T.C.
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI

HACI PAŞA EL-KONEVİ'NİN MECMA'U'L-ENVÂR FÎ CEMÎ'İ'L-ESRÂR ADLI TEFSİRİNİN BİRİNCİ CİLDİNİN TAHKİKİ VE İNCELENMESİ

Hazırlayan
Ahmed Mahmoud Zakaria TAWFİK
158106013008

DOKTORA TEZİ

Danışman
Prof. Dr. Harun ÖĞMÜŞ

KONYA-2020

الجمهورية التركية
جامعة نجم الدين أربكان
معهد العلوم الاجتماعية
قسم العلوم الإسلامية الأساسية
تخصص التفسير

رسالة دكتوراه

حاجي باشا القونوي وتفسيره مجمع الأنوار في جميع الأسرار (المجلد الأول) دراسة وتحقيق

إعداد
الباحث/ أحمد محمود زكريا توفيق

إشراف
الأستاذ الدكتور/ هارون أوكمش (أوغمش)

قونيا (1442/ 2020)

T.C.
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ
Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü

KONYA

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

Bilimsel Etik Sayfası

Öğrencinin	Adı Soyadı	AHMED MAHMOUD ZAKARIA TAWFIK		
	Numarası	158106013008		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	TEMEL İSLAM BİLİMLERİ / TEFSİR (D.R.)		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans		
		Doktora	X	
	Tezin Adı	HACI PAŞA EL-KONEVİ'NİN MECMA'U'L-ENVÂR Fİ CEMİ'İ'L-ESRAR ADLI TEFSİRİNİN BİRİNCİ CİLDİNİN TAHKİKİ VE İNCELENMESİ		

Bu tezin hazırlanmasında bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle riayet edildiğini, tez içindeki bütün bilgilerin etik davranış ve akademik kurallar çerçevesinde elde edilerek sunulduğunu, ayrıca tez yazım kurallarına uygun olarak hazırlanan bu çalışmada başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel kurallara uygun olarak atıf yapıldığını bildiririm.

AHMED MAHMOUD ZAKARIA TAWFIK

T.C.
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ
Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü

ÖZET

Öğrencinin	Adı Soyadı	AHMED MAHMOUD ZAKARIA TAWFIK		
	Numarası	158106013008		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	TEMEL İSLAM BİLİMLERİ / TEFSİR (D.R.)		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans		
		Doktora	X	
	Tez Danışmanı	Prof. Dr. Harun ÖĞMÜŞ		
	Tezin Adı	HACI PAŞA EL-KONEVİ'NİN MECMA'U'L-ENVÂR FÎCEMÎ'İ'L-ESRAR ADLI TEFSİRİNİN BİRİNCİ CİLDİNİN TAHKİKİ VE İNCELENMESİ		

Bir Osmanlı müfessiri olan Hacı Paşa'nın esas adı Celaleddin Hızır'dır. Daha çok tıp alanında tanınmakla birlikte, kelâm ve mantık konularında da değerli çalışmalar yapmış XIV. asır âlimlerindendir. Hacı Paşa'nın tefsir alanındaki eseri Mecma'u'l-Envâr, bir dirayet tefsiridir. Kur'an'ın hem zâhirî, hem de işârî manalarına çok geniş olarak yer vermektedir. Eserde klasik tefsir geleneği hâkim olduğu için dirayet metodunun yanında rivayet metodunun izleri de görülmektedir.

Tezimiz bir giriş ve iki bölümden oluşmaktadır. Tezin giriş bölümünde araştırmanın önemi, amacı, metodu ve kaynakları zikredilmiştir. Birinci bölümde Hacı Paşa'nın hayatı ve eserleri üzerinde durulmuş, dirayet ve rivayet açısından incelenip metodu hakkında bilgi verilmeye çalışılmıştır. Bu bölümde sırasıyla Kur'an'ın Kur'an ile tefsiri, sünnet ile tefsiri, sahabe sözleriyle tefsiri, tabiûn sözleriyle tefsiri incelenmiş, sonra da Konevî'nin Mecma'u'l-Envâr adlı eseri, sebeb-i nüzul ve kıraât ilmi açısından tahlil edilmiştir. İkinci bölümde ise eserin yazma nüshası hakkında temel bilgiler verilmiş, ardından çalışmada izlenen tahkik yöntemi sunulmuştur. Son olarak ilgili eser tahkik edilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Hacı Paşa, Mecma'u'l-Envâr, Tefsir, Tahkik, el-Konevi.

T.C.
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ
Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü

ABSTRACT

Author's	Name and Surname	AHMED MAHMOUD ZAKARIA TAWFIK	
	Student Number	158106013008	
	Department	TEMEL İSLAM BİLİMLERİ / TEFSİR (D.R.)	
	Study Programme	Master's Degree (M.A.)	
		Doctoral Degree (Ph.D.)	X
	Supervisor	Prof. Dr. Harun ÖĞMÜŞ	
	Title of the Thesis/Dissertation	Interpretation of Majmaa Al Anwar fi Jamea Al Asrar for Haji Pasha Al Qunawei, Volume I, Study and Investigation.	

Haji Pasha, whose name is Jalaladdin Hizir, is a 14th century Ottoman commentator of the Quran. He has done valuable work in theology and issue of logic, lthough more recognized in the medical field. Haji Pasha's work in the field of Quranic interpretation is Majma al-Anwar. This work gives a holistic concept both to the literal and the inner aspects of the meanings in the Quran.Since the classic tradition dominated the work, traces of the narrative method can be seen next to the mainly used logical reasoning method

Our work consists of an introduction and two sections. In the introduction part of the thesis, after mentioning the importance, purpose, method and sources of the research, we have given information about Qur'anic commentary movements in the Ottoman Empire. In the first chapter we focused on the life and works of Haji Pasha, it dealt with Majma al-Anwar in terms of its narrative aspect. Under this heading we examined the interpretation of the Qur'an with the Qur'an itself, with the sunnah, with the words of the Companions, and with the explanation of the successors (tabiûn). We then evaluated the work in terms of asbab al-nuzul and qiraah (readings of the Qur'an). In the second section, after giving introduction information about writing and copy, we presented the method of the investigation of our manuscript and then recorded the verified text.

Keywords: Majma Al-Anwar - Haji Pasha -İnterpretation- Methodology - Al-Qunawi

فهرس المحتويات

Bilimsel Etik Sayfası.....I
ÖZET.....II
ABSTRACT.....III
فهرس المحتويات.....IV
مقدمة.....VI
قائمة الاختصارات.....IX
مدخل.....**1**

القسم الأول

الدراسة

1.1. حاجي باشا القونوي.....9
1.1.1.اسمه ونسبه.....9
1.1.2.ميلاده ونشأته.....10
1.1.3.رحلته إلى القاهرة.....10
1.1.4.اشتغاله بالطب.....11
1.1.5.عودته إلى بلاده.....13
1.1.6.شيوخه.....15
1.1.7.تلاميذه.....16
1.1.8.أهم مؤلفاته.....17
1.1.9.وفاته.....28
1.2. مجمع الأنوار في جميع الأسرار.....30
1.2.1.اسم الكتاب.....30
1.2.2.صحة نسبة الكتاب إلى المؤلف.....30
1.2.3.سبب تأليف الكتاب.....30
1.2.4.مصادر الكتاب.....31
1.2.5.منهج المؤلف في كتابه.....42
الخاتمة.....90

القسم الثاني

التحقيق

2.1. وصف نسخة المخطوط.....93
2.2. بيان منهج التحقيق.....93
2.3. صور من المخطوط.....95
2.4. النص المحقق.....100

2.4.1. مقدمة المؤلف 101
2.4.2. سورة الفاتحة 113
2.4.3. سورة البقرة 194
2.4.4. سورة آل عمران 810
المصادر 927
الفهارس 957
Özgeçmiş 979

مقدمة

لما أنزل الله القرآن الكريم على نبيه الأمي الأمين، زعم كفار مكة أن مُحَمَّدا يعلمه بشر، فرد الله عليه افتراءهم وكذبهم، فقال: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ [النَّحْلِ: 103] فزاد الكفار لجاجة وعنادا، فزعموا أنه، على أُمِّيَّتِهِ، هو الذي ألفَّ القرآن، فرد الله تعالى عليهم زعمهم، فقال عز من قائل: "أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَل لَّا يُؤْمِنُونَ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ إِن كَانُوا صَادِقِينَ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ [الطور: 33 ـ 35]. ثم تحداهم بعشر سور، فقال: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُواْ بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ وَادْعُواْ مَنِ اسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ اللهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ فَإِن لَمْ يَسْتَجِيبُواْ لَكُمْ فَاعْلَمُواْ أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللهِ وَأَن لاَّ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ فَهَلْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [هود: 13 ـ 14] ثم تحداهم بسورة واحدة، فقال: ﴿وَإِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُواْ بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ وَادْعُواْ شُهَدَاءكُم مِّن دُونِ اللهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُواْ وَلَن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 23 ـ 24]. فأبدى الخلق عجزهم عن معارضته، وسجل الله على الخلق جميعًا العجز إلى يوم القيامة بقوله تعالى: "قُل لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَن يَأْتُواْ بِمِثْلِ هَـذَا الْقُرْآنِ لاَ يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: 18].

وأقبل المسلمون عامة، والعلماء الربانيون منهم بشكل خاص، على القرآن منذ نزوله، يتلونه ويحفظونه، ويتدبرون معانيه ويستنبطون أحكامه، يفسرونه في مصنفات ورسائل لكشف عجائبه وبيان أسراره التي لا تنقضي، وظهرت علوم القرآن الكريم، كل منها يحاول أن يدرك سرا، أو ينال فتحا، فاشتغل بعضهم ببيان أسباب النزول، واعتنى آخرون بكشف سر الانتظام والتناسب بين الآيات والسور، في الوقت الذي كان شغل البعض الشاغل هو ذكر الناسخ والمنسوخ، كما حاول المفسرون الفقهاء تفسير القرآن للاستدلال به على صحة الأحكام والتشريعات وفق مذاهبهم، أما اللغويون فقد وجد بغيتهم في نص بلغ من الفصاحة والبلاغة والبيان حد الإعجاز فراح بعضهم يدون غريبه ومعانيه، وذهب بعضهم إلى الاعتناء بإعراب آياته وبيان أسرار بلاغته، وبين كل هذه العلوم التى دارت حول القرآن كان تفسير القرآن هو الأصل بينها جميعا، فتنوعت المؤلفات والمصنفات التى اهتمت بالتفسير، أطال بعضها، واختصر بعضها، وتوسط قسم ثالث بين هذا وذاك.

ولقد كان الشيخ حاجي باشا القونوي (ت. 827 / 1424) ممّن صنّف في التفسير كتابًا سمّاه "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" جمع فيه بين طرق تفسيرية متنوعة من تفسير بالرواية، وآخر بالدراية، وثالث على طريقة أهل التصوف، فجمع علوما مختلفة من أسباب نزول ومناسبات بين الآيات ولغة وقراءات وأحكام فقهية ونكات بلاغية وغير ذلك.

ورغم أن أصل التفسير كان كبيرا، وجاء في عدة مجلدات إلا أنه مع الأسف لم يصل إلينا منه إلا مجلدان: المجلد الأول من أول سورة الفاتحة إلى الآية رقم 91 من سورة آل عمران. وهو مقيد بالمكتبة السليمانية في مجموعة جار الله أفندي بمدينة إستانبول تحت رقم 94. أما المجلد الثاني فيشمل تفسير ثماني سور تبدأ من سورة سبأ وتنتهي بسورة فصلت. وهو مقيد بمكتبة المخطوطات النادرة بجامعة إستانبول تحت رقم AY, 1794. ومع ذلك فإن كلا المجلدين كافٍ لإعطاء صورة واضحة عن منهج المؤلف في تفسيره، كما أنها تمثل نموذجا يمكن الاتكاء عليه في تأريخ تطور حركة التفسير في القرن التاسع الهجري في بلاد الأناضول التي صارت لاحقا موطنا للخلافة الإسلامية. لذا فقد قمنا في هذا البحث بتحقيق المجلد الأول، على أن يقوم أحد الزملاء بتحقيق المجلد الثاني.

يتكون هذا البحث من مدخل وقسمين وخاتمة وفهارس، وتفصيل ذلك كما يلي:

المدخل: اشتمل على نبذة موجزة عن تطور حركة التفسير في العهد العثماني وأهم التفاسير في تلك المرحلة، تبعها تحديد عنوان الموضوع وحدوده ومادته، ثم بيان أهمية البحث وأهدافه، والصعوبات التي واجهته.

القسم الأول: الدراسة وفيها مبحثان:

المبحث الأول: التعريف بالمفسِّر، وتناول اسمه ونسبه وميلاده ونشأته ورحلته في طلب العلم، ثم حياته العملية، وأساتذته وتلاميذه وآثاره العلمية، وأخيرا وفاته.

المبحث الثاني: التعريف بالكتاب، وتناول اسم الكتاب، وصحة نسبته للمؤلف، والهدف من تأليفه، ثم استعرض مصادر الكتاب التي جمع منها مادة تفسيره، وأعقب ذلك بيان منهج المؤلف في التفسير على طريقة الرواية، واشتمل النقاط التالية: تفسير القرآن بالقرآن، تفسير القرآن بالسنة، تفسير القرآن بأقوال الصحابة والتابعين، موقفة من القراءات، والإسرائيليات وأسباب النزول. ثم أعقب ذلك بيان منهج المؤلف في التفسير على طريقة الدراية، وتناول النقاط التالية: أسلوبه في مقدمات السور، عرضه لآيات الأحكام، موقفه من التفسير باللغة، موقفه من اللطائف التفسيرية والنكات البلاغية، موقفه من المناسبات بين الآيات والسور، وأخيرا منهج المؤلف في التفسير على طريقة أهل التصوف سواء الإشاري منه أو النظري.

الخاتمة: وفيها عرضت خلاصة لأهم نتائج البحث التي توصلت إليها.

القسم الثاني: التحقيق. وقدمت له بالتعريف بنسخة المخطوط المحقق، وبيان منهج التحقيق، وصور من المخطوط، ثم أعقب ذلك نص المخطوط محققا من أول مقدمة المؤلف ويتبعها تفسير سورة الفاتحة ثم تفسير سورة البقرة ويليها تفسير سورة آل عمران حتى الآية 91 منها.

الفهارس: وقد ختمت الرسالة بفهارس فنية متنوعة، تسهل على الباحث الوصول إلى بغيته وهي: فهرس الأحاديث والآثار، فهرس الأعلام، فهرس الأمكنة والمواضع، فهرس القبائل والفرق والطوائف، فهرس الأبيات الشعرية، فهرس الأمثال، فهرس المصادر والمراجع.

وفي الختام فإني أحمد الله وأشكره على نعمه التي أسبغها عليّ ظاهرة وباطنة، وأحمده أن أَمَدَّ في عمري حتى أتممت هذا البحث.

ثم أثني بشكر أستاذي سعادة الأستاذ الدكتور **هارون أوكمش (أوغمش)** الذي تفضّل بالإشراف على رسالتي، فقد كان ناصحًا أمينًا، ومعلمًا حليمًا، وجوادًا كريمًا، فلم يأل جهدًا في توجيهي وإرشادي حيث أعطاني من وقته وجهده لتخرج هذه الرسالة على الصورة المرجوة، فجزاه الله عني بما يجزي عباده المتقين.كما أشكر كلا من سعادة الأستاذ الدكتور **مُحَمَّد سعيد شيمشَك**، وسعادة الدكتور **علي دادان** اللذين تفضلا بمناقشتي فيما كتبته أثناء إعداد ذلك البحث وخلال الجلسات التي كانت تعقد لتقديم التقارير السنوية، وقد أسديا إليَّ جملة من الملحوظات، فجزاهما الله خيرًا، وبارك في عمرهما وعلمهما.

والله أسأل أن يجعل عملي هذا خالصًا لوجهه الكريم، وأن لا يحرمني الأجر والثواب، وأن يغفر لي ما زلَّ به القدم، فما كان في عملي من صواب وتوفيق فمن الله وحده، وما كان فيه من خطأ وتقصير، فمن نفسي والشيطان، والله ورسوله بريئان من ذلك، وآخر دعوانا إن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا مُحَمَّد وعلى آله وصحبه أجمعين.

أحمد محمود زكريا توفيق

قونيا

2020



قائمة الاختصارات

الاختصار	المصطلح
/...أ/	الصفحة اليمنى
/...ب/	الصفحة اليسرى
ج	المجلد
ص	الصفحة
و	الورقة
s.	Sayfa
c.	Cilt
Yay.	Yayınları
Haz.	Hazırlayan
Bkz	Bakınız
İ.A	İslam Ansiklopedisi
Üniv.	Üniversitesi
Ens.	Enstitüsü
Çev.	Çeviren
v.	Varak
DİA	Diyanet İslam Ansiklopedisi
Nşr.	Neşreden
Thk.	Tahkik

مدخل: التفسير في بداية العهد العثماني، وأهمية البحث، وأهدافه، وصعوباته

نبذة عن بداية حركة التفسير في العهد العثماني:

حين نتأمل مسيرة الدراسات التي أجريت حول حركة التفسير في العالم الإسلامي عبر تاريخه وحقبه المتعددة، فإننا سوف نلاحظ القصور الكبير في تناول حركة التفسير إبان الخلافة العثمانية؛ حيث لا نجد اعتناء كبيرًا من قبل الدارسين، وبالتالي تفتقر المكتبة الإسلامية إلى البحوث العلمية الرصينة التي تلقي الضوء على حركة التفسير في الدولة العثمانية على الرغم من أهميتها وثرائها .

ورغم هذا كله فإننا يمكننا أن نستعرض حركة التفسير تاريخيًّا من خلال المصادر التي تعنى بتوثيق حركة التأليف والتصنيف؛ فنجد أنه قد تمَّ افتتاح أوّل مدرسة عثمانية في عهد أورخان بك (ت:761/ 1359)[1] في مدينة أزنيك[2] بعد فتحها سنة (731/ 1330)، ويعتبر داود القيصري (ت:751/ 1350)[3] الذي تلقّى تعليمه في بلدته، ثم سافر إلى القاهرة ودرس التفسير والحديث والأصول، هو أول من قام بالتدريس في هذه المدرسة.

ثم افتتحت مدرسة أخرى في بورصة[4] في عهد أُورخان بك أيضًا، ولا تذكر المصادر شيئًا عن العلوم التي كانت تدرّس في هذه المدرسة، وهل التفسير من ضمن هذه العلوم أم لا؟ غير أنّ المدارس التي افتتحت في عهد مراد الأول (ت. 792/ 1389)،[5] وبايزيد الملقب بيلديريم (ت. 805/ 1402)[6] أضافت شيئًا من الحيوية والنشاط على الحياة العلمية في الدولة العثمانية، لكن لا توجد لدينا معلومات كافية عن مدارس تلك العصور المتقدمة.

---

1 هو السلطان المجاهد أورخان بن السلطان عثمان، ثاني ملوك الدولة العثمانية، ولد سنة (678هـ)، وجلس على سرير الملك سنة (726هـ)، وكان رحمه الله ملكاً جليلاً، ذا صورة حسنة، وسيرة مرضيّة، وكرم وافر، وعدل متكاثر، فتح قلاعاً كثيرة، وله غزوات مشهورة، وتوفي سنة (761هـ) انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية، لطاشكبرى زاده (8)، وتاريخ سلاطين آل عثمان، لأحمد بن سنان القرماني (12-14)، والمنح الرحمانية، لمحمد بن أبي السرور البكري (19-21)، وتاريخ الدولة العلية العثمانية، لمحمد فريد بك (122-127).

2 أزنيك: بالفتح ثم السكون، وكسر النون، وياء ساكنة، وكاف: مدينة يونانية قديمة بآسيا الصغرى، أصل اسمها "نيقه "، واقعة شرق بروسة بنحو 80 كيلو متر، وهي شهيرة بعمل الخزف والسجاجيد المتقنة. انظر: معجم البلدان، لياقوت الحموي (169/1)، وتاريخ الدولة العلية العثمانية، لمحمد فريد بك (119)

3 هو شرف الدين بن محمود بن محمّد القيصري القرامانى الرومي الحنفي الصوفي، المتوفى سنة (751هـ) من تصانيفه: كشف أسرار الظلام. انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (8)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (361/1)

4 بورصة: مدينة في الشمال الغربي من آسيا الصغرى، وقد فتحها أُورخان بك سنة (726هـ)، واتخذها مقرًا له، وهي شهيرة بجودة هوائها وجمال مناظرها الطبيعية، وبها مياه عديدة شافية لكثير من الأمراض، وهي اليوم حاضرة ولاية " خداوندكار" التركية، وقد ظلت عاصمة الدولة العثمانية إلى سنة (761هـ) حيث انتقلت العاصمة إلى أدرنة. انظر: دائرة المعارف الإسلامية المعرّبة (608/3)

5 هو السلطان مجاهد الدين، مراد خان بن أورخان بن عثمان، ثالث سلاطين الدولة العثمانية، ولد سنة (726هـ)، وتولى الحكم سنة (761هـ)، وكان ملكًا جليلاً عادلاً عارفًا شجاعًا، أفنى عمره في الجهاد، توفي سنة (792هـ). انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (12) وتاريخ سلاطين آل عثمان، لأحمد بن سنان القرماني (14)، والتحفة الحليمية في تاريخ الدولة العثمانية، لإبراهيم بك حليم (39)، والمنح الرحمانية، لمحمد بن أبي السرور البكري (22-24)

6 هو السلطان السعيد بايزيد خان الغازي بن السلطان مراد خان، ولد سنة (761هـ)، وتولى الحكم بعد وفاة أبيه سنة (792هـ)، وكان من خيار ملوك الأرض، اشتهر بالجهاد حتى ذاع صيته، مات في أسر تيمورلنك سنة (805هـ). انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (16)، وتاريخ سلاطين آل عثمان، لأحمد بن سنان القرماني (16)، والدليل الشافي على المنهل الصافي، لابن تغري بردى (837/2)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (47/7)، والمنح الرحمانية، لمحمد بن أبي السرور البكري (25-29)

فيذكر لنا مثلاً صاحب (كشف الظنون) أن حفيد الإمام الرازي جمال الدين الأقسرائي (ت. 791/ 1388= 89)[1]، كان يعمل مدرسًا في مدرسة "السلسلة" في بلاد قرمان،[2] وكتب حاشية على *"الكشاف"*، وأورد في حاشيته اعتراضات على شرح قطب الدين مُحَمَّد بن مُحَمَّد التحتاني الرازي (ت. 766/ 1364-5) للكشاف، ولذلك قد يعده البعض أول مفسر عثماني؛ إذ كان أول من أدخل الكشاف إلى مناهج المدارس الشرعية التي كان يعمل بها.

وجاء بعد ذلك الإمام التفتازاني (ت. 791/ 1389)[3] ومعاصره السيد الشريف الجرجاني (ت. 816/ 1413)[4]، وهما اللذان مكّنا لتفسير الزمخشري (ت. 538/ 1143)[5] والبيضاوي (ت. 685/ 1287)[6] في المدارس العثمانية بعد الأقسرائي، فقد نزح التفتازاني إلى الدولة العثمانية، واتصل بعلمائها، وكتب حاشية على الكشاف فرغ منها سنة (789هـ).[7]

وأعقب ذلك ظهور رغبة قوية بين العثمانيين في دراسة كتب هذين المفسرَيْن.

وأمّا السيد الشريف الجرجاني (ت. 816/ 1413) فقد كتب حاشية على الكشاف وتعليقًا على أوائل أنوار التنزيل، كان لهما راوج بين العلماء العثمانيين.[8]

---

1 هو مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن فخر الدين الأقسرائي الرومي، عالم بالتفسير والطب، عارف باللغة والأدب، نسبته إلى " آق سراي" من بلاد الروم ومعناها " القصر الأبيض" وهو حفيد الإمام الرزاي. انظر ترجمته: كشف الظنون، لحاجي خليفة (1/ 36 و 210)، إيضاح المكنون، لإسماعيل باشا البغدادي (2/ 433)، هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (2/ 165)، الأعلام، للزركلي (7/ 40)، معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة (11/ 192).

2 هي المنطقة الواقعة وسط آسيا الصغرى، والممتدة جنوبًا حتى منطقة الثغور على الحدود الشامية ومركزها قونيا، وفيها قامت دولة "سلاجقة الأناضول/ الروم" أول ما قامت.

3 هو سعد الدين، مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، عالم في النحو والتصريف والمعاني والبيان والفقه والأصلين والمنطق، ولد بتفتازان إحدى قرى نواحي نسا، وأخذ عن القطب والعضد، وانتفع الناس بتصانيفه، توفي بسمرقند سنة (791هـ)، من مؤلفاته: شرح تلخيص المفتاح. انظر ترجمته في: الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لابن حجر العسقلاني (6/ 112)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (319/6)، والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (303/2)

4 هو علي بن مُحَمَّد بن علي الجرجاني، الحسيني، الحنفي، ويعرف بالسيد الشريف، عالم نحرير قد حاز قصب السبق في التحرير، فصيح العبارة دقيق الإشارة، نظار فارس في البحث والجدل، ولد بجرجان سنة (740هـ)، وعاش وتعلّم بهراة، وتوفي بشيراز سنة (816هـ)، ألّف كتبًا كثيرة تقرب من (44)كتابًا. انظر ترجمته في: الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين السخاوي (328/5)، والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (488/1)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (125)

5 هو أبو القاسم محمود بن عمر بن مُحَمَّد بن أحمد الخوارزمي الزمخشري، من أئمة العلم بالدين والتفسير واللغة والأدب، ولد في زمخشر (من قرى خوارزم) سنة (467هـ)وجاور بمكة زمناً فلقب بجار الله، وتنقل في البلدان، ثم عاد إلى الجرجانية (من قرى خوارزم)، فتوفي فيها سنة (538هـ). أشهر كتبه: الكشاف، وأساس البلاغة، والمفصل. انظر في ترجمته: وفيات الأعيان، لابن خلكان (368/5)، ومعجم الأدباء، لياقوت الحموي (489/5)، وسير أعلام النبلاء، لشمس الدين الذهبي (151/20)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (118/4).

6 هو ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن مُحَمَّد بن علي الشيرازي البيضاوي، قاضي مفسر فقيه أصولي، ولد في المدينة البيضاء (بفارس قرب شيراز)، وولي قضاء شيراز مدة، وصرف عن القضاء، فرحل إلى تبريز وتوفي فيها سنة (685هـ)، من تصانيفه أنوار التنزيل، ومنهاج الوصول إلى علم الأصول. انظر في ترجمته: طبقات الشافعية، للسبكي (157/8)، والبداية والنهاية، لابن كثير (309/13)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (392/5)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (462/1)

7 انظر: البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (304/2). وقد تحرر من هذه الحاشية من أول القرآن إلى أثناء سورة يونس، ومن سورة الفتح إلى آخر القرآن. انظر: الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لابن حجر العسقلاني (112/6) ولقد تناول العلماء العثمانيون حاشية السعد بالدراسة والشرح والتعليق ومن هؤلاء: برهان الدين حيدر بن محمود الهروي المتوفى في عشر الثلاثين وثمانمائة، تلميذ السعد، كتب حاشية على حاشية السعد أجاب فيها على اعتراضات السيد. انظر: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (37)، المولى علاء الدين علي بن مُحَمَّد القوشجي المتوفى سنة (879هـ) علّق على أوائل حاشية السعد. انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (1479).

8 اعتنى بعض العلماء العثمانيين بحاشية السيد الشريف، حيث قاموا بشرحها والتعليق عليها، ومن هؤلاء: علاء الدين على الطوسي المتوفى سنة (877هـ)، المولى حسن جلبي بن مُحَمَّد شاه الفناري المتوفى سنة (886هـ)، محي الدين مُحَمَّد بن الخطيب الرومي المتوفى سنة (901هـ)، شمس الدين أحمد بن سليمان المعروف بابن كمال باشا المتوفى سنة (940هـ). انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (1479-1481)

كما يقال إن شهاب الدين أحمد بن محمود السيواسي الحنفي (ت. 803/ 1400-1)[1] أول مفسّر عثماني يكتب تفسيراً مستقلاً في مجلدين سمّاه "عيون التفاسير للفضلاء السماسير".[2]

ثم أعقب ذلك أن كتب قطب الدين مُحَمَّد بن مُحَمَّد الأزنيكي (ت. 827/ 1424)[3]، تفسيراً كبيراً في مجلدات[4]

ويعتبر شمس الدين مُحَمَّد بن حمزة الفناري (ت. 834/ 1430)[5] صاحب أكبر شهرة بين المفسرين العثمانيين في العلوم العقلية والنقلية، وكان مدرسًا في بورصة، وقد أتمّ قسمًا من تحصيله في مصر، وأجازه الحافظ ابن حجر (852/ 1449)[6] وغيره من علماء المسلمين، وله تفسير سورة الفاتحة اسمه "عين الأعيان في تفسير القرآن".[7]

وكتب مصلح الدين مصطفى بن إبراهيم المعروف بابن التمجيد (ت. 842/ 1439)[8] حاشية على تفسير البيضاوي في ثلاث مجلدات، وهي حاشية مفيدة لخّصها من حواشي الكشاف.[9]

وكتب علاء الدين علي بن يحيى السمرقندي، ثم القرماني الحنفي، (ت. 860/ 1455)[10] كتابًا في التفسير اسمه "بحر العلوم" في أربع مجلدات، فيه فوائد جليلة انتخبها من كتب التفاسير، وأضاف إليها فوائد من عنده بعبارات فصيحة، وانتهى إلى سورة المجادلة[11].

وكتب نور الدين حمزة بن محمود القرماني الرومي الحنفي (ت. 871/ 1466)[12] حاشية مقبولة على تفسير البيضاوي، وهي على الزهراوين، سمّاها "تفسير التفسير في التيسير والتسيير".[13]

---

1 انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (22)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (118/1)، ومعجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة (309/4)

2 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (451، 1185)

3 انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (24)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (184/2)

4 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (457)

5 انظر في ترجمته: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (17)، والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (266/2)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (166)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (209/7)

6 أحمد بن علي بن مُحَمَّد الكناني العسقلاني، أبو الفضل، شهاب الدين، ابن حَجَر: من أئمة العلم والتاريخ. أصله من عسقلان (بفلسطين) ومولده ووفاته بالقاهرة. ولع بالأدب والشعر ثم أقبل على الحديث، ورحل إلى اليمن والحجاز وغيرها لسماع الشيوخ، وعلت له شهرة فقصده الناس للأخذ عنه وأصبح حافظ الإسلام في عصره. انظر في ترجمته: رفع الإصر عن قضاة مصر، لابن حجر العسقلاني (1/ 85)، والضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين السخاوي (2/ 36)، ونظم العقيان في أعيان الأعيان، لجلال الدين السيوطي (45)، والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (1/ 87)، وبدائع الزهور في وقائع الدهور، لابن إياس الحنفي (2/ 7)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (11)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (7/ 270)، ومؤرخو مصر الإسلامية، لمحمد عبد الله عنان (105)، ودائرة المعارف الإسلامية (1/ 131)

7 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (455، 1181)

8 انظر ترجمته: هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (433/2)، ومعجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة (236/12)

9 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (188)

10 انظر ترجمته: هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (733/1)، ومعجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة (261/7)

11 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (225)

12 انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (62)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (69)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (337/1)

13 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (190)

ومن التفاسير التي أُلفت في ذلك العصر "ملتقى البحرين" وهو تفسير كامل للقرآن، لمؤلفه علاء الدين علي بن محمود الشاهرودي (ت. 875/ 1470)[1] الشهير بمصنفك[2]، وله حاشية على الكشاف فرغ منها سنة (856/ 1452).[3]

أمّا علاء الدين علي بن مُحَمَّد القوشجي الحنفي (ت. 879/ 1474)[4] فقد كتب تفسيرًا لسورتي البقرة وآل عمران.[5]

وكتب مُحَمَّد بن فراموز بن علي الرومي الأصل المعروف بملا خسرو (ت. 885/ 1480)[6] حاشية على أنوار التنزيل وصل فيها إلى الآية (142) من سورة البقرة، وهي من أحسن الحواشي وأرجحها[7]، وله أيضًا رسالة متعلقة بتفسير سورة الأنعام.[8] وكتب المولى شمس الدين أحمد بن موسى الشهير بالخيالي (ت. 886/ 1481)[9] حاشية على تفسير البيضاوي.[10]

ثم جاء الإمام أَحْمَد بن إِسْمَعِيل الكوراني (ت. 893/ 1488)[11] فصنّف تفسيره "غاية الأماني" وانتقد فيه الكشاف وأنوار التنزيل اللذين كانا يدرّسان في المدارس العثمانية بشكل رسمي، وأورد عليهما مؤاخذات كثيرة.[12]

وألف نور الدين، أبو البركات عبد الرحمن بن أحمد الشيرازي، المشهور بالجامي (ت. 898/ 1493)[13] تفسيرًا انتهى فيه إلى الآية (40) من سورة البقرة، أبرز فيه بعضًا من بطون القرآن وغوامضه.[14]

وصنّف محيي الدين مُحَمَّد بن إبراهيم بن حسن النكساري (ت. 901/ 1496)[15] تفسير سورة الدخان، وأهداه إلى السلطان بايزيد الثاني (ت. 918/ 1512)[1]، واستحسنه علماء عصره. قال صاحب الشقائق: ورأيته–أي التفسير–

---

1 انظر ترجمته في: شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (475/9)، والشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (100)، والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (497/1)

2 لقّب بذلك لاشتغاله بالتصنيف في حداثة سنه، والكاف للتصغير في لغة العجم. انظر: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (100)

3 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (1480، 1816)

4 انظر ترجمته في: البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (495/1)، والشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (97)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (736/1)

5 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (448)

6 انظر ترجمته في: الفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (184)، ومفتاح السعادة، لطاشكبرى زاده (2: 61)، والضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين السخاوي (8: 279)

7 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (190)

8 انظر: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (72)

9 انظر ترجمته في: شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (344/7)، والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (121/1)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (43)

10 انظر: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (87)

11 انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (1/ 88)، والضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين السخاوي (1/ 241) ثم (12/ 224)، ونظم العقيان في أعيان الأعيان، لجلال الدين السيوطي (38)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (1/ 135)

12 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (2/ 1190)

13 انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (160)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (86)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (360/7)، والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (327/1)

14 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (444)

15 انظر ترجمته في: شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي، (9/8)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (155)، والشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (165)

بخطّه وعرفت منه أنّه كان آية في علم التفسير.[2] وكتب على حواشي تفسير البيضاوي فوائد حلّ بها المواضع المشكلة من ذلك الكتاب.[3]

ومن التفاسير التي أُلفت في تلك الفترة تفسير سورة الفاتحة للشيخ بايزيد خليفة الرومي (ت. 905/ 1499)[4]، وهو من مشايخ عصر السلطان بايزيد الثاني، سمّاه "سَجَنْجَل الأرواح في تفسير الفاتحة".[5]

وكتب مُحَمَّد بن مصطفى بن الحاج حسن (ت. 911/ 1505)[6] حاشية على سورة الأنعام من تفسير البيضاوي.[7]

وصنّف كمال الدين إسماعيل القرماني، المعروف بقرة كمال (ت. 1514/920)[8] حواشٍ على الكشاف وعلى تفسير البيضاوي.[9]

ومن بين التفاسير التي أُلفت في تلك الفترة تفسير "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" لجلال الدين خضر بن علي الخطاب المعروف بحاجي باشا القونوي (ت. 827/ 1424)، وقد ذكر صاحب (كشف الظنون) أنّه تفسير كبير في عدّة مجلدات[10]. وهو ما سوف نحاول تحقيقه في ذلك البحث إن شاء الله.

أهمية البحث:

لا ريب أن أهمية أي كتاب تنبع في الأساس من قيمة الموضوع الذي يتناوله، ولذا فلا يوجد كتاب أكثر أهمية من كتاب كان موضوعه القرآن الكريم وتفسيره. بالإضافة إلى ذلك فإن ثمة خصوصية في كتاب "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" تمنحه قيمة إضافية، وتستدعي منا اهتماما خاصا، ألا وهي منهجه الفريد في الجمع بين طرق تفسيرية متنوعة؛ ما يجعله قريبا من صفة الموسوعية في التصنيف، حيث قرن مؤلفه بين التفسير بالمأثور، والتفسير بالرأي، وكذا التفسير الصوفي سواء الإشاري منه أو النظري، كما جمع مادة تفسيره من مصادر متعددة ومشارب مختلفة، وقد ساهم ذلك في ثراء الكتاب بالأقوال والأخبار والآثار، وبينما ينقل لنا آراء الماتريدي (ت. 333/ 945) والرازي (ت. 606/ 1210) والنسفي (ت. 537/ 1142) والسمرقندي (ت. 373/ 984) من جهة، فإنه يجمع لنا حقائق ابن عربي (ت. 638/

---

1 هو السلطان الغازي ضياء بايزيد خان بن السلطان مُحَمَّد الفاتح، ولد سنة (851هـ)، وجلس على سرير الملك سنة (886هـ)، وكان ملكاً جميلاً كبيراً عالماً مجاهداً مرابطاً، بنى المدارس والجوامع والجسور والقناطر، وفتح فتوحات جليلة، مات مريضًا سنة (918هـ) انظر في ترجمته: الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة، لنجم الدين الغزي (122/1)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (68/8)، وتاريخ سلاطين آل عثمان، لأحمد بن سنان القرماني (35).

2 انظر: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (166)

3 انظر: إيضاح المكنون، لإسماعيل باشا البغدادي (142/1)

4 انظر ترجمته في: هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (230/1)

5 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (455)

6 انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (160)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (86)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (360/7)، والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (327/1)

7 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (444)

8 انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (201)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (49)

9 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (1481)، وإيضاح المكنون، لإسماعيل باشا البغدادي (141/1)

10 انظر: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (34)، وكشف الظنون، لحاجي خليفة (2/ 1598)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (1/ 345)، وطبقات المفسرين للأدنه وي (313)

1240) وتأويلات نجم الدين الكبرى (ت. 618/ 1222) وإشارات القشيري (ت. 465/ 1073) والتستري (ت. 283/ 897) من جهة أخرى، ولا يفوته أن يقطف لنا من بساتين أبي حامد الغزالي (ت. 505/ 1111) في إحياء علوم الدين. ومن الناحية اللغوية فإن أهمية الكتاب تبدو بارزة للعيان حين ترى النقولات واللطائف اللغوية والبلاغية لكبار أهل اللغة مثل سيبويه (ت. 180/ 796) وأبو عبيدة معمر بن المثنى (ت. 209/ 824) وأبو إسحاق الزَجَّاج (ت. 311/ 923) وأبو بكر بن الأنباري (ت. 328/ 940) والجوهري (ت. 393/ 1003) وغيرها، والتي نقلها المؤلف عن مصادره.

ويبقى سبب آخر لأهمية الكتاب، لكنه لا يرجع إلى الكتاب ذاته بقدر ما يرجع إلى المؤلف نفسه، فصاحب الكتاب هو واحد من كبار علماء عصره، وهو الملقب بابن سينا الأناضول، وهو الذي درس وجمع وصنف في علوم عدة، فكانت كتبه بين الطب والكلام والمنطق والتفسير شاهدة على اتساع معارفه وسعة علمه.

وأخيرا وليس آخرًا، فإن أهمية الكتاب تكمن أيضا في قدرته على منحنا مثالا يمكن الاستفادة به في تأريخ حركة التفسير في تلك الفترة الزمنية التي صنف فيها، وإلقاء الضوء على طبيعتها.

وعليه فإن إطار الموضوع يتحدد في التعريف بحاجي باشا القونوي، وتتبع سيرته الذاتية بدءا من اسمه ونسبه وميلاده ونشأته، مرورا بتحصيله العلمي وخبراته العملية، وشيوخه وتلاميذه، وانتهاء بآثاره ووفاته. بالإضافة إلى التعريف بكتابه مجمع الأنوار والتحقق من صحة اسم الكتاب وصحة نسبته إلى مؤلفه، ويتبع ذلك بيان منهج المؤلف في التفسير، وأسلوبه في الجمع بين الرواية والدراية والتفسير الصوفي، وكذا كيفية تناوله لمسائل اللغة والنحو، وتعامله مع أسباب النزول والإسرائيليات والتناسب بين السور والآيات ونحو ذلك من المسائل التي يتطرق إليها المفسرون عادة. وأخيرا يأتي القسم الخاص بالتحقيق، وقد اكتفيت بتحقيق المجلد الأول من المخطوط، وفق قواعد التحقيق المعروفة، والتي سنبينها في مقدمة التحقيق.

ووفق هذه الحدود التي رسمتها للدراسة، وفي ظل هذا المادة المختارة للبحث اقتضي أن يكون عنوان البحث عى النحو التالي "كتاب "*مجمع الأنوار في جميع الأسرار*" لحاجي باشا القونوي. المجلد الأول. دراسة وتحقيق "

أهداف البحث:

يسعى البحث من تحقيق مخطوط "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" لحاجي باشا القونوي إلى الوصول للأهداف التالية:

1. خدمة كتاب الله تعالى بالإسهام في تنقيح وتحقيق أحد تفاسيره العظيمة ونشر فوائده.
2. تحقيق أحد المصنفات في علم التفسير في القرن التاسع الهجري، والمساهمة في الكشف عن الحركة العلمية في طور الدولة العثمانية وأحد رجالها.
3. بيان منهج المؤلف في تفسيره، وأسلوبه في الجمع بين طرق التفسير بالمأثور، وبالرأي، وكذا بالتفسير الصوفي سواء الإشاري منه أو النظري.
4. تعريف حاجي باشا القونوي إلى القارئ العربي باعتباره مفسرًا بالإضافة إلى كونه طبيبا، ومتكلما، ومتصوفا، وعالما بالمنطق، وصاحب تصنيفات في مجالات مختلفة بالتركية والعربية على حد سواء.

5. يهدف تحقيق هذه المخطوط القيم إلى خدمة الباحثين وطلاب العلم في حقول العلوم الإسلامية بشكل عام، وفي حقل التفسير وعلوم القرآن بشكل خاص.

ونسأل الله ـ ﷻ ـ أن يوفقنا لتحقيق تلك الأهداف.

صعوبات البحث:

أثناء العمل في البحث واجهتنى صعوبات تجدر الإشارة إليها في هذا السياق، نذكر بعضها على النحو التالي:

1. وجود نسخة يتيمة للمخطوط شَكَّل صعوبة كبيرة في التحقق من سلامة وصحة النص المنسوخ؛ إذ لا توجد نسخ أخرى يمكن مقابلة النص عليها، ولولا ما وفقني الله إليه من تحديد المصادر التي نقل عنها المؤلف مادة تفسيره، لكان تحقيق النص أمرا عسيرا.
2. رداءة الخط في بعض المواضع وخلوه من النقاط، أو وجودها في غير موضعها، شكل صعوبة في قراءة النص وتحديد الكلمة المرادة.
3. كثرة التصحيف والتحريف والسقط في كل صفحات المخطوط، وهو ما تطلب مزيدا من الدقة أثناء نسخ المخطوط، وكذا عند مقابلته على مصادره، وكذلك عند إثبات ذلك في حاشية البحث، حيث كان يشغل مساحة كبيرة في في بعض الصفحات.
4. صعوبة فهم بعض النصوص الصوفية سواء الإشاري منها أو النظري، إما لأنها لغة خاصة جدا، وإما لما لحق بها من تصحيف وتحريف.
5. بعض المصادر التي نقل عنها المؤلف ليست محققة تحقيقا علميا رصينا، وبعضها قد طبع طبعة شعبية خالية من التحقيق، وبعضها كان لا يزال مخطوطا إلى وقت قريب، وهو ما كان يقلل الاستفادة من تلك النسخ المطبوعة إلى حد ما، ويدفعني إلى العودة إلى نسخ المخطوطات لتلك المصادر للتيقن والتثبت من سلامة النص، ما يعني القيام بعملية التحقيق والمقابلة أكثر من مرة؛ مرة لمخطوط "مجمع الأنوار"، ومرة لمخطوط المصدر الذي نقل عنه.

ورغم هذه الصعوبات التي واجهتني أثناء تحقيق هذا المخطوط، فقد بذلك قصارى جهدي من أجل إتمامه على النحو المراد، ووفق المنهج العلمي المتبع في تحقيق المخطوطات.

القسم الأول

1.1.المبحث الأول: حاجي باشا القونوي:

1.1.1. اسمه ونسبه:

حاجي باشا[1] [ت. 827 /1424]

جلال الدين خضر بن علي بن مَرْوَان بن علي ابْن حسام الدَّين القونوي الأصل الْمَعْرُوف بحاجي پاشا الآيديني ثمَّ المصري الْحَنَفِيّ. هكذا ورد اسمه ولقبه ونسبته ومذهبه في كتب التراجم[2]، ويلاحظ في أغلبها أنه قد ذكر منسوبا إلى مدينة آيدينAydın . هذا في الوقت الذي نقرأ فيه اسمه بغير نسبة ومختصرا في مقدمة كتابه "*شفاء الأسقام ودواء الآلام*" حيث ترد تلك العبارة : "يقول الفقير المذنب الأواب المحتاج إلى رحمة الله التواب خضر بن علي بن الخطاب جاملهم الله بفضله في المآب، وعاملهم بلطفه في الحساب"[3]، فاكتفى بذكر اسمه والترحم على أبيه وجده، دون أي إشارة إلى نسبته، بينما نجده قد نسب نفسه إلى قونيا (Konya)، وذلك في قيد الفراغ[4] الذي سجله بخط يده بعد الانتهاء من نَسْخِ مخطوط "تحفة الأبرار في شرح مطالع الأنوار" لأستاذه أكمل الدين البابرتي (ت. 786/ 1385) الذي بدأه في قونيا (Konya) وانتهى منه في 29 صفر لعام 818/ 10 مايو 1415، حيث نقرأ عبارة: "حاجي باشا بن خواجه علي القونوي الراجي إلى رحمة ربه اللطيف، في مدينة قونيا"[5] ، فاستخدم "حاجي باشا" بدلا من "خضر"، وأضاف إلى اسم والده لقب "خواجه"[6]، ونسب نفسه إلى قونيا (Konya) ، كما نقرأ اسمه مطولا ومنسوبا إلى قونيا (Konya) كذلك في مقدمة كتابه "*مجمع الأنوار في جميع الأسرار*"، فقال: "وكتب هذا الكتاب... الحاج باشا بن خواجه علي بن مراد بن خواجه علي بن حسام الدين القونوي"[7]. وفي هذا دليل قاطع على نسبته إلى مدينة قونيا (Konya)؛ وأن أصوله ترجع إليها، وربما جاءت نسبته إلى آيدين ((Aydın)) متأخرة وتالية بعد أن اتخذها وطنا ثانيا له في ظل حكم بني آيدين. كما تشير إلى أن جده اسمه مراد،

---

1 انظر ترجمته: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده ص34، سلم الوصول إلى طبقات الفحول، لحاجي خليفة، (79/2)، الطبقات السنية في تراجم الحنفية، لتقي الدين بن عبد القادر التميمي الداري الغزي، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، 1970م، (22/3)، هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي، (345/1)، الأعلام، للزركلي (307/2)، معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة، (174/3)، معجم المفسرين، لعادل نويهض، (1/ 172)، معجم الأطباء، لأحمد عيسى بك، ص 182، 183، أسماء الكتب المتمم لكشف الظنون، لرياض زاده، ص90. وفي المصادر التركية انظر:

Bursalı, Mehmet Tahir, Osmanlı Müellifleri, Meral Yay., İstanbul 1975, III, 209; Aydın Vilâyetine Mensup Meşâyih Ulemâ Şuarâ Müverrihîn ve Etıbbanın Teracim-i Ahvâli, Nşr. M. Akif ERDOĞRU, Akademi Kitabevi, İzmir 1994, s. 93; AKPINAR, Cemil, "Hacı Paşa", DİA, İstanbul 1996, XIV, 492-496.

2 انظر: هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي، (345/1)، الأعلام، للزركلي، (307/2)، معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة، (101/4)، معجم المفسرين، لعادل نويهض(1/ 172).

3 انظر مقدمة مخطوط "شفاء الأسقام ودواء الآلام"، نسخة مكتبة جامعة الملك مُحَمد بن سعود، قسم المخطوطات برقم 4842، ورقة 3

4 قيود الفراغ في المخطوطات الإسلامية –في الغالب– نوعان:1– قيد فراغ المؤلف: وهو القيد الذي يختم به المؤلف كتابه ذاكرًا في الغالب تاريخ الانتهاء –وربما الابتداء– من تأليفه ومكان التأليف وغير ذلك من الفوائد التي تختلف من مؤلف لغيره. 2– قيد فراغ الناسخ: وهو القيد الذي يختم به الناسخ نسخه للكتاب، ذاكرا في الغالب تاريخ الانتهاء –وربما الابتداء– من نسخه، ومكان النسخ، وأحيانا المدة التي استغرقها في النسخ، والنسخة التي انتسخ منها وغير ذلك من الفوائد التي تختلف من ناسخ لآخر. انظر: مخطوط "تحفة الأبرار في شرح مطالع الأنوار"، للبابرتي، مكتبة الدولة بايزيد، مقيد برقم 1132، الورقة 342

5 Bursalı, Mehmet Tahir, Osmanlı Müellifleri, Meral Yay., İstanbul 1975, III, 209

6 خواجه: كلمة أصلها فارسي. وقيل: تركية عثمانية. يلقب بها أعيان المدن خاصة، والوزراء بصفة عامة. ومنذ بداية القرن الثاني عشر الميلادي استعملت بمعنى تاجر وهو المعنى الذي اشتهرت به وهو ما عناه المؤلف هنا. وانتقلت الى العربية بضم الخاء (تنطق الآن بفتحها) وتستعمل الآن في بعض البلاد الشرقية بمعنى السيد. وانتقلت الى التركية بصيغة خوجة أي كاتب، ناسخ أو معلم. وانتقلت بنفس الصيغة والمعنى الى البلاد العربية. انظر: "الطبقات في خصوص الأولياء والصالحين والعلماء والشعراء في السودان"، تأليف مُحَمد النور ابن ضيف الله، تحقيق د. يوسف فضل – الطبعة الرابعة 1992، ص53.

7 مخطوط "مجمع الأنوار في جميع الأسرار"، المكتبة السليمانية، قسم جار الله أفندي، برقم 94، المجلد1، ورقة1

وليس مروان كما ذكرت بعض المصادر. لذا فمن الأولى هو أن نعتمد اسمه كما ذكره هو بنفسه في مقدمة كتابه، فاسمه خضر، واسم أبيه علي، واسم جده مراد ولقبه الخطاب، ونسبته إلى قونيا (Konya).

1.1.2. ميلاده ونشأته:

قيل: أصله من قونيا (Konya) [1]، وكانت حينذاك تحت إدارة بني قرمان[2]. وقيل: ولد ونشأ في آيدين (Aydın).[3] كما أننا لا نجد في المصادر التي بين أيدينا تاريخا قطعيا لميلاد حاجي باشا، حيث يخمن بعضهم أن ميلاده كان بعد 1339/740[4] وبعضهم الآخر يرجح أنه كان في 1335/735[5]. سكن حاجي باشا مصر طلبا للعلم مدة من الزمن، وقال الزركلي: توفي بها.[6] وهو خطأ، وصوابه أنه عاد إلى بلده وتولى قضاء أياثلوغ (Ayasluk) (سلجوق Selçuk حاليًّا)[7]. وهو من علماء دولة السلطان ييلديريم بايزيد (792-805/1389-1402)[8].

1.1.3. رحلته إلى القاهرة:

تلقى حاجي باشا تعليمه الأوَّلي في قونيا (Konya)، ثم أرسلته عائلته إلى القاهرة التي كانت مركزا للعلم حينذاك؛ لاستكمال تحصيله العلمي، ما قد يشير إلى أن عائلته كانت ثرية إلى حَدٍّ مَكَّنَها من إرسال نجلها إلى بلد آخر لتلقي العلم. وهناك في المدرسة الشيخونية[9] قرأ حاجي باشا مختلف العلوم على كبار العلماء وقتها، فدرس العلوم الشرعية والفقهية على يد الفقيه الحنفي المشهور الشَّيْخ أكمل الدّين البابرتي (ت. 786/ 1385)، وكان من خواص تلامذته، وله

1 انظر: هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (1/ 345)

2 إمارة قرمان هي إمارة إسلامية نشأت عام (647/ 1250) جنوبي الأناضول. أسسها نوري الصوفي وتوالى على حكمها سلالته من بعده. وقد زعم بعضهم أن لهم أصولا أرمينية، لكن البحث العلمي أثبت خلاف ذلك. انظر:

Boyacioğlu, Ramazan, Karamanoğullari'nin Kökenleri, Cumhuriyet Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Yıl 1999, Sayı 3, Sayfalar 51 - 56; Hammer, Büyük Osmanlı Tarihi, çev. Mehmet Ata Bey, yay.haz. Mümin Çevik-Erol Kılıç, İstanbul 1989, I, 176; Yapılan bu yanlışlık hakkında bkz. Şehabettin Tekindağ, "Karamanoğulları", Milli Eğitim Bakanlığı İslâm Ansiklopedisi, (İ.A) İstanbul 1955, 317; Halil Ethem Bey, "Karamanoğulları Hakkında Vesâik-i Mahkûke", TOEM, 1327 (1911), XI, 701.

3 انظر: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (34)، وسلم الوصول إلى طبقات الفحول، لحاجي خليفة (2/ 79)، والأعلام، للزركلي (2/ 307)

4 AKPINAR, Cemil, a.g.e., s. 492

5 Ünver, Ahmet Süheyl, Hekim Konyalı Hacı Paşa، İstanbul 1953, s. 3; Göde، Kemal, "Hacı Paşa'nın Yaşadığı Devir"، Konyalı Hekim Hacı Paşa, Erciyes Üniversitesi Gevher Nesibe Tıp Tarihi Enstitüsü Yay, Kayseri 1986, s. 13; Köker, Ahmet, "Konyalı Hekim Hacı Paşa'nın Hayatı", Konyalı Hekim Hacı Paşa، Erciyes Üniversitesi Gevher Nesibe Tıp Tarihi Enstitüsü Yay., Kayseri 1986, s. 17.

6 الأعلام، للزركلي (2/ 307)

7 انظر: الشقائق النعمانية، لطاشْكُبْرِي زَادَهْ، (34)، وسلم الوصول إلى طبقات الفحول، لحاجي خليفة، (2/ 79)

8 Demir، Ziya, Osmanlı Müfessirleri, Ensar Neşriyat, İstanbul 2006, s. 114; Bilmen, Ömer Nasuhi, Tabakâtü"l-Müfessirîn، Diyanet İşleri Başkanlığı Yay, Ankara 1960, s. 408.

9 تعرف أيضا بـ "خانقاه شيخو"، أنشأها الأمير الكبير سيف الدين شيخو العمري الناصري سنة (750/ 1349)، وهو أحد مماليك الناصر محمد بن قلاوون. ورتب بها دروساً عدّة، منها أربعة دروس للمذاهب الأربعة، ودرساً للحديث النبويّ، ودرساً لإقراء القرآن بالروايات السبع، وجعل لكلّ درس مدرّسًا وعنده جماعة من الطلبة، وشرط عليهم حضور الدرس وحضور وظيفة التصوّف، وعين الشيخ أكمل الدين البابرتي في مشيخة الخانقاه، ومدرّسًا للمذهب الحنفي. انظر: المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، لتقي الدين المقريزي (ت: 845هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، 1418 هـ، (4/ 292)

إليه ميل زائد، واستطاع أن ينال ثقة الشيخ وشهادته له بالذكاء والفطنة. كما قرأ الْعُلُوم الْعَقْلِيَّة على الْمولى مبارك شاه المنطقي (ت. بعد 784/ 1382)، وحاز تقدير الشيخ واهتمامه أيضا.[1]

وإن استطعنا أن نجد في كتب التراجم بعض المعلومات عن قسم من شيوخ حاجي باشا الذين تلقى عنهم العلم إلا أننا لم نستطع الوصول إلى أغلبهم، خاصة وأنه قد أشار في بعض كتبه إلى أنه صاحب عددا لا بأس به من العلماء والمشايخ، خاصة في مجال الطب، ومنه ما ذكره في مقدمة كتابه "شفاء الأسقام"، حيث قال: "ولازمت خدمة المشايخ الحذاق العظام، وصحبة الأساتذة المهرة الكرام، بعد ما قرأت كل الكتب الطبية على علماء يجب في حقهم حسن الاعتقاد، وحققت كل القواعد الكلية عند حكماء يحق على قولهم الاعتماد، فإنهم كانوا هم المشهورين بأنفاس عيسوية، والمعروفين بإقدام موسوية، وكان لهم اليد الطولى في المعالجات، والمرتبة العليا في التدابير والمقايسات، أسكنهم الله فراديس الجنان، وألبسهم ملابس العفو والرضوان"[2]. ويبدو أن تفوقه واجتهاده كان له صدى في بلاد الأناضول، حيث عرف اسمه بين علماء عصره الذين ذهبوا لتحصيل العلم في مصر، ومنهم الشيخ الْمولى شمس الدّين مُحَمَّد بن حمزة بن مُحَمَّد الفناري (ت. 835 /1431)[3]، ومولانا أحمدي (ت. 815 /1412)[4]، ناظم تَارِيخ إسكندر، والشيخ بدر الدين السيماوني الشهير بابن قاضي سِمَاوْنَه (ت. 823/ 1421)[5]. كما كان من أقران حاجي باشا في الدرس السيد الشريف علي الجرجاني (ت. 816/ 1413)[6].

1.1.4. اشتغاله بالطب

ورغم أنه ذهب إلى مصر لتحصيل العلم الشرعي ابتداء، إلى أنه لم يكتفِ بذلك، بل انتحى منحى آخر، فاشتغل بالطب، وربما يُرجع بعضُهم ذلك إلى النبوءة المحضة؛ حيث يروون أن الْمولى الفناري، ومولانا أحمدي، وَالْمولى حاجي باشا

---

1 الطبقات السنية في تراجم الحنفية، لتقي الدين بن عبد القادر التميمي الداري الغزي، ج3، ص22

2 انظر مقدمة مخطوط "شفاء الأسقام ودواء الآلام" نسخة مكتبة جامعة الملك مُحَمَّد بن سعود، قسم المخطوطات برقم 4842، ورقة 3

3 مُحَمَّد بن حمزة بن مُحَمَّد شمس الدين الفناري، عالم بالمنطق والأصول. ولي قضاء بروسة. وارتفع قدره عند السلطان بايزيد خان. وحج مرتين، زار في الأولى مصر (سنة 822) واجتمع بعلمائها، والثانية (سنة 833) شكرا لله على إعادة بصره إليه، وكان قد أشرف على العمى، أو عمي، وشفي. ومات بعد عودته من الحج. من كتبه "شرح إيساغوجي"، و"فصول البدائع في أصول الشرائع"، و"تفسير الفاتحة". انظر ترجمته: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (17) ومفتاح السعادة، لطاشكبرى زاده (1/ 452)، وبغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، لجلال الدين السيوطي (39)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (166)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (7/ 209)، والضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين السخاوي (11/ 218)

4 إبراهيم بن خضر أحمدي، تاج الدين. قيل: أصله من كرمايان. وقيل: أصله من سيواس. قرأ ببلاده على عُلَمَاء عصره، ثمَّ ذهب الْقَاهِرَة طلبا للعلم مع الْمولى الفناري والفاضل حاجي باشا. وبعد عودته من مصر صَاحب الأمير ابْن كرميان وَصَارَ معلما لَهُ وَكَانَ ذَلِك الأمير زَاغِبًا فِي الشّعْر، ثمَّ صَاحب الأمير سُلَيْمَان بن السُّلْطَان بايزيدخان وتقرب عِنْده وَحصل لَهُ جاه عَظِيم وحشمة وافرة، ونظم لأجله كِتَابه الْمُسَمّى باسكندر نامه، كما نظم كثيرًا من القصائد والأشعار. انظر ترجمته: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (32)

5 محمود بن إسرائيل بن عبد العزيز، بدر الدين، الشهير بابن قاضي سماونة فقيه حنفي متصوف، من القضاة. كان أبوه قاضيا بقلعة سماونة (في سنجق كوتاهية، بتركيا) فولد وتعلم بها، ورحل إلى قونيا ثم إلى مصر. وحج وتصوف. ورحل إلى تبريز مرشدا، فأكرمه فيها الأمير تيمورخان. وعاد إلى مصر، فبلاد الروم. واستقر في أدرنة، وكان بها والداه، فنصب قاضيا للعسكر.وحبس في وشاية، ففر، وصار إلى (زغرة) من ولاية (روم ايلي) فاتهم بأنه يريد السلطنة، فأخذ وقتل بسيروز. له كتب، منها (لطائف الإشارات) في فقه الحنفية، ألفه ثم شرحه بكتاب سماه (التسهيل) وهو سجين في أزنيك. انظر ترجمته: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (33)، ومفتاح السعادة، لطاشكبرى زاده (2/ 148)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (2/ 410)، والأعلام، للزركلي (7/ 165)

6 علي بن مُحَمَّد بن علي الشريف الحسني الجرجاني المعروف بسيد مير شريف، فلكي وفقيه وموسيقي وفيلسوف ولغوي. عاش في أواخر القرن الثامن الهجري وأوائل القرن التاسع الهجري. ولد في تاكو (قرب استراباد) ودرس في شيراز، ولما دخلها تيمور سنة 789هـ فر الجرجاني إلى سمرقند، ثم عاد إلى شيراز بعد موت تيمور، فأقام إلى أن توفي. له نحو خمسين مصنفا، منها "التعريفات" و"شرح مواقف الايجي". انظر ترجمته: مفتاح السعادة، لطاشكبرى زاده (1/ 167)، والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (125)، والضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين السخاوي (5/ 328)، ومعجم المطبوعات، ليوسف بن سركيس (678)

زاروا يَوْمًا رجلًا من الصوفية، فَنظر إليهم ذَلِك الرجل، فَقَالَ لمولانا أحمدي: إنك ستضيع وقتك فِي الشّعْر. وَقَالَ للْمولى حاجي باشا: إنك ستضيع عمرك فِي الطِّبّ. وَقَالَ للْمولى الفناري: إنك ستجمع بَين رياستي الدّين وَالدُّنْيَا وَالْعلم وَالتَّقوى.[1] وَكَانَ كَمَا قَالَ. قد يعني ذلك استشرافا من الشيخ، وفراسة وهبها الله له تمكنه من قراءة كل شخصية وقدراتها واهتماماتها، وما تصلح للقيام به، لكنها لا تصلح وحدها لتحديد مصير إنسان ما لم تكن لديه القدرات والملكات اللازمة لذلك.

وقد أرجع بعضهم ذلك إلى الصدفة المحضة، حيث إنهم يقولون إنه عرض لَهُ مرض شَدِيد اضطره الى الِاشْتِغَال بالطب حَتَّى مهر فِيهِ، بل إن بعض المصادر تذكر أنه عالج نفسه بنفسه.[2] لكن الأمر يبدو أنه أكبر من هذا وذاك، وإلا كان كل مريض يمكن أن يكون طبيبا. لا ريب أن الأمر يتعدى الصدفة إلى البحث حول هذا العلم، والاطلاع على آثاره وموضوعاته، والاعتقاد بأهمية وجوده والاشتغال به. ويتضح ذلك أكثر حين نقرأ في مقدمة كتابه "*شفاء الأسقام*": "لما رأيت أن علم الطب أجلّ المفاخر والسعادات، وأجمل المآثر والصناعات؛ إذ به يحصل حياة النفوس والأرواح، وصحة الأبدان والأشباح، وبه يكون الخلاص من الأمراض والأسقام، والمناص من الأعراض والآلام، ومعلومه لا يتغير بتغيُّر الملل والأديان، ومحصوله لا يختلف باختلاف الأمكنة والأزمان، ولذلك اتفقت على علو مرتبته وفخامته عامة الشرائع والدول، وشهدت برفعة شأنه ومكانته كافة الملل والنحل، لله درّه قائلاً: العلم؛ عِلمان: علم الطبيعة؛ وعلم الشريعة"[3]. فهذا النص يشير بوضوح إلى الأسباب التي دعته إلى الاشتغال والتصنيف في الطب، إلى جوار دراسته للعلوم الشرعية، فحاز العلم بفرعيه: علم الطبيعة، وعلم الشريعة، بل إنه فوض لَهُ إدارة بيمارستان مصر، فَدَبَّرَهُ أحسن التَّدْبِير، حيث قال: "ومارست في المارستان سنينا بعد سنين، وكررت فيها الأعمال والتدابير حينا بعد حين، خصوصًا المارستان المنصوري[4] الكائن فى مدينة مصر القاهرة، ما جعلها الله للمسلمين بقاهرة، رحم الله بانيه، وصان عن مسيس الفساد مبانيه، ولازمت خدمة المشايخ الحذاق العظام، وصحبة الأساتذة المهرة الكرام... إلخ"[5]. إذن لم يكن الاشتغال بالطب مرحلة عابرة في حياة حاجي باشا، بل إنها كانت معايشة حقيقية، وتجربة ثرية لم تتوقف عند محاولته البحث عن شفاء لمرضه، بل تجاوزته إلى الاشتغال به، واحترافه، والتصنيف فيه. وقد أثبت حاجي باشا مقدرته في علم الطب بعد أن صنف في مصر كتابيه "التعاليم" و"الفريدة في ذكر الأغذية المفيدة" سنة (771/ 1370) بالإضافة إلى عمله مدة طويلة في مارستان قلاوون.

---

1 انظر: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده، ص 21

2 Bursalı, Osmanlı Müellifleri, s. 209

3 انظر مقدمة مخطوط "شفاء الأسقام ودواء الآلام" نسخة مكتبة جامعة الملك محمد بن سعود، قسم المخطوطات برقم 4842، ورقة 3

4 البيمارستان الكبير المنصوري أو دار الشفاء أو مارستان قلاوون، نسبة الى مؤسسه السلطان المنصور قلاوون (ت: 689/ 1291). يُرجع مؤرخو تلك الفترة سبب بناء البيمارستان في القرن الثالث عشر الميلادي إلى مرض ألمّ بالسلطان وهو في دمشق، وخلال وجوده هناك شاهد المستشفى الذي أسسه السلطان نور الدين محمود ونسب إليه «البيمارستان النوري» مما دفعه إلى تأسيس بيمارستان مماثل في القاهرة عاصمة ملكه. ووفقا للمؤرخين أيضا فقد كان بناء المشفى عملا ضخما بدليل أنه استلزم جمع صنّاع مصر بشرط ألا يعملوا في مشروع آخر حتى الانتهاء من هذا المشفى. وكان صناع وعمال المحروسة على قدر المسؤولية حيث انتهوا من البناء في مدة قياسية وهي أحد عشر شهراً وبضعة أيام لا أكثر. ومن البداية بدا واضحا توجه السلطان المنصور لأن يكون هذا المشروع لخدمة الناس جميعا وليس خاصا بفئة اجتماعية معينة دون أخرى حيث أوقف المشروع «على الملك والمملوك والكبير والصغير والحر والعبد والذكر والأنثى» دون تفرقة. وعرف البيمارستان التخصصات العلمية والطبية المختلفة حيث تم تقسيمه إلى 4 أقسام منفصلة، للجراحة وطب العيون والأمراض الباطنية أما القسم الرابع والأكثر تميزاً فكان لعلاج الأمراض العقلية والنفسية. ولم يقتصر دور البيمارستان على تقديم العلاج، بل تعداه إلى تدريس الطب للطلاب، وهو ما يشبه الآن المستشفيات التعليمية التابعة لكليات الطب، حيث يتاح للطلاب ممارسة الطب تحت إشراف أساتذتهم. انظر: تاريخ البيمارستانات في الإسلام، أحمد عيسى، دار الرائد العربي، بيروت – لبنان، الطبعة الثانية، 1401 هـ - 1981 م، ص83.

5 انظر مقدمة مخطوط "شفاء الأسقام ودواء الآلام" نسخة مكتبة جامعة الملك محمد بن سعود، قسم المخطوطات برقم 4842، ورقة 3

لا نجد في كتب التراجم معلومات مؤكدة حول مدة الفترة التي قضاها حاجي باشا في مصر، لكنها بلا شك كانت فترة طويلة، اشتملت على الدراسة وتحصيل العلوم من جهة والاشتغال بالطب من جهة أخرى، ويؤكد ذلك ما قرأناه في النص السابق الذي أوردناه من مقدمة كتابه شفاء الأسقام، حيث قال: "ومارست في المارستان سنينا بعد سنين، وكررت فيها الأعمال والتدابير حينا بعد حين".[1]

1.1.5. عودته إلى بلاده

إن كنا لا نستطيع أن نخمن بالضبط متى عاد حاجي باشا من مصر إلى بلاده، لكن لا ريب أنه عاد إلى مدينته قونيا (Konya) أولا، ومكث فيها إلى سنة (782/ 1380)، حيث دُعِي بعد ذلك إلى إمارة آيدين (Aydın) ؛ لأنه في هذه التاريخ كان قد انتهى من تأليف كتابه "شفاء الأسقام" في أياثلوغ (Ayasluk)(سلجوق Selçuk حاليا).[2]

في هذه الفترة وبعد اضمحلال قوة سلطنة سلاجقة الروم، كانت آيدين (Aydın) والمناطق التي إلى جوارها تحت سيادة بني آيدين (1308_ 1390)[3] في فترة تاريخية تعرف بعهد إمارات الأناضول، وهي إمارات تركية صغيرة وجدت ضمن فترتين في الأناضول، الفترة الأولى كانت في القرن الحادي عشر بعد معركة ملاذكرد في (464/ 1071)، أما الفترة الثانية فقد ازداد فيها عدد الإمارات مع اضمحلال دولة سلاجقة الروم في القرن الثالث عشر.



خريطة تظهر إمارات الأناضول

1 انظر مقدمة مخطوط "شفاء الأسقام ودواء الآلام" نسخة مكتبة جامعة الملك محمد بن سعود، قسم المخطوطات برقم 4842، ورقة 3

2 Ünver, Ahmet Süheyl, Hekim Konyalı Hacı Paşa, İstanbul 1953, s. 4 - 5

3 كانت البهوية التي أسسها بنو آيدين واحدة من عدة بهويات ظهرت في غرب الأناضول وملأت فراغ السلطة الذي نتج عن سقوط سلاجقة الروم في السنوات الأخيرة من القرن الثالث عشر. وحكم بنو آيدين منطقة، عاصمتها بيرغي (هي مدينة صغيرة تقع في منطقة أودمش الواقعة في مقاطعة أزمير في تركيا). ومؤسس هذه الإمارة هو مبارز الدين غازي محمد. انظر: تاريخ الدولة العثمانية، يلماز أوزتونا، (1/ 76)، تاريخ العثمانيين من قيام الدولة إلى الانقلاب علي الخلافة، محمد سهيل طقوش، ص 16، فنون الترك وعمائرهم، أوقطاي أصلان آبا، ص143.

وهي الفترة التي عاشاها حاجي حيث أهدى عددا من كتبه إلى الأمير عيسى بن مُحَمَّد[1]، أحد أمراء بني آيدين، فيقول في مقدمة كتابه "شفاء الأسقام": "وسمّيته باسم من ترادف عليّ سوابق ألطافه بلواحق نِعمه، ورسمته برسم من تتابع عليّ فواتح أعطافه بفوائح كرمه... أعني به جناب السلطان العالم العامل، الباذل العادل... ظلّ الله على الخلايق أجمعين، خليفة رسول الله في المؤمنين، عز الإِسْلام والمسلمين، فخر الدنيا والدين: عيسى بن مُحَمَّد بن آيدين".[2] وفي المقابل فقد عينه الأمير عيسى قاضيا على مدينة أياثلوغ (Ayasluk) (سلجوق Selçukحاليا).[3] ويبدو أن لقب "حاجي باشا" قد منحه إياه ولاة بني آيدين، إذ أنه لم يكن معروفا به قبل ذلك سواء قبل ذهابه إلى مصر، أو حتى خلال فترة إقامته في مصر، وقد اعتز حاجي باشا بهذا اللقب كثيرا؛ حتى إنه بدأ في استخدامه بدلا من اسمه "خضر" كما ظهر لنا في مقدمة كتابه "مجمع الأنوار" وكذلك في فراغ قيد نسخ كتاب "تحفة الأبرار". كما أن نسبته إلى آيدين (Aydın) ترجع أيضا إلى تلك الفترة التي قضاها في آيدين (Aydın)، وألف خلالها العديد من الكتب العلمية والطبية سواء بالتركية أو العربية، منها على سبيل المثال كتابه "التسهيل"، ورسالة "الاختلاج". وإلى جانب ولاية القضاء اشتغل حاجي بالتدريس في مدارس أياثلوغ (Ayasluk) وبيرجي (Birgi) ، وكذلك عمل طبيبا في القصر الأميري لبني آيدين، ما منحه تقديرا كبيرا ومحبة عظيمة من قبل الخاصة والعامة على حد سواء، خصوصا أن مهنة الطبيب كانت نادرة، ولها مكانة عالية في المجتمع، ربما تفوق مكانة القراء والفقهاء، ومما يشير إلى ذلك ما ذكره ابن بطوطة خلال رحلته في بلاد الأناضول؛ حيث التقى بسلطان بيرجي (Birgi) حينذاك مُحَمَّد بن آيدين، وأثناء قعوده مع السلطان أتى شيخ على رأسه عمامة لها ذؤابة فسلم عليه، وقام له القاضي والفقيه، وقعد أمام السلطان فوق المصطبة، والقراء أسفل منه. فقال ابن بطوطة للفقيه: من هذا الشيخ ؟ فضحك وسكت. ثم أعاد ابن بطوطة السؤال، فقال له: هذا يهودي طبيب، وكلنا محتاج إليه. فلأجل هذا فعلنا ما رأيت من القيام له. فأخذ ابن بطوطة ما حدث وأبدى الامتعاض. وقال لليهودي: يا ملعون ابن ملعون، كيف تجلس فوق قراء القرآن، وأنت يهودي؟ وشتمه ورفع صوته، فعجب السلطان وسأل عن معنى كلامه فأخبره الفقيه به. وغضب اليهودي فخرج عن المجلس في أسوأ حال. ولما انصرف قال له الفقيه: أحسنت بارك الله فيك. إن أحداً سواك لا يتجاسر على مخاطبته بذلك، ولقد عرفته بنفسه.[4] ففي هذه الحكاية التي يرويها ابن بطوطة بنفسه خير دليل على المكانة التي كان يشغلها الطبيب وقتذاك.

وتشير بعض المصادر إلى أنه بعد وفاة الأمير عيسى بن مُحَمَّد آيدين، ظهرت على ساحة الأحداث بعض الاضطرابات السياسية، انتقل على إثرها حاجي باشا إلى قونيا (Konya) مرة أخرى. ويعزز هذا الرأي ما ذكرناه سابقا من أن حاجي باشا حين انتهى من نَسْخِ مخطوط "تحفة الأبرار في شرح مطالع الأنوار" لأستاذه أكمل الدين البابرتي في 29

1 الحاكم الرابع لبني آيدين (حكم من عام 1360 حتى عام 1390). انظر:

Merçil, Erdoğan, "Aydinoğullari", DİA, İstanbul 1991, 4. cildinde, 239-241; Akın, Himmet, "Aydınoğulları Tarihi Hakkında Bir Araştırma", AÜDTCFD, 1947, c. 5, sy. 1, s. 97-98.

2 انظر مقدمة مخطوط "شفاء الأسقام ودواء الآلام" نسخة مكتبة جامعة الملك مُحَمَّد بن سعود، قسم المخطوطات برقم 4842، ورقة 3

3 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (2/ 1511)

4 انظر: رحلة ابن بطوطة تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار، مُحَمَّد بن عبد الله بن مُحَمَّد بن إبراهيم ابن بطوطة أبو عبد الله، تحقيق مُحَمَّد عبد المنعم العريان، دار إحياء العلوم، بيروت، الطبعة الأولى، 1407/ 1987، ص309

صفر لعام 818/ 10 مايو 1415، سجل في فراغ قيده أنه تم في قونيا (Konya)، وليس هذا فحسب، بل إنه حين قام بتأليف كتابه الأخير "*مجمع الأنوار في جميع الأسرار*"، وكان ذلك بعد عام 824/ 1421، أي بعد تولي السلطان العثماني مراد الثاني العرش، حيث أهداه كتابه كما نقرأ في مقدمة الكتاب[1]، ذكر اسمه منسوبا إلى قونيا (Konya) وليس إلى أي مكان آخر.

1.1.6. شيوخه:

1.1.6.1. البابرتي

أكمل الدين البابرتي (ت. 786/ 1385)

علامة المتأخرين، وخاتمة المحققين، محمّد بن محمّد بن محمود بن أحمد الرومي البابرتي الحنفي، أبو عبد الله. نسبته إلى بابرتي (قرية من أعمال دجيل ببغداد) أو بابرت (Bayburt) التابعة لأرضروم (Erzurum) بتركيا. ولد: في بضعة عشر وسبعمائة. فقيه أصولي فرضي متكلم، مفسر، محدث، نحوي بياني. برع، وساد، وأفتى، ودرَّس، وأفاد. رحل إلى حلب ثم إلى القاهرة. وعرض عليه القضاء مرارا فامتنع. كان مدرس الحنفية بالشيخونية وشيخ الصوفية بها وناظر المدرسة والمستبد بأمورها والولاية بها. وكان عالما في المعقولات وفهمه في العلم جيد. وكانت رسالته لا ترد مع حسن البشر والقيام مع من يقصده والانصاف والتواضع والتلطف مع المعاشرة والتنزه عن الدخول في المناصب الكبار. وكان فاضلًا صاحب فنون وافر العقل. من مشايخه: شمس الدين الأصبهاني، وأبو حيان وغيرهما. ومن مصنفاته شرح مشارق الأنوار" و"*شرح الهداية المسمى بالعناية*" و"شرح أصول البزدوي" المسمى بـ"*التقرير*" و"*شرح المنار المسمى بالأنوار*" و"*شرح ألفية ابن معطي*" و"*شرح التلخيص في المعاني والبيان*" و"*شرح مختصر ابن الحاجب*" الأصلي و"*شرح السراجية*" و"*مقدمة في الفرائض*" و"*شرح تلخيص الخلاطي للجامع الكبير*" قطعتين لم يكمل. و"*شرح تجريد النصير الطوسي*"لم يكمل؛ و"*حاشية علي الكشاف*" إلى تمام "الزهراوين". وتوفي بمصر (786/ 1385).[2]

1.1.6.2. مبارك شاه المنطقي

كان مولى لمحمد قطب الدين الرازي (694 - 766/ 1295 - 1365) المعروف بالتحتاني، كما كان تلميذا له في الوقت نفسه. رباه من صغره وعلمه حتى كان مدرسًا فاضلا في كل العلوم، كما كان ماهرًا في الحكمة والمنطق، حتى اشتهر بين الناس بمبارك شاه المنطقي. وكان قد رحل إلى مصر، وتوطن فيها، وتوفي بها. واشتغل بالمدرسة الشيخونية، وقد قرأ

---

1 مخطوط "مجمع الأنوار في جميع الأسرار"، المكتبة السليمانية، قسم جار الله أفندي، برقم 94، المجلد1، ورقة1

2 انظر ترجمته: مفتاح السعادة، لطاشكبرى زاده (2/ 269)، ذيل العبر في خبر من غبر، لولي الدين العراقي (2/ 558)، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لابن حجر العسقلاني (6/ 1)، إنباء الغمر بأبناء العمر، لابن حجر العسقلاني (2/ 179)، تاريخ ابن قاضي شهبة (3/ 150)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (11/ 302)، تاج التراجم، لابن قُطلُوبغا (235)، السلوك لمعرفة دول الملوك، للمقريزي (3/ 527/2)، بدائع الزهور في وقائع الدهور، لابن إياس الحنفي (1/ 357/2)، لحظ الألحاظ بذيل طبقات الحفاظ، لابن فهد المكي (168)، وجيز الكلام في الذيل على دول الإسلام، لشمس الدين السخاوي (1/ 269)، الفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (152)، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، لجلال الدين السيوطي (1/ 239)، طبقات المفسرين، للداودي (2/ 253)، شذرات الذهب، لابن العماد الحنبلي (8/ 504)، إيضاح المكنون، لإسماعيل باشا البغدادي (2/ 353)، هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (2/ 171)، معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة (3/ 691)، كشف الظنون، لحاجي خليفة (1/ 112)، "شرح التلخيص"، دراسة وتحقيق الدكتور محمّد مصطفى رمضان، طرابلس- ليبيا- ط (1) لسنة (1983 م)، الماتريدية للشمس الأفغاني (1/ 212).

حاجي باشا عليه الْعُلُوم الْعَقْلِيَّة.[1] وهو الذي أخذ عنه الشريف الجرجاني (ت. 816/ 1413) شرح المطالع لقطب الدين الرازي — رحمه الله"[2].

1.1.7. تلاميذه:

لقد قضى حاجي باشا –رحمه الله– جزءًا غير يسير من حياته في تعليم العلم ونشره سواء كان ذلك في فترة مقامه بمصر أو بعد عودته إلى آيدين حيث عمل بالتدريس في مدارسها إلى جوار القضاء والاشتغال بالطب. ولا ريب أنه قد اتصل به عدد غير قليل من الطلبة واستفادوا منه وتخرجوا به حيث كان يدرس الكلام والمنطق والتفسير والطب أيضًا، ومع ذلك فإن المراجع التي ترجمت له لم تذكر إلا عدداً يسيراً من أسماء تلامذته، وأبرزهم:

1.1.7.1. مصلح الدين المسمى بخواجة زاده (ت. 893/ 1488)

مصطفى بن يوسف بن صالح البروسوي، مصلح الدين، المعروف بالمولى خواجه زاده: قاض، من علماء الدولة العثمانية. مولده ووفاته في بروسة وإليها نسبته. تعلم وعلّم فيها، واتصل بالسلطان مُحَمَّد خان الثاني (Fatih Sultan Mehmed Han) فجعله معلمًا له، فأقرأه متن عز الدين الزنجاني في علم الصرف. ثم عين قاضيا للعسكر في أدرنة فقاضيا بها ثم في القسطنطينية. ومات السلطان مُحَمَّد، فولاه السلطان بايزيد الثاني الفتوى في بروسة، فاستمر إلى أن توفي. له كتاب (التهافت – ط) في المحاكمة بين "*تهافت الفلاسفة*" للغزالي و"*تهافت الحكماء*" لأبي الوليد ابن رشد، صنفه بأمر السلطان مُحَمَّد الفاتح، وحاشية على شرح المواقف – خ) ألفها بأمر السلطان بايزيد، ولم يتمها، وحواش وشروح في الحكمة وغيرها.[3]

1.1.7.2. محيي الدين الشهير بخطيب زاده (ت. 901/ 1496)

مُحَمَّد بن إبراهيم الرومي، محيي الدين افندي خطيب زاده: فاضل، له مشاركة في العقائد والكلام، من جهات إزنيك، بقسطموني التركية. له "حاشية على التجريد في العقائد – خ " في طوبقبو، ودار الكتب، و"رسالة في بحث الرواية والكلام – خ " في الاسكوريال Cas 1519. و"تعليقات على أوائل الكشاف" و"فضل الجهاد" رسالة، وغير ذلك[4].

---

1 انظر: مفتاح السعادة، لطاشكبرى زاده (1/ 275، 276)، وسلم الوصول إلى طبقات الفحول، لحاجي خليفة، (3/ 49) (3691)، وأبجد العلوم، لصديق بن حسن القنوجي (1/ 627)، وفي المصادر التركية انظر:

H. BEKİR KARLIĞA, MUHAMMED b. MÜBAREKŞAH maddesi, TDV İslam Ansiklopedisi, Yıl: 2005, C. 30, S. 559-560.

2 يروى "أن السَّيِّد الشريف بعد مَا قَرَأَ شرح الْمطَالع سِتّ عشرَة مرّة قَالَ فِي نَفسه لَا بُد لي من أن اقْرَأ على مُصَنفه فَذهب اليه وَهُوَ بهراة وَالْتمس مِنْهُ ان يقرأ عَلَيْهِ شرح الْمطَالع وَكَانَ الشَّارِح عِنْد ذَلِك شيخا هرمًا وَقد بلغ من الْعُمر مائَة وَعشْرين وَقد سقط حاجباه على عَيْنَيْهِ من الْكبر فَرفع حاجبيه بِيَدِهِ عَن عَيْنَيْهِ فَنظر الى السَّيِّد الشريف فَإِذا هُوَ فِي سنّ الشَّبَاب فَقَالَ انت رجل شَاب وأنا شيخ ضَعِيف لَا اقدر الدَّرْس لَك فَإِن أردت أَن تسمع شرح الْمطَالع مني فَاذْهَبْ إِلَى مباركشاه وَهُوَ يُقْرِئك كَمَا سمع مني، وَكَانَ الْمولى مباركشاه وقتئذ مدرسا بِمصْر الْقَاهِرَة، وَكَانَ هُوَ غُلَام الشَّارِح رباه وَهُوَ صَغِير فِي حجره، وَعلمه جَمِيع مَا عَلمَه، فَذهب السَّيِّد الشريف من هراة الى مصر وَمَعَهُ كتاب الشَّارِح الى مباركشاه فَلَمَّا قَرَأَ هُوَ كتاب الشَّارِح قَبِلَه، وَقَالَ نعم إِلَّا أَنه لَيْسَ لَك درس مُسْتَقل وَلَيْسَ لَك قِرَاءَة أصلا وَلَا إِذن لَك فِي التَّكَلُّم بل تقنع بِمُجَرَّد السماع، فَرضِي السَّيِّد الشريف بِجَمِيع مَا ذكره. وَقد ابْتَدَأَ الشَّرْح الْمَذْكُور رجل من أولاد الأكابر بِمصْر فَحَضَرَ السَّيِّد الشريف الدَّرْس مَعَه، وَكَانَ بَيت مباركشاه مُتَّصِلا بِالْمَدْرَسَةِ وَله بَاب إِلَيْهَا، فَخرج لَيْلَةً إِلَى صحن الْمدرسَة يَدُور فِيهَا إِذ سمع فِي حجرَة ذَلِك الرجل فاستمع فَإِذا السَّيِّد الشريف يَقُول قَالَ الشَّارِح كَذَا وَقَالَ الاستاذ كَذَا وَأَنا اقول كَذَا وَقرر كَلِمَات لَطِيفَة أُعْجِبْتُ بهَا مباركشاه حَتَّى رقص من شدَّة طربه؛ على أن هذا الفاضل يقرأ عنده، فَأذن للسَّيِّد للشريف أن يقْرَأ وَيتَكَلَّم وَيفْعل مَا يُرِيد. وسود الشريف حَاشِيَة شرح الْمطَالع هُنَاكَ". انظر: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده 92، 93.

3 انظر ترجمته: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (1/ 135) وكشف الظنون، لحاجي خليفة (513) وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (7/ 354) والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد الشوكاني (2/ 306) والفوائد البهية في تراجم الحنفية، لأبي الحسنات اللكنوي (214)

4 انظر ترجمته: عثمانلي مؤلفلري، لمحمد طاهر بروسلي (1/ 294) ودار الكتب (1/ 174) وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (2/ 218).

1.1.8. أهم مؤلفاته

اشتغل حاجي باشا –رحمه الله– بالتصنيف، إضافة إلى ما كان يقوم به من تعليم وتدريس وطب وقضاء، وكانت مؤلفاته –رحمه الله– في فنون شتى من العلم؛ فكتب ولخص في علوم التفسير، والطب، وعلم الكلام، والمنطق، وبخلاف ثلاثة كتب في مجال الطب[1] كتبها بالتركية، فإن سائر كتبه كانت باللغة العربية؛ وهذا يشير إلى أن اللغة العربية حينذاك كانت لغة العلم، لاسيما العلوم الشرعية والمتصلة بالدين، وكان ديدن العلماء الكبار أن يصنفوا باللغة العربية، حيث تتسع دائرة التلقي لهذا الكتاب، باعتبار أن اللغة العربية هي لغة المسلمين جميعا. ويمكننا أن نستعرض هذه المؤلفات على النحو التالي:

في الطب

1.1.8.1. *"التعاليم"*

يعد كتاب التعاليم من أوئل الكتب التي ألفها حاجي باشا، انتهى منه بمدرسة الأمير شيخو بالقاهرة، في (7 رجب 771/ 4 فبراير 1370). ويبدو أنه اختصار آخر لكتابه "شفاء الأسقام"، لكنه هذه المرة بالعربية، حيث اختلفت مقدمتا الكتابين واتفقا في تقسيمات موضوعاتهما. أوله: "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وعليه توكلت وإليه أنيب. الحمد لله القادر المصحح الحكيم، الطاهر الشافي للجسد السقيم، الذي خلق الإنسان في احسن تقويم... الخ". ثم ذكر مؤلفه، بعد الحمد، والصلاة على النبي ﷺ: ماهية كتابه ومصادره، قال: "فهذه تعاليم في علم الطب مشتملة على فوائد عجيبة، وفرائد غريبة، محتوية على دستورات منجحة، وقوانين مصححة، منقولة من كلام الشيخ الرئيس حجة الحق، لجة الصدق، المؤيد من عند الله بالحدس الثاقب والنظر الصائب أبي علي الحسين بن عبد الله بن سينا (ت. 428/ 1037)[2]، والشيخ الفاضل الأمجد والطبيب الكامل الأوحد أبقراط Hipokrat (ت. حوالي 370 ق م)[3]، والشيخ المعلم الخبير الأستاذ المقدم الكبير جالينوس Câlînûs (ت. حوالي 216 م)[4]، والشيخ سيد الحكماء أستاذ السلف مقتدى الخلف نجيب الدين أبي المحامد مُحَمَّد بن علي السمرقندي (ت. 619/ 1222)[5]، والشيخ الإمام المعظم ذي القدر الخطير المفحم علاء الدين علي بن أبي

---

1 أعني: "منتخب الشفاء"، و"التسهيل"، ورسالة "البواسير".

2 الحسين بن عبد الله بن سينا، أبو علي، الفيلسوف الرئيس، صاحب التصانيف في الطب والمنطق والطبيعيات والإلهيات. أصله من بلخ، ومولده في إحدى قرى بخارى. ونشأ وتعلم في بخارى، وطاف البلاد، وناظر العلماء، واتسعت شهرته، وتقلد الوزارة في همذان، وثار عليه عسكرها ونهبوا بيته، فتوارى. ثم صار إلى أصفهان، وصنف بها أكثر كتبه. وعاد في أواخر أيامه إلى همذان، فمرض في الطريق، ومات بها. وأشهر أعماله كتاب "القانون في الطب" الذي ظل لسبعة قرون متوالية المرجع الرئيسي في علم الطب. انظر ترجمته: وفيات الأعيان، لابن خلكان (1/ 152)، وتاريخ حكماء الإسلام، لظهير الدين البيهقي (27 – 72)، ودائرة المعارف الإسلامية (1/ 203)، ولسان الميزان، لابن حجر العسقلاني (2/ 291)، والأعلام، للزركلي (2/ 241)

3) يعرف أيضًا باسم أبقراط الثاني، وهو طبيب يوناني في عصر بريكليس (العصر الكلاسيكي اليوناني)، يُعدُّ من أبرز الشخصيات في تاريخ الطب عبر التاريخ، وهو سابع الأطباء العظام في تاريخ اليونان، من آل أسقليبيوس الذين بدأوا بالأخير وختموا بجالينوس المُلقب من قبل الرازي: بـ«ثَانِي الفَاضِلَيْن»، بعد أبقراط الذي سُمِّيَ لدى العرب بـ«الفاضل»، تكريمًا له عند ذكره. وهو «أبو الطب»، كما لُقِّبَهُ العرب ثم شاع تلقيبه به في العالم حتى لا يكاد ينازعه فيه أحد ممن سبقوه أو لحقوه، اعترافًا بإسهاماته في المجال الطبي. انظر ترجمته: عيون الأنباء، لابن أبي أُصَيبعة (43)

4 هو طبيب إغريقي. مارس الطب في أنحاء الإمبراطورية الرومانية وعالج العديد من الأباطرة الرومان. كان أكبر أطباء اليونان وأحد أعظم أطباء العصور القديمة. أثر بشكل كبير في العديد من الاختصاصات الطبية كعلم التشريح. انظر ترجمته: عيون الأنباء، لابن أبي أُصَيبعة (1/ 109)

5 نجيب الدين السمرقندي، طَبِيب فَاضل بارع، وَله كتب جليلة وتصانيف مَشْهُورَة، وَقتل مَعَ جملَة النَّاس الَّذين قتلوا بمَدِينَة هراة لما دَخلهَا التتر. من كتبه "الأسباب والعلامات" جمع فيه جميع العلل، والأمراض الجزئية، على سبيل الاستقصاء، حتى لا يشذ منها علة، مع أسبابها، وعلاماتها، وأردف كل نوع بعلاج مجمل، نقلا من كتب الطب. انظر ترجمته: عيون الأنباء، لابن أبي أُصَيبعة (472)، والوافي بالوفيات، للصفدي (4/ 131)، وكشف الظنون، لحاجي خليفة (77)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (2/ 110)، والأعلام، للزركلي (7/ 169)،

الحزم القرشي (ت. 687/ 1288)[1]، روح الله رمسهم، وقدس نفسهم، وغيرهم من مشاهير ذلك الفن جزاهم الله خيرا". وأتبع حاجي باشا ذلك ببيان ترتيب فصول كتابه، فذكر أنه رتبه على أربعة تعاليم: التعليم الأول: في كليات جزئَي الطب: العلمي والعملي ويشتمل على مقالتين: المقالة الأولى في القسم النظري. والمقالة الثانية في القسم العملي. والتعليم الثاني يشتمل على جملتين: الجملة الأولى في الأغذية، والأشربة، والجملة الثانية في الأدوية المفردة والأدوية المركبة المعبر عنها بالاقرباذين[2]. والتعليم الثالث في الأمراض المختصة بعضو دون عضو، من الرأس إلى القدم، وأسبابها وعلاماتها ومعالجاتها. والتعليم الرابع في الأمراض التي لا تختص بعضو دون عضو، وأسبابها وعلاماتها ومعالجاتها. وتوجد نسخة منه بخط يد المؤلف في مكتبة طرخان والده سلطان، بالمكتبة السليمانية، في إستانبول، مقيدة برقم 258/ 1. ونسخة أخرى في مكتبة متحف قصر طوب قابي (السلطان أحمد الثالث)، في إستانبول، مقيدة برقم 1947.



الصفحة الأولى من كتاب "التعاليم"

1 علي بن أبي بالحزم القُرَشي، علاء الدين الملقب بابن النفيس: أعلم أهل عصره بالطب. أصله من بلدة قرش (بفتح القاف وسكون الراء، في ما وراء النهر) ومولده في دمشق، ووفاته بمصر. له كتب كثيرة، منها "الموجز" في الطب، اختصر به قانون ابن سينا، وكانت طريقته في التأليف أن يكتب من حفظه وتجاربه ومشاهداته ومستنبطاته، وقل أن يراجع أو ينقل. وخلف مالا كثيرا، ووقف كتبه وأملاكه على البيمارستان المنصوري بالقاهرة. ومات في نحو الثمانين من عمره. انظر ترجمته: طبقات الشافعية، للسبكي (5/ 129) وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (5/ 401) ودول الإسلام، لشمس الدين الذهبي (2/ 143) وتاريخ ابن الوردي (2/ 227) وكشف الظنون، لحاجي خليفة (1024)، والنجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (7/ 377)، ومفتاح السعادة، لطاشكبرى زاده (1/ 269)، والأعلام، للزركلي (4/ 271)

2 اقراباذين: أو قراباذين. وهي كلمة يونانية في رأي حاجي خليفة (1/ 378). وتعني: الأدوية المركبة. انظر: تكملة المعاجم العربية، رينهارت بيتر آن دُوزِي (المتوفى: 1300هـ)، نقله إلى العربية وعلق عليه: جـ 1 – 8: محمَّد سَليم النعَيمي، جـ 9، 10: جمال الخياط، وزارة الثقافة والإعلام، الجمهورية العراقية، الطبعة الأولى، من 1979 – 2000، ج1، ص162.

1.1.8.2. *"الفريدة في ذكر الأغذية المفيدة"*

كتبه حاجي باشا بينما كان يدرس في المدرسة الشيخونية، وانتهى منه في (20 رجب 771/ 17 فبراير 1370). وهو ملخص لكتابه السابق. أوله: "الحمد لله الذي لا تغيره الحوادث، ولا تبليه عواقب الأزمان، والدهور... الخ". وقال مؤلفها، بعد الحمد، والصلاة على النبي ﷺ: "سألني بعض أحبابي: أن أجمع لهم ما يغنيهم عن المطالعات في كتب الطب، فشرعت لهم في مؤلف، مبينا فيه: جميع ما يحتاج إليه الآدمي، من مبتدأه، إلى حال بلوغه، وشبابه، ومنتهاه، مرتبا على: أربع قواعد، وخمسة أبواب: الأول: في كلام مجمل. والثاني: في نخلة، وكرمة. والثالث: يشتمل على: عشرة فصول: تحتوي على: ذكر سائر الأشجار. والرابع: يشتمل على: أربع فصول، تحتوي على كل نوع من الحيوان. الخامس: يشتمل على: سبعة فصول، تحتوي على ذكر الأغذية المصنوعة". وتوجد نسخة منها بخط يد المؤلف في مكتبة طرخان والده سلطان بالمكتبة السليمانية، في إستانبول، مقيدة برقم 258/ 2.

1.1.8.3. *"شفاء الأسقام ودواء الآلام"*

ويعرف أيضًا بـ"شفاء حاجي باشا"، أو "قانون حاجي باشا"[1]. يعد الكتاب من أهم الآثار العلمية التي صنفها. ألفه حاجي باشا في آيدين، وكان موضوعه الطب، ما جعل منه واحدًا من أكبر وأشهر الأطباء والحكماء في الأناضول. وبهذا الخصوص فإن أحد تلاميذ حاجي باشا، وهو الشاعر الطبيب سنان باشا، قد كتب قصيدة أثنى فيها على الكتاب وشرع في مدحه وإطرائه، وأشار فيها إلى أن هذا الكتاب هو في قيمته العلمية يساوي كتاب "القانون" لابن سينا (ت. 427/ 1036)، و"الحاوي" لأبي بكر الرازي (ت. 311/ 923) ، وكتاب "الغنى والمنى" لأبي منصور حسن بن نوح القُمري (ت. نحو 380 هـ / نحو 990 م). وقد ألحق ذلك النظم بالنسخة التي كتبها حاجي باشا بخط يده[2].

كما شهد للكتاب بالمكانة العالية نوعي زاده المعروف بعطائي (ت. 1045/ 1635) في كتاب *"نتائج الفنون"*[3]، وشعبان بن أحمد الشفائي الأياشي (ت. 1116/ 1705) في "الشفائية"[4].

وقد أكمل حاجي باشا كتابه في (رمضان 782/ يناير 1380) في سلجوق، ثم أهداه للأمير عيسى بن مُحَمَّد بن آيدين. (حكم من عام 1360 حتى عام 1390). وتوجد نسخة منه بخط يد المؤلف في مكتبة متحف قصر طوب قابي (السلطان أحمد الثالث) مقيدة برقم 2070.

أوله: "بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ الحمد لله الذي خلق الانسان في أحسن الصور، وعلمه خواص الأشياء من النفع والضرر، والصلاة على نبيه مُحَمَّد المختصّ من بين البشر بشفاعة العاصين من المعاشر في المحشر، وعلى آله وصحبه الهادين لأهل البدو والحضر، ما لمعَ على الخضراء الشمس والقمر، وطلع على الغبراء النجم والشجر. أما بعد: فيقول العبد الفقير

1 تمثيلا له بـ "القانون" في الطب لابن سينا.

2 Ünver, a.g.e., s. 12، 41

3 انظر: مخطوط "نتائج الفنون"، يحيى بن علي بن نصوح المعروف بعوني زاده، مكتبة جامعة الملك سعود، قسم المخطوطات، مقيد برقم 4693، الورقة 47/ أ.

4 انظر: مخطوط "الشفائية"، شعبان شفائي، المكتبة السليمانية، مجموعة إبراهيم أفندي، مقيد برقم 621، الورقة 3/ أ، الورقة 15/ أ، ب.

المذنب الأواب، المحتاج إلى رحمة الله التواب؛ خضر بن علي بن الخطاب، جاملهم الله بفضله في المآب، وعاملهم بلطفه في الحساب: لما رأيت أن علم الطب أجلّ المفاخر والسعادات... "[1].

وآخره: "ومما يحفظ به جثة الميت أن يعفن أن يطلى بالقطران أو العسل. وصية اعلم أنه يجب على كل معالج وطبيب، بل على كل عاقل ولبيب، أن يكون صحيح الاعتقاد للأمور الشرعية، صالحاً للاعتماد في الأمور الدينية، عارفاً بالأمور الإلهية، منقاداً للنواميس النبوية... ويهتم في أمر كل مريض كما يهتم في حال نفسه وحياته لئلّا يؤدي تقصيره إلى هلاكه ومماته، ويقول الجميل في كل مَن سأله عن حاله، ويحترز فيما يقوله أو يكتبه من الاشتباه والالتباس، والله ولي التوفيق، وبالإعانة جدير وحقيق. وليكن هذا آخر ما أردنا جمعه من الفوائد العجيبة، ونظمه من الفرائد الغريبة، والشكر لله تعالى على أن وفقنا للإتمام، وحقّق لنا الفوز بهذا المرام، وإياك أن تضنَّ بهذا الكتاب عن أهله، أو تصرفه إلى غير محله. وَمَنْ مَنَحَ الجُهّالَ عِلْماً أضَاعَهُ وَمَنْ مَنَعَ المستوجِبين فقَدْ ظَلَم. تم الكتاب، بعون الله الملك الوهاب، وَصلى الله على سيدنا مُحَمَّد وعلى آله وصحبه وسلم. آمين"[2].

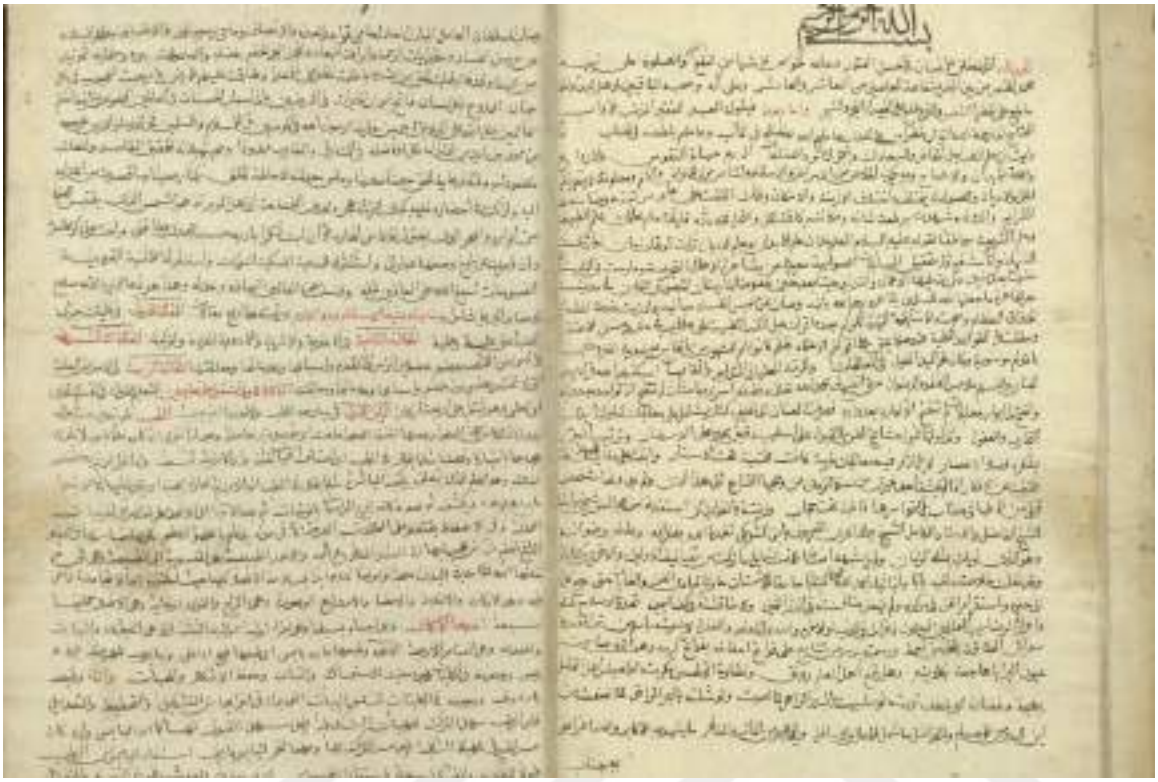
وقد رتبه حاجي باشا على منهج جالينوس وابن سينا، مشتملا على: أربع مقالات: الأولى: في كليات جزئَي الطب: العلمية والعملية. الثانية: في الأغذية، والأشربة، والأدوية المفردة والمركبة. ويرى البعض أنه قد نقل هذه المقالة من كتاب الجامع لمفردات الأدوية والأغذية لابن البيطار.[3] الثالثة: في الأمراض المختصة بعضو دون عضو، من الرأس إلى القدم، وأسبابها وعلاماتها ومعالجاتها. الرابعة: في الأمراض العامة التي لا تختص بعضو دون عضو، وأسبابها وعلاماتها ومعالجاتها. وتشتمل تلك المقالة على خمسة أبواب: الباب الأول: الحميات. الباب الثاني: الأورام والبثور والجذام. الباب الثالث: الكسور والخلع والالتواءات والجروح الناتجة من أسباب مختلفة. الباب الرابع: في الزينة وإصلاح ظاهر البدن. الباب الخامس: في السموم والتحرز عنها.

وفيما يلي بعض الصور من المخطوط

1 انظر مقدمة مخطوط "شفاء الأسقام ودواء الآلام" نسخة مكتبة راغب باشا، برقم 809، ورقة 1

2 المصدر نفسه، ورقة 341

3 AKPINAR, Cemil، a.g.e., s. 492



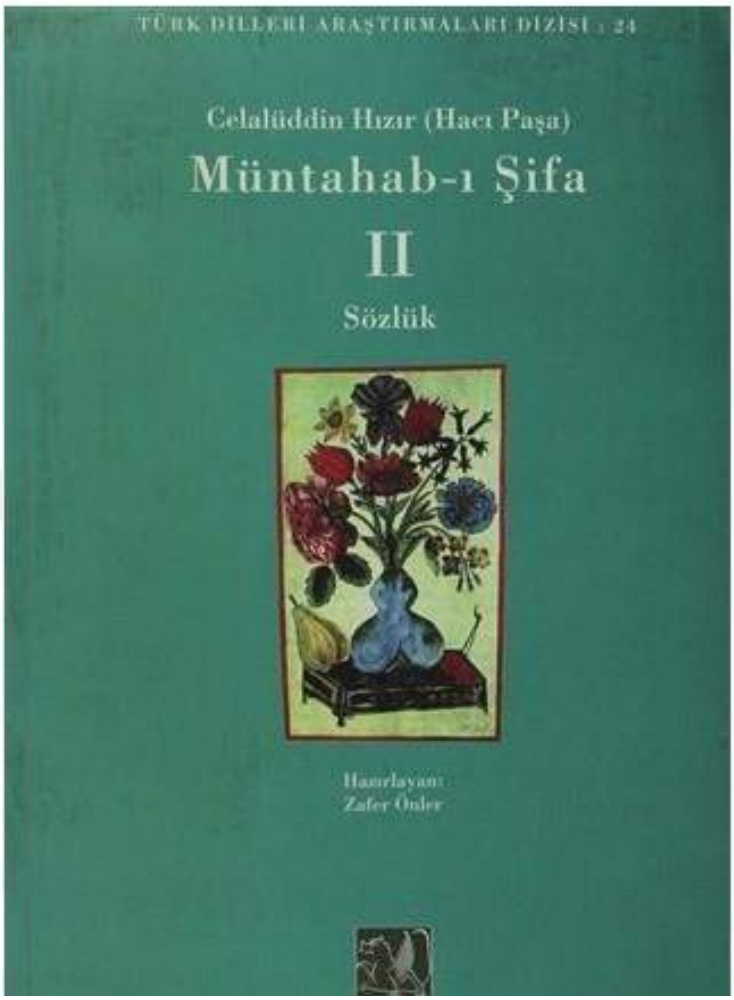
الصفحة الأولى من "شفاء الأسقام"

1.1.8.4. "*منتخب الشفاء*"

وهو ملخص بالتركية لكتابه "شفاء الأسقام"؛ حيث إن ترتيب موضوعاته ومقالاته جاءت مطابقة لما جاء في "شفاء الأسقام". وهو من أوائل الكتب التي ألفت في مجال الطب باللغة التركية في بلاد الأناضول. ويرى بعضهم أن كتابي "منتخب الشفاء" و"التسهيل" جاءا أقرب ما يكون إلى ترجمة لكتاب "الكمي الجلالي" أو "السعادة والإقبال" لحاجي باشا أيضا.[1] وقد رتبه على ثلاثة أقسام: الأول: في جزئي العلمي والعملي. الثاني: في الأغذية، والأشربة، والأدوية. الثالث: في أسباب الأمراض، وعلاماتها، وطرق تشخيصها. وتوجد من هذا المخطوط نسختان في مدينة قونيا التركية: الأولى مقيدة في مكتبة متحف قونيا، برقم 2816، والثانية في مكتبة المخطوطات بمنطقة قونيا، برقم 7398. وقد نُشر الكتاب مطبوعًا بالأحرف اللاتينية في عام 1990.[2]

1 Adıvar، Adnan, Osmanlı Türklerinde İlim, Remzi Kitabevi, İstanbul 1982, s. 23- 24.

2 Hacı Paşa, Müntehab-ı Şifâ، Haz. Zafer Önler, Türk Dil Kurumu Yay, Ankara 1990



صورة غلاف "منتخب الشفاء" مطبوعًا

1.1.8.5. *"التسهيل"*

باللغة التركية، وهو مختصر آخر لكتابه "*شفاء الأسقام*" وقد رتبه على على الترتيب عينه الذي قرره في "منتخب الشفاء"، اللهم إلا أن تكون بعض التغييرات الطفيفة والسطحية. ويرى بعضهم أنه لا فرق يذكر بين كتابي "منتخب" الشفاء" و"التسهيل" سوى أن الأول أكثر تفصيلا، ما يعطيه أهمية أكبر[1]. ويعزز هذا الرأي ما ذكره صاحب كشف الظنون من أن الكتاب مرتب على ثلاثة أقسام: الأول: في جزئي العلمي والعملي. والثاني: في الأغذية، والأشربة، والأدوية. والثالث: في أسباب الأمراض، وعلاماتها. وهي الأقسام نفسها التي جاء عليها "منتخب الشفاء". ووفقا للنسخة الموجودة من المخطوط في المكتبة الخاصة لخليل أدهم أرضا Halil Edhem Ard، يرجح بعضهم أن تصنيف الكتاب يمكن أن

1 Akpınar, a.g.e., XIV, 495.

يكون في (810/ 1408)؛ حيث سجل في نهاية هذه النسخة تلك العبارة "هذا كتاب "*التسهيل*" ورسالة "*الاختلاج*"[1]. تمت في أوائل شهر ذي الحجة، سنة 810 هجرية"[2].

ولكتاب "*التسهيل*" نسخ كثيرة، منها نسخة المكتبة الوطنية في مدينة إزمير التركية مقيدة برقم 1638، وعدد أوراقها 122، ونسخة مكتبة راشد أفندي في مدينة قيصري التركية مقيدة برقم 1241 وعدد أوراقها 123، ونسخة مكتبة جامعة القاهرة مقيدة 5848 وعدد أوراقها 128، ونسخة مكتبة متحف مولانا في مدينة قونيا التركية مقيدة برقم 2816، وعدد أوراقها 109، ونسخة مكتبة جامعة إستانبول رقم 7113؛ 7134. وغيرها من النسخ.

ومن الجدير بالذكر أن كتاب "*التسهيل*" قد نظمه شعرا محيي الدين مهي Muhyiddin Mehî، تلميذ الطبيب شرف الدين صابونجي أوغلو الآماسي، وسماه "*المفيد*" ويعرف أيضا بـ "*نظم التسهيل*"، وذلك في (871/ 1467)، وثمة نسخة من هذا النظم، جاءت في 123 ورقة، بخط صابونجي أوغلو، في المكتبة العامة لوزارة التربية في أنقرة، مقيدة برقم 60.[3] كما نظمه لطف الله بن يوسف الحليمي[4] في (866/ 1461)، وتوجد نسخة منه في مكتبة فاتح سلطان مُحَمَّد ضمن المكتبة السليمانية في إستانبول مقيدة برقم 3639.[5]

1.1.8.6. "*السعادة والإقبال*" أو "*الكُمّيُّ الجلالي*[6]" أو "*كُناشة*[7] *الجَلال*"

وهو: مختصر آخر بالعربية لكتابه "شفاء الأسقام؛ لذا جاء مرتبا على أربعة أقوال، إلا أنه مادته العلمية جاءت مختصرة وملخصة بنسبة الثلث تقريبا. وكان تأليفه في أياثلوغ سنة (800/ 1398). الكتاب أيضا يشبه "*التسهيل*" في بعض المواضع، بينما يكون أقرب إلى الترجمة في مواضع أخرى، كما يبقى "منتخب الشفاء" أكثر تفصيلا منه. وفي الأخير فإن كل هذه الكتب تبدو ملخصات واختصارات لكتابه "*شفاء الأسقام*" تختلف عن بعضها كثيرا أو قليلا؛ نظرا للتشابه الشديد في تقسيمات أبوابها وفصولها وكلماتها.[8]

---

1 الاختلاج هي حالة طبية تؤدي لانقباض لا إرادي لمجموعة من العضلات بشكل سريع ومتكرر، وينتج عن ذلك انتفاضات لا إرادية. وَمِنْه اخْتِلَاج الْعين وَسَائِر الْأَعْضَاء وَهُوَ اضطرابها. انظر: جمهرة اللغة، لابن دريد، وتاج العروس، للزبيدي، ومعجم اللغة العربية المعاصرة، لأحمد مختار عمر، مادة (خلج)

2 Ünver, Ahmet Süheyl, Hekim Konyalı Hacı Paşa, İstanbul 1953, s. 37; Kaya Gözlü, Emel, Muhyiddin Mehî'nin Müfîd (Nazmü't-Teshil) Adlı Eserinin Türk Dili ve Tıp Tarihindeki Yeri ve Önemi, Bu makale, Selçuk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Türk Dili Ana Bilim Dalında hazırlanan ve Nisan 2008'de savunulan Muhyiddin Mehî'nin Müfîd (Nazmü't-Teshil) Adlı Eseri (İnceleme-Metin- Dizin) ve Bu Eserin XV. Yüzyıl Türk Tıp Dilinin Oluşmasındaki Yeri başlıklı doktora tezinden özetlenerek hazırlanmıştır.

3 معجم التاريخ «التراث الإسلامي في مكتبات العالم (المخطوطات والمطبوعات)»، علي الرضا قره بلوط – أحمد طوران قره بلوط، دار العقبة، قيصري – تركيا، الطبعة: الأولى، 1422 هـ - 2001 م، (5/ 3643) رقم 9895.

4 لطف الله بن يوسف الحليمي الآماسي العثماني الفقيه الحنفي القاضي الطبيب اللغوي الشاعر المعروف بالحليمي المتوفى مقتولا في حدود سنة (900/ 1495). انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (225، 1246)؛ عثمانلي مؤلفلري، محمد طاهر بروسلي (1/ 273)؛ هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (1/ 840)؛ معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة (8/ 156)

5 معجم التاريخ «التراث الإسلامي في مكتبات العالم (المخطوطات والمطبوعات)»، (3/ 2409) رقم 14/ 6569.

6 نسبة إلى الكُمّ، بالضم والتشديد، وهو مدخل اليد ومخرجها من الثوب؛ دلالة على صغة حجمه، ما يسهل حمله في كُمّ القميص. أما "الجلالي" فهو نسبة إلى اسم المؤلف جلال الدين خضر. انظر: Bursalı, Osmanlı Müellifleri, s. 211

7 ورد في (المعجم الوسيط) (807/2): الكُنَاشةُ: الأصل تتشعبُ منه الفروع؛ وهي أيضاً لأوراق تُجعل كالدفتر، تُقيد فيها الفوائد والشوارد. وقال بعض الدارسين إن الكناش كلمة سريانية آرامية الأصل، تعني المجموع أو الحاوي. وقد أطلق العرب اسم كناش على كل مكتوب يختص بالطب والعلاجات.

8 Akpınar, Cemil, "Hacı Paşa", DİA, XIV, 495. Adıvar, Adnan, Osmanlı Türklerinde İlim, Remzi Kitabevi, İstanbul 1982, s. 23-24.

وتوجد نسخ من هذا المخطوط في مكتبة الدولة بايزيد في إستانبول مقيدة برقم 4203، وأخرى بمجموعة ولي الدين أفندي برقم 2536. بالإضافة إلى نسخة أخرى بالمكتبة السليمانية في إستانبول مقيدة برقم 1648. وهناك نسخة بالمكتبة القومية في مدنية مغنيسا التركية يعود زمنها إلى العام الذي ألف فيه الكتاب، وقد نسخت بواسطة غياث الدين محمّد بن عبد الصمد الأصفهاني، ومقيدة برقم 1786. وثمة نسخة قد كتبت خصصيا لكي يطالعها السلطان بايزيد الثاني، وقد نسخها عبد الله بن مراد في (3 جمادى الآخرة 912/ 21 أكتوبر 1506) وهي مقيدة في مكتبة متحف قصر طوب قابي (السلطان أحمد الثالث) في إستانبول برقم 2050. بالإضافة إلى نسخة أخرى مترجمة إلى التركية في (913/ 1507)، قُدِّمت أيضا إلى السلطان بايزيد الثاني، وهي مقيدة في المكتبة السليمانية، مجموعة "الحميدية"، في إستانبول، برقم 1011.



الصفحة الأولى من كتاب "*السعادة والإقبال*"

1.1.8.7. "*رسالة البواسير*"

وهي رسالة بالتركية، مرتبة على خمسة أبواب، ألفها حاجي باشا عن مرض البواسير، وتناول فيها موضوعات من قبيل طرق الوقاية والعلاج منه، الأغذية المفيدة في علاج الباسور، الأشربة التي يتناولها مريض البواسير، والأدوية المنفردة، والمتاعب التي يمكن أن يواجهها مرضى البواسير.

والنسخة الوحيدة المعروفة من الرسالة مقيدة في مكتبة جامع السليمانية في إستانبول، برقم 849، وهي ملحقة بكتاب "*التسهيل*" لحاجي باشا.

1.1.8.8. *"الأصول الخمسة"*.

وهي أشبه ما تكون بمقالة في الطب، تقدم المعلومات اللازمة للمحافظة على الصحة، وضبط المزاج، والإسعافات الأولية لعلاج الأمراض. وتوجد لها نسخة في مكتبة السلطان مراد الثاني بمدينة مغنيسا التركية مقيدة برقم 1386، وقد نسخها سليمان بن مُحَمَّد القونوي في سنة (788/ 1386)، في 46 صفحة.

آثاره في العلوم الشرعية والعقلية

1.1.8.9. *حَاشِيَة على "لوامع الأسرار"* [1] *في شرح "مطالع الأنوار"* [2] *فِي الْمنطق وَالْحكمَ*.

ذكر صاحب "كشف الظنون" أن حاجي باشا فرغ من تحرير تلك الحاشية في (784/ 1382). وأشار إلى أنها حاشية تامة، من أوّل الكتاب، إلى آخره. وقد صنف حاجي باشا تلك الحواشي، قبل تحشية السيد الشريف الجرجاني؛ حتى إن الأخير يرد عليه في بعض المواضع، مع أنه كان يشهد له بالفضيلة التامة.

أوّلها: "تيمنا بأسمائه الحسنى... إلخ"، وبعد الصلاة والسلام على رسول الله ﷺ ذكر سبب تأليف تلك الحاشية، وأنه: التمس منه جماعة من إخوانه أن يشرح لهم *"لوامع الأسرار"* ، إلا أنه اعتذر في بادئ الأمر لانشغال باله وعظم شأن الكتاب، ومع إصرارهم وإلحاحهم لم يجد بدا من إجابتهم. وذكر فيها أنه شرح الشرح، وفسر فيه مواضع لبسه، ووجه كلامه، وأوضح مرامه، ودفع ما اعترضوا به عليه، ورد ما شككوا فيه، وجمع ما تفرق، وزينه بالحواشي، التي كتبها الشارح الفاضل عليه، والتقريرات المسموعة منه، في أثناء درسه. ويرى البعض أن تلك العبارة الأخيرة، أعنى عبارة "والتقريرات المسموعة منه في أثناء درسه" قد تشير إلى أن حاجي باشا قد تتلمذ على يد قطب الدين التحتاني، وسمع منه، إلا أنه لا توجد في المصادر التي ترجمت لحاجي باشا ما يشير إلى ذلك، فضلا عن أن قطب الدين التحتاني كان قد بلغ في هذه الفترة سنا كبيرا، ويؤكد ذلك ما أوردناه سابقا من أن الشريف الجرجاني لما أراد قراءة شرح المطالع على قطب الدين، وجده في هراة شيخا هرما، ثم أشار إليه الشيخ بالذهاب إلى تلميذه مباركشاه بالقاهرة. وبالتالي يمكن أن نفسر ذلك بأن حاجي باشا قد سمع عن مباركشاه تلميذ قطب الدين الرازي، وليس عن الرازي نفسه.

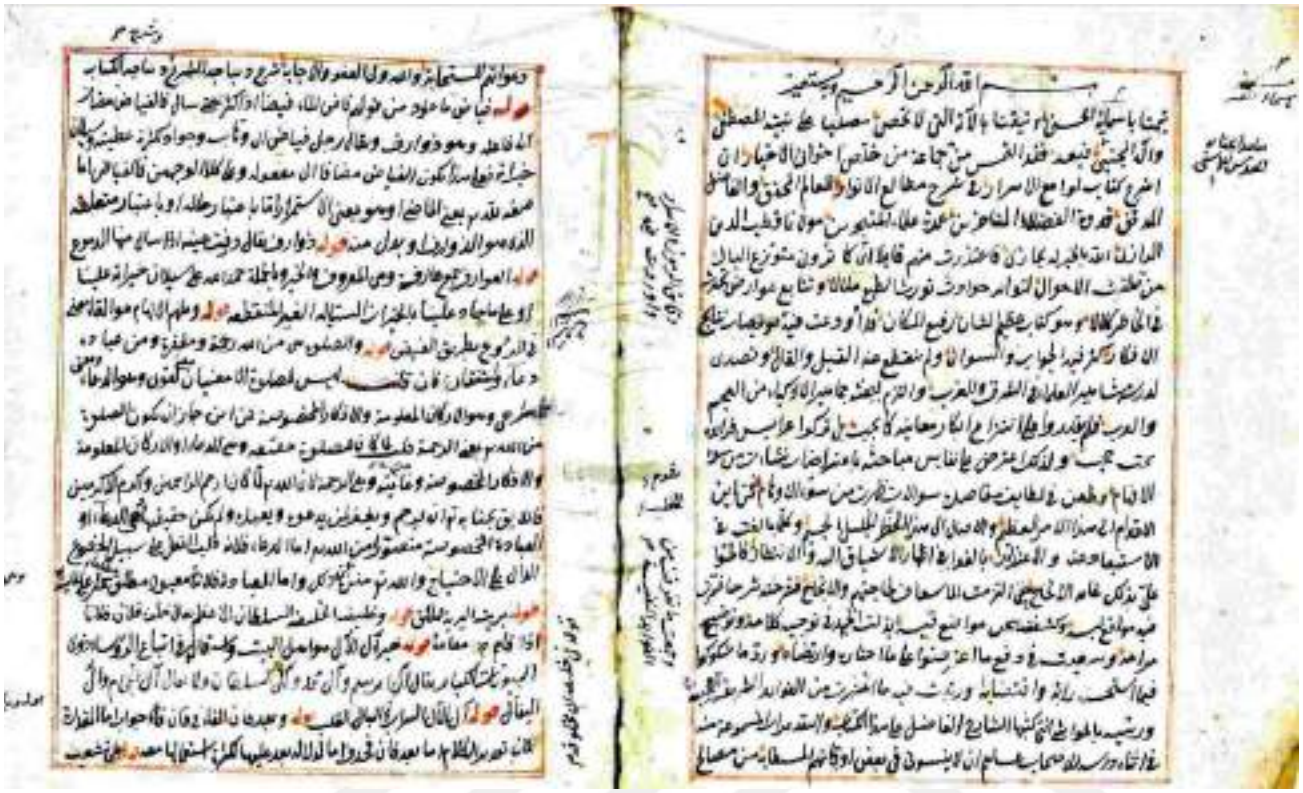
أما عن نسخ هذا المخطوط، فهناك نسختان بالمكتبة السليمانية في إستانبول: الأولى في مجموعة محمود باشا برقم 315، والثانية في مجموعة أرزنجان برقم 86. بالإضافة إلى نسخة مكتبة بايزيد العامة في إستانبول برقم (2/ 3075) ونسخة مكتبة راغب باشا في إستانبول مقيدة برقم 891.

وفيما يلي بعض صور المخطوط

---

1 لقطب الدين مُحَمَّد بن مُحَمَّد الرازي التحتاني (ت: 766/ 1365)

2 للقاضي سراج الدين الأرموي (ت: 682/ 1283).



الصفحة الأولى من حاشية حاجي باشا على "لوامع الأسرار"

١٦٠
ح ٠ ج حاشية حاجي باشا على لوامع الأسرار في شرح مطالع الأنوار، تأليف حاجي باشا (كان حيا ٧٨٤ هـ). كتبت في القرن العاشر الهجري.

٦٩ ق (٢١ س) ١٨ × ١٤ سم

٣١١٦ ز نسخة ناقصة الآخر، خطها تعليق، في بعض الهوامش تصحيحات.

كشف الظنون ٢ : ١٧١٥-١٧١٧

١- منطق ٢- حاجي باشا (كان حيا ٧٨٤ هـ)

ب- تاريخ النسخ.

بطاقة المخطوط

1.1.8.10. *مسالك الْكَلَام فِي مسَائِل الْكَلَام*:

وهو شرح "*طوالع الأنوار من مطالع الأنظار*" في علم الكلام للإمام القاضي البيضاوي. أوله: "تعالى ذاتك يا واجب الوجود عن الفناء والعدم... الخ". وفي مقدمة هذا الكتاب أظهر حاجي باشا تقديره الكبير لأستاذه مبارك شاه المنطقي حيث مدحه وأثنى عليه ثم أهداه كتابه. وبعد ذلك أشار إلى أنه بفضل الحماية والمساعدة التي يتلقاها من الأمير عيسى بن مُحَمَّد بن آيدين استطاع أن ينهي هذا الكتاب، ثم شكره على هذا الدور، وبين أنه قد ألف الكتاب باسم الأمير. وقد فرغ المؤلف من تصنيف الكتاب في أوائل (صفر 781/ مايو 1379).

وقد نقل حاجي باشا في كتابه هذا من فوائد الشارحين، وتصانيف المحققين، ما قرع سمعه، وأعجب ذهنه، وغيَّر ما رأى فيه تطويلا أو تقصيرا أو خللا، مع الإضافة من بنات أفكاره.

وهناك نسخة من المحتمل أن تكون كتبت بخط المؤلف نفسه في الفترة ما بين (25 ذي القعدة 783/ 10 فبراير 1382) و(30 ربيع الآخر 784/ 13 يوليو 1382) وقرئت بحضرة الأمير عيسى بن مُحَمَّد بن آيدين (1360/ 1390). وهي مقيدة في المكتبة السليمانية، مجموعة فاتح سلطان مُحَمَّد، برقم 3053. بالإضافة إلى نسخ أخرى للمخطوط، منها نسخة المكتبة القومية، مكتبة علي أميري، في إستانبول، برقم 1272، ونسخة مكتبة السليمية في مدينة أدرنة التركية برقم 1013، ونسخة مكتبة بابزيد في مدينة أماسيا التركية برقم 571/ 2.



في علم التفسير:

1.1.8.11. "*مجمع الأنوار في جميع الأسرار*"

. وهو الكتاب الذي بين أيدينا. وهو من أكبر أعمال حاجي باشا؛ قال صاحب كشف الظنون: "وهو تفسير كبير في مجلدات، أوله "الحمد لله الذي هدانا بالقرآن"[1]، والغريب أن الأدنه وي أشار إليه في طبقاته بقوله: "صنف مجمع الْأَنْوَار وجامع الْأَسْرَار فِي التَّفْسِير، وَهُوَ مؤلف فِي مجلدين، متوسط الحجم، وَهُوَ تَفْسِير متوسط الْحَال".[2]

ألف حاجي باشا الكتاب في زمن السلطان مراد الثاني (ت. 855/ 1451)[3]، وقد أتحفه إياه في مقدمته. وهو تفسير يتألف من مجلدات عدة، لكن مع الأسف لم يصل إلينا إلا مجلدان: المجلد الأول في المكتبة السليمانية، قسم جار الله أفندي، برقم 94، والمجلد العاشر: في مكتبة جامعة إستانبول برقم 1794. وسوف نتناوله بالتفصيل في مبحث خاص.

1.1.9. وفاته:

هناك خلاف سواء حول مكان وفاة حاجي باشا أو تاريخ وفاته، فقد أورد الزركلي أنه سكن مصر، وتوفي بها.[4] والواضح أن الزركلي لم يكن مصيبا فيما ذهب إليه، وغفل عن الشواهد التي تؤكد أن حاجي باشا عاد إلى بلده وتولى قضاء أياثلوغ.[5] وفي أغلب المصادر نجد أنه توفي 1417/820[6] في حين يشير بعضها إلى أنه توفي 1413/816[7]. على أية حال فإننا حين نقرأ في مقدمة كتاب (مجمع الأنوار في جميع الأسرار) هذه العبارة "فجمعت هذا الكتاب في زمان حضرة السلطان المعظم الغازي... السلطان بن السلطان بن السلطان مراد خان بن مُحَمَّد خان بن بايزيد خان" نلاحظ أن الكاتب قد صنف كتابه في زمن السلطان مراد الثاني، وهذا يعني أنه كان على قيد الحياة في 1421/824 بعبارة أخرى أنه بعد تولي السلطان مراد الثاني العرش في 1421/824 كان حاجي باشا قد أنهى كتابه أو أوشك على ذلك. وعلى هذا فالأغلب أنه توفي بعده بفترة قصيرة. ربما في 828/ 1425 أو 829/ 1426. وهذا يعني أنه توفي في سن كبير ربما اقترب من 90 عاما. كما ذكرت بعض المصادر أنه قد دفن بمنطقة خضرلق (Hıdırlık) في قرية بيرجي (Birgi) التابعة لقضاء أودميش (Ödemiş) في ولاية إزمير (İzmir) التركية.[8]

---

1 كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، لحاجي خليفة، (1598/2).

2 طبقات المفسرين للأدنه وي، ص313.

3 هو سادس سلاطين آل عُثمان. انظر سيرته: الشقائق النعمانية، لحاجي خليفة ص 48، والعُثمانيُّون: رجالهم العظام ومُؤسساتهم الشَّامخة، عُثمان نوري طوبَّاش، ترجمة: د. مُحمَّد حرب، دار الأرقم إسطنبول – تُركيَّا، الطبعة الأولى، ص95، وتاريخ الدولة العليَّة العُثمانيَّة، مُحَمَّد فريد بك، تحقيق: الدُكتور إحسان حقّي، دار النفائس، بيروت، لُبنان الطبعة العاشرة، ص153،

4 الأعلام، للزركلي (2/ 307)

5 سلم الوصول إلى طبقات الفحول، لحاجي خليفة (2/ 79)

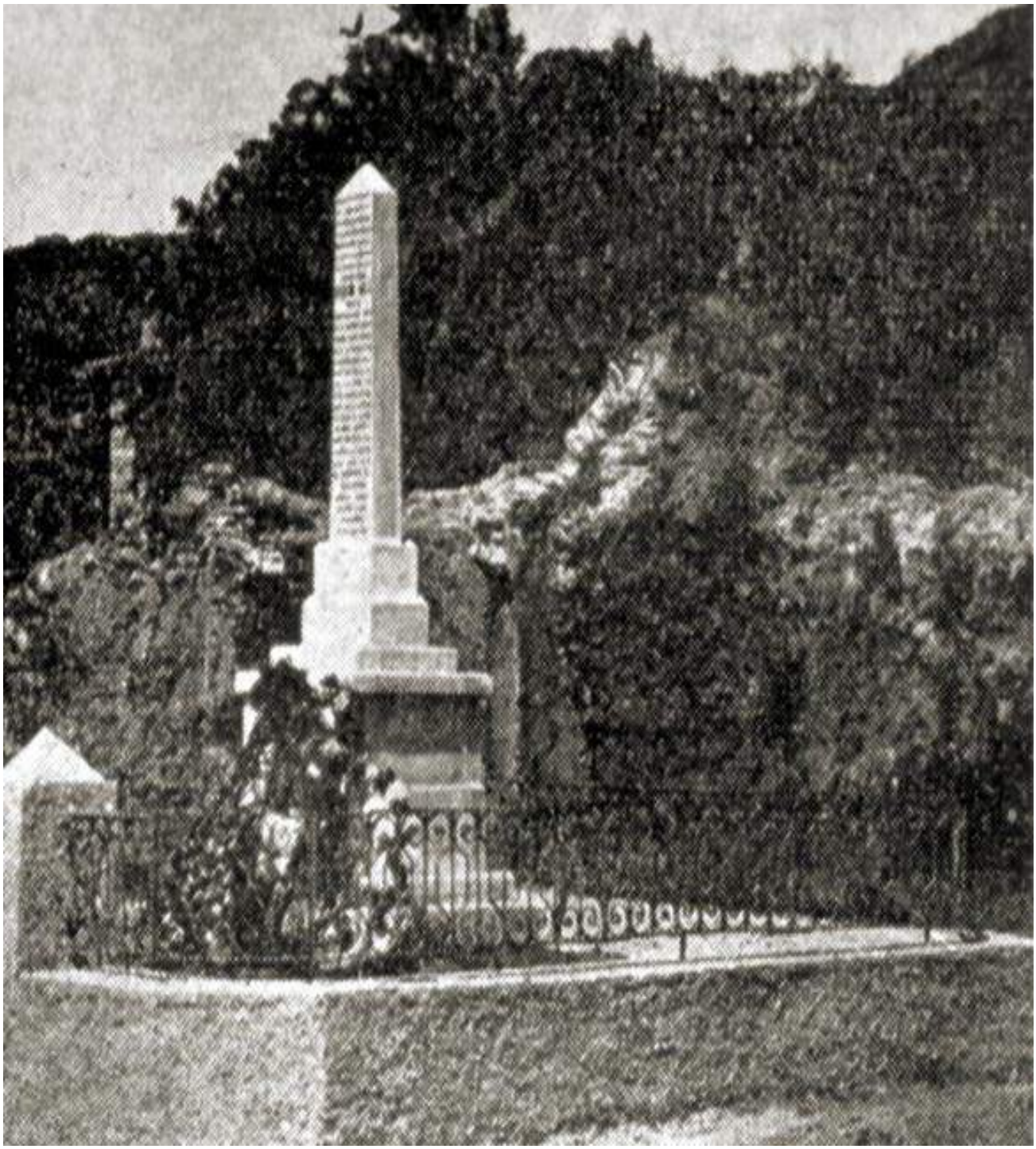
6 هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي، إستانبول، 1951، (345/1)

Adıvar, a.g.e., s. 21; Bursalı, Osmanlı Müellifleri, s. 209; Bilmen, a.g.e., s. 408

7 معجم المفسرين، لعادل نويهض، بيروت، 1409/ 1988، (172/1)

Adıvar, a.g.e., s. 21.

8 Ünver, a.g.e., s. 79-81.



قبر حاجي باشا القونوي في بيرجي (Birgi) / إزمير (İzmir)

1.2. المبحث الثاني: كتاب "مجمع الأنوار في جميع الأسرار".

1.2.1. اسم الكتاب

هو "مجمع الأنوار في جميع الأسرار". وهذا بنص مؤلفه حيث قال في مقدمة تفسيره: "وكتب هذا الكتاب، ورسمه، وسمَّاه "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" أضعف العباد، وأحقرهم، وأحوجهم إلى غفران ربه الكريم، الحاج باشا بن خواجه علي بن مراد بن خواجه بن علي بن حسام الدين القونوي"[1].

وفي كشف الظنون: "مجمع الأنوار في جميع الأسرار للحاج باشا خواجه علي بن مراد بن خواجه علي بن حسام الدين القونوي. وهو تفسير كبير في مجلدات. أوله: "الحمد لله الذي هدانا بالقرآن... الخ"[2].

وذكره أيضًا بهذا الاسم إسماعيل البغدادي في هدية العارفين[3].

وقد ذكرته بعض المصادر التي ترجمت لحاجي باشا باسم (مجمع الْأَنْوَار وجامع الْأَسْرَار)، وربما اختلط عليهم الاسم باسم كتاب آخر، حيث ذكر الأدنه وي أنه "مؤلف فِي مجلدين متوسط الحجم وَهُوَ تَفْسِير متوسط الْحَال"[4]. وهو ما يخالف صفة كتابنا. ولا شك أن التسمية التي نص عليها مؤلفه مقدمة على غيرها؛ إذ هو أعرف بكتابه من غيره.

1.2.2. نسبة الكتاب إلى المؤلف

نسبة الكتاب ثابتة لحاجي باشا حيث لاحظنا تدوين اسم المؤلف –رحمه الله– على نسخة الكتاب التي بين أيدينا، فنقرأ _مثلا _ على غلاف نسخة السليمانية: (هذا تفسير الحاج باشا من أول القرآن إلى أثناء سورة آل عمران)، كما إن من أقوى الدلائل في نسبة الكتاب إلى المؤلف، ما قاله هو بنفسه في مقدمته – وهو ما ذكرناه سابقًا– فضلا عن أن كثيرا من الكتب التي ترجمت لحاجي باشا قد نصت على نسبة هذا التفسير إليه. وقد مضى بيان ذلك عند الحديث عن اسم الكتاب. وأخيرا فإنه لم تقع نسبة الكتاب إلى غيره في أي مصدر.

فهذه الأمور كلها تدل على أن "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" هو من تصنيف حاجي باشا القونوي، وهذا أمر واضح بيّن إن شاء الله –تعالى–.

1.2.3. سبب تأليفه

أمّا الغرض من تأليفه، فقد ذكر حاجي باشا ذلك في مقدمة تفسيره بقوله: "فهذا كتاب مشتمل على بعض ما رزقنا الله من التفاسير؛ ليستفيد منه الطالبون والمخلصون على قدر الإمكان"[5]. ومن هذه الفقرة يتضح لنا أن الشيخ أراد أن يجمع لنا مختارات من التفاسير التي وصلت إلى يديه، ويضعها في كتاب يكون خلاصة جامعة لفوائد وثمرات الكتب السابقة، وبه يستفيد كل طالب علم مخلص، ويجد كل صاحب غاية غايته.

---

1 مخطوط "مجمع الأنوار في جميع الأسرار"، المكتبة السليمانية، قسم جار الله أفندي، برقم 94، المجلد1، ورقة1

2 كشفف الظنون (2/ 1598)

3 هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (1/ 345)

4 طبقات المفسرين، للأدنه وي، ص313.

5 مخطوط "مجمع الأنوار في جميع الأسرار"، المكتبة السليمانية، قسم جار الله أفندي، برقم 94، المجلد1، ورقة1

1.2.4. مصادره في تفسيره

لا يمكننا أن ندعي دراسة منهج المفسر في مصنفه دراسة منصفة دون الوقوف على المصادر التي اعتمد عليها في تفسيره؛ إذ يعد تحديد تلك المصادر نقطة البدء في البحث العلمي والمنهجي، ومن خلالها يمكننا التعرف على مدى تأثير تلك المصادر في المنهج والأسلوب الذي ارتضاه المفسر، كما تكشف لنا عن حقيقة الجهود التي أضافها إلى حركة التفسير عموما، وطبيعة الدور الذي قام به، وبطبيعة الحال فإن هذه الجهود تتباين من مؤلف إلى آخر، وهذا الدور يختلف من مفسر إلى آخر بحسب القدرات الفردية والملكات الفطرية والموهبة الخاصة بكل مفسر.

ومن خلال القراءة المستفيضة في مخطوط "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" نلاحظ أن المؤلف في تفسيره يعتمد على أربعة مصادر رئيسية، وهي تفاسير لمن سبقوه من العلماء، حيث تتألف مادة تفسيره في مجملها من تلخيصات لتفسيرات سابقة، وهي:

1.2.4.1. "التيسير في التفسير"

للإمَام نجم الدين أَبُو حفص عمر بن مُحَمَّد بن أَحْمد النَّسَفِيّ (ت. 537/ 1143).

التعريف بالمؤلف: العَلاَّمَةُ الْمُحَدِّثُ، أَبُو حَفْصٍ، عُمَرُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ أَحْمَدَ بنِ لُقْمَانَ، النَّسَفِيُّ الحَنَفِيُّ، مِنْ أَهْلِ سَمَرْقَنْدَ. وَهُوَ مُصَنِّفُ "تَارِيخِهَا" الْمُلَقَّبِ بِالقَنْد. وهو الذي تنسب إليه عقائد النسفي.[1] كَانَ إِمَامًا فَاضلا أصوليا متكلما مُفَسرًا مُحدثا فَقِيها حَافِظًا نحويا لغويا ذكيا فطنا أحد الْأَئِمَّة الْمَشْهُورين بالحظ الوافر من الْعُلُوم وَالْقبُول التَّام عِنْد الْخَاص وَالْعَام. وَكَانَ أستاذا نشر الْعُلُوم إملاء وتذكيرا، وَكَانَ صَاحِبَ فُنُوْنٍ، وَله تصنيفات جليلة فِي الحَدِيْثِ، وَالتَّفْسِيْرِ، وَالشُّروطِ، وَالْفِقْه وَسَائِر الْعُلُوم. وَنَظَمَ "الجَامِعَ الصَّغِيْرَ" لمحمد بن الحسن في فروع الحنفية. وَحَدَّثَ عَنْ: إِسْمَاعِيْلَ بنِ مُحَمَّدٍ النُّوْحِيّ، وَالحَسَنِ بنِ عَبْدِ المَلِكِ القَاضِي، وَمَهْدِيّ بنِ مُحَمَّدٍ العَلَوِيّ، وَعَبْدِ اللهِ بنِ عَلِيّ بنِ عِيْسَى النَّسَفِيّ، وَأَبِي اليُسْرِ مُحَمَّدِ بنِ مُحَمَّدٍ النَّسَفِيّ، وَحُسَيْنٍ الكَاشْغَرِيّ، وَأَبِي مُحَمَّدٍ الحَسَنِ بنِ أَحْمَدَ السَّمَرْقَنْدِيّ، وَعَلِيّ بنِ الحَسَنِ المَاتُرِيْدِيّ. رَوَى عَنْهُ: مُحَمَّدُ بنُ إِبْرَاهِيْمَ التُّورِبُشْتِيُّ، وَوَلَدُه أَبُو اللَّيْثِ أَحْمَدُ بنُ عُمَرَ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ. وَأجل تصانيفه "التَّيْسِير فِي تَفْسِير كتاب الله تَعَالَى" أبدع فِيهَا بالنكات، ولد بنسف سنة إِحْدَى وَسِتِّينَ وَأَرْبَعمِائَة وَتُوفِّي بسمرقند سنة سبع وَثَلَاثِينَ وَخَمْسمِائة.[2]

التعريف بالكتاب

هو تفسير جامع للفرائد، زاخر بالفوائد، يعد مرجعا هاما في التفسير بالمأثور لكثير من المفسرين الذين جاءوا بعده، لما حواه من العلوم والآثار، وما ضمه من النكات والأفكار، وكثرة ما فيه من أحاديث وآثار وأقوال. فقد تميز بالنقول الرائعة، والأقوال الجامعة، في التفسير أو النحو أو اللغة، فضلا عن المواعظ والحكم. كما تميز التفسير بالإيجاز في البيان، مع متانة العبارة، وجمال الإشارة، والوصول إلى توضيح المعنى بأسهل الطرق وأقربها لنفس المتلقي. كما أنه لا ينقل الأقوال نقلا حرفيا بل يطبع ما ينقله بأسلوبه ويلونه بفكره. وقد سلك المؤلف طريقة واحدة من أول سورة وحتى الأخيرة، فهو يبدأ في كل سورة بمقدمة تتناسب مع ما سيرد فيها من مواضيع، فمثلا يبدأ تفسير سورة البقرة بقوله: "بسم الله الذي أنزل الكتاب بلا

1 نسبه إليه صاحب كشف الظنون (2/ 1145) وقال: "وهو: متن متين. اعتنى عليه جماعة من الفضلاء، فشرحه العلامة، سعد الدين: مسعود بن عمر التفتازاني".

2 انظر ترجمته أيضا في: تاج التراجم، لابن قُطْلُوبغا (219)، الجواهر المضيئة، للقرشي (1/ 394)، طبقات المفسرين، للأدنه‌وي، (171)، سلم الوصول إلى طبقات الفحول، لحاجي خليفة، (421/2)، سير أعلام النبلاء، لشمس الدين الذهبي (14/ 494)، لسان الميزان، لابن حجر العسقلاني (4/ 327)، معجم الأدباء، لياقوت الحموي (6/ 53)، مفتاح السعادة، لطاشكبرى زاده (1/ 127)

ريب، الرحمن الذي لطف بالمؤمنين بالغيب، الرحيم الذي من على المقصرين بستر الغيب"[1]. ثم يذكر نوع السورة من حيث المكي والمدني، ثم عدد آياتها وكلماتها وحروفها، ثم يذكر انتظام أولها بخاتمة التي قبلها، ثم انتظامها كلها بمحتوى سابقتها.[2] ومن أهم الكتب التي نقل منها المؤلف: "تأويلات أهل السنة" للماتريدي (ت. 333/ 945)، و"لطائف الإشارات" للقشيري (ت. 465/ 1073)، و"معاني القرآن" للفراء (ت. 207/ 823)، و"معاني القرآن" للزجاج (ت. 311/ 923)، و"مجاز القرآن" لأبي عبيدة معمر بن المثنى (ت. 209/ 824)، وتفسير مقاتل بن سليمان (ت. 150/ 767)، وتفسير الثعلبي (ت. 426/ 1035)، وتفسير الطبري (ت. 310/ 923)، وكتب الواحدي (ت. 468/ 1076) "البسيط" و"الوسيط" و"أسباب النزول"، و"حقائق التأويل" للسلمي (ت. 412/ 1022)، و"بحر العلوم" للسمرقندي (ت. 373/ 984).[3] وقد طبع الكتاب مؤخرًا في خمسة عشرا مجلدا.

ويعد هذا التفسير مصدرا رئيسيا ينقل منه حاجي باشا التفسير المأثور من ناحية، كما ينقل عنه التفسير الإجمالى والمعنى العام واللغوي لكل آية من ناحية أخرى، من ذلك ما أورده عند تفسير قوله: ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ حيث نقل تفسير ابن عباس وأبي عبيدة ويحيى بن كثير للآية فقال: "قال ابن عباس: أي: قالوا هذا الذي رزقنا من ثمار الجنة مثل الذي كنا رزقناه من ثمار الدنيا، أي: في الصورة والاسم. وقال: ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء. وأشجار الجنة من الزبرجد والياقوت والذهب والفضة. وقال أبو عبيدة ويحيى بن كثير إن ثمار الجنة إذا اجتنيت من أشجارها استخلف مكانها مثلها، فإذا رأوا ما استخلف بعد الذي جني اشتبه عليهم، وقالوا: هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ".[4]

ومثال التفسير الإجمالي واللغوي ما أورده عند تفسير قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البقرة: 277]، فقال: "يعني الطاعات فيما بينهم وبين ربهم. ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ يعني: وأتموا الصلوات الخمس. ﴿وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾، أي: أعطوا الزكاة المفروضة. ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ مضى معنى هذا. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [البقرة: 278] يعني: ولا تعصوه فيما نهاكم من أمر الرِّبا. ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبا﴾، أي: اتركوا ما بقي لكم غير مقبوض من مال الربا. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، أي: إن كنتم محقين في الإيمان... ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: 279]، أي: لم تتركوا ما بقي من الربا أيها المؤمنون. ﴿فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قرأ حمزة وأبو بكر ممدودا، يعني أعلموا بعضكم بعضا بحرب، أي: بهلاك من الله ورسوله، وبالقصر معناه: فاعلموا أنتم، يعني: فاعلموا أنكم تحاربون الله ورسوله. ﴿وَإِنْ تُبْتُمْ﴾، أي: من أخذ الربا. ﴿فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾ قدر ما أعطيتموه. ﴿لَا تَظْلِمُونَ﴾، أي: غرماءكم بأخذ الزيادة. ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ﴾، أي: هم لا يظلمونكم بالنقصان عن رؤوس أموالكم. ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ [البقرة: 280]، أي: وإن وقع ذو عسرة يعني إن

1 التيسير في التفسير، أبو حفص نجم الدين عمر بن محمد النسفي، تحقيق ماهر أديب حبوش، دار اللباب، الطبعة الأولى، 2019، (183/1)

2 التيسير في التفسير، (183/1)

3 للتعرف على منهج نجم الدين النسفي في التيسير بالتفصيل مع التمثيل انظر: مقدمة تحقيق الكتاب المطبوع، ص39

4 انظر: المخطوط /91 أ/، و"التيسير في التفسير" (1/ 441)

كان المطلوب ذا شدة. ﴿فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾، أي: إنظار وإمهال إلى يسار وغنى. ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ يعني لو تصدقتم ولا تأخذونه فإنه في الدنيا فانٍ وثوابه باق. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ تعلمون بعلمكم".[1]

1.2.4.2. "مفاتيح الغيب"

لفخر الدين الرازي (ت. 606/ 1210)

التعريف بالمؤلف

فَخْرُ الدِّيْنِ، مُحَمَّدُ بنُ عمَرَ بنِ الحُسَيْنِ القُرَشِيُّ، البَكْرِيُّ، الطَّبَرَستَانِيُّ، الأُصُوْلِيُّ، المُفَسِّرُ، كَبِيْرُ الأَذكيَاءِ وَالحُكَمَاءِ وَالمصَنِّفِيْنَ.الفقيه الشافعي الأشعري، فريد عصره ونسيج وحده، فاق أهل زمانه في علم الكلام والمعقولات وعلم الأوائل، وُلِدَ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَأَرْبَعِيْنَ وَخَمْسِ مائَةٍ. وَاشْتَغَلَ عَلَى أَبِيْهِ الإِمَامِ ضِيَاءِ الدِّيْنِ خَطِيْبِ الرَّيِّ، وَانتشرَتْ تَوَالِيفُهُ فِي البِلاَدِ شرقًا وَغربًا. ناظر المعتزلة، واشتغل بالتدريس في الحيرة. وانقطع في أواخر أيامه للوعظ فكان يحضر مجلسه الخاص والعام. توفي الرازي في مدينة هراة سنة (606/ 1210). خَلَّف تركة ضخمة من التصانيف المفيدة التي أقبل الناس عليها في حياته يتدارسونها في فنون عديدة منها تفسير القرآن الكريم جمع فيه كل غريب وغريبة، وهو كبير جدا لكنه لم يكمله على رأي بعضهم[2]، فجاء شهاب الدين الخوبي الدمشقي (ت. 639/ 1242) وأكمل قسمًا منه، ثم جاء بعده نجم الدين القمولي (ت. 727/ 1327) فأتمه إلى الأخير، دون أن يتميز الأصل من التكملة. وترجع شهرة الرازى في تاريخ الفكر الإسلامي إلى هذا الكتاب الذي يشهد له بتمكنه في العلوم العقلية ومعلوماته الوافرة فيه؛ إذ جمع بين المباحث الكلامية والفلسفية والدينية، ورد فيه على تأويلات المعتزلة للقرآن، وضمنه محاولته في التوفيق بين الفلسفة والدين. وللرازي مصنفات في اللغة والأدب منها "شرح ديوان المتنبي"، و"شرح سَقَطَ الزّنْد لأبي العلاء"، وله "نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز" في علوم البلاغة وبيان إعجاز القرآن، وله في الفلسفة "الملخص"، و"شرح الإشارات"، و"المباحث المشرقية"، وله في المنطق "الآيات البينات"، وله في الأصول "المحصول في علم الأصول"، وصنف في الكلام "المطالب العالية" و"نهاية العقول في دراية الأصول" و"محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين" و"تأسيس التقديس"، و"خلق القرآن بين المعتزلة وأهل السنة"، و"الأربعين في أصول الدين". وغيرها[3].

التعريف بالكتاب

التفسير الكبير ومفاتيح الغيب اسمان مشهوران بين العلماء والباحثين لتفسير واحد ألفه الإمام الفخر الرازي. ويعد التفسير واحدا من أهم مصادر التفسير بالرأي المحمود، إن لم يكن أفضلها وأكثرها أهمية. حيث يمثل التفسير موسوعة علمية

1 انظر: المخطوط /338 أ/، و"التيسير في التفسير" (3/ 414: 420)

2 انظر: وفيات الأعيان، لابن خلكان (4/ 249)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (7/ 40)، وكشف الظنون، لحاجي خليفة (2/ 1756)، وطبقات المفسرين، للأدنه وي (213)

3 انظر ترجمته في: الكامل، لابن الأثير (12/ 120)، وتاريخ حكماء الإسلام، لظهير الدين البيهقي (291)، ومرآة الزمان في تواريخ الأعيان، لسبط ابن الجوزي (22/ 169)، وقلائد الجمان في فرائد شعراء هذا الزمان، لابن الشعار (6/ 107) والتكملة لوفيات النَّقَلَة، للمنذري (رقم 1121)، وذيل الروضتين في أخبار الدولتين النورية والصلاحية، لأبي شامة المقدسي (68)، وعيون الأنباء في طبقات الأطباء، لابن أبي أصيبعة (462) والجامع المختصر في عنوان التواريخ وعيون السير، لابن الساعي (9/ 306)، وتاريخ ابن العبري (240) ووفيات الأعيان، لابن خلكان (4/ 248)، وسير أعلام النبلاء، لشمس الدين الذهبي (21/ 500)، والوافي بالوفيات، للصفدي (4/ 175)، وطبقات الشافعية الكبرى، لتاج الدين السبكي (5/ 33)، والبداية والنهاية، لابن كثير (13/ 55)، ولسان الميزان، لابن حجر العسقلاني (4: 426) والنجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (6/ 197)

سواء في علم الكلام، أو فى علوم الكون والطبيعة، حتى غلبت عليه، ما جعل البعض يحاول التقليل من أهمية الكتاب كتفسير للقرآن الكريم. بالإضافة إلى ذلك، أنه عمدة التفاسير العقلية للقرآن الذي يمثل ذروة المحاولة العقلية لفهم القرآن، بل هو مستودع ضخم للتوجيهات العقلية والأقوال النظرية في التفسير. ويعد تفسيرًا شاملاً لكونه اشتمل على الجمع بين التفسير بالعقل السليم والنقل الصحيح، فضلاً عن شموله لأبحاث فياضة تضم أنواعًا شتى من مسائل العلوم المختلفة. كما يعد من أطول التفاسير القديمة والحديثة، وأكثرها تفصيلاً وعرضاً للآراء، ومناقشة للمعتقدات والمذاهب المختلفة.[1] ويذكر فيه الإمام الرازي مناسبة السورة مع غيرها، ويذكر المناسبات بين الآيات،[2] ويستطرد في العلوم الكونية، ويتوسع بها،[3] كما يذكر المسائل الأصولية والنحوية والبلاغية، والاستنباطات العقلية. ويبين في تفسيره معاني القرآن الكريم، وإشاراته، وفيه أبحاث مطولة في شتى العلوم الإسلامية، كعلم الكلام، وأقوال الحكماء، ويذكر فيه مذاهب الفقهاء وأدلتهم في آيات الأحكام[4]، مع ترويجه لمذهب الشافعى – الذى يُقلِّدُه – بالأدلة والبراهين، غالباً دون تعصب له، بل يستصوب أحيانًا رأي من يختلف معهم[5]، وينتصر لمذهب أهل السنة في العقيدة، ويرد على المعتزلة، وأقوال الفرق الضالة، ويفند مذاهبهم،[6] كما يرد على الفلاسفة. ويعتبر هذا الكتاب من أجل كتب التفسير وأعظمها، وأوسعها، وأغزرها مادة. كما حوى التفسير آراء أئمة المفسرين كابن عباس (ت. 68/ 687)، وسعيد بن جبير (ت. 95/ 714)، ومجاهد (ت. 104/ 723)، وقتادة (ت. 118/ 736) ، والسدي (ت. 128/ 746)، وابن الكلبي (ت. 204/ 820). وفي اللغة ينقل عن كبار الرواة كالأصمعي (ت. 216/ 831)، وأبي عبيدة (ت. 209/ 824)، والفراء (ت. 207/ 823)، والزجاج (ت. 311/ 923)، والمبرد (ت. 286/ 899). ومن المفسرين الذين نقل عنهم مقاتل بن سليمان (ت. 150/ 767)، وأبو إسحاق الثعلبي (ت. 426/ 1035)، وأبو الحسن علي بن أحمد الواحدي (ت. 468/ 1076)، وابن قتيبة (ت. 276/ 889)، ومُحَمَّد بن جرير الطبري (ت. 310/ 923)، وأبو بكر الباقلاني (ت. 402/ 1013)، وابن فورك (ت. 406/ 1016)، وسماه الرازي بالأستاذ، والقفال الشاسي الكبير (ت. 365/ 976). ونقل عن المعتزلة منهم أبو مسلم الأصفهاني (ت. 322/ 934)، والقاضي عبد الجبار (ت. 415/ 1025)، والزمخشري (ت. 538/ 1143). ولمفاتيح الغيب أهمية كبيرة من جهة هذه المصادر أيضًا، لأن بعضها كتفسير أبي مسلم الأصفهاني (ت. 322/ 934)[7] وتفسير القفال (ت. 365/ 976) ما زال مفقودًا، والرازي يوقفنا على ما في بطون هذين التفسيرين بنقله عنهما. وإلى جانب ذلك يمتاز مفاتيح الغيب بترتيبه، وهو يتضمن الموضوعات تحت الآيات مسألة مسألة كالمناسبة واللغة والإعراب

1 انظر رده على النصارى في قولهم عن ماهية الله (21/ 531)

2 انظر بيانه تعلق قوله تعالى: أُولَئِكَ عَلَى هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ [البقرة: 5] بما قبلها. (278/2)

3 انظر حديثه عن "الْأَرْوَاحِ السُّفْلِيَّةِ والْأَرْوَاحِ الْمُجَرَّدَةِ الْفَلَكِيَّةِ" (1/ 81)

4 انظر استعراضه الْمَسَائِلِ الْفِقْهِيَّةِ الْمُسْتَنْبَطَةِ مِنْ قَوْلِه تعالى "أَعُوذُ بِاللهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرجيم". (1/ 66)

5 انظر تفسير قوله تعالى "وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ" [البقرة: 240]. يرى الرازي أن رأي أبي مسلم الإصفهاني من أصحاب المعتزلة أقوى من قول مجاهد وغيره من جمهور علماء أهل السنة. (6/ 492)

6 انظر تفنيده مذهب الجبرية في الاستعاذة، وردود أهل السنة والجماعة عليهم (1/ 74)

7 نِسْبَةً إِلَى مَدِينَةِ أَصْبَهَانَ. قَالَ ياقُوت: مِنْهُمْ مَنْ يَفْتَحَ الْهَمْزَةَ، وَهُمُ الْأَكْثَرُ، وَكَسَرَهَا آخَرُونَ، مِنْهُمْ: السَّمْعَانِيُّ وَأَبُو عُبَيْدٍ الْبَكْرِيُّ. وَقد تُبْدَلُ باؤُهَا فَاء فيُقَالُ: أَصْفَهانُ فِيهِمَا، أَيْ فِي الكَسْرِ والفَتْح. انظر: معجم البلدان، لياقوت الحموي (1/ 206)، تاج العروس للزَّبيدي (17/ 476) مادة: (أصبه).

والفقه والكلام وغير ذلك تندرج تحت كل منها وجوه وآراء مختلفة، ولعل هذا يَؤُولُ إلى كون صاحبه متمكنًا في العلوم العقلية.[1] وقد طبع الكتاب طبعات عدة، لكنها، مع الأسف، غير محققة تحقيقا علميا، وبعضها فيه أخطاء مطبعية كثيرة.

وقد أكثر حاجي باشا من النقل عن الرازي بشكل واسع ومطرد، يمكننا القول معه إن مفاتيح الغيب هو المصدر الأول والأكبر الذي اعتمد عليه حاجي باشا في تفسيره، فملأه بالنقولات والاختصارات من مفاتيح الغيب، في كل آية تعرض لها، ومن ذلك ما أورده عند تفسير سورة الفاتحة، فقال: "ومن لطائف هذه السُورَةَ أنها جَامِعَةٌ لِكُلِّ مَا يَحْتَاجُ الْإِنْسَانُ إِلَيْهِ فِي معرفة المبدأ والوسط والمعاد. واعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ إِشَارَةٌ إِلَى إِثْبَاتِ الصَّانِعِ الْمُخْتَارِ، وَتَقْرِيرُهُ: أَنَّ الْمُعْتَمِدَ فِي إِثْبَاتِ الصَّانِعِ فِي الْقُرْآنِ هُوَ الِاسْتِدْلَالُ بِخِلْقَةِ الْإِنْسَانِ عَلَى ذَلِكَ، أَلَا تَرَى أَنَّ إبراهيم عليه السلام قَالَ: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [البقرة: 258]، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [الشعراء: 78]، وَقَالَ موسى عليه السلام: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدى﴾ [طه: 50]، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشعراء: 26]، وقال تعالى في أول سورة البقرة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 21] وَقَالَ فِي أَوَّلِ مَا أَنْزَلَهُ عَلَى مُحَمَّد عليه السلام: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ، خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ [الْعَلَق: 1، 2] فَهَذِهِ الْآيَاتُ السِّتُّ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى اسْتَدَلَّ بِخَلْقِ الْإِنْسَانِ عَلَى وُجُودِ الصَّانِعِ تَعَالَى، وَإِذَا تَأَمَّلْتَ فِي الْقُرْآنِ وَجَدْتَ هَذَا النَّوْعَ مِنَ الِاسْتِدْلَالِ فِيهِ كَثِيرًا جِدًّا".[2] وهو منقول من مفاتيح الغيب بنصه، ومثله كثير في التفسير.

1.2.4.3. "التأويلات النجمية"

المنسوب إلى نجم الدين الكبرى (ت. 618/ 1222)

التعريف بالمؤلف

"فَخْرُ الدِّيْنِ، نَجْمُ الدِّيْنِ الكُبْرَى أَحْمَدُ بنُ عُمَرَ بنِ مُحَمَّدٍ الخُوَارِزْمِيُّ الصُّوفِي، الشَّيْخُ، الإِمَامُ، العَلاَّمَةُ، القُدْوَةُ، الْمُحَدِّثُ، الشَّهِيْدُ، شَيْخُ خُرَاسَانَ، نَجْمُ الكُبَرَاءِ طَافَ الْبِلاَد فِي طَلَبِ الحَدِيْثِ، وَسَمِعَ مِنْ: أَبِي طَاهِرٍ السِّلَفِيِّ، وَأَبِي العَلاَءِ الهَمَذَانِيِّ العَطَّار، وَمُحَمَّد بن بُنَيْمَانَ، وَعَبْد الْمُنْعِمِ ابْن الْفُرَاوِيّ، وَطَبَقَتهم، وَعُنِي بِالحَدِيْثِ، وَحصّل الأُصُوْل. واستوطن

1 للتعرف على منهج الرازي في تفسيره بالتفصيل مع التمثيل انظر: مناهج المفسرين، مساعد مسلم آل جعفر، دار المعرفة، الطبعة الأولى، ص 189، ومنهج الإمام فخر الدين الرازي بين الأشاعرة والمعتزلة، خديجة حمادي العبد لله، دار النوادر، سوريا، الطبعة الأولى، والاستنباط عند الإمام الفخر الرازي من خلال تفسيره مفاتيح الغيب، دراسة نظرية تطبيقية، عبد الله معايل آل حاضر القحطاني، رسالة دكتوراه، كلية أصول الدين، جامعة أم القرى، ومفاتيح الغيب ومنهج الرازي فيه، عبد الرحيم أحمد الطحان، رسالة ماجستير، كلية أصول الدين، جامعة الازهر، واتجاهات فخر الدين الرازي في تفسير القرآن الكريم، السيد فؤاد فهمي، رسالة دكتوراه، كلية الآداب، جامعة الإسكندرية، 1964، والمعقول والمنقول في التفسير الكبير للفخر الرازي، عارف المسعد، رسالة دكتوراه، كلية الآداب، جامعة عين شمس، 1984، ومنهج الفخر الرازي في تفسيره الكبير، رمزي كامل نعناعة، رسالة ماجستير، كلية دار العلوم، جامعة القاهرة، ومنهج الفخر الرازي في التفسير بين مناهج معاصريه، محمد إبراهيم عبد الرحمن، رسالة دكتوراه، كلية البنات، جامعة عين شمس، القاهرة، ومنهج الإمام فخر الدين الرازي في تفسيره، عادل محمد صالح أبو العلا، جامعة الملك عبد العزيز، ومنهج فخر الدين الرازي في تفسير القرآن، بسام الجمل، مؤسسة مؤمنون بلا حدود للدراسات والأبحاث، قسم الدراسات الحداثية للدين، الرباط، المغرب، ومنهج الامام الفخر الرازي في تقرير مسائل العقيدة من خلال تفسيره (مفاتيح الغيب)، ياسر بدوي عبدالمجيد، رسالة دكتوراه، كلية أصول الدين، جامعة أم درمان، السودان، 2008، ومنهج الرازي في الرد على النصارى في تفسيره مفاتيح الغيب، سميحة الواحدي، رسالة ماجستير، كلية العلوم الاجتماعية والعلوم الإسلامية، قسم أصول الدين، جامعة الحاج لخضر – باتنة، الجزائر، 2010م، والتفسير العلمي عند الإمام الرازي، دراسة تحليلية مقارنة في مفاتيح الغيب في النصف الأول من القرآن الكريم، مصطفى إبراهيم حسنين رسلان، رسالة ماجستير، جامعة الأزهر، 2015. وموقف الرازي من مسائل الأسماء والأحكام في التفسير الكبير، دراسة نقدية في ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة، إيلاف بنت يحيى إمام، رسالة ماجستير، كلية أصول الدين، قسم العقيدة، جامعة أم القرى، 2011، والتأويل النحوي عند الفخر الرازي في مفاتيح الغيب، أكرم نعيم عطوان الحميداوي، رسالة ماجستير، كلية الآداب، جامعة الكوفة، العراق، 2008.

2 انظر: المخطوط /41 ب/، ومفاتيح الغيب = التفسير الكبير، فخر الدين الرازي، دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة: الثالثة - 1420 هـ، ج1، ص228

خوارزم وَصَارَ شيخ تِلْكَ النَّاحِيَة. كَانَ ملجأ لِلْغربَاء، عَظِيم الجاه لَا يخَاف فِي الله لومة لائم. وَفِي كَلَامه شَيْء مِنْ تَصُوف الحكمَاء. حَدَّثَ عَنْهُ: عَبْدُ العَزِيْزِ بنُ هِلاَلَة، وَخَطِيْب دَارَيَّا شَمخ بن ثابت بن عنان بن وافد، وناصر بن منصور العرضي، وسيف الدِّيْنِ البَاخَرْزِيّ تِلْمِيْذه، وَآخَرُوْنَ منهم نجم الدين الداية (ت. 654/ 1257)[1]، قَالَ ابْنُ نُقْطَة: هُوَ شَافعِيّ، إِمَام فِي السُّنَّةِ. وَقَالَ ابْنُ هِلاَلَة: جلَسْتُ عِنْدَهُ فِي الخلوَة مرَاراً، وَشَاهِدت أُمُوْراً عَجِيْبَة، وَسَمِعْتُ مَنْ يُخَاطبنِي بِأَشيَاء حَسَنَة. وَقَدْ ذهب إِلَيْهِ فَخْر الدِّيْنِ الرَّازِيّ صَاحِبُ التَّصَانِيْفِ، ورفيقه، وَنَاظر بَيْنَ يَدَيْهِ فَقِيْهاً فِي مَعْرِفَةِ الله وَتوحيده، فَأَطَالاَ الجِدَال، ثُمَّ سَأَلاَ الشَّيْخ عَنْ علم المعْرِفَة، فَقَالَ: هِيَ وَارِدَات ترد عَلَى النُّفُوْس، تَعجز النُّفُوْس عَنْ ردّهَا، فَسَأَلَهُ فَخْر الدِّيْنِ: كَيْفَ الوُصُوْل إِلَى إِدرَاك ذَلِكَ؟ قَالَ: بِتَرْكِ مَا أَنْتَ فِيْهِ مِنَ الرِّئَاسَة، وَالحظوظ. قَالَ: هَذَا مَا أَقْدِر عَلَيْهِ. وَأَمَّا رفيقه فزهد، وتجرد، وصحب الشيخ. ونَزَلَتِ التَّتَارُ عَلَى خُوَارِزْم فِي رَبِيْعٍ الأَوَّلِ، سَنَةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ وَسِتّ مائَةٍ، فَخَرَجَ نَجْم الدِّيْنِ الكُبْرَى فِيْمَنْ خَرَجَ لِلْجِهَاد، فَقَاتلُوا عَلَى بَابِ البَلَد حَتَّى قتلُوا –رَضِيَ اللهُ عَنْهُم، وَقُتِلَ الشَّيْخ وَهُوَ فِي عَشْرِ الثَّمَانِيْنَ".[2]

وقد نسب بعضهم تفسير "التأويلات النجمية" إلى نجم الدين الداية، تلميذ نجم الدين الكبرى، ومن هؤلاء الشيخ الذهبي صاحب كتاب "التفسير والمفسرون"، حيث نسب فيه الكتاب إلى نجم الدين الداية.[3] والغريب أن النسخة التي رجع إليها الشيخ الذهبي في دراسته للكتاب هي نسخة دار الكتب والوثائق المصرية، وهي النسخة ذاتها التي اعتمد عليها محقق النسخة المطبوعة من كتاب "التأويلات النجمية" الذي لم يشر إلى وجود شك _ من قريب أو من بعيد _ في نسبة الكتاب إلى نجم الدين الكبرى، بل والأغرب أنني حين عدت إلى بطاقة المخطوط، وجدت في خانة المؤلف عبارة تزيد الأمر غموضا، تقول: "التأويلات النجمية تأليف بعض أفاضل الصوفية وصل فيه إلى أثناء سورة الذاريات، وأتمه تلميذه علاء الدين السمناني". فإذا كان المؤلف مجهلا بلفظة "بعض"، فإلى أين يعود الضمير في لفظة "تلميذه"، وعلى أي دليل اعتمد الرجلان في نسبة المخطوط؟! وعلى ذلك قمت بالبحث في فهارس الكتب والأدلة للتحقق من الأمر فعثرت على مخطوط مقيد باسم "التأويلات النجمية" بمكتبة الحرم المكي، برقم 322، وقد نسخ في القرن الحادي عشر الهجري، منسوب إلى نجم الدين الداية.[4] إلا أنني لم أستطع الوصول إلى هذه النسخة لمطابقة ما ورد فيها بمتن الكتاب الذي بين أيدينا ابتداء، ثم التأكد بعد ذلك من صحة نسبة المخطوط إلى الداية؛ خاصة أنها نسخت بعد وفاته بنحو أربعة قرون. وبالعودة إلى نسخة المخطوط بدار الكتب والوثائق المصرية، وبعد التفحيص والتمحيص عثرت على عبارة في نهاية الجزء المنسوب إلى نجم الدين الكبرى لم يتم نسخها أو الإشارة إليها في النسخة المطبوعة تقول: "هذا كتاب التفسير المسمى بعين الحياة للشيخ السالك الناسك بحر المعارف والعوارف نجم الدين اللهم قدس أسرارنا بسره المقدس المطهر. وفي قوله تعالى ﴿وفي أموالهم...﴾ . انتهى المصنف إلى هنا، وتوفي رحمة الله عليه، وكمله علاء الدولة تلميذ الشيخ رحمهما الله تعالى جميعا ورحمنا معهم آمين يا رب العالمين".[5] وبعد

1 انظر ترجمة نجم الدين الداية: تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (48/ 167)، والعبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (5/ 218)، والوافي بالوفيات، للصفدي (17/ 579)، ومرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان، لابن أسعد اليافعي (4/ 136)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (7/ 457).

2 انظر ترجمته في: تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (537/13)، وسير أعلام النبلاء، لشمس الدين الذهبي (16/ 118)، والوافي بالوفيات، للصفدي (172/7)، طبقات الشافعية، للسبكي، (8/ 25)، توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم، لابن ناصر الدين، (41/3)، طبقات المفسرين، للأدنه وي، (220).

3 التفسير والمفسرون، لمحمد حسين الذهبي (2/ 394: 396)

4 انظر: معجم التاريخ «التراث الإسلامي في مكتبات العالم (المخطوطات والمطبوعات)» (2/ 1455) (4043)

5 انظر المجلد الرابع من المخطوط، ورقة رقم 157.

مراجعة فهارس الكتب والأدلة مرة أخرى وجدت كتاب "عين الحياة" في التفسير منسوبًا بوضوح إلى نجم الدين الكبرى، وله نسخ كثيرة في مكتبات شتى.[1] وبهذه يتضح جانبا من الإشكال، فالكتاب اسمه "عين الحياة"، وما "التأويلات النجمية" إلا تسمية مجازية له نسبة إلى لقب مؤلفه، فَعُرِف بها، وقيد بها عند فهرسة الكتب، ثم استعملها الشيخ الذهبي، ونسبها إلى نجم الدين الداية دون مبرر واضح، وكذا من نقل عنه، وربما كانت نسبة نسخة الحرم المكي إلى نجم الدين الداية نقلا عنه أيضا. لكن يبقى صنيع محقق الكتاب محيرا، فما الذي يدفعه إلى أن يستخدم "التأويلات النجمية" اسما للكتاب، ويجعل من "عين الحياة" اسما للتكملة، خاصة أن الكتب التي ترجمت للسمناني لم تذكر أن له كتابا اسمه "عين الحياة"، وإنما وجدنا تفسيرًا له اسمه "نجم القرآن في تأويلات القرآن"، وهو ذيل "بحر الحقائق والمعاني في تفسير السبع المثاني" لنجم الدين الداية.[2]

التعريف بالكتاب

قال الشيخ الذهبي: "يقع هذا التفسير فى خمس مجلدات كبار، مات نجم الدين قبل أن يفرغ من تفسيرها كاملة، إذ أنه انتهى إلى المجلد الرابع عند قوله تعالى فى الآيتين [17، 18] من سورة الذاريات: ﴿كَانُواْ قَلِيلاً مِّن الليل مَا يَهْجَعُونَ وبالأسحار هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾. أما المجلد الخامس، فهو تكملة لهذا التفسير، كتبه علاء الدولة السِّمْنَانِيُّ (ت.736/ 1336)[3] من بعده. ويمكن ملاحظة الفرق بين التفسيرين؛ ذلك أن الجانب الذى كتبه نجم الدين يتعرض فيه أحيانًا للتفسير الظاهر، ثم يعقبه بالتفسير الإشارى قائلاً: والإشارة فيه إلى كذا وكذا، وما يذكره من التفسير الإشارى سهل المأخذ، لأنه لا يقوم على قواعد من الفلسفة الصوفية. كما أنه يربط بين الآيات. أما الجانب الذى كتبه السِّمْنَانِيُّ فلا يعرج فيه على المعانى الظاهرة، كما أنه ليس فيه السهولة التى فى الجانب الذى كتبه نجم الدين، بل هو تفسير معقد مغلق، وهذا يرجع إلى أنه بناه على قواعد فلسفية صوفية ذكرها فى مقدمة التكملة. ومع هذا فإن هذا التفسير المعروف بالتأويلات النجمية يُعَد من أهم كتب التفسير الإشارى، وهو أقرب إلى الفهم من غيره لولا هذه التكملة"[4]. وقد طبع الكتاب طبعة متواضعة من حيث التحقيق.

نموذج من تأويلات نجم الدين الكبرى

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ، مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 97، 98]

1 انظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة (2/ 1181)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (1/ 90)، ومعجم تاريخ التراث الإسلامي في مكتبات العالم (1/ 381)

2 انظر معجم التاريخ «التراث الإسلامي في مكتبات العالم (المخطوطات والمطبوعات)» (1/ 473). انظر أيضا ترجمة نجم الدين الداية: تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (48/ 167)، والعبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (5/ 218)، والوافي بالوفيات، للصفدي (17/ 579)، ومرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان، لابن أسعد اليافعي (4/ 136)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (7/ 457).

3 أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد السمناني، علاء الدولة ركن الدين: فقيه شافعي، محدث، مفسر، من علماء الصوفية. ولد في سمنان (بين الري والدامغان) وبها نشأ وتعلم. وداخل التتار في أول أمرهم، ثم رجع وأقبل على شأنه. ومرض، فأقام بتبريز مدة، ودخل بغداد مرات، وحج. وكان أبوه وعمه من الوزراء. قال الذهبي: كان أماما جامعا كثير التلاوة، حدث بصحيح مسلم وبعدة كتب ألفها وهي كثيرة. وكان يخط على محي الدين ابن عربي وعلى كتبه ويكفره. وكان كثير البر، ينفق كل ما يحصل له من ريع أملاكه وهو نحو تسعين ألفا في العام. له مصنفات قيل: تزيد على 300، منها "تفسير القرآن" في ثلاثة عشر مجلدا، و "نجم القرآن في تأويلات القرآن". توفي بقرية بيابانك. انظر ترجمته: الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لابن حجر العسقلاني (1/ 296) والوافي بالوفيات، للصفدي (7/ 356) وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (6: 125) وطبقات المفسرين، للداودي (1/ 66) وطبقات الشافعية، للإسنوي (143) وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (1/ 108) وكشف الظنون، لحاجي خليفة (449 و 1930)، وأعيان العصر وأعوان النصر، للصفدي (109)، وفهرس المخطوطات المصورة (1/ 172) وبروكلمان (2: 281) والأعلام، للزركلي (1/ 223)

4 التفسير والمفسرون، لمحمد حسين الذهبي (2/ 394: 396)

"والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى خص النبي ﷺ من سائر الأنبياء بإنزال القرآن على قلبه، فإن جميع الكتب كان ينزل على الأنبياء ظاهرًا جملة واحدة في الألواح والصحائف مكتوبة، فمن فوائد صيرورة القرآن معجزة له بأن يُؤتى بمثل هذا القرآن الذي لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله... الآية. ومنها: أن القرآن لما أنزل على قلبه ﷺ أنزل عليه آية وآيات أو سورة بدفعات في مدة ثلاث وعشرين سنة من سني النبوة؛ ليتصف قلبه بأخلاق القرآن، وبما أمر إليه فيه، ويتأدب بآدابه كما روي عن عائشة – ﵂ – حين سُئلت ما كان خلق الرسول ﷺ فإن الله تعالى يقول: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: 4]، قالت: "كان خلقه القرآن"[1]. كقوله تعالى في جواب الكفار حين قالوا: لولا أنزل عليه القرآن جملة واحدة قال تعالى: ﴿ كَذَٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ [الفرقان: 32]، ومنها لما أنزلت على قلبه صار قلبه خاشعًا خاضعًا حتى قال: "أنا أعلمكم بالله وأخشاكم منه"[2]، وهذا من خصائص إنزال القرآن على قلبه لقوله تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَٰشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [الحشر: 21]، ولو كانت التوراة أنزلت على قلب موسى عليه السلام لا في الألواح ما ألقى الألواح في حال الغضب، وما يحتاج إلى صحبة الخضر عليه السلام ليعلمه العلم اللدني. وقوله تعالى: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَٰفِرِينَ﴾[البقرة: 98] أي: عدواتهم لله وملائكته لأن الله وملائكته عدو لهم يعني عداوتهم لله نتيجة عداوة الله تعالى لهم كقوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥ﴾ [المائدة: 54]، فإن محبة المؤمنين نتيجة محبة الله تعالى لهم؛ لأن صفات الله تعالى قديمة وصفات الخلق محدثة، فلما نظر الله تعالى بنظر القهر والجلال إلى ذرات الكافرين، وقال: هؤلاء إلى النار ولا أبالي[3]، صار ذلك النظر بذر شجرة شقاوتهم فأثمرت الشجرة ثمرة العداوة لله تعالى وملائكته، وكذا أحوال المؤمنين على الضد من هذا".[4]

نموذج من تأويلات السمناني

﴿يَوْمَ تَرَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَٰنِهِم﴾ [الحديد: 12]؛ يعني: يوم يكشف الغطاء الظلماني ترى القوى المؤمنة من القوى الفاعلة والقابلة نور ذكرهم ونور عناصرهم المطهرة بنور الذكر، ونور روحانيتهم المنورة بنور اللطيفة الخفية بين أيديهم بتوجههم الخالص إلى الحق، ﴿وَبِأَيْمَٰنِهِم﴾ [الحديد: 12]؛ أي: بأعمالهم الصالحة للحق يسعى ويهديه إلى حضرة الحق، ﴿بُشْرَاكُمُ ٱلْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [الحديد: 12]، أيها السالكون بشرناكم يوم كشف الغطاء بجنات قربنا نيتكم المطهرة، وأنهار المعرفة الجارية غير المنقطعة الخالدة تتنعمون بإثمار أعمالكم الصالحة، وتشربون من أنهار معرفتكم الجارية أبد الآباد ﴿ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ﴾.[5]

ويعد هذا الكتاب مصدرا رئيسيا للتفسير الإشاري استعان به حاجي باشا في تفسيره، ونقل عنه، وغالبا ما كان يعقب التفسير بالمأثور، والتفسير بالمعقول، ومن ذلك ما أورد عند تفسير قوله تعالى: ﴿الم ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾، فقال: "قال الشيخ الإمام نجم الدين ــ رحمه الله ــ: يحتمل أن يكون ﴿الم﴾ وسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضعات والمعميات

1 يُنظر: أبو يعلى (8/ 275)، (4862) مطولا، والطحاوي في ((شرح مشكل الآثار)) (11/ 265)، (4435) باختلاف يسير، وأحمد (41/ 148)، (24601)

2 طرف من حديث صححه الألباني في ((غاية المرام))، ص141، (208)

3 يُنظر: ابن أبي عاصم في ((السنة))، (1/ 89)، (203)، والبزار، (8/ 46)، (3032)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (9/ 147)، (9375)

4 التأويلات النجمية لنجم الدين الكبرى (ت: 618 هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ج1، ص190، 191

5 التأويلات النجمية لنجم الدين الكبرى (ت: 618 هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ج6، ص94

بالحروف بين المحبين لا يطلع عليها غيرهما، وقد واضعها الله تعالى مع نبيه عليه السلام في وقت لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل، ليتكلم بها معه على لسان جبريل بأسرار وحقائق لا يطلع عليها جبريل ولا غيره. يدل على هذا ما روي في الاخبار أن جبريل عليه السلام لما نزل بقوله تعالى ﴿كهيعص﴾ فلما قال: كاف، قال النبي عليه السلام: علمت. فقال: ها. فقال: علمت. فقال: يا. فقال: علمت. فقال: عين. فقال: علمت. فقال: صاد. فقال: علمت. فقال جبريل: كيف علمت ما لم أعلم".[1]

1.2.4.4. "تفسير ابن عربي"

المنسوب لمحيي الدِّيْنِ ابْن عَرَبِيّ (ت. 638/ 1241).

التعريف بالمؤلف

ورد في كتب التراجم: "مُحْيِي الدِّيْنِ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بنُ عَلِيّ بنِ مُحَمَّدِ بنِ أَحْمَدَ الطَّائِيُّ، الحَاتِمِيُّ، الْمُرْسِيُّ، ابْنُ العَرَبِيّ، نَزِيْلُ دِمَشْقَ. العَلاَّمَةُ صَاحِبُ التأليفات الكَثِيْرَةِ، مصنف «*الفصوص*»، و«*الفتوحات المكية*» وغيرهما. سَمِعَ مِنِ: ابْنِ بَشْكُوَالَ، وَابْنِ صَافٍ، وَسَمِعَ بِمَكَّةَ مِنْ: زَاهِرِ ابْنِ رُسْتُمٍ، وَبِدِمَشْقَ مِنِ: ابْنِ الحَرَسْتَانِيّ، وَبِبَغْدَادَ. وَسكنَ الروم مدة، وكان ذَكِيًّا كَثِيْرَ العِلْمِ، كَتَبَ الإِنشَاءَ لبَعْضِ الأُمَرَاءِ بِالمغْرِبِ، ثُمَّ تَزَهَّدَ وَتَفَرَّدَ، وَتَعَبَّدَ وَتَوَحَّدَ، وَسَافَرَ وَتَجَرَّدَ، وَأَتْهَمَ وَأَنْجَدَ، وَعَمِلَ الخَلَوَاتِ وَعلَّقَ شَيْئًا كَثِيْرًا فِي تَصَوُّفِ أَهْلِ الوحدَةِ".[2]

ومن العلماء من يطعن فيه ويقدح، ومنهم من يعظمه ويمدح، والله أعلم بحقيقة حاله. ولقد أحسن الإمام النووي، رحمه الله، وقد سئل عنه، وهو قريب من عصره، فقال: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَها ما كَسَبَتْ وَلَكُمْ ما كَسَبْتُمْ وَلا تُسْئَلُونَ عَمّا كانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: 134].[3]

التعريف بالكتاب

اختلفَ العلماء والباحثون في كتاب تفسير ابن عربي، حيثُ يقول عدد من الباحثين إنَّ هذا التفسير منسوب إلى الشيخ الأكبر محيي الدين بن عربي (ت. 638/ 1241)، وهو في الأصل من أعمال عبد الرزاق القاشاني (ت. 730/ 1330)[4]، نسبه لابن عربي نظرًا لشهرته، ويعتقد عدد آخر من الباحثين أنَّ هذا التفسير هو لابن عربي حقًّا، ويعدُّ الشيخ مُحَمَّد عبده (ت. 1323/ 1905) من أولئك الذين يعتقدون بأنَّ هذا التفسير منسوب لابن عربي، وليس له في الحقيقة،

1 انظر المخطوط/51 أ/، والتأويلات النجمية لنجم الدين الكبرى (ت: 618 هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، (103/1)

2 انظر ترجمته في: تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (14/ 273)، وسير أعلام النبلاء، لشمس الدين الذهبي (16/ 310)، وفوات الوفيات، لابن شاكر الكتبي، (3/ 435)، سلم الوصول إلى طبقات الفحول، لحاجي خليفة، (3/ 202).

3 قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر، أبو مُحَمَّد الطيب بن عبد الله بن أحمد بن علي بامخرمة، الهجراني الحضرمي الشافعي (870 - 947 هـ)، عُني به: بو جمعة مكري/خالد زواري، دار المنهاج – جدة، الطبعة: الأولى، 1428 هـ - 2008 م، (157/5)

4 عبد الرزاق جمال الدين بن أحمد كمال الدين بن أبي الغنائم مُحَمَّد الكاشي أو الكاشاني أو القاشاني: صوفي مفسر، من العلماء. له كتب، منها (كشف الوجوه الغر – ط) في شرح تائية ابن الفارض، وله (شرح منازل السائرين – ط) للهروي الحنبلي، و (السراج الوهاج) في تفسير القرآن، و(شرح فصوص الحكم لابن عربي – ط). انظر هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (1/ 567)، وكشف الظنون، لحاجي خليفة، ص266 و 336، والأعلام، للزركلي (3/ 350)

وقد روى عنه الشيخ مُحَمَّد رشيد رضا (ت. 1354/ 1935) أنَّه قال في مقدّمة تفسيره: "وقد اشتبه على النَّاس فيه كلام الباطنية بكلام الصوفية، ومن ذلك التفسير الذي ينسبونه للشيخ الأكبر محيي الدين بن عربي، إنما هو للقاشاني الباطني الشهير، وفيه من النزعات ما يتبرأ عنه دين الله وكتابه العزيز"[1]، ويرجّح كثير منهم أنَّ هذا التفسير منسوب لابن عربي لعدة أسباب منها أنَّ جميع نُسَخ هذا التفسير الخطية للقاشاني وهي التي عليها الاعتماد؛ لأنَّها أقوى من النسخ المطبوعة؛ إذ هي الأصل الذى أُخذت عنه النسخ المطبوعة. ومن الأسباب التي ترجح نسبته إلى القاشاني أيضا أنه ورد فى كشف الظنون: "تأويلات القرآن" المعروف بتأويلات القاشاني، هو تفسير بالتأويل على اصطلاح أهل التصوف إلى سورة (ص) للشيخ كمال الدين أبى الغنائم عبد الرزاق جمال الدين الكاشي السمرقندي، المتوفى سنة (730/ 1330)، أوله: "الحمد لله الذى جعل مناظم كلامه مظاهر حسن صفاته... "[2]، فإذا رجعت إلى مقدمة التفسير المنسوب لابن عربى، تجد أوله هذه العبارة المذكورة بنصها.

على أية حال، فقد جمع مؤلفه فيه بين التفسير الصوفي النظري، وبين التفسير الإشارى، ولم يتعرض فيه للكلام عن التفسير الظاهر بحال من الأحوال. أما ما فيه من التفسير الصوفي النظري: فغالبه يقوم على مذهب وحدة الوجود[3]، وأما ما فيه من تفسير إشاري، فكثير منه لا نفهم له معنى، ولا نجد له فى سياق الآية أو لفظها ما يدل عليه.[4] وقد طبع الكتاب مستقلا، كما طبع على هامش "عرائس البيان فى حقائق القرآن"، لأبى مُحَمَّد روزبهان البقلي الشيرازي (ت. 606/ 1209)[5]. لكنها أيضا طبعات غير محققة.

نماذج من التفسير المنسوب لابن عربي

في سورة آل عمران ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [آل عمران : 191]، يقول: "ربنا ما خلقت هذا الخلق باطلاً أي: شيئًا غيرك، فإن غير الحق هو الباطل، بل جعلته أسماءك ومظاهر صفاتك، سبحانك، ننزهك أن يوجد غيرك، أي يقارن شيء فردانيتك، أو يثني وحدانيتك. فقنا عذاب نار الاحتجاب، بالأكوان عن أفعالك، وبالأفعال عن صفاتك ، وبالصفات عن ذاتك ، وقاية مطلقة تامة كافية".[6]

وفي سورة الواقعة ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ [الواقعة : 57] يقول: "نحن خلقناكم بإظهاركم بوجودنا وظهورنا في صوركم".[7]

---

1 تفسير المنار، لمحمد رشيد رضا، (17/1، 18).

2 انظر كشف الظنون، لحاجي خليفة (1/ 336)

3 وحدة الوجود مذهب فلسفي لا ديني يقول بأن الله والطبيعة حقيقة واحدة، وأن الله هو الوجود الحق، ويعتبرونه – تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً – صورة هذا العالم المخلوق، أما مجموع المظاهر المادية فهي تعلن عن وجود الله دون أن يكون لها وجود قائم بذاته. انظر: الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، (783/2)

4 التفسير والمفسرون، لمحمد حسين الذهبي (2/ 401، 402)

5 روزبهان بن أبي النصر الفسوي الشيرازي الكازروني، صدر الدين، أبو مُحَمَّد البقلي: صوفي، من أهل شيراز. له (عرائس البيان في حقائق القرآن) على طريقة أهل التصوف. انظر: وكشف الظنون، لحاجي خليفة (1131)، والأعلام، للزركلي (3/ 35)

6 تفسير ابن عربي، (157/1)

7 تفسير ابن عربي، (296/2)

وفي سورة الحديد ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد : 4] يقول: "وهو معكم أينما كنتم لوجودكم به، وظهوره في مظاهركم".[1]

وفي سورة المجادلة ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ [المجادلة : 7] يقول: "لا بالعدد والمقارنة، بل بامتيازهم عنه بتعيناتهم، واحتجابهم عنه بماهياتهم وإنياتهم، وافتراقهم منه بالإمكان اللازم لماهياتهم وهوياتهم، وتحققهم بوجوبه اللازم لذاته، واتصاله بهم بهويته المندرجة في هوياتهم، وظهوره في مظاهرهم ، وتستره بماهياتهم، ووجوداتهم المشخصة، وإقامتها بعين وجوده، وايجابهم بوجوبه فبهذه الاعتبارات هو رابع معهم، ولو اعتبرت الحقيقة لكان عينهم، ولهذا قيل : لولا الاعتبارات لارتفعت الحكمة. وقال أمير المؤمنينﷺ: العلم نقطة كثرها الجاهلون".[2]

وفي سورة المزمل ﴿وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا، رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ [المزمل : 8، 9] يقول: "واذكر اسم ربك الذي هو أنت، أي اعرف نفسك، واذكرها، ولا تنسها، فينساك الله، واجتهد لتحصيل كمالها بعد معرفة حقيقتها. رب المشرق والمغرب، أي الذي ظهر عليك نوره، فطلع من أفق وجودك بإيجادك، والمغرب الذي اختفى بوجودك، وغرب نوره فيك، واحتجب بك".[3]

ويلاحظ في تفسير هذه الآيات وغيرها التأثر الواضح بنظرية وحدة الوجود.

وقد نقل حاجي باشا عنه عند تفسير كثير من الآيات، ومن ذلك ما أورد عند تفسير الحروف المقطعة في أول سورة البقرة، فقال: "﴿الم﴾ إشارة إلى كل الموجود من حيث هو كل؛ لأن "أ" إشارة إلى ذات الله الذي هو أول الوجود على ما مرَّ، و"ل" إلى العقل الفعال المسمى جبريل الذي هو أوسط الوجود وهو يستفيض من المبدأ، ويفيض إلى المنتهي. و"م" إلى مُحَمَّد الذي هو آخر الوجود وتتمّ به دائرته، وتتصل بأولها، ولهذا ختم وقال: "إِنَّ الزَّمَانَ قَدِ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ".[4]

وفضلا عن هذه المصادر الرئيسية في تفسير حاجي باشا فإنه كان ينقل أحيانا من تفسير "بحر العلوم" للسمرقندي (ت. 373/ 984)، ومن "لطائف الإشارات" للقشيري (ت. 465/ 1073)، ومن "التأويلات" للماتريدي (ت. 333/ 945)،. وهو في تلخيصاته هذه غالبا ما نراه ينقل مختاراته من مصادرها بنصها، وقليلا ما يتصرف في العبارة، أو يعلق عليها.

وغالبا ما يبدأ نقولاته بعبارة تشير إلى انتقاله من مصدر إلى مصدر، فمثلا عندما ينقل عن نجم الدين النسفي نراه يستخدم عبارة نحو: "قال بعض أهل المعرفة"،[5] أو "قال بعض أهل التفسير"،[6] وحين ينقل عن الرازي نراه يستخدم عبارة: "قال الإمام"،[7] وإذا نقل عن نجم الدين الكبرى نراه يستخدم عبارة: "قال الشيخ"،[1] أو "قال الشيخ الإمام" وغالبا ما

1 تفسير ابن عربي، ج2، ص299

2 تفسير ابن عربي، ج2، ص305

3 تفسير ابن عربي، ج2، ص397

4 انظر المخطوط /51 ب/، وتفسير ابن عربي، ج1، ص9

5 انظر المخطوط /156 أ/، /194 ب/

6 انظر المخطوط /22 ب/، /408 ب/

7 انظر المخطوط /214 أ/، /268 ب/

يستخدم عبارة "قال بعض أهل التحقيق"،[2] وأحيانًا يصرح باسمه، فيقول: "قال العالم الفاضل نجم الدين".[3] أما إذا نقل عن ابن عربي فإنه يستهل نقله بعبارة نحو: "قال أهل التأويل"[4]، أو "قال بعض العلماء من أهل التأويل".[5]، أو قال "صاحب التأويل"[6] وأحيانا يتجاهل هذا كله وينقل دون إشارة إلى مصدره سواء بالتصريح أو بالتلميح.[7]

1.2.5. منهج المؤلف في تفسيره بين الرواية والدراية والتفسير الصوفي

أشار الشيخ حاجي باشا في مقدمه مصنفه إلى الهدف من تأليفه، فقال: "فهذا كتاب مشتمل على بعض ما رزقنا الله من التفاسير؛ ليستفيد منه الطالبون والمخلصون على قدر الإمكان. والحال أنه خطر ببالي ومرَّ على لساني أن أجمع هذا الكتاب على هذا الوضع مع تقدم الآيات والأحاديث الواردة في فضل العلم والعلماء قبل الشروع في تفسير القرآن، خاليًا عن بعض الاعتراضات والأجوبة والسؤالات، جامعًا على الظواهر والأسرار والخفيات، مستجمعًا على الحقائق والدقائق والمقالات".[8] ومن هذه الفقرة يتضح لنا أن الشيخ أراد أن يجمع لنا مختارات من التفاسير التي وصلت إلى يديه، ويضعها في كتاب يكون خلاصة جامعة لفوائد وثمرات الكتب السابقة، وبه يستفيد كل طالب علم مخلص، ويجد كل صاحب غاية غايته. ولذلك وجدناه ينقل عمن اشتهر عنه التفسير بالمأثور، وكذا من عرف بالاستطراد في العلوم العقلية كالرازي(ت. 606/ 1210)، وينقل أيضا عن أرباب التفسير الإشاري كنجم الدين الكبرى (ت. 618/ 1222)، كما أخذ عن أهل التصوف كابن عربي (ت. 638/ 1241)، فجاء جامعا لمشارب مختلفة وملبيا لأذواق متباينة.

ولهذا جاء تفسيره "*مجمع الأنوار في جميع الأسرار*" كتابا جامعا لطرائق التفسير بالرواية، والتفسير بالدراية، والتفسير الصوفي سواء الإشاري أو النظري، فجمع حاجب باشا – رحمه الله – تفسيره من مصادر مختلفة منها الذي يغلب عليه التفسير بالمأثور والمنقول، ومنها الذي يغلب عليه التفسير بالمعقول، ومنها الذي فسَّر القرآن تفسير إشاريا تظهر معانيه لأرباب السلوك وأهل الطريقة، ومنها الذي فسر القرآن تفسيرًا مبنيًا على نظريات فلسفية. وهذا المنهج الذي اعتمده حاجي باشا يشير إلى أنه من بداية تفسيره كان حريصا على أن يذكر الآيات، ثم يفسرها تفسيرا يلبي كافة الأذواق، وحري بنا قبل أن نشرع في بيان كيف جمع حاجي باشا تلك الطرائق التفسيرية المختلفة في كتابه، أن نستعرض خصائص كل طريقة على النحو التالي:

---

1 انظر المخطوط /51 ب/، /79 أ/

2 انظر المخطوط /22 ب/، /96 ب/

3 انظر المخطوط /56 ب/

4 انظر المخطوط/56 أ/، /199 أ/

5 انظر المخطوط /51 ب/

6 انظر المخطوط /72 أ/، /75 أ/

7 انظر المخطوط /75 أ/

8 المصدر السابق، ورقة رقم 1

1.2.5.1. التفسير بالرواية أو بالمأثور أو بالمنقول

وهو التفسير الذي يعتمد على صحيح المنقول عن النبي الكريم، والآثار الواردة في الآية عن الصحابة والتابعين، فيذكرها، ولا يجتهد في بيان معنى من غير دليل، ويتوقف عما لا طائل تحته، ولا فائدة في معرفته ما لم يرد فيه نقل صحيح.[1]

وعلى هذا فالمأثور هو ما أثر عن رسول الله وعن صحابته وعن التابعين وعن تابعيهم ممن عُرفوا بالتفسير، وكانت لهم آراء مستقلة مبنية على اجتهادهم. وتجدر الإشارة إلى أن ثمة خلافا حول ما رُوِىَ عن التابعين: هل هو من قبيل المأثور أو من قبيل الرأى – غير أن كتب التفسير المأثور، كتفسير ابن جرير وغيره، لم تقتصر على ذِكْر ما رُوِىَ عن النبى صلى الله عليه وسلم وما رُوِىَ عن أصحابه، بل ضمت إلى ذلك ما نُقِل عن التابعين فى التفسير. وعلى هذا درج من ألف في التفسير المأثور؛ كبقي بن مخلد القرطبي (ت. 276/ 889)، وابن أبي حاتم الرازي (ت. 327/ 938) والحاكم النيسابوري (ت. 405/ 1014) في المستدرك... وغيرهم. وقد حاول السيوطي (ت. 911/ 1505) جمع المأثور في كتابه "الدر المنثور في التفسير بالمأثور" وذكر الروايات الواردة عن الرسول وصحابته وتابعيهم وتابعي تابعيهم ومن بعدهم.

وعلى هذا أيضا فإن مصادر التفسير بالمأثور التي يعتمد عليها ويصدر عنها هي: القرآن، والحديث النبوي، وأقوال الصحابة، وأقوال التابعين.

وهذا النوع من التفسير ككل لا يبنى عليه حكم من حيث القبول والرد، ولكن يقال: إن هذه الطرق هي أحسن طرق التفسير، وإن من شروط المفسر معرفة هذه الطرق. أما ما يجب اتباعه والأخذ به في التفسير فيمكن تقسيمه إلى أربعة أنواع:

الأول: ما صح من تفسير النبي ﷺ.

الثاني: ما صح مما روي عن الصحابة مما له حكم المرفوع كأسباب النزول والمكي والمدني والغيبيات وما لا مجال فيه للاجتهاد.

الثالث: ما أجمع عليه الصحابة أو التابعون؛ لأن إجماعهم حجة يجب الأخذ به.

الرابع: ما ورد عن الصحابة خصوصًا أو عن التابعين ممن هم في عصر الاحتجاج اللغوي من تفسير لغوي، فإن كان مجمعاً عليه فلا إشكال في قبوله وحجيته[2].

وإن ورد عن واحد منهم ولم يعرف له مخالف فهو مقبول، كما قال الزركشي: "ينظر في تفسير الصحابي فإن فسره من حيث اللغة فهم أهل اللسان، فلا شك في اعتمادهم، وإن فسره بما شاهده من الأسباب والقرائن فلاشك فيه؛ وحينئذ إن تعارضت أقوال جماعة من الصحابة، فإن أمكن الجمع فذلك، وإن تعذر قُدِّم ابن عباس لأن النبي ﷺ بشره بذلك حيث قال: "اللهم علمه التأويل"[3]. وإن اختلفوا في معنى لفظة لاحتمالها أكثر من معنى، فهذا يعمد فيه إلى المرجحات. أما ما رووه عن التابعي فهو أقل في الرتبة مما رووه عن الصحابي، ومع ذلك فإنه يعتمد ويقدم على غيره.[4]

---

1 ينظر: بحوث في أصول التفسير ومناهجه، فهد الرومي، ص 71

2 انظر: التفسير بالمأثور نقد للمصطلح وتأصيل، مساعد بن سليمان بن ناصر الطيار.

3 البرهان في علوم القرآن، الزركشي، (2/ 172)

4 انظر: فصول في أصول التفسير، مساعد الطيار، دار النشر الدولي، الطبعة الأولى، ص33، 39

ولكن يجب الانتباه إلى أن هذا التفسير مشروط بصحة السند إلى الرسول ﷺ أو عن الصحابة ﷺ؛ إذ إن التفسير بالمأثور قد دخله الوضع، ودسَّ فيه أعداء الإسلام من اليهود والزنادقة، وأصحاب المذاهب الفاسدة والنحل الباطلة، الأخبار المحرفة والخرافات، فضلا عن نقل كثير من الأقوال المنسوبة إلى الصحابة بغير إسناد مما أدى إلى اختلاط الصحيح بغير الصحيح، والتباس الحق بالباطل.[1]

ومن أهم المصنفات التي تشتمل على التفسير بالمأثور: تفسير يحيى بن سلام (ت. 200/ 816)، وتفسير القرآن لعبد الرزاق الصنعاني (ت. 210/ 826)، وجامع البيان في تأويل آي القرآن للطبري (ت. 310/ 923)، وتفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (ت.327/ 939)، وتفسير القرآن لابن المنذر (ت. 318/ 931)، وبحر العلوم لأبي الليث السمرقندي (ت. 373/ 984)، والكشف والبيان لأبي إسحاق الثعلبي (ت. 427/ 1036)، والنكت والعيون لأبي الحسن الماوردي (ت. 450/ 1059)، وتفاسير الواحدي (ت. 468/ 1076) البسيط والوسيط والوجيز، ومعالم التنزيل للبغوي (ت. 516/ 1123)، والمحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية الأندلسي (ت. 546/ 1152)، ولباب التأويل في معاني التنزيل لعلاء الدين الخازن (ت. 741/ 1341)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (ت 774/ 1373)، الجواهر الحسان في تفسير القرآن لعبد الرحمن الثعالبي (ت. 875/ 1471)، الدر المنثور في التفسير بالمأثور لجلال الدين السيوطي (ت. 911/ 1506).

وكان حاجي باشا ينقل التفسير الإجمالي للآيات، والمعنى العام لها، معتمدا في ذلك على المعنى اللغوي الظاهر، والروايات التفسيرية الواردة عن السلف، وكان أغلب تلك الروايات عن تفاسير مثل بحر العلوم للسمرقندي والتيسير في التفسير لنجم الدين النسفي، ومثاله ما ذكره في تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 46]، حيث قال: "وقال ابن عباس: ﴿يَظُنُّونَ﴾؛ أي: يعلمون. وإنما صارت تسمية العلم ظنا؛ لأن في الظن طرفا من العلم واليقين، ولولاه لكان جهلا. وقوله: ﴿أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ﴾، أي: معاينوه. وقيل: أنهم يعلمون أنهم يموتون. قال النبي ﷺ: "من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه"[2]. أراد به الموت. ولقاء الله هو رؤيته وهو ثابت عند أهل السنة والجماعة. ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ راجِعُونَ﴾[الْبَقَرَةِ: 46]، يعني يعلمون أنهم راجعون يوم القيامة إلى الله، أي: إلى جزائه إياهم على أعمالهم. وقيل: أراد به الرجوع إلى الله في كل الأمور. وقيل: معناه أنها تشق إلا على العالِمِين أنهم يموتون ويرجعون إلى جزائه، ويوقنون أن مرجع الخلق كلهم إليه"[3].

ومنه ما ذكره عند تفسير قوله ﴿الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾؛ حيث نقل لنا أقوال بعض الصحابة والتابعين فقال: "قال الربيع بن أنس: علمه أسماء الملائكة. وقال عبد الرحمن بن زيد: أي أسماء ذريته كلهم. وقال ابن عباس: عّلمه اسم كل شيء. وقال

1 انظر: الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير، محمد بن محمد بن سويلم أبو شُهبة (المتوفى: 1403هـ)، مكتبة السنة، الطبعة الرابعة، ص85

2 يُنظر: البخاري معلقًا "كتاب الرقاق"، 41، "بَاب مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ"، بعد حديث (6507)، ويُنظر: موصولا مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللهِ أَحَبَّ اللهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللهِ كَرِهَ اللهُ لِقَاءَهُ، (2684)، والترمذي، كتاب الجنائز، 67، بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، (1067)، والنسائي، كتاب الجنائز، 10، باب فِيمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللهِ، (1838)، وابن ماجه، كتاب الزهد، 31، بَابُ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَالِاسْتِعْدَادِ لَهُ، (4264) واللفظ له، وأحمد، (43/ 27)، (25831)

3 انظر المخطوط/134 مكرر أ/.

مقاتل: خلق الله كل شيء من الحيوان والجماد وغير ذلك، ثم علّم آدم أسماءها، فقال: يا آدم هذا فرس، وهذا بغل، وهذا حمار، حتى أتى آخرها".[1]

1.2.5.1.1. تفسير القرآن بالقرآن

أنزل الله ﷻ القرآن، وتكفل بحفظه وبيانه، وأشار إلى ذلك في آيات كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾[الْبَقَرَة: 187]، وقوله تعالى: ﴿وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾[الْبَقَرَة: 221]، وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا بَيانَهُ﴾[القيامة: 19]، ﴿وَكَذلِكَ نُصَرِّفُ الْآياتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الْأَنْعَام: 105]. وكلها توضح أن الله ﷻ تكفل ببيان معاني آيات القرآن، وتيسير الوصول إلى مراده، فقال: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ﴾ [الْقَمَر: 22]، ويعني تعلق الْقُلُوبِ به، فتسْتَلِذُّ بسَمَاعِهِ، وَمَنْ لَا يَفْهَمُ يَتَفَهَّمُهُ وَلَا يَسْأَمُ مِنْ سَمْعِهِ وَفَهْمِهِ.

وقد كان القرآن بيانا، فقال تعالى: ﴿هَذَا بَيانٌ لِلنَّاسِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 138]، كما كان تبيانًا، فقال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النَّحْلِ: 89]، وهو أيضا مبين، فقال تعالى: ﴿تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْمُبِينِ﴾ [يُوسُفَ: 1]، بل إنه هدى وبينة وفرقان ونور، فقال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّناتٍ مِنَ الْهُدى وَالْفُرْقانِ﴾ [الْبَقَرَة: 185]، وقال تعالى: ﴿قَدْ جاءَكُمْ بُرْهانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً﴾ [النِّسَاءِ: 174]

وإذا نزل القرآن يوضح حقيقة كل شيء، فلا ريب أنه موضح ومبين لحقيقته ومراد آياته في المقام الأول، فمن بيان القرآن ما ورد في القرآن نفسه، فهذا أول طرق التفسير وأعلاها رتبة؛ فعن النبي ﷺ أنه قال: "وإنَّما نزَلَ كتابُ اللَّهِ يصدِّقُ بعضُهُ بعضًا"[2]. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: "فإن قال قائل: فما أحسن طرق التفسير؟ فالجواب: إن أصح الطرق في ذلك أن يفسر القرآن بالقرآن، فما أُجْمِلَ في مكان فإنه قد فُسِّرَ في موضع آخر، وما اخْتُصِر من مكان فقد بُسِطَ في موضع آخر"[3]. وقال ابن القيم: "وتفسير القرآن بالقرآن من أبلغ التفاسير"[4].

ولتفسير القرآن بالقرآن طريقان: الأول: ويكون عن طريق الوحي المتلو نفسه، ويبدو ذلك غالبا في آيات الاستفهام التي يصحبها الجواب مبينا للمراد، ومثاله قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ [الطَّارِق: 2، 3]، فقد سأل عن المراد بالطارق، ثم جاء البيان في الآية التالية بأنه النجم الثاقب. ومنه أيضا قوله تعالى: ﴿وَما أَدْراكَ مَا الْقارِعَةُ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ﴾ [الْقَارِعَة: 3، 4]، وقوله تعالى: ﴿يَسْئَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 12، 13]. كما يكون أيضا عن طريق التفسير المأثور عن النبي ﷺ، ومثاله ما ما ورد عن عبدالله بن مسعود –رضي الله عنه– أنّه قال: "لَمَّا نَزَلَتْ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا ولَمْ يَلْبِسُوا إيمَانَهُمْ بظُلْمٍ﴾ [الأنعام: 82]، قُلْنَا: يا رَسولَ اللَّهِ، أَيُّنَا لا يَظْلِمُ نَفْسَهُ؟ قالَ: قالَ: ليسَ

---

1 مجمع الأنوار في جميع الأسرار، حاجي باشا، مخطوط، نسخة المكتبة السليمانية، المجلد الأول، ورقة رقم 105

2 طرف من حديث يُنظر: أحمد في مسنده (26/11)، (6741) بإسناد صحيح.

3 مقدمة في أصول التفسير، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: 728هـ)، دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، الطبعة: 1490هـ/ 1980م، ص39

4 التبيان في أقسام القرآن، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: 751هـ)، المحقق: محمد حامد الفقي، دار المعرفة، بيروت، لبنان، ص187

ذلكَ إِنَّما هو الشِّرْكُ، أَلَمْ تَسْمَعُوا ما قالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وهو يَعِظُهُ ﴿يَا بُنَيَّ لا تُشْرِكْ باللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: 13][1].

وأما الطريق الثاني فيكون من خلال الرأي والاجتهاد، وذلك بأن يقوم المفسر بجَمع الآيات ذات الموضوع الواحد، ثمّ ينظر فيها مُجتمعةً؛ ويقف على ما قد يكون بينها من علاقاتٍ، كتقييد مُطلَقٍ، وتفصيل مُجمَلٍ، أو تخصيص عامٍ، ونحو ذلك. ومع وجود ما مرجعه الاجتهاد من هذا النوع أي: من تفسير القرآن بالقرآن ذكرناه تحت التفسير بالمأثور، لأنه يعتمد على نصوص القرآن ولا يخلو منها.

وبهذا يتبين لنا أن قولهم إن تفسير القرآن بالقرآن أصح الطرق لا يعني قبوله على الإطلاق، وإنما الأمر يرجع إلى الطريق الذي جاء به هذا التفسير، فإذا صح ذلك التفسير عن النبي، فلا شك في حجيته، قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النَّحْلِ: 44]. وإذا صح ذلك التفسير عن الصحابة فحكمه حكم التفسير المأثور عن الصحابة، وإذا ورد ذلك التفسير منسوبا إلى التابعين فحكمه حكم تفسير المأثور عن التابعين. وإذا ورد معتمدًا على الاجتهاد فحكمه حكم الاجتهاد، فإن كان صحيحاً فصحيح وإلا فلا!

وفيما يتعلق بتفسير القرآن بالقرآن في "مجمع الأنوار"، فإن حاجي باشا قد نقل ذلك عن مصادره في عدد لا بأس به من الآيات، فينظر إلى الآية القرآنية في ضوء نظائرها من الآيات الأخرى إن وجدت، فيتبين له ما قد أبهم في موضع موضحًا في موضع آخر، وما أجمل في موضع مفصلًا في موضع آخر، وما جاء عامًا في مكان خصص في مكان آخر. من ذلك ما أورده عند تفسير قوله تعالى ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ فقال: "وأما قول من قال إن الله تبارك وتعالى خصص هنا وعمم في موضع آخر فقال: ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ﴾ [البقرة: 185] فالجواب أنه هدى للناس كلهم بيانا وهدى للمتقين على الخصوص إرشادا، وهذا كقوله تعالى في حق رسوله على الخصوص: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشَاهَا﴾ [النازعات: 45]، وقال: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَٰنَ بِالْغَيْبِ﴾ [يس: 11] مع ما قال فيه على العموم ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [سبأ: 28] لكن أنذر الكل تبليغا ونفع أهل الجنة تنبيها".[2]

وأحيانا نرى المفسر يذكر الكلمة القرآنية في الآية ومواضع تكرارها من الآيات الأخرى إن وجدت، مع بيان المعنى الخاص بكل معني، وهو يعتمد في ذلك على تفسير التيسير، وكذلك مفاتيح الغيب. ومن ذلك ما أورده عند تفسير كلمة ﴿الكتاب﴾ في قوله تعالى: ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه﴾، فقال: واتفقوا على أن المراد من الكتاب القرآن في قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ﴾ [ص: 29]، وبمعنى الفرض؛ قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾[البقرة: 178]، وقال: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: 183]، وقال: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾[النساء: 103]، وبمعنى الحجة والبرهان؛ قال تعالى: ﴿فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الصافات: 157]، وبمعنى الأجل؛ قال تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا

1 يُنظر: البخاري، "كتاب الأنبياء"، 41، "باب قَوْلِ اللهِ تَعَالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [لقمان: 12 - 18]، (3429)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ صِدْقِ الْإِيمَانِ وَإِخْلَاصِهِ، (124)

2 انظر المخطوط /55 أ/

مِن قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الحجر: 4]، وبمعنى مكاتبة السيد عبده؛ قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ﴾ [النور: 33].[1]

وكذا ما أورده عند قوله ﴿وبالآخرة هم يوقنون﴾، قال: "واليقين في القرآن جاء لمعان: للتصديق، كما في هذه الآية، وللتحقيق، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ [النساء: 157]، وللموت، كما قال تعالى: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الْحِجْرِ: 99]، وللقيامة، كما قال: ﴿ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر: 7]، وللعلم والعمل به، كما قال: ﴿هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [الجاثية: 20].[2]

وكذا ما أورده عند قوله تعالى ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: 2]، فقال: "وهو على ثلاثة أمور: للعام، وللخاص، ولخاص الخاص. أما أمر العام فباتقاء النار ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ﴾ [آل عمران: 131]، وأما أمر الخاص فباتقاء يوم القيامة ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: 281]، وأما أمر خاص الخاص فبتقوى الله ﴿وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾[البقرة: 197]. فالعامة عصاة فخوفهم بالنار كي يتركوا المعصية، والخاص مطيعون فدعاهم إلى الإخلاص كي لا يتحيروا في جواب سؤال الصدق يوم القيامة، وخاص الخاص لله وبالله ومع الله فأمرهم باتقائه وهو كون أن يكونوا له ويتقوا ملاحظة غيره؛ كي لا يقعوا في الحجبة. قال ﴿وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾[البقرة: 197]. واللب الخالص أي يا خلصائي: كونوا لي لا لغيري".[3]

وقد يستدل على وجه من الوجوه التي تحملها الآية بآية قرآنية أخرى، كما فعل عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [البقرة: 187]، فقال: "وَفِيهِ وُجُوهٌ... وَثَالِثُهَا: أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: ابْتَغُوا الْمَحِلَّ الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَحَلَّلَهُ دُونَ مَا لَمْ يَكْتُبْ لَكُمْ مِنَ الْمَحِلِّ الْمُحَرَّمِ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [الْبَقَرَةِ: 222].[4]

وقد يورد المفسر القول المأثور عن أحدهم، ثم يتبعه بما يوافقه من الآيات، ومثاله ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: 2] قال: "قَالَ مجاهد: الْقَيُّومُ الْقَائِمُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، وَتَأْوِيلُهُ أَنَّهُ قَائِمٌ بِتَدْبِيرِ أَمْرِ الْخَلْقِ فِي إِيجَادِهِمْ، وَفِي أَرْزَاقِهِمْ، وَنَظِيرُهُ مِنَ الْآيَاتِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلى كُلِّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ﴾ [الرَّعْدِ: 33].[5]

وكذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: 89]، فقال: "وقال بعضهم: غَفُورٌ بِإِزَالَةِ الْعِقَابِ، رَحِيمٌ بِإِعْطَاءِ الثَّوَابِ"، وأعقب ذلك القول المأثور بقوله: وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الْأَنْفَالِ: 38].[6]

وقد يستدل –رحمه الله– على بعض المسائل اللغوية والنحوية الواردة في آيات القرآن بنظائرها في آيات أخرى، ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى: ﴿أَنْ يُؤْتى أَحَدٌ﴾ [آل عمران: 73]، فقال "قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ (أَنْ يُؤْتَى) بِمَدِّ الْأَلِفِ عَلَى

1 انظر المخطوط /53 أ/

2 انظر المخطوط /63 ب/

3 انظر المخطوط /56 أ/

4 انظر المخطوط /246 أ/

5 انظر المخطوط /311 أ/

6 انظر المخطوط /417 ب/

الِاسْتِفْهَامِ وَالْبَاقُونَ بِفَتْحِ الْأَلِفِ مِنْ غَيْرِ مَدٍّ وَلَا اسْتِفْهَامٍ، فَإِنْ أَخَذْنَا بِقِرَاءَةِ ابْنِ كَثِيرٍ، فَالْوَجْهُ ظَاهِرٌ وَذَلِكَ لِأَنَّ هَذِهِ اللَّفْظَةَ مَوْضُوعَةٌ لِلتَّوْبِيخِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ كانَ ذَا مالٍ وَبَنِينَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا قالَ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الْقَلَمِ: 14، 15].[1]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: 79]، فقال: "﴿مَا كَانَ﴾ له وجهان: أحدهما: النفي. أي: لا يكون الرسول بهذا الوصف بحال. وهو كقوله: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ [مريم: 35]. والثاني: معناه حرام على الرسول ذلك. كما تقول: ما كان لك أن تفعل كذا. وهو كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ [آل عمران: 161]".[2]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾[آل عمران: 79]، قال: "فأحد الوجهين أن الأولى لام القسم والثانية جوابه، كقوله تعالى: ﴿لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأعراف: 18]".[3]

1.2.5.1.2. تفسير القرآن بالحديث

لا شك أن للسنة النبوية الشريفة الدور البالغ في تفسير القرآن الكريم، وذلك أن الله ﷻ أنزل القرآن وأمر نبيه بالتبليغ والبيان، كما قال تعالى: ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [المائدة: 99] وقال أيضا: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: 44] ولهذا فقد جاءت السنة شارحة ومبينة ومفصلة لما جاء في القرآن.

والشيخ حاجي باشا القونوي كغيره من المفسرين لم يهمل هذا المصدر في تفسيره، فنقل عن مصادره العديد من النصوص النبوية الشريفة من أجل تفسير معنى آية، ومثاله: ما ذكره عن تفسير معنى الإحسان إلى ذي القربى في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَى﴾ [البقرة: 83]، فقال: وَعَنْ أبي هريرة أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «إن الرحم شِجنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَقُولُ: أَيْ رَبِّ إِنِّي ظُلِمْتُ، إِنِّي أُسِيءَ إِلَيَّ، إِنِّي قُطِعْتُ. قَالَ فَيُجِيبُهَا رَبُّهَا: أَلَا تَرْضَيْنَ أَنِّي أَقْطَعُ مَنْ قَطَعَكِ وَأَصِلُ مَنْ وَصَلَكِ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحامَكُمْ﴾ [مُحَمَّدٍ: 22].[4]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: 21]، فقال: رُوِيَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ أَنَّهُ قَالَ: "قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: رَجُلٌ قَتَلَ نَبِيًّا أَوْ رَجُلًا أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ"،[5] ثم قَرَأَ ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: 21].[6]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [البقرة: 215]، فقال: "كما أمر النبي ﷺ ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: 214]، وقال ﷺ: "ابدأ بنفسك ثم بمن تعول".[7]

---

1 انظر المخطوط /407 ب/

2 انظر المخطوط /411 أ/

3 انظر المخطوط /413 أ/

4 انظر المخطوط /163 ب/

5 تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري، للزيلعي، (1/ 178)

6 انظر المخطوط /385 ب/

7 انظر المخطوط /276 ب/. والحديث ذكره موفق الدين ابن قدامة في ((المغني)) (375/11). وقال الألباني في ((إرواء الغليل)) (3/ 321)، (836): صحيح مركب من حديثين.

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿ربنا وابعث فيهم رسولًا﴾، فقال: هو مُحَمَّد ﷺ، ولهذا قال عليه السلام: "إنما أنا دعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى، ورؤيا أمي".[1]

وقد يستدل بما نقله من حديث على تفسير معنى لفظة في آية، ومنه ما نقله من حديث في تفسير معنى لفظة ﴿آمِينَ﴾: وقال ﷺ: "﴿آمِينَ﴾ خَاتَمُ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَى عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ".[2]

كما يغلب على الحديث أن يكون مرفوعا أو موقوفا، من ذلك ما أورده عند تفسيره قوله تعالى: ﴿هدى للمتقين﴾. قال: وسئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾[آل عمران: 102]، فقال: "أَنْ يُطَاعَ فَلا يُعْصَى، وَأَنْ يُذْكَرَ فَلا يُنْسَى، وَأَنْ يُشْكَرَ فَلا يُكْفَرَ".[3]

ومع اعتماد المؤلف –رحمه الله– على ما صح من الأحاديث أو حسن، إلا أنه لم يتحر الأحاديث الصحيحة في كل ما ينقله، فأورد جمعاً من الأحاديث الضعيفة، كما أورد جمعاً من الأحاديث التي لم أقف عليها فيما بين يدي من مصادر السنة، ولذا ليس غريبا أن تجده يورد أحاديث ليس لها أصل، أو هي موضوعة بالأصل من أمثلة ذلك جملة من الأحاديث التي أوردها في مقدمة تفسيره حين تحدث عن فضل العلماء، ومثاله ما رواه منسوبًا إلى النبي قوله: "وَنَظَرُكَ إِلَى وَجْهِ العَالِمِ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَلْفِ فَرَسٍ فِيْ سَبِيْلِ اللهِ، وَسَلاَمُكَ عَلَى العَالِمِ خَيْرٌ لَكَ مِنْ عِبَادَةِ أَلْفِ سَنَةٍ".[4] ومنه أيضا: إذا تنفس المتعلم في غربته كتب الله له بكل نفس ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألف ألف سيئة، ورفع له في الجنة ألف ألف درجة".[5] ومنه أيضا: "جلوس ساعة عند العالم في مذاكرة العلم خير من مائة ألف ركعة تطوعًا، وخير من مائة ألف تسبيحة، وخير من عشرة آلاف فرس يغزو بها ألف مرة".[6] ومنه أيضا: "وقال عليه السلام: "إِذَا جَلَسَ الْمُتَعَلِّمُ بَيْنَ يَدَيِ الْعَالِمِ فَتَحَ اللَّهُ_ تَعَالَى _ عَلَيْهِ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الرَّحْمَةِ، وَلا يَقُومُ مِنْ عِنْدِهِ إلا كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ، وَأَعْطَاهُ اللَّهُ بِكُلِّ حَرْفٍ ثَوَابَ سِتِّينَ شَهِيدًا، وَكَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ حَدِيثٍ عِبَادَةَ سَبْعِينَ سَنَةً، وَبُنِيَ لَهُ بِكُلِّ وَرَقَةٍ مَدِينَةٌ، كُلُّ مَدِينَةٍ مِثْلُ الدُّنْيَا عَشْرَ مَرَّاتٍ".[7]

ونلاحظ أيضا أن حاجي باشا قد نقل الأحاديث الموضوعة الواردة في فضائل السورة، شأنه في ذلك شأن كثير من المفسرين مثل البيضاوي والزمخشري والثعلبي والواحدي وغيرهم، رغم تنبيه العلماء، وعلى رأسهم ابن تيمية وابن الجوزي، على أن حديث فضائل السور موضوع أو مصنوع بلا شك. قال ابن تيمية: "في كتب التفسير أشياء منقولة عن النبي ﷺ

1 انظر المخطوط /191 ب/. والحديث طرف من حديث يُنظر: أحمد (28/ 379)، (17150)، وابن حبان (14/ 312)، (6404)، والطبراني في ((المعجم الكبير)) (252/18) (629)

2 انظر المخطوط /47 أ/ . والحديث قال عنه ابن عدي ((الكامل في الضعفاء)) (194/8): [فيه] مؤمل بن عبد الرحمن عامة حديثه غير محفوظة وأبو أمية ضعيف. وقال ابن حجر ((نتائج الأفكار)) (33/2): حديث غريب.

3 انظر المخطوط /56 أ/. والحديث يُنظر: أبو نعيم في الحلية، من حديث عبد الله بن مسعود، (7/ 238)

4 انظر مقدمة المخطوط، ورقة رقم 3، 4

5 ذكره أبوعَبْد اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْجِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص3، مخطوط. وما بين المعقوفتين ورد بلفظ "الغريب".

6 ذكره أبو الحسن الزندويستي (ت: 382هـ) في روضة العلماء، ص3، وهو مخطوط بلفظ في اخره: "... يغزو بها المؤمن في سبيل الله". ويُنظر: الحسن الديلمي في "إرشاد القلوب"، (1/ 359)، ونقله هاشم البحراني في "معالم الزلفى"، (1/ 49)

7 يُنظر: أبو شجاع الديلمي، في الفردوس بمأثور الخطاب، (1/ 320)، (1269) من حديث جابر بن عبد الله، وذكره أبوعَبْد اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْجِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص4، مخطوط. والحسن الديلمي في "إرشاد القلوب"، (1/ 318). وقال الشوكاني في الفوائد المجموعة، ص285: هو موضوع.

يعلم أهل العلم بالحديث أنها كذب مثل حديث فضائل سور القرآن الذي يذكره الثعلبي والواحدي في أول كل سورة، ويذكره الزمخشري في آخر كل سورة"[1].

ومن تلك الأحاديث الموضوعة ما نقله حاجي باشا في فضل سورة الفاتحة، فقال: "وعن حذيفة بن اليمان ﷺ أن النبي ﷺ قال: "إن الْقَوْم ليَبْعَثن الله عَلَيْهِم الْعَذَاب حتما مقضيا فَيقْرَأ صبي من صبيانهم فِي الْكتاب ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ فيسمعه الله عزّ وجلّ فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة"[2]. ومنه أيضا ما ذكره في فضل سورة آل عمران، فقال: وعن النبي ﷺ، أنه قال: "من قرأ في ليله سورة آل عمران أعطي بكل آية منها أمانا على جسر جهنم".[3] ومنه كذلك ما ذكره في فضل سورة ص، فقال: وروى أبي بن كعب ﷺ عن النبي ﷺ أنه قال: "من قرأ سورة ص كان له بكل بوزن كل جبل سخره الله تعالى لداود عليه السلام عشر حسنات، وعصمه أن يصر على ذنب صغير أو كبير"[4].

إلا أن هذا لا يعني أن كل ما ورد من حديث في فضل سورة أو آية هو موضوع، بل إن هناك من الآيات والسور ما ورد في فضلها الحديث الصحيح، ومنه ذلك الحديث المشهور والذي نقله حاجي باشا في فضل سورة الفاتحة، فقال: روى أبو هريرة ﷺ أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي، فإذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [الفاتحة: 2] قال الله: حَمِدَنِي عَبْدِي، وإذا قال العبد: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 3]، قال الله: أَثْنَى عَلَيَّ عَبْدِي، وإذا قال العبد: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: 4]، قال الله: مَجَّدَنِي عَبْدِي: وإذا قال العبد: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: 5] قال الله تعالى، هذا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ، وإذا قال الْعَبْدُ: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال اللَّهُ سبحانه وتعالى: هذا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ".[5]

كما يلاحظ أن حاجي باشا –رحمه الله– لم يلتزم تخريج الأحاديث، وإن فعل ذلك فنادر جدا، كما أنه لا يعتني بذكر راوي الحديث من الصحابة –ﷺ– فهو وإن ذكره في بعض المواضع إلا أنه أغفله في أكثرها. ومنه ذلك الحديث: رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: "اللَّهُمَّ اجْعَلْ حِسَابَ أُمَّتِي عَلَى يَدَيَّ".[6] ومنه أيضا قوله: "حَتَّى إِنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَرْوِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: "وُلِدْتُ فِي زَمَنِ الْمَلِكِ الْعَادِلِ".[7] وتلك طائفة من الأحاديث التي نقلها حاجي باشا بدون

---

1 انظر: منهاج السنة، لابن تيمية (7/ 434)

2 انظر المخطوط /49 أ/. والحديث يُنظر: الثَّعْلَبِيّ فِي تَفْسِيره وَهُوَ مَوْضُوع. قَالَ الْوَلِيّ الْعِرَاقِيّ: فِيهِ: أَحْمد بن عبد الله الجويباري، ومأمون بن أَحْمد الْمَرْوِيّ، كذابان، وَهُوَ من وضع أَحدهمَا. وَفِي مَعْنَى الحَدِيث: مَا رَوَاهُ الدَّارِمِيّ فِي مُسْنده عَن ثَابت بن عجلَان الْأَنْصَارِيّ، قَالَ كَانَ يُقَال: إِن الله ليرِيد الْعَذَاب بِأَهْل الأَرْض فَإِذا سمع تَعْلِيم الصّبيان الْحِكْمَة صرف ذَلِك عَنْهُم. يَعْنِي بالحكمة: الْقُرْآن. انظر: الفتح السماوي (1/ 119)، والدارمي، كتاب فضائل القرآن، 4، بَابٌ: فِي تَعَاهُدِ الْقُرْآنِ، (3388). وقال ابن حجر: [فيه] من لا يحتج به وله شاهد. انظر: الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف (حديث رقم: 12).

3 انظر المخطوط/353 ب/. والحديث ورد في طرف حديث يُنظر: ابن الجوزي في ((الموضوعات)) (391/1) وقال: موضوع بلا شك.

4 رواه الثعلبي في تفسيره (8/ 175)، والواحدي في الوسيط (3/ 537)، وهو طرف من حديث أبي بن كعب يُنظر: بن الجوزي في ((الموضوعات)) (391/1)، وقال موضوع بلا شك.

5 انظر المخطوط /16 ب/. يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، باب تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239)، (7291)

6 انظر المخطوط /27 ب/. والحديث ورد في كنز العمال، للمتقي الهندي (14/ 53)، (37916) وجمع الجوامع للسيوطي، (19/ 303) (613)، من حديث أنس عن النبي، وتكملته: لئلا يطلع على عيوبهم أحد غيري.

7 انظر المخطوط /29 ب/. والحديث قال البيهقي عنه في الشعب (167/7): تكلم في بطلانه أبو عبد الله الحاكم. وقال السخاوي في المقاصد الحسنة، ص531: لا أصل له. وكذا الشوكاني في الفوائد المجموعة، ص327

تخريج وبدون ذكر الرواي. فقال: وما روي عن النبي ﷺ أنه قال: "وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَ جَارُهُ بَوَائِقَهُ"[1]. فمعناه والله أعلم: المؤمن المستكمل أوصاف أهل الإيمان. هذا وقوله ﷺ: "الْمُؤْمِنُ هين لين جواد سمح كالجَمَلِ الأَنِفِ إنْ قِيدَ انقَادَ وإن استُنِيخَ على صَخْرةٍ استَنَاخَ"[2]. وقوله ﷺ: "الْمُؤْمِنُ آلِفٌ مَأْلُوفٌ حيي وَلا خَيْرَ فِيمَنْ لا يَأْلَفُ وَلا يُؤْلَفُ"[3]. وقوله ﷺ: "الْمُؤْمِنُ فَطِنٌ حَذِرٌ وقاف، عالم ورع"[4].

كما يلاحظ أنه يختصر من الأحاديث، ويكتفي بإيراد موضع الشاهد فقط دون ذكر الحديث بتمامه، سواء كان الشاهد في أول الحديث أو أوسطه أو آخره. ومثاله: "أنت كما أثنيت على نفسك"[5]. ومنه أيضا: "من تقرب إلي شبرًا تقربت إليه ذراعًا"[6]، ومثاله أيضا: وهكذا قوله ﷺ: "ينزل الله كل ليلة إلى السماء الدنيا...الحديث"[7].

وهكذا نرى أن حاجي باشا رجع في تفسيره إلى الأحاديث كمرجع مهم في التفسير وإن لم يهمه تخريج الأحاديث وأسانيده كثيرًا.

1.2.5.1.3. تفسير القرآن بأقوال الصحابة والتابعين

من طرق التفسير المعتبرة؛ تفسير القرآن بأقوال الصحابة والتابعين، والأخذ عنهم؛ قال ابن القيم: "لا ريب أن أقوال الصحابة في التفسير أصوب من أقوال من بعدهم، وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن تفسيرهم في حكم المرفوع، قال أبو عبد الله الحاكم في مستدركه: "وتفسير الصحابي عندنا في حكم المرفوع".[8] ومراده أنه في حكمه في الاستدلال به والاحتجاج، لا أنه إذا قال الصحابي في الآية قولا فلنا أن نقول هذا القول قول رسول الله ﷺ، أو قال رسول الله ﷺ، وله وجه آخر: وهو أن يكون في حكم المرفوع بمعنى أن رسول الله ﷺ بين لهم معاني القرآن وفسره لهم كما وصفه تعالى بقوله: ﴿لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: 44] فبين لهم القرآن بيانا شافيا كافيا، وكان إذا أشكل على أحد منهم معنى سأله عنه فأوضحه له، كما سأله الصديق عن قوله تعالى ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: 123] فبين له المراد، وكما سأله الصحابة عن قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: 82] فبين لهم معناها، وكما سألته أم سلمة عن قوله تعالى ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ [الانشقاق: 8] فبين لها أنه العرض، وكما سأله عمر عن الكلالة فأحاله على

---

1 انظر المخطوط/57 أ/. والحديث ورد معناه في طرف حديث يُنظر: أحمد (6/ 189)، (3672) واللفظ له، والحاكم، (4/ 182)،(7301)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (12/ 87)، (9088)

2 انظر المخطوط/57 أ/. والحديث يُنظر: ابن المبارك في ((الزهد))، (1/ 130)، (387)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (5/180)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (10/ 477)، (7777) باختلاف يسير.

3 انظر المخطوط/57 أ/. والحديث يُنظر: ابن حبان في ((المجروحين)) (1/2) مختصراً، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (6/ 58)، (5787)، والقضاعي في ((مسند الشهاب))، (1/ 108)، (129) باختلاف يسير.

4 انظر المخطوط/57 أ/. والحديث أخرج نحوه أبو الشيخ في ((أمثال الحديث))، ص305، (258)، والديلمي في ((الفردوس))، (4/ 175)، (6544) مطولاً، والقضاعي في ((مسنده))، (1/ 107)، (128) مختصراً.

5 انظر المخطوط /7 أ/ والحديث طرف من حديث يُنظر: البيهقي في ((شعب الإيمان))، (5/ 364)، (3557)

6 انظر المخطوط /34 ب/ والحديث يُنظر: في طرف من حديث البخاري، " كتاب التوحيد"، 15، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: 28] (7405)، ومسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ الْحَثِّ عَلَى ذِكْرِ اللهِ تَعَالَى، (2675)

7 انظر المخطوط/141 ب/ والحديث طرف من حديث يُنظر: البخاري، "كتاب التهجد"، 14، "بَابُ الدُّعَاءِ فِي الصَّلاةِ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ"، (1145)، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، بَابُ التَّرْغِيبِ فِي الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ فِي آخِرِ اللَّيْلِ، وَالْإِجَابَةِ فِيهِ، (758)

8 ذكر ذلك السيوطي رحمه الله في كتابه "الإتقان" (4/ 181 – ت مُحَمَّد أبو الفضل)، لكن الذي ورد في "المستدرك" للحاكم (2/ 283) في كتاب "التفسير": بعد تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال ابن عباس: "الجن والإنس". قال الحاكم: " لِيَعْلَمَ طَالِبُ هَذَا الْعِلْمِ [أي التفسير] أَنَّ تَفْسِيرَ الصَّحَابِيِّ الَّذِي شَهِدَ الْوَحْيَ وَالتَّنْزِيلَ عِنْدَ الشَّيْخَيْنِ حَدِيثٌ مُسْنَدٌ ".

آية الصيف التي في آخر السورة، وهذا كثير جدا، فإذا نقلوا لنا تفسير القرآن فتارة ينقلونه عنه بلفظه، وتارة بمعناه، فيكون ما فسروا بألفاظهم من باب الرواية بالمعنى، كما يروون عنه السنة تارة بلفظها، وتارة بمعناها، وهذا أحسن الوجهين، والله أعلم"[1].

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: " كَانَ النِّزَاعُ بَيْنَ الصَّحَابَةِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ قَلِيلًا جِدًّا وَهُوَ وَإِنْ كَانَ فِي التَّابِعِينَ أَكْثَرَ مِنْهُ فِي الصَّحَابَةِ فَهُوَ قَلِيلٌ بِالنِّسْبَةِ إلَى مَنْ بَعْدَهُمْ وَكُلَّمَا كَانَ الْعَصْرُ أَشْرَفَ كَانَ الِاجْتِمَاعُ والائتلاف وَالْعِلْمُ وَالْبَيَانُ فِيهِ أَكْثَرَ وَمِنْ التَّابِعِينَ مَنْ تَلَقَّى جَمِيعَ التَّفْسِيرِ عَنْ الصَّحَابَةِ كَمَا قَالَ مُجَاهِدٌ عَرَضْت الْمُصْحَفَ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أُوقِفُهُ عِنْدَ كُلِّ آيَةٍ مِنْهُ وَأَسْأَلُهُ عَنْهَا وَلِهَذَا قَالَ الثَّوْرِيُّ: إذَا جَاءَك التَّفْسِيرُ عَنْ مُجَاهِدٍ فَحَسْبُك بِهِ وَلِهَذَا يَعْتَمِدُ عَلَى تَفْسِيرِهِ الشَّافِعِيُّ وَالْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُمَا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَكَذَلِكَ الْإِمَامُ أَحْمَد وَغَيْرُهُ مِمَّنْ صَنَّفَ فِي التَّفْسِيرِ يُكَرِّرُ الطُّرُقَ عَنْ مُجَاهِدٍ أَكْثَرَ مِنْ غَيْرِهِ. وَالْمَقْصُودُ أَنَّ التَّابِعِينَ تَلَقَّوْا التَّفْسِيرَ عَنْ الصَّحَابَةِ كَمَا تَلَقَّوْا عَنْهُمْ عِلْمَ السُّنَّةِ وَإِنْ كَانُوا قَدْ يَتَكَلَّمُونَ فِي بَعْضِ ذَلِكَ بِالِاسْتِنْبَاطِ وَالِاسْتِدْلَالِ كَمَا يَتَكَلَّمُونَ فِي بَعْضِ السُّنَنِ بِالِاسْتِنْبَاطِ وَالِاسْتِدْلَالِ"[2].

وقد استفاد حاجى باشا من تفاسير بحر العلوم، والتيسير، ومفاتيح الغيب في النقل عن الصحابة والتابعين، وما ينقله عنهم إما أن يكون بياناً لسبب النزول أو تفسيراً للآية، أو بياناً للمفردات اللغوية. ويعد الصحابي الجليل عبد الله بن عباس رضي الله عنهما من أكثر من نقل عنه من الصحابة –ﷺ–، وقد تجاوزت المواضع التي نقل حاجي باشا فيها أقوال ابن عباس 250 موضعا، وهذا فيما حققناه من تفسيره فقط. وهو يعتمد في ذلك على التيسير في التفسير، وكذا مفاتيح الغيب، من ذلك ما أورده من حديث ابن عباس ﷺ في بيان سبب نزول آية، ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ...﴾ فقال: وقال ابن عباس: إن الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي شأن اليهود، ومنهم كعب بن الأشرف، وَحيي بن أخطب، وَمَالِكِ بْنِ الصَّيْفِ، وكان مالك رأس اليهود، وجادل النبي ﷺ يومًا، فقال النبي ﷺ: هل وجدت في التوراة أن الله يُبْغِضُ الْحَبْرَ السَّمِينَ؟ قال: نعم. فقال له النبي ﷺ: أنت منهم. فغضب مالك، وقال: مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ. فأنزل الله عز وجل هذه: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ موسى﴾ [الأنعام: 91][3].

ومثله ما نقله من مفاتيح الغيب في سبب نزول قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِمْ...﴾، حيث قال: وقال ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: نَزَلَتْ فِي يَهُودِ قريظة وَالنَّضِيرِ وَمَنْ دَانَ بِدِينِهِمْ كَفَرُوا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ أَنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ قَبْلَ مَبْعَثِهِ، وَكَانُوا يَشْهَدُونَ لَهُ بِالنُّبُوَّةِ، فَلَمَّا بُعِثَ وَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْمُعْجِزَاتِ كَفَرُوا بَغْيًا وَحَسَدًا.[4]

---

1 إعلام الموقعين عن رب العالمين، أبو عبد الله مُحَمد بن أبي بكر بن أيوب المعروف بابن قيم الجوزية (المتوفى: 751 هـ)، قدم له وعلق عليه وخرج أحاديثه وآثاره: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، شارك في التخريج: أبو عمر أحمد عبد الله أحمد، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1423 هـ، ج6، ص31: 33

2 مقدمة في أصول التفسير، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن مُحَمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: 728هـ)، دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، الطبعة: 1490هـ/ 1980م، ص10، 11.

3 انظر المخطوط /66 ب/

4 انظر المخطوط /417 أ/

ومنه أيضًا ما ذكره في معنى قوله: ﴿اللَّهُمَّ﴾، حيث قال: قال ابن عباس (ت. 68/ 687) ﷺ: هو اسم الله تعالى الذي إذا دعي به أجاب.[1] ومنه أيضًا ما ذكره في تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾حيث قال: وقال ابن عباس ﷺ: التقية الكلمة باللسان، والقلب مطمئن بالإيمان.[2]

ومن الصحابة الذين نقل عنهم التفسير أبو بكر (ت. 13/ 634) وعمر (ت. 23/ 644) وعثمان (ت. 35/ 656) وعلي (ت. 40/ 661) وعائشة (ت. 58/ 678) وابن مسعود (ت. 32/ 653) وغيرهم، ومثاله ما نقل عن بعضهم في تفسير الحروف المقطعة، حيث قال: وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ ﷺ: لِلَّهِ فِي كُلِّ كِتَابٍ سِرٌّ وَسِرُّهُ فِي الْقُرْآنِ أَوَائِلُ السُّوَرِ. وَقَالَ عَلِيٌّ ﷺ: إِنَّ فِي كُلِّ كِتَابٍ صَفْوَةٌ وَصَفْوَةُ هَذَا الْكِتَابِ حُرُوفُ التَّهَجِّي.[3] ومنه أيضا ما نقل عن عمر بن الخطاب، حيث قال: قال عمر بن الخطاب: الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَإِدْبارَ النُّجُومِ﴾ [الطُّورِ: 49] صَلَاةُ الْفَجْرِ.[4] ومنه ما نقله في تفسير قوله ﴿رَغَدًا﴾، حيث قال: يعني: توسعا عليكما. وقال ابن مسعود: يعني هنيئا.[5] ونقل عن ابن مسعود أيضا قوله في تفسير قوله تعالى: ﴿كانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الْكَهْفِ: 50]، قال ابن مسعود: أي: خازن الجنة.[6]

ومن التابعين ومن بعدهم الذين نقل عنهم التفسير مُحَمَّد بن السائب الْكَلْبِيّ (ت. 146/ 763)، ومجاهدبن جبر (ت. 102/ 721)، ومقاتل بن سليمان (ت. 150/ 767)، ومقاتل بن حيان (ت. ما بين 141_ 150/ 759_ 767)، وَقَتَادَة بن دعامة (ت. 117/ 736)، وعطاء بن أبي رباح (ت. 114/ 732)، وعطاء بن يسار (ت. 103/ 722)، وَالسُّدِّيّ (ت. 128/ 746)، وَالضَّحَّاك (ت. 105/ 723)، وسَعِيد بْن جُبَيْرٍ (ت. 95/ 714)، و طاووس بن كَيْسَانَ (ت. 106/ 725)، والْقُتَيْبِيُّ، وغيرهم. ومنه ما نقله عن بعضهم في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ [البقرة: 58] قال قَتَادَةُ والضَّحَّاكُ: بيت المقدس. وقال السُّدِّيّ وَمُجَاهِد: أي البلدة التي فيها بيت المقدس، وهي إيليا. وقال أبو زيد: أريحا. وهي بقرب بيت المقدس.[7]

ومنه ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﴿وأولئك هم المفلحون﴾[الْبَقَرَة: 5] قال: "قال ابن عباس: المفلحون الناجون من النار. وقال ابن كَيْسَانَ: أي: الذين ظفروا بما طلبوا، ونجوا مما منه هربوا. وقال الْقُتَيْبِيُّ: أي: الباقون في النعيم المقيم".[8]

وكذا عند قوله تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [الْبَقَرَة: 10]. وفي تفسيره أقاويل: قال ابن عباس: أي: شك. وقال مقاتل: نفاق. وقال ابْن الْأَنْبَارِيّ (ت. 328/ 940): ظلمة. وقال الإمام أبو منصور (ت. 333/ 945): اضطراب وتردد.[1]

---

1 انظر المخطوط /387 ب/

2 انظر المخطوط /390 ب/

3 انظر المخطوط /49 أ/

4 انظر المخطوط /293 أ/

5 انظر المخطوط /120 أ/

6 انظر المخطوط /118 أ/

7 انظر المخطوط /144 ب/

8 انظر المخطوط /65 أ/

وقد يورد القول في تفسير الآية دون عزوه لقائله من الصحابة أو التابعين، من ذلك ما ذكره عن تفسير قوله تعالى: ﴿أأنذرتهم﴾،[الْبَقَرَة: 6] قال: الإنذار هو التخويف، وقيل: الإعلام بالعذاب.[2] وقوله تعالى: ﴿ولهم عذاب عَظِيمٌ﴾[الْبَقَرَة: 7] قال: كثير. وقيل: أي: دائم.[3]

---

1 انظر المخطوط /70 أ/

2 انظر المخطوط/66 أ/

3 انظر المخطوط /67 أ/

1.2.5.1.4. منهجه في القراءات القرآنية

لا شك أن علم القراءات القرانية من علوم القرآن التي يجب أن يلم بها كل قارئ بصير، وكل فقيه عليم، وكذلك كل مفسر أريب. ولا ريب أيضا أن للاختلاف في القراءات القرآنية أثرا على المعنى، فمع توجيه كل قراءة دلالاتٌ يبرزها المفسر، حيث يتبصر ويتأمل ويستنبط ويجتهد في فهم مدلول كل قراءة.

ومن المعلوم أن تلقي القرآن يكون بالمشافهة والأخذ من أفواه الشيوخ والأئمة، ثقة عن ثقة، بسند متصل إلى النبي ﷺ، حيث أخذ الصحابة عن النبي، واشتهر منهم عثمان بن عفان (ت. 35/ 656) وعلي بن أبي طالب (ت. 40/ 661) وأبي بن كعب (ت. 30/ 651) وزيد بن ثابت (ت. 45/ 665) وعبد الله بن مسعود (ت. 32/ 653) وأبو الدرداء (ت. 32/ 653) وأبو موسى الأشعري (ت. 44/ 665) وغيرهم، ثم لما تفرقوا في البلاد أخذ القراءة عنهم خلق كثير من التابعين في كل مصر من الأمصار، ثم تفرغ للقراءات قوم يضبطونها ويعنون بأمرها، وقد اشتهر منهم القراء السبعة، كما اشتهر لكل قارئ منهم راويان.

وبالنظر إلى تفسير مجمع الأنوار لحاجى باشا نجد أنّه لا يتعمد ذكر القراءات القرآنية في تفسيره، وفي الغالب كان يذكر القراءات المتواترة، وغالبًا ما يعتمد على الرازي في توجيه القراءة القرآنية؛ ومن ذلك ما ذكره في قوله تعالى ﴿وَما يَخْدَعُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 9]، فقال: "فَرَأَ نافع وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عمر «وَمَا يُخَادِعُونَ» حَتَّى يَكُونَ مُطَابِقًا لِلَّفْظِ الْأَوَّلِ، وَالْبَاقُونَ «يَخْدَعُونَ» وَحُجَّةُ الْبَاقِينَ أَنَّ الْمُخَادَعَةَ إِنَّمَا تَكُونُ بَيْنَ اثْنَيْنِ، فَلَا يَكُونُ الْإِنْسَانُ الْوَاحِدُ مُخَادِعًا لِنَفْسِهِ".[1]

ويلاحظ في هذ المثال أنه نقل قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو، وقصد بالباقين بقية القراءات المتواترة، ولم يكتف بذلك، بل نقل لنا توجيه كل قراءة وحجة كل فريق.

ومنه أيضا ما ذكره عند قوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾، حيث قال: "قَرَأَ ابن عامر وحمزة وَالْكِسَائِيُّ: تَعْمَلُونَ بِالتَّاءِ عَلَى الْخِطَابِ لِلْمُسْلِمِينَ، وهو وعد للمؤمنين بالثواب على القبول، وَالْبَاقُونَ بِالْيَاءِ عَلَى أَنَّهُ رَاجِعٌ إِلَى اليهود، وهو وعيد للكافرين بالعقاب على العنود".[2]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير أول آل عمران، حيث قال: "قَرَأَ أَبُو بَكْرٍ عَنْ عاصم ﴿الم اللَّهُ﴾، بِسُكُونِ الْمِيمِ، وَنَصْبِ هَمْزَة: أَللَّهُ، وَالْبَاقُونَ مَوْصُولًا بِفَتْحِ الْمِيمِ، أَمَّا قراءة عاصم فلها ووجهان الْأَوَّلُ: نِيَّةُ الْوَقْفِ ثُمَّ إِظْهَارُ الْهَمْزَةِ لِأَجْلِ الِابْتِدَاءِ بِقَوْلِهِ: أَللَّهُ، فَإِذَا ابْتَدَأْنَا بِهِ نُثْبِتُ الْهَمْزَةَ مُتَحَرِّكَةً، إِلَّا أَنَّهُمْ أَسْقَطُوا الْهَمْزَةَ لِلتَّخْفِيفِ، ثُمَّ أُلْقِيَتْ حَرَكَتُهَا عَلَى الْمِيمِ لِتَدُلَّ حَرَكَتُهَا عَلَى أَنَّهَا فِي حُكْمِ الْمُبْقَاةِ بِسَبَبِ كَوْنِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ مُبْتَدَأً بِهَا".[3]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَنْ يُؤْتى أَحَدٌ﴾، حيث قال: "قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ (أَنْ يُؤْتَى) بِمَدِّ الْأَلِفِ عَلَى الِاسْتِفْهَامِ وَالْبَاقُونَ بِفَتْحِ الْأَلِفِ مِنْ غَيْرِ مَدٍّ وَلَا اسْتِفْهَامٍ، فَإِنْ أَخَذْنَا بِقِرَاءَةِ ابْنِ كَثِيرٍ، فَالْوَجْهُ ظَاهِرٌ وَذَلِكَ لِأَنَّ هَذِهِ اللَّفْظَةَ مَوْضُوعَةٌ لِلتَّوْبِيخِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ كانَ ذَا مالٍ وَبَنِينَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا قالَ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الْقَلَم: 14، 15] وَالْمَعْنَى أَمِنْ أَجْلِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ شَرَائِعَ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الشَّرَائِعِ يُنْكِرُونَ اتِّبَاعَهُ؟ ثُمَّ حُذِفَ الْجَوَابُ لِلِاخْتِصَارِ، وَهَذَا

1 انظر المخطوط /69 أ/ ومفاتيح الغيب = التفسير الكبير، فخر الدين الرازي، دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة الثالثة - 1420 هـ، ج2، ص304

2 انظر المخطوط /203 ب/

3 انظر المخطوط /354 أ/

الْحَذْفُ كثير يقول الرَّجُلُ بَعْدَ طُولِ الْعِتَابِ لِصَاحِبِهِ، وَتَعْدِيدِهِ عَلَيْهِ ذُنُوبَهُ بَعْدَ كَثْرَةِ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِ أَمِنْ قِلَّةِ إِحْسَانِي إِلَيْكَ أَمِنْ إِهَانَتِي لَكَ؟ وَالْمَعْنَى أَمِنْ أَجْلِ هَذَا فَعَلْتَ مَا فَعَلْتَ؟ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيْلِ ساجِدًا وَقائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ [الزُّمَرِ: 9] وَهَذَا الْوَجْهُ مَرْوِيٌّ عَنْ مجاهد وعيسى بْنِ عُمَرَ. أَمَّا قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ بِقَصْرِ الْأَلِفِ مِنْ (أَنْ) فَقَدْ يُمْكِنُ أَيْضًا حَمْلُهَا عَلَى مَعْنَى الِاسْتِفْهَامِ كَمَا قُرِئَ ﴿سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 6] بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ، وَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿أَنْ كانَ ذَا مالٍ وَبَنِينَ﴾ قُرِئَ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ".[1]

ولوحظ أيضا أن قد يتعرض لقراءات الصحابة والتابعين، والغالب في هذه الحالة أنه لا يوضح الشاذ منها أو يوجهه.

ومنه ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ قرأ نافع ﴿فديةُ طعامِ مساكين﴾ على الإضافة وجمع مساكين، وقرأة الباقون ﴿فِدْيَةٌ﴾ بالتنوين و﴿طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ على الوحدة. وعن ابن عمر ﴿فِدْيَةٌ﴾ بالتنوين و﴿طعام مساكين﴾ على الجمع. ووجه الإضافة أن الفدية مصدر ومعناه إعطاؤه طعام مسكين. ووجه التنوين أن الفدية اسم معناه فعليه فدية... وفي قراءة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ﴿وَعَلَى الَّذِين يُطَوَّقُونَهُ﴾ يُكَلَّفُونَهُ فَلَا يُطِيقُونَهُ. وفي قراءة حفصة ﵂ ﴿وَعَلَى الَّذِينَ لا يُطِيقُونَهُ﴾".[2]

ومثاله أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: 7]، حيث قال: "وفي مصحف عبد الله بن مسعود ﵁: "وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَيَقُولُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ آمَنَّا بِهِ".[3]

1.2.5.1.5. الإسرائيليات:

الإسرائيليات جمع إسرائيلية نسبة إلى بني إسرائيل، وهي القصّة أو الرواية المنسوبة إلى بني إسرائيل، وبعضها أساطير لا أساس لها.[4]

وقد دخلت الاسرائيليات التفسير منذ عهد الصحابة رضي الله عنهم، واشتهر بعض الصحابة بالرواية عنهم، ثم توسّع التابعون في الأخذ عن أهل الكتاب من بني إسرائيل، فكثرت الروايات الإسرائيلية في التفسير، ومن عوامل ذلك كثرة الداخلين من أهل الكتاب في الإسلام، وميل النفوس إلى التوسّع العلمي حول ما ورد في القرآن من قصص وأخبار. وبعد عصر التابعين كثر الاهتمام بالإسرائيليات، وصار التفسير محشواً بالقصص الإسرائيلي، وكان لتلك الروايات أثرها السيء على التفسير؛ لأنه قد تعدّى إلى الطعن في بعض الأمور العقدية، بل غطّى على كثير من الروايات الصحيحة.[5]

وتنقسم الأخبار الإسرائيلية إلى ثلاثة أقسام:

1. أخبار صحيحة موافقة لما في القرآن الكريم، وهذا القسم مقبول؛ لعدم تعارضه مع شرعنا.
2. أخبار مخالفة لما في القرآن الكريم، فهذه مردودة ولا تصحّ روايتها.

---

1 انظر المخطوط /407 ب/

2 انظر المخطوط /237 ب/

3 انظر المخطوط /358 ب/

4 انظر: معجم مصطلحات علوم القرآن، محمد بن عبد الرحمن الشايع، دار التدمرية، السعودية، الطبعة الأولى، ص24

5 انظر: أصول في التفسير، محمد صالح العثيمين، المكتبة الإسلامية، السعودية، الطبعة الأولى، ص53: 55، والتيسير في أصول واتجاهات التفسير، عماد علي عبد السميع حسين، دار الإيمان، مصر، ص97: 101،

3. ما هو مسكوت عنه، فلا هو موافق ولا مخالف، فهذا يُتوقّف فيه، فلا نؤمن به ولا نكذبه، وأغلبه لا فائدة فيه.[1]

ومن الروايات الإسرائيلية ما هو متعلّق بالعقيدة أو القصص والأخبار، وأغلب روايات المفسّرين عن النوع الأخير.

وحاجي باشا ـ رحمه الله ـ كغيره من المفسّرين أورد القصص الإسرائيلية، ومنه ما أورده في تفسير قوله تعالى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [الفاتحة: 2] حيث قال: "هم ثمانية عشر ألف عالم، الدنيا عالم منها. وقال الضحاك: هم ثلاثمائة وستون عالما حفاة عراة لا يعرفون خالقهم، وهم حشو جهنم، وستون عالما يلبسون الثياب مَرَّ بهم ذو القرنين وكَلَّمهم. وقال سعيد بن جبير: هم ألف عالم ستمائة في البحر وأربعمائة على وجه الأرض. وعن أبي هريرة قال: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ حِينَ خَلَقَهُمْ، وَهُمْ أَرْبَعَةُ أَصْنَافٍ: الْمَلَائِكَةُ، وَالْجِنُّ، وَالْإِنْسُ، وَالشَّيَاطِينُ، ثم جَعَلَ هؤلاء عَشَرَةَ أَجْزَاء، فَتِسْعَةٌ مِنْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَجُزْءٌ وَاحِدٌ الشَّيَاطِينُ، وَالْجِنُّ، وَالْإِنْسُ، ثم جعل هؤلاء التسعة عَشَرَةَ أَجْزَاءٍ، فَتِسْعَةٌ مِنْهَم الشَّيَاطِينُ، وجزء وَاحِدٌ الجن والْإِنْسُ، ثُمَّ جَعَلَ الجن والْإِنْسَ عَشَرَةَ أَجْزَاءٍ فَتِسْعَةٌ مِنْهَم الجن وجزء وَاحِدٌ الإنس، ثُمَّ جَعَلَ الْإِنْسَ مِائَةً وَخَمْسة وَعِشْرِينَ جزءا، فجعل منهم مائة جزء في بلاد الهند، فمنهم ساطوح وهم أناس رؤوسهم مثل رؤوس الكلاب، ومالوخ وهم أناس أعينهم على صدورهم، وماسوخ وهم أناس آذانهم كآذان الفيلة، ومالوق وهم أناس لا تطاوعهم أرجلهم يسمّون «دوالپاى»، ومصير كلّهم إلى النار. وجعل اثني عشر جزءا منهم في بلاد الروم: النسطوريَّة والملكائيّة والإسرائيليّة، ومصيرهم جميعًا إلى النار. وجعل ستة أجزاء منهم في المشرق: يأجوج، ومأجوج، وترك خاقان، وترك خلج، وترك خَزَر، وترك خِرْخِيَن، وكلهم من أهل النار، وجعل ستّة أجزاء في المغرب: الزنج، والزط، والحبشة، والنوبة وبربر، وسائر كفّار العرب، ومصيرهم إلى النار، وبقي من الإنس من أهل التوحيد جزء واحد، فجزّأهم ثلاثة وسبعين جزءًا: اثنتان وسبعون على خطر، هم أهل البدع والضلالة، وفرقة ناجية وهم أهل السنة والجماعة، وحسابهم على الله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء".[2]

ومنه أمثلته ما حكاه من اختلافهم حول اسم فرعون وكينونته، حيث قال: "وَاخْتَلَفُوا فِي فرعون مِنْ وَجْهَيْنِ، أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمُ اخْتَلَفُوا فِي اسْمِهِ فَحَكَى ابن جريج عَنْ قَوْمٍ أَنَّهُمْ قَالُوا: اسمه مُصْعَبُ بْنُ رَيَّانَ، وَقَالَ ابْنُ إِسْحَقَ: هُوَ الْوَلِيدُ بْنُ مُصْعَبٍ، وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْفَرَاعِنَةِ أَحَدٌ أَشَدَّ غِلْظَةً وَلَا أَقْسَى قَلْبًا مِنْهُ، وَذَكَرَ وهب بن منبه أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابَيْنِ قَالُوا: إِنَّ اسْمَ فرعون كَانَ قَابُوسَ وَكَانَ مِنَ القبط، الثَّانِي: قَالَ ابْنُ وهب: إِنَّ فرعون يوسف عليه السلام هُوَ فرعون موسى. وَهَذَا غَيْرُ صَحِيحٍ، إِذْ كَانَ بَيْنَ دُخُولِ يوسف مصر وَبَيْنَ أَنْ دَخَلَهَا موسى أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعِمِائَةِ سَنَةٍ".[3]

وقد نقل حاجي باشا عمن اشتهر عنهم رواية الإسرائيليات كوهب بن منبه (ت. 114/ 732)[4] وعبد الملك بن جريج (ت. 150/ 767)[1]، ومثاله ما ذكره عند تفسير قوله تعالى ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾، حيث قال: "قال وهب رحمه الله: توفاه ثلاث ساعات، ثم أحياه الله تعالى ورفعه إلى السماء".[2]

---

1 انظر: الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير، محمد أبو شهبة، مكتبة السنة، الطبعة الرابعة، 1408، ص106: 108

2 انظر المخطوط /25 ب/

3 انظر المخطوط /137 ب/

4 وهب بن منبه الأبناوي الصنعاني الذماري، أبو عبد الله: عالم أهل اليمن، مؤرخ، كثير الإخبار عن الكتب القديمة، عارف بأساطير الأولين ولا سيما الإسرائيليات. يعد في التابعين. أصله من أبناء الفرس الذين بعث بهم كسرى إلى اليمن. يقال أنه من أصل يهودي، وكان يزعم أنه يتقن اليونانية والسريانية والحميرية؛ ويحسن قراءة الكتابات القديمة. ولد ومات بصنعاء، وولاه عمر بن عبد العزيز قضاءها. وكان يقول: سمعت اثنين

ومنه ما حكاه عن ابن جريج عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ (92) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 92، 93]، حيث قال: "وقال السدي وابن جريج: لما رجع موسى إلى قومه أخذ العجل، فحرقه بالمبرد، ثم ذراه في اليم، فلم يبق له نهر يجري يومئذ إلا وقع فيه منه شيء، ثم قال لهم: اشربوا منه، فشربوا، فمن كان يحبه خرج على شاربه الذهب، فهؤلاء شربوا الماء بأفواههم، وأشرب حب العجل في قلوبهم".[3]

ويلاحظ في هذه الأمثلة وغيرها أن حاجي باشا، ينقل تلك الروايات على ما في بعضها من غرابة، وفي بعضها الآخر من إشارات إلى كونها عن بني إسرائيل، دون أن يعلق عليها بتضعيف أو تصحيح أو تنويه، ولعله اكتفى بذكر الراوي، وترك العهدة في صحة الرواية إلى قائلها، وهو أمر شائع لدى بعض المفسرين.

1.2.5.1.6. أسباب النزول

إنّ أسباب النزول مما يعين على تفسير الآيات؛ ذلك أنّ بعض الآيات لا تتضح إلاّ بمعرفة سبب النزول، كما يُظهر سبب النزول حكمة التشريع في بعض الآيات. قَالَ الْوَاحِدِيُّ: لَا يُمْكِنُ تَفْسِيرُ الْآيَةِ دُونَ الْوُقُوفِ عَلَى قِصَّتِهَا وَبَيَانِ نُزُولِهَا. وَقَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدُ: بَيَانُ سَبَبِ النُّزُولِ طَرِيقٌ قَوِيٌّ فِي فَهْمِ مَعَانِي الْقُرْآنِ.[4] وَقَالَ ابْنُ تَيْمِيَةَ: مَعْرِفَةُ سَبَبِ النُّزُولِ يُعِينُ عَلَى فَهْمِ الْآيَةِ فَإِنَّ الْعِلْمَ بِالسَّبَبِ يُوَرِّثُ الْعِلْمَ بِالْمُسَبَّبِ.[5]

وأسباب النزول يراد بها: ما نزلت الآية أو الآيات بشأنه متحدثة عنه، أو مبينة لحكمه أيام وقوعه؛[6] قَالَ الْجَعْبَرِيُّ: نُزُولِ الْقُرْآنِ عَلَى قِسْمَيْنِ: قِسْمٌ نَزَلَ ابْتِدَاءً وَقِسْمٌ نَزَلَ عَقِبَ وَاقِعَةٍ أَوْ سُؤَالٍ.[7]

وينقسم السبب إلى قسمين: صريح، وغير صريح. فأما الصريح فهو ما صرح فيه الصحابي بقوله سبب نزول هذه الآية كذا. أو ذكر واقعة أو سؤالا ثم عقب ذلك بقوله: "فنزلت" أو "نزلت" أو "ثم نزلت" أو "فأوحى الله إلى نبيه"... إلا أنه يرد في بعض الأحيان بعد ذكر القصة "فنزلت" وليس سببًا للنزول، استثناء من القاعدة المقررة على التغليب، كما في جامع الأصول "وكان موسى رجلا حييا قال فكان لا يرى متجردا، قال فقالت بنو إسرائيل إنه آدر قال: فاغتسل فوضع

وتسعين كتابا كلها أنزلت من السماء، اثنان وسبعون منها في الكنائس، وعشرون في أيدي الناس لا يعلمها إلا قليل، ووجدت في كلها أن من أضاف إلى نفسه شيئا من المشيئة فقد كفر. واتهم بالقدر، ورجع عنه. انظر ترجمته: معجم المفسرين (2/ 721)

1 عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي بالولاء، أبو الوليد وأبو خالد: فقيه الحرم المكي، وإمام أهل الحجاز في عصره، وأول مكي رتب الأحاديث ترتيبا منهجيا. رومي الأصل، ولد بمكة، وقدم العراق، وحدث بالبصرة. قال أحمد بن حنبل: "كان من أوعية العلم". وقال الذهبي: "كان ثبتا، لكنه يدلس". مات بمكة. له "تفسير القرآن". انظر ترجمته:. معجم المفسرين (1/ 333، 334)

2 انظر المخطوط /399 أ/

3 انظر المخطوط/168 ب/

4 الإتقان في علوم القرآن، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الهيئة المصرية العامة للكتاب، الطبعة: 1394/ 1974، (1/ 108)

5 مجموع الفتاوى، لابن تيمية (8/ 151)

6 معجم مصطلحات علوم القرآن، ص21

7 الإتقان في علوم القرآن، للسيوطي (107/1)

ثوبه على حجر فانطلق الحجر يسعى واتبعه بعصاه، حتى وقف على ملأ من بني اسرائيل فنزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ۚ وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ [الأحزاب: 69].[1] وأما غير الصريح فكأن يقول نزلت هذه الآية في كذا ونحو ذلك، فهذا يحتمل أن يكون سببا في النزول كما يحتمل أن يكون من قبيل التفسير.[2]

وسلك حاجي باشا طريقة غيره من المفسرين، وأورد أسباب النزول لأغلب الآيات التي لها سبب، ما تيسر إلى ذلك سبيلا، وهذه بعض الأمثلة:

ما ذكره من سبب نزول قوله تعالى ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 6]، حيث قال: "وقال ابن عباس ﷺ: إن الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي شأن اليهود، ومنهم كعب بن الأشرف، وَحيي بن أخطب، وَمَالِكِ بْنِ الصَّيْفِ، وكان مالك رأس اليهود، وجادل النبي ﷺ يومًا، فقال النبي ﷺ: هل وجدت في التوراة أن الله يُبْغِضُ الْحَبْرَ السَّمِينَ؟ قال: نعم. فقال له النبي ﷺ: أنت منهم. فغضب مالك، وقال: مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ. فأنزل الله عز وجل هذه: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ موسى﴾ [الأنعام: 91]، فقالت اليهود لمالك: ما حملك على هذا الإنكار؟ قال: إنه قد أغضبني. فقالوا: كلما غضبت كَفَرْتَ. فعزلوه عن الرئاسة، وأقاموا كعب بن الأشرف مقامه إلى أن بعث رسول الله ﷺ رهطا من الأنصار، فقتلوه، وكان اليهود آمنوا بالنبي ﷺ قبل مبعثه، وكانوا يستنصرون به، فلما جاءهم ما عرفوا كفروا، وكانوا سبب كفرهم حب الرئاسة وأخذ الرشوة. قال الله عز وجل: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [الْبَقَرَة: 79]. وقال مقاتل: نزلت في شأن عُتْبَةُ وَشَيْبَةُ ابْنَا رَبِيعَةَ، وَالوليد بن المغيرة. وَقَالَ أَبُو رَوْقٍ: نزلت في شأن أبي جهل وجماعة معه سألوا النبي ﷺ معجزة، حين قال أبو جهل، وكان يسري بالليل، فاستقبله رسول الله ﷺ، فقال: أرني آية على نبوتك وإلا لأقتلنك. فقال: ما تريد؟ قال: شق القمر نصفين. فأشار النبي ﷺ إلى القمر. قال ابن مسعود: فانشق القمر، فرأيت حَرَّاءً بين شقي القمر. فقال اللعين: ما أسحرك يا مُحَمَّد! فأنزل الله تعالى: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ﴾ [الْقَمَرِ: 1، 2]. وكان النبي ﷺ يطمع في إيمانهم بعد رؤيتهم المعجزة وإيقانهم، فقال الله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 6].[3]

ويلاحظ في هذه الآية الكريمة تعدد الروايات في سبب النزول؛ فالرواية الأولى لابن عباس تفيد بأنها نزلت في شأن رؤساء اليهود كمَالِكِ بْنِ الصَّيْفِ، وكعب بن الأشرف، وَحيي بن أخطب. والرواية الثانية لمقاتل تفيد بأنها نزلت في عُتْبَةَ وَشَيْبَةُ ابْنَا رَبِيعَةَ، وَالوليد بن المغيرة. والرواية الثالثة لأبي رَوْقٍ تفيد بأنها نزلت في شأن أبي جهل وجماعة معه. ورغم ذلك لم نجد تفسيرا من حاجي باشا لذلك التعدد، أو حتى ترجيحًا لإحدى تلك الراويات. ولعل هذا يرجع إلى استعمالها صيغة "نزلت في" التي أشرنا سابقا إلى أنها من الصيغ غير الصريحة التي يحتمل أن تكون سببا في النزول كما يحتمل أن تكون من قبيل التفسير .

---

1 جامع الأصول في أحاديث الرسول، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير ((ت. 606هـ)، تحقيق عبد القادر الأرنؤوط – التتمة تحقيق بشير عيون، مكتبة الحلواني – مطبعة الملاح – مكتبة دار البيان، الطبعة الأولى، (2/ 323)

2 قواعد التفسير جمعًا ودراسة، خالد بن عثمان السبت، دار ابن عفان، الطبعة الأولى 1421هـ، ج1، ص54، 55

3 انظر المخطوط /66 ب/

ولا ريب أن ما قام به حاجي باشا من ذكر سبب النزول كان له أثره في تفسير المعنى؛ ذلك أن الآية إذا فسرت على ظاهرها دون النظر في سبب نزولها، تعني أن الكفار جميعا لا يجدي معهم الإنذار، وأنهم لا محالة هالكون باقون على الكفر، وواقع الحال ينفي ذلك؛ فمن الكفار من أسلم وحسن إسلامه. ولكن بعد أن نقرأ الروايات التي أوردها حاجي باشا يتضح أن المراد بالكفار هنا طائفة معينة منهم قد حق عليها العذاب، وسبق في علم الله أنهم يموتون على الكفر.

ومثاله أيضا ما ذكره من سبب نزول قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: 114]، حيث قال: "اخْتَلَفُوا فِي أَنَّ الَّذِينَ مَنَعُوا مِنْ عِمَارَةِ الْمَسْجِدِ وَسَعَوْا فِي خَرَابِهِ مَنْ هُمْ؟ وَذَكَرُوا فِيهِ أَرْبَعَةَ أَوْجُهٍ. أَوَّلُهَا: قَالَ ابن عباس: أَنَّ مَلِكَ النصارى غَزَا بيت المقدس فَخَرَّبَهُ وَأَلْقَى فِيهِ الْجِيَفَ وَحَاصَرَ أَهْلَهُ وَقَتَلَهُمْ وَسَبَى الْبَقِيَّةَ وَأَحْرَقَ التَّوْرَاةَ، وَلَمْ يَزَلْ بيت المقدس خَرَابًا حَتَّى بَنَاهُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ فِي زَمَنِ عُمَرَ ﷺ. وَثَانِيهَا: قَالَ الحسن وقتادة والسدي: نَزَلَتْ فِي بُخْتُنَصَّرَ حَيْثُ خَرَّبَ بيت المقدس وَبَعْضُ النصارى أَعَانَهُ عَلَى ذَلِكَ بُغْضًا لِلْيَهُودِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي مُشْرِكِي العرب الَّذِينَ مَنَعُوا الرَّسُولَ ﷺ عَنِ الدُّعَاءِ إِلَى الله بمكة وألجؤه إِلَى الْهِجْرَةِ، فَصَارُوا مَانِعِينَ لَهُ وَلِأَصْحَابِهِ أَنْ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَقَدْ كَانَ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَنَى مَسْجِدًا عِنْدَ دَارِهِ فَمُنِعَ وَكَانَ مِمَّنْ يُؤْذِيهِ وِلْدَانُ قُرَيْشٍ وَنِسَاؤُهُمْ، وَقِيلَ: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَلا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَلا تُخافِتْ بِها﴾ [الْإِسْرَاءِ: 110] نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ فَمُنِعَ مِنَ الْجَهْرِ لِئَلَّا يُؤْذَى، وَطَرَحَ أبو جهل العذرة على ظهر لنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ يَمْنَعُونَ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ يُوَحِّدُونَ اللَّهَ وَلَا يُشْرِكُونَ بِهِ شَيْئًا وَيُصَلُّونَ لَهُ تَذَلُّلًا وَخُشُوعًا، وَيَشْغَلُونَ قُلُوبَهُمْ بِالْفِكْرِ فِيهِ، وَأَلْسِنَتَهُمْ بِالذِّكْرِ لَهُ، وَجَمِيعَ جَسَدِهِمْ بِالتَّذَلُّلِ لِعَظَمَتِهِ وَسُلْطَانِهِ. وَرَابِعُهَا: قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ: الْمُرَادُ مِنْهُ الَّذِينَ صَدُّوهُ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حِينَ ذَهَبَ إِلَيْهِ مِنَ المدينة عَامَ الْحُدَيْبِيَةِ، وَاسْتَشْهَدَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾ [الْفَتْحِ: 25] وَبِقَوْلِهِ: ﴿وَما لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾ [الْأَنْفَالِ: 34]. وقيل: لَمَّا حُوِّلَتِ الْقِبْلَةُ إِلَى الْكَعْبَةِ شَقَّ ذَلِكَ عَلَى اليهود فَكَانُوا يَمْنَعُونَ النَّاسَ عَنِ الصَّلَاةِ عِنْدَ تَوَجُّهِهِمْ إِلَى الْكَعْبَةِ، وَلَعَلَّهُمْ سَعَوْا أَيْضًا فِي تَخْرِيبِ الْكَعْبَةِ بِأَنْ حَمَلُوا بَعْضَ الْكُفَّارِ عَلَى تَخْرِيبِهَا، وَسَعَوْا أَيْضًا فِي تَخْرِيبِ مَسْجِدِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِئَلَّا يُصَلُّوا فِيهِ مُتَوَجِّهِينَ إِلَى الْقِبْلَةِ، فَعَابَهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ وَبَيَّنَ سُوءَ طَرِيقَتِهِمْ فِيهِ".[1]

ويلاحظ في هذه الآية الكريمة أنه ذكر وقائع تاريخية حدثت قبل الإسلام، على أنها من أسباب النزول؛ فقصة بُخْتُنَصَّرَ الذي خرب بيت المقدس وقعت في أزمنة بعيدة عن زمن نزول الآية الكريمة، ولا تتعلق هذه الحادثة بالآية إلا من حيث كونها مثالا لهؤلاء الذين يخربون بيوت الله، ومنعوا المؤمنين من عبادة الله. وفي هذا إشارة إلى أن المراد بقوله "نزلت في" لا يعني بيان سبب النزول بمعناه الاصطلاحي المعروف، وإنما أراد تفسير الآية بالمثال، فمن المعلوم أن قول الراوي "نزلت الآية في كذا" لا يعني – على إطلاقه – نصّا في السببية. قَالَ ابْنُ تَيْمِيَةَ: "قَوْلُهُمْ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي كَذَا يُرَادُ بِهِ تَارَةً سَبَبُ النُّزُولِ وَيُرَادُ به تارة أَنَّ ذَلِكَ دَاخِلٌ فِي الْآيَةِ وَإِنْ لَمْ يَكُنِ السَّبَبَ كَمَا تَقُولُ عُنِيَ بِهَذِهِ الْآيَةِ كَذَا".[2]

ومثاله أيضا ما ذكره من سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [البقرة: 207] حيث قال: "والآية نزلت في شأن صهيب الرومي ﷺ خرج من مكة يريد الهجرة إلى المدينة، وهو يومئذ ابن مائة سنة، وكان معه كنانته وسهامه، فتبعه أهل مكة ليأخذوه ويردوه، فقال لهم: إنكم لن تصلوا إليّ ما بقي معي

1 انظر المخطوط /181 أ/

2 مقدمة في أصول التفسير، ص16

سهم، وكان راميًا مصيبًا، ولن ينفعكم كوني فيكم، ولي مال في داري فارجعوا، وخذوه، وخلوا عني. ففعلوا، وسار هو إلى المدينة، فقبل أن يصل إليها نزلت هذه الآية، وأخبرهم رسول الله ﷺ بقدومه، فاستقبلوه، فسبقهم عمر ﷺ، وقال: يا صهيب ربح البيع. وتلا هذه الآية".[1]

أول ما نلاحظه في هذا المثال هو أن حاجي باشا قد نقل لنا سبب النزول دون أن يذكر الراوي، وهو ما يحول دون التثبت من صحة الرواية، ويبدو أن حاجي باشا قد أغفل ذكر الراوي في هذا الموضع لشيوع سبب النزول في أغلب المصادر التي تناولت الآية الكريمة.

كما يلاحظ أن في هذه الآية الكريمة لفظ ﴿يَشْرِي﴾ وهو من الأضداد في اللغة، بمعنى أنه يطلق على الكلمة وضدها، وعلى هذا فإن تفسيرها قد يحتمل معنى البيع، كما يحتمل معنى الشراء. لكن حاجي باشا لما أورد لنا سبب نزول الآية، وذكر لنا أنها نزلت في صهيب الرومي لما ترك ماله وديارة لكفار مكة في مقابل أن يخلوا سبيله، ترجح لنا أحد المعنيين المحتملين، وهو الشراء.

ومثاله أيضا ما ذكره من سبب نزول قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيما حُدُودَ اللَّهِ فَلا جُناحَ عَلَيْهِما فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ [الْبَقَرَة: 229] حيث قال: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾، أي: لا إثم على الزوجين. ﴿فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾، أي: فيما أعطته المرأة من بدل الخلع. وإذا لم يكن عليها جناح في الدفع، لم يكن على الزوج جناح في الأخذ. ونزوله فيما رواه الكلبي رحمه الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: نزلت الآية في جميلة بنت عبد الله بن أبي، وفي زوجها ثابت بن شماس، كانت تبغضه بغضا شديدا، وكان يحبها حبا شديدا، فأتت النبي فشكت إليه زوجها، فقالت: لا أنا ولا هو. وأرسل رسول الله ﷺ إلى ثابت فقال: يا ثابت مالك ولأهلك؟ فقال: والذي بعثك بالحق نبيا ما على الأرض أحب إليّ منها غيرك. فقال لها: ما تقولين؟ فكرهت أن تكذب رسول الله ﷺ، فقالت: صدق يا رسول الله، ولكني خشيت أن يهلكني فأخرجني منه. فقال ثابت: قد أعطيتها حديقة لي، فلتردها علي، ولأخل سبيلها. فقال رسول الله: أتردين حديقته وتملكين أمرك. قالت: نعم. قال: يا ثابت خذ منها ما أعطيتها، وخلّ سبيلها، ففعل، فكان أول خلع في الإسلام".[2]

ويلاحظ في هذا المثال أنه من رواية مُحَمَّد بن السائب الكلبي (60 - 679/ 146 - 763) عن ابن عباس (ت. 68/ 687)، وهذا الرواية لا يمكن أن تتحقق؛ إذا علمنا أن ابن عباس توفي، والكلبي حينذاك ابن ثماني سنوات. ويبدو أن ثمة راويا آخر قد سقط أو أُسْقِط من هذا السند، والراجح أن هذا الراوي هو أبو صالح باذام أو باذان؛ إذ إن المشهور من طرق الحديث رواية الكلبي عن ابن عباس من طريق أبي صالح، ولهذه الشهرة قد نجد مبررا لدى حاجي باشا في عدم ذكره. لكن المشهور أيضا هو تضعيف المحدّثين لهذا الطريق من طرق الرواية عن ابن عباس؛ قال السيوطي: "وَأَوْهَى طُرُقِهِ – يعني طرق التفسير عن ابن عباس – طَرِيقُ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فَإِنِ انْضَمَّ إِلَى ذَلِكَ رِوَايَةُ مُحَمَّدِ بْنِ مَرْوَانَ السُّدِّيِّ الصَّغِيرِ فَهِيَ سِلْسِلَةُ الْكَذِبِ".[3] وقال ابن معين: "ليس به بأس – يعني أبا صالح – وإذا روى عنه الكلبي

1 انظر المخطوط /268 أ/

2 انظر المخطوط /286 أ/

3 الإتقان في علوم القرآن (4/ 239)

فليس بشيء".[1] وهو ما لم يشر إليه حاجي باشا في هذا الموضع ولا في نحو خمسين موضعا نقل فيها روايات عن الكلبي، ولعله لم يكترث إلى تلك الأقوال المتشددة التي تحاول التضعيف من روايات الكلبي عن أبي صالح، متكئا على أقوال أخرى بدت منصفة، منها ما ذكره ابن عدي (ت. 365/ 976) في الكامل، ونقله السيوطي في الموضع السابق نفسه، حيث قال: "وَلِلْكَلْبِيِّ أَحَادِيثُ صَالِحَةٌ وَخَاصَّةً عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَهُوَ مَعْرُوفٌ بِالتَّفْسِيرِ وَلَيْسَ لِأَحَدٍ تَفْسِيرٌ أَطْوَلُ مِنْهُ وَلَا أَشْبَعُ وَبَعْدَهُ مُقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ إِلَّا أَنَّ الْكَلْبِيَّ يُفَضَّلُ عَلَيْهِ لِمَا فِي مُقَاتِلٍ مِنَ الْمَذَاهِبِ الرَّدِيئَةِ".[2]

وبعيدا عن عبارات الترجيح والتعديل، فلا ريب أن سبب النزول الذي أورده حاجي باشا قد ساهم في تفسير الآية الكريمة، واستنباط الحكم الشرعي منها.

1.2.5.2. التفسير بالدراية أو بالرأي أو بالمعقول

وهو تفسير القرآن بالاجتهاد بعد معرفة المفسِّر لكلام العرب ومناحيهم فى القول، ومعرفته للألفاظ العربية ووجوه دلالاتها، واستعانته فى ذلك بالشعر الجاهلي ووقوفه على أسباب النزول، ومعرفته بالناسخ والمنسوخ من آيات القرآن، وغير ذلك من أدوات الاجتهاد في التفسير، مثل المعرفة بعادات العرب، وأحوال اليهود والنصارى وقت نزول القرآن، فضلا عن قوة الفهم وسعة الإدراك، وسلامته من الهوى ونزعة التعصب.[3]

وقد وضع العلماء جملة من العلوم يجب على المفسر أن يكون ملمًّا بها؛ حيث يستطيع بواسطتها أن يُفسِّر القرآن تفسيراً عقلياً مقبولاً، وجعلوا هذه العلوم بمثابة أدوات تعصم المفسِّر من الوقوع فى الخطأ، وتحميه من القول على الله بدون علم، ومنها علوم اللغة والنحو والصرف والاشتقاق، علم القراءات، علم أصول الدين، علم الحديث، علم أصول الفقه، علم أسباب النزول، علم القصص، علم الناسخ والمنسوخ، وأخيرا علم الموهبة: وهو علم يُورثه الله تعالى لمن عمل بما علم، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿واتقوا الله وَيُعَلِّمُكُمُ الله﴾ [البقرة: 282].[4]

وذكروا أن التفسير بالرأي نوعان:

نوع محمود ممدوح مقبول، وهو ذلك الذي يقوم على أساس من اللغة معهود ومستعمل في لسان العرب، أو دليل من العقل يقبله الشرع، بعبارة أخرى هو التفسير الذي يعتمد على العلوم التي أشرنا إليها سابقا باعتبارها أدوات المفسر، نحو علوم اللغة (فقها، ونحوا، وصرفا، واشتقاقا، وبلاغة)، والقواعد الشرعية، والأصولية: أصول الدين، وأصول الفقه، وعلم السنن والأحاديث، ثم بعد ذلك فإنه لا يعارض نصا شرعيا صحيحا صريحا، ولا يتعارض مع منطق العقل الرشيد، ولا يتناقض مع ما قد ثبت من العلم اليقيني، وقبل ذلك وبعد ذلك فإن هذا التفسير الاجتهادي يأتي بعد صرف الجهد وبذل الطاقة في البحث عن الحقيقة، وبلوغ الصواب، دون نصيب من هوى، أو رغبة، أو تعصب. أما النوع الثاني فهو مستهجن مذموم غير مقبول، وهو ذلك الذي لم يقم على أساس من اللغة، ولم نجد له دليلا منطقيا عقليا يتطابق مع الشريعة، بل إنه لا يعدو أن

1 تهذيب الكمال، لأبي الحجاج المزي، (4/ 7)

2 الكامل في ضعفاء الرجال، لابن عدي الجرجاني (7/ 284)، الإتقان في علوم القرآن، للسيوطي (4/ 239)

3 التفسير والمفسرون، محمد حسين الذهبي (1/ 255)

4 انظر:فصول في أصول التفسير، مساعد الطيار، دار النشر الدولي، الطبعة الأولى، ص49

يكون رأيا غير مستند إلى برهان يشفع له أو دليل يؤيده. وأغلب أصحاب هذا الرأي هم من أهل الأهواء وأصحاب المذاهب الفاسدة والنحل الباطلة.[1]

وتجدر الإشارة هنا إلى أن بداية التفسير بالرأي كان ذات طابع لغوي، وذلك بعد مشاركة مباشرة من اللغويين في مجال التفسير، برزت من خلال مصنفات في علوم معاني القرآن وغريبه وإعرابه، منها غريب القرآن لأبان بن تغلب الجريري (ت. 141/ 759)، ومعاني القرآن للكسائي (ت. 183/ 800)، ومعاني القرآن للفراء (ت. 207/ 823) ومجاز القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى (ت. 210/ 826) وتأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (ت. 276/ 890). وقد غلب على هذا اللون من التفسير كثرة مباحث النحو والصرف والاشتقاق، بالإضافة إلى كثرة الاستشهاد من لغة العرب، وبيان الأساليب العربية الواردة في القرآن. [2]

وهكذا بعد أن كان التفسير لدى السلف شاملا لكل أوجه بيان القرآن الكريم، وقائما على التلقي، صار التفسير مختصا بوجه من أوجه البيان، قائمًا على الاجتهاد والنظر، بفضل الاهتمام بالجانب اللغوي، والترجيح بين الألفاظ التي تحمل أكثر من دلالة في لسان العرب؛ قال ابن خلدون: "وصار التّفسير على صنفين: تفسير نقليّ مسند إلى الآثار المنقولة عن السّلف وهي معرفة النّاسخ والمنسوخ وأسباب النّزول ومقاصد الآي. وكلّ ذلك لا يعرف إلّا بالنّقل عن الصّحابة والتّابعين. وقد جمع المتقدّمون في ذلك وأوعوا، إلّا أنّ كتبهم ومنقولاتهم تشتمل على الغثّ والسّمين والمقبول والمردود... والصّنف الآخر من التّفسير وهو ما يرجع إلى اللّسان من معرفة اللّغة والإعراب والبلاغة في تأدية المعنى بحسب المقاصد والأساليب. وهذا الصّنف من التّفسير قلّ أن ينفرد عن الأوّل؛ إذ الأوّل هو المقصود بالذّات. وإنّما جاء هذا بعد أن صار اللّسان وعلومه صناعة".[3]

ومن أهم وأشهر الكتب التي تشتمل على التفسير بالرأي المحمود أو المقبول، أو بعبارة أخرى التي يغلب فيها التفسير بالرأي على التفسير بالمأثور: تأويلات أهل السنة لأبي منصور الماتريدي (ت. 333/ 945)، وتفسير ابن فورك لأبي بكر بن فورك (ت. 406/ 1016)، والتفسير الكبير أو مفاتيح الغيب لفخر الدين الرازي (ت. 606/ 1210)، وأنوار التنزيل وأسرار التأويل لناصر الدين البيضاوي (ت. 685/ 1287)، وغرائب القرآن ورغائب الفرقان لنظام الدين النيسابوري (ت. 728/ 1328)، والتسهيل لعلوم التنزيل لابن جزي الغرناطي (ت. 741/ 1341)، والبحر المحيط لأبي حيان الأندلسي (ت. 754/ 1354)، واللباب في علوم الكتاب لابن عادل الحنبلي (ت. 880/ 1476)، وإرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم لأبي السعود أفندي (ت. 951/ 1545)، والسراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير للخطيب الشربيني (ت. 977/ 1570)، وروح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للآلوسي (ت. 1270/ 1854)، وتفسير المنار لمحمد عبده ومُحَمَّد رشيد رضا (ت. 1354/ 1936)،

1 انظر: مقدمة في أصول التفسير، ابن تيمية، دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، الطبعة: 1490هـ/ 1980م، ص31: 33، والإتقان في علوم القرآن للسيوطي (4/ 210، 211)، والتفسير والمفسرون، الذهبي (1/ 264)

2 انظر: التفسير اللغوي للقرآن الكريم، مساعد الطيار، دار ابن الجوزي، ص123: 133

3 تاريخ ابن خلدون، دار الفكر، ص554، 555

وتفسير المراغي لأحمد مصطفى المراغي (ت. 1371/ 1952)، خواطر الشعراوي لمحمد متولي الشعراوي (ت. 1418/ 1998).

وقد لوحظ أن حاجي باشا قد نقل عمن اعتمد طريقة التفسير بالرأي، فتراه ينقل الصفحات الطوال عمن اشتهر عنه التوسع في ذكر مسائل علم الكلام، والعلوم الطبيعية والرياضية، فخرجوا عن التفسير إلى مواضيع أخرى وتشعبوا فيها، ومثاله ما نقله عن الرازي في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 164]، حيث ذكر كلاما مطولا عن أحوال السماء؛ من معرفة الأفلاك، وترتيبها، وسرعتها، وجريانها، وحركتها، ومركز الفلك الأعظم، وغير ذلك من المعلومات التي هي أقرب إلى علوم الطبيعة والكون منها إلى التفسير، فقال:

"وَاعْلَمْ أَنَّ الْكَلَامَ فِي هَذِهِ الْأَنْوَاعِ الثَّمَانِيَةِ على وحدانية الله تعالى أكثر مما لا يحصى؛ فَإِنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ أَكْثَرَ تَوَغُّلًا فِي بِحَارِ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ أَكْثَرَ عِلْمًا بِجَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَظَمَتِهِ فَنَقُولُ: الْكَلَامُ فِي أَحْوَالِ السموات عَلَى الْوَجْهِ الْمُخْتَصَرِ الَّذِي يَلِيقُ بِهَذَا الْمَوْضِعِ مُرَتَّبٌ فِي فُصُولٍ:

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ فِي تَرْتِيبِ الْأَفْلَاكِ: قَالُوا: أَقْرَبُهَا إِلَيْنَا فلك الْقَمَرِ، وَفَوْقَهَا كُرَةُ عُطَارِدَ، ثُمَّ كُرَةُ الزُّهْرَةِ، ثُمَّ كُرَةُ الشَّمْسِ، ثُمَّ كُرَةُ الْمِرِّيخِ، ثُمَّ كُرَةُ الْمُشْتَرِي، ثُمَّ كُرَةُ زُحَلَ، ثُمَّ كُرَةُ الثَّوَابِتِ، ثُمَّ الْفَلَكُ الْأَعْظَمُ.

الْفَصْلُ الثَّانِي فِي مَعْرِفَةِ الْأَفْلَاكِ: وهو مرتب على مُقَدِّمَتَيْنِ: إِحْدَاهُمَا: أَنَّ حَرَكَاتِ الْأَجْرَامِ السَّمَاوِيَّةِ مُتَسَاوِيَةٌ مُتَّصِلَةٌ، وَأَنَّهَا لَا تُبْطِئُ مَرَّةً وَتُسْرِعُ أُخْرَى، وَلَيْسَ لَهَا رُجُوعٌ عَنْ مُتَوَجِّهَاتِهَا. وَالثَّانِيَةُ: أَنَّ الْكَوَاكِبَ لَا تَتَحَرَّكُ بِذَاتِهَا بَلْ بِتَحَرُّكِ الْفَلَكِ، ثُمَّ إِنَّ الْفَلَكَ الَّذِي يَحْمِلُ الْكَوَاكِبَ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مَرْكَزُهُ مَرْكَزَ الْأَرْضِ أَوْ لَا يَكُونَ، فإن كان مركزه مركز الأرض، فإما أن يكون الكواكب مَرْكُوزًا فِي ثِخَنِهِ أَوْ مَرْكُوزًا فِي جِرْمٍ مَرْكُوزٍ فِي ثِخَنِ ذَلِكَ الْفَلَكِ، فَإِنْ كَانَ الْأَوَّلَ اسْتَحَالَ أَنْ يَخْتَلِفَ قُرْبُ الْكَوْكَبِ وَبُعْدُهُ مِنَ الْأَرْضِ، والثاني نُسَمِّيهِ بِالْفَلَكِ الْمُسْتَدِيرِ.

إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَلْنَرْجِعْ إِلَى تَفْصِيلِ الْأَفْلَاكِ، وبيانها. إِنَّ هَذِهِ الْأَفْلَاكُ التِّسْعَةُ، مِنْهَا مَا هُوَ كُرَةٌ وَاحِدَةٌ، وَهُوَ الْفَلَكُ الْأَعْظَمُ، وَفَلَكُ الثَّوَابِتِ، وَمِنْهَا مَا يَنْقَسِمُ إِلَى كُرَتَيْنِ، وَهُوَ فَلَكُ الشَّمْسِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ يَنْفَصِلُ مِنْهُ فَلَكٌ آخَرُ مَرْكَزُهُ غَيْرُ مَرْكَزِ الْعَالَمِ، بِحَيْثُ يَتَمَاسُّ سَطْحَاهُمَا الْمُحَدَّبَانِ عَلَى نُقْطَةٍ تُسَمَّى الْأَوْجَ، وَهُوَ الْبُعْدُ الْأَبْعَدُ مِنَ الْفَلَكِ الْمُنْفَصِلِ، وَيَتَمَاسُّ سَطْحَاهُمَا الْمُقَعَّرَانِ عَلَى نُقْطَةٍ تُسَمَّى الْحَضِيضَ، وَهُوَ الْبُعْدُ الْأَقْرَبُ مِنْهُ، وَهُمَا فِي الْحَقِيقَةِ فَلَكٌ وَاحِدٌ، مُنْفَصِلٌ عَنْهُ فَلَكٌ آخَرُ، إِلَّا أَنَّهُ يُقَالُ: فَلَكَانِ، تَوَسُّعًا، وَيُسَمَّى الْمُنْفَصِلُ عَنْهُ: الْفَلَكَ الْمُمَثَّلَ، وَالْمُنْفَصِلُ الْخَارِجُ الْمَرْكَزِ فَلَكَ الْأَوْجِ، وَمِنْهَا مَا ينفصل إِلَى ثَلَاثِ أُكَرَ، وَهِيَ أَفْلَاكُ الْكَوَاكِبِ الْعُلْوِيَّةِ وَالزُّهَرَةِ، فَإِنَّ لِكُلِّ وَاحِدٍ منهما فلكين مِثْلَ فَلَكِ الشَّمْسِ، وَفَلَكًا آخَرَ مَوْقِعُهُ مِنْ خَارِجِ الْمَرْكَزِ وهو فَلَكَ التَّدْوِيرِ. وَيُسَمَّى الْخَارِجُ الْمَرْكَزِ: الْفَلَكَ الْحَامِلَ، وَمِنْهَا مَا يَنْقَسِمُ إِلَى أَرْبَعِ أُكَرَ وَهُوَ فَلَكُ عُطَارِدَ وَالْقَمَرِ، أَمَّا عُطَارِدُ فَإِنَّ له فلكين مِثْلَ فَلَكَيِ الشَّمْسِ وَيَنْفَصِلُ مِنَ الثَّانِي فَلَكٌ آخَرُ انْفِصَالَ الْخَارِجِ الْمَرْكَزِ عَنِ الْمُمَثَّلِ بِحَيْثُ يَقَعُ مَرْكَزُهُ خَارِجًا عَنِ الْمَرْكَزَيْنِ وَيُسَمَّى هذا الْمُنْفَصِلُ عَنْهُ الْفَلَكَ الْمُدِيرَ، وَالْمُنْفَصِلُ الْفَلَكَ الْحَامِلَ، وَمِنْهُ فَلَكُ التَّدْوِيرِ وَعُطَارِدُ فِيهِ كَمَا سَبَقَ فِي الْكُرَاتِ الْأَرْبَعَةِ، وَأَمَّا الْقَمَرُ فَإِنَّ فَلَكَهُ يَنْقَسِمُ إِلَى كرتين متوازيتين والعظمى تسمى الْفَلَكُ الْمِثْلُ وَالصُّغْرَى الْفَلَكُ الْمَائِلُ وَيَنْقَسِمُ الْمَائِلُ إِلَى ثَلَاثِ أُكَرَ كَمَا فِي الْكَوَاكِبِ الْأَرْبَعَةِ.

الْفَصْلُ الثَّالِثُ: فِي بيان مركز الفلك الأعظم وسير الأفلاك.

إِنَّ جَمِيعَ الْأَفْلَاكِ تَتَحَرَّكُ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ سِوَى الفلك الأعظم، والمدبر لِعُطَارِدٍ وَالْفَلَكِ الْمُمَثَّلِ وَالْمَائِلِ وَالْمُدِيرِ لِلْقَمَرِ فَالْحَرَكَةُ الشَّرْقِيَّةُ تُسَمَّى: الْحَرَكَةَ إِلَى التَّوَالِي وَالْغَرْبِيَّةُ إِلَى خِلَافِ التَّوَالِي، وَالْفَلَكُ الْأَعْظَمُ يَتَحَرَّكُ حَرَكَةً سَرِيعَةً فِي كُلِّ يَوْمٍ بِلَيْلَتِهِ دَوْرَةً وَاحِدَةً عَلَى قُطْبَيْنِ يُسَمَّيَانِ قُطْبَيِ الْعَالَمِ وَيُحَرِّكُ جَمِيعَ الْأَفْلَاكِ وَالْكَوَاكِبِ، وَبِهَذِهِ الْحَرَكَةِ يَقَعُ لِلْكَوَاكِبِ الطُّلُوعُ وَالْغُرُوبُ، وَفَلَكُ الثَّوَابِتِ يَتَحَرَّكُ حَرَكَةً بَطِيئَةً فِي كُلِّ سِتٍّ وَسِتِّينَ سَنَةً عِنْدَ الْمُتَأَخِّرِينَ دَرَجَةً وَاحِدَةً عَلَى قُطْبَيْنِ يُسَمَّيَانِ قُطْبَيْ فَلَكِ الْبُرُوجِ، وإِنَّمَا تسمى الثَّوَابِتُ ثَوَابِتَ لكَوْنِهَا بَطِيئَةً لِأَنَّهَا بِإِزَاءِ السَّيَّارَةِ تُشْبِهُ السَّاكِنَةَ. ولأن السَّيَّارَةَ تَتَحَرَّكُ إِلَيْهَا وَهِيَ لَا تَتَحَرَّكُ إِلَى السَّيَّارَةِ فَكَأَنَّ الثَّوَابِتَ ثَابِتَةٌ لِانْتِظَارِهَا. ولأنها لَا تَتَغَيَّرُ الصُّورَةُ الْمُتَوَهَّمَةُ عَلَيْهَا...".[1]

ومثاله أيضا ما نقله عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾[الْبَقَرَة: 31]، حيث ذكر كلاما مطولا عن فضل العلم، وأسهب في ذكر أدلة كثيرة على ذلك من الكتاب والسنة والأخبار والآثار، وأطنب في بيان الوجوه العقلية على ذلك، حتى أكمل بضع صفحات. ولا ريب أن ذلك أقرب إلى بحث أو مقالة في مسألة ما، منه إلى التفسير، نقتطع منها ما يلي:

"وفي هذه الآية دلالة على فَضْلِ الْعِلْمِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ مَا أَظْهَرَ كَمَالَ حِكْمَتِهِ فِي خَلْقِهِ آدم عليه السلام إِلَّا بِأَنْ أَظْهَرَ عِلْمَهُ فَلَوْ كان في الإمكان وجود شيء أَشْرَفَ مِنَ الْعِلْمِ لَكَانَ مِنَ الْوَاجِبِ إِظْهَارُ فَضْلِهِ بِذَلِكَ الشَّيْءِ. لَا بِالْعِلْمِ، وَاعْلَمْ أَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى فَضِيلَةِ الْعِلْمِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْمَنْقُولُ، أَمَّا الْكِتَابُ فَوُجُوهٌ:

الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَّى الْعِلْمَ بِالْحِكْمَةِ ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى عَظَّمَ أَمْرَ الْحِكْمَةِ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى عِظَمِ شَأْنِ الْعِلْمِ، بَيَانُ أَنَّهُ تَعَالَى سَمَّى الْعِلْمَ بِالْحِكْمَةِ مَا يُرْوَى عَنْ مقاتل: أَنَّهُ قَالَ: تَفْسِيرُ الْحِكْمَةِ فِي الْقُرْآنِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ: أَحَدُهَا:

مَوَاعِظُ الْقُرْآنِ قَالَ فِي الْبَقَرَةِ: ﴿وَما أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتابِ وَالْحِكْمَةِ﴾ [الْبَقَرَة: 231] يَعْنِي مَوَاعِظَ [الْقُرْآنِ]. وَفِي النِّسَاءِ: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [النِّسَاء: 113] يَعْنِي الْمَوَاعِظَ وَمِثْلُهَا فِي آلِ عِمْرَانَ. وَثَانِيهَا:

الْحِكْمَةُ بِمَعْنَى الْفَهْمِ وَالْعِلْمِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَآتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ [مريم: 12] وَفِي لقمان ﴿وَلَقَدْ آتَيْنا لقمان الْحِكْمَةَ﴾ [لقمان: 12] يَعْنِي الْفَهْمَ وَالْعِلْمَ وَفِي الْأَنْعَامِ ﴿أُولئِكَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ وَالْحُكْمَ﴾ [الأنعام: 89] وَثَالِثُهَا: الْحِكْمَةُ بِمَعْنَى النُّبُوَّةِ [فِي [النِّسَاء: 54] ﴿فَقَدْ آتَيْنا آلَ إبراهيم الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ﴾، يعني النبوة وفي [ص: 20] ﴿وَآتَيْناهُ الْحِكْمَةَ﴾ يَعْنِي النُّبُوَّةَ] وَفِي [الْبَقَرَة: 251] ﴿وَآتاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ﴾، وَرَابِعُهَا: الْقُرْآنُ؛ فِي النَّحْلِ ﴿ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ﴾ [النَّحْل: 125] وَفِي الْبَقَرَةِ: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [الْبَقَرَة: 269] وَجَمِيعُ هَذِهِ الْوُجُوهِ عِنْدَ التَّحْقِيقِ تَرْجِعُ إِلَى الْعِلْمِ ثُمَّ تَفَكَّرْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا أَعْطَى مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا الْقَلِيلَ؛ قَالَ: ﴿وما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الْإِسْرَاء: 85] وَسَمَّى الدُّنْيَا بِأَسْرِهَا قَلِيلًا ﴿قُلْ مَتاعُ الدُّنْيا قَلِيلٌ﴾ [النِّسَاء: 77] [فَمَا سَمَّاهُ قَلِيلًا لَا يُمْكِنُنَا أَنْ نُدْرِكَ كَمِّيَّتَهُ فَمَا ظَنُّكَ بِمَا سَمَّاهُ كَثِيرًا]. ثُمَّ الْبُرْهَانُ الْعَقْلِيُّ عَلَى قِلَّةِ الدُّنْيَا وَكَثْرَةِ الْحِكْمَةِ أَنَّ الدُّنْيَا مُتَنَاهِي الْقَدْرِ مُتَنَاهِي الْعَدَدِ مُتَنَاهِي الْمُدَّةِ. وَالْعُلُوم لَا نِهَايَةَ لِقَدْرِهَا، وَعَدَدِهَا وَمُدَّتِهَا وَلَا لِلسِّعَادَاتِ الْحَاصِلَةِ مِنْهَا، وَذَلِكَ يُنَبِّهُكَ عَلَى فَضِيلَةِ الْعِلْمِ. الثَّانِي: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزُّمَر: 9] وَقَدْ فَرَّقَ بَيْنَ سَبْعِ نَفَرٍ فِي كِتَابِهِ: فَرَّقَ بَيْنَ الْخَبِيثِ وَالطَّيِّبِ، فَقَالَ: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ [الْمَائِدَة: 100] يَعْنِي الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ، وَفَرَّقَ بَيْنَ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرِ،

1 انظر المخطوط /221 ب/

فَقَالَ: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمى وَالْبَصِيرُ﴾ [الأنعام: 50] وَفَرَّقَ بَيْنَ النُّورِ وَالظُّلْمَةِ، فَقَالَ: ﴿أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُماتُ وَالنُّورُ﴾ [الرَّعْدِ: 16] وَفَرَّقَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَبَيْنَ الظِّلِّ وَالْحَرُورِ، وَإِذَا تَأَمَّلْتَ وَجَدْتَ كُلَّ ذَلِكَ مَأْخُوذًا مِنَ الْفَرْقِ بَيْنَ الْعَالِمِ وَالْجَاهِلِ.

الثَّالِثُ: قَوْلُهُ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النِّسَاءِ: 59] وَالْمُرَادُ مِنْ أُولِي الْأَمْرِ الْعُلَمَاءُ فِي أَصَحِّ الْأَقْوَالِ لِأَنَّ الْمُلُوكَ يَجِبُ عَلَيْهِمْ طَاعَةُ الْعُلَمَاءِ وَلَا يَنْعَكِسُ، ثُمَّ انْظُرْ إِلَى هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ فَإِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ الْعَالِمِ فِي مَوْضِعَيْنِ مِنْ كِتَابِهِ فِي الْمَرْتَبَةِ الثَّالثة قَالَ: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 18]، وَقَالَ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ ثُمَّ إِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى زَادَ فِي الْإِكْرَامِ فَجَعَلَهُمْ فِي الْمَرْتَبَةِ الثانية فِي آيَتَيْنِ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 7] وَقَالَ: ﴿قُلْ كَفى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ﴾ [الرَّعْدِ: 43] الرَّابِعُ: ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ﴾ [الْمُجَادَلَةِ: 11] وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ الدَّرَجَاتِ لِأَرْبَعَةِ أَصْنَافٍ. أَوَّلُهَا: لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [الْأَنْفَالِ: 2] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿لَهُمْ دَرَجاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الْأَنْفَالِ: 4] وَالثَّانِيَةُ: لِلْمُجَاهِدِينَ قَالَ: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِينَ عَلَى الْقاعِدِينَ﴾ [النِّسَاءِ: 95]. وَالثَّالِثَةُ: عمل الصَّالِحِينَ؛ قَالَ: ﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحاتِ فَأُولئِكَ لَهُمُ الدَّرَجاتُ الْعُلى﴾ [طَهَ: 75]. الرَّابِعَةُ: لِلْعُلَمَاءِ. قَالَ: ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ﴾ [المجادلة: 11]. فاللَّهُ تعالى فَضَّلَ أَهْلَ بَدْرٍ عَلَى غَيْرِهِمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِدَرَجَاتٍ وَفَضَّلَ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ بِدَرَجَاتٍ وَفَضَّلَ الصَّالِحِينَ عَلَى هَؤُلَاءِ بِدَرَجَاتٍ ثُمَّ فَضَّلَ الْعُلَمَاءَ عَلَى جَمِيعِ الْأَصْنَافِ بِدَرَجَاتٍ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْعُلَمَاءُ أَفْضَلَ النَّاسِ. الْخَامِسُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ﴾ [فَاطِرٍ: 28] فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَفَ الْعُلَمَاءَ فِي كِتَابِهِ بِخَمْسِ مَنَاقِبَ، أَحَدُهَا: الْإِيمَانُ ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 7] وَثَانِيهَا: التَّوْحِيدُ والشهادة ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ إلى قوله: ﴿وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 18] وَثَالِثُهَا: الْبُكَاءُ ﴿وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ يَبْكُونَ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 109]. وَرَابِعُهَا: الْخُشُوعُ ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 107] إلى قوله ﴿وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 109]. وَخَامِسُهَا: الْخَشْيَةُ ﴿إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ﴾ [فَاطِرٍ: 28].

أَمَّا الْأَخْبَارُ فَوُجُوهٌ: أَحَدُهَا:

رَوَى ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى عُتَقَاءِ اللَّهِ مِنَ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى الْمُتَعَلِّمِينَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ مُتَعَلِّمٍ يَخْتَلِفُ إِلَى بَابِ عَالِمٍ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ قَدَمٍ عِبَادَةَ سَنَةٍ وَبَنَى لَهُ بِكُلِّ قَدَمٍ مَدِينَةً فِي الْجَنَّةِ وَيَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ وَالْأَرْضُ تَسْتَغْفِرُ لَهُ وَيُمْسِي وَيُصْبِحُ مَغْفُورًا لَهُ وَشَهِدَتِ الْمَلَائِكَةُ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ عُتَقَاءُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ»[1]

ومنها ما قال أَنَسٍ: قَالَ ﷺ: «مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِغَيْرِ اللَّهِ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَ عَلَيْهِ الْعِلْمُ فَيَكُونَ لِلَّهِ [وَمَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِلَّهِ فَهُوَ كَالصَّائِمِ نَهَارَهُ وَكَالْقَائِمِ لَيْلَهُ وَإِنَّ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ يَتَعَلَّمُهُ الرَّجُلُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَبُو قُبَيْسٍ ذَهَبًا فَيُنْفِقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ]».

1 انظر: كشف الخفاء، لأبي الفداء العجلوني، (2/ 262)، (2355)

ومنها ما روى الحسن أنه قال: «مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ لِيُحْيِيَ بِهِ الْإِسْلَامَ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ دَرَجَةٌ وَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ»[1]

ورى أَبُو موسى الأشعري «يَبْعَثُ اللَّهُ الْعِبَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يُمَيِّزُ الْعُلَمَاءَ فَيَقُولُ: يَا مَعْشَرَ الْعُلَمَاءِ إِنِّي لَمْ أَضَعْ نُورِي فِيكُمْ إِلَّا لِعِلْمِي بِكُمْ وَلَمْ أَضَعْ عِلْمِي فِيكُمْ لِأُعَذِّبَكُمْ انْطَلِقُوا فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ»[2].

وقَالَ ﷺ: «مُعَلِّمُ الْخَيْرِ إِذَا مَاتَ بَكَى عَلَيْهِ طَيْرُ السَّمَاءِ وَدَوَابُّ الْأَرْضِ وَحِيتَانُ الْبُحُورِ».

وعن ابن عمر مَرْفُوعًا «فُضِّلَ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ بِسَبْعِينَ دَرَجَةً بَيْنَ كُلِّ [دَرَجَةٍ عَدْوُ الْفَرَسِ] [3] سَبْعِينَ عَامًا وَذَلِكَ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَضَعُ الْبِدْعَةَ لِلنَّاسِ فَيُبْصِرُهَا الْعَالِمُ فَيُزِيلُهَا وَالْعَابِدُ يُقْبِلُ عَلَى عِبَادَتِهِ لَا يَتَوَجَّهُ وَلَا يَتَعَرَّفُ لَهَا»[4]. وعن الحسن رحمه الله [مَرْفُوعًا] أنه قال: "رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَى خُلَفَائِي فَقِيلَ مَنْ خُلَفَاؤُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ الَّذِينَ يُحْيُونَ سُنَّتِي وَيُعَلِّمُونَهَا عِبَادَ اللَّهِ"[5]

وعن النبي عَلَيْهِ السَّلَامُ: "مَنْ خَرَجَ يَطْلُبُ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ لِيَرُدَّ بِهِ بَاطِلًا إِلَى حَقٍّ أَوْ ضَلَالًا إِلَى هُدًى كَانَ عَمَلُهُ كَعِبَادَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا"[6]. وقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَلِيٍّ حِينَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ «لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ أَوْ تَغْرُبُ».[7] وَعَنْ ابن مسعود [مَرْفُوعًا] "مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُحَدِّثَ بِهِ النَّاسَ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ أَعْطَاهُ أَجْرَ /106 أ/ سَبْعِينَ نَبِيًّا".

وَعَنْ عامر الْجُهَنِيّ [مَرْفُوعًا] "يُؤْتَى بِمِدَادِ طَالِبِ الْعِلْمِ وَدَمِ الشَّهِيدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُفَضَّلُ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ"[8] وَفِي رِوَايَةٍ فَيُرَجَّحُ مِدَادُ الْعُلَمَاءِ.

وَعَنْ أَبِي وافد اللَّيْثِيّ: أَنَّهُ ﷺ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذْ أَقْبَلَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَرَأَى فُرْجَةً فِي الْحَلْقَةِ فَجَلَسَ إِلَيْهَا، وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ، وَأَمَّا الثَّالِثُ فَإِنَّهُ رَجَعَ وَفَرَّ فَلَمَّا فَرَغَ ﷺ مِنْ كَلَامِهِ قَالَ: [أَلا][9] أُخْبِرُكُمْ عَنِ النَّفَرِ

---

1 يُنظر: الدارمي، كتاب المقدمة، 32، بَابٌ فِي فَضْلِ الْعِلْمِ وَالْعَالِمِ، (354)، وابن شاهين في ((الترغيب في فضائل الأعمال))، ص73، (214)، وابن بطة في ((الإبانة الكبرى))، (1/ 200)، (36)، وابن عبدالبر في ((جامع بيان العلم وفضله))، (1/ 206)، (219) وقال (207/1): مرسل وروي من أبي ذر مرفوعا بإسناد مضطرب جدا

2 يُنظر: الفسوي في ((المعرفة والتاريخ)) (402/3)، والروياني في ((المسند))، (1/ 353)، (542)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (4/ 302)، (4264)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (111/4) باختلاف يسير.

3 ورد في الأصل "درجتين"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 أخرج نحوه ابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (134/4)، والخطيب البغدادي في ((موضح أوهام الجمع والتفريق)) (212/2) مختصراً باختلاف يسير. وقال المنذري في ((الترغيب والترهيب)) (81/1): لا يتطرق إليه احتمال التحسين وعجز الحديث يشبه المدرج. وقال الألباني في ((السلسلة الضعيفة))، (14/ 189)، (6578): منكر جدا بهذا التمام.

5 يُنظر: ابن رجب في ((ورثة الأنبياء)) (47/1). ويُنظر: ابن تيمية في ((منهاج السنة)) (526/5)، وقال: هذا إن صح من قول النبي ﷺ فهو حجة في المسألة، وإن لم يكن من قوله فهو يدل على أن الذي وضعه كان من عادتهم استعمال لفظ (الخليفة).

6 انظر: ((كنز العمال))، للمتقي الهندي (10/ 161)، (28835)

7 ذكر نحوه محمد الريشهري في ((ميزان الحكمة))، (3443/4)

8 يُنظر: الألباني في ((السلسلة الضعيفة))، (7/ 307)، (3300)، وقال: منكر.

9 زيادة في الأصل عن المصدر، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

الثَّلَاثَةِ. أَمَّا الْأَوَّلُ: آوَى إِلَى اللَّهِ فَآوَاهُ اللَّهُ، وَأَمَّا الثَّانِي: فَاسْتَحْيَا [مِنَ الناس][1] فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ، وَأَمَّا الثَّالِثُ: فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ»[2] رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وقَالَ علي بن أبي طالب: لَا خَيْرَ فِي الصَّمْتِ عَنِ الْعِلْمِ كَمَا لَا خَيْرَ فِي الْكَلَامِ عَنِ الْجَهْلِ.

وقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ: الْعُلَمَاءُ ثَلَاثَةٌ: عَالِمٌ بِاللَّهِ غَيْرُ عَالِمٍ بِأَمْرِ اللَّهِ، وَعَالِمٌ بِأَمْرِ اللَّهِ غَيْرُ عَالِمٍ بِاللَّهِ، وَعَالِمٌ بِاللَّهِ وَبِأَمْرِ اللَّهِ. أَمَّا الْأَوَّلُ: فَهُوَ عَبْدٌ قَدِ اسْتَوْلَتِ الْمَعْرِفَةُ الْإِلَهِيَّةُ...".[3]

فأي تشعب أكثر من هذا؟! وأي إطناب أطول من هذا؟!

1.2.5.2.1. منهجه في مقدمات السور

ونقصد بمقدمات السور هنا، استفتاح تفسير السورة بالبسملة والذكر بطريقة خاصة، كما نقصد بها الحديث عن اسمِ السُّورةِ وما ورد فيه مِن نُصوصٍ مَرفوعةٍ ومَوقوفةٍ، تشير إلى ما ثَبَت للسُّورةِ مِن فَضائِلَ، وما اختصَّت به من خَصائصَ، فضلا عن بَيان المكي والمدني، وذكر عدد آياتها وكلماتها وحروفها.

وقد اعتمد حاجي باشا في مقدمات السور المنهج الذي اتبعه نجم الدين النسفي في كتابه التيسير، فنقل عنه مقدمات السور التي كان من خصائصها التناسب مع المعنى الذي تحمله موضوعات السورة، فمثلا بدأ سورة البقرة بقوله: "بسم الله الذي أنزل الكتاب بلا ريب، الرحمن الذي لَطَفَ بالمؤمنين الموقنين بالغيب، الرحيم الذي منَّ على المقصرين بستر الغيب".[4] وهي المعاني التي يتناسب مع قوله تعالى في أول سورة البقرة: ﴿الم، ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ، الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ...﴾ وكذلك بدأ سورة آل عمران بقوله: "بسم الله الذي أنزل الكتاب، الرحمن الذي يرزق من يشاء بغير حساب، الرحيم الذي عنده حسن الثواب".[5] وهو ما يتناسب مع قوله تعالى في أول سورة آل عمران: ﴿الم، اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ، مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [آل عمران: 1: 4]. وكذلك بدأ سورة سبأ بقوله: "بسم الله الذي جعل خلق السماوت والأرض آية لكل عبد منيب، الرحمن الذي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر من عدو أو حبيب، الرحيم الذي هو السميع القريب".[6] وهي المقدمة التي تتناسب مع قوله تعالى في أول سورة سبأ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾. وكذلك حين أراد أن يفسر سورة فاطر قال: "بسم الله الذي يزيد في الخلق ما يشاء، الرحمن الذي يخشاه من عباده العلماء، الرحيم الذي بحكمته تستمسك الأرض والسماء"[7] وهي المقدمة التي تتناسب مع آيات من سورة فاطر، نحو قوله تعالى: ﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولِي أَجْنِحَةٍ مَثْنَى

---

1 زيادة في الأصل عن المصدر، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 يُنظر: البخاري، كتاب العلم، 8، بَابُ مَنْ قَعَدَ حَيْثُ يَنْتَهِي بِهِ المَجْلِسُ، وَمَنْ رَأَى فُرْجَةً فِي الحَلْقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا، (66)، ومسلم، كتاب السلام، بَابُ مَنْ أَتَى مَجْلِسًا فَوَجَدَ فُرْجَةً فَجَلَسَ فِيهَا وَإِلَّا وَرَاءَهُمْ، (2176)

3 انظر المخطوط/105 ب/ : /106 ب/

4 انظر المخطوط /49 أ/

5 انظر المخطوط /353 ب/

6 انظر المخطوط، المجلد العاشر /2 أ/

7 انظر المخطوط، المجلد العاشر /31 أ/

وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ [فَاطِرٍ: 28]، وقوله تعالى ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ﴾ [فَاطِرٍ: 28]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولا وَلَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَكَهُما مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فَاطِرٍ: 41]

ثم يتبع ذلك ببيان مكية السورة أو مدنيتها، ثم عدد آياتها وكلماتها وحروفها، وبيان فضلها ونحو ذلك، وهذا ديدنه في جميع السور، ومثاله ما ذكره في أول سورة آل عمران، فقال:

"وهي مائتا آية لا اختلاف فيها، وثلاثة آلاف وأربعمائة وثمانون كلمة، وأربعة عشر ألفا وستمائة وستة وثلاثون حرفا. روى أبو هريرة ﷺ عن النبي ﷺ، أنه قال: "من قرأ في ليله سورة آل عمران صلت عليه الملائكة من تلك الساعة إلى الغد إلى أن تغيب الشمس". وعن النبي ﷺ، أنه قال: "من قرأ في ليله سورة آل عمران أعطي بكل آية منها أمانا على جسر جهنم". ثم سورة آل عمران مكية في قول عكرمة والحسن البصري رحمهما الله، ومدنية في قول عامة أهل التفسير".[1]

إلا أن حاجي باشا قد يغفل عن ذلك، كما فعل في سورة البقرة، فلم يشر إلى شيء من هذا، بل إنه قد يخل بذلك الترتيب أحيانا، فيذكر هذا في خاتمة السورة وليس في أولها، كما فعل في سورة الفاتحة.

1.2.5.2.2. منهجه في التناسب بين السور والآيات:

علم المناسبات من العلوم التي تهتم بأسلوب القرآن وتناسقه وترابطه، وتُظهِر جانبًا من إعجاز القرآن. ونعني بالتناسب بيان أوجه التقارب والانتظام والتناسق والمشاكلة والترابط والتعلّق، سواء أكان ذلك الانتظام على مستوى ترتيب سور القرآن ككل، أم كان على مستوى ترتيب خواتيم السور ومفتتح السور التي تليها، أم كان على مستوى ترتيب آيات السورة آية آية. قَالَ القاضي أبو بكر ابْنُ الْعَرَبِيّ (ت. 543/ 1149): "ارْتِبَاطُ آيِ الْقُرْآنِ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ حَتَّى تكون كَالْكَلِمَةِ الْوَاحِدَةِ مُتَّسِقَةَ الْمَعَانِي مُنْتَظِمَةَ الْمَبَانِي عِلْمٌ عَظِيمٌ". وقال السيوطي: "وَعِلْمُ الْمُنَاسَبَةِ عِلْمٌ شَرِيفٌ قَلَّ اعْتِنَاءُ الْمُفَسِّرِينَ بِهِ لِدِقَّتِهِ وَمِمَّنْ أكثر فيه الإمام فخر الدين وقال فِي تَفْسِيرِهِ أَكْثَرُ لَطَائِفِ الْقُرْآنِ مُودَعَةٌ فِي التَّرْتِيبَاتِ وَالرَّوَابِطِ".[2]

ولقد اعتمد حاجي باشا منهجه في تفسير التناسب متأثرا بمن نقل عنهم، فبدأ أولا ببيان انتظام أول السورة بآخر السورة التي قبلها، ثم بيان انتظام السورتين ككل، ومثاله ما فعله في انتظام أول سورة الصافات بآخر سورة يس، فقال:

"وانتظام أول هذه السورة بآخر تلك السورة أنه ذكر في ختام تلك ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾، وأقسم في أول هذه السورة على أنه إله واحد لا يشبهه شيء"؛ يقصد قوله تعالى في أول الصافات: ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا (1) فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا (2) فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا (3) إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ (4) رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ﴾. وأعقب ذلك ببيان انتظامهما ككل، فقال: "وانتظام السورتين أنهما في محاجة الكافرين، وفي إثبات الرسالة والبعث يوم الدين، والتنبيه بقصص الأولين".[3]

ومثاله أيضا ما فعله في انتظام أول سورة ص بآخر سورة الصافات، فقال: "وانتظام أول هذه السورة بآخر تلك السورة أنه ختم تلك باسمه رب العالمين، وفتح هذه باسمه الصادق"؛ يقصد تفسير بعضهم قوله تعالى ﴿ص﴾ بأنه قسم باسم

1 انظر المخطوط /353 ب/

2 الإتقان في علوم القرآن، للسيوطي (3/ 369)

3 انظر المخطوط المجلد العاشر /88 ب/

من أسمائه تعالى. وأعقب ذلك ببيان انتظامهما ككل فقال: "وانتظام السورتين أنهما في ذكر المشركين ومحاجتهم ووعظهم وتنبيههم، وتسلية للنبي، وبشارته بحسن العاقبة بما ذكر من قصص المرسلين والأمم الماضين".[1]

إلا أنه قد يخل بذلك المنهج أحيانا، فيبدأ ببيان انتظام السورتين ككل، ثم يعقبه ببيان انتظام أول السورة بآخر السورة التي قبلها.

ومثاله أيضا ما ذكره في انتظام سورة آل عمران بسورة البقرة، فقال: "وانتظام هذه السورة بالسورة التي قبلها؛ لأن الأولى افتتحت بذكر الكتاب ومدح المؤمنين به، وذم الكافرين به، ثم وعد المؤمنين ووعيد الكافرين، وفي آخر السورة مدح الله تعالى، ثم مدح رسوله، ثم مدح المؤمنين، ثم ذكر دعواتهم. وهذه السورة افتتحت بذكر الكتاب أيضا ثم بذكر المؤمنين ثم بذكر الكافرين، وآخرها بمدح الله كقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ثم بذكر المؤمنين، ثم بذكر الدعوات. وانتظام افتتاح هذه السورة بآخر تلك السورة أن ختمها بقوله: ﴿وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 286]. وذكر في أول هذه السورة وحدانية الله تعالى، ثم ذكر المؤمنين والكافرين، ونصر المؤمنين على الكافرين بقوله: ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: 13]".[2]

كما أن حاجي باشا قد يفسر ذلك التناسب في آخر السورة وليس في أول السورة كما هو المعتاد، ومثاله ما فعله في انتظام سورة الفاتحة بسورة البقرة، فقال: "وانتظام السورة بالبقرة من وجوه: الأول: أن الفاتحة أول سورة نزلت بمكة، والبقرة أول سورة نزلت بالمدينة. والثاني: أن الفاتحة قسمان: ثناء، ودعاء. والبقرة أولها ثناء وآخرها دعاء، فإن ﴿الم﴾ فيها أقاويل كثيرة منها أنها اسم الله الأعظم. ومنها أن معناها أنا الله أعلم، ومنها أن معناها الله اللطيف المجيد، وذلك ثناء على الله، وآخر السورة سؤالات الحاجات من الله تعالى. والثالث: أن أول الفاتحة بيان ألوهية الله تعالى وربوبيته ورحمته، وفيه تعليم توحيد الله ومعرفته، ووسطها إخبار العبد عن عبادته وعبوديته واستعانته، وهو تعريف العبد سلوك طريق شريعته، وآخرها سؤالات الثبات على ذلك، والعصمة عن مخالفته، وفيه تلقين العبد الرجوع إلى الله في طلب مصالح دنياه، ومجموع هذه السورة أقسام البقرة...".[3]

1.2.5.2.3. منهجه في النحو واللغة واللطائف البلاغية

كان نبينا مُحَمَّد عربيًّا، وكذا قومه، فأنزل الله تعالى كتابه عليهم بلسان عربي مبين، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: 2]. وقال أيضا: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ [طه: 113]. وقال أيضًا: ﴿قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [الزمر: 28]. وكذا قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَاناً عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ﴾ [الأحقاف: 12]. وقوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الزخرف: 3]، وغيرها من الآيات التي تشير إلى عربية القرآن. وهو ما يعني ضرورة تعلم اللغة العربية وفهم أسرارها وقواعدها وأساليبها من أجل بيان معانيه وشرح مقاصده.

---

1 انظر المخطوط المجلد العاشر /109 ب/

2 انظر المخطوط /354 أ/، /354 ب/

3 انظر المخطوط /48 أ/

قال ابن فارس (ت. 395/ 1005) في باب القول في حاجة أهل الفقه والفتيا إلى معرفة اللغة العربية: "إن العلم بلغة العرب واجب على كل متعلق من العلم بالقرآن والسنة والفتيا بسبب، حتى لا غَنَاء بأحد منهم عنه. وذلك أن القرآن نازلٌ بلغة العرب، ورسول الله، ﷺ، عربي. فمن أراد معرفة ما في كتاب الله جل وعز، وما في سنة رسول الله ﷺ، من كل كلمة غريبة أو نظم عجيب – لم يجد من العلم باللغة بُدًّا".[1]

وقال الزركشي (ت. 794/ 1392) في كتابه البرهان، نقلًا عن مجاهد، وهو أحد أئمة التفسير من التابعين: "لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الأخر أن يتكلم في كتاب الله إذا لم يكن عالما بلغات العرب"[2].

1.2.5.2.3.1. قضايا اللغة والنحو والإعراب

وقد اهتم الشيخ حاجي باشا –رحمه الله– في تفسيره بالجوانب اللغوية والنحوية، ومن أمثلة ذلك ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَما أُنْزِلَ عَلَيْنا﴾ [آل عمران: 84]، حيث قال: "وُحِّدَ الضَّمِيرُ فِي ﴿قُلْ﴾ وَجُمِعَ فِي ﴿آمَنَّا﴾؛ لأَنَّهُ تَعَالَى حِينَ خَاطَبَهُ، إِنَّمَا خَاطَبَهُ بِلَفْظِ الْوُحْدَانِ، وَعَلَّمَهُ أَنَّهُ حِينَ يُخَاطِبُ الْقَوْمَ يُخَاطِبُهُمْ بِلَفْظِ الْجَمْعِ عَلَى وجه التعظيم والتفخيم، مثل ما يَتَكَلَّمُ الْمُلُوكُ وَالْعُظَمَاءُ".[3]

وقد ينقل أحيانا أقوال علماء اللغة مستشهدًا بها في بيان معنى آية أو أصل كلمة واشتقاقها، أو الخلاف في مسألة نحوية، أو إعراب، أو ما شابه ذلك، نحو ما أورده عند تفسير قوله ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ قال: "جاء اللفظ على الوحدان دون الجمع؛ لوجوه: أحدها أنه في الأصل مصدر، والمصدر يصلح للواحد للاثنين والجمع. والثاني: أن فيه إضمار، ومعناه: وَعَلَى مواضع سَمْعِهِمْ. والثالث: أنه أراد سمع كل واحد منهم. وقيل: أن يقدر مضاف محذوف؛ أي: وَعَلَى حواس سَمْعِهِمْ. وقال سيبويه: إنه تعالى وحّد لفظ السمع إلا أنه ذكر ما قبله وما بعده بلفظ الجمع، وذلك يدل على أن المراد منه الجمع أيضا، كما في قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ﴾ [البقرة: 257]".[4]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿كَما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: 183]، حيث قال: "وفِي مَوْضِعِ "كَما" ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: الْأَوَّلُ: قَالَ الزجاج مَوْضِعُ "كَما" نَصْبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ لِأَنَّ الْمَعْنَى: فُرِضَ عَلَيْكُمْ فَرْضًا كَالَّذِي فُرِضَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ. الثَّانِي: قَالَ ابن الأنباري يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْحَالِ مِنَ الصِّيَامِ يُرَادُ بِهَا: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ مُشَبَّهًا وَمُمَثَّلًا بِمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ. الثَّالِثُ: قَالَ أَبُو علي: هُوَ صِفَةٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ: كِتَابَةً كَمَا كُتِبَ عَلَيْهِمْ، فَحُذِفَ الْمَصْدَرُ وَأُقِيمَ نَعْتُهُ مَقَامَهُ".[5]

1.2.5.2.3.2. الشواهد الشعرية

الشعر ديوان العرب، واهتمّ به المفسرون؛ لفهم غريب القرآن وشرح ألفاظه، واشتهر من الصحابة بذلك ابن عباس رضي الله عنهما. ومع اهتمام حاجي باشا بالمسائل اللغوية والنحوية إلا أنه كان مقلا جدا في الاستشهاد بالشعر أو

1 الصاحبي في فقه اللغة، ابن فارس، تحقيق السيد أحمد صقر، عيسى البابي الحلبي وشركاه، ص50

2البرهان في علوم القرآن، (1/ 292)

3 انظر المخطوط /416 أ/

4 انظر المخطوط /67 أ/

5 انظر المخطوط /238 أ/

الامثال العربية. وأكثر ما أورده من الأشعار ليس للاستشهاد – وهو الاستدلال بالشعر على وضع قاعدة نحوية أو على معنى كلمة –، بل لما يراه مناسبًا للموضوع الذي يتناوله. وقد أورد نقلا عن مصادره بعض أبيات الشعر، منسوبة إلى أصحابها، منها ما ذكره منسوبًا إلى زهير بن أبي سلمى للاستدلال على معنى لفظة "وسط" في قوله تعالى: ﴿وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً﴾ [الْبَقَرَة: 143]، حيث قال: "وَذَكَرُوا فِي تَفْسِيرِ الْوَسَطِ أُمُورًا. أَحَدُهَا: أَنَّ الْوَسَطَ هُوَ الْعَدْلُ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ الْآيَةُ وَالْخَبَرُ وَالشِّعْرُ وَالنَّقْلُ وَالْمَعْنَى... وَأَمَّا الشِّعْرُ فَقَوْلُ زُهَيْرٍ: هُمُ وَسَطٌ يَرْضَى الْأَنَامُ بِحُكْمِهِمْ... إِذَا نَزَلَتْ إِحْدَى اللَّيَالِي الْعَظَائِمُ".[1]

ومنها ما ذكره طرفا في حديث النبي حيث قال صلّى الله عليه وسلّم: "أصدق كلمة قالتها العرب قول لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل... وكل نعيم لا محالة زائل".[2]

ومنه ما ذكره منسوبًا إلى أبي بكر الشبلي حين قيل له عند النَّزْعِ: قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ: إِنَّ بَيْتًا أَنْتَ سَاكِنُهُ... غَيْرُ مُحْتَاجٍ إِلَى السرج".[3]

ونقل حاجي باشا أشطار أبيات، وأبياتًا غير منسوبة إلى قائلها، لما وجدها مناسبة للموضوع، كما في قوله تعالى: ﴿والله لا يحبّ الفساد﴾ [الْبَقَرَة: 205]، حيث قال: "أي: هو مفسد ويدّعي محبة الله. وكيف يتسنى له والمحبّ لا يفعل إلا ما يحبّ محبوبه، والله لا يحبّ ما يفعله فلا يكون صادقًا في دعواه، كما قال الشاعر:

تَعْصِي الإله وَأَنْتَ تُظْهِرُ حُبَّهُ...هذا محالٌ في القياس بديعُ

لَوْ كانَ حُبُّكَ صَادِقًا لأَطَعْتَهُ... إنَّ الْمُحِبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مُطِيعُ".[4]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: 7]، حيث قال: "فأمّا العارفون المحققون الذين يعرفون الوجه الباقي في أية صورة وأي شكل كان، فيعرفون الوجه الحق من الوجوه التي تحتملها المتشابهات فيردونها إلى المحكمات متمثلين بمثل قول الشاعر: وما الوجه إلا واحد غير أنه إذا أنت أعددت المرايا تعدّدا".[5]

ومثله أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَٱذْكُرُونِيٓ أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: 152]، حيث قال: وهذا هو الذكر الحقيقي أن يجعل الذاكر مذكورًا، والمذكور ذاكرًا بل يكون الذاكر والذكر والمذكور واحدًا، كما قال تعالى: ﴿لِّمَنِ ٱلْمُلْكُ ٱلْيَوْمَ لِلَّهِ ٱلْوَاحِدِ ٱلْقَهَّارِ﴾ [غافر: 16]، وكما قال قائلهم:

رَقَّ الزُّجاجُ وَرَقَّت الخَمرُ/ فَتشابَها فَتَشاكل الأَمرُ

فَكَأَنَّها خَمرٌ وَلا قَدح/ وَكَأَنَّها قَدحٌ وَلا خَمرُ

1 انظر المخطوط /198 أ/

2 انظر المخطوط /404 أ/

3 انظر المخطوط /134 أ/

4 انظر المخطوط /269 ب/

5 انظر المخطوط /360 أ/

ولا يحل هذا المشكل إلا في صورة مثال مناسب مثل حال الْفَرَاشِ مَعَ الشَّمْعِ، فإن الشَّمْعَ يَقُولُ لِلْفَرَاشِ اذكروني في نفسكم أذكركم في نفسي، فذكر الفراش في نفسه أن يبدل نفسه في شعلة الشمع، وذكر شعلة الشمع في نفسه بالحرقة عليها، وبذكره وطلبه، فصار الْفَرَاشُ نَفْسَ الشمعِ وَالشَّمْعُ نَفْسَ الْفَرَاشِ، فلا يبقى التميز بين الشمع والفراش، كما قال:

أَنا مَن أَهوى وَمَن أَهوى أَنا/ نَحنُ روحانِ حَلَلنا بَدَنا

فَإِذا أَبصَرتَني أَبصَرتَهُ/ وَإِذا أَبصَرتَهُ أَبصَرتَنا".[1]

كما ذكر الشعر في بيان وجه انتظام الآيات، حيث قال: "لَمَّا قَرَّرَ التَّوْحِيدَ بِالدَّلَائِلِ القاهرة الْقَاطِعَةِ أَرْدَفَ ذَلِكَ بِتَقْبِيحِ مَا يُضَادُّ التَّوْحِيدَ لِأَنَّ تَقْبِيحَ ضِدِّ الشَّيْءِ مِمَّا يُؤَكِّدُ حُسْنَ الشَّيْءِ وَلِذَلِكَ قَالَ الشَّاعِرُ: وَبِضِدِّهَا تَتَبَيَّنُ الْأَشْيَاءُ".[2]

1.2.5.2.3.3. البلاغة

توسّع حاجي باشا في ذكر الأسرار البلاغية وصورها، وأورد بعضًا من المواطن في علم البيان، والبلاغة كذلك من العلوم التي يحتاجها المفسّر لبيان روعة وجمال أُسلوب القرآن الكريم، وهي تعني مطابقة الكلام لمقتضى الحال مع فصاحته[3]، وهذه بعض النماذج:

1.2.5.2.3.3.1. التشبيه

ومن أمثلته ما ذكره عند بيان وجه التشبيه في قوله تَعَالَى: ﴿وَكَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً﴾ [الْبَقَرَة: 143]، حيث قال: "الْكَافُ فِي كَذلِكَ كَافُ التَّشْبِيهِ، وَالْمُشَبَّهُ بِهِ أَيُّ شَيْءٍ هُوَ؟ وَفِيهِ وُجُوهٌ. أَحَدُهَا: أَنَّهُ رَاجِعٌ إِلَى مَعْنَى يَهْدِي، أَيْ كَمَا أَنْعَمْنَا عَلَيْكُمْ بِالْهِدَايَةِ، كَذَلِكَ أَنْعَمْنَا عَلَيْكُمْ بِأَنْ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا. وَثَانِيهَا: قَوْلُ أَبِي مُسْلِمٍ تَقْرِيرُهُ كَمَا هَدَيْنَاكُمْ إِلَى قِبْلَةٍ هِيَ أَوْسَطُ الْقِبَلِ كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أوسط أمة. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ عَائِدٌ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فِي حَقِّ إبراهيم عليه السلام: ﴿وَلَقَدِ اصْطَفَيْناهُ فِي الدُّنْيا﴾ [الْبَقَرَة: 130] أَيْ فَكَمَا اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا فَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا".[4]

ومثاله أيضا ما ذكره في قوله تعالى: ﴿كَدَأْبِ آلِ فرعون...﴾ [آل عمران: 11]، حيث قال: "وَوَجْهُ التَّشْبِيهِ أَنَّ دَأْبَ الْكُفَّارِ، أَيْ جِدَّهُمْ وَاجْتِهَادَهُمْ فِي تَكْذِيبِهِمْ بمحمد ﷺ وَكُفْرِهِمْ بِدِينِهِ كَدَأْبِ آلِ فرعون مَعَ موسى عليه السلام، ثُمَّ إِنَّا أَهْلَكْنَا أُولَئِكَ بِذُنُوبِهِمْ، فَكَذَا نُهْلِكُ هَؤُلَاءِ".[5]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿هُنَّ لِباسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِباسٌ لَهُنَّ﴾ [الْبَقَرَة: 187]، حيث قال: "وَقَدْ ذُكِرَ فِي تَشْبِيهِ الزَّوْجَيْنِ بِاللِّبَاسِ وُجُوهٌ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ لَمَّا كَانَ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ يَعْتَنِقَانِ، فَيَنضمُّ جَسَدُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى جَسَدِ صَاحِبِهِ حَتَّى يَصِيرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِصَاحِبِهِ كَالثَّوْبِ الَّذِي يَلْبَسُهُ، سُمِّيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِبَاسًا، قَالَ الرَّبِيعُ: هُنَّ فِرَاشٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِحَافٌ لَهُنَّ، وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ، يُرِيدُ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَسْتُرُ صَاحِبَهُ عِنْدَ الْجِمَاعِ عَنْ

1 انظر المخطوط /210 أ/

2 انظر المخطوط /222 أ/

3 انظر: الإيضاح في علوم البلاغة، مُحَمَّد بن عبد الرحمن بن عمر، أبو المعالي، جلال الدين القزويني الشافعي، المعروف بخطيب دمشق (المتوفى: 739هـ)، المحقق: مُحَمَّد عبد المنعم خفاجي، دار الجيل – بيروت، الطبعة الثالثة، (1/ 41)، ومعجم المصطلحات العربية في اللغة والأدب، مجدي وهبة، مكتبة لبنان، ص45

4 انظر المخطوط /198 أ/

5 انظر المخطوط /362 أ/

أَبْصَارِ النَّاسِ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَهَا لِبَاسًا لِلرَّجُلِ، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ يَخُصُّهَا بِنَفْسِهِ، كَمَا يَخُصُّ لِبَاسَهُ بِنَفْسِهِ، وَيَرَاهَا أَهْلًا لِأَنْ يُلَاقِيَ كُلُّ بَدَنِهِ كُلَّ بَدَنِهَا كَمَا يَعْمَلُهُ فِي اللِّبَاسِ. وَثَالِثُهَا: يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ سَتْرُهُ بِهَا عَنْ جَمِيعِ الْمَفَاسِدِ الَّتِي تَقَعُ فِي الْبَيْتِ، لَوْ لَمْ تَكُنِ الْمَرْأَةُ حَاضِرَةً، كَمَا يَسْتَتِرُ الْإِنْسَانُ بِلِبَاسِهِ عَنِ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَكَثِيرٍ مِنَ الْمَضَارِّ".[1]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تَعَالَى: ﴿وَتُدْلُوا بِها إِلَى الْحُكَّامِ﴾ [البقرة: 188]، حيث قال: "وَفِي تَشْبِيهِ الرِّشْوَةِ بِالْإِدْلَاءِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا: أَنَّ الرِّشْوَةَ رِشَاءُ الْحَاجَةِ، فَكَمَا أَنَّ الدَّلْوَ الْمَمْلُوءَ مِنَ الْمَاءِ يَصِلُ مِنَ الْبَعِيدِ إِلَى الْقَرِيبِ بِوَاسِطَةِ الرِّشَاءِ فَالْمَقْصُودُ الْبَعِيدُ يَصِيرُ قَرِيبًا بِسَبَبِ الرِّشْوَةِ وَالثَّانِي: أَنَّ الْحَاكِمَ بِسَبَبِ أَخْذِ الرِّشْوَةِ يَمْضِي فِي ذَلِكَ الْحُكْمِ مِنْ غَيْرِ تَثَبُّتٍ كَمُضِيِّ الدَّلْوِ فِي البئر".[2]

ويلاحظ أن حاجي باشا اهتم بتناول المسائل البلاغية في تفسيره، لكنه لم يكن دقيقا في استعمال مصطلحاتها كما قررها الدرس البلاغي الحديث؛ فنراه أحيانا يستعمل التشبيه بمعنى الاستعارة، أو الاستعارة بمعنى الكناية، ونحو ذلك.

1.2.5.2.3.3.2. الاستعارة

الاستعارة ضرب من المجاز، وهي تشبيه حُذِفَ أحد طرفيه، وعلاقتها المشابهة. ولها تقسيمات كالتصريحية، والمكنية، والتبعية، والأصلية والمرشحة، والمجردة، والتمثيلية.[3] وحاجي باشا أورد بعضًا من أنواع الاستعارة من ذلك:

وقَوْلُهُ: ﴿مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلى عَقِبَيْهِ﴾ اسْتِعَارَةٌ وَمَعْنَاهُ: مَنْ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَوَجْهُ الِاسْتِعَارَةِ أَنَّ الْمُنْقَلِبَ عَلَى عَقِبَيْهِ قَدْ تَرَكَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَدْبَرَ عَنْهُ، فَلَمَّا تَرَكُوا الْإِيمَانَ وَالدَّلَائِلَ صَارُوا بِمَنْزِلَةِ الْمُدْبِرِ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ فَوُصِفُوا بِذَلِكَ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ﴾ [الْمُدَّثِّرِ: 23] وَكَمَا قَالَ: ﴿كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ [طه: 48].[4]

ومثاله أيضا ما ذكره عند قوله: ﴿وَلا يُكَلِّمُهُمُ﴾ فقال: "اسْتِعَارَةٌ عَنِ الْغَضَبِ لِأَنَّ عَادَةَ الْمُلُوكِ أَنَّهُمْ عِنْدَ الْغَضَبِ يُعْرِضُونَ عَنِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ وَلَا يُكَلِّمُونَهُ كَمَا أَنَّهُمْ عِنْدَ الرِّضَا يُقْبِلُونَ عَلَيْهِ بِالْوَجْهِ وَالْحَدِيثِ".[5]

ومثاله أيضا ما ذكره عند قوله ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِها﴾ فقال: "وهو استعارة عن أداء الحج في غير وقته. وقوله: ﴿وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوابِها﴾، أي: أدوا الحج في وقته".[6]

ومثاله أيضا ما ذكره عند قوله تعالى: ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ حيث قال: "وَهَذَا مِنْ بَابِ اسْتِعَارَةِ الْمَحْسُوسِ لِلْمَعْقُولِ، لِأَنَّ مَنْ أَرَادَ إِمْسَاكَ شَيْءٍ يَتَعَلَّقُ بِعُرْوَتِهِ، فَكَذَا هاهنا مَنْ أَرَادَ إِمْسَاكَ هَذَا الدِّينِ تَعَلَّقَ بِالدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَيْهِ، وَلَمَّا كَانَتْ دَلَائِلُ الْإِسْلَامِ أَقْوَى الدَّلَائِلِ وَأَوْضَحَهَا، لَا جَرَمَ وَصَفَهَا بِأَنَّهَا الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى".[7]

---

1 انظر المخطوط /245 ب/، /246 أ/

2 انظر المخطوط /248 ب/

3 انظر: التعريفات، الشريف الجرجاني، ص20، علوم البلاغة، محمد أحمد قاسم ومحيي الدين أديب، المؤسسة الحديثة للكتاب، طرابلس، لبنان، الطبعة الأولى، ص196، 197

4 انظر المخطوط /200 أ/

5 انظر المخطوط /230 أ/

6 انظر المخطوط /249 ب/

7 انظر المخطوط /313 ب/

1.2.5.2.3.3.3. الكناية

ومثاله ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيامِ الرَّفَثُ إِلى نِسائِكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 187]، حيث قال: "الرفث في أصل اللغة هو قول الفحش، ثم جعل اسمًا لما يتكلم به عند النساء من معاني الإفضاء إليهن، ثم جعل كناية عن الجماع وعن كل ما يتبعه".[1]

ومثله أيضًا ما ذكره عند تفسير قوله: ﴿فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 187]، أي في الآية السابقة نفسها، حيث قال: "﴿بَاشِرُوهُنَّ﴾، أي: جامعوهن. وأصل المباشرة إلزاق البشرة بالبشرة، ثم سمي الجماع مباشرة على الكناية، وجميع ما يتبعه يدخل فيه".[2]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ [آل عمران: 90]، حيث قال: "قوله: ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾، جُعل كناية عن الموت على الكفر، لأنّ الذي لا تقبل توبته من الكفار هو الذي يموت على الكفر، كأنه يقول: إن اليهود أو المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا مائتون على الكفر، داخلون في جملة من لا تقبل توبتهم".[3]

1.2.5.2.3.3.4. الاستفهام

يخرج الاستفهام إلى معانٍ أخرى غير معناه الأصلي كالتقرير، والإنكار، والتعجّب ونحوها، وقد تعرض حاجي باشا لبعض هذه المعاني، ومن أمثلة ذلك ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَأَنْذَرْتَهُمْ﴾، فقال: "الألف التي تزاد في أول الكلمة على صورة ألف الاستفهام، تجيء على ثمانية أوجه: للاستخبار، كما في قوله: ﴿أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَاإِبْرَاهِيمُ﴾ [الأنبياء: 62]، وللاستنكار، كقوله: ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: 28]، وللإثبات، كما في قوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى﴾ [الْأَعْرَافِ: 172]، وللنفي، كما في قوله: ﴿أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّماءُ بَناها﴾ [النَّازِعَاتِ: 27]، وللأمر، كما في قوله: ﴿أَلا تَتَّقُونَ﴾ [هُودٍ: 106]، وللنهي، كما في قوله: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾[الْبَقَرَة: 44]، وللتحقيق، كما في قوله: ﴿أَتَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها﴾ [الْبَقَرَة: 30]، هو تحقيق عند بعضهم، وللتسوية إذا كانت الألف إحدى الشيئين، و"أم" في الشيء الآخر، كقوله: ﴿سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ﴾.[4]

1.2.5.2.3.3.5. الإضمار والإظهار

تعرض ـ رحمه الله ـ لما أُظْهِر وحقه الإضمار في مواطن قليلة، منها: ما ذكره عند تفسير قاله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 98]، حيث قال: "ولم يقل "فإنه" مع سبق ذكر الله صريحا مرة إخراجا للكلام عن احتمال التأويل؛ إذ لو قيل "فإنه" احتمل أن يعود إلى جبريل وميكائيل، لتقدم ذكرهما".[5]

---

1 انظر المخطوط /245 أ/

2 انظر المخطوط /245 أ/

3 انظر المخطوط /418 ب/

4 انظر المخطوط /66 أ/

5 انظر المخطوط /170 ب/

ومنها ما ذكره عن تفسير قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَعَلى سَمْعِهِمْ﴾ [البقرة: 7]، حيث قال: "والْفَائِدَةُ فِي تَكْرِيرِ الْجَارِّ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَعَلى سَمْعِهِمْ﴾ أَنَّهَا لَمَّا أُعِيدَتْ كَانَ أَدَلَّ عَلَى شِدَّةِ الْخَتْمِ".[1]

كما تناول حاجي باشا الإضمار في مواضع كثيرة، منها ما ذكره عند تعليل إحدى القراءات القرآنية، في قوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بيحيى﴾ [سورة آل عمران: 39]، فقال: "قرأ ابن عامر وحمزة رحمهما الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ بكسر الألف على إضمار القول، وقرأ الباقون بالفتح لوقوع فعل النداء".[2]

ومثله أيضا في قوله تعالى: ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، حيث قال: "قرأ نافع رحمه الله بكسر الهمزة، أي: على حكاية مخاطبته إياهم، وإضمار القول. وقرأ الباقون بالنصب، على إرادة الباء، على تقدير: رسولا بأني".[3]

ومنه ما ذكره عند توجيه أحد الأوجه الإعرابية، كما في قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: 34]، حيث قال: "نصب "ذُرِّيَّةً" بإضمار "اصطفى"، أو على البدل".[4]

ومثله أيضا في قوله تعالى: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾[آل عمران: 60] حيث قال: "وَقَالَ آخَرُونَ: الْحَقُّ، رُفِعَ بِإِضْمَارِ فِعْلٍ أَيْ جَاءَكَ الْحَقُّ".[5]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: 73]، حيث قال: "فيها كلامان من اليهود، ولها جوابان؛ أحدهما: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ وجوابه: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ﴾. الثاني: مع إضمار "ولا تؤمنوا" ﴿أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ وجوابه: ﴿إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾".[6]

ومنه ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾[سورة البقرة: 196]، حيث قال: "قوله: ﴿فَصِيَامُ﴾ أضمر فيه "فعليه"؛ لأنه يرجع إلى من لم يجد".[7]

وقد يكون المضمر حرفًا، ومثاله ما ذكره عند قوله تعالى ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْماً كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 86]، حيث قال: "﴿وَشَهِدُوا﴾ الْوَاوَ لِلْحَالِ بِإِضْمَارِ (قَدْ) وَالتَّقْدِيرُ: كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ حَالَ مَا شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ".[8]

---

1 انظر المخطوط /68 ب/

2 انظر المخطوط /379 أ/

3 انظر المخطوط /384 ب/

4 انظر المخطوط /394 ب/

5 انظر المخطوط /400 ب/

6 انظر المخطوط /407 أ/

7 انظر المخطوط /255 ب/

8 انظر المخطوط /417 أ/

1.2.5.2.3.3.6. التقديم والتأخير

من أمثلة التقديم والتأخير عند حاجي باشا في تفسيره ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرامِ﴾ [البقرة: 198]، حيث قال: "ففي الآية تقديم وتأخير تقديره إذا أفضتم من عرفات فليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم".[1]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْراةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقانَ﴾ [آلِ عمران: 3 و 4]، حيث قال: "وقال السدي: فيه تقديم وتأخير، وتقديره: وأنزل التوراة والإنجيل والفرقان هدى للناس".[2]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي غُلامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عاقِرٌ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 40]، حيث قال: "وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قال هاهنا ﴿وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ وذكر في سورة مريم ﷺ: ﴿رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ [مريم: 8] فذكر على التقديم والتأخير".[3]

ومثاله أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى فِي حَقِّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 55]، حيث قال: "وقال ابن عباس ﷺ: في الآية تقديم وتأخير، وتقديره: إني رافعك إليَّ ثم متوفيك بالموت بعد حياتك في آخر الزمان. وقيل: إني مميت شهوتك، ورافعك إلى السماء، فتصير حالك كحال الملائكة عليهم السلام".[4]

ومما يؤخذ على حاجي باشا في هذا الباب أنه كان غالبا ما يشير فقط إلى موضع التقديم والتأخير، دون بيان الدلالة البلاغية لهذا، ونادرا ما يفعل خلاف ذلك، ومنه ما ذكره عند تفسير قوله تعالى ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، حيث قال: "إن الْبَاءَ فِي ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمُضْمَرٍ، وهَذَا الْمُضْمَرُ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ اسْمًا، وَأَنْ يَكُونَ فِعْلًا، وَعَلَى التَّقْدِيرَيْنِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُتَقَدِّمًا، أو مُتَأَخِّرًا، فَهَذِهِ أَرْبَعَةُ أَقْسَامٍ، أَمَّا إِذَا كَانَ مُتَقَدِّمًا وَكَانَ فِعْلًا فَكَقَوْلِكَ: أَبْدَأُ بِاسْمِ اللَّهِ، مثل قَوْلِهِ: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ [الْعَلَقِ: 1] وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُتَقَدِّمًا وَكَانَ اسْمًا فَكَقَوْلِكَ: ابْتِدَاءُ الْكَلَامِ بِاسْمِ اللَّهِ، وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُتَأَخِّرًا وَكَانَ فِعْلًا فَكَقَوْلِكَ: بِاسْمِ اللَّهِ أَبْدَأُ، كقوله تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَمُرْساها﴾ [هود: 41] وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُتَأَخِّرًا وَكَانَ اسْمًا فكقولك: باسم الله ابتداء الكلام فالتقديم أولى وَيَدُلُّ عَلَيْهِ وُجُوهٌ: الأول: أنه تعالى قديم واجب الوجود لذاته، فيكون وجوده سابقًا على وجود غَيْرِهِ، وَالسَّابِقُ بِالذَّاتِ يَسْتَحِقُّ السَّبْقَ، فِي الذِّكْرِ، الثَّانِي: قَالَ تَعَالَى: هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ [الْحَدِيدِ: 3] وَقَالَ: لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ، [الروم: 4] الثَّالِثُ: أَنَّ التَّقْدِيمَ فِي الذِّكْرِ أُدْخِلَ فِي التَّعْظِيمِ، الرَّابِعُ: أَنَّهُ تعالى قَالَ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فَهَهُنَا الْفِعْلُ مُتَأَخِّرٌ عَنِ الِاسْمِ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ فِي قَوْلِهِ: (بِسْمِ اللَّهِ) كَذَلِكَ، فَيَكُونُ التَّقْدِيرُ بِاسْمِ اللَّهِ أَبْتَدِئُ، وفيه نظر لأنه في موضع آخر قد تقدم الفعل على اسم الله كقوله تعالى اقرأ باسم ربك. فيقتضي الجواز".[5]

---

1 انظر المخطوط /262 ب/، /263 أ/

2 انظر المخطوط /354 أ/

3 انظر المخطوط /380 أ/

4 انظر المخطوط /399 أ/

5 انظر المخطوط /10 أ/

ومنه أيضًا ما أورده في تفسير قوله تعالى: ﴿فَٱذۡكُرُونِيٓ أَذۡكُرۡكُمۡ﴾ [البقرة: 152]، حيث قال: فيه تقديم وتأخير معناه أذكركم فاذكروني كقوله تعالى: ﴿رَّضِيَ ٱللَّهُ عَنۡهُمۡ وَرَضُواْ عَنۡهُ﴾ [المائدة: 119]، فإن رضاهم عنه نتيجة رضاه عنهم وكقوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمۡ وَيُحِبُّونَهُۥٓ﴾ [المائدة: 54].[1]

1.2.5.2.3.3.7. الالتفات من الخطاب إلى الغيبة

ومثاله ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [سورة البقرة: 21]

حيث قال: "اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا قَدَّمَ أَحْكَامَ الْفِرَقِ الثَّلَاثَةِ، أَعْنِي الْمُؤْمِنِينَ وَالْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِالْخِطَابِ، وَهُوَ مِنْ بَابِ الِالْتِفَاتِ الْمَذْكُورِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ وَفِيهِ فَائِدَة: كَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ: جَعَلْتُ الرَّسُولَ وَاسِطَةً بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَوَّلًا ثُمَّ الْآنَ أَزِيدُ فِي إِكْرَامِكَ وَتَقْرِيبِكَ، فَأُخَاطِبُكَ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ، لِيَحْصُلَ لَكَ مَعَ التَّنْبِيهِ عَلَى الْأَدِلَّةِ شَرَفُ الْمُخَاطَبَةِ وَالْمُكَالَمَةِ".[2]

ومثاله أيضًا ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ [سورة البقرة:170]

حيث قال: "اخْتَلَفُوا فِي الضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَهُمُ﴾ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ أَحَدُهَا: أَنَّهُ عَائِدٌ عَلَى «مَنْ» فِي قَوْلِهِ: ﴿مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدادًا﴾ [الْبَقَرَة: 165] وَهُمْ مُشْرِكُو العرب. والثاني: يَعُودُ عَلَى «الناس» في قوله: ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ [البقرة: 168] فَعَدَلَ عَنِ الْمُخَاطَبَةِ إِلَى الْمُغَايَبَةِ عَلَى طَرِيقِ الِالْتِفَاتِ مُبَالَغَةً فِي بَيَانِ ضَلَالِهِمْ، كَأَنَّهُ يَقُولُ لِلْعُقَلَاءِ: انْظُرُوا إِلَى هَؤُلَاءِ الْحَمْقَى مَاذَا يَقُولُونَ".[3]

1.2.5.2.4. الوقف والابتداء

علم الوقف والابتداء علم جليل القدر، عظيم النفع، به تعرف كيفية الأداء للقرآن، وهو طريق من طرق فهم معاني القرآن واستنباط أحكامه، وبإدراكه نأمن الوقوع في المشكلات، ويظهر الإعجاز، وقد حثّ العلماء المتقدمون على تعلّمه وتفهمه. وقد روي من حديث أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ أنه قال: "إن هذا القرآنَ أُنزلَ على سبعةِ أحرف، فاقرأوا ولا حرجَ، ولكن لا تختمُوا ذكرَ رحمةٍ بعذابٍ، ولا ذكرَ عذابٍ برحمةٍ".[4] فهذا الخبر يشير بشكل واضح إلى أهمية مراعاة الوقف والابتداء في الكلام، ودوره في سلامة المعنى المراد وصحة الفهم عن المتكلم؛ فلا يمكن الجمع بين من أطاع الله ومن عصاه في حكم واحد، وإذا كان عدم معرفة الوقف والابتداء مستقبحًا في كلام الناس، فهو في كلام رب الناس أشد قبحًا، وتَجَنُّبه أَولَى.

وقد أخرج ابن النحاس عن القاسم بن عوف البكري قال: سمعت عبد الله بن عمر (ت: 73/ 693) يقول: لقد عشنا برهة من دهرنا وإنَّ أحدنا لَيُؤتى الإيمان قبلَ القرآن تَنزِلُ السورةُ على مُحَمَّد ﷺ فنتعلّمُ حلالَها وحرامَها وما ينبغي أن

1 انظر المخطوط /209 ب/

2 انظر المخطوط /80 أ/

3 انظر المخطوط /227 أ/

4 يُنظر: الألباني في السلسلة الصحيحة، (3/ 279)، (1287) وقال: إسناده حسن رجاله ثقات رجال الصحيح

يُوقَفَ عندَهُ منها كما تتعلّمون أنتم اليوم القرآن ولقد رأيت اليوم رجالاً يُؤتى أحدُهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحتِهِ إلى خاتمتِه ما يدري ما آمرُهُ ولا زاجرُهُ ولا ما ينبغي أن يوقف عنده منه وينثره نثر الدَّقَلِ".[1]

وقال الهذلي (ت. 167/ 784) في كامله "الوقف حلية التلاوة وتحلية الدراية، وزينة القارئ، وبلاغة التالي، وفهم المستمع، وفخر للعالم إذا ثبت ذلك فلابد من معرفة ما يبتدأ به ويوقف عليه".[2]

إلا أننا لم نلمس اهتماما لدى حاجي باشا به.

1.2.5.2.5. الرّسم القرآني

ويسمّى رسم المصحف. وهو: أوضاع حروف القرآن في المصحف ورسومه الخطّيّة. وقد اختلف العلماء في كونه توقيفيًّا أو توفيقيًّا، منهم من يرى الالتزام به ومنهم من يسمح بغيره لاحتياج العوام إليه، مع الاتفاق على معرفة بعض من الأمة به.[3] وقد اعتمد المفسرون على رسم المصحف، ورجّحوا به في مواطن كثيرة،[4] إلا أننا، كذلك، لم نلمس اهتماما لدى حاجي باشا به.

1.2.5.2.6. منهجه في الرد على المذاهب والفرق الضالة

توفي رسول الله ﷺ وقد أدَّى الأمانة، وبلغ رسالة الإسلام كاملة، وترك المسلمين من بعده على المحجة البيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً﴾ [الْمَائِدَةِ: 3] وظل أصحابه من بعده على المحجة البيضاء، والصراط المستقيم، متمسكين بأمر ربهم لهم في كتابه، حيث قال: ﴿وَاعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ اللهِ جَمِيعًا وَلاَ تَفَرَّقُواْ وَاذْكُرُواْ نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنتُمْ أَعْدَاء فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنتُمْ عَلَىَ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [آل عمران: 103]. وهكذا كان أصحاب النبي ﷺ ومن معهم، جماعة واحدة، مجتمعة على الكتاب والسنة، ولهذا سموا (الجماعة). وظلت الأمة على هذه الحال حتى حدثت الفتنة في عهد عثمان ﷺ وما بعده، ووقع القتال بين المسلمين، وكان الذين أحدثوا الفتنة وأوجدوا الفرقة صنفين: الصنف الأول: حاقد هدّام، يبطن الكفر، ويظهر الإسلام. الصنف الثاني: صاحب هوى، اتبع هواه، وخالف ما عليه الجماعة. وتبع هذين الصنفين بعض الجهال، وحديثو العهد بالدين، والمخدوعون من العامة، ومن ذلك الحين ظهرت الفرق على اختلاف أنواعها. وصدق رسول الله ﷺ حين قال: "تفَرَّقَتِ اليهودُ على إحدى وسَبْعين فِرْقةً أوِ اثنتَيْنِ وسَبْعين فِرقةً، والنَّصارى مِثلَ ذلك، وتَفترِقُ أمَّتي على ثلاثٍ وسَبْعين فِرْقةً".[5]

---

1 القطع والائتناف، أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النَّحَّاس، تحقيق عبد الرحمن بن إبراهيم المطرودي، دار عالم الكتب، السعودية، الطبعة الأولى، ص12. والدَّقَلُ : أُردأُ التمر

2 الكامل في القراءات والأربعين الزائدة عليها، وسف بن علي بن جبارة بن محمد بن عقيل بن سواده أبو القاسم الهُذَلي اليشكري المغربي (المتوفى: 465هـ)، تحقيق جمال بن السيد بن رفاعي الشايب، مؤسسة سما للتوزيع والنشر، الطبعة الأولى، ص132

3 انظر: الميسر في علم رسم المصحف وضبطه، غانم قدوري الحمد، مركز الدراسات والمعلومات القرآنية، بمعهد الإمام الشاطبي، ص25، و46

4 انظر: اختلاف الرسم القرآني، وأثره في الدلالة، مؤيد خلف، دار اقرأ للطباعة والنشر، بدون تاريخ. وانظر: الحمل على النظائر في الرسم العثماني، ودوره في الترجيح، حاتم جلال التميمي، مجلة الجامعة الإسلامية، العدد 159

5 يُنظر: أبو داود، كتاب السنة، 1، باب شرح السُّنَّة، (4596)، والترمذي، كتاب الإيمان، 18، مَا جَاءَ فِي افْتِرَاقِ هَذِهِ الأُمَّةِ، (2640) واللفظ له، وابن ماجه، كتاب الفتن، 17، بَابُ افْتِرَاقِ الْأُمَمِ، (3991)، وأحمد (124/14)، (8396)

فظهرت الشيعة كما ظهرت الخوارج، وصارت الأولى اسما لكل من فضل عليّا على الخلفاء الراشدين قبله ﷺ جميعًا، ورأى أن أهل البيت أحق بالخلافة.[1] واشتهرت الثانية بالخروج على علي بن أبي طالب (ت. 40/ 661) بعد معركة صفين سنة (37/ 658)؛ لرفضهم التحكيم بعد أن عرضوه عليهم.[2]

وفي أواخر عصر الصحابة –ﷺ– ظهرت القدرية (المنكرون للقدر). وأول من أسسها غيلان بن مسلم الدمشقي (ت. 105/ 723)، ويرى القدرية أن الله لا يعلم شيئا إلا بعد وقوعه، وأن الأحداث بمشيئة البشر وليست بمشيئة الله، ويقولون: لا قدر والأمر أنف أي مستأنف، وهو نفي لعلم الله السابق، وأن الله لا يعلم الأشياء إلا بعد حدوثها.[3]

وبعد انقراض عصر الصحابة ﷺ، ظهرت بدعة إنكار الصفات، على يدي الجعد بن درهم (ت. 105/ 724)، وتلميذه الجهم بن صفوان (ت. 128/ 746) والذي ينسبون إليه يقال لهم: الجهمية أو المعطلة. ومن أهم عقائدها نفي صفات الله الأزلية، كالقدرة والإرادة والعلم، وقالوا بأن هذه الصفات هي عين ذاته، وليست مستقلة عنه.[4]

في الوقت نفسه ظهرت المعتزلة على يد واصل بن عطاء (ت. 131/ 748) وعمرو بن عبيد (ت. 143/ 761)، اللذين كانا تلميذين في حلقة الحسن البصري (ت. 110/ 729). ولقد غلبت على المعتزلة النزعة العقلية فاعتمدوا على العقل في تأسيس عقائدهم وقدموه على النقل.[5] وفي مقابل الخوارج والمعتزلة، ظهرت المرجئة، وكان منهم الغلاة وهم الجهمية.[6]

وقد حاولت كل فرقة من هذه الفرق تفسير القرآن بصورة تنتصر لمذهبها، فيدفعها ذلك إلى تأويل الآيات وتحريفها لتقيم منها دليلًا على صحة المذهب، إلا أن العلماء المحققين من أهل التفسير لم يقفوا مكتوفي الأيدي أمام تلك المحاولات،

---

1 انظر: مقالات الإسلاميين، لأبي الحسن الأشعري (ص5: 85)، الفَرق بين الفِرق، لعبد القاهر البغدادي (ص22: 54)، الشرح والإبانة، لابن بطة، تحقيق رضا بن نعسان، الطبعة الثانية، (368)، شرح أصول اعتقاد أهل السنة، اللالكائي (8/ 161)، وتلبيس إبليس، لابن الجوزي (ص87)، والحوادث والبدع، للطرطوشي (33)، الإمامة والرد على الرافضة، لأبي نعيم، والملل والنحل، للشهرستاني، مؤسسة الكتب الثقافية (1/ 106)، والاعتصام، للشاطبي، دار الفكر (2/ 44)، البدعة، لعزت عطية (50)، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، لأبي الحسين الملطي (29)، وحقيقة البدعة، لسعيد الغامدي (1/ 301 – 104).

2 انظر: مقالات الإسلاميين، لأبي الحسن الأشعري (ص86: 131)، الفَرْق بين الفِرق، لعبد القاهر البغدادي (ص54: 92)، والملل والنحل، للشهرستاني (1/ 84)، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، لأبي الحسين الملطي (62)، والحوادث والبدع، للطرطوشي (33)، تلبيس إبليس، لابن الجوزي (ص81)، الإبداع في مضار الإبتداع، للشيخ علي محفوظ (150)، الاعتصام، للشاطبي، دار الفكر (1/ 55) تاريخ المذاهب الإسلامية، لأبي زهرة (65)، "مجموع الفتاوى، لابن تيمية (13/ 31)، البدعة، لعزت عطية (33، 50)،

3 انظر: تهذيب التهذيب، لابن حجر (10/ 226)، ميزان الاعتدال، للذهبي (3/ 338)، كتاب المجروحين، لابن حبان (2/ 200)، العقد الفريد، لابن عبد ربه الأندلسي (2/ 379)، الشرح والإبانة، لابن بطة (371)، تلبيس إبليس، لابن الجوزي (20)، مجموع الفتاوى، لابن تيمية (36/ 144)، والملل والنحل، للشهرستاني، مؤسسة الكتب الثقافية (1/ 53)، الفَرْق بين الفِرق، لعبد القاهر البغدادي (277)، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، لأبي حسين الملطي (176)، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، للالكائي (4/ 624 – 737)، الإبداع في مضار الإبتداع، لعلي محفوظ (153)، حقيقة البدعة، لسعيد الغامدي (1/ 112، 142)، البدعة، لعزت عطية (50)،

4 انظر: مقالات الإسلاميين، لأبي الحسن الأشعري (ص279: 280)، الفَرق بين الفِرق، لعبد القاهر البغدادي (ص199، 200)، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، لأبي الحسين الملطي (110)، الشرح والإبانة، لابن بطة (369)، والملل والنحل، للشهرستاني (1/ 61)، تلبيس إبليس، لابن الجوزي (21)، مجموع الفتاوى، لابن تيمية (36/ 120)

5 انظر: مقالات الإسلاميين، لأبي الحسن الأشعري، (ص155: 278)، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، لأبي الحسين الملطي (49)، الفَرق بين الفِرق، لعبد القاهر البغدادي (ص93: 189)، الشرح والإبانة، لابن بطة (369)، تلبيس إبليس، لابن الجوزي (20)، الإبداع في مضار الإبتداع، لعلي محفوظ (63)، العواصم والقواصم، لابن الوزير (8/ 375)، دقائق التفسير، لابن تيمية (8 – 87)، حقيقة البدعة، لسعيد الغامدي (1/ 154)، مجموع الفتاوى، لابن تيمية (13/ 357 – 387).

6 انظر: مقالات الإسلاميين، لأبي الحسن الأشعري (ص132: 154)، الفَرْق بين الفِرَق، لعبد القاهر البغدادي (ص190: 195)، تلبيس إبليس، لابن الجوزي (21)، الأمر بالإتباع، السيوطي، تحقيق مشهور حسن، دار ابن القيم (65 والملل والنحل، للشهرستاني (1/ 101)، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، لأبي الحسين الملطي (57، 155)، الشرح والإبانة، لابن بطة (369)، مجموع الفتاوى، لابن تيمية (36/ 131، 132)، الإبداع في مضار الإبتداع، للشيخ علي محفوظ (153، 50، 63، 73)، والحوادث والبدع، للطرطوشي (33)، حقيقة البدعة، لسعيد الغامدي، مكتبة الرشيد، الرياض (1/ 108)، فتح الباري، طبعة دار المعرفة (1/ 110).

بل سعوا بشتى الطرق في الرد عليهم، وتفنيد حججهم، وبيان الأدلة من القرآن الكريم، ومنهم الشيخ حاجي باشا في كتابه مجمع الأنوار، والذي نقل فيه عن مصادره، لاسيما مفاتيح الغيب والتسير في التفسير، ردود العلماء على أصحاب هذه الفرق المبتدعة وغيرها، ومن أمثلة ذلك ما يلي:

ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكافِرِينَ﴾ [البقرة: 24]، حيث قال: "وقال الإمام أبو منصور ﷺ: هذا ينقض على المعتزلة قولهم؛ حيث خلدوا صاحب الكبيرة في النار، ولم يطلقوا عليهم اسم الكفار، ففي زعمهم أنها أعدت لغير الكافر أيضا".[1]

ومنه أيضا ما نقله عن نجم الدين في الرد على الخوارج والمعتزلة في مسألة مرتكب الكبيرة، حيث قال: "وهاهنا مسألة أصولية وهي أن ترك السجود لم يكن كفرا عند أهل السنة والجماعة وكذا كل كبيرة. وقالت الخوارج: من ارتكب كبيرة كفر واستحق التخليد في النار. وقالت المعتزلة من ارتكب كبيرة خرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر لكن يستحق التخليد في النار. وقلنا: لا يصير العبد بصغيرة ولا كبيرة كافرا ولا يخرج عن الإيمان إذا لم يستحله ولم يرد الأمر؛ فإن الله تعالى سمى المذنبين مؤمنين، فقال: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصاصُ﴾ [الْبَقَرَة: 178]، وقال: ﴿وَإِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ [الْحُجُرَاتِ: 9]، وقال: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ [النُّورِ: 31] والحاصل أن قبول الأمر إيمان، والعمل به طاعة، وتركه معصية، ورده كفر".[2]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدم مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٍ فَتابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [الْبَقَرَة: 37]، حيث قال: "ودلّت الآية أن العصيان لا يزيل الإيمان، وهو رد على الخوارج. ودلت أيضا على بطلان قول المعتزلة أن الصغيرة مغفورة لا يجوز العقاب عليها، ولا تجب التوبة منها، وما كان من آدم كان زلة، وهي دون الصغيرة، وقد عوتب عليها، وأمر بالتوبة عنها".[3]

وكذا ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [البقرة: 271]، حيث قال: "والآية رد على المعتزلة؛ فإنهم يقولون إن الصغائر تقع مغفورة، فلا حاجة إلى تكفيرها بشيء، والكبائر لا يجوز مغفرتها، والله عز وجل أخبر أن الصدقات تكفر بعض السيئات، فإن كانت تكفر الصغائر فقد أبطل قولهم بأن الصغائر لا يحتاج فيها إلى التكفير، وإن كانت تكفر الكبائر فقد أبطلت قولهم إنه لا يجوز غفران الكبائر".[4]

ومنه ما نقله عن الرازي في الرد على المعتزلة في مسألة الشفاعة، حيث قال: "وَالْجَوَابُ عَلَى جَمِيعِ أَدِلَّةِ المعتزلة بِحَرْفٍ وَاحِدٍ وَهُوَ أَنَّ أَدِلَّتَهُمْ عَلَى نَفْيِ الشَّفَاعَةِ تُفِيدُ نَفْيَ جَمِيعِ أَقْسَامِ الشَّفَاعَاتِ، وَأَدِلَّتُنَا عَلَى إِثْبَاتِ الشَّفَاعَةِ تُفِيدُ إِثْبَاتَ شَفَاعَةٍ خَاصَّةٍ وَالْعَامُّ وَالْخَاصُّ إِذَا تَعَارَضَا قُدِّمَ الْخَاصُّ عَلَى الْعَامِّ فَكَانَتْ دَلَائِلُنَا مُقَدَّمَةً عَلَى دَلَائِلِهِمْ".[5]

---

1 انظر المخطوط /86 ب/، /87 أ/

2 انظر المخطوط /118 ب/

3 انظر المخطوط /126 أ/

4 انظر المخطوط /332 ب/

5 انظر المخطوط /137 أ/

ومنه ما نقله عن التيسير في التفسير في الرد على المعتزلة في مسألة رؤية الله، حيث قال: "واستدل المعتزلة بظاهر الآية على نفي رؤية الله تعالى، وعندنا ليس فيها دليل على نفي الرؤية بل فيها إثباتها. وذلك لأن موسى عليه السلام لما سأله السبعون الرؤية لم ينههم عن ذلك. وكذلك هو سأل ربه عز وجل الرؤية فلم ينهه عن ذلك، بل قال: ﴿فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكانَهُ فَسَوْفَ تَرانِي﴾ [الْأَعْرَافِ: 143]".[1]

ومنه أيضا الرد على المعتزلة في مسألة خلق أفعال العباد، حيث قال: "وقوله ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾، أي: من غير أن يؤمروا به. وتعلقت المعتزلة بظاهره أن المعصية من جهة العبد لا فعل لله تعالى فيها. ونحن نقول: لا حجة لكم فيها؛ فإنا نقول: الإيمان والكفر والطاعات والمعاصي أفعال العباد وهي مخلوقات الله تعالى، فالفعل من العبد والتخليق من الله تعالى".[2]

ومنه أيضا الرد على الجبرية والقدرية، مع نعتهم بالضلال، حيث قال: "والفرق الضالة فريقان: جبرية وقدرية. وقد دلَّ قوله تعالى: ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ على رد الفريقين".[3] وهو يعنى أن الجبرية ينفون الفعل من العبد، فالإنسان برأيهم لا إرادة له ولا مشيئة بل هو كالريشة في مهب الريح. فالله -تبارك وتعالى- قد أجبره على الفعل فهو يفعل المعصية وهو مجبر ويفعل الطاعة وهو مجبر ونحو ذلك، وقوله تعالى ﴿إياك نعبد﴾ يرد عليهم ذلك، أما القدرية فعلى العكس من ذلك حيث يرون أن العبد يخلق فعله، ويستطيع أن يصل إلى مطلوبه أيًا كان هذا المطلوب، وفي الحقيقة هم ينفون القدر، وقوله تعالى: ﴿وإياك نستعين﴾ يرد عليهم ذلك.

ومنه أيضا ما ذكره في الرد على المتقشفة عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَكُلا مِنْها رَغَداً حَيْثُ شِئْتُما﴾ [البقرة: 35]، حيث قال: والآية رد على المتقشفة الذين يحرمون تناول الأطعمة الشهية ولبس الثياب السنية، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبادِهِ وَالطَّيِّباتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 32].[4]

وقد يرد على أصحاب المذهب دون أن يصرح باسمهم، بل يكتفي بأن يرد على دعواهم، ومثال ذلك ما ذكره من الرد على الروافض من الشيعة في تفسير قوله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، حيث قال: "قوله تعالى يَدُلُّ عَلَى إِمَامَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لِأَنَّ تَقْدِيرَ الْآيَةِ: اهْدِنَا صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ على البدل وَاللَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ فِي آيَةٍ أُخْرَى أَنَّ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَنْ هُمْ فَقَالَ: ﴿فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ﴾ [النساء: 69]، الآية وَلَا شَكَّ أَنَّ رَأْسَ الصِّدِّيقِينَ وَرَئِيسَهُمْ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَكَانَ مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ اللَّهَ أَمَرَنَا بِأَنْ نَطْلُبَ الْهِدَايَةَ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَسَائِرُ الصِّدِّيقِينَ، وَلَوْ كَانَ أَبُو بَكْرٍ ظَالِمًا لَمَا جَازَ الِاقْتِدَاءُ بِهِ، فَثَبَتَ بِمَا ذَكَرْنَا أنها دالة عَلَى إِمَامَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عنه".[5]

---

1 انظر المخطوط /143 ب/

2 انظر المخطوط /177 أ/

3 انظر المخطوط /18 أ/

4 انظر المخطوط /120 أ/

5 انظر المخطوط /37 ب/، /38 أ/

1.2.5.2.7. تفسير آيات الأحكام:

تعرض حاجي باشا لتفسير آيات الأحكام واهتمّ بآراء الإمامين أبي حنيفة والشّافعي، وكانت عنايته بتحرير هذين المذهبين في تفسيره أكثر من غيرهما، بل إنه قد يقتصر في بعض المواضع على أقوال الإمامين أبي حنيفة والشافعي – رحمهما الله– دون غيرهما من الأئمة. وقد يورد أحياناً الخلاف بين المذاهب، وقد يستدلّ للآراء في مواطن من تفسيره. وإليك بعض الأمثلة:

ما أورده نقلا عن مصادره في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ [البقرة: 148]، حيث قال: "وَاعْلَمْ أَنَّ أَدَاءَ الصَّلَاةِ فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ عِنْدَ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَفْضَلُ، خِلَافًا لأبي حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَاحْتَجَّ الشافعي بِوُجُوهٍ. أَحَدُهَا: أَنَّ الصَّلَاةَ خَيْرٌ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ: «الصَّلَاةُ خَيْرُ مَوْضُوعٍ»[1] وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ تَقْدِيمُهُ أَفْضَلَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ﴾ وَظَاهِرُ الْأَمْرِ لِلْوُجُوبِ، فَإِذَا لَمْ يَتَحَقَّقْ فَلَا أَقَلَّ مِنَ النَّدْبِ. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ: ﴿وسابِقُوا إِلى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الْحَدِيدِ: 21] وَمَعْنَاهُ إِلَى مَا يُوجِبُ الْمَغْفِرَةَ، وَالصَّلَاةُ مِمَّا يُوجِبُ الْمَغْفِرَةَ، فَوَجَبَ أَنْ تَكُونَ الْمُسَابَقَةُ إِلَيْهَا مَنْدُوبَةً. وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [الْوَاقِعَةِ: 10، 11] وَلَا شَكَّ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ السَّابِقُونَ إِلَى الطَّاعَاتِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ الصَّلَاةَ مِنَ الطَّاعَاتِ، فكانت المسارعة إليها مندوبة.

وَاحْتَجَّ أبو حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، بِوُجُوهٍ. أَحَدُهَا: قَوْلُهُ ﷺ: «أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ»[2]. وَثَانِيهَا: رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ صَلَّى الْفَجْرَ بالمزدلفة فَغَلَّسَ، ثُمَّ قَالَ ابن مسعود: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى صَلَوَاتٍ إِلَّا لِمِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاةَ الْفَجْرِ. وَثَالِثُهَا: عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى الْفَجْرَ فَقَرَأَ آلَ عِمْرَانَ، فَقَالُوا: كَادَتِ الشَّمْسُ أَنْ تَطْلُعَ، فَقَالَ لَوْ طَلَعَتْ لَمْ تَجِدْنَا غَافِلِينَ، وَعَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَرَأَ الْبَقَرَةَ فَاسْتَشْرَقُوا الشَّمْسَ، فَقَالَ: لَوْ طَلَعَتْ لَمْ تَجِدْنَا غَافِلِينَ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ تَأْخِيرَ الصَّلَاةِ يَشْتَمِلُ عَلَى فَضِيلَةِ الِانْتِظَارِ، وَقَالَ ﷺ: «الْمُنْتَظِرُ لِلصَّلَاةِ كَمَنْ هُوَ فِي الصَّلَاةِ»، فَمَنْ أَخَّرَ الصَّلَاةَ عَنْ أَوَّلِ وَقْتِهَا فَقَدِ انْتَظَرَ الصَّلَاةَ أَوَّلًا ثُمَّ بِهَا ثَانِيًا وَمَنْ صَلَّاهَا فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ فَقَدْ فَاتَهُ فَضْلُ الِانْتِظَارِ. وَخَامِسُهَا: أَنَّ التَّأْخِيرَ يُفْضِي إِلَى كَثْرَةِ الْجَمَاعَةِ فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ أَوْلَى تَحْصِيلًا لِفَضْلِ الْجَمَاعَةِ".[3]

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [البقرة: 234]، حيث قال: "تَمَسَّكَ أَصْحَابُ أبي حنيفة بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي جَوَازِ النِّكَاحِ بِغَيْرِ وَلِيٍّ، قَالُوا: إِنَّهَا إِذَا زوجت نَفْسَهَا وَجَبَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ جَائِزًا لِقَوْلِهِ تعالى: ﴿فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ وَإِضَافَةُ الْفِعْلِ إِلَى الْفَاعِلِ مَحْمُولٌ عَلَى الْمُبَاشَرَةِ، لِأَنَّ هَذَا هُوَ الْحَقِيقَةُ فِي اللَّفْظ، وَتَمَسَّكَ أَصْحَابُ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي أَنَّ هَذَا النِّكَاحَ لَا يَصِحُّ إِلَّا من الولي، وإلا لما صار الولي مخاطبا بقوله: ﴿فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ﴾".[4]

---

1 يُنظر: الطبري في ((تاريخه)) (120/9)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (1/ 84)، (243)، وابن حبان (2/ 76)، (361)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (244/7)

2 يُنظر: الترمذي، كتاب الصلاة، 117، بَابُ مَا جَاءَ فِي الإِسْفَارِ بِالفَجْرِ، (154)، والنسائي، كتاب المواقيت، 27، باب الإسْفَارُ، (548)

3 انظر المخطوط /205 ب/، /206 أ/

4 انظر المخطوط /290 أ/

ويلاحظ أنه قد استعرض رأي كل فريق وأدلته دون ترجيح لرأي على الآخر، ومثله أيضا ما ذكره في اختلاف العلماء في السعي بين الصفا والمروة، حيث نقل آراءهم دون بيان الأرجح أو الأقوى، فقال عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ [البقرة: 158]: "قال مجاهد وعطاء: هو غير فرض ولا واجب، وتركه لا يوجب شيئا؛ لأنه قال: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾، وهذا يستعمل في المباح دون الواجب. وقال الحسن، وهو قول الشافعي ﷺ: هو فرض لا يتم الحج والعمرة إلا به؛ لأنه قال: ﴿مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ﴾، ولقول النبي عليه السلام: إن الله كتب عليكم السعي فاسعوا. وقال أبو حنيفة وأصحابه رحمهم الله: إنه واجب، وتركه غير مفسد، ويجبر بالدم؛ لأنه نسك قد يؤتى به بعد طواف الزيارة، فلا يكون ركنا كرمي الجمار، وطواف الصدر".[1]

1.2.5.3. التفسير الصوفي

اختلف في أَصْلُ التّصَوّفِ وَاشْتقاقِهِ؛ فقيل: سميت الصُّوفِيَّة صوفية لصفاء أسرارها ونقاء آثارها. وقيل: سموا صوفية لأَنهم فِي الصَّفّ الأول بَين يَدي الله جلّ وَعز بارتفاع هممهم إِلَيْهِ وإقبالهم بقلوبهم عَلَيْهِ ووقوفهم بسرائرهم بَين يَدَيْهِ. وقيل: إِنَّمَا سموا صوفية لقرب أوصافهم من أَوْصَاف أهل الصّفة الَّذين كَانُوا كَانُوا على عهد رَسُول الله ﷺ. وقيل: للبسهم الصُّوف[2].

كما اختلفوا في ماهية التصوف؛ فقيل: أن تكون مع الله تعالى بلا علاقة.[3] وقيل: التصوف ترك كل حظ للنفس.[4] وقيل: التصوف ذكر مع اجتماع، ووجد مع استماع، وعمل مع اتباع[5]. وقيل: تصفية القلب من موافقة البرية، ومفارقة الأخلاق الطبيعية، وإخماد الصفات البشرية، ومجانبة الدواعي النفسانية، ومنازلة الصفات الروحانية، والتعلق بالعلوم الحقيقية، واستعمال ما هو أولى عن الأبدية، والنصح لجميع الأمة، والوفاء لله على الحقيقة، واتباع الرسول ﷺ في الشريعة.[6]

وإذا كان التصوف يعني الزهد في الدنيا والإعراض عن زينتها ومتاعها والإقبال على العبادة والتبتل، فإن كثيرا من الصحابة كانوا كذلك، فهو صوفية بهذا المعنى وإن لم يلقبوا به، بل لقب به من جاء بعدهم ممن اشتهر عنهم الزهد ومجانبة الدنيا وزينتها، واشتغلوا بالذكر والعبادة، إلا أن قسمًا من هؤلاء اتصلوا بالفلاسفة والمتكلمين، واطلعوا على أفكار ونظريات فلسفية، فتأثروا به، وشكلوا لهم فلسفة خاصة بهم، قد لا تتفق مع مبادئ الشريعة الإسلامية. وظهر لنا فريقان من الصوفية: فريق ظل على حاله الأول من التصوف القائم على معاني الزهد والتقشف والتبتل، وفريق أضاف إلى هذه المعاني أبعادا فلسفية. وهو ما انعكس على التفسير المنسوب لكل فريق، فوجدنا طريقين من طرق التفسير الصوفي:

---

1 انظر المخطوط /216 ب/

2 ينظر: التعرف لمذهب أهل التصوف، أبو بكر محمد الكلاباذي، دار الكتب العلمية – بيروت، ص 21.

3 ينظر: اللمع في التصوف، نصر الدين الطوسي، تحقيق وتخريج: الدكتور عبد الحليم محمود، دار الكتب الحديث، مصر، ص45، الرسالة القشيرية، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (المتوفى: 465هـ)، تحقيق: الإمام الدكتور عبد الحليم محمود، الدكتور محمود بن الشريف، دار المعارف، القاهرة، ج2، ص441، وعوارف المعارف، أبو حفص شهاب الدين القرشي التيمي البكري السُّهْرَوَرْدي (المتوفى: 632هـ)، تحقيق: الإمام الدكتور عبد الحليم محمود، الدكتور محمود بن الشريف، دار المعارف، القاهرة، ج5، ص63

4 طبقات الصوفية، محمد بن الحسين بن محمد بن موسى بن خالد بن سالم النيسابوري، أبو عبد الرحمن السلمي (المتوفى: 412هـ)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة: الأولى، 1419هـ 1998م، ص136

5 الرسالة القشيرية، ص126، 127

6 انظر: التعرف لمذهب أهل التصوف، أبو بكر محمد الكلاباذي، دار الكتب العلمية – بيروت، ص 25.

التفسير الصوفي الفيضي أو الإشاري: هو تأويل آيات القرآن الكريم على خلاف ما يظهر منها بمقتضى إشارات خفية تظهر لأرباب العلم والسلوك، تقوم على التطابق بينها وبين الظاهر المرادة من الآيات القرآنية، بوجه من الوجوه الشرعية[1].

التفسير الصوفي النظري الفلسفي: هو تفسير الآيات بما يتفق والنظريات الفلسفية التي يؤمن بها، فيجعل منها حكما على القرآن لا العكس.[2]

وعلى هذا فالفرق بين التفسير الصوفي الإشارى والتفسير الصوفي النظري من وجهين:

أولاً: أن التفسير الصوفي النظري، ينبنى على مقدمات علمية تنقدح فى ذهن الصوفي أولاً، ثم يُنزل القرآن عليها بعد ذلك. أما التفسير الإشارى.. فالأصل فيه أنه لا يرتكز على مقدمات علمية، بل يرتكز على رياضة روحية يأخذ بها الصوفي نفسه حتى يصل إلى درجة تنكشف له فيها من سجف العبارات هذه الإشارات القدسية، وتنهل على قلبه من سُحُب الغيب ما تحمله الآيات من المعارف السبحانية.

ثانيًا: أن التفسير الصوفي النظري، يرى صاحبه أنه كل ما تحتمله الآية من المعانى، وليس وراءه معنى آخر يمكن أن تُحمل الآية عليه، هذا بحسب طاقته طبعاً. أما التفسير الإشارى، فلا يرى الصوفي أنه كل ما يُراد من الآية، بل يرى أن هناك معنى آخر تحتمله الآية ويُراد منها أولاً وقبل كل شيء، وذلك هو المعنى الظاهر الذى ينساق إليه الذهن قبل غيره.

ويرى بعض الباحثين أن الحديث عن التفسير الإشاري بصورة تجعله مقبولا؛ بزعم أنه يرتكز على رياضة روحية، حديث فيه شيء من حسن الظن. ويؤكدون أن أصحاب التفسير الإشاري وإن اعتمدوا على الرياضة الروحية، إلا أنهم يجعلون ما وجدوه في أنفسهم مما يسمونه بالكشف والإلهام أصلاً، ويبنون تفسير الآيات على ذلك، فمثلا يستخرجون من قصة طالوت وجالوت جهاد النفس؛ بسبب أن ما يجدونه في أنفسهم كذلك، ويرجعون في ذلك إلى التشبيهات والاستعارات كتشبيه "موسى" الوارد في القصة بالقلب وتشبيه "فرعون" في مواضع أخرى بالنفس مثلا، ولا يسألون أنفسهم: هل هذ المعنى هو المقصود بالقصة، وهل فهم الصحابة من هذه القصة هذا المعنى؟ حتى وإن صح المعنى الذي استخرجوه، يعني الحرب ضد هوى النفس؛ فإن طريقتهم التي اتخذوها للوصول إليه ليست بصحيحة كما قال ابن تيمية رحمه الله.[3]

ويشترط في قبول التفسير الإشاري:

أولاً: ألا يكون منافيًا للظاهر.

ثانيًا: أن يكون له شاهد شرعي يؤيده.

ثالثا: ألا يكون له معارض شرعي أو عقلي.

رابعًا: ألا يدعي أن التفسير الإشاري هو المراد وحده دون الظاهر، بل لابد من الاعتراف بالمعنى الظاهر أولا.[4]

---

1 أصول التفسير وقواعده، خالد العك، دار النفائس، دمشق، الطبعة الثانية، 1406/ 1986، ص205

2 ينظر: التفسير والمفسرون، الدكتور محمد السيد حسين الذهبي (المتوفى: 1398هـ)، مكتبة وهبة، القاهرة، ج2، ص261

3 Öğmüş, Harun, حول الفهم الصحيح في تفسير القرآن الكريم Kur'ân-I Kerim Tefsirinde Sahih Anlayiş Hakkinda, Kilis 7 Aralık Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi (Aralık/December 2019): 453-486.

4 أصول التفسير وقواعده، خالد العك، ص208

ويرى الدكتور هارون أوكمش (أوغمش) أن أغلب التفسير الإشاري لا تتحقق فيه تلك الشروط، بل إنه ابتداء يقوم على مخالفة الشرط الأول، فهو لا يتماشى مع الظاهر أبدا ! ولو أن أصحاب التفسير الإشاري مثلا دعوا الناس صراحة إلى جهاد النفس عقب تلك الآيات التي تتحدث عن طالوت وجالوت، باعتباره معنى من المعاني المستفادة لكان أولى من تلك التشبيهات والتأويلات التي لا يقوم عليها دليل، خاصة أن الناس قد يرونها تفسيرا للآيات مع أن الله لم يرد بها ما ذكروه، ولم يفهمه المخاطبون في عهد النزول.[1]

وقد أكد العلماء المتقدمون على أهمية التفسير بالظاهر على الوجه الذي فهمه الصحابة والتابعون، وجعلوه الأساس الذي لا بد منه، ولا يمكن العدول عنه إلى غيره، حتى وإن سلمنا بتفسيرات وتأويلات يسميها البعض إشارات وفتوحات؛ قال السيوطي: "وَلَا يَجُوزُ التَّهَاوُنُ فِي حِفْظِ التَّفْسِيرِ الظَّاهِرِ بَلْ لَا بُدَّ مِنْهُ أَوَّلًا إِذْ لَا يَطْمَعُ فِي الْوُصُولِ إِلَى الْبَاطِنِ قَبْلَ إِحْكَامِ الظَّاهِرِ وَمَنِ ادَّعَى فَهْمَ أَسْرَارِ الْقُرْآنِ وَلَمْ يَحْكُمِ التَّفْسِيرَ الظَّاهِرَ فَهُوَ كَمَنِ ادَّعَى الْبُلُوغَ إِلَى صَدْرِ الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُجَاوِزَ الْبَابَ"[2].

وحاول ابن تيمية أن يجد مخرجا لأصحاب التفسير الإشاري، فذهب إلى أن ذلك النوع من التفسير ما هو إلا قياس وضرب مثل، وهذا قد نفهم منه أننا يجب ألا نتعامل معه باعتباره تفسيرا كما نعرفه بالمعنى الاصطلاحي، قال: "ذَلِكَ مِنْ بَابِ الِاعْتِبَارِ وَالْقِيَاسِ لَا مِنْ بَابِ دَلَالَةِ اللَّفْظِ فَهَذَا مِنْ نَوْعِ الْقِيَاسِ، فَالَّذِي تُسَمِّيهِ الْفُقَهَاءُ قِيَاسًا هُوَ الَّذِي تُسَمِّيهِ الصُّوفِيَّةُ إشَارَةً، وَهَذَا يَنْقَسِمُ إلَى صَحِيحٍ وَبَاطِلٍ كَانْقِسَامِ الْقِيَاسِ إلَى ذَلِكَ، فَمَنْ سَمِعَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ وَقَالَ: إنَّهُ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ أَوْ الْمُصْحَفُ فَقَالَ: كَمَا أَنَّ اللَّوْحَ الْمَحْفُوظَ الَّذِي كُتِبَ فِيهِ حُرُوفُ الْقُرْآنِ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا بَدَنٌ طَاهِرٌ فَمَعَانِي الْقُرْآنِ لَا يَذُوقُهَا إلَّا الْقُلُوبُ الطَّاهِرَةُ وَهِيَ قُلُوبُ الْمُتَّقِينَ كَانَ هَذَا مَعْنًى صَحِيحًا وَاعْتِبَارًا صَحِيحًا".[3]

ومن أهم وأشهر الكتب التي تشتمل على التفسير الصوفي: تفسير القرآن العظيم لسهل التستري (ت. 283/ 897)، وحقائق التفسير لأبي عبد الرحمن السُّلمي (ت. 412/ 1022)، ولطائف الإشارات لأبي القاسم القشيري (ت 465/ 1073)، وتفسير الجيلاني لمحيي الدين عبد القادر الجيلاني (ت 561/ 1166)، وعرائس البيان في حقائق القرآن لأبي مُحَمَّد البقلي الشيرازي (ت 606/ 1210)، والتأويلات النجمية لنجم الدين الكبرى (ت 618/ 1222) والتفسير المنسوب لمحيي الدين بن عربي (ت 638/ 1241).

وكذا نقل حاجي باشا في "مجمع الأنوار" عمن عرف عنه التفسير الإشاري من أهل التصوف، من ذلك ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ موسىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُواْ بَقَرَةً...﴾ [البقرة: 67]، حيث نقل عن نجم الدين الكبرى تفسيره للآية تفسيرا إشاريا، حيث قال: "والإشارة فيها إلى ذبح بقرة النفس البهيمية، فإن في ذبحها حياة القلب الروحاني، وهذا هو الجهاد الأكبر الذي كان النبي ﷺ يشير إليه بقوله: "رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر"،

1Öğmüş, Harun, حول الفهم الصحيح في تفسير القرآن الكريم Kur'ân-I Kerim Tefsirinde Sahih Anlayiş Hakkinda, Kilis 7 Aralık Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi (Aralık/December 2019): s, 478

2 الإتقان في علوم القرآن، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، المحقق: مُحَمَّد أبو الفضل إبراهيم، الهيئة المصرية العامة للكتاب، الطبعة: 1394هـ/ 1974 م، ج4، ص226

3 مجموع الفتاوى، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني (المتوفى: 728هـ)، المحقق: عبد الرحمن بن مُحَمَّد بن قاسم، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، 1416هـ/1995م، 13/ 241 وما بعدها.

وبقوله: "المجاهد من جاهد نفسه"[1]، وقوله ﷺ: "موتوا قبل أن تموتوا"[2]، أيضًا إشارة إلى هذا المعنى. ﴿قَالُوٓاْ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا﴾ [البقرة: 67] أي: تستهزئ بنا في ذبح النفس وليس هذا من شأن كل ذي همة دنية ﴿قَالَ أَعُوذُ بِٱللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْجَٰهِلِينَ﴾ [البقرة: 67]، الذين يظنون أن ذبح النفس أمر هين ويستبعد له كل تابع الهوى وعابد الدنيا ﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِيَ﴾ [البقرة: 68]، أن يبين ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ﴾ [البقرة: 68]، نفس تصلح للذبح بسيف الصدق فإشارة إلى بقرة نفس ﴿لاَّ فَارِضٌ﴾[البقرة: 68]، في سن الشيخوخة متعجزًا عن سلوك الطريق لضعف المشيب وحملًا لقوى النفسانية، كما قال بعض المشايخ: الصوفي بعد الأربعين بارد. ﴿وَلاَ بِكْرٌ﴾ [البقرة: 68]، في سن الشباب ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذٰلِكَ﴾ [البقرة: 68] أي: عند كمال العقل والكهولة تعبد الشيخوخة، وتحن رعونة الشباب كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [الأحقاف: 15]، ﴿فَٱفْعَلُواْ مَا تُؤْمَرونَ﴾ [البقرة: 68]، فإنكم إذا تقربتم إلى الله تعالى بما أمرتم فإن الله يتقرب إليكم بما وعدتم، فإنه لا يضيع أجر من أحسن عملًا في الشيب والشباب. ﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا لَوْنُهَا﴾[البقرة: 69] يعني: لون بقرة نفس تصلح للذبح في الجهاد ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ﴾ [البقرة: 69] هي إشارة إلى صفرة وجوه أرباب الرياضات، وسمات أصحاب المجاهدات في طلب المشاهدات. ﴿فَاقِعٌ لَّوْنُهَا﴾ يعني: صفرة زين لا صفرة شين كما هي سيما الصالحين ﴿تَسُرُّ ٱلنَّاظِرِينَ﴾ [البقرة: 69]، من نظر إليها يشاهدها في غرتهم، قد ألبست من أثر الطاعات، ويطالع من طلعتهم آثار شواهد الغيب من جمود الشهوات حتى اهتز عن أحوال البشرية من وجدان آثار الربوبية، لقوله تعالى: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ ٱلسُّجُودِ﴾ [الفتح: 29] وقوله عليه ﷺ: "أولياء الله الذين إذا رُؤوا؛ ذُكِرَ اللهُ"[3]. ﴿إِنَّ ٱلْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾[البقرة: 70]، إشارة إلى كثرة تشبه الباطلين بزي الطالبين وكسوتهم وهيئاتهم ﴿وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾[البقرة: 70]، إلى الصادق منهم فالاهتداء للمبهم يتعلق بمشيئة الله تعالى وبدلالته، كما كان حال موسى والخضر – عليهما السلام – فلو لم يدل الله موسى عليه السلام لما وجده".[4]

فإذا حاولنا تطبيق شروط التفسير الإشاري على هذا المثال، فسنجد أنه ابتداء لا يعبر عن ظاهر اللفظ، فلا يوجد في لسان العرب ما يمكن الاستشهاد به على أن البقرة تعني النفس الإنسانية، كما أن هذا التفسير ليس عليه دليل شرعي أو عقلي. وعلى هذا فلا يمكن قبوله إلا من ذلك المدخل الذي أشار إليه ابن تيمية، أعني أنه ليس تفسيرا حقيقيا بقدر ما هو قياس وضرب مثل.

ومنه أيضا ما ذكره عند تفسير قوله تعالى ﴿في قلوبهم مرض﴾، حيث قال: "مرض القلب مانعهم من شعور سر القدر. والإشارة في تحقيق الآية أن سر مرض قلوبهم إنما كان من بذر تقدير شقاوتهم في الأزل".[5]

---

1 يُنظر: بن حبان في صحيحه (11/ 5)، (4706) والسيوطي في ((الجامع الصغير)) (11625) بزيادة "في الله"، انظر فيض القدير في شرح الجامع الصغير، للمناوي (6/ 262). ويُنظر: في طرف من حديث أبي داود، كتاب الجهاد، 15، باب في فضل الرِّباط، (2500)، والترمذي، كتاب فضائل الجهاد، 2، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا، (1621)، وأحمد (39/ 374)، (23951)

2 قال ابن حجر في (الأسئلة والأجوبة)) (59): غير ثابت. وقال الملا علي القاري في ((الأسرار المرفوعة))، ص363، (539): من كلام الصوفية.

3 يُنظر: أبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (271/7). وقال: غريب من حديث مسعر تفرد به الهَيَّاجُ بْنُ بَسْطَامٍ. ويُنظر: الهيثمي في ((مجمع الزوائد)) (81/10)، وقال: فيه] علي بن حرب الرازي ولم أعرفه وبقية رجاله وثقوا.

4 انظر المخطوط، /153 أ/، /153 ب/

5 انظر المخطوط /70 ب/

كما نقل أيضا عمن اشتهر عنه التفسير الصوفي النظري، ومثاله ما نقله عن ابن عربي عند تفسير الحروف المقطعة في أول البقرة، حيث قال: ﴿الم﴾ إشارة إلى كل الموجود من حيث هو كل؛ لأن "أ" إشارة إلى ذات الله الذي هو أول الوجود على ما مرَّ، و"ل" إلى العقل الفعال المسمى جبريل الذي هو أوسط الوجود وهو يستفيض من المبدأ، ويفيض إلى المنتهي. و"م" إلى مُحَمَّد الذي هو آخر الوجود وتتمّ به دائرته، وتتصل بأولها".[1]

وكذا عند قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ [الْبَقَرَة: 67]، حيث قال: "إذ الروح والنفس أخوان باعتبار فيضانهما وولادتهما من أب هو العقل الفعال المسمّى ﴿روح القدس﴾ على قياس ما ورد في الحديث: "أكرموا عمتكم النخلة، فإنها خلقت من بقية طين آدم"[2].

وكذا عند قوله ﴿وَأَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ [الْبَقَرَة: 87] حيث قال: "إن جبرائيل هو العقل الفعال، وميكائيل هو روح الفلك السادس وعقله المفيض للنفس النباتية الكلية الموكلة بأرزاق الخلائق، وإسرافيل هو روح الفلك الرابع وعقله المفيض للنفس الحيوانية الكلية الموكلة بالحيوانات، وعزرائيل هو روح الفلك السابع الموكل بالأرواح الإنسانية كلها يقبضها بنفسه أو بالوسائط التي هي أعوانه ويسلمها إلى والله تعالى".[3]

ومنه ما نقله عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ [الْبَقَرَة: 65]: "ادخروا في سائر أيام الأسبوع من ماء بحر الهيولى الجرمية والجرمانيات المادية وأموال المواد السفلية، في حياض بيوتهم فجمعوا بها أنواع المطاعم والمشارب والملاذ والملاهي، فاجتمع لهم فيها من كل الحظوظ النفسانية في يوم السبت ما اكتفوا به سائر أيام الأسبوع ليفرغوا فيها إلى الاشتغال بالمكاسب والصناعات والمهن، كما هو عادة اليهود اليوم وشطار المسلمين في الجماعات فإن أكثر فسقهم فيها، فذلك اعتيادهم في السبت والحاصل أنّ جميع أوقات حضورهم مصروفة في هموم الدنيا وطلب حظوظ النفس والهوى".[4]

ويلاحظ بوضوح أن استعمال المفسر لمصطلحات مثل "العقل الفعال" و"الفلك الرابع والخامس ونحوه" والهيولى الجرمية" وغير ذلك يدل على التأثر بالفلسفة اليونانية، مثل نظريات الفيض والصدور أو نظرية العقول والأفلاك العشرة، وغيرها وأن تفسيره لم يكن مجرد إشارات وجدانية ناشئة عن رياضة روحية، بل هي نتاج اعتقاده فلسفات بعينها يحاول أن يفسر القرآن في ضوئها، وبدا ذلك في استخدامه لمصطلحات تلك الفلسفة.

ويبدو أن حاجي باشا رحمه الله حين أضاف التفسير الصوفي بنوعيه إلى الطرق التي جمع بها مادة تفسيره كان متأثرا بالحالة العامة في بلاد الأناضول وقتذاك، وبخاصة في مدينة قونيا التي تعد أحد أهم المراكز الروحية للصوفية في تركيا، ولم لا؟ وقد عاش في المدينة كوكبة من كبار الصوفية في فترات زمنية متقاربة، وهم محيي الدين بن عربي (ت. 638/ 1241)، وشمس الدين التبريزي (ت. 645/ 1248)، وجلال الدين الرومي (ت. 672/ 1273)، وصدر الدين القونوي (ت.

---

1 انظر المخطوط /51 ب/

2 انظر المخطوط /156 أ/ . والحديث يُنظر: أبو يعلى في ((مسنده)) (1/ 353)، (455)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (6/ 123)، وابن أبي حاتم في ((التفسير)) (7/ 2406)، وابن عساكر في ((تاريخه)) (70/ 92) باختلاف يسير. وقال ابن كثير في ((تفسير القرآن)) (219/5): منكر جدا. وفي (البداية والنهاية)) (66/2): فيه مسرور بن سعيد التميمي قال ابن عدي منكر الحديث. قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بمن يرويها.

3 انظر المخطوط /166 ب/

4 انظر المخطوط /152 أ/، /152 ب/

673/ 1274) وهو ما ساهم في نشر المد الروحاني الصوفي إلى سائر المناطق في الأناضول، لا سيما بعد أن وجدوا ترحيبا وقبولا لدى سلاطين السلاجقة حينذاك. وهذا ما يفسر لنا كيف أن أول مدرسة شرعية بنيت فِي الدولة العثمانية شيدها أورخان بك (ت:761/ 1359) في أزنيك، وأن الذي عُيِّن للتدريس بها واحد من أتباع محيي الدين بن عربي، وهو الشَّيْخ دَاوُد القيصري (ت:751/ 1350)[1] الذي شرح فصوص ابْن الْعَرَبِيّ وَوضع لشرحه مُقَدّمَة بَين فِيهَا أصول علم التصوف.

كما يلاحظ أن حاجي باشا لم يكن بدعا من أقرانه في هذا المسلك، فقد صَنَّف رفيق رحلته إلى القاهرة شمس الدّين مُحَمَّد بن حمزة بن مُحَمَّد الفناري (ت. 835 /1431) تفسيرا لسورة الفاتحة على هذا المنهج. ومن قبلهما صدر الدين القونوي (ت. 672/ 1274) الذي صنف أيضًا "إعجاز القرآن" في تفسير الفاتحة على لسان القوم، ومن بعدهما جاء نعمة الله بن محمود النخجواني (ت. 920/ 1514) المعروف بالشيخ علوان الآقشهري أو بَابا نعْمَة الله، وهو صوفي، مفسر، أصله من نخجوان من بلاد أذربيجان ثم رحل إلى الأناضول واستقر في آقشهر بولاية قرمان، فصنف في التفسير "الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية" في مجلدين، على لسان القوم أيضا، قال عنه صاحب الشقائق: "وكان متبحرًا في العلوم الربانية وغريقًا في بحر الأسرار الإلهية، وقد كتب تفسيرًا للقرآن العظيم بلا مراجعة للتفاسير وأدرج فيه من الحقائق والدقائق ما يعجز عن إدراكها كثير من الناس".[2]

كل هذا يشير إلى أن الروح السائدة في بلاد الاناضول حينذاك كانت صوفية حتى النخاع، لا زال نتلمس آثارها إلى اليوم، ولم يكن حاجي باشا بمعزل عنها وهو يصنف كتابه "مجمع الأنوار في جميع الأسرار".

1 هو شرف الدين بن محمود بن مُحَمَّد القيصري القرامانى الرومي الحنفي الصوفي، المتوفى سنة (751هـ) من تصانيفه: كشف أسرار الظلام. انظر ترجمته في: الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (8)، وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (361/1)

2 الشقائق النعمانية، لطاشكبرى زاده (المتوفى: 968هـ)، دار الكتاب العربي – بيروت، ص214

خاتمة

على الرغم من المكانة التي تبوأها حاجي باشا في مجال الطب من خلال مصنفاته، حتى لُقِّبَ بابن سينا الأناضول، إلاّ أنّ دوره لم يقتصر على هذا الجانب، وإنّما كانت له مشاركة في مجالات أخرى مثل التدريس والتعليم والتفسير، لكن يبدو أنه لم يبلغ في تلك المجالات الأخيرة منزلته التي بلغها طبيبا. ويمكننا القول إن أهمية هذا التفسير ترجع إلى كونه تلخيصا لعدد من مصادر التفسير التي سبقته والتي تنتمي إلى مناهج مختلفة، وهكذا يعيش القارئ لهذا التفسير في رياض نضرة، يقطف من كل بستان زهرة. لكن ما يؤخذ على حاجي باشا أنه اكتفى إلاّ أنّه بمجرد النقل عنهم، وكان نادرا ما يعلق على ما ينقله، وإن فعل فتعليق مقتضب لا يغني ولا يسمن من جوع.

وعلى أية حال فقد سلك حاجي باشا في تفسيره منهجًا جمع فيه بين المنقول والمعقول، أو بين التفسير بالمأثور والتفسير بالمعقول، فهو إضافة إلى كونه يعتمد في تفسير الآية على ما ورد في القرآن وعلى ما جاء عن النبي ﷺ . وما أثر عن الصحابة والتابعين، إلاّ أنّه رحمه الله كان ينقل عمن اجتهد في فهم النص القرآني وإدراك معناه مستندًا في ذلك إلى اللغة أو حتى إلى علم الكلام والعلوم العقلية والطبيعية، وأهل التأويل والتصوف.

وهنا يمكن أن نسجل الملاحظات التالية:

1. مكانة الشيخ حاجي باشا ومنزلته العلمية، حيث قام بالتدريس في العديد من المدارس كما تولى العديد من المناصب الهامة كالقضاء والإفتاء وإدارة البيمارستان، كما عمل كطبيب خاص في قصور بني آيدين، فضلا عن مؤلفاته التي سطرها في حقول علمية متنوعة ما بين الطب والكلام والمنطق والتفسير.
2. يعتبر تفسير "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" من التفاسير كبيرة الحجم، ويبدو ذلك من حجم المجلدين اللذين وصلا إلينا، وقد أكدت ذلك كتب الأدلة والفهارس التي تعنى بتوثيق المصنفات والمؤلفات، حين ترجمت له. ويرجع ذلك إلى أن مادة تفسيره عبارة عن تلخيصات ومختارات من تفاسير سابقة.
3. لم يذكر حاجي باشا –رحمه الله– معلومات كافية تبين منهجه في مقدمة الكتاب، ولذا فإني اعتمدت على الاستقراء –من خلال المجلد الذي أسند إلى تحقيقه ومع الإطلالة على المجلد الثاني أيضا– في بيان هذا المنهج.
4. لاحظنا اختلافا يسيرًا بين كتب التراجم في ذكر اسم حاجي باشا ونسبه، والراجح لدينا هو ما ذكره في مقدمة كتابه، وهو "الحاج باشا بن خواجه علي بن مراد بن خواجه بن علي بن حسام الدين القونوي".
5. لاحظنا اختلافا في تاريخ وفاة حاجي باشا ومكان وفاته، والراجح لدينا أنه كان على قيد الحياة في 1421/824، أي: بعد تولي السلطان مراد الثاني العرش.
6. ثبت لدينا " مجمع الأنوار في جميع الأسرار" اسما للكتاب، كما ثبت لدينا صحة نسبة الكتاب إلى مؤلفه.
7. من خلال القراءة المستفيضة في مخطوط "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" لاحظنا أن المؤلف في تفسيره يعتمد على أربعة مصادر رئيسية، هي: التيسير في التفسير لنجم الدين النسفي، ومفاتيح الغيب للرازي، والتأويلات النجمية لنجم الدين الكبرى، وتفسير ابن عربي. وأحيانا ينفل عن السمرقندي والقشيري
8. اهتم حاجي باشا في تفسيره بالمسائل اللغوية والقضايا النحوية والنكات البلاغية إلا أنه كان مقلا جدا في الاستشهاد بالشعر أو الامثال العربية.

9. لا يتعمد ذكر القراءات القرآنية في تفسيره، وإنما يذكرها عرضًا إذا وردت في نص ينقله من أحد مصادره، وغالبًا ما يذكر حججها وعللها ويعتمد على الرازي في توجيه القراءة القرآنية.
10. أورد حاجي باشا في تفسيره بعض الروايات والأخبار من الإسرائيليات نقلاً عن النسفي، صاحب التيسير في التفسير، أو الرازي صاحب مفاتيح الغيب، وغالبا ما تكون تلك الروايات لوهب بن منبه أو ابن جريج.
11. مع اهتمام المؤلف –رحمه الله– بالتفسير بالسنة إلا أنه كان يروي بعض الأحاديث بدون ذكر الرواي، كما كان يروي الأحاديث الضعيفة والموضوعة، بالإضافة إلى أن أغلب الأحاديث لم تكن مخرجة.
12. يعد تفسير "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" كتابا جامعا لطرق التفسير بالرواية والتفسير بالدراية والتفسير الصوفي. حيث لاحظنا أن المؤلف يستهل تفسيره بالمأثور، فينقل عمن اشتهر عنه ذلك، مثل نجم الدين النسفي (ت. 537/ 1142) صاحب" التيسير في التفسير"، ثم يعقب ذلك التفسير بالرأي، فينقل عمن اشتهر عنه الاجتهاد والتجديد، مثل الإمام الرازي (ت. 606/ 1210) صاحب "مفاتيح الغيب" ، وفي المرحلة الثالثة يقدم لنا تفسير إشاريا للآيات فينقل عن نجم الدين الكبرى (ت. 618/ 1221) في التأويلات، وكذا من التفسير المنسوب لابن عربي(ت: 638/ 1240).
13. كان حاجي باشا رحمه الله في جمعه لمادة تفسيره انتقائيا، وأعني أنه كان لا يلتزم بنقل كل ما كتبه المصدر في تفسير الآية، خاصة عندما ينقل عن النسفي والرازي، بل يختار منها اختيارا، وينتقي منها انتقاء، وفي الوقت نفسه فهو نادرًا ما يغير من النص المنقول أو يعلق عليه، وإن فعل فهو قليل لا يغني ولا يسمن من جوع، فجاء التفسير أشبه بتلخيص أو مختارات من التفاسير التي نقل عنها.
14. لوحظ كذلك أنه في أثناء الانتقال من مصدر إلى آخر قد يستخدم بعض العبارات التي تشير إلى ذلك، فمثلا إذا نقل عن نجم الدين النسفي استهل النص المنقول بعبارة " قال بعض أهل المعرفة" أو عبارة "قال بعض أهل التفسير"، في حين أنه إذا نقل عن الرازي استخدم عبارة " قال الإمام"، وإذا نقل عن نجم الدين الكبرى استفتح ما ينقله عنه بعبارة "قال الشيخ" أو "قال الشيخ الإمام" أو "قال بعض أهل التحقيق"، في الوقت الذي ينقل فيه عن ابن عربي مستخدما عبارة "قال بعض أهل التأويل" أو بصيغة التجهيل "قال بعضهم". في المقابل فإن حاجي باشا لم يلتزم بذلك في كل المواضع، فكان ينتقل من مصدر إلى آخر دون الإشارة أو التلميح إلى ذلك، ربما كان مبرر ذلك اعتماده على نباهة القارئ في ملاحظة التغير في الأسلوب بين مصدر وآخر، واعتياده على لغة وطريقة كل واحد منها.

القسم الثاني

2.1.وصف المخطوط المعتمد في تحقيق هذا الكتاب

رغم أن صاحب كشف الظنون ذكر أن التفسير كبير، وله مجلدات، إلا أننا لم نستطع العثور إلا على المخطوط في مجلدين منفصلين من التفسير، وربما فقد الباقي بشكل أو بآخر، لكن ما عثرنا عليه يوحي بأن التفسير كان ضخما بالفعل، فالمجلد الأول مقيد بالمكتبة السليمانية، قسم جار الله أفندي، برقم 94. خطه عادي مقروء، وعدد أوراقه المدونة على الغلاف وترتيب أوراقه 419 ورقة، إلا أن العدد الفعلي 421 ورقة؛ حيث لاحظنا تكرارا في الترتيب. وفي كل ورقة صفحتان، وفي كل صفحة 25 سطرا. وعلى غلاف الكتاب نقرأ "هذا تفسير الحاج باشا من أول القرآن إلى أثناء سورة آل عمران" وهناك أيضا تمليكات جاء فيها "من ألطف نعم الله على أبي عبد الله ولي الدين جار الله سنة 1134"، "، وأيضا "من عواري الزمان وودائع الدوران عند أضعف عباد الله المتعالي مُحَمَّد دده... عفا عنه المتعالي..." ووبيت شعري. وجاء على غلافه وصفحته الأخيرة تلك العبارة: "وقف هذا الكتاب لله أبو عبد الله ولي الدين جار الله بشرط ألا يخرج من خزانة بناه بجنب جامع سلطان مُحَمَّد بقسطنطينية سنة 1147".

بداية المخطوط:

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ.

الحمد لله الذي هدانا بالقرآن فتح أبواب العبادات.

نهاية المخطوط:

كما أحيى الله تعالى قلب المؤمن بنور المعرفة كقوله تعالى: ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا﴾

أما المجلد الثاني فهو تفسير ثماني سور تبدأ من سورة سبأ حتى سورة فصلت، وهو مقيد بمكتبة جامعة استنبول للآثار النادرة برقم 1794، في نحو 222 ورقة، يعني 444 صفحة. ومن خلال المجلدين يمكننا أن نأخذ فكرة صادقة عن منهج المؤلف في تفسيره.

2.2.بيان منهج التَّحقيق:

أتَّبع –إن شاء الله– في تحقيقي المنهج الآتي:

1. أعتمد على النُّسخة الوحيدة والموجودة لديَّ.

2. كونها نسخة وحيدة؛ سأعزِّز وحدتها بمقابلتها مع موارد المخطوط، ومصادر المؤلِّف الَّتي نقل عنها، مع إثبات الفروق أو النقص، أو إكمال الخلل في الهامش.

3. أنسخ الكتاب وفق قواعد الرَّسم الإملائي الحديث، مع العناية بضبط علامات التَّرقيم.

4. أصلح الأخطاء النَّحْوِيَّةِ إن وجدت، كما أنِّي سأبدل التَّسهيل المعهود قديمًا بالضَّبط الحديث، كقوله: فايدة، إلى فائدة. وما في حكمها، دون الإشارة إليها.

5. أضبط المشكل من النَّصِّ المحقَّق وتهميشاته بالشَّكل، لخدمة هذا السِّفر الجليل، وإتمامًا للفائدة؛ علمًا بأنَّ ضبط الكلمات والمصطلحات والأعلام المشكلة سأرجع فيه إلى أُمَّات كتب اللُّغة والتَّراجم والغريب المهتمَّة بالضَّبط، على أنَّي قد أواجه اختلافًا في الضَّبط أو أَوْجُه الإعراب في كتب اللُّغة والنَّحو، فأحرص على الضَّبط المشهور، لوقوع الاختلاف.

6. أثبت الآيات القرآنيَّة برسم مصحف المدينة النبويَّة، بكتابة الخطَّاط عثمان طه، ما تيسر لي، ثمَّ أعنون الآيات القرآنية ذاكرًا اسم السورة ورقم الآية، وأجعلها بين معقوفتين هكذا [السورة: الآية] في عقبها، مع وضع الآيات بين الأقواس المزهرة.

7. أميِّز الأحاديث النَّبويَّة والآثار المرويَّة، وأضعها بين الأقواس المزدوجة، هكذا "....".

8. أقوم بتمييز أسماء الأعلام، والكتب، والقواعد الفقهيَّة أو الأصوليَّة، والمصطلحات، بخطٍّ محبَّرٍ عريضٍ مميَّزٍ.

9. أخرج ما تيسر لي من الأحاديث النبويَّة، والآثار من أصول المصادر المعتمدة.

10. بالنِّسبة للعزو إلى المسانيد وما في حكمها من بعض المعاجم أو نحوها، فإني أكتفي بذكر الجزء والصَّفحة، ورقم الحديث.

11. ما أضيفه في النَّصِّ المحَقَّق؛ لأجل سقط يستدعي المقام إثبات؛ لاستقامة المعنى، أو لحاجةٍ ملحَّة، أو ما أضيفه من موارد المخطوط للضَّرورة، أضعه بين معقوفتين، هكذا [ ]؛ تمييزًا له؛ حفاظًا على أصل النص، مع بيان المصدر إن وجد.

12. أُوثِّق الأقوال، والنُّقولات، وكلام أهل العلم قدر طاقتي من مصادرها الأصيلة؛ فإن لم أجد فالفرعية.

13. في حال كتابة أرقام لوحات المخطوط في صلب النَّصِّ المحقَّق، جعلته بين خطَّين مائلين، هكذا: / /، مع اعتماد الترقيم الموجود في صلب المخطوط (الجزء الأول)، بادئًا برقم الورقة ثمَّ الوجه الأيمن ورمزت له بالرَّمز (أ)، والوجه الأيسر رمزت له بالرَّمز (ب)، فيكون العزو بهذه الطَّريقة الآتية: /رقم الورقة أ/، /رقم الورقة ب/؛ وذلك عند ابتداء كلّ صفحة، فإن كان وروده يقتضي جعله بين الآيات، فأجعله عقبها؛ احترامًا وإجلالًا لكلام الله تعالى.

14. حين ذكر أقوال المذاهب، أو آراء أئمَّتها؛ فإني أعزوها إلى مصادرها الأصليَّة، قدر الإمكان.

15. أُعرِّف بالكتب الَّتي مرَّ ذكرها في النَّصِّ المحقَّق، فإنْ كانت مطبوعة أحلت عليها، وإن وقفت عليها مخطوطة ذكرت أماكن وجودها، وإن لم أقف على شيءٍ يفيدني عنها؛ سكتُّ عنها؛ لعدم علمي بها.

16. حال العزو في الهوامش أذكر اسم الكتاب أو اسمه الأول مما يفي بالغرض؛ فإن كان يشتبِه مع غيره ذكرت ما يميِّزه من اسم المؤلِّف أو نحوه.

17. عند الرُّجوع إلى معاجم اللُّغة فإنِّي أذكر الجزء والصَّفحة، والمادَّة الَّتي وردت فيها الكلمة قدر الإمكان.

18. في قسم الدِّراسة: أعرِّف من الأعلام بشيوخ وتلاميذ الإمام، ولا أعرِّف بغيرهم ممَّن ورد ذكرهم ضمنًا ؛ خشية الخروج عن المراد من مقصود الدِّراسة، وقد أعرِّف بمن رأيت المناسبة في تعريفه.

19. في قسم التَّحقيق: أعرِّف بسائر الأعلام الوارد ذكرهم في النَّصِّ المحقَّق على السَّواء، وقد أنبِّه على أشياء مهمَّة إمَّا لتشابهٍ، أو وهمٍ شائعٍ، أو مصطلحٍ خاصٍّ بالعَلَم، ونحو ذلك ممَّا يخدم التَّرجمة

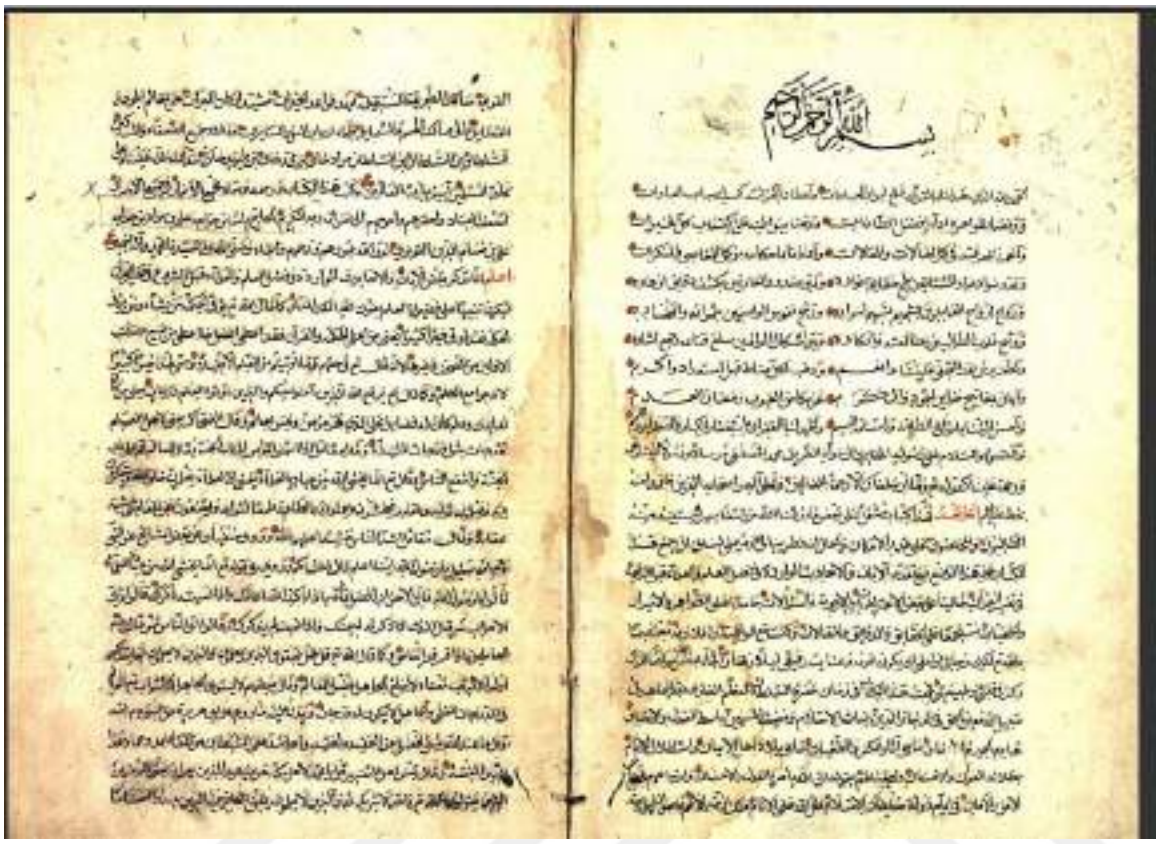
20. أعرِّف بالمصطلحات والألفاظ الغريبة، مع ضبطها بالشَّكل.

21. أعرِّف بالأماكن والبلدان الوارد ذكرها في الكتاب، مع بيان موقعها الجغرافي في العصر الحاضر بقدر الإمكان.

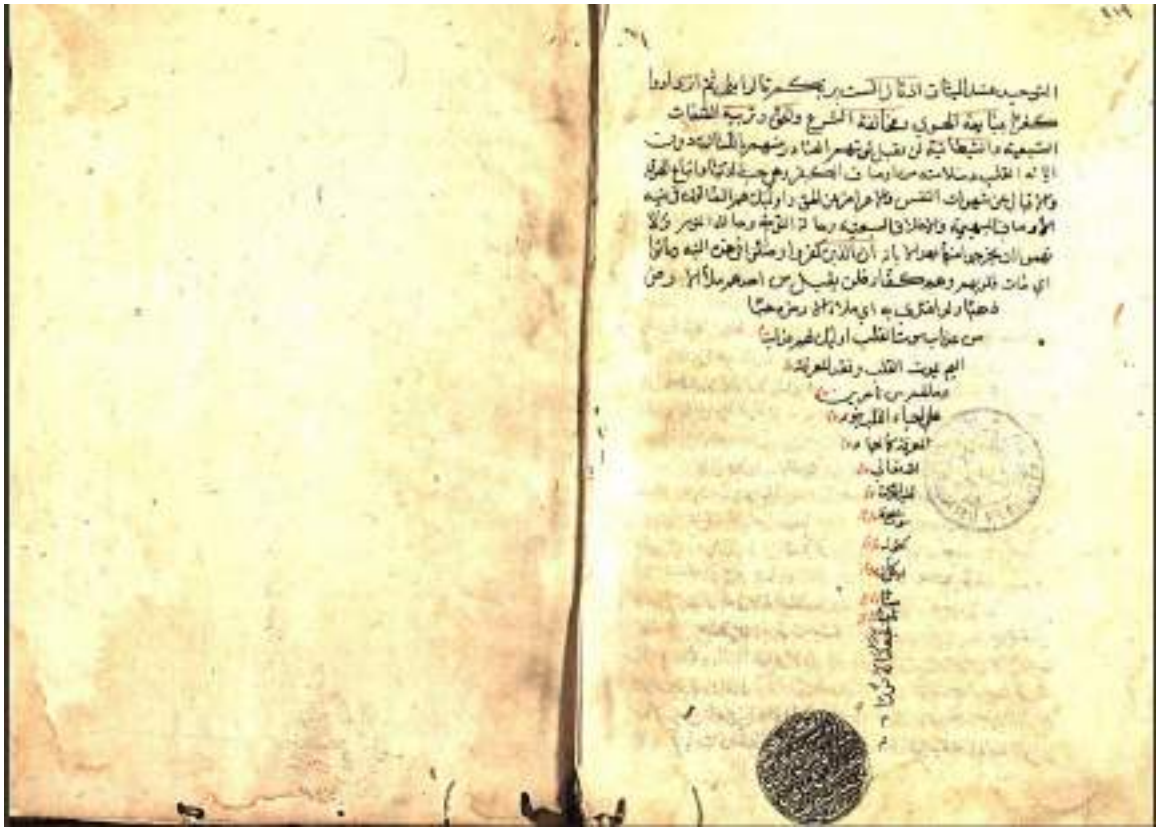
2.3.صور من المخطوط



صورة غلاف المجلد الأول



الصفحة الأولى من المجلد الأول



الصفحة الأخيرة من المجلد الأول



غلاف المجلد الثاني



الصفحة الأولى من المجلد الثاني



الصفحة الأخيرة من المجلد الثاني

2.4. النص المحقق

2.4.1. مقدمة المؤلف

مقدمة المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا[1] بالقرآن فتح أبواب العبادات، وأعطانا بخزانته كسب أسباب العادات، ووفقنا بظواهره أداء أفضل الطاعات، ووقعنا ببواطنه على اكتساب كل الخيرات، وأنعمنا بمعرفته في كل الحالات والمقالات، وأعاذنا بأحكامه من كل المعاصي والمنكرات، ونوَّر سواد فؤاد المشتاقين بلمح حقائق أنواره، وزَيَّن صدور العارفين بكشف دقائق أزهاره، ورَوَّح أرواح العابدين بشميم نسيم أسراره، ورشح نفوس الواصفين بثمراته وأنهاره، ووَشَّح قلوب الطالبين بمطالعته وأفكاره، وبَيَّن أشكال الواهين [مبلغ قناعه وجمع إشاره]، ولَطَّف برش نور التجلي علينا وأنعم، ووهب لكل [منا ما][2] قبل استعداد وأكرم، وأبان بمفاتيح خزائن الجود والكرم عن مكامن الغيوب [ومقارّ][3] العدم، وأحسن إلينا بأنواع ألطافه وامتنانه السيم، وأظهر لنا الغفران باستغفار الكبار والصغائر واللمم. والصلاة والسلام على رسوله الهادي إلى سواء الطريق، مُحَمَّد المصطفى مرسلا ورسولا إلينا، ونعمة ورحمة علينا؛ كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: 107]، وعلى آله وأصحابه الذين فازوا منه بحظ عظيم.

أما بعد: فهذا كتاب مشتمل على بعض ما رزقنا الله من التفاسير؛ ليستفيد منه الطالبون والمخلصون على قدر الإمكان. والحال أنه خطر ببالي ومرَّ على لساني أن أجمع هذا الكتاب على هذا الوضع مع تقدم الآيات والأحاديث الواردة في فضل العلم والعلماء قبل الشروع في تفسير القرآن، خاليًا عن بعض الاعتراضات والأجوبة والسؤالات، جامعًا على الظواهر والأسرار والخفيات، مستجمعًا على الحقائق والدقائق والمقالات. وكنت مع المواظبة والملازمة معتصمًا بالله تعالى؛ لكون رجائي وأملي أن يكون عونه وعنايته رفيقي ليلًا ونهارًا، فجاء بفضل الله موافقًا للذي رَكَزَ في قلبي وطبيعتي، فجمعت هذا الكتاب في زمان حضرة السلطان المعظم الغازي لله، المجاهد في سبيل الله، معين الحق في الدُّنْيَا وَالدِّينِ، غِياث الإسلام ومغيث المسلمين، باسط [مِهاد][4] الْعَدْلِ وَالْإِنْصَافِ، هادم [أساس][5] الجور [وَالِاعْتِسَافِ][6]، ماحي آثار الكفر والطغيان، حامي بلاد أهل الإيمان، واستظلال الآنام بظلاله [العدل][7] والإحسان، وامتثالهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: 90]، [وارتباعهم][8] في رياض الأمن والأمان في أيام دولة سلطان الإسلام، ظِلُّ اللهِ على الأَنَامِ، ملك

---

1 قال الجوهري: "قَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ: هَدَيْتُهُ الطَّرِيقَ وَالْبَيْتَ هِدَايَةً: عَرَّفْتُهُ. هَذِهِ لُغَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ. وَغَيْرُهُمْ يَقُولُ: هَدَيْتُهُ إِلَى الطَّرِيقِ وَإِلَى الدَّارِ. قُلْتُ: قَدْ وَرَدَ "هَدَى" فِي الْكِتَابِ الْعَزِيزِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ: مُعَدًّى بِنَفْسِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: 6] وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد: 10]. وَمُعَدًّى بِاللَّامِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: 43] وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ [يونس: 35]. وَمُعَدًّى بِإِلَى كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ﴾ [ص: 22]".

2 ورد في الأصل "مناط"، والتصويب أثبته من مقدمة محمود القيصري في "شرح فصوص الحكم" لابن عربي.

3 ورد في الأصل "مفان"، والتصويب أثبته من مقدمة محمود القيصري في "شرح فصوص الحكم" لابن عربي.

4 زيادة على الأصل، أضفتها؛ لإتمام المعنى من التفسيرات الأحمدية، لملا جيون، ص5، وكتاب المطول للتفتازاني، ص5

5 زيادة على الأصل، أضفتها؛ لإتمام المعنى من التفسيرات الأحمدية، لملا جيون، ص5، وكتاب المطول للتفتازاني، ص5

6 ما بين المعقوفتين مطموسة في الأصل؛ لتفشي الحبر، أضفتها من التفسيرات الأحمدية، ص5، وكتاب المطول للتفتازاني، ص5

7 ورد في الأصل "العون"، وهو تحريف.

8 ورد في الأصل "وارتياعهم"، وهو تصحيف، ومعه لا يستقيم المعنى؛ لأنه بمعنى الفزع، أما "الارتباع" فمنه الربيع، وسمي ربيعًا، لارتباع الإبل فيه، أي: لطلبها النبات والكلأ. انظر: القاموس المحيط، للفيروزآبادي، (مادة: روع)، والزاهر في معاني كلمات الناس، لأبي بكر الأنباري (2/ 355)

أزِمَّة[1] الأمم، ناصر الشريعة /2 أ/ القويمة، سالك الطريقة المستقيمة، ممهد قواعد الخيرات، مشيد أركان المبَرَّاتِ، على معالم الجود والفضائل، والي ممالك الهمم والشمائل، ملجأ أرباب التقى والسائرين، وملاذ جميع الضعفاء والمساكين، السلطان بن السلطان بن السلطان مراد خان بن مُحَمَّد خان بن بايزيد خان[2]، مدَّ الله ظله علينا وعلى كافة المسلمين. آمين يا رب العالمين.

وكتب هذا الكتاب، ورسمه، وسمَّاه "مجمع الأنوار في جميع الأسرار" أضعف العباد، وأحقرهم، وأحوجهم إلى غفران ربه الكريم، الحاج باشا بن خواجه علي بن مراد بن خواجه بن علي بن حسام الدين القونوي، نوَّر الله قبورهم جميعا، ورحمهم، وأبقاه، وصلى الله على سيدنا مُحَمَّد وآله أجمعين.

اعلم أنَّا نذكر بعض الآيات والأحاديث الواردة في فضل العلم والعلماء قبل الشروع في تفسير القرآن؛ ليكون تنبيهًا على فضيلة العلم بعون الله الملك المنان، كما قال تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [الْبَقَرَة: 229]، يعني: مَنْ أُعْطِيَ الْحِكْمَةَ وَالْقُرْآنَ فَقَدْ أُعْطِيَ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ مَنْ [جَمَعَ عِلْمَ][3] كُتُبِ الْأَوَّلِينَ مِنَ الصُّحُفِ وَغَيْرِهَا؛ لأنه قال تعالى في حقهم: ﴿وَما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الْإِسْرَاء: 85]، وَسَمَّى لهَذَا خَيْرًا كَثِيرًا، لِأَنَّه جَوَامِعُ الْكَلِمِ. وكما قال تعالى: ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ﴾ [الْمُجَادَلَة: 11]، يعني: مَنْ كان له إيمان وعلم كان له فضائل على الذي هو مؤمن وَلَيْسَ بِعَالِمٍ. وقال الضحاك[4]: يعني لأهل العلم درجات مثل درجات الشهداء. وقال مقاتل[5]: إِذَا انْتَهَى الْمُؤْمِنُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ، يُقَالُ [لِلْمُؤْمِنِ الَّذِي لَيْسَ بِعَالِمٍ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ بِعَمَلِكَ][6] وَيُقَالُ لِلْعَالِمِ: قُمْ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ وَاشْفَعْ لِلنَّاسِ.[7] وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: 28]، يعني: أن العلماء يعلمون خلق الله، ويتفكرون فيه، ويعلمون ثوابه وعقابه، فيخشونه، ويعملون بالطاعة؛ طمعًا لثوابه، ويمتنعون عن المعاصي؛ خشية عقابه. وقال مقاتل: أَشَدُّ الناسِ للهِ خِشْيَةً أَعْلَمُهُمْ بالله. وروى سفيان[8] عن بعض المشايخ عن النبي ﷺ أنه سئل: يا رسول

1 أَزِمَّة: جَمْعُ "زِمَامٌ". قال الجَوْهَرِيّ (مادة: زمم): الزِّمام الخَيْطُ الَّذِي يُشَدُّ فِي البُرَةِ أَو فِي الخِشاشِ ثُمَّ يُشَدُّ فِي طَرَفِهِ المِقْوَد، وَقَدْ يُسَمَّى المِقْوَد زِمامًا.

2 مراد الثاني: السلطان العثماني، (855 هـ = 1451 م) مُرَاد بن مُحَمَّد بن بايزيد بن مُرَاد بن عُثْمَان. هو سادس سلاطين آل عُثمان. تولى الْملك بعد موت أَبِيه سنة أَربع وَعشْرين وَثَمَانمِائَة، وطالت أَيَّامه وَحسنت سيرته، وأفنى عمره فِي جِهَاد الْكفَّار، وَفتح القلاع. مَاتَ فِي الْمحرم سنة خمس وَخمسين وَثَمَانمِائَة. وَلم يكمل خمسين سنة. انظر ترجمته في: نظم العِقْيَان للسيوطي، ص175، تاريخ سلاطين بني عثمان لعزتلو يوسف بك آصاف، ص47.

3 ورد في الأصل "جميع"، وهو تصحيف، و"علم" ساقطة من الأصل، وأثبتها من تفسير القرطبي، ج3، ص330.

4 الضَّحَّاكُ بنُ مُزَاحِمٍ الهِلاَلِيُّ، أَبُو مُحَمَّدٍ، وَقِيْلَ: أَبُو القَاسِمِ، صَاحِبُ التَّفْسِيْرِ، كَانَ مِنْ أَوعِيَةِ العِلْمِ. وأتى خراسان فأقام بها ومات سنة اثنتين ومائة. انظر ترجمته في: الطبقات الكبرى، لابن سعد (6/ 300)، التاريخ الكبير للبخاري، (4/ 332)، (3020) الثقات للعجلي، (472/1)، (777)، الثقات لابن حبان، (6/ 480)، (8683)، سير أعلام النبلاء، لشمس الدين الذهبي (4/ 598)، (238)، ميزان الاعتدال، لشمس الدين الذهبي (2/ 325)، (3942) الوافي بالوفيات، للصفدي (16/ 207).

5 مُقَاتِلُ بنُ سُلَيْمَانَ البَلْخِيُّ أَبُو الحَسَنِ، كَبِيْرُ المُفَسِّرِيْنَ. يَرْوِي – عَلَى ضَعْفِهِ البَيِّنِ – عَنْ: مُجَاهِدٍ، وَالضَّحَّاكِ، وَابْنِ بُرَيْدَةَ، وَعَطَاءٍ، وَابْنِ سِيْرِيْنَ، وَعَنْهُ: سَعْدُ بنُ الصَّلْتِ، وَحَرَمِيُّ بنُ عُمَارَةَ، وَشَبَابَةُ، وَالوَلِيْدُ بنُ مَزْيَدٍ، قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ – وَأَحْسَنَ –: مَا أَحْسَنَ تَفْسِيْرَهُ لَوْ كَانَ ثِقَةً! مَاتَ مُقَاتِلٌ سَنَةَ نَيِّفٍ وَخَمْسِيْنَ وَمائَةٍ. انظر ترجمته في: الطبقات الكبرى، لابن سعد، (7/ 373)، الثقات للعجلي، (2/ 295)، المجروحين لابن حبان، (3/ 14)، الضعفاء والمتروكون للدَّارَقُطْنِيّ، (3/ 133)، الضعفاء والمتروكون لابن الجوزي، (3/ 136)، وفيات الأعيان، لابن خلكان، (5/ 255).

6 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير السمرقندي، (3/ 337)

7 تَفَرَّدَ بِهِ مُقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ. ورد معناه في الحديث المرفوع عن النبي ﷺ أنه قَالَ: "يُبْعَثُ اللهُ الْعَالِمُ وَالْعَابِدَ، فَيُقَالُ لِلْعَابِدِ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ. وَيُقَالُ لِلْعَالِمِ: اشْفَعْ لِلنَّاسِ كَمَا أَحْسَنْتَ أَدَبَهُمْ". يُنظر: ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله، (1/ 108)، (97)، والبيهقي في شعب الإيمان، (3/ 234)، (1588).

8 سُفْيَانُ بنُ سَعِيْدِ بنِ مَسْرُوْقٍ الثَّوْرِيُّ. هُوَ شَيْخُ الإِسْلاَمِ، إِمَامُ الحُفَّاظِ، سَيِّدُ العُلَمَاءِ العَامِلِيْنَ فِي زَمَانِهِ، أَبُو عَبْدِ اللهِ الثَّوْرِيُّ، فقيه كوفي مجتهد، وأحد أعلام الزهد عند المسلمين، وإمام من أئمة الحديث النبوي، وواحد من تابعي التابعين، وصاحب واحد من المذاهب الإسلامية المندثرة، والذي ظل مذهبه متداولاً حتى القرن السابع الهجري، مُصَنِّفُ كِتَابِ (الجَامِعِ). وُلِدَ: سَنَةَ سَبْعٍ وَتِسْعِيْنَ، ومات سنة إحدى وستين ومائة في خلافة المهدي. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (6/ 371 – 374)، تاريخ خليفة بن خياط (319، 437)، التاريخ الكبير، للبخاري (4/92 – 93)، (2077)، التاريخ الصغير، للبخاري

الله أينا أعلم قال: أخشاكم. وروي في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: 28]، قالوا: يا رسول الله فأيُّ [الأصحاب] أفضل؟ قال: الذي إذا ذَكَرْتَ الله أَعَانَكَ، وإذا نَسِيتَه ذَكَّرَكَ.[1] قالوا: فأي الأصحاب شَرٌّ؟ قال: الَّذِي إِذَا ذَكَرْتَه لَمْ يُعِنْكَ، وإذا نَسِيتَه لَمْ يُذَكِّرْكَ. قالوا: فأيُّ الناس شرٌّ؟ قال: [اللُّهُمَّ اغْفِرْ لِلعُلَمَاءِ. وَالعَالِمُ][2] إذا فَسَدَ فَسدَ النَّاسُ.[3]

وكما قال تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الأَلْبَابِ﴾ [الزمر: 9]، معناه: لا يبلغ الجاهل فضل العالم. وقال بعضهم: لا يستوي الجاهل في الثواب مع العالم في الدرجات العلى، والجاهل لا يكون له درجات [العالم][4]. ويدل عليه ما روي عن أبي هريرة[5] عن النبي ﷺ أنه قال: "مَا عُبِدَ[6] اللَّهُ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ [فِقْهٍ فِي دِينٍ][7]، وَلَفَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ، [وَلِكُلِّ شَيْءٍ عِمَادٌ][8] وَعِمَادُ هَذَا الدِّينِ الْفِقْهُ".[9] وقال بعض أهل التفسير: قل يا محمَّد لأهل مكة هل يستوي الذين يعلمون؛ يعني المؤمنين الذين يقولون: الله تعالى واحد لا شريك له، والذين لا يعلمون؛ يعني الكافرين الذين عبدوا أصناما /2 ب/ وأوثانا. ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الأَلْبَابِ﴾، [الزمر: 9] يعني: إنما يتعظ أولو

(154/2)، المعارف، لابن قتيبة الدينوري (497 – 498)، المعرفة والتاريخ، للفسوي (713/1 – 728)، تاريخ الطبري (58/8)، مشاهير علماء الأمصار، لابن حبان (268)، (1349)، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم الأصفهاني (356/6)، تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي (151/9 – 174)، الكامل، لابن الأثير (56/6)، تهذيب الأسماء واللغات، لأبي زكريا النووي (222/1 – 223)، وفيات الأعيان، لابن خلكان، (386/2 – 391)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، (515 – 516)، تذكرة الحفاظ، لشمس الدين الذهبي، (203/1 – 207)، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي، (235/1 – 236)، طبقات القراء، لابن الجزري (308/1)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (111/4 – 115)، طبقات المدلسين، لابن حجر العسقلاني، ص32، (51)، طبقات الحفاظ، لجلال الدين السيوطي، ص95، (188)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي، ص145، طبقات المفسرين، للداودي (1/ 193)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي، (250/1 – 251)

1 ورد معناه في الحديث المرفوع عن النبي ﷺ أنهم قَالُوا: "يَا رَسُولَ اللهِ، أَيُّ الأَصْحَابِ خَيْرٌ؟ قَالَ: صَاحِبٌ إِذَا ذَكَرْتَ اللهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَعَانَكَ، وَإِذَا نَسِيتَهُ ذَكَّرَكَ". يُنظر: ابن أبي الدنيا في الإخوان، ص94، رقم42.

2 ما بين المعقوفتين ساقط بعضه من الأصل، وما بقي كلمة "للعاملين" لحقها التحريف، وأثبتها من تفسير السمرقندي، ج3، ص106

3 ورد معناه في الحديث المرفوع عن النبي ﷺ أنه قَالَ: "صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي إِذَا صَلُحَا صَلُحَتِ الأُمَّةُ وَإِذَا فَسَدَا فَسَدَتِ الأُمَّةُ: السُّلْطَانُ وَالْعُلَمَاءُ". يُنظر: ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله، (1/ 641)، (1108)، وأبو نعيم في حلية الأولياء، (4/ 96).

4 ما بين المعقوفتين زيادة من عندي؛ لإتمام المعنى.

5 أَبُو هُرَيْرَةَ الدَّوْسِيُّ الْيَمَانِيُّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بنُ صَخْرٍ، الإِمَامُ، الْفَقِيْهُ، المجْتَهِدُ، الحَافِظُ، صَاحِبُ رَسُوْلِ اللهِ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَأَكثرهم حديثا عنه. سَيِّدُ الحُفَّاظِ الأَثْبَاتِ. وهو دوسي من دوس. كان اسمه في الجاهلية: عبد شمس، وفي الإسلام: عبد الله. وقيل: رآه رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وفي كمه هرة: فقال: "يا أبا هريرة". مات بالمدينة سنة سبع وخمسين. انظر ترجمته: مسند أحمد (2/ 228) و(114/5)، الطبقات الكبرى، لابن سعد (362/2 – 364) و(325/4 - 341)، طبقات خليفة بن خياط، ص 192، (717)، تاريخ خليفة بن خياط (225، 227)، المعارف، لابن قتيبة الدينوري (277، 278، 285)، تاريخ الفسوي (486/1) و(160/3، 161، 162)، أخبار القضاة، لوكيع الضبي (111/1، 112)، الاستبصار في نسب الصحابة من الأنصار، لابن قدامة المقدسي، ص291، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر (4/ 1768)، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم الأصبهاني (1/ 376: 385)، جامع الأصول في أحاديث الرسول، لأبي السعادات ابن الأثير الجزري (95/9)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (313/6)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، 1654، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي 333/2، 339، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (1/ 63)، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، لشمس الدين الذهبي، ص21، البداية والنهاية، لابن كثير (103/8، 115)، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لنور الدين الهيثمي (361/9)، غاية النهاية في طبقات القراء، لابن الجزري (370/1)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (267/12 262)، الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (7/ 384)، (10680)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي، ص462، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (63/1).

6 في الأصل "عند"، وهو تصحيف.

7 في الأصل "الفقيه". وهو تحريف.

8 ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل.

9 يُنظر: الطبراني في المعجم الأوسط، (6/ 194)، (6166)، والدارقطني في سننه، (4/ 55)، (3085)، وأبو نعيم في حلية الأولياء، (2/ 192)، والقضاعي في مسند الشهاب، (1/ 150)، (206) والبيهقي في شعب الإيمان، (3/ 231)، (1584). قيل: إسناده ضعيف. وقيل: موضوع.

العقل من الناس. أخبرنا الشيخ الإمام العالم الفاضل الكامل المتبحر المتقن أبو يعقوب بن إدريس بن إبراهيم بن عبد الله بن يعقوب،[1] وفَّقَهُ اللهُ للتقوى، وَيَسَّرَ له من الأعمال ما يرتضي، قال أخبرنا الشيوخ الخمسة، منهم الأخوان الفاضلان الشيخ الإمام العالم أَبُو مُحَمَّد عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الشيخ الصالح أَبُو إسحاق إبراهيم نزيل دمشق، وأخته الصالحة أم عَبْدِ اللَّهِ عائشة[2] وفقها الله للتقوى، أَخْبَرَنَا في دمشق الأخ، بلا حجاب، والأخت، من وراء الستر، قالا: أَخْبَرَنَا الشيوخ الكثيرة منهم أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عوض قال: أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الحسين بْنُ مُحَمَّد قال: أَخْبَرَنَا أَبُو الْوَقْتِ عَبْدُ الْأَوَّلِ بْنُ عيسى بْنِ شعيب قَالَ: أَخْبَرَنَا [أَبُو] الحسن [بْنُ] عَبْدِ الرَّحْمَنِ [بْنِ الْمُظَفَّرِ] بْنِ مُحَمَّد قال: أَخْبَرَنَا أَبُو مُحَمَّد عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بن مُحَمَّد قال: أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بنُ يوسف قال: أَخْبَرَنَا الإمام الحافظ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ؛ مُحَمَّد بْنُ إسماعيل بْنُ إبراهيم البُخاريّ، قال: حدثنا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ، قال: حَدَّثَنِي اللَّيْثُ، قال: حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حمزة بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، يَقُولُ: "بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِقَدَحِ لَبَنٍ، فَشَرِبْتُ [مِنْهُ][3]، حَتَّى إِنِّي لَأَرَى الرِّيَّ يَخْرُجُ مِنْ أَظْفَارِي، ثُمَّ أَعْطَيْتُ فَضْلِي عمر بن الخطاب" قَالُوا: فَمَا أَوَّلْتَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: "العِلْمَ".[4]

وقال مؤلف البُخاريّ حَدَّثَنَا ابْنُ وهب عَنْ يونس عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ خَطِيبًا يَقُولُ: سَمِعْتُ رسول الله ﷺ يَقُولُ: "مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ. وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ، وَاللَّهُ يُعْطِي. وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الأُمَّةُ قَائِمَةً عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لاَ يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ".[5] وقوله: إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ. يعني أُحدِّث وأُخْبِر بما يوصل إليَّ من القرآن وغيره من أحكام الدين، ولا أُفَضِّلُ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ، ولكن الله يرزق من يشاء، ويجعل من يشاء منكم ذا فهم وإدراك؛ فبعضكم يسمع ما أقول ويحفظه ولا ينساه، وبعضكم له فهم كثير يفهم من ألفاظي معاني كثيرة، وبعضكم لا يفهم إلا الظاهر، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. وَقال: حَدَّثَنَا الحُمَيْدِيُّ، قَالَ: [حَدَّثَنَا سفيان][6] قَالَ: حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ قَيْسَ بْنَ أَبِي حَازِمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ[7] قَالَ: قال ﷺ: "لا حسد إلا في اثنتين: رَجُلٍ آتَاهُ

1 أظنه أراد يَعْقُوب بن إِدْرِيس بن عبد الله بن يَعْقُوب الشرف الرُّومي النكدي نِسْبَة لنكدة من بِلَاد ابْن قرمان الرُّومي الْحَنَفِيّ وَيعرف بقرّا يَعْقُوب. ولد فِي سنة تسع وَثَمَانِينَ وَسَبْعمائة واشتغل فِي بِلَاده على الشَّمْس الفناري، وَسمع البُخَارِيّ على الشَّمْس الهُرَوِيّ وجد فِي الطّلب حَتَّى فضل وَمهر فِي الْأُصُول والعربية والمعاني، وَدخل الشَّام وَحج وَأَقَام بلارندة يدرّس ويفتي، ثمَّ قدم الْقَاهِرَة فَأَكْرمه الأمير ططر إِكْرَاما زَائِدا، ثمَّ رَجَع إِلَى لارندة، فَمَاتَ بهَا فِي ربيع الأول سنة ثَلَاث وَثَلَاثِينَ وَثَمَانمِائَة. انظر: الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين السخاوي، (282/10)، (1108)

2 أظنه أراد عَائِشَة ابنة إِبْرَاهِيم بن عبد الله أم عبد الله الحمامي الدمشقية الحلبية ثمَّ البابية ابْنة أُخت الْبُرْهَان الحَلَبِي لأمه. ولدت قبل سنة سبعين وَسَبْعمائة ظنا وَأَجَازَ لَهَا فِي سنة سِتّ وَسبعين فَمَا بعْدهَا ابْن أميلة وَالصَّلَاح بن أبي عمر وَابْن الهبل والمحب الصَّامِت وَغَيرهم، وَكَانَت خيرة دينة محافظة على الصَّلَوَات فِي أَوْقَاتهَا وَمَاتَت بعد سنة خمسين ظنا رَحِمهَا الله. انظر: الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين السخاوي، (73/12)، (45)

3 ساقطة من الأصل.

4 يُنظر: البخاري، كتاب العلم، 22، باب فَضْلِ العِلْم، (82)، ومسلم، كتاب فضائل الصحابة، بَابُ مِنْ فَضَائِلِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ، (2391)

5 يُنظر: البخاري، كتاب العلم، 13، بَاب مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ، (71)، ومسلم، كتاب الزكاة، بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْمَسْأَلَةِ، (1037)

6 ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل.

7 عَبْدُ اللهِ بنُ مَسْعُوْدِ الإِمَامُ الحَبْرُ فَقِيْهُ الأُمَّةِ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الهُذَلِيُّ المَكِّيُّ المُهَاجِرِيُّ البَدْرِيُّ حَلِيْفُ بَنِي زُهْرَةَ. وَكَانَ يُعْرَفُ أَيْضاً بِأُمِّهِ فَيُقَالُ لَهُ: ابْنُ أُمِّ عَبْدٍ. كَانَ مِنَ السَّابِقِيْنَ الأَوَّلِيْنَ وَمِنَ النُّجَبَاءِ العَالِمِيْنَ شَهِدَ بَدْراً وَهَاجَرَ الهِجْرَتَيْنِ وَكَانَ يَوْمَ اليَرْمُوْكِ عَلَى النَّفْلِ وَمَنَاقِبُهُ غَزِيْرَةٌ رَوَى عِلْماً كَثِيْراً. مَاتَ ابْنُ مَسْعُوْدٍ بِالمَدِيْنَةِ وَدُفِنَ بِالبَقِيْعِ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَثَلاَثِيْنَ. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (2/ 342-344)، (3/ 150-161)، (6/ 13-14)، التاريخ الكبير، للبخاري (5/ 2)، (3)، وتاريخه الصغير (1/ 60، 72، 73)، والجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (5/ 149)، (686) تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، (1/ 147-150)، والإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (2/ ترجمة 4954)، وتذكرة الحفاظ، لشمس الدين الذهبي، (1/ 13)، وتهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (6/ 27-28)، والتقريب (1/ 450)، وخلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي (2/ ترجمة 3814)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (1/ 32-63).

اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَتِهِ فِي الْحَقِّ، وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا".[1] وعن عَبدِ الرحمنِ بنِ زيدِ بْنِ أَسْلَمَ[2]، عَنْ أَبِيهِ عن النبي ﷺ أنه قال: "الْكَلِمَةُ مِنَ الْحِكْمَةِ يَسْمَعُهَا الرَّجُلُ الْمُؤْمِنُ، فَيَقُولُ بِهَا، أو يَعْمَلُ بِهَا، خَيْرٌ له مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ".[3] وعن ابن عباس[4] ﷺ أنه قال: "اكْتُبُوا هَذَا الْعِلْمَ؛ فَإِنَّ للهِ تعالى مَلَائِكَةً فِي السَّمَاءِ السَّابِعَة يَسْتَغْفِرُونَ لِلْفُقَهَاءِ وَالْمُتَعَلِّمِينَ، وَأَعْطَاكُمُ اللهُ بِكُلِّ حَرْفٍ ثَوَابَ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَيَكْتُبُ لَكُمْ كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسنَة، وَرَفَعَ لَكُمْ كُلَّ يَوْمٍ عَمَلَ أَلْفِ شَهِيدٍ".[5] وعن أنس بن مالك[6] عن النبي ﷺ أنه قال: "من تعلم بابًا من العلم /3 أ/ ليعمل به[7]، ولا يُعَلِّم غَيْرَهُ، خير له من خمسمائة ركعة، ومن تعلم بابًا من العلم ليعمل به ويعلم غيره خير له من ألف ركعة يركعها".[8] وقال أبو الأسود [الدؤلي][9]: "ليس شَيْءٌ أعزَّ من العلم. الملوكُ حُكَّامٌ عَلَى النَّاسِ، والعلماءُ حُكَّامٌ عَلَى الملوك".[1] قال عليه السلام: "عَلَيْكُمْ

1 يُنظر: البخاري، كتاب العلم، 15، بَابُ الاغْتِبَاطِ فِي العِلْمِ وَالحِكْمَةِ، (73)، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، بَابُ فَضْلِ مَنْ يَقُومُ بِالْقُرْآنِ، وَيُعَلِّمُهُ، وَفَضْلِ مَنْ تَعَلَّمَ حِكْمَةً مِنْ فِقْهٍ، أَوْ غَيْرِهِ فَعَمِلَ بِهَا وَعَلَّمَهَا، (816).

2 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بنُ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ العُمَرِيُّ المَدَنِيُّ، أَخُو أُسَامَةَ، وَعَبْدِ اللهِ، وَقِيْهِم لَيِّنٌ. وَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ صَاحِبَ قُرْآنٍ وَتَفْسِيْرٍ، جَمَعَ تَفْسِيْراً فِي مُجَلَّدٍ، وَكِتَاباً فِي النَّاسِخِ وَالمَنْسُوْخِ. وَحَدَّثَ عَنْ: أَبِيْهِ، وَابْنِ المُنْكَدِرِ. رَوَى عَنْهُ: أَصْبَغُ بنُ الفَرَجِ، وَقُتَيْبَةُ، وَهِشَامُ بنُ عَمَّارٍ، وَآخَرُوْنَ. تُوُفِّيَ: سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَثَمَانِيْنَ وَمائَةٍ. انظر ترجمته: التاريخ الكبير، للبخاري (284/5)، (922)، التاريخ الصغير، للبخاري (227/2)، المعرفة والتاريخ، للفسوي 809/2، الضعفاء للعقيلي (231/2)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (233/5)، (1107)، كتاب المجروحين والضعفاء (57/2)، الفهرست، لابن النديم (ص277)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، 789، تذهيب التهذيب (211/2)، ميزان الاعتدال، لشمس الدين الذهبي (565/2)، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (282/1)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي، ص227، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي، (297/1).

3 رواه ابن المبارك في ((الزهد والرقائق))، (487/1)، بعد حديث (1386)، بلفظ: "الْكَلِمَةُ مِنْ كَلَامِ الْحِكْمَةِ يَسْمَعُهَا الرَّجُلُ الْمُؤْمِنُ، فَيَعْمَلُ بِهَا، أَوْ يُعَلِّمُهَا خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ عَلَى زِينَتِهَا"، وذكره محمد باقر المجلسي في بحار الأنوار منسوبًا إلى الإمام علي، ج1، ص 118، رقم93، وكذلك أبو الفتح الكراجي الطرابلسي في كنز الفوائد، ج2، ص108.

4 عبد الله بن عباس البحر، حَبْرُ الأُمَّةِ، وَفَقِيْهُ العَصْرِ، وَإِمَامُ التَّفْسِيْرِ، أبو العباس عَبْدِ اللهِ، ابْنُ عَمِّ رَسُوْلِ اللهِ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– العَبَّاسِ بنِ عَبْدِ المُطَّلِبِ. مَوْلِدُهُ بِشِعْبِ بَنِي هَاشِمٍ قَبْلَ عَامِ الهِجْرَةِ بِثَلاَثِ سِنِيْنَ. صَحِبَ النَّبِيَّ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– نَحْواً مِنْ ثَلاَثِيْنَ شَهْراً، وحدَّث عَنْهُ بِجُمْلَةٍ صَالِحَةٍ، وَعَنْ عُمَرَ، وَعَلِيٍّ، وَمُعَاذٍ، وَوَالِدِهِ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بنِ عَوْفٍ، وَأَبِي سُفْيَانَ صَخْرِ بنِ حَرْبٍ، وَأَبِي ذَرٍّ، وأُبَيِّ بنِ كَعْبٍ، وَزَيْدِ بنِ ثَابِتٍ، وَخَلْقٍ. وَقَرَأَ عَلَى أُبَيٍّ، وَزَيْدٍ. قَرَأَ عَلَيْهِ: مُجَاهِدٌ، وَسَعِيْدُ بنُ جُبَيْرٍ، وَطَائِفَةٌ. رَوَى عَنْهُ: أَنَسُ بنُ مَالِكٍ، وَأَبُو الطُّفَيْلِ، وطاوس، وَسَعِيْدُ بنُ جُبَيْرٍ، وَمُجَاهِدُ بنُ جَبْرٍ، وَأَبُو العَالِيَةِ، وَعَطَاءُ بنُ يَسَارٍ، وَعَطَاءُ بنُ أَبِي رَبَاحٍ، وَالشَّعْبِيُّ، وَالحَسَنُ، وَابْنُ سِيْرِيْنَ، وَمُحَمَّدُ بنُ كَعْبٍ القُرَظِيُّ، والضحاك بنُ مُزَاحِمٍ، وَإِسْمَاعِيْلُ السُّدِّيُّ، وَخَلْقٌ سِوَاهُم. وتوفي سنة ثمان وستين بالطائف. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (2/ 365)، التاريخ الكبير، للبخاري (3/5)، (5)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (116/5)، (527)، تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، (1/ 173)، والاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر (3/ 933)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (3/ 291)، تجريد أسماء الصحابة، لشمس الدين الذهبي (1/ ترجمة 338)، الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، لشمس الدين الذهبي (2/ ترجمة 2800)، الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (2/ ترجمة 4781)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (5/ 286-279)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي "2/ ترجمة 3589".

5 ذكره أبو الحسن الزندويستي (ت: 382هـ) في روضة العلماء، ص2، وهو مخطوط. وأبوعَبْدِ اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْخِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص3، مخطوط، وكذا في نشر طيّ التعريف في فضل حملة العلم الشريف والرد على ماقتهم السخيف، محمد بن عبد الرحمن بن عمر بن محمد بن عبد الله، أبو حامد، جمال الدين الحبيشي الوَصَابي الشافعي (المتوفى: 786هـ)، دار المنهاج – جدة، ص48، 49

6 أَنَسُ بنُ مَالِكٍ، ابن النَّضر بن ضمضم بنِ زَيْدِ بنِ حَرَامِ بنِ جُنْدَبِ بنِ عَامِرِ بنِ غَنْمِ بنِ عَدِيِّ بنِ النَّجَّارِ.الإِمَامُ الْمُفْتِي الْمُقْرِئُ الْمُحَدِّثُ، رَاوِيَةُ الإِسْلاَمِ، أَبُو حمزة الأنصاري الخزرجي البخاري المدني، خادم رسول الله –صلى الله علي وَسَلَّمَ– وَقَرَابَتُهُ مِنَ النِّسَاءِ، وَتِلْمِيذُهُ، وَتَبَعُهُ، وَآخِرُ أَصْحَابِهِ مَوْتاً. رَوَى عَنِ النَّبِيِّ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– عِلْماً جَمّاً، وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعُثْمَانَ، وَمُعَاذٍ، وَعَنْهُ: خَلْقٌ عَظِيمٌ؛ مِنْهُمْ: الحَسَنُ، وَابْنُ سِيْرِيْنَ، وَالشَّعْبِيُّ. مَاتَ سَنَةَ ثَلاَثٍ وَتِسْعِيْنَ. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (7/ 17)، التاريخ الكبير، للبخاري (27/2)، (1579)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (286/2)، (1036)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (1/ 151)، الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (1/ ترجمة 277)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (1/ ترجمة 690)، تقريب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (1/ 644)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (1/ 244).

7 في الأصل "نفسه" وهو تحريف.

8 رواه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد، (6/ 48)، عن ابن عباس مرفوعًا بلفظ: "مَنْ تَعَلَّمَ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ عَمِلَ بِهِ أَوْ لَمْ يَعْمَلْ بِهِ كَانَ أَفْضَلَ مِنْ صَلاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ، فَإِنْ هُوَ عَمِلَ بِهِ أَوْ عَلَّمَهُ كَانَ لَهُ ثَوَابُهُ وَثَوَابُ مَنْ يَعْمَلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ". انظر الحديث في: إحياء علوم الدين، للغزالي (1/ 10)، وكنز العمال، للمتقي الهندي (10/ 146)، (28852).

9 ما بين المعقوفتين ورد في الأصل "الزيلي"، وهو تحريف. وهو أَبُو الأَسْوَدِ الدؤلي، وَيُقَالُ: الدِّيْلِيُّ: العَلاَّمَةُ، الفَاضِلُ، قَاضِي البَصْرَةِ. وَاسْمُهُ: ظَالِمُ بنُ عَمْرِو عَلَى الأَشْهَرِ. وُلِدَ: فِي أيام النبوة. وَحَدَّثَ عَنْ: عُمَرَ، وَعَلِيٍّ، وَأُبَيِّ بنِ كَعْبٍ، وَأَبِي ذَرٍّ، وَعَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، وَالزُّبَيْرِ بنِ العَوَّامِ وَطَائِفَةٍ. أَسْلَمَ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ غَيْرُهُ: قَاتَلَ أَبُو الأَسْوَدِ يَوْمَ الجَمَلِ مَعَ عَلِيِّ بنِ أَبِي طَالِبٍ، وَكَانَ مِنْ وُجُوْهِ الشِّيْعَةِ وَمِنْ أَكْمَلِهِم

[بِمُجَالَسَةِ][2] الْعُلَمَاءِ وَاسْتِمَاعِ كَلَامِ الْحُكَمَاءِ لأن الله تعالى يُحْيِي الْقَلْبَ بِنُورِ العلم والْحِكْمَةِ كما يحيي الأرض الميت بماء المطر"[3]. وقال عليه السلام: "مَنْ أَحْقَرَ صاحب [العلم][4] فهو منافق وملعون في الدنيا والآخرة،[5] وَمَنْ أَحْقَرَ صَاحِبَ الْعِلْمِ فقد أحقرني، وَمَنْ أَحْقَرَنِي فَلَهُ النَّارُ، وَمَنْ أَكْرَمَ صَاحِبَ الْعِلْمِ فقد أكرمني، وَمَنْ أَكْرَمَنِي فَلَهُ الْجَنَّةُ"[6]. وقال عليه السلام: "مَن مَشَى إِلَى مَجْلِسِ الْعِلْمِ خُطوَتَينِ، وجَلَسَ عِندَه ساعَتَينِ، وسَمِعَ فيه كَلِمَتَينِ، أعطاه اللهُ في الجنة جَنَّتَينِ، كل جنة مثل الدنيا".[7] وقال عليه السلام: "جُلُوْسُكَ سَاعَةً فِيْ مَجْلِسِ العِلْمِ، [لاَ تَمَسُ قَلَمًا، وَلاَ تَكْتُبُ حَرْفًا][8] خَيْرٌ لَكَ مِنْ عِتْقِ [أَلْفِ][9] رَقَبَةٍ، وَنَظَرُكَ إِلَىَ وَجْهِ العَالِمِ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَلْفِ فَرَسٍ [تَصَدَّقْتَ بِهَا] [10] فِيْ سَبِيْلِ اللهِ، وَسَلاَمُكَ عَلَىَ العَالِمِ خَيْرٌ لَكَ مِنْ عِبَادَةِ أَلْفِ سَنَةٍ، [وكلمة من العلم لأجل أن يتعلم المسلمون خير لك من سبعين حجة وعمرة][11]".[12] وقال عليه السلام: "مَنْ لَمْ يَحْزَنْ بموت العالم فَهُوَ مُنَافِقٌ وملعون]؛ فَإِنَّهُ لاَ مُصِيبَةَ أَعْظَمَ مِنْ [مُصِيبَةِ] مَوْتِ الْعَالِمِ وَإِذَا مَاتَ الْعَالِمُ بَكَتِ السَّمَاوَاتُ والأرض [وَسُكَّانُهَا سَبْعِينَ يَوْمًا]، وَمَا مِنْ مُؤْمِنٍ يَحْزَنُ بِمَوْتِ الْعَالِمِ إِلا كَتَبَ اللهُ لَهُ ثَوَابَ أَلْفِ عَالِمٍ وَأَلْفِ شَهِيدٍ".[13] وقال عليه السلام: "إذا تنفس [المتعلم] في غربته كتب الله له بكل نفس ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألف ألف

عَقْلاً وَرَأْياً وَقَدْ أَمَرَهُ عَلِيٌّ –رَضِيَ اللهُ عَنْهُ– بِوَضْعِ شَيْءٍ فِي النَّحْوِ لَمَّا سَمِعَ اللحن. قال: فأراه أبو الأسود وما وَضَعَ. فَقَالَ عَلِيٌّ: مَا أَحْسَنَ هَذَا النَّحْوَ الَّذِي نَحَوْتَ! فَمِنْ ثَمَّ سُمِّيَ النَّحْوُ نَحْواً. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (7/ 99)، التاريخ الكبير، للبخاري (334/6)، (2563)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (4/ 503)، (2214)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (3/ 101)، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (3/ 94)، الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (2/ ترجمة 4329 و 4333) و (4/ ترجمة 89و 99)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (12/ 10).

1 ذكره أبو حامد الغزالي في الإحياء، (7/1)

2 في الأصل "بمحاسن" وهو تحريف.

3 انظر الحديث: الترغيب والترهيب للمنذري، (1/ 63)، (162).

4 ما بين المعقوفتين سقط من الأصل.

5 ذكره أبوعَبْدِ اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْخِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص3، مخطوط. وكذا أبو حامد الوَصَابي في "نشر طي التعريف في فضل حملة العلم الشريف"، بلفظ: "من حقر عَالما فَهُوَ مُنَافِق مَلْعُون فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَة".

6 ورد معناه في طرف حديث رواه السبزواري عن أبي هريرة في "جامع الأخبار"، ص111، بلفظ: "ألا ومن أهان عالما فقد أهانني، ومن أهانني فقد أهان الله، ومن أهان الله فمصيره إلى النار. ألا ومن أكرم عالما فقد أكرمني، ومن أكرمني فقد أكرم الله، ومن أكرم الله فمصيره إلى الجنة". ورواه الخطيب البغدادي في تاريخه عن جابر، (5/ 204)، بلفظ: "أَكْرِمُوا الْعُلَمَاءَ فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ الأَنْبِيَاءِ، فَمَنْ أَكْرَمَهُمْ فَقَدْ أكرم الله ورسوله". والسيوطي في لباب الحديث، انظر: تنقيح القول الحثيث لمحمد نووي، ص8، والعلل المتناهية، لابن الجوزي (1/ 70)، وكنز العمال، للمتقي الهندي (10/ 150)، (28764).

7 ذكره الحسن الديلمي في "إرشاد القلوب"، (1/ 365)، وهاشم البحراني في "معالم الزلفى"، (1/ 49)، منسوبًا إلى الإمام علي كرم الله وجهه، بلفظ: "مَن مَشى في طَلَبِ العِلمِ لخطوَتَينِ، وجَلَسَ عِندَ العالِمِ ساعَتَينِ، وسَمِعَ مِنَ المُعَلِّمِ كَلِمَتَينِ، أوجَبَ اللهُ لَهُ جَنَّتَينِ".

8 ما بين المعقوفتين ساقطة من الأصل

9 ما بين المعقوفتين ساقطة من الأصل

10 ما بين المعقوفتين ساقطة من الأصل

11 ما بين المعقوفتين زيادة على ما رواه السيوطي. وذكر معناه أبوعَبْدِ اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْخِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص2، مخطوط: "إذا عَلَّمَ الرجلُ كلمةً من الحكمة أخاه المسلم كان خيرا له من سبعين حجة وسبعين عمرة، وكان خيرا له من عبادة سنة، وكتب الله تعالى له بكل شعرة على جسده مائة حسنة".

12 رواه السيوطي في "لباب الحديث". انظر: "تنقيح القول الحثيث على لباب الحديث": لمحمد نووي، ص8،

13 ذكره أبوعَبْدِ اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْخِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص2، مخطوط: "إذا علم الرجل كلمة من الحكمة أخاه المسلم كان خيرا له من سبعين حجة وسبعين عمرة، وكان خيرا له من عبادة سنة، وكتب الله تعالى له بكل شعرة على جسده مائة حسنة". وما بين المعقوفات زيادة من الأصل.

سيئة، ورفع له في الجنة ألف ألف درجة".[1] وقال الحسن البصري: "إن العلم والأدب ليزيدان للشريف شرفا، فيرفعان المملوك إلى مجالس الملوك".[2] ومن شرفه أن الله تعالى لما قال: ﴿إِنِّي جاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [الْبَقَرَة: 30] طعنت الملائكة في آدم وذريته حين قالوا " أَتَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها... الآية"[الْبَقَرَة: 30]، قال الله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فلما خلق الله تعالى آدم أعطاه الله العلم والحكمة كما قال الله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدم الْأَسْماءَ كُلَّها ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلائِكَةِ فَقالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْماءِ هؤُلاءِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 31] وأقروا بعجزهم وجهلهم؛ إذ كان لهم عبادة ولم يكن لهم علم؛ لأنهم قالوا: ﴿سُبْحانَكَ لَا عِلْمَ لَنا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنا... الآية﴾ [الْبَقَرَة: 32] فقال: ﴿يا آدم أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمائِهِمْ﴾[الْبَقَرَة: 33] علموا فضله على أنفسهم كفضل العلماء على الجهال، فرفع الله قدره على الملائكة، وأمرهم بالسجود له ليتم عمله. قال الله تعالى: ﴿فَقَعُوا لَهُ ساجِدِينَ﴾ [ص: 72]، ووضع له تاجا من نور، ووقفت الملائكة بين يديه كالخدام، كما يقف الخدم بين يدي الملك. وقالت الحكماء: الْعِلْمُ وَسِيلَةٌ إِلَى كُلِّ فَضِيلَةٍ.[3] الْعِلْمُ ثَلَاثَةُ أَحْرُفٍ: عَيْنٌ وَلَامٌ وَمِيمٌ، واشتقاق الْعَيْنُ مِنْ الْعُلُوِّ، وَاللَّامُ مِنْ اللَّطَافَةِ، وَالْمِيمُ مِنْ الْمُلْكِ، فَالْعَيْنُ تَجُرُّ صَاحِبَهَا إِلَى عِلِّيِّينَ، وَاللَّامُ تجعله لَطِيفًا في الدنيا والآخرة، وَالْمِيمُ تجعله مَلِكًا عَلَى الخلق، وَيُعْطِي اللَّهُ الْعَالِمَ بِبَرَكَةِ الْعَيْنِ العلية، وَبِبَرَكَةِ اللَّامِ اللَّطَافَةَ، وَبِبَرَكَةِ الْمِيمِ الْمَحَبَّةَ والملاحة وَالْمَهَابَةَ.[4]

وعن ابن عباس ﷺ قال: "خُيِّرَ سليمان بن داود عليهما السلام /3 ب/ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْمُلْكِ وَالْمَالِ، فَاخْتَارَ الْعِلْمَ، فَأُعْطِيَ الْعِلْمَ وَالْمُلْكَ وَالْمَالَ جَمِيعًا".[5] وقال الحسن البصري: من تعلم بابًا من العلم يبتغي به وجه الله، أو يُعلِّم غيرَه يبتغي به وجه الله خيرٌ له ممن لو كانت الدنيا كلها له وأنفقها في سبيل الله تعالى. وعن وهب بن منبه[6] أنه قال: التزم داود النبي عليه السلام [العبادة]، وفارقَ الناس، فأوحى الله إليه: يا داود: اخرج إلى الناس، وعلمهم العلم؛ فإن ذلك أفضل من الدنيا وما فيها.[7] ومن شرفه _ أي العلم_ أعطى مُحَمَّدا عليه السلام فلم يأمره بطلب الزيادة، وأعطاه العلم وأمره بطلب الزيادة، وقال: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: 114]. ومن شرفه _ أي العلم _ أن المسلمين أجمعوا أن العلم أفضل من العقل؛

1 ذكره أبوعَبْد اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْخِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص3، مخطوط. وما بين المعقوفتين ورد بلفظ "الغريب".

2 ورد معناه في حديث بلفظ: "الْحِكْمَة تزيد الشريف شرفًا وترفع الْمَمْلُوك حَتَّى يدْرك مدارك الْمُلُوك". يُنظر: أَبُو نعيم في "الْحِلْية"، (6/ 173)، وَابْن عبد الْبر في "بَيَان الْعلم"، (1/ 84)

3 نسبه الذهبي في "سير أعلام النبلاء"، (6/ 90)، إلى رَبِيعَةُ بنُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَرُّوْخٍ التَّيْمِيُّ المشْهُوْرُ بِرَبِيْعَةَ الرَّأْيِ، فقال: "وَصَحَّ عَنْ رَبِيْعَةَ...".

4 رواه عبد الرحمن الصفوري في نزهة المجالس، (2/ 62)، وقد نقله عن طاهر بن محمد بن نصر، الحدادي (ت: 450هـ)، من كتابه "عُيُون الْمجَالِس وسرور الْدَّارِس"، وهو مخطوط.

5 ذكره أبو الحسن الزندويستي (ت: 382هـ) في روضة العلماء، ص3، وهو مخطوط. وذكره أبو حامد الغزالي في "إحياء علوم الدين"، (1/ 7)، ويُنظر: ابْن عبد الْبر في "بَيَان الْعلم"، (1/ 237).

6 وَهْبُ بنُ مُنَبِّهِ بنِ كَامِلِ بنِ سِيْجِ بنِ ذِي كِبَارٍ وهُوَ الأُسْوَارُ، الإِمَامُ، العَلاَّمَةُ، الأَخْبَارِيُّ، القَصَصِيُّ، أَبُو عَبْدِ اللهِ الأَبْنَاوِيُّ، اليَمَانِيُّ، الذِّمَارِيُّ، الصَّنْعَانِيُّ. مَوْلِدُهُ: فِي زَمَنِ عُثْمَانَ، سَنَة أَرْبَعٍ وَثَلاَثِيْنَ، وَرَحَلَ، وَحَجَّ. تَابِعِيٌّ، ثِقَةٌ، كَانَ عَلَى قَضَاءِ صَنْعَاءَ. وَأَخَذَ عَنِ: ابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ – إِنْ صَحَّ – وَأَبِي سَعِيْدٍ، وَالنُّعْمَانِ بنِ بَشِيْرٍ، وَجَابِرٍ، وَابْنِ عُمَرَ، وَعَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرِو بنِ العَاصِ – عَلَى خِلاَفٍ فِيْهِ – وَطَاوُوْسٍ حَدَّثَ عَنْهُ: وَلَدَاهُ: عَبْدُ اللهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ، وَعَمْرُو بنُ دِيْنَارٍ، وَسِمَاكُ بنُ الفَضْلِ، وَعَوْفٌ الأَعْرَابِيُّ، وَعَاصِمُ بنُ رَجَاءِ بنِ حَيْوَةَ، وَخَلْقٌ سِوَاهُم. وَرِوَايَتُهُ (لِلْمُسْنَدِ) قَلِيْلَةٌ، وَإِنَّمَا غَزَارَةُ عِلْمِهِ فِي الإِسْرَائِيْلِيَّاتِ، وَمِنْ صَحَائِفِ أَهْلِ الكِتَابِ. مَاتَ سَنَةَ أَرْبَعَ عَشْرَةَ ومائةٍ. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (5/543)، الزهد لأحمد(371)، طبقات خليفة بن خياط، ص516، (2652)، تاريخ البخاري (8/ 164)، المعارف، لابن قتيبة الدينوري (459)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (24/9)، (110)، الحلية، لأبي نعيم (230/4)، طبقات الفقهاء للشيرازي (74)، تاريخ ابن عساكر (474/17)، طبقات فقهاء اليمن، للجعدي (57)، معجم الأدباء، لياقوت الحموي (259/19)، تهذيب الأسماء واللغات،لأبي زكريا النووي، (149/2)، (674)، وفيات الأعيان، لابن خلكان (37/6)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، ص 1484، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (14/5)، تذكرة الحفاظ، لشمس الدين الذهبي، (95/1)، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (143/1)، تذهيب التهذيب (143/4)، البداية والنهاية (276/9)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (166/11)، طبقات الخواص أهل الصدق والاخلاص، لزين الدين الزبيدي، 161، طبقات الحفاظ، لجلال الدين السيوطي، ص48، (92)، خلاصة تذهيب التهذيب 419، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (150/1).

7 ذكره أبو الحسن الزندويستي (ت: 382هـ) في روضة العلماء، ص2، وهو مخطوط. وما بين المعقوفتين ساقطة من الأصل.

وقالوا: إن العلم صفة من صفات الله تعالى؛ يقال: عالم. ولا يقال: عاقل.[1] وعن علي بن أبي طالب ﷺ أنه قال: "الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ. الْعِلْمُ يَحْرُسُكَ وَأَنْتَ تَحْرُسُ الْمَالَ. وَالْعِلْمُ حَاكِمٌ وَالْمَالُ مَحْكُومٌ".[2] وعن أبي الدرداء: "كُنْ عَالِمًا، أَوْ مُتَعَلِّمًا، أَوْ مُسْتَمِعًا، وَلَا تَكُنْ الرَّابِعَ فَتَهْلَكَ".[3] وعن معاذ بن جبل[4] عن النبي عليه السلام أنه قال: "تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ؛ فَإِنَّ تَعَلُّمَهُ لِلَّهِ خَشْيَةٌ، وَطَلَبَهُ عِبَادَةٌ، وَمُذَاكَرَتَهُ تَسْبِيحٌ، وَالْبَحْثَ عَنْهُ جِهَادٌ، وَتَعْلِيمَهُ لِمَنْ لا يَعْلَمُهُ صَدَقَةٌ، وَبَذْلَهُ لأَهْلِهِ [قُرْبَةٌ]، لأَنَّهُ مَعَالِمُ الْحَلالِ وَالْحَرَامِ، وَمَنَارُ سُبُلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَهُوَ الأُنْسُ فِي الْوَحْشَةِ، وَالصَّاحِبُ فِي الْغُرْبَةِ، وَالْمُحَدِّثُ فِي الْخَلْوَةِ، وَالدَّلِيلُ عَلَى السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ، وَالدَّلِيلُ عَلَى السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ، وَالسِّلاحُ عَلَى الأَعْدَاءِ، وَالزَّيْنُ عِنْدَ الأَخِلاءِ، يَرْفَعُ اللَّهُ تعالى بِهِ أَقْوَامًا فَيَجْعَلُهُمْ فِي الْخَيْرِ قَادَةً وَأَئِمَّةً تقتبس آثَارُهُمْ، وَيُقْتَدَى بِفِعَالِهِمْ وَيُنْتَهَى إِلَى رَأْيِهِمْ، وتَرْغَبُ الْمَلائِكَةُ فِي خُلَّتِهِمْ وَبِأَجْنِحَتِهَا تَمْسَحُهُمْ، ويَسْتَغْفِرُ [لَهُمْ] كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ؛ لأَنَّ الْعِلْمَ حَيَاةُ الْقُلُوبِ مِنَ الْجَهْلِ وَمِصْبَاحُ الأَبْصَارِ مِنَ الظُّلْمَةِ، وقوة الأبدان من الضعف، يَبْلُغُ الْعَبْدُ مَنَازِلَ الأَخْيَارِ وَالدَّرَجَاتِ الْعُلا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ، وَالتَّفَكُّرُ فِيهِ يَعْدِلُ الصِّيَامَ، وَمُدَارَسَتُهُ تَعْدِلُ بِالْقِيَامَ، بِهِ تُوصَلُ الأَرْحَامُ، وَيُعْرَفُ الْحَلالُ والْحَرَامِ، وَالْعِلْمُ إِمَام وَالْعَمَلُ تَابِعُهُ".[5] وكقوله: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾[النِّسَاءِ: 113]. يعني برحمتي وبالعلم الذي علمناك، فلولا أن العلم أفضل الأشياء لما مَنَّ. وعن أبي [موسى][6] الأشعري أن أعرابيًّا سأل رسول الله عليه السلام، فقال: أَيُّ الأَعْمَالِ أَفْضَلُ يا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: الْعِلْمُ، قَالَ: أَيُّ الأَعْمَالِ أَفْضَلُ يا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: الْعِلْمُ، قَالَ: يا رَسُولَ اللَّهِ إنما أسأل عن العملِ لا عن العلمِ.[7] وعن علي بن أبي طالب قال النبي عليه السلام: "جلوس ساعة عند العالم في مذاكرة العلم خير من مائة ألف ركعة تطوعًا، وخير من مائة ألف تسبيحة، وخير من عشرة آلاف فرس يغزو بها ألف مرة".[8] فهذا ثواب من جلس عند العالم ساعة فكيف ثواب من تعلم ثم حفظ ثم فقه حتى صار عالما ثم عمل به. ويقال إن ثواب العالم يربو على ثواب جميع المتكلفين. وعن أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال: "الناس عالم ومتعلم

1 نقله عن الزندويستي في بتصرف بسيط. انظر روضة العلماء: ص2، وهو مخطوط.

2 ذكره أبو حامد الغزالي في "إحياء علوم الدين"، (7/1). ويُنظر: أبو نعيم في الحلية، (79/1)، وابن عبد البر في "بيان العلم"، (244/1)، والخطيب البغدادي في "الفقيه والمتفقه"، (182/1)، وابن عساكر في "تاريخ دمشق"، (6/ 376)

3 ذكره أبو حامد الغزالي في "إحياء علوم الدين"، (1/ 9)، وروي مثله تارة عن النبي ﷺ وتارة عن ابن مسعود. انظر: سنن الدارمي، المقدمة، 26، بَابٌ فِي ذَهَابِ الْعِلْمِ، (254)، مسند البزار، (94/9)، (3626)، "المعجم الأوسط" للطبراني، (5/ 231)، (5171)، وأبو نعيم في "الحلية"، (237/7)، والبيهقي في "المدخل إلى السنن الكبرى"، ص268، وابن عبد البر في "بيان العلم"، (141/1)، وابن بطة في "الإبانة الكبرى"، (1/ 341)، (209)

4 السَّيِّدُ الإِمَامُ، أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الأَنْصَارِيُّ الخَزْرَجِيُّ المَدَنِيُّ البَدْرِيُّ شَهِدَ العَقَبَةَ شَابّاً أَمْرَدَ وَلَهُ عِدَّةُ أَحَادِيْثَ. وآخرون. رَوَى عَنْهُ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَجَابِرٌ وَأَنَسٌ وآخرون شَهِدَ بَدْراً وَلَهُ عِشْرُوْنَ سَنَةً، وقبض وهو بن ثَلاَثٍ أَوْ أَرْبَعٍ وَثَلاَثِيْنَ سَنَةً. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (3/ 583-590)، (7/ 387-389)، وحلية الأولياء (1/ 228)، وتهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (10/ 186-188)، وتقريب التهذيب (2/ 55)، والإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (3/ ترجمة 8037)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي (3/ ترجمة 7048).

5 رواه أبو نعيم في "الحلية"، (1/ 239)، وابن بشران في "الأمالي"، (2/ 21)، وابن عبد البر في "بيان العلم"، (239/1)، والمنذري في "الترغيب والترهيب"، (1/ 52). وما بين المعقوفات سقط من الأصل.

6 ورد في الأصل "يوسف" وهو تحريف.

7 ذكره أبو حامد الغزالي في "إحياء علوم الدين"، (1/ 7)، ويُنظر: ابن عبد البر، من حَدِيث أنس بِسَنَد ضَعِيف، في "بيان العلم"، (1/ 202)، وَقَدْ رُوِيَ مِثْلُ هَذَا عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَيْضًا بِإِسْنَادٍ صَالِحٍ. انظر "المدخل إلى السنن الكبرى" للبيهقي، ص307.

8 ذكره أبو الحسن الزندويستي (ت: 382هـ) في روضة العلماء، ص3، وهو مخطوط بلفظ في اخره: "... يغزو بها المؤمن في سبيل الله". ويُنظر: الحسن الديلمي في "إرشاد القلوب"، (1/ 359)، ونقله هاشم البحراني في "معالم الزلفى"، (1/ 49)

وما سواهما همج".[1] وعن مكحول[2] عن النبي ﷺ: "النَّظَرُ إِلَى خَمْسٍ عِبَادَةٌ: النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ الأبوين، والنَّظَرُ إِلَى مصحف، والنَّظَرُ إِلَى الكَعْبَةِ، والنَّظَرُ إلى زَمْزَمَ، والنَّظَرُ إِلَى وَجْهِ العلماء يحط الخطايا".[3] وعن أنس بن مالك قال: قال النبي ﷺ: "طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ.[4] ومُعَلِّمُ الْخَيْرِ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ /4 أ/ حَتَّى الْحُوتُ فِي الْبَحْرِ،[5] وطَالِبُ الْعِلْمِ تَبْسُطُ الْمَلَائِكَةُ [له][6] أَجْنِحَتَهَا رِضًا بِمَا يَصْنَعُ،[7] وَمَنْ صَلَّى خَلْفَ عَالِمٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ فَكَأَنَّمَا صَلَّى خَلْفَ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَمَنْ صَلَّى خَلْفَ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَدْ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبٍ وَمَا تَأَخَّرَ".[8] وعن مجاهد عن عائشة ﵂ أن رسول الله ﷺ قال: سألت جبريل عن ثواب العلماء، قال: يا مُحَمَّد إن لله تعالى مدينة تحت العرش من مسك لها جنان وأنهار في جوفها سبعون ألف بيت من جوهر وطول كل بيت ألف فرسخ، وعرضه مثل ذلك، وفي كل بيت ألف زاوية، وفي كل زاوية ألف سرير، ومن سرير إلى سرير ألف ذراع، وعلى كل سرير ألف فراش، فوق كل فراش ألف حوراء من الحور العين، على كل واحدة منهن ألف حلة، لا تواري حلة حلة، ولا تواري الحلة الجلد، ولا يواري الجلد الجسد، ولا يواري اللحم العظم، ولا يواري العظم المخ، يرى بعضه من بعض كما يرى السلكة البيضاء في الياقوتة الحمراء، على رأس كل واحدة منهن ثلاثة آلاف ذؤابة من المسك والعنبر، يعطي الله تعالي يا مُحَمَّد هذا الثواب للعلماء. وأفضل من هذا على كل باب المدينة ملك، فينادي كل يوم: ألا من زار العلماء، فقد زار أنبياء الله، ومن زار أنبياء الله فقد زار الرب، ومن زار الرب فله الجنة. ألا من نظر إلى وجه العلماء فقد نظر إلى وجه مُحَمَّد، ومن نظر إلى وجه مُحَمَّد فقد نظر إلى الله تعالى، ومن نظر إلى الحق فله الجنة، وحرم جسده على النار".[9] وعن علي بن أبي طالب ﵁ أنه قال: قال النبي ﷺ: "سألت جبريل ﷺ عن صاحب العلم،

1 ذكره أبو الحسن الزندويستي (ت: 382هـ) في روضة العلماء، ص3، وهو مخطوط. ويُنظر: ابن عبد البر، من حديث أبي سعيد الخدري، (1/ 133)، في "بيان العلم"، (1/ 133)، بلفظ: "الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ، مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا مَا كَانَ فِيهَا مِنْ ذِكْرِ اللهِ، وَالْعَالِمُ وَالْمُتَعَلِّمُ شَرِيكَانِ فِي الْأَجْرِ، وَسَائِرُ النَّاسِ هَمَجٌ لَا خَيْرَ فِيهِ". وَرَوَاهُ عَبْدَانُ وَهُوَ عَبْدُ اللهِ بْنُ عُثْمَانَ، عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ ثَوْرٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ مِنْ قَوْلِ أَبِي الدَّرْدَاءِ. انظر سنن الدارمي، كتاب المقدمة، 32، بَابٌ فِي فَضْلِ الْعِلْمِ وَالْعَالِمِ، (332)، حلية الأولياء لأبي نعيم، (1/ 212)، المدخل إلى السنن الكبرى للبيهقي، ص269.

2 عَالِمُ أَهْلِ الشَّامِ: يُكْنَى: أَبَا عَبْدِ اللهِ. وَقِيْلَ: أَبُو أَيُّوْب. وَقِيْلَ: أَبُو مُسْلِمٍ الدمشقي، الفقيه. أَرْسَلَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيْث. وَأَرْسَلَ عَنْ عِدَّةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ؛ لَمْ يُدْرِكْهُم؛ كَأُبَيِّ بنِ كَعْبٍ، وَثَوْبَانَ، وَعُبَادَةَ بنِ الصَّامِتِ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَرَوَى أَيْضاً عَنْ طَائِفَةٍ مِنْ قُدَمَاءِ التَّابِعِيْنَ. حَدَّثَ عَنْهُ: الزُّهْرِيُّ، وَرَبِيْعَةُ، الرَّأْيُ وَخَلْقٌ سِوَاهُم. عِدَادُهُ فِي أَوْسَاطِ التَّابِعِيْنَ. انظر ترجمته: ترجمته في الطبقات الكبرى، لابن سعد (7/ 453)، التاريخ الكبير، للبخاري (21/8)، (2008)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (407/8)، (1867)، تذكرة الحفاظ، لشمس الدين الذهبي، (1/ 107)، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (5/ 3)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (10/ 289)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي (3/ ترجمة 7187)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (1/ 146)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (1/ 272)، حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، لجلال الدين السيوطي (1/ 297).

3 يُنظر: الفاكهي في أخبار مكة، (1/ 200)، من حديث مكحول، لكنه اكتفي بذِكْرِ إِحْدَاهُنَّ قَالَ: "وَالنَّظَرُ إِلَى الْكَعْبَةِ عِبَادَةٌ"، وذكره أبو الحسن الزندويستي (ت: 382هـ) في روضة العلماء، ص3، وهو مخطوط، دون زيادة "يحط الخطايا". ونقله السيوطي عن الدارقطني، في جامع الأحاديث، برقم 45061، بلفظ: "خَمْسٌ مِنَ العِبادَةِ: النَّظَرُ إِلَى المصْحَفِ والنَّظَرُ إِلَى الكَعْبَةِ والنَّظَرُ إِلَى الوَالِدَيْنِ والنَّظَرُ فِي زَمْزَمَ وَهِيَ تَحُطُّ الخَطايا والنَّظَرُ فِي وَجْهِ العالِمِ"، ولم يُذْكر الصحابيُّ المَرْويُّ عنه هذا الحديث.

4 يُنظر: ابن ماجه في سننه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 17، بَابُ فَضْلِ الْعُلَمَاءِ وَالْحَثِّ عَلَى طَلَبِ الْعِلْمِ، (224)، والبزار في مسنده، (240/13)، (6746)، وأبو يعلى الموصلي، (5/ 223)، (2837)، والطبراني في المعجم الأوسط، (289/2)، (2008)، وأبو نعيم في الحلية، (8/ 323)، والبيهقي في شعب الإيمان، (3/ 195)، وابن عبد البر في بيان العلم، (1/ 23). قَالَ الْعِرَاقِيُّ. قَدْ صَحَّحَ بَعْضُ الْأَئِمَّةِ بَعْضَ طُرُقِهِ، هَذَا وَقَدْ أَلْحَقَ بَعْضُ الْمُصَنِّفِينَ بِآخِرِ الْحَدِيثِ "وَمُسْلِمَةٍ". وَلَيْسَ لَهَا ذِكْرٌ فِي شَيْءٍ مِنْ طُرُقِهِ. انظر مرقاة المفاتيح لعلي القاري، ج1، ص301.

5 يُنظر: ابن عبد البر في بيان العلم، (1/ 68)، من حديث أنس بن مالك، بلفظه. ويُنظر: الطبراني من حديث جابر بن عبد الله، في المعجم الأوسط، (6/ 214)، (6219)، بلفظ: "حَتَّى الْحِيتَانُ فِي الْبِحَارِ"، ورواه سَعِيد بْنُ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. انظر سنن الدارمي، كتاب المقدمة، 32، بَابٌ فِي فَضْلِ الْعِلْمِ وَالْعَالِمِ، (355).

6 "له" زيادة على الأصل، من عندي.

7 يُنظر: ابن عبد البر في بيان العلم، (1/ 68)، من حديث أنس بن مالك، بلفظ: "إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَبْسُطُ أَجْنِحَتَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا يَصْنَعُ"

8 نقله القاضي حسين بن مُحَمَّد المَرْوَرُوْذِيّ (ت: 462 هـ) في مقدمة كتابه "التعليقة في الفقه"، (1/ 80)، بلفظ في آخره: "فقد غفر له من ذنوبه ما تقدم".

9 ذكره أبوعَبْد اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْخِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص2، مخطوط

فقال: هو سراج أمتك في الدنيا والآخرة، طوبى لمن عرفهم وأحبهم، والويل لمن أنكر معرفتهم وأبغضهم، [ومن أحبهم يقول الله تعالى: اشهدوا يا ملائكتي أنه في الجنة. ومن أبغضهم يقول الله تعالى: اشهدوا يا ملائكتي أنه في النار]".[1] وعن عثمان بن عفان ﷺ أنه قال: قال النبي ﷺ: "يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أربعة: الْأَنْبِيَاءُ، وَالْعُلَمَاءُ، ثُمَّ الشُّهَدَاءُ، [ثم الأطفال لأبويه إن كانا مسلمين]"[2]. وعن وهب بن منبه أنه قال: قال لقمان لابنه: يا بني جالس العلماء؛ فإنك إن تكن عالما يزداد علمك، وإن تكن جاهلا تتعلم منهم، ولا تخالط الجهال؛ فإنك إن تكن عالما تنسى علمك، وإن تكن جاهلا يزداد جهلك.[3] قال أبو الدرداء[4]: سمعت النبي ﷺ يقول: "مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيها [فِقْهًا][5] وعِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا للعالم وَإِنَّ الْعَالِمَ لَيُصَلِّي عَلَيْهِ كُلَّ شَيْءٍ فِي السَّمَاء والْأَرْضِ حتى الْحِيتَانُ فِي البحرِ، وَفَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الجاهل كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ، وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ هم وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَالْأَنْبِيَاءُ لَمْ يُوَرِّثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا، ولكنهم وَرَّثُوا ومَنْ أَخَذَ الْعِلْمَ فقد أَخَذَ حَظًّا وَافِرًا".[6] وقال ﷺ: "العالم كالجوهر، والمتعلم كالذهب، والمستمع كالفضة، وسائر الناس كالرصاص".[7] وقال ﷺ: "إِذَا جَلَسَ الْمُتَعَلِّمُ بَيْنَ يَدَيِ الْعَالِمِ فَتَحَ اللَّهُ_ تَعَالَى _ عَلَيْهِ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الرَّحْمَةِ، وَلا يَقُومُ مِنْ عِنْدِهِ إلا كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ، وَأَعْطَاهُ اللَّهُ بِكُلِّ حَرْفٍ ثَوَابَ [سِتِّينَ][8] شَهِيدًا، /4 ب/ وَكَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ حَدِيثٍ عِبَادَةَ [سَبْعِينَ][9] سَنَةً، وَبُنِيَ لَهُ بِكُلِّ وَرَقَةٍ [مَدِينَةٌ، كُلُّ مَدِينَةٍ][10] مِثْلُ الدُّنْيَا عَشْرَ مَرَّاتٍ".[11] قال ﷺ: "من أعان صاحب العلم

1 ذكره أبوعَبْدِ اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْخِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص3، مخطوط. وما بين المعقوفتين ورد بلفظ "ومن أحبهم شهدنا أنه في الجنة، ومن أبغضهم شهدنا أنه في النار". ويُنظر: الحسن الديلمي في "إرشاد القلوب"، (1/ 318)

2 يُنظر: ابْن مَاجَه، كتاب الزهد، 37، بَابُ ذِكْرِ الشَّفَاعَةِ، (4313)، من حَدِيث عُثْمَان بن عَفَّان بِإِسْنَاد ضَعِيف، بلفظ: "يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ: الْأَنْبِيَاءُ، ثُمَّ الْعُلَمَاءُ، ثُمَّ الشُّهَدَاءُ". وما بين المعقوفتين زيادة لم أجد لها مصدرًا.

3 ذكره أبو الحسن الزندويستي (ت: 382هـ) في روضة العلماء، ص3، وهو مخطوط.

4 الإِمَامُ القُدْوَةُ، قَاضِي دِمَشْقَ، وَصَاحِبُ رَسُوْلِ اللهِ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَبُو الدَّرْدَاءِ، عُوَيْمِرُ بنُ زَيْدِ بنِ قَيْسٍ، وَيُقَالُ: عُوَيْمِرُ بنُ عَامِرٍ، وَيُقَالُ: ابْنُ عَبْدِ اللهِ، وَقِيْلَ: ابْنُ ثَعْلَبَةَ بنِ عَبْدِ اللهِ الأَنْصَارِيُّ الخَزْرَجِيُّ.حَكِيْمُ هَذِهِ الأُمَّةِ، وَسَيِّدُ القُرَّاءِ بِدِمَشْقَ. أَسْلَمَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَوْمَ بَدْرٍ، ثُمَّ شَهِدَ أُحُداً، وَأَمَرَهُ رَسُوْلُ اللهِ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– يَوْمَئِذٍ أَنْ يَرُدَّ مَنْ عَلَى الجَبَلِ، فردَّهم وَحْدَهُ. رَوَى عَنِ النَّبِيِّ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– عِدَّةَ أحاديث. وَهُوَ مَعْدُوْدٌ فِيْمَنْ جَمَعَ القُرْآنَ فِي حَيَاةِ رَسُوْلِ اللهِ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وتصدَّر لِلإِقْرَاءِ بِدِمَشْقَ فِي خِلاَفَةِ عُثْمَانَ. رَوَى عَنْهُ: أَنَسُ بنُ مَالِكٍ، وَفَضَالَةُ بنُ عُبَيْدٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَأَبُو أُمَامَةَ، وَعَبْدُ اللهِ بنُ عَمْرِو بنِ العَاصِ، وغيرهم من جلة الصحابة. مَاتَ أَبُو الدَّرْدَاءِ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَثَلاَثِيْنَ. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (7/ 391)، وتاريخ البخاري الكبير (7/ ترجمة 348)، والجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (26/7)، (146)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (4/ 306)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (8/ 175-177) الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (3/ ترجمة 6117)، وخلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي (2/ ترجمة 4500).

5 ما بين المعقوفتين وردت في الأصل والرواية التي ذكرها أبو الحسن الزندويستي (ت: 382هـ) في روضة العلماء، ص3، وهو مخطوط، دون غيرها.

6 يُنظر: ابن أبي شيبه في مسنده، (55/1)، والإمام أحمد في مسنده، (36/ 46)، (21715)، والدارمي في سننه، كتاب المقدمة، 32، بَابٌ فِي فَضْلِ الْعِلْمِ وَالْعَالِمِ، (354)، وأبو داود، كتاب العلم، 1، باب الحثِّ على طلب العلم، (3641)، والترمذي، كتاب العلم، 19، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الفِقْهِ عَلَى العِبَادَةِ، (2682) وابن حبان في صحيحه، (1/ 289)، (88)، والطبراني في مسند الشاميين، ج2، ص224، والبيهقي في الآداب، ص348، وابن عبد البر في بيان العلم، ج1، ص166، بلفظ: "مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا رِضًا لِطَالِبِ الْعِلْمِ وَإِنَّ الْعَالِمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالْحِيتَانُ فِي جَوْفِ الْمَاءِ، وَإِنَّ فَضْلَ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ، وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوَرِّثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا، وَإِنَّمَا وَرَّثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحَظٍّ وَافِرٍ".

7 ذكره أبوعَبْدِ اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْخِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص2، مخطوط، بلفظ: "العالم كالجوهر، والمتعلم كالذهب، وسائر الناس كالرصاص لا خير فيه".

8 "سبعين" في الأصل.

9 ساقطة من الأصل.

10 ساقطة من الأصل.

11 يُنظر: أبو شجاع الديلمي، في الفردوس بمأثور الخطاب، (1/ 320)، من حديث جابر بن عبد الله، وذكره أبوعَبْدِ اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْخِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ في "كَنْزِ الأَخْبَار"، ص4، مخطوط. والحسن الديلمي في "إرشاد القلوب"، (1/ 318). وقال الشوكاني في الفوائد المجموعة، ص285: هو موضوع.

أعطاه الله تعالى كتابه بيمينه، ومن أحب طالب العالم فقد أحب الأنبياء، ومن أحب الأنبياء كان معهم في الجنة، ومن أبغض طالب العلم فقد أبغض الأنبياء، ومن أبغض الأنبياء كان الشيطان قرينه في النار؛ لأن لطالب العلم شفاعة كشفاعة الأنبياء، وله في جنة الفردوس عشرة آلاف قصر من الذهب، وفي جنة الخلد مائة ألف مدينة من نور، وفي جنة المأوى ثمانون ألف درجة من ياقوتة حمراء، ومن أنفق بدرهم على طالب العلم كتب الله تعالى بعدد نجوم السماء حسنة، ومحا عنه بعدد الملائكة سيئة، ومن [صافح] طالب العلم حرم جسده على النار، ومن سلَّم على طالب العلم كتب الله له براءة من النفاق، وإذا مات طالب العلم غفر الله لمن حضر جنازته، ويكون معه في الجنة، ومن آذى طالب العلم فلعنة الله عليه والملائكة والناس أجمعين".[1] وروي عن النبي ﷺ عن صفة صدقة المؤمن أنه قال: سألت جبريل عن الصدقة، فقال: يا مُحَمَّد، إن الصدقة على أربعة أوجه: الواحدة بعشر، والواحدة بسبعين، والواحدة بسبعمائة، والواحدة بسبعة آلاف. أما الواحدة بعشرة أن يدفعها إلى الفقراء، وأما الواحدة بسبعين فهو أن يدفعها إلى ذي الرحم، وأما الواحدة بسبعمائة فهو أن يدفعها إلى الأموات، وأما الواحدة بسبعة آلاف فهو أن يدفعها إلى طالب العلم؛ فإن طالب العلم خير عند الله تعالى من المجاهدين والشهداء والحجاج والمعتكفين في بيت الله سنة؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ﴾ [الْمُجَادَلَةِ: 11] وقال عليه السلام: "من أعان طالب العلم بدرهم تبشره الملائكة عند نزع روحه بالجنة، وفتح الله بابا من نور في قبره".[2] وعن أَبِي موسى الأشعري[3] قال رسول الله ﷺ: "يَبْعَثُ اللَّهُ الْعِبَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يُمَيِّزُ الْعُلَمَاءَ، فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ الْعُلَمَاءِ، إِنِّي لَمْ أَضَعْ عِلْمِي فِيكُمْ إلا لِعِلْمِي بِكُمْ، وَلَمْ أَضَعْ عِلْمِي فِيكُمْ لأُعَذِّبَكُمْ، انْطَلِقُوا فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ".[4] ثم قال عليه السلام: يقول الله تعالى: "لا تُحَقِّروا عَبْدًا لي آتَيْتُهُ عِلْمًا، فَإِنِّي لَمْ أُحَقِّرْهُ حِينَ عَلَّمْتُهُ".[5] قال مُصْعَبُ بْنُ الزُّبَيْرِ[6] لِبَنِيهِ: تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ؛ فَإِنْ كان

1 نقله من كنز الأخبار للبلخي، بتصرف، ص5، وهو مخطوط. وذكره الحسن الديلمي في "إرشاد القلوب"، (1/ 315)، بلفظ: "من أعان طالب العلم فقد أحب الأنبياء وكان معهم، ومن أبغض طالب العلم فقد أبغض الأنبياء فجزاؤه جهنم، وإن لطالب العلم شفاعة كشفاعة الأنبياء، وله في جنة الفردوس ألف قصر من ذهب، وفي جنة الخلد مائة ألف مدينة من نور، وفي جنة المأوى ثمانون درجة من ياقوتة حمراء، وله بكل درهم أنفقه في طلب العلم حورا بعدد النجوم وعدد الملائكة، ومن صافح طالب العلم حرم الله جسده على النار وإن طالب العلم إذا مات غفر الله له ولمن حضر جنازته".

2 ذكره الحسن الديلمي في "إرشاد القلوب"، (1/ 315)، منسوبا إلى مالك بن دينار.

3 عَبْدُ اللهِ بنُ قَيْسِ بن سُلَيْمِ بنِ حَضَّارِ بنِ حَرْبٍ، الإِمَامُ الكَبِيْرُ، صَاحِبِ رَسُوْلِ اللهِ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ–، أَبُو مُوْسَى الأَشْعَرِيُّ التَّمِيْمِيُّ الفَقِيْهُ المُقْرِئُ.حدَّث عَنْهُ: بُرَيْدَةُ بنُ الحَصِيْبِ، وَأَبُو أُمَامَةَ البَاهِلِيُّ، وَأَبُو سَعِيْدٍ الخُدْرِيُّ، وَأَنَسُ بنُ مَالِكٍ، وَخَلْقٌ سِوَاهُمْ. وَهُوَ مَعْدُوْدٌ فِيْمَنْ قَرَأَ عَلَى النَّبِيِّ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ–، أَقْرَأَ أَهْلَ البَصْرَةِ وفقَّههم فِي الدِّيْنِ، قَرَأَ عَلَيْهِ حِطَّانُ بنُ عَبْدِ اللهِ الرَّقَاشِيُّ، وَأَبُو رَجَاءٍ العُطَارِدِيُّ. وَقَدِ اسْتَعْمَلَهُ النَّبِيُّ – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– وَمُعَاذاً عَلَى زبيد وعدن، وولِي إمرة الكوفة لِعُمَرَ، وَإِمْرَةَ البَصْرَةِ، وَقَدِمَ لَيَالِيَ فَتْحِ خَيْبَرَ، وَغَزَا وَجَاهَدَ مَعَ النَّبِيِّ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وسلم، وحمل عنه علمًا كثيرًا. انظر ترجمته في الطبقات الكبرى، لابن سعد (2/ 344–345) و(4/ 105) و(6/ 16)، التاريخ الكبير، للبخاري (22/5)، (35)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (138/5)، (642)، حلية الأولياء (1/ 256–264)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (3/ 364)، الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، لشمس الدين الذهبي (2/ ترجمة 2919)، تجريد أسماء الصحابة، لشمس الدين الذهبي (1/ ترجمة 3487)، وتذكرة الحفاظ، لشمس الدين الذهبي، (1/ 23)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، (15/ ترجمة 3491)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (5/ ترجمة رقم 625)، الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (2/ ترجمة 4898)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي (2/ ترجمة 3739).

4 يُنظر: البيهقي في المدخل إلى السنن الكبرى، ص343، والرُّوياني في مسنده، (353/1)، والطبراني في المعجم الأوسط، (302/4)، (4264)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة، (4/ 1753)، (4444)، وابن عبد البر في بيان العلم، (215/1). قال الألباني: ضعيف جدا. انظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة، (2/ 259).

5 يُنظر: البيهقي في المدخل إلى السنن الكبرى، ص343. وذكر أنه من زيادة ابن رحمة على الحديث السابق.

6 مُصْعَبُ بنُ الزُّبَيْرِ بنِ العَوَّامِ القُرَشِيُّ الأَسَدِيُّ، أَمِيْرُ العِرَاقَيْنِ، أَبُو عِيْسَى، وَأَبُو عَبْدِ اللهِ، لاَ رِوَايَةَ لَهُ. كَانَ فَارِساً، شُجَاعاً، جَمِيْلاً، وَسِيْماً، حَارَبَ المُخْتَارَ وَقَتَلَهُ، وَكَانَ سَفَّاكاً لِلدِّمَاءِ. سَارَ لِحَرْبِهِ عَبْدُ المَلِكِ بنُ مَرْوَانَ. قُتِلَ مُصْعَبٌ يَوْمَ نِصْفِ جُمَادَى الأُوْلَى، سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِيْنَ، وَلَهُ أَرْبَعُوْنَ سَنَةً. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (182/5)، طبقات خليفة بن خياط، ص421، (2067)، تاريخ البخاري (350/7)، الأخبار الموفقيات، للزبير بن بكار، ص525 وما بعدها، المعارف، لابن قتيبة الدينوري 224، الأغاني ط الدار (122/19)، تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، (105/13)، تاريخ ابن عساكر (263/16)، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (208/3)، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (80/1 و81)، فوات الوفيات، لابن شاكر الكتبي (143/4) تحقيق د. إحسان عباس، البداية والنهاية، لابن كثير (317/8)، تعجيل المنفعة، لابن حجر العسقلاني 403، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (187/1).

لَكُمْ مَالٌ كَانَ الْعِلْمُ لَكم جَمَالًا، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَكم مَالٌ كَانَ الْعِلْمُ لَكم مَالًا".[1] وكان هشام بن عروة[2] يقول: "تَعَلَّمُوا فَإِنَّكُمْ إِنْ تَكُونُوا صِغَارَ قَوْمٍ فَعَسَى أَنْ تَكُونُوا كِبَارَ آخَرِينَ".[3] وكان الربيع بن سبرة[4] يقول: "العلماء سرج الأزمنة، وكل عالم مصباح أهل زمانه، يستضيء به أهل عصره". وعن النبي ﷺ أنه قال: "الناس معادن كمعادن الذهب والفضة، خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الإِسْلامِ إِذَا فَقِهُوا".[5] وقال ﷺ: "إِذَا مَاتَ الإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلا مِنْ [ثَلاثٍ]: صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ".[6] رواه أبو هريرة. وقال ﷺ: "وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ به عِلْمًا، سَهَّلَ اللهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي مسجد مِنْ مساجد اللهِ، يَتْلُونَ كِتَابَ اللهِ، وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ، /5 أ/ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمِ السَّكِينَةُ، وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ، وَمَنْ بَطَّأَ بِهِ عَمَلُهُ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ حَسَبُهُ"[7] رواه أبو هريرة ﷺ. وعن ابن عباس ﷺ قال رسول الله ﷺ: "عُلَمَاءُ هَذِهِ الْأُمَّةِ رَجُلَانِ، رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ العلم يطلب به وجه الله تعالى والدار الآخرة، وَلم يَأْخُذ عَلَيْهِ جعلا، وَلَمْ يَشْتَرِ بِهِ ثَمَنًا قليلا، وَبَذَلَهُ لِلنَّاسِ، فَذَلِكَ تَسْتَغْفِرُ لَهُ حِيتَانُ الْبَحْرِ وَدَوَابُّ الأرض، وَالطَّيْرُ فِي جَوِّ السَّمَاءِ، وَيَقْدُمُ عَلَى اللَّهِ سَيِّدًا شَرِيفًا حَتَّى يُرَافِقَ الْمُرْسَلِينَ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا، فَبَخِلَ بِهِ عَلى عِبَادِ اللَّهِ، وَأَخَذَ عَلَيْهِ جعلا وَاشْتَرَى بِهِ ثَمَنًا قليلا، فَذَاكَ يُلْجَمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ، ومُنَاد ينادي على رؤوس الخلائق والأشهاد وأهل الجمع: إن هَذَا فلان بن فلان آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا فَبَخِلَ بِهِ عَلى عِبَادِ اللَّهِ، وَأَخَذَ عَلَيْهِ جعلا، وَاشْتَرَى بِهِ ثَمَنًا قليلا، فيكون كَذَلِكَ حَتَّى يَفْرُغَ مِنَ الْحِسَابِ. [ومَنْ طَلَبَ علما لِيُبَاهِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ وَيُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ أَوْ يأتي به أبواب الملوك يستجلب دنانيرهم ودراهم لقي الله تعالى وهو عليه غضبان، ويكون ذلك العالم مائل بشقه يسيل لعابه يتقذره الخلائق يقول الله تعالى هذا من طلب علمي لغيري]"[8]. فانظروا كيف فضل الله العلماء العاملين على الجهلاء الغادرين! إن كنتم تحبون مجالس العلماء، وتتعظون بالآيات والأحاديث، وتعملون بها أدخلكم الله الجنة بلطفه وكرمه وإحسانه، فنقول وبالله التوفيق والهداية:

1 ذكره أبو الحسن الماوردي في أدب الدنيا والدين، ص36، بلفظ المخاطب المفرد.

2 هشام بن عروة ابن الزُّبَيْرِ بنُ العَوَّامِ بنِ خُوَيْلِدِ بنِ أَسَدِ بنِ عَبْدِ العُزَّى بنِ قُصَيِّ بنِ كِلابٍ. الإِمَامُ، الثِّقَةُ، شَيْخُ الإِسْلاَمِ، أَبُو المُنْذِرِ القُرَشِيُّ، الأَسَدِيُّ، الزُّبَيْرِيُّ المَدَنِيُّ. وُلِدَ سَنَةَ إِحْدَى وَسِتِّيْنَ وَسَمِعَ مِنْ: أَبِيْهِ، وَعَمِّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ، وَزَوْجَتِهِ أَسْمَاءَ بِنْتِ عَمِّهِ المُنْذِرِ، وَأَخِيْهِ عَبْدُ اللهِ بنُ عُرْوَةَ، وَعَبْدُ اللهِ بنُ عُثْمَانَ، وَطَائِفَةٍ مِنْ كُبَرَاءِ التَّابِعِيْنَ. حَدَّثَ عَنْهُ شُعْبَةُ، وَمَالِكٌ، وَالثَّوْرِيُّ، وَخَلْقٌ كَثِيْرٌ. كَانَ ثِقَةً، ثَبْتاً كَثِيْرَ الحَدِيْثِ، حُجَّةً. توفي بِبَغْدَادَ، فِي سَنَةِ سته وَأَرْبَعِيْنَ وَمائَةٍ. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (7/ 321)، التاريخ الكبير، للبخاري (193/8)، (2673)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (63/9)، (249)، تاريخ الخطيب (14/ 37)، وفيات الأعيان، لابن خلكان لابن خلكان (6/ ترجمة 781)، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (6/ 145)، الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، لشمس الدين الذهبي (3/ ترجمة 5972)، تذكرة الحفاظ، لشمس الدين الذهبي، (1/ ترجمة 138)، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (1/ 62 و206 و265)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (11/ 48)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي (3/ ترجمة 7685)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (1/ 218).

3 نقله من روضة العلماء لأبي الحسن الزندويستي، ص3، وهو مخطوط. ويُنظر: الدارمي في سننه، كتاب المقدمة، 43، بَابُ مَنْ رَخَّصَ فِي كِتَابَةِ الْعِلْمِ، (528)، بإسناد ضعيف، منسوبا إلى الحسن بن علي، وفي رواية أخرى، كتاب المقدمة، 46، بَابُ الْبَلَاغِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَتَعْلِيمِ السُّنَنِ، (571)، بإسناد صحيح منسوبًا إلى والد هشام بن عروة يعني عروة بن الزبير.

4 الرَّبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبَدٍ الْجُهَنِيُّ الْمَدَنِيُّ. [الوفاة: 111 – 120 هـ] رَوَى عَنْ أَبِيهِ، وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ، وَرَوَى الزُّهْرِيُّ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ. وَكَانَ مِنْ عُلَمَاءِ التَّابِعِينَ، وَثَّقَهُ الْعِجْلِيُّ. انظر الثقات للعجلي (1/ 354)، (453).

5 يُنظر: البخاري، كتاب الأنبياء، 19، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلسَّائِلِينَ﴾ [يوسف: 7]، (3383)، ومسلم، كتاب البر والصلة والآداب، بَابُ الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ، (2638)

6 يُنظر: مسلم، كتاب الوصية، بَابُ مَا يَلْحَقُ الْإِنْسَانَ مِنَ الثَّوَابِ بَعْدَ وَفَاتِهِ، (1631)، والدارمي في سننه، كتاب المقدمة، 46، بَابُ الْبَلَاغِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَتَعْلِيمِ السُّنَنِ، (578)، والترمذي، كتاب الأحكام، 36، بَابٌ فِي الْوَقْفِ، (1376)، والنسائي، كتاب الوصايا، 8، فَضْلُ الصَّدَقَةِ عَنِ الْمَيِّتِ، (3651).

7 طرف من حديث يُنظر: مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ فَضْلِ الِاجْتِمَاعِ عَلَى تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَعَلَى الذِّكْرِ، (2699).

8 يُنظر: الطبراني في ((المعجم الأوسط))، (7/ 171)، (7187)، وأبو داود، كتاب العلم، 12، باب في طلب العلم لغير الله ﷻ، (3664)، وأحمد (14/ 169)، (8457)، ورواه ابن ماجه، كتاب السنة، 24، بَابُ مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكَتَمَهُ، من حديث أبي هريرة بلفظ: مَنْ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ لِيُبَاهِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ، وَيُجَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ، وَيَصْرِفَ بِهِ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيْهِ، أَدْخَلَهُ اللَّهُ جَهَنَّمَ".(260)

2.4.2.سورة الفاتحة

سورة الفاتحة (الاستعاذة)

بِٱللَّهِ مِنَ ٱلشَّيۡطَٰنِ ٱلرَّجِيمِ

﴿ بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝١ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ۝٢ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝٣ مَٰلِكِ يَوۡمِ ٱلدِّينِ ۝٤ إِيَّاكَ نَعۡبُدُ وَإِيَّاكَ نَسۡتَعِينُ ۝٥ ٱهۡدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلۡمُسۡتَقِيمَ ۝٦ صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنۡعَمۡتَ عَلَيۡهِمۡ غَيۡرِ ٱلۡمَغۡضُوبِ عَلَيۡهِمۡ وَلَا ٱلضَّآلِّينَ ۝٧ ﴾[الفاتحة: ١ – ٧]

﴿ أَعُوذُ بِٱللَّهِ مِنَ ٱلشَّيۡطَٰنِ ٱلرَّجِيمِ ﴾

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ الكَلَامَ الْوَاقِعَ بحسب المفهوم في قَوْلَنَا: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ قبل قراءة القرآن العظيم لَا شَكَّ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ الِاسْتِعَاذَةُ بِاللَّهِ مِنْ جَمِيعِ الْمَنْهِيَّاتِ والمعاصي والمنكرات، وَلَا شَكَّ أَنَّهَا إِمَّا أَنْ تَكُونَ مِنْ بَابِ الِاعْتِقَادَاتِ، أَوْ مِنْ أَعْمَالِ الْجَوَارِحِ، أَمَّا الِاعْتِقَادَاتُ فَقَدْ جَاءَ فِي الْخَبَرِ الْمَشْهُورِ قَوْلُهُ ﷺ: "تَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَة: كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً"[1] فهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الِاثْنَتَيْنِ وَالسَّبْعِينَ مَوْصُوفُونَ بِالْعَقَائِدِ الْفَاسِدَةِ، وَالْمَذَاهِبِ الْبَاطِلَةِ. وَأَمَّا الْأَعْمَالُ الْبَاطِلَةُ فَهِيَ عِبَارَةٌ عَنْ كُلِّ مَا وَرَدَ النَّهْيُ عَنْهُ إِمَّا فِي الْقُرْآنِ، أَوْ فِي الْأَخْبَارِ الْمُتَوَاتِرَةِ، أَوْ فِي أَخْبَارِ الْآحَادِ، أَوْ فِي إِجْمَاعِ الْأُمَّةِ، أَوْ فِي [الْقِيَاسَاتِ][2] الصَّحِيحَةِ. ولا شَكَّ أن قَوْلَنَا ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾ مُتَنَاوِلٌ لِجَمِيعِهَا.

وَبِحَسَبِ اللُّغَةِ فقولنا: «أَعُوذُ» مُشْتَقٌّ مِنَ الْعَوْذِ، وَلَهُ مَعْنَيَانِ: أَحَدُهُمَا: الِالْتِجَاءُ، وَالثَّانِي: الِالْتِصَاقُ. فَعَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ مَعْنَى قَوْلنا أَعُوذُ بِاللَّهِ أَيْ: أَلْتَجِئُ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَعِصْمَتِهِ، وَعَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي مَعْنَاهُ أَلْتَصِقُ نَفْسِي بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ.

وَأَمَّا الشَّيْطَانُ فَفِيهِ قَوْلَانِ: الْأَوَّلُ: أَنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنَ الْبُعْدِ، فَلَا جَرَمَ سُمِّيَ كُلُّ مُتَمَرِّدٍ مِنْ جِنٍّ وَإِنْسٍ وَدَابَّةٍ شَيْطَانًا لِبُعْدِهِ مِنَ الرَّشَادِ وَالسَّدَادِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَكَذلِكَ جَعَلْنا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَياطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾[الْأَنْعَامِ: 112] فَجَعَلَ مِنَ الْإِنْسِ شَيَاطِينَ، كما قال تعالى: ﴿الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ [الناس: 5، 6] وَالْقَوْلُ الثَّانِي: إِنَّ الشَّيْطَانَ مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِهِ شَاطَ يَشِيطُ إِذَا بَطَلَ، وَلَمَّا كَانَ كُلُّ مُتَمَرِّدٍ كَالْبَاطِلِ فِي نَفْسِهِ بِسَبَبِ كَوْنِهِ مُبْطِلًا /5 ب/ لِوُجُوهِ مَصَالِحِ نَفْسِهِ سُمِّيَ شَيْطَانًا. وَرَكِبَ عُمَرُ بِرْذَوْنًا فَطَفِقَ يَتَبَخْتَرُ بِهِ فَجَعَلَ يَضْرِبُهُ فَلَا يَزْدَادُ إِلَّا تَبَخْتُرًا فَنَزَلَ عَنْهُ وَقَالَ: مَا حَمَلْتُمُونِي إِلَّا عَلَى شَيْطَانٍ.[3]

وَأَمَّا الرَّجِيمُ فَمَعْنَاهُ الْمَرْجُومُ، كما يقال: رَجُلٌ لَعِينٌ، أَيْ مَلْعُونٌ، لِأَنَّهُ تَعَالَى أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ بِرَمْيِ الشَّيَاطِينِ من الشُّهُبِ الثَّوَاقِبِ طردًا لهم من السماوات، ثُمَّ وَصَفَ بِذَلِكَ كُلَّ شِرِّيرٍ مُتَمَرِّدٍ.

---

1 أخرجه، في طرف من حديث، الترمذي، كتاب الإيمان، 18، باب مَا جَاءَ فِي افْتِرَاقِ هَذِهِ الأُمَّةِ، (2641)، والآجري في الشريعة، (1/ 307)، (23)، والحاكم في مستدركه، (1/ 218)، (444)، والبغوي في شرح السنة، (1/ 213)، وابن بطة في الإبانة، (368/1)، (264).

2 وردت في الأصل "العنالى" محرفة ومصحفة، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 ذكرها ابن شبة في تاريخ المدينة، ج3، ص823، وأبو داود في الزهد، ص90

وَأَمَّا قوله: ﴿إِنَّ الله هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ فَفِيهِ مَعْنَيَانِ: الْأَوَّلُ: أَنَّ الْغَرَضَ مِنَ الِاسْتِعَاذَةِ الِاحْتِرَازُ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَسَةِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْوَسْوَسَةَ كَأَنَّهَا حُرُوفٌ خَفِيَّةٌ فِي قَلْبِ الْإِنْسَانِ، وَلَا يَطَّلِعُ عَلَيْهَا أَحَدٌ، فَكَأَنَّ الْعَبْدَ يَقُولُ: يَا مَنْ هُوَ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ الَّتِي يَسْمَعُ بِهَا كُلَّ مَسْمُوعٍ، وَيَعْلَمُ كُلَّ سِرٍّ خَفِيٍّ، وأَنْتَ تَسْمَعُ وَسْوَسَةَ الشَّيْطَانِ وَتَعْلَمُ غَرَضَهُ فِيهَا، وَأَنْتَ الْقَادِرُ عَلَى دَفْعِهَا عَنِّي، فَادْفَعْهَا عَنِّي بِفَضْلِكَ، فَلِهَذَا السَّبَبِ كَانَ ذِكْرُ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ أَوْلَى بِهَذَا الْمَوْضِعِ اقْتِدَاءً بِلَفْظِ الْقُرْآنِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الْأَعْرَافِ: 200] وَقَالَ فِي حم السَّجْدَةِ: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [فُصِّلَتْ: 36].

قال بعض أهل المعرفة: "هذه الكلمة وسيلة المتقربين، واعتصام الخائفين، [وعتبى][1] المجرمين، [ورجعى][2] الهاربين، ومباسطة المحبين، وهو امتثال لقول رب العالمين ﴿فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطانِ الرَّجِيمِ﴾ [النَّحْلِ: 98] فنزولها عند إلقاء الشيطان في تلاوة النبي ﷺ ما قضى الله في كتابه ﴿وَما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلا نَبِيٍّ إِلَّا إِذا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾[الْحَجِّ: 52] وسيأتي بيانه إن شاء الله.

وبحسب الْبَحْثِ الْعَقْلِيِّ عَنْ مَاهِيَّةِ الِاسْتِعَاذَةِ: اعْلَمْ أَنَّ الِاسْتِعَاذَةَ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِعِلْمٍ وَحَالٍ وَعَمَلٍ، أَمَّا الْعِلْمُ فَهُوَ كَوْنُ الْعَبْدِ عَالِمًا بِكَوْنِهِ عَاجِزًا عَنْ جَلْبِ الْمَنَافِعِ الدِّينِيَّةِ وَالدُّنْيَوِيَّةِ وَعَنْ دَفْعِ جَمِيعِ الْمَضَارِّ الدِّينِيَّةِ وَالدُّنْيَوِيَّةِ، [وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى إِيجَادِ جَمِيعِ الْمَنَافِعِ الدِّينِيَّةِ وَالدُّنْيَوِيَّةِ وَعَلَى دَفْعِ جَمِيعِ الْمَضَارِّ الدِّينِيَّةِ وَالدُّنْيَوِيَّةِ قُدْرَةً][3] لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ سِوَاهُ عَلَى دَفْعِهَا عَنْهُ. فَإِذَا جعل هَذَا الْعِلْمُ فِي الْقَلْبِ تَوَلَّدَ عَنْ هَذَا الْعِلْمِ حُصُولُ حَالَةٍ فِي الْقَلْبِ، وَهِيَ انْكِسَارٌ وَتَوَاضُعٌ، وَيُعَبَّرُ عَنْ تِلْكَ الْحَالَةِ بِالتَّضَرُّعِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالْخُضُوعِ لَهُ، ثُمَّ إِنَّ حُصُولَ تِلْكَ الْحَالَةِ فِي الْقَلْبِ يُوجِبُ حُصُولَ صِفَةٍ أُخْرَى فِي الْقَلْبِ وَصِفَةٍ فِي اللِّسَانِ، أَمَّا الصِّفَةُ الْحَاصِلَةُ فِي الْقَلْبِ فَهِيَ أَنْ يَصِيرَ الْعَبْدُ مُرِيدًا لِأَنْ يصونه الله تَعَالَى عَنِ الْآفَاتِ وَيَخُصَّهُ بِإِفَاضَةِ الْخَيْرَاتِ وَالْحَسَنَاتِ. وَأَمَّا الصِّفَةُ الَّتِي فِي اللِّسَانِ فَهِيَ أَنْ يَصِيرَ الْعَبْدُ طَالِبًا لِهَذَا الْمَعْنَى بِلِسَانِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَذَلِكَ الطَّلَبُ هُوَ الِاسْتِعَاذَةُ، وَهُوَ قَوْلُهُ: «أَعُوذُ بِاللَّهِ» وإِذَا عَرَفْتَ مَا ذَكَرْنَا ظَهَرَ لَكَ أَنَّ الرُّكْنَ الْأَعْظَمَ فِي الِاسْتِعَاذَةِ هو عِلْمُهُ بِاللَّهِ، وعلمه بنفسه، أما عِلْمُهُ بِاللَّهِ فَهُوَ أَنْ يَعْلَمَ كَوْنَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَالِمًا بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ، فَإِنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنِ الْأَمْرُ كَذَلِكَ لَجَازَ أَنْ لَا يَكُونَ اللَّهُ عَالِمًا بِهِ وَلَا بِأَحْوَالِهِ، فَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ تَكُونُ الِاسْتِعَاذَةُ بِهِ عَبَثًا، وَلَا بُدَّ أن يَعْلَمَ كَوْنَهُ قَادِرًا عَلَى جَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ وَإِلَّا فَرُبَّمَا كَانَ عَاجِزًا عَنْ تَحْصِيلِ مُرَادِ الْعَبْدِ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَعْلَمَ أَيْضًا كَوْنَهُ جَوَادًا مُطْلَقًا، إِذْ لَوْ كَانَ الْبُخْلُ عَلَيْهِ جَائِزًا لَمْ يكن فِي الِاسْتِعَاذَةِ فَائِدَةٌ، وَلَا بُدَّ أَيْضًا أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ سِوَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَى أَنْ يُعِينَهُ عَلَى مَقَاصِدِهِ، إِذْ لَوْ جَازَ أَنْ يَكُونَ غَيْرُ اللَّهِ يُعِينُهُ /6 أ/ عَلَى مَقَاصِدِهِ لَمْ يكن قَوِيَّ الرَّغْبَةِ فِي الِاسْتِعَاذَةِ بِاللَّهِ، وَذَلِكَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِالتَّوْحِيدِ الْمُطْلَقِ وَأَنْ يَعْلَمَ أَنَّ مُدَبِّرَ الْعَالَمِ وَاحِدٌ، وَأَنْ يَعْلَمَ أَيْضًا أَنَّ الْعَبْدَ غَيْرُ مُسْتَقِلٍّ بِأَفْعَالِ نَفْسِهِ، إِذْ لَوْ كَانَ مُسْتَقِلًّا بِأَفْعَالِ نَفْسِهِ لَمْ يَكُنْ فِي الِاسْتِعَاذَةِ بِالْغَيْرِ فَائِدَةٌ، فَثَبَتَ بِمَا ذَكَرْنَا أَنَّ الْعَبْدَ مَا لَمْ يَعْرِفْ عِزَّةَ الرُّبُوبِيَّةِ وَذِلَّةَ الْعُبُودِيَّةِ لَا يَصِحُّ مِنْهُ أَنْ يَقُولَ: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾. وَأَمَّا عِلْمُ الْعَبْدِ بِحَالِ نَفْسِهِ فَلَا بُدَّ أَنْ يَعْلَمَ عَجْزَهُ وَقُصُورَهُ عَنْ رِعَايَةِ مَصَالِحِ نَفْسِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّمَامِ. وَأَنْ يَعْلَمَ أَيْضًا أَنَّهُ بِتَقْدِيرِ أَنْ يَعْلَمَ تِلْكَ الْمَصَالِحَ بِحَسَبِ الْكَيْفِيَّةِ وَالْكَمِّيَّةِ لَكِنَّهُ لَا يُمْكِنُهُ تَحْصِيلُهَا عِنْدَ عَدَمِهَا وَلَا إِيفاؤُهَا

1 في الأصل "وعسى" وهو تصحيف.

2 في الأصل "ورجى" وهو تحريف.

3 ما بين المعقوفتين سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب؛ لتمام المعنى

عِنْدَ وُجُودِهَا، وإِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ: إِنَّهُ إِذَا حَصَلَتْ هَذِهِ الْعُلُومُ فِي قَلْبِ الْعَبْدِ وَصَارَ مُشَاهِدًا لَهَا مُتَيَقِّنًا فيها وجب أن يحصل في قلب تلك الحالة الْمُسَمَّاةُ بِالِانْكِسَارِ وَالْخُضُوعِ، وَحِينَئِذٍ يَحْصُلُ فِي قَلْبِهِ الطَّلَبُ، وَفِي لِسَانِهِ اللَّفْظُ الدَّالُّ عَلَى ذَلِكَ الطَّلَبِ وَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾. وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: "وَعِزَّتِي وَجَلَالِي، لَأَقْطَعَنَّ أَمَلَ كُلِّ مُؤَمِّلٍ غَيْرِي بِالْيَأْسِ، وَلَأُلْبِسَنَّهُ ثَوْبَ الْمَذَلَّةِ عِنْدَ النَّاسِ، وَلَأُخَيِّبَنَّهُ مِنْ قُرْبِي، وَلَأُبْعِدَنَّهُ مِنْ وَصْلِي، وَلَأَجْعَلَنَّهُ مُتَفَكِّرًا حَيْرَانَ يُؤَمِّلُ غَيْرِي فِي الشَّدَائِدِ وَالشَّدَائِدُ بِيَدِي، وَأَنَا الْحَيُّ الْقَيُّومُ، وَيَرْجُو غَيْرِي وَيَطْرُقُ بِالْفِكْرِ أَبْوَابَ غَيْرِي وَبِيَدِي مَفَاتِيحُ الْأَبْوَابِ وَهِيَ مُغْلَقَةٌ وَبَابِي مَفْتُوحٌ لِمَنْ دعاني".[1] وقال بعض أهل الحكمة: "إِنَّ بَدَنَ الإنسان يُشْبِهُ الْجَحِيمَ وَانْكَشَفَ أَنَّهُ جَلَسَ عَلَى بَابِ هَذَا الْجَحِيمِ تِسْعَةَ عَشَرَ نَوْعًا مِنَ الزَّبَانِيَةِ، وَهِيَ الْحَوَاسُّ الْخَمْسُ الظَّاهِرَةُ وَالْحَوَاسُّ الْخَمْسُ الْبَاطِنَةُ، وَالشَّهْوَةُ، وَالْغَضَبُ، وَالْقُوَى الطَّبِيعِيَّةُ السَّبْعُ، وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ التِّسْعَةَ عَشَرَ فَهُوَ وَاحِدٌ بِحَسَبِ الْجِنْسِ، إِلَّا أَنَّهُ يَدْخُلُ تَحْتَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا أَعْدَادٌ لَا نِهَايَةَ لَهَا بِحَسَبِ الشَّخْصِ وَالْعَدَدِ، وَاعْتُبِرَ ذَلِكَ بِالْقُوَّةِ الْبَاصِرَةِ؛ لِأَنَّ الْأَشْيَاءَ الَّتِي تَقْوَى الْقُوَّةُ الْبَاصِرَةُ عَلَى إِدْرَاكِهَا أُمُورٌ غَيْرُ مُتَنَاهِيَةٍ، [وَيَحْصُلُ][2] مِنْ إِبْصَارِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا أَثَرٌ خَاصٌّ فِي الْقَلْبِ، وَذَلِكَ الْأَثَرُ يَجُرُّ الْقَلْبَ عَنْ أَوْجِ عَالَمِ الرُّوحَانِيَّاتِ إِلَى حَضِيضِ عَالَمِ الْجِسْمَانِيَّاتِ". وَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا ظَهَرَ أَنَّ مَعَ كَثْرَةِ هَذِهِ الْعَوَائِقِ وَالْعَلَائِقِ أَنَّهُ لَا خَلَاصَ لِلْقَلْبِ مِنْ هَذِهِ الظُّلُمَاتِ إِلَّا بِإِعَانَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَمَّا ثَبَتَ أَنَّهُ لَا نِهَايَةَ [لِجِهَاتِ نُقْصَانَاتِ][3] الْعَبْدِ وَلَا نِهَايَةَ لِكَمَالِ رَحْمَةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ وَحِكْمَتِهِ ثَبَتَ أَنَّ الِاسْتِعَاذَةَ بِاللَّهِ وَاجِبَةٌ فِي كُلِّ الْأَوْقَاتِ فَلِهَذَا السَّبَبِ يَجِبُ عَلَيْنَا فِي أَوَّلِ كُلِّ قَوْلٍ وَعَمَلٍ وَمَبْدَأِ كُلِّ لَفْظَةٍ وَلَحْظَةٍ أَنْ نَقُولَ ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾.

واعلم أن هذا ورد في القرآن فسيأتي. وأما في الأخبار، فإنه يقال: "أعوذ بكلمات الله التامات"[4]. أما قوله ﴿أعوذ بالله﴾ فبيانه إنما يتم بالبحث عن لفظة "الله" وسيأتي ذلك في تفسير ﴿بسم الله﴾. والمراد بقولنا "أعوذ بكلمات الله التامات" هُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النَّحْلِ: 40]. والمراد من قوله ﴿كن﴾ نَفَاذُ قُدْرَتِهِ فِي الْمُمْكِنَاتِ، وَسَرَيَانُ مَشِيئَتِهِ فِي الْكَائِنَاتِ، بِحَيْثُ يَمْتَنِعُ أَنْ يَعْرِضَ لَهُ عَائِقٌ وَمَانِعٌ، وَلَا شَكَّ أَنَّهُ /6 ب/ لَا تَحْسُنُ الِاسْتِعَاذَةُ بِاللَّهِ إِلَّا لِكَوْنِهِ مَوْصُوفًا بِتِلْكَ الْقُدْرَةِ القاهرة وَالْمَشِيئَةِ النَّافِذَةِ. وقال بعض المحققين: قَوْلُهُ: "أعوذ بكلمات الله التامات" اسْتِعَاذَةٌ مِنَ الْأَرْوَاحِ الْبَشَرِيَّةِ بِالْأَرْوَاحِ الْعَالِيَةِ الْمُقَدَّسَةِ الطَّاهِرَةِ الطَّيِّبَةِ فِي دَفْعِ شُرُورِ الْأَرْوَاحِ الْخَبِيثَةِ الظُّلْمَانِيَّةِ الْكَدِرَةِ، فَالْمُرَادُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ إِنَّمَا يَحْسُنُ ذِكْرُهُ إِذَا كَانَ قَدْ بَقِيَ فِي نَظَرِهِ الْتِفَاتٌ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ تعالى، وَأَمَّا إِذَا تَغَلْغَلَ فِي بَحْرِ التَّوْحِيدِ، وَتَوَغَّلَ فِي قَعْرِ الْحَقَائِقِ وَصَارَ بِحَيْثُ لَا يَرَى أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ تَعَالَى، لَمْ يَسْتَعِذْ إِلَّا بِاللَّهِ، وَلَمْ يَلْتَجِئْ إِلَّا إِلَى اللَّهِ، وَلَمْ يُعَوِّلْ إِلَّا عَلَى اللَّهِ، فَلَا جَرَمَ يَقُولُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ وَأَعُوذُ مِنَ اللَّهِ [بِاللَّهِ][5] كَمَا قَالَ «وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ». وَاعْلَمْ أَنَّ فِي هَذَا الْمَقَامِ يَكُونُ الْعَبْدُ

1 يُنظر: أبو نعيم في الحلية، (10/ 187)، والبيهقي في شعب الإيمان، (2/ 355)، (1053).

2 في الأصل "ويبصر" وهو تحريف. وأثبته من مفاتيح الغيب

3 في الأصل "لجهالة نقصانات" وهو تحريف. وأثبته من مفاتيح الغيب

4 طرف من حديث يُنظر: مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابٌ فِي التَّعَوُّذِ مِنْ سُوءِ الْقَضَاءِ وَدَرَكِ الشَّقَاءِ وَغَيْرِهِ، (2709)، وأبو داود، كتاب الطب، 19، باب كيف الرُّقَى؟، (3899)، والترمذي، كتاب الدعوات، 133، باب في الاستعاذة، (3604)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كِتَابُ عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ، باب مَا يَقُولُ إِذَا خَافَ شَيْئًا مِنَ الْهَوَامِّ حِينَ يُمْسِي، (9/ 218)، (10346)، وابن ماجه، كتاب الطب، 35، بَابُ رُقْيَةِ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ، (3518)، وأحمد (13/ 274)، (7898) بنحوه، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (3/ 111) (2644)

5 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب

مُشْتَغِلًا أَيْضًا بِغَيْرِ اللَّهِ تعالى، [لِأَنَّ الِاسْتِعَاذَةَ][1] لَا بُدَّ وَأَنْ تَكُونَ لِطَلَبِ أَوْ أَرَبٍ، وَذَلِكَ اشْتِغَالٌ، فَإِذَا تَرَقَّى الْعَبْدُ عَنْ هَذَا الْمَقَامِ وَفَنِيَ عَنْ نَفْسِهِ وَفَنِيَ أَيْضًا عَنْ فَنَائِهِ عَنْ نَفْسِهِ فَهَهُنَا يَتَرَقَّى عَنْ مَقَامِ قَوْلِهِ أَعُوذُ بِاللَّهِ وَيَصِيرُ مُسْتَغْرِقًا فِي نُورِ قَوْلِهِ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ أَلَا تَرَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ» تَرَقَّى عَنْ هَذَا الْمَقَامِ وقال: "أنت كما أثنيت على نفسك"[2]. وَاعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾ أَمْرٌ مِنْهُ لِعِبَادِهِ أَنْ يَقُولُوا ذَلِكَ وَهَذَا غَيْرُ مُخْتَصٍّ بِشَخْصٍ مُعَيَّنٍ، فَهُوَ أَمْرٌ عَلَى سَبِيلِ الْعُمُومِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى حَكَى [ذَلِكَ][3] عَنِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ كُلَّ مَخْلُوقٍ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَعِيذًا بِاللَّهِ، فَالْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى حَكَى عَنْ نوح عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: ﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْئَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ [هُودٍ: 47] فَعِنْدَ هذا أعطاه الله خُلْعَتَيْنِ: السلام والبركة، وهو قوله تعالى: ﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلامٍ مِنَّا وَبَرَكاتٍ عَلَيْكَ﴾ [هُودٍ: 48] وَالثَّانِي: حَكَى عَنْ يوسف عليه السلام أَنَّ الْمَرْأَةَ لَمَّا رَاوَدَتْهُ قَالَ: ﴿مَعاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوايَ﴾ [يوسف: 23] فَأَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى خُلْعَتَيْنِ صَرْفَ السُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ حَيْثُ قَالَ تعالى: ﴿لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشاءَ﴾ [يوسف: 24] والثالث: قيل له: ﴿فَخُذْ أَحَدَنا مَكانَهُ﴾ [يوسف: 78] فَقَالَ: ﴿مَعاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنا مَتاعَنا عِنْدَهُ﴾ [يوسف: 79] فَأَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ [يوسف: 100] الرَّابِعُ: حَكَى اللَّهُ عَنْ موسى عليه السلام أَنَّهُ لَمَّا أَمَرَ قَوْمَهُ بِذَبْحِ الْبَقَرَةِ، قَالَ قَوْمُهُ: ﴿أَتَتَّخِذُنا هُزُوًا قالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجاهِلِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 67] فَأَعْطَاهُ اللَّهُ خُلْعَتَيْنِ إِزَالَةَ التُّهْمَةِ وَإِحْيَاءَ الْقَتِيلِ فَقَالَ: ﴿فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها كَذلِكَ يُحْيِ اللَّهُ الْمَوْتى وَيُرِيكُمْ آياتِهِ﴾ [الْبَقَرَة: 73] الْخَامِسُ: أَنَّ الْقَوْمَ لَمَّا خَوَّفُوهُ بِالْقَتْلِ قَالَ: ﴿وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ﴾ [الدُّخَانِ: 20] وَقَالَ فِي أُخْرَى: ﴿إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسابِ﴾ [غَافِرٍ: 27] فَأَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مُرَادَهُ فَأَفْنَى عَدُوَّهُ وَأَوْرَثَهُ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ، وَالسَّادِسُ: أَنَّ أُمَّ مريم قَالَتْ: ﴿وَإِنِّي أُعِيذُها بِكَ وَذُرِّيَّتَها مِنَ الشَّيْطانِ الرَّجِيمِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 36] فَوَجَدَتِ الْخُلْعَةَ وَالْقَبُولَ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَتَقَبَّلَها رَبُّها بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَها نَباتًا حَسَنًا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 37] وَالسَّابِعُ: أَنَّ مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ لَمَّا رَأَتْ جبريل فِي صُورَةِ بَشَرٍ يَقْصِدُهَا فِي الْخَلْوَةِ قَالَتْ: ﴿إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ [مريم: 18] فَوَجَدَتْ نِعْمَتَيْنِ وَلَدًا مِنْ غَيْرِ أَبٍ، وَتَنْزِيهَ اللَّهِ إِيَّاهَا بِلِسَانِ ذَلِكَ [الْوَلَدِ][4] عَنِ السُّوءِ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ [مريم: 30] الثَّامِنُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ محمدًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالِاسْتِعَاذَةِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى /7 أ/ فَقَالَ: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزاتِ الشَّياطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 97، 98] وَقَالَ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ [الفلق: 1] و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [النَّاسِ: 1] وَالتَّاسِعُ: قَالَ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الْأَعْرَافِ: 199، 200] وَقَالَ فِي حم السَّجْدَةِ: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَداوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ [فُصِّلَتْ: 34] إِلَى أَنْ قَالَ: ﴿وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [فُصِّلَتْ: 36] فَهَذِهِ الْآيَاتُ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانُوا أَبَدًا فِي الِاسْتِعَاذَةِ مِنْ شَرِّ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ.

---

1 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب

2 طرف من حديث يُنظر: البيهقي في ((شعب الإيمان)) (5/ 364)، (3557)

3 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

وَأَمَّا الْأَخْبَارُ فلهم الْخَبَرُ الْأَوَّلُ: عَنْ معاذ بن جبل قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَغْرَقَا فِيهِ: فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَاهَا لَذَهَبَ عَنْهُمَا ذَلِكَ، وَهِيَ قَوْلُهُ: «أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ». [1] والخبر الثاني: عن معقل بن يسار [2] ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "مَنْ [قَالَ حِينَ] [3] يُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، وَقَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْحَشْرِ، وَكَّلَ اللَّهُ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمْسِيَ، فَإِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَاتَ شَهِيدًا، وَمَنْ قَالَهَا حِينَ يُمْسِي كَانَ بِتِلْكَ الْمَنْزِلَةِ". [4] وَتَقْرِيرُهُ مِنْ جَانِبِ الْعَقْلِ أَنَّ قَوْلَهُ: (أَعُوذُ بِاللَّهِ) مُشَاهَدَةٌ لِكَمَالِ عَجْزِ النَّفْسِ وَغَايَةِ قُصُورِهَا، وَالْآيَاتِ الثَّلَاثَ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْحَشْرِ مُشَاهَدَةٌ لِكَمَالِ اللَّهِ وَجَلَالِهِ وَعَظَمَتِهِ، وَكَمَالُ الْحَالِ فِي مَقَامِ الْعُبُودِيَّةِ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِهَذَيْنِ الْمَقَامَيْنِ. والْخَبَرُ الثَّالِثُ: رَوَى أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قال: «من اسْتَعَاذَ فِي الْيَوْمِ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَكَّلَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مَلَكًا يَذُودُ عَنْهُ الشَّيْطَانَ». [5] وَالسَّبَبُ فِيهِ أَنَّهُ لَمَّا قَرَأَ: (أَعُوذُ بِاللَّهِ) عَرَفَ مَعْنَاهُ وعَرَفَ مِنْهُ نُقْصَانَ قُدْرَتِهِ وَنُقْصَانَ عِلْمِهِ، وَإِذَا عَرَفَ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِهِ لَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى مَا تَأْمُرُهُ بِهِ النَّفْسُ، وَلَمْ يُقْدِمْ عَلَى الْأَعْمَالِ الَّتِي تَدْعُوهُ النفس إِلَيْهَا، وَالشَّيْطَانُ من الأول هُوَ النَّفْسُ، وإِنَّ قِرَاءَةَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ تَذُودُ الشَّيْطَانَ عَنِ الْإِنْسَانِ. وَالْخَبَرُ الرَّابِعُ: قوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا فَقَالَ: أعوذ بكلمات الله التامات مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ ذَلِكَ الْمَنْزِلِ" [6]. وَالْخَامِسُ: قَالَ: «إِذَا فَزِعَ أَحَدُكُمْ مِنَ النَّوْمِ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ شَرِّ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَحْضُرُونِ فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّه» [7]. وعَنِ ابن عباس ﷺ أن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ [يُعَوِّذُ] [8] الحسن والحسين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَيَقُولُ: "أُعِيذُكُمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ، مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ" [9]. وأما فِي الْعَقْلِ فَلأَنَّ الْإِنْسَانَ يَعْلَمُ أَنَّ عِلْمَهُ بِمَصَالِحِ هَذَا [الْعَالَمِ] [10] وَمَفَاسِدِهِ قَلِيلٌ جِدًّا، وَأَنَّهُ إِنَّمَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَعْرِفَ ذَلِكَ الْقَلِيلَ بِمَدَدِ الْعَقْلِ، [وَ] [11]

1 يُنظر: أحمد في مسنده، (36/ 425، 426)، (22111)، والبخاري، كتاب الأدب، 76، باب الحذر من الغضب، من حديث سُلَيْمَانُ بْنُ صُرَدٍ، (6115)، ومسلم، كتاب البر والصلة والآداب، بَابُ فَضْلِ مَنْ يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَبِأَيِّ شَيْءٍ يَذْهَبُ الْغَضَبُ، (2610)

2 مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ المُزَنِيُّ البَصْرِيُّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ- مِنْ أَهْلِ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ. لَهُ عَنِ: النَّبِيِّ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَعَنِ: النُّعْمَانِ بنِ مُقَرِّنٍ. حَدَّثَ عَنْهُ: عِمْرَانُ بنُ حُصَيْنٍ - مَعَ تَقَدُّمِهِ - وَالحَسَنُ البَصْرِيُّ، وَأَبُو المَلِيْحِ بنُ أُسَامَةَ، وَمُعَاوِيَةُ بنُ قُرَّةَ المُزَنِيُّ، وَعَلْقَمَةُ بنُ عَبْدِ اللهِ المُزَنِيُّ، وَآخَرُوْنَ. مَاتَ: بِالبَصْرَةِ، فِي آخِرِ خِلاَفَةِ مُعَاوِيَةَ. انظر ترجمته: مسند أحمد: 25/5، طبقات خليفة بن خياط، ص79، (237)، تاريخ خليفة بن خياط 251، التاريخ الكبير، للبخاري (391/7)، (1705)، المعارف، لابن قتيبة الدينوري (75/ 297)، تاريخ الفسوي (310/1)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (285/8)، (1306)، المستدرك: 577/3، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر (1432/3)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (224/5)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي،1352، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (317/2)، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لنور الدين الهيثمي (379/9)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (235/10 – 236)، الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (6/ 146)، (8160)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي، ص383.

3 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

4 يُنظر: أحمد في مسنده، (33/ 421)، (20306)، والدارمي في سننه، كِتَاب فَضَائِلِ الْقُرْآنِ، 22، بَاب فِي فَضْلِ حم الدُّخَانِ وَالْحَوَامِيمِ وَالْمُسَبِّحَاتِ، (3468)، وابن بشران في الأمالي، (103/1)، (208)

5 يُنظر: أبو يعلى الموصلي في مسنده، (7/ 146)، (4114).

6 يُنظر: مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابٌ فِي التَّعَوُّذِ مِنْ سُوءِ الْقَضَاءِ وَدَرَكِ الشَّقَاءِ وَغَيْرِهِ، (2708).

7 يُنظر: الترمذي، كتاب الدعوات، 94، (3528)، والطبراني في الدعاء، ص333، (1086)

8 في الأصل "يتعوذ" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب

9 ورد في الأصل بلفظ: "أعوذ بكلمات الله التامات". والحديث يُنظر: أحمد في مسنده، (4/ 20)، (2112)، والبخاري في خلق أفعال العباد، ص97، وابن ماجه في سننه، كتاب الطب، 36، بَابُ مَا عَوَّذَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَا عُوِّذَ بِهِ، (3525)، وأبو داود، كتاب السنة، 22، باب في القُرآن، (4737)، والترمذي، كتاب الطب، 18، (2060)، والبزار في مسنده، (11/ 299)، (5099)، والنسائي في السنن الكبرى، كتاب النعوت، باب كَلِمَاتُ اللهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، (7/ 151)، (7679)، وآخرون.

10 ورد في الأصل "الفعل"، وأثبته من مفاتيح الغيب

11 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

عِنْدَ الْغَضَبِ يَزُولُ الْعَقْلُ، وَكُلُّ مَا يَفْعَلُهُ وَيَقُولُهُ لَمْ يَكُنْ عَلَى الْقَانُونِ [الْجَيِّدِ][1]، فَإِذَا اسْتَحْضَرَ فِي عَقْلِهِ هَذَا صَارَ هَذَا الْمَعْنَى مَانِعًا لَهُ عَنِ الْإِقْدَامِ عَلَى تِلْكَ الْأَفْعَالِ وَتِلْكَ الْأَقْوَالِ، وَحَامِلًا لَهُ عَلَى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي تَحْصِيلِ الْخَيْرَاتِ وَدَفْعِ الْآفَاتِ، فَلَا جَرَمَ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ. ولأنه غَيْرُ عَالِمٍ قَطْعًا بِأَنَّ الْحَقَّ مِنْ جَانِبِهِ لَا مِنْ جانب بخصمه، فَإِنْ عَلِمَ ذَلِكَ يَقُولُ: /7 ب/ أُفَوِّضُ هَذِهِ الْوَاقِعَةَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَإِذَا كَانَ الْحَقُّ مِنْ جَانِبِي فَاللَّهُ يَسْتَوْفِيهِ مِنْ خَصْمِي، وَإِنْ كَانَ الْحَقُّ مِنْ جَانِبِ خَصْمِي فَالْأَوْلَى أَنْ لَا أَظْلِمَهُ. وَعِنْدَ هَذَا يُفَوِّضُ تِلْكَ الْحُكُومَةَ إِلَى اللَّهِ وَيَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ. أو لأنه إِنَّمَا يَغْضَبُ إِذَا أَحَسَّ مِنْ نَفْسِهِ بِقَرْطِ قُوَّةٍ وَشِدَّةٍ بِوَاسِطَتِهَا يَقْوَى عَلَى قَهْرِ الْخَصْمِ، فَإِذَا اسْتَحْضَرَ فِي عَقْلِهِ أَنَّ إِلَهَ الْعَالَمِ أَقْوَى وَأَقْدَرُ مِنِّي ثُمَّ إِنِّي [غَضَّبْتُهُ][2] وَأَنَّهُ بِفَضْلِهِ تَجَاوَزَ عَنِّي فَالْأَوْلَى لِي أَنْ أَتَجَاوَزَ عَنْ هَذَا الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ، فَإِذَا حَضَرَ فِي عَقْلِهِ هَذَا تَرَكَ الْخُصُومَةَ وَالْمُنَازَعَةَ وَقَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ، وَكُلُّ هَذِهِ الْمَعَانِي مُسْتَنْبَطَةٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إذا مَسَّهُمْ طائِفٌ مِنَ الشَّيْطانِ تَذَكَّرُوا فَإِذا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 201] وَالْمَعْنَى أَنَّهُ إِذَا تَذَكَّرَ هَذِهِ الْأَسْرَارَ وَالْمَعَانِيَ أَبْصَرَ طَرِيقَ الرُّشْدِ فَتَرَكَ النِّزَاعَ وَالدِّفَاعَ [وَرَضِيَ][3] بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى. وإذا عرفت هذا فاعلم أن في قولنا أعوذ بالله وجوها بطريق آخر: الوجه الأول: قولنا أعوذ بالله خروج مِنَ الْخَلْقِ إِلَى الْخَالِقِ، وَمِنَ الْمُمْكِنِ إِلَى الْوَاجِبِ؛ لِأَنَّه فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ لَا طَرِيقَ إِلَى مَعْرِفَةِ الإنسان [إِلَّا بِأَنْ][4] يُسْتَدَلَّ بِاحْتِيَاجِ الْخَلْقِ عَلَى وُجُودِ الْحَقِّ الْغَنِيِّ الْقَادِرِ، وقيل هو إِشَارَةٌ إِلَى الْحَاجَةِ التَّامَّةِ، فَإِنَّهُ لَوْلَا الِاحْتِيَاجُ لَمَا كَانَ فِي الِاسْتِعَاذَةِ فَائِدَةٌ، وَقَوْلُنا: ﴿بِاللَّهِ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْغِنَى التَّامِّ لِلْحَقِّ، فَقَوْلُ الْعَبْدِ ﴿أَعُوذُ﴾ إِقْرَارٌ عَلَى نَفْسِهِ بِالْفَقْرِ وَالْحَاجَةِ، وَقَوْلُهُ: ﴿بِاللَّهِ﴾ إِقْرَارٌ بِأَنَّ الْحَقَّ قَادِرٌ عَلَى تَحْصِيلِ كُلِّ الْخَيْرَاتِ وَدَفْعِ كُلِّ الْآفَاتِ، وأَنَّ غَيْرَهُ غَيْرُ مَوْصُوفٍ بِهَذِهِ الصِّفَةِ فَلَا دَافِعَ لِلْحَاجَةِ إِلَّا هُوَ، وَلَا مُعْطِيَ لِلْخَيْرَاتِ إِلَّا هُوَ، فَعِنْدَ مُشَاهَدَةِ هَذِهِ الْحَالَةِ يَفِرُّ الْعَبْدُ مِنْ نَفْسِهِ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ سِوَى الْحَقِّ فَيُشَاهِدُ فِي هَذَا الْفِرَارِ سِرَّ قَوْلِهِ: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 50] وَهَذِهِ الْحَالَةُ تَحْصُلُ عِنْدَ قَوْلِهِ: (أَعُوذُ) ثُمَّ إِذَا وَصَلَ إِلَى غَيْبَةِ الْحَقِّ وَصَارَ غَرِيقًا فِي نُورِ جَلَالِ الْحَقِّ شَاهَدَ قَوْلَهُ: ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ﴾ [الأنعام: 91] فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُ: (أَعُوذُ بِاللَّهِ). والوجه الثاني: أَنَّ قَوْلَهُ: (أَعُوذُ بِاللَّهِ) اعْتِرَافٌ بِعَجْزِ النَّفْسِ وَقُدْرَةِ الرَّبِّ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا وَسِيلَةَ إِلَى الْقُرْبِ مِنْ حَضْرَةِ اللَّهِ إِلَّا بِالْعَجْزِ وَالِانْكِسَارِ، ثُمَّ مِنَ الْكَلِمَاتِ النَّبَوِيَّةِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "من عرف نفسه فقد عرف ربه"[5] وَالْمَعْنَى مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ بِالضَّعْفِ وَالْقُصُورِ عَرَفَ رَبَّهُ بِأَنَّهُ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى كُلِّ مَقْدُورٍ، وَمَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ بِالْجَهْلِ عَرَفَ رَبَّهُ بِالْفَضْلِ وَالْعَدْلِ، وَمَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ بِاخْتِلَالِ الْحَالِ عَرَفَ رَبَّهُ بِالْكَمَالِ وَالْجَلَالِ. والوجه الثَّالِثُ: أَنَّ الْإِقْدَامَ [عَلَى الطَّاعَاتِ][6] لَا يَتَيَسَّرُ إِلَّا بَعْدَ الْفِرَارِ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَذَلِكَ عِنْدَ الِاسْتِعَاذَةُ [بِاللَّهِ][7]، إِلَّا أَنَّ هَذِهِ الِاسْتِعَاذَةَ نَوْعٌ مِنَ الطَّاعَةِ، والمعنى أَنَّكَ إِذَا عَرَفْتَ هَذِهِ الْحَالَةَ فَقَدْ شَاهَدْتَ عَجْزَكَ وَاعْتَرَفْتَ بِقُصُورِكَ فَأَنَا أُعِينُكَ عَلَى الطَّاعَةِ وَأُعَلِّمُكَ كَيْفِيَّةَ الْخَوْضِ فِيهَا فَقُلْ: (أَعُوذُ

1 ورد في الأصل "الجبير" وهو تصحيف، وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في المصدر، وهو تفسير الرازي، "عَصَيْتُهُ".

3 سقط من الأصل.

4 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

5 قَالَ النَّوَوِيّ لَيْسَ بِثَابِت. وَقَالَ الامام ابو المظفر بن السَّمْعَانِيّ فِي القواطع فِي الْكَلَام على التحسن والتقبيح الْعقليّ هَذَا لَا يثبت عَن النَّبِي صلى الله عَلَيْهِ وَسلم وانما هُوَ لفظ محكي عَن يحيى بن معاز الرَّازِيّ. انظر: التذكرة في الأحاديث المشتهرة، للزركشي، ص129.

6 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

7 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ). والوجه الرابع: أَنَّ سِرَّ الِاسْتِعَاذَةِ هُوَ الِالْتِجَاءُ إِلَى قَادِرٍ يَدْفَعُ الْآفَاتِ عَنْكَ، ثُمَّ إِنَّ أحد الْأُمُورِ الَّتِي يُلْقِي الشَّيْطَانُ وَسْوَسَتَهُ فِيهَا قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ، لِأَنَّ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَنَوَى بِهِ عِبَادَةَ الرَّحْمَنِ وَتَفَكَّرَ فِي وَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ وَآيَاتِهِ وَبَيِّنَاتِهِ /8 أ/ ازْدَادَتْ رَغْبَتُهُ فِي الطَّاعَةِ وَرَهْبَتُهُ عَنِ الْمُحَرَّمَاتِ، فَلِهَذَا السَّبَبِ صَارَتْ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ مِنْ أَعْظَمِ الطَّاعَاتِ، فَلَا جَرَمَ كَانَ [سَعْيُ][1] الشَّيْطَانِ فِي الصَّدِّ عَنْهُ أَبْلَغَ، وَكَانَ احْتِيَاجُ الْعَبْدِ إِلَى مَنْ يَصُونُهُ عَنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ أَشَدَّ، فَلِهَذِهِ الْحِكْمَةِ اخْتُصَّتْ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ بِالِاسْتِعَاذَةِ. والوجه الْخَامِسَ: الشَّيْطَانُ عَدُوُّ الْإِنْسَانِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الشَّيْطانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [فَاطِرٍ: 6] وَالرَّحْمَنُ مَوْلَى الْإِنْسَانِ وَخَالِقُهُ وَمُصْلِحُ مُهِمَّاتِهِ ثُمَّ إِنَّ الْإِنْسَانَ عِنْدَ شُرُوعِهِ فِي الطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ خَافَ الْعَدُوَّ فَاجْتَهَدَ فِي أَنْ يَتَحَرَّى مَرْضَاةَ مَالِكِهِ لِتُخَلِّصَهُ مِنْ زَحْمَةِ ذَلِكَ الْعَدُوِّ، فَلَمَّا وَصَلَ الْحَضْرَةَ وَشَاهَدَ أَنْوَاعَ الْبَهْجَةِ وَالْكَرَامَةِ نَسِيَ الْعَدُوَّ وَأَقْبَلَ بِالْكُلِّيَّةِ عَلَى خِدْمَةِ الْحَبِيبِ، فَالْمَقَامُ الْأَوَّلُ عِنْدَ الْفِرَارُ وَهُوَ قَوْلُهُ: أَعُوذُ بالله من الشيطان الرجيم والمقام [الثاني][2]: هو الِاسْتِقْرَارُ فِي حَضْرَةِ الْمَلِكِ الْجَبَّارِ وهُوَ قَوْلُهُ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فعلم من هذا وجه التوفيق بين الاستعاذة والبسملة. والوجه السَّادِسُ: قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الْوَاقِعَةِ: 79] فَالْقَلْبُ لَمَّا تَعَلَّقَ بِغَيْرِ اللَّهِ وَاللِّسَانُ لَمَّا جَرَى بِذِكْرِ غَيْرِ اللَّهِ حَصَلَ فِيهِ نَوْعٌ مِنَ [اللَّوْثِ][3]، فَلَا بُدَّ مِنِ اسْتِعْمَالِ الطَّهُورِ، فَلَمَّا قَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ حَصَلَ الطُّهُورُ، فَعِنْدَ ذلك يستعد للصلاة الحقيقة وَهِيَ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ). وفهم من هذا أيضا وجه التلفيق بينهما. والوجه السَّابِعُ: قَالَ أَرْبَابُ الْإِشَارَاتِ: لَكَ عَدُوَّانِ: أَحَدُهُمَا ظَاهِرٌ وَالْآخَرُ بَاطِنٌ، وَأَنْتَ مَأْمُورٌ بِمُحَارَبَتِهِمَا قَالَ تَعَالَى فِي الْعَدُوِّ الظَّاهِرِ: ﴿قاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [التَّوْبَةِ: 29] وَقَالَ فِي الْعَدُوِّ الْبَاطِنِ: ﴿إِنَّ الشَّيْطانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [فَاطِرٍ: 6] فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: إِذَا حَارَبْتَ عَدُوَّكَ الظَّاهِرَ كَانَ مَدَدُكَ الْمَلَكَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾[آلِ عِمْرَانَ: 125] وَإِذَا حَارَبْتَ عَدُوَّكَ الْبَاطِنَ كَانَ مَدَدُكَ الْمَلِكَ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ﴾ [الحجر: 42] وَأَيْضًا فَمُحَارَبَةُ الْعَدُوِّ الْبَاطِنِ أَوْلَى مِنْ مُحَارَبَةِ الْعَدُوِّ الظَّاهِرِ، لِأَنَّ الْعَدُوَّ الظَّاهِرَ إِنْ وَجَدَ فُرْصَةً بقي الدِّينِ وَالْيَقِينِ، وَأَيْضًا فَمَنْ قَتَلَهُ الْعَدُوُّ الظَّاهِرُ كَانَ شَهِيدًا، وَمَنْ قَتَلَهُ الْعَدُوُّ الْبَاطِنُ كَانَ طَرِيدًا، فَكَانَ الِاحْتِرَازُ عَنْ شَرِّ الْعَدُوِّ الْبَاطِنِ أَوْلَى، وَذَلِكَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِأَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ (أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ). ووجه آخر فيه أَمَّا إذا نَظَرْتَ إِلَى قِصَّةِ أَبِيكَ فَإِنَّهُ أَقْسَمَ له أَنَّهُ لَمِنَ النَّاصِحِينَ، ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ ذَلِكَ الْأَمْرِ أَنَّهُ سَعَى فِي إِخْرَاجِهِ مِنَ الْجَنَّةِ، وَأَمَّا فِي حَقِّكَ فَإِنَّهُ أَقْسَمَ بِأَنَّهُ يُضِلُّكَ وَيُغْوِيكَ فَقَالَ: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ [ص: 82، 83] فَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ مُعَامَلَتَهُ مَعَ مَنْ أَقْسَمَ أَنَّهُ نَاصِحُهُ فَكَيْفَ تَكُونُ مُعَامَلَتُهُ مَعَ مَنْ أَقْسَمَ أَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيُغْوِيهِ. ووجه آخر أنه قَالَ: (أَعُوذُ بِاللَّهِ) وَلَمْ يَذْكُرِ اسْمًا آخَرَ، بَلْ ذَكَرَ قَوْلَ (اللَّهِ) لِأَنَّ هَذَا الِاسْمَ أَبْلَغُ فِي كَوْنِهِ زَاجِرًا عَنِ الْمَعَاصِي مِنْ سَائِرِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ لِأَنَّ الْإِلَهَ هُوَ الْمُسْتَحِقُّ لِلْعِبَادَةِ، وَلَا يَكُونُ كَذَلِكَ إِلَّا إِذَا كَانَ قَادِرًا عَلِيمًا حَكِيمًا فَقَوْلُهُ: (أَعُوذُ بِاللَّهِ) جَارٍ /8 ب/ مَجْرَى أَنْ يَقُولَ أَعُوذُ بِالْقَادِرِ الْعَلِيمِ الْحَكِيمِ، وَهَذِهِ الصِّفَاتُ هِيَ النِّهَايَةُ فِي الزَّجْرِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ السَّارِقَ يَعْلَمُ قُدْرَةَ السُّلْطَانِ وَقَدْ يَسْرِقُ مَالَهُ، لِأَنَّ السَّارِقَ عَالِمٌ بِأَنَّ ذَلِكَ السُّلْطَانَ وَإِنْ كَانَ قَادِرًا إِلَّا أَنَّهُ غَيْرُ عَالِمٍ، فَالْقُدْرَةُ وَحْدَهَا غَيْرُ كَافِيَةٍ فِي الزَّجْرِ، بَلْ لَا بُدَّ مَعَهَا مِنَ الْعِلْمِ، وَأَيْضًا فَالْقُدْرَةُ وَالْعِلْمُ لَا يَكْفِيَانِ فِي حُصُولِ الزَّجْرِ، لِأَنَّ الْمَلِكَ إِذَا رَأَى مُنْكَرًا

1 في الأصل "يسعى" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

3 في الأصل "الروث" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

إِلَّا [أَنَّهُ لَا][1] يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ لَمْ يَكُنْ حضوره مانعا مِنْهُ، أَمَّا إِذَا حَصَلَتِ الْقُدْرَةُ حَصَلَ الْعِلْمُ وَحَصَلَتِ الْحِكْمَةُ الْمَانِعَةُ مِنَ الْقَبَائِحِ فَهَهُنَا يَحْصُلُ الزَّجْرُ الْكَامِلُ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ (أَعُوذُ بِاللَّهِ) فَكَأَنَّهُ قَالَ: أَعُوذُ بِالْقَادِرِ الْعَلِيمِ الْحَكِيمِ الَّذِي لَا يَرْضَى بِشَيْءٍ مِنَ الْمُنْكَرَاتِ فَلَا جَرَمَ يَحْصُلُ الزَّجْرُ التَّامُّ. ووجه آخر أنه قَالَ (أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَرْضَى مجاورة الشَّيْطَانَ، وَإِنَّمَا لَمْ يَرْضَ بِذَلِكَ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ عَاصٍ، وَعِصْيَانُهُ لَا يَضُرُّ هَذَا الْمُسْلِمَ فِي الْحَقِيقَةِ، فَإِذَا كَانَ الْعَبْدُ لَا يَرْضَى مجاورة الشيطان فَبِأَنْ لَا يَرْضَى بِجِوَارِ [عَيْنِ][2] الْمَعْصِيَةِ أَوْلَى. ووجه آخر: الشَّيْطَانُ اسْمٌ، وَالرَّجِيمُ صِفَةٌ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى لَمْ [يَقْتَصِرْ][3] عَلَى الِاسْمِ بَلْ ذَكَرَ الصِّفَةَ فَكَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ إِنَّ هَذَا الشَّيْطَانَ بَقِيَ فِي الْخِدْمَةِ أُلُوفًا مِنَ السِّنِينَ فَهَلْ سَمِعْتَ أَنَّهُ ضَرَّنَا أَوْ فَعَلَ مَا يَسُوءُنَا؟ ثُمَّ إِنَّا مَعَ ذَلِكَ رَجَمْنَاهُ، وَأَمَّا أَنْتَ فَلَوْ جَلَسَ هَذَا الشَّيْطَانُ مَعَكَ لَحْظَةً وَاحِدَةً لَأَلْقَاكَ فِي النَّارِ الْخَالِدَةِ فَكَيْفَ لَا تَشْتَغِلُ بِطَرْدِهِ وَلَغْنِهِ فَقُلْ: (أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ). ووجه آخر: لِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ: [لِمَ لَمْ يَقُلْ][4]: «أَعُوذُ بِالْمَلَائِكَةِ» مَعَ أَنَّ أَدْوَنَ مَلَكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَكْفِي فِي دَفْعِ الشَّيْطَانِ؟ فَمَا السَّبَبُ فِي أَنَّ جَعْلَ ذِكْرِ هَذَا الْكَلْبِ فِي مُقَابَلَةِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى؟ وَجَوَابُهُ كَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: عَبْدِي إِنَّهُ يَرَاكَ وَأَنْتَ لَا تَرَاهُ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ [الْأَعْرَافِ: 27] وإنه نفذ كيده فيكم لِأَنَّهُ يَرَاكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَرَوْنَهُ، فَتَمَسَّكُوا بِمَنْ يَرَى الشَّيْطَانَ وَلَا يَرَاهُ الشَّيْطَانُ، وَهُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَقُولُوا: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ. ووجه آخر: إدخال الْأَلِفُ وَاللَّامُ فِي الشَّيْطَانِ لِتَعْرِيفِ الْجِنْسِ، لِأَنَّ الشَّيَاطِينَ كَثِيرَةٌ مَرْئِيَّةٌ وَغَيْرُ مَرْئِيَّةٍ، بَلِ الْمَرْئِيُّ رُبَّمَا كَانَ أَشَدَّ، حُكِيَ عَنْ بَعْضِ الْذَاكِرِينَ أَنَّهُ قَالَ فِي مَجْلِسِهِ: إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَصَدَّقَ فَإِنَّهُ يَأْتِيهِ سَبْعُونَ شَيْطَانًا يَتَعَلَّقُونَ بِيَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ [وَقَلْبِهِ][5] وَيَمْنَعُونَهُ مِنَ الصَّدَقَةِ، فَلَمَّا سَمِعَ بَعْضُ الْقَوْمِ ذَلِكَ فَقَالَ: إِنِّي أُقَاتِلُ هَؤُلَاءِ السَّبْعِينَ، وَخَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ وَأَتَى الْمَنْزِلَ وَمَلَأَ ذَيْلَهُ مِنَ الْحِنْطَةِ وَأَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ وَيَتَصَدَّقَ بِهِ فَوَثَبَتْ زَوْجَتُهُ وَجَعَلَتْ تُنَازِعُهُ وَتُخَارِبُهُ حَتَّى أَخْرَجَتْ ذَلِكَ مِنْ ذَيْلِهِ، فَرَجَعَ الرَّجُلُ خَائِبًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَالَ الْمُذَكِّرُ: مَاذَا [عَمِلْتَ][6]؟ فَقَالَ: هَزَمْتُ السَّبْعِينَ فَجَاءَتْ أُمُّهُمْ فَهَزَمَتْنِي. وَأَمَّا إِنْ جَعَلْتَ الْأَلِفَ وَاللَّامَ لِلْعَهْدِ فَهُوَ أَيْضًا جَائِزٌ لِأَنَّ جَمِيعَ الْمَعَاصِي بِرِضَى هَذَا الشَّيْطَانِ، وَالرَّاضِي يَجْرِي مَجْرَى الْفَاعِلِ لَهُ، وَإِذَا اسْتَبْعَدْتَ ذَلِكَ فَاعْرِفْهُ بِالْمَسْأَلَةِ الشَّرْعِيَّةِ، فَإِنَّ عِنْدَ أَبِي حنيفة قِرَاءَةُ الْإِمَامِ قِرَاءَةٌ لِلْمُقْتَدِي مِنْ حَيْثُ رَضِيَ بِهَا وَسَكَتَ [خَلْفَهُ][7]. ووجه آخر: الشَّيْطَانُ مَأْخُوذٌ مِنْ «شَطَنَ» إِذَا بَعُدَ فَحُكِمَ عَلَيْهِ /9 أ/ بِكَوْنِهِ بَعِيدًا، وَأَمَّا الْمُطِيعُ فَقَرِيبٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [الْعَلَقِ: 19] وَاللَّهُ قَرِيبٌ مِنْكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذا سَأَلَكَ عِبادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ [الْبَقَرَةِ: 186] وَأَمَّا الرَّجِيمُ فَهُوَ الْمَرْجُومُ بِمَعْنَى كَوْنِهِ مَرْمِيًّا بِسَهْمِ اللَّعْنِ [وَالشَّقَاوَةِ][8] وَأَمَّا أَنْتَ فَمَوْصُولٌ بِحَبْلِ السَّعَادَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوى﴾ [الْفَتْحِ: 26] فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ جَعَلَ الشَّيْطَانَ بَعِيدًا مَرْجُومًا، وَجَعَلَكَ قَرِيبًا مَوْصُولًا، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ أَنَّهُ لَا يَجْعَلُ

1 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

2 في الأصل "عن" وهو تصحيف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

3 في الأصل "يقصر" وهو تصحيف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

4 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

5 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

6 في الأصل "علمت" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

7 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

8 ورد في الأصل "والشقاق"، وأثبته من مفاتيح الغيب.

الشَّيْطَانَ الَّذِي هُوَ بَعِيدٌ قَرِيبًا لأنه تعالى قال: ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ [فَاطِرٍ: 43] فَاعْرِفْ أَنَّهُ لَمَّا جَعَلَكَ قَرِيبًا فَإِنَّهُ لَا يَطْرُدُكَ وَلَا يُبْعِدُكَ عَنْ فضله ورحمته. ووجه آخر أنه لَا بُدَّ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ مِنَ التَّعَوُّذِ، وَأَمَّا سَائِرُ الطَّاعَاتِ فَإِنَّهُ لَا يُتَعَوَّذُ فِيهَا، وَالْحِكْمَةُ فِيهِ أَنَّ الْعَبْدَ قَدْ يُنَجَّسُ لِسَانُهُ بِالْكَذِبِ وَالْغِيبَةِ وَالنَّمِيمَةِ فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَبْدَ بِالتَّعَوُّذِ لِيَصِيرَ لِسَانُهُ طَاهِرًا فَيَقْرَأُ بِلِسَانٍ طَاهِرٍ كَلَامًا أُنْزِلَ مِنْ رَبٍّ طَيِّبٍ طَاهِرٍ. ووجه آخر: كَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: إِنَّهُ شَيْطَانٌ رَجِيمٌ، وَأَنَا رَحْمَنٌ رَحِيمٌ، فَابْعُدْ عَنِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ لِتَصِلَ إِلَى الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. ووجه آخر: الشَّيْطَانُ عَدُوُّكَ، وَأَنْتَ عَنْهُ غَائِبٌ، فَعَلَى هَذَا لَكَ عَدُوٌّ غَائِبٌ وَلَكَ حَبِيبٌ غَالِبٌ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ غالِبٌ عَلى أَمْرِهِ﴾ [يوسف: 21] فَإِذَا قَصَدَكَ الْعَدُوُّ الْغَائِبُ فَافْزَعْ إِلَى الْحَبِيبِ الْغَالِبِ. ولفظ قولنا (أَعُوذُ بِاللَّهِ) خبر، وَمَعْنَاهُ الدُّعَاءُ، وَالتَّقْدِيرُ: اللَّهُمَّ أَعِذْنِي. أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَالَ: ﴿وَإِنِّي أُعِيذُها بِكَ وَذُرِّيَّتَها مِنَ الشَّيْطانِ الرَّجِيمِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 36] كَقَوْلِهِ: «أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ» أَيِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي. وقولنا أَعُوذُ مشترك بين الحَالِ وَالِاسْتِقْبَالِ، الْعَبْدَ مُسْتَعِيذٌ فِي الْحَالِ وَفِي كُلِّ الْمُسْتَقْبَلِ، وَهُوَ الْكَمَالُ. وقولنا "بالله" اسم للذات الواجب المستحق لجميع الصفات لَا بُدَّ فِيهِ مِنْ إِضْمَارِ فِعْلٍ، فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ: «بِالْقَلَمِ» لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ كَلَامًا معتبرًا، بَلْ لَا بُدَّ وَأَنْ تَقُولَ: «كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ» وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَذَا الْحَرْفَ مُتَعَلِّقٌ بِمُضْمَرٍ، فَمَنْ أَضْمَرَ الْفِعْلَ أَوَّلًا فَكَأَنَّهُ انْتَقَلَ مِنْ رُؤْيَةِ فِعْلِهِ إِلَى رُؤْيَةِ وُجُوبِ الِاسْتِعَاذة بِاللَّهِ، وَمَنْ قَالَ: (أعوذ اللَّهِ) ثُمَّ أَضْمَرَ الْفِعْلَ ثَانِيًا فَكَأَنَّهُ رَأَى وُجُوبَ الِاسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ ثُمَّ نَزَلَ مِنْهُ إِلَى أَحْوَالِ نَفْسِهِ. والكلام المستوفى في التقديم والتأخير يجيء في (بسم الله).

وقولنا (من الشَّيْطَانِ) الشَّيْطَانُ مُبَالَغَةٌ فِي الشَّيْطَنَةِ، كَمَا أَنَّ الرَّحْمَنَ مُبَالَغَةٌ فِي الرَّحْمَةِ، وَالرَّجِيمُ فِي حَقِّ الشَّيْطَانِ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ، كَمَا أَنَّ الرَّحِيمَ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ، وإِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَهَذِهِ الْكَلِمَةُ تَقْتَضِي الْفِرَارَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِلَى الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، فهَذَا أيضا وجه التلفيق بين الاستعاذة والبسملة. وَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَهُوَ الَّذِي أَلْقَى نَفْسَهُ فِي الْبَلَايا فَكَانَتِ اسْتِعَاذَةُ الْإِنْسَانِ مِنْ شَرِّ نَفْسِهِ أَهَمَّ وَأَلْزَمَ مِنِ اسْتِعَاذَتِهِ مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ والله أعلم.

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ ﴾

[سورة الفاتحة: 1]

[فصل في التفسير بالرأي]

قوله تبارك وتعالى ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إن الْبَاءَ فِي ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمُضْمَرٍ، /9 ب/ وهَذَا الْمُضْمَرُ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ اسْمًا، وَأَنْ يَكُونَ فِعْلًا، وَعَلَى التَّقْدِيرَيْنِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُتَقَدِّمًا، أو مُتَأَخِّرًا، فَهَذِهِ أَرْبَعَةُ أَقْسَامٍ، أَمَّا إِذَا كَانَ مُتَقَدِّمًا وَكَانَ فِعْلًا فَكَقَوْلِكَ: أَبْدَأُ بِاسْمِ اللَّهِ، مثل قَوْلِهِ: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ [الْعَلَقِ: 1] وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُتَقَدِّمًا وَكَانَ اسْمًا فَكَقَوْلِكَ: ابْتِدَاءُ الْكَلَامِ بِاسْمِ اللَّهِ، وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُتَأَخِّرًا وَكَانَ فِعْلًا فَكَقَوْلِكَ: بِاسْمِ اللَّهِ أَبْدَأُ، كقوله تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَمُرْساها﴾ [هود: 41] وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُتَأَخِّرًا وَكَانَ اسْمًا فكقولك: باسم الله ابتداء الكلام فالتقديم أولى وَيَدُلُّ عَلَيْهِ وُجُوهٌ: الأول: أنه تعالى قديم واجب الوجود لذاته، فيكون وجوده سابقًا على وجود غَيْرِهِ، وَالسَّابِقُ بِالذَّاتِ يَسْتَحِقُّ السَّبْقَ، فِي الذِّكْرِ، الثَّانِي: قَالَ تَعَالَى: هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ [الْحَدِيدِ: 3] وَقَالَ: لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ، [الروم: 4] الثَّالِثُ: أَنَّ التَّقْدِيمَ فِي الذِّكْرِ أُدْخِلَ فِي التَّعْظِيمِ، الرَّابِعُ: أَنَّهُ تعالى قَالَ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فَهَهُنَا الْفِعْلُ مُتَأَخِّرٌ عَنِ الِاسْمِ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ فِي قَوْلِهِ: (بِسْمِ اللَّهِ) كَذَلِكَ، فَيَكُونُ التَّقْدِيرُ بِاسْمِ اللَّهِ أَبْتَدِئُ، وفيه نظر لأنه في موضع آخر قد تقدم الفعل على اسم الله كقوله تعالى اقرأ

باسم ربك. فيقتضي الجواز. وقال الإمام: سَمِعْتُ الشَّيْخَ الْوَالِدَ ضِيَاءَ الدِّينِ عُمَرَ [1]رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ الشَّيْخَ أَبَا الْقَاسِمِ الْأَنْصَارِيَّ[2] يَقُولُ: حَضَرَ الشَّيْخُ أَبُو سَعِيدِ بْنُ أَبِي الْخَيْرِ [الْمِيهَنِيُّ][3] مَعَ الْأُسْتَاذِ أَبِي الْقَاسِمِ القشيري[4] فَقَالَ الْأُسْتَاذُ: الْمُحَقِّقُونَ قَالُوا مَا رَأَيْنَا شَيْئًا إِلَّا وَرَأَيْنَا اللَّهَ بَعْدَهُ، فَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو سَعِيدِ بْنُ أَبِي الْخَيْرِ[5]: ذَاكَ مَقَامُ الْمُرِيدِينَ أَمَّا الْمُحَقِّقُونَ فَإِنَّهُمْ قالوا مَا رَأَوْنا شَيْئًا إِلَّا وَكَانُوا قَدْ رَأَوُا اللَّهَ قَبْلَهُ. واختلفوا في الإضمار؛ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو بَكْرٍ الرازي: نَسَقُ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُضْمَرَ هُوَ الْفِعْلُ، وَهُوَ الْأَمْرُ، لِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: 4] وَالتَّقْدِيرُ قُولُوا إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ، فَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ التَّقْدِيرُ﴾ قُولُوا بِسْمِ اللَّهِ، وقال بعضهم: إِضْمَارُ الِاسْمِ أَوْلَى، لِأَنَّا إِذَا قُلْنَا تَقْدِيرُ الْكَلَامِ بِسْمِ اللَّهِ ابْتِدَاءُ كُلِّ شَيْءٍ كَانَ هَذَا إِخْبَارًا عَنْ كَوْنِهِ مُبْتَدَا فِي ذَاتِهِ لجميع الحوادث وخالقا لِجَمِيعِ الْكَائِنَاتِ، سَوَاءٌ قَالَهُ قَائِلٌ أَوْ لَمْ يَقُلْهُ، وَسَوَاءٌ ذَكَرَهُ ذَاكِرٌ أَوْ لَمْ يَذْكُرْهُ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا الِاحْتِمَالَ أَوْلَى، وَتَمَامُ الكلام يجيء في بيان أن الأولى أَنْ يُقَالَ قُولُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ. ويُقَالَ إن قوله الْحَمْدُ لِلَّهِ، إِخْبَارٌ عَنْ كَوْنِهِ فِي نَفْسِهِ مُسْتَحِقٌّ لِلْحَمْدِ سَوَاءٌ قَالَهُ قَائِلٌ أَوْ لَمْ يَقُلْهُ. والِاسْمِ فِي قَوْلِهِ: «بِسْمِ اللَّهِ» صِلَةٌ زَائِدَةٌ، وَالتَّقْدِيرُ بِاللَّهِ، وَإِنَّمَا ذِكْرُ لَفْظَةِ الِاسْمِ: إِمَّا لِلتَّبَرُّكِ، وَإِمَّا لِيَكُونَ فَرْقًا بَيْنَهُ

---

1 عمر بن الْحُسَيْن بن الْحسن الإِمَام الْجَلِيل ضِيَاء الدّين أَبُو الْقَاسِم الرَّازِيّ. خطيب الرّيّ وَالِد الإِمَام فَخر الدّين. كَانَ أحد أَئِمَّة الْإِسْلَام مقدما فِي علم الْكَلَام.أَخذ الإِمَام ضِيَاء الدّين علم الْكَلَام عَن ابْن الْقَاسِم الْأَنْصَارِيّ تلميذ إِمَام الْحَرَمَيْن، وَكَانَ فصيح اللِّسَان قوى الْجنان فَقِيها أصوليا متكلما صوفيا خَطِيبًا مُحدثا أديبا. انظر: طبقات الشافعية الكبرى، للسبكي (7/ 242/ ترجمة 946)

2 إِمَامُ المُتَكَلِّمِين، سَيْفُ النَّظَر، سَلْمَانُ بنُ نَاصر بن عِمْرَانَ النَّيْسَابُوْرِيّ، الصُّوْفِيّ الشَّافِعِيّ، تِلْمِيْذُ إِمَامِ الحَرَمَيْنِ. رَوَى عَنْ فَضلِ الله المِيهَنِي، وَعَبْدِ الغَافِرِ الفَارِسِيّ، وَكَانَ يَتوَقَّدُ ذَكَاءً، لَهُ تَصَانِيْفُ وَشُهرَةٌ وَزُهْدٌ وَتعبُّدٌ، من أعلام الصوفية وكبار علماء علم الكلام، اهتم بعلم الكلام، وأصول الدين، والتصوف، وعلم التفسير، وعلم الحديث. ومن أبرز شيوخه أبو المعالي الجويني وأبو القاسم القشيري، ومن أبرز تلاميذه أبو الفتح الشهرستاني وضياء الدين أبو القاسم الرازي (والد الإمام فخر الدين الرازي) شرح كِتَاب "الإرشَادِ" وَغَيْر ذَلِكَ. مَاتَ سَنَةَ إِحْدَى عَشْرَةَ وَخَمْس مائة. انظر ترجمته: تاريخ ابن خلدون "6/ 106"، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي لابن العماد "4/ 34"

3 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

4 القُشَيْرِيُّ عَبْدُ الكَرِيْمِ بنُ هَوَازَنَ بنِ عَبْدِ الملِكِ، الإِمَامُ، الزَّاهِدُ، القُدْوَةُ، الأُسْتَاذُ، أَبُو القَاسِمِ عَبْدُ الكَرِيْمِ بنُ هَوَازِن بنِ عَبْدِ الملِكِ بنِ طَلْحَةَ القُشَيْرِيُّ، الحَرَّاسَانِيُّ، النَّيْسَابُوْرِيُّ، الشَّافِعِيُّ، الصُّوْفِيُّ، المُفَسِّرُ، وُلِدَ: سَنَةَ خَمْسٍ وَسَبْعِيْنَ وَثَلاَثِ مائة. كَانَ أَبُو القَاسِمِ عَلاَّمَةً فِي الفِقْهِ وَالتَّفْسِيْرِ وَالحَدِيْث وَالأُصُوْل وَالأَدب وَالشِّعر وَالكِتَابَة. سَمِعَ الحَدِيْث مِنْ: أَبِي الحُسَيْنِ أَحْمَدَ بنِ مُحَمَّدٍ الخَفَّاف؛ وَمِنْ أَبِي نُعَيْمٍ عَبْدِ الْملك بن الحَسَنِ الإِسفرَايِينِي. صَنَّف التَّفْسِيْرَ الكَبِيْرَ وَهُوَ مِنْ أَجْوَد التَّفَاسير، وَصَنَّفَ (الرِّسَالَة) فِي رِجَال الطَّرِيْقَة. وَتَفَقَّهَ عَلَى: أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدِ بن أَبِي بَكْرٍ الطُّوْسِيّ، وَالأُسْتَاذِ أَبِي إِسْحَاقَ الإِسفرَايِينِي، وَابْن فُورك. وَتَقدم فِي الأُصُوْل وَالفروع، وَصَحِبَ العَارِف أَبَا عليّ الدَّقَّاق. انظر ترجمته: تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي (83/11)، دمية القصر وعصرة أهل العصر، لأبي الطيب الباخرزي (993/2 – 998)، الأنساب، للسمعاني (427/10)، (القشيري)، تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري، لابن عساكر (271 – 276)، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، لابن الجوزي (280/8)، الكامل (88/10)، اللباب في تهذيب الأنساب، لعز الدين بن الأثير (38/3)، طبقات الفقهاء الشافعية، لابن الصلاح (562/2)، (211)، إنباه الرواة على أنباه النحاة، للقفطي (193/2)، وفيات الأعيان، لابن خلكان (205/3 – 208)، تاريخ أبي الفدا (190/2)، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (259/3)، دول الإسلام، لشمس الدين الذهبي (274/1)، تتمة المختصر في أخبار البشر، لابن الوردي (365/1)، مسالك الأبصار (89/1/5 – 91)، مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان، لابن أسعد اليافعي (91/3 – 93)، طبقات الشافعية الكبرى، لتاج الدين السبكي (153/5 – 162)، طبقات الشافعية، للإسنوي (313/2 – 315)، البداية والنهاية، لابن كثير (107/12)، طبقات الأولياء، لابن الملقن (257 – 261)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (91/5 – 92)، طبقات المفسرين للسيوطي، ص73، 74، طبقات المفسرين للداودي (338/1 – 346)، مفتاح السعادة، لطاشكبرى زاده (107/2 – 109)، تاريخ الخميس في أحوال أنفس النفيس، لحسين الدياربكري (358/2 – 359)، كشف الظنون، لحاجي خليفة (520، 1260، 1551)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (319/3 – 322)، نفحات الأنس من حضرات القدس، لعبد الرحمن الجامي (354)، درر الأبكار في وصف الصفوة الأخيار، للرميني (111)، معجم السفر، لأبي طاهر السِّلَفي (189/1)، روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات، لمحمد باقر الموسوي الخوانساري (444)، هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (607 – 608)، الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة، للكتاني، ص166.

5 المَيْهَنِيُّ أَبُو سَعِيْدٍ فَضْلُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ أَحْمَدَ، الزَّاهِدُ، شَيْخُ خُرَاسَانَ، أَبُو سَعِيْدٍ فَضْلُ ابنُ أَبِي الخَيْرِ مُحَمَّدِ بنِ أَحْمَدَ المَيْهَنِيُّ، الصُّوْفِيُّ. حَدَّثَ عَنْ: زَاهِرِ بنِ أَحْمَدَ السَّرَخْسِيّ. رَوَى عَنْهُ: الحَسَنُ بنُ أَبِي طَاهِرٍ الحُتُّلِيُّ، وَعَبْدُ الغَفَّارِ بنُ مُحَمَّدٍ الشِّيْرُوْزِيُّ، وَآخَرُوْنَ. تُوُفِّيَ: بِقَرْيَتِهِ مِيْهَنَه، سَنَةَ أَرْبَعِيْنَ وَأَرْبَعِ مائَةٍ، وَلَهُ تِسْعٌ وَسَبْعُوْنَ سَنَةً. وَلَهُ: أَحْوَالٌ، وَمَنَاقِب، وَوَقْعٌ فِي النُّفُوْسِ، وَتَأَلُّهٌ، وَجَلاَلَةٌ. انظر ترجمته: الأنساب، للسمعاني (537/12)، (الميهني)، اللباب في تهذيب الأنساب، لعز الدين بن الأثير (285/3)، طبقات الشافعية الكبرى، لتاج الدين السبكي (306/5 – 308)، طبقات الأولياء، لابن الملقن (272، 273)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (46/5)، كشف المحجوب، للهجويري (164- 166)، دائرة المعارف الإسلامية (145/1 – 147)، جامع كرامات الأولياء، للنبهاني (235/2). وانظر: "أسرار التوحيد في مقامات الشيخ أبي سعيد" لابن المنور، ترجمه من الفارسية إلى العربية إسعاد عبد الهادي.

وَبَيْنَ الْقِسْمِ، أو يقال كما أَنَّ ذَاتَ اللَّهِ تَعَالَى أَشْرَفُ الذَّوَاتِ فَكَذَلِكَ ذِكْرُهُ أَشْرَفُ الْأَذْكَارِ، فَكَمَا أَنَّهُ فِي الْوُجُودِ سَابِقٌ عَلَى كُلِّ مَا سِوَاهُ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ ذِكْرُهُ سَابِقًا عَلَى كُلِّ الْأَذْكَارِ، وَأَنْ يَكُونَ اسْمُهُ سَابِقًا عَلَى كُلِّ الْأَسْمَاءِ. واتفقوا عَلَى أَنَّ الْوَقْفَ عَلَى قَوْلِهِ: «بِسْمِ» نَاقِصٌ قَبِيحٌ، وَعَلَى قَوْلِهِ: «بِسْمِ اللَّهِ» /10 أ/ أَوْ عَلَى قَوْلِهِ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ» كَافٍ صَحِيحٌ، وَعَلَى قَوْلِهِ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» تَامٌّ وَاعْلَمْ أَنَّ الْوَقْفَ لَا بُدَّ وَأَنْ يَقَعَ عَلَى أَحَدِ هَذِهِ الْأَوْجُهِ الثَّلَاثَةِ، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ نَاقِصًا، أَوْ كَافِيًا أَوْ كَامِلًا، لأن الْوَقْفُ عَلَى كُلِّ كَلَامٍ لَا يُفْهَمُ بِنَفْسِهِ معناه نَاقِصٌ، وَالْوَقْفُ عَلَى كُلِّ كَلَامٍ مَفْهُومِ الْمَعَانِي إِلَّا أَنَّ مَا بَعْدَهُ يَكُونُ مُتَعَلِّقًا بِمَا قَبْلَهُ يَكُونُ كَافِيًا، وَالْوَقْفُ عَلَى كُلِّ كَلَامٍ تَامٍّ وَيَكُونُ مَا بَعْدَهُ مُنْقَطِعًا عَنْهُ يَكُونُ كَلامًا تَامًّا. واشتقاق الاسم مِنْ سَمَا يَسْمُو؛ أي: "علا"[1] ومعنى الاسم من هذا المأخذ أن المسمي يعلو بتسميته، وذاكر الله تعالى تعلو درجته بذكر الله تعالى، والْأَصْلُ فِي قَوْلِنَا: «اللَّهُ» الْإِلَهُ، وَهِيَ سِتَّةُ حُرُوفٍ، فَلَمَّا أَبْدَلُوهُ بِقَوْلِهِمْ: «اللَّهُ» بَقِيَتْ أَرْبَعَةُ أَحْرُفٍ فِي الْخَطِّ: هَمْزَةٌ، وَلَامَانِ، وَهَاءٌ، فَالْهَمْزَةُ مِنْ أَقْصَى الْحَلْقِ، وَاللَّامُ مِنْ طَرَفِ اللِّسَانِ، وَالْهَاءُ مِنْ أَقْصَى الْحَلْقِ، وهِيَ إِشَارَةٌ إِلَى حَالَةٍ عَجِيبَةٍ، فَإِنَّ أَقْصَى الْحَلْقِ مَبْدَأُ التَّلَفُّظِ بِالْحُرُوفِ، ثُمَّ لَا يَزَالُ يَتَرَقَّى قليلا قَلِيلًا إِلَى أَنْ يَصِلَ إِلَى طَرَفِ اللِّسَانِ ثُمَّ يَعُودُ إِلَى الْهَاءِ الَّذِي هُوَ فِي دَاخِلِ الْحَلْقِ، وَمَحَلُّ الرُّوحِ، فَكَذَلِكَ الْعَبْدُ يَبْتَدِئُ مِنْ أَوَّلِ حَالَتِهِ الَّتِي هِيَ حَالَةُ النَّكِرَةِ [والجهالة][2]، ويترقى قليلا قَلِيلًا حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْفَنَاءِ فِي بَحْرِ التَّوْحِيدِ، فَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا قِبلَ النِّهَايَةُ رُجُوعٌ إِلَى الْبِدَايَةِ.

والْمُخْتَارُ أَنَّ هَذَا اللَّفْظَ اسْمُ عَلَمٍ لِلَّهِ سبحانه، وَأَنَّهُ لَيْسَ بِمُشْتَقٍّ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَوْ كَانَ لَفْظًا مُشْتَقًّا لَكَانَ مَعْنَاهُ مَعْنًى كُلِّيًّا لَا يَمْنَعُ نَفْسَ مَفْهُومِهِ مِنْ وُقُوعِ الشَّرِكَةِ؛ لِأَنَّ اللَّفْظَ الْمُشْتَقَّ لَا يُفِيدُ إِلَّا أَنَّهُ شَيْءٌ مَا مُبْهَمٌ حَصَلَ لَهُ ذَلِكَ الْمُشْتَقُّ مِنْهُ وَهَذَا الْمَفْهُومُ لَا يَمْنَعُ مِنْ وُقُوعِ الشَّرِكَةِ فِيهِ بَيْنَ كَثِيرِينَ، فَثَبَتَ أَنَّ هَذَا اللَّفْظَ لَوْ كَانَ مُشْتَقًّا لَمْ يَمْنَعْ وُقُوعَ عن الشَّرِكَةِ فِيهِ بَيْنَ كَثِيرِينَ، وَلَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَمَا كَانَ قَوْلُنَا: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» تَوْحِيدًا حَقًّا مَانِعًا مِنْ وُقُوعِ الشَّرِكَةِ فِيهِ بَيْنَ كَثِيرِينَ، لِأَنَّ بِتَقْدِيرِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ لَفْظًا مُشْتَقًّا كَانَ قَوْلُنَا: «اللَّهُ» غَيْرَ مَانِعٍ مِنْ أَنْ يَدْخُلَ تَحْتَهُ أَشْخَاصٌ كَثِيرَةٌ، وَحِينَئِذٍ لَا يَكُونُ قَوْلُنَا: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» مُوجِبًا لِلتَّوْحِيدِ الْمَحْضِ، وَحَيْثُ أَجْمَعَ الْعُقَلَاءُ عَلَى أَنَّ قَوْلَنَا: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» يُوجِبُ التَّوْحِيدَ الْمَحْضَ عَلِمْنَا أَنَّ قَوْلَنَا: «اللَّهُ» اسْمُ عَلَمٍ مَوْضُوعٍ لِتِلْكَ الذَّاتِ الْمُعَيَّنَةِ، وَأَنَّهَا لَيْسَتْ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْمُشْتَقَّةِ.

وفي اشتقاقه وجوه: الْأَوَّلُ: أَنَّ الْإِلَهَ هُوَ الْمَعْبُودُ، سَوَاءٌ عُبِدَ بِحَقٍّ أَوْ بِبَاطِلٍ، ثُمَّ غَلَبَ فِي عُرْفِ الشَّرْعِ عَلَى المعبود بِالْحَقِّ، لِأَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمُسْتَحِقُّ لِلْعِبَادَةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمُنْعِمُ بِجَمِيعِ النِّعَمِ أُصُولِهَا وَفُرُوعِهَا. الثاني: أَنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنَ الْوَلَهِ، وَهُوَ ذَهَابُ الْعَقْلِ. يعني أَنَّ الْخَلْقَ قِسْمَانِ: وَاصِلُونَ إِلَى سَاحِلِ بَحْرِ مَعْرِفَتِهِ، وَمَحْرُومُونَ، فَالْمَحْرُومُونَ قَدْ بَقُوا فِي ظُلُمَاتِ الْحَيْرَةِ وَتِيهِ الْجَهَالَةِ فَكَأَنَّهُمْ فَقَدُوا عُقُولَهُمْ وَأَرْوَاحَهُمْ، وَأَمَّا الْوَاجِدُونَ فَقَدْ وَصَلُوا إِلَى عَرْصَةِ النُّورِ وَفُسْحَةِ الْكِبْرِيَاءِ وَالْجَلَالِ. والثالث: أَنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ لَاهَ إِذَا ارْتَفَعَ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هُوَ الْمُرْتَفِعُ عَنْ مُشَابَهَةِ الْمُمْكِنَاتِ وَمُنَاسِبَةِ الْمُحْدَثَاتِ، لِأَنَّ الْوَاجِبَ لِذَاتِهِ لَيْسَ إِلَّا هُوَ. والرابع: أَنَّه مشتق مِنْ أَلِهَ إِذَا فَزِعَ مِنْ أَمْرٍ نَزَلَ بِهِ فَأَلَهَهُ أَيْ أَجَارَهُ، وَالْمُجِيرُ لِكُلِّ الْخَلَائِقِ مِنْ كُلِّ الْمَضَارِّ هُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ يُجِيرُ وَلا يُجارُ عَلَيْهِ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 88] وَلِأَنَّهُ هُوَ الْمُنْعِمُ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَما بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ [النَّحْلِ: 53] /10 ب/ وَلِأَنَّهُ هُوَ الْمُطْعِمُ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلا يُطْعَمُ﴾ [الْأَنْعَامِ: 14] وَلِأَنَّهُ هُوَ الْمُوجِدُ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النِّسَاءِ: 87] وَهَاهُنَا فَوَائِدُ: الْأُولَى:

1 ورد في الأصل "هلا" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "والجهادة" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

عَادَةُ الْمَدْيُونِ أَنَّ من رَأَى صَاحِبَ الدَّيْنِ مِنَ الْبَعِيدِ فَإِنَّهُ يَفِرُّ مِنْهُ، وَاللَّهُ الْكَرِيمُ يَقُولُ: عِبَادِي: أَنْتُمْ غُرَمَائِي بِكَثْرَةِ ذُنُوبِكُمْ، وَلَكِنْ لَا تَفِرُّوا مِنِّي، بَلْ أَقُولُ: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 50] فَإِنِّي أَنَا الَّذِي أَقْضِي دُيُونَكُمْ وَأَغْفِرُ ذُنُوبَكُمْ، وَأَيْضًا الْمُلُوكُ يُغْلِقُونَ أَبْوَابَهُمْ عَنِ الْفُقَرَاءِ دُونَ الْأَغْنِيَاءِ، وَأَنَا أَفْعَلُ ضِدَّ ذَلِكَ. الثَّانِيَةُ: قَالَ ﷺ: "إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مِائَةَ رَحْمَةٍ أَنْزَلَ مِنْهَا رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ وَالْبَهَائِمِ وَالْهَوَامِّ فَبِهَا يَتَعَاطَفُونَ وَيَتَرَاحَمُونَ، وَأَخَّرَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ رَحْمَةً يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ"،[1] والحديث عَلَى سَبِيلِ التَّفْهِيمِ، وَإِلَّا فَبِحَارُ الرَّحْمَةِ غَيْرُ مُتَنَاهِيَةٍ فَكَيْفَ يُعْقَلُ تَحْدِيدُهَا بِحَدٍّ مُعَيَّنٍ. والْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: قَالَ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِلْمُؤمنينَ: هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ يَا رَبِّ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: وَلِمْ؟ فَيَقُولُونَ: رَجَوْنَا عَفْوَكَ وَفَضْلَكَ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ لَكُمْ مَغْفِرَتِي.[2] والْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْشُرُ عَلَى بَعْضِ عِبَادِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ [تِسْعَةً وَتِسْعِينَ][3] سِجِلًّا كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا مِثْلُ مَدِّ الْبَصَرِ فَيَقُولُ لَهُ: هَلْ تُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ هَلْ ظَلَمَكَ الْكِرَامُ الْكَاتِبُونَ؟ فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَضَعُ ذَلِكَ الْعَبْدُ قَلْبَهُ عَلَى النَّارِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ لَكَ عِنْدِي حَسَنَةً وَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ، ثُمَّ يُخْرِجُ بِطَاقَةً فِيهَا: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ محمدًا رَسُولُ اللَّهِ» فَيَقُولُ الْعَبْدُ: يَا رَبِّ، كَيْفَ تَقَعُ هَذِهِ الْبِطَاقَةُ مُقَابَلَةَ هَذِهِ السِّجِلَّاتِ؟ فَتُوضَعُ الْبِطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ وَالسِّجِلَّاتُ فِي كِفَّةٍ أُخْرَى، فَطَاشَتِ السِّجِلَّاتُ وَثَقُلَتِ الْبِطَاقَةُ وَلَا يَثْقُلُ مَعَ ذِكْرِ اللَّهِ شَيْءٌ".[4] ولأرباب الإشارات والمجاهدات هاهنا دَقِيقَةٌ، وَهِيَ أَنَّ لَامَ التَّعْرِيفِ وَلَامَ الْأَصْلِ مِنْ لَفْظَةِ «اللَّهِ» اجْتَمَعَا فَأُدْغِمَ أَحَدُهُمَا فِي الثَّانِي، فَسَقَطَ لَامُ الْمَعْرِفَةِ [وَبَقِيَ لَامُ لَفْظَةِ اللَّهِ][5]، إِذَا وصلت إلى حضرة المعروف سَقَطَتِ الْمَعْرِفَةُ وَبَطَلَتْ وَفَنِيَتْ، وَبَقِيَ الْمَعْرُوفُ الْأَزَلِيُّ كَمَا كَانَ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ وَلَا نُقْصَانٍ. وأما النُّكَتِ الْمُسْتَخْرَجَةِ من قولنا (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) فأنواع: النُّكْتَةُ الْأُولَى: مَرِضَ موسى عليه السلام وَاشْتَدَّ وَجَعُ بَطْنِهِ، فَشَكَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَدَلَّهُ عَلَى عُشْبٍ فِي الْمَفَازَةِ، فَأَكَلَه فَعُوفِيَ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى، ثُمَّ عَاوَدَهُ ذَلِكَ الْمَرَضُ فِي وَقْتٍ آخَرَ فَأَكَلَ ذَلِكَ الْعُشْبَ فَازْدَادَ مَرَضُهُ، فَقَالَ: يَا رَبِّ، أَكَلْتُهُ أَوَّلًا فَانْتَفَعْتُ بِهِ، وَأَكَلْتُهُ ثَانِيًا فَضَرَّنِي، فَقَالَ: لِأَنَّكَ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى ذَهَبْتَ مِنِّي إِلَى الْكَلَأِ فَحَصَلَ فِيهِ الشِّفَاءُ، وَفِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ ذَهَبْتَ مِنْكَ إِلَى الْكَلَأِ فَازْدَادَ الْمَرَضُ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الدُّنْيَا كُلَّهَا سُمٌّ قَاتِلٌ وَتِرْيَاقُهَا اسْمِي؟.

الثَّانِيَةُ: بَاتَتْ رَابِعَةُ لَيْلَةً فِي التَّهَجُّدِ وَالصَّلَاةِ، فَلَمَّا انْفَجَرَ الصُّبْحُ نَامَتْ، فَدَخَلَ السَّارِقُ دَارَهَا وَأَخَذَ ثِيَابَهَا، وَقَصَدَ الْبَابَ فَلَمْ يَهْتَدِ إِلَى الْبَابِ، فَوَضَعَهَا فَوَجَدَ الْبَابَ، فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَنُودِيَ مِنْ زَاوِيَةِ الْبَيْتِ: ضَعِ الْقُمَاشَ وَاخْرُجْ فَإِنْ نَامَ الْحَبِيبُ فَالسُّلْطَانُ يَقْظَانُ.

الثَّالِثَةُ: كَانَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ يَرْعَى غَنَمًا وَحَضَرَت فِي قَطِيعِ غَنَمِهِ الذِّئَابُ، وَهِيَ لَا تَضُرُّ أَغْنَامَهُ، فَمَرَّ عَلَيْهِ رَجُلٌ وَنَادَاهُ: مَتَى اصْطَلَحَ الذِّئْبُ وَالْغَنَمُ؟ فَقَالَ الرَّاعِي: مِنْ حِينِ اصْطَلَحَ الرَّاعِي مَعَ اللَّهِ تَعَالَى. /11 أ/

---

1 يُنظر: البخاري، كتاب الأدب، 19، بَاب جَعَلَ اللَّهُ الرَّحْمَةَ مِائَةَ جُزْءٍ، (6000)، ومسلم، كتاب الرقاق، بَابٌ فِي سِعَةِ رَحْمَةِ اللهِ تَعَالَى وَأَنَّهَا سَبَقَتْ غَضَبَهُ، من حديث أبي هريرة، (2752)

2 يُنظر: ابن المبارك في الزهد والرقائق، (1/ 93)، (276)، وأبو داود الطيالسي في مسنده، (1/ 459)، (565)، وأحمد في مسنده، (36/ 390)، (22072)، والطبراني في المعجم الكبير، رقم251، والبيهقي في شعب الإيمان، (2/ 339)، (1017).

3 ورد في الأصل "سبعة وسبعين"، وأثبته من مفاتيح الغيب.

4 يُنظر: ابن المبارك في الزهد والرقائق، (2/ 109)، وأحمد في مسنده، (11/ 571)، (6994)، والترمذي، كتاب الإيمان، 17، بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ يَمُوتُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، (2639)، وابن حبان في صحيحه، (1/ 461)، (225)، والحاكم في مستدركه، (1/ 46)،، (9).

5 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

الرَّابِعَةُ: قَوْلُهُ (بِسْمِ اللَّهِ) مَعْنَاهُ أَبْدَأُ بِاسْمِ اللَّهِ، فَأَسْقَطَ مِنْهُ قَوْلَهُ: «أَبْدَأُ» تَخْفِيفًا، فَإِذَا قُلْتَ بِسْمِ اللَّهِ فَكَأَنَّكَ قُلْتَ أَبْدَأُ بِاسْمِ اللَّهِ، وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الْعَبْدَ مِنْ أَوَّلِ مَا شَرَعَ فِي الْعَمَلِ كَانَ مَدَارُ أَمْرِهِ عَلَى التَّسْهِيلِ وَالتَّخْفِيفِ وَالْمُسَامَحَةِ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى فِي أَوَّلِ كَلِمَةٍ ذَكَرَهَا لَكَ جَعَلَهَا دَلِيلًا عَلَى الصَّفْحِ [وَالْإِعراض][1].

الْخَامِسَةُ: رُوِيَ أَنَّ فرعون قَبْلَ أَنْ يَدَّعِيَ الْإِلَهِيَّةَ بَنَى قَصْرًا وَأَمَرَ أَنْ يُكْتَبَ (بِسْمِ اللَّهِ) عَلَى بَابِهِ الْخَارِجِ، فَلَمَّا ادَّعَى الْإِلَهِيَّةَ وَأَرْسَلَ إِلَيْهِ موسى عليه السلام وَدَعَاهُ فَلَمْ [يرد][2] الرُّشْدِ قَالَ: إِلَهِي كَمْ أَدْعُوهُ وَلَا أَرَى بِهِ خَيْرًا، فَقَالَ تَعَالَى: يَا موسى، لَعَلَّكَ تُرِيدُ إِهْلَاكَهُ، أَنْتَ تَنْظُرُ إِلَى كُفْرِهِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى مَا كَتَبَهُ عَلَى بَابِهِ، وَالنُّكْتَةُ فيه أَنَّ مَنْ كَتَبَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ عَلَى بَابِهِ الْخَارِجِ صَارَ آمِنًا مِنَ الْهَلَاكِ وَإِنْ كَانَ كَافِرًا فَالَّذِي كَتَبَهُ عَلَى سُوَيْدَاءِ قَلْبِهِ مِنْ أَوَّلِ عُمْرِهِ إِلَى آخِرِهِ كَيْفَ يَكُونُ حَالُهُ؟.

السَّادِسَةُ: سَمَّى نَفْسَهُ رَحْمَانًا رَحِيمًا فَكَيْفَ لَا يَرْحَمُ؟ رُوِيَ أَنَّ سَائِلًا وَقَفَ عَلَى بَابٍ رَفِيعٍ فَسَأَلَ شَيْئًا فَأُعْطِيَ قَلِيلًا، فَجَاءَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي بِفَأْسٍ وَأَخَذَ يُخَرِّبُ الْبَابَ فَقِيلَ لَهُ: وَلِمَ تَفْعَلُ؟ قَالَ: إِمَّا أَنْ يُجْعَلَ الْبَابُ لَائِقًا بِالْعَطِيَّةِ أَوِ الْعَطِيَّةُ لَائِقَةً بِالْبَابِ. ولنا أن نقول إِنَّ بِحَارَ الرَّحْمَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى رَحْمَتِكَ أَقَلُّ مِنَ الذَّرَّةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعَرْشِ، فَكَمَا أَلْقَيْتَ فِي أَوَّلِ كِتَابِكَ عَلَى عِبَادِكَ صِفَةَ رَحْمَتِكَ فَلَا تَجْعَلْنَا مَحْرُومِينَ عَنْ رَحْمَتِكَ وَفَضْلِكَ.

السَّابِعَةُ: «اللَّهُ» إِشَارَةٌ إِلَى الْقَهْرِ وَالْقُدْرَةِ وَالْعُلُوِّ، ثُمَّ ذَكَرَ عَقِيبَهُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ رَحْمَتَهُ أَكْثَرُ وَأَكْمَلُ مِنْ قَهْرِهِ.

الثَّامِنَةُ: كَثِيرًا مَا يَتَّفِقُ لِبَعْضِ عَبِيدِ الْمَلِكِ أَنَّهُمْ إِذَا اشْتَرَوْا شَيْئًا مِنَ الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ وَضَعُوا عَلَيْهَا سِمَةَ الْمَلِكِ لِئَلَّا يَطْمَعَ فِيهَا الْأَعْدَاءُ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: إِنَّ لِطَاعَتِكَ عَدُوًّا وَهُوَ الشَّيْطَانُ فَإِذَا شَرَعْتَ فِي عَمَلٍ فَاجْعَلْ عَلَيْهِ سِمَتِي، وَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، حَتَّى لَا يَطْمَعَ الْعَدُوُّ فِيهَا.

التَّاسِعَةُ: اجْعَلْ نَفْسَكَ قَرِينَ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى لَا تَبْعُدَ عَنْهُ فِي الدَّارَيْنِ.

رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ دَفَعَ خَاتَمَهُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ[3] رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وقَالَ: اكْتُبْ فِيهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَدَفَعَهُ إِلَى النَّقَّاشِ وَقَالَ: اكْتُبْ فِيهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّد رَسُولُ اللَّهِ، فَكَتَبَ النَّقَّاشُ فِيهِ ذَلِكَ، فَأَتَى أَبُو بَكْرٍ بِالْخَاتَمِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى النَّبِيُّ فِيهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّد رَسُولُ اللَّهِ وأَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ، فَقَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ، مَا هَذِهِ الزَّوَائِدُ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَضِيتُ أَنْ أُفَرِّقَ اسْمَكَ عَنِ اسْمِ اللَّهِ، وَأَمَّا الْبَاقِي فَمَا قُلْتُهُ، وَخَجِلَ أَبُو بَكْرٍ، فَجَاءَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَّا اسْمُ أَبِي بَكْرٍ فَكَتَبْتُهُ أَنَا لِأَنَّهُ مَا رَضِيَ أَنْ يُفَرِّقَ اسْمَكَ عَنِ اسْمِ اللَّهِ فَمَا رَضِيَ اللَّهُ أَنْ

1 ورد في المصدر "وَالْإِحْسَانِ"، وأثبته من مفاتيح الغيب.

2 ورد في المصدر "يَرَ بِهِ أَثَرَ"، وأثبته من مفاتيح الغيب.

3 عبد الله بن أبي قُحَافَة عثمان بن عامر ابن كعب التيمي القرشي، أبو بكر: أول الخلفاء الراشدين، وأول من آمن برسول الله صلّى الله عليه وسلم من الرجال، وأحد أعاظم العرب. ولد بمكة، ونشأ سيدا من سادات قريش، وغنيا من كبار موسريهم، وعالما بأنساب القبائل وأخبارها وسياستها، وكانت العرب تلقبه بعالم قريش. وحرم على نفسه الخمر في الجاهلية، فلم يشربها. قيل: كان لقبه " الصدّيق " في الجاهلية، وقيل: في الإسلام لتصديقه النبي ﷺ في خبر الإسراء. ثم كانت له في عصر النبوة مواقف كبيرة، فشهد الحروب، واحتمل الشدائد، وبذل الأموال. وبويع بالخلافة يوم وفاة النبي صلّى الله عليه وسلم سنة 11 هـ فحارب المرتدين والمتنعين من دفع الزكاة. وافتتحت في أيامه بلاد الشام وقسم كبير من العراق. واتفق له قواد أمناء كخالد بن الوليد، وعمرو بن العاص، وأبي عبيدة بن الجراح، والعلاء بن الحضرميّ، ويزيد ابن أبي سفيان، والمثنى بن حارثة. وكان موصوفا بالحلم والرأفة بالعامة، وكان خطيبا لسنا، وشجاعا بطلا. له في كتب الحديث 142 حديثا. مدة خلافته سنتان وثلاثة أشهر ونصف شهر، وتوفي في المدينة. انظر ترجمته: الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني، (ت 4808)، والكامل، لابن الأثير (2: 160)، وتاريخ الطبري (4/ 46)، وتاريخ اليعقوبي (2/ 106) وصفة الصفوة، لابن الجوزي (1/ 89 : 101)، وحلية الأولياء، لأبي نعيم (93/4)، والرياض النضرة في مناقب العشرة، لمحب الدين الطبري (44 – 187)، وانظر: منهاج السنة، لابن تيمية (3/ 118). والإسلام والحضارة العربية، لمحمد كرد علي (2: 107)

يُفَرِّقَ اسْمَهُ عَنِ اسْمِكَ، وَالنُّكْتَةُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ لَمَّا لَمْ يَرْضَ بِتَفْرِيقِ اسْمِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم عَنِ اسْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَجَدَ هَذِهِ الْكَرَامَةَ فَكَيْفَ إِذَا لَمْ يُفَارِقِ الْمَرْءُ ذِكْرَ اللَّهِ تَعَالَى؟.

الْعَاشِرَةُ: أَنَّ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا رَكِبَ السَّفِينَةَ قَالَ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَمُرْساها﴾ [هُودٍ: 41] فَوَجَدَ النَّجَاةَ بِنِصْفِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ، فَمَنْ وَاظَبَ عَلَى هَذِهِ الْكَلِمَةِ طُولَ عُمْرِهِ كَيْفَ يَبْقَى مَحْرُومًا عَنِ النَّجَاةِ؟ وَأَيْضًا أَنَّ سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ نَالَ مَمْلَكَةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّهُ مِنْ سليمان وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ﴾ [النَّمْلِ: 30] /11 ب/ فَالْمَرْجُوُّ أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَالَهُ فَازَ بِمُلْكِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: إِنْ قَالَ قَائِلٌ لِمَ قَدَّمَ سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْمَ نَفْسِهِ عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ: إِنَّهُ مِنْ سليمان فَالْجَوَابُ أَنَّ بِلْقِيسَ كَانَتْ كَافِرَةً فَخَافَ سليمان أَنْ [تَشْتُمَ][1] اللَّهَ إِذَا نَظَرَتْ فِي الْكِتَابِ فَقَدَّمَ اسْمَ نَفْسِهِ عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى، لِيَكُونَ الشَّتْمُ لَهُ لَا لِلَّهِ تَعَالَى.

الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: أَنَّ الْبَاءُ مِنْ «بِسْمِ» مُشْتَقٌّ مِنَ الْبِرِّ فَهُوَ الْبَارُّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِأَنْوَاعِ الْكَرَامَاتِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَأَجَلُّ بِرِّهِ وَكَرَامَتِهِ أَنْ يُكْرِمَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِرُؤْيَتِهِ.

مَرِضَ لِبَعْضِهِمْ جَارٌ يَهُودِيٌّ قَالَ: فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ لِلْعِيَادَةِ، وَقُلْتُ: أَسْلِمْ، فَقَالَ: عَلَى مَاذَا؟ قُلْتُ: مِنْ خَوْفِ النَّارِ قَالَ: لَا أُبَالِي بِهَا، فَقُلْتُ: لِلْفَوْزِ بِالْجَنَّةِ، فَقَالَ: لَا أُرِيدُهَا، قُلْتُ: فَمَاذَا تُرِيدُ؟ قَالَ: عَلَى أَنْ يُرِيَنِي وَجْهَهُ الْكَرِيمَ، قُلْتُ: أَسْلِمْ عَلَى أَنْ تَجِدَ هَذَا الْمَطْلُوبَ، فَقَالَ لِي: اكْتُبْ بِهَذَا خَطًّا، فَكَتَبْتُ لَهُ بِذَلِكَ خَطًّا فَأَسْلَمَ وَمَاتَ مِنْ سَاعَتِهِ، فَصَلَّيْنَا عَلَيْهِ وَدَفَنَّاهُ، فَرَأَيْتُهُ فِي النَّوْمِ كَأَنَّهُ يَتَبَخْتَرُ فَقُلْتُ لَهُ: يَا شَمْعُونُ، مَا فَعَلَ بِكَ رَبُّكَ؟ قال: غفر لي، وقال لي: أسلمت شوقًا إِلَيَّ.

وَأَمَّا السِّينُ فَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنِ اسْمِهِ السَّمِيعِ، يَسْمَعُ دُعَاءَ الْخَلْقِ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى مَا تَحْتَ الثَّرَى.

رُوِيَ أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ[2] خَرَجَ مَعَ مُنَافِقٍ مِنْ مكة إِلَى الطائف فَبَلَغَا خَرِبَةً فَقَالَ الْمُنَافِقُ نَدْخُلُ هَاهُنَا وَنَسْتَرِيحُ، فَدَخَلَا وَنَامَ زَيْدٌ فَأَوْثَقَ الْمُنَافِقُ زَيْدًا وَأَرَادَ قَتْلَهُ، فَقَالَ زَيْدٌ: لِمَ تَقْتُلُنِي؟ قَالَ: لِأَنَّ محمدًا يُحِبُّكَ وَأَنَا أُبْغِضُهُ، فَقَالَ زَيْدٌ: يَا رَحْمَنُ أَغِثْنِي، فَسَمِعَ الْمُنَافِقُ صَوْتًا يَقُولُ: وَيْحَكَ لَا تَقْتُلْهُ، فَخَرَجَ مِنَ الْخَرِبَةِ وَنَظَرَ فَلَمْ يَرَ أَحَدًا، فَرَجَعَ وَأَرَادَ قَتْلَهُ فَسَمِعَ صَوتا أَفْزَعَ مِنَ الْأَوَّلِ يَقُولُ: لَا تَقْتُلْهُ، فَنَظَرَ فَلَمْ يَجِدْ أَحَدًا، فَرَجَعَ الثَّالِثَةَ وَأَرَادَ قَتْلَهُ فَسَمِعَ صَوْتًا قَرِيبًا يَقُولُ: لَا تَقْتُلْهُ، فَخَرَجَ فَرَأَى

---

1 ورد في الأصل "بسم" وهو تصحيف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

2 زَيْدُ بنُ حارِثَةَ الكَلْبِيُّ ابْنِ شَرَاحِيْلَ – أَوْ شُرَحْبِيْلَ – بنِ كَعْبِ بنِ عَبْدِ العُزَّى بنِ يَزِيْدَ بنِ امْرِئِ القَيْسِ بنِ عَامِرِ بنِ النُّعْمَانِ. الأَمِيْرُ، الشَّهِيْدُ، النَّبَوِيُّ، المِسَنَّى فِي سُوْرَةِ الأَحْزَابِ، أَبُو أُسَامَةَ الكَلْبِيُّ، ثُمَّ المِحَمَّدِيُّ، سَيِّدُ المَوَالِي، وَأَسْبَقُهُم إِلَى الإِسْلاَمِ، وَحِبُّ رَسُوْلِ اللهِ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– وَأَبُو حِبِّهِ، وَمَا أَحَبَّ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– إِلاَّ طَيِّباً. وَلَمْ يُسَمِّ اللهُ –تَعَالَى– فِي كِتَابِهِ صَحَابِيّاً بِاسْمِهِ إِلاَّ زَيْدَ بنَ حارِثَةَ: صحابي. اختطف في الجاهلية صغيرا، واشترته خديجة بنت خويلد فوهبته إلى النبي صلّى الله عليه وسلم حين تزوجها، فتبناه النبيّ – قبل الإسلام – وأعتقه وزوجه بنت عمته. واستمر الناس يسمونه (زيد بن محمد) حتى نزلت آية (ادعوهم لآبائهم) وهو من أقدم الصحابة إسلاما. وكان النبي صلّى الله عليه وسلم لا يبعثه في سرية إلا أمّره عليها، وكان يحبه ويقدمه. وجعل له الإمارة في غزوة مؤتة، فاستشهد فيها. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (3/40- 47)، طبقات خليفة بن خياط، ص32، (15)، تاريخ خليفة بن خياط (ص86، 87)، التاريخ الكبير، للبخاري (390/3)، (1300)، التاريخ الصغير، للبخاري (23/1)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (559/3)، (2530)، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر (47/4)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (350/2)، تهذيب الأسماء واللغات، لأبي زكريا النووي، (202/1 – 203)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، 453، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (9/1)، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لنور الدين الهيثمي (274/9 – 275)، العقد الثمين فى تاريخ البلد الأمين، لتقي الدين الفاسي (138/4 – 146)، (1222)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (401/3)، الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (2/ 494)، (2897)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي، ص127، تهذيب تاريخ ابن عساكر (454/5).

فَارِسًا مَعَهُ رُمْحٌ فَضَرَبَهُ الْفَارِسُ ضَرْبَةً فَقَتَلَهُ، وَدَخَلَ الْخَرِبَةَ وَحَلَّ وِثَاقَ زَيْدٍ، وَقَالَ لَهُ: أَمَا تَعْرِفُنِي؟ أَنَا جبريل حِينَ دَعَوْتَ كُنْتُ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَدْرِكْ [عَبْدِيَ][1]، وَفِي الثَّانِيَةِ كُنْتُ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا، وَفِي الثَّالِثَةِ بَلَغْتُ إِلَى الْمُنَافِقِ.

وَأَمَّا الْمِيمُ فَمَعْنَاهُ أَنَّ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى مَا تَحْتَ الثَّرَى مُلْكَهُ وَمِلْكَهُ.

قَالَ السدي[2]: أَصَابَ النَّاسُ قَحْطٌ عَلَى عَهْدِ سليمان بن داود عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، فَأَتَوْهُ فَقَالُوا لَهُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، لَوْ خَرَجْتَ بِالنَّاسِ إِلَى الِاسْتِسْقَاءِ، فَخَرَجُوا وَإِذَا بِنَمْلَةٍ قَائِمَةٍ عَلَى رِجْلَيْهَا بَاسِطَةٍ يَدَيْهَا وَهِيَ تَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنَّا خَلْقٌ مِنْ خَلْقِكَ، وَلَا غِنَى لِي عَنْ فَضْلِكَ، قَالَ: فَصَبَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمُ الْمَطَرَ، فَقَالَ لَهُمْ سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ: ارْجِعُوا فَقَدِ اسْتُجِيبَ لَكُمْ [بِدُعَاءِ غَيْرِكُمْ][3].

الثَّالِثَةَ عَشْرَةَ: الْحِكْمَةُ فِي ذِكْرِ هَذِهِ [الْأَسْمَاءِ][4] الثَّلَاثَةِ أَنَّ الْمُخَاطَبِينَ فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثَةُ أَصْنَافٍ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمِنْهُمْ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ، وَمِنْهُمْ سابِقٌ بِالْخَيْراتِ﴾ [فَاطِرٍ: 32] فَقَالَ: أَنَا اللَّهُ لِلسَّابِقِينَ، الرَّحْمَنُ لِلْمُقْتَصِدِينَ، الرَّحِيمُ لِلظَّالِمِينَ، وَأَيْضًا اللَّهُ هُوَ مُعْطِي الْعَطَاءَ، وَالرَّحْمَنُ هُوَ الْمُتَجَاوِزُ عَنْ زَلَّاتِ الْأَوْلِيَاءِ، وَالرَّحِيمُ هُوَ الْمُتَجَاوِزُ عَنِ الْجَفَاءِ، وَمِنْ كَمَالِ رَحْمَتِهِ كَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ أَعْلَمُ مِنْكَ مَا لَوْ عَلِمَهُ أَبَوَاكَ لَفَارَقَاكَ، وَلَوْ عَلِمَتْهُ الْمَرْأَةُ لَجَفَتْكَ، وَلَوْ عَلِمَتْهُ الْأَمَةُ لَأَقْدَمَتْ عَلَى الْفِرَارِ [مِنْكَ][5]، وَلَوْ عَلِمَهُ الْجَارُ لَسَعَى فِي تَخْرِيبِ الدَّارِ، وَأَنَا أَعْلَمُ كُلَّ ذلك وَأَسْتُرُهُ بِكَرَمِي لِتَعْلَمَ /12 أ/ أَنِّي إِلَهٌ كَرِيمٌ.

الرَّابِعَةَ عَشْرَةَ: [اللَّهُ][6] يُوجِبُ وِلَايَتَهُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 257] وَالرَّحْمَنُ يُوجِبُ مَوَدَّتَهُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا﴾ [مريم: 96] وَالرَّحِيمُ يُوجِبُ رَحْمَتَهُ ﴿وَكانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الْأَحْزَابِ: 43].

الْخَامِسَةَ عَشْرَةَ: قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "مَنْ رَفَعَ قِرْطَاسًا مِنَ الْأَرْضِ فِيهِ «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» إِجْلَالًا لَهُ تَعَالَى كُتِبَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الصِّدِّيقِينَ، [وخَفَّفَتْ][7] عَنْ وَالِدَيْهِ وَإِنْ كَانَا مُشْرِكَيْنِ"[8]. وَعَنْ أبي هريرة أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

---

1 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

2 السُّدِّيُّ إِسْمَاعِيلُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي كَرِيمَةَ، الإِمَامُ، المُفَسِّرُ، أَبُو مُحَمَّدٍ الحِجَازِيُّ، ثُمَّ الكُوْفِيُّ، الأَعْوَرُ، السُّدِّيُّ، أَحَدُ مَوَالِي قُرَيْشٍ. تابعي، حجازي الأصل، سكن الكوفة. صاحب التفسير والمغازي والسير، وكان إماما عارفا بالوقائع وأيام الناس. حَدَّثَ عَنْ: أَنَسِ بنِ مَالِكٍ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، وَعَدَدٍ كَثِيْرٍ. وحَدَّثَ عَنْهُ: شُعْبَةُ، وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَأَبُو بَكْرِ بنُ عَيَّاشٍ، وَآخَرُوْنَ. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (323/6)، طبقات خليفة بن خياط، ص275، (1215)، التاريخ الكبير، للبخاري (361/1)، (1145)، التاريخ الصغير، للبخاري (312/1، 313)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (184/2، 185)، (625)، اللباب في تهذيب الأنساب، لعز الدين بن الأثير (537/1)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، 106، تذهيب التهذيب، لشمس الدين الذهبي (1/65/1)، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (43/5)، ميزان الاعتدال، لشمس الدين الذهبي (236/1)، روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات، لمحمد باقر الموسوي الخوانساري (101، 102)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (313/1)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (308/1)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي، ص35، طبقات المفسرين، للداودي (110/1)، (101).

3 ورد في الأصل "بدعائكم" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

4 ورد في الأصل "الأشياء" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

5 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

6 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

7 ورد في المصدر "وخُفِّفَ" بصيغة البناء للمجهول، وأثبته من مفاتيح الغيب.

8 يُنظر: ابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (49/5)، وابن شاهين في ((الترغيب في فضائل الأعمال))، ص159، (555)، والخطيب في ((تاريخ بغداد)) (241/12). وقال الذهبي في ((ميزان الاعتدال)) (189/3): غير صحيح. وقال الألباني في ((السلسلة الضعيفة))، (1/ 438)، (268): موضوع.

قَالَ: "يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، إِذَا تَوَضَّأْتَ فَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ، فَإِنَّ حَفَظَتَكَ لَا [تَبْرَحُ][1] أَنْ تَكْتُبَ لَكَ الْحَسَنَاتِ حَتَّى تَفْرَغَ، وَإِذَا غَشِيتَ أَهْلَكَ فَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ، فَإِنَّ حَفَظَتَكَ يَكْتُبُونَ لَكَ الْحَسَنَاتِ [حَتَّى تَغْتَسِلَ مِنَ الْجَنَابَةِ، فَإِنْ حَصَلَ مِنْ تِلْكَ الْوَاقِعَةِ وَلَدٌ، كُتِبَ لَكَ مِنَ الْحَسَنَاتِ][2] بِعَدَدِ نَفَسِ ذَلِكَ الْوَلَدِ وَبِعَدَدِ أَنْفَاسِ أَعْقَابِهِ إِنْ كَانَ لَهُ عَقِبٌ، حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهُمْ أَحَدٌ، يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِذَا رَكِبْتَ دَابَّةً فَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ؛ يُكْتَبُ لَكَ مِنَ الْحَسَنَاتُ بِعَدَدِ كُلِّ خُطْوَةٍ، وَإِذَا رَكِبْتَ السَّفِينَةَ فَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ؛ يُكْتَبُ لَكَ الْحَسَنَاتُ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْهَا"[3].

وَعَنْ أنس بن مالك أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "سَتْرُ مَا بَيْنَ أَعْيُنِ الجن والعورات بَنِي آدم إِذَا نَزَعُوا ثِيَابَهُمْ أَنْ يَقُولُوا: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ"[4]. وَالْإِشَارَةُ فِيهِ أَنَّهُ إِذَا صَارَ هَذَا الِاسْمُ حِجَابًا بَيْنَكَ وَبَيْنَ أَعْدَائِكَ مِنَ الْجِنِّ فِي الدُّنْيَا أَفَلَا يَصِيرُ حِجَابًا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الزَّبَانِيَةِ فِي الْعُقْبَى؟

السَّادِسَةَ عَشْرَةَ: كَتَبَ قَيْصَرُ إِلَى عمر ﷺ أَنَّ بِي صُدَاعًا لَا يَسْكُنُ فَابْعَثْ لِي دَوَاءً، فَبَعَثَ إِلَيْهِ عُمَرُ قَلَنْسُوَةً فَكَانَ إِذَا وَضَعَهَا عَلَى رَأْسِهِ يَسْكُنُ صُدَاعُهُ، وَإِذَا رَفَعَهَا عَنْ رَأْسِهِ عَاوَدَهُ [التصديع][5]، فَعَجِبَ مِنْهُ فَفَتَّشَ الْقَلَنْسُوَةَ فَإِذَا فِيهَا كَاغِدٌ مَكْتُوبٌ فِيهِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

السَّابِعَةَ عَشْرَةَ: قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ طُهُورًا لِتِلْكَ الْأَعْضَاءِ، وَمَنْ تَوَضَّأَ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ طُهُورًا لِجَمِيعِ بَدَنِهِ"[6]، فَإِذَا كَانَ الذِّكْرُ عَلَى الْوُضُوءِ طُهُورًا لِكُلِّ الْبَدَنِ فَذِكْرُهُ عَنْ صَمِيمِ الْقَلْبِ أَوْلَى أَنْ يَكُونَ طُهُورًا لِلْقَلْبِ عَنِ الْكُفْرِ وَالْبِدْعَةِ.

الثَّامِنَةَ عَشْرَةَ: طَلَبَ بَعْضُهُمْ آيَةً مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ[7] فَقَالَ: إِنَّكَ تَدَّعِي الْإِسْلَامَ فَأَرِنَا آيَةً لِنُسْلِمَ، فَقَالَ: [جيئوني][1] بِالسُّمِّ الْقَاتِلِ، فَأُتِيَ بِطَاسٍ مِنَ السُّمِّ، فَأَخَذَهَا بِيَدِهِ وَقَالَ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَأَكَلَ الْكُلَّ وَقَامَ سَالِمًا بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى، فَقَالَ المجوس هَذَا دِينٌ حَقٍّ.

---

1 ورد في الأصل "تستريح" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

3 يُنظر: ابن الجوزي في ((الموضوعات)) (453/3)، ويُنظر: الطبراني في ((المعجم الصغير)) (196)، والديلمي في ((الفردوس))، (5/ 349)، (8396) باختلاف يسير.

4 يُنظر: الترمذي، كتاب السفر، 426، بَابُ مَا ذُكِرَ مِنَ التَّسْمِيَةِ عِنْدَ دُخُولِ الخَلاَءِ، (606)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (3/ 67)، (2504)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (303/6)

5 ورد في المصدر "الصُّدَاغ"، وأثبته من مفاتيح الغيب.

6 أخرج معناه النووي في ((الخلاصة)) (103/1) والبيهقي في ((السنن الكبرى)) (44/1) وقالا: ضعيف

7 خَالِدُ بنُ الوَلِيْدِ المَخْزُوْمِيُّ، ابْنِ المُغِيْرَة بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ عُمَرَ بنِ مَخْزُوْمِ بن يَقْظَةَ بنِ كَعْبِ.سَيْفُ اللهِ –تَعَالَى– وَفَارِسُ الإِسْلاَمِ، وَلَيْثُ المَشَاهِدِ، السَّيِّدُ الإِمَامُ، الأَمِيْرُ الكَبِيْرُ، قَائِدُ المجَاهِدِيْنَ، أَبُو سُلَيْمَانَ القُرَشِيُّ، المَخْزُوْمِيُّ، المَكِّيُّ، وَابْنُ أُخْتِ أُمِّ المؤْمِنِيْنَ مَيْمُوْنَةَ بِنْتِ الحَارِثِ. هَاجَرَ مُسْلِماً فِي صَفَرٍ، سَنَةَ ثَمَانٍ، ثُمَّ سَارَ غَازِياً، فَشَهِدَ غَزْوَةَ مُؤْتَةَ، وَاسْتُشْهِدَ أُمَرَاءُ رَسُوْلِ اللهِ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– الثَّلاَثَةُ: مَوْلاَهُ زَيْدٌ، وَابْنُ عَمِّهِ جَعْفَرٌ ذُو الجَنَاحَيْنِ، وَابْنُ رَوَاحَةَ، وَبَقِيَ الجَيْشُ بِلاَ أَمِيْرٍ، فَتَأَمَّرَ عَلَيْهِم فِي الحَالِ خَالِدٌ، وَأَخَذَ الرَّايَةَ، وَحَمَلَ عَلَى العَدُوِّ، فَكَانَ النَّصْرُ. وَسَمَّاهُ النَّبِيُّ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ–: سَيْفَ اللهِ، فَقَالَ: (إِنَّ خَالِداً سَيْفٌ سَلَّهُ اللهُ عَلَى المشْرِكِيْنَ). وَشَهِدَ الفَتْحَ، وَحُنَيْناً، وَتَأَمَّرَ فِي أَيَّامِ النَّبِيِّ –صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– وَاحْتَبَسَ أَدْرَاعَهُ وَلاَمَتَهُ فِي سَبِيْلِ اللهِ، وَحَارَبَ أَهْلَ الرِّدَّةِ، وَمُسَيْلِمَةَ، وَغَزَا العِرَاقَ، وَاسْتَظْهَرَ، ثُمَّ احْتَرَقَ البَرْبَةَ السَّمَاوِيَّةَ بِحَيْثُ إِنَّهُ قَطَعَ المَفَازَةَ مِنْ حَدِّ العِرَاقِ إِلَى أَوَّلِ الشَّامِ فِي خَمْسِ لَيَالٍ فِي عَسْكَرٍ مَعَهُ، وَشَهِدَ حُرُوْبَ الشَّامِ، وَلَمْ يَبْقَ فِي جَسَدِهِ قِيْدُ شِبْرٍ إِلاَّ وَعَلَيْهِ طَابَعُ الشُّهَدَاءِ. وَمَنَاقِبُهُ غَزِيْرَةٌ، أَمَّرَهُ الصِّدِّيْقُ عَلَى سَائِرِ أُمَرَاءِ الأَجْنَادِ، وَحَاصَرَ دِمَشْقَ، فَافْتَتَحَهَا هُوَ وَأَبُو عُبَيْدَةَ. عَاشَ سِتِّيْنَ سَنَةً، وَقَتَلَ جَمَاعَةً مِنَ الأَبْطَالِ، وَمَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ، فَلاَ قَرَّتْ أَعْيُنُ الجُبَنَاءِ. تُوُفِّيَ بِحِمْصَ، سَنَةَ إِحْدَى وَعِشْرِيْنَ. انظر ترجمته: سيرة ابن هشام (276/2 – 279)، الطبقات الكبرى، لابن سعد (252/4، 253)، (394/7- 397)، نسب قريش، لأبي عبد الله الزبيري (320 – 322)، طبقات خليفة بن خياط، ص51، (103)، تاريخ خليفة بن خياط 86، 88، 92، 150، التاريخ الصغير، للبخاري (23/1، 40)، المعارف، لابن قتيبة الدينوري 267، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (356/3)، (1607)، مشاهير علماء الأمصار، لابن حبان، ص56، (157)، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر (163/3)، ابن عساكر (2/264/5)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (140/2)، تهذيب الأسماء واللغات، لأبي زكريا النووي، (172/1 – 174)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، 370، دول الإسلام، لشمس الدين الذهبي (16/1)، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي 25/1، البداية والنهاية، لابن كثير

التَّاسِعَةَ عَشْرَةَ: مَرَّ عيسى ابن مريم عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى قَبْرٍ فَرَأَى مَلَائِكَةَ الْعَذَابِ يُعَذِّبُونَ مَيِّتًا، فَلَمَّا انْصَرَفَ مِنْ حَاجَتِهِ مَرَّ عَلَى الْقَبْرِ فَرَأَى مَلَائِكَةَ الرَّحْمَةِ مَعَهُمْ أَطْبَاقٌ مِنْ نُورٍ، فَتَعَجَّبَ مِنْ ذَلِكَ، فَصَلَّى وَدَعَا اللَّهَ تَعَالَى فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ: يَا عيسى، كَانَ هَذَا الْعَبْدُ عَاصِيًا وَمُذْ مَاتَ كَانَ مَحْبُوسًا فِي عَذَابِي، وَكَانَ قَدْ تَرَكَ امْرَأَةً حُبْلَى فَوَلَدَتْ وَلَدًا وَرَبَّتْهُ حَتَّى كَبِرَ، فَسَلَّمَتْهُ إِلَى الْكُتَّابِ فَلَقَّنَهُ [المعلم][2] بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، فاستحيت مِنْ عَبْدِي أَنْ أُعَذِّبَهُ بِنَارِي فِي بَطْنِ الْأَرْضِ وَوَلَدُهُ يَذْكُرُ اسْمِيَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ.

الْعِشْرُونَ: سُئِلَتْ عَمْرَةُ [الْفَرْغَانِيَّةُ][3]- وَكَانَتْ مِنْ كِبَارِ الْعَارِفَاتِ- مَا الْحِكْمَةُ فِي أَنَّ الْجُنُبَ وَالْحَائِضَ /12 ب/ مَنْهِيَّانِ عَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ دُونَ التَّسْمِيَةِ فَقَالَتْ: لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ [ذِكْرُ][4] اسْمِ الْحَبِيبِ وَالْحَبِيبُ لَا يَمْنَعُ مِنْ ذِكْرِ الْحَبِيبِ.

الْحَادِيَةُ وَالْعِشْرُونَ: قِيلَ فِي قَوْلِهِ: «الرَّحِيمِ» هُوَ [تَعَالَى][5] رَحِيمٌ بِهِمْ فِي سِتَّةِ مَوَاضِعَ فِي [الْقَبْرِ وَحَشَرَاتِهِ][6]، وَالْقِيَامَةِ وَظُلُمَاتِهِ، وَالْحشر وَدَرَجَاتِهِ، وَقِرَاءَةِ الْكِتَابِ [وَفَزَعَاتِهِ][7]، وَالصِّرَاطِ وَمَخَافَاتِهِ، وَالنَّارِ وَدَرَكَاتِهِ.

الثَّانِيَةُ وَالْعِشْرُونَ: كَتَبَ عَارِفٌ «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» وَأَوْصَى أَنْ تُجْعَلَ فِي كَفَنِهِ فَقِيلَ لَهُ: أَيُّ فَائِدَةٍ لَكَ فِيهِ فَقَالَ: أَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: [إِلَهِي][8] بَعَثْتَ كِتَابًا وَجَعَلْتَ عُنْوَانَهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، تِسْعَةَ عَشَرَ حَرْفًا، وَفِيهِ فَائِدَتَانِ: إِحْدَاهُمَا: أَنَّ الزَّبَانِيَةَ تِسْعَةَ عَشَرَ، فَاللَّهُ تَعَالَى يَدْفَعُ بِأْسَهُمْ بِهَذِهِ الْحُرُوفِ التِّسْعَةَ عَشَرَ، الثَّانِيَةُ: خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ أَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ سَاعَةً، ثُمَّ فَرَضَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي خَمْسِ سَاعَاتٍ فَهَذِهِ الْحُرُوفُ التِّسْعَةَ عَشَرَ تَقَعُ كَفَّارَاتٍ لِلذُّنُوبِ الَّتِي تَقَعُ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ التِّسْعَةَ عَشَرَ.

الرَّابِعَةَ وَالْعِشْرُونَ: لَمَّا كَانَتْ سُورَةُ التَّوْبَةِ مُشْتَمِلَةً عَلَى الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ لَمْ يُكْتَبْ فِي أَوَّلِهَا «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» وَأَيْضًا السُّنَّةُ أَنْ يُقَالَ عِنْدَ الذَّبْحِ «بِاسْمِ اللَّهِ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ» وَلَا يُقَالُ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» لِأَنَّ وَقْتَ الْقِتَالِ وَالْقَتْلِ لَا يَلِيقُ بِهِ ذِكْرُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، فَلَمَّا وَفَّقَكَ لِذِكْرِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعَ عَشْرَةَ مَرَّةً فِي الصَّلَوَاتِ الْمَفْرُوضَةِ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ مَا خَلَقَكَ لِلْقَتْلِ وَالْعَذَابِ، وَإِنَّمَا خَلَقَكَ لِلرَّحْمَةِ وَالْفَضْلِ وَالْإِحْسَانِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

(113/7 – 118)، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لنور الدين الهيثمي (348/9 – 350)، العقد الثمين فى تاريخ البلد الأمين، لتقي الدين الفاسي (25/4 – 331)، (1115)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (142/3)، الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (2/ 215)، (2206)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي، ص103، كنز العمال، للمتقي الهندي (366/13 – 375)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي، (232/1)، تهذيب تاريخ ابن عساكر (95/5 – 117).

1 ورد في المصدر "الثوني"، وأثبته من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "العلم" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

3 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب. وكانت وَاحِدَة وَقتهَا خلقا وَحَالا وفراسة. انظر: طبقات الصوفية للسلمي، ص411، ترجمة49.

4 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب.

5 ورد في الأصل "يقال" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

6 ورد في الأصل "القس وحسراته" وهو تصحيف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

7 ورد في الأصل "ورعاياته" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

8 ورد في الأصل "التي" وهو تحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب.

وأما الحكمة في أن الله تعالى جعل افتتاح كتابه بحرف الباء واختيارها على سائر الحروف لا سيما على الألف بأنه أسقط الألف من الـ " اسم " وأثبت مكانه الباء، وقال: ﴿بِسمِ﴾ فعشرة معانٍ:

أحدها: إن في الألف ترفعًا وتكبرًا وتطاولًا، وفي الباء تواضعًا وتساقطًا، فالألف لما تكبرت وضعها الله تعالى، والباء لما تواضعت رفعها الله تعالى كما ورد في الحديث "مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ تُكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ"[1]. وقد ورد أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام [أن يأتي][2] الجبل ليسمعه كلامه، فتطاول كل جبل طمعًا أن يكون محلًا لموسى عليه السلام، وتصاغر طور سيناء في نفسه "متى أستحق أن أكون محلًا لقدم موسى عليه السلام في وقت المناجاة؟ " فأوحى الله تعالى إلى موسى: "أن ائتِ ذلك الجبل المتواضع الذي [ليس][3] يرى لنفسه استحقاقًا" فكذلك حال الباء مع الألف.

وثانيها: إن الباء مخصوصة بالإلصاق، وتصل كل حرف بخلاف [أكثر][4] الحروف خصوصًا الألف؛ لأن الألف مخصوصة بالقطع وتكون منقطعة عن الحروف كلها، فلما كانت الباء واصلة للرحم في الحروف وصلها الله تعالى، ولما كانت الألف قاطعة الرحم عن الحروف قطع الله تعالى منها، كما روى عبد الرحمن بن عوف[5] رضي الله عنه: سمعت رسول الله ﷺ يقول فيما يحكي عن ربه – جل ثناؤه: "أَنَا اللهُ وأَنَا الرَّحْمَنُ خَلَقْتُ الرَّحِمَ وشقَقتُ لها مِنَ اسْمي فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعْتُهُ".[6] حديث صحيح.

وثالثها: إن الباء مكسورة أبدًا، فلما كانت فيها كسرة وانكسار في الصورة والمعنى وجدت شرفًا من الله تعالى واسمه، دون الألف، كما قال تعالى: "أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي".[7]

ورابعها: إن في الباء وإن كانت في الظاهر تساقط /13 أ/ وتكاسر، ولكن في الحقيقة رفعة درجة وعلو همة، وهي من صفات الصديقين، وفي الألف ضدها؛ لأنه لما عُرضت عليها النقطة ما قبلت إلا واحدة ليكون حالها كحال مُوَحِّدٍ لا يقبل إلا واحدًا، وعابدٍ لا يعبدُ إلا معبودًا واحدًا، وقاصدٍ لا يقصدُ إلا مقصودًا واحدًا، ومحبٍّ لا يحبُّ إلا محبوبًا واحدًا.

وخامسها: إن للباء صدقًا في طلب قُربة الحق ونيل المقصود الحقيقي لا يوجد في غيرها من الحروف، وذلك أنها لما وجدت درجة حصول النقطة وبلغت هذه [المرتبة][8] وضعتها تحت قدمها؛ لصدقها في طلب المقصود الحقيقي والمطلوب

1 أخرج طرفا منه الطبراني في ((المعجم الأوسط))، (7/ 354)، (7711)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (10/ 455)، (7790) مطولاً، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (46/8)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

5 عَبْد الرَّحْمَن بْن عوف بن عَبْدِ عَوْفِ بنِ عَبْدِ بنِ الحَارِثِ بنِ زُهْرَةَ بنِ كِلاَبِ بنِ مُرَّةَ بنِ كَعْبِ بنِ لُؤَيِّ أَبُو مُحَمَّدٍ. أَحَدُ العَشَرَةِ وَأَحَدُ السِّتَّةِ أَهْلِ الشُّوْرَى وَأَحَدُ السَّابِقِيْنَ البَدْرِيِّيْنَ القُرَشِيُّ الزُّهْرِيُّ. وَهُوَ أَحَدُ الثَّمَانِيَةِ الَّذِيْنَ بَادَرُوا إِلَى الإِسْلاَمِ. لَهُ عِدَّةُ أَحَادِيْثَ. رَوَى عَنْهُ: ابْنُ عَبَّاسٍ، وَابْنُ عُمَرَ، وَأَنَسُ بنُ مَالِكٍ، وَطَائِفَةٌ سِوَاهُم. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (2/ 340)، (3/ 124-137). وتاريخ خليفة (79، 98، 117، 120، 123، 125، 129، 157، 166)، وعلل ابن المديني (80، 84) وفضائل الصحابة، لأحمد بن حنبل (2/ 728)، وتاريخ البخاري الكبير (5/ ترجمة رقم 790)، وتاريخه الصغير (1/ 50، 51، 61، 90، 124، 206)، والجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (247/5)، (1179)، والاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر (2/ 844)، وأسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (3/ 475)، والإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (2/ ترجمة رقم 5179)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، (17/ ترجمة رقم 3923)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (6/ 244-246)، تجريد أسماء الصحابة، لشمس الدين الذهبي (1/ ترجمة 3744).

6 يُنظر: أبو داود، كتاب الزكاة، 45، باب في صلة الرحم، (1694)، والترمذي، كتاب البر والصلة، 9، بَابُ مَا جَاءَ فِي قَطِيعَةِ الرَّحِمِ، (1907)، وأحمد (3/ 216)، (1686) واللفظ له.

7 ذكره الملا علي القاري في "الأسرار المرفوعة"، ص117، (70). وقال: لا أصل له في المرفوع.

8 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

الأصلي، وما تفاخرت بها بل أعرضت عنها حتى بلغت مقصدها الأقصى ومقصودها الأعلى، فالباء مخصوصة من سائر الحروف بوضع النقطة تحتها، ولا تناقضها الجيم وإن كانت تحتها نقطة واحدة؛ لأن نقطة الجيم في وضع الحروف ليست تحتها بل هي وسطها وكذلك الياء، وإنما توضع النقطة تحتها عند اتصالهما بحرف آخر لئلا تشتبه بالخاء والثاء بخلاف الباء فإن نقطتهما موضوعة تحتها وإن كانت مفردة غير متصلة بحرف آخر.

وسادسها: إن الألف حرف العلة وهو معلول لا يحتمل الحركة، والباء حرف صحيح غير معلول يحتمل الحركة وحالهما كما أن الله تعالى عرض الأمانة على أهل السماوات والأرض من الملائكة ﴿فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا ٱلْإِنْسَانُ﴾ [الأحزاب: 72] فأمر الملائكة بالسجود له فأبى إبليس واستكبر فلعنه الله وأسقطه عن قربته وطرده عن جواره وحضرته، واصطفى آدم ونوحا من ذريته، واجتباه لقربته، وزاد في علو درجته، وهداه إلى محبته ومعرفته.

وسابعها: إن الباء حرف تام متبوع في المعنى وإن كان منكسرًا تابعًا في الصورة، والألف حرف ناقص في المعنى وإن كان تامًا متبوعًا في الصورة ألا ترى أنك إذا نظرت إلى صورة وضع الحروف وجدت الألف مقدمًا على الباء متبوعًا له، وإذا قلت الباء وجدت الألف تابعًا وإذا قلت الألف لم تجد الباء بتبعيته؛ فالابتداء بالمتبوع [التام][1] في المعنى أولى من الابتداء بمن هو على ضد هذا، وهو الناقص التابع في الصورة.

وثامنها: إن الباء حرف عامل يعمل ويتصرف في غيره، فظهر لها من هذا الوجه قدر وقدرة فصلحت للابتداء، والألف ليس بعامل ولا متصرف في غيره فليس له هذا القدر والقدرة، فما صلح للابتداء والاقتداء.

وتاسعها: إن الباء حرف كامل في صفاته مكمل لغيره، فكماله في صفاء نفسه بأنه للإلصاق والاستعانة والإضافة، وفيه تواضع إذا لم تقبل من الحركات إلا الكسرة، وله علو وقدر في تكمل الغير بأن يخفض [الاسم][2] التابع له ويجعله مكسور متصفا بصفات نفسه؛ بحيث إن كل اسم يجيء خلف الاسم التابع له أن يكون مكسورًا بالإضافة، والذي يجيء بعده يكون مكسورا بالصفة إلى غير النهاية كما دخل على الاسم، وجعل ميمه مكسورة، وجعل الهاء من الله مكسورة بالإضافة، والنون من الرحمن مكسورة بالصفة، والميم من الرحيم أيضًا مكسورة بالصفة /13 ب/ لو شئت هلم جرًّا، فالكامل المكمل أولى [بالإضافة][3] والتقدم من الألف الذي هو ناقص معلول في نفسه منقص معلل لغيره، فإنه لو دخل في الفعل الماضي يجعله مهموز الفاء معتل العين ناقص اللام.

وعاشرها: إن الباء حرف شفوي تنفتح الشفة به ما [لم][4] تنفتح بغيره من الحروف؛ لأن الميم وإن كان شفويًا لا تنفتح الشفة به كما تنفتح بالباء، وكان أول انفتاح فم الذرة للإنسانية في عهد ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172] بالباء في جواب ﴿بَلَىٰ﴾ فلما كان الباء أول حرف نطق به الإنسان وفتح به فمه، وكان مخصوصًا بهذه المعاني اقتضت الحكمة الإلهية اختيارها من سائر الحروف، فاختارها، ورفع قدرها، وأعلى شأنها، وأظهر برهانها، وجعلها مفتتح كتابه وخطابه، وأعطاها رفعةَ الألف وقامتَه وتقدُّمَه على الحروف وإمامَتَه. وروي عن ابن عباس – رضي الله عنهما –

1 ورد في الأصل "الباء" وهو تحريف. وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 ورد في المصدر "بالإمامة"، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

قال: الباء بره بأوليائه، والسين سره مع أصفيائه، والميم منته على أهل ولائه، وروي عن أبي سعيد الخدري ﷺ أنه قال: قال رسول الله ﷺ: إن عيسى ابن مريم عليه السلام أرسلته أمه إلى الكتاب يتعلم، فقال له المعلم: قل: بِسمِ ٱللهِ، فقال عيسى: وما بِسمِ ٱللهِ؟ فقال: لا أدري! فقال: الباء بهاء الله، والسين سناؤه، والميم مملكته.

وروي عن أبي بكر مُحَمَّد بن عمر الوراق[1] يقول في ﴿بِسمِ ٱللهِ﴾: إنها روضة من رياض الجنة لكل حرف منها تفسير على حدة.

والباء على [خمسة][2] أوجه: "بارئ" خلقه من العرش إلى الثرى، كما قال الله تعالى: ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الأَسْمَاء الْحُسْنَى ﴾[الحشر: 24]، "بصير" بخلقه من العرش إلى الثرى، كما قال الله تعالى: ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَيَقْدِرُ ﴾[الرعد: 26]، "باق" بعد فناء خلقه من العرش إلى الثرى، كما قال الله تعالى: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذو الجلال والإكرام﴾[الرحمن: 27]، "باعث" الخلق بعد الموت للثواب والعقاب، كما قال الله تعالى: ﴿ وَأَنَّ ٱللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي ٱلْقُبُورِ﴾[الحج: 7]، "بار" بالمؤمنين ﴿إِنَّهُ هُوَ ٱلْبَرُّ ٱلرَّحِيمُ﴾ [الطور: 28].

والسين على خمسة أوجه: "سميع" لأصوات خلقه [من العرش إلى الثرى][3]، كقوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْواهُمْ بَلى وَرُسُلُنا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾[الزخرف: 80]، "سيّد" قد انتهى سؤدده من العرش إلى الثرى، كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [الإخلاص: 2]، "سريع الحساب" مع خلقه، كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسابِ﴾ [البقرة: 202]، "سلام" على خلقه، كقوله تعالى: ﴿هُوَ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ﴾ [الحشر: 23]، "ساتر" ذنوب عباده، كقوله تعالى: ﴿غافِرِ الذَّنْبِ وَقابِلِ التَّوْبِ﴾[غافر: 3].

والميم على وجوه: "ملك" الحق من العرش إلى الثرى، كقوله تعالى: ﴿ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ﴾[الحشر: 23]، "مالك" خلقه من العرش إلى الثرى، كقوله تعالى: ﴿قُلِ ٱللَّهُمَّ مَالِكَ ٱلْمُلْكِ﴾ [آل عمران: 26]، "منان" على خلقه من العرش إلى الثرى، كقوله تعالى: ﴿بَلِ ٱللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ﴾ [الحجرات: 17]، "مجيد" على خلقه من العرش إلى الثرى، كقوله تعالى: ﴿ذُو ٱلْعَرْشِ ٱلْمَجِيدُ﴾ [البروج: 15]، "مؤمن" أمَّن خلقه من العرش إلى الثرى، كقوله تعالى: ﴿وَآمَنَهُم مِّنْ خَوْفٍ﴾ [قريش: 4]، "مهيمن" اطلع على خلقه من العرش إلى الثرى، كقوله تعالى: ﴿ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ﴾ [الحشر: 23]، "مقتدر" على خلقه من العرش إلى الثرى، كقوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ﴾ [الكهف: 45]، مكرم أولياؤه، كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنا بَنِي آدم﴾ [الإسراء: 70]، منعم على خلقه، كقوله تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظاهِرَةً وَباطِنَةً﴾[لقمان: 20]، [متفضّل][4] على خلقه، كقوله تعالى: ﴿إن اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعالَمِينَ﴾[البقرة: 243]، مصوّر خلقه من العرش إلى الثرى، كقوله تعالى: ﴿هو الله الْخَالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ [الحشر: 24]

واعلم أن الباء حمل على البلاء، والسين على السلامة، والميم على معروف الله تعالى ومنته على أهل سلامته في الابتلاء بآلائه ونعمائه. أما مناسبة حمل الباء على البلاء /14 أ/ فلأن الإنسان في أصل الجبلة وبرء الخلقة خلق مجبولًا على

1 مُحَمَّد بن عمر الوراق الترمذي، أبو بكر. مؤدب الأولياء. صوفي. ولد بترمذ، وأقام ببلخ، وصحب أحمد بن خضرويه البلخي. له تصانيف في الرياضات. كان حيا قبل 240 هـ. انظر: "معجم المؤلفين" (11/ 97).

2 ورد في الأصل "تسعة" وهو تحريف، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "مفضل" وهو تصحيف، وأثبتها من التأويلات النجمية

الابتلاء، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا ٱلإِنسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ﴾[الإنسان: 2]، وإنما بنى أمر خلقته على الابتلاء؛ لأنه خلق للمحبة والولاء، كما قال تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي ٱللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾[المائدة: 54]، والمحبة مظنة الابتلاء كما أخبر النبي ﷺ: "إِذَا أَحَبَّ اللهُ عَبْدًا اِبتَلاهُ، وإذا أَحَبَّه حُبًّا شَدِيدًا اقْتَنَاهُ، فَإِنْ صَبَرَ وَرَضِيَ اجْتَبَاهُ".

وأما مناسبة حمل السين على السلامة، فلمعنيين: أحدهما: أن السلامة مرتبة ثابتة لأهل البلاء؛ لأن البلاء على نوعين: بلاء المحبة وبلاء النعمة، فأما بلاء المحبة على نوعين: بلاء المحبة وبلاء المحنة، فأما بلاء المحبة فمخصوصة بالأنبياء والأولياء كما قال رسول الله ﷺ: "إن البلاء موكل بالأنبياء والأولياء ثم بالأمثل [فالأمثل][1]"، فمنهم من يختص ببلاء [المحنة][2] كما كان حال أيوب عليه السلام، ومنهم من يختص بلاء [النعمة][3] كما كان حال سليمان عليه السلام

وأما مناسبة حمل الميم من حروف بسم الله على معروفه مع أهل بلائه وولائه في أثناء ابتلائه، وعلى منته على أهل سلامة في الابتلاء بآلائه ونعمائه فظاهر، بأنه لو لم يكن معروفه مع أهل بلائه بنعمة الصبر لزال قدمهم عن جادة العبودية ورؤية رحمة الربوبية في عين البلاء، وانقطع نظرهم بحجاب البلاء عن [الجمع][4]، كما كان في حق الأكثرين من المخذولين. وقال تعالى: ﴿وَأَمَّآ إِذَا مَا ٱبْتَلاَهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّيۤ أَهَانَنِ﴾[الفجر: 16]، فرؤية الإهانة في البلاء من الخذلان، وعدم البصر والصبر ليس من شأن الإنسان لأن الإنسان خلق من عجل، والصبر والنعمة من الله تعالى، [كما قال تعالى للنبي][5] ﷺ: ﴿وَٱصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلاَّ بِٱللَّهِ﴾[النحل: 127]، فالبلاء لأهل بلاء المحنة نعمة الصبر، كقوله تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ ٱلْخَوْفِ...﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ ٱلصَّابِرِينَ﴾، أي: بشر الصابرين بأن هذا البلاء ليس للإهانة كما كان في حق أهل الخذلان، بل للإعانة على نيل درجة الصبر ليستحقوا به الصلاة والرحمة والهداية من الله تعالى، وإن أيوب عليه السلام وجد مرتبة نعمة العبدية بمعروف الصبر من الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ ٱلْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾[ص: 44]، وكذلك لو لم تكن منته على أهل السلامة في بلاء النعمة بمنحة الشكر ورؤية النعم من المنعم لزالت قدمهم عن جادة العبودية كما كان حال قارون وفرعون؛ انقطع نظرهم بحجاب البلاء في النعمة عن المنعم قال قارون: ﴿قَالَ إِنَّمَآ أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِيۤ﴾ [القصص: 78] وقال فرعون: ﴿أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مصر وَهَـٰذِهِ ٱلأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِيۤ﴾ [الزخرف: 51]، وقال: ﴿أَنَاْ رَبُّكُمُ ٱلأَعْلَىٰ﴾[النازعات: 24]، وهذه الآفة مذكورة في جبلة كل إنسان كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ * أَن رَّآهُ ٱسْتَغْنَىٰ﴾[العلق: 6-7]، وإنما تخلص من هذه الورطة من تخلص بمنته عليه في عطية نعمة الصبر والشكر، فبقوة الصبر لا ينفق نعمة الله في معصية، وبقوة الشكر ينفقها في سبيل الله تعالى ويستعين بهما على الطاعة ليصفو ويسلم قلبه عن كُدورة الطغيان [المنشأ من][6] الاستغناء، ويتنور بنور الشكر والصبر، فيرى [بصرُ][7] بصيرته بذلك النور نعمةَ الشكر من الشكور، ونعمةَ الصبر من الصبور، وهو الله تعالى، فبقدر الصبر والشكر يصل السالك إلى الصبور والشكور. وإن سليمان عليه

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "المحبة" وهو تصحيف، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "المحبة" وهو تحريف، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "الميل"، وأثبتها من التأويلات النجمية

5 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

6 ورد في المصدر "المنتهى عن"، وأثبتها من التأويلات النجمية

7 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

السلام [نال][1] مرتبة نعمة العبد بامتنان نعمة الشكر /14 ب/ ودعوة ﴿وهب لِي مُلْكا﴾ [ص: 35] كانت لاستكمال نعمة الشكر، وإن أيوب وسليمان – عليهما السلام – اشتركا في نيل مقام العبدية؛ لأن كل واحد منهما كان مخصوصًا بالاتصاف بصفة من صفات الله تعالى، وهي الصبر والشكر، فلمَّا اشتركا في الاتصاف بصفات الله تعالى اشتركا في مقام نعم العبدية. ثم اعلم أن في ﴿بِسمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ أربع مراتب: الاسم، والذات، وصفة الجلال، وصفة الجمال، وهذه هي مراتب الموجودات كلها، فإنها أربعة أقسام: الألوهية والروحانية والجسمانيات والحيوانيات. ففي الباء في أول هذه المراتب الأربع إشارة إلى أن وجود هذه العوالم لي، وليس لغيري وجود حقيقي إلا بالاسم والمجاز وجود لا بالمعنى والحقيقة، وإلى هذا إشارة بعضهم بقوله: "ما نظرت في شيء إلا ورأيت الله فيه"،[2] وأوضح من هذا قول بعضهم: "ما نظرت في شيء إلا ورأيت الله قبله". وصرَّح النبي ﷺ بقوله: "لا تسبوا الدهر فإن الدهر هو الله"[3]. حديث متفق على صحته.

فتحقيق ﴿بِسمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ أن وجودي بذاتي وهو الله وصفاتي كلها – التي هي إمَّا من قبيل الجلال أو من قبيل الجمال –، فبذاتي قائمة وما سواي وهو العالم اسم موجود بإيجادي وقائم بقيوميتي ﴿فَسُبْحَانَ ٱلَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾[يس: 83]. [وأما الإشارة إلى][4] تحقيق تفسير كلمة ﴿ٱللَّهِ﴾ فإنها مبنية على أربعة أحرف: الألف [ولامين][5] وهاء، وحرفان منها متفقان في الجنسية متصلان، وحرفان مختلفان مفترقان، والمتفقان أحدهما متحرك والثاني ساكن والمختلفان كذلك أولهما متحرك والثاني ساكن، فمجموعها في الصورة والمعنى دال على الإشارة إلى صفتيه ونعمتيه، أما صفتاه فهما الظاهر والباطن، وأما نعمتاه فنعمة ظاهرة ونعمة باطنة، وأما صفتاه الظاهر والباطن وهما مختلفان فيدل عليهما حرفان مختلفان: الألف والهاء؛ لأن الألف للإظهار، والهاء للإضمار، كقولك: لست، تدل [على النفي][6]، فإذا أدخلت فيه الهمزة، وتقول: ألست، [تدل][7] على الإظهار والإثبات، وإذا أدخلت الهاء في آخر الكلمة يكون للإضمار، كقولك: داره، فصاحبه مضمر ليس بظاهر، فالألف إشارة إلى صفته الظاهرة، والهاء إشارة إلى صفته الباطنة، والحرفان المتفقان وهما اللامان يدلان على نعمتيه فإنهما متفقان في الجنسية، كما قال تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾[لقمان: 20]، والإشارة في هذا اللفظ إلى أن الله تعالى مع عباده نعمتين: نعمة الظاهر ونعمة الباطن، فللنعمة الظاهرة معنيان، أحدهما: نعمة إظهارك بالإيجاد بعدما كنت مخفيًا في العدم، والثاني: نعمة إلباس صورتك في الظاهر بعدما كنت مخفيًا في عالم الأرواح [كما قال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ [الأعراف: 11] أي: خلقناكم في عالم الأرواح][8] ثم صورناكم في عالم الأجسام. وكذلك للنعمة الباطنة معنيان: أحدهما: نعمة إبقائك في الوجود. والثاني: نعمة إعطائك الروح

1 ورد في الأصل "قال" وهو تصحيف، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 يُنظر: مسند الإمام علي بن أبي طالب، لحسن القبانجي (150/1)، بلفظ: ما رأيت شيئًا إلاّ ورأيت الله قبله وبعده ومعه وفيه.

3 يُنظر: مسلم، كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، بَابُ النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الدَّهْرِ، (2246)، وأحمد (16/ 239) (10367)، وعبد بن حميد في ((مسنده)) (197)، والطبراني في ((الدعاء)) (2037) باختلاف يسير

4 "أما، إلى" زيادة لتمام المعنى

5 ورد في الأصل "ولامان" في حالة الرفع.

6 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

7 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

8 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

الشريف، فإن عظمة الألوهية وعزة الوحدانية كانت مقتضية [للتفرد بالوجود ونفي الشركة مطلقًا إلا أن الرحمة الواسعة كانت مقتضية][1] الإيجاد، فسبقت رحمته غضبه بإيجاد الخلق بالصفة الرحمانية التي هي عامة في حق جميع الموجودات بالإيجاد /15 أ/ وبإبقائها بالصفة الرحيمية. والمختار أن لفظة الله أعظم الأسماء من وجوه: الأول: أن الأخبار تدل على هذا وهو أنه روي عن النبي ﷺ أنه دخل المسجد فإذا رجل يقول: "اللهم إني أسألك بأنك أنت الله الواحد الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوًا أحد. فقال رسول الله ﷺ: "دعا الله باسمه الأعظم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب"[2]. وما روى أبي ابن كعب ﷺ أن النبي ﷺ قال: هو في قوله: ﴿ٱللَّهُ لاَ إِلَٰهَ إِلاَّ هُوَ ٱلْحَيُّ ٱلْقَيُّومُ﴾[البقرة: 255] أو في قوله: ﴿الٓمٓ * ٱللَّهُ لآ إِلَٰهَ إِلاَّ هُوَ ٱلْحَيُّ ٱلْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: 22]. والوجه الثاني: أن الاسم على نوعين: اسم الذات واسم الصفة، فكما أن الذات أشرف من الصفات، فكذلك اسم الذات أشرف وأعظم من اسم الصفة، وقد بينا أن هذا الاسم _ يعني الله _ اسم الذات، وغيره من الأسماء أسماء الصفات، فتعين أن يكون هو الاسم الأعظم. والوجه الثالث: أن الصفات داخلة في الذات، والذات ليس بداخل في الصفات، [فأسماء الصفات تكون داخلة في الذات، ولا يكون اسم الذات داخلًا في أسماء الصفات][3]، فأسماء الصفات تكون هو اسم الذات لا أسماء الصفات، وهذا الاسم متعين للذات. وهو الاسم الأعظم. ووجه آخر أنه لو أسقط منه حرف كان الباقي أسماء الله تعالى، فإنك إن أسقطت الهمزة بقي "لله" وهو من صفات الله، قال الله تعالى: ﴿للَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوٰتِ وَٱلأَرْضِ﴾ [النور: 42]، وإن أسقطت اللام الأولى بقي "له" وهو أيضًا من صفات الله تعالى، قال الله تعال: ﴿لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوٰتِ وَٱلأَرْضِ﴾ [الفرقان: 2]، وإن أسقطت الثانية بقي "هو" وهو أيضًا من صفات الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلْخَالِقُ﴾ [الحشر: 24]، فلما لم توجد هذه الخاصية في سائر الأسماء علمنا أنه الاسم الأعظم.

ووجه آخر: أن الله تعالى لما علم حبيبه ﷺ عند إثبات وحدانيته ونفي الإلهية من غير ذاته، قال: ﴿فَٱعْلَمْ أَنَّهُ لاَ إِلَٰهَ إِلاَّ ٱللَّهُ﴾ [مُحَمَّد: 19] فلو كان اسم أعظم من هذا لعلمه حبيبه مكان هذا خصوصًا عند نفي الشركة عن ذاته جل وعلا.

ووجه آخر: أن لهذا اسم خصوصية في الإيمان؛ فإن الإيمان بدونه لا يصح كقولك: "لا إله إلا الله"، ولو قلت بدل الله اسما من أسماء الصفات لا يصح إسلامه فظهر أنه أعظم الأسماء.

ووجه آخر: أن النبي ﷺ أمر بالقتال على قبول هذا الاسم كما قال: "أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا أن لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله"[4]. فكانت النجاة عن الدركات موقوفة على هذا الاسم، والفوز بالدرجات موقوفًا على هذا الاسم، وصون النفس عن القتل والمال عن النهب والولد عن الأسر موقوفًا على هذا الاسم، فوجب أن يكون هذا الاسم أعظم الأسماء. ولأن الله تعالى أمر عباده بملازمة ذكر هذا الاسم وجعله سبب

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 يُنظر: أبو داود (1495)، والترمذي، كتاب الدعوات، 100، (3544)، والنسائي، كتاب السهو، 58، بَابُ الدُّعَاءِ بَعْدَ الذِّكْرِ، (1300)، وابن ماجه، كتاب الدعاء، 9، بَابُ اسْمِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ، (3858)، وأحمد (21/ 192)، (13570)

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 يُنظر: البخاري، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، 2، بَابُ الاقْتِدَاءِ بِسُنَنِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (7284، 7285)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ الْأَمْرِ بِقِتَالِ النَّاسِ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ، (20)، وأبو داود، كتاب الصلاة، أبواب فضائل القرآن، 356، باب الدعاء، (1556)، والترمذي، كتاب الإيمان، 1، بَابُ مَا جَاءَ أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ، (2607)، والنسائي، كتاب الزكاة، 3، بَابُ مَانِعِ الزَّكَاةِ، (2443)، وأحمد (1/ 270)، (117) باختلاف يسير

الفلاح، كقوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾[الجمعة: 10]، ومدح العباد على مداومته، وقال تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: 191]، وجعله مفتاح الجنة وثمنها، كما قال النبي ﷺ: "مفتاح الجنة لا إله إلا الله"[1]، وقال: "ثمن الجنة لا إله إلا الله"[2]؛ بل جعله حقيقة مفتاح قلوب عباده المخلصين وبه فتح روزنة قلوب الطالبين إلى عالم الأرواح، وبه نوَّر أرواح المحبين بأنوار الجمال، /15 ب/ وبه أزاح عن أسرار المحققين أستار الصفات الوجودية بتجلي صفات الجلال؛ ليهتدوا إلى شاطئ وادي أيمن الوصال. وقد تحقق للمتمسكين بعروته الوثقى أنهم به نالوا ما أرادوا، ووجدوا ما طلبوا، وأعطوا ما سئلوا، وأجيبوا إذا دعوا فعرفوه أنه الاسم الأعظم. ولأن النبي ﷺ خرج فضيلة ذكر هذا الاسم على ذكر سائر الأسماء بقوله: "أَفْضَلُ الذِّكْرِ لاَ إِلَهَ إِلاَّ الله، وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ للهِ"[3]، فلو كان اسم أعظم من الله لكان هو الأفضل. ولأنه افتتح كتابه الكريم والقرآن العظيم بهذا الاسم، وجعله مبدأ خطابه، وأثبته في صدر كتابه؛ فظهر أنه من أعظم الأسماء. فإن قيل إن من شأن الاسم الأعظم أنه من دعا الله به أجاب، وإذا سئل به أعطي، فنحن ندعو له ونسأل فلم نَرَ الإجابة في أكثر الأوقات؟، فنقول الجواب من وجهين: أحدهما أن للدعاء آدابا وشرائط لا يستجاب الدعاء إلا بها، فأول شرط أن يصلح بطنه باللقمة الحلال، كما قال عليه السلام "ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ، يَمُدُّ يَدَيْهِ إلى السَّماءِ، يا رَبِّ، يا رَبِّ، ومَطْعَمُهُ حَرامٌ، ومَشْرَبُهُ حَرامٌ، ومَلْبَسُهُ حَرامٌ، وغُذِيَ بالحَرامِ، فأنَّى يُسْتَجابُ لذلكَ؟"[4]. وآخر الشرائط أن يدعو بالإخلاص وحضور القلب؛ قال تعالى: ﴿فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [غافر: 65]. والثاني أن الاسم إن كان في نفسه معظما، ولكن يؤول فائدة عظمته إليك إذا قلت بالتعظيم، وتعظيمه يكون بقدر صفاء نيتك وعلو همتك في الذكر، [فضلا][5] عن تطهير قلبك من الحظوظ الدنيوية والأخروية. وفي بعض كتب التذكر أَنَّ لِلَّهِ أربعة آلَافِ اسْمٍ: أَلْفٌ فِي الْكِتَابِ والأخبار الصَّحِيحَةِ، وَأَلْفٌ فِي التَّوْرَاةِ، وَأَلْفٌ فِي الْإِنْجِيلِ، وَأَلْفٌ فِي الزَّبُورِ. وقد يقال: وَأَلْفٌ آخر فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ. ولم يصل ذلك الألف إلى عالم البشر.

وقوله ﴿الرحمن الرحيم﴾ هما اسمان مشتقان من الرحمة. والقول في خصوصية الرحمن بعد لفظة "الله" دون سائر الأسماء، لأنه أخص أسماء الصفات إلى الذات؛ لأن الأسماء على نوعين: أسماء صفات اللطف، وأسماء صفات القهر وللرحمن خصوصيته بالصفتين، بأن يوجد منه اللطف والقهر كما يوجد من الذات المقدسة، ويوجد منه الإيجاد والإفناء كما يجيء، وهذا من خصائص الذات الإلهي دون سائر الصفات، فثبت أنه أخص الأسماء. ولأن له مناسبة مع الذات دون سائر الصفات، وهي أن اسم الذات وهو الله كما لا يجوز على غيره، فكذلك اسم الرحمن لا يجوز على غير الله، ولهذا المناسبة كان مخصوصا بالذكر في الدعاء مع ذكر الله تعالى لقوله تعالى: ﴿قل ادعوا الله أو ادعو الرحمن﴾.

1 يُنظر: أحمد (36/ 418)، (22102)، والبزار، (7/ 103)، (2660)، والطبراني في ((الدعاء))، ص435، (1479) باختلاف يسير.

2 يُنظر: ابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (348/6)، والديلمي في ((الفردوس))، (2/ 103)، (2548) واللفظ لهما، وأبو نعيم في ((صفة الجنة)) (51) باختلاف يسير.

3 يُنظر: الترمذي، كتاب الدعوات، 9، بَاب مَا جَاءَ أَنَّ دَعْوَةَ الْمُسْلِمِ مُسْتَجَابَةٌ، (3383)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 55، بَابُ فَضْلِ الْحَامِدِينَ، (3800)، والنسائي في ((السنن الكبرى))،كِتَابُ عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ، أَفْضَلُ الذِّكْرِ، وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ، (9/ 306) (10599)

4 يُنظر: مسلم، كتاب الزكاة، بَابُ قَبُولِ الصَّدَقَةِ مِنَ الْكَسْبِ الطَّيِّبِ وَتَرْبِيَتِهَا، (1015)

5 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

وأما الفرق بين الرحمن والرحيم، وإن كانا اسمين مشتقين من الرحمة أن الرحمن من صفة جلاله، والرحيم من صفة جماله، والفرق بينهما أن الجلال [متوسط][1] بين الذات الإلهي الذي من شأنه القهر والعزة التي اقتضت الوحدة ونفي شركة الوجود، بين صفة الجمال التي من شأنها اللطف والرحمة والتي اقتضت الإيجاد والإبقاء، وبنسبة أحد طرفي الجلال إلى قهّارية الذات فيه طرف القهر، وبنسبة أحد طرفيه إلى رحيميّة الجمال فيه، فأعطيت المبالغة في الرحمة والقهر /16 أ/ فيه صار مسبوقا ومغلوبا بلطف الرحمة؛ لقوله تعالى: "سبقت رحمتي غضبي"[2]، فالقهر المسبوق بالرحمة، والرحمة المنعوتة بالقهر هو الرحمن المبالغ في الرحمة، فثبت أن الرحمن من صفة الجلال، والرحيم من صفة الجمال، متوسطا بين القهر وبين اللطف المحض، فتارة بالقهر يقتضي الإفناء، وتارة باللطف يقتضي الإثبات، كما أخبر الله تعالى عن إفنائه بقوله: ﴿يوم تشقق السماء بالغمام ونُزل الملائكة تنزيلا الملكُ يومئذ الحق للرحمن﴾. وأخبر عن صفة إيجاده وإثباته بقوله ﴿الذي خلق السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن﴾. أي: الذي خلق هو الرحمن، فظهر أن الرحمن أكثر مبالغة في الرحمة من الرحيم، وفيه طرف من هيبة الألوهية، وهو مخصوص دون الرحيم.

وقال بعض أرباب الإشارات والمجاهدات: "والله اسم الذات الإلهية من حيث هي هي على الإطلاق لا باعتبار اتصافها بالصفات، ولا باعتبار لا اتصافها. والرحمن هو المفيض للوجود والكمال على الكل بحسب ما تقتضيه الحكمة وتحتمله القوابل على وجه البداية. والرحيم هو المفيض للوجود والكمال المعنوي المخصوص بالنوع الإنساني بحسب النهاية، فلهذا قيل: يا رحمن الدنيا والآخرة، ورحيم الآخرة"[3].

وقال جعفر الصادق[4] ﷺ: "هذا الاسم _ يعني لفظة الله _ أبرزه الله من غيبه إلى قوله، ومن قوله إلى قلمه، ومن قلمه إلى لوحه، ومن لوحه إلى وحيه، ومن وحيه إلى أنبيائه لقلوب أوليائه".

وقوله ﴿الرحمن﴾ هو العاطف على جميع خلقه بالرزق لهم، لا يزيد رزق التقي لأجل تقاه، ولا ينقص من رزق الفاجر من أجل فجوره، ولهذا سمي رحمنا؛ لأن رحمته وسعت كل شيء، فلا يجوز لغير الله الرحمن.

وقوله ﴿الرحيم﴾ وهو الرفيق خاصة يستر عليهم ذنوبهم في الدنيا، ويرحمهم في الآخرة، ويدخلهم الجنة بالفضل والإحسان. والله الهادي.

﴿ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ۝٢ ﴾

[سورة الفاتحة: 2]

[فصل في التفسير بالرواية]

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 يُنظر: البخاري، كتاب التوحيد، 55، بَابُ قَوْلِ اللهِ تَعَالَى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ [البروج: 21، 22]، (7553)، ومسلم، كتاب الرقاق، بَابٌ فِي سِعَةِ رَحْمَةِ اللهِ تَعَالَى وَأَنَّهَا سَبَقَتْ غَضَبَهُ، (2751)

3 تفسير ابن عربي، ج1، ص27

4 جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط، الهاشمي القرشي، أبو عبد الله، الملقب بالصادق: سادس الأئمة الاثني عشر عند الإمامية. كان من أجلاء التابعين. وله منزلة رفيعة في العلم. أخذ عنه جماعة، منهم الإمامان أبو حنيفة ومالك. ولقب بالصادق لأنه لم يعرف عنه الكذب قط. له أخبار مع الخلفاء من بني العباس وكان جريئا عليهم صداعا بالحق. له (رسائل) مجموعة في كتاب، ورد ذكرها في كشف الظنون، يقال إن جابر بن حيان قام بجمعها. مولده ووفاته بالمدينة. انظر ترجمته: نزهة الجليس للموسوي (2/ 35)، ووفيات الأعيان، لابن خلكان (1/ 105)، وتاريخ اليعقوبي (3/ 115)، وصفة الصفوة، لابن الجوزي (1/ 391)، وحلية الأولياء، لأبي نعيم (3/ 192).

قوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وانتظام قوله ﴿الحمد لله﴾ بالتسمية؛ لأن معنى قوله ﴿بسم الله﴾ بذات بسم الله بعون الله، فالحمد لله. ووجه آخر بسم الله الموصوف بالرحمة، فمن أجله نعمه فله الحمد على نعمه جملة. روي عن مجاهد أنه قال: سورة فاتحة الكتاب مدنية. وروى صالح عن ابن عباس أنه قال مكية. وقال جماعة بمكة مرة، وبالمدينة أخرى تلفيقا بين القولين الأولين تفضيلا لهذه السورة. وعن أَبِي مَيْسَرَة قال إنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺكَانَ إِذَا بَرَزَ، سَمِعَ مُنَادِيًا يُنَادِيهِ: يَا مُحَمَّد، فَإِذَا سَمِعَ الصَّوْتَ انْطَلَقَ، فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ بْنُ نَوْفَلٍ[1]: إِذَا سَمِعْتَ النِّدَاءَ فَاثْبُتْ حَتَّى تَسْمَعَ مَا يَقُولُ لَكَ، قَالَ: فَلَمَّا بَرَزَ سَمِعَ النِّدَاءَ يَا مُحَمَّد، قَالَ: «لَبَّيْكَ، قَالَ: قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ محمدًا رَسُولُ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: قل ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: 2-4] حَتَّى فَرَغَ مِنْ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ.[2] فدل الحديث أن الفاتحة مكية. وَهِيَ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ كَلِمَةً، ومائة وثلاثة وعشرون حرفا، ثم هذه السورة التي آياتها سبع تشتمل على أعداد من الواحد /16 ب/ إلى السبع هي سورة واحدة، وهي نصفان، وأقسامها أربعة، وأسماء الله تعالى فيها خمسة، والأشياء التي يظهر العبد فيها بنفسه ستة، وأسماؤها سبعة. أما الأول فهذه السورة واحدة، وإلهنا واحد، وهذه الآية واحدة، ورسولنا يعظنا بواحدة، وما خلقنا ولا بعثنا إلا كنفس واحدة. وأما قولنا نصفان: فنصفها ثناء، ونصفها دعاء. فيما روى أبو هريرة ﷺ أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي، فإذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: 2] قال الله: حَمِدَنِي عَبْدِي، وإذا قال العبد: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 3]، قال الله: أَثْنَى عَلَيَّ عَبْدِي، وإذا قال العبد: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: 4]، قال الله: مَجَّدَنِي عَبْدِي: وإذا قال العبد: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: 5] قال الله تعالى، هذا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ، وإذا قال الْعَبْدُ: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال اللَّهُ سبحانه وتعالى: هذا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ".[3] وأما قولنا أقسامها أربعة، فهي ذكر الله تعالى بأسمائه الحسنى، وإظهار العبد من نفسه العبادة والاستعانة، ومدح الموافقين، وذم المخالفين. وأما قولنا أسماء الله فيها خمسة، فهو الله والرب والرحمن والرحيم والمالك، وأما قولنا الأشياء التي يظهر العبد فيها من نفسه ستة، فهو إخلاص العبادة، وسؤال المعونة، واستدامة الهداية، وموافقة أهل الرسالة، ومخالفة أهل اليهودية والنصرانية، ومفارقة أهل البدعة والضلالة. وأما قولنا أسماؤها سبعة فهي الفاتحة، وأم الكتاب، والسبع المثاني، وسورة الحمد، وأساس القرآن، وسورة الشفاء، وسورة الصلاة. فأما الفاتحة، فلأن الافتتاح هو الابتداء، وبها يبتدأ كتابة المصاحف، ولها يفتتح قراءة القرآن في الصلاة، وبها يفتتح الوحي إلى النبي عليه

1 ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى، من قريش حكيم جاهلي، اعتزل الأوثان قبل الإسلام، وامتنع من أكل ذبائحها، وتنصر، وقرأ كتب الأديان. وكان يكتب اللغة العربية بالحرف العبراني. أدرك أوائل عصر النبوة، ولم يدرك الدعوة. وهو ابن عم خديجة أم المؤمنين. وفي حديث ابتداء الوحي، بغار حراء، أن النبي (صلّى الله عليه وسلم) رجع إلى خديجة، وفؤاده يرتجف، فأخبرها، فانطلقت به خديجة حتى أتت ورقة بن نوفل، وكان شيخا كبيرا قد عمي، فقالت له خديجة: يا ابن عمّ اسمع من ابن أخيك، فقال له ورقة: يا ابن أخي ماذا ترى؟ فأخبره رسول الله (صلّى الله عليه وسلّم) خبر ما رأى، فقال له ورقة: هذا الناموس الّذي نزّل الله على موسى، ياليتني فيها جذع! ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك، فقال رسول الله: أو مخرجيَّ هم؟ قال: نعم! لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي، وإن يدركني يومك أنصرك نصرا مؤزرا. ثم لم ينشب ورقة أن توفي. وابتداء الحديث ونهايته، في البخاري. انظر ترجمته: الروض الأنف 1: 124 - 127، 156، 157 وصحيح البخاري 1: 4، 5 وصحيح مسلم، تحقيق الأستاذ عبد الباقي 1: 141، 142 و الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (6/ 474)، (9151)، وتاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي 1: 68 والأغاني طبعة الدار 3: 119 - 122 وخزانة البغدادي 2: 38 - 41 والمعارف، لابن قتيبة الدينوري 27.

2 يُنظر: العجاب في بيان الأسباب، لابن حجر العسقلاني، (224/1)

3 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

السلام، وكذا كتب في اللوح المحفوظ، ولأنها فاتحة أبواب الفتوح في الدنيا، وفاتحة أبواب الجنان في العقبى، ولأن الفتح هو النصرة والافتتاح هو الانتصار، ولقارئ هذه السورة الظفر والنصرة والانتصار. وأما أم الكتاب فالأم هي الأصل، والوالدة أم الولد أي أصله، ومكة أم القرى أي أصل سائر البقاع، لأنها أول ما خلقت، ومنها دحيت البلاد، واللوح المحفوظ أم الكتاب، وهو أصل كتب فيها الكائنات إلى يوم القيامة، وهذه السورة أم الكتاب، وأم القرآن وهي أصل المذكورات في سائر السور والمشتمل عليها؛ فإن جميع ما ذكر في القرآن من التحميد والتمجيد والتسبيح والتقديس والتكبير والتهليل والذكر والثناء والدعاء فهو تحت كلمة ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، وجميع ما ذكر من أسمائه الحسنى وصفاته العلى، وما ذكر من ربوبيته وألوهيته ووحدانيته فهو تحت كلمة ﴿لله رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، وجميع ما فيه من ذكر السماء والأرض والإنس والجن والنبيين والمرسلين والمؤمنين والكافرين والملائكة المقربين وأهل الملكوت أجمعين والجن والإنس والشياطين وطيور الهواء /17 أ/ وحيوانات الماء ووحوش الصحراء وحشرات الأرض وذكر سائر المخلوقات والموجودات [والمكونات والمحدثات][1] فهو تحت كلمة ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وجميع ما فيه من ذكر الترزيق والإنعام والربية والإكرام والإمطال والإمهال، والإحسان والإجمال فهو تحت كلمة ﴿الرَّحْمَنِ﴾، وجميع ما فيه من ذكر عفو الإجرام، ومحو الآثام، وغفران العصيان، والتجاوز عن الطغيان، وإعتاق العصاة، والرحمة على الجنازة، فهو تحت كلمة ﴿الرَّحِيمِ﴾، وجميع ما فيه من ذكر القيامة، وأسمائها، وصفاتها، ومواقفها، ومقاماتها، وعقابها، وعقوباتها، وشدائدها، وصعوباتها، وأفزاعها وأهوالها، والنار ودركاتها، والجنة ودرجاتها، والصراط وخطره، واللهب وشرره فهو تحت كلمة ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، وجميع ما فيه من ذكر الطاعة، والخدمة، والعمل، والعبادة، والخضوع، والخشوع، والقيام، والركوع، والسجود، والقعود، والصلاة، والزكاة، والصيام، والقيام، والحج، [والعمرة][2]، فهو تحت كلمة: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: 5]، وجميع ما فيه من طلب المعونة وطلب النصر والتماس التوفيق والعصمة وإرادة اللطف، وابتغاء الفضل، ورجاء الكفاية، وأمل الحماية، فهو تحت كلمة قوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾]. وجميع ما فيه من سؤال الهداية وخوف الخاتمة ومدح الإسلام والشريعة، وبيان السنة والجماعة، فهو تحت كلمة قوله تعالى ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، وجميع ما فيه من ذكر الأنبياء والأولياء والملائكة والأصفياء والصديقين والشهداء والعباد والزهاد فهو تحت كلمة قوله ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾. وجميع ما فيه من ذكر المشركين والكافرين واليهود والنصارى والصابئين والمجوس والثنويين[3] والضالين والمبتدعين، فهو تحت كلمة قوله تعالى ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾. وقيل إنما سميت بذلك لأنها مجمع أقسام كل القرآن؛ لأن أقسام القرآن كلها من الأمر والنهي، والوعد والوعيد، والقصص، والأمثال، والناسخ والمنسوخ، وهذه تشتمل على ذلك كله. فإن قوله ﴿الحمد لله﴾ معناه قولوا الحمد لله وهذا أمر بالحمد، ونهي عن تركه، وقوله ﴿رب﴾ قصص عن إيجاد الخلائق أجمعين، وقوله ﴿مالك يوم الدين﴾ فيه وعد ووعيد، وتسمية الدين صراطًا مثل، وقوله: ﴿الذين أنعمت عليهم...﴾ هذه الأمة وشريعتهم ناسخة. وقوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ هم اليهود والنصارى وشريعتهم منسوخة. وأما سبع المثاني فهي السبع الآيات وتثنى قراءتها في كل صلاة. وقال ابن عباس: سميت مثاني لأن الله تعالى استثناها لهذه الأمة، ودخرها لهم فلم يعطها غيرهم. وقيل: من الثناء وفيها أثنية الله تعالى. وقيل: من التثنية؛ لأنها نزلت مرتين: مرة بمكة، ومرة بالمدينة شيعها

1 ورد في الأصل "والملفوفات والمخزونات"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 ورد في الأصل "والغرف"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 "الثنويُّون" قوم من المجوس يؤمنون بإلهين يدبّران العالم فللخير يزدان وللشرّ اهريمن، ولهما رمزان فليزدان الخير النور، ولاهريمن الشرّ الظلمة.

سبع مائة ألف ملك. وقيل: لأنها تتضمن معاني على المثاني: ذكر الربوبية والعبودية، والخالق والمخلوق، والعمل والتوفيق، والهدى والضلال، والولي والعدو. وقيل: تتضمن كلمات مثاني في معنى واحد: الله ورب، الرحمن/ الرحيم، إياك/ إياك، الصراط/ صراط، عليهم/ عليهم/ غير المغضوب عليهم/ ولا الضالين. /17 ب/ وقيل: لأن أهل السماء يصلون بها، وأهل الأرض كذلك. وقيل: لأن نصفها ثناء الرب ونصفها سؤال العبد. وقيل: سميت بها؛ لأن أسماء الله تعالى وصفاته على قسمين: قسم يدل على العظمة والجبروت والكبرياء والسلطان، وقسم يدل على الرحمة والرأفة واللطف والعطف والإحسان. وقد اشتمل ذكر الله، والرحمن، والرحيم على القسمين. والحمد على وجهين: حمد على ذاته وصفاته، وحمد على آلائه ونعمائه. وقد دلَّ قوله: ﴿الحمد لله﴾ على الوجهين. والعالم يتنوع على نوعين: عالم الفناء، وعالم البقاء. وقد اشتمل قوله: ﴿رب العالمين﴾ على النوعين. والرحمة على ضربين: رحمة في الدنيا، ورحمة في الآخرة. وقيل: رحمة عامة، ورحمة خاصة. ودل ﴿الرحمن الرحيم﴾ على الضربين. والدين: الجزاء. وهو على ضربين: على الطاعة بالثواب، وعلى المعصية بالعقاب. ودلَّ قوله تعالى: ﴿مالك يوم الدين﴾ على الشيئين. والطاعة صنفان: عبادة، وعبودية. ودلَّ قوله تعالى: ﴿إياك نعبد﴾ على الصنفين. والاستعانة على أمرين: على تحصيل الخير وترك الشر. والفرق الضالة فريقان: جبرية وقدرية. وقد دلَّ قوله تعالى: ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ على رد الفريقين. والهدي بيان وإرشاد. ودلَّ قوله تعالى: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ على الوصفين. والمهديون قومان: الأنبياء، والأولياء. ودلَّ قوله تعالى: ﴿أنعمت عليهم﴾ على القومين. والمخالفون على حزبين: كفار، ومبتدعون. ودل قوله تعالى: ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ على الحزبين.

وأما سورة الحمد فلأنها افتتحت بالحمد، وفيها أمر بالحمد وتعليم كيفية الحمد وبيان أن الله تعالى يستحق الحمد، وبدأته القرآن بالحمد، وختم كلام أهل الجنة بالحمد. والحمد المذكور في القرآن على سبعة في الدنيا، وسبعة في العقبى. أما التي في الدنيا فالحمد على الدين والهداية؛ لقوله تعالى: ﴿الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم﴾، وعلى البيان والدلالة؛ لقوله تعالى: ﴿الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض﴾، وعلى الوحي والرسالة؛ لقوله تعالى: ﴿الحمد لله الذي أنزل الكتاب ولم يجعل له عوجا﴾، وعلى المصالح والنعمة؛ لقوله تعالى: ﴿الحمد لله الذي له ما في السماوات وما في الأرض﴾، وعلى النقصان والزيادة؛ لقوله تعالى: ﴿الحمد لله فاطر السماوات والأرض﴾، وعلى إهلاك ظلمة الأمة لقوله تعالى: ﴿فقطع دابر القوم الذين ظلموا وقيل الحمد لله رب العالمين﴾. وعلى حفظ العالم والمملكة لقوله تعالى: ﴿فلله الحمد رب السماوات ورب الأرض﴾. وأما في العقبى فإن أهل القبور إذا بعثوا وبقوا قياما في القبر ثلاثمائة سنة قد ألجمهم العرق ثم دعوا إلى الحساب قال الله تعالى: ﴿وله الحمد في الآخرة﴾. والثاني: إذا فرغوا من الحساب حمدوا الله قال الله تعالى: ﴿وقضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين﴾. والثالث: إذا ميز عند الطريق أهل السعادة من أهل الشقاوة حمدوا، وقالوا: ﴿الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين﴾. والرابع: إذا مروا على الصراط وجدوا رائحة الجنة ونظروا إليها حمدوا الله، وقالوا: ﴿الحمد لله الذي هدانا لهذا﴾. والخامس: إذا دخلوا الجنة قالوا: ﴿الحمد لله الذي صدقنا وعده﴾. والسادس: إذا وضعوا على الدرجات وأمنوا من الحزن قالوا: ﴿الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن﴾. والسابع: إذا رأوا /18 أ/ ربهم ﷻ بغير كيف حمدوا، كما قال الله تعالى: ﴿وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين﴾.

وأما أساس القرآن، فقد روي أن رجلا أتي الشعبي[1]، فشكا إليه وجع الخاصرة، فقال: عليك بأساس القرآن. قال: وما أساس القرآن؟ قال: فاتحة الكتاب. قال الشعبي: سمعت عبد الله بن عباس ﷺ غير مرة يقول: إن لكل شيء أساسا، وأساس الدنيا مكة؛ لأنها منها دحيت الأرض، وأساس السماوات غريبًا، وهي السماء السابعة، وأساس الأرض عجيبا، وهي الأرض السابعة السفلى، وأساس الجنان جنة عدن وهي سرة الجنان، وعليها أسست الجنان، وأساس النار جهنم، وهي الدركة السابعة السفلى وعليها أسست الدركات، وأساس الخلق آدم ﷺ، وأساس الأنبياء نوح ﷺ، وأساس بني إسرائيل يعقوب ﷺ، وأساس الكتب القرآن، وأساس القرآن الفاتحة، وأساس الفاتحة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ﴾ فإذا اعتللت أو اشتكيت فعليك بالفاتحة تشف بإذن الله تعالى.

أما سورة الشفاء فلهذا قال ﷺ: "إن في سورة الفاتحة سبعين شفاء". وروى أبو سعيد الخدري[2] ﷺ عن النبي ﷺ أنه قال: "فاتحة الكتاب شفاء من كل شيء"[3]. وفي رواية: "من كل داء إلا السام وهو الموت".[4] وأما سورة الصلاة فلقول النبي ﷺ: يقول الله تعالى: "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين...". وتسميتها صلاة لوجوه: أحدها أن الصلاة هي القراءة؛ قال الله تعالى: ﴿ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها﴾؛ فمعنى قوله: "قسمت الصلاة" أي: قراءة هذه السورة. والثاني: أن الصلاة هي الثناء؛ قال الله تعالى: ﴿يصلون على النبي﴾، وهي الدعاء أيضا؛ قال تعالى: ﴿وصل عليهم﴾. وهذه السورة ثناء، ودعاء. والثالث: إن جمال الصلاة وكمالها بهذه السورة؛ فسميت هذه السورة صلاة، كأنها كلها هي تعظيما لها. وفي فضل هذه السورة أحاديث كثيرة، منها قوله ﷺ: "هذه السورة لو كانت في التوراة لما تهود قوم موسى، ولو كانت في الإنجيل لما تنصر قوم عيسى، ولو كانت في الزبور لما مسخ قوم داود عليهم السلام، وأيما مسلم قرأها أعطاه الله من الأجر كأنما قرأ القرآن كله، وكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة".[5] ثم هذه السورة سبع آيات وأبواب جهنم سبعة من قرأها غلقت عنه أبوابها السبعة، وكل باب منها عرضه كعرض السماء والأرض، ثم الإنسان خلق على سبع من سلالة من طين، ثم من نطفة، ثم من علقة، ثم من مضغة، ثم من عظام، ثم من لحم، ثم ينشأ خلقا آخر. وإذا ولد الإنسان فهو طفل، ثم صبي، ثم مراهق، ثم بالغ، ثم شاب، ثم كهل، ثم شيخ. ثم هذه السورة بعدد كلمات الشهادة وهي قوله: لا إله إلا الله مُحَمَّد رسول الله. وهي إقرار بربوبية من أوجد الأشياء، وأخبر عن وجودها سبعة أحرف كن فيكون، وجعل مضي عمرهم على سبعة أيام وهي أيام الجمعة ثم جعل مدة أيام الدنيا على سبعة آلاف سنة فمن قرأها معتقدا معظما هذه الآيات السبع أعتق جوارحه السبعة عن عقوبات الدركات السبع، وأعطي حسنات ملء السماوات السبع والأرضين السبع، ووصلت /18 ب/ بركاته إلى أهل الأقاليم السبعة، وبورك له في أرزاقه السبعة، وأمن من الأخطار السبعة: خطر العاقبة، وخطر القبر، وخطر

1 الشَّعْبِيُّ عَامِرُ بنُ شَرَاحِيْلَ بن عَبْد بنِ ذِي كِبَارٍ. الإِمَامُ، عَلاَّمَةُ العَصْرِ، أَبُو عَمْرٍو الهَمْدَانِيُّ، ثُمَّ الشَّعْبِيُّ. تَابِعِيٌّ، ثِقَةٌ. كان من أَفْقَه أَهْلِ البَصْرَةِ.. انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (246/6)، طبقات خليفة بن خياط، ص266، (1144)، تاريخ البخاري (450/6)، تاريخ البخاري الصغير (243/1، 253، 254)، المعارف، لابن قتيبة الدينوري 449، المعرفة والتاريخ، للفسوي (592/2)

2 سعد بن مالك بن سنان الخدريّ الأنصاري الخزرجي، أبو سعيد: صحابي، كان من ملازمي النبي صلى الله عليه وسلّم وروى عنه أحاديث كثيرة. غزا اثنتي عشرة غزوة، وله 1170 حديثا. توفي في المدينة. انظر ترجمته: تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (3/ 479)، وصفة الصفوة، لابن الجوزي (1/ 299)، وتاريخ ابن عساكر (6/ 108)، وحلية الأولياء، لأبي نعيم (1/ 369).

3 يُنظر: الدارمي، كِتَابِ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ، 1، بَابُ: فَضْلِ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ، (3370)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (4/ 43)، (2154)

4 ينظر: البزار (12/14)، (7393)، (303/14)، (7922)

5 لم أجد لطرفه الأول إسنادا، أما الأخير فقد أورده ابن الجوزي من حديث أبي بن كعب بلفظ: أَيُّمَا مُسْلِمٍ قَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ أُعْطِيَ مِنَ الأَجْرِ كَأَنَّمَا قَرَأَ ثُلُثَي الْقُرْآنِ وَأُعْطِيَ مِنَ الأَجْرِ كَأَنَّمَا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ. انظر: الموضوعات، لابن الجوزي (239/1)

السؤال، وخطر البعث، وخطر الحساب، وخطر الأعمال، وخطر الطريق. وقالوا: خيار المسلمين سبعة أصناف: الحامدون، والراجون، والخائفون، والمخلصون، والمتوكلون والمستقيمون، والعارفون. وفي هذه السورة على نصيب كلهم: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ على نصيب الحامدين، وقوله: ﴿الرحمن﴾ على نصيب الراجين، وقوله: ﴿مالك يوم الدين﴾ على نصيب الخائفين، وقوله ﴿وإياك نستعين﴾ على نصيب المتوكلين، وقوله: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ على نصيب المستقيمين، وبقية السورة على نصيب العارفين.

وفيها فوائد؛ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ إبراهيم الْخَلِيلَ عليه السلام سَأَلَ رَبَّهُ وَقَالَ: يَا رَبِّ، مَا جَزَاءُ مَنْ حَمِدَكَ؟ فَقَالَ تَعَالَى: الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاتِحَةُ الشُّكْرِ وَخَاتِمَتُهُ. قَالَ أَهْلُ التَّحْقِيقِ: لَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ فَاتِحَةَ الشُّكْرِ جَعَلَهَا اللَّهُ فَاتِحَةَ كَلَامِهِ، وَلَمَّا كَانَتْ خَاتِمَتَهُ جَعَلَهَا اللَّهُ خَاتِمَةَ كَلَامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَقَالَ: ﴿وَآخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [يونس: 10].

رُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ ﷺ، أَنَّهُ قَالَ: خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ مِنْ نُورٍ مَكْنُونٍ مَخْزُونٍ مِنْ سَابِقِ عِلْمِهِ، فَجَعَلَ الْعِلْمَ نَفْسَهُ، وَالْفَهْمَ رُوحَهُ، وَالزُّهْدَ رَأْسَهُ، وَالْحَيَاءَ عَيْنَهُ، وَالْحِكْمَةَ لِسَانَهُ، وَالْخَيْرَ سَمْعَهُ، وَالرَّأْفَةَ قَلْبَهُ، وَالرَّحْمَةَ هَمَّهُ، وَالصَّبْرَ بَطْنَهُ، ثُمَّ قِيلَ لَهُ تَكَلَّمْ، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَيْسَ لَهُ ضِدٌّ وَلَا نِدٌّ وَلَا مِثْلٌ وَلَا عَدْلٌ، الَّذِي ذَلَّ كُلُّ شَيْءٍ لِعِزَّتِهِ فَقَالَ الرَّبُّ: وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا خَلَقْتُ خَلْقًا أَعَزَّ عَلَيَّ مِنْكَ. وَأَيْضًا نُقِلَ أَنَّ آدم عليه السلام لَمَّا عَطَسَ فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، فَكَانَ أَوَّلُ كَلَامِهِ ذَلِكَ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال الإمام: أَوَّلُ مَرَاتِبِ الْمَخْلُوقَاتِ هُوَ الْعَقْلُ، وَآخِرُ مَرَاتِبِهَا آدم، وَقَدْ نَقَلَ أَنَّ أَوَّلَ كَلَامِ الْعَقْلِ هُوَ قَوْلُهُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ وَأَوَّلُ كَلَامِ آدم هُوَ قَوْلُهُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، فَثَبَتَ أَنَّ أَوَّلَ كَلَامٍ لِفَاتِحَةِ الْمُحْدَثَاتِ هُوَ هَذِهِ الْكَلِمَةُ، وَأَوَّلَ كَلَامٍ لِخَاتِمَةِ الْمُحْدَثَاتِ هُوَ هَذِهِ الْكَلِمَةُ، فَلَا جَرَمَ جَعَلَهَا اللَّهُ فَاتِحَةَ كِتَابِهِ فَقَالَ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾. وَأَيْضًا ثَبَتَ أَنَّ أَوَّلَ كَلِمَاتِ اللَّهِ قَوْلُهُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَآخِرَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ مُحَمَّد رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. وفيها نكتة لطيفة وهي أَنَّ سُورَةَ الْفَاتِحَةِ فِيهَا عَشَرَةُ أسماء، منها خَمْسَة مِنْ صِفَاتِ الرَّبِّ، وَهِيَ قوله: اللَّهُ، وَالرَّبُّ، وَالرَّحْمَنُ، وَالرَّحِيمُ، وَالْمَالِكُ، وَخَمْسَةُ أسماء مِنْ صِفَاتِ الْعَبْدِ وَهِيَ: الْعُبُودِيَّةُ، وَالِاسْتِعَانَةُ، وَطَلَبُ الْهِدَايَةِ، وَطَلَبُ الِاسْتِقَامَةِ، وَطَلَبُ النِّعْمَةِ كَمَا قَالَ: ﴿صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ فَانْطَبَقَتْ تِلْكَ الْأَسْمَاءُ الْخَمْسَةُ عَلَى هَذِهِ الْأَحْوَالِ الْخَمْسَةِ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: إِيَّاكَ نَعْبُدُ لِأَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ، وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ لِأَنَّكَ أَنْتَ الرَّبُّ، اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ لِأَنَّكَ أَنْتَ الرَّحْمَنُ، وَارْزُقْنَا الِاسْتِقَامَةَ لِأَنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ، وَأَفِضْ عَلَيْنَا سِجَالَ نِعَمِكَ وَكَرَمِكَ لِأَنَّكَ مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ. وأخرى: أَنَّ الْإِنْسَانَ مُرَكَّبٌ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ: بَدَنِهِ، وَنَفْسِهِ الشَّيْطَانِيَّةِ، وَنَفْسِهِ الشَّهْوَانِيَّةِ، وَنَفْسِهِ الْغَضَبِيَّةِ، وَجَوْهَرِهِ الْمَلَكِيِّ الْعَقْلِيِّ، فَتَجَلَّى الْحَقُّ سُبْحَانَهُ بِأَسْمَائِهِ الْخَمْسَةِ لِهَذِهِ الْمَرَاتِبِ فَتَجَلَّى اسْمُ اللَّهِ لِلرُّوحِ الْمَلَكِيَّةِ الْعَقْلِيَّةِ الْقُدْسِيَّةِ فَخَضَعَ وَأَطَاعَ كَمَا قَالَ تعالى: ﴿أَلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرَّعْدِ: 28] وتجلى النفس /19 أ/ الشَّيْطَانِيَّةِ بِالْبِرِّ وَالْإِحْسَانِ- وَهُوَ اسْمُ الرَّبِّ- فَتَرَكَ الْعِصْيَانَ وَانْقَادَ لِطَاعَةِ الدَّيَّانِ، وَتَجَلَّى لِلنَّفْسِ الْغَضَبِيَّةِ السَّبُعِيَّةِ بِاسْمِ الرَّحْمَنِ وَهَذَا الِاسْمُ مُرَكَّبٌ مِنَ الْقَهْرِ وَاللُّطْفِ كَمَا قَالَ: ﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمنِ﴾ [الْفُرْقَانِ: 26] فَتَرَكَ الْخُصُومَةَ وَتَجَلَّى لِلنَّفْسِ الشَّهْوَانِيَّةِ الْبَهِيمِيَّةِ بِاسْمِ الرَّحِيمِ وَهُوَ أَنَّهُ أَطْلَقَ الْمُبَاحَاتِ لِلْأَجْسَادِ وَالْأَبْدَانِ بِقَهْرِ قَوْلِهِ: ﴿مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فَإِنَّ الْبَدَنَ غَلِيظٌ كَثِيفٌ، فَلَا بُدَّ مِنْ قَهْرٍ شَدِيدٍ، وَهُوَ الْقَهْرُ الْحَاصِلُ مِنْ خَوْفِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَلَمَّا تَجَلَّى الْحَقُّ سُبْحَانَهُ بِأَسْمَائِهِ الْخَمْسَةِ لِهَذِهِ الْمَرَاتِبِ انْغَلَقَتْ أَبْوَابُ النِّيرَانِ، وَانْفَتَحَتْ أَبْوَابُ الْجِنَانِ. ثُمَّ هَذِهِ الْمَرَاتِبُ ابْتَدَأَتْ بِالرُّجُوعِ كَمَا جَاءَتْ فَأَطَاعَتِ الْأَبْدَانُ وَقَالَتْ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ وَأَطَاعَتِ النُّفُوسُ الشَّهْوَانِيَّةُ فَقَالَتْ: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ عَلَى تَرْكِ اللَّذَّاتِ وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الشَّهَوَاتِ، وَأَطَاعَتِ

[النُّفُوسُ الْغَضَبِيَّةِ][1]، فَقَالَتْ: اهْدِنَا وَأَرْشِدْنَا وَعَلَى دِينِكَ فَثَبِّتْنَا، وَأَطَاعَتِ النُّفُوسُ [الشَّيْطَانِيَّةُ][2] وَطَلَبَتْ مِنَ اللَّهِ الِاسْتِقَامَةَ وَالصَّوْنَ عَنِ الِانْحِرَافِ فَقَالَتْ: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، وَتَوَاضَعَتِ الْأَرْوَاحُ الْقُدْسِيَّةُ الْمَلَكِيَّةُ فَطَلَبَتْ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُوصِلَهَا بِالْأَرْوَاحِ الْقُدْسِيَّةِ الْمُطَهَّرَةِ المطمئنة فَقَالَتْ: ﴿صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾. وفيها: قَالَ ﷺ بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ محمدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ، وَحَجِّ الْبَيْتِ. فَشَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَاصِلَةٌ مِنْ تَجَلِّي نُورِ اسْمِ اللَّهِ تعالى، وَإِقَامُ الصَّلَاةُ مِنْ تجلي اسم الرَّبِّ، لِأَنَّ الرَّبَّ مُشْتَقٌّ مِنَ التَّرْبِيَةِ وَالْعَبْدُ يُرَبِّي إِيمَانَهُ بِمَدَدِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ مِنْ تَجَلِّي اسْمِ الرَّحْمَنِ، لِأَنَّ الرَّحْمَنَ مُبَالَغَةٌ فِي الرَّحْمَةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ لِأَجْلِ الرَّحْمَةِ عَلَى الْفُقَرَاءِ، وَوُجُوبُ صَوْمِ رَمَضَانَ مِنْ تَجَلِّي اسْمِ الرَّحِيمِ، لِأَنَّ الصَّائِمَ إِذَا جَاعَ تَذَكَّرَ جَوْعَ الْفُقَرَاءِ فَيُعْطِيهِمْ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ، وَأَيْضًا إِذَا جَاعَ حَصَلَ لَهُ فِطَامٌ عَنِ الِالْتِذَاذِ بِالْمَحْسُوسَاتِ فَعِنْدَ الْمَوْتِ يَسْهُلُ عَلَيْهِ مُفَارَقَتُهَا، وَوُجُوبُ الْحَجِّ مِنْ تَجَلِّي اسْمِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ، لِأَنَّ عِنْدَ الْحَجِّ يَجِبُ هِجْرَةُ الْوَطَنِ وَمُفَارَقَةُ الْأَهْلِ وَالْوَلَدُ، وَذَلِكَ يُشْبِهُ سَفَرَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَأَيْضًا الْحَاجُّ يَصِيرُ حَافِيًا حَاسِرًا عَارِيًا وَهُوَ يُشْبِهُ حَالَ أَهْلِ الْقِيَامَةِ وَبِالْجُمْلَةِ فَالنِّسْبَةُ بَيْنَ الْحَجِّ وَبَيْنَ أَحْوَالِ الْقِيَامَةِ، كَثِيرَةٌ. وأَنْوَاعُ الْقِبْلَةِ خَمْسَةٌ: بيت المقدس، وَالْكَعْبَةُ، وَالْبَيْتُ الْمَعْمُورِ، وَالْعَرْشُ، وَحَضْرَةُ جَلَالِ اللَّهِ: فَوَزِّعْ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ الْخَمْسَةَ عَلَى الْأَنْوَاعِ الْخَمْسَةِ مِنَ الْقِبْلَةِ. وأيضًا: الْحَوَاسُّ خَمْسٌ: أَدَّبَ الْبَصَرَ بِقَوْلِهِ: ﴿فَاعْتَبِرُوا يا أُولِي الْأَبْصارِ﴾ [الْحَشْرِ: 2] وَالسَّمْعَ بِقَوْلِهِ: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ [الزمر: 18] والذوق بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّباتِ وَاعْمَلُوا صالِحًا﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 51] وَالشَّمَّ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يوسف لَوْلا أَنْ تُفَنِّدُونِ﴾ [يوسف: 94] وَاللَّمْسَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حافِظُونَ﴾ [المعارج: 29، الْمُؤْمِنُونَ: 5] فَاسْتَعِنْ بِأَنْوَارِ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ الْخَمْسَةِ عَلَى دَفْعِ مَضَارِّ هَذِهِ الْأَعْدَاءِ الْخَمْسَةِ.

وفِي هَذِهِ السُّورَةِ كَلِمَتَانِ مُضَافَتَانِ إِلَى اسْمِ اللَّهِ تعالى، وَاسْمَانِ مُضَافَانِ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ تعالى: أَمَّا الْكَلِمَتَانِ الْمُضَافَتَانِ إِلَى اسْمِ اللَّهِ فَهُمَا قَوْلُهُ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرحمن الرحيم﴾، وَقَوْلُهُ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ فَقَوْلُهُ ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ /19 ب/ لِبِدَايَاتِ الْأُمُورِ، وَقَوْلُهُ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ لِخَوَاتِيمِ الْأُمُورِ، فَبِسْمِ اللَّهِ ذِكْرٌ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ شُكْرٌ، فَلَمَّا قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اسْتَحَقَّ الرَّحْمَةَ، وَلَمَّا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ اسْتَحَقَّ رَحْمَةً أُخْرَى، فَبِقَوْلِهِ بِسْمِ اللَّهِ اسْتَحَقَّ الرَّحْمَةَ مِنِ اسْمِ الرَّحْمَنِ، وَبِقَوْلِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ اسْتَحَقَّ الرَّحْمَةَ مِنِ اسْمِ الرَّحِيمِ، فَلِهَذَا قِيلَ: رَحْمَنَ الدُّنْيَا وَرَحِيمَ الْآخِرَةِ. وَأَمَّا قَوْلُهُ ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فَالرُّبُوبِيَّةُ لِبِدَايَةِ حَالِهِمْ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى﴾ [الْأَعْرَافِ: 172] وَصِفَةُ الرَّحْمَنِ لِوَسَطِ حَالِهِمْ، وَصِفَةُ الْمَلِكِ لِنِهَايَةِ حَالِهِمْ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غَافِرٍ: 16].

وَقَوْلُهُ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الشكر لله بما صنع إلى خلقه. قال: أي: الشكر لله على الأشياء كلها. والكلام الجامع فيه أن الحمد يذكر لمعان أربعة: أحدها الثناء على أفعاله الحسنة، يقال: حمدته على فعل كذا. المعنى: الحمد لله على هذا. أي: الثناء. وإنما يجب عليه في كل ما فعل: أمات وأحيا، أفقر وأغنى، أعز وأذل، أكثر وأقل. فإن جميع ما يفعله عدل وحكمة وعاقبة حميدة. والثاني: الحمد بمعنى الشكر. يقال: حمدته على أنعامه. ومعنى الحمد على هذا أي الشكر لله على نعمه التي لا تحصى، ومننه التي لا تنسى. والثالث: الحمد لله بمعنى الرضا. يقال: حمدت سيرة فلان ومذهبه. فمعنى الحمد على هذا.

1 ورد في الأصل "المعصية"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

أي: رضيت بحكمه وقضيته وتقديره وقسمته، فلا اعتراض على فعله، ولا إعراض عن حكمه. وكيف وقد قال من لم يرض بقضائه، ولم يصبر على بلائه، ولم يشكر على نعمائه، فليطلب ربا سواه. والرابع: الحمد بمعنى المدح بالصفات الحسنة. يقال: حمدت فلانًا على فضله وعلمه ووقاره وحلمه وجوده وسماحته. ومعنى الحمد لله على هذا. أي: أي المدح لله على صفاته الحسنة، فهو الله الرحمن الرحيم العلي العظيم العزيز الحكيم إلى تمام أسمائه. واللام في الحمد لاستغراق الجنس، فيصير على مجموع المعاني، كأن العبد يقول: أثني على الله بكل أفعاله فهي جميلة، وبكل صفاته فهي جليلة. قال أصحاب المعاني: حمد الله نفسه، فقال ﴿الحمد لله﴾ واستحمد من خلقه، فقال ﴿قل الحمد لله﴾، ونزه نفسه، فقال ﴿سبحان الله﴾، واستنزه من خلقه، فقال ﴿وسبحوه﴾، وشهد بوحدانيته، فقال: ﴿شهد الله أنه لا إله إلا الله﴾ واستشهد من خلقه، فقال: ﴿قل هو الله أحد ﴾، وأظهر بذلك محبته للحمد والتنزيه والشهادة.

ولأنه لما خلق الخلق ورباهم وفهمهم وجب عليهم شكره بذلك ولسائر نعمه. ولما علم عجزهم عن شكره على الكمال أتم الأفضال بأن حمد نفسه، وناب عنهم عن شكره، بقوله: ﴿الحمد لله﴾ وهذا كما يخاطب الملوكَ المنازعين في ملكه بعد فناء خلقه ﴿لمن الملك اليوم﴾ تعريفا لهم، ويعلم أن أولياءه ولو كانوا أحياء لأجابوا، فينوب عنهم بقوله: ﴿لله الواحد القهار﴾. ولأنه أظهر لخلقه أن الحمد الذي هو له على الكمال هو الذي الحمد الذي حمد به نفسه، لا حمدهم إياه؛ فإنهم محدثون عاجزون، لم يكونوا فكانوا، ولا يكونون بعد أن كانوا، فيكف يكون حمدهم كفًا لحقه. ولأن حمدهم معلول، فإنهم يطلبون به إدامة الموجود ووجود المفقود، فلا يخلص له. والله تعالى حمد نفسه في الأزل، وهو حق، وحمده حق، وأمر عباده أن يحمدوه، ليصير /20 أ/ حمدهم الحادث المجازي بالحمد الأولي الحقيقي صالحا مرضيا مقبولا، وهذا ما شهد بوحدانيته في الأزل وأمر عباده بأن شهدوا له بالوحدانية وجعل شهادتهم الحادثة المنوبة بشهادته الأزلية الدائمة لنفسه الصالحة مرضية مقبولة، ووعد عليها ثواب الأبد، مع أنها مؤقتة؛ لأنها شهادة لله بما هو شهد لنفسه، وهي أزلية دائمة على الأبد، فلذلك وعدهم عليها ثواب الأبد.

وعلى الوجوه الثلاثة لا وجه لامتناعك عن الحمد بحال؛ فإنه إن حمل على الأمر فعليك الائتمار، وإن حمل على الإخبار عن استحقاقه الحمد فعليك الدوام والاستكثار، وكيف تخل ساعة من عمرك عن حمده وشكره، ولا تخلو لحظة عن إنعامه وبره. فَثَبَتَ أَنَّهُ لَا مَوْجُودَ فِي عَالَمِ الْأَرْوَاحِ وَالْأَجْسَامِ وَالْعُلْوِيَّاتِ وَالسُّفْلِيَّاتِ إِلَّا وَلِلَّهِ عَلَيْهِ نِعْمَةٌ وَرَحْمَةٌ وَإِحْسَانٌ، وَالنِّعْمَةُ وَالرَّحْمَةُ وَالْإِحْسَانُ مُوجِبَةٌ لِلْحَمْدِ وَالشُّكْرِ، فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَلَيْسَ مُرَادُهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى النِّعَمِ الْوَاصِلَةِ إِلَيَّ، بَلِ الْمُرَادُ، الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى النِّعَمِ الصَّادِرَةِ مِنْهُ وقد تبين أن إنعامه واصل إلى ما كل سِوَاهُ، فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَانَ مَعْنَاهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ [عَلَى إِنْعَامِهِ][1] عَلَى كُلِّ مَخْلُوقٍ خَلَقَهُ وَعَلَى كُلِّ مُحْدَثٍ أَحْدَثَهُ مِنْ [نُورٍ][2] وَظُلْمَةٍ وَسُكُونٍ وَحَرَكَةٍ وَعَرْشٍ وَكُرْسِيٍّ وَجِنِّيٍّ وَإِنْسِيٍّ وَذَاتٍ وَصِفَةٍ وَجِسْمٍ وَعَرَضٍ إِلَى أَبَدِ الْآبَادِ، وَأَنَّهَا بِأَسْرِهَا حَقُّه وَمِلْكُه وَلَيْسَ لِأَحَدٍ فِيهَا شَرِكَةٌ وَمُنَازَعَةٌ وَمُدَافَعَةٌ.

وهَاهُنَا دَقِيقَةٌ، وَهِيَ أَنَّ نِعَمَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْعَبْدِ مُتَنَاهِيَةٌ، وَقَوْل العبد الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدٌ [غَيْرُ][3] مُتَنَاهٍ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ غَيْرَ الْمُتَنَاهِي إِذَا سَقَطَ مِنْهُ الْمُتَنَاهِي بَقِيَ الْبَاقِي غَيْرَ مُتَنَاهٍ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: عَبْدِي، إِذَا قُلْتَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فِي مُقَابَلَةِ تِلْكَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "نعمة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

النِّعْمَةِ فَالَّذِي بَقِيَ لَكَ مِنْ تِلْكَ الْكَلِمَةِ طَاعَاتٌ غَيْرُ مُتَنَاهِيَةٍ، فَلَا بُدَّ مِنْ مُقَابَلَتِهَا بِنِعْمَةٍ غَيْرِ مُتَنَاهِيَةٍ، فَلِهَذَا السَّبَبِ اسْتَحِقُّ الْعَبْدُ الثَّوَابَ الْأَبَدِيَّ والخير السرمدي، فثبت أن قول العبد الحمد لِلَّهِ يُوجِبُ سَعَادَاتٍ لَا حَدَّ لَهَا وَخَيْرَاتٍ لَا نِهَايَةَ لَهَا.

وأَوَّلُ كَلِمَةٍ ذَكَرَهَا أَبُونَا آدم هُوَ قَوْلُهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَآخِرُ كَلِمَةٍ يَذْكُرُهَا أَهْلُ الْجَنَّةِ هُوَ قَوْلُنَا الْحَمْدُ لِلَّهِ، أَمَّا الْأَوَّلُ: فَلِأَنَّهُ لَمَّا بَلَغَ الرُّوحَ إِلَى سُرَّتِهِ عَطَسَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَأَمَّا الثَّانِي: فَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَآخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [يونس: 10] فَفَاتِحَةُ الْعَالَمِ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْحَمْدِ وَخَاتِمَتُهُ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْحَمْدِ، فَاجْتَهِدْ حَتَّى يَكُونَ أَوَّلُ أَعْمَالِكَ وَآخِرُهَا مَقْرُونًا بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ عَالَمٌ صَغِيرٌ فَيَجِبُ أَنْ تَكُونَ أَحْوَالُهُ مُوَافِقَةً لِأَحْوَالِ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ.

وعَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أَنَّهُ قَالَ: "إِذَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدِهِ نِعْمَةً فَيَقُولُ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي أَعْطَيْتُهُ مَا لَا قَدْرَ لَهُ فَأَعْطَانِي مَا لَا قِيمَةَ لَهُ"، يعني أَنَّ اللَّهَ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى الْعَبْدِ كَانَ ذَلِكَ الْإِنْعَامُ أَحَدَ الْأَشْيَاءِ الْمُعْتَادَةِ مِثْلَ أَنَّهُ كَانَ جَائِعًا فَأَطْعَمَهُ، أَوْ كَانَ عَطْشَانًا فَأَرْوَاهُ، وكَانَ عُرْيَانًا فَكَسَاهُ. وأَمَّا إِذَا قَالَ /20 ب/ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَانَ مَعْنَاهُ أَنَّ كُلَّ حَمْدٍ أَتَى بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْحَامِدِينَ فَهُوَ لِلَّهِ، وَكُلَّ حَمْدٍ لَمْ يَأْتِ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْحَامِدِينَ وَأَمْكَنَ فِي حُكْمِ [الْعَقْلِ][1] دُخُولُهُ فِي الْوُجُودِ فَهُوَ لِلَّهِ، وَذَلِكَ يَدْخُلُ فِيهِ جَمِيعُ الْمَحَامِدِ الَّتِي ذَكَرَهَا مَلَائِكَةُ الْعَرْشِ وَالْكُرْسِيِّ وَسَاكِنُو أطباق السموات وَجَمِيعُ الْمَحَامِدِ الَّتِي ذَكَرَهَا جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ آدم إِلَى مُحَمَّد صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَجَمِيعُ الْمَحَامِدِ الَّتِي ذَكَرَهَا جَمِيعُ الْأَوْلِيَاءِ وَالْعُلَمَاءِ وَجَمِيعُ الْخَلْقِ وَجَمِيعُ الْمَحَامِدِ الَّتِي سَيَذْكُرُونَهَا إِلَى وَقْتِ قَوْلِهِمْ: ﴿دَعْواهُمْ فِيها سُبْحانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ وَآخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [يونس: 10] ثُمَّ جَمِيعُ هَذِهِ الْمَحَامِدِ مُتَنَاهِيَةٌ، إنما الْمَحَامِدُ الَّتِي لَا نِهَايَةَ لَهَا هِيَ الَّتِي سَيَأْتُونَ بِهَا أَبَدَ الْآبَادِ، فَكُلُّ هَذِهِ الْأَقْسَامِ الَّتِي لَا نِهَايَةَ لَهَا دَاخِلَةٌ تَحْتَ قَوْلِ الْعَبْدِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ فَلِهَذَا السَّبَبِ قَالَ تَعَالَى: «انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي قَدْ أَعْطَيْتُهُ نِعْمَةً وَاحِدَةً لَا قَدْرَ لَهَا فَأَعْطَانِي مِنَ الشُّكْرِ مَا لَا حَدَّ لَهُ وَلَا نِهَايَةَ لَهُ».

واعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ فكأن سائلًا قال: الحمد لله مبني عَنْ أَمْرَيْنِ: أَحَدُهُمَا: وُجُودُ الْإِلَهِ، وَالثَّانِي: كَوْنُهُ مُسْتَحِقًّا لِلْحَمْدِ، [فَمَا الدَّلِيلُ عَلَى وُجُودِ الْإِلَهِ][2]، وما الدليل على أنه مستحق الحمد؟ وَلَمَّا تَوَجَّهَ هَذَانِ السُّؤَالَانِ لَا جَرَمَ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى مَا يَجْرِي مَجْرَى الْجَوَابِ عَنْ هَذَيْنِ السُّؤَالَيْنِ، فَأَجَابَ عَنِ السُّؤَالِ الْأَوَّلِ بِقَوْلِهِ: ﴿رَبِّ الْعالَمِينَ﴾. وعَنِ السُّؤَالِ الثَّانِي بِقَوْلِهِ: ﴿الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. أما قَوْلُهُ: ﴿رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ فهو إِشَارَةٌ إِلَى الدَّلِيلِ الدَّالِّ عَلَى وُجُودِ الْإِلَهِ الْقَادِرِ الْحَكِيمِ. وأما قَوْلُهُ: ﴿الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فلأنها ألفاظ ضمت النعمة والإحسان والمغفرة والغفران وغيرها من النعيم مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ.

اعْلَمْ أَنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ مُحْتَاجًا إِلَى جَرِّ الْخَيْرَاتِ وَاللَّذَّاتِ، وَدَفْعِ الْمَكْرُوهَاتِ وَالْمُخَافَاتِ، ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْعَالَمَ عَالَمُ الْأَسْبَابِ فَلَا يُمْكِنُهُ تَحْصِيلُ الْخَيْرَاتِ وَاللَّذَّاتِ إِلَّا بِوَاسِطَةِ أَسْبَابٍ مُعِينَةٍ، [وَلَا يُمْكِنُهُ دَفْعُ الْآفَاتِ وَالْمُخَافَاتِ إِلَّا بِوَاسِطَةِ أَسْبَابٍ مُعِينَةٍ][3]، وَلَمَّا كَانَ جَلْبُ النَّفْعِ وَدَفْعُ الضَّرَرِ محبوبًا بالذات، وكان استقراء [أحوال][4] هذا العالم يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يُمْكِنُ تَحْصِيلُ الْخَيْرِ وَلَا دَفْعُ الشَّرِّ إِلَّا بِتِلْكَ الْأَسْبَابِ الْمُعِينَةِ، ثُمَّ تَقَرَّرَ فِي الْعُقُولِ أَنَّ مَا لَا يُمْكِنُ الْوُصُولُ إِلَى الْمَحْبُوبِ إِلَّا

1 ورد في الأصل "العقد"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

بِوَاسِطَتِهِ فَهُوَ مَحْبُوبٌ- صَارَ هَذَا الْمَعْنَى سَبَبًا لِوُقُوعِ الْحُبِّ الشَّدِيدِ لِهَذِهِ الْأَسْبَابِ الظَّاهِرَةِ، وَإِذَا عَلِمَ أَنَّهُ لَا يُمْكِنُهُ الْوُصُولُ إِلَى الْخَيْرَاتِ وَاللَّذَّاتِ إِلَّا بِوَاسِطَةِ خِدْمَةِ الْأَمِيرِ وَالْوَزِيرِ وَالْأَعْوَانِ وَالْأَنْصَارِ بَقِيَ الْإِنْسَانُ مُتَعَلِّقَ الْقَلْبِ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ، شَدِيدَ الْحُبِّ لَهَا، عَظِيمَ الْمَيْلِ وَالرَّغْبَةِ إِلَيْهَا، ثُمَّ قَدْ ثَبَتَ فِي الْعُلُومِ الْحِكْمِيَّةِ أَنَّ كَثْرَةَ الْأَفْعَالِ سَبَبٌ لِحُصول الْمَلَكَاتِ الرَّاسِخَةِ وَثَبَتَ أَيْضًا أَنَّ حُبَّ التَّشَبُّهِ غَالِبٌ عَلَى طِبَاعِ الْخَلْقِ. أَمَّا الْأَوَّلُ فَكُلُّ مَنْ وَاظَبَ عَلَى صِنَاعَةٍ مِنَ الصَّنَائِعِ وَحِرْفَةٍ مِنَ الْحِرَفِ مُدَّةً مَدِيدَةً صَارَتْ تِلْكَ الْحِرْفَةُ وَالصِّنَاعَةُ مَلَكَةً رَاسِخَةً قَوِيَّةً وَكُلَّمَا كَانَتِ الْمُوَاظَبَةُ عَلَيْهَا أَكْثَرَ كَانَتِ الْمَلَكَةُ أَقْوَى وَأَرْسَخَ. وَأَمَّا الثَّانِي فَهُوَ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا جَالَسَ الْفُسَّاقَ مَالَ طَبْعُهُ /21 أ/ إِلَى الْفِسْقِ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِأَنَّ الْأَرْوَاحَ جُبِلَتْ عَلَى حُبِّ الْمُحَاكَاةِ. وَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ: قَدْ بَيَّنَّا أَنَّ اسْتِقْرَاءَ حَالِ الدُّنْيَا يُوجِبُ تَعَلُّقَ الْقَلْبِ بِهَذِهِ الْأَسْبَابِ الظَّاهِرَةِ الَّتِي بِهَا يُمْكِنُ التَّوَسُّلُ إِلَى جَرِّ الْمَنَافِعِ وَدَفْعِ الْمَضَارِّ، وَبَيَّنَّا أَنَّهُ كُلَّمَا كَانَتْ مُوَاظَبَةُ الْإِنْسَانِ عَلَيْهَا أَكْثَرَ كَانَ اسْتِحْكَامُ هَذَا الْمَيْلِ وَالطَّلَبِ فِي قَلْبِهِ أَقْوَى وَأَثْبَتَ، وَأَيْضًا فَأَكْثَرُ أَهْلِ الدُّنْيَا مَوْصُوفُونَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ مُوَاظِبُونَ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ. وَبَيَّنَّا أَنَّ النُّفُوسَ مَجْبُولَةٌ عَلَى حُبِّ الْمُحَاكَاةِ وَذَلِكَ أَيْضًا يُوجِبُ اسْتِحْكَامَ هَذِهِ الْحَالَةِ. فَقَدْ ظَهَرَ بِالْبَيِّنَاتِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا أَنَّ الْأَسْبَابَ الْمُوجِبَةَ لِحُبِّ الدُّنْيَا وَالْمُرَغِّبَةَ فِي التَّعَلُّقِ بِأَسْبَابِهَا كَثِيرَةٌ قَوِيَّةٌ شَدِيدَةٌ جِدًّا ثُمَّ نَقُولُ: إِنَّهُ إِذَا اتَّفَقَ لِلْإِنْسَانِ هِدَايَةٌ إِلَهِيَّةٌ تَهْدِيهِ إِلَى سَوَاءِ السَّبِيلِ وَقَعَ فِي قَلْبِهِ أَنْ يَتَأَمَّلَ فِي هَذِهِ الْأَسْبَابِ تَأَمُّلًا شَافِيًا فَيَقُولُ: هَذَا الْأَمِيرُ الْمُسْتَوْلِي عَلَى هَذَا الْعَالَمِ اسْتَوْلَى عَلَى أهل الدُّنْيَا بِفَرْطِ قُوَّتِهِ وَكَمَالِ حِكْمَتِهِ أَمْ لَا؟ الْأَوَّلُ بَاطِلٌ، لِأَنَّ ذَلِكَ الْأَمِيرَ رُبَّمَا كَانَ أَكْثَرَ النَّاسِ عَجْزًا، وَأَقَلَّهُمْ عَقْلًا، يثبت الأمر الثاني، فَعِنْدَ هَذَا، يَظْهَرُ لَهُ أَنَّ تِلْكَ الْإِمَارَةَ وَالرِّيَاسَةَ مَا حَصَلَتْ لَهُ، وَمَا هُيِّئَتْ لَهُ بِسَبَبِ حِكْمَتِهِ، وَإِنَّمَا حَصَلَتْ تِلْكَ الْإِمَارَةُ وَالرِّيَاسَةُ لِأَجْلِ قِسْمَةٍ قَسَّامٍ وَقَضَاءِ حَكِيمٍ عَلَّامٍ لَا دَافِعَ لِحُكْمِهِ وَلَا مَرَدَّ لِقَضَائِهِ، ثُمَّ يَنْضَمُّ إِلَى هَذَا النَّوْعِ مِنَ الِاعْتِبَارِ أَنْوَاعٌ أُخْرَى مِنَ الِاعْتِبَارَاتِ تُعَاضِدُهَا وَتُقَوِّيهَا، فَعِنْدَ حُضور هَذِهِ الْمُكَاشَفَةِ يَنْقَطِعُ قَلْبُهُ عَنِ الْأَسْبَابِ الظَّاهِرَةِ، وَيَنْتَقِلُ مِنْهَا إِلَى الرُّجُوعِ فِي كُلِّ الْمُهِمَّاتِ وَالْمَطْلُوبَاتِ إِلَى مُسَبِّبِ الْأَسْبَابِ وَمُفَتِّحِ الْأَبْوَابِ، ثُمَّ إِذَا تَوَالَتْ هَذِهِ الِاعْتِبَارَاتُ وَتَوَاتَرَتْ هَذِهِ الْمُكَاشَفَاتُ صَارَ الْإِنْسَانُ بِحَيْثُ كُلَّمَا وَصَلَ إِلَيْهِ نَفْعٌ وَخَيْرٌ قَالَ هُوَ النَّافِعُ وَكُلَّمَا وَصَلَ إِلَيْهِ شَرٌّ وَمَكْرُوهٌ قَالَ: هُوَ الضَّارُّ، وَعِنْدَ هَذَا لَا يَحْمَدُ أَحَدًا عَلَى فِعْلٍ إِلَّا اللَّهَ، وَلَا يَتَوَجَّهُ قَلْبُهُ فِي طَلَبِ أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ، فَيَصِيرُ الْحَمْدُ كُلُّهُ لِلَّهِ وَالثَّنَاءُ كُلُّهُ لِلَّهِ، فَعِنْدَ هَذَا يَقُولُ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الِاسْتِقْرَاءَ الْمَذْكُورَ يَدُلُّ الْعَبْدَ عَلَى أَنَّ أَحْوَالَ هَذَا الْعَالَمِ لَا تَنْتَظِمُ إِلَّا بِتَقْدِيرِ اللَّهِ، ثُمَّ يَتَرَقَّى مِنَ الْعَالَمِ الصَّغِيرِ إِلَى الْعَالَمِ الْكَبِيرِ فَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَا تَنْتَظِمُ حَالَةٌ مِنْ أَحْوَالِ الْعَالَمِ الْأَكْبَرِ إِلَّا بِتَقْدِيرِ اللَّهِ، وَذَلِكَ هُوَ قَوْلُهُ: ﴿رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ ثُمَّ إِنَّ الْعَبْدَ يَتَأَمَّلُ فِي أَحْوَالِ الْعَالَمِ الأسفل وأَحْوَالِ الْعَالَمِ الْأَعْلَى فَيُشَاهِدُ أَنَّ أَحْوَالَ الْعَالَمِينَ مَنْظُومَةٌ عَلَى الْوَصْفِ الْأَتْقَنِ وَالتَّرْتِيبِ الْأَقْوَمِ وَالْكَمَالِ الْأَعْلَى وَالْمَنْهَجِ الْأَسْنَى فَيَرَى الذَّرَّاتِ نَاطِقَةً بِالْإِقْرَارِ بِكَمَالِ رَحْمَتِهِ وَفَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُ: الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ فَعِنْدَ هَذَا يَظْهَرُ لِلْعَبْدِ أَنَّ جَمِيعَ مَصَالِحِهِ فِي الدُّنْيَا إِنَّمَا تَهَيَّأَتْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ، ثُمَّ يَبْقَى الْعَبْدُ مُتَعَلِّقَ الْقَلْبِ بِسَبَبِ أَنَّهُ كَيْفَ يَكُونُ حَالُهُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَكَأَنَّهُ يُقَولُ: مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ليس إلا الذي عرفته بأنه هو الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، فَحِينَئِذٍ يَنْشَرِحُ صَدْرُ الْعَبْدِ وَيَنْفَسِحُ قَلْبُهُ وَيَعْلَمُ أَنَّ الْمُتَكَفِّلَ بِإِصْلَاحِ مُهِمَّاتِهِ فِي الدُّنْيَا /21 ب/ وَالْآخِرَةِ لَيْسَ إِلَّا اللَّهُ، وَحِينَئِذٍ يَنْقَطِعُ الْتِفَاتُهُ عَمَّا سِوَى اللَّهِ وَلَا يَبْقَى مُتَعَلِّقَ الْقَلْبِ بِغَيْرِ اللَّهِ، ثُمَّ إِنَّ الْعَبْدَ حِينَ كَانَ مُتَعَلِّقَ الْقَلْبِ بِالْأَمِيرِ وَالْوَزِيرِ كَانَ مَشْغُولًا بِخِدْمَتِهِمَا، وَبَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْ تِلْكَ الْخِدْمَةِ كَانَ يَسْتَعِينُ فِي تَحْصِيلِ الْمُهِمَّاتِ بِهِمَا وَكَانَ يُطْلَبُ الْخَيْرُ مِنْهُمَا، فَعِنْدَ زَوَالِ ذَلِكَ التَّعَلُّقِ يُعْلَمُ أَنَّهُ لَمَّا كَانَ مُشْتَغِلًا بِخِدْمَةِ الْأَمِيرِ وَالْوَزِيرِ فَلِأَنْ يَشْتَغِلَ بِخِدْمَةِ الْمَعْبُودِ كَانَ أَوْلَى، فَعِنْدَ

هَذَا يَقُولُ: إِيَّاكَ نَعْبُدُ، وَالْمَعْنَى إِنِّي كُنْتُ قبل هذا أعبد غيرك، وأما الآن فلا أعبد أحدًا سواك، ولما كان يستعين في تحصيل المهمات بالأمير والوزير فلأن يستعين بالمعبود الحق في تحصيل المرادات كان أولى، فيقول: وإياك نستعين وَالْمَعْنَى: إِنِّي كُنْتُ قَبْلَ هَذَا أَسْتَعِينُ بِغَيْرِكَ وَأَمَّا الْآنَ فَلَا أَسْتَعِينُ بِأَحَدٍ سِوَاكَ، وَلَمَّا كَانَ يَطْلُبُ الْمَالَ وَالْجَاهَ اللَّذَيْنِ هُمَا عَلَى شَفَا حُفْرَةِ الِانْقِرَاضِ وَالِانْقِضَاءِ [مِنَ الْأَمِيرِ وَالْوَزِيرِ][1] فَلِأَنْ يَطْلُبَ الْهِدَايَةَ وَالْمَعْرِفَةَ مِنْ رَبِّ الْأَرْضِ والسَّمَاءِ أَوْلَى، فَيَقُولُ: اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ، ثُمَّ إِنَّ أَهْلَ الدُّنْيَا فَرِيقَانِ: أَحَدُهُمَا: الَّذِينَ لَا يَعْبُدُونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَلَا يَسْتَعِينُونَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا يَطْلُبُونَ الْأَغْرَاضَ وَالْمَقَاصِدَ إِلَّا مِنَ الله، والفرقة الثانية، الذين يخدمون الخلق ويستعينون [بِهِمْ وَيَطْلُبُونَ][2] الْخَيْرَ مِنْهُمْ، فَلَا جَرَمَ الْعَبْدُ يَقُولُ: إِلَهِي اجْعَلْنِي فِي زُمْرَةِ الْفِرْقَةِ الْأُولَى، وَهُمُ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بِهَذِهِ الْأَنْوَارِ الرَّبَّانِيَّةِ وَالْجَلَايَا النُّورَانِيَّةِ، وَلَا تَجْعَلْنِي فِي زُمْرَةِ الْفِرْقَةِ الثَّانِيَةِ وَهُمُ الْمَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ وَالضَّالُّونَ، فَإِنَّ مُتَابَعَةَ هَذِهِ الْفِرْقَةِ لَا تُفِيدُ إِلَّا الْهَلَاكَ كَمَا قَالَ إبراهيم عليه السلام: لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا؟.

وفيه فائدة وهي أَنَّ الْإِنْسَانَ مُرَكَّبٌ مِنْ جَسَدٍ، وَمِنْ رُوحٍ، وَالْمَقْصُودُ مِنَ الْجَسَدِ أَنْ يَكُونَ آلَةً لِلرُّوحِ فِي اكْتِسَابِ الْأَشْيَاءِ النَّافِعَةِ لِلرُّوحِ فَلَا جَرَمَ كَانَ أَفْضَلُ أَحْوَالِ الْجَسَدِ أَنْ يَكُونَ آتِيًا بِأَعْمَالٍ تُعِينُ الرُّوحَ عَلَى اكْتِسَابِ السَّعَادَاتِ الرُّوحَانِيَّةِ الْبَاقِيَةِ، وَتِلْكَ الْأَعْمَالُ هِيَ أَنْ يَكُونَ الْجَسَدُ آتِيًا بِأَعْمَالٍ تَدُلُّ عَلَى تَعْظِيمِ الْمَعْبُودِ وَخِدْمَتِهِ، وَتِلْكَ الْأَعْمَالُ هِيَ الْعِبَادَةُ، فَأَحْسَنُ أَحْوَالِ الْعَبْدِ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا أَنْ يَكُونَ مُوَاظِبًا عَلَى الْعِبَادَاتِ، وَهَذِهِ أَوَّلُ دَرَجَاتِ سَعَادَةِ الْإِنْسَانِ، وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فَإِذَا وَاظَبَ عَلَى هَذِهِ الدَّرَجَةِ مُدَّةً فَعِنْدَ هَذَا يَظْهَرُ لَهُ شَيْءٌ مِنْ أَنْوَارِ عَالَمِ الْغَيْبِ، وَهُوَ أَنَّهُ وَحْدَهُ لَا يَسْتَقِلُّ بِالْإِتْيَانِ بهذه العبادات وَالطَّاعَاتِ بَلْ مَا لَمْ يَحْصُلْ لَهُ تَوْفِيقُ اللَّهِ تَعَالَى وَإِعَانَتُهُ وَعِصْمَتُهُ فَإِنَّهُ لَا يُمْكِنُهُ الْإِتْيَانُ بِشَيْءٍ مِنَ الْعِبَادَاتِ وَالطَّاعَاتِ، وَهَذَا الْمَقَامُ هُوَ الدَّرَجَةُ الْوُسْطَى فِي الْكَمَالَاتِ، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ثُمَّ إِذَا تَجَاوَزَ عَنْ هَذَا الْمَقَامِ لَاحَ لَهُ أَنَّ الْهِدَايَةَ لَا تَحْصُلُ إِلَّا مِنَ اللَّهِ، وَأَنْوَارُ الْمُكَاشَفَاتِ وَالتَّجَلِّيات لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِهِدَايَةِ اللَّهِ تعالى وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ وَفِيهِ لَطِيفَةٌ وهي أن الله تعالى لَمْ يَقْتَصِرْ عَلَيْهِ، بَلْ قَالَ: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ /22 أ/ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُرِيدَ لَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى الْوُصُولِ إِلَى مَقَامَاتِ الْهِدَايَةِ وَالْمُكَاشَفَةِ إِلَّا إِذَا اقْتَدَى بِشَيْخٍ يَهْدِيهِ إِلَى سَوَاءِ السَّبِيلِ وَيُجَنِّبُهُ عَنْ مَوَاقِعِ الْأَغَالِيطِ وَالْأَضَالِيلِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّقْصَ غَالِبٌ عَلَى أَكْثَرِ الْخَلْقِ، وَعُقُولُهُمْ غَيْرُ وَافِيَةٍ بِإِدْرَاكِ الْحَقِّ وَتَمْيِيزِ الصَّوَابِ عَنِ الْغَلَطِ، فَلَا بُدَّ مِنْ كَامِلٍ يَقْتَدِي بِهِ النَّاقِصُ حَتَّى يَتَقَوَّى عَقْلُ ذَلِكَ النَّاقِصِ بِنُورِ عَقْلِ ذَلِكَ الْكَامِلِ، فَحِينَئِذٍ يَصِلُ إِلَى مَدَارِجِ السَّعَادَاتِ وَمَعَارِجِ الْكَمَالَاتِ.

وَقَدْ ظَهَرَ بِمَا ذَكَرْنَا أَنَّ هَذِهِ السُّورَةَ وَافِيَةٌ بِبَيَانِ مَا يَجِبُ مَعْرِفَتُهُ مِنْ عَهْدِ الرُّبُوبِيَّةِ وَعَهْدِ الْعُبُودِيَّةِ الْمَذْكُورَيْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 40].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التحقيق: "الحمد بالفعل ولسان الحال هو ظهور الكمالات وحصول الغايات من الأشياء إذ هي أثنية دائمة ومدحة رائعة لموليها بما يستحقه. فالموجودات كلها بخصوصياتها وخواصها وتوجهها إلى غاياتها، وإخراج

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

[كمالاتها][1] من حيز القوة إلى الفعل، مسبحة، حامدة، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء، الآية: 44]، فتسبيحها إياه تنزيهه عن الشريك وصفات العجز والنقص باستنادها إليه وحده، ودلالتها على وحدانيته وكماله وقدرته، وتحميدها إظهار كمالاتها المترتبة، ومظهريتها لتلك الصفات الجلالية والجمالية. وخص بذاته بحسب مبدئيته للكل، وحافظيته ومدبريته له التي هي الربوبية.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال بعض أهل التفسير: الحمد شامل للثناء والشكر والمديح. أما الثناء فيكون بذكر الصفات الحميدة. إذا قلت: هذا رجل كريم. فقد أثبت عليه الثناء، والشكر يكون على نعمة من النعم بأي معروف أولاك به. قال تعالى: ﴿ولئن شكرتم لأزيدنكم﴾ أي: في النعمة. والمدح أن يذكر الرجل بجميع ما فيه من الخصال الحميدة، وينفي عن جميع الصفات النقيصة التي لم تكن فيه. وليس من شأن المخلوقين أن يحمدوا الله بهذه المعاني الثلاثة حقيقة إلا تقليدا وإلا مجازا. أما الثناء فلأنه ﷺ لما خوطب ليلة المعراج بأن أثنى على علم أنها ليس من شأن المخلوقين فقال: "لا أحصي ثناء عليك"، وعلم أنه لابد من امتثال الأمر وإظهار العبودية فقال: "أنت كما أثنيت على نفسك".[2] فهذا ثناء بالتقليد؛ لأنه أثنى عليه بثنائه الذي أثنى الله به على نفسه في الأزل ثناء يليق بذاته وصفاته الأزلية على التحقيق، ولم يبلغ علم مخلوق حادث كنه صفة من صفات الله تعالى الأزلية، كما قال تعالى: ﴿ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء﴾ حتى يثني عليه بمعرفة كنه صفة من صفاته؛ لأن الثناء فرع المعرفة، فما أثنى أحد على الله تحقيقا إلا تقليدا. وأما الشكر أيضا فلا يتحقق للإنسان شكر نعم الله إلا برؤية العجز عن القيام بأدائه. كما حكي عن داود ﷺ أنه قال: إلهي كيف أشكرك وأنا لا أصل إلى شكرك إلا بنعمتك. فأوحى الله إليه: الآن شكرتني. وذلك لأن توفيق الشكر نعمة موجبة للشكر، فلا نهاية له لهذه النعمة. كيف يدرك الشكر الحادث النعمة التي هي غير متناهية، /22 ب/ لقوله تعالى: ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾. وأما المدح فلا يمكن للإنسان أن يمدح الحق حقيقة أيضا؛ لأن المدح يدل على كمال معرفة الذات والصفات حتى يذكره على ما هو به، وهذا محال لقوله تعالى ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ فلهذا مدح نفسه بالثناء والشكر والمدح وقال ﴿الحمد﴾ أي له أن يحمد ذاته الأزلية الأبدية بالحمد الأزلي الأبدي، والحمد لا يصلح إلا له، فهو محمود بحمده أزلا وأبدا، فقوله ﴿الحمد لله﴾ إشارة إلى ثنائه ذاته بالإلهية، وقوله ﴿رب العالمين﴾ إشارة إلى شكر إنعام الربوبية على ربوبيته، وقوله ﴿الرحمن الرحيم مالك يوم الدين﴾ إشارة إلى مدح ذاته بجميع صفات لطفه وقهره وجماله وجلاله في ملكه وملكه بمالكيته وملكيته في الدنيا والآخرة قبل خلقها، وفيه دلالة على أنه ما أثنى وما شكر وما حمد الله أحدا إلا الله. كما قال بعض المشايخ: "ما قال أحد الله إلا الله". فكما عجز الخلق عن الثناء والشكر والمدح لله على ما هو من صفات الكمال أمرهم أن يحمدوه على نفي صفات النقيصة عن ذات الألوهية فقال تعالى ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لله الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُ وَلِيٌّ مِّنَ الذُّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا﴾ ولما أمرنا بقول ﴿الحمد﴾ فلابد لنا أن نحمده بقدر استطاعتنا وإن لم نقدر أن نحمده على هويته، كما قال تعالى: ﴿فاتقوا الله

1 ورد في الأصل "حالاتها"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 طرف من حديث يُنظر: البيهقي في ((شعب الإيمان)) (5/ 364)، (3557)

ما استطعتم﴾، وقال النبي ﷺ: "اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تُحْصُوا..."[1]، فَكُلٌّ يحمده على قدر معرفته، ويشكره على ما أولاه من نعمة، ﴿كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى شاكِلَتِهِ﴾. فيقول: الحمد شامل للثناء والشكر والمدح، فالثناء للسان، والشكر للأركان؛ كقوله تعالى: ﴿اعملوا آل داود شكرا﴾، والمدح للجنان. فثناء اللسان يعصمك من سيف السلطان، ويسلمك من آفة الكفران، وشكر الأركان ينجيك من دركات النيران، ويبلغك إلى درجات الجنان، ومدح الجنان يقربك إلى الرحمن، ويشرفك بخلع العرفان.

فالحمد يعني الثناء على نوعين: ثناء الذات بالوحدانية والفردانية الأزلية الأبدية في الألوهية، وثناء الصفات بأنها موصوفة بصفات الكمال منزهة عن النقصان والزوال. والحمد يعني الشكر على نوعين: شكر الذات وشكر الصفات، [فشكر الذات على نعمة وجوده][2]، وشكر الصفات على بذل الوجود بجوده. والحمد يعني المدح على نوعين: مدح الذات؛ بنفي الذوات في الوجود إلا ذاته، ومدح الصفات ببذل الصفات وإفنائها في صفاته، لتكون باقيًا بهويته لا بأنانيتك.

قوله ﴿رب العالمين﴾ الْمُرَبِّي عَلَى قِسْمَيْنِ أَحَدُهُمَا: أَنْ يُرَبِّيَ شَيْئًا لِيَرْبَحَ عَلَيْهِ الْمُرَبِّي، وَالثَّانِي: تربيته لِيَرْبَحَ عَلَيْهِ الْمُرَبَّى، وَتَرْبِيَةُ كُلِّ الْخَلْقِ عَلَى الْقِسْمِ الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّهُمْ إِنَّمَا يُرَبُّونَ غَيْرَهُمْ لِيَرْبَحُوا عَلَيْهِ إِمَّا ثَوَابًا أَوْ ثَنَاءً، وَالْقِسْمُ الثَّانِي هُوَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ، كَمَا قَالَ تعالى: "خَلَقْتُكُمْ لِتَرْبَحُوا عَلَيَّ لَا لِأَرْبَحَ عَلَيْكُمْ"، فَهُوَ تَعَالَى يُرَبِّي وَيُحْسِنُ، وَهُوَ بِخِلَافِ سَائِرِ الْمُرَبِّينَ وَالْمُحْسِنِينَ؛ بِوُجُوهٍ: الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى يُرَبِّي عَبِيدَهُ لَا لِغَرَضٍ نَفْسِهِ بَلْ لِغَرَضِهِمْ، وَغَيْرُهُ يُرَبُّونَ لِغَرَضِ أَنْفُسِهِمْ لَا لِغَرَضِ غَيْرِهِمْ. وَالثَّانِي: أَنَّ غَيْرَهُ إِذَا رَبَّى فَبِقَدْرِ تِلْكَ التَّرْبِيَةِ يَظْهَرُ النُّقْصَانُ فِي خَزَائِنِهِ وَفِي مَالِهِ، وَهُوَ تَعَالَى مُتَعَالٍ /23 أ/ عَنِ النُّقْصَانِ وَالضَّرَرِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الْحِجْرِ: 21]. وَالثَّالِثُ: أَنَّ غَيْرَهُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ إِذَا أَلَحَّ الْفَقِيرُ عَلَيْهِ أَبْغَضَهُ وَحَرَمَهُ وَمَنَعَهُ، وَالْحَقُّ سبحانه بِخِلَافِ ذَلِكَ، كَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ [الْمُلِحِّينَ][3] فِي الدُّعَاءِ"[4]. وَالرَّابِعُ: أَنَّ غَيْرَهُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ مَا لَمْ يُطْلَبْ مِنْهُ الْإِحْسَانُ لَمْ يُعْطِ، أَمَّا الْحَقُّ سبحانه فَأَنَّهُ يُعْطِي قَبْلَ السُّؤَالِ، أَلا تَرَى أَنَّهُ رَبَّاكَ حَالَ مَا كُنْتَ جَنِينًا فِي رَحِمِ الْأُمِّ، وَوَقَاكَ وَأَحْسَنَ إِلَيْكَ مَعَ أَنَّكَ مَا سَأَلْتَهُ، وَمَا كَانَ لَكَ عَقْلٌ وَلَا هِدَايَةٌ. وَالْخَامِسُ: أَنَّ غَيْرَهُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ يَنْقَطِعُ إِحْسَانُهُ إِمَّا بِسَبَبِ الْفَقْرِ أَوِ الْغَيْبَةِ أَوِ الْمَوْتِ، وَالْحَقُّ سبحانه لَا يَنْقَطِعُ إِحْسَانُهُ الْبَتَّةَ. وَالسَّادِسُ: أَنَّ غَيْرَهُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ يَخْتَصُّ إِحْسَانُهُ بِقَوْمٍ دُونَ قَوْمٍ وَلَا يُمْكِنُهُ التَّعْمِيمُ، أَمَّا الْحَقُّ سبحانه فَقَدْ وَصَلَ تَرْبِيَتُهُ وَإِحْسَانُهُ إِلَى الْكُلِّ، كَمَا قَالَ: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الْأَعْرَافِ: 156] فَثَبَتَ أَنَّهُ تَعَالَى رَبُّ الْعَالَمِينَ، وَمُحْسِنٌ إِلَى الْخَلَائِقِ أَجْمَعِينَ ؛ فَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى فِي حَقِّ نَفْسِهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

واعلم أَنَّ الَّذِي يُحْمَدُ وَيُمْدَحُ وَيُعَظَّمُ فِي الدُّنْيَا إِنَّمَا يَكُونُ كَذَلِكَ لِأَحَدِ وُجُوهٍ أَرْبَعَةٍ: إِمَّا لِكَوْنِهِ كَامِلًا فِي ذَاتِهِ وَفِي صِفَاتِهِ [مُنَزَّهًا][5] عَنْ جَمِيعِ النَّقَائِصِ وَالْآفَاتِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ إِحْسَانٌ إِلَيْكَ، وَإِمَّا لِكَوْنِهِ مُحْسِنًا إِلَيْكَ وَمُنْعِمًا عَلَيْكَ، وَإِمَّا لِأَنَّكَ تَرْجُو وَصُولَ إِحْسَانِهِ إِلَيْكَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ مِنَ الزَّمَانِ، وَإِمَّا لِأَجْلِ أَنَّكَ تَكُونُ خَائِفًا مِنْ قَهْرِهِ وَقُدْرَتِهِ وَكَمَالِ سَطْوَتِهِ. فَهَذِهِ الْحَالَاتُ هِيَ الْجِهَاتُ الْمُوجِبَةُ لِلتَّعْظِيمِ، فَكَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ: إِنْ كُنْتُمْ مِمَّنْ يُعَظِّمُونَ الْكَمَالَ الذَّاتِيَّ فَاحْمَدُونِي

1 يُنظر: في طرف من حديث ابن ماجه، كتاب الطهارة وسننها، 4، بَابُ الْمُحَافَظَةِ عَلَى الْوُضُوءِ، (277)، وأحمد (37/ 60)، (22378)، ومالك في ((الموطأ))، كتاب الطهارة، بَابُ جَامِعِ الْوُضُوءِ، (36)، والعقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (4/168)، والطبراني (7/26) (6270)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "المحسنين"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 يُنظر: العقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (4/452)، والطبراني في ((الدعاء)) (20)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (7/163)

5 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

فَإِنِّي إِلَهُ الْعَالَمِينَ، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، وَإِنْ كُنْتُمْ مِمَّنْ تُعَظِّمُونَ الْإِحْسَانَ فَأَنَا رَبُّ الْعَالَمِينَ، وَإِنْ كُنْتُمْ تُعَظِّمُونَ لِلطَّمَعِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَأَنَا الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، وَإِنْ كُنْتُمْ تُعَظِّمُونَ لِلْخَوْفِ فَأَنَا مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ.

ووجه آخر لتَرْبِيَةِ اللَّهِ لِلْعَبْدِ أنه لَمَّا وَقَعَتْ قَطْرَةُ النُّطْفَةِ مِنْ صُلْبِ الْأَبِ إِلَى رَحِمِ الْأُمِّ فَانْظُرْ كَيْفَ أَنَّهَا صَارَتْ عَلَقَةً أَوَّلًا، ثُمَّ مُضْغَةً ثَانِيًا، ثُمَّ تَوَلَّدَتْ مِنْهَا أَعْضَاءٌ مُخْتَلِفَةٌ مِثْلَ الْعِظَامِ وَالْغَضَارِيفِ وَالرِّبَاطَاتِ وَالْأَوْتَارِ وَالْأَوْرِدَةِ وَالشَّرَايِينِ، ثُمَّ اتَّصَلَ الْبَعْضُ بِالْبَعْضِ، ثُمَّ حَصَلَ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا نَوْعٌ خَاصٌّ مِنْ أَنْوَاعِ الْقُوَى، فَحَصَلَتِ الْقُوَّةُ الْبَاصِرَةُ فِي الْعَيْنِ، وَالسَّامِعَةُ فِي الْأُذُنِ، وَالنَّاطِقَةُ فِي اللِّسَانِ، فَسُبْحَانَ مَنْ أَسْمَعَ بِعَظْمٍ، وَبَصَّرَ بِشَحْمٍ، وَأَنْطَقَ بِلَحْمٍ.

وقيل في تربيته أَنَّ الْحَبَّةَ الْوَاحِدَةَ إِذَا وَقَعَتْ فِي الْأَرْضِ فَإِذَا وَصَلَتْ نَدَاوَةُ الْأَرْضِ إِلَيْهَا انْتَفَخَتْ وَلَا تَنْشَقُّ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْجَوَانِبِ إِلَّا مِنْ أَعْلَاهَا وَأَسْفَلِهَا، مَعَ أَنَّ الِانْتِفَاخَ حَاصِلٌ مِنْ جَمِيعِ الْجَوَانِبِ. أَمَّا الشِّقُّ الْأَعْلَى فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْجُزْءُ الصَّاعِدُ مِنَ الشَّجَرَةِ ؛ وَأَمَّا الشِّقُّ الْأَسْفَلُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْجُزْءُ الْغَائِصُ فِي الْأَرْضِ، وَهُوَ عُرُوقُ الشَّجَرَةِ، فَأَمَّا الْجُزْءُ الصَّاعِدُ فَبَعْدَ صُعُودِهِ يخرج لَهُ سَاقٌ، ثُمَّ يَنْفَصِلُ مِنْ ذَلِكَ السَّاقِ أَغْصَانٌ كَثِيرَةٌ، ثُمَّ يَظْهَرُ عَلَى تِلْكَ الْأَغْصَانِ الْأَنْوَارُ أَوَّلًا، ثُمَّ الثِّمَارُ ثَانِيًا، وَيَحْصُلُ لِتِلْكَ الثِّمَارِ أَجْزَاءٌ مُخْتَلِفَةٌ بِالْكَثَافَةِ وَاللَّطَافَةِ، وَأَمَّا الْجُزْءُ الْغَائِصُ مِنَ الشَّجَرَةِ فَإِنَّ تِلْكَ الْعُرُوقَ /23 ب/ تَنْتَهِي إِلَى أَطْرَافِهَا ؛ وَتِلْكَ الْأَطْرَافُ تَكُونُ فِي اللَّطَافَةِ كَأَنَّهَا مِيَاهٌ مُنْعَقِدَةٌ، وَمَعَ غَايَةِ لَطَافَتِهَا فَإِنَّهَا تَغُوصُ فِي الْأَرْضِ الصُّلْبَةِ الْخَشِنَةِ، وَأَوْدَعَ اللَّهُ فِيهَا قُوًى جَاذِبَةً تَجْذِبُ الْأَجْزَاءَ اللَّطِيفَةَ مِنَ الطِّينِ إِلَى نَفْسِهَا، وَالْحِكْمَةُ فِي كُلِّ هَذِهِ التَّدْبِيرَاتِ تَحْصِيلُ مَا يَحْتَاجُ الْعَبْدُ إِلَيْهِ مِنَ الْغِذَاءِ وَالْأُدَامِ وَالْفَوَاكِهِ وَالْأَشْرِبَةِ وَالْأَدْوِيَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا﴾ [عَبَسَ: 25، 26] الْآيَاتِ. ومثال آخر في تربيته: أَنَّهُ وَضَعَ الْأَفْلَاكَ وَالْكَوَاكِبَ بِحَيْثُ صَارَتْ أَسْبَابًا لِحُصُولِ مَصَالِحِ الْعِبَادِ، فَخَلَقَ اللَّيْلَ لِيَكُونَ سَبَبًا لِلرَّاحَةِ وَالسُّكُونِ، وَخَلَقَ النَّهَارَ لِيَكُونَ سَبَبًا لِلْمَعَاشِ وَالْحَرَكَةِ ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ [يونس: 5]، ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾، ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الْأَنْعَامِ: 97] وَاقْرَأْ قَوْلَهُ ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ [النَّبَأِ: 6، 7]، وَاعْلَمْ أَنَّكَ إِذَا تَأَمَّلْتَ فِي عَجَائِبِ أَحْوَالِ الْمَعَادِنِ وَالنَّبَاتِ وَالْحَيَوَانِ، وَآثَارِ حِكْمَةِ الرَّحْمَنِ فِي خَلْقِ الْإِنْسَانِ، قَضَى صَرِيحُ عَقْلِكَ بِأَنَّ آثار تَرْبِيَةِ اللَّهِ كَثِيرَةٌ، وَدَلَائِلَ رَحْمَتِهِ لَائِحَةٌ ظَاهِرَةٌ، وَعِنْدَ ذَلِكَ تَظْهَرُ لَكَ قَطْرَةٌ مِنْ بِحَارِ أَسْرَارِ قَوْلِه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

وفيه فَائِدَةٌ: أنه أَضَافَ الْحَمْدَ إِلَى نَفْسِهِ فَقَالَ تَعَالَى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، ثُمَّ أَضَافَ نَفْسَهُ إِلَى الْعَالَمِينَ، فقال رب العالمين، وَالتَّقْدِيرُ: إِنِّي أُحِبُّ الْحَمْدَ، فَنِسْبَتُهُ إِلَى نَفْسِي بِكَوْنِهِ مِلْكًا لِي، ثُمَّ لَمَّا ذَكَرْتُ نَفْسِي عَرَفْتُ نَفْسِي بِكَوْنِي رَبًّا لِلْعَالَمِينَ، وَمَنْ عَرَفَ ذَاتًا بِصِفَةٍ فَإِنَّهُ يُحَاوِلُ ذِكْرَ أَحْسَنِ الصِّفَاتِ وَأَكْمَلِهَا، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ كَوْنَهُ رَبًّا لِلْعَالَمِينَ أَكْمَلُ الصِّفَاتِ، وَالْأَمْرُ كَذَلِكَ ؛ لِأَنَّ أَكْمَلَ الْمَرَاتِبِ أَنْ يَكُونَ تَامًّا، وَفَوْقَ التَّمَامِ، فَقَوْلُنَا: اللَّهُ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ وَاجِبَ الْوُجُودِ لِذَاتِهِ فِي ذَاتِهِ وَبِذَاتِهِ وَهُوَ التَّمَامُ، وَقَوْلُهُ: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ مَعْنَاهُ أَنَّ وُجُودَ كُلِّ مَا سِوَاهُ فَائِضٌ عَنْ تَرْبِيَتِهِ وَإِحْسَانِهِ وَجُودِهِ، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِنَا أَنَّهُ فَوْقَ التَّمَامِ. وفائدة أخرى أَنَّهُ يَمْلِكُ عِبَادًا غَيْرَكَ كَمَا قَالَ: ﴿وما يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [الْمُدَّثِّرِ: 31] وَأَنْتَ لَيْسَ لَكَ رَبٌّ سِوَاهُ، ثُمَّ إِنَّهُ [يُرَبِّيكَ كَأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ عَبْدٌ سِوَاكَ وَأَنْتَ تَخْدُمُهُ كَأَنَّ لَكَ رَبًّا غَيْرَهُ، فَمَا أَحْسَنَ][1] هَذِهِ التَّرْبِيَةَ! أَلَيْسَ أَنَّهُ يَحْفَظُكَ فِي النَّهَارِ عَنِ الْآفَاتِ مِنْ غَيْرِ عِوَضٍ، وَبِاللَّيْلِ عَنِ الْمُخَافَاتِ مِنْ غَيْرِ عِوَضٍ؟

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

إنَّ الْحُرَّاسَ يَحْرُسُونَ الْمَلِكَ كُلَّ لَيْلَةٍ، فَهَلْ يَحْرُسُونَهُ عَنْ لَدْغِ الْحَشَرَاتِ وَهَلْ يَحْرُسُونَهُ عَنْ أَنْ تَنْزِلَ بِهِ الْبَلِيَّاتُ؟ أَمَّا الْحَقُّ سبحانه فَإِنَّهُ يَحْرُسُهُ مِنَ الْآفَاتِ، وَيَصُونُهُ عنَ الْمُخَافَاتِ، بَعْدَ أَنْ كَانَ قَدْ زَجَّ أَوَّلَ اللَّيْلِ فِي أَنْوَاعِ الْمَحْظُورَاتِ وَأَقْسَامِ الْمُحَرَّمَاتِ وَالْمُنْكَرَاتِ، فَمَا أَكْبَرَ هَذِهِ التَّرْبِيَةَ وَمَا أَحْسَنَهَا، أَلَيْسَ مِنَ التَّرْبِيَةِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الْآدَمِيُّ بُنْيَانُ الرَّبِّ، مَلْعُونٌ مَنْ هَدَمَ بُنْيَانَ الرَّبِّ"[1]، فَلِهَذَا الْمَعْنَى /24 أ/ قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهارِ مِنَ الرَّحْمنِ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 42] مَا ذَاكَ إِلَّا الْمَلِكُ الْجَبَّارُ، وَالْوَاحِدُ الْقَهَّارُ، وَمُقَلِّبُ الْقُلُوبِ وَالْأَبْصَارِ، وَالْمُطَّلِعُ عَلَى الضَّمَائِرِ وَالْأَسْرَارِ.

قال بعض أهل التفسير: فربوبيته تعالى بمعنى الخالقية والمالكية والسيدية عامة وبمعنى التربية خاصة حيث أنواع الموجودات متفاوتة، فهو مربي الأجساد بأنواع نعمه، ومربي الأرواح بأصناف كرمه، ومربي نفوس العابدين بأحكام الشريعة، ومربي قلوب المشتاقين بآداب الطريقة، ومربي أسرار المحبين بأنواع الحقيقة، وهو مدبر كل أمر حكيم من الأزل إلى الأبد، وهو متم نعمه الظاهرة والباطنة في الدنيا والعقبى على عباده كما قال تعالى: ﴿وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [الْمَائِدَةِ: 3]، وهو متمم أنواره لأسرار الطالبين، كما قال تعالى ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ [الصف: 8]، وهو المنعم على الموجودات بإنعام الإيجاد عاما، وبنعمة الهداية خاصة.

وللرب اختصاص بإجابة الدعاء؛ لأن الله تعالى أمر عباده بالدعاء، ووعد عليهم الاستجابة، بقوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ [الْأَعْرَافِ: 55] وذكر في مواضع كثيرة من القرآن بصيغة الدعاء، كقوله تعالى: ﴿رَبَّنا آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ [الْبَقَرَةِ: 201] وقوله تعالى: ﴿رَبَّنا لَا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 8] وأمثاله كثيرة. وألهم الله أنبياءه عليهم السلام عند طلب الحاجة وإجابة الدعاء أن يدعوه بهذا الاسم، أولهم آدم عليه السلام ألهمه، كما قال تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدم مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٍ فَتابَ عَلَيْهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 37] قيل: كانت قوله: ﴿رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا..﴾ [الْأَعْرَافِ: 23] فأجابه وتاب عليه وهدى، ثم دعا نوح عليه السلام قال: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نُوحٍ: 26] ثم دعا إبراهيم عليه السلام وقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى﴾ [الْبَقَرَةِ: 26]، ثم دعا موسى عليه السلام فقال: ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلى أَمْوالِهِمْ﴾ [يونس: 88]، ثم دعا يوسف عليه السلام فقال: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾ [يوسف: 101]، ثم دعا سليمان عليه السلام وقال: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وهب لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾ [ص: 35]، ثم دعا زكريا عليه السلام، فقال ﴿رب إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ [مريم: 4]، ودعا به ليحيى عليه السلام فقال ﴿وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ [مريم: 6] ثم دعا عيسى عليه السلام وقال ﴿رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ﴾ [الْمَائِدَةِ: 114] ثم أمر الله حبيبه نبينا مُحَمَّد ﷺ وعلمه أن يدعو به فقال: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: 114] ثم ندب المؤمنين في مواضع من القرآن إلى الدعوة بهذا الاسم فأجابهم بفضله وكرمه، فالله تعالى لما أكرم هذه الأمة، وأقامهم مقام المناجاة معه، وأمرهم بالدعاء، وواعدهم عليه بالإجابة، منَّ على حبيبه ﷺ وأمته بالسبع المثاني بقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [الْحِجْرِ: 87] وفيه إشارة ودقيقة لطيفة وهي أن الله تعالى من بفاتحة الكتاب كما من عليه بجميع القرآن، والسر فيه أن جميع حقائق القرآن وأصول معانيه مندرجة في الفاتحة كما ذكرناه فجعل فاتحة الكتاب ديباجة مناجاة العبد مع الرب في الصلاة، وبدأ افتتاحها بأسمائه الحسنى وصفاته العليا وقال بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثم ثنى بحمد ذات ألوهيته، /24 ب/ وثلث بنعت صفة ربوبيته التي من خصوصية الإجابة قدمت على الدعاء كما ذكره. قال ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ

1 ذكره الزمخشريُّ في "الكشَّاف" [1 /551]. قال جمالُ الدين الزيلعيُّ في "تخريج أحاديث الكشَّاف" [1 /346]: غريبٌ جدًّا. وقال عبد الرؤوف المناويُّ في "التيسير بشرح الجامع الصغير" [2 /435]: وَفِي بعضِ الاحاديثِ الَّتِي لم أَقف لَهَا على طَرِيقٍ: "من هدم بُنيان الله فَهُوَ مَلْعُون"

الْعالَمِينَ﴾ ثم أخذ بعد التحميد بالثناء والتحميد قال ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (3) مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ (4) إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ثم أعقبها سؤال جاء به العبد فقال: ولعبدي ما سأل.[1] ومن خصوصية هذا الاسم لا يسمي غيره إلا بمقتضى اللغة منها ما يدل على المدح لذاته وهو السيد لقوله تعالى: ﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [يوسف: 42]. أي عند سيدك. وكذلك المالك كما قال النبي ﷺ: أَرَبُّ إِبِلٍ أَنْتَ، أَوْ رَبُّ غَنَمٍ؟ فَقال: مِنْ كُلٍّ قَدْ أَتَانِيَ اللَّهُ. ومنها ما يدل على الخالقية كقوله تعالى إخبارا عن موسى في جواب فرعون حين سأل ﴿وَما رَبُّ الْعالَمِينَ؟ قالَ رَبُّ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [الشعراء: 23، 24] أي خالق السماوات وفيه دلالة على أن العالمين والسموات والأرض وما بينهما ما يدل على كمال رحمته ولطفه في حق العالمين جميعا عاما وفي حق الإنسان خاصا وفي حق الخواص خصوصا. أما في حق العالمين فيربيهم بأغذيتهم وأسباب بقاء وجودهم. وفي حق الإنسان خاصا، وهو أنه ربى ذرات وجودهم بألطاف ربوبيته عند الميثاق، وقال ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى﴾ [الْأَعْرَافِ: 172] وبرحمة ربوبيته خلقهم، وبلطف ربوبيته خاطبهم، وبكرم ربوبيته أسمعهم، وبنور ربوبيته أبصرهم، وبر ربوبيته أنطقهم، وبفضل ربوبيته أعلمهم، وبعناية ربوبيته أشهدهم حتى قالوا بلى. وجعل بحكمة تدبير ربوبيته إقرارهم بذر التوحيد. وفي حق الخواص من الأنبياء والشهداء، فبأن يربي بذر توحيدهم في أرض قلوبهم بماء الشريعة والأديان، فرياح الإيمان والإيقان، وأنوار شموس الإحسان والعرفان، وبمحمية الربوبية يتم عليهم نعمة مشاهدة جماله ومكاشفة جلاله، كما قال في حق نبيا ﷺ: ﴿وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: 2].

[فصل في التفسير بالرواية]

وقال الحسن بن البجلي[2]: الرب: الثابت الدائم. وقال الإمام أبو منصور[3]: التوحيد إلى الملك أقرب منه إلى السيد؛ إذ يستقيم أن يقال رب السماوات ومالك السماوات والأرض، ولا يستقيم أن يقال سيد السماوات والأرض. ولا يقال: "هو سيده"، إلا في بني آدم خاصة، فالله تعالى رب العالمين، أي: مالك الخلائق أجمعين. وقيل إن كل اسم قلبته بطل معناه إلا الرب كان مقلوبه البر، وهو اسم الله أيضا. وأشار الخضر عليه السلام في المسجد الحرام في حكاية فإنه قال: اسم الله الأعظم. ثم إن الله تعالى أضاف هذا الاسم إلى العالمين على العموم فقال: ﴿رب العالمين﴾ ثم خص منها السماوات والأرض وما بينهما فقال: ﴿رَبُّ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ وَما بَيْنَهُمَا﴾ [الدخان: 7] ثم خص السماء والأرض فقال ﴿فَوَرَبِّ السَّماءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 23] ثم خص المشارق والمغارب فقال: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾ [المعارج: 40] /25 أ/ ثم خص المشرقين والمغربين فقال: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ [الرحمن: 17] ثم خص من الأرض بيته فقال:

1 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

2 الْحَسَنُ بْنُ بِشْرِ بْنِ سَلْمِ بْنِ الْمُسَيَّبِ الْبَجَلِيُّ وَيُكْنَى أَبَا عَلِيٍّ. قال ابن خراش: منكر الحديث، ووثقه غيره. (ديوان الضعفاء والمتروكين/ 78/ ترجمة 885)) للذهبي.

3 الإمام محمّد بن محمّد بن محمود الماتريدي السمرقندي، أبو منصور. الملقب بـ"إمام الهدى" و"إمام المتكلمين، و"مصحح عقائد المسلمين" و"رئيس أهل السنة" وإليه نسبة الماتريدية. من مشايخه: أبو نصر العياضي، ونصير بن يحيى البلخي، ومحمّد بن مقاتل الرازي وغيرهم. ومن تلامذته: أبو القاسم الحكيم السمرقندي، وعلي الرستغفني، وأبو محمّد عبد الكريم اليزدوي وغيرهم. من آثاره "تأويلات أهل السنة" في تفسير القرآن. انظر ترجمته: الأعلام، للزركلي (7/ 19)، معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة (3/ 692)، تاج التراجم، لابن قُطلُوبغا (201)، الجواهر المضية (3/ 360)، مفتاح السعادة، لطاشكبرى زاده (2/ 96 و 151)، كشف الظنون، لحاجي خليفة (1/ 262)، هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (2/ 36)، أبجد العلوم، لصديق بن حسن القنوجي (2/ 68)

﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هذَا الْبَيْتِ﴾ [قُرَيْش: 3]. وأضاف أيضا هذا الاسم إلى كل الناس فقال: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [النَّاس: 1] ثم خصَّ رسوله فقال: ﴿فَوَرَبِّكَ﴾ [الْحِجْر: 92] وخصَّ أمته أيضا: ﴿وَقالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: 60].

وقيل قوله: ﴿العالمين﴾ هم كل ذي روح دبَّ على وجه الأرض. وقال قتادة: وهم الجن والإنس في قوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لِلْعالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 1]. وقال جعفر بن مُحَمَّد الصادق: هم أهل الجنة وأهل النار. وقال حذيفة: العالمون ستة: الملائكة عالم، والجن من بني الجان وذريته عالم، والشيطان إبليس وذريته عالم، والإنس عالم، والبهائم والدواب عالم، والطيور عالم. والله تعالى ربهم ورازقهم وخالقهم. وقال وهب بن منبه: هم ثمانية عشر ألف عالم، الدنيا عالم منها. وقال الضحاك: هم ثلاثمائة وستون عالما حفاة عراة لا يعرفون خالقهم، وهم حشو جهنم، وستون عالما يلبسون الثياب مَرَّ بهم ذو القرنين وكَلَّمهم. وقال سعيد بن جبير[1]: هم ألف عالم ستمائة في البحر وأربعمائة على وجه الأرض. وعن أبي هريرة قال: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ حِينَ خَلَقَهُمْ، وَهُمْ أَرْبَعَةُ أَصْنَافٍ: الْمَلَائِكَةُ، وَالْجِنُّ، وَالْإِنْسُ، وَالشَّيَاطِينُ، ثم جَعَلَ هؤلاء عَشَرَةَ أَجْزَاء، فَتِسْعَةٌ مِنْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَجُزْءٌ وَاحِدٌ الشَّيَاطِينُ، وَالْجِنُّ، وَالْإِنْسُ، ثم جعل هؤلاء التسعة عَشَرَةَ أَجْزَاءٍ، فَتِسْعَةٌ مِنْهَم الشَّيَاطِينُ، وجزء وَاحِدٌ الجن والْإِنْسُ، ثُمَّ جَعَلَ الجن والْإِنْسَ عَشَرَةَ أَجْزَاءٍ فَتِسْعَةٌ مِنْهَم الجن وجزء وَاحِدٌ الإنس، ثُمَّ جَعَلَ الْإِنْسَ مِائَةً وَخَمْسة وَعِشْرِينَ جزءا، فجعل منهم مائة جزء في بلاد الهند، فمنهم ساطوح وهم أناس رؤوسهم مثل رؤوس [الكلاب][2]، ومالوخ وهم أناس أعينهم على صدورهم، وماسوخ وهم أناس آذانهم كآذان الفيلة، ومالوق وهم أناس لا تطاوعهم أرجلهم يسمّون «دوالپاى»، ومصير كلّهم إلى النار. وجعل اثني عشر جزءا منهم في بلاد الروم: النسطوريَّة والملكائيّة والإسرائيليّة[3]، ومصيرهم جميعًا إلى النار. وجعل [ستة][4] أجزاء منهم في المشرق: يأجوج، ومأجوج، وترك خاقان، وترك خلج، وترك خَزَر، وترك خِرْخِيَن، وكلهم من أهل النار، وجعل ستّة أجزاء في المغرب: الزنج، والزط[5]، والحبشة، والنوبة وبربر، وسائر كفّار العرب، ومصيرهم إلى النار، وبقي من الإنس من أهل التوحيد جزء واحد، فجزّأهم ثلاثة وسبعين جزءًا: اثنتان وسبعون على خطر، هم أهل البدع والضلالة، وفرقة ناجية وهم أهل السنة والجماعة، وحسابهم على الله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب /25 ب/ من يشاء.

---

1 سَعِيْدُ بنُ جُبَيْرِ بنِ هِشَامٍ، الإِمَامُ، الحَافِظُ، المُقْرِئُ، المُفَسِّرُ، الشَّهِيْدُ، أَبُو مُحَمَّدٍ - وَيُقَالُ: أَبُو عَبْدِ اللهِ - الأَسَدِيُّ، الوَالِبِيُّ مَوْلاَهُم، الكُوْفِيُّ، أَحَدُ الأَعلام. رَوَى عَنِ: ابْنِ عَبَّاسٍ، فَأَكْثَرَ وَجَوَّدَ، وقَرَأَ القُرْآنَ عَلَيه. وروى عَنْ: عَبْدِ اللهِ بنِ مُغَفَّلٍ، وَعَائِشَةَ، وَعَدِيِّ بنِ حَاتِمٍ، وَأَبِي مُوْسَى الأَشْعَرِيِّ فِي (سُنَنِ النَّسَائِيِّ)، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَبِي مَسْعُوْدٍ البَدْرِيِّ - وَهُوَ مُرْسَلٌ -. وَعَنِ: ابْنِ عُمَرَ، وَابْنِ الزُّبَيْرِ، وَالضَّحَّاكِ بنِ قَيْسٍ، وَأَنَسٍ، وَأَبِي سَعِيْدٍ الخُدْرِيِّ. وَرَوَى عَنِ التَّابِعِيِّ؛ مِثْل: أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، وَكَانَ مِنْ كِبَارِ العُلَمَاءِ. انظر ترجمته في الطبقات الكبرى، لابن سعد (6/ 256)، التاريخ الكبير، للبخاري (3/461)، (1533)، الكنى للدولابي (2/ 56)، المعرفة والتاريخ، للفسوي (1/ 712)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (9/4)، (29)، حلية الأولياء (4/ 272)، وفي أخبار أصبهان (1/ 324)، وفيات الأعيان، لابن خلكان "2/ 261)، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (4/ 2)، الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، لشمس الدين الذهبي (1/ ترجمة 1860) تذكرة الحفاظ، لشمس الدين الذهبي، (1/ ترجمة 73)، والعبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (1/ 112)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (4/ 11)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي (1/ ترجمة 2425)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (1/ 108)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (1/ 228).

2 ورد في الأصل "الكلام"، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 النصارى مفترقون فرقًا، فالأولى منهم الملكائيّة" وهم الرّوم، وإنما سُمّوا بذلك لأن ملك الروم على قولهم وليس بالروم سواهم، والثانية النسطورية منسوبون إلى نسطورس المظهر لرأيهم في سنة سبعمائة ونيف وعشرين للإسكندر، والثالثة اليعقوبية.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

5 الزط: اختلفت تسميتهم؛ ويقال عنهم أيضًا السبابجة، وهم جماعات طوال القامة، بشرتهم سوداء، وقيل إن أصلهم من الهند أو السند. نزحوا في عصور ما قبل الإسلام إلى فارس ثم انتقلوا إلى ثغور الخليج العربي. وقد ساعدوا المرتدين أثناء حروب الردة. وأيضًا استقروا في العراق وقاموا بثورة أثناء الفتنة بين الأمين والمأمون واستمرت حتى خلافة المعتصم ونجح في القضاء على فتنتهم.

ثم الْعَالَمُ جَمْعٌ لَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ، كَالْأَنَامِ وَالرَّهْطِ، وهو مأخوذ من العلم أو العلامة، وهو على وزن فاعل بالفتح كالخاتم والطابع، والخاتم ما يختم به، والطابع ما يطبع به، فالعالم هو ما يعلم به، أي يستدل به على الصانع، فوجود المخلوقات دليل على وجود الخالق، وإيجاده وحدثها دليل على قدمه، وافتقار الخلق دليل على غُنْيَته، وضعفهم دليل على قوته. فقد كان رب العالمين قبل أن يكونوا، ويكون رب العالمين بعد أن يبيدوا، وكان خالقا قبل وجود المخلوقات، صانعا قبل وجود المصنوعات، رازقا قبل وجود المرزوقين، مجيبا قبل دعوات الصالحين، مالكا بعد فناء الخلق أجمعين، بقول الله تعالى بعد موت كل الخلق: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ [غَافِرٍ: 16] ويقول ﴿لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غَافِرٍ: 16] سبحانه هو العزيز الغفار.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝٣﴾

[سورة الفاتحة: 3]

[فصل في التفسير بالرأي]

قوله ﴿الرحمن الرحيم﴾ فائدة التكرار منها من وجوه: [1] الأول أن ذكرهما في ﴿بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ هو مبتدأ الكلام ومفتتح الخطاب بأنه هو الرحمن الرحيم، بأن دعاكم بالإلهية إلى الطاعة والعبادة، وإنما دعاكم ليغفر لكم بالرحمانية والرحيمية؛ لقوله تعالى: ﴿يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ [إبراهيم: 10]. وأما ذكرهما في الفاتحة عقيب ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ الذي هو المدح لذاته والثناء على صفاته بأنه ﴿الرحمن الرحيم﴾ كما قال ﷺ: "يَقُولُ الْعَبْدُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: حَمِدَنِي عَبْدِي. وَيَقُولُ الْعَبْدُ: الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَثْنَى عَلَيَّ عَبْدِي... الحديث" فثبت أنهما في الفاتحة للثناء فذكرهما في البسملة من الله؛ [لاستمالة][2]، قلوب العباد على العبودية بالرحمة والغفران، وفي الفاتحة من العباد للثناء على الله بالجمال والجلال، للقربة والرضوان. والثاني: ذكرهما في البسملة لتسكين الهيبة ودفع الدهشة من عظمة الله عن عباده كما كان حال موسى ﷺ حين خاطبه بـ ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ﴾ [النمل: 9] كادت تزهق نفس موسى من هيبة استماع اسم الله من الله، فانبسط معه على بساط القرب لإزاحة الدهشة، والإراحة من الوحشة بقوله تعالى: ﴿وَما تِلْكَ بِيَمِينِكَ يا موسى﴾ [طه: 17] ولأنه يستأنس برحمانيته ورحيميته نفوس العباد إلى [عبادة][3] الله، وتطمئن قلوبهم لذكر الله، كما قال الله تعالى ﴿أَلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرَّعْدِ: 28] ليستعدوا بذلك لمناجاته ويستحقوا الحمد والثناء على ذاته وصفاته فيناجونه في الصلاة ويذكرونه بالدعوات، ويرفعون إليه الحاجات، ليهديهم إلى نيل الدرجات، ورتب القربات. والوجه الثالث أن التسمية ليست من الفاتحة ولو كانت منها لما أعادها لخلو الإعادة عن الفائدة. والرابع أنه ذكر أنه رب العالمين فتبين أن رب العالمين هو الرحمن الذي يرزقهم في الدنيا، والرحيم الذي يغفر لهم في العقبى.

1 التأويلات النجمية في التفسير الإشاري الصوفي، أحمد بن عمر بن محمد بن نجم الدين الكبرى (ت: 618 هجرية)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 2009 م، ج1، ص92، 93.

2 ورد في الأصل "لاشتمال"، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "عباد"، وأثبتها من التأويلات النجمية

وفيه فوائد: الْفَائِدَةُ الْأُولَى: الرَّحْمَنُ: هُوَ الْمُنْعِمُ بِمَا لَا يُتَصَوَّرُ صُدُورُ جِنْسِهِ مِنَ الْعِبَادِ، وَالرَّحِيمُ: هُوَ الْمُنْعِمُ بِمَا يُتَصَوَّرُ /26 أ/ جِنْسُهُ مِنَ الْعِبَادِ، حُكِيَ عَنْ إبراهيم بْنِ أَدْهَمَ[1] أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ ضَيْفًا لِبَعْضِ الْقَوْمِ فَقَدَّمَ الْمَائِدَةَ، فَنَزَلَ غُرَابٌ وَسَلَبَ رَغِيفًا، فَاتَّبَعْتُهُ تَعَجُّبًا، فَنَزَلَ فِي بَعْضِ البلاد، فَإِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مُقَيَّدٍ مَشْدُودِ الْيَدَيْنِ فَأَلْقَى الْغُرَابُ ذَلِكَ الرَّغِيفَ عَلَى وَجْهِهِ.

وَرُوِيَ عَنْ ذِي النُّونِ أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ فِي الْبَيْتِ إِذْ وَقَعَتْ وَلْوَلَةٌ فِي قَلْبِي، وَجَرَتْ، بِحَيْثُ مَا مَلَكْتُ نَفْسِيَ، فَخَرَجْتُ مِنَ الْبَيْتِ وَانْتَهَيْتُ إِلَى شَطِّ النِّيلِ، فَرَأَيْتُ عَقْرَبًا قَوِيًّا يَعْدُو فَتَبِعْتُهُ فَوَصَلَ إِلَى طَرَفِ النِّيلِ فَرَأَيْتُ ضُفْدَعًا وَاقِفًا عَلَى طَرَفٍ [الْوَادِي، فَوَثَبَ][2] الْعَقْرَبُ عَلَى ظَهْرِ الضُّفْدَعِ وَأَخَذَ الضُّفْدَعُ يَسْبَحُ وَيَذْهَبُ، فَرَكِبْتُ السَّفِينَةَ وَتَبِعْتُهُ فَوَصَلَ الضُّفْدَعُ إِلَى الطَّرَفِ الْآخَرِ مِنَ النِّيلِ، وَنَزَلَ الْعَقْرَبُ مِنْ ظَهْرِهِ، وَأَخَذَ يَعْدُو فَتَبِعْتُهُ، فَرَأَيْتُ شَابًّا نَائِمًا تَحْتَ شَجَرَةٍ، وَرَأَيْتُ أَفْعًى يَقْصِدُهُ فَلَمَّا قَرُبَتِ الْأَفْعَى مِنْ ذَلِكَ الشَّابِّ وَصَلَ الْعَقْرَبُ إِلَى الْأَفْعَى فَوَثَبَ الْعَقْرَبُ عَلَى الْأَفْعَى فَلَدَغَهُ، وَالْأَفْعَى أَيْضًا لدغت العقرب، فماتا معًا، وسلم ذلك الْإِنْسَانُ مِنْهُمَا.

وَيُحْكَى أَنَّ وَلَدَ الْغُرَابِ كَمَا يَخْرُجُ مِنْ قِشْرِ الْبَيْضَةِ يَخْرُجُ مِنْ غَيْرِ رِيشٍ فَيَكُونُ كَأَنَّهُ قِطْعَةُ لَحْمٍ أَحْمَرَ، وَالْغُرَابُ يَفِرُّ مِنْهُ وَلَا يَقُومُ بِتَرْبِيَتِهِ، ثُمَّ إِنَّ الْبَعُوضَ يَجْتَمِعُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ يُشْبِهُ قِطْعَةَ لَحْمٍ مَيِّتٍ، فَإِذَا وَصَلَتِ الْبَعُوضُ إِلَيْهِ الْتَقَمَ تِلْكَ الْبَعُوضَ وَاغْتَذَى بِهَا، وَلَا يَزَالُ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ إِلَى أَنْ يَقْوَى وَيَنْبُتُ رِيشُهُ وَيَخْفَى لَحْمُهُ تَحْتَ رِيشِهِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ تَعُودُ الأم إليه. فَظَهَرَ بِهَذِهِ الْأَمْثِلَةِ أَنَّ فَضْلَ اللَّهِ عَامٌّ، وَإِحْسَانَهُ شَامِلٌ، وَرَحْمَتَهُ وَاسِعَةٌ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْحَوَادِثَ عَلَى قِسْمَيْنِ: مِنْهُ مَا يُظَنُّ أَنَّهُ رَحْمَةٌ مَعَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ كَذَلِكَ، بَلْ يَكُونُ فِي الْحَقِيقَةِ عَذَابًا وَنِقْمَةً، وَمِنْهُ مَا يُظَنُّ فِي الظَّاهِرِ أَنَّهُ عَذَابٌ وَنِقْمَةٌ، مَعَ أَنَّهُ يَكُونُ فِي الْحَقِيقَةِ فَضْلًا وَإِحْسَانًا وَرَحْمَةً: أَمَّا الْقِسْمُ الْأَوَّلُ: فَالْوَالِدُ إِذَا أَهْمَلَ وَلَدَهُ حَتَّى يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ وَلَا يُؤَدِّبُهُ وَلَا يَحْمِلُهُ عَلَى التَّعَلُّمِ، فَهَذَا فِي الظَّاهِرِ رَحْمَةٌ وَفِي الْبَاطِنِ نِقْمَةٌ. وَأَمَّا الْقِسْمُ الثَّانِي: كَالْوَالِدِ إِذَا حَبَسَ وَلَدَهُ فِي الْمَكْتَبِ وَحَمَلَهُ عَلَى التَّعَلُّمِ بالضرب فَهَذَا فِي الظَّاهِرِ نِقْمَةٌ، وَفِي الْبَاطِنِ رَحْمَةٌ، وَكَذَلِكَ الْإِنْسَانُ إِذَا وَقَعَ فِي يَدِهِ الْآكِلَةُ فَإِذَا قُطِعَتْ تِلْكَ الْيَدُ فَهَذَا فِي الظَّاهِرِ عَذَابٌ، وَفِي الْبَاطِنِ رَاحَةٌ وَرَحْمَةٌ، فَالْأَبْلَهُ يَغْتَرُّ بِالظَّوَاهِرِ، وَالْعَاقِلُ يَنْظُرُ فِي السَّرَائِرِ. إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَكُلُّ مَا فِي الْعَالَمِ مِنْ مِحْنَةٍ وَبَلِيَّةٍ وَأَلَمٍ وَمَشَقَّةٍ فَهُوَ وَإِنْ كَانَ عَذَابًا وَأَلَمًا فِي الظَّاهِرِ إِلَّا أَنَّهُ حِكْمَةٌ وَرَحْمَةٌ فِي الْحَقِيقَةِ، وَتَحْقِيقُهُ مَا قِيلَ فِي الْحِكْمَةِ: إِنَّ تَرْكَ الْخَيْرِ الْكَثِيرِ لِأَجْلِ الشَّرِّ الْقَلِيلِ شَرٌّ كَثِيرٌ، فَالْمَقْصُودُ مِنَ التَّكَالِيفِ تَطْهِيرُ الْأَرْوَاحِ عَنِ الْعَلَائِقِ الْجَسَدَانِيَّةِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 7] وَالْمَقْصُودُ مِنْ خَلْقِ النَّارِ صَرْفُ الْأَشْرَارِ إِلَى أَعْمَالِ الْأَبْرَارِ، وَجَذْبُهَا مِنْ دَارِ الْفِرَارِ إِلَى دَارِ الْقَرَارِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 50] /26 ب/ وَأَقْرَبُ مِثَالٍ لِهَذَا الْبَابِ قِصَّةُ موسى وَالْخَضِرِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، فَإِنَّ موسى كَانَ يبني الحكم على ظَوَاهِرِ الْأُمُورِ فَاسْتَنْكَرَ خرق السَّفِينَةِ وَقَتْلَ الْغُلَامِ وَعِمَارَةَ الْجِدَارِ الْمَائِلِ، وَأَمَّا الخضر عليه السلام فَإِنَّهُ كَانَ يَبْنِي أَحْكَامَهُ عَلَى الْحَقَائِقِ وَالْأَسْرَارِ

1 ابن منصور بن يزيد بن جابر، القُدْوَةُ، الإِمَامُ، العَارِفُ، سَيِّدُ الزُّهَّادِ، أَبُو إِسْحَاقَ العِجْلِيُّ -وَقِيْلَ: التَّمِيْمِيُّ- الخُرَاسَانِيُّ، البَلْخِي، نَزِيْلُ الشَّامِ. مولده فِي حُدُوْدِ المائَةِ. حَدَّثَ عَنْ: أَبِيْهِ، وَمُحَمَّدِ بنِ زِيَادٍ الجُمَحِي - صَاحِبِ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَبِي إِسْحَاقَ السَّبِيْعِيِّ، وَمَنْصُوْرِ بنِ المُعْتَمِرِ، وَمَالِكِ بنِ دِيْنَارٍ، وَأَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بنِ عَلِيٍّ، وَسُلَيْمَانَ الأَعْمَشِ، وَابْنِ عَجلان، وَمُقَاتِلِ بنِ حَيَّان. وحَدَّثَ عَنْهُ: رَقِيْمُهُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَشَقِيْقٌ البَلخي. ثِقَةٌ، مَأْمُوْنٌ. انظر ترجمته: التاريخ الكبير، للبخاري (273/1)، (877)، المعرفة والتاريخ، للفسوي (2/ 455)، والجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (87/2)، (209)، حلية الأولياء (7/ 367 حتى 8/ 58" "رقم ترجمة 394)، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (1/ 238)، الوافي بالوفيات لصلاح الدين الصفدي (5/ 318)، وفوات الوفيات لمحمد بن شاكر الكتبي (1/ 13)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (1/ 102"، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (1/ 255).

2 ورد في الأصل "الولاي فعفر"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

فَقَالَ: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكانَتْ لِمَساكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَها وَكانَ وَراءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا، وَأَمَّا الْغُلامُ فَكانَ أَبَواهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينا أَنْ يُرْهِقَهُما طُغْيانًا وَكُفْرًا، فَأَرَدْنا أَنْ يُبْدِلَهُما رَبُّهُما خَيْرًا مِنْهُ زَكاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا، وَأَمَّا الْجِدارُ فَكانَ لِغُلامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي المدينة وَكانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُما وَكانَ أَبُوهُما صالِحًا فَأَرادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغا أَشُدَّهُما وَيَسْتَخْرِجا كَنزَهُما رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ [الْكَهْفِ: 79- 82] فَظَهَرَ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ أَنَّ الْحَكِيمَ الْمُحَقِّقَ هُوَ الَّذِي يَبْنِي أَمْرَهُ عَلَى الْحَقَائِقِ لَا عَلَى الظَّوَاهِرِ، فَإِذَا رَأَيْتَ مَا يَكْرَهُهُ طَبْعُكَ وَيَنْفِرُ عَنْهُ عَقْلُكَ فَاعْلَمْ أَنَّ تَحْتَهُ أَسْرَارًا خَفِيَّةً وَحِكَمًا بَالِغَةً، وَأَنَّ حِكْمَتَهُ وَرَحْمَتَهُ اقْتَضَتْ ذَلِكَ، وَعِنْدَ هذا الباب يَظْهَرُ لَكَ أَثَرٌ مِنْ بِحَارِ أَسْرَارِ قَوْلِهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

الثَّانِيَةُ: الرَّحْمَنُ: اسْمٌ خَاصٌّ بِاللَّهِ، وَالرَّحِيمُ: يَنْطَلِقُ عَلَيْهِ وَعَلَى غَيْرِهِ.

فَإِنْ قِيلَ: فَعَلَى هَذَا: الرَّحْمَنُ أَعْظَمُ: فَلِمَ ذَكَرَ الْأَدْنَى بَعْدَ ذِكْرِ الْأَعْلَى؟.

وَالْجَوَابُ: لِأَنَّ الْكَبِيرَ لَا يُطْلَبُ مِنْهُ الشَّيْءُ الْيَسِيرُ. حُكِيَ أَنَّ بَعْضَهُمْ ذَهَبَ إِلَى بَعْضِ الْأَكَابِرِ فَقَالَ: جِئْتُكَ لِمُهِمٍّ يَسِيرٍ فَقَالَ: اطْلُبْ لِلْمُهِمِّ الْيَسِيرِ رَجُلًا يَسِيرًا، كَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: لَوِ اقْتَصَرْتَ عَلَى ذِكْرِ الرَّحْمَنِ لَاحْتَشَمْتَ عَنِّي وَلَتَعَذَّرَ عَلَيْكَ سُؤَالُ الْأُمُورِ الْيَسِيرَةِ، وَلَكِنْ كَمَا عَلِمْتَنِي رَحْمَانًا تَطْلُبُ مِنِّي الْأُمُورَ الْعَظِيمَةَ، فَأَنَا أَيْضًا رَحِيمٌ، فَاطْلُبْ مِنِّي شِرَاكَ نَعْلِكَ وَمِلْحَ قِدْرِكَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى لموسى: «يَا موسى سَلْنِي عَنْ مِلْحِ قِدْرِكَ [وَعَلَفِ شَاتِكَ][1]».

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: وَصَفَ نَفْسَهُ بِكَوْنِهِ رَحْمَانًا رَحِيمًا، ثُمَّ إِنَّهُ أَعْطَى مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ رَحْمَةً وَاحِدَةً حَيْثُ قَالَ فِي حقها: ﴿وَرَحْمَةً مِنَّا وَكانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا﴾ [مريم: 21] فَتِلْكَ الرَّحْمَةُ صَارَتْ سَبَبًا لِنَجَاتِهَا مِنْ تَوْبِيخِ الْكُفَّارِ والْفُجَّارِ، ثُمَّ إِنَّا نَصِفُهُ كُلَّ يَوْمٍ أَرْبَعَةً وَثَلَاثِينَ مَرَّةً أَنَّهُ رَحْمَنٌ وَأَنَّهُ رَحِيمٌ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الصَّلَوَاتِ سَبْعَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، وَيُقْرَأُ لَفْظُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ مَرَّتَيْنِ: مَرَّةً فِي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَمَرَّةً فِي قَوْلِهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1، 2] فَلَمَّا صَارَ ذِكْرُ الرَّحْمَةِ مَرَّةً وَاحِدَةً سَبَبًا لِخَلَاصِ مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ عَنِ الْمَكْرُوهَاتِ أَفَلَا يَصِيرُ ذِكْرُ الرَّحْمَةِ هَذِهِ الْمَرَّاتِ الْكَثِيرَةِ طُولَ الْعُمْرِ سَبَبًا لِنَجَاةِ الْمُسْلِمِينَ مِنَ النَّارِ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّهُ تَعَالَى رَحْمَنٌ لِأَنَّهُ يَخْلُقُ مَا لَا يَقْدِرُ الْعَبْدُ عَلَيْهِ، رَحِيمٌ لِأَنَّهُ يَفْعَلُ مَا لَا يَقْدِرُ الْعَبْدُ عَلَى جِنْسِهِ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: أَنَا رَحْمَنٌ لِأَنَّكَ تُسَلِّمُ إِلَيَّ نُطْفَةً [مَذِرَةً][2] فَأُسَلِّمُهَا إِلَيْكَ صُورَةً حَسَنَةً، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ﴾ [غَافِرٍ: 64] وَأَنَا رَحِيمٌ لِأَنَّكَ تُسَلِّمُ إِلَيَّ طَاعَةً نَاقِصَةً فَأُسَلِّمُ إِلَيْكَ جَنَّةً خَالِصَةً.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: رُوِيَ أَنَّ فَتًى قَرُبَتْ وَفَاتُهُ وَاعْتُقِلَ لِسَانُهُ عَنْ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَأَتَوُا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَخْبَرُوهُ، فَقَامَ وَدَخَلَ عَلَيْهِ، وَجَعَلَ يَعْرِضُ الشَّهَادَةَ عَلَيْهِ، وَهُوَ يَتَحَرَّكُ وَيَضْطَرِبُ /27 أ/ وَلَا يَعْمَلُ لِسَانُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَا كَانَ يُصَلِّي؟ أَمَا كَانَ يَصُومُ؟ أَمَا كَانَ يُزَكِّي» فَقَالُوا: بَلَى، فعل كل ذلك. فَقَالَ: «هَلْ عَقَّ وَالِدَيْهِ؟» فَقَالُوا: بَلَى، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَاتُوا بِأُمِّهِ»، فَجَاءَتْ وَهِيَ عَجُوزٌ عَوْرَاءُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَلَّا عَفَوْتِ عَنْهُ»، فَقَالَتْ: لَا أَعْفُو لِأَنَّهُ [لَطَمَنِي][3] فَفَقَأَ عَيْنِيَ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَاتُوا بِالْحَطَبِ وَالنَّارِ»، فَقَالَتْ: وَمَا تَصْنَعُ بِالنَّارِ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أُحْرِقُهُ بِالنَّارِ بَيْنَ يَدَيْكِ جَزَاءً لِمَا عَمِلَ»، فَقَالَتْ: عَفَوْتُ عَفَوْتُ، أَلِلنَّارِ حَمَلْتُهُ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ؟ أَلِلنَّارِ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "قذرة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "ظلمني"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

أَرْضَعَتْهُ سَنَتَيْنِ؟ فَأَيْنَ رَحْمَةُ الْأُمِّ؟ فَعِنْدَ ذَلِكَ انْطَلَقَ لِسَانُهُ، وَذَكَرَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَالنُّكْتَةُ أَنَّهَا كَانَتْ رَحِيمَةً وَمَا كَانَتْ رَحْمَانَةً فَلِأَجْلِ ذَلِكَ الْقَدْرِ الْقَلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ مَا جَوَّزَتِ الْإِحْرَاقَ بِالنَّارِ، فَالرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الَّذِي لَمْ يَتَضَرَّرْ بِجِنَايَاتِ عَبِيدِهِ مَعَ عِنَايَتِهِ بِعِبَادِهِ كَيْفَ يَسْتَجِيزُ إحراق الْمُؤْمِنَ الَّذِي وَاظَبَ عَلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سَبْعِينَ سَنَةً بِالنَّارِ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: لَقَدِ اشْتُهِرَ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا كُسِرَتْ رَبَاعِيَّتُهُ قَالَ: "اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ"[1]، فَظَهَرَ أَنَّهُ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: «أُمَّتِي، أُمَّتِي»،[2] فَهَذَا كَرَمٌ عَظِيمٌ مِنْهُ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ، وَإِنَّمَا حَصَلَ فِيهِ هَذَا الْكَرَمُ وَهَذَا الْإِحْسَانُ لِكَوْنِهِ رَحْمَةً كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وما أَرْسَلْناكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ﴾ فإذا كان أثر الرحمة الواحدة بلغ هَذَا الْمَبْلَغَ فَكَيْفَ كَرَمُ مَنْ هُوَ رَحْمَنٌ رَحِيمٌ؟

وَأَيْضًا رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: "اللَّهُمَّ اجْعَلْ حِسَابَ أُمَّتِي عَلَى يَدَيَّ"[3]، ثُمَّ إِنَّهُ امْتَنَعَ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ لِأَجْلِ أَنَّهُ كَانَ مَدْيُونًا بِدِرْهَمَيْنِ، وَأَخْرَجَ عَائِشَةَ عَنِ الْبَيْتِ بِسَبَبِ الْإِفْكِ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ لَهُ إِنَّ لَكَ رَحْمَةً وَاحِدَةً وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿وَما أَرْسَلْناكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 107] وَالرَّحْمَةُ الْوَاحِدَةُ لا تكفي في إصلاح عالم الْمَخْلُوقَاتِ، فَذَرْنِي وَعَبِيدِي، وَاتْرُكْنِي وَأُمَّتَكَ فَإِنِّي أَنَا الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، فَرَحْمَتِي لَا نِهَايَةَ لَهَا، وَمَعْصِيَتُهُمْ مُتَنَاهِيَةٌ، وَالْمُتَنَاهِي فِي جَنْبِ غَيْرِ الْمُتَنَاهِي يَصِيرُ فَانِيًا، فَلَا جَرَمَ مَعَاصِي جَمِيعِ الْخَلْقِ تَفْنَى فِي بِحَارِ رَحْمَتِي، لِأَنِّي أَنَا الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ.

قَالَ تَعَالَى: ﴿مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ۝٤﴾

[سورة الفاتحة: 4]

قَوْلُهُ ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، يعني: مَالِكِ يَوْمِ الْجَزَاءِ، وقال ابن عباس: هو الحساب، كما في قوله تعالى: ﴿ذلك الدين القيم﴾ أي: الحساب المستقيم. وقال جماعة: هو القضاء، كما في قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ أي: قضائه. وَتَقْرِيرُهُ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ الْفَرْقِ بَيْنَ الْمُحْسِنِ وَالْمُسِيءِ، وَالْمُطِيعِ وَالْعَاصِي، وَالْمُوَافِقِ وَالْمُخَالِفِ، وَذَلِكَ لَا يَظْهَرُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجَزَاءِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَساءوا بِما عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [النَّجْمِ: 31] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: 28] وَقَالَ: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكادُ أُخْفِيها لِتُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما تَسْعى﴾ [طه: 15] وَاعْلَمْ أَنَّ مَنْ سَلَّطَ الظَّالِمَ عَلَى الْمَظْلُومِ ثُمَّ لَا يَنْتَقِمُ مِنْهُ، [فَذَاكَ][4] إِمَّا لِلْعَجْزِ أَوْ لِلْجَهْلِ أَوْ لِكَوْنِهِ رَاضِيًا بِذَلِكَ الظُّلْمِ، وَهَذِهِ الصِّفَاتُ الثَّلَاثُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مُحَالٌ، فَوَجَبَ أَنَّ يَنْتَقِمَ لِلْمَظْلُومِينَ مِنَ الظَّالِمِينَ، وَلَمَّا لَمْ /27 ب/ يَحْصُلْ هَذَا الِانْتِقَامُ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَجَبَ أَنْ يَحْصُلَ فِي دَارِ الْأُخْرَى بَعْدَ دَارِ الدُّنْيَا، وَذَلِكَ هُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: 4] وَبِقَوْلِهِ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره﴾ [الزَّلْزَلَةِ: 7] الآية

وَرُوِيَ أَنَّهُ يُجَاءُ بِرَجُلٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَنْظُرُ فِي أَحْوَالِ نَفْسِهِ فَلَا يَرَى لِنَفْسِهِ حَسَنَةً الْبَتَّةَ، فَيَأْتِيهِ النِّدَاءُ، يَا فُلَانُ ادْخُلِ الْجَنَّةَ بِعَمَلِكَ، فَيَقُولُ: إِلَهِي، مَاذَا عَمِلْتُ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَلَسْتَ لَمَّا كُنْتَ نَائِمًا تَقَلَّبْتَ مِنْ جَنْبٍ إِلَى جَنْبٍ لَيْلَةَ كَذَا

1 يُنظر: البيهقي في الشعب (45/3)، (1375)

2 ينظر: البخاري، كتاب التوحيد، 36، باب كَلَامِ الرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الأَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِم، (7510)، ومسلم، كتاب الإيمان، 84، بَابُ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً فِيهَا، (193).

3 انظر: كنز العمال، للمتقي الهندي (14/ 53)، (37916)، وتكملته: لئلا يطلع على عيوبهم أحد غيري.

4 ورد في الأصل "بذلك"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

فَقُلْتَ فِي خِلَالِ ذَلِكَ «اللَّهُ» ثُمَّ غَلَبَكَ النَّوْمُ فِي الْحَالِ فَنَسِيتَ ذَلِكَ أَمَّا أَنَا فَلَا تَأْخُذُنِي سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ فَمَا نَسِيتُ ذَلِكَ. وَأَيْضًا يُؤْتَى بِرَجُلٍ وَتُوزَنُ حَسَنَاتُهُ وَسَيِّئَاتُهُ فَتَخِفُّ حَسَنَاتُهُ فَتَأْتِيهِ بِطَاقَةٌ فَتُثَقِّلُ مِيزَانَهُ فَإِذَا فِيهَا شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَلَا يَثْقُلُ مَعَ ذِكْرِ اللَّهِ غَيْرُهُ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْوَاجِبَاتِ عَلَى قِسْمَيْنِ: حُقُوقُ اللَّهِ تَعَالَى، وَحُقُوقُ الْعِبَادِ: أَمَّا حُقُوقُ اللَّهِ تَعَالَى فَمَبْنَاهَا عَلَى الْمُسَامَحَةِ لِأَنَّهُ تَعَالَى غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ، وَأَمَّا حُقُوقُ الْعِبَادِ فَهِيَ الَّتِي يَجِبُ الِاحْتِرَازُ عَنْهَا.

رُوِيَ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَهُ عَلَى بَعْضِ المجوس مَالٌ فَذَهَبَ إِلَى دَارِهِ لِيُطَالِبَهُ بِهِ، فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى بَابِ دَارِهِ وَقَعَ عَلَى نَعْلِهِ نَجَاسَةٌ، فَنَفَضَ نَعْلَهُ فَارْتَفَعَتِ النَّجَاسَةُ عَنْ نَعْلِهِ وَوَقَعَتْ عَلَى حَائِطِ دَارِ الْمَجُوسِيِّ فَتَحَيَّرَ أبو حنيفة وَقَالَ: إِنْ تَرَكْتُهَا كَانَ ذَلِكَ سَبَبًا لِقُبْحِ جِدَارِ هَذَا الْمَجُوسِيِّ، وَإِنْ حَكَكْتُهَا انْحَدَرَ التُّرَابُ مِنَ الْحَائِطِ، فَدَقَّ الْبَابَ فَخَرَجَتِ الْجَارِيَةُ فَقَالَ لَهَا: قُولِي لِمَوْلَاكِ إِنَّ أَبَا حَنِيفَةَ بِالْبَابِ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ وَظَنَّ أَنَّهُ يُطَالِبُهُ بِالْمَالِ، فَأَخَذَ يَعْتَذِرُ، فَقَالَ أبو حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، هَاهُنَا مَا هُوَ أَوْلَى، وَذَكَرَ قِصَّةَ الْجِدَارِ، وَأَنَّهُ كَيْفَ السَّبِيلُ إِلَى تَطْهِيرِهِ فَقَالَ الْمَجُوسِيُّ: فَأَنَا أَبْدَأُ بِتَطْهِيرِ نَفْسِي فَأَسْلَمَ فِي الْحَالِ. وَالنُّكْتَةُ فِيهِ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ لَمَّا احْتَرَزَ عَنْ ظُلْمِ الْمَجُوسِيِّ فِي ذَلِكَ الْقَدْرِ الْقَلِيلِ مِنَ الظُّلْمِ فَلِأَجْلِ تَرْكِهِ ذَلِكَ انْتَقَلَ الْمَجُوسِيُّ مِنَ الْكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ، فَمَنِ احْتَرَزَ عَنِ الظُّلْمِ كَيْفَ يَكُونُ حَالُهُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى.

واخْتَلَفوا فِي قراءة هَذِهِ الْكَلِمَةِ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَرَأَ ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، وَمِنْهُمْ مَنْ قَرَأَ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. حُجَّةُ مَنْ قَرَأَ مَالِكِ وُجُوهٌ: الْأَوَّلُ: أَنَّ فِيهِ حَرْفًا زَائِدًا فَكَانَتْ قِرَاءَتُهُ أَكْثَرَ ثَوَابًا. الثَّانِي: أَنَّهُ يَحْصُلُ فِي الْقِيَامَةِ مُلُوكٌ كَثِيرُونَ، أَمَّا الْمَالِكُ الْحَقُّ لِيَوْمِ الدِّينِ فَلَيْسَ إِلَّا اللَّهُ. الثَّالِثُ: الْمَالِكُ قَدْ يَكُونُ مَلِكًا وَقَدْ لَا يَكُونُ كَمَا أَنَّ الْمَلِكَ قَدْ يَكُونُ مَالِكًا وَقَدْ لَا يَكُونُ فَالْمِلْكِيَّةُ وَالْمَالِكِيَّةُ قَدْ تَنْفَكُّ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عَنِ الْأُخْرَى إِلَّا أَنَّ الْمَالِكِيَّةَ سَبَبٌ لِإِطْلَاقِ التَّصَرُّفِ، وَالْمِلْكِيَّةُ لَيْسَتْ كَذَلِكَ فَكَانَ الْمَالِكُ أَوْلَى. الرَّابِعُ: أَنَّ الْمَلِكَ مَلِكٌ لِلرَّعِيَّةِ، وَالْمَالِكُ مَالِكٌ لِلْعَبِدِ، وَالْعَبْدُ أَدْوَنُ حَالًا مِنَ الرَّعِيَّةِ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْقَهْرُ فِي الْمَالِكِيَّةِ أَكْثَرَ مِنْهُ فِي الْمَلِكِيَّةِ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْمَالِكُ أَعْلَى حَالًا مِنَ الْمَلِكِ، الْخَامِسُ: أَنَّ الرَّعِيَّةَ /28 أ/ يُمْكِنُهُمْ إِخْرَاجُ أَنْفُسِهِمْ عَنْ كَوْنِهِمْ رَعِيَّةً لِذَلِكَ الْمَلِكِ بِاخْتِيَارِ أَنْفُسِهِمْ، أَمَّا الْمَمْلُوكُ فَلَا يُمْكِنُهُ إِخْرَاجُ نَفْسِهِ عَنْ كَوْنِهِ مَمْلُوكًا لِذَلِكَ الْمَالِكِ بِاخْتِيَارِ نَفْسِهِ، فَثَبَتَ أَنَّ الْقَهْرَ فِي الْمَالِكِيَّةِ أَكْمَلُ مِنْهُ فِي الْمِلْكِيَّةِ. السَّادِسُ: أَنَّ الْمَلِكَ يَجِبُ عَلَيْهِ رِعَايَةُ حَالِ الرَّعِيَّةِ، قال عليه الصلاة والسلام: "كلكم رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ"[1].

وَلَا يَجِبُ عَلَى الرَّعِيَّةِ خِدْمَةُ الْمَلِكِ. أَمَّا الْمَمْلُوكُ فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ خِدْمَةُ الْمَالِكِ وَأَنْ لَا يشتغل فِي أَمْرٍ إِلَّا بِإِذْنِ مَوْلَاهُ، حَتَّى إِنَّهُ لَا يَصِحُّ مِنْهُ الْقَضَاءُ [وَالْإِمَامَةُ][2] وَالشَّهَادَةُ وَإِذَا نَوَى مَوْلَاهُ السَّفَرَ يَصِيرُ هُوَ مُسَافِرًا، وَإِنْ نَوَى مَوْلَاهُ الْإِقَامَةَ صَارَ هُوَ مُقِيمًا، فَعَلِمْنَا أَنَّ الِانْقِيَادَ وَالْخُضُوعَ فِي الْمَمْلُوكِيَّةِ أَتَمُّ مِنْهُ فِي كَوْنِهِ رَعِيَّةً، فَهَذِهِ هِيَ الْوُجُوهُ الدَّالَّةُ عَلَى أَنَّ الْمَالِكَ أَكْمَلُ مِنَ الْمَلِكِ.

وَحُجَّةُ مَنْ قَالَ إِنَّ الْمَلِكَ أَوْلَى مِنَ الْمَالِكِ وُجُوهٌ: الْأَوَّلُ: أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ يَكُونُ مَالِكًا أَمَّا الْمَلِكُ لَا يَكُونُ إِلَّا أَعْظَمَ النَّاسِ وَأَعْلَاهُمْ فَكَانَ الْمَلِكُ أَشْرَفَ مِنَ الْمَالِكِ. الثَّانِي: أَنَّهُمْ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، مَلِكِ النَّاسِ﴾ [النَّاس: 1، 2] لَفْظُ الْمَلِكِ فِيهِ مُتَعَيِّنٌ، وَلَوْلَا أَنَّ الْمَلِكَ أَعْلَى حَالًا مِنَ الْمَالِكِ لَمْ يَتَعَيَّنْ. الثَّالِثُ:

1 إسناده صحيح على شرط الشيخين. يُنظر: البخاري (5200) ومسلم، كتاب الإمارة، بَابُ فَضِيلَةِ الْإِمَامِ الْعَادِلِ، وَعُقُوبَةِ الْجَائِرِ، وَالْحَثِّ عَلَى الرِّفْقِ بِالرَّعِيَّةِ، وَالنَّهْيِ عَنْ إِدْخَالِ الْمَشَقَّةِ عَلَيْهِمْ، (1829)

2 ورد في الأصل "والإقامة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

الْمَلِكُ أَوْلَى لِأَنَّهُ أَقْصَرُ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يُدْرِكُ مِنَ الزَّمَانِ مَا تُذْكَرُ فِيهِ هَذِهِ الْكَلِمَةُ بِتَمَامِهَا، بِخِلَافِ الْمَالِكِ فَإِنَّهَا أَطْوَلُ، فَاحْتَمَلَ أَنْ لَا يوجد مِنَ الزَّمَانِ مَا تذكر فِيهِ هَذِهِ الْكَلِمَةَ بِتَمَامِهَا، هَكَذَا نُقِلَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو.

ثُمَّ إِنَّهُ يَتَفَرَّعُ عَلَى كَوْنِهِ مَلِكًا أَحْكَامٌ، وَعَلَى كَوْنِهِ مَالِكًا أَحْكَامٌ أُخَرُ. أَمَّا الْأَحْكَامُ الْمُتَفَرِّعَةُ عَلَى كَوْنِهِ مَلِكًا فَوُجُوهٌ: فلأن كَوْنِهِ تَعَالَى مَلِكًا يعني أَنَّهُ مَلِكٌ لَا يُشْبِهُ سَائِرَ الْمُلُوكِ لِأَنَّهُمْ إِنْ تَصَدَّقُوا بِشَيْءٍ انْتَقَصَ مُلْكُهُمْ، وَقَلَّتْ خَزَائِنُهُمْ، أَمَّا الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَمُلْكُهُ لَا يَنْتَقِصُ بِالْعَطَاءِ وَالْإِحْسَانِ، بَلْ يَزْدَادُ، بَيَانُهُ أَنَّهُ تَعَالَى إِذَا أَعْطَاكَ وَلَدًا وَاحِدًا لَمْ يَتَوَجَّهْ حُكْمُهُ إِلَّا عَلَى ذَلِكَ الْوَلَدِ الْوَاحِدِ، أَمَّا لَوْ أَعْطَاكَ عَشَرَةً مِنَ الْأَوْلَادِ كَانَ حُكْمُهُ وَتَكْلِيفُهُ لَازِمًا عَلَى الْكُلِّ، فَثَبَتَ أَنَّهُ تَعَالَى كُلَّمَا كَانَ أَكْثَرَ عطاء كَانَ أَوْسَعَ مُلْكًا. وإن من أَحْكَامِ كَوْنِهِ مَلِكًا كَمَالُ الرَّحْمَةِ، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ آيَاتٌ: إِحْدَاهَا: أنه تعالى فِي هَذِهِ السُّورَةِ ذكر كَوْنِهِ رَبًّا رَحْمَانًا رَحِيمًا، وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهادَةِ هُوَ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ﴾ ثُمَّ قَالَ بَعْدَهُ: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ﴾ [الْحَشْرِ: 22، 23] ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَهُ كَوْنَهُ قُدُّوسًا عَنِ الظُّلْمِ وَالْجَوْرِ، ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَهُ كَوْنَهُ سَلَامًا، وَهُوَ الَّذِي سَلَّمَ عِبَادَهُ مِنْ ظُلْمِهِ وَجَوْرِهِ، ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَهُ كَوْنَهُ مُؤْمِنًا، وَهُوَ الَّذِي يُؤَمِّنُ عَبِيدَهُ عَنْ جَوْرِهِ وَظُلْمِهِ، فَثَبَتَ أَنَّ كَوْنَهُ مَلِكًا لَا يَتِمُّ إِلَّا مَعَ كَمَالِ الرَّحْمَةِ. وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمنِ﴾ [الْفُرْقَانِ: 26] لَمَّا أَثْبَتَ لِنَفْسِهِ الْمُلْكَ أَرْدَفَهُ بِأَنْ وَصَفَ نَفْسَهُ بِكَوْنِهِ رَحْمَانًا، يَعْنِي إِنْ كَانَ ثُبُوتُ الْمُلْكِ لَهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ يَدُلُّ عَلَى كَمَالِ /28 ب/ الْقَهْرِ، فَكَوْنُهُ رَحْمَانًا يَدُلُّ عَلَى زَوَالِ الْخَوْفِ وَحُصُولِ الرَّحْمَةِ. وَرَابِعُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ﴾ [النَّاسِ: 1، 2] فَذَكَرَ أَوَّلًا كَوْنَهُ رَبًّا لِلنَّاسِ ثُمَّ أَرْدَفَهُ بِكَوْنِهِ مَلِكًا لِلنَّاسِ، وَهَذِهِ الْآيَاتُ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّ الْمُلْكَ لَا يَحْسُنُ وَلَا يَكْمُلُ إِلَّا مَعَ الْإِحْسَانِ وَالرَّحْمَةِ، فَيَا أَيُّهَا الْمُلُوكُ اسْمَعُوا هَذِهِ الْآيَاتِ وَارْحَمُوا هَؤُلَاءِ الْمَسَاكِينَ وَلَا تَطْلُبُوا مَرْتَبَةً زَائِدَةً فِي الْمُلْكِ عَلَى مُلْكِ اللَّهِ سبحانه. ومنها أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الرَّعِيَّةِ طَاعَتُهُ فَإِنْ خَالَفُوهُ وَلَمْ يُطِيعُوهُ وَقَعَ الْهَرْجُ وَالْمَرَجُ فِي الْعَالَمِ وَحَصَلَ الِاضْطِرَابُ وَالتَّشْوِيشُ [وَدَعَا][1] ذَلِكَ إِلَى تَخْرِيبِ الْعَالَمِ وَفَنَاءِ الْخَلْقِ، فَلَمَّا شَاهَدْتُمْ أَنَّ مُخَالَفَةَ الْمَلِكِ الْمُجَازِي تُفْضِي آخِرَ الْأَمْرِ إِلَى تَخْرِيبِ الْعَالَمِ وَفَنَاءِ الْخَلْقِ فَانْظُرُوا إِلَى مُخَالَفَةِ مَلِكِ الْمُلُوكِ كَيْفَ يَكُونُ تَأْثِيرُهَا فِي زَوَالِ الْمَصَالِحِ وَحُصُولِ الْمَفَاسِدِ؟ وَتَمَامُ تَقْرِيرِهِ أَنَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ أَنَّ الْكُفْرَ سَبَبٌ لِخَرَابِ الْعَالَمِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبالُ هَدًّا أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمنِ وَلَدًا﴾ [مريم: 90، 91] وَبَيَّنَ أَنَّ طَاعَتَهُ سَبَبٌ لِلْمَصَالِحِ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْها لا نَسْئَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعاقِبَةُ لِلتَّقْوى﴾ [طَهَ: 132] فَيَا أَيُّهَا الرَّعِيَّةُ كُونُوا مُطِيعِينَ لِمُلُوكِكُمْ، وَيَا أَيُّهَا الْمُلُوكُ كُونُوا مُطِيعِينَ لِمَلِكِ الْمُلُوكِ حَتَّى تَنْتَظِمَ مَصَالِحُ الْعَالَمِ. ومنها أَنَّهُ لَمَّا وَصَفَ نَفْسَهُ بِكَوْنِهِ مَلِكًا لِيَوْمِ الدِّينِ أَظْهَرَ لِلْعَالَمِينَ كَمَالَ عَدْلِهِ فَقَالَ: ﴿وَما رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فُصِّلَتْ: 46] ثُمَّ بَيَّنَ كَيْفِيَّةَ الْعَدْلِ فَقَالَ: ﴿وَنَضَعُ الْمَوازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيامَةِ فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 47] فَظَهَرَ بِهَذَا أَنَّ كَوْنَهُ مَلِكًا حَقًّا لِيَوْمِ الدِّينِ إِنَّمَا يَظْهَرُ بِسَبَبِ الْعَدْلِ، فَإِنْ كَانَ الْمَلِكُ الْمُجَازِي عَادِلًا كَانَ مَلِكًا حَقًّا وَإِلَّا كَانَ مَلِكًا بَاطِلًا، فَإِنْ كَانَ مَلِكًا عَادِلًا حَقًّا حَصَلَ مِنْ بَرَكَةِ عَدْلِهِ الْخَيْرُ وَالرَّاحَةُ فِي الْعَالَمِ، وَإِنْ كَانَ مَلِكًا ظَالِمًا ارْتَفَعَ الْخَيْرُ مِنَ الْعَالَمِ.

يُرْوَى أَنَّ أَنُوشَرْوَانَ خَرَجَ إِلَى الصَّيْدِ يَوْمًا، وَأَوْغَلَ فِي الرَّكْضِ، وَانْقَطَعَ عَنْ عَسْكَرِهِ وَاسْتَوْلَى الْعَطَشُ عَلَيْهِ، وَوَصَلَ إِلَى بُسْتَانٍ، فَلَمَّا دَخَلَ ذَلِكَ الْبُسْتَانَ رَأَى أَشْجَارَ الرُّمَّانِ فَقَالَ لِصَبِيٍّ حَضَرَ فِي ذَلِكَ الْبُسْتَانِ: أَعْطِنِي رُمَّانَةً وَاحِدَةً، فَأَعْطَاهُ رُمَّانَةً فَشَقَّهَا وَأَخْرَجَ حَبَّهَا وَعَصَرَهَا فَخَرَجَ مِنْهُ مَاءٌ كَثِيرٌ فَشَرِبَهُ، وَأَعْجَبَهُ ذَلِكَ الرُّمَّانُ فَعَزَمَ عَلَى أَنْ يَأْخُذَ ذَلِكَ الْبُسْتَانَ مِنْ

1 ورد في الأصل "وتداعى"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

مَالِكِهِ ثُمَّ قَالَ لِذَلِكَ الصَّبِيِّ: أَعْطِنِي رُمَّانَةً أُخْرَى، فَأَعْطَاهُ فَعَصَرَهَا فَخَرَجَ مِنْهَا مَاءٌ قَلِيلٌ فَشَرِبَهُ فَوَجَدَهُ عَفْصًا مُؤْذِيًا، فَقَالَ: أَيُّهَا الصَّبِيُّ لِمَ صَارَ الرُّمَّانُ هَكَذَا؟ فَقَالَ الصَّبِيُّ: لَعَلَّ مَلِكَ الْبَلَدِ عزم عَلَى الظُّلْمِ، فَلِأَجْلِ شُؤْمِ ظُلْمِهِ صَارَ الرُّمَّانُ هَكَذَا، فَتَابَ أَنُوشَرْوَانَ فِي قَلْبِهِ عَنْ ذَلِكَ الظُّلْمِ، وَقَالَ لِذَلِكَ الصَّبِيِّ: أَعْطِنِي رُمَّانَةً أُخْرَى، فَأَعْطَاهُ فَعَصَرَهَا فَوَجَدَهَا أَطْيَبَ مِنَ الرُّمَّانَةِ الْأُولَى، فَقَالَ لِلصَّبِيِّ: لِمَ بُدِّلَتْ /29 أ/ هَذِهِ الْحَالَةُ؟ فَقَالَ الصَّبِيُّ: لَعَلَّ مَلِكَ الْبَلَدِ تَابَ عَنْ ظُلْمِهِ، فَلَمَّا سَمِعَ أَنُوشَرْوَانَ هَذِهِ الْقِصَّةَ مِنْ ذَلِكَ الصَّبِيِّ وَكَانَتْ مُطَابِقَةً لِأَحْوَالِ قَلْبِهِ تَابَ بِالْكُلِّيَّةِ عَنِ الظُّلْمِ، فَلَا جَرَمَ بَقِيَ اسْمُهُ مُخَلَّدًا فِي الدُّنْيَا بِالْعَدْلِ، حَتَّى إِنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَرْوِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: "وُلِدْتُ فِي زَمَنِ الْمَلِكِ الْعَادِلِ".[1]

أَمَّا الْأَحْكَامُ الْمُفَرَّعَةُ عَلَى كَوْنِهِ تعالى مَالِكًا فَهِيَ أَرْبَعَةٌ: الْحُكْمُ الْأَوَّلُ: قِرَاءَةُ الْمَالِكِ أَرْجَى مِنْ قِرَاءَةِ الْمَلِكِ، لِأَنَّ أَقْصَى مَا يُرْجَى مِنَ الْمَلِكِ الْعَدْلُ وَالْإِنْصَافُ، أَمَّا الْمَالِكُ فَالْعَبْدُ يَطْلُبُ مِنْهُ الْكُسْوَةَ وَالطَّعَامَ وَالرَّحْمَةَ وَالتَّرْبِيَةَ، فَكَأَنَّهُ تعالى يقول: أنا مالككم فعلي طعامكم وثيابكم وَثَوَابُكُمْ وَجَنَّتُكُمْ.

الْحُكْمُ الثَّانِي: الْمَلِكُ وَإِنْ كَانَ أَغْنَى مِنَ الْمَالِكِ غَيْرَ أَنَّ الْمَلِكَ يَطْمَعُ فِيكَ وَالْمَالِكُ أَنْتَ تَطْمَعُ فِيهِ، وَلَيْسَتْ لَنَا طَاعَاتٌ وَلَا خَيْرَاتٌ فَلَا يُرِيدُ أَنْ يَطْلُبَ مِنَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْوَاعَ الطَّاعَاتِ والْخَيْرَاتِ. وأيضًا أَنَّ الْمَلِكَ إِذَا عُرِضَ عَلَيْهِ الْعَسْكَرُ لَمْ يَقْبَلْ إِلَّا مَنْ كَانَ قَوِيَّ الْبَدَنِ صَحِيحَ الْمِزَاجِ، أَمَّا مَنْ كَانَ مَرِيضًا فَإِنَّهُ يَرُدُّهُ وَلَا يُعْطِيهِ شَيْئًا مِنَ الْوَاجِبِ، أَمَّا الْمَالِكُ إِذَا كَانَ لَهُ عَبْدٌ فَإِنْ مَرِضَ عَالَجَهُ وَإِنْ ضَعُفَ أَعَانَهُ وَإِنْ وَقَعَ فِي بَلَاءٍ خَلَّصَهُ، فَالْقِرَاءَةُ بِلَفْظِ الْمَالِكِ أَوْفَقُ لِلْمُذْنِبِينَ وَالْمَسَاكِينِ. والْحُكْمُ الثالث: الْمَلِكُ لَهُ هَيْبَةٌ وَسِيَاسَةٌ، وَالْمَالِكُ لَهُ رَأْفَةٌ وَرَحْمَةٌ، وَاحْتِيَاجُنَا إِلَى الرَّأْفَةِ وَالرَّحْمَةِ أَشَدُّ مِنِ احْتِيَاجِنَا إِلَى الْهَيْبَةِ وَالسِّيَاسَةِ.

وفيه نكتة أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ مِنْ أَسْمَاءِ نَفْسِهِ خَمْسَةً: اللَّهُ، وَالرَّبُّ، وَالرَّحْمَنُ، وَالرَّحِيمُ، وَالْمَالِكُ. وَالسَّبَبُ فِيهِ كَأَنَّهُ يَقُولُ: خَلَقْتُكَ أَوَّلًا فَأَنَا إِلَهٌ. ثُمَّ رَبَّيْتُكَ بِوُجُوهِ النِّعَمِ فَأَنَا رَبٌّ، ثُمَّ عَصَيْتَ فَسَتَرْتُ عَلَيْكَ فَأَنَا رَحْمَنٌ، ثُمَّ تُبْتَ فَغَفَرْتُ لَكَ فَأَنَا رَحِيمٌ، ثُمَّ لَا بُدَّ مِنْ إِيصَالِ الْجَزَاءِ [إِلَيْكَ][2] فَأَنَا مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ. فَإِنْ قِيلَ: إِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ فِي التَّسْمِيَةِ مَرَّةً وَاحِدَةً، وَفِي السُّورَةِ مَرَّةً ثَانِيَةً فَالتَّكْرِيرُ فِيهِمَا حَاصِلٌ وَغَيْرُ حَاصِلٍ فِي الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ فَمَا الْحِكْمَةُ؟. قُلْنَا: كَأَنَّهُ قِيلَ: اذْكُرْ أَنِّي إِلَهٌ وَرَبٌّ مَرَّةً وَاحِدَةً، وَاذْكُرْ أَنِّي رَحْمَنٌ رَحِيمٌ مَرَّتَيْنِ لِتَعْلَمَ أَنَّ الْعِنَايَةَ بِالرَّحْمَةِ أَكْثَرُ مِنْهَا بِسَائِرِ الْأُمُورِ، ثُمَّ بَيَّنَ الرَّحْمَةَ الْمُضَاعَفَةَ فَكَأَنَّهُ قَالَ: لَا تَغْتَرُّوا بِذَلِكَ فَإِنِّي مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿غافِرِ الذَّنْبِ وَقابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقابِ ذِي الطَّوْلِ﴾ [غَافِرٍ: 3].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التفسير[3]: "الإشارة فيه أن الدين في الحقيقة هو الإسلام. يدل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 19] والإسلام على نوعين: إسلام بالظاهر، وإسلام بالباطن، فإسلام الظاهر بإقرار اللسان وعمل الأركان، لقوله تعالى: ﴿وَلكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الْحُجُرَاتِ: 14]. وقال ﷺ في جواب سؤال جبريل ﷺ ما الإسْلامُ؟ الإسلام أَنْ تَشْهَدَ /29 ب/ أَنْ لا إِلَهَ إِلا اللَّهُ وَأَنَّ محمدًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

1 قال البيهقي عنه في الشعب (167/7): تكلم في بطلانه أبو عبد الله الحاكم. وقال السخاوي في المقاصد الحسنة، ص531: لا أصل له. وكذا الشوكاني في الفوائد المجموعة، ص327

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 التأويلات النجمية في التفسير الإشاري الصوفي، أحمد بن عمر بن محمد بن نجم الدين الكبرى (ت: 618 هجرية)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 2009 م، ج1، ص92، 93.

وَتُقِيمَ الصَّلاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنِ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا.[1] فهذا الإسلام جسداني والجسداني ظلماني، ويعبر عن الليل بالظلمة. وأما إسلام الباطن فبانشراح القلب والصدر بنور الله تعالى كقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ فَهُوَ عَلى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ [الزُّمَرِ: 22] فهذا الإسلام الروحاني نوراني، ويعبر عن اليوم بالنور، فالإسلام الجسداني يقتضى اسلام الجسد لأوامر الله ونواهيه، والإسلام الروحاني يقتضى إسلام القلب والروح، لأحكامه الأزلية وقضائه وقدره، فمن كان موقوفا عند الإسلام الجسداني ولم يبلغ مرتبة الإسلام الروحاني وهو بعد في سبر ليلة الدين متردد ومتحير، فيرى ملوكا وملاكا كثيرة، كما كان حال الخليل عليه السلام ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأى كَوْكَبًا قالَ هَذا رَبِّي﴾ [الْأَنْعَامِ: 76] ومن تنفس صبح سعادته، وطلعت شمس الإسلام الروحاني من وراء جبل نفسه من مشرق القلب، حتى تبلغ وسط سماه روحه، فينور ظاهره بنور الشريعة، وباطنه بنور الحقيقة، ﴿فَهُوَ عَلى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ [الزُّمَرِ: 22]، وأصبح في كشف يوم الدين، فيكون ورد وقته: "أصبحنا وأصبح الملك لله" فيشاهد بعين اليقين، بل يكاشف حق اليقين أن الملك لله ولا مالك الا مالك يوم الدين فاذا تجلى له النهار وكشف بالمالك جهارا، يخاطبه وجاها، ويناجيه شفاها بقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾".

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝٥﴾

[سورة الفاتحة: 5]

[فصل في التفسير بالرأي]

الْعِبَادَةُ عِبَارَةٌ عَنِ الْفِعْلِ الَّذِي يُؤْتَى بِهِ لِغَرَضِ تَعْظِيمِ الْغَيْرِ، ومعنى قوله ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ لَا أَعْبُدُ أَحَدًا سِوَاكَ، لأن الْعِبَادَةَ عِبَارَةٌ عَنْ نِهَايَةِ التَّعْظِيمِ، وَهِيَ لَا تَلِيقُ إِلَّا بِمَنْ صَدَرَ عَنْهُ غَايَةُ الْإِنْعَامِ، وَأَعْظَمُ وُجُوهِ الْإِنْعَامِ الْحَيَاةُ الَّتِي تُفِيدُ الْمُكْنَةَ مِنَ الِانْتِفَاعِ وَخَلْقُ الْمُنْتَفَعِ بِهِ، فَالْمَرْتَبَةُ الْأُولَى- وَهِيَ الْحَيَاةُ الَّتِي تُفِيدُ الْمُكْنَةَ مِنَ الِانْتِفَاعِ- وَإِلَيْهَا الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْواتًا فَأَحْياكُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 28]- وخَلْقُ الْمُنْتَفِعِ بِهِ- وَإِلَيْهَا الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ وَلَمَّا كَانَتِ الْمَصَالِحُ الْحَاصِلَةُ فِي هَذَا الْعَالَمِ السُّفْلِيِّ إِنَّمَا تَنْتَظِمُ بِالْحَرَكَاتِ الْفَلَكِيَّةِ عَلَى سَبِيلِ إِجْرَاءِ الْعَادَةِ لَا جَرَمَ أَتْبَعَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الْبَقَرَةِ: 29] فَثَبَتَ بِمَا ذَكَرْنَا أَنَّ كُلَّ النِّعَمِ حَاصِلٌ بِإِيجَادِ اللَّهِ تَعَالَى، فَوَجَبَ أَنْ لَا تُحْسِنَ الْعِبَادَةَ إِلَّا لِلَّهِ سبحانه، فَلِهَذَا [الْمَعْنَى قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ، فَإِنَّ قَوْلَهُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ يُفِيدُ الْحَصْرَ. الْوَجْهُ الثَّانِي: فِي دَلَائِلِ هَذَا الْحَصْرِ وَالتَّعْيِينِ: وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تعالى سمى نفسه][2] هاهنا بِخَمْسَةِ أَسْمَاءٍ: اللَّهُ، وَالرَّبُّ، وَالرَّحْمَنُ، وَالرَّحِيمُ، وَمَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ، وَلِلْعَبْدِ أَحْوَالٌ ثَلَاثَةٌ: الْمَاضِي وَالْحَاضِرُ وَالْمُسْتَقْبَلُ: أَمَّا الْمَاضِي فَقَدْ كَانَ مَعْدُومًا مَحْضًا كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: 9] وَكَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَاهُ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا قَالَ: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْواتًا فَأَحْياكُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 28] وَكَانَ جَاهِلًا فَعَلَّمَهُ اللَّهُ كَمَا قَالَ: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ [النَّحْلِ: 78] وَالْعَبْدُ إِنَّمَا انْتَقَلَ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ وَمِنَ الْمَوْتِ إِلَى الْحَيَاةِ وَمِنَ الْعَجْزِ إِلَى الْقُدْرَةِ وَمِنَ الْجَهْلِ إِلَى الْعِلْمِ لِأَجْلِ أَنَّ اللَّهَ /30 أ/ تَعَالَى كَانَ قَدِيمًا أَزَلِيًّا، فَبِقُدْرَتِهِ الْأَزَلِيَّةِ

1 طرف من حديث يُنظر: مسلم، كتاب الإيمان، بَابُ معرفة الْإِيمَانِ، وَالْإِسْلَامِ، والقَدَرِ وَعَلَامَةِ السَّاعَةِ، (8)، وأبو داود، كتاب السنة، 17، باب في القدر، (4695)، والترمذي، كتاب الإيمان، 4، بَابُ مَا جَاءَ فِي وَصْفِ جِبْرِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الإِيمَانَ وَالإِسْلاَمَ، (2610)، والنسائي، كِتَابُ الْإِيمَانِ وَشَرَائِعِهِ، 5، بَابُ نَعْتِ الْإِسْلَامِ، (4990)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 9، بَابٌ فِي الْإِيمَانِ، (63)، وأحمد (1/ 434)، (367)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وَعِلْمِهِ الْأَزَلِيِّ أَخْدَثَهُ وَنَقَلَهُ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ فَهُوَ إِلَهٌ أزلي لِهَذَا الْمَعْنَى، وَأَمَّا الْحَالُ الْحَاضِرَةُ لِلْعَبْدِ فَحَاجَتُهُ شَدِيدَةٌ لِأَنَّهُ كُلَّمَا كَانَ مَعْدُومًا كَانَ مُحْتَاجًا إِلَى الرَّبِّ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، ولما دخل في الوجود انفتحت عليه أبواب الحاجات وحصلت عند أَسْبَابُ الضَّرُورَاتِ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا إِلَهٌ لِأَجْلِ أَنِّي أَخْرَجْتُكَ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ. أما بعد أن صرت مَوْجُودًا فَقَدْ كَثُرَتْ حَاجَاتُكَ إِلَيَّ فَأَنَا رَبٌّ رَحْمَنٌ رَحِيمٌ، وَأَمَّا الْحَالُ الْمُسْتَقْبِلَةُ لِلْعَبْدِ فَهِيَ حَالُ مَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالصِّفَةُ الْمُتَعَلِّقَةُ بِتِلْكَ الْحَالَةِ هِيَ قَوْلُهُ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ، فَصَارَتْ هَذِهِ الصِّفَاتُ الْخَمْسُ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى مُتَعَلِّقَةً بِهَذِهِ الْأَحْوَالِ الثَّلَاثَةِ لِلْعَبْدِ فَظَهَرَ أَنَّ جَمِيعَ مَصَالِحِ الْعَبْدِ فِي الْمَاضِي وَالْحَاضِرِ وَالْمُسْتَقْبَلِ لا يتم ولا يكمل إِلَّا بِاللَّهِ وَفَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ، ولَمَّا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ وَجَبَ أَنْ لَا يَشْتَغِلَ الْعَبْدُ بِعِبَادَةِ شَيْءٍ إِلَّا بِعِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى، فَلَا جَرَمَ قَالَ الْعَبْدُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ عَلَى سَبِيلِ الْحَصْرِ.

ولِأَنَّهُ قَدْ دَلَّ الدَّلِيلُ الْقَاطِعُ عَلَى وُجُوبِ كَوْنِهِ تَعَالَى قَادِرًا عَالِمًا مُحْسِنًا جَوَادًا كَرِيمًا حَلِيمًا، وَأَمَّا كَوْنُ غَيْرِهِ كَذَلِكَ فَمَشْكُوكٌ فِيهِ، لِأَنَّهُ لَا أَثَرَ يُضَافُ إِلَى الطَّبْعِ وَالْفَلَكِ وَالْكَوَاكِبِ وَالْعَقْلِ وَالنَّفْسِ إِلَّا وَيُحْتَمَلُ إِضَافَتُهُ إِلَى قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَمَعَ هَذَا الِاحْتِمَالِ صَارَ ذَلِكَ الِانْتِسَابُ مَشْكُوكًا فِيهِ، فَثَبَتَ أَنَّ الْعِلْمَ بِكَوْنِ الْإِلَهِ تَعَالَى مَعْبُودًا لِلْخَلْقِ علم يَقِينِيٌّ، وَأَمَّا كَوْنُ غَيْرِهِ مَعْبُودًا لِلْخَلْقِ فَهُوَ أَمْرٌ مَشْكُوكٌ فِيهِ، وَالْأَخْذُ بِالْيَقِينِ أَوْلَى مِنَ الْأَخْذِ بِالشَّكِّ، فَوَجَبَ طَرْحُ الْمَشْكُوكِ وَالْأَخْذُ بِالْمَعْلُومِ وَعَلَى هَذَا لَا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى فَلِهَذَا الْمَعْنَى قَالَ: إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ. وإِنَّ الْعُبُودِيَّةَ ذِلَّةٌ وَمَهَانَةٌ إِلَّا أَنَّهُ كُلَّمَا كَانَ الْمَوْلَى أَشْرَفَ وَأَعْلَى كَانَتِ الْعُبُودِيَّةُ بِهِ أَهْنَأَ وَأَمْرَأَ، وَلَمَّا كَانَ اللَّهُ تَعَالَى أَشْرَفَ الْمَوْجُودَاتِ وَأَعْلَاهَا فَكَانَتْ عُبُودِيَّتُهُ أَوْلَى مِنْ عُبُودِيَّةِ غَيْرِهِ، فَلِهَذَا السَّبَبِ قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ. وإِنَّ كُلَّ مَا سِوَى الْوَاجِبِ لِذَاتِهِ يَكُونُ مُمْكِنًا لِذَاتِهِ وَكُلَّ مَا كَانَ مُمْكِنًا لِذَاتِهِ كَانَ مُحْتَاجًا فَقِيرًا وَالْمُحْتَاجُ مَشْغُولٌ بِحَاجَةِ نَفْسِهِ فَلَا يُمْكِنُهُ الْقِيَامُ بِدَفْعِ الْحَاجَةِ عَنِ الْغَيْرِ، وَالشَّيْءُ مَا لَمْ يكن غنيًا فِي ذَاتِهِ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى دَفْعِ الْحَاجَةِ عَنْ غَيْرِهِ وَالْغَنِيُّ لِذَاتِهِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى فَدَافِعُ الْحَاجَاتِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، فَمُسْتَحِقُّ الْعِبَادَاتِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، فَلِهَذَا السَّبَبِ قَالَ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. وإن اسْتِحْقَاقُ الْعِبَادَةِ يَسْتَدْعِي قُدْرَةَ اللَّهِ تَعَالَى بِأَنْ يُمْسِكَ سَمَاءً بِلَا عَلَاقَةٍ، وَأَرْضًا بِلَا دِعَامَةٍ، وَيُسَيِّرُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ، وَيُسَكِّنُ الْقُطْبَيْنِ، وَيُخْرِجُ مِنَ السَّحَابِ نَارَةً النَّارَ وَهُوَ الْبَرْقُ، وَنَارَةً الْهَوَاءَ وَهِيَ الرِّيحُ، وَنَارَةً الْمَاءَ وَهُوَ الْمَطَرُ، وَأَمَّا فِي الْأَرْضِ فَنَارَةً يُخْرِجُ الْمَاءَ مِنَ الْحَجَرِ وَهُوَ ظَاهِرٌ، وَنَارَةً يُخْرِجُ الْحَجَرَ مِنَ الْمَاءِ وَهُوَ الْجُمْدُ، ثُمَّ جَعَلَ فِي الْأَرْضِ أَجْسَامًا مُقِيمَةً لَا تُسَافِرُ وَهِيَ الْجِبَالُ، وَأَجْسَامًا مُسَافِرَةً لَا تُقِيمُ وَهِيَ الْأَنْهَارُ، وَخَسَفَ بِقَارُونَ فَجَعَلَ الْأَرْضَ فَوْقَهُ، وَرَفَعَ محمدًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَجُعِلَ قَابَ قَوْسَيْنِ تَحْتَهُ، وَجَعَلَ الْمَاءَ نَارًا عَلَى قَوْمِ فرعون أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نَارًا، وَجَعَلَ النَّارَ /30 ب/ بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إبراهيم، وَرَفَعَ موسى فَوْقَ الطُّورِ، وقال له: ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ [طه: 12] ورفع الطور على موسى وقومه ﴿وَرَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ [البقرة: 63] وَغَرَّقَ الدُّنْيَا مِنَ التَّنُّورِ الْيَابِسَةِ لِقَوْلِهِ تعالى: ﴿وَفارَ التَّنُّورُ﴾ [هُودٍ: 40] وَجَعَلَ الْبَحْرَ يَبَسًا لموسى عليه السلام، فَمَنْ كَانَتْ قُدْرَتُهُ هَكَذَا كَيْفَ يُسَوَّى فِي الْعِبَادَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ مِنَ الْجَمَادَاتِ والنَّبَاتات أَوِ الْحَيَوَانِ أَوِ الْإِنْسَانِ أَوِ الْفَلَكِ أَوِ الْمَلِكِ، فَإِنَّ التَّسْوِيَةَ بَيْنَ النَّاقِصِ وَالْكَامِلِ وَالْخَسِيسِ وَالنَّفِيسِ تَدُلُّ عَلَى الْجَهْلِ وَالسَّفَهِ.

وفيه فَائِدَةٌ: وهي أن قَوْلُهُ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهُ، وَمَتَى كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ ثَبَتَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَقَوْلُهُ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ يَدُلُّ عَلَى التَّوْحِيدِ الْمَحْضِ. وَاعْلَمْ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ طَوَائِفُ، لِأَنَّ مَنِ أثبت شَرِيكًا لِلَّهِ فَذَلِكَ الشَّرِيكُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ جِسْمًا وَإِمَّا أَنْ لَا يَكُونَ، أَمَّا الَّذِينَ أَثْبَتُوا شَرِيكًا جُسْمَانِيًّا فَذَلِكَ الشَّرِيكُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مِنَ الْأَجْسَامِ السُّفْلِيَّةِ أَوْ مِنَ الْأَجْسَامِ الْعُلْوِيَّةِ، أَمَّا الَّذِينَ أَثْبَتُوا شُرَكَاءَ مِنَ الْأَجْسَامِ السُّفْلِيَّةِ فَذَلِكَ الْجِسْمُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مُرَكَّبًا أَوْ

بَسِيطًا، أَمَّا الْمُرَكَّبُ فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمَعَادِنِ أَوْ مِنَ النَّبَاتِ أَوْ مِنَ الْحَيَوَانِ أَوْ مِنَ الْإِنْسَانِ، أَمَّا الَّذِينَ أَثْبَتُوا الشُّرَكَاءَ مِنَ الْأَجْسَامِ الْمَعْدِنِيَّةِ فَهُمُ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْأَصْنَامَ إِمَّا مِنَ الْأَحْجَارِ أَوْ مِنَ الذَّهَبِ أَوْ مِنَ الْفِضَّةِ وَيَعْبُدُونَهَا، وَأَمَّا الَّذِينَ أَثْبَتُوا الشُّرَكَاءَ مِنَ الْأَجْسَامِ النَّبَاتِيَّةِ فَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا شَجَرَةً مُعَيَّنَةً مَعْبُودًا لِأَنْفُسِهِمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ أَثْبَتُوا الشُّرَكَاءَ مِنَ الْحَيَوَانِ فَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مَعْبُودًا لِأَنْفُسِهِمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ اتَّخَذُوا الشُّرَكَاءَ مِنَ النَّاسِ فَهُمُ الَّذِينَ قَالُوا عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ، وَأَمَّا الَّذِينَ اتَّخَذُوا الشُّرَكَاءَ مِنَ الْأَجْسَامِ الْبَسِيطَةِ فَهُمُ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ النَّارَ وَهُمُ المجوس، وَأَمَّا الَّذِينَ أَثْبَتُوا الشُّرَكَاءَ مِنَ الْأَجْسَامِ الْعُلْوِيَّةِ فَهُمُ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَسَائِرَ الْكَوَاكِبِ وَيُصِيفُونَ السَّعَادَةَ وَالنُّحُوسَةَ إِلَيْهَا وَهُمُ [الصَّابِئَةُ][1] وَأَكْثَرُ الْمُنَجِّمِينَ، وَأَمَّا الَّذِينَ أَثْبَتُوا الشُّرَكَاءَ مِنْ غَيْرِ الْأَجْسَامِ فَهُمْ أَيْضًا طَوَائِفُ: الطَّائِفَةُ الْأُولَى: الَّذِينَ قَالُوا مُدَبِّرُ الْعَالَمِ هُوَ النُّورُ وَالظُّلْمَةُ، وَهَؤُلَاءِ هُمُ [الْمَانَوِيَّةُ][2] وَالثَّنَوِيَّةُ. وَالطَّائِفَةُ الثَّانِيَةُ: هُمُ الَّذِينَ قَالُوا: الْمَلَائِكَةُ عِبَارَةٌ عَنِ الْأَرْوَاحِ الْفَلَكِيَّةِ وَلِكُلِّ إِقْلِيمٍ رُوحٌ مُعَيَّنٌ مِنَ الْأَرْوَاحِ الْفَلَكِيَّةِ يُدَبِّرُهُ وَلِكُلِّ نَوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ هَذَا الْعَالَمِ رُوحٌ فَلَكِيٌّ يُدَبِّرُهُ وَيَتَّخِذُونَ لِتِلْكَ الْأَرْوَاحِ صُوَرًا وتماثيل ويعبدونها وهؤلاء هم عَبَدَةُ الْمَلَائِكَةِ، وَالطَّائِفَةُ الثَّالِثَةُ: الَّذِينَ قَالُوا لِلْعَالَمِ إلهان: أحدهما: خير، والآخر شرير، وَقَالُوا: مُدَبِّرُ هَذَا الْعَالَمِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وإبليس، وَهُمَا أَخَوَانِ، فَكُلُّ مَا فِي الْعَالَمِ مِنَ الْخَيْرَاتِ فَهُوَ مِنَ اللَّهِ وَكُلُّ مَا فِيهِ مِنَ الشَّرِّ فَهُوَ مِنْ إبليس.

إِذَا عرفت هذه التفاصيل فنقول: كل من أثبت لِلَّهِ شَرِيكًا فَإِنَّهُ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ مُقَدَّمًا عَلَى عِبَادَةِ ذَلِكَ الشَّرِيكِ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ، إِمَّا طَلَبًا لِنَفْعِهِ أَوْ هَرَبًا مِنْ ضَرَرِهِ، وَأَمَّا الَّذِينَ أَصَرُّوا عَلَى التَّوْحِيدِ وَأَبْطَلُوا الْقَوْلَ بِالشُّرَكَاءِ وَالْأَضْدَادِ وَلَمْ يَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ، وَلَمْ يَسْتَعِينُوا إِلَّا بِاللَّهِ، فَلِهَذَا قَالُوا: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، /31 أ/ [فَكَانَ قَوْلُهُ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾][3] قَائِمًا مُقَامَ قَوْلِهِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الذِّكْرَ الْمَشْهُورَ هُوَ أَنْ يقال سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، وَقَدْ دَلَّلْنَا عَلَى أَنَّ قَوْلَنَا الْحَمْدُ لِلَّهِ يَدْخُلُ فِيهِ مَعْنَى قَوْلِنَا سبحان الله لأن قولنا سبحان اللَّهِ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ كَامِلًا تَامًّا فِي ذَاتِهِ، وَقَوْلَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ مُكَمِّلًا مُتَمِّمًا لِغَيْرِهِ، وَالشَّيْءُ لَا يَكُونُ مُكَمِّلًا مُتَمِّمًا لِغَيْرِهِ إِلَّا إِذَا كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ كَامِلًا تَامًّا فِي ذَاتِهِ، فَثَبَتَ أَنَّ قَوْلَه ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ دَخَلَ فِيهِ مَعْنَى قَوْلِنَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَلَمَّا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَأَثْبَتَ فيه جَمِيعَ أَنْوَاعِ الْحَمْدِ ذَكَرَ مَا يَجْرِي مَجْرَى الْعِلَّةِ لِإِثْبَاتِ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْحَمْدِ لِلَّهِ، فَوَصَفَهُ بِالصِّفَاتِ الْخَمْسِ الَّتِي لِأَجْلِهَا تَتِمُّ مَصَالِحُ الْعَبْدِ فِي الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ، وَلَمَّا بَيَّنَ ذَلِكَ ثَبَتَ صِحَّةُ قَوْلِنَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَهُ قَوْلَهُ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، وَقَدْ دَلَّلْنَا عَلَى أَنَّهُ قَائِمٌ مُقَامَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ ذَكَرَ قَوْلَهُ ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، وَمَعْنَاهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَى وَأَجَلُّ وَأَكْبَرُ مِنْ أَنْ يَتِمَّ مَقْصُودٌ مِنَ الْمَقَاصِدِ وَغَرَضٌ مِنَ الْأَغْرَاضِ إِلَّا بِإِعَانَتِهِ وَتَوْفِيقِهِ وَإِحْسَانِهِ، وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِنَا وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، فَثَبَتَ أَنَّ سُورَةَ الْفَاتِحَةِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا مُنْطَبِقَةٌ عَلَى ذَلِكَ الذِّكْرِ، وَآيَاتُ هَذِهِ السُّورَةِ جَارِيَةٌ مَجْرَى الشَّرْحِ وَالتَّفْصِيلِ لِلْمَرَاتِبِ الْخَمْسِ الْمَذْكُورَةِ فِي تلك السورة.

وفي تقديم قوله ﴿إِيَّاكَ﴾ عَلَى قَوْلِهِ ﴿نَعْبُدُ﴾ فوائد: الأولى: أَنَّ الله تَعَالَى قَدَّمَ ذِكْرَ نَفْسِهِ لِيَتَنَبَّهَ الْعَابِدُ عَلَى أَنَّ الْمَعْبُودَ هُوَ اللَّهُ الْحَقُّ، فَلَا يَتَكَاسَلُ فِي التَّعْظِيمِ وَلَا يَلْتَفِتُ يَمِينًا وَشِمَالًا. وَثَانِيهَا: إِنْ ثَقُلَتْ عَلَيْكَ الطَّاعَاتُ وَصَعُبَتْ عَلَيْكَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

الْعِبَادَاتُ مِنَ الْقِيَامِ وَالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فَاذْكُرْ أَوَّلًا قَوْلَهُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ لِتَذْكُرَنِي وَتَحْضُرَ فِي قَلْبِكَ مَعْرِفَتِي، فَإِذَا ذَكَرْتَ جَلَالِي وَعَظَمَتِي وَعِزَّتِي وَعَلِمْتَ أَنِّي مَوْلَاكَ وَأَنَّكَ عَبْدِي سَهَّلْتُ عَلَيْكَ تِلْكَ الْعِبَادَاتِ، وَمِثَالُهُ أَنَّ مَنْ أَرَادَ حَمْلَ الْجِسْمِ الثَّقِيلِ تَنَاوَلَ قَبْلَ ذَلِكَ مَا يَزِيدُهُ قُوَّةً وَشِدَّةً، فَالْعَبْدُ لَمَّا أَرَادَ حَمْلَ التَّكَالِيفِ الشَّاقَّةِ الشَّدِيدَةِ تَنَاوَلَ أَوَّلًا مَعْجُونَ مَعْرِفَةِ الرُّبُوبِيَّةِ مِنْ بُسْتُوقَةِ قَوْلِهِ ﴿إِيَّاكَ﴾ حَتَّى يَقْوَى عَلَى حَمْلِ ثِقَلِ الْعُبُودِيَّةِ، وَمِثَالٌ آخَرُ وَهُوَ أَنَّ الْعَاشِقَ الَّذِي يُضْرَبُ لِأَجْلِ مَعْشُوقِهِ فِي حَضْرَةِ مَعْشُوقِهِ يَسْهُلُ عَلَيْهِ ذلك الضرب، فكذا هاهنا: إِذَا شَاهَدَ جَمَالَ إِيَّاكَ سَهُلَ عَلَيْهِ تَحَمُّلُ ثِقَلِ الْعُبُودِيَّةِ. وَثَالِثُهَا: أنه تَعَالَى قَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذا مَسَّهُمْ طائِفٌ مِنَ الشَّيْطانِ تَذَكَّرُوا فَإِذا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 201] فالمتقون إِذَا مَسَّهُم طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ مِنَ الْكَسَلِ وَالْغَفْلَةِ وَالْبِطَالَةِ تَذَكَّرُوا حَضْرَةَ جَلَالِ اللَّهِ مِنْ مَشْرِقِ قَوْلِهِ إِيَّاكَ نَعْبُدُ فَيَصِيرُونَ مُبْصِرِينَ مُسْتَعِدِّينَ لِأَدَاءِ الْعِبَادَاتِ وَالطَّاعَاتِ. وأَنَّ الْقَدِيمَ الْوَاجِبَ لِذَاتِهِ مُتَقَدِّمٌ فِي الْوُجُودِ عَلَى الْمُحْدَثِ الْمُمْكِنِ لِذَاتِهِ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ ذِكْرُهُ مُتَقَدِّمًا عَلَى جَمِيعِ الْأَذْكَارِ، فَلِهَذَا السَّبَبِ قَدَّمَ قَوْلَهُ إِيَّاكَ عَلَى قَوْلِهِ نَعْبُدُ لِيَكُونَ ذِكْرُ الْحَقِّ مُتَقَدِّمًا عَلَى ذِكْرِ الْخَلْقِ. قَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ: مَنْ كَانَ نَظَرُهُ فِي وَقْتِ النِّعْمَةِ إِلَى الْمُنْعِمِ لَا إِلَى النِّعْمَةِ كَانَ نَظَرُهُ فِي وَقْتِ /31 ب/ الْبَلَاءِ إِلَى الْمُبْتَلِي لَا إِلَى الْبَلَاءِ، وَحِينَئِذٍ يَكُونُ غَرِقًا فِي كُلِّ الْأَحْوَالِ فِي مَعْرِفَةِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ، وَكُلُّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ كَانَ أَبَدًا فِي أَعْلَى مَرَاتِبِ السِّعَادَاتِ، أَمَّا مَنْ كَانَ نَظَرُهُ فِي وَقْتِ النِّعْمَةِ إِلَى النِّعْمَةِ لَا إِلَى الْمُنْعِمِ كَانَ نَظَرُهُ فِي وَقْتِ الْبَلَاءِ إِلَى الْبَلَاءِ لَا إِلَى الْمُبْتَلِي فَكَانَ غَرِقًا فِي كُلِّ الْأَوْقَاتِ فِي الِاشْتِغَالِ بِغَيْرِ اللَّهِ، فَكَانَ أَبَدًا فِي الشَّقَاوَةِ، لِأَنَّ فِي وَقْتِ وِجْدَانِ النِّعْمَةِ يَكُونُ خَائِفًا مِنْ زَوَالِهَا فَكَانَ فِي الْعَذَابِ وَفِي وَقْتِ فَوَاتِ النِّعْمَةِ كَانَ مُبْتَلًى بِالْحُزْنِ وَالنَّكَالِ فَكَانَ فِي مَحْضِ السَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ، وَلِهَذَا التَّحْقِيقِ قَالَ لِأُمَّةِ موسى: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ﴾ [البقرة: 40]، وقال لأمة مُحَمَّد عليه السلام: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: 152]، فإذا عرفت هَذَا فَنَقُولُ: إِنَّمَا قَدَّمَ قَوْلَهُ إِيَّاكَ عَلَى قَوْلِهِ نَعْبُدُ حتى يَكُونَ مُسْتَغْرِقًا فِي مُشَاهَدَةِ نُورِ جَلَالِ إِيَّاكَ، وَمَتَى كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ كَانَ فِي وَقْتِ أَدَاءِ الْعِبَادَةِ مُسْتَقِرًّا فِي عَيْنِ الْفِرْدَوْسِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: "لا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا"[1]. ولَوْ قَالَ إِيَّاكَ أَعْبُدُ لَكَانَ ذَلِكَ تَكَبُّرًا وَمَعْنَاهُ أَنِّي أَنَا الْعَابِدُ أَمَّا لَمَّا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ كَانَ مَعْنَاهُ أَنِّي وَاحِدٌ مِنْ عَبِيدِكَ، فَالْأَوَّلُ تَكَبُّرٌ، وَالثَّانِي تَوَاضُعٌ، وَمَنْ تَوَاضَعَ للَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ، وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ.

وهنا النون تحتمل أن تكون نُونَ الْجَمْعِ وَهُيَ تَنْبِيهٌ عَلَى أَنَّ الْأَوْلَى بِالْإِنْسَانِ أَنْ يُؤَدِّيَ الصَّلَاةَ بِالْجَمَاعَةِ، وفَائِدَةُ الْجَمَاعَةِ مَعْلُومَةٌ فِي مَوْضِعِهَا، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى فِي صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا".

واعلم أَنَّ الْإِنْسَانَ لَوْ أَكَلَ الثُّومَ أَوِ الْبَصَلَ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَحْضُرَ الْجَمَاعَةَ لِئَلَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ إِنْسَانٌ فَكَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: هَذِهِ الطَّاعَةُ الَّتِي لَهَا هَذَا الثَّوَابُ الْعَظِيمُ لَا يَفِي ثَوَابُهَا بِأَنْ يَتَأَذَّى وَاحِدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِرَائِحَةِ الثُّومِ وَالْبَصَلِ، فَإِذَا كَانَ هَذَا الثَّوَابُ لَا يَفِي بِذَلِكَ فَكَيْفَ يَفِي بِإِيذَاءِ الْمُسْلِمِ وَكَيْفَ يَفِي بِالنَّمِيمَةِ وَالْغِيبَةِ وَالسِّعَايَةِ.

وإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا كَانَ يُصَلِّي بِالْجَمَاعَةِ فَيَقُولُ نَعْبُدُ، وَالْمُرَادُ مِنْهُ ذَلِكَ الْجَمْعُ، وَإِنْ كَانَ يُصَلِّي وَحْدَهُ كَانَ الْمُرَادُ أَنِّي أَعْبُدُكَ وَالْمَلَائِكَةُ مَعِي فِي الْعِبَادَةِ. فَكَانَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ نَعْبُدُ هُوَ وَجَمِيعُ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ اللَّهَ.

وإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ إِخْوَةٌ فَلَوْ قَالَ إِيَّاكَ أَعْبُدُ لَكَانَ قَدْ ذَكَرَ عِبَادَةَ نَفْسِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ عِبَادَةَ غَيْرِهِ، أَمَّا لَمَّا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ كَانَ قَدْ ذَكَرَ عِبَادَةَ نَفْسِهِ وَعِبَادَةَ جَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ شَرْقًا وَغَرْبًا فَكَأَنَّهُ سَعَى فِي إِصْلَاحِ مُهِمَّاتِ سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ

1 طرف من حديث يُنظر: ابن أبي الدنيا في ((الأولياء)) (1)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (8/318)، والبيهقي في ((الأسماء والصفات)) (231) باختلاف يسير.

قَضَى اللَّهُ مُهِمَّاتِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ قَضَى لِمُسْلِمٍ حَاجَةً قَضَى اللَّهُ لَهُ جَمِيعَ حاجاته».[1] كَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ لِلْعَبْدِ لَمَّا أَثْنَيْتَ عَلَيْنَا بِقَوْلِكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ وَفَوَّضْتَ إِلَيْنَا جَمِيعَ مَحَامِدِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَقَدْ عَظُمَ قَدْرُكَ عِنْدَنَا وَتَمَكَّنَتْ مَنْزِلَتُكَ فِي حَضْرَتِنَا، فَلَا تَقْتَصِرُ عَلَى إِصْلَاحِ مُهِمَّاتِكَ وَحْدَكَ، وَلَكِنْ أَصْلِحْ حَوَائِجَ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ فَقُلْ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ. وَكَأَنَّ الْعَبْدَ يَقُولُ: إِلَهِي مَا بَلَغَتْ عِبَادَتِي إِلَى حَيْثُ أَسْتَحِقُّ أَنْ أَذْكُرَهَا وَحْدَهَا، لِأَنَّهَا مَمْزُوجَةٌ بِجِهَاتِ التَّقْصِيرِ، وَلَكِنِّي أَخْلِطُهَا بِعِبَادَاتِ جَمِيعِ الْعَابِدِينَ، وَأَذْكُرُ الْكُلَّ بِعِبَارَةٍ /32 أ/ وَاحِدَةٍ وأقول إياك نعبد.

وهاهنا مَسْأَلَةٌ شَرْعِيَّةٌ، وَهِيَ أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا بَاعَ مِنْ غَيْرِهِ عَشَرَةً مِنَ الْعَبِيدِ فَالْمُشْتَرِي إِمَّا أَنْ يَقْبَلَ الْكُلَّ، أَوْ لَا يَقْبَلَ وَاحِدًا مِنْهَا، وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَقْبَلَ الْبَعْضَ دُونَ الْبَعْضِ فِي تِلْكَ الصَّفْقَةِ فَكَذَا هُنَا إِذَا قالت الْعَبْدُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ فَقَدْ عَرَضَ عَلَى حَضْرَةِ اللَّهِ جَمِيعَ عِبَادَاتِ الْعَابِدِينَ، فَلَا يَلِيقُ بِكَرَمِهِ أَنْ يُمَيِّزَ الْبَعْضَ عَنِ الْبَعْضِ وَيَقْبَلَ الْبَعْضَ دُونَ الْبَعْضِ، فَإِمَّا أَنْ يَرُدَّ الْكُلَّ وَهُوَ غَيْرُ/ جَائِزٍ لِأَنَّ قَوْلَهُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ دَخَلَ فِيهِ عِبَادَاتُ الْمَلَائِكَةِ وَعِبَادَاتُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ، وَإِمَّا أَنْ يَقْبَلَ الْكُلَّ، وَحِينَئِذٍ تَصِيرُ عِبَادَةُ هَذَا الْقَائِلِ مَقْبُولَةً بِبَرَكَةِ قَبُولِ عِبَادَةِ غَيْرِهِ، والله أعلم. وَالتَّقْدِيرُ كَأَنَّ الْعَبْدَ يَقُولُ: إِلَهِي إِنْ لَمْ تَكُنْ عِبَادَتِي مَقْبُولَةً فَلَا تَرُدَّنِي لِأَنِّي لَسْتُ بِوَحِيدٍ فِي هَذِهِ الْعِبَادَةِ بَلْ نَحْنُ كَثِيرُونَ فَإِنْ لَمْ أَسْتَحِقَّ الْإِجَابَةَ وَالْقَبُولَ فَأَتَشَفَّعُ إِلَيْكَ بِعِبَادَاتِ سَائِرِ الْمُتَعَبِّدِينَ فَأَجِبْنِي.

واعْلَمْ أَنَّ مَنْ عَرَفَ فَوَائِدَ الْعِبَادَةِ طَابَ لَهُ الِاشْتِغَالُ بِهَا، وَثَقُلَ عَلَيْهِ الِاشْتِغَالُ بِغَيْرِهَا، وَبَيَانُهُ أَنَّ الْكَمَالَ مَحْبُوبٌ بِالذَّاتِ، وَأَكْمَلُ أَحْوَالِ الْإِنْسَانِ وَأَقْوَاهَا فِي كَوْنِهَا سَعَادَةً اشْتِغَالُهُ بِعِبَادَةِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يَسْتَنِيرُ قَلْبُهُ بِنُورِ الْإِلَهِيَّةِ، وَيَتَشَرَّفُ لِسَانُهُ بِشَرَفِ الذِّكْرِ وَالْقِرَاءَةِ، وَتَتَجَمَّلُ أَعْضَاؤُهُ بِجَمَالِ خِدْمَةِ اللَّهِ، وَهَذِهِ الْأَحْوَالُ أَشْرَفُ الْمَرَاتِبِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَالدَّرَجَاتِ الْبَشَرِيَّةِ، فَإِذَا كَانَ حُصُولُ هَذِهِ الْأَحْوَالِ أَعْظَمَ السَّعَادَاتِ الْإِنْسَانِيَّةِ فِي الْحَالِ، وَهِيَ مُوجِبَةٌ أَيْضًا لِأَكْمَلِ السَّعَادَاتِ فِي الزَّمَانِ الْمُسْتَقْبَلِ، فَمَنْ وَقَفَ عَلَى هَذِهِ الْأَحْوَالِ زَالَ عَنْهُ ثِقَلُ الطَّاعَاتِ وَعَظُمَتْ حَلَاوَتُهَا فِي قَلْبِهِ. وأَنَّ الْعِبَادَةَ أَمَانَةٌ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمانَةَ عَلَى السَّماواتِ والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان﴾ [الْأَحْزَابِ: 72]- الآية وَأَدَاءُ الْأَمَانَةِ وَاجِبٌ عَقْلًا وَشَرْعًا، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلى أَهْلِها﴾ [النِّسَاءِ: 58] وَأَدَاءُ الْأَمَانَةِ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ الْكَمَالِ مَحْبُوبَةٌ بِالذَّاتِ، وَلِأَنَّ أَدَاءَ الْأَمَانَةِ مِنْ أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ سَبَبٌ لِأَدَاءِ الْأَمَانَةِ مِنَ الْجَانِبِ الثَّانِي، قَالَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ: رَأَيْتُ أَعْرَابِيًّا أَتَى بَابَ الْمَسْجِدِ فَنَزَلَ عَنْ نَاقَتِهِ وَتَرَكَهَا وَدَخَلَ الْمَسْجِدَ وَصَلَّى بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ وَدَعَا بِمَا شَاءَ، فَتَعَجَّبْنَا، فَلَمَّا خَرَجَ لَمْ يَجِدْ نَاقَتَهُ فَقَالَ: إِلَهِي أَدَّيْتُ أَمَانَتَكَ فَأَيْنَ أَمَانَتِي؟ قَالَ الرَّاوِي فَزِدْنَا تَعَجُّبًا، فَلَمْ يَمْكُثْ حَتَّى جَاءَ رَجُلٌ عَلَى نَاقَتِهِ وَقَدْ قُطِعَ يَدُهُ وَسَلَّمَ النَّاقَةَ إِلَيْهِ، وَالنُّكْتَةُ أَنَّهُ لَمَّا حَفِظَ أَمَانَةَ اللَّهِ حَفِظَ اللَّهُ أَمَانَتَهُ، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ لِابن عباس: «يَا غُلَامُ احْفَظِ اللَّهَ فِي الْخَلَوَاتِ يَحْفَظْكَ فِي الْفَلَوَاتِ».[2]

وإِنَّ الِاشْتِغَالَ بِالْعِبَادَةِ انْتِقَالٌ مِنْ عَالَمِ الْغُرُورِ إِلَى عَالَمِ السُّرُورِ، وَمِنَ الِاشْتِغَالِ بِالْخَلْقِ إِلَى حَضْرَةِ الْحَقِّ، وَذَلِكَ يُوجِبُ /32 ب/ كَمَالَ اللَّذَّةِ وَالْبَهْجَةِ. يُحْكَى عَنْ أَبِي حنيفة أَنَّ حَيَّةً سَقَطَتْ مِنَ السَّقْفِ، وَتَفَرَّقَ النَّاسُ، وَكَانَ أبو حنيفة

1 ورد معناه في طرف حديث، بلفظ: "مَن كانَ في حاجَةِ أخِيهِ كانَ اللَّهُ في حاجَتِهِ". ينظر: البخاري، كتابُ المَظالِمِ، 3، باب لاَ يَظْلِمُ المُسْلِمُ المُسْلِمَ وَلاَ يُسْلِمُهُ ، (2442)، ومسلم، كتاب البِرِّ وَالصِّلَةِ وَالْآدَابِ، بَابُ تَحْرِيمِ الظُّلْمِ، (2580)

2 ورد بلفظ: احفظِ اللهَ يحفظْك، احفظِ اللهَ تجدْه أمامَك. ينظر: التِرمذي، كتاب صِفَةِ الْقِيَامَةِ وَالرَّقَائِقِ وَالْوَرَعِ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، 59، (2516)، وأحمد (409/4)، (2669)

فِي الصَّلَاةِ وَلَمْ يَشْعُرْ بِهَا، وَوَقَعَتِ الْآكِلَةُ فِي بَعْضِ أَعْضَاءِ عبد الله بْنِ الزُّبَيْرِ[1]، وَاحْتَاجُوا إِلَى قَطْعِ ذَلِكَ الْعُضْوِ، فَلَمَّا شَرَعوا فِي الصَّلَاةِ قَطَعُوا مِنْهُ ذَلِكَ الْعُضْوَ فَلَمْ يَشْعُرْ عبد الله بِذَلِكَ الْقَطْعِ.

وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ حِينَ يَشْرَعُ فِي الصَّلَاةِ كَانُوا يَسْمَعُونَ مِنْ صَدْرِهِ، أَزِيزًا كَأَزِيزِ الْمِرْجَلِ، وَمَنِ اسْتَبْعَدَ هَذَا فَلْيَقْرَأْ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ [يوسف: 31] فَإِنَّ النِّسْوَةَ لَمَّا غَلَبَ عَلَى قُلُوبِهِنَّ جَمَالُ يوسف عليه السلام وصلت تلك الغلبة إلى حَيْثُ قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَمَا شَعَرْنَ بِذَلِكَ، فَإِذَا جَازَ هَذَا فِي حَقِّ الْبَشَرِ فَلَأَنْ يَجُوزَ عِنْدَ اسْتِيلَاءِ عَظَمَةِ اللَّهِ عَلَى الْقَلْبِ أَوْلَى، وَلِأَنَّ مَنْ دَخَلَ عَلَى مَلِكٍ مَهِيبٍ فَرُبَّمَا مَرَّ بِهِ أَبَوَاهُ وَبَنُوهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَعْرِفُهُمْ لِأَجْلِ أَنَّ اسْتِيلَاءَ هَيْبَةِ ذَلِكَ الملك تَمْنَعُ الْقَلْبَ عَنِ الشُّعُورِ بِهِمْ، فَإِذَا جَازَ هَذَا فِي حَقِّ مَلِكٍ مَخْلُوقٍ مُجَازَى فَلَأَنْ يَجُوزَ فِي حَقِّ خَالِقِ الْعَالَمِ أَوْلَى.

ثُمَّ قَالَ أَهْلُ التَّحْقِيقِ: الْعِبَادَةُ لَهَا ثَلَاثُ دَرَجَاتٍ: الدَّرَجَةُ الْأُولَى: أَنْ يَعْبُدَ اللَّهَ طَمَعًا فِي الثَّوَابِ أَوْ هَرَبًا مِنَ الْعِقَابِ، وَهَذَا هُوَ الْمُسَمَّى بِالْعِبَادَةِ، وَهَذِهِ الدَّرَجَةُ نَازِلَةٌ سَاقِطَةٌ جِدًّا، لِأَنَّ مَعْبُودَهُ فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ ذَلِكَ الثَّوَابُ، وَقَدْ جَعَلَ الْحَقَّ وَسِيلَةً إِلَى نَيْلِ الْمَطْلُوبِ، وَمَنْ جَعَلَ الْمَطْلُوبَ بِالذَّاتِ شَيْئًا مِنْ أَحْوَالِ الْخَلْقِ وَجَعَلَ الْحَقَّ وَسِيلَةً إِلَيْهِ فَهُوَ خَسِيسٌ.

وَالدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: أَنْ يَعْبُدَ اللَّهَ لِأَجْلِ أَنْ يَتَشَرَّفَ بِعِبَادَتِهِ، أَوْ يَتَشَرَّفَ بِقَبُولِ تَكَالِيفِهِ، أَوْ يَتَشَرَّفَ بِالِانْتِسَابِ إِلَيْهِ، وَهَذِهِ الدَّرَجَةُ أَعْلَى مِنَ الْأُولَى، إِلَّا أَنَّهَا أَيْضًا لَيْسَتْ كاملة[2]، لِأَنَّ الْمَقْصُودَ بِالذَّاتِ غَيْرُ اللَّهِ. وهذا هو المسمى بالعبادة.

وَالدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: أَنْ يَعْبُدَ اللَّهَ لِكَوْنِهِ إِلَهًا وَخَالِقًا، وَلِكَوْنِهِ عَبْدًا لَهُ، وَالْإِلَهِيَّةُ تُوجِبُ الْهَيْبَةَ وَالْعِزَّةَ، وَالْعُبُودِيَّةُ تُوجِبُ الْخُضُوعَ وَالذِّلَّةَ، وَهَذَا أَعْلَى الْمَقَامَاتِ وَأَشْرَفُ الدرجات، وهذا هُوَ الْمُسَمَّى بِالْعُبُودِيَّةِ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِ الْمُصَلِّي فِي أَوَّلِ الصَّلَاةِ أُصَلِّي لِلَّهِ، فَإِنَّهُ لَوْ قَالَ أُصَلِّي لِثَوَابِ اللَّهِ، أَوْ لِلْهَرَبِ مِنْ عِقَابِهِ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْعِبَادَةَ وَالْعُبُودِيَّةَ مَقَامٌ عَالٍ شَرِيفٌ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي آخِرِ سُورَةِ الْحِجْرِ: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِما يَقُولُونَ، فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ، وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الْحِجْرِ: 97- 99] وَالِاسْتِدْلَالُ بِهَا هو أَنَّهُ قَالَ: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ فَأَمَرَ محمدًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْمُوَاظَبَةِ عَلَى الْعِبَادَةِ إِلَى أَنْ يَأْتِيَهُ الْمَوْتُ، وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْإِخْلَالُ بِالْعِبَادَةِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى غَايَةِ جَلَالَةِ أَمْرِ الْعِبَادَةِ. وأنه قال: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِما يَقُولُونَ﴾ /33 أ/ ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى أَمَرَهُ بِأَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ: التَّسْبِيحُ: وَهُوَ قَوْلُهُ فَسَبِّحْ وَالتَّحْمِيدُ: وَهُوَ قَوْلُهُ بِحَمْدِ رَبِّكَ، وَالسُّجُودُ: وَهُوَ قَوْلُهُ: وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَالْعِبَادَةُ، وَهِيَ قَوْلُهُ: وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْعِبَادَةَ تُوجِبُ الرُّجُوعَ مِنَ الْخَلْقِ إِلَى الْحَقِّ، وَذَلِكَ يُوجِبُ زَوَالَ ضِيقِ الْقَلْبِ.

الْآيَةُ الثَّانِيَةُ: فِي شَرَفِ الْعُبُودِيَّةِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سُبْحانَ الَّذِي أَسْرى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 1] وَلَوْلَا أَنَّ الْعُبُودِيَّةَ أَشْرَفُ الْمَقَامَاتِ، وَإِلَّا لَمَا وَصَفَهُ اللَّهُ بِهَذِهِ الصِّفَةِ فِي أَعْلَى مَقَامَاتِ الْمِعْرَاجِ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: الْعُبُودِيَّةُ أَشْرَفُ مِنَ الرِّسَالَةِ، لِأَنَّ بِالْعُبُودِيَّةِ يَنْصَرِفُ مِنَ الْخَلْقِ إِلَى الْحَقِّ، وَبِالرِّسَالَةِ يَنْصَرِفُ مِنَ الْحَقِّ إِلَى الْخَلْقِ، وَأَيْضًا بِسَبَبِ الْعُبُودِيَّةِ يَنْعَزِلُ عَنِ التَّصَرُّفَاتِ، وَبِسَبَبِ الرِّسَالَةِ يُقْبِلُ على التصرفات، واللائق بالعبد الانعزال عَنِ التَّصَرُّفَاتِ، وَأَيْضًا الْعَبْدُ يَتَكَفَّلُ الْمَوْلَى بِإِصْلَاحِ مُهِمَّاتِهِ، وَالرَّسُولُ هُوَ الْمُتَكَفِّلُ بِإِصْلَاحِ مُهِمَّاتِ الْأُمَّةِ، وَشَتَّانَ مَا بَيْنَهُمَا.

---

1 الصواب: عروة بن الزبير

2 ورد في الأصل "بخالصة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

الْآيَةُ الثَّالِثَةُ: فِي شَرَفِ الْعُبُودِيَّةِ: أَنَّ عيسى أَوَّلَ مَا نَطَقَ قَالَ: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ [مريم: 30] وَصَارَ ذِكْرُهُ لِهَذِهِ الْكَلِمَةِ سَبَبًا لِطَهَارَةِ أُمِّهِ، وَلِبَرَاءَةِ وُجُودِهِ عَنِ الطَّعْنِ، وَصَارَ مِفْتَاحًا لِكُلِّ الْخَيْرَاتِ، وَدَافِعًا لِكُلِّ الآفات، وَأَيْضًا لَمَّا كَانَ أَوَّلُ كَلَامِ عيسى ذِكْرَ الْعُبُودِيَّةِ كَانَتْ عَاقِبَتُهُ الرِّفْعَةَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إني متوفيك وَرافِعُكَ إِلَيَّ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 55] وَالنُّكْتَةُ أَنَّ الَّذِي ادَّعَى [الْعُبُودِيَّةَ][1] بِالْقَوْلِ رُفِعَ إِلَى الْجَنَّةِ، وَالَّذِي يَدَّعِيهَا بِالْعَمَلِ سَبْعِينَ سَنَةً كَيْفَ يَبْقَى مَحْرُومًا عَنِ الْجَنَّةِ.

الْآيَةُ الرَّابِعَةُ: قَوْلُهُ تَعَالَى لموسى عليه السلام: ﴿إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ [طه: 14] أَمَرَهُ بِعْدَ التَّوْحِيدِ بِالْعُبُودِيَّةِ، لِأَنَ التَّوْحِيدَ أَصْلٌ، وَالْعُبُودِيَّةَ فَرْعٌ، وَالتَّوْحِيدُ شَجَرَةٌ، وَالْعُبُودِيَّةُ ثَمَرَةٌ، وَلَا قِوَامَ لِأَحَدِهِمَا إِلَّا بِالْآخَرِ، فَهَذِهِ الْآيَاتُ دَالَّةٌ عَلَى شَرَفِ الْعُبُودِيَّةِ.

وَأَمَّا عَقْلًا فَظَاهِرٌ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَبْدَ مُحْدَثٌ مُمْكِنُ الْوُجُودِ لِذَاتِهِ، فَلَوْلَا تَأْثِيرُ قُدْرَةِ الْحَقِّ فِيهِ لَبَقِيَ فِي [ظلمة الْعَدَمِ وَفِي فَنَاءِ الفناء][2] وَلَمْ يَحْصُلْ لَهُ الْوُجُودُ فَضْلًا عَنْ كَمَالَاتِ الْوُجُودِ، فَلَمَّا تَعَلَّقَتْ قُدْرَةُ الْحَقِّ بِهِ وَفَاضَتْ عَلَيْهِ آثَارُ جُودِهِ وَإِيجَادِهِ حَصَلَ لَهُ الْوُجُودُ وَكَمَالَاتُ الْوُجُودِ وَلَا مَعْنَى لِكَوْنِهِ مَقْدُورَ قُدْرَةِ الْحَقِّ وَلِكَوْنِهِ مُتَعَلَّقَ إِيجَادِ الْحَقِّ إِلَّا الْعُبُودِيَّةُ، فَكُلُّ شَرَفٍ وَكَمَالٍ وَبَهْجَةٍ وَفَضِيلَةٍ وَمَسَرَّةٍ وَمَنْقَبَةٍ حَصَلَتْ لِلْعَبْدِ فَإِنَّمَا حَصَلَتْ بِسَبَبِ الْعُبُودِيَّةِ، فَثَبَتَ أَنَ الْعُبُودِيَّةَ مِفْتَاحُ الْخَيْرَاتِ، وَعُنْوَانُ السَّعَادَاتِ، وَمَطْلَعُ الدَّرَجَاتِ، وَيَنْبُوعُ الْكَرَامَاتِ، فَلِهَذَا السَّبَبِ قَالَ الْعَبْدُ: إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ، وَكَانَ عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ يَقُولُ: كَفَى بِي فَخْرًا أَنْ أَكُونَ لَكَ عَبْدًا، وَكَفَى بِي شَرَفًا أَنْ تَكُونَ لِي رَبًّا، اللَّهُمَّ إِنِّي وَجَدْتُكَ إِلَهًا كَمَا أَرَدْتَ فَاجْعَلْنِي عَبْدًا كَمَا أَرَدْتَ.

واعْلَمْ أَنَّ الْمَقَامَاتِ مَحْصُورَةٌ فِي مَقَامَيْنِ: مَعْرِفَةُ الرُّبُوبِيَّةِ، وَمَعْرِفَةُ الْعُبُودِيَّةِ وَعِنْدَ اجْتِمَاعِهِمَا يَحْصُلُ الْعَهْدُ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 40] أَمَّا مَعْرِفَةُ الرُّبُوبِيَّةِ فَكَمَالُهَا مَذْكُورٌ فِي قَوْلِهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ، الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فَكَوْنُ الْعَبْدِ مُنْتَقِلًا مِنَ [العدم][3] السَّابِقِ إِلَى الْوُجُودِ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ إِلَهًا، وَحُصُولُ الْخَيْرَاتِ وَالسَّعَادَاتِ لِلْعَبْدِ حَالَ وُجُودِهِ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ رَبًّا رَحْمَانًا /33 ب/ رَحِيمًا، وَأَحْوَالُ مَعَادِ الْعَبْدِ تَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ مَالِكَ يَوْمِ الدِّينِ، وَعِنْدَ الْإِحَاطَةِ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ حَصَلَتْ مَعْرِفَةُ الرُّبُوبِيَّةِ عَلَى أَقْصَى الْغَايَاتِ، وَبَعْدَهَا جَاءَتْ مَعْرِفَةُ الْعُبُودِيَّةِ، وَلَهَا مَبْدَأٌ وَكَمَالٌ، وَأَوَّلُ وَآخِرُ، أَمَّا مَبْدَؤُهَا وَأَوَّلُهَا فَهُوَ الِاشْتِغَالُ بِالْعبدية، وَأَمَّا كَمَالُهَا فهو أن يعرف العبد أَنَّهُ لَا حَوْلَ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِلَّا بِعِصْمَةِ اللَّهِ وَلَا قُوَّةَ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ [يستعين][4] بِاللَّهِ فِي تَحْصِيلِ كُلِّ الْمَطَالِبِ، وَذَلِكَ هُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ. وَلَمَّا تَمَّ الْوَفَاءُ بِعَهْدِ الرُّبُوبِيَّةِ وَبِعَهْدِ الْعُبُودِيَّةِ تَرَتَّبَ عَلَيْهِ طَلَبُ الْفَائِدَةِ وَالثَّمَرَةِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ وَهَذَا تَرْتِيبٌ شَرِيفٌ رَفِيعٌ عَالٍ يَمْتَنِعُ فِي الْعُقُولِ حُصُولُ تَرْتِيبٍ آخَرَ أَشْرَفَ مِنْهُ.

ولِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ: قَوْلُهُ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ كُلُّهُ مَذْكُورٌ عَلَى لَفْظِ الْغَيْبَةِ، وَقَوْلُهُ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ انْتِقَالٌ مِنْ لَفْظِ الْغَيْبَةِ إِلَى لَفْظِ الْخِطَابِ، فَمَا الْفَائِدَةُ فِيهِ؟ قُلْنَا فِيهِ وُجُوهٌ: الْأَوَّلُ: أَنَّ الْمُصَلِّيَ كَانَ أَجْنَبِيًّا عِنْدَ الشُّرُوعِ فِي الصَّلَاةِ، فَلَا جَرَمَ أَثْنَى عَلَى اللَّهِ بِأَلْفَاظِ الغيبة إِلَى قَوْلِهِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى

1 ورد في الأصل "النبوة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "حالة العدم وفناء الذات"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "يستغني"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

كَأَنَّهُ يَقُولُ لَهُ: حَمِدْتَنِي وَأَقْرَرْتَ بِكَوْنِي إِلَهًا رَبًّا رَحْمَانًا رَحِيمًا مَالِكًا لِيَوْمِ الدِّينِ، فَنِعْمَ الْعَبْدُ أَنْتَ قَدْ رَفَعْنَا الْحِجَابَ وَأَبْدَلْنَا الْبُعْدَ بِالْقُرْبِ فَتَكَلَّمْ بِالْمُخَاطَبَةِ وَقُلْ إِيَّاكَ نَعْبُدُ. الْوَجْهُ الثَّانِي: إِنَّ أَحْسَنَ السُّؤَالِ مَا وَقَعَ عَلَى سَبِيلِ الْمُشَافَهَةِ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَمَّا سَأَلُوا رَبَّهُمْ [شَافَهُوهُ][1] بِالسُّؤَالِ فَقَالُوا: ﴿رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا﴾ [الأعراف: 23]، و﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا﴾ [آل عمران: 147]، و﴿رَبِّ هَبْ لِي﴾ [آل عمران: 38]، و﴿رَبِّ أَرِنِي﴾ [الْأَعْرَافِ: 143] وَالسَّبَبُ فِيهِ أَنَّ الرَّدَّ مِنَ الْكَرِيمِ عَلَى سَبِيلِ الْمُشَافَهَةِ وَالْمُخَاطَبَةِ بَعِيدٌ وَأَيْضًا الْعِبَادَةُ خِدْمَته، وَالْخِدْمَةُ فِي الْحُضُورِ أَوْلَى. الْوَجْهُ الثَّالِثُ: أَنَّ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ إِلَى قَوْلِهِ مالك يوم الدين ثَنَاءٌ، وَالثَّنَاءُ فِي الْغَيْبَةِ أَوْلَى، وَمِنْ قَوْلِهِ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ دُعَاءٌ، وَالدُّعَاءُ فِي الْحُضُورِ أَوْلَى. الْوَجْهُ الرَّابِعُ: الْعَبْدُ لَمَّا شَرَعَ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ نَوَيْتُ أَنْ أُصَلِّيَ تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ فَيَنْوِي حُصُولَ الْقُرْبَةِ، ثُمَّ إِنَّهُ ذَكَرَ بَعْدَ هَذِهِ النِّيَّةِ أَنْوَاعًا مِنَ الثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ، فَاقْتَضَى كَرَمُ اللَّهِ إِجَابَتَهُ فِي تَحْصِيلِ تِلْكَ الْقُرْبَةِ، فَنَقَلَهُ مِنْ مَقَامِ الْغَيْبَةِ إِلَى مَقَامِ الْحُضُورِ، فَقَالَ: إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق[2] في العبادة: لأنه ليس بين المملوك ومالكه إلا حجاب مُلك نفس المملوك، فإذا عبر من حجاب ملك النفس وصل إلى مشاهدة مالك النفس. كما نقل عن أبي يزيد رحمه الله أنه في بعض مكاشفاته قال: إلهي كيف السبيل إليك؟ قال له ربه: دع نفسك، وتعال. فللنفس أربع صفات، لها من كل صنف[3] حجاب آخر، وهي الأمارة، واللوامة، والملهمة، والمطمئنة، فأمر العبد المملوك بان يذكر مالكه بأربع صفات: الصفة الإلهية، والربوبية، والرحمانية، والرحيمية، /34 أ/ فتعتبر مقدم[4] مدح الإلهية وشكر الربوبية وثناء الرحمانية وتمجيد الرحيمية وقوة[5] جذبات هذه الصفات الأربع عن حجاب ممالك الصفات الأربع للنفس، فيتخلص من ظلمات ليلة دين نفسه بطلوع صبح صادق مالك يوم الدين، ﴿يوم لا تملك نفس لنفس شيئا﴾، فيبقى العبد عبدا مملوكا لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه، فيرحمه مالكه ويذكره بسنة كرمه على قضية وعده ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ وينادیه ويخاطب نفسه ﴿أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ ثم يجذبه من غيبة نفسه إلى شهود مالكية ربه بجذبة: ﴿ارْجِعِي إِلى رَبِّكِ﴾ فيشاهد جمال مالكه وينادیه نداء عبد خاضع خاشع ذليل عاجز، كما قرأ بعضهم ﴿مالك يوم الدين﴾ نصبا على نداء ﴿إياك نعبد﴾.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقيل: العبادة سياسة النفس على حمل المشاق في الطاعة. وأصلها الخضوع والانقياد والذلة. يقال: طريق معبد؛ إذا كان مذللا موطؤا بالأقدام. وبعير معبد؛ إذا كان مطليا بالقطران. والحد على ما قاله ليس بحد تام؛ لأن للملائكة عبادة، وليست عبادتهم سياسة النفس على حمل المشاق في الطاعة. والعبادة الحقيقية خلوص النفس عن رِقّ كل حظ من الحظوظ الدنيوية والأخروية، ليعبدوا الله بالحق لا للحظ. كقوله تعالى: ﴿وَما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [الْبَيِّنَةِ: 5].

---

1 ورد في الأصل "شيئا فهذا"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 التأويلات النجمية في التفسير الإشاري الصوفي، أحمد بن عمر بن محمد بن نجم الدين الكبرى (ت: 618 هجرية)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 2009 م، ج1، ص92، 93.

3 في التأويلات النجمية: لها من كل صفة

4 في التأويلات النجمية: فيعبر بعد

5 في التأويلات النجمية: بقوة

وقال في خصوصية قوله تعالى[1] بلفظ الجمع إن للإنسان نفسا وقلبا وروحا وسرا فالنفس دنياوية يعبد هواها الدنياوية، لقوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ [الْجَاثِيَةِ: 23] والقلب أخروي يعبد هواه الجنة؛ لقوله تعالى: ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ [النَّازِعَاتِ: 40]، والروح قربي تعبد القربة والعندية؛ لقوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ﴾ [الْقَمَرِ: 55] والسر حضرتي يعبد الحق تعالى؛ لقوله على لسان نبيه ﷺ: "الإخلاص سر بيني وبين عبدي لا يسعه ملك مقرب ولا نبي مرسل"[2] فلما أنعم الله تعالى على عبده بنعمة الصلاة وقسمها بينه وبين عبده نصفين، "فنصفها لي ونصفها لعبدي، ولعبدي ما سأل"[3] فتقرب العبد بنصفه إلى حضرة كماله بالحمد والثناء والشكر على صفات جماله وجلاله، فتقرب الرب بمقتضى كرمه وإنعامه؛ كما قال: "من تقرب إلي شبرًا تقربت إليه ذراعًا"[4]، بنصفه إلى خلاص عبده من رق عبودية الأغيار بإخراجه من ظلمات بعضها فوق بعض، من هوى النفس ومراد القلب، وتعلق الروح بغير الحق إلى نور وحدانيته، وشهود فردانيته، فأشرقت أرض النفس وسموات القلب وعرش الروح وكرسي السر بنور ربها، فآمنوا كلهم أجمعون بالله الذي خلقهم وهو مالكهم وملكهم، وكفروا بطواغيتهم التي يعبدونها، واستمسكوا بالعروة الوثقى وجعلوا /34 ب/ [عبادتهم] كلهم عبادة واحدة، وقالوا ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ نستوفق ونطلب المعونة عليك وعلى عبادتك وعلى أمورنا كلها.

وفي قوله ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فائدة أخرى، وهي أنه ثَبَتَ بِالدَّلَائِلِ على أَنَّهُ لَا حَوْلَ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِلَّا بِعِصْمَةِ اللَّهِ، وَلَا قُوَّةَ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ وُجُوهٌ مِنَ الْعَقْلِ وَالنَّقْلِ، أَمَّا الْعَقْلُ فَمِنْ وُجُوهٍ: الْأَوَّلُ: أَنَّ الْقَادِرَ مُتَمَكِّنٌ مِنَ الْفِعْلِ وَالتَّرْكِ عَلَى السَّوِيَّةِ، فَمَا لَمْ يَحْصُلِ الْمُرَجَّحُ لَمْ يَحْصُلِ الرُّجْحَانُ، وَذَلِكَ الْمُرَجَّحُ لَيْسَ مِنَ الْعَبْدِ، وَإِلَّا لَعَادَ فِي الطَّلَبِ، فَهُوَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، [فَثَبَتَ][5] أَنَّ الْعَبْدَ لَا يُمْكِنُهُ الْإِقْدَامُ عَلَى الْفِعْلِ إِلَّا بِإِعَانَةِ اللَّهِ. والثَّانِي: أَنَّ جَمِيعَ الْخَلَائِقِ يَطْلُبُونَ الدِّينَ الْحَقَّ وَالِاعْتِقَادَ الصِّدْقَ مَعَ اسْتِوَائِهِمْ فِي الْقُدْرَةِ وَالْعَقْلِ، فَفَوْزُ الْبَعْضِ بِدَرْكِ الْحَقِّ لَا يَكُونُ إِلَّا بِإِعَانَةِ مُعِينٍ، وَمَا ذَاكَ الْمُعِينُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى، لِأَنَّ ذَلِكَ الْمُعِينَ لَوْ كَانَ بَشَرًا أَوْ مَلَكًا لَعَادَ الطَّلَبُ فِيهِ. الثَّالِثُ: أَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يُطَالَبُ بِشَيْءٍ مُدَّةً مَدِيدَةً وَلَا يَأْتِي بِهِ، ثُمَّ فِي أَثْنَاءِ حَالٍ أَوْ وَقْتٍ يَأْتِي بِهِ وَيُقْدِمُ عَلَيْهِ، وَلَا يَتَّفِقُ لَهُ تِلْكَ الْحَالَةُ إِلَّا إِذَا وَقَعَتْ دَاعِيَةٌ جَازِمَةٌ فِي قَلْبِهِ تَدْعُوهُ إِلَى ذَلِكَ الْفِعْلِ، فَإِلْقَاءُ تِلْكَ الدَّاعِيَةِ فِي الْقَلْبِ وَإِزَالَةُ الدَّوَاعِي عن الْمُعَارِضِيةِ لَهَا لَيْسَتْ إِلَّا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَا مَعْنَى لِلْإِعَانَةِ إِلَّا ذَلِكَ.

---

1 يقصد قوله تعالى: "نعبد".

2 يُنظر: ابن حجر في ((تسديد القوس)) (442/2) من حديث حذيفة بن اليمان بلفظ: "سألتُ جبريلَ عن عِلمِ الباطِنِ. فقالَ: سألتُ اللهَ عزَّ وجلَّ عن علمِ الباطنِ. فقالَ هوَ سرٌّ بيني وبينَ أحبَّابي وأوليائي وأصفيائي أودعتُهُ قلوبَهم لا يطَّلعُ عليهِ ملَك مقرَّبٌ ولا نبيٌّ مرسلٌ". أسنده مسلسلا من طريق الحسن عن حذيفة وهو موضوع. والحسن لم يسمع من حذيفة ثم ساقه من وجه آخر بلفظ سألت الحسن عن الإخلاص ما هو فذكر الحديث. كما ورد بلفظ: "سألت جبريل عن الإخلاص ما هو فقال سألت عنه رب العزة فقال الإخلاص سر من أسراري أودعته قلب من أحببت من عبادي" في حديث يُنظر: القاوقجي في ((اللؤلؤ المرصوع)) (94) وقال: صرح المحدثون أن الحسن لم يسمع من حذيفة بل ما لقيه.

3 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

4 يُنظر: في طرف من حديث البخاري (7405)، ومسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ الْحَثِّ عَلَى ذِكْرِ اللهِ تَعَالَى (2675)

5 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وَأَمَّا النَّقْلُ فَيَدُلُّ عَلَيْهِ آيَاتٌ: أُولَاهَا: قَوْلُهُ ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، وَثَانِيتُهَا: قَوْلُهُ: ﴿اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 128] واعلم أَنَّ لِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ: الِاسْتِعَانَةُ عَلَى الْعَمَلِ إِنَّمَا تحسن قبل الشروع في العمل وهاهنا ذَكَرَ قَوْلَهُ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ ثُمَّ ذَكَرَ عَقِيبَهُ ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، فَمَا الْحِكْمَةُ فِيهِ؟ الْجَوَابُ مِنْ وُجُوهٍ: الْأَوَّلُ: كَأَنَّهُ يَقُولُ: شَرَعْتُ فِي الْعِبَادَةِ فَأَسْتَعِينُ بِكَ فِي إِتْمَامِهَا، فَلَا تَمْنَعْنِي مِنْ إِتْمَامِهَا بِالْمَوْتِ وَلَا بِالْمَرَضِ وَلَا بِقَلْبِ الدَّوَاعِي وَتَغَيُّرِهَا. الثَّانِي: كَأَنَّ الْإِنْسَانَ يَقُولُ: يَا إِلَهِي إِنِّي أَتَيْتُ بِنَفْسِي إِلَّا أَنَّ لِي قَلْبًا يَفِرُّ مِنِّي، فَأَسْتَعِينُ بِكَ فِي إِحْضَارِهِ، وَكَيْفَ وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن"[1]، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يُمْكِنُهُ إِحْضَارُ الْقَلْبِ إِلَّا بِإِعَانَةِ اللَّهِ. الثَّالِثُ: لَا أُرِيدُ فِي الْإِعَانَةِ غَيْرَكَ لَا جبريل وَلَا ميكائيل، بَلْ أُرِيدُكَ وَحْدَكَ وَأَقْتَدِي فِي هَذَا الْمَذْهَبِ بِالْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ لَمَّا قَيَّدَ نُمْرُوذُ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ وَرَمَاهُ فِي النَّارِ وجَاءَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ لَهُ: هَلْ لَكَ مِنْ حَاجَةٍ؟ فَقَالَ: أَمَّا إِلَيْكَ فَلَا، فَقَالَ: سَلْهُ، فَقَالَ: حَسْبِي مِنْ سُؤَالِي عِلْمُهُ بِحَالِي، بَلْ رُبَّمَا أَزِيدُ عَلَى الْخَلِيلِ فِي هَذَا الْبَابِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ قُيِّدَ رِجْلَاهُ وَيَدَاهُ لَا غَيْرَ، وَأَمَّا أَنَا فَقُيِّدَتْ الرجلين فَلَا أَسِيرُ، واليدين فَلَا أُحَرِّكُهُمَا، وَعَيْنَيَّ فَلَا أَنْظُرُ بِهِمَا، وَأُذُنَيَّ فَلَا أَسْمَعُ بِهِمَا، وَلِسَانِي فَلَا أَتَكَلَّمُ بِهِ، وَكَانَ الْخَلِيلُ مُشْرِفًا عَلَى نَارِ نُمْرُوذَ وَأَنَا مُشْرِفٌ عَلَى نَارِ جَهَنَّمَ، فَكَمَا لَمْ يَرْضَ الْخَلِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِغَيْرِكَ مُعِينًا /35 أ/ فَكَذَلِكَ لَا أُرِيدُ [مُعِينًا][2] غَيْرَكَ، فَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نستعين، فكأنه تَعَالَى يَقُولُ: أَتَيْتَ بِفِعْلِ الْخَلِيلِ وَزِدْتَ عَلَيْهِ، فَنَحْنُ نَزِيدُ أَيْضًا فِي الْجَزَاءِ لِأَنَّا ثَمَّتَ قُلْنَا: ﴿يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلامًا عَلى إبراهيم﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 69] وَأَمَّا أَنْتَ فَقَدْ نَجَّيْنَاكَ مِنَ النَّارِ، وَأَوْصَلْنَاكَ إِلَى الْجَنَّةِ، وَزِدْنَاكَ سَمَاعَ الْكَلَامِ الْقَدِيمِ، وَرُؤْيَةَ الْمَوْجُودِ القديم، وكما أنا قلنا لنار نمروذ يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلامًا عَلى إبراهيم فَكَذَلِكَ تَقُولُ لَكَ نَارُ جَهَنَّمَ: جُزْ يَا مُؤْمِنُ قَدْ أَطْفَأَ نُورُكَ لَهَبِي. الرَّابِعُ: إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ: أَيْ: لَا أَسْتَعِينُ بِغَيْرِكَ، وَذَلِكَ لِأَنَّ ذَلِكَ الْغَيْرَ لَا يُمْكِنُهُ إِعَانَتِي [إِلَّا إِذَا أَعَنْتَهُ عَلَى تِلْكَ الْإِعَانَةِ، فَإِذَا كَانَتْ إِعَانَةُ الْغَيْرِ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِإِعَانَتِكَ][3] فَلْنَقْطَعْ هَذِهِ الْوَاسِطَةَ وَلْنَقْتَصِرْ عَلَى إِعَانَتِكَ. الْوَجْهُ الْخَامِسُ: قَوْلُهُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ يَقْتَضِي حُصُولَ رُتْبَةٍ رفيعة لِلنَّفْسِ بِعِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَذَلِكَ يُورِثُ الْعُجْبَ فَأَرْدَفَ بِقَوْلِهِ ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ لِيَدُلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ تِلْكَ الرُّتْبَةَ الْحَاصِلَةَ بِسَبَبِ الْعِبَادَةِ مَا حَصَلَتْ مِنْ قُوَّةِ الْعَبْدِ، بَلْ إِنَّمَا حَصَلَتْ بِإِعَانَةِ اللَّهِ فَالْمَقْصُودُ مِنْ ذِكْرِ قَوْلِهِ ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ إِزَالَةُ الْعُجْبِ وَإِفْنَاءُ تِلْكَ النَّخْوَةِ وَالْكِبْرِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

قال أبو [بكر][4] الوراق في تفسير قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾: قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾؛ لأنك خلقتنا، و﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ لأنك هديتنا. قلت: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾؛ لأنك المعبود، و﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾؛ لأنك المقصود. وأيضا ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾؛ لأنك المطلوب، و﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾؛ لأنك المحبوب. ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾؛ لأنك مالك، و﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾؛ لأن ما سواك هالك. ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ على نعمتك، و﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ على معرفتك. ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾؛ لأنك قلت لنا عبادي. و﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾؛ لأنك لنا منك هادي. وقال مُحَمَّد بن علي الترمذي: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فاقبل عبادتنا، وإن كان غرض فيها، و﴿وَإِيَّاكَ

1 يُنظر: النسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب النعوت، باب قَوْله: ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ [طه: 39]، (7/ 154)، (7691)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 13، بَابٌ فِيمَا أَنْكَرَتِ الْجَهْمِيَّةُ، (199)، وأحمد (178/29)، (17630) وابن خزيمة في ((التوحيد)) (188/1) باختلاف يسير،، وابن قتيبة في ((تأويل مختلف الحديث)) (395) واللفظ له.

2 ورد في الأصل "عونا"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبتها من التأويلات النجمية

نَسْتَعِينُ﴾ فأعنا، وإن كنا غير مستحقي الإعانة. وقيل: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾؛ لأننا عبيد، و﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾؛ لأنك كريم مجيد. وقد حكي عن سفيان الثوري أنه أمَّ قوما في صلاة المغرب، فلما قال ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ خَرَّ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ، فلما أفاق قيل له في ذلك، فقال: خفت أن يقال لي: فَلِمَ تذهب إلى أبواب الأطباء والسلاطين؟!

ثم تحقيق هذين اللفظين للعبد ألا يخدم غير الله ولا يسأل غير الله بعد ما أظهر هذا من نفسه أنه إياه نعبد وإياه نستعين. وقال ابن عباس: معنى قوله ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ يعني نُوَحِّدُ. وقال الحسن البصري: معناه إياك نطيع. وقال الضحاك: إياك نرجو ونخاف. وقيل: معنى ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ أي نطلب العون ونسأله.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض المحققين من أهل التأويل: فيما حصل معنى قوله ﴿رب العالمين﴾ إلى قوله ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ العالمين: أي لكل /35 ب/ ما هو علم لله يعلم به لاشتماله على معنى العالم، أو التغليب وإفاضته الخير العام والخاص أي النعمة الظاهرة كالصحة والرزق، والباطنة كالمعرفة والعلم. وباعتبار المتناهية التي هي معنى مالكية الأشياء يوم الدين؛ إذ لا يجزي في الحقيقة إلا المعبود الذي ينتهي إليه الملك وقت الجزاء بإثابة النعمة الباقية عن الفانية عند التجرد عنها بالزهد وتجليات الأفعال عند انسلاخ العبد عن أفعاله، وتعويض صفاته عند المحو عن صفاته وإبقائه بذاته، وهويته لدى الوجود الحقاني عند فنائه فله تعالى مطلق الحمد وماهيته أزلا وأبدا على حسب استحقاقه إياه بذاته باعتبار البداية والنهاية وماهيتهما.

ولما تجلى في كلامه لعباده بصفاته شاهدوه بعظمته وبهائه، وكمال قدرته وجلاله، فخاطبوه قولا وفعلا بتخصيص العبادة به، وطلب المعونة منه، إذ لا معبود غيره، ولا وجود ولا حول ولا قوة لأحد إلا به. فلو حضروا لكانت حركاتهم وسكناتهم كلها عبادة له، فكانوا على صلاتهم دائمين [داعين بلسان][1] المحبة بمشاهدتهم جماله من وجهه على كل وجه.

قَالَ تَعَالَى: ﴿ٱهۡدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلۡمُسۡتَقِيمَ ۝٦﴾

[سورة الفاتحة: 6]

[فصل في التفسير بالرأي]

قوله تعالى: ﴿اهدِنَا الصِّرَاطَ المستَقِيمَ﴾ انتظامه بما قبله أن قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ إظهار التوحيد من نفسه، ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ طلب العون من ربه، وقوله: ﴿اهدِنَا﴾سؤال الثبات على دينه، وقيل: اهدنا: أرشدنا.

قال الإمام: فَقَوْلُهُ: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ الْمُرَادُ أَنْ يَهْدِيَهُ اللَّهُ تعالى إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ الْمَوْصُوفِ بِالصِّفَةِ الْمَذْكُورَةِ، مِثَالُهُ أَنْ يَصِيرَ بِحَيْثُ لَوْ أُمِرَ بِذَبْحِ وَلَدِهِ لَأَطَاعَ كَمَا فَعَلَهُ إبراهيم عليه السلام، وَلَوْ أُمِرَ بِأَنْ يَنْقَادَ لِيَذْبَحَهُ غَيْرُهُ لَأَطَاعَ كَمَا فَعَلَهُ إِسْمَاعِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلَوْ أُمِرَ بِأَنْ يَرْمِيَ نَفْسَهُ فِي الْبَحْرِ لَأَطَاعَ كَمَا فَعَلَهُ يونس عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلَوْ أُمِرَ بِأَنْ يَتَّلْمَذَ لِمَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْهُ بَعْدَ بُلُوغِهِ فِي الْمَنْصِبِ إِلَى أَعْلَى الْغَايَاتِ لَأَطَاعَ كَمَا فَعَلَهُ موسى مَعَ الخضر عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، وَلَوْ أُمِرَ بِأَنْ يَصْبِرَ فِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ عَلَى الْقَتْلِ وَالتَّفْرِيقِ نِصْفَيْنِ لَأَطَاعَ كَمَا فَعَلَهُ يحيى وَزَكَرِيَّا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، فَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ هُوَ الِاقْتِدَاءُ بِأَنْبِيَاءِ اللَّهِ فِي الصَّبْرِ عَلَى الشَّدَائِدِ وَالثَّبَاتِ عِنْدَ نُزُولِ الْبَلَاءِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا مَقَامٌ شَدِيدٌ، لِأَنَّ أَكْثَرَ الْخَلْقِ لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِهِ، إِلَّا أَنَّا نَقُولُ: أَيُّهَا النَّاسُ، لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا، فَإِنَّهُ لَا يَضِيقُ

1 سقط من الأصل وأثبتها من تفسير ابن عربي

أَمْرٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِلَّا اتَّسَعَ، لِأَنَّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مَا يَدُلُّ عَلَى الْيُسْرِ وَالسُّهُولَةِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى لَمْ يَقُلْ صِرَاطَ الَّذِينَ ضَرَبُوا وَقَتَلُوا بَلْ قَالَ: صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ فَلْتَكُنْ نِيَّتُكَ عِنْدَ قِرَاءَةِ هَذِهِ الْآيَةِ أَنْ تَقُولَ: يَا إِلَهِي، إِنَّ وَالِدِي رَأَيْتُهُ ارْتَكَبَ الْكَبَائِرَ، كَمَا ارْتَكَبْتُهَا وَأَقْدَمَ عَلَى الْمَعَاصِي كَمَا أَقْدَمْتُ عَلَيْهَا، ثُمَّ رَأَيْتُهُ لَمَّا قَرُبَ [مَوْتُهُ][1] تَابَ وَأَنَابَ فَحَكَمْتَ لَهُ بِالنَّجَاةِ مِنَ النَّارِ وَالْفَوْزِ بِالْجَنَّةِ فَهُوَ مِمَّنْ أَنْعَمْتَ /36 أ/ عَلَيْهِ بِأَنْ وَفَّقْتَهُ لِلتَّوْبَةِ، ثُمَّ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ بِأَنْ قَبِلْتَ تَوْبَتَهُ. فَأَنَا أَقُولُ: اهْدِنَا إِلَى سبيل هذا الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ طَلَبًا لِمَرْتَبَةِ التَّائِبِينَ، فَإِذَا وَجَدْتَهَا فَاطْلُبِ الِاقْتِدَاءَ بِدَرَجَاتِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، فَهَذَا تَفْسِيرُ قَوْلِهِ ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾.

ووجه آخر: كَأَنَّ الْإِنْسَانَ يَقُولُ فِي الطَّرِيقِ: كَثْرَةُ الْأَحْبَابِ يَجُرُّونَنِي إِلَى طَرِيقٍ، وَالْأَعْدَاءُ إِلَى طَرِيقٍ ثَانٍ، وَالشَّيْطَانُ إِلَى طَرِيقٍ ثَالِثٍ، وَكَذَا الْقَوْلُ فِي الشَّهْوَةِ وَالْغَضَبِ وَالْحِقْدِ وَالْحَسَدِ، وَكَذَا الْقَوْلُ فِي أهل الأهواء، وَالْعَقْلُ ضَعِيفٌ، وَالْعُمْرُ قَصِيرٌ، وَالصِّنَاعَةُ طَوِيلَةٌ، وَالتَّجْرِبَةُ خَطِرَةٌ، وَالْقَضَاءُ عَسِيرٌ، وَقَدْ تَحَيَّرْتُ فِي الْكُلِّ فَاهْدِنِي إِلَى طَرِيقٍ أَخْرُجُ مِنْهُ إِلَى الْجَنَّةِ.

وَالْمُسْتَقِيمُ: السَّوِيُّ الَّذِي لَا غِلَظَ فِيهِ.

يُحْكَى عَنْ إبراهيم بْنِ أَدْهَمَ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ، فَإِذَا أَعْرَابِيٌّ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ فَقَالَ: يَا شَيْخُ إِلَى أَيْنَ؟ فَقَالَ إبراهيم إِلَى بَيْتِ اللَّهِ، قَالَ كَأَنَّكَ مَجْنُونٌ لَا أَرَى لَكَ مَرْكَبًا، وَلَا زَادًا، وَالسَّفَرُ طَوِيلٌ، فَقَالَ إبراهيم: إِنَّ لِي مَرَاكِبَ كَثِيرَةً وَلَكِنَّكَ لَا تَرَاهَا، قَالَ: وَمَا هِيَ؟ قَالَ: إِذَا نَزَلَتْ عَلَيَّ بَلِيَّةٌ رَكِبْتُ مَرْكَبَ الصَّبْرِ، وَإِذَا نَزَلَ عَلَيَّ نِعْمَةٌ رَكِبْتُ مَرْكَبَ الشُّكْرِ، وَإِذَا نَزَلَ بِيَ الْقَضَاءُ رَكِبْتُ مَرْكَبَ الرِّضَا، وَإِذَا دَعَتْنِي النَّفْسُ إِلَى شَيْءٍ عَلِمْتُ أَنَّ مَا بَقِيَ مِنَ الْعُمُرِ أولى بِمَّا مَضَى. فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ: سِرْ بِإِذْنِ اللَّهِ فَأَنْتَ الرَّاكِبُ وَأَنَا الرَّاحِلُ.

وقيل: اهْدِنَا صِرَاطَ الْمُحِقِّينَ الْمُسْتَحِقِّينَ لِلْجَنَّةِ. وقيل: ثَبِّتْنَا عَلَى الْهِدَايَةِ الَّتِي وَهَبْتَهَا. هذا وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبَّنا لَا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا﴾ [آل عِمْرَانَ: 8] فَكَمْ مِنْ عَالِمٍ وَقَعَتْ لَهُ شُبْهَةٌ ضَعِيفَةٌ فِي خَاطِرِهِ فَزَاغَ وَذَلَّ وَانْحَرَفَ عَنِ الدِّينِ الْقَوِيمِ وَالْمَنْهَجِ الْمُسْتَقِيمِ.

ثم نَقُولَ: قَالَ اهْدِنَا وَلَمْ يَقُلْ اهْدِنِي؛ لأن أَنَّ الدُّعَاءَ [كُلَّمَا][2] كَانَ أَعَمَّ كَانَ إِلَى الْإِجَابَةِ أَقْرَبُ. كَانَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ يقول لتلامذته: إذ قَرَأْتُمْ فِي خُطْبَةِ السَّابِقِ «رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ» فقول بعده «وَعَنْ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ»؛ لِأَنَّ قَوْلَهُم: "رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ" تَخْصِيصٌ بِالدُّعَاءِ فَيَجُوزُ أَنْ لَا يُقْبَلَ، وَأَمَّا قَوْلُهُم: "وَعَنْ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ" فَلَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ فِي الْمُسْلِمِينَ مَنْ يَسْتَحِقُّ الْإِجَابَةَ، وَإِذَا أَجَابَ اللَّهُ الدُّعَاءَ فِي الْبَعْضِ فَهُوَ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَرُدَّهُ فِي الْبَاقِي، وَلِهَذَا السَّبَبِ فَإِنَّ السُّنَّةَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ دُعَاءً أَنْ يُصَلِّيَ أَوَّلًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَذكر ذلك الدعاء، ثُمَّ يَخْتِمُ الْكَلَامَ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَانِيًا، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُجِيبُ الدَّاعِيَ فِي صَلَاتِهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ إِذَا أُجِيبَ فِي طَرَفَيْ دُعَائِهِ امْتَنَعَ أَنْ يُرَدَّ فِي وَسَطِهِ. وقَالَ النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «[ادْعُوا اللَّهَ][3] بِأَلْسِنَةٍ مَا عَصَيْتُمُوهُ بِهَا، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهل لَنَا بِتِلْكَ الْأَلْسِنَةِ، قَالَ يَدْعُو بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ، لِأَنَّكَ مَا عَصَيْتَ بِلِسَانِهِ وَهُوَ مَا عَصَى بِلِسَانِكَ.

1 ورد في الأصل (القرب) وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل (مهما) وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبتها من مفاتيح الغيب

وَكَأَنَّهُ تعالى يَقُولُ: أَيُّهَا الْعَبْدُ، أَلَسْتَ قُلْتَ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَمَا قُلْتَ أَحْمَدُ اللَّهَ فَذَكَرْتَ أَوَّلًا حَمْدَ جَمِيعِ الْحَامِدِينَ فَكَذَلِكَ فِي وَقْتِ الدُّعَاءِ أَشْرِكْهُمْ فَقُلِ اهْدِنَا.

وَكَأَنَّ الْعَبْدَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَكَ يَقُولُ: الْجَمَاعَةُ رَحْمَةٌ، وَالْفُرْقَةُ عَذَابٌ، فَلَمَّا أَرَدْتُ تَحْمِيدَكَ ذَكَرْتُ حَمْدَ الْجَمِيعِ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَمَّا ذَكَرْتُ /36 ب/ الْعِبَادَةَ ذَكَرْتُ عِبَادَةَ الْجَمِيعِ فَقُلْتُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ، وَلَمَّا ذَكَرْتُ الِاسْتِعَانَةَ ذَكَرْتُ اسْتِعَانَةَ الْجَمِيعِ فَقُلْتُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ، فَلَا جَرَمَ لَمَّا طَلَبْتُ الْهِدَايَةَ طَلَبْتُهَا لِلْجَمِيعِ فَقُلْتُ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ، وَلَمَّا طَلَبْتُ الِاقْتِدَاءَ بِالصَّالِحِينَ طَلَبْتُ الِاقْتِدَاءَ بِالْجَمِيعِ فَقُلْتُ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ، وَلَمَّا طَلَبْتُ الْفِرَارَ مِنَ الْمَرْدُودِينَ فَرَرْتُ مِنَ الْكُلِّ فَقُلْتُ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ، فَلَمَّا لَمْ أفارق الصَّالِحِينَ فِي الدُّنْيَا فَأَرْجُو أَنْ لَا أُفَارِقَهُمْ فِي العقبى، كما قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ۚ وَحَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقًا﴾ [النِّسَاءِ: 69] الآية.

واعْلَمْ أَنَّ أَهْلَ الْهَنْدَسَةِ قَالُوا الْخَطُّ الْمُسْتَقِيمُ هُوَ أَقْصَرُ خَطٍّ يَصِلُ بَيْنَ نُقْطَتَيْنِ، فَالْحَاصِلُ أَنَّ الْخَطَّ الْمُسْتَقِيمَ أَقْصَرُ مِنْ جَمِيعِ الْخُطُوطِ الْمُعْوَجَّةِ، وَكَأَنَّ الْعَبْدَ يَقُولُ: اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ؛ لِأَنَّهُ أَقْرَبُ الْخُطُوطِ وَأَقْصَرُهَا، وَأَنَا عَاجِزٌ فَلَا يَلِيقُ بِضَعْفِي إِلَّا الطَّرِيقُ الْمُسْتَقِيمُ. وأَنَّ الْمُسْتَقِيمَ وَاحِدٌ وَمَا عَدَاهُ مُعْوَجَّةٌ وَبَعْضُهَا يُشْبِهُ بَعْضًا فِي الِاعْوِجَاجِ فَيَشْتَبِهُ الطَّرِيقُ عَلَيَّ، أَمَّا الْمُسْتَقِيمُ فَلَا يُشَابِهُهُ غَيْرُهُ فَكَانَ أَبْعَدَ عَنِ الْخَوْفِ وَأَقْرَبَ إِلَى الْأَمَانِ. وأن الطَّرِيقُ الْمُسْتَقِيمُ يُوصِلُ إِلَى الْمَقْصُودِ، وَالْمُعْوَجُّ لَا يُوصِلُ إِلَيْهِ. وأن الْمُسْتَقِيمُ لَا [يَتَغَيَّرُ][1]، وَالْمُعْوَجُّ يَتَغَيَّرُ، فَلِهَذِهِ الْأَسْبَابِ سَأَلَ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق: الهداية على ثلاثة أوجه: هداية العام، وهداية الخاص، وهداية الأخص. أما هداية العام فإنه تعالى هدى جميع الحيوانات إلى جلب منافعها، ودفع مضارّها؛ لقوله تعالى: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ وقال تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾. وأما هداية الخاص فهو هداية المؤمنين إلى الجنة؛ لقوله تعالى: ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ وأما هداية الأخص فهي هداية الحق إلى الحقيقة التي من الله، كقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾ هذه الهداية من الله، وقوله تعالى: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ وقال: ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ﴾ هذه الهداية من الله. وقال النبي عليه السلام: "عرفت ربي بربي ولولا فضل ربي ما عرفت ربي" هذه الهداية بالله. وفي قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ إشارة إلى هذا المعنى. أي كنت ضالًا عني في تيه وجودك فطلبتك بجودي، وجذبتك بفضلي، وهديتك بجذبات عنايتي ونور هدايتي إليَّ، وأنزلت إليك نورا فأهدي بك إليَّ من أشاء، فمن اتبعك وطلب رضاك، فنخرجهم من ظلمات وجوده البشري إلى نور الروحاني، ونهديهم إلى صراط مستقيم، كما قال الله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُم مِّنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾.

واعلم أن الصراط المستقيم هو الدين القويم، وما يدل عليه القرآن الكريم، وهو خلق سيد المرسلين صلوات الله عليه، كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ ثم قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ /37 أ/ وهو على نوعين: صراط مستقيم إلى الجنة، فهذا لأصحاب اليمين؛ ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ وَطَلْحٍ مَّنضُودٍ وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ﴾ والثاني صراط مستقيم إلى الله تعالى؛ ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي

1 ورد في الأصل (يتعين) وأثبتها من مفاتيح الغيب

السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴾وهذا للسابقين؛ لقوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾، وإن كل ما يكون لأصحاب اليمين يكون له، وهو سابق على أصحاب اليمين؛ بما يكون للمقربين من شهود الجمال وكشف الجلال، وهذه المرتبة خاصة لسيد المرسلين وخاتم النبيين، ومتابعة لقوله: ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾.

قَالَ تَعَالَى: ﴿صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنعَمتَ عَلَيهِم غَيرِ ٱلمَغضُوبِ عَلَيهِم وَلَا ٱلضَّآلِّينَ ۝٧﴾

[سورة الفاتحة: 7]

[فصل في التفسير بالرواية]

قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: مَنَنْتَ عليهم. قال مجاهد: هم النبيون. وقال ابن كيسان: هم الأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون؛ لقوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ۚ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ وقال سهل بن عبد الله: هم الذين أنعم الله عليهم بالسنة؛ لقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً﴾. قال أبو العباس ابن عطاء: هم طبقات، فالعارفون أنعم الله عليهم بالمعرفة، والأولياء أنعم الله عليهم بالصدق والرضى واليقين والصفوة، والأبرار أنعم الله عليهم بالحلم والرأفة، والمريدون أنعم الله عليهم بحلاوة الطاعة، والمؤمنون أنعم الله عليهم [بالاستقامة][1]، وقيل: أنعم عليهم بغناء حظوظهم وقيامهم معك بحسن الأدب.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال بعض المحققين: النعمة عبارة عن المنفعة على جِهَةِ الْإِحْسَانِ إِلَى الْغَيْرِ، واعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مَا يَصِلُ إِلَى الْخَلْقِ مِنَ النَّفْعِ وَدَفْعِ الضَّرَرِ فَهُوَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وما بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ [النَّحْلِ: 53] وأَنَّ أَوَّلَ نِعَمِ اللَّهِ عَلَى الْعَبِيدِ هُوَ أَنْ خَلَقَهُمْ أَحْيَاءً، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ الْعَقْلُ وَالنَّقْلُ أَمَّا الْعَقْلُ فَهُوَ أَنَّ الشَّيْءَ لَا يَكُونُ نِعْمَةً إِلَّا إِذَا كَانَ بِحَيْثُ يُمْكِنُ الِانْتِفَاعُ بِهِ، وَلَا يُمْكِنُ الِانْتِفَاعُ بِهِ إِلَّا عِنْدَ حُصُولِ الْحَيَاةِ، وإِنَّ الْجَمَادَ وَالْمَيِّتَ لَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَنْتَفِعَ بِشَيْءٍ، فَثَبَتَ أَنَّ أَصْلَ جَمِيعِ النِّعَمِ هُوَ الْحَيَاةُ، وَأَمَّا النَّقْلُ فَهُوَ أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 28] ثُمَّ قَالَ: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [الْبَقَرَةِ: 29] فَبَدَأَ بِذِكْرِ الْحَيَاةِ، وَثَنَّى بِذِكْرِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يُنْتَفَعُ بِهَا، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَصْلَ جَمِيعِ النِّعَمِ هُوَ الْحَيَاةُ.

وإن قوله: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ يَدُلُّ عَلَى إِمَامَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لِأَنَّ تَقْدِيرَ الْآيَةِ: اهْدِنَا صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ على البدل وَاللَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ فِي آيَةٍ أُخْرَى أَنَّ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَنْ [هُمْ فَقَالَ][2]: ﴿فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ﴾ [النساء: 69]، الآية وَلَا شَكَّ أَنَّ رَأْسَ الصِّدِّيقِينَ وَرَئِيسَهُمْ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَكَانَ مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ اللَّهَ أَمَرَنَا بِأَنْ نَطْلُبَ الْهِدَايَةَ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَسَائِرُ الصِّدِّيقِينَ، وَلَوْ كَانَ أَبُو بَكْرٍ ظَالِمًا لَمَا جَازَ الِاقْتِدَاءُ بِهِ، فَثَبَتَ بِمَا ذَكَرْنَا أنها دالة /37 ب/ عَلَى إِمَامَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عنه.

---

1 ورد في الأصل (الاستعانة) وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل (قيم وهو) وأثبتها من مفاتيح الغيب

وهي عَلَى ثَلَاثَةِ أقسام: أَحَدُهَا: نِعْمَةٌ تَفَرَّدَ اللَّهُ بِإيجادها نَحْوَ أَنْ خَلَقَ وَرَزَقَ، وَثَانِيهَا: نِعْمَةٌ وَصَلَتْ إِلَيْنَا مِنْ جِهَةِ غَيْرِ الله في ظاهر الأمر وهي فِي الْحَقِيقَةِ أَيْضًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وذلك لأن الله تعالى الخالق لتلك النَّعم، والخالق لذلك المُنْعِم، والخالق لداعية الإنعام بتلك النعمة في قلب ذلك المُنْعِمْ، إِلَّا أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَجْرَى تلك النعمة عَلَى يَدِ ذلك العبد كَانَ ذَلِكَ الْعَبْدُ مَشْكُورًا، وَلَكِنَّ الْمَشْكُورَ فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَلِهَذَا قَالَ: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوالِدَيْكَ﴾ [لقمان: 14] فَبَدَأَ بِنَفْسِهِ، على أن إنعام الخلق لا يتم إلا بإنعام الله تعالى. وَثَالِثُهَا: نِعْمَةٌ وَصَلَتْ إِلَيْنَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِوَاسِطَةِ طَاعَاتِنَا وَهِيَ أَيْضًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ لَوْلَا أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَفَّقَنَا للطَّاعَاتِ وَأَعَانَنَا عَلَيْهَا وَهَدَانَا إِلَيْهَا وَأَزَاحَ الْأَعْذَارَ لَمَا وَصَلْنَا إِلَى شَيْءٍ مِنْهَا، فَظَهَرَ بِهَذَا التَّقْرِيرِ أَنَّ جَمِيعَ النِّعَمِ في الحقيقة مِنَ اللَّهِ تَعَالَى.

قال بعض العلماء: اعلم أن الْمُرَادَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ هُوَ نِعْمَةُ الْإِيمَانِ، فحَاصِلُ الْقَوْلِ فِي قَوْلِهِ: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ أَنَّهُ طَلَبٌ لِنِعْمَةِ الْإِيمَانِ، وَلَفْظُ الْآيَةِ صَرِيحٌ فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْمُنْعِمُ بِهَذِهِ النِّعْمَةِ، فَثَبَتَ أَنَّ خَالِقَ الْإِيمَانِ وَالْمُعْطِيَ لِلْإِيمَانِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى فَسَادِ قَوْلِ المعتزلة، لأنهم قالوا: خالق الإيمان هو العبد. وفساده ظاهر؛ لِأَنَّ الْإِيمَانَ أَعْظَمُ النِّعَمِ، فَلَوْ كَانَ فَاعِلُهُ هُوَ الْعَبْدَ لَكَانَ إِنْعَامُ الْعَبْدِ أَشْرَفَ وَأَعْلَى مِنْ إِنْعَامِ اللَّهِ تعالى، وهذا خلف.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض المحققين من أهل التأويل في قوله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: ثبتنا على الهداية، ومكّنا بالاستقامة في طريق الوحدة التي هي طريق المنعم عليهم بالنعمة الخاصة الرحيمية التي هي المعرفة والمحبة والهداية الحقانية الذاتية والمحبة المحمدية من النبيين والشهداء والأولياء، الذين شاهدوا أولا وآخرا وظاهرا وباطنا، [فغابوا][1] في شهودهم طلعة وجهه الباقي عن وجود الظل الفاني. وهو الدين المشروع لكل من الأنبياء الذي لا تفرقة فيه أصلًا بوجه من الوجوه، وكما قال تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إبراهيم وَمُوسَىٰ وعيسىٰ ۖ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ﴾. [الشورى: 13]

قال بعض المحققين: وتكرار الصراط إشارة إلى الصراط الحقيقي وهو صراطان: صراط من العبد الى الرب، وصراط ومن الرب الى العبد، فالذي من العبد الى الرب طريق مخوف كم قطع فيه القوافل، وانقطع فيه الرواحل ونادى منادى العزة لأهل الغفلة لطلب السبيل؛ لقوله تعالى حكاية عن قاطع هذا الطريق: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾. والذي من الرب الى العبد فطريق آمن، وبالأمان كائن قد سلم فيه قوافله، وبالنعم محفوفة منازله، يسير فيه سيارته، ويقادون [بالدلائل][2] قادته ﴿مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ الآية؛ /38 أ/ أي: أنعم الله على أسرارهم بأنوار العناية، وعلى أرواحهم بأسرار الهداية، وعلى قلوبهم بآثار الولاية، وعلى نفوسهم في قمع الهوى وقهر الطبع وحفظ الشرع بالتوفيق والرعاية من مكايد الشيطان بالمراقبة.

صراط الذين أنعمت عليهم بالنعمة الظاهرة والباطنة كما قال تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ أما النعمة الظاهرة فنعمة الأنبياء وإنزال الكتب وإحكام الشرائع وتوفيق قبول دعوة الرسل وإجابة الحق واتباع السنة واجتناب

1 ورد في الأصل (ففاتوا) وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 ورد في الأصل (بالسلاسل) وأثبتها من التأويلات النجمية

البدعة وانقياد النفس لأوامر الشرع ونواهيه والثبات على قدم الصدق ولزوم العبودية. وأما النعمة الباطنة فإن الله تعالى أنعم على أرواحهم في بداية الفطرة بإصابة رش نوره؛ كقوله عليه السلام: "إن الله خلق الخلق في ظلمة، ثم رشَّ عليهم من نوره، فمن أصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن أخطأه فقد ضل"[1] وكان باب صراط الله إلى العبد من رشاش ذلك النور، وأول الغيث رشٌّ ثم ينسكب، فالمؤمنون ينظرون بذلك النور المرشوش الى مشاهدة [المغيث وينتظرون الغيث][2] ويستعينون ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ بجذبات ألطافك، وفتحت عليهم أبواب فضلك ليهتدوا بك إليك فأصابوا بما أصابهم بك منك.

[فصل في التفسير بالرأي]

قوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ وفيه فوائد: [3] الأولى: الْمَشْهُورُ أَنَّ الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمْ هُمُ اليهود، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [الْمَائِدَةِ: 60] وَالضَّالِّينَ: هُمُ النصارى لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَواءِ السَّبِيلِ﴾ [الْمَائِدَةِ: 77] وَقِيلَ: هَذَا ضَعِيفٌ، لِأَنَّ مُنْكِرِي الصَّانِعِ وَالْمُشْرِكِينَ أَخْبَثُ دِينًا مِنَ اليهود والنصارى، فَكَانَ الِاحْتِرَازُ عَنْ دِينِهِمْ أَوْلَى، بَلِ الْأَوْلَى أَنْ يُحْمَلَ الْمَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ عَلَى كُلِّ مَنْ أَخْطَأَ فِي الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ وَهُمُ الْفُسَّاقُ، وَيُحْمَلُ الضَّالُّونَ عَلَى كُلِّ مَنْ أَخْطَأَ فِي الِاعْتِقَادِ. وَيُحْتَمَلُ أَنْ يُقَالَ: الْمَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ هُمُ الْكُفَّارُ، وَالضَّالُّونَ هُمُ الْمُنَافِقُونَ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى بَدَأَ بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ فِي خَمْسِ آيَاتٍ [مِنْ أَوَّلِ الْبَقَرَةِ][4]، ثُمَّ أَتْبَعَهُ بِذِكْرِ الْكُفَّارِ وَهُوَ المراد من قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الْبَقَرَةِ: 6] ثُمَّ أَتْبَعَهُ بِذِكْرِ الْمُنَافِقِينَ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا﴾ [الْبَقَرَةِ: 8] فَكَذَا هاهنا بَدَأَ بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ ثُمَّ أَتْبَعَهُ بِذِكْرِ الْكُفَّارِ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ ثُمَّ أَتْبَعَهُ بِذِكْرِ الْمُنَافِقِينَ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾.

الثَّانِيَةُ: لَمَّا حَكَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِكَوْنِهِمْ ضَالِّينَ امْتَنَعَ كَوْنُهُمْ مُؤْمِنِينَ، وَإِلَّا لَزِمَ انْقِلَابُ خَبَرِ اللَّهِ الصِّدْقِ كَذِبًا، وَذَلِكَ مُحَالٌ.

والثالثة: قَوْلُهُ: غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَحَدًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مَا أَقْدَمَ عَلَى عَمَلٍ يُخَالِفُ قَوْلَ الله، وَلَا عَلَى اعْتِقَادٍ يُخَالِفُ اعتقاد دين الله، لِأَنَّهُ لَوْ صَدَرَ عَنْهُ ذَلِكَ لَكَانَ قَدْ ضَلَّ عَنِ الْحَقِّ، /38 ب/ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَماذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ﴾ [يونس: 32] وَلَوْ كَانُوا ضَالِّينَ لَمَا جَازَ الِاقْتِدَاءُ بهم، ولا الاهتداء بِطَرِيقِهِمْ، وَلَكَانُوا خَارِجِينَ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ وَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ بَاطِلًا عَلِمْنَا بِهَذِهِ الْآيَةِ عِصْمَةَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

وفَائِدَةٌ أخرى: الْغَضَبُ: تَغَيُّرٌ يَحْصُلُ عِنْدَ غَلَيَانِ دَمِ الْقَلْبِ لِشَهْوَةِ الِانْتِقَامِ، فهَذَا عَلَى اللَّهِ تعالى محال، لكن هاهنا قَاعِدَةٌ كُلِّيَّةٌ، وَهِيَ أَنَّ جَمِيعَ الْأَعْرَاضِ النَّفْسَانِيَّةِ- أَعْنِي الرَّحْمَةَ، وَالْفَرَحَ، وَالسُّرُورَ، وَالْغَضَبَ، وَالْحَيَاءَ، وَالْغَيْرَةَ، وَالْمَكْرَ وَالْخِدَاعَ،

1 إتحاف المهرة لابن حجر (9/ 552)

2 ورد في الأصل (الغيب وينتظرون الغيب) وأثبتها من التأويلات النجمية

3 ثمة تعليق لأبي عبد الله ولي الدين جار الله على هامش الصفحة وورد فيه: "قوله فيه فوائد: الأولى..." أقول إن هذا إلى قوله "قال الواحدي" كلام الإمام الرازي ذكره في تفسيره. لكن قوله: "بل الأولى" فمخالف لإجماع أئمة التفسير والأحاديث الصحيحة، وبالجملة إنه احتمال... كما فصلناه في رسالة مفردة لدفع غضب الله تعالى على المؤمنين. أبو عبد الله ولي الدين جار الله".

4 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب

وَالتَّكَبُّرَ، وَالِاسْتِهْزَاءَ- لَهَا أَوَائِلُ، وَلَهَا غَايَاتٌ، وَمِثَالُهُ الْغَضَبُ فَإِنَّ أَوَّلَهُ غَلَيَانُ دَمِ الْقَلْبِ، [وَغَايَتَهُ إِرَادَةُ إِيصَالِ الضَّرَرِ إِلَى الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ، فَلَفْظُ الْغَضَبِ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُحْمَلُ عَلَى أَوَّلِهِ الَّذِي هُوَ غَلَيَانُ دَمِ الْقَلْبِ][1]، بَلْ عَلَى آخره الَّذِي هُوَ إرادة الاضرار. وقس الباقي عليه.

وفَائِدَةٌ أخرى: قَالَتِ المعتزلة: غَضَبُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِمْ فَاعِلِينَ لِلْقَبَائِحِ بِاخْتِيَارِهِمْ وَإِلَّا لَكَانَ الْغَضَبُ عَلَيْهِمْ ظُلْمًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَالَ أَصْحَابُنَا: لَمَّا ذُكِرَ غَضَبُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَأَتْبَعَهُ بِذِكْرِ كَوْنِهِمْ ضَالِّينَ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ عِلَّةٌ لِكَوْنِهِمْ ضَالِّينَ، وَحِينَئِذٍ تَكُونُ صِفَةُ اللَّهِ عليهم مُؤَثِّرَة فِي صِفَةِ الْعَبْدِ، أَمَّا لَوْ قُلْنَا إِنَّ كَوْنَهُمْ ضَالِّينَ يُوجِبُ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ لَزِمَ أَنْ تَكُونَ صِفَةُ الْعَبْدِ مُؤَثِّرَةً فِي صِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَذَلِكَ مُحَالٌ.

وفَائِدَةٌ أخرى: أَنَّ أَوَّلَ السُّورَةِ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْحَمْدِ لِلَّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَالْمَدْحِ لَهُ، وَآخِرُهَا مُشْتَمِلٌ عَلَى الذَّمِّ لِلْمُعْرِضِينَ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ وَالْإِقْرَارِ بِطَاعَتِهِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَطْلَعَ الْخَيْرَاتِ وَعُنْوَانَ السَّعَادَاتِ هُوَ الْإِقْبَالُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَمَطْلَعَ الْآفَاتِ وَرَأْسَ الْمَخَافَاتِ هُوَ الْإِعْرَاضُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْبُعْدُ عَنْ طَاعَتِهِ وَالِاجْتِنَابُ عَنْ خِدْمَتِهِ.

واعلم أَنَّ هَذِهِ الْآيَةُ تدل عَلَى أَنَّ الْمُكَلَّفِينَ ثَلَاثُ فِرَقٍ: أَهْلُ الطَّاعَةِ، وَإِلَيْهِمُ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، وَأَهْلُ الْمَعْصِيَةِ وَإِلَيْهِمُ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾، وَأَهْلُ الْجَهْلِ فِي دِينِ اللَّهِ وَإِلَيْهِمُ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾. فإن قيل إِنَّ مَنْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ امْتَنَعَ أَنْ يَكُونَ مَغْضُوبًا عَلَيْهِ وَأَنْ يَكُونَ مِنَ الضَّالِّينَ، فَلَمَّا ذَكَرَ قَوْلَهُ ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ فَمَا الْفَائِدَةُ فِي أَنْ ذَكَرَ عَقِيبَهُ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾؟ قلت: الْإِيمَانُ إِنَّمَا يَكْمُلُ بِالرَّجَاءِ وَالْخَوْفِ، كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "لَوْ وُزِنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ وَرَجَاؤُهُ لَاعْتَدَلَا"[2]. فَقَوْلُهُ: ﴿صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ يُوجِبُ الرَّجَاءَ الْكَامِلَ، وَقَوْلُهُ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ يُوجِبُ الْخَوْفَ الْكَامِلَ، وَحِينَئِذٍ يَقْوَى الْإِيمَانُ بتزكية النفس، فيَنْتَهِي إِلَى حَدِّ الْكَمَالِ.

فإن قيل مَا الْحِكْمَةُ فِي أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ الْمَقْبُولِينَ طَائِفَةً وَاحِدَةً وَهُمُ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وَالْمَرْدُودِينَ فَرِيقَيْنِ: الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ، وَالضَّالِّينَ؟ قلت: إِنَّ الَّذِينَ كَمُلَتْ نِعَمُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ هُمُ الَّذِينَ جَمَعُوا بَيْنَ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ لِذَاتِهِ وَالْخَيْرِ لِأَجْلِ الْعَمَلِ بِهِ، فَهَؤُلَاءِ هُمُ الْمُرَادُونَ بِقَوْلِهِ: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، فَإِنِ اخْتَلَّ قَيْدُ الْعَمَلِ فَهُمُ الْفَسَقَةُ وَهُمُ الْمَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِدًا فِيها وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ [النِّسَاءِ: 93] وَإِنِ اخْتَلَّ قَيْدُ الْعِلْمِ فَهُمُ الضَّالُّونَ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَماذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ﴾ [يونس: 32]

[فصل في التفسير بالرواية]

قال الواحدي _ رحمه الله _: ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بالمخالفة والعصيان، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ /39 أ/ عن الدين والإيمان. وقال القشيري _رحمه الله_: ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بالبدعة، و﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ عن السنة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض المحققين: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ هم الذين أخطأهم ذلك النور حين رشَّ عليهم من نوره فضلوا في تيه هوى النفس، وتاهوا في ظلمات الطبع والتقليد، فغضب الله عليهم مثل اليهود، ولعنهم بالطرد والتبعيد حتى

1 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب

2 قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (379/18): مأثور عن بعض السلف. وقال السخاوي في المقاصد الحسنة، ص 412: لا أصل له مرفوعاً

لم يهتدوا إلى الشرع [القويم][1]، ووقعوا عن الصراط المستقيم؛ أي عن المرتبة الانسانية التي خلق فيها الإنسان في أحسن تقويم، ومسخوا قردة وخنازير صورة أو معنى. وأيضًا ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بالخذلان، و﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ بالنسيان لما وقعوا عن الصراط بسير البشرية، ونسوا ألطاف الربوبية وضلوا عن صراط مستقيم التوحيد، فأخذهم الشيطان بشبكة الشرك كالنصارى، فاتخذوا [الهوى][2] إلها، وقالوا ﴿ثالث ثلاثة﴾، ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: 67] وأيضًا ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بالغيبة بعد الحضور، والمحنة بعد السرور، والظلمة بعد النور. و﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ في الفسق والفجور. ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بالرجوع عن الصراط المستقيم، فنودوا ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾. و﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ عن كرم الكريم، ورحمة الرحيم بالإعراض عن الدين القويم، المحرومين عن القلب السليم وجنات النعيم باستحقاق العذاب الأليم، ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بالاحتباس في المنازل والانقطاع عن القوافل، و﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ عن المقصود.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال بعض العلماء: الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ المعاندون من أهل الكتاب. والضالون المقلدون منهم. قال الله تعالى في حق المقلَّدين منهم: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ۖ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 146] وقال الله تعالى في حق المقلِّدين منهم: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ [الْبَقَرَة: 78]. وقيل المغضوب عليهم بالعجب والمراءاة، ولا الضالين عن مراعاة السنن في ارتكاب العبادات. وأما الضال فقد يهتدي. وقد روي أن عيسى عليه السلام حين ينزل من السماء آخر الزمان يدعو النصارى إلى الإيمان بمحمد عليه السلام فيؤمنون به وبعد الضلال يهتدون. وقيل: المغضوب عليهم بترك حسن الأدب في أوقات القيام بخدمتك، ولا الضالين عن رؤية سنتك. وقيل ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بتضييعهم آداب الخدمة، وتقصيرهم في أداء شروط الطاعة. وأما على قول من يقول إن المراد من الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ هم اليهود، و﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ هم النصارى، فقد ورد السؤال في اختصاصه وجوابه لأن وعيد الغضب فوق الوصف بالضلال؛ لأن الغضب هو إرادة الانتقام لا محالة، واليهود أحق بذلك لغاية قبح كفرهم، وبلوغهم الغاية في التمرد والمعاندة، فقد قالوا: ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ وأما الضلال فهو الميل عن الطريق المستبين، والنصارى قد عدلوا عنه بعد غاية التبيين، فقد دعاهم موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام بالتوراة والإنجيل والقرآن، فهم في غاية الضلال بعد وقوع البيان على الكمال، ولأنهم في غاية العمى والتمادي في الردى بقولهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ /39 ب/ وقولهم ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مريم﴾ وذلك لأنهم لما رأوه بدعاية أنه يصح المرضى ويحيي الموتى وكذا هذا. وذلك نبي أعطاه الله تعالى معجزة له، والله تعالى هو الموجد والمظهر ذلك، فجعلوه من عند عيسى نفسه واتخذوه إلها وأشركوا به مع ما رأوه [من أنه][3] يأكل ويشرب ويجيء ويذهب ويستريح ويتعب، ولم يكن لهم من الفطنة ما يعلمون به أن المضطر المغلوب المربوب لا يكون إلها، فيرجعوا إلى ما رجع إليه إبراهيم؛ حيث قال: ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ إلى أن قال ﴿لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

---

1 ورد في الأصل (التحقيق)، وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل (اليهود)، وأثبته من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبته من التأويلات النجمية

قال بعض المحققين من أهل التأويل ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ الذين وقفوا مع الظواهر، واحتجبوا بالنعمة الرحمانية، والنعيم الجسماني، والذوق الحسي عن المقال الروحاني، والنعيم القلبي، والذوق العقلي كاليهود إذ كانت دعوتهم إلى الظواهر والجنان والحور والقصور، لوقوفهم مع المحسوسات الفانية، فغضب عليهم لأن الغضب يستلزم الطرد والبعد والوقوف مع الظواهر التي هي الحجب الظلمانية غاية البعد. ﴿ولا الضالين﴾ الذين وقفوا مع البواطن التي هي الحجب النورانية واحتجبوا بالنعمة الرحيمية عن الرحمانية، وغفلوا عن ظاهرية الحق، وضلوا عن سواء السبيل، فحرموا شهود جمال المحبوب في الكل كالنصارى إذ كانت دعوتهم إلى البواطن وأنوار عالم القدوس؛ لوقوفهم مع المعقولات الباقية، ودعوة المحمديين إلى الكل، والجمع بين محبة جمال الذات، وحسن الصفات.

[لطائف وفوائد حول سورة الفاتحة]

[فصل في التفسير بالرأي]

كما ورد في القرآن الكريم: ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ ﴾ [آل عمران، الآية: 133]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾[الحديد، الآية: 28]، ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾[النساء: الآية: 36]. فأجابوا الدعوات الثلاث. كما جاء في حقهم: ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾[الإسراء، الآية: 57]، ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا﴾ [التحريم، الآية: 8]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ [فصلت، الآية: 30]. فأثيبوا بالجميع على ما أخبر الله تعالى: ﴿جَزَاؤُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾[البينة، الآية: 8]، ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾[الحديد، الآية: 19]، ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾[البقرة، الآية: 115]، ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾[يونس، الآية: 26].

ثم من لطف الله تعالى أن أكرمنا بهذه السورة، وأتم لطفه بمحمد رسوله نبي الرحمة فقال في أول هذه ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، وقال في حق نبيه ﴿مُّحَمَّد رَّسُولُ اللَّهِ ۚ﴾، ثم قال عنَّا ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، وفي حق رسوله ﴿رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾، ثم قال هنا ﴿الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ﴾، وقال في حق رسوله ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ وقال هنا ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، وقال في حق رسوله ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾، ثم قال هنا ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، وقال في حق رسوله ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ﴾، ثم قال هنا ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، وقال في حق رسوله ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾، وقال هنا ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، وقال في حق رسوله ﴿ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾، ثم قال هنا ﴿غَيرِ المغضُوبِ عَلَيهِمْ وَلاَ الضَّالِّينَ﴾، وقال في حق /40 أ/ رسوله ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾. ومن لطفه وكرمه أن الله تعالى ذكر سَبْعَ مَرَاتِبَ فِي الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ: – فَأَوَّلُهَا: قَوْلُهُ: ﴿رَبَّنا لَا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا﴾ [الْبَقَرَة: 286] وَضِدُّ النِّسْيَانِ هُوَ الذِّكْرُ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ [الْأَحْزَاب: 41] وَقَوْلُهُ: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذا نَسِيتَ﴾ [الْكَهْف: 24] وَقَوْلُهُ: ﴿تَذَكَّرُوا فَإِذا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الْأَعْرَاف: 201] وَقَوْلُهُ: ﴿وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ﴾ [الإنسان: 25] وَهَذَا الذِّكْرُ إِنَّمَا يَحْصُلُ بِقَوْلِهِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ﴾.

وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ: ﴿رَبَّنا وَلا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْرًا كَما حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنا﴾ [الْبَقَرَة: 286] وَدَفْعُ الْإِصْرِ– وَالْإِصْرُ هُوَ الثِّقْلُ– يُوجِبُ الْحَمْدَ، وَذَلِكَ إِنَّمَا يَحْصُلُ بِقَوْلِهِ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ: ﴿رَبَّنا وَلا تُحَمِّلْنا مَا لَا طاقَةَ لَنا بِهِ﴾ وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى كَمَالِ رَحْمَتِهِ، وَذَلِكَ هُوَ قَوْلُهُ ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

ورابعها: قوله: ﴿وَاعْفُ عَنَّا﴾ لِأَنَّكَ أَنْتَ الْمَالِكُ لِلْقَضَاءِ وَالْحُكُومَةِ فِي يَوْمِ الدِّينِ، وَهُوَ قَوْلُهُ ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾.

وَخَامِسُهَا: قوله تعالى: ﴿وَاغْفِرْ لَنا﴾ لِأَنَّا فِي الدُّنْيَا عَبَدْنَاكَ وَاسْتَعَنَّا بِكَ فِي كُلِّ الْمُهِمَّاتِ، وَهُوَ قَوْلُهُ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نستعين﴾.

وسادسها: قوله: ﴿وَارْحَمْنا﴾ لِأَنَّا طَلَبْنَا الْهِدَايَةَ مِنْكَ فِي قَوْلِنَا: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾.

وَسَابِعُهَا: قَوْلُهُ: ﴿أَنْتَ مَوْلانا فَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 286] وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾.

فَهَذِهِ الْمَرَاتِبُ السَّبْعُ الْمَذْكُورَةُ فِي آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ذَكَرَهَا مُحَمَّد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي عَالَمِ الرُّوحَانِيَّاتِ عِنْدَ صُعُودِهِ إِلَى الْمِعْرَاجِ، فَلَمَّا نَزَلَ مِنَ الْمِعْرَاجِ فَاضَ أَثَرُ الْمَصْدَرِ عَلَى الْمَظْهَرِ فَوَقَعَ التَّعْبِيرُ عَنْهَا بِسُورَةِ الْفَاتِحَةِ، فَمَنْ قَرَأَهَا فِي صَلَاتِهِ صَعِدَتْ هَذِهِ الْأَنْوَارُ مِنَ الْمَظْهَرِ، وهو الْمُطَاعُ فِي عَالَمِ الجسمانيات، إِلَى الْمَصْدَرِ، وهو المطاع في عالم الروحانيات، وَبِهِمَا يَتِمُّ أَمْرُ السَّعَادَاتِ فِي الْآخِرَةِ وَفِي الدُّنْيَا. فَلِهَذَا قَالَ ﷺ: "الصلاة معراج المؤمن".

واعْلَمْ أَنَّ الْمَدَاخِلَ الَّتِي يَأْتِي الشَّيْطَانُ مِنْ قِبَلِهَا فِي الْأَصْلِ ثَلَاثَةٌ: الشَّهْوَةُ، وَالْغَضَبُ، وَالْهَوَى، فَالشَّهْوَةُ بَهِيمِيَّةٌ، [وَالْغَضَبُ سَبُعِيَّةٌ][1]، وَالْهَوَى شَيْطَانِيَّةٌ: فَالشَّهْوَةُ آفَةٌ لَكِنَّ الْغَضَبَ أَعْظَمُ مِنْهُ، وَالْغَضَبُ آفَةٌ لَكِنَّ الْهَوَى أَعْظَمُ مِنْهُ، فَقَوْلُهُ تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ﴾ الْمُرَادُ آثَارُ الشَّهْوَةِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَالْمُنْكَرِ﴾ الْمُرَادُ مِنْهُ آثار الغضب، وقوله: ﴿والبغي﴾ [العنكبوت: 45] الْمُرَادُ مِنْهُ آثَارُ الْهَوَى فَبِالشَّهْوَةِ يَصِيرُ الْإِنْسَانُ ظَالِمًا لِنَفْسِهِ، وَبِالْغَضَبِ يَصِيرُ ظَالِمًا لِغَيْرِهِ، وَبِالْهَوَى يَتَعَدَّى ظُلْمُهُ إِلَى حَضْرَةِ جَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلِهَذَا قَالَ ﷺ: "الظُّلْمُ ثَلَاثَةٌ: فَظُلْمٌ لَا يُغْفَرُ، وَظُلْمٌ لَا يُتْرَكُ وَظُلْمٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتْرُكَهُ"[2]. فَالظُّلْمُ الَّذِي لَا يُغْفَرُ هُوَ الشِّرْكُ بِاللَّهِ، فَمَنْشَأُه الهوى، وَالظُّلْمُ الَّذِي لَا يُتْرَكُ هُوَ ظُلْمُ الْعِبَادِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا، ومَنْشَأُه الغضب، وَالظُّلْمُ الَّذِي عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتْرُكَهُ هُوَ ظُلْمُ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ، وَمَنْشَأُه الشَّهْوَةُ،

ثُمَّ لَهَا نَتَائِجُ، وأولها الْحِرْصُ وَالْبُخْلُ نَتِيجَةُ الشَّهْوَةِ، وَالْعُجْبُ وَالْكِبْرُ نَتِيجَةُ الْغَضَبِ، وَالْكُفْرُ وَالْبِدْعَةُ نَتِيجَةُ الْهَوَى، فَإِذَا اجْتَمَعَتْ هَذِهِ السِّتَّةُ فِي بَنِي آدم تَوَلَّدَ مِنْهَا سَابِعٌ- وَهُوَ الْحَسَدُ- وَهُوَ نِهَايَةُ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ. كَمَا أَنَّ الشَّيْطَانَ هُوَ النِّهَايَةُ فِي الْأَشْخَاصِ الْمَذْمُومَةِ، فَلَيْسَ فِي بَنِي آدم أَشَرُّ مِنَ الْحَسَدِ، كَمَا أَنَّهُ لَيْسَ فِي الشَّيَاطِينِ أَشَرُّ مِنَ الْوِسْوَاسِ، بَلْ قِيلَ: الْحَاسِدُ /40 ب/ أَشَرُّ مِنْ إبليس، لِأَنَّ إبليس رُوِيَ أَنَّهُ أَتَى بَابَ فرعون وَقَرَعَ الْبَابَ فَقَالَ فرعون مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ إبليس: لَوْ كُنْتُ إِلَهًا لَمَا جَهِلْتَنِي، فَلَمَّا دَخَلَ قَالَ فرعون: أَتَعْرِفُ فِي الْأَرْضِ شَرًّا مِنِّي وَمِنْكَ، قَالَ: نَعَمْ، الْحَاسِدُ، وَبِالْحَسَدِ وَقَعْتُ فِي هَذِهِ الْمِحْنَةِ.

إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ: أُصُولُ كل الْأَخْلَاقِ الْقَبِيحَةِ هِيَ تِلْكَ الثَّلَاثَةُ، وَالْأَوْلَادُ وَالنَّتَائِجُ هِيَ السَّبْعَةُ الْمَذْكُورَةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى سُورَةَ الْفَاتِحَةِ وَهِيَ سَبْعُ آيَاتٍ لِجَسْمِ هَذِهِ الْآفَاتِ السَّبْعِ وَأَيْضًا أَصْلُ سُورَةِ الْفَاتِحَةِ هُوَ التَّسْمِيَةُ، وَفِيهَا الْأَسْمَاءُ الثَّلَاثَةُ، وَهِيَ فِي مُقَابَلَةِ تِلْكَ الْأَخْلَاقِ الْأَصْلِيَّةِ الْفَاسِدَةِ، فَالْأَسْمَاءُ فِي مُقَابَلَةِ الْأَخْلَاقِ الْأَصْلِيَّةِ، وَالْآيَاتُ السَّبْعُ الَّتِي هِيَ

1 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب

2 يُنظر: أبو داود الطيالسي في " مسنده " (2/60 - 61 ترتيبه) وعنه أبو نعيم في " الحلية " (6/309)

الْفَاتِحَةُ فِي مُقَابَلَةِ الْأَخْلَاقِ السَّبْعَةِ، ثُمَّ إِنَّ جُمْلَةَ الْقُرْآنِ كَالنَّتَائِجِ وَالشُّعَبِ مِنَ الْفَاتِحَةِ، وَكَذَا جَمِيعُ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ كَالنَّتَائِجِ وَالشُّعَبِ مِنْ تِلْكَ السَّبْعَةِ، فَلَا جَرَمَ الْقُرْآنُ كُلُّهُ كَالْعِلَاجِ لِجَمِيعِ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ.

أَمَّا بَيَانُ أَنَّ الثَّلَاثَةَ الْأَصْلِيَّة للثَّلَاثَةِ الْأَصْلِيَّةِ فَنَقُولُ: إِنَّ مَنْ عَرَفَ اللَّهَ وَعَرَفَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَبَاعَدَ عَنْهُ الشَّيْطَانُ وَالْهَوَى، لِأَنَّ الْهَوَى إِلَهٌ سِوَى اللَّهِ يُعْبَدُ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوَاهُ﴾ [الْجَاثِيَةِ: 23] وَقَالَ تَعَالَى لموسى: يَا موسى، خَالِفْ هَوَاكَ فَإِنِّي مَا خَلَقْتُ خَلْقًا نَازَعَنِي فِي مُلْكِي إِلَّا الْهَوَى، وَمَنْ عَرَفَ أَنَّهُ رَحْمَنٌ لَا يَغْضَبُ، لِأَنَّ مَنْشَأَ الْغَضَبِ طَلَبُ الْوِلَايَةِ، وَالْوِلَايَةُ لِلرَّحْمَنِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ﴾ [الفرقان: 26] ومن عرف أنه رحيم وجب أنه يَتَشَبَّهَ بِهِ فِي كَوْنِهِ رَحِيمًا وَإِذَا صَارَ رَحِيمًا لَمْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ.

وَقَبْلَ الخوض فِي مُقَابِلَةُ السَّبْعَةِ للسَّبْعَةِ نَذْكُرُ دَقِيقَةً أُخْرَى، وَهِيَ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ أَنَّ تِلْكَ الْأَسْمَاءَ الثَّلَاثَةَ الْمَذْكُورَةَ فِي التَّسْمِيَةِ فِي نَفْسِ السُّورَةِ، وَذَكَرَ مَعَهَا اسْمَيْنِ آخَرَيْنِ: وَهُمَا الرَّبُّ، وَالْمَالِكُ، فَحَصَلَتْ هَذِهِ الْأَسْمَاءُ الثَّلَاثَةُ: الرَّبُّ وَالْمَلِكُ، وَالْإِلَهُ، فَلِهَذَا السَّبَبِ خَتَمَ اللَّهُ آخِرَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ عَلَيْهَا، وَالتَّقْدِيرُ كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنْ أَتَاكَ الشَّيْطَانُ مِنْ قِبَلِ الشَّهْوَةِ فَقُلْ: أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ وَإِنْ أَتَاكَ مِنْ قِبَلِ الْغَضَبِ فَقُلْ: مَلِكِ النَّاسِ وَإِنْ أَتَاكَ مِنْ قِبَلِ الْهَوَى فَقُلْ: إِلهِ النَّاسِ [النَّاسِ: 1- 3].

وَلْنَرْجِعْ إِلَى بَيَانِ مُعَارَضَةِ تِلْكَ السَّبْعَةِ فَنَقُولُ: مَنْ قَالَ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ فَقَدْ شَكَرَ اللَّهَ، وَاكْتَفَى بِالْحَاصِلِ، فَزَالَتْ شَهْوَتُهُ، وَمَنْ عَرَفَ أَنَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ زَالَ حِرْصُهُ فِيمَا لَمْ يَجِدْ، وَبُخْلُهُ فِيمَا وَجَدَ فَانْدَفَعَتْ عَنْهُ آفَةُ الشَّهْوَةِ [وَلَذَّاتُهَا][1]، وَمَنْ عَرَفَ أَنَّهُ مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ بَعْدَ أَنْ عَرَفَ أَنَّهُ الرحمن الرحيم زَالَ غَضَبُهُ، وَمَنْ قَالَ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ زَالَ كِبْرُهُ بِالْأَوَّلِ وَعُجْبُهُ بِالثَّانِي، فَانْدَفَعَتْ عَنْهُ آفَةُ الْغَضَبِ بِوَلَدَيْهَا، فَإِذَا قَالَ: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ انْدَفَعَ عَنْهُ شَيْطَانُ الْهَوَى، وَإِذَا قَالَ ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ زَالَ عَنْهُ كُفْرُهُ وَشُبْهَتُهُ، وَإِذَا قَالَ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ انْدَفَعَتْ عَنْهُ بِدْعَتُهُ، فَثَبَتَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ السَّبْعَ دَافِعَةٌ لِتِلْكَ الْأَخْلَاقِ الْقَبِيحَةِ السبعة. /41 أ/

ومن لطائف هذه السُورَةَ أنها جَامِعَةٌ لِكُلِّ مَا يَحْتَاجُ الْإِنْسَانُ إِلَيْهِ فِي معرفة المبدأ والوسط والمعاد. واعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ إِشَارَةٌ إِلَى إِثْبَاتِ الصَّانِعِ الْمُخْتَارِ، وَتَقْرِيرُهُ: أَنَّ الْمُعْتَمِدَ فِي إِثْبَاتِ الصَّانِعِ فِي الْقُرْآنِ هُوَ الِاسْتِدْلَالُ بِخِلْقَةِ الْإِنْسَانِ عَلَى ذَلِكَ، أَلَا تَرَى أَنَّ إبراهيم عليه السلام قَالَ: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [البقرة: 258]، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [الشعراء: 78]، وَقَالَ موسى عليه السلام: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدى﴾ [طه: 50]، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشعراء: 26]، وقال تعالى في أول سورة البقرة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 21] وَقَالَ فِي أَوَّلِ مَا أَنْزَلَهُ عَلَى مُحَمَّد عليه السلام: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ، خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ [الْعَلَق: 1، 2] فَهَذِهِ الْآيَاتُ السِّتُّ تَدُلُّ عَلَى [أَنَّهُ تَعَالَى اسْتَدَلَّ بِخَلْقِ الْإِنْسَانِ عَلَى][2] وُجُودِ الصَّانِعِ تَعَالَى، وَإِذَا تَأَمَّلْتَ فِي الْقُرْآنِ وَجَدْتَ هَذَا النَّوْعَ مِنَ الِاسْتِدْلَالِ فِيهِ كَثِيرًا جِدًّا.

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الدَّلِيلَ كَمَا أَنَّهُ فِي هُوَ نَفْسِهِ دَلِيلٌ فَكَذَلِكَ هُوَ نَفْسُهُ إِنْعَامٌ عَظِيمٌ، فَهَذِهِ الْحَالَةُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا تُعَرِّفُ الْعَبْدَ وُجُودَ الْإِلَهِ دَلِيلٌ، وَمِنْ حَيْثُ إِنَّهَا نَفْعٌ عَظِيمٌ وَصَلَ مِنَ اللَّهِ إِلَى الْعَبْدِ إِنْعَامٌ، فَلَا جَرَمَ هُوَ دَلِيلٌ مِنْ وَجْهٍ، وَإِنْعَامٌ مِنْ وَجْهٍ، وَالْإِنْعَامُ مَتَى وَقَعَ فهو يَسْتَحِقُّ الْحَمْدَ، وَحُدُوثُ بَدَنِ الْإِنْسَانِ كَذَلِكَ، وَذَلِكَ لِأَنَّ تَوَلُّدَ الْأَعْضَاءِ الْمُخْتَلِفَةِ الطَّبَائِعِ

1 ورد في الأصل "تولدت بهما"، وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب

وَالصُّوَرِ وَالْأَشْكَالِ مِنَ النُّطْفَةِ الْمُتَشَابِهَةِ الْأَجْزَاءِ لَا يُمْكِنُ إِلَّا إِذَا قَصَدَ الْخَالِقُ إِيجَادَ تِلْكَ الْأَعْضَاءِ عَلَى تِلْكَ الصُّوَرِ وَالطَّبَائِعِ، فَحُدُوثُ هَذِهِ الْأَعْضَاءِ يَدُلُّ عَلَى وُجُودِ صَانِعٍ عَالِمٍ بالمعلومات قادر على كل المقدورات قَصَدَ بِحُكْمِ رَحْمَتِهِ وَإِحْسَانِهِ خَلْقَ هَذِهِ الْأَعْضَاءِ عَلَى الْوَجْهِ الْمُطَابِقِ لِمَصَالِحِنَا الْمُوَافِقِ لِمَنَافِعِنَا، وَمَتَى كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ كَانَ مُسْتَحِقًّا لِلْحَمْدِ وَالثَّنَاءِ، وأما قَوْلُهُ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ يَدُلُّ عَلَى وُجُودِ الصَّانِعِ، وَعَلَى عِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ، وَرَحْمَتِهِ، وَكَمَالِ حِكْمَتِهِ وَعَلَى كَوْنِهِ مُسْتَحِقًّا لِلْحَمْدِ وَالثَّنَاءِ وَالتَّعْظِيمِ، وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ فَهُوَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْإِلَهَ وَاحِدٌ، وَأَنَّ كُلَّ الْعَالَمِينَ مُلْكُهُ وَمِلْكُهُ، وَلَيْسَ فِي الْعَالَمِ إِلَهٌ سِوَاهُ، وَلَا مَعْبُودٌ غَيْرُهُ، وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ﴾ فَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِلَهَ الْوَاحِدَ الَّذِي لَا إِلَهَ سِوَاهُ مَوْصُوفٌ بِكَمَالِ الرَّحْمَةِ وَالْكَرَمِ وَالْفَضْلِ وَالْإِحْسَانِ قَبْلَ الْمَوْتِ وَعِنْدَ الْمَوْتِ وَبَعْدَ الْمَوْتِ، وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ مِنْ لَوَازِمِ حِكْمَتِهِ وَرَحْمَتِهِ أَنْ يَحْصُلَ بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ يَوْمٌ آخَرُ يَظْهَرُ فِيهِ تَمْيِيزُ الْمُحْسِنِ عَنِ الْمُسِيءِ، وَيَظْهَرُ فِيهِ الِانْتِصَافُ لِلْمَظْلُومِينَ مِنَ الظَّالِمِينَ، وأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾- إِلَى آخِرِ السُّورَةِ فَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى الْأُمُورِ الَّتِي لَا بُدَّ مِنْ مَعْرِفَتِهَا فِي تَقْرِيرِ الْعُبُودِيَّةِ، وَهِيَ مَحْصُورَةٌ فِي نَوْعَيْنِ: الْأَعْمَالُ الَّتِي يَأْتِي بِهَا الْعَبْدُ، والآثار المتفرعة على تلك الأعمال.

أما الْأَعْمَالِ الَّتِي يَأْتِي بِهَا /41 ب/ الْعَبْدُ فَلَهَا رُكْنَانِ: أَحَدُهُمَا: [إِتْيَانُهُ][1] بِالْعِبَادَةِ وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾. وَالثَّانِي: عِلْمُهُ بِأَنْ لَا يُمْكِنَهُ [الْإِتْيَانُ بِهَا][2] إِلَّا بِإِعَانَةِ اللَّهِ وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. وَأَمَّا الْآثَارُ الْمُتَفَرِّعَةُ عَلَى تِلْكَ الْأَعْمَالِ فَهِيَ حُصُولُ الْهِدَايَةِ وَالِانْكِشَافِ وَالتَّجَلِّي، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ثُمَّ إِنَّ أَهْلَ الْعَالَمِ ثَلَاثُ طَوَائِفَ: الطَّائِفَةُ الْأُولَى: الْكَامِلُونَ الْمُحِقُّونَ [الْمُخْلِصُونَ][3]، وَهُمُ الَّذِينَ جَمَعُوا بَيْنَ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ لِذَاتِهِ، وَمَعْرِفَةِ الْخَيْرِ لِأَجْلِ الْعَمَلِ بِهِ، وَإِلَيْهِمُ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾. وَالطَّائِفَةُ الثَّانِيَةُ: الَّذِينَ أَخَلُّوا بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، وَهُمُ الْفَسَقَةُ وَإِلَيْهِمُ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾. وَالطَّائِفَةُ الثَّالِثَةُ: الَّذِينَ أَخَلُّوا بِالِاعْتِقَادَاتِ الصَّحِيحَةِ، وَهُمْ أَهْلُ الْبِدَعِ وَالْكُفْرِ، وَإِلَيْهِمُ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾.

وفي فوائد هذه السورة قَالَ ﷺ حِكَايَةً عَنِ اللَّهِ تَعَالَى: "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ذَكَرَنِي عَبْدِي، وَإِذَا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَقُولُ اللَّهُ حَمِدَنِي عَبْدِي، وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَقُولُ اللَّهُ عَظَّمَنِي عَبْدِي، وَإِذَا قَالَ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ يَقُولُ اللَّهُ مَجَّدَنِي عَبْدِي، وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى فَوَّضَ إِلَيَّ عَبْدِي، وَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ يَقُولُ اللَّهُ عَبَدَنِي عَبْدِي، وَإِذَا قَالَ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى تَوَكَّلَ عَلَيَّ عَبْدِي، وَفِي رِوَايَةٍ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي، وَإِذَا قَالَ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ يَقُولُ اللَّهُ هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ.[4]

وفي رواية هذا الحديث أن قَوْلُهُ تَعَالَى: "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين" يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَدَارَ الشَّرَائِعِ عَلَى رِعَايَةِ مَصَالِحِ الْخَلْقِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَها﴾ [الْإِسْرَاءِ: 7] وَذَلِكَ لِأَنَّ أَهَمَّ الْمُهِمَّاتِ لِلْعَبْدِ أَنْ يَسْتَنِيرَ قَلْبُهُ بِمَعْرِفَةِ الرُّبُوبِيَّةِ، ثُمَّ بِمَعْرِفَةِ الْعُبُودِيَّةِ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا خُلِقَ لِرِعَايَةِ هَذَا الْعَهْدِ، كَمَا قَالَ: ﴿وما خَلَقْتُ

1 ورد في الأصل "إنعامه"، وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "الإشارة بهما"، وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "المحققون"، وأثبته من مفاتيح الغيب

4 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 56] وَقَالَ: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْناهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الْإِنْسَانِ: 2] وقال: ﴿يَا بني إسرائيل اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾[الْبَقَرَة: 40] وَلَمَّا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ لَا جَرَمَ أَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ السُّورَةَ عَلَى مُحَمَّد ﷺ وَجَعَلَ النِّصْفَ الْأَوَّلَ مِنْهَا فِي مَعْرِفَةِ الرُّبُوبِيَّةِ، وَالنِّصْفَ الثَّانِيَ مِنْهَا فِي مَعْرِفَةِ الْعُبُودِيَّةِ، حَتَّى تَكُونَ هَذِهِ السُّورَةُ جَامِعَةً لِكُلِّ مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي الْوَفَاءِ بِذَلِكَ الْعَهْدِ.

وأنه تَعَالَى سَمَّى الْفَاتِحَةَ بِاسْمِ الصَّلَاةِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عِنْدَ عَدَمِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ وَجَبَ أَنْ لَا تَحْصُلَ الصَّلَاةُ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ قِرَاءَةَ الْفَاتِحَةِ /42 أ/ رُكْنٌ مِنْ أَرْكَانِ الصَّلَاةِ، لأَنَّهُ ﷺ وَاظَبَ عَلَى قِرَاءَتِهَا فَوَجَبَ أَنْ يَجِبَ عَلَيْنَا ذَلِكَ لقوله تعالى: ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾ وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»[1]. وَأَنَّ الْخُلَفَاءَ الرَّاشِدِينَ وَاظَبُوا عَلَى قِرَاءَتِهَا فَوَجَبَ أَنْ يَجِبَ عَلَيْنَا ذَلِكَ،

لِقَوْلِهِ ﷺ: «عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي»[2]، وأَنَّ جَمِيعَ الْمُسْلِمِينَ شَرْقًا وَغَرْبًا لَا يُصَلُّونَ إِلَّا بِقِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فَوَجَبَ أَنْ تَكُونَ مُتَابَعَتُهُمْ وَاجِبَةً فِي ذَلِكَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ﴾ [النِّسَاءِ: 115]، وأَنَّهُ لَا نِزَاعَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّ قِرَاءَةَ الْفَاتِحَةِ فِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ وَأَكْمَلُ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِهَا، وأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الصَّلَاةِ حُصُولُ ذِكْرِ الْقَلْبِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلاةَ لِذِكْرِي﴾ [طه: 14] وَهَذِهِ السُّورَةُ مَعَ كَوْنِهَا مُخْتَصَرَةً، جَامِعَةٌ لِمَقَامَاتِ الرُّبُوبِيَّةِ وَالْعُبُودِيَّةِ وَالْمَقْصُودُ مِنْ جَمِيعِ التَّكَالِيفِ حُصُولُ هَذِهِ الْمَعَارِفِ وَلِهَذَا السَّبَبِ جَعَلَ اللَّهُ هَذِهِ السُّورَةَ مُعَادِلَةً لِكُلِّ الْقُرْآنِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [الْحِجْرِ: 87] فَوَجَبَ أَنْ لَا يَقُومَ غَيْرُهَا مَقَامَهَا الْبَتَّةَ. وأَنَّهُ تعالى قَالَ: «إِذَا قَالَ الْعَبْدُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: «ذَكَرَنِي عَبْدِي». وَفِيهِ أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 152] فَهَهُنَا لَمَّا أَقْدَمَ الْعَبْدُ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ لَا جَرَمَ ذَكَرَهُ تَعَالَى فِي ملأ خير من ملائه. وأَنَّ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَقَامَ الذِّكْرِ مَقَامٌ عَالٍ شَرِيفٌ فِي الْعُبُودِيَّةِ، لِأَنَّهُ وَقَعَ الِابْتِدَاءُ بِهِ، وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى كَمَالِهِ أَنَّهُ تَعَالَى أَمَرَ بِالذِّكْرِ فَقَالَ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ ثم قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ [الْأَحْزَاب: 41] ثُمَّ قَالَ: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيامًا وَقُعُودًا وَعَلى جُنُوبِهِمْ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 191]. وأَنَّ قَوْلَهُ: «ذَكَرَنِي عَبْدِي» يدل على أن ذَاتُهُ الْمَخْصُوصَةُ الْمُعَيَّنَةُ صارت مَذْكُورَةً بقوله ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، أَمَّا قَوْلُهُ: «وَإِذَا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى حَمِدَنِي عَبْدِي»

فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَقَامَ الْحَمْدِ أَعْلَى مِنْ مَقَامِ الذِّكْرِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّ أَوَّلَ كَلَامٍ ذُكِرَ فِي أَوَّلِ خَلْقِ الْعَالَمِ هُوَ الْحَمْدُ لله، بِدَلِيلِ قَوْلِ الْمَلَائِكَةِ قَبْلَ خَلْقِ العالم ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [الْبَقَرَة: 30] وَآخِرُ كَلَامٍ يُذْكَرُ بَعْدَ فَنَاءِ الْعَالَمِ هُوَ الْحَمْدُ أَيْضًا، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي صِفَةِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ﴿وَآخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [يونس: 10]

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَقُولُ اللَّهُ عَظَّمَنِي عَبْدِي» لأَنَّهُ لَمَّا قَالَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَدْ ذَكَرَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ وَهُنَاكَ لَمْ يَقُلِ الله عظمني عبدي، وهاهنا لَمَّا قَالَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ عَظَّمَنِي عَبْدِي وتقريره أَنَّ قَوْلَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ دَلَّ عَلَى إِقْرَارِ الْعَبْدِ بِكَمَالِهِ فِي ذَاتِهِ، وَبِكَوْنِهِ مُكَمِّلًا لِغَيْرِهِ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَهُ: رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِلَهَ الْكَامِلَ فِي ذَاتِهِ الْمُكَمِّلَ لِغَيْرِهِ وَاحِدٌ لَيْسَ لَهُ شَرِيكٌ، فَلَمَّا قَالَ بَعْدَهُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْإِلَهَ الْكَامِلَ فِي ذَاتِهِ الْمُكَمِّلَ لِغَيْرِهِ

1 يُنظر: البخاري، كتاب الأدب، 27، بَابُ رَحْمَةِ النَّاسِ وَالبَهَائِمِ، (6008) واللفظ له، ومسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، بَابُ مَنْ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ (674)

2 يُنظر: أبو داود، كتاب السنة، 6، باب في لزوم السُّنَّة، (4607)، والترمذي، كتاب العلم، 16، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، (2676)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 6، بَابُ اتِّبَاعِ سُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، (42)، وابن أبي عاصم في السنة، (1/ 30) (58، 95)، والآجري في "الشريعة" (1/ 400)، (86)

الْمُنَزَّهَ عَنِ الشَّرِيكِ وَالنَّظِيرِ وَالْمِثْلِ وَالضِّدِّ وَالنِّدِّ فِي غَايَةِ الرَّحْمَةِ وَالْفَضْلِ وَالْكَرَمِ مَعَ عِبَادِهِ وَلَا شَكَّ أَنَّ غَايَةَ مَا يَصِلُ الْعَقْلُ وَالْفَهْمُ وَالْوَهْمُ إِلَيْهِ مِنْ تَصَوُّرِ مَعْنَى الْكَمَالِ وَالْجَلَالِ لَيْسَ إِلَّا هَذَا الْمَقَامَ، فلهذا السبب قال الله تعالى هاهنا: «عَظَّمَنِي عَبْدِي».

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَإِذَا قَالَ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ يَقُولُ اللَّهُ مَجَّدَنِي /42 ب/ عَبْدِي» أَيْ: نَزَّهَنِي وَقَدَّسَنِي عَمَّا لَا يَنْبَغِي- فَتَقْرِيرُهُ أَنَّا نَرَى فِي دَارِ الدُّنْيَا كَوْنَ الظَّالِمِينَ مُتَسَلِّطِينَ عَلَى الْمَظْلُومِينَ، وَكَوْنَ الْأَقْوِيَاءِ مُسْتَوْلِينَ عَلَى الضُّعَفَاءِ، وَنَرَى الْعَالِمَ الزَّاهِدَ الْكَامِلَ فِي أَضْيَقِ الحال والْعَيْشِ، وَنَرَى الْكَافِرَ الْفَاسِقَ فِي أَعْظَمِ أَنْوَاعِ الرَّاحَةِ وَالْغِبْطَةِ، وَهَذَا الْعَمَلُ لَا يَلِيقُ بِرَحْمَةِ أَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ وَأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ، فَلَوْ لَمْ يَحْصُلِ الْمَعَادُ وَالْبَعْثُ وَالْحَشْرُ حَتَّى يَنْتَصِفَ اللَّهُ فِيهِ لِلْمَظْلُومِينَ مِنَ الظَّالِمِينَ وَيُوصِلَ إِلَى أَهْلِ الطَّاعَةِ الثَّوَابَ، وَإِلَى أَهْلِ الْكُفْرِ الْعِقَابَ، لَكَانَ هَذَا الْإِهْمَالُ وَالْإِمْهَالُ ظُلْمًا مِنَ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ، أَمَّا لَمَّا حَصَلَ يَوْمَ الْجَزَاءِ وَيَوْمَ الدِّينِ انْدَفَعَ وَهْمُ الظُّلْمِ، فَلِهَذَا السَّبَبِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاؤُا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [النَّجْم: 31] وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: "مَجَّدَنِي عَبْدِي"، أي نَزَّهَنِي عَنِ الظُّلْمِ وَعَنْ شِبهة الظلم.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ اللَّهُ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي» فَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى سِرِّ مَسْأَلَةِ الْجَبْرِ وَالْقَدْرِ، فَإِنَّ قَوْلَهُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ إِخْبَارُ الْعَبْدِ عَنْ إِقْدَامِهِ عَلَى عَمَلِ الطَّاعَةِ وَالْعِبَادَةِ. ثُمَّ جَاءَ بَحْثُ الْجَبْرِ وَالْقَدَرِ: وَهُوَ أَنَّهُ مُسْتَقِلٌّ بِالْإِتْيَانِ بِذَلِكَ الْعَمَلِ أَوْ غَيْرُ مُسْتَقِلٍّ بِهِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ قُدْرَةَ الْعَبْدِ إِمَّا أَنْ تَكُونَ صَالِحَةً لِلْفِعْلِ وَالتَّرْكِ، وَإِمَّا أَنْ لَا تَكُونَ كَذَلِكَ: فَإِنْ كَانَ الْحَقُّ هُوَ الْأَوَّلَ امْتَنَعَ أَنْ تَصِيرَ تِلْكَ الْقُدْرَةُ مَصْدَرًا لِلْفِعْلِ دُونَ التَّرْكِ إِلَّا لِمُرَجِّحٍ، وَذَلِكَ الْمُرَجِّحُ إِنْ كَانَ مِنَ الْعَبْدِ عاد الْبَحْثُ فِيهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْعَبْدِ فَهُوَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَخَلْقُ تِلْكَ الدَّاعِيَةِ الْخَالِصَةِ عَنِ الْمُعَارَضِ هُوَ الإعانة، وهو المراد من قوله إياك نَسْتَعِينُ، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِنَا: رَبَّنا لَا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا، أَيْ: لَا تَخْلُقْ فِي قُلُوبِنَا دَاعِيَةً تَدْعُونَا إِلَى الْعَقَائِدِ الْبَاطِلَةِ وَالْأَعْمَالِ الْفَاسِدَةِ، وهب لَنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً، وَهَذِهِ الرَّحْمَةُ خَلْقُ الدَّاعِيَةِ الَّتِي تَدْعُونَا إِلَى الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَالْعَقَائِدِ الْحَقَّةِ، فَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ مِنَ الْإِعَانَةِ وَالِاسْتِعَانَةِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَإِذَا قَالَ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ»[1] فَتَقْرِيرُهُ أَنَّا نَرَى أهل العالم مُخْتَلِفِينَ فِي النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ فِي جَمِيعِ الْمَسَائِلِ الْإِلَهِيَّةِ، وَفِي جَمِيعِ مَسَائِلِ النُّبُوَّاتِ، وَفِي جَمِيعِ مَسَائِلِ الْمَعَادِ، وَالشُّبُهَاتُ غَالِبَةٌ، وَالظُّلُمَاتُ مُسْتَوْلِيَةٌ، وَلَمْ يَصِلْ إِلَى كُنْهِ الْحَقِّ إِلَّا الْقَلِيلُ مِنَ الْكَثِيرِ، فَلَوْلَا هِدَايَةُ اللَّهِ تَعَالَى لَامْتَنَعَ وُصُولُ أَحَدٍ إِلَى الْحَقِّ، فَقَوْلُهُ: اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ إِشَارَةٌ إِلَى هَذِهِ الْحَالَةِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا أَنَّ الْمُبْطِلَ لَا يَرْضَى بِالْبَاطِلِ، وَإِنَّمَا طَلَبَ الِاعْتِقَادَ الْحَقَّ وَالدِّينَ الْمَتِينَ وَالْقَوْلَ الصَّحِيحَ، فَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ بِاخْتِيَارِهِ لَوَجَبَ أَنْ لَا يَقَعَ أَحَدٌ فِي الْخَطَأِ، وَلَمَّا رَأَيْنَا الْأَكْثَرِينَ غَرِقُوا فِي بَحْرِ الضَّلَالَاتِ/ عَلِمْنَا أَنَّ الْوُصُولَ إِلَى الْحَقِّ لَيْسَ إِلَّا بِهِدَايَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَمِمَّا يُقَوِّي ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ /43 ب/ أَطْبَقُوا عَلَى ذَلِكَ، أَمَّا الْمَلَائِكَةُ فَقَالُوا: ﴿سُبْحانَكَ لا عِلْمَ لَنا إِلَّا ما عَلَّمْتَنا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [الْبَقَرَة: 32] وَقَالَ آدم عليه السلام: ﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنا وَتَرْحَمْنا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ﴾ [الْأَعْرَاف: 23] وَقَالَ إبراهيم عليه السلام: ﴿لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ [الْأَنْعَام: 77] وَقَالَ يوسف عليه السلام: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾

1 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

[يوسف: 101] وَقَالَ موسى عليه السلام: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ [طه: 25]- الآية وَقَالَ مُحَمَّد ﷺ: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وهب لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 8]

ومِنْ فَوَائِدِ السورة أَنَّ آيَاتِ الْفَاتِحَةِ سَبْعٌ، وَالْأَعْمَالَ الْمَحْسُوسَةَ أَيْضًا فِي الصَّلَاةِ سَبْعَةٌ، وَهِيَ: الْقِيَامُ، وَالرُّكُوعُ، وَالِانْتِصَابُ، وَالسُّجُودُ الْأَوَّلُ، وَالِانْتِصَابُ منه، وَالسُّجُودُ الثَّانِي وَالْقَعْدَةُ، فَصَارَ عَدَدُ آيَاتِ الْفَاتِحَةِ مُسَاوِيًا لِعَدَدِ هَذِهِ الْأَعْمَالِ، فَصَارَتْ هَذِهِ الْأَعْمَالُ كَالشَّخْصِ، وَالْفَاتِحَةُ لَهَا كَالرُّوحِ، وَالْكَمَالُ إِنَّمَا يَحْصُلُ عِنْدَ اتِّصَالِ الرُّوحِ بِالْجَسَدِ، فَقَوْلُهُ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِإِزَاءِ الْقِيَامِ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْبَاءَ فِي بِسْمِ اللَّهِ لَمَّا اتَّصَلَ بِاسْمِ اللَّهِ بَقِيَ قَائِمًا مُرْتَفِعًا، وَأَيْضًا فَالتَّسْمِيَةُ لِبِدَايَةِ الْأُمُورِ، قَالَ ﷺ: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِبِسْمِ اللَّهِ فَهُوَ أَبْتَرُ»[1]. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى، وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ [الْأَعْلَى: 14، 15] والْقِيَامُ أَيْضًا لِبِدَايَةِ الْأَعْمَالِ، فَحَصَلَتِ الْمُنَاسَبَةُ بَيْنَ التَّسْمِيَةِ وَبَيْنَ الْقِيَامِ مِنْ هَذِهِ الْوُجُوهِ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ بِإِزَاءِ الرُّكُوعِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَبْدَ فِي مَقَامِ التَّحْمِيدِ نَاظِرٌ إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى الْخَلْقِ، لأن التحميد عبارة عن الثناء عليه بِسَبَبِ الْإِنْعَامِ الصَّادِرِ مِنْهُ، وَالْعَبْدُ فِي هَذَا الْمَقَامِ نَاظِرٌ إِلَى الْمُنْعِمِ وَإِلَى النِّعْمَةِ، فَهُوَ حَالَةٌ مُتَوَسِّطَةٌ بَيْنَ الْإِعْرَاضِ وَبَيْنَ الِاسْتِغْرَاقِ، وَالرُّكُوعُ حَالَةٌ مُتَوَسِّطَةٌ بَيْنَ الْقِيَامِ وَبَيْنَ السُّجُودِ وَأَيْضًا، الْحَمْدُ يَدُلُّ عَلَى النِّعَمِ الْكَثِيرَةِ، وَالنِّعَمُ الْكَثِيرَةُ مِمَّا تُثْقِلُ ظَهْرَهُ، فَيَنْحَنِي ظَهْرُهُ لِلرُّكُوعِ وَقَوْلُهُ: ﴿الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ﴾ مُنَاسِبٌ لِلِانْتِصَابِ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَمَّا تَضَرَّعَ إِلَى اللَّهِ فِي الرُّكُوعِ فَيَلِيقُ بِرَحْمَتِهِ أَنْ يَرُدَّهُ إِلَى الِانْتِصَابِ، وَلِذَلِكَ قَالَ ﷺ: «إِذَا قَالَ الْعَبْدُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ بِالرَّحْمَةِ».

وَقَوْلُهُ: ﴿مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ مُنَاسِبٌ لِلسَّجْدَةِ الْأُولَى: لِأَنَّ قَوْلَكَ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ يَدُلُّ عَلَى كَمَالِ الْقَهْرِ وَالْجَلَالِ وَالْكِبْرِيَاءِ، وَذَلِكَ يُوجِبُ الْخَوْفَ الشَّدِيدَ، فَيَلِيقُ بِهِ الْإِتْيَانُ بِغَايَةِ الْخُضُوعِ وَالْخُشُوعِ، وَهُوَ السَّجْدَةُ، وَقَوْلُهُ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ مُنَاسِبٌ لِلْقَعْدَةِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ، لِأَنَّ قَوْلَهُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ إِخْبَارٌ عَنِ السَّجْدَةِ الَّتِي تَقَدَّمَتْ، وَقَوْلُهُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ اسْتِعَانَةٌ بِاللَّهِ فِي أَنْ يُوَفِّقَهُ لِلسَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ. وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ فَهُوَ سُؤَالٌ لِأَهَمِّ الْأَشْيَاءِ فَيَلِيقُ بِهِ السَّجْدَةُ الثَّانِيَةُ الدَّالَّةُ عَلَى نِهَايَةِ الْخُضُوعِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيرِ المغضُوبِ عَلَيهِمْ وَلاَ الضَّالِّينَ﴾ فَهُوَ مُنَاسِبٌ لِلْقَعْدَةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَمَّا أَتَى /43 ب/ بِغَايَةِ التَّوَاضُعِ قَابَلَ اللَّهُ تَوَاضُعَهُ بِالْإِكْرَامِ، وَهُوَ أَنْ أَمَرَهُ بِالْقُعُودِ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَذَلِكَ إِنْعَامٌ عَظِيمٌ مِنَ اللَّهِ عَلَى الْعَبْدِ، فَهُوَ شَدِيدُ الْمُنَاسَبَةِ لِقَوْلِهِ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ، وَأَيْضًا إِنَّ محمدًا ﷺ لَمَّا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِأَنْ رَفَعَهُ إِلَى قَابَ قَوْسَيْنِ قَالَ عِنْدَ ذَلِكَ: «التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ، وَالصلاة معراج المؤمن، فَلَمَّا وَصَلَ الْمُؤْمِنُ فِي مِعْرَاجِهِ إِلَى غَايَةِ الْإِكْرَامِ- وَهِيَ أَنْ جَلَسَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ- وَجَبَ أَنْ يَقْرَأَ الْكَلِمَاتِ الَّتِي ذَكَرَهَا مُحَمَّد ﷺ، فَهُوَ أَيْضًا يَقْرَأُ التَّحِيَّاتِ الْمُبَارَكَات، وَيَصِيرُ هَذَا كَالتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ هَذَا الْمِعْرَاجَ الَّذِي حَصَلَ لَهُ شُعْلَةٌ مِنْ شَمْسِ مِعْرَاجِ مُحَمَّد ﷺ وَقَطْرَةٌ مِنْ بَحْرِهِ وَهُوَ تَحْقِيقُ قَوْلِهِ: ﴿فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: 69]- الآية.

وَاعْلَمْ أَنَّ آيَاتِ الْفَاتِحَةِ وَهِيَ سَبْعٌ صَارَتْ كَالرُّوحِ لِهَذِهِ الْأَعْمَالِ السَّبْعَةِ، وَهَذِهِ الْأَعْمَالُ السَّبْعَةُ صَارَتْ كَالرُّوحِ لِلْمَرَاتِبِ السَّبْعَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي خِلْقَةِ الْإِنْسَانِ، وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 12] إِلَى

1 يُنظر: أبو داود، كتاب الأدب، 21، باب الهَدْي في الكلام، (4840)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب عمل اليوم والليلة، باب مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الْكَلَامِ عِنْدَ الْحَاجَةِ، (9/ 185)، (10258)، وابن ماجه، كتاب النكاح، 19، بَابُ خُطْبَةِ النِّكَاحِ، (1894) باختلاف يسير، وأحمد (14/ 329)، (8712) بنحوه.

قَوْلِهِ: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 14] وَعِنْدَ هَذَا يَنْكَشِفُ أَنَّ مَرَاتِبَ الْأَجْسَادِ كَثِيرَةٌ، [وَمَرَاتِبَ الْأَرْوَاحِ كَثِيرَةٌ][1]، وَرُوحُ الْأَرْوَاحِ وَنُورُ الْأَنْوَارِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَأَنَّ إِلى رَبِّكَ الْمُنْتَهى﴾ [النَّجْمِ: 42].

واعلم أَنَّ الصَّلَاةَ مِعْرَاجُ الْعَارِفِينَ: فنقول إِنَّهُ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِعْرَاجَانِ: أَحَدُهُمَا: مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى، وَالْآخَرُ من الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى أَعَالِي مَلَكُوتِ اللَّهِ تَعَالَى، فَهَذَا مَا يَتَعَلَّقُ بِالظَّاهِرِ، وَأَمَّا مَا يَتَعَلَّقُ بِعَالَمِ الْأَرْوَاحِ فَلَهُ مِعْرَاجَانِ: أَحَدُهُمَا: مِنْ عَالَمِ الشَّهَادَةِ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ. وَالثَّانِي: مِنْ عَالَمِ الْغَيْبِ إِلَى عَالَمِ غَيْبِ الْغَيْبِ، وَهُمَا بِمَنْزِلَةِ قَابَ قَوْسَيْنِ مُتَلَاصِقَيْنِ، فَتَخَطَّاهُمَا مُحَمَّد ﷺ وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى﴾ [النَّجْمِ: 9] وَقَوْلُهُ: ﴿أَوْ أَدْنى﴾ إِشَارَةٌ إِلَى فَنَائِهِ فِي نَفْسِهِ، أَمَّا الِانْتِقَالُ مِنْ عَالَمِ الشَّهَادَةِ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ فَاعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْجِسْمِ وَالْجُسْمَانِيَّاتِ فَهُوَ مِنْ عَالَمِ الشَّهَادَةِ، لِأَنَّكَ تُشَاهِدُ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ بِبَصَرِكَ، فَانْتِقَالُ الرُّوحِ مِنْ عَالَمِ الْأَجْسَادِ إِلَى عَالَمِ الْأَرْوَاحِ هُوَ السَّفَرُ مِنْ عَالَمِ الشَّهَادَةِ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ، وَأَمَّا عَالَمُ الْأَرْوَاحِ فَعَالَمٌ لَا نِهَايَةَ لَهُ، وَذَلِكَ لِأَنَّ آخِرَ مَرَاتِبِ الْأَرْوَاحِ هُوَ الْأَرْوَاحُ الْبَشَرِيَّةُ، ثُمَّ إنها تَتَرَقَّى فِي مَعَارِجِ الْكَمَالَاتِ/ وَمَصَاعِدِ السَّعَادَاتِ حَتَّى تَصِلَ إِلَى الْأَرْوَاحِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِسَمَاءِ الدُّنْيَا ثُمَّ تَصِيرُ أَعْلَى وَهِيَ أَرْوَاحُ السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا حَتَّى تَصِلَ إِلَى الْأَرْوَاحِ الَّذِينَ هُمْ سُكَّانُ دَرَجَاتِ الْكُرْسِيِّ، وَهِيَ أَيْضًا مُتَفَاوِتَةٌ فِي الِاسْتِعْلَاءِ، ثُمَّ تَصِيرُ أَعْلَى وَهُمُ الْمَلَائِكَةُ الْمُشَارُ إِلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَتَرَى الْمَلائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ [الزُّمَرِ: 75] ثُمَّ تَصِيرُ أَعْلَى وَأَعْظَمَ وَهُمُ الْمُشَارُ إِلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمانِيَةٌ﴾ [الْحَاقَّةِ: 17] وَفِي عَدَدِ الثَّمَانِيَةِ أَسْرَارٌ لَا يَجُوزُ ذكرها /44 أ/ هاهنا ثُمَّ تَتَرَقَّى فَتَنْتَهِي إِلَى الْأَرْوَاحِ الْمُقَدَّسَةِ عَنِ التَّعَلُّقَاتِ بِالْأَجْسَامِ، وَهُمُ الَّذِينَ طَعَامُهُمْ ذِكْرُ اللَّهِ، وَشَرَابُهُمْ مَحَبَّةُ اللَّهِ، وَأُنْسُهُمْ بِالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ، وَلَذَّتُهُمْ فِي خِدْمَةِ اللَّهِ، وَإِلَيْهِمُ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 19] وَبِقَوْلِهِ: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 20] ثُمَّ لَهُمْ دَرَجَاتٌ مُتَفَاوِتَةٌ، وَمَرَاتِبُ مُتَبَاعِدَةٌ، وَالْعُقُولُ الْبَشَرِيَّةُ قَاصِرَةٌ عَنِ الْإِحَاطَةِ بِأَحْوَالِهَا، وَالْوُقُوفِ عَلَى شَرْحِ صِفَاتِهَا، وَلَا يَزَالُ هَذَا التَّرَقِّي وَالتَّصَاعُدُ حَاصِلًا كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: 76] إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ الْأَمْرُ إِلَى نُورِ الْأَنْوَارِ، وَمُسَبِّبِ الْأَسْبَابِ، وَمَبْدَأِ الْكُلِّ، وَيَنْبُوعِ الرَّحْمَةِ، وَمَبْدَأِ الْخَيْرِ، وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى، فَثَبَتَ أَنَّ عَالَمَ الْأَرْوَاحِ هُوَ عَالَمُ الْغَيْبِ، وَحَضْرَةُ جَلَالِ الرُّبُوبِيَّةِ هِيَ غَيْبُ الْغَيْبِ، وَلِذَلِكَ قَالَ ﷺ: "إِنَّ لِلَّهِ سَبْعِينَ ألف حِجَاب مِنَ النُّورِ لَوْ كَشَفَهَا لَأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ كُلَّ مَا أَدْرَكَ الْبَصَرُ"[2] وَتَقْدِيرُ عَدَدِ تِلْكَ الْحُجُبِ بِالسَّبْعِينَ مِمَّا لَا يُعْرَفُ إِلَّا بِنُورِ النُّبُوَّةِ.

فَقَدْ ظَهَرَ بِمَا ذَكَرْنَا أَنَّ الْمِعْرَاجَ عَلَى قِسْمَيْنِ: أَوَّلُهُمَا: الْمِعْرَاجُ مِنْ عَالَمِ الشَّهَادَةِ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ، وَالثَّانِي: الْمِعْرَاجُ من عالم الغيب إلى عالم غيب الغيب، وَهَذِهِ كَلِمَاتٌ بُرْهَانِيَّةٌ يَقِينِيَّةٌ حَقِيقِيَّةٌ.

إِذَا عَرَفْتَ ذلك فَلْنَرْجِعْ إِلَى الْمَقْصُودِ فَنَقُولُ: إِنَّ محمدًا ﷺ لَمَّا وَصَلَ إِلَى الْمِعْرَاجِ وَأَرَادَ أَنْ يَرْجِعَ قَالَ: يَا رَبَّ الْعِزَّةِ إِنَّ الْمُسَافِرَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعُودَ إِلَى وَطَنِهِ احْتَاجَ إِلَى مَحْمُولَاتٍ يُتْحِفُ بِهَا أَصْحَابَهُ وَأَحْبَابَهُ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ تُحْفَةَ أُمَّتِكَ الصَّلَاةُ، وَذَلِكَ لِأَنَّهَا جَامِعَةٌ بَيْنَ الْمِعْرَاجِ الْجُسْمَانِيِّ، وَبَيْنَ الْمِعْرَاجِ الرُّوحَانِيِّ: أَمَّا الْجُسْمَانِيُّ فَبِالْأَفْعَالِ، وَأَمَّا الرُّوحَانِيُّ فَبِالْأَذْكَارِ، فَإِذَا أَرَدْتَ أَيُّهَا الْعَبْدُ الشُّرُوعَ فِي هَذَا الْمِعْرَاجِ فَتَطَهَّرْ أَوَّلًا، لِأَنَّ الْمَقَامَ مَقَامُ الْقُدُسِ، فَلْيَكُنْ ثَوْبُكَ طَاهِرًا، وَبَدَنُكَ طَاهِرًا لِأَنَّكَ بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ طُوًى، وَأَيْضًا فَعِنْدَكَ مَلِكٌ وَشَيْطَانٌ، فَانْظُرْ أَيُّهُمَا تُصَاحِبُ: وَدِينٌ وَدُنْيَا، فَانْظُرْ أَيُّهُمَا تُصَاحِبُ: وَعَقْلٌ

1 سقط من الأصل، وأثبته من مفاتيح الغيب

2 قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: "لا أصل له"؛ تلبيس الجهمية (99/8)، وقال الشوكاني رحمه الله: "قال ابن الجوزي: لا أصل له. ورواه الطبراني بإسناد جيد بلفظ: حجابه النور"؛ الفوائد المجموعة، ص 450

وَهَوَى، فَانْظُرْ أَيُّهُمَا تُصَاحِبُ: وَخَيْرٌ وَشَرٌّ، وَصِدْقٌ وَكَذِبٌ، وَحَقٌّ وَبَاطِلٌ، وَحِلْمٌ وَطَيْشٌ، وَقَنَاعَةٌ وَحِرْصٌ، وَكَذَا الْقَوْلُ فِي كُلِّ الْأَخْلَاقِ الْمُتَضَادَّةِ وَالصِّفَاتِ الْمُتَنَافِيَةِ، فَانْظُرْ أَنَّكَ تُصَاحِبُ أَيَّ الطَّرَفَيْنِ وَتُوَافِقُ أَيَّ الْجَانِبَيْنِ فَإِنَّهُ إِذَا [اسْتَحْكَمَتِ][1] الْمُرَافَقَةُ تعذرت المفارقة، أَلَا تَرَى أَنَّ الصِّدِّيقَ اخْتَارَ صُحْبَةَ مُحَمَّد ﷺ فَلَزِمَهُ فِي الدُّنْيَا، وَفِي الْقَبْرِ، وَفِي الْقِيَامَةِ، وَفِي الْجَنَّةِ وَأَنَّ كَلْبًا صَحِبَ أَصْحَابَ الْكَهْفِ فَلَزِمَهُمْ فِي الدُّنْيَا، وَفِي الْآخِرَةِ، ولهذا السر قال تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التَّوْبَةِ: 119] ثُمَّ إِذَا تَطَهَّرْتَ فَارْفَعْ يَدَيْكَ، وَذَلِكَ الرَّفْعُ إِشَارَةٌ إِلَى تَوْدِيعِ عَالَمِ الدُّنْيَا وَعَالَمِ الْآخِرَةِ فَاقْطَعْ نَظَرَكَ عَنْهُمَا بِالْكُلِّيَّةِ، وَوَجِّهْ قَلْبَكَ وَرُوحَكَ وَسِرَّكَ وَعَقْلَكَ وَفَهْمَكَ وَذِكْرَكَ وَفِكْرَكَ إِلَى اللَّهِ، ثُمَّ قُلْ: اللَّهُ أَكْبَرُ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ أَكْبَرُ مِنْ كُلِّ الْمَوْجُودَاتِ، وَأَعْلَى وَأَعْظَمُ وَأَعَزُّ مِنْ كُلِّ /44 ب/ الْمَعْلُومَاتِ، بَلْ هُوَ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يُقَاسَ إِلَيْها بِأَنَّهُ أَكْبَرُ، ثُمَّ قُلْ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، وَفِي هَذَا الْمَقَامِ تَجَلَّى لَكَ نُورُ سُبُحَاتِ الْجَلَالِ، ثُمَّ تَرَقَّيْتَ مِنَ التَّسْبِيحِ إِلَى التَّحْمِيدِ ثُمَّ قُلْ: تَبَارَكَ اسْمُكَ، وَفِي هَذَا الْمَقَامِ انْكَشَفَ لَكَ نُورُ الْأَزَلِ وَالْأَبَدِ، لِأَنَّ قَوْلَك تَبَارَكَ إِشَارَةٌ إِلَى الدَّوَامِ الْمُنَزَّهِ عَنِ الْإِفْنَاءِ وَالْإِعْدَامِ، وَذَلِكَ يَتَعَلَّقُ بِمُطَالَعَةِ حَقِيقَةِ الْأَزَلِ فِي الْعَدَمِ، وَمُطَالَعَةِ حَقِيقَةِ الْأَبَدِ فِي الْبَقَاءِ، ثُمَّ قُلْ: وَتَعَالَى جَدُّكَ، وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ أَعْلَمُ وَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ تَكُونَ صِفَاتِ الْجَلَالِ وَسِمَاتِ الْكَمَالِ لَهُ لَا لِغَيْرِهِ، فَهُوَ الْكَامِلُ الَّذِي لَا كَامِلَ إِلَّا هُوَ، وَالْمُقَدَّسُ الَّذِي لَا مُقَدَّسَ إِلَّا هُوَ، وَفِي الْحَقِيقَةِ لَا هُوَ إِلَّا هُوَ وَلَا إله إلا هو، والعقل هاهنا منْقَطِعٌ، وَاللِّسَانُ معْتَقِلٌ، وَالْفَهْمُ يَتَبَلَّدُ، وَالْخَيَالُ يَتَحَيَّرُ، وَالْعَقْلُ يَصِيرُ كَالزَّمِنِ، ثُمَّ عُدْ إِلَى نَفْسِكَ وحالك وقل: وجهت وجهي للذي فطر السموات وَالْأَرْضَ، فَقَوْلُكَ «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ» مِعْرَاجُ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ، وَهُوَ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [الْبَقَرَة: 30] وَهُوَ أَيْضًا مِعْرَاجُ مُحَمَّد ﷺ، لِأَنَّ مِعْرَاجَهُ مُفْتَتَحٌ بِقَوْلِهِ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ» وَأَمَّا قَوْلُكَ: «وَجَّهْتُ وَجْهِيَ» فَهُوَ مِعْرَاجُ إبراهيم الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَوْلُكَ: «إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ» فَهُوَ مِعْرَاجُ مُحَمَّد الْحَبِيبِ ﷺ، فَإِذَا قَرَأْتَ هَذَيْنِ الذِّكْرَيْنِ فَقَدْ جَمَعْتَ بَيْنَ مِعْرَاجِ أَكَابِرِ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَبَيْنَ مِعْرَاجِ عُظَمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ، ثُمَّ إِذَا فَرَغْتَ مِنْ هَذِهِ الْحَالَةِ فَقُلْ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، لِتَدْفَعَ ضَرَرَ الْعُجْبِ مِنْ نَفْسِكَ.

وَاعْلَمْ أَنَّ لِلْجَنَّةِ ثَمَانِيَةَ أَبْوَابٍ، فَفِي هَذَا الْمَقَامِ انْفَتَحَ لَكَ بَابٌ واحد مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، وَهُوَ بَابُ الْمَعْرِفَةِ، وَالْبَابُ الثَّانِي: هُوَ بَابُ الذِّكْرِ وَهُوَ قَوْلُكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَالْبَابُ الثَّالِثُ: بَابُ الشُّكْرِ، وَهُوَ قَوْلُكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْبَابُ الرابع: باب الرَّجَاءُ، وَهُوَ قَوْلُكَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَالْبَابُ الْخَامِسُ: بَابُ الْخَوْفِ، وَهُوَ قَوْلُكَ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ. وَالْبَابُ السَّادِسُ: بَابُ الْإِخْلَاصِ الْمُتَوَلِّدِ مِنْ مَعْرِفَةِ الْعُبُودِيَّةِ وَمَعْرِفَةِ الرُّبُوبِيَّةِ، وَهُوَ قَوْلُكَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ. وَالْبَابُ السَّابِعُ: بَابُ الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ كَمَا قَالَ: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذا دَعاهُ﴾ [النَّمْلِ: 62] وَقَالَ: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غَافِرٍ: 60] وَهُوَ هاهنا قَوْلُكَ ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، وَالْبَابُ الثَّامِنُ: بَابُ الِاقْتِدَاءِ بِالْأَزْوَاحِ الطَّيِّبَةِ الطَّاهِرَةِ وَالِاهْتِدَاءِ بِأَنْوَارِهِمْ، وَهُوَ قَوْلُكَ ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، وَبِهَذَا الطَّرِيقِ إِذَا قَرَأْتَ هَذِهِ السُّورَةَ. وَوَقَفْتَ عَلَى أَسْرَارِهَا انْفَتَحَتْ لَكَ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿جَنَّاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ﴾ [ص: 50] فَجَنَّاتُ الْمَعَارِفِ الرَّبَّانِيَّةِ انْفَتَحَتْ أَبْوَابُهَا بِهَذِهِ الْمَقَالِيدِ الرُّوحَانِيَّةِ، فَهَذَا هُوَ الْإِشَارَةُ إِلَى مَا حَصَلَ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الْمِعْرَاجِ الرُّوحَانِيِّ.

1 ورد في الأصل "استمكن"، وأثبته من مفاتيح الغيب

وَأَمَّا الْمِعْرَاجُ الْجُسْمَانِيُّ فَالْمَرْتَبَةُ الْأُولَى أَنْ تَقُومَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى /45 أ/ مِثْلَ قِيَامِ أَصْحَابِ الْكَهْفِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذْ قامُوا فَقالُوا رَبُّنا رَبُّ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الْكَهْفِ: 14] بَلْ قُمْ قِيَامَ أَهْلِ الْقِيَامَةِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 6] ثُمَّ اقْرَأْ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ، وَبَعْدَهُ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ، وَبَعْدَهُ الْفَاتِحَةَ، وَبَعْدَهَا مَا تَيَسَّرَ لَكَ مِنَ الْقُرْآنِ، وَاجْتَهِدْ فِي أَنْ تَنْظُرَ مِنَ اللَّهِ إِلَى عِبَادَتِكَ حَتَّى تَسْتَحْقِرَهَا وَإِيَّاكَ أَنْ تَنْظُرَ مِنْ عِبَادَتِكَ إِلَى اللَّهِ، فَإِنَّكَ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ صِرْتَ مِنَ الْهَالِكِينَ، وَهَذَا سِرُّ قَوْلِهِ: إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ.

وَاعْلَمْ أَنَّ نفسك إلى الْآنَ جَارِيَةٌ مَجْرَى خَشَبَةٍ عَرَضْتَهَا عَلَى نَارٍ خَوْفَ الْجَلَالِ فَلَانَتْ، فَاجْعَلْهَا مَحْنِيَّةً بِالرُّكُوعِ، ثُمَّ اتْرُكْهَا لِتَسْتَقِيمَ مَرَّةً أُخْرَى، فَإِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرِفْقٍ، وَلَا تُبْغِضْ طاعة إِلَى نَفْسِكَ، فَإِذَا عَادَتْ إِلَى اسْتِقَامَتِهَا فَانْحَدِرْ إِلَى الْأَرْضِ بِنِهَايَةِ التَّوَاضُعِ وَاذْكُرْ رَبَّكَ بِغَايَةِ الْعُلُوِّ، وَقُلْ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، فَإِذَا أَتَيْتَ بِالسَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ فَقَدْ حَصَلَ لَكَ ثَلَاثَةُ أَنْوَاعٍ مِنَ الطَّاعَةِ: الرُّكُوعُ الْوَاحِدُ، وَالسُّجُودَانِ، وَبِهَا تَنْجُو مِنَ الْعَقَبَاتِ الثَّلَاثِ الْمُهْلِكَةِ، فَبِالرُّكُوعِ تَنْجُو عَنْ عَقَبَةِ الشَّهَوَاتِ، وَبِالسُّجُودِ الْأَوَّلِ تَنْجُو عَنْ عَقَبَةِ الْغَضَبِ الَّذِي هُوَ رَئِيسُ الْمُؤْذِيَاتِ، وَبِالسُّجُودِ الثَّانِي تَنْجُو عَنْ عَقَبَةِ الْهَوَى الَّذِي هُوَ الدَّاعِي إِلَى كُلِّ الْمُهْلِكَاتِ وَالْمُضِلَّاتِ، فَإِذَا تَجَاوَزْتَ هَذِهِ [الْعَقَبَاتِ وَتَخَلَّصْتَ عَنْ هَذِهِ الدَّرَكَاتِ][1] فَقَدْ وَصَلْتَ إِلَى الدَّرَجَاتِ الْعَالِيَاتِ، وَمَلَكْتَ الْبَاقِيَاتِ الصَّالِحَاتِ، وَانْتَهَيْتَ إِلَى عَتَبَةِ جَلَالِ مُدَبِّرِ الْأَرْضِ والسموات، فَقُلْ عِنْدَ ذَلِكَ التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ، فَالتَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ بِاللِّسَانِ، وَالصَّلَوَاتُ بِالْأَرْكَانِ، وَالطِّيِّبَاتُ بِالْجَنَانِ وَقُوَّةِ الْإِيمَانِ، ثُمَّ فِي هَذَا الْمَقَامِ يَصْعَدُ نُورُ رُوحِكَ وَيَنْزِلُ نُورُ رُوحِ مُحَمَّد ﷺ فَيَتَلَاقَى الرُّوحَانِ، وَيَحْصُلُ هُنَاكَ الرُّوحُ وَالرَّاحَةُ وَالرَّيْحَانُ، فَلَا بُدَّ لِرُوحِ مُحَمَّد ﷺ مِنْكَ تَحِيَّة، فَقُلِ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُ مُحَمَّد ﷺ: «السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ»، وَكَأَنَّهُ قِيلَ لَكَ فَهَذِهِ الْخَيْرَاتُ وَالْبَرَكَاتُ بِأَيِّ وَسِيلَةٍ وَجَدْتَهَا؟ وَبِأَيِّ طَرِيقٍ وَصَلْتَ إِلَيْهَا؟ فَقُلْ بِقَوْلِي: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ محمدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَقِيلَ لَكَ إِنَّ محمدًا هُوَ الَّذِي هَدَاكَ إِلَيْهِ، فَأَيُّ شَيْءٍ هَدِيَّتُكَ لَهُ؟ فَقُلْ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّد وَعَلَى آلِ مُحَمَّد، فَقِيلَ لَكَ: إِنَّ إبراهيم هُوَ الَّذِي طَلَبَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُرْسِلَ إِلَيْكَ مِثْلَ هَذَا الرَّسُولِ فَقَالَ: ﴿رَبَّنا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 129] فَمَا جَزَاؤُكَ لَهُ؟ فَقُلْ: كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إبراهيم وَعَلَى آلِ إبراهيم، فَيُقَالُ لَكَ: فَكُلُّ هَذِهِ الْخَيْرَاتِ مِنْ مُحَمَّد أَوْ مِنْ إبراهيم أَوْ مِنَ اللَّهِ؟ فَقُلْ: بَلْ مِنَ الْحَمِيدِ الْمَجِيدِ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ.

ثُمَّ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهَ بِهَذِهِ الْأُثْنِيَةِ وَالْمَدَائِحِ ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَحَافِلِ الْمَلَائِكَةِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ ﷺ حِكَايَةً عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: "إِذَا ذَكَرَنِي عَبْدِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْ مَلَئِهِ"[2]

فَإِذَا سَمِعَ الْمَلَائِكَةُ ذَلِكَ اشْتَاقُوا إِلَى هَذَا الْعَبْدِ فَقَالَ اللَّهُ: «إِنَّ ملائكة /45 ب/ السموات اشْتَاقُوا إِلَى زِيَارَتِكَ وَأَحَبُّوا الْقُرْبَ مِنْكَ، وَقَدْ جاؤك فَابْدَأْ بِالسَّلَامِ عَلَيْهِمْ لِتَحْصُلَ لِكَ فِيهِ مَرْتَبَةُ السَّابِقِينَ، فَيَقُولُ الْعَبْدُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ فَلَا جَرَمَ أَنَّهُ إِذَا دَخَلَ الْجَنَّةَ الْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِ مِنْ كُلِّ بَابٍ فَيَقُولُونَ: ﴿سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِما صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [الرعد: 24].

---

1 ورد في الأصل "العبادات وتحصلت عن هذه الدرجات"، وأثبته من مفاتيح الغيب

2 يُنظر: البخاري، كتاب التوحيد، 15، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: 28]، (7405)، ومسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ الْحَثِّ عَلَى ذِكْرِ اللهِ تَعَالَى (2675)، والترمذي، كتاب الدعوات، 132، باب في حسن الظن بالله عزوجل، (3603)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب النعوت، باب قَوْله تَعَالَى: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: 116]، (7/ 153)، (7683)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 58، بَابُ فَضْلِ الْعَمَلِ، (3822)، وأحمد (16/ 178)، (10253)

فنقول إنَّ الْمُصَلِّيَ إِذَا قَصَدَ الصَّلَاةَ صَارَ مِنْ جُمْلَةِ مَنْ قَالَ اللَّهُ فِي صِفَتِهِمْ: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: 52، الْكَهْفِ: 28] وَمَنْ أَرَادَ الدُّخُولَ عَلَى السُّلْطَانِ الْعَظِيمِ وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يُطَهِّرَ نَفْسَهُ مِنَ الْأَدْنَاسِ وَالْأَنْجَاسِ، وَلِهَذَا التَّطْهِيرِ مَرَاتِبُ: الْمَرْتَبَةُ الْأُولَى: التَّطْهِيرُ مِنْ دَنَسِ الذُّنُوبِ بِالتَّوْبَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ [التَّحْرِيمِ: 8] وَمَنْ كَانَ فِي مَقَامِ الزُّهْدِ كَانَتْ طَهَارَتُهُ مِنَ الدُّنْيَا حَلَالِهَا وَحَرَامِهَا، وَمَنْ كَانَ فِي مَقَامِ المعرفة كانت طهارته من الكونين الدنيا والآخرة، وَمَنْ كَانَ فِي مَقَامِ الْإِخْلَاصِ كَانَتْ طَهَارَتُهُ مِنَ الِالْتِفَاتِ إِلَى أَعْمَالِهِ، وَمَنْ كَانَ فِي مَقَامِ الْمُحْسِنِينَ كَانَتْ طَهَارَتُهُ مِنَ الِالْتِفَاتِ إِلَى حَسَنَاتِهِ، وَمَنْ كَانَ فِي مَقَامِ الصِّدِّيقِينَ كَانَتْ طَهَارَتُهُ مِنْ كُلِّ مَا سِوَى اللَّهِ، فَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَكُونَ مِنْ جُمْلَةِ مَنْ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ فَقُمْ قَائِمًا وَاسْتَحْضِرْ فِي نَفْسِكَ جَمِيعَ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ عَالَمِ الْأَجْسَامِ إِلى عالم الْأَرْوَاحِ فَقُلْ: اللَّهُ أَكْبَرُ، وَتُرِيدُ بِقَوْلِكَ: «اللَّهُ» الذَّاتَ الَّتِي حَصَلَ بِإِيجَادِهَا وُجُودُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَحَصَلَتْ لَهَا كَمَالَاتُهَا فِي صِفَاتِهَا وَأَفْعَالِهَا، وَتُرِيدُ بِقَوْلِكَ أَكْبَرُ أَنَّهُ مُنَزَّهٌ عَنْ مُشَابَهَتِهَا وَمُشَاكَلَتِهَا، فإِذَا قُلْتَ اللَّهُ أَكْبَرُ [فَاجْعَلْ عَيْنَ][1] عَقْلِكَ فِي آفَاقِ جَلَالِ اللَّهِ وَقُلْ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، ثُمَّ قُلْ: وَجَّهْتُ وَجْهِيَ، ثُمَّ انْتَقِلْ مِنْهَا إِلَى عَالَمِ الْأَمْرِ وَالتَّكْلِيفِ وَاجْعَلْ سُورَةَ الْفَاتِحَةِ مِرْآةً لَكَ تُبْصِرُ فِيهَا عَجَائِبَ عَالَمِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَتُطَالِعُ فِيهَا أَنْوَارَ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى وَصِفَاتِهِ الْعُلْيَا وَالْأَدْيَانَ السَّالِفَةَ وَالْمَذَاهِبَ الْمَاضِيَةَ، وَأَسْرَارَ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ وَالشَّرَائِعِ النَّبَوِيَّةِ، وَتَصِلُ إِلَى الشَّرِيعَةِ، وَمِنْهَا إِلَى الطَّرِيقَةِ، وَمِنْهَا إِلَى الْحَقِيقَةِ، وَتُطَالِعُ فيها دَرَجَاتِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ، [وَدَرَكَاتِ][2] الْمَلْعُونِينَ وَالْمَرْدُودِينَ وَالضَّالِّينَ، فَإِذَا قُلْتَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَأَبْصِرْ بِهِ الدُّنْيَا إِذْ بِاسْمِهِ قامت السموات وَالْأَرَضُونَ وَإِذَا قُلْتَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَبْصَرْتَ بِهِ الْآخِرَةَ إِذْ بِكَلِمَةِ الْحَمْدِ قَامَتِ الْآخِرَةُ كَمَا قَالَ: ﴿وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: 10] وَإِذَا قُلْتَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَأَبْصِرْ بِهِ عَالَمَ الْجَمَالِ، وَهُوَ الرَّحْمَةُ وَالْفَضْلُ وَالْإِحْسَانُ، وَإِذَا قُلْتَ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ فَأَبْصِرْ بِهِ عَالَمَ الْجَلَالِ وَمَا يَحْصُلُ فِيهِ مِنَ الْأَحْوَالِ وَالْأَهْوَالِ، وَإِذَا قُلْتَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ فَأَبْصِرْ بِهِ عَالَمَ الشَّرِيعَةِ، وَإِذَا قُلْتَ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ فَأَبْصِرْ بِهِ الطَّرِيقَةَ، وَإِذَا قُلْتَ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ فَأَبْصِرْ بِهِ الْحَقِيقَةَ، وَإِذَا قُلْتَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ فَأَبْصِرْ بِهِ دَرَجَاتِ أَرْبَابِ السَّعَادَاتِ وَأَصْحَابِ الْكَرَامَاتِ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ، وَإِذَا قُلْتَ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ فَأَبْصِرْ بِهِ مَرَاتِبَ فُسَّاقِ أَهْلِ /46 أ/ الْآفَاقِ، وَإِذَا قُلْتَ وَلَا الضَّالِّينَ فَأَبْصِرْ بِهِ دَرَكَاتِ أَهْلِ الْكُفْرِ وَالشِّقَاقِ وَالْخِزْيِ وَالنِّفَاقِ عَلَى كَثْرَةِ دَرَجَاتِهَا وَتَبَايُنِ أَطْرَافِهَا وَأَكْنَافِهَا.

ثُمَّ إِذَا انْكَشَفَتْ لَكَ هَذِهِ الْأَحْوَالُ الْعَالِيَةُ وَالْمَرَاتِبُ السَّامِيَّةُ فَلَا تَظُنَّنَّ أَنَّكَ بَلَغْتَ الْغَوْرَ وَالْغَايَةَ، بَلْ عُدْ إِلَى الْإِقْرَارِ لِلْحَقِّ بِالْكِبْرِيَاءِ، وَلِنَفْسِكَ بِالذِّلَّةِ وَالْمَسْكَنَةِ، وَقُلِ: اللَّهُ أَكْبَرُ، ثُمَّ انْزِلْ مِنْ صِفَةِ الْكِبْرِيَاءِ إِلَى صِفَةِ الْعَظَمَةِ، فَقُلْ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، وَإِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَعْرِفَ ذَرَّةً مِنْ صِفَةِ الْعَظَمَةِ فثبت أَنَّ الْعَظَمَةَ صِفَةُ الْعَرْشِ، وَلَا يَبْلُغُ مَخْلُوقٌ بِعَقْلِهِ كُنْهَ عَظَمَةِ الْعَرْشِ وَإِنْ بَقِيَ إِلَى آخِرِ أَيَّامِ الْعَالَمِ، ثُمَّ اعْرِفْ أَنَّ عَظَمَةَ الْعَرْشِ فِي مُقَابَلَةِ عَظَمَةِ اللَّهِ كَالْقَطْرَةِ فِي الْبَحْرِ فَكَيْفَ يُمْكِنُكَ أَنْ تَصِلَ إِلَى كُنْهِ عَظَمته؟ فَإِذَا رَكَعْتَ وَقُلْتَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ فَعُدْ إِلَى الْقِيَامِ ثَانِيًا، وَادْعُ لِمَنْ وَقَفَ مَوْقِفَكَ وَحَمِدَ حَمْدَكَ وَقُلْ: سَمِعَ اللَّهُ

1 ورد في الأصل "فاجل غيره"، وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "ودرجات"، وأثبته من مفاتيح الغيب

لِمَنْ حَمِدَهُ، فَإِنَّكَ إِذَا سَأَلْتَهَا لِغَيْرِكَ وَجَدْتَهَا لِنَفْسِكَ وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ: "لَا يَزَالُ اللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا دَامَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ"[1].

فإِذَا فَرَغْتَ مِنْ هَذِهِ الشَّفَاعَةِ فَعُدْ إِلَى التَّكْبِيرِ وَانْحَدِرْ بِهِ إِلَى صِفَةِ الْعُلُوِّ وَقُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، وَذَلِكَ لِأَنَّ السُّجُودَ أَكْثَرُ تَوَاضُعًا مِنَ الرُّكُوعِ، لَا جَرَمَ الذِّكْرُ الْمَذْكُورُ فِي السُّجُودِ هُوَ بِنَاءُ الْمُبَالَغَةِ- وَهُوَ الْأَعْلَى- وَالذِّكْرُ الْمَذْكُورُ فِي الرُّكُوعِ هُوَ لَفْظُ الْعَظِيمِ مِنْ غَيْرِ بِنَاءِ الْمُبَالَغَةِ.

رُوِيَ أَنَّ مَلَكًا تَحْتَ الْعَرْشِ اسْمُهُ حِزْقِيلُ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: أَيُّهَا الْمَلَكُ، طِرْ فَطَارَ مِقْدَارَ ثَلَاثِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ثُمَّ ثَلَاثِينَ ثُمَّ ثَلَاثِينَ فَلَمْ يَبْلُغْ مِنْ أَحَدِ طَرَفَيِ الْعَرْشِ إِلَى الثَّانِي، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ لَوْ طِرْتَ إِلَى نَفْخِ الصُّورِ لَمْ تَبْلُغِ الطَّرَفَ الثَّانِيَ مِنَ الْعَرْشِ، فَقَالَ الْمَلَكُ عِنْدَ ذَلِكَ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى.

فَإِنْ قِيلَ: فَمَا الْحِكْمَةُ فِي السَّجْدَتَيْنِ؟ قُلْنَا: فِيهِ أَنَّ السَّجْدَةَ الْأُولَى لِلْأَزَلِ، وَالثَّانِيَةَ لِلْأَبَدِ، وَالِارْتِفَاعَ فِيمَا بَيْنَهُمَا إِشَارَةٌ إِلَى وُجُودِ الدُّنْيَا فِيمَا بَيْنَ الْأَزَلِ وَالْأَبَدِ، وَذَلِكَ لِأَنَّكَ تَعْرِفُ بِأَزَلِيَّتِهِ أَنَّهُ هُوَ الْأَوَّلُ لَا أَوَّلَ قَبْلَهُ فَتَسْجُدَ لَهُ، وَتَعْرِفَ بِأَبَدِيَّتِهِ أَنَّهُ الْآخِرُ لَا آخِرَ بَعْدَهُ فَتَسْجُدَ لَهُ ثَانِيًا. وقِيلَ: بِالسَّجْدَةِ الْأُولَى عالم فَنَاءَ الدُّنْيَا، وَبِالسَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ عَالَمَ فَنَاءَ الْآخِرَةِ عِنْدَ ظُهُورِ نُورِ جَلَالِ اللَّهِ. وقيل: السَّجْدَةُ الْأُولَى فَنَاءُ الْكُلِّ فِي نَفْسِهَا وَالسَّجْدَةُ الثَّانِيَةُ بَقَاءُ الْكُلِّ بِإِبْقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى كما قال تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾.

[الْقَصَصِ: 88] وقيل: السَّجْدَةُ الْأُولَى تَدُلُّ عَلَى انْقِيَادِ عَالَمِ الشَّهَادَةِ لِقُدْرَةِ اللَّهِ، وَالسَّجْدَةُ الثَّانِيَةُ تَدُلُّ عَلَى انْقِيَادِ عَالَمِ الْأَرْوَاحِ، كَمَا قَالَ: ﴿أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾. [الْأَعْرَافِ: 54] وقيل: إِنَّ السَّجْدَةَ الْأُولَى سَجْدَةُ الشُّكْرِ بِمِقْدَارِ مَا أَعْطَانَا مِنْ مَعْرِفَةِ ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ، وَالسَّجْدَةُ الثَّانِيَةُ سَجْدَةُ الْعَجْزِ وَالْخَوْفِ مِمَّا لَمْ يَصِلْ إِلَيْهِ مِنْ أَدَاءِ حُقُوقِ جَلَالِهِ وَكِبْرِيَائِهِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ النَّاسَ يَفْهَمُونَ مِنَ الْعَظَمَةِ كِبَرَ الْجُثَّةِ، وَيَفْهَمُونَ مِنَ الْعُلُوِّ عُلُوَّ الْجِهَةِ، وَيَفْهَمُونَ مِنَ الْكِبَرِ طُولَ الْمُدَّةِ، وَجَلَّ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ عَنْ هَذِهِ الْأَوْهَامِ، وَهُوَ أَكْبَرُ مِمَّا يَتَوَهَّمُهُ الْمُتَوَهِّمُونَ، وَأَعْظَمُ مِمَّا يَصِفُهُ الْوَاصِفُونَ، وَأَعْلَى مِمَّا يُمَجِّدُهُ الْمُمَجِّدُونَ، فَإِذَا صَوَّرَ لَكَ حِسُّكَ مِثَالًا: فَقُلْ اللَّهُ أَكْبَرُ، وَإِذَا عَيَّنَ خَيَالُكَ صُورَةً فَقُلْ: سُبْحَانَكَ اللَّهُ، وَإِذَا زَلَقَ رِجْلُ طَلَبِكَ فِي مَهْوَاةِ /46 ب/ التَّعْطِيلِ فَقُلْ: وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السموات وَالْأَرْضَ، وَإِذَا [جَالَ][2] رُوحُكَ فِي مَيَادِينِ الْعِزَّةِ وَالْجَلَالِ ثُمَّ تَرَقَّى إِلَى الصِّفَاتِ/ الْعُلَى وَالْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى وَطَالَعَ مِنْ مَرْقُومَاتِ الْقَلَمِ عَلَى سَطْحِ اللَّوْحِ [نَقْشًا][3] وَسَكَنَ عِنْدَ سَمَاعِ تَسْبِيحَاتِ الْمُقَرَّبِينَ وَتَنْزِيهَاتِ الْمَلَائِكَةِ الرُّوحَانِيِّينَ إِلَى صُورَةٍ فَاقْرَأْ عِنْدَ كُلِّ هَذِهِ الْأَحْوَالِ: ﴿سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ، وَسَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [الصَّافَّاتِ: 180- 182].

[فصل في التفسير بالرواية]

---

1 يُنظر: مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ فَضْلِ الِاجْتِمَاعِ عَلَى تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَعَلَى الذِّكْرِ، (2699)، والترمذي، كتاب القراءات، 12، (2945)، وأحمد (12/ 393)، (7427) باختلاف يسير، وأبو داود، كتاب الأدب، 67، باب في المعونة للمسلم، (4946)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب الرجم، باب التَّرْغِيبُ فِي سَتْرِ الْعَوْرَةِ، (6/ 465)، (7244)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 17، بَابُ فَضْلِ الْعُلَمَاءِ وَالْحَثِّ عَلَى طَلَبِ الْعِلْمِ، (225) واللفظ له

2 ورد في الأصل "جاءك"، وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "يقينا"، وأثبته من مفاتيح الغيب

ويقول القارئ ﴿آمِينَ﴾ بعد ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ كان في الصلاة أو في خارج الصلاة؛ روي عن النبي ﷺ أنه كان يقوله ويأمر به، ومعناه: يا الله اسْتَجِبْ دعاءنا. وَقَالَ مقاتل: هُوَ قُوَّةٌ لِلدُّعَاءِ، وَاسْتِنْزَالٌ للرحمة. وقال مجاهد: ﴿آمِينَ﴾ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تعالى. ومعناه أنه أمن من الزوال، ومأمون من جوره، ومؤتمن على كل شيء. وقال زيد بن أسلم: ﴿آمِينَ﴾ كَنْزٌ مِنْ كُنُوزِ الْعَرْشِ، لا يعلم تأويله إلا الله. وروي عن النبي ﷺ أنه لما قرأ الفاتحة قال له جبريل: قل ﴿آمِينَ﴾. وقال ﷺ: "﴿آمِينَ﴾ خَاتَمُ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَى عِبَادِهِ المؤْمِنِينَ"[1]. وسمع رجلا يدعو ليلا فقال: اخْتِمْ بِآمِينَ، وَأَبْشِرْ. وقال ﷺ: "إِذَا قَالَ الْإِمَامُ ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فَقُولُوا ﴿آمِينَ﴾؛ فإن الإمام يقولها والملائكة تقولها، فَمَنْ وَافَقَ تأمينه تأمين الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وما تأخر"[2]. وروى وَائِلُ بْنِ حُجْرٍ ﷺ قال: "سمعت النبي ﷺ قَرَأَ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فَقَالَ: ﴿آمِينَ﴾ مدَّ بِهَا صَوْتَهُ".[3] حديث صحيح.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وفيها إشارات منها أن العبد يكتب له كتابه بعمل فعله، فكل حركة تصدر فهي حرف، وكل عمل كلمة تكتب في كتاب طاعته أو معصيته، فكم من كتاب قد كتب من طاعة أو معصية، وصعد ملك اليمين أو الشمال، فلما بلغ الحضرة لم يجد فيها حرفا. أما السيئات فقد حل محلها الحسنات؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ وأما الطاعات فقد أحبطها الرياء والشرك؛ كما قال تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ فالله تعالى من غاية كرمه مع عباده جعل آمِينَ خاتم كتاب صلاة العباد حتى لا يمحوها شيء من الأشياء، فبقي لها محتوما ثابتا إلى يوم الجزاء، فإنه يَمْحُو اللهُ مَا يَشَاء وَيُثْبِتُ، ولهذا قال ﷺ آمِينَ كالختم على الكتاب. ومنها أن الله تعالى قال: "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ".[4] والإشارة أن للعبد نصف من الحمد والثناء والدعاء، وبقي نصفه من الإجابة والهداية والرحمة والعفو والمغفرة والرضوان والنجاة من النيران، ورفعة الدرجات من الجنان، وكرامة لواء الرحمن، فختمت على ما سأل بخاتم آمين، حتى يقوم الناس لرب العالمين. يقال في قبول القول: ختم عليه.

ومنها أن العبد محجوب عن الله بحجاب، أما سببه ووجدان وجوده مركب من الروحاني العلوي والجسماني السفلي، فالشرع إنما جاء ليخرجه من ظلمات حجابه الجسماني السفلي إلى الروحاني العلوي؛ لأن من بقي فيها فهو سفلي من النار؛ كقوله تعالى: ﴿وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا﴾ فمن نجا من ظلمات نار سفلي وجوده، ووصل إلى جنة علو وجوده، فهذا بعد محجوب بحجاب النور العلوي؛ كقوله ﷺ: /47 أ/ "إن لله سَبْعِينَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ وظلمة"[5] فالروحاني بالنسبة إلى الجسماني نوراني، ولكن بالنسبة إلى نور القديم ظلماني؛ كما قال ﷺ: "إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ

1 قال ابن عدي ((الكامل في الضعفاء)) (194/8): [فيه] مؤمل بن عبد الرحمن عامة حديثه غير محفوظة وأبو أمية ضعيف. وقال ابن حجر ((نتائج الأفكار)) (33/2): حديث غريب.

2 يُنظر: البخاري، كتاب الدعوات، 63، باب التَّأْمِينِ، (6402)، ومسلم، كتاب الصلاة، بَابُ التَّسْمِيعِ، وَالتَّحْمِيدِ، وَالتَّأْمِينِ، ثم باب فضل قول المأموم آمين، (410) وأبو داود، كتاب الصلاة، 171، باب التأمين وراء الإمام، (935)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 33، باب جَهْرُ الْإِمَامِ بِآمِينَ، (927)، وأحمد (13/ 95)، (7660) باختلاف يسير، وكلهم بدون "وما تأخر"

3 يُنظر: أبو زرعة الرازي في ((تنقيح التحقيق)) (200/2). وقال: حديث سفيان [أي هذا الحديث] أصح من حديث شعبة

4 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

5 قال ابن الجوزي رحمه الله: لا أصل له. وأورده في الموضوعات (166/1)

خَلْقَهُ فِي ظُلْمَةٍ"[1] فالنور الحقيقي هو الله، وما سوى الله مخلوق ظلماني، وكمال العبد في العبودية بالخروج من ظلمات أنانيته إلى نور هويته، وفقدان وجوده في وجدان وجود الحق. والحكمة في بعثة الأنبياء وإنزال الكتب والوعد والوعيد والترغيب والترهيب في الأوامر والنواهي وجميع أحكام الشرع وأدائه مقصورة على هذا المعنى، ولهذا ذكر الله تعالى في مواضع من القرآن ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾، ﴿ أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾، فالله تعالى بجوده وكرمه جمع أصول ما في الكتب المنزلة في سور القرآن، وأودع [حقائق][2] ما في سور القرآن في سورة الفاتحة، وكما ذكرناه محصور في المراتب الأربعة، وهو قرآن الهداية من الأزل إلى الأبد؛ لأن العبد كان محتاجا إلى هدايته في الأزل بأن يهديه إلى الوجود، فلو لم تكن هدايته إلى الوجود لكان ضالا في تيه العدم. وهذا أحد معاني قوله تعالى ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾، فلما هدي العبد بهداية كان مخرجا عن ضلالة العدم إلى هدي الوجود الروحاني فكان ضالا في عالم الأرواح. كما قيل: ضل العبد في العدم فاحتاج إلى هدايته ليخرجه بهدايته فنفخت فيه، فخرج من الضلالة الروحانية إلى هدي عالم الجسماني إلى أن يبلغ كمال مرتبة الإنسانية بالبلوغ والعقل فيضل في تيه أنانية الوجود فيحتاج إلى هدايته بالرجوع إلى الصراط المستقيم الذي جاء عليه من العدم. فقوله اهدنا طلب لأسباب الرجوع وهي في صورة النبي والشرع وفي الحقيقة جذبة الحق ليهديه بهذا إلى العدم وفناء الوجود كما هداه بالنفخة إلى الوجود ليهتدي أي واجب الوجود. وهذا معنى آخر من معاني قوله تعالى ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾، فكما أنه لا نهاية لواجب الوجود فكذلك لا نهاية لهدايته إلى معرفته إلى الأبد. والله تعالى جعل صلاة العبد معراجا ليعرج بها إلى عدم أنانيته وفقدان الوجود. وليس هذا العروج إلى العدم من شأن الإنسان بنفسه إلا بالذي أوجده وأنزله إلى أسفل الوجود، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ ليعرج بها إلى أعلى عليين العدم، فعلى الله التصريح، وبالعبد التسليم. وتسليم العبد بالإيمان والعمل الصالح، لقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ وخير الأعمال الصلاة ولهذا قال: "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين...الحديث". فالعبد يقرب إلى الله بصدق نيته وبحمده وشكره على ما أولاه من نعمة ويستشهد به إليه، فالحق تعالى يأخذ منه إليه، ويغنيه عنه، ويبقيه به، ويرفع رسوم أنانيته بسطوة تجلي هويته، فيفقد الموجود فقدانا لا يجده أبدا، ويجد المفقود وجدانا لا يفقده أبدا؛ لأنه /47 ب/ صار ملكه، لقوله تعالى: وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ.[3] ذكره بلام التملك، فيختم الله تعالى فقده وفناء وجوده بخاتم آمين.

فهذا هو الإشارة إلى مقام عباده المخلصين بأنه ليس لأحد من العالمين أن يتصرف فيهم، ولهذا يئس إبليس عن التصرف فيهم، وقال ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾.

[فصل في التفسير بالرأي]

وانتظام السورة بالبقرة من وجوه: الأول: أن الفاتحة أول سورة نزلت بمكة، والبقرة أول سورة نزلت بالمدينة. والثاني: أن الفاتحة قسمان: ثناء، ودعاء. والبقرة أولها ثناء وآخرها دعاء، فإن ﴿الم﴾ فيها أقاويل كثيرة منها أنها اسم الله الأعظم.

---

1 إتحاف المهرة لابن حجر (9/ 552)

2 ورد في الأصل "ضائق"، وأثبته من التأويلات النجمية

3 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

ومنها أن معناها أنا الله أعلم، ومنها أن معناها الله اللطيف المجيد، وذلك ثناء على الله، وآخر السورة سؤالات الحاجات من الله تعالى. والثالث: أن أول الفاتحة بيان ألوهية الله تعالى وربوبيته ورحمته، وفيه تعليم توحيد الله ومعرفته، ووسطها إخبار العبد عن عبادته وعبوديته واستعانته، وهو تعريف العبد سلوك طريق شريعته، وآخرها سؤالات الثبات على ذلك، والعصمة عن مخالفته، وفيه تلقين العبد الرجوع إلى الله في طلب مصالح دنياه، ومجموع هذه السورة أقسام البقرة؛ فإنه ذكر الإيمان في أولها وأثنائها وآخرها؛ ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ ﴿وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ والآيات التي فيها بيان وحدانية الله تعالى ﴿وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ﴾ ﴿اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۚ﴾، وذكر نفس العبادة في قوله ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ﴾، وذكر تفاصيل العبادة من الصلاة والزكاة والصوم والحج وغيرها، وسائر تفاصيل العبودية من التقوى والصبر والشكر واجتناب الهوى وغيرها، وذكر الدعوات من آدم في أولها، ومن إبراهيم في وسطها، ومن المؤمنين من سؤال الجنتين من بعدها، ومن المصطفى والأمة في آخرها. والرابع: أن الفاتحة لما نزلت أول شيء وقرأها النبي ﷺ وسمعها الناس وفيها دعاء إلى التوحيد وغير ذلك مما قلنا صار السامعون أربعة أصناف: صنف كانوا عبدة الأصنام فآمنوا به ظاهرا وباطنا، وصنف كانوا من أهل الكتاب المؤمنين بالماضي من الرسل فآمنوا به أيضا ظاهرا وباطنا، وصنف كفروا به وكذبوه ظاهرا وباطنا، وصنف خافوا سيفه فآمنوا به ظاهرا وكفروا به باطنا. فذكرهم الله جميعا في أول هذه السورة؛ فإن قوله: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ في الصنف الأول، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ في الصف الثاني، وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ﴾ في الصنف الثالث، وقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ في الصنف الرابع. والخامس: الأفعال /48 أ/ المذكورة في الفاتحة خمسة: الحمد، والعبادة، والاستعانة، والاهتداء، والضلالة. والحمد على النعم، وفي سورة البقرة تقديرها، والعبادة على وجوه، وفي سورة البقرة تفصيلها، والاستعانة على أمور، وفي سورة البقرة تنبيهاتها، والاهتداء به مثوبات، وفي هذه السورة تقريرها، والضلالة عليها عقوبات وفي سورة البقرة تكريرها. والسادس: المذكور في أول آيات الفاتحة العالمون، وأكثرهم على أنه اسم لأهل الحياة منهم دون الجماد، وجمعه بالياء والنون، وهم ستة أصناف: الملائكة والجن والإنس والشياطين والدواب والطيور. وهم كلهم مذكورون في سورة البقرة. فأما الملائكة فقد قال ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ والإنس والجن فقد ذكر إبليس، وذكر في آية أخرى أنه كَانَ مِنَ الْجِنِّ. وأما الإنس فقد قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ وأما الشياطين فقد قال ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سليمان﴾، وأما الدواب فهو كل ما يدب على وجه الأرض من السباع والبهائم والهوام، ومن السباع الخنزير، ومن البهائم العجل والبقرة، ومن [الهوام][1] الحية، وهو في قوله: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ وكان فيهم الحية. وأما الطيور فقد ذكرها هنا في قوله: ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾. والسابع: الفاتحة سبع آيات، وكلمات آياتها مذكورة في سورة البقرة، ف﴿ الْحَمْدُ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾، و﴿الله﴾ في آيات، و﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ في قوله: ﴿قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، و﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ في قوله تعالى: ﴿لا إِلَهَ إِلا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾، و﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ في قوله تعالى ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ وهي آخر آية نزلت، و﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ في قوله تعالى: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾، و﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ في قوله تعالى: ﴿اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ﴾، وقوله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾

1 ورد في الأصل "البهائم"، وأثبته من التيسير في التفسير

وقوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ في قوله تعالى: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ وقد أريد بها الأنبياء. وهي خمس وعشرون كلمة، ومائة وثلاثة وعشرون حرفا، فمن المعجمة منها اثنان وعشرون، وأعوام النبي ﷺ بعد الوحي اثنان وعشرون، وهذه السورة مشتملة على جميع ما أوحى الله تعالى إليه، وليست فيها سبعة أحرف: الثاء [من الثبور][1]، والجيم من الجحيم، والخاء من الخوف، والزاء من الزقوم، والشين من الشقاوة، والظاء من الظلمة، والفاء من الفراق. ومعتقد هذه السورة وثمارها على التعظيم، والحرم آمن من هذه الأشياء السبعة.

وروي عن النبي ﷺ أنه لما أسري به قال له ربه ﷻ: "أعطيت يا مُحَمَّد ما لم يعط نبي قبلك؛ أعطيت فاتحة الكتاب، وأعطيت خواتيم سورة البقرة، وهي من كنوز العرش، ولم يعطهن نبي كان قبلك".[2] وعن رسول الله ﷺ أنه قال لأبي بن كعب: "ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والإنجيل مثلها قال: بلى يا رسول الله. قال: فاتحة الكتاب إنها السبع المثاني /48 ب/ والقرآن العظيم الذي أوتيته"[3]. وعن حذيفة بن اليمان أن النبي ﷺ قال: "إِن الْقَوْم ليَبْعَثن الله عَلَيْهِم الْعَذَاب حتما مقضيا فَيقْرَأ صبي من صبيانهم فِي الْكتاب ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ فيسمعه الله عزّ وجلّ فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة".[4] والله أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب.

---

1 سقط من الأصل، وأثبته من التيسير في التفسير

2 أخرج أحمد في مسنده طرفا منه، (35/ 446)، (21564). والحاكم، (1/ 750)، (2066)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (4/ 62)، (2182) بنحوه، وذكر نحوه القسطلاني مطولا؛ المواهب اللدنية (490/2).

3 قال ابن حجر: روي مرسلاً ويُنظر: البخاري من وجه آخر. انظر صحيح البخاري، كتاب التفسير [سورة الفاتحة]، 1، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (4474)

4 يُنظر: الثَّعْلَبِيّ فِي تَفْسِيره وَهُوَ مَوْضُوع. قَالَ الْعِرَاقِيّ: فِيهِ: أَحْمد بن عبد الله الجوباري، ومأمون بن أَحْمد الْمَرْوَزِيّ، كذابان، وَهُوَ من وضع أحدهمَا. وَفِي مَعْنَى الحَدِيث: مَا رَوَاهُ الدَّارِمِيّ فِي مُسْنده عَن ثَابت بن عجلَان الْأَنْصَارِيّ، قَالَ كَانَ يُقَال: إِن الله ليرِيد الْعَذَاب بِأَهْل الأَرْض فَإِذا سمع تَعْلِيم الصّبيان الحِكْمَة صرف ذَلِك عَنْهُم. يَعْنِي بالحكمة: الْقُرْآن. انظر: الفتح السماوي (1/ 119)، والدارمي في سننه، كِتَابِ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ، 4، بَابُ: فِي تَعَاهُدِ الْقُرْآنِ، (3388). وقال ابن حجر: [فيه] من لا يحتج به وله شاهد. انظر: الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف (حديث رقم: 12).

2.4.3. [سورة البقرة]

[سورة البقرة: 1]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الذي أنزل الكتاب بلا ريب، الرحمن الذي لَطَفَ[1] بالمؤمنين الموقنين بالغيب، الرحيم الذي منَّ على المقصرين بستر الغيب.

قَالَ تَعَالَى: ﴿الٓمٓ ۝١﴾

قوله تعالى ﴿الم﴾ والعلماء في قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الم﴾ وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهُ مِنَ الْفَوَاتِحِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ هَذَا عِلْمٌ مَسْتُورٌ وَسِرٌّ مَحْجُوبٌ اسْتَأْثَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ. وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ ﷺ: لِلَّهِ فِي كُلِّ كِتَابٍ سِرٌّ وَسِرُّهُ فِي الْقُرْآنِ أَوَائِلُ السُّوَرِ. وَقَالَ عَلِيٌّ ﷺ: إِنَّ فِي كُلِّ كِتَابٍ صَفْوَةٌ وَصَفْوَةُ هَذَا الْكِتَابِ حُرُوفُ التَّهَجِّي. وَقَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ: الْعِلْمُ بِمَنْزِلَةِ الْبَحْرِ فَأُجْرِيَ مِنْهُ وادٍ، ثُمَّ أُجْرِيَ مِنَ الْوَادِي نَهْرٌ، ثُمَّ أُجْرِيَ مِنَ النَّهْرِ جَدْوَلٌ، ثُمَّ أُجْرِيَ مِنَ الْجَدْوَلِ سَاقِيَةٌ، فَلَوْ أُجْرِيَ إِلَى الْجَدْوَلِ ذَلِكَ الْوَادِي لَغَرَّقَهُ وَأَفْسَدَهُ، وَلَوْ سَالَ الْبَحْرُ إِلَى الْوَادِي لَأَفْسَدَهُ، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ مَاءً فَسالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِها﴾ [الرَّعْدِ: 17] فَبُحُورُ الْعِلْمِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، فَأَعْطَى الرُّسُلَ مِنْهَا أَوْدِيَةً، ثُمَّ أجرى الرُّسُلُ مِنْ أَوْدِيَتِهِمْ أَنْهَارًا إِلَى الْعُلَمَاءِ، ثُمَّ أَعْطَتِ الْعُلَمَاءُ إِلَى الْعَامَّةِ جَدَاوِلَ صِغَارًا عَلَى قَدْرِ طَاقَتِهِمْ، ثُمَّ أَجْرَتِ الْعَامَّةُ سَوَاقِيَ إِلَى أَهَالِيهِمْ بِقَدْرِ طَاقَتِهِمْ. وَعَلَى هَذَا مَا رُوِيَ فِي الْخَبَرِ: "لِلْعُلَمَاءِ سِرٌّ، وَلِلْخُلَفَاءِ سِرٌّ، وَلِلْأَنْبِيَاءِ سِرٌّ، وَلِلْمَلَائِكَةِ سِرٌّ، وَلِلَّهِ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ كُلِّهِ سِرٌّ، فَلَوِ اطَّلَعَ الْجُهَّالُ عَلَى سِرِّ الْعُلَمَاءِ لَأَبَادُوهُمْ، وَلَوِ اطَّلَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى سِرِّ الْخُلَفَاءِ لَنَابَذُوهُمْ، وَلَوِ اطَّلَعَ الْخُلَفَاءُ عَلَى سِرِّ الْأَنْبِيَاءِ لَخَالَفُوهُمْ، وَلَوِ اطَّلَعَ الْأَنْبِيَاءُ عَلَى سِرِّ الْمَلَائِكَةِ لَاتَّهَمُوهُمْ، وَلَوِ اطَّلَعَ الْمَلَائِكَةُ عَلَى سِرِّ اللَّهِ تَعَالَى لَطَاحُوا حَائِرِينَ، وَبَادُوا بَائِرِينَ". وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الْعُقُولَ الضَّعِيفَةَ لَا تَحْتَمِلُ الْأَسْرَارَ الْقَوِيَّةَ، كَمَا لَا يَحْتَمِلُ نُورَ الشَّمْسِ أَبْصَارُ الْخَفَافِيشِ، فَلَمَّا زِيدَتِ الْأَنْبِيَاءُ فِي عُقُولِهِمْ قَدَرُوا عَلَى احْتِمَالِ أَسْرَارِ النُّبُوَّةِ، وَلَمَّا زِيدَتِ الْعُلَمَاءُ فِي عُقُولِهِمْ قَدَرُوا عَلَى احْتِمَالِ أَسْرَارِ مَا عَجَزَتِ الْعَامَّةُ عَنْهُ، وَكَذَلِكَ عُلَمَاءُ الْبَاطِنِ، وَهُمُ الْحُكَمَاءُ زِيدَت فِي عُقُولِهِمْ فَقَدَرُوا عَلَى احْتِمَالِ مَا عَجَزَتْ عَنْهُ عُلَمَاءُ الظَّاهِرِ. وَسُئِلَ الشعبي عَنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ فَقَالَ: سِرُّ اللَّهِ فَلَا تَطْلُبُوهُ. وَقَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ الْفَضْلِ: هُوَ مِنَ الْمُتَشَابِهِ.

وبعض القوم أَنْكَرَ هَذَا الْقَوْلَ، وَقَالَ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَرِدَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَا لَا يَكُونُ مَفْهُومًا لِلْخَلْقِ، وَاحْتَجَّ عَلَيْهِ بِالْآيَاتِ وَالْأَخْبَارِ وَالْمَعْقُولِ.

أَمَّا الْآيَاتُ فَكَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَفَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها﴾ [مُحَمَّد: 24] أَمَرَهُمْ بِالتَّدَبُّرِ فِي الْقُرْآنِ، وَلَوْ كَانَ غَيْرَ مَفْهُومٍ فَكَيْفَ أمر بِالتَّدَبُّرِ فِيهِ. وقَوْلُهُ: ﴿أَفَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافًا كَثِيرًا﴾ [النِّسَاءِ: 82] فَكَيْفَ يَأْمُرُهُمْ بِالتَّدَبُّرِ فِيهِ لِمَعْرِفَةِ نَفْيِ التَّنَاقُضِ وَالِاخْتِلَافِ مَعَ أَنَّهُ غَيْرُ مَفْهُومٍ /49 أ/ لِلْخَلْقِ. وقَوْلُهُ: ﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 192-195] فَلَوْ لَمْ يَكُنْ مَفْهُومًا بَطَلَ كَوْنُ الرَّسُولِ ﷺ مُنْذِرًا [بِهِ][2]، وَأَيْضًا فقَوْلُهُ: ﴿بِلِسانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ نَازِلٌ بِلُغَةِ

1 يُقال: لَطَفَ بِهِ وَلَهُ، بِالْفَتْحِ، يَلْطُفُ لُطْفا، إِذَا رَفَق بِهِ، فأمَّا لَطُفَ بِالضَّمِّ يَلْطُفُ، فَمَعْنَاهُ صَغُرَ وَدَقَّ.

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

العرب، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ مَفْهُومًا. وقوله تعالى: ﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ [النساء: 83] وَالِاسْتِنْبَاطُ مِنْهُ لَا يُمْكِنُ إِلَّا مَعَ الْإِحَاطَةِ بِمَعْنَاهُ. وقَوْلُهُ تعالى: ﴿تِبْيانًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النَّحل: 89] وَقَوْلُهُ تعالى: ﴿هُدىً لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 2] وَغَيْرُ الْمَعْلُومِ لَا يَكُونُ هُدًى. وَقَوْلُهُ: ﴿وَشِفاءٌ لِما فِي الصُّدُورِ وَهُدىً وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: 57] وَكُلُّ هَذِهِ الصِّفَاتِ لَا تَحْصُلُ فِي غَيْرِ الْمَعْلُومِ. وقَوْلُهُ: ﴿قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتابٌ مُبِينٌ﴾ [الْمَائِدَة: 15] وقَوْلُهُ: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ يُتْلى عَلَيْهِمْ، إِنَّ فِي ذلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الْعَنْكَبُوت: 51] فَكَيْفَ يَكُونُ الْكِتَابُ كَافِيًا وَكَيْفَ يَكُونُ ذِكْرَى مَعَ أَنَّهُ غَيْرُ مَفْهُومٍ؟ وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هذا بَلاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنْذَرُوا بِهِ﴾ فَكَيْفَ يَكُونُ بَلَاغًا، وَكَيْفَ يَقَعُ الْإِنْذَارُ بِهِ مَعَ أَنَّهُ غَيْرُ مَعْلُومٍ؟ وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ﴾- إِلَى قَوْلِهِ ﴿سَمِعْنا وَأَطَعْنا﴾ [الْبَقَرَة: 285] وَالطَّاعَةُ لَا تُمْكِنُ إِلَّا بَعْدَ الْفَهْمِ فَوَجَبَ أن يكون القرآن مفهومًا.

وَأَمَّا الخبر: فعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: "عَلَيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فِيهِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ وَخَبَرُ مَا بَعْدَكُمْ وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ، هُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بالهزل، من تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللَّهُ، وَمَنِ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ، وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ، وَالذِّكْرُ الْحَكِيمُ وَالصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ، هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ، وَلَا تَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ، وَلَا يَخْلَقُ عَلَى كَثْرَةِ الرَّدِّ، وَلَا تَنْقَضِي عَجَائِبُهُ، مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ، وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ، وَمَنْ خَاصَمَ بِهِ فَلَجَ، وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مستقيم".

أَمَّا الْمَعْقُولُ فلأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْكَلَامِ الْإِفْهَامُ، فَلَوْ لَمْ يَكُنْ مَفْهُومًا لَكَانَتِ الْمُخَاطَبَةُ بِهِ عَبَثًا وَسَفَهًا، وَأَنَّهُ لَا [يَلِيقُ بِالْحَكِيمِ][1]، وأَنَّ التَّحَدِّيَ وَقَعَ بِالْقُرْآنِ وَمَا لَا يَكُونُ مَعْلُومًا لَا يَجُوزُ وُقُوعُ التَّحَدِّي بِهِ.

وَاحْتَجَّ مُخَالِفُوهُمْ بِالْآيَةِ، وَالْخَبَرِ، والعقل.

أَمَّا الْآيَةُ فَهُوَ أَنَّ الْمُتَشَابِهَ مِنَ الْقُرْآنِ وَأَنَّهُ غَيْرُ مَعْلُومٍ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ وقَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 7] لَوْ كَانَ مَعْطُوفًا عَلَى قَوْلِهِ: إِلَّا اللَّهُ لَبَقِيَ ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ مُنْقَطِعًا عَنْهُ وهو غَيْرُ جَائِزٍ لِأَنَّهُ وَحْدَهُ لَا يُفِيدُ، وأنه لَوْ كَانَ مِمَّا يَجِبُ أَنْ يُعْلَمَ لَمَا كَانَ طَلَبُ ذَلِكَ التَّأْوِيلِ ذَمًّا، لَكِنْ قَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى ذَمًّا حَيْثُ قَالَ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشابَهَ مِنْهُ ابْتِغاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ [آل عمران: 7].

وَأَمَّا الْخَبَرُ فلأن النبي ﷺ قَالَ: "إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا الْعُلَمَاءُ بِاللَّهِ، فَإِذَا نَطَقُوا بِهِ أَنْكَرَهُ أَهْلُ الْغِرَّةِ بِاللَّهِ".[2]

وَلِأَنَّ الْقَوْلَ بِأَنَّ هَذِهِ الْفَوَاتِحَ غَيْرُ مَعْلُومَةٍ مَرْوِيٌّ عَنْ أَكَابِرِ الصَّحَابَةِ فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ حَقًّا، لِقَوْلِهِ ﷺ: "أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بِأَيِّهِمُ اقْتَدَيْتُمُ اهْتَدَيْتُمْ".[3]

وَأَمَّا الْمَعْقُولُ فَهُوَ أَنَّ الْأَفْعَالَ /49 ب/ الَّتِي كُلِّفْنَا بِهَا قِسْمَانِ: مِنْهَا مَا نَعْرِفُ وَجْهَ الْحِكْمَةِ فِيهَا عَلَى الْجُمْلَةِ بِعُقُولِنَا: كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الصَّلَاةَ تَضَرُّعٌ مَحْضٌ وَتَوَاضُعٌ لِلْخَالِقِ، وَالزَّكَاةَ سَعْيٌ فِي دَفْعِ حَاجَةِ الْفَقِيرِ، وَالصَّوْمَ سَعْيٌ فِي كَسْرِ الشَّهْوَةِ. وَمِنْهَا مَا لَا نَعْرِفُ وَجْهَ الْحِكْمَةِ فِيهِ: كَأَفْعَالِ الْحَجِّ فَإِنَّنَا لَا نَعْرِفُ بِعُقُولِنَا وَجْهَ الْحِكْمَةِ فِي رَمْيِ

1 ورد في الأصل "يمكن ما يحكم" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 قال ابن تيمية رحمه الله: ليس له إسناد تقوم به الحجة روي بإسناد فيه من لا يعرف؛ تلبيس الجهمية (327/8). وقال المنذري رحمه الله: لا يتطرق إليه احتمال التحسين؛ الترغيب والترهيب (83/1)

3 يُنظر: الدارقطني في ((المؤتلف والمختلف)) (1778/4)، وابن عبدالبر في ((جامع بيان العلم وفضله))، (2/ 925)، (1760). وقال الإمام أحمد: لا يصح هذا الحديث؛ المنتخب من العلل للخلال، ص119، وقال ابن حزم: باطل مكذوب؛ أصول الأحكام (61/2)

الْجَمَرَاتِ وَالسَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَالرَّمَلِ. ثُمَّ اتَّفَقَ الْمُحَقِّقُونَ عَلَى أَنَّهُ كَمَا يَحْسُنُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَأْمُرَ عِبَادَهُ بِالنَّوْعِ الْأَوَّلِ فَكَذَا يَحْسُنُ الْأَمْرُ مِنْهُ بِالنَّوْعِ الثَّانِي، لِأَنَّ الطَّاعَةَ فِي النَّوْعِ الْأَوَّلِ لَا تَدُلُّ عَلَى كَمَالِ الِانْقِيَادِ لِاحْتِمَالِ أَنَّ الْمَأْمُورَ إِنَّمَا أَتَى بِهِ لَمَّا عَرَفَ بِعَقْلِهِ مِنْ وَجْهِ الْمَصْلَحَةِ فِيهِ، أَمَّا الطَّاعَةُ فِي النَّوْعِ الثَّانِي فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى كَمَالِ الِانْقِيَادِ وَنِهَايَةِ التَّسْلِيمِ، لِأَنَّهُ لَمَّا لَمْ يَعْرِفْ فِيهِ وَجْهَ مَصْلَحَةٍ الْبَتَّةَ لَمْ يَكُنْ إِتْيَانُهُ بِهِ إِلَّا لِمَحْضِ الِانْقِيَادِ وَالتَّسْلِيمِ، فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فِي الْأَفْعَالِ فَلِمَ لَا يَجُوزُ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فِي الْأَقْوَالِ؟ وَهُوَ أَنْ يَأْمُرَنَا اللَّهُ تَعَالَى تَارَةً أَنْ نَتَكَلَّمَ بِمَا نَقِفُ عَلَى مَعْنَاهُ، وَتَارَةً بِمَا لَا نَقِفُ عَلَى مَعْنَاهُ، وَيَكُونُ الْمَقْصُودُ مِنْ ذَلِكَ ظُهُورَ الِانْقِيَادِ وَالتَّسْلِيمِ مِنَ الْمَأْمُورِ لِلْآمِرِ، وفِيهِ فَائِدَةٌ أُخْرَى، وَهِيَ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا وَقَفَ عَلَى الْمَعْنَى وَأَحَاطَ بِهِ سَقَطَ وَقْعُهُ عَنِ الْقَلْبِ، وَإِذَا لَمْ يَقِفْ عَلَى الْمَقْصُودِ مَعَ قَطْعِهِ بِأَنَّ الْمُتَكَلِّمَ بِذَلِكَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ فَإِنَّهُ يَبْقَى يلتفت إِلَيْهِ أَبَدًا، [وَمُتَفَكِّرًا فِيهِ أَبَدًا، وَلُبَابُ التَّكْلِيفِ إِشْغَالُ السِّرِّ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّفَكُّرِ فِي كَلَامِهِ، فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ فِي بَقَاءِ الْعَبْدِ مُلْتَفِتَ الذِّهْنِ][1] مُشْتَغِلَ الْخَاطِرِ بِذَلِكَ أَبَدًا مَصْلَحَةً عَظِيمَةً لَهُ، فَيَتَعَبَّدُهُ بِذَلِكَ تَحْصِيلًا لِهَذِهِ الْمَصْلَحَةِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

الْقَوْلُ الثَّانِي: قَوْلُ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ هَذِهِ الْفَوَاتِحِ مَعْلُومٌ، ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِيهِ فقال بعضهم: إِنَّهَا أَسْمَاءُ السُّوَرِ، واختار الخليل وسيبويه هذا القول. وقال بعضهم: إنها أسماء لله تَعَالَى، رُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «يَا كهيعص، يَا حم عسق». وقَالَ سعيد بن جبير: قَوْلُهُ (الر، حم، ن) مَجْمُوعُهَا هُوَ اسْمُ الرَّحْمَنِ، وَلَكِنَّا لَا نَقْدِرُ عَلَى كَيْفِيَّةِ تَرْكِيبِهَا فِي الْبَوَاقِي، وقال الكلبي إِنَّهَا أَسْمَاءُ الْقُرْآنِ، وقَالَ ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي (الم): الْأَلِفُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ تَعَالَى أَحَدٌ، أَوَّلٌ، آخِرٌ، أَزَلِيٌّ، أَبَدِيٌّ، وَاللَّامُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَطِيفٌ، وَالْمِيمُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ مَلِكٌ مَجِيدٌ مَنَّانٌ، وَقَالَ فِي: كهيعص إِنَّهُ ثَنَاءٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى نَفْسِهِ، وَالْكَافُ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ كَافِيًا، وَالْهَاءُ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ هَادِيًا، وَالْعَيْنُ يَدُلُّ عَلَى الْعَالِمِ، وَالصَّادُ عَلَى الصَّادِقِ وعَنِ ابن عباس فِي الم أَنَا اللَّهُ أَعْلَمُ، وَفِي المص أَنَا اللَّهُ أَفْصِلُ، وَفِي المر أَنَا اللَّهُ أَرَى، وَهَذَا رِوَايَةُ أبي صالح وَسعيد بن جبير عَنْهُ. وقال بعضهم: تدُلُّ عَلَى صِفَاتِ الْأَفْعَالِ، فَالْأَلِفُ آلَاؤُهُ، وَاللَّامُ لُطْفُهُ، وَالْمِيمُ مَجْدُهُ. قَالَ الربيع بن أنس: مَا مِنْهَا حَرْفٌ إِلَّا فِي ذِكْرِ آلَائِهِ وَنَعْمَائِهِ. وقَالَ الضحاك: الْأَلِفُ مِنَ اللَّهِ، وَاللَّامُ مِنْ جبريل، وَالْمِيمُ مِنْ مُحَمَّد، أَيْ أَنْزَلَ اللَّهُ الْكِتَابَ عَلَى لِسَانِ جبريل إِلَى مُحَمَّد ﷺ. وقال بعضهم: إِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ يَدُلُّ عَلَى فِعْلٍ /50 أ/ مِنَ الْأَفْعَالِ، فَالْأَلِفُ مَعْنَاهُ أَلِفَ اللَّهُ محمدًا فَبَعَثَهُ نَبِيًّا، وَاللَّامُ أَيْ لَامَهُ الْجَاحِدُونَ، وَالْمِيمُ أَيْ [مِيمَ][2] الْكَافِرُونَ غِيظُوا وَكُبِتُوا بِظُهُورِ الْحَقِّ. وَقَالَ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ: الْأَلِفُ مَعْنَاهُ أَنَا، وَاللَّامُ مَعْنَاهُ لِي، وَالْمِيمُ مَعْنَاهُ مِنِّي، وَاخْتَارَ جَمْعٌ عَظِيمٌ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا ذَكَرَهَا احْتِجَاجًا عَلَى الْكُفَّارِ، وَذَلِكَ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ لَمَّا تَحَدَّاهُمْ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ الْقُرْآنِ، أَوْ بِعَشْرِ سُوَرٍ، أَوْ بِسُورَةٍ وَاحِدَةٍ فَعَجَزُوا عَنْهُ أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْحُرُوفُ تَنْبِيهًا عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ لَيْسَ إِلَّا مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ، وَأَنْتُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا، وَعَارِفُونَ بِقَوَانِينِ الْفَصَاحَةِ، فَكَانَ يَجِبُ أَنْ تَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ، فَلَمَّا عَجَزْتُمْ عَنْهُ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا مِنَ الْبَشَرِ، قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يحيى: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا ذَكَرَهَا لِأَنَّ فِي التَّقْدِيرِ كَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: اسْمَعُوهَا مُقَطَّعَةً حَتَّى إِذَا وَرَدَتْ عَلَيْكُمْ مُؤَلَّفَةً كُنْتُمْ قَدْ عَرَفْتُمُوهَا قَبْلَ ذَلِكَ، كَمَا أَنَّ الصِّبْيَانَ يَتَعَلَّمُونَ هَذِهِ الْحُرُوفَ أَوَّلًا [مُفْرَدَةً ثُمَّ يَتَعَلَّمُونَ الْمُرَكَّبَاتِ، وقال ابْنُ رَوْقٍ وَقُطْرُبٍ:

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "دمّ" وأثبته من مفاتيح الغيب

إِنَّ الْكُفَّارَ لَمَّا قَالُوا[1]: ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾ [فصلت: 26] وتواصلوا بِالْإِعْرَاضِ عَنْهُ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَحَبَّ مِنْ صَلَاحِهِمْ وَنَفْعِهِمْ أَنْ يُورِدَ عَلَيْهِمْ مَا لَا يَعْرِفُونَهُ لِيَكُونَ ذَلِكَ سَبَبًا لِإِسْكَاتِهِمْ وَاسْتِمَاعِهِمْ لِمَا يَرِدُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ هَذِهِ الْحُرُوفَ فَكَانُوا إِذَا سَمِعُوهَا قَالُوا كَالْمُتَعَجِّبِينَ: اسْتَمِعُوا إِلَى مَا يَجِيءُ بِهِ مُحَمَّد ﷺ، فَإِذَا أَصْغَوْا إلى الْقُرْآنُ كَانَ ذَلِكَ سَبَبًا [لِاسْتِمَاعِهِمْ وَطَرِيقًا إِلَى انْتِفَاعِهِمْ][2]، قَالَ ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مَرَّ أبو ياسر بن أخطب بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ [يَتْلُو][3] سُورَةَ البقرة ﴿الم ذلِكَ الْكِتابُ﴾، [البقرة: 1، 2] ثُمَّ جاءه أَخُوهُ حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف فَسَأَلُوهُ عَنْ الم وَقَالُوا: نَنْشُدُكَ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَحَقٌّ أَنَّهَا أَتَتْكَ مِنَ السَّمَاءِ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَعَمْ كَذَلِكَ نَزَلَتْ»، فَقَالَ حيي إن كُنْتَ صَادِقًا إِنِّي لَأَعْلَمُ أَجَلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنَ السِّنِينَ، ثُمَّ قَالَ كَيْفَ نَدْخُلُ فِي دِينِ رَجُلٍ دَلَّتْ هَذِهِ الْحُرُوفُ بِحِسَابِ الْجُمَلِ عَلَى أَنَّ مُنْتَهَى أَجَلِ أُمَّتِهِ إِحْدَى وَسَبْعُونَ سَنَةً، فَضَحِكَ رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ حُيَيٌّ فَهَلْ غَيْرُ هَذَا؟ فَقَالَ: نَعَمْ المص، فَقَالَ حُيَيٌّ: هَذَا أَكْثَرُ مِنَ الْأَوَّلِ هَذَا مِائَةٌ وَإِحْدَى وَسِتُّونَ سَنَةً، فَهَلْ غَيْرُ هَذَا، قَالَ: نَعَمْ الر، فَقَالَ حُيَيٌّ هَذَا أَكْثَرُ مِنَ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ، فَنَحْنُ نَشْهَدُ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا مَا مَلَكَتْ أُمَّتُكَ إِلَّا مِائَتَيْنِ وَإِحْدَى وَثَلَاثِينَ سَنَةً، فَهَلْ غَيْرُ هَذَا؟ فَقَالَ: نَعَمْ المر، قَالَ حُيَيٌّ: فَنَحْنُ نَشْهَدُ أَنَّا مِنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَا نَدْرِي بِأَيِّ أَقْوَالِكَ نَأْخُذُ. فَقَالَ أَبُو يَاسِرٍ: أَمَّا أَنَا فَأَشْهَدُ عَلَى أَنَّ أَنْبِيَاءَنَا قَدْ أَخْبَرُونَا عَنْ مُلْكِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَلَمْ يُبَيِّنُوا أَنَّهَا كَمْ تَكُونُ، فَإِنْ كَانَ مُحَمَّد صَادِقًا فِيمَا يَقُولُ لَأُرَاهُ يُسْتَجْمَعُ لَهُ هَذَا كُلُّهُ فَقَامَ اليهود، وَقَالُوا اشْتَبَهَ عَلَيْنَا أَمْرُكَ كُلُّهُ، فَلَا نَدْرِي أَبِالْقَلِيلِ نَأْخُذُ أَمْ بِالْكَثِيرِ؟ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ﴾.[آلِ عِمْرَانَ: 7]

قَالَ الْقَاضِي الْمَاوَرْدِيُّ: الْمُرَادُ مِنْ «الم» أَنَّهُ أَلَمَّ بِكُمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ. وَالْإِلْمَامُ الزِّيَارَةُ، وَإِنَّمَا قَالَ تَعَالَى ذَلِكَ لِأَنَّ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَلَ بِهِ نُزُولَ الزَّائِرِ. قال بعض العلماء: الْأَلِفُ إِشَارَةٌ إِلَى مَا لَا بُدَّ مِنْهُ مِنَ [الِاسْتِقَامَةِ][4] /50 ب/ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ، وَهُوَ رِعَايَةُ الشَّرِيعَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا﴾ [فُصِّلَتْ: 30] وَاللَّامُ إِشَارَةٌ إِلَى فناء المجاهد عِنْدَ الْمُجَاهَدَاتِ، وَهُوَ رِعَايَةُ الطَّرِيقَةِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 69] وَالْمِيمُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنْ يَصِيرَ الْعَبْدُ فِي مَقَامِ الْمَحَبَّةِ الْحَقِيقَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 91] وقال بعضهم: الْأَلِفُ مِنْ أَقْصَى الْخَلْقِ، وَهُوَ أَوَّلُ مَخَارِجِ الْحُرُوفِ، وَاللَّامُ مِنْ طَرَفِ اللِّسَانِ، وَهُوَ وَسَطُ الْمَخَارِجِ، وَالْمِيمُ مِنَ الشَّفَةِ، وَهُوَ آخِرُ الْمَخَارِجِ، فَهَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ أَوَّلَ ذِكْرِ الْعَبْدِ وَوَسَطَهُ وَآخِرَهُ لَيْسَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى، عَلَى مَا قَالَ: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الذاريات: 50]

قال الإمام: هَذِهِ الْفَوَاتِحُ جَاءَتْ مُخْتَلِفَةَ الْأَعْدَادِ، فَوَرَدَتْ «ص ق ن» عَلَى حَرْفٍ، وَ «طه وطس ويس وحم» عَلَى حَرْفَيْنِ، وَ «الم والر وطسم» عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرُفٍ، وَالمص وَالمر على أربعة أحرف، و «كهيعص وحم عسق» عَلَى خَمْسَةِ أَحْرُفٍ، وَالسَّبَبُ فِيهِ أَنَّ أَبْنِيَةَ كَلِمَاتِهِمْ عَلَى حَرْفٍ وَحَرْفَيْنِ إِلَى خَمْسَةِ أحرف فقط فكذا هاهنا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "لإسكاتهم وطريقا إلى إسماعهم" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "يقرأ" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "الاستعانة" وأثبته من مفاتيح الغيب

قال الشيخ الإمام نجم الدين ــ رحمه الله ــ: يحتمل أن يكون ﴿الم﴾ وسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضعات والمعميات بالحروف بين المحبين لا يطلع عليها غيرهما، وقد واضعها الله تعالى مع نبيه عليه السلام في وقت لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل، ليتكلم بها معه على لسان جبريل بأسرار وحقائق لا يطلع عليها جبريل ولا غيره. يدل على هذا ما روي في الاخبار أن جبريل عليه السلام لما نزل بقوله تعالى ﴿كهيعص﴾ فلما قال: كاف، قال النبي عليه السلام: علمت. فقال: ها. فقال: علمت. فقال: يا. فقال: علمت. فقال: عين. فقال: علمت. فقال: صاد. فقال: علمت. فقال جبريل: كيف علمت ما لم أعلم.

وفي الحروف المقطعة إشارة إلى أن كلام الله تعالى لا يسعه الحروف والكلمات؛ لأن الكلام غير متناه، والحروف والكلمات متناهية، وذلك لأن الصِّبْيَانَ يَتَعَلَّمُونَ أولا الحروف المقطعة الفارغة من معاني القرآن، ولكنها دالة على كلمات القرآن، وبها يهتدي إلى قراءة القرآن، ثُمَّ يعلمونهم الْمُرَكَّبَاتِ من الحروف، ثم يعلمونهم القرآن كلمات وسورًا، فيفهمون منها المعاني، كل واحد على قدر علمه وفهمه ومعرفته وصدق نيته وصفاء طويته ومواهب الحق في حقه، فيظن بعضهم إذا انقطعت الكلمات والسورة المعدودة انقطع كلام الله ومعانيه، فالله سبحانه وتعالى بكمال حكمته، أنزل بعد الكلمات والسور الحروف المقطعة بعضها مركبة بالكتابة مقطعة بالقراءة، مثل ﴿الم﴾ و﴿الر﴾ وغيرها، وبعضها مفردة بالكتابة والقراءة، مثل ﴿ص﴾ و﴿ق﴾ و﴿ن﴾ ليعلموا أن كلام [الله][1] القديم والقرآن العظيم لا تحويه الكلمات المعدودة، ولا تحصيه السور المحدودة، فإن الحروف المقطعة تدل على ما تدل عليه الكلمات من المعاني، [والكلمات][2] منحصرة معدودة، ودلالة الحروف عليها غير منحصرة معدودة. وهذا يشير إلى أن الحروف المقطعة لو تركب بعضها على بعض وتؤلف إلى الأبد لا ينقضي كلام الله، ولا يضيق نطاق نطق الحروف عن توسع محيط الكلام /51 أ/ الأزلي؛ لأنه فرق ظاهر بين الحروف المقطعة والحروف المحدثة جمعا.

والكلمات القائمة بالحروف المحدثة منحصرة، ومعاني الحروف القائمة بالكلام القديم غير متناهية ولا منحصرة؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾[الكهف: 19] وفي الحروف المقطعة إشارة أخرى وهي أن المركبة منها تشير إلى أن إلباس كسوة الحروف المحدثة في الكلام القديم؛ لقصور الفهم الإنساني، والمفردة منها تشير إلى أن الله تعالى متكلم بكلام أزلي أبدي غير ذي عدد، وتجدد الآيات والكلمات والسور العربية أو العبرية أو السريانية إنما جعلت كسوة الكلام الفرداني المنزل ليفهم الخلق؛ كقوله تعالى: ﴿وَكَذلِكَ أَوْحيْنا إِلَيْكَ قُرْآنا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ القُرَى﴾[الشورى: 7]

قال الشيخ الإمام رحمه الله: والإشارة في تحقيق ﴿الم﴾ أن جميع ما ذكرنا في تفسير الفاتحة من طلب الهداية إلى حضرة الربوبية والخلاص من ظلمات الوجود والوصول إلى الوحدانية وإجابة الحق تعالى دعاء العبد في إفنائه عن حجاب أنانيته بشهود كشف هويته، والمودع في الفاتحة مناجاة بين العبد وربه، ولكل مناج موضع خاص للمناجاة، كما كان الطور ميثاق مناجاة موسى عليه السلام لقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ موسىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ﴾[الأعراف: 143] وكان المعراج مقام مناجاة نبينا ﷺ لقوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾[النجم: 9]، وكان مقام مناجاة المؤمنين

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

الصلاة كما قال ﷺ: "الصلاة معراج المؤمن". فكما أن الصلاة بغير فاتحة غير تامة، فكذلك من قرأ الفاتحة في غير الصلوات تكون مناجاته غير تامة. وقد سمى الله فاتحة الكتاب صلاة، وقال: "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، إلى قوله: وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ".[1] إذا قرأها في الصلاة فإذا تحققت هذا فاعلم أن هذه الصلاة التي ذكرت في القرآن ثلث القيام، لقوله تعالى: ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾[البقرة: 238]، والركوع لقوله تعالى: ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾[البقرة: 43]، والسجود لقوله تعالى: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِب﴾[العلق: 19] فالألف إشارة إلى القيام، واللام إشارة إلى الركوع، والميم إشارة إلى السجود، يعني: من قرأ فاتحة الكتاب التي هي مناجاة بين العبد مع الله في الصلاة التي هي معراج المؤمنين أجابه الله تعالى بالهداية التي طلب منه بقوله: ﴿اهدنا﴾ ولهذا قال الفاتحة عقيب ﴿الم﴾.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض العلماء من أهل التأويل: ﴿الم﴾ إشارة إلى كل الموجود من حيث هو كل؛ لأن "أ" إشارة إلى ذات الله الذي هو أول الوجود على ما مرَّ، و"ل" إلى العقل الفعال المسمى جبريل الذي هو أوسط الوجود وهو يستفيض من المبدأ، ويفيض إلى المنتهي. و"م" إلى مُحَمَّد الذي هو آخر الوجود وتتمّ به دائرته، وتتصل بأولها، ولهذا ختم وقال: "إِنَّ الزَّمَانَ قَدِ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ"[2]. وعن بعض السلف أن "ل" إشارة إلى العالمين، أي: وضعت بإزاء الذات مع صفة العلم اللذين هما عالمان من العوالم الثلاثة [الإلهية][3] /51 ب/ التي أشرنا إليها، فهو اسم من أسماء الله تعالى، إذ كل اسم هو عبارة عن الذات مع صفة ما. وأمّا "م" فهي إشارة إلى الذات مع جميع الصفات والأفعال التي احتجبت في الصورة المحمدية التي هي اسم الله الأعظم، بحيث لا يعرفها إلا من يعرفها. ألا ترى أن (أ) إشارة إلى صورة الذات كيف احتجب بها، فإن الميم فيها الياء، وفي الياء ألف. والسرّ في وضع حروف التهجيّ هو أن لا حرف إلا وفيه ألف، كما أن لا موجود إلا وفيه الموجود المطلق الذي فوقه. ويقرب من هذا قول من قال: معناه أقسم بالله العليم الحكيم، إذ جبريل مظهر العلم، فهو اسمه العليم. ومُحَمَّد مظهر الحكمة، فهو اسمه الحكيم. ومن هذا ظهر معنى [قول][4] من قال: تحت كلّ اسم من أسماء الله تعالى أسماء بغير نهاية. والعالم لا يتمّ ولا يكمل إلا إذا قرن بالفعل في عالم الحكمة التي هي عالم الأسباب والمسببات، فيصير حكمة. ومن ثم لا يحصل الإسلام بمجرّد قول: لا إله إلا الله، إلا إذا قُرِنَ: بمحمد رسول الله.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ ۛ فِيهِ ۛ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝٢﴾

[سورة البقرة: 2]

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ ذلك ثلاثة أحرف: ذا إشارة، واللام عماد، والكاف خطاب. وهذه الكلمة في القرآن على وجوه: إشارة إلى الغائب، قال الله تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ [المطففين: 26]، وإشارة إلى

1 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

2 طرف من حديث يُنظر: البخاري، كتاب الأضاحي، 5، بَابُ مَنْ قَال الأَضْحَى يَوْمُ النَّحْرِ، (5550)، ومسلم، كتاب القسامة والمحاربين والقصاص والديات، بَابُ تَغْلِيظِ تَحْرِيمِ الدِّمَاءِ وَالْأَعْرَاضِ وَالْأَمْوَالِ، (1679)

3 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

4 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

الحاضر، قال الله تعالى: ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ﴾ [الفجر: 5]، واسم لمن يوصف بالغيبة والحضرة، قال الله تعالى: ﴿فَذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ﴾ [يونس: 32].

[فصل في التفسير بالرواية]

قال ابن عباس: معناه ذلك الكتاب الذي أخبرتك أني أوحيه إليك. وقال عطاء بن السائب: ذلك الكتاب الذي وعدتك يوم الميثاق [أن أوحيه إليك][1]. وقيل: ذلك العهد الذي أخذ الميثاق بإقرار العبد على التوحيد ليوم التلاق. ويدل على هذا قرينة ﴿الم﴾: الألف واللام حرفان مقدمان من قوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172] والميم المؤخر عنه الحرف الآخر من قوله: ﴿ بِرَبِّكُمْ﴾ معناه: في عهد ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172] أخذت منكم ذلك الكتاب في الميثاق على التوحيد في الربوبية وعلى العبودية بالعبادة [لي][2] من دون غيري، كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدم أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ۖ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِين وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [يس: 61]

وقال يمان بن رئاب[3]: ذلك الكتاب الذي ذكرته في التوراة والإنجيل. قال ابن كيسان: إن الله تعالى أنزل قبل البقرة بضع عشرة سنة سورًا كذَّب بها المشركون، ثم أنزل البقرة فقال: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ يعني ما تقدمها. فإن قيل المشار إليه حاضر، وَ «ذَلِكَ» اسْمٌ مُبْهَمٌ يُشَارُ بِهِ إِلَى الْبَعِيدِ، فالجواب من وُجُوهٍ: أَحَدُهَا: مَا قَالَهُ الْأَصَمُّ: وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ الْكِتَابَ بَعْضَهُ بَعْدَ بَعْضٍ، فَنَزَلَ قَبْلَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ سُوَرٌ كَثِيرَةٌ، وَهِيَ مَا نَزَلَ بمكة مِمَّا فِيهِ الدَّلَالَةُ عَلَى التَّوْحِيدِ وَفَسَادِ الشِّرْكِ وَإِثْبَاتِ النُّبُوَّةِ وَإِثْبَاتِ الْمَعَادِ، فَقَوْلُهُ: ﴿ذلِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى تِلْكَ السُّوَرِ الَّتِي نَزَلَتْ قَبْلَ هَذِهِ السُّورَةِ، وَقَدْ يُسَمَّى بَعْضُ الْقُرْآنِ قُرْآنًا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُواْ﴾ [الْأَعْرَافِ: 204] وَقَالَ حَاكِيًا عَنِ الْجِنِّ ﴿إِنَّا سَمِعْنا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ [الْجِنِّ: 1] وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّا سَمِعْنا كِتابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ موسى﴾ [الْأَحْقَافِ: 30] وَهُمْ مَا سَمِعُوا إِلَّا الْبَعْضَ، وَهُو الَّذِي كَانَ قَدْ نَزَلَ إِلَى ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَثَانِيهَا: أَنَّهُ تَعَالَى /52 أ/ وَعَدَ رَسُولَهُ عِنْدَ مَبْعَثِهِ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْهِ كِتَابًا لَا يَمْحُوهُ [الْمَاحِي][4]، وَهُوَ ﷺ أَخْبَرَ أُمَّتَهُ بِذَلِكَ، وَرَوَتِ الْأُمَّةُ ذَلِكَ عَنْهُ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [الْمُزَّمِّلِ: 5] وَهَذَا فِي سُورَةِ الْمُزَّمِّلِ، وَهِيَ إِنَّمَا نَزَلَتْ فِي ابْتِدَاءِ الْمَبْعَثِ، وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى خَاطَبَ بني إسرائيل، لِأَنَّ سُورَةَ الْبَقَرَةِ مَدَنِيَّةٌ، وَأَكْثَرُهَا احْتِجَاجٌ عَلَى اليهود عَلَى بني إسرائيل، وَقَدْ كَانَتْ بنو إسرائيل أَخْبَرَهُمْ موسى وعيسى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ تعالى يُرْسِلُ محمدًا ﷺ وَيُنْزِلُ عَلَيْهِ كِتَابًا فَقَالَ تَعَالَى: ﴿ذلِكَ [الْكِتابُ﴾ أَيِ الْكِتَابُ][5] الَّذِي أَخْبَرَ الْأَنْبِيَاءُ الْمُتَقَدِّمُونَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيُنْزِلُهُ عَلَى النَّبِيِّ الْمَبْعُوثِ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَرَابِعُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَخْبَرَ عَنِ الْقُرْآنِ بِأَنَّهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتابِ لَدَيْنا﴾ [الزُّخْرُفِ: 4] وَقَدْ كَانَ ﷺ أَخْبَرَ أُمَّتَهُ بِذَلِكَ، فَغَيْرُ مُمْتَنِعٍ أَنْ يَقُولَ تَعَالَى: ﴿ذلِكَ الْكِتابُ﴾ لِيُعْلِمَ أَنَّ هَذَا الْمُنَزَّلَ هُوَ ذَلِكَ الْكِتَابُ الْمُثْبَتُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ. وَخَامِسُهَا: أَنَّهُ وَقَعَتِ الْإِشَارَةُ بِذَلِكَ إِلَى «الم» بَعْدَ مَا سَبَقَ التَّكَلُّمُ بِهِ وَانْقَضَى، وَالْمُنْقَضِي فِي حُكْمِ الْمُتَبَاعَدِ، وَسَادِسُهَا: أَنَّهُ لَمَّا وَصَلَ مِنَ الْمُرْسِلِ إِلَى الْمُرْسَلِ إِلَيْهِ وَقَعَ فِي حَدِّ الْبُعْدِ، كَمَا تَقُولُ

1 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

3 اليمان بن رئاب الخراساني، قال الدارقطني في المؤتلف والمختلف: "قال لنا أبو بكر النقاش: كان اليمان بن رئاب بخراسان وله كتاب في التفسير ومعاني القرآن". واسم والد اليمان: رئاب، ويُسَهَّل: ريّاب، ويُصحَّف: رباب، ويحرف: ريان. ويلتبس اسمه باسم الإمام اللغوي: اليمان بن أبي اليمان البندنيجي (284هـ) صاحب كتاب التفقيه في اللغة.

4 ورد في الأصل "الماء" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

لِصَاحِبِكَ- وَقَدْ أَعْطَيْتَهُ شَيْئًا- احْتَفِظْ بِذَلِكَ. وَسَابِعُهَا: أَنَّ الْقُرْآنَ لَمَّا اشْتَمَلَ عَلَى حِكَمٍ عَظِيمَةٍ وَعُلُومٍ كَثِيرَةٍ يَتَعَسَّرُ اطِّلَاعُ الْقُوَّةِ الْبَشَرِيَّةِ عَلَيْهَا بِأَسْرِهَا- وَالْقُرْآنُ وَإِنْ كَانَ حَاضِرًا نَظَرًا إِلَى صُورَتِهِ لَكِنَّهُ غَائِبٌ نَظَرًا إِلَى أَسْرَارِهِ وَحَقَائِقِهِ- فَجَازَ أَنْ يُشَارَ إِلَيْهِ كَمَا يُشَارُ إِلَى البعيد الغائب.

ويحتمل أن تكون هاهنا عَلَى مُقْتَضَى الْوَضْعِ اللُّغَوِيِّ، وهو الإنسان، لَا عَلَى مُقْتَضَى الْوَضْعِ الْعُرْفِيِّ، وهو البعيد، وبَيَانُهُ أَنَّ ذَلِكَ، وَهَذَا حَرْفَا إِشَارَةٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [الْبَقَرَة: 245] وَمَعْنَى «هَا» تَنْبِيهٌ، وإِذَا قَرُبَ الشَّيْءُ أُشِيرَ إِلَيْهِ فَقِيلَ: هَذَا، أَيْ تَنَبَّهْ أَيُّهَا الْمُخَاطَبُ لِمَا أَشَرْتُ إِلَيْهِ كأَنَّهُ حَاضِرٌ بِحَيْثُ تَرَاهُ، وَقَدْ تَدْخُلُ الْكَافُ عَلَى «ذَا» لِلْمُخَاطَبَةِ وَاللَّامُ لِتَأْكِيدِ مَعْنَى الْإِشَارَةِ فَقِيلَ: «ذَلِكَ» فَكَأَنَّ الْمُتَكَلِّمَ بَالِغٌ فِي التَّنْبِيهِ لِتَأَخُّرِ الْمُشَارِ إِلَيْهِ عَنْهُ، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ لَفْظَةَ ذَلِكَ لَا تُفِيدُ الْبُعْدَ فِي أَصْلِ الْوَضْعِ، بَلِ اخْتُصَّ فِي الْعُرْفِ بِالْإِشَارَةِ إِلَى الْبَعِيدِ لِلْقَرِينَةِ الَّتِي ذَكَرْت، فَصَارَتْ كَالدَّابَّةِ، فَإِنَّهَا مُخْتَصَّةٌ فِي الْعُرْفِ بِالْفَرَسِ، وَإِنْ كَانَتْ فِي أَصْلِ الْوَضْعِ مُتَنَاوِلَةً لِكُلِّ مَا يَدِبُّ عَلَى الْأَرْضِ، وَلِأَجْلِ هَذِهِ الْمُقَارَنَةِ يُقَامُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ اللَّفْظَيْنِ مَقَامَ الْآخَرِ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاذْكُرْ عِبادَنا إبراهيم وإسحاق﴾- إِلَى قَوْلِهِ- ﴿وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيارِ﴾ [ص: 45- 48] ثم قال: ﴿هذا ذِكْرُ﴾ [الأنبياء: 24] وَقَالَ: ﴿وَعِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ أَتْرابٌ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسابِ﴾ [ص: 52، 53] وَقَالَ: ﴿وَجاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ [ق: 19] وَقَالَ: ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولى إِنَّ فِي ذلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشى﴾ [النَّازِعَات: 25، 26] وَقَالَ: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُها عِبادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 105] ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّ فِي هَذا لَبَلاغًا لِقَوْمٍ عابِدِينَ﴾[الْأَنْبِيَاء: 106] وَقَالَ: ﴿فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها كَذلِكَ يُحْيِ اللَّهُ الْمَوْتى﴾[الْبَقَرَة: 73] أَيْ هَكَذَا يُحْيِي اللَّهُ الموتى، وقال: ﴿وَما تِلْكَ بِيَمِينِكَ يا موسى﴾ [طه: 17] أَيْ مَا هَذِهِ الَّتِي بِيَمِينِكَ.

وقوله ﴿الْكِتابُ﴾ /52 ب/ وهو في اللغة الجمع، وبمعنى المكتوب. واتفقوا على أن المراد من الكتاب القرآن في قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ﴾ [ص: 29]، وبمعنى الفرض؛ قال تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾[البقرة: 178]، وقال: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: 183]، وقال: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾[النساء: 103]، وبمعنى الحجة والبرهان؛ قال تعالى: ﴿فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الصافات: 157]، وبمعنى الأجل؛ قال تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الحجر: 4]، وبمعنى مكاتبة السيد عبده؛ قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ﴾ [النور: 33]

وعن ابن عباس أَنَّ الْقُرْآنَ وَالْقِرَاءَةَ وَاحِدٌ، كقَوْلِهِ تعالى: ﴿فَإِذا قَرَأْناهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ [الْقِيَامَة: 18] أَيْ تِلَاوَتَهُ. وقال قتادة إِنَّهُ مَصْدَرٌ مِنْ قَوْلِ الْقَائِلِ: قَرَأْتُ الْمَاءَ فِي الْحَوْضِ إِذَا جَمَعْتَهُ، وَيُسَمَّى الْقُرْآنُ [قُرْآنًا][1] كتابًا بمعنى الجمع؛ لِأَنَّ الْحُرُوفَ جُمِعَتْ فَصَارَتْ كَلِمَاتٍ، وَالْكَلِمَاتُ جُمِعَتْ فَصَارَتْ آيَاتٍ، وَالْآيَاتُ جُمِعَتْ فَصَارَتْ سُوَرًا، وَالسُّوَرُ جُمِعَتْ فَصَارَتْ قُرْآنًا كتابًا، ثُمَّ جُمِعَ فِيهِ عُلُومُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ.

وأَسْمَاءُ الْقُرْآنِ كَثِيرَةٌ: أَحَدُهَا: الْكِتَابُ، وَثَانِيهَا: الْقُرْآنُ ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ﴾ [الْإِسْرَاء: 88] ﴿إِنَّا جَعَلْناهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [الزُّخْرُف: 3] ﴿إِنَّ هذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الْإِسْرَاء: 9]، وَثَالِثُهَا: الْفُرْقَانُ: ﴿تَبارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقانَ عَلى عَبْدِهِ﴾ [الْفُرْقَان: 1]. ﴿وَبَيِّناتٍ مِنَ الْهُدى وَالْفُرْقانِ﴾ [الْبَقَرَة: 185]

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

وَسُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّ نُزُولَهُ كَانَ مُتَفَرِّقًا أَنْزَلَهُ فِي نَيِّفٍ وَعِشْرِينَ سَنَةً؛ لقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلى مُكْثٍ وَنَزَّلْناهُ تَنْزِيلًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 106] وَنَزَلَتْ سَائِرُ الْكُتُبِ جُمْلَةً وَاحِدَةً، كما قال تَعَالَى: ﴿وَقالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً واحِدَةً كَذلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَكَ﴾ [الْفُرْقَانِ: 32] وَقِيلَ: سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يُفَرِّقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، وَالْمُجْمَلِ وَالْمُفصَّل، [وَالْمُحْكَمِ وَالْمُؤَوَّلِ][1]، وَقِيلَ: الْفُرْقَانُ هُوَ النَّجَاةُ[2]، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْخَلْقَ فِي ظُلُمَاتِ الضَّلَالَاتِ فَبِالْقُرْآنِ وَجَدُوا النَّجَاةَ، لقَوْلِهِ تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنا موسى الْكِتابَ وَالْفُرْقانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: 53]. ورابعها: الذكر، والتذكرة، والذكرى، أما الذكر فقوله: ﴿وَهذا ذِكْرٌ مُبارَكٌ أَنْزَلْناهُ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 50] ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ [الْحِجْرِ: 9]. ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزُّخْرُفِ: 44] وَفِيهِ وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ ذِكْرٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ذَكَّرَ بِهِ عِبَادَهُ فَعَرَّفَهُمْ تَكَالِيفَهُ وَأَوَامِرَهُ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ ذِكْرٌ وَشَرَفٌ وَفَخْرٌ لِمَنْ آمَنَ بِالله، وَبِمُحَمَّدٍﷺ. وَأَمَّا التَّذْكِرَةُ فَكَقَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّهُ لَتَذْكِرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الْحَاقَّةِ: 48] وَأَمَّا الذِّكْرَى فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: 55]. وَخَامِسُهَا: التَّنْزِيلُ ﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 192- 193]. وَسَادِسُهَا: الْحَدِيثُ ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتابًا﴾ [الزُّمَرِ: 23] وسابعها: الموعظة ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [يونس: 57] وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ مَوْعِظَةٌ لِأَنَّ الْقَائِلَ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَالْآخِذُ جبريل، وَالْمُسْتَمْلِي مُحَمَّد ﷺ، [فَكَيْفَ لَا تَقَعُ بِهِ الموعظة ![3].

وَثَامِنُهَا: الْحُكْمُ، وَالْحِكْمَةُ، وَالْحَكِيمُ، وَالْمُحْكَمُ، أَمَّا الْحُكْمُ فَقَوْلُهُ: ﴿وَكَذلِكَ أَنْزَلْناهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ [الرَّعْدِ: 37] وَأَمَّا الْحِكْمَةُ فَقَوْلُهُ: ﴿حِكْمَةٌ بالِغَةٌ﴾ [الْقَمَرِ: 5] ﴿وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آياتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ [الْأَحْزَابِ: 34] وَأَمَّا الْحَكِيمُ فَقَوْلُهُ: ﴿يس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ﴾ [يس: 1، 2] وَأَمَّا الْمُحْكَمُ فَقَوْلُهُ: ﴿كِتابٌ أُحْكِمَتْ آياتُهُ﴾ [هود: 1]. وَتَاسِعُهَا: الشِّفَاءُ ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: 82] وقوله: ﴿وَشِفاءٌ لِما فِي الصُّدُورِ﴾ وَفِيهِ وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ شِفَاءٌ /53 أ/ مِنَ الْأَمْرَاضِ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ شِفَاءٌ مِنْ مَرَضِ الْكُفْرِ، لِأَنَّهُ تعالى وَصَفَ الْكُفْرَ وَالشَّكَّ بِالْمَرَضِ، فَقَالَ: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [الْبَقَرَةِ: 10] وَبِالْقُرْآنِ يَزُولُ كُلُّ شَكٍّ عَنِ القلب.

وَعَاشِرُهَا: الْهُدَى، وَالْهَادِي: أَمَّا الْهُدَى فَلِقَوْلِهِ: ﴿هُدىً لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: 2]. ﴿هُدىً لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: 4، الأنعام: 91]. ﴿وَشِفاءٌ لِما فِي الصُّدُورِ وَهُدىً وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: 57] وَأَمَّا الْهَادِي ﴿إِنَّ هذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 9] وَقَالَتِ الْجِنُّ: ﴿إِنَّا سَمِعْنا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ [الْجِنِّ: 1، 2].

الْحَادِيَ عَشَرَ: الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ: وَقَالَ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِراطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾.[الأنعام: 153]

وَالثَّانِيَ عَشَرَ: الْحَبْلُ: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 103] وَإِنَّمَا سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّ الْمُعْتَصِمَ بِهِ فِي أُمُورِ دِينِهِ يَتَخَلَّصُ بِهِ مِنْ عُقُوبَةِ الْآخِرَةِ وَنَكَالِ الدُّنْيَا، كَمَا أَنَّ الْمُتَمَسِّكَ بِالْحَبْلِ يَنْجُو مِنَ الْغَرَقِ وَالْمَهَالِكِ، وَمِنْ ذَلِكَ سَمَّاهُ النَّبِيُّ ﷺ عِصْمَةً فَقَالَ: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ عِصْمَةٌ لِمَنِ اعْتَصَمَ بِهِ» لِأَنَّهُ يَعْصِمُ النَّاسَ مِنَ الْمَعَاصِي.

الثَّالِثَ عَشَرَ: الرَّحْمَةُ ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 88] وَأَيُّ رَحْمَةٍ فَوْقَ التَّخْلِيصِ مِنَ الْجَهَالَاتِ والضلالات.

---

1 ورد في الأصل "والملاقل" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 وَهُوَ قَوْلُ عِكْرِمَةَ وَالسُّدِّيِّ

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

الرَّابِعَ عَشَرَ: الرُّوحُ ﴿وَكَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنا﴾ [الشُّورى: 52]. ﴿يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾ [النَّحْلِ: 2] وَإِنَّمَا سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ سَبَبٌ لِحَيَاةِ الْأَرْوَاحِ، وَسُمِّيَ جبريل بِالرُّوحِ ﴿فَأَرْسَلْنا إِلَيْها رُوحَنا﴾[مريم: 17] وعيسى بِالرُّوحِ ﴿أَلْقاها إِلى مريم وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [النِّسَاءِ: 171].

الْخَامِسَ عَشَرَ: الْقَصَصُ ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: 3] سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ يَجِبُ اتِّبَاعُهُ ﴿وَقالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ﴾ [الْقَصَصِ: 11] أَيِ اتَّبِعِي أَثَرَهُ، أَوْ لِأَنَّ الْقُرْآنَ يَتَتَبَّعُ قصص المتقدمين، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 62].

السَّادِسَ عَشَرَ: الْبَيَانُ، وَالتِّبْيَانُ، وَالْمُبِينُ: أَمَّا الْبَيَانُ فَقَوْلُهُ: ﴿هَذَا بَيانٌ لِلنَّاسِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 138] وَالتِّبْيَانُ فَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَنَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْيانًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النَّحْلِ: 89] وَأَمَّا الْمُبِينُ فَقَوْلُهُ: ﴿تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْمُبِينِ﴾ [يوسف: 1].

السَّابِعَ عَشَرَ: الْبَصَائِرُ ﴿هَذَا بَصائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الْأَعْرَافِ: 203] أَيْ هِيَ أَدِلَّةٌ يُبْصَرُ بِهَا الْحَقُّ تَشْبِيهًا بِالْبَصَرِ الَّذِي يُرَى به طَرِيقَ الْخَلَاصِ.

الثَّامِنَ عَشَرَ: الْفَصْلُ ﴿إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ وَما هُوَ بِالْهَزْلِ﴾ [الطَّارِقِ: 13، 14] وَاخْتَلَفُوا فِيهِ، فَقِيلَ مَعْنَاهُ الْقَضَاءُ، لِأَنَّه تَعَالَى يَقْضِي بِهِ بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَهْدِي قَوْمًا إِلَى الْجَنَّةِ وَيَسُوقُ آخَرِينَ إِلَى النَّارِ، فَمَنْ جَعَلَهُ إِمَامَهُ فِي الدُّنْيَا قَادَهُ إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَنْ جعله وراءه ساقه إلى النار.

التَّاسِعَ عَشَرَ: النُّجُومُ ﴿فَلا أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ﴾ [الْوَاقِعَةِ: 75] ﴿وَالنَّجْمِ إِذا هَوى﴾ [النَّجْمِ: 1] لِأَنَّهُ نَزَلَ نَجْمًا نَجْمًا.

الْعِشْرُونَ: الْمَثَانِي: ﴿مَثانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ [الزُّمَرِ: 23] قِيلَ لِأَنَّهُ ثني فيه القصص والأخبار.

الْحَادِي وَالْعِشْرُونَ: النِّعْمَةُ: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضُّحَى: 11] قَالَ ابن عباس يَعْنِي بِهِ الْقُرْآنَ.

الثَّانِي وَالْعِشْرُونَ: الْبُرْهَانُ ﴿قَدْ جاءَكُمْ بُرْهانٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [النِّسَاءِ: 174] وَكَيْفَ لَا يَكُونُ بُرْهَانًا وَقَدْ عَجَزَتِ الْفُصَحَاءُ عَنْ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِهِ.

الثَّالِثُ وَالْعِشْرُونَ: الْبَشِيرُ وَالنَّذِيرُ، وَهَذَا الِاسْمِ وَقَعَتِ الْمُشَارَكَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ تَعَالَى فِي صِفَةِ الرسل: ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ [النساء: 165، الأنعام: 48] وَقَالَ فِي صِفَةِ مُحَمَّد ﷺ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْناكَ شاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [الْفَتْحِ: 8] وَقَالَ فِي صِفَةِ الْقُرْآنِ فِي حم السَّجْدَةِ ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ﴾ [فُصِّلَتْ: 4] يَعْنِي مُبَشِّرًا بِالْجَنَّةِ لِمَنْ أَطَاعَ وَبِالنَّارِ مُنْذِرًا لِمَنْ عَصَاه، ومن هاهنا نَذْكُرُ الْأَسْمَاءَ الْمُشْتَرَكَةَ بَيْنَ /53 ب/ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَ القرآن.

الرَّابِعُ وَالْعِشْرُونَ: الْقَيِّمُ ﴿قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ [الْكَهْفِ: 2] وَالدِّينُ أَيْضًا قَيِّمٌ ﴿ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ [التَّوْبَةِ: 36] وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ هُوَ الْقَيُّومُ ﴿اللَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: 255، آل عمران: 2] وسُمِّيَ به؛ لِأَنَّهُ قَائِمٌ بِذَاتِهِ فِي الْبَيَانِ وَالْإِفَادَةِ.

الْخَامِسُ وَالْعِشْرُونَ: الْمُهَيْمِنُ ﴿وَأَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾ [الْمَائِدَةِ: 48] وَهُوَ مَأْخُوذٌ مِنَ الْأَمِينِ، وَإِنَّمَا وُصِفَ بِهِ لِأَنَّهُ مَنْ تَمَسَّكَ بِالْقُرْآنِ أَمِنَ الضَّرَرَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَالرَّبُّ

الْمُهَيْمِنُ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الْمُهَيْمِنَ عَلَى النَّبِيِّ الْأَمِينِ لِأَجْلِ قَوْمٍ هُمْ أُمَنَاءُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى خَلْقِهِ كَمَا قَالَ تعالى: ﴿وَكَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [الْبَقَرَة: 143].

السَّادِسُ وَالْعِشْرُونَ: الْهَادِي ﴿إِنَّ هذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الْإِسْرَاء: 9] وَقَالَ: ﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ [الْجِنّ: 2] وَاللَّهُ سبحانه هُوَ الْهَادِي لِأَنَّهُ جَاءَ فِي الخبر «النور الهادي».

السَّابِعُ وَالْعِشْرُونَ: النُّورُ ﴿اللَّهُ نُورُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النُّور: 35] وَفِي الْقُرْآنِ ﴿وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾ [الْأَعْرَاف: 157] [يَعْنِي الْقُرْآنَ، وَسُمِّيَ الرَّسُولُ نُورًا ﴿قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتابٌ مُبِينٌ﴾ [المائدة: 15] يعني مُحَمَّد][1]، وسمي دينه نورًا ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ﴾ [الصَّفّ: 8] وَسُمِّيَ [بَيَانُهُ][2] قلبه نُورًا ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ فَهُوَ عَلى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ [الزُّمَر: 22] وَسُمِّيَ التَّوْرَاةُ نُورًا ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْراةَ فِيها هُدىً وَنُورٌ﴾ [الْمَائِدَة: 44] وَسُمِّيَ الْإِنْجِيلُ نُورًا ﴿وَآتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَنُورٌ﴾ [الْمَائِدَة: 46] وَسَمَّى الْإِيمَانَ نُورًا ﴿يَسْعى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الْحَدِيد: 12].

الثَّامِنُ وَالْعِشْرُونَ: الْحَقُّ: وَرَدَ فِي الْأَسْمَاءِ «الْبَاعِثُ الشَّهِيدُ الْحَقُّ» وَالْقُرْآنُ حَقٌّ ﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ [الْحَاقَّة: 51] فَسَمَّاهُ اللَّهُ حَقًّا، لِأَنَّهُ ضِدُّ الْبَاطِلِ فَيُزِيلُ الْبَاطِلَ كَمَا قَالَ: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْباطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذا هُوَ زاهِقٌ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 18] أَيْ ذَاهِبٌ زَائِلٌ.

التَّاسِعُ وَالْعِشْرُونَ: الْعَزِيزُ ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [الشُّعَرَاء: 9] وَفِي صِفَةِ الْقُرْآنِ ﴿وَإِنَّهُ لَكِتابٌ عَزِيزٌ﴾ [فُصِّلَتْ: 41] وَالنَّبِيُّ عَزِيزٌ ﴿لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ﴾ [التوبة: 128] وَالْأُمَّةُ عَزِيزَةٌ ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الْمُنَافِقُونَ: 8] فَرُبَّ عَزِيزٍ أَنْزَلَ كِتَابًا عَزِيزًا عَلَى نَبِيٍّ عَزِيزٍ لِأُمَّةٍ عَزِيزَةٍ، وَلِلْعَزِيزِ مَعْنَيَانِ: أَحَدُهُمَا: الْقَاهِرُ، وَالْقُرْآنُ كَذَلِكَ، لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي قَهَرَ الْأَعْدَاءَ، وَالثَّانِي: أَنْ لا يوجد مثله.

الثَّلَاثُونَ: الْكَرِيمُ ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتابٍ مَكْنُونٍ﴾ [الْوَاقِعَة: 77] وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى سَمَّى سَبْعَةَ أَشْيَاءَ بِالْكَرِيمِ: سمى نفسه كريما بقوله: ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [الِانْفِطَار: 6] إِذْ لَا جَوَادَ أَجْوَدُ مِنْهُ، وَالْقُرْآنُ بِالْكَرِيمِ، لِأَنَّهُ لَا يُسْتَفَادُ مِنْ كِتَابٍ مِنَ الْحِكَمِ وَالْعُلُومِ مَا يُسْتَفَادُ مِنْهُ، وَسَمَّى موسى كَرِيمًا ﴿وَجاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ﴾ [الدُّخَان: 17] وَسَمَّى ثَوَابَ الْأَعْمَالِ كَرِيمًا ﴿فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ [يس: 11] وَسَمَّى عرشه كريما ﴿لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴾ [المؤمنون: 26] لِأَنَّهُ مَنْزِلُ الرَّحْمَةِ، وَسَمَّى جبريل كَرِيمًا ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [التكوير: 19] وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ عَزِيزٌ، وَسَمَّى كِتَابَ سليمان كَرِيمًا ﴿إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتابٌ كَرِيمٌ﴾ [النَّمْل: 116] فَهُوَ كِتَابٌ كَرِيمٌ مِنْ رَبٍّ كَرِيمٍ نَزَلَ بِهِ مَلَكٌ كَرِيمٌ عَلَى رسول كَرِيمٍ لِأَجْلِ أُمَّةٍ كَرِيمَةٍ، فَإِذَا تَمَسَّكُوا بِهِ نَالُوا ثَوَابًا [كَرِيمًا][3].

الْحَادِي وَالثَّلَاثُونَ: الْعَظِيمُ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [الحجر: 87] واعلم أَنَّهُ تَعَالَى سَمَّى نَفْسَهُ عَظِيمًا فَقَالَ: /54 أ/ ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [الْبَقَرَة: 255] وَعَرْشَهُ عَظِيمًا ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التَّوْبَة: 129] وَكِتَابَهُ عَظِيمًا ﴿وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [الْحِجْر: 87] وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ عَظِيمًا ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 5، 6] وَالزَّلْزَلَةَ عَظِيمَةً ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ [الْحَجّ: 1] وَسمى خُلُقَ الرَّسُولِ عَظِيمًا ﴿وَإِنَّكَ لَعَلى

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [الْقَلَم: 4] وَالْعِلْمَ عَظِيمًا ﴿وَكانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾[النِّسَاءِ: 113] وَكَيْدَ النِّسَاءِ عَظِيمًا ﴿إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ [يوسف: 28] وسمى سحر سحرة فرعون عظيمًا ﴿وَجاؤُ بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾ [الْأَعْرَافِ: 116] وَسَمَّى نَفْسَ الثَّوَابِ عَظِيمًا ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الْفَتْحِ: 29] وَسَمَّى عذاب الْمُنَافِقِينَ عظيمًا ﴿وَلَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: 7].

الثَّانِي وَالثَّلَاثُونَ: الْمُبَارَكُ: ﴿وَهذا ذِكْرٌ مُبارَكٌ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 50] وَسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى بِهِ أَشْيَاءَ، فَسَمَّى الْمَوْضِعَ الَّذِي كَلَّمَ فِيهِ موسى عليه السلام مُبَارَكًا ﴿فِي الْبُقْعَةِ الْمُبارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ [الْقَصَصِ: 30] وَسَمَّى شَجَرَةَ الزَّيْتُونِ مُبَارَكَةً ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ﴾ [التَّوْبَةِ: 35] لِكَثْرَةِ مَنَافِعِهَا، وَسَمَّى عيسى مُبَارَكًا ﴿وَجَعَلَنِي مُبارَكًا﴾ [مريم: 31] وَسَمَّى الْمَطَرَ مُبَارَكًا ﴿وَنَزَّلْنا مِنَ السَّماءِ مَاءً مُبارَكًا﴾ [ق: 9] لِمَا فِيهِ مِنَ الْمَنَافِعِ، وَسَمَّى لَيْلَةَ الْقَدْرِ مُبَارَكَةً ﴿إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَةٍ مُبارَكَةٍ﴾ [الدُّخَانِ: 3] فَالْقُرْآنُ ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلَهُ مَلَكٌ [مُبَارَكٌ][1] فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ على نبي مبارك لأمة مباركة.

وقال عليه السلام: "من قرأ القرآن فقد كلم الله". وقالوا: [2] لما أنزل الله تعالى على موسى عليه السلام التوراة، وهي ألف سورة كل سورة ألف آية، قال: يا موسى اقرأ. قال: يا رب ومن يطيق قراءة هذا الكتاب وحفظه؟ فقال: إني أنزل كتابا أعظم من هذا. قال: على من يا رب؟ قال: على خاتم النبيين. قال: وكيف تقرأه أمته ولهم أعمار قصيرة؟! قال: إني أيسره عليهم حتى يقرأه صبيانهم. قال: يا رب وكيف تفعل؟ قال: إني أنزلت من السماء إلى الأرض مائة وثلاثة كتب: خمسين على شيث، وثلاثين على إدريس، وعشرين على إبراهيم، والتوراة عليك، والزبور على داود، والإنجيل على عيسى، وذكرت الكائنات في هذه الكتب فأذكر جميع معاني هذه الكتب في كتاب محمد وأجمع ذلك كله في مائة وأربع عشرة سورة، وأجعل هذه السور في ثلاثين جزءًا، والأجزاء في سبعة أسباع، ومعنى هذه الأسباع في سبع آيات الفاتحة ثم معانيها في سبعة أحرف وهي ﴿بسم الله﴾ ثم ذلك كله في الألف من ﴿الم﴾ ثم أفتتح سورة البقرة فأقول ﴿الم﴾. ولما وعد الله ذلك في التوراة وأنزله على محمد عليه السلام جحدت اليهود أن يكون هذا ذلك فقال تعالى ﴿ذَٰلِكَ الْكِتَابُ﴾ أي هذا ذلك. ومن فضل الله علينا أن أعزنا بدينه، وأكرمنا بكتابه، وشرفنا بنبيه، وخصصنا بتفضيله، والله أعلم.

قوله تعالى ﴿لَا رَيْبَ ۛ فِيهِ﴾ يعني لا شك فيه. والريب شك فيه خوف. وهذا أخص من الشك، فكل ريب شك، وليس كل شك ريبا.[3] وقيل: لا شك في كونه هدى. وقيل: لا شك في المذكورات [فيه][4]. وقيل معنى قوله تعالى ﴿لَا رَيْبَ ۛ فِيهِ﴾ الْمُرَادُ مِنْهُ نَفْيُ كَوْنِهِ مَظِنَّةً لِلرَّيْبِ بِوَجْهٍ مِنَ الْوُجُوهِ، وَالْمَقْصُودُ /54 ب/ أَنَّهُ لَا شُبْهَةَ فِي صِحَّتِهِ، وَلَا فِي كَوْنِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَلَا فِي كَوْنِهِ مُعْجِزًا. وَلَوْ قُلْتَ: الْمُرَادُ لَا رَيْبَ فِي كَوْنِهِ مُعْجِزًا عَلَى الْخُصُوصِ كَانَ أَقْرَبَ لِتَأْكِيدِ هَذَا التَّأْوِيلِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنا عَلى عَبْدِنا﴾[البقرة: 23] وقيل: الْمُرَادُ أَنَّهُ بَلَغَ فِي الْوُضُوحِ إِلَى حَيْثُ لَا يَنْبَغِي لِمُرْتَابٍ أَنْ

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 انظر: حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، الشيخ العلامة محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، إشراف ومراجعة: الدكتور هاشم محمد علي بن حسين مهدي، الناشر: دار طوق النجاة، بيروت – لبنان، الطبعة: الأولى، 1421 هـ - 2001 م، ج1، ص106؛ روح البيان، إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي، المولى أبو الفداء (المتوفى: 1127هـ) الناشر: دار الفكر – بيروت، ج1، ص29.

3 انظر: مخطوط التيسير في التفسير، النسفي، عمر بن محمد (ت: 537 هـ)، ص35.

4 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

يَرْتَابَ فِيهِ، وَالْأَمْرُ كَذَلِكَ، لِأَنَّ العرب مَعَ بُلُوغِهِمْ فِي الْفَصَاحَةِ إِلَى النِّهَايَةِ عَجَزُوا عَنْ مُعَارَضَةِ أَقْصَرِ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ، وَذَلِكَ يَشْهَدُ بِأَنَّهُ بَلَغَتْ هَذِهِ الْحُجَّةُ فِي الظُّهُورِ إِلَى حَيْثُ لَا يَجُوزُ لِلْعَاقِلِ أَنْ يَرْتَابَ فِيهِ.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقيل[1] معنى الآية ﴿الم ذَٰلِكَ الْكِتَابُ﴾ الموعود، أي: صورة الكلّ المومى إليها بكتاب الجفر والجامعة المشتملة على كل شيء، الموعود بأنه يكون مع المهدي في آخر الزمان لا يقرأه كما هو بالحقيقة إلا هو، والجفر لوح القضاء الذي هو عقل الكلّ والجامعة لوح القدر الذي هو نفس الكلّ، فمعنى كتاب الجفر والجامعة: على هذا هو الكتاب الذي فيه الجفر والجامعة المحتويان على كلّ ما كان ويكون، كقولك سورة (البقرة) سورة ﴿لا ريْبَ فيه﴾ عند التحقيق بأنه الحق، وعلى تقدير القسم فمعناه: بالحق الذي هو الكلّ من حيث هو كلّ لأنه مبين لذلك الكتاب الموعود على ألسنة الأنبياء عليهم السلام وفي كتبهم بأنه سيأتي به المهديّ كما قال عيسى ﷺ: "نحن نأتيكم بالتنزيل، وأما التأويل فسيأتي به المهديّ في آخر الزمان". ولأنّا منزلون لذلك الكتاب الموعود به في التوراة والإنجيل بأن يكون مع مُحَمَّد حذف جواب القسم لدلالة الكتاب عليه؛ أي: ذلك الكتاب المعلوم في العلم السابق، الموعود في التوراة والإنجيل، بحيث لا مجال للريب فيه.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقيل ﴿لا ريْبَ فيه﴾ يعني أم القرآن إذا قرأ في الصلاة وناجى العبد ربه وسأل منه الهداية بقوله ﴿اهْدِنَا﴾ لا شك فيه أنه يهدى إلى ما سأل؛ لأنه تعالى قال: " وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ".[2]

قوله تعالى ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ أي هادوا. وأما قول من قال إن الله تبارك وتعالى خصص هنا وعمم في موضع آخر فقال: ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ﴾ [البقرة: 185] فالجواب أنه هدى للناس كلهم بيانا وهدى للمتقين على الخصوص إرشادا، وهذا كقوله تعالى في حق رسوله على الخصوص: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشَاهَا﴾ [النازعات: 45]، وقال: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَٰنَ بِالْغَيْبِ ۖ﴾ [يس: 11] مع ما قال فيه على العموم ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [سبأ: 28] لكن أنذر الكل تبليغا ونفع أهل الجنة تنبيها. واعلم أن اللَّهَ تَعَالَى ذكر المتقي هاهنا فِي مَعْرِضِ الْمَدْحِ، وَمَنْ يَكُونُ كَذَلِكَ [أَوْلَى][3] بِأَنْ يَكُونَ مُتَّقِيًا فِي أُمُورِ الدُّنْيَا، بَلْ بِأَنْ يَكُونَ مُتَّقِيًا فِيمَا يَتَّصِلُ بِالدِّينِ، وَذَلِكَ بِأَنْ يَكُونَ آتِيًا بِالْعِبَادَاتِ مُحْتَرِزًا عَنِ الْمَحْظُورَاتِ. وَاخْتَلَفُوا فِي أَنَّهُ هَلْ يَدْخُلُ اجْتِنَابُ الصَّغَائِرِ فِي التَّقْوَى؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: يَدْخُلُ كَمَا يَدْخُلُ فِي الْوَعِيدِ، وَقَالَ آخَرُونَ: لَا يَدْخُلُ، وَلَا نِزَاعَ فِي وُجُوبِ التَّوْبَةِ عَنِ الْكُلِّ، إِنَّمَا النِّزَاعُ فِي أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَتَوَقَّ الصَّغَائِرَ هَلْ يَسْتَحِقُّ هَذَا الِاسْمَ؟ فَرُوِيَ عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ /55 أ/ دَرَجَةَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا مِمَّا [بِهِ الْبَأْسُ][4]"

[فصل في التفسير بالرواية]

---

1 انظر: تفسير ابن عربي، ص 10.

2 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "بأس فيه" وأثبته من مفاتيح الغيب

وَعَنِ ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُمُ الَّذِينَ يَحْذَرُونَ مِنَ اللَّهِ الْعُقُوبَةَ فِي تَرْكِ مَا يَمِيلُ الْهَوَى إِلَيْهِ، وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ بِالتَّصْدِيقِ بِمَا جَاءَ مِنْهُ. وَاعْلَمْ أَنَّ التَّقْوَى هِيَ الْخَشْيَةُ، قَالَ فِي أول النساء: ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ [النِّسَاءِ: 1] وَمِثْلُهُ فِي أَوَّلِ الْحَجِّ، وَفِي الشُّعَرَاءِ ﴿إِذْ قالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلا تَتَّقُونَ﴾ [هُودٍ: 106] يَعْنِي أَلَا تَخْشَوْنَ اللَّهَ، وَكَذَلِكَ قَالَ هُودٌ وَصَالِحٌ، وَلُوطٌ، وَشُعَيْبٌ لِقَوْمِهِمْ، وَفِي الْعَنْكَبُوتِ ﴿وَإِبْراهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 16]، وَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقاتِهِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 102] ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوى﴾ [الْبَقَرَةِ: 197] ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [الْبَقَرَةِ: 48] وَحَقِيقَةُ التَّقْوَى وَإِنْ كَانَتْ هِيَ الَّتِي ذَكَرْتُ إِلَّا أَنَّهَا قَدْ جَاءَتْ فِي الْقُرْآنِ، وَالْغَرَضُ الْأَصْلِيُّ مِنْهَا الْإِيمَانُ تَارَةً، وَالتَّوْبَةُ أُخْرَى، وَالطَّاعَةُ ثَالِثَةً، وَتَرْكُ الْمَعْصِيَةِ رَابِعًا: وَالْإِخْلَاصُ خَامِسًا: أَمَّا الْإِيمَانُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوى﴾ [الْفَتْحِ: 26] أَيِ التَّوْحِيدَ ﴿أُولئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوى﴾ [الْحُجُرَاتِ: 3] وَفِي الشُّعَرَاءِ ﴿قَوْمَ فرعون أَلا يَتَّقُونَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 11] أَيْ أَلَا يُؤْمِنُونَ وَأَمَّا التَّوْبَةُ فَقَوْلُهُ: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرى آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ [الْأَعْرَافِ: 96]، وَأَمَّا الطَّاعَةُ فَقَوْلُهُ فِي النَّحْلِ: ﴿أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [النَّحْلِ: 2] وَفِيهِ أَيْضًا: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ﴾ [النَّحْلِ: 52] وَفِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 52] وَأَمَّا تَرْكُ الْمَعْصِيَةِ فَقَوْلُهُ: ﴿وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوابِها وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 189] أَيْ فَلَا تَعْصُوهُ، وَأَمَّا الْإِخْلَاصُ فَقَوْلُهُ فِي الْحَجِّ: ﴿فَإِنَّها مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الْحَجِّ: 32] أَيْ مِنْ إِخْلَاصِ الْقُلُوبِ، فَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 41]

وَاعْلَمْ أَنَّ مَقَامَ التَّقْوَى مَقَامٌ شَرِيفٌ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النَّحْلِ: 128] وَقَالَ: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ﴾ [الْحُجُرَاتِ: 13]

وَعَنِ ابن عباس قَالَ ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَكْرَمَ النَّاسِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَقْوَى النَّاسِ فَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَغْنَى النَّاسِ فَلْيَكُنْ بِمَا فِي [يَدِ][1] اللَّهِ أَوْثَقَ مِمَّا فِي يَدِهِ»[2]

وَقَالَ علي بن أبي طالب: التَّقْوَى تَرْكُ الْإِصْرَارِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ، وَتَرْكُ الِاغْتِرَارِ بِالطَّاعَةِ.

قَالَ الحسن: التقوى أن لا تختار عل اللَّهِ سِوَى اللَّهِ تعالى، وَتَعْلَمَ أَنَّ الْأُمُورَ كُلَّهَا بِيَدِ اللَّهِ تعالى. وَقَالَ إبراهيم بْنُ أَدْهَمَ: التَّقْوَى أَنْ لَا يَجِدَ الْخَلْقُ فِي لِسَانِكَ عَيْبًا. وَلَا الْمَلَائِكَةُ فِي أَفْعَالِكَ عَيْبًا وَلَا مَلِكُ العرش في سرك عيبًا وقال الواقدي: التَّقْوَى أَنْ تُزَيِّنَ سِرَّكَ لِلْحَقِّ كَمَا زَيَّنْتَ ظَاهِرَكَ لِلْخَلْقِ، وَيُقَالُ: التَّقْوَى أَنْ لَا يَرَاكَ مَوْلَاكَ حَيْثُ نَهَاكَ، وَيُقَالُ: الْمُتَّقِي مَنْ سَلَكَ سَبِيلَ الْمُصْطَفَى، وَنَبَذَ الدُّنْيَا وَرَاءَ الْقَفَا، وَكَلَّفَ نَفْسَهُ الْإِخْلَاصَ وَالْوَفَا، وَاجْتَنَبَ الْحَرَامَ وَالْجَفَا، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لِلْمُتَّقِي فَضِيلَةٌ إِلَّا مَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُدىً لِلْمُتَّقِينَ﴾ كَفَاهُ، لِأَنَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ أَنَّ الْقُرْآنَ هُدًى لِلنَّاسِ فِي قَوْلِهِ: ﴿شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدىً لِلنَّاسِ وَبَيِّناتٍ﴾ [البقرة: 185] ثم قال هاهنا فِي الْقُرْآنِ: إِنَّهُ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُتَّقِينَ هُمْ كُلُّ النَّاسِ، فَمَنْ لَا يَكُونُ مُتَّقِيًا كَأَنَّهُ لَيْسَ [بِإِنْسَانٍ][3].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 مستدرك الحاكم (4/ 300)، (7707)، نصب الراية للزيلعي (3: 62)، الدر المنثور للسيوطي (6: 234)، تفسير ابن كثير (7: 91)

3 ورد في الأصل "نباش" وأثبته من مفاتيح الغيب

وهو على ثلاثة أمور: للعام، وللخاص، ولخاص الخاص. أما أمر العام فباتقاء /55 ب/ النار ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ﴾ [آل عمران: 131]، وأما أمر الخاص فباتقاء يوم القيامة ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: 281]، وأما أمر خاص الخاص فبتقوى الله ﴿وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾[البقرة: 197]. فالعامة عصاة فخوفهم بالنار كي يتركوا المعصية، والخاص مطيعون فدعاهم إلى الإخلاص كي لا يتحيروا في جواب سؤال الصدق يوم القيامة، وخاص الخاص لله وبالله ومع الله فأمرهم باتقائه وهو كون أن يكونوا له ويتقوا ملاحظة غيره؛ كي [لا يقعوا][1] في الحجبة. قال ﴿وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾[البقرة: 197]. واللب الخالص أي يا خلصائي: كونوا لي لا لغيري.

[فصل في التفسير بالرواية]

وسئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾[آل عمران: 102]، فقال: "أَنْ يُطَاعَ فَلا يُعْصَى، وَأَنْ يُذْكَرَ فَلا يُنْسَى، وَأَنْ يُشْكَرَ فَلا يُكْفَرَ". وقيل: التقوى زم الجوارح وضم الجوانح. فزم الجوارح منع الأذن عن سماع اللغو، ومنع العين عن نظر اللهو، ومنع اللسان عن فضول الكلام، ومنع الحلق عن فضول الكلام، ومنع القدم عن التخطي إلى الأغيار، ومنع النفس عن ملابسة الأقذار. وأما ضم الجوانح فهو جمع الهمة عن التفاريق، والتفرد عن وجوه التعاويق، والتنزه عن ألواث التعاليق، فمن اتقى ظاهره ظهر خلاصه، ومن اتقى باطنه بطن استخلاصه، وحظي أذنه بسماع كلام الحق، وعينه برؤية الحق، ولسانه بكلمة الحق، ويده بقبض عطايا الحق، ورجله بالوصول إلى مقعد [الصدق][2] بتقريب الحق، [وقلبه][3] بمشاهدة الحق، وروحه بقرب الحق، وسره بلطف الحق، وصار كله بالحق وللحق.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال أهل التأويل: ﴿هُدىً لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي هدى في نفسه للذين يتقون الرذائل والحجب المانعة بقبول الحق. واعلم أن الناس بحسب العاقبة سبعة أصناف؛ لأنهم: إما سعداء، وإما أشقياء. قال الله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ [هود: 105]، والأشقياء أصحاب الشمال، والسعداء [إما][4] أصحاب اليمين، وإما السابقون المقربون، قال الله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلاثَةً﴾ [الواقعة: 7]. وأصحاب الشمال إما المطرودون الذين حق عليهم القول وهم أهل الظلمة والحجاب الكلي المختوم على قلوبهم أزلا، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ [الأعراف، الآية، 179] إلى آخر الآية. وفي الحديث الرباني: "هؤلاء خلقتهم للنار ولا أبالي"[5]. وأما المنافقون الذين كانوا مستعدين في الأصل، قابلين [للتنور][6] بحسب الفطرة والنشأة، ولكن احتجبت قلوبهم بالرين المستفاد من اكتساب الرذائل وارتكاب المعاصي، ومباشرة الأعمال البهيمية، والسبعية، ومزاولة المكايد الشيطانية، حتى رسخت الهيئات الفاسقة والملكات المظلمة في نفوسهم،

1 ورد في الأصل "يتقوا" وأثبته من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "قبله" وأثبته من التيسير في التفسير

4 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

5 يُنظر: ابن أبي عاصم في ((السنة))، (1/ 89)، (203)، والبزار (8/ 46)، (3032)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (9/ 147)، (9375)

6 ورد في الأصل "للتقوى" وأثبته من تفسير ابن عربي

وارتكمت على أفئدتهم فبقوا شاكين حيارى تائهين، قد حبطت أعمالهم، وانتكست رؤوسهم فهم أشد عذابا وأسوأ حالا من الصنف الفريق الأول لمنافاة مسكة استعدادهم لحالهم. والفريقان هم أهل الدنيا وأصحاب [اليمين][1].

أما أهل الفضل والثواب، الذين آمنوا وعملوا الصالحات للجنة راجين لها، راضين بها، فوجدوا ما عملوا حاضرا على تفاوت /56 أ/ درجاتهم، ولكل درجات مما عملوا. ومنهم أهل الرحمة والباقون على سلامة نفوسهم، وصفاء قلوبهم، المتبوئون في درجات الجنة على حسب مراتب استعداداتهم من فضل ربهم، لا على حسب مراتب كمالاتهم من ميراث عملهم.

وأما أهل [العفو][2] الذين خَلَطُوا عَمَلا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا، وهم قسمان: المعفو عنهم رأسًا لقوة اعتقادهم، وعدم رسوخ سيئاتهم لقلة مزاولتهم إياها، أو لمكان توبتهم عنها. فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ، والمعذبون حينا بحسب ما رسخ فيهم من المعاصي حتى خلصوا عن درن ما كسبوا، فنجوا وهم أهل العدل والعقاب، وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا. لكن الرحمة تتداركهم، [وثلاثتهم][3] أهل الآخرة.

والسابقون إما محبون وإما محبوبون، فالمحبون هم الذين جاهدوا في الله حق جهاده، وأنابوا إليه حق إنابته، فهداهم سبيله. والمحبوبون هم أهل العناية الأزلية الذين [اجتباهم][4] بحسب مشيئته. قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ﴾ [الشورى: 13] وهما أهل الله تعالى، فالقرآن ليس هدى للفريق الأول من الأشقياء لامتناع قبولهم للهداية لعدم استعدادهم، ولا للثاني لزوال استعدادهم ومسخهم وطمسهم بالكلية بفساد اعتقادهم، فهم أهل الخلود في النار إلا ما شاء الله. فبقي هدى للخمسة الأخيرة الذين يشملهم المتقون، والمحبوبون يحتاجون إلى هداية الكتاب بعد الجذبة والوصول لسلوكه في الله لقوله تعالى لحبيبه: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [الفرقان: 32]، وقوله: ﴿وَكُلا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [هود: 120] والمحب يحتاج إليه قبل الوصول والجذب وبعده لسلوكه إلى الله وفي الله.

فعلى هذا، المتقون في هذا الموضع هم المستعدون [الذين][5] بقوا على فطرتهم الأصلية، واجتنبوا [رين][6] الشرك والشك بصفاء قلوبهم وزكاء نفوسهم، وبقاء نورهم الفطري، فلم ينقضوا عهد الله. وهذه التقوى مقدمة على الإيمان، ولها مراتب أخرى متأخرة عنهم كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال العالم الفاضل نجم الدين رحمه الله: قوله: ﴿هُدىً﴾ أي: هاديًا إلى صراط مستقيم التوحيد والعبودية التي [لا][7] شركة فيها لغيري، وقوله ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: للمؤمنين الموقنين يدل عليه ما بعده وهو قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾

1 ورد في الأصل "الظواهر" وأثبته من تفسير ابن عربي

2 ورد في الأصل "المغفرة" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 ورد في الأصل "وتلقيهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "أحبيتهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

5 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

6 ورد في الأصل "زين" وأثبته من تفسير ابن عربي

7 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

[البقرة: 3]، أي: يوقنون. وقد شرط الله تعالى على الهداية بالتقوى وقال: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: 2]، فالهداية [تكون][1] على قدر التقوى، والتقوى تكون على ثلاثة أوجه: تقوى العام عن الشرك والكفر والبدع، وتقوى الخاص عن الذنوب والعصيان، وتقوى الأخص عن ملاحظة غير الرحمن، فهداية العام بالإيمان والإسلام، وهداية الخاص بالإيقان والإحسان، وهداية الأخص بكشف الحجب ومشاهدة العيان ليتقي على نفسه بربه، كما قال تعالى: ﴿وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾[البقرة: 197]

والمتقون هم الذين أوفوا بعهد الله من بعد ميثاقه ووصلوا ما أمر الله به أن يوصل به من مأمورات /56 ب/ الشرع ظاهرا وباطنًا وانقطعوا عما نهاهم الله عنه من منهيات الشرع ظاهرًا وباطنًا، يدل على هذا قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُواْ بِعَهْدِيَ أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: 40]، إلى قوله: ﴿وَإِيَّيَ فَاتَّقُونِ﴾ [البقرة: 41]، معناه: إذا أنتم آمنتم [أقررتم][2] بربوبيتي بقولكم ﴿بَلَىٰ﴾ يوم الميثاق فأوفوا بعهدي الذي عاهدتموني عليه وهو العبودية الخالصة أوف بعهدكم الذي عاهدتكم عليه، وهو الهداية إليَّ. وحقيقة التقوى الإعراض عن الدنيا والعقبى بالإقبال على المولى.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱلْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ وَمِمَّا رَزَقْنَٰهُمْ يُنفِقُونَ ۝٣﴾

[سورة البقرة: 3]

[فصل في التفسير بالرأي]

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ وهذا [كَالتَّفْسِيرِ لِكَوْنِهِمْ مُتَّقِينَ][3]، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمُتَّقِيَ هُوَ الَّذِي يَكُونُ فَاعِلًا لِلْحَسَنَاتِ وَتَارِكًا لِلسَّيِّئَاتِ، أَمَّا الْفِعْلُ فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ فِعْلَ الْقَلْبِ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾ وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ فِعْلَ الْجَوَارِحِ، كإقامة الصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ، لِأَنَّ الْعِبَادَةَ إِمَّا أَنْ تَكُونَ بَدَنِيَّةً وَأَجَلُّهَا الصَّلَاةُ، أَوْ مَالِيَّةً، وَأَجَلُّهَا الزَّكَاةُ، وَلِهَذَا سَمَّى الرَّسُولُ ﷺ: "الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ"[4]، "وَالزَّكَاةُ قَنْطَرَةُ الْإِسْلَامِ"[5]. وَأَمَّا التَّرْكُ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي الصَّلَاةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾[الْعَنْكَبُوتِ: 45] وَالْأَقْرَبُ أَنْ لَا تَكُونَ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ تَفْسِيرًا لِكَوْنِهِمْ مُتَّقِينَ، وَذَلِكَ لِأَنَّ كَمَالَ السَّعَادَةِ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِتَرْكِ مَا لَا يَنْبَغِي وَفِعْلِ مَا يَنْبَغِي، فَالتَّرْكُ هُوَ التَّقْوَى، وَالْفِعْلُ إِمَّا فِعْلُ الْقَلْبِ، وَهُوَ الْإِيمَانُ، أَوْ فِعْلُ الْجَوَارِحِ، وَهُوَ الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ، بل موصول بالمتقين على أنه صفة أو مدح منصوب أو خبر مبتدأ،[6] وَإِنَّمَا قَدَّمَ التَّقْوَى الَّذِي هُوَ التَّرْكُ عَلَى الْفِعْلِ الَّذِي هُوَ الْإِيمَانُ وَالصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ، لِأَنَّ الْقَلْبَ كَاللَّوْحِ الْقَابِلِ لِنُقُوشِ الْعَقَائِدِ الْحَقَّةِ وَالْأَخْلَاقِ الْفَاضِلَةِ، وَاللَّوْحُ أفلا يَجِبُ تَطْهِيرُهُ أَوَّلًا عَنِ النُّقُوشِ الْفَاسِدَةِ، حَتَّى يُمْكِنَ إِثْبَاتُ النُّقُوشِ الْجَيِّدَةِ فِيهِ، وَكَذَا الْقَوْلُ فِي الْأَخْلَاقِ، فَلِهَذَا السَّبَبِ قَدَّمَ التَّقْوَى وَهُوَ تَرْكُ مَا لَا يَنْبَغِي، ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَهُ فِعْلَ مَا يَنْبَغِي.

[فصل في التفسير بالرواية]

---

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "كالنفس لكونهم هو" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 يُنظر: الفضل بن دكين في ((الصلاة)) كما في ((الجامع الصغير)) للسيوطي (5186)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (4/ 300)، (2550)

5 يُنظر: الطبراني في ((المعجم الأوسط))، (8/ 380)، (8937)، والقضاعي في ((مسند الشهاب))، (1/ 183)، (270)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (5/ 20)، (3038)

6 قَالَ صَاحِبُ «الْكَشَّافِ»: الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ إِمَّا مَوْصُولٌ بِالْمُتَّقِينَ عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ مَجْرُورَةٌ، أَوْ مَنْصُوبٌ أَوْ مَدْحٌ مَرْفُوعٌ بِتَقْدِيرِ أَعْنِي الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ، أَوْ هُمُ الَّذِينَ، وَإِمَّا مُنْقَطِعٌ عَنِ الْمُتَّقِينَ مرفوع على الابتداء مخبر عنه ب أُولَئِكَ عَلى هُدىً.

وَاخْتَلَفوا فِي مَاهِيَّةِ الْإِيمَانِ المعترض على العبد: قال جهم: هو المعرفة. وقالت الْكَرَّامِيَّة: هو مُجَرَّدُ الْإِقْرَارِ. وقال الرَّقَاشِيّ: هو الإقرار بشرط وجود الْمَعْرِفَةِ فِي الْقَلْبِ. والمعرفة ضرورة توجد لا محالة، لكن إذا وجدت هي مع الإقرار، فالإيمان هو الإقرار وحده؛ لأنه اسم لفعل اختياري اكتسابي لا اضطراري.

وقال أهل التحقيق: هو التَّصْدِيقُ بِالْقَلْبِ، وَالْإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ. وقال الإمام أبو منصور وهو مروي عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى، وهو قول جماعة: هو التَّصْدِيقُ.

وقال الشافعي وَمَالِكٌ رَضِيَ اللَّه عَنْهُمَا، وأهل الحديث وأصحاب الظواهر: الإيمان هو التَّصْدِيقُ بِالْقَلْبِ، وَالْإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ، وَالْعَمَلُ بالأركان. وما روي عن النبي ﷺ أنه قال: "وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَ جَارُهُ بَوَائِقَهُ"[1]. فمعناه والله أعلم: المؤمن المستكمل أوصاف أهل الإيمان. هذا وقوله ﷺ: "الْمُؤْمِنُ هين لين جواد سمح كالجَمَلِ الأَنِفِ إنْ قِيدَ انقَادَ وإن استُنِيخَ على صَخْرةٍ استَنَاخَ"[2]. وقوله ﷺ: "الْمُؤْمِنُ آلِفٌ مَأْلُوفٌ حيي وَلا خَيْرَ فِيمَنْ لا يَأْلَفُ وَلا يُؤْلَفُ"[3]. وقوله ﷺ: "الْمُؤْمِنُ فَطِنٌ حَذِرٌ وقاف، عالم ورع"[4]. وقال رويم[5]: الإيمان استصغار /57 أ/ الكونين عند رؤية الْمُكَوِّن، فلا يَسْتَطِرْقَكَ وَارِدٌ، ولا يسترِقَّكَ شاهد. وقال الواسطي: أول قدم في الإيمان ألا يجري عليك التلوين فيما يرد عليك من نعمة أو بلية؛ إذ لا فرق بينهما في الحقيقة. وقال داود الطائي[6]: الإيمان ما يورثك النور بعد الظلمة، ثم اللين بعد القسوة، ثم السنة بعد البدعة، ثم التلذذ بالعبادة بعد المجاهدة. وقال سهل بن عبد الله التستري[7]: الإيمان أربعة أركان: التوكل على الله، والاستسلام لأمر الله،

1 ورد معناه في طرف حديث يُنظر: أحمد (6/ 189)، (3672) واللفظ له، والحاكم (4/ 182)، (7301)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (12/ 87)، (9088)

2 يُنظر: ابن المبارك في ((الزهد))، (1/ 130)، (387)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (5/180)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (10/ 447)، (7777) باختلاف يسير.

3 يُنظر: ابن حبان في ((المجروحين)) (1/2) مختصراً، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (6/ 58)، (5787)، والقضاعي في ((مسند الشهاب))، (1/ 108)، (129) باختلاف يسير.

4 يُنظر: أبو الشيخ في ((أمثال الحديث))، ص305، (258)، والديلمي في ((الفردوس))، (4/ 175)، (6544) مطولاً، والقضاعي في ((مسنده))، (1/ 107)، (128) مختصراً.

5 أبو محمد رويم بن أحمد بن يزيد، الإمَامُ الفَقِيْهُ، المُقْرِئُ، الزَّاهِدُ، العَابِدُ، أَبُو الحَسَنِ. أحد علماء أهل السنة والجماعة ومن أعلام التصوف السني في القرن الثالث الهجري، من أهل بغداد ومن جلة مشايخهم، كان عالما بالقرآن ومعانيه، وكان فقهياً على مذهب داود بن علي الظاهري الأصبهاني، قال عنه جعفر بن أحمد الرازي أنه «أحد أئمة أهل زمانه». توفي سنة 303 هـ. انظر ترجمته: طبقات الصوفية: 184 180، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم الأصبهاني (10/ 302 296)، تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، (8/ 432 430)، الرسالة القشيرية، لأبي القاسم القشيري (1/ 85، 86)، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، لابن الجوزي (6/ 137 136)، وصفة الصفوة، لابن الجوزي (1/531)، والبداية والنهاية، لابن كثير (11/125)، طبقات الأولياء، لابن الملقن (ص228)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (3/189).

6 الإمام، الفقيه، القدوة، الزاهد، أبو سليمان داود بن نصير الطَّائِيُّ، الكُوْفِيُّ، أَحَدُ الأَوْلِيَاءِ. وُلِدَ: بَعْدَ المائَةِ بِسَنَوَاتٍ. وَرَوَى عَنْ: عَبْدِ المَلِكِ بنِ عُمير، وحُميد الطويل، وهشام بن عروة، وَسُلَيْمَانَ الأَعْمَشِ، وَجَمَاعَةٍ. وحَدَّثَ عَنْهُ: ابْنُ عُلَيَّة، وَزَافِرُ بنُ سُلَيْمَانَ، وَمُصْعَبُ بنُ المِقْدَامِ، وَإِسْحَاقُ بنُ مَنْصُوْرٍ السَّلُوْلِيُّ، وَأَبُو نُعَيْمٍ، وَآخَرُوْنَ. وَكَانَ مِنْ كِبَارِ أَئِمَّةِ الفِقْهِ وَالرَّأْيِ، بَرَعَ فِي العِلْمِ بِأَبِي حَنِيْفَةَ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى شَأْنِهِ، وَلَزِمَ الصَّمْتَ، وَآثَرَ الخُمُوْلَ، وَفَرَّ بِدِيْنِهِ.انظر ترجمته: الطبقات الكبرى، لابن سعد (6/ 367)، التاريخ الكبير، للبخاري (3/240)، (819)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (3/426)، (1939)، والحلية لأبي نعيم (7/ ترجمة 393)، تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، (8/ 347)، الأنساب للسمعاني (8/ 306)، وفيات الأعيان، لابن خلكان (2/ ترجمة 225)، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (1/ 238)، الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، لشمس الدين الذهبي (1/ ترجمة 1465)، ميزان الاعتدال، لشمس الدين الذهبي (2/ 21)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (3/ 203)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي (1/ ترجمة 1947)، شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي (1/ 256).

7 سَهْلُ بنُ عَبْدِ اللهِ بنِ يُوْنُسَ أَبُو مُحَمَّدٍ التُّسْتَرِيُّ. شَيْخُ العَارِفِيْنَ، أَبُو مُحَمَّدٍ التُّسْتَرِيُّ، الصُّوْفِيُّ الزَّاهِدُ. صَحِبَ خَالَهُ؛ مُحَمَّدَ بنَ سَوَّارٍ، وَلَقِيَ فِي الحَجِّ ذَا النُّوْنِ المِصْرِيَّ وَصَحِبَهُ. رَوَى عَنْهُ الحِكَايَات: عُمَرُ بنُ وَاصِلٍ، وَأَبُو مُحَمَّدٍ الجَرِيْرِيُّ، وَعَبَّاسُ بنُ عِصَامٍ، وَمُحَمَّدُ بنُ المُنْذِرِ الهُجَيْمِيُّ، وَطَائِفَةٌ. لَهُ كَلِمَاتٌ نَافِعَةٌ، وَمَوَاعِظُ حَسَنَةٌ، وَقَدَمٌ رَاسِخٌ فِي الطَّرِيْقِ. انظر ترجمته: طبقات الصوفية: 206 - 211، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم الأصبهاني (10/189 – 212)، الفهرست، (ص231، 232)، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، لابن الجوزي (5/162)، معجم البلدان: "تستر" (2/ 29)، اللباب في تهذيب الأنساب، لعز الدين بن الأثير (1/216)، وفيات الأعيان، لابن خلكان (2/429 – 430)، طبقات الأولياء (222 – 226)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (3/98)، طبقات المفسرين، للداودي (1/215)، (202)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي، 2/182 - 184.

والرضا بقضاء الله، والشكر لنعماء الله. والتقوى باب الإيمان، واليقين قلب الإيمان، والصبر عماد الإيمان، والإخلاص كمال الإيمان.

وقال بعضهم: الْإِيمَانُ عِبَارَةٌ عَنِ التَّصْدِيقِ بِكُلِّ مَا عُرِفَ بِالضَّرُورَةِ كَوْنُهُ مِنْ دِينِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم مَعَ الِاعْتِقَادِ؛ لأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كُلَّمَا ذَكَرَ الْإِيمَانَ فِي الْقُرْآنِ أَضَافَهُ إِلَى الْقَلْبِ؛ قَالَ: ﴿مِنَ الَّذِينَ قالُوا آمَنَّا بِأَفْواهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 41] وَقَوْلُهُ: ﴿وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ﴾ [النَّحْلِ: 106] ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمانَ﴾ [الْمُجَادَلَةِ: 22] ﴿وَلكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الْحُجُرَاتِ: 14].

وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: "الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً أَوْ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ بابا، [فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ][1]: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنْ الطَّرِيقِ، وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنْ الْإِيمَانِ"[2]. فأهل الحديث جعلوا [هذا كله][3] من الإيمان، وقلت هي من خصال أهل الإيمان، ولم يرد تعديدها بأعيانها في حديث واحد. وأهل العلم عدُّوا ذلك على وجوه، وأقصى ما يتناوله اللفظ فهو التهليل الذي يليه التكبير والتسبيح، والتحميد والتمجيد، والتجريد والتفريد، والتوبة والإنابة، والنظافة والطهارة، والصلاة والزكاة، والصيام والحج والعمرة، والقيام والاعتكاف، والقربان والصدقة، [والغزو][4] والعتق، وقراءة القرآن، وملازمة الإحسان، ومجانبة العصيان، وترك الطغيان، وهجر العدوان، وتقوى الجنان، وحفظ اللسان، والثناء والدعاء، والخوف والرجاء، والحب والحياء، والصدق والصفاء، والنصيحة والوفاء، والندم والبكاء، والإخلاص والذكاء، والحلم والسخاء والشكر في العطية، والصبر في البلية، والرضى بالقضية، والاستعداد للمنية، واتباع السنة، وموافقة الصحابة، والاقتداء بعلماء الأمة، والشفقة على العامة، واحترام الخاصة، وتعظيم أهل السنة، والعطف على صغار البرية، وأداء الأمانة، وإظهار الصيانة، والإطعام والإنعام، وبر الأيتام، وصلة الأرحام، وإفشاء السلام، وصدق الاستسلام، وتحقيق الاستعصام، والزهد في الدنيا، والرغبة في العقبى، والموافقة للمولى، ومخالفة الهوى والحذر من [لظى][5]، وطلب جنة المأوى، وبث الكرم، وحفظ الحرم، والإحسان إلى الخدم، وطلب التوفيق، وحفظ التحقيق، ومراعاة الجار والرفيق، وحسن الملكة في الرقيق. وأدناها إماطة الأذى عن الطريق. فمن استكمل الوفاء بشعب الايمان نال بوعد الله كمال الأمان. قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾.[الأنعام: 82].

ثُمَّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ قَوْلَانِ: الْأَوَّلُ: وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي مُسْلِمٍ الْأَصْفَهَانِيِّ- أَنَّ قَوْلَهُ: بِالْغَيْبِ صِفَةُ الْمُؤْمِنِينَ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ حَالَ الْغَيْبِ كَمَا يُؤْمِنُونَ /57 ب/ بِهِ حَالَ الْحُضُورِ، لَا كَالْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ إِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا: إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ. وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ذلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ

1 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير، قطعة من حديث رواه مسلم (35)

2 يُنظر: مسلم، كتاب الإيمان، بَابُ شُعَبِ الْإِيمَانِ، (35)، وأبو داود، كتاب السنة، 15، باب في ردّ الإرجاء، (4676)، والترمذي، كتاب الإيمان، 6، بَابُ مَا جَاءَ فِي اسْتِكْمَالِ الإِيمَانِ وَزِيَادَتِهِ وَنُقْصَانِهِ، (2614)، والنسائي، كِتَابُ الْإِيمَانِ وَشَرَائِعِهِ، 16، باب ذِكْرِ شُعَبِ الْإِيمَانِ، (5005)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 9، بَابٌ فِي الْإِيمَانِ، (57)

3 ورد في الأصل "كلمة" وأثبته من التيسير في التفسير

4 ورد في الأصل "الغرق" وأثبته من التيسير في التفسير

5 ورد في الأصل "الظن" وأثبته من التيسير في التفسير

بِالْغَيْبِ﴾ [يوسف: 52] وَيَقُولُ الرَّجُلُ لِغَيْرِهِ: نِعْمَ [الصَّدِيقُ][1] لَكَ فُلَانٌ بِظَهْرِ الْغَيْبِ، وَكُلُّ ذَلِكَ مَدْحٌ لِلْمُؤْمِنِينَ بِكَوْنِ ظَوَاهِرِهِمْ مُوَافِقَة لِبَوَاطِنِهِمْ وَمُبَايَنَتِهِمْ لِحَالِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ.

وَالثَّانِي: وَهُوَ قَوْلُ جُمْهُورِ الْمُفَسِّرِينَ أَنَّ الْغَيْبَ هُوَ الَّذِي يَكُونُ عَنِ الْحَاسَّةِ غَائِبًا، وَالْمُرَادُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ مَدْحُ الْمُتَّقِينَ بِأَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ [الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ دَلِيلٌ][2] بِأَنْ يَتَفَكَّرُوا وَيَسْتَدِلُّوا فَيُؤْمِنُوا بِهِ، وَعَلَى هَذَا يَدْخُلُ فِيهِ الْعِلْمُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَبِصِفَاتِهِ وَالْعِلْمُ بِالْآخِرَةِ وَالْعِلْمُ بِالنُّبُوَّةِ وَالْعِلْمُ بِالْأَحْكَامِ وَبِالشَّرَائِعِ.

وقَالَ بَعْضُ الشِّيعَةِ: الْمُرَادُ بِالْغَيْبِ الْمَهْدِيُّ الْمُنْتَظَرُ الَّذِي وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ فِي الْقُرْآنِ وَالْخَبَرِ، أَمَّا الْقُرْآنُ فَقَوْلُهُ: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [النُّورِ: 55] وَأَمَّا الْخَبَرُ فَقَوْلُهُ ﷺ: "لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ وَاحِدٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَخْرُجَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي [يُوَاطِئُ][3] اسْمُهُ اسْمِي وَكُنْيَتُهُ كُنْيَتِي يَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا وَقِسْطًا كَمَا مُلِئَتْ جَوْرًا وَظُلْمًا"[4].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ العالم نجم الدين ــ رحمة الله عليه ــ: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ أي: بنور غيبتي [وهو][5] من الله. واعلم أن الغيب غيبان: غيب غاب عنك، وغيب غبت عنه، فالذي غاب عنك عالم الأرواح فإنه كان حاضرًا حين كنت فيه بالروح وكذرّة وجودك في عهد ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾[الأعراف: 172] واستماع خطاب الحق ومطالعة آثار الربوبية وشهود الملائكة وتعارف الأرواح من الأنبياء والأولياء وغيرهم، فغاب عنك إذا تعلقت بالقالب، ونظرت بالحواس الخمس إلى المحسوسات عن عالم الأجسام، وأما الغيب الذي غبت عنه فغيب الغيب، وهو حضرة الربوبية قد غبت عنه بالوجود ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾ [الحديد: 4] أنت بعيد عنه وهو قريب منك، كما قال تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ﴾ [ق: 16]

وكذلك للإيمان مراتب؛ فأول مرتبة: تصديق القلب بحقائق الغيب بلا ريب، كما روي عن علي بن أبي طالب ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: "الإِيمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالْقَلْبِ وَإِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ وَعَمَلٌ بِالأَرْكَانِ"[6]. وفي رواية عمر بن الخطاب ﷺ قال: "بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ، شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ، لا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ سَفَرٍ، وَلا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ، حَتَّى جَلَسَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرُكْبَتُهُ تَمَسُّ رُكْبَتَهُ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّد، أَخْبِرْنِي عَنِ الإِسْلامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلا اللَّهُ، وَأَنَّ محمدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَتُقِيمُ الصَّلاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ، وَتَحُجُّ الْبَيْتَ إِنِ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلا، فَقَالَ: صَدَقْتَ، فَتَعَجَّبْنَا مِنْ سُؤَالِهِ وَتَصْدِيقِهِ، ثُمَّ قَالَ: فَمَا الإِيمَانُ؟ قَالَ: أَنْ /58 أ/ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَحْدَهُ، وَمَلائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ، وَبِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَبِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ، فَقَالَ: صَدَقْتَ، فَتَعَجَّبْنَا مِنْ سُؤَالِهِ وَتَصْدِيقِهِ، ثُمَّ قَالَ: فَمَا الإِحْسَانُ؟ قَالَ: أَنْ تَعْمَلَ لِلَّهِ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "يوافق" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 أخرج طرفا منه ابن القيم في ((المنار المنيف)) (114)، ويُنظر: طرفه الآخر الحارث في ((المسند)) (788)، والبزار، (8/ 257)، (3323)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (99/3) باختلافات يسيرة

5 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

6 يُنظر: ابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 9، بَابٌ فِي الْإِيمَانِ، (65) باختلاف يسير، والعقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (128/2)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (6/ 226)، (6254)

تَرَاهُ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ، قَالَ: صَدَقْتَ، فَتَعَجَّبْنَا مِنْ سُؤَالِهِ وَتَصْدِيقِهِ، قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ، قَالَ: مَا الْمَسْئُولُ بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ، قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَتِهَا، قَالَ: أَنْ تَلِدَ الْمَرْأَةُ رَبَّهَا، وَأَنْ تَرَى الْعُرَاةَ الْحُفَاةَ رُعَاةَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي بُنْيَانِ الْمَدَرِ، قَالَ: صَدَقْتَ، ثُمَّ انْطَلَقَ، فَلَمَّا بعد قال رسول الله ﷺ: يَا عُمَرُ، هَلْ تَدْرِي مَنِ الرَّجُلِ؟، قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: ذَلِكَ جبريل، أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ أَمْرَ دِينِكُمْ، وَمَا أَتَانِي فِي صُورَةٍ إِلا عَرَفْتُهُ فِيهَا إِلا صُورَتَهُ هَذِهِ". هذا حديث صحيح أخرجه مسلم.[1] واتفقوا على إخراجه من رواية أبي هريرة ﷺ. وقال في رواية: "الإِيمَانُ قَوْلٌ مَقُولٌ، وَعَمَلٌ مَعْمُولٌ، وَعِرْفَانٌ بِالْعُقُولِ، وَاتِّبَاعُ سُنَّةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ".

والمرتبة الثانية من الإيمان: أن تؤمن بغيب الغيب، ولهذا الإيمان مرتبتان: فالمرتبة الأولى: أن يتخلص قلبه بالنور الغيبي الذي هو من الله تعالى عن تعلقات الجسمانيات وحجب آفات النفس وصفاتها، ويهتدي بها إلى عالم الأرواح كما كان أول العهد في يوم الميثاق؛ فالغيب الروحاني لا يبقي له غيب؛ لأنه ارتفعت الحجب وصار حضورًا وشهودًا كقوله تعالى: ﴿وَمَن يُؤْمِن بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ [التغابن: 11]، أي: من كان إيمانه بنور الله يهد قلبه إلى الله تعالى؛ فيشاهد القلب ما كان الروح يشاهده في عالم الأرواح، وكما كانت الذرة تشاهده يوم الميثاق، ويسمع من خطاب الرب ما كانت تسمع، ويتنور بنور تنورت الذرة به، ويتنسم من نفحات ألطاف الحق ما تنسمت؛ فالإيمان الغيبي يصير [عينًا][2]؛ فيكتب الله تعالى الإيمان بنور غيب الغيب في قلبه، كما قال تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [المجادلة: 22]، فيتنوَّر ذلك القلب بالإيمان، ويتأيد ذلك الروح بالقلب، ويشاهد أنوار الفضل الإلهي فيشتاق شوق موسى القلب بقوله لأهله: ﴿ٱمْكُثُوٓاْ﴾[طه: 10]، وهو الروح والجسم ﴿إِنِّيٓ آنَسْتُ نَارًا﴾ [طه: 10]، فيرتقي عن عالم الأرواح ويقول: ﴿لَّعَلِّيٓ آتِيكُمْ مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَى ٱلنَّارِ هُدًى فَلَمَّآ أَتَاهَا نُودِيَ﴾ [طه: 10-11]، مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الأَيْمَن، وهو حضائر القدس في البقعة المباركة، وهي القلب من الشجرة، وهي السر ﴿أَن يٰموسىٰ﴾[القصص: 30]، وهو المحب المشتاق ﴿إِنِّيٓ أَنَا ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَالَمِينَ﴾ [القصص: 30]، الذي خلقت العالمين، وربَّيتُ خواص عبادي [بألبان] المحبة عن ثدي ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: 54]؛ أنا المحبوب؛ فأين أنت يا محب؟! أنا المطلوب؛ فأين أنت يا طالب؟! والمقصود سوق الأبرار إلى لقائي، وأنا أشد شوقًا إلى لقاءهم. فلما دارت كؤوس الملاطفات، وأقداح [المكاشفات][3] بين المحب والمحبوب جعل يتساكر المحب [ويتخامر][4] مع المحبوب، وبلسان الانبساط على بساط /58 ب/ القرب يقول: ﴿رَبِّ أَرِنِيٓ أَنظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: 143]، ليصير الإيمان عيانًا والغيب عينًا، نودي من سرادقات العزة: ألم تعلم بأنه عالم الغيب وغيب الغيب فلا يظهر على غيبة أحدًا، فإنك مع أحديتك لن تطيق شهود أحديتي، فإن أتجلى فإنك ﴿لَن تَرَانِي﴾ [الأعراف: 143]، وإن لم تؤمن بأن مع تجلي أنانيتي لا يستقر أنانيته ﴿انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾[الأعراف: 143]، مع استقرار جبل أنانيتك على مكان وجودك ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ﴾ [الأعراف: 143]، للجبل ﴿جَعَلَهُ﴾ [الأعراف: 143]، جبل أنانيته ﴿دَكًّا وَخَرَّ موسى﴾[الأعراف: 143]، نفس المحب عن الوجود ﴿صَعِقًا فَلَمَّآ أَفَاقَ﴾ [الأعراف: 143]، عن سكر

1 كتاب الإيمان، بَابُ معرفة الْإِيمَانِ، وَالْإِسْلَامِ، والقَدَرِ وَعَلَامَةِ السَّاعَةِ، (8)

2 ورد في الأصل "غيبيًا" وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "المعاشقات" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "يتجاسر" وأثبته من التأويلات النجمية

شراب وجود الأنانية شاهد تحقيق قوله: ﴿لَن تَرَانِي﴾[الأعراف: 143]، مع [حجاب][1] وجود الأنانية، فتاب عن ذنب الأنانية، وآمن إيمان الغيب الغيبي. المرتبة الثالثة الذي هو هويته، وقال: ﴿تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَاْ أَوَّلُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: 143]، فإن هويتك غيب، لا يعلم الغيب إلا الله، فالإيمان بهذا الغيب يكون بقدر غيبوبة الأنانية بشهود غيب الغيب، وكلما ازداد غيبوبته ازداد إيمانه، والغيبوبة لا تحصل إلا بجذبات شواهد الغيب، وهي مودعة في إدامة إقامة الصلاة؛ فلهذا قال عقيب الذين يؤمنون بالغيب قوله: ﴿وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ [البقرة: 3]، والغيب [ما لا تدركه الحواس الخمس الظاهرة][2] وتدركه الحواس الخمس الباطنة، وهي: العقل والقلب والروح والسر والخفي؛ يدل عليه قوله تعالى: ﴿عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ﴾ [الأنعام: 73]، فالشهادة ما تدركه الحواس الخمس، وهي: السمع والبصر والذوق والشم واللمس، وما لا تدركه الحواس فهو غيب، وهي الأمور الأخروية.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التأويل: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ أي: بما غاب عليهم الإيمان التقليدي، أو التحقيقي العلمي، فإن الإيمان قسمان: [تقليدي وتحقيقي. والتحقيقي قسمان][3]: استدلالي وكشفي، وكلاهما إما واقف على حد العلم وبالغيب، وإما غير واقف. والأول هو الإيقان المسمى علم اليقين. [والثاني: إما عيني، وهو المشاهدة المسمى عين اليقين، وإما حقي، وهو الشهود الذاتي المسمى حق اليقين][4]. والقسمان الأخيران لا يدخلان تحت الإيمان بالغيب، والإيمان بالغيب يستلزم الأعمال [القلبية][5] التي هي التزكية، وهي تطهير القلب عن الميل إلى السعادات البدنية والخارجية، الشاغلة عن إحراز السعادة الباقية. فإن السعادات ثلاث: قلبية، وبدنية، وما حول البدن. فالقلبية هي المعارف، والحكم، والكمالات العلمية والعملية القلبية الخلقية. والبدنية هي الصحة والقوّة واللّذات الجسمانية والشهوات الطبيعية. وما حول البدن هي [الأموال][6] والأسباب، كما قال أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه: "ألا وإنّ من النعم سعة المال، وأفضل من [سعة][7] المال صحة الجسد، وأفضل من صحة الجسد تقوى القلب". ويجب الاحتراز عن الأوليين لإحراز الأخيرة المطلوبة بالزهد والعبادة. فإقامة الصلاة ترك الراحات البدنية وإتعاب الآلات الجسدية، وهي أمّ العبادات التي إذا وجدت لم يتأخر عنها البواقي؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ تَنْهَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت، الآية: 45] إذ هي تحامل على البدن والنفس، ومشقة عليهما.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقوله تعالى ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ ذَكَرُوا فِي تَفْسِيرِ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ وُجُوهًا: أَحَدُهَا: أَنَّ إِقَامَتَهَا عِبَارَةٌ عَنْ تَعْدِيلِ أَرْكَانِهَا وَحِفْظِهَا مِنْ أَنْ /59 أ/ يَقَعَ خَلَلٌ فِي فَرَائِضِهَا وَسُنَنِهَا [وَآدَابِهَا][8]. وَثَانِيهَا: أَنَّهَا عِبَارَةٌ عَنِ الْمُدَاوَمَةِ عَلَيْهَا كَمَا قَالَ تَعَالَى:

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

4 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

5 ورد في الأصل "الغالبة" وأثبته من تفسير ابن عربي

6 ورد في الأصل "الأمور" وأثبته من تفسير ابن عربي

7 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

8 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

﴿الَّذِينَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ دائِمُونَ﴾ [الْمَعارِج: 23] وَقَالَ: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ يُحافِظُونَ﴾ [الْمَعارِج: 34] وَثَالِثُهَا: أَنَّهَا عِبَارَةٌ عَنِ التجلد لِأَدَائِهَا وَأَنْ لَا يَكُونَ فِي مُؤَدِّيهَا فُتُورٌ. وَرَابِعُهَا: إِقَامَتُهَا عِبَارَةٌ عَنْ أَدَائِهَا، وَإِنَّمَا عَبَّرَ عَنِ الْأَدَاءِ بِالْإِقَامَةِ لِأَنَّ الْقِيَامَ بَعْضُ أَرْكَانِهَا كَمَا عَبَّرَ عَنْهَا بِالْقُنُوتِ وَبِالرُّكُوعِ وَبِالسُّجُودِ، وَقَالُوا: سَبَّحَ إِذَا صَلَّى، لِوُجُودِ التَّسْبِيحِ فِيهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَوْلا أَنَّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ [الصَّافَّاتِ: 143].

وذَكَرُوا فِي لَفْظِ الصَّلَاةِ وُجُوهًا. فقالوا إنَّهَا اسم للدُّعَاءِ والثناء والقراءة والرحمة كما قال تعالى ﴿وَلا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 110]؛ أي: بقراءتك. وقال ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [الْبَقَرَة: 157]. والصلاة المشروعة المخصوصة بأفعال وأذكار سميت بها؛ لما في قيامها من القراءة، وفي قعودها من الثناء والدعاء، ولفاعلها من الرحمة. وقيل: سميت بها؛ لأنها في الذكر ثانية الإيمان كما قال النبي ﷺ: "الصلاة ثانية الإيمان". والصلاة في هذه الآية اسم الجنس، وأريد بها الجمع، واسم الجنس يصلح لذلك، كقوله تعالى: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتابَ﴾ [الْبَقَرَة: 213]، أي: الكتب. وهي خمس صلوات مكتوبة وفي كل يوم وليلة، وكانت خمسين على من قبلنا، وكذا فرضت علينا ليلة المعراج، ثم حطت إلى خمس تخفيفا، وثبت جزاء الخمسين تضعيفا. ثم إن الله تعالى سماها صلاة في آيات، وتسبيحا في قوله: ﴿فَسُبْحانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم: 17]، وسماها إيمانًا كما في قوله: ﴿وَما كانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 143]، وقرآنًا في آية: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُودًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 78]، وحسنات في أخرى كما في قوله: ﴿إِنَّ الْحَسَناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ﴾ [هُودٍ: 114]، وقنوتا في قوله تعالى: ﴿يا مريم اقْنُتِي لِرَبِّكِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 43]، وركوعا في قوله: ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [البقرة: 43]، وسجودا في قوله: ﴿آناءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 113]، وأمانة في قوله: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمانَةَ﴾ [الأحزاب: 72]، وذكرًا في قوله: ﴿رِجالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجارَةٌ وَلا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النُّورِ: 37]، واستغفارا في قوله: ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 17] ثم المذكور في الآية إقامة الصلاة، والله تعالى أمر في الصلاة بأشياء: بإقامتها بقوله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلاةَ﴾ [الْبَقَرَة: 110]، وبالمحافظة عليها وإدامتها بقوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ دائِمُونَ﴾ [الْمَعارِج: 23]، وبأدائها في أوقاتها بقوله: ﴿إِنَّ الصَّلاةَ كانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتابًا مَوْقُوتًا﴾ [النِّسَاءِ: 103]، وبأدائها في جماعة بقوله: ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [البقرة: 43]، وبالخشوع فيها بقوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خاشِعُونَ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 2] وبعد هذه الأوامر صارت الناس على طبقات خمس: طبقة لم [يقبلوها][1]، ورأسهم أبو جهل، فقال الله تعالى في حقه: ﴿فَلا صَدَّقَ وَلا صَلَّى﴾ [الْقِيَامَةِ: 31] وذكر مصيرهم، فقال: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴾[الْمُدَّثِّرِ: 46: 42]، وطبقة قبلوها ولم يؤدوها وهم أهل [الكتاب][2]، قال الله تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضاعُوا الصَّلاةَ﴾ [مريم: 59] وذكر مصيرهم، فقال: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ [مريم: 59] وهي دركة في جهنم هي أهيب موضع فيها تستغيث النار منها كل يوم كذا وكذا مرة، ثم قال الله ﴿إِلَّا مَنْ تابَ﴾، أي: من اليهودية والنصرانية ﴿وَآمَنَ﴾، أي: بمحمد ﴿وَعَمِلَ صالِحًا﴾، أي: حافظ على الصلاة. وطبقة أدوا بعضها ولم يؤدوا بعضها متكاسلين، وهم المنافقون، فذكرهم الله وقال: /59 ب/ ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾ [النِّسَاءِ: 142]، وذكر مصيرهم، فقال: ﴿إِنَّ

1 ورد في الأصل "يصلوها" وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "الكبائر" وأثبته من التيسير في التفسير

الْمُنافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النِّسَاءِ: 145]. وطبقة يؤدونها ولكن بعد خروج وقتها، فذكرهم الله تعالى، فقال: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [الماعون: 5] وذكر أن مصيرهم وَيْلٌ، وهو واد في جهنم لو جعلت فيه جبال الدنيا لماعت، أي: سالت. قال النبي ﷺ: "من ترك صلاة حتى مضى وقتها عذب في النار حقبا". والحقب ثمانون سنة، كل سنة ثلاثمائة وستون يوما، كل يوم ألف سنة مما تعدون. وطبقة قبلوها وهم يراعونها في مواقيتها بشرائطها ورأسهم المصطفى ﷺ، فذكره الله تعالى بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنى مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ﴾ [الْمُزَّمِّلِ: 20] وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيايَ وَمَماتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [الأنعام: 162] وأصحابه كذلك فذكرهم الله تعالى بقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خاشِعُونَ﴾[الْمُؤْمِنُونَ: 2] وذكر مصيرهم، فقال: ﴿أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 11] وهو أرفع موضع في الجنة وأبهاه، ينال المؤمن فيه مُنَاه، وينظر إلى مولاه.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال الشيخ ﷺ في قوله تعالى: ﴿يُقِيمُونَ الصَّلاةَ﴾ بداية الصلاة إقامة ثم إدامة، فإقامتها تحصل بالمحافظة عليها بمواقيتها، وإتمام ركوعها وسجودها وحدودها وحقوقها ظاهرًا وباطنًا. وكل من واظب على شيء وقام به فهو مقيم له. وإدامتها بدوام المراقبة وجمع الهمة في التعرض لنفحات ألطاف الربوبية التي هي مودعة فيها؛ لقوله عليه السلام: "إِنَّ لِرَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَيَّامِ دَهْرِكُمْ نَفَحَاتٍ، ألا فَتَعَرَّضُوا لَهَا"[1] فصورة التعرض، والأمر بها صورة جذبة الحق بأن يجذب صورتك عن الاستعمال لغير العبودية. وسر الصلاة حقيقة التعرض، ففي كل شرط من شرائط صورتها، وركن من أركانها، وسنة من سننها، وأدب من آدابها، وهيئة من هيئاتها سِرٌّ يشير إلى حقيقة التعرض لها، فمن شرائط الصلاة الوضوء، وفي كل أدب وسنة وفرض منه سِرٌّ يشير إلى طهارة يستعد بها لإقامة الصلاة؛ ففي غسل اليدين إشارة إلى تطهير نفسك عن تلوث المعاصي، وتطهير قلبك عن تلطخ الصفات الذميمة الحيوانية والسبعية والشيطانية كما قال تعالى لحبيبه عليه السلام: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ﴾ [المدثر: 4] جاء في التفسير أي: قلبك فطهر. وغسل الوجه إشارة إلى نضارة وجه همتك عن دنس ظلمة حب الدنيا؛ فإنه رأس كل خطيئة. وسنبين تمامه في موضعه إن شاء الله تعالى. ومن شرائطها استقبال القبلة وفيه إشارة الى الإعراض عما سوى طلب الحق والتوجه الى حضرة الربوبية لطلب القربة والمناجاة. ورفع اليدين إشارة إلى رفع يد الهمة عن الدنيا والآخرة. والتكبير تعظيم الحق بأنه أعظم من كل شيء في قلب العبد طلبا ومحبة وعظمة وعزة. ومقارنة النية مع التكبير إشارة إلى أن صدق النية في الطلب ينبغي أن يكون مقرونا بتكبير الحق وتعظيمه في الطلب عن غيره فلا تطلب منه إلا هو، فإن طلب غيره فقد كبَّر وعظم ذلك المطلوب لا الله تعالى، فلا تجوز صلاته حقيقة كما لا تجوز صلاته صورة إلا بتكبير الله، فإن قال الدنيا أكبر أو العقبى أكبر /60 أ/ لا يجوز حتى يقول الله أكبر فكذلك في الحقيقة. وفي وضع اليمنى على اليسرى ووضعهما على الصدر إشارة إلى إقامة رسم العبودية بين يدي مالكه وحفظ القلب عن محبة ما سواه. وفي افتتاح القراءة توجهت إشارة إلى توجهه للحق خالصًا عن شرك طلبه غير الحق. وفي وجوب الفاتحة وقراءتها وعدم جواز الصلاة بدونها إشارة إلى حقيقة تعرض العبد في الطلب لنفحات ألطاف الربوبية بالحمد والثناء والشكر لرب العالمين وطلب الهداية وهي الجذبات الإلهية التي توازي [جذبة][2] منها عمل الثقلين. والقيام والركوع والسجود إشارة إلى رجوعه الى عالم الأرواح ومكمن

1 يُنظر: الطبراني (233/19) (519)، والرامهرمزي في ((المحدث الفاصل)) (ص497) مطولاً

2 ورد في الأصل "خدمة" وأثبته من التأويلات النجمية

الغيب كما جاء منه، فأول تعلقه بهذا العالم كان بالنباتية ثم بالحيوانية ثم بالإنسانية، فالقيام من خصائص الإنسان، والركوع من خصائص الحيوان، والسجود من خصائص النبات؛ كما قال تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدانِ﴾ [الرحمن: 6]. وللعبد في كل مرتبة من هذه المراتب ربح وخسران، والحكمة في تعلق الروح العلوي النوراني بالجسد السفلى الظلماني كان هذا الربح لقوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام: "[خلقت][1] خلقت الخلق ليربحوا علي لا لأربح عليهم"[2] ليربح الروح في كل مرتبة من مراتب السفليات فائدة لم توجد في مراتب العلويات، وان كان قد ابتلى أولا ببلاء الخسران كما قال تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ﴾ [العصر: 1 _3] فبنور الايمان وعمل صالح الصلاة يتخلص العبد من بلاء خسران المراتب السفلية ويفوز بربحها. فبالقيام في الصلاة بالتذلل وتواضع العبودية يتخلص من خسران التكبر والتجبر الإنساني الذي من خاصيته إن تكامل في الإنسان يظهر منه ﴿أنا ربكم الأعلى﴾ [النازعات: 24] ويفوز بربح علو الهمة الانسانية التي إذا كملت في الإنسان لا يلتفت الى الكون في طلب المكون كما كان حال النبي ﷺ ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ ما يَغْشى ما زاغَ الْبَصَرُ وَما طَغى لَقَدْ رَأى مِنْ آياتِ رَبِّهِ الْكُبْرى﴾ [النجم: 16 _17] فاذا تخلص من التكبر الإنساني يرجع من القيام الإنساني الى الركوع الحيواني للانكسار والخضوع، فبالركوع يتخلص من خسران الخسة في الصفة الحيوانية، [ويفوز بربح تحمل الأذى والختم][3]، ثم يرجع من الركوع الحيواني الى السجود النباتي، فبالسجود يتخلص من خسران الذلة النباتية والدناءة السفلية، ويفوز بربح الخشوع الذي يتضمن الفلاح الأبدي والفوز العظيم السرمدي، كما قال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خاشِعُونَ﴾ [المؤمنون: 1 _2] والخشوع أكمل [آلات الروح][4] في العبودية، وقد حصل في تعلقه بالجسد الترابي، وليس لأحد من العالمين هذا الخشوع. ولهذا السر أبت الملائكة وغيرهم أن يحملن [الأمانة][5] فأشفقن منها؛ لأن الإباء ضد الخشوع، وحملها الإنسان باستعداد الخشوع، وكمل خشوعه بالسجود، وهو غاية التذلل في صورة الإنسان وهيئة الصلاة ونهاية قطع تعلق الروح من العالم السفلى وعروجه الى العالم الروحاني العلوي برجوعه من مراتب الإنسانية والحيوانية والنباتية وكمال التعرض لنفحات ألطاف الحق وبذل المجهود وإنفاق الموجود من أنانية /60 ب/ الوجود الذي هو من شرط المصلين كقوله تعالى: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَمِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ فالرزق هو الإعطاء، وإن اختلفت وجوهه؛ فإن الرزق يكون تمليكا ﴿وَمِمَّا رَزَقْناهُمْ﴾، أي: ملكناهم. ويكون غداء كما قال الله تعالى ﴿وَما مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُها﴾ [هُودٍ: 6]، أي غداؤها. ويكون طعاما ﴿فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ﴾ [الكهف: 19]. ويكون مالا؛ قال الله تعالى: ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ [الرَّعْدِ: 26]، أي: المال. ويكون مطرا، كما قال تعالى: ﴿وَما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ رِزْقٍ﴾ [الجاثية: 5]. ويكون هبة ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [النساء: 8]. وهو هبة الشيء لغير الورثة تبرعا وتصدقا. ويكون أجرا لوظيفة كرزق القضاة والجنود. وكل ذلك راجع إلى الإعطاء. ثم الرزق هو التغذية عندنا، وعند المعتزلة التمليك، فالحرام ليس برزق لأنه ليس بتملك، وهذا في غاية الفحش منهم، وهو نهاية الضلال،

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 لم أقف له على أصل

3 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "العروج" وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "الملائكة" وأثبته من التأويلات النجمية

فإنه رد كتاب الله تعالى حيث قال: ﴿وَما مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُها﴾ [هُودٍ: 6] والحيوانات عندهم ليست آكلة رزق الله لأنها لا تملك. وآكل الحرام وكاسبه في جميع عمره لم يأكل من رزق الله شيئا ولم يرزقه الله شيئا. ثم إنما ذكر الله تعالى هذا الفعل بصيغة الجمع من نفسه، وهو واحد لا شريك له؛ لأنه خطاب الملوك، والله ملك الملوك، وملك الملوك فله استحقاقه، ومنه إطلاقه. والمعهود من كلام الملوك أربعة أوجه: الإخبار على لفظ الواحد نحو فعلت كذا وعلى لفظ الجمع فعلنا كذا وعلى ما لم يسم فاعله رسم لكم كذا وإضافة الفعل إلى اسمه على وجه المغايبة أمركم سلطانكم بكذا. والقرآن نزل بلغة العرب، فجمع الله فيه هذه الوجوه كلها فيما أخبر به عن نفسه؛ فقال تعالى: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ [المدثر: 11] على صيغة الواحد. وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: 1] هذا على صيغة الجمع. وقال: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: 183] هذا مما لم يسم فاعله. وقال ﴿وَخُلِقَ الإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: 28]. وقال في الغائب: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ [التوبة: 33].

[فصل في التفسير بالرواية]

وقوله: ﴿يُنفِقُونَ﴾ فالإنفاق هو صرف المال إلى الحاجة، وقيل: هو الافتقار؛ كقوله: ﴿خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ [الإسراء: 100]. وفي تفسيره أقاويل: قال ابن عباس ﷺ: يعني من الأموال التي أعطيناهم يؤتون الزكاة، كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التَّوْبَةِ: 34] والوعيد لا يكون إلا بترك الفرض. وقد قرن الله الصلاة بالزكاة في آياتٍ من كتابه: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 110] ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [النِّسَاءِ: 162] ﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البينة: 5] والنظم بينهما أن الصلاة حق الله تعالى، وصرف الزكاة إلى العباد حق العباد، والواجب مراعاتهما بأمر الله، ومرجع جميع العبادات إلى هذين؛ فالصلاة عبادة بدنية، والزكاة عبادة مالية، وجميع العبادات تنقسم إليهما. وقال [ابن مسعود][1] ﷺ: هو الإنفاق على الأهل. قال الله تعالى: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ﴾ [الطَّلَاقِ: 6]. وقال الضحاك: هو التصدق من أنواع المال في الوجوه المختلفة، ويتناول ذلك الصرف على كل خير، كقوله تعالى: ﴿أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [البقرة: 267]. وقال بعضهم: إنها قراءة القرآن ونظمه إلى الصلاة أنهم يقرأون القرآن في الصلاة، كقوله تعالى: /61 أ/ ﴿تَتَجافى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [السَّجْدَةِ: 16]، أي: مما أعطيناهم من القرآن يتلون. وقال بعضهم: إنه إنفاق الروح، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، أي: بأرواحكم. ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾[البقرة: 195]، أي: إلى خسران الحياة الباقية الحاصلة بالشهادة. وقال بعض العلماء: يعنى لا يدخرون عن الله شيئا مما هو لهم، فينفقون نفوسهم في آداب العبودية، وينفقون قلوبهم على دوام مشاهدة الربوبية؛ فإنفاق أصحاب الشريعة من حيث الأموال، وإنفاق أرباب الحقيقة من حيث الأحوال، والحاصل أن إنفاق الأغنياء من أموالهم لا يدخرونها عن أهل الحاجة، وإنفاق العابدين من نفوسهم لا يدخرونها عن وظائف الخدمة، وإنفاق العارفين من قلوبهم لا يدخرونها عن حقائق المراقبة، وإنفاق المحبين من أرواحهم لا يدخرونها عن مجاري الأقضية. وفي عبارة أقصر منها أن يقال: إنفاق الأغنياء إخراج المال من [الجيب][2]، وإنفاق الفقراء إخراج الأغيار من القلب. والأظهر أن يقال المراد من النفقة هي الزكاة، وزكاة كل شيء من جنسه، [ثم ذكر في الآية الايمان

1 ورد في الأصل "ابن عباس" وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "الحبيب" وأثبته من التيسير في التفسير

وهو بالقلب][1]، ثم الصلاة وهي بالبدن، ثم الإنفاق وهو بالمال، وهو مجموع كل العبادات؛ ففي الإيمان النجاة، وفي الصلاة المناجاة، وفي الإنفاق الدرجات، وفي الايمان البشارة، وفي الصلاة الكفارة، وفي الإنفاق الطهارة، وفي الإيمان العزة، وفي الصلاة القربة، وفي الإنفاق الزيادة.

وقيل ذكر في هذه الآية أربعة أشياء: التقوى، والإيمان بالغيب، وإقامة الصلاة، والإنفاق. وهي صفات الخلفاء الراشدين الأربعة، ففي الآية بيان فضلهم: التقوى لأبي بكر الصديق، كقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ [الليل: 5]، والإيمان بالغيب لعمر الفاروق، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الْأَنْفَالِ: 64]، وإقامة الصلاة لعثمان ذي النورين، قال الله تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيْلِ ساجِدًا وَقائِمًا﴾ [الزُّمَرِ: 9]، والإنفاق فعلي المرتضى، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهارِ سِرًّا وَعَلانِيَةً﴾ [الْبَقَرَةِ: 274].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ: ﴿وَمِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ﴾، أي: من أوصاف الوجود ﴿يُنْفِقُونَ﴾ يبذلون بحق النصف المقسوم من الصلاة بين العبد والرب، فاذا بلغ هذا أدركته العناية الأزلية بنفحات ألطافه، وهداه الى درجات قرباته، فكما كان جذبه للنبي ﷺ في صورة خطاب؛ إذن فجذبة الحق للمؤمن تكون في صورة خطاب ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [الْعَلَقِ: 19]، ففي التشهد بعد السجود إشارة إلى الخلاص من حجب الأنانية والوصول الى شهود [جمال][2] الحق بجذبات الربانية، ثم بالتحيات يراقب رسوم العباد في الرجوع الى حضرة الملوك بمراسم تحفة الثناء والتحنن الى اللقاء، وفي التسليم عن اليمين وعن الشمال إشارة إلى السلام على الدارين وعلى كل داع جاهل يدعوه عن اليمين إلى نعيم الجنان، أو عن الشمال إلى اللذات والشهوات، وهو في مقامات المناجاة ودرجات القربات مستغرقًا /61 ب/ في بحر الكرامات مقيدًا بقيد الجذبات؛ كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الجَاهِلُونَ قَالُواْ سَلاَمًا﴾ [الفرقان: 63]، فأهل الصورة بالسلام يخرجون من إقامة الصلاة، وأهل الحقيقة بالسلام يدخلون في إدامة الصلاة؛ لقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَآئِمُونَ﴾ [المعارج: 23]، فقوم يقيمون الصلاة، ويحافظون عليها، وقوم يديمون الصلاة والصلاة تحفظهم؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: 45]، فهم ﴿ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱلْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: 3]، يؤمنون بما لهم في [الغيب][3] معد، لقوله تعالى: "أَعْدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ"[4].

فعلموا أن ما هو المعد لهم لا تدركه الأبصار ولا الآذان ولا القلوب التي رزقهم الله تعالى، وليس بينهم وبين ما هو المعد لهم حجاب إلا وجودهم وأوصاف وجودهم، فاشتاقوا إلى نار تحرق عليهم حجاب وجودهم، فأنسوا من جانب طور صلواتهم نارًا؛ لأن صلواتهم بمثابة الطور للمناجاة والصلاة؛ قيل: اشتقاقها من الصلاة، وهي النار. وفي قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَآءَهَا نُودِيَ أَن بُورِكَ مَن فِي ٱلنَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ ٱللَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ﴾ [النمل: 8]، فجعلوا ما رزقهم الله تعالى من

1 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

4 يُنظر: البخاري، كتاب بدء الخلق، 8، بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ الجَنَّةِ وَأَنَّهَا مَخْلُوقَةٌ، (3244، 3251، 3252)، ومسلم، كتاب الجَنَّةِ وَصِفَةِ نَعِيمِهَا وَأَهْلِهَا، (2824، 2826) بعضه، ويُنظر: الترمذي، كتاب تفسير القرآن، 56، بَاب وَمِنْ سُورَةِ الوَاقِعَةِ، (3292)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب التفسير [سورة آل عمران]، باب قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: 185]، (10/ 56)، (11019)، وابن ماجه، كتاب الزهد، 39، بَابُ صِفَةِ الجَنَّةِ، (4328، 4335)، وأحمد (15/ 407)، (9649، 9650، 9651) مطولاً

أوصاف الوجود حطب نار الصلاة ينفقون عليها، ويقيمون الصلاة حتى نودوا، ﴿إِنَّكُمْ وَما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَها وارِدُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 98]، ومن لا تحرق على نار جهنم الصلاة حطب وجوده، ووجود كل من يعبد من دون الله؛ فلا بد له من الحرقة بنار جهنم الآخرة، فالفرق بين النارين: أن نار الصلاة: تحرق لب وجودهم الذي هم به محجوبون عن الله تعالى، وتبقي جلد وجودهم وهو الصورة، والحجاب من لب الوجود لا من جلده، وهذا سر عظيم لا يطلع عليه إلا أولو الألباب المحترقة، ونار جهنم: تحرق جلد وجود وجوههم، وتبقي لهم [لب][1] وجودهم، لا جرم لا ترفع الحجب عنهم.﴿ كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: 15]؛ لأن اللب باق والجلد وإن احترقت، كما قاله تعالى: ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَٰهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [النساء: 56]، فمن أنفق لب الوجود، وما تبدى له الوجود من المال والجاه في سبيل نار الصلاة والقربة إلى الله تعالى، فينفق الله عليه وجود نار الصلاة، كما قال تعالى لحبيبه ﷺ: "أَنْفِقْ أُنْفِقْ عَلَيْكَ"[2]، فبقي بنار الصلاة بلا أنانية الوجود، فتكون صلاته دائمة بنور نار الصلاة.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال أهل التأويل: ﴿وَمِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: 3] ليعتاد القلب ترك الفضول المالية وهذا الكلام متسق ومنتظم على ما يثق، وهو قول أهل المعرفة، وإنفاق المال هو الإعراض عن السعادة، ربما كان أشدّ عليها من بذل الروح للزوم الشحّ إياها، ولم يكتف بالقدر الواجب فقال: ﴿وَمِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: 3] ليعتاد القلب ترك الفضول المالية بالجود والسخاء وبذل المال، في وجوه المروّات، والهبات، والصدقات الغير الواجبة، فيوقي شحّ نفسه، وخصص الإنفاق بالبعض بإيراد من التبعيضية لئلا يقع في رذيلة التبذير ببذل القدر /62 أ/ الضروري فيحرم فضيلة الجود الذي هو من باب التخلق بأخلاق الله.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِٱلْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝٤﴾

[سورة البقرة: 4]

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ قوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: 3] عَامٌّ يَتَنَاوَلُ كُلَّ مَنْ آمَنَ بمحمد ﷺ، سَوَاءٌ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ مُؤْمِنًا بِمُوسَى وعيسى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، أَوْ مَا كَانَ مُؤْمِنًا بِهِمَا، وَدَلَالَةُ اللَّفْظِ الْعَامّ عَلَى بَعْضِ مَا دَخَلَ فِيهِ التَّخْصِيصُ أَضْعَفُ مِنْ دَلَالَةِ اللَّفْظِ الْخَاصّ عَلَى ذَلِكَ الْبَعْضِ، لِأَنَّ الْعَامَّ يَحْتَمِلُ التَّخْصِيصَ وَالْخَاصَّ [لَا][3] يَحْتَمِلُهُ وغيره، فَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ السُّورَةُ مَدَنِيَّةً، وَقَدْ شَرَّفَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُسْلِمِينَ بِقَوْلِهِ: ﴿هُدىً لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: 2، 3] فَذَكَرَ بَعْدَ ذَلِكَ أَهْلَ الْكِتَابِ الَّذِينَ آمَنُوا بِالرَّسُولِ: كعبد الله بن سلام[4] وَأَمْثَالِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَما أُنْزِلَ مِنْ

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 يُنظر: البخاري، كتاب التفسير [سورة هود]، 2، باب قَوْلِهِ ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: 7]، (4684) واللفظ له، ومسلم، كتاب الزكاة، بَابُ الْحَثِّ عَلَى النَّفَقَةِ وَتَبْشِيرِ الْمُنْفِقِ بِالْخَلَفِ، (993)

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 عَبْدُ اللهِ بنُ سَلاَمِ بنِ الحَارِثِ الإِسْرَائِيْلِيُّ، الإِمَامُ الحَبْرُ، المَشْهُوْدُ لَهُ بِالجَنَّةِ، أَبُو الحَارِثِ الإِسْرَائِيْلِيُّ، حَلِيْفُ الأَنْصَارِ، مِنْ خواصّ أَصْحَابِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم. حدَّث عَنْهُ: أَبُو هُرَيْرَةَ، وَأَنَسُ بنُ مَالِكٍ، وَعَبْدُ اللهِ بنُ مَعْقِلٍ، وَعَبْدُ اللهِ بنُ حَنْظَلَةَ بنِ الغَسِيْلِ، وَابْنَاهُ: يُوْسُفُ وَمُحَمَّدٌ، وَبِشْرُ بنُ شَغَافٍ، وَأَبُو سَعِيْدٍ المُقْرِئُ، وَأَبُو بُرْدَةَ بنُ أَبِي مُوْسَى، وَقَيْسُ بنُ عَبَّادٍ، وَأَبُو سَلَمَةَ بنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَعطَاءُ بنُ يَسَارٍ، وَزُرَارَةُ بنُ أَوْفَى، وآخرون. وَكَانَ مِمَّنْ شهِدَ فَتْحَ بَيْتِ المَقْدِسِ. انظر ترجمته: مسند أحمد (450/5)، الطبقات الكبرى، لابن سعد (353/2 352)، التاريخ لابن معين (311)، طبقات خليفة بن خياط، ص35، (29)، تاريخ خليفة بن خياط 56، 206، التاريخ الكبير، للبخاري (18/5)، (29)، تاريخ الفسوي (264/1)، الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي (62/5)، (288)، المستدرك: 413/3، في نسب الصحابة من

قَبْلِكَ﴾ لِأَنَّ فِي هَذَا التَّخْصِيصِ بِالذِّكْرِ مَزِيدَ تَشْرِيفٍ لَهُمْ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ كانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكالَ﴾ [الْبَقَرَة: 98] ثُمَّ تَخْصِيصُ فِي عبد الله بن سلام وَأَمْثَالِهِ بِهَذَا التَّشْرِيفِ تَرْغِيبٌ لِأَمْثَالِهِ فِي الدِّينِ، فَهَذَا هُوَ السَّبَبُ فِي ذِكْرِ هَذَا الْخَاصِّ بَعْدَ ذَلِكَ الْعَامِّ.

وَالْمُرَادُ بِالْإِيمَانِ ها هنا التَّصْدِيقُ بِالِاتِّفَاقِ لَكِنْ [لَا بُدَّ][1] مَعَهُ مِنَ المعرفة لأن الإيمان ها هنا خَرَجَ مَخْرَجَ الْمَدْحِ، وَالْمُصَدِّقُ مَعَ الشَّكِّ لَا يَأْمَنُ أَنْ يَكُونَ كَاذِبًا فَهُوَ إِلَى الذَّمِّ أَقْرَبُ.

والْمُرَادُ مِنْ إِنْزَالِ الْوَحْيِ وَكَوْنِ الْقُرْآنِ مُنْزَلًا، وَمُنَزَّلًا، وَمَنْزُولًا بِهِ، أَنَّ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ فِي السَّمَاءِ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى فَنَزَلَ عَلَى الرَّسُولِ ﷺ بِهِ، وَهَذَا كَمَا يُقَالُ: نَزَلَتْ رِسَالَةُ الْأَمِيرِ [مِنَ الْقَصْرِ][2]، وَالرِّسَالَةُ لَا تَنْزِلُ لَكِنَّ الْمُسْتَمِعَ يَسْمَعُ الرِّسَالَةَ من علو فينزل ويؤدي في سفل. فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ سَمِعَ جبريل كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى، وَكَلَامُهُ لَيْسَ مِنَ الْحُرُوفِ وَالْأَصْوَاتِ؟ قُلْنَا يُحْتَمَلُ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ سَمْعًا لِكَلَامِهِ ثُمَّ أَقْدَرَهُ عَلَى عِبَارَةٍ يُعَبِّرُ بِهَا عَنْ ذَلِكَ الْكَلَامِ الْقَدِيمِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تعالى خَلَقَ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ كِتَابَةً بِهَذَا النَّظْمِ الْمَخْصُوصِ فَقَرَأَهُ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ فَحَفِظَهُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ أَصْوَاتًا مُقَطَّعَةً بِهَذَا النَّظْمِ الْمَخْصُوصِ فِي جِسْمٍ مَخْصُوصٍ فَيَتَلَقَّفَهُ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيَخْلُقَ لَهُ [عِلْمًا ضَرُورِيًّا بِأَنَّهُ هُوَ الْعِبَارَة][3] الْمُؤَدِّيَةُ لِمَعْنَى ذَلِكَ الْكَلَامِ الْقَدِيمِ.

وقَوْلُهُ: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ هَذَا الْإِيمَانُ وَاجِبٌ، لِأَنَّهُ قَالَ فِي آخِرِهِ: ﴿وَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 5] فَثَبَتَ أَنَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ هَذَا الْإِيمَانُ وَجَبَ أَنْ لَا يَكُونَ مُفْلِحًا، وَإِذَا ثَبَتَ أَنَّهُ وَاجِبٌ وَجَبَ تَحْصِيلُ الْعِلْمِ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ عَلَى سَبِيلِ التَّفْصِيلِ، لِأَنَّ الْمَرْءَ لَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَقُومَ بِمَا أَوْجَبَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عِلْمًا وَعَمَلًا إِلَّا إِذَا عَلِمَهُ عَلَى سَبِيلِ التفصيل، ولأنه إِنْ لَمْ يَعْلَمْهُ كَذَلِكَ امْتَنَعَ عَلَيْهِ الْقِيَامُ بِهِ، إِلَّا أَنَّ تَحْصِيلَ هَذَا الْعِلْمِ وَاجِبٌ عَلَى سَبِيلِ الْكِفَايَةِ، فَإِنَّ تَحْصِيلَ الْعِلْمِ بِالشَّرَائِعِ النَّازِلَةِ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ عَلَى سَبِيلِ التَّفْصِيلِ غَيْرُ وَاجِبٍ عَلَى الْعَامَّةِ.

قال صاحب التيسير: الإنزال في اللغة لمعان: للإرسال من علو إلى سفل ﴿رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ﴾ [الْمَائِدَة: 114]، وللأمطار ﴿فَإِذا أَنْزَلْنا عَلَيْهَا الْماءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾ [الْحَجّ: 5]، والإعطاء ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعامِ ثَمانِيَةَ أَزْواجٍ﴾ [الزُّمَر: 6]، وللخلق؛ قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ [الْحَدِيد: 25]، وللوضع والشرع ﴿وَأَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَالْمِيزانَ﴾ [الْحَدِيد: 25]، فهو في حق الميزان وضع وشرع للتقدير به، /62 ب/ كما قال ﴿وَوَضَعَ الْمِيزانَ﴾ [الرحمن: 7]، ويكون للإعلاء، كما قال ﴿كانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾ [الْكَهْف: 107]، ومنازل الجنة ليست للنزول فيها من علو إلى سفل، بل من سفل إلى علو. قال تعالى: ﴿فَأُولئِكَ لَهُمُ الدَّرَجاتُ الْعُلى﴾ [طَهَ: 75]، ويكون بمعنى النبوئية

الأنصار، لابن قدامة المقدسي 193، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر (921/3)، جامع الأصول في أحاديث الرسول، لأبي السعادات ابن الأثير الجزري (81/9)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير الجزري (265/3)، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لشمس الدين الذهبي (230/2)، العبر في خبر من غبر، لشمس الدين الذهبي (51/1)، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لنور الدين الهيثمي (326/9)، تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، (249/5)، الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني 102/4، (4743)، خلاصة تذهيب الكمال، لصفي الدين الخزرجي، ص200، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، 691.

1 ورد في الأصل "لأنه" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "على ضرورتها أنه هو العباد" وأثبته من مفاتيح الغيب

﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبارَكًا﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 29]، ويكون بمعنى الضيافة ﴿وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾[يوسف: 59]، أَيْ خَيْرُ الْمُضِيفِينَ. ويكون في معنى مراعاة الشيء على محله ومنزله؛ قال النبي ﷺ: "أنزلوا الناس منازلهم"، أي: احترموهم على أقدارهم. ويكون بمعنى الوحي، كما قال في هذه الآية: ﴿بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [الْبَقَرَة: 4]. وإن حمل على الإنزال الذي هو من العلو إلى السفل، فمعناه إنزال جبريل ﷺ لتبليغه، كما قال ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الشُّعَرَاء: 193]. والتنزيل التكرير والتكثير من الإنزال. ثم معنى ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ هذا القرآن الذي يتلى، [والوحي][1] الذي لا يتلى. فالمتلو به هو هذه السورة والآيات، وغير [المتلو][2] ما بين النبي ﷺ من أعداد الركعات، ونصب الزكاة، وحدود الجنايات. قال تعالى: ﴿وَما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى﴾ [النَّجْم: 3، 4]. ثم هذا الإنزال هو من الله تعالى، وإنما ذكر هاهنا على ما لم يسم فاعله؛ لما مر من أن خطاب الملوك يقع على أربعة أوجه، وقد ذكرت هذه الوجوه كلها في هذه الكلمة. قال تعالى في صيغة الواحد: ﴿وَآمِنُوا بِما أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِما مَعَكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 41]، وقال في صيغة الجمع: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ﴾ [النساء: 105]، وقال في ذكر الاسم: ﴿آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [الْبَقَرَة: 91]، وقال فيما لم يسم فاعله ﴿بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾[الْبَقَرَة: 4]، وقال في آية أخرى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 3]، فأضاف إليه جميع الأمة؛ لأن المنزل على الرسول يلزم أحكامه جميعهم، فكان خطابه خطابهم. وهو أيضا تشريف لهم، وجمع في الكرامة بينه وبينهم.

قوله ﴿وَما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [الْبَقَرَة: 4]، فَالْمُرَادُ بِهِ مَا أُنْزِلَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَ مُحَمَّدٍ، وَالْإِيمَانُ [بِهِ][3] وَاجِبٌ عَلَى الْجُمْلَةِ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا تَعَبَّدَنَا الْآنَ [بِهِ][4] حَتَّى يُلْزِمَنَا مَعْرِفَتَهُ عَلَى التَّفْصِيلِ، بَلْ إِنْ عَرَفْنَا شَيْئًا مِنْ تَفَاصِيلِهِ فَهُنَاكَ يَجِبُ عَلَيْنَا الْإِيمَانُ بِتِلْكَ التَّفَاصِيلِ.

ثم انتظام هذه الآية بما قبلها ما ذكر أنه لما نزل مدح المؤمنين بالتقوى والإيمان بالغيب والصلاة والإنفاق في الآية الأولى، قال أهل الكتاب: هذا لنا وهي أوصافنا. فنزل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [الْبَقَرَة: 4]، فجعل المدح للذين يؤمنون بما أنزل على مُحَمَّد كما يؤمنون بما أنزل على الأنبياء الذين قبله، فثبت خروجهم عن ذلك بكفرهم بما أنزل على مُحَمَّد، وعلى هذا يكون قوله ﴿وَالَّذِينَ﴾ نعتا للمذكورين قبله، والواو لا تكون للعطف الذي هو للمغايرة، بل يكون ذكر نعوت مترادفة لمنعوت واحد بالواو، كما قال: ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 39]

قوله تعالى: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 4] فاختلفوا فيها: قال بعضهم: الدار الآخرة، كما قال تعالى: ﴿وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ﴾ [الأعراف: 169] وهي مقابل هذه الدار، وهي الدنيا. وقد جمع بينهما في آيات، فقال: ﴿حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِي الدُّنْيا وَالْآخِرَةِ﴾ [الْبَقَرَة: 217]، ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيا وَالْآخِرَةِ﴾ [الْبَقَرَة: 219، 220]. /63 أ/ وقيل: هي الحياة الآخرة، وقد جمع بينها وبين الحياة الدنيا في آيات، فقال ﴿اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيا بِالْآخِرَةِ﴾ [الْبَقَرَة: 86]، ﴿أَرَضِيتُمْ بِالْحَياةِ الدُّنْيا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ [التَّوْبَة: 38] وقيل: هي النشأة الآخرة. كما قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾

1 ورد في الأصل "والعرض" وأثبته من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

[الْعَنْكَبُوتِ: 20]، ثم هذه الكلمة ذكرت لملة عيسى؛ قال تعالى: ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ﴾[ص: 7]، وبحالة تأخر الوحي إلى النبي ﷺ؛ قال تعالى: ﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولى﴾ [الضُّحَى: 4]، وللقبر؛ قال تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: 27]، وللقيامة؛ قال تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ [المؤمنون: 74]، وللنار؛ قال تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْآخِرَةَ﴾ [الزُّمَرِ: 9]، وللجنة؛ قال تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الزُّخرف: 35]، وقال: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾[القصص: 83]. وَسُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا مُتَأَخِّرَةٌ عَنِ الدُّنْيَا وَقِيلَ لِلدُّنْيَا دُنْيَا لِأَنَّهَا أَدْنَى مِنَ الْآخِرَةِ.

وقَوْلُهُ: ﴿يُوقِنُونَ﴾ الْيَقِينُ هُوَ الْعِلْمُ بِالشَّيْءِ بَعْدَ أَنْ كَانَ صَاحِبُهُ شَاكًّا فِيهِ، فَلِذَلِكَ لَا يَقُولُ الْقَائِلُ: تَيَقَّنْتُ وُجُودَ شيء فِي نَفْسِي، وَتَيَقَّنْتُ أَنَّ السَّمَاءَ فَوْقِي لِمَا أَنَّ الْعِلْمَ بِهِ غَيْرُ مُسْتَدْرَكٍ، [وَيُقَالُ][1] ذَلِكَ فِي الْعِلْمِ الْحَادِثِ بِالْأُمُورِ سَوَاءٌ [كَانَ][2] ذَلِكَ الْعِلْمُ ضَرُورِيًّا أَوِ اسْتِدْلَالِيًّا، فَيَقُولُ الْقَائِلُ: تَيَقَّنْتُ مَا أَرَدْتُهُ بِهَذَا الْكَلَامِ وَإِنْ كَانَ قَدْ عَلِمَ مُرَادَهُ بِالِاضْطِرَارِ، وَيَقُولُ تَيَقَّنْتُ أَنَّ الْإِلَهَ وَاحِدٌ وَإِنْ كَانَ قَدْ عَلِمَهُ بِالِاكْتِسَابِ، وَلِذَلِكَ لَا يُوصَفُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَنَّهُ يَتَيَقَّنُ الْأَشْيَاءَ.

واعلم أنه يدل مَدْحُهُمْ عَلَى كَوْنِهِمْ مُتَيَقِّنِينَ بِالْآخِرَةِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَا يُمْدَحُ الْمَرْءُ بِأَنْ يَتَيَقَّنَ وُجُودَ الْآخِرَةِ فَقَطْ، بَلْ لَا يَسْتَحِقُّ الْمَدْحَ إِلَّا إِذَا تَيَقَّنَ وُجُودَ الْآخِرَةِ مَعَ مَا فِيهَا مِنَ الْحِسَابِ وَالسُّؤَالِ وَإِدْخَالِ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ، وَالْكَافِرِينَ النَّارَ.

رُوِيَ عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «يَا عَجَبًا [كُلَّ الْعَجَبِ][3] مِنَ الشَّاكِّ فِي اللَّهِ وَهُوَ يَرَى خَلْقَهُ، وَعَجَبًا مِمَّنْ يَعْرِفُ النَّشْأَةَ الْأُولَى ثُمَّ يُنْكِرُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ، وَعَجَبًا مِمَّنْ يُنْكِرُ الْبَعْثَ وَالنُّشُورَ وَهُوَ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ يَمُوتُ وَيَحْيَا - يَعْنِي النَّوْمَ وَالْيَقَظَةَ- وَعَجَبًا مِمَّنْ يُؤْمِنُ بِالْجَنَّةِ وَمَا فِيهَا مِنَ النَّعِيمِ [ثُمَّ يَسْعَى][4] لِدَارِ الْغُرُورِ، وَعَجَبًا مِنَ الْمُتَكَبِّرِ الْفَخُورِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ أَوَّلَهُ نطفة مذرة وآخره جيفة قذرة»[5].

واليقين في القرآن جاء لمعان: للتصديق، كما في هذه الآية، وللتحقيق، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ [النساء: 157]، وللموت، كما قال تعالى: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الْحِجْرِ: 99]، وللقيامة، كما قال: ﴿ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر: 7]، وللعلم والعمل به، كما قال: ﴿هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [الجاثية: 20]. ثم في اليقين ثلاثة أشياء: علم اليقين، وعين اليقين، وحق اليقين. وفيها أقاويل: قال بعضهم: [علم][6]كل عاقل بالموت علم اليقين، فإذا عاين الملائكة فهو عين اليقين، فإذا ذاق الموت فهو حق اليقين. وقيل: علم اليقين الإخبار عن الشيء على ما هو به، وعين اليقين معرفته على ما هو به، وحق اليقين هو ذلك الشيء بعينه. وقيل: علم اليقين هو ما حصل بالخبر والاستدلال، وعين اليقين ما وقع بالتعريف والإلهام، وحق اليقين مجموعهما. وقيل: علم اليقين ظاهر الشريعة، وعين اليقين الإخلاص، وحق اليقين المشاهدة. وقيل: ثمرة اليقين بالآخرة الاستعداد لها. وقد قيل: في حق عشرة من المغرورين، وهم: من أيقن أن الله خالقه فلا يعبده، ومن أيقن أن الله رازقه فلا /63 ب/ يطمئن به، ومن أيقن أن الدنيا زائلة

1 ورد في الأصل "وتعالى" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب، وهو حديث موضوع. رواه القضاعي، (1/ 347)، (595)

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 قال الألباني في ((السلسلة الضعيفة))، (3/ 192، 193)، (1078): موضوع

6 ورد في الأصل "على" وأثبته من التيسير في التفسير

فيعتمد عليها، ومن أيقن أن الورثة أعداؤه فيجمع لهم، ومن أيقن أن الموت آت فلا يستعد له، ومن أيقن أن القبر منزله فلا يعمره، ومن أيقن أن الديان يحاسبه فلا يصحح حجته، ومن أيقن أن الصراط ممره فلا يخفف ثقله، ومن أيقن أن النار دار الفجار فلا يهرب منها، ومن أيقن أن الجنة دار الأبرار فلا يعمل لها.

وقيل في غاية اليقين [أربعة][1]: تركك الدنيا قبل ارتحالك عنها، وطلبك الآخرة قبل قدومك إليها، واستعدادك للموت قبل نزوله بك، وإرضاؤك الرب قبل لقائك إياه. ثم ذكر في هذه الآية من المؤمنين الإيقان بالآخرة، فقال: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 4]، وذكر منهم الظن في أنه قال: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ راجِعُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 46] وهو من لطف الله تعالى بإثبات صفات لهم تختلف ظواهرها وتتفق معانيها. ووصفهم بالجهل في قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهالَةٍ﴾ [النساء: 17]، وبالعلم في قوله: ﴿وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: 18]، وبالفقر في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ إِلَى اللَّهِ﴾ [فَاطِر: 15]، وبالغنى في قوله: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنى وَأَقْنى﴾ [النَّجْم: 48]، وبالضعف في قوله: وَخُلِقَ الْإِنْسانُ ضَعِيفًا [النِّسَاء: 28]، وبالقوة في قوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِباطِ الْخَيْلِ﴾ [الْأَنْفَال: 60]، وبالذلة في قوله: ﴿أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾، وبالعزة في قوله: ﴿أَعِزَّةٍ عَلَى الْكافِرِينَ﴾ [الْمَائِدَة: 54]، وبالنسيان في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسانُ﴾ [الِانْشِقَاق: 6]، وبالذكر في قوله: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِراتِ﴾ [الْأَحْزَاب: 35]، وبالعبودية في قوله: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمنِ عَبْدًا﴾ [مريم: 93]، وبالملك في قوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ [الْمَائِدَة: 20]، ثم أخبر بأنه اشترى المؤمنين، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوالَهُمْ﴾ [التَّوْبَة: 111]، ثم جعلهم في العمل [له كالأجراء][2]، فقال: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 62]، ﴿لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ﴾ [فَاطِر: 30]، ﴿فَنِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ﴾ [الزُّمَر: 74]، ثم سماهم أولياء، فقال: ﴿أَلا إِنَّ أَوْلِياءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: 62]، وسمى نفسه وليهم، فقال: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الْبَقَرَة: 256] ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: 68]، وذكر محبته إياهم ومحبتهم إياه، فقال: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [الْمَائِدَة: 54]. ووجه ذلك كله أن الظن في ابتداء الحال، واليقين بعد صحة الخبر والاستدلال، والجهل بعاقبة المعصية، والعلم بحقيقة الشهادة، والفقر بأصل الخلقة، والغنى بنيل الخلعة، والضعف بالبنية، والقوة بالهمة، والذلة بملاينة الأولياء، والعزة بمخاشنة الأعداء، والنسيان بالجبلة، والذكر بالمعونة، والعبودية بالأصل، والتمليك بالفضل، والاشتراء للحث على بذل النفس والمال بوجود دار الحلال، والأجر لتهنية الثواب والولاية والمحبة لمعاملته [معنا][3] معاملة الاولياء والأحباب.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 4] لما كشف عن المؤمنين المصلين حجب أنانية الوجود، ونظروا بنور نار الصلاة، أبصروا ما أنزل على النبي ﷺ من الوحي صورة، [وما يتلى حقيقة][4]، وهو ﴿فَأَوْحى إِلى عَبْدِهِ مَا أَوْحى﴾[النَّجْم: 10]؛ فعرفوا حقيقته فآمنوا به وبما أنزل على الأنبياء

1 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "لهم جزاء" وأثبته من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "معناها" وأثبته من التيسير في التفسير

4 ورد في الأصل "وهو مثل وحقيقه" وأثبته من التيسير في التفسير

قبله، كما قاله تعالى في حق قوم: ﴿تَرَىٰٓ أَعۡيُنَهُمۡ تَفِيضُ مِنَ ٱلدَّمۡعِ مِمَّا عَرَفُواْ مِنَ ٱلۡحَقِّ﴾ [المائدة: 83]، ومن تخلص عن ذل الحجاب الوجودي يجد عزة الإيقان بالأمور الأخروية، وكان مؤمنًا بهذا من وراء الحجاب /64 أ/ صار موقنًا بها بعد رفع الحجاب؛ كما قال أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه: "لَوْ كُشِفَ الْغِطَاءُ مَا ازْدَدْتُ يَقِينًا"؛ لأنه قد كشف عنه غطاءه الوجودي فلا يحجب غطاء المحسوسات الدنيوية عن الأمور الأخروية، فبكشف الحجب يتخلصون عن مرتبة الإيمان إلى مرتبة الإيقان، كما قال تعالى: ﴿وَبِٱلۡأٓخِرَةِ هُمۡ يُوقِنُونَ﴾[البقرة: 4]، ولكن هذا خاص أن يوقنوا بالآخرة دون ما أنزل على الأنبياء من الكتب، فإنهم لا يتخلصون عن مرتبة الإيمان بالله، وكتبه أبدًا، وهذا سر عظيم، وما رأيت أحدًا فرق بين هاتين المرتبتين؛ وذلك لأنه يمكن للإنسان أن يشاهد الأمور الأخروية كلها إما بطريق الكشف في الدنيا، وإما بطريق المشاهدة في العقبى؛ فيصير موقنًا بها بعد ما كان مؤمنًا كما قال تعالى: ﴿فَكَشَفۡنَا عَنكَ غِطَآءَكَ فَبَصَرُكَ ٱلۡيَوۡمَ حَدِيدٞ﴾ [ق: 22] فأما ما يتعلق بذات الله وصفاته تبارك وتعالى فلا يمكن لأحد أن يشاهده بالكلية؛ لأنه منزه عن الكل والجزء. وأرباب المشاهدات، [وإن][1] فازوا بشهادة شهود صفات جماله وجلاله عين اليقين؛ بل حق اليقين، [ولكن][2] لم يتخلصوا عن مرتبة الإيمان [بما][3] شاهدوا بعد، ﴿وَلاَ يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: 110] إلى أبد الآباد، كقوله تعالى: ﴿وَلاَ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلاَّ بِمَا شَآءَ﴾ [البقرة: 255]

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التأويل: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [الْبَقَرَة: 4]، أي: الإيمان [التحقيقي][4] الشامل للأقسام الثلاثة المستلزمة للأعمال القلبية التي هي [التحلية][5]، وهي [تفرّس][6] القلب بالحكم والمعارف المنزّلة في الكتب الإلهية والعلوم المتعلقة بأحوال المعاد، وأمور الآخرة، وحقائق عالم القدس. ولهذا قال: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 4] وأهل الآخرة الذين ما جاوزوا حدّ التزكية، ولم يصلوا إلى [التحلية][7] التي هي ميراثها، لقوله عليه السلام: "مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ وَرَّثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ"[8]. وأهل الله الموقنون الجامعون لها كلهم على هدى من ربهم إمّا إليه وإما إلى داره، دار السلامة والفضل والثواب واللطف، وهم أهل الفلاح لا غير، إما من العقاب، وإما من الحجاب، ولهذا قال: ﴿أُولئِكَ عَلى هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 5] بَيَانٌ لِتَمَكُّنِهِمْ مِنَ الْهُدَى وَاسْتِقْرَارِهِمْ عَلَيْهِ.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ عَلَىٰ هُدٗى مِّن رَّبِّهِمۡۖ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡمُفۡلِحُونَ ۝٥﴾

[سورة البقرة: 5]

[فصل في التفسير بالرأي]

---

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "ولذلك" وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "ما لم" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "الحقيقي" وأثبته من تفسير ابن عربي

5 ورد في الأصل "التجلية" وأثبته من تفسير ابن عربي

6 ورد في الأصل "يدير" وأثبته من تفسير ابن عربي

7 ورد في الأصل "التجلية" وأثبته من تفسير ابن عربي

8 يُنظر: أبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (15/10) مختصراً. وقال السبكي (الابن) في طبقات الشافعية، (290/6): لم أجد له إسنادا. في حين ضعفه الشوكاني في الفوائد المجموعة، ص 286

وفِي كَيْفِيَّةِ نظم هَذِهِ الْآيَةِ بِمَا قَبْلَهَا أَنْ يُجْعَلَ الْمَوْصُولُ الْأَوَّلُ صِفَةَ الْمُتَّقِينَ وَيُرْفَعَ الثَّانِي عَلَى الِابْتِدَاءِ وأُولئِكَ خَبَرُهُ وَيَكُونُ الْمُرَادُ جَعْلَ اخْتِصَاصِهِمْ بِالْفَلَاحِ وَالْهُدَى تَعْرِيضًا بِأَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِنُبُوَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُمْ ظَانُّونَ أَنَّهُمْ عَلَى الْهُدَى وَطَامِعُونَ أَنَّهُمْ [يَنَالُونَ][1] الْفَلَاحَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى.

وفِي تَكْرِيرِ ﴿أُولئِكَ﴾ تَنْبِيهٌ عَلَى أَنَّهُمْ كَمَا ثَبَتَ لَهُمُ الِاخْتِصَاصُ بِالْهُدَى ثَبَتَ لَهُمُ الِاخْتِصَاصُ بِالْفَلَاحِ أَيْضًا، فَقَدْ تَمَيَّزُوا عَنْ غَيْرِهِمْ بِهَذَيْنِ الِاخْتِصَاصَيْنِ. و﴿هُمُ﴾ فَصْلٌ وَلَهُ فَائِدَتَانِ: إِحْدَاهُمَا: الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ الْوَارِدَ بَعْدَهُ خَبَرٌ لَا صِفَةٌ. وَثَانِيَتُهُمَا: حَصْرُ الْخَبَرِ فِي الْمُبْتَدَأِ.

والْمُفْلِحُ الظَّافِرُ بِالْمَطْلُوبِ كَأَنَّهُ الَّذِي انْفَتَحَتْ لَهُ وُجُوهُ الظَّفَرِ وَلَمْ تَسْتَغْلِقْ عَلَيْهِ، وَتَحْقِيقُهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا وَصَفَهُمْ بِالْقِيَامِ بِمَا يَلْزَمُهُمْ عِلْمًا وَعَمَلًا بَيَّنَ نَتِيجَةَ ذَلِكَ وَهُوَ الظَّفَرُ بِالْمَطْلُوبِ الَّذِي هُوَ /64 ب/ النَّعِيمُ الدَّائِمُ مِنْ غَيْرِ [شَوْبٍ][2] عَلَى وَجْهِ الْإِجْلَالِ [وَالْإِعْظَامِ][3]، لِأَنَّ ذَلِكَ هُوَ الثَّوَابُ الْمَطْلُوبُ لِلْعِبَادَاتِ.

وقوله: ﴿عَلى هُدىً﴾ [الْبَقَرَة: 5] أي: على رشد. وقيل: أي: بيان وحجة. وقيل: أي: صواب وحق. وهذا إثبات [فعل][4] العبد. وقوله: ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 5] هذا إثبات توفيق [الله عز وجل][5]. والهدى اسم الإسلام، والله تعالى سمى الإسلام بأسماء، وأضاف كل واحد من ذلك إلى نفسه، كقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: 73]، وقوله: ﴿صِراطِ اللَّهِ﴾ [الشُّورَى: 53]، وقوله: ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ﴾ [الروم: 30]، وقوله: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ [الْبَقَرَة: 138]، وقوله: ﴿يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ [النَّصْر: 2]، وقوله: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 103]، وقوله: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ﴾ [الصَّفِّ: 8]، وقوله: ﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيا﴾ [التوبة: 40]. وسمّاه بأسماء مفردة؛ كقوله: ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوى﴾ [الْفَتْح: 26]، ومثل كلمة طيبة ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [الْحَجّ: 24]، وقول الصواب ﴿إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَقالَ صَوابًا﴾ [النَّبَأ: 38]، والقول المرضي، كقوله: ﴿وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه: 109]، وقول الحق، كقوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [النساء: 171]، وشهادة الحق، كقوله: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ [الزخرف: 86]، ودعوة الحق، كقوله: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ [الرعد: 14]، والعهد، كقوله: ﴿إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْدًا﴾ [مريم: 87]، والحسنة، كقوله: ﴿مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْها وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ وَمَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ [النَّمْل: 89، 90]، والإحسان، كقوله: ﴿هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ﴾ [الرَّحْمَن: 60]، والإيمان، كقوله: ﴿أَنْ هَداكُمْ لِلْإِيمانِ﴾ [الحجرات: 17]، والإسلام، كقوله: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 19]، والسلام، كقوله: ﴿وَلا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقى إِلَيْكُمُ السَّلامَ﴾[النِّسَاء: 94]، والسلم، كقوله: ﴿ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ [البقرة: 208]، والسبيل، كقوله: ﴿إِنَّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ﴾ [الْإِنْسَانِ: 3]، وسبيل الرشاد، كقوله: ﴿أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [غافر: 38]، والنعمة، كقوله: ﴿فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً﴾ [الحجرات: 8]، والفضل، كقوله: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ﴾ [يونس: 58]، والعدل، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ

1 ورد في الأصل "على" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "فوت" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "قول" وأثبته من التيسير في التفسير

5 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

وَالْإِحْسانِ﴾ [النَّحْلِ: 90] قال ابن عباسﷺ: أي: بالتوحيد. والحق: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الْكَهْفِ: 29]، والصدق: ﴿وَالَّذِي جاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ [الزُّمَرِ: 33]، والبر: ﴿وَلكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 177]، والبينة: ﴿قُلْ إِنِّي عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾ [الأنعام: 57]، والدين: ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [غافر: 65]، ودين الحق، كقوله: ﴿بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ﴾ [التوبة: 33]، ودين القيمة، كقوله: ﴿وَذلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾ [الْبَيِّنَةِ: 5]، والطريقة، كقوله: ﴿وَأَنْ لَوِ اسْتَقامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ﴾[الْجِنِّ: 16]، والشريعة، كقوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ [الشُّورَى: 13]. وللمؤمنين منها أسماء منَّ الله علينا بذلك، فقال: ﴿يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَداكُمْ لِلْإِيمانِ﴾ [الحجرات: 17]، وكقوله: ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ [الْحَجِّ: 78]، أي: هو اجتباكم هو مولاكم، وكقوله: ﴿فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ [الحج: 78]. وقوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ هو ثناء برأس الطاعات. ثم قال: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾، وهو مدح بجامعية العبادات، ثم قال: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ وهو مدح بما هو أساس السخاوات، ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾وهو التصديق بكل الرسالات، ثم قال: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ وهو الإقرار والاعتقاد بالبعث والجزاء على كل المعاملات، ثم قال: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ﴾ وهو شهادة لهؤلاء الموصوفين بالهداية في كل الحالات، وحق لمن جمع هذه الصفات أن يؤهل لهذه [الصلاة][1].

[فصل في التفسير بالرواية]

وقال ابن عباس: المفلحون الناجون من النار. وقال ابن كيسان: أي: الذين ظفروا بما طلبوا، ونجوا مما منه هربوا. وقال القتيبي: أي: الباقون في النعيم المقيم. وقيل: أي: الفائزون بقهر الأعداء. وهي /65 أ/ هواجس النفوس، وخواطر القلوب، ووساوس الشيطان. وقيل: أنهم نجوا من الكفر والضلالة والبدعة والجهالة وغرور النفوس ووسوسة الشيطان وزوال الإيمان وفقد الأمان ووحشة القبور وأهوال النشور وزلة الصراط وتسلط الزبانية الشداد الغلاظ وحرمان الجنان ونداء القطيعة والهجران. وقيل: أنهم بقوا في الملك الأبدي والنعيم السرمدي، ونالوا نعيما لا حساب له، ولقاء لا حجاب له.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ: ذكر ﴿هدى﴾ بالنكرة أي: على كشف من كشوف ربهم، ونور من أنواره، وسر من أسراره، ولطف من ألطافه، وحقيقة من حقائقه؛ فإن جميع ما أنعم الله [به][2] على أنبيائه وأوليائه بالنسبة إلى ما عنده من كمال ذاته وصفاته وإنعامه وإحسانه؛ فقطرة من بحر محيط لا يعتريه القصور من الانفاق أبدًا؛ وفيه إشارة لطيفة وهي: بذلك الهدى آمنوا ﴿بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِٱلْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: 4]، ﴿وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: 5]، يعني الذين يخلصون عن حجب الوجود بنور نار الصلاة، وشاهدوا [بالآخرة][3]، وجذبتهم العناية بالهداية إلى مقامات القربة، وسرادقات العزة فما نزلوا بمنزل دون لقائه، وما حطوا رحالهم إلا بعنايته، فازوا بالسعادة العظمى والمملكة الكبرى، ونالوا الدرجة العليا وحققوا قول الحق: ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلرُّجْعَىٰ﴾[العلق: 8].

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝٦﴾

1 ورد في الأصل "الصفات" وأثبته من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "الآخرة" وأثبته من التأويلات النجمية

[سورة الْبَقَرَة: 6]

اخْتَلَفَ أَهْلُ التَّفْسِيرِ فِي المراد هاهنا بِقَوْلِهِ: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فَقَالَ قَائِلُونَ: الَّذِينَ كَفَرُوا رُؤَسَاءُ اليهود الْمُعَانِدُونَ الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَنَّهُمْ يَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ، وَهُوَ قَوْلُ ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَقَالَ آخَرُونَ: بَلِ الْمُرَادُ قَوْمٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، كَأَبِي لَهَبٍ وَأَبِي جَهْلٍ وَالوليد بن المغيرة وَأَضْرَابِهِمْ، وَهُمُ الَّذِينَ جَحَدُوا بَعْدَ الْبَيِّنَةِ، وَأَنْكَرُوا بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ وَنَظِيرُهُ مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ وَقالُوا قُلُوبُنا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ﴾ [فُصِّلَتْ: 4، 5]

[فصل في التفسير بالرأي]

وَكَانَ رسول الله ﷺ حَرِيصًا عَلَى أَنْ يُؤْمِنَ قَوْمُهُ جَمِيعًا حَيْثُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ: ﴿فَلَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى آثارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ [الْكَهْفِ: 6] وَقَالَ: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: 99] ثُمَّ إِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَيَّنَ لَهُ ﷺ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ؛ لِيَقْطَعَ طَمَعَهُ عَنْهُمْ وَلَا يَتَأَذَّى بِسَبَبِ ذَلِكَ، فَإِنَّ الْيَأْسَ إِحْدَى الرَّاحَتَيْنِ.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 6]. مَعْنَاهُ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ إِنْذَارُكَ وَعَدَمُ إِنْذَارِكَ لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْقَوْمَ كَانُوا [قَدْ بَلَغُوا فِي الْإِصْرَارِ وَاللَّجَاجِ وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الْآيَاتِ وَالدَّلَائِلِ إِلَى حَالَةٍ مَا بَقِيَ فِيهِمُ الْبَتَّةَ رَجَاءُ الْقَبُولِ بِوَجْهٍ. وَقَبْلَ ذَلِكَ مَا][1] كَانُوا كَذَلِكَ.

والكافر في القرآن على أربعة أوجه: أحدها: نقيض المؤمن. قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [مُحَمَّد: 1]، والثاني: الجاحد، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: 97]، أي: جحد وجوب الحج. والثالث: نقيض الشاكر. قال تعالى: ﴿وَاشْكُرُوا لِي وَلا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: 152]. والرابع: المتبرئ، كقوله: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 25] أي: يتبرأ بعضكم من بعض.

فأصله في اللغة الستر والتغطية. ولهذا قيل في قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني ستروا الإيمان بالكفر، والتوحيد بالشرك، والحق بالباطل، والنعمة بالكفران، وخبر الله بالتكذيب، /65 ب/ ورسالة الرسل بالجحود، وأمور القيامة بالإنكار.

وقوله فقال ﴿سَواءٌ﴾ ذكر في القرآن لمعان: [للعدل][2]، كما في قوله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتابِ تَعالَوْا إِلى كَلِمَةٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَبَيْنَكُمْ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 64]، أي: عدل. وللوسط، كما في قوله: ﴿فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَواءِ الْجَحِيمِ﴾ [الصَّافَّاتِ: 55] أَيْ: وَسَطها. ولقصد الطريق، في قوله حكاية عن موسى عليه السلام: ﴿عَسى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَواءَ السَّبِيلِ﴾ [الْقَصَصِ: 22] أي: قصد الطريق. وللمستوي، كما في قوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ [الشعراء: 136]، وللشركاء، في ثلاث آيات: ﴿سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾[الحج: 25]، ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَما كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَواءً﴾ [النِّسَاءِ: 89]، ﴿هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ [الروم: 28]. وفي إنذار النبي ﷺ ثواب وإن لم يؤمنوا، ولهذا قال الله تبارك وتعالى: ﴿سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 6]. ولم يقل: سواء عليك. لأن الإنذار وعدم الإنذار ليسا سواء في حقه، وأما في حقهم فهما سواء؛ لأنهم لا يؤمنون في الحالين. وهو نظير الأمر بالمعروف، فإنه يثاب به الآمر، وإن لم يعمل به المأمور. وكان هؤلاء القوم كقوم هود الذين قالوا لهود عليه السلام: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾[الشعراء: 136]، وقال تعالى في حق هؤلاء: ﴿سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ﴾[الْبَقَرَة: 6]،

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

وقال: ﴿سَواءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صامِتُونَ﴾ [الأعراف: 193]. ويقال لهم في القيامة: ﴿اصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الطور: 16]، وأخبر عنهم: ﴿سَواءٌ عَلَيْنا أَجَزِعْنا أَمْ صَبَرْنا﴾ [إبراهيم: 21]، فلما كان الوعظ وتركه لهم سواء، وكذا الإنذار وتركه سواء، والدعاء وتركه سواء، [كان صبرهم في النار وتركه سواء][1]. وأنت إذا كان عصيانك في الشباب والشيب سواء، وتماديك في الصحة والمرض سواء، وزيغك في السر والعلانية سواء، وإعراضك في النعمة والمحنة سواء، [أما تخشى أن تكون][2] زيارة الصالحين قبرك وامتناعهم سواء، وقيام الشفاعة بأمرك في القيامة وتركها سواء؟!

قوله ﴿أَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ الألف التي تزاد في أول الكلمة على صورة ألف الاستفهام، تجيء على ثمانية أوجه: للاستخبار، كما في قوله: ﴿أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَاإِبْرَاهِيمُ﴾ [الأنبياء: 62]، وللاستنكار، كقوله: ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: 28]، و[للإثبات][3]، كما في قوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى﴾ [الْأَعْرَافِ: 172]، وللنفي، كما في قوله: ﴿أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّماءُ بَناها﴾ [النَّازِعَاتِ: 27]، وللأمر، كما في قوله: ﴿أَلا تَتَّقُونَ﴾ [هُودٍ: 106]، [وللنهي][4]، كقوله: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾[الْبَقَرَة: 44]، وللتحقيق، كما في قوله: ﴿أَتَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها﴾ [الْبَقَرَة: 30]، هو تحقيق عند بعضهم، وللتسوية إذا كانت الألف إحدى الشيئين، و"أم" في الشيء الآخر، كقوله: ﴿سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ﴾، وقوله: ﴿سَواءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صامِتُونَ﴾ [الأعراف: 193]. ثم الإنذار هو التخويف، وقيل: الإعلام بالعذاب.

وقوله ﴿أَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ خطاب للنبي ﷺ، وكان الإنذار منه، والإنذار المذكور في القرآن من ستة: من الله تعالى: ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ [اللَّيْلِ: 14]، ومن كتابه: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [فصلت: 2، 3]، ومن العلماء: ﴿وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ﴾[التَّوْبَةِ: 122]، ومن أنبيائه: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ [الصافات: 72]، ومن المصطفى ﷺ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْناكَ شاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [الْفَتْحِ: 8]، ومن الشيب: ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾ [فَاطِرٍ: 37]، فالشيب نذير الموت.

[فصل في التفسير بالرواية]

وقال ابن عباس ﷺ: إن الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي شأن اليهود، ومنهم كعب بن الأشرف، /66 أ/ وَحيي بن أخطب، وَمَالِكِ بْنِ الصَّيْفِ، وكان مالك رأس اليهود، وجادل النبي ﷺ يومًا، فقال النبي ﷺ: هل وجدت في التوراة أن الله يُبْغِضُ الْحَبْرَ السَّمِينَ؟ قال: نعم. فقال له النبي ﷺ: أنت منهم. فغضب مالك، وقال: مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ. فأنزل الله عز وجل هذه: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ موسى﴾ [الأنعام: 91]، فقالت اليهود لمالك: ما حملك على هذا الإنكار؟ قال: إنه قد أغضبني. فقالوا: كلما غضبت كَفَرْتَ. فعزلوه عن الرئاسة، وأقاموا كعب بن الأشرف مقامه إلى أن بعث رسول الله ﷺ رهطا من الأنصار، فقتلوه، وكان اليهود آمنوا بالنبي ﷺ قبل مبعثه، وكانوا يستنصرون به، فلما جاءهم ما عرفوا كفروا، وكانوا سبب كفرهم حب الرئاسة

1 ورد في الأصل "صيرهم في النار" وأثبته من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "للإنكار" وأثبته من التيسير في التفسير

4 ورد في الأصل "وللتمني" وأثبته من التيسير في التفسير

وأخذ الرشوة. قال الله عز وجل: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [الْبَقَرَة: 79].

وقال مقاتل: نزلت في شأن عُتْبَةُ وَشَيْبَةُ ابْنَا رَبِيعَةَ، وَالوليد بن المغيرة. وَقَالَ أَبُو رَوْقٍ: نزلت في شأن أبي جهل وجماعة معه سألوا النبي ﷺ معجزة، [حين][1] قال أبو جهل، وكان يسري بالليل، فاستقبله رسول الله ﷺ، فقال: أرني آية على نبوتك وإلا لأقتلنك. فقال: ما تريد؟ قال: شق القمر نصفين. فأشار النبي ﷺ إلى القمر. قال ابن مسعود: فانشق القمر، فرأيت حَرَّاءً بين شقي القمر. فقال اللعين: ما أسحرك يا مُحَمَّد! فأنزل الله تعالى: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ﴾ [الْقَمَر: 1، 2]. وكان النبي ﷺ يطمع في إيمانهم بعد رؤيتهم المعجزة وإيقانهم، فقال الله: ﴿أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 6].

وقوله ﴿أَمْ﴾ هذه الكلمة في القرآن على أربعة أوجه: أحدها: عطف على ما دخله ألف الاستفهام، كقوله: ﴿أَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّماءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ﴾ [الملك: 16]، ثم قال ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ﴾ [الملك: 17] الآية. والثاني: ابتداء استفهام [بالألف: ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ﴾ [النِّسَاء: 53] أي: الهم. والثالث: بمعنى بل: ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ﴾ [الزُّخْرُف: 52]، والرابع: بمعنى "أو" من غير استفهام][2]، كما في هذه الآية: ﴿أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 6]، [أي: أو لم تنذرهم.

وقوله: ﴿لا يُؤْمِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 6][3]. قيل: هذا جواب لقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الْبَقَرَة: 6]، وفي الآية تقديم وتأخير، ونظمه: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لا يُؤْمِنُونَ سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ. فإن قيل: لم قال ﴿لا يُؤْمِنُونَ﴾، ونرى بعض الكفار يؤمنون؟ قلنا: هذا ليس في حق كل الكفار، بل في بعض قوم بأعيانهم. فإن قيل: لما علم الله أنهم لا يؤمنون، فلم أمر النبي ﷺ بدعائهم؟ قلنا: كان الإعذار للإنذار. كما قال تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النِّسَاء: 165]، وقال: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْناهُمْ بِعَذابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقالُوا رَبَّنا لَوْلا أَرْسَلْتَ إِلَيْنا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آياتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزى﴾ [طه: 134]. فإن قيل: لما أخبر الله تعالى رسوله أنهم لا يؤمنون فهلا أهلكهم كما أهلك قوم نوح لما أخبر أنهم لا يؤمنون؟ قلنا: إن النبي ﷺ كان رحمة للعالمين، كما ورد به الكتاب، وقد قال الله تعالى: ﴿وَما كانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ [الْأَنْفَال: 33].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال الشيخ ﷺ: قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾[الْبَقَرَة: 6] أي: [حجروا][4] ربوبيتي بعد إقرارهم في عهد ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، /66 ب/ بإجابة ﴿بَلَىٰ﴾ وستروا صفاء قلوبهم برين ما كسبوا من أعمالهم الطبيعية النفسانية، وأفسدوا حُسن استعدادهم من فطرة الله التي فطر الناس عليها باكتساب الصفات البهيمية والسبعية والشيطانية، كما قال تعالى: ﴿كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: 14]، وذلك بأن أرواحهم النفيسة لما نظروا بروزنة الحواس

1 ورد في الأصل "حتى" وأثبته من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

4 ورد في الأصل "جحدوا بـ" وأثبته من التأويلات النجمية

الخمس إلى عالم الصورة الحسية الخسيسة حجبت عن مألوفاتها وحجابها، ثم ابتليت بصحبة النفوس الحيوانية واستأنست بها، ولهذا سمي الإنسان إنسانًا؛ لأنه أنيس، فبمجاورة النفس الخسيسة صار الروح النفيس خسيسًا، فاستحسن ما استحسنته النفس واستلذ بما استلذت به النفس، واستمتع من المراتع الحيوانية فانقطعت عنه الأغذية الروحانية ونسي حضائر القدس وجوار الحق في رياض الأنس، ولهذا سمي الناس ناسًا [لأنهم نسوا][1] فتاهوا في أودية الخسران واستهوتهم الشياطين في الأرض حيران، ولما نسوا الله بالكفران، فنسيهم بالخذلان حتى غلب عليهم الهوى، ووأقعهم في مهالك الردى، فأصبحوا بنفوس أحياء وقلوب موتى.

وقوله: ﴿سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ﴾[البقرة: 6]، بالوعد والوعيد، وخوفتهم بالعذاب الشديد ﴿أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ﴾ [البقرة: 6]، لم تحذرهم ﴿لاَ يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: 6]، بما أخبرتهم ودعوتهم إليه وأنذرتهم عليه؛ لأن روزنة قلوبهم إلى عالم الغيب منسدة بغشاوة حلاوة الدنيا، وقلوبهم مغلوقة بحب الدنيا وشهواتها مقفول عليها بمتابعة الهوى، كما قال تعالى: ﴿أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَآ﴾ [مُحَمَّد: 24] فما تنسموا روائح الإنس من رياض القدس، بل هبت عليهم صرصر الشقاوة من مهب حكم السابقة، وأدركهم بالختم على أقفالها، كما قال تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: 7].

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿خَتَمَ ٱللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ ۖ وَعَلَىٰٓ أَبْصَٰرِهِمْ غِشَٰوَةٌ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝٧﴾

[سورة البقرة: 7]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ فِي الْآيَةِ [الْأُولَى][2] أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ أَخْبَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِالسَّبَبِ الَّذِي لِأَجْلِهِ لَمْ يُؤْمِنُوا، وَهُوَ الْخَتْمُ فهذا وجه انتظامه. وقيل: انتظامه بما قبله أنه تعالى ذكر هؤلاء الكفار بصفاتهم وحالاتهم، ثم ألحق به ذكر عقوباتهم.

[فصل في التفسير بالرواية]

والختم في اللغة لثلاثة معان: للطبع. ومنه سمي الخاتم؛ لأنه يطبع به. وللإتمام وبلوغ الآخر. ومنه ختم القرآن، ومنه قوله تعالى في صفة النبي ﷺ: ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الْأَحْزَابِ: 40]، هو آخر النبيين ومتم [عِدَّة][3] المرسلين، وقوله: ﴿خِتامُهُ مِسْكٌ وَفِي ذلِكَ فَلْيَتَنافَسِ الْمُتَنافِسُونَ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 26]، أي: آخر ما تجد فيه رائحة المسك. وللإعلام؛ يقال: ختم على الكتاب، وعلى الباب، وعلى الشهادة. أي: أعلم عليها. فأما تفسيره ها هنا، فقد قال ابن عباس رضي الله عنه: طبع الله على قلوبهم فلا يعقلون الخير. وقال القتبي: أي: أقفل عليها وأغلقها، فلا تعي خيرا ولا تسمعه. والتحقيق على طريق اللغة: على الأول: أن الله تعالى طبع على قلوبهم؛ بحيث لا يخرج منها ما فيها من الكفر ولا يدخلها ما ليس فيها من الإيمان. وعلى الثاني: أن الله تعالى أتمَّ جحودها وكفرها وعنودها، وجعل ذلك آخر أمرها، فلا يزول ولا يحول. وعلى الثالث: أن الله تعالى أعلم عليها ووسمها بما فيها، فبه تعرف، وبه توصف.

ثم الختم في القرآن على ثلاثة أوجه: للعقوبة، كما في هذه الآية. [وللكرامة، كما في قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [الشُّورَى: 24] قال مقاتل: نختم بالصبر فلا تجد غصة التكذيب. فهذا

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "مدة" وأثبته من التيسير في التفسير

تسهيل عليه بطريق الكرامة. وللموعظة، كما في قوله][1]: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصارَكُمْ وَخَتَمَ عَلى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ [الْأَنْعَامِ: 46]. /67 أ/ قال مقاتل: يحتمل أخذ أعيانها، ويحتمل أخذ منافعها، مع بقاء [صور][2] أعيانها. وتقديره: [أيها الشاغلون الأسماع والأبصار والقلوب بغير حق لو أخذ الله هذه الأعيان وأذهبها فمن يأتي بها][3]. وأيها الشاغلون هذه الأشياء بالحق، لو أن الله أزالها عن الحق فمن الذي يعيدها؟ فهو تنبيه وعظة للمبطل والمحق جميعا.

ثم سبب هذه العقوبة الإصرار على الذنوب؛ روى أبو هريرة ﷺ عن النبي ﷺ أنه قال: "إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ ذَنْبًا كَانَتْ نُكْتَةً سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ، فَإِنْ تَابَ وَنَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ صُقِلَ قَلْبُهُ، فَإِنْ زَادَ زَادَتْ"[4].

وقوله ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: 7] هي جمع القلب، وقلب كل شيء خالصه، وأشرفه ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ يعني ختم على آذانهم؛ يعني لا يسمعون الحق.

وقوله ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ على الوحدان دون الجمع؛ لوجوه: أحدها أنه في الأصل مصدر، والمصدر يصلح [للواحد و][5] للاثنين والجمع. والثاني: أن فيه إضمار، ومعناه: وَعَلَى مواضع سَمْعِهِمْ. والثالث: أنه أراد سمع كل واحد منهم. وقيل: أن يقدر مضاف محذوف؛ أي: وَعَلَى حواس سَمْعِهِمْ.

وقال سيبويه: إنه تعالى وحّد لفظ السمع إلا أنه ذكر ما قبله وما بعده بلفظ الجمع، وذلك يدل على أن المراد منه الجمع أيضا، كما في قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ﴾ [البقرة: 257].

وقوله ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾[البقرة: 7]، يعني: غطاء، فلا يبصرون الهدى. وقد ذكر في شأن المؤمنين ثوابهم في الدنيا الهدى، وفي الآخرة الفلاح. وذكر في شأن الكفار عقوبتهم في الدنيا الختم؛ بسبب اختيارهم الكفر؛ لأن الله تعالى قال: ﴿وَالَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا﴾ [العنكبوت: 69] فلما لم يجاهدوا واختاروا الكفر عاقبهم الله تعالى [في الدنيا][6] بالختم، ﴿وَلَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ﴾ يعني: لهم في الآخرة عذابًا وجيعًا، [يخلص الوجع][7] إلى قلوبهم. والعذاب العقوبة. وسمى العذاب عذابًا؛ لأنه يمنع عن الجناية إذا تأمل فيها العاقل. وقوله: ﴿عَظِيمٌ﴾: كثير. وقيل: أي: دائم. وهو التعذيب بالنار أبدا.

[فصل في التفسير بالرأي]

ثم ذكروا فيه وجوها: أحدها: أَنَّ الْقَوْمَ لَمَّا أَعْرَضُوا وَتَرَكُوا الِاهْتِدَاءَ بِدَلَائِلِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى صَارَ ذَلِكَ كَالْإِلْفِ وَالطَّبِيعَةِ لَهُمْ أَشْبَهَ حَالُهُمْ حَالَ مَنْ مَنَعَ عَنِ [الشَّيْءِ][8] وَصَدَّ عَنْهُ وَكَذَلِكَ هَذَا فِي عُيُونِهِمْ حَتَّى كَأَنَّهَا مَسْدُودَةٌ لَا تُبْصِرُ، وَكَأَنَّ

1 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "فتور" وأثبته من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

4 يُنظر: الترمذي، كتاب تفسير القرآن، 74، بَاب وَمِنْ سُورَةِ وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ، (3334)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب عمل اليوم والليلة، باب مَا يَفْعَلُ مَنْ بُلِيَ بِذَنْبٍ، وَمَا يَقُولُ، (9/ 160)، (10179)، وابن ماجه، كتاب الزهد، 29، بَابُ ذِكْرِ الذُّنُوبِ، (4244)، وأحمد (13/ 333)، (7952)

5 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

6 سقط من الأصل وأثبته من تفسير السمرقندي

7 سقط من الأصل وأثبته من تفسير السمرقندي

8 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

بِآذَانِهِمْ وَقْرًا حَتَّى لَا يَخْلُصَ إِلَيْهَا الذِّكْرُ، وَإِنَّمَا أُضِيفَ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ هَذِهِ الصِّفَةَ فِي تَمَكُّنِهَا وَقُوَّةِ ثَبَاتِهَا كَالشَّيْءِ الْخِلْقِيِّ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْها بِكُفْرِهِمْ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النِّسَاءِ: 155] ﴿كَلَّا بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ مَا كانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 14] ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ﴾ [التَّوْبَةِ: 77] وَثَانِيهَا: أَنَّهُ يَكْفِي فِي حُسْنِ الْإِضَافَةِ أَدْنَى سَبَبٍ، فَالشَّيْطَانُ هُوَ الْخَاتِمُ فِي الْحَقِيقَةِ أَوِ الْكَافِرُ [إِلَّا أَنَّ][1] اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا كَانَ هُوَ الَّذِي أَقْدَرَهُ أَسْنَدَ إِلَيْهِ الْخَتْمَ كَمَا يُسْنَدُ الْفِعْلُ إِلَى السَّبَبِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُمْ أَعْرَضُوا عَنِ التَّدَبُّرِ وَلَمْ يُصْغُوا إِلَى الذِّكْرِ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ إِيرَادِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمُ الدَّلَائِلَ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي التوبة: ﴿فَزادَتْهُمْ رِجْسًا إِلى رِجْسِهِمْ﴾ [التَّوْبَةِ: 125] أَيِ ازْدَادُوا بِهَا كُفْرًا إِلَى كُفْرِهِمْ. وَرَابِعُهَا: أَنَّهُمْ بَلَغُوا فِي الْكُفْرِ إِلَى حَيْثُ لَمْ يَبْقَ طَرِيقٌ إِلَى تَحْصِيلِ الْإِيمَانِ لَهُمْ إِلَّا [بِالْقَسْرِ][2] وَالْإِلْجَاءِ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا قهرهم عَلَيْهِ لِئَلَّا يَبْطُلَ التَّكْلِيفُ فَعَبَّرَ عَنْ تَرْكِ [الْقَسْرِ][3] وَالْإِلْجَاءِ بِالْخَتْمِ إِشْعَارًا بِأَنَّهُمُ الَّذِينَ انْتَهَوْا فِي الْكُفْرِ إِلَى حَيْثُ لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْهُ إِلَّا بِالْقَسْرِ وَهِيَ الْغَايَةُ الْقُصْوَى فِي وَصْفِ لَجَاجِهِمْ فِي الْغَيِّ. وَخَامِسُهَا: /67 أ/ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ حِكَايَةً لِمَا كَانَ الْكَفَرَةُ يَقُولُونَهُ تَهَكُّمًا بِهِ فِي قَوْلِهِمْ: ﴿قُلُوبُنا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ وَفِي آذانِنا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنا وَبَيْنِكَ حِجابٌ﴾ [فُصِّلَتْ: 5]. وَسَادِسُهَا: الْخَتْمُ عَلَى قُلُوبِ الْكُفَّارِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وهُوَ الشَّهَادَةُ مِنْهُ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ، وعلى قلوبهم بأنهم لَا تَعِي الذِّكْرَ وَلَا تَقْبَلُ الْحَقَّ، وَعَلَى أَسْمَاعِهِمْ بِأَنَّهَا لَا تُصْغِي إِلَى الْحَقِّ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ [الْأُولَى][4] بِأَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ، وَأَخْبَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِأَنَّهُ قَدْ شَهِدَ بِذَلِكَ وَحَفِظَهُ عَلَيْهِمْ.

وَسَابِعُهَا: قَالَ بَعْضُهُمْ: هَذِهِ الْآيَةُ إِنَّمَا جَاءَتْ فِي قَوْمٍ مَخْصُوصِينَ مِنَ الْكُفَّارِ فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِمْ هَذَا الْخَتْمَ وَالطَّبْعَ فِي الدُّنْيَا عِقَابًا لَهُمْ فِي الْعَاجِلِ، كَمَا عَجَّلَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْكُفَّارِ عُقُوبَاتٍ فِي الدُّنْيَا فَقَالَ: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 65] وَقَالَ: ﴿فَإِنَّها مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 26] وَنَحْوُ هَذَا مِنَ الْعُقُوبَاتِ الْمُعَجَّلَةِ لِمَا عَلِمَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا مِنَ الْعِبْرَةِ لِعِبَادِهِ وَالصَّلَاحِ لَهُمْ، فَيَكُونُ [هَذَا مِثْلَ][5] مَا فُعِلَ بِهَؤُلَاءِ مِنَ الْخَتْمِ وَالطَّبْعِ، إِلَّا أَنَّهُمْ إِذَا صَارُوا بِذَلِكَ إِلَى أَنْ لَا يَفْهَمُوا سَقَطَ عَنْهُمُ التَّكْلِيفُ كَسُقُوطِهِ عَمَّنْ مُسِخَ. وَثَامِنُهَا: يَجُوزُ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمُ الْخَتْمَ وَعَلَى أَبْصَارِهِمُ الْغِشَاوَةَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ حَائِلًا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْإِيمَانِ بَلْ يَكُونُ ذَلِكَ كَالْبَلَادَةِ فِي قلوبِهِم وَالْقَذَى فِي عَيْنيهم وَالطِّينِ فِي أُذُنيهم، ثم يُضَيِّقَ صُدُورَهُمْ وَيُورِثَهُمُ الْكَرْبَ وَالْغَمَّ وعدم الفهم فَيَكُونُ ذَلِكَ عُقُوبَةً مَانِعَةً مِنَ الْإِيمَانِ كَمَا فَعَلَ بِبني إسرائيل فَتَاهُوا ثُمَّ يَكُونُ هَذَا الْفِعْلُ فِي بَعْضِ الْكُفَّارِ وَيَكُونُ ذَلِكَ [آيَةً لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ][6] وَدَلَالَةً لَهُ كَالرِّجْزِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى قَوْمِ فرعون حَتَّى [اسْتَغَاثُوا مِنْهُ][7]، وَتَاسِعُهَا: يَجُوزُ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا الْخَتْمَ بِهِمْ فِي الْآخِرَةِ كَمَا أَخْبَرَ أَنَّهُ يُعْمِيهِمْ قَالَ: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ عَلى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 97] وَقَالَ: ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ [طه: 102] وَقَالَ: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ﴾

1 ورد في الأصل "لأن" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "بالقهر" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "بالقهر" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "هكذا" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

7 ورد في الأصل "استأنسوا" وأثبته من مفاتيح الغيب

[يس: 65] وَقَالَ: ﴿لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَهُمْ فِيها لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 100]. وَعَاشِرُهَا: مَا حَكَوْهُ عَنِ الحسن البصري- وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي عَلِيٍّ الْجُبَّائِيِّ [وَالْقَاضِي][1]- أَنَّ الْمُرَادَ بِذَلِكَ عَلَامَةٌ وَسِمَةٌ يَجْعَلُهَا فِي قُلُوبِ الْكُفَّارِ وَسَمْعِهِمْ فَتَسْتَدِلُّ الْمَلَائِكَةُ بِذَلِكَ عَلَى أَنَّهُمْ كُفَّارٌ، وَعَلَى أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ أَبَدًا فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَامَةٌ تَعْرِفُ الْمَلَائِكَةُ بِهَا كَوْنَهُمْ مُؤْمِنِينَ عِنْدَ اللَّهِ كَمَا قَالَ تعالى: ﴿أُولئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمانَ﴾ [الْمُجَادَلَةِ: 22] وَحِينَئِذٍ الْمَلَائِكَةُ يُحِبُّونَهُ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ، وَيَكُونُ لِقُلُوبِ الْكُفَّارِ عَلَامَةٌ تَعْرِفُ الْمَلَائِكَةُ بِهَا كَوْنَهُمْ مَلْعُونِينَ عِنْدَ اللَّهِ فَيُبْغِضُونَهُ وَيَلْعَنُونَهُ، وَالْفَائِدَةُ فِي تِلْكَ الْعَلَامَةِ إِمَّا مَصْلَحَةٌ عَائِدَةٌ إِلَى الْمَلَائِكَةِ، لأنهم متى علموا بتلك العلامة كونه كافرًا مَلْعُونًا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى صَارَ ذَلِكَ مُنَفِّرًا لَهُمْ عَنِ الْكُفْرِ، أَوْ إِلَى الْمُكَلَّفِ، فَإِنَّهُ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ مَتَى آمَنَ فَقَدْ أَحَبَّهُ أهل السموات صَارَ ذَلِكَ مُرَغِّبًا لَهُ فِي الْإِيمَانِ وَإِذَا عَلِمَ أَنَّهُ مَتَى أَقْدَمَ عَلَى الْكُفْرِ عَرَفَ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُ ذَلِكَ فَيُبْغِضُونَهُ وَيَلْعَنُونَهُ صَارَ ذَلِكَ زَاجِرًا لَهُ عَنِ الْكُفْرِ.

وَإِنَّمَا خَصَّ الْقَلْبَ وَالسَّمْعَ بِذَلِكَ، لِأَنَّ الْأَدِلَّةَ الْعَقْلِيَّةَ لَا تُسْتَفَادُ إِلَّا مِنْ جَانِبِ الْقَلْبِ، والْأَدِلَّةَ السَّمْعِيَّةَ لَا تُسْتَفَادُ إِلَّا مِنْ جِهَةِ السَّمْعِ، فلِهَذَا خَصَّهُمَا بِالذِّكْرِ.

والْأَلْفَاظُ /68 أ/ الْوَارِدَةُ فِي الْقُرْآنِ الْقَرِيبَةُ مِنْ مَعْنَى الْخَتْمِ هِيَ: الطَّبْعُ، وَالْكِنَانُ، وَالرَّيْنُ عَلَى الْقَلْبِ، وَالْوَقْرُ فِي الْآذَانِ، وَالْغِشَاوَةُ فِي الْبَصَرِ ثُمَّ الْآيَاتُ الْوَارِدَةُ فِي ذَلِكَ مُخْتَلِفَةٌ فَالْقِسْمُ الْأَوَّلُ: وَرَدَتْ دَلَالَةٌ عَلَى حُصُولِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ قَالَ: ﴿كَلَّا بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 14] ﴿وَجَعَلْنا على قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذانِهِمْ وَقْرًا﴾ [الْأَنْعَامِ: 25] ﴿وَطُبِعَ على قُلُوبِهِمْ﴾ [التَّوْبَةِ: 87] ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْها بِكُفْرِهِمْ﴾ [النِّسَاءِ: 155] ﴿فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [فُصِّلَتْ: 4] ﴿لِيُنْذِرَ مَنْ كانَ حَيًّا﴾ [يس: 70] ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتى وَلا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعاءَ﴾ [النمل: 80] ﴿أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْياءٍ﴾ [النَّحْلِ: 21] ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [الْبَقَرَةِ: 10] وَالْقِسْمُ الثَّانِي: وَرَدَتْ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ لَا مَانِعَ الْبَتَّةَ ﴿وما مَنَعَ النَّاسَ [أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 94] ﴿فَمَنْ شاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شاءَ فَلْيَكْفُرْ﴾ [الْكَهْفِ: 29] ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا][2] إِلَّا وُسْعَها﴾ [الْبَقَرَةِ: 286] ﴿وَما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الْحَجِّ: 78] ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 28] ﴿لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْباطِلِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 71] وَالْقُرْآنُ مَمْلُوءٌ مِنْ هَذَيْنِ الْقِسْمَيْنِ.

وقَوْلُهُ: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَحَلَّ [الْعِلْمِ][3] هُوَ الْقَلْبُ. كما فِي قَوْلِهِ: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلى قَلْبِكَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 193]. والسَّمْعُ أَفْضَلُ مِنَ الْبَصَرِ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيْثُ ذَكَرَهُمَا قَدَّمَ السَّمْعَ عَلَى الْبَصَرِ، وَالتَّقْدِيمُ دَلِيلٌ عَلَى التَّفْضِيلِ، وَلِأَنَّ السَّمْعَ شَرْطُ النُّبُوَّةِ بخلاف البصر، ولذلك ما بعث الله رَسُولًا أَصَمَّ، وَقَدْ كَانَ فِيهِمْ مَنْ كَانَ مُبْتَلًى بِالْعَمَى، وَلِأَنَّ بِالسَّمْعِ تَصِلُ نَتَائِجُ عُقُولِ الْبَعْضِ إِلَى الْبَعْضِ، فَالسَّمْعُ كَأَنَّهُ سَبَبٌ لِاسْتِكْمَالِ الْعَقْلِ بِالْمَعَارِفِ، وَالْبَصَرُ لَا يُوقِفُكَ إِلَّا عَلَى الْمَحْسُوسَاتِ.

والْفَائِدَةُ فِي تَكْرِيرِ الْجَارِّ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَعَلى سَمْعِهِمْ﴾ أَنَّهَا لَمَّا أُعِيدَتْ كَانَ أَدَلَّ عَلَى شِدَّةِ الْخَتْمِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "التعليم" وأثبته من مفاتيح الغيب

قال الشيخ: وفي الختم إشارة إلى بداية سوابق أحكام [القدر][1] بالسعادة والشقاوة على وفق الحكمة والإرادة الأزلية [للخليقة][2]، كما قال تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾[هود: 1105]، مع حسن استعدادهم بقبول الإيمان والكفر، ولهذا لما خاطب الحق ذراتهم بخطاب ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، قالُوا ﴿بَلى﴾ جميعا، ثم أودع الله الذرات في القلوب، والقلوب في الأجساد، والأجساد في الدنيا، في ظلمات ثلاث، وكانت روزنة القلوب كلها مفتوحة إلى عالم الغيب بواسطة الذرات المودعات التي سمعت خطاب الحق، وشاهدت كمال الحق إلى وقت ولادة كل إنسان، كما قال عليه السلام: "كلّ مولود يولد على الفطرة، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ"[3]. وفيه إشارة إلى أن الله تعالى يكل الأشقياء إلى تربية الوالدين في معنى الدين حتى يلقونهم تقليد ما ألفوا عليه آباءهم من الضلالة فيضلونهم، كما قال تعالى ﴿أَنْتُمْ وَآباؤُكُمْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ﴾ [الأنبياء: 54]. فكانت تلك الشقاوة المقدرة مضمرة في ضلالة التقليد والصفات النفسانية الظلمانية والهوى والطبيعة ثم بأثرها جعل تأثيرها وظلمتها ورينها يندرج إلى القلوب؛ فيقسيها ويسودها ويغطيها، ويسد روزنتها الى الذرات فيعميها ويصمها حتى لا يبصر أهل الشقاوة ببصر الذرات من الحق ما كانوا يبصرون ولا يسمع بسمع الذرات من الحق ما كانوا يسمعون، فينكرون على الأنبياء ويكفرون بهم وبما يدعونهم إليه، فيختم الله شقاوتهم بكفرهم هذا ويطبع به على قلوبهم، كقوله تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْها بِكُفْرِهِمْ﴾ [النِّسَاءِ: 155] فَسِرُّ القدر مستور لا يطلع عليه أحد إلا الله فيظهر آثار السعادة بإقرار السعداء، ويظهر آثار الشقاوة بإنكار الأشقياء وكفرهم من القدر، كالبذر في الأرض مستور فتظهر الشجرة منه، /68 ب/ وهو في الشجرة مستور، لتخرج الأغصان من الشجرة، وهو في الأغصان مستور، حتى يخرج مع الثمرة من الأغصان، وهو في الثمرة مستور، حتى يظهر من الثمرة فيختم ظهور البذر بالثمرة. وكذلك سر القدر وهو بذر السعادة او الشقاوة مستور في علم الله تعالى فتظهر شجرة وجود الإنسان منه والسعادة والشقاوة مستورتان فيها، فتخرج مع أغصان [الأخلاق][4]، وهي مستورة فيها، فتخرج مع ثمرة الأعمال وهي الإقرار والإنكار والايمان والكفر [فيختم ظهور سر القدر وهو السعادة أو الشقاوة بثمرة الإيمان أو الكفر][5]، فيظهر سر القدر عند الختم بالسعادة أو الشقاوة فالذين ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ﴾ [إنما][6] ختم بخاتم كفرهم، وإن كان نقش خاتمهم هو الأحكام الأزلية وسر القدر حتى [حرموا من][7] دولة الوصال، وبه ﴿ختم عَلى سَمْعِهِمْ﴾ [البقرة: 7]، حتى لم يسمعوا خطاب الملك ذي الجلال ﴿وَعَلى أَبْصارِهِمْ غِشاوَةٌ﴾ [البقرة: 7] من العمى والضلال، فلم يشاهدوا ذلك الجمال والكمال، فلهم حرمان مقيم ﴿وَلَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: 7]؛ لأنهم منعوا من مرادهم وهو العلى العظيم، فعظم العذاب يكون على قدر عظمة المراد الممنوع منه.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

---

1 ورد في الأصل "القدرة" وأثبته من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

3 يُنظر: البخاري، كتاب الجنائز، 92، بَابُ مَا قِيلَ فِي أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ، (1385)، ومسلم، كتاب القدر، بَابُ مَعْنَى كُلِّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَحُكْمِ مَوْتِ أَطْفَالِ الْكُفَّارِ وَأَطْفَالِ الْمُسْلِمِينَ، (2658)

4 ورد في الأصل "الإخلاص" وأثبته من التأويلات النجمية

5 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

6 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

7 ورد في الأصل "خرجوا عن" وأثبته من التأويلات النجمية

ثم قال بعض أهل التأويل: قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إلى قوله ﴿وَلَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: 7] هم الفريق الأول من الأشقياء الذين هم أهل القهر الإلهي لا ينجح فيهم الإنذار ولا سبيل إلى خلاصهم من النار، سدت عليهم الطرق، وأغلقت عليهم الأبواب، إذ القلب هو المشعر الإلهي الذي هو محل الإلهام، فحُجِبُوا بختمه. والسمع والبصر ها هنا هما المشعران الإنسيان، اللذان هما بابا الفهم والاعتبار، فحرموا عن جدواهما لامتناع نفوذ المعنى فيهما إلى القلب، فلا سبيل لهم في الباطن إلى العلم الذوقي الكشفي ولا في الظاهر إلى العلم التعلمي [والكسبي][1]، [فحجبوا][2] في سجون الظلمات، فما أعظم عذابهم!

ثم بعد أن ذكر المؤمنين وأحوالهم، والكافرين وأفعالهم، ذكر المنافقين وأعمالهم وخصالهم، فقال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 8]

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 8]

قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الْبَقَرَة: 8]، أي: ومن جنس الناس. والناس جمع إنسان على غير لفظه. وقيل: هو من الأنس الذي هو ضد الوحشة. وسمي إنسانا لاستئناس روحه ببدنه وبدنه بروحه. و﴿وَمِنَ﴾ للتبعيض. أراد به بعض الإنسان، وكأنه قال: بعض الناس. وقيل: معناه: ومن الناس ناس. يقول: قال مجاهد: أَرْبَعُ آيَاتٍ من أول السورة فِي نَعْتِ الْمُؤْمِنِينَ، وَآيَتَانِ فِي نَعْتِ الْكَافِرِينَ، وَثَلاثَ عَشْرَةَ آيَةً فِي نَعْتِ الْمُنَافِقِينَ.

وقوله: ﴿مَنْ يَقُولُ آمَنَّا﴾، يعني: صدقنا بالله، وصدقنا باليوم الآخر والبعث. أخبر أنهم يدعون بذلك، ثم قال: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ يعني: ليسوا المصدقين، بل هم منافقون، منهم عبد الله بن أبي بن سَلُولَ، وَمُعَتِّب بْنِ قُشَيْرٍ، وجَدُّ بن قَيْس، ومن تابعهم من المنافقين، كانوا يقرأون بألسنتهم، ولم يكن لهم تصديق القلب، فنفى الله الإيمان عنهم، فقال: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ اخْتَلَفُوا فِي أَنَّ كُفْرَ الْكَافِرِ الْأَصْلِيِّ أَقْبَحُ أَمْ كُفْرَ الْمُنَافِقِ؟ قَالَ قَوْمٌ كُفْرُ الْكَافِرِ الْأَصْلِيِّ أَقْبَحُ، لِأَنَّهُ جَاهِلٌ بِالْقَلْبِ كَاذِبٌ بِاللِّسَانِ، وَالْمُنَافِقُ كَاذِبٌ بِالْقَلْبِ صَادِقٌ بِاللِّسَانِ. وَقَالَ آخَرُونَ بَلِ الْمُنَافِقُ أَيْضًا كَاذِبٌ بِاللِّسَانِ، فَإِنَّهُ يُخْبِرُ عَنْ كَوْنِهِ عَلَى ذَلِكَ الِاعْتِقَادِ [مَعَ][3] أَنَّهُ لَيْسَ عَلَيْهِ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الْحُجُرَاتِ: 14] /68 مكرر أ/ وَقَالَ: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنافِقِينَ لَكاذِبُونَ﴾ [الْمُنَافِقُونَ: 1] ثُمَّ إِنَّ الْمُنَافِقَ اخْتُصَّ بِمَزِيدِ أُمُورٍ مُنْكَرَةٍ. أَحَدُهَا: أَنَّهُ قَصَدَ التَّلْبِيسَ وَالْكَافِرُ الْأَصْلِيُّ مَا قَصَدَ [ذَلِكَ][4]. وَثَانِيهَا: أَنَّ الْكَافِرَ عَلَى طَبْعِ الرِّجَالِ، وَالْمُنَافِقَ عَلَى طَبْعِ الْخُنُوثَةِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ الْكَافِرَ مَا رَضِيَ لِنَفْسِهِ بِالْكَذِبِ بَلِ اسْتَنْكَفَ مِنْهُ وَلَمْ يَرْضَ إِلَّا بِالصِّدْقِ، وَالْمُنَافِقُ رَضِيَ بِذَلِكَ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ الْمُنَافِقَ ضَمَّ إِلَى كُفْرِهِ الِاسْتِهْزَاءَ بِخِلَافِ الْكَافِرِ الْأَصْلِيِّ، وَلِأَجْلِ غِلَظِ كُفْرِهِ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾.

---

1 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

2 ورد في الأصل "فحبسوا" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

وهَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَنْ [لَا][1] يَعْرِفُ اللَّهَ تَعَالَى وَأَقَرَّ بِهِ لَا يَكُونُ مُؤْمِنًا، لِقَوْلِهِ: ﴿وما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾.

وقَالَ ابن عباس: إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي مُنَافِقِي أَهْلِ الْكِتَابِ، وهم الذين مر ذكرهم، كَانُوا إِذَا لَقُوا الْمُؤْمِنِينَ يُظْهِرُونَ الْإِيمَانَ وَالتَّصْدِيقَ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَجِدُ فِي كِتَابِنَا نَعْتَهُ وَصِفَتَهُ وَلَمْ يَكُونُوا كَذَلِكَ إِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ.

ولَفْظَةُ «مَنْ» لَفْظَةٌ صَالِحَةٌ لِلتَّثْنِيَةِ، وَالْجَمْعِ، [وَالْوَاحِدِ][2]. أَمَّا فِي الْوَاحِدِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 25] وَفِي الْجَمْعِ كَقَوْلِهِ: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ [يونس: 42] وَالسَّبَبُ فِيهِ أَنَّهُ مُوَحَّدُ اللَّفْظِ مَجْمُوعُ الْمَعْنَى، فَعِنْدَ التَّوْحِيدِ يُرْجَعُ إِلَى اللَّفْظِ. وَعِنْدَ الْجَمْعِ يُرْجَعُ إِلَى الْمَعْنَى، وَحَصَلَ الْأَمْرَانِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿يَقُولُ﴾ لَفْظُ الواحد و﴿آمَنَّا﴾ لَفْظُ الْجَمْعِ.

فإن قيل: الْمُنَافِقُونَ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَكِنَّهُمْ كَانُوا مُنْكِرِينَ لِنُبُوَّتِهِ ﷺ فَلِمَ كَذَّبَهُمْ فِي ادِّعَائِهِمُ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ؟ قلنا: إِنْ حَمَلْنَا [هَذِهِ الْآيَةَ][3] عَلَى مُنَافِقِي الْمُشْرِكِينَ فَلَا إِشْكَالَ، لِأَنَّ أَكْثَرَهُمْ كَانُوا جَاهِلِينَ بِاللَّهِ وَمُنْكِرِينَ الْبَعْثَ وَالنُّشُورَ. وَإِنْ حَمَلْنَاهَا عَلَى مُنَافِقِي أَهْلِ الْكِتَابِ- وَهُمُ اليهود- فَإِنَّمَا كَذَّبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى لِأَنَّ إِيمَانَ اليهود بِاللَّهِ لَيْسَ بِإِيمَانٍ، لِأَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَهُ جِسْمًا، وَقَالُوا عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ، وَكَذَلِكَ إِيمَانُهُمْ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ لَيْسَ بِإِيمَانٍ، فَلَمَّا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ كَانَ حُبْثُهُمْ فِيهِ مُضَاعَفًا لِأَنَّهُمْ كَانُوا بِقُلُوبِهِمْ يُؤْمِنُونَ بِهِ عَلَى ذَلِكَ الْوَجْهِ الْبَاطِلِ، وَبِاللِّسَانِ يُوهِمُونَ [الْمُسْلِمِينَ][4] بِهَذَا الْكَلَامِ إِنَّا آمَنَّا بِاللَّهِ مِثْلَ إِيمَانِكُمْ، فَلِهَذَا كَذَّبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ﵀: ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ الناس: هم الذين نسوا الله ومعاهدته يوم الميثاق، فمنهم ﴿مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ بلسانه، يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم، فإن الإيمان الحقيقي ما يكون من نور الله الذي يقذفه الله في قلوب خواصه ﴿وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، أي: بنور الله يشاهد الآخرة فيؤمن به، فمن لم ينظر بنور الله فلا يكون له مشاهدة عالم الغيب، [فلا يعلم الغيب][5]، فلا يكون مؤمنًا بالله وباليوم الآخر، ولهذا قال: ﴿وَما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾، أي: [بالذي يؤمنون][6] من نور الله تعالى. وفيه معنى آخر: وما هم بمستعدين للهداية إلى الإيمان الحقيقي؛ لأنهم في غاية الغفلة والخذلان.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ هم الفريق الثاني من الأشقياء، سلب عنهم الإيمان مع ادعائهم له بقولهم ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ لأن محل الإيمان هو القلب لا اللسان كما قال تعالى: ﴿قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الْحُجُرَاتِ: 14] ومعنى قولهم ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، ادعاء [عِلْمَي][7] التوحيد والمعاد اللذين هما أصل /68 مكرر ب/ الدين وأساسه؛ أي: لسنا من المشركين المحجوبين عن الحق ولا

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "المؤمنين" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

6 ورد في الأصل "بالذين لا يؤمنون" وأثبته من التأويلات النجمية

7 ورد في الأصل "على" وأثبته من تفسير ابن عربي

من أهل الكتاب المحجوبين عن الدين والمعاد؛ لأن اعتقاد أهل الكتاب في باب المعاد ليس مطابقا للحق. واعلم أن الكفر هو الاحتجاب، والحجاب إما عن الحق كما للمشركين، وإما عن الدين كما لأهل الكتاب، والمحجوب عن الحق محجوب عن الدين الذي هو طريق الوصول إليه ضرورة، وأما المحجوب عن الدين [فقد][1] لا يحجب عن الحق، فهؤلاء ادعوا رفع الحجابين [معا][2] فكذبوا بسلب الإيمان عن ذواتهم، أي: ليسوا بمؤمنين ما داموا إياهم [يخادعون][3].

قَالَ تَعَالَى: ﴿يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَمَا يَخۡدَعُونَ إِلَّآ أَنفُسَهُمۡ وَمَا يَشۡعُرُونَ ٩﴾

[سورة الْبَقَرَة: 9]

[فصل في التفسير بالرأي]

اعلم أن الله تعالى حكى مِنْ قَبَائِحِ الْمُنَافِقِينَ أَرْبَعَةَ أَشْيَاءَ: أَحَدُهَا: مَا ذَكَرَهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، وَهُوَ أَنَّهُمْ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا. وقالوا: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ معناه: يُخَادِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ والمؤمنين بإظهار الإيمان مع إضمار الكفر، يعني أن الله تعالى ذَكَرَ نَفْسَهُ وَأَرَادَ بِهِ رَسُولَهُ عَلَى عَادَتِهِ فِي تَفْخِيمِ وَتَعْظِيمِ شَأْنِهِ. كما قَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبايِعُونَكَ إِنَّما يُبايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الْفَتْحِ: 10] وَقَالَ فِي عَكْسِهِ ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الْأَنْفَالِ: 41] أَضَافَ السَّهْمَ الَّذِي يَأْخُذُهُ الرَّسُولُ إِلَى نَفْسِهِ والْمُنَافِقُونَ لَمَّا خَادَعُوا الرَّسُولَ قِيلَ إِنَّهُمْ خَادَعُوا اللَّهَ تَعَالَى. وقيل: معناه يخادعون الله على زعمهم. أي: هو عندهم خداع الله، يظنون أنهم يخفون على الله شيئا، وهو كما قال: ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلى شَيْءٍ﴾ [الْمُجَادَلَةِ: 18]. وقال مقاتل: معناه اجترأوا على الله وقالوا فيما بينهم نحن نخادع الله. وكان بهتانا منهم كسائر ما افتروا على الله عز وجل. وقيل: معناه يخادعون الله على الاستفهام، وهو كقوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: 78]، أي: أَهَذَا رَبِّي. ويقال: معناه يحتالون لإزالة الحق بالباطل. وَأَصْلُ هَذِهِ الكلمة الْإِخْفَاءُ، وَقَالُوا: خَدَعَ الضَّبُّ خَدْعًا إِذَا تَوَارَى فِي جُحْرِهِ فَلَمْ يَظْهَرْ إِلَّا قَلِيلًا، وَطَرِيقٌ [خَيْدَعٌ وَخَدَّاعٌ][4]، إِذَا كَانَ مُخَالِفًا لِلْمَقْصِدِ بِحَيْثُ لَا يُفْطَنُ لَهُ. وَأَمَّا حَدُّهَا فَهُوَ إِظْهَارُ مَا يُوهِمُ السَّلَامَةَ وَالسَّدَادَ، [وَإِبْطَانُ][5] مَا يَقْتَضِي الْإِضْرَارَ بِالْغَيْرِ، فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ النِّفَاقِ [فِي][6] الْكُفْرِ وَالرِّيَاءِ فِي الْأَفْعَالِ الْحَسَنَةِ، وَكُلُّ ذَلِكَ بِخِلَافِ مَا يَقْتَضِيهِ الدِّينُ، لِأَنَّ الدِّينَ يُوجِبُ الِاسْتِقَامَةَ وَالْعُدُولَ عَنِ الْغُرُورِ وَالْإِسَاءَةِ، كَمَا يُوجِبُ الْمُخَالَصَةَ له فِي الْعِبَادَةِ، وَمِنْهُ أُخِذَ التَّدْلِيسُ فِي الْحَدِيثِ، لِأَنَّ الرَّاوِيَ يُوهِمُ السَّمَاعَ مِمَّنْ لَمْ يَسْمَعْ منه.

وبَيَانِ الْغَرَضِ مِنَ المخادعة أَنَّهُمْ دَفَعُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ أَحْكَامَ الْكُفَّارِ مِثْلَ الْقَتْلِ، لِقَوْلِهِ ﷺ: "أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"[7].

---

1 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

3 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "خدع وخادع" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "وإبطال" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "و" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 يُنظر: البخاري، كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم، 3، بَابُ قَتْلِ مَنْ أَبَى قَبُولَ الفَرَائِضِ، وَمَا نُسِبُوا إِلَى الرِّدَّةِ، (6924)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ الْأَمْرِ بِقِتَالِ النَّاسِ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ، (20)

وأَنَّهُمْ كَانُوا يَطْمَعُونَ فِي أَمْوَالِ الْغَنَائِمِ، فَإِنْ قِيلَ: فَاللَّهُ تَعَالَى كَانَ قَادِرًا عَلَى أَنْ يُوحِيَ إِلَى مُحَمَّد ﷺ كَيْفِيَّةَ مَكْرِهِمْ وَخِدَاعِهِمْ، فَلِمَ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ هَتْكًا لِسِتْرِهِمْ؟ قُلْنَا: إِنَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى اسْتِئْصَالِ إبليس وَذُرِّيَّتِهِ وَلَكِنَّهُ تَعَالَى أَبْقَاهُمْ [وَقَوَّاهُمْ][1]، إِمَّا لِأَنَّهُ يَفْعَلُ ما يشاء ويحكم ما يريد أو الحكمة لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهَا إِلَّا هُوَ.

قوله تعالى ﴿وَما يَخْدَعُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 9] قَرَأَ نافع وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عمر «وَمَا يُخَادِعُونَ» حَتَّى يَكُونَ مُطَابِقًا لِلَّفْظِ الْأَوَّلِ، وَالْبَاقُونَ «يَخْدَعُونَ» وَحُجَّةُ الْبَاقِينَ أَنَّ الْمُخَادَعَةَ إِنَّمَا تَكُونُ بَيْنَ اثْنَيْنِ، فَلَا يَكُونُ /69 أ/ الْإِنْسَانُ الْوَاحِدُ مُخَادِعًا لِنَفْسِهِ، ثُمَّ ذَكَرُوا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَما يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ [وَجْهَيْنِ: الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى يُجَازِيهِمْ عَلَى ذَلِكَ وَيُعَاقِبُهُمْ عَلَيْهِ فَلَا يَكُونُونَ فِي الْحَقِيقَةِ خَادِعِينَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ عَنِ الحسن][2]. وَالثَّانِي: مَا ذَكَرَهُ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ، وَهُوَ أَنَّ وَبَالَ ذَلِكَ رَاجِعٌ إِلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا. لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ يَدْفَعُ ضَرَرَ خِدَاعِهِمْ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ وَيَصْرِفُهُ إِلَيْهِمْ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الْمُنافِقِينَ يُخادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خادِعُهُمْ﴾ [النساء: 142] وقوله: ﴿إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ، اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 14، 15] ﴿أَنُؤْمِنُ كَما آمَنَ السُّفَهاءُ أَلا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهاءُ﴾ [الْبَقَرَة: 13] ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنا مَكْرًا﴾ [النمل: 50] ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ [الطَّارِق: 15، 16] ﴿إِنَّما جَزاءُ الَّذِينَ يُحارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الْمَائِدَة: 33] ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الْأَحْزَاب: 57].

والنَّفْسُ ذَاتُ الشَّيْءِ وَحَقِيقَتُهُ، وَلَا تَخْتَصُّ بِالْأَجْسَامِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [الْمَائِدَة: 116] وَالْمُرَادُ بِمُخَادَعَتِهِمْ ذَوَاتِهِمْ أَنَّ الْخِدَاعَ لَا يَعْدُوهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ. قوله ﴿وَما يَشْعُرُونَ﴾ يعني: وما يعلمون أن وباله راجع إليهم. وقيل: وما يعلمون أن الله يُطْلِعُ على خداعهم رسولَه والمؤمنين. وقيل: وما يعلمون أنهم لا يقدرون مخادعة الله. وقيل: وما يعلمون أن الله تعالى يُعْلِمُ نبيهم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ ﷺ: ﴿يُخادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الْبَقَرَة: 9] أي: يمكرون بالله والمؤمنين بإظهار الإيمان وإخفاء الكفر؛ لينالوا من الله والمؤمنين منافع الإيمان من الأمان من القتل والنهب والأسر وغير ذلك من تظلم مصالح الدنيا. والإشارة في تحقيق الآية أن الله تعالى لما قدر لبعض الناس الشقاوة في الأزل ثمر بذر سر القدر المستور في أعمال ثمرة مخادعة الله في الظاهر ولا يشعر أن المخادعة نتيجة بذر سر القدر بطريق تزيين الدنيا في نظره وحب شهواتها في قلبه كما قال تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ ٱلشَّهَوَاتِ﴾ [آل عمران: 14]، فالخدع بزينة الدنيا وطلب شهواتها عن الله تعالى وطلب السعادة الأخروية فعلى الحقيقة هو المخادع الممكور.

كما قال تعالى: ﴿يُخَادِعُونَ ٱللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ [النساء: 142]، فعلى هذا: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلاَّ أَنْفُسَهُم﴾[البقرة: 9]، حقيقة في صورة مخادعتهم الله والذين آمنوا؛ لأنهم كانوا قبل مخادعتهم الله مستوجبين النار بكفرهم مع إمكان ظهور الإيمان عنهم، فلما شرعوا في إظهار النفاق بطريق المخادعة نزلوا بقدم النفاق الدرك الأسفل من النار فأبطلوا استعداد قبول

1 ورد في الأصل "وقوامهم" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

الإيمان [وإمكانه عن أنفسهم، فكانت مفسدة خداعهم ومكرهم راجعة إلى أنفسهم][1] ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: 9] أي: ليس لهم الشعور بسر القدر الأزلي، وأن معاملتهم في المكر والخداع من نتائجه.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التأويل: المخادعة استعمال الخدع من الجانبين، وهو إظهار الخير واستبطان الشرّ. ومخادعة الله مخادعة رسوله ﷺ؛ لقوله: ﴿مَّنْ يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ﴾ [النساء، الآية: 80]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ رَمَىٰ﴾ [الأنفال، الآية: 17] ولأنه حبيبه.

وقد ورد في الحديث: "لا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ولسانه الذي يتكلم به، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا". فخداعهم لله وللمؤمنين إظهار الإيمان والمحبة، واستبطان الكفر والعداوة، وخداع الله والمؤمنين إياهم [مسالمتهم][2] وإجراء أحكام الإسلام عليهم بحقن الدماء وحصن الأموال وغير ذلك، وادّخار العذاب الأليم والمآل الوخيم وخزيهم في الدنيا [لافتضاحهم][3] بإخبار الله تعالى بالوحي عن حالهم، لكن الفرق بين الخداعين أنّ خداعهم لله وللمؤمنين لا ينجح إلا في أنفسهم /69 ب/ بإهلاكها وتحسيرها وإيراثها الوبال والنكال بازدياد الظلمة والكفر والنفاق واجتماع أسباب الهلكة والبعد والشقاء عليها، وخداع الله يؤثر فيهم أبلغ تأثير [ويوبقهم][4] أشدّ إيباق، كقوله تعالى: ﴿وَمَكَرُواْ وَمَكَرَ ٱللَّهُ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَٰكِرِينَ﴾ [آل عمران، الآية: 54] وهم من غاية تعمقهم في جهلهم لا يحسون بذلك الأمر الظاهر؛ لأنه ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [الْبَقَرَة: 10] المرض في اللغة العلة. وقيل: هو كل ما خرج عن حد الصحة من علة أو نفاق أو تقصير في أمر. والمرض في القرآن لأربعة: للعلة في قوله: ﴿وَلا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾ [النور: 61]، وللجراح في قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضى أَوْ عَلى سَفَرٍ﴾ [النِّسَاءَ: 43]، وللفجور في قوله: ﴿فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ [الْأَحْزَابِ: 32]، وللشك في قوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [الْبَقَرَة: 10].

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ ٱللَّهُ مَرَضًا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌۢ بِمَا كَانُوا۟ يَكْذِبُونَ ﴿١٠﴾﴾

[سورة الْبَقَرَةِ: 10]

[فصل في التفسير بالرواية]

وفي تفسيره أقاويل: قال ابن عباس: أي: شك. وقال مقاتل: نفاق. وقال ابن الأنباري: ظلمة. وقال الإمام أبو منصور: اضطراب وتردد. وطريق تسمية النفاق مرضا؛ لأن المؤمن يسمى حيا والكافر ميتا، فسمي المنافق مريضا؛ لتردده بين موافقة الظاهر ومخالفة الباطن كتردد المريض بين [بقائه][5] حيا وبين موته، ولأن الله تعالى قال: ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 89]، أي: خال عن الشك والشرك. فكان قلب المنافق بخلافه، فلم يكن سليما، بل كان مريضا.

[فصل في التفسير بالرأي]

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "ما لمستهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 ورد في الأصل "لاختصاصهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "وتوبتهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

5 ورد في الأصل "كعاله" وأثبته من التيسير في التفسير

وقال بعضهم: يُحْمَلُ الْمَرَضُ عَلَى الْغَمِّ، لِأَنَّهُ يُقَالُ مَرِضَ قَلْبِي مِنْ أَمْرِ كَذَا، وَالْمَعْنَى أَنَّ الْمُنَافِقِينَ مَرِضَتْ قُلُوبُهُمْ لَمَّا رأوا [ثبت أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتِعْلَاءَ شَأْنِهِ يَوْمًا فَيَوْمًا. وَذَلِكَ كَانَ يُؤَثِّرُ فِي زوال][1] رئاستهم، ولَمَّا اشْتَدَّ [عَلَيْهِمُ][2] الْغَمُّ وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ فَقَالَ: ﴿فَزادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، أَيْ: زَادَهُمُ اللَّهُ غَمًّا عَلَى غَمِّهِمْ بِمَا يَزِيدُ فِي إِعْلَاءِ أَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ وَتَعْظِيمِ شَأْنِهِ.

وأَنَّ مَرَضَهُمْ وَكُفْرَهُمْ كَانَ يَزْدَادُ بِسَبَبِ ازْدِيَادِ التَّكَالِيفِ، فَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ التَّوْبَةِ: ﴿فَزادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ [التَّوْبَةِ: 125] وَالسُّورَةُ لَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ، وَلَكِنَّهُمْ [لَمَّا][3] ازْدَادُوا رِجْسًا عِنْدَ نُزُولِهَا لَمَّا كَفَرُوا بِهَا قِيلَ ذَلِكَ، وَكَقَوْلِهِ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ نُوحٍ: ﴿إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهارًا فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلَّا فِرارًا﴾ [نُوحٍ: 5، 6] وَالدُّعَاءُ لَمْ يَفْعَلْ [شَيْئًا][4] مِنْ هَذَا، وَلَكِنَّهُمُ ازْدَادُوا فِرَارًا عِنْدَهُ، وَقَالَ: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَلا تَفْتِنِّي﴾ [التَّوْبَةِ: 49] وَالنَّبِيُّ ﷺ [إِنْ لَمْ يَأْذَنْ لَهُ لَمْ يَفْتِنْهُ][5]، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَفْتَتِنُ عِنْدَ خُرُوجِهِ فَنُسِبَتِ الْفِتْنَةُ إِلَيْهِ. وقال: ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيانًا وَكُفْرًا﴾ [الْمَائِدَةِ: 64] وَقَالَ: ﴿فَلَمَّا جاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ [فَاطِرٍ: 42] وَقَوْلُكَ لِمَنْ وَعَظْتَهُ فَلَمْ يَتَّعِظْ وَتَمَادَى فِي فَسَادِهِ: مَا زَادَتْكَ مَوْعِظَتِي إِلَّا شَرًّا، وَمَا زَادَتْكَ إِلَّا فَسَادًا فَكَذَا هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ لَمَّا كَانُوا كَافِرِينَ ثُمَّ دَعَاهُمُ اللَّهُ إِلَى شَرَائِعِ دِينِهِ فَكَفَرُوا بِتِلْكَ الشَّرَائِعِ وَازْدَادُوا بِسَبَبِ ذَلِكَ كُفْرًا لَا جَرَمَ [أُضِيفَتْ][6] زِيَادَةُ كُفْرِهِمْ إِلَى اللَّهِ.

وقال الإمام أبو منصور: أي: زاد الله خلق الكفر في اعتقادهم. وقيل: زادهم الله ضعفا عن الانتصار، وعجزا عن الاقتدار. وقال بعضهم: المرض هاهنا بمعنى الْفُتُورُ فِي النِّيَّةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ كَانَتْ قُلُوبُهُمْ قَوِيَّةً عَلَى الْمُحَارَبَةِ وَالْمُنَازَعَةِ وَإِظْهَارِ الْخُصُومَةِ، ثُمَّ انْكَسَرَتْ شَوْكَتُهُمْ فَأَخَذُوا فِي النِّفَاقِ بِسَبَبِ ذَلِكَ [الْخَوْفِ][7] وَالِانْكِسَارِ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَزادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ أَيْ: زَادَهُمْ ذَلِكَ الِانْكِسَارَ وَالْجُبْنَ وَالضَّعْفَ، وَلَقَدْ حَقَّقَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الْحَشْرِ: 2].

وقال بعضهم: /70 أ/ قد يُحْمَلُ الْمَرَضُ عَلَى أَلَمِ الْقَلْبِ، وَذَلِكَ لأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا صَارَ مُبْتَلًى بِالْحَسَدِ وَالنِّفَاقِ وَمُشَاهَدَةِ الْمَكْرُوهِ، فَإِذَا دَامَ بِهِ ذَلِكَ فَرُبَّمَا صَارَ ذَلِكَ سَبَبًا لِتغَيرِ مِزَاجِ الْقَلْبِ وَتَأَلُّمِهِ، وَحَمْلُ اللَّفْظِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ حَمْلٌ لَهُ عَلَى حَقِيقَتِهِ. وقيل: كان مرضهم بإنزال الفرائض والحدود. فقد كان يشق عليهم التكلم بالشهادة فكيف وقد لحقتهم الزيادات وهي وظائف العبادات ثم العقوبة على الجنايات فازدادوا بذلك اضطرابا على اضطراب وارتيابا على ارتياب ويزدادون بذلك في الآخرة عذابا على عذاب؛ قال تعالى: ﴿زِدْناهُمْ عَذابًا فَوْقَ الْعَذابِ﴾ [النحل: 88] والمؤمنون لهم في الدنيا ما قال: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدىً﴾ [مريم: 76] وفي العقبى ما قال: ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [الشُّورَى: 26].

---

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "لم يأذن له ولم يفتنه" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "نسب" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ﴾ [الْبَقَرَةِ: 10] وهذا في العقبى، والأول في الدنيا. والألم: الوجع. والأليم: الوجيع. وهو بمعنى المؤلم، أي: الموجع. وقيل: هذا شديد لا يزول ولا ينقطع ﴿بِما كانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 10]، أي: بكونهم كاذبين. وإن "ما" مع "كان" مصدر، [فكذا كل فعل؛ تقول: سمعت ما قلت، أي: قولك][1]. وكلمة "كان" قد تجيء للماضي، كما في قوله تعالى: وَكَانَ فِي المدينة تِسْعَةُ رَهْطٍ [النمل: 48]، وقد تجيء للمستقبل، كما في قوله تعالى: ﴿وَكانَ يَوْمًا عَلَى الْكافِرِينَ عَسِيرًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 26]، وقد يجيء جامعا لذلك، كما في قوله: ﴿وَكانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الْأَحْزَابِ: 43]، أي: في الأزل، وفي الحال، وفي الأبد. وقد يجيء لمعنى "صار"، كما في قوله تعالى: ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ﴾ [هود: 43]، وقد يجيء بمعنى "وقع"، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ [البقرة: 280].

وأما تفسير ﴿يَكْذِبُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 10]، على الله؛ بإثبات الشريك. وقيل: أي: بقولهم ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 8]، من غير اعتقاد. هذا على قراءة الكوفيين، وأما على قراءة غيرهم فهو مِنْ كَذَّبَهُ الَّذِي هُوَ نَقِيضُ صَدَّقَهُ، وَمِنْ كَذَّبَ الَّذِي هُوَ مُبَالَغَةٌ فِي كَذَبَ، كَمَا بُولِغَ فِي صَدَقَ فَقِيلَ صَدَّقَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ: مرض القلب مانِعهم من شعور سر القدر. والإشارة في تحقيق الآية أن سر مرض قلوبهم إنما كان من بذر تقدير شقاوتهم في الأزل، فأنبت شجرة الشك والنفاق في قلوبهم [بماء][2] حب الدنيا، ﴿فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ﴾ [مُحَمَّد: 23]، حتى لم يبق لقلوبهم الشعور بالآفات، ولو كانت قلوبهم سالمة من هذه العاهة والمرض، لعلموا أن مفسدة نفاقهم وخداعهم راجعة إليهم في الدنيا والآخرة، أما في الدنيا، فبأن الله يظهر نفاقهم وبه يفضحهم عند رسول الله ﷺ [والمؤمنين إلى][3] يوم القيامة، ويزيد شؤم نفاقهم في مرض قلوبهم، كما قال تعالى: ﴿فَزادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [الْبَقَرَةِ: 10]، وأما في الآخرة فلا ينفعهم المال والبنون، وما [يمكر بهم][4] في الدنيا بسبب نفاقهم الذي يزيد في مرض قلوبهم، وإنما تكون منفعتهم هناك في القلب السليم لا في المال السليم، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مالٌ وَلا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 88، 89]. فالمنافق لما أفسد بالنفاق على نفسه سلامة قلبه [لسلامة][5] ماله وأهله لا ينفعه أهله وماله، ولكن يزيد نفاقه وكذبه في ألم عذابه، كما قال تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 10] ففيها دلالة على لكذبهم ونفاقهم عذابا، ولتكذيبهم النبي ﷺ عذابا آخر، فيكون ألم عذابه بالنسبة إلى عذاب الكفار ضعفين، نظيره قوله تعالى: ﴿رَبَّنا إِنَّا أَطَعْنا سادَتَنا وَكُبَراءَنا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا رَبَّنا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذابِ﴾ [الْأَحْزَابِ: 67، 68]، /70 ب/ يعنى عذاب الضلالة والإضلال، فاختصاص المنافقين بِالدَّرْكِ الْأَسْفَلِ من النار بهذا المعنى، فإنهم مع الكفار مشتركون في دركات النار، وهم مختصون بِالدَّرْكِ الْأَسْفَلِ بمزيد نفاقهم مع الكفر، والله أعلم.

1 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "لما في" وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "وبالمؤمنين" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "ينكرهم" وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "بسلامة" وأثبته من التأويلات النجمية

وفي الآيات الثلاث إشارات ودلالات أخر؛ وهي قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 8] إشارة إلى أهل الغفلة والنسيان من المسلمين. أليس يظنون أنهم مؤمنون حقا؟ وإنما هم مؤمنون باللسان والتقليد، وهم يحسبون أنهم مؤمنون بالتحقيق فما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ، بل هم مسلمون، كما قال الله تعالى: ﴿قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الْحُجُرَاتِ: 14] والإيمان الحقيقي نور إذا دخل القلب، فيظهر على المؤمنين حقيقة، كما كان لحارثة لما سأله رسول الله ﷺ: " كيف أصبحت يا حارثة؟، قَالَ: أَصْبَحْتُ مُؤْمِنًا حَقًّا. قَالَ: يَا حَارِثَة إِنَّ لِكُلِّ [قَوْلٍ][1] حَقِيقَةً، فما حقيقة إيمانك؟ قَالَ: عَزَفَتْ نَفْسِي عَنِ الدُّنْيَا، فأَظْمَأْتُ نَهَارها وأَسْهَرْتُ لَيْلها، واستوت عندي حجرها وذهبها. فقَالَ رسول الله ﷺ: أصبت فَالْزَمْ"[2].

﴿يُخادِعُونَ اللَّه﴾[الْبَقَرَة: 9]، أي: بأعمالهم. ويطلبون منه منافع الدنيا، ولا يطلبونه. ﴿وَما يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 9]، أي: يخدعون بغير الله [عن الله][3] ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾[الْبَقَرَة: 9] وليس لهم شعور بهذا الخداع والحرمان عن الله بغير الله ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [الْبَقَرَة: 10] الالتفات إلى غير الله، ولو كانت قلوبهم سليمة من هذه العلة والمرض، لشاهدوا جمال الحق، فأحبوه حبا شديدا، ولم تبق محبة غير الله في قلوبهم، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [الْبَقَرَة: 165].

﴿فَزادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [الْبَقَرَة: 10]، أي: فزاد مرض [الالتفات][4] على مرض خداعهم، [فحرموا عن][5] الوصول والوصال ﴿وَلَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ﴾ [الْبَقَرَة: 10]، [من][6] حرمان الوصال إلى الله تعالى.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وتنكير المرض وإيراد الجملة الظرفية إشارة إلى عروض المرض ورسوخه واستقراره فيها، وإلا لقال قلوبهم مرضى أو موتى. ﴿فَزادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [الْبَقَرَة: 10] أي: آخر حقدا وحسدا وغلا بإعلاء كلمة الدين، ولعزة الرسول والمؤمنين. والرذائل كلها أمراض القلوب؛ لأنها أسباب ضعفها وآفتها في أفعالها الخاصة، وهلاكها في العاقبة، والله أعلم.

وفرق بين العذابين بالألم [للمنافقين]، والعَظَمَةِ [للكافرين][7]، لأن عذاب المطرودين في الأول وإن كان أعظم فلا يجدون شدة ألمه لعدم صفاء إدراك قلوبهم، كحال [العضو][8] الميت، أو المفلوج والخدل بالنسبة إلى ما يجري عليه من القطع والكي وغير ذلك من الآلام. وأما المنافقون فلثبوت استعدادهم في الأصل وبقاء إدراكهم يجدون شدة الألم فلا جرم كان عذابهم مؤلما مسببا عن المرض العارض المزمن الذي هو الكذب ولواحقه.

---

1 ورد في الأصل "حق" وأثبته من التأويلات النجمية

2 رواه بنحوه الطبراني في الكبير (3285)، وابن أبي شيبه (27)، والبيهقي في الشعب، (13/ 158)، (10106)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (1/ 221)

3 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "الإيقان" وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "في بواطن" وأثبته من التأويلات النجمية

6 ورد في الأصل "عن" وأثبته من التأويلات النجمية

7 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

8 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

قَالَ تَعَالَى:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 11، 12]

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ هَذَا هُوَ النَّوْعُ الثَّانِي مِنْ قَبَائِحِ أَفْعَالِ الْمُنَافِقِينَ، وَالْكَلَامُ [فِيهِ][1] مِنْ وُجُوهٍ: أَحَدُهَا: أَنْ يُقَالَ: مَن قَائِلُ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ؟ وَثَانِيهَا: مَا الْفَسَادُ فِي الْأَرْضِ؟ وَثَالِثُهَا: مَن قَائِلُ: إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ؟ وَرَابِعُهَا: /71 أ/ مَا الصَّلَاحُ؟

أَمَّا المسألة الأولى: [أي من قائل لا تفسدوا في الأرض][2] فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: ذَلِكَ الْقَائِلُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: هُوَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ بَعْضُ الْمُؤْمِنِينَ، وَكُلُّ ذَلِكَ مُحْتَمَلٌ.

وقوله: ﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ الْفَسَادُ خُرُوجُ الشَّيْءِ عَنْ كَوْنِهِ مُنْتَفَعًا بِهِ، وَنَقِيضُهُ الصَّلَاحُ فَأَمَّا كَوْنُهُ فَسَادًا فِي الْأَرْضِ فَإِنَّهُ يُفِيدُ أَمْرًا زَائِدًا، وَفِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: قَوْلُ ابن عباس وهو أَنَّ الْمُرَادَ بِالْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِظْهَارُ مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَهُوَ أَنَّ إِظْهَارَ مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا كَانَ إِفْسَادًا فِي الْأَرْضِ، لِأَنَّ الشَّرَائِعَ سُنَنٌ مَوْضُوعَةٌ بَيْنَ الْعِبَادِ، فَإِذَا تَمَسَّكَ الْخَلْقُ بِهَا زَالَ الْعُدْوَانُ وَلَزِمَ كُلُّ أَحَدٍ شَأْنَهُ، فَحُقِنَتِ الدِّمَاءُ وَسَكَنَتِ الْفِتَنُ، وَكَانَ فِيهِ صَلَاحُ الْأَرْضِ وَصَلَاحُ أَهْلِهَا، وإِذَا تَرَكُوا التَّمَسُّكَ بِالشَّرَائِعِ وَأَقْدَمَ كُلُّ أَحَدٍ عَلَى مَا يَهْوَاهُ لَزِمَ الْهَرَجُ وَالْمَرَجُ وَالِاضْطِرَابُ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [مُحَمَّد: 22] نَبَّهَهُمْ عَلَى أَنَّهُمْ إِذَا أَعْرَضُوا عَنِ الطَّاعَةِ لَمْ يَحْصُلُوا إِلَّا عَلَى الْإِفْسَادِ فِي الْأَرْضِ بِهِ، وَثَانِيهَا: أَنْ يُقَالَ ذَلِكَ الْفَسَادُ هُوَ مُدَارَاةُ الْمُنَافِقِينَ لِلْكَافِرِينَ وَمُخَالَطَتُهُمْ مَعَهُمْ، لِأَنَّهُمْ لَمَّا مَالُوا إِلَى [الْكُفْرِ][3] مَعَ أَنَّهُمْ فِي الظَّاهِرِ مُؤْمِنُونَ أَوْهَمَ ذَلِكَ ضَعْفَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعْفَ أَنْصَارِهِ، وَكَانَ ذَلِكَ يُجَرِّئُ الْكَفَرَةَ عَلَى إِظْهَارِ عَدَاوَةِ الرَّسُولِ وَنَصْبِ الْحَرْبِ لَهُ وَطَمَعِهِمْ فِي الْغَلَبَةِ، وَفِيهِ فَسَادٌ عَظِيمٌ فِي الْأَرْضِ. وَثَالِثُهَا: قَالَ الأصم: كَانُوا يَدْعُونَ فِي السِّرِّ إِلَى تَكْذِيبِهِ، وَجَحْدِ الْإِسْلَامِ، وَإِلْقَاءِ الشُّبَهِ. وقوله ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ [الْبَقَرَة: 11] هو وجه فساد الدنيا والسماء سقفها. وقيل: أرض المدينة؛ فإن إفساد المنافقين فيها. قوله تعالى: ﴿قالُوا إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ القائلون هُمُ الْمُنَافِقُونَ. وقال مقاتل: هم اليهود. فمعناه أنهم قالوا: لا نفعل هذه الأشياء، وهي الفساد، بل نتبعكم على دينكم.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ فالْأَقْرَبُ فِي مُرَادِهِمْ أَنْ يَكُونَ نَقِيضًا لِمَا نُهُوا عَنْهُ، فَلَمَّا كَانَ الَّذِي نُهُوا عَنْهُ هُوَ الْإِفْسَادَ فِي الْأَرْضِ كَانَ قَوْلُهُمْ: إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ كَالْمُقَابِلِ لَهُ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَظْهَرُ احْتِمَالَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمُ اعْتَقَدُوا فِي دِينِهِمْ أَنَّهُ هُوَ الصَّوَابُ، وَكَانَ سَعْيُهُمْ لِأَجْلِ تَقْوِيَةِ ذَلِكَ الدِّينِ، لَا جَرَمَ قَالُوا: إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ، لِأَنَّهُمْ فِي اعْتِقَادِهِمْ مَا سَعَوْا إِلَّا لِتَطْهِيرِ وَجْهِ الْأَرْضِ عَنِ الْفَسَادِ.

وَثَانِيهِمَا: أَنَّا إِذَا فَسَّرْنَا لَا تُفْسِدُوا بِمُدَارَاةِ الْمُنَافِقِينَ لِلْكُفَّارِ، فَقَوْلُهُمْ: إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ يَعْنِي بِهِ أَنَّ هَذِهِ الْمُدَارَاةَ سَعْيٌ فِي [الْإِصْلَاحِ][4] بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْكُفَّارِ، وَلِذَلِكَ حَكَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿إِنْ أَرَدْنا إِلَّا إِحْسانًا وَتَوْفِيقًا﴾

1 ورد في الأصل "و" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "الكفار" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "الاصطلاح" وأثبته من مفاتيح الغيب

[النِّسَاءِ: 62] فَقَوْلُهُمْ: ﴿إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ أَيْ نَحْنُ [نُصْلِحُ أُمُورَ أَنْفُسِنَا. نحن:][1] جمع أنا على غير لفظه، كهؤلاء جمع هذا.

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 12] "ألا" كَلِمَةُ تَنْبِيهٍ، و"إنَّ" كلمة تأكيد، و"هم" كناية عن المذكورين [قبله]، و"هم" ثانيًا تأكيد؛ لأن التكرير تأكيد وتقرير. أثبتوا لأنفسهم اسم المصلحين فنفاه الله عنهم، وأثبت لهم اسم المفسدين. وكان لكلامهم أربعة وجوه، وفي هذا ردهم على تلك الوجوه: أما الأول، فكان إنكارا [منهم][2] وإسرارا، وكان هذا هتكا لأستارهم وإظهارا. والثاني: كان اعتذارا بأنا نطلب الإصلاح باستمالة الكفار، فأخبر بهذا أن هذا إفساد منهم؛ حيث علم الكفار أن المنافقين لهم أنصار، وهذا باعث لهم على الإصرار. والثالث: كان ظنا منهم أن موافقة الفريقين من وجهين تنفعهم في الحالين، /71 ب/ فيكون إصلاحًا لبالهم، فأخبر أنه إفساد لمآلهم وحالهم، فإنهم طلبوا [رضا][3] الفريقين، وقد فاتهم ذلك كله؛ فالمؤمنون [يبغضونهم][4]؛ لما أنهم لم يوافقوهم في الباطن، والكفار يردونهم لما أنهم لا يتابعونهم في الظاهر. وكذا حال أهل الرياء، ولا خلاص إلا بالإخلاص. والرابع: كان جواب اليهود جهارا، وكانوا ممن قال الله تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾[فاطر: 8]، وكانوا كفرعون سمى صلاح موسى فسادا، وغواية نفسه رشادا، فقال: ﴿ذَرُونِي أَقْتُلْ موسى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ [غافر: 26]، وقال: ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [غافر: 29]، فرد الله تعالى عليه: ﴿إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [القصص: 4]، وقال: ﴿وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: 91]، وقال هنا: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 12].

قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 12] لكن: كلمة استدراك. واختلف في معناه: قيل: لا يعلمون أنهم مفسدون، وأن فعلهم إفساد. وقيل: لا يشعرون أنهم يعذبون. وقيل: لا يشعرون [متى ينزل][5] بهم الموت.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ ﷺ: الإشارة في تحقيق الآيتين أن الإنسان، وإن خلق [مستعدا][6] لخلافة الأرض، ولكنه في بداية الخلقة مغلوب الهوى [والصفات][7] النفسانية، فيكون مائلا الى الفساد، كما أخبرت عنه الملائكة، وقالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها﴾ [الْبَقَرَةِ: 30] فبأوامر الشريعة ونواهيها [يتخلص][8] جوهر الخلافة عن معدن نفس الإنسان، فأهل السعادة وهم المؤمنون ينقادون للداعي إلى الحق ويقبلون الأوامر والنواهي، وأهل الشقاوة وهم الكفار والمنافقون يمرقون [من الدين][9] ويتبعون الهوى. ﴿وَإِذا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 11]، أي: لا تسعوا في إفساد حسن استعدادكم

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "بينهم" وأثبته من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "أيضا" وأثبته من التيسير في التفسير

4 ورد في الأصل "ينفرون منهم" وأثبته من التيسير في التفسير

5 ورد في الأصل "حتى نزل" وأثبته من التيسير في التفسير

6 ورد في الأصل "مستور" وأثبته من التأويلات النجمية

7 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

8 ورد في الأصل "يستخلص" وأثبته من التأويلات النجمية

9 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

وصلاحيتكم للخلافة في الأرض، باتباعكم الهوى وحرصكم على الدنيا قالُوا: ﴿إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ لا يقبلون النصيحة غافلين عن حقيقتها، فكذبهم الله تعالى بقوله: ﴿أَلا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ يفسدون صلاح آخرتهم بإصلاح دنياهم ﴿وَلكِنْ لا يَشْعُرُونَ﴾، أي: لا شعور لهم بإفسادهم، وسوء أعمالهم، وعظم وبالهم من حُسبان حسن صنيعهم وادعائهم بالصلاح على أنفسهم، كما قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا﴾ [الكهف: 103، 104].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال صاحب التأويل: وإذا نهوا عن [الإفساد][1] في الأرض، أي في الجهة السفلية التي هي النفوس وما يتعلق بها من المصالح بتكدير النفوس، وتهييج الفتن والحروب، والعداوة والبغضاء بين الناس، أنكروا وبالغوا في إثبات الإصلاح لأنفسهم، إذ يرون الصلاح في تحصيل المعاش وتيسير أسبابه، وتنظيم أمور الدنيا لأنفسهم خاصة، لتوغلهم في [محبة][2] الدنيا وانهماكهم في اللذات البدنية، واحتجابهم بالمنافع [الجزئية][3]، والملاذ [الحسيّة][4] عن المصالح [العامة][5] الكليّة، واللذات العقلية، وبذلك يتيسر مرادهم، ويتسهل مطلوبهم وهم لا يحسون بإفسادهم المدرك بالحس.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا۟ كَمَآ ءَامَنَ ٱلنَّاسُ قَالُوٓا۟ أَنُؤْمِنُ كَمَآ ءَامَنَ ٱلسُّفَهَآءُ ۗ أَلَآ إِنَّهُمْ هُمُ ٱلسُّفَهَآءُ وَلَٰكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 13]

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ هَذَا هُوَ النَّوْعُ الثَّالِثُ مِنْ قَبَائِحِ أَفْعَالِ الْمُنَافِقِينَ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَمَّا نَهَاهُمْ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ أَمَرَهُمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِالْإِيمَانِ، /72 أ/ [لِأَنَّ][6] كَمَالَ حَالِ الْإِنْسَانِ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِمَجْمُوعِ الْأَمْرَيْنِ: أَوَّلُهُمَا: تَرْكُ مَا لَا يَنْبَغِي. وهو قوله: لَا تُفْسِدُوا. وثانيهما: فعل ما ينبغي. وَهُوَ قَوْلُهُ: آمِنُوا. وهاهنا فوائد:

الأولى: قوله تعالى: ﴿آمِنُوا كَما آمَنَ النَّاسُ﴾، أَيْ: إِيمَانًا مَقْرُونًا بِالْإِخْلَاصِ بَعِيدًا عَنِ النِّفَاقِ.

والثَّانِيَةُ: اللَّامُ فِي النَّاسُ فِيهَا وَجْهَانِ: الأول: أَنَّهَا لِلْعَهْدِ. أَيْ: كَمَا آمَنَ رَسُولُ اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ، [وَهُمْ نَاسٌ مَعْهُودُونَ][7]، أَوْ عبد الله بن سلام وَأَشْيَاعُهُ. والثاني: أنها للجنس ثم ها هنا أَيْضًا وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ الأوس وَالْخَزْرَجَ أَكْثَرُهُمْ كَانُوا مُسْلِمِينَ، وَهَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ كَانُوا مِنْهُمْ وَكَانُوا قَلِيلِينَ، وَلَفْظُ الْعُمُومِ قَدْ يُطْلَقُ عَلَى الْأَكْثَرِ وَالثَّانِي: أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ

1 ورد في الأصل "الفساد" وأثبته من تفسير ابن عربي

2 ورد في الأصل "جهة" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 ورد في الأصل "الجسدية" وأثبته من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "الجسمية" وأثبته من تفسير ابن عربي

5 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

6 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

7 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

هُمُ/ النَّاسُ فِي الْحَقِيقَةِ، لِأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ أَعْطَوُا الْإِنْسَانِيَّةَ حَقَّهَا لِأَنَّ فَضِيلَةَ الْإِنْسَانِ عَلَى سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ بِالْعَقْلِ الْمُرْشِدِ والفكر الهادي.

والثالثة: القائل في ﴿آمِنُوا كَما آمَنَ النَّاسُ﴾ إِمَّا الرَّسُولُ، أَوِ الْمُؤْمِنُونَ، ثُمَّ كَانَ بَعْضُهُمْ يقول لبعض: أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ سَفِيهُ بَنِي فُلَانٍ وَسَفِيهُ بَنِي فُلَانٍ، وَالرَّسُولُ لَا يَعْرِفُ ذَلِكَ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَلا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهاءُ﴾.

والرَّابِعَةُ: السَّفَهُ الْخِفَّةُ. وَقَالَ ﷺ: «شَارِبُ الْخَمْرِ سَفِيهٌ» لِقِلَّةِ عَقْلِهِ وَإِنَّمَا سَمَّى الْمُنَافِقُونَ الْمُسْلِمِينَ بِالسُّفَهَاءِ، لِأَنَّ الْمُنَافِقِينَ كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْخَطَرِ وَالرِّيَاسَةِ، وَأَكْثَرُ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا فُقَرَاءَ، وَكَانَ عِنْدَ الْمُنَافِقِينَ أَنَّ دِينَ مُحَمَّد ﷺ بَاطِلٌ، لَا يَقْبَلُهُ إِلَّا السَّفِيهُ، فَلِهَذِهِ الْأَسْبَابِ نَسَبُوهُمْ [إِلَى السَّفَاهَةِ][1] ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى [قَلَبَ][2] عَلَيْهِمْ هَذَا اللَّقَبَ- وَقَوْلُهُ الْحَقُّ- من وُجُوهٍ: أَحَدُهَا: أَنَّ مَنْ [أَعْرَضَ][3] عَنِ الدَّلِيلِ ثُمَّ نَسَبَ الْمُتَمَسِّكَ بِهِ إِلَى السَّفَاهَةِ فَهُوَ السَّفِيهُ. وَثَانِيهَا: أَنَّ مَنْ بَاعَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاهُ فَهُوَ السَّفِيهُ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ مَنْ عَادَى محمدًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَدْ عَادَى اللَّهَ، وَذَلِكَ هُوَ السَّفِيهُ.

وإِنَّمَا قَالَ فِي آخِرِ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ وَفِيمَا قَبْلَهَا: ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ لِوَجْهَيْنِ:

الْأَوَّلُ: أَنَّ الْوُقُوفَ عَلَى أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ [أَمْرٌ][4] عَقْلِيٌّ نَظَرِيٌّ، وَأَمَّا أَنَّ النِّفَاقَ وَمَا فِيهِ [مِنَ][5] الْبَغْيِ يُفْضِي إِلَى الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ فَضَرُورِيٌّ جَارٍ مَجْرَى الْمَحْسُوسِ. الثَّانِي: أَنَّهُ ذَكَرَ السَّفَهَ وَهُوَ جَهْلٌ، فَكَانَ ذِكْرُ العلم أحسن طباقًا له.

[فصل في التفسير بالرواية]

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الآية نزلت في شأن اليهود ومسلمي أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه والنجاشي وأصحابه، وذلك أن النبي ﷺ بعث ابن مسعود وجعفر الطيار رسولًا إلى النجاشي فاستقبلهم عير الشام، وفيهم أهل الكتاب، وكان ابن مسعود يقرأ جهرا، فانتهى إلى هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ آمِنُوا بِما نَزَّلْنا مُصَدِّقًا لِما مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّها عَلى أَدْبارِها أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحابَ السَّبْتِ﴾ [النِّسَاءِ: 47]. وفي العير عبد الله بن سلام، فلما سمع ذلك هاب، وجعل يمسح وجهه ورأسه خوفا من المسخ، وهمَّ أن يأتي رسول الله ﷺ، فأتى المدينة، فدخل على رسول الله ﷺ، وقال: يا رسول الله إني سيد قومي، وإنهم يعظمونني، أرجو أنهم يسلمون بإسلامي، فادعهم وسلهم عني من أنا فيهم، وأخبرهم بإسلامي، فعسى يجيبونك، ففعل، فلما دخلوا عليه، قال لهم: ما تعدون فيكم ابن سلام؟ فقالوا: هو سيّدنا وابنُ سَيّدنا، وأعلم يهودي بقي على وجه الأرض بالكتاب الذي أنزل الله تعالى على موسى. فقال النبي ﷺ: أتسلمون /72 ب/ إنْ أَسْلَم؟ فقالوا: هو لا يسلم. فكرر ذلك فأجابوا كذلك، فخرج عبد الله إليهم، فقال لهم: يا أعداء الله فعل الله بكم كذا وكذا. أما وجدتم نعت مُحَمَّد وصفته مكتوبا في التوراة في موضع كذا. فقالوا: يا ابن سلام ما كنت أهلا للذي أثنينا عليك، ولكن كنت غائبا فكرهنا أن نغتابك. وخرجوا وهم يقولون له: إنك رجل سفيه. فأنزل الله تعالى

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "لقب" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "اعترض" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "أو" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

هذه الآية. فعلى هذا تأويل الآية: وإذا قيل لليهود آمنوا بمحمد وكتابه كما آمن عبد الله بن سلام وأصحابه والنجاشي وأصحابه، قالوا ﴿أَنُؤْمِنُ كَما آمَنَ السُّفَهاءُ﴾ [الْبَقَرَةِ: 13] هؤلاء الجهال عبد الله بن سلام وأصحابه. وقال ابن مسعود: إنها في المنافقين. وتفسيرها على هذا القول: وإذا قيل للمنافقين آمنوا بالقلوب مع إيمانكم بالألسنة كما آمن أصحاب رسول الله، قالوا أنؤمن كما آمن هؤلاء الصحابة الذين لا يعلمون شيئا. فعلى الأول كان تفسيرهم هذا جهرة؛ لأنهم كانوا مصرين على اليهودية ظاهرين وبالكفر مجاهرين. وعلى التفسير الثاني كان المنافقون يتكلمون بهذا الكلام في [أنفسهم][1] دون أن ينطقوا به بألسنتهم، لكن هتك الله أستارهم، وأظهر أسرارهم عقوبة لهم على عدواتهم، وهذا كما أظهر ما أضمره أهل الإخلاص من القول الحسن، وإن لم يتكلموا به بالألسن تحقيقا. قال من: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ إلى أن قال: ﴿إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ﴾ [الْإِنْسَانِ: 9]، وكان هذا في قلوبهم، فأظهره الله تشريفا لهم وتشهيرا بحالهم. وفي الآية بيان رسالة النبي ﷺ، وهو أنه أخبر بما في قلوب المنافقين، بإخبار رب العالمين.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 13]، أي: لأهل الغفلة والنسيان ﴿آمِنُوا كَما آمَنَ النَّاسُ﴾، أي: بعض الناسين منكم الذين تفكروا في آلاء الله تعالى وتدبروا آياته بعد نسيان عهد ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الْأَعْرَافِ: 172] [ومعاهدتنا][2] الله تعالى على التوحيد والعبودية، فتذكروا تلك العهود والمواثيق، فآمنوا بمحمد ﷺ، وبما جاء به. ﴿قالُوا﴾ أي: أهل الشقاوة منهم ﴿أَنُؤْمِنُ كَما آمَنَ السُّفَهاءُ﴾ فكذلك أحوال أصحاب الغفلات مدعى الإسلام إذا دعوا عن الإيمان التقليدي الذي وجدوه بالميراث إلى الإيمان الحقيقي المكتسب بصدق الطلب وترك محبة الدنيا واتباع الهوى والرجوع الى الحق بعد التمادي في الباطل ينسبون أرباب القلوب وأصحاب [المقامات][3] العالية الى السفه والجنون، وينظرون إليهم بنظر العجز والذلة والقلة والمسكنة، ويقولون نترك الدنيا كما ترك هؤلاء السفهاء من الفقراء لنكون محتاجين الى الخلق كما هم يحتاجون ولا يعلمون أنهم هم السفهاء؛ لقوله تعالى ﴿أَلا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهاءُ وَلكِنْ لا يَعْلَمُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 13]، فهم السفهاء بمعنيين: أحدهما: لأنهم يبيعون الدين بالدنيا والباقي بالفاني لسفاهتهم وعدم رشدهم. والثاني: لأنهم سفهوا أنفسهم ولم يعرفوا حسن استعدادهم للدرجات العلى والقربة والزلفى فرضوا بالحياة الدنيا ورغبوا عن مراتب اهل التقى ومشارب اهل النهى، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إبراهيم إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [الْبَقَرَةِ: 130]، فإنه من عرف نفسه، فقد عرف ربه، ومن عرف ربه ترك غيره وعرف أهل الله وخاصته، فلا /73 أ/ يرغب عنهم، ولا ينسبهم إلى السفه، وينظر إليهم بالعزة، فإن الفقراء الكبراء هم الملوك [تحت الأطمار][4]، ووجوههم [المسفرة][5] عند الله كالشموس والأقمار، ولكن تحت قباب الغيرة مستورون، وعن نظر الأغيار محجوبون.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

1 ورد في الأصل "ألسنتهم" وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "ومعاهده" وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "المعاملات" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "الأضمار" وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "المصفرة" وأثبته من التأويلات النجمية

وقال بعض أهل التأويل: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا﴾ [الْبَقَرَة: 13]، يعني: إذا دعوا إلى الإيمان الحقيقي، كإيمان فقراء المسلمين [والصعاليك][1] المجرّدين، سفهوهم، لمكان تركهم لحطام الدنيا وإعراضهم عن متاعها ولذاتها وطيباتها، لزهدهم الحقيقي؛ إذ قصارى همومهم، وقصوى مقاصد عقولهم الأسيرة في قيد الهوى المشوبة بالوهم، المؤدّية [لهم][2] إلى الردى [هي][3] تلك اللذات ﴿يَعْلَمُونَ ظاهِرًا مِنَ الْحَياةِ الدُّنْيا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غافِلُونَ﴾ [الروم: 7]، ولا يعلمون أن غاية [السفه][4] هو اختيار الفاني الأخس على الباقي الأشرف. وفرق بين الفاصلتين بالشعور والعلم، لأنّ تأثير خداعهم في أنفسهم وإفسادهم في الأرض أمر بيّن كالمحسوس. وأما ترجيح نعيم الآخرة على نعيم الدنيا المستلزم للفرق بين السفه والحكمة فأمر استدلالي عقليّ صرف.

ثم ذكر المنافقين وأهل الغفلة بخصال أردى من الأولى، بقوله تعالى:

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ۝١٤ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝١٥﴾

[سورة الْبَقَرَة: 14، 15]

[فصل في التفسير بالرأي]

هَذَا هُوَ النَّوْعُ الرَّابِعُ مِنْ أَفْعَالِهِمُ الْقَبِيحَةِ، يُقَالُ: لَقِيتُهُ وَلَاقَيْتُهُ إِذَا اسْتَقْبَلْتَهُ [قَرِيبًا مِنْهُ][5]، وقَوْلُهُ: ﴿وَإِذا خَلَوْا﴾، يقال: خلوت بفلان، إذا [انْفَرَدْتَ][6] مَعَهُ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ [مِنْ][7] «خَلَا» بِمَعْنَى مَضَى، وَمِنْهُ الْقُرُونُ الْخَالِيَةُ. وَأَمَّا ﴿شَيَاطِينُهُمْ﴾ فَهُمُ الَّذِينَ مَاثَلُوا الشَّيَاطِينَ فِي تَمَرُّدِهِمْ. وَلَا شُبْهَةَ فِي أَنَّ الْمُرَادَ [بِشَيَاطِينِهِمْ][8] أَكَابِرُهُمْ، وَهُمْ إِمَّا الْكُفَّارُ وَإِمَّا أَكَابِرُ الْمُنَافِقِينَ، لِأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ يَقْدِرُونَ عَلَى الْإِفْسَادِ فِي الْأَرْضِ، والسخرية. وقولهم: ﴿إِنَّا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ﴾ يَعْنِي نُظْهِرُ لَهُمُ الْمُوَافَقَةَ عَلَى دِينِهِمْ لِنَأْمَنَ شَرَّهُمْ وَنَقِفَ عَلَى أَسْرَارِهِمْ، وَنَأْخُذَ مِنْ صَدَقَاتِهِمْ [وَغَنَائِمِهِمْ][9]. وقَوْلُهُ: ﴿إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ﴾ كَيْفَ تَعَلَّقَ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ الْجَوَابُ: هُوَ تَوْكِيدٌ لَهُ، لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ مَعْنَاهُ الثَّبَاتُ عَلَى الكفر. وقوله: ﴿إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ﴾ رَدٌّ لِلْإِسْلَامِ، وَرَدُّ نَقِيضِ الشَّيْءِ تَأْكِيدٌ لِثَبَاتِهِ، أَوْ بَدَلٌ مِنْهُ، لِأَنَّ مَنْ حَقَّرَ الْإِسْلَامَ فَقَدْ عَظَّمَ الْكُفْرَ.

وَاعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا حَكَى عَنْهُمْ ذَلِكَ أَجَابَهُمْ بِأَشْيَاءَ. أَحَدُهَا: قوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ فإن قيل: كَيْفَ يَجُوزُ وَصْفُ اللَّهِ تَعَالَى بِأَنَّهُ يَسْتَهْزِئُ وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ الِاسْتِهْزَاءَ لَا يَنْفَكُّ عَنِ التَّلْبِيسِ، وَهُوَ عَلَى اللَّهِ مُحَالٌ، وَلِأَنَّهُ لَا يَنْفَكُّ عَنِ الْجَهْلِ، لِقَوْلِهِ تعالى: ﴿قالُوا أَتَتَّخِذُنا هُزُوًا قالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجاهِلِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 67] وَالْجَهْلُ عَلَى اللَّهِ

1 ورد في الأصل "الضعفاليك" وأثبته من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

3 ورد في الأصل "من" وأثبته من تفسير ابن عربي

4 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "تفردت" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

8 ورد في الأصل "بالشياطين" وأثبته من مفاتيح الغيب

9 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

مُحَالٌ وَالْجَوَابُ من وجوه: أَحَدُهَا: أَنَّ مَا يَفْعَلُهُ اللَّهُ بِهِمْ جَزَاءٌ عَلَى اسْتِهْزَائِهِمْ سَمَّاهُ بِالِاسْتِهْزَاءِ، لِأَنَّ جزاء الشَّيْءِ يُسَمَّى بِاسْمِ ذَلِكَ الشَّيْءِ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها﴾ [الشُّورَى: 40] ﴿فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدى عَلَيْكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 194] ﴿يُخادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خادِعُهُمْ﴾[النِّسَاء: 142] ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 54].

وَقَالَ ﷺ: «[اللَّهُمَّ][1] إِنَّ فُلَانًا هَجَانِي وَهُوَ يَعْلَمُ أَنِّي لَسْتُ بِشَاعِرٍ فَاهْجُهُ، اللَّهُمَّ وَالْعَنْهُ عَدَدَ مَا هَجَانِي»[2]، أَيِ: اجْزِهِ جَزَاءَ هِجَائِهِ. وَقَالَ ﷺ: «تَكَلَّفُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا [يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا][3]». وَثَانِيهَا: أَنَّ ضَرَرَ اسْتِهْزَائِهِمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَاجِعٌ عَلَيْهِمْ وَغَيْرُ ضَارٍّ /73 ب/ بِالْمُؤْمِنِينَ، فَيَصِيرُ كَأَنَّ اللَّهَ اسْتَهْزَأَ بِهِمْ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ مِنْ آثَارِ الِاسْتِهْزَاءِ حُصُولُ الْهَوَانِ وَالْحَقَارَةِ فَذَكَرَ الِاسْتِهْزَاءَ، وَالْمُرَادُ حُصُولُ الْهَوَانِ [لَهُمْ][4] تَعْبِيرًا بِالسَّبَبِ عَنِ الْمُسَبَّبِ. وأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعَامِلُهُمْ مُعَامَلَةَ [الْمُسْتَهْزِئِ][5] فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ، أَمَّا فِي الدُّنْيَا فَلِأَنَّهُ تَعَالَى أَطْلَعَ الرَّسُولَ عَلَى أَسْرَارِهِمْ مَعَ أَنَّهُمْ كَانُوا يُبَالِغُونَ فِي إِخْفَائِهَا عَنْهُ، وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَقَالَ ابن عباس: إِذَا دَخَلَ الْمُؤْمِنُونَ الْجَنَّةَ، وَالْكَافِرُونَ النَّارَ فَتَحَ اللَّهُ مِنَ الْجَنَّةِ بَابًا عَلَى الْجَحِيمِ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي هُوَ مَسْكَنُ الْمُنَافِقِينَ، فَإِذَا رَأَى الْمُنَافِقُونَ الْبَابَ مَفْتُوحًا أَخَذُوا يَخْرُجُونَ مِنَ الْجَحِيمِ وَيَتَوَجَّهُونَ إِلَى الْجَنَّةِ، وَأَهْلُ الْجَنَّةِ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِمْ، فَإِذَا وَصَلُوا إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَهُنَاكَ يُغْلَقُ دُونَهُمُ الْبَابُ، فَذَاكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 29- 34] فإن قيل: فهلا قال سبحانه وتعالى: إِنَّ اللَّهَ مستهزئ بهم؛ ليكون مطابقًا لقوله: ﴿إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ﴾ الْجَوَابُ: لِأَنَّ «يَسْتَهْزِئُ» يُفِيدُ حُدُوثَ الِاسْتِهْزَاءِ وَتَجَدُّدَهُ وَقْتًا بَعْدَ وَقْتٍ، وَهَكَذَا كَانَتْ نِكَايَاتُ اللَّهِ فِيهِمْ: ﴿أَوَلا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ [التَّوْبَة: 126] وثانيها الْجَوَابُ الثَّانِي: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 15]، وقوله ﴿وَيَمُدُّهُمْ﴾ إِنَّهُ مِنْ مَدَّ الْجَيْشَ وَأَمَدَّهُ إِذَا زَادَهُ وَأَلْحَقَ بِهِ مَا يُقَوِّيهِ وَيُكَثِّرُهُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: [مَدَّ][6] يُسْتَعْمَلُ فِي الشَّرِّ، وَأَمَدَّ فِي الْخَيْرِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذابِ مَدًّا﴾ [مريم: 79]، وقال في النعمة: ﴿وَأَمْدَدْناكُمْ بِأَمْوالٍ وَبَنِينَ﴾ [الْإِسْرَاء: 6] وقال: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَبَنِينَ﴾ [المؤمنين: 55]

وَاعْلَمْ أَنَّ الطُّغْيَانَ هُوَ الْغُلُوُّ فِي الْكُفْرِ وَمُجَاوَزَةُ الْحَدِّ فِي الْعُتُوِّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْماءُ﴾ [الْحَاقَّة: 11] أَيْ جَاوَزَ قَدْرَهُ، وَقَالَ: ﴿اذْهَبْ إِلى فرعون إِنَّهُ طَغى﴾ [طه: 24] أَيْ أَسْرَفَ وَتَجَاوَزَ الْحَدَّ. وثالثها قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ وَما كانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 16]

وَاعْلَمْ أَنَّ اشْتِرَاءَ الضَّلَالَةِ بِالْهُدَى اخْتِيَارُهَا عَلَيْهِ وَاسْتِبْدَالُهَا بِهِ، فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَمَا كَانُوا عَلَى هُدًى قُلْنَا جُعِلُوا لِتَمَكُّنِهِمْ مِنْهُ كَأَنَّهُ فِي أَيْدِيهِمْ فَإِذَا تَرَكُوهُ وَمَالُوا إِلَى الضَّلَالَةِ فَقَدِ اسْتَبْدَلُوهَا بِهِ، وَالضَّلَالَةُ الْجَوْرُ وَالْخُرُوجُ عَنِ

---

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 يُنظر: الروياني في ((مسنده)) (382)، والجورقاني في ((الأباطيل والمناكير)) (168)، وابن عساكر في ((تاريخ دمشق)) (118/46) واللفظ لهم، والطحاوي في ((شرح مشكل الآثار))، (8/ 385)، (3332) باختلاف يسير. مصرحا باسمه، وهو عمرو بن العاص.

3 ورد في الأصل "يملي أو" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "استهزاء" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "قد" وأثبته من مفاتيح الغيب

الْقَصْدِ وَفَقْدُ الِاهْتِدَاءِ، فَاسْتُعِيرَ لِلذَّهَابِ عَنِ الصَّوَابِ فِي الدِّينِ، أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ﴾ هُوَ مِنَ الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ، فَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ مَا رَبِحُوا فِي تِجَارَتِهِمْ

أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَما كانُوا مُهْتَدِينَ﴾ فَالْمَعْنَى أَنَّ الَّذِي تَطْلُبُهُ التُّجَّارُ فِي [مُتَصَرَّفَاتِهِمْ][1] أَمْرَانِ: سَلَامَةُ رَأْسِ الْمَالِ وَالرِّبْحِ، وَهَؤُلَاءِ قَدْ أَضَاعُوا الْأَمْرَيْنِ لِأَنَّ رَأْسَ مَالِهِمْ هُوَ الْعَقْلُ الْخَالِي عَنِ الْمَانِعِ، فَلَمَّا اعْتَقَدُوا هَذِهِ الضَّلَالَاتِ صَارَتْ تِلْكَ الْعَقَائِدُ الْفَاسِدَةُ الْكَسْبِيَّةُ مَانِعَةً مِنَ الِاشْتِغَالِ بِطَلَبِ الْعَقَائِدِ الْحَقَّةِ. فهؤلاء مع أنهم لم يربحوا، فقد أفسدوا رأس مال العقل السليم الهادي إلى العقائد الحقة. وَقَالَ قتادة: انْتَقَلُوا مِنَ الْهُدَى إِلَى الضَّلَالَةِ، وَمِنَ الطَّاعَةِ إِلَى الْمَعْصِيَةِ، وَمِنَ الْجَمَاعَةِ إِلَى التَّفْرِقَةِ وَمِنَ الْأَمْنِ إِلَى الْخَوْفِ، وَمِنَ السُّنَّةِ إلى البدعة.

[فصل في التفسير بالرواية]

نزلت هذه الآية في ذكر المنافقين، منهم عبد الله بن أبي بن سَلُولَ، وَجَدُّ بْنَ قَيْسٍ، وَمُعَتِّبُ بْنُ قُشَيْرٍ، وغيرهم، وذلك أن أبا بكر وعمر وعثمان وعلي بن أبي طالب- ﷺ- مرّوا بقوم من المنافقين، /74 أ/ فقال عبد الله بن أبي بن سَلُولَ لأصحابه: انظروا كيف أرد هؤلاء الجهال [عنكم][2]، فتعلّموا مني كيف [أكلمهم][3]، فأخذ بيد أبي بكر، وقال: مرحبًا بسيد بني تميم، وثاني اثنين، وصاحبه في الغار، وصفيه من أمته، الباذل نفسه وماله لرسول الله ﷺ، ثم أخذ بيد عمر فقال: مرحبًا بسيد بني عدي القوي في أمر الله تعالى، الباذل نفسه وماله لرسول الله ﷺ، ثم أخذ بيد علي _كرم الله وجهه_ فقال: مرحبًا بسيد بني هاشم، ما خلا رسول الله ﷺ، الباذل نفسه ودمه لرسول الله ﷺ، والسابق إلى الهجرة، فقال له علي: اتق الله يا عبد الله ولا تنافق، فإن المنافقين شر خليقة الله. قال: فلم تقول هكذا وإيماني كإيمانكم وتصديقي كتصديقكم. ثم افترقوا، فقال عبد الله لأصحابه: كيف رأيتم ردي هؤلاء عنكم؟ فقالوا: لا نزال بخير ما عشت لنا، فنزلت هذه الآية: ﴿وَإِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾، يعني إذا عاين اليهود المؤمنين ﴿قالُوا آمَنَّا﴾ يعني إيماننا كإيمانكم، وتصديقنا كتصديقكم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ﴾، يعني: إلى [كهنتهم][4]. وهم خمسة رهط من اليهود، منهم كعب بن الأشرف بالمدينة، وأبو بردة الأسلمي في بني [سليم][5]، وأبو السوداء بالشام، وعبد الدار من جهينة، وعوف بن مالك من بني أسد ويقال: ﴿وَإِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ﴾ يعني إلى رؤسائهم في الضلالة. وقيل: رجعوا إليهم. وقيل: أفضوا إليهم. وقيل: انصرفوا من لقاء المؤمنين إلى شياطينهم. ﴿قالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾، أي: على دينكم. وقيل معناه: إنا عون لكم على مُحَمَّد، وإن كنا معه ظاهرا. ﴿إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ﴾ يعني: ساخرون بمحمد وأصحابه، وقيل يعني: مكذبون بما ندعى إليه. وقيل يعني: نريهم أنّا نوافقهم على دينهم ظاهرا، وباطنا إنما نكون معهم ظاهرا لنشاركهم في غنائمهم، وننكح بناتهم، ونحفظ أموالنا وأولادنا ونساءنا من بين أيديهم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 ورد في الأصل "تصرفاتهم" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من تفسير السمرقندي

3 ورد في الأصل "أردهم" وأثبته من تفسير السمرقندي

4 ورد في الأصل "أعينهم" وأثبته من تفسير السمرقندي

5 ورد في الأصل "أعينهم" وأثبته من تفسير السمرقندي

قال الشيخ: قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ إلى قوله: ﴿يَعْمَهُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 14، 15]. يعنى أن المنافقين لما أرادوا أن يجمعوا بين عشرة الكفار وصحبة المسلمين، وأن يجمعوا بين مفاسد الكفر ومصالح الايمان، وكان الجمع بين الضدين غير جائز، فبقوا بين الباب والدار، كقوله تعالى: ﴿مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذلِكَ لَا إلى هؤُلاءِ وَلا إلى هؤُلاءِ﴾ [النِّسَاءِ: 143] وكذلك حال المتمنين الذين يدعون الإرادة ولا يخرجون عن العادة، ويريدون الجمع بين مقاصد الدارين يتمنون أعلى مراتب الدين ويرتعون في أسفل مراتع الدنيا فلا يلتئم لهم ذلك. والمكاتب عبد ولو بقي عليه درهم، وإذا أقبل الليل من هاهنا أدبر النهار من هاهنا. وقال ﷺ: "ليس الدين بالتمني"[1]. وقال: "بعثت لرفع العادات ودفع الشهوات". وقال "الدنيا والآخرة ضرتان؛ فمن يطلب الجمع بينهما [فممكور][2]، ومن يدَّعي الجمع بينهما فمغرور". [ومن كان له من كل ناحية خليط، وفي كل زاوية من قلبه ربيط، كان نهبا للطوارق، ينتابه كل قوم، وينزل في قلبه كل فقه، فقلبه أبدا خراب][3]. فمن رام مع متابعة الهوى البلوغ الى الدرجات [العلى][4]، فهو كالمستهزئ بطريق هذا الفريق، /74 ب/ وكم في هذا [البحر][5] من أمثاله غريق، فظاهر الأمر يقتضي أنهم ﴿مُسْتَهْزِؤُنَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 14]، ولكن حقيقة الأمر أن الله تدل على أن: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 15]؛ لأن دواعي استهزائهم بأهل الدين وازدرائهم بأرباب اليقين من نتائج الخذلان، بأن الله [يكلهم][6] إلى أنفسهم، فتأمرهم النفس الأمارة بالسوء بالاستهزاء والازدراء، وتحملهم على الإيذاء، فلو لم يخذلهم الحق، وأدركتهم الرحمة، لما أمرتهم النفس الأمارة بسوء الاستهزاء والازدراء، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾ [يوسف: 53]، ومن الخذلان أنه تعالى: ﴿وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾[الْبَقَرَةِ: 15]، أي: يمهلهم في طغيان النفس بالحرص على الدنيا حتى يتجاوزوا في طلبها حد الاحتياج إليها، ويفتح [أبواب][7] المقاصد الدنيوية عليهم؛ ليستغنوا بها، وبقدر الاستغناء يزيد طغيانهم، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى﴾ [الْعَلَقِ: 6، 7] وكان جزاء سيئة ترددهم في الدين، [وثوابهم][8] في طلب الاستهزاء، وجزاء سيئة الاستهزاء الخذلان والإمهال إلى أن طغوا، وجزاء سيئة الطغيان العمه، فيترددون في الضلال متحيرين لا سبيل لهم الى الخروج من [الباطل][9] والرجوع إلى الحق، وجزاء سيئة [العمه][10] قوله تعالى: ﴿أُولئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلالَةَ بِالْهُدى﴾ [الْبَقَرَةِ: 16]، والإشارة في تحقيق الآية أن من نتيجة طغيانهم وعمههم أن رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وأشربوا في قلوبهم [الضلالة][11]، وتمكنت واستودعت [عن][1] حسن استعدادهم الفطري

1 يُنظر: بلفظ: "ليس الإيمانُ بالتحلّي ولا بالتمنّي" ابن النجار كما في ((الجامع الصغير)) للسيوطي (248/2)، والديلمي في ((الفردوس))، (3/ 404)، (5232). وفيه يوسف بن عطية الصفار. قال البخاري: هو منكر الحديث، وقال النسائي: متروك.

2 ورد في الأصل "فممكون" وأثبته من التأويلات النجمية

3 لحقه التحريف وأثبته من تفسير القشيري

4 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "الأمر" وأثبته من التأويلات النجمية

6 ورد في الأصل "يكلمهم" وأثبته من التأويلات النجمية

7 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

8 ورد في الأصل "وقلوبهم" وأثبته من التأويلات النجمية

9 ورد في الأصل "الطلب" وأثبته من التأويلات النجمية

10 ورد في الأصل "العهد" وأثبته من التأويلات النجمية

11 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

القابل للضلالة والهداية، حتى [يطلب قابليته الهداية وبدلت][2] بالضلالة، [ولما كان لهم هذا الحال من نتيجة معاملتهم أضاف الفعل إليهم][3]، وقال: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُاْ ٱلضَّلَٰلَةَ بِٱلْهُدَىٰ﴾ [البقرة: 16]. وإنما قال بلفظ [الاشتراء][4]؛ لأنهم أخرجوا استعداد قبول الهداية عن قدرتهم وتصرفهم فلا يملكون الرجوع إليه، وتمسكوا بالضلال تمسك الملاك فلا يمكنهم الرجوع إلى الهدى ولا يكون [لهم دواء غير][5] الرجوع؛ إذ هم اختاروا الضلالة على الهدى ﴿فَمَا رَبِحَتْ تِّجَٰرَتُهُمْ﴾ [البقرة: 16]، لأن خسران من رضي بالدنيا عن العقبى ظاهر، ومن آثر الدنيا أو العقبى على [الله][6] المولى فهو أشد خسرانًا وأعظم حرمانًا، فإن كان المصاب بفوات النعيم مستحقا لنار الجحيم والعذاب الأليم، فما ظنك بالمصاب بفقد المطلوب وبعد المحبوب ضاعت عنه الأوقات وبقي في أسر الشهوات، لا إلى قلبه رسول ولا لروحه وصول لا من الحبيب إليه وفود، ولا [لسره معه][7] شهود، فهذا هو المصاب الحقيقي إذا فاته مولاه الذي فاته بفواته سواه، فإنه لكل شيء بدل، والله لا بدل له. وجزاء سيئتهم [واشترائهم][8] الضلالة بالهدى إعواز ربح السعادة والفوز بالنعيم المقيم، وخسران [بيع][9] الهدى بوجدان العذاب الأليم؛ بل لفقدان الاهتداء على الصراط المستقيم إلى الله العلي العظيم والكريم الرحيم. كما قال: ﴿وَمَا كَانُواْ مُهْتَدِينَ﴾ [البقرة: 16]، لإبطالهم حسن استعدادهم قبول الهداية.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال صاحب التأويل: ﴿وإذا لقُوا الذينَ آمنُوا﴾ حكاية لنفاقهم اللازم لحصول استعدادين فيهم: الفطريّ النوريّ، الضعيف المغلوب، القريب من الانطفاء، الذي ناسبوا به المؤمنين، والكسبيّ /75 أ/ الظلماني القويّ الغالب الذي به ألفوا الكفار، إذ لو لم يكن فيهم أدنى نور لم يقدروا على مخالطة المؤمنين ومصاحبتهم أصلًا [كغيرهم][10] من الكفار للتنافي الضروري بين النور والظلمة من جميع الوجوه.

والشيطان [فيعال][11] من [الشطون][12]، الذي هو البعد، و﴿شياطينهم﴾ [المتعمقون][13] في البعد وهم المطرودون، أو رؤساؤهم البالغون في النفاق. واستهزاؤهم بالمؤمنين يدلّ على ضعف جهة النور وقوّة جهة الظلمة فيهم، إذ المستخف

---

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "أبطلت... وبدأت" وأثبته من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "الاستهزاء" وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "دواعي يبعث" وأثبته من التأويلات النجمية

6 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

7 ورد في الأصل "شريعته" وأثبته من التأويلات النجمية

8 ورد في الأصل "واستهزاءهم" وأثبته من التأويلات النجمية

9 ورد في الأصل "مع" وأثبته من التأويلات النجمية

10 ورد في الأصل "كفرهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

11 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

12 ورد في الأصل "الشطوى" وأثبته من تفسير ابن عربي

13 ورد في الأصل "المنغمور" وأثبته من تفسير ابن عربي

بالشيء هو الذي يجد ذلك [الشيء][1] في نفسه خفيفًا، قليل الوزن والقدر. فهم يستخفون النورانيين لخفة النور عندهم، إذ بالنور يعرف قدر النور، وبرجحان الظلمة [فيهم][2] أووا إلى الكفار وألفوهم.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾، قال بعضهم: فيه ثمانية أوجه: الأول: أنه عاملهم في الدنيا [على وفق][3] معاملتهم، فإنهم أظهروا الإيمان، وفي باطنهم النفاق، والله تعالى أظهر لهم [في الحال][4] الأمان وعاقبتهم الإحراق. والثاني: أن معناه يجازيهم في الآخرة جزاء الاستهزاء. والثالث: أوقع ضرر استهزائهم بهم، كما قال في الخداع: ﴿وَما يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 9]. والرابع: كلما أحدثوا خطيئة جدد لهم نعمة. والخامس: إعطاء المراد في الحال، وأخذ البغتة في المآل. قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [الأنعام: 44]. والسادس: أنهم قالوا للنبي ﷺ: ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾[الْمُنَافِقُونَ: 1]، ولم يكن ذلك في عقيدتهم. ويقال للمنافق: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدُّخَانِ: 49]، [وليس ذلك من صفتهم][5]. والسابع: هو ما أخبر الله عن حالهم يوم القيامة: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَالْمُنافِقاتُ﴾ إلى أن قال: ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [الحديد: 13]، بما قلتم لشياطينكم إنا معكم، واليوم تقولون لنا: أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ، وكنتم تستهزئون، فاليوم نحن بكم مستهزئون، فيكون الاستهزاء من المؤمنين مجازاة لهم. والثامن: أنهم ضحكوا من المؤمنين في الدنيا، فيجعلهم يوم القيامة يضحكون منهم، وهو أنه يجعل المؤمنين يطلعون على المنافقين من الجنة، فيقولون لهم: أتحبون أن تخرجوا من النار وتدخلوا الجنة؟ فيقولون: نعم. فيفتح لهم باب من النار، فيقصدون إليه، فيغلق، ثم يفتح باب آخر فيقصدونه، ولا يزالون يفعل بهم كذلك، والمؤمنون يضحكون منهم. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 29- 34]. ودلت الآية على قبح الاستهزاء بالناس، وقد قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ﴾ [الْحُجُرَاتِ: 11]، وإذا كان وعيد الاستهزاء بالناس هذا، فما جزاء الاستهزاء بالله تعالى، وهو فيما قال النبي ﷺ: "المستغفرُ مِنَ الذنبِ وهوَ مُصِرٌّ عليهِ كالمستهزئِ بربِّهِ عزَّ وجلَّ"[6]. ثم مقابلة الاستهزاء بالاستهزاء دليل على أن الجزاء من جنس العمل.

وقوله تعالى ﴿وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة: 15]، يعني يتركهم في ضلالتهم يتحيرون ويترددون عقوبة لهم لاستهزائهم. وقال ابن عباس ﷺ: أي: في كفرهم وضلالتهم. وقيل: في مكرهم. وقيل: في جهلهم. وقيل: أن يطيل مكثهم في جزاء طغيانهم في العقبى. /75 ب/

قَالَ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٦﴾﴾

1 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

2 ورد في الأصل "فهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

4 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

5 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

6 يُنظر: ابن أبي الدنيا في ((التوبة)) (85)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (9/ 362)، (6780)، والديلمي في ((الفردوس))، (2/ 77)، (2433) مطولاً.

[سورة الْبَقَرَةِ: 16]

قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ [الْبَقَرَةِ: 16] قال بعضهم: اخْتَارُوا الْكُفْرَ على الإيمان. وقيل: الشك بالإيقان. وقيل: النار بالجنة. وقيل: الدنيا بالآخرة. ومعناه أن اخْتِيَارَ الدُّنْيَا ضلالٌ، والعمل بما يوجب النار ضلالٌ، واخْتِيَارَ الآخرة هدى، والعمل بما ينال به الجنة هدى. ثم إن هذا دليل على أن حكم البيع يثبت بالتعاطي من غير تكلم بالإيجاب والقبول. فإن هؤلاء [سموا][1] مشترين بترك الهدى وأخذ الضلال من غير التكلم بهذه المبادلة. أسند فعل الربح إلى التجارة لأن إنزال القرآن بلغة العرب على ما يتعارفونه فيما بينهم؛ قال: ﴿فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ﴾ [البقرة: 16]، تقديره: فمَا رَبِحُوا فِي تِجَارَتِهِمْ. ﴿وَما كانُوا مُهْتَدِينَ﴾[البقرة: 16]، قال بعضهم: معناه وما هم بمهتدين في الحال. وقال بعضهم: معناه وَما كانُوا مُهْتَدِينَ من قبل لأنهم لو كانوا مهتدين من قبل، لوفقهم الله تعالى في الحال.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ [الْبَقَرَةِ: 16]، أي: الظلمة، والاحتجاب عن طريق الحق الذي هو الدين، أو عن الحق. فإنّ الضلالة تنقسم بإزاء الهداية بالنور الاستعداديّ الأصليّ. ﴿فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ﴾ [البقرة: 16]، إذ كان رأس مالهم من عالم النور والبقاء ليكتسبوا به ما يجانسه من النور الفيضيّ الكماليّ، بالعلوم والأعمال والحكم والمعارف [والأخلاق][2] والملكات الفاضلة، فيصيرون أغنياء في الحقيقة، مستحقين [للقرب والكرامة والتعظيم][3] والوجاهة عند الله، فما ربحوا بكسبها وضاعت الهداية الأصلية التي هي بضاعتهم ورأس مالهم بإزالة استعدادهم وتكدير قلوبهم بالرين الموجب [للحجاب][4] والحرمان الأبديّ، فخسروا بالخسران السرمديّ، أعاذنا الله من ذلك.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ ٱلَّذِى ٱسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّآ أَضَآءَتْ مَا حَوْلَهُۥ ذَهَبَ ٱللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِى ظُلُمَٰتٍ لَّا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾﴾

[سورة البقرة: 17]

[فصل في التفسير بالرأي]

اعلم أن الله تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ حَقِيقَةَ صِفَاتِ الْمُنَافِقِينَ عَقَّبَهَا بِضَرْبِ مَثَلَيْنِ زِيَادَةً فِي الْكَشْفِ وَالْبَيَانِ؛ لأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ ضَرْبِ الْأَمْثَالِ أَنَّهَا تُؤَثِّرُ فِي الْقُلُوبِ مَا لَا يُؤَثِّرُهُ وَصْفُ الشَّيْءِ فِي نَفْسِهِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْغَرَضَ مِنَ الْمَثَلِ تَشْبِيهُ الْخَفِيِّ بِالْجَلِيِّ، وَالْغَائِبِ بِالشَّاهِدِ، فَيَتَأَكَّدُ الْوُقُوفُ عَلَى مَاهِيَّتِهِ، وَيَصِيرُ الْحِسُّ [مُطَابِقًا][5] لِلْعَقْلِ وَذَلِكَ هو النِهَايَةُ فِي الْإِيضَاحِ، أَلَا تَرَى أَنَّ التَّرْغِيبَ فِي الْإِيمَانِ إِذَا وَقَعَ مُجَرَّدًا عَنْ ضَرْبِ مَثَلٍ لَهُ لَمْ يَتَأَكَّدْ وُقُوعُهُ فِي الْقَلْبِ كَمَا يَتَأَكَّدُ وُقُوعُهُ إِذَا مُثِّلَ بِالنُّورِ، وَإِذَا زَهَّدَ فِي الْكُفْرِ بِمُجَرَّدِ الذِّكْرِ لَمْ يَتَأَكَّدْ قُبْحُهُ فِي الْعُقُولِ كَمَا يَتَأَكَّدُ إِذَا مُثِّلَ بِالظُّلْمَةِ، وَإِذَا أَخْبَرَ بِضَعْفِ أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ وَضَرَبَ مَثَلَهُ بِنَسْجِ الْعَنْكَبُوتِ كَانَ ذَلِكَ أَبْلَغَ فِي تَقْرِيرِ صُورَتِهِ مِنَ الْإِخْبَارِ بِضَعْفِهِ مُجَرَّدًا، وَلِهَذَا أَكْثَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْمُبِينِ وَفِي

1 ورد في الأصل "ثمرات" وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "والاختلاف" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 ورد في الأصل "للقرابة... والتعليم" وأثبته من تفسير ابن عربي

4 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

سَائِرِ كُتُبِهِ أَمْثَالَهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنَّاسِ﴾ [العنكبوت: 43، الحشر: 21] وَمِنْ سُوَرِ الْإِنْجِيلِ سُورَةُ الْأَمْثَالِ، والْمَثَلُ فِي أَصْلِ كَلَامِهِمْ بِمَعْنَى الْمِثْلِ وَهُوَ النَّظِيرُ.

[فصل في التفسير بالرواية]

وقوله: ﴿مَثَلُهُمْ﴾، أي: [اليهود][1] الذين كانوا في حوالي المدينة. /76 أ/ ﴿كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾، أي: كمثل من كان في المفازة في الليلة المظلمة، وهو يخاف السباع، فأوقد نارا، وأمن بالنار من السباع. ويقال: معناه: كمثل الذي أشعل نارا بنفسه. ويقال: ﴿اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾، أي: سأل غيره أن يوقد. وقال ابن عباس: هم الذين كانوا يقرُّون بالنبي ﷺ قبل مبعثه، وكانوا في نور، فلما بعث جحدوه، فصاروا في الظلمة، كمن أوقد نارا في المفازة للأمن، فانطفأت. وعلى هذا جاء عنهم في قوله: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: 17]، أي: أرسل عليهم ريحا عاصفا فأطفأها.

وقال ابن عباس وابن مسعود: الآية في المنافقين، أمنوا بالشهادة كما أمن [صاحب النار][2] في المفازة ثم زال ذلك بالموت. وقَالَ السدي: إِنَّ نَاسًا دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ عِنْدَ وُصُولِهِ ﷺ إِلَى المدينة ثم إنهم نافقوا.

[فصل في التفسير بالرأي]

والتشبيه هاهنا فِي نِهَايَةِ الصِّحَّةِ لِأَنَّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ أَوَّلًا اكْتَسَبُوا نُورًا ثُمَّ بِنِفَاقِهِمْ ثَانِيًا أَبْطَلُوا ذَلِكَ النُّورَ وَوَقَعُوا فِي حَيْرَةٍ عَظِيمَةٍ فَإِنَّهُ لَا حَيْرَةَ أَعْظَمُ مِنْ حَيْرَةِ الدِّينِ لِأَنَّ الْمُتَحَيِّرَ فِي طَرِيقِهِ لِأَجْلِ الظُّلْمَةِ لَا يَخْسَرُ إِلَّا الْقَلِيلَ مِنَ الدُّنْيَا، وَأَمَّا الْمُتَحَيِّرُ فِي الدِّينِ فَإِنَّهُ يَخْسَرُ نَفْسَهُ فِي الْآخِرَةِ أَبَدَ الْآبِدِينَ. فَالنَّارُ مَثَلٌ لِقَوْلِهِمْ: «آمَنَّا» وَذَهَابُهُ مَثَلٌ لِقَوْلِهِمْ لِلْكُفَّارِ: «إِنَّا مَعَكُمْ».

أَمَّا تَشْبِيهُ الْإِيمَانِ بِالنُّورِ وَالْكُفْرِ بِالظُّلْمَةِ فَهُوَ [فِي][3] كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى كَثِيرٌ، وَالْوَجْهُ فِيهِ أَنَّ النُّورَ قَدْ بَلَغَ النِّهَايَةَ فِي كَوْنِهِ هَادِيًا إِلَى الْمَحَجَّةِ وَإِلَى طَرِيقِ الْمَنْفَعَةِ [وَإِزَالَةِ][4] الْحَيْرَةِ وَهَذَا حَالُ الْإِيمَانِ فِي بَابِ الدِّينِ، فَشَبَّهَ مَا هُوَ [النِّهَايَةُ][5] فِي إِزَالَةِ الْحَيْرَةِ وَوِجْدَانِ الْمَنْفَعَةِ فِي بَابِ الدِّينِ [بِمَا هُوَ الْغَايَةُ][6] فِي بَابِ الدُّنْيَا، وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ فِي تَشْبِيهِ الْكُفْرِ بِالظُّلْمَةِ، لِأَنَّ [الضَّالَّ][7] عَنِ الطَّرِيقِ الْمُحْتَاجِ إِلَى سُلُوكِهِ لَا يَرِدُ عَلَيْهِ مِنْ أَسْبَابِ الْحِرْمَانِ وَالتَّحَيُّرِ أَعْظَمُ مِنَ الظُّلْمَةِ، وَلَا شَيْءَ كَذَلِكَ فِي بَابِ الدِّينِ أَعْظَمُ مِنَ الْكُفْرِ، فَشَبَّهَ تَعَالَى أَحَدَهُمَا بِالْآخَرِ.

قوله: ﴿فَلَمَّا أَضاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ [البقرة: 17]، يعني: فلما نورت المواضع التي حول هذا المستوقد. يعنى: جهات المستوقد. ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 17]، أي: أذهبه. وقال الإمام أبو منصور: أذهب الله نور بصرهم. ﴿وَتَرَكَهُمْ﴾، أي: خلَّاهم في ظلمات. وقيل: [سوَّد][8] وجوههم في الآخرة عقوبة لهم. ﴿وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾، أي: لم يأتهم بضياء يبصرون به. وقوله: ﴿لَا يُبْصِرُونَ﴾، أي: لا يبصرون ما حولهم لذهاب النور. ومعنى الآية في قول ابن عباس: مثل المنافقين في كفرهم

1 ورد في الأصل "المنافقين" وأثبته من تفسير السمرقندي

2 ورد في الأصل "صاحبه" وأثبته من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "من" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "وإنا له" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "الغاية" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "لا هو النهاية" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 ورد في الأصل "الضلال" وأثبته من مفاتيح الغيب

8 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

ونفاقهم كمثل رجل أوقد نارا في ليلة مظلمة في مفازة، فاستضاء بها، ورأى ما حوله، واتقى ما حذر وخاف، فأمن. فبينا هو كذلك إذ طفئت ناره، فبقي في ظلمة خائفا متحيرا، فكذلك المنافقون إذا أظهروا كلمة الإيمان، واستناروا بنورها، واعتزوا بعزها، وأمنوا بسببها، فناكحوا المسلمين، ووارثوهم، وقاسموهم الغنائم، وأمنوا على أموالهم وأولادهم، فإذا ماتوا عادوا إلى الخوف والظلمة، وبقوا في العذاب والنقمة.

قَالَ تَعَالَى: ﴿صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 18]

هم ﴿صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 18] والصمم انسداد [خروق المسامع][1] ﴿بُكْمٌ﴾ والبكم هو الخرس. وهو آفة في اللسان لا يتمكن معها أن يعتمد مواضع الحروف. والعمى ذهاب البصر. ومعنى الآية يعني: صم عَنِ اسْتِمَاعِ الْحَقِّ، بكم عن التكلم به، عمي عن إبصاره. ثم لما وصفوا بهذه الصفات في الدنيا عوقبوا في القيامة بجنسها. قال تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ عَلى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ [الإسراء: 97] /76 ب/ فلا يسمعون سلام الله، ولا يخاطبون الله، ولا يرونه، والمسلمون كانوا سامعين للحق، [قائلين بالحق][2]، ناظرين إلى الحق، فيكرمون يوم القيامة بخطابه، وسلامه، ولقائه. وقوله ﴿فَهُمْ لا يَرْجِعُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 18] الرجوع: الانصراف. يعني لا يرجعون إلى الحق. وقيل: إلى رؤية الحق وسماعه والتكلم به.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ: والإشارة في تحقيق الآية أنه مثل المريد الذي له [بداية جميلة][3] ليسلك طريق الإرادة مدة، [وتبعني][4] بمقاساة [شدائد الصحبة برهة حتى تنور][5] بنور الهداية فاستوقد نار الطلب، ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ [البقرة: 17]، فرأى أسباب السعادة والشقاوة فتمسك بحبل الصحبة، ولازم الخدمة والخلوة، وعزفت نفسه عن الدنيا، وأقبل على قمع الهوى، فشرقت له من صفاء القلب شوارق الشوق، [وبرقت][6] له من أنوار الروح بوارق الذوق، فأمن مكر الله تعالى، وانخدع بخداع النفس فطرقته الهواجس وأزعجته الوساوس، ثم رجع القهقرى إلى ما كان من حضيض الدنيا، فغابت شمسه، وأظلمت نفسه، وانقطع حبل وصاله قبل وصوله، وأخرج من جنة نواله بعد دخوله، فحاصل أحوالهم بعد انقطاع أحبالهم قوله تعالى: ﴿صُمٌّ﴾ [الْبَقَرَة: 18]، يعني بآذان قلوبهم التي سمعوا بها خطاب الله تعالى يوم الميثاق. ﴿بُكْمٌ﴾، بتلك الألسنة التي أجابوا بها ربهم بقولهم ﴿بَلى﴾ [الأعراف: 172]. ﴿عُمْيٌ﴾ [الْبَقَرَة: 18]، بالأبصار التي شاهدوا بها جمال ربوبيته، فعرفوه. ﴿فَهُمْ لا يَرْجِعُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 18]، إلى منازل حظائر القدس، بل إلى ما كانوا فيه من رياض الأنس، وذلك لأنهم سدوا روزنة قلوبهم التي كانت مفتوحة إلى عالم الغيب يوم الميثاق بتتبع الشهوات باستيفاء اللذات [والنفاق][7]، فما هبت عليهم من جناب

1 ورد في الأصل "حروف السامع" وأثبته من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "بذاته جيلة" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "ويتعب" وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "شديدها حتى تنورت" وأثبته من التأويلات النجمية

6 ورد في الأصل "فترقب" وأثبته من التأويلات النجمية

7 ورد في الأصل "والنصاق" وأثبته من التأويلات النجمية

القدس الرياحُ، وما تنسموا نفحات الأرواح، فمرضت قلوبهم، ثم أرسل إليهم الطبيب الذي أنزل الداء، وأنزل معه عليهم الدواء، كما قال تعالى: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفاءٌ وَرَحْمَةٌ [لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: 82] الذين يصدقون الأطباء ويقبلون الدواء فلم يصدقوهم ولم يقبلوا الدواء ظلما على أنفسهم فصار الدواء داء][1] والشفاء وباء، كما قال تعالى: ﴿وَلا يَزِيدُ وَلا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسارًا﴾ [الإسراء: 82]، فلما لم يكونوا أهل الرحمة أدركتهم اللعنة الموجبة للصمم والعمى، كقوله تعالى: ﴿أُولئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمى أَبْصارَهُمْ﴾ [مُحَمَّد: 23].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال أهل التأويل: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾[الْبَقَرَة: 17]، يعني: نور استعدادهم بمنزلة النار الموقدة، وإضاءتها لما حولهم هي [اهتداؤهم][2] إلى مصالح معاشهم القريبة منهم دون مصالح المعاد البعيدة بالنسبة إليهم وصحبة المؤمنين وموافقتهم في الظاهر، وخمودها سريعًا انطفاء نورهم الاستعداديّ وسرعة زوال ما تمتّعوا به من دنياهم [ووشك انقضائه][3]. ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾[الْبَقَرَة: 17]، الاستعداديّ بإمدادهم في الطغيان، وخلاهم محجوبين عن [التوفيق][4] في ظلمات صفات النفس ﴿لَا يُبْصِرُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 17]، ببصر القلب، ووجه المخرج ولا ما ينفعهم من المعارف كمن تنطفئ ناره [وهو في تيه بين أشغال وأسباب][5].

﴿صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ﴾ [الْبَقَرَة: 18]، بالحقيقة لاحتجاب قلوبهم [عن نور العقل][6] الذي به تسمع الحق وتنطق به، وتراه في الظاهر لعدم فوائدها، لانسداد الطرق من تلك المشاعر إلى القلب لمكان الحجاب، فلم [يصل إليها][7]، [نور القلب ليحتفظوا بفوائدها ولم ترد مدركاتها على القلب ليفهموا ويعتبروا][8]، فأصروا. ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 18] إلى الله لوجود السّدين [المضروبين][9] على قلوبهم المذكورين في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا ومِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ [يس: 9]. وفائدة التشبيه /77 أ/ تصوير [المعقول][10] بصورة المحسوسات، ليتمثل في نفوس العامة.

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ فِيهِ ظُلُمَٰتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَٰبِعَهُمْ فِىٓ ءَاذَانِهِم مِّنَ ٱلصَّوَٰعِقِ حَذَرَ ٱلْمَوْتِ ۚ وَٱللَّهُ مُحِيطٌۢ بِٱلْكَٰفِرِينَ ﴿١٩﴾ يَكَادُ ٱلْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَٰرَهُمْ ۖ كُلَّمَآ أَضَآءَ لَهُم مَّشَوْا۟ فِيهِ وَإِذَآ أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا۟ ۚ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَٰرِهِمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾﴾

[سورة البقرة: 19، 20]

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "اقتداؤهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "المعرفة" وأثبته من تفسير ابن عربي

5 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

6 ورد في الأصل "من نور الفعل" وأثبته من تفسير ابن عربي

7 ورد في الأصل "يقبل إليهما" وأثبته من تفسير ابن عربي

8 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

9 ورد في الأصل "المقرونين" وأثبته من تفسير ابن عربي

10 ورد في الأصل "العقل" وأثبته من تفسير ابن عربي

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ هَذَا هُوَ الْمَثَلُ الثَّانِي لِلْمُنَافِقِينَ وَكَيْفِيَّةُ الْمُشَابَهَةِ أَنَّهُ إِذَا حَصَلَ السَّحَابُ الَّذِي فِيهِ الظُّلُمَاتُ وَالرَّعْدُ وَالْبَرْقُ وَاجْتَمَعَ مَعَ ظُلْمَةِ السَّحَابِ وَظُلْمَةُ اللَّيْلِ وَظُلْمَةُ الْمَطَرِ عِنْدَ وُرُودِ الصَّوَاعِقِ عَلَيْهِمْ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ حَذَرَ الْمَوْتِ وَأَنَّ الْبَرْقَ يَكَادُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ، فَإِذَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ، وَإِذَا ذَهَبَ بَقُوا فِي ظُلْمَةٍ عَظِيمَةٍ فَوَقَفُوا مُتَحَيِّرِينَ لِأَنَّ مَنْ أَصَابه الْبَرْقُ فِي هَذِهِ الظُّلُمَاتِ الثَّلَاثِ ثُمَّ ذَهَبَ عَنْهُ تَشْتَدُّ [حَيْرَتُهُ][1]. وَتَعْظُمُ الظُّلْمَةُ فِي عَيْنِهِ، وَتَكُونُ لَهُ مَزِيَّةٌ عَلَى مَنْ لَمْ يَزَلْ فِي الظُّلْمَةِ، فَشَبَّهَ الْمُنَافِقِينَ فِي حَيْرَتِهِمْ وَجَهْلِهِمْ بِالدِّينِ بِهَؤُلَاءِ الَّذِينَ وَصَفَهُمْ، إِذْ كَانُوا لَا يَرَوْنَ طَرِيقًا وَلَا يَهْتَدُونَ، وأَنَّ الْمَطَرَ وَإِنْ كَانَ نَافِعًا إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا وُجِدَ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ مَعَ هَذِهِ الْأَحْوَالِ الضَّارَّةِ صَارَ النَّفْعُ بِهِ زَائِلًا، فَكَذَا إِظْهَارُ الْإِيمَانِ نافع لِلْمُنَافِقِ لَوْ وَافَقَهُ الْبَاطِنُ: فَإِذَا فُقِدَ مِنْهُ الْإِخْلَاصُ وَحَصَلَ مَعَهُ النِّفَاقُ صَارَ ضَرَرًا فِي الدِّينِ. وَأَنَّ مَنْ نَزَلَ بِهِ هَذِهِ الْأُمُورُ مَعَ الصَّوَاعِقِ ظَنَّ الْمَخْلَصَ مِنْهَا أَنْ يَجْعَلَ أَصَابِعَهُ فِي أُذُنَيْهِ وَذَلِكَ لَا يُنَجِّيهِ مِمَّا يُرِيدُهُ [تَعَالَى][2] بِهِ مِنْ هَلَاكٍ وَمَوْتٍ، فَلَمَّا تَقَرَّرَ ذَلِكَ فِي الْعَادَاتِ شَبَّهَ تَعَالَى حَالَ الْمُنَافِقِينَ فِي ظَنِّهِمْ أَنَّ إِظْهَارَهُمْ لِلْمُؤْمِنِينَ مَا أَظْهَرُوهُ يَنْفَعُهُمْ، مَعَ أَنَّ الْأَمْرَ فِي الْحَقِيقَةِ لَيْسَ كَذَلِكَ. وَأَنَّ عَادَةَ الْمُنَافِقِينَ كَانَتْ هِيَ [التَّأَخُّرَ][3] عَنِ الْجِهَادِ فِرَارًا [مِنَ][4] الْمَوْتِ وَالْقَتْلِ، فَشَبَّهَ اللَّهُ حَالَهُمْ فِي ذَلِكَ بِحَالِ مَنْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْأُمُورُ بِهِ وَأَرَادَ دَفْعَهَا يَجْعَلُ إِصْبَعَيْهِ فِي أُذُنَيْهِ. وَأَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَإِنْ تَخَلَّصُوا عَنِ الْمَوْتِ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ فَإِنَّ الْمَوْتَ وَالْهَلَاكَ مِنْ وَرَائِهِمْ لَا [مُخَلِّصَ لَهُمْ مِنْهُ][5] فَكَذَلِكَ حَالُ الْمُنَافِقِينَ فِي أَنَّ الَّذِي يَخُوضُونَ فِيهِ لَا يُخَلِّصُهُمْ مِنْ عَذَابِ النَّارِ. وَأَنَّ مَنْ هَذَا حَالُهُ فَقَدْ بَلَغَ النِّهَايَةَ فِي الْحَيْرَةِ لِاجْتِمَاعِ أَنْوَاعِ الظُّلُمَاتِ وَحُصُولِ أَنْوَاعِ الْمَخَافَةِ، وَحَصَلَ فِي الْمُنَافِقِينَ نِهَايَةُ الْحَيْرَةِ فِي بَابِ [الدِّينِ][6] وَنِهَايَةُ الْخَوْفِ فِي الدُّنْيَا لِأَنَّ الْمُنَافِقَ [يَتَصَوَّرُ][7] فِي كُلِّ وَقْتٍ أَنَّهُ لَوْ حَصَلَ الْوُقُوفُ عَلَى بَاطِنِهِ لَقُتِلَ، فَلَا يَكَادُ الْوَجَلُ وَالْخَوْفُ يَزُولُ عَنْ قَلْبِهِ مَعَ النِّفَاقِ. وَأن الْمُرَادُ مِنَ الصَّيِّبِ هُوَ الْإِيمَانُ وَالْقُرْآنُ، وَالظُّلُمَاتُ وَالرَّعْدُ وَالْبَرْقُ هُوَ الْأَشْيَاءُ الشَّاقَّةُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ، وَهِيَ التَّكَالِيفُ الشَّاقَّةُ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَتَرْكِ الرِّيَاسَاتِ وَالْجِهَادِ مَعَ الْآبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ، وَتَرْكِ الْأَدْيَانِ الْقَدِيمَةِ، وَالِانْقِيَادِ لِمُحَمَّدٍ ﷺ مَعَ شِدَّةِ اسْتِنْكَافِهِمْ عَنِ الِانْقِيَادِ لَهُ فَكَمَا أَنَّ الْإِنْسَانَ يُبَالِغُ فِي الِاحْتِرَازِ عَنِ الْمَطَرِ الصَّيِّبِ الَّذِي هُوَ أَشَدُّ الْأَشْيَاءِ نَفْعًا بِسَبَبِ هَذِهِ الْأُمُورِ الْمُقَارِنَةِ، فَكَذَا الْمُنَافِقُونَ يَحْتَرِزُونَ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ بِسَبَبِ هَذِهِ الْأُمُورِ [الْمُقَارِنَةِ][8]، وَالْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿كُلَّما أَضاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾ أَنَّهُ مَتَى حَصَلَ لَهُمْ /77 ب/ شَيْءٌ مِنَ الْمَنَافِعِ، وَهِيَ عِصْمَةُ أَمْوَالِهِمْ وَدِمَائِهِمْ وَحُصُولُ الْغَنَائِمِ لَهُمْ فَإِنَّهُمْ يَرْغَبُونَ فِي [الدِّينِ][9]: ﴿وَإِذا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قامُوا﴾، أَيْ: مَتَى لَمْ يَجِدُوا شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْمَنَافِعِ فَحِينَئِذٍ يَكْرَهُونَ الْإِيمَانَ وَلَا يَرْغَبُونَ فِيهِ، فَهَذِهِ الْوُجُوهُ ظَاهِرَةٌ فِي

1 ورد في الأصل "تحيره" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "يقال" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "التأخير" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "بين" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "يتخلص لهم منها" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "الذي" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 ورد في الأصل "منصور" وأثبته من مفاتيح الغيب

8 ورد في الأصل "المنافقة" وأثبته من مفاتيح الغيب

9 ورد في الأصل "الدنيا" وأثبته من مفاتيح الغيب

التَّشْبِيهِ. وَالتَّمْثِيلُ الثَّانِي أَبْلَغُ من الْأَوَّلِ، لِأَنَّهُ [أَدَلُّ][1] عَلَى فَرْطِ الْحَيْرَةِ وَشِدَّةِ [الْأَغَالِيظِ][2]. فإن قيل: لِمَ عُطِفَ أَحَدُ التَّمْثِيلَيْنِ عَلَى الْآخَرِ بِحَرْفِ الشَّكِّ؟ الْجَوَابُ مِنْ وُجُوهٍ: أَحَدُهَا: لِأَنَّ «أَوْ» فِي أَصْلِهَا لِتُسَاوِي الشَيْئَيْنِ [فَصَاعِدًا فِي الشَّكِّ][3]، ثُمَّ اتُّسِعَ [فِيهَا][4] فَاسْتُعِيرَتْ لِلتَّسَاوِي فِي غَيْرِ الشَّكِّ. وهي الإباحة، كَقَوْلِكَ: جَالِسِ الحسن أَوِ ابْنَ سِيرِينَ، فَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ﴾ مَعْنَاهُ أَنَّ كَيْفِيَّةَ الْمُنَافِقِينَ شَبِيهَةٌ بِكَيْفِيَّتَيْ هَاتَيْنِ الْقِصَّتَيْنِ. وَثَانِيهَا: إِنَّمَا ذَكَرَ تَعَالَى ذَلِكَ لِأَنَّ الْمُنَافِقِينَ قِسْمَانِ بَعْضُهُمْ يُشْبِهُونَ أَصْحَابَ النَّارِ، وَبَعْضُهُمْ يُشْبِهُونَ أَصْحَابَ الْمَطَرِ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصارى﴾ [الْبَقَرَة: 135]. وَثَالِثُهَا: أَوْ بِمَعْنَى بَلْ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَرْسَلْناهُ إِلى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصَّافَّاتِ: 147] وَرَابِعُهَا: أَوْ بِمَعْنَى الْوَاوِ كَأَنَّهُ [قَالَ][5] وَكَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ. نَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهاتِكُمْ﴾ [النُّورِ: 61].

وإنما قال ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ دفعا لوهم بعض الناس؛ لأن منهم مَنْ قَالَ: الْمَطَرُ إِنَّمَا يَحْصُلُ مِنَ ارْتِفَاعِ أَبْخِرَةٍ رَطْبَةٍ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى الْهَوَاءِ [فَتَنْعَقِدُ][6] هُنَاكَ مِنْ شِدَّةِ بَرْدِ الْهَوَاءِ ثُمَّ تَنْزِلُ مَرَّةً أُخْرَى، فَذَاكَ هُوَ الْمَطَرُ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أبطل ذلك المذهب هاهنا بِأَنْ بَيَّنَ أَنَّ ذَلِكَ الصَّيِّبَ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ، وَكَذَلك قَوْلُهُ: ﴿وَأَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 48] وَقَوْلُهُ: ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ مِنْ جِبالٍ فِيها مِنْ بَرَدٍ﴾ [النُّورِ: 43]

[فصل في التفسير بالرواية]

قال صاحب [التيسير][7]: قَوْلُهُ: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ﴾، يعني: كمطر نزل من السماء. وقال بعضهم: كسحاب؛ لأنه قال: ﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾، وذلك في السحاب لا في المطر. وقوله: ﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾، أما الرعد، فقد سئل وهب بن منبه عن الرعد، فقال: الله أعلم.

وقال علي ﷺ: هو ضرب الملك الذي هو الرعد. وقال ابن عباس والضحاك: هو سوط من نار يزجر به الملك السحاب. وقال مجاهد: الْبَرْقَ، مَلَكٌ لَهُ أَرْبَعَةُ أَوْجُهٍ: وَجْهُ إِنْسَانٍ، وَوَجْهُ ثَوْرٍ، وَوَجْهُ أَسَدٍ، وَوَجْهُ نَسْرٍ، فَإِذَا حَرَّكَ أَجْنِحَتَهُ فَذَلِكَ الْبَرْقُ. وقال شعيب: وجدت في كتاب الله أن حَمَلَةَ الْعَرْشِ، لِكُلِّ مَلَكٍ مِنْهُمْ وَجْهُ إِنْسَانٍ، وَوَجْهُ ثَوْرٍ، وَوَجْهُ نَسْرٍ، فَإِذَا حَرَّكُوا أَجْنِحَتَهُمْ فَهُوَ الْبَرْقُ. وفي قصة المعراج من رواية ابن عباس، قال ﷺ: مررت بملك يشبه الآدمي خلقا، نصفه من الثلج، ونصفه من النار، وسمعت تسبيحه، وَهُوَ يَقُول: سبحان الذي ألف بَيْنَ الثلج والنار، وسبحان الذي يؤلف بَيْنَ عباده الْمُؤْمِنِينَ! فقلت: يا جبريل من هذا الملك؟ قال: هذا ملك خلقه الله تعالى بقدرته كما ترى، وَكَّله على السحاب يسوقه مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ، واسمه رعد.

---

1 ورد في الأصل "أصل" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "الغلط" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "منها" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "قبل" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "فينفعه" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 ورد في الأصل "التفسير" وأراد التيسير

و﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ﴾، يعني: يُدْخِلُونَ أَصَابِعَهُمْ ﴿فِي آذَانِهِمْ﴾ هي جمع أذن. وهي الجارحة السامعة. ومعنى هذا: يسدون آذانهم بأصابعهم؛ خوفا من الرعد. و﴿الصَّوَاعِقِ﴾ جمع صاعقة. وهي الصوت مع النار. وقيل: هي أصوات الرعد الشديد الذي يصعق منه /78 ب/ الإنسان. أي: يغشى عليه ويموت.

وقوله: ﴿مِنَ الصَّواعِقِ﴾، أي: من قِبَلِ الصواعق. ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾، الحذر: الخوف الباعث على التحفظ والتيقظ. ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكافِرِينَ﴾ الإحاطة: إدراك الشيء بكماله من جهاته. ويستعمل في العلم بالشيء من كل وجوهه. وتفسيره هاهنا عند بعضهم أي: يميتهم إن شاء، فلا فائدة بحذرهم. وقيل: أي: هو عالم بالكفار، فيطلع رسوله على أفعالهم. وقيل: عالم بهم، فيجازيهم يوم القيامة بأعمالهم.

قوله: ﴿يَكادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصارَهُمْ﴾، أي: صور البرق يذهب ويختلس أبصارهم من شدة ضوئه. [فكذلك نور][1] إيمان المنافق يكاد [يغطي][2] على الناس كفره في سره؛ حتى لا يعلموا كفره.

﴿ كُلَّما أَضاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾، يعني: كلما لمع البرق في الليلة المظلمة [مضوا][3] فيه، ﴿وَإِذا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قامُوا﴾، يعني: إذا ذهب ضوء البرق قامُوا. والقيام: الوقوف. يعني: إذا زال ضوء البرق وجاء الظلام وقفوا [متحيرين][4]. فكذلك المنافق، إذا تكلم بلا إله إلا الله، يمضي مع المؤمنين، ويأمن به من السيف، فإذا مات بقي متحيرًا نادما. ﴿وَلَوْ شاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصارِهِمْ﴾، يعني: وَلَوْ شَاء الله لَجَعَلَهُمْ صمًّا وعميًا [في الحقيقة، كما جعلهم صمًّا وعميًا في الحكم][5]. وقيل: وَلَوْ شَاء الله لَجَعَلَهُمْ صمًّا وعميًا [وبكما][6] في الآخرة، كما جعلهم في الدنيا. وقال بعضهم: ولو شاء لذهب بسمع رؤوسهم [وأبصار رؤوسهم][7]، كما ذهب بسمع قلوبهم وأبصارهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من العقوبة وغيرها. "كل" كلمة استيعاب تتناول جميع ما دخل فيه. والشيء اسم لكل موجود، وهاهنا هو اسم لكل موجود مخلوق؛ لأنه هو الذي يجوز دخوله تحت القدرة. وقيل: هذا في الذين آمنوا، ولما مسهم الضر ارتدوا، وهم الذين ذكرهم الله تعالى في قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيا وَالْآخِرَةَ﴾ [الْحَجّ: 11]، فقال: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّماءِ...﴾ الآية. فشَبَّه الإسلامَ بالمطر، والنعمة فيه بالبرق، [والفتنَ][8] والمحنَ فيه بالرعد، ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ لا يحبون أن يسمعوا بشيء من الشدائد والبلايا، يكاد ما يرونه من عز المسلمين وإصابة الغنائم يمحو عن قلوبهم الشبهات. ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾، أي: وإذا زال نفع الدنيا وقفوا، ولو شاء الله لسلب ما في أيديهم، وزادهم ذلا إلى ذل؛ إِنَّه اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. وقيل المثل لليهود. وذلك أن المسافر ينتظر المطر ليغمر الطريق، ويملأ الحياض، فينتفع به هو ودوابه، فلا يتوقع الظلمات والرعد والبرق. فكذا اليهود كانوا ينتظرون نبينا ﷺ؛ ليهتدوا به

1 ورد في الأصل "فكذا بعد" وأثبته من تفسير السمرقندي

2 ورد في الأصل "يغشى" وأثبته من تفسير السمرقندي

3 ورد في الأصل "مشوا" وأثبته من تفسير السمرقندي

4 سقط من الأصل وأثبته من تفسير السمرقندي

5 سقط من الأصل وأثبته من تفسير السمرقندي

6 زيادة في الأصل، وأثبته من التيسير في التفسير

7 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

8 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

ويقهروا الأعداء، ولم ينتظروا نسخ شريعتهم والوعيد بالنار لمن كان على دينهم، فالمطر مثال مُحَمَّد ﷺ، والظلمات نسخ شريعتهم، والوعد والوعيد بالنار والبرق معجزات النبي ﷺ. ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ يعاندون في الإنكار مع ظهور الآيات ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾، أي: كاد ظهور دلائله يذهب ظلمة قلوبهم. ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾، أي: المسافر لو نظر إلى البرق لأبصر الطريق، ولو [غمَّض][1] عينه خفي عليه الطريق. فكذا اليهود لو تأملوا في حال النبي ﷺ لاهتدوا، ولما [أعرضوا][2] بقوا في الضلالة. وقال الإمام أبو منصور ﷺ: المثل لكفار عصر النبي ﷺ. وقيل معناه: لو تفكروا آمنوا وسعدوا، ولكن أعرضوا فهلكوا وخسروا. وكما أن الله تعالى قادر /78 ب/ على تنوير بصر المسافر وإن تعامى، فكذا هو قادر على تنوير قلوب اليهود وإن أعرضوا، ولكن لم يشأ ذلك، وهو على كل شيء قدير.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ: والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى يشبه حال متمني هذا الحديث [واشتغالهم][3] بالذكر وتتبع القرآن في البداية [وتجددهم][4] في الطلب وما يفتح لهم من الغيب إلى أن تظهر النفس [الملائكية][5] وتقع في آفة الفترة والوقفة، [بمن][6] يكون في المفازة سائرًا في ظلمة الليل والمطر، وشبه [الذكر][7] والقرآن بالمطر؛ لأنه ينبت الإيمان والحكمة في القلب كما ينبت الماء العشب [البقلة][8]، ﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ﴾ [البقرة: 19]، أي: مشكلات ومتشابهات [وشبهات][9] تظهر للسالك الذاكر في أثناء السلوك معاني دقيقة لا يمكن [حلُّها][10] وفهمها والخروج عن عهدة آفاتها إلا لمن كان له عقل منور بنور الإيمان [مؤيد][11] بتأييد الرحمن كما قال تعالى: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَّمَ ٱلْقُرْآنَ﴾ [الرحمن: 1، 2]، فكما أن السير لا يمكن في الظلمات إلا بنور السراج كذلك لا يمكن السير في حقائق القرآن ودقائقه ولا في ظلمات البشرية إلا بنور هداية الربوبية، ولهذا قال تعالى: ﴿أَضَآءَ لَهُم مَّشَوْاْ فِيهِ﴾[البقرة: 20]، يعني: نور الهداية ﴿وَإِذَآ أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُواْ﴾ [البقرة: 20] يعني: ظلمة البشرية. قوله تعالى: ﴿وَرَعْدٌ﴾ [البقرة: 19]، أي: خوف وخشية ورهبة تتطرق إلى القلوب من هيبة جلال الذكر والقرآن كما قال تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [الحشر: 21]. ﴿وَبَرْقٌ﴾ [البقرة: 19]، وهو تلألؤ أنوار الذكر والقرآن تهتدي إلى القلوب فتلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله فتظهر، [فسببها][12] حقيقة القرآن والدين فتعرفها القلوب بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُواْ مَآ أُنزِلَ إِلَى ٱلرَّسُولِ﴾ [المائدة: 83]، ولما [لاحت] لهم أنوار

1 ورد في الأصل "غضّ" وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "عرضوا" وأثبته من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "واستعمالهم" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "وتجاهدهم" وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "الملالة" وأثبته من التأويلات النجمية

6 ورد في الأصل "كمن" وأثبته من التأويلات النجمية

7 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

8 ورد في الأصل "العشب" وأثبته من التأويلات النجمية

9 ورد في الأصل "وتنبيهات" وأثبته من التأويلات النجمية

10 ورد في الأصل "حملها" وأثبته من التأويلات النجمية

11 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

12 ورد في الأصل "فيها" وأثبته من التأويلات النجمية

السعادة خرجوا من ظلمات الطبيعة وتمسكوا بحبل الإرادة لينالوا درجات الفائزين ولكن ﴿يَجْعَلُونَ أَصَٰبِعَهُمْ﴾ [البقرة: 19]، [آمالهم][1] الفاسدة وأمانيهم الباطلة، ﴿فِيٓ آذَانِهِم﴾ [البقرة: 19]، الواعية ﴿مِّنَ ٱلصَّوَٰعِقِ﴾ [البقرة: 19]، دواعي الحق حذرا من الموت، كما قال تعالى: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ [البقرة: 19]، موت النفس؛ لأن النفس سمكة حياته بحر الدنيا وماء الهوى لو أخرجت لماتت في الحال، وهذا تحقيق قوله ﷺ: "موتوا قبل أن تموتوا". ﴿وَٱللَّهُ مُحِيطٌۢ بِٱلْكَٰفِرِينَ﴾ [البقرة: 19]، وفيه إشارة إلى أن الكافر الذي له حياة طبيعة حيوانية لو مات بالإرادة عن مألوفات الطبيعة لكان أحياه الله بأنوار الشريعة كما قال تعالى: ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ﴾ [الأنعام: 122]، فلما لم يمت بالإرادة ﴿وَٱللَّهُ مُحِيطٌۢ بِٱلْكَٰفِرِينَ﴾ [البقرة: 19]، أي: مهلكهم ومميتهم في الدنيا بموت الصورة [وموت][2] القلب، وفي الآخرة بموت العذاب فلا يموت فيها ولا يحيى، ﴿يَكَادُ ٱلْبَرْقُ﴾ [البقرة: 20]، أي: نور الذكر والقرآن ﴿يَخْطَفُ أَبْصَٰرَهُمْ﴾ [البقرة: 20]، أي: أبصار نفوسهم الأمارة بالسوء ﴿كُلَّمَآ أَضَآءَ لَهُم مَّشَوْاْ فِيهِ﴾ [البقرة: 20]، سلكوا طريق الحق بقدم الصدق ﴿وَإِذَآ أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: 20]، ظلمات صفات النفس وغلب عليهم الهوى مالوا إلى الدنيا ﴿قَامُواْ﴾[البقرة: 20] أي: وقفوا عن السير وتحيروا وترددوا [وتطرقت][3] إليهم الآفات، واعترتهم الفترات، /79 أ/ واستولى عليهم الشيطان، وسولت لهم أنفسهم الشهوات حتى [وقعوا][4] في ورطة الهلاك. ﴿وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ﴾ [البقرة: 20]، أي: ولو كانت مشيئته وإرادته أن يهديهم ﴿لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ﴾[البقرة: 20]، أي: بسمع نفوسهم التي تصغي إلى وساوس الشيطان وغروره ﴿وَأَبْصَٰرِهِمْ﴾ [البقرة: 20]، أي: أبصار نفوسهم التي تنظر إلى زينة الحياة الدنيا وزخارفها كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا﴾ [السجدة: 13]، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: 20]، أي: قادر على سلب أسماعهم وأبصارهم حتى لا يسمعوا الوساوس الشيطانية والهواجس النفسانية ولا يبصروا المزخرفات الدنياوية، والمستلذات الحيوانية لكيلا يغتروا بها [ويبيعوا][5] الدين بالدنيا، ولكن الله يفعل بحكمته ما يشاء ويحكم بعزته ما يريد.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وتأويل آخر. وقوله: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾، فالمطر هو نزول الوحي الإلهي [ووصول][6] إمداد الرحمة إليهم ببركة صحبة المؤمنين، وبقية استعدادهم مما يفيد قلوبهم أدنى [لين][7]، وحصول النِعَم الظاهرة لهم بموافقتهم في الظاهر. والظلمات هي [الصفات][8] النفسانية، والشكوك الخيالية والوهمية، والوساوس الشيطانية مما تحيرهم وتوحشهم. والرعد هو [النوازل القاصمة والزواجر][9] الرادعة من التهديد الإلهيّ والوعيد القهريّ [الوارد][10] في القرآن والآيات

1 زيادة في الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "وقوة" وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "ونظرت" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "وقفوا" وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "ويتبعون" وأثبته من التأويلات النجمية

6 ورد في الأصل "وفنون" وأثبته من تفسير ابن عربي

7 ورد في الأصل "ان" وأثبته من تفسير ابن عربي

8 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

9 ورد في الأصل "النزوال... والمناجز" وأثبته من تفسير ابن عربي

10 ورد في الأصل "الدار و" وأثبته من تفسير ابن عربي

والآثار المسموعة والمشاهدة مما يخوّفهم فيفيد أدنى انكسار لقلوبهم الطاغية وانهزام لنفوسهم الآبية. والبرق هو اللوامع النورية والتنبهات الروحية عند سماع الوعد وتذكير الآلاء والنعماء مما يطمعهم ويرجيهم، فيفيدهم أدنى شوق وميل إلى الإجابة.

ومعنى ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ يتشاغلون عن الفهم [بالملاهي][1] والملاعب عند سماع آيات الوعيد، لكيلا ينجع فيهم فيقطعهم عن اللذات الطبيعية ومقتضيات هوى النفس بِهَمِّ [الآخرة][2]، إذ الانقطاع عن اللذات [الحسيّة][3] والأهواء النفسية هو موتهم، والله قادر عليهم، قاطع إياهم عن تلك اللذات المألوفة بالموت الطبيعي، قدرة المحيط بالشيء الذي لا يفوته منه، فلا فائدة لحذرهم.

﴿يكادُ البرقُ يخطَفُ أبصارَهُ ﴾، أي: اللامع النوريّ يسلب عقولهم المحجوبة بالنعاس عن نور الهداية والكشف، إذ العقل بصر القلب ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ﴾، بنور الهداية الحقانية وفيض عالم القدس. ﴿مَشَوْا فِيهِ﴾، أي: ترقوا وقربوا من قبول الحق ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾، أي: ثبتوا على حيرتهم في ظلمتهم وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾ لطمس أفهامهم وعقولهم، ومحا نور استعدادهم، كما للفريق الأول فلم يتأثروا بسماع الوحي أصلًا ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، أي: الشيء الموجود الخارجيّ [الواجب][4] والممكن، والموجود الذهني الممكن والممتنع إذ اللاشيء هو المعدوم الصرف الذي ليس في الذهن ولا في الخارج، لكن [تعلق القدرة به خصصه بالممكن، وأخرج][5] عنه الواجب والممتنع بدليل العقل.

هذا آخر الكلام في الأصناف، وفصل بين فريقي الأشقياء وأوجز ذكر الفريق الأوّل وأعرض عنهم، إذ الكلام فيهم لا يجدي. وبالغ في ذكر الفريق الثاني، وذمّهم، وتعييرهم، وتقبيح صور حالهم، وتهديدهم، وإبعادهم، وتهجين سيرهم، وعاداتهم لإمكان قبولهم للهداية وزوال مرضهم العارض، واشتعال نور قرائحهم بمدد التوفيق الإلهيّ عسى التقريع يكسر أعواد /79 ب/ شكائمهم، والتوبيخ يقلع أصول رذائلهم، [فتتزكى بواطنهم][6] وتتنوّر قلوبهم بنور الإرادة، فيسلكوا طريق الحق. ولعل موادعة المؤمنين وملاطفتهم إياهم [ومجالستهم معهم][7]، تستميل طباعهم فتهيج فيهم محبة مّا، وشوقًا تلين به قلوبهم إلى ذكر الله، وتنقاد به نفوسهم لأمر الله، فيتوبوا ويصلحوا كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ فِي ٱلدَّرْكِ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ ٱلنَّارِ وَلَن تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ وَأَصْلَحُواْ وَٱعْتَصَمُواْ بِٱللَّهِ وَأَخْلَصُواْ دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُوْلَٰٓئِكَ مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِ ٱللَّهُ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء، الآيات: 145-146].

فلما تم الكلام مع المؤمنين والكافرين والمنافقين خاطب الناس أجمعين بقوله تعالى:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعْبُدُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُمْ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 21]

[فصل في التفسير بالرأي]

1 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

3 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

4 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

5 ورد في الأصل "تعلقت... حقيقة....وإخراج" وأثبته من تفسير ابن عربي

6 ورد في الأصل "فتترك مواظبهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

7 ورد في الأصل "ومحاسبتهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا قَدَّمَ أَحْكَامَ الْفِرَقِ الثَّلَاثَةِ، أَعْنِي الْمُؤْمِنِينَ وَالْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِالْخِطَابِ، وَهُوَ مِنْ بَابِ الِالْتِفَاتِ الْمَذْكُورِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ وَفِيهِ فَائِدَة: كَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ:

جَعَلْتُ الرَّسُولَ وَاسِطَةً بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَوَّلًا ثُمَّ الْآنَ أَزِيدُ فِي إِكْرَامِكَ [وَتَقْرِيبِكَ][1]، فَأُخَاطِبُكَ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ، لِيَحْصُلَ لَكَ [مَعَ التَّنْبِيهِ عَلَى الْأَدِلَّةِ][2]، شَرَفُ الْمُخَاطَبَةِ وَالْمُكَالَمَةِ. وأَنَّهُ مُشْعِرٌ بِأَنَّ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ مُشْتَغِلًا بِالْعُبُودِيَّةِ فَإِنَّهُ يَكُونُ أَبَدًا فِي التَّرَقِّي، بِدَلِيلِ أَنَّهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، [انْتَقَلَ][3] مِنَ الْغَيْبَةِ إِلَى الْحُضُورِ. وأَنَّ الْآيَاتِ الْمُتَقَدِّمَةَ كَانَتْ فِي حِكَايَةِ أَحْوَالِهِمْ، وَأَمَّا هَذِهِ الْآيَاتُ فَإِنَّهَا أَمْرٌ وَتَكْلِيفٌ، وفِيهِ كُلْفَةٌ وَمَشَقَّةٌ فَلَا بُدَّ مِنْ رَاحَةٍ تُقَابِلُ هَذِهِ الْكُلْفَةَ، وَتِلْكَ الرَّاحَةُ هِيَ أَنْ يَرْفَعَ مَلِكُ الْمُلُوكِ الْوَاسِطَةَ مِنَ الْبَيْنِ وَيُخَاطِبَهُمْ بِذَاتِهِ، كَمَا أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا [أُلْزِمَ][4] تَكْلِيفًا شَاقًّا فَلَوْ شَافَهَهُ الْمَوْلَى وَقَالَ: أُرِيدُ مِنْكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا فَإِنَّهُ يَصِيرُ ذَلِكَ الشَّاقُّ لَذِيذًا لِأَجْلِ ذَلِكَ الْخِطَابِ.

ثم هاهنا نُكْتَةٌ نَذْكُرُهَا وَهِيَ: أَنَّ أَقْوَى الْمَرَاتِبِ الِاسْمُ، [من الألفاظ][5] وَأَضْعَفَهَا الْحَرْفُ، فَظَنَّ قَوْمٌ أَنَّهُ لَا يَأْتَلِفُ الِاسْمُ بِالْحَرْفِ، فَكَذَا أَعْظَمُ الْمَوْجُودَاتِ هُوَ [الْحَقُّ][6] سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَأَضْعَفُهَا الْبَشَرُ ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسانُ ضَعِيفًا﴾ [النِّسَاء: 28] فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: أَيُّ مُنَاسَبَةٍ بَيْنَهُمَا ﴿أَتَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها﴾ [الْبَقَرَة: 30] فَقِيلَ قَدْ يَأْتَلِفُ الِاسْمُ مَعَ الْحَرْفِ فِي حَالِ النِّدَاءِ، فَكَذَا الْبَشَرُ يَصْلُحُ لِخِدْمَةِ الرَّبِّ حَالَ النِّدَاءِ وَالتَّضَرُّعِ ﴿رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا﴾ [الْأَعْرَاف: 23] ﴿وَقالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: 60].

و«يا» حَرْفٌ وُضِعَ [فِي أَصْلِهِ][7] لِنِدَاءِ الْبَعِيدِ وَإِنْ كَانَ [لِنِدَاءِ][8] الْقَرِيبِ لَكِنْ بِسَبَبِ أَمْرٍ مُهِمٍّ جِدًّا، ثُمَّ اسْتُعْمِلَ فِي نِدَاءِ مَنْ سَهَا وَغَفَلَ وَإِنْ قَرُبَ تَنْزِيلًا لَهُ مَنْزِلَةَ الْبَعِيدِ. وقول الدَّاعِي يَا رَبِّ يَا أَللَّهُ وَهُوَ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ هُوَ اسْتِبْعَادٌ لِنَفْسِهِ مِنْ مَظَانِّ الزُّلْفَى وَمَا يُقَرِّبُهُ إِلَى مَنَازِلِ الْمُقَرَّبِينَ [هَضْمًا لِنَفْسِهِ][9] وَإِقْرَارًا عَلَيْهَا [بِالتَّنْقِيصِ][10] حَتَّى يَتَحَقَّقَ الْإِجَابَةَ بِمُقْتَضَى قَوْلِهِ: "أَنَا عِنْدَ [الْمُنْكَسِرَةِ][11] قُلُوبُهُمْ مِنْ أَجْلِي"[12] أَوْ لِأَجْلِ أَنَّ إِجَابَةَ الدُّعَاءِ مِنْ أَهَمِّ الْمُهِمَّاتِ لِلدَّاعِي.

وقوله: ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾، أي: أطيعوا ربكم. وقد تكون كلمة ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ خاصة لأهل مكة، وقد تكون عامة لجميع الخلق، فهاهنا ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ لجميع الخلق. يقول للكفار: وحدوا ربكم، ويقول للعصاة: أطيعوا

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "البتة على الدلالة" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "أسفل" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "لزم" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 زيادة في الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "الحي" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

8 ورد في الأصل "لهذا" وأثبته من مفاتيح الغيب

9 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

10 ورد في الأصل "بالتقصير" وأثبته من مفاتيح الغيب

11 ورد في الأصل "المناكن" وأثبته من مفاتيح الغيب

12 ذكره الملا علي القاري في "الأسرار المرفوعة"، ص117، (70). وقال: لا أصل له في المرفوع.

ربكم، ويقول للمنافقين: أخلصوا [بالتوحيد معرفة][1] ربكم، ويقول للمطيعين: [اثبتوا][2] على طاعتكم. ف"الناس" هاهنا يصلح اسما للمؤمنين والكافرين والمنافقين. وقوله: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ أمر لهم جميعا بالعبادة، والحق أنه جعل العبد كليته لله تعالى قولا /80 أ/ وعملا وعقلا. وقوله: ﴿رَبَّكُمُ﴾، أي: إلهكم وخالقكم ومربيكم. ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ معناه الذي خالقكم، وأنه هو الخالق، كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرَّعْدِ: 16]، وأنه هو الخلاق، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ [يس: 81]، وأنه أحسن الخالقين، كما قال: ﴿فَتَبارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخالِقِينَ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 14]، وأنه خلق كل شيء، كقوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 2]، وأنه يخلق ما يشاء، كقوله عز وجل: ﴿يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَيَخْتارُ﴾ [القصص: 68]. وإذا كان هذا كله منه، كان استحقاق عبادة الخلق له، فقال: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾[الْبَقَرَة: 21].

﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 21]، يعني: وخلق الذين من قبلكم، فاستحق عبادتهم، وأمرهم أيضا بعبادته. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 21]، المعصية وتنجون من العقوبة. ولعل في اللغة كلمة ترج ممن لا يعلم العاقبة، وهو ترجية من الله تعالى؛ لأنه لا يخفى عليه خافية. ومعناه: اعبدوا ربكم راجين التقوى. وللتقوى هنا معنيان: التقوى في الدنيا عملا والتقوى في الآخرة أملا. ففي الدنيا الاتقاء عن الشرك إن حمل الأمر بالعبادة على التوحيد، والاتقاء عن الذنوب إن حمل ذلك على الطاعات، والاتقاء في الآخرة هو الاحتفاظ [عن النار وسائر العقوبات][3].

﴿ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ فِرَٰشًا وَٱلسَّمَآءَ بِنَآءً وَأَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَخْرَجَ بِهِۦ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۖ فَلَا تَجْعَلُوا۟ لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 22]

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾، يعني: مهدا وقرارا. ﴿وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾، أي: سقفا. ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾، يعني: المطر. ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ﴾، يعني: أنبت بالمطر. ﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾، يعني: طعاما لكم. وقيل: قوتا. وقيل: غداء.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ الله سُبْحَانَهُ وتعالى لَمَّا أَمَرَ بِعِبَادَةِ الرَّبِّ أَرْدَفَهُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى وُجُودِ الصَّانِعِ وَهُوَ خَلْقُ الْمُكَلَّفِينَ وَخَلْقُ مَنْ قَبْلَهُمْ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى [أَنَّهُ][4] لَا طَرِيقَ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بِالنَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ. وأَمَّا الَّذِي يَدُلُّ عَلَى وُجُودِ الصَّانِعِ فَالْقُرْآنُ مملوء منه.

أولها: ما ذكره مِنَ الدَّلَائِلِ الْخَمْسَةِ وَهِيَ خَلْقُ الْمُكَلَّفِينَ، وَخَلْقُ مَنْ قَبْلَهُمْ، وَخَلْقُ السَّمَاءِ، وَخَلْقُ الْأَرْضِ، وَخَلْقُ [الثَّمَرَاتِ][5] مِنَ الْمَاءِ النَّازِلِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، وَكُلُّ مَا وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ عَجَائِبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، فَالْمَقْصُودُ مِنْهُ ذَلِكَ، وَأَمَّا الَّذِي يَدُلُّ عَلَى الصِّفَاتِ. أَمَّا الْعِلْمُ فَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي السَّماءِ﴾، ثُمَّ أَرْدَفَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحامِ كَيْفَ يَشاءُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 5، 6] وهاهنا اسْتَدَلَّ الصَّانِعُ سُبْحَانَهُ بِتَصْوِيرِ الصُّوَرِ فِي

1 سقط من الأصل وأثبته من تفسير السمرقندي

2 ورد في الأصل "أنيبوا" وأثبته من تفسير السمرقندي

3 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "القرآن" وأثبته من مفاتيح الغيب

الْأَرْحَامِ عَلَى كَوْنِهِ عَالِمًا بِالْأَشْيَاءِ، وَقَالَ: ﴿أَلا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الْمُلْكِ: 14] وَقَالَ: ﴿وَعِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُها إِلَّا هُوَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 59] وَذَلِكَ تَنْبِيهٌ عَلَى كَوْنِهِ تَعَالَى عَالِمًا بِكُلِّ الْمَعْلُومَاتِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى مُخْبِرٌ عَنِ الْمُغَيَّبَاتِ. وَأَمَّا صِفَةُ الْقُدْرَةِ فَكُلُّ مَا ذَكَرَ سُبْحَانَهُ مِنْ حُدُوثِ التِّمَارِ الْمُخْتَلِفَةِ وَالْحَيَوَانَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ مَعَ اسْتِوَاءِ الْكُلِّ فِي الطَّبَائِعِ الْأَرْبَعِ فَذَاكَ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ سُبْحَانَهُ قَادِرًا مُخْتَارًا لَا مُوجَبًا بِالذَّاتِ، وَأَمَّا التَّنْزِيهُ فَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِجِسْمٍ، وَلَا فِي مَكَانٍ قَوْلُهُ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فَإِنَّ الْمُرَكَّبَ مُفْتَقِرٌ إِلَى أَجْزَائِهِ وَالْمُحْتَاجَ مُحْدَثٌ، وَإِذَا كَانَ أَحَدًا وَجَبَ أَنْ لَا يَكُونَ جِسْمًا وَإِذَا لَمْ يَكُنْ جِسْمًا لَمْ يَكُنْ فِي الْمَكَانِ، وَأَمَّا التَّوْحِيدُ فَالَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 22] وَأَمَّا النُّبُوَّةُ فالذي يدل عليها قوله هاهنا: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنا عَلى عَبْدِنا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 23] وَأَمَّا الْمَعَادُ فَقَوْلُهُ: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: 79] وَأَنْتَ لَوْ فَتَّشْتَ عِلْمَ الْكَلَامِ لَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا تَقْرِيرَ هَذِهِ الدَّلَائِلِ. واعلم /80 ب/ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَكَى الِاسْتِدْلَالَ بِهَذِهِ الدَّلَائِلِ عَنِ الْمَلَائِكَةِ وَأَكْثَرِ الْأَنْبِيَاءِ أَمَّا الْمَلَائِكَةُ فَلِأَنَّهُمْ لَمَّا قَالُوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها﴾ [الْبَقَرَةِ: 30] [كَانَ الْمُرَادُ أَنَّ خَلْقَ مِثْلِ][1] هَذَا الشَّيْءِ قَبِيحٌ، وَالْحَكِيمُ لَا يَفْعَلُ الْقَبِيحَ، فَأَجَابَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وَالْمُرَادُ إِنِّي لَمَّا كُنْتُ عَالِمًا بِكُلِّ الْمَعْلُومَاتِ كُنْتُ قَدْ عَلِمْتُ فِي خَلْقِهِمْ وَتَكْوِينِهِمْ حِكْمَةً لَا تَعْلَمُونَهَا أَنْتُمْ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا هُوَ الْمُنَاظَرَةُ، وَأَمَّا مُنَاظَرَةُ اللَّهِ تَعَالَى مَعَ إبليس فَهِيَ أَيْضًا ظَاهِرَةٌ وَأَمَّا الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَأَوَّلُهُمْ آدم عليه السلام وَقَدْ أَظْهَرَ اللَّهُ تَعَالَى حُجَّتَهُ عَلَى فَضْلِهِ بِأَنْ أَظْهَرَ عِلْمَهُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ وَذَلِكَ مَحْضُ الِاسْتِدْلَالِ، وَأَمَّا نوح عليه السلام فَقَدْ حَكَى اللَّهُ تعالى عن الكفار قولهم: ﴿يا نُوحُ قَدْ جادَلْتَنا فَأَكْثَرْتَ جِدالَنا﴾ [هُودٍ: 32] وَمَعْلُومٌ أَنَّ تِلْكَ الْمُجَادَلَةَ مَا كَانَتْ فِي تَفَاصِيلِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ بَلْ كَانَتْ فِي التَّوْحِيدِ وَالنُّبُوَّةِ، فَالْمُجَادَلَةُ فِي نُصْرَةِ الْحَقِّ فِي هَذَا الْعِلْمِ هِيَ حِرْفَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَأَمَّا إبراهيم عليه السلام فَالِاسْتِقْصَاءُ فِي شَرْحِ أَحْوَالِهِ فِي هَذَا الْبَابِ يَطُولُ وَلَهُ مَقَامَاتٌ: أَوَّلُهَا حَالُهُ مَعَ نَفْسِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأى كَوْكَبًا قالَ هَذا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 76]، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَدَحَهُ عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنا آتَيْناها إبراهيم عَلى قَوْمِهِ﴾ [الْأَنْعَامِ: 83] وَثَانِيهَا: حَالُهُ مع أبيه وهو قوله: ﴿يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلا يُبْصِرُ وَلا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾[مريم: 42] وَثَالِثُهَا: حَالُهُ مَعَ قَوْمِهِ تَارَةً بِالْقَوْلِ وَأُخْرَى بِالْفِعْلِ، [أَمَّا بِالْقَوْلِ فَقَوْلُهُ: ﴿مَا هذِهِ التَّماثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَها عاكِفُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 52] وَأَمَّا بِالْفِعْلِ][2] فَقَوْلُهُ: ﴿فَجَعَلَهُمْ جُذاذًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 58]. وَرَابِعُهَا: حَالُهُ مَعَ مَلِكِ زَمَانِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ [الْبَقَرَةِ: 258] وَكُلُّ مَنْ سَلِمَتْ فِطْرَتُهُ عَلِمَ أَنَّ [عِلْمَ][3] الْكَلَامِ لَيْسَ إِلَّا تَقْرِيرَ هَذِهِ الدَّلَائِلِ، فَهَذَا كُلُّهُ بَحْثُ إبراهيم عليه السلام فِي الْمَبْدَأِ، وَأَمَّا [بَحْثُهُ][4] فِي الْمَعَادِ فَقَالَ: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى﴾ [الْبَقَرَةِ: 26] إِلَى آخِرِهِ. وَأَمَّا موسى عليه السلام فَانْظُرْ إِلَى مُنَاظَرَتِهِ مَعَ فرعون فِي التَّوْحِيدِ وَالنُّبُوَّةِ، أَمَّا التَّوْحِيدُ فَاعْلَمْ أَنَّ موسى عليه السلام إِنَّمَا [يُعَوِّلُ][5] فِي أَكْثَرِ الْأَمْرِ عَلَى [دَلَائِلِ][6] إبراهيم عليه

1 ورد في الأصل "لأن... مثل خلق" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "يقول" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

السلام وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَكَى فِي سورة طه: ﴿قالَ فَمَنْ رَبُّكُما يا موسى قالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدى﴾ [طه: 49، 50] وَهَذَا هُوَ الدَّلِيلُ الَّذِي ذَكَرَهُ إبراهيم عليه السلام فِي قَوْلِهِ: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 78] وَقَالَ فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾[الشُّعَرَاءِ: 26] [وَهَذَا هُوَ الَّذِي قَالَهُ إبراهيم: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ فَلَمَّا لَمْ يَكْتَفِ فرعون بِذَلِكَ وَطَالَبَهُ بِشَيْءٍ آخَرَ قَالَ موسى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 28][1] وهذا هو الذي قال إبراهيم عليه السلام ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِها مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ [البقرة: 258]. أَمَّا اسْتِدْلَالُ موسى عَلَى النُّبُوَّةِ بِالْمُعْجِزَةِ فَفِي قَوْلِهِ: ﴿أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: 30] وَهَذَا هُوَ الِاسْتِدْلَالُ بِالْمُعْجِزَةِ عَلَى الصِّدْقِ، وَأَمَّا مُحَمَّد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَاشْتِغَالُهُ بِالدَّلَائِلِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالنُّبُوَّةِ وَالْمَعَادِ، فَإِنَّ الْقُرْآنَ مَمْلُوءٌ مِنْهُ وَلَقَدْ كَانَ ﷺ مُبْتَلًى بِجَمِيعِ فِرَقِ الْكُفَّارِ فَالْأَوَّلُ: الدَّهْرِيَّةُ الَّذِينَ كَانُوا يَقُولُونَ: ﴿وَما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [الْجَاثِيَةِ: 24] وَاللَّهُ تَعَالَى أَبْطَلَ قَوْلَهُمْ بِأَنْوَاعِ الدَّلَائِلِ. وَالثَّانِي: الَّذِينَ يُنْكِرُونَ الْقَادِرَ الْمُخْتَارَ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَبْطَلَ قَوْلَهُمْ بِحُدُوثِ أَنْوَاعِ النَّبَاتِ وَأَصْنَافِ الْحَيَوَانَاتِ مَعَ اشْتِرَاكِ الْكُلِّ فِي الطَّبَائِعِ وَتَأْثِيرَاتِ الْأَفْلَاكِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى وُجُودِ الْقَادِرِ. /81 أ/ وَالثَّالِثُ: الَّذِينَ أَثْبَتُوا شَرِيكًا مَعَ اللَّهِ تَعَالَى، وَذَلِكَ الشَّرِيكُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ عُلْوِيًّا أَوْ سُفْلِيًّا، أَمَّا الشَّرِيكُ الْعُلْوِيُّ كَمِثْلِ مَنْ جَعَلَ الْكَوَاكِبَ مُؤَثِّرَةً فِي هَذَا الْعَالَمِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَبْطَلَهُ بِدَلِيلِ الْخَلِيلِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾، وَأَمَّا الشَّرِيكُ السُّفْلِيُّ فَالنَّصَارَى قَالُوا بِإِلَاهِيَّةِ الْمَسِيحِ، وَعَبَدَةُ الْأَوْثَانِ قَالُوا بِإِلَاهِيَّةِ الْأَوْثَانِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَكْثَرَ مِنَ الدَّلَائِلِ عَلَى فَسَادِ قَوْلِهِمْ. الرَّابِعُ: الَّذِينَ [طَعَنُوا][2] فِي النُّبُوَّةِ وَهُمْ فَرِيقَانِ: أَحَدُهُمَا: الَّذِينَ طَعَنُوا فِي أَصْلِ النُّبُوَّةِ وَهُمُ الَّذِينَ حَكَى اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 94]. وَالثَّانِي: الَّذِينَ سَلَّمُوا أَصْلَ النُّبُوَّةِ وَطَعَنُوا فِي نُبُوَّةِ مُحَمَّد ﷺ، وَهُمُ اليهود والنصارى، وَالْقُرْآنُ مَمْلُوءٌ مِنَ الرَّدِّ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ إِنَّ طَعْنَهُمْ مِنْ وُجُوهٍ تَارَةً بِالطَّعْنِ فِي الْقُرْآنِ فَأَجَابَ اللَّهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً﴾ [الْبَقَرَةِ: 26] وَتَارَةً بِالْتِمَاسِ سَائِرِ الْمُعْجِزَاتِ كَقَوْلِهِ: ﴿وَقالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 90] وَتَارَةً بِأَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ نَزَلَ نَجْمًا نَجْمًا وَذَلِكَ يُوجِبُ تَطَرُّقَ التُّهْمَةِ إِلَيْهِ فَأَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِقَوْلِهِ: ﴿كَذلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَكَ﴾ [الْفُرْقَانِ: 32]. والْخَامِسُ: الَّذِينَ نَازَعُوا فِي الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَوْرَدَ عَلَى صِحَّةِ ذَلِكَ وَعَلَى إِبْطَالِ قَوْلِ الْمُنْكِرِينَ أَنْوَاعًا كَثِيرَةً مِنَ الدَّلَائِلِ. والسَّادِسُ: الَّذِينَ طَعَنُوا فِي التَّكْلِيفِ [تَارَةً بِأَنَّهُ لَا فَائِدَةَ فِيهِ][3]، فَأَجَابَ اللَّهُ عَنْهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَها﴾ [الْإِسْرَاءِ: 7] [وَتَارَةً بِأَنَّ الْحَقَّ هُوَ الْجَبْرُ، وَأَنَّهُ يُنَافِي صِحَّةَ التَّكْلِيفِ، وَأَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَنَّهُ ﴿لا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 23][4].

واعلم أن الله تعالى ذكر هاهنا خَمْسَةَ أَنْوَاعٍ مِنَ [الدَّلَائِلِ][5]: اثْنَيْنِ مِنَ الْأَنْفُسِ وَثَلَاثَةً مِنَ الْآفَاقِ، فَبَدَأَ أَوَّلًا: بِقَوْلِهِ: ﴿خَلَقَكُمْ﴾ وَثَانِيًا: بِالْآبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ وثالثًا: بكون الأرض فراشًا، ورابعًا: يكون السَّمَاءِ بِنَاءً، وَخَامِسًا: بِالْأُمُورِ الْحَاصِلَةِ مِنْ مَجْمُوعِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "الدنيا" وأثبته من مفاتيح الغيب

الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ وَلِهَذَا التَّرْتِيبِ سببان: الْأَوَّلُ: أَنَّ أَقْرَبَ الْأَشْيَاءِ إِلَى الْإِنْسَانِ نَفْسُهُ، وَعِلْمُ الْإِنْسَانِ بِأَحْوَالِ نَفْسِهِ أَظْهَرُ مِنْ عِلْمِهِ بِأَحْوَالِ غَيْرِهِ، وَإِذَا كَانَ الغرض من الاستدلال إفادة العلم، [فكل][1] ما كَانَ أَظْهَرَ دَلَالَةً كَانَ أَقْوَى إِفَادَةً، وَكَانَ أَوْلَى بِالذِّكْرِ. فَلِهَذَا السَّبَبِ قَدَّمَ ذِكْرَ نَفْسِ الْإِنْسَانِ، ثُمَّ ثَنَّاهُ بِآبَائِهِ وَأُمَّهَاتِهِ ثُمَّ ثَلَّثَ بِالْأَرْضِ، لِأَنَّ الْأَرْضَ أَقْرَبُ إِلَى الْإِنْسَانِ مِنَ السَّمَاءِ وَالْإِنْسَانَ أَعْرَفُ بِحَالِ الْأَرْضِ مِنْهُ بِأَحْوَالِ السَّمَاءِ، وَإِنَّمَا قَدَّمَ ذِكْرَ السَّمَاءِ عَلَى نُزُولِ الْمَاءِ مِنَ السَّمَاءِ وَخُرُوجِ الثَّمَرَاتِ بِسَبَبِهِ لِأَنَّ ذَلِكَ كَالْأَمْرِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْأَثَرُ مُتَأَخِّرٌ عَنِ [الْمُؤَثِّرِ][2]، فَلِهَذَا السَّبَبِ أَخَّرَ اللَّهُ ذِكْرَهُ عَنْ ذِكْرِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ.

الثَّانِي: هُوَ أَنَّ خَلْقَ الْمُكَلَّفِينَ أَحْيَاءَ قَادِرِينَ أَصْلٌ لِجَمِيعِ النِّعَمِ، وَأَمَّا خَلْقُ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَالْمَاءِ فَذَاكَ إِنَّمَا يُنْتَفَعُ بِهِ بِشَرْطِ حُصُولِ الْخَلْقِ وَالْحَيَاةِ وَالْقُدْرَةِ وَالشَّهْوَةِ، [فَلَا جَرَمَ قَدَّمَ ذِكْرَ الْأُصُولِ عَلَى الْفُرُوعِ. وَأَنَّ كُلَّ مَا فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ مِنْ دَلَائِلِ الصَّانِعِ فَهُوَ حَاصِلٌ فِي الْإِنْسَانِ، وَقَدْ حَصَلَ فِي الْإِنْسَانِ مِنَ الدَّلَائِلِ مَا لَمْ يَحْصُلْ فِيهِمَا؟ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ حَصَلَ فِيهِ الْحَيَاةُ وَالْقُدْرَةُ وَالشَّهْوَةُ][3] وَالْعَقْلُ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ أَحَدٌ سِوَى اللَّهِ تَعَالَى. فَلَمَّا كَانَتْ وُجُوهُ الدَّلَائِلِ لَهُ هاهنا أَتَمَّ كَانَ أَوْلَى بِالتَّقْدِيمِ.

وأما المنفعة المتولدة هاهنا فهي كونها أقرب، كما قال: ﴿الذي جَعَلَ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ: ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلالَهَا أَنْهَارًا﴾ [النَّمْلِ: 61] وقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ [الزُّخْرُفِ: 10] وَاعْلَمْ أَنَّ كَوْنَ الْأَرْضِ فِرَاشًا مَشْرُوطٌ بِكَوْنِهَا سَاكِنَةً؛ /81 ب/ لِأَنَّهَا لَوْ كَانَتْ مُتَحَرِّكَةً لَكَانَتْ حَرَكَتُهَا إِمَّا بِالِاسْتِقَامَةِ أَوْ بِالِاسْتِدَارَةِ، فلو كَانَتْ بِالِاسْتِقَامَةِ لَمَا كَانَتْ فِرَاشًا؛ لِأَنَّ مَنْ [طَفَرَ][4] مِنْ مَوْضِعٍ عَالٍ يَجِبُ أَنْ لَا يَصِلَ إِلَى الْأَرْضِ لِأَنَّهَا أثقل، والْإِنْسَانُ كذلك، وَالْأَرْضُ أَثْقَلُ مِنَ الْإِنْسَانِ، وَالثَّقِيلَانِ إِذَا نَزَلَا كَانَ أَثْقَلُهُمَا أَسْرَعَهُمَا وَالْأَبْطَأُ لَا يَلْحَقُ الْأَسْرَعَ فَكَانَ يَجِبُ أَنْ لَا يَصِلَ الْإِنْسَانُ إِلَى الْأَرْضِ فَثَبَتَ أَنَّهَا لَوْ كَانَتْ حَرَكَتُهَا مستقيمة لَمَا كَانَتْ فِرَاشًا، أَمَّا لَوْ كَانَتْ حَرَكَتُهَا بِالِاسْتِدَارَةِ لَمْ يَكْمُلِ انْتِفَاعُنَا بِهَا، لِأَنَّ حَرَكَةَ الْأَرْضِ مَثَلًا إِذَا كَانَتْ إِلَى الْمَشْرِقِ وَالْإِنْسَانُ كان يُرِيدُ أَنْ يَتَحَرَّكَ إِلَى جَانِبِ الْمَغْرِبِ وَلَا شَكَّ أَنَّ حَرَكَةَ الْأَرْضِ أَسْرَعُ فَكَانَ يَجِبُ أَنْ يَبْقَى الْإِنْسَانُ عَلَى مَكَانِهِ وَأَنَّهُ لَا يُمْكِنُهُ الْوُصُولُ إِلَى حَيْثُ يُرِيدُ، فَلَمَّا أَمْكَنَهُ ذَلِكَ عَلِمْنَا أَنَّ الْأَرْضَ غَيْرُ مُتَحَرِّكَةٍ لَا بِالِاسْتِدَارَةِ وَلَا بِالِاسْتِقَامَةِ فَهِيَ سَاكِنَةٌ. وبكَوْنِهَا الْأَرْض فِرَاشًا لَنَا أَنْ لَا تَكُونَ فِي غَايَةِ الصَّلَابَةِ كَالْحَجَرِ، فَإِنَّ النَّوْمَ وَالْمَشْيَ عَلَيْهِ مِمَّا يُؤْلِمُ الْبَدَنَ، وَأَيْضًا فَلَوْ كَانَتِ الْأَرْضُ مِنَ الذَّهَبِ مَثَلًا لَتَعَذَّرَتِ الزِّرَاعَةُ عَلَيْهَا، وَلَا يُمْكِنُ اتِّخَاذُ الْأَبْنِيَةِ مِنْهُ لِتَعَذُّرِ حَفْرِهَا [وَتَرْكِيبِهَا كَمَا يُرَادُ][5]، وَأَنْ لَا تَكُونَ فِي غَايَةِ اللِّينِ، كَالْمَاءِ الَّذِي تَغُوصُ فِيهِ الرِّجْلُ. وأَنْ لَا تَكُونَ فِي غَايَةِ اللَّطَافَةِ وَالشَّفَافِيَّةِ فَإِنَّ الشَّفَّافَ لَا يَسْتَقِرُّ النُّورُ عَلَيْهِ، وَمَا كَانَ كَذَلِكَ فَإِنَّهُ لَا يَتَسَخَّنُ مِنَ الْكَوَاكِبِ وَالشَّمْسِ، فَكَانَ يَبْرُدُ جِدًّا/ فَجَعَلَ اللَّهُ كَوْنَهُ أَغْبَرَ، لِيَسْتَقِرَّ النُّورُ عَلَيْهِ فَيَتَسَخَّنَ فَيَصْلُحَ أَنْ يَكُونَ فِرَاشًا لِلْحَيَوَانَاتِ. وأَنْ تَكُونَ بَارِزَةً مِنَ الْمَاءِ، لِأَنَّ طَبْعَ الْأَرْضِ أَنْ يَكُونَ [غَائِصًا][6] فِي الْمَاءِ فَكَانَ يَجِبُ أَنْ تَكُونَ الْبِحَارُ مُحِيطَةً بِالْأَرْضِ، وَلَوْ كَانَتْ كَذَلِكَ

1 ورد في الأصل "لكل" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "المتأثر" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "نزل" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "عارضا" وأثبته من مفاتيح الغيب

لَمَا كَانَتْ فِرَاشًا لَنَا، [فَقَلَبَ اللَّهُ][1] طَبِيعَةَ الْأَرْضِ وَأَخْرَجَ بَعْضَ جَوَانِبِهَا مِنَ الْمَاءِ كَالْجَزِيرَةِ الْبَارِزَةِ حَتَّى صَلُحَتْ لِأَنْ تَكُونَ فِرَاشًا لَنَا. وأما سَائِرِ المَنَافِعَ المتولدة وَصِفَاتِهَا مِنَ [الْمَعَادِنِ][2] وَالنَّبَاتِ وَالْحَيَوَانِ وَالْآثَارِ الْعُلْوِيَّةِ وَالسُّفْلِيَّةِ فلَا يَعْلَمُ تَفَاصِيلَهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى. وأما المنفعة التي يحصل منها إنزال الماء إخراج الأثمار، كما قال: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ [البقرة: 22]، ونظيره قوله: ﴿وَأَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 48]، وأمثالهما. وأما معانيها بتفاصيلها فلا يعلمها إلا هو.

والكلام فِي أَنَّ السَّمَاءَ أَفْضَلُ أَمِ الْأَرْضَ؟ قَالَ بَعْضُهُمْ: السَّمَاءُ أَفْضَلُ لِوُجُوهٍ: أَحَدُهَا: أَنَّ السَّمَاءَ مُتَعَبَّدُ الْمَلَائِكَةِ، وَمَا فِيهَا بُقْعَةٌ عَصَى اللَّهَ فِيهَا أَحَدٌ. وَثَانِيهَا: لَمَّا أَتَى آدم عليه السلام فِي الْجَنَّةِ بِتِلْكَ الْمَعْصِيَةِ قِيلَ لَهُ اهْبِطْ مِنَ الْجَنَّةِ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا يَسْكُنُ فِي جِوَارِي مَنْ عَصَانِي. وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلْنَا السَّماءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [المؤمنون: 32] وَقَوْلُهُ: ﴿تَبارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّماءِ بُرُوجًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 61]. وَقَالَ آخَرُونَ: بَلِ الْأَرْضُ أَفْضَلُ لِأَنَّهُ تَعَالَى وَصَفَ [بِقَاعًا][3] مِنَ الْأَرْضِ بِالْبَرَكَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبارَكًا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 96]، وقال: ﴿فِي الْبُقْعَةِ الْمُبارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ [الْقَصَصِ: 30] وقال: ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بارَكْنا حَوْلَهُ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 1] ووَصَفَ أَرْضَ الشام بِالْبَرَكَةِ فَقَالَ: ﴿مَشارِقَ الْأَرْضِ وَمَغارِبَهَا الَّتِي بارَكْنا فِيها﴾ [الْأَعْرَافِ: 137] وَوَصَفَ جُمْلَةَ الْأَرْضِ بالبركة فقال: ﴿قُلْ أَإِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ﴾ [فُصِّلَتْ: 9] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَجَعَلَ فِيها رَواسِيَ مِنْ فَوْقِها وَبارَكَ فِيها﴾ [فُصِّلَتْ: 10] /82 أ/ فَلِهَذِهِ الْبَرَكَاتِ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آياتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 20] وَهَذِهِ الْآيَاتُ وَإِنْ كَانَتْ حَاصِلَةً لِغَيْرِ الْمُوقِنِينَ لَكِنْ لَمَّا لَمْ يَنْتَفِعْ بِهَا إِلَّا الْمُوقِنُونَ جَعَلَهَا آيَاتٍ لِلْمُوقِنِينَ تَشْرِيفًا لَهُمْ كَمَا قَالَ: ﴿هُدىً لِلْمُتَّقِينَ﴾ وأَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خَلَقَ الْأَنْبِيَاءَ الْمُكَرَّمِينَ مِنَ الْأَرْضِ عَلَى مَا قَالَ: ﴿مِنْها خَلَقْناكُمْ وَفِيها نُعِيدُكُمْ﴾ [طه: 55] ولم يخلق من السموات شَيْئًا لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿وَجَعَلْنَا السَّماءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 32]. ولأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْرَمَ نَبِيَّهُ [بِهَا][4] فَجَعَلَ الْأَرْضَ كُلَّهَا مَسَاجِدَ لَهُ وَجَعَلَ ترابها طهورًا.

أما قوله: ﴿وَالسَّماءَ بِناءً﴾ فالله تَعَالَى ذَكَرَ أَمْرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي كِتَابِهِ فِي مَوَاضِعَ، وَلَا شَكَّ اللَّهِ تَعَالَى أكثر مِنْ ذِكْرِهما وذلك يَدُلُّ عَلَى عِظَمِ شَأْنِهِمَا، وَعَلَى أَنَّ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِيهِمَا أَسْرَارًا عَظِيمَةً، وَحِكَمًا بَالِغَةً لَا يَصِلُ إِلَيْهَا أَفْهَامُ الْخَلْقِ وَلَا عُقُولُهُمْ.

وفِي فَضَائِلِ السَّمَاءِ وُجُوهٍ أخرى: الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَيَّنَهَا بِسَبْعَةِ أَشْيَاءَ بِالْمَصَابِيحِ ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا بِمَصابِيحَ﴾ [الْمُلْكِ: 5] وَبِالْقَمَرِ ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [نُوحٍ: 16] وَبِالشَّمْسِ ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِراجًا﴾[نُوحٍ: 16] وَبِالْعَرْشِ ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التَّوْبَةِ: 129] وَبِالْكُرْسِيِّ ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 255] وَبِاللَّوْحِ ﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ [الْبُرُوجِ: 22] وَبِالْقَلَمِ ﴿ن وَالْقَلَمِ﴾ [الْقَلَمِ: 1] فَهَذِهِ سَبْعَةٌ: ثَلَاثَةٌ مِنْهَا ظَاهِرَةٌ، وَأَرْبَعَةٌ خَفِيَّةٌ: ثَبَتَتْ بِالدَّلَائِلِ

1 ورد في الأصل "فقلبت" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "المنافع" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "بقاعها" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

[السَّمْعِيَّةِ][1] مِنَ الآيات والأخبار. الثاني: أنه تعالى سمى السموات بِأَسْمَاءَ تَدُلُّ عَلَى عِظَمِ شَأْنِهَا: سَمَاءً، وَسَقْفًا مَحْفُوظًا، وَسَبْعًا طِبَاقًا، وَسَبْعًا شِدَادًا. ثُمَّ ذَكَرَ عاقبة أَمْرِهَا فَقَالَ: ﴿وَإِذَا السَّماءُ فُرِجَتْ﴾ [الْمُرْسَلَاتِ: 9]، ﴿وَإِذَا السَّماءُ كُشِطَتْ﴾ [التَّكْوِيرِ: 11]، ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّماءَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 104]، ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّماءُ كَالْمُهْلِ﴾ [الْمَعَارِجِ: 8]، ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ مَوْرًا﴾ [الطُّورِ: 9]، ﴿فَكانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهانِ﴾ [الرَّحْمَنِ: 37] وَذَكَرَ مَبْدَأَهَا فِي آيَتَيْنِ فَقَالَ: ﴿ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ وَهِيَ دُخانٌ﴾ [فُصِّلَتْ: 11] وَقَالَ: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ كانَتا رَتْقًا فَفَتَقْناهُما﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 30] فَهَذَا الِاسْتِقْصَاءُ الشَّدِيدُ فِي كَيْفِيَّةِ حُدُوثِهِمَا وَفَنَائِهِمَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ سُبْحَانَهُ خَلَقَهُمَا لِحِكْمَةٍ بَالِغَةٍ عَلَى مَا قَالَ: ﴿وَما خَلَقْنَا السَّماءَ وَالْأَرْضَ وَما بَيْنَهُما باطِلًا ذلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [ص: 27]، وَالثَّالِثُ: أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ السَّمَاءَ قِبْلَةَ الدُّعَاءِ: فَالْأَيْدِي تُرْفَعُ إِلَيْهَا، وَالْوُجُوهُ تَتَوَجَّهُ نَحْوَهَا، وَهِيَ مَنْزِلُ الْأَنْوَارِ وَمَحَلُّ الضياء والصَّفَاءِ [وَالْأَضْوَاءِ وَالطَّهَارَةِ][2] وَالْعِصْمَةِ عَنِ الْخَلَلِ وَالْفَسَادِ. الرَّابِعُ: أنه [تَفَكَّرْ فِي لَوْنِ][3] السَّمَاءِ أنه أزرق، فَإِنَّ هَذَا اللَّوْنَ أَشَدُّ الْأَلْوَانِ مُوَافَقَةً لِلْبَصَرِ [وَتَقْوِيَةً لَهُ][4]، حَتَّى أَنَّ الْأَطِبَّاءَ يَأْمُرُونَ مَنْ أَصَابَهُ وَجَعُ [الْعَيْنِ][5] بِالنَّظَرِ إِلَى الزُّرْقَةِ، فَانْظُرْ كَيْفَ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَدِيمَ السَّمَاءِ مُلَوَّنًا بِهَذَا اللَّوْنِ الْأَزْرَقِ، لِتَنْتَفِعَ بِهِ الْأَبْصَارُ النَّاظِرَةُ إِلَيْهَا، فَهُوَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَ لَوْنَهَا أَنْفَعَ الْأَلْوَانِ، وَهُوَ الْمُسْتَنِيرُ، وَشَكْلَهَا أَفْضَلَ الْأَشْكَالِ، وَهُوَ الْمُسْتَدِيرُ، وَلِهَذَا قَالَ: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّماءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْناها وَزَيَّنَّاها وَما لَها مِنْ فُرُوجٍ﴾ [ق: 6].

وفِي [بَيَانِ][6] فَضَائِلِ مَا فِيهَا، وَهِيَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وجوه: أَمَّا الشَّمْسُ فَتَفَكَّرْ فِي طُلُوعِهَا وَغُرُوبِهَا، فَلَوْلَا ذَلِكَ لَبَطَلَ أَمْرُ الْعَالَمِ كُلِّهِ، فَكَيْفَ كَانَ النَّاسُ يَسْعَوْنَ فِي مَعَايِشِهِمْ، ثُمَّ [الْمَنْفَعَةُ][7] فِي طُلُوعِ الشَّمْسِ ظَاهِرَةٌ، وَلَكِنْ تَأَمَّلِ النَّفْعَ فِي غُرُوبِهَا فَلَوْلَا غُرُوبُهَا لَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ هُدُوٌّ وَلَا قَرَارٌ مَعَ احْتِيَاجِهِمْ إِلَى الْهُدُوِّ وَالْقَرَارِ لِتَحْصِيلِ الرَّاحَةِ وَانْبِعَاثِ الْقُوَّةِ الْهَاضِمَةِ [وَتَنْفِيذِ][8] الْغِذَاءِ إِلَى الْأَعْضَاءِ عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهارَ مُبْصِرًا﴾ [يونس: 67] وَأَيْضًا /82 ب/ فَلَوْلَا الْغُرُوبُ [لَكَانَ الْحِرْصُ يَحْمِلُهُمْ عَلَى الْمُدَاوَمَةِ عَلَى الْعَمَلِ عَلَى مَا قَالَ: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِباسًا وَجَعَلْنَا النَّهارَ مَعاشًا﴾ [النَّبَأِ: 10، 11وأَنَّهُ لَوْلَا الْغُرُوبُ][9] لَكَانَتِ الْأَرْضُ [تَحْمَى][10] بِشُرُوقِ الشَّمْسِ عَلَيْهَا حَتَّى يَحْتَرِقَ كُلُّ مَا عَلَيْهَا مِنْ حَيَوَانٍ، وَيَهْلَكَ مَا عَلَيْهَا مِنْ نَبَاتٍ عَلَى مَا قَالَ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شاءَ لَجَعَلَهُ ساكِنًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 45] فَصَارَتِ الشَّمْسُ بِحِكْمَةِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَطْلُعُ فِي وَقْتٍ وَتَغِيبُ فِي وَقْتٍ، بِمَنْزِلَةِ سِرَاجٍ يُدْفَعُ لِأَهْلِ بَيْتٍ [بِمِقْدَارِ حَاجَتِهِمْ][11] ثُمَّ [يُرْفَعُ عَنْهُمْ][1] لِيَسْتَقِرُّوا وَيَسْتَرِيحُوا. هَذَا كُلُّهُ فِي طُلُوعِ الشَّمْسِ وَغُرُوبِهَا. أَمَّا ارْتِفَاعُ

1 ورد في الأصل "السبعة" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "والظهار" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "ذكر في كون" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "ويقوله" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

7 ورد في الأصل "النعمة" وأثبته من مفاتيح الغيب

8 ورد في الأصل "ومفيد" وأثبته من مفاتيح الغيب

9 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

10 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

11 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

الشَّمْسِ وَانْحِطَاطُهَا فَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى سَبَبًا لِإِقَامَةِ الْفُصُولِ الْأَرْبَعَةِ فَفِي الشِّتَاءِ تَغُورُ الْحَرَارَةُ فِي الشَّجَرِ وَالنَّبَاتِ فَيَتَوَلَّدُ مِنْهُ مَوَادُّ الثِّمَارِ وَيَلْطُفُ الْهَوَاءُ وَيَكْثُرُ السَّحَابُ وَالْمَطَرُ، وَيَقْوَى أَبْدَانُ الْحَيَوَانَاتِ بِسَبَبِ احْتِقَانِ الْحَرَارَةِ [الْغَرِيزِيَّةِ][2] فِي الْبَوَاطِنِ، وَفِي الرَّبِيعِ تَتَحَرَّكُ الطَّبَائِعُ وَتَظْهَرُ الْمَوَادُّ الْمُتَوَلِّدَةُ فِي الشِّتَاءِ فَيَطْلُعُ النَّبَاتُ وَيُنَوِّرُ الشَّجَرُ وَيَهِيجُ الْحَيَوَانُ [لِلسِّفَادِ، وَفِي الصَّيْفِ يَحْتَدِمُ الْهَوَاءُ فَتَنْضُجُ الثِّمَارُ، وَتَنْحَلُّ فُضُولُ الْأَبْدَانِ، وَيَجِفُّ وَجْهُ الْأَرْضِ][3]، وَيَتَهَيَّأُ لِلْبِنَاءِ وَالْعِمَارَاتِ، وَفِي الْخَرِيفِ يَظْهَرُ الْيُبْسُ وَالْبَرْدُ فَتَنْتَقِلُ الْأَبْدَانُ قَلِيلًا قَلِيلًا إِلَى الشِّتَاءِ، فَإِنَّهُ إِنْ وَقَعَ الِانْتِقَالُ دُفْعَةً وَاحِدَةً هَلَكَتِ الْأَبْدَانُ وَفَسَدَتْ، وَأَمَّا حَرَكَةُ الشَّمْسِ فَتَأَمَّلْ فِي مَنَافِعِهَا، فَإِنَّهَا لَوْ كَانَتْ وَاقِفَةً فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ لَاشْتَدَّتِ السُّخُونَةُ [فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ وَاشْتَدَّ الْبَرْدُ فِي سَائِرِ الْمَوَاضِعِ، لَكِنَّهَا تَطْلُعُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَتَقَعُ عَلَى مَا يُحَاذِيهَا مِنْ وَجْهِ الْمَغْرِبِ، ثُمَّ لَا تَزَالُ تَدُورُ وَتَغْشَى جِهَةً بَعْدِ جِهَةٍ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى الْغُرُوبِ فَتُشْرِقَ][4] عَلَى الْجَوَانِبِ الشَّرْقِيَّةِ فَلَا يَبْقَى مَوْضِعٌ مَكْشُوفٌ إِلَّا وَيَأْخُذُ حَظًّا مِنْ شُعَاعِ الشَّمْسِ، وَأَيْضًا كَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَوْ وَقَفَتْ فِي جَانِبِ الشَّرْقِ وَالْغَنِيُّ قَدْ رَفَعَ بِنَاءَهُ عَلَى كُوَّةِ الْفَقِيرِ، فَكَانَ لَا يَصِلُ النُّورُ إِلَى الْفَقِيرِ، لَكِنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ إِنْ كَانَ [الْغَنِيُّ][5] مَنَعَهُ نُورَ الشَّمْسِ فَأَنَا أُدِيرُ الْفَلَكَ وَأُدِيرُهَا عَلَيْهِ حَتَّى [يَأْخُذَ][6] الْفَقِيرُ نَصِيبَهُ. هَذَا هو الكلام في الشمس، أَمَّا الْقَمَرُ، وَهُوَ الْمُسَمَّى بِآيَةِ اللَّيْلِ: فَاعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَ طُلُوعَهُ وَغَيْبَتَهُ مَصْلَحَةً، وَجَعَلَ طُلُوعَهُ فِي وَقْتٍ [مَصْلَحَةً][7]، وَغُرُوبَهُ فِي وَقْتٍ آخَرَ مَصْلَحَةً، أَمَّا غُرُوبُهُ فَفِيهِ نَفْعٌ لِمَنْ هَرَبَ مِنْ عَدُوِّهِ فَيَسْتُرُهُ اللَّيْلُ يُخْفِيهِ فَلَا يَلْحَقُهُ طَالِبٌ فَيَنْجُو، وَلَوْلَا الظَّلَامُ لَأَدْرَكَهُ الْعَدُوُّ.

وَمِنَ الْحِكَايَاتِ: أَنَّ أَعْرَابِيًّا نَامَ عَنْ جَمَلِهِ لَيْلًا فَفَقَدَهُ، فَلَمَّا طَلَعَ الْقَمَرُ وَجَدَهُ فَنَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ وَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ صَوَّرَكَ وَنَوَّرَكَ، وَعَلَى الْبُرُوجِ دَوَّرَكَ، فَإِذَا شَاءَ نَوَّرَكَ، وَإِذَا شَاءَ كَوَّرَكَ، فَلَا أَعْلَمُ مَزِيدًا أَسْأَلُهُ لَكَ، وَلَئِنْ أَهْدَيْتَ إِلَيَّ سُرُورًا لَقَدْ أَهْدَى اللَّهُ إِلَيْكَ نُورًا. وَلَقَدْ كَانَ فِي العرب مَنْ [يَذُمُّ الْقَمَرَ][8] وَيَقُولُ: الْقَمَرُ يُقَرِّبُ الْأَجَلَ، وَيَفْضَحُ السَّارِقَ، وَيُدْرِكُ الْهَارِبَ، وَيَهْتِكُ الْعَاشِقَ، [وَيُبْلِي الْكَتَّانَ الكبار، وَيُهْرِمُ الشُّبَّانَ][9]، وَيُنْسِي ذِكْرَ الْأَحْبَابِ، وَيُقَرِّبُ الدَّيْنَ، وَيُدْنِي الْخَيْنَ.

وَأَمَّا النُّجُومُ: فَفِيهَا مَنَافِعُ. الْمَنْفَعَةُ الْأُولَى: كَوْنُهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ، كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا بِمَصابِيحَ وَجَعَلْناها رُجُومًا لِلشَّياطِينِ﴾ [الْمُلْكِ: 5] وَالثَّانِيَةُ: مَعْرِفَةُ الْقِبْلَةِ بِهَا، وَالثَّالِثَةُ: أَنْ يَهْتَدِيَ بِهَا الْمُسَافِرُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِها فِي ظُلُماتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الْأَنْعَامِ: 97] ثُمَّ النُّجُومُ عَلَى

1 ورد في الأصل "يوضع" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "الفقير" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "يجد" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

8 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

9 ورد في الأصل "ومل الكبار ويهرب الشباب" وأثبته من مفاتيح الغيب

ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: [غَارِيَةٌ][1] لَا تَطْلُعُ كَالْكَوَاكِبِ الْجَنُوبِيَّةِ، [وَطَالِعَةٌ][2] لَا تَغْرُبُ كَالشَّمَالِيَّةِ، وَمِنْهَا مَا يَطْلُعُ تَارَةً ويَغْرُبُ أُخْرَى، وَأَيْضًا مِنْهَا ثَوَابِتُ، وَمِنْهَا سَيَّارَاتٌ، وَمِنْهَا شَرْقِيَّةٌ، وَمِنْهَا غَرْبِيَّةٌ وَالْكَلَامُ هاهنا طَوِيلٌ.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ الْأَرْضَ وَكَانَتْ كَالصَّدَفِ وَالدُّرَّةِ الْمُودَعَةِ فِيهِ آدم وَأَوْلَادُهُ، ثُمَّ عَلِمَ اللَّهُ أَصْنَافَ حَاجَاتِهِمْ فَكَأَنَّهُ قَالَ يَا آدم لَا أُخْرِجُكَ /83 أ/ إِلَى شَيْءٍ غَيْرِ هَذِهِ الْأَرْضِ الَّتِي هِيَ لَكَ كَالْأُمِّ فَقَالَ: ﴿أَنَّا صَبَبْنَا الْماءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا﴾ [عَبَسَ: 25، 26] فَانْظُرْ يَا عَبْدِي أَنَّ أَعَزَّ الْأَشْيَاءِ عِنْدَكَ الذَّهَبُ [وَالْفِضَّةُ][3]، وَلَوْ أَنِّي خَلَقْتُ الْأَرْضَ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ هَلْ كَانَ يَحْصُلُ مِنْهَا هَذِهِ الْمَنَافِعُ، ثُمَّ إِنِّي جَعَلْتُ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا مَعَ أَنَّهَا سِجْنٌ، فَكَيْفَ الْحَالُ فِي الْجَنَّةِ، فَالْحَاصِلُ أَنَّ الْأَرْضَ أُمُّكَ بَلْ أَشْفَقُ مِنَ الْأُمِّ، لِأَنَّ الْأُمَّ تَسْقِيكَ [لَوْنًا][4] وَاحِدًا مِنَ اللَّبَنِ، وَالْأَرْضَ تُطْعِمُكَ كَذَا وَكَذَا [لَوْنًا][5] مِنَ الْأَطْعِمَةِ. قَالَ: ﴿مِنْها خَلَقْناكُمْ وَفِيها نُعِيدُكُمْ﴾ [طَهَ: 55] مَعْنَاهُ نَرُدُّكُمْ إِلَى هَذِهِ الْأُمِّ، وَهَذَا لَيْسَ بِوَعِيدٍ، لِأَنَّ الْمَرْءَ لَا يُوعَدُ بِأُمِّهِ وَذَلِكَ لِأَنَّ [مَكَانَكَ][6] مِنَ الْأُمِّ الَّتِي وَلَدَتْكَ أَضْيَقُ مِنْ مَكَانِكَ مِنَ الْأَرْضِ، ثُمَّ إِنَّكَ كُنْتَ فِي بَطْنِ الْأُمِّ تسعة أشهر فما مَسَّكَ جُوعٌ وَلَا عَطَشٌ، فَكَيْفَ إِذَا دَخَلْتَ بَطْنَ الْأُمِّ الْكُبْرَى، وَلَكِنَّ الشَّرْطَ أَنْ تَدْخُلَ بَطْنَ هَذِهِ الْأُمِّ الْكُبْرَى، كَمَا كُنْتَ فِي بَطْنِ الْأُمِّ الصُّغْرَى، [لِأَنَّكَ حِينَ كُنْتَ فِي بَطْنِ الْأُمِّ الصُّغْرَى][7] مَا كَانَتْ لَكَ زَلَّةٌ، فَضْلًا عَنْ أَنْ تَكُونَ [لَكَ كَبِيرَةٌ][8]، بَلْ كُنْتَ مُطِيعًا لِلَّهِ بِحَيْثُ دَعَاكَ مَرَّةً إِلَى الْخُرُوجِ إِلَى الدُّنْيَا فَخَرَجْتَ إِلَيْهَا بِالرَّأْسِ طَاعَةً مِنْكَ لِرَبِّكَ، وَالْيَوْمَ يَدْعُوكَ سَبْعِينَ مَرَّةً إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا تُجِيبُهُ بِرِجْلِكَ، وَاعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاءَ بَيَّنَ مَا بَيْنَهُمَا مِنْ شِبْهِ عَقْدِ النِّكَاحِ بِإِنْزَالِ الْمَاءِ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى الْأَرْضِ وَالْإِخْرَاجِ بِهِ مِنْ بَطْنِهَا أَشْبَاهَ النَّسْلِ الْحَاصِلِ مِنَ الْحَيَوَانِ، وَمِنْ أنواع الثمار رزقًا لبني آدم لِيَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَفِي أَحْوَالِ مَا فَوْقَهُمْ وَمَا تَحْتَهُمْ، وَيَعْرِفُوا أَنَّ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ لَا يَقْدِرُ عَلَى [تَكْوِينِهَا][9] وَتَخْلِيقِهَا إِلَّا مَنْ كَانَ مُخَالِفًا لَهَا فِي الذَّاتِ وَالصِّفَاتِ، وذلك هو الصانع الحكيم سبحانه وتعالى.

قَوْلِهِ: ﴿مِنَ الثَّمَراتِ﴾ فِيهِ وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا: التَّبْعِيضُ لِأَنَّ [الْمُنَكَّرَيْنِ][10] أَعْنِي "مَاءً" وَ"رِزْقًا" يَكْتَنِفَانِهِ وَقَدْ قُصِدَ [بِتَنْكِيرِهِمَا][11] مَعْنَى الْبَعْضِيَّةِ فَكَأَنَّهُ قِيلَ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ بَعْضَ الْمَاءِ [فَأَخْرَجْنَا][12] بِهِ بَعْضَ الثَّمَرَاتِ لِيَكُونَ بَعْضَ رِزْقِكُمْ.

1 ورد في الأصل "عارية" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "طايفة" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "نوما" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "مقامك" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

8 ورد في الأصل "كثيرة" وأثبته من مفاتيح الغيب

9 ورد في الأصل "كونها" وأثبته من مفاتيح الغيب

10 ورد في الأصل "المنزلين" وأثبته من مفاتيح الغيب

11 ورد في الأصل "بتكررها" وأثبته من مفاتيح الغيب

12 ورد في الأصل "فأحيا" وأثبته من مفاتيح الغيب

وَالثَّانِي: أَنْ يَكُونَ لِلْبَيَانِ كَقَوْلِكَ أَنْفَقْتُ مِنَ الدَّرَاهِمِ إِنْفَاقًا، وانْتَصَابُ "رِزْقًا" على أنه مَفْعُولٌ لَهُ. على تقدير أن تكون "من" للتبعيض، وَإِنْ كَانَتْ مُبَيِّنَةً كَانَ مَفْعُولًا لأخرج.

[فصل في التفسير بالرواية]

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدادًا﴾ جمع نِدّ. وهو المثل. وقال ابن عباس: يعني: لا تصفوا لله أمثالا وشركاء في ملكه. وقال مجاهد: لا تعبدوا غير الله، وتوكلوا على الله. وقيل: لا تقولوا: لولا فلان لأصابني كذا. وعن النبي ﷺ أنه قال: "إياكم و"لو"؛ فإنه من كلام المنافقين؛ قَالُوا: لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا". ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، يعني: إن الله خلقكم ومن قبلكم وخلق السماء والأرض، وخلق الأرزاق، دون الأصنام؛ فإنها لا تضر ولا تنفع، وقال: ﴿أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ [الأنبياء: 66]. وقيل: تعلمون أنه واحد. وقيل: لا تخدموا غيره وأنتم تعلمون أنه لا يستحق الخدمة [غيره][1]، ولا ترجوا ولا تخافوا [غيره][2]، وأنتم تعلمون أنه لا نافع ولا ضار ولا معطي ولا مانع غيره. والوعظ الكلي أنه قال في الآية: ﴿جَعَلَ لَكُمُ﴾ وقال: ﴿رِزْقًا لَكُمْ﴾، ولو قال لكم في [القيامة][3]: فعلت كذا كله لكم، فما فعلتم لي في الدنيا؟ [فما تقولون؟!][4]

وقيل: معنى قوله تَعَالَى: ﴿فَلا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدادًا﴾، يعني: خلقكم لكي تتقوا وَتَخَافُوا /83 ب/ عِقَابَهُ فَلَا تُثْبِتُوا لَهُ نِدًّا؛ فَإِنَّهُ مِنْ أَعْظَمِ مُوجِبَاتِ الْعِقَابِ. وقيل: هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ هَذِهِ الدَّلَائِلَ الْبَاهِرَةَ فَلَا تَتَّخِذُوا لَهُ شَرِيكًا.

ومَعْنَى قوله ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾: إِنَّكُمْ لِكَمَالِ عُقُولِكُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ لَا يَصِحُّ جَعْلُهَا أَنْدَادًا لِلَّهِ تَعَالَى، فَلَا تَقُولُوا ذَلِكَ فَإِنَّ الْقَوْلَ الْقَبِيحَ مِمَّنْ علم قبحه يكون أقبح.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ الْيُونَانِيِّينَ كَانُوا قَبْلَ خُرُوجِ الْإِسْكَنْدَرِ [عَمَدُوا][5] إِلَى بِنَاءِ هَيَاكِلَ لَهُمْ مَعْرُوفَةٍ بِأَسْمَاءِ الْقُوَى الرُّوحَانِيَّةِ وَالْأَجْرَامِ النَّيِّرَةِ وَاتَّخَذُوهَا مَعْبُودًا لَهُمْ عَلَى حِدَةٍ، وَقَدْ كَانَ هَيْكَلُ الْعِلَّةِ الْأُولَى- وَهِيَ عِنْدُهُمُ الْأَمْرُ الْإِلَهِيُّ- وَهَيْكَلُ الْعَقْلِ الصَّرِيحِ، وَهَيْكَلُ السِّيَاسَةِ الْمُطْلَقَةِ. وَهَيْكَلُ [النَّفْسِ][6] وَالصُّورَةِ مُدَوَّرَاتٍ كُلَّهَا، وَكَانَ هَيْكَلُ زُحَلَ مُسَدَّسًا. وَهَيْكَلُ الْمُشْتَرِي مُثَلَّثًا. وَهَيْكَلُ الْمِرِّيخِ مُسْتَطِيلًا، وَهَيْكَلُ الشَّمْسِ مُرَبَّعًا، وَكَانَ هَيْكَلُ الزُّهْرَةِ مُثَلَّثًا فِي جَوْفِهِ مُرَبَّعٌ وَهَيْكَلُ عُطَارِدَ مُثَلَّثًا فِي جَوْفِهِ مُسْتَطِيلٌ، وَكَانَ هَيْكَلُ الْقَمَرِ مُثَمَّنًا فَزَعَمَ أَصْحَابُ التَّارِيخِ أَنَّ عَمْرَو بْنَ لُحَيٍّ لَمَّا سَادَ قَوْمَهُ وَتَرَأَّسَ عَلَى طَبَقَاتِهِمْ وَوَلِيَ أَمْرَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ اتَّفَقَتْ لَهُ سَفْرَةٌ إِلَى الْبَلْقَاءِ فَرَأَى قَوْمًا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ فَسَأَلَهُمْ عَنْهَا فَقَالُوا هَذِهِ أَرْبَابٌ نَسْتَنْصِرُ بِهَا فَنُنْصَرُ، وَنَسْتَسْقِي بِهَا فَنُسْقَى. فَالْتَمَسَ إِلَيْهِمْ أَنْ يُكْرِمُوهُ بِوَاحِدٍ مِنْهَا فَأَعْطَوْهُ الصَّنَمَ الْمَعْرُوفَ بِهُبَلَ [فَسَارَ][7] بِهِ إِلَى مكة وَوَضَعَهُ فِي

1 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "القسمة" وأثبته من التيسير في التفسير

4 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "القمر" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 ورد في الأصل "فصار" وأثبته من مفاتيح الغيب

الْكَعْبَةِ وَدَعَا النَّاسَ إِلَى تَعْظِيمِهِ. وَاعْلَمْ أَنَّ مِنْ [بُيُوتِ][1] الْأَصْنَامِ الْمَشْهُورَةِ «غَمْدَانَ» الَّذِي بناه الضحاك عَلَى اسْمِ الزُّهْرَةِ بِمَدِينَةِ صَنْعَاءَ وَخَرَّبَهُ عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، وَمِنْهَا «نُوبَهَارُ بَلْخَ» الَّذِي بَنَاهُ مُنُوشَهْرَ الْمَلِكُ عَلَى [اسْمِ][2] الْقَمَرِ ثُمَّ كَانَ لِقَبَائِلِ العرب أَوْثَانٌ مَعْرُوفَةٌ مِثْلَ «وُدٍّ» بِدَوْمَةِ الْجَنْدَلِ لِكَلْبٍ وَ «سُوَاعٍ» لِ بَنِي هُذَيْلٍ وَ «يَغُوثَ» ل ِبَنِي مَذْحِجٍ وَ«يَعُوقَ» لِهَمْدَانَ وَ«نَسْرٍ» بِأَرْضِ حِمْيَرٍ لِذِي الْكُلَاعِ وَ «اللَّاتِ» بِالطَّائِفِ لِثَقِيفٍ وَ «مَنَاةَ» بِيَثْرِبَ لِلْخَزْرَجِ وَ«الْعُزَّى» لِكِنَانَةَ بنواحي مكة و «إساف» و «نائلة» عَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَكَانَ قُصَيٌّ جَدُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَنْهَاهُمْ [عَنْ][3] عِبَادَتِهَا وَيَدْعُوهُمْ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَكَذَلِكَ زَيْدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ وَهُوَ الَّذِي يَقُولُ:

أَرَبًّا وَاحِدًا أَمْ أَلْفَ رَبٍّ... أَدِينُ إِذَا تَقَسَّمَتِ الْأُمُورُ

تَرَكْتُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى جَمِيعًا... كذلك يفعل الرجل البصير

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ: والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى خاطب [الناس][4] بما عاهدوه يوم الميثاق والإقرار بربوبيته ومعاهدته ألا يعبدوا إلا إياه، فخالفوه ونقضوا عهده وعبدوا الطواغيت [من الأصنام والدنيا والنفس والهوى والشيطان فزلت قدمهم عن جادة التوحيد، ووقعوا][5] في ورطة الشرك والهلاك، فبعث إليهم الرسول، وكتب إليهم الكتاب، وأخبرهم عن النسيان والشرك، ودعاهم إلى التوحيد والعبودية، وقال: ﴿ٱعْبُدُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُمْ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾[البقرة: 21]، يعني: ذراتكم وذرات من قبلكم يوم الميثاق وأخذ مواثيقكم بالربوبية والتوحيد والعبادة فأوفوا بعهد العبودية بتوحيد اللسان [وتجريد][6] القلب وتفريد السر وتزكية النفس بترك المحظورات وإقامة الطاعات المأمورات، ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: 21]، عن [ترك][7] عبادة غير الله فيوفي الله بعهد الربوبية بالنجاة من الدركات، ورفع الدرجات بالجنات، والإكرام بالقربات والكرامات في الآخرة، كما أكرمكم في الدنيا. /84 أ/

﴿ٱلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ ٱلأَرْضَ فِرَٰشًا وَٱلسَّمَاءَ بِنَآءً﴾ [البقرة: 22]، فيه إشارة إلى تعريفه [نفسه][8] بالقدرة الكاملة ومنته على عباده وعزة عباده عنده وفضيلتهم على جميع المخلوقات. أما تعريف نفسه بالقدرة الكاملة، فقوله: ﴿ٱلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ﴾، وأما منته على عباده، فقوله: ﴿ٱلأَرْضَ فِرَٰشًا وَٱلسَّمَاءَ بِنَآءً﴾، أي: خلق هذه الأشياء لكم خاصة، وأما عزة عباده عنده بأن جعل لهم بنفسه فراشًا كالأرض وبناء كالسماء، وأما فضيلتهم على جميع المخلوقات بأن خلق السموات والأرض وما فيها وسخرها لهم: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾ [الجاثية: 13]، فكان وجود السماوات

1 ورد في الأصل "ثبوت" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "على" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

5 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

6 ورد في الأصل "وتجهد" وأثبته من التأويلات النجمية

7 ورد في الأصل "شرك" وأثبته من التأويلات النجمية

8 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

والأرض تبعًا لوجودهم وما [كان][1] وجودهم تبعًا لوجود شيء إلا لوجوده، ولهذا السر أمر الله تعالى ملائكته بالسجود لآدم عليه السلام، وحرَّم على آدم وأولاده السجود لغير الله، ليظهر أن الملائكة وإن كانوا قبل وجود آدم أفضل الموجودات فلما خلق آدم عليه السلام جعله مسجودًا للملائكة ليكون هو أفضل المخلوقات [وأكرمهم][2] على الله تعالى ومتبوع كل شيء والكل تابع له.

قال تعالى: ﴿وَأَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ﴾ [البقرة: 22]، [تحقيقه][3] أن الماء هو القرآن، وثمراته: الهدى والتقى والنور والرحمة والشفاء والبركة واليمن والسعادة والقربة والحق واليقين والنجاة، [والرفعة][4] والصلاح الفلاح والحكمة والموعظة والحلم والعلم والآداب والأخلاق والعزة، والغنى والتمسك بالعروة الوثقى والاعتصام بحبل الله المتين، وجمل في كل خير وختام كل سعادة وزهوق باطل الوجود الإنساني عند مجيء تجلي حقيقة الصفات الربانية لقوله تعالى: ﴿قُلْ جَآءَ ٱلْحَقُّ وَزَهَقَ ٱلْبَاطِلُ إِنَّ ٱلْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء: 81]، فأخرج بماء القرآن هذه الثمرات من أرض قلوب عباده فكما أن الله منَّ على عباده بإخراج الثمرات وقال: ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ﴾[البقرة: 22] وكان للحيوانات فيها رزق، [ولكن][5] يتبعه الإنسان كما قال تعالى: ﴿مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾ [النازعات: 33]. كذلك القرآن بثمراته كان رزقًا مختصًا بالإنسان، وللملائكة [والجن][6] كان [لهم][7] فيه رزق، ولكن بتبعية للإنسان، وهذا مما لا تدركه العقول المشوبة بالوهم والخيال؛ بل تدركه العقول المؤيدة بتأييد الفضل والنوال.

قوله تعالى: ﴿فَلاَ تَجْعَلُواْ للَّهِ أَندَادًا﴾ [البقرة: 22]، فيه ثلاثة معانٍ: أولها: أن هذا الذي جعلت لكم من خلق أنفسكم وخلق السماوات والأرض ما فيها ليس شأن أحد غيري، ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 22]، فلا تجعلوا لي أندادًا في العبودية

وثانيها: إني جعلت السماوات والأرض والشمس والقمر كلها واسطة أرزاقكم وأسبابها، وأنا الرازق، فلا تجعلوا الوسائط أندادًا لي،﴿ لاَ تَسْجُدُواْ لِلشَّمْسِ وَلاَ لِلْقَمَرِ ﴾[فصلت: 37].

وثالثها: إني خلقت الموجودات، وجعلت لكل شيء حظًا في شيء آخر، وجعلت حظ الإنسان في محبتي ومعرفتي، وكل محظوظ لو انقطع عنه حظه لهلك، فلا تنقطعوا عن حظوظكم من محبتي ومعرفتي بأن تجعلوا لي أندادًا تحبونهم كحبي، [فتهلكوا][8] في أودية الشرك. يدل عليه قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 165] فالأنداد وهي الأحباب /84 ب/ غير الله تعالى. ثم وصف الذين لم ينقطعوا عن حظ محبته بالإيمان، وقال:

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "وأكرههم" وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "حقيقية" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "والرأفة" وأثبته من التأويلات النجمية

5 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

6 ورد في الأصل "والحق" وأثبته من التأويلات النجمية

7 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

8 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

﴿ وَٱلَّذِينَ آمَنُوٓاْ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ﴾ [البقرة: 165]، يعني: الذين اتخذوا من دون الله أندادًا في المحبة ما آمنوا حقيقة وإن زعموا أنا آمنا، فافهم جدًّا، ولا تغتر بالإيمان التقليدي الموروثي حتى تقبح على هذا المحل.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التأويل في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾: ثم لما فرغ من ذكر السعداء والأشقياء، دعاهم إلى التوحيد. وأوّل مراتب التوحيد: توحيد الأفعال، فلهذا علّق العبودية بالربوبية ليستأنسوا برؤية النعمة، فيحبوه، كما قال: "خلقت الخلق وتحببت إليهم بالنِعَم". فيشكروه بإزائها، [إذ العبادة شكر][1]، فلا تكون إلا في مقابلة النعمة، وخصص ربوبيته بهم ليخصوا عبادتهم به، وقصد رفع الحجاب الأول من الحجب الثلاثة التي هي حجب الأفعال والصفات والذات، ببيان تجلي الأفعال لأن الخلق في [الثلاثة][2] كلهم محجوبون عن [الحق][3] بالكون مطلقًا، فنسب إنشاءهم وإنشاء ما توقف عليه وجودهم من المبادئ والأسباب والشرائط كمن قبلهم من الآباء والأمهات، وجعل الأرض فراشًا لهم لتكون مقرّهم ومسكنهم، وجعل السماء [بناء][4] لتظلهم، وأنزل الماء من السماء، وأخرج النبات به من الأرض، ليكون رزقًا لهم إلى نفسه لعلهم يتقون نسبة الفعل إلى غيره، فيتنزهون عن الشرك في الأفعال عند مشاهدة جميعها من الله، ولهذا ذكر نتيجة هذه المقدّمات [بالفاء][5] فقال: ﴿فلا تجعلوا لله أندادًا وأنتم تعلمون﴾، ما ذكرنا من المقدمات، كأنه قال: هو الذي فعل هذه الأفعال، فلا تحق العبادة إلا له، ولا تنبغي أن تجعل لغيره، فلا تجعلوا له ندًّا بنسبة الفعل إليه، فيستحق أن يعبد عندكم فتعبدوه مع علمكم بهذا. فعبادتهم إنما هي للصانع، وربهم هو المتجلّي في صورة الصنع، إذ كل عابد لا يعبد إلا ما يعرفه، ولا يعرف الله إلا بقدر ما وجد من الألوهية في نفسه، وهم ما وجدوا إلا الفاعل المختار فعبدوه. وغاية هذه العبادة الوصول إلى الجنّة التي هي كمال عالم الأفعال، فالله مهد لهم أراضي نفوسهم، وبنى [عليها][6] سماوات أرواحهم، وأنزل من تلك السماوات ماء علم توحيد [الأفعال][7]، فأخرج به من تلك الأرض [نبات الاستسلام][8] والأعمال والطاعات [والأخلاق الحسنة][9] والأرزاق ليرزق قلوبهم منها ثمرات الإيقان والأحوال [والمقامات][10]، كالصبر والشكر والتوكل.

ولما أثبت التوحيد، استدل على إثبات النبوّة ليصح بهما الإسلام، فإنه لا يصح إلا بالشهادتين لأن مجرّد التوحيد هو الاحتجاب بالجمع عن التفصيل وهو محض الجبر المؤديّ إلى الزندقة والإباحة، ومجرّد إسناد الفعل والقول إلى الرسول، احتجاب بالتفصيل عن الجمع الذي هو صرف القدر المؤدّي إلى المجوسية والثنوية، والإسلام طريق بينهما بالجمع بين قولنا: لا إله إلا الله، وبين قولنا: مُحَمَّد رسول الله، واعتقاد مظهريته لأفعاله تعالى. فإن أفعال الخلق بالنسبة إلى أفعال الحق كالجسد

1 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

2 ورد في الأصل "البداية" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 ورد في الأصل "الخلق" وأثبته من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "سقفا" وأثبته من تفسير ابن عربي

5 ورد في الأصل "بالنار" وأثبته من تفسير ابن عربي

6 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

7 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

8 ورد في الأصل "ثبات الإسلام" وأثبته من تفسير ابن عربي

9 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

10 ورد في الأصل "والمعاملات" وأثبته من تفسير ابن عربي

بالنسبة إلى الروح، فكما أن مصدر الفعل هو الروح ولا يتم إلا بالجسد، فكذلك مبدئ الفعل هو الحق ولا يظهر إلا بالخلق. ولا بدّ من الرسالة لأن الخلق بسبب احتجابهم وبعدهم عن الحق لا يمكنهم تلقي المعارف من ربهم، فيجب وجود واسطة يجانس بروحه الشاهدة للحق الحضرة الإلهية، وبنفسه المخالطة للخلق الرتبة البشرية، /85 أ/ ليتلقى قلبه من روحه [الكلمات][1] الربانية، ويلقي إلى نفسه القدسية، ويقبل منه الخلق [برابطة][2] الجنسية.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾﴾

[البقرة: 23]

[فصل في التفسير بالرواية]

قال بعضهم: هذا خطاب لليهود. يعني: وإن كنتم في شك مما نزلنا. وانتظامه بما قبله قيل: إنه خِطَابٌ لِلَّذِينِ ناداهم، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾، وقد أمرهم بالإيمان، وهو بالله ورسوله وكتابه، وأثبت دليل ربوبيته بما ذكر في تلك الآية. وقوله: ﴿مِمَّا نَزَّلْنا﴾، أي: الذي أنزلنا. وهو القرآن. ﴿عَلى عَبْدِنا﴾، هو نبينا مُحَمَّد المصطفى ﷺ، أنه ليس من الله تعالى ﴿فَأْتُوا﴾، صيغته صيغة أمر، ومعناه الإعجاز ﴿بِسُورَةٍ﴾ السورة مأخوذة من قولهم سار يسور سورا، إذا ارتفع وعلا. ويقال: لفلان سورة في المجد. أي: سناء ورفعة. فالسورة من القرآن على هذا مجموع آيات مفصلة ارتفعت وعلت. وقيل: قسم من أقسام القرآن ارتفع شأنه وعلا قدره. وقوله ﴿بِسُورَةٍ﴾ يتناول أقصر سورة وهي في القرآن سورة الكوثر، وهي ثلاث آيات قصار، وهذا أبلغ إلزام وأتم قطع لأهل الخصام. ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾ المثل: الشبه. واختلف في المراد بالهاء التي في آخره أنها كناية راجعة إلى ماذا: قال ابن عباسﷺ: أي: من الذين جعلتموه لي ندا. وقال مجاهد: أي: من مثل مُحَمَّد من البشر؛ لأنه بشر مثلكم. وقال الإمام أبو منصور ﷺ: أي: ائتوا أنتم بمثل ما آتي هو به؛ إذ أنتم وهو سواء في الخلقة والجوهر واللسان. فليس هو أولى [بالاختلاق][3] منكم. وقيل: من مثل رجل أمي لا يقرأ ولا يكتب، وهذا أبلغ في قطع الأوهام؛ فإن النبي ﷺ مع أنه لا يكتب ولا يقرأ ولا ينظر في الكتب ولم يسمع القصص من الناس أخبر بنزول هذا الكتاب، فلا شبهة في أنه لم يختلقه من تلقاء نفسه، ولم يأت به إلا بوحي من ربه. وقال مجاهد وقتادة: أي: من مثل هذا القرآن. ثم القرآن وإن كان لا مثل له؛ لأنه صفة الله وكلام الله، ولا مثل لصفاته كما لا مثل لذاته، لكن معناه: من مثله على [زعمكم][4]، فقد كانوا يقولون: ﴿لَوْ نَشاءُ لَقُلْنا مِثْلَ هَذَا﴾ [الْأَنْفَالِ: 31] وقيل: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ﴾ يعني: من مثل هذا القرآن من التوراة والانجيل. ﴿وَادْعُوا﴾ دعا إلى [الشيء][5] دعاء ودعوة. أي: أحضروا. وقيل: استعينوا. ﴿شُهَداءَكُمْ﴾ الشهادة: الإخبار بما شوهد شهود عيان، أو شهود إيقان. وأما تفسيره هاهنا: فالشهداء جمع شهيد. ومعناه عند ابن عباس: أعوانكم. وقيل: فصحاءكم وبلغاءكم. وقال الفراء: آلهتكم؛ لأنهم يعتقدون أنها تشهد لهم وتشفع. وهو الأشبه؛ لأن قوله: ﴿وَادْعُوا﴾ خطاب للكل.

1 ورد في الأصل "الكمالات" وأثبته من تفسير ابن عربي

2 ورد في الأصل "بواسطة" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 ورد في الأصل "بالأخلاق" وأثبته من التيسير في التفسير

4 ورد في الأصل "عوامكم" وأثبته من التيسير في التفسير

5 ورد في الأصل "النبي" وأثبته من التيسير في التفسير

﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ كلمة "دُونِ" لها معان، ومعناها هاهنا "غير"، يعني: استعينوا بأحباركم ورهبانكم. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ﴾ فيما تشكون فيه. وقال بعضهم: نزلت في شأن المشركين.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا أَقَامَ الدَّلَائِلَ القاهرة عَلَى إِثْبَاتِ الصَّانِعِ وَأَبْطَلَ الْقَوْلَ بِالشَّرِيكِ عَقَّبَهُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى النُّبُوَّةِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى فَسَادِ قَوْلِ التَّعْلِيمِيَّةِ الَّذِينَ جَعَلُوا مَعْرِفَةَ اللَّهِ مُسْتَفَادَةً مِنْ مَعْرِفَةِ الرَّسُولِ، وَقَوْلِ الْحَشَوِيَّةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تَحْصُلُ مَعْرِفَةُ اللَّهِ إِلَّا مِنَ الْقُرْآنِ وَالْأَخْبَارِ، وَلَمَّا كَانَتْ نُبُوَّةُ مُحَمَّدٍ ﷺ مَبْنِيَّةً عَلَى كَوْنِ الْقُرْآنِ مُعْجِزًا /85 ب/ أَقَامَ الدَّلَالَةَ عَلَى كَوْنِهِ مُعْجِزًا، فقال: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنا عَلى عَبْدِنا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَداءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ﴾ [البقرة: 23]

قال الإمام: وَاعْلَمْ أَنَّهُ قَدِ اجْتَمَعَ فِي الْقُرْآنِ وُجُوهٌ كَثِيرَةٌ تَقْتَضِي نُقْصَانَ فَصَاحَتِهِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَإِنَّهُ فِي الْفَصَاحَةِ بَلَغَ النِّهَايَةَ الَّتِي لَا غَايَةَ لَهَا وَرَاءَهَا فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى كَوْنِهِ مُعْجِزًا، لوجوه: أَحَدُهَا: أَنَّ فَصَاحَةَ العرب أَكْثَرُهَا فِي وَصْفِ مُشَاهَدَاتٍ مِثْلَ وَصْفِ بِعِيرٍ أَوْ فَرَسٍ أَوْ جَارِيَةٍ أَوْ مَلِكٍ أَوْ ضَرْبَةٍ أَوْ طَعْنَةٍ أَوْ وَصْفِ حَرْبٍ أَوْ وَصْفِ غَارَةٍ وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ شَيْءٌ فَكَانَ يَجِبُ أَنْ لَا تَحْصُلَ فِيهِ الْأَلْفَاظُ الْفَصِيحَةُ الَّتِي اتَّفَقَتِ العرب عَلَيْهَا فِي كَلَامِهِمْ، وَثَانِيهَا: أَنَّهُ تَعَالَى رَاعَى فِيهِ طَرِيقَةَ الصِّدْقِ وَتَنَزَّهَ عَنِ الْكَذِبِ فِي جَمِيعِهِ وَكُلُّ شَاعِرٍ تَرَكَ الْكَذِبَ وَالْتَزَمَ الصِّدْقَ نَزَلَ شِعْرُهُ وَلَمْ يَكُنْ جَيِّدًا أَلَا تَرَى أَنَّ لَبِيدَ بْنَ رَبِيعَةَ وَحَسَّانَ بْنَ ثَابِتٍ لَمَّا أَسْلَمَا [نَزَلَ][1] شِعْرُهُمَا. وَلَمْ يَكُنْ شِعْرُهُمَا الْإِسْلَامِيُّ فِي الْجَوْدَةِ كَشِعْرِهِمَا الْجَاهِلِيِّ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَعَ مَا تَنَزَّهَ عَنِ الْكَذِبِ، وَالْمُجَازِ بِهِ، جَاءَ بِالْقُرْآنِ فَصِيحًا كَمَا تَرَون. وَثَالِثُهَا: أَنَّ الْكَلَامَ الْفَصِيحَ وَالشِّعْرَ الْفَصِيحَ [إِنَّمَا يَتَّفِقُ][2] فِي الْقَصِيدَةِ فِي الْبَيْتِ وَالْبَيْتَيْنِ وَالْبَاقِي لَا يَكُونُ كَذَلِكَ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ الْقُرْآنُ لِأَنَّهُ كُلَّهُ فَصِيحٌ بِحَيْثُ يَعْجَزُ الْخَلْقُ عَنْهُ كَمَا عَجَزُوا عَنْ جُمْلَتِهِ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ كُلَّ مَنْ قَالَ شِعْرًا فَصِيحًا فِي وَصْفِ شَيْءٍ فَإِنَّهُ إِذَا كَرَّرَهُ لَمْ يَكُنْ كَلَامُهُ الثَّانِي فِي وَصْفِ ذَلِكَ الشَّيْءِ بِمَنْزِلَةِ كَلَامِهِ الْأَوَّلِ. وَفِي الْقُرْآنِ التَّكْرَارُ الْكَثِيرُ وَمَعَ ذَلِكَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا فِي نِهَايَةِ الفصاحة ولم يظهر التفاوت أصلًا. وخامسًا: أَنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى إِيجَابِ الْعِبَادَاتِ وَتَحْرِيمِ الْقَبَائِحِ وَالْحَثِّ عَلَى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَتَرْكِ الدُّنْيَا وَاخْتِيَارِ الْآخِرَةِ، وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ تُوجِبُ تَقْلِيلَ الْفَصَاحَةِ [مع أنه فصيح][3].

وَسَادِسُهَا: أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّ شِعْرَ امْرِئِ الْقَيْسِ يَحْسُنُ عِنْدَ الطَّرَبِ وَذِكْرِ النِّسَاءِ وَصِفَةِ الْخَيْلِ. وَشِعْرَ النَّابِغَةِ عِنْدَ الْخَوْفِ، وَشِعْرَ الْأَعْشَى عِنْدَ الطَّلَبِ، وَبِالْجُمْلَةِ فَكُلُّ شَاعِرٍ يَحْسُنُ كَلَامُهُ فِي فَنٍّ فَإِنَّهُ يَضْعُفُ كَلَامُهُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ الْفَنِّ، أَمَّا الْقُرْآنُ فَإِنَّهُ جَاءَ فَصِيحًا فِي كُلِّ الْفُنُونِ عَلَى غَايَةِ الْفَصَاحَةِ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَالَ فِي التَّرْغِيبِ: ﴿فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السَّجْدَة: 17] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَفِيها مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [الزُّخْرُف: 71] وَقَالَ فِي التَّرْهِيبِ: ﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جانِبَ الْبَرِّ الْآيَاتِ﴾ [الْإِسْرَاء: 68] وَقَالَ: ﴿أَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّماءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذا هِيَ تَمُورُ. أَمْ أَمِنْتُمْ﴾ [الملك: 16، 17] الآية وَقَالَ: ﴿وَخابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [إبراهيم: 15] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ﴾ [إبراهيم: 17] وَقَالَ فِي الزَّجْرِ مَا لَا يَبْلُغُهُ وَهْمُ البشر وهو قوله: ﴿فَكُلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ﴾ إِلَى

1 ورد في الأصل "ترك" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 زيادة في الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

قَوْلِهِ: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنا﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 40] وَقَالَ فِي الْوَعْظِ [مَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ][1] ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْناهُمْ سِنِينَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 205] وَقَالَ فِي الْإِلَهِيَّاتِ: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثى وَما تَغِيضُ الْأَرْحامُ وَما تَزْدادُ﴾ [الرعد: 8]. وَسَابِعُهَا: أَنَّ الْقُرْآنَ أَصْلُ الْعُلُومِ كُلِّهَا فَعِلْمُ الْكَلَامِ كُلُّهُ فِي الْقُرْآنِ، وَعِلْمُ الْفِقْهِ كُلُّهُ مَأْخُوذٌ مِنَ الْقُرْآنِ، وَكَذَا عِلْمُ أُصُولِ الْفِقْهِ. وَعِلْمُ النَّحْوِ وَاللُّغَةِ، وَعِلْمُ الزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا [وَأَخْبَارُ][2] الْآخِرَةِ، وَاسْتِعْمَالُ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَمَنْ تَأَمَّلَ فِي /86 أ/ دَلَائِلِ الْإِعْجَازِ عَلِمَ أَنَّ الْقُرْآنَ قَدْ بَلَغَ فِي جَمِيعِ وُجُوهِ الْفَصَاحَةِ إِلَى النِّهَايَةِ الْقُصْوَى.

وإِنَّمَا قَالَ: ﴿نَزَّلْنا﴾ عَلَى لَفْظِ التَّنْزِيلِ دُونَ الْإِنْزَالِ لِأَنَّ الْمُرَادَ النُّزُولُ عَلَى سَبِيلِ التَّدْرِيجِ، وَذِكْرُ هَذَا اللَّفْظِ هُوَ اللَّائِقُ بِهَذَا الْمَكَانِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ: لَوْ كَانَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمُخَالِفًا لِمَا يَكُونُ مِنْ عِنْدِ النَّاسِ لَمْ يَنْزِلْ هَكَذَا نُجُومًا سُورَةً بَعْدَ سُورَةٍ عَلَى حَسَبِ النَّوَازِلِ وَوُقُوعِ الْحَوَادِثِ وَعَلَى سَنَنِ مَا نَرَى عَلَيْهِ أَهْلَ الْخَطَابَةِ وَالشِّعْرِ مِنْ وُجُودِ مَا يُوجَدُ مِنْهُمْ مُفَرَّقًا حِينًا فَحِينًا بِحَسَبِ مَا يَظْهَرُ مِنَ الْأَحْوَالِ الْمُتَجَدِّدَةِ وَالْحَاجَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ فَإِنَّ الشَّاعِرَ لَا يُظْهِرُ دِيوَانَ شِعْرِهِ دُفْعَةً وَالْمُتَرَسِّلَ لَا يُظْهِرُ دِيوَانَ رَسَائِلِهِ وَخُطَبِهِ دُفْعَةً فَلَوْ أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَأَنْزَلَهُ عَلَى خِلَافِ هَذِهِ الْعَادَةِ جُمْلَةً ﴿وَقالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً واحِدَةً﴾ [الْفُرْقَانِ: 32] وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وتعالى ذكر هاهنا مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ مُعْجِزٌ مَعَ مَا يُزِيلُ هَذِهِ الشُّبْهَةَ وَتَقْرِيرُهُ أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ النَّازِلَ عَلَى هَذَا التَّدْرِيجِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ جِنْسِ مَقْدُورِ الْبَشَرِ أَوْ لَا يَكُونَ، فَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ وَجَبَ إِتْيَانُهُمْ بِمِثْلِهِ أَوْ بِمَا يَقْرُبُ مِنْهُ عَلَى التَّدْرِيجِ، وَإِنْ كَانَ الثَّانِي ثَبَتَ أَنَّهُ مَعَ نُزُولِهِ عَلَى التَّدْرِيجِ مُعْجِزٌ.

وعلى مثل هذه الآية [اِعْلَمْ أَنَّ التَّحَدِّيَ بِالْقُرْآنِ][3] جَاءَ عَلَى وُجُوهٍ: أَحَدُهَا: قَوْلُهُ: ﴿فَأْتُوا بِكِتابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدى﴾ [الْقَصَصِ: 49]. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 88]. وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ: ﴿فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَياتٍ﴾ [هُودٍ: 13] وَرَابِعُهَا: قَوْلُهُ: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ﴾ [الْبَقَرَة: 23].

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا۟ وَلَن تَفْعَلُوا۟ فَٱتَّقُوا۟ ٱلنَّارَ ٱلَّتِى وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُ ۖ أُعِدَّتْ لِلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٤﴾﴾

[الْبَقَرَة: 24]

[فصل في التفسير بالرواية]

قوله: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ خطاب لهؤلاء أيضا. فالفاء للتعقيب، و"إن" للشرط، و"لم" كلمة نفي تدخل على الفعل المستقبل وتجعله بمعنى الماضي. معناه: فإن لم تأتوا بسورة من مثله، ولم تستعينوا بالشهداء. ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ و"لن" نفي تأبيد في المستقبل. يعني: لستم بفاعلين ذلك أبدا. وقيل: معناه لن تقدروا أن تفعلوا. ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي﴾ ﴿فَاتَّقُوا﴾ جواب ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾، يعني: ولما عجزتم عن معارضة القرآن بمثله لزمتكم الحجة أن محمدا رسولي والقرآن كتابي، ولزمكم تصديقه والإيمان به، ولما لم تؤمنوا صرتم من أهل النار، فاتقوها، أي: احذروا النار ﴿التي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾، أي: حطبها. وهو اسم ما يوقد به. والناس هم الكفار هاهنا. ﴿وَالْحِجَارَةُ﴾ قيل: هي جبال الدنيا. وقال ابن عباس: هي حجارة الكبريت. وإنما خصت بالذكر؛ لأن فيها خمسة أشياء: هي أسرع وقودًا، وأبطأ خمودًا، وأنتن رائحة، وأشد حرًا، وألصق بالبدن. وقيل: وقودها الناس

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "واختيار" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

[إذا][1] صاروا إليها، والحجارة قبل أن يصيروا إليها. وقيل: هي الأصنام التي عبدوها. وإنما جعل التعذيب بها؛ [ليتحققوا][2] أنهم عذبوا بعبادتها، وليروا ذلها ومهانتها بعد اعتقادهم عزها وعظمتها. ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾، أي: هيئت وخلقت. وقوله تعالى: ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ [خَتْمٌ بِما وقع به الْبَدْءُ][3]. أي: اتقوا الكفر الموجب للنار؛ فإنها أعدت للكافرين.

وقال الإمام أبو منصور ﷺ: هذا ينقض على المعتزلة قولهم؛ حيث خلدوا صاحب الكبيرة في النار، ولم يطلقوا عليهم/86 ب/ [اسم][4] الكفار، ففي زعمهم أنها أعدت لغير الكافر أيضا. ثم عندنا يجوز أن يعذب المؤمن العاصي فيها مدة، وقد أوعد الله تعالى بالتعذيب بها في القرآن على أشياء، وثبت بالأحاديث الصحيحة خروج المؤمنين بعد مدة. وقيل: هذه النار التي وقودها الناس والحجارة فهي للكفار خاصة، ولغيرهم نار غيرها.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ دَالَّةٌ عَلَى [الْمُعْجِزِ][5] وَتَقْرِيرُهُ أَنَّا نَعْلَمُ بِالتَّوَاتُرِ أَنَّ العرب كَانُوا فِي غَايَةِ الْعَدَاوَةِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي غَايَةِ الْحِرْصِ عَلَى إِبْطَالِ أَمْرِهِ، لِأَنَّ مُفَارَقَةَ الْأَوْطَانِ وَالْعَشِيرَةِ وَبَذْلَ النُّفُوسِ مِنْ أَقْوَى مَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ، فَإِذَا [انْضَافَ إِلَيْهِ مِثْلُ هَذَا التَّقْرِيعِ][6] وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ فَلَوْ كَانَ فِي إِمْكَانِهِمِ الْإِتْيَانُ بِمِثْلِ الْقُرْآنِ أَوْ بِمِثْلِ سُورَةٍ مِنْهُ لَأَتَوْا بِهِ، فَحَيْثُ مَا أَتَوْا بِهِ ظَهَرَ الْمُعْجِزُ. وأَنَّهُ ﷺ لَوْ لَمْ يَكُنْ قَاطِعًا بِصِحَّةِ نُبُوَّتِهِ لَمَا قَطَعَ فِي الْخَبَرِ بِأَنَّهُمْ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ، لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ قَاطِعًا بِصِحَّةِ نُبُوَّتِهِ كَانَ يَجُوزُ خِلَافُهُ، وَبِتَقْدِيرِ وُقُوعِ خِلَافِهِ يَظْهَرُ كَذِبُهُ، فَالْمُزَوِّرُ [الْبَتَّةَ][7] لَا يَقْطَعُ فِي الْكَلَامِ وَلَا يَجْزِمُ بِهِ، فَلَمَّا جَزَمَ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ ﷺ كَانَ قَاطِعًا فِي أَمْرِهِ،

مَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجارَةُ﴾ الْجَوَابُ: أَنَّهَا نَارٌ مُمْتَازَةٌ مِنَ النِّيرَانِ بِأَنَّهَا لَا [تَتَّقِدُ][8] إِلَّا بِالنَّاسِ وَالْحِجَارَةِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى قُوَّتِهَا لِأَنَّ سَائِرَ النِّيرَانِ إِذَا أُرِيدَ إِحْرَاقُ النَّاسِ بِهَا أو إحماء الْحِجَارَةِ أُوقِدَتْ أَوَّلًا بِوَقُودٍ ثُمَّ طُرِحَ فِيهَا مَا يُرَادُ إِحْرَاقُهُ أَوْ إِحْمَاؤُهُ، وَتِلْكَ أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهَا بِرَحْمَتِهِ [الْوَاسِعَةِ][9] تُوقَدُ بِنَفْسِ مَا تَحْرِقُ. فإن قلت: لِمَ قُرِنَ النَّاسُ بِالْحِجَارَةِ وَجُعِلَتِ الْحِجَارَةُ مَعَهُمْ وَقُودًا؟ فَالْجَوَابُ: لِأَنَّهُمْ قَرَنُوا بها أَنْفُسَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَيْثُ نَحَتُوهَا أَصْنَامًا وَجَعَلُوهَا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَعَبَدُوهَا مِنْ دُونِهِ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّكُمْ وَما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 98] وَهَذِهِ الْآيَةُ مُفَسِّرَةٌ لَهَا فَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّكُمْ وَما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فِي مَعْنَى النَّاسِ وَالْحِجَارَةِ وَحَصَبُ جَهَنَّمَ فِي مَعْنَى وَقُودِهَا. وَلَمَّا اعْتَقَدَ الْكُفَّارُ فِي حِجَارَتِهِمُ الْمَعْبُودَةِ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنَّهَا الشُّفَعَاءُ وَالشُّهَدَاءُ الَّذِينَ يَسْتَشْفِعُونَ بِهِمْ وَيَسْتَدْفِعُونَ الْمَضَارَّ عَنْ أَنْفُسِهِمْ [تمسكًا بهم][10] جعلها

1 ورد في الأصل "أي" وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "لتستخفوا" وأثبته من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "لما يقع به البداء" وأثبته من التيسير في التفسير

4 ورد في الأصل "هم" وأثبته من التيسير في التفسير

5 ورد في الأصل "المعجزة" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "أضاف... التفريع" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 ورد في الأصل "في البينة" وأثبته من مفاتيح الغيب

8 ورد في الأصل "توقد" وأثبته من مفاتيح الغيب

9 ورد في الأصل "الواسطة" وأثبته من مفاتيح الغيب

10 ورد في الأصل "لكأنهم" وأثبته من مفاتيح الغيب

اللَّهُ عَذَابَهُمْ فَقَرَنَهُمْ بِهَا مُحْمَاةً فِي نَارِ جَهَنَّمَ إِبْلَاغًا فِي [تَحَسُّرِهِمْ][1]، وَنَحْوُهُ مَا يَفْعَلُهُ بِالْكَافِرِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا ذَهَبَهُمْ وَفِضَّتَهُمْ عُدَّةً وَذَخِيرَةً [فَشَحُّوا بِهَا][2] وَمَنَعُوهَا مِنَ الْحُقُوقِ حَيْثُ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ: قوله تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾[البقرة: 23]، الآيتين، والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى جعل إعراض المعرضين واعتراض المعترضين فباب غيرته وسرادقات عزته لحبيبه المرسل، وكتابه المنزل لئلا يشاهد المعرضون عن الله حبيبه، ولا يطالع المعترضون على الله كتابه، فلم يزدهم بيان النبي ﷺ وإعجاز القرآن إلا ريبًا على ريب [وخسارًا على خسار][3]، كما قال تعالى: ﴿وَمَا تُغْنِي ٱلآيَاتُ وَٱلنُّذُرُ عَن قَوْمٍ لاَّ يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: 101] فلما حجبوا عن مشاهدة الحبيب ﷺ، ومنعوا عن طاعة الكتاب قال لهم: ﴿وَإِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [البقرة: 23] سماه بالعبد المطلق ﷺ، ولم يسم غيره إلا بالعبد المقيد باسمه كما قال تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ عَبْدَنَآ أيوب﴾[ص: 41]، /87 أ/ ﴿وَاذْكُرْ عَبْدَنا داود ذَا الْأَيْدِ﴾ [ص: 17]، وغيرها. وذلك لأن كمال العبودية ما [تهيأ][4] لأحد من إلا لحبيبه ﷺ، وكمال العبودية في كمال الحرية عما سوى الله تعالى وهو مختص بهذه الكرامات، كما أثنى الله تعالى عليه بذلك، وقال: ﴿إِذْ يَغْشَىٰ ٱلسِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ مَا زَاغَ ٱلْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ﴾ [النجم: 16-17]، فلما اختص بهذه الحرية أكرمه باسم العبد المطلق كما قال تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ﴾ [النجم: 10] وإنما ذكره في هذه الآية بعبدنا لأنه أمر بالآيات المتقدمة بالعبودية الخالصة وترك الأنداد، ولقوله: ﴿ٱعْبُدُواْ رَبَّكُمُ﴾ [البقرة: 21]، وقوله تعالى: ﴿فَلاَ تَجْعَلُواْ للَّهِ أَندَادًا﴾ [البقرة: 22]، أي: أحبابًا من الدنيا والهوى والنفس وشهواتها من المراتع الحيوانية والآخرة ونعيمها والروح وما [لو فاتها][5] من المستحسنات الروحانية، وما صح لأحد من العالمين هذه المرتبة من العبودية الخالصة إلا لمحمد ﷺ فذكره في هذا المعرض وسماه بعبدنا مطلقًا. وقال تعالى: ﴿إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ﴾[يونس: 104] مما أنعمنا على عبدنا مُحَمَّد لحسن استعداده في كمال العبودية بإنعام الوحي ونعمة القرآن، ﴿فَأْتُواْ بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ﴾[البقرة: 23]، مثل القرآن من أنفسكم ﴿وَٱدْعُواْ شُهَدَآءَكُم﴾ [البقرة: 23]، الحاضرين معكم يوم الميثاق لأنكم وأنهم و مُحَمَّد ﷺ كنتم جميعًا [مستمعين][6] لخطاب ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، مجتمعين في جواب ﴿بَلَىٰ﴾، فلو كان مُحَمَّد قادرًا على إتيان القرآن من تلقاء نفسه فهو وأنتم في الاستعداد الإنساني الفطري سواء، فأتوا بالقرآن من تلقاء أنفسكم أيضًا. ﴿مِّن دُونِ ٱللَّهِ إِنْ كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾[البقرة: 23]، أنه يقوله من عنده والذي يدل عليه قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَآ أَنَاْ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ [الكهف: 110]، يعني: في الاستعداد البشري ﴿يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الكهف: 110] ولكن [خصصت][7] بالوحي. ثم أخبر عن عجزهم بالإتيان بمثل القرآن في الاستقبال، بقوله تعالى: ﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُواْ وَلَن تَفْعَلُواْ﴾ [البقرة: 24] أي: لا تقدرون أنتم ولا من يجيء بعدكم أبدًا لأن "لن" للتأبيد، وهذا من جملة معجزات القرآن، ﴿فَٱتَّقُواْ ٱلنَّارَ ٱلَّتِي وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ﴾ [البقرة:

1 ورد في الأصل "تحيرهم" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "فسادا على فساد" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "بحقنا" وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "ومعرفتها" وأثبته من التأويلات النجمية

6 ورد في الأصل "مستجمعين" وأثبته من التأويلات النجمية

7 ورد في الأصل "حقيقه" وأثبته من التأويلات النجمية

24]، هي صفة القهر وصورة غضب الحق،كما جاء في الحديث الصحيح: قال الله تعالى للنار: إنما أنت عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي". ﴿ٱلَّتِي وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ﴾ [البقرة: 24]، أنانية الإنسان التي نسيان الله من خصوصيتها ﴿وَٱلْحِجَارَةُ﴾ [البقرة: 24]، أي: الذهب. لأن به تحصيل مرادات النفس وشهواتها وما يميل إليه الهوى، فعبر عما يعبده أنانية نفس الإنسان بالحجارة؛ لأن أكثر الأصنام كانت من الحجارة وعن أنانيته الإنسان بالناس؛ لأنها إنما طلبت غير الله تعالى وعبدته لنسيان الحق ومعاهدة يوم الميثاق، ثم جعل وقودها الناس لقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ [الأنبياء: 98]، فلا يظنن جاهل أن مثل هذه التحقيقات تدل على إبطال ما هو المفهوم من ظاهر الآية وإبطال ما قرره العلماء والكبراء من المعاني الظاهرة! [حاشا][1] وكلا؛ ولكن قال ﷺ: "إن للقرآن ظهرًا وبطنًا". فظاهره يدل على ما فسره العلماء، وباطنه يدل على تحقيق أهل التحقيق بشرط أن يكون موافقًا للكتاب والسنة ويشهدان عليه بالحق فإن كل حقيقة لا يشهد عليها الكتاب والسنة فهي إلحاد وزندقة لقوله تعالى: ﴿وَلاَ رَطْبٍ وَلاَ يَابِسٍ إِلاَّ فِي كِتَٰبٍ مُّبِينٍ﴾ [الأنعام: 59]

وقوله تعالى: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَٰفِرِينَ﴾ [البقرة: 24]، أي: خلقت وهيأت للكافرين خاصة، ولكن يتطهر بها المذنبون /87 ب/ لعبورهم بتبعية الكافرين كما أن الجنة خلقت وُهُيِّئَتْ للمتقين خاصة ولكن يدخلها المذنبون من أهل الإيمان بعد تطهيرهم بورود النار والعبور عليها بتبعية المتقين، ويدل عليه قول النبي ﷺ حكاية عن الله تعالى: خلقت الجنة وخلقت لها أهلها وبعمل أهل الجنة يعملون، وخلقت النار وخلقت لها أهلها وبعمل أهل النار يعملون"[2].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التحقيق: ﴿وَإِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا﴾ أي: في تنزيلنا على مُحَمَّد فتشكوا في حقية نبوّته، فروزوا قواكم البشرية، [وأحرزوا][3] عقولكم [المحتنكة][4] بالقياس، المحجوبة عن نور الهداية، وأفكاركم [الدريّة][5] بتركيب الكلام ونظم المعاني، وأنتم ومن [حضركم][6] من أبناء جنسكم، هل تقدرون على الإتيان بسورة أي: طائفة من الكلام مثله ﴿إن كنتم صادقين﴾ في نسبته إلى مُحَمَّد ﷺ. ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ فأسلموا وآمنوا، واتركوا العناد المفضي بكم إلى النار. فحذف الملزوم الذي هو الإيمان أو الإسلام، وأقام لازمه الذي هو اتقاء النار مقامه ليكون أدلّ على أن الإنكار موجب لدخول النار وحصول العذاب لهم. وقوله: ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ اعتراض على طريق الإخبار بالغيب للعلم بامتناع [إثبات][7] عقول المحجوبين [عن][8] مثله. والمراد بالنار احتراقهم [بثورة][9] نفوسهم، وشرر طباعهم المصروفة عن الروح القدسيّ الروحانيّ، والنسيم الذوقيّ الرحمانيّ،

1 ورد في الأصل "ما شاء" وأثبته من التأويلات النجمية

2 طرف من حديث يُنظر: أبو داود، كتاب السنة، 17، باب في القدر، (4703)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 8، بَاب وَمِنْ سُورَةِ الأَعْرَافِ، (3075)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب التفسير [سورة الأعراف]، باب قَوْله تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ [الأعراف: 172]، (10/ 102)، (11126)، وأحمد (1/ 399)، (311)، وابن حبان (14/ 37)، (6166)

3 ورد في الأصل "واحذروا" وأثبته من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "الممثلة" وأثبته من تفسير ابن عربي

5 ورد في الأصل "المدبرية" وأثبته من تفسير ابن عربي

6 ورد في الأصل "حضر بكم" وأثبته من تفسير ابن عربي

7 زيادة في الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

8 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

9 ورد في الأصل "بسورة" وأثبته من تفسير ابن عربي

المحرومة عن لذّة برد اليقين، وسلامة دار القرار المقطوعة عن المألوفات الحسيّة، واللذات البدنيّة الممنوعة، [بما ضريت به][1] [وألفته][2] مع بقاء حنينها إليه وولهها بها، ورسوخ هيئات التعلّق بالأمور السفليّة، ومحبة الأجساد الأرضية فيها التي هي سبب [استيقاد نيرانها][3]، ولهذا قال: ﴿وقُودُها الناسُ والحجارةُ﴾ أي: الأمور [الجاسية][4]، السفلية، الصامتة، التي تعلقوا بها بالمحبة فرسخت صورتها في أنفسهم، [وسجنت نفوسهم بميلهم إليها][5]، كما قال رسول الله ﷺ: "المرء يحشر مع من أحبّ، حتى لو أحبّ أحدكم حجرًا حشر معه"،[6] وكيف لا، وقد ركزت صورته في نفسه بالمحبة بحيث صار صورة قلبه صورته.

واعلم أن حرارة النار تابعة لصورتها النوعية التي هي روحانيتها وملكوتها، وإلا ساوت سائر الأجسام في خواصها، وتلك الروحانية شرر من نار، [قهر الله][7] المعنوية بعد تنزلها في مراتب كثيرة كتنزلها في مرتبة النفس [بثورة][8] الغضب، إذ ربما تؤثر ثورة الغضب في إحراق [الأخلاق][9]، ولا تؤثر النار في الحطب كتأثيرها. ومن هذا يعلم أن كل [مسخن][10] لا يجب أن يكون [نارا][11] حارًّا. وإذا كانت النار الجسمانية أثرًا للنار الروحانية، فلا جرم أنّ إيلامها أشدّ وأدوم من إيلام هذه النار، كيف وكل قوّة جسمانية متناهية بدون القوى الروحانية؟، ولهذا المعنى يقال: إن نار جهنم غسلت بالماء سبعين مرّة، ثم أنزلت إلى الدنيا ليمكن الانتفاع بها.[12] ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ المحجوبين عن الدين لانقطاعهم دون مرادهم.

سورة البقرة [25: 50]

فلما فرغ من ذكر الكفار وتخويفهم، ذكر المؤمنين، وبشرهم بالجنان وقرب الجوار، بقوله تعالى:

﴿وَبَشِّرِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أَنَّ لَهُمۡ جَنَّٰتٖ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُۖ كُلَّمَا رُزِقُواْ مِنۡهَا مِن ثَمَرَةٖ رِّزۡقٗا قَالُواْ هَٰذَا ٱلَّذِي رُزِقۡنَا مِن قَبۡلُۖ وَأُتُواْ بِهِۦ مُتَشَٰبِهٗاۖ وَلَهُمۡ فِيهَآ أَزۡوَٰجٞ مُّطَهَّرَةٞۖ وَهُمۡ فِيهَا خَٰلِدُونَ ٢٥﴾

[سورة الْبَقَرَة: 25]

1 ورد في الأصل "عما حرمت بها" وأثبته من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

3 ورد في الأصل "استفادين أنها" وأثبته من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "الخارجية" وأثبته من تفسير ابن عربي

5 ورد في الأصل "وانسحبت نفوسهم إليها بميولهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

6 ورد طرفه الأول في حديث للنبي ﷺ أخرجه أبو داود الطيالسي (1/ 134)، (154)، وأحمد (440/20)، (13224)، وورد طرفه الثاني في كلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب. انظر: الأمالي، للشيخ الصدوق، ص278

7 ورد في الأصل "قهرانية" وأثبته من تفسير ابن عربي

8 ورد في الأصل "بصورة" وأثبته من تفسير ابن عربي

9 ورد في الأصل "الأخلاط" وأثبته من تفسير ابن عربي

10 ورد في الأصل "مستحق" وأثبته من تفسير ابن عربي

11 ورد في الأصل "حارا" وأثبته من تفسير ابن عربي

12 قال العراقي: ذكره ابن عبد البر من حديث ابن عباس وهذه النار قد ضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها. وللبزار من حديث أنس بسند ضعيف. انظر: تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، للعراقي والسبكي والزبيدي، استخرجها أبو عبد الله محمود بن محمّد الحدّاد، (2741/6)

واعْلَمْ أَنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا تَكَلَّمَ فِي التَّوْحِيدِ وَالنُّبُوَّةِ تَكَلَّمَ بَعْدَهُمَا /88 أ/ فِي الْمَعَادِ وَبَيَّنَ عِقَابَ الْكَافِرِ وَثَوَابَ الْمُطِيعِ وَمِنْ [عَادَةِ][1] اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ إِذَا ذَكَرَ آيَةً فِي الْوَعِيدِ [أن يعقبها][2] بآية في الوعد، فقال: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

[فصل في التفسير بالرواية]

البشارة: الخبر الصدق السار الذي ليس عند المخبر علمه. سميت بها؛ لأنها تؤثر في البشرة. يعني: فرّح قلوب الذين آمنوا، يعني صدَّقوا بوحدانية الله تعالى، وبمحمد ﷺ، وبما جاء به جبريلعليه السلام وقيل: ﴿وَبَشِّرِ﴾ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَأَنْ يَكُونَ كُلَّ أَحَدٍ، كَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «بَشِّرِ الْمَشَّائِينَ إِلَى الْمَسَاجِدِ فِي الظُّلَمِ بِالنُّورِ التَّامِّ يَوْمَ القيامة»[3] لم يأمر بذلك واحد بِعَيْنِهِ، وَإِنَّمَا كُلُّ أَحَدٍ مَأْمُورٌ بِهِ.

وقوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، [أي: أخلصوا الأعمال][4]. ويدل عليه قوله: ﴿فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: 110]. وقال علي ﷺ: أي: أقاموا الصلاة المفروضة. دليله قوله تعالى: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾[الكهف: 170]. وقال [معاذ بن جبل][5] ﷺ: العمل الصالح الذي يكون فيه أربعة أشياء: العلم، والنية، والصبر، والإخلاص. وقيل: هي نوعان: أعمال بينك وبين العباد، كأداء الأمانات، والوفاء بالعهود، وقضاء الحقوق، وصلة الأرحام. وأعمال بينك وبين الله، وهي نوعان: ظاهرة، وباطنة. فالظاهرة أداء الشرائع، والباطنة صفات القلب، والتوكل، والرضا بالقضاء، والصبر في البلاء، والشكر في الرخاء. ﴿أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾ هي جمع جنة. وهي البستان. الجنة بالضم: الترس. وكذا المجن. وأصله من جَنَّ عليه الليل جنانا. أي: ستره. قال المفضل: كل بستان فيه نخل. وقيل: فيه شجر. فإن كان فيه كرم، فهو فردوس. وقيل: الجنة اسم جامع فيه العنب والنخل وكل ثمر. كما قال تعالى: ﴿أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ [الْبَقَرَة: 266]. وَسُمِّيَتْ دَارُ الثَّوَابِ جَنَّةً لِمَا فِيهَا مِنَ الْجِنَانِ. وقيل: كَأَنَّهَا لِتَكَاثُفِهَا وَتَظْلِيلِهَا سُمِّيَتْ بِالْجَنَّةِ الَّتِي هِيَ [الْمَرَّةُ مِنْ مَصْدَرِ جَنَّهُ إِذَا سَتَرَهُ][6] كَأَنَّهَا سُتْرَةٌ وَاحِدَةٌ لِفَرْطِ الْتِفَافِهَا.

وقال ابن عباس ﷺ: [هي][7] دار الجلال، ودار القرار، ودار السلام، وجنة عدن، وجنة المأوى، وجنة الخلد، وجنة الفردوس، وجنة النعيم. ودار الجلال كلها من النور مدائنها وقصورها وبيوتها وشرفها وأبوابها ودرجها وغرفها وأعاليها وأسافلها وخيامها وأوانيها وحليها وكل ما فيها، ودار القرار كلها من المرجان، ودار السلام كلها من الياقوت الأحمر، وجنة عدن، وهي قصبة الجنة، وهي مشرفة على الجنان كلها، وباب جنة عدن من زمرد وياقوت، ما بين المصراعين كما بين المشرق والمغرب، وجنة المأوى من الذهب الأحمر كلها، وجنة الخلد من الفضة كلها، وجنة الفردوس من اللؤلؤ كلها، وحيطانها لبنة من ذهب،

---

1 ورد في الأصل "عبادة" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 لحقه التحريف وأثبته من مفاتيح الغيب

3 يُنظر: الطيالسي (2326)، وأبو يعلى، (2/ 361)، (1113) والطبراني (358/12) (13335)، وأبو نعيم في ((معرفة الصحابة)) (4330) باختلاف يسير، والعقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (105/3) واللفظ له.

4 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

5 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

6 لحقه التحريف وأثبته من التيسير في التفسير

7 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

ولبنة من فضة، ولبنة من ياقوت، ولبنة من زبرجد، وملاطها المسك، ونباتها الزعفران والعنبر، وجنة النعيم. ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، أي: من أسافل أرضها. وقيل: من تحت أشجارها. وقيل: من تحت غرفها. ﴿الْأَنْهَارُ﴾ هي جمع النهر. وهو مسيل الماء. وقيل: سمي به لسعته وضيائه. وقوله ﴿الْأَنْهَارُ﴾ يعني أنهار الخمر واللبن والماء والعسل. وقيل: النهر واحد تجري فيه الخمر والماء واللبن والعسل لا يخالط بعضها بعضا كما لا يخالط الماء العذب الماء الأجاج. وقال بعضهم: الجاري واحد، وطبائعه أربع: طبع الماء في إنبات الحياة، وطبع اللبن في التربية، وطبع العسل /88 ب/ في الحلاوة، وطبع الخمر في الإطراب. وإنما ذكر الأنهار جمعا على قول هؤلاء لكثرة معانيها مع اتحاد عينها، فإذا دخلوا الجنة وقد ذاقوا الموت، ودخلوا النار وخافوا وضعفوا، سَقَوْهُمُ الماء لِيَحْيَوا ثم [إنهم][1] لا يموتون، وسقوهم اللبن [ليتربَّوا][2]، ثم إنهم لا ينقصون، وسقوهم الخمر ليطربوا، ثم إنهم لا يحزنون، وسقوهم العسل ليصحوا، ثم إنهم لا يسقمون. ثم في الجنة عيون أيضا: عين الكافور، وعين الزنجبيل، وعين السلسبيل، وعين الرحيق، ومزاجه من تسنيم، وهذه الأنهار تنبع من عيون في ساق العرش، وقد روي أنه كتب على ساق العرش عرضا بسم الله الرّحمن الرّحيم، وعين الماء تنبع من ميم بسم، وعين اللبن تنبع من هاء الله، وعين الخمر تنبع من ميم الرحمن، وعين العسل تنبع من ميم الرحيم، هذا منبعها، وأما مصبها فكلها تنصب في الكوثر وهو حوض النبي ﷺ، وهو في الجنة اليوم، وينتقل يوم القيامة الى العرصات لسقي المؤمنين، ثم ينقل الى الجنة، ويسقى أهل الجنة أيضا من هذه الأنهار والعيون بواسطة الملائكة، ويسقيهم الله تعالى الشراب الطهور بلا واسطة، كما قال تعالى ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الْإِنْسَانِ: 21]. وقال بعض أهل المعرفة: إن لله شرابا ادَّخره لأهل المعرفة، فإذا شربوا طربوا، وإذا طربوا قاموا، وإذا قاموا هاموا، وإذا هاموا طاشوا، وإذا طاشوا عاشوا، وإذا عاشوا طاروا، [وإذا طاروا طلبوا][3]، وإذا طلبوا وجدوا، وإذا وجدوا نزلوا، وإذا نزلوا قربوا، وإذا قربوا [كوشفوا][4]، وإذا كوشفوا شاهدوا، وإذا شاهدوا عاينوا، وإذا عاينوا أنسوا، وإذا أنسوا أبصروا. كما قال ﷺ: "سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ القَمَرَ لَيْلَةَ البَدْرِ، لا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَتِهِ"[5].

[فصل في التفسير بالرأي]

هَذِهِ الْآيَاتُ صَرِيحَةٌ فِي كَوْنِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ مخلوقتين، أَمَّا النَّارُ فَلِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي صِفَتِهَا: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكافِرِينَ﴾ وهذا صريح فِي كونها مَخْلُوقَةٌ، وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَلِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي آيَةٍ أُخْرَى: ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آلِ عمران: 133] ولأنه تعالى قال هاهنا: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ﴾ وَهَذَا إِخْبَارٌ عَنْ وُقُوعِ هَذَا الْمِلْكِ وَحُصُولِهِ، وَحُصُولُ الْمِلْكِ فِي الْحَالِ يَقْتَضِي حُصُولَ الْمَمْلُوكِ فِي الْحَالِ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مَخْلُوقَتَانِ.

وفي هذه الآيات إشارة إلى مَسْأَلَةَ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ؛ لأن البحث في هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ إِمَّا أَنْ يَقَعَ عَنْ إِمْكَانِهَا أَوْ عَنْ وُقُوعِهَا، أَمَّا الْإِمْكَانُ فَيَجُوزُ إِثْبَاتُهُ بِالْعَقْلِ تَارَةً، وَبِالنَّقْلِ أُخْرَى، وَأَمَّا الْوُقُوعُ فَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ إِلَّا بِالنَّقْلِ، فَإِنَّ اللَّهَ تعالى ذَكَرَ

1 ورد في الأصل "أنتم" وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "ليقربوا" وأثبته من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

4لحقه التصحيف وأثبته من التيسير في التفسير

5 يُنظر: البخاري، كتاب الأذان، 129، بَابُ فَضْلِ السُّجُودِ، (806)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ مَعْرِفَةِ طَرِيقِ الرُّؤْيَةِ، (182)، وأحمد (31/ 526)، (19190)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب النعوت، باب الْمُعَافَاة وَالْعُقُوبَة، (7/ 164)، (7713) مطولاً، وأبو داود، كتاب السنة، 20، باب في الرؤية، (4730)، والترمذي، كتاب صفة الجنة، 16، 17 بَابُ مَا جَاءَ فِي رُؤْيَةِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وباب منه، (2554)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 13، بَابٌ فِيمَا أَنْكَرَتِ الْجَهْمِيَّةُ، (178) باختلاف يسير.

هَاتَيْنِ الْمَسْأَلَتَيْنِ فِي كِتَابِهِ، وَبَيَّنَ الْحَقَّ فِيهِمَا مِنْ وُجُوهٍ: الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ كَثِيرًا مَا حَكَى عَنِ [الْمُنْكِرِينَ][1] إِنْكَارَ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى حَكَمَ بِأَنَّهُ وَاقِعٌ كَائِنٌ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ الدَّلِيلِ فِيهِ، وَإِنَّمَا جَازَ ذَلِكَ لِأَنَّ كُلَّ مَا لَا يَتَوَقَّفُ صِحَّةُ نُبُوَّةِ الرَّسُولِ ﷺ عَلَيْهِ أَمْكَنَ إِثْبَاتُهُ بِالدَّلِيلِ النَّقْلِيِّ، وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ كذلك، فجاز إثباته بالنقل، [مثاله][2] ما حكم هاهنا بِالنَّارِ لِلْكَفَّارِ، وَالْجَنَّةِ لِلْأَبْرَارِ، وَمَا أَقَامَ عَلَيْهِ دَلِيلًا بَلِ اكْتَفَى بِالدَّعْوَى، وَأَمَّا فِي إِثْبَاتِ الصَّانِعِ وَإِثْبَاتِ النُّبُوَّةِ فَلَمْ يَكْتَفِ [فِيهِ][3] بِالدَّعْوَى بَلْ ذَكَرَ /89 أ/ فِيهِ الدَّلِيلَ، كما قَالَ الله تعالى فِي سُورَةِ النَّحْلِ: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [النَّحْلِ: 38] وَقَالَ فِي سُورَةِ التَّغَابُنِ: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِما عَمِلْتُمْ﴾ [التَّغَابُنِ: 7]. الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّهُ تَعَالَى أَثْبَتَ إِمْكَانَ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ بِنَاءً عَلَى كونه تَعَالَى قَادِرًا عَلَى أُمُورٍ تُشْبِهُ الْحَشْرَ وَالنَّشْرَ، وَقَدْ [قَرَّرَ][4] اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الطَّرِيقَةَ عَلَى وُجُوهٍ، وَأَجْمَعُهَا مَا جَاءَ فِي سُورَةِ الْوَاقِعَةِ فَإِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِيهَا حِكَايَةً عن أصحاب الشمال أنهم كانوا يقولون: ﴿أَإِذا مِتْنا وَكُنَّا تُرابًا وَعِظامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ أَوَآباؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾ فَأَجَابَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلى مِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾[الْوَاقِعَةِ: 47- 50] واحْتَجَّ عَلَى إِمْكَانِهِ بِأُمُورٍ أَرْبَعَةٍ: أَوَّلُهَا: قَوْلُهُ: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخالِقُونَ﴾ [الْوَاقِعَةِ: 58، 59] وَجْهُ الِاسْتِدْلَالِ بِذَلِكَ أَنَّ الْمَنِيَّ إِنَّمَا يَحْصُلُ مِنْ فَضْلَةِ الْهَضْمِ الرَّابِعِ وَهُوَ كَالطَّلِّ الْمُنْبَثِّ فِي آفَاقِ أَطْرَافِ الْأَعْضَاءِ وَلِهَذَا تَشْتَرِكُ الأعضاء في الالتذاذ بالوقوع بِحُصُولِ الِانْحِلَالِ عَنْهَا كُلِّهَا، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَلَّطَ قُوَّةَ الشَّهْوَةِ عَلَى الْبَقِيَّةِ حَتَّى [أَنَّهَا تَجْمَعُ تِلْكَ الْأَجْزَاءَ الطَّلِّيَّةَ، فَالْحَاصِلُ أَنَّ تِلْكَ الْأَجْزَاءَ كَانَتْ مُتَفَرِّقَةً جِدًّا، أَوَّلًا فِي أَطْرَافِ الْعَالَمِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى][5] جَمَعَهَا فِي بَدَنِ ذَلِكَ الْحَيَوَانِ، ثُمَّ إِنَّهَا كَانَتْ مُتَفَرِّقَةً فِي أَطْرَافِ بَدَنِ ذَلِكَ الْحَيَوَانِ فَجَمَعَهَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي أَوْعِيَةِ الْمَنِيِّ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى أَخْرَجَهَا مَاءً دَافِقًا إِلَى قَرَارِ الرَّحِمِ فَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْأَجْزَاءُ مُتَفَرِّقَةً فَجَمَعَهَا وَكَوَّنَ مِنْهَا ذَلِكَ الشَّخْصَ، فَإِذَا افْتَرَقَتْ بِالْمَوْتِ مَرَّةً أُخْرَى فَكَيْفَ يَمْتَنِعُ [عَلَيْهِ][6] جَمْعُهَا مَرَّةً أُخْرَى؟ فَهَذَا تَقْرِيرُ هَذِهِ الْحُجَّةِ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذكرها فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ، مِنْهَا فِي سُورَةِ الحج: ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْناكُمْ مِنْ تُرابٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هامِدَةً﴾ ثُمَّ قَالَ: ﴿ذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِ الْمَوْتى وَأَنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيها وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ [الْحَجِّ: 5- 7] وَقَالَ فِي سُورَةِ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ بَعْدَ ذِكْرِ مَرَاتِبِ الْخِلْقَةِ: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذلِكَ لَمَيِّتُونَ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ تُبْعَثُونَ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 15، 16] وَقَالَ فِي سورة لا أقسم: ﴿أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنى ثُمَّ كانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى﴾ [القيامة: 37، 38] وَقَالَ فِي سُورَةِ الطَّارِقِ: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ ماءٍ دافِقٍ يَخْرُجُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّهُ عَلى رَجْعِهِ لَقادِرٌ﴾ [الطَّارِقِ: 5- 8].

---

1 ورد في الأصل "المتكبرين" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "سأله" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "كنه" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "فرق" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ [الْوَاقِعَةِ: 63- 67] وَجْهُ الاستدلال به أن الحب وأقسام من مُطَوَّلٌ مَشْقُوقٌ وَغَيْرُ مَشْقُوقٍ، كَالْأُرْزِ وَالشَّعِيرِ، وَمُدَوَّرٌ [وَمُثَلَّثٌ][1] وَمُرَبَّعٌ، وَغَيْرُ ذَلِكَ عَلَى الْخِتِلَافِ أَشْكَالِهِ إِذَا وَقَعَ فِي الْأَرْضِ النَّدِيَّةِ وَاسْتَوْلَى عَلَيْهِ الْمَاءُ وَالتُّرَابُ، فَالنَّظَرُ الْعَقْلِيُّ يَقْتَضِي أَنْ يَتَعَفَّنَ وَيَفْسُدَ، لِأَنَّ أَحَدَهُمَا يَكْفِي فِي حُصُولِ الْعُفُونَةِ، فَفِيهِمَا جَمِيعًا أَوْلَى، ثُمَّ إِنَّهُ لَا يَفْسُدُ بَلْ يَبْقَى مَحْفُوظًا، ثُمَّ إِذَا ازْدَادَتِ الرُّطُوبَةُ تَنْفَلِقُ الْحَبَّةُ فِلْقَتَيْنِ فَيَخْرُجُ مِنْهَا وَرَقَتَانِ، وَأَمَّا الْمُطَوَّلُ فَيَظْهَرُ فِي رَأْسِهِ ثُقْبٌ وَتَظْهَرُ الْوَرَقَةُ الطَّوِيلَةُ كَمَا فِي الزَّرْعِ، وَأَمَّا النَّوَى فَمَا فِيهِ مِنَ الصَّلَابَةِ الْعَظِيمَةِ /89 ب/ الَّتِي بِسَبَبِهَا يَعْجِزُ عَنْ فَلْقِهِ أَكْثَرُ النَّاسِ إِذَا وَقَعَ فِي الْأَرْضِ النَّدِيَّةِ يَنْفَلِقُ بِإِذْنِ اللَّهِ، وَنَوَاةُ التَّمْرِ تَنْفَلِقُ مِنْ نُقْرَةٍ عَلَى ظَهْرِهَا [وَيَصِيرُ مَجْمُوعُ النَّوَاةِ مِنْ][2] نِصْفَيْنِ يَخْرُجُ مِنْ أَحَدِ النِّصْفَيْنِ الْجُزْءُ الصَّاعِدُ، وَمِنَ الثَّانِي الْجُزْءُ الْهَابِطُ، أَمَّا الصَّاعِدُ فَيَصْعَدُ، وَأَمَّا الْهَابِطُ فَيَغُوصُ فِي أَعْمَاقِ الْأَرْضِ، وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنَ النَّوَاةِ الصَّغِيرَةِ شَجَرَتَانِ: إِحْدَاهُمَا: خَفِيفٌ صَاعِدٌ، وَالْأُخْرَى ثَقِيلٌ هَابِطٌ مَعَ اتِّحَادِ الْعُنْصُرِ وَاتِّحَادِ طَبْعِ النَّوَاةِ وَالْمَاءِ وَالْهَوَاءِ [وَالتُّرْبَةِ][3] أَفَلَا يَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى قُدْرَةٍ كَامِلَةٍ وَحِكْمَةٍ شَامِلَةٍ فَهَذَا الْقَادِرُ كَيْفَ يَعْجَزُ عَنْ جَمْعِ الْأَجْزَاءِ وَتَرْكِيبِ الْأَعْضَاءِ. وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْحَجِّ: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هامِدَةً فَإِذا أَنْزَلْنا عَلَيْهَا الْماءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾ [الْحَجِّ: 5] أَمَّا صُعُودُ الثَّقِيلِ فَلِأَنَّهُ [قَلْبُ][4] الطَّبِيعَةِ، فَإِذَا جَازَ ذَلِكَ فَلِمَ لَا يَجُوزُ أَنْ يُظْهِرَ [الْحَيَاةَ وَالرُّطُوبَةَ][5] مِنْ [حَسَاوَةِ][6] التُّرَابِ وَالْمَاءِ؟

وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْماءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ؟﴾ [الْوَاقِعَةِ: 68، 69] وَتَقْرِيرُهُ من وجوه: الأول: أَنَّ الْمَاءَ جِسْمٌ ثَقِيلٌ بِالطَّبْعِ، وَإِصْعَادُ الثَّقِيلِ أَمْرٌ عَلَى خِلَافِ الطَّبْعِ، فَلَا بُدَّ مِنْ قَادِرٍ قَاهِرٍ [يَقْهَرُ][7] الطَّبْعَ وَيُبْطِلُ الْخَاصِّيَّةَ وَيُصْعِدُ مَا مِنْ شَأْنِهِ الْهُبُوطُ وَالنُّزُولُ. والثاني: أَنَّ تِلْكَ الذَّرَّاتِ الْمَائِيَّةَ اجْتَمَعَتْ بَعْدَ تَفَرُّقِهَا. والثالث: تَسْيِيرُهَا بِالرِّيَاحِ. والرابع: إِنْزَالُهَا فِي [مَظَانِّ][8] الْحَاجَةِ [وَالْأَرْضِ الْجُرُزِ][9]، وَكُلُّ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ الْحَشْرِ. والخامس: لَمَّا قَدَرَ عَلَى جَمْعِ تِلْكَ الذَّرَّاتِ الْمَائِيَّةِ بَعْدَ تَفَرُّقِهَا فَلِمَ لَا يَجُوزُ جَمْعُ الْأَجْزَاءِ التُّرَابِيَّةِ بَعْدَ تَفَرُّقِهَا؟ ونوع آخر في إمكانه تعالى تَسْيِيرُ الرِّيَاحِ فَإِذَا قَدَرَ عَلَى تَحْرِيكِ الرِّيَاحِ الَّتِي تَضُمُّ بَعْضَ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ الْمُتَجَانِسَةِ إِلَى بَعْضٍ فلم لا يجوز هاهنا؟ ونوع آخر: أَنَّهُ تَعَالَى أَنْشَأَ السَّحَابَ لِحَاجَةِ النَّاسِ إِلَيْهِ فَهَهُنَا الْحَاجَةُ إِلَى إِنْشَاءِ الْمُكَلَّفِينَ مَرَّةً أُخْرَى لِيَصِلُوا إِلَى مَا اسْتَحَقُّوهُ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ أَوْلَى. وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ دَلَالَةَ التوحيد [عَبَّرَ][10] عَنْ هَذِهِ الدَّلَالَةِ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ، فَقَالَ فِي الْأَعْرَافِ: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 56] ثُمَّ ذَكَرَ دَلِيلَ الْحَشْرِ فَقَالَ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّياحَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿كَذلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 57]

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "وينصف... على" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "طلب" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "مادة" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 لحقه التحريف وأثبته من مفاتيح الغيب

8 ورد في الأصل "مكان" وأثبته من مفاتيح الغيب

9 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

10 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

وَرَابِعُهَا: قَوْلُهُ: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِؤُنَ﴾ [الْوَاقِعَة: 71، 72] وَجْهُ الِاسْتِدْلَالِ أَنَّ النَّارَ صَاعِدَةٌ وَالشَّجَرَةَ هَابِطَةٌ، وَأَيْضًا النَّارُ لَطِيفَةٌ، وَالشَّجَرَةُ كَثِيفَةٌ. وَأَيْضًا النَّارُ نُورَانِيَّةٌ وَالشَّجَرَةُ ظَلْمَانِيَّةٌ، وَالنَّارُ حَارَّةٌ يَابِسَةٌ وَالشَّجَرَةُ بَارِدَةٌ رَطْبَةٌ، فَإِذَا أَمْسَكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَاخِلِ تِلْكَ الشَّجَرَةِ الْأَجْزَاءَ النُّورَانِيَّةَ النَّارِيَّةَ فَقَدْ جَمَعَ بِقُدْرَتِهِ بَيْنَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ [الْمُتَنَافِرَةِ][1]، فَإِذَا لَمْ يَعْجِزْ عَنْ ذَلِكَ فَكَيْفَ يَعْجِزُ عَنْ تَرْكِيبِ الْحَيَوَانَاتِ وَتَأْلِيفِهَا؟ وَاللَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ هَذِهِ الدَّلَالَةَ فِي سُورَةِ يس فَقَالَ: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ [يس: 80].

وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ [أَمَرَ][2] الْمَاءِ وَالنَّارِ وَذَكَرَ فِي النَّمْلِ [أَمْرَ][3] الْهَوَاءِ بِقَوْلِهِ: ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُماتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ إلى قوله: ﴿أَمَّنْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [النَّمْل: 64] وَذَكَرَ الْأَرْضَ فِي الْحَجِّ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هامِدَةً﴾ [الْحَجّ: 5] فَكَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَيَّنَ أَنَّ الْعَنَاصِرَ /90 أ/ الْأَرْبَعَةَ عَلَى جَمِيعِ أَحْوَالِهَا شَاهِدَةٌ بِإِمْكَانِ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ. ونوْعٌ آخر مِنَ الدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَى إِمْكَانِ الْحَشْرِ: هُوَ أَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: لَمَّا كُنْتُ قَادِرًا عَلَى الْإِيجَادِ أَوَّلًا فَلَأَنْ أَكُونُ قَادِرًا عَلَى الْإِعَادَةِ أَوْلَى. وَهَذِهِ الدَّلَالَةُ تَقْرِيرُهَا فِي العقل ظاهر، وأنه تعالى ذكرها فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ، مِنْهَا فِي الْبَقَرَةِ: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْواتًا فَأَحْياكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 28] ومنها قوله في سبحان الذي: ﴿وَقالُوا أَإِذا كُنَّا عِظامًا وَرُفاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا قُلْ كُونُوا حِجارَةً﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الْإِسْرَاء: 49- 51] وَمِنْهَا فِي الْعَنْكَبُوتِ: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [الْعَنْكَبُوت: 19] وَمِنْهَا قوله في الروم: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلى﴾ [الروم: 27] وَمِنْهَا فِي يس: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: 79]، والنوع الآخر: الاستدلال باقتداره على السموات [عَلَى اقْتِدَارِهِ][4] عَلَى الْحَشْرِ. وَذَلِكَ فِي آيَاتٍ مِنْهَا فِي سُورَةِ سُبْحَانَ: [﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ قادِرٌ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ [الْإِسْرَاء: 99] وَقَالَ فِي الْأَحْقَافِ:][5] ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتى بَلى إِنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأحقاف: 33] ومنها في سورة ق: ﴿أَإِذا مِتْنا وَكُنَّا تُرابًا﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿رِزْقًا لِلْعِبادِ وَأَحْيَيْنا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذلِكَ الْخُرُوجُ﴾ [ق: 11] ثُمَّ قَالَ: ﴿أَفَعَيِينا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [ق: 15] والنَّوْعُ الآخر: الِاسْتِدْلَالُ عَلَى وُقُوعِ الْحَشْرِ بِأَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ إِثَابَةِ الْمُحْسِنِ وَتَعْذِيبِ الْعَاصِي وَتَمْيِيزِ أَحَدِهِمَا مِنَ الْآخَرِ [بِآيَاتٍ][6]، مِنْهَا فِي يونس: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ بِالْقِسْطِ﴾ [يونس: 4] وَمِنْهَا فِي طَهَ: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكادُ أُخْفِيها لِتُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما تَسْعى﴾[طَهَ: 15] وَمِنْهَا فِي ص: ﴿وَما خَلَقْنَا السَّماءَ وَالْأَرْضَ وَما بَيْنَهُما باطِلًا ذلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ. أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: 27، 28] والنَّوْعُ الآخر: الِاسْتِدْلَالُ بِإِحْيَاءِ الْمَوْتَى فِي الدُّنْيَا عَلَى صِحَّةِ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ فَمِنْهَا خَلْقُهُ آدم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ابْتِدَاءً وَمِنْهَا قِصَّةُ الْبَقَرَةِ وهي قوله: ﴿فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها

1 ورد في الأصل "النافرات" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "أن" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "من" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "باقتداره" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

كَذلِكَ يُحْيِ اللَّهُ الْمَوْتى﴾[الْبَقَرَة: 73] وَمِنْهَا قِصَّةُ إبراهيم عليه السلام ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى﴾ [الْبَقَرَة: 26] وَمِنْهَا قَوْلُهُ: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلى قَرْيَةٍ وَهِيَ خاوِيَةٌ عَلى عُرُوشِها﴾ [الْبَقَرَة: 259] وَمِنْهَا قِصَّةُ يحيى وعيسى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَإِنَّهُ تَعَالَى اسْتَدَلَّ عَلَى إِمْكَانِهِمَا بِعَيْنِ مَا اسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى جَوَازِ الْحَشْرِ حَيْثُ قَالَ: ﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: 9] وَمِنْهَا فِي قِصَّةِ أَصْحَابِ الْكَهْفِ وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيها﴾ [الْكَهْفِ: 21] وَمِنْهَا قِصَّةُ أيوب عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿وَآتَيْناهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُمْ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 84] يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى أَحْيَاهُمْ بَعْدَ أَنْ مَاتُوا، وَمِنْهَا مَا أَظْهَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى يَدِ عيسى عليه السلام مِنْ إِحْيَاءِ الموتى حيث قال: ﴿يُحْيِ الْمَوْتى﴾ [الْحَجّ: 6] وَقَالَ: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي﴾ [الْمَائِدَة: 110] وَمِنْهَا قَوْلُهُ: ﴿أَوَلا يَذْكُرُ الْإِنْسانُ أَنَّا خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: 67] فَهَذَا هُوَ الْإِشَارَةُ إِلَى أُصُولِ [الدَّلَائِلِ][1] الَّتِي ذَكَرَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ عَلَى صِحَّةِ الْقَوْلِ بِالْحَشْرِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى نَصَّ فِي الْقُرْآنِ عَلَى أَنَّ مُنْكِرَ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ كَافِرٌ، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ قالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هذِهِ أَبَدًا وَما أَظُنُّ السَّاعَةَ قائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْها مُنْقَلَبًا قالَ لَهُ صاحِبُهُ وَهُوَ يُحاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرابٍ﴾ [الْكَهْفِ: 35- 37] وَوَجْهُ إِلْزَامِ الْكُفْرِ أَنَّ دُخُولَ هَذَا الشَّيْءِ فِي الْوُجُودِ مُمْكِنُ الْوُجُودِ /90 ب/ فِي نَفْسِهِ، إِذْ لَوْ كَانَ مُمْتَنِعَ الْوُجُودِ لَمَا وُجِدَ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى فَحَيْثُ وُجِدَ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى عَلِمْنَا أَنَّهُ مُمْكِنُ الْوُجُودِ فِي ذَاتِهِ، فَلَوْ لَمْ يَصِحَّ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَدَلَّ ذَلِكَ إِمَّا عَلَى عَجْزِهِ حَيْثُ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى إِيجَادِ مَا هُوَ جَائِزُ الْوُجُودِ فِي نَفْسِهِ، أَوْ عَلَى جَهْلِهِ حَيْثُ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ تَمْيِيزُ أَجْزَاءِ بَدَنِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُكَلَّفِينَ عَنْ أَجْزَاءِ بَدَنِ الْمُكَلَّفِ الْآخَرِ، وَمَعَ الْقَوْلِ بِالْعَجْزِ وَالْجَهْلِ لَا يَصِحُّ إِثْبَاتُ النُّبُوَّةِ فَكَانَ ذَلِكَ يوجب الْكُفْرَ.

[فصل في التفسير بالرواية]

قوله: ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا﴾ "كلما": كلمة تقتضي عموم الأفعال، وكلمة "كل" تقتضي عموم الذات. وحقيقتها أن كلمة "كل" لعموم ما دخل فيه. (مَا) مَعَ الْفِعْلِ المذكور بعده بِمَنْزِلَةِ الْمَصْدَرِ، فتقتضي عموم ذلك الفعل لدخولها فيه، فاقتضى التكرار بهذا الطريق. وقوله: ﴿رُزِقُوا﴾، أي: أعطوا. ﴿مِنْهَا﴾، أي: من الجنان. و "من" فيها؛ لبيان المكان، أي: من هذا المكان يرزقون. وقوله: ﴿مِنْ ثَمَرَةٍ﴾ "من" في هذا للتجنيس. أخبر أن لهم رزقا في الجنة، كقوله: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيها بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: 62]، وكقوله: ﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾ [الطلاق: 11]، وكقوله: ﴿يُرْزَقُونَ فِيها بِغَيْرِ حِسابٍ﴾ [غَافِر: 40].

قوله: ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ قال ابن عباس: أي: قالوا هذا الذي رزقنا من ثمار الجنة [مثل الذي كنا رزقناه من ثمار الدنيا، أي: في الصورة والاسم. وقال: ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء. وأشجار الجنة][2] من الزبرجد والياقوت والذهب والفضة. وقال أبو عبيدة ويحيى بن كثير إن ثمار الجنة إذا اجتنيت من أشجارها استخلف مكانها مثلها، فإذا رأوا ما استخلف بعد الذي جني اشتبه عليهم، وقالوا: هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ. وقيل: هذا الذي وعدنا في الدنيا أن يكون [رزقا لنا][3] في الجنة. وقيل: هذا ثواب ما رزقنا من العمل الصالح في الدنيا. ﴿وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾، أي: متشابها في

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

المنظر، ويشبه بعضه بعضا في الجودة. أي: كله خيار يشبه بعضه بعضا لا رذل فيه ولا فاسد ولا متغير، وليس كثمار الدنيا التي لا تتشابه؛ لان فيها خيار وغير خيار. وقيل: معناه ﴿وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾، أي: متماثلا في كل الأوقات على الطراوة؛ ليس في الجنة خريف ولا شتاء ولا ربيع ولا صيف ولا حر ولا برد ولا نقص ولا فقد. ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ معناه: ولهم في الجنات زوجات. وهن نساء الدنيا وحور الجنة جميعا. ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾، يعني: مطهرات الأبدان والخلقة، فهن من المسك والكافور والعنبر والزعفران، لا من التراب والمني [والعلقة][1]. وقيل: مطهرات الأبدان من الأمراض والأعراض كالورم والصداع وسائر الأوجاع. وقيل: مطهرات الأخلاق، فلا يحسدن ولا يحقدن ولا يبغضن. ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، يعني: في الجنة باقون دائمون فلا يموتون، مقيمون ولا يخرجون أبدا.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّ مَجَامِعَ اللَّذَّاتِ إِمَّا الْمَسْكَنُ أَوِ الْمَطْعَمُ أَوِ الْمَنْكَحُ فَوَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَسْكَنَ بِقَوْلِهِ: ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ﴾، وَالْمَطْعَمَ بِقَوْلِهِ: ﴿كُلَّما رُزِقُوا مِنْها مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قالُوا هذَا الَّذِي رُزِقْنا مِنْ قَبْلُ﴾، وَالْمَنْكَحَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَهُمْ فِيها أَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾، ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ إِذَا حَصَلَتْ وَقَارَنَهَا خَوْفُ الزَّوَالِ كَانَ التَّنَعُّمُ مُنَغَّصًا، فَبَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ هَذَا الْخَوْفَ زَائِلٌ عَنْهُمْ، فَقَالَ: ﴿وَهُمْ فِيها خالِدُونَ﴾، فَصَارَتِ الْآيَةُ دَالَّةً عَلَى كَمَالِ التَّنَعُّمِ وَالسُّرُورِ.

وقوله: ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ [قَوْلٌ][2] عَلَى لِسَانِ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ، وَهُوَ أَنَّ كَمَالَ السَّعَادَةِ لَيْسَ إِلَّا فِي مَعْرِفَةِ ذَاتِ /91 أ/ اللَّهِ تَعَالَى: وَمَعْرِفَةِ صِفَاتِهِ وَمَعْرِفَةِ أَفْعَالِهِ مِنَ الملائكة الكروبية والملائكة الروحانية وطبقات الأرواح وعالم السموات وَبِالْجُمْلَةِ يَجِبُ [أَنْ][3] يَصِيرَ رُوحُ الْإِنْسَانِ كَالْمِرْآةِ الْمُحَاذِيَةِ لِعَالَمِ الْقُدُسِ ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ [الْمَعَارِفَ][4] تَحْصُلُ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَحْصُلُ بِهَا كَمَالُ الِالْتِذَاذِ وَالِابْتِهَاجِ، لِمَا أَنَّ الْعَلَائِقَ الْبَدَنِيَّةَ تَعُوقُ [عَنْ حُصُولِ][5] عَنْ ظُهُورِ تِلْكَ السَّعَادَاتِ وَاللَّذَّاتِ، فَإِذَا زَالَ هَذَا الْعَائِقُ حَصَلَتِ السَّعَادَةُ الْعَظِيمَةُ وَالْغِبْطَةُ الْكُبْرَى، فَالْحَاصِلُ أَنَّ كُلَّ سَعَادَةٍ رُوحَانِيَّةٍ يَجِدُهَا الْإِنْسَانُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ يَقُولُ هَذِهِ هِيَ الَّتِي كَانَتْ حَاصِلَةً لِي حِينَ كُنْتُ فِي الدُّنْيَا وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْكَمَالَاتِ النَّفْسَانِيَّةَ الْحَاصِلَةَ فِي [الْآخِرَةِ][6] هِيَ الَّتِي كَانَتْ حَاصِلَةً فِي الدُّنْيَا إِلَّا أَنَّهَا فِي الدُّنْيَا مَا أَفَادَتِ اللَّذَّةَ وَالْبَهْجَةَ وَالسُّرُورَ التي أَفَادَتْ فِي الْآخِرَةِ لِزَوَالِ الْعَائِقِ. وأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَلَهُمْ فِيها أَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ فَالْمُرَادُ طَهَارَةُ أَبْدَانِهِنَّ مِنَ الْحَيْضِ وَالِاسْتِحَاضَةِ وَجَمِيعِ الْأَقْذَارِ وَطَهَارَةُ أَزْوَاجِهِنَّ مِنْ جَمِيعِ الْخِصَالِ الذَّمِيمَةِ. وقال أهل الإشارة: وهذا يدل على أنه لابد من التوبة لمسائل: أحدها: أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا حَاضَتْ فَاللَّهُ تَعَالَى مَنَعَكَ عَنْ مُبَاشَرَتِهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ هُوَ أَذىً فَاعْتَزِلُوا النِّساءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ [الْبَقَرَة: 222] فَإِذَا مَنَعَكَ عَنْ مُقَارَبَتِهَا لِمَا عَلَيْهَا مِنَ النَّجَاسَةِ الَّتِي هِيَ مَعْذُورَةٌ فِيهَا فَإِذَا كَانَتِ الْأَزْوَاجُ اللَّوَاتِي فِي الْجَنَّةِ مُطَهَّرَاتٍ فَلَأَنْ يَمْنَعَكَ عَنْهُنَّ حَالَ كَوْنِكَ مُلَوَّثًا بِنَجَاسَاتِ الْمَعَاصِي مَعَ أَنَّكَ غَيْرُ مَعْذُورٍ

1 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

2 لحقه التحريف، وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "المعادن" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 زيادة في الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "الأخرى" وأثبته من مفاتيح الغيب

[فِيهَا][1] كَانَ أَوْلَى. وَثَانِيهَا: أَنَّ مَنْ قَضَى شَهْوَتَهُ مِنَ الْحَلَالِ فَإِنَّهُ يُمْنَعُ الدُّخُولَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ، فَمَنْ قَضَى شَهْوَتَهُ مِنَ الْحَرَامِ كَيْفَ يُمَكَّنُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ الَّتِي لَا يَسْكُنُهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ وَلِذَلِكَ فَإِنَّ آدم لَمَّا أَتَى بِالزَّلَّةِ أُخْرِجَ مِنْهَا. وَثَالِثُهَا: مَنْ كَانَ عَلَى ثَوْبِهِ ذَرَّةٌ مِنَ النَّجَاسَةِ لَا تَصِحُّ صَلَاتُهُ عِنْدَ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَمَنْ كَانَ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ نَجَاسَاتِ الْمَعَاصِي أعظم من الدنيا كيف تقبل صلاته؟!

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ الإشارة في تحقيق الآية إن الله تعالى يبشر الذين آمنوا وهم صنفان: خواص وخواص الخواص، فالخواص آمنوا بالنور الغيبي الروحاني المشاهد في غيب الأمور الأخروية. ﴿وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ﴾ [البقرة: 25]، أي: الصالحات التي تنبت بذر الإيمان في القلوب يدل عليه قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ ٱلْكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّالِحُ يَرْفَعُهُۥ﴾ [فاطر: 10]، وهي الطاعات التي ذكرت في الآيات الثلاث من أول السورة وغيرها، ﴿أَنَّ لَهُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ [البقرة: 25] أي: يحصل لهم من نتائجها [في المؤجل][2] هذه الجنات والثمرات.

وخواص الخواص آمنوا بنور [الغيب الرباني][3] وشاهدوا ما آمنوا به وعاينوا ما شاهدوا وكوشفوا بحقائقه، فقد حَصَّلت لهم جنات القربة [معجلة][4] من بذر الإيمان الحقيقي وأعمالهم الصالحة القلبية والروحية [والسرية][5] بالتوحيد والتجريد والتفريد [جنات][6] من أشجار التوكل واليقين والزهد والورع والتقوى والصدق والإخلاص، والهدى والقناعة [والعفو][7] والمروءة والفتوة والمجاهدات والمكابدة والشوق والذوق والرغبة والرهبة، والخوف والخشية والرجاء والصفاء والوفاء والطلب والإرادة [والمحبة والحياء، والكرم والسخاوة والشجاعة، والعلم والمعرفة والغرس][8] والرفعة والقدرة والحلم [والعفو والرحمة والهمة العالية][9]، وغيرها /91 ب/ من المقامات والأخلاق تجري من تحتها مياه العناية والتوفيق والرأفة والعطف والفضل.

﴿كُلَّمَا رُزِقُواْ مِنْهَا﴾ [البقرة: 25]، أي: من هذه الأشجار ﴿مِن ثَمَرَةٍ﴾ [البقرة: 25]، من ثمرات المشاهدات والمكاشفات والمعاينات والموافقات والألطاف والأسرار والإشارات والإلهامات والمكالمات والأنوار والحقائق وغيرها من المواهب والأحوال ﴿رِّزْقًا﴾ [البقرة: 25]، أي: عطفًا وصحة؛ أي: عطية ﴿قَالُواْ هَٰذَا ٱلَّذِي رُزِقْنَا مِن قَبْلُ﴾ [البقرة: 25]، وذلك لأن أصحاب المشاهدات شاهدوا أحوالًا شتى في صورة واحدة من ثمرات مجاهدتهم فيظن بعضهم من المتوسطين أن

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 زيادة في الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "غيب الغيب" وأثبته من التأويلات النجمية

4 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "البريئة" وأثبته من التأويلات النجمية

6 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

7 ورد في الأصل "والعفة" وأثبته من التأويلات النجمية

8 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

9 ورد في الأصل "والرأفة والثمر العالية" وأثبته من التأويلات النجمية

هذا المشاهد هو الذي شاهده قبل هذا فتكون الصورة تلك الصورة؛ ولكن المعنى هو حقيقة أخرى مثاله شاهد السالك نورًا في [صورة][1] نار كما شاهد موسى عليه السلام نور الهداية في صورة نار كما قال: ﴿إِنِّيٓ آنَسْتُ نَارًا﴾ [طه: 10]، فتكون تارة تلك النار نار صفة غضب كما كان لموسى عليه السلام إذ اشتد غضبه اشتعلت قلنسوته نارًا أو تارة يشاهد النار وهي صفة الشيطنة، وتارة تكون نار المحبة تقع في محبوبات النفس فتحرقها، وتارة تكون ﴿ نَارُ ٱللَّهِ ٱلْمُوقَدَةُ ٱلَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى ٱلْأَفْـِٔدَةِ﴾ [الهمزة: 6-7] فتحرق عليهم بيت وجودهم ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِم مُّؤْصَدَةٌ * فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ﴾ [الهمزة: 8-9] فالصورة النارية المشاهدة مشابهة بعضها ببعض. كما قال تعالى: ﴿وَأُتُواْ بِهِۦ مُتَشَٰبِهًا﴾ [البقرة: 25]، ولكن السالك الواصل يجد من كل نار منها ذوق صفة أخرى كما مر في ثمار الجنة فافهم واغتنم فإنك لم تجد ولا تجد هذه الحقائق والمعاني في كتب أخرى. ﴿وَلَهُمْ فِيهَآ أَزْوَٰجٌ﴾ [البقرة: 25]، أي: لأرباب الشهود في جنات القربات أزواج من أبكار الغيب ﴿مُّطَهَّرَةٌ﴾ [البقرة: 25]، من [ملامسة][2] الأغيار﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلاَ جَآنٌّ﴾ [الرحمن: 56]. ﴿وَهُمْ فِيهَا﴾ [البقرة: 25]، أي: في افتضاضهن ﴿خَٰلِدُونَ﴾[البقرة: 25]، كما قال [ﷺ][3]: "إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ، لا يَعْرِفُهُ إلا الْعُلَمَاءُ بِاللَّهِ، فَإِذَا نَطَقُوا بِهِ لَمْ يُنْكِرْهُ إلا أَهْلُ الْغِرَّةِ بِاللَّهِ"[4].

واعلم أن كل شيء يشاهد في الشهادات كما أن له صورة في الدنيا له معنى حقيقي في الغيب ولهذا كان ﷺ يسأل الله تعالى بقوله: "أرنا الأشياء كما هي"[5]. فتكون في الآخرة صورة الأشياء وحقائقها حاصلة، ولكن الحقائق والمعاني على الصورة غالبة فترى في الآخرة صورة شيء بعينه فتعرفه فتقول: ﴿هَٰذَا ٱلَّذِي رُزِقْنَا مِن قَبْلُ﴾ [البقرة: 25] فيكون الاسم والصورة كما كانت، ولكنها في ذوق آخر غير ما كنت تعرفه. ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما: "ليس شيء في الجنة مما في الدنيا غير الأسماء".

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالصانع وعملوا ما يصلحهم للجنة بمقتضى عملهم بتوحيد الأفعال أن لهم مراداتهم ومشتهياتهم فوق ما تصوّروا وتمنوا، التنكير الجنات، والجنات الجارية من تحتها الأنهار أبهى وأطيب ما يكون من مقام، وألذّ وأحلى ما يكون من مرام لأهل [الدنيا][6]، فهي لنفوسهم من جنس جنات الدنيا، وأصفى منها بحسب المعاد الجسمانيّ، فإنه حق كما [ستعلم][7]. ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ في الدنيا، فإنها مألوفة ﴿وَأُتُوا﴾ بالرزق ﴿مُتَشابِهًا﴾ ولقلوبهم هي مقاماتهم، كالتوكل مثلًا، وروضات عالم القدوس التي تنشأ من كل مرتبة منها أنهار

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "ملابسة" وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "عيسى عليه السلام" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ذكره السيوطي في "اللآلئ المصنوعة" (1/ 202)، والمنذري في "الترغيب والترهيب" (1/ 58)

5 لم نقف على حديث مرفوع إلى النبي ﷺ باللفظ المذكور، وورد في ((صيد الخاطر)) (1393) لابن الجوزي، قال: "قد جاء في الأثر: اللهم أرنا الأشياء كما هي! وهذا كلام حسن غاية، وأكثر الناس لا يرون الأشياء بعينها، فإنهم يرون الفاني كأنه باق".

6 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

7 ورد في الأصل "سبقكم" وأثبته من تفسير ابن عربي

علوم تنفع السالكين، [وتنفع علّة][1] المتعطشين المشتاقين. والثمرات هي الحكم والمعارف، وقولهم: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ إشارة إلى أن تلك العلوم والحكم كانت ثابتة [للقلب][2] حالة التجرّد، /92 أ/ فاحتجبت عنها بالتوغل في الأمور الطبيعية عند التعلق فنسيتها، ثم تذكرت حين تجرّدت عن ملابسها؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: "الحكمة ضالة المؤمن"[3]. والأزواج لنفوسهم الحور العين المطهّرة عن الطمث والفواحش، ولقلوبهم النفوس القدسيّة المطهّرة عن دنس الطبائع وكدر العناصر، ولا جنة لأرواحهم لاحتجابهم عن المشاهدة.

قَالَ تَعَالَى: ﴿۞ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسۡتَحۡيِۦٓ أَن يَضۡرِبَ مَثَلٗا مَّا بَعُوضَةٗ فَمَا فَوۡقَهَاۚ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فَيَعۡلَمُونَ أَنَّهُ ٱلۡحَقُّ مِن رَّبِّهِمۡۖ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَيَقُولُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلٗاۘ يُضِلُّ بِهِۦ كَثِيرٗا وَيَهۡدِي بِهِۦ كَثِيرٗاۚ وَمَا يُضِلُّ بِهِۦٓ إِلَّا ٱلۡفَٰسِقِينَ ٢٦﴾

[سورة الْبَقَرَة: 26]

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ اعلم أنَّ الله تعالى لما بين بالدليل كون القرآن معجزًا أورد هاهنا شُبْهَةً أَوْرَدَهَا الْكُفَّارُ، وَأَجَابَ عَنْهَا، وَتَقْرِيرُ الشُّبْهَةِ أَنَّهُ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ ذِكْرُ النَّحْلِ [وَالذُّبَابِ][4] وَالْعَنْكَبُوتِ وَالنَّمْلِ وَهَذِهِ الْأَشْيَاءُ لَا يَلِيقُ ذِكْرُهَا بِكَلَامِ الْفُصَحَاءِ فَاشْتِمَالُ الْقُرْآنِ عَلَيْهَا يَقْدَحُ فِي فَصَاحَتِهِ فَضْلًا عَنْ كَوْنِهِ مُعْجِزًا، فَأَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَنَّ صِغَرَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ لَا يَقْدَحُ فِي الْفَصَاحَةِ إِذَا كَانَ ذِكْرُهَا مُشْتَمِلًا عَلَى حِكَمٍ بَالِغَةٍ، فَهَذَا هُوَ الْإِشَارَةُ إِلَى كَيْفِيَّةِ تَعَلُّقِ هَذِهِ الْآيَةِ بِمَا قَبْلَهَا. وعن ابن عباس أنه لما نزل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ [الْحَجّ: 73] فَطَعَنَ فِي أَصْنَامِهِمْ ثُمَّ شَبَّهَ عِبَادَتَهَا بِبَيْتِ الْعَنْكَبُوتِ قَالَتِ اليهود أَيُّ قَدْرٍ لِلذُّبَابِ وَالْعَنْكَبُوتِ حَتَّى يَضْرِبَ اللَّهُ الْمَثَلَ بِهِمَا فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

وقيل في انتظام هذه الآية بما قبلها أن الله تعالى ذكر [الكفار][5] في أول السورة، ودعاهم إلى الإيمان، بقوله: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾، وأقام الدليل عليه بقوله بتخليقه الأشياء، وأثبت رسالة نبيه وحقيقة كتابه وعجز أصنامهم، إذ قال: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، يعني: من أعوانكم وأنصاركم. ولم يمكنهم ذلك فعرفهم عجز أصنامهم، فقال: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ﴾ [العنكبوت: 41]، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ [الْحَجّ: 73]، فقال السفهاء منهم: ليس هذا من كلام الله، فلا يليق بجلاله ذكر هذه الأشياء الحقيرة، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾. وقوله: ﴿يَسْتَحْيِي﴾ من الحياء. وهو في اللغة اتقاء ظهور العورة. وقيل: هو الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفا من مواقعة [الخبيث][6] القبيح. وحاصل الحياء هو الترك. ومن استحيى من شيء تركه. وقد ورد ذكر الحياء في صفة الله إثباتا ونفيا. قال النبي ﷺ: يقول الله تعالى: "الشيب نوري وأنا أستحي أن

1 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

2 ورد في الأصل "للنفس" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 يُنظر: الترمذي، كتاب العلم، 19، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الفِقْهِ عَلَى العِبَادَةِ، (2687)، وابن ماجه، كتاب الزهد، 15، باب الحكمة، (4169)، والقضاعي في ((مسند الشهاب))، (1/ 65)، (52)

4 ورد في الأصل "والذاريات" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

6 زيادة في الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

أحرق نوري بناري"[1]. وأما النفي، ففي قوله: ﴿إِنَّ ذلِكُمْ كانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ [الْأَحْزَابِ: 53]، وقال هاهنا: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾، ومعناه الترك، فإن من اتقى ظهور شيء لعيب تركه. وقوله ﴿لَا يَسْتَحْيِي﴾ يعني: لا يترك. وقيل: لا يمتنع.

[فصل في التفسير بالرواية]

وقال قتادة وجماعة: هو في مشركي مكة؛ بدليل أنه ذكر مثل هذا في حق منافقي أهل المدينة من أهل الكتاب؛ بدليل أنه قال: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 27] وهذا صفة المنافقين من أهل الكتاب. وقيل: يجوز نزول الآية في الفريقين. وقيل: احتمال الكل هاهنا قائم؛ لأن الكافرين والمنافقين واليهود كانوا متوافقين في إيذاء الرسول ﷺ، وقد مضى في أول السورة إلى هذا الموضع ذكر اليهود وذكر المنافقين وذكر المشركين وكلهم من الذين /92 ب/ كفروا.

وقوله: ﴿أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾، أي: يبين. وقوله ﴿مَا بَعُوضَةً﴾ "ما" تجيء على عشرة أوجه: للنفي ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ [فاطر: 19]، وللجحد ﴿مَا جاءَنا مِنْ بَشِيرٍ وَلا نَذِيرٍ﴾ [الْمَائِدَةِ: 19]، وبمعنى "الذي"، كقوله: ﴿وَما تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ [غَافِرٍ: 19]، وبمعنى "من" ﴿وَالسَّماءِ وَما بَناها﴾ [الشَّمْسِ: 5]، وللمصدر ﴿بِما غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ [يس: 27]، وللاستفهام ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ﴾ [الْمُدَّثِّرِ: 42]، وللشرط ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 115]، وللوقت مَا دُمْتُ حَيًّا [مريم: 31]، وللتعجب ﴿مَا أَكْفَرَهُ﴾ [عَبَسَ: 17]، وللصلة ﴿فَبِما رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 159]. وكلمة "ما" تصلح زائدة مؤكدة، وتصلح اسمًا، وبيانه في بيان الإعراب ﴿بعوضة﴾ وهي منصوبة في القراءة الظاهرة. وقال النحويون: ويجوز فيها الرفع. أما النصب فلوجوه ثلاثة: أحدها: أن "ما" زائدة مؤكدة معناها: حقًّا. وتقديره: أن يضرب بعوضة مثلا حقا. ولا إعراب ل"ما". والثاني: أن يكون "ما" اسما نكرة منصوبة، وبعوضة صلة وصفة لها تابعة للموصول في إعرابه. وتقديره: أن يضرب مثلا شيئا. يعني: أي مثل أراد بعوضة فما فوقها. والثالث: أن يكون نصبا على نزع الخافض. ومعناه: أن يضرب مثلا ما بين بعوضة إلى ما فوقها. فنزع "بين" من الأول، و"إلى" من الثاني، فانتصبا بنزع الخافض. وأما الرفع فبإضمار "هو". وتقديره: أن يضرب مثلا الذي هو بعوضة فما فوقها في الكبر. وهو قول قتادة. وقال أبو عبيد: معناه: فما دونها في الصغر. والكلمة للأضداد تكون للخلف والأمام.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال أهل التحقيق: أي فَما فَوْقَها في الصغر؛ لأن الغرض المطلوب هاهنا هو الصغر، وقيل: ﴿فَما فَوْقَها﴾، أي: الْعَنْكَبُوت والذُّبَابُ وَالْكَلْبُ وَالْحِمَارُ؛ فَإِنَّ الْقَوْمَ أَنْكَرُوا تَمْثِيلَ اللَّهِ تَعَالَى بِكُلِّ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ. وقيل: الغرض بَيَانُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَمْتَنِعُ مِنَ التَّمْثِيلِ بِالشَّيْءِ الْحَقِيرِ، وَفِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْضِعِ [يَجِبُ][2] أَنْ يَكُونَ الْمَذْكُورُ ثَانِيًا أَشَدَّ حَقَارَةً مِنَ الْأَوَّلِ. يُقَالُ إِنَّ فُلَانًا يَتَحَمَّلُ الذُّلَّ فِي اكْتِسَابِ الدِّينَارِ، [و][3]فِي اكْتِسَابِ مَا فَوْقَهُ، يَعْنِي فِي الْقِلَّةِ لِأَنَّ تَحَمُّلَ الذُّلِّ فِي اكْتِسَابِ أَقَلَّ مِنَ الدِّينَارِ أَشَدُّ مِنْ تَحَمُّلِهِ فِي اكْتِسَابِ الدِّينَارِ. وقيل: إِنَّ الشَّيْءَ كُلَّمَا كَانَ أَصْغَرَ كَانَ الِاطِّلَاعُ عَلَى أَسْرَارِهِ أَصْعَبَ، فَإِذَا كَانَ

1 يُنظر: ابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (110/3)، وابن القيسراني في ((ذخيرة الحفاظ)) (1014/2)، والذهبي في ((ميزان الاعتدال)) (31/2)، (651/2). وقال: باطل؛ [فيه] دينار أبو مكيس الحبشي تالف متهم

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "بل" وأثبته من مفاتيح الغيب

فِي نِهَايَةِ الصِّغَرِ لَمْ يُحِطْ بِهِ إِلَّا عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى، فَكَانَ التَّمْثِيلُ بِهِ أَقْوَى فِي الدَّلَالَةِ عَلَى كَمَالِ الْحِكْمَةِ مِنَ التَّمْثِيلِ بِالشَّيْءِ الْكَبِيرِ.

قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ "أما" كلمة تفصيل، فلابد لها من جواب، وجوابه بالفاء وهو ﴿فَيَعْلَمُونَ﴾ الْحَقَّ الثَّابِتُ الَّذِي لَا يَسُوغُ إِنْكَارُهُ. يُقَالُ: حَقَّ الْأَمْرُ، إِذَا ثَبَتَ وَوَجَبَ. وَحَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ، أي: وجبت. ومعناه: فأما الذين اعتقدوا بقلوبهم دين الحق، وأقروا بألسنتهم بذلك، فيعلمون أن هذا المثل حق من الله تعالى، فيتفكرون في هذا المثل الحق، ويوقنون أن الله خالق كل شيء الكبير والصغير.

وقال الإمام القشيري: فأمّا من فتحت أبصار سرائره فلا ينظر إلى الأغيار والآثار إلا بنظر الاعتبار، ولا يزداد إلا نفاذ الاستبصار. وأمّا الذين سكرت أبصارهم بحكم الغفلة [والإغفال][1]، فلا يزيدهم ضرب الأمثال إلا زيادة الجهل والإشكال.

وقوله: ﴿فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾، فمن عرف /93 أ/ الحق عرف حقه القيام بحقه وقبول حقه، بل هو حق عارف الحق؛ كونه بالحق للحق، وكونه به ألا يلاحظ غيره، وكونه له ألا يساكن غيره.

قوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ يجوز أن يكون "ماذا" اسما واحدا، ويكون موضعهما نصبا. ومعناه: أي شيء أراد الله بهذا مثلا؟ ويجوز أن يكون "ذا" بمعنى "الذي"، فيكون المعنى: ما الذي أراد الله بهذا مثلا؟ وأي شيء الذي أراد الله بهذا مثلا؟ فيكون "ما" رفعا بالابتداء، و"ذا" خبرا للابتداء. وهذا استفهام بمعنى الإنكار. ومعناه: وأما الذين أشركوا والذين هادوا، فيقولون: أي شيء أراد الله بالضرب بالبعوض مثلا، وأية فائدة في هذا؟ وهذا سفه منهم.

الْإِرَادَةُ مَاهِيَّةٌ يَجِدُهَا [الْعَاقِلُ][2] مِنْ نَفْسِهِ وَيُدْرِكُ التَّفْرِقَةَ [الْبَدِيهِيَّةَ][3] بَيْنَهَا [وَبَيْنَ عِلْمِهِ][4] وَقُدْرَتِهِ وَأَلَمِهِ وَلَذَّتِهِ. وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ تَصَوُّرُ مَاهِيَّتِهَا مُحْتَاجًا إِلَى التَّعْرِيفِ، وقيل: إِنَّهَا صِفَةٌ تَقْتَضِي رُجْحَانَ أَحَدِ طَرَفَيِ الْجَائِزِ عَلَى الْآخَرِ [لَا فِي الْوُقُوعِ بَلْ][5] فِي الْإِيقَاعِ. و﴿مَثَلًا﴾ نُصِبَ عَلَى التَّمْيِيزِ.

قوله: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ قيل: هذا إخبار عن اليهود والمشركين والمنافقين أنهم قالوا: يضل الله بالمثل كثيرا من الناس ويهدي الله بالمثل كثيرا من الناس. وقيل: هو إخبار من الله. وكذا قال الإمام أبو منصور: هذا جواب لقولهم: ماذا أراد الله بهذا مثلا؟ قال: أراد به أن يضل كثيرا، ويهدي به كثيرا. أضل من علم منه أنه يختار الضلالة، وهدى به من علم أنه يختار الهدى. فَاعْلَمْ أَنَّ مَعْنَى [الْإِضْلَالِ][6] عَنِ الدِّينِ فِي اللُّغَةِ هُوَ الدُّعَاءُ إِلَى تَرْكِ الدِّينِ وَتَقْبِيحِهِ فِي عَيْنِهِ وَهَذَا هُوَ الْإِضْلَالُ الَّذِي أَضَافَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى إبليس فَقَالَ: ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ [الْقَصَصِ: 15] وَقَالَ: ﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ﴾ [النِّسَاءِ: 119] ﴿وقالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنا أَرِنَا الَّذَيْنِ أَضَلَّانا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلْهُما تَحْتَ أَقْدامِنا﴾ [فصلت: 29] وقال:

1 زيادة في الأصل وأثبته من تفسير القشيري

2 ورد في الأصل "العامل" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "ومن عمله" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "الضلالة" وأثبته من مفاتيح الغيب

﴿زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾[النَّمْلِ: 24، العنكبوت: 38]، ﴿وقال الشيطان﴾ إِلَى [قَوْلِهِ][1]: ﴿وَما كانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ [إبراهيم: 22] وَأَيْضًا أَضَافَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْإِضْلَالَ إِلَى فرعون فَقَالَ: ﴿وَأَضَلَّ فرعون قَوْمَهُ وَما هَدى﴾ [طَهَ: 79] وإِنَّ الْأُمَّةَ [مُجْمِعَةٌ][2] عَلَى أَنَّ الْإِضْلَالَ بِهَذَا الْمَعْنَى لَا يَجُوزُ إطلاقه عَلَى اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ تَعَالَى مَا دَعَا إِلَى الْكُفْرِ وَمَا رَغَّبَ فِيهِ بَلْ نَهَى عَنْهُ وَزَجَرَ وَتَوَعَّدَ بِالْعِقَابِ عَلَيْهِ، من ذلك قوله: ﴿وَإِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الْأَنْعَامِ: 116]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ بِما نَسُوا يَوْمَ الْحِسابِ﴾ [ص: 26].

قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ الفسق والفسوق الخروج عن الطاعة. ثم هذا كشف الكلام الأول، فإنه تعالى يضل به كثيرا، ثم بيَّن من يضل به فقال: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾، أي: وما يخذل الله تعالى بسبب ذكر هذا المثل إلا الخارجين عن طاعته. وقيل: إنه تعالى ذَكَرَ أَكْثَرَ الْآيَاتِ الَّتِي فِيهَا ذِكْرُ الضَّلَالِ مَنْسُوبًا إِلَى الْعُصَاةِ عَلَى مَا قال: ﴿وَما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ﴾ [البقرة: 26]، ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ﴾ [إبراهيم: 27]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 67]، ﴿كَذلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتابٌ﴾ [غافر: 34]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ [غَافِرٍ: 28].

قَالَ تَعَالَى: ﴿ٱلَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهۡدَ ٱللَّهِ مِنۢ بَعۡدِ مِيثَٰقِهِۦ وَيَقۡطَعُونَ مَآ أَمَرَ ٱللَّهُ بِهِۦٓ أَن يُوصَلَ وَيُفۡسِدُونَ فِي ٱلۡأَرۡضِۚ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡخَٰسِرُونَ ٢٧﴾

[سورة البقرة: 27]

[فصل في التفسير بالرواية]

هذا /93 ب/ [نعت][3] الفاسقين. العهد في اللغة الميثاق. وقال ابن عباس: هو أخذ ميثاق ذرية آدم. أخرج الذرية كأمثال الذر، وقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى﴾ [الأعراف: 172] ونقض هذا العهد هو الجحود بعد الإقرار والنفور بعد الاستقرار. وقوله: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ﴾، أي: يتركون أمر الله ووصيته [من بعد ميثاقه، أي من بعد تغليظه وتأكيده][4]، وذلك أن الله تعالى أمر موسى في التوراة بأن يأمر قومه ليقروا بمحمد ﷺ ويصدقوه إذا خرج. وكان موسى عليه السلام عاهدهم على ذلك، فلما خرج رسول الله ﷺ نقضوا العهد وكذبوه. وقيل: هو ميثاق الله على أهل الكتاب. قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ﴾، أي: بالقول. ﴿وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾، أي: بالفعل، ونقضهم ما قال. ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾، أي: كَتَمُوا صِفَةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وسلم، فسقوا ونقضوا العهد. ﴿وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، أي: عرض الدنيا ﴿فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾، أي: كتموا الحق لأجل العرض اليسير من الكرباس والشعير، وأوقعوا أنفسهم بذلك في السعير. وقيل: هذا ما أودع الله فيهم من الآلات التي يقع بها التمييز بين الحق والباطل، نحو العقل والسمع والبصر، ونقض ميثاق الفطرة وهو إعطاء الآلات والتمييز والقدرة تعطيها وترك استعمالها في لوازمها. وقيل: هو ما أخذ الله على العلماء، بقوله: ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ... الآية﴾ [الأعراف: 169] ونقضهم خلاف ذلك. وقيل: كل من أسلم فقد قبل

1 ورد في الأصل "قومه" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "مجتمعة" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "نص" وأثبته من التيسير في التفسير

4 لحقه السقط والتحريف وأثبته من التيسير في التفسير

عهد الله في توحيده وعبادته، والائتمار بأمره، والانزجار بزجره، والثقة بوعده، والرضا بحكمه، ونقضه الإعراض والاعتراض، واختيار الأغراض، وطلب الأعراض.

قوله: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ هذه من صفات الفاسقين الذين سبق ذكرهم. أي: هم المضيعون حق الله وحق خلقه، فتضييع حق الله بنقض عهده، وتضييع حق خلقه بقطيعة أرحامهم. وقيل: هو الإيمان ببعض الأنبياء والكفر ببعض، وقد أمروا بالإيمان بالكل، لقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [النِّسَاءِ: 136]، وأخبر عن المؤمنين أنهم قالوا: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 285]. وقيل: هو تكذيب مُحَمَّد ﷺ وخلافه ومعاداته. ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ وهذا من صفات هؤلاء الفاسقين. قيل: هو الكفر. وقيل: هو حمل الغير على الفساد؛ لأنهم يكفرون ويأمرون غيرهم بالكفر. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾، أي: هؤلاء المذكورون هم الناقضون الهالكون المغبونون [في العقوبة][1].

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال الإمام: [مِنْ نَقْضِ العهد أن يحيد سرُّك لحظةً عن شهوده، وَمِنْ قَطْعِ مَا أُمِرْتَ بِوَصْلِهِ أَنْ يَتَخَلَّلَ أَوْقَاتَكَ نَفَسٌ يحطك عن القيام بحقه، وَمْنِ إِفْسَادِكَ فِي الأرض ساعةٌ تجرى عليك ولم تدم فيها على مشاهدته][2]. ألا إن ذلك هو الخسران المبين.

وقوله: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾ يقال: الْإِضْلَالُ هُوَ التَّخْلِيَةُ وَتَرْكُ الْمَنْعِ بِالْقَهْرِ وَالْجَبْرِ، فَيُقَالُ: أَضَلَّهُ، إِذَا خَلَّاهُ [وَضَلَالَهُ][3]. ويقال: الضَّلَالُ وَالْإِضْلَالُ هُوَ الْعَذَابُ وَالتَّعْذِيبُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ [الْقَمَرِ: 47، 48]. وقد يقال: أن يكون المراد الضلال عن الحق، فَوَصَفَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَنَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ضَلَالٍ وَذَلِكَ /94 أ/ لَا يَكُونُ إِلَّا عَذَابَهُمْ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكافِرِينَ﴾ [غَافِرٍ: 71- 74] فُسِّرَ ذَلِكَ [الضَّلَالُ بِالْعَذَابِ][4]. ويقال: ﴿كَذلِكَ [يُضِلُّ][5] اللَّهُ الْكافِرِينَ﴾ قَدْ يَكُونُ عَلَى مَعْنَى ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ﴾، أَيْ: يُحْبِطُهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وبمعنى الْإِهْلَاكِ وَالْإِبْطَالِ كَقَوْلِهِ: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ﴾ [مُحَمَّد: 1]، قِيلَ: أَهْلَكَهَا وأَبْطَلَهَا. وَمِنْه قَوْلُهُمْ: ضَلَّ الْمَاءُ فِي اللَّبَنِ، إِذَا صَارَ مُسْتَهْلَكًا فِيهِ. وَيُقَالُ: أَضْلَلْتُهُ أَنَا، إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ بِهِ فَأَهْلَكْتَهُ وَصَيَّرْتَهُ كَالْمَعْدُومِ، فَيُحْمَلُ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى يُضِلُّ اللَّهُ إِنْسَانًا أَيْ يُهْلِكُهُ وَيُعْدِمُهُ، وتَجُوزُ إِضَافَةُ الْإِضْلَالِ إِلَيْهِ تَعَالَى عَلَى هَذَا الْوَجْهِ.

وأَمَّا الْهُدَى فَقَدْ جَاءَ عَلَى وُجُوهٍ: أَحَدُهَا: الدَّلَالَةُ وَالْبَيَانُ قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنا﴾ [السَّجْدَةِ: 26] وَقَالَ: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 38] وَقَالَ: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَما تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدى﴾ [النَّجْمِ: 23] وَقَالَ: ﴿إِنَّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمَّا شاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الْإِنْسَانِ: 3]، فَالْهِدَايَةُ قَدْ جَاءَتْهُ

1 زيادة في الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

2 لحقه السقط والتحريف وأثبته من "لطائف الإشارات" للقشيري (1/ 73)

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "العذاب بالضلال" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "فعل" وهو تحريف

فِي الْحَالَتَيْنِ وَقَالَ: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمى عَلَى الْهُدى﴾ [فُصِّلَتْ: 17] وَقَالَ: ﴿ثُمَّ آتَيْنا موسى الْكِتابَ تَمامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدىً وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 154] وَقَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ خُصُومِ داود عليه السلام: ﴿وَلا تُشْطِطْ وَاهْدِنا إِلى سَواءِ الصِّراطِ﴾ [ص: 22] أَيْ أَرْشِدْنَا. وَقَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلى أَدْبارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلى لَهُمْ﴾ [مُحَمَّد: 25] وَقَالَ: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يا حَسْرَتى عَلى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [الزُّمَرِ: 57] فأَخْبَرَ أَنَّهُ قَدْ هَدَى الْكَافِرَ مِمَّا جَاءَهُ مِنَ الْآيَاتِ وَقَالَ: ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتابُ لَكُنَّا أَهْدى مِنْهُمْ فَقَدْ جاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدىً وَرَحْمَةٌ﴾ [الْأَنْعَامِ: 157].

وَثَانِيهَا: [الدُّعَاء][1]. قَالُوا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشُّورَى: 52] أَيْ: لَتَدْعُوهم. وَقَوْلُهُ: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هادٍ﴾ [الرَّعْدِ: 7] أَيْ: دَاعٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى ضَلَالٍ أَوْ هُدًى. وَثَالِثُهَا: التَّوْفِيقُ مِنَ اللَّهِ بِالْأَلْطَافِ الْمَشْرُوطَةِ بِالْإِيمَانِ [يُؤْتِيهَا][2] الله الْمُؤْمِنِينَ جَزَاءً عَلَى إِيمَانِهِمْ وَمَعُونَةً عَلَيْهِ وَعَلَى الِازْدِيَادِ مِنْ طَاعَتِهِ، فَهَذَا ثَوَابٌ لَهُمْ. وَرَابِعُهَا: الْهُدَى إِلَى طَرِيقِ الْجَنَّةِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِراطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [النِّسَاءِ: 175] وَقَالَ: ﴿قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ السَّلامِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الْمَائِدَةِ: 15، 16] وَقَالَ: ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمالَهُمْ سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بالَهُمْ﴾[مُحَمَّد: 4- 6] وَالْهِدَايَةُ بَعْدَ [الْقَتْلِ][3] لَا تَكُونُ إِلَّا إِلَى الْجَنَّةِ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ [يونس: 90].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال الشيخ: قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لاَ يَسْتَحْىِۦٓ أَن يَضْرِبَ مَثَلًا﴾ [البقرة: 26]، إلى قوله: ﴿ٱلْفَٰسِقِينَ﴾ [البقرة: 26]، والإشارة في ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لاَ يَسْتَحْىِۦٓ﴾ أي: لا يبالي الله تعالى أن يضرب مثلًا ﴿مَّا بَعُوضَةً﴾ [البقرة: 26]، أي: يلبس المعاني كسوة [الأمثلة لبيان البعوضة][4] ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة: 26]، في الحقارة والصغر أو فوقها في الكبر كالذباب والعنكبوت، /94 ب/ وذلك لأن في كل شيء من العرش العظيم إلى الذرة الحقيرة لله تعالى [آية][5] تدل العباد إلى المعبود، ويهدي القاصد بها إلى المقصود ففي البعوضة دلالات وآيات، منها إذا جاعت قويت وطارت، وإذا شبعت [تشققت وتلفت][6]، فهذه تدل على [أحوال][7] الإنسان، فإنه إذا جاع رجع إلى الله تعالى، وإذا شبع تبع الهوى، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ ٱللَّهُ ٱلرِّزْقَ لِعِبَادِهِۦ لَبَغَوْاْ فِى ٱلأَرْضِ﴾ [الشورى: 27]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلإِنسَانَ لَيَطْغَىٰٓ * أَن رَّآهُ ٱسْتَغْنَىٰٓ﴾ [العلق: 6-7]،

1 زيادة في الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "توفقها" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "العقل" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "دلالة" وأثبته من التأويلات النجمية

6 لحقه التحريف والتصحيف وأثبته من التأويلات النجمية

7 زيادة في الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

ومنها أن البعوضة خلقت على صورة الفيل وفيها معانٍ: منها: أن القدرة على إيجاد كل واحد منها غير [منقادة][1] ليس خلق أحدها بأهون على الله تعالى من الأخرى.

ومنها: أن البعوضة أعطيت على قدر حجمها الحقير كل [آلة][2] وعضو، وكذا أعطيت الفيل الكبير.

وفيه إشارة إلى حال الإنسان وكمال استعداده كما قال ﷺ: "إن الله خلق آدم على صورته"[3]، أي: على صفته. فعلى قدر [صفة][4] الإنسان أعطاه الله من كل صفة من صفات جماله وجلاله أنموذجًا ليشاهد في مرآة صفات نفسه كمال صفات ربه، كما قال ﷺ: "من عرف نفسه فقد عرف ربه"[5]، وليس لشيء من المخلوقات هذه الكرامة المختصة بالإنسان. كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي ءَادَمَ ﴾[الإسراء: 70]، وفيها وفي أمثالها دلالات يطول شرحها فقس الباقي على هذا ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ آمَنُواْ﴾[البقرة: 26]، بنور الإيمان يشاهدون المعاني والحقائق في صورة الأمثلة ﴿فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ﴾[البقرة: 26]، وأنكروا الحق فجعل ظلمة إنكارهم غشاوة أبصارهم فما شاهدوا الحقائق في كسوة الأمثلة كما أن [العجمي لا يشاهد][6] المعاني في كسوة اللغة العربية، فقال عند الحيرة: ماذا أراد العربي بهذه اللفظة؟، فكذلك الكفار والجهال عند تحيرهم في أودية الضلالة [في إدراك حقائق الأمثال][7] قالوا: ﴿فَيَقُولُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا﴾[البقرة: 26]، فأداب الله تعالى بقوله: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾ [البقرة: 26]، ممن أخطأه رشاش النور في بدء الخلقة كما قال ﷺ: "إن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن أخطأه فقد ضل"[8]. فمن أخطأه ذلك النور في عالم الأرواح فقد أخطأه نور الإيمان هاهنا، ومن أخطأه نور الإيمان هاهنا فقد أخطأه نور القرآن [فلا يهتدي، ومن أصابه ذلك هناك أصابه هاهنا نور الإيمان، ومن أصابه نور الإيمان فقد أصابه نور القرآن][9]، ومن أصابه نور القرآن فهو ممن قال: ﴿وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾[البقرة: 26]، وكان القرآن لقوم شفاء ونعمة لأن كلامه صفة شاملة للطف والقهر؛ [فبلطفه هدى الصادقين][10]، وبقهره أضل الفاسقين بقوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ ٱلْفَٰسِقِينَ﴾ [البقرة: 26]، والفاسق الخارج من إصابة رشاش النور في بدء الخلقة. ثم أخبر عن نتائج ذلك الخروج ونقض العهد، كما قال تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ ٱللَّهِ مِن بَعْدِ مِيثَٰقِهِ﴾[البقرة: 27]، [الذين ينقضون عهد الله الذي عاهدوه يوم الميثاق على التوحيد والعبودية والإخلاص من بعد ميثاقه][11]، ﴿وَيَقْطَعُونَ مَآ أَمَرَ ٱللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ﴾ [البقرة:

---

1 ورد في الأصل "متفاوتة" وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "آية" وأثبته من التأويلات النجمية

3 يُنظر: البخاري، كِتَابُ الاسْتِئْذَانِ، 1، بَابُ بَدْءِ السَّلاَمِ، (6227)، ومسلم، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، بَابُ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَقْوَامٌ أَفْئِدَتُهُمْ مِثْلُ أَفْئِدَةِ الطَّيْرِ، (2841) باختلاف يسير. وقال ابن تيمية ((تلبيس الجهمية)) (355/6): حديث متواتر.

4 ورد في الأصل "ضعف" وأثبته من التأويلات النجمية

5 أورده الصغاني في الموضوعات (35)، وقال السيوطي في ((تدريب الراوي)) (167/2): باطل لا أصل له.

6 ورد في الأصل "الشاهد" وأثبته من التأويلات النجمية

7 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

8 قال ابن العربي في ((العواصم من القواصم)) (19): موضوع

9 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

10 ورد في الأصل "فيبلغه هدي الهادين" وأثبته من التأويلات النجمية

11 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

27]، من أسباب السلوك الموصل إلى الحق وأسباب والتبتيل والانقطاع عن [غير الخالق][1]. كما قال تعالى: ﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾[المزمل: 8]، أي: انقطع إليه انقطاعًا كُليًّا عن غيره ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ [البقرة: 27]، أي: يفسدون بذر التوحيد الفطري في أرض [طينتهم][2] بالشرك والإعراض عن قبول دعوة الأنبياء، وسقي بذر التوحيد بالإيمان والعمل الصالح ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ﴾ [البقرة: 27]، خسروا /95 أ/ استعداد كمالية الإنسان المودعة فيهم كما تخسر النواة في الأرض استعداد [النخلية][3] المودعة فيها عند عدم الماء لقوله تعالى: ﴿وَٱلْعَصْرِ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَفِى خُسْرٍ إِلاَّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّالِحَاتِ﴾ [العصر: 1_3].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التأويل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ لا يمتنع امتناع المستحيي ﴿أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ في الحقارة؛ إذ الكافر [عنده][4] أحقر من بعوضة، والدنيا من جناحها، كما نطق به الحديث. ﴿أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ لمناسبة الممثل به الممثل له ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ الذين خرجوا من مقام القلب إلى مقام النفس، ومن طاعة الرحمن إلى طاعة الرحمن الشيطان. وهم الفريق الثاني من الأشقياء لا الفريق الأول، فإنهم ضالون في نفس الأمر على أيّ حال كان، لا به ولا بسبب آخر. وإضلالهم به [مسبّب عن فسقهم في الحقيقة، إذ][5] ترتيب الحكم على الوصف يشعر بالعليّة وهي زيادة عنادهم وإنكارهم وحقدهم وغلبة صفات نفوسهم على قلوبهم بورود القرآن فيزيدهم بعدًا وظلمة على ظلمة.

﴿الذين يَنقُضُونَ عهد الله من بعد ميثاقِهِ﴾ هو الذي أشار إليه في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِيٓ آدم مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَى﴾ [الأعراف، الآية: 172]. وقد ورد في الحديث: "أن الله تعالى مسح ظهر آدم بيده وأخرج ذريّته منه كهيئة الذرّ..."[6] الحديث. [فيد][7] الله هو العقل الأقدس، والروح الأول الذي هو روح العالم المسمّى [يمين][8] الرحمن، وآدم هو النفس الناطقة الكلية التي هي قلب العالم. ومسحه ظهره تأثير العقل فيها وتنويره إياها بنوره بالاتصال الروحاني، وإخراج ذريّته منه إيجاد النفوس الشخصية الجزئية التي كانت فيها بالقوّة، وإخراجها إلى [الفعل][9]. وعهد الله إليهم بقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ إيداع علم التوحيد في ذواتهم وميثاق ذلك العهد [ركز][10] أدلة التوحيد في عقولهم وإلزام ذلك العلم إياهم وجعله من اللوازم الذاتية لهم، بحيث إذا تجرّدوا عن الصفات النفسانية [والغواشي][11] الجسمانية تبين لهم ذلك، وانكشف عليهم أظهر شيء وأبينه وهو إشهادهم على أنفسهم لكون ذلك العلم ضروريًا حينئذ،

1 ورد في الأصل "الخلق" وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "طبيعتهم" وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "النخلية" وأثبته من التأويلات النجمية

4 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

5 لحقه السقط والتحريف وأثبته من تفسير ابن عربي

6 يُنظر: الترمذي، كتاب تفسير القرآن، 8، بَاب وَمِنْ سُورَةِ الأَعْرَافِ، (3076)، والبزار، (15/ 335)، (8892)، وأبو يعلى، (12/ 8)، (6654)

7 ورد في الأصل "فيري" وأثبته من تفسير ابن عربي

8 ورد في الأصل "عين" وأثبته من تفسير ابن عربي

9 ورد في الأصل "العقل" وأثبته من تفسير ابن عربي

10 ورد في الأصل "ذكر" وأثبته من تفسير ابن عربي

11 ورد في الأصل "الغواس" وأثبته من تفسير ابن عربي

وإجابتهم لذلك بقولهم: ﴿بَلَىٰ﴾ قبولهم الذاتيّ له، ونقض ذلك العهد انهماكهم في اللذات البدنية وانغماسهم في الغواشي الطبيعية وتعبدهم لهواهم وشهواتهم، بحيث احتجبوا بها عن وحدة الله وتعبده، وقطعهم ما أمر الله بوصله إعراضهم عن الاتصال بروح القدس والمبادئ العالية والأرواح السماوية التي هي الملأ الأعلى، وسكان الحضرة الإلهية من أهل الجبروت والملكوت الذين يجانسونهم بذواتهم وصفاتهم، وهم أهل قرابتهم الحقيقية، ورحمهم الظاهر المأمور بوصله حقيقة بتوجههم إلى العالم السفليّ ومحبتهم للجواهر الفاسقة المظلمة، وعشقهم وشغفهم بالأمور الخسيسة الفانية. ولهذا قال ﷺ: "إن الله يحب معالي الأمور وأشرافها، ويبغض سفاسفها"[1]، إذ كلما كان مطلوب النفس أخسّ كانت عن العالم الشريف أبعد. والله أعلم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 28]

اعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا تَكَلَّمَ فِي دَلَائِلِ التَّوْحِيدِ وَالنُّبُوَّةِ وَالْمَعَادِ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ فَمِنْ هذه الموضع إلى قوله: ﴿يَا بني إسرائيل اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 40] فِي شَرْحِ النِّعَمِ الَّتِي عَمَّتْ جَمِيعَ /95 ب/ الْمُكَلَّفِينَ. فَذَكَرَ تَعَالَى مِنْ نِعَمِهِ مَا هُوَ الْأَصْلُ فِي النِّعَمِ وَهُوَ الْإِحْيَاءُ، فَهَذَا هُوَ الْمَقْصُودُ الْكُلِّيُّ. وقَالَ الحسن رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ يَعْنِي بِهِ الْعَامَّةَ، وَأَمَّا بَعْضُ النَّاسِ فَقَدْ أَمَاتَهُمْ [ثَلَاثَ][2] مَرَّاتٍ نَحْوَ مَا حَكَى فِي قَوْلِهِ: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلى قَرْيَةٍ وَهِيَ خاوِيَةٌ عَلى عُرُوشِها﴾ [الْبَقَرَة: 259] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَأَماتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾ وَكَقَوْلِهِ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْياهُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 243] وَكَقَوْلِهِ: ﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ثُمَّ بَعَثْناكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 55، 56] وَكَقَوْلِهِ: ﴿فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها كَذلِكَ يُحْيِ اللَّهُ الْمَوْتى﴾[الْبَقَرَة: 73] وَكَقَوْلِهِ: ﴿وَكَذلِكَ أَعْثَرْنا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيها﴾ [الْكَهْف: 21] وَكَقَوْلِهِ فِي قِصَّةِ أيوب عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَآتَيْناهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 84] فإن الله تعالى رد عليه أهله بعد ما أَمَاتَهُمْ.

وقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾، أي: كيف تجحدون بوحدانية الله؟ هذا على وجه التعجب. وقيل: على وجه التوبيخ. وقال بعضهم: أي: لم تكفرون بالله وهو خلقكم؟ وقيل: كيف استجزتم من أنفسكم الكفر بالله وهو خالقكم؟

وقوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْواتًا فَأَحْياكُمْ﴾ انتظام هذا بما قبله أنه قال ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ثم وبخهم، فقال: كيف تستجيزون من أنفسكم أن تكفروا بالله وهو الذي أوجدكم بعد عدمكم. ﴿وَكُنْتُمْ أَمْواتًا﴾، أي: نطفا أجزاؤها متساوية. ﴿فَأَحْياكُمْ﴾، أي: جعلكم أحياء، فجعل بعض أجزاء النطفة عظما، وبعضها لحما، وبعضها عصبا، وبعضها عروقا، وبعضها مخّا، وبعضها شعرا، وجعلك تنطق بلحم، وتبصر بشحم، وتسمع بعظم، وتعرف بدم، وأبطشك، وَأَمْشَاكَ، وَأَيَّدَكَ، وَقَوَّاكَ، وجعلك تستولي على طيور الهواء، وحيتان الماء، ووحوش الصحراء. ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ فيجعلكم رفاتا كما كنتم في الأصل أمواتا. ويجوز أن يكون الخطاب للمسلمين، وعتابهم على وجه آخر: كيف تكفرون نعم الله عليكم، وتسترون أياديه إليكم. وقد كنتم أمواتا بالكفر فأحياكم بالإيمان، وكنتم أمواتا بالجهل فأحياكم بالعلم، وكنتم أمواتا بالشك فأحياكم باليقين، وكنتم أمواتا بالاختلاف فأحياكم بالائتلاف، وكنتم أمواتا بحياة أنفسكم فأحياكم بإماتها. ثم تفسير ظاهر الآية على نظمها: كنتم نطفا لا حياة فيها فأحياكم. أي: صوَّركم أحياء قادرين عالمين. ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عند انقضاء آجالكم ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ في القبر للسؤال

1 يُنظر: ابن القيسراني في ((ذخيرة الحفاظ)) (2/608)، وقال: فيه خالد بن إلياس متروك الحديث.وصححه الألباني ((صحيح الجامع)) (1890)

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

والجواب وتمهيد الثواب والعقاب. أما على طريقة الحقيقة، يعني: وكنتم أمواتا، ثم أحياكم بمعرفتكم به، ثم يميتكم عن شواهدكم، ثم يحييكم بها. ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ بحفظ أحكام الشرائع ومراعاة الحقائق. وقيل: ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾، أي: في الدنيا عند انقضاء آجالكم ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾، أي: يوم القيامة للحساب والجزاء على أعمالكم. ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ بالبعث يوم القيامة. وقيل: بتقلبكم في قبضته.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةُ دَالَّةٌ على أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْإِحْيَاءِ وَالْإِمَاتَةِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى فَيَبْطُلُ بِهِ قَوْلُ أَهْلِ الطَّبَائِعِ مِنْ أَنَّ الْمُؤَثِّرَ فِي الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ كَذَا وَكَذَا مِنَ الْأَفْلَاكِ وَالْكَوَاكِبِ وَالْأَزْكَانِ وَالْمِزَاجَاتِ كَمَا حكى عن قوم في قوله: ﴿مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيا نَمُوتُ وَنَحْيا وَما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [الْجَاثِيَة: 24]. وإِنَّهَا تَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ مَعَ التَّنْبِيهِ عَلَى الدَّلِيلِ الْعَقْلِيِّ الدَّالِّ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ أَنَّهُ أَحْيَا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ بَعْدَ مَوْتِهَا فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى فَوَجَبَ أَنْ يَصِحَّ ذَلِكَ /96 أ/ فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ. وإِنَّهَا تَدُلُّ عَلَى التَّكْلِيفِ وَالتَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيبِ. وإِنَّهَا تدل عَلَى وُجُوبِ الزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿فَأَحْياكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ فَبَيَّنَ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ الْمَوْتِ ثُمَّ بَيَّنَ أَنَّهُ لَا يُتْرَكُ عَلَى هَذَا الْمَوْتِ. بَلْ لَا بُدَّ مِنَ الرُّجُوعِ إِلَيْهِ أَمَّا أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ الْمَوْتِ، فَقَدْ بَيَّنَ سُبْحَانَهُ وتعالى أنه بعد ما كَانَ نُطْفَةً فَإِنَّ اللَّهَ أَحْيَاهُ وَصَوَّرَهُ أَحْسَنَ صُورَةٍ وَجَعَلَهُ بَشَرًا سَوِيًّا وَأَكْمَلَ عَقْلَهُ وَصَيَّرَهُ بَصِيرًا بِأَنْوَاعِ الْمَنَافِعِ وَالْمَضَارِّ وَمَلَّكَهُ الْأَمْوَالَ وَالْأَوْلَادَ وَالدُّورَ وَالْقُصُورَ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى يُزِيلُ كُلَّ ذَلِكَ عَنْهُ بِأَنْ يُمِيتَهُ وَيُصَيِّرَهُ بِحَيْثُ لَا يَمْلِكُ شَيْئًا وَلَا يَبْقَى مِنْهُ فِي الدُّنْيَا [خَبَرٌ][1] وَلَا أَثَرٌ وَيَبْقَى مُدَّةً طَوِيلَةً فِي اللُّحُودِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ وَرائِهِمْ بَرْزَخٌ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 100] يُنَادَى فَلَا يُجِيبُ وَيُسْتَنْطَقُ فَلَا يَتَكَلَّمُ ثُمَّ لَا يَزُورُهُ الْأَقْرَبُونَ، بَلْ [يَنْسَاهُ][2] الْأَهْلُ وَالْبَنُونَ. كَمَا قَالَ يحيى بْنُ مُعَاذ الرازي

يَمُرُّ أَقَارِبِي بِحِذَاءِ قَبْرِي... كَأَنَّ أَقَارِبِي لَمْ يَعْرِفُونِي

وَقَالَ أَيْضًا: إِلَهِي كَأَنِّي بِنَفْسِي وَقَدْ أَضْجَعُوهَا فِي حُفْرَتِهَا، وَانْصَرَفَ الْمُشَيِّعُونَ عَنْ تَشْيِيعِهَا، وَبَكَى الْغَرِيبُ عَلَيْهَا لِغُرْبَتِهَا، وَنَادَاهَا مِنْ شَفِيرِ الْقَبْرِ [ذُو][3] مَوَدَّتِهَا، وَرَحِمَتْهَا [الْأَعَادِي عِنْدَ جَزْعَتِهَا][4]، وَلَمْ يَخْفَ عَلَى النَّاظِرِينَ عَجْزُ حِيلَتِهَا، فَمَا رجائي إلا أن نقول: [مَا تَقُولُ][5] مَلَائِكَتِي انْظُرُوا إِلَى فَرِيدٍ قَدْ نَأَى عَنْهُ الْأَقْرَبُونَ، وَوَحِيدٍ قَدْ جَفَاهُ الْمُحِبُّونَ، أَصْبَحَ مِنِّي قَرِيبًا وَفِي اللَّحْدِ غَرِيبًا، وَكَانَ لِي فِي الدُّنْيَا دَاعِيًا وَمُجِيبًا، وَلِإِحْسَانِي إِلَيْهِ عِنْدَ وُصُولِهِ إِلَى هَذَا الْبَيْتِ رَاجِيًا، فَأَحْسِنْ إِلَيَّ هُنَاكَ يَا قَدِيمَ الْإِحْسَانِ، وَحَقِّقْ رَجَائِيَ فِيكَ يَا وَاسِعَ الْغُفْرَانِ. وَأَمَّا أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ الرُّجُوعِ إِلَى اللَّهِ فلأن سُبْحَانَهُ يَأْمُرُ بِأَنْ يُنْفَخَ فِي الصُّورِ ﴿فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ... ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرى فَإِذا هُمْ قِيامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزُّمَر: 68] وَقَالَ: ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ سِراعًا كَأَنَّهُمْ إِلى نُصُبٍ يُوفِضُونَ﴾ [الْمَعَارِج: 43] ثُمَّ يُعْرَضُونَ على الله كما قال: ﴿عُرِضُوا عَلى رَبِّكَ صَفًّا﴾[الْكَهْف: 48] فَيَقُومُونَ خَاشِعِينَ خَاضِعِينَ كَمَا قَالَ: ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْواتُ لِلرَّحْمنِ﴾ [طَهَ: 108] وَقَالَ بَعْضُهُمْ:

1 ورد في الأصل "جزؤ" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "يناد" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "و" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "المعادي عند رجوعها" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

إِلَهَنَا إِذَا قُمْنَا مِنْ ثَرَى الْأَجْدَاثِ مُغْبَرَّةٌ رُؤُوسُنَا. وَمِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ شَاحِبَةٌ وُجُوهُنَا، وَمِنْ هَوْلِ الْقِيَامَةِ مُطْرِقَةٌ رُؤُوسُنَا. وَجَائِعَةٌ لِطُولِ الْقِيَامَةِ بُطُونُنَا، وَبَادِيَةٌ لِأَهْلِ الْمَوْقِفِ سَوْآتُنَا، [وَمُوقَرَةٌ مِنْ ثِقَلِ][1] الْأَوْزَارِ ظُهُورُنَا، وَبَقِينَا مُتَحَيِّرِينَ فِي أُمُورِنَا نَادِمِينَ عَلَى ذُنُوبِنَا، فَلَا تُضْعِفِ الْمَصَائِبَ بِإِعْرَاضِكَ عَنَّا، وَوَسِّعْ رَحْمَتَكَ وَغُفْرَانَكَ لَنَا، يَا عظيم الرحمة يا واسع المغفرة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق: قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ﴾ [البقرة: 28]، والإشارة في تحقيق الآية أن قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ خطاب التهديد للكافرين عمومًا، وخطاب التوحيد للمؤمنين خصوصًا، وخطاب التشريف للأنبياء اختصاصًا، فتهديد الكافرين ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوٰتًا﴾ [البقرة: 28]، يعني: لم تكفرون بالذي إذ كنتم أمواتًا نطفًا في أصلاب آبائكم ﴿فَأَحْيٰكُمْ﴾[البقرة: 28]، بنفخ الروح فيكم في أرحام أمهاتكم، ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾[البقرة: 28]، عند مفارقة نفوسكم عن أبدانكم. ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: 28]، عند نفخ الصور والبعث عن القبور ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾[البقرة: 28]، بالسلاسل والأغلال، ثم يسحبون في النار على وجوههم. وفيه إشارة أخرى: كيف تكفرون بالله أي: لا تكفرون بالله وإنما تكفرون بأنبيائه وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والبعث، والجنة والنار، يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: 87]. /96 ب/ وأما خطاب التوحيد للمؤمنين فقوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ﴾ [البقرة: 28]، وبأنبيائه؛ لأنكم ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوٰتًا﴾ [البقرة: 28] ذرات في صلب آدم فأحياكم بإخراجكم عن صلبه، وأسمعكم [لذلك][2] خطاب: ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾[الأعراف: 172]، وأذاقكم لذات الخطاب، ووفقكم للجواب بالصواب، حتى قلتم: ﴿بَلَىٰ﴾ رغبة لا رهبة ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾[البقرة: 28] بالرجعة إلى أصلاب آبائكم، وإلى عالم الطبيعة الإنسانية ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: 28] ببعثة الأنبياء وقبول دعوته ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾[البقرة: 28] بدلالة الأنبياء وقدم التوحيد على جادة الشريعة إلى درجات الجنان والنعيم المقيم.

وأما خطاب التشريف للأنبياء والأولياء بقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ [البقرة: 28]، أي: لا تكفرون ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوٰتًا﴾ في العدم، فأحياكم بالتكوين في عالم الأرواح ورشاش النور فخمر طينة أرواحكم بماء نور العناية، وتخمير يد المحبة بأربعين صباح الوصال، ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ [البقرة: 28] بالمفارقة عن شهود الجمال إلى معبرة الحسن والخيال، كما قيل:

لَولا مُفارقة الأَحباب لَها المَنايا إِلى

ما وجدت أَرواحنا سُبُلا

﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: 28]. أما الأنبياء فبنور نور الوحي لقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: 52]، أي: من عندنا. وأما الأولياء فبروح روح الإيمان، لقوله تعالى: ﴿أُوْلَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [المجادلة: 22]. ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾[البقرة: 28]. أما الأنبياء فبالعروج، لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى﴾ [النَّجْم: 8، 9]. وأما الأولياء فبالرجوع بجذبات الحق، كقوله تعالى: ﴿ٱرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً

1 ورد في الأصل "وموقودة من حمل" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "لذيذ" وأثبته من التأويلات النجمية

﴾[الفجر: 28]، فلما أثبت أن الرجوع إليه ضروري؛ إما بالاختيار كقراءة يعقوب ﴿تَرْجِعُونَ﴾ بفتح التاء وكسر الجيم، وإما بالاضطرار كقراءة الباقين؛ إشارة إلى أن الذي ترجعون [إليه ﴿هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي ٱلأَرْضِ جَمِيعًا﴾[البقرة: 29][1].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ﴾ أي: على أيّ حال تحجبون عنه ﴿و﴾ الحال أنكم ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوٰتًا﴾ نطفًا في أصلاب آبائكم ﴿فأحياكُم﴾ أي: لم لا تستدلون بالخلق على الخالق ﴿ثم يُمِيتُكُم﴾ بالموت الطبيعي ﴿ثم يُحْيِيكُم﴾ بالبعث، إذ الأوّل معلوم بالمشاهدة، والثاني بالاستدلال عليه بالإنشاء الأوّل ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [للمجازاة، أو ﴿ثم يُمِيتُكُم﴾ عن أنفسكم بالموت الإراديّ الذي هو الفناء في الوحدة ﴿ثم يُحْيِيكُم﴾ بالحياة الحقيقية التي هي البقاء بعد الفناء بالوجود الموهوب الحقانيّ][2]. ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ للمشاهدة إن كانت [الوحدةُ وحدةَ][3] الصفات، أو الشهود إن كانت [وحدةَ][4] الذات.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي ٱلأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ فَسَوَّىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾﴾

[سورة البقرة: 29]

وهذه الآية مفسرة بقوله: ﴿قُلْ أَإِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدادًا ذلِكَ رَبُّ الْعالَمِينَ وَجَعَلَ فِيها رَواسِيَ مِنْ فَوْقِها وَبارَكَ فِيها وَقَدَّرَ فِيها أَقْواتَها فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَواءً لِلسَّائِلِينَ﴾ [فُصِّلَتْ: 9، 10] بِمَعْنَى تَقْدِيرِ الْأَرْضِ فِي يَوْمَيْنِ وَتَقْدِيرِ الْأَقْوَاتِ فِي يَوْمَيْنِ [آخَرَيْنِ][5] كَمَا يَقُولُ الْقَائِلُ مِنَ الْكُوفَةِ إِلَى المدينة عِشْرُونَ يَوْمًا، وَإِلَى مكة ثَلَاثُونَ يَوْمًا يُرِيدُ أَنَّ جَمِيعَ ذَلِكَ هُوَ هَذَا [الْقَدْرُ][6]. ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ وَمَجْمُوعُ ذَلِكَ سِتَّةُ أَيَّامٍ عَلَى مَا قَالَ: ﴿خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [الْأَعْرَافِ: 54].

وقوله: ﴿خَلَقَ لَكُمْ﴾، يعني: قدر لكم أن يكون وقتا بعد وقت، فإنه واقع على كل ما كان، وما يكون. وقيل: معناه خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ لِتَتَقَوَّوْا بِهِ عَلَى طَاعَتِهِ، لَا لِتَصْرِفُوهُ /97 أ/ فِي وُجُوهِ مَعْصِيَتِهِ. وَقَالَ ابْنُ عطاء: خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ لِيَكُونَ الْكَوْنُ كُلُّهُ لَكَ وَتَكُونَ أنت بكليتك لِلَّهِ تعالى فَلَا تَشْتَغِلْ بِمَا لَكَ عَمَّا أَنْتَ لَهُ.[7] وقال الإمام القشيري: سخر لكم جميع المخلوقات على معنى حصول الانتفاع بكل شيء منها، فعلى الأرض تستقرون، وتحت السماء تسكنون،

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

3 ورد في الأصل "متشاهدة" وأثبته من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "مشاهدة" وأثبته من تفسير ابن عربي

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "القيد" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 تفسير السلمي (1/ 53)

وبكل مخلوق بوجه آخر تنتفعون، بل ما من عين وأثر فكرتم فيه إلا وكمال قدرته وظهور ربوبيته به تعرفون.[1] قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ أي صعد [أمره][2] إلى السماء، وهو قوله: "كُنْ".

[فصل في التفسير بالرواية]

وأما تأويل هذه الآية على قول من فسر بالصعود أن قوله ﴿اسْتَوَى﴾، أي: صعد الدخان. فقد قالوا: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ وكان في الأرض دخان، فصعد ذلك الدخان، فخلقه الله سماء، كما قال في آية أخرى: ﴿ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ وَهِيَ دُخانٌ﴾ [فُصِّلَتْ: 11] وقال ابن عباس ومجاهد: خلق الأرض أولا ثم السماء بدليل هذه الآية ﴿ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ﴾ [فُصِّلَتْ: 11] وأما قوله ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النَّازِعَاتِ: 30] فمعناه: مع ذلك دحاها. كما في قوله: ﴿بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمانِ﴾ [الْحُجُرَاتِ: 11]، أي: مع الإيمان. ولأنه قال: ﴿بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾، ولم يقل: خلقها. و﴿دَحَاهَا﴾، أي: بسطها. وبه يقول أنه خلق الأرض ثم استوى إلى السماء ثم بسط الأرضين، وهو أقرب إلى الحكمة تمهيد الأساس ثم رفع البناء ثم بسط الأساس. وقال ابن عباس رضى الله عنهما: أول ما خلق الله جوهرة طولها وعرضها مسيرة ألف سنة في مسيرة عشرة آلاف سنة، فنظر إليها بالهيبة، فذابت واضطربت، ثم ثار منها دخان، فارتفع، واجتمع زبد فقام فوق الماء، فجعل الزبد أرضًا، والدخان سماء. قالوا: فالسماء من دخان خلقت، وبريح ارتفعت، وبإشارة تفرقت، وبلا عماد قامت، وبنفخة تكسرت. ﴿فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ﴾، يعني: قوَّمهن. أي: جعلهن مستويات محكمات. قال سلمان: هي سبعٌ، اسم الأولى رقيعاء وهي من زمردة خضراء، واسم الثانية أرفلون، وهي من فضة بيضاء، والثالثة قيدوم وهي من ياقوتة حمراء، والرابعة ماعون وهي من درة بيضاء، والخامسة دبقاء، وهي من ذهب أحمر، والسادسة دفناء، وهي من ياقوتة صفراء، والسابعة عريباء وهي من نور يتلألأ. ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ومعناه: أنه عالم بخلق الأرضين والسماوات وغيرهما من الذوات والصفات.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّ هَذَا مِنَ النِّعَمِ الَّتِي عَمَّتِ الْمُكَلَّفِينَ بِأَسْرِهِمْ وَمَا أَحْسَنَ مَا رَعَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هَذَا التَّرْتِيبَ فَإِنَّ الِانْتِفَاعَ بِالْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ إِنَّمَا يَكُونُ بَعْدَ حُصُولِ الْحَيَاةِ فَلِهَذَا ذَكَرَ اللَّهُ أَمْرَ الْحَيَاةِ أَوَّلًا ثُمَّ أَتْبَعَهُ بِذِكْرِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ. قيل: وقَوْلُهُ: ﴿لَكُمْ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَذْكُورَ بَعْدَ قَوْلِهِ ﴿خَلَقَ﴾ لِأَجْلِ انْتِفَاعِنَا فِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا، أَمَّا فِي الدُّنْيَا [فَلِيُصْلِحَ][3] أَبْدَانَنَا [وَلِنَتَقَوَّى بِهِ عَلَى الطَّاعَاتِ][4] وَأَمَّا فِي الدِّينِ فَلِلِاسْتِدْلَالِ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَالِاعْتِبَارِ بِهَا. وَجَمَعَ بِقَوْلِهِ: ﴿مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ جَمِيعَ الْمَنَافِعِ، فَمِنْهَا مَا يَتَّصِلُ بِالْحَيَوَانِ وَالنَّبَاتِ وَالْمَعَادِنِ وَالْجِبَالِ وَمِنْهَا مَا يَتَّصِلُ بِضُرُوبِ الْحِرَفِ وَالْأُمُورِ الَّتِي اسْتَنْبَطَهَا الْعُقَلَاءُ وَبَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ كُلَّ ذَلِكَ إِنَّمَا خَلَقَهَا [كَيْ][5] يُنْتَفَعَ بِهَا كَمَا قَالَ: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾ [الْجَاثِيَةِ: 13] فَكَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَالَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ بالله وقد خلق لَكُمْ مَا فِي

1 لطائف الإشارات (1/ 74)

2 ورد في الأصل "مرة" وأثبته من تفسير السمرقندي

3 ورد في الأصل "فلمصالح" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "لكن" وأثبته من مفاتيح الغيب

السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا أَوْ يُقَالُ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِقُدْرَةِ اللَّهِ عَلَى الْإِعَادَةِ وَقَدْ أَحْيَاكُمْ بَعْدَ مَوْتِكُمْ /97 ب/ وَلِأَنَّهُ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَكَيْفَ يَعْجَزُ عَنْ إِعَادَتِكُمْ ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ تَفَاصِيلَ هَذِهِ الْمَنَافِعِ فِي سُوَرٍ مُخْتَلِفَةٍ كَمَا قَالَ: ﴿أَنَّا صَبَبْنَا الْماءَ صَبًّا﴾ [عَبَسَ: 25] وَقَالَ فِي أَوَّلِ سُورَةِ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ: ﴿وَالْأَنْعامَ خَلَقَها لَكُمْ﴾ [النَّحْلِ: 5] إِلَى آخره.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق: ﴿هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي ٱلأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: 29] أي: ما خلقكم لشيء وخلق كل شيء لكم؛ بل خلقكم لنفسه، كما قال تعالى: ﴿وَٱصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ [طه: 41] معناه: لا تكن لشيء غيري فإني لست لشيء غيرك، فبقدر ما تكون لي أكون لك، كما قال ﷺ: "من كان لله كان الله له". وليس لشيء من الموجودات هذا الاستعداد والاختصاص، أي: أن يكون هو لله على التحقيق وأن يكون الله له، وفي هذا سر عظيم وإفشاء سر الربوبية كفر، فلا تشتغل بما لك عمن أنت له فتبقى بلا [هو][1].

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾[البقرة: 29]، أي: شرع في تسويتها ﴿فَسَوَّٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ﴾[البقرة: 29]، مستويات على مصالح الأرض [ومنافع الخلق][2] فيه، إشارة إلى أن وجود السماوات والأرض تبعًا لوجود الإنسان؛ لأنه قال: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي ٱلأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: 29]، فكما أن الله تعالى خلق السماوات والأرض وما فيهن وسواهن على وفق مصالحك وانتفاعك بهن وسلوكك وتربيتك فيهن، كذلك ﴿ٱلَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ * فِيٓ أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ﴾[الانفطار: 7-8] بنفخ روحه فيك.كما قال تعالى: ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي ﴾[الحجر: 29]، ثم سواك بالوحي والإلهام بقبول [فيض][3] تجلي صفاته تعالى فيك لك كما قال ﷺ: "إن الله خلق آدم فتجلى فيه"، قال تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي ٱلآفَاقِ وَفِيٓ أَنفُسِهِمْ﴾ [فصلت: 53]، قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾[البقرة: 29]، أي: عالم في خلق كل شيء كيف خلقه ولأي شيء خلقه، وكل ذرة من مخلوقاته وكل شيء من موجوداته يسبح بحمد ذاته وصفاته ويشهد بأحديته وصمديته ويقول: ﴿ رَبَّنَآ مَا خَلَقْتَ هَذا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ ﴾[آل عمران: 191].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي ٱلأَرْضِ جَمِيعًا﴾ أي: الجهة السفليّة التي هي العالم العنصريّ جميعًا لكونها مبادئ خلقكم وموادّ وجودكم وبقائكم ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ﴾، أي: قصد قصدًا [مستويًا][4] إلى الجهة العلوية، وثم للتفاوت بين الجهتين والإيجادين الإبداعيّ والتكويني لا للتراخي بين [الزمانين][5] ليلزم تقدّم خلق الأرض على السماء.

فعدّلهنّ سبع سموات بحسب ما تراه العامة، إذ الثامن والتاسع هو الكرسيّ والعرش الظاهران. والحقيقة أنّ الجهة السفليّة هي العالم الجسمانيّ كالبدن وأعضائه لدنوّ رتبته بالنسبة إلى العالم الروحانيّ [الذي][6] هو الجهة العلوية المعبر عنها بالسماء. وثم للتفاوت بين الخلق والأمر. ﴿فَسَوَّٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ﴾ إشارة إلى مراتب عالم الروحانيات، فالأول: هو عالم

1 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "ومنافعها" وأثبته من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "مستقيما" وأثبته من تفسير ابن عربي

5 ورد في الأصل "الدخانين" وأثبته من تفسير ابن عربي

6 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

الملكوت الأرضية والقوى النفسانية [والجنّ][1]. والثاني: عالم النفس. والثالث: عالم القلب. والرابع: عالم العقل. والخامس: عالم السرّ. والسادس: عالم الروح. والسابع: عالم [الخفاء][2] الذي هو عالم السرّ الروحيّ غير السرّ القلبيّ. وإلى هذا أشار أمير المؤمنين كرم الله وجهه بقوله: "سلوني عن طرق السماء، فإني أعلم بها من طرق الأرض"، وطرقها: الأحوال والمقامات كالزهد، والتوكل، والرضا، وأمثالها.

واعلم أنّ العقل باصطلاح [أهل][3] الحكمة هو الروح، وباصطلاح أهل التصوف هو القلب، والذي /98 أ/ سميناه ههنا بالعقل على اصطلاح المتصوّفة هو القوّة العاقلة التي للنفس الناطقة عند الحكماء. ولهذا قالت المتصوّفة: العقل هو موضع صقيل من القلب، متنوّر بنور الروح. والقلب هو النفس الناطقة، فاحفظه لئلا يتشوّش الفهم باختلاف الاصطلاح.

فلما ذكر أن السماوات والأرض خلقت للإنسان، أخبر أن الإنسان لماذا خلق، بقوله تعالى:

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوٓاْ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۖ قَالَ إِنِّيٓ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾﴾

[الْبَقَرَة: 30]

انتظام هذه القصة بما قبلها أنه أخبر عن خلق السماوات والأرض ثم أخبر أنه خلق بعدهما البشر وأبوهم آدم، وأخبر الملائكة قبل خلقه أنه يخلقه ويستخلفه.

[فصل في التفسير بالرواية]

وقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾، يعني: اذكر قول ربك. وقال بعضهم: وقد قال ربك. وقيل: وقال ربك. بحذف "إذ". وقوله: ﴿لِلْمَلَائِكَةِ﴾ هو جمع الملك. وهو من الألوكة. ومعناه: الرسالة. يعنى رُسُلُ اللَّهِ، كقوله تَعَالَى: ﴿جاعِلِ الْمَلائِكَةِ رُسُلًا﴾ [فَاطِرٍ: 1]. قيل: هذا خطاب لملائكة السماء. وقيل: لملائكة الأرض. وقيل: للكل. وقالوا: إخبار عن أمر سيكون. و﴿خَلِيفَةً﴾ فعيلة من خلفه يخلفه. أي: جاء بعده يقوم مقامه، ويسكن مسكنه. قال ابن عباس: هذا للعموم. والمراد به آدم وأولاده، وسموا به لأنهم خلفوا الملائكة والجن في [سكنى][4] الأرض. ولذلك استقام قول الملائكة: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ ولا شك أنهم أرادوا بذلك أولاده. وقال الحسن: أولاد آدم دون آدم، وسموا به؛ لأنهم يخلفون آدم، ويخلف بعضهم بعضا، والملائكة والجن وبنو الجن لم يخلف بعضهم بعضا، بل جاءوا جملة وذهبوا جملة. وقال السدي: أراد به آدم، ثم اختلفوا في تسميته خليفة. قال ابن مسعود: خلافته الحكم بين الخلق وتبليغ الوحي وبيان الأمر والنهي وذكر الوعد والوعيد. وقال بعضهم: خلافته وخلافة أولاده في إنبات الأشجار واستخراج الثمار وشق الأنهار. وقالوا: إن الله خلق العرش والكرسي واللوح والقلم وسدرة المنتهى وجنة المأوى ولم يخبر عن خلقها قبل كونها، وخص بذلك آدم وأولاده؛ لأنه شرفهم وكرمهم وفضلهم. وقوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، يعني: إني أريد أن أخلق في الأرض خليفة

1 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

2 ورد في الأصل "الحضرة" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 زيادة في الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "مسكن" وأثبته من التيسير في التفسير

[سواكم][1]. فشق ذلك عليهم، وقالُوا ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ قيل: هذه الألف للاستفهام، [وهو استفهام مختصر، أي:][2] أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا أم من يصلح فيها أم من يَسْفِكُ الدِّمَاءَ [جرأة][3]، أم من يسفح الدموع خشية؟ وقيل: هو سؤال الحكمة. أي: أي حكمة في خلق من يفسد ويسفك. وقيل: هو للإثبات. كما في قوله: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الْحَدِيدِ: 16]، يعني: قد آن. فإن قيل: كيف علم الملائكة من أولاد آدم من يكون كذلك؟ ولم تكلموا بهذا الكلام؟ قيل: لأنهم لما رأوا الجن قد أفسدوا فيها وسفكوا الدماء ولهم شهوة ونهمة وتوالد وتناسل، والملائكة لم يكن لهم ذلك، فقاسوا آدم وأولاده، ولهم توالد وتناسل وشهوات، [أنهم يكونون كذلك][4]. ولكن هذا غير واضح؛ لأن سكنى ساكن في دار وإفساده فيها، لا يدل على إنه إذا ذهب وجاء غيره عمل عمله. ولهذا لم يفسد الملائكة الذين جاءوا بعدهم. والجواب الصحيح ما قاله ابن عباس وابن مسعود أن الله تعالى أخبرهم بذلك، وأذن لهم في السؤال؛ بدليل أنهم قالوا بعد ذلك: ﴿لَا عِلْمَ لَنا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنا﴾ [الْبَقَرَة: 32]. قوله: ﴿مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ أراد هاهنا الكفر. أي: يكفرون بك. ويسفكون /98 ب/ دماء خلقك. ويدل عليه أنهم ذكروا من أنفسهم [بمقابلتهما][5] شيئين: التسبيح بحمد الله، والتقديس لله. والتسبيح بحمده هو الإيمان به ووصفه بصفاته العلى. والتقديس لله هو تطهير أنفسهم وتطهير العالم من كل فعل لا يُرتضى. وقيل: المراد بهذا الفساد العمل بكل المعاصي. وقوله ﴿مَنْ﴾ ها هنا للجمع. وقوله ﴿فِيهَا﴾، أي: في الأرض. والمراد من يسفك الدماء بغير حق؛ [لأن][6] سفكها قصاصا وحرابا [للمحاربين][7] غير مذموم.

قوله: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾، أي: نقول: سبحانك اللهم وبحمدك. وقال ابن عباس: ﴿بِحَمْدِكَ﴾، أي: بأمرك المحمود. ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾، أي: نطهرك عما [لا][8] يليق بك. وقيل: نطهر قلوبنا من الشرك، وأنفسنا من المعصية. ﴿لَكَ﴾، أي: لأجلك. وقيل: نطهر أعمالنا لك من [الخلل والزلل][9] والعجب والرياء. وهذا تنبيه لكل مسلم وتحريض له على إتمام هذه الخلال ليبلغ محل الكمال. ﴿قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ قال ابن عباس: إني أعلم ما [يضمره][10] إبليس من الاستنكار والمعصية والاستكبار فيما يؤمر به من السجود لآدم. وقال قتادة: إني أعلم أن فيهم الأنبياء والأولياء الذين يصلحون ولا يفسدون. وقيل: أي: لهم العلم، ولكم العمل، والعلم أفضل. وقيل: معناه: أنتم تعلمون منهم العصيان وأنا أعلم مني لهم الغفران. وقيل: معناه: أنكم أظهرتم من أنفسكم الطاعات، وهي في جميع الحالات، لكن ذلك منكم طبع بغير تكلف. ومنهم الطاعات في بعض الحالات لكن بالتكلف ولهم هوى النفس ووسوسة الشيطان، فهم أولى [وعملهم

1 ورد في الأصل "سواكن" وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "مختصر بعد استفهام" وأثبته من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

4 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

5 ورد في الأصل "بمقالتها" وأثبته من التيسير في التفسير

6 ورد في الأصل "لا" وأثبته من التيسير في التفسير

7 لحقه التحريف وأثبته من التيسير في التفسير

8 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

9 لحقه السقط والتحريف وأثبته من التيسير في التفسير

10 ورد في الأصل "يضره" وأثبته من التيسير في التفسير

11 ورد في الأصل "وعلمهم أولى" وأثبته من التيسير في التفسير

وقيل: تسبيحكم وتقديسكم من فعلكم، وفي ذكرهما إظهار فضلكم، وفي العفو عن خطيئاتهم وغفران سيئاتهم إظهار فضلي ورحمتي وإتمام منتي ونعمتي.

وذكر في الخبر أنه لما أراد الله أن يخلق آدم أوحى إلى الأرض، أي: أفهمها وألهمها أني جاعل منك خليفة، فمنهم من يطيعني، ومنهم من يعصيني، فمن أطاعني أدخله الجنة، ومن عصاني أدخلته النار، فقالت الأرض: مِنِّي تخلق خلقا يكون للنار؟ قال: نعم. فبكت، فانفجرت منها العيون إلى يوم القيامة، فبعث الله إليها جبريل ﷺ ليأتيه بقبضة منها من زواياها الأربع من أسودها وأحمرها، وطَيِّبِها وخبيثها، وسهلها وصلبها، فلما أتاها جبريل ليقبض منها، قالت الأرض: أعوذ بعزة الله الذي أرسلك إلى تأخذ مني اليوم شيئًا، يكون منه نصيب النار غدا. فرجع جبريل إلى مكانه ولم يأخذ شيئا، وقال: يا رب استعاذت بك الأرض مني، فكرهت أن أقدم عليها. فقال لميكائيل ليقبض، فقال: انطلق فائتني بقبضة منها من زواياها من أسودها وأحمرها، وسهلها وحَزْنِها، وطَيِّبِها وخبيثها، فلما أتاها ميكائيل ليقبض منها، قالت الأرض له كما قالت لجبريل، فرجع ميكائيل، وقال كما قال جبريل، فقال الله لإسرافيل مثل ما قال لجبريل، إلى أن رجع وقال مثل ذلك. فقال الله لملك الموت: انطلق فائتني بقبضة من الأرض... إلى آخر ما ذكر، فلما أتاها ملك الموت، قالت: أعوذ بعزة الله الذي أرسلك إلى أن تقبض مني اليوم قبضة /99 أ/ يكون للنار فيها نصيب غدا. قال ملك الموت: وأنا أعوذ بعزة الله أن أعصي له أمرا. فقبض منها قبضة من زواياها الأربع من أديمها الأعلى. فصعد بالقبضة إلى السماء، فأمر فجعلها طينا أربعين سنة حتى صار لازبا، ثم حمأ مسنونا أربعين سنة، ثم صار صلصالا أربعين سنة، فجعله جسدا موضوعا على طريق مكة، للملائكة الذين يصعدون من الأرض إلى السماء أربعين سنة، كلما مر ملأ منهم عجبوا منه من حسن صورته، ولم يكن رأوا قبل ذلك على صورة آدم شيئا يشبهه، حتى مر إبليس [عليه اللعنة][1] مع الملائكة، فقال: لشيء ما خلق الله هذا أجوف يأكل الطعام. إني لأرى صورته مخلوق. فقال لأصحابه: أرأيتم هذا الذي لم تروا على صورته شيئا من الخلق إن فضل الله عليكم ماذا أنتم صانعون؟ قالوا: نطيع ربنا ولا نعصي له أمرا. وقال إبليس في نفسه: لئن فضل علي لأعصينه، ولئن فضلت عليه لأهلكنه. ولما أراد الله أن ينفخ فيه الروح أمره أن يدخل فيه، فقال الروح: مدخل بعيد القعر مظلم المدخل، فقال له ثانيا: ادخل. فقال كذلك، فقال له ثالثا، فقال كذلك، فقال رابعا: ادخل كرها واخرج كرها. فلم يدخل إلا كرها ولم يخرج إلا كرها. فلما نفخه فيه مرَّ في رأس آدم وجبينه وأذنيه ولسانه، ثم مرَّ في جسده كله، حتى بلغ قدمه، فلم يجد منفذا، فرجع فنفذ من منخريه، فعطس، فقال له ربه: قل: الحمد لله رب العالمين. فقالها آدم، فقال: يرحمك الله، ولذلك خلقتك. فلما انتهى إلى ركبتيه أراد الوثوب فلم يقدر، فلما بلغت قدميه، وثب، فقال الله: وخُلِقَ الْإِنْسانُ عَجُولًا. فصار بشرا لحما ودما وعظاما وعروقا وعصبا [وأحشاء، ثم كساه لباسا من ظُفُرٍ يزداد جدة في كل يوم وحسنًا][2] وتلونًا في كل حين، وهو في كل ذلك ممنطق متوج، وجعل في جسده تسعة أبواب، [سبعة][3] في رأسه: أذنين يسمع بهما، وعينين يبصر بهما، ومنخرين يجد بهما كل رائحة، وفما وفيه لسان يتكلم به، وحنك يجد به طعم كل شيء، وبابين في جسده وهما قبله ودبره، يخرج منهما تفل طعامه وشرابه، وجعل عقله في دماغه، وشرهه في كليتيه، وغضبه في كبده، وصرامته في قلبه، ورغبته في رئته، وضحكه في طحاله، وفرحه

1 ورد في الأصل "ع م" وأثبته من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

وحزنه في وجهه. فسبحان من جعله يسمع بعظم، ويبصر بشحم، وينطق بلحم، ويعرف بدم. [وذلك الدم حبة سوداء في وسط القلب مقدار عدسة به يعرف كل شيء][1]. فَيَكُونُ ذَلِكَ إِنْعَامًا عَامًّا عَلَى جَمِيعِ بَنِي آدم فَيَكُونُ هَذَا مِنْ تِلْكَ النِّعَمِ الْعَامَّةِ الَّتِي أَوْرَدَهَا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعلم أَنَّ النَّاسَ اخْتَلَفُوا فِي مَاهِيَّةِ الْمَلَائِكَةِ وَحَقِيقَتِهِمْ، ومنهم من قال إِنَّهَا [أَجْسَامٌ][2] لَطِيفَةٌ [هَوَائِيَّةٌ][3] مُتَحَيِّزَة تَقْدِرُ عَلَى التَّشَكُّلِ بِأَشْكَالٍ مُخْتَلِفَةٍ [مَسْكَنُهَا السموات][4]، وَهَذَا قَوْلُ أَكْثَرِ الْمُسْلِمِينَ.

ومنهم من قال: إنها جواهر قائمة بأنفسها وليس بِمُتَحَيِّزَةٍ الْبَتَّةَ، وهذا قَوْلُ الْفَلَاسِفَةِ، وَإِنَّهَا بِالْمَاهِيَّةِ مُخَالِفَةٌ لِأَنْوَاعِ النُّفُوسِ النَّاطِقَةِ الْبَشَرِيَّةِ وَأَنَّهَا أَكْمَلُ قُوَّةً مِنْهَا وَأَكْثَرُ عِلْمًا مِنْهَا.

وَمِنْهَا مَا هِيَ [لَا عَلَى شَيْءٍ][5] مِنْ تَدْبِيرات /99 ب/ [الْأَفْلَاكِ][6]، بَلْ هِيَ مُسْتَغْرِقَةٌ فِي مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَمَحَبَّتِهِ، وَمُشْتَغِلَةٌ بِطَاعَتِهِ، وَهَذَا الْقِسْمُ هُمُ الْمَلَائِكَةُ المقربون. وَمِنْهُمْ مَنْ أَثْبَتَ أَنْوَاعًا أُخَرَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَهِيَ الْمَلَائِكَةُ الْأَرْضِيَّةُ الْمُدَبِّرَةُ لِأَحْوَالِ هَذَا الْعَالَمِ السُّفْلِيِّ، ثُمَّ إِنَّ الْمُدَبِّرَاتِ لِهَذَا الْعَالَمِ إِنْ كَانَتْ خَيِّرَةً فَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَإِنْ كَانَتْ شِرِّيرَةً فَهُمُ الشَّيَاطِينُ،

وَرُوِيَ فِي شَرْحِ [كَثْرَتِهِمْ][7] أَنَّ بَنِي آدم عُشْرُ الْجِنِّ، وَالْجِنُّ وَبَنُو آدم عُشْرُ حَيَوَانَاتِ الْبَرِّ، وَهَؤُلَاءِ كُلُّهُمْ عُشْرُ الطُّيُورِ، وَهَؤُلَاءِ كُلُّهُمْ عُشْرُ حَيَوَانَاتِ الْبَحْرِ، وَهَؤُلَاءِ كُلُّهُمْ عُشْرُ مَلَائِكَةِ الْأَرْضِ الْمُوَكَّلِينَ بِهَا، وَكُلُّ هَؤُلَاءِ عُشْرُ مَلَائِكَةِ سَمَاءِ الدُّنْيَا، وَكُلُّ هَؤُلَاءِ عُشْرُ مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ، وَعَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ إِلَى مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ثُمَّ الْكُلُّ فِي مُقَابَلَةِ مَلَائِكَةِ الْكُرْسِيِّ نَزْرٌ قَلِيلٌ، ثُمَّ كُلُّ هَؤُلَاءِ عُشْرُ مَلَائِكَةِ السُّرَادِقِ الْوَاحِدِ مِنْ سُرَادِقَاتِ الْعَرْشِ الَّتِي عَدَدُهَا سِتُّمِائَةِ أَلْفٍ، طُولُ كُلِّ سُرَادِقٍ وَعَرْضُهُ وَسُمْكُهُ إِذَا قوبلت به السموات وَالْأَرَضُونَ وَمَا فِيهَا وَمَا بَيْنَهَا فَإِنَّهَا كُلَّهَا تَكُونُ شَيْئًا يَسِيرًا وَقَدْرًا صَغِيرًا، وَمَا مِنْ مِقْدَارِ مَوْضِعِ قَدَمٍ إِلَّا وَفِيهِ مَلَكٌ سَاجِدٌ أَوْ رَاكِعٌ أَوْ قَائِمٌ، لَهُمْ زَجَلٌ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّقْدِيسِ، ثُمَّ كُلُّ هَؤُلَاءِ فِي مُقَابَلَةِ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ يَحُومُونَ حَوْلَ الْعَرْشِ كَالْقَطْرَةِ فِي الْبَحْرِ وَلَا يَعْلَمُ عَدَدَهُمْ إِلَّا اللَّهُ. ثُمَّ مَعَ هَؤُلَاءِ مَلَائِكَةُ اللَّوْحِ الَّذِينَ هُمْ أَشْيَاعُ إسرافيل عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَالْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ هُمْ جُنُودُ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَهُمْ كُلُّهُمْ سَامِعُونَ مُطِيعُونَ لَا يَفْتُرُونَ مُشْتَغِلُونَ بِعِبَادَتِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. رِطَابُ الْأَلْسُنِ بِذِكْرِهِ وَتَعْظِيمِهِ يَتَسَابَقُونَ فِي ذَلِكَ [مُذْ خَلَقَهُمْ][8]، لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ نَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَلَا يَسْأَمُونَ، لَا يُحْصِي أَجْنَاسَهُمْ وَلَا مُدَّةَ أَعْمَارِهِمْ [وَلَا كَيْفِيَّةَ عِبَادَتِهِمْ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى][9]، وَهَذَا تَحْقِيقُ حَقِيقَةِ مَلَكُوتِهِ

1 زيادة في الأصل وأثبته من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "ذوات" وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "أعلى شأنا" وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "أجرام الفلك" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 لحقه التحريف" وأثبته من مفاتيح الغيب

8 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

9 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

جَلَّ جَلَالُهُ عَلَى مَا قَالَ: ﴿وما يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [الْمُدَّثِّر: 31]. وقال الإمام: رَأَيْتُ فِي بَعْضِ كُتُبِ [التَّذْكِيرِ][1] أَنَّهُ ﷺ حِينَ عُرِجَ بِهِ رَأَى مَلَائِكَةً فِي مَوْضِعٍ [بِمَنْزِلَةِ سُوقٍ][2] بَعْضُهُمْ يَمْشِي تُجَاهَ بَعْضٍ فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِلَى أَيْنَ يَذْهَبُونَ؟ فَقَالَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ. لَا أَدْرِي إِلَّا أَنِّي أَرَاهُمْ مُذْ خُلِقْتُ وَلَا أَرَى وَاحِدًا مِنْهُمْ قَدْ رَأَيْتُهُ قَبْلَ ذَلِكَ. ثُمَّ سَأَلُوا وَاحِدًا مِنْهُمْ وَقِيلَ لَهُ: مُذْ كَمْ خُلِقْتَ؟ فَقَالَ: لَا أَدْرِي غَيْرَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَخْلُقُ كَوْكَبًا فِي كُلِّ أَرْبَعِمِائَةِ [أَلْفِ][3] سَنَةٍ فَخَلَقَ مِثْلَ ذَلِكَ الْكَوْكَبِ مُنْذُ خَلَقَنِي أَرْبَعَمِائَةِ أَلْفِ كوكب، فَسُبْحَانَهُ مِنْ إِلَهٍ مَا أَعْظَمَ قُدْرَتَهُ وَمَا أَجَلَّ كَمَالَهُ.

وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ذَكَرَ فِي الْقُرْآنِ أَصْنَافَهُمْ وَأَوْصَافَهُمْ، أَمَّا الْأَصْنَافُ. فَأَحَدُهَا: حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمانِيَةٌ﴾ [الْحَاقَّة: 17]، وَثَانِيهَا: الْحَافُّونَ حَوْلَ الْعَرْشِ. عَلَى مَا قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَتَرَى الْمَلائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ [الزُّمَر: 75] وَثَالِثُهَا: أَكَابِرُ الْمَلَائِكَةِ، فَمِنْهُمْ جبريل وَمِيكَائِيلُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا، صَاحِبُ الْأَرْزَاقِ وَالْأَغْذِيَةِ، وَالْعِلْمُ الَّذِي هُوَ الْغِذَاءُ الرُّوحَانِيُّ أَشْرَفُ مِنَ الْغِذَاءِ الْجُسْمَانِيِّ فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ [جبريل][4] عَلَيْهِ السَّلَامُ أَشْرَفَ مِنْ ميكائيل. ومن شرفه أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَهُ ثَانِيَ نَفْسِهِ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلاهُ وَجِبْرِيلُ وَصالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التَّحْرِيم: 4]. وأَنَّهُ تَعَالَى سَمَّاهُ رُوحَ الْقُدُسِ قَالَ فِي حَقِّ عيسى عليه السلام: ﴿إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ [الْمَائِدَة: 110] /100 أ/ والله تعالى يَنْصُرُ [به][5] أَوْلِيَاءَ اللَّهِ وَيَقْهَرُ أَعْدَاءَهُ مَعَ [أَلْفٍ][6] مِنَ الْمَلَائِكَةِ [مُسَوِّمِينَ][7]، وأَنَّهُ وأَنَّهُ تَعَالَى مَدَحَهُ بِصِفَاتٍ سِتٍّ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ [التَّكْوِير: 19- 20] فَرِسَالَتُهُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ، وَكَرَمُهُ [عَلَى رَبِّهِ][8] أَنَّهُ جَعَلَهُ وَاسِطَةً [بَيْنَهُ][9] وَبَيْنَ أَشْرَفِ عِبَادِهِ وَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ، وَقُوَّتُهُ أَنَّهُ رَفَعَ مَدَائِنَ قَوْمِ لُوطٍ إِلَى السَّمَاءِ وَقَلَبَهَا، وَمَكَانَتُهُ عِنْدَ اللَّهِ أَنَّهُ جَعَلَهُ ثَانِيَ نَفْسِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلاهُ وَجِبْرِيلُ وَصالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وَكَوْنُهُ مُطَاعًا أَنَّهُ إِمَامُ الْمَلَائِكَةِ وَمُقْتَدَاهُمْ، وَأَمَّا كَوْنُهُ أَمِينًا فَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ [الشُّعَرَاء: 193] وَمِنْ جُمْلَةِ أَكَابِرِ الْمَلَائِكَةِ إسرافيل وَعِزْرَائِيلُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا وَقَدْ ثَبَتَ وُجُودُهُمَا بِالْأَخْبَارِ وَثَبَتَ بِالْخَبَرِ أَنَّ عزرائيل هُوَ مَلَكُ الْمَوْتِ عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ [السَّجْدَة: 11] وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿حَتَّى إِذا جاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا﴾ [الْأَنْعَام: 61] فَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى وُجُودِ مَلَائِكَةٍ مُوَكَّلِينَ بِقَبْضِ الْأَرْوَاحِ [وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَلَكُ الْمَوْتِ رَئِيسَ جَمَاعَةٍ وُكِّلُوا عَلَى قَبْضِ الْأَرْوَاحِ][10] قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ تَرى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبارَهُمْ﴾ [الْأَنْفَال: 50]. وَأَمَّا إسرافيل عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَدْ دَلَّتِ الْأَخْبَارُ عَلَى أَنَّهُ صَاحِبُ الصُّورِ عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شاءَ

1 ورد في الأصل "التذكرة" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "الذين" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

8 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

9 ورد في الأصل "عينه" وأثبته من مفاتيح الغيب

10 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرى فَإِذا هُمْ قِيامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزُّمَر: 68]. وَرَابِعُهَا: مَلَائِكَةُ الْجَنَّةِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالْمَلائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِما صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [الرَّعْد: 23، 24]. وَخَامِسُهَا: مَلَائِكَةُ النَّارِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿عَلَيْها تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ [الْمُدَّثِّر: 30] وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وما جَعَلْنا أَصْحابَ النَّارِ إِلَّا مَلائِكَةً﴾ [الْمُدَّثِّر: 31] وَرَئِيسُهُمْ مَالِكٌ، وَهُوَ قَوْلُهُ تعالى: ﴿وَنادَوْا يا مالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنا رَبُّكَ﴾ [الزُّخْرُف: 77] وَأَسْمَاءُ جُمْلَتِهِمُ الزَّبَانِيَةُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلْيَدْعُ نادِيَهُ سَنَدْعُ الزَّبانِيَةَ﴾ [الْعَلَق: 17، 18] وَسَادِسُهَا: الْمُوَكَّلُونَ بِبَنِي آدم لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ، مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق 17، 18] وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَهُ مُعَقِّباتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرَّعْد: 11] وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ [الْأَنْعَام: 61]. وَسَابِعُهَا: كَتَبَةُ الْأَعْمَالِ. وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحافِظِينَ كِرامًا كاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الِانْفِطَار: 10- 12]. وَثَامِنُهَا: الْمُوَكَّلُونَ بِأَحْوَالِ هَذَا الْعَالَمِ. وَهُمُ الْمُرَادُونَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا﴾ [الصافات: 1] وبقوله: ﴿وَالذَّارِياتِ ذَرْوًا﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَالْمُقَسِّماتِ أَمْرًا﴾ [الذَّارِيَات: 1، 4] وَبِقَوْلِهِ: ﴿وَالنَّازِعاتِ غَرْقًا﴾ [النَّازِعَات: 1]. وَعَنِ ابن عباس قَالَ: إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سِوَى الْحَفَظَةِ يَكْتُبُونَ مَا يَسْقُطُ مِنْ وَرَقِ الْأَشْجَارِ، فَإِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ حَرِجَةٌ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ فَلْيُنَادِ: أَعِينُوا عِبَادَ اللَّهِ يَرْحَمُكُمُ اللَّهُ. وَأَمَّا أَوْصَافُ الْمَلَائِكَةِ فَمِنْ وُجُوهٍ: أَحَدُهَا: أَنَّ الْمَلَائِكَةَ رُسُلُ اللَّهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿جاعِلِ الْمَلائِكَةِ رُسُلًا﴾ [فَاطِر: 1] أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلائِكَةِ رُسُلًا﴾ [الْحَجّ: 75] فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ بَعْضَ الْمَلَائِكَةِ هُمُ الرُّسُلُ فَقَطْ، وَجَوَابُهُ أَنَّ "مِنْ" لِلتَّبْيِينِ لَا لِلتَّبْعِيضِ. وَثَانِيهَا: قُرْبُهُمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَذَلِكَ يَمْتَنِعُ أَنْ يَكُونَ بِالْمَكَانِ وَالْجِهَةِ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْقُرْبُ هُوَ الْقُرْبُ بِالشَّرَفِ وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 19] وَقَوْلِهِ: ﴿بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 26] وَقَوْلِهِ: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ [الأنبياء: 20] وَثَالِثُهَا: وَصْفُ طَاعَاتِهِمْ وَذَلِكَ مِنْ وُجُوهٍ: الْأَوَّلُ: قَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْهُمْ: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ [الصَّافَّات: 166] /100 ب/ وَاللَّهُ تَعَالَى مَا كَذَّبَهُمْ فِي ذَلِكَ فَثَبَتَ بِهَا مُوَاظَبَتُهُمْ عَلَى الْعِبَادَةِ. الثَّانِي: مُبَادَرَتُهُمْ إِلَى امْتِثَالِ أَمْرِ اللَّهِ تَعْظِيمًا لَهُ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَسَجَدَ الْمَلائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الْحِجْر: 30]. الثَّالِثُ: أَنَّهُمْ لَا يَفْعَلُونَ شَيْئًا إِلَّا بِوَحْيِهِ وَأَمْرِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 27]. وَرَابِعُهَا: وَصْفُ قُدْرَتِهِمْ وَذَلِكَ مِنْ وُجُوهٍ: الْأَوَّلُ: أَنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ وَهُمْ ثَمَانِيَةٌ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَالْكُرْسِيَّ ثُمَّ إِنَّ الْكُرْسِيَّ الَّذِي هُوَ أَصْغَرُ من العرش أعظم من جملة السموات السَّبْعِ والأرض، لِقَوْلِهِ: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الْبَقَرَة: 255]. الثَّانِي: أَنَّ عُلُوَّ الْعَرْشِ شَيْءٌ لَا يُحِيطُ بِهِ الْوَهْمُ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿تَعْرُجُ الْمَلائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [الْمَعَارِج: 4]، ثُمَّ إِنَّهُمْ لِشِدَّةِ قُدْرَتِهِمْ يَنْزِلُونَ مِنْهُ فِي لَحْظَةٍ وَاحِدَةٍ. الثَّالِثُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرى فَإِذا هُمْ قِيامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزُّمَر: 68] فَصَاحِبُ الصُّورِ يَبْلُغُ فِي الْقُوَّةِ إِلَى حَيْثُ أَنَّ بِنَفْخَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْهُ يُصْعَقُ مَنْ فِي السموات وَالْأَرْضِ، وَبِالنَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ مِنْهُ يَعُودُونَ أَحْيَاءً. وَالرَّابِعُ: أَنَّ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ [بَلَغَ][1] فِي قُوَّتِهِ إِلَى حيث أنه قَلَعَ جِبَالَ آلِ لُوطٍ وَبِلَادَهُمْ دَفْعَةً وَاحِدَةً. وَخَامِسُهَا: وَصْفُ خَوْفِهِمْ. وَيَدُلُّ عَلَيْهِ وُجُوهٌ: الْأَوَّلُ: أَنَّهُمْ مَعَ كَثْرَةِ عِبَادَاتِهِمْ وَعَدَمِ إِقْدَامِهِمْ عَلَى الزَّلَّاتِ الْبَتَّةَ يَكُونُونَ خَائِفِينَ وَجِلِينَ حَتَّى كَأَنَّ عِبَادَتَهُمْ مَعَاصِي قَالَ تَعَالَى: ﴿يَخافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النَّحْل: 50] وَقَالَ: ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 28]. الثَّانِي: قَوْلُهُ تَعَالَى:

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

﴿حَتَّى إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قالُوا مَاذَا قالَ رَبُّكُمْ قالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [سَبَإٍ: 23] رُوِيَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا تَكَلَّمَ بِالْوَحْيِ سمعه أهل السماوات [مِثْلَ صَوْتِ السِّلْسِلَةِ عَلَى الصَّفْوَانِ][1] فَفَزِعُوا فَإِذَا انْقَضَى الْوَحْيُ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ. الثَّالِثُ: رَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» عَنِ ابن عباس قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَاحِيَةٍ وَمَعَهُ جبريل إِذِ انْشَقَّ أُفُقُ السَّمَاءِ فَأَقْبَلَ جبريل [يَتَضَاءَلُ][2] وَيَدْخُلُ بَعْضُهُ فِي بَعْضٍ وَيَدْنُو مِنَ الْأَرْضِ فَإِذَا مَلَكٌ قَدْ مَثُلَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّ رَبَّكَ يُقْرِئُكَ السَّلَامَ، وَيُخَيِّرُكَ بَيْنَ أَنْ تَكُونَ نَبِيًّا مَلِكًا، وَبَيْنَ أَنْ تَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَأَشَارَ إِلَيَّ جبريل بِيَدِهِ أَنْ تَوَاضَعْ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ لِي نَاصِحٌ فَقُلْتُ: عَبْدًا نَبِيًّا. فَعَرَجَ ذَلِكَ الْمَلَكُ إِلَى السَّمَاءِ فَقُلْتُ: يَا جبريل قَدْ كُنْتُ أَرَدْتُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ هَذَا، فَرَأَيْتُ مِنْ حَالِكَ مَا شَغَلَنِي عَنِ الْمَسْأَلَةِ، فَمَنْ هَذَا يَا جبريل؟ فَقَالَ: هَذَا إسرافيل خَلَقَهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ صَافًّا قَدَمَيْهِ لَا يَرْفَعُ طَرْفَهُ وَبَيْنَ الرَّبِّ وَبَيْنَهُ سَبْعُونَ نُورًا مَا مِنْهَا نُورٌ يَدْنُو مِنْهُ إِلَّا احْتَرَقَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ فَإِذَا أَذِنَ اللَّهُ لَهُ فِي شَيْءٍ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ [مِنَ][3] الْأَرْضِ ارْتَفَعَ ذَلِكَ اللَّوْحُ بِقُرْبِ جَبِينِهِ فَيَنْظُرُ فِيهِ فَإِنْ كَانَ مِنْ عَمَلِي أَمَرَنِي بِهِ وَإِنْ كَانَ مِنْ عَمَلِ ميكائيل أَمَرَهُ بِهِ وَإِنْ كَانَ مِنْ عَمَلِ مَلَكِ الْمَوْتِ أَمَرَهُ بِهِ. قُلْتُ: يَا جبريل عَلَى أَيِّ شَيْءٍ أَنْتَ؟ قَالَ: عَلَى الرِّيَاحِ وَالْجُنُودِ. قُلْتُ: عَلَى أَيِّ شَيْءٍ ميكائيل؟ قَالَ: عَلَى النَّبَاتِ. قُلْتُ: عَلَى أَيِّ شَيْءٍ مَلَكُ الْمَوْتِ؟ قَالَ: عَلَى قَبْضِ الْأَنْفُسِ، وَمَا ظَنَنْتُ أَنَّهُ هَبَطَ إِلَّا لِقِيَامِ السَّاعَةِ وَمَا ذَاكَ الَّذِي رَأَيْتَ مِنِّي إِلَّا خَوْفًا مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ.[4]

وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَيْسَ بَعْدَ كَلَامِ اللَّهِ وَكَلَامِ رَسُولِهِ كَلَامٌ فِي وَصْفِ /101 أ/ الْمَلَائِكَةِ أَعْلَى وَأَجَلُّ مِنْ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ ﷺ، قَالَ فِي بَعْضِ خطبه: ثم فتق ما بين السموات العلى [فَمَلَأَهُنَّ][5] أَطْوَارًا مِنْ مَلَائِكَةٍ فَمِنْهُمْ سُجُودٌ لَا يَرْكَعُونَ وَرُكُوعٌ لَا يَنْتَصِبُونَ وَصَافُّونَ لَا [يَتَزَايَلُونَ][6] وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ لَا يَغْشَاهُمْ نَوْمُ الْعُيُونِ وَلَا سَهْوُ الْعُقُولِ وَلَا فَتْرَةُ الْأَبْدَانِ وَلَا غَفْلَةُ النِّسْيَانِ، وَمِنْهُمْ أُمَنَاءُ عَلَى وَحْيِهِ، وَأَلْسِنَةٌ إِلَى رُسُلِهِ، [وَمُخْتَلِفُونَ][7] بِقَضَائِهِ وَأَمْرِهِ، وَمِنْهُمُ الْحَفَظَةُ لِعِبَادِهِ، وَالسَّدَنَةُ لِأَبْوَابِ جِنَانِهِ، وَمِنْهُمُ الثَّابِتَةُ فِي الْأَرَضِينَ السُّفْلَى أَقْدَامُهُمْ وَالْمَارِقَةُ مِنَ السَّمَاءِ الْعُلْيَا أَعْنَاقُهُمْ وَالْخَارِجَةُ مِنَ الْأَقْطَارِ أَرْكَانُهُمْ وَالْمُنَاسِبَةُ لِقَوَائِمِ الْعَرْشِ أَكْتَافُهُمْ نَاكِسَةً دُونَهُ أَبْصَارُهُمْ مُتَلَفِّعُونَ بِأَجْنِحَتِهِمْ مَضْرُوبَةٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَنْ دُونَهُمْ حُجُبُ الْعِزَّةِ وَأَسْتَارُ الْقُدْرَةِ لَا يَتَوَهَّمُونَ رَبَّهُمْ بِالتَّصْوِيرِ وَلَا يُجْرُونَ عَلَيْهِ صِفَاتِ الْمَصْنُوعِينَ وَلَا يَحُدُّونَهُ بِالْأَمَاكِنِ وَلَا يُشِيرُونَ إِلَيْهِ بِالنَّظَائِرِ.

قوله: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ التَّسْبِيحُ جَاءَ تَارَةً فِي الْقُرْآنِ بِمَعْنَى التَّنْزِيهِ وَأُخْرَى بِمَعْنَى التَّعَجُّبِ. أَمَّا الْأَوَّلُ فَجَاءَ عَلَى وُجُوهٍ: الأول: أَنَا الْمُنَزَّهُ عَنِ النَّظِيرِ وَالشَّرِيكِ، سبحانه هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ. الثاني: أنا المدبر للسموات والأرض سبحان رب السموات وَالْأَرْضِ. الثالث: أَنَا الْمُدَبِّرُ لِكُلِّ الْعَالَمِينَ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. الرابع: أَنَا الْمُنَزَّهُ عَنْ قَوْلِ الظَّالِمِينَ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ. الخامس: أَنَا الْمُسْتَغْنِي عَنِ الْكُلِّ سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ. السادس: أَنَا السُّلْطَانُ الَّذِي كُلُّ

1 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

2 لحقه التحريف وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "في" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 البيهقي في الشعب، (1/ 315)، (155)

5 لحقه التحريف وأثبته من مفاتيح الغيب

6 ورد في الأصل "يزالون" وأثبته من مفاتيح الغيب

7 لحقه التحريف وأثبته من مفاتيح الغيب

شَيْءٍ سِوَائِي فَهُوَ تَحْتَ قَهْرِي وَتَسْخِيرِي فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ. السابع: أَنَا الْعَالِمُ بِكُلِّ شَيْءٍ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ عَالِمِ الْغَيْبِ. الثامن: أَنَا الْمُنَزَّهُ عَنِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ سُبْحَانَهُ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ. التاسع: أَنَا الْمُنَزَّهُ عَنْ وَصْفِهِمْ وَقَوْلِهِمْ، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَصِفُونَ، عَمَّا يَقُولُونَ، عَمَّا يُشْرِكُونَ.

أَمَّا التَّعَجُّبُ فَكَذَلِكَ: الأول: أَنَا الَّذِي سَخَّرْتُ الْبَهَائِمَ الْقَوِيَّةَ لِلْبَشَرِ الضَّعِيفِ، سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا. الثاني: أَنَا الَّذِي خَلَقْتُ الْعَالَمَ وَكُنْتُ مُنَزَّهًا عَنِ التَّعَبِ وَالنَّصَبِ، سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَى أَمْرًا فإنما يقول له كن فيكون. الثالث: أَنَا الَّذِي أَعْلَمُ لَا بِتَعْلِيمِ الْمُعَلِّمِينَ وَلَا بِإِرْشَادِ الْمُرْشِدِينَ، سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا. الرابع: أَنَا الَّذِي أُزِيلُ مَعْصِيَةَ سَبْعِينَ سَنَةً [بِتَوْبَةٍ][1] سَاعَةٍ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، [ثُمَّ يَقُولُ][2] إِنْ أَرَدْتَ رِضْوَانَ اللَّهِ فَسَبِّحْ، وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا. وَإِنْ أَرَدْتَ الْفَرَجَ مِنَ الْبَلَاءِ فَسَبِّحْ لَا إِلَهَ أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ، وَإِنْ أَرَدْتَ رِضَا الْحَقِّ فَسَبِّحْ، وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى، وَإِنْ أَرَدْتَ الْخَلَاصَ مِنَ النَّارِ فَسَبِّحْ، سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ، [أَيُّهَا][3] الْعَبْدُ وَاظِبْ عَلَى تَسْبِيحِي فَسُبْحَانَ اللَّهِ فَسَبِّحْ وَسَبِّحُوهُ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ تَسْبِيحِي [فَالضَّرَرُ][4] عَائِدٌ إِلَيْكَ، لِأَنَّ لِي مَنْ يُسَبِّحُنِي، وَمِنْهُمْ حَمَلَةُ الْعَرْشِ ﴿فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ﴾ [فُصِّلَتْ: 38] وَمِنْهُمُ الْمُقَرَّبُونَ ﴿قالُوا سُبْحانَكَ أَنْتَ وَلِيُّنا﴾ [سَبَأ: 41] وَمِنْهُمْ سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ ﴿قالُوا سُبْحانَكَ مَا كانَ يَنْبَغِي لَنا﴾ [الْفُرْقَانِ: 18] وَمِنْهُمُ الْأَنْبِيَاءُ كَمَا قَالَ ذُو النُّونِ ﴿لَا إِلهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحانَكَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 87] وَقَالَ موسى: ﴿سُبْحانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 143] وَالصَّحَابَةُ يُسَبِّحُونَ فِي قَوْلِهِ: ﴿سُبْحانَكَ فَقِنا عَذابَ النَّارِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 191] وَالْكُلُّ يُسَبِّحُونَ وَمِنْهُمُ الْحَشَرَاتُ وَالدَّوَابُّ وَالذَّرَّاتُ ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 44] وَكَذَا الْحَجَرُ وَالْمَدَرُ /101 ب/ وَالرِّمَالُ وَالْجِبَالُ وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالظُّلُمَاتُ وَالْأَنْوَارُ وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ وَالزَّمَانُ وَالْمَكَانُ وَالْعَنَاصِرُ وَالْأَرْكَانُ وَالْأَرْوَاحُ وَالْأَجْسَامُ عَلَى مَا قَالَ: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّماواتِ﴾ [الْحَدِيدِ: 1] ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهَا الْعَبْدُ: أَنَا الْغَنِيُّ عَنْ تَسْبِيحِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ، وَهَذِهِ الْأَشْيَاءُ لَيْسَتْ مِنَ الْأَحْيَاءِ فَلَا حَاجَةَ بِهَا إِلَى ثَوَابِ هَذَا التَّسْبِيحِ فَقَدْ صَارَ ثَوَابُ هَذِهِ التَّسْبِيحَاتِ ضَائِعًا وَذَلِكَ لَا يَلِيقُ بِي ﴿وَما خَلَقْنَا السَّماءَ وَالْأَرْضَ وَما بَيْنَهُما باطِلًا﴾ [ص: 27] لَكِنِّي أُوصِلُ ثَوَابَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِلَيْكَ لِيَعْرِفَ كُلُّ أَحَدٍ أَنَّ مَنِ اجْتَهَدَ فِي خِدْمَتِي أَجْعَلُ كُلَّ الْعَالَمِ فِي خِدْمَتِهِ. وَالنُّكْتَةُ الْأُخْرَى اذْكُرْنِي بِالْعُبُودِيَّةِ [لِتَنْتَفِعَ بِهِ][5]، لَا أَنَا ﴿سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ [الصَّافَّاتِ: 180] فَإِنَّكَ إِذَا ذَكَرْتَنِي بِالتَّسْبِيحِ طَهَّرْتُكَ عَنِ الْمَعَاصِي ﴿وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الْأَحْزَابِ: 42] أَقْرِضْنِي ﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [الْحَدِيدِ: 18] وَإِنْ كُنْتُ أَنَا الْغَنِيُّ حَتَّى أَرُدَّ الْوَاحِدَ عَلَيْكَ عَشَرَةً ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضاعِفَهُ لَهُ﴾ [البقرة: 245] كُنْ مُعِينًا لِي وَإِنْ كُنْتُ غَنِيًّا عَنْ إِعَانَتِكَ ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الْفَتْحِ: 4] وَأَيْضًا فَلَا حَاجَةَ بِي إِلَى الْعَسْكَرِ ﴿وَلَوْ يَشاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ﴾ [مُحَمَّد: 4] لَكِنَّكَ إِذَا نَصَرْتَنِي نَصَرْتُكَ ﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ﴾ [مُحَمَّد: 7] كُنْ مُوَاظِبًا عَلَى ذِكْرِي ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُوداتٍ﴾ [الْبَقَرَة: 203] وَلَا حَاجَةَ بِي إِلَى ذِكْرِكَ؛ لِأَنَّ الْكُلَّ يَذْكُرُونِي ﴿وَلَئِنْ

1 ورد في الأصل "بقوته" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "أما" وأثبته من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "بالضرورة" وأثبته من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: 25] لَكِنَّكَ إِذَا ذَكَرْتَنِي ذَكَرْتُكَ ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: 152] اخدمني: ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ لَا لِأَنِّي أَحْتَاجُ إِلَى خِدْمَتِكَ فَإِنِّي أَنَا الْمَلِكُ ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 189]. ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الرَّعْدِ: 15] وَلَكِنِ [انْصَرِفْ إِلَى خِدْمَتِي][1] هَذِهِ الْأَيَّامَ الْقَلِيلَةَ لِتَنَالَ الرَّاحَاتِ الْكَثِيرَةَ ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ﴾ [الْأَنْعَامِ: 91].

أما قَوْلُهُ: ﴿بِحَمْدِكَ﴾ قَالَ صَاحِبُ «الْكَشَّافِ» بِحَمْدِكَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ. أَيْ نُسَبِّحُ لَكَ حَامِدِينَ لَكَ وَمُتَلَبِّسِينَ بِحَمْدِكَ، وَأَمَّا الْمَعْنَى ففيه وجهان: الأول: أنا إذا سبحانك فَنَحْمَدُكَ سُبْحَانَكَ يَعْنِي لَيْسَ تَسْبِيحُنَا تَسْبِيحًا مِنْ غَيْرِ اسْتِحْقَاقٍ بَلْ تَسْتَحِقُّ بِحَمْدِكَ وَجَلَالِكَ هَذَا التَّسْبِيحَ. الثَّانِي: أَنَّا نُسَبِّحُكَ بِحَمْدِكَ فَإِنَّهُ لَوْلَا إِنْعَامُكَ عَلَيْنَا بِالتَّوْفِيقِ لَمْ نَتَمَكَّنْ مِنْ ذَلِكَ كَمَا قَالَ داود عليه السلام: يَا رَبِّ كَيْفَ أَقْدِرُ أَنْ أَشْكُرَكَ وَأَنَا لَا أَصِلُ إلى شكر نعمتك [إِلَّا بِنِعْمَتِكَ][2]، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ: «الْآنَ قَدْ شَكَرْتَنِي حَيْثُ عَرَفْتَ أَنَّ كُلَّ ذَلِكَ مِنِّي»

وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْمُرَادِ مِنْ هَذَا التَّسْبِيحِ؛ فَرُوِيَ أَنَّ أَبَا ذَرٍّ دَخَلَ [بِالْغَدَاةِ] عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوْ بِالْعَكْسِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي: أَيُّ الْكَلَامِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ؟ قَالَ: مَا اصْطَفَاهُ اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وَرَوَى سعيد بن جبير قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي، فَمَرَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ، فَقَالَ لَهُ: رَسُولُ اللَّهِ يُصَلِّي وَأَنْتَ جَالِسٌ لَا تُصَلِّي! فَقَالَ لَهُ: امْضِ إِلَى عَمَلِكَ إِنْ كَانَ لَكَ عَمَلٌ، فَقَالَ: مَا أَظُنُّ إِلَّا سَيَمُرُّ بِكَ مَنْ يُنْكِرُ عَلَيْكَ، فَمَرَّ عَلَيْهِ عمر بن الخطاب، قَالَ: يَا فُلَانُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ يُصَلِّي وَأَنْتَ جَالِسٌ، فَقَالَ لَهُ مِثْلَهَا، فَوَثَبَ عَلَيْهِ فَضَرَبَهُ، وَقَالَ: هَذَا مِنْ عَمَلِي. ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ صِلَاتِهِ، قَامَ إِلَيْهِ عُمَرُ، فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَرَرْتُ آنِفًا عَلَى فُلَانٍ وَأَنْتَ تُصَلِّي وَهُوَ جَالِسٌ فَقُلْتُ لَهُ: نَبِيُّ اللَّهِ يُصَلِّي وَأَنْتَ جَالِسٌ! فَقَالَ لِي: مُرَّ إِلَى عَمَلِكَ. فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: هَلَّا ضَرَبْتَ عُنُقَهُ، فَقَامَ عُمَرُ مُسْرِعًا لِيَلْحَقَهُ فَيَقْتُلَهُ فَقَالَ لَهُ /102 أ/ النَّبِيُّ ﷺ: يَا عُمَرُ ارْجِعْ فَإِنَّ غَضَبَكَ عِزٌّ وَرِضَاكَ حُكْمٌ إِنَّ لِلَّهِ فِي السموات مَلَائِكَةً لَهُ غِنًى بِصَلَاتِهِمْ عَنْ صَلَاةِ فُلَانٍ، فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا صَلَاتُهُمْ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ شَيْئًا، فَأَتَاهُ جبريل فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ سَأَلَكَ عُمَرُ عَنْ صَلَاةِ أَهْلِ السَّمَاءِ قَالَ: نَعَمْ قَالَ: أَقْرِئْهُ مِنِّي السَّلَامَ وَأَخْبِرْهُ بِأَنَّ أَهْلَ سَمَاءِ الدُّنْيَا سُجُودٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ: سُبْحَانَ ذِي الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ، وَأَهْلَ السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ قِيَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ: سُبْحَانَ ذِي الْعِزَّةِ وَالْجَبَرُوتِ، وَأَهْلَ السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ رُكُوعٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ، سُبْحَانَ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ، فَهَذَا هُوَ تَسْبِيحُ الْمَلَائِكَةِ»[3].

الْقَوْلُ الثَّانِي: أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ: ﴿نُسَبِّحُ بحمدك﴾، أَيْ: نُصَلِّي لك. وَالتَّسْبِيحُ هُوَ الصَّلَاةُ، وَهُوَ قَوْلُ ابن عباس وابن مسعود.

---

1 ورد في الأصل "اصرف إلى خدمتك" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 انظر: كنز العمال، للمتقي الهندي (12/ 598)، (35866)

والتَّقْدِيسُ التَّطْهِيرُ، وَمِنْهُ الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ ثُمَّ اخْتَلَفُوا عَلَى وُجُوهٍ: أَحَدُهَا: نُطَهِّرُكَ. أَيْ: نَصِفُكَ بِمَا يَلِيقُ بِكَ مِنَ الْعُلُوِّ وَالْعِزَّةِ، وَثَانِيهَا: قَوْلُ مجاهد نُطَهِّرُ أَنْفُسَنَا مِنْ ذُنُوبِنَا وَخَطَايَانَا ابْتِغَاءً لِمَرْضَاتِكَ. وَثَالِثُهَا: قَوْلُ أَبِي مُسْلِمٍ نُطَهِّرُ أَفْعَالَنَا مِنْ ذُنُوبِنَا حَتَّى تَكُونَ خَالِصَةً لَكَ. وَرَابِعُهَا: نُطَهِّرُ قُلُوبَنَا عَنِ الِالْتِفَاتِ إِلَى غَيْرِكَ حَتَّى تَصِيرَ مُسْتَغْرِقَةً فِي أَنْوَارِ مَعْرِفَتِكَ.

وقَوْلُهُ: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ هذا جَوَابٌ عَنِ السُّؤَالِ الَّذِي مرَّ ذكره واعلم أَنَّ السُّؤَالَ يَحْتَمِلُ وُجُوهًا: أَحَدُهَا: أَنَّهُ لِلتَّعَجُّبِ فَيَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ جَوَابًا لَهُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ: لَا تَتَعَجَّبُوا مِنْ أَنْ يَكُونَ فِيهِمْ مَنْ يُفْسِدُ وَيَقْتُلُ فَإِنِّي أَعْلَمُ مَعَ هَذَا بِأَنَّ فِيهِمْ [جَمْعًا][1] مِنَ الصَّالِحِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُ لِلْغَمِّ فَيَكُونُ الْجَوَابُ لَا تَغْتَمُّوا بِسَبَبِ وُجُودِ الْمُفْسِدِينَ فَإِنِّي أَعْلَمُ أَيْضًا أَنَّ فِيهِمْ جَمْعًا مِنَ الْمُتَّقِينَ، وَمَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَيَّ لَأَبَرَّهُ. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ طَلَبُ الْحِكْمَةِ فَجَوَابُهُ أَنَّ مَصْلَحَتَكُمْ فِيهِ أَنْ تَعْرِفُوا وَجْهَ الْحِكْمَةِ فِيهِ عَلَى الْإِجْمَالِ دُونَ التَّفْصِيلِ، [بَلْ رُبَّمَا كَانَ ذَلِكَ التَّفْصِيلُ][2] مَفْسَدَةً لَكُمْ. وَرَابِعُهَا: أَنَّهُ الْتِمَاسٌ لِأَنْ يَتْرُكَهُمْ فِي الْأَرْضِ. وَجَوَابُهُ إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّ مَصْلَحَتَكُمْ أَنْ تَكُونُوا فِي السَّمَاءِ لَا فِي الْأَرْضِ، وَفِيهِ وَجْهٌ خَامِسٌ: وَهُوَ أَنَّهُمْ لَمَّا قَالُوا: ﴿نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وَهُوَ أَنَّ مَعَكُمْ إبليس وَأَنَّ فِي قَلْبِهِ حَسَدًا وَكِبْرًا وَنِفَاقًا. وَوَجْهٌ سَادِسٌ: وَهُوَ أَنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ فَإِنَّكُمْ لَمَّا وَصَفْتُمْ أَنْفُسَكُمْ [بِهَذِهِ الْمَدَائِحِ فَقَدِ اسْتَعْظَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ][3] فَكَأَنَّكُمْ أَنْتُمْ بِهَذَا الْكَلَامِ فِي تَسْبِيحِ أَنْفُسِكُمْ لَا فِي تَسْبِيحِي وَلَكِنِ اصْبِرُوا حَتَّى يَظْهَرَ الْبَشَرُ فَيَتَضَرَّعُونَ إِلَى اللَّهِ يقولون: ﴿رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا﴾ [الْأَعْرَافِ: 44] ويقول: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي﴾ [الشُّعَرَاءِ: 82] ويقول: ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل: 19].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض المحققين في تأويل الآية: إن الله تعالى إنما قال ﴿إِنِّي جاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، وما قال: إني خالق. لمعنيين: أحدهما: أنَّ الجاعلية أعم من الخالقية؛ فإن الجاعلية هي الخالقية وشيء آخر، وهو أن يخلقه موصوفا بصفة الخلافة في الأرض؛ كما قال تعالى: ﴿يَٰدَاوُۥدُ إِنَّا جَعَلْنَٰكَ خَلِيفَةً فِي ٱلْأَرْضِ﴾[ص: 26] أي: خلقتك مستعدًا للخلافة فأعطيناكها، والثاني: إن للجعلية اختصاصًا بعالم الأمر وهو الملكوت وهو ضد عالم الخلق؛ لأنه هو عالم الأجسام والمحسوسات، كما قال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ ٱلْخَلْقُ وَٱلْأَمْرُ﴾ [الأعراف: 54]، أي: الملك والملكوت؛ فإنه تعالى حين ذكر شيئا مخصوصا بعالم الأمر ذكره بالجعلية لامتياز الأمر عن الخلق كما قال تعالى: ﴿ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَجَعَلَ ٱلظُّلُمَٰتِ وَٱلنُّورَ ﴾[الأنعام: 1]، فالسماوات والأرض لما كانت من الأجسام والمحسوسات ذكرها بالخلقية، والظلمات والنور /102 ب/ لما كانت من غير المحسوسات ذكرها بالجعلية، وإنما قلنا إن الظلمات والنور من الملكوتيات لقوله تعالى: ﴿ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ يُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾ [البقرة: 257]، فإنما هي من الملكوتيات لا من المحسوسات، والظلمات والنور التي من المحسوسات فإنها داخلة في السماوات والأرض، فكذلك لما أخبر الله تعالى عن آدم مما يتعلق بجسمانيته ذكره بالخلقية، كما قال تعالى: ﴿إِنِّي خَٰلِقٌۢ بَشَرًا مِّن طِينٍ﴾ [ص: 71]، ولما أخبر عما يتعلق بروحانية ذكره بالجعلية فقال تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾[البقرة: 30]، وفي: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾ إشارة أخرى، وهو إظهار عزة آدم عليه السلام على الملائكة لينظروا إليه بنظر التعظيم،

1 ورد في الأصل "جميعا" وأثبته من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

ولا [ينظروا][1] إليه بما يظهر منه ومن أولاده من أوصاف البشرية فإنه تعالى يقول: ﴿وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ [هود: 119] وسماه خليفته، وما شرف شيئًا من الموجودات بهذه الخلقة والكرامة، وإنما سمي خليفة لمعنيين: أحدهما: أنه يخلف عن جميع المخلوقات، ولا تخلفه [المكونات][2] بأسرها، وذلك لأن الله تعالى جمع فيه ما في العوالم كلها من الروحانيات والجسمانيات والسماويات والأرضيات والدنياويات والأخرويات والجماديات والنباتيات والحيوانيات والمكونيات، فهو بالحقيقة خليفة كل العوالم، وأكرمه باختصاص كرامة: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾ [ص: 72] وما أكرم بها أحدًا من العالمين، وأشار إلى هذا المعنى بقوله: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي ءَادَمَ﴾ [الإسراء: 70] فلهذا الاختصاص ما صلحت الموجودات كلها أن تكون خليفة لآدم عليه السلام وللحق تعالى.

والثاني: أنه يخلف عن وجود الحق في الحقيقة؛ لأن وجود الإنسان يدل على وجود موجده كالبناء يدل على وجود الباني، وتخلف وحدانية الإنسان عن وحدانية الحق ذاته، وصفاته عن صفاته فتخلف حياته عن حياته، وقدرته، وإرادته عن إرادته، وسمعه عن سمعه، وبصره عن بصره، وكلامه عن كلامه، [وعلمه عن علمه][3]، ولا مكانية روحه عن لا مكانيته، ولا جهتيته عن لا جهتيته، وليس لنوع من المخلوقات أن يخلف عنه كما يخلف آدم عليه السلام وإن كان فيهم بعض هذه الصفات؛ لأنه لا تجتمع صفات الحق في أحدكم وتجتمع في الإنسان ولا تتجلى صفة من صفاته لشيء كما يتجلى لمرآة قلب الإنسان وصفاته.

فأما الحيوانات [وإن كان لها بعض هذه الصفات ولكن ليس لها][4] علم بوجود موجدها، وأما الملائكة فإنهم وإن كانوا عالمين بوجود موجدهم؛ ولكن لا يبلغ علمهم إلى أن يعرفوا أنفسهم بجميع صفاتها ولا الحق بجميع صفاته، ولهذا قالوا: ﴿سُبْحَٰنَكَ لاَ عِلْمَ لَنَآ إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَآ﴾[البقرة: 32].

وأما الإنسان [فله الخلافة صورة ومعنى؛ أما صورة فلأن له علمًا بوجود موجده ويبلغ علمه إلى أن يعرف نفسه بجميع صفاته والحق سبحانه بجميع صفاته ولهذا كان][5] مخصوصًا بمعرفة نفسه بالخلافة وبمعرفة جميع أسماء الله تعالى. وأما معنى؛ فليس في العالم مصباح يستضيء بنار نور الله فيظهر أنوار صفاته في الأرض خلافة عنه إلا مصباح الإنسان، فإنه مستعد لقبول فيض نور الله تعالى لأنه أعطى مصباح السر في زجاجة القلب والزجاجة في مشكاة الجسد، وفي زجاجة القلب زيت الروح يكاد زيتها يضيء من صفات [الله تعالى][6] العقل، ولو لم تمسسه نار النور وفي مصباح السر فتيله الخفي. فإذا أراد الله تعالى أن يجعل في الأرض خليفة يتجلى بنور جماله لمصباح السر الإنساني فيهدي لنوره فتيله حتى من يشاء، فيستنير مصباحه بنار نور الله تعالى فهو على نور من ربه، فيظهر خليفة الله في أرضه فتظهر أنوار صفاته فيه هذا العالم فيأتي بالعدل والإحسان والرأفة والرحمة لمستحقها وبالعزة والقهر والغضب والانتقام لمستحقها /103 أ/ كما قال تعالى: ﴿يَٰدَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي ٱلأَرْضِ فَٱحْكُمْ بَيْنَ ٱلنَّاسِ بِٱلْحَقِّ وَلاَ تَتَّبِعِ ٱلْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ [ص: 26]. وقال لحبيبه

1 ورد في الأصل "لينتظرو" وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "المكنونات" وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "عمله عن عمله" وأثبته من التأويلات النجمية

4 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

5 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

6 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

ﷺ: ﴿بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: 128]، وقال في حقه وحق المؤمنين: ﴿ مُّحَمَّد رَّسُولُ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّآءُ عَلَى ٱلْكُفَّارِ رُحَمَآءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: 29]، ولا تظهر هذه الصفات على الحيوان ولا على الملك، وناهيك عن هذا حالة هاروت وماروت ولما أنكروا على ذرية آدم عليه السلام اتباع الهوى والقتل والظلم والفساد، قالوا: لو كنا بدلًا منهم خلفاء الأرض ما كنا نفعل مثل ما يفعلون، فالله تعالى أنزلهما الأرض وألبس عليهما لباس البشرية، وأمرهما أن يحكما بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك والقتل بغير الحق، والزنا وشرب الخمر.

قال قتادة: ما مر عليهما شهر حتى افتتنا فشربا الخمر، وسفكا الدم، وزنيا، وقتلا، وسجدا للصنم. فثبت أن الإنسان مخصوص بالخلافة وقبول فيض نور الله تعالى، فلو كان للملائكة هذه الخصوصية لم تفتتن بهذه الأوصاف المذمومة الحيوانية والسبعية، كما كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومين عن [مثل هذه الأوصاف][1] والأخلاق [وإن][2] كانت لازمة لصفاتهم البشرية؛ لكن بنور التجلي تنور مصباح قلوبهم واستنارت بنور قلوبهم جميع مشكات جسدهم ظاهرًا وباطنًا، وأشرقت الأرض بنور ربها فلم تبق لظلمات هذه الصفات مجالًا للظهور مع استعلاء النور. فالملائكة من بدء الأمر لما نظروا إلى جسد آدم عليه السلام شاهدوا ظلمات البشرية والحيوانية والسبعية في ملكوت الجسد بالنظر الملكوتي الملكي ولم تكن تلك الصفات غائبة عن نظرهم. ﴿قَالُوٓاْ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾ [البقرة: 30]، فقولهم هذا يدل على معان مختلفة؛ أن الله تعالى أنطقهم بهذا القول ليتحقق لنا أن هذه الصفات الذميمة في طينتنا مودعة في جبلتنا مركبة فلا نأمن عن مكر أنفسنا الأمارة بالسوء ولا نعتمد عليها ولا نبرئها، كما قال تعالى حكاية عن قول يوسف عليه السلام: ﴿وَمَآ أُبَرِّئُ نَفْسِيٓ إِنَّ ٱلنَّفْسَ لأَمَّارَةٌ بِٱلسُّوۤءِ إِلاَّ مَا رَحِمَ رَبِّيٓ﴾ [يوسف: 53].

ومنها: لنعلم أن كل عمل صالح نعمله ذلك بتوفيق الله تعالى إيانا وفضله ورحمته وكل فساد وظلم نعمله هو من شؤم طبيعتنا وخاصة طينتا، كما قال الله تعالى: ﴿مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ﴾ [النساء: 79]، وكل فساد وظلم لا يجري علينا، ولا يصدر منا فذلك من حفظ الحق وعصمة ربنا، لقوله: ﴿إِلاَّ مَا رَحِمَ رَبِّيٓ﴾ [يوسف: 53]. ومنها: لنعلم أن [فينا استعداد][3] أمر عظيم وبناء جسيم، ليس للملائكة به علم، وهو سر الخلافة فلا نتغافل عن هذه السعادة، [ونتقاعد][4] عن هذه السيادة، [ونسعى في طلبها حق السعي][5].

ومنها: أن الملائكة إنما ﴿قَالُوٓاْ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾ [البقرة: 30]، لأنهم نظروا إلى جسد آدم قبل نفخ الروح، فشاهدوا بالنظر الملكي في ملكوت جسده المخلوق من العناصر الأربعة المتضادة صفات البشرية والبهيمية والسبعية التي تتولد من تركيب أضداد العناصر كما شاهدوها في أجساد الحيوانات والسباع الضاريات؛ بل عاينوها فإنها خلقت قبل آدم عليه السلام، فقاسوا عليها أحواله بعد أن شاهدوها وحققوها، وهذا لا يكون غيبًا في حقهم، وإنما يكون غيبًا لنا لأننا ننظر بالحس، والملكوت يكون لأهل الحس [غيبًا][6]، ومنا من ينظر بالنظر الملكوتي فيشاهد الملائكة

1 ورد في الأصل "مشاهدة الآفات" وأثبته من التأويلات النجمية

2 زيادة في الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "فساد الاستعداد" وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "ويتعاهد" وأثبته من التأويلات النجمية

5 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

6 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

والملكوتيات بالنظر الروحاني كما قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ نُرِيٓ إبراهيم مَلَكُوتَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلأَرْضِ﴾[الأنعام: 75]، /103 ب/ وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُواْ فِي مَلَكُوتِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلأَرْضِ﴾ [الأعراف: 185]، فحينئذ لا يكون غيبًا، فالغيب ما غاب عنك وما شاهدته فهو شهادة، فالملكوت للملائكة شهادة والحضرة الإلهية لهم غيب، وليس لهم الترقي إلى تلك الحضرة، وإن في الإنسان صورة من عالم الشهادة المحسوسة، وروحًا من عالم الغيب الملكوتي [المنزه عن][1] المحسوس، وسرًا [مستعدًا][2] لقبول فيض [النور][3] الإلهي، فبالتربية يترقى من عالم الشهادات إلى عالم الغيب وهو الملكوت، وبسر المتابعة ومخصوصيتها يترقى من عالم الملكوت إلى عالم الجبروت والعظمة وهو غيب الغيب، ويشاهد بنور الله تعالى المستفاد من سر المتابعة أنوار الجمال والجلال فيكون في خلافة الحق عالم الغيب، كما أن الله تعالى هو عالم الغيب والشهادة ﴿فَلاَ يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾[الجن: 26] أي: الغيب المخصوص وهو غيب الغيب. ﴿أَحَدًا﴾ يعني من الملائكة ﴿إلا من ارتضى من رسول﴾ يعني من الإنسان، فهذا هو السر المكنون [المدفون][4] في استعداد الإنسان الذي كان الله يعلمه منه والملائكة لا يعلمونه. كما قال تعالى: ﴿إِنِّيٓ أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ﴾[البقرة: 30]، ومنها أن الملائكة لما نظروا إلى كثرة طاعتهم واستعداد عصمتهم، ونظروا إلى نتائج الصفات النفسانية استعظموا أنفسهم واستصغروا آدم وذريته، فقالوا: ﴿قَالُواْ أَتَجْعَلُ فِيهَا﴾ [البقرة: 30]، يعني في الأرض ﴿خَلِيفَةً﴾ [البقرة: 30]، مع أنه ﴿يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾[البقرة: 30]، يعني نحن من هذه الأوصاف أحق بالخلافة منه، كما قال بنو إسرائيل حين بعث لهم طالوت ملكًا قالوا: ﴿أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ ٱلْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِٱلْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ ٱلْمَالِ﴾[البقرة: 247]، فأجابهم الله تعالى بأن استحقاق الملك ليس بالمال إنما هو بالاصطفاء والبسطة في العلم والجسم، وقال: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي ٱلْعِلْمِ وَٱلْجِسْمِ وَٱللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَآءُ﴾ [البقرة: 247]، فكذلك هاهنا أجابهم الله تعالى بقوله: ﴿قَالَ إِنِّيٓ أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 30]

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾ إذ: إشارة إلى السرمدي الذي هو من الأزلي إلى الأبد، والقول هو إلقاء معنى تعلق مشيئة الله تعالى بإيجاد آدم في الذوات القدسية [الجبروتية][5] التي هي الملائكة المقرّبون والأرواح المجرّدة والملكوتية التي هي النفوس السماوية، إذ كل ما يحدث في عالم الكون له صورة قبل التكوين في عالم الروح الذي هو عالم القضاء السابق، ثم في عالم القلب الذي هو قلب العالم المسمّى باللوح المحفوظ، وهو لوح القدر، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَما نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر: 21]، ثم في عالم النفس، أي: نفس العالم الذي هو لوح المحو والإثبات المعبر عنه بالسماء الدنيا، كما قال تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: 39]، فذلك قوله تعالى للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ واعتبر بحالك في نفسك، فإنّ كل ما يظهر على جوارحك التي هي عالم كونك وشهادتك من القول [والفعل][6]، له وجود في روحك التي هي ما وراء غيب الغيب، ثم في قلبك الذي هو غيب غيبك، ثم

1 ورد في الأصل "غير" وأثبته من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "استعداد" وأثبته من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل وأثبته من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "المركوز" وأثبته من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "الجزئية" وأثبته من تفسير ابن عربي

6 ورد في الأصل "والعقل" وأثبته من تفسير ابن عربي

في نفسك التي هي غيبك الأدنى [وسماؤك الدنيا][1]، ثم يجعل على جوارحك. والجعل أعم من الإبداع والتكوين، فلم يقل: "خالق"؛ لأن الإنسان مركب من العالمين؛ أي: الخلق والأمر، وهي التكوين والإبداع خليفة يتخلق بأخلاقي، ويتصف بأوصافي، خلقته على صورتي، ينفذ أمري، [ويسوس][2] خلقي، ويدبر أمرهم، ويضبط نظامهم، /104 أ/ [ويدعوهم][3] إلى طاعتي.

وإنكار الملائكة بقولهم: ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾، وتعريضهم بأولويتهم لذلك بقولهم: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ هو احتجابهم عن ظهور معنى الإلهية والأوصاف الربانية [فيه][4] التي هي من خواص [الهيئة][5] الاجتماعية والتركيب الجامع للعالمين [الحاصر][76] لما في الكونين. وعلمهم [بصدور] الأفعال البهيمية التي هي الإفساد في الأرض، والسبعية المعبر عنها بسفك الدماء اللتين هما من خواص قوّتي الشهوة والغضب الضروري وجودهما في تعلق الروح بالبدن، وبنزاهة ذواتهم وتقدّس نفوسهم عن ذلك، إذ كل طبقة من الملائكة المقدّسة تطلع على ما تحتها وما في أنفسها ولا تطلع على ما فوقها، فهي تعلم أنه لا بدّ في تعلق الروح العلوي النوراني بالبدن السفلي الظلماني من واسطة تناسب الروح من وجه، وتناسب الجسم من وجه، هي النفس، وهي مأوى كل شرّ، ومنبع كل فساد. ولا تعلم أن الجمعية [الإنسانية جالبة][8] للنور الإلهيّ الذي هو سرّ قوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. والعجب ما خفي بسببه، وحقيقة الإنكار إدراك حقيقة النقصان، والاجتناب عن صفة الكمال، فذلك صورة تعجبهم وإنكارهم. والفرق بين التسبيح والتقديس، أن التسبيح: هو التنزيه عن الشريك [والعجز][9] والنقص. والتقديس: هو التنزيه عن التعلق بالمحل وقبول [الانفعال وشوائب الإمكان وإمكان][10] التعدّد في ذاته وصفاته وكون شيء من كمالاته بالقوة. والتقديس أخص، إذ كل [مقدّس][11] مسبح وليس كلّ مسبح مقدسًا، فالملائكة المقرّبون الذين هم الأرواح المجرّدة بتجرّدهم [وامتناع تعلقهم][12] وعدم احتجابهم عن [نور ربهم][13] وقهرهم [ما تحتهم][14] بإفاضة النور عليهم، وتأثيرهم في غيرهم، وكون جميع كمالاتهم بالفعل مسبحون مقدّسون

1 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

2 ورد في الأصل "ويسوي" وأثبته من تفسير ابن عربي

3 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

4 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

5 ورد في الأصل "الإلهية" وأثبته من تفسير ابن عربي

6 ورد في الأصل "الماضين" وأثبته من تفسير ابن عربي

7 ورد في الأصل "يصدون" وأثبته من تفسير ابن عربي

8 لحقه السقط والتصحيف وأثبته من تفسير ابن عربي

9 ورد في الأصل "والعجب" وأثبته من تفسير ابن عربي

10 لحقه التحريف والتصحيف والزيادة وأثبته من تفسير ابن عربي

11 سقط من الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

12 زيادة في الأصل وأثبته من تفسير ابن عربي

13 ورد في الأصل "نوريتهم" وأثبته من تفسير ابن عربي

14 لحقه التحريف والتصحيف وأثبته من تفسير ابن عربي

وغيرهم من الملائكة السماوية والأرضية مسبّحون [ببساطة][1] ذواتهم وخواص أفعالهم وكمالاتهم. بل كُلّ شَيْءٍ يُسَبِّحُ، لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 44]، وليس بمقدس. ويقال: سبوح قدوس. وليس العكس. والله أعلم.

واعْلَمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَمَّا سَأَلُوا عَنْ وَجْهِ الْحِكْمَةِ فِي خَلْقِ آدم وَذُرِّيَّتِهِ وَإِسْكَانِهِ تَعَالَى إِيَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ وَأَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ وَجْهِ الْحِكْمَةِ فِي ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَالِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أَرَادَ تَعَالَى أَنْ يَزِيدَهُمْ بَيَانًا وَأَنْ يُفَصِّلَ لَهُمْ ذَلِكَ الْمُجْمَلَ، فَبَيَّنَ تَعَالَى لَهُمْ مِنْ فَضْلِ آدم عليه السلام مَا لَمْ يَكُنْ [مِنْ][2] ذَلِكَ مَعْلُومًا لَهُمْ، وقال:

﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ فَقَالَ أَنۢبِـُٔونِى بِأَسْمَآءِ هَٰٓؤُلَآءِ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٣١﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 31]

وقال ﴿وَعَلَّمَ آدم الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ لِيُظْهِرَ بِذَلِكَ كَمَالَ فَضْلِهِ وَقُصُورَهُمْ عَنْهُ فِي الْعِلْمِ فَيَتَأَكَّدَ ذَلِكَ الْجَوَابُ الْإِجْمَالِيُّ بِهَذَا الْجَوَابِ التفصيلي. وقوله ﴿وَعَلَّمَ﴾ التعليم تلقين العلم، [والتعليم][3] الإعلام.

[فصل في التفسير بالرواية]

وفي تفسيره قال ابن عباس: لما قالت الملائكة ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا... الآية﴾ أراد الله أن يظهر فضله عليهم، فعلمه وأظهر فضله عليهم؛ بعلمه ما [لا][4] يعلمونه. واختلف في وجه تعليمه، فقيل: أرسل الله ملكا من غير هؤلاء، وأوحى إليه بذكر أسماء المخلوقات [فيسمعها][5] وحفظها، وقيل: ألهمه، فوقع في قلبه، فجرى لسانه بما وقع في قلبه بتسمية الأشياء من عنده. واختلف أيضا أنه جرى لسانه بتسميتها بلسان واحد أم بالألسنة كلها؛ فقيل: بلسان واحد، ثم كل قوم [واضعوا][6] على غير ذلك من الألسنة. وقيل: بل بالألسنة التي يتكلم بها جميع الناس إلى يوم القيامة، /104 ب/ وعلّم هو ذلك كله أولاده، فلما تفرقوا بعد [وفاة] آدم تكلم كل قوم بلسان واحد ألفوه، ثم نسوا غيره بعد تطاول الزمان، فهذا هو السبب في تغير الألسنة في أولاد آدم. وقيل: أصبحوا وكل قوم منهم يتكلمون بلغة قد نسوا غيرها في ليلة واحدة. واختلفوا في أنه كان تعليم الأسماء بمعانيها أن هذا اسم كذا، ويستعمل في كذا، ونفعه كذا، وضره كذا. وقال بعضهم: يعني ألقى في قلبه خواص الأشياء التي تعرف هي بها ومنافعها ومضارها.

وقوله ﴿آدم﴾ اسم عبراني ولا اشتقاق له، وأكثر أسماء الأنبياء كذلك. وقالوا: في القرآن من كل لسان؛ لأنه خطاب الكل، فجمع ألسنة الكل. وقيل: لا يجوز في القرآن غير العربي؛ لأن الله تعالى قال: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: 2]. وقيل: كان غير العرب يتكلمون بكلمات، وتكلمت بها العرب أيضا فصارت عربية، أو نقلت إلى العربية فصارت منها. وقيل: آدم عربي الأصل؛ فإنه على صيغة كلام العرب، وهو على وزن أفعل، ويصلح نعتا في العربية. والقائلون بهذا اختلفوا في معناه: قال ابن عباس: سمي به؛ لأنه خلق من أديم الأرض، وهو وجهها الظاهر. ويجوز أن يكون

1 ورد في الأصل "بباطنة" وأثبته من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل وأثبته من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "والتعلم"، وهو تحريف

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير

5 ورد في التيسير بصيغة الماضي "فسمعها".

6 ورد في التيسير "تواضعوا".

من قولهم: جعلتُ فلانًا أَدَمَةَ أَهلي؛ أَي: أُسْوَتَهُم. ومعناه أنه أسوة الأولياء وقدوة الأصفياء؛ فإنه أول الأنبياء. وقيل: آدم الله بينهما؛ أي: ألّف وجمع. ومعناه أنه ألّف وجمع بينه وبين حواء، وجمع بينه وبين كراماته، وألّف بينه وبين عطياته. وقيل: هو من الأُدْمَة، وهي [من][1] الألوان، وهي السمرة، وهو الأشهر. وقيل: هو البياض. وقال الفراء: الوسيلة. ومعنى الاسم أنه ظاهر الوسيلة كامل الفضيلة.

وقوله ﴿الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ قال الربيع بن أنس: علمه أسماء الملائكة. وقال عبد الرحمن بن زيد: أي أسماء ذريته كلهم. وقال ابن عباس: عّلمه اسم كل شيء. وقال مقاتل: خلق الله كل شيء من الحيوان والجماد وغير ذلك، ثم علّم آدم أسماءها، فقال: يا آدم هذا فرس، وهذا بغل، وهذا حمار، حتى أتى آخرها.

وقوله ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾أي: عرض أصحاب الأسماء وهم الناس والملائكة والجن والشياطين وغيرهم، فاجتمع في ذلك من يعقل ومن لا يعقل، فلذلك جمع بالهاء والميم، وهو قراءة العامة. وفي قراءة أبي بن كعب ﴿ثُمَّ عَرَضَها﴾، فهو يرجع إلى [الأسماء][2]. وفي قراءة ابن مسعود [﴿ثُمَّ عَرَضَهن﴾،][3] [وهو يرجع][4] إلى المسميات.

ويقال معنى ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْماءِ هؤُلاءِ﴾ [الْبَقَرَة: 31] [أن المدعي يطالب بالحجة، فإن الملائكة ادعوا الفضل، فطلبوا بالبرهان، وبحثوا عن الغيب،][5] فقرعوا بالعيان، أي: لا تعلموا أسماء ما تعاينون، فكيف تتكلمون عن فساد من لا تعاينون؟! فيا أرباب الدعاوى أين المعاني، ويا أرباب المعرفة أين المحبة، ويا أرباب المحبة أين الطاعة؟ قال أبو بكر الواسطي: من المحال أن تعرفه ثم لا تحبه، [ومن المحال أن تحبه][6] ثم لا تذكره، ومن المحال أن تذكره ثم لا تجد حلاوة ذكره، ومن المحال أن تجد حلاوة ذكره ثم تشتغل بغيره.

وقوله ﴿ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾؛ قال قتادة: لما خلق الله آدم من تراب همست الملائكة فيما بينهم وقالت: لله أن يخلق من الخلق [ما][7] يشاء، ولكن لن يخلق خلقا أفضل وأعلم [منا]، فأظهر الله عجزهم، وعلم آدم الأسماء، وأمر الملائكة فقال: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْماءِ هؤُلاءِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 31]، أنكم أعلم منه، ولما عجزوا عن ذلك، وأنبأهم آدم بها، ظهر علمه /105 أ/ وفضله عليهم.

وقال بعض أهل التحقيق: قوله تعالى: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْماءِ هؤُلاءِ﴾ [الْبَقَرَة: 31] أي: أسماء المخلوقات دون أسماء الله وصفاته ﴿إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعواكم بالفضيلة على آدم؛ لتسبيحكم وتقديسكم إياي؛ لأن الفضيلة ليست بمجرد الدعوى، فإن ذرات الموجودات [تحمدني]،[8] كما قال تعالى: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: 44]، وإنما

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير

2 ورد في الأصل "السماء"، وهو تحريف

3 ورد في الأصل "عرضهم"، وهو تحريف

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير

5 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير

6 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير

7 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير

8 ورد في التأويلات النجمية "مسبحات بحمدي".

الفضيلة في العلم؛ لأن الطاعة من صفات الخلق، [والعلم من صفات الحق] [1]، والفضيلة لمن له صفة الحق والخلق جميعًا أولى ممن له صفة الخلق فحسب، وهذا أحد أسرار الخلافة بأن يخلف عن الخلق بصفاتهم ويخلف عن الحق بصفاته.

[فصل في التفسير بالرأي]

وفي هذه الآية دلالة على فَضْلِ الْعِلْمِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ مَا أَظْهَرَ كَمَالَ حِكْمَتِهِ فِي خَلْقِهِ آدم عليه السلام إِلَّا بِأَنْ أَظْهَرَ عِلْمَهُ فَلَوْ كان في الإمكان وجود [شيء] أَشْرَفَ مِنَ الْعِلْمِ لَكَانَ مِنَ الْوَاجِبِ إِظْهَارُ فَضْلِهِ بِذَلِكَ الشَّيْءِ. لَا بِالْعِلْمِ، وَاعْلَمْ أَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى فَضِيلَةِ الْعِلْمِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْمَنْقُولُ، أَمَّا الْكِتَابُ فَوُجُوهٌ:

الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَّى الْعِلْمَ بِالْحِكْمَةِ ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى عَظَّمَ أَمْرَ الْحِكْمَةِ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى عِظَمِ شَأْنِ الْعِلْمِ، بَيَانُ أَنَّهُ تَعَالَى سَمَّى الْعِلْمَ بِالْحِكْمَةِ مَا يُرْوَى عَنْ مقاتل: أَنَّهُ قَالَ: تَفْسِيرُ الْحِكْمَةِ فِي الْقُرْآنِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ: أَحَدُهَا:

مَوَاعِظُ الْقُرْآنِ قَالَ فِي الْبَقَرَةِ: ﴿وما أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتابِ وَالْحِكْمَةِ﴾ [الْبَقَرَة: 231] يَعْنِي مَوَاعِظَ [الْقُرْآنِ]. وَفِي النِّسَاءِ: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [النِّسَاء: 113] يَعْنِي الْمَوَاعِظَ وَمِثْلُهَا فِي آلِ عِمْرَانَ. وَثَانِيهَا:

الْحِكْمَةُ بِمَعْنَى الْفَهْمِ وَالْعِلْمِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَآتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ [مريم: 12] وَفِي لقمان ﴿وَلَقَدْ آتَيْنا لقمان الْحِكْمَةَ﴾ [لقمان: 12] يَعْنِي الْفَهْمَ وَالْعِلْمَ وَفِي الْأَنْعَامِ ﴿أُولئِكَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ وَالْحُكْمَ﴾ [الأنعام: 89] وَثَالِثُهَا: الْحِكْمَةُ بِمَعْنَى النُّبُوَّةِ [فِي [النِّسَاءِ: 54] ﴿فَقَدْ آتَيْنا آلَ إبراهيم الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ﴾، يعني النبوة وفي [ص: 20] ﴿وَآتَيْناهُ الْحِكْمَةَ﴾ يَعْنِي النُّبُوَّةَ] وَفِي [الْبَقَرَة: 251] ﴿وَآتاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ﴾، وَرَابِعُهَا: الْقُرْآنُ؛ فِي النَّحْلِ ﴿ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ﴾ [النَّحْل: 125] وَفِي الْبَقَرَةِ: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [الْبَقَرَة: 269] وَجَمِيعُ هَذِهِ الْوُجُوهِ عِنْدَ التَّحْقِيقِ تَرْجِعُ إِلَى الْعِلْمِ ثُمَّ تَفَكَّرْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا أَعْطَى مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا الْقَلِيلَ؛ قَالَ: ﴿وما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الْإِسْرَاء: 85] وَسَمَّى الدُّنْيَا بِأَسْرِهَا قَلِيلًا ﴿قُلْ مَتاعُ الدُّنْيا قَلِيلٌ﴾ [النِّسَاء: 77] [فَمَا سَمَّاهُ قَلِيلًا لَا يُمْكِنُنَا أَنْ نُدْرِكَ كَمِّيَّتَهُ فَمَا ظَنُّكَ بِمَا سَمَّاهُ كَثِيرًا]. ثُمَّ الْبُرْهَانُ الْعَقْلِيُّ عَلَى قِلَّةِ الدُّنْيَا وَكَثْرَةِ الْحِكْمَةِ أَنَّ الدُّنْيَا مُتَنَاهِي الْقَدْرِ مُتَنَاهِي الْعَدَدِ مُتَنَاهِي الْمُدَّةِ. وَالْعُلُوم لَا نِهَايَةَ لِقَدْرِهَا، وَعَدَدِهَا وَمُدَّتِهَا وَلَا لِلسَّعَادَاتِ الْحَاصِلَةِ مِنْهَا، وَذَلِكَ يُنَبِّهُكَ عَلَى فَضِيلَةِ الْعِلْمِ. الثَّانِي: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزُّمَر: 9] وَقَدْ فَرَّقَ بَيْنَ سَبْعِ نَفَرٍ فِي كِتَابِهِ: فَرَّقَ بَيْنَ الْخَبِيثِ وَالطَّيِّبِ، فَقَالَ: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ [الْمَائِدَة: 100] يَعْنِي الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ، وَفَرَّقَ بَيْنَ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرِ، فَقَالَ: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمى وَالْبَصِيرُ﴾ [الأنعام: 50] وَفَرَّقَ بَيْنَ النُّورِ وَالظُّلْمَةِ، فَقَالَ: ﴿أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُماتُ وَالنُّورُ﴾ [الرَّعْد: 16] وَفَرَّقَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَبَيْنَ الظِّلِّ وَالْحَرُورِ، وَإِذَا تَأَمَّلْتَ وَجَدْتَ كُلَّ ذَلِكَ مَأْخُوذًا مِنَ الْفَرْقِ بَيْنَ الْعَالِمِ وَالْجَاهِلِ.

الثَّالِثُ: قَوْلُهُ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النِّسَاء: 59] وَالْمُرَادُ مِنْ أُولِي الْأَمْرِ الْعُلَمَاءُ فِي أَصَحِّ الْأَقْوَالِ لِأَنَّ الْمُلُوكَ يَجِبُ عَلَيْهِمْ طَاعَةُ الْعُلَمَاءِ وَلَا يَنْعَكِسُ، ثُمَّ انْظُرْ إِلَى هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ فَإِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ الْعَالِمَ فِي مَوْضِعَيْنِ مِنْ كِتَابِهِ فِي الْمَرْتَبَةِ الثَّالثة قَالَ: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 18]، وَقَالَ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ ثُمَّ إِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى زَادَ فِي الْإِكْرَامِ فَجَعَلَهُمْ فِي الْمَرْتَبَةِ الثانية فِي آيَتَيْنِ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 7] وَقَالَ: ﴿قُلْ كَفى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات

الْكِتابِ﴾ [الرَّعْدِ: 43] /105 ب/ الرَّابِعُ: ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ﴾ [الْمُجَادَلَةِ: 11] وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ الدَّرَجَاتِ لِأَرْبَعَةِ أَصْنَافٍ. أَوَّلُهَا: لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [الْأَنْفَالِ: 2] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿لَهُمْ دَرَجاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الْأَنْفَالِ: 4] وَالثَّانِيَةُ: لِلْمُجَاهِدِينَ قَالَ: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِينَ عَلَى الْقاعِدِينَ﴾ [النِّسَاءِ: 95]. وَالثَّالِثَةُ: عمل الصَّالِحِينَ؛ قَالَ: ﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحاتِ فَأُولئِكَ لَهُمُ الدَّرَجاتُ الْعُلى﴾ [طَهَ: 75]. الرَّابِعَةُ: لِلْعُلَمَاءِ. قَالَ: ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ﴾ [المجادلة: 11]. فاللَّهُ تعالى فَضَّلَ أَهْلَ بَدْرٍ عَلَى غَيْرِهِمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِدَرَجَاتٍ وَفَضَّلَ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ بِدَرَجَاتٍ وَفَضَّلَ الصَّالِحِينَ عَلَى هَؤُلَاءِ بِدَرَجَاتٍ ثُمَّ فَضَّلَ الْعُلَمَاءَ عَلَى جَمِيعِ الْأَصْنَافِ بِدَرَجَاتٍ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْعُلَمَاءُ أَفْضَلَ النَّاسِ. الْخَامِسُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ﴾ [فَاطِرٍ: 28] فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَفَ الْعُلَمَاءَ فِي كِتَابِهِ بِخَمْسِ مَنَاقِبَ، أَحَدُهَا: الْإِيمَانُ ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 7] وَثَانِيهَا: التَّوْحِيدُ والشهادة ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ إلى قوله: ﴿وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 18] وَثَالِثُهَا: الْبُكَاءُ ﴿وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ يَبْكُونَ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 109]. وَرَابِعُهَا: الْخُشُوعُ ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 107] إلى قوله ﴿وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 109]. وَخَامِسُهَا: الْخَشْيَةُ ﴿إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ﴾ أَمَّا الْأَخْبَارُ فَوُجُوهٌ: أَحَدُهَا:

رَوَى ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى عُتَقَاءِ اللَّهِ مِنَ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى الْمُتَعَلِّمِينَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ مُتَعَلِّمٍ يَخْتَلِفُ إِلَى بَابِ عَالِمٍ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ قَدَمٍ عِبَادَةَ سَنَةٍ وَبَنَى لَهُ بِكُلِّ قَدَمٍ مَدِينَةً فِي الْجَنَّةِ وَيَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ وَالْأَرْضُ تَسْتَغْفِرُ لَهُ وَيُمْسِي وَيُصْبِحُ مَغْفُورًا لَهُ وَشَهِدَتِ الْمَلَائِكَةُ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ عُتَقَاءُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ»[1]

ومنها ما قال أَنَسٍ: قَالَ ﷺ: «مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِغَيْرِ اللَّهِ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَ عَلَيْهِ الْعِلْمُ فَيَكُونَ لِلَّهِ [وَمَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِلَّهِ فَهُوَ كَالصَّائِمِ نَهَارَهُ وَكَالْقَائِمِ لَيْلَهُ وَإِنَّ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ يَتَعَلَّمُهُ الرَّجُلُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَبُو قُبَيْسٍ ذَهَبًا فَيُنْفِقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ]».

ومنها ما روى الحسن أنه قال: «مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ لِيُحْيِيَ بِهِ الْإِسْلَامَ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ دَرَجَةٌ وَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ»[2]

وروى أَبُو موسى الأشعري «يَبْعَثُ اللَّهُ الْعِبَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يُمَيِّزُ الْعُلَمَاءَ فَيَقُولُ: يَا مَعْشَرَ الْعُلَمَاءِ إِنِّي لَمْ أَضَعْ نُورِي فِيكُمْ إِلَّا لِعِلْمِي بِكُمْ وَلَمْ أَضَعْ عِلْمِي فِيكُمْ لِأُعَذِّبَكُمْ انْطَلِقُوا فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ»[3].

وقَالَ ﷺ: «مُعَلِّمُ الْخَيْرِ إِذَا مَاتَ بَكَى عَلَيْهِ طَيْرُ السَّمَاءِ وَدَوَابُّ الْأَرْضِ وَحِيتَانُ الْبُحُورِ».

1 انظر: كشف الخفاء، لأبي الفداء العجلوني، (2/ 262)، (2355)

2 يُنظر: الدارمي، كتاب المقدمة، 32، بَابٌ فِي فَضْلِ الْعِلْمِ وَالْعَالِمِ، (354)، وابن شاهين في ((الترغيب في فضائل الأعمال))، ص73، (214)، وابن بطة في ((الإبانة الكبرى))، (1/ 200)، (36)، وابن عبدالبر في ((جامع بيان العلم وفضله))، (1/ 206)، (219) وقال (207/1): مرسل وروي من أبي ذر مرفوعا بإسناد مضطرب جدا

3 يُنظر: الفسوي في ((المعرفة والتاريخ)) (402/3)، والروياني في ((المسند))، (1/ 353)، (542)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (4/ 302)، (4264)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (111/4) باختلاف يسير.

وعن ابن عمر مَرْفُوعًا «فُضِّلَ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ بِسَبْعِينَ دَرَجَةً بَيْنَ كُلِّ [دَرَجَةٍ عَدْوُ الْفَرَسِ] [1] سَبْعِينَ عَامًا وَذَلِكَ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَضَعُ الْبِدْعَةَ لِلنَّاسِ فَيُبْصِرُهَا الْعَالِمُ فَيُزِيلُهَا وَالْعَابِدُ يُقْبِلُ عَلَى عِبَادَتِهِ لَا يَتَوَجَّهُ وَلَا يَتَعَرَّفُ لَهَا»[2]. وعن الحسن رحمه الله [مَرْفُوعًا] أنه قال: "رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَى خُلَفَائِي فَقِيلَ مَنْ خُلَفَاؤُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ الَّذِينَ يُحْيُونَ سُنَّتِي وَيُعَلِّمُونَهَا عِبَادَ اللَّهِ"[3]

وعن النبي عَلَيْهِ السَّلَامُ: "مَنْ خَرَجَ يَطْلُبُ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ لِيَرُدَّ بِهِ بَاطِلًا إِلَى حَقٍّ أَوْ ضَلَالًا إِلَى هُدًى كَانَ عَمَلُهُ كَعِبَادَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا"[4]. وقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَلِيٍّ حِينَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ «لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ أَوْ تَغْرُبُ».[5] وَعَنْ ابن مسعود [مَرْفُوعًا] "مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُحَدِّثَ بِهِ النَّاسَ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ أَعْطَاهُ أَجْرَ /106 أ/ سَبْعِينَ نَبِيًّا".

وَعَنْ عامر الْجُهَنِيّ [مَرْفُوعًا] "يُؤْتَى بِمِدَادِ طَالِبِ الْعِلْمِ وَدَمِ الشَّهِيدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُفَضَّلُ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ"[6] وَفِي رِوَايَةٍ فَيُرَجَّحُ مِدَادُ الْعُلَمَاءِ.

وَعَنْ أَبِي وافد اللَّيْثِيّ: أَنَّهُ ﷺ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذْ أَقْبَلَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَرَأَى فُرْجَةً فِي الْحَلْقَةِ فَجَلَسَ إِلَيْهَا، وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ، وَأَمَّا الثَّالِثُ فَإِنَّهُ رَجَعَ وَفَرَّ فَلَمَّا فَرَغَ ﷺ مِنْ كَلَامِهِ قَالَ: [أَلا] [7] أُخْبِرُكُمْ عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ. أَمَّا الْأَوَّلُ: آوَى إِلَى اللَّهِ فَآوَاهُ اللَّهُ، وَأَمَّا الثَّانِي: فَاسْتَحْيَا [مِنَ الناس] [8] فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ، وَأَمَّا الثَّالِثُ: فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ» [9] رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وقَالَ علي بن أبي طالب: لَا خَيْرَ فِي الصَّمْتِ عَنِ الْعِلْمِ كَمَا لَا خَيْرَ فِي الْكَلَامِ عَنِ الْجَهْلِ.

وقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ: الْعُلَمَاءُ ثَلَاثَةٌ: عَالِمٌ بِاللَّهِ غَيْرُ عَالِمٍ بِأَمْرِ اللَّهِ، وَعَالِمٌ بِأَمْرِ اللَّهِ غَيْرُ عَالِمٍ بِاللَّهِ، وَعَالِمٌ بِاللَّهِ وَبِأَمْرِ اللَّهِ. أَمَّا الْأَوَّلُ: فَهُوَ عَبْدٌ قَدِ اسْتَوْلَتِ الْمَعْرِفَةُ الْإِلَهِيَّةُ عَلَى قَلْبِهِ فَصَارَ مُسْتَغْرِقًا بِمُشَاهَدَةِ نُورِ الْجَلَالِ [وَصَفَحَاتِ] [10] الْكِبْرِيَاءِ فَلَا يَتَفَرَّغُ لِتَعَلُّمِ عِلْمِ الْأَحْكَامِ إِلَّا مَا لَا بُدَّ مِنْهُ. الثَّانِي: هُوَ الَّذِي يَكُونُ عَالِمًا بِأَمْرِ اللَّهِ وَغَيْرَ عَالِمٍ بِاللَّهِ وَهُم الَّذِين عَرَفوا الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ [وَحَقَائِقَ] [11] الْأَحْكَامِ لَكِنَّهُم لَا يَعْرِفُون أَسْرَارَ جَلَالِ اللَّهِ. وأَمَّا الْعَالِمُ بِاللَّهِ وَبِأَحْكَامِ اللَّهِ فَهُوَ جَالِسٌ عَلَى الْحَدِّ

1 ورد في الأصل "درجتين"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 يُنظر: ابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (134/4)، والخطيب في ((الموضح)) (212/2) مختصراً باختلاف يسير. وقال المنذري في ((الترغيب والترهيب)) (81/1): لا يتطرق إليه احتمال التحسين وعجز الحديث يشبه المدرج. وقال الألباني في ((السلسلة الضعيفة))، (14، 189)، (6578): منكر جدا بهذا التمام.

3 يُنظر: ابن رجب في ((ورثة الأنبياء)) (47/1). ويُنظر: ابن تيمية في ((منهاج السنة)) (526/5)، وقال: هذا إن صح من قول النبي ﷺ فهو حجة في المسألة، وإن لم يكن من قوله فهو يدل على أن الذي وضعه كان من عادتهم استعمال لفظ (الخليفة).

4 انظر: ((كنز العمال))، للمتقي الهندي (161/10)، (28835)

5 ذكر نحوه محمد الريشهري في ((ميزان الحكمة))، (3443/4)

6 يُنظر: الألباني في ((السلسلة الضعيفة))، (307/7)، (3300)، وقال: منكر.

7 زيادة في الأصل عن المصدر، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

8 زيادة في الأصل عن المصدر، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

9 يُنظر: البخاري، كتاب العلم، 8، بَابُ مَنْ قَعَدَ حَيْثُ يَنْتَهِي بِهِ المَجْلِسُ، وَمَنْ رَأَى فُرْجَةً فِي الحَلْقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا، (66)، ومسلم، كتاب السلام، بَابُ مَنْ أَتَى مَجْلِسًا فَوَجَدَ فُرْجَةً فَجَلَسَ فِيهَا وَإِلَّا وَرَاءَهُمْ، (2176)

10 ورد في الأصل "وصفات"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

11 ورد في الأصل "ودقائق"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

الْمُشْتَرَكِ، فهو بَيْنَ عَالَمِ الْمَعْقُولَاتِ وَعَالَمِ الْمَحْسُوسَاتِ فَهُوَ تَارَةً مَعَ اللَّهِ بِالْحُبِّ لَهُ، وَتَارَةً مَعَ الْخَلْقِ بِالشَّفَقَةِ وَالرَّحْمَةِ، فَإِذَا رَجَعَ مِنْ رَبِّهِ إِلَى الْخَلْقِ صَارَ مَعَهُمْ كَوَاحِدٍ مِنْهُمْ كَأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ اللَّهَ وَإِذَا خَلَا بِرَبِّهِ مُشْتَغِلًا بِذِكْرِهِ وَخِدْمَتِهِ فَكَأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ الْخَلْقَ فَهَذَا سَبِيلُ الْمُرْسَلِينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ ﷺ: «سَائِلِ الْعُلَمَاءَ وَخَالِطِ الْحُكَمَاءَ وَجَالِسِ الْكُبَرَاءَ»[1] فَالْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ: سَائِلِ الْعُلَمَاءَ؛ أَيِ: الْعُلَمَاءَ بِأَمْرِ اللَّهِ غَيْرَ الْعَالِمِينَ بِاللَّهِ فَأَمَرَ بِمُسَاءَلَتِهِمْ [عِنْدَ][2] الْحَاجَةِ إِلَى الاسْتِفْتَاءِ مِنْهُمْ، وَأَمَّا الْحُكَمَاءُ فَهُمُ الْعَالِمُونَ بِاللَّهِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَوَامِرَ اللَّهِ فَأَمَرَ بِمُخَالَطَتِهِمْ. وَأَمَّا الْكُبَرَاءُ فَهُمُ الْعَالِمُونَ بِاللَّهِ وَبِأَحْكَامِهِ فَأَمَرَ بِمُجَالَسَتِهِمْ لِأَنَّ فِي مُجَالَسَتهم مَنَافِعَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، ثُمَّ قَالَ شَقِيقٌ الْبَلْخِيُّ: لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ ثَلَاثُ عَلَامَاتٍ أَمَّا الْعَالِمُ بِأَمْرِ اللَّهِ فَلَهُ ثَلَاثُ عَلَامَاتٍ أَنْ يَكُونَ ذَاكِرًا بِاللِّسَانِ دُونَ الْقَلْبِ، وَأَنْ يَكُونَ خَائِفًا مِنَ الخلق دون الرب، وأن يستحي من الناس في الظاهر ولا يستحي مِنَ اللَّهِ فِي السِّرِّ، وَأَمَّا الْعَالِمُ بِاللَّهِ فَإِنَّهُ يَكُونُ ذَاكِرًا خَائِفًا مُسْتَحْيِيًا. أَمَّا الذِّكْرُ فَذِكْرُ الْقَلْبِ لَا ذِكْرُ اللِّسَانِ، وَأَمَّا الْخَوْفُ فَخَوْفُ الرِّيَاءِ لَا خَوْفُ الْمَعْصِيَةِ، وَأَمَّا الْحَيَاءُ فَحَيَاءُ مَا يَخْطُرُ عَلَى الْقَلْبِ لَا حَيَاءُ الظَّاهِرِ، وَأَمَّا الْعَالِمُ بِاللَّهِ وَبِأَمْرِ اللَّهِ فَلَهُ سِتَّةُ أَشْيَاءَ الثَّلَاثَةُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا لِلْعَالِمِ بِاللَّهِ فَقَطْ مَعَ ثَلَاثَةٍ أُخْرَى كَوْنُهُ جَالِسًا عَلَى الْحَدِّ الْمُشْتَرَكِ بَيْنَ عَالَمِ الْغَيْبِ وَعَالَمِ الشَّهَادَةِ، وَكَوْنُهُ مُعَلِّمًا لِلْقِسْمَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ، [وَكَوْنُهُ][3] بِحَيْثُ يَحْتَاجُ الْفَرِيقَانِ الْأَوَّلَانِ إِلَيْهِ وَهُوَ يَسْتَغْنِي عَنْهُمَا، ثُمَّ قَالَ: مَثَلُ الْعَالِمِ بِاللَّهِ وَبِأَمْرِ اللَّهِ كَمَثَلِ الشَّمْسِ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ، وَمَثَلُ الْعَالِمِ بالله فقط كَمَثَلِ الْقَمَرِ يَكْمُلُ تَارَةً وَيَنْقُصُ تَارَةً أُخْرَى، وَمَثَلُ الْعَالِمِ بِأَمْرِ اللَّهِ فَقَطْ كَمَثَلِ السِّرَاجِ يُحْرِقُ نَفْسَهُ وَيُضِيءُ لِغَيْرِهِ.

وقَالَ فَتْحٌ الْمَوْصِلِيُّ: أَلَيْسَ الْمَرِيضُ /106 ب/ إِذَا مُنِعَ عَنْهُ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ وَالدَّوَاءُ يَمُوتُ؟ فَكَذَا الْقَلْبُ إِذَا مُنِعَ عَنْهُ الْعِلْمُ وَالْفِكْرُ وَالْحِكْمَةُ يَمُوتُ. وقَالَ شَقِيقٌ الْبَلْخِيُّ: النَّاسُ يَقُومُونَ مِنْ مَجْلِسِي عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ: كَافِرٌ مَحْضٌ، وَمُنَافِقٌ مَحْضٌ، وَمُؤْمِنٌ مَحْضٌ، وَذاكَ لِأَنِّي أُفَسِّرُ الْقُرْآنَ فَأَقُولُ عَنِ اللَّهِ وَعَنِ الرَّسُولِ فَمَنْ لَا يُصَدِّقُنِي فَهُوَ كَافِرٌ مَحْضٌ، وَمَنْ ضَاقَ صدره مِنْهُ فَهُوَ مُنَافِقٌ مَحْضٌ، وَمِنْ نَدِمَ عَلَى مَا صَنَعَ/ وَعَزَمَ عَلَى أَنْ لَا يُذْنِبَ كَانَ مُؤْمِنًا [مَحْضًا][4]. وَقَالَ أَيْضًا: ثَلَاثَةٌ مِنَ النَّوْمِ يُبْغِضُهَا اللَّهُ تَعَالَى. وَثَلَاثَةٌ مِنَ الضَّحِكِ: النَّوْمُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَقَبْلَ صَلَاةِ الْعَتَمَةِ، وَالنَّوْمُ فِي الصَّلَاةِ، وَالنَّوْمُ عِنْدَ مَجْلِسِ الذِّكْرِ، وَالضَّحِكُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ، وَالضَّحِكُ عند مَجْلِسِ الذِّكْرِ، وَالضَّحِكُ عند الْمَقْبرة، قَالَ بَعْضُهُمْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رابِيًا﴾ [الرعد: 17] وأما السيل هاهنا الْعِلْمُ، تشَبُّهُهُ بِالْمَاءِ لِخَمْسِ خِصَالٍ: أَحَدُهَا: كَمَا أَنَّ الْمَطَرَ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ كَذَلِكَ الْعِلْمُ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ. وَالثَّانِي: كَمَا أَنَّ إِصْلَاحَ الْأَرْضِ [بِالْمَطَرِ][5] فَإِصْلَاحُ الْخَلْقِ بِالْعِلْمِ، الثَّالِثُ: كَمَا أَنَّ الزَّرْعَ وَالنَّبَاتَ لَا يَخْرُجُ بِغَيْرِ الْمَطَرِ كَذَلِكَ الْأَعْمَالُ وَالطَّاعَاتُ لَا تَخْرُجُ بِغَيْرِ الْعِلْمِ. وَالرَّابِعُ: كَمَا أَنَّ الْمَطَرَ فَرْعُ الرعد والبرق كذلك العلم فإنه فرع الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ. الْخَامِسُ: كَمَا أَنَّ الْمَطَرَ نافع وَضَارٌّ، كَذَلِكَ الْعِلْم نافع وَضَارٌّ: نافع لِمَنْ عَمِلَ بِهِ ضَارٌّ لِمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِهِ. وقيل: كَمْ مِنْ مُذَكِّرٍ بِاللَّهِ نَاسٍ لِلَّهِ، وَكَمْ مِنْ مُخَوِّفٍ بِاللَّهِ، جَرِيءٌ عَلَى اللَّهِ، وَكَمْ مِنْ مُقَرِّبٍ إِلَى اللَّهِ بَعِيدٌ عَنِ اللَّهِ، وَكَمْ مِنْ دَاعٍ إِلَى اللَّهِ فَارٌّ مِنَ اللَّهِ، وَكَمْ مِنْ تَالٍ كِتَابَ اللَّهِ مُنْسَلِخٌ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ. وقال بعضهم: الدُّنْيَا بُسْتَانٌ

1 يُنظر: الطبراني (125/22) (324)، والبيهقي في ((المدخل إلى السنن الكبرى)) (444) باختلاف يسير، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (303/5) واللفظ له

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 ورد في الأصل "مخلصا"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

5 ورد في الأصل "بالماء"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

زُيِّنَتْ بِخَمْسَةِ أَشْيَاءَ: عِلْمُ الْعُلَمَاءِ، وَعَدْلُ الْأُمَرَاءِ، وَعِبَادَةُ الْعُبَّادِ، وَأَمَانَةُ التُّجَّارِ، وَنَصِيحَةُ المخوّفين. فَجَاءَ إبليس بِخَمْسَةِ أَعْلَامٍ فَأَقَامَهَا بِجَنْبِ هَذِهِ الْخَمْسِ جَاءَ بِالْحَسَدِ فَرَكَزَهُ فِي جَنْبِ الْعِلْمِ، وَجَاءَ بِالْجَوْرِ فَرَكَزَهُ بِجَنْبِ الْعَدْلِ، وَجَاءَ بِالرِّيَاءِ فَرَكَزَهُ بِجَنْبِ الْعِبَادَةِ، وَجَاءَ بِالْخِيَانَةِ فَرَكَزَهَا بِجَنْبِ الْأَمَانَةِ، وَجَاءَ بِالْغِشِّ فَرَكَزَهُ بِجَنْبِ النَّصِيحَةِ. فُضِّلَ الحسن البصري عَلَى التَّابِعِينَ بِخَمْسَةِ أَشْيَاءَ: أَوَّلُهَا: لَمْ يَأْمُرْ أَحَدًا بِشَيْءٍ حَتَّى عَمِلَهُ، وَالثَّانِي: لَمْ يَنْهَ أَحَدًا عَنْ شَيْءٍ حَتَّى انْتَهَى عَنْهُ، وَالثَّالِثُ: كُلُّ مَنْ طَلَبَ مِنْهُ شَيْئًا مِمَّا رَزَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْعِلْمِ وَالْمَالِ لَمْ يَبْخَلْ بِهِ. وَالرَّابِعُ: كَانَ يَسْتَغْنِي بِعِلْمِهِ عَنِ النَّاسِ، وَالْخَامِسُ: كَانَتْ سَرِيرَتُهُ وَعَلَانِيَتُهُ سَوَاءً. وإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ عِلْمَكَ يَنْفَعُكَ أَمْ لَا فَاطْلُبْ مِنْ نَفْسِكَ خَمْسَ خِصَالٍ: حُبُّ الْفَقْرِ لِقِلَّةِ الْمُؤْنَةِ، وَحُبُّ الطَّاعَةِ طَلَبًا لِلثَّوَابِ، وَحُبُّ الزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا طَلَبًا لِلْفَرَاغِ، وَحُبُّ الْحِكْمَةِ طَلَبًا لِصَلَاحِ الْقَلْبِ، وَحُبُّ الْخَلْوَةِ طَلَبًا لِمُنَاجَاةِ الرَّبِّ. اطْلُبْ خَمْسَةً فِي خَمْسَةٍ، الْأَوَّلُ: اطْلُبِ الْعِزَّ فِي التَّوَاضُعِ لَا فِي الْمَالِ وَالْعَشِيرَةِ. وَالثَّانِي: اطْلُبِ الْغِنَى فِي الْقَنَاعَةِ لَا فِي الْكَثْرَةِ، وَالثَّالِثُ: اطْلُبِ الْأَمْنَ فِي الْجَنَّةِ لَا فِي الدُّنْيَا. وَالرَّابِعُ: اطْلُبِ الرَّاحَةَ فِي الْقِلَّةِ لَا فِي الْكَثْرَةِ. وَالْخَامِسُ: اطْلُبْ مَنْفَعَةَ الْعِلْمِ فِي الْعَمَلِ لَا فِي كَثْرَةِ الرِّوَايَةِ.

قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ مَا جَاءَ فَسَادُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مِنْ قِبَلِ الْخَوَاصِّ وَهُمْ خَمْسَةٌ: الْعُلَمَاءُ، وَالزُّهَّادُ، [وَالْغُزَاةُ][1]، وَالتُّجَّارُ، وَالْوُلَاةُ. أَمَّا الْعُلَمَاءُ فَهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَأَمَّا الزُّهَّادُ فَعِمَادُ أَهْلِ الْأَرْضِ، وَأَمَّا الْغُزَاةُ فَجُنْدُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ، وَأَمَّا التُّجَّارُ فَأُمَنَاءُ اللَّهِ فِي الأمة، وَأَمَّا /107 أ/ الْوُلَاةُ فَهُمُ الرُّعَاةُ فَإِذَا كَانَ الْعَالِمُ لِلدِّينِ وَاضِعًا وَلِلْمَالِ رَافِعًا فَبِمَنْ يَقْتَدِي الْجَاهِلُ، وَإِذَا كَانَ الزَّاهِدُ فِي الدُّنْيَا رَاغِبًا فَبِمَنْ يَقْتَدِي التَّائِبُ، وَإِذَا كَانَ الْغَازِي طَامِعًا مُرَائِيًا فَكَيْفَ يَظْفَرُ بِالْعَدُوِّ، وَإِذَا كَانَ التَّاجِرُ خَائِنًا فَكَيْفَ تَحْصُلُ الْأَمَانَةُ، وَإِذَا كَانَ الرَّاعِي ذِئْبًا فَكَيْفَ تَحْصُلُ الرِّعَايَةُ؟

وقَالَ علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: الْعِلْمُ أَفْضَلُ مِنَ الْمَالِ بِسَبْعَةِ أَوْجُهٍ: أَوَّلُهَا: الْعِلْمُ مِيرَاثُ الْأَنْبِيَاءِ، وَالْمَالُ مِيرَاثُ الْفَرَاعِنَةِ. الثَّانِي: الْعِلْمُ لَا يَنْقُصُ بِالنَّفَقَةِ وَالْمَالُ يَنْقُصُ، وَالثَّالِثُ: الْمَالُ يَحْتَاجُ إِلَى الْحَافِظِ وَالْعِلْمُ يَحْفَظُ صَاحِبَهُ. وَالرَّابِعُ: إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ يَبْقَى مَالُهُ وَالْعِلْمُ يَدْخُلُ مَعَه قَبْرَهُ. وَالْخَامِسُ: الْمَالُ يَحْصُلُ لِلْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ وَالْعِلْمُ لَا يَحْصُلُ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، وَالسَّادِسُ: جَمِيعُ النَّاسِ يَحْتَاجُونَ إِلَى العالم فِي أَمْرِ دِينِهِمْ وَلَا يَحْتَاجُونَ إِلَى صَاحِبِ الْمَالِ. والسَّابِعُ: الْعِلْمُ يُقَوِّي الرَّجُلَ عَلَى الْمُرُورِ عَلَى الصِّرَاطِ وَالْمَالُ يَمْنَعُهُ منه.

قَالَ الْفَقِيهُ أَبُو اللَّيْثِ: إِنَّ مَنْ يَجْلِسُ عِنْدَ الْعَالِمِ وَلَا يَقْدِرُ أَنْ يَحْفَظَ مِنْ ذَلِكَ الْعِلْمِ شَيْئًا فَلَهُ سَبْعُ كَرَامَاتٍ: أَوَّلُهَا: يَنَالُ فَضْلَ الْمُتَعَلِّمِينَ. وَالثَّانِي: مَا دَامَ جَالِسًا عِنْدَهُ كَانَ مَحْبُوسًا عَنِ الذُّنُوبِ. وَالثَّالِثُ: إِذَا خَرَجَ مِنْ مَنْزِلِهِ طَلَبًا لِلْعِلْمِ نَزَلَتِ الرَّحْمَةُ عَلَيْهِ. وَالرَّابِعُ: إِذَا جَلَسَ فِي حَلْقَةِ الْعِلْمِ فَإِذَا نَزَلَتِ الرَّحْمَةُ عَلَيْهِمْ حَصَلَ لَهُ مِنْهَا نَصِيبٌ. وَالْخَامِسُ: مَا دَامَ [يَكُونُ][2] فِي الِاسْتِمَاعِ، تُكْتَبُ لَهُ طَاعَةٌ. وَالسَّادِسُ: إِذَا اسْتَمَعَ وَلَمْ يَفْهَمْ ضَاقَ قَلْبُهُ لِحِرْمَانِهِ عَنْ إِدْرَاكِ الْعِلْمِ فَيَصِيرُ ذَلِكَ الْغَمُّ وَسِيلَةً لَهُ إِلَى حَضْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى؛ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: "أَنَا عِنْدَ الْمُنْكَسِرَةِ قُلُوبُهُمْ لِأَجْلِي"[3]. وَالسَّابِعُ: يَرَى إِعْزَازَ الْمُسْلِمِينَ لِلْعَالِمِ وَإِذْلَالَهُمْ لِلْفُسَّاقِ فَيُرَدُّ قَلْبُهُ عَنِ الْفِسْقِ وَيَمِيلُ طَبْعُهُ إِلَى الْعِلْمِ، وَلِهَذَا أَمَرَ ﷺ بِمُجَالَسَةِ الصَّالِحِينَ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 ذكره الملا علي القاري في "الأسرار المرفوعة"، ص117، (70). وقال: لا أصل له في المرفوع.

قِيلَ: مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَضِنُّ بِعِلْمِهِ وَلَا يُحِبُّ أَنْ يُوجَدَ عِنْدَ غَيْرِهِ فَذَاكَ فِي الدَّرْكِ الْأَوَّلِ مِنَ النَّارِ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَكُونُ فِي عِلْمِهِ بِمَنْزِلَةِ [السُّلْطَانِ][1] فَإِنْ رُدَّ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ حَقِّهِ غَضِبَ، فَذَاكَ فِي الدَّرْكِ الثَّانِي مِنَ النَّارِ، [وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَجْعَلُ حَدِيثَهُ وَغَرَائِبَ عِلْمِهِ لِأَهْلِ الشَّرَفِ وَالْيَسَارِ وَلَا يَرَى الْفُقَرَاءَ لَهُ أَهْلًا، فَذَاكَ فِي الدَّرْكِ الثَّالِثِ مِنَ النَّارِ][2]، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ كَانَ مُعْجَبًا بِنَفْسِهِ فَإِنْ وَعَظَ عَنَّفَ وَإِنَّ وُعِظَ أَنِفَ فَذَاكَ فِي الدَّرْكِ الرَّابِعِ مِنَ النَّارِ. وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَنْصِبُ نَفْسَهُ لِلْفُتْيَا فَيُفْتِي خَطَأً فَذَاكَ فِي الدَّرْكِ الْخَامِسِ مِنَ النَّارِ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَتَعَلَّمُ كَلَامَ الْمُبْطِلِينَ فَيَمْزُجُهُ بِالدِّينِ فَهُوَ فِي الدَّرْكِ السَّادِسِ مِنَ النَّارِ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَطْلُبُ الْعِلْمَ لِوُجُوهِ النَّاسِ فَذَاكَ فِي الدَّرْكِ السَّابِعِ مِنَ النَّارِ.

وقَالَ الْفَقِيهُ أَبُو اللَّيْثِ: مَنْ جَلَسَ مَعَ ثَمَانِيَةِ أَصْنَافٍ مِنَ النَّاسِ زَادَهُ اللَّهُ ثَمَانِيَةَ أَشْيَاءَ: مَنْ جَلَسَ مَعَ الْأَغْنِيَاءِ زَادَهُ اللَّهُ حُبَّ الدُّنْيَا وَالرَّغْبَةَ فِيهَا، وَمَنْ جَلَسَ مَعَ الْفُقَرَاءِ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ الشُّكْرَ وَالرِّضَا بِقِسْمَةِ اللَّهِ، وَمَنْ جَلَسَ مَعَ السُّلْطَانِ زَادَهُ اللَّهُ الْقَسْوَةَ وَالْكِبْرَ، وَمَنْ جَلَسَ مَعَ النِّسَاءِ زَادَهُ اللَّهُ الْجَهْلَ وَالشَّهْوَةَ، وَمَنْ جَلَسَ مَعَ الصِّبْيَانِ ازْدَادَ مِنَ اللَّهْوِ وَالْمِزَاحِ، وَمَنْ جَلَسَ مَعَ الْفُسَّاقِ ازْدَادَ مِنَ الْجُرْأَةِ عَلَى الذُّنُوبِ وَتَسْوِيفِ التَّوْبَةِ، وَمَنْ جَلَسَ مَعَ الصَّالِحِينَ ازْدَادَ رَغْبَةً فِي الطَّاعَاتِ، وَمَنْ جَلَسَ مَعَ الْعُلَمَاءِ ازْدَادَ الْعِلْمَ وَالْوَرَعَ. واعلم أَنَّ اللَّهَ عَلَّمَ سَبْعَةَ نَفَرٍ سَبْعَةَ أَشْيَاءَ: عَلَّمَ آدم الْأَسْمَاءَ ﴿وَعَلَّمَ آدم الْأَسْماءَ كُلَّها﴾، وعَلَّمَ الخضر علم الْفِرَاسَةَ ﴿وَعَلَّمْناهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الْكَهْفِ: 65]، وَعَلَّمَ يوسف عِلْمَ التَّعْبِيرِ ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ﴾ [يوسف: 101]، وعَلَّمَ داود صَنْعَةَ الدِّرْعِ /107 ب/ ﴿وَعَلَّمْناهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 80]، وعَلَّمَ سليمان مَنْطِقَ الطير ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنا مَنْطِقَ الطَّيْرِ﴾ [النَّمْلِ: 16]، وعَلَّمَ عيسى عليه السلام عِلْمَ التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْراةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 48]، وَعَلَّمَ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّرْعَ وَالتَّوْحِيدَ ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾[النِّسَاءِ: 113]، ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 129]، ﴿الرَّحْمنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ [الرَّحْمَنِ: 1] فَعِلْمُ آدم كَانَ سَبَبًا لَهُ فِي حُصُولِ السَّجْدَةِ وَالتَّحِيَّةِ، وَعِلْمُ الخضر كَانَ سَبَبًا لِأَنْ وَجَدَ تِلْمِيذًا مِثْلَ موسى وَيُوشَعَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، وَعِلْمُ يوسف كَانَ سَبَبًا لِوِجْدَانِ الْأَهْلِ وَالْمَمْلَكَةِ، وَعِلْمُ داود كَانَ سَبَبًا لِوِجْدَانِ [الرِّيَاسَةِ وَالدَّرَجَةِ، وَعِلْمُ سليمان كَانَ سَبَبًا لِوِجْدَانِ بِلْقِيسَ وَالْغَلَبَةِ، وَعِلْمُ عيسى كَانَ سَبَبًا لِزَوَالِ التُّهْمَةِ عَنْ أُمِّهِ وَعِلْمُ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم كَانَ سَبَبًا لِوُجُودِ][3] الشَّفَاعَةِ، ثُمَّ نَقُولُ مَنْ عَلِمَ أَسْمَاءَ الْمَخْلُوقَاتِ وَجَدَ التَّحِيَّةَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَمَنْ عَلِمَ ذَاتَ الْخَالِقِ وَصِفَاتِهِ أَمَا يَجِدُ تَحِيَّةَ الْمَلَائِكَةِ؟ بَلْ يَجِدُ تَحِيَّةَ الرَّبِّ ﴿سَلامٌ قَوْلًا مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ﴾ [يس: 58] وَالْخَضِرُ وجد بعلم الفراسة صحبة موسى، فَأُمَّةُ الْحَبِيبِ كَيْفَ لَا يَجِدُونَ بِعِلْمِ الْحَقِيقَةِ صُحْبَةَ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم ﴿فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ [النِّسَاءِ: 69]، وَيُوسُفُ بِتَأْوِيلِ الرُّؤْيَا نَجَا مِنْ حَبْسِ الدُّنْيَا، فَمَنْ كَانَ عَالِمًا بِتَأْوِيلِ كِتَابِ اللَّهِ كَيْفَ لَا يَنْجُو مِنْ حَبْسِ [الشَّهَوَاتِ][4] ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [يونس: 25] وَأَيْضًا فَإِنَّ يوسف عليه السلام ذَكَرَ مِنَّةَ اللَّهِ عَلَى نَفْسِهِ حَيْثُ قَالَ: ﴿وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ﴾ [يوسف: 101]. فَأَنْتَ يَا عَالِمُ أَمَا تَذْكُرُ مِنَّةَ اللَّهِ عَلَى نَفْسِكَ حَيْثُ عَلَّمَكَ تَفْسِيرَ كِتَابِهِ فَأَيُّ نِعْمَةٍ أَجَلُّ مِمَّا أَعْطَاكَ اللَّهُ حَيْثُ جَعَلَكَ مُفَسِّرًا لِكَلَامِهِ وَوَارِثًا لِنَبِيِّهِ وَدَاعِيًا لِخَلْقِهِ

1 ورد في الأصل "الشيطان"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 ورد في الأصل "الشبهات"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

وَوَاعِظًا لِعِبَادِهِ وَسِرَاجًا لِأَهْلِ بِلَادِهِ وَقَائِدًا لِلْخَلْقِ إِلَى جَنَّتِهِ وَثَوَابِهِ وَزَاجِرًا لَهُمْ عَنْ نَارِهِ وَعِقَابِهِ، كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: "الْعُلَمَاءُ سَادَةٌ، وَالْفُقَهَاءُ قَادَةٌ، وَمُجَالَسَتُهُمْ زِيَادَةٌ".

الْمُؤْمِنُ لَا يَرْغَبُ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ حَتَّى يَرَى سِتَّ خِصَالٍ مع نَفْسِهِ. أَحَدُهَا: أَنْ يَقُولَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِأَدَاءِ الْفَرَائِضِ وَأَنَا لَا أَقْدِرُ عَلَى أَدَائِهَا إِلَّا بِالْعِلْمِ. [والثَّانِيَةُ: أَنْ يَقُولَ نَهَانِي عَنِ الْمَعَاصِي وَأَنَا لَا أَقْدِرُ عَلَى اجْتِنَابِهَا إِلَّا بِالْعِلْمِ][1]. الثَّالِثَةُ: أَنَّهُ تَعَالَى أَوْجَبَ عَلَيَّ شُكْرَ نِعَمِهِ وَلَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا بِالْعِلْمِ. وَالرَّابِعَةُ: إن الله أَمَرَنِي بِإِنْصَافِ الْخَلْقِ وَأَنَا لَا أَقْدِرُ أَنْ أُنْصِفَهُمْ إِلَّا بِالْعِلْمِ. وَالْخَامِسَةُ: أَنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِالصَّبْرِ عَلَى بَلَائِهِ وَلَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا بِالْعِلْمِ. وَالسَّادِسَةُ: أَنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِالْعَدَاوَةِ مَعَ الشَّيْطَانِ وَلَا أَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا بِالْعِلْمِ.

طَرِيقُ الْجَنَّةِ فِي أَيْدِي أَرْبَعَةٍ: الْعَالِمِ وَالزَّاهِدِ وَالْعَابِدِ وَالْمُجَاهِدِ، فَالزَّاهِدُ إِذَا كَانَ صَادِقًا فِي دَعْوَاهُ يَرْزُقُهُ اللَّهُ الْأَمْنَ، وَالْعَابِدُ إِذَا كَانَ صَادِقًا فِي دَعْوَاهُ يَرْزُقُهُ اللَّهُ الْخَوْفَ، وَالْمُجَاهِدُ إِذَا كَانَ صَادِقًا فِي دَعْوَاهُ يَرْزُقُهُ اللَّهُ الثَّنَاءَ وَالْحَمْدَ، وَالْعَالِمُ إِذَا كَانَ صَادِقًا فِي دَعْوَاهُ يَرْزُقُهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ.

اطْلُبْ أَرْبَعَةً مِنْ أَرْبَعَةٍ: مِنَ الْمَوْضِعِ السَّلَامَةَ، وَمِنَ الصَّاحِبِ الْكَرَامَةَ، وَمِنَ الْمَالِ الْفَرَاغَةَ، وَمِنَ الْعِلْمِ الْمَنْفَعَةَ، فَإِذَا لَمْ تَجِدْ مِنَ الْمَوْضِعِ السَّلَامَةَ فَالسِّجْنُ خَيْرٌ مِنْهُ، وَإِذَا لَمْ تَجِدْ مِنْ صَاحِبِكَ الْكَرَامَةَ فَالْكَلْبُ خَيْرٌ مِنْهُ، وَإِذَا لَمْ تَجِدْ مِنْ مَالِكَ الْفَرَاغَةَ فَالْمَدَرُ خَيْرٌ مِنْهُ، وَإِذَا لَمْ تَجِدْ مِنَ الْعِلْمِ الْمَنْفَعَةَ فَالْمَوْتُ خَيْرٌ مِنْهُ.

لَا تَتِمُّ أَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ إِلَّا بِأَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ: لَا يَتِمُّ الدِّينُ إِلَّا بِالتَّقْوَى، وَلَا يَتِمُّ الْقَوْلُ إِلَّا بِالْفِعْلِ، وَلَا تَتِمُّ الْمُرُوءَةُ إِلَّا بِالتَّوَاضُعِ، وَلَا يَتِمُّ الْعِلْمُ إِلَّا بِالْعَمَلِ، فَالدِّينُ بِلَا تَقْوَى عَلَى الْخَطَرِ، وَالْقَوْلُ بِلَا فِعْلٍ كَالْهَذْرِ، وَالْمُرُوءَةُ بِلَا تَوَاضُعٍ كَشَجَرٍ بِلَا ثَمَرٍ، وعلم بِلَا عَمَلٍ كَغَيْثٍ بِلَا مَطَرٍ.

قَالَ علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِجابر بن عبد الله الْأَنْصَارِيِّ: قِوَامُ الدُّنْيَا بِأَرْبَعَةٍ: بِعَالِمٍ يَعْمَلُ بِعِلْمِهِ، وَجَاهِلٍ لَا يَسْتَنْكِفُ /108 أ/ مِنْ تَعَلُّمِهِ، وَغَنِيٍّ لَا يَبْخَلُ بِمَالِهِ، وَفَقِيرٍ لَا يَبِيعُ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاهُ، فَإِذَا لَمْ يَعْمَلِ الْعَالِمُ بِعِلْمِهِ اسْتَنْكَفَ الْجَاهِلُ مِنْ تَعَلُّمِهِ، وَإِذَا بَخِلَ الْغَنِيُّ بِمَعْرُوفِهِ بَاعَ الْفَقِيرُ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاهُ، فَالْوَيْلُ لَهُمْ وَالثُّبُورُ سَبْعِينَ مَرَّةً.

قَالَ الْخَلِيلُ: الرِّجَالُ أَرْبَعَةٌ: رَجُلٌ يَدْرِي وَيَدْرِي أَنَّهُ يَدْرِي فَهُوَ عَالِمٌ فَاتَّبِعُوهُ، وَرَجُلٌ يَدْرِي وَلَا يَدْرِي أَنَّهُ يَدْرِي فَهُوَ نَائِمٌ فَأَيْقِظُوهُ، وَرَجُلٌ لَا يَدْرِي وَيَدْرِي أَنَّهُ لَا يَدْرِي فَهُوَ [مُسْتَرْشِدٌ فَأَرْشِدُوهُ][2]، وَرَجُلٌ لَا يَدْرِي وَلَا يَدْرِي أَنَّهُ لَا يَدْرِي فَهُوَ شَيْطَانٌ فَاجْتَنِبُوهُ.

أَرْبَعَةٌ لَا يَنْبَغِي لِلشَّرِيفِ أَنْ يَأْنَفَ مِنْهَا وَإِنْ كَانَ أَمِيرًا: قِيَامُهُ مِنْ مَجْلِسِهِ لِأَبِيهِ، وَخِدْمَتُهُ لِضَيْفِهِ، وَخِدْمَتُهُ لِلْعَالِمِ الَّذِي يَتَعَلَّمُ مِنْهُ، وَالسُّؤَالُ عَمَّا لَا يَعْلَمُ مِمَّنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْهُ.

إِذَا اشْتَغَلَ الْعُلَمَاءُ بِجَمْعِ الْحَلَالِ صَارَ الْعَوَامُّ آكِلِينَ لِلشُّبُهَاتِ، وَإِذَا صَارَ الْعَالِمُ آكِلًا لِلشُّبَهَاتِ صَارَ الْعَامِّيُّ آكِلًا لِلْحَرَامِ، وَإِذَا صَارَ الْعَالِمُ آكِلًا لِلْحَرَامِ صَارَ الْعَامِّيُّ كَافِرًا يَعْنِي إِذَا اسْتَحَلُّوا.

وأَمَّا الْوُجُوهُ الْعَقْلِيَّةُ على فضيلة العلم فَأُمُورٌ:

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "جاهل فعلموه"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

أَحَدُهَا: أَنَّ الْأُمُورَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ: قِسْمٌ يَرْضَاهُ الْعَقْلُ وَلَا تَرْضَاهُ الشَّهْوَةُ. وَقِسْمٌ تَرْضَاهُ الشَّهْوَةُ وَلَا يَرْضَاهُ الْعَقْلُ، وَقِسْمٌ يَرْضَاهُ الْعَقْلُ وَالشَّهْوَةُ مَعًا، وَقِسْمٌ لَا يَرْضَاهُ الْعَقْلُ وَلَا تَرْضَاهُ الشَّهْوَةُ. أَمَّا الْأَوَّلُ: فَهُوَ الْأَمْرَاضُ وَالْمَكَارِهُ فِي الدُّنْيَا، وَأَمَّا الثَّانِي: فَهُوَ الْمَعَاصِي أَجْمَعُ، وَأَمَّا الثَّالِثُ: فَهُوَ الْعِلْمُ، وَأَمَّا الرَّابِعُ: فَهُوَ الْجَهْلُ فَيَنْزِلُ الْعِلْمُ مِنَ الْجَهْلِ مَنْزِلَةَ الْجَنَّةِ مِنَ النَّارِ، فَكَمَا أَنَّ الْعَقْلَ وَالشَّهْوَةَ لَا يَرْضَيَانِ بِالنَّارِ كَذَلِكَ لَا يَرْضَيَانِ بِالْجَهْلِ وَكَمَا أَنَّهُمَا يَرْضَيَانِ بِالْجَنَّةِ كَذَا يَرْضَيَانِ بِالْعِلْمِ فَمَنْ رَضِيَ بِالْجَهْلِ فَقَدْ رَضِيَ بِنَارٍ حَاضِرَةٍ، وَمَنِ اشْتَغَلَ بِالْعِلْمِ فَقَدْ خَاضَ فِي جَنَّةٍ حَاضِرَةٍ، [فَكُلُّ مَنِ][1] اخْتَارَ الْعِلْمَ يُقَالُ لَهُ تَعَوَّدْتَ الْمُقَامَ فِي الْجَنَّةِ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ، وَمَنِ اكْتَفَى بِالْجَهْلِ يُقَالُ لَهُ تَعَوَّدْتَ النَّارَ فَادْخُلِ النَّارَ، وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْعِلْمَ جَنَّةٌ وَالْجَهْلَ نَارٌ أَنَّ كَمَالَ اللَّذَّةِ فِي إِدْرَاكِ الْمَحْبُوبِ وَكَمَالَ الْأَلَمِ فِي الْبُعْدِ عَنِ الْمَحْبُوبِ، فَالْجِرَاحَةُ إِنَّمَا تُؤْلِمُ لِأَنَّهَا تُبْعِدُ جُزْءًا مِنَ الْبَدَنِ عَنْ جُزْءٍ مَحْبُوبٍ مِنْ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ وَهُوَ الِاجْتِمَاعُ فَلَمَّا اقْتَضَتِ الْجِرَاحَةُ إِزَالَةَ ذَلِكَ الِاجْتِمَاعِ فَقَدِ اقْتَضَتْ إِزَالَةَ الْمَحْبُوبِ وَبُعْدَهُ، فَلَا جَرَمَ كَانَ ذَلِكَ مُؤْلِمًا، وَالْإِحْرَاقُ بِالنَّارِ إِنَّمَا كَانَ أَشَدَّ إِيلَامًا مِنَ الْجُرْحِ لِأَنَّ الْجُرْحَ لَا يُفِيدُ إِلَّا تَبْعِيدَ جُزْءٍ مُعَيَّنٍ، أَمَّا النَّارُ فَإِنَّهَا تَغُوصُ فِي جَمِيعِ الْأَجْزَاءِ فَاقْتَضَتْ تَبْعِيدَ جَمِيعِ الْأَجْزَاءِ بَعْضِهَا عَنْ بَعْضٍ، فَلَمَّا كَانَتِ التَّفْرِيقَاتُ فِي الْإِحْرَاقِ أَشَدَّ كَانَ الْأَلَمُ هُنَاكَ أَصْعَبَ، أَمَّا اللَّذَّةُ فَهِيَ عِبَارَةٌ عَنْ إِدْرَاكِ الْمَحْبُوبِ، فَلَذَّةُ الْأَكْلِ عِبَارَةٌ عن إدراك تلك الطعوم الموافقة لِلْبَدَنِ، وَكَذَلِكَ لَذَّةُ النَّظَرِ إِنَّمَا تَحْصُلُ لِأَنَّ الْقُوَّةَ الْبَاصِرَةَ مُشْتَاقَةٌ إِلَى إِدْرَاكِ الْمَرْئِيَّاتِ، فَلَا جَرَمَ كَانَ ذَلِكَ الْإِدْرَاكُ لَذَّةً لَهَا فَقَدْ ظَهَرَ بِهَذَا أَنَّ اللَّذَّةَ عِبَارَةٌ عَنْ إِدْرَاكِ الْمَحْبُوبِ، وَالْأَلَمَ عِبَارَةٌ عَنْ إِدْرَاكِ الْمَكْرُوهِ وَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ: كُلَّمَا كَانَ الْإِدْرَاكُ [أَغْوَصَ وَأَشَدَّ][2] وَالْمُدْرِكُ أَشْرَفَ وَأَكْمَلَ، وَالْمُدْرَكُ [أَنْقَى][3] وَأَبْقَى، وَجَبَ أَنْ تَكُونَ اللَّذَّةُ أَكْمَلَ وَأَشْرَفَ. وَلَا شك أن محل الْعِلْمِ هُوَ الرُّوحُ وَهُوَ أَشْرَفُ مِنَ الْبَدَنِ وَلَا شَكَّ أَنَّ الْإِدْرَاكَ الْعَقْلِيَّ /108 ب/ أَشْرَفُ عَلَى مَا سَيَجِيءُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النُّور: 35] وَأَمَّا الْمَعْلُومُ فَلَا شَكَّ أَنَّهُ أَشْرَفُ لِأَنَّهُ هُوَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَجَمِيعُ مَخْلُوقَاتِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَفْلَاكِ وَالْعَنَاصِرِ وَالْجَمَادَاتِ وَالنَّبَاتَاتِ وَالْحَيَوَانَاتِ وَجَمِيعُ أَحْكَامِهِ وَأَوَامِرِهِ وَتَكَالِيفِهِ وَأَيُّ مَعْلُومٍ أَشْرَفُ مِنْ ذَلِكَ فَثَبَتَ أَنَّهُ لَا كَمَالَ وَلَا لَذَّةَ فَوْقَ كَمَالِ الْعِلْمِ وَلَذَّاتِهِ وَلَا شَقَاوَةَ وَلَا نُقْصَانَ فَوْقَ شَقَاوَةِ الْجَهْلِ وَنُقْصَانِهِ، وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَيه أَنَّهُ إِذَا سُئِلَ الْوَاحِدُ مِنَّا عَنْ مَسْأَلَةٍ عِلْمِيَّةٍ قد عَلِمَهَا وَقَدِرَ عَلَى الْجَوَابِ وَالصَّوَابِ فِيهَا فَرِحَ بِذَلِكَ وَابْتَهَجَ بِهِ، وَإِنْ جَهِلَهَا نَكَّسَ رَأْسَهُ حَيَاءً مِنْ ذَلِكَ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّذَّةَ الْحَاصِلَةَ بِالْعِلْمِ أَكْمَلُ اللَّذَّاتِ، وَالشَّقَاءَ الْحَاصِلَ بِالْجَهْلِ أَكْمَلُ أَنْوَاعِ الشَّقَاءِ، واعلم أن هاهنا وُجُوهًا أُخَرَ مِنَ النُّصُوصِ تَدُلُّ عَلَى فَضِيلَةِ الْعِلْمِ فلا بأس أن نذكرها هاهنا. الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ أَوَّلَ مَا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ، خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ عَلَقٍ، اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ، عَلَّمَ الْإِنْسانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [الْعَلَق: 1- 5] فَقِيلَ فِيهِ إِنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ رِعَايَةِ التَّنَاسُبِ بَيْنَ الْآيَاتِ فَأَيُّ مُنَاسَبَةٍ بَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ وَبَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ فَأُجِيبَ عَنْهُ بِأَنَّ وَجْهَ الْمُنَاسَبَةِ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ أَوَّلَ حَالِ الْإِنْسَانِ وَهُوَ كَوْنُهُ عَلَقَةً، مَعَ أَنَّهَا أَخَسُّ الْأَشْيَاءِ، وَآخِرَ حَالِهِ وَهِيَ صَيْرُورَتُهُ عَالِمًا وَهُوَ أَجَلُّ الْمَرَاتِبِ، كَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: كُنْتَ أَنْتَ فِي أَوَّلِ حَالِكَ فِي تِلْكَ الدَّرَجَةِ الَّتِي هِيَ غَايَةُ الْخَسَاسَةِ فَصِرْتَ فِي آخِرِ حَالِكَ فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ الَّتِي هِيَ الْغَايَةُ فِي الشَّرَفِ. وَهَذَا إِنَّمَا يَتِمُّ لَوْ كَانَ الْعِلْمُ أَشْرَفَ الْمَرَاتِبِ؛ إِذْ لَوْ كَانَ غَيْرُهُ أَشْرَفَ لَكَانَ ذِكْرُ ذَلِكَ الشَّيْءِ فِي هَذَا الْمَقَامِ أَوْلَى.

1 ورد في الأصل "ثم"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

الثَّانِي: أَنَّهُ قَالَ: ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ وَقَدْ ثَبَتَ فِي أُصُولِ الْفِقْهِ أَنَّ تَرْتِيبَ الْحُكْمِ عَلَى الْوَصْفِ مُشْعِرٌ بِكَوْنِ الْوَصْفِ عِلَّةً فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِنَّمَا اسْتَحَقَّ الْوَصْفَ بِالْأَكْرَمِيَّةِ لِأَنَّهُ أَعْطَى الْعِلْمَ فَلَوْلَا أَنَّ الْعِلْمَ أَشْرَفُ مِنْ غَيْرِهِ وَإِلَّا لَمَا كَانَتْ [إِفَادَتُهُ] [1] أَشْرَفَ مِنْ إِفَادَةِ غَيْرِهِ. الثَّالِثُ: قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ﴾ وَهَذِهِ الْآيَةُ فِيهَا وُجُوهٌ مِنَ الدَّلَائِلِ عَلَى فَضْلِ الْعِلْمِ. أَحَدُهَا: دَلَالَتُهَا عَلَى أَنهم مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعُلَمَاءَ مِنْ أَهْلِ [الْخَشْيَةِ] [2]، وكل مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ [الْخَشْيَةِ] [3] كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَالْعُلَمَاءُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ؛ بَيَانُ أَنَّ الْعُلَمَاءَ مِنْ أَهْلِ الْخَشْيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ﴾ [فَاطِرٍ: 28] وَبَيَانُ أَنَّ أَهْلَ الْخَشْيَةِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿جَزاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ﴾ [الْبَيِّنَةِ: 8] إِلَى قَوْلِهِ تعالى: ﴿ذلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِمَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ جَنَّتانِ﴾ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أَجْمَعُ عَلَى عَبْدِي خَوْفَيْنِ وَلَا أَجْمَعُ لَهُ أَمْنَيْنِ فَإِذَا أَمِنَنِي فِي الدُّنْيَا أَخَفْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِذَا خَافَنِي فِي الدُّنْيَا أَمَّنْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» [4].

وَثَانِيهَا: أَنَّ ظَاهِرَ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ لِلْجَنَّةِ أَهْلٌ إِلَّا الْعُلَمَاءَ، وَذَلِكَ لِأَنَّ كَلِمَةَ إِنَّمَا لِلْحَصْرِ، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ خَشْيَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُلُ إِلَّا لِلْعُلَمَاءِ. وَالْآيَةُ الثَّانِيَةُ وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿ذلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ [الْبَيِّنَةِ: 8] دَالَّةٌ /109 أ/ عَلَى أَنَّ الْجَنَّةَ لِأَهْلِ الْخَشْيَةِ [وَكَوْنُهَا لِأَهْلِ الْخَشْيَةِ] [5] يُنَافِي كَوْنَهَا لِغَيْرِهِمْ، فَدَلَّ مَجْمُوعُ الْآيَتَيْنِ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ لِلْجَنَّةِ أَهْلٌ إِلَّا الْعُلَمَاءَ. وَاعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ فِيهَا تَخْوِيفٌ [شَدِيدٌ] [6]، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ ثَبَتَ أَنَّ الْخَشْيَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ لَوَازِمِ الْعِلْمِ بِاللَّهِ، هُوَ الَّذِي يُورِثُ الْخَشْيَةَ، وَأَنَّ أَنْوَاعَ الْمُجَادَلَاتِ وَإِنْ دَقَّتْ وَغَمُضَتْ إِذَا خَلَتْ عَنْ إِفَادَةِ الْخَشْيَةِ كَانَتْ مِنَ الْعِلْمِ الْمَذْمُومِ.

وَثَالِثُهَا: قُرِئَ ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ﴾ برفعه الْأَوَّلِ وَنَصْبِ الثَّانِي، وَمَعْنَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ: أَنَّهُ تَعَالَى لَوْ جَازَتِ الْخَشْيَةُ عَلَيْهِ، لَمَا خَشِيَ [إلا] [7] الْعُلَمَاءُ، لِأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ يُمَيِّزُونَ بَيْنَ مَا يَجُوزُ وَبَيْنَ مَا لَا يَجُوزُ. وَأَمَّا الْجَاهِلُ الَّذِي لَا يُمَيِّزُ بَيْنَ هَذَيْنِ الْبَابَيْنِ فَأَيُّ مُبَالَاةٍ بِهِ وَأَيُّ الْتِفَاتٍ إِلَيْهِ، فَفِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ نِهَايَةُ الْمَنْصِبِ لِلْعُلَمَاءِ وَالتَّعْظِيمِ.

الرَّابِعُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: 114]. وَفِيهِ أَدَلُّ دَلِيلٍ عَلَى نَفَاسَةِ الْعِلْمِ وَعُلُوِّ مَرْتَبَتِهِ وَفَرْطِ مَحَبَّةِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ، حَيْثُ أَمَرَ نَبِيَّهُ بِالِازْدِيَادِ مِنْهُ خَاصَّةً دُونَ غَيْرِهِ. وَقَالَ قتادة: لَوِ اكْتَفَى أَحَدٌ مِنَ الْعِلْمِ لَاكْتَفَى نَبِيُّ اللَّهِ موسى عليه السلام وَلَمْ يَقُلْ ﴿هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا﴾ [الْكَهْفِ: 66].

الْخَامِسُ: كَانَ لسليمان عليه السلام مِنْ مُلْكِ الدُّنْيَا مَا كَان [لغيره] [8] حَتَّى إِنَّهُ قالَ ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وهب لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾ [ص: 35] ثُمَّ إِنَّهُ لَمْ يَفْتَخِرْ بِالْمَمْلَكَةِ، وَافْتَخَرَ بالعلم، حيث قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النَّمْلِ: 16] فَافْتَخَرَ بِكَوْنِهِ عَالِمًا بِمَنْطِقِ الطَّيْرِ فَإِذَا حَسُنَ لسُلَيْمَانَ أَنْ يَفْتَخِرَ بِذَلِكَ الْعِلْمِ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "الجنة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 ورد في الأصل "الجنة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 يُنظر: ابن حبان في صحيحه (2/ 406)، (640). وقال شعيب الأرناؤوط في تخريج منهاج القاصدين، ص 305: سنده حسن.

5 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

6 ورد في الأصل "وتشديد"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

7 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

8 زيادة لم ترد مفاتيح الغيب.

فَلَأَنْ يَحْسُنَ بِالْمُؤْمِنِ أَنْ يَفْتَخِرَ بِمَعْرِفَةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَانَ أَحْسَنَ وَلِأَنَّهُ قَدَّمَ ذَلِكَ على قوله: ﴿وَأُوتِينا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ وَأَيْضًا فَإِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ كَمَالَ حَالِهِمْ قَدَّمَ الْعِلْمَ [أَوَّلًا وَقَالَ][1]: ﴿وَداوُدَ وسليمان إِذْ يَحْكُمانِ فِي الْحَرْثِ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 78] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَكُلًّا آتَيْنا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 79] ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ بَعْدُ مَا تَعَلَّقَ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْعِلْمَ أَشْرَفُ.

السَّادِسُ: قَالَ بَعْضُهُمْ الْهُدْهُدُ مَعَ أَنَّهُ فِي نِهَايَةِ الضَّعْفِ وَمَعَ أَنَّهُ كَانَ فِي مَوْقِفِ الْمُعَاتَبَةُ قَالَ لِسُلَيْمَانَ ﴿أَحَطْتُ بِما لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ [النَّمْلِ: 22] فَلَوْلَا أَنَّ الْعِلْمَ أَشْرَفُ الْأَشْيَاءِ فَمِنْ أَيْنَ لِلْهُدْهُدِ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي مَجْلِسِ سليمان بِمِثْلِ هَذَا الْكَلَامِ؟ وَلِذَلِكَ يُرَى الرَّجُلُ السَّاقِطُ إِذَا تَعَلَّمَ الْعِلْمَ [صَارَ][2] نَافِذَ الْقَوْلِ [عِنْدَ][3] السَّلَاطِينِ وَمَا ذَاكَ إِلَّا بِبَرَكَةِ الْعِلْمِ.

السَّابِعُ: قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «تَفَكُّرُ سَاعَةٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سِتِّينَ سَنَةً»[4] وَفِي التَّفْضِيلِ وَجْهَانِ: أَحَدُهَا: أَنَّ التَّفَكُّرَ يُوصِلُكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالْعِبَادَةَ تُوصِلُكَ إِلَى ثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَالَّذِي يُوصِلُكَ إِلَى اللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا يُوصِلُكَ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ. وَالثَّانِي: أَنَّ التَّفَكُّرَ عَمَلُ الْقَلْبِ وَالطَّاعَةَ عَمَلُ الْجَوَارِحِ، وَالْقَلْبُ أَشْرَفُ مِنَ الْجَوَارِحِ فَكَانَ عَمَلُ الْقَلْبِ أَشْرَفَ مِنْ عَمَلِ الْجَوَارِحِ والذي يؤكد هذا الوجه قوله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلاةَ لِذِكْرِي﴾ [طه: 14] جَعَلَ الصَّلَاةَ وَسِيلَةً إِلَى ذِكْرِ الْقَلْبِ، وَالْمَقْصُودُ أَشْرَفُ مِنَ الْوَسِيلَةِ، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْعِلْمَ أَشْرَفُ مِنْ غَيْرِهِ.

الثَّامِنُ: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ، وَكانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النِّسَاءِ: 113] فَسَمَّى الْعِلْمَ عَظِيمًا وَسَمَّى الْحِكْمَةَ خَيْرًا كَثِيرًا؛ فَالْحِكْمَةُ من الْعِلْمُ. وَقَالَ أَيْضًا: ﴿الرَّحْمنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ [الرَّحْمَنِ: 1] فَجَعَلَ هَذِهِ النِّعْمَةَ [مُقَدَّمَةً عَلَى][5] جَمِيعِ النِّعَمِ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِهِ.

التَّاسِعُ: أَنَّ سَائِرَ كُتُبِ اللَّهِ نَاطِقَةٌ بِفَضْلِ الْعِلْمِ. أَمَّا التَّوْرَاةُ فَقَالَ تَعَالَى لموسى عليه السلام «عَظِّمِ الْحِكْمَةَ /109 ب/ فَإِنِّي لَا أَجْعَلُ الْحِكْمَةَ فِي قَلْبِ عَبْدٍ إِلَّا وَأَرَدْتُ أَنْ أَغْفِرَ لَهُ فَتَعَلَّمْهَا ثُمَّ اعْمَلْ بِهَا ثُمَّ ابْذُلْهَا كَيْ تَنَالَ بِهَا كَرَامَتِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ». وَأَمَّا الزَّبُورُ فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: «يَا داود قُلْ لِأَحْبَارِ بني إسرائيل وَرُهْبَانِهِمْ حَادِثُوا مِنَ النَّاسِ الْأَتْقِيَاءَ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهِمْ تَقِيًّا فَحَادِثُوا الْعُلَمَاءَ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا عَالِمًا فَحَادِثُوا الْعُقَلَاءَ فَإِنَّ التُّقَى والعلم والعقل ثلاث مرات [بما][6] جَعَلْتُ وَاحِدَةً مِنْهُنَّ فِي أَحَدٍ مِنْ خَلْقِي وَأَنَا أُرِيدُ إِهْلَاكَهُ»

وَأَقُولُ إِنَّمَا قَدَّمَ اللَّهُ تَعَالَى التُّقَى عَلَى الْعِلْمِ لِأَنَّ التُّقَى لَا يُوجَدُ بِدُونِ الْعِلْمِ كَمَا بَيَّنَّا أَنَّ الْخَشْيَةَ لَا تَحْصُلُ إِلَّا مَعَ الْعِلْمِ وَالْمَوْصُوفُ بِالْأَمْرَيْنِ أَشْرَفُ مِنَ الْمَوْصُوفِ بِأَمْرٍ وَاحِدٍ، وَهَذَا السِّرُّ أَيْضًا قَدَّمَ الْعَالِمَ عَلَى الْعَاقِلِ لِأَنَّ الْعَالِمَ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ عَاقِلًا، أَمَّا الْعَاقِلُ فَقَدْ لَا يَكُونُ عَالِمًا فَالْعَقْلُ كَالْبَذْرِ وَالْعِلْمُ كَالشَّجَرَةِ وَالتَّقْوَى كَالثَّمَرِ. وَأَمَّا الْإِنْجِيلُ قَالَ اللَّهُ تعالى في السورة السابعة عشر مِنْهُ «وَيْلٌ لِمَنْ سَمِعَ بِالْعِلْمِ فَلَمْ يَطْلُبْهُ كَيْفَ يُحْشَرُ مَعَ الْجُهَّالِ إِلَى النَّارِ اطْلُبُوا الْعِلْمَ وَتَعَلَّمُوهُ فَإِنَّ الْعِلْمَ إِذا لَمْ يُسْعِدْكُمْ لَمْ يُشْقِكُمْ، وَإِذا لَمْ يَرْفَعْكُمْ لَمْ يَضَعْكُمْ وَإِذا لَمْ يُغْنِكُمْ لَمْ يُفْقِرْكُمْ وَإِنْ لَمْ يَنْفَعْكُمْ لَمْ يَضُرَّكُمْ وَلَا تَقُولُوا نَخَافُ أَنْ نَعْلَمَ فَلَا نَعْمَلُ وَلَكِنْ قُولُوا نَرْجُو أَنْ نَعْلَمَ فَنَعْمَلَ». وَالْعِلْمُ يشفع لِصَاحِبِهِ وَحَقٌّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ لَا يُخْزِيَهُ. إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ

1 ورد في الأصل "الأقوال"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 ورد في الأصل "على"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 يُنظر: أبو الشيخ في ((العظمة)) (43)، وابن الجوزي في ((الموضوعات)) (144/3) باختلاف يسير. وقال القاوقجي ((اللؤلؤ المرصوع/ 66)): من كلام السلف.

5 ورد في الأصل "مستلزمة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

6 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

يَوْمَ الْقِيَامَةِ: «يَا مَعَاشِرَ الْعُلَمَاءِ مَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّكُمْ يَقُولُونَ. ظَنُّنَا أَنْ يَرْحَمَنَا وَيَغْفِرَ لَنَا، فَيَقُولُ: فَإِنِّي قَدْ فَعَلْتُ، إِنِّي قَدِ اسْتَوْدَعْتُكُمْ حِكْمَتِي لَا لِشَرٍّ أَرَدْتُهُ بِكُمْ، بَلْ لِخَيْرٍ أَرَدْتُهُ بِكُمْ، فَادْخُلُوا فِي صَالِحِ عِبَادِي إِلَى جَنَّتِي بِرَحْمَتِي».

وَقَال مقاتل بن سليمان وَجَدْتُ فِي الْإِنْجِيلِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قال لعيسى بن مريم عَلَيْهِمَا السَّلَامُ: يَا عيسى عَظِّمِ الْعُلَمَاءَ وَاعْرِفْ فَضْلَهُمْ فإن فَضِيلَتَهُمْ عَلَى جَمِيعِ خَلْقِي إِلَّا النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ كَفَضْلِ الشَّمْسِ عَلَى الْكَوَاكِبِ، وَكَفَضْلِ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا، وَكَفَضْلِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ".

أَمَّا الْأَخْبَارُ: فقد روي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ ﷺ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْعُلَمَاءِ «إِنِّي لَمْ أَضَعْ عِلْمِي فِيكُمْ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُعَذِّبَكُمُ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ عَلَى [مَا كَانَ مِنْكُمْ] [1]"[2]

وقَالَ أبو هريرة وَابن عباس: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَةً بَلِيغَةً قَبْلَ وَفَاتِهِ وَهِيَ آخِرُ خُطْبَةٍ خَطَبَهَا بالمدينة فَقَالَ: "مَنْ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَتَوَاضَعَ فِي الْعِلْمِ وَعَلَّمَهُ عِبَادَ اللَّهِ يُرِيدُ مَا عِنْدَ اللَّهِ. لَمْ يَكُنْ فِي الْجَنَّةِ أَفْضَلُ ثَوَابًا مِنْهُ وَلَا أَعْظَمُ مَنْزِلَةً، وَلَمْ يَكُنْ فِي الْجَنَّةِ مَنْزِلَةٌ وَلَا دَرَجَةٌ رَفِيعَةٌ نَفِيسَةٌ إِلَّا كَانَ لَهُ فِيهَا أَوْفَرُ النَّصِيبِ وَأَشْرَفُ الْمَنَازِلِ».

ابن عمر [مَرْفُوعًا] إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ [صُفَّتْ][3] مَنَابِرُ مِنْ ذَهَبٍ عَلَيْهَا قِبَابٌ مِنْ فِضَّةٍ مُنَضَّدَةٌ بِالدُّرِّ وَالْيَاقُوتِ وَالزُّمُرُّدِ جِلَالُهَا السُّنْدُسُ وَالْإِسْتَبْرَقُ، ثُمَّ يُنَادِي مُنَادِي الرَّحْمَنِ: أَيْنَ مَنْ حَمَلَ إِلَى أُمَّةِ مُحَمَّدٍ عِلْمًا يُرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ: اجْلِسُوا عَلَى هَذِهِ الْمَنَابِرِ فَلَا خَوْفَ عَلَيْكُمْ حَتَّى تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ[4].

وعَنْ عيسى ابن مريم عَلَيْهِمَا السَّلَامُ: أَنَّ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عُلَمَاءُ حُكَمَاءُ كَأَنَّهُمْ مِنَ الْفِقْهِ أَنْبِيَاءُ، يَرْضَوْنَ مِنَ اللَّهِ بِالْيَسِيرِ مِنَ الرِّزْقِ، وَيَرْضَى اللَّهُ مِنْهُمْ بِالْيَسِيرِ مِنَ الْعَمَلِ، وَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

وقَالَ ﷺ: «مَنِ اغْبَرَّتْ قَدَمَاهُ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ، حَرَّمَ اللَّهُ جَسَدَهُ عَلَى النَّارِ، وَاسْتَغْفَرَ لَهُ مَلَكَاهُ، وَإِنْ مَاتَ فِي طَلَبِهِ مَاتَ شَهِيدًا، وَكَانَ قَبْرُهُ رَوْضَةً مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، وَيُوَسَّعُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدَّ بَصَرِهِ، /110 أ/ وَيُنَوَّرُ عَلَى جِيرَانِهِ أَرْبَعِينَ قَبْرًا عَنْ يَمِينِهِ. وَأَرْبَعِينَ قَبْرًا عَنْ يَسَارِهِ، وَأَرْبَعِينَ عَنْ خَلْفِهِ، وَأَرْبَعِينَ عن أَمَامِهِ، وَنَوْمُ الْعَالِمِ عِبَادَةٌ، وَمُذَاكَرَتُهُ تَسْبِيحٌ، وَنَفْسُهُ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ قَطْرَةٍ نَزَلَتْ مِنْ عَيْنَيْهِ تُطْفِئُ بَحْرًا مِنْ جَهَنَّمَ فَمَنْ أَهَانَ الْعَالِمَ فقد [أَهَانَ العلم، ومن أَهَانَ العلم فقد أَهَانَ النبي، ومن أَهَانَ النبي فقد أَهَانَ جبريل، ومن أَهَانَ جبريل فقد][5] أَهَانَ اللَّهَ، ومن أَهَانَ الله أَهَانَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»[6]

وقَالَ ﷺ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَجْوَدِ الْأَجْوَادِ. قَالُوا: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: "اللَّهُ تَعَالَى أَجْوَدُ الْأَجْوَادِ، وَأَنَا أَجْوَدُ وَلَدِ آدم، وَأَجْوَدُهُمْ مِنْ بَعْدِي رَجُلٌ عَالِمٌ يَنْشُرُ عِلْمَهُ فَيُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُمَّةً وَحْدَهُ، وَرَجُلٌ جَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يُقْتَلَ»[7].

---

1 ورد في الأصل "علمي فيكم"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 يُنظر: الروياني في ((المسند)) (1/ 353)، (542)، والطبراني في ((المعجم الأوسط)) (4/ 302)، (4264)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (111/4)، وابن الجوزي في ((الموضوعات)) (263/1)، والفسوي في ((المعرفة والتاريخ)) (402/3)

3 ورد في الأصل "وُضِعَتْ"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 يُنظر: أبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (254/7)، وابن الجوزي في ((العلل المتناهية)) (144) وقال: لا يصح.

5 زيادة في الأصل لم ترد في مفاتيح الغيب.

6 أخرج طرفا منه ابن عبدالبر في ((جامع بيان العلم وفضله))، (1/ 238)، (268) باختلاف يسير.

7 يُنظر: أبو يعلى (5/ 176)، (2790)، وابن عدي في ((الكامل)) (1/ 357)، وابن الجوزي في ((الموضوعات)) (1/ 230). باختلاف يسير. وقال ابن القيسراني في ((ذخيرة الحفاظ)) (1042/2): فيه أيوب بن ذكوان منكر الحديث لا يتابع على روايته.

وعَنْ أبي هريرة [مَرْفُوعًا] «مَنْ نَفَّسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرَبِ الدُّنْيَا، نَفَّسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرَبِ الْآخِرَةِ، وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا والآخرة، والله تعالى في عون العبد، مادام الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ، وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي بِهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إلى الجنة، وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي مَسْجِدٍ مِنْ مَسَاجِدِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ وَحَفَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ»[1] رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ

وقَالَ النبي ﷺ: «يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ: الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ».[2] قَالَ الرَّاوِي: فَأَعْظَمُ مَرْتَبَةٍ هِيَ وَاسِطَةٌ بَيْنَ النُّبُوَّةِ وَالشَّهَادَةِ.

وعن معاذ بن جبل قَالَ ﷺ: «تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ فَإِنَّ تَعَلُّمَهُ لِلَّهِ خَشْيَةٌ، وَطَلَبَهُ عِبَادَةٌ، وَمُذَاكَرَتَهُ تَسْبِيحٌ، وَالْبَحْثَ عَنْهُ جِهَادٌ، وَتَعْلِيمَهُ وتعلمه صَدَقَةٌ، وَبَذْلَهُ لِأَهْلِهِ قُرْبَةٌ؛ لِأَنَّهُ مَعَالِمُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَمَنَارُ سُبُلِ الْجَنَّةِ، وَالْأَنِيسُ مِنَ الْوَحْشَةِ، وَالصَّاحِبُ فِي الْوَحْدَةِ، وَالْمُحَدِّثُ فِي الْخَلْوَةِ، وَالدَّلِيلُ عَلَى السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ، وَالسِّلَاحُ عَلَى الْأَعْدَاءِ، [وَالدِّينُ عِنْدَ الِاخْتِلَافِ][3] يَرْفَعُ اللَّهُ بِهِ أَقْوَامًا فَيَجْعَلُهُمْ فِي الْخَيْرِ قَادَةً هُدَاةً يُهْتَدَى بِهِمْ، وَأَئِمَّةً فِي الْخَيْرِ يُقْتَفَى بِآثَارِهِمْ وَيُهتدَى بِأَفْعَالِهِمْ، وَيُنْتَهَى إِلَى آرَائِهِمْ تَرْغَبُ الْمَلَائِكَةُ فِي خِلْقَتِهِمْ وَبِأَجْنِحَتِهَا تَمْسَحُهُمْ وَفِي صَلَاتِهَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ حَتَّى كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ وَحِيتَانُ الْبَحْرِ وَهَوَامُّهُ وَسِبَاعُ الْبَرِّ وَأَنْعَامُهُ وَالسَّمَاءُ وَنُجُومُهَا؛ لِأَنَّ الْعِلْمَ حَيَاةُ الْقُلُوبِ مِنَ الْعَمَى وَنُورُ الْأَبْصَارِ مِنَ الظُّلْمَةِ وَقُوَّةُ الْأَبْدَانِ مِنَ الضَّعْفِ يَبْلُغُ بالعبد مَنَازِلَ الْأَحْرَارِ وَمَجَالِسَ الْمُلُوكِ والدرجات العلى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالتَّفَكُّرُ فِيهِ يُعْدَلُ بِالصِّيَامِ وَمُدَارَسَتُهُ بِالْقِيَامِ بِهِ يُطَاعُ اللَّهُ وَيُعْبَدُ وَبِهِ يُمَجَّدُ وَيُوَحَّدُ وَبِهِ تُوصَلُ الْأَرْحَامُ وَبِهِ يُعْرَفُ الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ»[4].

وقَالَ ﷺ: «إِذَا سَأَلْتُمُ الْحَوَائِجَ فَاسْأَلُوهَا النَّاسَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنِ النَّاسُ؟ قَالَ أَهْلُ الْقُرْآنِ قِيلَ ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ».[5] قَالَ الرَّاوِي وَالْمُرَادُ بِأَهْلِ الْقُرْآنِ مَنْ يَحْفَظُ مَعَانِيَه.

وقَالَ ﷺ: «مَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَهُوَ خَلِيفَةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَخَلِيفَةُ كِتَابِهِ وَخَلِيفَةُ رَسُولِهِ وَالدُّنْيَا سُمُّ اللَّهِ الْقَتَّالُ لِعِبَادِهِ فَخُذُوا مِنْهَا بِقَدْرِ السُّمِّ فِي الْأَدْوِيَةِ لَعَلَّكُمْ تَنْجُونَ»[6]. قَالَ الرَّاوِي: وَالْعُلَمَاءُ دَاخِلُونَ فِيهِ لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ هَذَا حَرَامٌ فَاجْتَنِبُوهُ وَهَذَا حَلَالٌ /110 ب/ فَخُذُوهُ.

وقَالَ ﷺ: "كُنْ عَالِمًا، أَوْ مُتَعَلِّمًا، أَوْ مُسْتَمِعًا، أَوْ [مُحِبًّا][7]، وَلَا تَكُنِ الْخَامِسَ فَتَهْلِكَ"[8]. قَالَ الرَّاوِي: وَجْهُ التَّوْفِيقِ بَيْنَ هَذِهِ الرِّوَايَةِ وَبَيْنَ الرِّوَايَةِ الْأُخْرَى وَهِيَ قَوْلُهُ: "النَّاسُ رَجُلَانِ عَالِمٌ وَمُتَعَلِّمٌ وَسَائِرُ النَّاسِ هَمَجٌ لَا خَيْرَ فِيهِمْ"[1]. إِنَّ الْمُسْتَمِعَ [وَالْمُحِبَّ][2] بمنزلة المتعلم.

---

1 يُنظر: مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ فَضْلِ الِاجْتِمَاعِ عَلَى تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَعَلَى الذِّكْرِ، (2699)، والترمذي، كتاب القراءات، 12، (2945)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 17، بَابُ فَضْلِ الْعُلَمَاءِ وَالْحَثِّ عَلَى طَلَبِ الْعِلْمِ، (225) باختلاف يسير، وأبو داود، كتاب الصلاة، 347، باب في ثواب قراءة القرآن، (1455) مختصراً، وأحمد (12/ 393)، (7427)

2 يُنظر: البزار، (2/ 27)، (372) بنحوه، والعقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (367/3)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (262/5) واللفظ لهما.

3 ورد في الأصل "والذي عنده الأخلاء"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 يُنظر: ابن عبدالبر في ((جامع بيان العلم وفضله))، (1/ 238)، (268) باختلاف يسير. وقال ابن القيم في مدارج السالكين (134/4): روي مرفوعاً إلى النبي ﷺ. والوقف أصح.

5 ذكره الألباني في السلسلة الضعيفة، (6/ 346)، (2823)، وقال: ضعيف.

6 ذكر أوله ابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (230/7). وقال: [فيه] كادح بن رحمة عامة ما يرويه غير محفوظ ولا يتابع عليه

7 ورد في الأصل "مجيبا"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

8 يُنظر: البيهقي في ((شعب الإيمان))، (3/ 229)، (1581)، والبزار في ((الأحكام الشرعية الكبرى)) (283/1)، والطبراني في ((المعجم الأوسط)) (231/5)، (5171)،. وقال الألباني في ((ضعيف الجامع)) (2836): موضوع

وقَالَ ﷺ برواية أبي هريرة: "بكت السموات السَّبْعُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَالْأَرَضُونَ السَّبْعُ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ لِعَزِيزٍ ذَلَّ وَغَنِيٍّ افْتَقَرَ وَعَالِمٍ يَلْعَبُ بِهِ الْجُهَّالُ"[3]

وَقَالَ ﷺ: «حَمَلَةُ الْقُرْآنِ عُرَفَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَالشُّهَدَاءُ قُوَّادُ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَالْأَنْبِيَاءُ سَادَةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ". [4] وَقَالَ: «الْعُلَمَاءُ مَفَاتِيحُ الْجَنَّةِ وَخُلَفَاءُ الْأَنْبِيَاءِ»[5]. قَالَ الرَّاوِي: الْإِنْسَانُ لَا يَكُونُ مِفْتَاحًا إِنَّمَا الْمَعْنَى أَنَّ عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ مِفْتَاحَ الْجِنَانِ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّ مَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ أَنَّ بِيَدِهِ مَفَاتِيحَ الْجَنَّةِ فَإِنَّهُ يُؤْتَى عِلْمًا فِي الدِّينِ.

وَقَالَ ﷺ: «إِنَّ لِلَّهِ عز وجل فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ أَلْفَ رَحْمَةٍ عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ العاقلين وَالْبَالِغِينَ وَغَيْرِ الْبَالِغِينَ، فَتِسْعُمِائَةٍ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ رَحْمَةً لِلْعُلَمَاءِ وَطَالِبِي الْعِلْمِ وَالْمُسْلِمِينَ، وَالرَّحْمَةُ الْوَاحِدَةُ لِسَائِرِ النَّاسِ».

وَقَالَ ﷺ: «قُلْتُ يَا جبريل أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ لِأُمَّتِي؟ قَالَ: الْعِلْمُ، قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: النَّظَرُ إِلَى الْعَالِمِ، قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: زِيَارَةُ الْعَالِمِ، ثُمَّ قَالَ: وَمَنْ كَسَبَ الْعِلْمَ لِلَّهِ وَأَرَادَ بِهِ صَلَاحَ نَفْسِهِ وَصَلَاحَ الْمُسْلِمِينَ، وَلَمْ يُرِدْ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا، فَأَنَا كَفِيلُهُ بِالْجَنَّةِ».

وَقَالَ ﷺ: "عَشَرَةٌ تُسْتَجَابُ لَهُمُ الدَّعْوَةُ: الْعَالِمُ وَالْمُتَعَلِّمُ وَصَاحِبُ حُسْنِ الْخُلُقِ وَالْمَرِيضُ وَالْيَتِيمُ وَالْغَازِي وَالْحَاجُّ وَالنَّاصِحُ لِلْمُسْلِمِينَ وَالْوَلَدُ الْمُطِيعُ لِأَبَوَيْهِ وَالْمَرْأَةُ الْمُطِيعَةُ لِزَوْجِهَا".

وسُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْعِلْمُ؟ فَقَالَ: دَلِيلُ الْعَمَلِ. فَقِيلَ: فَمَا الْعَقْلُ؟ قَالَ: قَائِدُ الْخَيْرِ. فَقِيلَ: فَمَا الْهَوَى؟ قَالَ: مَرْكَبُ الْمَعَاصِي، فَقِيلَ: فَمَا الْمَالُ؟ قَالَ: رِدَاءُ الْمُتَكَبِّرِينَ، قِيلَ: فَمَا الدُّنْيَا؟ قَالَ: سُوقُ الْآخِرَةِ».

وأَنَّهُ ﷺ كَانَ يُحَدِّثُ إِنْسَانًا فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْ عُمُرِ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي تُحَدِّثُهُ إِلَّا سَاعَةٌ، وَكَانَ هَذَا وَقْتَ الْعَصْرِ، فَأَخْبَرَهُ الرَّسُولُ بِذَلِكَ فَاضْطَرَبَ الرَّجُلُ وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ دُلَّنِي عَلَى أَوْفَقِ عَمَلٍ لِي فِي هَذِهِ السَّاعَةِ، قَالَ اشْتَغِلْ بالعلم، وَقُبِضَ قَبْلَ الْمَغْرِبِ. قَالَ الرَّاوِي: فَلَوْ كَانَ شَيْءٌ أَفْضَلَ مِنَ الْعِلْمِ، لَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ.

وعَنْ أَنَسٍ قَالَ: قال ﷺ: «سَبْعَةٌ لِلْعَبْدِ تَجْرِي بَعْدَ مَوْتِهِ: مَنْ عَلَّمَ عِلْمًا أَوْ أَجْرَى نَهْرًا أَوْ حَفَرَ بِئْرًا أَوْ بَنَى مَسْجِدًا أَوْ وَرّثَ مُصْحَفًا أَوْ تَرَكَ وَلَدًا صَالِحًا يَدْعُو لَهُ أَوْ صَدَقَةً تَجْرِي لَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ»[6]. فَقَدَّمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ التَّعْلِيمَ عَلَى جَمِيعِ الِانْتِفَاعَاتِ لِأَنَّهُ رُوحَانِيٌّ وَالرُّوحَانِيُّ أَبْقَى مِنَ الْجُسْمَانِيّ.

قَالَ ﷺ: «لَا تُجَالِسُوا الْعُلَمَاءَ إِلَّا إِذَا دَعَوْكُمْ مِنْ خَمْسٍ إِلَى خَمْسٍ: مِنَ الشَّكِّ إِلَى الْيَقِينِ، وَمِنَ الْكِبَرِ إِلَى التَّوَاضُعِ، وَمِنَ الْعَدَاوَةِ إِلَى النَّصِيحَةِ، وَمِنَ الرِّيَاءِ إِلَى الْإِخْلَاصِ، وَمِنَ الرَّغْبَةِ إِلَى الزُّهْدِ».

---

1 يُنظر: الطبراني (247/10) (10461)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (376/1) بلفظ: ولا خيرَ فيما سواهما. وقال الألباني في ((ضعيف الجامع)) (5982): موضوع

2 ورد في الأصل "والمجيب"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 يُنظر: الديلمي في ((الفردوس)) (2/ 13، 14)، (2103)

4 يُنظر: السيوطي في ((اللآلئ المصنوعة)) (245/1) وقال: فيه مجاشع متروك. ويُنظر: ابن حبان في ((المجروحين)) (272/2)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (65/6) واللفظ له، والشجري في ((ترتيب أماليه)) (430).

5 يُنظر: ابن عدي كما في ((الجامع الصغير)) للسيوطي (5703)، والرافعي في ((التدوين في أخبار قزوين)) (128/2) باختلاف يسير.

6 يُنظر: البزار، (13/ 483)، (7289)، وابن أبي داود في ((المصاحف)) (ص463)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (5/ 122)، (3175)، وابن حبان في ((المجروحين)) (181/2) باختلاف يسير.

وأَوْصَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: "يَا عَلِيُّ احْفَظِ التَّوْحِيدَ فَإِنَّهُ رَأْسُ مَالِي، وَالْزَمِ الْعَمَلَ فَإِنَّهُ حِرْفَتِي، وَأَقِمِ الصَّلَاةَ فَإِنَّهَا قُرَّةُ عَيْنِي، وَاذْكُرِ الرَّبَّ فَإِنَّهُ بَصِيرَةُ فُؤَادِي، وَاسْتَعْمِلِ الْعِلْمَ فَإِنَّهُ مِيرَاثِي".

وعن أَبُو كَبْشَةَ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ: ضَرَبَ /111 أ/ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلَ الدُّنْيَا مَثَلَ أَرْبَعَةِ رَهْطٍ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا وَآتَاهُ مَالًا فَهُوَ يَعْمَلُ بِعِلْمِهِ فِي مَالِهِ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا وَلَمْ يُؤْتِهِ مَالًا فَيَقُولُ لَوْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى آتَانِي مِثْلَ مَا أُوتِيَ فُلَانٌ لَفَعَلْتُ فِيهِ مِثْلَ مَا يَفْعَلُ فُلَانٌ فَهُمَا فِي الْأَجْرِ سَوَاءٌ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا وَلَمْ يُؤْتِهِ عِلْمًا فَهُوَ يَمْنَعُهُ مِنَ الْحَقِّ وَيُنْفِقُهُ فِي الباطل، ورجل لم يؤته اللَّهُ عِلْمًا وَلَمْ يُؤْتِهِ مَالًا فَيَقُولُ: لَوْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى آتَانِي مِثْلَ مَا أُوتِيَ فُلَانٌ لَفَعَلْتُ فِيهِ مِثْلَ مَا يَفْعَلُ فُلَانٌ فَهُمَا فِي الْوِزْرِ سَوَاءٌ".

وأما الْآثَارُ فقد روي عَنْ عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّ الرَّجُلَ لَيَخْرُجُ مِنْ مَنْزِلِهِ وَعَلَيْهِ مِنَ الذُّنُوبِ مِثْلُ جَبَلِ تِهَامَةَ فَإِذَا سَمِعَ الْعِلْمَ وَخَافَ وَاسْتَرْجَعَ عَلَى ذُنُوبِهِ انْصَرَفَ إِلَى مَنْزِلِهِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ ذَنْبٌ فَلَا تُفَارِقُوا مَجَالِسَ الْعُلَمَاءِ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ تُرْبَةً عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَكْرَمَ مِنْ مَجَالِسِ الْعُلَمَاءِ. وقال بعضهم: سليمان لَمْ يَحْتَجْ إِلَى الْهُدْهُدِ إِلَّا لِعِلْمِهِ؛ لِمَا رُوِيَ عَنْ نافع بن الأزرق قَالَ لِابن عباس كَيْفَ احْتَارَ سليمان الْهُدْهُدَ لِطَلَبِ الْمَاءِ؟ قَالَ ابن عباس لِأَنَّ الْأَرْضَ كَالزُّجَاجَةِ يُرَى بَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا فَقَالَ نافع فكيف بِأَوْقَاتِ الْفَخِّ يُغَطَّى لَهُ بِأُصْبُعٍ مِنْ تُرَابٍ فَلَا يَرَاهُ بَلْ يَقَعُ فِيهِ فَقَالَ ابن عباس إِذَا جَاءَ الْقَدَرُ عَمِيَ الْبَصَرُ.

وقَالَ أبو سعيد الخدري تُقَسَّمُ الْجَنَّةُ عَلَى عَشَرَةِ آلَافِ جُزْءٍ تِسْعَةُ آلَافٍ وَتِسْعُمِائَةٍ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ مِنْهَا لِلَّذِينِ عَقَلُوا عَنِ اللَّهِ أَمْرَهُ فَكَانَ هَذَا ثَوَابَهُمْ عَلَى قَدْرِ مَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْعُقُولِ يَقْتَسِمُونَ الْمَنَازِلَ فِيهَا وَجُزْءٌ لِلْمُؤْمِنِينَ الضُّعَفَاءِ الْفُقَرَاءِ الصَّالِحِينَ. وقَالَ الحسن البصري: صَرِيرُ قَلَمِ الْعُلَمَاءِ تَسْبِيحٌ، وَكِتَابَةُ الْعِلْمِ وَالنَّظَرُ فِيهِ عِبَادَةٌ، وَإِذَا أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ الْمِدَادِ ثَوْبَهُ فَكَأَنَّمَا أَصَابَهُ دَمُ الشُّهَدَاءِ، وَإِذَا قَطَرَ مِنْهَا عَلَى الْأَرْضِ تَلَأْلَأَ نُورُهُ، وَإِذَا قَامَ مِنْ قَبْرِهِ نَظَرَ إِلَيْهِ أَهْلُ الْجَمْعِ فَيُقَالُ هَذَا عَبْدٌ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ أَكْرَمَهُ اللَّهُ، وَحُشِرَ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. وقَالَ بَعْضُهُمْ: أَحْيُوا قُلُوبَ إِخْوَانِكُمْ بِبَصَائِرِ بَيَانِكُمْ كَمَا تُحْيُونَ الْمَوَاتَ بِالنَّبَاتِ وَالنَّوَاةِ، فَإِنَّ نَفْسًا تَبْعُدُ مِنَ الشَّهَوَاتِ وَالشُّبُهَاتِ أَفْضَلُ مِنْ أَرْضٍ تَصْلُحُ لِلنَّبَاتِ. قَالَ الشَّاعِرُ:

وَفِي الْجَهْلِ قَبْلَ الْمَوْتِ مَوْتٌ لِأَهْلِهِ... وَأَجْسَامُهُمْ قَبْلَ الْقُبُورِ قُبُورُ

وَإِنَّ امرأ لم يحيِ بِالْعِلْمِ مَيِّتٌ... وَلَيْسَ لَهُ حَتَّى النُّشُورِ نُشُورُ

وَأَمَّا النُّكَتُ فِي فضل العلم: فَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْمَعْصِيَةُ عِنْدَ الْجَهْلِ لَا يُرْجَى زَوَالُهَا وَعِنْدَ الشَّهْوَةِ يُرْجَى زَوَالُهَا، انْظُرْ إِلَى زَلَّةِ آدم فَإِنَّهُ بِعِلْمِهِ اسْتَغْفَرَ، وَالشَّيْطَانُ غَوَى وَبَقِيَ فِي غَيِّهِ أَبَدًا لِأَنَّ ذَلِكَ كَانَ بِسَبَبِ الْجَهْلِ.

وقيل: إِنَّ يوسف عليه السلام لَمَّا صَارَ مَلِكًا احْتَاجَ إلى زير فَسَأَلَ رَبَّهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ جبريل إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ لَا تَخْتَرْ إِلَّا فُلَانًا فَرَآهُ يوسف فِي أَسْوَأِ الْأَحْوَالِ فَقَالَ لجبريل إِنَّهُ كَيْفَ يَصْلُحُ لِهَذَا الْعَمَلِ مَعَ سُوءِ حَالِهِ فَقَالَ جبريل إِنَّ رَبَّكَ عَيَّنَهُ لِذَلِكَ لأنه كان ذب عنك حيث قال: ﴿إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [يوسف: 27] وَالنُّكْتَةُ أَنَّ الَّذِي ذَبَّ عَنْ يوسف عليه السلام اسْتَحَقَّ الشَّرِكَةَ فِي مُلْكِهِ فَمَنْ ذَبَّ عَنِ الدِّينِ الْقَوِيمِ بِالْبُرْهَانِ الْمُسْتَقِيمِ كَيْفَ لَا يَسْتَحِقُّ مِنَ اللَّهِ الْإِحْسَانَ وَالتَّحْسِينَ.

وقيل: أَرَادَ وَاحِدٌ منهم خِدْمَةَ مَلِكٍ فَقَالَ الْمَلِكُ اذْهَبْ وَتَعَلَّمْ حَتَّى تَصْلُحَ لِخِدْمَتِي /111 ب/ فَلَمَّا شَرَعَ فِي التَّعَلُّمِ وَذَاقَ لَذَّةَ الْعِلْمِ بَعَثَ الْمَلِكُ إِلَيْهِ وَقَالَ اتْرُكِ التَّعَلُّمَ فَقَدْ صِرْتَ أَهْلًا لِخِدْمَتِي فَقَالَ كُنْتُ أَهْلًا لِخِدْمَتِكَ حِينَ لَمْ تَرَنِي

أَهْلًا لِخِدْمَتِكَ وَحِينَ رَأَيْتَنِي أَهْلًا لِخِدْمَتِكَ رَأَيْتُ نَفْسِي أَهْلًا لِخِدْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَذَلِكَ أَنِّي كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ الْبَابَ بَابُكَ لِجَهْلِي وَالْآنَ عَلِمْتُ أَنَّ الْبَابَ بَابُ الرَّبِّ. وقال بعضهم: تَحْصِيلُ الْعِلْمِ إِنَّمَا يَصْعُبُ عَلَيْكَ لِفَرْطِ حُبِّكَ لِلدُّنْيَا لِأَنَّهُ تَعَالَى أَعْطَاكَ سَوَادَ الْعَيْنِ وَسُوَيْدَاءَ الْقَلْبِ وَلَا شَكَّ أَنَّ السَّوَادَ أَكْبَرُ مِنَ السُّوَيْدَاءِ فِي اللَّفْظِ لِأَنَّ السُّوَيْدَاءَ [تَصْغِيرُ السَّوَادِ][1] ثُمَّ إِذَا وَضَعْتَ عَلَى سَوَادِ عَيْنِكَ جُزْءًا مِنَ الدُّنْيَا لَا تَرَى شَيْئًا فَكَيْفَ إِذَا وَضَعْتَ عَلَى السُّوَيْدَاءِ كُلَّ الدُّنْيَا كَيْفَ تَرَى بِقَلْبِكَ شَيْئًا. وقَالَ حَكِيمٌ: الْقَلْبُ ميت وحياته بالعالم وَالْعِلْمُ مَيِّتٌ وَحَيَاتُهُ بِالطَّلَبِ وَالطَّلَبُ ضَعِيفٌ وَقُوَّتُهُ بِالْمُدَارَسَةِ فَإِذَا قَوِيَ بِالْمُدَارَسَةِ فَهُوَ مُحْتَجِبٌ وَإِظْهَارُهُ بِالْمُنَاظَرَةِ وَإِذَا ظَهَرَ بِالْمُنَاظَرَةِ فَهُوَ عَقِيمٌ وَنِتَاجُهُ بِالْعَمَلِ فَإِذَا زُوِّجَ الْعِلْمُ بِالْعَمَلِ تَوَالَدَ وَتَنَاسَلَ مُلْكًا أَبَدِيًّا لَا آخر له".

وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿قالَتْ نَمْلَةٌ يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَساكِنَكُمْ﴾ [النَّمْل: 18] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَهُمْ لا يَشْعُرُونَ﴾ كَأَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ سليمان مَعْصُومٌ وَالْمَعْصُومُ لَا يَجُوزُ مِنْهُ إِيذَاءُ الْبَرِيءِ عَنِ الْجُرْمِ وَلَكِنَّهُ لَوْ حَطَّمَكُمْ فَإِنَّمَا يَصْدُرُ ذَلِكَ مِنْهُ عَلَى سَبِيلِ [السَّهْوِ][2] لِأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ حَالَكُمْ، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى تَنْزِيهِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ فَتِلْكَ النَّمْلَةُ لَمَّا عَلِمَتْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ الْوَاحِدَةَ اسْتَحَقَّتِ الرِّيَاسَةَ التَّامَّةَ فَمَنْ عَلِمَ حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ وَالْمَعْدُومَاتِ كَيْفَ لَا يَسْتَوْجِبُ الرِّيَاسَةَ فِي الدُّنْيَا وَالدِّينِ.

وقيل: الْكَلْبُ إِذَا تَعَلَّمَ وَأُرْسِلَهُ الْمَالِكُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى صَارَ صَيْدُهُ النَّجِسُ طَاهِرًا، وَالنُّكْتَةُ أَنَّ الْعِلْمَ انْضَمَّ إِلَى الْكَلْبِ فَصَارَ بِبَرَكَةِ الْعِلْمِ النَّجِسُ طَاهِرًا، فَهَهُنَا النَّفْسُ وَالرُّوحُ طَاهِرَتَانِ فِي أَصْلِ الْفِطْرَةِ إِلَّا أَنَّهُمَا تَلَوَّثَتَا بِأَقْذَارِ الْمَعْصِيَةِ ثُمَّ انْضَمَّ إِلَيْهِمَا الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَبِصِفَاتِهِ فَنَرْجُو مِنْ عَمِيمِ لُطْفِهِ أَنْ يَقْلِبَ النَّجِسَ طاهرًا هاهنا وَالْمَرْدُودَ مَقْبُولًا.

وقال بعضهم: الْقَلْبُ رَئِيسُ الْأَعْضَاءِ وتِلْكَ الرِّيَاسَةُ لَيْسَتْ لِلْقُوَّةِ فَإِنَّ [الْعَظْمَ][3] أَقْوَى مِنْهُ، وَلَا لِلْعِظَمِ فَإِنَّ الْفَخِذَ أَعْظَمُ مِنْهُ، وَلَا لِلْحِدَّةِ فَإِنَّ الظُّفُرَ أَحَدُّ مِنْهُ، وَإِنَّمَا تِلْكَ الرِّيَاسَةُ بِسَبَبِ الْعِلْمِ فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْعِلْمَ أَشْرَفُ الصِّفَاتِ.

وأَمَّا الْحِكَايَاتُ فِي فضيلة العلم، فأولها: يحكى أَنَّ هارون الرَّشِيدَ كَانَ مَعَهُ فُقَهَاءُ وَكَانَ فِيهِمْ أَبُو يوسف فَأُتِيَ بِرَجُلٍ فَادَّعَى عَلَيْهِ آخَرُ أَنَّهُ أَخَذَ مِنْ بَيْتِهِ مَالًا بِاللَّيْلِ فَأَقَرَّ الْآخِذُ بِذَلِكَ فِي الْمَجْلِسِ فَاتَّفَقَ الْفُقَهَاءُ عَلَى أَنَّهُ تُقْطَعُ يَدُهُ. فَقَالَ أَبُو يوسف: لَا قَطْعَ عَلَيْهِ، قَالُوا لِمَ؟ قَالَ لِأَنَّهُ أَقَرَّ بِالْأَخْذِ وَالْأَخْذُ لَا يُوجِبُ الْقَطْعَ بَلْ لَا بُدَّ مِنَ الِاعْتِرَافِ بِالسَّرِقَةِ فَصَدَّقَهُ الْكُلُّ فِي قَوْلِهِ، ثُمَّ قَالُوا لِلْآخِذِ أَسَرَقْتَهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، فَأَجْمَعُوا كُلُّهُمْ عَلَى أَنَّهُ وَجَبَ الْقَطْعُ لِأَنَّهُ أَقَرَّ بِالسَّرِقَةِ /112 أ/ فَقَالَ أَبُو يوسف: لَا قَطْعَ لِأَنَّهُ وَإِنْ أَقَرَّ بِالسَّرِقَةِ [لَكِنْ بَعْدَ مَا وَجَبَ الضَّمَانُ عَلَيْهِ بِإِقْرَارِهِ بِالْأَخْذِ فَإِذَا أَقَرَّ][4] بِالسَّرِقَةِ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ بِهَذَا الْإِقْرَارِ يُسْقِطُ الضَّمَانَ عَنْ نَفْسِهِ فَلَا يُسْمَعُ إِقْرَارُهُ فَتَعَجَّبَ الْكُلُّ مِنْ ذَلِكَ.

وثانيها عَنِ الشعبي كُنْتُ عِنْدَ الْحَجَّاجِ فَأُتِيَ بيحيى بْنِ يَعْمَرَ فَقِيهِ خُرَاسَانَ مَعَ بَلْخٍ مُكَبَّلًا بِالْحَدِيدِ فَقَالَ لَهُ الْحَجَّاجُ أَنْتَ زَعَمْتَ أَنَّ الحسن والحسين مِنْ ذُرِّيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: بَلَى. فَقَالَ: الْحَجَّاجُ لَتَأْتِيَنِّي بِهَا وَاضِحَةً بَيِّنَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَوْ لَأُقَطِّعَنَّكَ عُضْوًا عُضْوًا. فَقَالَ: آتِيكَ بِهَا وَاضِحَةً بَيِّنَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ يَا حَجَّاجُ. قَالَ: فَتَعَجَّبْتُ مِنْ جُرْأَتِهِ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "الشهود"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 ورد في الأصل "البلغم"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

بِقَوْلِهِ يَا حَجَّاجُ. فَقَالَ لَهُ: وَلَا تَأْتِنِي بِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿نَدْعُ أَبْناءَنا وَأَبْناءَكُمْ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 61] فَقَالَ: آتِيكَ بِهَا وَاضِحَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿ونوحا هَدَيْنا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ داود وسليمان﴾ [الْأَنْعَامِ: 84] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيى وعيسى﴾ فمن كان أبو عيسى وَقَدْ أُلْحِقَ [بِذُرِّيَّةِ][1] نُوحٍ؟ قَالَ: فَأَطْرَقَ مَلِيًّا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: كَأَنِّي لَمْ أَقْرَأْ هَذِهِ الْآيَةَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ حُلُّوا وَثَاقَهُ وَأَعْطُوهُ مِنَ الْمَالِ كَذَا.

وثالثها أَنَّ جَمَاعَةً مِنْ أَهْلِ المدينة جَاءُوا إِلَى أبي حنيفة لِيُنَاظِرُوهُ فِي الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ وَيُبَكِّتُوهُ وَيُشَنِّعُوا عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُمْ: لَا يُمْكِنُنِي مُنَاظَرَةُ الْجَمِيعِ فَفَوِّضُوا أَمْرَ الْمُنَاظَرَةِ إِلَى أَعْلَمِكُمْ لِأُنَاظِرَهُ فَأَشَارُوا إِلَى وَاحِدٍ فَقَالَ: هَذَا أَعْلَمُكُمْ؟ قَالُوا: نَعَمْ قَالَ: وَالْمُنَاظَرَةُ مَعَهُ كَالْمُنَاظَرَةِ مَعَكُمْ؟ قَالُوا: نَعَمْ قَالَ: وَالْإِلْزَامُ عَلَيْهِ كَالْإِلْزَامِ عَلَيْكُمْ؟ قَالُوا: نَعَمْ قَالَ: وَإِنْ نَاظَرْتُهُ وَأَلْزَمْتُهُ الْحُجَّةَ فَقَدْ لَزِمَتْكُمُ الْحُجَّةُ؟ قَالُوا: نَعَمْ قَالَ: كَيْفَ؟ قَالُوا: لِأَنَّا رَضِينَا بِهِ إِمَامًا فَكَانَ قَوْلُهُ قَوْلًا لَنَا قَالَ: أبو حنيفة فَنَحْنُ لَمَّا اخْتَرْنَا الْإِمَامَ فِي الصَّلَاةِ كَانَتْ قِرَاءَتُهُ قِرَاءَةً لَنَا وَهُوَ يَنُوبُ عَنَّا فَأَقَرُّوا لَهُ بِالْإِلْزَامِ.

وَيُحْكَى أَنَّ مُسْلِمًا قَتَلَ ذِمِّيًّا عَمْدًا فَحَكَمَ أَبُو يوسف بِقَتْلِ الْمُسْلِمِ بِهِ، فَبَلَغَ زُبَيْدَةَ[2] ذَلِكَ، فَبَعَثَتْ إِلَى أَبِي يوسف، فَقَالَتْ: إِيَّاكَ وَأَنْ تَقْتُلَ الْمُسْلِمَ، وَكَانَتْ فِي عِنَايَةٍ عَظِيمَةٍ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ، فَلَمَّا حَضَرَ أَبُو يوسف وَحَضَرَ الْفُقَهَاءُ وَجِيءَ بِأَوْلِيَاءِ الذِّمِّيِّ وَالْمُسْلِمِ، فَقَالَ لَهُ الرَّشِيدُ: احْكُمْ بِقَتْلِهِ. فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هُوَ مَذْهَبِي غَيْرَ أَنِّي لَسْتُ أَقْتُلُ الْمُسْلِمَ بِهِ حَتَّى تَقُومَ الْبَيِّنَةُ الْعَادِلَةُ أَنَّ الذِّمِّيَّ يَوْمَ قَتَلَهُ الْمُسْلِمُ كَانَ مِمَّنْ يُؤَدِّي الْجِزْيَةَ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ فَبَطَلَ دَمُهُ.

وحكي: سُئِلَ أبو حنيفة عَنْ [رَجُلٍ][3] حَلَفَ لَيَقْرَبَنَّ امْرَأَتَهُ نَهَارًا فِي رَمَضَانَ فَلَمْ يَعْرِفْ أَحَدٌ وَجْهَ الْجَوَابِ فَقَالَ أبو حنيفة: يُسَافِرُ مَعَ امْرَأَتِهِ فَيَطَؤُهَا نَهَارًا فِي رَمَضَانَ.

وقَالَ مُحَمَّد بْن الحسن: كُنْتُ نَائِمًا ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَإِذَا أَنَا بِالْبَابِ يُدَقُّ وَيُقْرَعُ فَقُلْتُ: انْظُرُوا مَنْ ذَاكَ؟ فَقَالُوا: رَسُولُ الْخَلِيفَةِ يَدْعُوكَ فَخِفْتُ عَلَى رُوحِي فَقُمْتُ وَمَضَيْتُ إِلَيْهِ، فَلَمَّا دَخَلْتُ عَلَيْهِ قَالَ: دَعَوْتُكَ فِي مَسْأَلَةٍ: إِنَّ أُمَّ مُحَمَّد يَعْنِي زبيدة قُلْتُ لَهَا: أَنِي إِمَامٌ عَدْلٌ، وَالْإِمَامُ الْعَدْلُ فِي الْجَنَّةِ، فَقَالَتْ لِي: إِنَّكَ ظَالِمٌ عَاصٍ فَقَدْ شَهِدْتَ لِنَفْسِكَ بِالْجَنَّةِ فَكَفَرْتَ بِكَذِبِكَ عَلَى اللَّهِ وَحَرُمْتُ عَلَيْكَ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا وَقَعْتَ فِي مَعْصِيَةٍ هَلْ تَخَافُ اللَّهَ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ أَوْ بَعْدَهَا: فَقَالَ إِي وَاللَّهِ أَخَافُ خَوْفًا /112 ب/ شَدِيدًا، فَقُلْتُ: أَنَا أَشْهَدُ أَنَّ لَكَ جَنَّتَيْنِ، لَا جَنَّةً وَاحِدَةً قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِمَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ جَنَّتانِ﴾ [الرَّحْمَنِ: 46] فَأَمَرَنِي بِالِانْصِرَافِ فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى دَارِي رَأَيْتُ الْبِدَرُ مُتَبَادِرَةٌ إِلَيَّ.

يُحْكَى أَنَّ أَبَا يوسف أَتَاهُ ذَاتَ لَيْلَةٍ رَسُولُ الرَّشِيدِ يَسْتَعْجِلُهُ، فَخَافَ أَبُو يوسف عَلَى نَفْسِهِ، فَلَبِسَ إِزَارَا وَمَشَى خَائِفًا إِلَى دَارِ الْخَلِيفَةِ، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ سَلَّمَ فَرَدَّ عَلَيْهِ الْجَوَابَ وَأَدْنَاهُ، فَعِنْدَ ذَلِكَ سكت رَوْعُهُ، ثم قَالَ الرَّشِيدُ: إِنَّ حُلِيًّا لَنَا [فُقِدَ مِنَ][4] الدَّارِ، فَاتَّهَمْتُ فِيهِ جَارِيَةً مِنْ جَوَارِي الدَّارِ [من][5] الْخَاصَّةِ، [فَحَلَفْتُ][6] لَتَصْدُقِينِي أَوْ لَأَقْتُلَنَّكِ. وَقَدْ نَدِمْتُ، فَاطْلُبْ لِي وَجْهًا، فَقَالَ أَبُو يوسف: فَأْذَنْ لِي فِي الدُّخُولِ عَلَيْهَا، فَأَذِنَ لِي، فَرَأَيت جَارِيَةً كَأَنَّهَا فِلْقَةُ قَمَرٍ، فَأَخْلَيت

1 ورد في الأصل "به ربه"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 أم جعفر زبيدة بنت جعفر بن أبو جعفر المنصور العباسية الهاشمية القرشية، زوجة الخليفة العباسي هارون الرشيد.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 ورد في الأصل "غاب عن"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

5 زيادة في الأصل.

6 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

الْمَجْلِسَ، ثُمَّ قُلت لَهَا: أَمَعَكِ الْحُلِيُّ؟ فَقَالَتْ: لَا وَاللَّهِ، فَقُلت لَهَا: احْفَظِي مَا أَقُولُ لَكِ وَلَا تَزِيدِي عَلَيْهِ وَلَا تَنْقُصِي عَنْهُ إِذَا دَعَاكِ الْخَلِيفَةُ وَقَالَ لَكِ: أَسَرَقْتِ الْحُلِيَّ؟ فَقُولِي نَعَمْ، فَإِذَا قَالَ لَكِ فَهَاتِهَا فَقُولِي مَا سَرَقْتُهَا. ثُمَّ خَرَجَ أَبُو يوسف إِلَى مَجْلِسِ الرَّشِيدِ وَأَمَرَ بِإِحْضَارِ الْجَارِيَةِ فَحَضَرَتْ، فَقَالَ لِلْخَلِيفَةِ: سَلْهَا عَنِ الْحُلِيِّ، فَقَالَ لَهَا الْخَلِيفَةُ: أَسَرَقْتِ الْحُلِيَّ؟ قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ لَهَا: فَهَاتِهَا، قَالَتْ: لَمْ أَسْرِقْهَا وَاللَّهِ، قَالَ أَبُو يوسف: قَدْ صَدَقَتْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْإِقْرَارِ أَوِ الْإِنْكَارِ وَخَرَجْتَ مِنَ الْيَمِينِ، فَسَكَنَ غَضَبُ الرَّشِيدِ وَأَمَرَ أَنْ يُحْمَلَ إِلَى دَارِ أَبِي يوسف مِائَةُ أَلْفِ دِرْهَمٍ، فَقَالُوا: إِنَّ الْخُزَّانَ غُيَّبٌ فَلَوْ أَخَّرْنَا ذَلِكَ إِلَى الْغَدِ، فَقَالَ: إِنَّ الْقَاضِيَ أَعْتَقَنَا اللَّيْلَةَ فَلَا نُؤَخِّرُ صِلَتَهُ إِلَى الْغَدِ، فَأَمَرَ حَتَّى حُمِلَ عَشْرُ بِدَرٍ مَعَ أَبِي يوسف إِلَى مَنْزِلِهِ.

وأَمَّا الشَّوَاهِدُ الْعَقْلِيَّةُ فِي فَضِيلَةِ الْعِلْمِ فاعْلَمْ أَنَّ كَوْنَ الْعِلْمِ صِفَةَ شَرَفٍ وَكَمَالٍ وَكَوْنَ الْجَهْلِ صِفَةَ نُقْصَانٍ أَمْرٌ مَعْلُومٌ لِلْعُقَلَاءِ بِالضَّرُورَةِ وَلِذَلِكَ لَوْ قِيلَ لِلرَّجُلِ الْعَالِمِ يَا جَاهِلُ فَإِنَّهُ يَتَأَذَّى بِذَلِكَ وَإِنْ كَانَ يَعْلَمُ كَذِبَ ذَلِكَ وَلَوْ قِيلَ لِلرَّجُلِ الْجَاهِلِ يَا عَالِمُ فَإِنَّهُ يَفْرَحُ بِذَلِكَ وَإِنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ كَذَلِكَ وَكُلُّ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعِلْمَ شَرِيفٌ لِذَاتِهِ وَمَحْبُوبٌ لِذَاتِهِ وَالْجَهْلَ نُقْصَانٌ لِذَاتِهِ وَأَيْضًا فَالْعِلْمُ أَيْنَمَا وُجِدَ كَانَ صَاحِبُهُ مُحْتَرَمًا مُعَظَّمًا حَتَّى إِنَّ الْحَيَوَانَ إِذَا رَأَى الْإِنْسَانَ احْتَشَمَهُ بَعْضَ الِاحْتِشَامِ وَانْزَجَرَ بِهِ بَعْضَ الِانْزِجَارِ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الْحَيَوَانُ أَقْوَى بِكَثِيرٍ مِنَ [الْإِنْسَانِ][1] وَكَذَلِكَ جَمَاعَةُ الرُّعَاةِ إِذَا رَأَوْا مِنْ جِنْسِهِمْ مَنْ كَانَ أَوْفَرَ عَقْلًا مِنْهُمْ وَأَغْزَرَ فَضْلًا فِيمَا هُمْ فِيهِ وَبِصَدَدِهِ انْقَادُوا لَهُ طَوْعًا فَالْعُلَمَاءُ إِذَا لَمْ يُعَانَدُوا كَانُوا رُؤَسَاءَ بِالطَّبْعِ عَلَى مَنْ كَانَ دُونَهُمْ فِي الْعِلْمِ وَلِذَلِكَ فَإِنَّ كَثِيرًا مِمَّنْ كَانُوا يُعَانِدُونَ النبي ﷺ فصدوه لِيَقْتُلُوهُ فَمَا كَانَ إِلَّا أَنْ وَقَعَ بَصَرُهُمْ عَلَيْهِ فَأَلْقَى اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنْهُ رَوْعَةً وَهَيْبَةً فَهَابُوهُ وَانْقَادُوا لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَأَيْضًا فَلَا شَكَّ أَنَّ الْإِنْسَانَ أَفْضَلُ مِنْ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ وَلَيْسَتْ تِلْكَ الْفَضِيلَةُ [لِقُوَّتِهِ وَصَوْلَتِهِ][2] فَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْحَيَوَانَاتِ يُسَاوِيهِ فِيهَا أَوْ يَزِيدُ عَلَيْهِ فَإِذَنْ تِلْكَ الْفَضِيلَةُ لَيْسَتْ إِلَّا لِاخْتِصَاصِهِمِ بِالْمَرَاتِبِ النُّورَانِيَّةِ وَاللَّطَائِفِ الرَّبَّانِيَّةِ الَّتِي لِأَجْلِهَا صَارَ مُسْتَعِدًّا لِإِدْرَاكِ حَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ /113 أ/ وَالِاطِّلَاعِ عَلَيْهَا وَالِاشْتِغَالِ بِعِبَادَةِ اللَّهِ عَلَى مَا قَالَ: ﴿وما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 56] وَأَيْضًا الْجَاهِلُ كَأَنَّهُ فِي ظُلْمَةٍ شَدِيدَةٍ لَا يَرَى شَيْئًا الْبَتَّةَ وَالْعَالِمُ كَأَنَّهُ يَطِيرُ فِي أَقْطَارِ الْمَلَكُوتِ وَيَسْبَحُ فِي بِحَارِ الْمَعْقُولَاتِ فَيُطَالِعُ الْمَوْجُودَ وَالْمَعْدُومَ وَالْوَاجِبَ وَالْمُمْكِنَ وَالْمُحَالَ ثُمَّ يَعْرِفُ انْقِسَامَ الْمُمْكِنِ إِلَى الْجَوْهَرِ وَالْعَرَضِ وَالْجَوْهَرِ إِلَى الْبَسِيطِ وَالْمُرَكَّبِ وَيُبَالِغُ فِي تَقْسِيمِ كُلٍّ مِنْهَا إِلَى أَنْوَاعِهَا وَأَنْوَاعِ أَنْوَاعِهَا وَأَجْزَائِهَا وَأَجْزَاءِ أَجْزَائِهَا وَالْجُزْءِ الَّذِي بِهِ يُشَارِكُ غَيْرَهُ وَالْجُزْءِ الَّذِي بِهِ يَمْتَازُ عَنْ غَيْرِهِ وَيَعْرِفُ أَثَرَ كُلِّ شَيْءٍ وَمُؤَثِّرَهُ وَمَعْلُولَهُ وَعِلَّتَهُ وَلَازِمَهُ وَمَلْزُومَهُ وَكُلِّيَّهُ وَجُزْئِيَّهُ وَوَاحِدَهُ وَكَثِيرَهُ حَتَّى يَصِيرَ عَقْلُهُ كَالنُّسْخَةِ الَّتِي أُثْبِتَ فِيهَا جَمِيعُ الْمَعْلُومَاتِ بِتَفَاصِيلِهَا وَأَقْسَامِهَا فَأَيُّ سَعَادَةٍ فَوْقَ هَذِهِ الدَّرَجَةِ ثُمَّ إِنَّهُ بَعْدَ صَيْرُورَتِهِ كَذَلِكَ تَصِيرُ النُّفُوسُ الْجَاهِلَةُ عَالِمَةً فَتَصِيرُ تِلْكَ النَّفْوسُ كَالشَّمْسِ فِي عَالَمِ الْأَرْوَاحِ وَسَبَبًا لِلْحَيَاةِ الْأَبَدِيَّةِ لِسَائِرِ النُّفُوسِ فَإِنَّهَا [كَانَتْ][3] كَامِلَةً ثُمَّ صَارَتْ مُكَمِّلَةً وَتَصِيرُ وَاسِطَةً بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ عِبَادِهِ وَلِهَذَا قيل: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾ [النَّحْلِ: 2] وَالْمُفَسِّرُونَ فَسَّرُوا هَذَا الرُّوحَ بِالْعِلْمِ وَالْقُرْآنِ وَكَمَا أَنَّ الْبَدَنَ بِلَا رُوحٍ مَيِّتٌ فَاسِدٌ فَكَذَا الرُّوحُ بِلَا عِلْمٍ مَيِّتٌ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنا﴾ [الشُّورَى: 52]

1 ورد في الأصل "الناس"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "لقوله وصورته"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

فَالْعِلْمُ رُوحُ الرُّوحِ وَنُورُ النُّورِ وَلُبُّ اللُّبِّ وَمِنْ خَوَاصِّ هَذِهِ السَّعَادَةِ أَنَّهَا تَكُونُ [بَاقِيَةً][1] آمِنَةً عَنِ الْفَنَاءِ وَالتَّغَيُّرِ، فَإِنَّ التَّصَوُّرَاتِ الْكُلِّيَّةَ لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهَا الزَّوَالُ وَالتَّغَيُّرُ وَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ السَّعَادَةُ فِي نِهَايَةِ الْجَلَالَةِ فِي ذَاتِهَا ثُمَّ إِنَّهَا بَاقِيَةٌ أَبَدَ الآباد كَانَتْ لَا مَحَالَةَ أَكْمَلَ السِّعَادَاتِ وَأَيْضًا فَالْأَنْبِيَاءُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مَا بُعِثُوا إِلَّا لِلدَّعْوَةِ إِلَى الْحَقِّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ﴾ [النَّحْلِ: 125] إِلَى آخِرِهِ، وَقَالَ: ﴿قُلْ هذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: 108] ثُمَّ خُذْ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ لَمَّا قَالَ: ﴿إِنِّي جاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: 30] قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: ﴿أَتَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها﴾ قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فَأَجَابَهُمْ بِكَوْنِهِ سُبْحَانَهُ عَالِمًا فَلَمْ يَجْعَلْ سَائِرَ صِفَاتِ الْجَلَالِ مِنَ الْقُدْرَةِ. وَالْإِرَادَةِ، وَالسَّمْعِ، وَالْبَصَرِ، [وَالْوُجُود][2]، وَالْقِدَمِ، وَالِاسْتِغْنَاءِ عَنِ الْمَكَانِ وَالْجِهَةِ جَوَابًا لَهُمْ وَمُوجِبًا لِسُكُوتِهِمْ وَإِنَّمَا جَعَلَ صِفَةَ الْعِلْمِ جَوَابًا لَهُمْ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ صِفَاتِ الْجَلَالِ وَالْكَمَالِ وَإِنْ كَانَتْ بِأَسْرِهَا فِي نِهَايَةِ الشَّرَفِ إِلَّا أَنَّ صِفَةَ الْعِلْمِ أَشْرَفُ مِنْ غَيْرِهَا ثُمَّ إِنَّهُ سُبْحَانَهُ إِنَّمَا أَظْهَرَ فَضْلَ آدم عليه السلام بِالْعِلْمِ وَذَلِكَ يَدُلُّ أَيْضًا على الْعِلْمَ أَشْرَفُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ إِنَّهُ سُبْحَانَهُ لَمَّا أَظْهَرَ عِلْمَهُ [جَعَلَهُ مَسْجُودَ][3] الْمَلَائِكَةِ وَخَلِيفَةَ الْعَالَمِ السُّفْلِيِّ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ تِلْكَ الْمَنْقَبَةَ إِنَّمَا اسْتَحَقَّهَا آدم عليه السلام بِالْعِلْمِ ثُمَّ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ افْتَخَرَتْ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّقْدِيسِ، [وَالِافْتِخَارُ][4] بِهِمَا إِنَّمَا يَحْصُلُ لَوْ كَانَا مَقْرُونَيْنِ بِالْعِلْمِ فَإِنَّهُمَا إِنْ حَصَلَا بِدُونِ الْعِلْمِ كَانَ ذَلِكَ نِفَاقًا وَالنِّفَاقُ أَخَسُّ الْمَرَاتِبِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النِّسَاءِ: 145] /113 ب/ أَوْ تَقْلِيدًا وَالتَّقْلِيدُ مَذْمُومٌ فَثَبَتَ أَنَّ تَسْبِيحَهُمْ وَتَقْدِيسَهُمْ إِنَّمَا صَارَ مُوجِبًا لِلِافْتِخَارِ بِبَرَكَةِ الْعِلْمِ. ثم إن آدم عليه السلام إِنَّمَا وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمُ الْمَعْصِيَةِ لِأَنَّهُ أَخْطَأَ فِي مَسْأَلَةٍ وَاحِدَةٍ اجْتِهَادِيَّةٍ عَلَى مَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ وَلِأَجْلِ هَذَا الْخَطَأِ الْقَلِيلِ وَقَعَ فِيمَا وَقَعَ فِيهِ وَالشَّيْءُ كُلَّمَا كَانَ [الْخَطَرُ فِيهِ أَكْثَرَ][5] كَانَ أَشْرَفَ، فَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى غَايَةِ جَلَالَةِ الْعِلْمِ. ثُمَّ إِنَّهُ بِبَرَكَةِ الْعِلْمِ لَمَّا تَابَ وَأَنَابَ وَتَرَكَ الْإِصْرَارَ وَالِاسْتِكْبَارَ وَجَدَ خُلْعَةَ الِاجْتِبَاءِ، ثُمَّ انْظُرْ إِلَى إبراهيم عليه السلام كَيْفَ اشْتَغَلَ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ بِطَلَبِ الْعِلْمِ عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأى كَوْكَبًا﴾ [الْأَنْعَامِ: 76] ثُمَّ انْتَقَلَ مِنَ الْكَوَاكِبِ إِلَى الْقَمَرِ وَمِنَ الْقَمَرِ إِلَى الشَّمْسِ وَلَمْ يَزَلْ يَنْتَقِلُ بِفِكْرِهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ إِلَى أَنْ وَصَلَ بِالدَّلِيلِ الزَّاهِرِ وَالْبُرْهَانِ الْبَاهِرِ إِلَى الْمَقْصُودِ وَأَعْرَضَ عَنِ الشِّرْكِ فَقَالَ: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 79] فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى هَذِهِ الدَّرَجَةِ مَدَحَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَشْرَفِ الْمَدَائِحِ وَعَظَّمَهُ عَلَى أَتَمِّ الْوُجُوهِ فَقَالَ تَارَةً: ﴿وَكَذلِكَ نُرِي إبراهيم مَلَكُوتَ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الْأَنْعَامِ: 75] وَقَالَ أُخْرَى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنا آتَيْناها إبراهيم عَلى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجاتٍ مَنْ نَشاءُ﴾ [الْأَنْعَامِ: 83] ثُمَّ إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْ مَعْرِفَةِ الْمَبْدَأِ اشْتَغَلَ بِمَعْرِفَةِ الْمَعَادِ فَقَالَ: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى﴾ [الْبَقَرَةِ: 260] ثُمَّ لَمَّا فَرَغَ مِنَ التَّعَلُّمِ اشْتَغَلَ بِالتَّعْلِيمِ وَالْمُحَاجَّةِ تَارَةً مَعَ أَبِيهِ عَلَى مَا قَالَ: ﴿لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلا يُبْصِرُ﴾[مريم: 42] وَتَارَةً مَعَ قَوْمِهِ فَقَالَ: ﴿مَا هذِهِ التَّماثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَها عاكِفُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 52] وَأُخْرَى مَعَ مَلِكِ زَمَانِهِ فَقَالَ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إبراهيم فِي رَبِّهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 258] وَانْظُرْ إِلَى صَالِحٍ وَهُودٍ وَشُعَيْبٍ عليهم السلام كَيْفَ كَانَ

1 ورد في الأصل "ثابتة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "والوجوب"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 ورد في الأصل "سجود"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

5 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

اشْتِغَالُهُمْ فِي أَوَائِلِ أُمُورِهِمْ وَأَوَاخِرِهَا بِالتَّعَلُّمِ وَالتَّعْلِيمِ وَإِرْشَادِ الْخَلْقِ إِلَى النَّظَرِ وَالتَّفَكُّرِ فِي الدَّلَائِلِ، وَكَذَلِكَ أَحْوَالُ موسى عليه السلام مَعَ فرعون وَوُجُوهُ دَلَائِلِهِ مَعَهُ، ثُمَّ انْظُرْ إِلَى حَالِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم كَيْفَ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْعِلْمِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى فَقَالَ: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدى وَوَجَدَكَ عائِلًا فَأَغْنى﴾ [الضُّحَى: 7- 8] فَقَدَّمَ الِامْتِنَانَ بِالْعِلْمِ عَلَى الِامْتِنَانِ بِالْمَالِ وَقَالَ أَيْضًا: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتابُ وَلَا الْإِيمانُ﴾ [الشُّورَى: 52] وَقَالَ: ﴿مَا كُنْتَ تَعْلَمُها أَنْتَ وَلا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ [هُودٍ: 49] ثُمَّ إِنَّهُ أَوَّلُ مَا أَوْحَى إِلَيْهِ قَالَ: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ [الْعَلَقِ: 1] ثُمَّ قَالَ: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾[النِّسَاءِ: 113]. وَهُوَ ﷺ كَانَ أَبَدًا يَقُولُ: أرنا الأشياء كما هي.

فَلَوْ لَمْ يَظْهَرْ لِلْإِنْسَانِ مِمَّا ذَكَرْنَا مِنَ الدَّلَائِلِ النَّقْلِيَّةِ وَالْعَقْلِيَّةِ شَرَفُ الْعِلْمِ لَاسْتَحَالَ أَنْ يَظْهَرَ لَهُ شَيْءٌ أَصْلًا وَأَيْضًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَّى الْعِلْمَ فِي كِتَابِهِ بِالْأَسْمَاءِ الشَّرِيفَةِ. فَمِنْهَا: الْحَيَاةُ ﴿أَوَمَنْ كانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْناهُ﴾ [الْأَنْعَامِ: 122]. وَثَانِيهَا: الرُّوحُ ﴿وَكَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنا﴾ [الشُّورَى: 52]، وَثَالِثُهَا: النُّورُ ﴿اللَّهُ نُورُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النُّورِ: 35]. وَأَيْضًا قَالَ تَعَالَى فِي صِفَةِ طالوت: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفاهُ عَلَيْكُمْ وَزادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 247] فَقَدَّمَ ذكر الْعِلْمَ. وَلَا شَكَّ أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ سَائِرِ النِّعَمِ سَعَادَةُ الْبَدَنِ، فَسَعَادَةُ الْبَدَنِ أَشْرَفُ مِنَ السَّعَادَةِ الْمَالِيَّةِ فَإِذَا كَانَتِ السَّعَادَةُ الْعِلْمِيَّةُ رَاجِحَةً عَلَى السَّعَادَةِ الْجُسْمَانِيَّةِ فَأَوْلَى أَنْ تَكُونَ رَاجِحَةً عَلَى السَّعَادَةِ الْمَالِيَّةِ. وَقَالَ [يوسف] [1]: ﴿اجْعَلْنِي عَلى خَزائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: 55] /114 أ/ وَلَمْ يَقُلْ إِنِّي حَسِيبٌ نَسِيبٌ فَصِيحٌ مَلِيحٌ، وَأَيْضًا فَقَدْ جَاءَ فِي الْخَبَرِ: "الْمَرْءُ بِأَصْغَرَيْهِ قَلْبِهِ وَلِسَانِهِ" إِنْ تَكَلَّمَ تَكَلَّمَ بِلِسَانِهِ، وَإِنْ قَاتَلَ قَاتَلَ بِجَنَانِهِ، قَالَ الشَّاعِرُ: لِسَانُ الْفَتَى نِصْفٌ وَنِصْفٌ فُؤَادُهُ... فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا صُورَةُ اللَّحْمِ وَالدَّمِ

وَأَيْضًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدَّمَ عَذَابَ الْجَهْلِ عَلَى عَذَابِ النَّارِ، فَقَالَ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصالُوا الْجَحِيمِ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 15، 16] وَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْعُلُومُ مُطَالَعتهَا مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ، قَلْبٍ مُتَفَكِّرٍ، وَلِسَانٍ مُعَبِّرٍ، وَبَيَانٍ مُصَوِّرٍ. وقَالَ علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «عَيْنُ الْعِلْمِ مِنَ الْعُلُوِّ، وَلَامُهُ مِنَ اللُّطْفِ، وَمِيمُهُ مِنَ الْمُرُوءَةِ». وَأَيْضًا قِيلَ الْعُلُومُ عَشَرَةٌ: عِلْمُ التَّوْحِيدِ لِلْأَدْيَانِ، وَعِلْمُ السِّرِّ لِرَدِّ الشَّيْطَانِ، وَعِلْمُ الْمُعَاشَرَةِ لِلْإِخْوَانِ، وَعِلْمُ الشَّرِيعَةِ لِلْأَرْكَانِ، وَعِلْمُ النُّجُومِ لِلْأَزْمَانِ، وَعِلْمُ الْمُبَارَزَةِ [لِلْفُرْسَانِ] [2]، وَعِلْمُ السِّيَاسَةِ لِلسُّلْطَانِ، وَعِلْمُ الرُّؤْيَا [لِلْبَيَانِ] [3]، وَعِلْمُ الْفِرَاسَةِ لِلْبُرْهَانِ، وَعِلْمُ الطِّبِّ لِلْأَبْدَانِ، وَعِلْمُ الْحَقِيقَةِ لِلرَّحْمَنِ.

وقِيلَ أَيْضًا ضَرب الله الْمَثَل فِي الْعِلْمِ بِالْمَاءِ فِي قَوْله تَعَالَى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ مَاءً﴾ [البقرة: 22] وَالْمِيَاهُ أَرْبَعَةٌ: مَاءُ الْمَطَرِ، وَمَاءُ السَّيْلِ، وَمَاءُ الْقَنَاةِ، وَمَاءُ الْعَيْنِ فَكَذَا الْعُلُومُ أَرْبَعَةٌ عِلْمُ التَّوْحِيدِ كَمَاءِ الْعَيْنِ لَا يَجُوزُ تَحْرِيكُهُ لِئَلَّا يَتَكَدَّرَ، وَكَذَا لَا يَنْبَغِي طَلَبُ مَعْرِفَةِ كَيْفِيَّةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِئَلَّا يَحْصُلَ الْكُفْرُ. وَعِلْمُ الْفِقْهِ يَزْدَادُ بِالِاسْتِنْبَاطِ كَمَاءِ الْقَنَاةِ يَزْدَادُ بِالْحَفْرِ، وَعِلْمُ الزُّهْدِ كَمَاءِ الْمَطَرِ يَنْزِلُ صَافِيًا وَيَتَكَدَّرُ بِغُبَارِ الْهَوَاءِ كَذَلِكَ عِلْمُ الزُّهْدِ صَافٍ وَيَتَكَدَّرُ بِالطَّمَعِ، وَعِلْمُ الْبِدَعِ كَمَاءِ السَّيْلِ يُهْلِكُ الْأَحْيَاءَ وَيُمِيتُ الْخَلْقَ فَكَذَا الْبِدَعُ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 ورد في الأصل "أبو يوسف"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "للإنسان"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 ورد في الأصل "للعيان"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

هذا كله في فضل العلم وأما فضل آدم على طريق بعض أهل التحقيق، فبقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدم﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 33] وبقوله: ﴿وَعَلَّمَ آدم الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [الْبَقَرَةِ: 31] وبقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ [ص: 75] ليعلموا ان استعداد ملك الخلافة واستحقاقها ليس بكثرة الطاعة، ولكنه مالك الملك والملكوت يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء، فلما تفاخر الملائكة بطاعتهم على آدم، [مَنَّ الله تعالى][1] على آدم بعلم الأسماء، ليعلموا أنهم ولو كانوا أهل الطاعة والخدمة فإنه أهل العقل والمنة، وأين أهل الخدمة من أهل المنة؟! فبتفاخرهم على آدم صاروا ساجدين له؛ ليعلموا أن الحق تعالى مستغن عن طاعتهم، وبمنته على آدم صار مسجودًا لهم؛ ليعلموا أن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء. وفى قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 30] إشارة أخرى إلى أنه كما يدل على أن لآدم فضائل لا يعلمها الملائكة فكذلك له رذائل واوصاف مذمومة لا يعلمها الملائكة؛ لأنهم لا يعلمون منه أوصافا مذمومة هي من نتائج قالبه مشتركة مع الحيوانات مودعة في ملكوته بغير أوصاف مذمومة تكون من نتائج النفس الأمارة عند تتتابع نظر الروح إلى النفس حالة [عدم][2] استعمال الشرع من العجب والرياء والسمعة [والخسران][3] واشتراء الحياة الدنيا بالآخرة والابتداع والزيغوغة واعتقاد السوء وغير ذلك مما لا يشاركه الحيوانات.

وفي تحقيق الآية أن الله تعالى فضَّل آدم على الملائكة بفضائل جمة: منها اختصاص تعليمه على آدم /114 ب/ الأسماء كلها [ذكر الأسماء كلها][4] بالألف واللام لاستغراق الجنس، فيقتضي ألا يكون شيء إلا وآدم يعلم اسمه. وقوله ﴿الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ أي: بكليتها وهي حقائق المسميات، ومعناها: وعلم آدم الأسماء والمسميات وحقائقها. مثاله أن الله تعالى علمك اسم الغنم فما اقتصر منه على مجرد هذا الاسم؛ بل علمك أسماءه كلها؛ بأن علمك ببصرك اسم لونه أبيض أم أسود، وعلمك اسم صوته بسمعك، واسم ريحه بشمك، واسم طعمه بذوقك، واسم لينه وخشونته بلمسك، وكذلك جميع أسماء صفاته وأخلاقه، وخواص منافعه ومضاره، علمك بقولك و[فعلك][5]، وعملك بإيمانك اسم خلقه، فلكل جزء من أجزائه اسم ولون وطعم ورائحة وصفة وخاصة وماهية وحقيقة أخرى لا يعلمها إلا الإنسان؛ لأنه خلق في أحسن تقويم لإدراك صورة الأشياء ومعانيها، وإن له بحسب كل شيء عن الجملة المذكورة آلة مدركة لذلك الشيء كما هي، وليس للملائكة هذه المدركات كلها إلا ما يتعلق بالقوة المدركة العقلية الملكية. فلهذا لما ﴿عَرَضَهُمْ عَلَى ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ فَقَالَ أَنۢبِـُٔونِى بِأَسْمَآءِ هَٰٓؤُلَآءِ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾، إن كان لكم على آدم فضيلة بالتسبيح والتقديس. ﴿قَالُواْ سُبْحَٰنَكَ[البقرة: 32]

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿قَالُواْ سُبْحَٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾﴾

[سورة البقرة: 32]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

3 ورد في الأصل "والجسمان"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

5 ورد في الأصل "وعقلك"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

إقرارا بالعجز واعتذارا عن الاعتراض [وتنزيهًا لله] أن يُعترض في حكم من أحكامه ﴿لاَ عِلْمَ لَنَآ﴾[البقرة: 32]، بالأسماء وحقائقها ﴿إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَآ﴾[البقرة: 32]، منها بما أعطيتنا من النظر الملكوتي ﴿إِنَّكَ أَنْتَ ٱلْعَلِيمُ﴾ [البقرة: 32]، الذي أحاط بكل شيء علمًا ﴿وَلاَ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلاَّ بِمَا شَآءَ ﴾[البقرة: 255].

[فصل في التفسير بالرواية]

و﴿الْحَكِيمُ﴾ أَنَّهُ الَّذِي يَكُونُ فَاعِلًا لِمَا لَا اعْتِرَاضَ لِأَحَدٍ عَلَيْهِ. وقوله ﴿سُبْحَانَكَ﴾ نصبه على النداء؛ أي: يا سبحانك. وعند الخليل بن أحمد على المصدر؛ أي: أنزهك تنزيها. ويقال: نزّهوه تنزيها، فتابوا إليه من مقالتهم، ومعناه سبحانك تبنا إليك من مقالتنا فاغفر لنا لاَ عِلْمَ لَنا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنا؛ يعني: ألهمتنا. وقال ابن عباس: معناه أنك علمتنا أنهم يفسدون في الأرض، فقلنا أتجعل فيها من يفسد فيها، وإذا لم تعلمنا عن هذه الأسماء، فلا نعلمها. ولو اكتفوا بقولهم ﴿لاَ عِلْمَ لَنَآ﴾[البقرة: 32] لكان جوبا تاما، لكن قالوا ﴿إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَآ﴾[البقرة: 32]، ليكون زيادة عبودة؛ فإن قولهم ﴿لاَ عِلْمَ لَنَآ﴾ من باب العذر، وقولهم ﴿إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَآ﴾ من باب الشكر. وهما جماع كل الخير. وقيل: قولهم ﴿لاَ عِلْمَ لَنَآ﴾ وصف أنفسهم، وقولهم ﴿إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَآ﴾ وصف ربهم. أي: منا النقص ومنك الكمال، ومنا الطلب ومنك الإفضال. وأفادت الآية أن العبد ما ينبغي أن يغفل عن نقصانه وعن فضل الله وإحسانه، ولا يأنف أن يقول لا أعلم فيما لا يعلم. وسئل [الشعبي][1]، عن مسألة، فقال: لا أدري. فقيل له: ألا تستحي وأن إمام العراقيين. قال: إن الملائكة كانوا في الحضرة وقالوا لا علم لنا، فمن أنا؟. وقالوا: "لا أدري" نصف العلم. وسئل [أبو يوسف القاضي][2] ﷺ عن مسألة، فقال: لا أدري. فقيل له: ترتزق من بيت المال كذا ثم تقول لا أدري. /115 أ/ فقال: إنما أرتزق بقدر علمي، ولو أعطيت بقدر جهلي ما وسعني مال كل الدنيا. وسئل أبو بكر العياضي عن مسألة، فقال: لا أدري. فقيل له: ليس المنبر موضع الجهال. فقال: إنما علوت بقدر علمي، ولو علوت بقدر جهلي لبلغت السماء. وحكي أن عالما سئل عن مسألة فقال: لا أدري. فقال السائل: ليس هذا مكان الجهال. فقال العالم: المكان لمن يعلم شيئا ولا يعلم شيئا، وأما الذي يعلم كل شيء فليس له مكان.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [الْبَقَرَة: 32] قال ابن عباس: العليم الذي يبلغ في العلم غايته، والحكيم الذي يبلغ في الحكم نهايته. ومعنى قول الملائكة ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ يعني فعلمنا ناقص وأنت العالم بالكمال والمصيب في الأفعال، علمت ما لم نعلم، ولك الحكمة البالغة في تفضيل آدم. وصفت الملائكة الله بالعلم والحكمة فنالوا بذلك الدرجة، ونفي إبليس الحكمة في أمره بالسجود، فاستحق الطرد واللعن. وقيل: هو العالم بعواقب الأمور، والمطلع على المكشوف والمستور.

واحتج أهل الإسلام بقوله ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ على أنه لا سبيل إلى معرفة الغيبيات إلا بتعليم الله تعالى، وأنه لا يمكن التوصل إليها بعلم النجوم والكهانة، ونظيره قوله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُها إِلَّا هُوَ﴾ [الْأَنْعَام: 59]، وقوله: ﴿عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: 26].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 وردت الرواية في "التيسير في التفسير" منسوبة إلى أبي يوسف القاضي

2 وردت الرواية في "التيسير في التفسير" منسوبة إلى الشعبي

وقال بعض أهل التحقيق: الحكيم فيما حكمت وقدرت ودبرت الخلافة لآدم، لا راد لحكمك ولا مفر من قضائك، فظهرت فضيلة آدم بفنون هذا العلم، وبعجزهم عن الإتيان بمثلها، فكما أن القرآن كان دليلا على نبوة مُحَمَّد ﷺ وفضيلة على الكافرين بإعجازهم عن إتيان مثله، كذلك علم الأسماء كان دليلا على خلافة آدم عليه السلام وفضيلته على الملائكة بإعجازهم عن إتيان مثله. وهذه الفضيلة كانت لآدم عليه السلام بعد تعلمه لأسماء المخلوقات، فلم [يكن][1] مستحقا لسجودهم بهذا المقدار، فإن استحقاقه كان بتعلمه علم أسماء الله تعالى وصفاته بتعليم الله إياه، بإن يجعل ذاته وصفاته مرآة قابلة لتجلي صفات جماله وجلاله تبارك وتعالى، كما قال عليه السلام: "إن الله خلق آدم فتجلى فيه". فالتجلي عليه التخلق بأخلاقه والاتصاف بصفاته، وهذا هو سر الخلافة على الحقيقة؛ لأن المرآة تكون خليفة المتجلي فيه.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقيل: قولهم ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنا﴾ [الْبَقَرَة: 32] بشهادة وجوداتهم بالدلالة وألسنة الحال على قصورهم عن الكمالات الإنسانية، وتخلفهم عن شأوها، وعلمهم بامتناع ترقيهم عن مراتبهم باكتساب العلوم؛ إذ كمالاتهم مقارنة لوجوداتهم، وتنزيه الله عن فعل ما فيه مفسدة بالإجمال، وبأن علمه تعالى فوق علمهم، فهو العليم المطلق، والحكيم الذي لا يفعل إلا ما ينبغي.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿قَالَ يَٰٓـَٔادَمُ أَنۢبِئۡهُم بِأَسۡمَآئِهِمۡۖ فَلَمَّآ أَنۢبَأَهُم بِأَسۡمَآئِهِمۡ قَالَ أَلَمۡ أَقُل لَّكُمۡ إِنِّيٓ أَعۡلَمُ غَيۡبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَأَعۡلَمُ مَا تُبۡدُونَ وَمَا كُنتُمۡ تَكۡتُمُونَ ٣٣﴾

[سورة الْبَقَرَة: 33]

[فصل في التفسير بالرواية]

قوله: ﴿قَالَ يا آدم أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمائِهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 33]، روي أن رفع على المنبر، وأمر أن ينبئ الملائكة بأسماء [الأشياء][2]، فأنبأهم بهم، وهم جلوس بين يديه. وقال وهب: سمّاها لهم وهو في الأرض كل شيء من الطير والبهائم والبقاع والنبات وما في البر وما في البحر، ثم فتحت له السماوات، فسمى أهل كل سماء بأسمائهم. /115 ب/ ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمائِهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 33]؛ أي: أخبرهم، وعلموا فضله، وعرفوا عجزهم. ﴿قالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الْبَقَرَة: 33]. ظاهر هذا [الكتاب] استفهام، ومعناه التقرير؛ أي: قد قلت لكم. وقوله: ﴿غَيْبَ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الْبَقَرَة: 33]، أي: ما غاب عن أهل السماوات وأهل الأرض. وقيل: إني أعلم سر أهل السماوات وأهل الأرض. وقيل: غيب السماوات هو أكل آدم وحواء من الشجرة التي نُهِيا عنها، وهو أول عصيان كان في السماء، وغيب الأرض قتل قابيل أخاه، وهو أول عصيان كان في الأرض. وقيل: غيب السماوات ما قضاه فيها من أمور خلقه، وغيب الأرض ما فعلوه فيها بقضائه السابق. وفيها معنى آخر، وهو أنه تعالى يعلم ما لا يعلمون من غيب السماوات والأرض الذي هو سرّ المعرفة والمحبة المودعة في الإنسان الذي استأثر الله بعلمه ﴿وأعلم ما تُبْدُونَ﴾ من علمكم بمفاسد الإنسان ﴿وما كُنْتم تَكتُمونَ﴾ من ترجيحكم ذواتكم عليه لنزاهتها وتقدّسها.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 ورد في الأصل "الأسماء"، وأثبتها من التيسير في التفسير

﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 33]، أي: ما تبدون من الطاعات وتكتمون من النيات. وقيل: ما تبدون من فضل آدم الآن، وما تكتمون من رؤيتكم فضل أنفسكم عليه فيما كان. وقيل: ما تبدون، وهو قولهم ﴿أَتَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ [الْبَقَرَة: 30]، وما تكتمون من رؤيتكم فضلكم عليه. وقال الحسن البصري "ما تكتمون" هو ما أضمروه في أنفسهم لن يخلق الله خلقا إلا ونحن أكرم عليه.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّ فِي هَذِهِ [الْآيَةِ خَوْفًا عَظِيمًا وَفَرَحًا عَظِيمًا أَمَّا الْخَوْفُ فَلِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَحْوَالِ][1] الضَّمَائِرِ فَيَجِبُ أَنْ يَجْتَهِدَ الْمَرْءُ فِي تَصْفِيَةِ بَاطِنِهِ وَأَنْ لَا يَكُونَ بِحَيْثُ يَتْرُكُ الْمَعْصِيَةَ لِاطِّلَاعِ الْخَلَائِقِ عَلَيْهَا [وَلَا يَتْرُكُهَا عِنْدَ اطِّلَاعِ الْخَالِقِ عَلَيْهَا][2] وَالْأَخْبَارُ مُؤَكِّدَةٌ لِذَلِكَ. أَحَدُهَا:

ما رَوَى عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «يُؤْتَى بِنَاسٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُؤْمَرُ بِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ حَتَّى إِذَا دَنَوْا مِنْهَا وَوَجَدُوا رَائِحَتَهَا وَنَظَرُوا إِلَى قُصُورِهَا وَإِلَى مَا أَعَدَّ اللَّهُ لِأَهْلِهَا نُودُوا أَنِ اصْرِفُوهُمْ عَنْهَا لَا نَصِيبَ لَهُمْ فِيهَا فَيَرْجِعُونَ عَنْهَا بِحَسْرَةٍ مَا رَجَعَ أَحَدٌ بِمِثْلِهَا وَيَقُولُونَ يَا رَبَّنَا لَوْ أَدْخَلْتَنَا النَّارَ قَبْلَ أَنْ تُرِيَنَا مَا أَرَيْتَنَا مِنْ ثَوَابِكَ وَمَا أَعْدَدْتَ فِيهَا لِأَوْلِيَائِكَ كَانَ أَهْوَنَ عَلَيْنَا: فَنُودُوا ذَاكَ أَرَدْتُ لَكُمْ كُنْتُمْ إِذَا خَلَوْتُمْ بَارَزْتُمُونِي بِالْعَظَائِمِ وَإِذَا لَقِيتُمُ النَّاسَ لَقِيتُمُوهُمْ بِالْمَحَبَّةِ مُخْبِتِينَ تُرَاءُونَ النَّاسَ بِخِلَافِ مَا تُضْمِرُونَ عَلَيْهِ فِي قُلُوبِكُمْ هِبْتُمُ النَّاسَ وَلَمْ تَهَابُونِي أَجْلَلْتُمُ النَّاسَ وَلَمْ تُجِلُّونِي تَرَكْتُمُ الْمَعَاصِيَ لِلنَّاسِ وَلَمْ تَتْرُكُوهَا لِأَجْلِي كُنْتُ أَهْوَنَ النَّاظِرِينَ عَلَيْكُمْ فَالْيَوْمَ أُذِيقُكُمْ أَلِيمَ عَذَابِي مَعَ مَا حَرَمْتُكُمْ مِنَ النَّعِيمِ"[3].

وَثَانِيهَا: قَالَ سليمان بْن علي لحُمَيْدٍ الطَّوِيلِ: عِظْنِي فَقَالَ إِنْ كُنْتَ إِذَا عَصَيْتَ اللَّهَ خَالِيًا ظَنَنْتَ أَنَّهُ يَرَاكَ فَلَقَدِ اجْتَرَأْتَ عَلَى أَمْرٍ عَظِيمٍ، وَإِنْ كُنْتَ ظَنَنْتَ أَنَّهُ لَا يَرَاكَ فَلَقَدْ كَفَرْتَ. وَثَالِثُهَا: قَالَ حَاتِم الأصم: طَهِّرْ نَفْسَكَ فِي ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ: إِذَا كُنْتَ عَامِلًا بِالْجَوَارِحِ فَاذْكُرْ نَظَرَ اللَّهِ إِلَيْكَ. وَإِذَا كُنْتَ قَائِلًا فَاذْكُرْ سَمْعَ اللَّهِ إِلَيْكَ، وَإِذَا كُنْتَ سَاكِتًا عَامِلًا بِالضَّمِيرِ فاذكر علم اللَّهِ بِكَ إِذْ هُوَ يَقُولُ: ﴿إِنَّنِي مَعَكُما أَسْمَعُ وَأَرى﴾ [طه: 46]. وَرَابِعُهَا: اعْلَمْ أَنَّهُ لَا اطِّلَاعَ لِأَحَدٍ عَلَى أَسْرَارِ حِكْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى، [فَالْمَلَائِكَةُ وَقَعَ نَظَرُهُمْ عَلَى الْفَسَادِ وَالْقَتْلِ فَاسْتَحْقَرُوا الْبَشَرَ][4] وَوَقَعَ نَظَرُهُمْ عَلَى طَاعَةِ إبليس فَاسْتَعْظَمُوهُ، أما علام الغيوب فإنه كان عالما بأنهم وَإِنْ أَتَوْا بِالْفَسَادِ وَالْقَتْلِ لَكِنَّهُمْ سَيَأْتُونَ بَعْدَهُ بِقَوْلِهِمْ: ﴿رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا﴾ [الْأَعْرَافِ: 23] وَأَنَّ إبليس وَإِنْ أَتَى بِالطَّاعَاتِ لَكِنَّهُ سَيَأْتِي بَعْدَهَا بِقَوْلِهِ: أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ، وَمِنْ شَأْنِ الْعَاقِلِ أَنْ لَا يَعْتَمِدَ عَلَى مَا يَرَاهُ وَأَنْ يَكُونَ أَبَدًا فِي الْخَوْفِ وَالْوَجَلِ، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّماواتِ﴾ معناه أن الَّذِي أَعْرِفُ الظَّاهِرَ وَالْبَاطِنَ وَالْوَاقِعَ وَالْمُتَوَقَّعَ وَأَعْلَمُ أَنَّهُ مَا تَرَوْنَهُ عَابِدًا مُطِيعًا سَيَكْفُرُ وَيَبْعُدُ عَنْ حَضْرَتِي، وَمَنْ تَرَوْنَهُ فَاسِقًا بَعِيدًا سَيَقْرُبُ مِنْ خِدْمَتِي، فَالْخَلْقُ لَا يُمْكِنُهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا عَنْ حِجَابِ الْجَهْلِ وَلَا يَتَيَسَّرُ لَهُمْ أَنْ يَخْرِقُوا أَسْتَارَ الْعَجْزِ فَإِنَّهُمْ لَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ. ثُمَّ إِنَّهُ سُبْحَانَهُ حَقَّقَ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ وَعَجْزِ الْمَلَائِكَةِ أَنْ أَظْهَرَ مِنَ البشر كمال العبودية ومن أشد ساكني

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 يُنظر: ابن حبان في ((المجروحين)) (2/416)، والطبراني (86/17) (199)، وأورده ابن الجوزي في كتاب الموضوعات (414/3)

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

السماوات عبادة كَمَالَ الْكُفْرِ لِئَلَّا يَغْتَرَّ أَحَدٌ بعلمه، وَيُفَوِّضُوا مَعْرِفَةَ الْأَشْيَاءِ إِلَى حِكْمَةِ الْخَالِقِ وَيُزِيلُوا الِاعْتِرَاضَ بالقلب واللسان عن مصنوعاته ومبدعاته.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿يا آدم أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمائِهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 33] معان مختلفة: منها أن من دلائل فضيلة آدم واستحقاقه لخلافة الحق احتياج الملائكة إليه بإنبائه الأسماء، وكان [آدم][1] عليه السلام أول الأنبياء، وأول ما بدأ بإنباء الملائكة بأمر الحق، وهذا من جملة ما كان الله يعلمه من آدم ولا يعلم الملائكة منه، فقالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾[البقرة: 30]، وكان الإنباء بأسمائهم من إصلاح حالهم لا من الإفساد. ومنها: أنه تعالى قال: ﴿أَنبِئْهُمْ﴾ وما قال: عَلِّمْهم. لأنه [ما كان] [2] لهم من استعداد للتعلم؛ لأن التعلم موجب الترقي في العلم، كما قال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: 11]، فكلما ازداد [علمًا ازداد] [3] درجة، وليس للملائكة الترقي في الدرجات، لقوله: ﴿ وَمَا مِنَّآ إِلاَّ لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصافات: 164]، ولما كان آدم مستعدا للترقي، فقال في حقه: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلأَسْمَآءَ كُلَّهَا﴾[البقرة: 31].

وقال بعضهم: قال الله تعالى: ﴿أَنبِئْهُمْ﴾ ولم يقل: عَلِّمْهم، لأنّ العلم المكتسب الموجب للترقي هو من خاصية الجمعية الإنسانية فلا يقبل كل منها إلا ما في طباعه من جنس مدركاته لا غير، وكما أن البصر مثلًا من كثرة مبصراته لا يزيد علمًا ورتبة ولا يقبل إلا ما هو من جنس المبصرات فقط، وإن كثرت عنده فكذلك حال كل قوة باطنة.

ومنها: أنه تعالى قال: ﴿أَنبِئْهُمْ بِأَسْمَآئِهِمْ﴾ [البقرة: 33]، وما قال بالأسماء كلها، كما قال تعالى في حق آدم عليه السلام ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلأَسْمَآءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: 31]؛ لأن هذا الأمر، أي أمر الأسماء كلها كان تكليفًا بما لا يطاق، وليس هذا من سنة الله تعالى؛ لقوله: ﴿لاَ يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا﴾[البقرة: 286]، على أنا نقول لو كلفه يجوز ولا يكون منه ظلمًا، ولكنه لا يكلف فإنه ليس من سنته ﴿وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ ٱللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: 62] وإنما قلنا أنه كان في حق آدم التكليف بما لا يطاق لأن الملائكة غير مستعدين لإنباء الأسماء كلها؛ لأن الأسماء على ثلاثة أقسام: قسم منها أسماء الروحانيات والملكوتيات وهي مقام الملائكة ومرتبتهم، فلهم علم ببعضها واستعداد أيضًا [لإنباء] بما لا علم لهم بها، فإن الروحانيات والملكوتيات لهم شهادة كالجسمانيات لنا، والقسم الثاني: منها أسماء الجسمانيات وهي مرتبة دون مرتبتهم فيمكن إنباءهم؛ لأن الجسمانيات لهم كالحيوانات بالنسبة إلينا فإنها مرتبة /116 ب/ [دون][4] مرتبة الإنسان فيمكن للإنسان الإنباء بأحوالها، والقسم الثالث: منها أسماء الإلهيات وهي مرتبة فوق مرتبة الملائكة، كما قال تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّن فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: 50]، فلا يمكن للإنسان أن ينبئهم بها، ولا يمكن لهم الإنباء بما فوق ما علمهم الله منها؛ لأنها غيبهم وليس لهم الترقي إلى الغيب، ولهم مقام معلوم لا يتجاوزون عنه، وكذلك يمكن لهم النزول إلى هذا العالم، وذلك أيضًا بالأمر

1 ورد في الأصل "أسماء"، وأثبتها التأويلات النجمية.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

لقوله تعالى: ﴿وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلاَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ [مريم: 64]، ولا يمكن لهم الترقي من سدرة المنتهى إلى عالم الجبروت؛ لأنهم أهل الملكوت كما قال جبريل عليه السلام عند سدرة المنتهى ليلة المعراج "لو دنوت أنملة لأحترقت"[1].

﴿فَلَمَّآ أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَآئِهِمْ﴾ [البقرة: 33] أي: بأسماء ما عرضهم على الملائكة، وهم محتاجون إليه بإنباء أسمائهم وأسماء غيرهم؛ لأن آدم عليه السلام كان بالحقيقة أفضل العالم وخلاصته، وكان روحه بذر شجرة العالم، [وشخصه ثمرة شجرة العالم][2]، ولهذا خلق شخصه بعد تمامه بما فيه كخلق الثمرة بعد تمام الشجرة، وكما أن الثمرة تعبر عن أجزاء الشجرة كلها حتى تظهر على أعلى الشجرة، كذلك آدم عبر على أجزاء شجرة الموجودات علوها وسفلها، وكان في جزء من أجزائها له منفعة ومضرة ومصلحة ومفسدة، فسمي كل شيء منها باسم يلائم تلك المنفعة والمضرة والمصلحة والمفسدة بعلم علمه الله تعالى واختص به من الملائكة، وهذا من جملة ما كان الله يعلم من آدم عليه السلام والملائكة لا يعلمونه.

وكان من كمال حال آدم عليه السلام أن أسماء الله تعالى جاءت على منفعته ومضرته ومصلحته ومفسدته فضلًا عن أسماء غيره، وذلك أنه لما كان مخلوقًا كان الله خالقًا، ولما كان مرزوقًا كان الله رازقًا، ولما كان عبدًا كان الله معبودًا، [ولما كان معيوبًا][3] كان الله ستارًا، ولما كان مذنبًا كان الله غفارًا، ولما كان تائبًا كان الله توابًا، ولما كان منتفعًا كان الله نافعًا، ولما كان متضررًا كان الله ضارًا، ولما كان ظالمًا كان الله عدلًا، ولما كان مظلومًا كان الله منتقمًا له، فعلى هذا قس الباقي، فلما أظهر من آدم ما كان خفيًا ومغيبًا فيه من إنباء الأسماء، قال الله تعالى للملائكة: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ﴾ [البقرة: 33]، حين قلتم: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾[البقرة: 30]، ﴿إِنِّيۤ أَعْلَمُ غَيْبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ﴾[البقرة: 33]، أي غيب أهل السماوات وهم الملائكة وغيبهم ما غاب عنهم من احتياجهم لآدم في إنباء الأسماء ﴿وَٱلأَرْضِ﴾[البقرة: 33]، أي غيب أهل الأرض هو آدم وغيبه ما كان مغيبًا مخفيًا فيه من إنباء الملائكة بالأسماء ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ﴾[البقرة: 33]، من الطعن في آدم واستحقاقه الخلافة، وإظهار طاعتكم بالتسبيح والتقديس تفاخرًا به على آدم عليه السلام: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾[البقرة: 33]، من خيريتكم وفضيلتكم على آدم، وحسبان استحقاقكم الخلافة. فلما أظهر عليهم من أمر آدم خلاف ما تصوروا فيه ومن أمرهم غير ما توهموه، أمرهم بالسجود لآدم إظهارًا لاستغنائه عن طاعات المخلوقين وعصيانهم وشركهم وكفرانهم؛ لأنه ليس كفران ومعصية أكبر من السجود لغيره، واستغفارًا لله باعتراضهم عليه، وقالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا﴾[البقرة: 30]، واعتذارًا من آدم عليه السلام عن قولهم: ﴿مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاء ﴾[البقرة: 30]، وانكسارًا لأنفسهم بإظهار /117 أ/ ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾[البقرة: 30].

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِءَادَمَ فَسَجَدُوٓا۟ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَٱسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٣٤﴾﴾

[سورة الْبَقَرَةِ: 34]

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ هَذَا هُوَ النِّعْمَةُ الرَّابِعَةُ مِنَ النِّعَمِ الْعَامَّةِ عَلَى جَمِيعِ الْبَشَرِ وَهُوَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَ أَبَانَا مَسْجُودَ الْمَلَائِكَةِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ تَخْصِيصَ آدم بِالْخِلَافَةِ أَوَّلًا ثُمَّ تَخْصِيصَهُ بِالْعِلْمِ الْكَثِيرِ ثَانِيًا ثُمَّ بُلُوغَهُ فِي الْعِلْمِ حتى صَارَتِ

1 طرف من حديث يُنظر: الطبراني في ((المعجم الأوسط))، (6/ 278)، (6407)، وأبو الشيخ في ((العظمة)) (669/2)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (55/5)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "معبودا"، وأثبتها من التأويلات النجمية

الْمَلَائِكَةُ عَاجِزِينَ عَنْ بُلُوغِ دَرَجَتِهِ فِي الْعِلْمِ وَذَكَرَ الْآنَ كَوْنَهُ مسجودًا للملائكة. والْأَمْرُ بِالسُّجُودِ حَصَلَ قَبْلَ أَنْ يُسَوِّيَ اللَّهُ تَعَالَى خِلْقَةَ آدم عليه السلام بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿إِنِّي خالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ فَإِذا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ ساجِدِينَ﴾ [ص: 71، 72] وَظَاهِرُ هَذِهِ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا صَارَ حَيًّا صَارَ مَسْجُودَ الْمَلَائِكَةِ؛ لِأَنَّ الْفَاءَ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَقَعُوا﴾ لِلتَّعْقِيبِ وَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ يَكُونُ تَعْلِيمُ الْأَسْمَاءِ وَمُنَاظَرَتُهُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ فِي ذَلِكَ حَصَلَ بَعْدَ أَنْ صَارَ مَسْجُودَ الْمَلَائِكَةِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

وانتظامها بما قبلها أنه لما ظهر فضله عليهم بالعلم أمرهم بتعظيمه بسجود التحية، وقوله ﴿اسْجُدُوا﴾ والسجود الخضوع والانقياد. واختلف في هذا السجود الذي أمروا به؛ قيل: هو الإيماء دون السجود المستوفي المشروع في الصلاة، كالذي يفعله الناس في لقاء عظمائهم من الخضوع والتواضع لهم تشريفا وتعظيما. قيل، هو قول الجمهور: كان بوضع الوجه على الأرض كما هو في الصلاة، ودليله قوله تعالى في آية أخرى: ﴿فَقَعُوا لَهُ ساجِدِينَ﴾ [ص: 72] ثم اختلف أنه كان لآدم أو لله تعالى؛ قيل: كانت عبادة لله تعالى. وقيل، وهو الصحيح: بل كان لآدم؛ ولو كان لله ما امتنع إبليس عن العبادة، ولا فرق بين كون آدم قبله وبين غيره. ثم اختلف أنه كان على [الخصوص][1] أو كيف كان؛ قال قتادة: كان خدمة لله تعالى حرمة لآدم كصلاة الجنازة عبادة لله تعالى دعاء للميت. والصحيح تحية لآدم على [الخصوص] [2] ولذلك امتنع إبليس عليه اللعنة، فلم ير لآدم مستحقا لتعظيمه، فأبى واستكبر، ولم يكن عبادة لآدم؛ لأن العبادة لا تجوز إلا لله تعالى؛ لأن العبادة لغير الله كفر، والأمر لا يرد بالكفر. وكان سجود التحية جائزا فيما مضى ثم نسخ بالسنة؛ لأنه لما أراد سلمان أن يسجد لرسول الله ﷺ منعه، وقال: "لا ينبغي لمخلوق أن يسجد لأحد إلا الله تعالى، ولو أمرت أحدًا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها"[3]. وفي الآية دليل على أن جواز السجود لغير الله ثبت بقصة آدم عليه السلام وبقصة يوسف عليه السلام أيضا، ثم نسخ ذلك بالخبر. ثم تكلموا في الحكمة في الأمر بالسجود له؛ قيل: هو بيان فضل العلم واستحقاق العالم خدمة غيره. وقيل: امتحنهم الله به حتى ظهر الخاضع لله، والمستسلم لحقه، والمستكبر في نفسه وهو إبليس. وعلى ذلك كان امتناع المتكبرين الماضين في اتباع المرسلين. وقالوا: قالت الملائكة لنا فضل الطاعة والخدمة. وقال إبليس: لي فضل الأصل والنسبة. وقال آدم: لي حياء الخطأ والذلة. فقال الله تعالى للملائكة: إن كان لكم الطاعة والخدمة فلي الملك والغُنْيَة، وقال لإبليس: إن كان لك الأصل والنسبة، بكبرك وإبائك عليك /117 ب/ اللعنة والسَّخَطَة، وقال لآدم: إن كان لك الخطأ والذلة وبسبب ذلك لك الحياء والهيبة فلك المغفرة والرحمة.

وعن وهب قال: أول من سجد جبريل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم عزرائيل ثم سائر الملائكة. وقيل: أول من سجد جبريل فأكرم بإنزال الوحي على النبيين وخصوصا على سيد المرسلين. وقيل: أول من سجد إسرافيل فرفع رأسه وقد ظهر كل القرآن مكتوبا على جبهته كرامة له على سبقه إلى الائتمار. وقيل: كان هذا في الأرض. وقيل: بل كان في السماء. وقيل: كان لما نفخ فيه الروح من غير تأخير. وقيل: بل كان بعد تعليم الأسماء وإنباء الملائكة بأسماء الأشياء. ومن لطف الله تعالى

1 ورد في الأصل "الخضوع"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 ورد في الأصل "الخضوع"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 يُنظر: ابن حبان في صحيحه (9/ 470)، (4162)

عز وجل أنه أمر الملائكة بالسجود لأبينا، ونهانا عن السجود فقال: ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ [فُصِّلَتْ: 37].

وقوله ﴿إِلَّا إبليس﴾ [الْبَقَرَةِ: 34] اختلف أن إبليس هل كان من الملائكة أم لا؛ قال علي وابن عباس: كان من الملائكة، وكان اسمه عزازيل، وكان من أشرف الملائكة. [وقيل: إبليس]. وقال الحسن البصري: كان من الجن لا من الملائكة؛ خلق من نار السموم، وله نسل وذرية، وهو أبو الشياطين. واحتجوا بقوله ﴿إِلَّا إبليس كانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الْكَهْفِ: 50] وإنما دخل في الأمر بالسجود مع الملائكة، لا لأنه منهم، ولكن لأنه كان فيهم، وكلمة ﴿إلا﴾ استثناء منقطع وهو من خلاف الجنس. وقالوا أيضًا إنه قال ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نارٍ﴾ [الْأَعْرَافِ: 12] كما قال في الجان: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نارِ السَّمُومِ﴾ [الْحِجْرِ: 27] ولأنه أبى واستكبر وعصى وكفر، والله تعالى يقول في صفة الملائكة: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ [التَّحْرِيمِ: 6] وقال: ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ﴾[الْأَنْبِيَاءِ: 19]. قالوا ولأنه قال: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِي﴾ [الْكَهْفِ: 50] ولا [نسل][1] للملائكة. ودليل الأولين قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَةِ اسْجُدُوا لآدم﴾[الْبَقَرَةِ: 34] كان الأمر بالسجود مقتصرا على الملائكة ثم استثنى منهم إبليس والمستثنى من جنس المستثنى منه في الأصل فلا يصرف عنه إلا بدليل، ودليل دخوله في هذا الأمر قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [سورة الأعراف: 12]. وأما قوله: ﴿كانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الْكَهْفِ: 50]، أي: صار من الجن، كما قال: ﴿وَكانَ مِنَ الْكافِرِينَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 34]؛ أي: صار.

قال ابن عباس: الجن قوم من الملائكة أشد الناس الملائكة اجتهادا. وقال ابن إسحاق: الجن اسم الملائكة أيضا؛ لاجتنانهم عن أعين الناس. وقال ابن مسعود: ﴿كانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الْكَهْفِ: 50]، أي: خازن الجنة. وقولهم: إنه خلق من النار. قلنا: المارج من النار اللهب، وهو النور أيضا، والملائكة خلقت من نور، والنار اسم للنور أيضا. قال تعالى: ﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾ [القصص: 29]، أي: نورا. وقولهم: له نسل وذرية. قلنا: صار له ذلك بعد ما مسخ، ثم الممسوخ وإن كان لا يكون له نسل، لكن لما سأل النظرة، وأُنْظِرَ صار له نسل، وإن سائر الممسوخات لا يبقى بعد ثلاثة أيام، وبقي هو لإنظاره إلى قيام الساعة، فكذا النسل. وأما وصف الملائكة بأنهم لا يعصون ولا يستكبرون فذلك دليل تصور العصيان منهم، ولولا التصور لما مدحوا به، ولكن طاعته طبع وعصيانهم تكلف، وطاعة البشر منهم تكلف، ومتابعة الهوى منهم طبع، ولا يستنكر من الملائكة تصور العصيان فقد ذكر في هاروت وماروت.

وقوله: ﴿إبليس﴾ [الْبَقَرَةِ: 34] قيل: اسم أعجمي ولا اشتقاق له، وجواز كون غير العربي في القرآن مرَّ القول فيه في ذكر /118 أ/ آدم. وقيل: هو مشتق من أبلس؛ أي: يئس. وقوله: ﴿أَبى﴾ [الْبَقَرَةِ: 34]، امتنع، أي: استعظم نفسه. وقيل: امتنع عن الفعل وعظم نفسه على الالتزام. وقالوا: لما أمروا بالسجود وسجد الملائكة وامتنع إبليس، ولم يتوجه لآدم، بل ولاه ظهره وانتصب هكذا إلى أن سجدوا وبقوا في سجودهم مائة سنة وقيل خمسمائة سنة، رفعوا رؤوسهم، وهو قائم معرض لم يندم على الامتناع، ولم يعزم على الاتباع، فلما رأوه خُذِل ولم يسجد، وهم وفّقوا للسجود، فسجدوا لله، فصار لهم سجدتان: سجدة لآدم، وسجدة لله تعالى. وإبليس يرى ما فعلوه وهو لا يفعل، وهذا إباؤه، فغير الله تعالى صفته وحالته وصورته وهيأته ونغمته وصوته فصار أقبح من كل قبيح؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لاَ يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: 11]. ﴿وَكانَ مِنَ الْكافِرِينَ ﴾[الْبَقَرَةِ: 34]، أي: صار من الكافرين بإبائه واستكباره، وهو رد الأمر لا ترك العمل

1 ورد في الأصل "شك"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

بالأمر. وقيل: ﴿وَكانَ مِنَ الْكافِرِينَ ﴾[الْبَقَرَة: 34]، أي: كان في علم الله أنه يكفر بعد إيمانه، [إلا][1] أن يكون علم الله كونه كافرا أبدا. وها هنا فائدة: وهي أن إبليس صار كافرا بعد ما كان مؤمنا عندنا. وقالت الأشعرية: كان كافرا أبدا. وهي مسألة السعادة والشقاوة أنهما يتبدلان ويتغيران عندنا؛ لأنهما صفتا المخلوق، والإسعاد والإشقاء لا يتبدلان لأنهما من صفات الخالق، ولا يتغير على ذاته ولا على صفاته. ودليل أهل الحق قول الله: ﴿أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ﴾ [آل عمران: 106]، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا﴾ [النِّسَاءِ: 137] أثبت الصفتين على التعاقب، فلم يجز نفي الأول حال وجود بوجود الثاني في وقته. وهاهنا مسألة أصولية وهي أن ترك السجود لم يكن كفرا عند أهل السنة والجماعة وكذا كل كبيرة. وقالت الخوارج: من ارتكب كبيرة كفر واستحق التخليد في النار. وقالت المعتزلة من ارتكب كبيرة خرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر لكن يستحق التخليد في النار. وقلنا: لا يصير العبد بصغيرة ولا كبيرة كافرا ولا يخرج عن الإيمان إذا لم يستحله ولم يرد الأمر؛ فإن الله تعالى سمى المذنبين مؤمنين، فقال: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصاصُ﴾ [الْبَقَرَة: 178]، وقال: ﴿وَإِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ [الْحُجُرَاتِ: 9]، وقال: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ [النُّورِ: 31] والحاصل أن قبول الأمر إيمان، والعمل به طاعة، وتركه معصية، ورده كفر.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: إن في قوله ﴿اسْجُدُوا﴾ ثلاثة معان: أحدها: إنكم تسجدون لله بالطبيعة الملكية والروحانية ﴿ٱسْجُدُواْ لآدم﴾[البقرة: 34]، خلافًا للطبيعة بل اسجدوا تعبدا وانقيادًا للأمر وامتثالًا للحكم. والثاني: ﴿ٱسْجُدُواْ لآدم﴾[البقرة: 34]، تعظيمًا لشأن خلافته وتكريمًا لفضيلة الخصوصية، وذلك لأن الله تعالى يتجلى فيه، فمن يسجد له فقد سجد لله تعالى، كما قال تعالى في حق حبيبه ﷺ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ ٱللَّهَ ﴾[الفتح: 10]. والثالث: ﴿ٱسْجُدُواْ لآدم﴾ [البقرة: 34]، أي: لأجل آدم عليه السلام وذلك لأن طاعتهم وعبادتهم ليست موجبة لثوابهم وترقي درجاتهم، وفائدتها على الحقيقة راجعة إلى الإنسان لمعنيين: أحدهما: إن الإنسان يقتدي بهم في الطاعة، ويتأدب بآدابهم في امتثال الأوامر، وينزجر عن الإباء والاستكبار لئلا يلحق به الطرد /118 ب/ واللعن كما لحق بإبليس، ويكون مقبولًا ممدوحًا مكرمًا كما كان الملائكة في امتثال الأمر؛ لقوله تعالى: ﴿ لاَّ يَعْصُونَ ٱللَّهَ مَآ أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾[التحريم: 6]، والثاني: إن الله تعالى من كمال فضله ورحمته مع الإنسان جعل همة الملائكة في الطاعة والتسبيح والتحميد مقصورة على استعداد المغفرة للإنسان، كما قال تعالى: ﴿ وَٱلْمَلاَئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي ٱلأَرْضِ ﴾[الشورى: 5]، فلذلك أمرهم بالسجود لأجلهم وليستغفرا لهم ﴿فَسَجَدُواْ إِلاَّ إبليس أَبَىٰ وَٱسْتَكْبَرَ﴾ [البقرة: 34] أي: سجد الملائكة لأنهم خلقوا من نور، كما قال ﷺ: "خلقت الملائكة من نور". والنور من شأنه الانقياد والطاعة، ﴿إِلاَّ إبليس أَبَىٰ﴾، أي: ما سجد، وأبى لأنه خُلِق من النار، والنار من شأنها الاستكبار وطلب العلو طبعًا ﴿وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ [البقرة: 34]، لأنه ستر الحق على آدم عليه السلام ولهذا أيضًا سمي إبليس؛ لأنه يلبس الحق، وأصل الكفر الستر.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

1 ورد في الأصل "لا"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

وقيل: سجودهم لآدم انقيادهم وتذللهم له ومطاوعتهم وتسخرهم له، وإبليس هو القوة الوهمية لأنها ليست من الملائكة الأرضية الصرفة المحجوبة عن إدراك المعاني بإدراك الصور، فيذعن بالقهر مطاوعة لأمر الله، ولا من السماوية العقلية، فيدرك شرف آدم، ويوافق عقله، فيذعن بالمحبة طلبا لرضاء الله تعالى. وكان جنيا؛ أي: من جملة الملائكة السفلية، نشأ وتربى بين أظهر الملائكة السماوية لإدراكه المعاني الجزئية وترقيه إلى الأفق العقليّ ولهذا كان في الحيوانات العجم بمنزلة العقل في الإنسان وإباؤه عدم انقياده للعقل، وامتناعه عن قبول حكمه، واستكباره تفوّقه على الخلقة الطينية والملائكة السماوية والأرضية بعدم قبول وقوفه على حدّه من إدراك المعاني الجزئية المتعلقة بالمحسوسات وتعدّيه عن طوره بخوضه في المعاني العقلية والأحكام الكلية.﴿وكانَ مِنَ الكَافِرِينَ﴾ المحجوبين في الأزل عن الأنوار العقلية والزوجية فضلًا عن نور الوحدة.

ثم أخبر بتمام نعمته على آدم [وكرمه] في حقه بعد سجود الملائكة وطرد إبليس لأجله لقوله:

﴿وَقُلْنَا يَٰٓـَٔادَمُ ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ٣٥﴾

[سورة البقرة: 35]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَقُلْنَا يَٰٓـَٔادَمُ ٱسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ﴾ [البقرة: 35]، يعني: يا آدم استقر. وقيل: أقم. وقيل: انزل أنت وزوجك. أي: زوجتك وهي حواء. وقال كعب وجماعة من المفسرين: خلقها الله خارج الجنة. ثم عند بعضهم: خلقها الله في الأرض. ويدل عليه قوله تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْها زَوْجَها﴾ [النِّسَاءِ: 1]، وقوله: ﴿وَجَعَلَ مِنْها زَوْجَها لِيَسْكُنَ إِلَيْها﴾ [الْأَعْرَافِ: 189]، وآدم بين مكة والطائف، ثم حملا على سرير مرصع إلى السماء. وقيل: بل حمل آدم وحده إلى السماء، فلما وصل إلى باب الجنة، وضع السرير، وألقي عليه النعاس، وخلقت حواء من ضلعه اليسرى، ثم أمر بدخوله الجنة. وقال ابن عباس وابن مسعود وجماعة من المفسرين: خلقها الله في الجنة بعد دخول آدم فيها. خلقها من ضلع آدم اليسرى القصرى، وكان بين النوم واليقظان، ولو كان في النوم لم يعلم أنها منه، فلم يعطف عليها، ولو كان يقظان يألم بذلك، فلم يعطف عليها أيضا. ولما هبّ من نومه /119 أ/ قال لها: من أنت؟ قالت: أنا زوجتك، خلقني الله تعالى لك لتسكن إليَّ وأسكن إليك. فقالت الملائكة عند هذا: يا آدم، من هذه؟ قال: امرأة. قالوا: لم؟ قال: لأنها خلقت من المرء. قالوا: ما اسمها؟ قال: حواء. قالوا: لم سميت حواء. قال: لأنها خلقت من الحي. قالوا: أتحبها؟ قال: نعم. قالوا لحواء: أتحبينه؟ قالت: لا. وفي قلبها أضعاف ما في [قلبه]. قالو: فلو صدقت امرأة في حبها زوجها لصدقت حواء. ولما استحيت عن إظهاره بقي ذلك ميراثا بين بناتها. وروى الحسن عن رسول الله ﷺ أنه قال: إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعِ [الرَّجُلِ][1] فَإِنْ أَرَدْتَ أَنْ تُقِيمَهَا كَسَرْتَهَا وَإِنْ تَرَكْتَهَا انْتَفَعْتَ بِهَا وَاسْتَقَامَتْ.

واخْتَلَفُوا فِي أَنَّ قَوْلَهُ ﴿اسْكُنْ﴾ أَمْرُ [تَكْلِيفٍ][2] أَوْ إِبَاحَةٍ، فَالْمَرْوِيُّ عَنْ قتادة أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ابْتَلَى آدم بِإِسْكَانِ الْجَنَّةِ كَمَا ابْتَلَى الْمَلَائِكَةَ بِالسُّجُودِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ كَلَّفَهُ بِأَنْ يَكُونَ فِي الْجَنَّةِ يَأْكُلُ مِنْهَا حَيْثُ شَاءَ وَنَهَاهُ عَنْ شَجَرَةٍ وَاحِدَةٍ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا فَمَا زَالَتْ بِهِ الْبَلَايَا حتى وقع فيما نُهِيَ عَنْهُ فَبَدَتْ سَوْأَتُهُ عِنْدَ ذَلِكَ وَأُهْبِطَ مِنَ الْجَنَّةِ وَأُسْكِنَ مَوْضِعًا

1 ورد في الأصل "آدم"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

يَحْصُلُ فِيهِ مَا يَكُونُ [مُشْتَهًى][1] لَهُ مَعَ أَنَّ مَنْعَهُ مِنْ تَنَاوُلِهِ مِنْ أَشَدِّ التَّكَالِيفِ. وَقَالَ آخَرُونَ: إِنَّ ذَلِكَ إِبَاحَةٌ لِأَنَّ الِاسْتِقْرَارَ فِي الْمَوَاضِعِ الطَّيِّبَةِ النَّزِهَةِ الَّتِي يَتَمَتَّعُ فِيهَا لا يَدْخُلُ تَحْتَ التَّعَبُّدِ كَمَا أَنَّ أَكْلَ الطَّيِّبَاتِ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ التَّعَبُّدِ وَلَا يَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ﴾ [الأعراف: 16] أَمْرًا وَتَكْلِيفًا بَلْ إِبَاحَةً، وَالْأَصَحُّ أَنَّ ذَلِكَ الْإِسْكَانَ مُشْتَمِلٌ عَلَى مَا هُوَ إِبَاحَةٌ، وَعَلَى مَا هُوَ تَكْلِيفٌ، أَمَّا الْإِبَاحَةُ فَهُوَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ مَأْذُونًا فِي الِانْتِفَاعِ بِجَمِيعِ نِعَمِ الْجَنَّةِ، وَأَمَّا التَّكْلِيفُ فَهُوَ أَنَّ الْمَنْهِيَّ عَنْهُ كَانَ حَاضِرًا وَهُوَ كَانَ مَمْنُوعًا عَنْ تَنَاوُلِهِ، قَالَ بَعْضُهُمْ: لَوْ قَالَ رَجُلٌ لِغَيْرِهِ أَسْكَنْتُكَ دَارِي لَا تَصِيرُ الدَّارُ مِلْكًا لَهُ، فَهَهُنَا لَمْ يَقُلِ اللَّهُ سبحانه: وَهَبْتُ مِنْكَ الْجَنَّةَ بَلْ قَالَ أَسْكَنْتُكَ الْجَنَّةَ وَإِنَّمَا لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ خَلَقَهُ لِخِلَافَةِ الْأَرْضِ فَكَانَ إِسْكَانُ الْجَنَّةِ كَالتَّقْدِمَةِ عَلَى ذَلِكَ.

وقال بعضهم: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَمَرَ الْكُلَّ بِالسُّجُودِ لآدم وَأَبَى إبليس السُّجُودَ صَيَّرَهُ اللَّهُ مَلْعُونًا ثُمَّ أَمَرَ آدم بِأَنْ يَسْكُنَهَا مَعَ زَوْجَتِهِ. وعن بعض الصَّحَابَةِ ﷺ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَخْرَجَ إبليس مِنَ الْجَنَّةِ وَأَسْكَنَ آدم الجنة فبقي فيها وحده وَمَا كَانَ مَعَهُ مَنْ يَسْتَأْنِسُ بِهِ فَأَلْقَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ النَّوْمَ ثُمَّ أَخَذَ ضِلَعًا مِنْ أَضْلَاعِهِ مِنْ شِقِّهِ الْأَيْسَرِ وَوَضَعَ مَكَانَهُ لَحْمًا وَخَلَقَ حواء مِنْهُ. وَعَنْ ابن عباس رَضِيَ الله عنه قَالَ: بَعَثَ اللَّهُ جُنْدًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَحَمَلُوا آدم وحواء عَلَيْهِمَا السَّلَامُ عَلَى سَرِيرٍ مِنْ ذَهَبٍ كَمَا تُحْمَلُ الْمُلُوكُ وَلِبَاسُهُمَا النُّورُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِكْلِيلٌ مِنْ ذَهَبٍ مُكَلَّلٌ بِالْيَاقُوتِ وَاللُّؤْلُؤِ وَعَلَى آدم مِنْطَقَةٌ مُكَلَّلَةٌ بِالدُّرِّ وَالْيَاقُوتِ حَتَّى أُدْخِلَا الْجَنَّةَ. فَهَذَا الْخَبَرُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ حواء خُلِقَتْ قَبْلَ إِدْخَالِ آدم الْجَنَّةَ وَالرواية الْأُولَى تَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا خُلِقَتْ فِي الْجَنَّةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْحَقِيقَةِ.

واخْتَلَفُوا فِي أن الْجَنَّةَ الْمَذْكُورَةَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، هَلْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ أَوْ فِي السَّمَاءِ؟ وَبِتَقْدِيرِ أَنَّهَا كَانَتْ فِي السَّمَاءِ فَهَلْ هِيَ الْجَنَّةُ الَّتِي هِيَ دَارُ الثَّوَابِ أَوْ جَنَّةٌ /119 ب/ الْخُلْدِ أَوْ جَنَّةٌ أُخْرَى؟ فَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ الْبَلْخِيُّ وَأَبُو مُسْلِمٍ الْأَصْفَهَانِيُّ: هَذِهِ الْجَنَّةُ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ. قيل: بين فارس وكرمان، من أرض فلسطين. وَحَمَلَا الْإِهْبَاطَ عَلَى الِانْتِقَالِ مِنْ بُقْعَةٍ إِلَى بُقْعَةٍ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ [الْبَقَرَة: 61] وَاحْتَجَّا عَلَيْهِ بِوُجُوهٍ أَحَدُهَا: أَنَّ هَذِهِ الْجَنَّةَ لَوْ كَانَتْ هِيَ دَارَ الثَّوَابِ لَكَانَتْ جَنَّةَ الْخُلْدِ وَلَوْ كَانَ آدم فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ لَمَا لَحِقَهُ الْغُرُورُ مِنْ إبليس بِقَوْلِهِ: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبْلى﴾ [طه: 120]، وَلَمَا صَحَّ قَوْلُهُ: ﴿مَا نَهاكُما رَبُّكُما عَنْ هذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونا مِنَ الْخالِدِينَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 20]. وَثَانِيهَا: أَنَّ مَنْ دَخَلَ هَذِهِ الْجَنَّةَ لَا يَخْرُجُ مِنْهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَما هُمْ مِنْها بِمُخْرَجِينَ﴾ [الْحِجْرِ: 48]. وَثَالِثُهَا: أَنَّ إبليس لَمَّا امْتَنَعَ عَنِ السُّجُودِ لُعِنَ فَمَا كَانَ يَقْدِرُ مَعَ غَضَبِ اللَّهِ عَلَى أَنْ يَصِلَ إِلَى جَنَّةِ الْخُلْدِ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ الْجَنَّةَ الَّتِي هِيَ دَارُ الثَّوَابِ لَا يَفْنَى نَعِيمُهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أُكُلُها دائِمٌ وَظِلُّها﴾ [الرَّعْدِ: 35] وَلِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خالِدِينَ فِيها﴾ إِلَى أَنْ قَالَ: ﴿عطاء غَيْرَ مَجْذُوذٍ﴾ [هُودٍ: 108] أَيْ غَيْرَ مَقْطُوعٍ، فَهَذِهِ الْجَنَّةُ لَوْ كَانَتْ هِيَ الَّتِي دَخَلَهَا آدم عليه السلام لَمَا فَنِيَتْ، لَكِنَّهَا تَفْنَى لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [الْقَصَصِ: 88] وَلَمَا خَرَجَ مِنْهَا آدم عليه السلام لَكِنَّهُ خَرَجَ مِنْهَا وَانْقَطَعَتْ تِلْكَ [الرَّاحَاتُ][2]. وَخَامِسُهَا: أَنَّهُ لَا يَجُوزُ فِي حِكْمَتِهِ تَعَالَى أَنْ يَبْتَدِئَ الْخَلْقَ فِي جَنَّةٍ يُخَلِّدُهُمْ فِيهَا وَلَا تَكْلِيفَ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يُعْطِي جَزَاءَ الْعَامِلِينَ مَنْ لَيْسَ بِعَامِلٍ وَلِأَنَّهُ لَا يُهْمِلُ عِبَادَهُ بَلْ لَا بُدَّ مِنْ تَرْغِيبٍ وَتَرْهِيبٍ وَوَعْدٍ وَوَعِيدٍ. وقال الْجُبَّائِيّ: أَنَّ تِلْكَ الْجَنَّةَ كَانَتْ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اهْبِطُوا مِنْها﴾

1 ورد في الأصل "منهي"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "الدرجات"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

[الْبَقَرَة: 38]، ثُمَّ إِنَّ الْإِهْبَاطَ الْأَوَّلَ كَانَ مِنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى السَّمَاءِ الْأُولَى، وَالْإِهْبَاطَ الثَّانِيَ كَانَ مِنَ السَّمَاءِ الأولى إِلَى الْأَرْضِ. الْقَوْلُ الثاني: وَهُوَ قَوْلُ جُمْهُورِ أَصْحَابِنَا: أَنَّ هَذِهِ الْجَنَّةَ هِيَ دَارُ الثَّوَابِ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّ الْأَلِفَ وَاللَّامَ فِي لَفْظِ الْجَنَّةِ لَا يُفِيدَانِ الْعُمُومَ لِأَنَّ سُكْنَى جَمِيعِ الْجِنَانِ مُحَالٌ، فَلَا بُدَّ مِنْ صَرْفِهَا إِلَى الْمَعْهُودِ السَّابِقِ وَالْجَنَّةُ الَّتِي هِيَ الْمَعْهُودَةُ الْمَعْلُومَةُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ هِيَ دَارُ الثَّوَابِ، فَوَجَبَ صَرْفُ اللَّفْظِ إِلَيْهَا.

وقوله ﴿وَكُلا مِنْها﴾ [الْبَقَرَة: 35] هذا أمر لآدم وحواء. وقوله ﴿مِنْها﴾، أي: من الجنة. وقيل: من أثمار أشجارها ونعيمها وألوان أطعمتها. وقوله ﴿رَغَدًا﴾، يعني: توسعا عليكما. وقال ابن مسعود: يعني هنيئا. وقال مجاهد: يعني حلال لا حساب فيه. وقوله ﴿حَيْثُ شِئْتُما﴾، أي: في [أي بقعة][1] شئتما من الجنة. والآية رد على المتقشفة الذين يحرمون تناول الأطعمة الشهية ولبس الثياب السنية، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبادِهِ وَالطَّيِّباتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 32]. وقيل: ﴿رَغَدًا﴾، فتمّت نعمتي [لديكما][2]، ووجبت طاعتي عليكما. وقوله ﴿وَلا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ [الْبَقَرَة: 35] القربان: إتيان الشيء. والقرب منه: الدنو منه. يعني: لا تأكلا من هذه الشجرة، فالنهي كان عن الأكل دون الدنو من الشجرة، وإنما أضاف النهي إلى القربان؛ لأنه سبب الأكل، وسمي الشيء باسم سببه مجازا. وقيل: ولا تقربا هذه الشجرة تقربا إلي، طاعة في؛ لتكونا من المطيعين لأمري ونهيي [والموفين][3] لعهدي. واختلفوا /120 أ/ في الشجرة، فروى مجاهد وسعيد بن جبير عن ابن عباس أنها البر والسنبلة. وَرُوِيَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّجَرَةِ فَقَالَ: هِيَ الشَّجَرَةُ الْمُبَارَكَةُ السُّنْبُلَةُ. وقال مُحَمَّد بن علي الترمذي: كان أصلها السنبلة، وعليها من كل لون، وثمرها أحلى من العسل، وألين من الزبد، وأشد بياضا من الثلج، كل حبة من حنطتها ككلية البقر. وروى السدي عن ابن عباس وابن مسعود أنها الكرم. وعن مجاهد وقتادة أنها التين.

قوله: ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَكُونا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ هُوَ أَنَّكُمَا إِنْ أَكَلْتُمَا فَقَدْ ظَلَمْتُمَا أَنْفُسَكُمَا لِأَنَّ الْأَكْلَ مِنَ الشَّجَرَةِ [لا يقتضي][4] الْغَيْر، وَقَدْ يَكُونُ ظَالِمًا بِأَنْ يَظْلِمَ نَفْسَهُ وَبِأَنْ يَظْلِمَ غَيْرَهُ، فَظُلْمُ النفس أعم وأعظم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: فما قبلتما قولي، وما أوفيتما بعهدي، وعصيتما أمري، وظلمتما على أنفسكما، فهذا منكما من خصوصية الظلومية الجهولية، ظلوم بأنه يظلم نفسه، جهولًا بأنه لا يعلم أن ظلمه عائد إلى نفسه، كما قال: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوٓاْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾[الْبَقَرَة: 57]

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿وَقُلْنَا يَاآدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [الْبَقَرَة: 35]، زوجته: هي النفس، وسميت حواء لملازمتها الجسم الظلماني؛ إذ الحياة هي اللون الذي يغلب عليه السواد، كما أن القلب سمي آدم لتعلقه بالجسم دون

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 ورد في الأصل "لذمتكما"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 ورد في الأصل "والمؤمنين"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

4 ورد في مفاتيح الغيب "ظلم".

ملازمته بالانطباع؛ إذ الأدمة هي السمرة، أي: اللون الذي يضرب إلى السواد. ولولا تعلقه لما سمي آدم. والجنة المأمور بملازمتهما إياها هي سماء عالم الروح التي هي الروضة القدسية، أي ألزِمَا سماء الروح. ﴿وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾، أي: توسّعا وتفسحا في تلقي معانيها ومعارفها وحكمها التي هي الأقوات القلبية والفواكه الروحية توسعًا [بالغًا][1] على أي وجه، ومن أي مرتبة وحال ومقام شئتما؛ إذ هي دائمة غير منقطعة ولا محجوبة، ولا تقربا شجرة الطبيعة والهدى التي بحضرتكما ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ الواضعين النور في محل الظلمة الذي ليس موضعه والناقصين من نور استعدادكما وحظكما من عالم النور، فإن الظلم في العرف هو وضع الشيء في غير موضعه وفي اللغة نقص الحق والحظ الواجب.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

ومنها: إشارة إلى أني أبحت لك يا آدم نعيم الجنة وما كان فيها، وما كان لك فيها حق لأنك ما عملت عملًا تستحق به الجنة، فأعطني هذه الشجرة [الواحدة][2] منها، وهي كلها لي وأنا خلقتها، فإن [لم تعطنيها وتطمع][3] فيها أيضًا، فاعلم ﴿إِنَّ ٱلإِنسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ * وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ * وَإِنَّهُ لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: 6-8].

ومنها يشير إلى أن لك همة عالية لا يسعها الجنة بما فيها، فإني أدخلتك الجنة منفردًا وحيدًا وأبحت لك نعيمها مع كثرة تنوعها دون شجرة واحدة، فما رضيت نفسك بها وما قنعت بها حتى تفرقت في تلك الشجرة، ولو كانت مكانها ألف جنة أخرى لم يكفها، وكانت جهنم حرصا تقول هل من مزيد ولا تملأ حتى يضيع الجبار فيها قدمه، فهنالك تمتلئ، وتقول بعضها إلى بعض: "قط قط" فافهم جدًّا.

ومنها: إنه يشير بقوله تعالى: ﴿يَٰٓءَادَمُ ٱسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ﴾[البقرة: 35]، /120 ب/ إلى أن الجنة مرتع النفس البهيمية الحيوانية، وغاية مطلبها وهمتها ونهاية نهمتها وشهوتها، ولكم فيها ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين ﴿وَكُلاَ مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ [البقرة: 35]، واقنعا بها واستريحا، ولا توقدا نار الفتنة على أنفسكما، ولا تصبا من قرية المحبة ماء المحنة على رأسكما ﴿وَلاَ تَقْرَبَا هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةَ﴾ [البقرة: 35] أي: شجرة المحبة قد غرست لأجل آدم عليه السلام على الحقيقة؛ لقوله تعالى: ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾[المائدة: 54]، وإنما نهى عنها لمعنيين:

أحدهما: للغيرة والدلال المحبوبي، فإنها من تتمة الحزن وكمالية الجمال. وثانيهما: نهي التحريض والحث عليها، فإن الإنسان حريص على ما يمنع منه، ولو لم ينه عنها لعله ما فرغ إليها من كثر أنواع المستلذات النفسانية، وكانت المحبة غذاء روحانيًا، فذكره منها، وحرضه عليها بنهيه عنها، وهذا كان كحال موسى عليه السلام، فلما أراد الله تعالى أن يشوقه إلى جماله ويبتليه ببلاء طلب الرؤية، ويفتح به هذا الباب على المحبين كلمه تكليما بلا واسطة جبريل عليه السلام لما أسكره بأقداح الكلام، وأذاقه لذة شراب السماع، وقربه نجيا اشتياق إلى جماله وطمع في رؤيته، ورجا وصاله، فلما طفح في سكره ألقى جلباب الحياء وقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾[الأعراف: 143]، ثم ارتدى برداء الكبرياء، وأتزر بإزار العظمة والعلاء وقال: ﴿لَن تَرَانِي﴾ [الأعراف: 143]، وكذلك حال آدم عليه السلام، خلقه بيده، ونفخ فيه من روحه، وأسجد له ملائكته، وأسكنه الجنة في جواره، وزوَّجه حواء حتى شاهد جمال الحق في مرآة كل جميل من جمال الله تعالى، وأنبت شجرة

1 ورد في الأصل "بالفاعل"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

المحبة بين يديه، ودل عليها نهيه ومنعه عنها، وقال: ﴿يَٰٓءَادَمُ ٱسۡكُنۡ أَنتَ وَزَوۡجُكَ ٱلۡجَنَّةَ﴾[البقرة: 35]، إلى ﴿فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ [البقرة: 35]، على أنفسكما باستجلاب محنة المحبة لأن المحبة والمحنة متلازمان، والبلاء والولاء توءمان، والجنة دار السلام والسلامة، [لأهل السلو والملامة، لأهل العلو، فأين الفارغ البال من المحب العالي، وما لأهل القرار ودار السلام][1] فلما ذاقا الشجرة أخرجا من دار السلام.

ثم أخبر عن ذلتهما بعد عزتهما بقوله تعالى:

﴿فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيۡطَٰنُ عَنۡهَا فَأَخۡرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِۖ وَقُلۡنَا ٱهۡبِطُواْ بَعۡضُكُمۡ لِبَعۡضٍ عَدُوّٞۖ وَلَكُمۡ فِي ٱلۡأَرۡضِ مُسۡتَقَرّٞ وَمَتَٰعٌ إِلَىٰ حِينٖ ٣٦﴾

[سورة البقرة: 36]

[فصل في التفسير بالرواية]

قَالَ الْقَفَّالُ رَحِمَهُ اللَّهُ: هُوَ مِنَ الزَّلَلِ يَكُونُ الْإِنْسَانُ ثَابِتَ الْقَدَمِ عَلَى الشَّيْءِ، فَيَزِلُّ عَنْهُ وَيَصِيرُ مُتَحَوِّلًا عَنْ ذَلِكَ الموضع. وتفسيره هاهنا: حملهما على الذلة، بطريق التسبب، وهو بالوسوسة والغرور والدعاء، فقال تعالى خبرا عنه: ﴿وَما كانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ [إبراهيم: 22]. ومن قرأ ﴿فأزالهما﴾ فَهُوَ مِنَ الزَّوَالِ عَنِ الْمَكَانِ. وقوله ﴿عَنْهَا﴾، أي: عن الجنة. وقيل: عن الشجرة. وقيل: عن الطاعة. وقصته ما ذكره الكلبي في تفسيره، قال: لما نظر إبليس إلى آدم وحواء حسدهما، وكأن أُهبط إلى الأرض، فاختال أن يفتنهما، فعرض نفسه على كل دابة أن يدخل في صورتها، فأبت عليه حتى أتى الحية، وكانت أحسن دابة في الجنة خلقا، وكانت كهيئة البعير تمشي على أربع [قوائم][2]، ليس في الجنة دابة أحسن منها، فيها من كل /121 أ/ لون، فلم يزل يستدرجها حتى أطاعته، فدخل بين لحييها، وقام في رأسها ثم أتى باب الجنة، فقام عندها، فنادى: يا آدم ويا حواء. فأجابته هي وآدم. فقال: ماذا أمركما ربكما وماذا نهاكما عنه في الجنة؟ قالا: أمرنا أن نأكل من شجر الفردوس كلها غير هذه الشجرة الواحدة. فقال: ما نهاكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين يعلمان الخير والشر، أو تكونا من الخالدين لا تموتان، إني أقسم لكما أني لكما لمن الناصحين. من أكل منها لم يمت، وأيكما أكل قبل صاحبه كان المسلط على صاحبه. وكذب عدو الله في ذلك. وسبقت حواء إلى الشجرة، فقالت: يا آدم أما تعلم سعة رحمة الله؟! فأكلت منها وأطعمت آدم، فلما وصل إلى بطونهما، تهافت عنهما لباسهما، وكان لباسهما النور. قال تعالى: ﴿فَلَمَّا ذاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُما سَوْآتُهُما﴾ [الْأَعْرَافِ: 22] فأبصر كل واحد منهما من صاحبه ما وري عنهما من سوأتهما. والصحيح أن كل واحد منهما رأى عورة نفسه لا غير؛ فقد قال تعالى: ﴿بَدَتْ لَهُما سَوْآتُهُما﴾.

وعن ابن عباس: دخل آدم الجنة وحواء، ولباسهما النور، وعليه إكليل من ذهب، مكلل بالدر والياقوت، ومنطقه مكلل بالدر والياقوت، وخلخالان مكللان بالدر والياقوت، وسواران من ذهب مكللان بالدر والياقوت، وسوران من لؤلؤ، فلما أكلا من الشجرة ذهب عنهما ذلك، فاستحييا، وهربا إلى ورق التين، يلزقان بعضه ببعض، يغطيان عورتهما، فذلك قوله تعالى: ﴿وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 22]

وقال الإمام القشيري: لا مكان أفضل من الجنة، ولا بشر أكيس من آدم، ولا نُصْحَ أبلغ من نصح الله، ولا عزيمة أشد من عزيمة آدم، ولكنّ القدر لا تكابر، والحكم لا يعارض.

---

1 زيادة عما ورد في التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "قوائم"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

وقيل: ناداهما وهو على باب الجنة لا فيها؛ فإنه لم يكن من أهل دخول الجنة؛ لأنها محرمة على الكفار، والله تعالى أوصل صوته إليهما. فإن ثبت دخوله، لم يبعد؛ لأن دخوله كان يزيد له في التأسف والحسرة.

قال القشيري رحمه الله: أصبح آدم عليه السلام [محمود][1] الملائكة، مسجود الكافة، على رأسه تاج الوصلة، وعلى وسطه نطاق القربة، وفى جيده قلادة الزلفة، لا أحد فوقه فى الرتبة، ولا شخص مثله فى الرفعة، يتوالى عليه النداء فى كل لحظة يا آدم يا آدم. فلم يمس حتى نزع عنه لباسه، وسلب استئناسه، وتبدل مكانه، وتشوش زمانه.

﴿فَأَخْرَجَهُما مِمَّا كانا فِيهِ﴾ [سورة البقرة: 36] أي: [سبَّب الشيطان][2] سبب خروجها وهو الوسوسة، التي بها زلا، فأمرا بالخروج. وقوله ﴿مِمَّا كانا فِيهِ﴾، أي: من اللباس الذي كانا فيه، حتى بدت لهما سوأتهما. وقيل: أي من الجنة. وقيل: أي من الحال الذي كانا فيه، يعني من النعمة والراحة إلى البلاء والشدة. ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ الهبوط: الانحدار. ودلت الكلمة أنهما كانا في جنة الخلد؛ حيث أُمرا بالانحدار، وهو نزول من علو إلى سفل، فلم يستقم تأويلها ببستان في الأرض. قال مجاهد: الخطاب لآدم وحواء وإبليس. وقال ابن عباس: الخطاب لهم وللحية. (أي: بالتركي: يلان). وعن ابن عباس في رواية: هو لخمسة، خامسهم الطاووس. ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾، أي: إبليس لهما، وهما /121 ب/ لإبليس. وإن جمع معهم الحية، فهي عدو بني آدم، وهم عدوها؛ هي تلسعهم، وهم يدفعونها، وإبليس يفتنهم، وهم يلعنونه. وإن أريد بالأول آدم وحواء وذريتهما، فالتعادي من التحاسد في الدنيا، والاختلاف في الدين. وقيل: لما قال: بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ، قال آدم: الحمد لله، حيث لم يقل إنا لكم عدو. والعدو المجاوز حدّه في مكروه صاحبه. ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾، أي: موضع قرار من الأرض في الحياة. وقيل: أراد موضع القبور. ثم المستقر ثلاثة: الأول رحم الأم. قال تعالى: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ [الْأَنْعَامِ: 98]، والثاني في الدنيا؛ قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾، والثالث في العقبى، إما في الجنة، قال: ﴿أَصْحابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا﴾ [الْفُرْقَانِ: 24]، وإما في النار، قال: ﴿إِنَّها ساءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقامًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 66]. ﴿وَمَتاعٌ إِلَى حِينٍ﴾، أي: معاش. وقيل: منفعة إلى غاية. والحين في الأصل اسم لزمان مجهول، وجاء لستة أشهر، وجاء لأربعين سنة، وجاء لمدة الدنيا، وقال ابن عباس: إلى الموت، وقال مجاهد: إلى قيام الساعة.

ولما هبطوا وقع آدم بأرض الهند على جبل سرنديب، ولذلك طابت رائحة أشجار تلك الولاية لما معه من ريح الجنة. ووقعت حواء بجدة، وبينهما سبعمائة فرسخ، وطاووس بمرج الهند، والحية بسجستان، وإبليس بسد يأجوج ومأجوج.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وفيها إشارة إلى أن آدم عليه السلام أصبح مسجود الملائكة، متوجًا بتاج الكرامة، متلبسًا بلباس السعادة، في وسطه نطاق القربة، ولا شخص معه في الرفعة، يترادف عليه النداء كل لحظة، فلما جاءه القضاء ضاق الفضاء، فلم يمس حتى نزع لباسه، وسلب استئناسه [تدفعه الملائكة][3] بعنف أن اخرج بغير مكث ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ يد التقدير بحسن التدبير ﴿عَنْهَا﴾ أي: عن تلك العزة والمحبة، وكان الشيطان المسكين في هذا الأمر كذئب يوسف لما اخذ بالجناية ولطخ خرطومه بدم نصح كذب ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ من السلامة إلى الملامة، ومن الاستراحة إلى التراحة، ومن الفرح إلى الترح، ومن

1 ورد في الأصل "محمل"، وأثبتها من لطائف الإشارات.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

النعمة إلى النقمة، ومن المحبة إلى المحنة، ومن القربة إلى الغربة، ومن الألفة إلى الكلفة، ومن الوصلة إلى الفرقة، وكان قبل أكل الشجرة مستأنسًا بكل شيء ومؤانسًا مع كل أحد، ولذلك سمي إنسانًا، فلما ذاق شجرة المحبة استوحش، واتخذ كل أحد عدوًا، وهكذا شرط صحة المحبة عداوة ما سوى المحبوب، فكما أن ذات المحبوب لا تقبل الشركة في التعبد كذا لا تقبل الشركة في المحبة، وكذا كان حال الخليل عليه السلام في البداية يتعلق بالكوكب والقمر والشمس، ويقول: ﴿هَٰذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: 76]، فلما ذاق شجرة الخلة قال: ﴿لَآ أُحِبُّ ٱلْآفِلِينَ﴾ [الأنعام: 76]، ﴿إِنِّي بَرِيٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: 78]، ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيٓ إِلَّا رَبَّ ٱلْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: 77]. فلما استقرت حبة المحبة كالبذر في قلب آدم وجعل الله شخص آدم مستقر قلبه، وجعل الأرض [مستقرا] شخصه وقال: ﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [البقرة: 36] أي: التمتع والانتفاع ببذر المحبة بماء الطاعة والعبودية إلى حين إدراك ثمرة المعرفة؛ كقوله تعالى: ﴿تُؤْتِيٓ أُكُلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ [إبراهيم: 25]. وعلى التحقيق ما كانت ثمرة شجرة المخلوقات إلا المعرفة؛ /122 أ/ لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: 56]، أي: ليعرفون، وثمرة المعرفة – وإن ظهرت على أغصان العبادة – ولكن لا تنبت إلا من حبة المحبة كما أخبر النبي عليه السلام: "أن داود عليه السلام قال: يا رب لماذا خلقت الخلق؟ قال: "كنت كنزًا مخفيًا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف"[1]، فثبت أن بذر المعرفة هو المحبة، فاعلم واغتنم لعلك تشم رائحة منه فتسعد.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال أهل التأويل: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾، أي: حملهما على الزلة من مقامهما إلى مهوى الطبيعة عن الجنة بتسويل الملاذ الجسمانية ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ من النعيم والروح الدائم. وقيل: بينما هما يتفرّجان في الجنة إذ راعهما طاووس تجلّى لهما على سور الجنة، فدنت حواء منه وتبعها آدم فوسوس لهما الشيطان من وراء [الجدار][2]. وقيل: توسل بحيّة تتسوّر الجنة فأخذ بذنبها وصعد الجنة. والأوّل إشارة إلى توسله من قبل الشهوة خارج الجنة. والثاني: إلى توسله بالغضب. وتسوّره جدار الجنة: إشارة إلى أن الغضب أقرب إلى الأفق الروحانيّ والحيز القلبيّ من الشهوة. ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ أي: ألزمناهم الهبوط إلى الجهة السفلية التي هي العالم الجسمانيّ ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ حال من الهبوط مقيد له إذ الهبوط إلى الدنيا التي هي الجهة السفلية يستلزم كون مطالبها جزئية في ضيق المادة محصورة لا تحتمل الشركة. وكلما حظي بها [أحد][3] حرم منها غيره فمنعه، فيقع بينهما العداوة والبغضاء بخلاف المطالب الكلية وجمع الخطاب لأن خطابهما خطاب النوع إذ الأصل يتناول الفرع ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: في هذه [الجهة][4] استقرار وتمتع ﴿إِلَى حِينٍ﴾ ما، أي: تجرّدهما بالموت الإرادي وانقطاع حظوظهما بالموت الطبيعي وقيام أحد القيامتين الكبرى أو الصغرى.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ تَحْذِيرًا عَظِيمًا عَنْ كُلِّ الْمَعَاصِي مِنْ وُجُوهٍ: أَحَدُهَا: أَنَّ مَنْ تَصَوَّرَ مَا جَرَى عَلَى آدم عليه السلام بِسَبَبِ إِقْدَامِهِ عَلَى هَذِهِ الزَّلَّةِ الصَّغِيرَةِ، كَانَ عَلَى وَجَلٍ شَدِيدٍ مِنَ الْمَعَاصِي، وَثَانِيهَا: التَّحْذِيرُ عَنِ الِاسْتِكْبَارِ

1 قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (376/18): ليس هذا من كلام النبي ﷺ، ولا يعرف له إسناد صحيح ولا ضعيف.

2 ورد في الأصل "الجنة"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

3 ورد في الأصل "آدم"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

4 ورد في الأصل "المحبة"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

وَالْحَسَدِ وَالْحِرْصِ. قيل: أَلْقَى الْحِرْصَ فِي قَلْبِ آدم حَتَّى حَمَلَهُ عَلَى ارْتِكَابِ الْمَنْهِيِّ عَنْهُ ثُمَّ أَلْقَى الْحَسَدَ فِي قَلْبِ قابيل حَتَّى قَتَلَ هابيل. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَيَّنَ الْعَدَاوَةَ الشَّدِيدَةَ بَيْنَ ذُرِّيَّةِ آدم وإبليس، وَهَذَا تَنْبِيهٌ عَظِيمٌ عَلَى وُجُوبِ الحذر.

اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي عِصْمَةِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَضَبْطُ الْقَوْلِ فِيهِ أَنْ يُقَالَ: الِاخْتِلَافُ فِي هَذَا الْبَابِ يَرْجِعُ إِلَى أَقْسَامٍ أَرْبَعَةٍ: أَحَدُهَا: لا يقع الذنب فِي بَابِ الِاعْتِقَادِ، وَثَانِيهَا: لا يَقَعُ فِي بَابِ التَّبْلِيغِ، وَثَالِثُهَا: فِي فُتْيَاهُمْ، وَرَابِعُهَا: مَا يَقَعُ فِي أَفْعَالِهِمْ وَسِيرَتِهِمْ. أَمَّا اعْتِقَادُهُمُ الْكُفْرَ وَالضَّلَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ غَيْرُ جَائِزٍ عِنْدَ أَكْثَرِ الْأُمَّةِ. وَقَالَتِ الْفَضِيلِيَّةُ مِنَ الخوارج: إِنَّهُمْ قَدْ وَقَعَتْ مِنْهُمُ ذُنُوبٌ. وأَمَّا النَّوْعُ الثَّانِي: وَهُوَ مَا يَتَعَلَّقُ بِالتَّبْلِيغِ، فَقَدْ أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى كَوْنِهِمْ مَعْصُومِينَ عَنِ الْكَذِبِ وَالتَّحْرِيفِ، فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالتَّبْلِيغِ، وَإِلَّا لَارْتَفَعَ الْوُثُوقُ بِالْأَدَاءِ، وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ وُقُوعُهُ مِنْهُمْ عَمْدًا كَمَا لَا يَجُوزُ أَيْضًا سَهْوًا، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ جَوَّزَ ذَلِكَ سَهْوًا، قَالُوا: لِأَنَّ الِاحْتِرَازَ عَنْهُ غَيْرُ مُمْكِنٍ.

وَأَمَّا النَّوْعُ الثَّالِثُ: وَهُوَ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْفُتْيَا فَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ /122 ب/ لَا يَجُوزُ خَطَؤُهُمْ فِيهِ عَلَى سَبِيلِ التَّعَمُّدِ، وَأَمَّا عَلَى سَبِيلِ السَّهْوِ فَجَوَّزَهُ بَعْضُهُمْ وَأَبَاهُ آخَرُونَ.

وَأَمَّا النَّوْعُ الرَّابِعُ: وَهُوَ الَّذِي يَقَعُ فِي أَفْعَالِهِمْ، فَقَدِ اخْتَلَفَتِ الْأُمَّةُ فِيهِ عَلَى خَمْسَةِ أَقْوَالٍ. أَحَدُهَا: قَوْلُ مَنْ جَوَّزَ عَلَيْهِمُ الْكَبَائِرَ عَلَى جِهَةِ الْعَمْدِ وَهُوَ قَوْلُ الْحَشَوِيَّةِ. وَالثَّانِي: قَوْلُ مَنْ لَا يُجَوِّزُ عَلَيْهِمُ الْكَبَائِرَ لَكِنَّهُ يُجَوِّزُ عَلَيْهِمُ الصَّغَائِرَ عَلَى جِهَةِ الْعَمْدِ وَهَذَا قَوْلُ أَكْثَرِ المعتزلة. الْقَوْلُ الثَّالِثُ: أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتُوا بِصَغِيرَةٍ وَلَا بِكَبِيرَةٍ عَلَى سبيل الْعَمْدِ، بَلْ عَلَى جِهَةِ التَّأْوِيلِ وَهُوَ قَوْلُ الْجُبَّائِيِّ. الْقَوْلُ الرَّابِعُ: أَنَّهُ لَا يَقَعُ مِنْهُمُ الذَّنْبُ إِلَّا عَلَى جِهَةِ السَّهْوِ وَالْخَطَأِ ولكنهم [مأخوذون بِمَا][1] يَقَعُ مِنْهُمْ عَلَى هَذِهِ الْجِهَةِ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ مَوْضُوعًا عَنْ أُمَّتِهِمْ وَذَلِكَ لِأَنَّ مَعْرِفَتَهُمْ أَقْوَى وَدَلَائِلَهُمْ أَكْثَرُ، وَأَنَّهُمْ يَقْدِرُونَ مِنَ التَّحَفُّظِ عَلَى مَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ غَيْرُهُمْ. الْقَوْلُ الْخَامِسُ: أَنَّهُ لَا يَقَعُ مِنْهُمُ الذَّنْبُ لَا الْكَبِيرَةُ وَلَا الصَّغِيرَةُ لَا عَلَى سَبِيلِ الْقَصْدِ وَلَا عَلَى سَبِيلِ السَّهْوِ وَلَا عَلَى سَبِيلِ التَّأْوِيلِ وَالْخَطَأِ، وَهُوَ مَذْهَبُ الرَّافِضَةِ.

وَاخْتَلَفَ النَّاسُ فِي وَقْتِ الْعِصْمَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: قَوْلُ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُمْ مَعْصُومُونَ مَنْ وَقْتِ مَوْلِدِهِمْ وَهُوَ قَوْلُ الرَّافِضَةِ، وَثَانِيهَا: قَوْلُ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ وَقْتَ عِصْمَتِهِمْ وَقْتُ بُلُوغِهِمْ وَلَمْ يُجَوِّزُوا مِنْهُمُ ارْتِكَابَ الْكُفْرِ وَالْكَبِيرَةِ قَبْلَ النُّبُوَّةِ، وَهُوَ قَوْلُ كَثِيرٍ مِنَ المعتزلة، وَثَالِثُهَا: قَوْلُ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ وَقْتَ النُّبُوَّةِ، أَمَّا قَبْلَ النُّبُوَّةِ فَجَائِزٌ، وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ أَصْحَابِنَا وَقَوْلُ أَبِي الْهُذَيْلِ وَأَبِي عَلِيٍّ مِنَ المعتزلة.

أَمَّا الْآيَاتُ الَّتِي تَمَسَّكُوا بِهَا فِي بَابِ الِاعْتِقَادِ فَثَلَاثَةٌ، أَوَّلُهَا: تَمَسَّكُوا بِالطَّعْنِ فِي اعْتِقَادِ آدم عليه السلام بِقَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنها زَوْجَها لِيَسْكُنَ إِلَيْها﴾ [الْأَعْرَافِ: 189] إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. قَالُوا: لَا شَكَّ أَنَّ النَّفْسَ الْوَاحِدَةَ هِيَ آدم وَزَوْجَهَا الْمَخْلُوقَ مِنْهَا هِيَ حواء، فَهَذِهِ الْكِنَايَاتُ بِأَسْرِهَا عَائِدَةٌ إِلَيْهِمَا فَقَوْلُهُ: ﴿جَعَلا لَهُ شُرَكاءَ فِيما آتاهُما فَتَعالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 190] يَقْتَضِي صُدُورَ الشِّرْكِ عَنْهُمَا، وَالْجَوَابُ: لَا نُسَلِّمُ أَنَّ النَّفْسَ الْوَاحِدَةَ هِيَ آدم وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ بَلْ الْخِطَابُ لقريش وَهُمْ آلُ قُصَيٍّ وَالْمَعْنَى خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسِ قُصَيٍّ وَجَعَلَ مِنْ جِنْسِهَا زَوْجَةً عَرَبِيَّةً لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا آتَاهُمَا مَا طَلَبَا مِنَ الْوَلَدِ الصَّالِحِ سَمَّيَا أَوْلَادَهُمَا الْأَرْبَعَةَ بِعَبْدِ مَنَافٍ وَعَبْدِ الْعُزَّى وَعَبْدِ الدَّارِ وَعَبْدِ قُصَيٍّ، وَالضَّمِيرُ فِي يُشْرِكُونَ لَهُمَا وَلِأَعْقَابِهِمَا فَهَذَا الْجَوَابُ هُوَ الْمُعْتَمَدُ، وَثَانِيهَا: قَالُوا إِنَّ إبراهيم عليه السلام لَمْ يَكُنْ عَالِمًا بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ. أَمَّا الْأَوَّلُ: فَلِأَنَّهُ قَالَ فِي الْكَوَاكِبِ ﴿هَذا رَبِّي﴾، [الْأَنْعَامِ: 77]، وَأَمَّا الثَّانِي: فَقَوْلُهُ:

1 ورد في الأصل "قادرون على ألا"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

﴿أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى قالَ: أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قالَ بَلى وَلكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [الْبَقَرَة: 260]، وَالْجَوَابُ: أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ فَهُوَ اسْتِفْهَامٌ عَلَى سَبِيلِ الْإِنْكَارِ، وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَلكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾، فَالْمُرَادُ أَنَّهُ لَيْسَ الْخَبَرُ كَالْمُعَايَنَةِ، وَثَالِثُهَا: تَمَسَّكُوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [يونس: 94]، فَدَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي شَكٍّ مِمَّا أُوحِيَ إِلَيْهِ. وَالْجَوَابُ: أَنَّ الْقَلْبَ فِي دَارِ الدُّنْيَا لَا يَنْفَكُّ عَنِ الْأَفْكَارِ الْمُسْتَعْقِبَةِ لِلشُّبَهَاتِ إِلَّا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُزِيلُهَا /123 أ/ بِالدَّلَائِلِ.

أَمَّا الْآيَاتُ الَّتِي تَمَسَّكُوا بِهَا فِي بَابِ التَّبْلِيغِ فَثَلَاثَةٌ: أَحَدُهَا: قَوْلُهُ: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلا تَنْسى إِلَّا مَا شاءَ اللَّهُ﴾ [الْأَعْلَى: 6، 8] فَهَذَا الِاسْتِثْنَاءُ يَدُلُّ عَلَى وُقُوعِ النِّسْيَانِ فِي الْوَحْيِ جائز، الْجَوَابُ: لَيْسَ النَّهْيُ عَنِ النِّسْيَانِ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الذِّكْرِ، لِأَنَّ ذَاكَ غَيْرُ دَاخِلٍ فِي الْوُسْعِ بَلْ عَنِ النِّسْيَانِ بِمَعْنَى التَّرْكِ فَنَحْمِلُهُ عَلَى تَرْكِ الْأَوْلَى. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ: ﴿وَما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلا نَبِيٍّ إِلَّا إِذا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ [الْحَجّ: 52]، وَالْكَلَامُ عَلَيْهِ مَذْكُورٌ فِي سُورَةِ الْحَجِّ عَلَى الِاسْتِقْصَاءِ، وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا، لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ﴾ [الْجِنّ: 26- 28]. قَالُوا: فَلَوْلَا الْخَوْفُ مِنْ وُقُوعِ التَّحْلِيطِ فِي تَبْلِيغِ الْوَحْيِ مِنْ جِهَةِ الْأَنْبِيَاءِ لَمْ يَكُنْ فِي الِاسْتِظْهَارِ بِالرَّصَدِ الْمُرْسَلِ مَعَهُمْ فَائِدَةٌ، وَالْجَوَابُ: لِمَ لَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْفَائِدَةُ أَنْ يَدْفَعَ ذَلِكَ الرَّصْدُ الشَّيَاطِينَ عَنْ إِلْقَاءِ الْوَسْوَسَةِ.

أَمَّا الْآيَاتُ الَّتِي تَمَسَّكُوا بِهَا فِي الْفُتْيَا فَثَلَاثَةٌ، أَحَدُهَا: قَوْلُهُ: ﴿وَداوُدَ وسليمان إِذْ يَحْكُمانِ فِي الْحَرْثِ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 78]، وبيانه مذكور فِي سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ فِي أُسَارَى بَدْرٍ حِينَ فَادَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿مَا كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الْأَنْفَال: 67]، فَلَوْلَا أَنَّهُ أَخْطَأَ فِي هَذِهِ الْحُكُومَةِ وَإِلَّا لَمَا عُوتِبَ، وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ [التَّوْبَة: 43]، وَالْجَوَابُ عَنِ الْكُلِّ: أَنَّا نَحْمِلُهُ عَلَى تَرْكِ الْأَوْلَى.

أَمَّا الْآيَاتُ الَّتِي تَمَسَّكُوا بِهَا فِي الْأَفْعَالِ فَكَثِيرَةٌ، أَوَّلُهَا: قِصَّةُ آدم عليه السلام، تَمَسَّكُوا بِهَا مِنْ ثلاثة أَوْجُهٍ، الْأَوَّلُ: أَنَّهُ كَانَ عَاصِيًا وَالْعَاصِي لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ صَاحِبَ الْكَبِيرَةِ، وأما معصيته فلِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعَصى آدم رَبَّهُ فَغَوى﴾ [طه: 121] وأما كونه صَاحِبُ الْكَبِيرَةِ لِوَجْهَيْنِ: الْأَوَّلُ: أَنَّ النَّصَّ يَقْتَضِي كَوْنَهُ مُعَاقَبًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ﴾ [الْجِنّ: 23] فَلَا مَعْنَى لِصَاحِبِ الْكَبِيرَةِ إِلَّا ذَلِكَ، الثَّانِي: أَنَّ الْعَاصِيَ اسْمُ لذي ذَمٍّ فَوَجَبَ أَنْ لَا يَتَنَاوَلَ إِلَّا صَاحِبَ الْكَبِيرَةِ، الْوَجْهُ الثَّانِي فِي التَّمَسُّكِ بِقِصَّةِ آدم أَنَّهُ كَانَ غَاوِيًا لقوله تعالى ﴿فَغَوى﴾ وَالْغَيُّ ضِدُّ الرُّشْدِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [الْبَقَرَة: 256]، فَجَعَلَ الْغَيَّ مُقَابِلًا لِلرُّشْدِ، الْوَجْهُ الثَّالِثُ: أَنَّهُ تَائِبٌ وَالتَّائِبُ مُذْنِبٌ، وأما توبته فلِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَلَقَّى آدم مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٍ فَتابَ عَلَيْهِ﴾ [الْبَقَرَة: 37] وَقَالَ: ﴿ثُمَّ اجْتَباهُ رَبُّهُ فَتابَ عَلَيْهِ﴾ [طه: 122] وَإِنَّمَا قُلْنَا: التَّائِبُ مُذْنِبٌ فَلِأَنَّ التَّائِبَ هُوَ النَّادِمُ عَلَى فِعْلِ الذَّنْبِ، وَالنَّادِمُ عَلَى فِعْلِ الذنب مخبر عن كونه فاعلًا للذنب، فَإِنْ كَذَبَ فِي ذَلِكَ الْإِخْبَارِ فَهُوَ مُذْنِبٌ بِالْكَذِبِ، وَإِنْ صَدَقَ فِيهِ فَهُوَ الْمَطْلُوبُ.

وَالْجَوَابُ الْمُعْتَمَدُ عِنْدَنَا أَنْ نَقُولَ: كَلَامُكُمْ إِنَّمَا يَتِمُّ لَوْ أَتَيْتُمْ بِالدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ كَانَ حَالَ النُّبُوَّةِ، وَذَلِكَ مَمْنُوعٌ فَلِمَ لَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: إن آدم عليه السلام حالما صَدَرَتْ عَنْهُ هَذِهِ الزَّلَّةُ مَا كَانَ نَبِيًّا، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ صَارَ نَبِيًّا. وَأَمَّا الِاسْتِقْصَاءُ فِي الْجَوَابِ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْوُجُوهِ الْمُفَصَّلَةِ فَسَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَ الْكَلَامِ فِي تَفْسِيرِ كُلِّ وَاحِدٍ من هذه الآيات.

وَالْمُخْتَارُ عِنْدَنَا أَنَّهُ لَمْ يَصْدُرْ عَنْهُمُ الذَّنْبُ حَالَ النُّبُوَّةِ أَلْبَتَّةَ لَا الْكَبِيرَةُ وَلَا الصَّغِيرَةُ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ /123 ب/ وُجُوهٌ: أَحَدُهَا: لَوْ صَدَرَ الذَّنْبُ عَنْهُمْ لَكَانُوا أَقَلَّ دَرَجَةً مِنْ عُصَاةِ الْأُمَّةِ وَذَلِكَ غَيْرُ جَائِزٍ، لِأَنَّ دَرَجَةَ الْأَنْبِيَاءِ كَانَتْ فِي غَايَةِ الْجَلَالِ وَالشَّرَفِ، وَكُلُّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ كَانَ صُدُورُ الذَّنْبِ عَنْهُ أَفْحَشَ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا نِساءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَيْنِ﴾، [الْأَحْزَابِ: 30] وَالْمُحْصَنُ يُرْجَمُ وَغَيْرُهُ يُحَدُّ، وَحَدُّ الْعَبْدِ نِصْفُ حَدِّ الْحُرِّ، وَأَمَّا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ أَقَلَّ حَالًا مِنَ الْأُمَّةِ فَذَاكَ بِالْإِجْمَاعِ. وَثَانِيهَا: أَنَّ بِتَقْدِيرِ إِقْدَامِهِ عَلَى الْفِسْقِ وَجَبَ أَنْ لَا يَكُونَ مَقْبُولَ الشَّهَادَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ [الْحُجُرَاتِ: 6] لَكِنَّهُ مَقْبُولُ الشَّهَادَةِ، وَإِلَّا كَانَ أَقَلَّ حَالًا مِنْ عُدُولِ الْأُمَّةِ، وَإِنَّهُ لَا مَعْنَى لِلنُّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ إِلَّا أَنَّهُ يَشْهَدُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِأَنَّهُ شَرَعَ هَذَا الْحُكْمَ وَذَاكَ، وَأَيْضًا فَهُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَاهِدٌ عَلَى الْكُلِّ لِقَوْلِهِ: ﴿لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [الْبَقَرَةِ: 143]. وَثَالِثُهَا: أَنَّ بِتَقْدِيرِ إِقْدَامِهِ عَلَى الْكَبِيرَةِ يَجِبُ زَجْرُهُ عَنْهَا، فَلَمْ يَكُنْ إِيذَاؤُهُ مُحَرَّمًا لَكِنَّهُ مُحَرَّمٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيا وَالْآخِرَةِ﴾ [الْأَحْزَابِ: 57]. وَرَابِعُهَا: أَنَّ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَتَى بِالْمَعْصِيَةِ لَوَجَبَ عَلَيْنَا الاقتداء به فيها لقوله تعالى: ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾ [آل عمران: 31] فَيُفْضِي إِلَى الْجَمْعِ بَيْنَ الْحُرْمَةِ وَالْوُجُوبِ وَهُوَ محال، وإذا ثبت ذلك حَقِّ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم ثَبَتَ أَيْضًا فِي سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ، ضَرُورَةَ أَنَّهُ لَا قَائِلَ بِالْفَرْقِ. وَخَامِسُهَا: أَنَّا نَعْلَمُ بِبَدِيهَةِ الْعَقْلِ أَنَّهُ لَا شَيْءَ أَقْبَحَ مِنْ نَبِيٍّ رَفَعَ اللَّهُ دَرَجَتَهُ وَائْتَمَنَهُ عَلَى وَحْيِهِ وَجَعَلَهُ خَلِيفَةً فِي عِبَادِهِ وَبِلَادِهِ يَسْمَعُ رَبَّهُ يُنَادِيهِ: لَا تَفْعَلْ كَذَا فَيُقْدِمُ عَلَيْهِ تَرْجِيحًا لِلَذَّتِهِ غَيْرَ مُلْتَفِتٍ إِلَى نَهْيِ رَبِّهِ وَلَا مُنْزَجِرٍ بِوَعِيدِهِ. هَذَا مَعْلُومُ الْقُبْحِ بِالضَّرُورَةِ. وَسَادِسُهَا: أَنَّهُ لَوْ صَدَرَتِ الْمَعْصِيَةُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ لَكَانُوا مُسْتَحِقِّينَ لِلْعَذَابِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها﴾ [الْجِنِّ: 23] وَلَا اسْتَحَقُّوا اللَّعْنَ لِقَوْلِهِ: ﴿أَلا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هُودٍ: 18] وَأَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ لَمْ يَكُنْ مُسْتَحِقًّا لِلَّعْنِ وَلَا لِلْعَذَابِ فَثَبَتَ أَنَّهُ مَا صَدَرَتِ الْمَعْصِيَةُ عَنْهُ. وَسَابِعُهَا: أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِطَاعَةِ اللَّهِ فَلَوْ لَمْ يُطِيعُوهُ لَدَخَلُوا تَحْتَ قَوْلِهِ: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتابَ أَفَلا تَعْقِلُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 44]. وَقَالَ: ﴿وَما أُرِيدُ أَنْ أُخالِفَكُمْ إِلى مَا أَنْهاكُمْ عَنْهُ﴾ [هُودٍ: 88]، فَمَا لا يلق بِوَاحِدٍ مِنْ وُعَّاظِ الْأُمَّةِ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يُنْسَبَ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. وَثَامِنُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُمْ كانُوا يُسارِعُونَ فِي الْخَيْراتِ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 90]، وَلَفْظُ الْخَيْرَاتِ لِلْعُمُومِ فَيَتَنَاوَلُ الْكُلَّ وَيَدْخُلُ فِيهِ فِعْلُ مَا يَنْبَغِي وَتَرْكُ مَا لَا يَنْبَغِي، فَثَبَتَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ كَانُوا فَاعِلِينَ لِكُلِّ مَا يَنْبَغِي فِعْلُهُ وَتَارِكِينَ كُلَّ مَا يَنْبَغِي تَرْكُهُ، وَذَلِكَ يُنَافِي صُدُورَ /124 أ/ الذَّنْبِ عَنْهُمْ. وَتَاسِعُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّهُمْ عِنْدَنا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيارِ﴾ [ص: 47]، وَهَذَا يَتَنَاوَلُ جَمِيعَ الْأَفْعَالِ وَالتُّرُوكِ بِدَلِيلِ جَوَازِ الاستثناء فيقال: فلانًا مِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ إِلَّا فِي الْفِعْلَةِ الْفُلَانِيَّةِ وَالِاسْتِثْنَاءُ يُخْرِجُ مِنَ الْكَلَامِ مَا لَوْلَاهُ لَدَخَلَ تَحْتَهُ، فَثَبَتَ أَنَّهُمْ كَانُوا أَخْيَارًا فِي كُلِّ الْأُمُورِ، وَذَلِكَ يُنَافِي صُدُورَ الذَّنْبِ عَنْهُمْ. وَقَالَ: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الْحَجِّ: 75]، ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدم ونوحا وَآلَ إبراهيم وَآلَ عِمْرانَ عَلَى الْعالَمِينَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 33]. وَقَالَ فِي إبراهيم: ﴿وَلَقَدِ اصْطَفَيْناهُ فِي الدُّنْيا﴾ [الْبَقَرَةِ: 130]. وَقَالَ فِي موسى: ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسالاتِي وَبِكَلامِي﴾ [الْأَعْرَافِ: 144]. وَقَالَ: ﴿وَاذْكُرْ عِبادَنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصارِ إِنَّا أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيارِ﴾ [ص: 45- 47]. فَهَذِهِ الْآيَات كلها دَالَّةٌ عَلَى كَوْنِهِمْ مَوْصُوفِينَ بِالِاصْطِفَاءِ وَالْخَيْرِيَّةِ، وَذَلِكَ يُنَافِي صُدُورَ الذَّنْبِ عَنْهُمْ. عَاشِرُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى حَكَى عَنْ إبليس قَوْلَهُ: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ [ص: 82- 83]، فَاسْتَثْنَى مِنْ جُمْلَةِ مَنْ يُغْوِيهِمْ

الْمُخْلَصِينَ وَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. قَالَ تَعَالَى فِي صِفَةِ إبراهيم وإسحاق ويعقوب: ﴿إِنَّا أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾ [ص: 46] وَقَالَ فِي يوسف: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [يوسف: 24]، وَإِذَا ثَبَتَ وُجُوبُ الْعِصْمَةِ فِي حَقِّ الْبَعْضِ ثَبَتَ وُجُوبُهَا فِي حَقِّ الْكُلِّ. وَالْحَادِي عَشَرَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إبليس ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سَبَإٍ: 20]، فَأُولَئِكَ الَّذِينَ مَا اتَّبَعُوهُ وَجَبَ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ مَا صَدَرَ الذَّنْبُ عَنْهُمْ وَإِلَّا فَقَدْ كَانُوا مُتَّبِعِينَ لَهُ، وَإِذَا ثَبَتَ فِي ذَلِكَ الْفَرِيقِ أَنَّهُمْ مَا أَذْنَبُوا فَذَلِكَ الْفَرِيقُ إِمَّا الْأَنْبِيَاءُ أَوْ غَيْرُهُمْ، فَإِنْ كَانُوا هُمُ الْأَنْبِيَاءَ فَقَدْ ثَبَتَ فِي النَّبِيِّ أَنَّهُ لَا يُذْنِبُ وَإِنْ كَانُوا غَيْرَ الْأَنْبِيَاءِ فَلَوْ ثَبَتَ فِي الْأَنْبِيَاءِ أَنَّهُمْ أَذْنَبُوا لَكَانُوا أَقَلَّ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ الْفَرِيقِ، فَيَكُونُ غَيْرُ النَّبِيِّ أَفْضَلَ مِنَ النَّبِيِّ، وَذَلِكَ بَاطِلٌ بِالِاتِّفَاقِ فَثَبَتَ أَنَّ الذَّنْبَ مَا صَدَرَ عَنْهُمْ. الثَّانِي عَشَرَ: أَنَّهُ تَعَالَى قَسَمَ الْخَلْقَ قِسْمَيْنِ فَقَالَ: ﴿أُولئِكَ حِزْبُ الشَّيْطانِ أَلا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطانِ هُمُ الْخاسِرُونَ﴾ [الْمُجَادَلَة: 19] وَقَالَ فِي الصِّنْفِ الْآخَرِ، ﴿أُولئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الْمُجَادَلَة: 22] وَلَا شَكَّ أَنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُوَ الَّذِي يَفْعَلُ مَا يَرْتَضِيهِ الشَّيْطَانُ، وَالَّذِي يَرْتَضِيهِ الشَّيْطَانُ هُوَ الْمَعْصِيَةُ، فَكُلُّ مَنْ عَصَى اللَّهَ تَعَالَى كَانَ مِنْ حِزْبِ الشَّيْطَانِ، فَلَوْ صَدَرَتِ الْمَعْصِيَةُ مِنَ الرَّسُولِ لَصَدَقَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ حِزْبِ الشَّيْطَانِ وَلَصَدَقَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنَ الْخَاسِرِينَ وَيصدُقَ عَلَى واحد من الْأُمَّةِ أَنَّه مِنْ حِزْبِ اللَّهِ وَأَنَّهُ مِنَ الْمُفْلِحِينَ، فَحِينَئِذٍ يَكُونُ ذَلِكَ الْوَاحِدُ مِنَ الْأُمَّةِ أَفْضَلَ بِكَثِيرٍ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ الرَّسُولِ، وَهَذَا لَا يَقُولُهُ مُسْلِمٌ. الثَّالِثَ عَشَرَ: أَنَّ الرَّسُولَ أَفْضَلُ مِنَ الْمَلَكِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدم ونوحا وَآلَ إبراهيم وَآلَ عِمْرانَ عَلَى الْعالَمِينَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 33] ومع أن الملك داخل في العالمين، وأنه لا يذنب، وإذا كَانَ كَذَلِكَ وَجَبَ أَنْ لَا يَصْدُرَ الذَّنْبُ عَنِ الرَّسُولِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى وَصَفَ الْمَلَائِكَةَ بِتَرْكِ الذَّنْبِ فَقَالَ: ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 27]. وَقَالَ: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التَّحْرِيم: 6]، فَلَوْ صَدَرَتِ الْمَعْصِيَةُ عَنِ الرَّسُولِ لَامْتَنَعَ كَوْنُهُ أَفْضَلَ مِنَ الْمَلَكِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: 28]. الرَّابِعَ عَشَرَ: رُوِيَ أَنَّ خُزَيْمَةَ بْنَ ثَابِتٍ شَهِدَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَفْقِ دَعْوَاهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَيْفَ شَهِدْتَ لِي» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُصَدِّقُكَ عَلَى الْوَحْيِ النَّازِلِ عَلَيْكَ مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَوَاتٍ أَفَلَا أُصَدِّقُكَ فِي هَذَا الْقَدْرِ؟ فَصَدَّقَهُ /124 ب/ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَسَمَّاهُ بِذِي الشَّهَادَتَيْنِ، وَلَوْ كَانَتِ الْمَعْصِيَةُ جَائِزَةً عَلَى الْأَنْبِيَاءِ لَمَا جَازَتْ تِلْكَ الشَّهَادَةُ.

الْخَامِسَ عَشَرَ: قَالَ فِي حَقِّ إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنِّي جاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمامًا﴾ [الْبَقَرَة: 124] وَالْإِمَامُ مَنْ يُؤْتَمُّ بِهِ فَأَوْجَبَ عَلَى كُلِّ النَّاسِ أَنْ يَأْتَمُّوا بِهِ فَلَوْ صَدَرَ الذَّنْبُ عَنْهُ لَوَجَبَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَأْتَمُّوا بِهِ فِي ذَلِكَ الذَّنْبِ وَذَلِكَ يُفْضِي إِلَى التَّنَاقُضِ.

السَّادِسَ عَشَرَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا يَنالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 124] وَالْمُرَادُ بِهَذَا الْعَهْدِ إِمَّا عَهْدُ النُّبُوَّةِ أَوْ عَهْدُ الْإِمَامَةِ، فَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ عَهْدَ النُّبُوَّةِ وَجَبَ أَنْ لَا تَثْبُتَ النُّبُوَّةُ لِلظَّالِمِينَ، وَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ عَهْدَ الإمامة وجب أن لا نثبت الْإِمَامَةُ لِلظَّالِمِينَ وَإِذَا لَمْ تَثْبُتِ الْإِمَامَةُ لِلظَّالِمِينَ وَجَبَ أَنْ لَا تَثْبُتَ النُّبُوَّةُ لِلظَّالِمِينَ، لِأَنَّ كُلَّ نَبِيٍّ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ إِمَامًا يُؤْتَمُّ بِهِ وَيُقْتَدَى بِهِ. وَالْآيَات عَلَى جَمِيعِ التَّقْدِيرَاتِ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ لَا يَكُونُ مذنبًا.

واعلم أن صدورَ ذَلِكَ الْفِعْلُ عَنْ آدم عليه السلام بَعْدَ النُّبُوَّةِ وإِقْدَامُهُ عَلَى ذَلِكَ الْفِعْلِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ حَالَ كَوْنِهِ نَاسِيًا أَوْ حَالَ كَوْنِهِ ذَاكِرًا، أَمَّا الْأَوَّلُ: وَهُوَ أَنَّهُ فَعَلَهُ نَاسِيًا فَهُوَ قَوْلُ طَائِفَةٍ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ وَاحْتَجُّوا عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ [طه: 115] وَمَثَّلُوهُ بِالصَّائِمِ يَشْتَغِلُ بِأَمْرٍ يَسْتَغْرِقُهُ وَيَغْلِبُ عَلَيْهِ فَيَصِيرُ سَاهِيًا عَنِ الصَّوْمِ وَيَأْكُلُ

فِي أَثْنَاءِ ذَلِكَ السَّهْوِ [لَا] عَنْ قَصْدٍ، لَا يُقَالُ هَذَا بَاطِلٌ مِنْ وَجْهَيْنِ. الْأَوَّلُ: أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿مَا نَهَاكُما رَبُّكُما عَنْ هذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونا مَلَكَيْنِ﴾، وَقَوْلَهُ: ﴿وَقاسَمَهُما إِنِّي لَكُما لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 20- 21] يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مَا نَسِيَ النَّهْيَ حَالَ الْإِقْدَامِ.

وَرُوِيَ عَنِ ابن عباس مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ آدم عليه السلام تَعَمَّدَ لِأَنَّهُ قَالَ لَمَّا أَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا خَرَجَ آدم فَتَعَلَّقَتْ بِهِ شَجَرَةٌ مِنْ شَجَرِ الجنة، فحسسته فَنَادَاهُ اللَّهُ تَعَالَى أَفِرَارًا مِنِّي، فَقَالَ: بَلْ حَيَاءً مِنْكَ، فَقَالَ لَهُ: أَمَا كَانَ فِيمَا مَنَحْتُكَ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْدُوحَةٌ عَمَّا حَرَّمْتُ عَلَيْكَ؟ قَالَ: بَلَى يَا رَبِّ وَلَكِنِّي وَعِزَّتِكَ مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ أَحَدًا يَحْلِفُ بِكَ كَاذِبًا، فَقَالَ: وَعِزَّتِي لَأُهْبِطَنَّكَ مِنْهَا ثُمَّ لَا تَنَالُ الْعَيْشَ إِلَّا كَدًّا. الثَّانِي: وَهُوَ أَنَّهُ لَوْ كَانَ نَاسِيًا لَمَا عُوتِبَ عَلَى ذَلِكَ الْفِعْلِ. أَمَّا مِنْ حَيْثُ الْعَقْلِ فَلِأَنَّ النَّاسِيَ غَيْرُ قَادِرٍ عَلَى الْفِعْلِ، فَلَا يَكُونُ مُكَلَّفًا بِهِ لِقَوْلِهِ: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَها﴾ [الْبَقَرَةِ: 286]. وَأَمَّا مِنْ حَيْثُ النَّقْلُ فَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ "رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ"[1]، فَلَمَّا [عُوتِبَ][2] عَلَيْهِ دَلَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ عَلَى سَبِيلِ النِّسْيَانِ. فنَقُولُ الْجَوَابُ عَنِ الْأَوَّلِ أَنَّا لَا نُسَلِّمُ أَنَّ آدم وحواء قَبِلَا مِنْ إبليس ذَلِكَ الْكَلَامَ وَلَا صَدَّقَاهُ فِيهِ، لِأَنَّهُمَا لَوْ صَدَّقَاهُ لَكَانَتْ مَعْصِيَتُهُمَا فِي هَذَا التَّصْدِيقِ أَعْظَمَ مِنْ أَكْلِ الشَّجَرَةِ، لِأَنَّ إبليس لَمَّا قَالَ لَهُمَا: ﴿مَا نَهاكُما رَبُّكُما عَنْ هذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونا مِنَ الْخالِدِينَ﴾. فَقَدْ أَلْقَى إِلَيْهِمَا سُوءَ الظَّنِّ بِاللَّهِ وَدَعَاهُمَا إِلَى تَرْكِ التَّسْلِيمِ لِأَمْرِهِ وَالرِّضَا بِحُكْمِهِ وَإِلَى أَنْ يَعْتَقِدَا فِيهِ كَوْنَ إبليس نَاصِحًا لَهُمَا وَأَنَّ الرَّبَّ تَعَالَى قَدْ غَشَّهُمَا وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ أَعْظَمُ مِنْ أَكْلِ الشَّجَرَةِ، فَوَجَبَ أَنْ تَكُونَ الْمُعَاتَبَةُ فِي ذَلِكَ أَشَدَّ وَأَيْضًا كَانَ آدم عليه السلام عَالِمًا بِتَمَرُّدِ إبليس عَنِ السُّجُودِ وَكَوْنِهِ مُبْغِضًا لَهُ وَحَاسِدًا لَهُ عَلَى مَا آتَاهُ اللَّهُ مِنَ النِّعَمِ، فَكَيْفَ يَجُوزُ مِنَ الْعَاقِلِ أَنْ يَقْبَلَ قَوْلَ عَدُوِّهِ مَعَ هَذِهِ الْقَرَائِنِ وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ أَنَّهُمَا أَقْدَمَا عَلَى ذَلِكَ الْفِعْلِ عِنْدَ ذَلِكَ الْكَلَامِ أَوْ بَعْدَهُ، وَأَمَّا /125 أ/ مَا رُوِيَ عَنِ ابن عباس فَهُوَ أَثَرٌ مَرْوِيٌّ بِالْآحَادِ، فَكَيْفَ يُعَارِضُ الْقُرْآنَ؟ وَأَمَّا الْجَوَابُ عَنِ الثَّانِي: فَهُوَ أَنَّ الْعِتَابَ إِنَّمَا حَصَلَ عَلَى تَرْكِ التَّحَفُّظِ مِنْ أَسْبَابِ النِّسْيَانِ، وَهَذَا الضَّرْبُ مِنَ السَّهْوِ مَوْضُوعٌ عَنِ الْمُسْلِمِينَ وَقَدْ كَانَ يَجُوزُ أَنْ يُؤَاخَذُوا بِهِ، وَلَيْسَ بِمَوْضُوعٍ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ لِعِظَمِ خَطَرِهِمْ ومثلوه بقوله تعالى: ﴿يا نِساءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ﴾ [الْأَحْزَابِ: 32]، ثُمَّ قَالَ: ﴿مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَيْنِ﴾ [الْأَحْزَابِ: 30]. وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَوْلِيَاءُ ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ»[3]. فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يُؤَثِّرَ عِظَمُ حَالِهِمْ وَعُلُوُّ مَنْزِلَتِهِمْ فِي حُصُولِ شَرْطٍ فِي تَكْلِيفِهِمْ دُونَ تَكْلِيفِ غَيْرِهِمْ؟ قُلْنَا أَمَا سَمِعْتَ: «حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ»[4]، وَلَقَدْ كَانَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ التَّشْدِيدَاتِ فِي التَّكْلِيفِ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَى غَيْرِهِ. فَهَذَا فِي تَقْرِيرِ أَنَّهُ صَدَرَ ذَلِكَ عَنْ آدم عليه السلام عَلَى جِهَةِ السَّهْوِ وَالنِّسْيَانِ. أَمَّا الْقَوْلُ

1 يُنظر: البخاري، كتاب الطلاق، 11، بَابُ الطَّلَاقِ فِي الإِغْلَاقِ، معلقا بصيغة الجزم قبل حديث (5269) بنحوه، ويُنظر: موصولاً أبو داود، كتاب الحدود، 16، باب في المجنون يَسرقُ أو يُصيبُ حدًّا، (4402)، والنسائي، كتاب الطلاق، 21، بَابُ مَنْ لَا يَقَعُ طَلَاقُهُ مِنَ الْأَزْوَاجِ، (3432)، وأحمد (2/ 266)، (956) باختلاف يسير، والترمذي، كتاب الحدود، 1، بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ لاَ يَجِبُ عَلَيْهِ الحَدُّ، (1423)، وابن ماجه، كتاب الطلاق، 15، بَابُ طَلَاقِ الْمَعْتُوهِ وَالصَّغِيرِ وَالنَّائِمِ، (2042) مختصراً.

2 ورد في الأصل "عوقب"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 يُنظر: الترمذي، كتاب الزهد، 56، بَابُ مَا جَاءَ فِي الصَّبْرِ عَلَى البَلاَءِ، (2398)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب الطب، باب أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلاَءً، (7/ 47)، (7440)، وأحمد (3/ 78)، (1481) باختلاف يسير.

4 قال ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (383/18): هذا كلام بعض الناس وليس هو من كلام النبي ﷺ

الثَّانِي: وَهُوَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَعَلَهُ عَامِدًا فَهَهُنَا قولان: أحدها: أَنَّ ذَلِكَ النَّهْيَ كَانَ نَهْيَ تَنْزِيهٍ لَا نَهْيَ تَحْرِيمٍ. والثَّانِي: أَنَّهُ كَانَ ذَلِكَ عَمْدًا مِنْ آدم عليه السلام وَكَانَ ذَلِكَ كَبِيرَةً مَعَ أَنَّ آدم عليه السلام كَانَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ نبيًا.

قِيلَ: لَفْظُ ﴿هذِهِ﴾ قَدْ يُشَارُ بِهِ إِلَى الشَّخْصِ، وَقَدْ يُشَارُ بِهِ إِلَى النَّوْعِ، فَلَمَّا سَمِعَ آدم عليه السلام قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَلا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ [البقرة: 35] [الأعراف: 19] ظَنَّ أَنَّ النَّهْيَ إِنَّمَا يَتَنَاوَلُ تِلْكَ الشَّجَرَةَ الْمُعَيَّنَةَ، فَتَرَكَهَا وَتَنَاوَلَ مِنْ شَجَرَةٍ أُخْرَى مِنْ ذَلِكَ النَّوْعِ، [إِلَّا أَنَّهُ كَانَ مُخْطِئًا فِي ذَلِكَ الِاجْتِهَادِ لِأَنَّ مُرَادَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ كَلِمَةِ هذِهِ كَانَ النَّوْعَ][1] لَا الشَّخْصَ وَالِاجْتِهَادُ فِي الْفُرُوعِ، إِذَا كَانَ خَطَأً لَا يُوجِبُ اسْتِحْقَاقَ الْعِقَابِ وَاللَّعْنِ. وَاعْلَمْ أَنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ فِيهِ وَجْهٌ آخَرُ وَهُوَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ: ﴿وَلا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ وَنَهَاهُمَا مَعًا فَظَنَّ آدم عليه السلام أَنَّهُ يَجُوزُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَحْدَهُ أَنْ يَقْرَبَ مِنَ الشَّجَرَةِ وَأَنْ يَتَنَاوَلَ مِنْهَا، لِأَنَّ قَوْلَهُ: وَلا تَقْرَبا نَهْيٌ لَهُمَا عَلَى الْجَمْعِ وَلَا يَلْزَمُ مِنْ حُصُولِ النَّهْيِ حَالَ الِاجْتِمَاعِ حُصُولُهُ حَالَ الِانْفِرَادِ، فَلَعَلَّ الْخَطَأَ فِي الِاجْتِهَادِ إِنَّمَا وَقَعَ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ..

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾﴾

[الْبَقَرَة: 37]

[فصل في التفسير بالرواية]

قوله: ﴿فَتَلَقَّى آدم مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٍ فَتابَ عَلَيْهِ﴾ [الْبَقَرَة: 37] واختلفوا في المراد بهذه الكلمات؛ قال علي ومجاهد: هي قوله: لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك. رب عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي وأنت خير الغافرين. لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك. رب عملت سوءا وظلمت نفسي فارحمني وأنت خير الراحمين. وقال علي ﷺ: من قالها غفرت ذنوبه وإن كانت رَمْلَ عَالِجٍ أو مثل زبد البحر. وقال ابن عباس: هي التسبيح والتحميد والاستغفار والمناسك؛ يعنى أُمِرَ حَتَّى حجَّ البيتَ وتكلم بها. وقيل: هي الصلاة على النبي مُحَمَّد ﷺ والاستشفاع به. وقد روي عن عمر عن النبي ﷺ أن آدم قال: بحق مُحَمَّد أن تغفر لي. قال: وكيف عرفت مُحَمَّدا؟ قال: لما خلقتني ونفخت في الروح، فتحت عيني، فرأيت على ساق العرش مكتوبا لا إله إلا الله مُحَمَّد رسول الله، فعلمت أنه أكرم الخلق عليك حتى قرنت اسمه باسمك. قال: نعم. وغفر له بشفاعته.[2] وقيل: هي هذا الدعاء: اللهم إنك تعلم سري وعلانيتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي، وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي. اللهم إني أسألك إيمانا يباشر قلبي، ويقينا صادقا، حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتب الله لي، ورضا بما قسمت لي. وقال الله تعالى: من قال من ذريتك هذا غفرت له ذنوبه. وقيل: أوحى الله تعالى إليه أن من أذنب ذنبا صغيرا أو كبيرا ثم ندم واعتذر، /125 ب/ وعزم ألا يعود فإني أتوب عليه، فتلقى آدم هذا من ربه، فقبله، وعمل به، فتاب عليه. وقيل: هي الأوامر والنواهي، قَبِلَهَا، وائتمر بما أُمِرَ، وانتهى عما نُهِي، فغفر له. وقيل: هي قوله ﴿رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنا وَتَرْحَمْنا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ﴾ [الْأَعْرَاف: 23]، فعني التلقي الْقَبُولِ وَالْأَخْذِ. كما قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [النَّمْل: 6] وجاز أن يقال: فَتَلَقَّى آدم مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٌ بالنصب، والرفع على معنى: جاءته عن الله كلماتٌ. وعَنِ ابن عباس أَنَّ آدم عليه السلام قَالَ: يَا رَبِّ أَلَمْ تَخْلُقْنِي بِيَدِكَ بِلَا وَاسِطَةٍ؟ قَالَ: بَلَى. قَالَ: يَا رَبِّ أَلَمْ تَنْفُخْ فِيَّ مِنْ رُوحِكَ؟ قَالَ: بَلَى. قال: ألم تسكني جنتك؟ قَالَ: بَلَى. قَالَ: يَا رَبِّ أَلَمْ تَسْبِقْ رَحْمَتُكَ غَضَبَكَ؟ قَالَ: بَلَى.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 قال ابن تيمية في ((التوسل والوسيلة)) (166): روي مرفوعاً وموقوفاً على عمر بن الخطاب ﷺ وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف باتفاقهم ويغلط كثيرا

قَالَ: يَا رَبِّ إِنْ تُبْتُ وَأَصْلَحْتُ تَرُدُّنِي إِلَى الْجَنَّةِ؟ قَالَ: بَلَى فَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَتَلَقَّى آدم مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾، التوبة: الرجوع. يعني: رجع إليه من ذنبه، وتاب الله عليه. أي: وفّقه للتوبة وقبلها منه، كما قال: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: 39]. قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾، أي: الكثير القبول للتوبة. وهذا وعد منه أن العبد إذا أذنب وتاب ثم وقع في الذنب، ثم تاب، وتكرر ذلك، قبل الله تعالى منه كل ذلك إذا كانت التوبة صحيحة. ومعناه هاهنا أنه يرحم التائب فيغفر حوبته ويقبل توبته. قال شهر بن حوشب: مكث آدم ثلاثمائة سنة لا يرفع رأسه حياء من الله عز وجل. وقال ابن عباس: بكى آدم وحواء مائتي سنة، ولم يأكلا ولم يشربا أربعين يوما، ولم يقرب آدم حواء مائة سنة. ودلّت الآية أن العصيان لا يزيل الإيمان، وهو رد على الخوارج. ودلت أيضا على بطلان قول المعتزلة أن الصغيرة مغفورة لا يجوز العقاب عليها، ولا تجب التوبة منها، وما كان من آدم كان زلة، وهي دون الصغيرة، وقد عوتب عليها، وأمر بالتوبة عنها. ثم الحكمة في ابتلاء آدم بذلك من وجوه ذكرها الإمام أبو منصور رحمه الله، أحدها: ما كان في صلبه من الكفرة، وهم ليسوا من أهل الجنة. والثاني: رحمة للخلق لئلا يبلسوا ولا يزيلوا ولاية بكل ذنب. والثالث: لتنبيه الخلق أن لا أحد يقوم بتعهد نفسه عما يذم إليه، إذا أوكل نفسه إليه، فيكون ذلك سببا لزجر الخلق عن النظر إلى أنفسهم، وداعيا إلى التضرع إلى الله عز وجل، ليعصمهم عن كل شر. وقيل: إنه التواب الرحيم للتائبين، فأخرج من آيات الكلمات شجرة الاجتباء، وأظهر على دوحتها زهرة التوبة، وأثمر منها ثمرة الهداية، وهي المعرفة كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ ٱجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ﴾[طه: 122].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿فَتَلَقَّى آدم مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٍ فَتابَ عَلَيْهِ﴾ [الْبَقَرَة: 37] أي: استقبل من جهة ربّه أنوار الملكوت والجبروت وأرواحًا مجرّدة، إذ كلٌّ مجرد كلمة؛ لأنه من عالم الأمر كما سمي عيسى كلمة، أو تلقى معارف وعلومًا وحقائق. ﴿فَتَابَ عليه﴾ تقبّل رجوعه إليه بالتجرّد عن الملابس الطبيعية والانخراط في سلك الأنوار الملكوتية، والاتصاف بالكمالات القدسية، والتجلّي بالعلوم الحقيقية. وأصل تاب عليه: ألقى الرجوع عليه وجعله راجعًا. ولعمري إنها هي التوبة المقبولة لا الرجوع الناشئ من قبله. ﴿إنه هو التوابُ﴾ /126 أ/ قيل: الكثير القبول لتوبة عباده ﴿الرحيم﴾ سبقت رحمته غضبه، فيرحم عبده في حين غضبه، كما جعل غضبه على آدم سبب كماله ورجوعه إليه، وبعده ليتقرّب منه.

[فصل في التفسير بالرأي]

قَالَ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: التَّوْبَةُ تَتَحَقَّقُ مِنْ ثَلَاثَةِ أُمُورٍ مُتَرَتِّبَةٍ، علم وحال وعمل، فالعلم أول والحال ثان وَالْعَمَلُ ثَالِثٌ، وَالْأَوَّلُ مُوجِبٌ لِلثَّانِي، وَالثَّانِي مُوجِبٌ لِلثَّالِثِ إِيجَابًا اقْتَضَتْهُ سُنَّةُ اللَّهِ فِي الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ، أَمَّا الْعِلْمُ فَهُوَ مَعْرِفَةُ مَا فِي الذَّنْبِ مِنَ الضَّرَرِ وَكَوْنِهِ حِجَابًا بَيْنَ الْعَبْدِ وَرَحْمَةِ الرَّبِّ، فَإِذَا عَرَفَ تلك الْمَعْرِفَةِ حَصَلَ منها تَأَلُّمُ الْقَلْبِ بِسَبَبِ فَوَاتِ الْمَحْبُوبِ، فَإِنَّ الْقَلْبَ مَهْمَا [شَعَرَ][1] بِفَوَاتِ الْمَحْبُوبِ تَأَلَّمَ، فَإِذَا كَانَ فَوَاتُهُ يُفْعَلُ مِنْ جِهَتِهِ تَأَسَّفَ بِسَبَبِ فَوَاتِ الْمَحْبُوبِ عَلَى الْفِعْلِ الَّذِي كَانَ سَبَبًا لِذَلِكَ الْفَوَاتِ فَسُمِّيَ ذَلِكَ التَّأَسُّفُ نَدَمًا، ثُمَّ إِنَّ ذَلِكَ الْأَلَمَ إِذَا تَأَكَّدَ حَصَلَتْ مِنْهُ إِرَادَةٌ جَازِمَةٌ وَلَهَا تَعَلُّقٌ بِالْحَالِ وَبِالْمُسْتَقْبَلِ وَبِالْمَاضِي، أَمَّا تَعَلُّقُهَا بِالْحَالِ فَبِتَرْكِ الذَّنْبِ الَّذِي كَانَ مُلَابِسًا لَهُ وَأَمَّا بِالْمُسْتَقْبَلِ فَالْعَزْمُ عَلَى تَرْكِ ذَلِكَ الْفِعْلِ الْمُفَوِّتِ [لِلْمَحْبُوبِ][2] إِلَى آخِرِ الْعُمْرِ. وَأَمَّا بِالْمَاضِي فَبِتَلَافِي مَا فَاتَ بِالْجَبْرِ وَالْقَضَاءِ إِنْ كَانَ قَابِلًا لِلْجَبْرِ، فَالْعِلْمُ هُوَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

الْأَوَّلُ وَهُوَ مَطْلَعُ [هَذِهِ الْخَيْرَاتِ][1] وَأَعْنِي بِهِ الْيَقِينَ التَّامَّ بِأَنَّ هَذِهِ الذُّنُوبَ سُمُومٌ مُهْلِكَةٌ، فَهَذَا الْيَقِينُ نُورٌ وَهَذَا النُّورُ يُوجِبُ نَارَ النَّدَمِ فَيَتَأَلَّمُ بِهِ الْقَلْبُ حَيْثُ أَبْصَرَ بِإِشْرَاقِ نُورِ الْإِيمَانِ أَنَّهُ صَارَ مَحْجُوبًا عَنْ مَحْبُوبِهِ كَمَنْ يُشْرِقُ عَلَيْهِ نُورُ الشَّمْسِ وَقَدْ كَانَ فِي ظُلْمَةٍ فَيَطْلُعُ النُّورُ عَلَيْهِ، فَرَأَى مَحْبُوبَهُ قَدْ أَشْرَفَ عَلَى الْهَلَاكِ فَتَشْتَعِلُ نِيرَانُ الْحُبِّ فِي قَلْبِهِ فَتَنْبَعِثُ مِنْ تِلْكَ النِّيرَانِ إِرَادَتُهُ لِلِانْتِهَاضِ لِلتَّدَارُكِ، فَالْعِلْمُ وَالنَّدَمُ وَالْقَصْدُ الْمُتَعَلِّقُ بِالتَّرْكِ فِي الْحَالِ وَالِاسْتِقْبَالِ وَالتَّلَافِي لِلْمَاضِي ثَلَاثَةُ مَعَانٍ مُتَرَتِّبَةٌ فِي الْحُصُولِ. وَيُطْلَقُ اسْمُ التَّوْبَةِ عَلَى مَجْمُوعِهَا وَكَثِيرًا مَا يُطْلَقُ اسْمُ التَّوْبَةِ عَلَى مَعْنَى النَّدَمِ وَحْدَهُ وَيُجْعَلُ الْعِلْمُ السَّابِقُ كَالْمُقَدِّمَةِ وَالتَّرْكُ كَالثَّمَرَةِ وَالتَّابِعِ الْمُتَأَخِّرِ. وَبِهَذَا الِاعْتِبَارِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «النَّدَمُ تَوْبَةٌ»[2]، إِذْ لَا يَنْفَكُّ النَّدَمُ عَنْ عِلْمٍ أَوْجَبَهُ وَعَنْ عَزْمٍ يَتْبَعُهُ، فَهَذَا هُوَ الَّذِي لَخَّصَهُ الشَّيْخُ الْغَزَالِيُّ فِي حَقِيقَةِ التوبة وهو كَلَامٌ حَسَنٌ. وَقَالَ الْقَفَّالُ: لَا بُدَّ فِي التَّوْبَةِ مِنْ تَرْكِ ذَلِكَ الذَّنْبِ وَمِنَ النَّدَمِ عَلَى مَا سَبَقَ وَمِنَ الْعَزْمِ عَلَى أَنْ لَا يَعُودَ إِلَى مِثْلِهِ وَمِنَ الْإِشْفَاقِ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ كُلِّهِ، أَمَّا الدلالة على التَّرْكِ فَلِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يُتْرَكْ لَكَانَ فَاعِلًا لَهُ فَلَا يَكُونُ نادما، وَأَمَّا النَّدَمُ فَلِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَنْدَمْ لَكَانَ رَاضِيًا بِكَوْنِهِ فَاعِلًا لَهُ وَالرَّاضِي بِالشَّيْءِ قَدْ يَفْعَلُهُ وَالْفَاعِلُ للشيء لا يكون تائبًا عنه، وَأَمَّا الْعَزْمُ عَلَى أَنْ لَا يَعُودَ إِلَى مِثْلِهِ فَلِأَنَّ فِعْلَهُ مَعْصِيَةٌ وَالْعَزْمُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ مَعْصِيَةٌ، وَأَمَّا الْإِشْفَاقُ فَلِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِالتَّوْبَةِ وَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى الْقَطْعِ بِأَنَّهُ أَتَى بِالتَّوْبَةِ كَمَا لَزِمَهُ فَيَكُونُ خَائِفًا، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ [الزُّمَر: 9] وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَوْ وُزِنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ وَرَجَاؤُهُ لَاعْتَدَلَا»[3]. فإن قيل: إِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْمَعْصِيَةُ صَغِيرَةً فَكَيْفَ تَلْزَمُ التَّوْبَةُ؟ أُجِيبَ بِأَنَّهَا تَلْزَمُهُ لِأَنَّ الْمُكَلَّفَ مَتَّى عَلِمَ أَنَّهُ قَدْ عَصَى لَمْ يخل من أَنْ يَكُونَ نَادِمًا أَوْ مُصِرًّا لَكِنَّ الْإِصْرَارَ قَبِيحٌ فَلَا تَتِمُّ /126 ب/ مُفَارَقَتُهُ لِهَذَا الْقَبِيحِ إِلَّا بِالتَّوْبَةِ، فَهِيَ إِذَنْ لَازِمَةٌ سَوَاءٌ كَانَتِ الْمَعْصِيَةُ صَغِيرَةً أَوْ كَبِيرَةً وَسَوَاءٌ ذَكَرَهَا وَقَدْ تَابَ عَنْهَا مِنْ قَبْلُ أَوْ لَمْ يَتُبْ. وقال أَبُو هَاشِمٍ فَإِنَّهُ يُجَوِّزُ أَنْ يَخْلُوَ الْعَاصِي مِنَ التَّوْبَةِ وَالْإِصْرَارِ وَيَقُولُ: لَا يَصِحُّ أَنْ تَكُونَ التَّوْبَةُ وَاجِبَةً عَلَى الْأَنْبِيَاءِ لِهَذَا الْوَجْهِ بَلْ يَجِبُ أَنْ تَكُونَ وَاجِبَةً لِإِحْدَى خِلَالٍ، لِأَنَّه بِالصَّغِيرَةِ قَدْ نَقَصَ ثَوَابُهُمْ فَيَعُودُ ذَلِكَ النُّقْصَانُ بِالتَّوْبَةِ...

واعلم أن الْمُرَادَ مِنْ وَصْفِ اللَّهِ تَعَالَى بِالتَّوَّابِ الْمُبَالَغَةُ فِي قَبُولِ التَّوْبَةِ وَذَلِكَ مِنْ وَجْهَيْنِ، الْأَوَّلُ: أَنَّ وَاحِدًا مِنْ مُلُوكِ الدُّنْيَا مَتَى جَنَى عَلَيْهِ إِنْسَانٌ ثُمَّ اعْتَذَرَ إِلَيْهِ فَإِنَّهُ يَقْبَلُ الِاعْتِذَارَ، ثُمَّ إِذَا عاد إِلَى الْجِنَايَةِ وَإِلَى الِاعْتِذَارِ مَرَّةً أُخْرَى فَإِنَّهُ لَا يَقْبَلُهُ لِأَنَّ طَبْعَهُ يَمْنَعُهُ مِنْ قَبُولِ الْعُذْرِ، أَمَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَإِنَّهُ بِخِلَافِ ذَلِكَ، فَإِنَّهُ إِنَّمَا يَقْبَلُ التَّوْبَةَ لَا لِأَمْرٍ يَرْجِعُ إِلَى رِقَّةِ طَبْعٍ أَوْ جَلْبِ نَفْعٍ أَوْ دَفْعِ ضَرَرٍ بَلْ إِنَّمَا يَقْبَلُهَا لِمَحْضِ الْإِحْسَانِ وَالتَّفَضُّلِ. فَلَوْ عَصَى الْمُكَلَّفُ كُلَّ سَاعَةٍ ثُمَّ تَابَ وَبَقِيَ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ الْعُمْرَ الطَّوِيلَ لَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى يَغْفِرُ لَهُ مَا قَدْ سَلَفَ وَيَقْبَلُ تَوْبَتَهُ، بفضله ورحمته، فَصَارَ تَعَالَى مُسْتَحِقًّا لِلْمُبَالَغَةِ فِي قَبُولِ التَّوْبَةِ [فَوُصِفَ بِأَنَّهُ تَعَالَى تَوَّابٌ. الثَّانِي: أَنَّ الَّذِينَ يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّهُ يَكْثُرُ عَدَدُهُمْ فَإِذَا قَبِلَ تَوْبَةَ الْجَمِيعِ اسْتَحَقَّ الْمُبَالَغَةَ فِي ذَلِكَ، وَلَمَّا كَانَ قَبُولُ التَّوْبَةِ][4] مَعَ إِزَالَةِ الْعِقَابِ يَقْتَضِي حُصُولَ الثَّوَابِ وَكَانَ الثَّوَابُ مِنْ جِهَتِهِ نِعْمَةً وَرَحْمَةً وَصَفَ نَفْسَهُ مَعَ كَوْنِهِ تَوَّابًا بِأَنَّهُ رَحِيمٌ.

1 ورد في الأصل "هذا الجبر"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 يُنظر: ابن ماجه، كتاب الزهد، 30، بَابُ ذِكْرِ التَّوْبَةِ، (4252) واللفظ له، وأحمد (6/ 37)، (3568)

3 قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (379/18): مأثور عن بعض السلف. وقال السخاوي في المقاصد الحسنة، ص 412: لا أصل له مرفوعاً

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

وفي هذه الآية فوائد: منها: أَنَّهُ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ مُشْتَغِلًا بِالتَّوْبَةِ فِي كُلِّ حِينٍ وَأَوَانٍ، رُوِيَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الرَّجُلِ يُذْنِبُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ ثُمَّ يُذْنِبُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ ثُمَّ يُذْنِبُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: يَسْتَغْفِرُ أَبَدًا حَتَّى يَكُونَ الشَّيْطَانُ هُوَ الْخَاسِرَ فَيَقُولُ لَا طَاقَةَ لِي مَعَهُ، وَقَالَ عَلِيٌّ: كُلَّمَا قَدَرْتَ أَنْ تَطْرَحَهُ فِي وَرْطَةٍ وَتَتَخَلَّصَ مِنْهَا فَافْعَلْ. وَرَوَى أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَمْ يُصِرَّ مَنِ اسْتَغْفَرَ وَإِنْ عاد فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً.[1] وعن ابن عمر قَالَ: قال رسول الله عَلَيْهِ ﷺ: "تُوبُوا إِلَى رَبِّكُمْ فَإِنِّي أَتُوبُ إِلَيْهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ".[2] وَأبو هريرة قَالَ: قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حِينَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشُّعَرَاء: 214] «يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ اللَّهِ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا عَبَّاسُ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا صَفِيَّةُ عَمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ لَا أُغْنِي عَنْكِ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا فَاطِمَةُ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَلِينِي مَا شِئْتِ لَا أُغْنِي عَنْكِ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا»[3] أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحِ. وَقَالَ ﷺ: «إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي وإني لأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ»[4].

وَاعْلَمْ أَنَّ الْغَيْنَ شَيْءٌ يَغْشَى الْقَلْبَ فَيُغَطِّيهِ بَعْضَ التَّغْطِيَةِ وَهُوَ كَالْغَيْمِ الرَّقِيقِ الَّذِي يَعْرِضُ فِي الهواء فَلَا يَحْجُبُ عَنِ الشَّمْسِ [وَلَكِنْ][5] يَمْنَعُ كَمَالَ ضَوْئِهَا، ثُمَّ ذَكَرُوا لِهَذَا الْحَدِيثِ تَأْوِيلَاتٍ أَحَدُهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَطْلَعَ نَبِيَّهُ عَلَى مَا يَكُونُ فِي أُمَّتِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنَ الْخِلَافِ وَمَا يُصِيبُهُمْ فَكَانَ إِذَا ذَكَرَ ذَلِكَ وَجَدَ غَيْمًا فِي قَلْبِهِ فَاسْتَغْفَرَ لِأُمَّتِهِ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَنْتَقِلُ مِنْ حَالَةٍ إِلَى حَالَةٍ أَرْفَعَ مِنَ الْأُولَى، فَكَانَ الِاسْتِغْفَارُ لِذَلِكَ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ الْغَيْمَ عِبَارَةٌ عَنِ السُّكْرِ الَّذِي كَانَ يَلْحَقُهُ فِي طَرِيقِ الْمَحَبَّةِ حَتَّى يَصِيرَ فَانِيًا عَنْ نَفْسِهِ بِالْكُلِّيَّةِ، فَإِذَا عاد إِلَى الصَّحْوِ كَانَ الِاسْتِغْفَارُ مِنْ ذَلِكَ [الصَّحْوِ][6] وَهُوَ تَأْوِيلُ أَرْبَابِ /127 أ/ [الْحَقِيقَةِ][7]، وَرَابِعُهَا: وَهُوَ تَأْوِيلُ أَهْلِ الظَّاهِرِ أَنَّ الْقَلْبَ لَا يَنْفَكُّ عَنِ الْخَطَرَاتِ وَالْخَوَاطِرِ وَالشَّهَوَاتِ وَأَنْوَاعِ الْمَيْلِ وَالْإِرَادَاتِ فَكَانَ يَسْتَعِينُ بِالرَّبِّ تَعَالَى فِي دَفْعِ تِلْكَ الْخَوَاطِرِ. وأبو هريرة قَالَ: قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ [التَّحْرِيم: 8] إِنَّهُ هُوَ الرَّجُلُ يَعْمَلُ الذَّنْبَ [ثُمَّ يَتُوبُ][8] وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ وَلَا يَعُودَ، وَقَالَ ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هُوَ أَنْ يَهْجُرَ الذَّنْبَ وَيَعْزِمَ عَلَى أَنْ لَا يَعُودَ إِلَيْهِ أَبَدًا. وقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاكِيًا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى: يَقُولُ لِمَلَائِكَتِهِ: «إِذَا هَمَّ عَبْدِي بِالْحَسَنَةِ فَاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً فَإِنْ عَمِلَهَا فَاكْتُبُوهَا بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا وَإِذَا هَمَّ بِالسَّيِّئَةِ فَعَمِلَهَا فَاكْتُبُوهَا سَيِّئَةً وَاحِدَةً فَإِنْ تَرَكَهَا فَاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً»[9] رَوَاهُ مُسْلِمٌ. ورُوِيَ أَنَّ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ إبراهيم

1 يُنظر: أبو داود، كتاب الصلاة، 359، باب في الاستغفار، (1514) واللفظ له، والترمذي، كتاب الدعوات، 99، و107، بَاب فِي فَضْلِ التَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ وَمَا ذُكِرَ مِنْ رَحْمَةِ اللهِ بِعِبَادِهِ، وباب منه، (3559)

2 يُنظر: مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ اسْتِحْبَابِ الِاسْتِغْفَارِ وَالِاسْتِكْثَارِ مِنْهُ، (2702) والبخاري في ((الأدب المفرد))، ص218، (621)، وأحمد (30/ 224)، (18292)، وابن حبان (3/ 209)، (929) باختلاف يسير.

3 يُنظر: البخاري، باب الوصايا، 11، بَابٌ: هَلْ يَدْخُلُ النِّسَاءُ وَالوَلَدُ فِي الأَقَارِبِ؟، (2753)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: 214]، (206) واللفظ له

4 يُنظر: مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ اسْتِحْبَابِ الِاسْتِغْفَارِ وَالِاسْتِكْثَارِ مِنْهُ، (2702) وأبو داود، كتاب الصلاة، 359، باب في الاستغفار، (1515)، وابن حبان (3/ 211)، (931)

5 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

6 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

7 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

8 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

9 يُنظر: البخاري، كتاب التوحيد، 35، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللهِ﴾ [الفتح: 15]، (7501)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ إِذَا هَمَّ الْعَبْدُ بِحَسَنَةٍ كُتِبَتْ، وَإِذَا هَمَّ بِسَيِّئَةٍ لَمْ تُكْتَبْ، (128)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 7، بَاب وَمِنْ سُورَةِ الأَنْعَامِ، (3073)، والنسائي في ((السنن الكبرى)) (10/ 98)، كتاب التفسير [سورة الأنعام]، باب قَوْله تَعَالَى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: 160]، (11117)، وأحمد (12/ 245)، (7296) باختلاف يسير

عليه السلام وَهُوَ يَقُولُ: يَا كَرِيمَ الْعَفْوِ، فَقَالَ جبريل: أَوَ تَدْرِي مَا كَرِيمُ الْعَفْوِ؟ فَقَالَ: لَا يَا جبريل. قَالَ: أَنْ يَعْفُوَ عَنِ السَّيِّئَةِ وَيَكْتُبَهَا حَسَنَةً.

وأبو هريرة عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "مَنِ اسْتَفْتَحَ أَوَّلَ نَهَارِهِ بِالْخَيْرِ وَخَتَمَهُ بِالْخَيْرِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمَلَائِكَةِ لَا تَكْتُبُوا عَلَى عَبْدِي مَا بَيْنَ ذَلِكَ مِنَ الذُّنُوبِ"[1].

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «كَانَ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَسَأَلَ عَنْ أَعْلَمِ أَهْلِ الْأَرْضِ، فَدُلَّ عَلَى [رَاهِبٍ فَأَتَاهُ فَقَالَ: إِنَّهُ قَدْ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَهَلْ لِلْقَاتِلِ مِنْ تَوْبَةٍ؟ فَقَالَ: لَا، فَقَتَلَهُ فَكَمَّلَ الْمِائَةَ. ثُمَّ سَأَلَ عَنْ أَعْلَمِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَدُلَّ عَلَى رَجُلٍ] [2] عَالِمٍ فَأَتَاهُ فَقَالَ: إِنَّهُ قَتَلَ مِائَةَ نَفْسٍ فَهَلْ لِي مِنْ تَوْبَةٍ؟ فَقَالَ: نَعَمْ وَمَنْ يَحُولُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ انْطَلِقْ إِلَى أَرْضِ كَذَا وَكَذَا فَإِنَّ بِهَا نَاسًا يَعْبُدُونَ اللَّهَ تَعَالَى فَاعْبُدْهُ مَعَهُمْ وَلَا تَرْجِعْ إِلَى أَرْضِكَ فَإِنَّهَا أَرْضُ سُوءٍ، فَانْطَلَقَ حَتَّى أَتَى نِصْفَ الطَّرِيقِ فَأَتَاهُ الْمَوْتُ فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ فَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ: جَاءَ تَائِبًا مُقْبِلًا بِقَلْبِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ: إِنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ. فَأَتَاهُمْ مَلَكٌ فِي صُورَةِ آدَمِيٍّ وَتَوَسَّطَ بَيْنَهُمْ فَقَالَ: قِيسُوا مَا بَيْنَ الْأَرْضِينَ فَإِلَى أَيَّتِهِمَا كَانَ أَدْنَى فَهُوَ لَهُ فَقَاسُوهُ فَوَجَدُوهُ أَدْنَى إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي أَرَادَ بِشِبْرٍ فَقَبَضَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ». [3] رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وأَبُو موسى الأشعري قَالَ: قَالَ ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ النَّهَارِ وَبِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا"[4] رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وروي عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "مَا مِنْ عَبْدٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا فَيُحْسِنُ الطَّهُورَ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فَيَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى إِلَّا غَفَرَ لَهُ». ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَالَّذِينَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ: فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 135][5]

وأَبُو أُمَامَةَ قَالَ: "بَيْنَا أَنَا قَاعِدٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمْهُ عَلَيَّ. [قَالَ: فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ عاد فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ، وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى ثُمَّ خَرَجَ قَالَ أَبُو أُمَامَةَ: فَكُنْتُ أَمْشِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالرَّجُلُ يَتْبَعُهُ وَيَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمْهُ عَلَيَّ] [6] فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَلَيْسَ حِينَ خَرَجْتَ مِنْ بَيْتِكَ تَوَضَّأْتَ فَأَحْسَنْتَ الْوُضُوءَ؟ قَالَ: بَلَى يَا رَسُولَ، قَالَ: وَشَهِدْتَ مَعَنَا هَذِهِ الصَّلَاةَ؟ قَالَ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ حَدَّكَ أَوْ قَالَ ذَنْبَكَ"[7] رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

---

1 قال المنذري في ((الترغيب والترهيب)) (312/1): إسناده حسن.وصححه السيوطي في ((الجامع الصغير)) (8404). وذكره الألباني في السلسلة الضعيفة، (5/ 264)، (2238)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 يُنظر: البخاري، كِتَابُ الأَنْبِيَاءِ صلوات الله عليهم، 54، باب لا تَرجمة له، بعد حديث الغار، (3470)، ومسلم، كتاب التوبة، بَابُ قَبُولِ تَوْبَةِ الْقَاتِلِ وَإِنْ كَثُرَ قَتْلُهُ، (2766)، وابن ماجه، كتاب الديات، 2، بَابُ هَلْ لِقَاتِلِ مُؤْمِنٍ تَوْبَةٌ، (2622)، وأحمد (18/ 219)، (11687)

4 أورده الألباني في صحيح الجامع (1871)

5 يُنظر: أبو داود، كتاب الصلاة، 359، باب في الاستغفار، (1521)، والترمذي، كتاب الصلاة، 298، بَابُ مَا جَاءَ فِي الصَّلاَةِ عِنْدَ التَّوْبَةِ، (406)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب عمل اليوم والليلة، مَا يَفْعَلُ مَنْ بُلِيَ بِذَنْبٍ، وَمَا يَقُولُ، (9/ 160)، (10178)، وابن ماجه، كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، 193، بَابُ مَا جَاءَ فِي أَنَّ الصَّلاَةَ كَفَّارَةٌ، (1395)، وأحمد (1/ 179)، (2) باختلاف يسير

6 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

7 يُنظر: مسلم، كتاب التوبة، بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: 114]، (2765)

وعَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَالَ: "يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ مُحَرَّمًا بَيْنَكُمْ فَلَا تَظَالَمُوا يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا الَّذِي أَغْفِرُ الذُّنُوبَ وَلَا أُبَالِي فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعِمُونِي أُطْعِمْكُمْ، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكْسُونِي أَكْسُكُمْ، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى قَلْبِ أَتْقَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لَمْ يَزِدْ ذَلِكَ فِي مُلْكِي /127 ب/ شَيْئًا، يَا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كَانُوا عَلَى قَلْبِ أَفْجَرِ رَجُلٍ مِنْكُمْ لَمْ يَنْقُصْ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمُ اجْتَمَعُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مِنْكُمْ مَا سَأَلَ لَمْ يَنْقُصْ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْبَحْرُ أَنْ يُغْمَسَ فِيهِ الْمِخْيَطُ غَمْسَةً وَاحِدَةً، يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْفَظُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ"[1].

وَأَمَّا الْآثَارُ فَسُئِلَ ذُو النُّونِ عَنِ التَّوْبَةِ فَقَالَ: إِنَّهَا اسْمٌ جَامِعٌ لِمَعَانٍ سِتَّةٍ. أَوَّلُهُنَّ: النَّدَمُ عَلَى مَا مَضَى، الثَّانِي: الْعَزْمُ عَلَى تَرْكِ الذُّنُوبِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ. الثَّالِثُ: أَدَاءُ كُلِّ فَرِيضَةٍ ضَيَّعْتَهَا فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى. الرَّابِعُ: أَدَاءُ الْمَظَالِمِ إِلَى الْمَخْلُوقِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ وَأَعْرَاضِهِمْ. الْخَامِسُ: إِذَابَةُ كُلِّ لحم ودم نبت من الحرم. السَّادِسُ: إِذَاقَةُ الْبَدَنِ أَلَمَ الطَّاعَاتِ كَمَا ذَاقَ حَلَاوَةَ الْمَعْصِيَةِ. وَكَانَ أَحْمَدُ بْنُ حَارِسٍ يَقُولُ: يَا صَاحِبَ الذُّنُوبِ أَلَمْ يَأْنَ لَكَ أَنْ تَتُوبَ، يَا صَاحِبَ الذُّنُوبِ إِنَّ الذَّنْبَ فِي الدِّيوَانِ مَكْتُوبٌ، يَا صَاحِبَ الذُّنُوبِ أَنْتَ بِهَا فِي الْقَبْرِ مَكْرُوبٌ، يَا صَاحِبَ الذُّنُوبِ أَنْتَ غَدًا بِالذُّنُوبِ مَطْلُوبٌ.

ومِنْ الفَوَائِدِ: أَنَّ مَا ظَهَرَ مِنْ آدم عليه السلام مِنَ الْبُكَاءِ عَلَى زَلَّتِهِ تَنْبِيهٌ لَنَا أَيْضًا لِأَنَّا أَحَقُّ بِالْبُكَاءِ مِنْ آدم عليه السلام. ورُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: "لَوْ جُمِعَ بُكَاءُ أَهْلِ الدُّنْيَا إِلَى بُكَاءِ داود لَكَانَ بُكَاءُ داود أَكْثَرَ، وَلَوْ جُمِعَ بُكَاءُ أَهْلِ الدُّنْيَا وَبُكَاءُ داود إِلَى بُكَاءِ نُوحٍ لَكَانَ بُكَاءُ نُوحٍ أَكْثَرَ، وَلَوْ جُمِعَ بُكَاءُ أَهْلِ الدُّنْيَا وَبُكَاءُ داود وَبُكَاءُ نُوحٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إِلَى بُكَاءِ آدم عَلَى خَطِيئَتِهِ لَكَانَ بُكَاءُ آدم أَكْثَرَ"[2].

ثم أخبر عن سر الهبوط مشروطا بالشروط بقوله تعالى:

﴿قُلْنَا ٱهْبِطُوا۟ مِنْهَا جَمِيعًا ۖ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّى هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَاىَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾﴾

[سورة البقرة: 38]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ إنما كرر الأمر بالهبوط؛ لأنه يتصل بكل واحد منهما معنى آخر؛ فالأول معناه اهبطوا على عداوة بعضكم لبعض وعلى سكناكم في الأرض إلى حين، ثم ذكر أمرهم بالهبوط ثانيا للابتلاء بالعبادة بقوله تعالى: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ﴾ الفاء للتعقيب، وإمّا: كلمتان: إن وهو كلمة شرط، وما وهو للصلة. ويأت فعل شرط والنون للتوكيد، فعادت الياء المحذوفة للشرط. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: معناه ليأتينكم مني هدى. وقوله ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ﴾ جوابا لقوله ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ وهو شرط آخر يقتضي الجواب، فجعل جوابه ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، ثم هذا الجزاء مع شرطه جواب الشرط الأول. وقوله ﴿مِنِّي هُدىً﴾ مصدر أريد به النعت وهو الهادي، وهو نعتُ منعوتٍ

1 يُنظر: مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، بَابُ تَحْرِيمِ الظُّلْمِ، (2577)، والبخاري في ((الأدب المفرد))، ص172، (490)

2 يُنظر: الطبراني في ((المعجم الأوسط))، (1/ 51)، (143)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (166/1)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (257/7).

مضمرٍ، وهو الكتاب أو الرسول. وقال ابن عباس ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً﴾ خطاب لذرية آدم؛ لأن إبليس وذريته لا يأتيهم كتاب ولا رسول ولا يكون منهم اتباع. وقال مقاتل ﴿هُدىً﴾ هو مُحَمَّد، فمن تبعه وأطاعه ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾، أي: فليس عليهم خوف مما بين أيديهم من الآخرة ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، أي: لا يهتمون على ما فاتهم من الدنيا. وقيل: فلا خوف عليهم من عقاب، ولا حزن عليهم بفوات ثواب. وقيل: لا خوف عليهم من الضلالة في الدنيا، ولا حزن الشقاوة في العقبى، كما قال تعالى: ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدايَ فَلا يَضِلُّ وَلا يَشْقى﴾ [طه: 123]. وقيل: الهدى الْمُرَادُ مِنْهُ كُلُّ دَلَالَةٍ وَبَيَانٍ فَيَدْخُلُ فِيهِ دَلِيلُ الْعَقْلِ وَكُلُّ كَلَامٍ يَنْزِلُ عَلَى نَبِيٍّ، وَفِيهِ تَنْبِيهٌ عَلَى عِظَمِ نِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى آدم وحواء فَكَأَنَّهُ قَالَ: وَإِنْ أَهْبَطْتُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَى الْأَرْضِ فَقَدْ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ بِمَا يُؤَدِّيكُمْ مَرَّةً أُخْرَى إِلَى الْجَنَّةِ مَعَ الدَّوَامِ الَّذِي لَا يَنْقَطِعُ.

قَالَ الحسن: لَمَّا أُهْبِطَ آدم عليه السلام إِلَى الْأَرْضِ أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ يَا آدم أَرْبَعُ خِصَالٍ /128 أ/ فِيهَا كُلُّ الْأَمْرِ لَكَ وَلِوَلَدِكَ. وَاحِدَةٌ لِي، وَوَاحِدَةٌ لَكَ، وَوَاحِدَةٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ، وَوَاحِدَةٌ بَيْنَكَ وَبَيْنَ النَّاسِ، أَمَّا الَّتِي لِي فَتَعْبُدُنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا، وَأَمَّا الَّتِي لَكَ فَإِذَا عَمِلْتَ نِلْتَ أُجْرَتَكَ، وَأَمَّا الَّتِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ فَعَلَيْكَ الدُّعَاءُ وَعَلَيَّ الْإِجَابَةُ، وَأَمَّا الَّتِي بَيْنَكَ وَبَيْنَ النَّاسِ فَأَنْ تَصْحَبَهُمْ بِمَا تُحِبُّ أَنْ يَصْحَبُوكَ بِهِ.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعلم أَنَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ أَنَّ مَنِ اتَّبَعَ هُدَاهُ بِحَقِّهِ عِلْمًا وَعَمَلًا بِالْإِقْدَامِ عَلَى مَا يَلْزَمُ وَالِاحْجَامِ عَمَّا يَحْرُمُ فَإِنَّهُ يَصِيرُ إِلَى حَالٍ لَا خَوْفَ فِيهَا وَلَا حُزْنَ، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ مَعَ اخْتِصَارِهَا تَجْمَعُ شَيْئًا كَثِيرًا مِنَ الْمَعَانِي لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً﴾ [البقرة: 38] [طه: 123] دَخَلَ فِيهِ الْإِنْعَامُ بِجَمِيعِ الْأَدِلَّةِ الْعَقْلِيَّةِ وَالشَّرْعِيَّةِ وَزِيَادَاتِ الْبَيَانِ، وجمع قوله: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ﴾ [البقرة: 38] تَأَمُّلَ الْأَدِلَّةِ بِحَقِّهَا وَالنَّظَرَ فِيهَا وَاسْتِنْتَاجَ الْمَعَارِفِ مِنْهَا وَالْعَمَلَ بِهَا وَيَجْمَعُ ذَلِكَ كُلَّ التَّكَالِيفِ، وَجَمَعَ قَوْلُهُ: ﴿فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: 38] جَمِيعَ مَا أَعَدَّ اللَّهُ تَعَالَى لِأَوْلِيَائِهِ لِأَنَّ زَوَالَ الْخَوْفِ يَتَضَمَّنُ السَّلَامَةَ مِنْ جَمِيعِ الْآفَاتِ وَزَوَالَ الْحُزْنِ يَقْتَضِي الْوُصُولَ إِلَى كُلِّ اللَّذَّاتِ وَالْمُرَادَاتِ وَقَدَّمَ عَدَمَ الْخَوْفِ عَلَى عَدَمِ الْحُزْنِ لِأَنَّ زَوَالَ مَا لَا يَنْبَغِي مُقَدَّمٌ عَلَى طَلَبِ مَا يَنْبَغِي، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُكَلَّفَ الَّذِي أَطَاعَ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَلْحَقُهُ خَوْفٌ فِي الْقَبْرِ وَلَا عِنْدَ الْبَعْثِ وَلَا عِنْدَ حُضُورِ الْمَوْقِفِ وَلَا عِنْدَ تَطَايُرِ الْكُتُبِ وَلَا عِنْدَ نَصْبِ الْمَوَازِينِ وَلَا عِنْدَ الصِّرَاطِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 103]. وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ أَمَامَهُمْ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَعْظَمَ فِي صَدْرِ الَّذِي يَمُوتُ مِمَّا بَعْدَ الْمَوْتِ، فَأَمَّنَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ. ثُمَّ سَلَاهُمْ عَنِ الدُّنْيَا فَقَالَ: ﴿وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ عَلَى مَا خَلَّفُوهُ بَعْدَ وَفَاتِهِمْ فِي الدُّنْيَا. وقَالَ الْقَاضِي: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ يَدُلُّ عَلَى أُمُورٍ. أَحَدُهَا: أَنَّ الْهُدَى قَدْ يَثْبُتُ وَلَا اهْتِدَاءَ فَلِذَلِكَ قَالَ: فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ. وَثَانِيهَا: بُطْلَانُ الْقَوْلِ بِأَنَّ الْمَعَارِفَ ضَرُورِيَّةٌ، وَثَالِثُهَا: أَنَّ بِاتِّبَاعِ الْهُدَى تُسْتَحَقُّ الْجَنَّةُ، وَرَابِعُهَا: إِبْطَالُ التَّقْلِيدِ لِأَنَّ المقلد لا يكون متبعًا للهدى.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق: والإشارة فيها: أن الله تعالى لما ابتلى آدم بالهبوط إلى الأرض بشر بأن إلهامه ووحيه بالهدى لا ينقطع عنه ولا ينقطع عن ذريته هداه بواسطة أنبيائه ووحيه، وإنزال كتبه ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى﴾ [البقرة: 38]، فمن آتاه منك ومنهم من إلهامي ووحيي ورسولي وكتابي ﴿فَمَن تَبِعَ هُدَايَ﴾[البقرة: 38]، كمن اتبعت يا آدم بالتوبة، والتوجه، والبكاء، والاستغفار، وتربية بذر المحبة بالطاعة، والعبودية حتى يثمر التوحيد والرفعة ﴿فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾

[البقرة: 38]، في المستقبل من وبال إفساد بذر المحبة من طينة الصفات الحيوانية والسبعية، وإبطال استعداد الشقاوة الأبدية باستيفاء التمتعات الدنياوية ﴿وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: 38]، على هبوطهم إلى الأرض لتربية بذر المحبة؛ إذ هم راجعوا بتتبع الهداية وجذبات العناية إلى أعلى ذروة حظائر القدس كما قال تعالى: ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلرُّجْعَىٰ﴾[العلق: 8].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ كرر ذكر الأمر بالهبوط ليفيد أنه هو الذي أراد ذلك ولولا إرادته لما قدر إبليس على إغوائهم، لهذا أسند /128 ب/ الإهباط إلى نفسه مجردًا عن التعليق بالسبب بعد إسناد إخراجهما إلى الشيطان، فهو قريب مما قال لنبيه: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ رَمَىٰ﴾ [الأنفال، الآية: 17] فتفطن منه سرّ القضاء والقدر، ثم بين وجه حكمة الإهباط؛ إذ لولا الهبوط لما أمكنهم من متابعة الهدى، ولما تميز السعيد والشقيّ، ولا حصل استحقاق الثواب والعقاب، ولبطل دار الجزاء من الجنة والنار، بل ما وُجِدَتْ. والهدى هو الشرع فمن تبعه أمن سوء العاقبة فلم يخف مما يأتي من العقاب [والفناء، وتسلى عن][1] الشهوات واللذات، فلم يحزن على ما فاته من حطام الدنيا ونعيمها لاكتحال بصيرته بنور المتابعة واهتدائه إلى ما لا [يقاس][2] بلذات الدنيا من الأذواق الروحانية، والفتوحات السريّة، والمشاهدات القلبية، والعلوم العقلية، والمواجيد النفسية.

ولما وعد متبع الهدى بالأمن من العذاب والحزن، عقبه بذكر من أعد له العذاب، فقال:

﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآ أُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾

[سورة الْبَقَرَةِ: 39]

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآياتِنا﴾، سواء كان من الإنس أو من الجن، فهم أصحاب العذاب الدائم. وإنما ذكر الكلمتين ومعناهما واحد؛ تقريرا لقبائحهم، وتكريرا لفضائحهم، كما قال: ﴿وَأَضَلَّ فرعون قَوْمَهُ وَما هَدى﴾ [طَهَ: 79]. وقيل: الكفر نفي ما لله من الصفات الحميدة، والتكذيب إثبات ما لا يليق بالله من الصفات الذميمة. والآيات: العلامات الدالة على وحدانية الله تعالى من الكتب المنزلة وغير ذلك. ﴿أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ﴾، أي: سكان جهنم. ﴿هُمْ فِيها خالِدُونَ﴾، أي: دائمون، لا يموتون فيها، ولا يخرجون منها. هذه الآية في وعيد من لم يتبع الآية، والأولى في وعد من اتبع.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق: ﴿ٱلَّذِينَ كَفَرواْ﴾ [البقرة: 39]، أي: ستروا بذر المحبة بتعلقات الشهوات النفسانية، فظلموا أنفسهم بتكذيب الآيات البينات من الجهالة الإنسانية حتى أفسدوا الاستعداد الفطري ﴿وَكَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآ﴾ [البقرة: 39]، أي: معجزات أنبيائنا وكتبنا وما أنزلنا على الأنبياء والوحي والإلهام والرشد في تربية بذر المحبة، وتثمير الشجرة الإنسانية بثمار التوحيد والمعرفة والبلوغ إلى درجات القربات، ونعيم الجنان والغرفات ﴿أُولَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ﴾[البقرة: 39]، أي: نار جهنم ونار القطيعة ﴿هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ﴾ [البقرة: 39]؛ لأنهم خلدوا في أرض الطبيعة، واتبعوا أهواءهم [فما][3] نبت

1 ورد في الأصل "بسبب"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

2 ورد في الأصل "ينال"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

بذر محبتهم بماء الشريعة؛ فبقوا بإفساد استعدادهم في دركات نار الجحيم وخسران النعيم خالدين مخلدين. ثم أخبر عن اختصاص بني إسرائيل ووعودهم [بلسان النعيم][1] وعهودهم بقوله تعالى:

﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ وَإِيَّٰيَ فَٱرۡهَبُونِ ٤٠﴾

[سورة البقرة: 40]

[فصل في التفسير بالرواية]

وقوله "إسرا" بالعبرانية: عبد. و"إيل" هو الله، ومعناه: عبد الله. وقوله: ﴿ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ﴾، يجوز أن يكون أمرا بالذكر الذي هو مضموم الذال، وهو بالقلب خاصة، وهو الحفظ الذي يضاد النسيان، ويجوز أن يكون أمرا بالذكر الذي هو مكسور الذال، وهو يقع على الذكر باللسان، والذكر بالقلب، ويكون أمرا بشكر نعمه باللسان، وحفظها بالجنان، فلا يكف عن قضاء حقها بالغفلة والنسيان. والنعمة اسم جنس، فيقع على الكل. وفي مثل هذا قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوها﴾ [إبراهيم: 34]. واختلف في المراد بها هاهنا؛ قيل: هي كل النعم التي أنعم الله بها على خلقه، وهي كلها تقتضي الوفاء بعهده. وقيل: هي النعم التي كانت على سلفهم من بعث الأنبياء، وتظليل الغمام، وإنزال المن والسلوى /129 أ/ للطعام، وتفجير العيون من الحجر للشراب، وسائر ما عددها في هذه الآيات، وهذا كله إنعام على الأبناء؛ لأنهم يشرفون بتشريف الآباء. وقال ابن عباس: هي ما استودعهم من التوراة التي فيها صفة رسوله وبعثه نبيا. وقيل: النعمة هي مُحَمَّد ﷺ وكانوا يستفتحون به على الذين كفروا، فكأنه قال: احفظوا حقه وآمنوا به ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ فيه ﴿أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 40]، وكان بعثه نعمة؛ لأنه بعث في وقت اختلافهم وتغيير الكتاب في وقت فترة الرسل، وكان في طاعته نجاتهم. وقوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾، أي: قيل هو الأمر بالوفاء بالميثاق الذي أخذ على ذرية آدم عليه السلام من الإيمان به والائتمار بأمره. والعهد اسم للإيمان؛ قال الله تعالى: ﴿أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾، أي: هل قلتم لا إله إلا الله؟ وقيل: هو ما أخذ عليهم من العهد في كتابهم بالإيمان برسولنا مُحَمَّد عليه السلام قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 187]. وقال ابن عباس: أي أوفوا بما أمرتكم به أوف بما وعدتكم به. وقيل: أي أوفوا بعهدي في أداء الفرائض أوف بعهدكم بقبولها والجزاء عليها. وقيل: أوفوا بعهدي في مجاهدة أنفسكم أوف بعهدكم في معونتكم عليها. وقيل: أوفوا بعهدي في إصلاح دنياكم أوف بعهدكم في إصلاح عقباكم. وقيل: أوفوا بعهدي في إصلاح سرائركم أوف بعهدكم في إصلاح ظواهركم. وقيل: أوفوا بعهدي: أجيبوني فيما قلت لكم افعلوا ولا تفعلوا، أوف بعهدكم فيما قلتم لي افعل ولا تفعل. قال تعالى: ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذا دَعانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ [الْبَقَرَة: 186]. وقيل: أوف بعهدكم هو قوله: ﴿لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ﴾ [الْمَائِدَة: 12] وقيل: أي أوفوا بعهدي الذي قبلتموه يوم الميثاق أوف بعهدي الذي ضمنت لكم يوم التلاق. وقيل: أوفوا بعهدي في القيام بخدمتي أوف بعهدكم بقبولها منكم بمنتي. وقيل: أوفوا بعهدي بحسن المجاهدة أوف بعهدكم بدوام المشاهدة. وقيل: أوفوا بعهدي بصدق المحبة أوف بعهدكم بكمال القربة. وقيل: أوفوا بعهدي في دار الحجبة على بساط الخدمة بشد نطاق الطاعة وبذل الوسع والاستطاعة أوف بعهدكم في دار القربة على بساط الوصلة بإدامة الأنس والرؤية. وقيل: أوفوا بعهدي بقولكم أبدا ربي ربي أوف بعهدكم

1 ورد في الأصل "بنسيان النعمة"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

بجوابكم عبدي عبدي. ﴿وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾ [الْبَقَرَة: 40]، أي: أفردوني بالرهبة لانفرادي بالقدرة. وقيل: اخشوا سلطاني وقدرتي. وقيل: عذابي ونقمتي. وقيل: اخشوا نقض عهدي وكتمان عهد النبي ﷺ. وقال ابن عباس: ﴿وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾ أَنْ أُنْزِلَ عليكم من العذاب ما أنزلت على من قبلكم.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعلم أن الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى النِّعَمِ الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَى جَمِيعِ بَنِي آدم وَهِيَ دَالَّةٌ عَلَى التَّوْحِيدِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ هَذِهِ النِّعَمَ أُمُورٌ حَادِثَةٌ فَلَا بُدَّ لَهَا مِنْ مُحْدِثٍ، وَعَلَى النُّبُوَّةِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ [محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ عَنْهَا مُوَافِقًا لِمَا كَانَ مَوْجُودًا فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ مِنْ غَيْرِ تَعَلُّمٍ وَلَا تَلْمَذَةٍ لِأَحَدٍ وَعَلَى الْمَعَادِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ][1] مَنْ قَدَرَ عَلَى خَلْقِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ ابْتِدَاءً قَدَرَ عَلَى خَلْقِهَا إِعَادَةً.

وإِنَّ الْقَوْلَ فِي النِّعَمِ الْخَاصَّةِ بِبني إسرائيل وهو أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا أَقَامَ دَلَائِلَ التَّوْحِيدِ وَالنُّبُوَّةِ وَالْمَعَادِ أَوَّلًا ثُمَّ عَقَّبَهَا بِذِكْرِ الْإِنْعَامَاتِ الْعَامَّةِ لِكُلِّ الْبَشَرِ عَقَّبَهَا بِذِكْرِ الْإِنْعَامَاتِ الْخَاصَّةِ عَلَى أَسْلَافِ اليهود كَسْرًا لِعِنَادِهِمْ وَلَجَاجِهِمْ بِتَذْكِيرِ النِّعَمِ السَّالِفَةِ وَاسْتِمَالَةً لِقُلُوبِهِمْ بِسَبَبِهَا وَتَنْبِيهًا عَلَى ما يدل على نبوة مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم مِنْ حَيْثُ كَوْنِهَا إِخْبَارًا عَنِ الْغَيْبِ. وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ ذَكَّرَهُمْ تِلْكَ النِّعَمَ أَوَّلًا عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَالِ فقال: /129 ب/ ﴿يَا بني إسرائيل اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: 40] وَفَرَّعَ عَلَى تَذْكِيرِهَا الْأَمْرَ بِالْإِيمَانِ بمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم فَقَالَ: ﴿وَآمِنُوا بِما أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِما مَعَكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 41] ثُمَّ عَقَّبَهَا بِذِكْرِ الْأُمُورِ الَّتِي تَمْنَعُهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ، ثُمَّ ذَكَّرَهُمْ تِلْكَ النِّعَمَ عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَالِ ثَانِيًا بقوله مرة أخرى: ﴿يَا بني إسرائيل اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ تَنْبِيهًا عَلَى شِدَّةِ غَفْلَتِهِمْ، ثُمَّ أَرْدَفَ هَذَا التَّذْكِيرَ بِالتَّرْغِيبِ الْبَالِغِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعالَمِينَ﴾ [البقرة: 47] مَقْرُونًا بِالتَّرْهِيبِ الْبَالِغِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [الْبَقَرَة: 48] إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. ثُمَّ شَرَعَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي تَعْدِيدِ تِلْكَ النِّعَمِ عَلَى سَبِيلِ التَّفْصِيلِ. ثم إن نِعَمَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى عَبِيدِهِ مِمَّا لَا يُمْكِنُ [عَدُّهَا وَحَصْرُهَا عَلَى مَا قَالَ: وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوها [النَّحْل: 18] وَإِنَّمَا لَا يُمْكِنُ][2] ذَلِكَ لِأَنَّ كُلَّ مَا أُودِعَ فِينَا مِنَ الْمَنَافِعِ وَاللَّذَّاتِ الَّتِي نَنْتَفِعُ بِهَا وَالْجَوَارِحِ وَالْأَعْضَاءِ الَّتِي نَسْتَعْمِلُهَا فِي جَلْبِ الْمَنَافِعِ وَدَفْعِ الْمَضَارِّ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْعَالَمِ مِمَّا يُلْتَذُّ بِهِ وَيُسْتَدَلُّ عَلَى وُجُودِ الصَّانِعِ وَمَا وُجِدَ فِي الْعَالَمِ مِمَّا يَحْصُلُ الِانْزِجَارُ بِرُؤْيَتِهِ عَنِ الْمَعَاصِي مِمَّا لَا يُحْصَى عَدَدُهُ وَكُلُّ ذَلِكَ مَنَافِعُ لِأَنَّ الْمَنْفَعَةَ هِيَ اللَّذَّةُ أَوْ مَا يَكُونُ وَسِيلَةً إِلَى اللَّذَّةِ وَجَمِيعُ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَلِكَ لِأَنَّ كُلَّ مَا يُلْتَذُّ بِهِ نِعْمَةٌ وَكُلُّ مَا يُلْتَذُّ بِهِ وَهُوَ وَسِيلَةٌ إِلَى دَفْعِ الضَّرَرِ فَهُوَ كَذَلِكَ وَالَّذِي لَا يَكُونُ جَالِبًا لِلنَّفْعِ الْحَاضِرِ وَلَا دَافِعًا لِلضَّرَرِ الْحَاضِرِ فَهُوَ صَالِحٌ لِأَنْ يُسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى الصَّانِعِ فَيَقَعُ ذَلِكَ وَسِيلَةً إِلَى مَعْرِفَتِهِ وَطَاعَتِهِ وَهُمَا وَسِيلَتَانِ إِلَى اللَّذَّاتِ الْأَبَدِيَّةِ فَثَبَتَ أَنَّ جَمِيعَ مَخْلُوقَاتِهِ سُبْحَانَهُ نِعَمٌ عَلَى الْعَبِيدِ، وَلَمَّا كَانَتِ الْعُقُولُ قَاصِرَةً عَنْ تَعْدِيدِ مَا فِي أَقَلِّ الْأَشْيَاءِ مِنَ الْمَنَافِعِ وَالْحِكَمِ فَكَيْفَ يُمْكِنُ الْإِحَاطَةُ بِكُلِّ مَا فِي الْعَالَمِ مِنَ الْمَنَافِعِ وَالْحِكَمِ، فَصَحَّ بِهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوها﴾.

ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي أَنَّهُ هَلْ لِلَّهِ نِعْمَةٌ عَلَى الْكَافِرِ فِي الدُّنْيَا؟ فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: هَذِهِ النِّعَمُ الْقَلِيلَةُ فِي الدُّنْيَا لَمَّا كَانَتْ مُؤَدِّيَةً إِلَى الضَّرَرِ الدَّائِمِ فِي الْآخِرَةِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ نِعْمَةً عَلَى الْكَافِرِ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّ مَنْ جَعَلَ السُّمَّ فِي الْحَلْوَى لَمْ يَعُدَّ النَّفْعَ الْحَاصِلَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

مِنْ أَكْلِ الْحَلْوَى نِعْمَةً لَمَّا كَانَ ذَلِكَ سَبِيلًا إِلَى الضَّرَرِ الْعَظِيمِ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدادُوا إِثْمًا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 178] وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ تَعَالَى وَإِنْ لَمْ يُنْعِمْ عَلَى الْكَافِرِ بِنِعْمَةِ الدِّينِ فَلَقَدْ أَنْعَمَ عَلَيْهِ بِنِعْمَةِ الدُّنْيَا وَهُوَ قَوْلُ الْقَاضِي أبي بكر الباقلاني رَحِمَهُ اللَّهُ، وَهَذَا الْقَوْلُ أَصْوَبُ وَيَدُلُّ عليه وجوه. أحدها: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِراشًا وَالسَّماءَ بِناءً﴾ [الْبَقَرَة: 21، 22] فَنَبَّهَ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْكُلِّ طَاعَتُهُ لِمَكَانِ هَذِهِ النِّعَمِ وَهِيَ نِعْمَةُ الْخَلْقِ وَالرِّزْقِ. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْواتًا﴾ [البقرة: 28] إِلَى آخِرِهِ وَذَكَرَ ذَلِكَ فِي مَعْرِضِ الِامْتِنَانِ وَشَرْحِ النِّعَمِ وَلَوْ لَمْ يَصِلْ إِلَيْهِمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ مِنَ النِّعَمِ لَمَا صَحَّ ذلك. وقوله: ﴿يَا بني إسرائيل اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 47] وَهَذَا نَصٌّ صَرِيحٌ فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْعَمَ عَلَى الْكَافِرِ إِذِ الْمُخَاطَبُ بِذَلِكَ هُمْ أَهْلُ الكتاب وكانوا من الكفار، وكذا قوله: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعالَمِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 47] إلى قوله: ﴿وَإِذْ نَجَّيْناكُمْ﴾ وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِذْ آتَيْنا موسى الْكِتابَ وَالْفُرْقانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 53]. وَكُلُّ ذَلِكَ عَدٌّ لِلنِّعَمِ عَلَى الْعَبِيدِ. وقَوْلُهُ: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّماءَ عَلَيْهِمْ مِدْرارًا﴾ [الْأَنْعَام: 6]. وقَوْلُهُ: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُماتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ﴾ [الْأَنْعَام: 63] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾. وقَوْلُهُ: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنا لَكُمْ فِيها مَعايِشَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ [الْأَعْرَاف: 10] /130 أ/ وَقَالَ فِي قِصَّةِ إبليس: ﴿وَلا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شاكِرِينَ﴾ [الْأَعْرَاف: 17]، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ مِنَ اللَّهِ نِعْمَةٌ لَمَا كَانَ لِهَذَا الْقَوْلِ فَائِدَةٌ. وقَوْلُهُ: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفاءَ مِنْ بَعْدِ عاد وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الْأَعْرَاف: 74] الْآيَةَ، وَقَالَ حَاكِيًا عَنْ [شعيب: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمْ﴾ [الْأَعْرَاف: 86] وَقَالَ حَاكِيًا عَنْ][1] موسى: ﴿قالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعالَمِينَ﴾ [الْأَعْرَاف: 140]. وقَوْلُهُ: ﴿ذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَها عَلى قَوْمٍ﴾ [الْأَنْفَال: 53] وَهَذَا صَرِيحٌ. وقَوْلُهُ: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِياءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [يونس: 5] وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ﴾. [يونس: 21]. وقَوْلُهُ: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِها﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَلَمَّا أَنْجاهُمْ إِذا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [يونس: 22- 23]. وَقَوْلُهُ: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهارَ مُبْصِرًا﴾ [يونس: 67]. وَقَوْلُهُ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ﴾ [إبراهيم: 28- 29]. وَقَوْلُهُ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾ [إبراهيم: 32]. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوها إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ [إبراهيم: 34] وَهَذَا صَرِيحٌ فِي إِثْبَاتِ النِّعْمَةِ فِي حَقِّ الْكُفَّارِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْخِلَافَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ رَاجِعٌ إِلَى الْعِبَارَةِ. وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا نِزَاعَ فِي أَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ أَعْنِي الْحَيَاةَ وَالْعَقْلَ وَالسَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَأَنْوَاعَ الرِّزْقِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا الْخِلَافُ فِي أَنَّ أَمْثَالَ هَذِهِ الْمَنَافِعِ إِذَا حَصَلَ عَقِيبَهَا تِلْكَ الْمَضَارُّ الْأَبَدِيَّةُ هَلْ يُطْلَقُ فِي الْعُرْفِ عَلَيْهَا اسْمُ النِّعْمَةِ أَمْ لَا؟ وَمَعْلُومٌ أَنَّ ذَلِكَ نِزَاعٌ فِي مُجَرَّدِ عِبَارَةٍ، وَأَمَّا الَّذِي يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَا لَا يَلْتَذُّ بِهِ الْمُكَلَّفُ فَهُوَ تَعَالَى إِنَّمَا خَلَقَهُ لِيَنْتَفِعَ بِهِ فِي الِاسْتِدْلَالِ عَلَى الصَّانِعِ وَعَلَى لُطْفِهِ وَإِحْسَانِهِ فَأُمُورٌ. أَحَدُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ﴾ فيبين تَعَالَى أَنَّهُ إِنَّمَا بَعَثَ الرُّسُلَ مُبَشِّرِينَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

وَمُنْذِرِينَ لِأَجْلِ الدَّعْوَةِ إِلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَالْإِيمَانِ بِتَوْحِيدِهِ وَعَدْلِهِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ، خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ [النَّحْلِ: 2- 4] فَبَيَّنَ أَنَّ حُدُوثَ الْعَبْدِ مَعَ مَا فِيهِ مِنَ الْكُفْرِ مَنْ أَعْظَمِ الدَّلَائِلِ عَلَى وُجُودِ الصَّانِعِ وَهُوَ انْقِلَابُهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، مِنْ كَوْنِهِ نُطْفَةً ثُمَّ عَلَقَةً ثُمَّ مُضْغَةً إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ مِنْ أَخَسِّ أَحْوَالِهِ وَهُوَ كَوْنُهُ نُطْفَةً إِلَى أَشْرَفِ أَحْوَالِهِ وَهُوَ كَوْنُهُ خَصِيمًا مُبِينًا، ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَ قوله ذَلِكَ وُجُوهَ إِنْعَامِهِ فَقَالَ: ﴿وَالْأَنْعامَ خَلَقَها لَكُمْ فِيها دِفْءٌ وَمَنافِعُ وَمِنْها تَأْكُلُونَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ﴾ [النَّحْلِ: 5- 10] فَأَثْبَتَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِهَذِهِ الْآيَاتِ أَنَّ كُلَّ مَا فِي الْعَالَمِ مَخْلُوقٌ لِأَجْلِ الْمُكَلَّفِينَ لِأَنَّ كُلَّ مَا فِي الْعَالَمِ مِمَّا يُغَايِرُ ذَاتَ الْمُكَلَّفِ لَيْسَ يَخْلُو مِنْ أَنْ يَلْتَذَّ بِهِ الْمُكَلَّفُ وَيَسْتَرْوِحَ إِلَيْهِ فَيَحْصُلُ لَهُ بِهِ سُرُورٌ [أَوْ يَتَحَمَّلُ عَنْهُ كُلْفَةً][1] أَوْ يَحْصُلُ لَهُ بِهِ اعْتِبَارٌ نَحْوَ الْأَجْسَامِ الْمُؤْذِيَةِ كَالْحَيَّاتِ وَالْعَقَارِبِ فَيَتَذَكَّرُ بِالنَّظَرِ إِلَيْهَا أَنْوَاعَ الْعِقَابِ فِي الْآخِرَةِ فَيَحْتَرِزُ مِنْهَا وَيَسْتَدِلُّ بِهَا عَلَى الْمُنْعِمِ الْأَعْظَمِ، فَثَبَتَ أَنَّهُ لَا يَخْرُجُ شَيْءٌ مِنْ مَخْلُوقَاتِهِ عَنْ هَذِهِ الْمَنَافِعِ، ثُمَّ إِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى نَبَّهَ عَلَى عِظَمِ إِنْعَامِهِ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ فِي آخِرِ هَذِهِ الْآيَاتِ فَقَالَ: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوها﴾ [النَّحْلِ: 18]. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيها رِزْقُها رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ﴾ [النَّحْلِ: 112] /130 ب/ فَنَبَّهَ بِذَلِكَ عَلَى أَنَّ كَوْنَ النِّعْمَةِ وَاصِلَةً إِلَيْهِمْ يُوجِبُ أَنْ يَكُونَ كُفْرَانُهَا سَبَبًا لِلتَّبْدِيلِ، وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ فِي قِصَّةِ قارون: ﴿وَأَحْسِنْ كَما أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [الْقَصَصِ: 77] وَقَالَ: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظاهِرَةً وَباطِنَةً﴾ [لقمان: 20] وَقَالَ: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخالِقُونَ﴾ [الْوَاقِعَةِ: 58] وقال: ﴿فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ﴾ [يس: 14] [الرَّحْمَنِ: 16] عَلَى سَبِيلِ التَّكْرِيرِ وَكُلُّ مَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ [فَهُوَ مِنَ النِّعَمِ][2]، إِمَّا فِي الدِّينِ أَوْ فِي الدُّنْيَا فَهَذَا مَا يَتَعَلَّقُ بِهَذَا الْبَابِ.

قال الإمام: فِي النِّعَمِ الْمَخْصُوصَةِ يبني إسرائيل قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ: عَبِيدُ النِّعَمِ كَثِيرُونَ وَعَبِيدُ [الْمُنْعِمِ][3] قَلِيلُونَ، فَاللَّهُ تَعَالَى ذَكَّرَ بني إسرائيل بِنِعَمِهِ عَلَيْهِمْ وَلَمَّا آلَ الْأَمْرُ إِلَى أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ ذَكَّرَهُمْ بِالْمُنْعِمِ فَقَالَ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 152] فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى فَضْلِ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ نِعَمَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى بني إسرائيل كَثِيرَةٌ: الأول اسْتَنْقَذَهُمْ مِمَّا كَانُوا فِيهِ مِنَ الْبَلَاءِ مِنْ فرعون وَقَوْمِهِ وَأَبْدَلَهُمْ مِنْ ذَلِكَ بِتَمْكِينِهِمْ فِي الْأَرْضِ وَتَخْلِيصِهِمْ مِنَ الْعُبُودِيَّةِ كَمَا قَالَ: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فرعون وَهامانَ وَجُنُودَهُما مِنْهُمْ مَا كانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [الْقَصَصِ: 5، 6]. الثاني: جَعَلَهُمْ أَنْبِيَاءَ وَمُلُوكًا بَعْدَ أَنْ كَانُوا [عَبِيدًا][4] لِلْقِبْطِ فَأَهْلَكَ أَعْدَاءَهُمْ وَأَوْرَثَهُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ كَمَا قَالَ: ﴿كَذلِكَ وَأَوْرَثْناها بني إسرائيل﴾ [الشُّعَرَاءِ: 59] الثالث: أَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْكُتُبَ الْعَظِيمَةَ الَّتِي مَا أَنْزَلَهَا عَلَى أُمَّةٍ سِوَاهُمْ كَمَا قَالَ: ﴿وَإِذْ قالَ موسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِياءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعالَمِينَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 20]. الرابع: رَوَى هِشَامٌ عَنِ ابن عباس أَنَّهُ قَالَ: مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى بني إسرائيل أَنْ نَجَّاهُمْ مِنْ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 ورد في الأصل "المؤمن"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

آلِ فرعون وَظَلَّلَ عَلَيْهِمْ فِي التِّيهِ الْغَمَامَ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى فِي التِّيهِ وَأَعْطَاهُمُ الْحَجَرَ الذي كان كرأس الرجل يسقيهم ما شاؤوا مِنَ الْمَاءِ مَتَى أَرَادُوا فَإِذَا اسْتَغْنَوْا عَنِ الْمَاءِ رَفَعُوهُ فَاحْتَبَسَ الْمَاءُ عَنْهُمْ وَأَعْطَاهُمْ عَمُودًا من النور ليضيء لهم بالليل وكانت رؤوسهم لَا تَتَشَعَّثُ وَثِيَابُهُمْ لَا تَبْلَى. وَاعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِنَّمَا ذَكَّرَهُمْ بِهَذِهِ النِّعَمِ لِوُجُوهٍ: أَحَدُهَا: أَنَّ فِي جُمْلَةِ النِّعَمِ مَا يَشْهَدُ بِصِدْقِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَهُوَ التَّوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ وَالزَّبُورُ. وَثَانِيهَا: أَنَّ كَثْرَةَ النِّعَمِ تُوجِبُ عِظَمَ الْمَعْصِيَةِ فَذَكَّرَهُمْ تِلْكَ النِّعَمَ لِكَيْ يَحْذَرُوا مُخَالَفَةَ مَا دُعُوا إِلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ بمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَبِالْقُرْآنِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ تَذْكِيرَ النِّعَمِ الْكَثِيرَةِ يُوجِبُ الْحَيَاءَ عَنْ إِظْهَارِ الْمُخَالَفَةِ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ تَذْكِيرَ النِّعَمِ الْكَثِيرَةِ يُفِيدُ أَنَّ الْمُنْعِمَ خَصَّهُمْ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ النَّاسِ بِهَا وَمَنْ خَصَّ أَحَدًا بِنِعَمٍ كَثِيرَةٍ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا يُزِيلُهَا عَنْهُمْ، فَكَأَنَّ تَذْكِيرَ النِّعَمِ السَّالِفَةِ يُطْمِعُ فِي النِّعَمِ الْآتِيَةِ، وَذَلِكَ الطَّمَعُ مَانِعٌ مِنْ إِظْهَارِ الْمُخَالَفَةِ وَالْمُخَاصَمَةِ.

وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾ [الْبَقَرَة: 40] اعلم أَنَّ الرَّهْبَةَ هِيَ الْخَوْفُ. والمراد خوف الله تَعَالَى هُوَ الْخَوْفُ مِنْ عِقَابِهِ. وإِنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ خَوْفُهُ فِي الدُّنْيَا أَشَدَّ كَانَ أَمْنُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرَ وَبِالْعَكْسِ.

رُوِيَ: "أَنَّهُ يُنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي إِنِّي لَا أَجْمَعُ عَلَى عَبْدِي خَوْفَيْنِ وَلَا أَمْنَيْنِ [مَنْ أَمِنَنِي][1] فِي الدُّنْيَا خَوَّفْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ خَافَنِي فِي الدُّنْيَا أَمَّنْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ"[2] /131 أ/

وَقَالَ الْعَارِفُونَ: الْخَوْفُ خَوْفَانِ: خَوْفُ الْعِقَابِ، وَخَوْفُ الْجَلَالِ، وَالْأَوَّلُ: نَصِيبُ أَهْلِ الظَّاهِرِ، وَالثَّانِي: نَصِيبُ أَهْلِ الْقَلْبِ، وَالْأَوَّلُ: يَزُولُ، وَالثَّانِي: لَا يَزُولُ. وَاعْلَمْ أَنَّ فِي الْآيَةِ دَلَالَةً عَلَى أَنَّ كَثْرَةَ النِّعَمِ تُعَظِّمُ الْمَعْصِيَةَ، وَدَلَالَةً عَلَى مَا تَقَدَّمَ الْعَهْدُ يُعَظِّمُ الْمُخَالَفَةَ وَدَلَالَةً عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ كَمَا كَانَ مَبْعُوثًا إِلَى العرب كَانَ مَبْعُوثًا إِلَى بني إسرائيل. وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَرْءَ يَجِبُ أَنْ لَا يَخَافَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ تَعَالَى، وَلما كان يَجِبُ ذَلِكَ فِي الْخَوْفِ فَكَذَا فِي الرَّجَاءِ وَالْأَمَلِ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْكُلَّ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ إِذْ لَوْ كَانَ الْعَبْدُ مُسْتَقِلًّا بِالْفِعْلِ لَوَجَبَ أَنْ يُخَافَ مِنْهُ كَمَا يُخَافُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَحِينَئِذٍ يَبْطُلُ الْحَصْرُ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾ بَلْ كَانَ يَجِبُ أَنْ لَا يَرْهَبَ إِلَّا نَفْسَهُ، لِأَنَّ مَفَاتِيحَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ بِيَدِهِ لَا بِيَدِ اللَّهِ تَعَالَى فَوَجَبَ أَنْ لَا يَخَافَ إِلَّا نَفْسَهُ وَأَنْ لَا يَخَافَ اللَّهَ أَلْبَتَّةَ، وَفِيهَا دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْمُكَلَّفِ أَنْ يَأْتِيَ بِالطَّاعَاتِ لِلْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ.

ثم أخبر عن الإيمان بمحمد ﷺ وما أنزل عليه بقوله تعالى:

﴿وَءَامِنُواْ بِمَآ أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوٓاْ أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِۦ ۖ وَلَا تَشْتَرُواْ بِـَٔايَٰتِى ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّٰىَ فَٱتَّقُونِ ﴿٤١﴾﴾

[سورة الْبَقَرَةِ: 41]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَآمِنُوا بِما أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِما مَعَكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 41]، وهو تفسير العهد الذي مرّ، أي: صَدِّقُوا أيها اليهود بالقرآن الذي أنزلته على مُحَمَّد ﴿مُصَدِّقًا لِما مَعَكُمْ﴾، أي: موافقا للتوراة التي معكم، والإخبار عن الأمور الماضية والمستقبلة. ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ قيل: بالقرآن. وقيل: بمحمد. وقيل: بما معكم، وهو التوراة؛ فإن فيه نعت مُحَمَّد. وقال بعضهم: تقدير الآية أي: أول فريق كافر به. ثم معناه: أول كافر به من أهل العصر، فقد كان قبلهم أهل الكفر. ومعنى الآية النهي عن

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 يُنظر: البزار، (14/ 342)، (8028)، وابن حبان (2/ 406)، (640)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (2/ 223)، (759)

الكفر أولا، والكفر أولا وآخرا حرام؛ لأن فيه زيادة قبح ووبال. أي: لا تكونوا أول من يكفر فيقتدي بكم غيركم، فيكون لكم وزركم ووزر من اقتدى بكم. قال النبي ﷺ: "من سنّ سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة، ومن سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة"[1]. وذلك أنه ﷺ قدم المدينة فكذبه يهود المدينة ثم قريظة وبنو النضير ثم خيبر ثم فدك ثم تتابعت على ذلك سائر اليهود. قوله تعالى: ﴿وَلا تَشْتَرُوا بِآياتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، أي: لا تأخذوا على تعليم الكتاب أجرا. وهذا قول أبو العالية. وكان مكتوبا عندهم في الكتاب الأول: يا بن آدم علّم مجانا كما علّمتك مجانا. وقال الحسن: لا تأخذوا على تغيير كتابكم وتبديله ثمنا. وقال السدي: لا تأخذوا طمعا على كتمان ما فيه من ذكر مُحَمَّد ﷺ وتصديق القرآن. وسبب نزوله أن كعب بن الأشرف قال لأحبار اليهود: ما تقولون في مُحَمَّد؟ فقالوا: إنه نبي. فقال لهم: كان لكم عندي صلة وعطية لو قلتم غير هذا. فقالوا: أجبناك من غير تفكر، فأمهلنا حتى نتفكر وننظر في التوراة، فخرجوا، وبدلوا نعت المصطفى بنعت الدَّجَّال، ثم رجعوا وقالوا ذلك، فأعطى كل واحد منهم صاعا من شعير وأربعة أذرع من كرباس، فهو القليل الذي ذكره الله تعالى. وقيل إنما سماه قليلا؛ لأن الدنيا كلها قليلة في نفسها لا سيما إذا قوبلت الآخرة. ﴿وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ﴾، أي: اخشون. وإنما أعاده؛ لأن الأول معناه: اخشوني في نقض العهد، وهذا معناه في كتمان نعت مُحَمَّد ﷺ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعضهم: /131 ب/ ﴿وَلاَ تَشْتَرُواْ بِآيَٰتِي﴾[البقرة: 41]، أي: الآيات الذي يرى المؤمنين في الآفاق وفي أنفسهم، من كشف الحقائق والأسرار والمشاهدات والأنوار ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾[البقرة: 41]. من مشارب النفس؛ بالالتفات إلى حركات ومعاملات توجب الحجب والأستار بالركون إلى شيء من الأحوال والمقامات، فتقطعوا طريق ظهور الحق والوصول إليه على أنفسكم بالاختيار ﴿وَإِيَّيَ فَٱتَّقُونِ﴾ [البقرة: 41] أي: اتقوا بي مني، وفروا إليَّ مني، لتسلموا من مكري وقهري وكيد أنفسكم وضلالتها.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقيل: ﴿وَآمِنُوا بِما أَنْزَلْتُ﴾ [الْبَقَرَة: 41] من القرآن على حبيبي من توحيد الصفات ﴿مُصَدِّقًا لِما مَعَكُمْ﴾ في التوراة من توحيد الأفعال ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾، أي: أول محجوب عنه لاحتجابكم باعتقادكم ﴿وَلَا تَشْتَرُوا﴾، أي: لا تستبدلوا ﴿بِآيَاتِي﴾ الدالة على تجليّات ذاتي وصفاتي كسورة "الإخلاص" وآية "الكرسي" وأمثالهما، ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، أي: جنتكم النفسية لتألفكم بالملاذ الحسيّة وثواب الأعمال بتوحيد الأفعال. وإن اتقيتم عن الشرك فاتقوا سطوة قهري وجلالي وحجابي بابتغاء رضاي [فلا تثبتوا صفة لغيري] [2]

ثم أخبر عن تأكيد الاتقاء وترك الاشتراء بقوله تعالى:

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾﴾

[سورة البقرة: 42، 43]

[فصل في التفسير بالرواية]

1 يُنظر: الطبراني (74/22) (184)، وفي ((مسند الشاميين)) (2560)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

﴿وَلاَ تَلْبِسُواْ ٱلْحَقَّ بِٱلْبَٰطِلِ﴾، اللَّبْسُ بالفتح الخلط، وبالضم الاكتساء. قال ابن عباس ﷺ: لا تخلطوا الصدق بالكذب، أي نعت النبي بنعت الدجال. وقال مجاهد: اليهودية والنصرانية بالإسلام. وقيل: أي الأمانة بالخيانة؛ لأنهم اؤتمنوا على ما في التوراة أن يبدوه فلا يكتموه، فخانوا فيه من وجهين: من كتمانه، وتبديله. ﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ عطف على النهي، أي: لا تكتموا الحق، وهو أمر مُحَمَّد ﷺ, وقيل: الإيمان. وقيل: القرآن. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أنه حق وأنتم تكابرون. وقوله ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ هو نهي عن التغيير ﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ هو نهي عن الكتمان. وقيل: هو خطاب للمشركين. وكانوا يقولون في تلبيتهم: "لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه وما ملك". وقيل: هو خطاب للمنافقين، ومعناه لا تخلطوا الإخلاص بالنفاق. ويجوز صرفه إلى المسلمين وإلى كل صنف منهم، وبيانه: أيها السلاطين لا تخلطوا العدل بالجور. أيها القضاة لا تخلطوا الحكم بالرشوة. وكذا كل فريق. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [الْبَقَرَة: 43]، أي: اقبلوها وأدّوها. ﴿وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ كذلك. وقيل: أقيموا الحمد والثناء بألسنتكم. ﴿وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾، أي: طهروا له أنفسكم عن الكفر والمعاصي. ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ الركوع الانحناء. ومعنى الآية: اركعوا في الصلاة ركوع أهل الإسلام. وقيل: الركوع هاهنا اسم لكل الصلاة. ومعناه: صَلُّوا مع المصلين. وله معنيان: أحدهما: صلوا مع أمة مُحَمَّد صلواتهم. أي: اشرعوا في دينهم وأعمالهم، وصلوا صلواتهم المشتملة على أركانها، واستقبلوا القبلة كاستقبالهم. والثاني: صلّوا مع المصلين. وهو أمر بإقامة الجماعة فيها دون الانفراد بها.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ سُبْحَانَهُ ﴿وَآمِنُوا بِما أَنْزَلْتُ﴾ أَمْرٌ بِتَرْكِ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ، وَقَوْلَهُ: ﴿وَلا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْباطِلِ﴾ أَمْرٌ بِتَرْكِ الْإِغْرَاءِ وَالْإِضْلَالِ، وَاعْلَمْ أَنَّ إِضْلَالَ الْغَيْرِ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِطَرِيقَيْنِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ ذَلِكَ الْغَيْرَ إِنْ كَانَ قَدْ سَمِعَ دَلَائِلَ الْحَقِّ فَإِضْلَالُهُ [لَا يُمْكِنُ إِلَّا بِتَشْوِيشِ تِلْكَ الدَّلَائِلِ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ مَا سَمِعَهَا فَإِضْلَالُهُ][1] إِنَّمَا يُمْكِنُ بِإِخْفَاءِ تِلْكَ الدَّلَائِلِ عَنْهُ وَمَنْعِهِ مِنَ الْوُصُولِ إِلَيْهَا. فَقَوْلُهُ: ﴿وَلا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْباطِلِ﴾ [إِشَارَةٌ إِلَى الْقِسْمِ الْأَوَّلِ وَهُوَ تَشْوِيشُ الدَّلَائِلِ عَلَيْهِ][2] وَقَوْلُهُ: ﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْقِسْمِ الثَّانِي وَهُوَ مَنْعُهُ مِنَ الْوُصُولِ إِلَى الدَّلَائِلِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأَظْهَرَ فِي الْبَاءِ الَّتِي فِي قَوْلِهِ: ﴿بِالْباطِلِ﴾ /132 أ/ أَنَّهَا بَاءُ الِاسْتِعَانَةِ كَالَّتِي فِي قَوْلِكَ: كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ. وَالْمَعْنَى وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِسَبَبِ الشُّبُهَاتِ الَّتِي تُورِدُونَهَا عَلَى السَّامِعِينَ، وَذَلِكَ لِأَنَّ النُّصُوصَ الْوَارِدَةَ فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ فِي أَمْرِ مُحَمَّد عَلَيْكُمْ كَانَتْ نُصُوصًا خَفِيَّةً يُحْتَاجُ فِي مَعْرِفَتِهَا إِلَى الِاسْتِدْلَالِ، ثُمَّ إِنَّهُمْ كَانُوا يُجَادِلُونَ فِيهَا وَيُشَوِّشُونَ وَجْهَ الدَّلَالَةِ عَلَى الْمُتَأَمِّلِينَ فِيهَا بِسَبَبِ إِلْقَاءِ الشُّبُهَاتِ، فَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْباطِلِ﴾ فَهُوَ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَجادَلُوا بِالْباطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾ [غَافِر: 5]. أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أَيْ تَعْلَمُونَ مَا فِي إِضْلَالِ الْخَلْقِ مِنَ الضَّرَرِ الْعَظِيمِ الْعَائِدِ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ ذَلِكَ التَّلْبِيسَ صَارَ صَارِفًا لِلْخَلْقِ عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَدَاعِيًا لَهُمْ إِلَى الِاسْتِمْرَارِ عَلَى الْبَاطِلِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ مَوْقِعَهُ عَظِيمٌ، فَهُوَ تَنْبِيهٌ لِسَائِرِ الْخَلْقِ وَتَحْذِيرٌ مِنْ مِثْلِهِ فَصَارَ الْخِطَابُ وَإِنْ كَانَ خَاصًّا فِي الصُّورَةِ لَكِنَّهُ عام في المعنى.

وقوله ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَآتُوا الزَّكاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 43]. اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ أَوَّلًا ثُمَّ نَهَاهُمْ عَنْ لَبْسِ الْحَقِّ بِالْبَاطِلِ وَكِتْمَانِ دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ ثَانِيًا، ذَكَرَ بَعْدَ ذَلِكَ بَيَانَ مَا لَزِمَهُمْ مِنَ الشَّرَائِعِ وَذَكَرَ مِنْ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

جُمْلَةِ الشَّرَائِعِ مَا كَانَ كَالْمُقَدَّمِ وَالْأَصْلُ فِيهَا وَهُوَ الصَّلَاةُ الَّتِي هِيَ أَعْظَمُ الْعِبَادَاتِ الْبَدَنِيَّةِ وَالزَّكَاةُ الَّتِي هِيَ أَعْظَمُ الْعِبَادَاتِ الْمَالِيَّةِ. وأصل الصلاة فِي اللُّغَةِ الدُّعَاءُ، وَلَمَّا كَانَتِ الصَّلَاةُ الشَّرْعِيَّةُ مُشْتَمِلَةً عَلَى الدُّعَاءِ لَا جَرَمَ أُطْلِقَ اسْمُ الدُّعَاءِ عَلَيْهَا عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ، وأَمَّا الزَّكَاةُ فَهِيَ فِي اللُّغَةِ عِبَارَةٌ عَنِ النَّمَاءِ، يُقَالُ: زَكَا الزَّرْعُ إِذَا نَمَا، وَعَنِ التَّطْهِيرِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَقَتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً﴾ [الْكَهْفِ: 74] أَيْ طَاهِرَةً. وَقَالَ تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ [الْأَعْلَى: 14] أَيْ تَطَهَّرَ وَقَالَ: ﴿وَلَوْلا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ما زَكى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ [النُّورِ: 21] وَقَالَ: ﴿وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّما يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ﴾ [فَاطِرٍ: 18] أَيْ تَطَهَّرَ بِطَاعَةِ اللَّهِ تعالى، وَلَعَلَّ إِخْرَاجَ نِصْفِ دِينَارٍ مِنْ عِشْرِينَ دِينَارًا سُمِّيَ بِالزَّكَاةِ؛ لِأَنَّ فِي إِخْرَاجِ ذَلِكَ الْقَدْرِ تَنْمِيَةً لِلْبَقِيَّةِ مِنْ حَيْثُ الْبَرَكَةُ فَإِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ الْبَلَاءَ عَنْ ذَلِكَ الْمَالِ بِسَبَبِ تَزْكِيَةِ تِلْكَ الْعَطِيَّةِ فَصَارَ ذَلِكَ الْإِعْطَاءُ نَمَاءً فِي الْمَعْنَى وَإِنْ كَانَ نُقْصَانًا فِي الصُّورَةِ، وَلِهَذَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقَةِ فَإِنَّ فِيهَا سِتَّ خِصَالٍ: ثَلَاث فِي الدُّنْيَا وَثَلَاث فِي الْآخِرَةِ، فَأَمَّا الَّتِي فِي الدُّنْيَا فَتَزِيدُ فِي الرِّزْقِ وَتُكْثِرُ الْمَالَ وَتُعَمِّرُ الدِّيَارَ، وَأَمَّا الَّتِي فِي الْآخِرَةِ فَتَسْتُرُ الْعَوْرَةَ وَتَصِيرُ ظِلًّا فَوْقَ الرأس وتكون سترًا من النَّارِ». وَيَجُوزُ أَنْ تُسَمَّى الزَّكَاةُ بِالْوَجْهِ الثَّانِي مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا تُطَهِّرُ مُخْرِجَ الزَّكَاةِ عَنْ كُلِّ الذُّنُوبِ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِها﴾ [التَّوْبَةِ: 103].

وقال الإمام: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَآتُوا الزَّكاةَ﴾ خِطَابٌ مَعَ اليهود وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْكُفَّارَ مُخَاطَبُونَ بِفُرُوعِ الشَّرَائِعِ. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [البقرة: 43] فَفِيهِ وُجُوهٌ أَحَدُهَا: أَنَّ اليهود لَا رُكُوعَ فِي صَلَاتِهِمْ فَخَصَّ اللَّهُ الرُّكُوعَ بِالذِّكْرِ تَحْرِيضًا لَهُمْ عَلَى الْإِتْيَانِ بِصَلَاةِ الْمُسْلِمِينَ، وَثَانِيهَا: أَنَّ الْمُرَادَ صَلُّوا مَعَ الْمُصَلِّينَ، وَعَلَى هَذَا يَزُولُ التكرار لأن في الأول أمر تعالى بإقامتها وَأَمَرَ فِي الثَّانِي بِفِعْلِهَا فِي الْجَمَاعَةِ، وَثَالِثُهَا: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ الْأَمْرِ بِالرُّكُوعِ هُوَ الْأَمْرَ بِالْخُضُوعِ لِأَنَّ الرُّكُوعَ وَالْخُضُوعَ فِي اللُّغَةِ سَوَاءٌ فَيَكُونُ نَهْيًا عَنِ الِاسْتِكْبَارِ الْمَذْمُومِ وَأَمْرًا بِالتَّذَلُّلِ كَمَا قَالَ لِلْمُؤْمِنِينَ: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكافِرِينَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 54] /132 ب/ وَكَقَوْلِهِ تَأْدِيبًا لِرَسُولِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَاخْفِضْ جَناحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 215] وَهَكَذَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَهُمْ راكِعُونَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 55] فَكَأَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَمَرَهُمْ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ أَمَرَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ بِالِانْقِيَادِ وَالْخُضُوعِ وَتَرْكِ التَّمَرُّدِ. وَحَكَى الْأَصَمُّ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ إِنَّمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بني إسرائيل بِالزَّكَاةِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُوَ الْمُرَادُ بقوله تعالى: ﴿وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ﴾ [المائدة: 62، 63] وبقوله: ﴿وَأَكْلِهِمْ أَمْوالَ النَّاسِ بِالْباطِلِ﴾ [النِّسَاءِ: 161] فَأَظْهَرَ اللَّهُ تعالى في هذا الموضع ما كان مكتوبًا لِيَحْذَرُوا أَنْ يَفْضَحَهُمْ فِي سَائِرِ أَسْرَارِهِمْ وَمَعَاصِيهِمْ فَيَصِيرُ هَذَا كَالْإِخْبَارِ عَنِ الْغَيْبِ الَّذِي هُوَ أَحَدُ دَلَائِلِ نُبُوَّةِ سيدنا ومولانا مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق في تحقيقها: أي: لا تقطعوا على أنفسكم طريق الوصول إلى الحق بالباطل الذي هو تعلق القلب بما سوى الله تعالى كما قال ﷺ: "إن أصدق ما قالته العرب قول لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل". ﴿وَتَكْتُمُواْ ٱلْحَقَّ﴾[البقرة: 42] أي: ولا تكتموا الحق بالتفاتكم إلى غير الله ﴿وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 42]، أنه ليس لغير الله وجود حقيقي ﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ [البقرة: 43]، بمراقبة القلوب وملازمة الخضوع والخشوع، ﴿وَآتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ [البقرة: 43] أي: بالغوا في تزكية النفس عن الحرص الدنيوي والأخلاق الذميمة وتطهير القلب عن رؤية الأعمال السيئة، وترك مطالبة ما سوى الله ﴿وَٱرْكَعُواْ مَعَ ٱلرَّٰكِعِينَ﴾ [البقرة: 43] أي: اقتدوا مع الانكسار ونفي الوجود بالمنكسرين الباذلين الوجود لنيل الجود.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿ولا تلبسوا الحق بالباطلِ﴾ أي: ولا تخلطوا صفاته تعالى الثابتة كعلمه وقدرته وإرادته بالباطل الذي هو صفات نفوسكم بظهورها [بصفاتها وعدم تمييزكم بين دواعيها وخواطرها ودواعي الحق وخواطره، ولا تكتموها بحجاب صفات النفس وسترها إياها عند ظهورها] ﴿وأنتم تعلمون﴾ من علم توحيد الأفعال أنّ مصدر الفعل هو الصفة، فكما لم تسندوا الفعل إلى غيره لا تثبتوا صفة لغيره. ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾ طلبًا لمرضاتي لا رجاء لثوابي، ومصداقه قوله: ﴿واركعوا مع الراكعين﴾ إذ الركوع هو الخضوع والإذعان لما يفعل به فهو علامة الرضا الذي هو ميراث تجلّي الصفات وغايته، أي: ارضوا بقضائي عند مطالعة صفاتي والتوجه عند القيام بالفعل علامة طلب الثواب والأجر لاستقلال النفس بصورتها، والسجود الذي هو غاية الخضوع علامة الفناء في الوحدة.

﴿* أَتَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ وَأَنتُمْ تَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 44]

اعْلَمْ أَنَّ الْهَمْزَةَ فِي ﴿أَتَأْمُرُونَ﴾ لِلتَّقْرِيرِ مَعَ التَّقْرِيعِ وَالتَّعَجُّبِ مِنْ حَالِهِمْ، وَأَمَّا الْبِرُّ فَهُوَ اسْمٌ جَامِعٌ لِأَعْمَالِ الْخَيْرِ، وَمِنْهُ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ وَهُوَ طَاعَتُهُمَا، وَمِنْهُ عَمَلٌ مَبْرُورٌ، أَيْ قَدْ رَضِيَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَدْ يَكُونُ بِمَعْنَى الصِّدْقِ كَمَا يُقَالُ بَرَّ فِي يَمِينِهِ أَيْ صَدَقَ وَلَمْ يَحْنَثْ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقى﴾ [الْبَقَرَة: 189] فَأَخْبَرَ أَنَّ الْبِرَّ جَامِعٌ لِلتَّقْوَى، وَاعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا أَمَرَ بِالْإِيمَانِ وَالشَّرَائِعِ بِنَاءً عَلَى مَا خَصَّهُمْ بِهِ من النعم ورغبهم في ذلك بناء عَلَى مَأْخَذٍ آخَرَ، وَهُوَ أَنَّ التَّغَافُلَ عَنْ أَعْمَالِ الْبِرِّ مَعَ حَثِّ النَّاسِ عَلَيْهَا مُسْتَقْبَحٌ فِي الْعُقُولِ، إِذِ الْمَقْصُودُ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ بِذَلِكَ إِمَّا النَّصِيحَةُ أَوِ الشَّفَقَةُ، وَلَيْسَ مِنَ الْعَقْلِ أَنْ يُشْفِقَ الْإِنْسَانُ عَلَى غَيْرِهِ وينصح غَيْرَهُ وَيُهْمِلَ أمر نَفْسِهِ فَحَذَّرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ بِأَنْ قَرَّعَهُمْ بِهَذَا الْكَلَامِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

ونزول الآية في علماء اليهود فإن الرجل منهم كان يقول لصهره ولقريبه /133 أ/ ولرضيعه من المسلمين في السر: الزموا دين هذا الرجل؛ فإن ما يقوله حق. وكانوا لا يفعلون ما يأمرون به كيلا تفوتهم الرشوة والرئاسة، فنزلت الآية. وَاخْتَلَفُوا فِي الْمُرَادِ بِالْبِرِّ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ عَلَى وُجُوهٍ، أَحَدُهَا: وَهُوَ قَوْلُ السدي أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَيَنْهَوْنَهُمْ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَهُمْ كَانُوا يَتْرُكُونَ الطَّاعَةَ وَيُقْدِمُونَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ، وَثَانِيهَا: قَوْلُ ابن جريج أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَهُمْ كَانُوا يَتْرُكُونَهُمَا. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ إِذَا جَاءَهُمْ أَحَدٌ فِي [الْخُفْيَةِ][1] لِاسْتِعْلَامِ أَمْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم قَالُوا: هُوَ صَادِقٌ فِيمَا يَقُولُ وَأَمْرُهُ حق فاتبعوه، وهم كانوا لا يتبعونه لطمعهم في الهدايا والصلاة الَّتِي كَانَتْ تَصِلُ إِلَيْهِمْ مِنْ أَتْبَاعِهِمْ، وَرَابِعُهَا: أَنَّ جَمَاعَةً مِنَ اليهود كَانُوا قَبْلَ مَبْعَثِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُونَ مُشْرِكِي العرب أَنَّ رَسُولًا سَيَظْهَرُ مِنْكُمْ وَيَدْعُو إِلَى الحق وكانوا يرغبونهم باتباعه فلما بعث الله محمدًا حسدوه وكفروا به، فبكتهم الله تعالى بسبب أنهم كانوا يَأْمُرُونَ بِاتِّبَاعِهِ قَبْلَ ظُهُورِهِ، فَلَمَّا ظَهَرَ تَرَكُوهُ وَأَعْرَضُوا عَنْ دِينِهِ، وَهَذَا اخْتِيَارُ أَبِي مُسْلِمٍ، وخامسها: وهو قول الزجاج أنهم كَانُوا يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِبَذْلِ الصَّدَقَةِ، وَكَانُوا يَشِحُّونَ بِهَا لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَفَهُمْ بِقَسَاوَةِ الْقُلُوبِ وَأَكْلِ الرِّبَا وَالسُّحْتِ، وَسَادِسُهَا: إن الْمُنَافِقِينَ مِنَ اليهود كَانُوا يَأْمُرُونَ بِاتِّبَاعِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم فِي الظَّاهِرِ، ثُمَّ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي قُلُوبِهِمْ مُنْكِرِينَ لَهُ فوبخهم الله

1 ورد في الأصل "الحقيقة"، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

تعالى عليه، وسابعًا: أَنَّ اليهود كَانُوا يَأْمُرُونَ غَيْرَهُمْ بِاتِّبَاعِ التَّوْرَاةِ ثُمَّ إِنَّهُمْ خَالَفُوهُ لِأَنَّهُمْ وَجَدُوا فِيهَا مَا يَدُلُّ عَلَى صِدْقِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، ثُمَّ إِنَّهُمْ مَا آمَنُوا بِهِ، أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ فَالنِّسْيَانُ عِبَارَةٌ عَنِ السَّهْوِ الْحَادِثِ بَعْدَ حُصُولِ الْعِلْمِ وَالنَّاسِي غَيْرُ مُكَلَّفٍ وَمَنْ لَا يَكُونُ مُكَلَّفًا لَا يَجُوزُ أَنْ يَذُمَّهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مَا صَدَرَ مِنْهُ، فَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أَنَّكُمْ تَغْفُلُونَ عَنْ حَقِّ أَنْفُسِكُمْ وَتَعْدِلُونَ عَمَّا لَهَا فِيهِ مِنَ النَّفْعِ.

وقيل: النسيان نقيض الذكر. والنسيان الترك أيضا. والتأخير أيضا. ومن الأول قوله تعالى: ﴿رَبَّنا لَا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا﴾ [الْبَقَرَة: 286]، ومن الثاني قوله: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التَّوْبَة: 67]، أي: تركوا أمر الله فتركهم مخذولين. ومن الثالث قول الرجل لآخر: نسيتَ أمري. أي: أخَّرته عن سائر الأمور. ومعنى الآية هاهنا: ولا تفعلون أنتم كأنكم نسيتم أنفسكم. أو تتركون أنفسكم فلا تنجونها من العقوبة بالإيمان به ومتابعته. أو تؤخرون أمور أنفسكم، فلا تتبعونه للحال؛ لئلا تنقطع [موافق] أغنيائكم عنكم، [ومن عزمكم أن تتبعوه يوما]، وشؤم إصراركم وتأخيركم باختياركم يبقيكم على كفركم إلى آخر العمر. وكذا حال من تمادى في العصيان والعبث وهو يقول: أتوب عند الكبر والشيب، وربما يفجأه الموت، فيبقى في حسرة الفوت. وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتابَ﴾[الْبَقَرَة: 44]، معناه: أنكم تقرأون التوراة وتدرسونها وتعلمون ما فيها من من الحث على أفعال البر، والإعراض عن أفعال الإثم.

[فصل في التفسير بالرأي]

أما قوله: ﴿أَفَلا تَعْقِلُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 44]. فَهُوَ تَعَجُّبٌ لِلْعُقَلَاءِ مِنْ أَفْعَالِهِمْ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أُفٍّ لَكُمْ وَلِما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلا تَعْقِلُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 67] وَسَبَبُ التَّعَجُّبِ وُجُوهٌ، الْأَوَّلُ: أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِرْشَادُ الْغَيْرِ إِلَى تَحْصِيلِ الْمَصْلَحَةِ وَتَحْذِيرُهُ عَمَّا يوقعه في المفسدة، والإحسان إلى النفس أَوْلَى مِنَ الْإِحْسَانِ إِلَى الْغَيْرِ وَذَلِكَ مَعْلُومٌ بِشَوَاهِدِ الْعَقْلِ وَالنَّقْلِ فَمَنْ وَعَظَ وَلَمْ يَتَّعِظْ فَكَأَنَّهُ أَتَى بِفِعْلٍ مُتَنَاقِضٍ لَا يَقْبَلُهُ الْعَقْلُ فَلِهَذَا قَالَ: ﴿أَفَلا تَعْقِلُونَ﴾. الثَّانِي: أَنَّ مَنْ وَعَظَ النَّاسَ وَأَظْهَرَ عِلْمَهُ لِلْخَلْقِ ثُمَّ لَمْ يَتَّعِظْ صَارَ ذَلِكَ الْوَعْظُ سَبَبًا /133 ب/ لِرَغْبَةِ النَّاسِ فِي الْمَعْصِيَةِ لِأَنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ إِنَّهُ مَعَ هَذَا الْعِلْمِ لَوْلَا أَنَّهُ مُطَّلِعٌ عَلَى أَنَّهُ لَا أَصْلَ لِهَذِهِ التَّخْوِيفَاتِ وَإِلَّا لَمَا أَقْدَمَ على المعصية فيصير هذا داعيًا لهم إلى التهاون بالدين والجراءة على المعصية، فإذا كان غرض الواعظ الزجر عن الْمَعْصِيَةِ ثُمَّ أَتَى بِفِعْلٍ يُوجِبُ الْجَرَاءَةَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ فَكَأَنَّهُ جَمَعَ بَيْنَ الْمُتَنَاقِضَيْنِ، وَذَلِكَ لَا يَلِيقُ بِأَفْعَالِ الْعُقَلَاءِ، فَلِهَذَا قَالَ: ﴿أَفَلا تَعْقِلُونَ﴾. الثَّالِثُ: أَنَّ مَنْ وَعَظَ فَلَا بُدَّ وَأَنْ يجتهد في أن يصير وعظه نافذًا في القلوب. [والإقدام على المعصية مما ينفر القلوب عن القبول][1]، فمن وعظ كان غرضه أَنْ يَصِيرَ وَعْظُهُ مُؤَثِّرًا فِي الْقُلُوبِ، [وَمَنْ عَصَى كَانَ غَرَضُهُ أَنْ لَا يَصِيرَ وَعْظُهُ مُؤَثِّرًا فِي الْقُلُوبِ][2]. فَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا مُتَنَاقِضٌ غَيْرُ لَائِقٍ بِالْعُقَلَاءِ، وَلِهَذَا قَالَ علي ﷺ: قَصَمَ ظَهْرِي رَجُلَانِ: عَالِمٌ مُتَهَتِّكٌ وَجَاهِلٌ متنسك.

وقَالَ بَعْضُهُمْ: لَيْسَ [لِلْعَاصِي][3] أَنْ يَأْمُرَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ؛ لأنه تعالى قال: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ وَلَا شَكَّ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ ذَلِكَ فِي مَعْرِضِ الذَّمِّ، وَقَالَ أَيْضًا: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 ورد في الأصل "للقاضي"، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصَّفِّ: 2- 3]. وجَوَابُه: أَنَّ الْمُكَلَّفَ مَأْمُورٌ بِشَيْئَيْنِ، أَحَدُهُمَا: تَرْكُ الْمَعْصِيَةِ. وَالثَّانِي: مَنْعُ الْغَيْرِ عَنْ فِعْلِ الْمَعْصِيَةِ وَالْإِخْلَالُ بِأَحَدِ التَّكْلِيفَيْنِ لَا يَقْتَضِي الْإِخْلَالَ بِالْآخَرِ. أَمَّا قَوْلُهُ: أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ فَهُوَ نَهْيٌ عَنِ الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا وَالنَّهْيُ عَنِ الْجَمْعِ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ يَصِحُّ حَمْلُهُ عَلَى وَجْهَيْنِ. أَحَدُهُمَا: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ هُوَ النَّهْيَ عَنْ نِسْيَانِ النَّفْسِ مُطْلَقًا. وَالْآخَرُ: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ هُوَ النَّهْيَ عَنْ تَرْغِيبِ النَّاسِ فِي الْبِرِّ حَالَ كَوْنِهِ نَاسِيًا لِلنَّفْسِ والْمُرَادُ مِنَ الْآيَةِ هُوَ الْأَوَّلُ لَا الثَّانِي، وَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ يَسْقُطُ قَوْلُ هَذَا الْخَصْمِ.

وعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَرَرْتُ لَيْلَةَ أسري بي على قوم تقرض شفاههم بِمَقَارِيضَ مِنَ النَّارِ فَقُلْتُ: يَا أَخِي يَا جبريل مَنْ هَؤُلَاءِ؟ فَقَالَ هَؤُلَاءِ خُطَبَاءُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا كَانُوا يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَيَنْسَوْنَ أَنْفُسَهُمْ»[1].

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "إِنَّ فِي النَّارِ رَجُلًا يَتَأَذَّى أَهْلُ النَّارِ بِرِيحِهِ فَقِيلَ مَنْ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: عَالِمٌ لَا يَنْتَفِعُ بِعِلْمِهِ"[2].

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَثَلُ الَّذِي يُعَلِّمُ النَّاسَ الْخَيْرَ وَلَا يَعْمَلُ بِهِ كَالسِّرَاجِ يُضِيءُ لِلنَّاسِ وَيَحْرِقُ نَفْسَهُ»[3].

وَعَنِ الشعبي: يَطَّلِعُ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَى قَوْمٍ مِنَ النَّارِ فَيَقُولُونَ: لِمَ دَخَلْتُمُ النَّارَ وَنَحْنُ إِنَّمَا دَخَلْنَا الْجَنَّةَ بِفَضْلِ تَعْلِيمِكُمْ؟ فَقَالُوا: إِنَّا كُنَّا نَأْمُرُ بِالْخَيْرِ وَلَا نَفْعَلُهُ. كَمَا قِيلَ: مَنْ وَعَظَ بِقَوْلِهِ ضَاعَ كَلَامُهُ، وَمَنْ وَعَظَ بِفِعْلِهِ نَفَذَتْ سِهَامُهُ. وقِيلَ: عَمَلُ رَجُلٌ فِي أَلْفِ رَجُلٍ أَبْلَغُ مِنْ قَوْلِ أَلْفِ رَجُلٍ فِي رَجُلٍ، وَأَمَّا مَنْ وَعَظَ وَاتَّعَظَ فَمَحَلُّهُ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ.

رُوِيَ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ هارون مَاتَ وَكَانَ وَاعِظًا زَاهِدًا فَرُؤِيَ فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ: مَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ؟ فَقَالَ: غَفَرَ لِي وَأَوَّلُ مَا سَأَلَنِي مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ فَقَالَا: مَنْ رَبُّكَ؟ فَقُلْتُ: أَمَا تَسْتَحِيَانِ مِنْ شَيْخٍ دَعَا الناس إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَذَا وَكَذَا سَنَةً فَتَقُولَانِ له من ربك؟ وقيل للشبلي عند النَّزْعِ: قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ: إِنَّ بَيْتًا أَنْتَ سَاكِنُهُ... غَيْرُ مُحْتَاجٍ إِلَى السرج.

ثم أخبر عما يخرجهم إلى الحق، وترك الباطل، لقوله تعالى:

﴿وَٱسْتَعِينُواْ بِٱلصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِ ۚ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى ٱلْخَٰشِعِينَ ﴿٤٥﴾﴾

[سورة الْبَقَرَةِ: 45]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ وَإِنَّها لَكَبِيرَةٌ إِلاَّ عَلَى الْخاشِعِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 45]، أي: بالصبر على الطاعات، وترك السيئات، وتحمل الأذى والمصيبات، وجهاد الأعداء بالمحاربات، والصلاة على تكفير السيئات، /134 أ/ وقضاء الحاجات، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ﴾ [هُودٍ: 114]. وقيل: الصبر هو الصوم، وسمي شهر رمضان شهر الصبر. وبِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ يستعان على الكفارات والحاجات. أما الصلاة فقد بينا فيها ذلك، وأما الصوم فهو شهر المغفرة وشهر إجابة الدعوة. وقيل: اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ على سائر الطاعات، فإن الصوم باب العبادة، كما روي، والصلاة جامعة للعبادات، كما حكي. وقيل: استعينوا بالصبر في الحروب على معونة النبي ﷺ وعلى متابعته، وبالصلاة على حسن العمل

1 يُنظر: أحمد (21/ 104)، (13421)، والبزار، (13/ 456)، (7231)، وأبو يعلى، (7/ 69)، (3992)

2 ذكر نحوه الألباني في ((ضعيف الترغيب)) (111) من حديث منصور بن زاذان قال: "نُبِّئْتُ أنَّ بعضَ مَن يُلقَى في النَّارِ يتأذَى أهلُ النَّارِ بريحِهِ، فيُقالُ لهُ: ويلكَ ما كنتَ تعملُ ؟ ما يَكفينا ما نحنُ فيهِ من النَّتْنِ حتَّى ابتُلينا بكَ وبنَتْنِ ريحِكَ ؟ فيقولُ: كنتُ عالمًا فلَم أنتفِعْ بعِلْمي". وقال: ضعيف جداً مقطوع

3 يُنظر: البزار كما في ((الترغيب والترهيب)) للمنذري (74/1)، والطبراني كما في ((مجمع الزوائد)) للهيثمي (189/1)، والخطيب في ((اقتضاء العلم العمل)) (ص49)

لله تعالى وخدمته. وقيل: استعينوا بهما على طلب الآخرة. وقال مُحَمَّد بن علي الترمذي: واستعينوا بالصبر وهو الصوم على رياضة النفوس، [وبالصلاة على تنوير][1] القلوب، فإنه إذا صام وجاعت نفسه عن الطعام شبعت من الذنوب، وإذا صلى ففيها مناجاة الله وقرة العيون.

[فصل في التفسير بالرأي]

واخْتَلَفُوا فِي الْمُخَاطَبِينَ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ﴾ فَقَالَ قَوْمٌ: هُمُ الْمُؤْمِنُونَ بِالرَّسُولِ. لِأَنَّ مَنْ يُنْكِرُ الصَّلَاةَ أَصْلًا وَالصَّبْرَ عَلَى دِينِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم لَا يَكَادُ يُقَالُ لَهُ اسْتَعِنْ بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ، فَلَا جَرَمَ وَجَبَ صَرْفُهُ إِلَى مَنْ صَدَّقَ بمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَلَا يَمْتَنِعُ أَنْ يَكُونَ الْخِطَابُ أَوَّلًا فِي بني إسرائيل، ثُمَّ يَقَعُ بَعْدَ ذَلِكَ خِطَابًا لِلْمُؤْمِنِينَ بمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، وَالْأَقْرَبُ أَنَّ الْمُخَاطَبِينَ هُمْ بنو إسرائيل لِأَنَّ صَرْفَ الْخِطَابِ إِلَى غَيْرِهِمْ يُوجِبُ تَفْكِيكَ النَّظْمِ. فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ يُؤْمَرُونَ بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ مَعَ كَوْنِهِمْ مُنْكِرِينَ لَهُمَا؟

قُلْنَا: لَا نُسَلِّمُ كَوْنَهُمْ مُنْكِرِينَ لَهُمَا. وَذَلِكَ لِأَنَّ كُلَّ أَحَدٍ يَعْلَمُ أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى مَا يَجِبُ الصَّبْرُ عَلَيْهِ حَسَنٌ وَأَنَّ الصَّلَاةَ الَّتِي هِيَ تَوَاضُعٌ لِلْخَالِقِ وَالِاشْتِغَالُ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى يُسَلِّي عن محن الدنيا وآفاتها. وقيل: إنما الاختلاف في الْكَيْفِيَّةِ، فَإِنَّ صَلَاةَ اليهود وَاقِعَةٌ عَلَى كَيْفِيَّةٍ وَصَلَاةَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى كَيْفِيَّةٍ أُخْرَى. ولَمَّا أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ وَبِتَرْكِ الْإِضْلَالِ وَبِالْتِزَامِ الشَّرَائِعِ وَهِيَ الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ، وَكَانَ ذَلِكَ شَاقًّا عَلَيْهِمْ لِمَا فِيهِ مِنْ تَرْكِ الرِّيَاسَاتِ وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الْمَالِ وَالْجَاهِ لَا جَرَمَ عَالَجَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْمَرَضَ فَقَالَ: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ﴾.

قال الإمام: ذَكَرُوا فِي الصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وجهان: أَحَدُهما: كَأَنَّهُ قِيلَ وَاسْتَعِينُوا عَلَى تَرْكِ مَا تُحِبُّونَ مِنَ [الدُّنْيَا][2] وَالدُّخُولِ فِيمَا تَسْتَثْقِلُهُ طِبَاعُكُمْ مِنْ قَبُولِ دِينِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم بالصبر أي بحبس النَّفْسِ عَنِ اللَّذَّاتِ، فَإِنَّكُمْ إِذَا كَلَّفْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ مُرِّنَتْ عَلَيْهِ وَخَفَّ عَلَيْهَا ثُمَّ إِذَا ضَمَمْتُمُ الصَّلَاةَ إِلَى ذَلِكَ تَمَّ الْأَمْرُ، لِأَنَّ الْمُشْتَغِلَ بِالصَّلَاةِ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ مُشْتَغِلًا بِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَذِكْرِ جَلَالِهِ وَقَهْرِهِ وَذِكْرِ رَحْمَتِهِ وَفَضْلِهِ، فَإِذَا تَذَكَّرَ رَحْمَتَهُ صَارَ مَائِلًا إِلَى طَاعَتِهِ وَإِذَا تَذَكَّرَ عِقَابَهُ تَرَكَ مَعْصِيَتَهُ فَيَسْهُلُ عِنْدَ ذَلِكَ اشْتِغَالُهُ بِالطَّاعَةِ وَتَرْكُهُ للمعصية، وثانيها: المراد من الصبر هاهنا هُوَ الصَّوْمُ لِأَنَّ الصَّائِمَ صَابِرٌ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ، وَمَنْ حَبَسَ نَفْسَهُ عَنْ قَضَاءِ شَهْوَةِ الْبَطْنِ وَالْفَرْجِ زَالَتْ عَنْهُ كُدُورَاتُ حُبِّ الدُّنْيَا، فَإِذَا انْضَافَ إِلَيْهِ الصَّلَاةُ اسْتَنَارَ الْقَلْبُ بِأَنْوَارِ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِنَّمَا قَدَّمَ الصَّوْمَ عَلَى الصَّلَاةِ لِأَنَّ تَأْثِيرَ الصَّوْمِ فِي إِزَالَةِ مَا لَا يَنْبَغِي وَتَأْثِيرَ الصَّلَاةِ فِي حُصُولِ مَا يَنْبَغِي وَالنَّفْيُ مُقَدَّمٌ عَلَى الْإِثْبَاتِ.

وَلِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ: «الصَّوْمُ جُنَّةٌ مِنَ النَّارِ»[3].

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 45] /134 ب/ لِأَنَّ الصَّلَاةَ تَمْنَعُ عَنِ الِاشْتِغَالِ بِالدُّنْيَا وَتُخَشِّعُ الْقَلْبَ وَيَحْصُلُ بِسَبَبِهَا تِلَاوَةُ الْكِتَابِ وَالْوُقُوفُ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ وَالْمَوَاعِظِ وَالْآدَابِ الْجَمِيلَةِ، وَذِكْرِ مَصِيرِ الْخَلْقِ إِلَى دَارِ الثَّوَابِ أَوْ دَارِ الْعِقَابِ رَغْبَةً فِي الْآخِرَةِ وَنُفْرَةً عَنِ الدُّنْيَا فَيَهُونُ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَئِذٍ تَرْكُ

1 ورد في الأصل "وبالرياضة على تنزيه"، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "الذنب"، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

3 يُنظر: الطبراني في ((المعجم الأوسط)) (21/1)، (53)، والنسائي، كتاب الصيام، 43، باب ذِكْرُ الِاخْتِلَافِ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ فِي حَدِيثِ أَبِي أُمَامَةَ، في فضل الصَّائِمِ، (2231)، وأحمد (29/ 436)، (17909)، وابن خزيمة (2125) باختلاف يسير

الرِّيَاسَةِ، وَمَقْطَعَةً عَنِ الْمَخْلُوقِينَ إِلَى قِبْلَةِ خِدْمَةِ الْخَالِقِ [وَنَظِيرُ][1] هَذِهِ الْآيَةِ قوله تعالى: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 153].

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ وفِي هَذَا الضَّمِيرِ وُجُوهٌ، أَحَدُهَا: أنه عَائِدٌ إِلَى الصَّلَاةِ أَيْ الصَلَاةٌ ثَقِيلَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ. وَثَانِيهَا: أنه عَائِدٌ إِلَى الِاسْتِعَانَةِ الَّتِي يَدُلُّ عَلَيْهَا قَوْلُهُ: ﴿وَاسْتَعِينُوا﴾. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ عَائِدٌ إِلَى جَمِيعِ الْأُمُورِ الَّتِي أُمِرَ بِهَا بنو إسرائيل وَنُهُوا عَنْهَا مِنْ قَوْلِهِ: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: 40، 47، 122] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَاسْتَعِينُوا﴾.

وقيل: معنى ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ أي: لشاقة ثقيلة. من قوله: كبر هذا عليّ. وقال تعالى ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾[الشورى: 13].

قال الإمام: وَإِنَّمَا الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: وَإِنَّهَا ثَقِيلَةٌ عَلَى مَنْ لَمْ يَخْشَعْ أَنَّهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْتَقِدُ فِي فِعْلِهَا ثَوَابًا وَلَا فِي تَرْكِهَا عِقَابًا، فَيَصْعُبُ عَلَيْهِ فِعْلُهَا. فَالْحَاصِلُ أَنَّ الْمُلْحِدَ إِذَا لَمْ يَعْتَقِدْ فِي فِعْلِهَا مَنْفَعَةً ثَقُلَ عَلَيْهِ فِعْلُهَا، لِأَنَّ الِاشْتِغَالَ بِمَا لَا فَائِدَةَ فِيهِ يَثْقُلُ عَلَى الطَّبْعِ، أَمَّا الْمُوَحِّدُ فَلَمَّا اعْتَقَدَ فِي فِعْلِهَا أَعْظَمَ الْمَنَافِعِ وَفِي تَرْكِهَا أَعْظَمَ الْمَضَارِّ لَمْ يَثْقُلْ ذَلِكَ عَلَيْهِ لِمَا يَعْتَقِدُ فِي فِعْلِهِ مِنَ الثَّوَابِ وَالْفَوْزِ الْعَظِيمِ بِالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ وَالْخَلَاصِ مِنَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ، أَلَا ترى إلى قوله: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 46]، أَيْ يَتَوَقَّعُونَ نَيْلَ ثَوَابِهِ وَالْخَلَاصَ مِنْ عِقَابِهِ. مِثَالُهُ إِذَا قِيلَ لِلْمَرِيضِ: كُلْ هَذَا الشَّيْءَ الْمُرَّ فَإِنِ اعْتَقَدَ أَنَّ لَهُ فِيهِ شِفَاءً سَهُلَ ذَلِكَ عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَعْتَقِدْ ذَلِكَ فِيهِ صَعُبَ الْأَمْرُ عَلَيْهِ.

قَالَ تَعَالَى: ﴿ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَٰقُوا۟ رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ ﴿٤٦﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 46]

[فصل في التفسير بالرواية]

وقال ابن عباس: ﴿يَظُنُّونَ﴾؛ أي: يعلمون. وإنما صارت تسمية العلم ظنا؛ لأن في الظن طرفا من العلم واليقين، ولولاه لكان جهلا. وقوله: ﴿أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ﴾، أي: معاينوه. وقيل: أنهم يعلمون أنهم يموتون. قال النبي ﷺ: "من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه"[2]. أراد به الموت. ولقاء الله هو رؤيته وهو ثابت عند أهل السنة والجماعة. ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ راجِعُونَ﴾[الْبَقَرَة: 46]، يعني يعلمون أنهم راجعون يوم القيامة إلى الله، أي: إلى جزائه إياهم على أعمالهم. وقيل: أراد به الرجوع إلى الله في كل الأمور. وقيل: معناه أنها تشق إلا على العالِمِين أنهم يموتون ويرجعون إلى جزائه، ويوقنون أن مرجع الخلق كلهم إليه.

[فصل في التفسير بالرأي]

1 ورد في الأصل "وتظهر"، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

2 يُنظر: البخاري، كتاب الرقاق، 41، باب مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللهِ أَحَبَّ اللهُ لِقَاءَهُ، معلقًا بعد حديث (6507)، ويُنظر: موصولا مسلم (2684)، والترمذي، كتاب الجنائز، 67، بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللهِ أَحَبَّ اللهُ لِقَاءَهُ، (1067)، والنسائي، كتاب الجنائز، 10، باب فِيمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللهِ، (1838)، وابن ماجه، كتاب الزهد، 31، بَابُ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَالِاسْتِعْدَادِ لَهُ، (4264) واللفظ له، وأحمد (43/ 27)، (25831)

ومن هاهنا وُجُوهٌ. الْأَوَّلُ: أَنْ تُجْعَلَ مُلَاقَاةُ الرَّبِّ مَجَازًا عَنِ الْمَوْتِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ مُلَاقَاةَ الرَّبِّ مُسَبَّبٌ عَنِ الْمَوْتِ فَأَطْلَقَ الْمُسَبِّبَ وَالْمُرَادُ مِنْهُ السَّبَبُ، وَهَذَا مَجَازٌ مَشْهُورٌ فَإِنَّهُ [يُقَالُ][1] لِمَنْ مَاتَ إنه لقي ربه. إذا ثَبَتَ هَذَا فَنَقُولُ: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ الْمَوْتَ فِي كُلِّ لَحْظَةٍ، وَذَلِكَ لِأَنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ مُتَوَقِّعًا لِلْمَوْتِ فِي كُلِّ لَحْظَةٍ فَإِنَّهُ لَا يُفَارِقُ قَلْبَهُ الْخُشُوعُ فَهُمْ يُبَادِرُونَ إِلَى التَّوْبَةِ، لِأَنَّ خَوْفَ الموت مما يقوي دواعي التوبة ولأنه مَعَ خُشُوعِهِ لَا بُدَّ فِي كُلِّ حَالٍ مِنْ أَنْ لَا يَأْمَنَ تَقْصِيرًا جَرَى مِنْهُ فَيُلْزِمَهُ التَّلَافِيَ، فَإِذَا كَانَ حَالُهُ مَا ذَكَرْنَا كان ذلك داعيًا إِلَى الْمُبَادَرَةِ إِلَى التَّوْبَةِ، الثَّانِي: أَنْ تُفَسَّرَ مُلَاقَاةُ الرَّبِّ بِمُلَاقَاةِ ثَوَابِه، وَذَلِكَ مَظْنُونٌ [لَا مَعْلُومٌ][2] فَإِنَّ الزَّاهِدَ الْعَابِدَ لَا [يَقْطَعُ][3] بِكَوْنِهِ مُلَاقِيًا لِثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى /134 مكرر أ/ بَلْ يَظُنُّ إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ الظَّنَّ مِمَّا يَحْمِلُهُ عَلَى كَمَالِ الخشوع. الثالث: المعنى الذين يظنون أنهم ملاقوا رَبِّهِمْ بِذُنُوبِهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ الْخَاشِعَ قَدْ [يُسِيءُ ظَنَّهُ][4] بِنَفْسِهِ وَبِأَعْمَالِهِ فَيَغْلِبُ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ يَلْقَى اللَّهَ تَعَالَى بِذُنُوبِهِ فَعِنْدَ ذَلِكَ يُسَارِعُ إِلَى [التَّوْبَةِ][5] وَذَلِكَ مِنْ صِفَاتِ الْمَدْحِ.

قال الإمام: الْمُرَادُ مِنَ الرُّجُوعِ إِلَى اللَّهِ تعالى الرجوع إلى حيث لا يَكُونُ لَهُم مالك سِوَاهُ وَأَنْ لَا يَمْلِكَ لَهُمْ أَحَدٌ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا غَيْرُهُ، كَمَا كَانُوا كَذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْخَلْقِ فَجَعَلَ مَصِيرَهُمْ إِلَى مِثْلِ مَا كَانُوا عَلَيْهِ أَوَّلًا رُجُوعًا إِلَى اللَّهِ مِنْ حَيْثُ كَانُوا فِي سَائِرِ أَيَّامِ حَيَاتِهِمْ قَدْ يَمْلِكُ غَيْرُهُ الْحُكْمَ عَلَيْهِمْ وَيَمْلِكُ أَنْ يَضُرَّهُمْ وَيَنْفَعَهُمْ وَإِنْ[كَانَ][6] اللَّهُ تَعَالَى مَالِكًا لَهُمْ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض المحققين في تحقيقها: يعني أنها شاملة لمن يحرض الناس على طلب الحق ومعاملة الصدق ويحذرهم الدنيا والهوى وينبئهم عن آفاتها، وهو تباعد عن ذلك، ولا يجتنبها بنفسه مثل العلماء السوء والملتبسين الذين يأمرون بالمعروف ولا يأتونه، وينهون عن المنكر ولا ينتهون عنه، ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ﴾ [البقرة: 44] أي: تقرؤون القرآن ﴿أَفَلاَ تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 44]، معناه ولا تفهمون فحواه لكي [تنتهوا عن أفعالكم الردية وتعملوا بأقوالكم السنية. ثم أخبر عما يخرجهم إلى الحق وترك الباطل بقوله تعالى: ﴿وَٱسْتَعِينُواْ﴾[البقرة: 45]، والإشارة فيها أن قوله تعالى: ﴿وَٱسْتَعِينُواْ بِٱلصَّبْرِ﴾[البقرة: 45]، عن شهوات][7] النفس ومتابعة هواها ﴿وَٱلصَّلَٰوةِ﴾[البقرة: 45] أي: دوام الوقوف والتزام العكوف على باب الغيب وحضرة الرب، ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ ﴾[البقرة: 45] أي: الاستعانة بهما أمر عظيم وشأن صعب ﴿إِلاَّ عَلَى ٱلْخَٰشِعِينَ﴾ [البقرة: 45]، وهم الذين تجلى الحق لأسرارهم فخشعت له أنفسهم كما قال صلى الله عليه وسلم: "إذا تجلى الله لشيء خضع له"[8]. وقال تعالى: ﴿وَخَشَعَتِ ٱلأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَٰنِ فَلاَ تَسْمَعُ إِلاَّ هَمْسًا﴾ [طه: 108] فالتجلي يورث الألفة مع الحق ويسقط الكلفة عن

1 ورد في الأصل "تعالى"، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

3 ورد في الأصل "يقع"، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

4 ورد في الأصل "نسي خلقه"، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

5 ورد في الأصل "الموت"، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

6 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

7 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

8 يُنظر: الدارقطني (64/2) باختلاف يسير، والديلمي في ((الفردوس))، (1/ 162)، (599) مختصراً

الخلق، ﴿ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ﴾ [البقرة: 46] أي: يوقنون بنور التجلي ﴿أَنَّهُم مُّلَٰقُواْ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: 46]، أنهم يشاهدون كمال الحق، ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ﴾ [البقرة: 46]، بجذبات الحق التي جذبة منها توازي عمل الثقلين.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾ الذي هو الفعل الجميل الموجب لصفاء القلب، وزكاء النفس ﴿وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أفلا تفعلون ما ترتقون به من مقام تجلّي الأفعال إلى تجلّي الصفات ﴿وأنتُم تَتْلُونَ﴾ كتاب فطرتكم الذي يأمركم باتباع مُحَمَّد في دينه السالك بكم سبيل التوحيد ﴿أَفَلا تَعْقِلُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 44]، تعيير بالغ، وتهييج لحميتهم. ﴿واسْتَعينوا﴾ واطلبوا العون والمدد ممن له القدرة، إذ لا قدرة لكم على أفعالكم ﴿بالصبْرِ﴾ على ما تكرهون مما يفعل بكم [وتكلفكم ونيتكم به][1] لكي تصلوا إلى مقام الرضا ﴿والصلاة ﴾ التي هي حضور القلب لتلقي تجليّات الصفات ﴿وإنها﴾ أي: وإنّ المراقبة أي الحضور القلبيّ ﴿لكبيرةٌ﴾ لشاقة ثقيلة ﴿إلا على الخَاشعين﴾ المنكسرة، اللينة قلوبهم لقبول أنوار التجليات اللطيفة واستيلاء سطوات التجليات القهرية، الذين يتيقنون أنهم بحضرة ربهم، أي: حضرة الصفات لدلالة الربّ عليها في حال لقائه، ﴿وأنهم إليهِ راجِعونَ﴾ بفناء صفاتهم ومحوها في صفاته. كرّر الخطاب ليفيد أنّ الذي هداهم أولًا ولطف بهم وفضلهم على عالمي زمانهم المحجوبين بالهداية إلى رفع الحجاب الأول هو الذي يهديهم ثانيًا، فكما لم يرد بهم شرًّا في الهداية الأولى فكذلك في الثانية لا يريد بهم إلا خيرًا.

ثم أخبر عن تأكيد ذكر النعمة لتجديد [المنة][2] بقوله تعالى:

﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ وَأَنِّي فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَى ٱلۡعَٰلَمِينَ ۝٤٧ وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا لَّا تَجۡزِي نَفۡسٌ عَن نَّفۡسٖ شَيۡـٔٗا وَلَا يُقۡبَلُ مِنۡهَا شَفَٰعَةٞ وَلَا يُؤۡخَذُ مِنۡهَا عَدۡلٞ وَلَا هُمۡ يُنصَرُونَ ۝٤٨﴾

[الْبَقَرَة: 47، 48]

إِنَّمَا أَعَادَ هَذَا الْكَلَامَ مَرَّةً أُخْرَى تَوْكِيدًا لِلْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ وَتَحْذِيرًا مِنْ تَرْكِ اتِّبَاعِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم. ولأن الأولى /134 مكرر ب/ في إنعامه عليهم، وهذا في إنعامه على آبائهم، فقد عدد بعده ما كان على الأسلاف من التفضيل على عالمي زمانهم، وذكر النعم على الآباء إلزام الشكر على الأبناء، فإنهم يشرفون بشرفهم، ولذلك خاطبهم فقال: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾، ولم يقل: فضلت آباءكم. [لأن في فضل آباءهم فضلهم... ومعناه: واذكروا أني جعلته لكم][3] فضلا على أهل زمانكم بإعطاء الرئاسة والمال، وإن لم يكن لهم بهذا فضل على أمة مُحَمَّد ﷺ، فإن الله تعالى قال لهم: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾[آلِ عِمْرَانَ: 110]، فكان هذا على الخصوص دون العموم، كما في قوله في حق مريم ﴿وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِساءِ الْعالَمِينَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 42]، أي: نساء زمانك. فإن خديجة وعائشة وفاطمة أفضل منها. وقيل: هو على العموم، وهو في حق تظليل الغمام عليهم، وإنزال المن والسلوى، وتفجير الماء من الحجر، فإنهم خصوا بذلك. وكذا في حق مريم أن أريد به فضلها بالولد من غير أب، فهو على العموم.

1 ورد في الأصل "ويكلفكم ويتليكم به"، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "الملة"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

ثُمَّ قَرَنَهُ بِالْوَعِيدِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ [الْبَقَرَة: 48] كَأَنَّهُ قَالَ: إِنْ لَمْ تُطِيعُونِي لِأَجْلِ سَوَالِفِ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ فَأَطِيعُونِي لِلْخَوْفِ مِنْ عِقَابِي فِي الْمُسْتَقْبَلِ. وهاهنا فوائد: الأولى: قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: أَرَادَ به المؤمنين مِنْهُمْ لِأَنَّ عُصَاتَهُمْ مُسِخُوا قِرَدَةً وَخَنَازِيرَ عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنازِيرَ﴾ [الْمَائِدَة: 60] وَقَالَ: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بني إسرائيل﴾ [الْمَائِدَة: 78]. الثَّانِية: أَنَّ جَمِيعَ مَا خَاطَبَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ بني إسرائيل تَنْبِيهٌ لِلْعَرَبِ لِأَنَّ الْفَضِيلَةَ بِالنَّبِيِّ قَدْ لَحِقَتْهُمْ، وَجَمِيعُ أَقَاصِيصِ الْأَنْبِيَاءِ تَنْبِيهٌ وَإِرْشَادٌ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ [الزُّمَر: 18]، وَقَالَ: ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الزُّمَر: 55]. وَقَالَ: ﴿لَقَدْ كانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبابِ﴾ [يوسف: 111]. الثَّالِثَة: قَالَ الْقَفَّالُ: «النِّعْمَةُ بِكَسْرِ النُّونِ الْمِنَّةُ وَمَا يُنْعِمُ بِهِ الرَّجُلُ عَلَى صَاحِبِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَيَّ﴾ [الشُّعَرَاء: 22] وَأَمَّا النَّعْمَةُ بِفَتْحِ النُّونِ فَهُوَ مَا يُتَنَعَّمُ بِهِ فِي الْعَيْشِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَعْمَةٍ كانُوا فِيها فاكِهِينَ﴾ [الدُّخَان: 27].

ولما ذكر أنه فضلهم بأن جعلهم أولاد الأنبياء قالوا إن آباءنا يخلصوننا يوم القيامة، فقال: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [الْبَقَرَة: 48] قيل: أي لا تغني. وقيل: لا تكفي، ولا تنوب. وقوله: ﴿نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ﴾، يعني نفس مؤمنة عن كافرة. وهو كقوله: ﴿لَا يَجْزِي والِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ [لقمان: 33]، وقوله: ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحامُكُمْ وَلا أَوْلادُكُمْ﴾ [وكيف تنفع][1] وقد قال: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ [عَبَسَ: 34] الْآيَةَ. ثم هذا في حق الكافر، أما في حق المؤمن، فقد استثناه، فقال: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مالٌ وَلا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشُّعَرَاء: 88، 89]، أي: خال من الشرك. وكقوله: ﴿وَما أَمْوالُكُمْ وَلا أَوْلادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنا زُلْفى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ [سَبَأ: 37] ثم إن الله تعالى قال: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ﴾ وهذا للعامة، وقال: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ وهذا للخاصة، وقال: ﴿وَاتَّقُونِ﴾، وهذا لخاص الخاصة.

اعْلَمْ أَنَّ اتِّقَاءَ الْيَوْمِ اتِّقَاءٌ لِمَا يَحْصُلُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مِنَ الْعِقَابِ وَالشَّدَائِدِ لِأَنَّ نَفْسَ الْيَوْمِ لَا يُتَّقَى وَلَا بُدَّ مِنْ أَنْ يَرِدَهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ جَمِيعًا. ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى وَصَفَ الْيَوْمَ بِأَشَدِّ الصِّفَاتِ وَأَعْظَمِهَا تَهْوِيلًا. ونظير هَذِهِ الْآيَةُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذابِ يَوْمِ الْقِيامَةِ مَا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ﴾ [الْمَائِدَة: 36] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَماتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدى بِهِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 91] وَقَالَ: ﴿وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذْ مِنْها﴾ [الْأَنْعَام: 70].

وقوله تعالى: ﴿وَلا يُقْبَلُ مِنْها شَفاعَةٌ﴾، يعني لا تقبل شفاعتها في الكافر، كما قال الله تعالى: /135 أ/ ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلا شَفِيعٍ يُطاعُ﴾ [غَافِر: 18] وقال: ﴿فَما لَنا مِنْ شافِعِينَ وَلا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ [الشُّعَرَاء: 100]، والكفار يقولون ذلك حين يرون شفاعة الشفعاء، ومعونة الأصدقاء؛ قال النبي ﷺ: "شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي من كذب بها لم ينلها"[2]. وقال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [الْبَقَرَة: 255] وهو إثبات الشفاعة لمن أذن له بها. وقال القشيري رحمه الله: فالله تعالى هو الشفيع الأكبر على التحقيق، وإن كان لا يطلق عليه اسم الشفيع لعدم التوقيف. ﴿وَلا يُؤْخَذُ مِنْها عَدْلٌ﴾ [الْبَقَرَة: 48]، أي: فدية. قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذْ مِنْها﴾ [الْأَنْعَام:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 يُنظر: أبو داود، كتاب السنة، 23، باب في الشفاعة، (4739)، والترمذي، كتاب صفة القيامة والرقائق والورع، 10، 11 بَابُ مَا جَاءَ فِي الشَّفَاعَةِ، وباب منه (2435)، وأحمد (20/ 439)، (13222) والرواية أخرجها الطبراني في ((المعجم الأوسط))، (9/ 77)، (9177)، والآجري في ((الشريعة))، (3/ 1216)، (783)، وقاضي المارستان في ((المشيخة)) (345)، بدون زيادة "من كذب بها لم ينلها".

70]. سميت الفدية عدلا؛ لأنها تعادل المفدى، أي: تماثله. ثم معناه: لا يؤخذ من الكافر فدية ينجو بها من النار، ولا يجد ذلك ليفتدي به، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذابِ يَوْمِ الْقِيامَةِ مَا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ وَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الْمَائِدَة: 36]، وأما في حق المؤمنين فقد روي أنه يعطي كل مؤمن يهوديا أو نصرانيا، فيقال: هذا فداك من النار. ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾، أي: لا يعانون، ولا يمنعون عن أيدي المعذبين. وأما المؤمنون فقد قال في حقهم: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غَافِر: 51]

[فصل في التفسير بالرأي]

اعلم أَنَّ فِي الْآيَةِ أَعْظَمَ تَحْذِيرٍ عَنِ الْمَعَاصِي وَأَقْوَى تَرْغِيبٍ فِي تَلَافِي الْإِنْسَانِ مَا يَكُونُ مِنْهُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ بِالتَّوْبَةِ لِأَنَّهُ إِذَا تَصَوَّرَ أَنَّهُ لَيْسَ بَعْدَ الْمَوْتِ اسْتِدْرَاكٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَلَا نُصْرَةٌ وَلَا فِدْيَةٌ عَلِمَ أَنَّهُ لَا خَلَاصَ لَهُ إِلَّا بِالطَّاعَةِ، فَإِذَا كَانَ لَا يَأْمَنُ كُلَّ سَاعَةٍ مِنَ التَّقْصِيرِ فِي الْعِبَادَةِ، وَمَنْ فَوَّتَ التَّوْبَةَ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ لَا يَقِينَ لَهُ فِي الْبَقَاءِ صَارَ حَذِرًا خَائِفًا فِي كُلِّ حَالٍ، وَالْآيَةُ وَإِنْ كَانَتْ فِي بني إسرائيل فَهِيَ فِي الْمَعْنَى مُخَاطَبَةٌ لِلْكُلِّ لِأَنَّ الْوَصْفَ الَّذِي ذُكِرَ فِيهَا وَصْفٌ لِلْيَوْمِ وَذَلِكَ يَعُمُّ كُلَّ مَنْ يَحْضُرُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ. وأَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم شَفَاعَةً فِي الْآخِرَةِ وَحُمِلَ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَسى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقامًا مَحْمُودًا﴾ [الْإِسْرَاء: 79] وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضى﴾ [الضُّحَى: 5] ثُمَّ اخْتَلَفُوا بَعْدَ هَذَا فِي أَنَّ شَفَاعَتَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَنْ تَكُونُ أَتَكُونُ لِلْمُؤْمِنِينَ الْمُسْتَحِقِّينَ لِلثَّوَابِ، أَمْ تَكُونُ لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ الْمُسْتَحِقِّينَ لِلْعِقَابِ؟ فَذَهَبَتِ المعتزلة عَلَى أَنَّهَا لِلْمُسْتَحِقِّينَ لِلثَّوَابِ وَتَأْثِيرُ الشَّفَاعَةِ فِي أَنْ تَحْصُلَ زِيَادَةٌ مِنَ الْمَنَافِعِ عَلَى قَدْرِ مَا اسْتَحَقُّوهُ. وَاسْتَدَلُّوا عَلَى إِنْكَارِ الشَّفَاعَةِ لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ بِوُجُوهٍ. أَحَدُهَا: هَذِهِ الْآيَةُ: قَالُوا إِنَّهَا تَدُلُّ عَلَى نَفْيِ الشَّفَاعَةِ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ: الْأَوَّلُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ وَلَوْ أَثَّرَتِ الشَّفَاعَةُ فِي إِسْقَاطِ الْعِقَابِ لَكَانَ قَدْ أَجْزَتْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا. الثَّانِي: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلا يُقْبَلُ مِنْها شَفاعَةٌ﴾ وَهَذِهِ نَكِرَةٌ فِي سِيَاقِ النَّفْيِ فَتَعُمُّ جَمِيعَ أَنْوَاعِ الشَّفَاعَةِ، وَالثَّالِثُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ وَلَوْ كَانَ مُحَمَّد شَفِيعًا لِأَحَدٍ مِنَ الْعُصَاةِ لَكَانَ نَاصِرًا لَهُ وَذَلِكَ عَلَى خِلَافِ الْآيَةِ.

[أَمَّا أَصْحَابُنَا][1] فَقَدْ تَمَسَّكُوا فِيهِ بِوُجُوهٍ. أَحَدُهَا: قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: حِكَايَةً عَنْ عيسى عليه السلام: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، [الْمَائِدَة: 118] وَجْهُ الِاسْتِدْلَالِ أَنَّ هَذِهِ الشَّفَاعَةَ مِنْ عيسى عليه السلام إِمَّا أَنْ يُقَالَ إِنَّهَا كَانَتْ فِي حَقِّ الْكُفَّارِ أَوْ فِي حَقِّ الْمُسْلِمِ الْمُطِيعِ أَوْ فِي حَقِّ الْمُسْلِمِ صَاحِبِ الصَّغِيرَةِ أَوِ الْمُسْلِمِ صَاحِبِ الْكَبِيرَةِ بَعْدَ التَّوْبَةِ أَوِ الْمُسْلِمِ صَاحِبِ الْكَبِيرَةِ قَبْلَ التَّوْبَةِ. وَالْقِسْمُ الْأَوَّلُ بَاطِلٌ لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ /135 ب/ لَا يَلِيقُ بِالْكُفَّارِ، وَالْقِسْمُ الثَّانِي وَالثَّالِثُ وَالرَّابِعُ [بَاطِلٌ][2] لِأَنَّ الْمُسْلِمَ الْمُطِيعَ وَالْمُسْلِمَ صَاحِبَ الصَّغِيرَةِ وَالْمُسْلِمَ صَاحِبَ الْكَبِيرَةِ لَا يَجُوزُ بَعْدَ التَّوْبَةِ تَعْذِيبُهُ عَقْلًا عِنْدَ المعتزلة، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُكَ﴾ لَائِقًا بِهِمْ وَإِذَا بَطَلَ ذَلِكَ لَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يُقَالَ: إِنَّ هَذِهِ الشَّفَاعَةَ إِنَّمَا وَرَدَتْ فِي حَقِّ الْمُسْلِمِ صَاحِبِ الْكَبِيرَةِ قَبْلَ التَّوْبَةِ وَإِذَا صَحَّ الْقَوْلُ بِهَذِهِ الشَّفَاعَةِ فِي حَقِّ عيسى عليه السلام صَحَّ الْقَوْلُ بِهَا فِي حَقِّ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم ضَرُورَةَ [أَنَّهُ لَا قَائِلَ بِالْفَرْقِ][3] وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ إبراهيم عليه السلام: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

وَمَنْ عَصانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [إبراهيم: 36] فَقَوْلُهُ: وَمَنْ عَصانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ لَا يَجُوزُ حَمْلُهُ عَلَى الْكَافِرِ لِأَنَّهُ لَيْسَ أَهْلًا لِلْمَغْفِرَةِ بِالْإِجْمَاعِ وَلَا حَمْلُهُ عَلَى صَاحِبِ الصَّغِيرَةِ وَلَا عَلَى صَاحِبِ الْكَبِيرَةِ بَعْدَ التَّوْبَةِ لِأَنَّ غُفْرَانَهُ لَهُمْ وَاجِبٌ عَقْلًا عِنْدَ المعتزلة فَلَا حَاجَةَ لَهُ إِلَى الشَّفَاعَةِ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا حَمْلُهُ عَلَى صَاحِبِ الْكَبِيرَةِ قَبْلَ التَّوْبَةِ. وَمِمَّا يُؤَكِّدُ دَلَالَةَ [هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ عَلَى مَا قُلْنَاهُ مَا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ شُعَبِ الْإِيمَانِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى فِي إبراهيم: وَمَنْ عَصانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَقَوْلَ][1] عيسى عليه السلام: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُكَ﴾ الْآيَةَ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ: «اللَّهُمَّ أُمَّتِي أُمَّتِي وَبَكَى فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا جبريل اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّد وَرَبُّكَ أَعْلَمُ فَسَلْهُ مَا يُبْكِيكَ؟ فَأَتَاهُ جبريل فَسَأَلَهُ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا جبريل اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّد فَقُلْ لَهُ إِنَّا سَنُرْضِيكَ فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسُوءُكَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ.

وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ مريم: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْدًا وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلى جَهَنَّمَ وِرْدًا لَا يَمْلِكُونَ الشَّفاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْدًا﴾ [مريم: 85- 87]، الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى حُصُولِ الشَّفَاعَةِ لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ، لِأَنَّهُ قَالَ عَقِيبَهُ: إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْدًا، وَالتَّقْدِيرُ أَنَّ الْمُجْرِمِينَ لَا يَسْتَحِقُّونَ أَنْ يَشْفَعَ لَهُمْ غَيْرُهُمْ إِلَّا إِذَا كَانُوا اتَّخَذُوا عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا، فَكُلُّ مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا وَجَبَ دُخُولُهُ فِيهِ، وَصَاحِبُ الْكَبِيرَةِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ بالتَّوْحِيدُ وَالْإِسْلَامُ، فَوَجَبَ دُخُولُهُ فِيهِ. وَرَابِعُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى فِي صِفَةِ الْمَلَائِكَةِ: ﴿وَلا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضى﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 28] وَجْهُ الِاسْتِدْلَالِ بِهِ أَنَّ صَاحِبَ الْكَبِيرَةِ مُرْتَضًى عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، وَكُلُّ مَنْ كَانَ مُرْتَضًى عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَجَبَ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ الشَّفَاعَةِ، إِنَّمَا قُلْنَا: إِنَّ صَاحِبَ الْكَبِيرَةِ مُرْتَضًى عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ مُرْتَضًى عِنْدَ اللَّهِ بِحَسَبِ إِيمَانِهِ وَتَوْحِيدِهِ وَكُلُّ مَنْ صَدَقَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مُرْتَضًى عِنْدَ اللَّهِ بِحَسَبِ هَذَا الْوَصْفِ يَصْدُقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ مُرْتَضًى عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ الْمُرْتَضَى عِنْدَ اللَّهِ جُزْءٌ مِنْ مَفْهُومِ قَوْلِنَا: مُرْتَضًى عِنْدَ اللَّهِ بِحَسَبِ إِيمَانِهِ، وَمَتَى صَدَقَ الْمُرَكَّبُ صَدَقَ الْمُفْرَدُ، فَثَبَتَ أَنَّ [صَاحِبَ الْكَبِيرَةِ][2] مُرْتَضًى عِنْدَ اللَّهِ، وَإِذَا ثَبَتَ هَذَا وَجَبَ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ الشَّفَاعَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضى﴾ نَفْيُ الشَّفَاعَةِ إِلَّا لِمَنْ كَانَ مُرْتَضًى وَالِاسْتِثْنَاءُ عَنِ النَّفْيِ إِثْبَاتٌ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْمُرْتَضَى أَهْلًا لِشَفَاعَتِهِمْ، وَإِذَا ثَبَتَ أَنَّ صَاحِبَ الْكَبِيرَةِ دَاخِلٌ فِي شَفَاعَةِ الْمَلَائِكَةِ وَجَبَ دُخُولُهُ فِي شَفَاعَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَشَفَاعَةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم. وَخَامِسُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى فِي صِفَةِ الْكُفَّارِ: ﴿فما تَنْفَعُهُمْ شَفاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [الْمُدَّثِّرِ: 48] خَصَّهُمْ بِذَلِكَ فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ حَالُ الْمُسْلِمِ بِخِلَافِهِ بِنَاءً عَلَى مَسْأَلَةِ دَلِيلِ الْخِطَابِ، وَسَادِسُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِناتِ﴾ [مُحَمَّد: 19] دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى أَمَرَ محمدًا بِأَنْ يَسْتَغْفِرَ لِكُلِّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَقَدْ بَيَّنَّا فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [الْبَقَرَة: 3] أَنَّ صَاحِبَ الْكَبِيرَةِ مُؤْمِنٌ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ ثَبَتَ أَنَّ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَغْفَرَ لَهُمْ، وَإِذَا كَانَ /136 أ/ كَذَلِكَ ثَبَتَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ غَفَرَ لَهُمْ. وَإِلَّا لَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ أَمَرَهُ بِالدُّعَاءِ لِيَرُدَّ دُعَاءَهُ فَيَصِيرُ ذَلِكَ مَحْضَ التَّحْقِيرِ وَالْإِيذَاءِ وَهُوَ غَيْرُ لَائِقٍ بِاللَّهِ تَعَالَى وَلَا بمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم فَدَلَّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَمَرَ محمدًا بِالِاسْتِغْفَارِ لِكُلِّ الْعُصَاةِ فَقَدِ اسْتَجَابَ دُعَاءَهُ، وَذَلِكَ إِنَّمَا يَتِمُّ لَوْ غَفَرَ لَهُمْ وَلَا مَعْنَى لِلشَّفَاعَةِ إِلَّا هَذَا، وَسَابِعُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْها أَوْ رُدُّوها﴾ [النِّسَاءِ: 86] فَاللَّهُ تَعَالَى أَمَرَ الْكُلَّ بِأَنَّهُمْ إِذَا حَيَّاهُمْ أَحَدٌ بِتَحِيَّةٍ أَنْ يُقَابِلُوا تِلْكَ التَّحِيَّةَ بأحسن منها أو بأن يَرُدُّوهَا، ثُمَّ أَمَرَنَا بِتَحِيَّةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم حَيْثُ قَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "الفاسق"، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الْأَحْزَاب: 56] الصَّلَاةُ مِنَ اللَّهِ رَحْمَةٌ وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا تَحِيَّةٌ، فَلَمَّا طَلَبْنَا مِنَ اللَّهِ الرَّحْمَةَ لِمحمد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَجَبَ بِمُقْتَضَى قَوْلِهِ: ﴿فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْها أَوْ رُدُّوها﴾، أَنْ يَفْعَلَ مُحَمَّد مِثْلَهُ وَهُوَ أَنْ يَطْلُبَ لِكُلِّ الْمُسْلِمِينَ الرَّحْمَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَهَذَا هُوَ مَعْنَى الشَّفَاعَةِ، ثُمَّ تَوَافَقْنَا عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ غَيْرُ مَرْدُودِ الدُّعَاءِ، فَوَجَبَ أَنْ يَقْبَلَ اللَّهُ شَفَاعَتَهُ فِي الْكُلِّ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ. وَثَامِنُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [النِّسَاء: 64] وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ ذِكْرُ التَّوْبَةِ، وَالْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ مَتَى اسْتَغْفَرَ لِلْعُصَاةِ وَالظَّالِمِينَ فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ لَهُمْ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ شَفَاعَةَ الرَّسُولِ فِي حَقِّ أَهْلِ الْكَبَائِرِ مَقْبُولَةٌ فِي الدُّنْيَا، فَوَجَبَ أَنْ تَكُونَ مَقْبُولَةً فِي الْآخِرَةِ، [لِأَنَّهُ لَا قَائِلَ بِالْفَرْقِ] [1]. وَتَاسِعُهَا: أَجْمَعْنَا عَلَى وُجُوبِ الشَّفَاعَةِ لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم فَتَأْثِيرُهَا إِمَّا أَنْ يَكُونَ فِي زِيَادَةِ الْمَنَافِعِ أَوْ فِي إِسْقَاطِ الْمَضَارِّ وَالْأَوَّلُ بَاطِلٌ وَإِلَّا لَكُنَّا شَافِعِينَ لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا طَلَبْنَا مِنَ الله تعالى أن يزيد في فضله عندما نَقُولُ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّد وَعَلَى آلِ مُحَمَّد، وَإِذَا بَطَلَ هَذَا الْقِسْمُ تَعَيَّنَ الثَّانِي وَهُوَ الْمَطْلُوبُ. وَعَاشِرُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى فِي صِفَةِ الْمَلَائِكَةِ: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ وَصَاحِبُ الْكَبِيرَةِ مِنْ جُمْلَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَوَجَبَ دُخُولُهُ فِي جُمْلَةِ مَنْ تَسْتَغْفِرُ الْمَلَائِكَةُ لَهُمْ. الْحَادِيَ عَشَرَ: الْأَخْبَارُ الدَّالَّةُ عَلَى حُصُولِ الشَّفَاعَةِ لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ، وَلْنَذْكُرْ مِنْهَا ثَلَاثَةَ أَوْجُهٍ، الْأَوَّلُ: قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي». الثَّانِي: رَوَى أبو هريرة قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لكل نبي دعوة مستجابة فَتَعَجَّلَ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَهِيَ نائلة إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا» [2] رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ. وَالِاسْتِدْلَالُ بِهِ أَنَّ الْحَدِيثَ صَرِيحٌ فِي أَنَّ شَفَاعَتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَالُ كُلَّ مَنْ مَاتَ مَنْ أُمَّتِهِ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا وَصَاحِبُ الْكَبِيرَةِ كَذَلِكَ، فَوَجَبَ أَنْ تَنَالَهُ الشَّفَاعَةُ. وَالثَّالِثُ: عَنْ أبي هريرة قَالَ: "أُتِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بِلَحْمٍ فَرُفِعَ إِلَيْهِ الذِّرَاعُ وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ فَنَهَشَ مِنْهَا نَهْشَةً ثُمَّ قَالَ: أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هَلْ تَدْرُونَ لِمَ ذَلِكَ؟ قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَيُسْمِعُهُمُ الدَّاعِي وَيُنْفِذُهُمُ الْبَصَرُ وَتَدْنُو الشَّمْسُ، فَيَبْلُغُ النَّاسَ مِنَ الْغَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ: أَلَا تَرَوْنَ مَا أَنْتُمْ فِيهِ؟ أَلَا تَرَوْنَ ما قد بلغكم ألا تذهبون إلا مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ؟ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ: أَبُوكُمْ آدم فَيَأْتُونَ آدم فَيَقُولُونَ يَا آدم أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا؟ فَيَقُولُ لَهُمْ: إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ /136 ب/ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ مِثْلَهُ قَبْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَإِنَّهُ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ. نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي اذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ. فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ: يَا نُوحُ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، وَسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ: إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنَّهُ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُ بِهَا عَلَى قَوْمِي اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي، اذْهَبُوا إِلَى إبراهيم فَيَأْتُونَ إبراهيم عليه السلام فَيَقُولُونَ: أَنْتَ إبراهيم نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

2 يُنظر: البخاري، كتاب الدعوات، 1، باب وَلِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ، (6304) مختصراً، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ اخْتِبَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْوَةَ الشَّفَاعَةِ لِأُمَّتِهِ، (199) واللفظ له.

فَيَقُولُ لَهُمْ إبراهيم: إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، وَذَكَرَ كَذَبَاتِهِ، نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي، اذْهَبُوا إِلَى موسى، فَيَأْتُونَ موسى وَيَقُولُونَ: يَا موسى أنت رسول الله، فضلك الله برسالاته وَبِكَلَامِهِ عَلَى النَّاسِ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ موسى: إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنِّي قَتَلْتُ نَفْسًا لَمْ أُومَرْ بِقَتْلِهَا، نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي، اذْهَبُوا إلى عيسى بن مريم، فَيَأْتُونَ عيسى فَيَقُولُونَ: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مريم وَرُوحٌ مِنْهُ وَكَلَّمْتَ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ عيسى: إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غضبًا لم يغضب قبله مثله ولم يَغْضَبْ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ ذَنْبًا، نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي، اذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّد. فَيَأْتُونِي فَيَقُولُونَ: يَا مُحَمَّد أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ فَأَنْطَلِقُ وَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدَعُنِي مَا شاء أن يدعني ثم يقول لي: يَا مُحَمَّد ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ تُسْمَعْ وَسَلْ تعطه واشفع تشفع فأحمد ربي بمحامد علمنيها، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحُدُّ لِي حَدًّا فَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَقَعْتُ لَهُ سَاجِدًا فَيَدَعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدَعَنِي، ثُمَّ يَقُولُ: ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ تسمع وسل تعطه واشفع تشفع، فأحمد ربي بِمَحَامِدَ عَلَّمَنِيهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحُدُّ لِي حَدًّا فَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ لَهُ سَاجِدًا فَيَدَعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدَعَنِي، ثُمَّ يَقُولُ: يَا مُحَمَّد ارفع رأسك وقل تسمع وسل تعطه وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدَ عَلَّمَنِيهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحُدُّ لِي حَدًّا فَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ. ثُمَّ أَرْجِعُ فَأَقُولُ: يَا رَبِّ مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ، أَيْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ"[1].

وَالْجَوَابُ عَلَى جَمِيعِ أَدِلَّةِ المعتزلة بِحَرْفٍ وَاحِدٍ وَهُوَ أَنَّ أَدِلَّتَهُمْ عَلَى نَفْيِ الشَّفَاعَةِ تُفِيدُ نَفْيَ جَمِيعِ أَقْسَامِ الشَّفَاعَاتِ، وَأَدِلَّتُنَا عَلَى إِثْبَاتِ الشَّفَاعَةِ تُفِيدُ إِثْبَاتَ شَفَاعَةٍ خَاصَّةٍ وَالْعَامُّ وَالْخَاصُّ إِذَا تَعَارَضَا قُدِّمَ الْخَاصُّ عَلَى الْعَامِّ فَكَانَتْ دَلَائِلُنَا مُقَدَّمَةً عَلَى دَلَائِلِهِمْ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق في قوله تعالى: ﴿يَابني إسرائيل اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾: إن الخطاب في قوله تعالى: ﴿يَٰبَنِي إِسْرَٰٓءِيلَ ٱذْكُرُواْ نِعْمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾[البقرة: 47]، ظاهره عام وباطنه خاص مع قوم منهم قد علم الله فيهم خيرًا، فأسمعهم خطابه في السر، فذكروا النعمة التي أنعم الله بها عليهم، وهي استعداد قبولهم رشاش نوره يوم خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره، فآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم من خاصة قبول ذلك الرشاش كما قال صلى الله عليه وسلم: "فمن أصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن أخطأه فقد ضل"[2].

وقوله: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [البقرة: 47] أي: [بهذه /137 أ/ النعمة فضلتكم على النبيين والصديقين والشهداء والصالحين] [3]، بهذه النعمة عند رش النور على من لم يصبهم ذلك النور مع العالمين ﴿وَٱتَّقُواْ يَوْمًا﴾ [البقرة: 48] أي: عذاب يوم يخوف الله [العام] [4] بأفعاله، كما قال تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ﴾[البقرة: 48]، ويخوف الخاص بصفاته كقوله تعالى:

1 يُنظر: البخاري، كتاب التفسير، [سورة بني إسرائيل]، 5، باب ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [الإسراء: 3]، (4712)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً فِيهَا، (194)

2 طرف من حديث يُنظر: الترمذي، كتاب الإيمان، 17، بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ يَمُوتُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ، (2642)

3 زيادة على المصدر، إذ لم ترد في التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "العالم"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

﴿أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾، [النحل: 23]، [ويخوف خاص الخاص بذاته][1] لقوله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: 28]، وقوله تعالى: ﴿ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾ [آل عمران: 102]. ﴿لاَّ تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: 48]، ﴿وَٱلأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾[الانفطار: 19]، ﴿وَلاَ يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَٰعَةٌ﴾[البقرة: 48]، في حق نفسها ولا في حق غيرها بغير الإذن، كقوله تعالى: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاَّ بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: 255]، ﴿وَلاَ يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾[البقرة: 48] أي: فداء؛ لأنه ﴿لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ * وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ﴾ [النجم: 39-40]، والسعي المشكور إنما يكون هاهنا ﴿وَلاَ هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ [البقرة: 48]، لأنهم ما نصروا الحق هاهنا وقد قال تعالى: ﴿إِن تَنصُرُواْ ٱللَّهَ يَنصُرْكُمْ﴾ [مُحَمَّد: 7].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي﴾، أي: حال تجلي صفة القهر حين لا تغني ﴿نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ من الإغناء لعدم القدرة لأحد ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ لعدم الشفاعة والمدد إذ كلهم مسلوبو الصفات والأفعال، كقوله: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾، أي: فدية لعدم الملك لأحد ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾، لامتناع القوّة والنصرة لغيره تعالى.

ثم أخبر عن أنواع نعمته وأصناف كرمه معهم بقوله تعالى:

﴿وَإِذْ نَجَّيْنَٰكُم مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَآءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَآءَكُمْ ۚ وَفِى ذَٰلِكُم بَلَآءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾﴾

[البقرة: 49]

[فصل في التفسير بالرواية]

يعني أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَدَّمَ ذِكْرَ نِعَمِهِ عَلَى بني إسرائيل إِجْمَالًا بَيَّنَ بَعْدَ ذَلِكَ أَقْسَامَ تِلْكَ النِّعَمِ عَلَى سَبِيلِ التَّفْصِيلِ لِيَكُونَ أَبْلَغَ فِي التَّذْكِيرِ وَأَعْظَمَ فِي الْحُجَّةِ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: اذْكُرُوا نِعْمَتِي وَاذْكُرُوا إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ وَاذْكُرُوا إِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ وَهِيَ إِنْعَامَاتٌ، وَالْمَذْكُورُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ هُوَ الْإِنْعَامُ الْأَوَّلُ. قَالَ الْقَفَّالُ: أَصْلُ الْإِنْجَاءِ وَالتَّنْجِيَةِ على اختلاف القراء التَّخْلِيصُ، وَأَنَّ بَيَانَ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ حتى لا يَتَّصِلَا. وقوله: ﴿مِنْ آلِ﴾ أَصْلُ آلٍ أَهْلٌ وَلِذَلِكَ يُصَغَّرُ بِأُهَيْلٍ فَأُبْدِلَتْ هَاؤُهُ أَلِفًا وَخُصَّ اسْتِعْمَالُهُ بِأُولِي الْخَطَرِ وَالشَّأْنِ، كَالْمُلُوكِ وَأَشْبَاهِهِمْ وَلَا يُقَالُ: آلُ الْحَجَّامِ وَالْإِسْكَافِ، قَالَ علي بن عيسى: الْأَهْلُ أَعَمُّ مِنَ الْآلِ، يُقَالُ: أَهْلُ الْكُوفَةِ وَأَهْلُ الْبَلَدِ وَأَهْلُ الْعِلْمِ وَلَا يُقَالُ: آلُ الْكُوفَةِ وَآلُ الْبَلَدِ وَآلُ الْعِلْمِ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: الْأَهْلُ هُمْ خَاصَّةُ الشَّيْءِ مِنْ جِهَةِ تَغْلِيبِهِ عَلَيْهِمْ، وَالْآلُ خَاصَّةُ الرَّجُلِ مِنْ جِهَةِ قَرَابَةٍ أَوْ صُحْبَةٍ. أَمَّا فرعون فَهُوَ عَلَمٌ لِمَنْ مَلَكَ [مصر مِنَ][2] الْعَمَالِقَةِ كَقَيْصَرَ وَهِرَقْلَ لِمَلِكِ الروم وَكِسْرَى لِمَلِكِ الْفُرْسِ وَتُبَّعٍ لِمَلِكِ الْيَمَنِ وَخَاقَانَ لِمَلِكِ التُّرْكِ، وَاخْتَلَفُوا فِي فرعون مِنْ وَجْهَيْنِ، أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمُ اخْتَلَفُوا فِي اسْمِهِ فَحَكَى ابن جريج عَنْ قَوْمٍ أَنَّهُمْ قَالُوا: اسمه مُصْعَبُ بْنُ رَيَّانَ، وَقَالَ ابْنُ إِسْحَقَ: هُوَ الْوَلِيدُ بْنُ مُصْعَبٍ، وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْفَرَاعِنَةِ أَحَدٌ أَشَدَّ غِلْظَةً وَلَا أَقْسَى قَلْبًا مِنْهُ، وَذَكَرَ وهب بن منبه أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابَيْنِ قَالُوا: إِنَّ اسْمَ فرعون كَانَ قَابُوسَ وَكَانَ مِنَ القبط، الثَّانِي: قَالَ ابْنُ وهب: إِنَّ فرعون يوسف عليه السلام هُوَ فرعون موسى وَهَذَا غَيْرُ صَحِيحٍ، إِذْ كَانَ بَيْنَ دُخُولِ يوسف مصر وَبَيْنَ أَنْ دَخَلَهَا موسى أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعِمِائَةِ سَنَةٍ، وَقَالَ مُحَمَّد بْنُ إِسْحَقَ: هُوَ غَيْرُ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير مفاتيح الغيب.

فرعون يوسف وَأَنَّ فرعون يوسف كَانَ اسْمُهُ الرَّيَّانَ بْنَ الْوَلِيدِ، أَمَّا آلُ فرعون فَلَا شَكَّ أَنَّ الْمُرَادَ منه هاهنا مَنْ كَانَ مِنْ قَوْمِ فرعون وَهُمُ الَّذِينَ عَزَمُوا عَلَى إِهْلَاكِ بني إسرائيل لِيَكُونَ تَعَالَى مُنْجِيًا لَهُمْ مِنْهُمْ بِمَا تَفَضَّلَ بِهِ مِنَ الْأَحْوَالِ الَّتِي تُوجِبُ بَقَاءَهُمْ وَهَلَاكَ فرعون وَقَوْمِهِ. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: /137 ب/ ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ﴾ فَهُوَ مَنْ سَامَهُ خَسْفًا إِذَا أَوْلَاهُ ظُلْمًا، وقيل: أَصْلُهُ مِنْ سَامَ السِّلْعَةَ إِذَا طَلَبَهَا، كَأَنَّهُ بِمَعْنَى يَبْغُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُرِيدُونَهُ بِكُمْ، وَالسُّوءُ مَصْدَرُ سَاءَ بِمَعْنَى السَّيِّئِ، يُقَالُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سُوءِ الْخُلُقِ وَسُوءِ الْفِعْلِ يُرَادُ قُبْحُهُمَا، وَمَعْنَى سُوءِ الْعَذَابِ وَالْعَذَابُ كُلُّهُ سَيِّئٌ أَشَدُّهُ وَأَصْعَبُهُ كَأَنَّ قُبْحَهُ [زَادَ] بِالْإِضَافَةِ إِلَى سَاءَ، وَاخْتَلَفَ الْمُفَسِّرُونَ فِي الْمُرَادِ مِنْ «سُوءِ الْعَذَابِ» فَقَالَ مُحَمَّد بن إسحاق: إِنَّهُ جَعَلَهُمْ خَوَلًا وَخَدَمًا لَهُ وَصَنَّفَهُمْ فِي أَعْمَالِهِ أَصْنَافًا، فَصِنْفٌ كَانُوا يَبْنُونَ لَهُ، وَصِنْفٌ كَانُوا يَحْرُثُونَ لَهُ، وَصِنْفٌ كَانُوا يَزْرَعُونَ لَهُ، فَهُمْ كَانُوا فِي أَعْمَالِهِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ فِي نَوْعٍ مِنْ أَعْمَالِهِ كَانَ يَأْمُرُ بِأَنْ يُوضَعَ عَلَيْهِ جِزْيَةٌ يُؤَدِّيهَا، وَقَالَ السدي: كَانَ قَدْ جَعَلَهُمْ فِي الْأَعْمَالِ الْقَذِرَةِ الصَّعْبَةِ مِثْلِ كَنْسِ الْمَبْرَزِ وَعَمَلِ الطِّينِ وَنَحْتِ الْجِبَالِ، وَحَكَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْ بني إسرائيل أَنَّهُمْ قَالُوا لموسى: ﴿أُوذِينا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنا﴾ [الْأَعْرَافِ: 129]. وَقَالَ موسى لِفِرْعَوْنَ: ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بني إسرائيل﴾ [الشُّعَرَاءِ: 22].

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ كَوْنَ الْإِنْسَانِ تَحْتَ يَدِ الْغَيْرِ بِحَيْثُ يَتَصَرَّفُ فِيهِ كَمَا يَشَاءُ لَا سِيَّمَا إِذَا اسْتَعْمَلَهُ فِي الْأَعْمَالِ الشَّاقَّةِ الصَّعْبَةِ الْقَذِرَةِ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَكُونُ مِنْ أَشَدِّ أَنْوَاعِ الْعَذَابِ، حَتَّى إِنَّ مَنْ هَذِهِ حَالَتُهُ رُبَّمَا تَمَنَّى الْمَوْتَ فَبَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى عَظِيمَ نِعَمِهِ عَلَيْهِمْ بِأَنْ نَجَّاهُمْ مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى أَتْبَعَ ذَلِكَ بِنِعْمَةٍ أُخْرَى أَعْظَمَ مِنْهَا، فَقَالَ: ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْناءَكُمْ﴾ وَمَعْنَاهُ يقتلون الذكورة من الأولاد دون الإناث. وذلك مَضَرَّةٌ مِنْ وُجُوهٍ، أَحَدُهَا: أَنَّ ذَبْحَ الْأَبْنَاءِ يَقْتَضِي فَنَاءَ الرِّجَالِ، وَذَلِكَ يَقْتَضِي انْقِطَاعَ النَّسْلِ. وَثَانِيهَا: أَنَّ الْأَبْنَاءَ أَحَبُّ إِلَى الْوَالِدَيْنِ مِنَ الْبَنَاتِ، وَلِذَلِكَ فَإِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ يَسْتَثْقِلُونَ الْبَنَاتِ وَيَكْرَهُونَهُنَّ وَإِنْ كَثُرَ ذُكْرَانُهُمْ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوارى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ﴾ [النَّحْلِ: 58] الْآيَةَ، وَلِذَلِكَ نَهَى العرب عَنِ الْوَأْدِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلاقٍ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 31]. وَثَالِثُهَا: أَنَّ بَقَاءَ النِّسْوَانِ بِدُونِ الذُّكْرَانِ يُوجِبُ صَيْرُورَتَهُنَّ مُسْتَفْرَشَاتِ الْأَعْدَاءِ وَذَلِكَ نِهَايَةُ الذُّلِّ وَالْهَوَانِ.

واعلم ذَكَرَ فِي هَذِهِ الآية ﴿يُذَبِّحُونَ﴾ بِلَا وَاوٍ وَفِي سُورَةِ إبراهيم ذَكَرَهُ مَعَ الْوَاوِ، وَالْوَجْهُ فِيهِ أَنَّهُ إِذَا جُعِلَ قَوْلُهُ: ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ﴾ مُفَسَّرًا بِقَوْلِهِ: ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْناءَكُمْ﴾ لَمْ يُحْتَجْ إِلَى الْوَاوِ، وَأَمَّا إِذَا جُعِلَ قَوْلُهُ: ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ﴾ مُفَسَّرًا بِسَائِرِ التَّكَالِيفِ الشَّاقَّةِ سِوَى الذَّبْحِ وَجُعِلَ الذَّبْحُ شَيْئًا آخَرَ سِوَى سُوءِ الْعَذَابِ، احْتِيجَ فِيهِ إِلَى الْوَاوِ، وَفِي الْمَوْضِعَيْنِ يَحْتَمِلُ الْوَجْهَيْنِ، إِلَّا أَنَّ الْفَائِدَةَ الَّتِي يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ هِيَ الْمَقْصُودَةَ مِنْ ذِكْرِ حَرْفِ الْعَطْفِ فِي سُورَةِ إبراهيم أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ قَبْلَ تِلْكَ الْآيَةِ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنا موسى بِآياتِنا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: 5] وَالتَّذْكِيرُ بِأَيَّامِ اللَّهِ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِتَعْدِيدِ نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ﴾ نَوْعًا مِنَ الْعَذَابِ، وَالْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَيُذَبِّحُونَ أَبْناءَكُمْ﴾ نَوْعًا آخَرَ لِيَكُونَ التَّخَلُّصُ مِنْهُمَا نَوْعَيْنِ مِنَ النِّعْمَةِ. فَلِهَذَا وَجَبَ ذِكْرُ الْعَطْفِ هُنَاكَ، وَأَمَّا فِي هَذِهِ الْآيَةِ لَمْ يَرِدِ الْأَمْرُ إِلَّا بِتَذْكِيرِ جِنْسِ النِّعْمَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 40، 47، 122] فَسَوَاءٌ كَانَ الْمُرَادُ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ هُوَ الذَّبْحَ أَوْ غَيْرَهُ كَانَ تَذْكِيرُ جِنْسِ النِّعْمَةِ حَاصِلًا فَظَهَرَ الْفَرْقُ.

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِساءَكُمْ﴾، أي: يستبقون بناتكم ويتركونهن حيات، /138 أ/ فالاستحياء استفعال من الحياة. وقيل: أي يفتشون في حياء النساء ينظرون هل بهن حمل. والحياء الفرج وسمي به؛ لأنه يستحيى من كشفه. والنساء جمع المرأة لا وحد لها من لفظها. وهي في الأصل اسم البالغات دون الصغائر. وإنما ذكر النساء هاهنا وإن كانوا يفعلون ذلك بالصغار لأنه سماهن باسم المآل لأنهن إذا استبقوهن صرن نساء بعد البلوغ. وقيل: لأنهم كانوا يستبقونهم للاسترقاق والاستسخار، وتحميل المشاق الكبار. ولأن بقاء البنات يشق على الآباء ولاسيما بعد ذبح البنين. وقيل: كان بنو إسرائيل يتحدثون أنهم يسلطون على آل فرعون ويزيلون ملكهم ويروون ذلك عن أنبيائهم وكان آل فرعون يقتلونهم إرادة تكذيبهم. وقيل: إن الكهنة والمنجمين قالوا: ذلك فيمن يولد [في وقت كذا][1] فأمر بذبح ذكرانهم.

وقال السدي: رَأَى فرعون في منامه أن نَارًا أَقْبَلَتْ مِنْ بيت المقدس فاشْتَمَلَتْ عَلَى بُيُوتِ مصر فَأَحْرَقَتِ القبط وبيوتهم، وَتَرَكَتْ بني إسرائيل، فَدَعَا السحرة والْكَهَنَةَ وَسَأَلَهُمْ. فَقَالُوا: يَخْرُجُ مِنْ بيت المقدس رجل يَكُونُ عَلَى يَدِهِ هَلَاكُ مصر، فأمر ألا يولد لبني إسرائيل طفل إلا ذبحوه، وقال للقبط: كلفوا بني إسرائيل الأعمال القذرة. فذلك قوله تعالى: إِنَّ فرعون عَلا فِي الْأَرْضِ [الْقَصَصِ: 4]، فجعل لا يولد لبني إسرائيل إلا ذبح، وأسرع الموت في المشيخة، فدخل رُءُوسُ القبط على فرعون، وقالوا: إن الموت قد وقع فيهم، ويوشك أن يقع العمل على غلماننا، فأمر أن يذبحوا سنة ويتركوا سنة، فلما كانت السنة التي لا يذبحون فيها ولد هارون فترك، ولما كانت السنة التي يذبحون فيها حملت أم موسى بموسى. وحكي أن ذبح من أبنائهم اثني عشر ألف صبيا. ﴿وَفِي ذلِكُمْ بَلاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ قَالَ الْقَفَّالُ: أَصْلُ الْكَلِمَةِ مِنَ الِابْتِلَاءِ وَهُوَ الِاخْتِيَارُ وَالِامْتِحَانُ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 35] وَقَالَ: ﴿وَبَلَوْناهُمْ بِالْحَسَناتِ وَالسَّيِّئاتِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 168]. وَالْبَلْوَى وَاقِعَةٌ عَلَى النَّوْعَيْنِ، فَيُقَالُ لِلنِّعْمَةِ بَلَاءٌ وَلِلْمِحْنَةِ الشَّدِيدَةِ بَلَاءٌ وَالْأَكْثَرُ أَنْ يُقَالَ فِي الْخَيْرِ إِبْلَاءٌ وَفِي الشَّرِّ بَلَاءٌ.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿وَإِذْ نَجَّيْناكُمْ مِنْ آلِ فرعون﴾ [الْبَقَرَةِ: 49] النفس الأمارة المحجوبة بأنانيتها المستعلية على ملك الوجود ومصر مدينة البدن التي استعبدت هي وقواها التي هي الوهم والخيال والتخلية والغضب والشهوة والقوى الروحانية التي هي أبناء صفوة الله يعقوب الروح والقوى الطبيعية البدنية من الحواس الظاهرة والقوى النباتية. ﴿يَسُومونَكم سُوءَ العَذَابِ﴾ يكلفونكم المتاعب الصعبة والكدّ والأعمال الشاقّة في جمع المال وادّخاره بالحرص والأمل وترتيب الأقوات والملابس وغيرها مما يكدح فيه الحرّاص من أبناء الدنيا ويستعبدونكم في التفكر فيها والاهتمام بها وضبطها وتحصيل لذاتهم التي هي عذاب لمنعها إياكم عن لذاتكم. ﴿يذبحونَ أبناءَكُم﴾ التي هي تلك القوى الروحانية أعني العاقلة النظرية، والعاقلة العملية اللتين هما عينا القلب النظرية اليمنى والعملية اليسرى، والفهم الذي هو سمع القلب، والسرّ الذي هو قلب القلب، والفكر والذكر ﴿ويستحيونَ نِساءَكم﴾ القوى الطبيعية المذكورة بمنع [الطائفة الأولى عن أفعالها الخاصة بالقهر والاستيلاء وحجبها][2] عن حياة نور الروح ومددها وإقدار الطائفة الثانية عن أفعالها وتمكينها. ﴿وفي ذلِكُم﴾ الإنجاء نعمة عظيمة ﴿من ربكم﴾ هي

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التسير في التفسير.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

/138 ب/ نعمة مطالعة صفات جلاله وجماله، أو في ذلكم التعذيب نقمة عظيمة من ربكم هي نقمة الاحتجاب والحرمان والبعد، إذ البلاء الذي هو الامتحان يحصل بهما. قال الله تعالى: ﴿وَبَلَوْنَاهُمْ بِٱلْحَسَنَاتِ وَٱلسَّيِّئَاتِ﴾ [الأعراف: 168].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعضهم: ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَآءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَآءَكُمْ﴾ [البقرة: 49]، الروح والقلب بذبح أبناء الصفات الروحانية الحميدة، واستحياء نساء بعض الصفات القلبية لاستخدامهن في الأعمال القذرة الحيوانية لا تكن إلا بتنجية الله تعالى، كما قال ﷺ: "لَنْ يُنَجِّيَ أَحَدكم عَمَلُهُ. قَالُوا وَلاَ أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ « وَلاَ أَنَا، إِلاَّ أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بفضله ورحمته"[1]. ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ﴾[البقرة: 49] أي: في استيلاء صفات النفس على القلب والروح ﴿بَلَآءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾[البقرة: 49]، امتحان عظيم في الخير والشر فمن يهدي الله ويصلح باله حتى يرجع إلى الله تعالى في طلب النجاة فينجيه الله تعالى ويهلك [عدوه][2]، ومن يضلله يخلد إلى الأرض واتبع هواه وكان أمره فرطًا.

سورة البقرة [50: 75]

ثم أخبر تعالى عن نعمته العظمى تارة بعد أخرى بقوله:

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ٱلْبَحْرَ فَأَنجَيْنَٰكُمْ وَأَغْرَقْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴿٥٠﴾﴾

[البقرة: 50]

[فصل في التفسير بالرواية]

الفرق الفصل، والتفريق التمييز. أي: اذكروا أيضا منتي بأن جعلت لكم بحر النيل أفراقا؛ أي: اثنا عشر فرقا، فكان كل فرق كالطود العظيم. وللباء فيه وجهان: أحدهما بمعنى اللام. يعني: وإذ فرقنا لكم البحر. والباء قد تجيء بمعنى اللام كقوله تعالى: ﴿ذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ [الْحَجّ: 6]؛ أي: لأن الله. والثاني: أي بدخولكم. فتكون الباء على حقيقتها. والبحر سمي به لاستبحاره؛ أي اتساعه وانبساطه.

رُوِيَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَرَادَ إِغْرَاقَ فرعون وَالْقِبْطِ [وَبَلَغَ بِهِمُ الْحَالُ فِي مَعْلُومِ اللَّهِ أَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَمَرَ موسى عليه السلام بني إسرائيل أَنْ يَسْتَعِيرُوا حلي القبط][3]، وذلك لغرضين. أَحَدُهُمَا: لِيَخْرُجُوا خَلْفَهُمْ لِأَجْلِ الْمَالِ، وَالثَّانِي: أَنْ تَبْقَى أَمْوَالُهُمْ فِي أَيْدِيهِمْ ثُمَّ نَزَلَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْعَشِيِّ وَقَالَ لموسى: أَخْرِجْ قَوْمَكَ لَيْلًا، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَأَوْحَيْنا إِلى موسى أَنْ أَسْرِ بِعِبادِي﴾ [طه: 77] وَكَانُوا سِتَّمِائَةِ أَلْفِ نَفْسٍ لِأَنَّهُمْ كَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ سِبْطًا كُلُّ سِبْطٍ خَمْسُونَ أَلْفًا، فَلَمَّا خَرَجَ موسى عليه السلام بِبني إسرائيل بَلَغَ ذَلِكَ فرعون، فَقَالَ: لَا تَتَّبِعُوهُمْ حَتَّى يَصِيحَ الديك. قال الراوي: فو الله مَا صَاحَ لَيْلَتَهُ دِيكٌ فَلَمَّا أَصْبَحُوا دَعَا فرعون بِشَاةٍ فَذُبِحَتْ ثُمَّ قَالَ: لَا أَفْرَغُ مِنْ تَنَاوُلِ كَبِدِ هَذِهِ الشَّاةِ حَتَّى يَجْتَمِعَ إِلَيَّ سِتُّمِائَةِ أَلْفٍ مِنَ القبط، وَقَالَ قتادة: اجْتَمَعَ إِلَيْهِ أَلْفُ أَلْفٍ وَمِائَتَا أَلْفِ نَفْسٍ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَلَى فَرَسٍ حِصَانٍ فَتَبِعُوهُمْ نَهَارًا. وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 60] أي بعد طلوع الشمس. ﴿فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعانِ قالَ أَصْحابُ موسى إِنَّا

1 طرف من حديث يُنظر: البخاري، كتاب الرقاق، 18، باب الْقَصْدِ وَالْمُدَاوَمَةِ عَلَى الْعَمَلِ، (6463)، ومسلم، كتاب صفة القيامة والجنة والنار، بَابُ لَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ بَلْ بِرَحْمَةِ اللهِ تَعَالَى، (2816)، وابن ماجه، كتاب الزهد، 20، بَابُ التَّوَقِّي عَلَى الْعَمَلِ، (4201) وأحمد (16/ 548)، (10939) باختلاف يسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

لَمُدْرَكُونَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 61] فَقَالَ موسى: ﴿كَلَّا إِنَّ مَعِي رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 62] فَلَمَّا سَارَ بِهِمْ موسى وَأَتَى الْبَحْرَ قَالَ لَهُ يُوشَعُ بْنُ نُونَ: أَيْنَ أَمَرَكَ رَبُّكَ؟ فَقَالَ موسى: إِلَى أَمَامِكَ وَأَشَارَ إِلَى الْبَحْرِ فَأَقْحَمَ يُوشَعُ بْنُ نُونَ فَرَسَهُ فِي الْبَحْرِ فَكَانَ يَمْشِي فِي الْمَاءِ حَتَّى بَلَغَ الْغَمْرَ، فَسَبَحَ الْفَرَسُ وَهُوَ عَلَيْهِ ثُمَّ رَجَعَ وَقَالَ لَهُ: يَا موسى أَيْنَ أَمَرَكَ رَبُّكَ؟ فَقَالَ الْبَحْرَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا كَذَبْتَ، فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: ﴿أَنِ اضْرِبْ بِعَصاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 67]، فَانْشَقَّ الْبَحْرُ اثْنَيْ عَشَرَ جَبَلًا فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا طَرِيقٌ، فَقَالَ لَهُ: ادْخُلْ فَكَانَ فِيهِ وَحْلٌ فَهَبَّتِ الصَّبَا فَجَفَّ الْبَحْرُ، وَكُلُّ طَرِيقٍ فِيهِ حَتَّى صَارَ طَرِيقًا يَابِسًا كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾ [طَهَ: 77]، فَأَخَذَ كُلُّ سِبْطٍ مِنْهُمْ طَرِيقًا وَدَخَلُوا فِيهِ فَقَالُوا لموسى: إِنَّ بَعْضَنَا /139 أ/ لَا يَرَى صَاحِبَهُ، فَضَرَبَ موسى عَصَاهُ عَلَى الْبَحْرِ فَصَارَ بَيْنَ الطُّرُقِ مَنَافِذُ وَكُوًى فَرَأَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا، ثُمَّ أَتْبَعَهُمْ فرعون، فَلَمَّا بَلَغَ شَاطِئَ الْبَحْرِ رَأَى إبليس وَاقِفًا يَنْهَاهُ عَنِ الدُّخُولِ فَهَمَّ بِأَنْ لَا يَدْخُلَ الْبَحْرَ فَجَاءَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى حَجْرَةٍ فَتَقَدَّمَ فرعون وَهُوَ كَانَ عَلَى فَحْلٍ فَتَبِعَهُ فَرَسُ فرعون وَدَخَلَ الْبَحْرَ، فَلَمَّا دَخَلَ فرعون الْبَحْرَ صَاحَ ميكائيل بِهِمْ أَلْحِقُوا آخِرَكُمْ بِأَوَّلِكُمْ، فَلَمَّا دَخَلُوا الْبَحْرَ بِالْكُلِّيَّةِ أَمَرَ اللَّهُ الْمَاءَ حَتَّى نَزَلَ عَلَيْهِمْ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَغْرَقْنا آلَ فرعون وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ وَقِيلَ كَانَ ذَلِكَ الْيَوْمُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَصَامَ موسى عليه السلام ذَلِكَ الْيَوْمَ شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعلم أن هذه الْوَاقِعَةَ تَضَمَّنَتْ نِعَمًا كَثِيرَةً فِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا، أَمَّا نِعَمُ الدُّنْيَا فِي حَقِّ موسى عليه السلام فَهِيَ مِنْ وُجُوهٍ، أَحَدُهَا: أَنَّهُمْ لَمَّا وَقَعُوا فِي ذَلِكَ الْمَضِيقِ الَّذِي مِنْ وَرَائِهِمْ فرعون وَجُنُودُهُ وَقُدَّامِهِمُ الْبَحْرُ، فَإِنْ تَوَقَّفُوا أَدْرَكَهُمُ الْعَدُوُّ وَأَهْلَكَهُمْ بِأَشَدِّ الْعَذَابِ وَإِنْ سَارُوا غَرِقُوا فَلَا خَوْفَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ نَجَّاهُمْ [بِفَلْقِ الْبَحْرِ][1] فَلَا فَرَجَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ. وَثَانِيهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّهُمْ بِهَذِهِ النِّعْمَةِ الْعَظِيمَةِ وَالْمُعْجِزَةِ الْبَاهِرَةِ، وَذَلِكَ سَبَبٌ لِظُهُورِ كَرَامَتِهِمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُمْ شَاهَدُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَهْلَكَ أَعْدَاءَهُمْ وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْخَلَاصَ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْبَلَاءِ مِنْ أَعْظَمِ النِّعَمِ، فَكَيْفَ إِذَا حَصَلَ مَعَهُ ذَلِكَ الْإِكْرَامُ الْعَظِيمُ وَإِهْلَاكُ الْعَدُوِّ. وَرَابِعُهَا: أَنْ أَوْرَثَهُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَنِعَمَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ. وَخَامِسُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَغْرَقَ آلَ فرعون فَقَدْ خَلَّصَ بني إسرائيل مِنْهُمْ، وَذَلِكَ نِعْمَةٌ عَظِيمَةٌ لِأَنَّهُ كَانَ خَائِفًا مِنْهُمْ، وَلَوْ أَنَّهُ تَعَالَى خَلَّصَ موسى وَقَوْمَهُ مِنْ تِلْكَ الْوَرْطَةِ وَمَا أَهْلَكَ فرعون وَقَوْمَهُ لَكَانَ الْخَوْفُ بَاقِيًا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ رُبَّمَا اجْتَمَعُوا وَاحْتَالُوا بِحِيلَةٍ وَقَصَدُوا إِيذَاءَ موسى عليه السلام وَقَوْمِهِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَغْرَقَهُمْ فَقَدْ حَسَمَ مَادَّةَ الْخَوْفِ بِالْكُلِّيَّةِ. وَسَادِسُهَا: أَنَّهُ وَقَعَ ذَلِكَ الْإِغْرَاقُ [بِمَحْضَرٍ][2] مِنْ بني إسرائيل وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾. وَأَمَّا نِعَمُ الدِّينِ فِي حَقِّ موسى عليه السلام فَمِنْ وُجُوهٍ، أَحَدُهَا: أَنَّ قَوْمَ موسى لَمَّا شَاهَدُوا تِلْكَ الْمُعْجِزَةَ الْبَاهِرَةَ زَالَتْ عَنْ قُلُوبِهِمُ الشُّكُوكُ وَالشُّبُهَاتُ، فَإِنَّ دَلَالَةَ مِثْلِ هَذه الْمُعْجِزَةِ عَلَى وُجُودِ الصَّانِعِ الْحَكِيمِ وَعَلَى صِدْقِ موسى عليه السلام تُقَرِّبُ مِنَ الْعِلْمِ الضَّرُورِيِّ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى رَفَعَ عَنْهُمْ تَحَمُّلَ النَّظَرِ الدَّقِيقِ وَالِاسْتِدْلَالِ الشَّاقِّ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُمْ لَمَّا عَايَنُوا ذَلِكَ صَارَ دَاعِيًا لَهُمْ إِلَى الثَّبَاتِ عَلَى تَصْدِيقِ موسى وَالِانْقِيَادِ لَهُ وَصَارَ ذَلِكَ دَاعِيًا لِقَوْمِ فرعون إِلَى تَرْكِ تَكْذِيبِ موسى عليه السلام وَالْإِقْدَامِ عَلَى تَكْذِيبِ فرعون. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُمْ عَرَفُوا أَنَّ الْأُمُورَ بِيَدِ اللَّهِ فَإِنَّهُ لَا عِزَّ فِي الدُّنْيَا أَكْمَلُ مِمَّا كَانَ لِفِرْعَوْنَ وَلَا شِدَّةَ أَشَدُّ مِمَّا كَانَتْ بِبني إسرائيل، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي لَحْظَةٍ وَاحِدَةٍ

1 ورد في الأصل "بغرق فرعون"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

جَعَلَ الْعَزِيزَ ذَلِيلًا وَالذَّلِيلَ عَزِيزًا، وَذَلِكَ يُوجِبُ انْقِطَاعَ الْقَلْبِ عَنْ عَلَائِقِ الدُّنْيَا وَالْإِقْبَالَ بِالْكُلِّيَّةِ عَلَى خِدْمَةِ الْخَالِقِ وَالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ فِي كُلِّ الْأُمُورِ، وَأَمَّا النِّعَمُ الْحَاصِلَةُ لِأُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم مِنْ ذِكْرِ هَذِهِ الْقِصَّةِ فَكَثِيرَةٌ، أَحَدُهَا: أَنَّهُ جاء حُجَّة لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ لِأَنَّهُ كَانَ مَعْلُومًا مِنْ حَالِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ كَانَ أُمِّيًّا لَمْ يَقْرَأْ وَلَمْ يَكْتُبْ وَلَمْ يُخَالِطْ أَهْلَ الْكِتَابِ فَإِذَا أَوْرَدَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَخْبَارِهِمُ الْمُفَصَّلَةِ /139 ب/ مَا لَا يُعْلَمُ إِلَّا مِنَ الْكُتُبِ عَلِمُوا أَنَّهُ أَخْبَرَ عَنِ الْوَحْيِ وَأَنَّهُ صَادِقٌ، فَصَارَ ذَلِكَ حُجَّةً لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى اليهود وَحَجَّةً لَنَا فِي تَصْدِيقِهِ. وَثَانِيهَا: أَنَّا إِذَا تَصَوَّرْنَا مَا جَرَى لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ الْعَظِيمَةِ عَلِمْنَا أَنَّ مَنْ خَالَفَ اللَّهَ شَقِيَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ أَطَاعَهُ فَقَدْ سَعِدَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، فَصَارَ ذَلِكَ مُرَغِّبًا لَنَا فِي الطَّاعَةِ وَمُنَفِّرًا عَنِ الْمَعْصِيَةِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ أَمَةَ موسى عليه السلام مَعَ أَنَّهُمْ خُصُّوا بِهَذِهِ الْمُعْجِزَاتِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَرَاهِينِ الْبَاهِرَةِ، فَقَدْ خَالَفُوا موسى عليه السلام فِي أُمُورٍ حَتَّى قَالُوا: ﴿اجْعَلْ لَنا إِلهًا كَما لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ [الْأَعْرَافِ: 138]، وَأَمَّا أُمَّةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم فَمَعَ أن معجزتهم هِيَ الْقُرْآنُ الَّذِي لَا يُعْرَفُ كَوْنُهُ مُعْجِزًا إِلَّا بِالدَّلَائِلِ الدَّقِيقَةِ انْقَادُوا لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَمَا خَالَفُوهُ فِي أَمْرٍ الْبَتَّةَ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم أَفْضَلُ مِنْ أُمَّةِ موسى عليه السلام.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: والإشارة في تحقيقها أن البحر هو الدنيا، وماؤها شهواتها ولذاتها، وموسى هو القلب، وقومه صفات القلب، وفرعون هو النفس الأمارة، وقومه صفات النفس وهم أعداء موسى وقومه يطلبونهم ليقتلونهم، وهم سائرون إلى الله تعالى، والعدو من خلفهم وبحر الدنيا أمامهم، ولا بدَّ لهم في السير إلى الله تعالى من العبور على البحر، ولو يخوضون البحر بلا ضرب عصا، "لا إله إلا الله" على البحر بيد موسى القلب، فإن له يدًا بيضاء في هذا الشأن، لغرقوا كما غرق فرعون وقومه، ولو كانت هذه العصا في يد فرعون النفس لم يكن لها معجزة انفلاق البحر، فلما أن ضرب موسى القلب بعصا [الذكر][1] بإذن الله تعالى مرة بعد أخرى ينفلق بحر الدنيا بنفي لا إله، ويتفرق ماء شهواته يمينًا وشمالًا ويرسل الله تعالى ريح العناية وشمس الهداية على قعر بحر الدنيا، فيصير يابسًا من ماء [الشهوات][2]، فيخوض موسى القلب وصفاته، فيتجاوزون وتنجيهم عناية: "إلا الله" إلى ساحل: ﴿ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلْمُنتَهَىٰ﴾ [النجم: 42] وقيل لفرعون النفس: ﴿أُغْرِقُواْ فَأُدْخِلُواْ نَارًا ﴾[نوح: 25].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال أهل التأويل: ﴿وإذْ فرقنَا﴾ بوجودكم ﴿البَحرَ﴾، أي: البحر الأسود الزعاق الذي هو المادة الجسمانية لانفلاقها بوجودكم انفلاق الأرض من النبات ﴿فأنْجَيناكُم﴾ بالتجرّد منها ﴿وأغْرَقنا آلَ فرعون﴾، أي: القوى النفسانية فيها بملازمتها إياها وهلاكها بفسادها، ﴿وأنْتم﴾ تشاهدون ذلك. وعلى هذا يمكن أن يؤوّل بنو إسرائيل في أوّل الخطاب بتلك القوى الروحانية والنِعْمة التي أنعم بها عليهم هي التهدي إلى قبول الأنوار الفائضة عليها من عالم الروح وتلقي المعارف والحكم، وإيفاؤهم بالعهد، وإبرازهم ما أودع فيها بحسب الاستعداد الأول من الأدلة التوحيدية والمعاني الكلية الكامنة فيها بالتصفية ومزاولة ما يختص بها من الأفعال، وإيفاؤه بعهدهم إفاضة النور الكماليّ عليها عند قيامها بحق النور الاستعدادي

1 ورد في الأصل "الكفر"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 ورد في الأصل "السماوات"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

بالتصفية واستعمال ما عندهم من [المعاني][1]. وإن كنتم رهبتم شيئًا فارهبوا احتجاب أنواري بزوال استعدادكم، وآمنوا أي: واقبلوا ما أفيض عليكم من الإشراقات النورية والسوانح الغيبية مصدّقًا لما في استعدادكم من النور الفطريّ، ولا تكونوا أوّل رتبة المحتجبين عن قبولها بالتوجه إلى الجهة السفلية ولا تستبدلوا /140 أ/ بها لذات النفس ومقاصدها، ولا تخلطوا حق المعارف الروحية والأنوار القدسية بباطل المطالب الحسية والصفات النفسية، وتكتموا تلك الأنوار والمعارف بظهور هذه عليكم. وأقيموا وأديموا التوجه إلى حضرة الروح وامتثال أمره، وآتوا زكاة معلوماتكم التي هي أموالكم بتصفحها وتركيبها لتحرزوا بها ثواب النتائج واللوازم، وأنفقوها على فقرائكم الذين بحضرتكم من القوى البدنية الطبيعية ليعيشوا بها، ويكتسبوا بها الأخلاق الفاضلة والملكات الجميلة، وعلموها أبناء جنسكم ليكملوا بها، واركعوا واخضعوا لقبول الأوامر العقلية والأنوار الروحية والأعمال القلبية. أتأمرون الناس بالبرّ وتنسون ما يحييكم من القوى بالعبادات الجميلة والآداب الحسنة والترقي إلى مقامكم والتأدب بآدابكم وتنسون أنفسكم في التأدّب بين يدي الله بآداب الروحانيين والتمرّن في المراقبة، والتنوّر بأنوار الروح في مقام المشاهدة والترقي إلى مقامه عند الفناء في الوحدة، وأنتم تتلون كتاب المعقولات النازلة من ربّ الروح بواسطة ملك العقل إلى نبيّ القلب. أفلا تعقلون بالعقل المجرّد عن شوب الهوى والوهم؟ واستعينوا بالصبر على ما يظهر عليكم ويرد من سلطنة أنوار سلطان الروح وأحكامه وقهر تجليات العظموت والحضور مع الحق، وأن هذه الاستعانة لشاقّة إلا على الخاشعين، المرتاضين، المذعنين لانقياد أمر القلب والروح، المتيقنين بأنهم بحضرته وفي لقائه، وأنهم يرجعون إليه في قبول أنواره. وتفضيلهم على العالمين هو شرفهم على جميع ما في الإنسان من القوى.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِذْ وَٰعَدْنَا مُوسَىٰٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ ٱتَّخَذْتُمُ ٱلْعِجْلَ مِنۢ بَعْدِهِۦ وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾﴾

[البقرة: 51، 52]

[فصل في التفسير بالرواية]

ذكّرهم منةً أخرى، لما أتبعوا المنة الأولى بالجهل والبلادة، أي: واذكروا نعمتي على آبائكم بما وعدت موسى أن يأتي الطور، فأنزل عليه التوراة التي فيها بيان ما تحتاجون إليه، ففعل موسى عليه السلام، وأنجزته ما وعدته، ولما تأخر رجوعه كفر آباؤكم بي واتخذوا العجل إلها، فعفوت عنهم إنعاما عليهم. ثم قرأه أبو عمرو ﴿ووعدنا موسى﴾ بغير ألف؛ لأن الله تعالى متفرد بالوعد، وهو الترجية بالخير. والمواعدة تكون بين اثنين. وغيره قرأ ﴿وواعدنا﴾ بالألف، والمواعدة تكون وعدا من الله وقبولا من موسى. وقوله: ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾، أي: انقضاء أربعين ليلة. وقوله: ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾، أي: بأيامها؛ فإن ذكر الأيام جميعا يقتضي دخول ما بإزائها من الليالي، وعلى القلب كذلك، بدليل قوله: ﴿ثَلاثَ لَيالٍ سَوِيًّا﴾ [مريم: 10]، وقوله: ﴿ثَلاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾ [آل عمران: 41]، ثم هي ذو القعدة وعشر ذي الحجة، فهذه الأربعون هي التي ذكرت في قوله: ﴿وَوَاعَدْنَا موسى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [الْأَعْرَافِ: 142]. قال الكلبي: وعدهم أن يأتي بالكتاب بعد أربعين، فعدّ قومه عشرين ليلة وعشرين يوما، وقالوا لم يأتنا بما وعد، فعبدوا العجل، وذلك قوله: ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾، أي: اتخذتم العجل إلها معبودا. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾، أي: من بعد إنجائكم من الغرق. وقيل: بعد انطلاق موسى إلى

1 ورد في الأصل "الادركات"، وأثبتها من تفسير بن عربي.

الطور. ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾، أي: كافرون. وقيل: بمعنى واضعون العبادة في غير موضعها. قال سعيد بن جبير: كان وعدهم أن يأتي بالكتاب بعد ثلاثين، وهو الميقات الأول، فلما زيدت عشرة ولم يأت به بعد الثلاثين عبدوا العجل في هذه العشرة الزائدة. وقال /140 ب/ ابن عباس ﷺ: عبدوا العجل بعد عدهم عشرين ليلة وعشرين يوما. وقال مقاتل بن سليمان: عبدوا العجل يوما واحدا. وقال الإمام القشيري: شتان بين قوم عبدوا العجل واتخذوا إلها بغيبة نبيهم أربعين ليلة، وبين قوم ثبتوا على دينهم وتوحيدهم بعد ذهاب نبيهم بقريب من خمسمائة سنة. وسبب ذلك ما ذكر ابن عباس ﷺ أن السامري كان من قوم يعبدون البقر، وكان حُبُّ ذلك في نفسه بعد أن أظهر الإسلام، وكان عرف جبريل عليه السلام؛ لأن أمه حين خات عليه أن يذبح خلفته في غابة، وكان جبريل ﷺ يأتيه فيغذيه بأصابعه، فكان السامري يمص من إبهام يمينه عسلا ومن إبهام شماله سمنا فلما رآه حين عبر البحر عرفه فقبض قبضة من أثر فرسه فلم تزل القبضة في يده حتى انطلق موسى الى الطور وكان السامري سمعهم حين خرجوا من البحر وأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة ووقع في نفسه ان يفتنهم من هذا الوجه. وكان موسى خلف هارون في بني إسرائيل، فقال لهم هارون: قد تحملتم أوزارا من زينة القوم، أي: من حليهم. فتطهروا منها، فإنها نجس. وأوقد لهم نارا، وأمرهم بقذف ما معهم، ففعلوا، وأقبل السامري إلى النار وقال: يا نبي الله أؤلقي ما في يدي. قال: نعم. وهو يظن أنه حلي، فقذفه فيها، وقال: كن عجلا جسدا له خوار، فصار كذلك. وقيل: كان السامري صائغا فاتخذ من الذهب عجلا، ونفخ ذلك التراب في فمه، فصار عجلا جسدا لحما ودما وشعرا، له خوار، فافتتنوا به، ودعاهم إلى عبادته فعبدوه.

وأما موسى فهو مركب مِنْ كَلِمَتَيْنِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ فَمُو هُوَ الْمَاءُ بِلِسَانِهِمْ، وَسَى هُوَ الشَّجَرُ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّ أُمَّهُ جَعَلَتْهُ فِي التَّابُوتِ حِينَ خَافَتْ عَلَيْهِ مِنْ فرعون فَأَلْقَتْهُ فِي الْبَحْرِ فَدَفَعَتْهُ أَمْوَاجُ الْبَحْرِ حَتَّى أَدْخَلَتْهُ بَيْنَ أَشْجَارٍ عِنْدَ بَيْتِ فرعون، فَخَرَجَتْ جِوَارِي آسِيَةَ امْرَأَةِ فرعون يَغْتَسِلْنَ فَوَجَدْنَ التَّابُوتَ فَأَخَذْنَهُ فَسُمِّيَ ﷺ بِاسْمِ الْمَكَانِ الَّذِي أُصِيبَ فِيهِ وَهُوَ الْمَاءُ وَالشَّجَرُ. وأَمَّا نَسَبُهُ ﷺ فَهُوَ موسى بْنُ عِمْرَانَ بْنِ يَصْهَرَ بْنِ قَاهِثَ بْنِ لَاوِي بن يعقوب بن اسحق بْنِ إبراهيم عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. وَمَكَثَ عَلَى الطُّورِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَأَنْزَلَ اللَّهُ التَّوْرَاةَ عَلَيْهِ فِي الْأَلْوَاحِ، وَكَانَتِ الْأَلْوَاحُ مِنْ زَبَرْجَدٍ فَقَرَّبَهُ الرَّبُّ نَجِيًّا وَكَلَّمَهُ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ وَأَسْمَعَهُ صَرِيرَ الْقَلَمِ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وفي هَذِهِ الْقِصَّةُ فَوَائِدُ: أَحَدُهَا: أَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ أُمَّةَ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم خَيْرُ الْأُمَمِ، لِأَنَّ أُولَئِكَ اليهود مَعَ أَنَّهُمْ شَاهَدُوا تِلْكَ الْبَرَاهِينَ القاهرة اغْتَرُّوا بِهَذِهِ الشُّبْهَةِ الرَّكِيكَةِ جِدًّا، وَأَمَّا أُمَّةُ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم فَإِنَّهُمْ مَعَ أَنَّهُمْ مُحْتَاجُونَ فِي مَعْرِفَةِ كَوْنِ الْقُرْآنِ مُعْجِزًا إِلَى الدَّلَائِلِ الدَّقِيقَةِ [لَمْ][1] يَغْتَرُّوا بِالشُّبَهَاتِ الْقَوِيَّةِ الْعَظِيمَةِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ وَأَكْمَلُ عَقْلًا وَأَزْكَى خَاطِرًا مِنْهُمْ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ذَكَرَ هَذِهِ الْحِكَايَةَ مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَتَعَلَّمْ عِلْمًا، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ استفادها من الوحي. وَثَالِثُهَا: فِيهِ تَحْذِيرٌ عَظِيمٌ مِنَ التَّقْلِيدِ وَالْجَهْلِ /141 أ/ بِالدَّلَائِلِ فَإِنَّ أُولَئِكَ الْأَقْوَامَ لَوْ أَنَّهُمْ عَرَفُوا اللَّهَ بِالدَّلِيلِ مَعْرِفَةً تَامَّةً لَمَا وَقَعُوا فِي شُبْهَةِ السامري. وَرَابِعُهَا: فِي تَسْلِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا كَانَ يُشَاهِدُ مِنْ مُشْرِكِي العرب واليهود والنصارى بِالْخِلَافِ عَلَيْهِ وَكَأَنَّهُ تَعَالَى أَمَرَهُ بِالصَّبْرِ عَلَى ذَلِكَ كَمَا صَبَرَ موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي هَذِهِ الْوَاقِعَةِ النَّكِدَةِ فَإِنَّهُمْ بَعْدَ أَنْ خَلَّصَهُمُ اللَّهُ مِنْ فرعون وأراهم المعجزات

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

العجيبة من أول ظهر وموسى إِلَى ذَلِكَ الْوَقْتِ اغْتَرُّوا بِتِلْكَ الشُّبْهَةِ الرَّكِيكَةِ، ثُمَّ إِنَّ موسى عليه السلام صَبَرَ عَلَى ذَلِكَ فَلَأَنْ يَصْبِرَ مُحَمَّد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَذِيَّةِ قَوْمِهِ كَانَ ذَلِكَ أَوْلَى. وَخَامِسُهَا: أَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ مُجَادَلَةً مَعَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَدَاوَةً لَهُ هُمُ اليهود فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: إِنَّ هَؤُلَاءِ إِنَّمَا يَفْتَخِرُونَ بِأَسْلَافِهِمْ، ثُمَّ إِنَّ أَسْلَافَهُمْ كَانُوا فِي الْبَلَادَةِ وَالْجَهَالَةِ وَالْعِنَادِ إِلَى هَذَا الْحَدِّ فَكَيْفَ هَؤُلَاءِ الْأَخْلَافُ.

﴿ثُمَّ عَفَوْنا عَنْكُمْ﴾[الْبَقَرَة: 52]، أي: تجاوزنا. وأصله: محو الأثر. ﴿مِنْ بَعْدِ ذلِكَ﴾، أي: من بعد اتخاذكم العجل، فلم نعاجلكم بالإهلاك، بل أمهلناكم حتى مجيء موسى. وقيل: من بعد الموت والقتل. فعلى هذا يكون العفو على التأويل الأول تأخير المؤاخذة، وعلى التأويل الثاني يكون ترك المؤاخذة. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾، أي: لكي تشكروا هذه النعمة؛ فإن الإنعام يوجب الشكر. وقيل: معناه لتؤمنوا ولتوحدوا؛ فإن الشكر اسم للإيمان.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال نجم الدين رحمه الله: الإشارة في تحقيق الآية: عدد الأربعين في الميعاد لاختصاصه في الكمالية، وذلك لأن مراتب الأعداد أربع الآحاد والعشرات والمئات والألوف، والعشرة عدد في نفسها كاملة لقوله تعالى ﴿تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: 196]، وإذا ضعفت العشرة أربع مرات، وهو أكمل مراتب الأعداد يكون أربعين، وهو كمال الكمالات، وهو عدد أيام تخمير طينة آدم عليه السلام لقوله تعالى: "خمرت طينة آدم بيدي أربعين صباحًا"[1] فللأربعين خاصية وتأثير لا توجد في غيرها من الأعداد.

كما جاء في الحديث الصحيح عن عبد الله ابن مسعود – رضي الله عنهما – قال: "حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق الأمين إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يومًا، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك...الحديث"[2]. كما أن انعقاد الطلسم الجسماني على وجه الكنز الروحاني كان مخصوصًا بالأربعين، كذلك يكون انحلاله باختصاص الأربعين ﴿سُنَّةَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلُ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ ٱللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [الفتح: 23]. ولهذا المعنى قال النبي ﷺ: "من أخلص لله أربعين صباحًا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه"[3]. وإنما اختصاص الليل بالذكر في قوله: ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ فلمعنيين: أحدهما: أن لليل خصوصيته في التعبد والتقرب لقوله ﷺ: "أقرب ما يكون العبد من الرب في جوف الليل"[4]. وهكذا قوله ﷺ: "ينزل الله كل ليلة إلى السماء الدنيا...الحديث"[5]، ولهذا المعنى قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: ﴿وَمِنَ ٱلَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾[الإسراء: 79]، وقال تعالى: ﴿سُبْحَانَ ٱلَّذِى أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: 1]. والآخر: أنه لو ذكر اليوم دون الليل لظن موسى عليه السلام أنه موعود بالتعبد في النهار دون الليل، وإنما الليل جعل للاستراحة والسكون لقوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ ٱلَّيلَ لِتَسْكُنُواْ فِيهِ وَٱلنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ [يونس: 67]، فلما اختص الليل

1 هذا الأثر موقوفٌ على سلمان الفارسي. قال البيهقي (الأسماء والصفات 717): "هذا موقوفٌ.. ومعلومٌ أن سلمان كان قد أخذَ أمثالَ هذا مِن أهل الكتاب حتى أسلمَ بعدُ".

2 صحيح متفق عليه. يُنظر: البخاري، كتاب التوحيد، 28، باب قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: 171]، (7454)، وابن حبان (14/ 47)،(6174) في صحيحيهما، وأبو نعيم في حلية الأولياء (118/8)، (178/10)

3 يُنظر: أبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (189/5)، والديلمي في ((الفردوس))، (3/ 564)، (5767)، وابن الجوزي في ((الموضوعات)) (144/3) باختلاف يسير.

4 يُنظر: التِرمذي كتاب الدعوات، 19، (3579)، والنسائي، كتاب المواقيت، 35، باب النَّهْيُ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ، (572)

5 طرف من حديث يُنظر: البخاري، كتاب التهجد، 14، باب الدُّعَاءِ وَالصَّلاَةِ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ، (1145)، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، بَابُ التَّرْغِيبِ فِي الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ فِي آخِرِ اللَّيْلِ، وَالْإِجَابَةِ فِيهِ، (758)

بالذكر علم موسى عليه السلام أن التعبد في الليل والنهار جميعًا. ثم أخبر عن نعمة عفوه عنهم مع ما يصدر /141 ب/ من المظالم منهم بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكم﴾[البقرة: 52]، والإشارة في تحقيقها أن الله تعالى لما أراد أن يخرج جوهر الشكورية التي هي من صفات الربانية من معدن الإنسانية أنعم عليهم بإسباغ نعمه الظاهرة ما ذكر في قوله: ﴿ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكم من بعد ذلك﴾ ؛ أي: من بعد عبادتكم العجل ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ والشكر على ثلاثة أوجه: شكر بالأقوال، وشكر بالأعمال، وشكر بالأحوال. فشكر الأقوال أن يتحدث عن نعمته مع نفسه إسرارا ومع غيره إظهارا ومع ربه افتقارا. كما قال تعالى ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ وقوله ﷺ: "التحدث بالنعم شكر"[1]. وشكر الأعمال أن يصرف نعمة الله في طاعته ولا يعصيه بها ويتدارك ما فاته من الطاعات وبادره من المعاصي كقوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ داود شُكْرًا﴾ وشكر الأحوال أن يتجلى المنعم بصفة الشكورية على سر العبد فلا يرى الا المنعم في النعمة والشكور في الشكر ويرى المنعم في النعم والنعمة من المنعم والشكور في الشكر والشكر من الشكور ويرى وجوده وشكره نعمتين من نعم المنعم ورؤية النعمة فيكون نعمة وجوده مرآة جمال المنعم ويكون شكره مرآة جمال الشكور ورؤية المنعم والنعمة نعمة اخرى الى غير نهاية فيعلم ان لا يقوم بأداء شكره ولا يشكره إلا الشكور ﴿وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيها حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [الشُّورَى: 23]

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿وإذ وَاعَدنا موسى﴾ بعد فراغه من مقاومة آل فرعون وإهلاكهم ﴿أربعينَ ليلةً﴾ يخلص لنا فيها لترفع بها الغشاوات الطبيعية التي حجبت قلبه عن [معدن النور][2] في الأربعين التي خلق فيها بدنه عند تكوّنه جنينًا واحتجابه بالنشأة عن الفطرة كما ورد في الحديث "خمر طينة آدم بيده أربعين صباحًا" وعن وجه قلبه، وتظهر حكمة التوراة من قلبه إلى لسانه على ما ورد في الحديث: "مَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ صباحا ظَهَرَتْ يَنَابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ"[3]. ﴿ثم اتخذتم﴾ عجل النفس الحيوانية الناقصة إلهًا، فعبدتموها بهواكم، من بعد اعتزاله وغيبته عنكم ﴿وأنتم ظَالِمُون﴾ واضعون العبادة في غير موضعها. ﴿ثم عَفَونا عنكم من بعدِ ذلك﴾ الفعل الشنيع، والظلم القبيح، بتوبتكم عند رجوع موسى إليكم لكي تشكروا نعمةَ عَفْوِي بتصوّر تلك النعمة عن المنعم فتستعدّوا لقبول تجلّي صفة المنعم. وعلى التأويل الثاني: ﴿واعدنا موسى﴾ القلب عند تعلقه بالبدن واحتجابه عن قومه القوى الروحانية في الأربعين التي خلقت فيها بنية بدنه ثم تعبّدتم عجل النفس الحيوانية الطفل من بعد غيبته واحتجابه بالبدن في حال الصبا ﴿ثم عفونا عنكم من بعد ذلك﴾ التعبد بالبلوغ الحقيقيّ، وانقضاء الأربعين من عمركم، وظهور نور القلب بتجرّدكم لكي تشكروا نعمة توفيقي إياكم لذلك التجرّد وتهيئتي لأسباب كمالكم بسلوك سبيل صفاتي.

﴿وَإِذْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ يَٰقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِٱتِّخَاذِكُمُ ٱلْعِجْلَ فَتُوبُوٓا۟ إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَٱقْتُلُوٓا۟ أَنفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾﴾

[البقرة: 53، 54]

[فصل في التفسير بالرواية]

1 يُنظر: أحمد (30/ 390)، (18449) مطولا، ويُنظر: ابن أبي الدنيا في ((الشكر)) (64)، والقضاعي في ((مسند الشهاب))، (1/ 61)، (44) واللفظ لهما

2 ورد في الأصل "عالم الروح"، وأثبتها من تفسير بن عربي.

3 يُنظر: أبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (189/5)، والديلمي في ((الفردوس))، (3/ 564)، (5767)، وابن الجوزي في ((الموضوعات)) (144/3) باختلاف يسير.

وهذه نعمة أخرى؛ أي: أعطينا الكتاب والفرقان. الكتاب: التوراة. والفرقان فيه أقاويل: قيل هو التوراة أيضا. قاله الفراء، وسماه باسمين متفقين معنى لاختلافهما لفظا. وقيل: الفرقان النصر على الأعداء، فرق به بين موسى وقومه وبين فرعون وقومه، فأنجى هؤلاء وأهلك هؤلاء. وقيل: الفرقان الفرج /142 أ/ من الكرب؛ لأنهم كانوا مستعبدين. وقال تعالى: ﴿يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾، أي: فرجا ومخرجا. وقيل: الفرقان انفراق البحر لبني إسرائيل حين عبروا منه. وقيل: هو اسم القرآن، ومعناه: آتينا موسى القرآن وذكرنا له نزول القرآن على مُحَمَّد ﷺ. وقيل: الفرقان صحف نزلت على موسى قبل التوراة. ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: 53]. أي: لتهتدوا بالكتاب وهذا بيان الحكمة دون العلة؛ أي الحكمة في إنزاله أن تتدبروا فيه، فتعلموا أن الله تعالى لم يفعل ذلك به إلا دلالة على صحة نبوته، فتجتهدوا بذلك على اتباع الرشد. وإذا فعلتم ذلك آمنتم بمحمد ﷺ؛ لأنه أتي من المعجزات ما يدلكم إذا تدبرتم على صحة دعواه النبوة.

﴿وَإِذْ قَالَ موسى لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: 54] هذه نعمة أخرى. أي: وَاذْكُرُوا إِذْ قَالَ موسى لقومه بعد ما رَجَعَ مِنَ الْمَوْعِدِ الَّذِي وَعَدَهُ رَبُّهُ فَرَآهُمْ قد اتخذوا العجل: ﴿يا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: ضررتم أنفسكم بإيجاب العقوبة عليها. وقيل: أي نقصتموها ثواب الإقامة عَلَى عَهْدِ موسى عليه السلام، فإن الظلم يكون ضررا ويكون نقصانا على ما مرَّ. ﴿بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾، أي: باتخاذه إلها وعبادته. ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ﴾، أي: خالقكم. ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ القتل إزهاق الروح. والأنفس جمع النفس. وهي هذه البنية الإنسانية هاهنا. وهو بيان كيفية التوبة. أي: ارجعوا إلى الله بالإيمان، فقد أعرضتم عنه بالكفر بعبادة العجل، واقتلوا أنفسكم بعد هذه التوبة. ومعناه: فليقتل بعضكم بعضا. لأن المؤمنين أخوة، وأخو الرجل كأنه نفسه. ثم كيفية هذا القتل ما قاله الحسن: برزوا صفين، فضرب بعضهم بعضا يوما إلى الليل، هذا يقول: لم عبدت؟، وذلك يقول: لِمَ لَمْ تنهني؟. وقيل: إن السبعين الذين اختارهم موسى هم قتلوا عبدة العجل، وبلغ المقتولون سبعين ألفا، وقد احتبوا [فما حلوا حبوة][1] حتى قتلوا ثلاثة أيام. وقال ابن عباس: أخذ موسى ﷺ على بني إسرائيل المواثيق ليصبروا على القتل، فأصبحوا غدا بأفنية البيوت، والاثنا عشر ألفا الذين لم يعبدوا العجل وهم سبطان ونصف سبط، بأيديهم السيوف، فمشوا في العسكر، فقتلوا من لقوا، فكان الرجل يجيء إلى قومه وهم جلوس بأفنية بيوتهم، ويقول: إن هؤلاء إخوانكم قد أتوكم شاهرين سيوفهم، فاتقوا الله واصبروا، ولعن الله رجلا قام من مجلسه أو مد طرفه إليهم، واتقاهم بيد أو رجل. يقولون: آمين. فجعلوا يقتلونهم إلى المساء. وقال مقاتل: كان يتقدم ويقول: هؤلاء إخوانكم أتوكم شاهرين سيوفكم... كما مر. وقتلوهم إلى الضحوة، حتى بلغ القتلى سبعين ألفا. وقال الكلبي: وقام موسى يدعو ربه لما رأى من كثرة الدماء وشدة الأصوات حتى نزلت التوبة. وقيل لموسى: ارفع السيوف فإني قد قبلت التوبة منهم جميعا من قتل منهم ومن لم يقتل، [وجعلت][2] القتل لهم شهادة، وغفرت لمن بقي منهم، فنودي بذلك، فتركوا.

أَمَّا الْفَرْقُ بَيْنَ الْفَاءِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَتُوبُوا﴾ وَالْفَاءِ فِي قَوْلِهِ: [﴿فَاقْتُلُوا﴾ أَنَّ الْفَاءَ الْأُولَى لِلسَّبَبِ لِأَنَّ الظُّلْمَ سَبَبُ التَّوْبَةِ وَالثَّانِيَةَ لِلتَّعْقِيبِ لِأَنَّ الْقَتْلَ مِنْ تَمَامِ التَّوْبَةِ فَمَعْنَى قَوْلِهِ:][3] ﴿فَتُوبُوا﴾ أَيْ فَأَتْبِعُوا التَّوْبَةَ الْقَتْلَ تَتِمَّةً لِتَوْبَتِكُمْ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

﴿ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ﴾، أي: ذلك القتل والتوبة، أو القتل الذي هو توبة أنفع لكم عند الله تعالى من الامتناع الذي هو إصرار وفيه عذاب النار. ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾، أي: فعلتم ذلك، فقبلت توبتكم. ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾، التواب أي: كثير قبول التوبة. الرحيم أي: رحمكم وقبل توبتكم. /142 ب/ وقيل: التواب لمن يقتل والرحيم لمن قتل. وقيل: التواب لمن عبد العجل والرحيم لمن لم يعبد. وقيل: التواب يقبل التوبة مرة بعد مرة والرحيم ممهل ولا يعاجل بالعقوبة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: والإشارة فيها أن الله تعالى آتى لموسى الكتاب وهي التوراة والفرقان وهو نور النبوة والحكمة يؤتيها الله تعالى أنبياءه مع الكتاب،[فيفرقون بها بين الحق والباطل للأمة، ويبينون بها الكتاب، ويعلمهم الحكمة لقوله تعالى: ﴿أُوْلَٰئِكَ ٱلَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ ٱلْكِتَابَ] [1] وَٱلْحُكْمَ وَٱلنُّبُوَّةَ﴾ [الأنعام: 89]، وقوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ ٱلْكِتَابَ وَٱلْحِكْمَةَ ﴾[البقرة: 151]، قال ﷺ: "أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ"[2]. ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ لكي تهتدوا بنور الكتاب ونور حكمة رسول الله ﷺ وحسن موعظته إلى التوبة الحقيقية، وهي الرجوع إلى الله تعالى بقتل النفس الأمارة التي تعبد عجل الهوى؛ كيلا يحتاجوا إلى قتل النفس في الصورة. فلما لم يهتدوا إلى هذه التوبة بالتعريض، أمرهم بالتصريح بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ موسىٰ لِقَوْمِه يَاقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾ [البقرة: 54]، يعني أن لكل قوم عجلًا يعبدونه من دون الله؛ قوم يعبدون عجل الدرهم والدينار قال ﷺ: "تعِسَ عَبْدُ الدِّرْهَمِ، تعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ، تعِسَ عَبْدُ الْخَمِيصَة"[3]، وقوم يعبدون عجل الشهوات، وقوم يعبدون عجل الجاه، وعجل الهوى وهذه بغضها الله تعالى لقوله ﷺ: "ما عبد إله أبغض على الله من الهوى"[4]. وقال تعالى: ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ﴾ [الجاثية: 23]، فالله تعالى يلهم موسى ليقول: ﴿يَاقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِٱتِّخَاذِكُمُ ٱلْعِجْلَ فَتُوبُوٓاْ إِلَىٰ بَارِئِكُمْ﴾ [البقرة: 54]، ارجعوا إلى الله تعالى بالخروج عما سواه، ولا يمكنكم إلا بقتل النفس ﴿فَٱقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْ﴾[البقرة: 54]، بقمع الهوى لأن الهوى هو حياة، وبالهوى عبد ما عبد من دون الله على الحقيقة، وبالهوى ادعى فرعون الربوبية، وعبد بنو إسرائيل العجل، وبالهوى أبى واستكبر إبليس، وبه أكل آدم من الشجر، وبه عبدت الكواكب والأصنام.

وفيه معنى آخر: ﴿فَتُوبُوٓاْ إِلَىٰ بَارِئِكُمْ﴾ ارجعوا إليه للاستنصار على قتل النفس بنهيها عن هواها، فاقتلوا أنفسكم بنصر الله وعونه، فإن قتل النفس في الظاهر تيسر للمؤمنين والكافرين، وأما قتل النفس في الباطن وقهر ما قهر صعب لا يتيسر إلا خواص الحق بسيف الصدق ونصر الحق، ولهذا جعل مرتبة الصديقين فوق مرتبة الشهداء بقوله تعالى: ﴿ فَأُوْلَٰئِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّينَ وَٱلصِّدِّيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّالِحِينَ ﴾[النساء: 69].

وكان النبي ﷺ إذا رجع من غزو يقول: "رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر"[5]. وذلك لأن المجاهد إذا قتل سيف الكفار يستريح من النصب والتعب بمرة واحدة، وإذا قتل بسيف الصدق في يوم ألف مرة تحيى نفسه على بصيرة

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 طرف من حديث يُنظر: أبو داود، كتاب السنة، 6، باب في لزوم السُّنَّة، (4604)، وأحمد (28/ 410)، (17174)

3 يُنظر: البخاري، كتاب الجهاد والسير، 70، باب الحِرَاسَةِ فِي الْغَزْوِ فِي سَبِيلِ اللهِ، (2887) باختلاف يسير، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (3/ 94)، (2595)

4 يُنظر: الطبراني (123/8) مع اختلاف يسير.

5 قال الزيلعي في ((تخريج الكشاف)) (395/2): غريب جدا. ذكر الملا علي القاري ((الأسرار المرفوعة))، ص206، (211)، أنه لا أصل له أو بأصله موضوع

أخرى وتزداد في مكرها وخداعها وحيلها، فلا يستريح المجاهد طرفة عين من جهادها، ولا يأمن مكرها. وبالحقيقة: النفس هي صورة مكر الحق ﴿فَلاَ يَأْمَنُ مَكْرَ ٱللَّهِ إِلاَّ ٱلْقَوْمُ ٱلْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: 99].

﴿ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ﴾[البقرة: 54] يعني: قتل النفس بسيف الصدق في يوم ألف مرة خير لكم؛ لأن بكل قتلة رفعة درجة لكم عند بارئكم، فأنتم تقربون إلى الله تعالى بقتل النفس وقمع الهوى وهو تعالى يتقرب إليكم [بالتوفيق][1] للتوبة والرحمة عليكم، كما قال تعالى: "من تقرب إلي شبرًا تقربت إليه ذراعًا"، وذلك قوله تعالى: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ﴾ [البقرة: 54].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال [صاحب التأويلات][2]: ﴿وَإِذْ آتَيْنا موسى﴾ [البقرة: 53] القلب كتاب المعقولات والحكم والمعارف والتمييز الفارق بين الحق والباطل، /143 أ/ لكي تهتدوا بنور هداه. وقوله ﴿ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ نقصتم حقوقها وحظوظها من الثواب والتجليات المذكورة ﴿فتُوبُوا﴾ إلى خالقكم برفع الحجاب الأول لدلالة ذكر البارئ عليه ﴿فاقتلوا أنْفُسكم﴾ بسيف الرياضة ومنعها عن حظوظها وأفعالها الخاصة بها على سبيل الاستقلال وقمع هواها التي هي روحها التي تحيا هي بها. وقيل: ألهم القلب قواه أنكم نقصتم حقوقكم بتعبد النفس فارجعوا إلى بارئكم بنور هداه فامنعوا أنفسكم بالرياضة عما ضربتم فاقتلوها عن حياتها العارضة لها بغلبة الهوى لتحيوا بحياتكم الأصلية فتقبل توبتكم.

ثم أخبر عن سؤال أعمالهم فقال لهم بقوله تعالى:

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ ٱلصَّٰعِقَةُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَٰكُم مِّنۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْمَنَّ وَٱلسَّلْوَىٰ ۖ كُلُوا۟ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقْنَٰكُمْ ۚ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَٰكِن كَانُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾﴾

[سورة البقرة: 55: 57]

[فصل في التفسير بالرواية]

اعلم أن هذه نعمة أخرى لأن الله تعالى أحياهم ليتوبوا عن بغيهم، ويتخلصوا من العقاب، ويفوزوا بالثواب. ومعنى الآية: يعني واذكروا أيضا إذ قلتم يا موسى، أي قال السبعون من أسلافكم الذين اختارهم موسى حتى ذهبوا معه إلى الطور.

قَالَ مُحَمَّد بن إسحاق: لَمَّا رَجَعَ موسى عليه السلام مِنَ الطُّورِ إِلَى قَوْمِهِ فَرَأَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعِجْلِ وَقَالَ لِأَخِيهِ وَالسَّامِرِيِّ مَا قَالَ وَحَرَّقَ الْعِجْلَ وَأَلْقَاهُ فِي الْبَحْرِ، اخْتَارَ مِنْ قَوْمِهِ سَبْعِينَ رَجُلًا مِنْ خِيَارِهِمْ فَلَمَّا خَرَجُوا إِلَى الطُّورِ قَالُوا لموسى: سَلْ رَبَّكَ حَتَّى يُسْمِعَنَا كَلَامَهُ، فَسَأَلَ موسى عليه السلام ذَلِكَ فَأَجَابَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَلَمَّا دَنَا مِنَ الْجَبَلِ وَقَعَ عَلَيْهِ عَمُودٌ مِنَ الْغَمَامِ وَتَغَشَّى الْجَبَلُ كُلُّهُ وَدَنَا مِنْ موسى ذَلِكَ الْغَمَامُ حَتَّى دَخَلَ فِيهِ فَقَالَ لِلْقَوْمِ: ادْخُلُوا وَعُوا، وَكَانَ موسى عليه السلام مَتَى كَلَّمَهُ رَبُّهُ وَقَعَ عَلَى جَبْهَتِهِ نُورٌ سَاطِعٌ لَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ مِنْ بَنِي آدم النَّظَرَ إِلَيْهِ، وَسَمِعَ الْقَوْمُ كَلَامَ اللَّهِ مَعَ موسى عليه السلام يَقُولُ لَهُ: افْعَلْ وَلَا تَفْعَلْ، فَلَمَّا تَمَّ الْكَلَامُ انْكَشَفَ عَنْ موسى الْغَمَامُ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ فَقَالَ الْقَوْمُ بَعْدَ ذَلِكَ: لَنْ

1 ورد في الأصل "للتوبة"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 والصواب أنه من التفسير المنسوب لابن عربي.

نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً، فَأَخَذَتْهُمُ [الصَّاعِقَةُ][1] وَمَاتُوا جَمِيعًا. وذلك قوله: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ﴾، يعني لن نصدقك على أن هذا كتاب الله، وأن الله أمرنا بقبوله والعمل به ﴿حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾، أي: حتى نرى الله عيانًا. وقال ابن عباس: علانية. وبينهما فرق: العيان صفة الرآي، والعلانية صفة المرئي. وقوله ﴿الصَّاعِقَةُ﴾ هي كل أمر هائل مميت أو مزيل للعقل والفهم، ويكون صوتا، ويكون نارا، ويكون غير ذلك. قال السدي: كانت نارا أنزلت من السماء فأحرقتهم. وقال قتادة: هي الموت. وقيل: الصوت. وماتوا به. وهي الرجفة التي ذكرت في سورة الأعراف. وقوله ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾، أي: الصاعقة. وإن كانت نارا فقد عاينوها، وإن كانت صوتا هائلا فقد مات به بعضهم، ورأى الباقون أنهم ماتوا. وقيل: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ خطاب لأهل عصر النبي ﷺ، أي: يخبركم رسول الله بما كان من أسلافكم، وتعلمون أنه صادق، وتنظرون إليه، أفلا تؤمنون؟! وقيل: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾، أي: تنتظرون مثل ما نزل بهم أن ينزل بكم؛ لتكذيبكم مُحَمَّدا ﷺ. وهو كقوله: ﴿انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ﴾ [الْحَدِيدِ: 13]. واستدل المعتزلة بظاهر الآية على نفي رؤية الله تعالى، وعندنا ليس فيها دليل على نفي الرؤية بل فيها إثباتها. وذلك لأن موسى ﷺ لما سأله السبعون الرؤية لم ينههم عن ذلك. وكذلك هو سأل ربه عز وجل الرؤية فلم ينهه عن ذلك، بل قال: ﴿فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكانَهُ فَسَوْفَ تَرانِي﴾ [الْأَعْرَافِ: 143] وهذا تعليق بما يتصور. وإنما أخذ هؤلاء /143 ب/ الصاعقة؛ لأنهم لم يسألوا سؤال استرشاد، وإنما سألوا سؤال تعنت. ﴿ثُمَّ بَعَثْناكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 56]، أي: أحييناكم بدعاء موسى عليه السلام. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾، أي: لكي تشكروا نعمة الحياة بالتوحيد والطاعة. وقيل: لتشكروا العفو عنكم. ﴿وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾[الْبَقَرَةِ: 57]. أي: جعلنا الغمام تُظِلُّكُمْ، وَذَلِكَ فِي التِّيهِ سَخَّرَ اللَّهُ لَهُمُ السَّحَابَ يَسِيرُ بِسَيْرِهِمْ يُظِلُّهُمْ مِنَ الشَّمْسِ وَيُنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَهُوَ التَّرَنْجَبِينُ مِثْلُ الثَّلْجِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ. وَيَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِمُ السَّلْوَى وَهِيَ السُّمَانِيُّ فَيَذْبَحُ الرَّجُلُ مِنْهَا مَا يَكْفِيهِ. وقال ابن عباس: هو ما سقط على الشجر فيأكله الناس. وقال وهب: وهو الخُبْز الرُّقَاق. وقال الربيع بن أنس: هو شراب كان ينزل عليهم، فكانوا يمزجونه بالماء، ويشربونه. وقال ابن عباس: السلوى طائر أبيض يشبه السماني كانت تحشره عليهم ريح الجنوب. وقالوا: كانت الريح تقطع حلوقها، وتشق بطونها، وتمعط شعورها، وكانت الشمس تنضجها، فكانوا يأكلونها. ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُم﴾[الْبَقَرَةِ: 57]. أي: قلنا لهم كلوا. والطيبات ها هنا تحتمل ثلاثة أوجه: الحلالات، والشهيّات، والخاليات عن الأدواء والمضرات. وروي أنهما لما خرجوا من مصر، وجاوزوا البحر، وقعوا في صحراء، لا أبينة فيها، فأنزل الله السحاب، فسترهم عن الشمس بالنهار، وكان يضيء لهم بالليل. وقيل: كان السحاب يتدلى عليهم كالقباب والفساطيط والأبنية. وقيل: كان يمشي أمامهم عمود من نور يضيء بالليل، وأنزل الله عليهم المن كالخبز والسلوى كاللحم. وقال الكلبي: كان المن ينزل عليهم مدة. فقالوا: يا موسى قتلنا هذا المن بحلاوته. فدعا، فأنزل الله السلوى، فخلطوا. وكان هذا قبل التيه عند أكثرهم. ثم إن الله أمرهم أن يحاربوا أهل قرية أريحا وأذرعا. وقيل بلقا، وهي قرية العمالقة بقرب بيت المقدس، فاقتلوا، فلما قربوا منها سمعوا أن أهلها جبارون أشداء، قامة أحدهم سبعمائة ذراع ونحوه. فقالوا: ﴿اذهب أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ...﴾ [الْمَائِدَةِ: 24] إلى أن قال: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾[الْمَائِدَةِ: 26]. وكانت اثني عشر فرسخا، وكانوا يصبحون ويسيرون النهار كله، فإذا أمسوا كانوا حيث أصبحوا، وحرموا ما كان لهم في تلك البرية، وهو قوله: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، أي: ما ضرونا ولكن ضروا

1 ورد في الأصل "الرجفة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

أنفسهم حيث [حرموا على أنفسهم تلك النعم. وقيل: بل أعطاهم الله في التيه، فإنهم لما عوتبوا بذلك ندموا وتابوا فتاب الله عليهم ولطف بهم][1] وهيأ لهم ذلك. وعلى هذا التأويل قوله: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، أي: أمرناهم أن يأكلوا من طيبات ما رزقنا، ويشكروا لنا، ولا يطغوا فيه بالادخار، فخالفوا، وَخَنِزَ[2] ذلك بالادخار، وفسد، وانقطع، وكان هذا إضرارا منهم بأنفسهم أيضًا؛ حيث حجبوا عن دخول الأرض المقدسة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: 55]، الإشارة في تحقيقها أن مطالبة الرؤية جهرة هي تعرض مطالعة الذات [المقدسة][3]، فتوجب سوء الأدب وترك الحرمة، وذلك من أمارات البعد والشقاوة، فمن سطوات العظمة والعزة أخذتهم الرجفة والصعقة إظهارًا للعدل، ثم من سنة الكرم أفاض عليهم سجال النعم فقال: /144 أ/ ﴿ثُمَّ بَعَثْنَٰكُم مِّن بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾[البقرة: 56]، إظهارًا للفضل. ثم أخبر عن نتائج الكرم بأنواع النعم بقوله تعالى: ﴿وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْمَنَّ وَٱلسَّلْوَىٰ﴾ [البقرة: 57]، والإشارة في تحقيق الآية لما ابتلاهم بألسنة العزة وأدبهم بسوط القوة، أدركهم بالرحمة في وسطة الكربة، فأكرمهم بالإنعام وظللهم بالغمام ومن عليهم بالمن وسلاهم بالسلوى، فما ازدادوا بشؤم الطبيعة إلا في البلوى، كما قيل: ﴿ كُلُواْ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقْنَٰكُمْ﴾[البقرة: 57]، بأمر الشرع ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ [البقرة: 57]، إذ تصرفوا فيها بالطبع ﴿وَلَٰكِن كَانُوٓاْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [البقرة: 57]، بالحرص على الدنيا ومتابعة الهوى.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿وإذْ قلتم يا موسى لنْ نُؤمِنَ﴾ لأجل هدايتك الإيمان الحقيقي حتى تصل إلى مقام المشاهدة والعيان ﴿فأخَذَتكم﴾ صاعقة الموت الذي هو الفناء في التجلي الذاتي ﴿وأنْتُم﴾ تراقبون أو تشاهدون. ﴿ثم بعثناكم﴾ بالحياة الحقيقية والبقاء بعد الفناء لكي تشكروا نعمة التوحيد والوصول إلى الله بالسلوك فيه والقيام بحقه ﴿وظَلَلنَا عليكمُ﴾ غمام تجلي الصفات لكونها حجب شمس الذات المحرقة بالكلية، ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ﴾ من الأحوال والمقامات الذوقية [الجامعة][4] بين الحلاوة وإسهال رذائل أخلاق النفس وهيئاتها المظلمة التي هي الموارد الفاسدة المهلكة، كالتوكل والرضا، وسلوى الحكم، والمعارف والعلوم الحقيقية التي تحشرها عليكم رياح الرحمة، والنفحات الإلهية في تيه الصفات عند سلوككم فيها، أو تيه الطبيعة عند السير في مقام النفس. ﴿كُلُوا﴾، أي: تناولوا وتلقوا هذه الطيبات، فكلوا ما يكفي إن هذه النعم بطل شهوات النفس ولذاتها الموجبة للحرمان، ويقابلهم في التيه وظهور النفس بصفاتها ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ ما نقصوا حقوقنا وصفاتنا باحتجابهم بصفات نفوسهم ﴿وَلَكِنْ كَانُوا﴾ ناقصين حقوق أنفسهم بحرمانها وخسرانها. هذا على التأويلين، والخطاب وإن كان عامًا لكنه مخصوص بالسبعين المختارين.

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 بمعنى: أَنْتَنَ

3 ورد في الأصل "غفلة"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

4 سقط من الأصل، وأثبتها تفسير ابن عربي

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ٱدْخُلُوا۟ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةَ فَكُلُوا۟ مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَٱدْخُلُوا۟ ٱلْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا۟ حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَٰيَٰكُمْ ۚ وَسَنَزِيدُ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ فَبَدَّلَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ قَوْلًا غَيْرَ ٱلَّذِى قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ رِجْزًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ بِمَا كَانُوا۟ يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾﴾

[سورة البقرة: 58، 59]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ [البقرة: 58] ومعناه: واذكروا أيضا إذ قلنا لأسلافكم ادخلوا هذه القرية لتسكنوا بها. قال قتادة والضحاك: بيت المقدس. وقال السدي ومجاهد: أي البلدة التي فيها بيت المقدس، وهي إيليا. وقال أبو زيد: أريحا. وهي بقرب بيت المقدس. والدخول: الانتقال. والقرية: الأبنية التي هي مجتمع الناس. ﴿فَكُلُوا مِنْها حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾ [الْبَقَرَة: 58]، أي: [أتحناها] لكم ووسعناها عليكم، فتعيشوا فيها أين شئتم بلا تضييق ولا منع وهو تمليك لهم بطريق الغنيمة. ﴿وَادْخُلُوا الْبابَ سُجَّدًا﴾ قال مجاهد: هو باب حطة. وهو الباب الثامن من بيت المقدس. وقيل: هو الباب الأعظم للقرية. وقيل: الباب وجه من وجوه القرية عين لهم كأنه تعالى قال: ادخلوا من هذا الوجه. وقوله: ﴿سُجَّدًا﴾ قال ابن عباس: ركعا. وقيل: ساجدين قبل الدخول سجدة الشكر على قتل الجبارين أو فتح القرية. وقيل: مصلين صلاة قبل الدخول. وقيل: أراد به الخضوع، وهو الأقرب؛ لأنهم إذا أخذوا في التوبة، فالتائب من الذنب لابد وأن يكون خاشعا مستكينا. ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ قال عكرمة: يعني قولوا "لا إله إلا الله". وعن علي ﷺ: هو "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ". وعن ابن عباس: هو "أستغفر الله". وعن الحسن: هو أن يقال "حط عنا ذنوبنا". وقال الضحاك: أي قولوا أخطأنا فاعترفنا يا ربنا بخطايانا /144 ب/ فاغفرها لنا. وقيل: أي: سجودنا عند الدخول حطة لذنوبنا. ثم من عظيم أمر الله تعالى أن هيأ لهم الأسباب وفتح عليهم من النعم الكثيرة الأبواب قبل أن يكلفهم شيئا بالخطاب، ثم أمرهم بشيئين: بعمل يسير، وقول قصير. فالعمل الانحناء عند الدخول، والقول التكلم بالكلام [المنقول][1]، فالحاصل أنه أمر القوم بأن يدخلوا الباب على وجه الخضوع، وأن يذكروا بلسانهم التماس حط الذنوب حتى يكونوا جامعين بين ندم القلب وخضوع الجوارح والاستغفار باللسان، ثم وعد عليهما غفران السيئات وزيادة في الحسنات. وذلك قوله تعالى: ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ خَطاياكُمْ﴾، يعني الذين عبدوا العجل. الغفران والغفر والمغفرة ستر الذنوب. والخطايا جمع الخطيئة. والخطيئة الاثم. وخطئ أي أثم متعمدا، وأخطأ إذا لم يتعمده. ﴿وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾، أي: سنزيد المحسنين منكم بطاعته في أمرنا إحسانا آنفا أي سالف إحساننا عنده فنزيد في سعة دنياه وثواب عقباه. وقيل: سنزيد المحسنين منكم فيما بعد ثواب الآخرة. وقيل: سنزيد المحسنين الذين أسلموا قبل ذلك. وقيل: أي الذين لم يدخروا المنّ والسلوى. وقيل: هو على التفصيل من كان خاطئا غفرنا له، ومن كان محسنا زدنا في عطاياه. ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ وقيل: وَصَفَهُمُ اللَّهُ تعالى بِذَلِكَ إِمَّا لِأَنَّهُمْ سَعَوْا فِي نُقْصَانِ خَيْرَاتِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَالدِّينِ أَوْ لِأَنَّهُمْ أَضَرُّوا بِأَنْفُسِهِمْ، وَذَلِكَ ظُلْمٌ عَلَى مَا تَقَدَّمَ. وقيل قوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾، أي: غيروا، فلم يقولوا "حطة"، بل قالوا "حنطة". وقيل: قالوا "حطا سمقاثا". وهي بلسانهم: حنطة حمراء. استهزاء. وهذا كان من بعضهم. وفعل المحسنون ما أمروا به. ولهذا لم يقل: "فبدلوا" بل قال: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ﴾، وظاهره يدل على أنهم بدلوا القول وحده دون العمل، وبه قال

1 ورد في الأصل "القديم"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

جماعة. وقيل: بل بدلوا القول والعمل جميعا. ومعنى قوله: ﴿قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾، أي أمرا غير الذي أمروا به، فإن أمر الله تعالى قول. وهو تغيير جميع ما أمروا به.

واختلفوا في كيفية الدخول، وقد روى أبو هريرة ﷺ عن النبي ﷺ أنهم دخلوا الباب يزحفون. وقال ابن عباس: دخلوا مستلقين على أقفيتهم. وقيل: منحرفين على شق وجوههم. وقيل: على أستاههم. ولما امتنعوا عن السجود، وأن يقولوا ما أمروا به، أمر الله الجبل أن يقع عليهم، فرأوه فسقطوا على شق وجوههم ينظرون إليه بالشق الآخر، [فرحمهم الله ورده عنهم][1]، فقالوا: ما سجدة أحب إلى الله من سجدة كشف بها عنا العذاب، فلذلك يسجدون كذلك.

وقوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ والفائدة فِي تَكْرِيرِ ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ زِيَادَةً فِي تَقْبِيحِ أَمْرِهِمْ وَإِيذَانًا بِأَنَّ إِنْزَالَ الرِّجْزِ عَلَيْهِمْ لِظُلْمِهِمْ. وقوله ﴿رِجْزًا﴾ هُوَ الْعَذَابُ. وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾ أَيِ الْعُقُوبَةُ، وَكَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 134] وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الطَّاعُونَ حَتَّى مَاتَ مِنَ [الْغَدَاةِ][2] إِلَى الْعَشِيِّ [خَمْسٌ][3] وَعِشْرُونَ أَلْفًا، وَلَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ أَحَدٌ. وقيل: كان ذلك نارا فأحرقتهم. وقوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ أي: عذبناها بهذا لخروجهم عن طاعتنا. وقالوا: ذكر هاهنا ﴿خطاياكم﴾، وفي سورة الأعراف ﴿خطيئاتكم﴾، وقال هاهنا ﴿ادخلوا﴾، وهناك ﴿اسكنوا﴾، وقال هاهنا ﴿فأنزلنا﴾، وهناك /145 أ/ ﴿فأرسلنا﴾، وقال هاهنا ﴿بما كانوا يفسقون﴾، وهناك ﴿يظلمون﴾؛ ليعلم أن المراعى اتفاق المعاني وأنها لا تتغير باختلاف الكلمات.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال نجم الدين رحمه الله: والإشارة في تحقيق الآيتين [بسنة أدركهم][4] أن الله تعالى لما علم [من طينة الإنسان][5] أن الأفعال والأقوال الطبيعية تنبت [وتقوي][6] ظلمة البشرية، وتزيد في حجب الروح العلوي أمرهم بالأفعال والأقوال الشرعية التي مودعة فيهما أنوار الشرع؛ لتكون مزيلة لتلك الظلمات الطبيعية، فلما أراد بنو إسرائيل أن يدخلوا قرية ويأكلوا من ثمارها وطعامها حيث شاءوا وكيف شاءوا، أراد أن يدخلوها بالأمر لا بالطبع، فقال: ﴿فَكُلُواْ مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَٱدْخُلُواْ ٱلْبَابَ سُجَّدًا﴾ [البقرة: 58] ليكون سجودكم مكفرًا لخطايا أعمالكم الطبيعية، كما قال: ﴿وَقُولُواْ حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَٰيَٰكُمْ وَسَنَزِيدُ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: 58]، الذين يطيعوننا في أنوار إيمانهم وإحسانهم. فلما أصر بنو إسرائيل على سوء أفعالهم وبدلوا ما أمروا من مقالهم وظلموا على أنفسهم بأعمالهم وأقوالهم، ﴿فَبَدَّلَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ قَوْلًا غَيْرَ ٱلَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ﴾ [البقرة: 59]، بالقول والعمل ﴿رِجْزًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ﴾ [البقرة: 59]، عذابًا مهلكًا في الدنيا وحجابًا مبعدًا في الآخرة ﴿بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ﴾ [البقرة: 59]، عن أمر ربهم ويتبعون أهواء أنفسهم، كذا من لم يعرف قدر النعماء يقرع باب البلاء لتجري عليه أحكام القضاء فامتحن بأنواع المحن والوباء.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 ورد في الأصل "العذاب"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 زيادة من الأصل على المصدر، وأثبتها من التأويلات النجمية.

5 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

6 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

وقال أهل التأويل: ﴿وإذْ قُلنا ادخلوا هذه القرية﴾ أي: روضة الروح المقدسة التي هي مقام المشاهدة ﴿وادخلوا البابَ﴾ الذي هو الرضا بالقضاء، كما ورد في الحديث: "الرضا بالقضاء باب الله الأعظم"، ﴿سجدًا﴾ منحنين، خاضعين، لما يرد عليكم من التجليات الوصفية والفعلية والحكمية. وقوله: ﴿وقولوا حِطةٌ﴾ أي: اطلبوا أن يحط الله عنكم ذنوب صفاتكم وأخلاقكم وأفعالكم ﴿نغفر لكم خطاياكم﴾ تلويناتكم وذنوب أحوالكم عند ظهوركم بصفاتكم ﴿وسنَزِيدُ المحْسنين﴾، أي: المشاهدين لقوله عليه الصلاة والسلام: "الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك". ثواب إحسانهم الذي هو كشف الذات أو في إحسانهم بالسلوك في الله. ﴿فبَدل الذين ظَلَمُوا قولًا غير الذي قِيلَ لهم﴾ أي: طلبوا الاتصاف بصفات النفس ابتغاء حظوظها سوى طلب الاتصاف بصفات الله ابتغاء الحظوظ الروحية. كما روي عنهم حنطًا سمقاثًا أي: نطلب غذاء النفس. ﴿فأنزلنَا﴾ على الذين ظلموا خاصة ﴿رِجْزًا﴾ عذابًا وضنكًا وضيقًا وظلمة في حبس النفس، وأسرًا في وثاق التمني، واحتجابًا في قيد الهوى، وحرمانًا وذلًا بمحبة المادة السفلية مع تغيرها وزوالها من جهة قهر سماء الروح، ومنع اللطف والروح عنهم بسبب فسقهم أي خروجهم عن طاعة القلب إلى طاعة النفس.

ثم أخبر عن إتمام النعماء بإجابة الدعاء عند الاستسقاء بقوله تعالى:

﴿۞ وَإِذِ ٱسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ فَقُلْنَا ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْحَجَرَ ۖ فَٱنفَجَرَتْ مِنْهُ ٱثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ۖ كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ مِن رِّزْقِ ٱللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا۟ فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾﴾

[سورة البقرة: 60]

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْإِنْعَامَ مِنَ الْإِنْعَامَاتِ المذكورة عَلَى بني إسرائيل، وَهُوَ جَامِعٌ لِنِعَمِ الدُّنْيَا وَالدِّينِ، أَمَّا فِي الدُّنْيَا فَلِأَنَّهُ تَعَالَى أَزَالَ عَنْهُمُ الْحَاجَةَ الشَّدِيدَةَ إِلَى الْمَاءِ وَلَوْلَاهُ لَهَلَكُوا فِي التِّيهِ، كَمَا لَوْلَا إِنْزَالُهُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى لَهَلَكُوا، فَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَما جَعَلْناهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعامَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 8] وَقَالَ: ﴿وَجَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 30] بَلِ الْإِنْعَامُ بِالْمَاءِ فِي التِّيهِ، أي المفازة، /145 ب/ أَعْظَمُ مِنَ الْإِنْعَامِ بِالْمَاءِ الْمُعْتَادِ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا اشْتَدَّتْ حَاجَتُهُ إِلَى الْمَاءِ فِي الْمَفَازَةِ وَقَدِ انْسَدَّتْ عَلَيْهِ أَبْوَابُ الرَّجَاءِ لِكَوْنِهِ فِي مَكَانٍ لَا مَاءَ فِيهِ وَلَا نَبَاتَ، فَإِذَا رَزَقَهُ اللَّهُ الْمَاءَ مِنْ حَجَرٍ ضُرِبَ بِالْعَصَا فَانْشَقَّ وانبثق مِنْهُ عَلِمَ أَنَّ هَذِهِ النِّعْمَةَ لَا يَكَادُ يَعْدِلُهَا شَيْءٌ مِنَ النِّعَمِ، وَأَمَّا كَوْنُهُ مِنْ نِعَمِ [الدِّين][1] فَلِأَنَّهُ مِنْ أَظْهَرِ الدَّلَائِلِ عَلَى وُجُودِ الصَّانِعِ وَقُدْرَتِهِ وَعِلْمِهِ وَمِنْ أَصْدَقِ الدَّلَائِلِ عَلَى صِدْقِ موسى عليه السلام.

[فصل في التفسير بالرواية]

وتقدير الآية: وإذ استسقانا. ومعناها: واذكروا أيضا إذ سأل موسى ربه أن يسقيهم في البرية قبل التيه. وقيل: في التيه. رجع إلى قصة موسى حيث كانوا في التيه، وأصابهم العطش، فاستغاثوا بموسى، فدعا ربه، فأوحى الله تعالى إلى موسى أن يضرب بعصاه الحجر، وكانت عصاه من آسِ الْجَنَّةِ، وكانت عَشَرَة أَذْرُعٍ بذراع موسى، وهي التي كانت معجزته، وهي التي كانت تنقلب حية. وأما الحجر فقد أمر الله أن يأخذ حجرا خفيفا مثل رأس الإنسان، وقيل: مثل رأس الهرة، وقيل: مثل رأس الثور. وقد رُوِيَ أَنَّهُ حَجَرٌ طُورِيٌّ حَمَلَهُ مَعَهُ وَكَانَ مُرَبَّعًا لَهُ أَرْبَعَةُ أَوْجُهٍ يَنْبُعُ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ ثَلَاثَةُ أَعْيُنٍ لِكُلِّ سِبْطٍ عَيْنٌ

1 ورد في الأصل "الدنيا"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

تَسِيلُ فِي جَدْوَلٍ إِلَى ذَلِكَ السِّبْطِ، وَكَانُوا سِتَّمِائَةِ أَلْفٍ وَسَعَةُ الْمُعَسْكَرِ اثْنَا عَشَرَ مَيْلًا، وَقِيلَ أُهْبِطَ مَعَ آدم مِنَ الْجَنَّةِ فَتَوَارَثُوهُ حَتَّى وَقَعَ إِلَى شعيب فَدَفَعَهُ إِلَيْهِ مَعَ الْعَصَا، وَقِيلَ: هُوَ الْحَجَرُ الَّذِي وَضَعَ عَلَيْهِ ثَوْبَهُ حِينَ اغْتَسَلَ إِذْ رَمَوْهُ بِالْأُدْرَةِ فَفَرَّ بِهِ، فَقَالَ لَهُ جبريل: يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ارْفَعْ هَذَا الْحَجَرَ فَإِنَّ لِي فِيهِ قُدْرَةً وَلَكَ فِيهِ مُعْجِزَةٌ، [فَحَمَلَهُ][1] فِي مِخْلَاتِهِ. ﴿فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ وقوله ﴿منه﴾، أي: من الضرب، وبه انفجرت العيون. وقيل: هاهنا مضمر، أي: فضرب، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا، كما قال: ﴿فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ﴾ [الْبَقَرَة: 184]، أي فأفطر ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾. وعلى هذا ﴿منه﴾ يكون كناية عن الحجر، أي: من الحجر. وحذف لعلمنا أن موسى لا يخالف الأمر. الانفجار الانشقاق الواسع، والانبجاس الانشقاق الضيق. وقيل: الانفجار الخروج بكثرة، والانبجاس قليلا قليلا. وإنما جعل على هذا العدد لأن بني إسرائيل كانوا اثني عشر سبطا، فجعل لكل سبط مشرب على حدة من عين على حدة لئلا يتنازعوا.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْكَلَامَ فِي هَذَا الْبَابِ كَالْكَلَامِ فِيمَا كَانَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ الْغَزَوَاتِ وَقَدْ ضَاقَ بِهِمُ الْمَاءُ فَوَضَعَ يَدَهُ فِي مُتَوَضَّئِهِ فَفَارَ الْمَاءُ مِنْ [بَيْنِ أَصَابِعِهِ حَتَّى اسْتَكْفَوْا.

والسؤال: مُعْجِزَةُ موسى فِي هَذَا الْمَعْنَى أَعْظَمُ أَمْ مُعْجِزَةُ مُحَمَّد عليه السلام؟ الْجَوَابُ: كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مُعْجِزَةٌ بَاهِرَةٌ قَاهِرَةٌ، لَكِنَّ الَّتِي لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم أَقْوَى لِأَنَّ نُبُوعَ الْمَاءِ مِنَ][2] الْحَجَرِ معتاد، أَمَّا نُبُوعُهُ مِنْ بَيْنِ الْأَصَابِعِ فَغَيْرُ مُعْتَادٍ الْبَتَّةَ فَكَانَ ذَلِكَ أَقْوَى.

وفي هذا الْإِعْجَازِ وُجُوهٌ: أَحَدُهَا: أَنَّ نَفْسَ ظُهُورِ الْمَاءِ مُعْجِزٌ، وَثَانِيهَا: خُرُوجُ الْمَاءِ الْعَظِيمِ مِنَ الْحَجَرِ الصَّغِيرِ، وَثَالِثُهَا: خُرُوجُ الْمَاءِ بِقَدْرِ حَاجَتِهِمْ، وَرَابِعُهَا: خُرُوجُ الْمَاءِ عِنْدَ ضَرْبِ الْحَجَرِ بِالْعَصَا، وَخَامِسُهَا: انْقِطَاعُ الْمَاءِ عِنْدَ الِاسْتِغْنَاءِ عَنْهُ، فَهَذِهِ الْوُجُوهُ الْخَمْسَةُ لَا يُمْكِنُ تَحْصِيلُهَا إِلَّا بِقُدْرَةٍ تَامَّةٍ نَافِذَةٍ فِي كُلِّ الْمُمْكِنَاتِ وَعِلْمٍ نَافِذٍ فِي جَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ وَحِكْمَةٍ عَالِيَةٍ عَلَى الدَّهْرِ وَالزَّمَانِ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِلْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُناسٍ مَشْرَبَهُمْ﴾، أي: موضع شربهم. قال قتادة: كان كل سبط يعرف عين نفسه، فيجيء فيأخذ منه مقدار حاجته، ثم ينقطع الماء، وقيل: كان يسيل وهم نازلون، /146 أ/ فإذا ارتحلوا انقطع ماؤها، وحمل الحجر في الجوالق. وقيل: كان فيه اثنتا عشرة حفرة، فكانوا إذا نزلوا وضعوا الحجر، وجاء كل سبط إلى حفرتهم، فحفروا الجداول إلى أهلها، فشربوا ما شاءوا، فإذا أرادوا أن يحملوه ضربه موسى، فذهب الماء، وكان يسقي منه ستمائة ألف وزيادة. ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾ والمعنى: فقلنا لهم أو قال موسى لهم كلوا واشربوا من المن والسلوى، واشربوا بماء عيون الحجر، وهما مما رزقكم الله، أي: أعطاكم. ﴿وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ فَالْعِثِيُّ أَشَدُّ الْفَسَادِ. فَقِيلَ لَهُمْ: لَا تَتَمَادَوْا فِي الْفَسَادِ فِي حَالَةِ إِفْسَادِكُمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا مُتَمَادِينَ فِيهِ، وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ مَا جَرَتِ الْعَادَةُ بَيْنَ النَّاسِ مِنَ التَّشَاجُرِ وَالتَّنَازُعِ فِي الْمَاءِ عِنْدَ اشْتِدَادِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: إِنْ وَقَعَ التَّنَازُعُ بِسَبَبِ ذَلِكَ الْمَاءِ فَلَا تبالغوا في التنازع. وقيل: أي قابلوا أنعمنا بالشكر، ولا تكفروا، ولا تدعوا غيركم إلى الكفر، فإنه أبلغ فساد في الأرض. وقيل: كلوا واشربوا، وهو صلاح البدن، ولا تعثوا، وهو صلاح الدين. وقال الإمام القشيري رحمه الله: أراد الحق ﷻ أن يكون كل قوم ملازما لحده غير مزاحم لصاحبه، فأفرد لكل سبط علامة يعرفون بها مشربهم، فهؤلاء لا يردون مشرب الآخرين، وهؤلاء لا يردون مشرب الأولين، وحين كفاهم

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

ما طلبوه، أمرهم بالشكر، وحفظ الأمر، وترك احتقار الوزر، والمناهل مختلفة والمشارب متفاوتة، وكل يرد مشربه، فمشرب عذب فرات، ومشرب ملح أجاج، ومشرب صاف زُلال، ومشرب رنق أوشال[1]، وسائق كل قوم يقودهم، ورائد كل طائفة يسوقهم، فالنفوس ترد مناهل [المنى والشهوات، والقلوب ترد مشارب التقى والطاعات، والأرواح ترد مناهل الكشف والمشاهدات، والسرائر ترد مناهل][2] الحقائق بفناء الصفات. وأفادت الآية إباحة الخروج للاستسقاء، ودلت على فضيلة أمة مُحَمَّد ﷺ، فإن بني إسرائيل احتاجوا إلى الماء فرجعوا إلى موسى ليسأل، واحتاجوا إلى البقل والقثا وسائر المأكولات، ففعلوا كذلك، وهذه الأمة أطلق لهم أن يسألوا الله كلما احتاجوا إليه. قال تعالى: ﴿وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: 32] وقال: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: 60]. وفيها بشارة عظيمة سأل موسى ربه الماء لقومه بقولهم، وسأل عيسى ربه المائدة لقومه بقولهم، وسأل نبينا المصطفى ﷺ المغفرة لنا بأمر الله عز وجل [فقال: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [مُحَمَّد: 19]، فلما أجاب الله تعالى لهما فيما سألاه بطلب القوم][3] فلأن يجيب نبينا ﷺ فيما سأله لنا بأمره أولى.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: والإشارة في تحقيق الآية أن الروح الإنساني وصفاته في عالم الغيب بمثابة موسى وقومه وهو يستسقي ربه ليرويها من ماء الحكمة والمعرفة، وهو مأمور بضرب عصا "لا إله إلا الله"، ولها شعبتان من النفي والإثبات، فتتقدان نورًا عند استيلاء ظلمات صفات النفس، وقد حمل من جنة حضرة العزة على حجر القلب الذي كالحجارة أو أشد قسوة، ﴿فَٱنفَجَرَتْ مِنْهُ ٱثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ [البقرة: 60]، من ماء الحكمة لأن كلمة: "لا إله إلا الله" اثنا عشر حرفًا كل حرف عين ﴿قَدْ عَلِمَ﴾ كل سبط من أسباط الصفاء الإنساني، وهم اثنا عشر سبطًا من الحواس الخمس الظاهرة والحواس الخمس الباطنة والقلب والنفس، ولكل واحد منها مشرب من عين حرف من حروف الكلمة ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ﴾ [البقرة: 60]، ومشرب كل واحد حيث ساقه سائقه، وقاده قائده، فمشرب عذب فرات ومشرب ملح أجاج؛ فالنفوس ترد مناهل المنى والشهوات، والقلوب تشرب من مشارب /146 ب/ النفي والطاعات، والأرواح تشرب من زلال الكشوف والمشاهدات، والأسرار تروى من عيون الحقائق بكأس تجلي الصفات عن ساق ﴿وَسَقَاهُمْ [رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: 21] والخطي بخطى][4] الاضمحلال في حقيقة الذات. ﴿كُلُواْ وَٱشْرَبُواْ﴾[البقرة: 60]، كل واحد منكم ﴿مِن رِّزْقِ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 60]، بأمره ورضاه، ﴿وَلاَ تَعْثَوْاْ فِي ٱلأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة: 60]، ترك الأمر واختيار الوزر، وبيع الدين بالدنيا وإيثار [الأولى على الآخرة][5] واختيارها على المولى.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض المحققين: في قوله تعالى ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى موسى﴾ طلب نزول أمطار أنوار العلوم والحكم والمعارف من سماء الروح، فأمرناه بضرب عصا النفس التي يتوكأ عليها في تعلقه بالبدن وثباته على أرضه بالفكر على حجر الدماغ الذي

1 ماء رَنْقٌ بالتسكين أي كَدِرٌ. أوشال: جمع وَشَل، وهو الماءُ القليل يَتَحَلَّب من جبل أو صخْرة يقطُر منه قليلًا قليلًا، لا يَتَّصِلُ قطْره.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

5 ورد في الأصل "الآخرة على الأولى"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

هو منشأ العقل ﴿فانفجرتْ مِنه اثنتَا عشرةَ عينًا﴾ من مياه العلوم على عدد المشاعر الإنسانية التي هي الحواس الخمس الظاهرة، والخمس الباطنة، والعاقلتان النظرية والعملية. وقد اشتهر بين الناس أن العلوم اثنا عشر علما ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ﴾ [البقرة: 60]، أي: أهل كل علم مشربهم من ذلك العلم، كأهل الصناعات، والعلماء العاملين من مشرب العقل العمليّ، والحكماء والعارفين من النظريّ، والصباغين من علم الألوان المبصرة، وأهل صناعة الموسيقى من علم الأصوات وللهندسي من علم التجليات، وغير ذلك. وعلى التأويل الثاني: أمرنا موسى القلب، بضرب عصا النفس على حجر الدماغ، ﴿فانفجرت منه اثنتا عشرة عينًا﴾ هي المشاعر المذكورة التي تختص كلّ واحدة منها بقوّة من القوى الاثنتي عشرة المذكورة التي هي أسباط يعقوب الروح، قد علم كل منها مشربه ﴿كُلُوا واشربُوا من رِزقِ الله﴾ أي: انتفعوا بما رزقكم الله من العلم والعمل والأحوال، التي هي غذاء القلب ومشربه، والمقامات. ﴿ولا تعثوا في الأرضِ مُفْسدين﴾ ولا تبالغوا في الفساد بالجهل.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَٰحِدٍ فَٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنۢبِتُ ٱلْأَرْضُ مِنۢ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا ۖ قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ ٱلَّذِى هُوَ أَدْنَىٰ بِٱلَّذِى هُوَ خَيْرٌ ۚ ٱهْبِطُوا۟ مِصْرًا فَإِنَّ لَكُم مَّا سَأَلْتُمْ ۗ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ وَٱلْمَسْكَنَةُ وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ ۗ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا۟ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ۗ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوا۟ وَّكَانُوا۟ يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾﴾

[سورة البقرة: 61]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَامُوسَى﴾ [الْبَقَرَة: 61]، أي: واذكروا إذ قلتم أيضا ﴿لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾، أي: لن نقدر على حبس أنفسنا على نوع واحد من الطعام، وهو المن والسلوى. وإنما قالوا على طعام واحد، وهما اثنان؛ لأنهم كانوا يأكلون أحدهما بالآخر، كما يؤكل الخبز باللحم. وقيل: كان ينزل عليهم المنّ وحده، ثم ملوه، فأرسل عليهم السلوى، فيجوز أن يكون هذا الكلام منهم قبل نزول السلوى.

وَاعْلَمْ أَنَّ سُؤَالَ النَّوْعِ الْآخَرِ مِنَ الطَّعَامِ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ لِأَغْرَاضٍ: الْأَوَّلُ: أَنَّهُمْ لَمَّا تَنَاوَلُوا ذَلِكَ النَّوْعَ الْوَاحِدَ أَرْبَعِينَ سَنَةً مَلُّوهُ فَاشْتَهَوْا غَيْرَهُ، الثَّانِي: لَعَلَّهُمْ فِي أَصْلِ الْخِلْقَةِ مَا تَعَوَّدُوا ذَلِكَ النَّوْعَ وَإِنَّمَا تَعَوَّدُوا سَائِرَ الْأَنْوَاعِ وَرَغْبَةُ الْإِنْسَانِ فِيمَا اعْتَادَهُ فِي أَصْلِ التَّرْبِيَةِ وَإِنْ كَانَ خَسِيسًا فَوْقَ رَغْبَتِهِ فِيمَا لَمْ يَعْتَدْهُ وَإِنْ كَانَ شَرِيفًا. الثَّالِثُ: لَعَلَّهُمْ مَلُّوا مِنَ الْبَقَاءِ فِي التِّيهِ فَسَأَلُوا هَذِهِ الْأَطْعِمَةَ الَّتِي لَا تُوجَدُ إِلَّا فِي الْبِلَادِ وَغَرَضُهُمُ الْوُصُولُ إِلَى الْبِلَادِ لَا نَفْسُ تِلْكَ الْأَطْعِمَةِ. الرَّابِعُ: أَنَّ الْمُوَاظَبَةَ عَلَى الطَّعَامِ الْوَاحِدِ سَبَبٌ لِنُقْصَانِ الشَّهْوَةِ وَضَعْفِ الْهَضْمِ وَقِلَّةِ الرَّغْبَةِ، وَالِاسْتِكْثَارَ مِنَ الْأَنْوَاعِ يُعِينُ عَلَى تَقْوِيَةِ الشَّهْوَةِ وَكَثْرَةِ الِالْتِذَاذِ، فَثَبَتَ أَنَّ تَبْدِيلَ النَّوْعِ بِالنَّوْعِ يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ مَقْصُودَ الْعُقَلَاءِ.

واعْلَمْ أَنَّ أَكْثَرَ الظَّاهِرِيِّينَ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ زَعَمُوا أَنَّ ذَلِكَ السُّؤَالَ كَانَ مَعْصِيَةً، وإِنَّهُ لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ الْآيَةِ عِنْدَ إِنْزَالِ الْمَنِّ وَالسَّلْوَى لَيْسَ بِإِيجَابٍ بَلْ هُوَ إِبَاحَةٌ، /147 أ/ وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ قَوْلُهُمْ: ﴿لَنْ نَصْبِرَ عَلى طَعامٍ واحِدٍ فَادْعُ لَنا رَبَّكَ﴾ مَعْصِيَةً لِأَنَّ مَنْ أُبِيحَ لَهُ ضَرْبٌ مِنَ الطَّعَامِ يَحْسُنُ مِنْهُ أَنْ يَسْأَلَ غَيْرَ ذَلِكَ إِمَّا بِنَفْسِهِ أَوْ عَلَى لِسَانِ الرَّسُولِ، فَلَمَّا كَانَ عِنْدَهُمْ أَنَّهُمْ إِذَا سَأَلُوا موسى أَنْ يَسْأَلَ ذَلِكَ مِنْ رَبِّهِ كَانَ الدُّعَاءُ أَقْرَبَ إِلَى الْإِجَابَةِ جَازَ لَهُمْ ذلك ولم يكن فيه معصية. ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾، أي: سله. ﴿يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ

بَقْلِهَا﴾ وكلمة "من" في قوله "مما" صلة عند الأخفش، ويجوز أن تكون للتبعيض. و"من" في قوله ﴿مِنْ بَقْلِهَا﴾ هو للتجنيس، وهو بعض الأجناس أيضا. ثم جزم قوله ﴿يُخْرِجْ﴾ لوجهين: أحدهما على تقدير الجزاء، ومعناه: ادع لنا، فإنك إن تدع يخرج. والثاني: ادع لنا وقل له أخرج. وهو كقوله: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [الإسراء: 53] وقوله: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [إبراهيم: 31]. وقوله ﴿مِنْ بَقْلِهَا﴾، البقل: كل ما يؤكل مع الطعام من الخضر. وهو في الأصل كل نبات اخضرت به الأرض. ﴿وَقِثَّائِهَا﴾ هو الخيار ﴿وَفُومِهَا﴾ قال ابن عباس: هو الحنطة. وقال مجاهد: هو الخبز. وقال قطرب: كل عقدة من البصل، وقطعة من اللحم، وكل لقمة كبيرة. ﴿وَعَدَسِهَا﴾ هو حب معروف. ﴿وَبَصَلِهَا﴾ هو معروف أيضا. ﴿قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ هذا استفهام بمعنى [الإنكار][1]، أي: أتسألون الأردى بدلًا عن الأعلى. [من دنا يدنو][2]، إذا قرب. يعني هو أقل قيمة. يقال: ثوب مقارب. أي: قليل القيمة. ومعناه أنه إذا كثر ثمنه ارتفع، وإذا قل اتضع. والدناءة الرداءة. وهو دنيء، أي: رديء خسيس. وبه يستدل من حمل الفوم على الثوم أنه وصف بأنه دون، والحنطة ليست كذلك، وكذلك وصف بقلة القيمة، وليست الحنطة كذلك. وأجاب الآخرون أن الحنطة بمقابلة المن والسلوى أوضع رتبة وأقل قيمة. ووجع آخر أن يكون معنى أدنى أقرب وأسهل وجودا، وهو مما يشارككم في وجدانه أكثر الناس، فيستبدلون هذا بالرفيع الجليل الذي يعز وجوده، وهو مما تخصمون به. ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ المصر كل كورة يقام فيها الحدود. وقيل: يقسم فيها الفيء والصدقات من غير مؤامرة الخليفة. وقيل: هو مشتق من القطع. يقال: مصر الشَّيْءَ يَمْصِرُهُ، أي: قطعه. لانقطاعه عن الفضاء [بالعمارة][3]. ثم اختلف أنه بلد بعينه أو بلد من البلاد. قال الحسن: هو مصر فرعون خرجوا منه. قال تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ [الدخان: 25] إلى قوله: ﴿وَأَوْرَثْناها قَوْمًا آخَرِينَ﴾ [الدُّخَانِ: 28]. وقيل: أراد به بيت المقدس. قال تعالى: ﴿ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [الْمَائِدَةِ: 21] وعلى هذا إنما نوّنه هاهنا لأنه أراد به البلد، وهو مذكر، ولم ينوّنه في قوله: ﴿وَقَالَ ادْخُلُوا مصر إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾؛ لأنه أراد به البلدة، وهي مؤنثة، فلما اجتمع التعريف والتأنيث امتنع الصرف، وفي الأول لم يجتمعا. وقيل أراد به مصرا من الأمصار غير معين؛ لأن ما سألوه من البقل ونحوه لا يكون إلا في الأمصار. ومعناه عند بعضهم: انزلوا بعض الأمصار إن كنتم تريدون هذه الأشياء؛ لأنكم في البرية، ولا يوجد فيها ما تطلبون، وإنما يوجد ذلك في الأمصار. وقيل: معناه إذا نزلتم في بعض الأمصار وجدتم هذه الأشياء. ولم يكن أمرا بذلك للحال؛ لأنهم كانوا في التيه، وقد كانت ضربت لهم مدة عقوبة لهم. وقال القائل بهذا القول: إنهم لم يخرجوا من التيه. وقيل: هذا أمر تعجيز. أي: إن قدرتم فانزلوا مصرا تجدوا فيه هذه الأشياء. وهو كقوله تعالى: ﴿قُلْ كُونُوا حِجارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 50]. ﴿فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾، /147 ب/ أي: فإن فيها هذا. يعني ما تزرعونه وتحصدونه، فارجعوا إليها، فكرهوا ذلك، فضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ. والأظهر أنهم يؤمروا بهبوط مصر فرعون؛ فإنه قال: ﴿يَاقَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ﴾ [الْمَائِدَةِ: 21] فلم يكن لهم الرجوع إلى مصر فرعون. ويكون معنى قوله: ﴿كَذلِكَ وَأَوْرَثْناها﴾ [الشُّعَرَاءِ: 59]، أي: [ملكناها][4] بني إسرائيل بعد هلاك فرعون

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 ورد في الأصل "بألوان"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

4 ورد في الأصل "أهلكناها"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

وآله، لا أن يكونوا سكنوها. ويكون هذا أمرا بهبوط مصر من أمصار الأرض المقدسة. وقد قيل: إن موسى صلوات الله عليه سأل الله تعالى ذلك، فأجيب بهذا، فكان قوله: ﴿اهْبِطُوا﴾. وقيل: هذا الأمر، وهو قوله ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾، كان بعد موسى وهارون عليهم السلام، وانقضاء فترة التيه. والهبوط النزول، فيحتمل أن التيه كان في صعود، والمصر في هبوط. ويحتمل أن يكون الهبوط مطلق النزول. ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ الذلة نقيض العزة. والمسكنة الفقر. قيل: هذا موصول بقوله: ﴿فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾، أمرهم بدخول القرى لطلب الأشياء التي سألوها ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ أي: بذليل الأنفس في الأعمال المهينة كالحراثة ونقل العذرة. ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ هذا مبتدأ على هذا القول. أي: استحقوا غضب الله بقتل الأنبياء بعد ذلك لما أبوا ما اختاره الله لهم، وأعطاهم عاجل ما سألوا، كما قال: ﴿مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها وَما لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ [الشُّورَى: 20]، ثم نزل أولاد هؤلاء البلاد المقدسة التي كتب الله لهم، فلم يزل يفسدون في الأرض، ويعصون، ويقتلون الأنبياء، حتى عاقبهم تعالى بتسليط طوطوس بن اسبيانوس الرومي بعدما سلط الله عليهم في الكرة الأولى بختنصر حتى خرّب بيت المقدس، وسبى أهله، وتبدد نظامهم، وتشتتوا في البلاد، ليس لهم ملك يضمهم، ولا رئيس يجمعهم، ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ فصاروا مستضعفين محتقرين مساكين بعد ما كانوا ملوكا ورثوا أرض مصر من الشام وبلاد الجبابرة. وقيل: الذل: الشح. والمسكنة: الحرص. وقيل: المسكنة: فقر النفس. ولا يوجد يهودي موسر أو معسر غني النفس تاركا لما يدل على مسكنته وخشوعه وفقر نفسه. وقيل: قوله: ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾، أي: احتملوه. وقيل: انصرفوا به. وقيل: استحقوه. ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾، أي: ضرب الذلة والمسكنة واستحقاق الغضب بسبب كفرهم بكتاب الله، وهو التوراة، لاستحلالهم ما حرم الله فيها. ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ﴾ زكريا ويحيى وغيرهما. وقوله ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ قيده بهذا الوصف تأكيدا لما في قوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [النَّحْلِ: 51]. وقال بعضهم: ﴿يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾، أي: بالمعجزات التي أجراها الله على أيدي الأنبياء، ويقتلون النبيين، وكانوا يقولون هذه تمويهات وليست من عند الله، وهؤلاء كاذبون، ونقتلهم بهذا السبب، من غير أن يقيموا حجة على كذبهم، وإنهم يقتلونهم لذلك. ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾، أي: ذلك الكفر شؤم عصيانهم. ﴿وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾، أي: بمجاوزتهم الحدود، وذلك يكون في كل خلاف.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعضهم: والإشارة في تحقيق الآية أنه هكذا حال من لم يرض بقضائه، ولم يشكر على نعمائه، ولم يصبر على بلائه يكله إلى نفسه بالخذلان، ويرده /148 أ/ إلى مقاساة الذل والهوان فيلقي جلباب الحياء، ويقطع حبل الوفاء بسكين الجفاء، ويبيح سفك دماء الأنبياء. روي عن أبي ذر ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: "لقد كانت بنو إسرائيل تقتل في الغداة الواحدة ثلاثمائة نبي، منهم من ينشر بمنشار، ومنهم من يصلب، ومنهم من كان يرجم". ويقال: كان بنو إسرائيل متفرقي الهموم ومشتتي المقصود، ولم يرضوا لأنفسهم بطعام واحد ولم يكتفوا في تدينهم بمعبود واحد، حتى قالوا لموسى عليه السلام لما رأوا قومًا ما يعبدون الصنم: ﴿ ٱجْعَلْ لَّنَآ إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾[الأعراف: 138] هكذا صفة أرباب التفرقة يجدون الصبر مع الواحد شديد، قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي ٱلْقُرْءَانِ وَحْدَهُ وَلَّوْا۟ عَلَىٰٓ أَدْبَٰرِهِمْ نُفُورًا﴾ [الإسراء: 46]. وقالوا لموسى عليه السلام من خساسة طبعهم وركاكة عقلهم: ﴿فَٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنۢبِتُ ٱلْأَرْضُ﴾ [البقرة: 61]، كذلك نفس

الإنسان من خسة طينتها ودناءة همتها لم تصبر على طعام واحد يطعمها الرب الواحد واردات الغيب [وإلهامات][1] الرب، كما كان يصبر نفس النبي ﷺ ويقول: "لست كأحدكم فإني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني"[2]. بل تقول لموسى القلب: ﴿فَٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنۢبِتُ﴾ أرض البشرية ﴿مِن بَقْلِهَا﴾ [البقرة: 61]، الشهوات الحيوانية ﴿وَقِثَّآئِهَا﴾ [البقرة: 61]، اللذات الجسمانية. ﴿قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ ٱلَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ﴾[البقرة: 61]، من البقول الدنيوية الفانية ﴿بِٱلَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾[البقرة: 61]، أي: الباقيات الصالحات الأخروية التي خير عند ربك ﴿ٱهْبِطُواْ مِصْرًا﴾ [البقرة: 61]، القالب السفلي من مقامات الروح العلوي ﴿فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ﴾ [البقرة: 61]، من المطالب الدنيوية والمقاصد الردية. ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ وَٱلْمَسْكَنَةُ﴾[البقرة: 61]، كالبهائم والأنعام بل هم أضل سبيلًا؛ لأنهم ﴿وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُواْ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ ٱللَّهِ﴾[البقرة: 61]، من الواردات الغيبية والمكاشفات الروحية وسئموا منها وطلبوا غيرها ﴿وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّينَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ﴾[البقرة: 61] أي: [يتركون][3] ما يفتح الله لهم من أنباء الغيب في مقام الأنبياء ﴿ذَٰلِكَ﴾ [البقرة: 61] يعني: حصول هذه المقامات، ﴿بِمَا عَصَواْ﴾ [البقرة: 61]، ربهم في نقض العهد و[تبدل المجهود في طاعة المقصود][4] ﴿وَّكَانُواْ يَعْتَدُونَ﴾ [البقرة: 61]، من طلب الحق في مطالبة ما سواه.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقيل: ﴿فَادعُ لنا ربك﴾، أي: اسأل لنا ربّك يوسع علينا، ويرخص لنا فيما تنبته أرض نفوسنا من الشهوات الخبيثة واللذات الخسيسة والتفكهات الباردة وكل ما فيه حظ النفس وعذابها. ﴿اهبطوا مِصْرًا﴾، أي: مدينة [البَدَنِ][5] ﴿فإنّ لكم﴾ فيها ﴿ما سألتُم وضُرِبَتْ عليهم الذلة﴾ اللازمة لاتباع الشهوات والحرص في المقتنيات ﴿والمِسكنةُ﴾ أي: دوام الاحتياج ودوام سكنى الجهة السفلية ﴿وَبَاؤُوا﴾ واستحقوا ﴿بغَضَبٍ﴾ البعد والطرد مِن الله تعالى، وكانوا أحياء به، وذلك لاحتجابهم عن آيات الله وتجلياته، والباقي ظاهر. وقوله: ﴿وبقتلهم الأنبياء بغير حق﴾ دون قتلهم القلوب بغير أمر حق ثابت لهم عليهم يتوجه به ذلك بل بُصرف ذلك بعصيانهم أوامر القلوب والعقول واعتدائهم عن ظهورهم.

ثم ختم هذه الآية بذكر الكفر والمعصية، وذكر بعدها آية ذكر فيها الإيمان والطاعة، وهي قوله:

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَٱلنَّصَٰرَىٰ وَٱلصَّٰبِـِٔينَ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾﴾

[سورة البقرة: 62]

[فصل في التفسير بالرواية]

هم اليهود، وسموا به؛ لأنهم هادوا عن الحق. أي: مالوا. وقيل: لقولهم: ﴿إِنَّا هُدْنا إِلَيْكَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 156]، وقيل: لأنهم ولد يهوذا، وهو أكبر /148 ب/ أولاد يعقوب، وحولت الذال دالا؛ لتغيرها من العبرانية إلى العربية

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 يُنظر: البخاري، كتاب التمني، 9، باب مَا يَجُوزُ مِنَ اللَّوْ، (7242)، ومسلم، كتاب الصيام، بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ، (1103)، وأحمد (12/ 510)، (7548)

3 ورد في الأصل "يطلبون"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

4 ورد في الأصل "يبذل المجهود في طاعة المعبود "، وأثبتها من التأويلات النجمية.

5 ورد في الأصل "المدينة"، وأثبتها من تفسير ابن عربي..

﴿والنصارى﴾ واحدهم نصراني، سموا به لتناصرهم وتعاونهم فيما بينهم على إقامة ملتهم. وقيل: لنصرهم عيسى عليه السلام قال: ﴿مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللَّهِ قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللَّهِ﴾ [آل عمران: 52]، وقال ابن جريج: سموا به لأنهم من قرية تسمى ناصرة كان ينزلها عيسى عليه السلام. ﴿والصابئين﴾ يقل: صبا يصبو إذا خرج من دين إلى دين، سموا به؛ لأنهم خرجوا من اليهودية والنصرانية وخالفوهما. وقال قتادة: الصابئون فرقة يعبدون الملائكة ويصلون إلى الكعبة ويقرأون الزبور. وقيل: الصابئون بين المجوس واليهود لا تؤكل ذبائحهم، ولا تنكح نساؤهم. وقال أبو حنيفة رحمه الله: هم كأهل الكتاب في حل ذبائحهم، ونكاح بناتهم، لأنهم كانوا يقرأون الزبور، وبعظمون الكواكب تعظيم القبلة لتوجههم إليها في صلواتهم. وقوله تعالى ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، من آمن منهم. أي: من اليهود والنصارى والصابئين. وقيل: إن الذين آمنوا أي من مشركي العرب وغيرهم، ومن آمن من هؤلاء الفرق الثلاث بالله وبالقيامة، أي: صدّق بكونها. ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ مَرَّ تَفْسِيرُهُ. ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾، أي: ثواب إيمانهم وعملهم الصالح. سماه أجرا؛ لأنه جعله جزاء عملهم بوعده الحق، فضلا منه، فشكر قلوبهم لوجوده لا محالة، كما يجد الأجير أجره لاستحقاقه ذلك بعمله، فهذا ما له بعمله بوعد الله لا باستحقاقه. ثم أخبر هؤلاء إذا آمنوا وعملوا الصالحات لم يؤاخذوا بمتقدم فعلهم، ولا بفعل آبائهم، ولا ينقصون من ثوابهم. ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾، أي: لا يخافون أن يبطل لهم حسنة. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، أي: بفوت ثوابها. وقيل: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات في عصر الرسول، والذين هادوا وكانوا على دين موسى في زمانه وماتوا على ذلك ولم يبدلوا، والنصارى الذين كانوا على دين عيسى وماتوا ولم يبدلوا، والصابئين على هذا التأويل قوم كان لهم دين حق سوى اليهودية والنصرانية، بأن كانوا على اتباع رسول وكتاب. ﴿مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ﴾، أي: ثبت على إيمانه وعمل صالحا على موافقة إيمانه. فلهم أجر إيمانهم وعملهم الصالح ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِم﴾ من العقوبة. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، بفوت الجنة. وقال القشيري: إن الذين آمنوا بألسنتهم دون قلوبهم، وهو المنافقون واليهود والنصارى والصابئون من آمن بالله، أي: من أخلص منهم، وآمن بشرائط الصحة، فله الأجر، وزوال الخوف والحزن.

[فصل في التفسير بالرأي]

قال الإمام: وَاعْلَمْ أَنَّ [عَادَةَ][1] اللَّهِ إِذَا ذَكَرَ وَعَدًا أَوْ وَعِيدًا عَقَّبَهُ بِمَا يُضَادُّهُ ليكون الكلام تامًا فههنا لَمَّا ذَكَرَ حُكْمَ الْكَفَرَةِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَمَا حَلَّ بِهِمْ مِنَ الْعُقُوبَةِ أَخْبَرَ بِمَا لِلْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْأَجْرِ الْعَظِيمِ وَالثَّوَابِ الْكَرِيمِ دَالًّا عَلَى أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يُجَازِي الْمُحْسِنَ بِإِحْسَانِهِ والمسيء بإساءته كما قال: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَساؤُا بِما عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [النَّجْم: 31] فَقَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وَاخْتَلَفَ الْمُفَسِّرُونَ فِي الْمُرَادِ مِنْهُ، وَسَبَبُ هَذَا الِاخْتِلَافِ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي آخِرِ الْآيَةِ: ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فَإِنَّ ذَلِكَ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ [مِنَ الْإِيمَانِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾][2] [غَيْرَ][3] الْمُرَادِ مِنْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ وَنَظِيرُهُ فِي الْإِشْكَالِ قَوْلُهُ تعالى: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا﴾ [النِّسَاءِ: 136] فَلِأَجْلِ هَذَا الْإِشْكَالِ ذَكَرُوا وُجُوهًا، أَحَدُهَا: وَهُوَ قَوْلُ ابن عباس. الْمُرَادُ الَّذِينَ آمَنُوا قَبْلَ مَبْعَثِ مُحَمَّدٍ بِعِيسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ /149 أ/ مَعَ الْبَرَاءَةِ عَنْ أَبَاطِيلِ اليهود والنصارى مِثْلَ قُسِّ بْنِ سَاعِدَةَ، وَبَحِيرَى الرَّاهِبِ وَحَبِيبٍ النَّجَّارِ وَزَيْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ وَوَرَقَةَ بْنِ نَوْفَلٍ وَسَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ وَأَبِي ذر الْغِفَارِيِّ وَوَفْدِ النجاشي فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: إِنَّ الَّذِينَ

1 ورد في الأصل "عبادة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 ورد في الأصل "هو"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

آمَنُوا قَبْلَ مَبْعَثِ مُحَمَّد وَالَّذِينَ كَانُوا عَلَى الدِّينِ الْبَاطِلِ الَّذِي لِلْيَهُودِ وَالَّذِينَ كَانُوا عَلَى الدِّينِ الْبَاطِلِ الَّذِي لِلنَّصَارَى كُلُّ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بَعْدَ مَبْعَثِ مُحَمَّد عليه السلام بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِمُحَمَّدٍ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ، وَثَانِيهَا: أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ طَرِيقَةَ الْمُنَافِقِينَ ثُمَّ طَرِيقَةَ اليهود، فَالْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هُمُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللِّسَانِ دُونَ الْقَلْبِ وَهُمُ الْمُنَافِقُونَ، فَذَكَرَ الْمُنَافِقِينَ ثُمَّ اليهود والنصارى والصابئين فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: هَؤُلَاءِ الْمُبْطِلُونَ كُلُّ مَنْ أَتَى مِنْهُمْ بِالْإِيمَانِ الْحَقِيقِيِّ صَارَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ قَوْلُ سفيان الثَّوْرِيِّ، وَثَالِثُهَا: الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ بمحمد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي الْحَقِيقَةِ وَهُوَ عَائِدٌ إِلَى الْمَاضِي، ثُمَّ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ يَقْتَضِي الْمُسْتَقْبَلَ فَالْمُرَادُ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْمَاضِي وَثَبَتُوا عَلَى ذَلِكَ وَاسْتَمَرُّوا عَلَيْهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ هادُوا﴾ فَقَدِ اخْتَلَفُوا فِي اشْتِقَاقِهِ عَلَى وُجُوهٍ. أَحَدُهَا: إِنَّمَا سُمُّوا بِهِ حِينَ تَابُوا مِنْ عِبَادَةِ الْعِجْلِ وَقَالُوا: ﴿إِنَّا هُدْنا إِلَيْكَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 156] أَيْ تُبْنَا وَرَجَعْنَا. وَثَانِيهَا: سُمُّوا بِهِ لِأَنَّهُمْ يَتَهَوَّدُونَ أَيْ يَتَحَرَّكُونَ عِنْدَ قِرَاءَةِ التَّوْرَاةِ. وباقي الآية مَرَ تَفْسِيرُهُ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: أخبر عن حال أهل السلامة من ثبت منهم على الاستقامة بقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ﴾[البقرة: 62]، والإشارة في تحقيق الآية بقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ﴾ [البقرة: 62]، من مدعي الإسلام وغيرهم ﴿وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَٱلنَّصَارَىٰ وَٱلصَّابِـِٔينَ مَنْ آمَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾[البقرة: 62] يعني: كان نور الله نور قلبه حتى آمن بذلك النور، كما قال تعالى: "كنت له سمعًا وبصرًا ولسانًا فبي يسمع وبي يبصر وبي ينطق"[1]، كذلك هاهنا من آمن بالله من جملة المذكورين [فبي يؤمن لا بالتقليد والرسم والعادة والاقتداء بالآباء وأهل البلد ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ [البقرة: 62] أي: ثوابهم وجزاؤهم][2] ﴿عِندَ رَبِّهِمْ﴾[البقرة: 62] أي: مقام العندية والوصول، ﴿وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾[البقرة: 62]، من حجب الأنانية ﴿وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ﴾[البقرة: 62]، [بالأنانية لأن بها ينقطع الطالب عن المطلوب ويحتجب المحب عن المحبوب، ولذلك قال تعالى: ﴿ أَلآ إِنَّ أَوْلِيَآءَ ٱللَّهِ لاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾[يونس: 62][3] لأن الولي من أخرجه الله من ظلمات الأنانية والاثنينية إلى نور الوحدة والهوية، كما قال تعالى: ﴿ ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ يُخْرِجُهُمْ مِّنَ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾[البقرة: 257]. وفيه معنى آخر ﴿مَنْ آمَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلآخِرِ﴾ [البقرة: 62]، بمعنى يوم البعث الذي فيه جزاء الأعمال ﴿وعمل صالحًا﴾، أي: صالحًا للقبول، فمعناه وعمل على متابعة مُحَمَّد ﷺ لأنه من يعمل على غير متابعة دين الإسلام لم يكن عمله صالحًا للقبول، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلإِسْلاَمِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾[آل عمران: 85].

وعن ابن عباس – رضي الله عنهما – قال: قال رسول الله ﷺ: "لو أدركني عيسى بن مريم ثم لم يدخل في شريعتي ومنهاج ديني لأكبه الله تعالى على وجهه في النار"، ما استغنى [بنبوته] فكيف أنتم: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ﴾[البقرة: 62]، لا عند غيره من الجنة والنار ﴿وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾[البقرة: 62]، فيما يرجعون إليه ﴿وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ﴾[البقرة: 62]، على ما كانوا عليه، إذ جعلهم الله من المقبولين لديه.

1 ورد في طرف أحاديث أخرجها ابن أبي الدنيا في ((الأولياء)) (1)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (318/8)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (9/ 139)، (9352)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقيل: ﴿إن الذينَ آمنُوا﴾ الإيمان التقليديّ، والظاهريين والباطنيين والذين تعبدوا ملائكة العقول، لاحتجابهم بالمعقولات وكواكب القوى النفسانية لاحتجابهم بالوهميات والخياليات ﴿مَن آمَن﴾ منهم الإيمان الحقيقي ﴿بالله﴾ والمعاد وأيقنوا علم التوحيد والقيامة، وعملوا ما يصلحهم للقاء الله ونيل /149 ب/ السعادة في المعاد، فلهم الثواب الباقي الروحانيّ عند ربهم من جنّات الأفعال والصفات ﴿ولا خوفٌ عليهِم﴾ من عقوبة أفعالهم ﴿ولا هم يحزنون﴾ بفوات تجليّات الصفات.

ثم أخبر عن أخذ الميثاق وعن آبائهم عند رفع الطور فوقهم لابتلائهم بقوله تعالى:

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُوا۟ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱذْكُرُوا۟ مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ ۖ فَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ لَكُنتُم مِّنَ ٱلْخَٰسِرِينَ ﴿٦٤﴾﴾

[البقرة: 63، 64]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ أي: اذكروا أيضا إذ أخذنا ميثاقكم، أي العهد بالانقياد لموسى فيما يخبركم به، وقبلتموه، وخرجتم معه من مصر، فقربناه نجيا، وأعطيناه الألواح فيها التوراة، فآتاكم بها [فلم تقبلوها] [1]، وقلتم هي شديدة فلا نطيقها، فرفعنا فوقكم الجبل، وهو قوله: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ وهو الذي ذكره في قوله ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾ [الْأَعْرَافِ: 171] والطور الجبل. وعن ابن عباس أنه الجبل المنبت. وقيل: هو كل جبل فيه أشجار. وقيل: هو جبل بعينه. وقيل: هو الجبل الذي كان عليه موسى حين كلمه الله، وأنزل عليه الألواح. وقيل: هو جبل من جبال فلسطين انقطع من أصله وقام على رؤوسهم مثل الظلة، وكان العسكر فرسخا في فرسخ، والجبل كذلك. وقيل: خمسة فراسخ في خمسة فراسخ. فأوحي الله إلى موسى أنهم إن قبلوا التوراة وإلا رميتهم بهذا الجبل، فرضخهم به، فلما رأوا أن لا مهرب لهم قبلوا ما فيها، وسجدوا من المهابة على أنصاف وجوههم؛ لأنهم كانوا يلاحظون الجبل، وكذلك سجد اليهود لذلك. وقوله تعالى: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾، أي: اعملوا ما آتيناكم بجد ومواظبة. وقوله: ﴿بِقُوَّةٍ﴾، أي: باقتدار ونشاط وأداء لما فرض عليكم. وقيل: أي أعطيناكم قوة ذلك. وهو سلامة الآلات فخذوه بتلك القوة. ﴿وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ قيل: أي ادرسوه لترقى قلوبكم، ولتتذكروا به الوعد والوعيد. ويحتمل ﴿وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾، أي: احفظوه ولا تنسوه. ثم قوله: ﴿خُذُوا﴾ فيه مضمر. أي: وقلنا لهم خذوا. أي: أخذ على الكل ميثاقا واحدا. أي: كان ميثاق كل واحد ما كان ميثاق الآخرين. ويحتمل أن يكون أخذ الميثاق ورفع الطور معا والواو للجمع. ويحتمل أن يكون أخذ الميثاق متقدما ولما نقضوه رفع الطور فوقهم. ودليل الأول قوله: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ﴾ [النِّسَاءِ: 154]، ودليل الثاني: أنه يجوز أن يكون معناه بميثاقهم الذي نقضوه. أي: بسبب ذلك رفعنا فوقهم الطور. ثم هذه الحادثة قبل التيه والأمر بدخول قرية أريحا.

ذَكَرُوا فِي تَفْسِيرِ الْمِيثَاقِ وُجُوهًا، أَحَدُهَا: مَا أَوْدَعَ اللَّهُ الْعُقُولَ مِنَ الدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَى وُجُودِ الصَّانِعِ وَحِكْمَتِهِ وَالدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَى صِدْقِ أَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ، وَهَذَا النَّوْعُ مِنَ الْمَوَاثِيقِ أَقْوَى الْمَوَاثِيقِ وَالْعُهُودِ لِأَنَّهَا لَا تَحْتَمِلُ الْخُلْفَ والكذب وَالتَّبْدِيلَ بِوَجْهٍ الْبَتَّةَ وَهُوَ قول الأصم، وثانيها: مَا رُوِيَ عَنْ عبد الرحمن بن زيد بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ موسى عليه السلام لَمَّا رَجَعَ مِنْ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

عِنْدِ رَبِّهِ بِالْأَلْوَاحِ قَالَ لَهُمْ: إِنَّ فِيهَا كِتَابَ اللَّهِ فَقَالُوا: لَنْ نَأْخُذَ بِقَوْلِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَيَقُولُ: هَذَا كِتَابِي فَخُذُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ فَمَاتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ: خُذُوا كِتَابَ اللَّهِ فَأَبَوْا فَرُفِعَ فَوْقَهُمُ الطُّورُ وَقِيلَ لَهُمْ: خُذُوا الْكِتَابَ وَإِلَّا طَرَحْنَاهُ عَلَيْكُمْ، فَأَخَذُوهُ فَرَفْعُ الطُّورِ هُوَ الْمِيثَاقُ، وَذَلِكَ لِأَنَّ رَفْعَ /150 أ/ الطُّورِ آيَةٌ بَاهِرَةٌ عَجِيبَةٌ تُبْهِرُ الْعُقُولَ وَتَرُدُّ الْمُكَذِّبَ إِلَى التَّصْدِيقِ [وَالشَّاكَّ إِلَى الْيَقِينِ][1] فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ وَعَرَفُوا أَنَّهُ مِنْ قِبَلِهِ تَعَالَى عِلْمًا لموسى عليه السلام عِلْمًا مُضَافًا إِلَى سَائِرِ الْآيَاتِ أَقَرُّوا لَهُ بِالصِّدْقِ فِيمَا جَاءَ بِهِ وَأَظْهَرُوا التَّوْبَةَ وَأَعْطَوُا الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ لِلَّهِ مِيثَاقَيْنِ، فَالْأَوَّلُ: حِينَ أَخْرَجَهُمْ مِنْ صُلْبِ آدم وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ، وَالثَّانِي: أَنَّهُ أَلْزَمَ النَّاسَ مُتَابَعَةَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرَادُ هَاهُنَا هُوَ هَذَا الْعَهْدُ. ثم رفع الجبل ليقبلوا التوراة لم يكن جبرا على الإسلام؛ لأن الجبر ما يسلب الاختيار، ولا يصح مع الإسلام، بل كان إكراهًا، وهو لا يسلب الاختيار، وهو جائز، كالمحاربة مع الكفار. وأما قوله تعالى: ﴿لا إِكْراهَ فِي الدِّينِ﴾ [الْبَقَرَة: 256] وقوله: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: 99] فقد كان ذلك قبل الأمر بالقتال ثم نسخ به. وقوله ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ يعني لكي تتقوا بعقوبته في المعصية. ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾، أي: أعرضتم عن الدوام عليه من بعد القبول. وقيل: من بعد رد الجبل. وقيل: من بعد أخذ الميثاق ورفع الطور. وقوله ﴿ذَلِكَ﴾ خطاب للنبي ﷺ وحده بالكاف؛ ولو قال "ذلكم" كان خطابًا لهم جميعا. ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ هو زيادة الإنعام. ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ برد الجبل عنكم وإمهالكم إلى أن تبتم، بعد م توليتم، لَوَقَعَ الجبل عليكم، فمتم كافرين خاسرين. وهذا في حق الذين تابوا لما تولوا. وقيل: لولا فضله بإعطاء التوراة، ورحمته بقبول التوبة بعد التولي. وقيل: لولا إيمانكم بالله الذي هو فضل من الله ورحمته عليكم بالكتاب. وقيل: أي: ولولا فضل بإعطاء [التوراة][2] رحمته بتوفيق القبول. وقيل: ولولا فضل الله عليكم بإنجائكم من العذاب ورد الطور عنكم لما توالدتم أنتم. ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ الخسران في الأصل: ذهاب رأس المال. وهو هاهنا هلاك النفس؛ لأنها هي الأصل. وقيل: أي من المغبونين بالوقوع بالعذاب وحرمان الثواب.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: والإشارة فيها أن أخذ الميثاق كان عامًا في عهد﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172] ولكن قومًا أجابوه شوقًا وقلقًا، وقومًا أجابوه خوفًا وفرقًا، ليتحقق أن الأمر بيد الله في كلتا الحالتين، يسمع خطابه من يشاء موجبًا للهداية ويسمع من يشاء موجبًا للضلالة، فإنه لا برهان أظهر من رفع الطور فوقهم عيانًا، فلما أوبقهم الخذلان لم يكن ينفعهم البرهان والعيان [في قوله تعالى: ﴿خُذُواْ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ﴾ [البقرة: 63]، إشارة إلى أن أخذ ما يؤتي الله تعالى من الأوامر والنواهي][3] وسائر الطاعات والعلوم وغير ذلك لا يمكن بقوة نفسانية إلا بقوة ربانية وتأييد إلهي [كما كان في حق يحيى عليه السلام قوله تعالى: ﴿يٰيحيىٰ خُذِ ٱلْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾ [مريم: 12]، ربانية][4]؛ لأنه كما كان في حال صباه، ولم يكن له قوة نفسانية لقوله تعالى: ﴿وَآتَيْنَاهُ ٱلْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ [مريم: 12]. ﴿وَٱذْكُرُواْ مَا فِيهِ﴾ [البقرة: 63] أي: في كتاب الله تعالى من الرموز والإشارات والدقائق والحقائق﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: 63]، بالله عما سواه ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّن بَعْدِ ذٰلِكَ﴾

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "الرحمة"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

[البقرة: 64] أي: أعرضتم عن طريق الحق واتباع للشريعة لاستيلاء القوة الطبيعية، وبعد أخذ الميثاق وسلوك طريق الوفاء ابتلاء من الله تعالى. ﴿فَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾[البقرة: 64]، وهو سبق العناية في البداية، وتوفيق أخذ الميثاق بالقوة [في الوسط] [1]، وقبول التوبة وتوفيقها والثبات عليها في النهاية، ﴿لَكُنْتُم مِّنَ ٱلْخَاسِرِينَ﴾ [البقرة: 64]، المصرّين على العصيان المغبونين بالعقوبة والخسران، والمبتلين بذهاب الدنيا /150 ب/ والعقبى ونكال الآخرة والأولى، كما كان حال المصرّين منكم.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقيل: ﴿وإذْ أخَذْنا ميثاقَكُم﴾، أي: عهدكم السابق أو اللاحق المأخوذ منهم في التوراة أو بدلائل العقل بتوحيد الأفعال والصفات ﴿ورَفَعنا فوقكم الطور﴾، أي: طور الدماغ للتمكن من فهم المعاني وقبولها. وقلنا لهم ﴿خذوا﴾، أي: اقبلوا ﴿ما آتيناكم﴾ من التوراة أو كتاب العقل الفرقاني بجدّ ﴿واذْكُروا﴾ وعوا ما فيه من الحكم والمعارف والعلوم والشرائع، لكي تتقوا الشرك والجهل والفسق ﴿ثم توليتم﴾ أعرضتم ﴿من بعدِ ذلك﴾ بإقبالكم إلى الجهة السفلية ﴿فَلولا فضلُ الله عليكُم﴾ بهدايته العقل ﴿ورحمته﴾ بنور البصيرة والشرع ﴿لكنتُم مِن الخَاسرين﴾.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَوْا۟ مِنكُمْ فِى ٱلسَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا۟ قِرَدَةً خَٰسِـِٔينَ ﴿٦٥﴾ فَجَعَلْنَٰهَا نَكَٰلًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾﴾

[سورة البقرة: 65، 66]

[فصل في التفسير بالرواية]

قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ﴾[الْبَقَرَة: 65] خطاب لأهل عصر النبي ﷺ، يعني: ولقد عرفتم أصحاب السبت، وما أحللنا بهم من النكال في الدنيا بالمسخ حين اعتدوا بالاصطياد يوم السبت، فلم يكن تأخيرنا العقوبة عن أسلافكم الذين كانوا قبلكم على عصيانهم ونقضهم ميثاقهم للعجز عن تعجيل ذلك، بل فضلا ورحمة، ولو شئنا لعاجلناهم بما عاجلنا به أصحاب السبت، وكذا أنتم في تمردكم على مُحَمَّد، لو شئنا لأنزلنا بكم ما أنزلنا بهم. ﴿الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾، أي: الذين جاوزوا الحد الذي حُدّ لهم من ترك [الصيد] [2] يوم السبت من أسلافكم. والسبت آخر أيام الأسبوع. سمي به لأنه سبت فيه خلق كل شيء، أي: قطع وتمّ. وأصل السبت القطع. والسبات النوم؛ لأنه يقطع الحركات الاختيارية. واليهود يسبتون فيه. أي: يقطعون الأعمال فيه. أي: يتركونها. وروي في الخبر عن ابن عباس أنه كان في زمن داود ﷺ في أرض يقال لها أيله بين يدي المدينة والشام على ساحل بحر القلزم وَهُوَ مَكَانٌ مِنَ الْبَحْرِ يَجْتَمِعُ إِلَيْهِ الْحِيتَانُ مِنْ كُلِّ أَرْضٍ مِنَ السَّنَةِ فِي شَهْرٍ، كهيئة العيد، تأتيهم الحيتان حَتَّى لَا يُرَى وجه الْمَاء، وتأتيهم فِي غَيْرِ ذَلِكَ الشَّهْرِ في كل سبت، فإذا ذهب السبت لم يحسوا شيئا منه، وحرم عليهم الصيد في يوم السبت. وقيل: إنما خص به ذلك اليوم؛ لأن موسى عليه السلام أراد أن يجعل يوما لله تعالى خالصا لطاعته، وهو يوم الجمعة، فخالفه اليهود، وقالوا: نجعل ذلك يوم السبت لأن الله لم يخلق فيه شيئا، فلما اختاروه لترك سائر الأعمال نهوا فيه عن الاصطياد أيضا، وصار اختيارهم وَبَالًا عَلَيْهِمْ، فعمد رجال من أهل تلك القرية، فحظروا عشية الجمعة حظيرة، حيث يدخل عليهم السمك، فحبسوا السمك فيها، وأخذوا منه ليلة الأحد، ويوم الأحد

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 ورد في الأصل "المعصية"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

أكلوا وملحوا وباعوا، فكثرت أموالهم، فعملوا بذلك زمانا. في رواية: أربعين سنة. وفي رواية: سبعين سنة لم تنزل فيهم عقوبة، فلما لم يعاقبوا استبشروا، وقالوا: إنا لنرى السبت قد أحل لنا، ثم استن الأبناء بسنة الآباء، فلو أنهم فعلوا ذلك مرة أو مرتين لم يضرهم، فمشى إليهم طوائف من أهل المدينة نحو من اثني عشر ألفا، فنهوهم عن ذلك، وقالوا: يا قوم إنكم عصيتم ربكم، وخالفتم سنة نبيكم، فانتهوا عن هذا العمل قبل أن ينزل بكم العذاب، فلم يتعظوا، فقال تعالى: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأعراف: 166]، أي: أبوا أن يرجعوا عن استحلال الصيد ﴿أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ﴾ [الأعراف: 165] /151 أ/ فأصبح الذين استحلوا الصيد قردة خاسئين، فمكثوا بعد ذلك ثلاثة أيام ينظر إليهم الناس، ثم هلكوا، لم يتوالدوا، ولم يمكث مسخ فوق ثلاثة أيام. ﴿فَقُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ﴾ لهم. أي: للذين اعتدوا. وقوله ﴿فَقُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ﴾، أي: مسخناهم قردة. وكونوا أمر تسخير. وهو إشارة إلى قوله: ﴿إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النَّحل: 40]. وقوله: ﴿خاسِئِينَ﴾، أي: صاغرين مذللين مبعدين مطرودين. وقال مجاهد: لم يكن مسخ الأبدان بل كان مسخ القلوب. وقيل: مسخوا قردة، لم يبق في ظاهرهم وباطنهم معنى الإنسانية. وقيل: بقي فيهم الفهم والعقل. وقد روي أنهم مسخوا ليلا فلما أصبح الناس الخارجون منها، وأتوا أبوابها، فإذا هي مغلقة، لا يسمع فيها صوت، ولا يعلو منها دخان، فتسوروا الحيطان، فرأوهم قد صاروا قردة، وقد كانوا يعرفون كل واحد بسبق معرفته بقرابة أو صحبة، فكانوا يقولون: ألم ننهكم عن ذلك، فكانوا يشيرون برؤوسهم، أي نعم والدموع تفيض من أعينهم، وذاك دلالة الفهم والمعرفة. ثم لم يكن ابتداء القردة من هؤلاء بل كانت قبلهم قردة وهؤلاء حولوا إلى صورتها لقبحها جزاء على قبح أعمالهم وأفعالهم، وماتوا بعد ثلاثة أيام، والقردة التي في الدنيا هي نسل قردة كانت قبلهم. وفيه نقض قول المعتزلة؛ لأنهم يقولون ليس في خلق الله قبيح. ﴿فَجَعَلْناهَا﴾، أي: جعلنا هذه العقوبة كناية رجعت إلى المعني دون المذكور. وقيل: جعلنا هذه الامة. وقيل: جعلنا هذه الفرقة. ﴿نَكالًا﴾ النكال: الفضيحة الشاهدة الزاجرة. وقيل: العقوبة التي ينكل بها عن الإقدام على تلك الجناية. يقال: نكل عن الأمر نكولا، أي: امتنع. النكل: القيد. يعني: فعلنا ذلك لمنع العباد عن الفساد. ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ من عقوبة الآخرة. ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ من فضيحة الدنيا. وقيل: لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا لما تقدم من سائر الذنوب، قبل أخذ السمك، وَمَا خَلْفَهَا ما بعدها من أخذه. وقيل: هما عبارة عن كثرة ذنوبهم المحيطة بهم أولا وآخرا. وقيل: فجعلناها عقوبة لما مضى من ذنوبهم، وعبرة لمن بعده. وقيل: لما بين يديها ممن شاهدها، وما خلفها ممن يسمع بذكرها. ﴿وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ﴾، أي: وعظا لجميع المؤمنين الذين يتقون عقاب الله. وقيل: يعظ المتقون بعضهم بعضا. وقيل: المتقون في هذه الآية اسم لهذه الأمة. أي: موعظة لأمة مُحَمَّد، سماهم متقين لاتقائهم الشرك، ولأن الله تعالى يقيهم النار.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعضهم: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَواْ مِنْكُمْ فِي ٱلسَّبْتِ﴾ [البقرة: 65] بالخذلان وتقديم العصيان ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ﴾ [البقرة: 65]، قهرًا وقرًا ﴿كُونُواْ قِرَدَةً﴾[البقرة: 65] أمرًا منا وحكمًا جزمًا ﴿خَاسِئِينَ﴾ [البقرة: 65]، مردودين إلى دركات الحيوانات والسبعيات. ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا﴾ [البقرة: 66]، فضيحة وغيره ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾[البقرة: 66]، لمن تكون في زمانهم وعهدهم ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ [البقرة: 66]، ومن يكون بعد زمانهم إلى يوم القيامة فيعتبرون ويتعظون بهم المؤمنون المتقون عن البلايا بالرجوع إلى الحق عند الابتلاء. كما قال تعالى: ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾[البقرة: 66]، فهذا البلاء والخسران جزاءٌ، فمن لم يعرف قدر الإحسان ويكافئ النعم بالكفران يرد من عزة الوصال إلى ذل الهجران ورسوم الصدود والخذلان،

وكانت عقوبة الأمم بالمسخ والخسف على الأجساد، وهذه الأمة بالخسف والمسخ على القلوب، وعقوبات القلوب أشد من عقوبات النفوس، /151 ب/ قال الله تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَٰرَهُمْ﴾ [الأنعام: 110]، هكذا حال من لم يتأدب في خدمة الملوك وينخرط في إتياء السلوك، ومن لم يتخط بساط القربة بقدم الحرقة يستوجب الحرمان ويستجلب الخسران ويبتلى بسياسة السلطان.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: اعلم أن الناس لو أهملوا وتركوا وخلّي بينهم وبين طباعهم لتوغلوا وانهمكوا في اللذات الجسمانية، والغواشي الظلمانية لضراوتهم بها ولاعتيادهم لها من الطفولية والصبا حتى زالت استعداداتهم وانحطوا عن رتبة الإنسانية، إلى رتبة ذلك النوع الذي يناسبه في صفات نفسه، ويقاربه في مزاجه الخاص، فمسخوا في الحقيقة مع كونهم في صورة الإنسان، كما قال تعالى: ﴿مَن لَّعَنَهُ ٱللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ ٱلْقِرَدَةَ وَٱلْخَنَازِيرَ وعبد الطاغوت﴾ [المائدة: 60]، وإن حفظوا وروّعوا بالسياسات الشرعية والعقلية والحكم والآداب والمواعظ الوعدية والوعيدية ترقوا وتنوّروا، فلهذا وضعت العبادات، وفرض عليهم تكرارها في الأوقات المعينة لتزول عنهم بها درن الطباع المتراكم في أوقات الغفلات وظلمة الشواغل العارضة في أزمنة اتخاذ اللذات، وارتكاب الشهوات. فتتنوّر بواطنهم بنور الحضور، وتنتعش قلوبهم بالتوجه إلى منبع النور عن السقوط في هاوية النفس والعثور، وتستريح بروح الروح، وحبّ الوحدة عن وحشة الهوى، وتعلق الكثرة، كما قال عليه السلام: "الصلاة بعد الصلاة كفارة ما بينهما من الصغائر إذا اجتنبت الكبائر"[1] ألا ترى كيف أمرهم عند الحدث الأكبر ومباشرة الشهوة بتطهير الغسل، وعند الأصغر بالوضوء، وعند الاشتغال بالأشغال الدنيوية في ساعات اليوم والليل بالصلوات الخمس المزيلة لكدورات الحواس الخمس الحاصلة في النفس بسببها، كل بما يناسبه، فلذلك وضعوا بإزاء وحشة تفرقة الأسبوع وظلمة انفرادهم بدؤوب الأشغال والمكاسب، والملابس البدنية، والملاذ النفسانية، اجتماع يوم وليلة على العبادة والتوجه لتزول وحشة التفرقة بأنس الاجتماع وتحصل بينهم المحبة والأنس وتزول [ظلمة الاشتغال][2] بالأمور الدنيوية والإعراض عن الحق بنور العبادة والتوجه، ويحصل لهم التنوّر فوضع لليهود أول أيام الأسابيع لكونهم أهل المبدأ والظاهر، وللنصارى بعده لأنهم أهل المعاد والروحاني والباطن المتأخرين عن المبدأ والظاهر بالنسبة إلينا، وللمسلمين آخرها الذي هو يوم الجمعة لكونهم في آخر الزمان أهل النبوّة الخاتمة وأهل الوحدة الجامعة للكل، وإن جعل السبت آخر الأيام – على ما نقل أنه السابع – فبالنسبة إلى الحقّ تعالى لأن عالم الحسّ الذي إليه دعوة اليهود هو آخر العوالم، وعالم العقل الذي إليه دعوة النصارى أوّلها، والجمعة هي يوم الجمع والختم، فمن لم يراع هذه الأوضاع والمراقبات أصلًا زال نور استعداده، فمسخ كما مسخت أصحاب السبت. نهوا عن الصيد، أي: إحراز الحظوظ النفسانية واقتنائها في يوم السبت، فاحتالوا فيه فاتخذوا حياضًا على ساحل البحر ليحبسوا فيها الحيتان ويصطادوها يوم الأحد. أي: ادخروا في سائر أيام الأسبوع من ماء بحر

1 يُنظر: ابن حجر في ((فتح الباري)) (208/8) ويُنظر: أحمد (12/ 30)، (7129) بلفظ: "الصلاةُ المكتوبةُ إلى الصلاةِ التي بعدَها كفارةٌ لما بينهما..." والحاكم، (1/ 207)، (412)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (4/ 427)، (2759) بنحوه.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

الهيولى[1] الجرمية والجرمانيات المادية وأموال المواد السفلية، في حياض بيوتهم فجمعوا بها أنواع المطاعم والمشارب والملاذ والملاهي، فاجتمع لهم فيها من كل الحظوظ النفسانية في يوم السبت ما اكتفوا به سائر /152 أ/ أيام الأسبوع ليفرغوا فيها إلى الاشتغال بالمكاسب والصناعات والمهن، كما هو عادة اليهود اليوم وشطار المسلمين في الجماعات فإن أكثر فسقهم فيها، فذلك اعتيادهم في السبت والحاصل أنّ جميع أوقات حضورهم مصروفة في هموم الدنيا وطلب حظوظ النفس والهوى. كما ترى اليوم واحدًا من المسلمين قالبه في المسجد في الصلاة وقلبه في السوق في المعاملة، حتى قال أحدهم: جريدة حسابي هي الصلاة. أي: إذا فرغت من أشغال الدنيا إلى الصلاة أخذ قلبي في تصفح تجاراتي وما لي على الناس وما للناس عليّ، وذلك موجب للانحطاط عن العالم العلويّ الإنساني إلى الأفق السفليّ الحيواني. وهو معنى قوله: ﴿فقلنا لهُم كونوا قردة﴾، أي: مشابهين الناس في الصورة وليسوا بهم في المعنى ﴿خَاسِئِينَ﴾ مبعدين، طريدين. والمسخ بالحقيقة حق غير منكر في الدنيا والآخرة، كما وردت به الآيات والأحاديث كقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلَ مِنْهُمُ ٱلْقِرَدَةَ وَٱلْخَنَازِيرَ﴾ [المائدة، الآية: 60]، وقول رسول الله ﷺ: "يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها القردة والخنازير"[2]. وقد روي عنه ﷺ: "المسوخ ثلاثة عشر"[3]. ثم عدّهم وبيّن أعمالهم ومعاصيهم وموجبات مسخهم. والحاصل أنّ من غلب عليه وصف من أوصاف الحيوانات ورسخ فيه بحيث أزال استعداده وتمكن في طباعه وصار صورة ذاتية له كالماء الذي منبعه معدن الكبريت مثلًا صار طباعه طباع ذلك الحيوان ونفسه نفسه، فاتصلت روحه عند المفارقة ببدن يناسب صفته فصارت صفته صورته والله أعلم.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦٓ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا۟ بَقَرَةً ۖ قَالُوٓا۟ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا ۖ قَالَ أَعُوذُ بِٱللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْجَٰهِلِينَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا۟ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِىَ ۚ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ ۖ عَوَانٌۢ بَيْنَ ذَٰلِكَ ۖ فَٱفْعَلُوا۟ مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا۟ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا لَوْنُهَا ۚ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ فَاقِعٌ لَّوْنُهَا تَسُرُّ ٱلنَّٰظِرِينَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا۟ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِىَ إِنَّ ٱلْبَقَرَ تَشَٰبَهَ عَلَيْنَا ۖ وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾﴾

[سورة البقرة: 67: 70]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَإِذْ قَالَ موسى لِقَوْمِهِ﴾، أي: واذكروا أيضا إذ قال موسى لقومه، وهم أسلافكم من بني إسرائيل. دلهم بذكر هذه القصة على جهل أوائلهم، وتشديدهم على أنفسهم، واعتراضهم على نبيهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾، الْبَقَرَةُ هِيَ الْأُنْثَى مِنَ الْبَقَرِ يُقَالُ: هِيَ مَأْخُوذَةٌ مِنَ الْبَقْرِ وَهُوَ الشَّقُّ، سُمِّيَتْ بِهِ لِأَنَّهَا تَشُقُّ الْأَرْضَ لِلْحِرَاثَةِ.[4] ليتبين بها أمر القتيل الذي كان وقع فيهم. ﴿قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا﴾ الألف ظاهره الاستخبار، وهو هاهنا للاستنكار. و﴿هُزُوًا﴾، أي: سخرية. وهو

1 الهيولى أو الهيولا بفتح الهاء وضم الياء (Hyle) كلمة يونانية تعنى الأصل أو المادة، وهى واحدة في جميع الأشياء في الجماد، والنبات، والحيوان. وإنما تتباين الكائنات في الصور فقط. فالهيولى في ذاته لا صورة له ولا صفة. لذلك يحتاج إلي الصورة لكي تجعله يوصف ويظهر وتتحدد معالمه. فالصورة هي المبدأ الذي يعين الهيولى ويعطيها ماهية خاصة. فالهيولي والصورة لا ينفصلان. إذ كل موجود يتكون من كليهما. وتسمى الهيولى بالجوهر المادي. وفي فلسفة أرسطو فإن الشئ، بما له من هيولي وصورة، أطلق عليه أرسطو كلمة الجوهر. ومن الجواهر المختلفة، تتكون الحقيقة.

2 يُنظر: ابن أبي شيبة كما في ((إتحاف الخيرة المهرة)) (160/8)، والعقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (75/2)، والديلمي ((الفردوس))، (5/ 477)، (8815) بلفظ: "يُحشَرُ أولادُ الزِّنا يومَ القيامةِ في صُورةِ القردةِ والخنازيرِ".

3 ذكر نحوه الذهبي في ((ترتيب الموضوعات)) (43)، بلفظ: "سُئل عن المسوخ، فقال: هم اثنا عشرَ...". وقال: في سنده مغيث كذبه الأزدي.

4 معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (المتوفى: 510هـ)، المحقق: حققه وخرج أحاديثه محمد عبد الله النمر – عثمان جمعة ضميرية – سليمان مسلم الحرش، الناشر: دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الرابعة، 1417 هـ - 1997، ج1، ص105

مصدر هاهنا أريد به المفعول به. كما يقال هذا علم الله، أي: معلومه. ظنوا أن موسى يستهزئ بهم ويداعبهم، قالوا: نخبرك أن رجلا منا قتل، فتقول لنا اذبحوا بقرة، فيحتمل أن موسى ﷺ أمرهم بذبحها ولم يبين لهم المراد والثمرة بها، فلذلك وقع منهم هذا القول موقع الهزؤ. ويحتمل أن يكون قال لهم اذبحوا بقرة فإن أمر القتيل يتبين لكم بأن تضربوه ببعضها، فقالوا ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا﴾ فعجبوا أن يتبين أمر القتيل بذلك. ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ بين أن الاستهزاء عمل لا يستجيزه مثله من الأنبياء، وأنه من عمل الجهال، فعلموا أنه جد، وأنه من عند الله. فدل بهذا أن الاستهزاء بأمر الدين كبيرة، وأنه ضرب من الجهالة.

رُوِيَ عَنِ ابن عباس وَسَائِرِ الْمُفَسِّرِينَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بني إسرائيل قَتَلَ قَرِيبًا لِكَيْ يَرِثَهُ ثُمَّ رَمَاهُ فِي مَجْمَعِ الطَّرِيقِ ثُمَّ شَكَا ذَلِكَ إِلَى موسى عليه السلام فَاجْتَهَدَ موسى فِي تَعَرُّفِ الْقَاتِلِ، فَلَمَّا لَمْ يَظْهَرْ قَالُوا لَهُ: سَلْ لَنَا رَبَّكَ حَتَّى يُبَيِّنَهُ، فَسَأَلَهُ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً فَتَعَجَّبُوا مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالِاسْتِفْهَامِ حَالًا بَعْدَ حَالٍ وَاسْتَقْصَوْا فِي طَلَبِ الْوَصْفِ فَلَمَّا تَعَيَّنَتْ لَمْ يَجِدُوهَا بِذَلِكَ النَّعْتِ إِلَّا عِنْدَ إِنْسَانٍ مُعَيَّنٍ /152 ب/ وَلَمْ يَبِعْهَا إِلَّا [بِأَضْعَافِ][1] ثَمَنِهَا، فَاشْتَرَوْهَا وذبحوها وأمرهم موسى أَنْ يَأْخُذُوا عُضْوًا مِنْهَا فَيَضْرِبُوا بِهِ الْقَتِيلَ، فَفَعَلُوا فَصَارَ الْمَقْتُولُ حَيًّا وَسَمَّى لَهُمْ قَاتِلَهُ وَهُوَ الَّذِي ابْتَدَأَ بِالشِّكَايَةِ فَقَتَلُوهُ قَوَدًا. ﴿قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ﴾، أي: سل لأجلنا ربك. ﴿يُبَيِّنْ لَنا﴾، أي: وقل له يبين لنا. ﴿مَا هِيَ﴾، أي بقرة هي؟ أي: ما سنها؟ ﴿قالَ﴾ موسى. ﴿إِنَّهُ يَقُولُ﴾، أي: الله يقول. ﴿إِنَّها بَقَرَةٌ لَا فارِضٌ﴾، أي: لا كبيرة. وقيل: لا هرمة. ﴿وَلا بِكْرٌ﴾، يعني لا فتية. وقيل: صغيرة. وقيل: شابة. وَالْفَارِضُ: الْمُسِنَّةُ الَّتِي لَا تَلِدُ، والبكر: الفتية الصَّغِيرَةُ الَّتِي لَمْ تَلِدْ قَطُّ.[2] ﴿عَوانٌ بَيْنَ ذلِكَ﴾، أي: نَصَفٌ. وقيل: فوق البكر ودون المسنة. أي: بين السنين. ﴿فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾، أي: فاذبحوا البقرة التي تؤمرون بذبحها. ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا﴾، أي: سله يبين لنا. ﴿مَا لَوْنُهَا﴾ استكشفوا المبهم بزيادة السؤال وهو سؤال اللون. ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ﴾ هي الصفرة المعروفة التي هي بين البياض والحمرة. وقال ابن عباس وسعيد بن جبير: كانت صفراء الكل حتى القرن والظلف. وقال مجاهد: كانت أظلافها وقرناها من ذهب. أي: كأنها ذهب من حسنها وصفاء لونها. ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾، أي: شديد صفرتها. ﴿تَسُرُّ النَّاظِرِينَ﴾، أي: تروق هذه البقرة من نظر إليها وتعجبه وتفرح قلبه؛ لتمام خلقها، ولطافة لونها، ونظافة قرونها وأظلافها. ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ طلبوا تمام الكشف ببيان الوصف بعد السؤال عن السن واللون. وقوله: ﴿مَا هِيَ﴾ يعني من العوامل أم من غير العوامل. أي: أسائمة أم عاملة؟ ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾ معناه: أي: جنس البقر تشابه علينا. ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ قيل: إنا بمشيئة الله نهتدي للبقرة التي أمرنا بذبحها إذا اجتمعت لنا أوصافها تتميز بها عن غيرها. وقيل: وإنا بمشيئة الله نهتدي للقاتل إذا امتثلنا الأمر بذبح البقرة التي تصفها لنا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال أهل التحقيق: أخبر عن ابتلائهم بذبح البقرة إظهارًا [لسر القدرة]، بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ موسىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُواْ بَقَرَةً ﴾ [البقرة: 67]، والإشارة فيها إلى ذبح بقرة النفس البهيمية، فإن في ذبحها حياة القلب الروحاني،

1 ورد في الأصل "بأوصاف"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (المتوفى: 510هـ)، المحقق: حققه وخرج أحاديثه محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحرش، الناشر: دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الرابعة، 1417 هـ - 1997، ج1، ص106

وهذا هو الجهاد الأكبر الذي كان النبي ﷺ يشير إليه بقوله: "رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر"، وبقوله: "المجاهد من جاهد نفسه"[1]، وقوله ﷺ: "موتوا قبل أن تموتوا"[2]، أيضًا إشارة إلى هذا المعنى. ﴿قَالُوٓاْ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا﴾ [البقرة: 67] أي: تستهزئ بنا في ذبح النفس وليس هذا من شأن كل ذي همة دنية ﴿قَالَ أَعُوذُ بِٱللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: 67]، الذين يظنون أن ذبح النفس أمر هين ويستبعد له كل تابع الهوى وعابد الدنيا ﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِيَ﴾ [البقرة: 68]، أن يبين ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ﴾ [البقرة: 68]، نفس تصلح للذبح بسيف الصدق فإشارة إلى بقرة نفس ﴿لاَّ فَارِضٌ﴾[البقرة: 68]، في سن الشيخوخة متعجزًا عن سلوك الطريق لضعف المشيب وحملًا لقوى النفسانية، كما قال بعض المشايخ: الصوفي بعد الأربعين بارد. ﴿وَلاَ بِكْرٌ﴾ [البقرة: 68]، في سن الشباب ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذٰلِكَ﴾ [البقرة: 68] أي: عند كمال العقل والكهولة تعبد الشيخوخة، وتجنن رعونة الشباب كقوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ﴾[الأحقاف: 15]، ﴿فَٱفْعَلُواْ مَا تُؤْمَرونَ﴾ [البقرة: 68]، فإنكم إذا تقربتم إلى الله تعالى بما أمرتم فإن الله يتقرب إليكم بما وعدتم، فإنه لا يضيع أجر من أحسن عملًا في الشيب والشباب. ﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا لَوْنُهَا﴾[البقرة: 69] يعني: لون بقرة نفس تصلح للذبح /153 أ/ في الجهاد ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ﴾ [البقرة: 69] هي إشارة إلى صفرة وجوه أرباب الرياضات، وسمات أصحاب المجاهدات في طلب المشاهدات. ﴿فَاقِعٌ لَّوْنُهَا﴾ يعني: صفرة زين لا صفرة شين كما هي سيما الصالحين ﴿تَسُرُّ ٱلنَّاظِرِينَ﴾ [البقرة: 69]، من نظر إليها يشاهدها في غرتهم، قد ألبست من أثر الطاعات، ويطالع من طلعتهم آثار شواهد الغيب من جمود الشهوات حتى اهتز عن أحوال البشرية من وجدان آثار الربوبية، لقوله تعالى: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ ٱلسُّجُودِ﴾ [الفتح: 29] وقوله عليه ﷺ: "أولياء الله الذين إذا رُؤوا؛ ذُكِرَ اللهُ"[3]. ﴿إِنَّ ٱلْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾[البقرة: 70]، إشارة إلى كثرة تشبه الباطلين بزي الطالبين وكسوتهم وهيئاتهم ﴿وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾[البقرة: 70]، إلى الصادق منهم فالاهتداء للمبهم يتعلق بمشيئة الله تعالى وبدلالته، كما كان حال موسى والخضر – عليهما السلام – فلو لم يدل الله موسى عليه السلام لما وجده.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿قالوا ادْعُ لنَا ربك يُبين لنا ما هِيَ﴾، أي: سل لنا ربّك ما هي. قال موسى: إنه يقول. أي: الله يقول. ﴿إنَهَا بقرةٌ لا فارِضٌ﴾، أي: غير مسنّة لزوال استعدادها ورسوخ اعتقادها [وضراوتها بعاداتها][4]، كما قيل: الصوفيّ بعد الأربعين بارد. ﴿ولا بِكْرٌ﴾، أي: فتيّة، لقصور استعدادها عما يراد منها وعسر احتمالها [للرّياضة][5] لغلبة القوى الطبيعية [وقوتها][6] فيها ﴿عَوَانٌ﴾ نَصِفَةُ ﴿بين﴾ ما ذكر ﴿صفراء﴾ لأن لون الجسم أسود لعدم النورية والإدراك فيه، ولون النفس النباتية

1 يُنظر: بن حبان في صحيحه (11/ 5)، (4706) والسيوطي في ((الجامع الصغير)) (9156) بزيادة "في الله"، ويُنظر: في طرف من حديثٍ أبو داود، كتاب الجهاد، 15، باب في فضل الرِّباط، (2500)، والترمذي كتاب فضائل الجهاد، 2، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا، (1621)، وأحمد (39/ 575)، (23951)

2 قال ابن حجر في (الأسئلة والأجوبة)) (59): غير ثابت. وقال الملا علي القاري في ((الأسرار المرفوعة))، ص363، (539): من كلام الصوفية.

3 يُنظر: أبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (271/7). وقال: غريب من حديث مسعر تفرد به الهَيَّاجُ بْنُ بَسْطَامٍ. ويُنظر: الهيثمي في ((مجمع الزوائد)) (81/10)، وقال: فيه] علي بن حرب الرازي ولم أعرفه وبقية رجاله وثقوا.

4 ورد في الأصل "وحرارتها بعبادتها"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

5 ورد في الأصل "للزيادة"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

6 ورد في الأصل "وشدتها"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

أخضر لظهور النورية فيها، وغلبة السواد عليها لعدم إدراكها، ولون القلب أبيض لتجرّده عن الجسم، وقوّة إدراكه، وكمال نوريته. فلزم أن يكون لون النفس الحيوانية في الحيوانات العجم أحمر لتركب نورية إدراكها وسواد تعلقها بالجسم، وتوسطها بين بياض المجردات وسواد المجسمات؛ إذ الحمرة لون متوسط بين البياض والسواد ومركب منهما، لكن السواد فيه أكثر. وفي الإنسان أصفر لغلبة نورية إدراكها بمجاورة القلب، إذ الصفرة حمرة عليها البياض ﴿فاقعٌ لونها﴾ لصفاء استعدادها وشعشعان شعاع نور القلب والروح عليها ﴿تسر الناظرينَ﴾ لقوة نور استعدادها وتشعشعها والناظرون هم الكاملون المطلعون على الاستعدادات لوجوب محبتهم للمستعدّين المستبصرين وذوقهم بحضورهم. ﴿إنّ البقَرَ تشابه علينا﴾ لكثرة البقر الموصوف بهذه الصفة، أي: كثرة أصناف المستعدّين وما كل مستعدّ طالبًا. كما قيل: ما كلّ طبع قابلًا ولا كل قابل طالبًا، ولا كلّ طالب صابرًا، ولا كلّ صابر واجدًا. ﴿وإنّا إنْ شاء الله لمهتدون﴾ إلى ذبح هذه البقرة بالرياضة. وقولهم: إن شاء الله، دليل على استعدادهم لعلمهم بأن الأمور متعلقة بمشيئة الله، ميسّرة بتوفيقه. ولهذا قال رسول الله ﷺ: "لو لم يستثنوا لما ظفروا بها أبد الدهر".

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ ٱلْأَرْضَ وَلَا تَسْقِى ٱلْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَّا شِيَةَ فِيهَا ۚ قَالُوا۟ ٱلْـَٰٔنَ جِئْتَ بِٱلْحَقِّ ۚ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا۟ يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾﴾

[سورة البقرة: 71]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ﴾، أي: قال موسى يقول الله تعالى إنها بقرة [ليست] بمذللة. ﴿تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾، أي: تَكْرُبُهَا وتقلبها. ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾، أي: الزرع. أي: لا يسقى عليها للحرث، ولم تلين بإثارة الأرض. ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾، أي: سالمة من العيوب كلها. وقيل: أي سالمة عن العمل؛ لأنها وحشية، ولو عمل عليها لم تخل من عيب بها. يعني لبراءتها من العمل هي بريئة من العيوب. ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾، أي: لا لون فيها يخالف لون جميع /153 ب/ جلدها. واشتقاقها من وشي الثياب. وهو استعمال ألوان الغزل في نسجه. وقيل: لا علامة بها تشينها. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: دلت الآية أن البقرة كانت ذكرا؛ لأن إثارة الأرض وسقي الحرث من عمل الثيران. وهو حجة لأصحابنا فيمن حلف ألا يأكل لحم بقر أو بقرة أنه يحنث بأكل لحم الثور؛ لأن الله تعالى سمى الثور في هذه الآيات بقرة. وأما الكنايات الراجعة إليها على التأنيث فللفظها. وقال أبو يوسف: إذا قال بقرة فهي للأنثى خاصة، وإذا قال بقرا صلح للذكر والانثى. وأبو حنيفة يقول إنها للتوحيد لا للتأنيث. ﴿قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾، أي: الآن تبين لنا أنك جئت بالحق والجد وما كنت هازلا. ﴿فَذَبَحُوهَا﴾، أي: اشتروها وذبحوها. ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾، أي: فعلوا ذلك بعد الاستقصاء حتى كاد يقع اليأس. وقيل: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ خوفا على أنفسهم أن يفتضحوا بظهور القاتل. وقيل: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ لغلاء ثمنها. ذكر في التفاسير أنهم لو ذبحوا بقرة أي بقرة كانت جاز لهم ذلك، فلما بحثوا عنها وسألوه مرارا كان استقصاؤهم سبب تغليظ الأمر عليهم إلى أن انتهى الأمر إلى بقرة بلغت الثمن الكثير. فإنهم اشتروها بملء مِسْكِهَا (جلدها) ذَهَبًا، وكاد يخرج إلى ألا يأتمروا. وهكذا روي أنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم. وفيه دليل على إمضاء الخطاب على العموم، وعلى أن الحكم يتعلق بأقل ما ينطلق عليه الاسم وعلى وجوب العمل بالظاهر. وقد كرر عليهم قوله تعالى: ﴿فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾، أي: دعوا البحث والتفتيش. لكن الإمام أبو منصور رحمه الله قال: استدل قوم بها على عموم الخطاب في وقت السماع؛ لأنه أمرهم بذبح بقرة

لم يبين لهم كيفيَّتها، ولا ماهيتها وقت الخطاب. ثم وجه حكمة جعل البقرة آية دون غيرها من البهائم شَيْئَانِ: أحدهما: ما روي أن رجلا كان بارا بوالديه محسنا إليهما، وكانت له بقرة على تلك الصفة والشية، فأراد الله أن يوصل إليه في الدنيا جزاء ما كان منه. والثاني: كانوا قبل ذلك يعبدون البقرة والعجاجيل، وحبب إليهم ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ [الْبَقَرَة: 93]، ثم تابوا وعادوا إلى عبادة الله وطاعته، فأراد الله أن يمتحنهم بذبح ما حبب إليهم ليظهر منهم حقيقة التوبة، وانقلاع ما كان منهم في قلوبهم. وقيل: كان أفضل قرابينهم حينئذ البقر فأمروا بذبح البقر ليحصل التقرب لهم بما هو أفضل عندهم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق: قوله تعالى: قوله: ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لاَّ ذَلُولٌ تُثِيرُ ٱلأَرْضَ﴾[البقرة: 71]، إشارة إلى نفس الطالب الصادق التي لا تحتمل الذلة بأن تثير بآلة الحرص أرض الدنيا بطلب زخارفها، وتتبع هوى النفس وشهواتها، كما قال ﷺ: "عز من قنع وذل من طمع"[1]. وقال: "ليس للمؤمن أن يذل نفسه"[2]. ﴿وَلاَ تَسْقِي ٱلْحَرْثَ﴾[البقرة: 71]، حرث الدنيا بماء وجهه عند الخلق وعند الحق، كقوله تعالى: ﴿ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ ٱلدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي ٱلآخِرَةِ مِن نَّصِيبٍ﴾ [الشورى: 20] ﴿مُسَلَّمَةٌ لاَّ شِيَةَ فِيهَا﴾[البقرة: 71] أي: نفس مسلمة من آفات صفاتها مستسلمة لأحكام ربها ليس فيها طلب غير الله ولا مقصد لها إلا الله، كما وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿ لِلْفُقَرَآءِ ٱلَّذِينَ أُحصِرُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾[البقرة: 273] ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ﴾[البقرة: 71] يشير إلى أن ذبح النفس ليس من الطبيعة الإنسانية، فمن ذبحها من العباد بسيف الصدق كان من فضل الله وحسن توفيقه، /154 أ/ وأما من حيث الطبيعة فما كادوا يفعلون.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿إنه يقول إِنَّهَا بَقَرَةٌ لا ذَلول﴾ غير مذللة، منقادة لأمر الشرع ولم تتجاوزه ﴿تثيرُ﴾ أرض الاستعداد بالفكر والأعمال الصالحة والعبادات ﴿وَلَا تَسْقِي﴾ حرث المعارف والحكم التي فيها بالقوّة باستقاء ماء العلوم الكسبية والأذكار الباقية، لعدم احتياج مثل هذه البقرة إلى الذبح ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ سلمها أهلها لترعى، غير مسوسة برسوم وعادات وشرائع وآداب ﴿لا شِيةَ فيها﴾، أي: لم يرسخ فيها اعتقاد ومذهب باطل لعدم صلاحيتها للذبح. ﴿قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ﴾ الثابت في بيان المستعد المشتاق، الطالب للكمال ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ لكثرة سؤالاتهم ومبالغاتهم وتعمقهم في البحث والتفتيش عن حالها، وفضول كلامهم في بيانها التي تدلّ على عدم انقياد النفس بالسرعة، وعدم مواظبتها بالرياضة، وغلبة طلب الفضول عليها، وتعذر مطلوبهم، وتأخره عنهم بسبب ذلك. ولهذا قال رسول الله ﷺ: "لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتهم، ولكن شدّدوا فشدّد الله عليهم"[3]. الاستقصاء شؤم؛ أي لو لم يكن منهم كثرة فضول البحث والسؤال لما عزّ عليهم مطلوبهم لقوّة قبولهم وإرادتهم، فكان سلس القياد، سهل الانقياد. ونهى ﷺ عن كثرة السؤال، وقال: "إنما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال"[4]. وقال الله تعالى: ﴿لاَ تَسْأَلُواْ عَنْ أَشْيَآءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُم﴾. [المائدة: 101]. وقيل في

1 لم أجد له أصلا

2 يُنظر: ابن حجر في ((لسان الميزان)) (112/6) وقال: فيه عمر بن سليمان العادي. قال ابن عدي الضعف على رواياته بين.

3 قال ابن حجر في ((الكاف الشاف)) (16): مرفوع وفي سنده عباد بن منصور وفيه ضعف وروي من كلام ابن عباس موقوفاً. وقال الزيلعي في ((تخريج الكشاف)) (66/1)

4 يُنظر: البخاري، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، 2، باب الاِقْتِدَاءِ بِسُنَنِ رَسُولِ اللهِ – ﷺ –، (7288) ومسلم، كتاب الحج، بَابُ فَرْضِ الْحَجِّ مَرَّةً فِي الْعُمُرِ، (1337) في طرف من حديث باختلاف يسير.

قصتها: إنّ شيخًا من بني إسرائيل نتجت له عجلة على هذه الصفة، وكان له ابن طفل، فجاء بها إلى عجوز وقال: إنها لهذا الطفل، سلميها في مرعاها عساها تنفعه إذا بلغ. فلما وقعت هذه الواقعة وسعى بنو إسرائيل في طلب البقرة أربعين سنة سمعت العجوز بها، فأخبرت ابنها بما فعل أبوه وقد ترعرع، فجاء إلى المرعى فوجدها، فأتى بها فساوموه في شرائها ومنعته العجوز عن بيعها حتى اشتروها بملء مسكها ذهبًا. فالشيخ هو الروح، والعجوز هي الطبيعة الجسمانية، وابنه الطفل هو العقل الذي هو نتيجة الروح، والشابّ المقتول هو القلب. سلّم شيخ الروح عجل النفس إلى عجوز الطبع ليرعى في مرعى اللذات الطبيعية حتى يكبر عسى طفل العقل أن ينتفع بها وقت البلوغ في انتزاع المعقولات من محسوساتها واستعمال الفكر الذي هو من قواها في اكتساب العلوم العقلية. وهو الذي جاء بها من المرعى وسعي بني إسرائيل أربعين سنة إشارة إلى السير إلى الله بالأعمال والآداب والتخلق بالأخلاق، إلى أوان إدراك البلوغ الحقيقي، وتجرّد القلب، كما قال الله تعالى: ﴿بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [الأحقاف، الآية: 15]. ومساومتهم إياها في شرائها إشارة إلى طلب القوى الروحانية المنوّرة بنور الهداية الشرعية والإرادة، وانتزاعها من العقل المشوب بالوهم، واستعباد العقل إياها بالمعقولات القياسية، وتسخيرها بالفكريات، وحجبها عن نور الهداية الشرعية بالقياسات العقلية، وعدم تحليتها بالشرعيات. وهذا هو الموجب لتشدّدهم في السؤال وتأخرهم في الامتثال. ومنع العجوز إياه هو ممانعة الطبع في الانقياد للشرع، وموافقة العقل إياه في ذلك لرعاية العقل جانب الطبع في مصالح المعاش وترفيهه إياه، وترخيصه والتوسيع عليه أكثر من الشرع. وبيعها بملء مسكها ذهبًا إشارة إلى [تحليها][1] /154 ب/ بعد الذبح والسلخ بالعلوم النافعة الشرعية والعقلية الخلقية والأحكام الشرعية الدينية، واستعمالها في تحصيل مصالح المعاش والمباغي الطبيعية والمطالب العقلية العملية بإذن الشرع من الوجه الحلال والتصرّف المباح وأنواع الرخص في جميع التمتعات بعد حصول الكمال وتمام السلوك.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾﴾

[سورة البقرة: 72، 73]

[فصل في التفسير بالرواية]

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾، أي: واذكروا أيضا إذ قتل بعض أسلافكم، وأضاف الفعل إليهم لرضاهم بفعل أولئك. ﴿نَفْسًا﴾ هي عاميل بن شراحيل ﴿فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا﴾، أي: تدافعتم، واختلفتم فيها، ودفع كل واحد منكم القتل عن نفسه وأحاله على غيره. ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، أي: مظهر أمر القتيل بحقه وصدقه. وقيل هذه الآية مقدمة في المعنى؛ أي: واذكروا إذ وقعت هذه الحادثة فيكم، فسألتم موسى بيان أمرها، فقال: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً، وتضربوه ببعضها، فيخبركم عمن قتله، فقلتم له: أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا... إلى آخرها. والتقديم في الإخبار والتلاوة إذا لم يوقع الخلل والتناقض جائز. وقيل: كان هذا في وقتين. ذكر الله أمر البقرة تسلية لقلب النبي ﷺ أن قوم موسى نسبوا إلى موسى إلى الهزؤ، واستقصوا في السؤال، فقال الصحابة رسول الله ﷺ: لم كانوا مأمورين بذبح البقرة فأنزل الله تعالى هذه الآية. ودليل هذا أن الأول خطاب موسى لقومه، والثاني خطاب الله أولاد القاتلين. ثم اختلف في الآية الثانية أن الخطاب لأيّ قوم. قيل: لبني

1 ورد في الأصل "تخلقها"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

إسرائيل الذين في عصر موسى عليه السلام. ومعنى قوله: ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، أي من أمر القاتل؛ ليظهر البريء من المجرم، وقد ادارؤا فيها، وظنوا أنه ينكتم، فأظهره الله تعالى بالأمر بذبح البقرة، وضربه ببعضها. وقيل: هو خطاب أهل عصر النبي ﷺ، وكانوا يكتمون هذه القصة لما فيها من الشنعة، ووصف موسى بالهزؤ، الله أظهرها بإنزال هذه الآيات، يدل عليه أنه قال: ﴿مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾. ولم يقل: ما كنتم تجحدون. ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾، أي: اضربوا المقتول. وقيل: قوله ﴿فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا﴾، يرجع إلى القتلة التي يقتضيها قوله: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ﴾. وقوله: ﴿بِبَعْضِهَا﴾، أي: بشيء من البقرة المذبوحة. واختلفوا في ذكر البعض: قال ابن عباس: هو الفخذ. وقال الفراء: فخذها الأيمن. وقيل: هو الذنب. وقيل: هو اللسان. ثم إن موسى أمرهم بضربها وما ضربه بنفسه؛ نفيا للتهمة، كيلا ينسب إلى السحر أو الحيلة. ﴿كَذَلِكَ يُحْيِي اللهُ الْمَوْتَى﴾، أي: كما أحيى هذا المقتول يحيي الموتى يوم القيامة. ﴿وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾، أي: دلائله الأخرى. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾، لم يرد به لتصيروا عقلاء، فقد كانوا كذلك، لكن معناه: لتعقلوا ما يجب عليكم من أمر دينكم إذا رأيتم آيات الله في إحياء الموتى ونحوه. وروي أن بني إسرائيل قيل لهم في التوراة إذا هبطتم أرض ميراثكم المقدسة التي كتب الله لكم ميراثا من أبيكم إبراهيم دمشق والأردن وفلسطين، فما دمتم في مسيركم هذا فانظروا أيما قتيل وجد بين قريتين لا يدرى من قتله، فليقس إلى أقربهما، فليأخذوا أهل تلك القرية جميعا به، فإن علموا قاتله قتلوه به، وإن لم يعلموا قاتله أخذوا خمسين شيخا من شيوخ أهل القرية ثم يأخذون بقرة حمراء، فينطلقون بها إلى واد، فيذبحون فيها، ثم ليضع الشيوخ الخمسون أيديهم عليها، /155 أ/ فيحلفون بالله رب السماء القوي إله بني إسرائيل ما قتلناه وما علمنا له قاتلا، فإن حلفوا برئوا من دمه، وأخذوا بديته، فعمد رجلان من بني إسرائيل إلى ابن عم لهما اسمه عاميل بن شراحيل، فقتلاه لكي يرثا ماله، وكانت بنت عم لهما شابة جميلة ليس لها مثلا في بني إسرائيل، فخافا أن ينكحها ابن عمها، فلذلك قتلاه، ثم حملاه، فألقياه إلى جانب قرية، فأصبح أهل القرية والقتيل بينهم، لا يدرون من قتله، فأخذ أهل القرية به، فلما عمي عليهم شأنه، ومن قتله، قالوا لموسى: ادع الله أن يطلعنا على قاتله، فدعا موسى فلما رجعوا إلى موسى قالوا ماذا أجابك ربك؟ قال لهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ [الْبَقَرَة: 67]، فتضربوا الميت ببعضها، فيعيش، فيخبركم بمن قتله، فظنوا أن موسى ﷺ يستهزئ بهم، فقالوا؟ ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا﴾، وذكروا سؤالاتهم وجوابهم لهم على ما مر في تفسير هذه الآيات إلى أن قال، فطلبوا بقرة على هذه الصفة، فوجدوها عند رجل ليست عنده غيرها، فيربيها كولده، فلما سألوه أن يبيعها إياهم رفعوا له في الثمن، حتى أعطوه ملء مسكها ذهبا، فباعهم منهم. وكان أمروا أن يضربوه ببعضها بعد أن يذبحوها، ففعلوا، فحيي، وجلس وأوداجه تسيل دما، وقال: قتلني أبناء عمي، فأخذا وقتلا، ولم يعطيا من ميراثه شيئا. وفي الخبر: لم يورث قاتل بعد صاحب البقرة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعضهم: والإشارة في تحقيقها إلى قتل النفس، وإن القتيل هو القلب الروحاني، وإن إحياءه في قتل النفس البهيمية، كما قال قائلهم: أَقَتلوني يا ثِقاتي إنَّ قَتلي حَياتي.

وكما أشار بعضهم: سر بالإرادة تحيى بالطبيعة أو مت بالطبيعة تحيي بالحقيقة

﴿فَٱدَّارَأْتُمْ فِيهَا﴾ فشككتم واختلفتم أنه كان من الشيطان أم من الدنيا أم من النفس الأمارة بالسوء. ﴿وَٱللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [البقرة: 72]، بإحالة النفس إلى الشيطان ومكرها إلى الدنيا وزينتها والشيطان والدنيا يحيلان إلى النفس الأمارة وهواها ﴿فَقُلْنَا ٱضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾[البقرة: 73]، وكما أن الله تعالى أراد أن يحيي قتيلهم ليفصح بالشهادة على قاتله

أمرهم بقتل حيوان لهم، وجعل بسبب حياة قتيلهم قتل حيوان لهم. كذلك من أراد الله حياة قتيل قلبه فليذبح بقرة نفسه بسيف المجاهدات ليحيي قتيل قلبه بأنوار المشاهدات كقوله تعالى: ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ وَجَعَلْنَا لَهُۥ نُورًا يَمْشِى بِهِۦ فِى ٱلنَّاسِ﴾ [الأنعام: 122]. وكما أن لسان البقرة بعد ذبحها ضرب على القتيل قام بإذن الله تعالى، وقال: قتلني فلان، كذلك من ضرب لسان النفس المذبوح بسكين الصدق على قتيل القلب بمداومة الذكر يحيي الله قلبه بنوره فيقول: ﴿وَمَآ أُبَرِّئُ نَفْسِىٓ إِنَّ ٱلنَّفْسَ لَأَمَّارَةٌۢ بِٱلسُّوٓءِ﴾ [يوسف: 53]. ﴿كَذَٰلِكَ يُحْىِ ٱللَّهُ ٱلْمَوْتَىٰ﴾[البقرة: 73]، يحيي الله الموتى بحياة الأجساد في الآخرة والقلوب في الدنيا، ﴿وَيُرِيكُمْ ءَايَٰتِهِۦ﴾ [البقرة: 73]، دلالة مع الخواص وبراهينه مع أخص الخواص، كما قال تعالى في خواص المؤمنين: ﴿سَنُرِيهِمْ ءَايَٰتِنَا فِى ٱلْءَافَاقِ وَفِىٓ أَنفُسِهِمْ﴾ [فصلت: 53]، وقال في يوسف عليه السلام وهو أخص الخواص: ﴿وَهَمَّ بِهَا لَوْلَآ أَن رَّأَىٰ بُرْهَٰنَ رَبِّهِۦ﴾ [يوسف: 24] ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 73]، فأثبت الله تعالى العقل لمن كان مستعدًا لرؤية آياته باستحقاق إرادة الله تعالى آياته لا برؤية نفسه، فإن العقل الحقيقي هو المستفاد من أنوار /155 ب/ مواهب الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُۥ نُورًا فَمَا لَهُۥ مِن نُّورٍ﴾ [النور: 40]، وقال في الذين لهم عقل المعاش دون المستفاد: ﴿صُمٌّۢ بُكْمٌ عُمْىٌ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [البقرة: 18].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: فيها إشارة إلى بيان سبب الأمر بذبح البقرة، وهو أنه كان شيخ موسر من بني إسرائيل وله ابن شاب فقتله ابنا عمه، طمعًا في ميراث أبيه وطرحوه بين أسباط بني إسرائيل على الطريق، فتدافعوا في قتله، فورد الأمر بذبح البقرة وضربه ببعضها ليحيا فيخبر بالقاتل. فالشابّ هو القلب الذي هو ابن الروح الموسر بأموال المعارف والحكم، وقتله منعه عن حياته الحقيقية وإزالة العشق الحقيقي الذي هو حياته عنه باستيلاء قوّتي الشهوة والغضب اللذين هما ابنا عمه النفس الحيوانية، إذ الروح والنفس أخوان باعتبار فيضانهما وولادتهما من أب هو العقل الفعال المسمّى ﴿روح القدس﴾ على قياس ما ورد في الحديث: "أكرموا عمتكم النخلة، فإنها خلقت من بقية طين آدم"[1]. فإن النفس النباتية الكاملة التي في النخلة إذا كانت عمّة النفس الناطقة الإنسانية، كانت النفس الحيوانية عمّتها. قتلاه طمعًا في استعمال المعاني العقلية والحكم التي هي ميراث أبيه في تحصيل مطالبهما وكمالاتهما ولذاتهما بأنواع الحيل والمكر وصناعة الفكر. وطرحاه على مجمع طرق القوى الروحانية والطبيعية بين محالها وتدافعهم في قتله هو إحالة كلّ قوة منها الفساد والإثم إلى الأخرى، والصلاح والبراءة إلى نفسها لتنازعها وتجاذبها في أفعالها ولذاتها واحتجاب كلّ منها بما يلائمها عما يلائم الأخرى ورؤيتها الصلاح فيه والفساد في ضدّه. ﴿والله مُخْرِجٌ ما كنتم تكتُمُونَ﴾ من نور القلب وحياته، بالاستيلاء عليه. ﴿فقلنا اضربوه ببعضها﴾ بذنبها أو لسانها، على ما ورد في القصة، ليحيا، فيخبركم بالقاتل. وضرب الذنب إشارة إلى إماتة النفس وتبقية أضعف قواها وآخرها، وجهتها التي تلي النفس النباتية ورابطتها بها كالحسّ اللمسيّ مثلًا وسائر الحواس الظاهرة فإنها ذنبها. وضرب اللسان إشارة إلى تعديل أخلاقها وقواها وتبقية فكرها الذي هو لسانها، وهما طريقان: طريق الرياضة وإماتة الغضب والشهوة، كما هو طريق التصوف وهو بالنفوس القوية الجانية المستولية الطاغية أولى، وطريق التحصيل وتعديل الأخلاق كما هو سبيل العلماء والحكماء، وهو بالنفوس الضعيفة والصافية المنقادة اللينة أولى. فضربوه، فقام وأوداجه تشخب دمًا، وأخبر بقاتليه، أي: صار

1 يُنظر: أبو يعلى في ((مسنده)) (1/ 353)، (455)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (6/ 123)، وابن أبي حاتم في ((التفسير)) (7/ 2406)، وابن عساكر في ((تاريخه)) (70/ 92) باختلاف يسير. وقال ابن كثير في ((تفسير القرآن)) (219/5): منكر جدا. وفي (البداية والنهاية)) (61/2): فيه مسرور بن سعيد التميمي قال ابن عدي منكر الحديث. قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بمن يرويها.

حيًا قائمًا بالحياة الحقيقية وعليه أثر القتل لتعلقه بالبدن وتلوّثه بمطالبه بحسب الضرورة، وعرف حال القوى البدنية في منعها إياه عن إدراكه وحجبها له عن نوره. ﴿كذلكَ يُحْيِي الله الموتى﴾ أي: مثل ذلك الإحياء العظيم، يحيي الله موتى الجهل بالحياة الحقيقية العملية ﴿ويُرِيكم﴾ دلائله وآيات صفاته لكي تعقلون.

وقال بعض أهل المعرفة في قوله: ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ هذا تنبيه على أن أمدح الأحوال للعبد مع الله أن يكون على لون واحد، لا تثبت عليه هموم الدنيا، قال النبي ﷺ: "مَنْ جَعَلَ همومه هَمًّا وَاحِدًا وهو المعاد، كَفَاهُ اللَّهُ جميع همومه، وَمَنْ تَشَعَّبَتْ بِهِ الْهُمُومُ فِي أَحْوَالِ الدُّنْيَا لَمْ يُبَالِ اللَّهُ فِي أَيِّ أَوْدِيَتِهَا هَلَكَ"[1]. وسمع بعض الفقراء قائلة تقول: كل يوم تتلون... غير هذا بك أحسن. فوقف يستمع إليها وهو يشهق، وهو يقول: هذه [حالتي][2] مع الله. فلم يزل هكذا حتى شهق شهقة كان /156 أ/ حتفه فيها.

قال بعض أهل المعرفة في قوله تعالى: ﴿فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها كَذلِكَ يُحْيِ اللَّهُ الْمَوْتى﴾ إنما جعل الله إحياء المقتول في ذبح البقرة تنبيها لعبيده أن من أراد منهم إحياء قلبه لم يتأت له إلا بإماتة نفسه فمن أماتها بأنواع الرياضات أحيى الله قلبه بأنوار المشاهدات.

قَالَ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ۚ وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ۚ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ۚ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۗ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾﴾

[سورة البقرة: 74]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 74]، أي: غلظت واشتدت. قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ [المائدة: 13]، وفيه فائدة: وهي أنها الشَّيْءُ الَّذِي مِنْ شَأْنِهِ بِأَصْلِ ذَاتِهِ أَنْ يَقْبَلَ الْأَثَرَ عَنْ شَيْءٍ آخَرَ ثُمَّ إِنَّهُ عَرَضَ لِذَلِكَ الْقَابِلِ مَا لِأَجْلِهِ صَارَ بِحَيْثُ لَا يَقْبَلُ الْأَثَرَ فَيُقَالُ لِذَلِكَ الْقَابِلِ: إِنَّهُ صَارَ صُلْبًا غَلِيظًا قَاسِيًا، فَالْجِسْمُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ جِسْمٌ يَقْبَلُ الْأَثَرَ عَنِ الْغَيْرِ إِلَّا أَنَّ صِفَةَ الْحَجَرِيَّةِ لَمَّا عَرَضَتْ لِلْجِسْمِ صَارَ جِسْمُ الْحَجَرِ غَيْرَ قَابِلٍ وَكَذَلِكَ الْقَلْبُ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَتَأَثَّرَ عَنْ مُطَالَعَةِ الدَّلَائِلِ وَالْآيَاتِ وَالْعِبَرِ وَتَأَثُّرُهُ عِبَارَةٌ عَنْ تَرْكِ التَّمَرُّدِ وَالْعُتُوِّ وَالِاسْتِكْبَارِ وَإِظْهَارِ الطَّاعَةِ وَالْخُضُوعِ لِلَّهِ وَالْخَوْفِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِذَا عَرَضَ لِلْقَلْبِ عَارِضٌ أَخْرَجَهُ عَنْ هَذِهِ الصِّفَةِ صَارَ فِي عَدَمِ التَّأَثُّرِ شَبِيهًا بِالْحَجَرِ فَيُقَالُ: قَسَا الْقَلْبُ وَغَلُظَ، وَلِذَلِكَ كَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصْفَ الْمُؤْمِنِينَ بِالرِّقَّةِ فَقَالَ: ﴿كِتابًا مُتَشابِهًا مَثانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ [الزُّمَر: 23].

﴿مِنْ بَعْدِ ذلِكَ﴾، من بعد إحياء القتيل. وهو خطاب لقاتله، أي: حيي القتيل، فأخبر أن ابني عمه قتلاه، فأنكرا مع ظهور هذه الآية العظيمة. وقيل: معناه ثم قست قلوبكم بعد إحياء القتيل وغيره من الآيات، فلم تخل من عناد واعتراض على موسى في التيه وغير ذلك، وهذا كله راجع إلى أسلافهم. وقيل هذا خطاب لأهل عصر النبي ﷺ من الأخبار. أي: غلظت قلوبكم بعد ما جاء أوائلكم من الآيات والعقوبات على الجنايات والمواثيق المأخوذة عليهم، فطغيتم مع ما عندكم من الآيات التي تلين عندها القلوب. ﴿فَهِيَ كَالْحِجارَةِ﴾ [الْبَقَرَة: 74]، أي: فهذه القلوب مثل الحجارة في الشدة والغلظ.

1 يُنظر: ابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 23، بَابُ الِانْتِفَاعِ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ بِهِ، (257)، والبزار، (5/ 68)، (1638)، والعقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (309/4) واللفظ له.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من حاشية محيي الدين شيخ زاده، ج2، ص110

ومعناه: وكل قلب لا يكون فيه خشية الله وشفقة الخلق فهو كالحجارة. ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾، يعني: بل أشد قسوة. معناه أن قلوب جماعتكم إما كالحجارة وإما أشد قسوة منها، وليس فيها ما يخرج عن هذين، فيكون ألين من الحجارة! وحقيقته أن هؤلاء عند من عرف شأنه منكم على هذه الصورة أو أشد منها، وأما عند الله تعالى فهو كأحدهما بعينه لا شك، وأنتم لتقارب الأمرين تشكون فيه. وكذا قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْناهُ إِلى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصَّافَّاتِ: 147]، ﴿فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى﴾ [النَّجْمِ: 9]. وقيل: هذا في فريقين، أي: بعضكم كذا، وبعضكم كذا. وقيل: هذا تأسيس للتقرير في القلوب، فبدأ بما يعرفونه في نهاية الشدة، فشبهها بالحجارة، ثم بين كمال قسوتها أنها أقسى منها، وقد يبدأ بالإخبار بالأدنى ثم بالأعلى، وهو أوقع في القلب، قال تعالى: ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاثَةِ آلافٍ﴾ [آل عمران: 124]، ثم قال: ﴿يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 125] وقال النبي ﷺ لأصحابه: "إني لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة، فكبروا، ثم قال: إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة، فكبروا، ثم قال: إني لأرجو أن تكونوا ثلثي أهل الجنة"[1].

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ضرب الله مثلا لقلوبهم، فشبهها بالحجارة لقساوتها وشدتها، [وأنها أشد قسوة من الحجارة، وذلك لأن من الحجارة مع صلابتها وشدتها][2] مع فقد أسباب الفهم والعقل عنها، وزوال الخطاب /156 ب/ منها تخضع له. قال الله تعالى: ﴿لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ عَلى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [الْحَشْرِ: 21]، وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ [الْأَعْرَافِ: 143]، وقلب الكافر مع وجود أسباب الفهم والعقل وسعة هيئة القبول لا يخضع له ولا يلين، وكذلك أخبر الله تعالى عن الجبال أنها تلين وتخضع لهول ذلك اليوم، بقوله: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ [الْقَارِعَةِ: 5] وقلب الكافر لا يلين أبدا. ويقال: إن الله تعالى جعل للجبال منافع للخلق مع صلابتها وشدتها، حتى تنفجر منها الأنهار والمياه، وقلب الكافر مع احتمال ذلك وإمكانه لا منفعة منه لأحد. ثم وجه حكمة ضرب قلوبهم مثلا بالحجارة وتشبيهها بها دون غيرها من الأشياء الصلبة من الحديد والصفر وغيرها، وذلك أن الحديد تلينه النار، وكذا الصفر حتى يضرب منهما الأواني، والحجر لا تلينه النار، فلذلك شبه قلب الكافر بها. ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾، يعني الحجر الذي يخرج منه العيون في الجبل. قيل: هذا على العموم في جميع الأحجار العظام التي يخرج منها الأنهار والأودية. وقيل هو على الخصوص، وهو حجر موسى عليه السلام الذي كان يضربه موسى بعصاه، فتنفجر منه اثنتا عشرة عينا، لاثني عشر سبطا. ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾، أي: ليصدع، فيخرج منه الماء القليل. قيل: هذا على العموم ي كل حجر يتشقق فيخرج منه ماء دون النهر. وقيل: هو على الخصوص في قصة داود عليه السلام ﴿يا جِبالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ﴾ [سَبَأٍ: 10]. ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ الهبوط: النزول. والخشية: الخوف عن العلم. وهذا على العموم في كل الأحجار عند بعضهم، وهي الأحجار التي تنحط من رؤوس الجبال من خوف ذي [الجلال][3]. وقيل: هذا على الخصوص في جبل موسى عليه السلام الذي تجلى له الرب جل جلاله، فجعله دكا، فقرر بذلك أن قلب الكافر أقسى من الحجارة التي لها هذه الآثار. فإن قالوا: وصف الله تعالى الحجارة بالخشية، وهي لا توجد إلا من عاقل مميز، قلنا عنه أجوبة، أحدها: أن

1 جاء في طرف حديث يُنظر: البخاري، كتاب التفسير [سورة الحج]، 1، باب ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى﴾ [الحج: 2]، (4741)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ قَوْلِهِ يَقُولُ اللهُ لِآدَمَ أَخْرِجْ بَعْثَ النَّارِ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ، (222)، وأحمد (17/ 385)، (11284).

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "الجبال"، وأثبتها من التيسير في التفسير

معناه، والله أعلم، وإن من الحجارة لما يتردى من العلو إلى السفل منقادا لحكم الله، وهؤلاء مصرون على العناد وترك الانقياد. وقوله تعالى: ﴿مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾، أي: من الانقياد لأمر الله. والثاني: أن المراد هو الأحوال التي تحدث من الزلازل والآيات التي يخشى الله عندها. أي: ومن الحجارة ما ينزل ويتزايل بعضه من بعض من أجل ما يريد الله به من خشية عباده ورجوعهم إليه. والثالث: أنه لو أريد به حقيقة الخشية منها، فهو على أن يخلق الله تعالى فيها الحياة والتمييز، وليس شرط خلق الحياة والتمييز في الجسم على أن يكون على بنية مخصوصة عند أهل السنة والجماعة. وعلى هذا قوله: ﴿لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ عَلى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [الْحَشْرِ: 21]، وعلى هذا نطق جلود الكفار يوم القيامة، وتسليم الأحجار على رسول الله ﷺ، وتسبيح الحصى في كفه، وكلام الشاة المسمومة.

وعلَى هَذَا الْوَجْهِ تَأَوَّلَ أَهْلُ النَّظَرِ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّماواتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 44]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾ [النَّحْلِ: 49] الْآيَةَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال /157 أ/ بعض أهل التحقيق: والإشارة فيها أن اليهود وإن شاهدوا عظيم الآيات، وطالعوا واضح البينات فحين لم تساعدهم العناية ولم توافقهم الهداية لم تزدهم كثرة الآيات إلا قسوة على قسوة، ولم تنزلهم من مكامن التقدير إلا شقوة على شقوة، وذلك لأن الله تعالى أراهم الآيات الظاهرة فرأوها بنظر الحس، ولم يرهم البرهان الذي يراه القلب فيعجزهم عن التكذيب والإنكار، يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَهَمَّ بِهَا لَوْلآ أَن رَّأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [يوسف: 24].

وسُئل الحسن ابن منصور رحمه الله عن البرهان فقال: البرهان واردات ترد على القلوب تعجز النفوس عن تكذيبها، وهكذا بعض حال المغرورين الممكورين من يدعي الطلب إذا [لم يكن][1] لهم شيخ كامل واصل حين شرعوا في الرياضات، وأخذوا في المجاهدات بترك اللذات والشهوات يلوح لهم من صفاء الروحانية ظهور بعض الآيات وخرق العادات، فإذا لم يكن مقارنًا برؤية البرهان ليكون مؤيدًا بالتأييد الإلهي مؤكدًا بالعناية الأزلية لم يزدهم إلا العجب والغرور والخسران والقساوة والطغيان، وأكثر ما يقع هذا للرهبان والمتفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون، وإنما شبه قلوبهم بالحجارة للقسوة وعدم اللين للذكر الحقيقي كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ [الزمر: 23]، والذكر الحقيقي ما يتداركه الحق بذكره كقوله تعالى: ﴿فَٱذْكُرُونِيٓ أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: 152]، ثم بين أنها دون الحجارة بقوله: ﴿وَإِنَّ مِنَ ٱلْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ ٱلْأَنْهَارُ﴾ [البقرة: 74]، والإشارة فيها أن القلوب مراتب في القسوة؛ فبعضها بمرتبة الحجارة التي تنفجر منها الأنهار، وهو قلب تظهر عليه تغلبات أنوار الروح لصفائه بعض الأشياء المشبهة بخرق العادات كما يكون لبعض الرهابين والكهنة، وبعضها بمرتبة ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ ٱلْمَآءُ﴾[البقرة: 74]، وهو قلب تظهر عليه في بعض الأوقات عند انخراق حجب البشرية من أنوار الروح، فيريه بعض الآيات والمعاني المعقولة، كما يكون لبعض الفلاسفة والشعراء، وبعضها بمرتبة ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 74]، وهو قلب فيه بعض الصفاء فيكون بقدر صفائه قابل عكس أنوار الروح من وراء الحجب، فيقع فيه الخوف والخشية كما يكون لبعض أهل الأديان والملل. وهذه المراتب مشتركة بين قلوب المسلمين وغيرهم، فالفرق بينهم أن أحوال هذه المراتب للمسلمين مؤيدة بنور الإيمان، فتزيد في قربهم وعلوهم ودرجاتهم ولغيرهم غير مؤيدة بالإيمان، فتزيد في غرورهم وبعدهم وردهم واستدراجهم، والمسلمون مخصوصون من

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

غيرهم بكرامات وفراسات تظهر لهم من تجلي أنوار الحق دون غيرهم، كما قال تعالى: ﴿أَفَمَن شَرَحَ ٱللَّهُ صَدْرَهُ لِلإِسْلاَمِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ [الزمر: 22]، وسيجيء شرحه في موضعه إن شاء الله تعالى، وبعض القلوب بمرتبة الحجارة القاسية التي لا يؤثر فيه القرآن والأخبار والحكمة والموعظة لقوله تعالى: ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ [البقرة: 74]، وهذا القلب مخصوص بالكافر والمنافق، فإنه قلب مختوم عليه. وفيه الدلالة على أن القلوب على فطرة الله التي فطر الناس عليها، ثم بالإنكار والجحود واستيلاء حب الدنيا وزخارفها وتتبع الشهوات ولذاتها /157 ب/ تقسو. ﴿وَمَا ٱللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: 74] أي: يجازيكم عاجلًا وآجلًا، فأما عاجلًا: بأن يجعل إنكاركم سبب مزيد قسوة قلوبكم فيقسّيها بأعمالكم الفاسدة، ويطبع عليها بطابع إنكاركم وجحودكم، كما قال تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ ٱللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾[النساء: 155]، وقال ﷺ: "ما من قلب إلا هو بين أصبعين من أصابع الرحمن، فإن شاء أقامه وإن شاء أزاغه"[1]. وأما أجلًا: فيعاقبكم يوم القيامة على قدر سيئات أعمالكم، كما قال تعالى: ﴿وَجَزَآءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾ [الشورى: 40].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿ثم قسَتْ قُلوبُكم﴾، أي: بعد تطاول الأمد، وتراخي مدّة الفترة، وتتابع التلوينات، وتوالي النزغات، قست قلوبكم بكثرة مباشرة اللذات البدنية، وملابسة الصفات النفسانية ﴿فهي كالحجارةِ﴾ من عدم تأثرها بالنقش العلميّ ﴿أو﴾ شيء ﴿أشد قسوةً﴾ منها، كالحديد مثلًا. ثم بين أنّ الحجارة ألين منها بأنّ حالها منحصر في الوجوه الثلاثة المذكورة، فأفاد أن القلوب أربعة: قلب تنوّر بالنور الإلهيّ منطمسًا فيه، واستغرق بالبحر العلميّ منغمسًا فيه، فانفجرت منه أنهار العلم، فمن شرب منها يحيا أبدًا كقلوب أهل الله السابقين وهو المشار إليه بقوله تعالى: ﴿وإنّ منَ الحجارةِ لَمَا يتفجّرُ منه الأنهارُ﴾، وقلب ارتوى من العلم، فحفظ ووعى، فانتفع به الناس، كقلوب العلماء الراسخين وهو المشار إليه بقوله: ﴿وإن مِنها لما يَشقّقُ فيخرُجُ منه الماءُ﴾، وقلب خشع وانقاد واستسلم وأطاع، كقلوب العباد والزهّاد من المسلمين، وهو المشار إليه بقوله: ﴿وإنّ منها لما يَهبطُ من خَشيةِ الله﴾، [وأدنى أحوال حاله هو الهبوط من خشية الله][2]، أي: الانقياد لما أمر الله من الميل إلى المركز بالسلاسة. وبقي قلب لم يتأثر قطّ بالعلم، ولم يتلين بالخوف، آبيًا للهدى، متكبرًا، ممتلئًا بالهوى، متمرّدًا، فلا يوجد من الجواهر الصلبة ما يشبهه لقبول جميعها ما أمر الله به، فكيف بالحديد الذي يلين لما يراد منه؟ قال النبي عليه السلام: "مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير ، أصاب أرضًا فكانت طائفة منها طيبة قبلت الماء وأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها طائفة أجادب أمسكت الماء، فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا، وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ. فذلك مثل من فقه في الدين ونفعه ما بعثني الله به، فعلم وعلّم، ومثل من لم يرفع بذلك رأسًا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به"[3]. فبين عليه السلام القلوب الثلاثة الأخيرة، والأول من الأربعة هو القلب المحمديّ. ﴿وما الله بغافِلٍ عما تَعْمَلونَ﴾ تهديد للقاسية قلوبهم، أي: الله يطلع على قلوبهم، فيحجبهم عن نوره ويتركهم في ظلماتهم.

---

1 يُنظر: النسائي في ((السنن الكبرى))، كتاب النعوت، باب قَوْله: ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ [طه: 39]، (7/ 156)، (7691)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 13، بَابٌ فِيمَا أَنْكَرَتِ الْجَهْمِيَّةُ، (199)، وأحمد (29/ 178)، (17630) باختلاف يسير.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

3 يُنظر: البخاري، كتاب العلم، 21، باب فَضْلِ مَنْ عَلِمَ وَعَلَّمَ، (79) واللفظ له، ومسلم، كتاب الفضائل، بَابُ بَيَانِ مَثَلِ مَا بُعِثَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ، (2282)

سورة البقرة [75: 100]

ثم ذكر التعزية للنبي ﷺ لكيلا يحزن على تكذيبهم إياه، فأخبره أنهم من أهل السوء الذين مضوا، فقال:

﴿ * أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُواْ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَمَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُۥ مِنۢ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ وَإِذَا لَقُواْ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوٓاْ أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَآجُّوكُم بِهِۦ عِندَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾ ﴾

[سورة البقرة: 75: 77]

[فصل في التفسير بالرواية]

قيل: انتظامه بما قبله أن النبي ﷺ والصحابة لما سمعوا هذه الآيات، وهي مخاطبة اليهود، طمعوا أن يؤثر ذلك في قلوبهم، فيؤمنوا، فقال الله تعالى: فقال: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾، أي: معناه أفترجون أن يصدّقوكم. هذا استفهام بمعنى النهي، أي: لا ترجوا، وهو خطاب للنبي وأصحابه، من هؤلاء القاسية قلوبهم أن يصدقوكم. وآمن له، أي: صدَّقه. قال تعالى: ﴿فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ﴾ [العنكبوت: 26]، وقال: ﴿وما أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنا﴾ [يوسف: 17]. /158 أ/ يعني لا تطمعوا منهم أن يصدقوكم بما جاء به مُحَمَّد. وقيل: هو خطاب للنبي ﷺ على الخصوص بكلمة الجمع تعظيما له. ثم بين معنى بعد الطمع بما بعده، وهو قوله: ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾، أي: وهؤلاء أولاد قوم قد سمعوا كلام الله، وهم السبعون الذين اختارهم موسى للميقات. وقد ذكر الكلبي أنهم سألوا موسى أن يسأل الله أن يسمعهم كلامه، فقال: إني أنا الحي القيوم. وزاد الضحاك [في هذا][1] أنه قال: أوصيكم ببر الوالدين، وألا تسرفوا، وألا تزنوا، ولا يظلم بعضكم بعضا، ولا تقطعوا السبل، ولا يشهد بعضكم على بعض زورا. لكن الصحيح أنهم لم يسمعوا كلام الله بلا واسطة، فإن ذلك كان لموسى على الخصوص لم يشركه فيه غيره في الدنيا. ومعنى ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾، أي: التوراة من موسى بقراءته، كما في قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلامَ اللَّه﴾ [التَّوْبَة: 6]. ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ التحريف: التغيير، والانحراف: الميل. فتحريف الكلام: إمالته عن وجهه إلى غير وجهه. وأما تفسيره: أي: يحرفون التوراة. وقال مُحَمَّد بن إسحاق: أي: الوحي الذي يسمعونه من موسى من بعد ما علموا تأويله وعرفوه وفهموه. وقيل: هو تحريف أحكام الكتاب، فإنهم كانوا يفتون المستفتين من الفقراء بما في الكتاب، وإذا استفتاهم الغني أخذوا الرشوة وغيروا حكم الكتاب على وفق هوى المفتي،كما غيروا آية الرجم تخفيفا على الأغنياء بأخذ الرشوة وغيروا حكم الكتاب. يقول: كيف يؤمن هؤلاء وهو يقلدون أولئك الآباء. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوا أنه من عند الله، ويعلمون أنه رسول الله، وأنه حق. وقال: ومعنى الآية أنهم مع كثرة ما عاينوا من الآيات، وشاهدوا من العجائب في عهد موسى لم يطمع هو في إيمانهم، فكيف طمعتم أنتم في هؤلاء، وهم أتباعهم؟! وقيل: ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾، أي: يتأولونه على غير تأويله، ويعدلون به عن جهته، مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوا تأويله عن الله، وهم يعلمون أنهم يحرفونه باطلا، ويتعمدونه حسدا وبغيا، ويعلمون أنه يورث الوزر والعقوبة. ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾، أي: وإذا لقي المنافقون، وهم الذين كانوا من أهل الكتاب وآمنوا بلسانهم خوفا من القتل والسبي، وهم يضمرون الكفر، إذا لقوا المؤمنين المخلصين من أصحاب رسول الله ﴿ ﷺقَالُوا آمَنَّا﴾، أي: نحن مؤمنون مثلكم

1 ورد في الأصل "أن يسمعهم"، وأثبتها من التيسير في التفسير

مخلصون. ﴿وَإِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾، أي: صاروا على الخلوة مع رؤسائهم كعب بن الأشرف، وكعب بن أسيد، ووهب بن يهوذا ﴿قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾، أي: قال هؤلاء الرؤساء من اليهود لهؤلاء المنافقين ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ﴾، وهو استفهام بمعنى النهي؛ يعني: لا تحدثوا العرب بالذي فتح الله عليكم؛ أي: أنزل الله عليكم، وهو ما في التوراة من نعت النبي ﷺ وحقية رسالته ودينه وكتابه. وقال ابن عباس: ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾، من باب العلم بصفة النبي ﷺ المبشر به. وقيل: ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾، أي: بما أوجب عليكم، وحكم عليكم من أخذ الميثاق في كتبكم، ﴿ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 81]. وقيل: ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾، أي: نصركم حتى استفتحتم /158 ب/ برسول آخر الزمان في مغازيكم، أي: استنصرتم به. ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ قال ابن عباس: كان المنافقون يحدثون العرب بما عذبوا به، فيقول لهم رؤساؤهم: أتحدثونهم بما فتح الله عليكم من العذاب ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾، ليقولوا نحن أكرم على الله منكم، وأحب إليه منكم. وقال مقاتل بن سليمان: نزلت في اليهود، وذلك أن الرجل المسلم كان يرى من اليهود رضيعه أو حليفه، فيسأله: أتجدون مُحَمَّدا في كتابكم؟ فيقولون: نعم. هو حق نعرفه. فسمع كعب بن الأشرف ومالك بن الضيف وأصحابهما، وقالوا لليهود في السر: أتحدثون أصحاب مُحَمَّد بما فتح الله عليكم من نعت مُحَمَّد لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ باعترافكم أنه نبي ثم لا تتابعونه. وقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾، يعني: في القيامة. أي: ليحتجوا عليكم بإقراركم أن الله حكم عليكم فيما أخذ عليكم الميثاق الذي بينا في قوله ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 81]. وفي الآية تقديم وتأخير، تقديره: أتحدثونهم بما فتح الله عليكم، أي بما أنزل الله عليكم من عند ربكم ليحاجوكم به. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، هو متصل بكلامهم أيضا. أَفَلَا تَعْقِلُونَ أنكم إن فعلتم ذلك عادت الحجة عليكم، وفيه عيبكم وعيب سلفكم. ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ﴾، أي: هؤلاء المنافقون. أو هؤلاء اليهود ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾، أي: ما يخفون، وما يظهرون من القول والعمل. وقيل: ما يسرون من الاعتقاد وما يعلنون من الإقرار. وقيل: من يسرون من الحق، وهو نعت مُحَمَّد، وما يعلنون من الكذب والباطل. وقيل: ما يسرون من النفاق وما يعلنون من الشهادة باللسان. وقيل: ما يسرون من قولهم [﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾، وما يعلنون من قولهم][1] هو نبي حق، وهو في كتابنا مذكور. وقوله: ﴿أولا يعلمون﴾ استفهام بمعنى التقرير. وهو تعجيب للصحابة منهم، يعني ألا يتعجبون من عنودهم وإنكارهم نعت مُحَمَّد ﷺ في كتبهم، ويعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن مجرد سماع الكلام من الله تعالى وإن كان بلا واسطة لا يحصل الإيمان الحقيقي، فإن الفريق الذين يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه، ولو كان لهم من الإيمان الحقيقي [حاصل][2] ما حرفوا كلام الله وهم يعلمون العلم الحقيقي أنه حق، وهذا يدل على أن علم الرجل ويقينه ومعرفته [ومكالمته][3] مع الله تعالى لا يفيد الإيمان الحقيقي إلا أن يتداركه الله تعالى بفضله ورحمته كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَىٰ مِنكُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾[النور: 21]، وإن الله تعالى كلم إبليس وخاطبه بقوله: ﴿يا إبليس مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾[ص: 75]،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

[وما][1] أفاده الإيمان الحقيقي إذا لم يكن مؤيدًا من الله بفضله ورحمته قال في حقه: ﴿ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ [البقرة: 34]. ﴿وَإِذَا لَقُواْ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ قَالُوٓاْ آمَنَّا﴾[البقرة: 76] يعني: إذ لم يكن سماع كلام الله يفيد الفريق منهم فكيف يفيد هؤلاء منا ﴿وَإِذَا خَلاَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوٓاْ أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَآجُّوكُم بِهِ عِندَ رَبِّكُمْ أَفَلاَ تَعْقِلُونَ﴾[البقرة: 76]، وهم من جهلهم وغفلتهم: ﴿أَوَلاَ يَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾[البقرة: 77]، فيطلع رسوله على أسرارهم، وهذا أحد معاني إعجاز القرآن؛ أن يخبرهم عن مخفيات ضمائرهم ونجيات سرائرهم ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾[البقرة: 77]، من تصديق بلا تحقيق، وهم من عمى بصائر قلوبهم لا يبصرون المعجزات ولا يؤمنون بها.

وقال بعضهم: ﴿أفتطمعُونَ﴾ أن يوحدوا بتوحيد /159 أ/ الصفات لأجل هدايتكم ﴿وقد كان فريقٌ منهم﴾ يقبلون صفات الله ثم يحرّفونها بنسبتها إلى أنفسهم ﴿من بعد ما عَقَلُوهُ﴾ أي: علموا توحيد الصفات وما وجدوه بالعيان ﴿وهم يعلمونَ﴾ أن تلك الصفات لله، لكن نفوسهم ينتحلونها بالإشراك حالة ذهول العقل عن استيلائها على القلب لعدم [كون][2] توحيدهم ملكة وحالًا، بل علمًا. ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم﴾، أي: ويل لمن بقيت منه بقايا صفات النفس وهو لا يشعر بها أو يشعر فيحتال ويقول بنفسه وصفاتها، ويدّعي أنه من عند الله ليكتسب به حظًا من حظوظ النفس، بل [عين][3] ذلك القول والفعل ونسبته إلى الله حظ تامّ لها وذنب لا ذنب أقوى منه. فيقال: أفتطمعون، أيتها القوى الروحانية، أن تؤمن هذه القوى النفسانية لأجل هدايتكم منقادة. وقد كان فريق منهم كالوهم والخيال يسمعون كلام الله، أي: يتلقفون المعاني الواردة من عند الله على القلب ثم يحرّفونه بالمحاكاة وكثرة الانتقالات وجعلها جزئية، وإعطائها أحكام الجزئيات كما في المنامات والواقعات. من بعد ما عقلوه، أي: أدركوه على حاله وهم يعلمون تحريفها وانتقالاتها إلى اللوازم والأشباه والأضداد. وإذا لقوكم بالتوجه نحوكم، ويلقون مدركاتكم عند حضوركم، ومسابقتها إياكم، في عروجها، أذعنوا وصدّقوا. ﴿وإذا خلا بعضهم إلى بعض﴾ في أوقات الغفلات، منع بعضهم بعضًا عن إلقاء ما فتح الله عليهم من مدركاتهم ا لمحسوسة والمخيلة والموهومة ليركبوا منها الحجج ويحاجوهم بها في الحضرة الروحانية عند ربهم. ﴿أو لا يَعْلَمونَ أن الله يَعْلَم ما يُسِرّون﴾ عنكم من مدركاتهم ﴿وما يُعْلِنون﴾ فيطلعكم عليها وينصركم عليهم ﴿ومنهم﴾ أي: القوى الطبيعية الغير المدركة والحواس الظاهرة ﴿أميون لا يعلمون﴾ كتاب المعاني المعقولة ﴿إلا أمانِي﴾ لذاتهم وشهواتهم وما يتيقنون خاتمة عاقبتها ومضرّتها في طريق الكمال، بل يظنون نفعها وخيريتها.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ ٱلْكِتَٰبَ إِلَّآ أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ٱلْكِتَٰبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَٰذَا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ لِيَشْتَرُواْ بِهِۦ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ فَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ ﴿٧٩﴾﴾

[سورة البقرة: 78، 79]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ﴾، أي ومن اليهود. ﴿أُمِّيُّونَ﴾، أي: قوم لا يكتبون ولا يقرأون من كتاب. سمي الأمي به؛ لأنه على الخلقة التي ولدته الأم عليها. وقيل: هو منسوب إلى الأم الذي هو الأصل. وأما تسمية العرب أميين؛ فلأن الأصل منهم

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

3 ورد في الأصل "غير"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

عدم القراءة والكتابة، وهي في بعضهم نادرة. ولأنهم من أم القرى، وهي مكة. والنبي ﷺ سمي أميا؛ لأنه من العرب، ولأنه من أم القرى، ولأنه كان لا يكتب ولا يقرأ من كتاب، وهذه الصفة ليست بمدح ولا ذم في حقه ﷺ، وكانت دلالة صحة دعواه. ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ﴾ هي جمع أمنية. وللأماني ثلاث معان: أحدها: أنها الأكاذيب. قال عثمان ﷺ: "ما تمنيت منذ أسلمت، ولا مسست فرجي بيميني منذ بايعت بها النبي ﷺ، ولا أكلت الكراث منذ قراءة القرآن". والثاني: القراءة. كقوله تعالى: ﴿إِلَّا إِذا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾[الْحَجّ: 52]. والثالث: الشهوات. قال تعالى: ﴿يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [النِّسَاءِ: 120]. ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾، يعني: وما هم إلا ظانين. يعني السفلة قد أظهر لهم الكذب من رؤسائهم، وكانوا يشكون في أحاديثهم. ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ قال ابن عباس: الويل: العذاب. وقال الكلبي: هو الشديد من العذاب. وروى عثمان ﷺ عن النبي ﷺ: الويل جبل في النار.[1] وروى /159 ب/ أبو سعيد الخدري ﷺ عن النبي ﷺ قال: "الويل واد في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره"[2]. وقال أبو عياض: هو واد من صديد في أصل جهنم. وقيل: هو الهلاك. وقيل: الفضيحة. وقيل: حلول الشر. ﴿لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ﴾، أي: التوراة مُغَيَّرًا مُبَدَّلًا. ﴿ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: يشيرون إلى الذي كتبوه وهو مُغَيَّرٌ أنه منزل من عند الله. ﴿لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، أي: ليطلبوا عرضا يسيرا من مال الدنيا. وقيل: يكتبون ذلك ليأخذوا بالكثير منه قليلا؛ لأنه فان غير باق، فإن المأكول يذهب، والملبوس يبلى، والرئاسة تزول بالموت.

وقيل: قوله: ﴿لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، هو تَنْبِيهٌ عَلَى أَمْرَيْنِ. الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَنْبِيهٌ عَلَى نِهَايَةِ شَقَاوَتِهِمْ لِأَنَّ الْعَاقِلَ يَجِبُ أَنْ لَا يَرْضَى بِالْوِزْرِ الْقَلِيلِ فِي الْآخِرَةِ لِأَجْلِ الْأَجْرِ الْعَظِيمِ فِي الدُّنْيَا، فَكَيْفَ يَلِيقُ بِهِ أَنْ يَرْضَى بِالْعِقَابِ الْعَظِيمِ فِي الْآخِرَةِ لِأَجْلِ النَّفْعِ الْحَقِيرِ فِي الدُّنْيَا، الثَّانِي: أَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ مَا فَعَلُوا ذَلِكَ التَّحْرِيفَ دِيَانَةً بَلْ إِنَّمَا فَعَلُوهُ طَلَبًا لِلْمَالِ وَالْجَاهِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَخْذَ الْمَالِ عَلَى الْبَاطِلِ وَإِنْ كَانَ بِالتَّرَاضِي فهو محرم. ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾، أي: مُغَيَّرًا. فَالْمُرَادُ بيان أَنَّ كَتْبَتَهُمْ لِمَا كَتَبُوهُ ذَنْبٌ عَظِيمٌ بِانْفِرَادِهِ، وَكَذَلِكَ أَخْذُهُمُ الْمَالَ عَلَيْهِ، فَلِذَلِكَ أَعَادَ ذِكْرَ الْوَيْلِ فِي الْكَسْبِ، وَلَوْ لَمْ يُعِدْ ذِكْرَهُ كَانَ يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ مَجْمُوعَهُمَا يَقْتَضِي الْوَعِيدَ الْعَظِيمَ دُونَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا. ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾، أي: يحصلون لأنفسهم من حطام الدنيا بهذا الفعل. وتبديلهم كان بتغيير نعت النبي ﷺ، فقد كان في التوراة أنه أسمر ربعة، فبدلوه بأنه أبيض طويل أعور، وهي من صفات الدجال. واكتسابهم كان ببيع المكتوب بالثمن، وبأخذ الرشوة من الأغنياء. ثم إن الله تعالى ذكر الويل في هذه الآية ثلاث مرات، وله وجوه: أحدها أنه في تضييع حق رسوله المصطفى بتبديل نعته، والله تعالى بالغ في وعيد مضيع حق أحبابه ما لا يبالغ في وعيد مضيع حقه قال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ، الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [الماعون: 4، 5] وهذا في حق نفسه، وهو مرة. وقال هاهنا في حق مضيع حق نبيه ثلاثا، وهو كقوله في حق من وصف الله تعالى بالفقر، وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا [المائدة: 64] وهذا مرة. وقال في حق من عاب عائشة ﴿لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [النور: 23]. والثاني: أن الأول هو أخذ الجزية والذلة في الدنيا، والثاني هو عذاب القبر، والثالث هو عذاب النار. والوجه الثالث: أن الأول في الدنيا، والثاني في القبر، والثالث في الموقف والجحيم. وقيل: الويل الأول بقولهم: هذا من عند الله. والثاني: بالتحريف. والثالث في باجتلاب حطام الدنيا به.

1 قال ابن كثير في تفسيره (168/1): غريب جدا. وقال ابن رجب في ((التخويف من النار)) (119): إسناده فيه نظر.

2 يُنظر: الترمذي، كتاب تفسير القرآن، 22، بَاب وَمِنْ سُورَةِ الأَنْبِيَاءِ، (3164) وقال: غريب لا نعرفه مرفوعا إلا من حديث ابن لهيعة، وأحمد (18/ 240)، (11712).

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن اليهود متفاوتون في مراتب كفرهم، فقوم منهم أميون لا يعلمون الكتاب ما هو في الحقيقة إلا أماني أي: ما يتمنون من عند أنفسهم كما قال تعالى: ﴿ مَا كُنتَ تَدْرِي مَا ٱلْكِتَابُ وَلاَ ٱلإِيمَانُ ﴾[الشورى: 52]، وكما قال ﷺ: "ليس الدين بالتمني"، فبعضهم أخص درجة وأكثر جهلًا، ركنوا إلى التقليد المحض، ولا يمكنهم استيفاء شهوة، بل اعترضوا بظنون فاسدة وتخمينات مبهمة، فهم الذين لا نصيب لهم من كتبهم إلا [قراءتها][1] دون معرفة معانيها /160 أ/ وإدراك أسرارها وحقائقها، وهذا حال أكثر أهل زماننا من مدعي الإسلام، ومنهم: من أكثر شأنه ما يتمناه في نفسه ولا يساعده إمكان، ولا يظنونه قط بتحقيق، ومنهم من يعتمد على كتب الأوائل وأقاويلهم الفاسدة وظنونهم الكاذبة ويكتبونه بأيديهم ﴿ثُمَّ يَقُولُونَ هَـٰذَا مِنْ عِنْدِ ٱللَّهِ لِيَشْتَرُواْ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾[البقرة: 79]، من الحطام الدنيوية والوجاهة عند الناس ﴿فَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾[البقرة: 79]، من الكفر والإلحاد عن الحق والاعتقاد السوء، وإغواء الخلق وإضلالهم، كما قال تعالى: ﴿قَدْ ضَلُّواْ مِن قَبْلُ وَأَضَلُّواْ كَثِيرًا﴾ [المائدة: 77]، في هذه الآيات أيضًا إشارة إلى بعض [المنتمين][2] إلى هذه الطائفة من [مدعي][3] الإخلاص في الصحبة في طريق الحق، فينضم إلى الأولياء وأرباب [القلوب][4] ظاهرًا، ثم يصدق له الإرادة ويميل إلى أهل الغفلة، وله مع هذه الطريقة جانب؛ كلما دعته هواتف الحظوظ يسارع إلى الإجابة طوعًا، وإذا قادته دواعي الحق يتكلف كرهًا من الحالة ما لم يختص نيته، وما أشد ندمه فيما أؤخر عن الله تعالى إن لم يصلح طويته، ثم لا يصلح حين اشترى بالحقوق الباقية الحظوظ الفانية.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَقَالُواْ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعْدُودَةً ۚ قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِندَ ٱللَّهِ عَهْدًا فَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ عَهْدَهُۥٓ ۖ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ فَأُوْلَـٰٓئِكَ أَصْحَـٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَـٰلِدُونَ ﴿٨١﴾ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ أُوْلَـٰٓئِكَ أَصْحَـٰبُ ٱلْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَـٰلِدُونَ ﴿٨٢﴾﴾

[سورة البقرة: 80: 82]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾، أي: وقال هؤلاء حين أوعدوا بالتحريف والكسب الخبيث نحن أولاد الأنبياء، ولن نعذب يوم القيامة إلا مدة يسيرة. وقال ابن عباس: هي أربعون يوما، وهي مدة غيبة موسى عليه السلام. وعن ابن عباس في رواية: أربعون سنة، وهي المدة التي حبسوا فيها في التيه. وقال مجاهد: هي سبعة أيام. وهي في قصة نزول الآية، فإن النبي عليه السلام دخل المدينة، فوجد اليهود يقولون أيام الدنيا سبعة آلاف سنة، فَيُعَذّبهم مكان كل ألف سنة يوما، فنزلت الآية ردًّا عليهم. وقوله تعالى: ﴿مَعْدُودَةً﴾، وهذا القليل؛ لأن ما دخل في العدد، فسريعا ينفد، قال تعالى: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾ [يوسف: 20].

[فصل في التفسير بالرأي]

1 ورد في الأصل "أقوامها"، وأثبتها من تفسير التأويلات النجمية.

2 ورد في الأصل "المقيمين"، وأثبتها من تفسير التأويلات النجمية.

3 ورد في الأصل "عدم"، وأثبتها من تفسير التأويلات النجمية.

4 ورد في الأصل "العلوم"، وأثبتها من تفسير التأويلات النجمية.

وهذا مِنْ جملة قَبَائِحِ أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ وَهُوَ جَزْمُهُمْ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُهُمْ إِلَّا أَيَّامًا قَلِيلَةً، وَهَذَا الْجَزْمُ لَا سَبِيلَ إِلَيْهِ بِالْعَقْلِ الْبَتَّةَ، أَمَّا عَلَى قَوْلِنَا، فَلِأَنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يُرِيدُ لَا اعْتِرَاضَ لِأَحَدٍ عَلَيْهِ فِي فِعْلِهِ، فَلَا طَرِيقَ إِلَى مَعْرِفَةِ ذَلِكَ إِلَّا بِالدَّلِيلِ السَّمْعِيِّ، وَأَمَّا عَلَى قَوْلِ المعتزلة فَلِأَنَّ الْعَقْلَ يَدُلُّ عِنْدَهُمْ عَلَى أَنَّ الْمَعَاصِيَ يُسْتَحَقُّ بِهَا مِنَ اللَّهِ الْعِقَابُ الدائم، فلما دل العقل على ذلك احتيج فِي تَقْدِيرِ الْعِقَابِ مُدَّةً ثُمَّ فِي زَوَالِهِ بَعْدَهَا إِلَى سَمْعٍ يُبَيِّنُ ذَلِكَ، فَثَبَتَ عَلَى كلا الْمَذْهَبَيْنِ أن لَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَةِ ذَلِكَ إِلَّا بِالدَّلِيلِ السَّمْعِيِّ، وَحَيْثُ تُوجَدُ الدَّلَالَةُ السَّمْعِيَّةُ لم يجز الجزم بذلك.

وقوله: ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ [الْعَهْدُ][1] فِي هَذَا الْمَوْضِعِ يَجْرِي مَجْرَى الْوَعْدِ وَالْخَبَرِ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ خَبَرُهُ سُبْحَانَهُ عَهْدًا لِأَنَّ خَبَرَهُ سُبْحَانَهُ أَوْكَدُ مِنَ الْعُهُودِ الْمُؤَكَّدَةِ مِنَّا بِالْقَسَمِ وَالنَّذْرِ، فَالْعَهْدُ مِنَ اللَّهِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِهَذَا الْوَجْهِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

ومعنى الآية، يعني: قل يا مُحَمَّد لهم: أتخذتم. وهذا ألف الاستفهام بمعنى التوبيخ، والألف المجتلبة ذهبت بالإدراج، وهذه الألف المقطوعة ألف الاستفهام. وهو كقوله: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ [الصافات: 153]. ومعناه: أأخذتم من الله وثيقة لكم أنه لا يعذبكم أكثر من هذه المدة ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾. وقيل: معناه هل قلتم لا إله إلا الله فلن يخلف الله وعده في حق من قال ذلك. وقال ابن عباس: معناه هل آمنتم بالله. /160 ب/ وقال الإمام أبو منصور، رحمه الله: ولهذا وجهان: أحدهما: هل عندكم خبر عن الله تعالى أنكم لا تعذبون أبدا لكن أياما معدودة، فإن كان لكم هذا، فهو لا يخلف وعده. والثاني: إن كان لكم عند الله أعمال صالحة، [وعدكم بها][2] الجنة فهو لا يخلف وعده. ﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، يعني: بل تقولون كاذبين على الله تعالى ما لا علم لكم به. وقال عكرمة: خاصمت اليهود رسول الله ﷺ، فقالوا: لن ندخل النار إلا أربعين ليلة، وسيخلفنا إليها قوم آخرون. يعنون النبي ﷺ وأصحابه. فقال النبي ﷺ: بل أنتم فيها خالدون مخلدون ولا يخلفكم إليها أحد، فأنزل الله تعالى هذه الآية. ﴿بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ بلى: رد لما قبله وإثبات لما بعده، ويذكر على وجه العطف. والسيئة تأنيث السيء، [وهو فيعل][3] من السوء. واختلف في المراد به هاهنا. قال مجاهد وجماعة: هي الشرك. وقال الحسن: السيئة: الكبيرة التي أوعد عليها النار. وقال السدي: السيئة: الذنوب التي أوعد عليها النار. ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾، أي: أطاقت به من كل وجه. ويجوز أن يكون من كسب شركًا، وأحاط به ذلك، أي: أقام عليه حتى مات. ويجوز أن يكون معنى ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾، أي: أهلكته، واشتملت عليه، وغلبته، فلم يبق لغيرها عليه حكم. ولا حجة فيها للخوارج والمعتزلة في تخليد صاحب الكبيرة في النار، أخذا بظاهرها؛ فإن السيئة اسم للعمل السيء، والخطيئة اسم للذنب؛ لأنا قلنا إن السيئة هي الشرك؛ قال تعالى: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ [النمل: 90] وعن ابن عباس أن معناه: من كسب شركًا، ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾، أي: مات على شركه. ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ جمع هذا وهو راجع إلى قوله ﴿مَنْ كَسَبَ﴾ وهو واحد؛ لأن معناه الجمع.

[فصل في التفسير بالرأي]

---

1 ورد في الأصل "العبد"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "دعوكم"، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: 82] لما أوعد الكفار بالنار وعد المؤمنين بالجنة. وَذَلِكَ لِفَوَائِدَ: أَحَدُهَا: لِيُظْهِرَ بِذَلِكَ عَدْلَهُ سُبْحَانَهُ، لِأَنَّهُ لَمَّا حَكَمَ بِالْعَذَابِ الدَّائِمِ عَلَى الْمُصِرِّينَ عَلَى الْكُفْرِ وَجَبَ أَنْ يَحْكُمَ بِالنَّعِيمِ الدَّائِمِ عَلَى الْمُصِرِّينَ عَلَى الْإِيمَانِ، وَثَانِيهَا: أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا بُدَّ وَأَنْ يَعْتَدِلَ خَوْفُهُ وَرَجَاؤُهُ عَلَى مَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَوْ وُزِنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ وَرَجَاؤُهُ لَاعْتَدَلَا»[1]، وَذَلِكَ الِاعْتِدَالُ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِهَذَا الطَّرِيقِ، وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ يُظْهِرُ بِوَعْدِهِ كَمَالَ رَحْمَتِهِ وَبِوَعِيدِهِ كَمَالَ حِكْمَتِهِ فَيَصِيرُ ذَلِكَ سببًا للعرفان، وهاهنا فوائد: الْأُولَى: الْعَمَلُ الصَّالِحُ خَارِجٌ عَنْ مُسَمَّى الْإِيمَانِ لِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾.

الثَّانِيَةُ: هَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ صَاحِبَ الْكَبِيرَةِ قَدْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لِأَنَّا نَتَكَلَّمُ فِيمَنْ أَتَى بِالْإِيمَانِ وَبِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، ثُمَّ أَتَى بَعْدَ ذَلِكَ بِالْكَبِيرَةِ وَلَمْ يَتُبْ عَنْهَا، فَهَذَا الشَّخْصُ قَبْلَ إِتْيَانِهِ بِالْكَبِيرَةِ كَانَ قَدْ صُدِّقَ عَلَيْهِ أَنَّهُ آمَنَ وَعَمِلَ الصَّالِحَاتِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَمَنْ صُدِّقَ عَلَيْهِ ذَلِكَ صُدِّقَ عَلَيْهِ أَنَّهُ آمَنَ وَعَمِلَ الصَّالِحَاتِ وَإِذَا صُدِّقَ عَلَيْهِ ذَلِكَ وَجَبَ انْدِرَاجُهُ تَحْتَ قَوْلِهِ: ﴿أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيها خالِدُونَ﴾.

الثَّالِثَةُ: احْتَجَّ الْجُبَّائِيُّ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا تَفَضُّلًا، لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّةِ﴾ لِلْحَصْرِ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ لِلْجَنَّةِ أَصْحَابٌ إِلَّا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، قُلْنَا: لِمَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ أَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ يَسْتَحِقُّونَهَا فَمَنْ أُعْطِيَ الْجَنَّةَ تَفَضُّلًا لَمْ يَدْخُلْ تَحْتَ هَذَا الْحُكْمِ.

ولهذه الآية شواهد ونظائر /161 أ/ من الآيات والأخبار. أما من الآيات، فقوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْدًا وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلى جَهَنَّمَ وِرْدًا﴾ [مريم: 85، 86] وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيها جِثِيًّا﴾ [مريم: 72] وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْها مِنْ دَابَّةٍ وَلكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ﴾ [النحل: 61] وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 1، 2] وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْمًا إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النِّسَاءِ: 10] وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النَّحْلِ: 28] فَبَيَّنَ مَا يُسْتَحَقُّ عَلَى تَرْكِ الْهِجْرَةِ وَتَرْكِ النُّصْرَةِ وَإِنْ كَانَ معترفًا بالله وَرَسُولِهِ. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئاتِ جَزاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِها وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ﴾ [يونس: 27] وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلا يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التَّوْبَةِ: 34]. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ﴾ [النِّسَاءِ: 18] وَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْفَاسِقُ مِنْ أَهْلِ الْوَعِيدِ وَالْعَذَابِ لَمْ يَكُنْ لِهَذَا الْقَوْلِ مَعْنًى، بَلْ لَمْ يَكُنْ بِهِ إِلَى التَّوْبَةِ حَاجَةٌ. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّما جَزاءُ الَّذِينَ يُحارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ [الْمَائِدَةِ: 33] فَبَيَّنَ هذا مَا عَلَى الْفَاسِقِ مِنَ الْعَذَابِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولئِكَ لَا خَلاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 77]. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيامَةِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 180] تَوَعُّدٌ عَلَى مَنْعِ الزَّكَاةِ. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ﴾ [يونس: 54] فَبَيَّنَ مَا يَسْتَحِقُّ الظَّالِمُ عَلَى ظُلْمِهِ. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَما أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [ق: 28، 29] بَيَّنَ أَنَّهُ لَا يُبَدَّلُ قَوْلُهُ فِي الْوَعِيدِ.

1 قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (379/18): مأثور عن بعض السلف. وقال السخاوي في المقاصد الحسنة، ص 412: لا أصل له مرفوعاً

وأَمَّا من الْأَخْبَارِ فقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وسلم: «من أَكَلَ بِأَخِيهِ أَكْلَةً أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ، وَمَنْ أَخَذَ بِأَخِيهِ كِسْوَةً كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ وَمَنْ قَامَ مَقَامَ رِيَاءٍ وَسُمْعَةٍ أَقَامَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَقَامَ رِيَاءٍ وَسُمْعَةٍ»[1]، وَهَذَا نَصٌّ فِي وَعِيدِ الْفَاسِقِ، وَمَعْنَى أَقَامَهُ: أَيْ جَازَاهُ عَلَى ذَلِكَ. وقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ كَانَ ذَا لِسَانَيْنِ وَذَا وَجْهَيْنِ كَانَ فِي النَّارِ ذَا لِسَانَيْنِ وَذَا وَجْهَيْنِ»[2] وَلَمْ يَفْصِلْ بَيْنَ الْمُنَافِقِ وَبَيْنَ غَيْرِهِ. وروي عَنْ سَعِيدِ بْنِ زيد قَالَ: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ ظَلَمَ قَيْدَ شِبْرٍ مِنْ أَرْضٍ طوقه الله يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ"[3]. وعَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «المؤمن من آمنه الناس وَالمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَاجَرَ السُّوءَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَبْدٌ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ»[4]. وَهَذَا الْخَبَرُ يَدُلُّ عَلَى وَعِيدِ الْفَاسِقِ الظَّالِمِ وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ غَيْرُ مُؤْمِنٍ وَلَا مُسْلِمٍ عَلَى مَا يَقُولُهُ المعتزلة مِنَ الْمَنْزِلَةِ بَيْنَ الْمَنْزِلَتَيْنِ. وعَنْ ثَوْبَانَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَرِيئًا مِنْ ثَلَاثَةٍ، دَخَلَ الْجَنَّةَ: الْكِبْرِ وَالْغُلُولِ وَالدَّيْنِ»[5]، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ صَاحِبَ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ لِهَذَا الْكَلَامِ مَعْنًى، وَالْمُرَادُ مِنَ الدَّيْنِ مَنْ مَاتَ عَاصِيًا ممانعا وَلَمْ يُرِدِ التَّوْبَةَ وَلَمْ يَتُبْ عَنْهُ. وعَنْ أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «من سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ بِهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا مِنْ طُرُقِ الْجَنَّةِ، وَمَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ»[6]. وَهَذَا نَصٌّ فِي أَنَّ الثَّوَابَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالطَّاعَةِ، وَالْخَلَاصَ مِنَ النَّارِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ. وعَنِ ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ [خَمْرٍ][7] حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا وَلَمْ يَتُبْ مِنْهَا لَمْ يَشْرَبْهَا فِي الْآخِرَةِ»[8]، وَهُوَ صَرِيحٌ فِي وَعِيدِ الْفَاسِقِ وَأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْخُلُودِ، لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَشْرَبْهَا لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ لِأَنَّ فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ. وعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: قَالَ ﷺ: /161 ب/ «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَلْحَنُ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ أَخِيهِ فَإِنَّمَا قَطَعْتُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ»[9]. وعَنْ ثَابِتِ بْنِ الضحاك قَالَ: قَالَ ﷺ: «مَنْ حَلَفَ بِمِلَّةٍ سِوَى الْإِسْلَامِ كَاذِبًا مُتَعَمِّدًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ يُعَذَّبُ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ»[10]. وعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي الصَّلَاةِ: «مَنْ حَافَظَ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ

1 يُنظر: أبو داود، كتاب الأدب، 40، باب في الغيبَة، (4881)، وأحمد (29/ 539)، (18011)، والبخاري في ((الأدب المفرد))، ص93، (240) باختلاف يسير

2 ورد في طرف حديث طويل يُنظر: ابن حجر في ((المطالب العالية)) (134/3) وقال: موضوع. ويُنظر: ابن أبي الدنيا في ((ذم الغيبة والنميمة)) (144)، وابن أبي عاصم في ((الزهد))، ص210، (217)، وابن حبان في ((المجروحين)) (183/1) وقال ابن حبان: فيه أيوب بن خوط منكر الحديث جدا يروى المناكير عن المشاهير تركه بن المبارك.

3 يُنظر: البخاري، كتاب بدء الخلق، 2، باب مَا جَاءَ فِي سَبْعِ أَرَضِينَ، (3195) واللفظ له، ومسلم، كتاب المساقاة، بَابُ تَحْرِيمِ الظُّلْمِ وَغَصْبِ الْأَرْضِ وَغَيْرِهَا، (1612)

4 يُنظر: أحمد (20/ 29)، (12561)، والبزار، (14/ 27)، (7432)، وأبو يعلى، (7/ 199)، (4187)، وابن حبان في صحيحه (2/ 264)، (510)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (24/3)

5 صححه الألباني ((صحيح الترغيب)) (1351)

6 يُنظر: مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ فَضْلِ الِاجْتِمَاعِ عَلَى تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَعَلَى الذِّكْرِ، (2699)، والترمذي، كتاب الْقِرَاءَاتِ، 12، (2945)، وأحمد (12/ 393)، (7427) باختلاف يسير، وأبو داود، كتاب الأدب، 67 – باب في المعونة للمسلم، (4946)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 17، بَابُ فَضْلِ الْعُلَمَاءِ وَالْحَثِّ عَلَى طَلَبِ الْعِلْمِ (225)

7 ورد في الأصل "مسكر"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

8 يُنظر: مسلم، كتاب الأشربة، بَابُ بَيَانِ أَنَّ كُلَّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَأَنَّ كُلَّ خَمْرٍ حَرَامٌ، (2003)، وأبو داود، كتاب الأشربة، 5، باب النهي عن المسكر، (3679)، والترمذي، كتاب الأشربة، 1، بَابُ مَا جَاءَ فِي شَارِبِ الخَمْرِ، (1861)، والنسائي، كتاب الأشربة، 22، باب إِثْبَاتُ اسْمِ الخَمْرِ لِكُلِّ مُسْكِرٍ مِنَ الأَشْرِبَةِ، (5582، 5673)، وأحمد (10/ 23)، (5730) باختلاف يسير، وابن ماجه، كتاب الأشربة، 10، بَابُ مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ، فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ، (3392) بعضه في أثناء حديث

9 يُنظر: البخاري، كتاب الأحكام، 20، باب مَوْعِظَةِ الإِمَامِ لِلْخُصُومِ، (7169)، وابن حبان (11/ 461)، (5072)

10 يُنظر: البخاري، كتاب الجنائز، 83، باب مَا جَاءَ فِي قَاتِلِ النَّفْسِ، (1363)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ غِلَظِ تَحْرِيمِ قَتْلِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ، وَأَنَّ مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عُذِّبَ بِهِ فِي النَّارِ، وَأَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ (110)

تَكُنْ لَهُ نُورًا وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاةً وَلَا ثَوَابًا وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قارون وَهَامَانَ وَفِرْعَوْنَ وَأُبَيِّ بْنِ خَلَفٍ»[1]. وَهَذَا نَصٌّ فِي أَنَّ تَرْكَ الصَّلَاةِ يُحْبِطُ الْعَمَلَ وَيُوجِبُ وَعِيدَ الْأَبَدِ. وعَنِ ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ مُدْمِنَ خَمْرٍ لَقِيَهُ كَعَابِدِ وَثَنٍ»[2]، وَلَمَّا ثَبَتَ أَنَّهُ لَا يَكْفُرُ عَلِمْنَا أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ إِحْبَاطُ الْعَمَلِ. وعَنْ أبي هريرة قَالَ: قَالَ ﷺ: «مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَجَأُ بِهَا بَطْنَهُ يَهْوِي فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا، وَمَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ مُتَعَمِّدًا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ مُتَرَدٍّ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا»[3]، وعَنْ أبي ذر قَالَ ﷺ: «ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ هُمْ خَابُوا وَخَسِرُوا؟ قَالَ: الْمُسْبِلُ وَالْمَنَّانُ وَالْمُنَفِّقُ سِلْعَتَهُ بِالْحَلِفِ كَاذِبًا»[4]، يَعْنِي بِالْمُسْبِلِ الْمُتَكَبِّرَ الَّذِي يُسْبِلُ إِزَارَهُ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ مَنْ لَمْ يُكَلِّمْهُ اللَّهُ وَلَمْ يَرْحَمْهُ وَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وَوُرُودُهُ نَصٌّ فِي الْفَاسِقِ فِي هذا الْبَابِ. وعَنْ أبي هريرة قَالَ: قَالَ ﷺ: «مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرْفَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ عَرْفَ الْجَنَّةِ فهو فِي النَّارِ»[5]. وعَنْ أبي هريرة قَالَ: قَالَ ﷺ: «مَنْ كَتَمَ عِلْمًا أُلْجِمَ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»[6]. وعَنِ ابن مسعود قَالَ: قَالَ ﷺ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبًا لِيَقْطَعَ بِهَا مَالَ أَخِيهِ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ»، وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 77] إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، وَهَذَا نَصٌّ فِي الْوَعِيدِ وَنَصٌّ فِي أَنَّ الْآيَةَ وَارِدَةٌ فِي الْفُسَّاقِ كَوُرُودِهَا فِي الْكُفَّارِ. وعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: قَالَ ﷺ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَاجِرَةٍ لِيَقْطَعَ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقِّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَأَوْجَبَ لَهُ النَّارَ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا، قَالَ: وَإِنْ كَانَ قَضِيبًا مِنْ أَرَاكٍ»[7]. وعَنْ سعيد بن جبير قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابن عباس فَأَتَاهُ رَجُلٌ وَقَالَ: إِنِّي رَجُلٌ مَعِيشَتِي مِنْ هَذِهِ التَّصَاوِيرِ، فَقَالَ ابن عباس: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَوَّرَ فَإِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفُخَ فِيهِ الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ، وَمَنِ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ يَفِرُّونَ مِنْهُ صُبَّ فِي أُذُنَيْهِ الْآنُكُ»[8]. وعَنِ ابن عمر فِي مُنَاظَرَتِهِ مَعَ عُثْمَانَ حِينَ أَرَادَ أَنْ يُوَلِّيَهُ الْقَضَاءَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ كَانَ قَاضِيًا

1 يُنظر: ابن حبان (4/ 329)، (1467)

2 يُنظر: ابن حبان (12/ 167)، (5347)

3 يُنظر: البخاري، كتاب الطب، 56، باب شُرْبِ السُّمِّ وَالدَّوَاءِ بِهِ وَبِمَا يُخَافُ مِنْهُ والخَبِيثِ، (5778)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ غِلَظِ تَحْرِيمِ قَتْلِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ، وَأَنَّ مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عُذِّبَ بِهِ فِي النَّارِ، وَأَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ (109)، والترمذي، كتاب الطب، 7، بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِسُمٍّ أَوْ غَيْرِهِ، (2044) واللفظ له، والنسائي، كتاب الجنائز، 68، باب تَرْكُ الصَّلَاةِ عَلَى مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ، (1965)، وأحمد (12/ 416)، (7448)

4 يُنظر: مسلم، كتاب الإيمان، بَابُ بَيَانِ غِلَظِ تَحْرِيمِ إِسْبَالِ الْإِزَارِ، وَالْمَنِّ بِالْعَطِيَّةِ، وَتَنْفِيقِ السِّلْعَةِ بِالْحَلِفِ، وَبَيَانِ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، (106)، وأبو داود، كتاب اللباس، 28، باب ما جاء في إسبال الإزار، (4087) واللفظ له، والترمذي، كتاب البيوع، 5، بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ حَلَفَ عَلَى سِلْعَةٍ كَاذِبًا، (1211)، والنسائي، كتاب الزينة، 105، باب إِسْبَالُ الْإِزَارِ، (5333)، وابن ماجه، كِتَابُ التِّجَارَاتِ، 30، بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ الْأَيْمَانِ فِي الشِّرَاءِ وَالْبَيْعِ، (2208)، وأحمد (35/ 286)، (21356)

5 يُنظر: أبو داود، كتاب العلم، 12، باب في طلب العلم لغير الله ﷻ، (3664)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 23، بَابُ الِانْتِفَاعِ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ بِهِ، (252)، وأحمد (14/ 169)، (8457)

6 يُنظر: أبو داود، كتاب العلم، 9، باب كراهية منع العلم، (3658)، والترمذي، كتاب العلم، 3، بَابُ مَا جَاءَ فِي كِتْمَانِ العِلْمِ، (2649)، وأحمد (16/ 293)، (10487) باختلاف يسير، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (4/89)

7 يُنظر: ابن حبان (11/ 483)، (5087)

8 يُنظر: ابن حبان (12/ 499)، (5686)

يَقْضِي بِالْجَهْلِ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وَمَنْ كَانَ قَاضِيًا يَقْضِي بِالْجَوْرِ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ»[1]. وعَنْ أبي سعيد الخدري قَالَ: قَالَ ﷺ: «مَنْ لَبِسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ»[2] وَإِذَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ وَجَبَ أَنْ لَا يَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾ [الزُّخْرُفِ: 71]، والله أعلم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن بعض المغرورين بالعقل من ضلاَّل الفلاسفة وجهال الطبائعية وغيرهم /162 أ/ لفرط غفلتهم وغلبات مغاليط ظنونهم، قد ظنوا أن قبائح أعمالهم وفضائح أفعالهم وأقوالهم لا تؤثر في صفاء أرواحهم، وتغيير أحوالهم، وإذا فارقت الأرواح الأجساد، يرجع كل شيء إلى أصله؛ الأجساد ترجع إلى العناصر والأرواح إلى حضائر القدس، ولا يزاحمها شيء من نتائج الأعمال ﴿إِلاَّ أَيَّامًا مَّعْدُودَةً﴾ [البقرة: 80]، وذلك من فطام الأرواح عن ألبان التمتعات الحيوانية، وهذا ظن فاسد وكفر صريح من وسواس الشيطان وهواجس النفوس وليس بمعقول؛ لأن العاقل يشاهد حسًا وعقلًا أن تتبع الشهوات الحيوانية واستيفاء اللذات النفسانية تورث الأخلاق الذميمة من الحرص والأمل والحسد والبغض والغضب والبخل والكبر والكذب وغير ذلك؛ وإن هذه الأخلاق وإن كانت من صفات النفس الأمارة بالسوء؛ فتصير بالمجاورة والشعور بأخلاق الروح ويتدنس بها، ويتكدر صفاؤه، ويتبدل أخلاقه الروحانية الملكية من الحلم والكرم والمروة والصدق والحياء والعفة والصبر والشكر وغير ذلك بالأخلاق الحيوانية السبعية الشيطانية، وإن الذي يرتاض نفسه بالمجاهدات وترك الشهوات ونهى الهوى عن المألوفات والمستلذات، ويمنعها عن الأخلاق المذمومات تورث هذه المعاملات مكارم الأخلاق وصفاء القلب ورقة النظر وصدق الفراسة وإصابة الرأي ونور العقل وعلو الهمة وغلو السر وشوق الروح وتحننه إلى وطنه الأصلي، وغير ذلك من المقامات العلية والأحوال السنية، فلا يشك العاقل في أن الروح المتبع للنفس الأمارة، كما يكون للعوام، لا يكون مساويًا بعد المفارقة مع الروح المتبع لإلهامات الحق كما يكون للخواص؛ كقوله تعالى: ﴿أَفَمَن يَمْشِي مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّن يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾[الملك: 22]، وبعضهم قالوا: وإن تكدرت الأرواح بقبائح أفعال الأشباح فدنست بقدر تعلقاتها بمحبوبات طبائعها فبعد المفارقة بقيت في العذاب أيامًا معدودة على قدر انقطاع التعلقات عنها وزوال الكدورات، ثم يتخلص من العذاب ويرجع إلى حسن المآب، وهذا أيضا خيال فاسد، فكذبهم الله تعالى بقوله: ﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾[البقرة: 81]، تظهر على مرآة قلبه بقدرها رينًا، فإن تاب محي عنه، وإن لم يتب ويصر على السيئات حتى إذا أحاطت بمرآة قلبه رين السيئات بحيث لا يبقى فيه الصفاء الفطري، وخرج منه نور الإيمان وضوء الطاعات فأحبط أعماله الصالحات وأحاط به الخطيئات ﴿فَأُوْلَئِكَ أَصْحَابُ ٱلنَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾[البقرة: 81]، والذي يدل على هذا قوله تعالى: ﴿كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾[المطففين: 14]، ومن كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان فلم يحط به خطيئته، وإن كان من أهل الكبائر يخرج من النار، ولا يخلد فيها بشفاعة الشافعين، وجاء في

1 يُنظر: الترمذي، كتاب الأحكام، 1، بَابُ مَا جَاءَ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي القَاضِي، (1322) مختصراً، وابن حبان (11/ 440)، (5056) واللفظ له، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (4/ 145)، (3828) بمعناه

2 يُنظر: النسائي في ((السنن الكبرى))، كِتَابُ الْأَشْرِبَةِ الْمَحْظُورَةِ، باب النَّهْيُ عَنِ الشَّرَابِ فِي آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، (6/ 300)، (6840) باختلاف يسير، وأحمد (14/ 95)، (8355) بنحوه مختصراً، والحاكم، (4/ 157)، (7216)

الحديث الصحيح: "يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان، فيكون مع الذين آمنوا وعملوا الصالحات"[1]. وفيه أيضًا إشارة إلى بعض أرباب الطلب فمن يركن بنفسه في أثناء الطلب إلى شيء من زخارف الدنيا ويميل إلى شيء من شهواتها، فيظهر عليه الشيطان بذلك فيوسوس له؛ /162 ب/ ليقطع عليه الطلب ويغره بمعاملاته وزهده وعزلته فيوقعه في ورطة العجب فينظر إلى نفسه بنظر التعظيم وإلى الخلق بنظر التحقير فيهلك المغرور، أو يغتر ببعض الأحوال التي تظهر على أهل الطلب في أثناء السلوك من الوقائع الصادقة والرؤيا الصالحة، وشيء من المشاهدات فالمكاشفات الروحانية [الرحمانية][2]، فيظن المغرور الممكور أن ليس وراء [عيان هذه المقامات][3] قرية، وأنه بلغ مبلغ الرجال البالغين ووصل إلى مقام الواصلين، فيسكن عن الطلب وتعتريه الآفات حتى إذا أحاطت به خطيئته فيبقى بهذه الواقعة في نار القطيعة ويرجع قهقرى إلى أسفل الطبيعة نعوذ بالله من الحور بعد الكور. ﴿وَٱلَّذِينَ آمَنُواْ﴾ [البقرة: 82]، من أهل الطلب يعلمون بأن المنازل إلى المقصد، وإن كانت متناهية، فإن السير في المقصد غير متناه ﴿وَعَمِلُواْ﴾ [البقرة: 82]، بإشارة شيخ الطريقة على قانون الشريعة ﴿ٱلصَّالِحَاتِ﴾ [البقرة: 82]، التي هي المبلغات إلى الحقيقة أولئك أصحاب الجنة، أصحاب الوصول إلى جناب الأصول خالدين فيها بالسير إلى أبد الآباد، وكذلك من اكتسب اعتقادًا فاسدًا من المتفلسفة على خلاف الشريعة وأحاطت به خطيئته فيبقى عليه إلى إن يموت ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَابُ ٱلنَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: 81] أبد الآباد، ولن تنفعهم المجاهدات ولا النظر في المعقولات ولا الاستدلال بالشبهات، والذين آمنوا منهم بنبوة مُحَمَّد ﷺ وعملوا الصالحات من المأمورات وامتنعوا عن المنهيات، أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النجاة وأهل الدرجات والغرفات في الجنات ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: 82].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وفيها معنى آخر: يعني اعتقدوا أن زمان العقاب يساوي زمان مباشرة الذنب، ولم يعلموا أنّ الذنب إذا كان معتقدًا فاسدًا، ثابتًا في النفس، وهيئة راسخة فيها، [وصار ملكة][4] كصورة ذاتية لها، كان سببًا لتخليد العذاب. وهو معنى قوله تعالى: ﴿وأحاطَتْ به خطِيئَتُه﴾، أي: استولت عليه واستوعبت [كالسواد المستوعب][5] للثوب. ولو لم يكن كذلك [لما][6] كانت الطاعة أيضًا سبب خلود الثواب.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينِ وَقُولُواْ لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ وَأَنتُم مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾﴾

1 يُنظر: البخاري، كتاب التوحيد، 19، باب قَوْلِ اللهِ تَعَالَى: ﴿لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾ [ص: 75]، (7410)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ أَدْنَى أَهْلِ الجَنَّةِ مَنْزِلَةً فِيهَا، (193)، والنسائي في ((السنن الكبرى))، كِتَابُ التَّفْسِيرِ [سُورَةُ هُودٍ]، باب قوله تَعَالَى: ﴿فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [هود: 46] (10/ 127)، (11179)، وابن ماجه، كِتَابُ الزُّهْدِ، 37، بَابُ ذِكْرِ الشَّفَاعَةِ، (4312)، وأحمد (19/ 198)، (12153)

2 ورد في الأصل "لا الرحمانية"، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "عباد الله أن"، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير بن عربي.

5 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير بن عربي.

6 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير بن عربي.

[سورة البقرة: 83]

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بني إسرائيل﴾ [البقرة: 83]، أي: واذكروا أيضا أخذ ميثاق بني إسرائيل. وهذا الميثاق يشتمل على الإيمان والعمل الصالح المذكورين قبله، وبه يقع الانتظام، ولأنه رد قولهم: لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً، وأثبتت استحقاقهم التخليد في النار بنقضهم الميثاق الذي أخذ عليهم أن يعبدوا إلا الله، ولا يشركوا به شيئا، ويقولوا في النبي حسنا، ولا يكتموا نعته، فنقضوا، وتولوا، وأعرضوا، واستحقوا الخزي في الدنيا، والنار في العقبى. ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ وقرئ على الغيبة، وهي قراءة حمزة والكسائي وابن كثير. ومعناه: لا تعبدون إلا الله. على الخطاب. معناه: لا تعرفون بالربوبية إلا الله. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾، أي: لا تجعلون الألوهية إلا لله. ويحتمل نفس العبادة، أي: لا تعبدون غير الله من الأصنام وغيرها.

[فصل في التفسير بالرأي]

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ قَالَ أَهْلُ التَّحْقِيقِ: كَلَامُ النَّاسِ مَعَ النَّاسِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ أَوْ فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ، فَإِنْ كَانَ فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى الْإِيمَانِ وَهُوَ مَعَ الْكُفَّارِ أَوْ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى الطَّاعَةِ وَهُوَ مَعَ الْفَاسِقِ، أَمَّا الدَّعْوَةُ إِلَى الْإِيمَانِ فَلَا بُدَّ وَأَنْ تَكُونَ بِالْقَوْلِ الحسن كَمَا قَالَ تَعَالَى لموسى /163 أ/ [وهارون][1]: ﴿فَقُولا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى﴾ [طه: 44] أَمَرَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى بِالرِّفْقِ مَعَ فرعون مَعَ جَلَالَتِهِمَا وَنِهَايَةِ كُفْرِ فرعون وَتَمَرُّدِهِ وَعُتُوِّهِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَقَالَ لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 159] الْآيَةَ، وَأَمَّا دَعْوَةُ الْفُسَّاقِ فَالْقَوْلُ الحسن فِيهِ مُعْتَبَرٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾[النَّحْلِ: 125] وَقَالَ: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَداوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ [فُصِّلَتْ: 34] وَأَمَّا فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ فَمِنَ الْمَعْلُومِ بِالضَّرُورَةِ أَنَّهُ إِذَا أَمْكَنَ التَّوَصُّلُ إِلَى الْغَرَضِ باللطيف مِنَ الْقَوْلِ لَمْ يَحْسُنْ سِوَاهُ، فَثَبَتَ أَنَّ جَمِيعَ آدَابِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا داخلة تحت قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾.

اتَّفَقَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ تَعْظِيمُ الْوَالِدَيْنِ وَإِنْ كَانَا كَافِرَيْنِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ وُجُوهٌ. أَحَدُهَا: أَنَّ قَوْلَهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسانًا﴾ غَيْرُ مُقَيَّدٍ بِكَوْنِهِمَا مُؤْمِنَيْنِ أَمْ لَا، وَلِأَنَّهُ ثَبَتَ فِي أُصُولِ الْفِقْهِ أَنَّ الْحُكْمَ الْمُرَتَّبَ عَلَى الْوَصْفِ مُشْعِرٌ بِعِلِّيَّةِ الْوَصْفِ، فَدَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ بِتَعْظِيمِ الْوَالِدَيْنِ لِمَحْضِ كَوْنِهِمَا وَالِدَيْنِ وَذَلِكَ يَقْتَضِي الْعُمُومَ، وَهَكَذَا الِاسْتِدْلَالُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقَضى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوالِدَيْنِ إِحْسانًا﴾. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلا تَقُلْ لَهُما أُفٍّ وَلا تَنْهَرْهُما﴾ الْآيَةَ، وَهَذَا نِهَايَةُ الْمُبَالَغَةِ فِي الْمَنْعِ مِنْ إِيذَائِهِمَا، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي آخِرِ الآية: ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُما كَما رَبَّيانِي صَغِيرًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 23، 24] فَصَرَّحَ بِبَيَانِ السَّبَبِ فِي وُجُوبِ هَذَا التَّعْظِيمِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَكَى عَنْ إبراهيم عليه السلام أَنَّهُ كَيْفَ تَلَطَّفَ فِي دَعْوَةِ أَبِيهِ مِنَ الْكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ فِي قوله: ﴿يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلا يُبْصِرُ وَلا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾[مريم: 42] ثُمَّ إِنَّ أَبَاهُ كَانَ يُؤْذِيهِ وَيَذْكُرُ الْجَوَابَ الْغَلِيظَ وَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَتَحَمَّلُ ذَلِكَ، وَإِذَا ثَبَتَ ذَلِكَ فِي حَقِّ إبراهيم عليه السلام ثَبَتَ مِثْلُهُ فِي حَقِّ هَذِهِ الْأُمَّةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إبراهيم حَنِيفًا﴾ [النَّحْلِ:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

123]. ثم اعْلَمْ أَنَّ الْإِحْسَانَ إِلَيْهِمَا هُوَ أَلَّا يُؤْذِيَهُمَا الْبَتَّةَ وَيُوَصِّلَ إِلَيْهِمَا مِنَ الْمَنَافِعِ قَدْرَ مَا يَحْتَاجَانِ إِلَيْهِ، فَيَدْخُلُ فِيهِ دَعْوَتُهُمَا إِلَى الْإِيمَانِ إِنْ كَانَا كَافِرَيْنِ وَأَمْرُهُمَا بِالْمَعْرُوفِ عَلَى سَبِيلِ الرِّفْقِ إِنْ كَانَا فَاسِقَيْنِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَذِي الْقُرْبى﴾، أي: ذي القرابة. وهو عطف على الوالدين. أي: وتحسنون إلى القريب أيضا. وهو واحد بمعنى الجمع؛ لأنه اسم جنس. اعْلَمْ أَنَّ حَقَّ ذِي الْقُرْبَى كَالتَّابِعِ لِحَقِّ الْوَالِدَيْنِ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِنَّمَا يَتَّصِلُ بِهِ أَقْرِبَاؤُهُ بِوَاسِطَةِ اتِّصَالِهِمْ بِالْوَالِدَيْنِ وَالِاتِّصَالُ بِالْوَالِدَيْنِ مُقَدَّمٌ عَلَى الِاتِّصَالِ بِذِي الْقُرْبَى، فَلِهَذَا أَخَّرَ اللَّهُ ذِكْرَهُ عَنِ الْوَالِدَيْنِ. وَعَنْ أبي هريرة أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «إن الرحم شِجنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَقُولُ: أَيْ رَبِّ إِنِّي ظُلِمْتُ، إِنِّي أُسِيءَ إِلَيَّ، إِنِّي قُطِعْتُ. قَالَ فَيُجِيبُهَا رَبُّهَا: أَلَا تَرْضَيْنَ أَنِّي أَقْطَعُ مَنْ قَطَعَكِ وَأَصِلُ مَنْ وَصَلَكِ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحامَكُمْ﴾ [1]، وَالسَّبَبُ الْعَقْلِيُّ فِي تَأْكِيدِ رِعَايَةِ هَذَا الْحَقِّ أَنَّ الْقَرَابَةَ مَظِنَّةُ الِاتِّحَادِ وَالْأُلْفَةِ وَالرِّعَايَةِ وَالنُّصْرَةِ، فَلَوْ لَمْ يَحْصُلْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ لَكَانَ [ذَلِكَ أَشَقَّ على القلب وأبلغ في الإيمام وَالْإِيحَاشِ وَالضَّرُورَةِ، وَكُلَّمَا كَانَ] [2] أَقْوَى كَانَ دَفْعُهُ أَوْجَبَ، فَلِهَذَا وَجَبَتْ رِعَايَةُ حُقُوقِ الْأَقَارِبِ. ﴿وَالْيَتامى﴾ هو عطف على الوالدين في الأمر بالإحسان إليهم. وهو جمع يتيم. والْيَتِيمُ كَالتَّالِي لِرِعَايَةِ حُقُوقِ الْأَقَارِبِ حتى يبلغ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لِصِغَرِهِ لَا يَنْتَفِعُ بِهِ ويَحْتَاجُ إِلَى مَنْ يَنْفَعُهُ، وَالْإِنْسَانُ قَلَّمَا يَرْغَبُ فِي صُحْبَةِ مِثْلِ هَذَا، وَإِذَا كَانَ هَذَا التَّكْلِيفُ شَاقًّا /163 ب/ عَلَى النَّفْسِ لَا جَرَمَ كَانَتْ دَرَجَتُهُ عَظِيمَةً فِي الدِّينِ. ﴿وَالْمَساكِينِ﴾ عطف على الوالدين أيضا. وهو جمع مسكين. وهو الذي أسكنته الحاجة. وَهُوَ أَشَدُّ فَقْرًا مِنَ الْفَقِيرِ وَهُوَ قَوْلُ أبي حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاحْتَجّ عليه بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾ [الْبَلَدِ: 16] وَعِنْدَ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: الْفَقِيرُ أَسْوَأُ حَالًا، لِأَنَّ الْفَقِيرَ اشْتِقَاقُهُ مِنْ فَقَارِ الظَّهْرِ كَأَنَّ فَقَارَهُ انْكَسَرَ لِشِدَّةِ حَاجَتِهِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، أي: أخذنا عليهم الميثاق بما سبق، وقلنا لهم في هذا الميثاق ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، بفتح الحاء والسين على قراءة حمزة والكسائي وعاصم. وهو نعت القول؛ أي: قولا حسنا. وبضم الحاء وسكون السين، وهو اسم مصدر. وقال مقاتل: قولوا يا أهل الكتاب حقتا وصدقا في حق مُحَمَّد ﷺ، وأخبروا بأنه مذكور في كتابكم أنه رسول الله. ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ﴾ وهو اسم للنبي ﷺ في هذه الآية على الخصوص. وقيل: أراد به الصحابة. أي: قولوا لهم حسنا، وصدقوهم بما يقولون. وقيل: هو أمر بدعاء الناس إلى شهادة أن لا إله إلا الله. وقيل: هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ عطف على قوله ﴿وَقُولُوا﴾، وقد مر القول فيهما، وحاصله أنه أمر بقبولهما وأدائهما على شرائطهما، وإنما ذكرهما تنصيصًا مع دخولهما في العبادة المذكورة في أول الآية تقديما لهما وتخصيصا كما في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾ [الْأَحْزَابِ: 7] وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ كانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكالَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 98]. ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾، أي: أعرضتم. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ﴾، أي: لم يتولوا. ﴿وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾، يعني عن الوفاء بالميثاق. ومعناه: تولى أسلافكم عن الوفاء بالعهد معرضين؛ فقوله ﴿وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾ هو على الحال. كما يقال: مر زيد وهو راكب. أي: راكبا. وإنما قال ﴿وَأَنْتُمْ﴾ على الخطاب؛ لأن قوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾على الخطاب. وظاهره خطاب أهل عصر النبي ﷺ. وقيل:

1 يُنظر: البخاري، كتاب الأدب، 13، باب مَنْ وَصَلَ وَصَلَهُ اللَّهُ، (5988) بمعناه، وأحمد (15/ 538)، (9871)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

ثم تولى أسلافكم، وأنتم يا أهل عصر النبي ﷺ معرضون كإعراضهم، وقد كان لزمكم بهذا الميثاق ما لزمهم. وقيل: ثم توليتم أنتم يا هؤلاء معرضين عن ذلك أيضا مع أنه لزمكم أيضا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض المحققين: والإشارة في تحقيق الآية أن من شرط العبودية تفرد العبد لعبادة المعبود، وتجرده عن كل مقصود، فمن لا حظ خلقا، أو استحلى ثناء، أو استجلب بطاعته إلى نفسه حظا من حظوظ الدنيا والآخرة، أو داخله بوجه من الوجوه مزج أو شوب فهو ساقط عن مرتبة الإخلاص؛ لقوله تعالى: ﴿وَما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [الْبَيِّنَةِ: 5]، وكذلك من ظن أن نجاته بعلمه، فقد سقط عن مرتبة الإخلاص برؤية نفسه. وقوله: ﴿وَبِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً﴾ إشارة إلى أن أعز الخلق على الولد والداه لأجل أنهما سببا وجوده في الظاهر، ولكن ينبغي أن يحسن إليهما بعد خروجه من عهدة عبودية ربه؛ إذ هو موجد وجوده ووجود والديه في الحقيقة، ولا يختار على أداء عبوديته إحسان والديه، فكيف الالتفات لغيرهما؟ فلما خرج عن عهدة حق العبودية، فيحسن إلى والديه وذي القربى واليتامى والمساكين، أي تعمّ رحمته وشفقته بكل أحد، ثم يقول للناس حسنا، يأمرهم بالمعروف، وينهاهم عن المنكر، يدعوهم بالحكمة والموعظة الحسنة إلى الله، ويهديهم إلى طريق الحق، ويخالقهم بحسن الخلق.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿وإِذْ أَخَذْنا مِيثَاق بني إسرائيل﴾ /164 أ/ أي: عاهدناهم بالتوحيد. ومقتضى التوحيد ملاحظة الحضرة الربوبية ومشاهدة تجلياتها في مظاهرها، والقيام بحقها على حسب ظهور أوصافها. وأول من يظهر عليه صفات الربوبية وآثارها في الظاهر وعالم الشهادة هما الأبوان لمكان السببية والتربية والعطوفية، التي هي آثار الموجد الربّ الرحيم فيهما له. فالإحسان إليهما يجب أن يلي عبادة الله [بل هو نفس عبادة الله][1] بحسب ظهوره في مظهريهما، ثم ذوي القربى لظهور المواصلة والمرحمة الإلهية فيهم بالنسبة إليه، ثم اليتامى لاختصاص ولايته وحفظه تعالى بهم، ثم المساكين لتوليته رعايتهم ورزقهم بنفسه بلا واسطة غيره، ثم سائر الناس للرحمة العامّة بينهم التي هي ظلّ الرحمانية. فالإحسان المأمور به في الآية على درجاته وتفاضله في مراتبه هو تخصيص العبادة بالله مع مشاهدة صفاته في مظاهرها ورعاية حقوق تجلياتها وأحكامها.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَآءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنفُسَكُم مِّن دِيَٰرِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾ ثُمَّ أَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَٰرِهِمْ تَظَٰهَرُونَ عَلَيْهِم بِٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَٰرَىٰ تُفَٰدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ۚ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِتَٰبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ۚ فَمَا جَزَآءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْىٌ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰٓ أَشَدِّ ٱلْعَذَابِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُا۟ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا بِٱلْءَاخِرَةِ ۖ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾﴾

[سورة البقرة: 84: 86]

[فصل في التفسير بالرواية]

1 زيادة في الأصل على المصدر، وأثبتها من تفسير بن عربي.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾، أي: واذكروا أيضًا إذ أخذنا ميثاقكم. اعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى نَوْعٍ آخَرَ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَهُوَ أَنَّهُ تَعَالَى كَلَّفَهُمْ هَذَا التَّكْلِيفَ وَأَنَّهُمْ أَقَرُّوا بِصِحَّتِهِ ثُمَّ خَالَفُوا الْعَهْدَ فِيهِ. وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَإِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ﴾ فَفِيهِ وُجُوهٌ. أَحَدُهَا: أَنَّهُ خِطَابٌ لِعُلَمَاءِ اليهود فِي عَصْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَثَانِيهَا: أَنَّهُ خِطَابٌ مَعَ أَسْلَافِهِمْ، وَتَقْدِيرُهُ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ آبَائِكُمْ. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ خِطَابٌ لِلْأَسْلَافِ وَتَقْرِيعٌ لِلْأَخْلَافِ وَمَعْنَى: أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ أَمَرْنَاكُمْ وَأَكَّدْنَا الْأَمْرَ وَقَبِلْتُمْ وَأَقْرَرْتُمْ بِلُزُومِهِ ووجوبه. ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِماءَكُمْ﴾، أي: لا يسفك بعضكم دم بعض. أي: لا يصب. ﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ﴾، أي: لا يخرج بعضكم بعضا من دياره، فيغصبها. ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾، أي: اعترفتم بحقية الميثاق والتزمتموه. ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ على أنفسكم بقبوله والوفاء به. والشهادة تأكيد وقطع بصحة الشيء. إذ اختلف المراد: قيل الإقرار والشهادة للأسلاف. وقيل: هما جميعا للأسلاف والأخلاف جميعا؛ لأن هؤلاء أقروا بذلك وشهدوا أيضا به. وقيل: الأول للأسلاف، والثاني للأخلاف. أي: أولئك قبلوا وهؤلاء يشهدون على أولئك أنهم قبلوا ثم نقضوا.

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ [البقرة: 85] هؤلاء بمعنى الذين؛ كقوله: ﴿وَما تِلْكَ بِيَمِينِكَ يا موسى﴾ [طه: 17]، أي: وما التي. وقيل: معناه يا هؤلاء. حذف حرف النداء؛ كما في قوله: ﴿يوسف أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ [يوسف: 29]. وقوله: ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾، يعني أهل بيتكم. وقد ذكر فِيهِ الْوُجُوهَ، وَأَصَحُّهَا أَنَّ الْمُرَادَ يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا، وَقَتْلُ الْبَعْضِ لِلْبَعْضِ قَدْ يُقَالُ فِيهِ إِنَّهُ قَتْلٌ لِلنَّفْسِ إِذْ كَانَ الْكُلُّ بِمَنْزِلَةِ النَّفْسِ الْوَاحِدَةِ. ﴿وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيارِهِمْ﴾، نقضا للعهد. ﴿تَظاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوانِ﴾، أي: تعانون. والظهير المعين. والمظاهرة المعاونة. وأصله الظهر وبه يقع الاستناد والاعتماد. وقال ابن عباس: إن قريظة والنضير كانا أخوين، وأولادهما تفرقوا واقتتلوا، وكان بعضهم يقتل بعضا، ويخرج بعضهم بعضا، وكانت عادة بني قريظة القتل، وعادة بني النضير الإخراج، فنهاهم الله عن ذلك، وأخذ عليهم الميثاق بذلك، فنقضوه. ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ﴾، أي: جاءوكم مأسورين. أي: ظهروا لكم على هذه [الحالة][1]، /164 ب/ ولم يرد الإتيان الاختياري. والأسارى جمع الأسرى، كالسكارى جمع السكرى. وقرئ أسرى جمع أسير، كالجرحى جمع جريح. وقال أبو عمرو الأسارى الذين هم في الوثاق، والأسرى الذين في اليد وإن يكونوا في الوثاق. وقوله ﴿تُفَادُوهُمْ﴾، أي: تعطونهم الفداء، وتشترونهم للتخلص. ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾ وهذا إشارة إلى الإخراج ثم أعيد ذكره صريحا توكيدا. وقال القفال: وقد قيل إن قوله ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ﴾ معناه وإن صار في أيديكم أسارى لم تطلقوه ولكن أخذتم فداه للإطلاق. قال مُحَمَّد بن إسحاق: حرم عليكم في التوراة سفك دمائكم، وافترض عليهم فيها فداء أسراهم. فكانوا فريقين: طائفة منهم بنو قينقاع، وهم حلفاء الخزرج، والأخرى النضر وقريظة مع الأوس. فكانوا إذا كانت حرب بين أوس وخزرج خرجت بنو قينقاع مع الخزرج، وخرجت بنو النضير وبنو قريظة مع الأوس يظاهر كل طرف حلفاءه على إخوانه حتى يتسافكون الدماء، وبأيديهم التوراة يعرفون فيها ما لهم وما عليهم. والأوس والخزرج أهل الشرك يعبدون الأوثان لا يعرفون القيامة والجنة والنار والحلال والحرام، فإذا وضعت الحرب أوزارها افتدوا أساراهم تصديقا لما في التوراة، افتدى بنو قينقاع ما كان من أساراهم في يد الأوس، وافتدى النضر وقريظة ما كان في أيدي الخزرج، ويبطلون الدماء، وكانت العرب تعيرهم بذلك، فيقولون: كيف تقاتلونهم وتفدوهم؟ قالوا: إنا أمرنا أن نفديهم، وحرم علينا قتلهم. قالوا لهم: فلم تقاتلونهم؟ قالوا: إنا نستحي أن يستذل حلفاؤنا. وقال ابن عباس ﷺ: إن الله تعالى أخذ على اليهود في التوراة ألا يقتل بعضهم بعض، وأيما عبد أو أمة وجدتموه من بني

1 ورد في الأصل "العادة"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

إسرائيل فاشتروه بما قام ثمنه فاعتقوه. وقيل: في الآية تقديم وتأخير، وتقديرها: وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم وذلك محرم عليكم، أي الإخراج، وإن يأتوكم أسارى تفادوهم. وكان العهد بهذه الأشياء الثلاثة: ترك القتل، وترك الإخراج، ومفاداة الأسرى. [فقتلوا وأخرجوا وهما بخلاف العهد، وفدوا الأسارى][1] وهو من العهد، فوبخوا بما هو خلاف العهد، لا بها كلها. وقيل: كان كل فريق يفدي أسيرا من عشيرته، ولا يفدي أسير غير عشيرته، وكانوا أمروا بفداء كل أسير. ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ استفهام بمعنى الإنكار والتقريع والتهديد، أي: تفدون أساراكم دون أسارى غيركم. وقيل: كانوا يفدون كل الأسارى، ولكن كانوا لا يتركون القتل والإخراج فهددوا لذلك. ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾ الخزي الفضيحة. يعني ليس جزاء من يفعل ذلك إلا ما يفتضح به في الدنيا، فيستحي من ذلك، ثم يرجع في الآخرة إلى أشد العذاب. وهذا التعذيب في جهنم أشد من خزيهم في الدنيا، وأشد من كل عذاب كان قبله، فإنه كان ينقطع، وهو لا ينقطع. واختلف في المراد بالخزي هاهنا: قيل: هو إجلاء بني النضير من ديارهم كما كانت عادتهم. وقيل: بني قريظة وسبي /165 أ/ ذريتهم. وقيل: هو أخذ الجزية عن صَغَارٍ. ومع ما كان بهم فعذاب الآخرة باق. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: جزاؤهم الخزي في الدنيا، لكن لا يعاقبون في الدنيا وإن استوجبوا ذلك، بل يردون إلى أشد العذاب في الآخرة. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ تَهْدِيدٌ شَدِيدٌ وَزَجْرٌ عَظِيمٌ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَبِشَارَةٌ عَظِيمَةٌ عَلَى الطَّاعَةِ، لِأَنَّ الْغَفْلَةَ إِذَا كَانَتْ مُمْتَنِعَةً عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ مَعَ أَنَّهُ أَقْدَرُ الْقَادِرِينَ وَصَلَتِ الْحُقُوقُ لَا مَحَالَةَ إِلَى مُسْتَحِقِّيهَا.﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ [البقرة: 86]، أي: بالحياة الآخرة ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ﴾، أي: لا يهون عنهم العذاب. ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾، أي: لا يعاونون يومئذ. وقيل: أي: لا يمنعون من العذاب.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ [البقرة: 84] أي: في عهد﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، ﴿لاَ تَسْفِكُونَ دِمَآءَكُمْ﴾[البقرة: 84]، بامتثال أوامر الشيطان في استجلاب حظوظ النفس، فإنه يسعى في إراقة دماء قلوبكم، وكذلك لا تسفكون بتربص الشيطان بينكم، يسفك بعضكم دماء بعض، كما قالت الملائكة في [حقكم][2]: ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ ﴾[البقرة: 30]، ﴿وَلاَ تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِّن دِيَارِكُمْ﴾[البقرة: 84]، غير دينكم الذي كنتم عليه في أصل الفطرة ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾[البقرة: 84]، بقولكم: ﴿بَلَىٰ شهدنا﴾ والذي يدل على هذا التأويل، قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰبَنِيۤ ءَادَمَ أَن لاَّ تَعْبُدُواْ ٱلشَّيطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ وَأَنِ اعْبُدُونِي هذا صِرٰطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾[يس: 60]، ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَآءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾[البقرة: 85]، باستيفاء حظوظ النفس ولذاتها وشهواتها، فإن المجرمين اقتضوا بأيديهم حتفهم وآثروا باختيارهم ما فيه هلاكهم واستئصالهم، ﴿وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ﴾[البقرة: 85]، يعني: يعاون بعضكم بعضًا على الإعراض عن الله تعالى والتساعد في مزاولة الحظوظ والخروج عن مقامات الحقوق فآفات أحوالكم غير لازمة عليكم بل هي متعدية عنكم إلى إخوانكم وقرنائكم ﴿تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾[البقرة: 85] أي: مضرتكم لإخوانكم على بلائهم مظاهرة الشيطان ونصرته عليهم بما فيه شقاؤهم. فالْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 ورد في الأصل "جعلكم"، وأثبتها من التأويلات النجمية

الْمُتَّقِينَ. في الحقيقة إنهم اليوم عدو لهم بإعانتهم على ما فيه هلاك أنفسهم. ﴿وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَارَىٰ﴾ [البقرة: 85]، وهم أصناف شتى فمن أسير في قيد الهوى فإنقاذه بأن يدله على الهدى، ومن أسير بقيد حب الدنيا فخلاصه في إخلاص ذكر المولى، ومن أسير بقى في قيد الوسواس فقد استهواه الشيطان ففداؤه أن يرشده إلى اليقين بلوائح البراهين لتنقذه من [الشكوك][1] والظنون والتخمين، ويخرجه من ظلمة التقليد وما تعود بالتلقين، ومن أسير تجده في أسر هواجس نفسه ربيط زلاته، وفك أسره في إرشاده إلى إقلاعها وإعانته وإنجازه على ارتداعها، ومن أسير تجده في أسر صفاته وحبس وجوده فنجاته في أن تدله على الحق فيما تحل عنه وثاق الكون، ومن أسير تجده في قبضة الحق فبجزائه ليس لأسراهم فداء ولا لقتلهم قود ولا لربيطهم خلاص، ولا لبطشهم مناص ولا عنهم بدل ولا معهم جدل، ولا إليهم لغيرهم سبيل ولا لديهم إلا بهم دليل ولا منهم فرار ولا معهم قرار: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِتَابِ﴾[البقرة: 85] أي: بالذي سمعتموه من ربكم في أول الخطاب بقوله تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾[الأعراف: 172]، آمنتم وقلتم ﴿بَلَىٰ﴾. ﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾[البقرة: 85] أي: بالذي عاهدتم عليه عند أخذ الميثاق ألا تعبدوا غير الله من الشيطان والدنيا والنفس والهوى ﴿فَمَا جَزَآءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلاَّ خِزْيٌ﴾[البقرة: 85]، وهو عمى القلب عن مشاهدة الحق، /165 ب/ والعمى في تيه الباطل﴿فِي ٱلْحَيَاةِ ٱلدُّنْيَا وَيَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ ٱلْعَذَابِ﴾[البقرة: 85]، وهو المبالغة في عمى القلب، كما قال تعالى: ﴿وَمَن كَانَ فِي هَٰذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي ٱلآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: 72] ﴿أُولَٰئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُاْ ٱلْحَيَاةَ ٱلدُّنْيَا﴾[البقرة: 86]، نعيمها ولذاتها وشهواتها ﴿بِٱلآخِرَةِ﴾ [البقرة: 86]، برفعة درجاتها وعلو عرفانها ﴿فَلاَ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ﴾ [البقرة: 86]، برحمة رب العالمين ﴿وَلاَ هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [البقرة: 86]، بشفاعة الشافعين.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿وإذ أخذنا ميثاقَكم لا تسفِكُون دِماءَكُم﴾ [بهواكم][2] إلى مقارّ النفس وصفاتها وميلكم إلى هواها وطباعها، ومتاركتكم حياتكم الحقيقية، وخواص أفعالكم لأجل تحصيل مآربها ولذاتها ﴿ولا تُخْرِجون أنفُسَكُم﴾، أي: ذواتكم. إذ يعبر بالنفس عن الذات ﴿من دِيَارِكُم﴾ أي: [مقارّكم][3] الروحانية والروضات القدسية ﴿ثم أقْرَرْتم﴾ بقبولكم لذلك ﴿وأنتُم تَشْهدون﴾ عليه باستعداداتكم الأوليّة وعقولكم الفطرية. ﴿ثم أنتُم هؤلاءِ﴾ الساقطون عن الفطرة، المحتجبون عن نور الاستعداد الأصليّ ﴿تَقْتلون أنْفُسَكم﴾ بغوايتكم ومتابعتكم للهوى ﴿وتُخْرجون فَرِيقًا منكُم من دِيَارهم﴾ أوطانهم القديمة الأصلية، بإغوائهم وإضلالهم وتحريضهم على ارتكاب المعاصي واتباع الهوى [﴿تَظَاهرون عليهم﴾ تتعاونون عليهم ﴿بالإثْمِ﴾ بارتكاب الفواحش والمعاصي ليروكم فيتبعوكم فيها﴿والعدوانِ﴾ والاستطالة على الناس ليتعدّى إليهم ظلمكم، وإلزامكم إياهم رذائل القوّتين][4] البهيمية والسبعية وتحريضكم لهم عليها، وتزيينكم لهم إياها كما هو عادة [ملاحدة][5] المسلمين من أهل الإباحة المدّعين للتوحيد. ﴿وإن يأتُوكم أسَارى﴾ في قيد تبعات ارتكبوها وشين أفعالهم القبيحة، اشترتهم شياطين الوهم،

1 ورد في الأصل "السلوك"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "بأيديكم"، وأثبتها من تفسير بن عربي.

3 ورد في الأصل "معارفكم"، وأثبتها من تفسير بن عربي.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير بن عربي.

5 ورد في الأصل "زيادة"، وأثبتها من تفسير بن عربي.

وغرتهم عقولهم وعقول أبناء جنسهم بما لحقهم من العار والشنار ﴿تُفادُوهم﴾ بكلمات الحكمة والموعظة والنصيحة الدالة على أنّ اللذات المستعلية هي: العقلية والروحية وعاقبة اتباع الهوى [والنفس والشيطان وخيمة، ومشاركة البهائم والهوامّ في أفعالها مذمومة رديئة، فيتيقظوا بها ويتخلصوا من قيد الهوى سويعة كما نشاهد][1] من حال [علوج][2] مدّعي التوحيد والمعرفة والحكمة وأتباعهم في زماننا هذا.

﴿أَفَتُؤمنون بِبَعض الكِتاب﴾ أي: كتاب العقل والشرع قولًا وإقرارًا، فتقرون به وتصدّقونه وهو أنّ اتباع الهوى والنفس مذموم، موجب للوبال والهلاك والخسران ﴿وتَكْفرون بِبعض﴾ قولا وعملًا فلا تنتهون عما نهاكم عنه، وهو إباحتهم واستحلالهم للمحرّمات والمنهيات ﴿فما جَزاء من يَفعل ذلك مِنكم إلا خِزْيٌ﴾ افتضاح وذلة ﴿في الحياة الدنيا ويوم القيامة﴾، أي: حال المفارقة التي هي القيامة الصغرى ﴿يُرَدون إلى أشد العذابِ﴾ الذي هو تعذيبهم بالهيئات المظلمة الراسخة في نفوسهم وإحراقهم بنيرانها أو مسخهم عن صورهم بالكلية، وتضاعف البليّة ﴿وما الله بِغَافل﴾ عن أعمالكم، أحصاها وضبطها في أنفسكم وكتبها عليكم، كما قال تعالى: ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ ٱللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوٓاْ أَحْصَاهُ ٱللَّهُ وَنَسُوهُ ﴾[المجادلة، الآية: 6].

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَقَفَّيْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ بِٱلرُّسُلِ ۖ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَيَّدْنَٰهُ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ ۗ أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُكُمُ ٱسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾ وَقَالُواْ قُلُوبُنَا غُلْفٌۢ ۚ بَل لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُواْ مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ كَفَرُواْ بِهِۦ ۚ فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٨٩﴾ بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْاْ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُواْ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بَغْيًا أَن يُنَزِّلَ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ ۖ فَبَآءُو بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ ۚ وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٩٠﴾﴾

[سورة البقرة: 87: 90]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا موسى الْكِتَابَ﴾ [البقرة: 87] انتظامها بما قبلها أن الله تعالى أخبر أنه أعطى بني إسرائيل شيئين: الكتاب، والرسل. ثم بين معاملتهم في حق الكتاب، فقال: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾، وبين معاملتهم في حق الرسل فقال: ﴿فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾.

قوله ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا موسى الْكِتَابَ﴾، أي: أعطينا موسى. والكتاب التوراة. ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾، أي: أتبعنا وأردفنا. فقد روي أن الله تعالى بعث بعد موسى إلى عصر عيسى عليه السلام أربعة آلاف نبي. ﴿وَآتَيْنَا عيسى ابن مريم الْبَيِّنَاتِ﴾ موسى وعيسى ومريم أسماء أعجمية ولذلك على تنصرف حين اجتمعت العجمة والتعريف. ومعنى موسى /166 أ/ أن "مو" في لسانهم الماء، و"شا" الشجرة، وهم يقولون موشى، ومعناه أنه أخذ من بين الماء والشجر؛ أي: من تابوت جعل هو فيه، ثم جعل التابوت في الماء، وأخذ في دار فرعون. ونقلت الشين إلى السين في العربية. وعيسى في لسانهم عيشى بالشين من العيش الذي هو الحياة. وكان يحيي الله بدعائه الموتى. ونقلت إلى السين في العربية. ومريم قيل: معناه بالسريانية الخادم.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير بن عربي.

2 ورد في الأصل "علوم"، وأثبتها من تفسير بن عربي.

وقد جعلتها أمها محررة بخدمة المسجد. و"الْبَيِّنَاتِ" الآيات الظاهرات. قيل: هي الإنجيل. وقال ابن عباس: هي المعجزات. وهي إذهاب البرص، وإبراء الأكمه، وإحياء الموتى. ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾، أي: فديناه. والأيد: القوة. والتأييد: التقوية. وقوله ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾، قيل: هو جبريل. وقال عبد الرحمن بن زيد: هو الإنجيل. سمي الإنجيل روحا، كما سمي القرآن روحا؛ لأنه سبب لحياة القلب، كالروح به حياة الأبدان. وسمي جبريل روحا؛ لأن حياة الخلق بالقرآن والدين وإنزال القرآن وبيان الدين كان منه. وقال ابن عباس: الروح اسم الله الأعظم الذي كان به يحيي الموتى، ويبرئ الأكمه. وقيل: سمي جبريل روحا؛ لأَنَّ الْغَالِبَ عَلَيْهِ الرُّوحَانِيَّةُ وَكَذَلِكَ سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ غَيْرَ أَنَّ رُوحَانِيَّتَهُ أَتَمُّ وَأَكْمَلُ. وقيل: سُمِّيَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ رُوحًا، لِأَنَّهُ مَا ضَمَّتْهُ أَصْلَابُ الْفُحُولِ وَأَرْحَامُ الْأُمَّهَاتِ.

وقيل: إِنَّهُ الرُّوحُ الَّذِي نُفِخَ فِيهِ وَالْقُدُسُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى فَنَسَبَ رُوحَ عيسى عليه السلام إِلَى نَفْسِهِ تَعْظِيمًا لَهُ وَتَشْرِيفًا، كَمَا يُقَالُ: بَيْتُ اللَّهِ وَنَاقَةُ الله.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقيل: إن جبرائيل هو العقل الفعال، وميكائيل هو روح الفلك السادس وعقله المفيض للنفس النباتية الكلية الموكلة بأرزاق الخلائق، وإسرافيل هو روح الفلك الرابع وعقله المفيض للنفس الحيوانية الكلية الموكلة بالحيوانات، وعزرائيل هو [روح الفلك السابع][1] الموكل بالأرواح الإنسانية كلها يقبضها بنفسه أو بالوسائط التي هي أعوانه ويسلمها إلى والله تعالى.

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ الألف للاستفهام، ومعناه الاستنكار. ﴿بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ﴾، أي: بما لا تحب. فَهُوَ نِهَايَةُ الذَّمِّ لَهُمْ، لِأَنَّ اليهود مِنْ بني إسرائيل كَانُوا إِذَا أَتَاهُمُ الرَّسُولُ بِخِلَافِ مَا يَهْوُونَ كَذَّبُوهُ، وَإِنْ تَهَيَّأَ لَهُمْ قَتْلُهُ قَتَلُوهُ. وَإِنَّمَا كَانُوا كَذَلِكَ لِإِرَادَتِهِمُ الرِّفْعَةَ فِي الدُّنْيَا وَطَلَبِهِمْ لَذَّاتِهَا وَالتَّرَؤُّسَ عَلَى عَامَّتِهِمْ وَأَخْذِ أَمْوَالِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ، وَكَانَتِ الرسل تبطل عليهم ذَلِكَ فَيُكَذِّبُونَهُمْ لِأَجْلِ ذَلِكَ وَيُوهِمُونَ عَوَامَّهُمْ كَوْنَهُمْ كَاذِبِينَ وَيَحْتَجُّونَ فِي ذَلِكَ بِالتَّحْرِيفِ [وَسُوءِ التَّأْوِيلِ][2]، وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ يَسْتَكْبِرُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ اسْتِكْبَارَ إبليس عَلَى آدم. ﴿فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ﴾، أي: كذبتم فريقا من الرسل، وهم الذين لم يقدروا على قتلهم كعيسى ونحوه. ﴿وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾، أي: قتلتم فريقا. وهم الذين قدرتم على قتلهم كزكريا ويحيى ونحوهما. ﴿وَقالُوا قُلُوبُنا غُلْفٌ﴾ [الْبَقَرَة: 88] معناه: قلوبنا أوعية للعلوم فلا حاجة لنا إلى عالم. وقيل أيضا: قلوبنا اوعية تسمع وتعي ما يقال وتخاطب به، لكن لا نفهم ما تقول ولا نفقه ما تحدث. ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾، أي: طردهم بكفرهم وعتوهم وعنادهم رسول الله؛ لأن قلوبهم بمحل لا يفقهون ذلك كما يزعمون، ولكن ذلك لترك التفكر والتدبر. ﴿فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ﴾، أي: فبقليل مما في كتابكم تؤمنون. ونصب قليلا بنزع الباء، و"ما" مع "يؤمنون" مصدر؛ أي: إيمانهم بقليل. فذكر في آخر هذه الآية منهم الامتناع عن /166 ب/ الإيمان، وفي الآية [التي][3] تليها الكفر بعد الإيمان، وذلك قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ [هو القرآن وهو موافق للكتاب الذي معهم][4] وهو التوراة في التوحيد، والطاعة،

1 ورد في الأصل "العقل الأول"، وأثبتها من تفسير بن عربي.

2 ورد في الأصل "وسؤالنا"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

والأخبار. وسبب نزوله ما روي أن معاذا بن جبل ﷺ قال لأهل الكتاب: إنكم فيما سلف كنت تستنصرون برسولنا مُحَمَّد ﷺ على أعدائكم، فما لكم أدركتموه فلم تؤمنوا به؟ فقالوا: ليس هذا بذاك النبي. فنزلت الآية. ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، أي: يستنصرونه. يقال: استفتح الله. أي: استنصره، ففتح عليه، أي: نصره. وقد ذكر أنه كان إذا اشتد الحرب بينهم وبين مشركي العرب أخرجوا التوراة، ووضعوا أيديهم على موضع ذكر النبي ﷺ، وقالوا: اللهم إنا نسألك بحق نبيك الذي وعدتنا أن تبعثه آخر الزمان أن تنصرنا اليوم على عدونا، فكانوا ينصرون. وقيل: يستفتحون. أي: يستخبرون من المشركين هل ولد فيكم صفته كذا وكذا، فإنه نبي آخر الزمان وسيد الأنبياء. ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾، أي: الأمر الذي عرفوه حقا في كتابهم. وقيل "ما" بمعنى "من" كما في الآية التي قبلها، أي: جاءهم الرسول الذي عرفوه. ﴿ كَفَرُوا بِهِ﴾، أي: جحدوه وكذبوه. وهذا جواب ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾. ﴿فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أخبر أنهم لما كفروا استحقوا اللعنة من الله، وهي الطرد والإبعاد من الرحمة والكرامة والجنة على الإطلاق في حق الكافر، وإذا ذكرت اللعنة في حق مذنب من المؤمنين، فهي الطرد والإبعاد عن الكرامة التي وعد بها من لا يكون في ذلك الذنب. ﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ [البقرة: 90] تقديره: بئس شيئا اشتروا به أنفسهم. ﴿أَنْ يَكْفُرُوا﴾ "أن" مع الفعل مصدر، وتقديره: كفرهم. وقيل: بئس ما صنعوا بأنفسهم حيث كفروا بما أنزل الله عليهم بعد ما كانوا خرجوا من الشام على أن ينصروا مُحَمَّدا ﷺ وكفروا به حسدا منهم فذلك قوله ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا﴾ يعني حسدا. وقوله: ﴿بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، يعني: بالقرآن. ﴿أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشاءُ﴾، أي: كفروا للحسد، لما أنزل الله تعالى القرآن على مُحَمَّد ﷺ، فإنهم كان يعتقدون بني آخر الزمان، ويتمنون خروجه، وهو يظنون أنه من ولد إسحاق، فلما ظهر أنه من ولد إسماعيل حسدوه، وكرهوا أن يخرج الأمر من بني إسرائيل، فيكون لغيرهم، والفصل هو الكتاب والرسالة. ﴿فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ﴾ فيه وجوه: الأول: تَكْذِيبُهُمْ عيسى عليه السلام وَمَا أنزل عليه والآخر تكذيبهم مُحَمَّد ﷺ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ فَصَارَ ذَلِكَ دُخُولًا فِي غَضَبٍ بَعْدَ غَضَبٍ وَسَخَطٍ بَعْدَ سَخَطٍ مِنْ قِبَلِهِ تَعَالَى لِأَجْلِ أَنَّهُمْ دَخَلُوا فِي سَبَبٍ بَعْدَ سَبَبٍ، وَهُوَ قَوْلُ الحسن وَالشَّعْبِيِّ وَعِكْرِمَةَ وَأَبِي الْعَالِيَةِ وقتادة، الثَّانِي: لَيْسَ الْمُرَادُ إِثْبَاتَ غَضَبَيْنِ فَقَطْ بَلِ الْمُرَادُ إثبات أَنْوَاعٍ مِنَ الْغَضَبِ مُتَرَادِفَةٍ لِأَجْلِ أُمُورٍ مُتَرَادِفَةٍ صَدَرَتْ عَنْهُمْ نَحْوَ قَوْلِهِمْ: ﴿عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التَّوْبَة: 30]. ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ [الْمَائِدَة: 64]. ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِياءُ﴾ [آل عِمْرَان: 181] وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ كُفْرِهِمْ، وَهُوَ قَوْلُ عطاء وَعُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ، الثَّالِثُ: أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ تَأْكِيدُ الْغَضَبِ وَتَكْثِيرُهُ لِأَجْلِ أَنَّ هَذَا الْكُفْرَ وَإِنْ كان واحدًا إلا أنه عظم، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي مُسْلِمٍ. الرَّابِعُ: الْأَوَّلُ بِعِبَادَتِهِمُ الْعِجْلَ وَالثَّانِي بِكِتْمَانِهِمْ صِفَةَ مُحَمَّد وَجَحْدِهِمْ نُبُوَّتَهُ. ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾، أي: مذل بعد عزهم في الدنيا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أنا وصلنا لهم الخطاب، وأردفنا /167 أ/ رسولًا بعد رسول، والجميع دعوا إلى واحد، لكنهم أصغوا إلى دعاء الداعين بسمع الهوى، فما استلذته النفوس قبلوه وما استثقلته أهواءهم هجروه، وهذا حال أكثر البطالين الذين تلبسوا وتشبهوا بالطالبين الصادقين بعضهم بالزي واللباس وبعضهم بالعلم والوعظ لاقتناص قبول الناس في هذا مع أهل البصيرة من المشايخ الواصلين والعلماء الراسخين يصغون إلى كلماتهم وإشاراتهم ليسمع الهوى فما استحلته نفوسهم قبلوه، وما استكرهته أهواءهم واستغرتهم عقولهم نبذوه وراء ظهورهم بل طعنوا فيه وشنعوا عليه بجهالتهم ونكره

لمقالهم، فيكذبون فريقًا منهم فرارا عن تحمل أعباء الطلب ويقاتلون فريقًا بالجدال وإثارة الفتنة حسدًا وإنكارًا والفتنة أشد من القتل.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا۟ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ قَالُوا۟ نُؤْمِنُ بِمَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَآءَهُۥ وَهُوَ ٱلْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ ۗ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنۢبِيَآءَ ٱللَّهِ مِن قَبْلُ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾

[سورة البقرة: 91]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، أي: وإذا قال أصحاب رسول الله لهؤلاء اليهود آمنوا بالقرآن والإنجيل. ﴿قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا﴾، أي: بالتوراة؛ التي هي كتابنا أنزل على نبينا موسى. والمنزل على النبي منزل على أمته معنى؛ لأنه يلزمهم. ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾، أي: وراء التوراة، وهو الإنجيل والقرآن. ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾، إشارة إلى ما وراءه، فوحّد لتوحد اللفظ. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾، أي: الإنجيل موافق لما معهم، وكذلك القرآن. وعيسى عليه السلام مصدق لموسى عليه السلام ومُحَمَّد ﷺ كذلك. وبه يبطل إيمانهم بالتوراة وبموسى؛ لأن في التوراة الأمر بالإيمان بالإنجيل والقرآن وبعيسى ومُحَمَّد عليهما السلام، وموسى كان يأمر كذلك، فمن كفر بما وافق كتابه ورسوله، فقد كفر بكتابه ورسوله. ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ﴾، وإنما وبخهم بقتل الأنبياء، والخطاب لأهل عصر النبي عليه السلام، وهم لم يباشروا ذلك؛ لأنهم أولاد أولئك الذين فعلوا ذلك، وهم يرضون بما فعلوا، فشاركوهم فيه، وأولئك قتلوا يحيى وزكريا وغيرهما، وقصدوا قتل عيسى عليه السلام. وقيل ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ﴾، هو خطاب لهؤلاء لقصدهم قتل النبي عليه السلام مرارا. وذكر ﴿أَنْبِيَاءَ اللَّهِ﴾ هاهنا على الجمع، والمراد به نبينا مُحَمَّد ﷺ وحده؛ تعظيما له. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، أي: بما أنزل عليكم. فلم قتلتم أنبياء الله، وليس فيه إباحة قتلهم، بل فيه تحريم قتلهم مطلقا وقتل غيرهم إلا بحق. وإن كان الخطاب لأهل عصر النبي عليه السلام، فمعناه: لم تقتلونه وذلك حرام في كتابكم؟

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: أن النبي عليه السلام دعا اليهود إلى الإيمان به، وبما أُنزل عليه. فقالوا: إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بالبينات وبِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ. فقال لهم، بأمر الله: قد كانت الأنبياء قبلي يأتون بها إلى قومهم، وهم آباؤكم؛ فلم قتلهم آباؤكم إن كنتم صادقين أن الله عهد إلينا في التوراة بذلك؟

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: أخبر عن إنكارهم واستهزائهم بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا۟ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾[البقرة: 88]، والإشارة في تحقيقها أن المريد إذا ابتلي في أثناء الطلب بالوقفة أو الفترة ما دام متمسكًا بذيل الإرادة لا يضره أحد بل يرجى رجوعه إلى صدق الطلب بمدد همة الشيخ، فأما إذا زلت قدمه عن جادة الإرادة فأظهر الاعتراض والإنكار على شيخه ويعرض عنه حتى أدركته رد ولاية الشيخ وطرده، فابتلي بموت القلب فلا يرجي رجوعه إلى صدق الطلب. ثم أخبر عن نتائج إنكارهم بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾[البقرة: 89]، الآيتين الإشارة في تحقيقهما أن بعض /167 ب/ [أفراد][1] الزهاد والمتقشفين من أهل العلم في كل زمان يتمنون أن يدركوا أحدا من الأولياء والعلماء المخصوصين بالمكاشفات والمشاهدات والعلوم اللدنية، ويتوسلون بهم إلى الله تعالى عند رفع حوائجهم في مصالح دعائهم ويظهرون محبته عند الخلق،

1 ورد في الأصل "فداء"، وأثبتها من التأويلات النجمية

فلما وجدوا واحدًا من هذا القوم ما عرفوا قدره بل حسدوه وطعنوا فيه وأنكروا على كلماته وأظهروا عداوته فيكون حاصل أمرهم الطرد والرد من غير ولايته والبعد من الله باللعن. ﴿بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْاْ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُواْ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بَغْيًا أَن يُنَزِّلُ ٱللَّهُ﴾ [البقرة: 90]، أي: يجحدوا وينكروا على أولياء الله ويكفروا بما فتح الله لهم من حقائق العلوم حسدًا ﴿أَن يُنَزِّلُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ فَبَآءُو بِغَضَبٍ﴾[البقرة: 90]، من رد ولاية الأولياء ﴿عَلَىٰ غَضَبٍ﴾[البقرة: 90]، من الله لأوليائه؛ فإنه في الحديث الصحيح: "من عادى لي وليًّا فقد بارزني بالحرب" ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾[البقرة: 90]، يعني: للجاحدين والمنكرين عذاب مهين في الدنيا والآخرة، في الدنيا بالهوان عند أهل النظر الواقفين على أحوالهم وبالحرمان عن تنسم نغمات ألطاف الحق، وفي الآخرة بالخسران والفضوح وإن الإنكار على أهل العرفان يورث الحرمان والخسران.

ثم أخبر عن إصرارهم على جحودهم بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُواْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾[البقرة: 91]، والإشارة فيها أنه إذا قيل للمنكرين اعتقدوا مواهب الحق التي ألهمها الله إلى أوليائه من أسرار القرآن ومعانيه وحقائقه وهي مؤكدة بالبراهين من الآيات والأخبار المنقولة من المشايخ المتقدمين سمحت نفوسهم ببعض ما التمس منهم مما يوافق عقولهم وأهواءهم، وقالوا: نعتقد القرآن وما بعد له ظاهرًا، ثم ينكرون بما وراء حظوظهم مع أنه الحق من ربهم محققًا لما معهم من العلوم الظاهرة قال الله تعالى في جوابهم: فلو تقاتلون وتجادلون أولياء الله إن كنتم معتقدين للقرآن، فإن ما نطق به الأولياء فهو من أسرار القرآن وحقائقه، فالذي ينكرها فلا يكون معتقدًا للقرآن حقيقة، والمقاتلة مع الأولياء مقاتلة مع الأنبياء والإنكار على كلماتهم يكون إنكارًا على القرآن حقيقة؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُواْ بِهِۦ فَسَيَقُولُونَ هَٰذَآ إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ [الأحقاف: 11].

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ ۞ وَلَقَدْ جَآءَكُم مُّوسَىٰ بِٱلْبَيِّنَٰتِ ثُمَّ ٱتَّخَذْتُمُ ٱلْعِجْلَ مِنۢ بَعْدِهِۦ وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ ﴿٩٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُواْ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱسْمَعُواْ ۖ قَالُواْ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِبُواْ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ۚ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُم بِهِۦٓ إِيمَٰنُكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾ ﴾

[سورة البقرة: 92، 93]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ موسى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [البقرة: 93]، أي: بالمعجزات الظاهرات. وقيل: هي الآيات التسع، وهي: الطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، [والعصا][1]، واليد البيضاء، وفلق البحر، وتفجر الماء من الحجر. ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾، أي: معبودا. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾، أي: من بعد انطلاقه إلى الجبل. ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾، أي: واضعون العبادة في غير موضعها. وَالسَّبَبُ فِي تَكْرِيرِهَا أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا حَكَى طَرِيقَةَ اليهود فِي زَمَانِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَوَصَفَهُمْ بِالْعِنَادِ وَالتَّكْذِيبِ وَمَثَّلَهُمْ بِسَلَفِهِمْ فِي قَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ الَّذِي يُنَاسِبُ التَّكْذِيبَ لَهُمْ بَلْ يَزِيدُ عَلَيْهِ، أَعَادَ ذِكْرَ موسى عليه السلام وَمَا جَاءَ بِهِ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَأَنَّهُمْ مَعَ وُضُوحِ ذَلِكَ أَجَازُوا أَنْ يَتَّخِذُوا الْعِجْلَ إِلَهًا وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ صَابِرٌ ثَابِتٌ عَلَى الدُّعَاءِ إِلَى رَبِّهِ وَالتَّمَسُّكِ بِدِينِهِ وَشَرْعِهِ فَكَذَلِكَ الْقَوْلُ فِي حَالِي مَعَكُمْ وَإِنْ بَالَغْتُمْ فِي التَّكْذِيبِ وَالْإِنْكَارِ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

﴿وَإِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ﴾ [البقرة: 93] اعْلَمْ أَنَّ فِي الْإِعَادَةِ وُجُوهًا: أَحَدُهَا: أَنَّ التَّكْرَارَ فِي هَذَا وَأَمْثَالِهِ لِلتَّأْكِيدِ وَإِيجَابِ الْحُجَّةِ عَلَى الْخَصْمِ عَلَى عَادَةِ العرب، وَثَانِيهَا: أَنَّهُ إِنَّمَا ذكر ذلك مع زيادة وهي قولهم: ﴿سَمِعْنا وَعَصَيْنا﴾ وَذَلِكَ يَدُلُّ /168 أ/ عَلَى نِهَايَةِ لَجَاجِهِمْ.

﴿وَاسْمَعُوا﴾، أي: سماع قبول وطاعة. ﴿قالُوا سَمِعْنا وَعَصَيْنا﴾، قيل: سمعنا قولك وعصينا أمرك. وقال الإمام أبو منصور: قولهم ﴿وَعَصَيْنا﴾ لم يكن على إثر قولهم ﴿سَمِعْنا﴾ [ولكن بعد ذلك بأوقات؛ لأنه لما أبوا قبول التوراة؛ لما فيها من الشدائد، رفع الله الجبل فوقهم، فقبلوها؛ خوفًا، وقالوا: سَمِعْنا][1] وأطعنا، فلما زايل الجبل، وأَمِنُوا، قالوا: ﴿وَعَصَيْنَا﴾، وهو كقوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ فكان التولي بعد ذلك بأَوقات. وقيل: قال آباؤهم سمعنا وقال أبناؤهم عصينا. وبشؤم عصيانهم تمكن حب ذلك العجل في قلوبهم، فلم يزل. ﴿وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾. يقال: أُشْرِب الصبغ في الثوب، وشُرِّب فيه، أي: تمكن. ومَعْنَاهُ تَدَاخَلَهُمْ حُبُّهُ وَالْحِرْصُ عَلَى عِبَادَتِهِ كَمَا يَتَدَاخَلُ الصَّبْغُ الثَّوْبَ. ﴿بِكُفْرِهِمْ﴾ هو إثبات فعلهم واختيارهم. ﴿قُلْ بِئْسَما يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، هو رد على من ادعوا أنهم مؤمنون بالتوراة. ومعناه: إن كنتم مؤمنين كما تزعمون، وإيمانكم يأمركم بقتل الأنبياء، وعبادة العجل، ونقض الميثاق، وتكذيب مُحَمَّد ﷺ، فبئسما يأمركم به إيمانكم. وقال السدي وابن جريج: لما رجع موسى إلى قومه أخذ العجل، فحرقه بالمبرد، ثم ذراه في اليم، فلم يبق له نهر يجري يومئذ إلا وقع فيه منه شيء، ثم قال لهم: اشربوا منه، فشربوا، فمن كان يحبه خرج على شاربه الذهب، فهؤلاء شربوا الماء بأفواههم، وأشرب حب العجل في قلوبهم. وقال الحسن: كان بقي منهم طائفة لم يتوبوا من عبادتهم العجل، ولم يقبلوا ما جاء عن الله من التوراة، فهم الذين بقي حب العجل في قلوبهم، وهم الذين قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ أظهر الله في هذه الآيات أفعالهم وأقوالهم الفاسدة، ثم رد فيما بعد ما كان لهم مع ذلك من الأطماع الفاسدة، فإنهم قالوا: ﴿وَقالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كانَ هُودًا أَوْ نَصارى﴾ [الْبَقَرَة: 111]، ﴿نَحْنُ أَبْناءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ [المائدة: 181].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وفي الآيتين إشارة إلى أن الأنبياء – عليهم السلام – يدعون العباد إلى التوحيد وإفراد المعبود عن كل مشهود ومعدود ومحدود، ولكنهم لم يجنحوا إلا إلى عبادة ما يليق بقصر نظرهم وخسة همتهم، فقوم عبدوا الصنم وقوم عبدوا الهوى، وقوم عبدوا الدنيا، وإنهم قد ظلموا على أنفسهم بوضعهم عبادتها في غير معبودها، مع أن الله تعالى أخذ ميثاقهم بعبوديته من [غير][2] شرك، ورفع فوقهم طور الأمانة التي عرضها وحملها الإنسان في الميثاق الأول، وقال: ﴿خُذُواْ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم﴾ [البقرة: 93]، من خطاب ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، ﴿بِقُوَّةٍ﴾ [البقرة: 93]، بشوق وصدق في جواب بلى ﴿وَٱسْمَعُواْ﴾ [البقرة: 93]، الخطاب بسمع الإجابة في الثبات على العبودية ﴿قَالُواْ سَمِعْنَا﴾[البقرة: 93]، أجبنا. بقولهم بلى ﴿وَعَصَيْنَا﴾ [البقرة: 93] أي: بالثبات والاستقامة ﴿وَأُشْرِبُواْ فِي قُلُوبِهِمُ﴾ [البقرة: 93]، حب عجل الدنيا ﴿بِكُفْرِهِمْ﴾ [البقرة: 93]، بزلة أقدامهم عن صراط مستقيم العبودية ميلًا إلى الدنيا، وحب الدنيا رأس كل خطيئة، كما أن الكفر رأس كل خطيئة ﴿قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ﴾ [البقرة: 93]، أن تعبدوا عجل الدنيا ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: 93]، حقيقة لا مجازًا بالرسم

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

والعادة، [فإن][1] من علامة الإيمان ما أخبر عنه حارثة حين سأله النبي ﷺ كيف أصبحت يا حارثة؟ قال: أصبحت مؤمنًا حقًّا قال: إن لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك؟ قال: عزفت نفسي عن الدنيا، فأظمأت نهارها، وأسهرت ليلها، واستوى عندي ذهبها ومدرها، وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ يَتَزَاوَرُونَ، وأَهْلِ النَّارِ يَتَضَاغَوْنَ /168 ب/ فِيهَا، وكأني أنظر إلى عرش ربي بارزًا، فقال: أصبت، فألزم.[2]

قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ ٱلدَّارُ ٱلْآخِرَةُ عِندَ ٱللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ ٱلنَّاسِ فَتَمَنَّوُا۟ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَن يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًۢا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٩٥﴾﴾

[سورة البقرة: 94، 95]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾، أي: قل يا مُحَمَّد إن كانت لكم الدار الآخرة، وهي الجنة، عند الله خالصة لكم، أي: صافية. وقوله ﴿مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾، أي: من دون مُحَمَّد وأصحابه. ﴿فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ﴾، أي: تشهوه. قال ابن عباس: فاسألوا الموت. وفي رواية قال: فادعوا بالموت. وقال قتادة: فتمنوا الموت لأنفسكم. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعوى النبوة والمحبة والاختصاص بالجنة. وأكثر أهل العلم على هذا؛ قالوا: إن المؤمنين أجمعوا على أن الجنة للمؤمنين دون غيرهم ثم ليس أحد منهم يتمنى الموت إذا قيل له تمن الموت، فكيف وجه [الاحتجاج][3] على اليهود بذلك؟ قلنا: إن المؤمنين لم يجعلوا لأنفسهم من [الفضل][4] والمرتبة عند الله كما جعلت اليهود ذلك لأنفسهم؛ لأنهم ادعوا أنهم أبناء الله وأحباؤه، فلما قيل لهم: تمنوا ذلك. فلم يتمنوا أظهر ذلك كذبهم. ولأن النبي ﷺ نهى عن تمني الموت، وقال: "لا يتمن أحدكم الموت لضر نزل به، ولكن ليقل: اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيرا لي"[5]. وقال الإمام أبو منصور: فإن قالوا: لو تمنوا ليس كان انقضاء عمرهم بدون الأَجَل الذي جعل لهم، وفي ذلك: تقديم الآجال عن الوقت الذي كان أَجَلا، وقال الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾. قيل: إن الله علم منهم -في سابق علمه، وأَزليته- أَنهم لا يتمنون، ولو علم منهم أَنهم يتمنون الموت لكان يجعل أَجلهم ذلك ابتداء. ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾، أي: لن يشتهوه ولن يسألوه. قال ابن عباس ﷺ: وكان الله حكم أنه لا يتمنى أحد من بني إسرائيل ممن قرأ التوراة وشهد بما فيها وأنها من عند الله ثم كفر بما فيها إلا مات من ساعته. وقوله: ﴿وَلَنْ﴾ للتأبيد. ثم ذكر أنهم يتمنونه، فيقولون: ﴿يا مالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنا رَبُّكَ﴾ [الزُّخْرُفِ: 77]، ويقولون: ﴿يَا لَيْتَها كانَتِ الْقاضِيَةَ﴾ [الْحَاقَّةِ: 27]، أي: الموت. وجوابه أنه للتأبيد في الدنيا. ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾، أي: بما عملوا بأنفسهم. والعرب تضيف فعل كل النفس إلى اليد؛ لحصول الفعل من اليدين [في

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 يُنظر: ابن حبان في ((المجروحين)) (1/179) وقال: فيه أحمد بن الحسن بن أبان كذاب دجال من الدجاجلة يضع الحديث عن الثقات وضعا لا يجوز الاحتجاج به بحال

3 ورد في الأصل "الاجتماع"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

4 ورد في الأصل "العقل"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

5 يُنظر: البخاري، كتاب المرضى والطب، 19، باب تَمَنِّي الْمَرِيضِ الْمَوْتَ، (5671)، ومسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ كَرَاهَةِ تَمَنِّي الْمَوْتِ لِضُرٍّ نَزَلَ بِهِ، (2680)، وأبو داود، كتاب الجنائز، 13، باب كراهية تمني الموت، (3109)، والترمذي، كتاب الجنائز، 3، بَابُ مَا جَاءَ فِي النَّهْيِ عَنِ التَّمَنِّي لِلْمَوْتِ، معلقاً بعد حديث (970)، والنسائي، كتاب الجنائز، 1، بَابُ تَمَنِّي الْمَوْتِ، (1820)، وابن ماجه، كِتَابُ الزُّهْدِ، 31، بَابُ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَالِاسْتِعْدَادِ لَهُ، (4265)، وأحمد (20/ 404)، (13166)

الغالب][1]. ومعنى قوله ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾، أي: بقتلهم الأنبياء. وقال ابن عباس ﷺ: بتغييرهم نعت النبيﷺ. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ بعقوبة هؤلاء، وهم ظالمون بهذه الأفعال،

[فصل في التفسير بالرأي]

فَهُوَ كَالزَّجْرِ وَالتَّهْدِيدِ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ عَالِمًا بِالسِّرِّ وَالنَّجْوَى وَلَمْ يُمْكِنْ إِخْفَاءُ شَيْءٍ عَنْهُ صَارَ [تَصَوُّرُ][2] الْمُكَلَّفِ لِذَلِكَ مِنْ أَعْظَمِ الصَّوَارِفِ عَنِ الْمَعَاصِي، وَإِنَّمَا ذَكَرَ الظَّالِمِينَ لِأَنَّ كُلَّ كَافِرٍ ظَالِمٌ وَلَيْسَ كُلُّ ظَالِمٍ كَافِرًا فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ أَعَمَّ كَانَ أَوْلَى بِالذِّكْرِ. وإنما قال هاهنا: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾، وَقَالَ فِي سُورَةِ الْجُمُعَةِ: ﴿وَلا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا﴾ فلم ذكر هاهنا (لَنْ) وَفِي سُورَةِ الْجُمُعَةِ «لَا»، وجوابه: إِنَّهُمْ فِي هَذِهِ السُّورَةِ، ادَّعَوْا أَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ خَالِصَةٌ لَهُمْ مَنْ دُونِ النَّاسِ وَادَّعَوْا فِي سُورَةِ الْجُمُعَةِ أَنَّهُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَبْطَلَ هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ بِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَوَجَبَ أَنْ يَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ وَالدَّعْوَى الْأُولَى أَعْظَمُ مِنَ الثَّانِيَةِ لأن السَّعَادَةُ الْقُصْوَى هِيَ الْحُصُولُ فِي دَارِ الثَّوَابِ، وَأَمَّا مَرْتَبَةُ الْوَلَايَةِ فَهِيَ وَإِنْ كَانَتْ شَرِيفَةً إِلَّا أَنَّهَا إِنَّمَا تُرَادُ لِيُتَوَسَّلَ بِهَا إِلَى الْجَنَّةِ فَلَمَّا كَانَتِ الدَّعْوَى /169 أ/ الْأُولَى أَعْظَمَ لَا جَرَمَ بَيَّنَ تَعَالَى فَسَادَ قَوْلِهِمْ بِلَفْظِ: «لَنْ» لِأَنَّهُ أَقْوَى الْأَلْفَاظِ النَّافِيَةِ وَلَمَّا كَانَتِ الدَّعْوَى الثَّانِيَةُ لَيْسَتْ فِي غَايَةِ الْعَظَمَةِ لَا جَرَمَ اكْتَفَى فِي إِبْطَالِهَا بِلَفْظِ «لَا» لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي نِهَايَةِ الْقُوَّةِ فِي إِفَادَةِ مَعْنَى النَّفْيِ وَاللَّهُ أعلم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أنه تعالى أخبر عن كمال جهلهم وغرورهم إن اليهود ادعوا الاختصاص عن الله تعالى بالأشياء، فكذبهم الله تعالى بقوله: ﴿قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ ٱلدَّارُ ٱلآخِرَةُ﴾[البقرة: 94]، إلى قوله: ﴿وَٱللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: 96] وهو أن من علامات الاشتياق تمني الموت على بساط العوافي، ومن وثق أن الجنة له قطعا، فلا محالة يشتاق إليها، وفيه معنى آخر وهو من أمارة أن يكون المرء من أهل الجنة تمنيه الموت، لقوله تعالى: ﴿فَتَمَنَّوُاْ ٱلْمَوْتَ﴾ [البقرة: 94]، قال عقيب ادعائهم أنهم أهل الجنة بفاء التعقيب يعني ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾[البقرة: 94]، موقنين من أهل الجنة حقيقة، فتمني الموت يكون وصفا لكم. ثم قال تعالى: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾[البقرة: 95]، من [سوء][3] الأفعال والأقوال والأحوال؛ يعني: لا يكون تمني الموت من نتائج مقامات السوء التي هي موجبة للنار، وفيه إشارة إلى أرباب علوم الظواهر المنكرين على أرباب علوم الباطن يزعمون أنهم من أهل النجاة والدرجات دون الأئمة المحققين، فجعل الله تعالى أمارة أهل النجاة السآمة من الحياة الدنيا وتمني الموت، وهذا وصف حال السالك الصادق والمحقق العاشق، كما قال بعضهم: اقتلوني يا ثقاتي... إن في قتلي حياتي... ومماتي في حياتي... وحياتي في مماتي. وحال المنكرين من أهل الأهواء والبدع والعلماء الحريصين على الدنيا بخلاف هذا، فإنهم لن يتمنوه أبدًا.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ ٱلنَّاسِ عَلَىٰ حَيَوٰةٍ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا۟ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِۦ مِنَ ٱلْعَذَابِ أَن يُعَمَّرَ ۗ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾﴾

[سورة البقرة: 96]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 ورد في الأصل "معقول"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 ورد في الأصل "سؤال"، وأثبتها من التأويلات النجمية

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ﴾ اللام للتأكيد، وكذلك النون المشددة في آخره. أي: يا مُحَمَّد ستجد هؤلاء اليهود لا يتمنون الموت؛ لأنهم أشد الناس حرصا على حياة. اعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا أَخْبَرَ عَنْهُمْ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ أَنَّهُمْ لَا يَتَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ أَخْبَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُمْ فِي غاية الحرص على الحياة، فَقَالَ: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلى حَياةٍ﴾. ﴿وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُواْ﴾، أي: وأحرص من الذين [أشركوا][1] بالله. قال ابن عباس: هم المجوس. وقال مقاتل: هم مشركو العرب. فَإِنْ قِيلَ: أَلَمْ يَدْخُلِ الَّذِينَ أَشْرَكُوا تَحْتَ النَّاسِ؟ قُلْنَا: بَلَى وَلَكِنَّهُمْ أُفْرِدُوا بِالذِّكْرِ لِأَنَّ حِرْصَهُمْ شَدِيدٌ وَفِيهِ تَوْبِيخٌ عَظِيمٌ لِأَنَّ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَا يُؤْمِنُونَ بِالْمَعَادِ وَمَا يَعْرِفُونَ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَحِرْصُهُمْ عَلَيْهَا لَا يُسْتَبْعَدُ لِأَنَّهَا جَنَّتُهُمْ. ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ﴾، أي: يحب أحد هؤلاء المشركين ﴿لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، أي: يتمنى أن يعطى العمر والبقاء ألف سنة. فَالْمُرَادُ أَنَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ بُعْدَهُمْ عَنْ تَمَنِّي الْمَوْتِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُمْ يَتَمَنَّوْنَ هَذَا الْبَقَاءَ وَيَحْرِصُونَ عَلَيْهِ هَذَا الْحِرْصَ الشَّدِيدَ، وَمَنْ هَذَا حَالُهُ كَيْفَ يُتَصَوَّرُ مِنْهُ تَمَنِّي الْمَوْتِ؟ ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ الزحزحة: التبعيد. وقوله: ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ﴾، أي: طول حياته لا يبعد من العذاب وإن كان ألف سنة. ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾، أي: يرى أعمالهم من الكفر والمعاصي، ولا يخفى عليه شيء، فيجازيهم بالخزي في الدنيا، وبالعقوبة في العقبى.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [البقرة: 96] لأن المشرك وإن كان حريصًا على حياة، /169 ب/، فيكونون أحرص على الحياة من المشرك، وفيه أن حب الحياة في الدنيا نتيجة الغفلة عن الله، فأشدهم عنه غفلة أحبهم للبقاء في الدنيا، وحال المؤمن على ضد هذا، فالعبد المطيع يحب الرجوع إلى سيده. وفي الحديث الصحيح: "من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه"[2]، أي: محبة العبد للقاء نتيجة محبة الله للقاء العبد كقوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: 54]. والله أعلم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَٰفِرِينَ ﴿٩٨﴾ وَلَقَدْ أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ ۖ وَمَا يَكْفُرُ بِهَآ إِلَّا ٱلْفَٰسِقُونَ ﴿٩٩﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 97: 99]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿قُلْ مَنْ كانَ عَدُوًّا لجبريل﴾ ومعنى جبريل هو عبد الله؛ فإن جبر هو العبد، وإيل هو الله. وقال ابن عباس: والآية في شأن اليهود أيضا وذمهم ورد مقالاتهم. وقصة نزولها ما روى أبو صالح عن ابن عباس قال: لما قدم النبي ﷺ المدينة أتاه ابن صوريا، وهو رجل من اليهود، فقال: يا مُحَمَّد كيف نومك، فإنا أخبرنا عن نوم النبي الذي يجيء في آخر الزمان؟ فقال

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 يُنظر: البخاري، كتاب الرقاق، 41، باب مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، معلقاً بعد حديث (6507)، ويُنظر: موصولا مسلم (2684)، والترمذي، كتاب الجنائز، 67، بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللهِ أَحَبَّ اللهُ لِقَاءَهُ، (1067)، والنسائي، كتاب الجنائز، 10، باب فِيمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، (1838)، وابن ماجه، كِتَابُ الزُّهْدِ، 31، بَابُ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَالِاسْتِعْدَادِ لَهُ، (4264) واللفظ له، وأحمد (43/ 27)، (25831)

النبي ﷺ: تنام عيناي وقلبي يقظان. قال: صدقت يا مُحَمَّد، فأخبرني عن الولد أمن الرجل يكون أم من المرأة. قال: أما العظم والعصب والعروق فمن الرجل، وأما اللحم والدم والظفر والشعر فمن المرأة. قال: صدقت يا مُحَمَّد، وقال: فما بال الولد يشبه أعمامه ليس من شبه أخواله فيه شيء، أو يشبه أخواله ليس من شبه أعمامه فيه شيء. فقال: أيهما ماؤه علا صاحبه كان أشبه له. قال صدقت. وسأله عن الطعام الذي حرم إسرائيل على نفسه. فقال: إن يعقوب مرض مرضا شديدا، فنذر إن شفاه الله حرم على نفسه أحب الطعام وأحب الشراب، وكان أحب الطعام إليه لحم الإبل، وأحب الشراب إليه ألبانها، فحرمها على نفسه. وسأله عن أول نزل أهل الجنة، فقال: الحوت والثور. قال: صدقت يا مُحَمَّد. ثم قال: بقيت خصلة إن قلتها آمنت بك واتبعتك. أي ملك يأتيك بما تقول من الله؟ قال: جبريل. قال: ذاك عدونا ينزل بالقتال والشدة، ورسولنا ميكائيل يأتي باليسر والرخاء، فلو كان ميكائيل لآمنا بك وصدقناك. فقال له عمر: ما بدء عداوته لكم؟ قال: عادانا مرارا كثيرة، وكان من أشد عداوته لنا أن الله أنزل على نبينا موسى أن بيتك المقدس سيخرب في زمان رجل يقال له بخت نصر وأخبرنا بالحين الذي يخرب فيه، فلما بلغ الحين الذي يكون فيه هلاك بيت المقدس بعثنا رجلا من أقوياء بني إسرائيل في طلبه ليقتله فانطلق في طلبه حتى لقيه ببابل غلاما مسكينا ليس له قوة، فأخذه ليقتله، فدفع عنه جبريل، وقال لصاحبنا: إن ربكم إن أمره بإهلاككم لا تسلط عليه، وإن لم يكن هذا، فعلى أي حق تقتله؟ فصدقه صاحبنا، فتركه، وكبر بخت نصر، وقوي، فملك، ثم غزانا، فخرب بيت المقدس، وقتلنا، فلهذا نتخذه عدوا، وميكائيل عدو جبريل. فقال عمر: فإني أشهد أنه من كان عدوا لجبريل، فإنه عدو لميكائيل، ومن كان عدوا لميكائيل فإنه عدو لجبريل. فقال: يا عمر لا تقولن هذا. فنزلت الآية.

﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلى قَلْبِكَ﴾، أي: فإن جبريل نزل القرآن على قلبك. أي: أوحاه إليك وقذفه في قلبك. ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فَالْأَظْهَرُ فيه: بِأَمْرِ اللَّهِ وَهُوَ أَوْلَى مِنْ تَفْسِيرِهِ بِالْعِلْمِ لِوُجُوهٍ. أَوَّلُهَا: أَنَّ الْإِذْنَ حَقِيقَةٌ فِي الْأَمْرِ مَجَازٌ فِي الْعِلْمِ. وَثَانِيهَا: أَنَّ إِنْزَالَهُ كَانَ مِنَ الْوَاجِبَاتِ وَالْوُجُوبُ مُسْتَفَادٌ مِنَ الْأَمْرِ لَا مِنَ الْعِلْمِ. وَثَالِثُهَا: /170 أ/ أَنَّ ذَلِكَ الْإِنْزَالَ إِذَا كَانَ عَنْ أَمْرٍ لَازِمٍ كَانَ أَوْكَدَ فِي الْحُجَّةِ. ﴿مُصَدِّقًا لِما بَيْنَ يَدَيْهِ﴾، أي: موافقا لما قبله من كتب الأنبياء ﴿وَهُدًى﴾، أي: هاديا. ﴿وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾، أي: مبشرا للمؤمنين خاصة؛ فالقرآن مُشْتَمِلٌ عَلَى أَمْرَيْنِ. أَحَدُهُمَا: بَيَانُ مَا وَقَعَ التَّكْلِيفُ بِهِ مِنْ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ وَأَعْمَالِ الْجَوَارِحِ وَهُوَ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ هُدًى. وَثَانِيهِمَا: بَيَانُ أَنَّ الْآتِيَ بِتِلْكَ الْأَعْمَالِ كَيْفَ يَكُونُ ثَوَابُهُ وَهُوَ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ بُشْرَى، وَلَمَّا كَانَ الْأَوَّلُ مُقَدَّمًا عَلَى الثَّانِي فِي الْوُجُودِ لَا جَرَمَ قَدَّمَ اللَّهُ لَفْظَ الْهُدَى عَلَى لَفْظِ الْبُشْرَى. ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ الواو في هذا بمعنى "أو"؛ إذ استحقاق العداوة غير موقوف على عداوة جميعهم. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾، ولم يقل "فإنه" مع سبق ذكر الله صريحا مرة إخراجا للكلام عن احتمال التأويل؛ إذ لو قيل "فإنه" احتمل أن يعود إلى جبريل وميكائيل، لتقدم ذكرهما. وقوله ﴿عَدُوٌّ﴾، أي: معاد. وعداوة الله تعالى هي إرادة الانتقام والعقوبة والطرد والتبعيد عن الخير. وقيل: تقدير الآية من كان عدوا لجبريل فهو كافر، فإن الله عدو للكافرين. ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾، أي: القرآن. وقال ابن عباس: الآيات البينات ما يخبرهم عن قصصهم وأخبارهم التي لا معرفة بها إلا عند أحبارهم. وقيل: إن اليهود قالوا للنبي ﷺ ما جئتنا بشيء نعرفه، ولا ببينة نتبعها. ﴿وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾، أي: لا ينكرها إلا الجاحدون عن أمر الله. وقيل: أي: الخارجون عن الأديان، وإن أظهروا أنهم متمسكون بها؛ فإن اليهود خرجوا بتكذيب مُحَمَّد من شريعة موسى. وقيل: أي المتمردون.

اعْلَمْ أَنَّ هَذَا نَوْعٌ آخَرُ مِنْ قَبَائِحِهِمْ وَفَضَائِحِهِمْ قَالَ ابن عباس: إِنَّ اليهود كَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الأوس وَالْخَزْرَجِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَبْعَثِهِ فَلَمَّا بُعِثَ مِنَ العرب كَفَرُوا بِهِ وَجَحَدُوا مَا كَانُوا يَقُولُونَ فِيهِ: فَقَالَ لَهُمْ معاذ بن جبل يَا مَعْشَرَ اليهود اتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْلِمُوا فَقَدْ كُنْتُمْ تَسْتَفْتِحُونَ عَلَيْنَا بمحمد وَنَحْنُ أَهْلُ الشِّرْكِ وَتُخْبِرُونَنَا أَنَّهُ مَبْعُوثٌ وَتَصِفُونَ لَنَا صِفَتَهُ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ مَا جَاءَنَا بِشَيْءٍ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَمَا هُوَ بِالَّذِي كُنَّا نَذْكُرُ لكم فأنزل الله تعالى هذه الآيات.

سورة البقرة [100: 125]

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوَكُلَّمَا عَٰهَدُواْ عَهۡدٗا نَّبَذَهُۥ فَرِيقٞ مِّنۡهُمۚ بَلۡ أَكۡثَرُهُمۡ لَا يُؤۡمِنُونَ ١٠٠ وَلَمَّا جَآءَهُمۡ رَسُولٞ مِّنۡ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٞ لِّمَا مَعَهُمۡ نَبَذَ فَرِيقٞ مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ كِتَٰبَ ٱللَّهِ وَرَآءَ ظُهُورِهِمۡ كَأَنَّهُمۡ لَا يَعۡلَمُونَ ١٠١﴾

[سورة البقرة: 100، 101]

[فصل في التفسير بالرأي]

﴿أَوَكُلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا﴾ [الْبَقَرَة: 100] الألف ألف الاستفهام بمعنى التوبيخ، دخلت على الواو العاطفة، وهو متصل بما قبله ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [الْبَقَرَة: 87]. ﴿نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾، أي: تركه ولم تعمل به طائفة منهم. ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 100]، أي: بل أكثرهم لا يصدقون. ومعنى النبذ: النقض. والفريق: الطائفة. وقيل: [نقضه][1] فريق منهم عنادا وأكثرهم نقضه جهلا، فكلهم كفار، بعضهم بنقض العهد وأكثرهم بجحود الحق. فَكَأَنَّهُ تَعَالَى أَرَادَ تَسْلِيَةَ الرَّسُولِ عِنْدَ كُفْرِهِمْ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مِنَ الْآيَاتِ بِأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِبِدْعٍ مِنْهُمْ، بَلْ هُوَ سَجِيَّتُهُمْ وَعَادَتُهُمْ وَعَادَةُ سَلَفِهِمْ عَلَى مَا بَيَّنَهُ فِي الْآيَاتِ الْمُتَقَدِّمَةِ مِنْ نَقْضِهِمُ الْعُهُودَ وَالْمَوَاثِيقَ حَالًا بَعْدَ حَالٍ لِأَنَّ مَنْ يُعْتَادُ مِنْهُ هَذِهِ الطَّرِيقَةُ لَا يَصْعُبُ عَلَى النَّفْسِ مُخَالَفَتُهُ كَصُعُوبَةِ مَنْ لَمْ تَجْرِ عَادَتُهُ بِذَلِكَ.

وفِي الْعَهْدِ وُجُوهٌ، أَحَدُهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَظْهَرَ الدَّلَائِلَ الدَّالَّةَ عَلَى نُبُوَّةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَعَلَى صِحَّةِ شَرْعِهِ كَانَ ذَلِكَ كَالْعَهْدِ مِنْهُ سُبْحَانَهُ وَقَبُولُهُمْ لِتِلْكَ الدَّلَائِلِ كَالْمُعَاهَدَةِ مِنْهُمْ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَثَانِيهَا: أَنَّ الْعَهْدَ هُوَ الَّذِي كَانُوا يَقُولُونَ /170 ب/ قَبْلَ مَبْعَثِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَئِنْ خَرَجَ النَّبِيُّ لَنُؤْمِنَنَّ بِهِ وَلَنُخْرِجَنَّ الْمُشْرِكِينَ مِنْ دِيَارِهِمْ، وَثَالِثُهَا: أَنَّهُمْ كَانُوا يُعَاهِدُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَيَنْقُضُونَهُ، وَرَابِعُهَا: أَنَّ اليهود كَانُوا قَدْ عَاهَدُوهُ عَلَى أَنْ لَا يعينوا عليه أَحَدًا مِنَ الْكَافِرِينَ فَنَقَضُوا ذَلِكَ وَأَعَانُوا عَلَيْهِ قُرَيْشًا يَوْمَ الْخَنْدَقِ.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ وهو مُحَمَّد ﷺ. وقيل: الرسول بمعنى الرسالة. ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾، أي: أعطوا علم الكتاب، وهم أحبارهم. ﴿كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ قال الشعبي: نبذوه وراء ظهورهم وهو بين أيديهم يقرؤونه لكن نبذوا العمل به. ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾، أي: لا يفقهون على ما في الكتاب. أي: تعمدوا الخلاف مع علمهم، فالتحقوا بالجهال كأنهم لا يعلمون نعتك.

وقال الإمام: اعْلَمْ أَنَّ مَعْنَى كَوْنِ الرَّسُولِ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ هُوَ أَنَّهُ كَانَ مُعْتَرِفًا بِنُبُوَّةِ موسى عليه السلام وَبِصِحَّةِ التَّوْرَاةِ أَوْ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ مِنْ حَيْثُ إِنَّ التَّوْرَاةَ بَشَّرَتْ بِمَقْدِمِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم فَإِذَا أَتَى مُحَمَّد كَانَ مُجَرَّدُ مَجِيئِهِ مُصَدِّقًا لِلتَّوْرَاةِ. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ﴾ فَهُوَ مَثَلٌ لِتَرْكِهِمْ وَإِعْرَاضِهِمْ عَنْهُ بِمِثْلِ مَا يُرْمَى بِهِ وَرَاءَ الظَّهْرِ اسْتِغْنَاءً عَنْهُ وَقِلَّةَ الْتِفَاتٍ

1 ورد في الأصل "بعضهم"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

إِلَيْهِ. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ﴾ فَفِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْمُرَادَ مِمَّنْ أُوتِيَ عِلْمَ الْكِتَابِ مَنْ يَدْرُسُهُ وَيَحْفَظُهُ، الثَّانِي: الْمُرَادُ مَنْ يَدَّعِي التَّمَسُّكَ بِالْكِتَابِ سَوَاءٌ عَلِمَهُ أَوْ لَمْ يَعْلَمْهُ. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كِتابَ اللَّهِ وَراءَ ظُهُورِهِمْ﴾ فَقِيلَ: إِنَّهُ الْقُرْآنُ. وَقِيلَ: إِنَّهُ التَّوْرَاةُ. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَأَنَّهُمْ لا يَعْلَمُونَ﴾ فَدَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُمْ نَبَذُوهُ عَنْ عِلْمٍ وَمَعْرِفَةٍ لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ ذَلِكَ إِلَّا فِيمَنْ يَعْلَمُ، فَدَلَّتِ الْآيَةُ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ عَلَى أَنَّ هَذَا الْفَرِيقَ كَانُوا عَالِمِينَ بِصِحَّةِ نُبُوَّتِهِ إِلَّا أَنَّهُمْ جَحَدُوا مَا يَعْلَمُونَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى خص النبي ﷺ من سائر الأنبياء بإنزال القرآن على قلبه، فإن جميع الكتب كان ينزل على الأنبياء ظاهرًا جملة واحدة في الألواح والصحائف مكتوبة، فمن فوائد صيرورة القرآن معجزة له بأن يُؤتى بمثل هذا القرآن الذي لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله... الآية.

ومنها: أن القرآن لما أنزل على قلبه ﷺ أنزل عليه آية وآيات أو سورة بدفعات في مدة ثلاث وعشرين سنة من سني النبوة؛ ليتصف قلبه بأخلاق القرآن، وبما أمر إليه فيه، ويتأدب بآدابه كما روي عن عائشة – رضي الله عنها – حين سُئلت ما كان خلق الرسول ﷺ فإن الله تعالى يقول: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: 4]، قالت: "كان خلقه القرآن"[1]. كقوله تعالى في جواب الكفار حين قالوا: لولا أنزل عليه القرآن جملة واحدة قال تعالى: ﴿ كَذَٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِۦ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَٰهُ تَرْتِيلًا﴾ [الفرقان: 32]، ومنها لما أنزلت على قلبه صار قلبه خاشعًا خاضعًا حتى قال: "أنا أعلمكم بالله وأخشاكم منه"[2]، وهذا من خصائص إنزال القرآن على قلبه لقوله تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَٰشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [الحشر: 21]، ولو كانت التوراة أنزلت على قلب موسى عليه السلام لا في الألواح ما ألقى الألواح في حال الغضب، وما يحتاج إلى صحبة الخضر عليه السلام ليعلمه العلم اللدني. وقوله تعالى: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَٰفِرِينَ﴾[البقرة: 98] أي: عدواتهم لله وملائكته لأن الله وملائكته عدو لهم يعني عداوتهم لله نتيجة عداوة الله تعالى لهم كقوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: 54]، فإن محبة المؤمنين نتيجة محبة الله تعالى لهم؛ لأن صفات /171 أ/ الله تعالى قديمة وصفات الخلق محدثة، فلما نظر الله تعالى بنظر القهر والجلال إلى ذرات الكافرين، وقال: هؤلاء إلى النار ولا أبالي[3]، صار ذلك النظر بذر شجرة شقاوتهم فأثمرت الشجرة ثمرة العداوة لله تعالى وملائكته، وكذا أحوال المؤمنين على الضد من هذا. ثم قال تعالى في جواب ابن صوريا حين قال: يا محمَّد ما جئتنا بشيء نعرفه، وما أنزل الله عليك من آية بينة فنتبعك بها بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَآ إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ [البقرة: 99]، إلى قوله: ﴿لاَ يُؤْمِنُونَ﴾ والإشارة في تحقيق الآيتين أن معجزة كل نبي كان ظهورها على الأنبياء في الظاهر كإحياء الطيور لإبراهيم عليه السلام واليد والعصا لموسى عليه السلام وإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص لعيسى عليه السلام فهم والخلق في مشاهدتها سواء، وكانت معجزة النبي محمَّد ﷺ إنزال الآيات البينات على قلبه، وكان ظهورها في نفسه ﷺ أولًا، ثم تظهر على الخلق ثانيًا بعد أن صارت خلقه، كما روى أبو

1 يُنظر: أبو يعلى، (8/ 275)، (4862) مطولاً، والطحاوي في ((شرح مشكل الآثار))، (11/ 265)، (4435) باختلاف يسير، وأحمد (41/ 148)، (24601)

2 طرف من حديث صححه الألباني في ((غاية المرام))، ص141، (208)

3 يُنظر: ابن أبي عاصم في ((السنة))، (1/ 89)، (203)، والبزار، (8/ 46)، (3032)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (9/ 147)، (9375)

هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: "مَا مِنْ نَبِيٍّ مِنَ الأَنْبِيَاءِ إِلا وَقَدْ أُعْطِيَ مِنَ الآيَاتِ مَا آمَنَ عَلَى مِثْلِهِ الْبَشَرُ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُتِيتُهُ وَحْيًا أَوْحَاهُ اللهُ إِلَيَّ، فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ"[1]. حديث متفق على صحته

فالآيات البينات هي أنواع معجزات القرآن منها: جزالة لفظه، وفصاحة عبارته، وبلاغة نظمه الذي عجز عنها فصحاء العالم وبلغاؤه من حين نزوله إلى الآن، ومنها: أن الله تعالى جمع بلطفه معاني وحكم كثيرة في ألفاظ يسيرة، ومنها: إيجاز الكلام من المعنى في إشباع فالكلمة القليلة الحروف منه تتضمن كثيرًا من المعاني والحقائق وأنواعًا من الأحكام بحيث لا يتصور مثله من غير الله تعالى، ومنها: إدراج ما اشتملت عليه جميع الكتب المنزلة على الأنبياء – عليهم السلام – فيه من الأحكام والمواعظ والحكم مع ما تضمنه ما لم يشتمل عليه الكتب المنزلة سواه كما أخبر عنه النبي ﷺ بقوله: "أوتيت جوامع الكلم"[2]، ومنها: أن الله تعالى أنزل فيه ما أكمل به الدين وأتم به نعمته على عباده من أحكام الشريعة وآداب الطريقة وأسرار الحقيقة بحيث لم يترك دقيقة يحتاج إليها الكاملون الواصلون البالغون في أثناء سلوكهم وسيرهم إلى الله تعالى إلا أودعها فيه، كما قال تعالى: ﴿وَلاَ رَطْبٍ وَلاَ يَابِسٍ إِلاَّ فِي كِتَٰبٍ مُّبِينٍ﴾ [الأنعام: 59]، هذا مما يعجز عنه جميع الخلائق، ومنها: الإخبار عن شهود الأشياء الكامنة في الغيب إلى يوم القيامة فظهر كثير منها في عهد النبي ﷺ وبعده إلى الآن كما أخبر عنه القرآن وغير ذلك من الآيات الواضحات. ﴿وَمَا يَكْفُرُ بِهَآ إِلاَّ ٱلْفَاسِقُونَ﴾ [البقرة: 99]، الخارجون عن نور الروحانية إلى الظلمات البشرية الحيوانية وشدت عن إدراك بصائرهم، وسبق الشقاوة من الله تعالى قسمتهم؛ فكما لا عقل لمن يجحد أن النهار نهار، فكذلك لا إدراك لمن لا يشاهد من الحق أنوار واستبصارا، لا جرم كلما عاهدوا عهدًا يشوشهم سابق التقدير لهم وينقض عليهم لاحق التدبير فيهم، والله غالب على أمره، ولما جحدوا رسل الحق إلى قلوبهم من حيث الخواطر والإلهامات، فكذبوا الرسول الذي آتاهم في الظاهر، ودفعوا كتابه، واتبعوا السحر.

كما أخبر عنهم بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾[البقرة: 101]، الآيات الثلاث والإشارة /171 ب/ في تحقيقها أن الروح الإنساني في أصل الفطرة كان مناسبًا للأرواح الملكية في استماع خطاب الحق واستحقاق مكالمته قبل هبوط إلى العالم الجسماني، كما أخبر عنه بقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، قالوا ﴿بَلَىٰ﴾ وأخذ منهم العهد على هذا، ثم نبذ ذلك العهد فريق منهم بعد هبوطهم إلى العالم الجسماني بالتعلقات الحيوانية وتتبعات اللذات النفسانية، ولما جاءهم رسول من إلهامات الحق موافق لما معهم من كتاب العهد والميثاق عند استماع الخطاب ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ كِتَٰبَ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 101]، الذي أُلهموا والذي عاهدوا عليه ﴿وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ﴾[البقرة: 101]، بترك العمل به ﴿كَأَنَّهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ﴾[البقرة: 101]، في أصل [الفطرة][3].

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَٱتَّبَعُواْ مَا تَتْلُواْ ٱلشَّيَٰطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَٰنَ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُواْ يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ وَمَآ أُنزِلَ عَلَى ٱلْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَٰرُوتَ وَمَٰرُوتَ ۚ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَآ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ

1 يُنظر: البخاري، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، 1، باب قَوْلِ النَّبِيِّ – ﷺ –: «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ»، (7274)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ وُجُوبِ الْإِيمَانِ بِرِسَالَةِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَمِيعِ النَّاسِ، وَنَسْخِ الْمِلَلِ بِمِلَّتِهِ، (152)

2 طرف من حديثيُنظر: الترمذي، كتاب السِّيَرِ، 5، بَابُ مَا جَاءَ فِي الغَنِيمَة، بعد حديث (1553) باختلاف يسير، وابن ماجه، كِتَابُ الطَّهَارَةِ وَسُنَنِهَا، 90، بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّبَبِ، (567) مختصراً، وأحمد (15/ 440)، (9705)

3 ورد في الأصل "العمل"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِۦ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَزَوْجِهِۦ ۚ وَمَا هُم بِضَآرِّينَ بِهِۦ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۚ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ ۚ وَلَقَدْ عَلِمُوا۟ لَمَنِ ٱشْتَرَىٰهُ مَا لَهُۥ فِى ٱلْءَاخِرَةِ مِنْ خَلَٰقٍ ۚ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا۟ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ ۚ لَوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا۟ وَٱتَّقَوْا۟ لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ خَيْرٌ ۖ لَّوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾

[سورة البقرة: 102، 103]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَاتَّبَعُوا ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ عَلى مُلْكِ سليمان﴾ [البقرة: 102]، أي: نبذوا كتاب الله، واتبعوا السحر، وعلموا ذلك أتباعهم المقلدين؛ ليكتسبوا بها الدنيا. وقالوا: إن ملك سليمان مع عظمه كان قائما به، ويأخذون السحت به، ويكذبون، فذمهم الله بذلك، وبرأ سليمان ﷺ من ذلك، وكشف عن حقيقة أنه كان من الشياطين لا من سليمان. وفيه تنبيه لأهل عصر النبي ﷺ ومن بعدهم على بطلان السحر، وأنه لا يجوز العمل به. وقال السدي: لما نزل قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ عارضوه بالتوراة فاتفقا، فنبذوا التوراة وأخذوا بكتاب الشياطين وسحر هاروت وماروت فلم يوافق القرآن، فتعلقوا بها، فذلك قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ إلى قوله ﴿وَاتَّبَعُوا﴾ أي: كتاب السحر الذي كان فيه تقوية لهم فيما يخاصمون النبي ﷺ، فأظهر الله تعالى لعباده أن ذلك كان سحرا وكفرا وباطلا لا يجوز التعلق به، وإنما يناظر في الدين بكتب الله لا بكتب السحر التي وضعها الشيطان، فمن نبذ كتب الله وتعلق بكتاب الشيطان فهو في نهاية الجهل والخذلان. قال محمد ين إسحاق لما ذكر رسول الله ﷺ سليمان بن داود في المرسلين قال بعض أحبارهم: ألا تعجبون من محمد؛ يزعم أن سليمان بن داود كان نبيا. والله ما كان إلا ساحرا. فأنزل الله هذه الآية ﴿وَما كَفَرَ سليمان وَلكِنَّ الشَّياطِينَ كَفَرُوا﴾، أي: باتباعهم السحر وعملهم به. وقال الربيع بن أنس: إن اليهود سألوا محمدا ﷺ عن أمور من التوراة، لا يسألونه عن شيء من ذلك إلا أنزل الله ما سألوا عنه، فيخصمهم، فلما رأوا ذلك قالوا: هذا هو أعلم منا بما أنزل إلينا. فسألوه عن السحر وخاصموه، فأنزل الله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ﴾ وإن الشياطين عمدوا إلى كتاب، فكتبوا فيه السحر والكهانة، فدفنوه تحت مجلس سليمان، وكان سليمان لا يعلم الغيب، فلما فارق سليمان الدنيا، استخرجوا ذلك، وخدعوا به الناس، وقالوا: هذا علم كان سليمان يكتمه، ويحسد الناس عليه، فأخبرهم النبي ﷺ بهذا الحديث، فرجعوا من عنده وقد أخزاهم الله تعالى، وأدحض حجتهم، واجتمع لهم بذلك وجوه كفر وكبائر، بنبذ كتاب الله تعالى وتصويب السحر وإيثاره على كتاب الله تعالى، وهو إضلال الناس، وصدهم عن الإيمان، [وتوهيتهم] أن معجزات الأنبياء لا حقيقة لها، وأنها من جنس السحر. وقوله: ﴿ما تَتْلُوا﴾، أي: ما تتلوه. و﴿تَتْلُوا ﴾قيل: تَتَّبِعُ. وقوله: ﴿عَلى مُلْكِ سليمان﴾ قال الزجاج: أي: في ملكه وسلطانه. أي: في أيامه. ﴿وَما كَفَرَ سليمان﴾، أي: ما سحر سليمان. وهو نفي. أي: لم يكفر؛ لأنه لم يسحر. /172 أ/ ﴿وَلكِنَّ الشَّياطِينَ كَفَرُوا﴾، أي: سحروا وكفروا. وقال الإمام أبو منصور: القول بأن السحر [كفر][1] على الإطلاق [خطأ][2] ويجب البحث عن حقيقته؛ فإن كان في رد ما لزم في شرط الإيمان فهو كفر، وإلا فلا، ثم السحر الذي هو كفر يقتل عليه الذكور لا الإناث، والذي ليس بكفر وفيه إهلاك الناس ففيه حكم قطاع الطريق،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

ويستوي فيه المذكر والمؤنث. ولهذا اختلف قول أبي حنيفة رحمة الله عليه في الساحرة، فلا تقتل بسحر الكفر، وتقتل بسحر السعي في الأرض بالفساد. وعن النبي ﷺ: "حد الساحر الضرب بالسيف "[1]، وتقبل توبته إذا تاب؛ فإن سحرة فرعون آمنوا، وصح إيمانهم، ومن قال: لا تقبل. فهو غلط. وقال ابن عباس وعطية العوفي: كان الشياطين قبل عصر عيسى ﷺ غير ممنوعين من صعود السماء، وإنما منعوا بعد رفعه إلى السماء [عن السماء الخامسة والسادسة والسابعة] [2]، وبعد خروج نبينا ﷺ [منعوا][3] عن الكل، فكانوا يصعدون ويسترقون السمع، ثم يهبطون، فيحدثون بما سمعوا، وكان الناس يكتبون ذلك، وكان ذلك سحرا، فسمع به سليمان، فأخذ الكتب، فدفنها تحت كرسيه، ليطلب الباقي، فتوفي سليمان ﷺ، وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون ذلك، وخلف من بعدهم [خلف][4]، فأخرجها الشيطان لهم، وقالوا: إن سليمان كان يضبط الجن والإنس والطير بهذا، وقالوا: هذا كتاب الله نزل على سليمان، فكتم عنكم، فكفر سليمان بذلك، فأكذبهم الله تعالى، فقال: ﴿وَما كَفَرَ سليمان وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ وقيل: معنى ﴿وَما كَفَرَ سليمان وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ يعني وما غطى وما دفن وما كتم سليمان؛ أي: لم يكن المستخرج من موضوعه، بل كان موضوع الشياطين. والكفر في اللغة هو الستر والتغطية. ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هاروت وَمَارُوتَ﴾ له تأويلان: أحدهما: أن "ما" كلمة نفي، ومعناه: لم ينزل على الملكين. [الثاني][5] وهو معطوف على قوله ﴿وَما كَفَرَ سليمان وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾، أي: لم يكفر هو، ولم ينزل السحر على الملكين. وذلك لأن السحرة واليهود كان يضيفون السحر إلى سليمان وإلى الملكين، برأهم الله تعالى عن ذلك، بقوله: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا﴾، أي: أحدًا. و"من" للتأكيد. يعني: ولا يعلم الملكان أحدا السحر، بل يبالغان في نهيه ويقولان: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾، أي: امتحان واختبار لك؛ ننهاك عن السحر، فإن قبلت نجوت، وإن لم تقبل خسرت. ﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾، أي: فلا تسحر؛ فإنه كفر. وقوله: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ أخبر أن الملائكة لا تعلم السحر أحدا، وأن الذي يعلم الشيطان، وذلك قوله: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾، وقوله ﴿مِنْهُمَا﴾ لا يرجع إلى الملكين، فقد نفى التعليم عنهما، بل التثنية راجعة إلى الكفر والسحر. أي: فيتعلم اليهود من الكفر والسحر من الشياطين ما يقع به البغض بين الزوجين، فيتفرقان، لأن الكفر من أحدهما سبب الفرقة، كالسحر يقع به الفرقة. ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، أي: وليس اليهود والسحرة ضارين بالسحر أحدا إلا بعلم الله. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: اختلف في هاروت وماروت؛ فقال الحسن: لم يكونا ملكين، ولكنهما كانا فاسقين متمردين من الإنس؛ لأن الله وصف ملائكته بالطاعة والائتمار /172 ب/ بأمره، بقوله: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التَّحْرِيم: 6]. وإبليس إنه لم يكن من الملائكة، وقد مر الكلام في ذلك في قصة آدم. وقيل: كانا ملكين من الملائكة، فلما ركّب الله فيهما الشهوة خرجا من أن يكونا ملكين. وهما اسمان أعجميان لا اشتقاق لهما؛ إذ لم يكونا من العربية. وقصتهما ما روي أن الملائكة في السماء نظروا إلى بني آدم ومعاصيهم، فقالوا: يا ربنا خلقت البشر

1 قال ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (346/28): روي مرفوعا وموقوفا. وقال الذهبي ((الكبائر)) (104) وابن القيم ((زاد المعاد)) (57/5): الصحيح أنه موقوف على جندب بن عبد الله

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

5 زياد في الأصل، لم ترد في المصدر، وأثبتها من التيسير في التفسير.

ورزقتهم، وهم يعصونك، ولو كنا مكانهم ما عصيناك. فقال الله تعالى لهم: اختاروا ملكين منكم. فاختاروا جبريل وميكائيل، فتضرعا إلى الله، واستعفيا، فعفا عنهم، واختاروا بعدهما آخرين، وهما هاروت وماروت، فركّب الله فيهما شهوة الأكل والشرب والنساء، وأرسلهما إلى الدنيا، ليحكما بين الناس، ولا يفعلا شيئا من المعاصي، فنزلا، وفعلا كذلك مدة، وكانا يصعدان بالليل إلى السماء، ثم ينزلان بالنهار، حتى جاءت امرأة ذات جمال وحسن يوما اسمها زهرة، فلما نظرا إليها وقع حبها في قلبهما، فكتما ذلك، ولم يظهر كل واحد منهما ذلك لصاحبه حياء منه، حتى عيل صبرهما، فراوداها عن نفسها، فأبت حتى يعلماها اسم الله الأعظم الذي به كانا يصعدان إلى السماء. قالوا: أما مسخها كوكبا فغير مستنكر؛ لأن الله تعالى مسخ أقواما، لكن صيرورتها زهرة المشهورة في السماء ضعيف؛ لأن زهرة في السماء مذ خلقها الله تعالى. وخلق فيها الكواكب، [فيجوز أن يكون كوكبا][1] آخر يشبهها. وقيل: هي تعذب في السماء. وقيل: بل صارت إلى النار كسائر ما مسخ. ثم بعث الله ملكا، وقيل: كان معه جبريل، ومنع هاروت [وماروت][2] من الصعود؛ لعصيانهما، وهو مراودتهما زهرة، ولا يثبت الزنا منهما، ولا شرب الخمر، ولا قتل النفس، وإن ذكر ذلك في بعض الروايات، فقال جبريل لهما: إن الله يخيركما بين عذاب الدنيا وتكونا في الآخرة في المشيئة إن شاء عذبكما وإن شاء رحمكما، وبين أن يؤخر عنكما العذاب، فاستشارا جبريل، فأشار إليهما أن يختارا عذاب الدنيا، فهما يعذبان ببابل معلقين هناك.

[فصل في التفسير بالرأي]

اخْتَلَفُوا فِي الْمُرَادِ بِمُلْكِ سليمان، فَقَالَ الْقَاضِي: إِنَّ مُلْكَ سليمان هُوَ النُّبُوَّةُ، أَوْ يَدْخُلُ فِيهِ النُّبُوَّةُ وَتَحْتَ النُّبُوَّةِ الْكِتَابُ الْمُنَزَّلُ عَلَيْهِ وَالشَّرِيعَةُ. والسَّبَبُ فِي أَنَّهُمْ أَضَافُوا السِّحْرَ إِلَى سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ وُجُوهٌ. أَحَدُهَا: أَنَّهُمْ أَضَافُوا السِّحْرَ إِلَى سليمان تَفْخِيمًا لِشَأْنِهِ وَتَعْظِيمًا لِأَمْرِهِ وَتَرْغِيبًا لِلْقَوْمِ فِي قَبُولِ ذَلِكَ مِنْهُمْ، وَثَانِيهَا: أَنَّ اليهود مَا كَانُوا يُقِرُّونَ بِنُبُوَّةِ سليمان بَلْ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّمَا وَجَدَ ذَلِكَ الْمُلْكَ بِسَبَبِ السِّحْرِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا سَخَّرَ الْجِنَّ لِسُلَيْمَانَ فَكَانَ يُخَالِطُهُمْ وَيَسْتَفِيدُ مِنْهُمْ أَسْرَارًا عَجِيبَةً فَغَلَبَ عَلَى الظُّنُونِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اسْتَفَادَ السِّحْرَ مِنْهُمْ.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وما كَفَرَ سليمان﴾ فَهَذَا تَنْزِيهٌ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْكُفْرِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقَوْمَ نَسَبُوهُ إِلَى الْكُفْرِ وَالسِّحْرِ. وقوله: ﴿وَلكِنَّ الشَّياطِينَ كَفَرُوا﴾ يُشِيرُ بِهِ إِلَى مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ مِمَّنِ اتَّخَذَ السِّحْرَ كَالْحِرْفَةِ لِنَفْسِهِ وَيَنْسِبُهُ إِلَى سليمان. والْبَحْثِ عَنْهُ بِحَسَبِ اللُّغَةِ: ذَكَرَ أَهْلُ اللُّغَةِ أَنَّهُ فِي الْأَصْلِ عِبَارَةٌ عَمَّا لَطُفَ وَخَفِيَ سَبَبُهُ. وفِي الشَّرْعِ فإن لفظ السحر يختص بِكُلِّ أَمْرٍ يَخْفَى سَبَبُهُ وَيُتَخَيَّلُ عَلَى غَيْرِ حَقِيقَتِهِ وَيَجْرِي مَجْرَى التَّمْوِيهِ وَالْخِدَاعِ.

واعْلَمْ أَنَّ السِّحْرَ عَلَى أَقْسَامٍ. الْأَوَّلُ: سِحْرُ الْكَلْدَانِيِّينَ والْكَسْدَانِيِّينَ /173 أ/ الَّذِينَ كَانُوا فِي قَدِيمِ الدَّهْرِ وَهُمْ قَوْمٌ يَعْبُدُونَ الْكَوَاكِبَ وَيَزْعُمُونَ أَنَّهَا هِيَ الْمُدَبِّرَةُ لِهَذَا الْعَالَمِ، وَمِنْهَا تَصْدُرُ الْخَيْرَاتُ وَالشُّرُورُ وَالسَّعَادَةُ وَالنُّحُوسَةُ وَهُمُ الَّذِينَ بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى إبراهيم عليه السلام مُبْطِلًا لِمَقَالَتِهِمْ وَرَادًّا عَلَيْهِمْ فِي مَذْهَبِهِمْ. القسم الثَّانِي: مِنَ السِّحْرِ: سِحْرُ أَصْحَابِ الْأَوْهَامِ وَالنُّفُوسِ [الْقَوِيَّةِ][3]: اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي أَنَّ الَّذِي يُشِيرُ إِلَيْهِ كُلُّ إنسان بِقَوْلِهِ: «أَنَا» مَا هُوَ؟ فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ: إِنَّهُ هُوَ هَذِهِ الْبِنْيَةُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: إِنَّهُ جِسْمٌ صَارَ فِي هَذِهِ الْبِنْيَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: بِأَنَّهُ مَوْجُودٌ وَلَيْسَ بِجِسْمٍ وَلَا بِجِسْمَانِيٍّ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

النَّوْعُ الثَّالِثُ: مِنَ السِّحْرِ: الِاسْتِعَانَةُ بِالْأَرْوَاحِ الْأَرْضِيَّةِ. النَّوْعُ الرَّابِعُ: مِنَ السِّحْرِ: التَّخَيُّلَاتُ وَالْأَخْذُ بِالْعُيُونِ؛ مثلا إن الْمُشَعْبِذَ الْحَاذِقَ يُظْهِرُ عَمَلَ شَيْءٍ يَشْغَلُ أَذْهَانَ النَّاظِرِينَ بِهِ وَيَأْخُذُ عُيُونَهُمْ إِلَيْهِ حَتَّى إِذَا اسْتَغْرَقَهُمُ الشُّغْلُ بِذَلِكَ الشَّيْءِ وَالتَّحْدِيقُ نَحْوَهُ عَمِلَ شَيْئًا آخَرَ عَمَلًا بِسُرْعَةٍ شَدِيدَةٍ، فَيَبْقَى ذَلِكَ الْعَمَلُ خَفِيًّا. النَّوْعُ الْخَامِسُ مِنَ السِّحْرِ: الْأَعْمَالُ الْعَجِيبَةُ الَّتِي تَظْهَرُ مِنْ تَرْكِيبِ الْآلَاتِ الْمُرَكَّبَةِ عَلَى النِّسَبِ الْهَنْدَسِيَّةِ تَارَةً وَعَلَى ضُرُوبِ الْحِيَلِ أُخْرَى، مِثْلَ: فَارِسَيْنِ يَقْتَتِلَانِ فَيَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ، وَمِنْهَا الصُّوَرُ الَّتِي يُصَوِّرُهَا الروم وَالْهِنْدُ حَتَّى لَا يُفَرِّقَ النَّاظِرُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْإِنْسَانِ، حَتَّى يُصَوِّرُونَهَا ضَاحِكَةً وَبَاكِيَةً. النَّوْعُ السَّادِسُ: مِنَ السِّحْرِ: الِاسْتِعَانَةُ بِخَوَاصِّ الْأَدْوِيَةِ مِثْلَ أَنْ يَجْعَلَ فِي طَعَامِهِ بَعْضَ الْأَدْوِيَةِ الْمُبَلِّدَةِ الْمُزِيلَةِ لِلْعَقْلِ وَالدُّخْنِ الْمُسْكِرَةِ نَحْوَ دِمَاغِ الْحِمَارِ إِذَا تَنَاوَلَهُ الْإِنْسَانُ تَبَلَّدَ عَقْلُهُ. ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾، أي: يتعلمون لنفعهم فيضرهم ولا [ينفعهم][1]. وقيل: ما يضرهم في الدنيا ولا ينفعهم في الآخرة. ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾، أي: أهل [الكتاب][2]، الذين نبذوا الكتاب واتبعوا السحر. ﴿لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾، من اختار السحر على كتاب الله تعالى. ﴿مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾، أي: نصيب خير. ﴿وَلَقَدْ﴾ اللام للتأكيد. وهو في معنى القسم وجواب القسم ﴿مَا لَهُ﴾. ﴿وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ وقوله يرجع إلى السحر وكتاب الشياطين. ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾، أي: عملوا بما علموا، فقد أثبت علمهم بقوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾، فلم يكن هذا نفي العلم بل كان نفي الانتفاع بالعلم. وقيل: أي: لو كانوا يعلمون وباله في الآخرة. ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾، أي: ولو أن أهل الكتاب والسحرة آمنوا بالنبي والقرآن، واتقوا الشرك والسحر. ﴿لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾، أي: لثواب الله لهم على إيمانهم وتقواهم خير لهم من كفرهم وسحرهم. واللام في ﴿لَمَثُوبَةٌ﴾ جواب ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾، أي: يعملون بعلمهم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٠٥﴾﴾

[سورة البقرة: 104، 105]

[فصل في التفسير بالرواية]

اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا شَرَحَ قَبَائِحَ أَفْعَالِهِمْ قَبْلَ مَبْعَثِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ ﷺ بين هنا جِدَّهُمْ وَاجْتِهَادَهُمْ فِي الْقَدْحِ فِيهِ وَالطَّعْنِ فِي دِينِهِ، فقال: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ الآية. قال الحسن: كل شيء في القرآن ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فإنما نزلت بالمدينة. وقوله: ﴿لَا تَقُولُوا راعِنا﴾ روى أبو صالح عن ابن عباس قال: إن المسلمين كانوا يأتون رسول الله ﷺ، فيقولون له: يا رسول الله راعنا سمعك. وكان هذا من كلام العرب فيما بينهم، وكان "راعنا" بلسان اليهود السب القبيح، فلما سمعت اليهود من المؤمنين يقولونها لرسول الله أعجبهم ذلك، وقالوا فيما بينهم: كنا نسب مُحَمَّدا في السر، والآن فأعلنوا به بالشتم، فكانوا يأتونه ويقولون: راعنا يا مُحَمَّد. ويضحكون، فسمعها منهم سعد بن /173 ب/ معاذ الأنصاري، وكان يعرف لغتهم، فقال: أعداء الله عليكم لعنة الله والذي نفسي بيده لئن سمعناها من رجل منكم يقولها لرسول الله بعد هذا المجلس لأضربن

1 ورد في الأصل "يضرهم"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "الكرب"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

عنقه. فقالوا: أولستم تقولونها؟! فأنزل الله هذه الآية، ونهى المؤمنين عن هذه المقالة لئلا يتطرق اليهود بسببها إلى ما يريدونه من السب، وهو معنى قوله ﴿راعِنا﴾ في لغتهم، اسْمَعْ لَا سَمِعْتَ. ﴿وَقُولُوا انْظُرْنا﴾، أي: انتظرنا. كما في قوله: ﴿انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ﴾ [الْحَدِيدِ: 13] والغرض يحصل به، ولا يتطرق إليه اليهود بما أرادوا، ولأن طلب الانتظار أقرب إلى التواضع. ﴿وَاسْمَعُوا﴾، أي: ما تؤمرون به، واقبلوه، واعملوا به. وقال الضحاك: أي: اسمعوا كلام الله وما يأمركم به رسول الله. ﴿وَلِلْكافِرِينَ عَذابٌ أَلِيمٌ﴾، أي: للكافرين من اليهود وغيرهم في الآخرة؛ لعنادهم، عذاب وجيع. وقيل: ﴿وَلِلْكافِرِينَ﴾، أي: لليهود الذين يقولون لرسول الله هذا، عذاب مؤلم.

﴿مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ﴾ [البقرة: 105] أي: ما يحب الكفار من اليهود والنصارى، ومن المشركين وهم عبدة الأصنام ﴿أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ﴾، أي: على نبيكم؛ لأن المنزل عليه منزل على أمته. ﴿مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، أي: القرآن، وفيه كل خير. وفي هذه الآية جمع بين أهل الكتاب وبين عبدة الأصنام؛ لأنهم مجتمعون اليوم على الكفر، ومجتمعون غدا في النار. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ [البينة: 6]. وأهل الكتاب إنما لم يودوا ذلك عند بعضهم؛ لأنهم كانوا يظنون أن نبي آخر الزمان يكون من أولاد إسحاق، كما كان أنبياء بني إسرائيل، فلما كان من ولد إسماعيل لم يرضوا به، وعادوا العرب لذلك. وهذا لا يصح؛ لأنهم كانوا يقرأون في التوراة أنه من العرب؛ قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 157]. والأمي هو المكي العربي. والصحيح أنهم إنما أبغضوه لفوت العز والرئاسة والرشوة عنهم بسببه لو آمنوا، ولهتك أستارهم بإخباره أنهم يحرفون الكلم عن مواضعه. وأما المشركون فإنهم كرهوا؛ لأنهم كانوا يتمنون أن تكون النبوة في أحد الرجلين: نعيم بن مسعود الثقفي بالطائف، والوليد بن المغيرة بمكة، كما أخبر الله تعالى عنهم ﴿وَقَالُوا لَوْلا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزُّخْرُفِ: 31]، وكانوا يعلمون أن يتبعان أهواءهم، فأنزل الله تعالى هذه الآية. ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، أي: بنبوته ووحيه ودينه من يشاء. ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾، أي: على من يختاره بالنبوة والوحي. ودلت الآية على أن العبد لا يستحق على الله شيئا؛ فإن مؤدي الواجب لا يكون متفضلا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والتأويل في تحقيق: ﴿وَٱتَّبَعُواْ مَا تَتْلُواْ ٱلشَّيَٰطِينُ﴾ [البقرة: 102]، إلى قوله ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [البقرة: 105].

﴿وَٱتَّبَعُواْ مَا تَتْلُواْ ٱلشَّيَٰطِينُ﴾ [البقرة: 102]، شياطين النفوس ﴿عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَٰنَ﴾ [البقرة: 102]، الروح الذي هو خليفة الله في أرضه أي: ما حدثت به أنفسهم استهوتهم الشياطين وغرتهم به أنه من سليمان الروح ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ﴾ [البقرة: 102]، الروح ﴿وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ﴾ [البقرة: 102]، النفس والهوى ﴿كَفَرُواْ يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ﴾[البقرة: 102]، من تخيلات الهواجس وتمويهات الوساوس /174 أ/ والهوى التي تملي النفس ببيان وهو بمثابة السحر لقوله ﷺ: "إن من البيان لسحرا"[1]. ﴿وَمَآ أُنْزِلَ﴾[البقرة: 102]، فتنة وخذلانًا من العلوم الضارة غير النافعة ﴿عَلَى ٱلْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَٰرُوتَ وَمَٰرُوتَ﴾[البقرة: 102]، أي: على ملكي الروح والقلب المعلقين المنكسين رؤوسهما بالتفاتهما إلى السفليات ﴿بِبَابِلَ﴾ الجسد، ﴿هَٰرُوتَ﴾ الروح، ﴿وَمَٰرُوتَ﴾ القلب؛ فإنهما من العالم العلوي الروحاني أهبطا إلى أرض العالم

1 طرف من حديث يُنظر: البخاري، كتاب الطب، 51، باب مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا، (5767)، وابن حبان (13/ 112)، (5795)

الجسماني بالخلافة؛ لإقامة الحق وإزهاق الباطل فافتتنا بزهرة الدنيا واتباعا خداعها؛ فوقعا في شبكة الشهوات التي ركبت فيهما ابتلاء وامتحانا، وشربا خمر الحرص والغفلة التي تخامر العقل وزينا ببغي الدنيا الدنيوية، وعبدا صنم الهوى فعادا منكسين رءوسها بالالتفات إلى السفليات، وإعراضهما عن العلويات ﴿فَلَمَّا زَاغُوٓاْ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: 5]، فلما نكسا عن استقامتهما وحرما عن سماع خطاب الحق، وكشف حقائق العلوم النافعة الموجبة للجمعية ابتليا بإنزال أباطيل العلوم الضارة المؤدية إلى التفرقة مثل شبهات زنادقة الفلاسفة من قدم العالم وسلب الاختيار عن الله ونفي العلم بالجزئيات عنه وأمثال هذه الكفريات التي زلت بهما أقدام خلق كثير عظيم في الجاهلية والإسلام، وكذلك شبهات أهل الأهواء والبدع التي يكفر بها بعضهم بعضًا ويقتلون عليها فإنها علوم يجب [الاستعاذة][1] منها لقوله ﷺ: "اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، وقلب لا يخشع، ونفس لا تشبع"[2]، ومع هذا من خصوصيته الملكية الروحانية ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولاَ﴾[البقرة: 102]، من الصفات البهيمية والسبعية والشيطانية والقوى البشرية حتى يلهماها ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلاَ تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾[البقرة: 102]، مرء القلب وزوج دينه، وفي هذه القصة إشارة أخرى إلى أن من مال في هذا الطريق إلى تمويه وتلبيس وإظهار دعوى تلبيس، فهو يستهزئ بمن اتبعه ويلقيه في جهنم بباطله ويصده بشيء من ظلماته عن طريق رشده، ومن [اعتبر][3] عبر بالسلامة قناطره، ومن تهتك بالخروج إلى أباطيله تهتكت أستاره، وظهر لذوي البصائر أغواره ﴿وَمَا هُم بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلاَّ بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾؛ لأن الضار هو الله تعالى ولكن الجرم أنهم ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلاَ يَنفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُواْ لَمَنِ ٱشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي ٱلآخِرَةِ مِنْ خَلَٰقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْاْ بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾[البقرة: 102] أي: باعوا بالحظوظ النفسانية الحقوق الروحانية ﴿لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 102]، غاية ما خسروا من دولة الإيمان وسعادة العرفان ونهاية ما يصيرون إليه من العقاب والحرمان ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُواْ وَٱتَّقَوْاْ لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ﴾[البقرة: 103]، بما أعد الله لخواص عباده مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿وَٱتَّقَوْاْ﴾ ما يستجدون به إلى استجلاب الحظوظ وترك الحقوق، وآثروا الإقبال على الله ما شغلهم عن الله. ثم أخبر عن خباثة عقائد اليهود ومكائدهم بقوله تعالى: ﴿يَٰأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تَقُولُواْ رَاعِنَا وَقُولُواْ ٱنْظُرْنَا وَٱسْمَعُواْ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾[البقرة: 104]، الآيتين والإشارة فيهما إلى أن أثر العناية في حق الأولياء يظهر في كل شيء من أخلاق قلوبهم وأوصاف نفوسهم وأعمال أبدانهم وأقوال لسانهم، ففي عهد النبوة وأيام دولة الرسالة بواسطة نزول الوحي كان يظهر أثر العناية لأهل الولاية عند تهذيب الأخلاق ورعاية الآداب، /174 ب/ فلما كان في قولهم: ﴿راعنا﴾ للنبي ﷺ شائبة ترك أدب نهوا عنه، وفي قولهم: ﴿ٱنْظُرْنَا﴾ رعاية أدب أمروا به، وأما بعد عهد النبوة وانقطاع الوحي فأكرموا بخواطر الزماني وإلهامات الرباني ودلوا بها على الفجور والتقوى بقوله تعالى: ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾[الشمس: 7-8]، وعلى الضدين هذا في حق الأعداء ظهور أثر الخذلان عليهم فإن قصورهم في جميع أحوالهم من أعمالهم وأقوالهم قصور جبلية، وهم وعلى مناهجهم يثبتون فيما يأتون من نتائج خذلانهم يحسدون أولياء الله على ما آتاهم الله من فضله وما يريدون أن ينزل عليهم

1 ورد في الأصل "الاستعانة"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 يُنظر: مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ التَّعَوُّذِ مِنْ شَرِّ مَا عُمِلَ وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ يُعْمَلْ، (2722) باختلاف يسير.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

من خير من ربهم ﴿وَٱللَّهُ يَخۡتَصُّ بِرَحۡمَتِهِۦ﴾[البقرة: 105]، أي: بأصناف ألطافه ﴿مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ ذُو ٱلۡفَضۡلِ ٱلۡعَظِيمِ﴾[البقرة: 105]، لا ينقص من بحر أفضاله مثقال ذرة بأن يفيض على العالمين سجال نواله.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم في قوله: ﴿واتبعوا﴾، أي: اتبع اليهود والقوى الروحانية ﴿ما تتلوا﴾ شياطين الإنس الذين هم المتمرّدة العصاة الأشرار، الأقوياء، وشياطين الجنّ وهم الأوهام والخيالات والمتخيلات المحجوبة عن نور الروح، العاصية لأمر العقل المتمرّدة عن طاعة القلب ﴿على﴾ عهد ﴿ملك سليمان﴾ النبيّ أو سليمان الروح من كتب السحر وعلومه، ويزعمون أنه علم سليمان وبه استولى على الملك وسخّر ما سخّر من الجنّ والإنس والطير أو علم الحيل والشعبذة والموهومات والمتخيلات والسفسطة. ﴿وما كفر سليمان﴾ بإسناد التأثير إلى غير الله، إذ السحر كفر واحتجاب عن مؤثرية الله تعالى، بإسناد التأثير إلى غيره ﴿ولكنّ الشياطين كفروا﴾ احتجبوا ولم يعلموا أن لا مؤثر إلا الله ﴿يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين﴾ أي: العقل النظري والعمليّ المائلين إلى النفس المنكوسين في بئر الطبيعة لتوجههما إليها باستجذاب النفس إياهما إليها ﴿ببابل﴾ [الصدر][1] المعذبين بضيق المكان بين أبخرة الموارد الفضية وأدخنة نيران الشهوات من العلوم والأعمال من باب الحيل والنيرنجات والطلسمات. ﴿وما يعلمان من أحد حتى يقولا إنما نحن فتنة﴾ امتحان وبلاء من الله لقوّة النورية وبقية الملكوتية فيهما، فينبهان على حالهما بالنور العقليّ ﴿فلا تكفر﴾ باستعمال هذا العلم في المفاسد والمناهي وإسناد التأثير إليه ﴿فيتعلمون منهما ما يفرّقون به بين﴾ القلب والنفس، أو بين الروح والنفس، بتكدير القلب ﴿وما هم بضارّين به من أحد إلا بإذن الله﴾ أي: إلا إذا أراد الله أن يضرّه عند ذلك الفعل، فيفعل ما يريد ويكون زيادة ابتلاء وإمهالًا له في كفره واحتجابه لرؤيته ذلك من تأثير سحره. ﴿ويتعلمون ما يضرّهم﴾ بزيادة الاحتجاب وشدّة الميل والهوى ﴿ولا ينفعهم﴾ في رفع الحجاب برؤيتهم ذلك ابتلاء من الله واستغاثتهم بالله ليقيهم من شرّه. ﴿ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق﴾، أي: نصيب، لإقباله على النفس والهوى بالكلية واستعمال ذلك في اكتساب حطام الدنيا وتمتعاتها. ﴿ولو أنهم آمنوا﴾ برؤية الأفعال من الله ﴿واتقوا﴾ الشرك بنسبة التأثير إلى غيره ﴿لمثوبة﴾ دائمة كائنة ﴿من عند الله﴾ من الأنوار الروحية، والمواهب الفتوحية، والأحوال القلبية، والمعارف الإلهية ﴿خير لو كانوا يعلمون﴾.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿۞ مَا نَنسَخۡ مِنۡ ءَايَةٍ أَوۡ نُنسِهَا نَأۡتِ بِخَيۡرٖ مِّنۡهَآ أَوۡ مِثۡلِهَآۗ أَلَمۡ تَعۡلَمۡ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٌ ١٠٦ أَلَمۡ تَعۡلَمۡ أَنَّ ٱللَّهَ لَهُۥ مُلۡكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيّٖ وَلَا نَصِيرٍ ١٠٧ أَمۡ تُرِيدُونَ أَن تَسۡـَٔلُواْ رَسُولَكُمۡ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِن قَبۡلُۗ وَمَن يَتَبَدَّلِ ٱلۡكُفۡرَ بِٱلۡإِيمَٰنِ فَقَدۡ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ ١٠٨﴾

[سورة الْبَقَرَة: 106: 108]

[فصل في التفسير بالرواية]

/175 أ/ وانتظامها بما قبلها أنه تعالى قال ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾، ومن فضله نسخ الآية بخير منها أو مثلها مرحمة على هذه الأمة. ويقال: إن اليهود قالوا إن مُحَمَّدا لا يثبت على شيء، بل يأمر بشيء وينهى عنه، وينهى عن شيء ثم

1 ورد في الأصل "الصور"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

يأمر به، وكذا التحليل والتحريم، فأخبر الله تعالى أنه لا يفعل ذلك من جهة نفسه، بل الله ينسخ ويبدل. ويقال: إنهم لا يرون النسخ، ويسمونه بداء، وينكرون نسخ شريعة موسى بغيرها، فأنزل الله هذه الآية ردا عليهم.

والنسخ في اللغة هو النقل والتحويل، ومنه انتساخ الكتاب، وهو نقل من نسخة إلى نسخة. وقوله: ﴿مَا نَنْسَخْ﴾ "ما" كلمة شرط. و"نَنْسَخْ" مجزوم بها. وقوله: ﴿أَوْ نُنْسِهَا﴾ معطوف على ﴿مَا نَنْسَخْ﴾. وقوله: ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾ مجزوم لأنه جزاء الشرط، وجزمه بحذف الياء. ومعنى النسخ في الشرع هو بيان مدة الحكم. ويسمى نسخا؛ لأنه في الظاهر نقل الحكم من شيء إلى شيء، كأمر القبلة. وروى أبو أمامة سهل بن حُنيف أن رجلا كانت معه سورة فقام من الليل ليقرأها، فلم يقدر، وقام آخر ليقرأها، فلم يقدر، فلما أصبحوا ذكروا لرسول الله ﷺ، فقال: إنها لنسخت البارحة. ومن قرأها ﴿أَوْ نَنْسئهَا﴾ بالهمز والفتح في النون، فمعنى ذلك: نؤخرها. وللتأخير هاهنا معنيان: إحداهما: أو نؤخرها ونبقها غير منسوخة. والثاني: على التقديم والتأخير ما ننسخ من آية نأت بخير منها أو بمثلها أو نؤخرها فنتركها منسوخة كما هي فلا نأتي بخير منها أو مثلها. وقال مجاهد: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾، أي: ما نمح من حكم آية وتلاوتها ﴿أَوْ نُنْسِهَا﴾، أي: نثبت تلاوتها ونرفع حكمها ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا﴾. وقال عطاء: ﴿مَا نَنْسَخْ﴾، أي: ما نكتب من اللوح فتنزل. ﴿أَوْ نُنْسِهَا﴾، أي: أو نؤخرها في اللوح فلا تنزل. وقد قال ابن عباس: قوله ﴿بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾، أي: بما هو أنفع لكم، وأرفق. ﴿أَوْ مِثْلِهَا﴾ للابتلاء والامتحان؛ ليظهر متبع أمر الله من متبع هواه. وقيل: ﴿بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾، أي: بأخف منها وأسهل. وقيل: بأكثر ثوابا. وقيل: بأصلح في العاقبة. ﴿أَوْ مِثْلِهَا﴾ في الثواب والسهولة والصلاح. والحاصل أن النسخ يكون بأخف من الأول، كنسخ الاعتداد بحول، ونقله إلى أربعة أشهر وعشرا، وقد يكون بمثله كنسخ التوجه إلى بيت المقدس بالتوجه إلى الكعبة، وقد يكون بأشق منه على البدن، كنسخ ترك القتال بإيجابه، وكل ذلك خير للعبد من حيث الثواب والصلاح، وقد أخبر الله تعالى في القتال أنه كره لهم، وأخبر أنه خير لهم؛ قال: ﴿وَعَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: 216]. وكل ذلك إنعام منه عليه، وإحسان إليه، وله الحمد.

وقرأ ابن عامر ﴿مَا نُنْسِخْ﴾ بضم النون وكسر السين، من الإنساخ، وله معنيان: أحدهما ما قاله أبو عبيدة: ما ننسخك يا مُحَمَّد. أي: يأمرك بأن تبين نسخها. وقد نسخت الشيء بنفسي، وأنسخت غيري. أي: حملته عليه. والثاني: أنسخته. أي: جعلته ذا نسخ، كما يقال أقبرته أي: جعلته ذا قبر.

"الآية" معناها الكلام المجموع. يقال: خرج القوم بآيتهم، أي: بجماعتهم. فالحرف الواحد والكلمة الواحدة لا ينبئ عن معنى مجموع، فإذا اجتمعت كلمات صارت آية، وفوق الآية سورة، أي درجة مرتفعة. فالسورة هي المشتملة من المعاني على ما زاد على الآية وارتفع عليها كالقصص ينتظمها السورة الواحدة. /175 ب/

ثم المنسوخات على ثلاثة أوجه: ما نسخ حكمه وتلاوته كقول عائشة رضي الله عنها: كان مما يتلى "عشر رضعات يحرمن" نسخ بـ"خمس رضعات يحرمن". وما نسخ تلاوته وبقي حكمه، وهو المروي عن عمر: "الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم". وما نسخ حكمه وبقي تلاوته، وهي الآيات التي فيها الأمر بترك القتال نسخت بآية السيف، وبقيت تلاوتها، وفائدة البقاء حصول الثواب بقراءتها. ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ قيل: هو خطاب لمحمد ﷺ ردا على اليهود، كما قالوا في قوله ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الْمَائِدَةِ: 116] هو خطاب لعيسى يوم القيامة ردا على النصارى. وقيل: هو خطاب من كان يجادل رسول الله ﷺ في النسخ، ويدل عليه أنه

قال بعده ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ وهذا خطاب اليهود. والصحيح أنه خطاب المؤمنين؛ فإنه يتضمن الوعد لهم بالولاء والنصرة. وقوله ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ استفهام بمعنى التقرير، أي: علمت. كقولك لصاحبك: ألم أعطك كذا؟! أي: قد أعطيتك. وقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي: يقدر على أن يتعبد عباده بما شاء من العبادات المختلفة، وينقلهم من عبادة إلى غيرها على حسب ما يعلمه صلاحا لهم.

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: 107] له وجهان أيضًا: فالملك تمام القدرة واستحكامها، أي: قد علمتم أنه ملك السماوات والأرض، وقادر عليهما، وأنه مالكهم، فله الحق والأمر. ﴿وَما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلا نَصِيرٍ﴾.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا حَكَمَ بِجَوَازِ النَّسْخِ عَقَّبَهُ بِبَيَانِ أَنَّ ملك السماوات وَالْأَرْضِ لَهُ لَا لِغَيْرِهِ، وَهَذَا هُوَ التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِنَّمَا حَسُنَ مِنْهُ [الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ لِكَوْنِهِ مَالِكًا لِلْخَلْقِ وَهَذَا هُوَ مَذْهَبُ أَصْحَابِنَا وَأَنَّهُ إِنَّمَا حَسُنَ][1] التَّكْلِيفُ مِنْهُ لِمَحْضِ كَوْنِهِ مَالِكًا لِلْخَلْقِ مُسْتَوْلِيًا عَلَيْهِمْ لَا لِثَوَابٍ يَحْصُلُ، أَوْ لِعِقَابٍ يَنْدَفِعُ. قَالَ الْقَفَّالُ: وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا إِشَارَةً إِلَى أَمْرِ القبلة، فإنه تعالى أخبرهم بأنه مالك السماوات وَالْأَرْضِ وَأَنَّ الْأَمْكِنَةَ وَالْجِهَاتِ كُلَّهَا لَهُ وَأَنَّهُ لَيْسَ بَعْضُ الْجِهَاتِ أَكْبَرَ حُرْمَةً مِنَ الْبَعْضِ إِلَّا مِنْ حَيْثُ يَجْعَلُهَا هُوَ تَعَالَى لَهُ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ وَكَانَ الْأَمْرُ بِاسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ إِنَّمَا هُوَ مَحْضُ التَّخْصِيصِ بِالتَّشْرِيفِ، فَلَا مَانِعَ يَمْنَعُ مِنْ تَغَيُّرِهِ مِنْ جِهَةٍ إِلَى جِهَةٍ.

والولي: القيّم بالأمر، من وليت الشيء إليه. والنصير: المعين والمانع. ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، أي: سوى الله. وفي هذه الجملة ثلاثة معان: أحدهما التحذير من سخط الله وعقابه، إذ لا أحد يمتنع منه. والثاني: التسكين لقلوبهم بأن الله وليهم وناصرهم دون غيره. والثالث: التفريق بين حالهم وحال عبدة الأوثان مدحًا لهم وذمًّا لأولئك.

﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ موسى مِنْ قَبْلُ﴾ [البقرة: 108] قال الزجاج: كلمة "أم" إذا لم تكن للعطف على ألف الاستفهام، كانت بمعنى "بل" مع ألف الاستفهام، فتقديره: بل أتريدون أن تسألوا رسولكم؟ وهذا استفهام بمعنى التوبيخ. ونزول الآية في شأن اليهود؛ فإنهم قالوا: ائتنا بكتابكم جملة واحدة، كما جاء موسى بالتوراة جملة واحدة. وقوله: ﴿كَمَا سُئِلَ موسى مِنْ قَبْلُ﴾ هو ما ذكر في قوله ﴿يَسْئَلُكَ أَهْلُ الْكِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتابًا مِنَ السَّماءِ فَقَدْ سَأَلُوا موسى أَكْبَرَ مِنْ ذلِكَ فَقالُوا: أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [النِّسَاء: 153] وقيل: نزلت الآية في المشركين منهم عبد الله بن أمية المخزومي؛ حيث قال: يا مُحَمَّد ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا...﴾ الآيات. [الْإِسْرَاء: 90: 93]، /176 أ/ فأخبر الله تعالى أنهم سلكوا في اقتراحهم على نبيهم طريق اليهود في اقتراحهم على موسى بما ذكرنا. ﴿وَمَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ التبديل والاستبدال: أخذ الشيء بدلا عن الشيء. وأراد اختيار الكفر بمحمد على الإيمان به ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾، أخطأ الطريق السوي الذي هو بين الغلو التقصير والتشبيه والتعطيل، وهو الحق.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

ثم أخبر عن كمال فضله في حق عباده بقوله تعالى: ﴿مَا نَنسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلِهَا﴾[البقرة: 106]، الآيتين والإشارة فيهما أن تبدل أحوال أهل العناية في أثناء السلوك ومقام الوصول لترقيهم من مقام إلى فوقه وتقلبهم من حال إلى حال أعلى منه، [فغصن غيرهم أبدا ناضرة، ونجم وصلهم أبدا زاهرة][1]، فلا ننسخ من آثار عبادتهم شيئًا إلا بدلنا منها شيئًا من أقمار الربوبية قائدًا أسرارهم في الترقي وأقدارهم في الزيادة بحسن القبول، بل ما نرقيهم عن محل العبودية إلا أقمناهم يشاهدون من شواهد الألوهية، وفيه إشارة أخرى وهي: أن أرباب السلوك عند الترقي من مقام إلى مقام ربما يشاهدون بعض الوقائع الشريفة في صورة لطيفة بحسب صفاء الوقت وعلو المقام، فلما ارتقوا إلى مقام آخر لا يشاهدون تلك المشاهدة فيه فيظن السالك العزيز أنه حجب عن ذلك المقام والحال فأشار بقوله: ﴿مَا نَنسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾ [البقرة: 106] من آيات المقام ﴿أَوْ نُنسِهَا﴾ بأن نمحوها من إدراك خيالك إلا ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا﴾ من تلك المشاهدة ﴿أَوْ مِثْلِهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾[البقرة: 106] أي: قادر على أمثال هذا ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلأَرْضِ﴾ [البقرة: 107]، يخاطب رسول الله ﷺ، أي: ألم تعلم؛ إذ شاهدت ليلة المعراج بعين اليقين وكوشفت بحق اليقين أنه سبحانه كيف يجذب أوليائه عن شهود ملكه إلى رؤية ملكه، ثم يأخذ من مطالعة ملكه الشهود ملكيته فيأخذهم من رؤية الآيات إلى كشف الصفات، ومن كشف الصفات إلى عين الذات ثم يمحوهم عن العيان وسيمتهم ﴿وَمَا لَكُمْ مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيٍّ﴾[البقرة: 107]، يتولى أمثال هذا [﴿وَلاَ نَصِيرٍ﴾[البقرة: 107]، ينصركم على هذا. ثم أخبر عن مكائدة المشركين واليهود وافترائهم على رسول الله ﷺ: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَن تَسْأَلُواْ رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ موسىٰ مِن قَبْلُ﴾[البقرة: 108][2].والإشارة في تحقيق الآية أن طبيعة الإنسان تنافي اللطف الرباني حتى لو وكل الأولون والآخرون إلى أنفسهم لا يؤمن منهم أحد أبد؛ لأن الإيمان نور ﴿يَهْدِي ٱللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَآءُ ﴾[النور: 35] وكان قوم موسى عليه السلام في الأولين يؤذون موسى عليه السلام بكثرة السؤال مع ظهور الآيات ورؤية المعجزات، وكان قوم مُحَمَّد ﷺ في الآخرين يؤذونه مع نزول الآيات الواضحات بسؤالات المجادلات، إلا أن الله تعالى خاطب مستعدي الإيمان في الأزل بخطاب﴿يأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تَكُونُواْ كَٱلَّذِينَ آذَوْاْ موسىٰ﴾ [الأحزاب: 69]، كما خاطب النار: ﴿يٰنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلٰمًا عَلَىٰ إبراهيم﴾ [الأنبياء: 69]، فكانت كما أمرت فكذلك الذين آمنوا، [وما][3] كانوا يؤذون رسوله بالسؤال وغيره فأما مستعدي الكفر، فما أدركهم الخطاب ولا لسان الكتاب وبدلوا الكفر بالإيمان وضلوا عن سواء السبيل صراط الله تعالى، وتاهوا في بيداء طبيعة الإنسان بقدم تمتعات الحيوان، فلم يقدروا على الرجوع بقدم العبودية إلى عالم الربوبية. /176 ب/

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿ما ننسخ من آية﴾ بإبطال حكمها وإبقاء لفظها ﴿أو ننسها﴾ ونذهب بها من قلبك بإزالة لفظها دون معناها، كآية الرجم ﴿نأت بخير منها﴾، أي: بما هو أصلح في بابه منها في بابها أو يساويها في الخير والصلاح. واعلم أن الأحكام المثبتة في اللوح المحفوظ إما مخصوصة وإما عامة، والمخصوصة إما أن تختص بحسب الأشخاص وإما أن تختص بحسب الأزمنة، فإذا نزلت بقلب الرسول ﷺ فالتي تختص بالأشخاص تبقى بقاء الأشخاص، والتي تختص بالأزمنة تنسخ

1 ورد في المصدر "فتحن باطنهم أبدًا خبره، ويختم وصلهم أبدًا ظاهره "، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

[وتزال بانقراض تلك الأزمنة، قصيرة كانت كمنسوخات القرآن، أو طويلة كأحكام الشرائع المتقدمة. ولا ينافي ذلك ثبوتها][1] في اللوح إذ كانت فيه كذلك، والعامة تبقى ما بقي الدهر كتكلم الإنسان واستواء قامته مثلًا. ﴿ألم تعلم أن الله له ملك السماوات والأرض﴾، أي: له ملك سماوات عالم الأرواح وأرض الأجساد وهو المتصرف فيهما بيد قدرته بل هو كله ظاهره وباطنه فلم يبق شيء غيره ينصركم ويليكم. ﴿أم تريدون أن تسألوا رسولكم﴾ من قبل اللذات الدينية الحسيّة والشهوات الخسيسة النفسية ﴿كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل﴾ الظلمة بالنور ﴿فقد ضلّ﴾ الطريق المستقيم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنۢ بَعْدِ إِيمَٰنِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم مِّنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلْحَقُّ ۖ فَٱعْفُوا۟ وَٱصْفَحُوا۟ حَتَّىٰ يَأْتِىَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦٓ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾ وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ ۚ وَمَا تُقَدِّمُوا۟ لِأَنفُسِكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٠﴾﴾

[سورة البقرة: 109، 110]

[فصل في التفسير بالرواية]

اعْلَمْ أَنَّ هَذَا هُوَ النَّوْعُ مِنْ كَيْدِ اليهود [مَعَ الْمُسْلِمِينَ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ رُوِيَ أَنَّ فِنْحَاصَ بْنَ عَازُورَاءَ، وَزَيْدَ بْنَ قَيْسٍ وَنَفَرًا مِنَ اليهود][2] قَالُوا لِحذيفة بن اليمان وَعَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ بَعْدَ وَقْعَةِ أُحُدٍ: أَلَمْ تَرَوْا مَا أَصَابَكُمْ، وَلَوْ كُنْتُمْ عَلَى الْحَقِّ مَا هُزِمْتُمْ، فَارْجِعُوا إِلَى دِينِنَا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَفْضَلُ وَنَحْنُ أَهْدَى مِنْكُمْ سَبِيلًا، فَقَالَ عَمَّارٌ: كَيْفَ نَقْضُ الْعَهْدِ فِيكُمْ؟ قَالُوا: شَدِيدٌ، قَالَ: فَإِنِّي قَدْ عَاهَدْتُ أَنِّي لَا أَكْفُرُ بمحمد مَا عِشْتُ، فَقَالَتِ اليهود: أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَبَأَ، وَقَالَ حذيفة: وَأَمَّا أَنَا فَقَدْ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِالْقُرْآنِ إِمَامًا وَبِالْكَعْبَةِ قِبْلَةً وَبِالْمُؤْمِنِينَ إِخْوَانًا، ثُمَّ أَتَيَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْبَرَاهُ فَقَالَ: أَصَبْتُمَا خَيْرًا وَأَفْلَحْتُمَا، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

ومعنى الآية: أي: أحب كثير من اليهود وتمنوا أن يصرفوكم بعد الإيمان إلى الكفر، وهذا بيان شدة عداوتهم وحسدهم للمؤمنين. قال الزهري وقتادة: هو كعب بن الأشرف وأصحابه. وقال ابن عباس ﷺ: هو حيي بن أخطب وأبو ياسر بن أخطب وأمثالهما. وقال مقاتل: إن نفرا من اليهود منهم فِنْحَاصَ بْنَ عَازُورَاءَ، وَزَيْدَ بْنَ قَيْسٍ دعوا حذيفة بن اليمان وَعَمَّارا بْنِ يَاسِرٍ إلى دينهم... الحكاية. ﴿حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ الحسد: الأسف على من له خير يخيره [والتمني أن يزول عنه إليه][3] وقوله ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾، أي: من غير أن يؤمروا به. وتعلقت المعتزلة بظاهره أن المعصية من جهة العبد لا فعل لله تعالى فيها. ونحن نقول: لا حجة لكم فيها؛ فإنا نقول: الإيمان والكفر والطاعات والمعاصي أفعال العباد وهي مخلوقات الله تعالى، فالفعل من العبد والتخليق من الله تعالى.

وَيَدُلُّ على ذَمِّ الْحَسَدِ أَخْبَارٌ كَثِيرَةٌ، الْأَوَّلُ: قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ»[4]. الثَّانِي: قَالَ أَنَسٌ: «كُنَّا يَوْمًا جَالِسِينَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَطْلُعُ عَلَيْكُمُ الْآنَ مِنْ هَذَا الْفَجِّ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَطَلَعَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ينظف لِحْيَتُهُ مِنْ وُضُوئِهِ وَقَدْ عَلَّقَ نَعْلَيْهِ فِي شِمَالِهِ فَسَلَّمَ، فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِثْلَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

4 يُنظر: ابن ماجه، كتاب الزهد، 22، باب الحسد، (4210)، وأبو يعلى، (6/ 330)، (3656)، وابن عدى في ((الكامل)) (433/6)، والقضاعي في ((الشهاب))، (2/ 136)، (1049)

ذَلِكَ فَطَلَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، وَقَالَ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ مِثْلَ ذَلِكَ فَطَلَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، فَلَمَّا قَامَ النَّبِيُّ ﷺ تَبِعَهُ /177 أ/ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ فَقَالَ: إِنِّي تَأَذَّيْتُ مِنْ أَبِي فَأَقْسَمْتُ لَا أَدْخُلُ عَلَيْهِ ثَلَاثًا، فَإِنْ رَأَيْتَ أَنْ تَذْهَبَ بِي إِلَى دَارِكَ فَعَلْتَ، قَالَ: نَعَمْ، فَبَاتَ عِنْدَهُ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَلَمْ يَرَهُ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ إِذَا انْقَلَبَ عَلَى فِرَاشِهِ ذَكَرَ اللَّهَ وَلَا يَقُومُ حَتَّى يَقُومَ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ، غَيْرَ أَنِّي لَمْ أَسْمَعْهُ يَقُولُ: إِلَّا خَيْرًا، فَلَمَّا مَرَّتِ الثَّلَاثُ وَكِدْتُ أَنْ أَحْتَقِرَ عَمَلَهُ، قُلْتُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَ وَالِدِي غَضَبٌ وَلَا هَجْرٌ، وَلَكِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا، فَأَرَدْتُ أَنْ أَعْرِفَ عَمَلَكَ، فَلَمْ أَرَكَ تَعْمَلُ عَمَلًا كَثِيرًا، فَمَا الَّذِي بَلَغَ بِكَ ذَاكَ؟ قَالَ: مَا هُوَ إِلَّا مَا رَأَيْتَ. فَلَمَّا وَلَّيْتُ دَعَانِي فَقَالَ: مَا هُوَ إِلَّا مَا رَأَيْتَ غَيْرَ أَنِّي لَمْ أَجِدْ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي نَفْسِي غِبًّا وَلَا حَسَدًا عَلَى خَيْرٍ أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: هِيَ الَّتِي بَلَغَتْ بِكَ وَهِيَ الَّتِي لَا تُطَاقُ».

الثَّالِثُ: قَالَ ﷺ: «دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ، الْحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ وَالْبَغْضَةُ هِيَ الْحَالِقَةُ، لَا أَقُولُ حَالِقَةُ الشَّعْرِ وَلَكِنْ حَالِقَةُ الدِّينِ»[1].

ومنها أَنَّ موسى عليه السلام لَمَّا ذَهَبَ إِلَى رَبِّهِ رَأَى فِي ظِلِّ الْعَرْشِ رَجُلًا يُغْبَطُ بِمَكَانِهِ وَقَالَ: إِنَّ هَذَا لَكَرِيمٌ عَلَى رَبِّهِ فَسَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يُخْبِرَهُ بِاسْمِهِ فَلَمْ يُخْبِرْهُ بِاسْمِهِ وَقَالَ: أُحَدِّثُكَ مِنْ عَمَلِهِ ثَلَاثًا: كَانَ لَا يَحْسُدُ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَكَانَ لَا يَعُقُّ وَالِدَيْهِ، وَلَا يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ.

ومنها قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ لِنِعَمِ اللَّهِ أَعْدَاءً، قِيلَ: وَمَا أُولَئِكَ؟ قَالَ: الَّذِينَ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ»[2].

ومنها قَالَ ﷺ: «سِتَّةٌ يَدْخُلُونَ النَّارَ قَبْلَ الْحِسَابِ، الْأُمَرَاءُ بِالْجَوْرِ، وَالْعَرَبُ بِالْعَصَبِيَّةِ، وَالدَّهَاقِينُ بِالتَّكَبُّرِ، وَالتُّجَّارُ بِالْخِيَانَةِ، وَأَهْلُ الرُّسْتَاقِ بِالْجَهَالَةِ، وَالْعُلَمَاءُ بِالْحَسَدِ»[3].

أَمَّا الْآثَارُ، فَالْأَوَّلُ: حُكِيَ أَنَّ عَوْفَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ دَخَلَ عَلَى الْفَضْلِ بْنِ الْمُهَلَّبِ وَكَانَ يَوْمَئِذٍ عَلَى وَاسِطَ، فَقَالَ: إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَعِظَكَ بِشَيْءٍ، إِيَّاكَ وَالْكِبْرَ فَإِنَّهُ أَوَّلُ ذَنْبٍ عَصَى اللَّهَ بِهِ إبليس، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَإِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَةِ اسْجُدُوا لآدم فَسَجَدُوا إِلَّا إبليس أَبى وَاسْتَكْبَرَ﴾ [الْبَقَرَة: 34] وَإِيَّاكَ وَالْحِرْصَ فَإِنَّهُ أَخْرَجَ آدم مِنَ الْجَنَّةِ أَسْكَنَهُ الله في جنة عرضها السموات وَالْأَرْضُ فَأَكَلَ مِنْهَا، فَأَخْرَجَهُ اللَّهُ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿اهْبِطا مِنْها﴾ [طه: 123] وَإِيَّاكَ وَالْحَسَدَ فَإِنَّهُ قَتَلَ ابْنُ آدم أَخَاهُ حِينَ حَسَدَهُ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدم بِالْحَقِّ﴾ [الْمَائِدَة: 27].

الثَّانِي: قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ: مَا حَسَدْتُ أَحَدًا عَلَى شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَكَيْفَ أَحْسُدُهُ عَلَى الدُّنْيَا وَهِيَ حَقِيرَةٌ فِي الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَكَيْفَ أَحْسُدُهُ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا وَهُوَ يَصِيرُ إِلَى [النَّارِ][4]. ومنها أنه قَالَ مُعَاوِيَةُ: كُلُّ النَّاسِ أَقْدَرُ عَلَى رِضَاهُ إِلَّا الْحَاسِدَ فَإِنَّهُ لَا يُرْضِيهِ إِلَّا زَوَالُ النِّعْمَةِ. ومنها أنه قِيلَ: الْحَاسِدُ لَا يَنَالُ مِنَ الْمَجَالِسِ

1 يُنظر: الترمذي، كتاب صِفَةِ الْقِيَامَةِ وَالرَّقَائِقِ وَالْوَرَعِ، 56، (2510)، وأحمد (3/ 29)، (1412)، ابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (198/4)

2 قال السبكي (الابن) في ((طبقات الشافعية الكبرى)) (344/6): لم أجد له إسنادا

3 قال العراقي في ((تخريج الإحياء)) (3/232): إسناده ضعيف

4 ورد في الأصل "الدنيا"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

إِلَّا مَذَمَّةً وَذُلًّا، وَلَا يَنَالُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا لَعْنَةً وَبُغْضًا، وَلَا يَنَالُ مِنَ الْخَلْقِ إِلَّا جَزَعًا وَغَمًّا، وَلَا يَنَالُ عِنْدَ الْفَزَعِ إِلَّا شِدَّةً وَهَوْلًا، وَعِنْدَ الْمَوْقِفِ إِلَّا فَضِيحَةً وَنَكَالًا.

[فصل في التفسير بالرأي]

قال الإمام فِي حَقِيقَةِ الْحَسَدِ: إنه إِذَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى أَخِيكَ بِنِعْمَةٍ فَإِنْ أَرَدْتَ زَوَالَهَا فَهَذَا هُوَ الْحَسَدُ، وَإِنِ اشْتَهَيْتَ لِنَفْسِكَ مِثْلَهَا فَهَذَا هُوَ الْغِبْطَةُ وَالْمُنَافَسَةُ، أَمَّا الْأَوَّلُ: فَحَرَامٌ بِكُلِّ حَالٍ، إِلَّا نِعْمَةً أَصَابَهَا فَاجِرٌ أَوْ كَافِرٌ يَسْتَعِينُ بِهَا عَلَى الشَّرِّ /177 ب/ وَالْفَسَادِ فَلَا يَضُرُّكَ مَحَبَّتُكَ لِزَوَالِهَا فَإِنَّكَ مَا تُحِبُّ زَوَالَهَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا نِعْمَةٌ، بَلْ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا يُتَوَسَّلُ بِهَا إِلَى الْفَسَادِ وَالشَّرِّ وَالْأَذَى. وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْحَسَدَ مَا ذَكَرْنَا آيَاتٌ. أَحَدُهَا: هَذِهِ الْآيَةُ وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ فَأَخْبَرَ أَنَّ حُبَّهُمْ [زَوَالَ نِعْمَةِ الْإِيمَانِ][1] حَسَدٌ. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَما كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَواءً﴾ [النِّسَاءِ: 89]. وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِها﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 120] وَهَذَا الْفَرَحُ شَمَاتَةٌ، وَالْحَسَدُ وَالشَّمَاتَةُ مُتَلَازِمَانِ. وَرَابِعُهَا: ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى حَسَدَ إِخْوَةِ يوسف وَعَبَّرَ عَمَّا فِي قُلُوبِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿قالُوا لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلى أَبِينا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبانا لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ، اقْتُلُوا يوسف أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ﴾ [يوسف: 8، 9] فَبَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ حَسَدَهُمْ لَهُ عِبَارَةٌ عَنْ كَرَاهَتِهِمْ حُصُولَ تِلْكَ النِّعْمَةِ لَهُ. وَخَامِسُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾ [الْحَشْرِ: 9] أَيْ لَا تَضِيقُ بِهِ صُدُورُهُمْ وَلَا يَغْتَمُّونَ، فَأَثْنَى اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِعَدَمِ الْحَسَدِ. وَسَادِسُهَا: قَالَ تَعَالَى فِي مَعْرِضِ الْإِنْكَارِ: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى مَا آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النِّسَاءِ: 54]. وَسَابِعُهَا: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كانَ النَّاسُ أُمَّةً واحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 213] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 213]. وَثَامِنُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وما تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [الشُّورَى: 14] فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْعِلْمَ لِيُؤَلِّفَ بَيْنَهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ فَتَحَاسَدُوا وَاخْتَلَفُوا، إِذْ أَرَادَ كُلُّ وَاحِدٍ أَنْ يَنْفَرِدَ بِالرِّيَاسَةِ وَقَبُولِ الْقَوْلِ.

أَمَّا الْمُنَافَسَةُ فَلَيْسَتْ بِحَرَامٍ وَهِيَ مُشْتَقَّةٌ مِنَ النَّفَاسَةِ، وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا لَيْسَتْ بِحَرَامٍ وُجُوهٌ. أَوَّلُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَفِي ذلِكَ فَلْيَتَنافَسِ الْمُتَنافِسُونَ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 26]. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سابِقُوا إِلى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الحديد: 21] وَإِنَّمَا الْمُسَابَقَةُ عِنْدَ خَوْفِ الْفَوْتِ وَهُوَ كَالْعَبْدَيْنِ يَتَسَابَقَانِ إِلَى خِدْمَةِ مَوْلَاهُمَا. وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ ﷺ: «لا حسد إلا في اثنتين، رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَأَنْفَقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا فَهُوَ يَعْمَلُ بِهِ وَيُعَلِّمُهُ النَّاسَ».

ثُمَّ الْمُنَافَسَةُ قَدْ تَكُونُ وَاجِبَةً وَمَنْدُوبَةً وَمُبَاحَةً، أَمَّا الْوَاجِبَةُ فَكَمَا إِذَا كَانَتْ تِلْكَ النِّعْمَةُ نِعْمَةً دِينِيَّةً وَاجِبَةً كَالْإِيمَانِ وَالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فههنا يجب عليه أن يحب لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ، لِأَنَّهُ إِنْ لَمْ يُحِبَّ ذَلِكَ كَانَ رَاضِيًا بِالْمَعْصِيَةِ وَذَلِكَ حَرَامٌ، وَأَمَّا إِنْ كَانَتْ تِلْكَ النِّعْمَةُ مِنَ الْفَضَائِلِ الْمَنْدُوبَةِ كَالْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالتَّشْمِيرِ لِتَعْلِيمِ النَّاسِ كَانَتِ الْمُنَافَسَةُ فِيهَا مَنْدُوبَةً، وَأَمَّا إِنْ كَانَتْ تِلْكَ النِّعْمَةُ مِنَ الْمُبَاحَاتِ [كَانَتِ الْمُنَافَسَةُ فِيهَا مِنَ الْمُبَاحَاتِ][2]، وَبِالْجُمْلَةِ فَالْمَذْمُومُ أَنْ يُحِبَّ زَوَالَهَا عَنِ الْغَيْرِ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

قَالَ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ مَرَاتِبُ الْحَسَدِ أَرْبَعَةٌ. الْأُولَى: أَنْ يُحِبَّ زَوَالَ تِلْكَ النِّعْمَةِ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لَا يَحْصُلُ لَهُ وَهَذَا غَايَةُ [الْحَسَدِ][1]. وَالثَّانِيَةُ: أَنْ يُحِبَّ زَوَالَ تِلْكَ النِّعْمَةِ عَنْهُ إِلَيْهِ وَذَلِكَ مِثْلُ رَغْبَتِهِ فِي دَارٍ حَسَنَةٍ أَوِ امْرَأَةٍ جَمِيلَةٍ أَوْ وِلَايَةٍ نَافِذَةٍ نَالَهَا غَيْرُهُ وَهُوَ يُحِبُّ أَنْ تَكُونَ لَهُ، فَالْمَطْلُوبُ بِالذَّاتِ حُصُولُهُ لَهُ، فَأَمَّا زَوَالُهُ عَنْ غَيْرِهِ فَمَطْلُوبٌ [بِالْعَرَضِ][2]. الثَّالِثَةُ: أَنْ لَا يَشْتَهِي عَيْنَهَا بَلْ يَشْتَهِي لِنَفْسِهِ مِثْلَهَا، فَإِنْ عَجَزَ عَنْ مِثْلِهَا أَحَبَّ زَوَالَهَا لِكَيْ لَا يَظْهَرَ التَّفَاوُتُ بَيْنَهُمَا. الرَّابِعَةُ: أَنْ يَشْتَهِيَ لِنَفْسِهِ مِثْلَهَا، فَإِنْ لَمْ يَحْصُلْ فَلَا يُحِبُّ زَوَالَهَا، وَهَذَا الْأَخِيرُ هُوَ الْمَعْفُوُّ عَنْهُ إِنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا وَالْمَنْدُوبُ إِلَيْهِ إِنْ كَانَ فِي الدِّينِ، وَالثَّالِثَةُ: مِنْهَا مَذْمُومَةٌ وَغَيْرُ مَذْمُومَةٍ، وَالثَّانِيَةُ: أَخَفُّ مِنَ الثَّالِثَةِ، وَالْأَوَّلُ: مَذْمُومٌ مَحْضٌ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلى بَعْضٍ﴾ [النِّسَاءِ: 32] /178 أ/ فَتَمَنِّيهِ لِمِثْلِ ذَلِكَ غَيْرُ مَذْمُومٍ وَأَمَّا تَمَنِّيهِ عَيْنَ ذَلِكَ فَهُوَ مَذْمُومٌ.

وله سَبْعَةُ أَسْبَابٍ:

السَّبَبُ الْأَوَّلُ: الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ، فَإِنَّ مَنْ آذَاهُ إِنْسَانٌ أَبْغَضَهُ قَلْبُهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ، وَذَلِكَ الْغَضَبُ يُوَلِّدُ الْحِقْدَ وَالْحِقْدُ يَقْتَضِي التَّشَفِّيَ وَالِانْتِقَامَ، فَإِنْ عَجَزَ الْمُبْغِضُ عَنِ التَّشَفِّي بِنَفْسِهِ أَحَبَّ أَنْ يَتَشَفَّى مِنْهُ الزَّمَانُ، فَمَهْمَا أَصَابَ عَدُوَّهُ آفَةٌ وَبَلَاءٌ فَرِحَ، وَمَهْمَا أَصَابَتْهُ نِعْمَةٌ سَاءَتْهُ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ ضِدُّ مُرَادِهِ، فَالْحَسَدُ مِنْ لَوَازِمِ الْبُغْضِ وَالْعَدَاوَةِ.

السَّبَبُ الثَّانِي: التَّعَزُّزُ، فَإِنَّ وَاحِدًا مِنْ أَمْثَالِهِ إِذَا نَالَ مَنْصِبًا عَالِيًا تَرَفَّعَ عَلَيْهِ وَهُوَ لَا يُمْكِنُهُ تَحَمُّلُ ذَلِكَ، فَيُرِيدُ زَوَالَ ذَلِكَ الْمَنْصِبِ عَنْهُ وَلَيْسَ مِنْ غَرَضِهِ أَنْ يَتَكَبَّرَ، بَلْ غَرَضُهُ أَنْ يَدْفَعَ كِبْرَهُ فَإِنَّهُ قَدْ يَرْضَى بِمُسَاوَاتِهِ وَلَكِنَّهُ لَا يَرْضَى بِتَرَفُّعِهِ عَلَيْهِ.

السَّبَبُ الثَّالِثُ: أَنْ يَكُونَ فِي طَبِيعَتِهِ أَنْ يَسْتَخْدِمَ غَيْرَهُ فَيُرِيدُ زَوَالَ النِّعْمَةِ مِنْ ذَلِكَ الْغَيْرِ لِيَقْدِرَ عَلَى ذَلِكَ الْغَرَضِ.

السَّبَبُ الرَّابِعُ: التَّعَجُّبُ كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ عَنِ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ إِذْ قَالُوا: ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا﴾ [إبراهيم: 10]، وَقَالُوا: ﴿أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنا وَقَوْمُهُما لَنا عابِدُونَ﴾ [المؤمنون: 47]، ﴿وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذًا لَخاسِرُونَ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 34] وَقَالُوا مُتَعَجِّبِينَ: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 94] وَقَالُوا: ﴿أَوَعَجِبْتُمْ أَنْ جاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ﴾ [الْأَعْرَافِ: 63، 69].

والأسباب الأخرى حُبُّ الرِّيَاسَةِ وَطَلَبُ الْجَاهِ نَفْسِهِ. ومن هذا شُحُّ النَّفْسِ بِالْخَيْرِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ. ومنه الْخَوْفُ مِنْ فَوْتِ الْمَقَاصِدِ وَذَلِكَ يقع بين الْمُتَزَاحِمِينَ عَلَى مَقْصُودٍ وَاحِدٍ، فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَحْسُدُ صَاحِبَهُ فِي كُلِّ نِعْمَةٍ.

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾، أي: من بعد ما ظهر لهم أن مُحَمَّدا رسول الله، وأن الإسلام دين الله. وقيل: تبين لهم حقية ﷺ النبي ودينه بما ذكر في التوراة؛ قال الله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَهُ كَما يَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمْ﴾ [الأنعام: 20]. وقالت عائشة ﷺ: حسدنا اليهود على القبلة والجمعة والسلام والتأمين. ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ العفو: الترك. والصفح: الإعراض. وانتظامها بما قبلها أنه روي أن الصحابة استأذنوا رسول الله ﷺ أن يقتلوا هؤلاء اليهود الذين كفروا بأنفسهم، ودعوا المسلمين إلى الكفر، فنزلت الآية، أي: اتركوا قتالهم، وأعرضوا عن مُكَافَأَتِهِمْ. ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾، أي: بحكمه في بني قريظة وبني النضير؛ فحكم في بني قريظة بالقتل، وحكم في بني النضير بالإجلاء. وقيل: هذ نهي عن القتال ثم نسخ بآية

1 ورد في الأصل "الخبث"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

2 ورد في الأصل "بالغير"، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

السيف. ومعنى قوله ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾، أي: بعذابه في الآخرة. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، أي: من التعذيب والانتقام. وقيل: قدير على تفريحكم عن أذاهم من غير قتال، فانتظروا الفروج، واشتغلوا الآن بالصلاة والزكاة.

ولذلك وصل بهذه الآية ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: 110]، أي: أدوهما شكرًا لنعمة سلامة النفس وثروة المال، ليكون الشكر سببا لبقاء نعمة الإيمان، فلا يقدر اليهود على صرفكم عنه. ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: 110] "ما" كلمة شرط، ولذلك جزم "تقدموا"، وحذف النون منه لذلك. و"تجدوه" جزاء، وهو مجزوم به، وحذف نونه كذلك. أي: وكل شيء قدمتموه إلى الآخرة من الخيرات والصلوات والزكاة وسائر الطاعات وجدتم ثوابها عند الله. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [البقرة: 110]، أي: يرى ما عملتم من خير أو شر، وهو وعد على الطاعة ووعيد على المعصية بأبلغ وجه.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن من أدركه الخذلان ولحقه الخسران، [وإن] يرد أهل الإرادة عن طريق الشهادة، ويقطع عليهم سبيل السلامة، ويوردهم مورد الملامة، وهذا من نتائج آفة الحسد /178 ب/ كما كان لإبليس فلما طرد عن الباب سعى في إخراج آدم من الجنة وأزل قدمه عن طريق [الصواب][1] فمن أفل له كوكب عنايته كيف يرضى لأحد بطلوع شمس الهداية؟ ولكن الله ولي كفاية لأهل الولاية وكذلك حال المريد في البداية لو شمر عن ساق الطلب سيف العناية فإن لم يساعده التوفيق في سلوك الطريق [عابنوا سر التعيين] بالظواهر من أهل علم القال المحرومين من أنوار علوم الحال يمنعون هؤلاء من السلوك بتمويهات الشكوك، فلا يزالون يخاطبونهم بلسان النصح والتخويف والعجز والتهديد بالفقر حتى يقلبوهم إلى سبيل الطغيان بقدم الكفران من بعد ما تبين لهم حقيقة الدين بمكاشفة أنوار اليقين، فطريق أهل الحقيقة أن يعفوا عنهم لأنهم معذورون؛ إذ لم يذوقوا برد حلاوة ما أذاقهم الله تعالى، وتصفحوا عن مساوئ أخلاقهم وعلى قلوبهم ومعاريض كلامهم، فإنهم معذورون إذ لم يهتدوا بأنوار ما هداهم الله حتى يأتي الله بأمره فيهم من الهدى أو الردى، إن الله قادر على كل أمر من قبل المريد إلى الثبات على قدم الصدق بالعبودية مع الحق واستعمال الخلق مع الخلق، وبذل المجهود في طلب المقصود، فإن من [يبذل جهده][2] فعن قريب يفتح الله عليه طريقه.

كما أخبر تعالى بقوله: ﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَاةَ وَآتُواْ ٱلزَّكَاةَ﴾ [البقرة: 110]، والإشارة فيها أن من كان مشارًا إليه في علم الله تعالى عند الخطاب ﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَاةَ وَآتُواْ ٱلزَّكَاةَ﴾ في الأزل أقام الصلاة وأتى الزكاة الآن ﴿وَمَا تُقَدِّمُواْ لأَنْفُسِكُم مِّنْ خَيْرٍ ﴾ [البقرة: 110]، كل طاعة بدنية وقلبية ومالية ﴿تَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 110]، في أم الكتاب قضاء مبرمًا أزليًا ليقضي الله أمرًا كان مفعولًا يدل على هذا المعنى قوله تعالى: ﴿ كَانَ ذٰلِكَ فِي ٱلْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾[الإسراء: 58]، وفيه معنى آخر ﴿تجدوه عند الله﴾ أي: تجدوا تلك الطاعات والخيرات موجبة لكم القربات في مراتب مقام [العندية][3] في مقعد صدق عن مليك مقتدر، وفيه معنى آخر ﴿وَمَا تُقَدِّمُواْ لأَنْفُسِكُم﴾، أي: ما تقربتم به إلى الله تجدوه عند الله بتقربه إليك كما قال:

1 ورد في الأصل "الثواب"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 ورد في الأصل "نزل رفيقه"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

3 ورد في الأصل "العبودية"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

"من تقرب إلي شبرًا تقربت إليه ذراعًا... الحديث"[1]، فالواجب على المريد إقامة المواصلات وإدامة التوسل بفنون القربات واثقًا بأن ما يقدمه من جياد المجاهدات يرى ثمرته في آخر الحالات، فإن المجاهدة تورث المشاهدة.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالُواْ لَن يَدْخُلَ ٱلْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَٰرَىٰ ۗ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ۗ قُلْ هَاتُواْ بُرْهَٰنَكُمْ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿١١١﴾﴾

[سورة الْبَقَرَةِ: 111]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَقَالُواْ لَن يَدْخُلَ ٱلْجَنَّةَ﴾ أي: قال يهود المدينة: لنن يدخل الجنة إلا اليهود. وقال نصارى بني نجران: لن يدخلها إلا النصارى. فهذا على التفصيل ليس [أنهم][2] اجتمعوا جميعا على دعواهم دخولهم جميعا فيها. وبين ذلك بقوله بعد هذا ﴿وَقالَتِ اليهود لَيْسَتِ النصارى عَلى شَيْءٍ وَقالَتِ النصارى لَيْسَتِ اليهود عَلى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتابَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 113]، فظهر أن أحد الفريقين لا يشهد [للآخر][3] بالجنة، وإنما جمعهم في أول الآية لأنهم مجتمعون على الإيمان بالتوراة، ثم ذكر عنهم قولا، وكان لكل ذلك القول قائل منهم على التفصيل، فصح الإجمال على إرادة التفصيل، كما في قوله: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهارَ﴾ اجتمع الليل والنهار في كونهما برحمته، ثم قال ﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [الْقَصَصِ: 73] وانصرف السكنى إلى اللَّيْلِ وابتغاء الفضل إلى النَّهَارِ. ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾، جمع أمنية. والتمني: /179 أ/ التشهي. أي: يشتهون ذلك بغير حجة. وقيل: الأماني: الأكاذيب. ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، أي: قل يا مُحَمَّد: أقيموا حجتكم على دعواكم إن كنتم صادقين فيها. ولم يقل: "براهينكم"، والخطاب للجمع، ولا "برهانيكم" على التثنية، وهم فريقان؛ لأن الدعوة كانت واحدة، وهي نفي دخول غيرهم الجنة. والحجة على تلك الدعوى واحدة. وقال الإمام أبو منصور: دلت الآية على أن النافي عليه الدليل، ولا يقال: إنهم أثبتوا الدخول لأنفسهم فطولبوا بالبرهان عليه؛ لأنا نقول: ليس كذلك؛ بل نفوا دخول غيرهم صريحا، وثبت دعواهم دخول أنفسهم دلالة، والبرهان يطلب على صريح الدعوى دون الدلالة؛ فإن من قال: لا نكاح إلا بشهود. لا يقال له: لم قلت إن النكاح يجوز بالشهود؟ بل يقال له: لم قلت إن النكاح لا يجوز إلا بالشهود؟ ولذلك رد الله على هؤلاء نفي دخول غيرهم، لا دعواهم دخولهم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

أخبر تعالى عن دعاوي باطلة لليهود بقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ لَن يَدْخُلَ ٱلْجَنَّةَ إِلاَّ مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ﴾ البقرة: 111]، والإشارة فيها أن كل مكور مغرور يظن النجاة [قسمه][4]، ونيل الدرجات سهمه، وهو مصر على حسابه أن ليس أحد في نصابه ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾[البقرة: 111]، الكاذبة وشهواتهم الغالبة { قُلْ هَاتُواْ بُرْهَانَكُمْ } [البقرة: 111]، من

1 يُنظر: البخاري، كتاب التوحيد، 15، باب قَوْلِ اللهِ تَعَالَى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: 28]، (7405)، ومسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ الْحَثِّ عَلَى ذِكْرِ اللهِ تَعَالَى، (2675)

2 ورد في الأصل "أنتم"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 ورد في الأصل "للآخرة"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

4 ورد في المصدر "نفسه"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

أعمال الظاهر وأحوال الباطن ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾[البقرة: 111]، في دعواكم بإتيان البرهان من إظهار معناكم، فإن مجرد الحسبان دون تحقيق البرهان لا يأتي [بحاصل][1] ولا يجود [بطائل][2].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ لَن يَدْخُلَ ٱلْجَنَّةَ إِلاَّ مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ﴾ أي: قالت اليهود: لن يدخل الجنة المعهودة عندهم، [أي: جنة الظاهر وعالم الملك التي هي جنة الأفعال وجنة النفس إلا من كان هودًا. وقالت النصارى: لن يدخل الجنة المعهودة عندهم][3]، أي: جنة الباطن وعالم الملكوت التي هي جنة الصفات، وجنة القلب إلا من كان نصرانيًا. ولهذا قال عيسى عليه السلام في دعوتهم إلى جنتهم: "لن يلج ملكوت السماوات من لم يولد مرّتين"، وكانت دعوته إلى السماء، أي: السماء الروحانية ﴿تلك أمانيهم﴾، أي: غاية مطالبهم التي وقفوا على حدّها واحتجبوا بها عما فوقها، ولم يتصوروا لأحد البلوغ إليها غيرهم. ﴿قل هاتوا برهانكم﴾، أي: دليلكم الدال على نفي دخول غيركم جنّتكم ﴿إن كنتم صادقين﴾ في دعواكم، بل الدليل دلّ على نقيض مدعاكم.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُۥ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُۥٓ أَجْرُهُۥ عِندَ رَبِّهِۦ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾﴾

[البقرة: 112]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أي: يدخل هؤلاء الذين أسلموا الذين ينفون دخولهم. ثم إن كان هذا أمرا بأن يأتوا بالبرهان على أن المسلمين لا يدخلون الجنة، فهذا أمر تعجيز؛ لأنه لا برهان لهذا، وإن كان على دعوى دخولهم الجنة، فإنه يجوز أن يكون برهانهم ما قال في هذه السورة ﴿فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: 94]، ويجوز أن يكون برهانهم ما ذكره بعده، وهو قوله ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ...﴾ الآية. وقوله ﴿بَلَى﴾ رد لما قبله وإثبات لما بعده. أي: ليس كما قال اليهود والنصارى. وأما معنى ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾ فهو إِسْلَامُ النَّفْسِ لِطَاعَةِ اللَّهِ. قيل: انقاد لله تعالى [بالتوحيد][4] بكليته. والوجه عبارة عن كل البدن، وَإِنَّمَا خَصَّ الْوَجْهَ بِالذِّكْرِ لِوُجُوهٍ. أَحَدُهَا: لِأَنَّهُ أَشْرَفُ الْأَعْضَاءِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَعْدِنُ الْحَوَاسِّ وَالْفِكْرِ وَالتَّخَيُّلِ، فَإِذَا تَوَاضَعَ الْأَشْرَفُ كَانَ غَيْرُهُ أَوْلَى. وَثَانِيهَا: أَنَّ الْوَجْهَ قَدْ يُكَنَّى بِهِ عَنِ النَّفْسِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾، [الْقَصَصِ: 88] ﴿إِلَّا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلى﴾ [اللَّيْلِ: 20]. وَثَالِثُهَا: أَنَّ أَعْظَمَ الْعِبَادَاتِ السَّجْدَةُ وَهِيَ إِنَّمَا تَحْصُلُ بِالْوَجْهِ فَلَا جَرَمَ خَصَّ الْوَجْهَ بِالذِّكْرِ.

﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ الواو للحال. ومعناه: يحسن أعماله مع صحة اعتقاده. وقيل: هو الإحسان /179 ب/ ببذل المال. وقيل: هو كظم الغيظ [والعفو][5] عن الظالم. قال الله تعالى: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: 134]. وقيل: الإحسان ما فسره النبي ﷺ لجبريل: أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك.

1 ورد في الأصل "باطل"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 ورد في الأصل "باطل"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

5 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

ثُمَّ بَيَّنَ أَنَّ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ هَذَيْنِ ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾، أي: فله ثواب عمله عند الله في الآخرة، ثُمَّ مَعَ هَذَا النَّعِيمِ لَا يَلْحَقُهُ خَوْفٌ وَلَا حُزْنٌ، لقوله تعالى: ﴿فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أَمَّا الْخَوْفُ فَلَا يَكُونُ إِلَّا مِنَ الْمُسْتَقْبَلِ، وَأَمَّا الْحُزْنُ فَقَدْ يَكُونُ مِنَ الْوَاقِعِ وَالْمَاضِي كَمَا قَدْ يَكُونُ مِنَ الْمُسْتَقْبَلِ فَنَبَّهَ تَعَالَى بِالْأَمْرَيْنِ عَلَى نِهَايَةِ السَّعَادَةِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: بين سبحانه وتعالى برهان أهل الحق ودعوى الصدق بقوله: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ يعني: أهل الحق من يكون توجهه بالكلية إلى الله خالصًا لله لا لطمع الجنة ولا لخوف النار لقوله تعالى: ﴿ولكل وجهة هو موليها﴾. ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في توجهه بمزاولة الحسنات القالبية والقلبية ويكون نظره على الله تعالى في جميع الحالات يرى في تعبده التوفيق من الله تعالى وذهابه إليه وفي الهداية له منه إليه، "فإن الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه"، وقال الخليل عليه السلام: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الصافات: 99]، ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ عِندَ رَبِّهِ﴾ [البقرة: 112]، فله الوصول إلى مقام عندية الرب ﴿وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾[البقرة: 112]، على مخلصي الحق في توجههم إلى الله تعالى من قطاع الطريق لقوله تعالى: ﴿إِلاَّ عِبَادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ﴾ [الحجر: 40]، ﴿وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: 112]، على ما فاتهم في طلب الحق عند وجدان الحق.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿بلى من أسلم وجهه﴾، أي: ذاته الموجودة مع جميع لوازمها وعوارضها ﴿لله﴾بالتوحيد الذاتيّ عند المحو الكليّ والفناء في ذات الله ﴿وهو محسن﴾، أي: مستقيم في أحواله بالبقاء بعد الفناء، مشاهد ربّه في أعماله، راجع من الشهود الذاتيّ إلى مقام الإحسان الصفاتيّ الذي هو المشاهدة بالوجود الحقانيّ لمكان الاستقامة والعبادة، لا بالوجود النفساني ﴿فله أجره عند ربّه﴾، أي: ما ذكرتم من الجنة [وأصفى وألذّ][1] لاختصاصها بمقام العندية؛ أي: المشاهدة التي احتجبتهم عنها، وهو أجرهم المخصوص اللائق بهم ﴿ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾، أي: وزيادة على ما لكم من الجنة وهو عدم خوفهم من احتجاب الذات وبقاء البعض اللازم لوجود بقيتهم وعدم حزنهم على ما فاتهم بسبب الوقوف بحجاب جنّة الأفعال والصفات والتلذّذ بها والاستراحة فيها والاستدامة فيها والاستعانة إليها من شهود جمال الذات. فإنهم وإن تركوها بالشوق إلى تجلّي الذات فإنها حاصلة لهم وأدنى مقامهم تحت جنة الذات.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ ۗ كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ فَٱللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فِيمَا كَانُوا۟ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾﴾

[سورة البقرة: 113]

[فصل في التفسير بالرواية]

نزلت الآية في شأن يهود المدينة ونصارى بني نجران اختصموا عند النبي ﷺ، فقالت اليهود للنصارى: ما أنتم على شيء. وجحدوا حقيقة عيسى والإنجيل. وقالت النصارى لليهود: ما أنتم على شيء. وجحدوا حقيقة موسى والتوراة، فأنزل الله تعالى هذه الآية. وانتظام هذه الآية بما قبلها أن في الآية الأولى ذكر مقالة الفريقين في حق غيرهم، وذكر في هذه

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

الآية مقالة كل فريق منهما للآخر. وقوله: ﴿عَلَى شَيْءٍ﴾، أي: من الدين الحق. وقيل: عَلَى شَيْءٍ يَصِحُّ وَيُعْتَدُّ بِهِ وَهَذِهِ مُبَالَغَةٌ عَظِيمَةٌ، ونظيره قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتابِ لَسْتُمْ عَلى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْراةَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 68]. رُوِيَ أَنَّ وَفْدَ /180 أ/ نَجْرَانَ لَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآله وَسَلَّمَ أَتَاهُمْ أَحْبَارُ اليهود فَتَنَاظَرُوا حَتَّى ارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمْ، فَقَالَتِ اليهود: مَا أَنْتُمْ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الدِّينِ وَكَفَرُوا بِعيسى عليه السلام وَالْإِنْجِيلِ، وَقَالَتِ النصارى لَهُمْ: نَحْوَهُ وَكَفَرُوا بِموسى عليه السلام وَالتَّوْرَاةِ. ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾، أي: كل فريق يتلو في كتابه تصديق ما ينكره لو رجع إلى الكتاب، فكفر اليهود بعيسى وعندهم التوراة، وفيها بيان حقيقة عيسى والإنجيل، وكفر النصارى بموسى وعندهم الإنجيل، وفيه بيان حقيقة موسى والتوراة. وقال الزجاج: يعني أن الفريقين يتلون التوراة، وقد وقع بينهم هذا الاختلاف، وكتابهم واحد، فدل هذا على ضلالتهم. ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾، أي: كذلك قال مشركو [العرب][1]. وصفهم بأنهم لا يعلمون؛ لأنهم ليسوا من أهل الكتاب، ولا كان فيهم رسول. قالوا لرسول الله ﷺ: إنهم ليسوا على شيء من الدين الحق، كما أخبر الله تعالى بقوله: ﴿وَقالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونا إِلَيْهِ﴾ [الْأَحْقَافِ: 11]، وهذا تقريع لأهل الكتاب؛ لأنهم مع علمهم بالتوراة قالوا كقول أهل الشرك الجاهلين، وهو مذمة للمشركين أيضا بما قالوا. وقيل: ﴿الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾، الذين لا يتلون الكتاب منهم، وهم العوام منهم. ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾، أي: يريهم من يدخل الجنة عيانا ومن يدخل النار عيانا، فيظهر المحق من المبطل.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: أخبر عن بطلان دعاوى اليهود والنصارى بشأن بعضهم على بعض، بقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ ٱلنَّصَارَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ...﴾ الآية. [البقرة: 113]، والإشارة فيها أن أكثر الحسد والحقد والتباغض يكون من جهالة العلماء الذين مقصدهم في التعلم المباهاة مع السفهاء، والمحاربات مع العلماء، وطلب الرئاسة، وقبول [الخلق]، وجمع المال، فإذا ناظر بعضهم قال هذا لصاحبه: ما أنت على شيء، وقال هذا لصاحبه: ما أنت على شيء، كما جرت العادة بين السفهاء يطعن كل واحد منهم في مذهب الآخر بالجهل والتعصب حتى يكفر بعضهم بعضًا ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِتَابَ﴾ [البقرة: 113]، أي: القرآن. ويدعون أنهم العلماء ﴿كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 113]، العلم والدين والقرآن من الزنادقة والفلاسفة وأهل الملل والكفرة ﴿مِّثْلَ قَوْلِهِمْ ﴾ [البقرة: 113]، للمسلمين ما أنتم على شيء ﴿فَٱللَّهُ يَحْكُمُ﴾[البقرة: 113]، بين المسلمين من أهل السنة والجماعة وبين أهل البدع والأهواء المختلفة ﴿يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ﴾ [البقرة: 113]، يوم القيامة بالحق ﴿فِيمَا كَانُواْ﴾ [البقرة: 113]، من الحق ﴿فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [البقرة: 113]، بالباطل.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ ٱلنَّصَارَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ لاحتجابهم بدنياهم عن دينهم، وكذا قالت النصارى [لاحتجابهم][2] بالباطن عن الظاهر كما احتجب اليهود بالظاهر عن الباطن على ما هو حال أهل المذاهب اليوم في الإسلام. ﴿وهم يتلون الكتاب﴾ وفيه ما يرشدهم إلى رفع الحجاب، ورؤية

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

حق كل دين ومذهب، وليس أهل ذلك الدين والمذهب حقهم بباطل لتقيّدهم بمعتقدهم، فما الفرق بينهم وبين الذين لا علم لهم ولا كتاب، كالمشركين، فإنهم يقولون مثل قولهم، بل هم أعذر، إذ ليس عليهم إلا حجة العقل، وأهل الكتاب محجوجون بحجة العقل والشرع ﴿فالله يحكم بينهم﴾ بالحق في اختلافاتهم ﴿يوم﴾ قيام ﴿القيامة﴾ الكبرى وظهور الوحدة الذاتية. وفي الحديث: "إنّ الله يتجلى لعباده في صورة معتقداتهم فيعرفونه، ثم يتحوّل عن تلك الصور إلى صورة أخرى فينكرونه"[1]، وحينئذ يكونون كلهم ضالّين محجوبين إلا ما شاء الله وهو [الموحد][2] الذي لم يتقيد بصورة معتقده.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُۥ وَسَعَىٰ فِى خَرَابِهَآ ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ إِلَّا خَآئِفِينَ ۚ لَهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا خِزْىٌ وَلَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾﴾

[البقرة: 114]

[فصل في التفسير بالرواية]

/180 ب/ وانتظامها بما قبلها أن الأولى في ذكر قبح مقالتهم، وهذه في ذكر قبح فعالهم. و"مَنْ" كلمة استفهام. وهي بمعنى النفي هاهنا؛ أي: لا أحد أظلم من فاعل هذا الفعل. [وقوله: ﴿أَنْ يُذْكَرَ﴾ "أن" مع الفعل][3] مصدر ومحله نصب؛ لأنه بدل عن قوله ﴿مَساجِدَ﴾، أي: ممن منع أن يذكر في مساجد الله. ﴿وَسَعى فِي خَرابِها﴾ "سعى" كلمة تختلف معانيها باختلاف مصادرها. يقال: سعى يسعى سعيا، إذا عمل، وإذا كسب، وإذا عدا. وسعى سعاية، إذا أخذ الصدقات. وكذا سعى به إلى السلطان سعاية؛ أي: وشى به. ﴿أُولئِكَ مَا كانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوها إِلاَّ خائِفِينَ﴾ "أُولئِكَ" إشارة إلى الجمع، والمذكور قبله الواحد، وهو مَنْ مَنَعَ وَسَعَى؛ لأن معناه الجمع. و﴿يَدْخُلُوها﴾ كناية عن المساجد، وهي مؤنثة؛ لأنها جمع.

اخْتَلَفُوا فِي أَنَّ الَّذِينَ مَنَعُوا مِنْ عِمَارَةِ الْمَسْجِدِ وَسَعَوْا فِي خَرَابِهِ مَنْ هُمْ؟ وَذَكَرُوا فِيهِ أَرْبَعَةَ أَوْجُهٍ. أَوَّلُهَا: قَالَ ابن عباس: أَنَّ مَلِكَ النصارى غَزَا بيت المقدس فَخَرَّبَهُ وَأَلْقَى فِيهِ الْجِيَفَ وَحَاصَرَ أَهْلَهُ وَقَتَلَهُمْ وَسَبَى الْبَقِيَّةَ وَأَحْرَقَ التَّوْرَاةَ، وَلَمْ يَزَلْ بيت المقدس خَرَابًا حَتَّى بَنَاهُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ فِي زَمَنِ عُمَرَ ﷺ. وَثَانِيهَا: قَالَ الحسن وقتادة والسدي: نَزَلَتْ فِي بُخْتُنَصَّرَ حَيْثُ خَرَّبَ بيت المقدس وَبَعْضُ النصارى [أَعَانَهُ][4] عَلَى ذَلِكَ بُغْضًا لِلْيَهُودِ.

وَثَالِثُهَا: أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي مُشْرِكِي العرب الَّذِينَ مَنَعُوا الرَّسُولَ ﷺ عَنِ الدُّعَاءِ إِلَى الله بمكة وألجؤه إِلَى الْهِجْرَةِ، فَصَارُوا مَانِعِينَ لَهُ وَلِأَصْحَابِهِ أَنْ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَقَدْ كَانَ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَنَى مَسْجِدًا عِنْدَ دَارِهِ فَمُنِعَ [وَكَانَ][5] مِمَّنْ يُؤْذِيهِ وِلْدَانُ قُرَيْشٍ وَنِسَاؤُهُمْ، وَقِيلَ: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَلا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَلا تُخافِتْ بِها﴾ [الْإِسْرَاءِ: 110] نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ فَمُنِعَ مِنَ الْجَهْرِ لِئَلَّا يُؤْذَى، وَطَرَحَ أبو جهل العذرة على ظهر لنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ يَمْنَعُونَ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ يُوَحِّدُونَ اللَّهَ وَلَا يُشْرِكُونَ بِهِ شَيْئًا وَيُصَلُّونَ لَهُ تَذَلُّلًا وَخُشُوعًا، وَيَشْغَلُونَ قُلُوبَهُمْ

1 يُنظر: البخاري (6573)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ مَعْرِفَةِ طَرِيقِ الرُّؤْيَةِ، (182)، وأحمد (13/ 144)، (7717)، وأبو داود، كتاب السنة، 20، باب في الرؤية، (4730)، والترمذي، كتاب صفة الجنة، 16، و17، بَابُ مَا جَاءَ فِي رُؤْيَةِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وباب منه، (2554)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 13، بَابٌ فِيمَا أَنْكَرَتِ الْجَهْمِيَّةُ، (178) مختصراً، وابن أبي عاصم في ((السنة))، (1/ 206)، (475)

2 ورد في الأصل "المذمة"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

5 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

بِالْفِكْرِ فِيهِ، وَأَلْسِنَتَهُمْ بِالذِّكْرِ لَهُ، وَجَمِيعَ جَسَدِهِمْ بِالتَّذَلُّلِ لِعَظَمَتِهِ وَسُلْطَانِهِ. وَرَابِعُهَا: قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ: الْمُرَادُ مِنْهُ الَّذِينَ صَدُّوهُ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حِينَ ذَهَبَ إِلَيْهِ مِنَ المدينة عَامَ الْحُدَيْبِيَةِ، وَاسْتَشْهَدَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾ [الْفَتْحِ: 25] وَبِقَوْلِهِ: ﴿وما لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾ [الْأَنْفَالِ: 34].

وقيل: لَمَّا حُوِّلَتِ الْقِبْلَةُ إِلَى الْكَعْبَةِ شَقَّ ذَلِكَ عَلَى اليهود فَكَانُوا يَمْنَعُونَ النَّاسَ عَنِ الصَّلَاةِ عِنْدَ تَوَجُّهِهِمْ إِلَى الْكَعْبَةِ، وَلَعَلَّهُمْ سَعَوْا أَيْضًا فِي تَخْرِيبِ الْكَعْبَةِ بِأَنْ حَمَلُوا بَعْضَ الْكُفَّارِ عَلَى تَخْرِيبِهَا، وَسَعَوْا أَيْضًا فِي تَخْرِيبِ مَسْجِدِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِئَلَّا يُصَلُّوا فِيهِ مُتَوَجِّهِينَ إِلَى الْقِبْلَةِ، فَعَابَهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ وَبَيَّنَ سُوءَ طَرِيقَتِهِمْ فِيهِ.

﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيا خِزْيٌ﴾ قيل: هو القتل إن كان حربيًّا، وأخذ الجزية عن صغار إن كان ذميًّا. وقيل: قطع أيدي النصارى عن بيت المقدس بعد ما كانوا متمكنين منه. وقال السدي: وحربهم عند خروج المهدي وقتله إياهم وفتح القسطنطينية. وقال مقاتل: هو فتح مدائنهم الثلاث: قسطنطينية وعمورية ورومية. ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذابٌ عَظِيمٌ﴾ النار الكبرى، والعذاب بها أشد من كل عذاب.

أما الآيات والأخبار الواردة في بيان فضل المساجد فكثيرة، أما الآيات، فقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّ الْمَساجِدَ لِلَّهِ فَلا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الْجِنِّ: 18]. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّما يَعْمُرُ مَساجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التَّوْبَةِ: 18] فَجَعَلَ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ دَلِيلًا عَلَى الْإِيمَانِ، بَلِ الْآيَةُ تَدُلُّ بِظَاهِرِهَا عَلَى حَصْرِ الْإِيمَانِ /181 أ/ فِيهِمْ، لِأَنَّ كَلِمَةَ إِنَّمَا لِلْحَصْرِ. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالْغُدُوِّ وَالْآصالِ﴾ [النُّورِ: 36]. وهَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي نَحْنُ فِي تَفْسِيرِهَا وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ فَإِنَّ ظَاهِرَهَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ السَّاعِي فِي تَخْرِيبِ الْمَسَاجِدِ أَسْوَأَ حَالًا مِنَ الْمُشْرِكِ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ يَتَنَاوَلُ الْمُشْرِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: 13] فَإِذَا كَانَ السَّاعِي فِي تَخْرِيبِهِ فِي أَعْظَمِ دَرَجَاتِ الْفِسْقِ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ السَّاعِي فِي عِمَارَتِهِ فِي أَعْظَمِ دَرَجَاتِ الْإِيمَانِ. وَأَمَّا الْأَخْبَارُ، فمنها: مَا رَوَى الشَّيْخَانِ فِي صَحِيحَيْهِمَا أَنَّ عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرَادَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فَكَرِهَ النَّاسُ ذَلِكَ وَأَحَبُّوا أَنْ يَدَعَهُ، فَقَالَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ كَهَيْئَتِهِ فِي الْجَنَّةِ»[1]. وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى: «بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ». ومنها: مَا رَوَى أبو هريرة أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَسَاجِدُهَا وَأَبْغَضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا»[2]. وَاعْلَمْ أَنَّ فِي هَذَا الْخَبَرِ تَنْبِيها عَلَى مَا هُوَ السِّرُّ الْعَقْلِيُّ فِي تَعْظِيمِ الْمَسَاجِدِ وَبَيَانُهُ أَنَّ الْأَمْكِنَةَ وَالْأَزْمِنَةَ إِنَّمَا تَتَشَرَّفُ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِذَا كَانَ الْمَسْجِدُ مَكَانًا لِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى إِنَّ الْغَافِلَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ اشْتَغَلَ بِذِكْرِ اللَّهِ وَالسُّوقُ عَلَى الضِّدِّ مِنْ ذَلِكَ، لِأَنَّهُ مَوْضِعُ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَالْإِقْبَالِ عَلَى الدُّنْيَا وَذَلِكَ مِمَّا يُورِثُ الْغَفْلَةَ عَنِ اللَّهِ، وَالْإِعْرَاضَ عَنِ التَّفَكُّرِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، حَتَّى إِنَّ ذَاكِرَ اللَّهِ إِذَا دَخَلَ السُّوقَ فَإِنَّهُ يَصِيرُ غَافِلًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ لَا جَرَمَ كَانَتِ الْمَسَاجِدُ أَشْرَفَ الْمَوَاضِعِ وَالْأَسْوَاقُ أَخَسَّ الْمَوَاضِعِ. ومنها ما رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قَالَ: «مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ مَشَى إِلَى بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ لِيَقْضِيَ فَرِيضَةً مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ كَانَتْ خُطُوَاتُهُ إِحْدَاهَا تَحُطُّ خَطِيئَتَهُ وَالْأُخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَتَهُ»[3]، رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وأبو هريرة قَالَ: قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ غَدَا أَوْ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ أَعَدَّ

1 يُنظر: مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، بَابُ فَضْلِ بِنَاءِ الْمَسَاجِدِ وَالْحَثِّ عَلَيْهَا، (533) بلفظ "بنى مثله"

2 يُنظر: مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، بَابُ فَضْلِ الْجُلُوسِ فِي مُصَلَّاهُ بَعْدَ الصُّبْحِ، وَفَضْلِ الْمَسَاجِدِ، (671)، وابن حبان (4/ 477)، (1600)

3 يُنظر: مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، بَابُ الْمَشْيِ إِلَى الصَّلَاةِ تُمْحَى بِهِ الْخَطَايَا، وَتُرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتُ، (666)، وابن حبان (5/ 392)، (2044)

اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مَنْزِلًا كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ»[1] أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحِ. ومنها ما رواه جَابِرٌ قَالَ: خَلَتِ الْبِقَاعُ حَوْلَ الْمَسْجِدِ فَأَرَادَ بَنُو سَلَمَةَ أَنْ يَنْتَقِلُوا إِلَى قُرْبِ الْمَسْجِدِ فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمْ: «إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّكُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَنْتَقِلُوا إِلَى قُرْبِ الْمَسْجِدِ، فَقَالُوا: نَعَمْ قَدْ أَرَدْنَا ذَلِكَ قَالَ يَا بَنِي سَلَمَةَ دِيَارَكُمْ تُكْتَبُ آثَارُكُمْ»[2]. رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ أبي سعيد الخدري أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي حَقِّهِمْ: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثارَهُمْ﴾ [يس: 12].

وعَنْ أَبِي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ أَعْظَمَ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَبْعَدُهُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ مَشْيًا وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ فِي جَمَاعَةٍ أَعْظَمُ أَجْرًا مِمَّنْ يُصَلِّيهَا ثُمَّ يَنَامُ[3]» أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحِ.

وعُقْبَةُ بْنُ عامر الْجُهَنِيّ أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «إِذَا تَطَهَّرَ الرَّجُلُ ثُمَّ مَرَّ إِلَى الْمَسْجِدِ يَرْعَى الصَّلَاةَ كَتَبَ لَهُ كَاتِبَاهُ أَوْ كَاتِبُهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا إِلَى الْمَسْجِدِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ وَالْقَاعِدُ الَّذِي يَرْعَى الصَّلَاةَ كَالْقَانِتِ وَيُكْتَبُ مِنَ الْمُصَلِّينَ مِنْ حِينِ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ حَتَّى يَرْجِعَ»[4].

وروي عنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه قال: «مَنْ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ يُصَلِّي فِي جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرْفَعْ رِجْلَهُ الْيُمْنَى إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا حَسَنَةً وَلَمْ يَضَعْ رِجْلَهُ الْيُسْرَى إِلَّا حَطَّ اللَّهُ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً حَتَّى يَأْتِيَ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا صَلَّى بِصَلَاةِ الْإِمَامِ انْصَرَفَ وَقَدْ غُفِرَ لَهُ، فَإِنْ هُوَ أَدْرَكَ بَعْضَهَا وَفَاتَهُ بَعْضٌ كَانَ كَذَلِكَ»[5].

وعَنْ أبي هريرة أَنَّهُ ﷺ /181 ب/ قَالَ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوءَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَضَرَهَا وَلَمْ يَنْقُصْ ذَلِكَ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْئًا»[6].

وعن أبي هريرة قَالَ ﷺ: «أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ، قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ فَذَلِكُمُ الرباط»[7] رواه مُسْلِمٌ.

وقَالَ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ لِدَاوُدَ بْنِ صَالِحٍ: هَلْ تَدْرِي فِيمَ نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصابِرُوا وَرابِطُوا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 200] قَالَ: قُلْتُ لَا يَا ابْنَ أَخِي، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ لَمْ يَكُنْ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوٌ يُرَابَطُ فِيهِ وَلَكِنِ انْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ. وعن بُرَيْدَةُ، قَالَ رسول الله ﷺ: «بَشِّرِ الْمَشَّائِينَ فِي الظُّلَمِ إِلَى الْمَسْجِدِ بِالنُّورِ التَّامِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»[8].

---

1 يُنظر: البخاري، كتاب الأذان، 37، باب فَضْلِ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَمَنْ رَاحَ، (662)، ومسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، بَابُ الْمَشْيِ إِلَى الصَّلَاةِ تُمْحَى بِهِ الْخَطَايَا، وَتُرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَات، ثم باب من غدا إلى المسجد أو راح (669)، وأحمد (10608) باختلاف يسير، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (229/3)

2 يُنظر: مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، بَابُ فَضْلِ كَثْرَةِ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ، (665)، وأحمد (23/ 241)، (14992)

3 يُنظر: البخاري، كتاب الأذان، 31، باب فَضْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ فِي جَمَاعَةٍ، (651)، ومسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، بَابُ فَضْلِ كَثْرَةِ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ، (662)

4 يُنظر: أحمد (28/ 648)، (17440) واللفظ له، وابن خزيمة (1492)، وأبو يعلى، (3/ 286)، (1747)

5 يُنظر: أبو داود، كتاب الصلاة، 51، باب الهدي في المشي إلى الصلاة، (563) مختصراً، وابن المبارك في ((الزهد)) (64/2) باختلاف يسير، وأبو يعلى كما في ((إتحاف الخيرة المهرة)) للبوصيري (36/2)

6 يُنظر: أبو داود، كتاب الصلاة، 52، باب فيمن خرج يريد الصلاة فسُبق بها، (564) واللفظ له، والنسائي، كتاب الإمامة، 52، باب حَدُّ إِدْرَاكِ الْجَمَاعَةِ، (855)، وأحمد (14/ 509)، (8947)

7 يُنظر: مسلم، كتاب الطهارة، بَابُ فَضْلِ إِسْبَاغِ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ، (251)

8 يُنظر: مطولاً ابن ماجه، كِتَابُ الْمَسَاجِدِ وَالْجَمَاعَاتِ، 14، بَابُ الْمَشْيِ إِلَى الصَّلَاةِ، (781)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (6/ 111)، (5956)، والحاكم، (1/ 332)، (769)، والطيالسي (2326)، وأبو يعلى، (2/ 361)، (1113) باختلاف يسير، والعقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (105/3)

وقَالَ النَّخَعِيُّ كَانُوا يَرَوْنَ الْمَشْيَ إِلَى الْمَسْجِدِ فِي اللَّيْلَةِ الْمُظْلِمَةِ مُوجِبَةً. وقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: كَانَ يُقَالُ خَمْسٌ كَانَ عَلَيْهَا أَصْحَابُ مُحَمَّد ﷺ وَالتَّابِعُونَ بِإِحْسَانٍ: لُزُومُ الْجَمَاعَةِ وَاتِّبَاعُ السُّنَّةِ، وَعِمَارَةُ الْمَسْجِدِ وَتِلَاوَةُ الْقُرْآنِ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وقال أبو هريرة: قَالَ ﷺ: «مَنْ بَنَى لِلَّهِ بَيْتًا يُعْبَدُ اللَّهُ فِيهِ مَنْ مَالٍ حَلَالٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ مِنْ دُرٍّ وَيَاقُوتٍ"[1]. وقال أَبُو ذَرٍّ: قَالَ ﷺ: «مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَمَفْحَصِ قَطَاةٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ»[2]. وقال أبو سعيد الخدري: قَالَ ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَعْتَادُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: إِنَّمَا يَعْمُرُ مَساجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ [التَّوْبَة: 18]»[3].

وعَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ الْمَسَاجِدَ بُيُوتُ اللَّهِ وَإِنَّهُ لَحَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكْرِمَ من زاره فِيهَا. وعن أَنَسٌ قَالَ ﷺ: «إِنَّ عُمَّارَ بُيُوتِ اللَّهِ هُمْ أَهْلُ بُيُوتِ اللَّهِ»[4]. وعن أَنَس قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: كَأَنِّي لَأَهُمُّ بِأَهْلِ الْأَرْضِ عَذَابًا فَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى عُمَّارِ بُيُوتِي وَالْمُتَحَابِّينَ فِيَّ وَإِلَى الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ صَرَفْتُ عَنْهُمْ»[5]. وكَتَبَ سلمان إِلَى أبي الدرداء: يَا أَخِي لِيَكُنْ بَيْتُكَ الْمَسَاجِدَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْمَسْجِدُ بَيْتُ كُلِّ تَقِيٍّ وَقَدْ ضَمِنَ اللَّهُ لِمَنْ كَانَتِ الْمَسَاجِدُ بُيُوتَهُمْ بِالرَّوْحِ وَالرَّحْمَةِ وَالْجَوَازِ عَلَى الصِّرَاطِ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ تَعَالَى»[6]. وقَالَ سعيد بن المسيب: عن عبد الله بن سلام: إن للمساجد أَوْتَادًا مِنَ النَّاسِ، وَإِنَّ لَهُمْ جُلَسَاءَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَإِذَا فَقَدُوهُمْ سَأَلُوا عَنْهُمْ، وَإِنْ كَانُوا مَرْضَى عَادُوهُمْ، وَإِنْ كَانُوا فِي حَاجَةٍ أَعَانُوهُمْ.[7] وقال الحسن: قَالَ ﷺ: «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ فَلَا تُجَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ. وقال أبو سعيد الخدري وَأبو هريرة: قَالَ ﷺ: «سبعة يظلهم الله فِي ظله يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ: إِمَامٌ عَادِلٌ، وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَى ذَلِكَ وَتَفَرَّقَا، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حُسْنٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ»[8]. هَذَا حَدِيثٌ أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ فِي الصَّحِيحَيْنِ.

ورَوَى عبد الله بن المبارك عَنْ حَكِيمِ بْنِ زُرَيْقِ بْنِ الْحَكَمِ، قَالَ: سَمِعْتُ سعيد بن المسيب وَسَأَلَهُ أَبِي: أَحُضُورُ الْجِنَازَةِ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَمِ الْقُعُودُ فِي الْمَسْجِدِ؟ قَالَ: مَنْ صَلَّى عَلَى جِنَازَةٍ فَلَهُ قِيرَاطٌ، وَمَنْ تَبِعَهَا /182 أ/ حَتَّى تُقْبَرَ فَلَهُ قِيرَاطَانِ، وَالْجُلُوسُ فِي الْمَسْجِدِ أَحَبُّ إِلَيَّ، تُسَبِّحُ اللَّهَ وَتُهَلِّلُ وَتَسْتَغْفِرُ وَالْمَلَائِكَةُ تَقُولُ: آمِينَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقُلْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِسعيد بن المسيب.

---

1 يُنظر: البزار، (15/ 221)، (8639)، والعقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (126/2) باختلاف يسير، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (5/ 195)، (5059)

2 يُنظر: أحمد (4/ 54)، (2157)، وابن حبان (4/ 490)، (1610)، واللفظ له، والطيالسي في ((المسند)) (2739)، والبزار، (11/ 285)، (5079) باختلاف يسير.

3 يُنظر: الترمذي، كتاب تفسير القرآن، 10، بَاب وَمِنْ سُورَةِ التَّوْبَةِ، (3093) واللفظ له، وابن ماجه، كِتَابُ الْمَسَاجِدِ وَالْجَمَاعَاتِ، 19، بَابُ لُزُومِ الْمَسَاجِدِ وَانْتِظَارِ الصَّلَاةِ، (802)، وأحمد (18/ 194)، (11651) باختلاف يسير.

4 يُنظر: البزار، (13/ 329)، (6941)، وأبو يعلى، (6/ 132)، (3406)، والعقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (199/2)

5 يُنظر: ابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (61/4)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (4/ 379)، (2685) واللفظ له، والديلمي في ((الفردوس))، (3/ 165)، (4436)

6 يُنظر: القضاعي في ((مسند الشهاب))، (1/ 77)، (72) مختصراً، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (4/ 381)، (2689)، والديلمي في ((الفردوس))، (4/ 217)، (6655) باختلاف يسير.

7 يُنظر: ابن أبي شيبة في ((المصنف)) (36458)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (4/ 382)، (2691)

8 يُنظر: البخاري، كتاب المحاربين من أهل الكفر والردة، 5، باب فَضْلِ مَنْ تَرَكَ الْفَوَاحِشَ، (6806)، ومسلم، كتاب الزكاة، بَابُ فَضْلِ إِخْفَاءِ الصَّدَقَةِ، (1031)

وأما الأخبار فِي تَزْيِينِ الْمَسَاجِدِ، فمنا ما رواه ابن عباس عن النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، قال" «مَا أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ»[1]. وَالْمُرَادُ مِنَ التَّشْيِيدِ رَفْعُ الْبِنَاءِ وَتَطْوِيلُهُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ﴾ [النِّسَاءِ: 78] وَهِيَ الَّتِي يَطُولُ بِنَاؤُهَا. وقَالَ أبو الدرداء: إِذَا حَلَّيْتُمْ مَصَاحِفَكُمْ وَزَيَّنْتُمْ مَسَاجِدَكُمْ فَالدَّمَارُ عَلَيْكُمْ. وقَالَ أَبُو قِلَابَةَ: غَدَوْنَا مَعَ أنس بن مالك إلى الزاوية فَحَضَرَتْ صَلَاةُ الصُّبْحِ فَمَرَرْنَا بِمَسْجِدٍ فَقَالَ أَنَسٌ: لَوْ صَلَّيْنَا فِي هَذَا الْمَسْجِدِ؟ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: حَتَّى نَأْتِيَ الْمَسْجِدَ الْآخَرَ، فَقَالَ أَنَسٌ: أَيُّ مَسْجِدٍ، قَالُوا: مَسْجِدٌ أُحْدِثَ الْآنَ، فَقَالَ أنس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «سَيَأْتِي عَلَى أُمَّتِي زَمَانٌ يَتَبَاهَوْنَ فِي الْمَسَاجِدِ وَلَا يَعْمُرُونَهَا إِلَّا قَلِيلًا»[2].

وأما الأحاديث فِي تَحِيَّةِ الْمَسْجِدِ، فمنها ما روي عَنْ أَبِي قتادة السُّلَمِيِّ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ». وَاعْلَمْ أَنَّ الْقَوْلَ بِذَلِكَ مَذْهَبُ الحسن البصري وَمَكْحُولٍ وَقَوْلُ الشافعي وَأَحْمَدَ وإسحاق، وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّهُ يَجْلِسُ وَلَا يُصَلِّي، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ ابْنُ سِيرِينَ وعطاء بْنُ أَبِي رَبَاحٍ وَالنَّخَعِيُّ وقتادة، وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَالثَّوْرِيُّ وَأَصْحَابُ الرَّأْيِ.

وأما الأحاديث فِي كَرَاهِيَةِ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ فِي الْمَسْجِدِ، فمنها ما روي عَنْ عَمْرِو بْنِ شعيب عَنْ [إسحاق][3] أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَهَى عَنْ تَنَاشُدِ الْأَشْعَارِ فِي الْمَسَاجِدِ، وَعَنِ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ فِيهِ، وَعَنْ أَنْ يَتَحَلَّقَ النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ. وَاعْلَمْ أَنَّ الْحَدِيثَ الَّذِي رَوَيْنَاهُ يَدُلُّ عَلَى كَرَاهِيَةِ التَّحَلُّقِ وَالِاجْتِمَاعِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ لِمُذَاكَرَةِ الْعِلْمِ، بَلْ يُشْتَغَلُ بِالذِّكْرِ وَالصَّلَاةِ وَالْإِنْصَاتِ لِلْخُطْبَةِ، ثُمَّ لَا بَأْسَ بِالِاجْتِمَاعِ وَالتَّحَلُّقِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، وَأَمَّا طَلَبُ الضَّالَّةِ فِي الْمَسْجِدِ، وَرَفْعُ الصَّوْتِ بِغَيْرِ الذِّكْرِ، فَمَكْرُوهٌ، وعَنْ أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ: لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ، فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تُبْنَ لِهَذَا.

وَعَنْ أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَبْتَاعُ فِي الْمَسْجِدِ فَقُولُوا: لَا أَرْبَحَ اللَّهُ تِجَارَتَكَ»[4].

اخْتَلَفَ الْفُقَهَاءُ فِي دُخُولِ الْكَافِرِ الْمَسْجِدَ، فَجَوَّزَهُ أبو حنيفة رحمه الله مُطْلَقًا، وَأَبَاهُ مَالِكٌ ﷺ مُطْلَقًا، وَقَالَ الشافعي ﷺ: يُمْنَعُ مِنْ دُخُولِ الْحَرَمِ والمسجد الحرام، واحتج الشافعي بقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عامِهِمْ هَذَا﴾ [التَّوْبَةِ: 28]، وَاحْتَجَّ أبو حنيفة رَحِمَهُ اللَّهُ بما رُوِيَ عَنه ﷺ أَنَّهُ قَدِمَ عَلَيْهِ وَفْدُ يَثْرِبَ فَأَنْزَلَهُمُ الْمَسْجِدَ. وقَوْلِهِ ﷺ: «مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سفيان فَهُوَ آمِنٌ وَمَنْ دَخَلَ الْكَعْبَةَ فَهُوَ آمِنٌ». وَهَذَا يَقْتَضِي إِبَاحَةَ الدُّخُولِ. والله أعلم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾

[سورة الْبَقَرَة: 115]

[فصل في التفسير بالرواية]

1 يُنظر: أبو داود، كتاب الصلاة، 12، باب في بناء المساجد، (448)، وابن حبان في صحيحه (4/ 493)، (1615)

2 يُنظر: الطبراني في ((المعجم الأوسط)) (301/7)، (7559)

3 زيادة في الأصل عن المصدر، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

4 يُنظر: الترمذي، كتاب البيوع، 76، بَابُ النَّهْيِ عَنِ البَيْعِ فِي الْمَسْجِدِ، (1321)، والدارمي، كتاب الصلاة، 118، بَابُ النَّهْيِ عنِ اسْتِنْشَادِ الضَّالَّةِ فِي الْمَسْجِدِ، وَالشِّرَاءِ، وَالْبَيْعِ، (1441)

وانتظامها بما قبلها أن معناه لا يمنعكم تخريب من خرب المساجد أن تصلوا له حيث كنتم فله المشارق والمغارب، فأينما توجهتم ففيه رضا الله. و"أينما" كلمة شرط، وهي جازمة، وعلامة الجزم هاهنا سقوط النون. و﴿تُوَلُّوا﴾، أي: توجهوا وجوهكم. وقوله ﴿فَثَمَّ﴾، أي: هناك. وقوله ﴿وَجْهُ اللَّهِ﴾، أي: قبلة الله. والقبلة تسمى بذلك لورود الأمر بالتوجه إليها. وقيل: أي: رضاء الله تعالى. وقيل: معناه: فثم [وجه][1] الله. والوجه يذكر ويراد به /182 ب/ الذات. ومعناه: هو ليس بغائب. وفي نزول الآية أقاويل: قال قتادة: كان للمسلمين التوجه في الصلاة إلى حيث شاءوا بهذه الآية، ثم نسخ بقوله تعالى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ...﴾ الآية [الْبَقَرَة: 144]. وقال ابن عباس: نزلت ردا على اليهود لما استنكروا تحويل القبلة إلى الكعبة. وقال الحسن ومجاهد والضحاك: لما نزلت ﴿وَقالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾[غافر: 60]، قالوا: أين ندعوه؟ فنزلت هذه الآية، فقالوا: كيف ندعوه؟ فنزلت قوله تعالى: ﴿وَإِذا سَأَلَكَ عِبادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ [الْبَقَرَة: 186]. ﴿إِنَّ اللَّهَ واسِعٌ عَلِيمٌ﴾ الواسع: الجواد الذي تسع عطاياه السائلين. والواسع: الغني. هو غني عن عبادة العباد، عليم بعجزهم وضعفهم. وقيل: عليم بما قصدوا ونووا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق: أخبر تعالى عن الظلم المركوز في طبيعة الإنسان بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَّنَعَ مَسَاجِدَ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 114]، الآيتين والإشارة فيهما: أن – عند أهل النظر – مساجد الله التي يذكر فيها اسمه: النفس والقلب والروح والسر والخفي وهو سر السر وذكر كل مسجد منها مناسب لذلك.

فذكر مسجد النفس: الطاعات والعبادات ومنع الذكر فيه بترك الحسنات، وملازمة السيئات.

وذكر مسجد القلب: التوحيد والمعرفة ومنع الذكر فيه بالتمسك بالشبهات والتعلق بالشهوات، كما أوحى الله تعالى لداود عليه السلام فقال: "يا داود: حذر وأنذر أصحابك من أكل الشهوات فإن القلوب المعلقة بالشهوات عقولها محجوبة عني".

وذكر مسجد الروح: الشوق والمحبة ومنع الذكر فيه الملاحظة بالحظوظ.

وذكر مسجد السر: المراقبة والشهود ومنع الذكر فيه بالركون إلى الكرامات والقربات.

وذكر مسجد الخفي: ببذل الموجود وترك الوجود ومنع الذكر فيه بالالتفات إلى المشاهدات والمكاشفات.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَّنَعَ مَسَاجِدَ ٱللَّهِ﴾[البقرة: 114]، هذه المساجد ﴿أَن يُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُ﴾ [البقرة: 114]، اسم الله بهذه الأذكار ومن أقدم على هذا المنع فقد ﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَآ﴾ [البقرة: 114]، أي: خرب هذه المساجد ﴿أُوْلَٰٓئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ﴾ [البقرة: 114]، أي: بهذه المساجد بقدم السلوك ﴿إِلاَّ خَآئِفِينَ﴾ إلا بخطوات الخوف من سوء الحساب وألم العقاب ﴿لَّهُمْ فِي ٱلدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ [البقرة: 114]، من ذل الحجاب ﴿وَلَهُمْ فِي ٱلآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: 114]، بحرمانهم عن جوار الله تعالى العظيم.

ثم أخبر عن فتحه ملكه وسعة فضله بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ﴾ [البقرة: 115]، والإشارة فيها أن الله تعالى منزه عن الجهات، فالشرق والغرب بالنسبة إلى حضرته متساويان إذ ليس الاعتبار بتوجه الصورة إلى جهة من الجهات، وإن تعين جهة الكعبة لجمع هم القلب حالة التوجه أثر عظيم، وإنما الاعتبار لتوجه القلب بجمع الهمم إلى الله

1 زيادة في الأصل عن المصدر، وهي خطأ، وأثبتها من التيسير في التفسير

تعالى، فإن لكل قلب وجهة هو موليها، فإذا حصل توجه القلب إلى الله بالإعراض عما سواه ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ﴾[البقرة: 115]، أي: تجدون الله، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ وَاسِعٌ﴾ فضله ورحمته كل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿أَلاَ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾ [فصلت: 54]، ﴿عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 115]، أحاط بكل شيء علمه. وفيه إشارة أخرى إلى أن القلوب مشارق شموس الأشواق ومغاربها، ولله في مشرق كل قلب ومغربه شارق وطارق، فطارق القلب من هواجس النفس يطرق [لظلمات][1] المنى عند غلبات الهوى وغروب نجم [الهدى][2]. وشارق القلب من واردات الروح يشرق بأنوار الفتوح عند غلبات الشوق وطلوع قمر الشهود، فتكون القبلة واضحة والدلالات لائحة فإذا تجلت شمس صفات الجلال خفيت نجوم صفات الجمال، وإذا استولى سلطان الحقيقة على مماليك الخليقة طويت بأيدي /183 أ/ سطوات الجود سرادقات الوجود، فما بقيت الأرض ولا السماء ولا الظلمات ولا الضياء، إذ ليس عند الله صباح [ولا مساء][3] وتلاشت [العبدية][4] في كعبة [العندية][5] ونودوا بفناء الفناء من عالم البقاء ورفعت القبلة وما بقي إلا الله: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 115]، يوسع قلب من يشاء من عباده ليسعه ﴿عَلِيمٌ﴾ يوسع القلب لسعته بلا كيف كما قال تعالى: "لا يسعني أرضي ولا سمائي وإنما بسعني قلب عبدي المؤمن".

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿ ومن أظلم﴾ أي: أنقص حقًا وأبخس حظًا ﴿ممن منع مساجد الله﴾ أي: مواضع سجود الله التي هي القلوب التي يعرف فيها فيسجد بالفناء الذاتيّ ﴿أن يذكر فيها اسمه﴾ الخاص الذي هو الاسم الأعظم، إذ [لا][6] يتجلى بهذا الاسم إلا في القلب، وهو التجلي بالذات مع جميع الصفات أو اسمه الخاص لكل واحد منها، أي الكمال اللائق باستعداده المقتضي له من معرفة الله ﴿وسعى في خرابها﴾ بتكديرها بالتعصبات الفاسدة وغلبة الهوى وتسليط التمنيات عليها، ومنع أهلها المستعدّين عنها بالهرج والمرج وتهييج الفتن اللازمة لتجاذب قوى النفس ودواعي الشيطان والوهم ﴿أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين﴾ أي: منكسرين لظهور نور تجلّي الحق فيها ﴿لهم في الدنيا خزي﴾، أي: افتضاح وذلّة بظهور نقصانهم وبطلان دينهم ومعتقدهم، وفسخه بدين الحق وانقهارهم وتحسرهم ومغلوبيتهم. ﴿ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ هو الاحتجاب عن الحق بدينهم. ﴿ولله المشْرق﴾، أي: عالم النور والظهور الذي هو جنّة النصارى وقبلتهم بالحقيقة هو باطنه ﴿والمغرب﴾ أي: عالم الظلمة والاختفاء الذي هو جنة اليهود وقبلتهم بالحقيقة هو ظاهره ﴿فأينما تولوا﴾ أي: أي وجهة تتوجهوا من الظاهر والباطن ﴿فثمّ وجه الله﴾ أي: ذات الله الموجودة مع لوازمها، أو ولله المشرق على قلوبكم بالظهور فيها والتجلي لها بصفة جماله حالة شهودكم وفنائكم فيه، والغروب فيها بتستره واحتجابه بصورها وذواتها، واختفائه بصفة جلاله حالة بقائكم بعد الفناء. فأيّ جهة تتوجهوا حينئذ فثمّ وجهه لم يكن شيء إلا إيّاه وحده ﴿إن الله واسع﴾ جميع الموجودات شامل لجميع الجهات والموجودات ﴿عليم﴾ بكل العلوم والمعلومات.

1 ورد في الأصل "كلمات"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 ورد في الأصل "الهوي"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "العبدية"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

5 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

6 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًا سُبۡحَٰنَهُۥۖ بَل لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ كُلّٞ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ ١١٦﴾

[سورة البقرة: 116]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ﴾، أي: قالت اليهود: عزير ابن الله. وقالت النصارى: المسيح ابن الله. وقال بنو مُليح من مشركي العرب: الملائكة بنات الله. ﴿سُبْحَانَهُ﴾، تنزيه نفسه عن ذلك. وقيل: هو على الأمر بلفظ المصدر؛ أي: نزهوه عن ذلك. ﴿بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، أي: كل ذلك مملوك له مربوب، فكيف يكون عزير أو عيسى أو الملائكة ولدا له، وكل منهم عبيد؛ أي مربوب مخلوق. [والولد][1] لا يكون إلا من جنس الوالد. ولا يكون الصنع من جنس الصانع. قال الإمام أبو منصور رحمه الله: اتخاذ الولد لا يكون إلا لأحد وجوه أربعة: إما لشهوات تغلبه فيقضيها به، وإما لوحشة تأخذه فيحتاج إلى من يستأنس به، أو لدفع عدو يقهره، فيحتاج إلى من يستنصره ويستغيث به، أو خوف حدثان الدهر والموت ليرث ملكه ويقوم مقامه. والله تعالى متعال عن هذه العلل كلها. وأما اتخاذ الحبيب والخليل، فإنه جائز من الله تعالى؛ لأن المحبة تقع على غير جوهر المحب، وأما الولد لا يكون إلا من جنسه وجوهره. ﴿ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ قيل: أي عزير وعيسى والملائكة كلهم مطيعون مُقِرُّون بالعبودية. /183 ب/ و"القنوت": الطاعة. وإن صرف إلى كل من في السماوات والأرض؛ [فالمسلم][2] مطيع له طوعا، والكافر كرها. قال تعالى: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾[آلِ عِمْرَانَ: 83]، ولأن المسلم مطيع له اختيارا، والكافر اضطرارا. وقال السدي ﴿ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ يوم القيامة.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّهُ سبحانه وتَعَالَى حَكَى فِي مَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ عَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يُضِيفُونَ إِلَيْهِ الْأَوْلَادَ [قَوْلَهُمْ، وَاحْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِهَذِهِ الْحُجَّةِ وَهِيَ أَنَّ كُلَّ من في السموات وَالْأَرْضِ عَبْدٌ لَهُ][3] وَبِأَنَّهُ إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، فقَالَ فِي سورة مريم: ﴿ذلِكَ عيسى ابن مريم قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ مَا كانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحانَهُ إذا قَضى أَمْرًا فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [مريم: 34، 35] وَقَالَ أَيْضًا فِي آخِرِ هَذِهِ السُّورَةِ: ﴿وَقالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمنُ وَلَدًا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبالُ هَدًّا أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمنِ وَلَدًا وَما يَنْبَغِي لِلرَّحْمنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمنِ عَبْدًا﴾ [مريم: 88- 93].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق: أخبر عن قصر نظر أهل الشرك بقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًا سُبۡحَٰنَهُۥ﴾ [البقرة: 116]، الآيتين والإشارة فيهما أن الله تعالى أظهر بما قالوا ﴿ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًا﴾ غاية ظلومية الإنسان وجهوليته كما قال تعالى: ﴿كَبُرَتۡ كَلِمَةٗ تَخۡرُجُ مِنۡ أَفۡوَٰهِهِمۡ﴾ [الكهف: 5]، وأظهر كمال حلمه إذ لم ينتقم في الحال كما قال تعالى: ﴿وَلَوۡ يُؤَاخِذُ ٱللَّهُ ٱلنَّاسَ بِظُلۡمِهِمۡ مَّا تَرَكَ عَلَيۡهَا مِن دَآبَّةٖ﴾ [النحل: 61]، وفي قوله: ﴿سُبۡحَٰنَهُۥ﴾ سبعة معان: أولها: التنزيه؛ نزه ذاته من تهمة الولد كما نزه عائشة رضي الله عن تهمة الإفك بقوله: ﴿سُبۡحَٰنَكَ هَٰذَا بُهۡتَٰنٌ عَظِيمٞ﴾ [النور: 16].

---

1 ورد في الأصل "والوالد"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 ورد في الأصل "فالمطيع"، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب.

وثانيها: التعجب؛ تعجب به العباد كيف نسبوا الولد إلى الله، وله ما في السماوات والأرض، عبيده وملكه، وكيف يقول مثل هذا القول مخلوق في حق خالقه، وكيف يحلم عنهم ويمهلهم [مكرًا بهم][1]، كقوله تعالى: ﴿رَبَّنَآ مَا خَلَقْتَ هَذا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ﴾ [آل عمران: 191]، وقال تعالى: ﴿سُبْحَانَ ٱلَّذِى أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: 1].

والثالث: التسخير أي: من يسخر له ما في السماوات والأرض وسخرهما لعبيده، لقوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ ٱلَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَٰذَا﴾ [الزخرف: 13].

ورابعها: الخلق أي: من خلق السماوات والأرض وما فيهن كقوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ [يس: 36].

وخامسها: القدرة، أي: من بيده ملكوت السماوات والأرض، وما فيهن في الإبقاء والإفناء ما ينبغي له أن يتخذ ولدًا، كقوله تعالى: ﴿فَسُبْحَانَ ٱلَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [يس: 83].

وسادسها: التوبة. أي: يسبح لله ذرات [الملكوتيات][2] توبة واستغفار بلسان الحال، على ما قال بعضنا بلسان القال: ﴿اتخذ الله ولدًا﴾ كقوله تعالى: ﴿سَبَّحَ للَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوٰتِ وَٱلأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ﴾ [الحديد: 1] أي: هو أعز من أن يتخذ ولدًا، حكيم بأن لا يفعل مثل هذا، كما قال تعالى: ﴿سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: 143]. وسابعها: الدعاء كقوله: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: 44]، دعاء وتضرعًا وابتهالًا وتخشعًا واعتذارًا وتواضعًا وانكسارًا واعترافًا بظلم من قال هذا القول بأنفسهم، ولولا دعاؤهم وتضرعهم تكاد السماوات تتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدًا، وكما قال تعالى في حق يونس عليه السلام: ﴿فَلَوْلاَ أَنَّهُ كَانَ مِنَ ٱلْمُسَبِّحِينَ * لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الصافات: 143-144] أي: من الداعين وكان من دعائه قوله تعالى: ﴿فَنَادَىٰ فِي ٱلظُّلُمَاتِ أَن لاَّ إِلَهَ إِلاَّ أَنتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنتُ مِنَ ٱلظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: 87]، /184 أ/ فكذلك قوله تعالى: ﴿بَل لَّهُ مَا فِي ٱلسَّمَٰوٰتِ وَٱلأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ﴾[البقرة: 116] أي: كل ذرة من ذراتها داعون له، بقوله تعالى: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: 44].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿وقالوا اتخذ الله ولدًا﴾، أي: أوجد موجودًا مستقلًا بذاته مخصوصًا بها ﴿سبحانه﴾ ننزّهه عن أن يكون غيره شيء فضلًا عما يجانسه ﴿بل له ما في السموات والأرض﴾ أي: له عالم الأرواح والأجساد وهي باطنه وظاهره، كما يقال: له الذات [والوجود][3] والصفات وأمثال ذلك. ﴿كلّ له قانتون﴾ موجودون بوجوده، فاعلون بفعله، معدومون بذواتهم، وهو غاية الطاعة والقيام بحقه إذ هو الوجود المطلق، فلا يوجد بدونه شيء. والموجودات المعينة صفاته وأسماؤه لامتيازها بتعيّناتها التي هي أمور إمكانية عدمية ليست عينه بالاعتبار العقليّ الذي يقسمها إلى الوجود والماهية التي هي

1 ورد في المصدر "في مكانهم"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 ورد في الأصل "المكتوبات"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

3 ورد في المصدر "والوجه"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

بدون الوجود ليست شيئًا في الخارج، لكن في العقل. والعقليات باطنه، فهي في الحقيقة ليست غيره فلا يكون غيره موجودًا حتى يكون ولدًا، أي: معلولًا أو مخلوقًا أو ما شئت [فسمه][1].

قَالَ تَعَالَى: ﴿بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ وَإِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾﴾

[البقرة: 117]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: 117] والبديع [والمبتدع] المبدع واحد، وهو الذي لم يسبقه أحد في إنشاء [مثله][2]. وهذا رد على الذين قالوا اتخذ الله ولدا؛ أي من قدر على خلق السماوات والأرض من غير شيء كيف لا يقدر على خلق عيسى من غير أب؟! ﴿وَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي: إذا قدر أمرا. وقيل: معناه إذا أراد خَلْقَ وَلَدٍ بلا أبٍ كَوَّنَهُ. فكان هو جواب النصارى إن لم يكن عيسى ولد الله فمن أبوه، فأجيبوا بهذا. وقوله ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ لم يرد به أنه يخاطبه بكلمة " كن"، فيكون بهذا الخطاب؛ لأنه لو جعل خطابا حقيقة، فلا يخلو إما أن يكون خطابا للمعدوم وبه يوجد، أو خطابا للموجود بعد ما وجد، ولا جائز أن يكون خطاب للموجود؛ لأنه قد كان، فكيف يقال له "كن" وهو كائن، وإنما هو بيان أنه إذا شاء كونه فكان.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: أخبر عن كمال تنزيهه وقدرته؛ يقول سبحانه وتعالى ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ الآية. والإشارة فيها أن الله تعالى ولى الموجودات بهذا الوصف؛ لأنه يمتنع أن يكون له مثل أزلا وأبدا، وولد الشيء يكون مثله وشبهه، فلهذا قال تعالى في موضع آخر: ﴿بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ [الأنعام: 101] يعني: لو كان له ولد لما كان بديعًا؛ إذ كان له شبيه، ولهذا نفى الكفر عن أحديته عند تنزيه ذاته تعالى عن الولد [والوالد. وقوله: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾[الإخلاص: 3-4]، وقال تعالى: تأكيدًا لمعنى القدرة][3] ﴿وَإِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: 117]، معناه أن الولادة تكون بامتداد الزمان، والزمان عبارة عن نقل حركات الفلك، والأفلاك من جملة مخترعاته إذ هو ﴿بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا﴾، أراد خلق شيء وإيجاده ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: 117]، بكلام قديم ﴿كُنْ﴾ وهو أمر قديم فيه تتعلق القدرة القديمة وفق الإرادة القديمة بالشيء المحدث فيوجد بالصفة المخصوصة في الوقت المعلوم، فيكون كما أراد، فأنى حاجته بالولادة والولد تعالى الله عما يقول الظالمون علوًّا كبيرًا.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ أي: مبدع سماواته وأرضه غير مسبوقة بمادّة ومدة، /184 ب/ بل هي منشأ عالميته، وظلال ذاته عند العقل، أي صفاته التي يعتبرها العقل منورة باسمه النور، أي موجودة بوجوده الخارجيّ، ولو لم يكن جهات الإمكان واعتبارات العقل بحسب اليقينيات لما اعتبرت وجوداتها أصلًا إذ هي بلا هو غير شيء فلا تكون معه موجودة بالمقارنة بل بالتحقيق موجودة، ولا تكون غيره بالمفارقة بل بالاعتبار العقلي. فهي باعتبار تعيناتها

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

3 ورد في الأصل بدلا منها "بمعنى التنزيه"، وأثبتها من التأويلات النجمية.

[ظنّ][1]، وباعتبار حقيقتها حق. ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ أي حكم به ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي: فلا يكون إلا تعلق إرادته به فيوجد بلا تخلل زمان ولا توسط شيء، بل معًا. وذلك التعلق هو قوله وإلا [لم يكن][2] ثمّة قول ولا صوت.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعۡلَمُونَ لَوۡلَا يُكَلِّمُنَا ٱللَّهُ أَوۡ تَأۡتِينَآ ءَايَةٞۗ كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِهِم مِّثۡلَ قَوۡلِهِمۡۘ تَشَٰبَهَتۡ قُلُوبُهُمۡۗ قَدۡ بَيَّنَّا ٱلۡأٓيَٰتِ لِقَوۡمٖ يُوقِنُونَ ١١٨ إِنَّآ أَرۡسَلۡنَٰكَ بِٱلۡحَقِّ بَشِيرٗا وَنَذِيرٗاۖ وَلَا تُسۡـَٔلُ عَنۡ أَصۡحَٰبِ ٱلۡجَحِيمِ ١١٩﴾

[سورة البقرة: 118، 119]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: 118] هم مشركو العرب، ذكر قبح مقالتهم بعد ما ذكر قبح مقالة اليهود والنصارى. يعني لا يعلمون الكتاب؛ قالوا: هلا يكلمنا الله فيخبرنا أنك رسول الله، أو تأتينا آية نقترحها نحن، فنعلم بها أنك رسول الله. ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ أي: بنو إسرائيل. قالوا لموسى: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: 55] وقال هؤلاء ﴿لَوْلا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلائِكَةُ أَوْ نَرى رَبَّنا﴾ [الْفُرْقَانِ: 21] وسألوا آيات اقترحوها من نحو قولهم: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ [الإسراء: 90] و"أو" في هذه الآية للتخيير. ﴿تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: تماثلت قلوب الفريقين في التكذيب والكفر وإرادة سؤال التعنت. ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي: التوراة والإنجيل لأهل الكتاب، والقرآن للكل، فلم يسألون إتيان الآيات وقد أتتهم الآيات؟! فأصل البيان الذي يقع به الإلزام يعم الكل لكن يخص الموقنين في حق النفع، كما قال ﴿هُدىً لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: 2] ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ [البقرة: 185].

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [البقرة: 119]. أي: مبشرا لمن أيقن بالآيات وآمن، ونذيرا لمن تغافل فلم يؤمن. وقوله ﴿بِالْحَقِّ﴾، أي: بالإسلام. قال تعالى: ﴿بِالْهُدَى[3] وَدِينِ الْحَقِّ﴾ [الصف: 9]. وقيل ﴿بِالْحَقِّ﴾، أي: لبيان الحق. وقيل ﴿بِالْحَقِّ﴾، أي: مع الحق، وهو القرآن. ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾، أي: عن الكفار الذين هم أصحاب الجحيم النار الشديدة الالتهاب. قال الزجاج: له وجهان: أحدهما النهي عن المسألة. قال ابن عباس ومُحَمَّد كعب بن القرظي، قال النبي ﷺ: لَيْتَ شِعْرِي مَا فَعَلَ أَبَوَايَ؟ لَيْتَ شِعْرِي مَا فَعَلَ أَبَوَايَ؟[4] فأنزل الله تعالى قوله ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾. والثاني التفخيم لما أعد لهم من العذاب. كما يقال: ولا تسأل عن حال فلان، أي صار إلى أعظم مما تظن. ولما أمر بتبشير المؤمنين وإنذار الكافرين كان يذكر عقوبات الكفار، فقام رجل، فقال: يا رسول الله، أين والداي؟ فقال: في النار. فحزن الرجل. فقال ﷺ: إن والداك ووالدي ووالدا إبراهيم في النار. فنزل قوله: ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾. فلم يسألوه شيئا بعد ذلك. وهو كقوله: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ﴾[المائدة: 101]. وقال مقاتل: قال النبي عليه السلام: لو أنزل الله لهؤلاء الذين قالوا ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾ عقوبة بما قالوا. فنزلت ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾.

---

1 ورد في المصدر "خلق"، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي.

3 ورد في الأصل "باليهود"، وأثبتها من التيسير في التفسير

4 ذكره السخاوي من حديث مُحَمَّد بن كعب القرظي في ((الأجوبة المرضية)) (281/1). وقال: مرسل وفيه موسى بن عبيده ضعيف.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: أخبر عن جهل أهل العناد بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ لَوْلاَ يُكَلِّمُنَا ٱللَّهُ أَوْ تَأْتِينَآ آيَةٌ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 118]، الآيتين. والإشارة فيهما أن الذين لا يعلمون أن الله متكلم من الأزل إلى الأبد بكلام قديم واحد، وكلامه متعلق بجميع المكونات أمر التكوين، وهو خطاب ﴿كُنْ﴾، فأُسمعت السماوات والأرض خطابه: ﴿ائْتِيا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾[1] [فُصِّلَتْ: 11]، فسمعتا، وقالتا ﴿أَتَيْنا طائِعِينَ﴾. [ويرى سائر][2] المكلفين أمر التكليف، فقالوا: /185 أ/ ﴿لَوْلاَ يُكَلِّمُنَا ٱللَّهُ أَوْ تَأْتِينَآ آيَةٌ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 118]، وما علموا أن الله يكلمهم على الدوام، ولكن لهم آذان لا يسمعون بها، وإِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ، وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ كما أسمع قومًا أخبر عنهم. ﴿وَإِذَا سَمِعُواْ مَآ أُنزِلَ إِلَى ٱلرَّسُولِ تَرَىٰٓ أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ ٱلدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُواْ مِنَ ٱلْحَقِّ﴾ [المائدة: 83]، فالسمع الحقيقي [يزين][3] معرفة القلب، وكل قلب يكون حيًّا بحياة معرفة الحق يسمع كلام الحق، وللقلوب الميتة قال تعالى: ﴿إِنَّكَ لاَ تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَىٰ﴾ [النمل: 80]، ولو أسمعهم خطابه بسمع الظاهر وقلوبهم ميتة لتولوا عنه وهم معرضون، كما أسمع نفرًا من قوم موسى عليه السلام خطابه فلم يطيقوا سماعه بعدما رأوا من عظيم الآيات وأن الله أماتهم ثم أحياهم حرفوا وبدلوا فما تغني الدلائل، وإن وضحت [فيمن حقت له][4] الشقاوة، وسبقت إلى هذا إشارة بقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِّثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 118]، في الموت عن حياة المعرفة.

وقال تعالى في حق من أحيى قلبه بحياة المعرفة ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ﴾ [الأنعام: 122]، الآية. وإليهم أشار بقوله تعالى: ﴿قَدْ بَيَّنَّا ٱلآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [البقر ة: 118]، فإن في الآيات التي أظهرها وأراها قلوب الأحياء من عباده كقوله تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آياتِنا فِي الْآفاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾[فصلت: 53]، [ما يزيح العلة من الأغيار ويشفي الغلة من الأخيار][5] ولكن ﴿لاَ تَعْمَى ٱلأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَىٰ ٱلْقُلُوبُ ٱلَّتِي فِي ٱلصُّدُورِ﴾ [الحج: 46].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ علم التوحيد من المشركين ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾. ﴿تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ في الجهل بعلم التوحيد وبكلام الله وآياته، إذ العلم بهما فرع علم التوحيد ﴿قَدْ بَيَّنَّا﴾ دلائل التوحيد وكيفية المكالمة لأهل الإيقان ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ أي: ولا تؤخذ باحتجابهم وما عليك أن تنتقذهم من ظلمات حجبهم، إنما عليك أن تدعوهم بالبشارة والإنذار.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَلَن تَرْضَىٰ عَنكَ ٱلْيَهُودُ وَلَا ٱلنَّصَٰرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ۗ قُلْ إِنَّ هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلْهُدَىٰ ۗ وَلَئِنِ ٱتَّبَعْتَ أَهْوَآءَهُم بَعْدَ ٱلَّذِى جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ ۙ مَا لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن وَلِىٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾﴾

[سورة اَلْبَقَرَةُ: 120]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "ويتنال" وأثبتها من التأويلات النجمية

3 ورد في المصدر " يزيد" وأثبتها من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "من قوله" وأثبتها من التأويلات النجمية

5 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

[فصل في التفسير بالرواية]

ولما أمر بالتبشير للمسلمين والإنذار للكفار، كان يلاطف كل فريق في الكلام رجاء أن يسلموا، فنزلت هذه الآية. أي: لا يرضى عنك الفريقان بهذا، وإنما يرضون عنك باتباعك ملتهم، أي دينهم. والملة الطريق الواضح. وقيل: معناه حتى تتبع ملتهم أي قبلتهم. أي: تصلي إليها، ولا يمكنك ذلك؛ لأن النصرانية غير اليهودية، وكذا قبلة النصارى إلى المشرق، وقبلة اليهود إلى المغرب، ولو توجهت إلى إحداهما لاستدبرت الأخرى، فاترك طلب رضاهم، واتبع رضاي وقبلتك التي أنت عليها. ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى﴾، أي: طريق الله، وهو الإسلام. وهو الطريق الحق. وقال الزجاج: قل إن الصراط الذي دعا إليه هو طريق الحق.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال الإمام: اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا صَبَّرَ رَسُولَهُ بِمَا تَقَدَّمَ مِنَ الْآيَةِ وَبَيَّنَ أَنَّ الْعِلَّةَ قَدِ انْزَاحَتْ مِنْ قِبَلِهِ لَا مِنْ قِبَلِهِمْ وَأَنَّهُ لَا عُذْرَ لَهُمْ فِي الثَّبَاتِ عَلَى التَّكْذِيبِ بِهِ عَقَّبَ ذَلِكَ بِأَنَّ الْقَوْمَ بَلَغَ حَالُهُمْ فِي تَشَدُّدِهِمْ فِي بَاطِلِهِمْ وَثَبَاتِهِمْ عَلَى كُفْرِهِمْ أَنَّهُمْ يُرِيدُونَ مَعَ ذَلِكَ أَنْ يَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ وَلَا يَرْضَوْنَ مِنْهُ بِالْكِتَابِ، بَلْ يُرِيدُونَ مِنْهُ الْمُوَافَقَةَ لَهُمْ فِيمَا هُمْ عَلَيْهِ فَبَيَّنَ بِذَلِكَ شِدَّةَ عَدَاوَتِهِمْ لِلرَّسُولِ وَشَرَحَ مَا يُوجِبُ الْيَأْسَ مِنْ مُوَافَقَتِهِمْ. وَالْمِلَّةُ هِيَ الدِّينُ ثُمَّ قَالَ: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدى﴾ بِمَعْنَى أَنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الَّذِي يَهْدِي إِلَى الْإِسْلَامِ وَهُوَ الْهُدَى الْحَقُّ وَالَّذِي يَصْلُحُ أَنْ يُسَمَّى هُدًى وَهُوَ الْهُدَى كُلُّهُ لَيْسَ وَرَاءَهُ هُدًى، وَمَا يَدْعُونَ إِلَى اتِّبَاعِهِ مَا هُوَ بِهُدًى إِنَّمَا هُوَ هَوًى، أَلَا تَرَى /185 ب/ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ﴾ أَيْ: أَقْوَالَهُمُ الَّتِي هِيَ أَهْوَاءٌ وَبِدَعٌ، بَعْدَ الَّذِي جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ أَيْ مِنَ الدِّينِ الْمَعْلُومِ صِحَّتُهُ بِالدَّلَائِلِ الْقَاطِعَةِ. [ثم قيل هذا خطاب للنبي عليه السلام ظاهرا، والمراد به أمته][1]. ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلا نَصِيرٍ﴾ أَيْ مُعِينٍ يَعْصِمُكَ وَيَذُبُّ عَنْكَ، بَلِ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِذَا أَقَمْتَ عَلَى الطَّاعَةِ. فأخبر بهذه الآية أنه لو اتبع أهواءهم لم يكن له من الله ولي؛ أي حبيب يتولى الدفاع عنه، ولا ناصر يمنع عنه العذاب.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: أخبر نبيه ﷺ عن كمال عنايته به، بقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِٱلْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 119]، والإشارة فيها: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِٱلْحَقِّ﴾ الحق هو الله تعالى. دليله قوله: ﴿ذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ [الْحَجِّ: 6] يعني: أرسلناك مبشرًا للمؤمنين بالله. وهذا الاختصاص خصصتك به من بين سائر الأنبياء؛ لأنهم كانوا مبشرين بالجنة ومنذرين بالنار، وأنت مبشر بالله ومنذر بالله دليل هذا القول قوله تعالى: ﴿إِنَّآ أَرْسَلْنَٰكَ شَٰهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * وَدَاعِيًا إِلَى ٱللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا﴾ [الأحزاب: 45-46]، وتحقيقه: بَشِّر من أجابك واتبعك بالوصول إلى الله، وأنك سراج تبين الطريق إلى الله، وأنذر من لم يجيبك بالانقطاع عن الله ﴿وَلاَ تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ ٱلْجَحِيمِ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 119]، الذين [زلت][2] أقدامهم عن الصراط المستقيم.

ثم أخبر تعالى عن جهالة أهل الضلالة بقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنكَ ٱلْيَهُودُ وَلاَ ٱلنَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 120]، والإشارة فيها أن الله تعالى أعلم نبيه ﷺ غاية جهالتهم وغلوهم في ضلالتهم أنهم يرجون رجوعه إلى ملتهم

1 سقط من المصدر، وهو مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

والصلاة إلى قبلتهم، وأشار إليه أن لا تبالي برضائهم إذا حصل لك رضانا، فأظهر عداوتهم وأعلن التبرؤ عنهم ولا تمهلهم ﴿قُلْ إِنَّ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 120]، طريق الحق ﴿ٱلْهُدَىٰ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 120]، هو الذي هداني ﴿هُدَى ٱللَّهِ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 120]، وأن هذا صراطي مستقيمًا فاتبعوه ﴿وَلَئِنِ ٱتَّبَعْتَ أَهْوَآءَهُمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 120]، حرصًا على أن يتبعوك ويقبلوا دينك ويؤمنوا بك ﴿وَمَآ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: 103] ﴿بَعْدَ ٱلَّذِي جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 120]، بأنك لا تهدي من أحببت ﴿مَا لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن وَلِيٍّ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 120]، في هدايتهم ﴿وَلاَ نَصِيرٍ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 120]، على استتباعهم، فكن بنا لنا متبرئًا عما سوانا، وفيها إشارة أخرى أنه لن ترضى عن روح السالك يهود نفسه ولا نصارى هواه حتى تتبع ملتهم، بتوافقهم في طلب الشهوات النفسانية وتتبع اللذات الجسمانية، وتخلع عن الصفات الروحانية، قل إن هدى الله الذي دعاني إليه من التخلق بأخلاقه والتنور بأنواره هو الهدى، لا الذي تدعونني إليه من الصفات البهيمية والحيوانية والأخلاق الشيطانية، ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من الإلهامات الربانية وواردات الألطاف الإلهية والمكاشفات الروحانية ما لك من الله من ولي في الخلاص عن الدركات السفلية، ولا نصير على نيل الدرجات العلية، وإياك أن تلحظ هذه الكرامات الواردات من تلك الحضرة بعين التقصير وبميل هواجس النفس إلى طرف تقصير فتعمى حينئذٍ عمى لا يقدح عينك بعده قادح، ولا يفتح بابه عليك فاتح، فإن الأنفاس الرحمانية والنفحات الربانية لا تهب عن كل أرض وسماء، ولا تمر على كل ماء وهواء، إلا من قبل أهل الإيمان، ولا تمر إلا على أرواح هي أوعية القرآن، أتدري ما هو مُصحّف بها، ما منشورها عليك إلا هي حوامل آلائه ونعمائه وبر ووفاء وود وصفاء، ومعها تُحفَ الربوبية. /186 أ/ [﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى﴾، أي: طريق الوحدة المخصوصة] بالحق هو الطريق لا غير. كما قال علي ﷺ: "اليمين والشمال مضلّة، والطريق الوسطى هي الجادّة". ﴿وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾، أي: من علم التوحيد والمعرفة ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ لامتناع وجود غيره.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَٰهُمُ ٱلْكِتَٰبَ يَتْلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ أُو۟لَٰٓئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِۦ ۗ وَمَن يَكْفُرْ بِهِۦ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ ﴿١٢١﴾﴾

[سورة اَلْبَقَرَةُ: 121]

المراد بقوله ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آتَاهُمُ اللَّهُ الْقُرْآنَ؛ لأن قَوْلَهُ: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاوَتِهِ﴾ حَثٌّ وَتَرْغِيبٌ فِي تِلَاوَةِ هَذَا الْكِتَابِ، وَمَدْحٌ عَلَى تِلْكَ التِّلَاوَةِ، وَالْكِتَابُ الَّذِي هَذَا شَأْنُهُ هُوَ الْقُرْآنُ لَا التَّوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ، فَإِنَّ قِرَاءَتَهُمَا غَيْرُ جَائِزَةٍ. وقيل إنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿أُولئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ [مقصود عَلَيْهِمْ][1]، وَلَوْ كَانَ الْمُرَادُ أَهْلَ الْكِتَابِ لَمَا كَانَ كَذَلِكَ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ﴾ وَالْكِتَابُ الَّذِي يَلِيقُ بِهِ هَذَا الْوَصْفُ هُوَ الْقُرْآنُ.

وقيل: إِنَّ الْمُرَادَ بِالَّذِينِ آتَاهُمُ الْكِتَابَ، هُمُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالرَّسُولِ مِنَ اليهود، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّ الَّذِينَ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُمْ هُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَلَمَّا ذَمَّ طَرِيقَتَهُمْ وَحَكَى عَنْهُمْ سُوءَ أَفْعَالِهِمْ، أَتْبَعَ ذَلِكَ بِمَدْحِ مَنْ تَرَكَ طَرِيقَتَهُمْ، بَلْ تَأَمَّلَ التَّوْرَاةَ وَتَرَكَ تَحْرِيفَهَا وَعَرَفَ مِنْهَا صِحَّةَ نُبُوَّةِ مُحَمَّد عليه السلام.

1 ورد في الأصل "متصور عنهم"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وقيل: معنى قوله ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاوَتِهِ﴾ أي: يتبعونه حق اتباعه. وقيل: معناه يقرأونه حق قراءته. وقيل: يصفونه حق صفته. وقال ابن عباس ﷺ: هو أن يحل حلاله، ويحرم حرامه، ويعمل بأوامره، وينتهي عن نواهيه. ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ يعني أن من أوتي التوراة واتبعها وعمل بها، فهو الذي يؤمن دون غيره، ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾، أي: بالكتاب. ﴿فَأُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ﴾، أي: الهالكون المغبونون.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: أخبر عن أهل الإيمان الحقيقي بقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ ٱلْكِتَٰبَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 121]، والإشارة آتينا هاهنا بمعنى أعطينا أي: الذي أعطيناهم الكتاب دراية وفهمًا وقبولًا ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاَوَتِهِ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 121]، يدل على هذا قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا موسىٰ ٱلْكِتَابَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 87]، وقوله تعالى: ﴿وَآتَيْنَا عيسى ٱبْنَ مريم ٱلْبَيِّنَاتِ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 253]، وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ ٱلْمَثَانِي﴾ [الحجر: 87]، كلها بمعنى الإعطاء، [فالفرق بينهما بمعناه وغير معناه][1] أن الذي بمعنى الإعطاء إضافة إلى نفسه فقال ﴿وَآتَيْنَا﴾ وبمعنى غيره ذكره بصيغة ما لم يسم فاعله، فقال تعالى: ﴿أُوتُواْ ٱلْكِتَابَ﴾ [آل عمران: 19]، كقوله تعالى: ﴿وَمَا ٱخْتَلَفَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَابَ﴾ [آل عمران: 19]. وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَابَ﴾ [البينة: 4]، وأمثاله.

﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاَوَتِهِ﴾، أي: يتدبرون ويتفكرون في معانيه وأسراره، في حقائقه ولطائفه وظاهره وباطنه، فإن للقرآن ظهرًا وبطنًا يدل على هذا قوله تعالى: ﴿أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْآنَ﴾ [النساء: 82]. ﴿أُوْلَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 121]، الإيمان الحقيقي ما يكون من إعطاء الله حقائق كتابه لقلوب عباده ليتلوه حق تلاوته ويؤمن به والدليل على هذا قوله تعالى: ﴿أُوْلَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ]{المجادلة: 22]، ﴿ومن يَكْفُرْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 121]، أي: ومن ينكر هذا المعنى، ويجحد ﴿بِهِ﴾، ولا يعرف قدر معاني القرآن وحقائقها ويقنع بما ظهر عنده من لغة العرب والأحكام الظاهرة والقصص فقد خسر حقائق ما أشار إليه الله عز وجل بقوله: ﴿قُل لَّوْ كَانَ ٱلْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي﴾ [الكهف: 109]، ﴿فَأُوْلَئِكَ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 121].

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿يَٰبَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ٱذْكُرُواْ نِعْمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٢٢﴾ وَٱتَّقُواْ يَوْمًا لَّا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْـًٔا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنفَعُهَا شَفَٰعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٢٣﴾﴾

[اَلْبَقَرَةُ: 122، 123]

قد مرّ تفسير الآيتين. وفي الآية الأولى تذكير النعمة، وفي الأخرى تخويف العقوبة، وبهما ختم القصة. والتكرار للتقرير، ووصل /186 ب/ بهما قصة إبراهيم. وكان بنو إسرائيل يدعون أنهم على ملة إبراهيم، فقال تعالى: ﴿مَا كَانَ إبراهيم يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا﴾ [آل عمران: 67]، وشرح حاله هاهنا، فقال:

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ * وَإِذِ ٱبْتَلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَٰتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۖ قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِي ۖ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِى ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١٢٤﴾﴾

[اَلْبَقَرَةُ: 124]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: اذكروا أيضا إذ أمر إبراهيم ربُّه. والابتلاء في الأصل الاختيار. وأوامر الله تعالى ونواهيه ابتلاء؛ قال تعالى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هُودٍ: 7] وَقَالَ: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْناهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الْإِنْسَانِ: 2] والاختيار منا لظهور ما لم يعلم، ومن الله تعالى لظهور ما قد علم هو، وعاقبة الابتلاء ظهور الأمر الخفي في الشاهد والغائب جميعا، فجاز تسمية ذلك من الله تعالى ابتلاء لهذه العاقبة. وقيل: إن الكلمات عشر خصال: خمس في الرأس، وخمس في البدن. أَمَّا الَّتِي فِي الرَّأْسِ: فَالْمَضْمَضَةُ، وَالِاسْتِنْشَاقُ، وَفَرْقُ الرَّأْسِ، وَقَصُّ الشَّارِبِ، وَالسِّوَاكُ، وَأَمَّا الَّتِي فِي الْبَدَنِ: فَالْخِتَانُ، وَحَلْقُ الْعَانَةِ، وَنَتْفُ الْإِبِطِ، وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ، وَالِاسْتِنْجَاءُ بِالْمَاءِ. هذا قول ابن عباس. وقال مُحَمَّد بن علي الترمذي: ابْتَلَاهُ بِثَلَاثِينَ خَصْلَةً مِنْ خِصَالِ الْإِسْلَامِ، عَشْرٌ مِنْهَا فِي سُورَةِ بَرَاءَةٌ: ﴿التَّائِبُونَ الْعابِدُونَ﴾ [التَّوْبَةِ: 112] إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، وَعَشْرٌ مِنْهَا فِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِماتِ﴾ [الْأَحْزَابِ: 35] إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، وَعَشْرٌ مِنْهَا فِي الْمُؤْمِنُونَ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 1] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 10] وَرُوِيَ عَشْرٌ فِي: ﴿سَأَلَ سائِلٌ﴾ [الْمَعَارِجِ: 1] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ يُحافِظُونَ﴾ [الْمَعَارِجِ: 34]. وقيل: ابتلاه بأمْر مَنَاسِكِ الْحَجِّ، كَالطَّوَافِ وَالسَّعْيِ وَالرَّمْيِ وَالْإِحْرَامِ. وقيل: ابْتَلَاهُ بِسَبْعَةِ أَشْيَاءَ: بِالشَّمْسِ، وَالْقَمَرِ، وَالْكَوَاكِبِ، وَالْخِتَانِ عَلَى الْكِبَرِ، وَالنَّارِ، وَذَبْحِ الْوَلَدِ، وَالْهِجْرَةِ. وهَذَا إِنَّمَا كَانَ قَبْلَ النُّبُوَّةِ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَبَّهَ عَلَى أَنَّ قِيَامَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِهِنَّ كَالسَّبَبِ لِأَنْ يَجْعَلَهُ اللَّهُ إِمَامًا، وَالسَّبَبُ مُقَدَّمٌ عَلَى الْمُسَبَّبِ، فَوَجَبَ كَوْنُ هَذَا الِابْتِلَاءِ مُتَقَدِّمًا فِي الْوُجُودِ عَلَى صَيْرُورَتِهِ إِمَامًا وَهَذَا أَيْضًا مُلَائِمٌ لِقَضَايَا الْعُقُولِ. ويُرْوَى أَنَّهُ وهم ابن ثمانين سَنَةً، بالقدوم، وهي قرية بالشام. ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾، أي: أداها على التمام. وهذه الخصال كانت عليه فرائض، وهي لنا سنن. وقيل: قوله ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾، أي: فأتمهن الله لإبراهيم، ولم يتمهن لأحد قبله. قال الحسن: ابتلاه بهذه الأشياء، فأتمهن، فشكر الله تعالى، فقال: ﴿إِنِّي جاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمامًا﴾، أي: رسولًا يقتدي بك جميع من بعدك. يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ مَعْصُومًا عَنْ جَمِيعِ الذُّنُوبِ لِأَنَّ الْإِمَامَ هُوَ الَّذِي يُؤْتَمُّ بِهِ وَيُقْتَدَى، فَلَوْ صَدَرَتِ الْمَعْصِيَةُ مِنْهُ لَوَجَبَ عَلَيْنَا الِاقْتِدَاءُ بِهِ فِي ذَلِكَ، فَيَلْزَمُ أَنْ يَجِبَ عَلَيْنَا فِعْلُ الْمَعْصِيَةِ وَذَلِكَ مُحَالٌ. وقد أنجز الله تعالى هذا الوعد، فقال لمحمد ﷺ: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إبراهيم حَنِيفًا﴾ [النَّحْلِ: 123] وقال لنا: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إبراهيم﴾ [الْحَجِّ: 78]، وقال: ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إبراهيم إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 130].

﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾، أي: قال يا رب، واجعل من ذريتي أيضا أئمة. والذرية الأولاد وأولاد الأولاد، وهو من ذرأ الله الخلق، وتركوا الهمزة للخفة، كما تركوا في البرّية. و"مِنْ" للتجنيس هاهنا، لا للتبعيض. أي: اجعلهم كلهم أئمة يقتدى بهم. وهذا شفقة منه على أولاده على وجه الخصوص، [أكرم بكرامة، فأحب أن يشاركه فيها أولاده][1] وشفقة نبينا مُحَمَّد ﷺ كانت في درجة الكمال، أكرم ليلة المعراج بالسلام والبركة، فقال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. ثم بين في هذه الآية أن عهده لا يصل إلى الظالمين، /186 مكرر أ/ وقال: ﴿قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، أي: لا يصيب الإمامة أهل الظلم من ولدك، وهم أهل الكفر. أخبر أن إمامة المسلمين لا تثبت لأهل الكفر، وأن من أولاده المسلمين والكافرين. قال تعالى: ﴿وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إسحاق وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾ [الصافات: 113] والمحسن المسلم والظالم الكافر.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

وقيل: يحتمل قوله ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾، أنه أحب أن تكون الرسالة تدوم في ذريته أبدا حتى لا يكون بين الرسل فترات، فأخبر أن في ذريته من هو ظالم، فلا ينال الظالم عهده.

سورة البقرة [125: 150]

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَٱتَّخِذُوا۟ مِن مَّقَامِ إِبْرَٰهِـۧمَ مُصَلًّى ۖ وَعَهِدْنَآ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِىَ لِلطَّآئِفِينَ وَٱلْعَٰكِفِينَ وَٱلرُّكَّعِ ٱلسُّجُودِ ﴿١٢٥﴾﴾

[سورة اَلْبَقَرَةُ: 125]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: واذكروا إذا جعلنا الكعبةَ، والبيت معرفا بالألف واللام اسمها، وقد ذكر هذا في القرآن ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ [قُرَيْشٍ: 3] الذي هو البيت الحرام، ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 97]. ﴿مَثَابَةً﴾، أي: مرجعًا، من ثاب يثوب، أي رجع. قال الحسن: يثوبون إليه كل عام. أي: ليس هو في الزمان مرة فقط. ﴿لِلنَّاسِ وَأَمْنًا﴾، وهو موضع الأمن. والأمن ضد الخوف. قال: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كانَ آمِنًا﴾ [آلِ عمران: 97] وقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنا حَرَمًا آمِنًا﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 67]. وقال عليه السلام: ألا إن مكة حرام من حرام الله عز وجل، لم تحل لأحد قبلي، ولا تحل لأحد بعدي، وإنما أحلت لي ساعة من نهار، ثم عادت بعد حراما إلى يوم القيامة". وقيل: أمنًا من الجنون والجذام والبرص. وقيل: أمنا للصيود، حتى إن الأسد يتبع الظبي، فيدخل الظبي الحرم، فيرجع الأسد. وقيل: أمنا لمن جنا ثم لجأ إليه، فإنه لا يتعرض له إلا أن يخرج من الحرم. ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إبراهيم مُصَلًّى﴾ واتَّخَذوا، بفتح الخاء على الماضي، أي: جعلناه مثابة للناس، فاتخذوا ذلك مصلى. وعلى الأمر، وهو عطف على قوله: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ﴾ واتخذوا ذلك. وقيل: فيه إضمار القول. أي: وقلنا لهم واتخذوا. وقوله: ﴿مِنْ مَقَامِ إبراهيم﴾ الْمَقام: موضع القيام. والْمُقام، بالضّمّ: موضع الإقامة. وقال ابن عباس: الحرم كله مقام إبراهيم، فمن كان [فيه][1] استقبل البيت، ومن كان خارجا منه استقبل الحرم، فهو الْمُصَلَّى. وقال عطاء: هو المناسك، أي مواضع أفعال الحج كعرفات ومزدلفة ومنى ومكة. وقيل: هو مكة. وقيل: هو الحجر الذي وضع عليه قدمه حين نادى بالحج، فقد روي أنه لما فرغ من قيل له: أَذِّنْ في الناس بالحج، فقال: كيف أنادي وأنا بين الجبال! وليس بحضرتي أحدٌ! فقال الله تعالى: عليك النداء، وعلينا البلاغ، فصعد أَبَا قُبيسٍ، وصعد هذا الحجر، فارتفع هذا الحجر حتى علا كُلَّ حجر في الدنيا، وجمع الله له الأرض كالسفرة، فنادى: يا معشر المسلمين! إنّ ربّكم بنى لكم بيتًا، وأمركم أن تحجُّوه، فأجابه الناس من أصلاب الآباء، وأرحام الأمهات، فمن أجابه مرّةً حجَّ مرة ومن أجابه عشرًا حج عشرًا. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: كان إبراهيم عليه السلام يبني، وإسماعيل يناوله الحجارة، فلما ارتفع البناء، وضعف عن رفع الحجارة إليه، قام على حجر، فهو مقام إبراهيم. وقوله: ﴿مُصَلًّى﴾، أي: موضع دعاء؛ فإن الصلاة هي الدعاء. وقيل: هو موضع الصلاة المعهودة. ﴿وَعَهِدْنَا إِلَى إبراهيم وإسماعيل﴾، أي: أمرناهما ﴿أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ قال عطاء: كنت عند ابن عباس، فسأله رجل عن قوله ﴿أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ فقال: أما والله ما أمرهم أن يبخروه بالبخور، ولا أن يصفروه بالخلوق، ولكن أمرهم أن يطهروه من الأوثان والمعاصي وما لا يحبه الله تعالى. وقيل: أي طهرا بيتي /186 مكرر ب/ من الشرك وعبادة

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

الأوثان. وكان عليها المشركون قبل أن يصير في أيديهما. وقيل: تطهيره عن المكاسب فيه. ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾، أي: بالكعبة. ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾، أي: المجاورين في المسجد الحرام. والعكوف والاعتكاف الإقامة [والاحتباس][1]. ﴿وَالرُّكَّعِ﴾ جمع الراكع. و﴿السُّجُودِ﴾ جمع الساجد. وأراد بالركع السجود المصلين. وقيل: الْمُرَادُ بِالطَّائِفِينَ: مَنْ يَقْصِدُ الْبَيْتَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا فَيَطُوفُ بِهِ، وَالْمُرَادُ بِالْعَاكِفِينَ: مَنْ يُقِيمُ هُنَاكَ وَيُجَاوِرُ، وَالْمُرَادُ بِالرُّكَّعِ السُّجُودِ: مَنْ يُصَلِّي هُنَاكَ. وقال عطاء: أَنَّهُ إِذَا كَانَ طَائِفًا فَهُوَ مِنَ الطَّائِفِينَ، وَإِذَا كَانَ جَالِسًا فَهُوَ مِنَ الْعَاكِفِينَ، وَإِذَا كَانَ مُصَلِّيًا فَهُوَ مِنَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: ثم أخبر تعالى عما أنعم به على اليهود وما عرفوا قدره بقوله تعالى: ﴿يٰبَنِي إسرائيل ٱذْكُرُواْ نِعْمَتِيَ ٱلَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 40]، الآيتين الإشارة فيهما أن يذكر النعمة المضافة إلى نفسه التي من خصائصها أن ينعم الله بها على عباده، وبها يفضلهم على العالمين ﴿وَٱتَّقُواْ يَوْمًا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 48]، فهاهنا الاتقاء من عذاب يوم ﴿لا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 48]، من العذاب من نفس مثله ﴿وَلاَ يُقْبَلُ مِنْهَا عدل﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 48] أي: فداء من نفس دون نفس، ولا تنفعها شفاعة؛ لأنها لم تكن أهلًا للشفاعة ﴿وَلاَ هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 48]، بدفع العذاب عنهم أبدًا؛ لأنهم أبطلوا استعداد قبول فيض النصرة عن أنفسهم باتباع الهوى وترك التقوى.

ثم أخبر تعالى عن أهل التقوى وتارك الهوى بقوله تعالى: ﴿وَإِذِ ٱبْتَلَىٰ إبراهيم رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 124]، والإشارة فيها أن الولاء مظنة البلاء، فإن إبريز الولاء لا يبرز من معدن الإنسان الذي هو محل الابتلاء إلا بالتهاب نار الهوى، كما قيل البلاء للولاء كاللهب للذهب، فأصدقهم ولاء أشدهم بلاء، فلما ابتلي الخليل عليه السلام بكلمات هي أحكام النبوة ولوازم الرسالة وموجبات الخلقة فوق ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 124]. أما أحكام النبوة: فما ابتلاه الله تعالى بالخصال العشرة في جسده، كما مر ذكره في تفسير الآية، وأما لوازم الرسالة فمنها الصبر عن صدمات المكروهات وفقدان المألوفات، كما قال تعالى: ﴿فَٱصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُوْلُواْ ٱلْعَزْمِ مِنَ ٱلرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: 35]، فصبر على كل مكروه وحادثة في ماله وولده ونفسه، وعن كل مألوف فقده في المال بالبذل وفي الولد بالذبح وفي النفس بالفداء.

وأما موجبات الخلة: فمنها التبرؤ عما سوى الخليل، وإظهار العداوة مع غير الخليل، ورفع الوسائط فيما بينه وبين الخليل، والتسليم والرضا فيما أراده له الخليل. أما التبرؤ فقوله: ﴿إِنَّنِي بَرِيٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: 78]، وأما العداوة فإنه قال: ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيۤ إِلاَّ رَبَّ ٱلْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: 77]. وأما رفع الوسائط فقوله حين عرضه جبريل عليه السلام في الهواء وهم يعذبونه في لجة [الهلاك][2]، للابتلاء، قال: هل لك من حاجة؟ فقال: أما إليك، فلا. وأما التسليم فقوله: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 131] وأما الرضا ففي ذبح الولد قد أظهر الرضا، بما أمره، وما راجع الحق تعالى في ولده كما راجعه نوح عليه السلام في ولده ﴿إِنَّ ٱبْنِي مِنْ أَهْلِي﴾ [هود: 45]، فأخبر الله تعالى عن كمال رضاه بقوله: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ [الصافات: 103] فلما خرج عن عهده إتمام كلمات الابتلاء فزيد له في الاصطفاء والاجتباء، وأكرم بكرامة الأنبياء والاقتداء بقوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 124]، وقد قيل: وعند الامتحان يكرم الرجل أو يهان وفي قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 124]، معنيان:

1 ورد في الأصل "الاحتساب"، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "الهواء"، وأثبتها من التأويلات النجمية

أحدهما: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 124]، تهدي الناس /187 أ/ إلى طريق خلتي بأقوالك وأفعالك وأخلاقك على طريق هدايتك إليها بعد أن أسلموا لأحكامه كما أسلمت، وصبروا على بلائنا كما صبرت، وأيقنوا بآياتنا كما أيقنت. يدل على هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا﴾ [السجدة: 24].

والثاني: جاعلك إمامًا لمن يدعي محبتي ويريد خلتي أبدًا ليقتدي بك فيما ابتليتك من موجبات الخلة، كما مرَّ ذكره، يتمهنّ بأداء حقوقها والخروج عن عهدة شرائطها. والذي يدل على هذا المعنى قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ﴾ [آل عمران: 31].

ثم التمس الخليل عليه السلام من الله تعالى هذه الإمامة لأولاده ﴿قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِي﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 124]، فأخبر تعالى أنها ليست باستحقاق نسب أو باستحقاق سبب، وإنما ذلك باستعداد أزلي وقسم سرمدي ﴿قَالَ لاَ يَنَالُ عَهْدِي ٱلظَّالِمِينَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 124] أي: غير المستعدين لقبول هذه الكرامة الله أعلم حيث يجعل رسالته من ذريتك، وغيرهم؛ إذ ليس هذا كنعيم الدنيا وسعة الأرزاق فيها، فإنه لا ادخار لها عن أحد وإن كان كافرًا، كما كان في أهل ملكه لما دعوت، فقلت: ﴿وَٱرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ ٱلثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلآخِرِ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 126]، قال: ومن كفر فليس بالدنيا من الخطر ما يمنعها من الكفار، ولكن لا ينال عهدي إلا الخواص من عبادي.

ثم ندب هذه الأمة إلى اتخاذ مقام الخلة، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَٱتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إبراهيم مُصَلًّى﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 125]، والإشارة فيها أن البيت هو القلب، كما جاء في الخبر أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام، وقال: يا داود فرغ بيتًا؛ لأسكن فيها، فقال: وكيف يا رب؟ فقال: فرغ لي قلبك". وكذلك قوله تعالى: "لا يسعني أرضي ولا سمائي، وإنما يسعني قلب عبدي المؤمن"[1]. فمعناه: وإذ جعلنا القلب الإنساني مثابة يرجعون إليه طلابي وزواري، كما يرجعون إلى الكعبة في الصورة، وأمنا للسالك من تصرفات الشيطان ومكائده حين بلغ منزل القلب، وحصل له سكون مقاماته, وإن الشيطان لا يقدر على دخول القلب؛ لأن القلب خزانة الحق، والخزانة محروسة، فخزانة الله قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن، وإنما جولان الشيطان في ميادين الصدور لقوله تعالى: ﴿يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ ٱلنَّاسِ﴾ [الناس: 5].

﴿وَٱتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إبراهيم مُصَلًّى﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 125] يعني: إذا دخلتم كعبة القلب اجعلوا مقام الخلة قبلة توجهكم فيكون قصدكم وذهابكم إليَّ، لا إلى سواي. اتبعوا ملة أبيكم إبراهيم، وكانت ملته خلته ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الصافات: 99]، ومما يدل على المعنى الذي جرى في الآية قوله تعالى: ﴿وَعَهِدْنَآ إِلَىٰ إبراهيم وإسماعيل﴾[اَلْبَقَرَةُ: 125]، والإشارة فيها أنه لما شرف البيت بالإضافة إلى نفسه بقوله ﴿بيتي﴾ أكرمه بكرامات مخصوصة عن غيره من المساجد:

أولها: أنه كان أول بيت وضع للناس من بيوت الله تعالى.

ثانيها: ﴿بيتي﴾ موضعه بمكة خير المواضع بإرسال جبريل عليه السلام، وقد خلق الله تعالى موضع البيت بألفي عام.

وثالثها: أمر خليله عليه السلام ببنائه بيده.

1 قال ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (376/18): مذكور في الإسرائيليات، ليس له إسناد معروف عن النبي ﷺ. وقال العراقي في ((تخريج الإحياء)) (18/3): لم أر له أصلا.

رابعها: جعله مباركًا على زواره ومستقبليه.

خامسها: جعله سبب هداية لقوله تعالى: ﴿وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: 96].

وسادسها: جعله حرمًا لا يصاد صيده ولا يقطع شجره.

وسابعها: مأمنا لا تجد جانٍ يأوي إليه، ويغفر ذنوب من دخل فيه قال تعالى: ﴿حَرَمًا آمِنًا﴾ [القصص: 57].

ثامنها: جعلها /187 ب/ قبلة حبيبه، وقال: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 144]، وقبلة أمته ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 144].

وتاسعها: جعل حجه ركنًا من أركان الإسلام؛ قال: ﴿ولله عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلا﴾ [آل عمران: 97].

وعاشرها: جعله منزل الرحمة ومقسمها لقوله ﷺ: "إن الله في كل يوم وليلة مائة وعشرين رحمة تنزل على هذا البيت ستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين".

والحادي عشر: جعل صلاة فيه كألف صلاة فيما سواه من المساجد.

[والثاني عشر: جعل طوافه عبادة وموجبًا للرحمة.

والثالث عشر: جعل النظر إليه عبادة وموجبًا للرحمة][1].

والرابع عشر: جعله محل الآيات البينات؛ قال: ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾[آل عمران: 97].

والخامس عشر: جعله ملجأ الخلق ومعادًا يعودون إليه لا يقضون منه وطرًا، كلما انصرفوا اشتاقوا إليه؛ قال تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 125].

والسادس عشر: جعله مغناطيس القلوب بجذبها من المسافة البعيدة، فالقلوب مشتاقة إليه وإلى أهله لما قال تعالى: ﴿فَٱجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ ٱلنَّاسِ تَهْوِىَ إِلَيْهِمْ﴾ [إبراهيم: 37].

السابع عشر: جعل له كرامة ظاهرة وآية مبينة أن الطير يقع على حيطانه ولا يطير فوقه ولا روث في حرمه مع كثرة الحمام.

والثامن عشر: جعله معظمًا مبجلًا في الجاهلية والإسلام من لدن آدم عليه السلام إلى اليوم، وكانوا يعظمونه ويقصدونه ويزورونه ويقربون به أهل الأديان والملل كلها حتى الكفر والشرك.

والتاسع عشر: جعل فيه الملتزم من تمسك في ذلك الموضع بأستار الكعبة، والتزم بطنه وصدره بجدار الكعبة، ويدعو الله، يقبل الله دعاءه من كل بر.

وعشرونها: جعل فيه الحجر الأسود، وهو ياقوتة من يواقيت الجنة؛ قال النبي ﷺ: "الحجر الأسود يمين الله في أرضه". شرفه الله بهذه الكرامات بما لا يحصى، ولكن أقتصر على هذا؛ مخافة التطويل.

والإشارة في قوله تعالى: ﴿وَعَهِدْنَآ إِلَىٰ إبراهيم وإسماعيل﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 125]، أنا عهدنا معهما في الميثاق على تطهير القلب عن أدناس تعلقات الكونين، واقتصار ملاحظة الأغيار، فإنه بيتي، وإنما أضافه إلى نفسه ليكون مخصوصًا به عما سواه ولا يكون لغيره فيه مثوى ولا سكنى. ولو كان الأمر بالتطهر مقصورًا على بيت الكعبة لكفى الخطاب إلى أحدهما

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

دون الآخر كقوله تعالى: ﴿وَأَذِّن فِي ٱلنَّاسِ بِٱلْحَجِّ﴾ [الحج: 27]، فلما كان الأمر بذلك مشتملًا على تطهير كلا البيتين خاطبهما به، وأما الطائفون فواردات الحق، وإلهاماته، وإشاراته، ومحادثاته، ولوامع أنواره، وطوالع أسراره، ووفور مواهبه، فجملتها بلسان القوم الأحوال، وهي التي تطوف حول القلوب المطهرة من الملوثات، السليمة من الآفات، وأما العاكفون فأنوار معرفته، ومحبته، وحقائق صفاته، وأخلاقه، فجملتها المقام في الأحوال، تكون لأصحاب التلوين ولأرباب واليمين والمقام، ولا يكون إلا لأرباب التمكين، وأما الركوع والسجود فإشارة إلى صفات القلب المطهرة، وهي الإرادة والصدق والإخلاص والخضوع والخشوع والدعاء والتضرع والابتهال والانكسار والتواضع والخوف والرجاء والصفاء والوفاء والتسليم والرضا والخشية والهيبة والتوكل والتفويض فجملتها العبودية.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿وإذ ابتلى إبراهيم ربّه بكلماتٍ﴾، أي: بمراتب الروحانيات، كالقلب والسرّ والروح والخفاء والوحدة والأحوال والمقامات، التي يعبر بها على تلك المراتب كالتسليم والتوكل والرضا وعلومها ﴿فأتمهنّ﴾ بالسلوك /188 أ/ إلى الله وفي الله حتى الفناء ﴿قال إني جاعلك للناس إمامًا﴾ بالبقاء بعد الفناء، والرجوع إلى الخلق من الحق تؤمّهم وتهديهم سلوك سبيلي ويقتدون بك فيهتدون. ﴿قال ومن ذرّيتي﴾، أي: واجعل بعض ذرّيتي أيضًا إمامًا ﴿قال﴾ قد يكون منهم ظالمون ﴿ولا ينال عهدي﴾ إياهم، أي: لا يكونون خلفاء نبي، ولا أعهد إلى الظالمين بالإمامة.

﴿وإذ جعلنا البيت﴾ القلب ﴿مثابة﴾، أي: مرجعًا ومبوّأ ﴿للناس وأمنًا﴾ سبب أمن وسلامة لهم يأمنون بالوصول إليه والسكون فيه شرّ غوائل صفات النفس وفتك قوى الطبيعية وإفسادها، وتخييل شياطين الوهم والخيال، وإغوائهم ومكائدهم. ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم﴾ الذي هو مقام الروح ومقام الخلة ﴿مصلى﴾ موطنًا للصلاة الحقيقية التي هي المشاهدة والمواصلة الإلهية والخلة الذوقية ﴿وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل﴾ أمرناهما بتطهير بيت القلب من قاذورات أحاديث النفس، ونجاسات وساوس الشيطان، وأرجاس دواعي الهوى، وأدناس صفات القوى. ﴿للطائفين﴾، أي: للسالكين المشتاقين الذين يدورون حول القلب في سيرهم. ﴿والعاكفين﴾ الواصلين إلى مقام القلب بالتوكل الذي هو توحيد الأفعال المقيمين فيه بلا تلوينات ظهور النفس وإزعاجها منه ﴿والركع﴾، أي: الخاضعين الذين بلغوا إلى مقام تجلي الصفات، وكمال مرتبة الرضا والسجود الفانين في الوحدة.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِـۧمُ رَبِّ ٱجْعَلْ هَٰذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَٱرْزُقْ أَهْلَهُۥ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُم بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ۖ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُۥ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُۥٓ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِ ۖ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾﴾

[سورة اَلْبَقَرَةُ: 126]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: واذكروا أيضا إذ دعا إبراهيم، فقال: يا رب. حذف حرف النداء، وهو جائز. ﴿هَذَا﴾، أي: هذا الوادي. فقد قال: ﴿رَبَّنا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ [إبراهيم: 37] سأل الله تعالى قبل أن يصير الوادي بلدا أن يجعله بلد آمنا. وفي سورة إبراهيم ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ [إبراهيم: 35] وكان هذا الدعاء بعد ما صار بلدا، سأله أن يجعله آمنًا. وقوله: ﴿آمِنًا﴾، أي: ذا أمن. ﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ هي جمع ثمرة، وهي ما خرج من

الأرض والأشجار، فهو سؤال الطعام والفواكه. وقد حققنا ذاك في قوله: ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 22].

﴿مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فَهُوَ بدل مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَهْلَهُ﴾، يَعْنِي وَارْزُقِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِهِ خَاصَّةً، وَهُوَ كَقَوْلِهِ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 97] وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَعْلَمَهُ أَنَّ مِنْهُمْ قَوْمًا كُفَّارًا بِقَوْلِهِ: ﴿لَا يَنالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 124] لَا جَرَمَ خَصَّصَ دُعَاءَهُ بِالْمُؤْمِنِينَ دُونَ الْكَافِرِينَ. ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ﴾، أي: قال الله تعالى والذي كفر لا أمتعه من هذا. ﴿فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا﴾، أي: أرزقه الثمرات كما أرزق المؤمنين. وقوله: ﴿قَلِيلًا﴾، أي: متاعا قليلا. وقيل: أي أمتعه زمانا قليلا. وقال الحسن: أمهلهم إلى وقت خروج مُحَمَّد، فمن آمن به بقَّيته، ومن كفر عاقبته بالقتل والإجلاء بالسيف يوم بدر. ﴿ثُمَّ أَضْطَرُّهُ﴾، أي: ألجئه. ﴿إِلَى عَذَابِ النَّارِ﴾ يوم القيامة ﴿وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ أي: المرجع.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: أخبر عن دعاء إبراهيم عليه السلام [لمكة][1] وأهلها من شرف البيت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إبراهيم رَبِّ ٱجْعَلْ هَٰذَا بَلَدًا آمِنًا وَٱرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ ٱلثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلآخِرِ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 126]، والإشارة فيها أنه كما كان في بدء أمر البيت أن آدم عليه السلام لما هبط إلى الأرض وفقد ما كان يجد من روائح ألطاف الحق في الجنة استوحش، فأنزل الله تعالى ياقوتة من يواقيت الجنة لها بابان: باب شرقي وباب غربي، وفيها قناديل من الجنة فكذلك لما هبط الروح /188 ب/ إلى أرض الجسد فقد ما كان يجد من روائح ألطاف الحق في جنة حضرة القدس استوحش فأنزل الله ياقوتة من يواقيت حضرة القدس لها بابان: باب شرقي إلى حضرة رب العالمين يطلع منه شوارق الألطاف، وباب غربي إلى مغرب الجسد، فمنه تخرج الشوارق إليه وفيه قناديل من جنة حضرة القدس، وهو العقل وأنزل حجرة الذرة المخاطبة بخطاب: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، منورًا بنور جواب ﴿بَلَىٰ﴾ وهو الإيمان الفطري، وهو الحجر الذي لقمه كتاب العهد يوم الميثاق، وهو يمين الله في أرضه، وهو الذي يلزم أن يصافح ويقال إيمانًا بوعدك ووفاء بعهدك، فلما كان أيام الطوفان هاجت الصفات البشرية الطفولية إلى أوان البلاغة، وفار تنور الشهوة، فرفع بيت معمور القلب إلى السماء الرابع، يعني حجب أستار خواص العناصر الأربع، وأخفى حجر الذرة في أبي قبيس صفات النفس، فلما أمر إبراهيم الروح بعد البلوغ ببيت القلب وعمارته أمر أن يرفع قواعد بيت القلب. فيه إشارة إلى أن عمارة القلب لا يمكن إلا بدلالة السكينة على رسوله وعلى المؤمنين. وقال: ﴿هُوَ ٱلَّذِيٓ أَنزَلَ ٱلسَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: 4] فجعل إسماعيل النفس المطمئنة المأمورة [تجيء][2] بأحجار أعمال الشريعة من جبال أركان الإسلام، وتناولها بيد صدق إبراهيم الروح وهو بيتي إلى أن بلغ موضع الحجر فنودي من أبي قبيس الهوى: وإن لك عندي وديعة، فخذها، فخلص حجر الذرة من أستار صفات النفس والهوى، فوضعه مكانه، وكان أبيض، فلما لمسه حضيض

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

اللذات الدنياوية، وشركوا الشهوات النفسانية في جاهلية الطفولية اسودَّ، فلما أتمَّا رفع قواعد بيت القلب [رجعا][1] إلى الحضرة بصدق [النية][2]، وما سألا ربهما [من الأجرة][3] إلا تَقَبُّل العبودية.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿وإذ قال إبراهيم ربّ اجعل هذا﴾، أي: [الصدر][4] الذي هو [حرم][5] القلب ﴿بلدًا آمنًا﴾ من استيلاء صفات النفس واغتيال العدوّ اللعين، وتخطف جنّ القوى البدنية أهله ﴿وارزق أهله﴾ من ثمرات معارف الروح وكلمه وأنواره ﴿من آمن منهم بالله واليوم الآخر﴾ من وحد الله منهم وعلم المعاد ﴿قال ومن كفر﴾، أي: ومن احتجب أيضًا من الذين يسكنون الصدر، ولا يجاوزون حدّه بالترقي إلى مقام العين لاحتجابهم بالعلم الذي وعاؤه الصدر ﴿فأمتعه﴾ تمتيعًا ﴿قليلا﴾ من المعاني العقلية، والمعلومات الكلية النازلة إليهم من عالم الروح على قدر ما تعيشوا به ﴿ثم أضطرّه إلى عذاب﴾ نار الحرمان والحجاب ﴿وبئس المصير﴾ مصيرهم، لتعذبهم بنقصانهم وتألمهم بحرمانهم.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَٰهِـۧمُ ٱلْقَوَاعِدَ مِنَ ٱلْبَيْتِ وَإِسْمَٰعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ رَبَّنَا وَٱبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا۟ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ۚ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾ وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبْرَٰهِـۧمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُۥ ۚ وَلَقَدِ ٱصْطَفَيْنَٰهُ فِى ٱلدُّنْيَا ۖ وَإِنَّهُۥ فِى ٱلْءَاخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿١٣٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُۥ رَبُّهُۥٓ أَسْلِمْ ۖ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٣١﴾﴾

[سورة اَلْبَقَرَةُ: 127: 131]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: واذكروا أيضا إذ يرفع إبراهيم، يعني إذا كان يرفع، أي: يبني. وقيل رفعه بناؤه على وجه الأرض. ويطلق ذلك في كل بناء وإن قصر، لرفعه عن وجه الأرض. والقواعد الجدران. وقيل: الأسس. واحدها قاعدة. ﴿وإسماعيل﴾ عطف على قوله ﴿إبراهيم﴾، أي: وإسماعيل كان يشاركه في ذلك. وقيل: كان يعينه فيه ويناوله الحجر. وكان بناء البيت من خمسة أجبل: طور سيناء، وطور زيتا، وطور لبنان، والجودي، والحراء. وكان أول /189 أ/ بنيانه من آدم، ثم اندرس ذلك، فرفع إبراهيم قواعده. وخلق الله موضع البيت قبل سائر الأرض بألفي عام، فكانت زبدة بيضاء على وجه الماء، ودحيت الأرض من تحتها، فلما أهبط الله آدم إلى الأرض، كان رأسه يمس السماء، فنفرت من طوله دواب الأرض، فصارت وحشا، وكان يسمع كلام أهل السماء ودعاءهم وتسبيحهم، فيأنس إليهم، فهابته الملائكة، فنقصه الله إلى ستين ذراعا، فلما فقد أصوات الملائكة استوحش، وشكا إلى الله ذلك، فأنزل الله ياقوتةً من يواقيت الجنة، لها بابان من زمرد أخضر، بابٌ شرقيٌّ، وبابٌ غربيٌّ، وفيه قناديل من الجنة، فوضعه على موضع البيت، وقال: يا آدم! إنّي أهبطت لك [بيتًا][6]، تطوف به كما يطاف

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

2 ورد في الأصل "البيت"، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية.

4 ورد في الأصل "العهد"، وأثبتها من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "مريم"، وأثبتها من التأويلات النجمية

6 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

حول عرشي، وتصلي عنده كما يُصلَّى عند عرشي، وأنزل الحجر، ليمسح به دموعه، وكان أبيض، فلما [لمسته] [1] الحيَّض في الجاهلية اسودّ. وتوجَّه آدم من أرض الهند إلى مكة ماشيًا، وسلط الله له ملكًا يدله على البيت. وقيل لمجاهد: لِمَ لَمْ يركب؟ قال: وأيُّ شيء كان يحمله إنَّ خُطْوَتَهُ مسيرة ثلاثة أيام، فكل موضع وضع فيه قدمه عُمِّر، فأتى مكة، وحجَّ البيت، وأقام المناسك، فلمَّا فرغ لقيته الملائكة، فقالوا: برَّ حجُّك يا آدم! لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام.

وحَجَّ آدم أربعين حجةً من الهند إلى مكة على رجليه، وكانت الكعبة على ذلك إلى أيام الطوفان، فرفعه الله تعالى في تلك الأيام إلى السماء الرابعة، وهو البيت المعمور، يدخله كُلَّ يوم سبعون ألف ملك، ثمّ لا يعودون إليه إلى يوم القيامة، وهو حيال الكعبة، فلو أرسل من السماء لنزل على ظهر الكعبة، وبعث الله جبرائيل حتى خبأ الحجر الأسود في جبل أبي قبيس؛ صيانةً له عن الغرق، فكان موضع البيت خاليًا من البناء إلى زمن إبراهيم عليه السلام. وروي أن الله أمر جبلا من جبال في فلسطين حتى جاء وستر موضع البيت فلم يصبه الطوفان، فأمر الله تعالى إبراهيم بعد ما ولد إسماعيل وإسحاق ببناء بيت له يذكر ويعبد فيه، فلم يدر إبراهيم أين يبني، فسأل الله تعالى أن يُبيّن له موضعه، فبعث الله السكينة لتدلَّه على موضعه، لها رأسان تشبه الحيَّة، فتبعها إبراهيم حتى أتيا مكة، فتلوَّت السكينة على موضع البيت، وأمر إبراهيم أن يبني حيث تستقر السكينة.

وفي رواية بعث الله سحابة على قدر الكعبة، فجعلت تسير وإبراهيم يمشي في طلبها، حتى أتت مكة ووقفت على موضع البيت، ونودي منها إبراهيم أن ابن على ظلها، فجعل يبني وإسماعيل يناوله الحجر، فلما فرغا من البناء قالا ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾، أي: أعمالنا. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ أي: دعاءنا. ﴿الْعَلِيمُ﴾، أي: بنياتنا. ولما فرغا من البناء لما فرغا من البناء، جثيا على الركب، وتضرعا، وسألا القبول، فقال جبريل لإبراهيم: قد [أجيب] [2] لك، فاسأل شيئًا آخر، فقالا: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾، أي: اجعل من أولادنا جماعة مخلصة بالعبادة والطاعة. وإنما خص البعض بالدعاء؛ لأن الله تعالى قال: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾ [الصافات: 113]، فأجيبا إلى ذلك. قال تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ [الزخرف: 28]، فكانت في ولد إسحاق، وهم بنو إسرائيل إلى أن حرفوا، ثم في ولد إسماعيل وهم مُحَمَّد ﷺ وأمته إلى قيام الساعة، /189 ب/ وإنما دعوا لأولادهما بذلك شفقة على الأولاد، وليكثر ثوابُهُما بهم. قال النبي عليه السلام: "ما مِن رجلٍ من المسلمين، يخلف من بعده ذريةٌ يعبدون الله تعالى، إلّا جعل الله له مثل أجورهم ما عبد الله منهم عابدٌ حتى تقوم الساعة".

﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ قيل: هو سؤال إراءة العين. وعلى هذا تكون المناسك مواضع أفعال الحج، من عرفات والمزدلفة والصفا والمروة وما بينهما، ومواضع رمي الجمرات. وقيل: معناه علمنا. وهي رؤية القلب. وتستعمل في العلم. والمناسك على هذا غير أفعال الحج. والنسك في الأصل العبادة، والناسك العابد. وَأَرِنَا ينصرف إليهما وإلى ذريتهما لا إليهما على وجه الخصوص. وهو سؤال ذلك إلى قيام الساعة. ﴿وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 128]، معناه: تجاوز عنا [التقصير] [3] الواقع في هذا العمل. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: دلّ سؤال التوبة أن الأنبياء عليهم السلام قد يكون منهم

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

2 ورد في الأصل "جئت"، وأثبتها من تفسير السمرقندي

3 ورد في الأصل "التعصب"، وأثبتها من التيسير في التفسير

الزلات والعثرات على غير قصد منهم، ثم فيه الدليل على أن العبد يُسْأل عن زلة لم يتعمدها؛ لأنهم سألوا التوبة مجملا، فلو كان سبق منهم شيء، عملوا به وعرفوه لذكروه، فدل سؤالهم التوبة مجملا على أن العبد مسئول عن زلات لم يتعمدها.

﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 128]، أي من جنسهم من البشر؛ لأنه أقرب إلى المعرفة والصدق ممن كان من غير جنسهم. ويحتمل رسولا منهم من قومهم ومن جنسهم وبلسانهم لا من غيرهم ولا بغير لسانهم سأل ربه لأهل مكة ما يتم به مرافق الدنيا والدين فيها، وهي الثمرات والأمن ومبين الشرائع والدين. وقوله: ﴿يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ﴾ أي: يقرأ عليهم كتابك هذا الرسول، ويبين آيات وحدانيتك، ويبين ما كان من الآيات، أي: المعجزات. ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ قال الحسن: الحكمة القرآن. والتكرير للتأكيد [والتقرير][1]. وقال مالك: الحكمة الفقه. وهو فهم معاني القرآن، وهو استخراج مودعاته التي تتعلق بها الأحكام. وقال قتادة: الحكمة السنة. وقيل: الكتاب ظاهر القرآن، والحكمة باطنه. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾، أي: يأخذ زكاة أموالهم. ويقال: ويطهرهم من الآثام بأخذ زكاتهم. وقيل: يجعلهم أزكياء بالعمل الصالح الذي يدعوهم إليه. وقيل: يزكيهم أي يطهرهم من الشرك. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ العزيز القوي الذي لا يعجزه شيء. وقيل: هو القادر الذي لا يمتنع عليه ما أراده. ﴿الْحَكِيمُ﴾ هوالذي يحكم الصنعة بحسن التدبير. وذكر الاسمين هاهنا على معنى أنه متصل بالدعاء، فكأنهما قالا: فزعنا إليك في دعائنا؛ لأنك القادر على إجابتنا، العالم بما في ضمائرنا وبما هو أصلح لنا مما لا يبلغه علمنا. فأجابهما الله إلى ذلك، فبعث مُحَمَّدا ﷺ على هذه الصفات، فقال: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [الجمعة: 2]. وقال النبيﷺ: "أَنَا دَعْوَةُ أَبِي إبراهيم وبشارة أخي عيسى عليهما السلام" بمعنى قوله: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف: 6].

﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إبراهيم﴾[اَلْبَقَرَةُ: 130]. من استفهام بمعنى التوبيخ على وجه النفي، وموضعه رفع بالابتداء. ومعناه: لا يرغب عن دين إبراهيم إلا السفيه. وقوله ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَه﴾ السفه والسفاهة الجهل. قال يونس: سفه لازم، وهو لغة في المتعدي. فمعناه سَفَّهَ نَفْسَهُ، أي: جعلها سفيهة. /190 أ/ ﴿وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا﴾، أي: اخترناه بالإسلام والنبوة. ويقال: بالسخاء والخلة. وقيل: بالعهد والإمامة. ﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾، أي: أجبنا دعوته ﴿وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 83]، أي: الأنبياء الماضين. وقيل: أي من الفائزين بصلاحه. وقيل: أي من المستحقين ثواب الصالحين بوعد الله تعالى. وقيل: معناه وإنه في الأخرة لمن المرسلين. أي: مع آبائه المرسلين في الجنة. وقيل: أي من الباقين على الصلاح في الدنيا حتى يكون كذلك في العقبى. فكم من صالح في أول حاله ذهب صلاحه في مآله، وكان في الآخرة لعذابه ونكاله، [كبلعم][2]، وبرصيصا، وقارون.

﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 131].أي: اذكر يا مُحَمَّد ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ﴾، أي: اثبت على إسلامك. وقيل: أخلص نفسك لي. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ويحتمل أن يكون وحيا أوحي إليه أن قل كذا، فقال به، فكان هذا تسليما للنفس والقلب. ويحتمل أن يكون أمرا بالإسلام أولّ ما عقل. وهو في قوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا...﴾ [الْأَنْعَامِ: 76] الآيات إلى قوله ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (78) إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي

1 ورد في الأصل "الذير"، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "كبطعم"، وأثبتها من التيسير في التفسير، وهو بلعم بن باعوراء.

فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 79] وهو جواب قوله ﴿أَسْلِمْ﴾. ﴿قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ امتثلت ما أمر به. واستقام على ما قال فسلَّم القلبَ والنفسَ والمالَ والولدَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض المحققين: أخبر تعالى عن صدق التجائهما وخلوص دعائهما بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ﴾، والإشارة فيها أن إبراهيم الروح وإسماعيل النفس المطمئنة سألا ربهما بعد فراغهما من عمارة [القلب][1] أن يجعل سعيهما مشكورًا، ويجعلهما مستسلمين منقادين للأحكام الظاهرة والباطنة، فأما الظاهرة: فهي أحكام الشريعة وأما الباطنة: فهي الأحكام الأزلية الحقيقية التي جف القلم بها؛ قالا: ﴿رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ﴾، أي: من المتولدات منا من الصفات الروحانية والصفات النفسانية ﴿أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ﴾، حتى لا يتحرك عرق منا إلا بانقياد أوامرك ونواهيك، ولا يخطر ببالنا خاطر إلا بإلهاماتك ودواعيك ولا يكون لنا خلق إلا تخلقنا به من أخلاقك، مسلمين لك لا لغيرك، وألا يكون. ﴿وَتُبْ عَلَيْنَآ﴾، بتوفيق ترك حظوظنا والقيام بأداء حقوقك بعد القيام بما أمرتنا حتى لا تلاحظ حركاتنا وسكناتنا، ونرجع إليك عن شهود أفعالنا واستجلاء أحوالنا لئلا يكون يخطر الشرك الخفي بوهم منا ﴿إِنَّكَ أَنتَ﴾، وأنا بك لا بنا فلا يكون رجوعنا إلا إليك لأنك ﴿ٱلتَّوَّابُ﴾، فارجع بنا إليك بك، وارحمنا فإنك ﴿ٱلرَّحِيمُ﴾.

ثم أخبر تعالى عن إلحاحهما في الدعاء بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَٱبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ...﴾ الآية. والإشارة فيها أن الرسول الخارجي لا يسمع من لم يكن له في القلب رسول قلبي بوارد من الحق سبحانه ويكون القلب به حيًّا، كما قال تعالى: ﴿إِنَّكَ لاَ تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَى﴾ [النمل: 80]، وقال تعالى: ﴿لِّيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا﴾ [يس: 70]، فالقلب الحي بنور وارد الحق ليسمع بذلك النور كلام الرسول الخارجي ويفهمه ويقبله، فَسِرُّ القلب الذي هو قابل فيض نور وارد الحق يكون الرسول بين الحق والعبد، فيأخذ الأسرار والمعاني والحكم والمواعظ من نور وارد الحق ويبلغها إلى القلب والنفس /190 ب/ وسائر الأمة المسلمة من الأوصاف والأخلاق، كما قال ﷺ: "واعظ الله في قلب كل مؤمن"[2] فمعنى الآية: أَفِضْ على سر القلب أنوار وارد فضلك ليكون رسولًا في الأمة المسلمة من الأوصاف الإنسانية وأخلاقها وأعيانها منهم، فيأخذ رسالات أنوار وارداتك ويبلغ إليهم ﴿يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ﴾، بلسان الأنوار ﴿آيَٰتِكَ﴾، وارداتك ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ﴾ أسرار ﴿ٱلْكِتَٰبَ﴾، ومعانيه وحقائقه ولطائفه ﴿وَٱلْحِكْمَةَ﴾، ومن كل خير معنوي يؤتيهم الله بوارد فضله سرًا فيخصه بذلك دليله قوله تعالى: ﴿وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 269]، فإن قيل على هذا كيف يعلمهم الحكمة النبي ﷺ وأثبت أن الحكمة من مواهب الحق؟ فالجواب عنه من وجهين: [أحدهما: أنه يعلمهم من الحكمة التي أتاه الله ويدعوهم بها إلى سبيل الحق][3] بيانه قوله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ [النحل: 125].

وثانيهما: تعليم شرائط الإسلام وواجبات الشريعة فيما يهدي الله قلوبهم ويفتح عليهم أبواب الحكمة؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَن يُؤْمِن بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ [التغابن: 11]، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إلى صراط مستقيم﴾ [الشورى: 52]، وقوله تعالى: ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾، فيه إشارة إلى أن تزكية أوصاف الخلق لا يمكن إلا بتحلية أخلاق الحق، وذلك أيضًا من أنوار وارد

1 ورد في الأصل "بيت المقدس"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في طرف حديث يُنظر: الترمذي، كتاب الأمثال، 1، بَابُ مَا جَاءَ فِي مَثَلِ اللهِ لِعِبَادِهِ، (2859)، وأحمد (29/ 182)، (17634)

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

الفضل لقوله تعالى: ﴿وَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَىٰ مِنكُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَـٰكِنَّ ٱللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَآءُ﴾ [النور: 21]. ﴿إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ﴾، والعزيز هو المنيع الذي لا يهدى إليه إلا بهدايته، ولا يوصل إليه إلا بجذبات عنايته ﴿ٱلْحَكِيمُ﴾، أي: ذو الحكمة يعني ليست الحكمة من صفات الخلق إنما هي من صفات الحق فمن لم يؤته الحكمة يكون على وصف جهوليته. ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولا﴾ [الأحزاب: 72].

ثم أخبر تعالى عن وصف من رغب عن هذه الملة وما فيه من العلة بقوله: ﴿وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إبراهيم إِلاَّ مَن سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 130]، إشارة إلى أنه ما يرغب عن ملة إبراهيم الروح وهي التوحيد بالكلية للحق، والتبرؤ عما سواه في تصحيح الخلة إلا النفس الأمارة التي من خصوصيتها الظلومية والجهولية، فبجهلها لا يعرف قدر مقام الروح واختصاصه بالقرب واستحقاقه للخلة، ولا يعرف أيضًا خسة نفسها وعملها وضلالتها وصفاتها المذمومة، وإن هلاكها في هواها فترغب [إلى][1] متابعة هواها وتحصيل لذاتها وشهواتها، وترغب عن مطاوعة الروح في طلب الحق ﴿وَلَقَدِ ٱصْطَفَيْنَاهُ فِي ٱلدُّنْيَا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 130]، على كل شيء خلقناه ﴿وَإِنَّهُ فِي ٱلآخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّالِحِينَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 130]، لقبول فيض نور الله الذي هو مخصوص به من العالمين، بالاستسلام لقبول أنوار فيض رب العالمين بلا واسطة والاستسلام والاستحقاق لخطاب ربه: ﴿أسلم﴾ لنور فيضي وفيض نوري، فيستسلم لقوله، ويقول: ﴿أَسْلَمْتُ لِرَبِّ ٱلْعَالَمِينَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 131] أي: لنور رب العالمين، وبيانه قوله تعالى: ﴿أَفَمَن شَرَحَ ٱللَّهُ صَدْرَهُ لِلإِسْلاَمِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ [الزمر: 22]، وليس لغير الإنسان كرامة أن يكون على نور من ربه إلا بواسطة، هذا سر عظيم وشرحه يطول.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت﴾ قيل: إنّ الكعبة أنزلت من السماء الرابعة في زمان آدم ولها بابان إلى المشرق والمغرب، فحجّ آدم عليه السلام من أرض الهند، واستقبله الملائكة أربعين فرسخًا، فطاف /191 أ/ بالبيت، ودخله. ثم رفعت في زمان طوفان نوح عليه السلام، ثم أنزلت مرة أخرى في زمان إبراهيم صلوات الله عليه، فزارها ورفع قواعدها، [وجعل][2] بابيها بابًا واحدًا. ثم [تمخض أبو قبيس فانشق عن][3] الحجر الأسود وكان ياقوتة بيضاء من يواقيت الجنة نزل بها جبرائيل فخبئت فيه في زمان الطوفان إلى زمن إبراهيم عليه السلام، فوضعه إبراهيم مكانه، ثم اسودّ بملامسة النساء الحيض.

فنزولها في زمان آدم عليه السلام إشارة إلى ظهور القلب في زمانه بوجوده عليه السلام. وكونه ذا بابين شرقيّ وغربيّ إشارة إلى ظهور عالم المبدأ والمعاد، ومعرفة عالم النور، وعالم الظلمة في زمانه دون علم التوحيد. وقصده زيارتها من أرض الهند إشارة إلى توجهه بالتكوين والاعتدال من عالم الطبيعية الجسمانية المظلمة إلى مقام القلب، واستقبال الملائكة إشارة إلى تعلق القوى الحيوانية والنباتية بالبدن وظهور آثارها فيه قبل آثار القلب في الأربعين التي تكوّنت فيها بنيته وتخمرت طينته أو توجهه بالسير والسلوك من عالم النفس الظلماني إلى مقام القلب. واستقبال الملائكة تلقي القوى النفسانية والبدنية إياه بقبول الآداب والأخلاق الجميلة والملكات الفاضلة والتمرّن فيها والتنقل في المقامات قبل وصوله إلى مقام القلب.

1 ورد في الأصل "عن"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

3 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

وطوافه بالبيت إشارة إلى وصوله إلى مقام القلب وسلوكه فيه مع التلوين، ودخوله إشارة إلى تمكنه واستقامته فيه. ورفعه في زمان الطوفان إلى السماء إشارة إلى احتجاب الناس بغلبة الهوى وطوفان الجهل في زمان نوح عليه السلام عن مقام القلب. وبقاؤه في السماء الرابعة، أي: البيت المعمور الذي هو قلب العالم وحدوثه ونزوله مرة أخرى في زمان إبراهيم عليه السلام إشارة إلى اهتداء الناس في زمانه إلى مقام القلب بهدايته، ورفع إبراهيم قواعده وجعله ذا باب واحد إشارة إلى ترقي القلب بسلوكه عليه السلام من مقامه إلى مقام الروح الذي هو السر وارتفاع مراتبه ووصوله إلى مقام التوحيد، إذ هو أوّل من ظهر عليه التوحيد الذاتيّ كما قال عليه السلام: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلأَرْضَ حَنِيفًا وَمَآ أَنَاْ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام، الآية: 79]. والحجر الأسود إشارة إلى الروح، واسوداده بملامسة النساء الحيض إشارة إلى اختفائه وتكدّره وذهاب نوره بغلبة القوى النفسانية على القلب واستيلائها عليه وتسويدها الوجه النورانيّ الذي يلي الروح منه. وكذا إسماعيل أيضًا كان من الموحدين لعطفه عليه في رفع قواعد البيت.

﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ حكاية توجههم وإخلاصهم. أي: تقبل منا مجاهدتنا ومساعينا في السلوك باهتداء التوفيق ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ لأحاديث نفوسنا وهواجس خواطرنا فيك، ﴿الْعَلِيمُ﴾ بنياتنا وأسرارنا. ﴿ربنا واجعلنا مسلمين لك﴾، أي: لا تكلنا إلى أنفسنا، فنسلم بأنفسنا، بل بك وبجعلك.﴿ربنا وابعث فيهم رسولًا﴾ هو مُحَمَّد ﷺ، ولهذا قال عليه السلام: "إنما أنا دعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى، ورؤيا أمي". وقد رأت في المنام أن نورًا خرج منها فأضاءت لها قصور الشام. ﴿ومن يرغب عن ملّة إبراهيم﴾ أي: ملّة التوحيد ﴿إلا من سفه نفسه﴾ إلا من احتجب عن نور العقل بالكلية، وبقي في مقام ظلمة نفسه. أي: [سفه][1] /191 ب/ نفسًا، على التمييز، أو في نفسه، على انتزاع الخافض. ﴿ولقد اصطفيناه﴾، أي: من كان من المحبوبين المرادين بالسابقة الأزلية فاخترناه حالة الفناء في التوحيد ﴿وإنه في الآخرة﴾ أي: حالة البقاء بعد الفناء من أهل الاستقامة الصالحين لتدبير النظام. ﴿إذ قال له ربه أسلم﴾، أي: وحد وأسلم ذاتك إلى الله، يعني: جعله في الأزل من أهل الصف الأول مسلمًا موحدًا مذعنًا لربّ العالمين.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَوَصَّىٰ بِهَآ إِبْرَٰهِـۧمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَٰبَنِيَّ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰ لَكُمُ ٱلدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمْ كُنتُمْ شُهَدَآءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ ٱلْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنۢ بَعْدِى ۖ قَالُوا۟ نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ ءَابَآئِكَ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ إِلَٰهًا وَٰحِدًا وَنَحْنُ لَهُۥ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۖ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ ۖ وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾ وَقَالُوا۟ كُونُوا۟ هُودًا أَوْ نَصَٰرَىٰ تَهْتَدُوا۟ ۗ قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِـۧمَ حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾ قُولُوٓا۟ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطِ وَمَآ أُوتِىَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَآ أُوتِىَ ٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُۥ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٦﴾ فَإِنْ ءَامَنُوا۟ بِمِثْلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ فَقَدِ ٱهْتَدَوا۟ ۖ وَّإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّمَا هُمْ فِى شِقَاقٍ ۖ فَسَيَكْفِيكَهُمُ ٱللَّهُ ۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿١٣٧﴾ صِبْغَةَ ٱللَّهِ ۖ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ صِبْغَةً ۖ وَنَحْنُ لَهُۥ عَٰبِدُونَ ﴿١٣٨﴾ قُلْ أَتُحَآجُّونَنَا فِى ٱللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ۖ وَلَنَآ أَعْمَٰلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَٰلُكُمْ ۖ وَنَحْنُ لَهُۥ مُخْلِصُونَ ﴿١٣٩﴾ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطَ كَانُوا۟ هُودًا أَوْ نَصَٰرَىٰ ۗ قُلْ

1 ورد في الأصل "منعه"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ ۗ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَتَمَ شَهَٰدَةً عِندَهُۥ مِنَ ٱللَّهِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۖ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ ۖ وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٤١﴾

[سورة اَلْبَقَرَةُ: 132: 141]

[فصل في التفسير بالرواية]

الوصية: الدعاء إلى الطاعة. وقوله ﴿بِهَا﴾ قال الزجاج: أي بالملة. وقيل: بالكلمة. وهي قوله ﴿أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. وقوله ﴿بَنِيهِ﴾، أي: أولاده الذكور الأربعة: إسماعيل وإسحاق ومدين ومداين. ﴿ويعقوب﴾ عطف على إبراهيم. أي: أوصى يعقوب أيضا بنيه الاثني عشر ذلك. وقال ابن عباس: وسُمّي يعقوب؛ لأنّه مع أخيه عَيْصُو كانا توأمين، فخرج عند الولادة بعد عيصو. وقيل: سمي بيعقوب لكثرة عقبه، وهم كل بني إسرائيل، فإنهم أولاده. ﴿يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ﴾ "أَنْ" مقدرة هاهنا، كأنه قال: أَوْصَى أَنْ يَا بَنِيَّ. وجاز الحذف؛ لأن الوصية قول، وفي القول يصح بغير "أَنْ". وقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ﴾، أي: اختار لكم الدين، أي الإسلام؛ لأن الدين عند الله الإسلام. ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾، أي: دوموا على الإسلام حتى إذا أدرككم الموت وجدكم مسلمين. وقيل: لا تموتن إلا وأنتم منقادين مفوضين لأمر الله.

﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يعقوب الْمَوْتُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 133]، أي: كنتم حضورا. و"أم" إذا لم يتقدمه ألف الاستفهام كان بمنزلة مجرد ألف الاستفهام، بمعنى الإنكار. والشُهَدَاءُ جمع شهيد، وهو الحاضر. ﴿إِذْ حَضَرَ يعقوب الْمَوْتُ﴾، أي: حضر الموتُ يعقوب، أي: قرب خروجه من الدنيا. ﴿إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ﴾ كرر كلمة "إذ"؛ الأولى لبيان وقت حضور الموت، والثانية وقت الإيصاء. ﴿لِبَنِيهِ﴾ هم الأسباط وهم الأولاد الاثنا عشر. ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي﴾، أي: مَنْ تعبدون بعد موتي؟ ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ﴾، أي: أجابه أولاده، فقالوا: نعبد الله الذي تعبده أنت وتلجأ إليه. ﴿وَإِلَهَ آبَائِكَ﴾ وهو الله الذي كان يعبده آباؤك الأنبياء. ﴿إبراهيم وإسماعيل وإسحاق﴾ وهو بدل عن قوله ﴿آبَائِكَ﴾، وإبراهيم كان جدا له، والجدّ أبٌ. ﴿إِلَهًا وَاحِدًا﴾ بدلا عن قوله ﴿إِلَهَكَ﴾ والأول معرفة، وهذا نكرة، وهو جائز. ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾، أي: منقادون بالطاعة، ثابتون على العبادة، مخلصون في القول والعمل والنية. قال عطاء: إن الله لم يقبض نبيًّا حتى يخيره بين الموت والحياة، فلما خُيِّر يعقوب، قال: فأنظرني حتى أسأل ولدي وأوصيهم. فأُنْظِرَ، فجمع الأسباط وأولادهم، وقال ذلك، وقالو له ذلك، ثم قبضه الله وهم على هذا الدين.

﴿تِلْكَ أُمَّةٌ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 134] أي: أولئك المذكورون إبراهيم وأولاده. ﴿أُمَّةٌ﴾، أي: جماعة. ﴿قَدْ خَلَتْ﴾، أي: مضت. وقوله: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ "ما" مع الفعل مصدر، أي: لها كسبها. وقوله: ﴿وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾، أي: ولكم كَسْبُكُمْ. أي: هم يحاسبون يوم القيامة بأعمالهم، ويجازون عليها، وأنتم محاسبون على أعمالكم وتجازون عليها، لا تؤاخذون أنتم بأعمالهم، ولا هم يؤاخذون بأعمالكم. ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ /192 أ/ وهو قوله: ﴿لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [سبأ: 25] ووجه اتصال هذه الآية بالأولى، أنه بيَّن بالآية الأولى أنهم كانوا مسلمين، وقال في هذه

أنهم قد مضوا ولو كانوا مخطئين للحق دائنين بدينكم، لم ينفعكم؛ لأنهم يجازون بأعمالهم، وأنتم تجازون بأعمالكم، فاتبعوا الحق أنتم، وصَدِّقوا محمدًا، فإنه يدعو إلى [الحق][1]، واتركوا تقليد المبطلين.

﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾[اَلْبَقَرَةُ: 135]، أي: قالت اليهود للمسلمين تَهَوَّدُوا تُصِيبُوا الهدى، وقالت النصارى للمسلمين تَنَصَّرُوا تُصِيبُوا الهدى، ولم يروا اجتماع الفريقين على دعواهم جميعا إلى الملتين جميعا، وقد ذكرنا وجه ذلك في قوله: ﴿وَقالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كانَ هُودًا أَوْ نَصارى﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 111] وقال ابن عباس: إن عبد الله بن صوريا قال لرسول الله ﷺ: ما الهدى إلى ما نحن عليه فاتبعنا يا مُحَمَّد تهتدوا. وقالت النصارى مثل ذلك، فنزلت الآية. ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إبراهيم حَنِيفًا﴾، أي: قل يا مُحَمَّد لا نكون كما قلتم، بل نتبع ملة إبراهيم. وقوله "نَتَّبِعُ" مضمر لدلالة ما مضى عليه. وقوله ﴿حَنِيفًا﴾ هو حال عن إبراهيم. أي: نتبعه في حال كونه حنيفا. وقيل: الحنيف المستقيم. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾، أي: لم يكن. كذلك قطع دعوى المخالفين، فإن كل فريق من أهل الضلال كانوا يدعون أن دينه دينهم، فأكذبهم الله في ذلك بقوله: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَما أُنْزِلَ إِلَيْنا وَما أُنْزِلَ إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب وَالْأَسْباطِ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 136]، أي: وبما أنزل على نبينا من القرآن ﴿وَما أُنْزِلَ إلى إبراهيم﴾، أي: من المصحف. ﴿وإسماعيل وإسحاق ويعقوب وَالْأَسْباطِ﴾ وهم أولاده وحوافده، أي: وبما أنزل إلى هؤلاء والأسباط. ﴿وَمَا أُوتِيَ موسى﴾، أي: وآمنا بما أعطي موسى من التوراة والمعجزات. ﴿وعيسى﴾، أي: وبما أوتي عيسى من الإنجيل والمعجزات. ﴿وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ﴾، أي: وبما أعطى [داود][2] من الزبور وسائر الأنبياء من الدلالات. ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ لعله اختصار؛ أي: بين أحد منهم وآخر أو غيره. أي في الإيمان، فنؤمن ببعض، ونكفر ببعض كاليهود والنصارى. وقيل: أي لا نقول إنهم متفرقون في أصل الدين، بل نقول أصل دين الكل التوحيد والطاعة، وإن اختلفت شرائعهم؛ قال الله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ [الشورى: 13] ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾، أي: مخلصون مطيعون منقادون.

﴿فَإِنْ آمَنُوا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 137]، أي: معناه فإن أمنوا، يعني اليهود والنصارى بلسانهم ﴿بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾ يا أصحاب مُحَمَّد بلسانكم بالكتب والرسل جميعا فقد اهتدوا. وقيل: ﴿بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾ "ما" مع الفعل مصدر، وتقديره فإن آمنوا مثل إيمانكم. والباء زائدة. وقيل: الباء بمعنى "على"، أي: على مثل إيمانكم. وقوله ﴿فَقَدِ اهْتَدَوْا﴾ يعني أصابوا الصراط السوي، وبه يهديهم ربهم إلى الجنة. ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: وإن أعرضوا عن الإيمان بما آمنتم. ﴿فَإِنَّما هُمْ فِي شِقاقٍ﴾، أي: في خلاف وعداوة من الدين. وقيل: في ضلال. ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ﴾، يعني يدفع الله عنكم مؤنتهم. قال [مقاتل][3]: يعني قتل بني قريظة، وإجلاء بني النضير. ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لقولهم للمؤمنين حيث قالوا: كونوا هودا أو نصارى تهتدوا، ﴿الْعَلِيمُ﴾ بعقوبتهم. ثم فضل دين مُحَمَّد ﷺ على كل دين بقوله: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عابِدُونَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 138]، ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾، أي: اتبعوا /192 ب/ دين الله والزموه، لا دين اليهود والنصارى. ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾، استفهام بمعنى الجحد، أي: لا أحد أحسن دينا وتلقينا من الله. وقيل: دين أحسن من دين الله تعالى، وهو دين الإسلام. ﴿وَنَحْنُ لَهُ عابِدُونَ﴾، أي: باتباعنا ملة إبراهيم وصبغة الله.﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنا وَرَبُّكُمْ وَلَنا أَعْمالُنا وَلَكُمْ أَعْمالُكُمْ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "ما ورد"، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير السمرقندي

وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 139]، الألف ألف الاستفهام، وهو للتوبيخ والاستنكار، ومعناه: لِمَ [تجادلوننا][1]؟ وقيل: لِمَ [تخاصموننا][2]؟ وقال ابن عباس: قال اليهود والنصارى: نحن أبناء الله وأحباؤه، وأولى بالله منكم، فنزلت الآية. ﴿وَهُوَ رَبُّنا وَرَبُّكُمْ﴾، يعني: استوينا نحن وأنتم في عبوديته ﴿وَلَنا أَعْمالُنا وَلَكُمْ أَعْمالُكُمْ﴾، أي: فلا يجزى أحد إلا بعمله، فلا فضل لمن قصر عمله. ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾، أي: الاعتقاد والعمل، لا أنتم، فكيف تكونون أفضل منا. وقال الكلبي: يعني فاستوينا نحن وأنتم في عبوديته، فإن اليهود والنصارى خاصموا أهل الإسلام في الدين، فقالوا: نحن أهل الكتاب الأول والعلم القديم. وقالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، ولسنا من العرب من عبدة الأوثان، فنحن أولى بالحق وبالفضل، وبأن يكون الرسول منا، ويُلتمس الحق من عندنا، فنزلت الآية، قل يا مُحَمَّد أتجادلوننا في دين الله، والله رب الكل، غني عن الكل، لا تنفعه طاعة مطيع، ولا يضره عصيان عاص، ولا نؤاخذ نحن بأعمال غيرنا من سلف المشركين، ونحن الآن من المخلصين. ﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب وَالْأَسْباطَ كانُوا هُودًا أَوْ نَصارى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 140]، يعني أم تقولون إن هؤلاء الأنبياء كانوا على دينكم، فبأي الحجتين تتعلقون؟ أبالتوحيد، ونحن الموحدون دونكم، أم باتباع دين الأنبياء، ونحن المتبعون دونكم؟! ﴿قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ يعني: قل يا مُحَمَّد أتجادلوننا في دين الله أم تقولون إن هؤلاء كانوا على ملتكم؟ وليس كذلك. وما كانوا إلا مسلمين على الدين الذي نحن عليه، كذا أخبرنا ربنا، أفأنتم أعلم بأديانهم أم الله؟ أي: فالله أعلم بهم منكم، وقد علم منهم خلاف ما تقولون. ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ﴾، أي: لا أظلم منكم معاشر أهل الكتاب. استفهام بمعنى الجحد. وقيل: معناه ومن أظلم ممن كتم شهادة جاءته من الله، فَحَرَّفَهَا وَأَخْفَاهَا. وقال الحسن: هذا قول المؤمنين لأهل الكتاب، ومن أظلم منا إن بايعناكم على ما تقولون بعد أن حصلت عندنا شهادة من الله عليكم بالكذب في قولكم إن هؤلاء الأنبياء كانوا هودًا أو نصارى. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من كتمان الشهادة بصدق مُحَمَّد والبشارة به. ويقال هذا على الوعيد، يعني لا تحسبوا أنه غافل عما تعملون. ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 141]، التكرار للتأكيد والتقرير. وقيل: هذه محاجة في غير ذلك الزمان، وغير ذلك المكان. وقيل: الأولى ترجع إلى أسلافهم، أي تلك الأسلاف قد مضت، وهذه في إبراهيم ومن معه، ووجهه أنها مع فضلها ونبوتها إذا لم ينفعها عند الله إلا ما كسبت بأنفسها، فأنتم أحرى ألا ينفعكم عند الله ما كسبوه، ولا تنفعون /193 أ/ إلا بما تكسبونه. وقيل: إنه تعالى لما أخرج اليهود من هؤلاء الأنبياء أعقبه بهذه الآية ليكون وعظا لهم وزجرا حتى لا يتكلموا على فضل الآباء، فكل واحد يؤخذ بعمله.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض المحققين: أخبر عن وصيته لبنيه [أن يدينوا بدينه][3] بقوله تعالى: ﴿وَوَصَّىٰ بِهَآ إبراهيم بَنِيهِ ويعقوب﴾[اَلْبَقَرَةُ: 132]، والإشارة فيها أن إبراهيم الروح يوصي [أبناء ذريته][4] من القلب وصفاته والنفس وصفاتها والقوى

1 ورد في الأصل "تحاجوننا"، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "لتولد أنه"، وأثبتها من التأويلات النجمية

البشرية والحواس الخمس والأعضاء والجوارح، فإنها متولدات بعضها من بعض على الحقيقة بملة، وهي الخلة والتبرؤ عن غير الخليل في العبودية والخلة، ويبشرهم ﴿يَابَنِيَّ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰ لَكُمُ ٱلدِّينَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 132]، فيه بشارة شريفة وإشارة لطيفة، يعني لولا فضل الله عليكم ورحمته اصطفاؤه لكم الدين بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا ٱلْكِتَابَ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: 32]، فقال: أورثنا الكتاب واصطفينا وإلا ما للتراب ورب الأرباب. ﴿فَلاَ تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنْتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 132]، فيه إشارة إلى أنكم للفناء فلا تفنوا إلا في استسلام وجوهكم لنار نور الله، وهي نار وقودها الناس والحجارة، فإن اشتعال نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة إنما هي تكون بعد استسلام حطب الوجود لها لما فيه، إنها عليهم موصدة في عمد ممددة، فمن لم يستسلم اليوم لنار الخلة والمحبة بالاختيار فلا بد غدًا يلقى في نار الغضب اضطرارا.

ثم أخبر عن تأثير الوصية في أولاده وأولاد أولاده بقوله تعالى: ﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَآءَ إِذْ حَضَرَ يعقوب ٱلْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 133]، والإشارة فيها أن الله تعالى استجاب دعاء إبراهيم في أولاده وأولاد أولاده إذ قال: ﴿رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 128]، وأظهر استجابته بإيصاء يعقوب وإقرار ولده وولد ولده لإبراهيم عليه السلام وأولاده، ولهذا قال النبي ﷺ: "الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم". فجروا كلهم صلوات الله عليهم على منهاج واحد في التوحيد والاستسلام توارثوا ذلك خلفًا على سلف، فهم أهل بيت الزلفة ومستحقو القربة، والمطهرون من قبل الله. وفيه إشارة أخرى أن الله تعالى إذا تجلى لروح عبد مخلص متضرع إليه محب له يظهر أنوار آثار أنوار تجليه على قلبه وسره ونفسه وقواه وحواسه وجوارحه وجميع أعضائه فيستسلمون له بكليتهم وخضعوا له فيعبدون كلهم إلهًا واحدًا، وإن كان لكل واحد منهم إلهًا آخر من قبل يعبده من الهوى والدنيا والآخرة كقوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ﴾ [الفرقان: 43]، واستسلم له كل واحد في العبودية بما يناسب حاله.

ثم أخبر أن كسب كل واحد يفيده وينفعه بقوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 134]، والإشارة فيها أن معاملة كل إنسان تنفعه وتضره، ولا ينفع عمل نبي وسعيه لأولاده ولا لغيرهم، كما كان النبي ﷺ يقول: "يا فاطمة يا بنت مُحَمَّد أنقذي نفسك من النار فإني لا أغني عنك من الله شيئًا". وكقوله تعالى: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَآئِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ [الإسراء: 13]، قال تعالى: ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَى﴾ [النجم: 39]، فمن لم يساعده التوفيق لأعمال العبادة لا تنفعه أعمال الآباء والأجداد.

ثم أخبر عن خذلان اليهود والنصارى والعناية بالهداية للمسلمين، بقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ كُونُواْ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ تَهْتَدُواْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 135]، إلى قوله: ﴿وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 137] والإشارة في تحقيق الآيات أن [يهود][1] الشيطان الإنساني، فإن لكل إنسان شيطان كما جاء في الحديث، ونصارى [الهوى][2] والنفسانية، ويدعو كل واحد منهم الأمة المسلمة من طينة /193 ب/ الإنسانية إلى دينه، ويقول: كونوا على ديني فلا دين إلا ديني فيناديهم منادي ألطاف الحق بَلْ نتبع مِلَّةَ إبراهيم الروح ﴿حَنِيفًا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 135]، مائلًا إلى الحق ﴿وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 135]، الملتفتين إلى غير الحق ﴿قُولُوٓاْ آمَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾[اَلْبَقَرَةُ: 136]، من أنوار الواردات وإلهامات ﴿وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "اليهود"، وأثبتها من التأويلات النجمية

إبراهيم﴾[اَلْبَقَرَةُ: 136]، الروح من تجلي صفات الحق ﴿وإسماعيل وإسحاق ويعقوب وَٱلأَسْبَاطِ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 136]، المتولدات من الروح ﴿وَمَآ أُوتِيَ موسىٰ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 136]، القلب ﴿وعيسىٰ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 136]، السر ﴿وَمَا أُوتِيَ ٱلنَّبِيُّونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 136]، وهم المدركات الروحانية والعقلية ﴿مِن رَّبِّهِمْ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 136]، من مكاشفات الأسرار الربانية ومشاهدات الأنوار الإلهية ﴿لاَ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 136]، في الإيمان بما أنزل إليهم وما أوتي كل واحد ﴿مِّنْهُمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 136]، إذ هو من أصناف ألطاف الحق ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 136]. ﴿فَإِنْ آمَنُواْ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 137] يعني يهود الشيطان كما أسلم شيطان مُحَمَّد ﷺ ونصارى [الهوى][1] ﴿بِمِثْلِ مَآ آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ ٱهْتَدَواْ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 137]، فإن الشيطان إذا آمن يكون للسالك بمثابة جبريل عليه السلام فيعرج به إلى سدرة المنتهى، وهي أعلى المراتب الروحانية فلا يستبعد هذا من الشيطان فإنه كان جبريل الأصل، فبالإباء والاستكبار صار شيطانًا رجيمًا، فإن أسلم وترك الإباء وسجد لآدم الروح، فيرجع إلى أصل خلقته، و[نصارى][2] الهوى إذا آمنت تكون المحبة والعشق وتكون للسالك بمثابة الرفرف لمحمد ﷺ فيها يصل السالك إلى الحق ويعرج من سدرة المنتهى.

ولهذا قال بعض المشايخ: لولا الهوى ما سلك أحد طريقًا إلى الله تعالى ﴿وَّإِن تَوَلَّوْاْ فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 137]، يعني العداوة والمخالفة من شر الشيطان والهوى ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ ٱللَّهُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 137]، يا سالك شرهما وشر من قبلها فلا تلتفت إليهم ﴿وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 137]، بمقالاتكم ﴿ٱلْعَلِيمُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 137]، بحالاتكم.

ثم أخبر أن معالجة المؤمن بصبغة الله لا يغيرها بقوله تعالى: ﴿صِبْغَةَ ٱللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ صِبْغَةً﴾[اَلْبَقَرَةُ: 138]، إلى قوله: ﴿مُخْلِصُونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 139] والإشارة في تحقيق الآية أنه كما أن للكفر صبغة فللدين صبغة، وصبغة الدين هي صبغة الله فليس العبرة فيما يتكلفه الخلق، وإنما العبرة فيما يتصرفه الحق، فنصيب الأشباح من صبغة الله توفيق القيام بالأحكام، وحظ القلوب تصديق المعارف بالعوارف، وكفل الأرواح منها شهود الأنوار وكشوف الأسرار، وحق الأسرار منها فناء التلوين من صبغة الخلق وبقاء التمكن في صبغة الله ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ صِبْغَةً﴾ فإنها أزلية [أبدية لا تغير فيها ﴿وَنَحْنُ لَهُ عَابِدونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 138]، يعني لصبغة أحكام أزليته][3] منقادون بصبغة أنوار أبديته مكاشفون ﴿قُلْ أَتُحَآجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 139]، وأنتم بحجب الخلقية وأستار أوصاف البشرية تحتجبون. ﴿وَهُوَ رَبُّنَا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 139]، يربينا في حجر العناية بألبان الهداية ﴿وَرَبُّكُمْ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 139]، يربيكم بألبان الخذلان في حجر الكفر والعصيان من إغواء الشيطان ﴿وَلَنَآ أَعْمَالُنَا﴾[اَلْبَقَرَةُ: 139]، ثمرة القبول والنجاة ﴿وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 139]، ثمرة الرد والهلاك ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 139]، لا غيره وأنتم مخلصون لغيره لا له، وما أمرنا نحن ولا أنتم إلا أن نعبد الله مخلصين لقوله تعالى: ﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلاَّ لِيَعْبُدُواْ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ [البينة: 5].

ثم أخبر عن إقرارهم وكتمان شهادتهم بقوله تعالى: ﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط...﴾ الآية. [اَلْبَقَرَةُ: 140]، /194 أ/ والإشارة فيها أن للنفس والشيطان تسويلات سولت لهم أنفسهم، فمنها: تخيلهم أن إبراهيم الروح وأتباعه كانوا لركونهم إلى شيء من الدنيا وزينتها وشهوات النفس وهواها على ملة يهودية الشيطان

1 ورد في الأصل "اليهود"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

ونصرانية النفس والهوى ﴿قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 140]، بأحوال الروح وأتباعه ﴿أَمِ ٱللَّهُ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 140]، الذي خلقهم وركب فيهم خاصية تنافي ما جبلت النفس والشيطان عليها، وأما الروح وأتباعه فيتصرفون في الدنيا وزينتها والشهوات النفسانية ولذاتها عند بلوغهم حدود الرجال البالغين الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله بقوة ربانية وبصيرة روحانية لا بشهوة حيوانية واستيفاء لذة نفسانية. ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ﴾ [الأعراف: 160] ويكون لهم ذلك ممدًا أزل العبودية ومجدًا في طريق الربوبية. كما قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ ٱللَّهِ ٱلَّتِيَ أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالْطَّيِّبَاتِ مِنَ ٱلرِّزْقِ﴾ [الأعراف: 32] على أن الله تعالى يتجلى ببعض صفاته على روح العبد فيظهر عكس أنوار الربوبية في مرآة القلب، فينعكس منها فيتنور بشعاعها هواء النفس ويقع ضوء الشعاع على أرض الصدر فيقف الشيطان والنفس على كرامة الله للروح وأتباعه ويشاهدون آثار ألطاف الحق معهم، ولكن يكتمون ما شاهدوا ظلمًا وعدوانًا، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِندَهُ مِنَ ٱللَّهِ وَمَا ٱللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 140]، أيها الشيطان والنفس من الإنكار والتمرد، وأيها الروح وأتباعه من التبرؤ عن الأغيار في العبودية، والتقرب إلى حضرة الربوبية بالتجرد والتفرد.

ثم أخبر عن الفريقين عن سلوك الطريقين بقوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ...﴾ الآية.[اَلْبَقَرَةُ: 141]، والإشارة فيها أن الروح وأتباعه قد خلت ديار الجسمانيات عنهم، فإنهم قطعوا مفاوز النفوس والأشباح وعبروا على بحار الملكوت والأرواح وبذلوا ليتحصلوا، وانفصلوا ليتصلوا، فأدركتهم جذبات العناية، وأوفت لهم الكيل بلا نهاية، فوجدوا ما طلبوا وسعدوا بما كسبوا لها. أما أنتم أيها الشيطان والنفس وأتباعكم فأوقرتم ظهوركم بالإثم والعدوان، وأعظمتم الإساءة إلى أنفسكم بالمنع والحرمان فهلموا إلى ربكم بالمعذرة إن كانت لكم، وهاتوا حجتكم وإن كانت معكم، إلا فبعدًا وسحقًا لكم، ولما طلبتم. و﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 141]، ﴿وَلاَ تُسْأَلُونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 141]، كل فرقة منكم ﴿عَمَّا كَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 141]، فرقة أخرى كقوله تعالى: ﴿وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: 164].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿ووصى بها﴾، أي: بكلمة التوحيد ﴿إبراهيم بنيه ويعقوب﴾ بنيه تأسيًا ﴿يا بنيّ إن الله اصطفى لكم الدين﴾، أي: دينه الذي يدين به، وهو دين الإسلام. ﴿فلا تموتنّ﴾ إلا على هذا الدين. وقال بعض أهل المعرفة: أي: لا تموتنّ بالموت الطبيعي موت الجهل، بل كونوا ميتين بأنفسكم، أحياء بالله أبدًا، فيدرككم موت البدن على هذه الحالة. ﴿تلك أمة قد خلت﴾، أي: لا تكونوا مقلدين، ولا تكتفوا بالتقليد الصرف في الدين؛ إذ لا اعتماد /194 ب/ على النقل، فليس لأحد إلا ما كسب من العلم والعمل والاعتقاد. لا يجازى أحد بمعتقد غيره ولا بعمله، فكونوا على بصائركم، واطلبوا اليقين، واعملوا عليه. ﴿وقالوا كونوا هودا أو نصارى﴾ كل محجوب بدينه يزعم أن الحق دينه لا غير. ﴿قل بل ملة إبراهيم﴾ فإن الهدى المطلق هو التوحيد الذي يشمل كل دين، ويرفع كل حجاب كما ذكره في قوله ﴿قولوا آمنا بالله﴾ إلى آخره ﴿لا نفرق بين أحد منهم﴾ بنفي دين البعض وإبطال ملته، وإثبات الآخر، بل نقول باجتماعهم على الحق واتفاقهم على التوحيد، ﴿فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به﴾ من التوحيد الجامع بين كل دين ومذهب ﴿فقد اهتدوا﴾ الاهتداء المطلق، أي: كل الاهتداء ﴿وإن تولوا فإنما هم﴾ في طرف من الدين وشق من الهداية. ﴿صبغة الله﴾، أي: آمنا بالله وصبغنا الله صبغة، فإن كل ذي اعتقاد ودين ومذهب مصبوغ بصبغ اعتقاده ودينه ومذهبه. فالمتعبدون بالملل المتفرقة مصبوغون بصبغ نيتهم،

والمتمذهبون بصبغ إمامهم وقائدهم، و[الحكماء][1] بصبغ عقولهم، وأهل الأهواء والبدع المتفرقة بصبغ أهوائهم ونفوسهم، والموحدون بصبغة الله خاصة التي لا صبغ أحسن منها ولا صبغ بعدها. كما قال رسول الله ﷺ: "إن الله تعالى خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره، فمن أصاب من ذلك النور اهتدى، ومن أخطأ ضل".[2] فذلك النور هو صبغته. /195 أ/

❁❁❁❁

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. قوله تبارك وتعالى:

﴿ * سَيَقُولُ ٱلسُّفَهَآءُ مِنَ ٱلنَّاسِ مَا وَلَّىٰهُمۡ عَن قِبۡلَتِهِمُ ٱلَّتِي كَانُواْ عَلَيۡهَاۚ قُل لِّلَّهِ ٱلۡمَشۡرِقُ وَٱلۡمَغۡرِبُۚ يَهۡدِي مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٖ مُّسۡتَقِيمٖ ١٤٢ ﴾

[اَلْبَقَرَةُ: 142]

[فصل في التفسير بالرواية]

السُّفَهَاءُ، أَيْ: الْجُهَّالُ الضُّعَفَاءُ الْعُقُولِ. قَالَ ابن عباس وَالْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ وَالْحَسَنُ وَالْأَصَمُّ، إِنَّهُمْ مُشْرِكُو العرب، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ مُتَوَجِّهًا إِلَى بيت المقدس حِينَ كَانَ بمكة، وَالْمُشْرِكُونَ كَانُوا يَتَأَذَّوْنَ مِنْهُ بِسَبَبِ ذَلِكَ فَلَمَّا جَاءَ إِلَى المدينة وَتَحَوَّلَ إِلَى الْكَعْبَةِ قَالُوا: أَبَى إِلَّا الرُّجُوعَ إِلَى مُوَافَقَتِنَا، وَلَوْ ثَبَتَ عَلَيْهِ لَكَانَ أَوْلَى بِهِ. وقال السدي إِنَّهُمُ هم الْمُنَافِقُونَ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَهَؤُلَاءِ إِنَّمَا ذَكَرُوا ذَلِكَ اسْتِهْزَاءً مِنْ حَيْثُ [لَا][3] يَتَمَيَّزُ بَعْضُ الْجِهَاتِ عَنْ بَعْضٍ بِخَاصِّيَّةٍ مَعْقُولَةٍ تَقْتَضِي تَحْوِيلَ الْقِبْلَةِ إِلَيْهَا، فَكَانَ هَذَا التَّحْوِيلُ مجرد البعث وَالْعَمَلِ بِالرَّأْيِ وَالشَّهْوَةِ، وَإِنَّمَا [حَمَلَنَا][4] لَفْظَ السُّفَهَاءِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ لِأَنَّ هَذَا الِاسْمَ مُخْتَصٌّ بِهِمْ، لأنه تَعَالَى قَالَ: ﴿أَلا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهاءُ وَلكِنْ لا يَعْلَمُونَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 13]. وقال بعضهم: الْأَقْرَبُ أَنْ يَكُونَ الْكُلُّ قَدْ قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْأَعْدَاءَ مَجْبُولُونَ عَلَى الْقَدْحِ وَالطَّعْنِ فَإِذَا وَجَدُوا مَجَالًا لَمْ يَتْرُكُوا مَقَالًا الْبَتَّةَ. وقال بعضهم: هَذَه مِنَ الشُّبَهِ الَّتِي ذَكَرَهَا اليهود والنصارى طَعْنًا فِي الْإِسْلَامِ فَقَالُوا: النَّسْخُ إنما يَقْتَضِي الْجَهْلَ أَوِ التَّجْهِيلَ، وَكِلَاهُمَا لَا يَلِيقُ بِالْحَكِيمِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْأَمْرَ إن كَانَ الْأَمْرُ يُعْتَقَدُ فِيهِ أَنَّهُ يَبْقَى دَائِمًا مَعَ أَنَّهُ ذَكَرَ لَفْظًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَبْقَى دَائِمًا ثُمَّ إِنَّهُ رَفَعَهُ بَعْدَ ذَلِكَ، فَهَهُنَا كَانَ جَاهِلًا ثُمَّ بَدَا لَهُ ذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ عَالِمًا بِأَنَّهُ لَا يَبْقَى دَائِمًا مَعَ أَنَّهُ ذَكَرَ لَفْظًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَبْقَى دَائِمًا كَانَ ذَلِكَ تَجْهِيلًا فَثَبَتَ أَنَّ النَّسْخَ يَقْتَضِي إِمَّا الْجَهْلَ أَوِ التَّجْهِيلَ وَهُمَا مُحَالَانِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَكَانَ النَّسْخُ مِنْهُ مُحَالًا، فَالْآتِي بِالنَّسْخِ فِي أَحْكَامِ اللَّهِ تَعَالَى يَجِبُ أَنْ يكون مبطلًا فَبِهَذَا الطَّرِيقِ تَوَصَّلُوا بِالْقَدْحِ فِي نَسْخِ الْقِبْلَةِ إِلَى الطَّعْنِ فِي الْإِسْلَامِ، ثُمَّ إِنَّهُمْ خَصَّصُوا هَذِهِ الصُّورَةَ بِمَزِيدِ شُبْهَةٍ فَقَالُوا: إِنَّا إِذَا جَوَّزْنَا النَّسْخَ إِنَّمَا نُجَوِّزُهُ عِنْدَ اخْتِلَافِ الْمَصَالِحِ وهاهنا الْجِهَاتُ مُتَسَاوِيَةٌ فِي أَنَّهَا لِلَّهِ تَعَالَى وَمَخْلُوقَةٌ لَهُ فَتَغْيِيرُ الْقِبْلَةِ مِنْ جَانِبِ فِعْلٍ خَالٍ عَنِ الْمَصْلَحَةِ فَيَكُونُ عَبَثًا وَالْعَبَثُ لَا يَلِيقُ بِالْحَكِيمِ، فَدَلَّ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 إتحاف المهرة لابن حجر (9/ 552)

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

هَذَا عَلَى أَنَّ هَذَا التَّغْيِيرَ لَيْسَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، فَتَوَصَّلُوا بِهَذَا الْوَجْهِ إِلَى الطَّعْنِ فِي الْإِسْلَامِ، والْجَوَابَ عَنْ تلك الشُّبْهَةِ وتقريره أَنَّ الْجِهَاتِ كُلَّهَا لِلَّهِ مِلْكًا وَمُلْكًا، فَلَا يَسْتَحِقُّ شَيْءٌ مِنْهَا لِذَاتِهِ أَنْ يَكُونَ قِبْلَةً، بَلْ إِنَّمَا تَصِيرُ قِبْلَةً لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَهَا قبلة، وإذا كان الأمر كذلك فلا اعتراض عَلَيْهِ بِالتَّحْوِيلِ مِنْ جِهَةٍ إِلَى جِهَةٍ أُخْرَى، وقِيلَ: إِنَّهُ لَا يَجِبُ تَعْلِيلُ أَحْكَامِ اللَّهِ تَعَالَى /196 أ/ الْبَتَّةَ، وَاحْتَجُّوا عَلَيْهِ بِوُجُوهٍ. أَحَدُهَا: أَنَّ كُلَّ مَنْ فَعَلَ فِعْلًا لِغَرَضٍ، فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ وُجُودُ ذَلِكَ الْغَرَضِ أَوْلَى لَهُ مِنْ لَا وُجُودِهِ، وَإِمَّا أَنْ لَا يَكُونَ كَذَلِكَ، بَلِ الْوُجُودُ وَالْعَدَمُ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ سِيَّانِ، فَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ، كَانَ نَاقِصًا لِذَاتِهِ مُسْتَكْمَلًا بِغَيْرِهِ، وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ مُحَالٌ، وَإِنْ كَانَ الثَّانِي اسْتَحَالَ أَنْ يَكُونَ غَرَضًا وَمَقْصُودًا وَمُرَجَّحًا. وَثَانِيهَا: إِنَّ كُلَّ مَنْ فَعَلَ فِعْلًا [لِغَرَضٍ][1] فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ قَادِرًا عَلَى تَحْصِيلِ ذَلِكَ الْغَرَضِ مِنْ دُونِ تِلْكَ الْوَاسِطَةِ، أَوْ لَا يَكُونَ قَادِرًا عَلَيْهِ. فَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ كَانَ تَوَسُّطُ تِلْكَ الْوَاسِطَةِ عَبَثًا، وَإِنْ كَانَ الثَّانِي كَانَ عَجْزًا وَهُوَ عَلَى اللَّهِ مُحَالٌ. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى إِنْ فَعَلَ فِعْلًا لِغَرَضٍ فَذَلِكَ الْغَرَضَ إِنْ كَانَ قَدِيمًا لَزِمَ مِنْ قِدَمِهِ قِدَمُ الْفِعْلِ وَهُوَ مُحَالٌ، وَإِنْ كَانَ مُحْدَثًا تَوَقَّفَ إِحْدَاثُهُ عَلَى غَرَضٍ آخَرَ، وَلَزِمَ الدَّوْرُ وَهُوَ مُحَالٌ.

وقيل: قد سبق من الدليل أَنَّ جَمِيعَ الْكَائِنَاتِ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، وَالْكُفْرِ، وَالْإِيمَانِ، وَالطَّاعَةِ وَالْعِصْيَانِ وَاقِعٌ بِعون اللَّهِ تَعَالَى وَإِرَادَتِهِ، وَذَلِكَ يُبْطِلُ الْقَوْلَ بِالْغَرَضِ، لِأَنَّهُ يَسْتَحِيلُ أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ تعالى غَرَضٌ يَرْجِعُ إِلَى الْعَبْدِ فِي خَلْقِ الْكُفْرِ فِيهِ وَتَعْذِيبِهِ عَلَيْهِ أَبَدَ الْآبَادِ. فَثَبَتَ بِهَذِهِ الْوُجُوهِ أَنَّ تَعْلِيلَ أَفْعَالِ اللَّهِ وَأَحْكَامِهِ بِالدَّوَاعِي وَالْأَغْرَاضِ مُحَالٌ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ كَانَتْ فَاعِلِيَّتُهُ بِمَحْضِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْقُدْرَةِ وَالِاسْتِيلَاءِ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ صَرِيحُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ [فَإِنَّهُ عَلَّلَ جَوَازَ النَّسْخِ بِكَوْنِهِ مَالِكًا لِلْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ][2]، وَالْمُلْكُ يَرْجِعُ حَاصِلُهُ إِلَى الْقُدْرَةِ، وَلَمْ يُعَلِّلْ ذَلِكَ بِالْحِكْمَةِ عَلَى مَا تَقُولُهُ المعتزلة، فَقَدْ قَالُوا: لَمَّا دَلَّتِ الدَّلَائِلُ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى حَكِيمٌ، وَالْحَكِيمُ لَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ أَفْعَالُهُ خَالِيَةً عَنِ الْأَغْرَاضِ، عَلِمْنَا أَنَّ لَهُ سُبْحَانَهُ فِي كُلِّ أَفْعَالِهِ وَأَحْكَامِهِ حِكَمًا وَأَغْرَاضًا، ثُمَّ إِنَّهَا تَارَةً تَكُونُ ظَاهِرَةً جَلِيَّةً لَنَا، وَتَارَةً مَسْتُورَةً خَفِيَّةً عَنَّا، وَتَحْوِيلُ الْقِبْلَةِ مِنْ جِهَةٍ إِلَى جِهَةٍ أُخْرَى يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ لِمَصَالِحَ خَفِيَّةٍ وَأَسْرَارٍ مَطْوِيَّةٍ عَنَّا، وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ: اسْتَحَالَ الطَّعْنُ بِهَذَا التَّحْوِيلِ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ.

وقال بعضهم في حكمة تحويل القبلة وجوه، أَحَدُهَا: أَنَّهُ إِذَا تَرَسَّخَ فِي أَوْهَامِ بَعْضِ النَّاسِ أَنَّ هَذِهِ الْجِهَاتِ أَشْرَفُ مِنْ غَيْرِهَا بِسَبَبِ أَنَّ هَذَا الْبَيْتَ بَنَاهُ الْخَلِيلُ وَعَظَّمَهُ، كَانَ هَذَا الْإِنْسَانُ عِنْدَ اسْتِقْبَالِهِ أَشَدَّ تَعْظِيمًا وَخُشُوعًا، وَذَلِكَ مَصْلَحَةٌ مَطْلُوبَةٌ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُ لَمَّا كَانَ بِنَاءُ هَذَا الْبَيْتِ مطلوبًا لِظُهُورِ دَوْلَةِ العرب كَانَتْ رَغْبَتُهُمْ فِي [تَعْظِيمِهِ أَشَدَّ][3]. وَثَالِثُهَا: [أَنَّ اليهود لَمَّا كَانُوا يُعَيِّرُونَ الْمُسْلِمِينَ عِنْدَ اسْتِقْبَالِ بيت المقدس بِأَنَّهُ][4] لَوْلَا أَنَّا أَرْشَدْنَاكُمْ إِلَى الْقِبْلَةِ لَمَا كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ الْقِبْلَةَ، فَصَارَ ذَلِكَ سَبَبًا لِتَشْوِيشِ الْخَوَاطِرِ، /196 ب/ وَذَلِكَ مُخِلٌّ بِالْخُضُوعِ وَالْخُشُوعِ، فَهَذَا يُنَاسِبُ الصَّرْفَ عَنْ تِلْكَ الْقِبْلَةِ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ الْكَعْبَةَ مَنْشَأُ مُحَمَّدٍ ﷺ، فَتَعْظِيمُ الْكَعْبَةِ يَقْتَضِي تَعْظِيمَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَذَلِكَ أَمْرٌ مَطْلُوبٌ لِأَنَّهُ مَتَى رَسَخَ فِي قَلْبِهِمْ تَعْظِيمُهُ، كَانَ قَبُولُهُمْ لِأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ فِي الدِّينِ وَالشَّرِيعَةِ أَسْرَعَ وَأَسْهَلَ، وَالْمُفْضِي إِلَى الْمَطْلُوبِ مَطْلُوبٌ،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "في بيت المقدس قليلة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

فَكَانَ تَحْوِيلُ الْقِبْلَةِ مُنَاسِبًا. وَخَامِسُهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَيَّنَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْها إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلى عَقِبَيْهِ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 143] فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ تعالى حين كانوا بمكة أن يتوجهوا إِلَى بيت المقدس لِيَتَمَيَّزُوا عَنِ الْمُشْرِكِينَ، فَلَمَّا هَاجَرُوا إِلَى المدينة وَهَا اليهود، أُمِرُوا بِالتَّوَجُّهِ إِلَى الْكَعْبَةِ لِيَتَمَيَّزُوا عَنِ اليهود.

[فصل في التفسير بالرواية]

وفي هذا التولي وجهان. الْأَوَّلُ: وَهُوَ الْمَشْهُورُ الْمُجْمَعُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمُفَسِّرِينَ: أَنَّهُ لَمَّا حُوِّلَتِ الْقِبْلَةُ إِلَى الْكَعْبَةِ مِنْ بيت المقدس عَابَ الْكُفَّارُ الْمُسْلِمِينَ فَقَالُوا: مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا فَالْمُضْمَرُونَ فِي قَوْلِهِ: ﴿مَا وَلَّاهُمْ﴾ هم [الرَّسُولُ][1] وَالْمُؤْمِنُونَ، وَالْقِبْلَةُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا هِيَ بيت المقدس، وَاخْتَلَفَتِ الرِّوَايَاتُ فِي أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَتَى حَوَّلَ الْقِبْلَةَ بَعْدَ ذَهَابِهِ إِلَى المدينة فَعَنْ أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ أَوْ عَشَرَةِ أَشْهُرٍ، وَعَنْ مُعَاذٍ بَعْدَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَعَنْ قتادة بَعْدَ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا وَعَنِ ابن عباس وَالْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ بَعْدَ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا. قَالَ الْوَاقِدِيُّ: صُرِفَتِ الْقِبْلَةُ يَوْمَ الِاثْنَيْنِ لِلنِّصْفِ مِنْ رَجَبٍ عَلَى رَأْسِ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا. وعن بعضهم: ثمانية عشر شهرًا. وَقَالَ آخرون: بل سنتان. وقال مقاتل: كان النبي ﷺ يصلّي بمكة ركعتين بالغداة، وركعتين بالعشاء، فلمّا عرج به إلى السماء أمر بالصلوات الخمس، فصارت الركعتان للمسافر، وللمقيمين أربع ركعات. فلما هاجر النبي ﷺ، وذلك لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول، وأمر أن يصلي نحو بيت المقدس، لئلا يكذبه اليهود؛ لأن نعته في التوراة أنه صاحب قبلتين. وكانت الكعبة أحب القبلتين إلى النبي ﷺ، فقال لجبريل: "وَدِدْتُ لَوْ أنَّ الله تَعَالى صَرَفَنِي عَنْ قِبْلَةِ اليهود إلَى غَيْرِهَا". فقال جبريل: إنما أنا عبد لا أملك شيئا، فاسأل ربك ذلك. فصعد جبريل عليه السلام إلى السماء، وجعل النبي ﷺ يديم النظر إلى السماء، أنزل الله في رجب عند الظهر ﴿قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّماءِ﴾. القول الثاني: قول أبي مُسْلِمٍ وَهُوَ أَنَّهُ لَمَّا صَحَّ الْخَبَرُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَوَّلَهُ عَنْ بيت المقدس إِلَى الْكَعْبَةِ وَجَبَ الْقَوْلُ بِهِ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَاحْتَمَلَ لَفْظُ الْآيَةِ أَنْ يُرَادَ بِقَوْلِهِ ﴿كَانُوا عَلَيْهَا﴾، أَيِ السُّفَهَاءُ كَانُوا عَلَيْهَا فَإِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَعْرِفُونَ إِلَّا قِبْلَةَ اليهود وَقِبْلَةَ النصارى، فَالْأُولَى إِلَى الْمَغْرِبِ وَالثَّانِيَةُ إِلَى الْمَشْرِقِ، وَمَا جَرَتْ عَادَتُهُمْ بِالصَّلَاةِ حَتَّى [يَتَوَجَّهُوا إِلَى شَيْءٍ مِنَ الْجِهَاتِ فَلَمَّا رَأَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَوَجِّهًا نَحْوَ][2] الْكَعْبَةِ كَانَ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ مُسْتَنْكَرًا، فَقَالُوا: كَيْفَ يَتَوَجَّهُ أَحَدٌ إِلَى غير هَاتَيْنِ الْجِهَتَيْنِ الْمَعْرُوفَتَيْنِ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَادًّا عَلَيْهِمْ ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾، /197 أ/ أي: قل يا مُحَمَّد لله الأمكنة والنواحي كلها، يأمر عباده أن يتوجهوا إلى أي جهة شرقًا أو غربًا، فالطاعة له [في الائتمار بأمره] لا في عين التوجه [حتى يتوجه إلى شيء من الجهات فلما نادى رسول الله ﷺ][3] نحو المشرق والمغرب لهوى هووه أو لتمن يتمنوه؛ لأن اليهود جعلوا قبلتهم المغرب اتباعا لهواهم، وكذا النصارى اتبعوا المشرق قبلة لهوى أنفسهم، والمسلمون اتبعوا الأمر في ذلك. ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، أي يرشد من يشاء إلى قبلة الحق، وهي القبلة التي أمر بها، فيتوجهون إلى حيث امروا به لا إلى حيث يهوون. وروي عن أبي العالية الرياحي أنه قال: رأيت مسجد صالح النبيّ عليه السلام وقبلته إلى الكعبة. وكان موسى- عليه السلام- يصلي من الصخرة نحو الكعبة، وهي قبلة الأنبياء كلهم، صلوات الله عليهم أجمعين.

---

1 ورد في الأصل "المشركون"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 زيادة في الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ ٱلسُّفَهَآءُ مِنَ ٱلنَّاسِ مَا وَلَّٰهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ ٱلَّتِي كَانُواْ عَلَيْهَا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 142]، أن من سفاهة أهل الغيبة وجهالة أصحاب الحجر، إذا خفيت عليهم أحوال أرباب القلوب، ومشاهداتهم في الغيوب وتصريفهم الحق من حال إلى حال، وتحريفهم من أفعال إلى أفعال يعترضون على حركاتهم وسكناتهم، ويطعنون في كل شيء من معاملاتهم؛ لأنهم ينظرون إليهم بعين الاستقباح وهمتهم الاستفضاح.

وقال تعالى: ﴿قُل لِّلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 142]، فإن شرقوا فلله وإن غربوا فبالله، فلا توجه لقلوبهم إلا إلى وجه الله ﴿يَهْدِي مَن يَشَآءُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 142]، من أوليائه وأحبائه ﴿إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 142]، لقائه بآلائه ونعمائه.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال أهل التأويل: ﴿سيقول السفَهَاء من الناس﴾ سمّاهم سفهاء خفاف العقول، لعدم وفاء عقولهم بإدراك حقيقة دين الإسلام وافتقارها على ما عرفت من مذهبهم ووقوفها به، ولهذا كانت محاجتهم في الله مع اتفاقهم في التوحيد واختصاص المسلمين بالإخلاص، إذ لو أدركوا الحق لأدركوا إخلاصهم فلم تبق محاجتهم معهم. ولو كانت عقولهم رزينة لاستدلت بالآيات وأدركت في كل دين ومذهب حقه، وفرّقت بين ذلك الحق الذي هو كالروح كذلك الدين، وبين باطل أهله الذي اختلط به ولبسه خاصة دين الإسلام، فإن كله حق، بل هو حق الحقوق ولذلك جعلوا أمّة وسطًا أي: عدلًا بين الأمم، فضلاء شهداء عليهم. ﴿ما ولاّهُم عن قبلتهم التي كانوا عليها﴾ لأنهم كانوا مقيدين بالجهة فلم يقبلوا إلا مقيدًا، ولم يعرفوا التوحيد الوافي بالجهات كلها ﴿قل لله المشرق والمغرب﴾ على ما مرّ من التأويلين ﴿يهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيمٍ﴾، أي: طريق الوحدة التي تتساوى الجهات بالنسبة إليها لكون المتوجه إليه لا في جهة، وكون الجهات كلها فيه وبه وله، كما قال تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 115].

ثم أخبر عن كمال فضله مع هذه الأمة، وحكمه، وتحويل القبلة، بقوله تعالى:

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَٰكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُواْ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ وَيَكُونَ ٱلرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۗ وَمَا جَعَلْنَا ٱلْقِبْلَةَ ٱلَّتِي كُنتَ عَلَيْهَآ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ ٱلرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ۚ وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ ۗ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤٣﴾﴾

[سورة اَلْبَقَرَةُ: 143]

/197 ب/ الْكَافُ فِي كَذلِكَ كَافُ التَّشْبِيهِ، وَالْمُشَبَّهُ بِهِ أَيُّ شَيْءٍ هُوَ؟ وَفِيهِ وُجُوهٌ. أَحَدُهَا: أَنَّهُ رَاجِعٌ إِلَى مَعْنَى يَهْدِي، أَيْ كَمَا أَنْعَمْنَا عَلَيْكُمْ بِالْهِدَايَةِ، كَذَلِكَ أَنْعَمْنَا عَلَيْكُمْ بِأَنْ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا. وَثَانِيهَا: قَوْلُ أَبِي مُسْلِمٍ تَقْرِيرُهُ كَمَا هَدَيْنَاكُمْ إِلَى قِبْلَةٍ هِيَ أَوْسَطُ الْقِبَلِ كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أوسط أمة. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ عَائِدٌ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فِي حَقِّ إبراهيم عليه السلام: ﴿وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 130] أَيْ فَكَمَا اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا فَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا. وَرَابِعُهَا: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 115] فَهَذِهِ الْجِهَاتُ بَعْدَ اسْتِوَائِهَا فِي كَوْنِهَا مُلْكًا لِلَّهِ وَمِلْكًا لَهُ، خَصَّ بَعْضَهَا بِمَزِيدِ التَّشْرِيفِ وَالتَّكْرِيمِ بِأَنْ جَعَلَهُ قِبْلَةً فَضْلًا مِنْهُ وَإِحْسَانًا وكذا الْعِبَادُ كُلُّهُمْ مُشْتَرِكُونَ فِي الْعُبُودِيَّةِ إِلَّا أَنَّهُ خَصَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِمَزِيدِ الْفَضْلِ وَالْعِبَادَةِ فضلًا مِنْهُ وَإِحْسَانًا لَا وُجُوبًا. وَخَامِسُهَا: أَنَّهُ قَدْ يُذْكَرُ ضَمِيرُ الشَّيْءِ وَإِنْ لَمْ يَكُنِ

صاحب الضمير مَذْكُورًا إِذَا كَانَ الْمُضْمَرُ مَشْهُورًا مَعْرُوفًا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [الْقَدْرِ: 1] ثُمَّ مِنَ الْمَشْهُورِ الْمَعْرُوفِ عِنْدَ كُلِّ أَحَدٍ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى إِعْزَازِ مَنْ شَاءَ وَإِذْلَالِ مَنْ شَاءَ فَقَوْلُهُ: ﴿وَكَذلِكَ جَعَلْناكُمْ﴾ أَيْ وَمِثْلُ هذا الْجَعْلِ الْعَجِيبِ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ أَحَدٌ سِوَاهُ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا.

[فصل في التفسير بالرواية]

وَذَكَرُوا فِي تَفْسِيرِ الْوَسَطِ أُمُورًا. أَحَدُهَا: أَنَّ الْوَسَطَ هُوَ الْعَدْلُ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ الْآيَةُ وَالْخَبَرُ وَالشِّعْرُ وَالنَّقْلُ وَالْمَعْنَى، أَمَّا الْآيَةُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ [الْقَلَمِ: 28] أَيْ أَعْدَلُهُمْ، وَأَمَّا الْخَبَرُ فَمَا رَوَى الْقَفَّالُ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ أبي سعيد الخدري عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أُمَّةً وَسَطًا قَالَ عَدْلًا»[1]، وَقوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا»[2]، أَيْ أَعْدَلُهَا، وَقِيلَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْسَطَ قُرَيْشٍ نَسَبًا.

وَأَمَّا الشِّعْرُ فَقَوْلُ زُهَيْرٍ: هُمْ وَسَطٌ يَرْضَى الْأَنَامُ بِحُكْمِهِمْ... إِذَا نَزَلَتْ إِحْدَى اللَّيَالِي الْعَظَائِمُ

وَأَمَّا النَّقْلُ فَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ فِي «الصِّحَاحِ»: وَكَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطًا أَيْ عَدْلًا.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَأَمَّا الْمَعْنَى فَمِنْ وُجُوهٍ. أَحَدُهَا: أَنَّ الْوَسَطَ حَقِيقَةٌ فِي الْبُعْدِ عَنِ الطَّرَفَيْنِ وَلَا شَكَّ أَنَّ طَرَفَيِ الْإِفْرَاطِ وَالتَّفْرِيطِ رَدِيئَانِ فَالْمُتَوَسِّطُ فِي الْأَخْلَاقِ يَكُونُ بَعِيدًا عَنِ الطَّرَفَيْنِ فَكَانَ مُعْتَدِلًا فَاضِلًا. وَثَانِيهَا: إِنَّمَا سُمِّيَ الْعَدْلُ وَسَطًا لِأَنَّهُ لَا يَمِيلُ إِلَى أَحَدِ الْخَصْمَيْنِ، وَالْعَدْلُ هُوَ الْمُعْتَدِلُ الَّذِي لَا يَمِيلُ إِلَى أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَكَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ طَرِيقَةُ الْمَدْحِ لَهُمْ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَذْكُرَ اللَّهُ تَعَالَى وَصْفًا وَيَجْعَلَهُ كَالْعِلَّةِ فِي أَنْ جَعَلَهُمْ شُهُودًا لَهُ ثُمَّ يَعْطِفُ عَلَى ذَلِكَ شَهَادَةَ الرَّسُولِ إِلَّا وَذَلِكَ مَدْحٌ فَثَبَتَ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ: (وَسَطًا) مَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَدْحِ فِي بَابِ الدِّينِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَمْدَحَ /198 أ/ اللَّهُ الشُّهُودَ حَالَ حُكْمِهِ عَلَيْهِمْ بِكَوْنِهِمْ شُهُودًا إِلَّا بِكَوْنِهِمْ عُدُولًا، فَوَجَبَ أَنْ يكون المراد من الْوَسَطِ الْعَدَالَةَ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ أَعْدَلَ بِقَاعِ الشَّيْءِ وَسَطُهُ، لِأَنَّ حُكْمَهُ مَعَ سَائِرِ أَطْرَافِهِ عَلَى سَوَاءٍ وَعَلَى اعْتِدَالٍ، وَالْأَطْرَافُ يَتَسَارَعُ إِلَيْهَا الْخَلَلُ والفساد والأوساط مَحْمِيَّةٌ مَحُوطَةٌ فَلَمَّا صَحَّ ذَلِكَ فِي الْوَسَطِ صَارَ كَأَنَّهُ عِبَارَةٌ عَنِ الْمُعْتَدِلِ الَّذِي لَا يَمِيلُ إِلَى جِهَةٍ دُونَ جِهَةٍ.

احْتَجَّ الْأَصْحَابُ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ مَخْلُوقٌ لِلَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّ عَدَالَةَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَخَيْرِيَّتَهُمْ بِجَعْلِ اللَّهِ وَخَلْقِهِ. واحْتَجَّ جُمْهُورُ الْأَصْحَابِ وَجُمْهُورُ المعتزلة بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ إِجْمَاعَ الْأُمَّةِ حُجَّةٌ فَقَالُوا: أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ عَدَالَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَعَنْ خَيْرِيَّتِهِمْ فَلَوْ أَقَامُوا عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْمَحْظُورَاتِ لَمَا اتَّصَفُوا بِالْخَيْرِيَّةِ وَإِذَا ثَبَتَ أَنَّهُمْ لَا يُقْدِمُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْمَحْظُورَاتِ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُمْ حُجَّةً. وقوله: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾، أي: للأنبياء. "على" بمعنى اللام، كما في قوله: ﴿وَما ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ [المائدة: 3]، أي: للنصب. وقيل: على بحقيقتها، والناس هم الكفار. وهم أمم الأنبياء الذين لم يؤمنوا، وتقديره: لتكونوا شهداء على الكفار للأنبياء يوم القيامة، قال تعالى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾، فيقول الكفار: ﴿مَا جاءَنا مِنْ بَشِيرٍ وَلا نَذِيرٍ﴾ [الْمَائِدَةِ: 19]، ويقول الأنبياء: قد بلغنا. وإذا أنكر الأمم احتاج الأنبياء إلى إثبات ذلك، فيأتون مُحَمَّدا ﷺ يلتمس كل رسول منهم طائفة من أمته يشهد له على أمته، وإذا شهدوا قال الكفار: كيف تشهدون ولم تكونوا في زماننا؟ فيقولون: أخبرنا الله تعالى في كتاب نبينا ﷺ

1 يُنظر: البخاري، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، 19، باب قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: 143]، (7349) مطولاً

2 حديث مرسل. قال السخاوي في ((المقاصد الحسنة)) (246): بلا إسناد عن ابن عباس

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء: 105]، وكذا في سائر القصص. وقوله ﴿وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾، أي: لكم. كما في قوله ﴿عَلَى النَّاسِ﴾، وللمفسرين فيها ثلاثة أقوال: أحدها أنها تكون منهم على قوم نوح خاصة، والثاني: أنها تكون على كفار أمة هذه الدعوة، وهي دعوة نبينا مُحَمَّد ﷺ، والثالث: أنها تكون منهم على جميع الأمم. وقيل: معناه ليشهد كل فريق منكم على من تحدث في عصرهم ومن بعدهم بالشرائع التي تلزمهم. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: جعل الله هذه الأمة عدولا. والعدل هو المستحق للشهادة وقبولها. قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: الْأَشْهَادُ أَرْبَعَةٌ. أَوَّلُهَا: الْمَلَائِكَةُ الْمُوَكَّلُونَ بِإِثْبَاتِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَها سائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق: 21] وَقَالَ: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: 18] وَقَالَ: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحافِظِينَ كِرامًا كاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الِانْفِطَارِ: 10- 12]. وَثَانِيهَا: شَهَادَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ حَاكِيًا عَنْ عيسى عليه السلام: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [المائدة: 117] وَقَالَ فِي حَقِّ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَأُمَّتِهِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ وَقَالَ: ﴿فَكَيْفَ إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنا بِكَ عَلى هؤُلاءِ شَهِيدًا﴾ [النِّسَاءِ: 41]. وَثَالِثُهَا: شَهَادَةُ أُمَّةِ مُحَمَّد خَاصَّةً. قَالَ تَعَالَى: /198 ب/ ﴿وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَداءِ﴾ [الزُّمَرِ: 69] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهادُ﴾ [غَافِرٍ: 51]. وَرَابِعُهَا: شَهَادَةُ الْجَوَارِحِ وَهِيَ بِمَنْزِلَةِ الْإِقْرَارِ بَلْ أَعْجَبُ مِنْهُ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النُّورِ: 24]، وَقَالَ: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ وَتُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [يس: 65].

وقيل: إِنَّ أَدَاءَ هَذِهِ الشَّهَادَةِ إِنَّمَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا وَتَقْرِيرُهُ أَنَّ الشَّهَادَةَ وَالْمُشَاهَدَةَ وَالشُّهُودَ هُوَ الرُّؤْيَةُ يُقَالُ: شَاهَدْتُ كَذَا إِذَا رَأَيْتَهُ وَأَبْصَرْتَهُ، وَلَمَّا كَانَ بَيْنَ الْإِبْصَارِ بِالْعَيْنِ وَبَيْنَ الْمَعْرِفَةِ بِالْقَلْبِ مُنَاسِبَةٌ شَدِيدَةٌ لَا جَرَمَ قَدْ تُسَمَّى الْمَعْرِفَةُ الَّتِي فِي الْقَلْبِ: مُشَاهَدَةً وَشُهُودًا، وَالْعَارِفُ بِالشَّيْءِ: شَاهِدًا وَمُشَاهِدًا، ثُمَّ سُمِّيَتِ الدَّلَالَةُ عَلَى الشَّيْءِ: شَاهِدًا عَلَى الشَّيْءِ لِأَنَّهَا هِيَ الَّتِي بِهَا صَارَ الشَّاهِدُ شَاهِدًا، وَلَمَّا كَانَ الْمُخْبِرُ عَنِ الشَّيْءِ وَالْمُبَيِّنُ لِحَالِهِ جَارِيًا مَجْرَى الدَّلِيلِ عَلَى ذَلِكَ سُمِّيَ ذَلِكَ الْمُخْبِرُ أَيْضًا شَاهِدًا، ثُمَّ اخْتَصَّ هَذَا اللَّفْظُ فِي عُرْفِ الشَّرْعِ بِمَنْ يُخْبِرُ عَنْ حُقُوقِ النَّاسِ بِأَلْفَاظٍ مَخْصُوصَةٍ عَلَى جِهَاتٍ مَخْصُوصَةٍ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن الله تعالى جعل بمحض العناية والكرم هذه الأمة واسطة عقدة الأمم، وجعل في هذه الأمة هذه الطائفة بهم يمطرون وبهم يرزقون وهم القطب، وعليهم المدار، وبهم حفظ الله جميع الأقطار، فمن قبلته قلوبهم فهو المقبول المقبل، ومن ردته قلوبهم فهو المدبر المردود؛ لأنهم شهود الحق، يشاهدون، وبنظر البصيرة يطالعون، ولهذا قال: ﴿لِّتَكُونُواْ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ وَيَكُونَ ٱلرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 143]، فكما أن للرسول ﷺ مقامًا أعلى من مقاماتهم وشهودًا فوق شهادتهم، فيكون شهيدًا عليهم فكذلك لهم مقام أعلى من مقامات الناس فيكونون مشرفين على سرائرهم مطلعين على ما في ضمائرهم من الكفر والإيمان والطاعة والعصيان، فيشهدون عليهم، وكما قال النبي ﷺ: "أنتم شهداء الله في أرضه"[1]. وقال: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: 110]، فلا يخفى أن هذا من سيرة القوم وإن صاروا أغرب من عنقاء العرب اليوم!

1 طرف من حديث يُنظر: البخاري، كتاب الشهادات، 6، باب تَعْدِيلِ كَمْ يَجُوزُ، (2642)، ومسلم، كتاب الجنائز، بَابُ فِيمَنْ يُثْنَى عَلَيْهِ خَيْرٌ أَوْ شَرٌّ مِنَ الْمَوْتَى، (949) باختلاف يسير.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال أهل التأويل: معنى شهادتهم على الناس وشهادة الرسول عليهم، اطلاعهم بنور التوحيد على حقوق الأديان ومعرفتهم بحق أهل كل ذي دين من دينه وباطلهم الذي ليس حقهم الذي هو مخترعات نفوسهم وتمنياتهم وأكاذيب أخبارهم وملفقاتهم، ووقوفهم على جملة دينهم، وإنكارهم لما عداه من الأديان، واحتجابهم وتقيدهم بظاهره دون التعمّق إلى باطنه وأصله وإلا عرفوا حقيقة دين الإسلام لأن طريق الحق واحد، فمن تحقق بحق دين تحقق بحق سائر الأديان وخاصة دين الإسلام /199 أ/ الذي هو الحق الأعظم الأظهر، واطلاع الرسول على رتبة كل متدين بدينه، وحقيقته التي هو عليها من دينه، وحجابه الذي هو به محجوب عن كمال دينه، فهو يعرف ذنوبهم وحقيقة إيمانهم وأعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم وإخلاصهم ونفاقهم وغير ذلك بنور الحق، وأمّته يعرفون ذلك من سائر الأمم بنوره. ولما أراد الله أن يميز بين المحق الموافق وبين المقلد المنافق حكم في أمر القبلة بالتحويل ليكبر على من نظر بعين التفرقة حكم التبديل، وقال: ﴿وَما جَعَلْنَا﴾ مَعْنَاهُ مَا شَرَعْنَا وَمَا حَكَمْنَا كَقَوْلِهِ: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ﴾ [الْمَائِدَةِ: 103] أَيْ مَا شَرَعَهَا. وَقَوْلُهُ: ﴿كُنْتَ عَلَيْها﴾، أَيْ: كُنْتَ مُعْتَقِدًا لِاسْتِقْبَالِهَا، وَقَوْلُهُ: ﴿كُنْتَ عَلَيْها﴾ لَيْسَ بِصِفَةٍ لِلْقِبْلَةِ، إِنَّمَا هُوَ ثَانِي مَفْعُولَيْ جَعَلَ يُرِيدُ: وما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الْجِهَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا. وفيها وَجْهَانِ. الْأَوَّلُ: أَنْ يَكُونَ هَذَا الْكَلَامُ بَيَانًا لِلْحِكْمَةِ فِي جَعْلِ الكعبة قِبْلَةً، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُصَلِّي بمكة إِلَى الْكَعْبَةِ ثُمَّ أُمِرَ بِالصَّلَاةِ إِلَى بيت المقدس بَعْدَ الْهِجْرَةِ تَأْلِيفًا لِلْيَهُودِ، ثُمَّ حُوِّلَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَنَقُولُ: وَما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الْجِهَةَ: الَّتِي كُنْتَ عَلَيْها. أَوَّلًا: يَعْنِي وَمَا رَدَدْنَاكَ إِلَيْهَا إِلَّا امْتِحَانًا لِلنَّاسِ وَابْتِلَاءً. الثَّانِي: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بيانا لِلْحِكْمَةِ فِي جَعْلِ بيت المقدس قِبْلَةً يَعْنِي أَنَّ أَصْلَ أَمْرِكَ أَنْ تَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ وَأَنَّ اسْتِقْبَالَكَ بيت المقدس كَانَ أَمْرًا عَارِضًا لِغَرَضٍ وَإِنَّمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الْجِهَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا قَبْلَ وَقْتِكَ هَذَا، وَهِيَ بيت المقدس، لِنَمْتَحِنَ النَّاسَ وَنَنْظُرَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ وَمَنْ لَا يَتَّبِعُهُ وَيَنْفِرُ عَنْهُ. وقَوْلُهُ: ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلى عَقِبَيْهِ﴾ مَعْنَاهُ إِلَّا لِيَعْلَمَ حِزْبُنَا مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْمُؤْمِنِينَ كَمَا يَقُولُ الْمَلِكُ: فَتَحْنَا الْبَلْدَةَ الْفُلَانِيَّةَ بِمَعْنَى: فَتَحَهَا أَوْلِيَاؤُنَا، ومنه قول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِيمَا يَحْكِيهِ عَنْ رَبِّهِ: "اسْتَقْرَضْتُ عَبْدِي فَلَمْ يُقْرِضْنِي، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ ينبغي له أن يشتمني يقول وا دهراه وَأَنَا الدَّهْرُ"[1]. وَفِي الْحَدِيثِ: "مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ أَهَانَنِي"[2].

وقيل: مَعْنَاهُ لِيَحْصُلَ الْمَعْدُومُ، أَيْ لِيَصِيرَ الْمَعْدُومُ مَوْجُودًا، ثُمَّ إِذَا صَارَ مَوْجُودًا عَلِمَهُ اللهُ مَوْجُودًا، فَإِنَّهُ قَبْلَ وُجُودِهِ يَسْتَحِيلُ أَنْ يَعْلَمَهُ اللهُ مَوْجُودًا.

وقيل: إِلَّا لِنُمَيِّزَ هَؤُلَاءِ مِنْ هَؤُلَاءِ بِانْكِشَافِ مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْإِخْلَاصِ وَالنِّفَاقِ، فَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنُونَ مَنْ يُوَالُونَ مِنْهُمْ وَمَنْ يُعَادُونَ، فَسَمَّى التَّمْيِيزَ عِلْمًا، لِأَنَّهُ أَحَدُ فَوَائِدِ الْعِلْمِ وَثَمَرَاتِهِ.

وقيل: معناه نُعَامِلُكُمْ مُعَامَلَةَ الْمُخْتَبَرِ الَّذِي كَأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ.

وقيل: إِلَّا لِيَحْصُلَ اتِّبَاعُ [الْمُتَّبِعِينَ][3]، وَانْقِلَابُ الْمُنْقَلِبِينَ.

---

1 يُنظر: أحمد (13/ 368)، (7988)، والبزار، (15/ 79)، (8321)، وابن خزيمة (2479)، والحاكم (2/ 492)، (3691)

2 يُنظر: ابن أبي الدنيا في ((الأولياء)) (1)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (8/318) بلفظ "فقد بارزني بالمحاربة"، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (1/ 192)، (609) مختصراً

3 ورد في الأصل "الرسول"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وذَهَبَ الفراء إِلَى أَنَّ حُدُوثَ الْعِلْمِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ رَاجِعٌ إِلَى الْمُخَاطَبِينَ، وَمِثَالُهُ أَنَّ جَاهِلًا وَعَاقِلًا اجْتَمَعَا، /199 ب/ فَيَقُولُ الْجَاهِلُ: الْحَطَبُ يَحْرِقُ النَّارَ، وَيَقُولُ الْعَاقِلُ: بَلِ النَّارُ تَحْرِقُ الْحَطَبَ، وَسَنَجْمَعُ بَيْنَهُمَا لِنَعْلَمَ أَيُّهُمَا يَحْرِقُ صَاحِبَهُ مَعْنَاهُ: لِنَعْلَمَ أَيُّنَا الْجَاهِلُ، فَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: إِلَّا لِنَعْلَمَ إِلَّا لِتَعْلَمُوا وَالْغَرَضُ مِنْ هَذَا الْجِنْسِ مِنَ الْكَلَامِ: الِاسْتِمَالَةُ وَالرِّفْقُ فِي الْخِطَابِ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [سَبَإٍ: 24] فَأَضَافَ الكلام الموهم للشك إلى نفسه ترفيقًا لِلْخِطَابِ وَرِفْقًا بِالْمُخَاطَبِ، فَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾.

واخْتَلَفُوا فِي أَنَّ هَذِهِ الْمِحْنَةَ حَصَلَتْ بِسَبَبِ [تَعْيِينِ][1] الْقِبْلَةِ أَوْ بِسَبَبِ تَحْوِيلِهَا، فَمِنَ النَّاسِ مَنْ قَالَ: إِنَّمَا حَصَلَتْ بِسَبَبِ تَعْيِينِ الْقِبْلَةِ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُصَلِّي إِلَى الْكَعْبَةِ، فَلَمَّا جَاءَ المدينة صَلَّى إِلَى بيت المقدس، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى العرب مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ تَرَكَ قِبْلَتَهُمْ، ثُمَّ إِنَّهُ لَمَّا حَوَّلَهُ مَرَّةً أُخْرَى إِلَى الْكَعْبَةِ شَقَّ ذَلِكَ عَلَى اليهود مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ تَرَكَ قِبْلَتَهُمْ، وَأَمَّا الْأَكْثَرُونَ مِنْ أَهْلِ التَّحْقِيقِ قَالُوا: هَذِهِ الْمِحْنَةُ إِنَّمَا حَصَلَتْ بِسَبَبِ التَّحْوِيلِ فَإِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَى يَقِينٍ مِنْ أَمْرِهِ لَمَا تَغَيَّرَ رَأْيُهُ. وَقَالَ السدي: لَمَّا تَوَجَّهَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَحْوَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اخْتَلَفَ النَّاسُ فَقَالَ الْمُنَافِقُونَ: مَا بَالُهُمْ كَانُوا عَلَى قِبْلَةٍ ثُمَّ تَرَكُوهَا، وَقَالَ الْمُسْلِمُونَ: لَسْنَا نَعْلَمُ حَالَ إِخْوَانِنَا الَّذِينَ مَاتُوا وَهُمْ يُصَلُّونَ نَحْوَ بيت المقدس، وَقَالَ آخَرُونَ: اشْتَاقَ إِلَى بَلَدِ أَبِيهِ وَمَوْلِدِهِ، وَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: تَحَيَّرَ فِي دِينِهِ.

وقَوْلُهُ: ﴿مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلى عَقِبَيْهِ﴾ اسْتِعَارَةٌ وَمَعْنَاهُ: مَنْ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَوَجْهُ الِاسْتِعَارَةِ أَنَّ الْمُنْقَلِبَ عَلَى عَقِبَيْهِ قَدْ تَرَكَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَدْبَرَ عَنْهُ، فَلَمَّا تَرَكُوا الْإِيمَانَ وَالدَّلَائِلَ صَارُوا بِمَنْزِلَةِ الْمُدْبِرِ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ فَوُصِفُوا بِذَلِكَ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ﴾ [الْمُدَّثِّرِ: 23] وَكَمَا قَالَ: ﴿كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ [طه: 48].

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كانَتْ لَكَبِيرَةً﴾، ففيها وجوه: جَزَاءٌ، وَمُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ، وَجَحْدٌ، وَزَائِدَةٌ، أَمَّا الْجَزَاءُ فَهِيَ تُفِيدُ رَبْطَ إِحْدَى الْجُمْلَتَيْنِ بِالْأُخْرَى فَالْمُسْتَلْزَمُ هُوَ الشَّرْطُ وَاللَّازِمُ هُوَ الْجَزَاءُ كَقَوْلِكَ: إِنْ جِئْتَنِي أَكْرَمْتُكَ، وَأَمَّا الثَّانِيَةُ: وَهِيَ الْمُخَفَّفَةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ فَهِيَ تُفِيدُ تَوْكِيدَ المعنى في الجملة بمنزلة «إِنَّ» الْمُشَدَّدَةِ كَقَوْلِكَ: إِنَّ زَيْدًا لَقَائِمٌ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْها حافِظٌ﴾ [الطَّارِقِ: 4] وَقَالَ: ﴿إِنْ كانَ وَعْدُ رَبِّنا لَمَفْعُولًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 108] وَمِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ، وَالْغَرَضُ فِي تَخْفِيفِهَا إِبْلَاؤُهَا مَا لَمْ يَجُزْ أَنْ يَلِيَهَا مِنَ الْفِعْلِ، وَإِنَّمَا لَزِمَتِ اللَّامُ هَذِهِ الْمُخَفَّفَةَ لِلْعِوَضِ عَمَّا حُذِفَ مِنْهَا، وَالْفَرْقُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الَّتِي لِلْجَحْدِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنِ الْكافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ [الْمُلْكِ: 20] وَقَوْلُهُ: ﴿إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا ما يُوحى إِلَيَّ﴾ [الأحقاف: 9] إِذْ كَانَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا يَلِيهَا الِاسْمُ وَالْفِعْلُ جَمِيعًا كَمَا وَصَفْنَا، وَأَمَّا الثَّالِثَةُ: وَهِيَ الَّتِي لِلْجَحْدِ، كَقَوْلِهِ: ﴿إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [الْأَنْعَامِ: 57] وَقَالَ: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [الْأَنْعَامِ: 148] وَقَالَ: ﴿وَلَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَكَهُما﴾ [فَاطِرٍ: 41] أَيْ مَا يُمْسِكُهُمَا، وَأَمَّا الرَّابِعَةُ وَهِيَ الزَّائِدَةُ فَكَقَوْلِكَ: مَا إِنْ رَأَيْتَ زَيْدًا. إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ: «إِنْ» فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ كانَتْ لَكَبِيرَةً﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 143] /200 أ/ هِيَ الْمُخَفَّفَةُ الَّتِي تَلْزَمُهَا اللَّامُ، وَالْغَرَضُ مِنْهَا تَوْكِيدُ الْمَعْنَى فِي الْجُمْلَةِ.

الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ: ﴿كانَتْ﴾ يَعُودُ إِمَّا إِلَى الْقِبْلَةِ لِأَنَّهُ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ مَذْكُورٍ سَابِقٍ وَمَا ذَاكَ إِلَّا الْقِبْلَةُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْها﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 143] وَإِمَّا إِلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ السَّابِقُ وَهِيَ مُفَارَقَةُ الْقِبْلَةِ، وَالتَّأْنِيثُ لِلتَّوْلِيَةِ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كانُوا عَلَيْها﴾ ثُمَّ قَالَ عَطْفًا عَلَى هَذَا: ﴿وَإِنْ كانَتْ لَكَبِيرَةً﴾، أَيْ وَإِنْ كَانَتِ التَّوْلِيَةُ

1 ورد في الأصل "نقل"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كانُوا عَلَيْها﴾ يَدُلُّ عَلَى التَّوْلِيَةِ كَمَا قِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ [الْأَنْعَامِ: 121] وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: وَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْفِعْلَةُ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ فَبِهَا وَنِعْمَتْ.

وقوله: ﴿إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾، أي: إلا على الذين وفقهم الله لاتباع أمره والانقياد لحكمه، ومخالفة طبعه لموافقة شرعه. أما قوله ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾، ففيه وجوه: الأول: أَنَّ رِجَالًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَأَبِي أُمَامَةَ، وَسَعْدِ بْنِ زُرَارَةَ، وَالْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، وَالْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ، وَغَيْرِهِمْ مَاتُوا عَلَى الْقِبْلَةِ الْأُولَى فَقَالَ عَشَائِرُهُمْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ تُوُفِّيَ إِخْوَانُنَا عَلَى الْقِبْلَةِ الْأُولَى فَكَيْفَ حَالُهُمْ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ.

واخْتَلَفُوا فِي أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَما كانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ﴾ خِطَابٌ مَعَ من؟ على قولين: الْأَوَّلُ: أَنَّهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ، وَذَكَرَ الْقَفَّالُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ وُجُوهًا أَرْبَعَةً. الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ خَاطَبَ بِهِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ كَانُوا مَوْجُودِينَ حِينَئِذٍ، وَذَلِكَ جَوَابٌ عَمَّا سَأَلُوهُ مِنْ قَبْلُ. الثَّانِي: أَنَّهُمْ سَأَلُوا عَمَّنْ مَاتَ قَبْلَ نَسْخِ الْقِبْلَةِ فَأَجَابَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَما كانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ﴾ [أَيْ: وَإِذَا كَانَ إِيمَانُكُمُ الْمَاضِي قَبْلَ النَّسْخِ لَا يُضِيعُهُ اللَّهُ][1] فَكَذَلِكَ إِيمَانُ مَنْ مَاتَ قَبْلَ النَّسْخِ. الثَّالِثُ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْأَحْيَاءُ قَدْ تَوَهَّمُوا أَنَّ ذَلِكَ لَمَّا نُسِخَ بَطَلَ، وَكَانَ مَا يُؤْتَى بِهِ بَعْدَ النَّسْخِ مِنَ الصَّلَاةِ إِلَى الْكَعْبَةِ كَفَّارَةً لِمَا سَلَفَ وَاسْتَغْنَوْا عَنِ السُّؤَالِ عَنْ أَمْرِ أَنْفُسِهِمْ فَسَأَلُوا عَنْ إِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ مَاتُوا وَلَمْ يَأْتُوا بِمَا يُكَفِّرُ مَا سَلَفَ فَقِيلَ: ﴿وَما كانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ﴾ وَالْمُرَادُ أَهْلُ مِلَّتِكُمْ كَقَوْلِهِ لِلْيَهُودِ الْحَاضِرِينَ فِي زَمَانِ مُحَمَّدٍ ﷺ: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 72]، ﴿وَإِذْ فَرَقْنا بِكُمُ الْبَحْرَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 50]. الرَّابِعُ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ السُّؤَالُ وَاقِعًا عَنِ [الْأَحْيَاءِ][2] وَالْأَمْوَاتِ مَعًا، فَإِنَّهُمْ أَشْفَقُوا عَلَى مَا كَانَ مِنْ صَلَاتِهِمْ أَنْ يُبْطِلَ ثَوَابَهُ، وَكَانَ الْإِشْفَاقُ وَاقِعًا فِي الْفَرِيقَيْنِ فَقِيلَ: إِيمَانُكُمْ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ، إِذْ مِنْ شَأْنِ العرب إِذَا أَخْبَرُوا عَنْ حَاضِرٍ وَغَائِبٍ أَنْ يُغَلِّبُوا الْخِطَابَ فَيَقُولُوا: كُنْتَ أَنْتَ وَفُلَانٌ الْغَائِبُ فَعَلْتُمَا.

الْقَوْلُ الثَّانِي: قَوْلُ أَبِي مُسْلِمٍ، وَهُوَ أَنَّهُ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ خِطَابًا لِأَهْلِ الْكِتَابِ، وَالْمُرَادُ بِالْإِيمَانِ صَلَاتُهُمْ وَطَاعَتُهُمْ قَبْلَ الْبَعْثَةِ ثُمَّ نُسِخَ.

ووجه آخر قَوْلُهُ: ﴿وَما كانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ﴾، أَيْ لَا يُضِيعُ ثَوَابَ إِيمَانِكُمْ /200 ب/ لِأَنَّ الْإِيمَانَ قَدِ انْقَضَى وَفَنِيَ وَمَا كَانَ كَذَلِكَ اسْتَحَالَ حِفْظُهُ وَإِضَاعَتُهُ إِلَّا أَنَّ اسْتِحْقَاقَ الثَّوَابِ قَائِمٌ بَعْدَ انْقِضَائِهِ فَصَحَّ حِفْظُهُ وَإِضَاعَتُهُ وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الْكَهْفِ: 30]، ﴿أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عامِلٍ مِنْكُمْ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 195].

﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ﴾، أي: بالمؤمنين. ﴿لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ﴾ ومعناه هاهنا أنه برأفته ورحمته نقلهم من ذلك إلى هذا، وهو أصلح لهم، ولم يضيع أعمالهم.

والْفَرْقُ بَيْنَ الرَّأْفَةِ وَالرَّحْمَةِ أَنَّ الرَّأْفَةَ مُبَالَغَةٌ فِي رَحْمَةٍ خَاصَّةٍ وَهِيَ دَفْعُ الْمَكْرُوهِ وَإِزَالَةُ الضَّرَرِ كَقَوْلِهِ: ﴿وَلا تَأْخُذْكُمْ بِهِما رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ [النُّورِ: 2] أَيْ لَا تَرْأَفُوا بِهِمَا فَتَرْفَعُوا الْجَلْدَ عَنْهُمَا، وَأَمَّا الرَّحْمَةُ فَإِنَّهَا اسْمٌ جَامِعٌ يَدْخُلُ فِيهِ ذَلِكَ الْمَعْنَى ويدخل فيه [الإفضال][3] وَالْإِنْعَامُ، وَقَدْ سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى الْمَطَرَ رَحْمَةً فَقَالَ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّياحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 57] لِأَنَّهُ إِفْضَالٌ مِنَ اللَّهِ وَإِنْعَامٌ، فَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى الرَّأْفَةَ أَوَّلًا بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا يُضِيعُ أَعْمَالَهُمْ وَيُخَفِّفُ الْمِحَنَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "السؤال"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 ورد في المصدر "الانفصال"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

عَنْهُمْ، ثُمَّ ذَكَرَ الرَّحْمَةَ لِتَكُونَ أَعَمَّ وَأَشْمَلَ، وَلَا تَخْتَصُّ رَحْمَتُهُ بِذَلِكَ النَّوْعِ بَلْ هُوَ رَحِيمٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ دَافِعٌ لِلْمَضَارِّ الَّتِي هِيَ الرَّأْفَةُ وَجَالِبٌ لِلْمَنَافِعِ مَعًا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض المشايخ في قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلْقِبْلَةَ ٱلَّتِي كُنتَ عَلَيْهَآ إِلاَّ لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ ٱلرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلاَّ عَلَى ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 143]، ومن نظر بعين الحقيقة فيهديه الله للتسليم في العبودية فيستسلم لأحكام الربوبية، وفي قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 143] أي: من كان لله بجميع أوصافه كان الله له بجميع ألطافه. وفي قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 143]، من قرع باب رأفته فتح الله له أبواب رحمته.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلْقِبْلَةَ ٱلَّتِي كُنتَ عَلَيْهَآ إِلاَّ لِنَعْلَمَ﴾ بالعلم التفصيليّ التابع لوقوع المعلوم لا العلم السابق في عين جميع [أوّل الوجود][1] فإنه معلوم له بذلك العلم قبل وجوده، لأن العلم كله له لا علم لأحد غيره. فعلومنا التي نعلم بها الأشياء تظهر على مظاهرنا من علمه وذلك علمه التفصيليّ أي: علمه في تفاصيل الموجودات. فهو يعلم بذلك العلم التفصيلي الظاهر في مظاهرنا الأشياء بعد وجودها، كما يعلمها بالعلم الأول الذي هو في عين الجمع قبل وجودها. ﴿من يتّبع الرسول﴾ في توحيده ﴿ممن ينقلب على عقبيه﴾ لاحتجابه بالتقييد بالدين ﴿وإنْ كانَت لكبيرة﴾، أي: وإن كانت التحويلة لكبيرة لشاقة ثقيلة ﴿إلا على الذين﴾ هداهم الله إلى التوحيد ونجاهم عن الاحتجاب بالتقييد، كمن يتحول معه في الصلاة، وهو أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه، لاطلاعه على سر ﴿وما كانَ الله ليضيعَ إيمانكم﴾، أي: صلاتكم إلى بيت المقدس لكونها لله، وإذا كانت له فحيثما توجهتم قبلها. ولعمري إنها إنما شقت وكبرت على طائفتين: المحجوبين بالحق عن الخلق، والمحجوبين بالخلق عن الحق. فإنّ الأولى عرفت أن التحويلة الأولى التي كانت من الكعبة إلى بيت المقدس هي صورة العروج من مقام القلب والسرّ، أي: المكاشفة والمكالمة إلى مقام الروح والخفاء، أي: المشاهدة والمعاينة فحسبوا التحويلة الثانية التي كانت صورة الرجوع إلى مقام القلب حالة الاستقامة /201 أ/ والتمكين للدّعوة والنبوّة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل، والتفصيل في عين الجمع، حيث لا احتجاب عن الخلق بالحق، ولا عن الحق بالخلق، هو النزول بعد العروج، والبعد بعد القرب. وظنوا ضياع السعي إلى المقام الأشرف وحصول الهجر بعد الوصول، والسقوط عن الرتبة، فشقّ عليهم ذلك. وأما الطائفة الثانية فتقيدوا بصورة دينهم وعلمهم وما عرفوا حكمة التحويلة، فظنوا صحة العبادة الثانية دون الأولى، فشقّ عليهم ضياعها وبطلانها الذي توهموه فهدينا إلى خلاف ما توهموه بما فهم من الآية. ﴿إن الله بالناس لرؤوف﴾ يرؤف بهم بشرح الصدر، ورفع الحجاب حال البقاء بعد الفناء للأولى، وبقبول ما عملت الثانية بصدقهم، وإن لم يعلموا ما يفعلون ﴿رَحِيم﴾ يرحمهم بالوجود الحقانيّ للأولى وثواب الأعمال والهداية إلى الحقيقة للثانية، وتوفيقهم للترقي من حالهم ومقامهم إلى مقام اليقين بحسب الاستعداد.

ثم أخبر عن علة تحويل القبلة بقوله تعالى:

1 ورد في الأصل "الذات"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

﴿قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ۖ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ۚ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۗ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۗ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٤﴾﴾

[اَلْبَقَرَةُ: 144]

[فصل في التفسير بالرواية]

فِيهِ قَوْلَانِ: الْقَوْلُ الْأَوَّلُ: وَهُوَ الْمَشْهُورُ الَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ لِانْتِظَارِ تَحْوِيلِهِ مِنْ بيت المقدس إِلَى الْكَعْبَةِ، وَفِيهِ وُجُوهٌ، الْأَوَّلُ: أَنَّهُ كَانَ يؤثر التَّوَجُّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ، إِلَّا أَنَّهُ مَا كَانَ يَتَكَلَّمُ بِذَلِكَ فَكَانَ يُقَلِّبُ وَجْهَهُ فِي السَّمَاءِ لِهَذَا الْمَعْنَى، وروِيَ عَنِ ابن عباس أَنَّهُ قَالَ: «يَا جبريل وَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى صَرَفَنِي عَنْ قِبْلَةِ اليهود إِلَى غَيْرِهَا فَقَدْ كَرِهْتُهَا» فَقَالَ لَهُ جبريل: «أَنَا عَبْدٌ مِثْلُكَ فَاسْأَلْ رَبَّكَ ذَلِكَ» فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُدِيمُ النَّظَرَ إِلَى السَّمَاءِ رَجَاءَ مَجِيءِ جبريل بِمَا سَأَلَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ. وقد اعترض عليه بِأَنَّهُ لَا يَلِيقُ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَكْرَهَ قِبْلَةً أُمِرَ أَنْ يُصَلِّيَ إِلَيْهَا، وَأَنْ يُحِبَّ أَنْ يُحَوِّلَهُ رَبُّهُ عَنْهَا إِلَى قِبْلَةٍ يَهْوَاهَا بِطَبْعِهِ، وَيَمِيلُ إِلَيْهَا بِحَسَبِ شَهْوَتِهِ لِأَنَّهُ ﷺ يعلم أَنَّ المصالح فِي خِلَافِ الطِّبَاعِ وَالْمَيْل. وأجيب بأن الْمُسْتَنْكَرَ مِنَ الرَّسُولِ أَنْ يُعْرِضَ عَمَّا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ، وَيَشْتَغِلَ بِمَا يَدْعُوهُ طَبْعُهُ إِلَيْهِ، فَأَمَّا أَنْ يَمِيلَ قَلْبُهُ إِلَى شَيْءٍ فَيَتَمَنَّى فِي قَلْبِهِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لَهُ فِيهِ، لَا اسْتِبْعَادَ فِيهِ بِوَجْهٍ مِنَ الْوُجُوهِ.

الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّهُ ﷺ قَدِ اسْتَأْذَنَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي أَنْ يَدْعُوَ اللَّهَ تَعَالَى بِذَلِكَ فَأَخْبَرَهُ جبريل بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ لَهُ فِي هَذَا الدُّعَاءِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَا يَسْأَلُونَ اللَّهَ تَعَالَى شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنٍ مِنْهُ لِئَلَّا يَسْأَلُوا مَا لَا صَلَاحَ فِيهِ فَلَا يُجَابُون إِلَيْهِ فَيُفْضِي ذَلِكَ إِلَى تَحْقِيرِ شَأْنِهِمْ، فَلَمَّا أَذِنَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي الْإِجَابَةِ عَلِمَ أَنَّهُ /201 ب/ يُسْتَجَابُ إِلَيْهِ فَكَانَ يُقَلِّبُ وَجْهَهُ فِي السَّمَاءِ يَنْتَظِرُ مَجِيءَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْوَحْيِ فِي الْإِجَابَةِ.

الْوَجْهُ الثَّالِثُ: قَالَ الحسن: إِنَّ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيُحَوِّلُ الْقِبْلَةَ عَنْ بيت المقدس إِلَى قِبْلَةٍ أُخْرَى، وَلَمْ يُبَيِّنْ لَهُ إِلَى أَيِّ مَوْضِعٍ يُحَوِّلُهَا، وَلَمْ تَكُنْ قِبْلَةٌ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْكَعْبَةِ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ يُقَلِّبُ وَجْهَهُ فِي السَّمَاءِ يَنْتَظِرُ الْوَحْيَ، لِأَنَّهُ ﷺ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَتْرُكُهُ بِغَيْرِ صَلَاةٍ، فَأَتَاهُ جبريل عَلَيْهِ السلام فأمره أن يصل نَحْوَ الْكَعْبَةِ.

الْقَوْلُ الثَّانِي: وَهُوَ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ ﷺ إِنَّمَا كَانَ يُقَلِّبُ وَجْهَهُ فِي أَوَّلِ مَقْدَمِهِ المدينة، فَقَدْ رُوِيَ أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى بمكة جَعَلَ الْكَعْبَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ بيت المقدس، وَهَذِهِ صَلَاةٌ إِلَى الْكَعْبَةِ فَلَمَّا هَاجَرَ لَمْ يَعْلَمْ أَيْنَ يَتَوَجَّهُ فَانْتَظَرَ أَمْرَ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى نَزَلَ قَوْلُهُ: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾.

واخْتَلَفُوا فِي صَلَاتِهِ إِلَى بيت المقدس، [فَقَالَ قَوْمٌ: كَانَ بمكة يُصَلِّي إِلَى الْكَعْبَةِ فَلَمَّا صَارَ إِلَى المدينة أُمِرَ بِالتَّوَجُّهِ إِلَى بيت المقدس][1] سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا، وَقَالَ قَوْمٌ: بَلْ كَانَ بمكة يُصَلِّي إِلَى بيت المقدس سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا، ثُمَّ أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِالتَّوَجُّهِ إِلَى [الْكَعْبَةِ][2] لِمَا فِيهِ مِنَ الصَّلَاحِ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "القبلة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وقوله: ﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ اللام في أوله والنون المشددة في آخره للقسم والتأكيد. أي: فَلَنُعْطِيَنَّكَ وَلَنُمَكِّنَنَّكَ مِنِ اسْتِقْبَالِهَا؛ لِأَنَّ الْكَعْبَةَ كَانَتْ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِهَا بِحَسَبِ مَيْلِ الطَّبْعِ. وَقَوْلُهُ: ﴿تَرْضَاهَا﴾، أَيْ تُحِبُّهَا بِسَبَبِ اشْتِمَالِهَا عَلَى الْمَصَالِحِ الدِّينِيَّةِ. قَالَ الْأَصَمُّ: أَيْ كُلَّ جِهَةٍ وَجَّهَكَ اللَّهُ إِلَيْهَا فَهِيَ لَكَ رِضًا لَا يَجُوزُ أَنْ تَسْخَطَ، وَقِيلَ: ﴿تَرْضاها﴾، أَيْ: تَرْضَى عَاقِبَتَهَا لِأَنَّكَ تَعْرِفُ بِهَا مَنْ يَتَّبِعُكَ لِلْإِسْلَامِ، مِمَّنْ يَتَّبِعُكَ لِغَيْرِ ذَلِكَ [مِنْ دُنْيَا][1] يُصِيبُهَا أَوْ مَالٍ يَكْتَسِبُهُ.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾ الْمُرَادُ مِنَ الْوَجْهِ هَاهُنَا جُمْلَةُ بَدَنِ الْإِنْسَانِ لِأَنَّ الْوَاجِبَ عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِجُمْلَتِهِ لَا بِوَجْهِهِ فَقَطْ وَالْوَجْهُ يُذْكَرُ وَيُرَادُ بِهِ [نَفْسُ الشَّيْءِ لِأَنَّ الْوَجْهَ أَشْرَفُ الْأَعْضَاءِ وَلِأَنَّ بِالْوَجْهِ تُمَيَّزُ بَعْضُ النَّاسِ عَنْ بَعْضٍ، فَلِهَذَا السَّبَبِ قَدْ يُعَبَّرُ عَنْ كُلِّ الذَّاتِ بِالْوَجْهِ][2].

والشَّطْرُ اسْمٌ مُشْتَرَكٌ يَقَعُ عَلَى مَعْنَيَيْنِ. أَحَدُهُمَا: النِّصْفُ يُقَالُ: شَطَرْتُ الشَّيْءَ أَيْ جَعَلْتُهُ نِصْفَيْنِ. وَالثَّانِي: نَحْوَهُ وَتِلْقَاءَهُ وِجْهَتَهُ. ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ وَقَدِ اخْتَلَفُوا فِي أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ [أي شيء هو؟][3] فحكى فِي كِتَابِ «شَرْحِ السُّنَّةِ» عَنِ ابن عباس أَنَّهُ قَالَ: الْبَيْتُ قِبْلَةٌ لِأَهْلِ الْمَسْجِدِ، وَالْمَسْجِدُ قِبْلَةٌ لِأَهْلِ الْحَرَمِ، وَالْحَرَمُ قِبْلَةٌ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَهَذَا قَوْلُ مَالِكٍ. وَقَالَ آخَرُونَ: الْقِبْلَةُ هِيَ الْكَعْبَةُ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ مَا أُخْرِجَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنِ ابن جريج عَنْ عطاء عَنِ ابن عباس، قَالَ: أَخْبَرَنِي أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ دَعَا فِي نَوَاحِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ، فَلَمَّا خَرَجَ [صَلَّى][4] رَكْعَتَيْنِ فِي قِبَلِ الْكَعْبَةِ وَقَالَ: /202 أ/ هَذِهِ الْقِبْلَةُ.

قَالَ الْقَفَّالُ: وَقَدْ وَرَدَتِ الْأَخْبَارُ الْكَثِيرَةُ فِي صَرْفِ الْقِبْلَةِ إِلَى الْكَعْبَةِ، وَفِي خَبَرِ ابن عمر فِي صَلَاةِ أَهْلِ قُبَاءَ: فَأَتَاهُمْ آتٍ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حُوِّلَ إِلَى الْكَعْبَةِ. وَفِي رِوَايَةِ ثُمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ: جَاءَ مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ فَنَادَى: إِنَّ الْقِبْلَةَ حُوِّلَتْ إِلَى الْكَعْبَةِ. وقيل: الْمُرَادُ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْحَرَمُ كُلُّهُ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سُبْحانَ الَّذِي أَسْرى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 1] وَهُوَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنَّمَا أُسْرِيَ بِهِ خَارِجَ الْمَسْجِدِ، فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ الْحَرَمَ كُلَّهُ مُسَمًّى بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ.

وقَالَ صَاحِبُ التَّهْذِيبِ: الْجَمَاعَةُ إِذَا صَلَّوْا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقِفَ الْإِمَامُ خَلْفَ الْمَقَامِ وَالْقَوْمُ يَقِفُونَ مُسْتَدِيرِينَ بِالْبَيْتِ، فَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ أَقْرَبَ إِلَى الْبَيْتِ مِنَ الْإِمَامِ جَازَ، فَلَوِ امْتَدَّ الصَّفُّ فِي الْمَسْجِدِ فَإِنَّهُ لَا تَصِحُّ [صَلَاةُ][5] مَنْ خَرَجَ عَنْ مُحَاذَاةِ الْكَعْبَةِ، وَعِنْدَ أبي حنيفة ــ ﷺ ــ تَصِحُّ، لِأَنَّ الْجِهَةَ عِنْدَهُ كَافِيَةٌ. حُجَّةُ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قوله تعالى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾؛ لِأَنَّا إذا دَلَّلْنَا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ شَطْرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ جَانِبُهُ، وَجَانِبُ الشَّيْءِ هُوَ الَّذِي يَكُونُ مُحَاذِيًا لَهُ وَوَاقِعًا فِي سَمْتِهِ. فأجيب: [إِنَّهُ تَعَالَى أَوْجَبَ عَلَى الْمُكَلَّفِ أَنْ يُوَلِّيَ وَجْهَهُ إِلَى جَانِبِهِ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "ركع"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "محاذاة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

فَمَنْ وَلَّى وَجْهَهُ][1] إِلَى الْجَانِبِ الَّذِي حَصَلَتِ الْكَعْبَةُ فِيهِ فَقَدْ أَتَى بِمَا أُمِرَ بِهِ سَوَاءٌ كَانَ مُسْتَقْبِلًا لِلْكَعْبَةِ أَمْ لَا فَوَجَبَ أَنْ يَخْرُجَ عَنِ الْعُهْدَةِ.

مَسْأَلَةٌ: الْمُصَلِّي إِذَا كَانَ بِأَرْضِ مكة وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَعْبَةِ حَائِلٌ وَاشْتَبَهَ عَلَيْهِ فَهَلْ لَهُ أَنْ يَجْتَهِدَ؟ قَالَ صَاحِبُ [«التَّهْذِيبِ»][2] نُظِرَ إِنْ كَانَ الْحَائِلُ أَصْلِيًّا كَالْجِبَالِ فَلَهُ الِاجْتِهَادُ، [وَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَصْلِيًّا كَالْأَبْنِيَةِ فَعَلَى وَجْهَيْنِ.

أَحَدُهُمَا: لَهُ الِاجْتِهَادُ][3] لِأَنَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا حَائِلًا يَمْنَعُ الْمُشَاهَدَةَ. وَالثَّانِي: لَيْسَ لَهُ الِاجْتِهَادُ لِأَنَّ فَرْضَهُ الرُّجُوعُ إِلَى [الْيَقِينِ][4]، وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى تَحْصِيلِ الْيَقِينِ فَوَجَبَ أَنْ لَا يَكْتَفِيَ فِيهِ بِالظَّنِّ.

مَسْأَلَةٌ: إن شَاهَدَ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ مِحْرَابًا مَنْصُوبًا جَازَ لَهُ التَّوَجُّهُ إِلَيْهِ، أَمَّا إِذَا رَأَى الْقِبْلَةَ مَنْصُوبَةً فِي طَرِيقٍ يَقِلُّ فِيهِ مُرُورُ النَّاسِ أَوْ فِي طَرِيقٍ يَمُرُّ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَلَا يَدْرِي مَنْ نَصَبَهَا أَوْ رَأَى مِحْرَابًا فِي قَرْيَةٍ وَلَا يَدْرِي بَنَاهُ الْمُسْلِمُونَ أَوِ الْمُشْرِكُونَ أَوْ كَانَتْ قَرْيَةٌ صَغِيرَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ لَا يَغْلِبُ عَلَى الظَّنِّ كَوْنُ أَهْلِهَا مُطَّلِعِينَ عَلَى دَلَائِلِ الْقِبْلَةِ وَجَبَ عَلَيْهِ الِاجْتِهَادُ.

مَسْأَلَةٌ: تَجُوزُ الصَّلَاةُ فِي جَوْفِ الْكَعْبَةِ عِنْدَ عَامَّةِ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَيَتَوَجَّهُ إِلَى أَيِّ جَانِبٍ شَاءَ وَقَالَ مَالِكٌ: يُكْرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ فِي الْكَعْبَةِ الْمَكْتُوبَةَ لِأَنَّ مَنْ كَانَ دَاخِلَ الْكَعْبَةِ لَا يَكُونُ مُتَوَجِّهًا إِلَى كُلِّ الْكَعْبَةِ، بَلْ يَكُونُ مُتَوَجِّهًا إِلَى بَعْضِ أَجْزَائِهَا، وَمُسْتَدْبِرًا عَنْ بَعْضِ أَجْزَائِهَا، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ مُسْتَقْبِلًا لِلْكُلِّ، فَوَجَبَ أَنْ لَا تَصِحَّ صَلَاتُهُ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِاسْتِقْبَالِ /202 ب/ الْبَيْتِ. قَالَ: وَأَمَّا النَّافِلَةُ فَجَائِزَةٌ، لِأَنَّ اسْتِقْبَالَ الْقِبْلَةِ فِيهَا غَيْرُ وَاجِبٍ، حُجَّةُ الْجُمْهُورِ مَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ فِي الصَّحِيحَيْنِ، وَرَوَاهُ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا عَنْ مَالِكٍ عَنْ نافع عَنِ ابن عمر، أَنَّهُ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، وعثمان بْنُ أَبِي طَلْحَةَ وَبِلَالٌ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَثَ فِيهَا، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: فَسَأَلْتُ بِلَالًا حِينَ خَرَجَ: مَاذَا [صَنَعَ][5] رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ: جَعَلَ عَمُودًا عَنْ يَسَارِهِ، وَعَمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ، وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَاءَهُ، وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ، ثُمَّ صَلَّى.

[فصل في التفسير بالرأي]

ثم اعْلَمْ أَنَّ الْكَعْبَةَ عِبَارَةٌ عَنْ أَجْسَامٍ مَخْصُوصَةٍ هِيَ السَّقْفُ وَالْحِيطَانُ وَالْبِنَاءُ، وَلَا شَكَّ أَنَّ تِلْكَ الْأَجْسَامَ حَاصِلَةٌ فِي أَحْيَازٍ مَخْصُوصَةٍ، فَالْقِبْلَةُ إِمَّا أَنْ تَكُونَ تِلْكَ الْأَحْيَازَ فَقَطْ، أَوْ تِلْكَ الْأَجْسَامَ فَقَطْ، أَوْ تِلْكَ الْأَجْسَامَ بِشَرْطِ حُصُولِهَا فِي تِلْكَ الْأَحْيَازِ [لَا جَائِزَ][6] لِأَنَّ الْكَعْبَةَ لَوِ انْهَدَمَتْ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ، وَأُزِيلَ عَنْ تِلْكَ الْأَحْيَازِ تِلْكَ الْأَحْجَارُ وَالْخَشَبُ، وَبَقِيَتِ الْعَرْصَةُ خَالِيَةً، فَإِنَّ أَهْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِذَا تَوَجَّهُوا إِلَى ذَلِكَ الْجَانِبِ صَحَّتْ صَلَاتُهُمْ وَكَانُوا مُسْتَقْبِلِينَ لِلْقِبْلَةِ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يُقَالَ: الْقِبْلَةُ هُوَ ذَلِكَ الْخَلَاءُ الَّذِي حَصَلَ فِيهِ تِلْكَ الْأَجْسَامُ، فَإِذَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِالتَّوَجُّهِ إِلَى جِهَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، كَانَتِ الْقِبْلَةُ هُوَ ذَلِكَ الْقَدْرُ مِنَ الْخَلَاءِ وَالْفَضَاءِ، إِذَا ثَبَتَ ذلك فقيل: لَوِ انْهَدَمَتِ الْكَعْبَةُ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ، فَالْوَاقِفُ فِي عَرْصَتِهَا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "الهندسة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "الغير"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

5 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

6 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

لَا تَصِحُّ صَلَاتُهُ لِأَنَّهُ لَا يُعَدُّ مُسْتَقْبِلًا لِلْقِبْلَةِ، وَذَكَرَ ابْنُ سُرَيْجٍ أَنَّهُ يَصِحُّ، وَهُوَ قَوْلُ أبي حنيفة، وَالِاخْتِيَارُ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ مَا بَيَّنّ أَنَّ الْقِبْلَةَ هِيَ ذَلِكَ الْقَدْرُ الْمُعَيَّنُ مِنَ الْخَلَاءِ، وَالْوَاقِفُ فِي الْعَرْصَةِ مُسْتَقْبِلٌ لِجُزْءٍ مِنْ أَجْزَاءِ ذَلِكَ الْخَلَاءِ فَيَكُونُ مُسْتَقْبِلًا لِلْقِبْلَةِ، فَوَجَبَ أَنْ تَصِحَّ صَلَاتُهُ، وَقَالُوا أَيْضًا: الْوَاقِفُ عَلَى سَطْحِ الْكَعْبَةِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ فِي قُبَالَتِهِ جِدَارٌ لَا تَصِحُّ صَلَاتُهُ إِلَّا عَلَى قَوْلِ ابْنِ سُرَيْجٍ، وَهُوَ المختار، لِأَنَّهُ مُسْتَقْبِلٌ لِذَلِكَ الْخَلَاءِ وَالْفَضَاءِ الَّذِي هُوَ الْقِبْلَةُ فَوَجَبَ أَنْ تَصِحَّ صَلَاتُهُ.

وقوله تعالى: ﴿وَحَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ فِيهِ وَجْهَانِ:

اَلْأَوَّلُ: أَنَّهُ لَيْسَ بِتَكْرَارٍ، وَبَيَانُهُ مِنْ وَجْهَيْنِ. أَحَدُهُمَا: أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾ خِطَابٌ مَعَ الرَّسُولِ ﷺ لا مع الأمة، وقوله: ﴿وَحَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ خِطَابٌ مَعَ الْكُلِّ. وثانيها: أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأُولَى مُخَاطَبَتُهُمْ وَهُمْ بالمدينة خَاصَّةً، وَقَدْ كَانَ مِنَ الْجَائِزِ لَوْ وَقَعَ الِاخْتِصَارُ عليه أن يظن أن هذه القبلة قبلة لِأَهْلِ المدينة خَاصَّةً، فَبَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُمْ أَيْنَمَا /203 أ/ حَصَلُوا مِنْ بِقَاعِ الْأَرْضِ يَجِبُ أَنْ يَسْتَقْبِلُوا نَحْوَ هَذِهِ الْقِبْلَةِ.

والثاني: قَوْلُهُ: ﴿وَحَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ يَعْنِي: وَأَيْنَمَا كُنْتُمْ وَمَوْضِعُ (كُنْتُمْ) مِنَ الْإِعْرَابِ جَزْمٌ بِالشَّرْطِ كَأَنَّهُ قِيلَ: حَيْثُمَا تَكُونُوا، وَالْفَاءُ جَوَابٌ.

وأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ عن السدي أنه قال الْمُرَادُ بقوله: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ﴾ اليهود خَاصَّةً، وَالْكِتَابُ هُوَ التَّوْرَاةُ. وَقِيلَ: بَلِ الْمُرَادُ أَحْبَارُ اليهود وَعُلَمَاءُ النصارى وَهُوَ الصَّحِيحُ لِعُمُومِ اللَّفْظِ وَالْكِتَابُ الْمُتَقَدِّمُ هُوَ التَّوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ قَرَأَ ابن عامر وحمزة وَالْكِسَائِيُّ: [تَعْمَلُونَ بِالتَّاءِ][1] عَلَى الْخِطَابِ لِلْمُسْلِمِينَ، وهو وعد للمؤمنين بالثواب على القبول، وَالْبَاقُونَ بِالْيَاءِ عَلَى أَنَّهُ رَاجِعٌ إِلَى اليهود، وهو وعيد للكافرين بالعقاب على [العنود][2].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقوله تعالى: ﴿قَدْ نَرىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي ٱلسَّمَآءِ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 144]، والإشارة فيها أن النبي ﷺ من مكان تأدبه بآداب أدبه ربه بها لم يكن يظهر مع الله سؤاله، ولا يستدعي باللسان مأموله؛ رعاية لآداب القربة؛ إذ أوحى الله تعالى إليه: "من شغله ذكري عن مسألتي أعطيته فوق مسألة السائلين"[3]، ومن كمال شفقته على هذه الأمة كان يدخر دعوته المستجابة شفاعة للأمة، وقال: "لكل نبي دعوة مستجابة، فدعا كل نبي دعوته وادخرت دعوتي شفاعة لأمتي"[4]، فلما قدر الله تعالى شرف الكعبة أن تكون قبلته وقبلة أمته، فانعكس مسطور الكتاب من أمر القبلة في مرآة قلب النبي ﷺ فظهر فيه داعية استقبال القبلة ليقضي الله أمرًا كان مفعولًا، وكان يقلب قلبه إلى الله تعالى؛ ويقلب وجهه إلى السماء؛ لأنه كان ممر جبريل عليه السلام، فقال تعالى: ﴿قَدْ نَرىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي ٱلسَّمَآءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 144]، فالحبيب يترك سؤاله بطلب رضاء ربه، [والعرب][5] يطلب رضاء [رسوله][6] بإنجاز مأموله ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾[اَلْبَقَرَةُ:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "اليهود"، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 يُنظر: البخاري في ((خلق أفعال العباد)) (ص109) واللفظ له، والبزار، (1/ 247)، (137)، وابن حبان في ((المجروحين)) (1/413)

4 يُنظر: البخاري، كتاب الدعوات، 1، باب وَلِكُلّ نَبِيّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ، (6304) مختصراً، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ اخْتِبَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْوَةَ الشَّفَاعَةِ لِأُمَّتِهِ، (199)

5 ورد في الأصل "العرب"، وأثبتها من التأويلات النجمية

6 ورد في الأصل "ربه"، وأثبتها من التأويلات النجمية

144]، يعني وَلِّ قلبك رب المسجد الحرام بقلب الوجه إلى المسجد الحرام. ﴿وحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 144]، أي: وجوه قلوبكم ﴿شَطْرَهُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 144] أي: إلى الله تعالى إن كنتم في البيوت أو في المساجد ﴿وَإِنَّ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَابَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 144]، من أهل العلوم الظاهرة ﴿لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 144]، علمًا لا ينتفعون به ليكون حجة لهم بل حجة عليهم ﴿وَمَا ٱللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 144]، [تأييدًا][1] للأولياء [وتهويلًا][2] للأعداء.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ في جهة سماء الروح في مقام الجمع عند الاستغراق في الوحدة والاحتجاب بالحق عن الخلق يؤدك مقام الوحدة، لعدم التفاتك /203 ب/ إلى الكثرة، ويعسر عليك الرجوع إلى الخلق في أوّل حال البقاء بعد الفناء قبل التمكن لقوة توجهك إلى الحق ﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ فلنجعلنّ وجهك يلي قبلة القلب بانشراح الصدر، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ٱلَّذِيٓ أَنقَضَ ظَهْرَكَ﴾ [الشرح: 1-3]؛ فإنها قبلة ترضاها لوجود الجمع هناك في صورة التفصيل وعدم احتجاب الوحدة بالكثرة، فترضى تلك القبلة بدعوة الخلق إلى الحق مع بقاء شهود الوحدة ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ جانب الصدر المشروح المحرّم من وصول صفات النفس، ودواعي الهوى والشيطان إليه ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ﴾ أيها المؤمنون والمحققون، سواء كنتم في جهة مشرق الروح أو مغرب النفس ﴿فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ جانبه ليتيسر عليكم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والترقي عن حالكم ومقامكم، والتوقي عن احتجابكم بدواعي الهوى والشيطان.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ بِكُلِّ ءَايَةٍ مَّا تَبِعُواْ قِبْلَتَكَ ۚ وَمَآ أَنتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ ۚ وَمَا بَعْضُهُم بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ ۚ وَلَئِنِ ٱتَّبَعْتَ أَهْوَآءَهُم مِّنۢ بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ ۙ إِنَّكَ إِذًا لَّمِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١٤٥﴾﴾

[سورة اَلْبَقَرَةُ: 145]

[فصل في التفسير بالرواية]

"ولئن" لام قسم دخلت على "إن" التي هي للشرط، ولذلك أجيب بـ "ما". يعني: ولو جئت رؤساء اليهود والنصارى بكل معجزة طلبوها منك على تصديقك في دعوة رسالتك ﴿مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾، أي: ما صَلُّوا إليها. ﴿وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ﴾، وَفِيهِ وُجُوهٌ: الْأَوَّلُ: أَنَّهُ دَفْعٌ لِتَجْوِيزِ النَّسْخِ، وَبَيَانٌ أَنَّ هَذِهِ الْقِبْلَةَ لَا تَصِيرُ مَنْسُوخَةً. وَالثَّانِي: حَسْمًا لِأَطْمَاعِ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُمْ قَالُوا: لَوْ ثَبَتَ عَلَى قِبْلَتِنَا لَكُنَّا نَرْجُو أَنْ يَكُونَ صَاحِبَنَا الَّذِي نَنْتَظِرُهُ، وَطَمِعُوا فِي رُجُوعِهِ إِلَى قِبْلَتِهِمْ. الثَّالِثُ: الْمُقَابَلَةُ يَعْنِي مَا هُمْ بِتَارِكِي بَاطِلِهِمْ وَمَا أَنْتَ بِتَارِكٍ حَقِّكَ. الرَّابِعُ: أَرَادَ أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْكَ اسْتِصْلَاحُهُمْ بِاتِّبَاعِ قِبْلَتِهِمْ، لِأَنَّ ذَلِكَ مَعْصِيَةٌ. الْخَامِسُ: وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ جَمِيعِ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنَ اليهود والنصارى لِأَنَّ قِبْلَةَ اليهود مُخَالِفَةٌ لِقِبْلَةِ النصارى، فَلِلْيَهُودِ بيت المقدس وَلِلنَّصَارَى الْمَشْرِقُ، فَالْزَمْ قِبْلَتَكَ وَدَعْ أَقْوَالَهُمْ. ﴿وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ﴾، أي: لا يصلي اليهود إلى قبلة النصارى، ولا النصارى إلى قبلة اليهود. وقَالَ الْقَفَّالُ: هَذَا يُمْكِنُ حَمْلُهُ عَلَى الْحَالِ وَعَلَى الِاسْتِقْبَالِ،

1 ورد في الأصل "مسلا"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "وهؤلاء"، وأثبتها من التأويلات النجمية

أَمَّا عَلَى الْحَالِ فَمِنْ وُجُوهٍ. الْأَوَّلُ: أَنَّهُمْ لَيْسُوا مُجْتَمِعِينَ عَلَى قِبْلَةٍ وَاحِدَةٍ حَتَّى يُمْكِنَ إِرْضَاؤُهُمْ بِاتِّبَاعِهَا. الثَّانِي: أَنَّ اليهود والنصارى مَعَ اتِّفَاقِهِمْ عَلَى تَكْذِيبِكَ مُتَبَايِنُونَ فِي الْقِبْلَةِ فَكَيْفَ يَدْعُونَكَ إِلَى تَرْكِ قِبْلَتِكَ مَعَ أَنَّهُمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ مُخْتَلِفُونَ. الثَّالِثُ: أَنَّ هَذَا إِبْطَالٌ لِقَوْلِهِمْ إِنَّهُ لَا يَجُوزُ مُخَالَفَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ لِأَنَّهُ إِذَا جَازَ أَنْ تَخْتَلِفَ قِبْلَتَاهُمَا لِلْمَصْلَحَةِ جَازَ أَنْ تَكُونَ الْمَصْلَحَةُ فِي ثَالِثٍ، وَأَمَّا حَمْلُ الْآيَةِ عَلَى الِاسْتِقْبَالِ فَفِيهِ /204 أ/ إِشْكَالٌ وَهُوَ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَما بَعْضُهُمْ بِتابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ﴾ يَنْفِي أَنْ يَكُونَ أَحَدٌ مِنْهُمْ قَدِ اتَّبَعَ قِبْلَةَ الْآخَرِ لَكِنَّ ذَلِكَ قَدْ وَقَعَ فَيُفْضِي إِلَى الْخُلْفِ، وَجَوَابُهُ أَنَّا إِنْ حَمَلْنَا أَهْلَ الْكِتَابِ عَلَى عُلَمَائِهِمُ الَّذِينَ كَانُوا فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ فَلَمْ يَثْبُتْ عِنْدَنَا أَنَّ أَحَدًا مِنْهُمْ يَتَّبِعُ قِبْلَةَ الْآخَرِ فَالْخُلْفُ غَيْرُ لَازِمٍ، وَإِنْ حَمَلْنَاهُ عَلَى الْكُلِّ علمنا إِنَّهُ عَامٌّ دَخَلَهُ التَّخْصِيصُ.

أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ﴾ جَمْعُ هَوًى، وَهُوَ الْإِرَادَةُ وَالْمَحَبَّةُ. هَذَا خِطَابٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَالْمُرَادُ مِنْهُ أُمَّتُهُ. وَهَذَا كَمَا أَنَّكَ إِذَا عَاتَبْتَ إِنْسَانًا أَسَاءَ عَبْدُهُ إِلَى عَبْدِكَ فَتَقُولُ لَهُ: لَوْ فَعَلْتَ مَرَّةً أُخْرَى مِثْلَ هَذَا الْفِعْلِ لَعَاقَبْتُكَ عَلَيْهِ عِقَابًا شَدِيدًا، فَكَانَ الْغَرَضُ مِنْهُ لَا يَمِيلُ إِلَى مُخَاطَبَتِهِمْ وَمُتَابَعَتِهِمْ أَحَدٌ مِنَ الْأُمَّةِ. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾، أي: بيان القبلة. دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ تَوَجُّهَ الْوَعِيدِ عَلَى الْعُلَمَاءِ أَشَدُّ مِنْ تَوَجُّهِهِ عَلَى غَيْرِهِمْ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ. ﴿إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فَالْمُرَادُ إِنَّكَ [لَوْ][1] فَعَلْتَ ذَلِكَ لَكُنْتَ بِمَنْزِلَةِ الْقَوْمِ فِي كُفْرِهِمْ وَظُلْمِهِمْ لِأَنْفُسِهِمْ، وَالْغَرَضُ مِنْهُ التَّهْدِيدُ وَالزَّجْرُ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال بعض أهل التحقيق: والإشارة فيها أن الحكم السابق الأزلي سبق للأولياء [بالقبول][2] والإيمان، وللأعداء بالرد والخذلان وبينهما برزخ لا يبغيان، ولئن أتيت يا محمّد أهل الخذلان بكل آية ﴿مَّا تَبِعُواْ قِبْلَتَكَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 145]، ولا يزيدهم إلا الطغيان ﴿وَمَآ أَنتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 145]، لأنك على بصيرة وهم عميان، ﴿وَمَا بَعْضُهُم بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 145]، وإن كانوا كلهم أهل الأهواء لأنهم مختلفون [الآراء][3] ﴿وَلَئِنِ ٱتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُم مِّن بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَّمِنَ ٱلظَّالِمِينَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 145]، معناه أن أتباع أهل الأهواء ممن سبقت لهم العناية الأزلية وهو عالم بها ظلم وعدوان، وهذا من شيم أرباب الخذلان، والضدان لا يجتمعان.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

﴿ولئِنْ أتيتَ الذين أُوتُوا الكتاب بكل آيةٍ﴾ دالة على صحة نبوّتك وحقية قبلتك [ولو من كتابهم، أو ما كانت عقلية قطعية ﴿ما تبِعوا قِبلتكَ﴾لاحتجابهم بدينهم ومعقولهم وتقيدهم به ﴿وما أنت بِتَابع قبلتهم﴾][4] لعلوك عن مرتبة دينهم وترقيك عن مقامهم ﴿وما بعضهم بتابع قبلةَ بعضٍ﴾ لاحتجاب كلّ بدينه واختلاف جهتهم الناشئ من التضادّ المركوز في طباعهم ﴿ولئِن اتّبعت أهواءهم﴾ المتفرّقة بالعرض ﴿من بعد ما جاءك من العلم﴾، أي: من علم التوحيد الجامع إيّاك ﴿إنك إذًا لمن﴾ الناقصين حقك وحقّ مقامك.

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 ورد في الأصل "الأهواء"، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

ثم أخبر عن معرفتهم النبي ﷺ وجحود بعضهم بقوله تعالى:

﴿ٱلَّذِينَ ءَاتَيۡنَٰهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ يَعۡرِفُونَهُۥ كَمَا يَعۡرِفُونَ أَبۡنَآءَهُمۡۖ وَإِنَّ فَرِيقٗا مِّنۡهُمۡ لَيَكۡتُمُونَ ٱلۡحَقَّ وَهُمۡ يَعۡلَمُونَ ١٤٦ ٱلۡحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلۡمُمۡتَرِينَ ١٤٧﴾

[سورة اَلْبَقَرَةُ: 146، 147]

[فصل في التفسير بالرواية]

هم مؤمنو أهل الكتاب يعرفون مُحَمَّدا ﷺ، كما يعرفون أبناءهم من الغلمان. وقيل: الضَّمِيرُ راجع إلى القبلة، والمضاف محذوف، يعني الأمر. فكأنه تعالى قال: إنهم يعرفون أمر القبلة كما يعرفون أبناءهم. وقيل: إن الله تعالى /204 ب/ مدح هؤلاء الذين عرفوا فاعترفوا وذم الذين جحدوا واعتدوا، وذلك قوله: ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ وعَنْ عمر ﷺ أَنَّهُ سَأَلَ عبد الله بن سلام عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَنَا أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي بِابْنِي، قَالَ: وَلِمَ؟ قَالَ: لِأَنِّي لَسْتُ أَشُكُّ فِي مُحَمَّد أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَمَّا وَلَدِي فَلَعَلَّ وَالِدَتَهُ خَانَتْ. فَقَبَّلَ عُمَرُ رَأْسَهُ. ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ قال مجاهد: يعني صفة مُحَمَّد. وهم ﴿يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 157]

واعْلَمْ أَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَعَرَفُوا الرَّسُولَ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ كعبد الله بن سلام وَأَتْبَاعِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ بَقِيَ عَلَى كُفْرِهِ، وَمَنْ آمَنَ لَا يُوصَفُ بِكِتْمَانِ الْحَقِّ، وَإِنَّمَا يُوصَفُ بِذَلِكَ مَنْ بَقِيَ عَلَى كُفْرِهِ، لَا جَرَمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [فَوَصَفَ الْبَعْضُ][1] بِذَلِكَ، وَدَلَّ بِقَوْلِهِ: ﴿لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ عَلَى سَبِيلِ الذَّمِّ، عَلَى أَنَّ كِتْمَانَ الْحَقِّ فِي الدِّينِ مَحْظُورٌ إِذَا أَمْكَنَ [إِظْهَارُهُ][2]. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنه رسول الله، وأن الكعبة قبلة الله.

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 147]، أي: هذا هو الصدق من ربك. ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾، أي: الشاكين فِي أَنَّ الَّذِينَ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُمْ عَلِمُوا صِحَّةَ نُبُوَّتِكَ، وأنهم يعرفون أنها قبلة إبراهيم. والْأَلِفُ وَاللَّامُ فِي قَوْلِهِ: ﴿الْحَقُّ﴾ فِيهِ وَجْهَانِ: يعني الَّذِي يَكْتُمُونَهُ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ، وهو المعنى الذي ذُكِر، وَأَنْ يَكُونَ لِلْجِنْسِ عَلَى مَعْنَى: الْحَقُّ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا مِنْ غَيْرِهِ يَعْنِي إِنَّ الْحَقَّ مَا ثَبَتَ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى كَالَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ وَمَا لَمْ يَثْبُتْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ كَالَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ الْكِتَابِ فَهُوَ الْبَاطِلُ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿ٱلَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ ٱلْكِتَابَ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 146] يعني: الذين أعطيناهم الكتاب دراية وفهمًا، ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 146]، يعني محمدًا ﷺ بنور فهم الكتاب، لقوله تعالى: ﴿مَا كُنتَ تَدْرِي مَا ٱلْكِتَابُ وَلَا ٱلْإِيمَانُ وَلَٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَآءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [الشورى: 52]، ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾[اَلْبَقَرَةُ: 146]، بنور الحس، ونور الباطن أقوى من المعرفة من النور الظاهر، فمن كان مصباح قلبه منورًا بنور الكتاب والإيمان إذا نظر إلى وجه النبي ﷺ والولي يعرفهم بسيماهم. كما قال تعالى للنبي ﷺ: ﴿تَعْرِفُهُم بِسِيمَاهُمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 273]، وكما كان حال عبد الله ابن سلام ﷺ، قال: لما قدم النبي ﷺ المدينة، ونظرت إلى وجهه، علمت أنه ليس بوجه كذاب. ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 146]، يعني من أهل الكتاب، ممن يعطون نور فهم الكتاب، عرفوا أن نبوته حق، ولكن لما لم يكن لهم نور المعرفة

1 ورد في الأصل "فبعض الوصف"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

ما عرفوه حق معرفته وجحدوا به، لقوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُمْ لاَ يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ ٱلظَّٰلِمِينَ بِآيَاتِ ٱللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ [الأنعام: 33]، ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [اَلْبَقَرَةُ: 147]، أي: الحق ليس من صفات الخلق ليظهر منه، بل الحق من ربك، وله أن يحق الحق ويبطل الباطل، فأنت بتحقيق الحق حق. ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾، أي فَلَا تَكُونَنَّ أبدا مِنَ الْمُمْتَرِينَ في حق حق، ولا في حق نفسك بفهم هذه الرقيقة إن شاء الله تعالى.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٤٨﴾﴾

[سورة اَلْبَقَرَةُ: 148]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: ولكل قوم قبلة يتوجه إليها. ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾، أي: تسارعوا إليها. وأصل السبق: التقدم والاستباق. /205 أ/ ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا﴾ في الأرض. ﴿يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾، أي: في أي موضع كنتم أحضركم الله إلى المحشر. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، أي: هو قادر على جمعكم يوم القيامة. قيل: هذا إتمام الكلام ﴿وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ﴾. وقيل: معنى الآية: ولكل منكم وجهة، أي: قبلة يستقبلها راضيا لا يفارقها، ولا سبيل إلى اجتماع جميعكم على قبلة واحدة، فَالْزَمُوا مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ قِبْلَتَكُمْ فَإِنَّكُمْ عَلَى خَيْرَاتٍ مِنْ ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وأينما كنتم من جهات الأرض جمعكم الله يوم القيامة، وفصل بين المحق والمبطل والمطيع والعاصي، فأثابكم وعاقب من خالفكم. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ إنه على كل شيء من الجمع والإحضار والمجازاة قدير. وقيل: أي: بيت المقدس والكعبة كل واحد منهما جهة، والله يؤتي عباده إلى هذا وإلى هذا على ما يرى من الصلاح، فاستبقوا إلى الانقياد لأمر الله في الحالين، ففيه خيرات لكم، ولا تلتفتوا إلى طعن هؤلاء، فإنهم يريدون أن يصرفوكم عنها، ولا تقبلوا عليها، فاستبقوا إليها، والله يجمعكم وإياهم يوم القيامة ويفصل بينكم.

وقيل في قوله: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾، أي: بادروا إليها قبل الموت. وقيل: في أي موضع [متم][1] حشرتم وجوزيتم. وذَكَرُوا فِيهِ وُجُوهًا أَرْبَعةً: أَوْجُهٍ. أَحَدُهَا: أَنَّهُ يَتَنَاوَلُ جَمِيعَ الْفِرَقِ، أَعْنِي الْمُسْلِمِينَ واليهود والنصارى وَالْمُشْرِكِينَ. [...][2]

يَفْعَلُهُ عَلَى حَسَبِ مَا يَعْلَمُهُ [صَلَاحًا][3] فَالْجِهَتَانِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي وَلَّى وُجُوهَ عِبَادِهِ إِلَيْهِمَا، فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ بِالِانْقِيَادِ لِأَمْرِ اللَّهِ، فَإِنَّ انْقِيَادَكُمْ خَيْرَاتٌ لَكُمْ، وَلَا تَلْتَفِتُوا إِلَى مَطَاعِنِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يقولون: ﴿ما وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ التي كانوا عليها﴾[البقرة: 142] فَإِنَّ اللَّهَ يَجْمَعُكُمْ وَهَؤُلَاءِ السُّفَهَاءَ جَمِيعًا فِي عَرْصَةِ الْقِيَامَةِ، فَيَفْصِلُ بَيْنَكُمْ. الثَّانِي: أنه إِذَا فسر قوله: ﴿لِكُلٍّ وِجْهَةٌ﴾ بِجِهَاتِ الْكَعْبَةِ وَنَوَاحِيهَا، كَانَ الْمَعْنَى: وَلِكُلِّ قَوْمٍ مِنْكُمْ مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ وِجْهَةٌ، أَيْ نَاحِيَةٌ من الكعبة ﴿فاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ بِالتَّوَجُّهِ إِلَيْهَا مِنْ جَمِيعِ النَّوَاحِي، فَإِنَّهَا وَإِنِ اخْتَلَفَتْ بَعْدَ أَنْ تُؤَدَّى إِلَى الْكَعْبَةِ فَهِيَ كَجِهَةٍ وَاحِدَةٍ وَلَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ نِيَّاتُهُمْ فَهُوَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا وَيُثِيبُهُمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 كلام طويل سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وفي قِرَاءَةِ ابْنِ عامر مَعْنَيَانِ. أَحَدُهُمَا: أَنَّ مَا وَلَيْتَهُ فَقَدْ وَلَاكَ، لِأَنَّ مَعْنَى وَلَيْتَهُ أَيْ جَعَلْتَهُ بِحَيْثُ تَلِيهِ وَإِذَا صَارَ هَذَا بِحَيْثُ يَلِي ذَلِكَ فَذَاكَ أَيْضًا، يَلِي هَذَا، فَإِذَنْ قَدْ وَلِيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْآخَرَ وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَلَقَّى آدم مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٍ﴾ [الْبَقَرَة: 37]وآدَمَ...كَلِماتٌ. والثاني: هو مُوَلِّيها، أي قد زُيِّنَتْ لَهُ تِلْكَ الْجِهَةُ وَحُبِّبَتْ إِلَيْهِ، أَيْ صارت بحيث يحبها ويرضاها.

وَاعْلَمْ أَنَّ أَدَاءَ الصَّلَاةِ فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ عِنْدَ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَفْضَلُ، خِلَافًا لأبي حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَاحْتَجَّ الشافعي بِوُجُوهٍ. أَحَدُهَا: /205 ب/ أَنَّ الصَّلَاةَ خَيْرٌ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ: «الصَّلَاةُ خَيْرُ مَوْضُوعٍ»[1] وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ تَقْدِيمُهُ أَفْضَلَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ﴾ وَظَاهِرُ الْأَمْرِ لِلْوُجُوبِ، فَإِذَا لَمْ يَتَحَقَّقْ فَلَا أَقَلَّ مِنَ النَّدْبِ. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ: ﴿وسابِقُوا إِلى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الْحَدِيد: 21] وَمَعْنَاهُ إِلَى مَا يُوجِبُ الْمَغْفِرَةَ، وَالصَّلَاةُ مِمَّا يُوجِبُ الْمَغْفِرَةَ، فَوَجَبَ أَنْ تَكُونَ الْمُسَابَقَةُ إِلَيْهَا مَنْدُوبَةً. وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [الْوَاقِعَة: 10، 11] وَلَا شَكَّ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ السَّابِقُونَ إِلَى الطَّاعَاتِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ الصَّلَاةَ مِنَ الطَّاعَاتِ، فكانت المسارعة إليها مندوبة.

وَاحْتَجَّ أبو حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، بِوُجُوهٍ. أَحَدُهَا: قَوْلُهُ ﷺ: «أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ»[2]. وَثَانِيهَا: رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ صَلَّى الْفَجْرَ بالمزدلفة فَغَلَّسَ، ثُمَّ قَالَ ابن مسعود: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى صَلَوَاتٍ إِلَّا لِمِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاةَ الْفَجْرِ. وَثَالِثُهَا: عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى الْفَجْرَ فَقَرَأَ آلَ عِمْرَانَ، فَقَالُوا: كَادَتِ الشَّمْسُ أَنْ تَطْلُعَ، فَقَالَ لَوْ طَلَعَتْ لَمْ تَجِدْنَا غَافِلِينَ، وَعَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَرَأَ الْبَقَرَةَ فَاسْتَشْرَفُوا الشَّمْسَ، فَقَالَ: لَوْ طَلَعَتْ لَمْ تَجِدْنَا غَافِلِينَ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ تَأْخِيرَ الصَّلَاةِ يَشْتَمِلُ عَلَى فَضِيلَةِ الِانْتِظَارِ، وَقَالَ ﷺ: «الْمُنْتَظِرُ لِلصَّلَاةِ كَمَنْ هُوَ فِي الصَّلَاةِ»، فَمَنْ أَخَّرَ الصَّلَاةَ عَنْ أَوَّلِ وَقْتِهَا فَقَدِ انْتَظَرَ الصَّلَاةَ أَوَّلًا ثُمَّ بِهَا ثَانِيًا وَمَنْ صَلَّاهَا فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ فَقَدْ فَاتَهُ فَضْلُ الِانْتِظَارِ. وَخَامِسُهَا: أَنَّ التَّأْخِيرَ يُفْضِي إِلَى كَثْرَةِ الْجَمَاعَةِ فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ أَوْلَى تَحْصِيلًا لِفَضْلِ الْجَمَاعَةِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق في قوله تعالى: ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا فَٱسْتَبِقُواْ ٱلْخَيْرَاتِ﴾[البقرة: 148]، والإشارة فيها لمعنيين: أحدهما: إن لكل شخص على حدة قبلة مناسبة بحسب الاستعداد هو موليها، وهذا تحقيق قوله ﷺ: "اعملوا فكل ميسر لما خلق له". وثانيهما: إن لكل شيء من الإنسان قبلة هو موليها إن وُكِل إليه، فقبلة البدن ما تستلذ به بالحواس الخمس من المأكول والمشروب والمشموم والمسموع والمبصر والملموس والمركوب والمنكوح وأمثاله، وقبلة النفس هي الدنيا وزينتها ورفعتها والحرص في جمعها والتفاخر بها والتكبر لها وأشباه ذلك، وقبلة القلب هي الآخرة ونعيمها ودرجاتها وأنواع التمتعات بها، وقبلة الروح هي القربة والزلفة والشوق والمحبة وما هو من هذا القبيل، وقبلة السر التوحيد والمعرفة وكشف العلوم والمعاني والأسرار، وما يناسب ذلك، ولو وكل كل واحد /206 أ/ من هؤلاء إليه حتى أقبل البدن إلى قبلته، وأقبلت النفس إلى قبلتها، فكانا يزاحمان القلب والروح والسر في إقبالهم إلى قبلتهم ويشغلانهم عن ذلك، وما صح لهم أن يقبلوا على قبلتهم بل يحولانهم إلى قبلتهما ويسبقا بهم، فلما وكلهم الله إليهم أمروا جميعًا أن يخرجوا من طباعهم وأهوائهم ويطيعوا ربهم في إقبالهم إلى القبلة بأمره، وقال: ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ ﴿أَيْنَمَا تَكُونُواْ يَأْتِ بِكُمُ ٱللَّهُ جَمِيعًا﴾[البقرة: 148]، فجعل قبلة البدن

1 يُنظر: الطبري في ((تاريخه)) (120/9)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (1/ 84)، (243)، وابن حبان، (2/ 76)، (361)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (244/7)

2 يُنظر: الترمذي، كتاب الصلاة، 117، بَابُ مَا جَاءَ فِي الإِسْفَارِ بِالفَجْرِ، (154)، والنسائي، كِتَابُ المَوَاقِيتِ، 27، باب الْإِسْفَار، (548)، وأحمد (28/ 518)، (17286)

الكعبة، وقبلة النفس الطاعة والعبودية وترك الهوى، وقبلة القلب الصدق والإخلاص والإيمان والإيقان والإحسان، وقبلة الروح التسليم والرضاء والصبر على مر القضاء، وقبلة السر الفناء في الله والبقاء بالله والكينونة مع الله على ما أراد الله بلا إعراض ولا اعتراض وأشار بقوله ﴿فَٱسْتَبِقُواْ ٱلْخَيْرَاتِ﴾ [على أنكم][1] إذا شرعتم بشرط العبودية في الطاعة فيما لكم به قدرة واستطاعة من ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُواْ يَأْتِ بِكُمُ ٱللَّهُ جَمِيعًا﴾ بجذبات الألوهية إلى أينما بل تكونوا بالله ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾[البقرة: 148]، من أشياء الإنسان ﴿قَدِيرٌ﴾[البقرة: 148]، أن يفنيه عنه ويبقيه. ثم أخبر عن قبلة أهل هذه المسألة بقوله تعالى: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾[البقرة: 149]، أي: ومن أي موضع خرجت، وأينما كنت في أقطار الأرض، فاستقبل القبلة بصلاتك. ﴿وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾، أي: تحويل القبلة إلى الكعبة. وهي من الله. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ يعني يجازيكم بأعمالكم.

سورة البقرة [150: 175]

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ۖ وَإِنَّهُۥ لَلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٩﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَٱخْشَوْنِى وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِى عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٠﴾﴾

[سورة البقرة: 149، 150]

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ الْأَوَّلَ في هذا الموضع أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ قَبْلَ هَذِهِ الْآيَاتِ: ﴿قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّماءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾، والثاني ﴿وَحَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: 144]، والثالث قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾، والرابع قَوْلَهُ: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾ والخامس: ﴿وَحَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ فَهَلْ فِي هَذَا التَّكْرَارِ فَائِدَةٌ أَمْ لَا؟ وَلِلْعُلَمَاءِ فِيهِ أَقْوَالٌ. أَحَدُهَا: أَنَّ الْأَحْوَالَ ثَلَاثَةٌ، أَوَّلُهَا: أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ. وَثَانِيهَا: أَنْ يَخْرُجَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَيَكُونُ فِي الْبَلَدِ. وَثَالِثُهَا: أَنْ يَخْرُجَ عَنِ الْبَلَدِ إِلَى أَقْطَارِ الْأَرْضِ، فَالْآيَةُ الْأُولَى مَحْمُولَةٌ عَلَى الْحَالَةِ الْأُولَى، وَالثَّانِيَةُ عَلَى الثَّانِيَةِ، وَالثَّالِثَةُ عَلَى الثَّالِثَةِ، لِأَنَّهُ قَدْ كَانَ يُتَوَهَّمُ أن للقرب حرمة لا تثبت [فيها للبعد][2]، فَلِأَجْلِ إِزَالَةِ هَذَا الْوَهْمِ كَرَّرَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَاتِ.

وَالْجَوَابُ الثَّانِي: أَنَّهُ سُبْحَانَهُ إِنَّمَا أَعَادَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لِأَنَّهُ عَلَّقَ بِهَا كُلَّ مَرَّةٍ فَائِدَةً زَائِدَةً أَمَّا فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى فَبَيَّنَ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يَعْلَمُونَ أَنَّ أَمْرَ نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَأَمْرَ هَذِهِ الْقِبْلَةِ حَقٌّ، لِأَنَّهُمْ شَاهَدُوا ذَلِكَ فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ، وَأَمَّا فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ فَبَيَّنَ أَنَّهُ تَعَالَى يَشْهَدُ أَنَّ ذَلِكَ حَقٌّ، وَشَهَادَةُ اللَّهِ بِكَوْنِهِ /206 ب/ حَقًّا مُغَايِرَةٌ لِعِلْمِ أَهْلِ الْكِتَابِ بِكَوْنِهِ حَقًّا، [وَأَمَّا فِي الْمَرَّةِ الثَّالِثَةِ فَبَيَّنَ أَنَّهُ إِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ][3]، فَلَمَّا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْفَوَائِدُ حَسُنَتْ إِعَادَتُهَا لِأَجْلِ أَنْ يَتَرَتَّبَ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْمَرَّاتِ وَاحِدَةٌ مِنْ هَذِهِ الْفَوَائِدِ.

---

1 ورد في الأصل "إلى ربكم"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "مثلها للعبد"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وَالْجَوَابُ الثَّالِثُ: أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ أولًا فِي الْآيَةِ المتقدمة: ﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها﴾ [فَكَانَ رُبَّمَا يَخْطُرُ بِبَالِ جَاهِلٍ أَنَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ طَلَبًا لِرِضَا مُحَمَّد ﷺ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها﴾][1] فَأَزَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْوَهْمَ الْفَاسِدَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ أَيْ نَحْنُ مَا حَوَّلْنَاكَ إِلَى هَذِهِ الْقِبْلَةِ بِمُجَرَّدِ رِضَاكَ، بَلْ لِأَجْلِ أَنَّ هَذَا التَّحْوِيلَ هُوَ الْحَقُّ فَاسْتِقْبَالُهَا لَيْسَ لِأَجْلِ الْهَوَى وَالْمَيْلِ كَقِبْلَةِ اليهود الْمَنْسُوخَةِ الَّتِي إِنَّمَا يُقِيمُونَ عَلَيْهَا بِمُجَرَّدِ الْهَوَى وَالْمَيْلِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ ثانيا: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَحَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ وَالْمُرَادُ دُومُوا عَلَى هَذِهِ الْقِبْلَةِ فِي جَمِيعِ الْأَزْمِنَةِ وَالْأَوْقَاتِ، وَلَا تَوَلَّوْا فَيَصِيرَ ذَلِكَ [التَّوَلِّي][2] سَبَبًا لِلطَّعْنِ فِي دِينِكُمْ، وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْآيَةَ السَّالِفَةَ أَمْرٌ بِالدَّوَامِ فِي جَمِيعِ الْأَمْكِنَةِ وَالثَّانِيَةَ أَمْرٌ بِالدَّوَامِ فِي جَمِيعِ الْأَزْمِنَةِ وَإِشْعَارٌ بِأَنَّ هَذَا لَا يَصِيرُ مَنْسُوخًا الْبَتَّةَ.

وَالْجَوَابُ الرَّابِعُ: أَنَّ الْأَمْرَ الْأَوَّلَ مَقْرُونٌ [بِإِكْرَامِهِ][3] إِيَّاهُمْ بِالْقِبْلَةِ الَّتِي كَانُوا يُحِبُّونَهَا وَهِيَ قِبْلَةُ أَبِيهِمْ إبراهيم عليه السلام وَالثَّانِي مقرون بقوله تعالى: ﴿لِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيها﴾[البقرة: 148] أَيْ لِكُلِّ صَاحِبِ دَعْوَةٍ وَمِلَّةٍ قِبْلَةٌ يَتَوَجَّهُ إِلَيْهَا فَتَوَجَّهُوا أَنْتُمْ إِلَى أَشْرَفِ الْجِهَاتِ الَّتِي يَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهَا حَقٌّ وَذَلِكَ هُوَ قوله: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾. وَالثَّالِثُ مَقْرُونٌ بِقَطْعِ اللَّهِ تَعَالَى حُجَّةَ مَنْ خَاصَمَهُ مِنَ اليهود فِي أَمْرِ الْقِبْلَةِ فَكَانَتْ هَذِهِ عِلَلًا ثَلَاثًا قُرِنَ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا أَمْرٌ بِالْتِزَامِ الْقِبْلَةِ نَظِيرُهُ أَنْ يُقَالَ: الْزَمْ هَذِهِ الْقِبْلَةَ فَإِنَّهَا الْقِبْلَةُ الَّتِي كُنْتَ تَهْوَاهَا، ثُمَّ يقال: الزم هذه القبلة فإنها قبلة الْحَقُّ لَا قِبْلَةَ الْهَوَى، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ ثُمَّ يُقَالُ: الْزَمْ هَذِهِ الْقِبْلَةَ فَإِنَّ فِي لُزُومِكَ إِيَّاهَا انْقِطَاعَ حُجَجِ اليهود عَنْكَ، وَهَذَا التَّكْرَارُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ كَالتَّكْرَارِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ﴾ [الرَّحْمَنِ: 12] وَكَذَلِكَ مَا كُرِّرَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً وما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 174].

وَالْجَوَابُ الْخَامِسُ: أَنَّ هَذِهِ الْوَاقِعَةَ أَوَّلُ الْوَقَائِعِ الَّتِي ظَهَرَ النَّسْخُ فِيهَا فِي شَرْعِنَا فَدَعَتِ الْحَاجَةُ إِلَى التَّكْرَارِ لِأَجْلِ التَّأْكِيدِ وَالتَّقْرِيرِ وَإِزَالَةِ الشُّبْهَةِ وَإِيضَاحِ الْبَيِّنَاتِ.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَما اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: 74] يَعْنِي مَا يَعْمَلُهُ هَؤُلَاءِ الْمُعَانِدُونَ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْرِفُونَهُ وَيُدْخِلُونَ الشُّبْهَةَ عَلَى الْعَامَّةِ بِقَوْلِهِمْ: ﴿مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كانُوا عَلَيْها﴾ [الْبَقَرَة: 142] وَبِأَنَّهُ قَدِ اشْتَاقَ إِلَى مَوْلِدِهِ وَدِينِ آبَائِهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَالِمٌ بِهَذَاوقد أَنْزَلَ مَا أَبْطَلَهُ وَكَشَفَ عَنْ وَهْنِهِ وَضَعْفِهِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ اعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ يُوهِمُ حِجَاجًا وَكَلَامًا تَقَدَّمَ مِنْ قَبْلُ فِي بَابِ الْقِبْلَةِ بين الْقَوْمِ فَأَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تزول تِلْكَ الْحُجَّةَ الْآنَ بِاسْتِقْبَالِ الْكَعْبَةِ، وَفِي كَيْفِيَّةِ تِلْكَ الْحُجَّةِ رِوَايَاتٌ. /207 أ/ أَحَدُهَا: أَنَّ اليهود قَالُوا: تُخَالِفُنَا فِي دِينِنَا وَتَتَّبِعُ قِبْلَتَنَا. وَثَانِيهَا: قَالُوا: أما دري مُحَمَّد أَيْنَ يَتَوَجَّهُ فِي صَلَاتِهِ حَتَّى هَدَيْنَاهُ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ العرب قَالُوا: إِنَّهُ كَانَ يَقُولُ: أَنَا عَلَى دِينِ إبراهيم وَالْآنَ تَرَكَ التَّوَجُّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ، وَمَنْ تَرَكَ التَّوَجُّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَقَدْ تَرَكَ دِينَ إبراهيم عليه السلام

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "التلون"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "بإلزامه"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

[فصل في التفسير بالرأي]

فَصَارَتْ هَذِهِ الْوُجُوهُ وَسَائِلَ لَهُمْ إِلَى الطَّعْنِ فِي شَرْعِهِ عَلَيْهِ ﷺ، إِلَّا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا عَلِمَ أَنَّ الصَّلَاحَ فِي ذَلِكَ أَوْجَبَ عَلَيْهِمُ التَّوَجُّهَ إِلَى بيت المقدس لِمَا فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ فِي الدِّينِ، لِأَنَّ قَوْلَهُمْ لَا يُؤَثِّرُ فِي الْمَصَالِحِ، وَقَدْ بَيَّنَّا مِنْ قَبْلُ تِلْكَ الْمَصْلَحَةَ، وَهِيَ تَمْيِيزُ مَنِ اتَّبَعَهُ بمكة مِمَّنْ أَقَامَ عَلَى تَكْذِيبِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ الِامْتِيَازَ مَا كَانَ يَظْهَرُ إِلَّا بِهَذَا الْجِنْسِ وَلَمَّا انْتَقَلَ ﷺ إِلَى المدينة تَغَيَّرَتِ الْمَصْلَحَةُ فَاقْتَضَتِ الْحِكْمَةُ تَحْوِيلَ الْقِبْلَةِ إِلَى الْكَعْبَةِ، فَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ يَعْنِي تِلْكَ الشُّبْهَةَ الَّتِي ذَكَرُوهَا تَزُولُ بِسَبَبِ هَذَا التَّحْوِيلِ، [وَلَمَّا كَانَ فِيهِمْ مِنَ الْمَعْلُومِ مَنْ حَالُهُ أَنَّهُ يَتَعَلَّقُ عِنْدَ هَذَا التَّحْوِيلِ] [1] بِشُبْهَةٍ أُخْرَى، وَهُوَ قَوْلُ بَعْضِ العرب: إِنَّ محمدًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عاد إِلَى دِينِنَا فِي الْكَعْبَةِ وَسَيَعُودُ إِلَى دِينِنَا بِالْكُلِّيَّةِ وَكَانَ التَّمَسُّكُ بِهَذِهِ الشُّبْهَةِ وَالِاسْتِمْرَارُ عَلَيْهَا سَبَبًا لِلْبَقَاءِ عَلَى الْجَهْلِ وَالْكُفْرِ، وَذَلِكَ ظُلْمٌ عَلَى النَّفْسِ عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: 13] فَلَا جَرَمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾، أي: إلا أن يحتج عليكم [ظالم] [2] بما ليس بحجة. بِسَبَبِ أَنَّهُمْ كَتَمُوا مَا [عَرَفُوا] [3]. وقال بعضهم: يعني [ولا] [4] الذين ظلموا لا حجة لهم عليكم. ﴿فَلا تَخْشَوْهُمْ﴾، فَالْمَعْنَى لَا تَخْشَوْا مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ مِمَّنْ يَتَعَنَّتُ وَيُجَادِلُ وَيُحَاجُّ، وَلَا تَخَافُوا مَطَاعِنَهُمْ فِي قِبْلَتِكُمْ فإنهم لا يضرنكم ﴿وَاخْشَوْنِي﴾، يَعْنِي احْذَرُوا عِقَابِي إِنْ أَنْتُمْ عَدَلْتُمْ عما ألزمتكم وفرضت عليكم، وهذه الآية يدل عَلَى أَنَّ الْوَاجِبَ عَلَى الْمَرْءِ فِي كُلِّ أَفْعَالِهِ وَتُرُوكِهِ أَنْ يَنْصِبَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ: خَشْيَةَ عِقَابِ اللَّهِ، وَأَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ فِي يَدِ الْخَلْقِ شَيْءٌ الْبَتَّةَ، وَأَنْ لَا يَكُونَ مُشْتَغِلَ الْقَلْبِ بِهِمْ، وَلَا مُلْتَفِتَ الْخَاطِرِ إِلَيْهِمْ. ﴿وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ وقيل: هو عطف على قوله ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ و﴿وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾، فَبَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ حَوَّلَهُمْ إِلَى هَذِهِ الْكَعْبَةِ لِهَاتَيْنِ الْحِكْمَتَيْنِ. إِحْدَاهُمَا: لِانْقِطَاعِ حُجَّتِهِمْ عَنْهُ. وَالثَّانِيَةُ: لِتَمَامِ النِّعْمَةِ. وقيل: مَعْطُوفٌ عَلَى عِلَّةٍ مُقَدَّرَةٍ، كَأَنَّهُ قيل: واخشوني لِأُوَفِّقَكُمْ وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن الخطاب تكرر مع النبي ﷺ في الآيتين، ﴿ومن حيث خرجت﴾ فلا بد للتكرار من فائدة وهي أن الخروج الأول إشارة إلى الخروج من حجب الجهات معناه من حيث خرجت وتخلصت من حجب الجهات ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾ [البقرة: 144] أي: إلى جهة المسجد الحرام لئلا يتعلق قلبك لا بالمسجد ولا بالجهات فإنه حرام على قلبك التوجه والتعلق بغيري ﴿وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾[البقرة: 149] يعني: التوفيق لهذا المعنى لحق من الله فلا سبيل للخلق إليه [إلا به] [5] ﴿وَمَا ٱللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: 149]، /207 ب/ ليس عنكم غافلًا حتى تعملوا بغير توفيقه. والخروج الثاني إشارة إلى الخروج من الوجود لارتفاع الاثنينية وثبوت الوحدة، معناه: إذا خرجت من حجب وجود الأنانية بسطوات تجلي صفة الوحدانية ﴿فَوَلِّ﴾ وهذا أمر التكوين يعني كن موليًا بسطوات التجلي وجه ذاتك

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "كتموا"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "فلأن"، وأثبتها من تفسير السمرقندي

5 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

شطر الفناء لتبقى بصاحب المسجد الذي وصفه بالحرام لمعنيين: أحدهما حرام لمن دخله الخروج أبدًا لقوله تعالى: ﴿وَمَن دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ [آل عمران: 97]، أي: آمنًا من الخروج. والثاني حرام على غيرك الوصول إلى هذا المقام لأنه المقام المحمود وهو مخصوص بك والمحمود هو الله.

ثم عمم الخطاب وقال: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: 150]، وفيه معنيان: أحدهما: وحيثما كنتم أيها المؤمنون يعني أي حال تكونون خرجتم من الحجب أو لم تخرجوا ﴿فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: 144]، أي: المسجد الحرام. الهاء كناية عنه. والثاني: ﴿فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: 150]، الهاء كناية عن النبي ﷺ يعني يكون توجهكم إلى متابعته في الخروج عن حجب الوجود واقتداؤكم به في الوصول إلى عالم الشهود ﴿لِئَلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾[البقرة: 150]، يعني الأوصاف الإنسانية لا تكون عليكم منازعة في سلوك طريق الحق ولا تمنعكم بحجج الدواعي البشرية عن الحق إذ كنتم في حقارة المتابعة. ﴿إِلاَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنْهُمْ﴾ [البقرة: 150]، يعني: صفة ظلومية النفس الأمارة والشيطان الظالم يزاحمونكم في أثناء السلوك في بعض الأوقات، وذلك أيضًا لا يخلو من مصالح وحكمة ﴿فَلاَ تَخْشَوْهُمْ﴾ [البقرة: 150]، فإنهم لا يقدرون على قطع طريقكم ومعكم بدرقة الإخلاص في ظلمة راية المتابعة ﴿وَٱخْشَوْنِي﴾[البقرة: 150] يعني: لا تأمنوا مكري في حالة من الحالات ومقام من المقامات وكونوا واثقين بفضلي وإحساني وإنعامي ﴿وَلأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾[البقرة: 150]، وهي نعمة المتابعة وإتمامها بالوصال إلى الحضرة، والإشارة في إضافة النعمة إلى نفسه وإتمامها، بين إخراج السالك عن ظلمات حجب وجوده إلى نور عالم ربوبيته لقوله تعالى: ﴿ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ يُخْرِجُهُمْ مِّنَ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾]البقرة: 257] هو الله تعالى. ثم قال تعالى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾[البقرة: 150]، يعني: بعد خروجكم عن حجب الوجود تهتدون إلى شهود صفات جمالي وجلالي في ظل لواء متابعة من لم يصل أحد إلى هذا المقام إلا في ظل لوائه، كما أخبر بقوله ﷺ: "آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة ولا فخر".

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿ومن حيث خرجت﴾ من طرق حواسك وميلك إلى حظوظك والاهتمام بمصالحك ومصالح المؤمنين ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام﴾، أي: فكن حاضرًا للحق في قلبك، مواجهًا صدرك، تشاهد مشاهدك فيه، مراعيًا جانبه لتكون في الأشياء بالله لا بنفسك ﴿وحيث ما كنتم﴾ أيها المؤمنون ﴿فوَلوا وجوهكم﴾ جانب الصدر، تشاهدون مشاهدكم فيه، مراعين له غير معرضين عنه في حال ﴿لئلا يكون للناس عليكم حجةٌ﴾ سلطنة بوقوعهم في أعينكم واعتباركم إياي عند غيبتكم عن الحق، وترفّعهم عليكم، أو غلبة بالقول أو الفعل /208 أ/ في مقاصدكم ومطالبكم لكونكم بالحق فيها، بل يخضعون وينقادون لكم، فإنّ حزب الله هم الغالبون ﴿إلا الذين ظلموا منهم﴾، أي: الكفار المردودون الذين احتجبوا عن الحقّ مطلقًا، فإنهم يرتفعون عليكم ولا يخضعون لكم، ولا ينقادون لعدم انفعالهم عن الحق ونوره مطلقًا. وسمّى شبهتهم التي يستوفونها ميثاق الحجة، واعتراضهم على المسلمين قولًا وفعلًا، وترفعهم عليهم في أنفسهم حجة مجازًا. وقرئ إلا للتنبيه واستوؤنف الذين ظلموا ﴿فلا تخشوهم﴾ لأنهم بعداء محجوبون عن منع القدرة فلا وجود لهم ﴿واخشوني﴾ بمشاهدة تجلي عظمتي لئلا يقعوا في قلوبكم وأعينكم ولا يُمَيِّلوا صدوركم فتميلوا إلى موافقتهم إجلالًا لهم وتعظيمًا لكونهم في الغيبة وبالنفس، ولإتمامي نعمة الكمال عليكم ولإرادتي اهْتِدَاءَكُمْ أَمَرْتُكُمْ بدوام الحضور والمراقبة.

قَالَ تَعَالَى: ﴿كَمَآ أَرۡسَلۡنَا فِيكُمۡ رَسُولٗا مِّنكُمۡ يَتۡلُواْ عَلَيۡكُمۡ ءَايَٰتِنَا وَيُزَكِّيكُمۡ وَيُعَلِّمُكُمُ ٱلۡكِتَٰبَ وَٱلۡحِكۡمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمۡ تَكُونُواْ تَعۡلَمُونَ ١٥١ فَٱذۡكُرُونِيٓ أَذۡكُرۡكُمۡ وَٱشۡكُرُواْ لِي وَلَا تَكۡفُرُونِ ١٥٢﴾

[سورة البقرة: 151، 152]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا﴾، أي: مُحَمَّد عليه السلام. ﴿مِنْكُمْ﴾، يعني من العرب. ﴿يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا﴾، أي: القرآن. ويقال: آدمي مثلكم لأنه لو كان من الملائكة لا تستطيعون النظر إليه، فأرسل آدميًا مثلكم يتلو عليكم القرآن ﴿وَيُزَكِّيكُمْ﴾ يعني يصلحكم بالزكاة. وقيل: يطهركم من الشرك والكفر. والْكَافُ فِي قَوْلِهِ: ﴿كَما أَرْسَلْنا﴾ إِمَّا أَنْ يَتَعَلَّقَ بِمَا قَبْلَها أَوْ بِمَا بَعْدَها، فَإِنْ قُلْنَا: إِنَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِمَا قَبْلَهُ فَفِيهِ وُجُوهٌ: الْأَوَّلُ: أَنَّهُ راجع إلى قوله: ﴿وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: 150] أي ولأتم نعمتي عليكم في الدنيا بحصول الشرف، وفي الآخرة بالفوز بالثواب، كما أتممتها عَلَيْكُمْ فِي الدُّنْيَا بِإِرْسَالِ الرَّسُولِ. الثَّانِي: أَنَّ إبراهيم عليه السلام قَالَ: ﴿رَبَّنا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِكَ ويعلمهم الكتاب والحكمة وَيُزَكِّيهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 129] وَقَالَ أَيْضًا: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنا مَناسِكَنا﴾ [الْبَقَرَة: 128] فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ بِبَيَانِ الشَّرَائِعِ، وَأَهْدِيكُمْ إِلَى الدِّينِ إِجَابَةً لِدَعْوَةِ إبراهيم. والثَّالِثُ: وَهُوَ أَنَّ التَّقْدِيرَ: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا، أَيْ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْ شَأْنِهِ وَصِفَتِهِ كَذَا وَكَذَا، [فَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا][1]، وَأَمَّا إِنْ كان مُتَعَلِّقًا بِمَا بَعْدَهُ، فَالتَّقْدِيرُ: كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يُعَلِّمُكُمُ الدِّينَ وَالشَّرْعَ، فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ. وَتَقْرِيرُهُ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَلَى صُورَةٍ لَا تَتْلُونَ كِتَابًا، وَلَا تَعْلَمُونَ رَسُولًا، وَمُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم رَجُلٌ مِنْكُمْ [لَيْسَ][2] بِصَاحِبِ كِتَابٍ، ثُمَّ أَتَاكُمْ بِأَعْجَبِ الْآيَاتِ يَتْلُوهُ عَلَيْكُمْ بِلِسَانِكُمْ وَفِيهِ مَا فِي كُتُبِ الْأَنْبِيَاءِ، وَفِيهِ الْخَبَرُ عَنْ أَحْوَالِهِمْ، وَفِيهِ التَّنْبِيهُ عَلَى دَلَائِلِ التَّوْحِيدِ وَالْمَعَادِ وَفِيهِ التَّنْبِيهُ عَلَى الْأَخْلَاقِ الشَّرِيفَةِ، وَالنَّهْيُ عَنْ أَخْلَاقِ السُّفَهَاءِ، وَفِي ذَلِكَ أَعْظَمُ الْبُرْهَانِ عَلَى صِدْقِهِ فَقَالَ: كَمَا أَوْلَيْتُكُمْ هَذِهِ النِّعْمَةَ وَجَعَلْتُهَا لَكُمْ دَلِيلًا، فَاذْكُرُونِي بِالشُّكْرِ عَلَيْهَا، أَذْكُرْكُمْ بِرَحْمَتِي، فَلَمَّا ذَكَّرَهُمْ هَذِهِ النِّعْمَةَ وَالْمِنَّةَ، أَمَرَهُمْ فِي مُقَابَلَتِهَا بِالذِّكْرِ وَالشُّكْرِ. و«مَا» فِي قَوْلِهِ: ﴿كَما أَرْسَلْنا﴾ مَصْدَرِيَّةٌ، كَأَنَّهُ قِيلَ: كَإِرْسَالِنَا فِيكُمْ.

[فصل في التفسير بالرأي]

أَمَّا قوله تعالى: /208 ب/ ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آياتِنا﴾ فَاعْلَمْ أَنَّهُ مِنْ أَعْظَمِ النِّعَمِ لِأَنَّهُ مُعْجِزَةٌ بَاقِيَةٌ، وَلِأَنَّهُ يُتْلَى فَيَتَأَدَّى بِهِ الْعِبَادَاتُ، وَلِأَنَّهُ يُتْلَى فَيُسْتَفَادُ مِنْهُ جَمِيعُ الْعُلُومِ، وَلِأَنَّهُ يُتْلَى فَيُسْتَفَادُ مِنْهُ مَجَامِعُ الْأَخْلَاقِ الْحَمِيدَةِ، فَكَأَنَّهُ يَحْصُلُ مِنْ تِلَاوَتِهِ كُلُّ خَيْرَاتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتابَ﴾، أي: القرآن. ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ الْعِلْمُ بِسَائِرِ الشَّرَائِعِ الَّتِي لم يَشْتَمِلْ الْقُرْآنُ عَلَى تَفْصِيلِهَا، فاعرفوا هذه واذكروني بالتوحيد. ﴿وَيُعَلِّمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ فَهَذَا تَنْبِيهٌ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ وَجَهَالَةٍ مِنَ الْأُمَمِ، فَالْخَلْقُ كَانُوا مُتَحَيِّرِينَ ضَالِّينَ فِي أَمْرِ أَدْيَانِهِمْ فَبَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى محمدًا بِالْحَقِّ حَتَّى عَلَّمَهُمْ مَا احْتَاجُوا إِلَيْهِ فِي دِينِهِمْ وَذَلِكَ مِنْ أَعْظَمِ أنواع النعم. ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: 152] الذِّكْرُ قَدْ يَكُونُ بِاللِّسَانِ، وَقَدْ يَكُونُ بالأركان، وَقَدْ يَكُونُ بالجنان، فَذِكْرُهُمْ إِيَّاهُ بِاللِّسَانِ أَنْ يَحْمَدُوهُ وَيُسَبِّحُوهُ وَيُمَجِّدُوهُ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وَيَقْرَءُوا كِتَابَهُ، وَذِكْرُهُمْ إِيَّاهُ بِقُلُوبِهِمْ عَلَى ثَلَاثَةِ أَنْوَاعٍ. أَحَدُهَا: أَنْ يَتَفَكَّرُوا فِي الدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَى ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ، وَيَتَفَكَّرُوا فِي الْجَوَابِ عَنِ الشُّبْهَةِ الْقَادِحَةِ فِي تِلْكَ الدَّلَائِلِ. وَثَانِيهَا: أَنْ يَتَفَكَّرُوا فِي الدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَى كَيْفِيَّةِ تَكَالِيفِهِ وَأَحْكَامِهِ وَأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ وَوَعْدِهِ، وَوَعِيدِهِ، فَإِذَا عَرَفُوا كَيْفِيَّةَ التَّكْلِيفِ وَعَرَفُوا مَا فِي الْفِعْلِ مِنَ الْوَعْدِ، وَفِي التَّرْكِ مِنَ الْوَعِيدِ [سَهُلَ فِعْلُهُ عَلَيْهِمْ][1]. وَثَالِثُهَا: أَنْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَسْرَارِ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى تَصِيرَ كُلُّ ذَرَّةٍ مِنْ ذَرَّاتِ الْمَخْلُوقَاتِ كَالْمِرْآةِ الْمَجْلُوَّةِ الْمُحَاذِيَةِ لِعَالَمِ الْقُدُسِ، فَإِذَا نَظَرَ الْعَبْدُ إِلَيْهَا انْعَكَسَ شُعَاعُ بَصَرِهِ مِنْهَا إِلَى عَالَمِ الْجَلَالِ وَهَذَا الْمَقَامُ مَقَامٌ لَا نِهَايَةَ لَهُ، أَمَّا ذِكْرُهُمْ إِيَّاهُ تَعَالَى بِجَوَارِحِهِمْ، فَهُوَ أَنْ تَكُونَ جَوَارِحُهُمْ مُسْتَغْرِقَةً فِي الْأَعْمَالِ الَّتِي أُمِرُوا بِهَا، وَخَالِيَةً عَنِ الْأَعْمَالِ الَّتِي نُهُوا عَنْهَا، وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى الصَّلَاةَ ذِكْرًا بقوله: ﴿فَاسْعَوْا إِلى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ فَصَارَ الْأَمْرُ بِقَوْلِهِ: ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ مُتَضَمِّنًا جَمِيعَ الطَّاعَاتِ، فَلِهَذَا رُوِيَ عَنْ سعيد بن جبير أَنَّهُ قَالَ: "اذْكُرُونِي بِطَاعَتِي فَأَجْمَلَهُ حَتَّى يَدْخُلَ الْكُلُّ فِيهِ"، أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ فَلَا بُدَّ مِنْ حَمْلِهِ عَلَى مَا يَلِيقُ بِالْمَوْضِعِ، وَالَّذِي لَهُ تَعَلُّقٌ بِذَلِكَ الثَّوَابِ وَالْمَدْحِ، وَإِظْهَارِ الرِّضَا وَالْإِكْرَامِ، وَإِيجَابِ الْمَنْزِلَةِ، وَكُلُّ ذَلِكَ دَاخِلٌ تَحْتَ قَوْلِهِ: ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾. وفي قوله: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ عِبَارَاتٌ. الْأُولَى: اذْكُرُونِي بِطَاعَتِي أَذْكُرْكُمْ بِرَحْمَتِي. الثَّانِيَةُ: اذْكُرُونِي بالدعاء أذكركم بِالْإِجَابَةِ وَالْإِحْسَانِ وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غَافِرٍ: 60] وَهُوَ قَوْلُ أَبِي مُسْلِمٍ قَالَ: أَمَرَ الْخَلْقَ بِأَنْ يَذْكُرُوهُ رَاغِبِينَ رَاهِبِينَ، وَرَاجِينَ خَائِفِينَ وَيُخْلِصُوا الذِّكْرَ لَهُ عَنِ الشُّرَكَاءِ، فَإِذَا هُمْ ذَكَرُوهُ بِالْإِخْلَاصِ فِي عِبَادَتِهِ وَرُبُوبِيَّتِهِ /209 أ/ ذَكَرَهُمْ بِالْإِحْسَانِ وَالرَّحْمَةِ وَالنِّعْمَةِ فِي الْعَاجِلَةِ وَالْآجِلَةِ. الثَّالِثَةُ: اذْكُرُونِي بِالثَّنَاءِ وَالطَّاعَةِ أَذْكُرْكُمْ بِالثَّنَاءِ وَالنِّعْمَةِ. الرَّابِعَةُ: اذْكُرُونِي فِي الدُّنْيَا أَذْكُرْكُمْ فِي العقبى. الْخَامِسَةُ: اذْكُرُونِي فِي الْخَلَوَاتِ أَذْكُرْكُمْ فِي الْفَلَوَاتِ. السَّادِسَةُ: اذْكُرُونِي فِي الرَّخَاءِ أَذْكُرْكُمْ فِي الْبَلَاءِ. السَّابِعَةُ: اذْكُرُونِي بِطَاعَتِي أَذْكُرْكُمْ بِمَغْفِرَتِي. الثَّامِنَةُ: اذْكُرُونِي بِمُجَاهَدَتِي أَذْكُرْكُمْ بمشاهدتي. التَّاسِعَةُ: اذْكُرُونِي بِالصِّدْقِ وَالْإِخْلَاصِ أَذْكُرْكُمْ بِالْخَلَاصِ وَمَزِيدِ الِاخْتِصَاصِ. الْعَاشِرَةُ: اذْكُرُونِي بِرُبُوبِيَّتِي فِي الفاتحة أذكركم بالرحمة والعبودية في الخاتمة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن تمام نعمته بتوفيق متابعة النبي ﷺ لكي تهتدوا في ظل متابعة متابعة النبي ﷺ إلى الوصول إلى حضرة الجلال ﴿كَمَآ أَرْسَلْنَا فِيكُمْ﴾ [البقرة: 151]،أي: في أنفسكم، كقوله تعالى: ﴿وَفِيٓ أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: 21] ﴿رَسُولًا﴾[البقرة: 151] أي: واسطة بيني وبينكم، وهو سر الإنسان كالرسول يتحمل رسالتي بقبول أنوار الفيض الوارد مني، ويبلغها إلى أجزائكم، والسر في مشكاة جسد الإنسان بمثابة الفتيلة في مصباح الزجاجة القلب هو القابل لنور نار الله، إذا تجلى بنور الربوبية عند صفاء زيت الروحانية عن أدناس الصفات الإنسانية والكدورات الجسمانية وخمود نيران آفات الشهوات الحيوانية تنور فتيلة السر بنور نار الإلهية فتصير زجاجة القلب كأنها كوكب دري توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية الأرواح ولا غربية الأشباح يكاد زيتها يضيء، وهي الروح الأعلى، ولو لم تمسسه نار، نور الله على نور الروحانية يهدي الله لنوره من يشاء وهو السر على ظاهره مشكاة الجسد وباطنها، وهو زيت الروح، وزجاجة القلب في فضاء الصدور، وروزنة الحواس الخمس، فظاهره مشكاة الجسد ظاهر آيات الله تعالى وباطنها ﴿وَيُزَكِّيكُمْ﴾ [البقرة: 151]، من مذمومات الأوصاف والأخلاق ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ ٱلْكِتَابَ﴾[البقرة: 151]، ويعلم كل واحد منكم عقيب استعداده في قبول الأنوار الإلهية ﴿الكتاب﴾ وهو كلام الله وصفاته القديمة، يعني: يتخلق بخلق من أخلاق الله تعالى: ﴿وَٱلْحِكْمَةَ﴾[البقرة:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

151]، وهي أسرار الشريعة. ﴿فَٱذْكُرُونِيٓ أَذْكُرْكُمْ وَٱشْكُرُواْ لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: 152]، هذا إتمام النعمة على هذه الأمة. والإشارة فيها أن ذكر العبد لله تعالى من نتيجة ذكر الله العبد من وجهين: أحدهما: خطاب الحق مع العبد بقوله: ﴿فَٱذْكُرُونِيٓ﴾ كلام أزلي ذكرهم به قبل وجودهم، والخطاب على الحقيقة مع الذاكرين الله في علمه القديم فالآن من ذكر الله وهم المخاطبون لا الغافلون، فذكره نتيجة ذكر الله في الأزل. والثاني: أن الله تعالى أمرهم بالذكر مع فاء التعقيب بقوله: ﴿فَٱذْكُرُونِيٓ أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: 152]، فيه تقديم وتأخير معناه أذكركم فاذكروني كقوله تعالى: ﴿رَّضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ﴾ [المائدة: 119]، فإن رضاهم عنه نتيجة رضاه عنهم وكقوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: 54].

واعلم أن للذكر مراتب وللذاكر /209 ب/ أيضًا مراتب: ذكر اللسان، وذكر الأركان، وذكر النفس، وذكر القلب، وذكر الروح، وذكر السر. فذكر اللسان: بالإقرار فاذكروني بالإقرار أذكركم بالاختيار، وذكر الأركان: باستعمال الطاعات، فاذكروني باستعمال الطاعات أذكركم بالكرامات، وذكر النفس: بالاستسلام للأوامر والنواهي، فاذكروني بالاستسلام أذكركم بنور الإسلام، وذكر القلب: بتبديل الأخلاق الذميمة وتحصيل الأخلاق الكريمة فاذكروني بالأخلاق أذكركم بالاستغراق، وذكر الروح: بالتفريد والمحبة [فاذكروني بالتفريد والمحبة أذكركم بالتوحيد والقربة وذكر السر: ببذل الوجود والفناء][1] فاذكروني ببذل الوجود والفناء أذكركم بنيل الشهود والبقاء، وهذا حقيقة قوله تعالى في الحديث الرباني: "وإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي". وهذا هو الذكر الحقيقي أن يجعل الذاكر مذكورًا، والمذكور ذاكرًا بل يكون الذاكر والذكر والمذكور واحدًا، كما قال تعالى: ﴿لِّمَنِ ٱلْمُلْكُ ٱلْيَوْمَ لِلَّهِ ٱلْوَاحِدِ ٱلْقَهَّارِ﴾ [غافر: 16]، وكما قال قائلهم:

رَقَّ الزُّجاجُ وَرَقَّت الخَمرُ/ فَتشابَهَا فَتَشاكل الأَمرُ

فَكَأَنَّها خَمرٌ وَلا قَدح/ وَكَأَنَّها قَدحٌ وَلا خَمرُ

ولا يحل هذا المشكل إلا في صورة مثال مناسب مثل حال الفراش مع الشمع، فإن الشمع يقول للفراش اذكروني في نفسكم أذكركم في نفسي، فذكر الفراش في نفسه أن يبدل نفسه في شعلة الشمع وذكر شعلة الشمع في نفسه بالحرقة عليها، وبذكره وطلبه، فصار الفراش نفس الشمع والشمع نفس الفراش، فلا يبقى التميز بين الشمع والفراش، كما قال:

أَنا مَن أَهوى وَمَن أَهوى أَنا/ نَحنُ روحانِ حَلَلنا بَدَنا

فَإِذا أَبصَرتَني أَبصَرتَهُ/ وَإِذا أَبصَرتَهُ أَبصَرتَنا

فلما بذل الفراش وجوده للشمع نال من وجود الشمع مقصوده، وهو تحقيق قوله تعالى: "لا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعًا وبصرًا ولسانًا ويدًا ومؤيدًا فبي يسمع وبي يبصر وبي ينطق وبي يبطش". حديث صحيح رباني، واعلم أن جزاء الذاكر بالذكر فضيلة مخصوصة بهذه الأمة عن سائر الأمم كما قال تعالى: ﴿يا بني إسرائيل اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: 47] وقال لهذه الأمة: ﴿فَٱذْكُرُونِيٓ أَذْكُرْكُمْ وَٱشْكُرُواْ لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: 152]، والشكر على نوعين: شكر النعمة، وشكر المنعم، وشكر النعمة أيضًا على نوعين: فإن النعمة على نوعين: نعمة ظاهرة من صحة البدن وسلامة الحواس والمال فشكرها أن يستعان بها على الطاعة بما يناسب كل واحد منها، ولا يستعان بها على المعصية، ونعمة الباطن لقوله تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ [لقمان: 20]، وهي المعاني الواردة على القلوب، وشكرها بدوام المراقبة والتزام المحافظة للاستزادة.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

وشكر المنعم أيضًا على نوعين: شكر رؤية نعمة التوفيق من المنعم لمعبودية المنعم، وشكر نعمة وجود المنعم ببذل وجوده لوجدان جود وجود المنعم وفنائه في شهوده، /210 أ/ وإبقائه بجود وجوده، ولهذا قال عقيب قوله تعالى: ﴿فَٱذْكُرُونِيٓ أَذْكُرْكُمْ ﴿وَٱشْكُرُواْ لِي﴾، أي: شكر نعمة وجودي، ووجدان جودي، لأزيد في عينكم عنكم وشهودي لكم ولا تكفرون بترك طلب الزيادة، فإن ألطافي مع خواص عبادي غير متناهية ﴿وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لاَ تُحْصُوهَا﴾ [النحل: 18] وأداء شكرها برؤية العجز عن أداء شكرها، كما قال داود عليه السلام: "إلهي كيف أشكرك وشكري لك نعمة من عندك، فأوحى الله إليه الآن قد شكرتني".

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقيل: ﴿كما أرسلنا﴾، أي: كما ذكرتم بإرسال رسول ﴿فيكم﴾ من جنسكم ليمكنكم الترقيّ والتعلم، وقبول الهداية منه لجنسية النفس ورابطة البشرية ﴿فاذكروني﴾ بالإجابة والطاعة والإرادة ﴿أذكركم﴾ بالمزيد والتوفيق للتوفيق وإفاضة نور اليقين ﴿واشكروا لي﴾ على نعمة الإرسال والهداية بسلوك صراطي على قدم المحبة [أزدكم][1] عرفاني ومحبتي ﴿ولا تكفرون﴾ بالفترة والاحتجاب بنعمة الدين عن المنعم، فإنه كفران بل كفر.

ثم أخبر عن إقامة الشكر بإدامة الصبر بقوله تعالى:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱسْتَعِينُواْ بِٱلصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِۚ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلصَّٰبِرِينَ ﴿١٥٣﴾﴾

[سورة البقرة: 153]

[فصل في التفسير بالرواية]

وقيل: لَمَّا أَوْجَبَ بِقَوْلِهِ: ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ جَمِيعَ الْعِبَادَاتِ، وَبِقَوْلِهِ: ﴿وَاشْكُرُوا لِي﴾ مَا يَتَّصِلُ بِالشُّكْرِ أَرْدَفَهُ بِبَيَانِ مَا يُعِينُ عَلَيْهِمَا فَقَالَ: ﴿اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾. وقيل: ختم الآية قبلها بالأمر بالشكر، وبدأ هذه الآية بالأمر بالصبر، وهما جامعان جميع خصال الإيمان. وقوله: ﴿اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾. وقيل: استعينوا بهذا النوع من ﷺ الطاعة على غيره من الطاعات. وقيل: استعينوا على طلب الآخرة وتمحيص الذنوب بالصبر على أداء الفرائض والصلوات الخمس. وقيل: استعينوا بالصبر منكم، والصلاة مني. لقولي: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 157] على أداء الفرائض، وتحمل المكاره، أي: انظروا في حسن هذا الاسم لكم، وحسن هذا الجزاء مني، ليسهل عليكم الأداء والرضا. ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾، أي: بمعونتهم ونصرتهم. وقيل: أي يظهر دينهم على سائر الأديان، لأن من كان الله معه فهو الغالب، وهو أشرف رتبة، وأجل عدة. قال الله تعالى لموسى وهارون: ﴿إِنَّنِي مَعَكُما أَسْمَعُ وَأَرى﴾ [طه: 46]، وقال لبني إسرائيل: ﴿وَقالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكاةَ﴾ [الْمَائِدَة: 12]، وقال نبينا ﷺ في الغار: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنا﴾ [التَّوْبَة: 40] وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النَّحْل: 128]، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وَإِنَّمَا خَصَّهُمَا بِذَلِكَ لِمَا فِيهِمَا مِنَ الْمَعُونَةِ عَلَى الْعِبَادَاتِ، أَمَّا الصَّبْرُ فَهُوَ قَهْرُ النَّفْسِ عَلَى احْتِمَالِ الْمَكَارِهِ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَوْطِينِهَا عَلَى تَحَمُّلِ الْمَشَاقِّ وَتَجَنُّبِ الْجَزَعِ، وَمَنْ حَمَلَ نَفْسَهُ وَقَلْبَهُ عَلَى هَذَا التَّذْلِيلِ سَهُلَ عَلَيْهِ فِعْلُ الطَّاعَاتِ وَتَحَمُّلُ مَشَاقِّ الْعِبَادَاتِ، وَتَجَنُّبُ الْمَحْظُورَاتِ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ حَمَلَ الصَّبْرَ عَلَى الصَّوْمِ، وَمِنْهُمْ مَنْ حَمَلَهُ عَلَى الْجِهَادِ

1 ورد في الأصل "أذكركم"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

لِأَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ بَعْدَهُ: /210 ب/ ﴿وَلا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أموات﴾ [الْبَقَرَة: 154] وَأَيْضًا فَلِأَنَّهُ تَعَالَى أَمَرَ بِالتَّثَبُّتِ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ: ﴿إِذا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا﴾ [الْأَنْفَال: 45] وَبِالتَّثَبُّتِ فِي الصَّلَاةِ أَيْ فِي الدُّعَاءِ فَقَالَ: ﴿وَما كانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَإِسْرافَنا فِي أَمْرِنا وَثَبِّتْ أَقْدامَنا وَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 147].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيقها بأن من ترك الكفران بالقيام بأداء الشكر، وآمن بالعجز عن أداء الشكر ﴿بِٱلصَّبْرِ﴾[البقرة: 153]، مع الله وهو من أعمال القلب ﴿وَٱلصَّلَاةِ﴾[البقرة: 153]، وهي من أعمال البدن؛ لتكونوا عمال الشكر، كما قال تعالى: ﴿ٱعْمَلُوٓاْ آلَ دَاوُۥدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ ٱلشَّكُورُ﴾ [سبأ: 13]، وكما كان حال ﷺ حين صلى حتى تورمت قدماه فقيل: "يا رسول الله أتعمل هذا، وقد غفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر، قال: أفلا أكون عبدًا شكورًا"[1]. فبملازمة أعمال القلب والبدن وهي الصبر والصلاة يعينه الله على القيام بحق الشكر ﴿إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلصَّٰبِرِينَ﴾[البقرة: 153]، بالعون والنصرة.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ الإيمان العيانيّ ﴿استعينوا بالصبر﴾ معي عند سطوات تجليّات عظمتي وقهري وكبريائي ﴿والصلاة﴾، أي: الشهود الحقيقي بي ﴿إنّ الله مع الصابرين﴾ المطيقين لتجليات أنواره.

ثم أخبر عن باذل الحياة المجازية لنيل الحياة الحقيقي بقوله تعالى:

﴿وَلَا تَقُولُواْ لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَٰتٌۢ بَلْ أَحْيَآءٌ وَلَٰكِن لَّا تَشْعُرُونَ ﴿١٥٤﴾﴾

[سورة البقرة: 154]

وقوله: ﴿أَمْواتٌ﴾، أي: هُمْ أَمْوَاتٌ. وقوله: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾،أي: بَلْ هُمْ أَحْيَاءٌ. والقتل نقض البنية الحيوانية، وسبيل الله هو الجهاد؛ لأنه طريق إلى ثواب الله ورحمته. وقوله: ﴿وَلَكِن لاَّ تَشْعُرُونَ﴾ يعني لا تعلمون حقيقة حياتهم بعد زهوق أرواحهم.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أن هذه الآية نظيرة قَوْلِهِ فِي آلِ عِمْرَانَ: ﴿بَلْ أَحْياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 169] وَوَجْهُ تَعَلُّقِ الْآيَةِ بِمَا قَبْلَهَا كَأَنَّهُ قِيلَ: اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ فِي إِقَامَةِ دِينِي، فَإِنِ احْتَجْتُمْ فِي تِلْكَ الْإِقَامَةِ إِلَى مُجَاهَدَةِ عَدُوِّي بِأَمْوَالِكُمْ وَأَبْدَانِكُمْ فَفَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَتَلِفَتْ نُفُوسُكُمْ فَلَا تَحْسَبُوا أَنَّكُمْ ضَيَّعْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بَلِ اعْلَمُوا أَنَّ قَتْلَاكُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدِي.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: لئن فنيت بالله أشباحهم فلقد بقيت بالله أرواحهم؛ لأنّ من كان فناؤه بالله كان بقاؤه بالله. هم في ظلال الأنس، يبسطهم جماله مرة، ويستغرقهم جلاله أخرى.

[فصل في التفسير بالرواية]

قَالَ ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: نَزَلَتِ هذه الْآيَةُ فِي قَتْلَى بَدْرٍ وَقُتِلَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ أَرْبَعَةَ عَشَرَ رَجُلًا، سِتَّةٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَثَمَانِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَمِنَ الْمُهَاجِرِينَ: عُبَيْدَةُ بن الحرث بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَعُمَرُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ، وَذُو

1 يُنظر: البخاري، كتاب التفسير [سورة الفتح]، 2، باب قَوْلُهُ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: 2]، (4836) واللفظ له، ومسلم، كتاب صفة القيامة والجنة والنار، بَابُ إِكْثَارِ الْأَعْمَالِ وَالِاجْتِهَادِ فِي الْعِبَادَةِ، (2819)

الشَّمَالَيْنِ، وَعَمْرُو بْنُ نُفَيْلَةَ، وَعَامِرُ بْنُ بَكْرٍ، وَمِهْجَعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ. وَمِنَ الْأَنْصَارِ: سَعِيدُ بْنُ خَيْثَمَةَ، وَقَيْسُ بْنُ عَبْدِ الْمُنْذِرِ، وزيد بن الحارث، وَتَمِيمُ بْنُ الْهُمَامِ، /211 أ/ وَرَافِعُ بْنُ الْمُعَلَّى، وَحَارِثَةُ بْنُ سُرَاقَةَ، وَمُعَوِّذُ بْنُ عَفْرَاءَ، وَعَوْفُ بْنُ عَفْرَاءَ، وَكَانُوا يَقُولُونَ: مَاتَ فُلَانٌ وَمَاتَ فُلَانٌ فَنَهَى اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُقَالَ فِيهِمْ إِنَّهُمْ مَاتُوا. وَعَنْ آخَرِينَ أَنَّ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ قَالُوا: إِنَّ النَّاسَ يَقْتُلُونَ أَنْفُسَهُمْ طَلَبًا لِمَرْضَاةِ مُحَمَّدٍ مِنْ غَيْرِ فَائِدَةٍ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

وفي قوله تعالى: ﴿بَلْ أَحْياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أَقْوَالٌ: الْقَوْلُ الْأَوَّلُ: أَنَّهُمْ فِي القبر أَحْيَاءٌ كَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحْيَاهُمْ لِإِيصَالِ الثَّوَابِ إِلَيْهِمْ وَهَذَا قَوْلُ أَكْثَرِ الْمُفَسِّرِينَ وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمُطِيعِينَ يَصِلُ ثَوَابُهُمْ إِلَيْهِمْ وَهُمْ فِي الْقُبُورِ.

الْقَوْلُ الثَّانِي: قَالَ الْأَصَمُّ: يَعْنِي لَا تُسَمُّوهُمْ بِالْمَوْتَى وَقُولُوا لَهُمُ الشُّهَدَاءَ الْأَحْيَاءَ وَيُحْتَمَلُ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا: هُمْ أَمْوَاتٌ فِي الدِّينِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَوَمَنْ كانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْناهُ﴾ [الْأَنْعَام: 122] فَقَالَ: وَلَا تَقُولُوا لِلشُّهَدَاءِ مَا قَالَهُ الْمُشْرِكُونَ، وَلَكِنْ قُولُوا: هُمْ أَحْيَاءٌ فِي الدِّينِ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ، يَعْنِي الْمُشْرِكُونَ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ مَنْ قُتِلَ عَلَى دِينِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَيٌّ فِي الدِّينِ، وَعَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِم.

الْقَوْلُ الثَّالِثُ: أَنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا يَقُولُونَ: إِنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ يَقْتُلُونَ أَنْفُسَهُمْ وَيَخْسَرُونَ حَيَاتَهُمْ فَيَخْرُجُونَ مِنَ الدُّنْيَا بِلَا فَائِدَةٍ وَيُضَيِّعُونَ أَعْمَارَهُمْ إِلَى غَيْرِ شَيْءٍ، وَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَالُوا ذَلِكَ، يُحْتَمَلُ أَنَّهُمْ كَانُوا دَهْرِيَّةً، يُنْكِرُونَ الْمَعَادَ، وَيُحْتَمَلُ أَنَّهُمْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِالْمَعَادِ إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا مُنْكِرِينَ لِنُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَلِذَلِكَ قَالُوا هَذَا الْكَلَامَ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَا تَقُولُوا كَمَا قَالَ الْمُشْرِكُونَ إِنَّهُمْ أَمْوَاتٌ لَا يُنْشَرُونَ وَلَا يَنْتَفِعُونَ بِمَا تَحَمَّلُوا مِنَ الشَّدَائِدِ فِي الدُّنْيَا، وَلَكِنِ اعْلَمُوا أَنَّهُمْ أَحْيَاءٌ، أَيْ سَيَحْيَوْنَ فَيُثَابُونَ وَيُنَعَّمُونَ فِي الْجَنَّةِ وَتَفْسِيرُ قَوْلِهِ: أَحْياءٌ بِأَنَّهُمْ سَيَحْيَوْنَ غَيْرُ بَعِيدٍ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْأَبْرارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ [الِانْفِطَار: 13، 14] وَقَالَ: ﴿أَحاطَ بِهِمْ سُرادِقُها﴾ [الْكَهْف: 29] وَقَالَ: ﴿إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النِّسَاء: 145] وَقَالَ: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ [الْحَجّ: 56] عَلَى مَعْنَى أَنَّهُمْ سَيَصِيرُونَ كَذَلِكَ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال بعضهم: ويحتمل أَنْ يعيد اللَّهُ الْحَيَاةَ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ الذَّرَّاتِ وَالْأَجْزَاءِ الصَّغِيرَةِ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ إِلَى التَّرْكِيبِ وَالتَّأْلِيفِ، وَيُحْتَمَلُ أَيْضًا أَنْ يُحْيِيَهُمْ إِذَا لَمْ يُشَاهَدُوا. وإذا كان كذلك فالثَّوَابُ وَالْعِقَابُ يصلان إلى تِلْكَ الذوات والْأَجْزَاءِ ثُمَّ إِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَرُدُّ الرُّوحَ إِلَى البدن يوم القيامة الكبرى، حتى تنظم الأحوال الجسمانية إلى الأحوال الروحانية، والله أعلم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أي: لا تحسبوا أن من يقتل مِنْ أهل الجهاد الأكبر نفسه بسيف جلال الله في سبيل الله بالفناء في الله أموات، وإن فنيت أوصاف وجودهم، فإنهم أحياء بشهود موجودهم، ومن كان فناؤه في الله كان بقاؤه بالله، فتارة يفنيهم بسطوات تجلي صفات الجلال، وتارة يحييهم بنفحات ألطاف الجمال، فإنهم بين روضة /211 ب/ وبين [غدر يسرحون في رياض][1] الجمال ولكن لا تشعرون أحوالهم ولا تطلعون على مآلهم.

1 ورد في الأصل "عقدة الجلال"، وأثبتها من التأويلات النجمية

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله﴾، أي: يجعل فانيًا مقتولا نفسه في سلوك سبيل التوحيد ميتًا عن هواه، كما قال رسول الله ﷺ: "موتوا قبل أن تموتوا". هم ﴿أموات﴾، أي: عجزة مساكين ﴿بل﴾ هم ﴿أحياء﴾ عند ربهم بالحياة الحقيقية، وحياة الله الدائمة السرمدية، شهداء الله [بالحضور][1] الذاتيّ، قادرون به ﴿ولكن لا تشعرون﴾ لعمى بصيرتكم وحرمانكم عن النور الذي تبصر به القلوب أعيان عالم القدّوس وحقائق الأرواح.

ثم أخبر عن بلاء أهل الولاء، وأن الصبر على الجفاء يورث الاهتداء، بقوله تعالى:

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُم بِشَيْءٍ مِّنَ ٱلْخَوْفِ وَٱلْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ ٱلْأَمْوَٰلِ وَٱلْأَنفُسِ وَٱلثَّمَرَٰتِ ۗ وَبَشِّرِ ٱلصَّٰبِرِينَ ﴿١٥٥﴾﴾

[البقرة: 155]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾، أي: لنمتحنكم. وهو لام قسم. والابتلاء من الله له لإظهار ما علم. وقوله: ﴿بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ﴾، أي: خوف الأعداء. هَذَا متعلق بما قبله وهو قوله: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ﴾ [البقرة: 45] بمعنى واسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ فَإِنَّا نَبْلُوكُمْ بِالْخَوْفِ وبكذا ﴿وَالْجُوعِ﴾، وهو القحط. وقوله: ﴿وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ﴾، أي: وبشيء من ذلك بالسرقة والإغارة وأخذ السلطان والهلاك. ﴿وَالْأَنْفُسِ﴾، أي: بالقتل والموت. ﴿وَالثَّمَرَاتِ﴾، أي: ذهاب ثمرات الكروم والأشجار بالبرودة والسموم والرياح والجراد وغيرها من الآفات.

فَإِنْ قِيلَ إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَاشْكُرُوا لِي وَلا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: 152] وَالشُّكْرُ يُوجِبُ الْمَزِيدَ عَلَى مَا قَالَ: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ فَكَيْفَ أَرْدَفَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ﴾. وَالْجَوَابُ مِنْ وَجْهَيْنِ. الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ أَنَّ إِكْمَالَ الشَّرَائِعِ إِتْمَامُ النِّعْمَةِ، فَكَانَ ذَلِكَ مُوجِبًا [لِلشُّكْرِ][2]، ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّ الْقِيَامَ بِتِلْكَ الشَّرَائِعِ لَا يُمْكِنُ إِلَّا بِتَحَمُّلِ الْمِحَنِ، فَلَا جَرَمَ أَمَرَ فِيهَا بِالصَّبْرِ. الثَّانِي: أَنَّهُ تَعَالَى أَنْعَمَ أَوَّلًا فَأَمَرَ بِالشُّكْرِ، ثُمَّ ابْتَلَى وَأَمَرَ بِالصَّبْرِ، لِيَنَالَ الرَّجُلُ دَرَجَةَ الشَّاكِرِينَ وَالصَّابِرِينَ مَعًا، فَيَكْمُلُ إِيمَانُهُ عَلَى مَا قَالَ ﷺ: "الْإِيمَانُ نِصْفَانِ: نِصْفُ صَبْرٍ وَنِصْفُ شُكْرٍ"[3].

﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾، أي: المتحملين هذه المكاره. وقيل: الخوف: هو الجهاد. والجوع: هو صوم رمضان. ونقص من الأموال: هو إيتاء الزكاة، والحقوق المالية. والأنفس: هو بذل الروح في ذات الله. والثمرات: هو دفع العشر. وقيل: هو صرف ثمرات الأعضاء. وهي الأفعال إلى عبادة الله تعالى، والابتلاء بها هو التعبد بهذه الأنواع. ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾، أي: الدائمين على أدائها الثابتين على مراعاتها. وقيل: الخوف هي خشية القلب من الله. والجوع غلبة شوق العبد إلى لقاء الله.

ونقص من الأموال هو التجرد عن غير الله في محبة الله. والأنفس هو تسليم النفس الى الله. والثمرات هو بذل الأولاد في رضاء الله، فالولد ثمرة الفؤاد، وبه ورد الحديث. ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾، على هذه الحالات الصادقين في هذه

---

1 ورد في الأصل "بالشهداء"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 يُنظر: البيهقي في ((شعب الإيمان)) (12/ 192)، (9264)، والقضاعي في ((مسنده))، (1/ 127)، (159)، والديلمي في ((الفردوس))، (1/ 111)، (378)، من حديث أنس. وقال الألباني في ((ضعيف الجامع)) (2310): ضعيف جدا

المقامات. وقال النبي ﷺ: /212 أ/ قال الله تعالى للملائكة: أقبضتم عين عبدي وثمرة قلبه؟ فيقولون: نعم يا رب. فيقول الله تعالى: فما صنع؟ قالوا: صبر واحتسب. فيقول الله تعالى: ابنوا له بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد[1].

وقال بعض أهل المعرفة: ومطالبات الغيب إما أن تكون بالمال أو بالنفس أو بالأقارب أو بالقلب أو بالروح، فمن [أجاب][2] بالمال لله فله النجاة، ومن جاد بالنّفس فله الدرجات، ومن صبر على فقد الأقارب فله الخلف والقربات، ومن لم يدخر عنه الروح فله دوام المواصلات.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مَا يُلَاقِيكَ مِنْ مَكْرُوهٍ وَمَحْبُوبٍ، فَيَنْقَسِمُ إِلَى مَوْجُودٍ فِي الْحَالِ وَإِلَى مَا كَانَ مَوْجُودًا فِي الْمَاضِي وَإِلَى مَا سَيُوجَدُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، فَإِذَا خَطَرَ بِبَالِكَ وُجُودُ شَيْءٍ مما مَضَى [سُمِّيَ][3] ذِكْرًا أَوْ تَذَكُّرًا وَإِنْ كَانَ مَوْجُودًا فِي الْحَالِ: يُسَمَّى ذَوْقًا وَوَجْدًا وَإِنَّمَا سُمِّيَ وَجْدًا لِأَنَّهَا حَالَةٌ تَجِدُهَا مِنْ نَفْسِكَ وَإِنْ كَانَ قَدْ خَطَرَ بِبَالِكَ وُجُودُ شَيْءٍ فِي الاستقبال وغلب ذلك على قلبك، سُمِّيَ انْتِظَارًا وَتَوَقُّعًا، فَإِنْ كَانَ الْمُنْتَظَرُ مَكْرُوهًا حَصَلَ مِنْهُ أَلَمٌ فِي الْقَلْبِ يُسَمَّى خَوْفًا وَإِشْفَاقًا، وَإِنْ كَانَ مَحْبُوبًا سُمِّيَ ذَلِكَ [ارْتِيَاحًا][4]، والارتياح رجاء، فالخوف هو تألم الْقَلْبِ لِانْتِظَارِ مَا هُوَ مَكْرُوهٌ عِنْدَهُ، وَالرَّجَاءُ هُوَ ارْتِيَاحُ الْقَلْبِ لِانْتِظَارِ مَا هُوَ مَحْبُوبٌ عِنْدَهُ.

واعْلَمْ أَنَّ الصَّبْرَ وَاجِبٌ عَلَى هَذِهِ الْأُمُورِ إِذَا كَانَ مِنْ قِبَلِهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ كُلَّ ذَلِكَ عَدْلٌ وَحِكْمَةٌ، فَأَمَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ مُحَقَّقًا فِي الْإِيمَانِ كَانَ كَمَنْ قَالَ فِيهِ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلى حَرْفٍ فَإِنْ أَصابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيا وَالْآخِرَةَ﴾ [الْحَجّ: 11] فَأَمَّا مَا يَكُونُ مِنْ جَانِبِ الظُّلْمَةِ فَلَا يَجِبُ الصَّبْرُ عَلَيْهِ مِثَالُهُ: أَنَّ الْمُرَاهِقَ يَلْزَمُهُ أَنْ يَصْبِرَ عَلَى مَا يَفْعَلُهُ بِهِ أَبُوهُ مِنَ التَّأْدِيبِ، وَلَوْ فَعَلَهُ بِهِ غَيْرُهُ، لَكَانَ لَهُ أَنْ يُمَانِعَ بَلْ يُحَارِبَ، وَكَذَا فِي الْعَبْدِ مَعَ مَوْلَاهُ فَمَا يُدَبِّرُ تَعَالَى عِبَادَهُ عَلَيْهِ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا حِكْمَةً وَصَوَابًا بِخِلَافِ مَا يَفْعَلهُ الْعِبَادُ مِنَ [الظُّلْمِ][5].

قَالَ الشَّيْخُ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: اعْلَمْ أَنَّ الصَّبْرَ مِنْ خَوَاصِّ الْإِنْسَانِ وَلَا يُتَصَوَّرُ ذَلِكَ فِي الْبَهَائِمِ وَالْمَلَائِكَةِ، أَمَّا فِي الْبَهَائِمِ فَلِنُقْصَانِهَا، وَأَمَّا فِي الْمَلَائِكَةِ فَلِكَمَالِهَا، بَيَانُهُ أَنَّ الْبَهَائِمَ سُلِّطَتْ عَلَيْهَا الشَّهَوَاتُ، وَلَيْسَ لِشَهَوَاتِهَا عَقْلٌ يُعَارِضُهَا، حَتَّى يُسَمَّى ثَبَاتُ تِلْكَ الْقُوَّةِ فِي مُقَابَلَةِ مُقْتَضَى الشَّهْوَةِ صَبْرًا، وَأَمَّا الْمَلَائِكَةُ فَإِنَّهُمْ جُرِّدُوا لِلشَّوْقِ إِلَى حَضْرَةِ الرُّبُوبِيَّةِ وَالِابْتِهَاجِ بِدَرَجَةِ الْقُرْبِ مِنْهَا وَلَمْ يُسَلَّطْ عَلَيْهِمْ شَهْوَةٌ صَارِفَةٌ عَنْهَا، حَتَّى تَحْتَاجَ إِلَى مُصَادَمَةِ مَا يَصْرِفُهَا عَنْ حَضْرَةِ الْجَلَالِ، وَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَإِنَّهُ خُلِقَ فِي ابْتِدَاءِ الصِّبَا نَاقِصًا مِثْلَ الْبَهِيمَةِ، وَلَمْ يُخْلَقْ فِيهِ إِلَّا شَهْوَةُ الْغِذَاءِ الَّذِي هُوَ مُحْتَاجٌ إِلَيْهِ، ثُمَّ يَظْهَرُ فِيهِ شَهْوَةُ اللَّعِبِ، ثُمَّ شَهْوَةُ النِّكَاحِ، وَلَيْسَ لَهُ قُوَّةُ الصَّبْرِ الْبَتَّةَ، أَمَّا الْبَالِغُ فَإِنَّ فِيهِ شَهْوَةً تَدْعُوهُ إِلَى طَلَبِ اللَّذَّاتِ الْعَاجِلَةِ، وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الدَّارِ /212 ب/ الْآخِرَةِ، وَعَقْلًا يَدْعُوهُ إِلَى الْإِعْرَاضِ عَنْهَا، وَطَلَبُ اللَّذَّاتِ الرُّوحَانِيَّةِ يمنعه عَنِ الْوُصُولِ إِلَى اللَّذَّاتِ الغائبة، وصَارَتْ دَاعِيَةُ الْعَقْلِ صَادَّةً وَمَانِعَةً لِدَاعِيَةِ الشَّهْوَةِ مِنَ الْعَمَلِ، فَيُسَمَّى ذَلِكَ الصَّدُّ وَالْمَنْعُ صَبْرًا، وَهُوَ إِمَّا

1 يُنظر: الترمذي، كتاب الجنائز، 36، بَابُ فَضْلِ الْمُصِيبَةِ إِذَا احْتَسَبَ، (1021)

2 ورد في المصدر "أوقف"، وأثبتها من لطائف الإشارات

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "الظلمة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

بِالْفِعْلِ كَتَعَاطِي الْأَعْمَالِ الشَّاقَّةِ أَوْ بِالِاحْتِمَالِ كَالصَّبْرِ عَلَى الضَّرْبِ الشَّدِيدِ وَالْأَلَمِ الْعَظِيمِ. وَالثَّانِي: هُوَ الصَّبْرُ النَّفْسَانِيُّ وَهُوَ مَنْعُ النَّفْسِ عَنْ مُقْتَضَيَاتِ الشَّهْوَةِ وَمُشْتَهِيَاتِ الطَّبْعِ.

وقال الإمام في فضيلة الصبر: وقَدْ وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى الصَّابِرِينَ بِأَوْصَافٍ وَذَكَرَ الصَّبْرَ فِي الْقُرْآنِ فِي مواضع، منها ما قَالَ: ﴿وَجَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمَّا صَبَرُوا﴾ [السَّجْدَةِ: 24] وَقَالَ: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنى عَلى بني إسرائيل بِما صَبَرُوا﴾ [الْأَعْرَافِ: 137] وَقَالَ: ﴿وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: 96] وَقَالَ: ﴿أُولئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِما صَبَرُوا﴾ [الْقَصَصِ: 54] وَقَالَ: ﴿إِنَّما يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسابٍ﴾ [الزُّمَرِ: 10] فَمَا مِنْ طَاعَةٍ إِلَّا وَأَجْرُهَا مُقَدَّرًا [إِلَّا][1] الصَّبْرَ، وَلِأَجْلِ كَوْنِ الصَّوْمِ مِنَ الصَّبْرِ قَالَ تَعَالَى: "الصَّوْمُ لِي وأنا أجزي به" فَأَضَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ، وَوَعَدَ الصَّابِرِينَ بِأَنَّهُ مَعَهُمْ فَقَالَ: ﴿وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الْأَنْفَالِ: 46] وَعَلَّقَ النُّصْرَةَ عَلَى الصَّبْرِ فَقَالَ: ﴿بَلى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 125] وَجَمَعَ لِلصَّابِرِينَ أُمُورًا لَمْ يَجْمَعْهَا لِغَيْرِهِمْ فَقَالَ: ﴿أُولئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 157]. وَأَمَّا الْأَخْبَارُ فَقَالَ ﷺ: "الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ"[2]

وَتَقْرِيرُهُ أَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بَعْدَ [تَرْكِ][3] مَا لَا يَنْبَغِي مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَعْمَالِ وَالْعَقَائِدِ، وَبِحُصُولِ مَا يَنْبَغِي، فَالِاسْتِمْرَارُ عَلَى تَرْكِ مَا لَا يَنْبَغِي هُوَ الصَّبْرُ، وَهُوَ النِّصْفُ، والِاسْتِمْرَارُ عَلَى مَا يَنْبَغِي هُوَ الصَّبْرُ وهُوَ النِّصْفُ الْآخَرُ، فَعَلَى مُقْتَضَى هَذَا الْكَلَامِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ الْإِيمَانُ كُلُّهُ صَبْرًا إِلَّا أَنَّ تَرْكَ مَا لَا يَنْبَغِي وَفِعْلَ مَا يَنْبَغِي قَدْ يَكُونُ مُطَابِقًا لِلشَّهْوَةِ، فَلَا يَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى الصَّبْرِ، وَقَدْ يَكُونُ مُخَالِفًا لِلشَّهْوَةِ فَيَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى الصَّبْرِ، فَلَا جَرَمَ جَعَلَ الصَّبْرَ نِصْفَ الْإِيمَانِ.

وَقَالَ ﷺ: «الْإِيمَانُ هُوَ الصَّبْرُ» وَهَذَا شَبَهُ قَوْلِهِ: "الْحَجُّ عَرَفَةٌ"[4].

وقَالَ: "مِنْ أَفْضَلِ مَا أُوتِيتُمُ الْيَقِينُ وَعَزِيمَةُ الصَّبْرِ وَمَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنْهُمَا لَمْ يُبَالِ مَا فَاتَهُ مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ وَصِيَامِ النَّهَارِ"[5].

وقَالَ الشَّيْخُ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: دَلَالَةُ الْأَخْبَارِ عَلَى فَضِيلَةِ الصَّبْرِ أَشَدُّ؛ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مِنْ أَفْضَلِ مَا أُوتِيتُمُ الْيَقِينُ وَعَزِيمَةُ الصَّبْرِ». وَقَالَ: "يُؤْتَى بِأَشْكَرِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَيَجْزِيهِ اللَّهُ جَزَاءَ الشَّاكِرِينَ، وَيُؤْتَى بِأَصْبَرِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَيُقَالُ لَهُ: أَتَرْضَى أَنْ نَجْزِيَكَ كَمَا جَزَيْنَا هَذَا الشَّاكِرَ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ يَا رَبِّ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: لَقَدْ أَنْعَمْتُ عَلَيْكَ فَشَكَرْتَ، وَابْتَلَيْتُكَ فَصَبَرْتَ، لَأُضَعِّفَنَّ لَكَ الْأَجْرَ فَيُعْطَى أَضْعَافَ جَزَاءِ الشَّاكِرِينَ"[6].

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 يُنظر: الطبراني (107/9) (8544)، والحاكم، (2/ 484)، (3666)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (12/ 193)، (9265). وتكملته: "واليقينُ الإيمانُ كلُّه". وقال البيهقي في ((الآداب)) (473): يروى مرفوعا وموقوفا، والموقوف أصح.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 يُنظر: أبو داود، كتاب المناسك، 68، باب من لم يدرك عرفة، (1949)، والنسائي، كِتَابُ مَنَاسِكِ الْحَجِّ، 211، باب فِيمَنْ لَمْ يُدْرِكْ صَلَاةَ الصُّبْحِ مَعَ الْإِمَامِ بِالْمُزْدَلِفَةِ، (3044)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 3، بَاب وَمِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، (2975)

5 ذكره الملا علي القاري أنه لا أصل له أو بأصله موضوع. انظر: ((الأسرار المرفوعة))، ص130، (96)

6 قال السبكي (الابن) في ((طبقات الشافعية، الكبرى)) (361/6): لم أجد له إسنادًا. وقال العراقي في ((تخريج الإحياء)) (166/4): لم أجد له أصلا

وَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ: "الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ"[1]، فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى فَضْلِ الصَّبْرِ، لِأَنَّ هَذَا إِنَّمَا يُذْكَرُ فِي مَعْرِضِ الْمُبَالَغَةِ، وَهِيَ لَا تَحْصُلُ إِلَّا إِذَا كَانَ الْمُشَبَّهُ بِهِ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ /213 أ/ الْمُشَبَّهِ، كَقَوْلِهِ ﷺ: "شَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ الْوَثَنِ"[2].

وَأَيْضًا رُوِيَ أَنَّ سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا لِمَكَانِ مُلْكِهِ، وَآخِرُ الصَّحَابَةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ عبد الرحمن بن عوف لِمَكَانِ غِنَاهُ، وَفِي [الْخَبَرِ][3] أَبْوَابُ الْجَنَّةِ كُلُّهَا مِصْرَاعَانِ إِلَّا بَابَ الصَّبْرِ فَإِنَّهُ مِصْرَاعٌ وَاحِدٌ وَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُهُ أَهْلُ الْبَلَاءِ وَأَمَامُهُمْ أيوب عَلَيْهِ السَّلَامُ.

ثم نعت الصابرين بقوله:

﴿ٱلَّذِينَ إِذَآ أَصَـٰبَتْهُم مُّصِيبَةٌ قَالُوٓاْ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُوْلَـٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَٰتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ۖ وَأُوْلَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾﴾

[سورة البقرة: 156، 157]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: نالتهم بلية. قيل: هو نعت للصابرين. ﴿قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ومعنى ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾، أي: أنفسنا لله. وهو يتصرف في ملكه، فلا اعتراض عليه، ولو كانت المصيبة بذهاب أنفسنا، لم يكن لنا أن نجزع، فكيف وهي في أموالنا وأحبابنا، ونحن عبيد الله، والعبد وما في يده لمولاه، فإن شاء أبقاه في أيدينا، وإن شاء استرده منا، فلا نجزع بأخذ ما هو ملكه، بل نصبر، فإن عشنا فعليه رزقنا، وإن متنا فإليه مردنا، وعنده ثوابنا، وهذا معنى قوله ﴿وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾. قَالَ أَبُو بَكْرٍ الوراق ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ إِقْرَارٌ مِنَّا لَهُ بِالْمُلْكِ: ﴿وَإِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ﴾ إِقْرَارٌ عَلَى أَنْفُسِنَا بِالْهَلَاكِ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال الإمام: اعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْمَصَائِبَ قَدْ تَكُونُ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْ تَكُونُ مِنْ فِعْلِ الْعَبْدِ، أَمَّا الْخَوْفُ الَّذِي يَكُونُ مِنَ اللَّهِ فَمِثْلُ الخوف من الغرق والحريق وَالصَّاعِقَةِ وَغَيْرِهَا، وَالَّذِي مِنْ فِعْلِ الْعَبْدِ، فَهُوَ أَنَّ العرب كَانُوا مُجْتَمِعِينَ عَلَى عَدَاوَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَمَّا الْجُوعُ فَلِأَجْلِ الْفَقْرِ، وَقَدْ يَكُونُ الْفَقْرُ مِنَ اللَّهِ بِأَنْ يُتْلِفَ أَمْوَالَهُمْ، وَقَدْ يَكُونُ مِنَ الْعَبْدِ بِأَنْ يُغْلَبُوا عَلَيْهِ فَيُتْلِفُوهُ، وَنَقْصُ الْأَمْوَالِ مِنَ اللَّهِ تعالى إنما يكون بالجوانح الَّتِي تُصِيبُ الْأَمْوَالَ وَالثَّمَرَاتِ، وَمِنَ الْعَدُوِّ إِنَّمَا يَكُونُ لِأَنَّ الْقَوْمَ لِاشْتِغَالِهِمْ لَا يَتَفَرَّغُونَ لِعِمَارَةِ الْأَرَاضِي، وَنَقْصُ الْأَنْفُسِ مِنَ اللَّهِ بِالْإِمَاتَةِ وَمِنَ الْعِبَادِ بِالْقَتْلِ. قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ رَاضِيًا بِكُلِّ مَا نَزَلَ بِهِ فِي الْحَالِ مِنْ أَنْوَاعِ الْبَلَاءِ وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ﴾ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ فِي الْحَالِ رَاضِيًا بِكُلِّ مَا سَيَنْزِلُ بِهِ بَعْدَ ذَلِكَ، مِنْ إِثَابَتِهِ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ، وَمِنْ تَفْوِيضِ الْأَمْرِ إِلَيْهِ عَلَى مَا نَزَلَ بِهِ، ومن انتصاف مِمَّنْ ظَلَمَهُ، فَيَكُونُ مُذَلِّلًا نَفْسَهُ، رَاضِيًا بِمَا وَعَدَهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْأَجْرِ فِي الْآخِرَةِ.

---

1 يُنظر: البخاري، كتاب الأطعمة، 56، باب الآكِلِ مَعَ الْخَادِمِ، معلقاً بعد حديث (5460) ويُنظر: موصولا الترمذي، كتاب صِفَةِ الْقِيَامَةِ وَالرَّقَائِقِ وَالْوَرَعِ، 43، (2486)، وابن ماجه، كِتَابُ الصِّيَامِ، 55، بَابٌ فِيمَنْ قَالَ: الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ كَالصَّائِمِ الصَّابِرِ، (1764)، وأحمد (13/ 213)، (7806)، وابن حبان في صحيحه، (2/ 16)، (315)

2 يُنظر: الحارث في ((المسند)) (549). ويُنظر: بلفظ" مدمن الخمر..." ابن ماجه، كِتَابُ الْأَشْرِبَةِ، 3، بَابُ مُدْمِنُ الْخَمْرِ، (3375)، وابن أبي شيبة في ((المصنف)) (24545)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (229/6)

3 ورد في الأصل "الجنة"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

والْأَخْبَارُ كَثِيرَةٌ فِي هَذَا الْبَابِ. كما قال رسول اللهﷺ: "مَنِ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ: جَبَرَ اللَّهُ مُصِيبَتَهُ، وَأَحْسَنَ عُقْبَاهُ، وَجَعَلَ لَهُ خَلَفًا صَالِحًا يَرْضَاهُ"[1]. ورُوِيَ أَنَّهُ طُفِئَ سِرَاجُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» فَقِيلَ أَمُصِيبَةٌ هِيَ؟ قَالَ: نَعَمْ كُلُّ شَيْءٍ يُؤْذِي الْمُؤْمِنَ فَهُوَ لَهُ مُصِيبَةٌ. وقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ ﷺ قَالَ: "مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصَابُ بِمُصِيبَةٍ فَيَفْزَعُ إِلَى مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ مِنْ قَوْلِهِ: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ اللَّهُمَّ عِنْدَكَ احْتَسَبْتُ مُصِيبَتِي فَأْجُرْنِي فِيهَا وَعَوِّضْنِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا آجَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهَا وَعَوَّضَهُ خَيْرًا مِنْهَا"[2] قَالَتْ: فَلَمَّا تُوُفِّيَ أَبُو سَلَمَةَ ذَكَرْتُ /213 ب/ هَذَا الْحَدِيثَ وَقُلْتُ هَذَا الْقَوْلَ: [فَعَوَّضَنِي][3] اللَّهُ تَعَالَى محمدًا ﷺ. وَقَالَ ابن عباس: أَخْبَرَ اللَّهُ تعالى أَنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا سَلَّمَ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَرَجَعَ وَاسْتَرْجَعَ عِنْدَ مُصِيبَتِهِ كَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ ثَلَاثَ خِصَالٍ: الصَّلَاةُ مِنَ اللَّهِ، وَالرَّحْمَةُ، وَتَحْقِيقُ سَبِيلِ الْهُدَى. وَعَنْ عمر ﷺ قَالَ: نِعْمَ الْعَدْلَانِ وَهُمَا: [أُولئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ][4] وَنِعْمَتِ الْعِلَاوَةُ وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿وَأُولئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ وَقَالَ ابن مسعود: لَأَنْ أَخِرَّ مِنَ السَّمَاءِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُولَ لِشَيْءٍ قَضَاهُ اللَّهُ تَعَالَى: لَيْتَهُ لَمْ يَكُنْ.

أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿أُولئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ الصَّلَاةُ مِنَ اللَّهِ هِيَ: الثَّنَاءُ وَالْمَدْحُ وَالتَّعْظِيمُ، وَأَمَّا رَحْمَتُهُ فَهِيَ: النِّعَمُ الَّتِي أَنْزَلَهَا بِهِ عَاجِلًا ثُمَّ آجِلًا. وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَأُولئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ فَفِيهِ وُجُوهٌ. أَحَدُهَا: أَنَّهُمُ الْمُهْتَدُونَ لِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ الْمُوصِلَةِ بِصَاحِبِهَا إِلَى كُلِّ خَيْرٍ. وَثَانِيهَا: الْمُهْتَدُونَ إِلَى الْجَنَّةِ، الْفَائِزُونَ بِالثَّوَابِ. وَثَالِثُهَا: الْمُهْتَدُونَ لِسَائِرِ مَا لَزِمَهُمْ، وَالْأَقْرَبُ فِيهِ أن يضمر مَا يَصِيرُ دَاخِلًا فِي الْوَعْدِ حَتَّى يَكُونَ عَطْفُهُ عَلَى مَا ذَكَرَهُ مِنَ الصَّلَوَاتِ وَالرَّحْمَةِ صَحِيحًا، وَلَا يَكُونُ كَذَلِكَ إِلَّا وَالْمُرَادُ بِهِ أَنَّهُمُ الْفَائِزُونَ بِالثَّوَابِ وَالْجَنَّةِ، وَالطَّرِيقِ إِلَيْهَا لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ [دَاخِلٌ][5] فِي الِاهْتِدَاءِ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ الرازي: اشْتَمَلَتِ الْآيَةُ عَلَى حُكْمَيْنِ: فَرْضٍ وَنَفْلٍ، أَمَّا الْفَرْضُ فَهُوَ التَّسْلِيمُ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالرِّضَا بِقَضَائِهِ، وَالصَّبْرُ عَلَى أَدَاءِ فَرَائِضِهِ، لَا يَصْرِفُ عَنْهَا مَصَائِبَ الدُّنْيَا وَأَمَّا النَّفْلُ فَإِظْهَارًا لِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ﴾ فَإِنَّ فِي إِظْهَارِهِ فَوَائِدَ جَزِيلَةً مِنْهَا أَنَّ غَيْرَهُ يَقْتَدِي بِهِ إِذَا سَمِعَهُ، وَمِنْهَا غَيْظُ الْكُفَّارِ وَعِلْمُهُمْ بِجِدِّهِ وَاجْتِهَادِهِ فِي دِينِ اللَّهِ وَالثَّبَاتِ عَلَيْهِ وَعَلَى طَاعَتِهِ، وَحُكِيَ عَنْ داود الطائي قَالَ: الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا أَنْ لَا يُحِبَّ الْبَقَاءُ فِيهَا، وَأَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الرِّضَا عَنِ اللَّهِ وَلَا يَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَحْزَنَ لِأَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ لِكُلِّ مُصِيبَةٍ ثَوَابًا.

وقال الإمام: اَلْعَبْدُ إِنَّمَا يَصْبِرُ رَاضِيًا بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى بِطَرِيقَيْنِ: إِمَّا بِطَرِيقِ التَّصَرُّفِ، أَوْ بِطَرِيقِ الْجَذْبِ، أَمَّا طَرِيقُ التَّصَرُّفِ فَمِنْ وُجُوهٍ. أَحَدُهَا: أَنَّهُ مَتَى مَالَ قَلْبُهُ إِلَى شَيْءٍ وَالْتَفَتَ خَاطِرُهُ إِلَى شَيْءٍ جَعَلَ ذَلِكَ الشَّيْءَ مَنْشَأً لِلْآفَاتِ فَحِينَئِذٍ يَنْصَرِفُ وَجْهُ الْقَلْبِ عَنْ عَالَمِ الْحُدُوثِ إِلَى جَانِبِ الْقُدُسِ فَإِنَّ آدم عليه السلام لَمَّا تَعَلَّقَ قَلْبُهُ بِالْجَنَّةِ جَعَلَهَا مِحْنَةً عَلَيْهِ حَتَّى زَالَتِ الْجَنَّةُ، فَبَقِيَ آدم مَعَ ذِكْرِ اللَّهِ، وَلَمَّا اسْتَأْنَسَ يعقوب بِيُوسُفَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَوْقَعَ الْفِرَاقَ بَيْنَهُمَا حَتَّى بَقِيَ يعقوب مَعَ ذِكْرِ الْحَقِّ، وَلَمَّا طَمِعَ مُحَمَّد عليه السلام مِنْ أَهْلِ مكة فِي النُّصْرَةِ وَالْإِعَانَةِ صَارُوا مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَلَيْهِ حَتَّى قَالَ: "ما أوذي نبي مثل ما أوذيت".[6]

---

1 ذكره الألباني في ((السلسلة الضعيفة))، (11/ 5)، (5001)

2 يُنظر: مسلم (1460)، وأبو داود، كتاب النكاح، 34، باب في الْمُقام عند البكر، (2122)، وابن ماجه، كِتَابُ النِّكَاحِ، 26، بَابُ الْإِقَامَةِ عَلَى الْبِكْرِ وَالثَّيِّبِ، (1917)، وأحمد (44/ 268)، (26669)

3 ورد في الأصل "فعاقبني"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 ورد في الأصل "إنا لله وإنا إليه راجعون"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "ذلك"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

6 يُنظر: ابن حبان في ((المجروحين)) (243/2) واللفظ له، وقال: فيه محمد بن سليمان الخزار منكر الحديث عن الثقات كأنه كان يسرق الحديث. ويُنظر: أبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (333/6) مطولاً.

وَثَانِيهَا: أَنْ لَا يَجْعَلَ ذَلِكَ الشَّيْءَ بَلَاءً وَلَكِنْ يَرْفَعُهُ مِنَ الْبَيْنِ حَتَّى لَا يَبْقَى لَا الْبَلَاءُ وَلَا الرَّحْمَةُ فَحِينَئِذٍ يَرْجِعُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَثَالِثُهَا: أَنَّ الْعَبْدَ مَتَى تَوَقَّعَ مِنْ جَانِبٍ شَيْئًا أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِلَا وَاسِطَةٍ خَيْرًا مِنْ مُتَوَقَّعِهِ /214 أ/ فَيَسْتَحِي الْعَبْدُ فَيَرْجِعُ إِلَى بَابِ رَحْمَةِ اللَّهِ. وَأَمَّا طَرِيقُ الْجَذْبِ فَهُوَ كَمَا قَالَ ﷺ: «جَذْبَةٌ مِنْ جَذَبَاتِ الْحَقِّ تُوَازِي عَمَلَ الثَّقَلَيْنِ». وَمَنْ جَذَبَهُ الْحَقُّ إِلَى نَفْسِهِ صَارَ مَغْلُوبًا لِأَنَّ الْحَقَّ غَالِبٌ لَا مَغْلُوبٌ، وَصِفَةُ الرَّبِّ الرُّبُوبِيَّةُ، وَصِفَةُ الْعَبْدِ الْعُبُودِيَّةُ، وَالرُّبُوبِيَّةُ غَالِبَةٌ عَلَى الْعُبُودِيَّةِ، وَصِفَةُ الْحَقِّ حَقِيقَةٌ، وَصِفَةُ الْعَبْدِ مَجَازٌ، وَالْحَقِيقَةُ غَالِبَةٌ عَلَى الْمَجَازِ، وَالْغَالِبُ يَقْلِبُ الْمَغْلُوبَ، وَالْعَبْدُ إِذَا دَخَلَ عَلَى السُّلْطَانِ الْمَهِيبِ نَسِيَ نَفْسَهُ وَصَارَ بِكُلِّ قَلْبِهِ وَفِكْرِهِ مُقْبِلًا عَلَيْهِ وَمُشْتَغِلًا بِهِ وَغَافِلًا عَنْ غَيْرِهِ، فكيف بمن لحظ نصره حَضْرَةَ السُّلْطَانِ الَّذِي كَل مَا عَدَاهُ حَقِيرٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ، فَيَصِيرُ الْعَبْدُ هُنَالِكَ كَالْفَانِي عَنْ نَفْسِهِ وَعَنْ حُظُوظِهَا فَيَصِيرُ هُنَالِكَ رَاضِيًا بِأَقْضِيَةِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَأَحْكَامِهِ مِنْ غَيْرِ أن يبقى في طبعه شبهة المنازعة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعض أهل التحقيق: والإشارة في تحقيق الآيات أن البلاء والابتلاء من الله تعالى لاستخراج جواهر الأخلاق الإنسانية من معادنها؛ لأن الناس معادن كمعادن الذهب والفضة بيانه قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: 7]، والأعمال من متاع الأخلاق، فالسنة في استخراج جوهر الشكر الابتلاء بالنعمة كما كان لسليمان عليه السلام فأخرج منه بها الشكر وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [الإسراء: 3]، والسنة في استخراج جوهر الصبر الابتلاء بالنعمة، كما كان لأيوب عليه السلام فأخرج منه بها الصبر وقال تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ ٱلْعَبْدُ﴾ [ص: 44]، فيبتلي الرجل على حسب دينه فمنهم من يبتليهم الله تعالى بالخوف، وقال: ﴿بِشَيْءٍ مِّنَ ٱلْخَوْفِ﴾، يعني ببعضه. والسر فيه أن البلاء يكون لأهل العناية بقدر فوته، واستطاعته في النعمة والمحنة يستخرج منه الشكر والصبر، وهما جوهران من معادن الروحانيات، ولو زاد على قدر القدرة والاستطاعة في بلاء النعمة والمحنة [ما يخرج إلا][1] ضد الشكر والصبر، وهما الكفران والجزع، وهما جوهران من معادن النفسانيات لأهل الرد. ولهذا قال تعالى: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ عِندَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلاَّ بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ [الحجر: 21] أي: بقدر قوة أهل القبول والعناية وعدم قوة أهل الرد والسخط، ومنهم من يبتليهم الله بالجوع ﴿وَٱلْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ ٱلْأَمَوَالِ وَٱلْأَنفُسِ وَٱلثَّمَرَاتِ﴾[البقرة: 155]، أو ببعض دون بعض من هذه الجملة أو بمجموعها، ثم قال: ﴿وَبَشِّرِ ٱلصَّابِرِينَ﴾[البقرة: 155]، بشارة في الحال، وبشارة في المآل. أما في الحال فبشر الصابرين على الخوف بالتوكل واليقين والشجاعة والجرأة، وعلى الجوع بتزكية النفس وتنقية القلب وتصفية الروح وتحلية السر، وعلى نقص الأموال بدفع الحرص والغفلة، وإزالة حب الدنيا فإنه رأس كل خطيئة، وحصول القناعة وهي كنز /214 ب/ لا يفنى ومال لا ينفد وشعار الصالحين، وهو [العضد][2]، وعلى نقصان الأنفس إن كان بالمرض بكفارة الذنوب، وإن كان بموت الأقرباء بقطع التعلقات والتجرد عن العلائق، وعلى آفة الثمرات بالخلف من الله تعالى، وأما في المآل فبشره بالنجاة من العذاب والدرجات والثواب بغير حساب لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى ٱلصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: 10]، وفيه معنى آخر في غاية اللطافة وهو ﴿وبشر الصابرين﴾ بأن الله معهم في كل حال من حالات الصبر وتصبرهم على المصائب وتخلقهم بخلق من أخلاقه، وهو الصبر ولو لم يكن معهم باللطف والعناية لما قدروا على الصبر يدل على هذا قوله

1 ورد في الأصل "يخرج"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "الفقر"، وأثبتها من التأويلات النجمية

تعالى: ﴿وَٱللَّهُ مَعَ ٱلصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: 249]، وقال تعالى: ﴿وَٱصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلاَّ بِٱللَّهِ﴾ [النحل: 127]، والصبر هاهنا محمول على ثلاثة أوجه: صبر بالأمر، وصبر بالاختيار، وصبر الاضطرار. أما الصبر بالأمر: ففي الآية إضمار بقوله تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ﴾[البقرة: 155] يعني: ولنبلونكم بأوامر هذه الأشياء، فالأمر بالخوف كقوله تعالى ﴿وَخَافُونِ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: 175]، والأمر بالجوع بصيام شهر رمضان، والأمر بنقصان المال بأداء الزكاة، والأنفس بالجهاد في سبيل الله، والثمرات بأداء العشر منها.

وأما الصبر بالاختيار: ففي قوله تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ﴾[البقرة: 155]، إشارة إلى أنا نخبركم هل تختارون ﴿بِشَيْءٍ مِّنَ ٱلْخَوْفِ﴾[البقرة: 155]، الخوف بأن تخافوا من الله وتفروا منه إليه، والجوع فتجوعون تقربًا إلى الله تعالى، كما كان اختيار النبي ﷺ: "أجوع يومًا وأشبع يومًا، فإذا جعت تضرعت إليك وصبرت، وإذا شبعت ذكرتك وشكرتك"[1]. ونقص من الأموال فتخرجون عنها بتركها والإنفاق في سبيل الله، والأنفس فبذل الروح في طلب الحق، والثمرات فبالغذاء في طريق الحق كل ثمرة أثمرته شجر الوجود حتى الولد كما كان حال الخليل عليه السلام في صحيح مقام الخلة ببذل المال والنفس والولد.

وأما الصبر بالاضطرار: وهو الصبر على المصائب التي تقع من غير الاختيار كما سبق ذكره. ثم نعت الصابرين بقوله: ﴿إِذَآ أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ﴾ [البقرة: 156] يعني: بالأمر أو بالاختيار أو بالاضطرار، كما ذكرنا ﴿قَالُوٓاْ إِنَّا لِلَّهِ﴾[البقرة: 156] أي: ليس لنا وجود حقيقي بل [وجودنا مجازي، وله مالك له الوجود الحقيقي ﴿وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾[البقرة: 156]، ببذل][2] الوجود المجازي لنيل الوجود الحقيقي في مقام العندية، فيُخرج من عندنا ببذل ما عندنا؛ ليدخلنا في مقعد صدق عند مليك مقتدر، فإن ما عندنا ينفد وما عند الله باق ﴿أُوْلَٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ ﴾ [البقرة: 157]، يعني جذبات مِّن رَّبِّهِمْ ﴿وَرَحْمَةٌ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُهْتَدُونَ﴾[البقرة: 157]، بجذبات الحق إلى مقام العندية والتخلق بخلق من الأخلاق، وهو الصبر، وهو الذي يبشر به الصابرون بقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ ٱلصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: 155] أعني من جذبات صلوات الحق والاهتداء بها إلى مقام العندية.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿ولنبلونكم بشيء من الخوف﴾، أي: خوفي الموجب لانكسار النفس وانهزامها /215 أ/ ﴿والجوع﴾ الموجب لنهك البدن، وضعف قواه، ورفع حجاب الهوى، وسدّ طريق الشيطان إلى القلب ﴿ونقص من الأموال﴾ التي هي موادّ الشهوات المقوية للنفس الزائدة في طغيانها ﴿والأنفس﴾ المستولية على القلب بصفاتها، والمستغنية بذاتها، ليزيد بنقصانها القلب ويقوى، أو أنفس الأقرباء والأصدقاء الذين تأوون إليهم وتستظهرون بهم لتنقطعوا إليّ ﴿والثمرات﴾، أي: الملاذ والمتمتعات النفسانية لتلتذوا بالمكاشفات والمعارف القلبية، والمشاهدات الروحية عند صفاء بواطنكم بالانقطاع منها وخلوص بصائر قلوبكم بنار الرياضة والبلاء والعزلة. ﴿وبشر الصابرين﴾ يعني: الصابرين عن مألوفاتهم بلذّة محبتي وقوّة إرادتي. ﴿الذين إذا أصابتهم مصيبة﴾ من تصرّفاتي فيهم شاهدوا آثار قدرتي، بل أنوار تجليات صفتي و ﴿قالوا إنّا لله﴾، أي: سلموا وأيقنوا أنهم ملكي، أتصرّف فيهم، فشكروا صنعي ﴿وإنّا إليه راجعون﴾، أي: تفانوا

1 يُنظر: الترمذي، كتاب الزهد، 35، بَابُ مَا جَاءَ فِي الكَفَافِ وَالصَّبْرِ عَلَيْهِ، (2347)، وأحمد (36/ 528)، (22190) باختلاف يسير، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (13/ 43)، (9925)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

فيّ، وشاهدوا تهلكهم فيّ بي ﴿أولئك عليهم صلوت من ربّهم﴾ بالوجود الموهوب لهم بعد الفناء الموصوف بصفاتي المنوّر بأنواري ﴿ورحمة﴾ ونور وهداية يهدون بها الخلق إليّ ﴿وأولئك هم المهتدون﴾ بهداي كما ورد في الدعاء: "واجعلنا هادين مهديين غير ضالين ولا مضلين".

ثم أخبر عن شعائر الله بقوله تعالى:

﴿۞إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ ۖ فَمَنْ حَجَّ ٱلْبَيْتَ أَوِ ٱعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا ۚ وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ ٱللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾﴾

[سورة البقرة: 158]

[فصل في التفسير بالرواية]

الصفا: الحجر الصلب الأملس الذي لا يخالطه طين ولا تراب ولا رمل، مأخوذ من الصفوة وهو الخلوص. والمروة وهي الحجر اللين. وقيل سمي الصفا لأنه جلس عليه آدم صفي الله. وسميت المروة لأنها جلس عليها امرأته حواء. ﴿مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ﴾ جمع شعيرة. وهو إعلام المتعبدات من موقف أو سعي أو منحر.

[فصل في التفسير بالرأي]

وانتظامها بِمَا قَبْلَهَا فيه وُجُوه. الأول: أَنَّ اللَّهَ سبحانه بَيَّنَ أَنَّهُ إِنَّمَا حَوَّلَ الْقِبْلَةَ إِلَى الْكَعْبَةِ لِيُتِمَّ إِنْعَامَهُ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ وَأُمَّتِهِ بِإِحْيَاءِ شَرَائِعِ إبراهيم صلوات الله عليه وَدِينِهِ عَلَى ما قال: ﴿وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: 150] وَكَانَ السَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مِنْ شَعَائِرِ إبراهيم عَلَى مَا ذَكَرَ فِي قِصَّةِ بِنَاءِ الْكَعْبَةِ وَسَعْيِ هَاجَرَ بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ فَلَمَّا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْحُكْمَ عَقِيبَ ذكر تِلْكَ الْآيَةِ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قال: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ [البقرة: 155] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ قَالَ: ﴿إِنَّ الصَّفا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعائِرِ اللَّهِ﴾ وَإِنَّمَا جَعَلَهُمَا كَذَلِكَ لِأَنَّهُمَا مِنْ آثَارِ هَاجَرَ وإسماعيل مِمَّا جَرَى عَلَيْهِمَا مِنَ الْبَلْوَى وَاسْتَدَلُّوا بِذَلِكَ عَلَى أَنَّ مَنْ صَبَرَ عَلَى الْبَلْوَى لَا بُدَّ وَأَنْ يَصِلَ إِلَى أَعْظَمِ الدَّرَجَاتِ وَأَعْلَى الْمَقَامَاتِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ الخوف المذكور في تلك الآية خوف الأعداء والابتلاء بالجهاد، وهذه الآية في بيان معالم الحج، فهو جمع بين الغزو والحج، لأن في تلك الآية نقصان النفس والمال في الجهاد، وفي الحج أيضا شق الأنفس وإنفاق الأموال.

وقال الإمام: إن أَقْسَامَ تَكْلِيفِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثَةٌ: أَحَدُهَا: مَا يَحْكُمُ الْعَقْلُ بِحُسْنِهِ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ فَذَكَرَ هَذَا الْقِسْمَ أَوَّلًا وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلا تَكْفُرُونِ﴾ [الْبَقَرَة: 152] فَإِنَّ كان عَاقِلٍ يَعْلَمُ أَنَّ ذِكْرَ الْمُنْعِمِ /215 ب/ بِالْمَدْحِ وَالثَّنَاءِ وَالْمُوَاظَبَةِ عَلَى شُكْرِهِ أَمْرٌ مُسْتَحْسَنٌ فِي الْعُقُولِ. وَثَانِيهَا: مَا يَحْكُمُ الْعَقْلُ بِقُبْحِهِ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ إِلَّا أَنَّهُ بِسَبَبِ وُرُودِ الشَّرْعِ بِهِ يُسَلِّمُ حُسْنَهُ، وَذَلِكَ مِثْلُ إِنْزَالِ الْآلَامِ وَالْفَقْرِ وَالْمِحَنِ فَإِنَّ ذَلِكَ كَالْمُسْتَقْبَحِ فِي الْعُقُولِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْتَفِعُ بِهِ وَيَتَأَلَّمُ الْعَبْدُ مِنْهُ فَكَانَ ذَلِكَ كَالْمُسْتَقْبَحِ إِلَّا أَنَّ الشَّرْعَ لَمَّا وَرَدَ بِهِ وَبَيَّنَ الْحِكْمَةَ فِيهِ، وَهِيَ الِابْتِلَاءُ وَالِامْتِحَانُ عَلَى مَا قَالَ: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ [البقرة: 155] فَحِينَئِذٍ يَعْتَقِدُ الْمُسْلِمُ حُسْنَهُ وَكَوْنَهُ حِكْمَةً وَصَوَابًا.

وَثَالِثُهَا: الْأَمْرُ الَّذِي لَا يُهْتَدَى لَا إِلَى حُسْنِهِ وَلَا إِلَى قُبْحِهِ، بَلْ يَرَاهُ كَالْعَبَثِ الْخَالِي عَنِ الْمَنْفَعَةِ وَالْمَضَرَّةِ وَهُوَ مِثْلُ أَفْعَالِ الْحَجِّ مِنَ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْقِسْمَ عَقِيبَ الْقِسْمَيْنِ الْأَوَّلِينَ لِيَكُونَ قَدْ نَبَّهَ عَلَى جَمِيعِ أَقْسَامِ التَّكَالِيفِ وذاكرًا لِكُلِّهَا عَلَى سَبِيلِ الِاسْتِيفَاءِ وَالِاسْتِقْصَاءِ.

وقال الإمام: الْحِكْمَةُ فِي شَرْعِ هَذَا السَّعْيِ الْحِكَايَةُ الْمَشْهُورَةُ وَهِيَ أَنَّ هَاجَرَ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ حِينَ ضَاقَ بِهَا الْأَمْرُ فِي عَطَشِهَا وَعَطَشِ ابْنِهَا إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَغَاثَهَا اللَّهُ تَعَالَى بِالْمَاءِ الَّذِي أَنْبَعَهُ لَهَا وَلِابْنِهَا مِنْ زَمْزَمَ حَتَّى يَعْلَمَ الْخَلْقُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَإِنْ كَانَ لَا يُخَلِّي أَوْلِيَاءَهُ فِي دَارِ الدُّنْيَا مِنْ أَنْوَاعِ الْمِحَنِ إِلَّا أَنَّ فَرَجَهُ قَرِيبٌ مِمَّنْ دَعَاهُ فَإِنَّهُ غِيَاثُ الْمُسْتَغِيثِينَ، فَانْظُرْ إِلَى حَالِ هَاجَرَ وإسماعيل كَيْفَ أَغَاثَهُمَا وَأَجَابَ دُعَاءَهُمَا، ثُمَّ جَعَلَ أَفْعَالَهُمَا طَاعَةً لِجَمِيعِ الْمُكَلَّفِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَآثَارَهُمَا قُدْوَةً لِلْخَلَائِقِ أَجْمَعِينَ لِيُعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ، وَكُلُّ ذَلِكَ تَحْقِيقٌ لِمَا قال مِنْ أَنَّهُ يَبْتَلِي عِبَادَهُ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ إِلَّا أَنَّ مَنْ صَبَرَ عَلَى ذَلِكَ نَالَ السَّعَادَةَ فِي الدَّارَيْنِ وَفَازَ بِالْمَقْصِدِ الْأَقْصَى فِي الْمَنْزِلَيْنِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ﴾، أي: قصده مُحْرِمًا بالأعمال المخصوصة، وجعل اسما للمناسك؛ لأنها توابع للقصد، كالتيمم هو القصد، ثم جعل اسما للتطهر بالتراب. وقيل: الحج الحلق. وسمي الحج بذلك الاسم؛ لأن تمامه بالحلق. ﴿أَوِ اعْتَمَرَ﴾، أي: زار البيت محرما بأعمال مخصوصة. وأصله من عمارة بيت الله بالعبادة. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾، أي: لا إثم عليه. وهو من الجنوح، أي الميل. وحصوله بالميل عن الخير إلى الشر. والطواف الدور. قال الشعبي: كان لأهل الجاهلية صنمان، يقال لأحدهما (إساف) وللآخر (نائلة)، وكان إساف على الصفا ونائلة على المروة، وكان المشركون إذا سعوا بينهما مسحوهما، فلما جاء الإسلام قال المسلمون: كان المشركون يطوفون بينهما من أجل الصنمين، وليسا من شعائر الله. فأنزل الله هذه الآية.

ثم اختلف العلماء في السعي بين الصفا والمروة، فقال مجاهد وعطاء: هو غير فرض ولا واجب، وتركه لا يوجب شيئا؛ لأنه قال: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾، /216 أ/ وهذا يستعمل في المباح دون الواجب. وقال الحسن، وهو قول الشافعي ﷺ: هو فرض لا يتم الحج والعمرة إلا به؛ لأنه قال: ﴿مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ﴾، ولقول النبي عليه السلام: إن الله كتب عليكم السعي فاسعوا. وقال أبو حنيفة وأصحابه رحمهم الله: إنه واجب، وتركه غير مفسد، ويجبر بالدم؛ لأنه نسك قد يؤتى به بعد طواف الزيارة، فلا يكون ركنا كرمي الجمار، وطواف الصدر.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن الله تعالى جعل شعائر الظاهر دالة على شعائر الباطن؛ فكما أن الصفا والمروة من شعائر الله في الظاهر فالصفا والمروة من شعائر الله في الباطن، فالصفا السر والمروة الروح، وللسالك بينهما سعي، فساعة يسعى صفاء السر بقطع التعلقات عن الكونين، والتفرد عن الثقلين، وساعة يسعى في مروة الروح وهي إيصال الخيرات إلى جميع الأجزاء الإنسانية من الداخلية والخارجية، والباطنية والظاهرية بمراقبة أحوال الباطن ومزاولة أعمال الظاهر في الطاعات، وتقديم الخيرات إلى نفسه وأهله وعياله والعالمين بأسرهم، والإشارة في سبع مراتب أن لظاهر الإنسان سبع آيات ولباطنه سبعة أطوار، فكذلك للعالم سبعة أقاليم ﴿فَمَنْ حَجَّ ٱلْبَيْتَ﴾[البقرة: 158]، بيت القلب في طلب الرب ﴿فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: 158]، أي: فلا يكون عليه حرج ﴿أَن يَطَّوَّفَ﴾ [البقرة: 158]، بصفا السر فإنه تعظيم أمر الله، ويسعى ﴿بِهِمَا﴾[البقرة: 158]، في مروة الروح فإنه شفقة على خلق الله، فيكون من شعائر الله، وتصل بركات سعيه إلى سبعة أركانه الظاهرة، وسبعة أطواره الباطنة، وإلى سبعة أقاليم العالم، كقوله تعالى: ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَى﴾ [النجم:

39]، وأن سعيه سوف يرى، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾[البقرة: 158] يعني: في حق نفسه أو حق غيره ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ شَاكِرٌ﴾ [البقرة: 158]، يأخذ الواحد من الأعمال الفانية، ويعطي العشر إلى سبع مائة ضعف إلى ما لا يتناهى من الحسنات الباقية، بل يأخذ الوجود المجازي ويعطي الوجود الحقيقي ﴿عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 158]، بنيات العباد في تقربهم إليه، فيقرب إليهم بقدر صفائهم في الطاعات، ومروتهم في الخيرات، كقوله تعالى في الحديث الرباني: "من تقرب إلي شبرًا تقربت إليه ذراعًا ومن تقرب إلي ذراعًا تقربت إليه باعًا ومن أتاني يمشي أتيته هرولة".، وهذا من حقيقة صفة الشكورية، ومن كمال رأفته وغاية عاطفته مع أهل وصفوته. إن آثار أقدامهم وساعات أيامهم حصول أشرف الأمكنة وأعز الأزمنة، فتلك المشاهدة.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال صاحب التأويل: ﴿إنّ الصفا والمروة﴾، أي: إنّ صفاء وجود القلب ومروة وجود النفس ﴿من شعائر الله﴾، أي: من أعلام دينه ومناسكه القلبية كاليقين، والإخلاص، والتوكل، والرضا، والقالبية، كالصلاة والصيام وسائر العبادات البدنية ﴿فمن حجّ البيت﴾، أي: بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة الإلهية بالفناء الذاتيّ ﴿أو اعْتَمر﴾ زار الحضرة الإلهية بالبلوغ /216 ب/ إلى مقام المشاهدة، والفناء في أنوار تجليات الجمال والجلال ﴿فلا جناح عليه﴾ فلا حرج حينئذ عليه في ﴿أن يطوّف بهما﴾، أي: يرجع إلى مقامهما، ويتردّد بينهما، لا بوجودهما التكويني، فإنه جناح وذنب، بل بالوجود الموهوب بعد الفناء عند التمكين ولهذا نفى الجناح، فإنّ في هذا الوجود سعة بخلاف الأوّل ﴿ومن تطوّع خيرًا﴾، أي: ومن تبرّع خيرًا من باب التكميل، والإرشاد، والتعليم وشفقة الخلق، والنصيحة في مقام القلب، ومحبة أهل الخير والصلاح بوجود القلب، ومن باب الأخلاق، وطرق البر والتقوى، ومعاونة الضعفاء والمساكين، وتحصيل الرفق لهم ولعيالهم في مقام النفس بوجود النفس بعد كمال السلوك حال البقاء بعد الفناء ﴿فإن الله شاكر﴾ يشكر عمله بثواب المزيد ﴿عليم﴾ بأنه من باب التصرّف في الأشياء بالله لا من باب التكوين والابتلاء والفترة.

ثم أخبر عن خسارة أهل الخسارة في كتمان الأحكام، ونعت حبيبه مُحَمَّد ﷺ بقوله تعالى:

﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَآ أَنزَلْنَا مِنَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَٱلْهُدَىٰ مِنۢ بَعْدِ مَا بَيَّنَّٰهُ لِلنَّاسِ فِى ٱلْكِتَٰبِ أُو۟لَٰٓئِكَ يَلْعَنُهُمُ ٱللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ ٱللَّٰعِنُونَ ﴿١٥٩﴾ ﴾

[سورة البقرة: 159]

[فصل في التفسير بالرواية]

وانتظامها بما قبلها أنه قال ﴿وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾ بإكمال شرائع الدين لتهتدوا فاشكروا لي، واصبروا على محنتي، وأقيموا شعائر ديني، ولا تكتموا فإنه من كتم فعليه لعنتي. وقال ابن عباس: نزلت في رؤساء اليهود كعب بن الأشرف، وَكَعْبِ بْنِ أَسَدٍ وَمَالِكِ بْنِ الصَّيْفِ، وغيرهم. وكانوا يتمنون أن يكون النبي منهم، فلما بعث عليه السلام من غيرهم خافوا أن يذهب ما يحصل من مأكلتهم من السفلة، فعمدوا إلى صفة النبي ﷺ فغيّروها من كتابهم، ثم أخرجوها إليهم، فقالوا هذا نعت [النبي الذي يبعث آخر الزمان وهو لا يشبه نعت][1] الذي بمكة، فلما نظرت السفلة إلى ما غيروا من الصفة وإلى مُحَمَّد

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

وصفته جحدوا؛ لأنهم وجدوه مخالفا، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَآ أَنزَلْنَا مِنَ ٱلْبَيِّنَاتِ وَٱلْهُدَىٰ﴾، أي: يغيرون التوراة والهدى من صفة مُحَمَّد، وآية الرجم، وتحويل القبلة، والحلال والحرام. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ﴾، أي: أوضحناه للناس. أي: لبني إسرائيل. ﴿فِي الْكِتَابِ﴾، أي: في التوراة. ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ﴾، أي: أهل هذه الصفة عليهم لعنة الله ولعنة الخلائق. وقال ابن عباس: وذلك إذا وضع الكافر في قبره، وسئل: من ربك، ومن نبيك، وما دينك. فيقول: لا أدري. فيقول له منكر ونكير: لا دريت. وهكذا كنت في الدنيا، ثم يضرب ضربة يسمعها كل شيء إلا الثقلين، فلا يسمع شيء صوته إلا لعنه، فذلك قوله: ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾، فهم كل من على الأرض غير الثقلين. وقال ابن مسعود: إذا تلاعن اثنان رجع اللعن على المستحق منهما، فإن لم يستحقه أحدهما رجع على اليهود الذين كتموا [ما أنزل الله][1]. اللعن من الله: الطرد /217 أ/ والإبعاد من الرحمة على الإطلاق في حق الكفار، ومن الرحمة والكرامة والمنزلة التي يستحقها المطيع إذا كانت في حق العصاة. والهدى: البيان الذي من تمسك به اهتدى.

[فصل في التفسير بالرأي]

هَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَا يَتَّصِلُ بِالدِّينِ وَيَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْمُكَلَّفُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُكْتَمَ، ومن كتمه فقد عظمت خطيئته، ونظير هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 187] وَقَرِيبٌ مِنْهُمَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [الْبَقَرَة: 174] فَهَذِهِ الْآيَةُ كُلُّهَا مُوجِبَةٌ لِإِظْهَارِ عُلُومِ الدِّينِ تَنْبِيهًا لِلنَّاسِ وَزَاجِرَةٌ عَنْ كِتْمَانِهَا، وَنَظِيرُهَا فِي بَيَانِ الْعِلْمِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا ذِكْرُ الْوَعِيدِ لِكَاتِمِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَوْلا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ [التَّوْبَة: 122]. وَرَوَى حَجَّاجٌ عَنْ عطاء عَنْ أبي هريرة عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَنْ كَتَمَ عِلْمًا يَعْلَمُهُ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْجَمًا بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ"[2].

واحْتَجُّوا بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَخْذُ الْأُجْرَةِ عَلَى التَّعْلِيمِ لِأَنَّ الْآيَةَ لَمَّا دَلَّتْ عَلَى وُجُوبِ ذَلِكَ التَّعْلِيمِ كَانَ أَخْذُ الْأُجْرَةِ عَلَيْهِ أَخْذًا لِلْأُجْرَةِ عَلَى أَدَاءِ الْوَاجِبِ وَأَنَّهُ غَيْرُ جَائِزٍ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [البقرة: 174] وظاهر ذلك بمنع أَخْذَ الْأُجْرَةِ عَلَى الْإِظْهَارِ وَعَلَى الْكِتْمَانِ جَمِيعًا لأن قوله: ﴿وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [البقرة: 174] مَانِعٌ أَخَذَ الْبَدَلِ عَلَيْهِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ.

قَالَ الْقَاضِي: دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ هَذَا الْكِتْمَانَ مِنَ الْكَبَائِرِ لِأَنَّهُ تَعَالَى أَوْجَبَ فِيهِ اللَّعْنَ، وَيَدُلُّ [عَلَى أَنَّ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ لَمْ يَكْتُمْ مَا حُمِّلَ مِنَ الرسالة وإلا كان داخلًا في الآية][3].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيهما أن كمال ما كوشف به السالك الواصل من بينات علوم الحقائق، وأسرار القرآن والأخبار وهداية الطريق إلى الله تعالى وآداب السلوك، ومعرفة آفات النفس وطريق الخلاص منها [بتزكيتها][1] ومعرفة المقامات والأحوال والفرق

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 يُنظر: أبو داود، كتاب العلم، 9، باب كراهية منع العلم، (3658)، والترمذي، كتاب العلم، 3، بَابُ مَا جَاءَ فِي كِتْمَانِ العِلْمِ، (2649)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 24، بَابُ مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكَتَمَهُ، (266)، وأحمد (16/ 293)، (10487) واللفظ له

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

بينهما ﴿مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ﴾[البقرة: 159]، بينه الحق [بتسليكه فيه وعرفه بطريق التسليك فيها عن طلاب الحق، وأهل الإرادة والصدق والمستعدين لقبول النصح والإرشاد][2] مما يوجب المقت في الوقت، ويخشى عليه عذاب ذل الحجاب.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال في التأويلات[3]: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى﴾ أي: يكتمون ما أفضنا عليهم من بينات أنوار المعارف وعلوم تجليات الأفعال والصفات، وهدى الأحوال والمقامات أو الهداية إلى التوحيد الذاتيّ بطريق علم اليقين، فإنّ العيانيّ لا ينكتم بالتلوينات النفسية أو القلبية الحاجبة للمكاشفات القلبية والمسامرات السريّة والمشاهدات الروحية ﴿من بعد ما بيّناه للناس﴾ في كتاب عقولهم [المنوّرة بنور المتابعة][4] المدركة لآثار أنوار القلوب والأرواح ببركة الصحبة ﴿أولئك يلعنهم الله﴾ يردّهم /217 ب/ ويبعدهم ﴿ويلعنهم اللاعنون﴾ في الملأ الأعلى بخذلانهم وترك إمدادهم من عالم الأبد والنور، ومن المستعدّين المشتاقين الذين كانوا قد استأنسوا بنور قلوبهم واستفاضوا منهم النور بقوّة صدقهم، واستراحوا إلى صحبتهم وملازمتهم يتبرّكون بهم وبأنفاسهم عند استشراق لمعان أحوالهم بالهجران والانقطاع عن صحبتهم والإعراض عنهم لفقدانهم ذلك واستشعارهم بتكدّر صفائهم.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا۟ وَأَصْلَحُوا۟ وَبَيَّنُوا۟ فَأُو۟لَٰٓئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾﴾

[سورة البقرة: 160]

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ عَظِيمَ الْوَعِيدِ فِي الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ كَانَ يَجُوزُ أَنْ يُتَوَهَّمَ أَنَّ الْوَعِيدَ يَلْحَقُهُمْ عَلَى كُلِّ حَالٍ، فَبَيَّنَ تَعَالَى، فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾، أي: من الكتمان. ﴿وَأَصْلَحُوا﴾، أي: بالتمسك بالحق والعمل به ما أفسدوه. ويحتمل: وأصلحوا أحوال أنفسهم بالتقرب إلى الله بصالح الأعمال. ﴿وَبَيَّنُوا﴾، أي: أظهروا ما كتموه من الحق للناس. وقيل: وبينوا حقيقة التوبة بالإصلاح، والدوام على الحق، والعمل به، والإخلاص لله فيه. ﴿فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾، أي: أقبل توبتهم. ﴿وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ أقبل التوبة ولا أعاجل بالعقوبة.

فَدَلَّتْ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ التَّوْبَةَ لَا تَحْصُلُ إلَّا بِتَرْكِ كُلِّ مَا لَا يَنْبَغِي وَبِفِعْلِ كُلِّ مَا يَنْبَغِي، قَالَتِ المعتزلة: الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ التَّوْبَةَ عَنْ بَعْضِ الْمَعَاصِي مَعَ الْإِصْرَارِ عَلَى الْبَعْضِ لَا تَصِحُّ، لِأَنَّ قَوْلَهُ: وَأَصْلَحُوا عَامٌّ فِي الْكُلِّ. وَالْجَوَابُ عَنْهُ: أَنَّ اللَّفْظَ الْمُطْلَقَ يَكْفِي فِي صِدْقِهِ حُصُولُ فَرْدٍ وَاحِدٍ مِنْ أَفْرَادِهِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال نجم الدين رحمه الله: ﴿إِلاَّ ٱلَّذِينَ تَابُواْ وَأَصْلَحُواْ وَبَيَّنُواْ﴾[البقرة: 160]، تداركوا ما سلف من تقصيرهم بحق الرجعة، والقيام للمريدين بحق النصيحة، والدعوة إلى سبيل الحق بالحكمة والموعظة الحسنة، وبينوا لهم تحميل البيان وإقامة

---

1 ورد في الأصل "يتركها"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 وهي من تفسير ابن عربي

4 ورد في الأصل "الغرقانية الشابعة"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

البرهان على ما يقولون بحسن قيامهم بمعاملاتهم، فإن أظهر الحج لسان أفعالك وأصدق الشهادة تصحيح ما تدعو به الخلق إلى الله أن لا تخالف بمعاملتك ما تشير إليه بمقالتك قال الله تعالى: ﴿وَمَآ أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَآ أَنْهَاكُمْ عَنْهُ﴾ [هود: 88]، ﴿فَأُوْلَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾[البقرة: 160] يعني: الذين تابوا وأصلحوا ما كان توبتهم من تلقاء أنفسهم إنما أنا أتوب عليهم؛ لأني ﴿وَأَنَا التَّوَّابُ﴾[البقرة: 160]، ولي التوبة، وليست التوبة للذين يعملون السيئات؛ لأني ﴿الرَّحِيمُ﴾[البقرة: 160]، أرحم على من أشاء من عبادي بالتوبة، فأتوب عليه. ولولا تهديد هذه الآية، فإن أكثر أهل التحقيق ما خلطوا الخلق، وما اشتغلوا بمناصحتهم وتربيتهم وإرشادهم، وما تكلموا على المنبر وما قعدوا على السجادة للشيخوخة فرارًا عن خسة الشركاء، واجتنابًا عن مزاحمة السفهاء، [واحترازًا][1] من معنى، ﴿وإن كثيرًا من الخلطاء ليبغي بعضهم على بعض﴾ اللهم إلا من كان منهم مأمورًا، فلا يكون معذورًا فيخالط الناس ويصبر على أذاهم تقربًا إلى مولاهم.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿إلا الذين تَابُوا﴾، أي: رجعوا عن ذنوب أحوالهم وعلموا أن ذلك كان ابتلاء من الله ﴿وأصْلَحوا﴾ أحوالهم بالرياضة والإنابة ﴿وبيّنُوا﴾، أي: كشفوا /218 أ/ وأظهروا بصدق المعاملة مع الله والإخلاص ما احتجب عنهم ﴿فأولئِك﴾ أتقبل توبتهم وألقي التوبة عليهم ﴿وأنا التوّاب الرحيم ﴾.

ثم أخبر عن المصرين بأنفسهم بقوله تعالى:

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَمَاتُواْ وَهُمْ كُفَّارٌ أُوْلَٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ ٱللَّهِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ خَٰلِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿١٦٢﴾﴾

[سورة البقرة: 161، 162]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: جحدوا بنبوة مُحَمَّد ﷺ، وأصروا عليه حتى ماتوا على ذلك. ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾، أي: طردهم وبعدهم عن رحمته، وتبرؤ منهم. ﴿وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾، أي: ودعا عليهم الملائكة وكل الناس باللعن، وتبرأوا منهم. وقيل: الناس هم المؤمنون؛ لأنهم هم الناس بالحقيقة لانتفاعهم بالإنسانية. أما الكفار فهم كالأنعام أو أضل. وقيل: معناه كل [الناس][2] مؤمنهم وكافرهم. وذلك يوم القيامة؛ قال تعالى: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا﴾ [العنكبوت: 25]. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾، أي: في اللعنة. لأنهم إذا خلدوا في النار خلدوا في الإبعاد عن رحمة الله. ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ﴾، أي: لا ينقطع ولا ينقص منه شيء، بل قيل فيهم: ﴿زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ [النحل: 88]. ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾، أي: لا يمهلون للاعتذار. قال تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ وَلا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ [الْمُرْسَلَاتِ: 35]. وقيل: لا يؤخر عذابهم من وقت دون وقت.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

والإشارة في تحقيقها أن الذين [أنكروا][1] على سير القوم وسنتهم، وجحدوا كراماتهم، وما هم عليه من استقامة في سلوك طريق الشريعة، وما كوشفوا به من حال الحقيقة خصوصًا من سلك مدة طريق الإرادة، ثم رجع إلى أحوال [العادة][2]، فبمكر النفس والشيطان ينكر على أحوال الإخوان، ثم أصروا على هذا الخذلان حتى ماتوا في تلك الوحشة وقبضوا على تلك الظلمة ﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 161]، واللعنة في الحقيقة ضد الرحمة، فكما أن الرحمة إرادة إيصال زيادة الخير إلى أهل الخير فكذلك [أهل][3] اللعنة إرادة إيصال زيادة الشر إلى أهل الشر، فمعناها أن الله تعالى طردهم عن [[الباب][4] بإراداته القديمة، فالله [فعال][5] لما يريد، بلعنة الله وسخطه وقعوا في ورطة الإنكار ومهلكة الإصرار كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا﴾ [السجدة: 13]، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى ٱلْهُدَىٰ﴾ [الأنعام: 35]. ولعنة ﴿ٱلْمَلَآئِكَةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾[البقرة: 161]، عليهم بتبعية لعنة الله وموافقته كما وافقوه في الصلاة بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾ [الأحزاب: 43] وقال النبي ﷺ: "إذا أحب الله العبد نادى جبريل: إن الله قد أحب فلانًا فأحبوه فيحبه أهل السماء، ويوضع له القبول في الأرض، وإذا أبغض عبدًا نادى جبريل، فيقول: إني أبغض فلانًا فابغضوه فيبغضونه، ثم يوضع له البغضاء في الأرض". حديث صحيح أخرجه البخاري.[6] ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [البقرة: 162]، مقيمين أبدًا في أهوائهم ﴿لاَ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ﴾ [البقرة: 162]، الغرفة لأنها مثمرة النكرة، فأبطلوا حسن الاستعداد وصفاء مرآة القلب برين الإنكار كقوله تعالى: ﴿كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: 14]، ﴿وَلاَ هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ [البقرة: 162]، لتصقيل مرآة قلوبهم بمصيقل الذكر /218 ب/ كما قال ﷺ: "إن لكل شيء صقالة وإن صقالة القلب بذكر الله"؛ لأن تحصيل نور القلب بذكر الله يكون في الدنيا لا في الآخرة، كقوله تعالى: ﴿قِيلَ ٱرْجِعُواْ وَرَآءَكُمْ فَٱلْتَمِسُواْ نُورا﴾ [الحديد: 13].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال أهل التحقيق: ﴿إنّ الذين كَفَرُوا﴾ حجبوا عن الدين والحق ﴿وماتُوا وهم كفّار﴾، أي: بقوا على احتجابهم حتى زال استعدادهم وانطفأ نور فطرتهم بدين الحجاب، وانقطعوا عن الأسباب التي يمكن بها رفع حجاب الموت ﴿أولئك عليهم لعنَة الله والملائكة والناس أجْمَعِين﴾، أي: استحقوا البعد والحرمان والطرد الكليّ عن الحق وعن عالم الملكوت وعن الفطرة الإنسانية المعبر عنه بالطمس. ﴿خالِدِينَ فيها﴾ لطموس استعدادهم وانطفاء نور فطرتهم ﴿لا يُخَفف عنهم العَذَاب﴾ لرسوخ هيئاتهم المعذّبة في جواهر نفوسهم ﴿ولا هم ينظرون﴾ للزوم تلك الهيئات المظلمة إياهم.

ثم أخبر عن أوصاف وحدانيته ومع أهل التوحيد والمعرفة ألطاف رحمانيته، بقوله تعالى:

﴿وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ ۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾﴾

[سورة البقرة: 163]

---

1 ورد في الأصل "كفروا"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "العبادة"، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 زيادة عن المصدر، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 ورد في الأصل "البأساء"، وأثبتها من التأويلات النجمية

5 ورد في الأصل "تعالى"، وأثبتها من التأويلات النجمية

6 أخرج البخاري طرفه الأول، كتاب الأدب، 41، باب الْمِقَةِ مِنَ اللهِ تَعَالَى، (6040)، ويُنظر: مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، بَابُ إِذَا أَحَبَّ اللهُ عَبْدًا حَبَّبَهُ لِعِبَادِهِ، (2637)

وانتظامها بما قبلها أنه أوعد الكفار بالنار ثم ذكر التوحيد ودلائل التوحيد، وبه الأمن من ذلك الوعيد؛ قال: ﴿وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ﴾، أي: معبودكم وملجؤكم رب واحد في ذاته، فلا يجوز عليه الانقسام والتجزؤ، واحد في صفاته، فلا نظير له، ولا شبيه، واحد في أفعاله، فلا شريك له ولا ظهير له، واحد في استحقاقه القدم، فلا شيء قبله ولا شيء معه في الأزل، وواحد في استحقاق الألوهية والعبادة، فلا معبود إلا هو. ﴿لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ﴾، أي: بهذا فاعرفوه، ودائما فاعبدوه، ولا ترجوا غيره، ولا تخافوا سواه، ولا تعتمدوا إلا إياه. ﴿الرَّحْمَٰنُ الرَّحِيمُ﴾، أي: المنعم على خلقه بإدرار الرزق وإسباغ الفضل، فهو مفزع كل مضطر، وغياث كل قانع [ومعتر][1].

وفي قوله: ﴿لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ﴾، قال بعضهم: ليخلص الموحد في عبوديته؛ لأن بتقدير وجود الشريك، لا يعلم العبد أنه عبد لهذا، أو لذلك، أو لهما جميعا، فحينئذ لا يكون مخلصا في عبوديته، مخلصًا في الافتقار إليه، مخلصًا في أن لا ملجأ له إلا رحمته ولا منج له إلا كرمه وجوده، ولهذا وصف نفسه عقيب ﴿لاَ إِلَٰهَ إِلاَّ هُوَ﴾ بصفتي: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ﴾[البقرة: 163]، وهما اسمان يدلان على صفتي الجلال والجمال، كما مرَّ شرحهما في تفسير ﴿بِسمِ ٱللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1]، فيكون حقيقته في قوله ﴿لاَ إِلَٰهَ إِلاَّ هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ﴾ لا إله إلا هو الخالق البارئ المحي المميت الضار النافع المعز المذل المعطي المانع المعبود المحمود، إلا هو الرحمن الرحيم الذي له هذه الأسماء الحسنى والصفات العلى. وروي عن عمر أن ابن حصين ﷺ أنه قال: قال رسول الله ﷺ لأبي حصين: "كم تعبد اليوم من إله؟ فقال: سبعًا؛ ستًا في الأرض وواحدًا في السماء قال: وأيهم تعبده لرغبتك ورهبتك؟ فقال: الذي في السماء، فقال ﷺ: "فيكفيك إله السماء، ثم قال: يا حصين لو أسلمت علمتك كلمتان تنفعانك، فأسلم حصين، ثم قال: يا رسول الله علمني هاتين الكلمتين، فقال ﷺ: /219 أ/ قل اللهم ألهمني رشدي وأعذرني من شر نفسي"[2].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿وإلهكم إله واحِد﴾ ومعبودكم الذي خصصتموه بالعبادة أيها الموحدون معبود واحد بالذات، واحد مطلق لا شيء في الوجود غيره، ولا موجود سواه فيعبد، فكيف يمكنكم الشرك به وغيره العدم البحت فلا شرك إلا للجهل به. ﴿الرحمن﴾ الشامل الرحمة لكلّ الوجود ﴿الرحيم﴾ الذي يخصّ رحمة هدايته بالمؤمنين الموحدين وهي أوّل آية نزلت في التوحيد [بحسب الرتبة، أي: أقدم توحيد من جهة الحق لا من جهتنا. فإنّ أول التوحيد من طرفنا][3] توحيد الأفعال وهذا هو توحيد الذات ولما بعد هذا التوحيد عن مبالغ أفهام الناس تنزل إلى مقام توحيد الصفات ثم إلى مقام توحيد الأفعال ليستدلّ بها عليه فقال:

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَٰفِ ٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ وَٱلْفُلْكِ ٱلَّتِي تَجْرِي فِي ٱلْبَحْرِ بِمَا يَنفَعُ ٱلنَّاسَ وَمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مِن مَّآءٍ فَأَحْيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَآبَّةٍ وَتَصْرِيفِ ٱلرِّيَٰحِ وَٱلسَّحَابِ ٱلْمُسَخَّرِ بَيْنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ لَءَايَٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾﴾

[سورة البقرة: 164]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 يُنظر: الترمذي، كتاب الدعوات، 70، (3483)، والبزار، (9/ 53)، (3580)، والبيهقي في ((الأسماء والصفات)) (894) واللفظ له.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

[فصل في التفسير بالرواية]

روي عن أبي الضحى قال: لما نزلت هذه الآية ﴿وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ تعجب المشركون، وقالوا: إله واحد كيف يكفى مهماتنا، فإن كان صادقان فليأتنا بآية، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، أي: في تخليقهما. ﴿وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾، أي: ذهاب أحدهما ومجيء الآخر، وزيادتهما ونقصانهما، وسواد أحدهما وبياض الآخر. ﴿وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي﴾ الفلك: السفينة. وقوله ﴿تَجْرِي فِي الْبَحْرِ﴾ هو ثقيل كثيف والماء خفي لطيف، وتقبل وتدبر بريح واحدة. ﴿بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾، أي: بمصالحهم في التجارات وغيرها. ﴿وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾، أي: وفي ما أنزل. ﴿مِنْ مَاءٍ﴾، أي: مطر. ﴿فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾، أي: نض بالماء الأرض بعد ذهاب زرعها وتناثر أوراقها. ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾، أي: فرق في الأرض من كل حيوان يدب على وجه الأرض. ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ﴾، أي: وتقليب الرياح شمالا وجنوبا، ودبورا وصبا، ورحمة وعذابًا، وحارة وباردة. قال وكيع بن الجراح رحمه الله: لولا الرياح والذباب لأنتنت الدنيا. وقال أبو بكر بن عياش: لا تخرج من السماء قطرة حتى تعمل في السحاب هذه الرياح الأربع. فالصبا تهيجه، والجنوب تدره، والدبور تلقحه، والشمال تفرقه. وأصول الرياح هذه الأربع، الشمال من ناحية الشام، والجنوب تقابلها، والصبا وهي القبول من المشرق، والدبور تقابلها. وقال عبد الله بن عمرو بن العاص: الريح ثمان: أربع رحمة، وأربع عذاب، فالرحمة: الناشرات، والمبشرات، واللواقح، والذاريات. والعذاب: الصرصر، والعقيم، وهما في البر، والعاصف والقاصف، وهما في البحر. ﴿وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ السحاب: الغيم. سمي به لانسحابه في الهواء، أي: انجراره. و﴿الْمُسَخَّرِ﴾ المذلل. وتسخير السحاب هو جعله منقادا جاريا على ما أجراه الله عليه. ﴿لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾، أي: في هذه الأشياء علامات واضحة على ربوبية الله تعالى ووحدانيته وكمال قدرته للعقلاء. ووجه الدلالة فيها ما قال الشيخ الإمام أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدٌ بْنُ مُحَمَّدِ بْنُ عَلِيّ القفال /219 ب/ الشاشي: أخبر الله تعالى أن من آياته خلق السماوات، وما ذكر بعدها، وأن من تدبر وتفكر في هذه الأشياء، فرأى السماوات، على عجيب هيئتها، سقفا مرفوعا فوق الناس، فيها النجوم الطوالع في مطالعها، الغوارب في مغاربها، تتعاقب في الطلوع والغروب، منها السيارات تقطع السماء على مقدار لا يختلف، ومنها ثوابت لا تزول يستدل بها على أوقات الأمطار، ويهتدي بها في ظلمات البراري والبحار، وقد علق بهما من أمور العالم ما علق، مما وقف عليه كثير من الناس، وفيها [الشمس][1] التي بها ينتشر الناس لمعاشهم، والقمر الذي هو آية الليل، وقد علق بهما من أمور العالم ما علق، من نضج الثمار، وظهور النبات، ونمو الحيوانات، وما تفرد بعلمه الخواص من علم المد والجزر، والبُحْرَانات في الأمراض، وهيجان الدماء وسكونها، وغير ذلك. ومن آيات وحدانيته خلق الأرض التي جعلها قرارا لخلقه ومهادا لعباده، حتى اتخذوا منها الأكنان والبيوت، ووضع عليها الجبال مع ما أودعها من أنواع الجواهر والفضة، ونحو ذلك. وأنبع منها عيونا مختلفة من الماء وغيره، وأنبت على الجبال منها والأرضين من الأشجار وأنواع النبات، والأنوار، والأزهار، والثمار المختلفة الطعوم وصنوف الأغذية على منافع مختلفة مع اتحاد أراضيها ومياهها. ومن آياته اختلاف الليل والنهار على نظام واحد جعل أحدهما سكنا والآخر معاشان وقد يستويان في بعض الأحوال على مقدار واحد، بها تعرف الأوقات والآجال في المعاملات ومواقيت الصلاة. ومن آياته السفن الجارية في البحار بما ينتفع به الناس في

1 ورد في الأصل "الشيء"، وأثبتها من التيسير في التفسير

تجارتهم، ترى على وجه [الماء][1] سفينة كالجبل الشامخ، بل كالمدينة فيها من الأثقال وصنوف الأحمال مع ما فيها من الركبان تقطع المسافة الطويلة التي تقطع مثلها في البر في أيام [في ليلة واحدة][2]. ومن آياته ما أنزل من السماء من ماء فأنبت به أنواع النبات والأنوار والأشجار والجنان النَّزِهَة، بعد أن كانت ميتة في غاية الوحشة واليبوسة. ومن آياته ما بث الله تعالى من أنواع الدواب، وهو كل ذي روح يدب ويتحرك، فمنهم الناس الذين هداهم الله للتدبيرات العجيبة والصنائع البديعة والعلوم الدينية والدنيوية، وجعل منهم الأنبياء والحكماء والملوك، وركب فيهم العقول التي اهتدوا بها إلى رد الغائب إلى الشاهد بالاستنباط، وإلى دقائق العلوم كالطب والحساب والنجوم وعلوم الرياضات والديانات، ومنها أصناف الحيوانات من البهائم والحشرات، متفاوتة الطباع، مختلفة المساكن، متباينة المنافع والمضارّ. ومن آياته تصريف الرياح في الجهات المختلفة مع اتحادها في الجنس، قبولا أو دبورا أو شمالا /220 أ/ أو جنوبا ونكباء، ومنها عقيم، ومنها لاقح، ومنها عذاب، ومنها رحمة، ومنها حار، ومنها بارد، إلى غير ذلك من صنوف الرياح، بها تسير السحاب، ويزجي الفلك في البحار، ويصل الروح ونسيم الحياة إلى الأبدان. ومن آياته السحاب المسخر، وهو المذلل، بين السماء والأرض، يرتفع ويجتمع وينبسط كالجبال السيارة، فيها الرعود والبروق والصواعق، تمطر مرة، وتثلج أخرى، وتجيء بالبرد تارة، وبالسيل الذي يستلب الأشياء ويقلع الصخور ويهدم القصور، فمن تدبر ذلك بعقله، وقف منها على عجائب لا تنقضي، يدله جميع ذلك على فاطر قاهر عالم قادر حكيم خبير، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير لما ترى في جميع ذلك من آثار الصنعة ودلائل الحدوث من الاجتماع والافتراق والحركة والسكون واختصاص كل منها بهيئة وصورة ووجه مخصوص ووقت مخصوص، وتقدم بعضها على بعض، وتأخر بعضها عن بعض، وجواز الزيادة والنقصان عليها، والأحوال المختلفة التي تعتورها. كل ذلك دليل على استحالة انفكاكها عن الأوصاف المضادة والأحوال المتعاقبة عليها، وتعاقبها دليل حدوثها، ودل حدوثها على محدث أحدثها، ومنشئ أنشأها؛ لأن استحالة حدوثها بنفسها كاستحالة من يدعي في ثوب منسوج أنه صار غزلا ثم صار بنفسه ثوبا منسوجا. وكذا ما يشاهد من الإنسان وسائر الحيوانات من تأليف أجزائها وانتظام أعضائها وقيام بعضها ببعض، وحاجة بعضه في الثبات والبقاء إلى بعض، كل ذلك دليل على أنه مربوب مصنوع محتاج إلى ممسك يمسكه. وإذا تأملت ما جعل في البدن من مجاري الفصول في أعالي البدن وأسافله علمت أنه مدبر مصنوع، ثم إذا تأملت أنه عرق وعصب ولحم ودم وعظام علمت أنه مؤلف مرتب، وأنه ليس شيء منه ثابتا باقيا بنفسه، بل بِمُثَبِّتٍ يُثَبِّتُهُ، وَمُبْقٍ يُبْقِيهِ، وَمُمْسِكٍ يُمْسِكُهُ. ثم يدلك جملة ذلك على حياة صانعها؛ لاستحالة قيام القدرة والإرادة والعلم لمن لا يوصف بالحياة. ثم يدلك اتساق أفعاله وانتظام أمور العالم على أنه واحد لا شريك له؛ إذ لو كان معه غيره لاضطربت الأمور واختل التدبير. قال الله تعالى: ﴿لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا﴾ [الأنبياء: 22]. ثم إن الله تعالى جعل من هذه الدلائل ما يدركه العامة على مقادير عقولها، ومنها ما يدركه المتوسطون في العلم بتدبرهم، ومنها ما لا يتوصل إليه إلا المتقدمون في العلم والنظر بأفكارهم وأذهانهم التي فضلهم الله بها على غيرهم. فقامت حجة الله على توحيده على سائر طبقات الناس ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الْأَنْفَالِ: 42].

1 ورد في الأصل "الأرض"، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "ولياليها"، وأثبتها من التيسير في التفسير

وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ /220 ب/ قَالَ: سَأَلَتْ قُرَيْشٌ اليهود فَقَالُوا حَدِّثُونَا عَمَّا جَاءَكُمْ بِهِ موسى مِنَ الْآيَاتِ فَحَدَّثُوهُمْ بِالْعَصَا وَبِالْيَدِ الْبَيْضَاءِ وَسَأَلُوا النصارى عَنْ ذَلِكَ فَحَدَّثُوهُمْ بِإِبْرَاءِ الْأَكْمَهِ وَالْأَبْرَصِ وَإِحْيَاءِ الْمَوْتَى فَقَالَتْ قُرَيْشٌ عِنْدَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لَنَا الصَّفَا ذَهَبًا فَنَزْدَادَ يَقِينًا وَقُوَّةً عَلَى عَدُوِّنَا، فَسَأَلَ رَبَّهُ ذَلِكَ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ يُعْطِيَهُمْ وَلَكِنْ إِنْ كَذَّبُوا بَعْدَ ذَلِكَ عَذَّبْتُهُمْ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «ذَرْنِي وَقَوْمِي أَدْعُوهُمْ يَوْمًا فَيَوْمًا» فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ مُبَيِّنًا لَهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ كَانُوا يُرِيدُونَ أَنْ أَجْعَلَ لَهُمُ الصَّفَا ذَهَبًا لِيَزْدَادُوا يَقِينًا فَخَلْقُ السموات وَالْأَرْضِ وَسَائِرِ مَا ذَكَرَ أَعْظَمُ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ الْكَلَامَ فِي هَذِهِ الْأَنْوَاعِ الثَّمَانِيَةِ على وحدانية الله تعالى أكثر مما لا يحصى؛ فَإِنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ أَكْثَرَ تَوَغُّلًا فِي بِحَارِ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ أَكْثَرَ عِلْمًا بِجَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَظَمَتِهِ فَنَقُولُ: الْكَلَامُ فِي أَحْوَالِ السموات عَلَى الْوَجْهِ الْمُخْتَصَرِ الَّذِي يَلِيقُ بِهَذَا الْمَوْضِعِ مُرَتَّبٌ فِي فُصُولٍ:

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ فِي تَرْتِيبِ الْأَفْلَاكِ

قَالُوا: أَقْرَبُهَا إِلَيْنَا فلك الْقَمَرِ، وَفَوْقَهَا كُرَةُ عُطَارِدَ، ثُمَّ كُرَةُ الزُّهْرَةِ، ثُمَّ كُرَةُ الشَّمْسِ، ثُمَّ كُرَةُ الْمِرِّيخِ، ثُمَّ كُرَةُ الْمُشْتَرِي، ثُمَّ كُرَةُ زُحَلَ، ثُمَّ كُرَةُ الثَّوَابِتِ، ثُمَّ الْفَلَكُ الْأَعْظَمُ.

الْفَصْلُ الثَّانِي فِي مَعْرِفَةِ الْأَفْلَاكِ

وهو مرتب على مُقَدِّمَتَيْنِ: إِحْدَاهُمَا: أَنَّ حَرَكَاتِ الْأَجْرَامِ السَّمَاوِيَّةِ مُتَسَاوِيَةٌ مُتَّصِلَةٌ، وَأَنَّهَا لَا تُبْطِئُ مَرَّةً وَتُسْرِعُ أُخْرَى، وَلَيْسَ لَهَا رُجُوعٌ عَنْ مُتَوَجِّهَاتِهَا. وَالثَّانِيَةُ: أَنَّ الْكَوَاكِبَ لَا تَتَحَرَّكُ بِذَاتِهَا بَلْ بِتَحَرُّكِ الْفَلَكِ، ثُمَّ إِنَّ الْفَلَكَ الَّذِي يَحْمِلُ الْكَوَاكِبَ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مَرْكَزُهُ مَرْكَزَ الْأَرْضِ أَوْ لَا يَكُونَ، فإن كان مركزه مركز الأرض، فإما أن يكون الكواكب مَرْكُوزًا فِي ثِخَنِهِ أَوْ مَرْكُوزًا فِي جِرْمٍ مَرْكُوزٍ فِي ثِخَنِ ذَلِكَ الْفَلَكِ، فَإِنْ كَانَ الْأَوَّلَ اسْتَحَالَ أَنْ يَخْتَلِفَ قُرْبُ الْكَوْكَبِ وَبُعْدُهُ مِنَ الْأَرْضِ، والثاني نُسَمِّيهِ بِالْفَلَكِ الْمُسْتَدِيرِ.

إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَلْنَرْجِعْ إِلَى تَفْصِيلِ الْأَفْلَاكِ، وبيانها. إِنَّ هَذِهِ الْأَفْلَاكُ التِّسْعَةُ، مِنْهَا مَا هُوَ كُرَةٌ وَاحِدَةٌ، وَهُوَ الْفَلَكُ الْأَعْظَمُ، وَفَلَكُ الثَّوَابِتِ، وَمِنْهَا مَا يَنْقَسِمُ إِلَى كُرَتَيْنِ، وَهُوَ فَلَكُ الشَّمْسِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ يَنْفَصِلُ مِنْهُ فَلَكٌ آخَرُ مَرْكَزُهُ غَيْرُ مَرْكَزِ الْعَالَمِ، بِحَيْثُ يَتَمَاسُّ سَطْحَاهُمَا الْمُحَدَّبَانِ عَلَى نُقْطَةٍ تُسَمَّى [الْأَوْجَ][1]، وَهُوَ الْبُعْدُ الْأَبْعَدُ مِنَ الْفَلَكِ الْمُنْفَصِلِ، وَيَتَمَاسُّ سَطْحَاهُمَا /221 أ/ الْمُقَعَّرَانِ عَلَى نُقْطَةٍ تُسَمَّى الْحَضِيضَ، وَهُوَ الْبُعْدُ [الْأَقْرَبُ][2] مِنْهُ، وَهُمَا فِي الْحَقِيقَةِ فَلَكٌ وَاحِدٌ، مُنْفَصِلٌ عَنْهُ فَلَكٌ آخَرُ، إِلَّا أَنَّهُ يُقَالُ: فَلَكَانِ، تَوَسُّعًا، وَيُسَمَّى الْمُنْفَصِلُ عَنْهُ: الْفَلَكَ الْمُمَثَّلَ، وَالْمُنْفَصِلُ الْخَارِجُ الْمَرْكَزِ فَلَكَ الْأَوْجِ، وَمِنْهَا مَا ينفصل إِلَى ثَلَاثِ أُكَرَ، وَهِيَ أَفْلَاكُ الْكَوَاكِبِ الْعُلْوِيَّةِ وَالزُّهَرَةِ، فَإِنَّ لِكُلِّ وَاحِدٍ منهما فلكين مِثْلَ فَلَكِ الشَّمْسِ، وَفَلَكًا آخَرَ مَوْقِعُهُ مِنْ خَارِجِ الْمَرْكَزِ وهو فَلَكُ التَّدْوِيرِ. وَيُسَمَّى الْخَارِجُ الْمَرْكَزِ: الْفَلَكَ الْحَامِلَ، وَمِنْهَا مَا يَنْقَسِمُ إِلَى أَرْبَعِ أُكَرَ وَهُوَ فَلَكُ عُطَارِدٍ وَالْقَمَرِ، أَمَّا عُطَارِدٌ فَإِنَّ له فلكين مِثْلَ فَلَكَيِ الشَّمْسِ وَيَنْفَصِلُ مِنَ الثَّانِي فَلَكٌ آخَرُ انْفِصَالَ الْخَارِجِ الْمَرْكَزِ

1 ورد في الأصل "الأرواح"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "الأبعد"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

عَنِ الْمُمَثَّلِ بِحَيْثُ يَقَعُ مَرْكَزُهُ خَارِجًا عَنِ الْمَرْكَزَيْنِ وَيُسَمَّى هذا الْمُنْفَصِلُ عَنْهُ الْفَلَكَ [الْمُدِيرَ][1]، وَالْمُنْفَصِلُ الْفَلَكَ الْحَامِلَ، [وَمِنْهُ فَلَكُ التَّدْوِيرِ وَعُطَارِدٌ فِيهِ كَمَا سَبَقَ فِي الْكُرَاتِ الْأَرْبَعَةِ، وَأَمَّا الْقَمَرُ فَإِنَّ فَلَكَهُ يَنْقَسِمُ إلى كرتين متوازيتين والعظمى تسمى الْفَلَكُ][2] الْمِثْلُ وَالصُّغْرَى الْفَلَكُ الْمَائِلُ وَيَنْقَسِمُ الْمَائِلُ إِلَى ثَلَاثِ أُكَرَ كَمَا فِي الْكَوَاكِبِ الْأَرْبَعَةِ.

الْفَصْلُ الثَّالِثُ: فِي بيان مركز الفلك الأعظم وسير الأفلاك.

إِنَّ جَمِيعَ الْأَفْلَاكِ تَتَحَرَّكُ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ سِوَى الفلك الأعظم، والمدبر لِعُطَارِدٍ وَالْفَلَكِ الْمُمَثَّلِ وَالْمَائِلِ وَالْمُدِيرِ لِلْقَمَرِ فَالْحَرَكَةُ الشَّرْقِيَّةُ تُسَمَّى: الْحَرَكَةَ إِلَى التَّوَالِي وَالْغَرْبِيَّةُ إِلَى خِلَافِ التَّوَالِي، وَالْفَلَكُ الْأَعْظَمُ يَتَحَرَّكُ حَرَكَةً سَرِيعَةً فِي كُلِّ يَوْمٍ بِلَيْلَتِهِ دَوْرَةً وَاحِدَةً عَلَى قُطْبَيْنِ يُسَمَّيَانِ قُطْبَيِ الْعَالَمِ وَيُحَرِّكُ جَمِيعَ الْأَفْلَاكِ وَالْكَوَاكِبِ، وَبِهَذِهِ الْحَرَكَةِ يَقَعُ لِلْكَوَاكِبِ الطُّلُوعُ وَالْغُرُوبُ، [وَفَلَكُ][3] الثَّوَابِتِ يَتَحَرَّكُ حَرَكَةً بَطِيئَةً فِي كُلِّ سِتٍّ وَسِتِّينَ سَنَةً عِنْدَ الْمُتَأَخِّرِينَ دَرَجَةً وَاحِدَةً عَلَى قُطْبَيْنِ يُسَمَّيَانِ قُطْبَيْ فَلَكِ الْبُرُوجِ، وإِنَّمَا تسمى الثَّوَابِتُ ثَوَابِتَ لكَوْنِهَا بَطِيئَةً لِأَنَّهَا بِإِزَاءِ السَّيَّارَةِ [تُشْبِهُ][4] السَّاكِنَةَ. ولأن السَّيَّارَةَ تَتَحَرَّكُ إِلَيْهَا وَهِيَ لَا تَتَحَرَّكُ إِلَى السَّيَّارَةِ فَكَأَنَّ الثَّوَابِتَ ثَابِتَةٌ لِانْتِظَارِهَا. ولأنها لَا تَتَغَيَّرُ الصُّورَةُ الْمُتَوَهَّمَةُ عَلَيْهَا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال مولانا نجم الدين: فمن نتائج صفة الرحمن الرحيم في حق الإنسان ما أشار إليه في قوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾[البقرة: 164]، إلى: ﴿يَعْقِلُونَ﴾[البقرة: 164] يعني: أن الحكمة في خلق هذه الأشياء ليكون كل شيء مظهر آية من آيات الله، ولا فائدة في هذه الأشياء من الآيات المودعة فيها إلا إلى الإنسان؛ لأنهم قوم يعقلون الآيات لقوله تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي ٱلْآفَاقِ وَفِيٓ أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ﴾ [فصلت: 53]، فالإشارة في تحقيق الآية أن العالم بما فيه خلق بتبعية الإنسان؛ لأن العالم مظهر آيات الحق، ومن الآيات الإنسان، والإنسان مظهر لمعرفة الحق، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: 56]، أي: ليعرفون. فلو لم يكن لأجل معرفته ما خلق الإنسان، ولو لم يكن لأجل الإنسان ما خلق العالم بما فيه، كما قال النبي ﷺ: "لولاك لما خلقت الكون". وكان العالم مرآة يظهر فيها [جمال][5] الحق /221 ب/ وجلاله، والإنسان هو المشاهد لآيات الجمال والجلال في مرآة العالم، وهو مرآة يظهر فيه مرآة العالم، وما يظهر فيه كما قال تعالى: ﴿وَفِيٓ أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: 21]، وهذا تحقيق قوله: "من عرف نفسه فقد عرف ربه". لأن نفسه مرآة جمال ربه، وليس لأحد غير الإنسان أن يشاهد جمال ربه في مرآة العالم ومرآة نفسه بإرادة الحق، كما قال تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي ٱلْآفَاقِ وَفِيٓ أَنفُسِهِمْ﴾ فصلت: 53]، فافهم جدًّا، واعرف قدرك لتعرف قدر ربك يا مسكين.

---

1 ورد في الأصل "التدوير"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 ورد في الأصل "وذكر"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

5 ورد في الأصل "آيات"، وأثبتها من التأويلات النجمية

ومما يدل على أن خلق السماوات والأرض وما بينهما تبع لخلق الإنسان قوله ﷺ: "لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله"[1]، يعني: إذا مات الإنسان الذي هو يقول الله الله قامت القيامة، فلم تبق السماوات والأرض؛ لأن وجدوهما كان تبعًا لوجود الإنسان، فإذا لم يبق المتبوع ما بقي التابع.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿إنّ في خلق السمواتِ والأرضِ﴾ أي: أنّ في إيجاد سموات الأرواح والقلوب والعقول وأرض النفوس ﴿واخْتِلاف﴾ النور والظلمة بينهما وفلك البدن التي تجري في بحر الجسم المطلق ﴿بما يَنْفع الناس﴾ في كسب كمالاتهم ﴿وما أنْزَل الله من السماء﴾ أي: الروح من ماء العلم ﴿فأحيا به﴾ أرض النفس بعد موتها بالجهل ﴿وبثّ فيها من كل دابَة﴾ القوى الحيوانية الحية بحياة القلب والعلم ﴿وتَصْريف﴾ عصوف رياح الداعي الروحانية والحقانية، وسحاب تجلي الصفات الربانية ﴿المسخر﴾ المهيأ بين سماء الروح وأرض النفس ﴿لآيات﴾ لدلائل ﴿لِقَوم يَعْقلون﴾ بالعقل المنوّر بنور الشرع، المجرّد عن شوب الوهم.

ثم أخبر عن أقوام ردتهم الغرة وأدركتهم الغيرة بقوله تعالى:

﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ ۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ ۗ وَلَوْ يَرَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓا۟ إِذْ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ أَنَّ ٱلْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾﴾

[سورة البقرة: 165]

انتظامه بما قبله أنه قال: ومع وضوح هذه الأدلة من الناس أقوام كفار يتخذون الأصنام أشباها لله؛ أي: يتخذونهم آلهة يعبدونها. و"مَنْ" للجمع هاهنا؛ بدليل أنه قال في صفتهم ﴿يحبونهم﴾. و﴿دُونِ ٱللَّهِ﴾ غير الله. والأنداد: الأمثال. كما قال في أول هذه السورة: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 22]

[فصل في التفسير بالرأي]

قال الإمام: لَمَّا قَرَّرَ التَّوْحِيدَ بِالدَّلَائِلِ القاهرة الْقَاطِعَةِ أَرْدَفَ ذَلِكَ بِتَقْبِيحِ مَا يُضَادُّ التَّوْحِيدَ لِأَنَّ تَقْبِيحَ ضِدِّ الشَّيْءِ مِمَّا يُؤَكِّدُ حُسْنَ الشَّيْءِ وَلِذَلِكَ قَالَ الشَّاعِرُ: وَبِضِدِّهَا تَتَبَيَّنُ الْأَشْيَاءُ، وَقَالُوا أَيْضًا النِّعْمَةُ مَجْهُولَةٌ، فَإِذَا فُقِدَتْ عُرِفَتْ، وَالنَّاسُ لَا يَعْرِفُونَ قَدْرَ الصِّحَّةِ، فَإِذَا مَرِضُوا ثُمَّ عَادَتِ الصِّحَّةُ إِلَيْهِمْ عَرَفُوا قَدْرَهَا، وَكَذَا الْقَوْلُ فِي جَمِيعِ النِّعَمِ، فَلِهَذَا السَّبَبِ أَرْدَفَ اللَّهُ تَعَالَى الْآيَةَ الدَّالَّةَ عَلَى التوحيد بهذه الآية.

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾، أي: يحبون الأنداد كحبكم الله. وقيل: معناه يحبون عبادة الأوثان كما يحب المؤمنون عبادة الله. ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾، أي: أدوم /222 أ/ محبة لله من الكفرة لأصنامهم؛ لأن عابد الوثن يعبده في حالة الرخاء، فإذا أصابه البلاء ولّى ظهره وعبد غيره. والمؤمن إذا مسه الضر فزع إلى ربه، وزاد في دعائه، ولزم بابه، وطلب قربه، وذلك من كمال محبته. وقال جعفر الصادق: محبة المؤمن مع خوف ورجاء، ومحبة الكافر لطبع وهوى، فإذا رأى حجر فاستحسنه اعتقده وعبده، وحب المؤمن عقلي، وحب الكافر نفسي، وحب المؤمن خالص، وحب الكافر مشرك. وقال

1 يُنظر: مسلم، كتاب الإيمان، بَابُ ذَهَابِ الْإِيمَانِ آخِرِ الزَّمَانِ، (148)، والحاكم، (4، 539)، (8511)، وابن حبان، (15/ 263)، (6849)

الإمام أبو منصور رحمه الله: محبة المؤمنين تخرج على الثناء والعبادة والتعظيم والطاعة والرغبة والرهبة؛ إذ علموا النعم كلها من الله تعالى، وعلموا أن [السلطان][1] والعزة لله، ولا أحد ينال شيئًا من ذلك إلا بالله، فأوجب ما عنده من النعم الرغبة، وما له من السلطان الهيبة. وحب الكفرة هو الجسداني الذي [يولده][2] الشهوة أو يستحسنه البصر. وحب الله على المؤمنين من هذا الوجه فاسد، بل حبه في الحقيقة في تعظيم أموره، وحسن صحبة نعمه، ومعرفة حقوقه. وقال وهب بن منبه: قال حكيم من الحكماء: إني لأستحي من ربي أن أعبده مخافة النار، فأكون كعبد السوء إن رهب عمل وإن لم يرهب لم يعمل، وإني لأستحي من ربي أن أعبده رجاء ثواب الجنة فأكون كأجير السوء إن أعطي أجرًا عمل، وإلا لم يعمل، ولكن أعبده بما هو أهله. وقال أيضا: ولكن يستخرج مني حب ربي ما لا يستخرجه غيره.

واعْلَمْ أَنَّهُ لَا نِزَاعَ بَيْنَ الْأُمَّةِ فِي إِطْلَاقِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ، وَهِيَ أَنَّ الْعَبْدَ قَدْ يُحِبُّ اللَّهَ تَعَالَى، وَالْقُرْآنُ نَاطِقٌ بِهِ، كَمَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ، وَكَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [الْمَائِدَةِ: 54] وَكَذَا الْأَخْبَارُ، رُوِيَ أَنَّ إبراهيم عليه السلام قَالَ لِمَلَكِ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ جَاءَهُ لِقَبْضِ رُوحِهِ: هَلْ رَأَيْتَ خَلِيلًا يُمِيتُ خَلِيلَهُ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ: هَلْ رَأَيْتَ خَلِيلًا يَكْرَهُ لِقَاءَ خَلِيلِهِ؟ فَقَالَ: يَا مَلَكَ الْمَوْتِ الْآنَ فَاقْبِضْ. وَجَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟ فَقَالَ مَا أَعْدَدْتَ لَهَا؟

فَقَالَ مَا أَعْدَدْتُ كَثِيرَ صَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ، إِلَّا أَنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: الْمَرْءُ مَعَ من أَحَبَّ». فَقَالَ أَنَسٌ: فَمَا رَأَيْتُ الْمُسْلِمِينَ فَرِحُوا بِشَيْءٍ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَرَحَهُمْ بِذَلِكَ.

وَرُوِيَ أَنَّ عيسى عليه السلام مَرَّ بِثَلَاثَةِ نَفَرٍ، وَقَدْ نَحَلَتْ أَبْدَانُهُمْ، وَتَغَيَّرَتْ أَلْوَانُهُمْ، فَقَالَ لَهُمْ: مَا الَّذِي بَلَغَ بِكُمْ إِلَى مَا أَرَى؟ فَقَالُوا: الْخَوْفُ مِنَ النَّارِ، فَقَالَ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُؤَمِّنَ الْخَائِفَ، ثُمَّ تَرَكَهُمْ إِلَى ثَلَاثَةٍ آخَرِينَ، فَإِذَا هُمْ أَشَدُّ نُحُولًا وَتَغَيُّرًا، [فَقَالَ لَهُمْ: مَا الَّذِي بَلَغَ بِكُمْ إِلَى هَذَا الْمَقَامِ؟ قَالُوا الشَّوْقُ إِلَى الْجَنَّةِ، فَقَالَ: حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعْطِيَكُمْ مَا تَرْجُونَ ثُمَّ تَرَكَهُمْ إِلَى ثَلَاثَةٍ آخَرِينَ فَإِذَا هُمْ أَشَدُّ نُحُولًا وَتَغَيُّرًا][3]، كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَرَايَا مِنَ النُّورِ، فَقَالَ: كَيْفَ بَلَغْتُمْ إِلَى هَذِهِ الدَّرَجَةِ، قَالُوا: بِحُبِّ اللَّهِ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَنْتُمُ الْمُقَرَّبُونَ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

وَعن السدي قَالَ: تُدْعَى الْأُمَمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَنْبِيَائِهَا، فَيُقَالُ: يَا أُمَّةَ موسى، وَيَا أُمَّةَ عيسى، /222 ب/ وَيَا أُمَّةَ مُحَمَّد، غَيْرَ الْمُحِبِّينَ مِنْهُمْ، فَإِنَّهُمْ يُنَادَوْنَ: يَا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ. وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ: «عَبْدِي أَنَا وَحَقِّكَ لَكَ مُحِبٌّ فَبِحَقِّي عَلَيْكَ كُنْ لِي مُحِبًّا».

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ وَإِنِ اتَّفَقُوا فِي إِطْلَاقِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ، لَكِنَّهُمُ اخْتَلَفُوا فِي مَعْنَاهَا، فَقَالَ جُمْهُورُ الْمُتَكَلِّمِينَ: إِنَّ الْمَحَبَّةَ نَوْعٌ مِنْ أَنْوَاعِ الْإِرَادَةِ، وَالْإِرَادَةُ لَا تَعَلُّقَ لَهَا إِلَّا بِالْجَائِزَاتِ، فَيَسْتَحِيلُ تَعَلُّقُ الْمَحَبَّةِ بِذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَاتِهِ، فَإِذَا قُلْنَا: نُحِبُّ اللَّهَ، فَمَعْنَاهُ نُحِبُّ طَاعَةَ اللَّهِ وَخِدْمَتَهُ، أَوْ نُحِبُّ ثَوَابَهُ وَإِحْسَانَهُ، وَأَمَّا الْعَارِفُونَ فَقَدْ قَالُوا: الْعَبْدُ قَدْ يُحِبُّ اللَّهَ تَعَالَى لِذَاتِهِ، وَأَمَّا

1 ورد في الأصل "الشيطان"، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "هو لذة"، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

حُبُّ خِدْمَتِهِ أَوْ حُبُّ ثَوَابِهِ [فَدَرَجَةٌ نَازِلَةٌ][1]، وَاحْتَجُّوا بِأَنْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا أَنَّ اللَّذَّةَ مَحْبُوبَةٌ لِذَاتِهَا، وَالْكَمَالَ أَيْضًا مَحْبُوبٌ لِذَاتِهِ، أَمَّا اللَّذَّةُ فَإِنَّهُ إِذَا قِيلَ لَنَا: لِمَ تَكْتَسِبُونَ؟ قُلْنَا: لِنَجِدَ الْمَالَ، فَإِنْ قِيلَ: وَلِمَ تَطْلُبُونَ الْمَالَ؟ قُلْنَا: لِنَجِدَ بِهِ الْمَأْكُولَ وَالْمَشْرُوبَ، فَإِنْ قَالُوا: لِمَ تطلبون المأكول والمشروب؟ قلنا: لتحصيل اللذة ويندفع الألم، فإن قيل لنا: ولما تَطْلُبُونَ اللَّذَّةَ وَتَكْرَهُونَ الْأَلَمَ؟ قُلْنَا: هَذَا غَيْرُ مُعَلَّلٍ، فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ كُلُّ شَيْءٍ إِنَّمَا كان مطلوبا أجل شيء آخر، لزم إما التَّسَلْسُلُ، وَإِمَّا الدَّوْرُ، وَهُمَا مُحَالَانِ، فَلَا بُدَّ مِنَ الِانْتِهَاءِ إِلَى مَا يَكُونُ مَطْلُوبًا لِذَاتِهِ، وَإِذَا ثَبَتَ ذَلِكَ فَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ اللَّذَّةَ مَطْلُوبَةُ الْحُصُولِ لِذَاتِهَا، وَالْأَلَمَ مَطْلُوبُ الدَّفْعِ لِذَاتِهِ، لَا لِسَبَبٍ آخَرَ، وَأَمَّا الْكَمَالُ فَلِأَنَّا نُحِبُّ الْأَنْبِيَاءَ وَالْأَوْلِيَاءَ لِمُجَرَّدِ كَوْنِهِمْ مَوْصُوفِينَ بِصِفَاتِ الْكَمَالِ، وَإِذَا سَمِعْنَا حِكَايَةَ بَعْضِ الشُّجْعَانِ مِثْلَ رُسْتُمَ، وَإِسْفِنْدِيَارَ، وَاطَّلَعْنَا عَلَى كَيْفِيَّةِ شَجَاعَتِهِمْ مَالَتْ قُلُوبُنَا إِلَيْهِمْ، حَتَّى إِنَّهُ قَدْ يَبْلُغُ ذَلِكَ الْمَيْلُ إِلَى إِنْفَاقِ الْمَالِ الْعَظِيمِ فِي تَقْرِيرِ تَعْظِيمِهِ، وَقَدْ يَنْتَهِي ذَلِكَ إِلَى الْمُخَاطَرَةِ بِالرُّوحِ، وَكَوْنُ اللَّذَّةِ مَحْبُوبَةً لِذَاتِهَا لَا يُنَافِي كَوْنَ الْكَمَالِ محبوبا لذاته، إذا أثبت هَذَا فَنَقُولُ: الَّذِينَ حَمَلُوا مَحَبَّةَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَحَبَّةِ طَاعَتِهِ، أَوْ عَلَى مَحَبَّةِ ثَوَابِهِ، فَهَؤُلَاءِ هُمُ الَّذِينَ عَرَفُوا أَنَّ اللَّذَّةَ مَحْبُوبَةٌ لِذَاتِهَا، وَلَمْ يَعْرِفُوا أَنَّ الْكَمَالَ مَحْبُوبٌ لِذَاتِهِ، أَمَّا الْعَارِفُونَ الَّذِينَ قَالُوا: إِنَّهُ تَعَالَى مَحْبُوبٌ فِي ذَاتِهِ وَلِذَاتِهِ، فَهُمُ الَّذِينَ انْكَشَفَ لَهُمْ أَنَّ الْكَمَالَ مَحْبُوبٌ لِذَاتِهِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ أَكْمَلَ الْكَامِلِينَ هُوَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فَإِنَّهُ لِوُجُوبِ وُجُودِهِ: غَنِيٌّ عَنْ كُلِّ مَا عَدَاهُ، وَكَمَالُ كُلِّ شَيْءٍ فَهُوَ مُسْتَفَادٌ مِنْهُ وَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَكْمَلُ الْكَامِلِينَ فِي الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ فَإِذَا كُنَّا نُحِبُّ الرَّجُلَ الْعَالِمَ لِكَمَالِهِ فِي عِلْمِهِ وَالرَّجُلَ الشُّجَاعَ لِكَمَالِهِ فِي شَجَاعَتِهِ وَالرَّجُلَ الزَّاهِدَ لِبَرَاءَتِهِ عَمَّا لَا يَنْبَغِي مِنَ الْأَفْعَالِ، فَكَيْفَ لَا نُحِبُّ اللَّهَ وَجَمِيعُ الْعُلُومِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى علمه كَالمعدوم، وَجَمِيعُ الْقُدَرِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى قُدْرَتِهِ كَالْعَدَمِ، وجميع ما للخلق من البرءاة عَنِ النَّقَائِصِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا لِلْحَقِّ مِنْ ذَلِكَ [كَالْعَدَمِ، فَلَزِمَ الْقَطْعُ بِأَنَّ الْمَحْبُوبَ الْحَقَّ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَأَنَّهُ مَحْبُوبٌ فِي][2] ذَاتِهِ وَلِذَاتِهِ، سَوَاءٌ أَحَبَّهُ غَيْرُهُ أَوْ مَا أَحَبَّهُ غَيْرُهُ، وَاعْلَمْ أَنَّكَ لَمَّا وَقَفْتَ عَلَى النُّكْتَةِ فِي هَذَا الْبَابِ، فَنَقُولُ: الْعَبْدُ لَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى الِاطِّلَاعِ عَلَى كمال اللَّهِ سُبْحَانَهُ ابْتِدَاءً، بَلْ مَا لَمْ يَنْظُرْ فِي مَمْلُوكَاتِهِ لَا يُمْكِنُهُ الْوُصُولُ إِلَى ذَلِكَ الْمَقَامِ، فَلَا جَرَمَ كُلُّ مَنْ كَانَ اطِّلَاعُهُ عَلَى دَقَائِقِ حِكْمَةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ فِي الْمَخْلُوقَاتِ أَتَمَّ، كَانَ عِلْمُهُ بِكَمَالِهِ أَتَمَّ، فَكَانَ لَهُ حُبُّهُ أَتَمَّ، وَلَمَّا كَانَ /223 أ/ لَا نِهَايَةَ لِمَرَاتِبِ وُقُوفِ الْعَبْدِ عَلَى دَقَائِقِ حِكْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى، فَلَا جَرَمَ لَا نِهَايَةَ لِمَرَاتِبِ مَحَبَّةِ الْعِبَادِ لِجَلَالِ حَضْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى، ثُمَّ تَحْدُثُ هُنَاكَ حَالَةٌ أُخْرَى، وَهِيَ أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا كَثُرَتْ مُطَالَعَتُهُ لِدَقَائِقِ حِكْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى، كَثُرَ تَرَقِّيهِ فِي مَقَامِ مَحَبَّةِ اللَّهِ، فَإِذَا كَثُرَ ذَلِكَ صَارَ ذَلِكَ سَبَبًا لِاسْتِيلَاءِ حُبِّ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى قَلْبِ الْعَبْدِ، وَغَوْصِهِ فِيهِ عَلَى مِثَالِ الْقَطَرَاتِ النَّازِلَةِ مِنَ الْمَاءِ عَلَى الصَّخْرَةِ الصَّمَّاءِ فَإِنَّهَا مَعَ لَطَافَتِهَا تَثْقُبُ الْحِجَارَةَ الصَّلْدَةَ فَإِذَا غَاصَتْ مَحَبَّةُ اللَّهِ فِي الْقَلْبِ تَكَيَّفَ الْقَلْبُ بِكَيْفِيَّتِهَا، وَاشْتَدَّ أُلْفُهُ بِهَا وَكُلَّمَا كَانَ ذَلِكَ الألف أشد كان النَّفْرَةُ عَمَّا سِوَاهُ أَشَدَّ لِأَنَّ الِالْتِفَاتَ إِلَى مَا عَدَاهُ يَشْغَلُهُ عَنِ الِالْتِفَاتِ إِلَيْهِ وَالْمَانِعُ عَنْ حُضُورِ الْمَحْبُوبِ مَكْرُوهٌ فَلَا تَزَالُ تَتَعَاقَبُ مَحَبَّةُ اللَّهِ، وَنَفْرَتُهُ عَمَّا سِوَاهُ عَلَى الْقَلْبِ، وَيَشْتَدُّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْآخَرِ، إِلَى أَنْ يَصِيرَ الْقَلْبُ نُفُورًا عَمَّا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى، وَالنَّفْرَةُ تُوجِبُ الْإِعْرَاضَ عَمَّا سِوَى اللَّهِ، وَالْإِعْرَاضُ يُوجِبُ الْفَنَاءَ عَمَّا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى فَيَصِيرُ ذَلِكَ الْقَلْبُ مُسْتَنِيرًا بِأَنْوَارِ الْقُدْسِ، مُسْتَضِيئًا بِأَضْوَاءِ عَالَمِ الْعِصْمَةِ فَانِيًا عَنِ الْحُظُوظِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِعَالَمِ الْحُدُوثِ وَهَذَا الْمَقَامُ أَعْلَى الدَّرَجَاتِ، وَلَيْسَ لَهُ مِثَالٌ فِي هَذَا الْعَالَمِ إِلَّا الْعِشْقَ الشَّدِيدَ عَلَى أَيِّ شَيْءٍ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

كَانَ فَإِنَّكَ تَرَى مِنَ التُّجَّارِ الْمَشْغُوفِينَ بِتَحْصِيلِ الْمَالِ مَنْ نَسِيَ جُوعَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ عِنْدَ اسْتِغْرَاقِهِ فِي حِفْظِ الْمَالِ فَإِذَا عُقِلَ ذَلِكَ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ الْخَسِيسِ فَكَيْفَ يُسْتَبْعَدُ ذَلِكَ عِنْدَ مُطَالَعَةِ جَلَالِ الْحَضْرَةِ الصمدية.

﴿وَلَوْ يَرَى﴾[البقرة: 165] قرأ نافع وابن عامر "ولو ترى" بتاء الخطاب، ومعناه: ولو ترى أنت يا مُحَمَّد الذين ظلموا، أي المشركين، إذ يرون العذاب، والجواب مضمر هاهنا، أي لرأيت أمرا عظيما وعلمت أن القوة لله جميعا وأن الله شديد العقاب. أي: ليس بغافل عما يعمل الظالمون. وقرأ الباقون بياء الغيبة، وتأويله: ولو يعلم الذين ظلموا، أي: كفروا، الآن أن القوة والقدرة لله لا للأصنام لما اتخذوها آلهة، ولما عبدوها، ولما قالوا ﴿هؤُلاءِ شُفَعاؤُنا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: 18] ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونا إِلَى اللَّهِ زُلْفى﴾ [الزُّمَر: 3]. فالرؤية بمعنى العلم. والظلم هو الشرك. و"الذين" هو فاعله.

قَوْلُهُ: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ وَهُوَ مُسْتَقْبَلٌ مَعَ قَوْلِهِ: ﴿إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ﴾ وَ (إِذْ) لِما مضى؟ الجواب: إِنَّمَا جَاءَ عَلَى لَفْظِ الْماضِي لِأَنَّ وُقُوعَ السَّاعَةِ قَرِيبٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَما أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ [النَّحْلِ: 77] وَقَالَ: ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ [الشُّورَى: 17] وَكُلُّ مَا كَانَ قَرِيبَ الْوُقُوعِ فَإِنَّهُ يَجْرِي مَجْرَى مَا وَقَعَ وَحَصَلَ وَعَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنادى أَصْحابُ الْجَنَّةِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 44] وَقَوْلُ الْمُقِيمِ: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ يَقُولُ ذَلِكَ قَبْلَ إقامة التَّحْرِيمَ لِلصَّلَاةِ لِقُرْبِ ذَلِكَ وَقَدْ جَاءَ كَثِيرٌ فِي التَّنْزِيلِ مِنْ هَذَا الْبَابِ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ تَرى إِذْ فَزِعُوا﴾ [سَبَأٍ: 51]: ﴿وَلَوْ تَرى إِذْ وُقِفُوا﴾ [الْأَنْعَامِ: 27].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال الإمام مولانا نجم الدين رحمة الله عليه في تأويل قوله: /223 ب/ ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ...﴾ الآية: والإشارة فيها أن من لم يكن أهلًا لمحبة الله طردته العزة إلى محبة الأنداد أبدًا، وهي كل ما يحب سوى الله، واعلم أن المحبة نوعان: محبة هي من صفات الإنسان وهي من هوى النفس الأمارة بالسوء، ومحبة هي من صفات الحق وهي من الإرادة القديمة والقائمة بذاته التي اقتضت خلق العالم بما فيه كما قال: "كنت كنزًا مخفيًا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف"[1]، فمن وكل إلى محبة الإنسان تعلقت محبته بملائم هوى النفس من الأصنام، فكما أن الكفار بعضهم يحبون اللات ويعبدونها، وبعضهم يحبون العزى ويعبدونها، كذلك أهل الدنيا بعضهم يحبون الأموال ويعبدونها وبعضهم يحبون الأولاد ويعبدونها، فقال تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ﴾، ولهذا أعلم الخلقَ عن فتنة هذه الأشياء وعداوتها وحذرهم عنها بقوله: ﴿أَنَّمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَأَوْلَٰدُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [الأنفال: 28]، وبقوله: ﴿إِنَّ مِنْ أَزْوَٰجِكُمْ وَأَوْلَٰدِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَٱحْذَرُوهُمْ﴾[التغابن: 14]، يعني فاحذروا عن محبتهم؛ لأن محبتهم تمنعكم عن محبة الله تعالى، وهو الحبيب وأنهم العدو، ومن أحب الله يرى ما سوى الله بنظر العداوة، كما كان حال الخليل عليه السلام قال: ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيٓ إِلَّا رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [الشعراء: 77]، ومن كان في الأزل أهلا لمحبة فما وكل إلى محبة الإنسانية جذبته العناية الأزلية، ونظمته في سلك [العناية][2] من خطاب: ﴿يُحِبُّهُمْ﴾ للكفاية الأبدية، فيتجلى لهم الحق بصفة المحبة فانعكست تلك المحبة بمرآة قلبه، فبتلك المحبة محبون يحبونه، فإنها لا تتعلق بغير الله؛ لأنها من عالم الوحدة، فلا تقبل الشركة كما قال تعالى:

1 قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (376/18): ليس هذا من كلام النبي ﷺ، ولا يعرف له إسناد صحيح ولا ضعيف.

2 ورد في الأصل "الكفاية"، وأثبتها من التأويلات النجمية

﴿وَٱلَّذِينَ آمَنُوٓاْ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ﴾[البقرة: 165] لأن الأعداء أحبوا أندادًا بمحبة فانية، والأحباء أحبوا الله تعالى بمحبة باقية ربانية بل أحبوه بجميع أجزائهم الفانية والباقية شعر:

الشوق أكثر أن أكلي إليك على
يختص جارحة الحالات مشتاق

﴿وَلَوْ يَرَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓاْ﴾، يعني: وضعوا محبة الله في غير موضعها من الأشياء وهو الظلم وانقطعوا عن الله وعكفوا على عبادة [الدنيا][1]، واتخذوا آلهتهم الهوى ﴿إِذْ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ﴾، أي: عذاب قطيعة الله تعالى وذاقوا ألم حرقة، ونار فرقة الله التي تطلع على الأفئدة لتحقق لهم ﴿أَنَّ ٱلْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذابِ﴾، أي: وقوة كل داء ومرض ووجع وعلة وبلاء وشدة ومضرة وفتنة وبلية ومحنة وعقوبة وعذاب في الدنيا والآخرة من قوة عذاب القطيعة وجميعها مندرجة في ضمن فقدان الله تعالى ولا توجد شدة عذاب فقدان الله في الشدائد كلها كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ ٱلْعَذَابُ ٱلْأَلِيمُ﴾ [الحجر: 50] أي: عذاب فرقتي وقطيعتي.

ثم أخبر عن حاصل محبة أهل الأهواء بالتقاطع والرياء بقوله تعالى:

﴿ إِذْ تَبَرَّأَ ٱلَّذِينَ ٱتُّبِعُواْ مِنَ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُواْ وَرَأَوُاْ ٱلْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ ﴿١٦٦﴾ وَقَالَ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُواْ لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُواْ مِنَّا ۗ كَذَٰلِكَ يُرِيهِمُ ٱللَّهُ أَعْمَٰلَهُمْ حَسَرَٰتٍ عَلَيْهِمْ ۖ وَمَا هُم بِخَٰرِجِينَ مِنَ ٱلنَّارِ ﴿١٦٧﴾﴾

[البقرة: 166، 167]

[فصل في التفسير بالرواية]

"إذ" متصل بقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذابِ﴾، /224 أ/ أي: كذلك يفعل جماعة. وقوله: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا﴾، يعني القادة ﴿مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ يعني السفلة ﴿وَرَأَوُا الْعَذابَ﴾،أي: النار قبل أن يدخلوها. وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ، أي: الوصل. ومعناه: قطعتهم. والباء للتعدية. أي: لما وقعوا في العذاب صارت الأسباب التي يتواصلون بها قاطعة بعضهم عن بعض، كما قال الله تعالى: ﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: 67]. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾، أي: الأَتْبَاع. ﴿لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾ "لو" كلمة تمنٍّ، و"الكرة" الرجعة إلى الدنيا. أي: ليتنا نرجع إلى الدنيا. ﴿فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا﴾. قال تعالى: ﴿ كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ﴾، أي: كما رأوا العذاب كذلك يريهم الله ذلك. وقيل: كما وصف الله تعالى أحوالهم كذلك يجعل أعمالهم. وقيل: كما تقطعت بهم الأسباب فلا ينتفعون بها فكذلك تصير أعمالهم فلا ينتفعون بها؛ لأنهم يرون أعمالهم غير مقبولة، لأنها كانت لغير وجه الله تعالى فيكون ذلك حسرة عليهم. ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾، أي: هم خالدون فيها، التابع والمتبوع والعابد والمعبود.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ حَالَ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: 165] عَلَى طَرِيقِ التَّهْدِيدِ زَادَ فِي هَذَا الْوَعِيدِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ فَبَيَّنَ أَنَّ الَّذِينَ أَفْنَوْا عُمْرَهُمْ عَلَى عِبَادَتِهِمْ وَاعْتَقَدُوا أَنَّهُمْ أَوْكَدُ أَسْبَابِ نَجَاتِهِمْ فإنهم يتبرءون مِنْهُمْ عِنْدَ احْتِيَاجِهِمْ

1 ورد في الأصل "الهوى"، وأثبتها من التأويلات النجمية

إِلَيْهِمْ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 25] وَقَالَ أَيْضًا: ﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [الزُّخْرُفِ: 67] وَقَالَ: ﴿كُلَّما دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَها﴾ [الْأَعْرَافِ: 38] وَحَكَى عَنْ إبليس أَنَّهُ قال: ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِما أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ [إبراهيم: 22].

وفِي قَوْلِهِ: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ﴾ قَوْلَانِ، الْأَوَّلُ: أَنَّهُ بَدَلٌ مِنْ: ﴿إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ﴾ [البقرة: 165]. الثَّانِي: أَنَّ عَامِلَ الْإِعْرَابِ فِي (إِذْ) مَعْنَى شَدِيدُ كَأَنَّهُ قَالَ: هُوَ شَدِيدُ الْعَذَابِ إِذْ تَبَرَّأَ يَعْنِي فِي وَقْتِ التَّبَرُّؤِ.

قال الإمام: مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ الْمَتْبُوعِينَ يَتَبَرَّءُونَ مِنَ الْأَتْبَاعِ ذَلِكَ الْيَوْمَ فَبَيَّنَ تَعَالَى مَا لِأَجْلِهِ يَتَبَرَّءُونَ مِنْهُمْ وَهُوَ عَجْزُهُمْ عَنْ تَخْلِيصِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ الَّذِي رَأَوْهُ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ﴾ يَدْخُلُ فِي مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ لَمْ يَجِدُوا إِلَى تَخْلِيصِ أَنْفُسِهِمْ وَأَتْبَاعِهِمْ سَبَبًا، وَالْآيِسُ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ يَرْجُو بِهِ الْخَلَاصَ مِمَّا نَزَلَ بِهِ وَبِأَوْلِيَائِهِ مِنَ الْبَلَاءِ يُوصَفُ بِأَنَّهُ تَقَطَّعَتْ بِهِ الْأَسْبَابُ.وَاخْتَلَفُوا فِي الْمُرَادِ بِهَؤُلَاءِ الْمَتْبُوعِينَ عَلَى وُجُوهٍ. أَحَدُهَا: أَنَّهُمُ السَّادَةُ وَالرُّؤَسَاءُ مِنْ مُشْرِكِي الْإِنْسِ، عَنْ قتادة وَالرَّبِيعِ وعطاء. وَثَانِيهَا: أَنَّهُمْ شَيَاطِينُ الْجِنِّ الَّذِينَ صَارُوا مَتْبُوعِينَ لِلْكُفَّارِ بِالْوَسْوَسَةِ عَنِ السدي. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُمْ شَيَاطِينُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ. وَرَابِعُهَا: الْأَوْثَانُ /224 ب/ الَّتِي كَانُوا يُسَمُّونَهَا بِالْآلِهَةِ. وَالْأَقْرَبُ هُوَ الْأَوَّلُ لِأَنَّ الْأَقْرَبَ فِي الَّذِينَ اتَّبَعُوا أَنَّهُمُ الَّذِينَ يَصِحُّ مِنْهُمُ الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ حَتَّى يُمْكِنَ أَنْ يُتَّبَعُوا وَذَلِكَ لَا يَلِيقُ بِالْأَصْنَامِ، وَيَجِبُ أَيْضًا حَمْلُهُمْ عَلَى السَّادَةِ مِنَ النَّاسِ لِأَنَّهُمُ الَّذِينَ يَصِحُّ وَصْفُهُمْ مِنْ عِظَمِهِمْ بِأَنَّهُمْ يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ دُونَ الشَّيَاطِينِ وَيُؤَكِّدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَطَعْنا سادَتَنا وَكُبَراءَنا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا﴾ [الْأَحْزَابِ: 67].

وقال الإمام: وذَكَرُوا فِي تَفْسِيرِ التَّبَرُّؤِ وُجُوهًا. أَحَدُهَا: أَنْ يَقَعَ مِنْهُمْ ذَلِكَ بِالْقَوْلِ. وَثَانِيهَا: أَنْ يَكُونَ نُزُولُ الْعَذَابِ بِهِمْ، وَعَجْزُهُمْ عَنْ دَفْعِهِمْ عَنْ أنفسهم فكيف عن غيرهم فتبرؤا. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ ظَهَرَ فِيهِمُ النَّدَمُ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُمْ مِنَ الْكُفْرِ بِاللَّهِ وَالْإِعْرَاضِ عَنْ أَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ فَسُمِّيَ ذَلِكَ النَّدَمُ تَبَرُّؤًا.

والْوَاوُ فِي قَوْلِهُ تَعَالَى: ﴿وَرَأَوُا الْعَذابَ﴾ لِلْحَالِ، أي يتبرؤون فِي حَالِ رُؤْيَتِهِمُ الْعَذَابَ. وَذَكَرُوا فِي تَفْسِيرِ الْأَسْبَابِ سَبْعَةَ أقوال. الأول: أنها الوَصْلات التي كانوا يتواصلون عَلَيْهَا. الثَّانِي: الْأَرْحَامُ الَّتِي كَانُوا يَتَعَاطَفُونَ بِهَا. الثَّالِثُ: الْأَعْمَالُ الَّتِي كَانُوا يَلْزَمُونَهَا. وَالرَّابِعُ: الْعُهُودُ وَالْحِلْفُ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُمْ يَتَوَادُّونَ عَلَيْهَا. الْخَامِسُ: مَا كَانُوا يَتَوَاصَلُونَ بِهِ مِنَ الْكُفْرِ وَكَانَ بِهَا انْقِطَاعُهُمْ. السَّادِسُ: الْمَنَازِلُ الَّتِي كَانَتْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا. السَّابِعُ: أَسْبَابُ النَّجَاةِ تَقَطَّعَتْ عَنْهُمْ. وَالْأَظْهَرُ دُخُولُ الْكُلِّ فِيهِ.

وأَصْلُ السَّبَبِ فِي اللُّغَةِ الْحَبْلُ قَالُوا: وَلَا يُدْعَى الْحَبْلُ سَبَبًا حَتَّى يَنْزِلَ وَيَصْعَدَ بِهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّماءِ﴾ [الْحَجِّ: 15] ثُمَّ قِيلَ لِكُلِّ شَيْءٍ وَصَلْتَ بِهِ إِلَى مَوْضِعٍ أَوْ حَاجَةٍ تُرِيدُهَا سَبَبٌ. يُقَالُ: مَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَبَبٌ أَيْ رَحِمٌ وَمَوَدَّةٌ، وَقِيلَ لِلطَّرِيقِ: سَبَبٌ لِأَنَّكَ بِسُلُوكِهِ تَصِلُ الْمَوْضِعَ الَّذِي تُرِيدُهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَتْبَعَ سَبَبًا﴾ [الكهف: 85]، أي طريقا، وأسباب السموات: أَبْوَابُهَا لِأَنَّ الْوُصُولَ إِلَى السَّمَاءِ يَكُونُ بِدُخُولِهَا، قَالَ تَعَالَى مُخْبِرًا عَنْ فرعون: ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبابَ أَسْبابَ السَّماواتِ﴾ [غَافِرٍ: 36، 37].

قَالَ الزجاج: الْحَسْرَةُ شِدَّةُ النَّدَمِ. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَما هُمْ بِخارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ فَقَدِ احْتَجَّ بِهِ الْأَصْحَابُ عَلَى أَنَّ أَصْحَابَ الْكَبِيرَةِ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ يَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ فَقَالُوا: إِنَّ قَوْلَهُ ﴿وَما هُمْ﴾ تَخْصِيصٌ لَهُمْ بِعَدَمِ الْخُرُوجِ عَلَى سَبِيلِ الْحَصْرِ

فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ عَدَمُ الْخُرُوجِ مَخْصُوصًا بِهِمْ، وَهَذِهِ الْآيَةُ تَكْشِفُ عَنِ الْمُرَادِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ وَما هُمْ عَنْها بِغائِبِينَ﴾ [الانفطار: 14- 16] وثبت أن المراد بالفجار هاهنا [الكفار][1] لدلالة هذه الآية عليه.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيقها أن كل صحبة ووصلة ومحبة ومودة وموافقة ومتابعة تكون مشوبة بالهوى ومعلولة بالرياء والأغراض الفاسدة والأطماع الحيوانية والغضبية النفسانية، فلما انقطعت بالموت عنهم هذه الأسباب ورأوا فساد العذاب يكون حاصل أمرها الفرقة والعداوة والتبرؤ كقوله تعالى: ﴿يٰلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ ٱلْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ ٱلْقَرِينُ﴾ [الزخرف: 38]، وقوله تعالى: ﴿ٱلأَخِلاَّءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ ٱلْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: 67]. فلما كانت أسباب مواصلاتهم فانية دنياوية بالموت وفناء الدنيا تقطعت عنهم، ولكن لما كانت وصلة المؤمنين ومحبتهم ومتابعتهم مبنية على الدين المتين والحق المبين فلا ينقطع بانقطاع العمر وزوال /225 أ/ الدنيا، كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِٱلطَّاغُوتِ وَيُؤْمِن بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ لاَ ٱنفِصَامَ لَهَا﴾ [البقرة: 256]، وقال تعالى: ﴿إِخْوٰنًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَٰبِلِينَ﴾ [الحجر: 47] بل محبتهم إذا كانت للحق بالحق فتسلب الأرواح والأملاك والأزواج والأولاد بالحبس في القبور وبأهوال القيامة، والوقوف للسؤال والعبور على الصراط والورود في جهنم، وإن بقوا فيها طول الأعمار فلا يزدادون فيها إلا محبة. كما قلت في بعض الأوقات: شعر: قد طال إلى لقائكم أشواقي...

ولذا قال الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ آمَنُواْ أَشَدُّ حُبًّا للَّهِ﴾ [البقرة: 165]، ﴿كَذَٰلِكَ يُرِيهِمُ ٱللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: 167] أي: حاصل معاملاتهم يريهم بأنواع العذاب العقوبات والحسرات على ما فاتهم من الدرجات والقربات والكرامات، وفيه معنى آخر أن الله يراهم حاصل أعمال المؤمنين من المقامات العلية الدرجات الرفيعة ليزيدهم حسرات ﴿وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِنَ ٱلنَّارِ﴾ [البقرة: 167]، من نار الحسرة والقطيعة أبد الآباد.

ثم أخبر عن ما يدل المؤمنين على اتباع الخير واجتناب الشر بقوله تعالى:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ كُلُواْ مِمَّا فِي ٱلأَرْضِ حَلَٰلاً طَيِّبًا وَلاَ تَتَّبِعُواْ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَٰنِ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٦٨﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِٱلسُّوۤءِ وَٱلْفَحْشَآءِ وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ ﴿١٦٩﴾﴾

[سورة البقرة: 168، 169]

[فصل في التفسير بالرواية]

وانتظامه بما قبله أن أعمال الكفار تصير حسرات لأنها سيئات، والأعمال التي لا تصير حسرات هي الصالحات، وقرين العمل الصالح أكل الحلال، كما قال: ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّباتِ وَاعْمَلُوا صالِحًا﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 51]. قيل: نزلت الآية في عبد الله بن سلام وأصحابه حين امتنعوا عن أكل لحوم الإبل. وقال بعضهم: نزلت في بني خُزَاعَةَ وبني صَعْصَعَةَ وبني مُدْلِجٍ حرموا على أنفسهم السَّمْنَ وَالْأَقِطَ، فنزلت الآية. قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في الذين حرموا على أنفسهم السَّوَائِبَ وَالْوَصَائِلَ وَهُمْ قَوْمٌ مِنْ ثَقِيفٍ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

قال الإمام: اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ التَّوْحِيدَ وَدَلَائِلَهُ، وَمَا لِلْمُوَحِّدِينَ مِنَ الثَّوَابِ وَأَتْبَعَهُ بِذِكْرِ الشِّرْكِ وَمَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا، وَيَتَّبِعُ رؤساء الكفرة أَتْبَعَ ذَلِكَ بِذِكْرِ إِنْعَامِهِ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ وَإِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ وَأَنَّ مَعْصِيَةَ مَنْ عَصَاهُ وَكُفْرَ مَنْ كَفَرَ بِهِ لَمْ تُؤَثِّرْ فِي قَطْعِ إِحْسَانِهِ ونعمه عنهم، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ﴾ وَفِيهِ مَسَائِلُ:

وقَوْلُهُ ﴿حَلالًا طَيِّبًا﴾. الحلال: ما أحله الله تعالى. وَالطَّيِّبُ هُوَ مَا يُسْتَطَابُ وَيُسْتَلَذُّ، وَالْحَرَامُ غَيْرُ مُسْتَلَذٍّ، لِأَنَّ الشَّرْعَ يَزْجُرُ عَنْهُ. وقيل: الْمُرَادُ مِنْهُ أَلَا يَكُون مُتَعَلِّقًا بِهِ حَقُّ الْغَيْرِ فَإِنَّ أَكْلَ الْحَرَامِ وَإِنْ اسْتِطَابَهُ الْآكِلُ فَمِنْ حَيْثُ يُفْضِي إِلَى الْعِقَابِ يَصِيرُ مَضَرَّةً وَلَا يَكُونُ مُسْتَطَابًا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْمًا إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نارًا﴾ [النساء: 10]. وقال الحسن البصري: الحلال الطيب: ما لا سؤال فيه يوم القيامة، وهو ما لا بُدَّ منه. قال النبي ﷺ: إن الله يهب لابن آدم ما لا بد منه: ثوب يوارى به عورته، وخبز يرد جوعته، وبيت كعش الطير. فقيل يا رسول الله: فكيف الملح؟ فقال: الملح مما يحاسب به. ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾، أي: آثاره. وهي وساوسه. أي: لا تمشوا في طريق إبليس الذي يدعوكم إليه في تحريم هذه الأشياء. ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾، أي: مبغض ظاهر، هو عدو أبويكم وعدوكم وعدو ربكم، ويسعى في هلاككم، ويدعوكم إلى تحريم /225 ب/ ما أحل الله من البحيرة ونحوها، وإحلال ما حرمه الله من الميتة والدم ونحوها. وقيل: أي: مُتَظَاهِرٌ، لِأَنَّ الشَّيْطَانَ الْتَزَمَ أُمُورًا سَبْعَةً فِي الْعَدَاوَةِ أَرْبَعَةٌ مِنْهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَلَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذانَ الْأَنْعامِ وَلَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ [النِّسَاءِ: 119] وَثَلَاثَةٌ مِنْهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمانِهِمْ وَعَنْ شَمائِلِهِمْ وَلا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شاكِرِينَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 16، 17] فَلَمَّا الْتَزَمَ الشَّيْطَانُ هَذِهِ الْأُمُورَ كَانَ عَدُوًّا مُتَظَاهِرًا بِالْعَدَاوَةِ فَلِهَذَا وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِذَلِكَ. ﴿إِنَّما يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشاءِ﴾، أي: يأمركم الشيطان ويدعوكم إلى القبائح والفضائح. والسوء في الأصل: ما يكره، والفحشاء: ما يستشنع. وقيل: السوء: ما خفي من الآثام، والفحشاء: ما ظهر منها. وقيل: السوء: ما لا حد فيه، والفحشاء: ما فيه حد. ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، أي: ويأمركم أن تقولوا. أي: تكذبوا على الله. ﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، من تحريم الحلال [وتحليل][1] الحرام. وقيل: بل معناه إنه لا يرضى منكم بالمعاصي بل يدعوكم إلى الكفر وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ من الصاحبة والولد وما [لا][2] يليق به.

دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَأْمُرُ إِلَّا بِالْقَبَائِحِ لِأَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَهُ بِكَلِمَةِ ﴿إِنَّما﴾ وَهِيَ لِلْحَصْرِ، وَقَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَدْعُو إِلَى الْخَيْرِ لَكِنْ لِغَرَضِ أَنْ يَجُرَّهُ مِنْهُ إِلَى الشَّرِّ وَذَلِكَ عَلَى أَنْوَاعٍ: إِمَّا أَنْ يَجُرَّهُ مِنَ الْأَفْضَلِ إِلَى الْفَاضِلِ لِيَتَمَكَّنَ مِنْ أَنْ يُخْرِجَهُ مِنَ الْفَاضِلِ إِلَى الشَّرِّ، وَإِمَّا أَنْ يَجُرَّهُ مِنَ الْفَاضِلِ الْأَسْهَلِ إِلَى الْأَفْضَلِ الْأَشَقِّ لِيَصِيرَ ازْدِيَادُ الْمَشَقَّةِ سَبَبًا لِحُصُولِ النُّفْرَةِ عَنِ الطَّاعَةِ بِالْكُلِّيَّةِ.

وإنما لم يذكر هاهنا الحلال؛ لأنه اكتفى بالطيب من الحلال، فإنه لا يكون طيبا إلا أن يكون حلالا على ما أولناها، وهو أن الحلال ما أباح الله أكله، والطيب ما لم يكن مشوبًا بالشبهة من حقوق الخلق، ولا يشوبه حظوظ النفس، فكل طيب حلال، ولا كل حلال طيب. ولهذا قال النبي ﷺ: إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ ٱلطَّيِّبَٰتِ﴾ [المؤمنون: 51]، وقال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُلُواْ مِن طَيِّبَٰتِ مَا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

رَزَقْنَاكُمْ﴾، ثم ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ"[1]. حديث صحيح أخرجه مسلم – رحمه الله – برواية أبي هريرة ﷺ فظهر الفرق بين الحلال الطيب بأن يقال: إن الله طيب. ولا يقال: إن الله حلال.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال مولانا نجم الدين رحمة الله عليه: الإشارة فيها أن لا تتبعوا أوامره ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾[البقرة: 168]، واتبعوا أوامر الله ورسوله ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [المائدة: 55].

ثم فسَّر خطوات الشيطان، وَبَيَّن عداوته بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِٱلسُّوۤءِ وَٱلْفَحْشَآءِ وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 169]، /226 أ/ فالسوء كل معصية فيها حظ النفس، بيانه قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلنَّفْسَ لأَمَّارَةٌ بِٱلسُّوۤءِ﴾ [يوسف: 53]، والنفس لا تأمر بما فيه حظها، والفحشاء كل معصية فيها حظ للشيطان، وحظه الإغواء والإضلال، بيانه قوله: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: 82] وقال: ﴿وَلأُضِلَّنَّهُمْ﴾ [النساء: 119] وليس للشيطان حظ فيما فيه للنفس حظ؛ لأن الشيطان عدو للإنسان لا يرضى له أن يظفر بشيء من حظوظ الروحانية والنفسانية إلا بالاضطرار عند العجز عن إضلال الإنسان وإغوائه على وجه يكون له قسمة خسارة الدنيا والآخرة، وكذلك لا حظ للنفس فيما للشيطان فيه حظ من الضلالة والغواية إلا أن يمنيها الشيطان، كما قال: ﴿وَلأُمَنِّيَنَّهُمْ﴾ [النساء: 119] فعلى هذا ثبت أن للسوء اختصاصا بما فيه للنفس حظ، ولو استعمل في غير ذلك ولهذا قال تعالى: ﴿ٱلشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ ٱلْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِٱلْفَحْشَآءِ﴾ [البقرة: 268]، وهي الضلالة والغواية وهي المعتقدات الفاسدة والشبهات العقلية ألقاها الشيطان في قلوب أهل الزيغ والأهواء المختلفة عند حرمانهم عن أنوار متابعة الأنبياء – عليهم السلام – واقتدائهم بعقولهم المعلولة بآفات الحسن والخيال والوهم وظلمة الطبع التي لا تفارق [العقل][2] إلا بظهور نور الشرع، فأوقعهم في أودية الهلاك مثل الفلاسفة والإباحية، فضلوا وأضلوا كثيرًا وأملى عليهم الشيطان بعض معتقدهم حتى تلفظوا بها، كما قال تعالى: ﴿وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: 33] يعني: ما لا علم بكم به من علم التوحيد الفطري ﴿فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [الروم: 30] وأخذ الإقرار والعهد بها بقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، قالوا: ﴿بَلَىٰ﴾ إنما هذا من إلقاء الشيطان وإملائه كقوله: ﴿وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ [الأعراف: 183] تعالى عما يقول الظالمون علوًا كبيرًا.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التأويل: ﴿يا أيها الناس كُلُوا مما في الأرض﴾، أي: تناولوا من اللذّات والتمتعات التي في الجهة السفلية من عالم النفس والبدن على وجه يحلّ ويطيب، أي: على قانون العدالة بإذن الشرع واستصواب العقل بقدر الاحتياج والضرورة، ولا تخطوا حدّ الاعتدال الذي به تطيب وتنفع إلى حدود الإسراف، فإنها خطوات الشيطان. ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُبَذِّرِينَ كَانُوۤاْ إِخْوَانَ ٱلشَّيَاطِينِ﴾ [الإسراء، الآية: 27] فإنه عدوٌ لكم. ﴿مبين﴾، أي: بيّن العداوة. يريد أن يهلككم ويبغضكم إلى ربكم بارتكاب الإسرافات المذمومة فإنه لا يحب المسرفين. واعلم أن العدالة في عالم النفس هي ظلّ الإلفة في عالم القلب، كما أن الاعتدال ظلها في عالم البدن، والإلفة ظلّ المحبة في عالم الروح وهي ظلّ الوحدة الحقيقية.

1 يُنظر: مسلم، كتاب الزكاة، بَابُ قَبُولِ الصَّدَقَةِ مِنَ الْكَسْبِ الطَّيِّبِ وَتَرْبِيَتِهَا، (1015)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 3، بَاب وَمِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، (2989)، وأحمد (14/ 90)، (8348)

2 ورد في الأصل "القطع"، وأثبتها من التأويلات النجمية

فالاعتدال هو الظلّ الرابع للوحدة والشيطان يفرّ من ظلّ الحق ولا يطيقه فيخطو أبدًا في مجال تلك الظلال إلى جوانب الإسرافات، ولأن أمير المؤمنين عمر كان موصوفا بالعدالة، قال عليه السلام: "الشيطان يفر من ظل عمر"[1].

ثم أخبر عن جهلهم في الاقتداء بتقليد الآباء /226 ب/ بقوله تعالى:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱتَّبِعُوا۟ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ قَالُوا۟ بَلْ نَتَّبِعُ مَآ أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَآءَنَآ ۚ أَوَلَوْ كَانَ ءَابَآؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْـًٔا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٧٠﴾﴾

[سورة البقرة: 170]

[فصل في التفسير بالرواية]

اخْتَلَفُوا فِي الضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَهُمُ﴾ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ أَحَدُهَا: أَنَّهُ عَائِدٌ عَلَى «مَنْ» فِي قَوْلِهِ: ﴿مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدادًا﴾ [الْبَقَرَة: 165] وَهُمْ مُشْرِكُو العرب. والثاني: يَعُودُ عَلَى «الناس» في قوله: ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ [البقرة: 21] فَعَدَلَ عَنِ الْمُخَاطَبَةِ إِلَى الْمُغَايَبَةِ عَلَى طَرِيقِ الِالْتِفَاتِ مُبَالَغَةً فِي بَيَانِ ضَلَالِهِمْ، كَأَنَّهُ يَقُولُ لِلْعُقَلَاءِ: انْظُرُوا إِلَى هَؤُلَاءِ الْحَمْقَى مَاذَا يَقُولُونَ. والثالث: قَالَ ابن عباس: نَزَلَتْ فِي اليهود، وَذَلِكَ حِينَ دَعَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَقَالُوا: نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا، فَهُمْ كانوا خير مِنَّا.

الكسائي يُدْغِمُ لَامَ «هَلْ» وَ «بَلْ» فِي ثَمَانِيَةِ أَحْرُفٍ: التَّاءُ كَقَوْلِهِ: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ﴾ [الْأَعْلَى: 16] وَالنُّونُ ﴿بَلْ نَتَّبِعُ﴾ وَالثَّاءُ ﴿هَلْ ثُوِّبَ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 36] وَالسِّينُ ﴿بَلْ سَوَّلَتْ﴾ [يوسف: 18] وَالزَّايُ ﴿بَلْ زُيِّنَ﴾ [الرَّعْدِ: 33] وَالضَّادُ ﴿بَلْ ضَلُّوا﴾ [الْأَحْقَافِ: 28] وَالظَّاءُ ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ﴾ وَالطَّاءُ ﴿بَلْ طَبَعَ﴾ [النِّسَاءِ: 155]. ﴿أَلْفَيْنا﴾ بِمَعْنَى وَجَدْنَا، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي آيَةٍ أُخْرَى ﴿بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا﴾ [لقمان: 21] وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى الْبابِ﴾ [يوسف: 25] وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آباءَهُمْ ضالِّينَ﴾ [الصَّافَّاتِ: 69].

ومَعْنَى الْآيَةِ: أَنَّ اللَّه تَعَالَى أَمَرَهُمْ بِأَنْ يَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّه مِنَ الدَّلَائِلِ الْبَاهِرَةِ فَهُمْ قَالُوا لَا نَتَّبِعُ ذَلِكَ، وَإِنَّمَا نَتَّبِعُ آبَاءَنَا وَأَسْلَافَنَا، وَأَجَابَ اللَّه تَعَالَى عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿أَوَلَوْ كانَ آباؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلا يَهْتَدُونَ﴾ معناه: أيتبعون آباءهم وإن كانوا جهالا، ويتابعونهم بغير حجة، فكأنه نهاهم عن التقليد وأمرهم بالتمسك بالحجة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أنه لا عبرة من أمر الدين بتقليد الآباء، واتباع مذاهبهم، بل الواجب على العبد اتباع ما أنزل الله بصدق النية في الطلب، وخلوص الطوية في العمل، وفي قوله تعالى: ﴿أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لاَ يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلاَ يَهْتَدُونَ﴾[البقرة: 170]، إشارة إلى قطع النظر عن أسلافه وأتباعهم واتباع أهل الأهواء المختلفة والبدع الذين لا يعقلون شيئًا من طريق الحق، فضلوا في تيه محبة الدنيا، ويدعون أنهم أهل العلم وليسوا منه، بل اتخذوا العلم مكسبًا للمال والجاه، ويقطعون الطريق على أهل الطلب بالطلب، كما قال في بعض الكتب المنزلة: لا تسألن عن عالم قد أسكرته حب الدنيا، فأولئك قطاع الطريق على عبادي ﴿وَلاَ يَهْتَدُونَ﴾ طريق الحق لأنفسهم ليرجعوا عما هم فيه من الحرص على الدنيا ومتابعة الهوى، وفيه إشارة أن من يكن على جادة الحق، وقدمه ثابتة على صراط مستقيم الشريعة، وعنده معرفة سلوك مقامات الطريقة، فيجوز /227 أ/

1 يُنظر: ابن حبان في صحيحه، (15/ 315)، (6892) بلفظ: إِنِّي لَأحسَبُ الشَّيطانَ يفِرُّ منكَ يا عُمَرُ. وقال شعيب الأرناؤوط في ((الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان)): إسناده صحيح على شرط مسلم.

الاقتداء به إذ هو من أهل الاهتداء على عالم الحقيقة دون مدعي الشيخوخة بطريق الإرث من الآباء، ولا حظ لهم من طريق الاهتداء، فإنهم لا يصلحون للاقتداء.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقيل: تأويله ﴿وإذا قيل لهم اتبِعوا ما أَنْزَل الله﴾ من مراعاة حدّ الاعتدال والعدالة في كلّ شيء على الوجه المأمور به في الشرع، وملازمة سلوك طريق الوحدة ﴿قالوا بل نتّبع ما وَجَدْنا عليه آباءنا﴾ من الإسرافات المذمومة في الجاهلية والشرك في الجاهلية ﴿أولو كان آباؤهم لا يَعْقلون شيئًا﴾ من الدين والعِلم ﴿ولا يَهْتَدون﴾ إلى الصواب في العمل لجهلهم.

واعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا حَكَى عَنِ الْكُفَّارِ أَنَّهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ إِلَى اتِّبَاعِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَرَكُوا النَّظَرَ، وَأَخْلَدُوا إِلَى التَّقْلِيدِ، وَقَالُوا: ﴿بَلْ نَتَّبِعُ ما أَلْفَيْنا عَلَيْهِ آباءَنا﴾ [البقرة: 170] ضَرَبَ لَهُمْ هَذَا الْمَثَلَ بقوله:

﴿وَمَثَلُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ كَمَثَلِ ٱلَّذِى يَنۡعِقُ بِمَا لَا يَسۡمَعُ إِلَّا دُعَآءً وَنِدَآءً‌ۚ صُمُّۢ بُكۡمٌ عُمۡىٌ فَهُمۡ لَا يَعۡقِلُونَ ١٧١﴾

[سورة البقرة: 171]

منبها لِلسَّامِعِينَ أَنَّهُمْ إِنَّمَا وَقَعُوا فِيمَا وَقَعُوا فِيهِ بِسَبَبِ تَرْكِ الْإِصْغَاءِ، وَقِلَّةِ الِاهْتِمَامِ بِالدِّينِ، فَصَيَّرَهُمْ مِنْ هذا الوجه بمنزلة الْأَنْعَامِ، وَمِثْلُ هَذَا الْمَثَلِ يَزِيدُ السَّامِعَ مَعْرِفَةً بِأَحْوَالِ الْكُفَّارِ، وَيُحَقِّرُ إِلَى الْكَافِرِ نَفْسَهُ إِذَا سَمِعَ ذَلِكَ، فَيَكُونُ كَسْرًا لِقَلْبِهِ، وَتَضْبِيقًا لِصَدْرِهِ، حَيْثُ صَيَّرَهُ كَالْبَهِيمَةِ فَيَكُونُ فِي ذَلِكَ نِهَايَةُ الزَّجْرِ وَالرَّدْعِ لِمَنْ يَسْمَعُهُ عَنْ أَنْ يَسْلُكَ مثل طريقه في التقليد.

ومعنى الآية: مثلك يا مُحَمَّد مع الكفار كمثل الذي ينعق، يعني الراعي إذا صاح بالغنم لا يسمع إلا دعاء ونداء فحسب، ولا يفهم قوله، ولا يحسن جوابا، فكذلك الكافر لا يعقل الموعظة والنصيحة. وقيل: ومثل الكفار في دعائهم آلهتهم كمثل الناعق في دعاء الصدى في الجبل؛ لأنه لا يسمع منه إلا دعاء ونداء، فإنه إذا قال: يا زيد. سمع من الصدى يا زيد، وليس فيه فائدة، فكذلك يخيل إلى هؤلاء المشكين أن دعاءهم للأصنام يستجاب، وليس لذلك حقيقة ولا فيه فائدة. ثم زَادَ فِي تَبْكِيتِهِمْ، فَقَالَ: ﴿صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ﴾ لِأَنَّهُمْ صَارُوا بِمَنْزِلَةِ الصُّمِّ فِي أَنَّ الَّذِي سَمِعُوهُ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوهُ وَبِمَنْزِلَةِ الْبُكْمِ فِي أَنْ لَا يَسْتَجِيبُوا لِمَا دُعُوا إِلَيْهِ وَبِمَنْزِلَةِ الْعُمْيِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُمْ أَعْرَضُوا عَنِ الدَّلَائِلِ فَصَارُوا كَأَنَّهُمْ ما شَاهَدُوا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن ﴿وَمَثَلُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ في عالم الأرواح عند الميثاق إذ خاطبهم الحق بقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، كمثل الذي ينعق بما لا يسمع ﴿إِلاَّ دُعَآءً وَنِدَآءً﴾، لأنهم كانوا في الصف الأخير؛ إذ الأرواح كانت جنود مجندة في أربعة صفوف، وكان في الصف الأول أرواح الأنبياء – عليهم السلام – وفي الثاني أرواح الأولياء، وفي الثالث أرواح المؤمنين، وفي الرابع أرواح الكافرين، فأخرجت الذرات التي استخرجت من ظهر آدم من ذرياته، وأقيمت كل ذرة بإزاء روحها، فخاطبهم الحق: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، فالأنبياء – عليهم السلام – سمعوا كلام الحق [كفاحًا بلا واسطة، وشاهدوا أنوار جماله بلا حجاب، ولهذا استحقوا هاهنا النبوة والرسالة والمكالمة والوحي، الله أعلم حيث يجعل رسالته. والأولياء سمعوا كلام الحق][1] وشاهدوا أنوار جماله من أنوار حجاب أرواح الأنبياء ولهذا هاهنا استحقوا الولاية، والمؤمنون سمعوا /227 ب/ كلام الحق وأطاعوه، وقبلوا دعوة الأنبياء ولهذا هاهنا آمنوا بالغيب، وإن بلغتهم من وارء حجاب

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

الأنبياء، ومما يدل على هذه التقريرات قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ ٱللَّهُ إِلاَّ وَحْيًا﴾ [الشورى: 51]، يعني الأنبياء أو من وراء حجاب يعني الأولياء أو يرسل رسولًا يعني المؤمنين. والكفار لما سمعوا من الخطاب نداء من وراء الحجب الثلاث، كانوا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء، فما شاهدوا من أنوار جمال الحق لا قليلًا ولا كثيرًا ﴿كلا إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: 15] وما فهموا شيئًا من كلام الحق إلا أنهم سمعوا من ذرات المؤمنين ومن وراء الحجاب لما قالوا ﴿بَلَىٰ﴾ فقالوا بالتقليد بلى، ولهذا هاهنا قلدوا ما ألفوا عليه آباءهم كقوله تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَآ ءَابَآءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَارِهِم مُّهْتَدُونَ﴾ [الزخرف: 22]، فلما تعلقت أرواحهم بالأجساد فتكدرت بكدورات الحواس والقوى النفسانية وأظلمت بظلمات الصفات الحيوانية و﴿رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: 14]، من التمتعات البهيمية والحركات السبعية والأخلاق الشيطانية واللذات الجسمانية، فأصمهم الله وأعمى أبصارهم فهم الآن ﴿صُمٌّ﴾[البقرة: 171]، عن استماع دعوة الأنبياء بسمع [القلوب][1] ﴿بُكْمٌ﴾[البقرة: 171]، عن قول الحق والإقرار بالتوحيد ﴿عُمْيٌ﴾[البقرة: 171]، عن رؤية الآيات والمعجزات ﴿فَهُمْ لاَ يَعْقِلُونَ﴾[البقرة: 171] أبدا؛ لأنهم أبطلوا صفاء عقولهم الروحانية، وحرموا عن فيض الأنوار الربانية.

ثم أخبر أن أكل الطيبات يورث الشكر والعبادات بقوله تعالى:

﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُلُواْ مِن طَيِّبَـٰتِ مَا رَزَقْنَـٰكُمْ وَٱشْكُرُواْ لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١٧٢﴾﴾

[سورة البقرة: 172]

[فصل في التفسير بالرأي]

قال الإمام: اعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ شَبِيهَةٌ بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلالًا طَيِّبًا﴾ [الْبَقَرَة: 168] وإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَكَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ إِلَى هاهنا فِي دَلَائِلِ التَّوْحِيدِ وَالنُّبُوَّةِ وَاسْتَقْصَى فِي الرَّدِّ عَلَى اليهود والنصارى، وَمِنْ هُنَا شَرَعَ فِي بَيَانِ الْأَحْكَامِ، فقال: ﴿وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ واعْلَمْ أَنَّ الْأَكْلَ قَدْ يَكُونُ وَاجِبًا، وَذَلِكَ عِنْدَ دَفْعِ الضَّرَرِ عَنِ النَّفْسِ، وَقَدْ يَكُونُ مَنْدُوبًا، وَذَلِكَ أَنَّ الضَّيْفَ قَدْ يَمْتَنِعُ مِنَ الْأَكْلِ إِذَا انْفَرَدَ وَيَنْبَسِطُ فِي ذَلِكَ إِذَا سُوعِدَ، فَهَذَا الْأَكْلُ مَنْدُوبٌ، وَقَدْ يَكُونُ مُبَاحًا إِذَا خَلَا عَنْ هَذِهِ الْعَوَارِضِ، وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ كَانَ قَوْلُهُ: ﴿كُلُوا﴾ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ لَا يُفِيدُ الْإِيجَابَ وَالنَّدْبَ بَلِ الْإِبَاحَةَ.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ مَا رَزَقْناكُمْ﴾ يعنى من الحلال من الحرث والأنعام وما حرمه المشركون على أنفسهم. وَلَعَلَّ أَقْوَامًا ظَنُّوا أَنَّ التَّوَسُّعَ فِي الْمَطَاعِمِ وَالِاسْتِكْثَارَ مِنْ طَيِّبَاتِهَا مَمْنُوعٌ مِنْهُ، فَأَبَاحَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ، كُلُوا مِنْ لَذَائِذِ مَا أَحْلَلْنَاهُ لَكُمْ فَكَانَ تَخْصِيصُهُ بِالذِّكْرِ لِهَذَا الْمَعْنَى. ﴿وَاشْكُرُوا لِلَّهِ﴾، أي: على ما رزقناكم من الطيبات. ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾، يعني: إن كنتم مؤمنين بالله فاشكروا /228 أ/ له، فإن الإيمان يوجب ذلك، وهو من شرائطه. وقيل: إن كنتم عازمين على الثبات على الإيمان فاشكروا له، فإن تركتم الشكر يخرجكم عنه.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 ورد في الأصل "القبول"، وأثبتها من التأويلات النجمية

والإشارة فيها أن من فضل الله وكرمه مع المؤمنين أمرهم بأكل الطيبات كما أمرهم بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة لفائدتين أحدهما: أن يكون أكلهم بالأمر لا بالطبع فيمتازون عن الحيوانات ويخرجون عن حجاب ظلمة الطبع بنور الشرع، والثانية: ليثيبهم بإتمار أمر الأكل كما يثيبهم بإتمار أمر الصلاة والزكاة، قال النبي ﷺ: "إن المؤمن يؤجر في كل شيء حتى اللقمة يضعها في فيه أو في امرأته"[1]. ﴿وَٱشْكُرُواْ لِلَّهِ﴾ [البقرة: 172]، يعني نتيجة أكل الطيبات بالأمر مع العلم بأن الله رازقه واشكروا الله على ما رزقه وفي قوله تعالى: ﴿إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾[البقرة: 172]، إشارتان أحدهما: أن من شرط العبودية شكر المعبود في السراء والضراء والشدة والرخاء، والثاني: أن الشكر نوع من عبادة المعبود وإن أكثرهم شكرًا أكثرهم عبادة.

ويقال: في هذه الآية بيان فضل هذه الأمة، لأنه تعالى خاطبهم بما خاطب به أنبياءه- عليهم الصلاة والسلام- لأنه قال لأنبيائه: ﴿يا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّباتِ﴾ [المؤمنون: 51]، وقال لهذه الأمة: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ مَا رَزَقْناكُمْ﴾ فلما أمر الله تعالى بأكل هذه الأشياء التي كانوا يحرمونها على أنفسهم. قالوا للنبي ﷺ: إن لم يكن هذه الأشياء محرمة فالمحرمات ما هي؟ فقال:

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةَ وَٱلدَّمَ وَلَحْمَ ٱلْخِنزِيرِ وَمَآ أُهِلَّ بِهِۦ لِغَيْرِ ٱللَّهِ ۖ فَمَنِ ٱضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٣﴾﴾

[سورة البقرة: 173]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾، وهي الدابة التي تموت من غير ذكاة غير السمكة والجراد. والدم يعني الدم المسفوح كما في آية أخرى: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ﴾ [الأنعام: 145]، يعني حرم عليكم لحم الخنزير، فذكر اللحم خاصة والمراد اللحم والشحم وجميع أجزائه. ﴿وَما أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾، أي: رفع فيه الصوت بذكر غير الله، وما ذبح للأصنام. وقيل: ذكر الميتة يتناول المتردية والمنخنقة والموقوذة والنطيحة وما أكل السبع ومتروك التسمية [عمدًا]. ثم إن الله علم أن بعض الناس يبتلون بأكل الميتة عند الضرورة، فرخص لهم في ذلك بقوله تعالى: ﴿فَمَنِ اضْطُرَّ﴾، أي: ألجئ إلى شيء مما حرم الله إلى الميتة ﴿غَيْرَ باغٍ وَلا عاد فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾، قال بعضهم: يعني غير مفارق الجماعة ولا عاد على المسلمين بالسيف فمن خرج لقطع الطريق، لا رخصة له عند بعضهم. وقال بعضهم: كل من اضطر إلى أكل الميتة رخص له أن يأكل سواء أخرج للمعصية أو غيرها. ومعنى قوله: ﴿غَيْرَ باغٍ﴾، أي غير طالب للحرام ولا راض بأكله. ﴿وَلا عاد﴾، يعني لا يعود إلى أكله بعد أكل مقدار ما يسد به الرمق.

ثم اختلفوا في حد الاضطرار الذي يحل له أكل الميتة. قال بعضهم: إذا كان بحال يخاف على نفسه التلف وهو قول الشافعي. وروي عن [ابن المبارك][2] أنه قال: إذا كان بحال لو دخل السوق لا ينظر إلى شيء سوى الخبز. وقال /228 ب/ بعضهم: إذا كان بحال يضعفه عن أداء الفرائض.

---

1 يُنظر: أحمد (3/ 86)، (1492)، وعبد بن حميد (139)، والبزار، (3/ 340)، (1138)

2 ورد في الأصل "مالك"، وأثبتها من تفسير السمرقندي

وقد اختلفوا أيضًا في أكله: قال بعضهم: أكله حرام إلا أنه لا إثم عليه، وهو معنى قوله ﴿فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ ألا ترى أنه قال في سياق الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، أي: غفور لمن تاب من تحريم ما أحل الله واستحلال ما حرم الله. وقال بعضهم: هو حلال ولا يسعه تركه، لأنه قال في آية أخرى: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ [الأنعام: 119]، فلما استثني منه ثبت أنه حلال. وروي عن مسروق أنه قال: من اضطر إلى ميتة فلم يأكل حتى مات، دخل النار.

اعْلَمْ أَنَّ كَلِمَةَ «إِنَّمَا» عَلَى وَجْهَيْنِ. أَحَدُهُمَا: أَنْ تَكُونَ حَرْفًا وَاحِدًا، كَقَوْلِكَ: إِنَّمَا [دَارِي][1] دَارُكَ، وَإِنَّمَا مَالِي مَالُكَ. الثَّانِي: أَنْ تَكُونَ (مَا) مُنْفَصِلَةً مِنْ: إِنَّ، وَتَكُونُ (مَا) بِمَعْنَى الَّذِي، كَقَوْلِكَ: إِنَّ مَا أَخَذْتَ مَالُكَ، وَإِنَّ مَا رَكِبْتَ دَابَّتُكَ، وَجَاءَ فِي التَّنْزِيلِ عَلَى الْوَجْهَيْنِ، أَمَّا عَلَى الأول فقوله: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلهٌ واحِدٌ﴾، ﴿وإِنَّما أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ [هُودٍ: 12] وَأَمَّا عَلَى الثَّانِي فَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّما صَنَعُوا كَيْدُ ساحِرٍ﴾ [طه: 69].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أنه كما حرم على الظواهر هذه المعدودات حرم على البواطن شهود غير الله من الموجودات، فالميتة هي جيفة الدنيا، كما قال قائلهم:

وَما هِيَ إِلاّ جِيَفَةٌ مُستَحيلَةٌ عَلَيها كِلابٌ هَمُّهُنَّ اِجتِذابُها
فَإِن تَجتَنِبها كُنتَ سِلمًا لأَهلِها وَإِن تَجتَذِبها نازَعَتكَ كِلابُها

والدم هي الشهوات النفسانية، قال رسول الله ﷺ: "إن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم"[2]. ولولا أن الشهوات في الدم مستكنة لما كان للشيطان إليه سبيلًا؛ ولهذا قال ﷺ: "سدوا مجاري الشيطان بالجوع"[3]. لأن الجوع يقطع مادة الشيطان. ولحم الخنزير إشارة إلى هوى النفس، وتشبيه النفس بالخنزير لفائدة حرصها وشرهها وحسها ﴿وَمَآ أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ ٱللَّهِ﴾[البقرة: 173]، هو كل ما يتقرب به إلى [غير][4] الله من الطاعات البدنية والخيرات المالية من غير إخلاص لله وفي الله، بل للرياء والسمعة في سبيل الهوى ﴿فَمَنِ ٱضْطُرَّ﴾ [البقرة: 173]، لضرورة حاجة النفسانية إلى شيء منها، فليشرع في شيء مما اضطر إليه ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾[البقرة: 173] أي: غير حريص للدنيا وجمعها في الحرام والحلال، وغير مولع على الشهوات بالحرام والحلال، وغير مقبل إلى استيفاء حظوظ النفس من الحرام والحلال، وغير مواظب على الرياء في الطاعات والخيرات من السنن والبدع ﴿وَلاَ عادٍ﴾ [البقرة: 173] أي: متجاوز من الدنيا حد القناعة وهي ما سد الجوعة وستر العورة، ومن الشهوة ما لا يحجبه عن الحق وإباحة الشرع، فإن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام: "يا داود حذر وأنذر قومك من أكل الشهوات، فإن القلوب المعلقة بشهوات الدنيا عقولها محجوبة عني". وغير محجوبة من حظوظ النفس وما يقيها عن الهلاك صورة ومعنى، ومن أحكام الشرع [ما][5] لا يزيد /229 أ/ على الواجبات لإرادة الزهد والورع والعبادة

1 ورد في الأصل "دخلت"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 يُنظر: في طرف حديث يُنظر: مسلم، كتاب السلام، بَابُ بَيَانِ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ رُئِيَ خَالِيًا بِامْرَأَةٍ وَكَانَتْ زَوْجَتَهُ أَوْ مَحْرَمًا لَهُ أَنْ يَقُولَ هَذِهِ فُلَانَةُ لِيَدْفَعَ ظَنَّ السُّوءِ بِهِ، (2174)، والبخاري في ((الأدب المفرد))، ص438، (1288).

3 يُنظر: الملا علي القاري في ((الأسرار المرفوعة))، ص122، (78)، بلفظ: "إِنَّ الشيطانَ يَجري مِنَ ابنِ آدمَ مجرى الدمِ فَضيقوا مجاريَهُ بالجوعِ". وقال: قيل لا أصل له أو بأصله موضوع. وقال الألباني في ((حقيقة الصيام)) (56): صحيح مخرج في الصحيحين لكن بدون هذه الزيادة "فضيقوا..." ولا أعلم لها أصلا في شيء من كتب السنة.

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

5 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

والمجاهدة بالتسلي والرياء للشهوة، بل لا يترك الواجبات وإن كانت مشوبة بهذه الآفات إقامة للعبودية، وإزالة لهذه الآفات وطلبًا للإخلاص، فلو يزيد على الواجبات بهذه النيات في النوافل فحسن، وإلا فلا يزيد على الواجبات للرياء، قال النبي ﷺ: "اليسير من الرياء شرك"[1]. ﴿فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ﴾[البقرة: 173]، على من قام بهذه الشرائط، فمن لم يكن من المستهلكين في طريق الحق وصولًا، فلا يسلك غير سبيل الشرع سبيلًا، فإما يكون محوًا في الله، أو يكون قائمًا بالله، أو يكون عالما بالله، ولا يكون [الرابع][2] فيكون همجا لا حظ له ﴿إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾[البقرة: 173]، يغفر للعالمين له بآثار الرحمة، والقائمين به بأنوار الرحمة، والماحين فيه بأوصاف الرحمة.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال في التأويلات: ﴿إنما حرّم عَلَيكم الميتة﴾ لجمود الدم فيها، وبعدها عن الاعتدال بانحراف المزاج ﴿والدم﴾ لاختلاطه بالفضلات النجسة البعيدة عن قبول الحياة والعدالة وعدم صلاحيته لذلك بعد لقصور النضج ﴿ولحْم الخِنْزير﴾ لغلبة السبعية والشره ومباشرة القاذورات فيولد في أكله مثل ذلك ﴿وما أُهِلّ به لِغَير الله﴾، أي: رفع الصوت بذبحه لغير الله يعني ما قصد بذبحه وأكله الشرك لمنافاته التوحيد. ويفهم منه ما يقوي آكله به على الكلام ورفع الصوت لغير الله أي: كل ما يؤكل لا على التوحيد فهو محرّم على آكِلِهِ.

ثم أخبر عن حال من باع الدين بالدنيا في الآخرة والأولى بقوله تعالى:

﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكۡتُمُونَ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلۡكِتَٰبِ وَيَشۡتَرُونَ بِهِۦ ثَمَنٗا قَلِيلًا أُوْلَٰٓئِكَ مَا يَأۡكُلُونَ فِي بُطُونِهِمۡ إِلَّا ٱلنَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمۡ وَلَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٧٤ ﴾

[سورة البقرة: 174]

[فصل في التفسير بالرواية]

وانتظامه بما قبل أن المشركين لما وبخوا بتحريم ما حرموا واستحلال ما استحلوا رجعوا إلى أحبار اليهود فسألوهم عن مُحَمَّد وعما يقول، فقالوا إنه ليس نبي آخر الزمان، وليس حكم الله ما يقول، وكتموا صدق مُحَمَّد في دعوى الرسالة، وفيما أتى به من الأحكام، فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية.

اخْتَلَفُوا فِي أَنَّهُمْ أَيَّ شَيْءٍ كَانُوا يَكْتُمُونَ؟ فَقِيلَ: كَانُوا يَكْتُمُونَ صِفَةَ مُحَمَّد ﷺ وَالْبِشَارَةَ بِهِ، وَهُوَ قَوْلُ ابن عباس. وَقَالَ الحسن: كَتَمُوا الْأَحْكَامَ وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبارِ وَالرُّهْبانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوالَ النَّاسِ بِالْباطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التَّوْبَة: 34].

واخْتَلَفُوا فِي كَيْفِيَّةِ الْكِتْمَانِ، فَالْمَرْوِيُّ عَنِ ابن عباس: أَنَّهُمْ كَانُوا يُحَرِّفُونَ ظاهر التَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ، وقال بعضهم: يَكْتُمُونَ التَّأْوِيلَ، لِأَنَّهُ قَدْ كَانَ فِيهِمْ مَنْ يَعْرِفُ الْآيَاتِ الدَّالَّةَ عَلَى نُبُوَّةِ مُحَمَّد ﷺ، وَكَانُوا يَذْكُرُونَ لَهَا تَأْوِيلَاتٍ بَاطِلَةً، وَيَصْرِفُونَهَا عَنْ مَحَامِلِهَا الصَّحِيحَةِ الدَّالَّةِ عَلَى نُبُوَّةِ مُحَمَّد ﷺ، فيصير المعنى: إن الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَعَانِيَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ.

1 يُنظر: ابن ماجه، كِتَابُ الْفِتَنِ، 16، بَابُ مَنْ تُرْجَى لَهُ السَّلَامَةُ مِنَ الْفِتَنِ، (3989)، والطبراني (154/20) (321)، والحاكم، (1/ 44)، (4) باختلاف يسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

ومعنى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ /229 ب/ غَرَضُهُمْ مِنْ ذَلِكَ الْكِتْمَانِ: أَخْذَ الْأَمْوَالِ بِسَبَبِ ذَلِكَ، فَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ مِنِ اشْتِرَائِهِمْ بِذَلِكَ ثَمَنًا قَلِيلًا. ولَمَّا ذَكَرَ هَذِهِ الْحِكَايَةَ عَنْهُمْ ذَكَرَ الْوَعِيدَ عَلَيهِ مِنْ وُجُوهٍ أَوَّلُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أُولئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ قَالَ بعضهم: ذكر البطون هاهنا زِيَادَةُ بَيَانٍ لِأَنَّهُ يُقَالُ أَكَلَ فُلَانٌ الْمَالَ إِذَا بَدَرَهُ وَأَفْسَدَهُ وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ فِيهِ فَائِدَةٌ فَقَوْلُهُ: فِي بُطُونِهِمْ [أَيْ مِلْءَ بُطُونِهِمْ][1]. وقِيلَ: إِنَّ أَكْلَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَإِنْ كَانَ طَيِّبًا فِي [الْحَالِ][2] فَعَاقِبَتُهُ النَّارُ فَوُصِفَ بِذَلِكَ كَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْمًا إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نارًا﴾ [النِّسَاءِ: 10].

وثانيها: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ فَظَاهِرُهُ: أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ أَصْلًا لَكِنَّهُ لَمَّا أَوْرَدَهُ مَوْرِدَ الْوَعِيدِ فُهِمَ مِنْهُ مَا يَجْرِي مَجْرَى الْعُقُوبَةِ لَهُمْ، وَذَكَرُوا فِيهِ ثَلَاثَةَ أَوْجُهٍ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ قَدْ دَلَّتِ الدَّلَائِلُ عَلَى أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يكلمهم، وذلك قوله: ﴿فَوَ رَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الحجر: 92، 93] وقوله: ﴿فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 6] فَعَرَفْنَا أَنَّهُ يَسْأَلُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُكَلَّفِينَ، وَالسُّؤَالُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِكَلَامٍ فَقَالُوا: وَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ الْآيَةِ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يُكَلِّمُهُمْ بِتَحِيَّةٍ وَسَلَامٍ وخير، وَإِنَّمَا يُكَلِّمُهُمْ بِمَا يَعْظُمُ عِنْدَهُ مِنَ الْغَمِّ وَالْحَسْرَةِ من المناقشة. الثَّانِي: أَنَّهُ تَعَالَى لا يكلمهم وأما قوله تعالى: ﴿فَوَ رَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الْحِجْرِ: 92] فَالسُّؤَالُ إِنَّمَا يَكُونُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ بِأَمْرِهِ تَعَالَى وَإِنَّمَا كَانَ عَدَمُ تَكْلِيمِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَذْكُورًا فِي مَعْرِضِ التَّهْدِيدِ لِأَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هُوَ الْيَوْمُ الَّذِي يُكَلِّمُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ كُلَّ الْخَلَائِقِ بِلَا وَاسِطَةٍ فَيَظْهَرُ عِنْدَ كَلَامِهِ السُّرُورُ فِي أَوْلِيَائِهِ، وَضِدُّهُ فِي أَعْدَائِهِ، وَيَتَمَيَّزُ أَهْلُ الْجَنَّةِ بِذَلِكَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلَا جَرَمَ كَانَ ذَلِكَ مِنْ أَعْظَمِ الْوَعِيدِ الثَّالِثُ: أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَلا يُكَلِّمُهُمُ﴾ اسْتِعَارَةٌ عَنِ الْغَضَبِ لِأَنَّ عَادَةَ الْمُلُوكِ أَنَّهُمْ عِنْدَ الْغَضَبِ يُعْرِضُونَ عَنِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ وَلَا يُكَلِّمُونَهُ كَمَا أَنَّهُمْ عِنْدَ الرِّضَا يُقْبِلُونَ عَلَيْهِ بِالْوَجْهِ وَالْحَدِيثِ.

وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ: ﴿وَلا يُزَكِّيهِمْ﴾ وَفِيهِ وُجُوهٌ الْأَوَّلُ: لَا يَنْسُبُهُمْ إِلَى التَّزْكِيَةِ وَلَا يُثْنِي عَلَيْهِمْ. الثاني: لا يَقْبَلُ أَعْمَالَهُمْ كَمَا يَقْبَلُ أَعْمَالَ الْأَزْكِيَاءِ. الثَّالِثُ: لَا يُنْزِلُهُمْ مَنَازِلَ الْأَزْكِيَاءِ. وَرَابِعُهَا: قَوْلُهُ: ﴿وَلَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن العلماء المداهنين الذين يكتمون ما أنزل الله من المواعظ ﴿من الكتاب﴾ الآية في القرآن، والوعيد لأهل الظلم والفسق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك الشهوات وزينة الحياة الدنيا وفتنتها ومحبتها، وإنما يكتمون على الملوك والأمراء والوزراء المفترين وأرباب الدنيا إما خوفًا عن ضياع مرتبتهم ونقصان قدمهم عندهم، وإما طمعًا في إحسانهم وبرهم معهم، أو لأنهم شركاؤهم في بعض أحوالهم /230 أ/ من حب الدنيا وجمعها والحرص في طلبها، أو طلب مناصبها وحب رياستها، أو بالتنعم في المأكول والمشروب والملبوس والمركوب والمسكن والأواني وآلات البيت والأمتعة والزينة في كل شيء والخدمة والحول وغير ذلك، فعند ذلك يداهنون ﴿وَيَشْتَرُونَ بِهِ﴾[البقرة: 174]، بالكتمان ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾[البقرة: 174]، إما من متاع الدنيا وهي متاع قليل، وإما تمتعات الحياة الدنيوية الفانية ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلاَّ ٱلنَّارَ﴾ [البقرة: 174]، نار الحرص والشهوة والحسد التي تطلع على الأفئدة وتأكل الحسنات القلبية والأخلاق الروحانية، كما قال

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "الحلال"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

ﷺ: "الحسد يأكل الحسنات كما يأكل النار الحطب"[1]. فعبر عما يفسد الطاعات ويحبط الصالحات بالنار، وهي في الحقيقة نار معنوية كنار الغضب، فمن أظهر شرا على الظواهر حتى يرى الغضب كشعلة نار. واعلم أن كل عمل وفعل وقول يصدر من العبد على خلاف الشرع نار يجتني من نار السعير، فيحصل في قلب العبد تلك النار في [الحال][2] وفي كل عمل وفعل يصدر من العبد على وفق الشرع نور يجتبى من نار المحبة، فيظهر في القلب، فإذا استولت المحبة واشتعلت نارها تحرق كل محبوب غير الله في القلب، كما أن في حال حلو حرارة محبته، فإذا [أكل][3] الرجل ذلك الحلو يحصل تلك الحرارة في المزاج في الحال ويحرق الرطوبات والأخلاط، فكذلك تحرق تلك النار في القلب الحسنات والأخلاق في الدنيا والآخرة تجب المرء وتصليه السعير، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأۡكُلُونَ أَمۡوَالَ ٱلۡيَتَٰمَىٰ ظُلۡمًا إِنَّمَا يَأۡكُلُونَ فِي بُطُونِهِمۡ نَارٗا وَسَيَصۡلَوۡنَ سَعِيرٗا﴾ [النساء: 10]، ولقوله ﷺ: "الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم"[4]. ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ﴾[البقرة: 174] لأنهم كتموا كلامه في الدنيا ولا كلموه بالصدق وكلموا غير الحق، فقال تعالى: ﴿وَجَزَٰٓؤُاْ سَيِّئَةٖ سَيِّئَةٞ مِّثۡلُهَا﴾ [الشورى: 40]، ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمۡ﴾[البقرة: 174] لأن تزكية نفس الإنسان مقدرة من الإيمان، والأعمال الصالحة بصدق النية من تهذيب الأخلاق بآداب الشريعة، فإن من لم يزكها في الدنيا، فقد خاب وخسر وحرم في الآخرة من تزكيتها كقوله تعالى: ﴿قَدۡ أَفۡلَحَ مَن زَكَّىٰهَا * وَقَدۡ خَابَ مَن دَسَّىٰهَا﴾ [الشمس: 9-10]، ﴿وَلَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٞ﴾ [البقرة: 174]، من كتمان الحق وحرمان مكالمة الله وتزكية لهم، ومن النار التي أكلوها في بطونهم وأشعلوها في بطونهم، ومن تصليتهم السعير. الْآيَةُ دَلَّت عَلَى تَحْرِيمِ الْكِتْمَانِ لِكُلِّ عِلْمٍ فِي بَابِ الدِّينِ يَجِبُ إظْهَارُهُ. والْعِبْرَةُ بِعُمُومِ اللَّفْظِ لَا بِخُصُوصِ السَّبَبِ، فإنها وَإِنْ نَزَلَتْ فِي اليهود لَكِنَّهَا عَامَّةٌ فِي حَقِّ كُلِّ مَنْ كَتَمَ شَيْئًا مِنْ بَابِ الدِّينِ.

سورة البقرة [175: 200]

ثم أخبر عن [خسران][5] تجارتهم بقوله تعالى:

﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشۡتَرَوُاْ ٱلضَّلَٰلَةَ بِٱلۡهُدَىٰ وَٱلۡعَذَابَ بِٱلۡمَغۡفِرَةِۚ فَمَآ أَصۡبَرَهُمۡ عَلَى ٱلنَّارِ ١٧٥ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ نَزَّلَ ٱلۡكِتَٰبَ بِٱلۡحَقِّۗ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ ٱخۡتَلَفُواْ فِي ٱلۡكِتَٰبِ لَفِي شِقَاقِۭ بَعِيدٖ ١٧٦﴾

[البقرة: 175، 176]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: آثروا اليهودية على الإيمان، والعقوبة على الغفران. ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾، أي: أيُّ شيء صبرهم على النار. ويقال: معناه: فما أبقاهم في النار! ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ ذلك العقاب بسبب أن الله أنزل التوراة بالحق لا عبثا. ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ﴾، أي: أهل /230 ب/ الكتاب الذين اختلفوا في التوراة، أي: في تأويلها.

---

1 يُنظر: ابن ماجه، كتاب الزهد، 22، بَابُ الْحَسَدِ، (4210)، وأبو يعلى (6/ 330)، (3656)، وابن عدى في ((الكامل)) (6/433)، والقضاعي في ((الشهاب))، (2/ 136)، (1049)

2 ورد في الأصل "النار"، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 يُنظر: البخاري، كتاب الأشربة، 28، باب آنِيَةِ الْفِضَّةِ، (5634)، ومسلم، كتاب اللباس والزينة، بَابُ تَحْرِيمِ اسْتِعْمَالِ أَوَانِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فِي الشُّرْبِ وَغَيْرِهِ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ، (2065) بنحوه، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (3/ 338)، (3333)، وأبو يعلى، (5/ 101)، (2711)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (319/3) باختلاف يسير.

5 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

﴿لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾، أي: في ضلالة بينة. ويقال: معناه: إن الله تَعَالَى لَمَّا وَصَفَ عُلَمَاءَ اليهود بِكِتْمَانِ الْحَقِّ وَعَظَّمَ فِي الْوَعِيدِ عَلَيْهِ، وَصَفَ ذَلِكَ الْجُرْمِ لِيُعْلِمَ أَنَّ ذَلِكَ الْعِقَابَ إِنَّمَا عَظُمَ لِهَذَا الْجُرْمِ الْعَظِيمِ، فإنَّ الْفِعْلَ إنما يُعْتَبَرَ حَالُهُ فِي الدُّنْيَا أَوْ فِي الْآخِرَةِ، أَمَّا فِي الدُّنْيَا فَأَحْسَنُ الْأَشْيَاءِ الِاهْتِدَاءُ وَالْعِلْمُ وَأَقْبَحُ الْأَشْيَاءِ الضَّلَالُ وَالْجَهْلُ فَلَمَّا تَرَكُوا الْهُدَى وَالْعِلْمَ فِي الدُّنْيَا، وَرَضُوا بِالضَّلَالِ وَالْجَهْلِ، فَلَا شَكَّ أنهم في نهاية الخيانة فِي الدُّنْيَا، وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَأَحْسَنُ الْأَشْيَاءِ الْمَغْفِرَةُ، وَأَخْسَرُهَا الْعَذَابُ، فَلَمَّا تَرَكُوا الْمَغْفِرَةَ وَرَضُوا بِالْعَذَابِ، فَلَا شَكَّ أَنَّهُمْ فِي نِهَايَةِ الْخَسَارَةِ فِي الْآخِرَةِ وَإِذَا كَانَتْ صِفَتُهُمْ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ، كَانُوا لَا مَحَالَةَ أَعْظَمَ النَّاسِ خَسَارًا فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ، وَإِنَّمَا حَكَمَ تَعَالَى عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمُ اشْتَرَوُا الْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ، لِأَنَّهُمْ لَمَّا كَانُوا عَالِمِينَ بِمَا هُوَ الْحَقُّ، وَكَانُوا عَالِمِينَ بِأَنَّ فِي إِظْهَارِهِ وَإِزَالَةِ الشُّبْهَةِ عَنْهُ أَعْظَمَ الثواب، وفي إخفائه وإلقائه الشُّبْهَةِ فِيهِ أَعْظَمَ الْعِقَابِ، [فَلَمَّا أَقْدَمُوا عَلَى إِخْفَاءِ ذَلِكَ الْحَقِّ][1] كَانُوا بَائِعِينَ لِلْمَغْفِرَةِ بِالْعَذَابِ.

وإِنَّ «مَا» فِي هَذِهِ الْآيَةِ اسْتِفْهَامٌ بمعنى التَّوْبِيخِ مَعْنَاهُ: مَا الَّذِي أَصْبَرَهُمْ وَأَيُّ شَيْءٍ صَبَّرَهُمْ عَلَى النَّارِ حَتَّى تَرَكُوا الْحَقَّ وَاتَّبَعُوا الْبَاطِلَ؟ وَقَدْ يَكُونُ أَصْبَرَ بِمَعْنَى صَبَّرَ وَكَثِيرًا مَا يَكُونُ أَفْعَلَ بِمَعْنَى فَعَّلَ نَحْوُ أَكْرَمَ وَكَرَّمَ، وَأَخْبَرَ وَخَبَّرَ. وقيل: إِنَّهُ للتَّعَجُّبِ. واعْلَمْ أَنَّ لِلتَّعَجُّبِ صِيغَتَيْنِ أَحَدُهُمَا: مَا أَفْعَلَهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَما أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾. وَالثَّانِي: أَفْعِلْ بِهِ كَقَوْلِهِ: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ [مريم: 38].

وقوله ﴿ذلِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْوَعِيدِ، ثم إنه تَعَالَى لَمَّا حَكَمَ عَلَى الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْبَيِّنَاتِ بِالْوَعِيدِ الشَّدِيدِ، بَيَّنَ أَنَّ ذَلِكَ الْوَعِيدَ عَلَى ذَلِكَ الْكِتْمَانِ إِنَّمَا كَانَ لِأَنَّ اللَّهَ تعالى نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فِي صِفَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَأَنَّ هَؤُلَاءِ اليهود والنصارى لِأَجْلِ مُشَاقَّةِ الرَّسُولِ يُخْفُونَهُ وَيُوقِعُونَ الشُّبْهَةَ فِيهِ، فَلَا جَرَمَ اسْتَحَقُّوا ذَلِكَ الْوَعِيدَ الشَّدِيدَ.

وقيل: قوله ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا﴾ يعني أَنَّهُمْ مُخْتَلِفُونَ فِي دَلَالَةِ التَّوْرَاةِ عَلَى نُبُوَّةِ الْمَسِيحِ؛ فَالْيَهُودُ قَالُوا: إِنَّهَا دَالَّةٌ عَلَى الْقَدْحِ فِي عيسى، والنصارى قَالُوا إِنَّهَا دَالَّةٌ عَلَى نُبُوَّتِهِ. وقيل: إِنَّ الْقَوْمَ اخْتَلَفُوا فِي تَأْوِيلِ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَذَكَرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ لَهُ تَأْوِيلًا آخَرَ فَاسِدًا؛ قال بعضهم: إِنَّهُ كَهَانَةٌ، وقال الآخر: إِنَّهُ سِحْرٌ، وقيل: إِنَّهُ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ.

وقال بعضهم: والْمُرَادُ بِالَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ الَّذِينَ اخْتَلَفَ قَوْلُهُمْ فِي الْكِتَابِ، فَقَبِلُوا بَعْضَ كُتُبِ اللَّهِ وَرَدُّوا الْبَعْضَ وَهُمُ اليهود والنصارى حَيْثُ قَبِلُوا بَعْضَ كُتُبِ اللَّهِ وَهِيَ التَّوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ [وَرَدُّوا الْبَاقِيَ وَهُوَ الْقُرْآنُ.

أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿لَفِي شِقاقٍ بَعِيدٍ﴾ فَفِيهِ وُجُوهٌ أَحَدُهَا: أَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَخْتَلِفُونَ فِي كَيْفِيَّةِ تَحْرِيفِ التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ][2] لِأَجْلِ عَدَاوَتِكَ هُمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ وَمُنَازَعَةٍ شَدِيدَةٍ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها /231 أ/ أنه أولئك المداهنون من العلماء الذين ﴿اشتروا الضلالة﴾ حب الدنيا ﴿بالهدى﴾ بهدى إظهار الحق وآثروا الخلق على الحق، والمداهنة على أفضل الجهاد، كقوله ﷺ: "إن أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر". ﴿وَٱلْعَذَابَ بِٱلْمَغْفِرَةِ﴾ [البقرة: 175] أي: عذاب نار القطيعة والفرقة بمغفرة القربة والوصلة ﴿فَمَآ أَصْبَرَهُمْ عَلَى ٱلنَّارِ﴾[البقرة: 175]، نار الهجران في دركات الخذلان والخسران ﴿ذَٰلِكَ﴾ [البقرة: 176]، المداهنة منهم ﴿بِأَنَّ ٱللَّهَ نَزَّلَ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ ٱخْتَلَفُوا۟﴾أي: داهنوا ﴿فِى ٱلْكِتَٰبِ﴾ [البقرة: 176] أي: في أحكام الكتاب ﴿لَفِى شِقَاقٍ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

بَعِيدٍ﴾[البقرة: 176] أي: لفي خلاف باطل [بعيد][1] عن الحق، فإن بين الحق والباطل بونًا بعيدًا، وفيه معنى آخر وإن الذين اختلفوا ودهنوا اليوم هاهنا اختلافاتهم مقدرة في الكتاب الأزلي والقضاء السرمدي، ﴿وإنهم لفي شقاق بعيد﴾ أي: من الأمة الأولى، كما قال ﷺ: "إن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن أخطاه فقد ضلَّ".[2] فهذا ضلال بعيد من خطاء الرشاش.

ثم أخبر عن [البر في][3] عبودية الحق بقوله تعالى:

﴿ * لَّيْسَ ٱلْبِرَّ أَن تُوَلُّوا۟ وُجُوهَكُمْ قِبَلَ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلْكِتَٰبِ وَٱلنَّبِيِّۦنَ وَءَاتَى ٱلْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ ذَوِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينَ وَٱبْنَ ٱلسَّبِيلِ وَٱلسَّآئِلِينَ وَفِى ٱلرِّقَابِ وَأَقَامَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَى ٱلزَّكَوٰةَ وَٱلْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَٰهَدُوا۟ ۖ وَٱلصَّٰبِرِينَ فِى ٱلْبَأْسَآءِ وَٱلضَّرَّآءِ وَحِينَ ٱلْبَأْسِ ۗ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ صَدَقُوا۟ ۖ وَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾﴾

[سورة البقرة: 177]

[فصل في التفسير بالرواية]

لما نزل قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ وأضمر فيه "فكفروا به" قالوا: إنا لا نكفر، بل نصلي لله ونؤمن به، فنزل لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ كفعل النصارى أو قبل الْمَغْرِبِ كفعل اليهود. ومعناه ليس كل البر هذا، أي لا يقع التقرب إلى الله باستقبال القبلة بالصلاة وحدها، بل بأمور أخرى قد أمر الله عباده بها. وهو قوله: ﴿وَلكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ...﴾ إلى آخره. ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ من صدق وأقر بوحدانيته. ﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ بالبعث وبالدار الآخرة وما فيها. ﴿وَالْمَلائِكَةِ﴾، أي: من آمن بأن لله ملائكة هم عباده ومخلوقاته ليسوا بذكور ولا إناث ولا شركاء ولا أولاد لله تعالى. ﴿وَالْكِتابِ﴾، أي: وآمن بكتب الله تعالى التي أنزلها على أنبيائه. والألف واللام لتعريف الجنس فاقتضى الجمع. ﴿وَالنَّبِيِّينَ﴾، أي: آمن بأنبياء الله ورسله أنهم مبعوثون إلى خلقه والقائمون بحقه، والصادقون عنه في أمره ونهيه ووعده ووعيده، وهذه أصول الدين وقواعد العقائد. ﴿وَآتَى الْمالَ عَلى حُبِّهِ﴾، أي: أعطى ماله مع حب المال. وقيل: مع حب الإيتاء، وقيل: مع حب الله. وهذا من حقوق البشر. وأما صرفه مع حب المال، فقد روي عن النبي ﷺ: "أفضل الصدقة أن تؤتي المال وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ تأمل العيش وتَخْشَى الفَقْرَ وَلاَ تُمْهِلُ حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الحُلْقُومَ، قُلْتَ لِفُلاَنٍ كَذَا، وَلِفُلاَنٍ كَذَا". وهذا التأويل يدل على أن الصدقة على الصحة أفضل منها عند القرب من الموت. وأما صرفها إلى الله فهو لطلب رضائه وابتغاء وجهه. وأما صرفها إلى الإيتاء، فلأن الفعل ذكر، وهو قوله ﴿وَآتَى﴾ وهو يقتضي المصدر، فتجوز الكناية إليه، كما في قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 180]، أي: البخل. ﴿ذَوِي الْقُرْبى﴾ وآتى المال أقرباءه ووصل /231 ب/ بذلك الرحم. ﴿وَالْيَتامى﴾، أي: وآتى اليتامي. ﴿وَالْمَساكِينَ﴾، أي: وآتى المساكين.﴿وَابْنَ السَّبِيلِ﴾، أي: وآتى عابر السبيل، أي الغريب البعيد [عن ماله][4]، وسماه ابن السبيل للزومه إياه. ﴿وَالسَّائِلِينَ﴾، أي: وآتى المحتاجين الذين يسألون. ﴿وَفِي الرِّقابِ﴾، أي: وآتى المكاتبين. ثم ذكر الشرائع، فذلك قوله:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 إتحاف المهرة لابن حجر (9/ 552)

3 ورد في الأصل "الترقي"، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

﴿وَأَقامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكاةَ﴾ هو عطف على قوله: ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ ﴿وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذا عاهَدُوا﴾ وهذا عطف أيضا على قوله ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ "ومن" لفظ واحد ومعناه الجمع؛ لأنه جنس. وكذا قوله: آمن، وآتي. هو للجمع وتقديره: ولكن أهل البر المؤمنون بالله وبكذا والمؤتون الزكاة والموفون بعهدهم ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْساءِ وَالضَّرَّاءِ﴾، أي: في الفقر والمرض. أي: وآتى المال على الذين يصبرون على الفقر والمرض والقلة والشدة. ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ يعني يصبرون في حال القتال. وقال القتبي: البأس: الشدة. ومنه يقال: لا بأس عليك يعني لا شدة عليك، فلهذا سمي الحرب البأس، لأن فيه شدة. ﴿أُولئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ يعني صدقوا في إيمانهم، ﴿وَأُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ عن نقض العهد. وقال الضحاك ﴿أُولئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ يعني صدقت نياتهم فاستقامت قلوبهم بأعمالهم. ﴿وَأُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾، يعني المطيعون لله تعالى.

اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي أَنَّ هَذَا الْخِطَابَ عَامٌّ أَوْ خَاصٌّ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَرَادَ بِقَوْلِهِ: لَيْسَ الْبِرَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَمَّا شَدَّدُوا فِي الثَّبَاتِ عَلَى التَّوَجُّهِ نَحْوَ بيت المقدس فَقَالَ تَعَالَى: لَيْسَ الْبِرُّ هَذِهِ الطَّرِيقَةَ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: بَلِ الْمُرَادُ مُخَاطَبَةُ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ نَالُوا الْبُغْيَةَ بِالتَّوَجُّهِ إِلَى الْكَعْبَةِ مِنْ حَيْثُ كَانُوا يُحِبُّونَ ذَلِكَ فَخُوطِبُوا بِهَذَا الْكَلَامِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: بَلْ هُوَ خِطَابٌ لِلْكُلِّ لِأَنَّ عِنْدَ نَسْخِ الْقِبْلَةِ وَتَحْوِيلِهَا حَصَلَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الِاغْتِبَاطُ بِهَذِهِ الْقِبْلَةِ وَحَصَلَ مِنْهُمُ التَّشَدُّدُ فِي تِلْكَ الْقِبْلَةِ حَتَّى ظَنُّوا أَنَّهُ الْغَرَضُ الْأَكْبَرُ فِي الدِّينِ فَبَعَثَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَذَا الْخِطَابِ عَلَى اسْتِيفَاءِ جَمِيعِ الْعِبَادَاتِ وَالطَّاعَاتِ، وَبَيَّنَ أَنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِأَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَرْقًا وَغَرْبًا، وَإِنَّمَا الْبِرُّ كَيْتَ وَكَيْتَ.

الْبِرُّ اسْمٌ جَامِعٌ لِلطَّاعَاتِ، وَأَعْمَالِ الْخَيْرِ الْمُقَرِّبَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَمِنْ هَذَا بِرُّ الْوَالِدَيْنِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْأَبْرارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ [الِانْفِطَارِ: 13- 14] فَجَعَلَ الْبِرَّ ضِدَّ الْفُجُورِ وَقَالَ: ﴿وَتَعاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوى وَلا تَعاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوانِ﴾ [الْمَائِدَةِ: 2] فَجَعَلَ الْبِرَّ ضِدَّ الْإِثْمِ فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ عَامٌّ لِجَمِيعِ مَا يُؤْجَرُ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ.

وقِيلَ فِي نُزُولِ الْآيَةِ إن السُّفَهَاءَ الَّذِينَ طَعَنُوا فِي الْمُسْلِمِينَ وَقَالُوا: مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا مَعَ أَنَّ اليهود كَانُوا يَسْتَقْبِلُونَ الْمَغْرِبَ، والنصارى كَانُوا يَسْتَقْبِلُونَ الْمَشْرِقَ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ صِفَةَ الْبِرِّ لَا تَحْصُلُ بِمُجَرَّدِ اسْتِقْبَالِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، بَلِ الْبِرُّ /232 أ/ لَا يَحْصُلُ إِلَّا عِنْدَ مَجْمُوعِ أُمُورٍ أَحَدُهَا: الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَأَهْلُ الْكِتَابِ أخلوا بذلك، أما اليهود فَلِقَوْلِهِمْ: بِأَنَّ عُزَيْرًا ابْنُ اللَّهِ، وَأَمَّا النصارى، فَلِقَوْلِهِمْ: الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ، وَلِأَنَّ اليهود وَصَفُوا اللَّهَ تَعَالَى بِالْبُخْلِ، عَلَى مَا حَكَى اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿قالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِياءُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 181] وَثَانِيهَا: الْإِيمَانُ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ واليهود أَخَلُّوا بِذلك حيث قالوا: ﴿وَقالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كانَ هُودًا أَوْ نَصارى﴾ [الْبَقَرَةِ: 111] ﴿وَقَالُوا: لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ [الْبَقَرَةِ: 80] والنصارى أَنْكَرُوا الْمَعَادَ الْجُسْمَانِيَّ، وَكُلُّ ذَلِكَ تَكْذِيبٌ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ. وَثَالِثُهَا: الْإِيمَانُ بِالْمَلَائِكَةِ، واليهود أَخَلُّوا ذَلِكَ حَيْثُ أَظْهَرُوا عَدَاوَةَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَرَابِعُهَا: الْإِيمَانُ بِكُتُبِ اللَّهِ، واليهود والنصارى قَدْ أَخَلُّوا بِذَلِكَ، لِأَنَّ مَعَ قِيَامِ الدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ كِتَابُ اللَّهِ رَدُّوهُ وَلَمْ يَقْبَلُوهُ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسارى تُفادُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْراجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ [الْبَقَرَةِ: 85] وَخَامِسُهَا: الْإِيمَانُ بِالنَّبِيِّينَ واليهود أَخَلُّوا بِذَلِكَ حَيْثُ قَتَلُوا الْأَنْبِيَاءَ، عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [الْبَقَرَةِ: 61] وَحَيْثُ طَعَنُوا فِي نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ. وَسَادِسُهَا: بَذْلُ الْأَمْوَالِ عَلَى وَفْقِ أَمْرِ الله سبحانه واليهود وأخلوا بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يُلْقُونَ الشُّبُهَاتِ لِطَلَبِ الْمَالِ الْقَلِيلِ، كما قال: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [البقرة: 187] وَسَابِعُهَا: إِقَامَةُ الصَّلَوَاتِ وَالزَّكَوَاتُ واليهود كَانُوا يَمْنَعُونَ النَّاسَ مِنْهَا. وَثَامِنُهَا: الْوَفَاءُ بِالْعَهْدِ، واليهود نَقَضُوا العهد، حيث قال: ﴿أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: 40].

أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ﴾ المراد منه نَفْيٌ لِكَمَالِ الْبِرِّ وَلَيْسَ نَفْيًا لِأَصْلِهِ كَأَنَّهُ قَالَ لَيْسَ الْبِرَّ كُلَّهُ [هُوَ هَذَا][1]، فإن الْبِرُّ اسْمٌ لِمَجْمُوعِ الْخِصَالِ الْحَمِيدَةِ وَاسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ وَاحِدٌ مِنْهَا، فَلَا يَكُونُ ذَلِكَ تَمَامَ الْبِرِّ.

قَوْلُهُ: ﴿وَلكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ فِيهِ حَذْفٌ؛ أي: وَلَكِنَّ الْبِرَّ بِرُّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ، فَحُذِفَ الْمُضَافُ وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْكَلَامِ كَقَوْلِهِ: ﴿وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 93] أَيْ حُبَّ الْعِجْلِ، وكَقَوْلُهُ: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقايَةَ الْحاجِّ﴾ [التَّوْبَة: 19] ثُمَّ قَالَ: ﴿كَمَنْ آمَنَ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التَّوْبَة: 19] وَتَقْدِيرُهُ، أَجَعَلْتُمْ أَهْلَ سِقَايَةِ الْحَاجِّ كَمَنْ آمَنَ، أَوْ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ كَإِيمَانِ مَنْ آمَنَ بالله

وقال أبو عبيدة: البر هاهنا بِمَعْنَى الْبَارّ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَالْعاقِبَةُ لِلتَّقْوى﴾ [طه: 132] أَيْ: لِلْمُتَّقِينَ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ: ﴿إِنْ أَصْبَحَ ماؤُكُمْ غَوْرًا﴾ [الْمُلْكِ: 30] أَيْ غَائِرًا. وقيل: مَعْنَاهُ "وَلَكِنَّ ذَا الْبِرِّ" فَحُذِفَ كَقَوْلِهِمْ: هم درجات عند الله، أي: ذووا دَرَجَاتٍ.

عَنِ الزجاج وَرَابِعُهَا: التَّقْدِيرُ وَلَكِنَّ الْبِرَّ يَحْصُلُ بِالْإِيمَانِ وَكَذَا وَكَذَا عَنِ الْمُفَصَّلِ.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اعتبر في تحقق ماهية البر أمورًا: الأول: الْإِيمَانُ بِأُمُورٍ خَمْسَةٍ أَوَّلُهَا: الْإِيمَانُ بِاللَّهِ، وَلَنْ يَحْصُلَ الْعِلْمُ بِاللَّهِ إِلَّا عِنْدَ الْعِلْمِ بِذَاتِهِ الْمَخْصُوصَةِ وَالْعِلْمِ بِمَا يَجِبُ وَيَجُوزُ وَيَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ، وَلَنْ يَحْصُلَ الْعِلْمُ بِهَذِهِ الْأُمُورِ إِلَّا عِنْدَ الْعِلْمِ بِالدَّلَالَةِ الدَّالَّةِ عَلَيْهَا فَيَدْخُلُ فِيهِ الْعِلْمُ بِحُدُوثِ الْعَالَمِ، وَالْعِلْمُ بِالْأُصُولِ الَّتِي /232 ب/ عَلَيْهَا يَتَفَرَّعُ حُدُوثُ الْعَالَمِ، وَيَدْخُلُ فِي الْعِلْمِ بِمَا يَجِبُ لَهُ مِنَ الصِّفَاتِ الْعِلْمُ بِوُجُودِهِ وَقِدَمِهِ وَبَقَائِهِ، وَكَوْنِهِ عَالِمًا بِكُلِّ الْمَعْلُومَاتِ، قَادِرًا عَلَى كُلِّ الممكنات حيًا مريدًا سميعًا بَصِيرًا مُتَكَلِّمًا. وَثَانِيهَا: الْإِيمَانُ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَهَذَا الْإِيمَانُ مُفَرَّعٌ عَلَى الْأَوَّلِ، لِأَنَّا مَا لَمْ نَعْلَمْ كَوْنَهُ تَعَالَى عَالِمًا بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ وَلَمْ نَعْلَمْ قُدْرَتَهُ عَلَى جَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ لَا يُمْكِنُنَا أَنْ نَعْلَمَ صِحَّةَ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ. وَثَالِثُهَا: الْإِيمَانُ بِالْمَلَائِكَةِ. وَرَابِعُهَا: الإيمان بالكتب. وخامسها: الإيمان بالرسل.

والْأَمْرُ الثَّانِي مِنَ الْأُمُورِ الْمُعْتَبَرَةِ فِي تَحَقُّقِ مُسَمَّى البر قوله: ﴿وَآتَى الْمالَ عَلى حُبِّهِ﴾. قال الإمام: إِنَّ هَذَا الْإِيتَاءَ، [وَإِنْ كَانَ غَيْرَ][2] الزَّكَاةِ إِلَّا أَنَّهُ مِنَ الْوَاجِبَاتِ؛ لِأَنَّهُ عِبَارَةٌ عَنْ دَفْعِ الْحَاجَاتِ الضَّرُورِيَّةِ مِثْلُ إِطْعَامِ الْمُضْطَرِّ، لقوله عليه الصلاة والسلام "لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ مَنْ بَاتَ شَبْعَانًا وَجَارُهُ طَاوٍ إِلَى جَنْبِهِ"[3].

والفرق التي يجب عليه الإيتاء إليهم ذَوو الْقُرْبَى، إذا كانت الحاجة تشتد عليهم، ثُمَّ أَتْبَعَهُ تَعَالَى بِالْيَتَامَى، لِأَنَّ الصَّغِيرَ الْفَقِيرَ الَّذِي لَا وَالِدَ لَهُ وَلَا كَاسِبَ فَهُوَ مُنْقَطِعُ الْحِيلَةِ مِنْ كُلِّ الْوُجُوهِ، ثُمَّ أَتْبَعَهُمْ تَعَالَى بِذِكْرِ الْمَسَاكِينِ لِأَنَّ الْحَاجَةَ قَدْ تَشْتَدُّ بِهِمْ، ثُمَّ ذَكَرَ ابْنَ السَّبِيلِ إِذْ قَدْ تَشْتَدُّ حَاجَتُهُ عِنْدَ اشْتِدَادِ رَغْبَتِهِ إِلَى أَهْلِهِ، ثُمَّ ذَكَرَ السَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ لِأَنَّ حَاجَتَهُمَا دُونَ حَاجَةِ مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ.

وَاعْلَمْ أَنَّ ذَوِي الْقُرْبَى هُمُ الَّذِينَ يَقْرُبُونَ مِنْهُ بِوِلَادَةِ الْأَبَوَيْنِ أَوْ بِوِلَادَةِ الْجَدَّيْنِ، والْيَتِيمُ هُوَ الَّذِي لَا أَبَ لَهُ [مَعَ الصِّغَرِ][1]، وَعِنْدَ أَصْحَابِنَا هَذَا الِاسْمُ قد يقع على الصغير وَعَلَى الْبَالِغِ. والْمَسَاكِينَ هم أَهْلُ الْحَاجَةِ، مِنْهُمْ مَنْ يَكُفُّ عَنِ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 يُنظر: بمعناه البزار كما في ((مجمع الزوائد)) للهيثمي (170/8)، والطبراني (259/1) (754) بلفظ: "ما آمَنَ بي مَن بات شَبْعانًا وجارُه جائعٌ إلى جَنبِه وهو يعلَمُ".

السؤال وهو المراد هاهنا، وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْأَلُ وَيَنْبَسِطُ وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالسَّائِلِينَ﴾. ﴿وابْنُ السَّبِيلِ﴾ رُوِيَ عَنْ مجاهد أَنَّهُ الْمُسَافِرُ، وَعَنْ قتادة أَنَّهُ الضَّيْفُ. ﴿وَفِي الرِّقابِ﴾ يعني: يُؤْتِي الْمَالَ فِي عِتْقِ الرِّقَابِ. وَاخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الرِّقَابِ الْمَذْكُورِينَ فِي آيَةِ الصَّدَقَاتِ، فَقَالَ قَائِلُونَ: إِنَّهُ يَدْخُلُ فِيهِ مَنْ يَشْتَرِيهِ فَيُعْتِقُهُ، وَمَنْ يَكُونُ مُكَاتِبا فَيُعِينُهُ عَلَى أَدَاءِ كِتَابَتِهِ، فَهَؤُلَاءِ أَجَازُوا شِرَاءَ الرِّقَابِ مِنَ الزَّكَاةِ الْمَفْرُوضَةِ، وَقَالَ قَائِلُونَ: لَا يَجُوزُ صَرْفُ الزَّكَاةِ إِلَّا فِي إِعَانَةِ الْمُكَاتِبِينَ، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ حَمَلَ الْآيَةَ عَلَى وَجْهٍ ثَالِثٍ وَهُوَ فِدَاءُ الْأُسَارَى.

الْأَمْرُ الثَّالِثُ: مِنَ الْأُمُورِ الْمُعْتَبَرَةِ فِي تحقق ماهية البر قوله: ﴿وَأَقامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكاةَ﴾.

الْأَمْرُ الرَّابِعُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذا عاهَدُوا﴾ والْمُرَادِ بِهَذَا الْعَهْدِ هو أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مَا أَخَذَهُ اللَّهُ مِنَ الْعُهُودِ عَلَى عِبَادِهِ بِقَوْلِهِمْ، وَعَلَى أَلْسِنَةِ رُسُلِهِ إِلَيْهِمْ بِالْقِيَامِ بِحُدُودِهِ، وَالْعَمَلِ بِطَاعَتِهِ، فَقَبِلَ الْعِبَادُ ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ آمَنُوا بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْكُتُبِ، وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنَّهُمْ نَقَضُوا الْعُهُودَ وَالْمَوَاثِيقَ وَأَمَرَهُمْ بِالْوَفَاءِ بِهَا فَقَالَ: ﴿يَا بني إسرائيل اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 40] فَكَانَ الْمَعْنَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْبِرَّ /233 أ/ هُوَ مَا ذُكِرَ مِنَ الْأَعْمَالِ مَعَ الْوَفَاءِ بِعَهْدِ اللَّهِ، لَا كَمَا نَقَضَ أَهْلُ الْكِتَابِ مِيثَاقَ اللَّهِ تعالى وَمَا وَفَّوْا بِعُهُودِهِ فَجَحَدُوا أَنْبِيَاءَهُ وَقَتَلُوهُمْ وَكَذَّبُوا بِكِتَابِهِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْعَهْدَ إِمَّا أَنْ يَكُونَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ اللَّهِ، أَوْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ، أَوْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَائِرِ النَّاسِ. أَمَّا الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ فَهُوَ مَا يَلْزَمُهُ بِالنُّذُورِ وَالْأَيْمَانِ، وَأَمَّا الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ فَهُوَ الَّذِي عَاهَدَوا الله والرَّسُولَ عَلَيْهِ عِنْدَ الْبَيْعَةِ مِنَ الْقِيَامِ بِالنُّصْرَةِ وَالْمُظَاهَرَةِ وَالْمُجَاهَدَةِ وَمُوَالَاةِ مَنْ وَالَاهُ وَمُعَادَاةِ مَنْ عَادَاهُ، وَأَمَّا الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ مِنَ الْوَاجِبَاتِ مِثْلُ مَا يَلْزَمُهُ فِي عُقُودِ الْمُعَاوَضَاتِ مِنَ التَّسْلِيمِ وَالتَّسَلُّم. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذا عاهَدُوا﴾ يَتَنَاوَلُ كُلَّ هَذِهِ الْأَقْسَامِ.

الْأَمْرُ الْخَامِسُ: مِنَ الْأُمُورِ الْمُعْتَبَرَةِ فِي تَحَقُّقِ مَاهِيَّةِ الْبِرِّ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْساءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ [الْبَقَرَة: 177]. قَوْلُهُ: ﴿فِي الْبَأْساءِ﴾ قَالَ ابن عباس: يُرِيدُ الْفَقْرَ، وَهُوَ اسْمٌ مِنَ الْبُؤْسِ وَالضَّرَّاءِ قَالَ: يُرِيدُ بِهِ الْمَرَضَ، ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ قَالَ ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُرِيدُ الْقِتَالَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْجِهَادَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن ليس الاعتبار في البر بظواهر الأشياء والمعاملات الفارغة عن الحقائق، ولكن الاعتبار بالبر الحقيقي ﴿مَنْ آمَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلآخِرِ وَٱلْمَلآئِكَةِ وَٱلْكِتَابِ﴾، أي: من آمن بهداية الله التي عبر عنها من العناية؛ بقوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ﴾، فمن كانت هذه الكتابة عائدة عليه، فتجلي الحق تعالى بروحه بصفة المحبة في بدء وجوده، فتتنور الروح بنور المحبة [فالروح صارت محبًا لمحبه، كما عبر عن هذا بقوله: ﴿وَيُحِبُّونَهُ﴾][2] فشاهد بذلك النور محبوبه وآمن بنور المحبة بوحدانية ومشاهد الأمور الأخروية وآمن بها، وكذلك ﴿وَٱلْمَلآئِكَةِ وَٱلْكِتَابِ﴾.

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وفيه وجه آخر ليس البر بركم بتولية وجوهكم قبل المشرق والمغرب، ولكن البر الحقيقي هو بر الذي يبركم معكم بتوليه وجوه أرواحكم بجذبات المحبة قبل الحضرة الربوبية المحبوبية، فتؤمنوا بدلالات نور بري ومبرتي لكم، ويسير حبي لكم فتحبوني والملائكة يحبونكم ببر حبي، كما ذكرنا في الحديث: "إن الله تعالى إذا أحب عبدًا نادى جبريل عليه السلام: إني أحببت فلانًا فأحبه، فيحبه جبريل عليه السلام ثم ينادي جبريل عليه السلام في أهل السماء: إن الله أحب فلانًا فأحبوه، فيحبوه أهل السماء..."[1] الحديث، وبر حبي لكم ليس بمحدث كحبكم معي، بل هو بر قديم في الكتاب، أي: العلم الأزلي والكلام السرمدي ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: 54] أي: يحبهم في الأزل ويحبونه في الأبد.

وقوله تعالى: ﴿وَٱلنَّبِيِّينَ﴾[البقرة: 177] أي: بنور هذه المحبة يهتدي المحبون إلى أهل محبة محبوبهم، فإن الجنسية علة الضم، فيؤمنون بهم، ويتابعونهم حق المتابعة، فأظهر فوائد خصوصية هذا الإيمان، ثم أخبر عن ثمرات بذر بر حبه فيهم بقوله تعالى: ﴿وَآتَى ٱلْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ﴾ [البقرة: 177] يعني: من ثمرات حبه إيتاء المال على حبه، والمال إشارة إلى ما يمال إليه غير الله، فمن نتائج بذر بر الحب إنفاق كل محبوب غير الله على حب الله؛ ليكون ثمرة بذر حب الله في النهاية بر الوصول إلى حضرة المحبوب لقوله تعالى: ﴿لَن تَنَالُواْ ٱلْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُواْ مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: 92] لأن ثمرة كل بذر /233 ب/ في النهاية [بر الوصول إلى حضرة المحبوب لقوله][2] يكون من جنس بذرها في البداية، ولهذا سُئل الجنيد رحمه الله: ما النهاية؟ قال: الرجوع إلى البداية. قوله تعالى: ﴿ذَوِي ٱلْقُرْبَىٰ﴾[البقرة: 177]، وهم الروح والقلب والسر والقربة الحق ﴿وَٱلْيَتَامَىٰ﴾[البقرة: 177]، المتولدات من النفس الحيوانية الأمارة بالسوء إذا ماتت النفس عن صفاتها بسطوات تجلي صفات الحق، فنيت وبقيت منها يتامى المتولدات على الدوام من أوصاف البشرية ﴿وَٱلْمَسَاكِينَ﴾[البقرة: 177]، وهي الأعضاء والجوارح ﴿وَٱبْنَ ٱلسَّبِيلِ﴾[البقرة: 177]، القوى البشرية والحواس الخمس، فإنهم في التردد والسفر إلى عوالم المعقولات والمخيلات والموهومات والمحسوسات، ﴿وَٱلسَّآئِلِينَ﴾[البقرة: 177]، وهم الدواعي الحيوانية والروحانية ﴿وَفِي ٱلرِّقَابِ﴾[البقرة: 177] أي: في فك رقبة السر عن أسر تعلقات الكونين، وعتق رقبته عن عبودية ما في الدارين، فإن المكاتب عبد ما بقي درهم، فإذا تخلص السر عن أسر غير الله وعبوديته بدوام المراقبة، ولزوم المعاملة صار أهل المشاهدة ﴿وَأَقَامَ ٱلصَّلاةَ﴾[البقرة: 177]، المحاضرة مع الله ﴿وَآتَى ٱلزَّكَاةَ﴾[البقرة: 177]، زكاة مواهب الحق إلى استحقاقها من الحق، فهم ﴿وَٱلْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُواْ﴾ [البقرة: 177]، مع الله بالتوحيد والعبودية الخالصة يوم الميثاق ﴿وَٱلصَّابِرِينَ فِي ٱلْبَأْسَآءِ﴾[البقرة: 177]، وإنهم من الصابرين في بأساء مراعاة الحقوق ﴿وٱلضَّرَّآءِ﴾[البقرة: 177]، مخالفات الحظوظ وفناء الوجود عند بقاء الشهود ﴿وَحِينَ ٱلْبَأْسِ﴾[البقرة: 177]، حين بأس سطوات الجلال لا لصبرهم بل لقيام الحق عنهم وبقائهم بصفات الجلال ﴿أُولَٰئِكَ ٱلَّذِينَ صَدَقُواْ﴾ [البقرة: 177]، ببذل الوجود وما عاهدوا الله عليه يوم الشهود كقوله تعالى: ﴿مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَاهَدُواْ ٱللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: 23] ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ ٱلْمُتَّقُونَ﴾[البقرة: 177]، من ترك الأنانية بالاستهلاك في الهوية، وإن ما ينقضي الآن من فنون الإحسان ووجود فضائل الإيمان، وتصفية الأعمال وصلة

1 يُنظر: البخاري، كتاب بدء الخلق، 6، باب ذكر الملائكة، (3209)، وكتاب الأدب، 41، باب المقة من الله، (6040)، ومسلم، كتاب الْبِرِّ وَالصِّلَةِ وَالْآدَابِ، باب إذا أحب الله عبدا حببه لعباده، (2637)، ومالك، كتابُ الشَّعْرِ، باب ما جاء في المتحابين في الله، (15)، وأحمد (63/13)، (7625)

2 زائدة سهوًا من الناسخ، وأشار إلى ذلك.

الرحم والوفاء بالعهود ومراعاة الحدود محبوب الحق شرعًا ومطلوبه أمرًا، ولكن قيام الحق عنك عند قيامك عنه، وامتحانك من مشاهدتك لاستهلاكك في وجود القدم، وتعطيل رسولك عن ساكنات إحساسك أتم.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التأويل: ﴿ليس البرّ أن تولوا وجوهكم﴾ مشرق عالم الأرواح ومغرب عالم الأجساد، فإنه تقيد واحتجاب ﴿ولكن البرّ﴾ برّ الموحدين المتوجهين إلى الحق الذين آمنوا بالله والمعاد في مقام يلزمه البقاء الأبديّ الذي هو المعاد الحقيقي. وشاهدوا الجمع في تفاصيل الكثرة ولم يحتجبوا بالجمع عن التفصيل الذي هو باطن عالم الملائكة وظاهر عالم النبيين. ﴿والكِتَاب﴾ الذي جمع بين الباطن الظاهر بالأحكام والمعارف، وأفاد علم الاستقامة ثم استقاموا بعد تمام التوحيد جمعًا وتفصيلًا بالأعمال المذكورة، فإن الاستقامة عبارة عن وقوف جميع القوى على حدودها بالأمر الإلهي لتنوّرها بنور الروح عند تحقق صاحبها في مقام البقاء بعد الفناء. ﴿على حبه﴾، أي: في حال الاحتياج إليه والشحّ به، كما قال ابن مسعود: أن تؤتيه وأنت صحيح شحيح، تأمل العيش، وتخشى الفقر، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم، قلت /234 أ/ لفلان: كذا، ولفلان: كذا. قال الله تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر، الآية: 9] أو على حب الله لئلا يشغل قلبه عنه ولأنه تعالى يرضى بإيتائه وطلب مرضاته أو على حبّ الإيتاء، يعني: بطيب النفس، فإن الكريم هو الفرح وطيب النفس بالإعطاء. وقوله: ﴿والموفون بعَهْدهم إذا عَاهَدوا﴾ من باب العدالة المستلزمة للحكمة التي هي كمال القوّة النطقية فإنها ما لم تعلم [تبعة][1] الغدر والخيانة وفائدة الفضيلة المقابلة لهما، لم تف بالعهد. وقوله: ﴿والصابرين في البأساء﴾، أي: الشدّة والفقر ﴿والضرّاء﴾، أي: المرض والزمانة ﴿وحين البأس﴾، أي: الحرب من باب الشجاعة التي هي كمال القوّة الغضبية ﴿أولئك﴾ الموصوفون بهذه الفضائل كلها، الثابتون في مقام الاستقامة ﴿الذين صدقوا﴾ الله في مواطن التجريد ومقام الإرادة والمحبة بأفعالهم التي هي البرّ كله ﴿وأولئك هم المتقون﴾ عن محبة غير الله.

ويمكن أن يؤوّل المال بالعلم الذي هو مال القلب، لأنه يقوى به، أي: أعطي العلم مع كونه محبوبًا ذوي القربى، أي القوى الروحانية لقربها منه، ويتامى القوى النفسانية لانقطاعها عن نور الروح الذي هو الأب الحقيقيّ ومساكين القوى الطبيعية لكونها دائمة السكون لثواب البدن وعلمها علم الأخلاق والسياسات الفاضلة. ثم إذا ارتوى من العلم، علم المعارف والأخلاق والآداب والمعايش جملة وتفصيلًا وفرغ من نفسه، أفاض على أبناء السبيل، أي: السالكين والسائلين، أي: طلبة العلم وفي فكّ رقاب عبدة الدنيا والشهوات من أسرهم بالوعظ والخطابة وإقامة صلاة الحضور، أي: إدامتها بالمشاهدة، وآتى ما يزكي نفسه عن النظر إلى الغير، والتفاتات الخواطر بالنفي، ومحو الصفات، والموفون بعهد الأزل بملازمة التوحيد وإفناء الذات، والصابرين في بأساء الافتقار إلى الله دائمًا، وضرّاء كسر النفس وقمع الهوى، وحين بأس محاربة الشيطان، أولئك الذين صدقوا الله في الوفاء بعهده وعزيمة السلوك وعقده، وأولئك هم المتقون عن الشرك.

ثم أخبر عن اختصاص القصاص للعوام والخواص بقوله تعالى:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُتِبَ عَلَيۡكُمُ ٱلۡقِصَاصُ فِي ٱلۡقَتۡلَىۖ ٱلۡحُرُّ بِٱلۡحُرِّ وَٱلۡعَبۡدُ بِٱلۡعَبۡدِ وَٱلۡأُنثَىٰ بِٱلۡأُنثَىٰۚ فَمَنۡ عُفِيَ لَهُۥ مِنۡ أَخِيهِ شَيۡءٞ فَٱتِّبَاعُۢ بِٱلۡمَعۡرُوفِ وَأَدَآءٌ إِلَيۡهِ بِإِحۡسَٰنٖۗ ذَٰلِكَ تَخۡفِيفٞ مِّن رَّبِّكُمۡ وَرَحۡمَةٞۗ فَمَنِ ٱعۡتَدَىٰ بَعۡدَ ذَٰلِكَ فَلَهُۥ عَذَابٌ أَلِيمٞ ١٧٨﴾

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

[سورة البقرة: 178]

[فصل في التفسير بالرواية]

وفي الآية الأولى بيان حق الله وحق العباد، ومن أعظم حقوق العباد الدماء، ودلت الآية على أن الكبيرة لا تزيل الإيمان، فقد خاطبهم بالإيمان عند إيجاب القصاص عليهم بقتل العمد الذي هو من الكبائر التي ورد فيها أشد وعيد وتهديد. وقوله ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾، أي: فرض. كما في قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ﴾ [الْبَقَرَة: 183] ﴿الْحُرُّ بِالْحُرِّ﴾ يقتص الحر القاتل بالحر المقتول ولا يتعدى إلى غير القاتل. والقصاص إتباع الفعل فعلا مثله. ﴿وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ﴾، أي: العبد القاتل بالعبد المقتول. وَالْأُنْثَى القاتلة بِالْأُنْثَى /234 ب/ المقتولة. ونزوله أن بني النضير كانوا يقولون لبني قريظة إذا قتلتم منا عبدا قتلنا منكم حرا، وإذا قتلتم من امرأة قتلنا منكم رجلا، وإذا قتلتم منا حرا قتلنا منكم حرين. وكانوا على ذلك قبل خروج النبي ﷺ، ولما كان يوم بدر، وقتل صناديد قريش، وقصد النبي ﷺ بني النضير وبني قريظة طلبوا الذمة ورضوا بحكم الإسلام فيهم في القصاص والدية وغير ذلك مدة، ثم قتل واحد من بني النضير، فقالوا لبني قريظة: لا نرضى إلا بقتل رجلين منكم. فقالوا: نتحاكم إلى مُحَمَّد. فقال النبي ﷺ: دم النضيري وفاء للقرظي، ودم القرظي وفاء للنضيري، ولا فضل بينهما. فقال بنو النضير: لا نرضى بهذا. فنزل قوله: ﴿أَفَحُكْمَ الْجاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ [المائدة: 50]. ونزل قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ...﴾ الآية. ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ من أعطي له على سهولة. وأريد به ولي القتيل. وقوله: ﴿مِنْ أَخِيهِ﴾، أي: من جهة أخيه المقتول. وقوله: ﴿شَيْءٌ﴾، أي: شيء من المال بطريق الصلح، ونكَّرَهُ لأنه مجهول القدر، فإنه يتقدر بما تراضيا عليه. ﴿فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾، أي: فَلَهُ اتِّبَاعٌ. أي: فَلِوَلِي الْقَتِيلِ اتباع الْمُصَالِح بالمعروف، أي: مطالبة ببذل الصلح على مجاملة وحسن معاملة. ﴿وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾، أي: وعلى المصالح أداء إلى ولي القتيل بإحسان في الأداء. وروي عن ابن عباس وابن عمر وابن مسعود ﷺ في الآية في عفو بعض الأولياء، ويدل عليه قوله ﴿شَيْءٌ﴾، فإنه يراد به البعض. وتقديره: فمن عفي عنه، وهو القاتل، من أخيه في الدين، وهو المقتول، بشيء [من القصاص][1]، بأن كان للقتيل أولياء، فعفا بعضهم، فقد صار نصيب الباقين مالا وهو الدية على حصصهم من الميراث. وقوله: ﴿فَاتِّبَاعٌ﴾، أي: فليتبع الذين لم يعفوا للقاتل بطلب حصصهم ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾، أي: بقدر حقوقهم من غير زيادة. وقوله: ﴿وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾، أي: وليؤدِّ القاتل إلى غير العافي حقه وافيا غير ناقص. وأريد بالمصدر في قوله: ﴿فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ﴾ الأمر بهذا الفعل. ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾، أي: شرع العفو وشرع الصلح على مال تخفيف من الله ورحمة؛ فإنه على مراد العبد ورضاه. وقال ابن عباس والحسن البصري: كان في شريعة موسى صلوات الله عليه القتل لا غير، [وفي شريعة عيسى العفو لا غير][2]، وفي شريعتنا القصاص ثابت، والعفو حسن، والصلح جائز على حسب ما يراه العبد أنفع له، وأشفى لقلبه، وأوفق لمراده. ﴿فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ﴾، أي: قتل [قاتل][3] وليه بعد العفو أو الصلح، وتعدى بذلك حد الشرع ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ هو القصاص في الدنيا والعقاب في العقبى.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 ورد في الأصل "فإنه يراد"، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

والإشارة فيها أن الله تعالى كما كتب عليكم القصاص في قتلاكم، وكتب على نفسه الرحمة /235 أ/ في قتلاه، وقال: "من أحبني قتلته ومن قتلته فأنا ديته"[1]، وفي قوله تعالى: ﴿ٱلْحُرُّ بِالْحُرِّ﴾[البقرة: 178]، إشارة إلى أن في قتلاكم قصاص المثل بالمثل، وفي قتلاي لمن له المثل من الأمثل له، فلهذا لا يشبه قصاصي قصاصكم، فإن في قصاصكم موت الرجلين وفناء الشخصين، وفي قصاصي حياة الدارين وبقاء رب الثقلين ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾[البقرة: 178]، يشير إلى أن من عفي له من الأخيار والأصفياء شيء من أنواع البلاء في الابتلاء الذي هو موكل بالأنبياء والأولياء،﴿فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإحسان﴾ فإنه معروف من معارف إحسانه وعطف من عواطف امتنانه والواجب على العبد أداء شكره إلى الله بإحسان، هَلْ جَزَآءُ ٱلإِحْسَانِ إِلاَّ ٱلإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: 60] ومن عومل عنه بدل البلاء بالنعماء وعورض الشدة بالرخاء ﴿ذٰلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ ٱعْتَدَىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ﴾[البقرة: 178]، الوفاء بملابسة الجفاء وإلقاء جلبات الحياء ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾[البقرة: 178].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: القصاص قانون من قوانين العدالة، فُرِض لإزالة عدوان القوّة السبعية، وهو ظلّ من ظلال عدله تعالى فإنه إذا تصرّف في عبده بإفنائه فيه عوّضه عن [حرّ][2] روحه روحًا كاملا، وعن [عبد][3] قلبه قلبًا موهوبًا خير منه، وعن أنثى نفسه نفسًا موهوبة كاملة. والله أعلم.

واعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا أَوْجَبَ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ الْقِصَاصَ وَكَانَ الْقِصَاصُ مِنْ بَابِ الْإِيلَامِ تَوَجَّهَ فِيهِ سُؤَالٌ وَهُوَ أَنْ يُقَالَ كَيْفَ يَلِيقُ بِكَمَالِ رَحْمَتِهِ إِيلَامُ الْعَبْدِ الضَّعِيفِ؟ فَلِأَجْلِ دَفْعِ هَذَا السُّؤَالِ ذَكَرَ عَقِيبَهُ حِكْمَةَ شَرْعِ الْقِصَاصِ فَقَالَ:

﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ يَٰٓأُوْلِي ٱلأَلْبَٰبِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾﴾

[سورة البقرة: 179]

أي: فِي شَرْعِهِ وَاسْتِيفَائِهِ؛ فإن من قتل إنسانًا، وعلم أنه يُقْتَل به قصاصًا امتنع عن قتله، فيبقى المقصود بقتله حيًّا، وكذا من قتل إنسانًا، وعلم أن أولياءه يقتلونه، فيقتلهم ليلًا، تقتلوه، فإذا قتل قصاصا، بقوا أحياء، وهي حياة معنوية. ﴿يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾، أي: العقلاء المدركون وجوه الحكمة بالتفكر، فَحَضَّهُمْ بذلك على التدبر. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، له وجهان: أحدهما: لتتقوا القصاص فتكفوا عن القتل. والثاني: لتتقوا القتل حذرا من القصاص.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أنها دالة على تحقيق ما ذكرنا أن في قصاصي حياة الدارين، فإن من قتل بسيف الصدق عن تجلي صفات جلال الحق وأفنى عن وجوده بشواهد وجوده فله في القصاص حياة حقيقية؛ لأنه إذا تلف فيه فهو الخلف عنه وحياته به أتم له من بقائه بنفسه، ولهذا اختص بهذا أولي الألباب بقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يٰأُولِي ٱلأَلْبَابِ

1 قال ابن الجوزي رحمه الله: مَا أَحْسَنَ قَوْلَ الْقَائِلِ: إِذَا رَأَيْتَ الْحَدِيثَ يُبَايِنُ الْمَعْقُولَ أَوْ يُخَالِفُ الْمَنْقُولَ أَوْ يُنَاقِضُ الْأُصُولَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ مَوْضُوعٌ. انظر: تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي، لجلال الدين السيوطي (327/1)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

3 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، أي: تتقون عن شرك وجودكم ببذل الروح الإنساني عند شهود الجلال الوحداني والجمال الصمداني؛ لتؤيدوا ببيت الروح الرباني لقوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [المجادلة: 22] وتكونوا أولي الألباب ولكم في القصاص حياة هي لب قشر هذه الحياة الإنسانية؛ كقوله تعالى: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ [النحل: 97]، وإذا كان الوارث /235 ب/ عنكم الله والخلف عنكم الله، فبقاء الخلف خير لكم مما ورد عليه السلف.

قَالَ تَعَالَى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا ٱلْوَصِيَّةُ لِلْوَٰلِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ بِٱلْمَعْرُوفِ ۖ حَقًّا عَلَى ٱلْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾ ﴾

[سورة البقرة: 180]

[فصل في التفسير بالرواية]

واتصال هذا بما قبله أن الأولى حكم موت مخصوص وهذا حكم كل موت. وقوله: ﴿إِذَا حَضَرَ﴾، أي: قارب. وقيل: معناه إذا حضر أحدكم سبب الموت، وهو الأمر الذي يكون معه الموت في الغالب من المرض المخوف ونحوه. أي: علم أنه يترك، فإن حقيقة الترك تكون بعد الموت، أو لأنه إذا مرض مرض الموت تعلق حق الورثة بماله، فكأنه تركه لهم. وقوله: ﴿خَيْرًا﴾، أي: مالا. وقيل: معناه: إن ترك مالا كثيرا، فإنه إذا أطلق أريد به هذا. وعن عائشة أن رجلا قال لها: إني أريد أن أوصي. قالت: كم مالك؟ قال: ثلاثة آلاف. قالت: كم عيالك؟ قال: أربعة. فقالت: قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾، وإن هذا لشيء يسير، فاتركه لعيالك، فهو أفضل. ﴿الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾، أي: كتب عليكم الوصية للوالدين والأقربين. قيل: الأقربون هم الأولاد. وكانت الوصية للوالدين والمولودين قبل شرع المواريث، ثم نسخت هذه الوصية بآية المواريث. وقال النبي ﷺ: "لا وصية لوارث". وقيل: هذه الآية غير منسوخة. وهذه الوصية للوالدين والأقربين الذين لا يرثون بسبب الكفر، وهم أهل ذمة، فيوصى لهم وللأقرباء المحجوبين بأقرب منهم. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾، أي: بما هو جميل في عرفكم كافٍ في اجتهادكم. ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾، أي: كتب عليكم ذلك حقًّا أو يحق ذلك عليكم حقًّا إن كنتم تتقون الله، أي من كان متقيا لله لم يترك العمل بهذا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أنه كتب على الأغنياء ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ﴾ الوصية بالمال، وكتب على الأولياء الوصية بالحال، والأغنياء يوصون في آخر أعمارهم بالثلث، والأولياء يخرجون من مبادئ أحوالهم عن الكل قوله تعالى: ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ﴾ إذا حضر أحدهم مع الله وتموت نفسه بالإرادة عن الصفات الطبيعية الحيوانية، كما قال ﷺ: "موتوا قبل أن تموتوا". وترك كل خير وشر كان مشربها من الدنيا والعقبى، فعليها أن توصي ﴿ٱلْوَصِيَّةُ لِلْوَٰلِدَيْنِ﴾[البقرة: 180]، وهما: الروح العلوي والبدن السفلي، فإن النفس تولدت وحصلت بازدواجهما، ﴿وَٱلْأَقْرَبِينَ﴾[البقرة: 180]، وهم: القلب والسر وباقي المتولدات البشرية بتركه وبترك كل مشرب يظهر لهم من المشارب الروحانية الباقية والمشارب الجسمانية الفانية، ﴿بِٱلْمَعْرُوفِ﴾[البقرة: 180]؛ أي: بالاعتدال من غير إسراف يقضي إلى إتلاف محترز في الأحوال من الركون إلى شهوة من الشهوات، وفي الأعمال متجنبًا من الرسوم والعادات، كما أن النبي ﷺ: "بعثت لرفع العادات وترك الشهوات"، وقال ﷺ: "بعثت لأتمم مكارم الأخلاق"، ومن مكارم الأخلاق أن يجعل المشارب مشربًا واحدًا، والمحبوبات محبوبا /236 أ/ واحدا، والمذاهب مذهبًا واحدًا، ﴿حَقًّا عَلَى ٱلْمُتَّقِينَ﴾[البقرة: 180]؛ يعني: ما ذكرنا من الوصية بجملتها حق واجب على

متقي الشرك الخفي، ولهذا قال تعالى ﴿على المتقين﴾ وما قال: على المسلمين والمؤمنين؛ لأنهم أهل الظواهر، والمتقون هم أهل البواطن، كما قال ﷺ: "التقوى هاهنا، وأشار إلى صدره"[1].

واعلم أن القرآن أنزل لأهل البواطن كما أنزل لأهل الظواهر، والأحكام تحتمل النسخ كما نسخ هذه الآية في الوصية الظاهرة، وباطنة الحكم والحقائق فهي لا تحتمل النسخ أبدًا؛ ولهذا قال أهل المعاني: بأن ليس شيء من القرآن منسوخا؛ يعني: وإن دخل النسخ في أحكام ظاهره فلا يدخل في حكم باطنه فيكون أبدًا معمولًا بالمواعظ والحكم والأسرار والحقائق، ﴿حَقًّا عَلَى ٱلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: 241]؛ لأنه مخصوص بهداية المتقين لقوله تعالى: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: 2]، فحكم الوصية في [حقكم][2] غير منسوخ أبدًا.

واعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ أَمْرَ الْوَصِيَّةِ وَوُجُوبَهَا، وَعِظَمَ أَمْرِهَا، أَتْبَعَهُ بِمَا يَجْرِي مَجْرَى الْوَعِيدِ فِي تَغْيِيرِهَا، وهو قوله: ﴿فَمَنۢ بَدَّلَهُۥ بَعۡدَ مَا سَمِعَهُۥ فَإِنَّمَآ إِثۡمُهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُۥٓۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٞ ١٨١ فَمَنۡ خَافَ مِن مُّوصٖ جَنَفًا أَوۡ إِثۡمٗا فَأَصۡلَحَ بَيۡنَهُمۡ فَلَآ إِثۡمَ عَلَيۡهِۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٞ رَّحِيمٞ ١٨٢﴾

[سورة البقرة: 181، 182]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: مَنْ غَيَّرَ ما أوصى به الموصي، فلم يصرفه مصارفه، فلا إثم على الموصي؛ لأنه أدَّى ما وجب عليه، وإنما يأثم المغَيِّرُ. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾، أي: سمع كلام الموصي وعلم تبديل الوصي، وهو يجازي كل واحد منهما بما يستحقه. ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: 182]، أي: علم من الموصي الجنف، وهو الميل عن الحق، ردّ ما زاد على الثلث. ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ إذا غير وصيته، فردها إلى الحق؛ لأن تبديلها كان للإصلاح ولم يكن للجور. وقال الكلبي: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفًا﴾ يعني: علم من الميت الخطأ في الوصية. وقوله: ﴿أَوْ إِثْمًا﴾، يعني تعمد الجور في الوصية فزاد على الثلث ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾، أي رد ما زاد على الثلث. وقال ابن عباس أنه قال: "الإضرار في الوصية من الكبائر". فإن كان أمرا مظنونا بغالب الرأي، فمعنى قوله: ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾، أي: أجدى بين الورثة وأصحاب الوصايا صلحًا بتراضيهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ للموصي إذا رجع إلى الحق ﴿رَحِيمٌ﴾ بالوصي إذا أصلح الأمر.

[فصل في التفسير بالرأي]

دَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى جَوَازِ الصُّلْحِ بَيْنَ الْمُتَنَازِعِينَ إِذَا خَافَ مَنْ يُرِيدُ الصُّلْحَ إِفْضَاءَ تِلْكَ الْمُنَازَعَةِ إِلَى أَمْرٍ مَحْذُورٍ. قَوْلُهُ: ﴿فَإِنَّمَا﴾ لِلْحَصْرِ. وَالضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِثْمُهُ﴾ عَائِدٌ إِلَى التَّبْدِيلِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ إِثْمَ ذَلِكَ التَّبْدِيلِ لَا يَعُودُ إِلَّا إِلَى الْمُبَدِّلِ. وَاعْلَمْ أَنَّ الْعُلَمَاءَ اسْتَدَلُّوا بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَحْكَامٍ أَحَدُهَا: أَنَّ الطِّفْلَ لَا يُعَذَّبُ عَلَى كُفْرِ أَبِيهِ وَثَانِيهَا: أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا أَمَرَ الْوَارِثَ بِقَضَاءِ دَيْنِهِ، ثُمَّ إِنَّ الْوَارِثَ قَصَّرَ فِيهِ بِأَنْ لَا يَقْضِيَ دَيْنَهُ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ الْمَيِّتَ لَا يُعَذَّبُ بِسَبَبِ تَقْصِيرِ ذَلِكَ الْوَارِثِ.

---

1 يُنظر: البخاري، كتاب البيوع، 64، باب النَّهْيِ لِلْبَائِعِ أَنْ لاَ يُحَفِّلَ الإِبِلَ وَالْبَقَرَ وَالْغَنَمَ وَكُلِّ مُحَفَّلَةٍ، (2150) وكتاب الأدب، 58، باب ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ [الحجرات: 12]، (6066) بعضه مفرقاً، ومسلم، كتاب البر والصلة والآداب، بَابُ تَحْرِيمِ ظُلْمِ الْمُسْلِمِ، وَخَذْلِهِ، وَاحْتِقَارِهِ وَدَمِهِ، وَعِرْضِهِ، وَمَالِهِ، (2564) باختلاف يسير، وأبو دواد (4882)، والترمذي، كتاب البر والصلة، 18، بَابُ مَا جَاءَ فِي شَفَقَةِ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ، (1927)، وابن ماجه، كِتَابُ الزُّهْدِ، 23، بَابُ الْبَغْيِ، (4213) مختصراً، وأحمد (14/ 339)، (8722)

2 ورد في الأصل "حكمهم"، وأثبتها من التأويلات النجمية

وَثَالِثُهَا: أَنَّ الْمَيِّتَ لَا يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ غَيْرِهِ عَلَيْهِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّ إِثْمَ التَّبْدِيلِ لَا يَعُودُ إِلَّا إِلَى الْمُبَدِّلِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُؤَاخِذُ أَحَدًا بِذَنْبِ غَيْرِهِ وَتَتَأَكَّدُ دَلَالَةُ هَذِهِ الْآيَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: /236 ب/ ﴿وَلا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾، ﴿وَلا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى﴾ [الْأَنْعَامِ: 164] ﴿مَنْ عَمِلَ صالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَساءَ فَعَلَيْها﴾ [الجاثية: 15، فُصِّلَتْ: 46].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيهما أن من غيَّر من الروح والقلب والسر الوصية الصادرة من نفسه الميتة عن أوصافها الذميمة الحيوانية [عند شواهد الغيب وإزالة شوائب الريب إليه بترك المشارب الجزئية من المطالب الغيرية، ﴿بَعْدَ مَا سَمِعَهُ﴾ بسمع القبول في ترك الفضول، وشم رائحة ورد المحبة][1] بمشام الرغبة، وذاق زلال الوصال من مشارب الأعمال، فهبت عواطف الجلال بتغير الأحوال لغيَّره الملك الكبير المتعال، فحجب بعد ما كوشف، وأبعد بعد ما كان قريبًا، وعاد إسلامه غريبًا كما بدأ غريبًا، ﴿فَإِنَّمَا إِثْمُهُ﴾[البقرة: 181] أي: جرمه وجنايته، ﴿عَلَى ٱلَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾ [البقرة: 181]؛ أي: على القلب والروح والسر، أو على الكل الذي يبدلون الوصية ترك مشاربهم الطبيعية الإنسانية، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ﴾[البقرة: 181] لهذه الوصية المرضية، ﴿عَلِيمٌ﴾[البقرة: 181] بما في النيات من الرجوع إلى مشارب الطبيعة بعد تنسم روائح نفحات الحقيقة، وإنما اختصت النفس بهذه الوصية؛ لمعنيين: أحدهما: لأن الوصية مخصوصة بمن حضره الموت، وحضور الموت مخصوص بالنفس عند حضور القلب والروح والسر مع الله؛ لأن حياة النفس في موتهم، وموتها في حياتهم، وحياتهم بالحضور مع الله، وموتهم في بعدهم من الله؛ ولهذا قال الله تعالى في حق البعاد: ﴿إِنَّكَ لاَ تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَى﴾ [النمل: 80]، وقال في حق الحضور: ﴿لِّيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا﴾ [يس: 70]، فحضور كل واحد منهم من الله موجب حياته، والوصية مخصوصة لمن حضره الموت وهي: النفس على التحقيق.

والثاني: لأن النفس لما انعكست عليها أنوار الحضور من [مرآة][2] القلب ظهرت خساسة صفاتها الذميمة الحيوانية الفانية، وذاقت حلاوة ونفاسة الصفات الحميدة الروحانية الباقية فاطمأنت إليها ورضيت بها، فترجع إلى ربها وتموت عن صفاتها، وتركت كل ما كان خيرًا عندها؛ لأنها علمت بالحقيقة ﴿مَا عِندَكُمْ يَنفَدُ وَمَا عِندَ ٱللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل: 96]، فكتب العلم الحقيقي الوصية على لسان الموت عن صفاته للوالدين والأقربين من الروح والبدن والقلب والسر ليتعظوا بها ويقبلوا وصيتها كقوله ﷺ: "كفى بالموت واعظًا"[3]؛ لكن القلب والروح والسر كلهم من العالم الروحاني، وصفاتهم روحانية حميدة باقية، فترك مشاربها والخروج عنها صعب جدًا.

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ خَافَ مِن مُّوصٍ جَنَفًا﴾[البقرة: 182]؛ أي: تفرس من هذه الوصية على الموصى له، ﴿جَنَفًا﴾ في ترك مشاربه بأن يبالغ في المجاهدات لنيل المشاهدات، ﴿أَوْ إِثْمًا﴾، أي: تجاوزًا عن حد الشرع في رفع الطبع، ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾[البقرة: 182]؛ يعني بين الروح والبدن والقلب والسر، ويريد الوصية إلى العدل والحق؛ ﴿ فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ﴾[البقرة: 183]، أي: فلا حرج على المصلح بينهم. ﴿إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ﴾ [البقرة: 182] أي: يستر ما به يغان على

1 سقط من الأصل وأثبتها من التأويلات النجمية

2 ورد في الأصل "مراتب"، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 يُنظر: الطبراني كما في ((مجمع الزوائد)) (311/10) مختصراً، والقضاعي في ((مسند الشهاب))، (2/ 302)، (1410)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (13/ 136)، (10072)

قلب السالك /237 أ/ عند فترة أو وقفة أو رخصة في رجوعه إلى الله بالاستغفار، ﴿رَّحِيمٌ﴾[البقرة: 182]؛ أي: يلطف به ويعطف بالرحمة كقوله: "إنه ليغان على قلبي وإني لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة"[1].

ثم أخبر عن أحد أركان الوصية في الإمساك عن المشارب القلبية والقالبية بقوله تعالى:

﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُتِبَ عَلَيۡكُمُ ٱلصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَتَّقُونَ ١٨٣ أَيَّامٗا مَّعۡدُودَٰتٖۚ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوۡ عَلَىٰ سَفَرٖ فَعِدَّةٞ مِّنۡ أَيَّامٍ أُخَرَۚ وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُۥ فِدۡيَةٞ طَعَامُ مِسۡكِينٖۖ فَمَن تَطَوَّعَ خَيۡرٗا فَهُوَ خَيۡرٞ لَّهُۥۚ وَأَن تَصُومُواْ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ١٨٤ ﴾

[سورة البقرة: 183، 184]

[فصل في التفسير بالرواية]

وانتظامه بما قبله أنه ذكر كتابة القصاص، ثم كتابة الوصية، ثم كتابة الصيام، فالجامع بينهما الكتابة. ووجه آخر أن الجامع بينهما التقوى كما في آخر الآية ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ وقال في القصاص: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ وقال في الوصية: ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾. وقوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾، أي: فرض عليكم. ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني: فرض على الذين من قبلكم من أهل الملل كلها ولم يخصكم به، فقد فرضه على الأولين. وقيل: إنه تشبيه في أصل الوجوب لا في قدر الواجب، فكان الصوم على آدم عليه السلام أيام البيض، وصوم عاشوراء كان على موسى، وكان على كل أمة صوم، والتشبيه لا يقتضي التسوية. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، أي: ارجوا به أن تصيروا متقين بالشروع في الصوم، وفيه تجويع النفس عن الطعام والشراب، وفيه كسر الشهوات، فتنالوا به درجات المتقين. ﴿أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾، أي: معلومات. "أيامًا" منصوب لنزع الخافض، معناه: في أيام معدودات. ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾، أي: فَرْضُ الصوم في هذه الأيام إنما يلزم الأصحاء المقيمين، فأما المريض والمسافر فلهما تأخير الصوم من هذه الأيام إلى أيام أخرى. ثم فيه مضمر، وتقديره: فأفطر عليه صوم عدة من أيام أخر. ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ قرأ نافع ﴿فديةُ طعامِ مساكين﴾ على الإضافة وجمع مساكين، وقرأة الباقون ﴿فِدْيَةٌ﴾ بالتنوين و﴿طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ على الوحدة. وعن ابن عمر ﴿فِدْيَةٌ﴾ بالتنوين و﴿طعام مساكين﴾ على الجمع. ووجه الإضافة أن الفدية مصدر ومعناه إعطاؤه طعام مسكين. ووجه التنوين أن الفدية اسم معناه فعليه فدية. وهو عبارة عن البدل القائم عن الشيء. وعند أبي حنيفة أنه نصف صاع من برّ أو صاع من غيره، وهو مُدَّان. وعند الشافعي ﷺ مُدٌّ فقط. ومعنى الآية أي: يقدرون على الصوم بأن لا يكونوا مرضى أو مسافرين أن يفدوا عن كل يوم طعام مسكين فلا يصومون، وكان هذا في الابتداء، كأن المطيق مخير بين أن يصوم وبين أن يفدي ولا يصوم، ثم نسخ بما بعده من الآية: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾. وقيل: تقديره وعلى الذين يقدرون على الصوم. وفي قراءة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ﴿وَعَلَى الَّذِين يُطَوَّقُونَهُ﴾ يُكَلَّفُونَهُ فَلَا يُطِيقُونَهُ. وفي قراءة حفصة ﷺ ﴿وَعَلَى الَّذِينَ لا يُطِيقُونَهُ﴾، /237 ب/ وقيل: هو الشيخ الفاني. فعلى هذا لا يكون منسوخًا، فإنه حكم ثابت مجمع عليه. وقوله: ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾، أي: تبرع فأطعم أكثر من مسكين، فهو أفضل. ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾، أي: الصوم أفضل من الفدية والإفطار، وكان في الابتداء. وقيل: أن تصوموا في السفر والمرض خير لكم لأنه أشق

1 يُنظر: مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ اسْتِحْبَابِ الِاسْتِغْفَارِ وَالِاسْتِكْثَارِ مِنْهُ، (2702) وأبو داود، كتاب الصلاة، 359، باب في الاستغفار، (1515)، وابن حبان، (3/ 211)، (931)

عليكم. وقيل: الصوم أفضل من التطوع بإعطاء فدية أكثر من مسكين، فهي ثلاث درجات؛ خيرهم أولا بين أن يصوموا، وبين أن يفدوا مسكينا واحدا، ثم بين أن إطعام أكثر من مسكين أفضل من إطعام مسكين واحد، ثم بين أن الصوم أفضل من إطعام أكثر من مسكين. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، أي: الصوم خير من الفداء إن كنتم تعلمون أنه أشق عليكم. أو الصوم في السفر خير لكم إن كنتم تعلمون أنه أشق عليكم. وقيل: إن كنتم تعلمون نهاية ثواب الصوم.

الصِّيَامَ مَصْدَرُ صَامَ كَالْقِيَامِ، وَأَصْلُهُ فِي اللُّغَةِ الْإِمْسَاكُ عَنِ الشَّيْءِ وَالتَّرْكُ لَهُ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلصَّمْتِ: صَوْمٌ لِأَنَّهُ إِمْسَاكٌ عَنِ الْكَلَامِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمنِ صَوْمًا﴾ [مريم: 26]. وَفِي الشَّرِيعَةِ هُوَ الْإِمْسَاكُ مِنْ طُلُوعِ [الْفَجْرِ][1] إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ عَنِ الْمُفْطِرَاتِ حَالَ الْعِلْمِ بِكَوْنِهِ صَائِمًا مَعَ اقْتِرَانِ النِّيَّةِ.

ثُمَّ الْقَائِلُونَ بأن التشبيه في قوله تعالى ﴿كَما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعود إلى القدر الواجب، فيه وجوه: أحدها أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ صِيَامَ رَمَضَانَ عَلَى اليهود والنصارى، أَمَّا اليهود فَإِنَّهَا تَرَكَتْ هَذَا الشَّهْرَ وَصَامَتْ يَوْمًا مِنَ السَّنَةِ، زَعَمُوا أَنَّهُ يَوْمٌ غَرِقَ [فِيهِ فرعون][2]، وَكَذَبُوا فِي ذَلِكَ، لِأَنَّ ذَلِكَ الْيَوْمَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَمَّا النصارى فَإِنَّهُمْ صَامُوا رَمَضَانَ زمانا فَصَادَفُوا فِيهِ الْحَرَّ الشَّدِيدَ فَحَوَّلُوهُ إِلَى وَقْتٍ، ثُمَّ قَالُوا عِنْدَ التَّحْوِيلِ نَزِيدُ فِيهِ فَزَادُوا عَشْرًا، ثُمَّ بَعْدَ زَمَانٍ اشْتَكَى مَلِكُهُمْ فَنَذَرَ سَبْعًا فَزَادُوهُ، ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ مَلِكٌ آخَرُ فَقَالَ: مَا بَالُ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ فَأَتَمَّهُ خَمْسِينَ يَوْمًا، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَرُهْبانَهُمْ أَرْبابًا﴾ [التَّوْبَة: 31]. وَثَانِيهَا: أَنَّهُمْ أَخَذُوا بِالْوَثِيقَةِ [زَمَانًا فَصَامُوا قَبْلَ الثَّلَاثِينَ يَوْمًا وَبَعْدَهَا يَوْمًا][3]، ثُمَّ لَمْ يَزَلِ الْأَخِيرُ يَسْتَسِنُّ بِسُنَّةِ الْقَرْنِ الَّذِي قَبْلَهُ حَتَّى صَارُوا إِلَى خَمْسِينَ يَوْمًا، وَلِهَذَا كُرِهَ صَوْمُ يَوْمِ الشَّكِّ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ وَجْهَ التَّشْبِيهِ أَنَّهُ يَحْرُمُ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ وَالْجِمَاعُ بَعْدَ النَّوْمِ كَمَا كَانَ ذَلِكَ حَرَامًا عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ.

وفِي مَوْضِعِ "كَما" ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: الْأَوَّلُ: قَالَ الزجاج مَوْضِعُ "كَما" نَصْبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ لِأَنَّ الْمَعْنَى: فُرِضَ عَلَيْكُمْ فَرْضًا كَالَّذِي فُرِضَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ. الثَّانِي: قَالَ ابن الأنباري يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْحَالِ مِنَ الصِّيَامِ يُرَادُ بِهَا: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ مُشَبَّهًا وَمُمَثَّلًا بِمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ. الثَّالِثُ: قَالَ أَبُو علي: هُوَ صِفَةٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ: كِتَابَةً كَمَا كُتِبَ عَلَيْهِمْ، فَحُذِفَ الْمَصْدَرُ وَأُقِيمَ نَعْتُهُ مَقَامَهُ./238 أ/

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾﴾

[سورة البقرة: 186]

[.....][4]

[فصل في التفسير بالرواية]

1 سقط من الأصل وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبتها من مفاتيح الغيب

أَلَا تَرَى أَنَّ الْخَلِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أَرَادَ الدُّعَاءَ قَدَّمَ عَلَيْهِ الثَّنَاءَ، فَقَالَ أَوَّلًا: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 78] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 82] وَهَذَا كُلُّهُ ثَنَاءٌ مِنْهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ شَرَعَ بَعْدَهُ فِي الدُّعَاءِ فَقَالَ: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 83] فكذا هاهنا أَمَرَ بِالتَّكْبِيرِ أَوَّلًا ثُمَّ رغب فِي الدُّعَاءِ ثَانِيًا. الثَّالِثُ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا فَرَضَ عَلَيْهِمُ الصِّيَامَ كَمَا فَرَضَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُمْ إِذَا نَامُوا حَرُمَ عَلَيْهِمْ مَا يَحْرُمُ عَلَى الصَّائِمِ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى بَعْضِهِمْ حَتَّى عَصَوُا اللَّهَ فِي ذَلِكَ التَّكْلِيفِ، ثُمَّ نَدِمُوا وَسَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَوْبَتِهِمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ مُخْبِرًا لَهُمْ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِمْ، وهو

قوله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾، أي: وإذا سألك يا مُحَمَّد. وقوله ﴿عِبَادِي﴾ شرفهم بالإضافة إلى نفسه. وقوله ﴿عَنِّي﴾ أي: صفتي ومعاملتي معهم إذا دعوني ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾، يعني قرب الإجابة والرحمة، فإنه متعال عن قرب المكان، فإنه كان ولا مكان، وهو اليوم على ما كان. ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ كان سؤالهم عن معاملة الله إياهم إذ ندموا على ما فعلوا ودعوا الله بقبول التوبة ومحو العقوبة، فتم في الجواب أنه يجيبهم فيما دعوا، ويجيب كل داع فيما دعا. ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾، أي: أنا أجيبهم فيما دعوني، فعليهم أن يجيبوني فيما دعوتهم إليه بالأمر والنهي. ثم إجابة الدعاء وعد صدق من الله لا خلف فيه. ومن دعا بحاجة فلم تقض للحال، فذلك لوجوه منها: أن الإجابة حاصلة لا محالة، فإن إجابة الدعوة غير قضاء الحاجة إلا أن إجابة الدعوة أن يقول العبد: يا رب. فيقول الله تعالى: لبيك عبدي. وهذا موعود موجود لكل موحد راشد. وقضاء الحاجة إعطاء المراد، وذلك قد يكون للحال، وقد يكون بعد مدة، وقد يكون في الآخرة. ومنها أن الإجابة ليست بجهة واحدة بل بجهات، وقد روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: "دعوة المسلم لا ترد إلا لإحدى ثلاث، ما لم يدع لإثم أو قطيعة رحم: إما أن يعجل له في [الدنيا][1]، وإما أن يؤخر إلى الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء"[2].

ومنها أن إجابة الدعوة [وإن كانت][3] مطلقة في هذه الآية، فقد قال في آية أخرى: ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شاءَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 41] عَلَّقَ الإجابة بالمشيئة. ومنها أن شرط لهذه الإجابة إجابة العبد إياه فيما دعاه إليه، بقوله ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾، فإذا أخل بتلك الإجابة فاتته تلك الإجابة. وقوله: ﴿وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾ قيل: فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي في الظاهر، وَلْيُؤْمِنُوا بِي في الباطن. وقيل: فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي عملًا، وَلْيُؤْمِنُوا بِي عقدًا. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾، أي: ليبقوا على الرشد، وهو الاهتداء.

وقيل معنى الدعاء في هذه الآية هو العبادة، قال تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ ثم قال ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ [غَافِرٍ: 60]. ومعنى الإجابة من الله تعالى هو القبول، كما قال: وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ [الشُّورَى: 26]. /238 ب/ ومعنى قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾، يعني أنهم إذا فعلوا هذا اهتدوا لمصالح دينهم ودنياهم؛ لأن هذا وصف الشرائع.

---

1 ورد في الأصل "الدعاء"، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 قال شعيب الأرناؤوطي: إسناده حسن. انظر: ((تخريج مشكل الآثار)) (882)

3 ورد في الأصل "وارتكابها"، وأثبتها من التيسير في التفسير

ذَكَرُوا فِي سَبَبِ نُزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ وُجُوهًا أخر، أَحَدُهَا: مَا رُوِيَ عَنْ كعب أَنَّهُ قَالَ، قَالَ موسى عليه السلام: يَا رَبِّ أَقَرِيبٌ أَنْتَ فَأُنَاجِيكَ، أَمْ بَعِيدٌ فَأُنَادِيكَ؟ فَقَالَ: يَا موسى أنا جليس من ذكرني، قَالَ: يَا رَبِّ فَإِنَّا نَكُونُ عَلَى حَالَةٍ نَجِلُّكَ أَنْ نَذْكُرَكَ عَلَيْهَا مِنْ جَنَابَةٍ وَغَائِطٍ، قَالَ: يَا موسى اذْكُرْنِي عَلَى كُلِّ حَالٍ.

فَلَمَّا كَانَ الْأَمْرُ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ رَغَّبَ اللَّهُ تَعَالَى عِبَادَهُ فِي ذِكْرِهِ وَفِي الرُّجُوعِ إِلَيْهِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ. وَثَانِيهَا: أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: أَقَرِيبٌ رَبُّنَا فَنُنَاجِيهِ، أَمْ بَعِيدٌ فَنُنَادِيهِ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ ﷺ كَانَ فِي غَزْوَةٍ وَقَدْ رَفَعَ أَصْحَابُهُ أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّكْبِيرِ وَالتَّهْلِيلِ وَالدُّعَاءِ، فَقَالَ ﷺ: "إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّمَا تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا"[1].

[فصل في التفسير بالرأي]

اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الدُّعَاءِ، فَقَالَ بَعْضُ الْجُهَّالِ الدُّعَاءُ شَيْءٌ عَدِيمُ الْفَائِدَةِ، وَاحْتَجُّوا عَلَيْهِ مِنْ وُجُوهٍ أَحَدُهَا: أَنَّ الْمَطْلُوبَ بِالدُّعَاءِ إِنْ كَانَ مَعْلُومَ الْوُقُوعِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ وَاجِبَ الْوُقُوعِ، فَلَا حَاجَةَ إِلَى الدُّعَاءِ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ مَعْلُومِ الْوُقُوعِ كَانَ مُمْتَنِعَ الْوُقُوعِ، فَلَا حَاجَةَ أَيْضًا إِلَى الدُّعَاءِ. وَثَانِيهَا: أَنَّ حُدُوثَ الْحَوَادِثِ فِي هَذَا الْعَالَمِ لَا بُدَّ مِن انْتِهَائِهَا بِالْآخِرَةِ إِلَى الْمُؤَثِّرِ الْقَدِيمِ الْوَاجِبِ لِذَاتِهِ، وَإِلَّا لَزِمَ إِمَّا التَّسَلْسُلُ، وَإِمَّا الدَّوْرُ وَإِمَّا وُقُوعُ الْحَادِثِ مِنْ غَيْرِ مُؤَثِّرٍ وَكُلُّ ذَلِكَ مُحَالٌ وَإِذَا ثَبَتَ وُجُوبُ انْتِهَائِهَا بِالْآخِرَةِ إِلَى الْمُؤَثِّرِ الْقَدِيمِ، فَكُلُّ مَا اقْتَضَى ذَلِكَ الْمُؤَثِّرُ الْقَدِيمُ وُجُودَهُ اقْتِضَاءً قَدِيمًا أَزَلِيًّا كَانَ وَاجِبَ الْوُقُوعِ، وَكُلُّ مَا لَمْ يَقْتَضِ الْمُؤَثِّرُ الْقَدِيمُ وُجُودَهُ اقْتِضَاءً قَدِيمًا أَزَلِيًّا كَانَ مُمْتَنِعَ الْوُقُوعِ، وَلَمَّا ثَبَتَ تقدير الْأُمُورُ فِي الْأَزَلِ لَمْ يَكُنْ لِلدُّعَاءِ أَثَرٌ. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَّامُ الْغُيُوبِ: ﴿يَعْلَمُ خائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَما تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ [غَافِرٍ: 19] فَأَيُّ حَاجَةٍ بِالدَّاعِي إِلَى الدُّعَاءِ؟ وَرَابِعُهَا: أَنَّ الْمَطْلُوبَ بِالدُّعَاءِ إِنْ كَانَ مِنْ مَصَالِحِ الْعَبْدِ فَالْجَوَادُ الْمُطْلَقُ لَا يُهْمِلُهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ مَصَالِحِهِ لَمْ يَجُزْ طَلَبُهُ. وَخَامِسُهَا: ثَبَتَ بِشَوَاهِدِ الْعَقْلِ وَالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ أَنَّ أَجَلَّ مَقَامَاتِ الصِّدِّيقِينَ وَأَعْلَاهَا الرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَالدُّعَاءُ يُنَافِي ذَلِكَ لِأَنَّهُ اشْتِغَالٌ بِالِالْتِمَاسِ وَتَرْجِيحٌ لِمُرَادِ النَّفْسِ عَلَى مُرَادِ اللَّهِ تَعَالَى. وَسَادِسُهَا: أَنَّ الدُّعَاءَ يُشْبِهُ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ وَذَلِكَ مِنَ الْعَبْدِ فِي حَقِّ الْمَوْلَى الْكَرِيمِ الرَّحِيمِ سُوءُ أَدَبٍ. وَسَابِعُهَا: رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ رِوَايَةً عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: "مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِي السَّائِلِينَ"[2]

وَقَالَ الْجُمْهُورُ الْأَعْظَمُ مِنَ الْعُقَلَاءِ: إِنَّ الدُّعَاءَ أَعْظَمُ مَقَامَاتِ الْعُبُودِيَّةِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ كثير مِنَ النَّقْلِ: الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ السُّؤَالَ وَالْجَوَابَ فِي كِتَابِهِ فِي عِدَّةِ مَوَاضِعَ مِنْهَا /239 أ/ [.....][3]

واعْلَمْ أَنَّ تَفْسِيرَ (لَعَلَّ) كَيْفَ يَلِيقُ بِهَذَا الْمَوْضِعِ فَفِيهِ وُجُوهٌ أَحَدُهَا: أَنَّهُ سُبْحَانَهُ بَيَّنَ بِهَذَا الْكَلَامِ أَنَّ الصَّوْمَ يُورِثُ التَّقْوَى لِمَا فِيهِ مِنَ انْكِسَارِ الشَّهْوَةِ وَانْقِمَاعِ الْهَوَى فَإِنَّهُ يهون لذات الدنيا ورئاستها، وَذَلِكَ لِأَنَّ الصَّوْمَ يَكْسِرُ شَهْوَةَ الْبَطْنِ وَالْفَرْجِ، وَإِنَّمَا يَسْعَى النَّاسُ لِهَذَيْنِ، فَمَنْ أَكْثَرَ الصَّوْمَ هَانَ عَلَيْهِ أَمْرُ هَذَيْنِ وَخَفَّتْ عَلَيْهِ مُؤْنَتُهُمَا، فَكَانَ ذَلِكَ رَادِعًا لَهُ عَنِ

1 يُنظر: نحوه البخاري، كتاب المغازي، 40، باب غَزْوَةُ خَيْبَرَ، (4205)، ومسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ اسْتِحْبَابِ خَفْضِ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ، (2704)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 359، باب في الاستغفار، (1526)، وابن ماجه، كِتَابُ الْأَدَبِ، 59، بَابُ مَا جَاءَ فِي لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، (3824) مختصراً، وأحمد (32/ 383) (19605) باختلافات يسيرة

2 يُنظر: البخاري في ((خلق أفعال العباد)) (ص109) واللفظ له، والبزار، (1/ 247)، (137)، وابن حبان في ((المجروحين)) (413/1). وقال ابن حبان: موضوع. وقال الزيلعي في ((تخريج الكشاف)) (220/3).

3 سقط من الأصل وأثبتها من مفاتيح الغيب

ارْتِكَابِ الْمَحَارِمِ، وَمُهَوِّنًا عَلَيْهِ أَمْرَ الرِّيَاسَةِ فِي الدُّنْيَا وَذَلِكَ جَامِعٌ لِأَسْبَابِ التَّقْوَى فَيَكُونُ مَعْنَى الْآيَةِ فَرَضْتُ عَلَيْكُمُ الصِّيَامَ لِتَكُونُوا بِهِ مِنَ الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ أَثْنَيْتُ عَلَيْهِمْ فِي كِتَابِي، وَأَعْلَمْتُ أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ هَدًى لَهُمْ. وَلَمَّا اخْتُصَّ الصَّوْمُ بِهَذِهِ الْخَاصِّيَّةِ حَسُنَ مِنْهُ تَعَالَى أَنْ يَقُولَ عِنْدَ إِيجَابِهَا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ مِنْهَا بِذَلِكَ عَلَى وَجْهِ وُجُوبِهِ لِأَنَّ مَا يَمْنَعُ النَّفْسَ عَنِ الْمَعَاصِي لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ وَاجِبًا. وَثَانِيهَا: الْمَعْنَى يَنْبَغِي لَكُمْ بِالصَّوْمِ أَنْ يَقْوَى وِجَاؤُكُمْ فِي التقوى وهذا معنى «لعل». وثالثها: الْمَعْنَى: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اللَّهَ بِصَوْمِكُمْ وَتَرْكِكُمْ لِلشَّهَوَاتِ فَإِنَّ الشَّيْءَ كُلَّمَا كَانَتِ الرَّغْبَةُ فِيهِ أَكْثَرَ كَانَ الِاتِّقَاءُ عَنْهُ أَشَقَّ وَالرَّغْبَةُ فِي الْمَطْعُومِ وَالْمَنْكُوحِ أَشَدُّ مِنَ الرَّغْبَةِ فِي سَائِرِ الْأَشْيَاءِ فَإِذَا سَهُلَ عَلَيْكُمُ اتِّقَاءُ اللَّهِ بِتَرْكِ هذه الأشياء، كَانَ اتِّقَاءُ اللَّهِ بِتَرْكِ سَائِرِ الْأَشْيَاءِ أَسْهَلَ وَأَخَفَّ. وَرَابِعُهَا: الْمُرَادُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ [تَتَّقُونَ][1] إِهْمَالُهَا وَتَرْكُ الْمُحَافَظَةِ عَلَيْهَا بِسَبَبِ عِظَمِ دَرَجَاتِهَا. وَخَامِسُهَا: لَعَلَّكُمْ تَنْتَظِمُونَ بِسَبَبِ هَذِهِ الْعِبَادَةِ فِي زُمْرَةِ الْمُتَّقِينَ لِأَنَّ الصَّوْمَ شِعَارُهُمْ.

وقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَيَّامًا مَعْدُوداتٍ﴾ اخْتَلَفُوا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ عَلَى قَوْلَيْنِ: الْأَوَّلُ: أَنَّهَا غَيْرُ رَمَضَانَ، وَهُوَ قَوْلُ مُعَاذٍ وقتادة وعطاء، وَرَوَاهُ عَنِ ابن عباس، ثُمَّ اخْتَلَفَ هَؤُلَاءِ فَقِيلَ: ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، عَنْ عطاء، وَقِيلَ: ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَصَوْمُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ، عَنْ قتادة، ثُمَّ اخْتَلَفُوا أَيْضًا فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ كَانَ تَطَوُّعًا ثُمَّ فُرِضَ، وَقِيلَ: بَلْ كَانَ وَاجِبًا. وَاتَّفَقَ هَؤُلَاءِ عَلَى أَنَّهُ مَنْسُوخٌ بِصَوْمِ رَمَضَانَ، وَاحْتَجَّ الْقَائِلُونَ بِأَنَّ الْمُرَادَ بِهَذِهِ الْأَيَّامِ غَيْرُ صَوْمِ رَمَضَانَ بِمَا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ صَوْمَ رَمَضَانَ نَسَخَ كُلَّ صَوْمٍ، فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ قَبْلَ وُجُوبِ رَمَضَانَ كَانَ صَوْمًا آخَرَ وَاجِبًا.

والْقَوْلُ الثَّانِي: وَهُوَ اخْتِيَارُ أَكْثَرِ الْمُحَقِّقِينَ، كَابن عباس وَالْحَسَنِ وَأَبِي مُسْلِمٍ أَنَّ الْمُرَادَ بِهَذِهِ الْأَيَّامِ الْمَعْدُودَاتِ: شَهْرُ رَمَضَانَ، وَتَقْرِيرُهُ أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ أَوَّلًا: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ﴾ [البقرة: 183] وَهَذَا مُحْتَمِلٌ لِيَوْمٍ وَيَوْمَيْنِ وَأَيَّامٍ ثُمَّ بَيَّنَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَيَّامًا مَعْدُوداتٍ﴾ فَزَالَ بَعْضُ الِاحْتِمَالِ، ثُمَّ بَيَّنَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [الْبَقَرَة: 185] فَعَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ يُمْكِنُ جَعْلُ الْأَيَّامِ الْمَعْدُودَاتِ بِعَيْنِهَا شَهْرَ رَمَضَانَ، وَإِذَا أَمْكَنَ ذَلِكَ فَلَا وَجْهَ لِحَمْلِهِ عَلَى غَيْرِهِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أُخَرَ﴾ فِيهِ مَعْنَى الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ أَيْ مَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ مُسَافِرًا فَأَفْطَرَ فَلْيَقْضِ.

والْمَرَضُ عِبَارَةٌ عَنْ عَدَمِ احْتِصَاصِ جَمِيعِ أَعْضَاءِ الْحَيِّ بِالْحَالَةِ الْمُقْتَضِيَةِ لِصُدُورِ أَفْعَالِهِ سَلِيمَةً سَلَامَةً /239 ب/ تَلِيقُ بِهِ، وَاخْتَلَفُوا فِي الْمَرَضِ الْمُبِيحِ لِلْفِطْرِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ أَحَدُهَا: أَنَّ أَيَّ مَرِيضٍ كَانَ، وَأَيَّ مُسَافِرٍ كَانَ، فَلَهُ أَنْ يَتَرَخَّصَ تَنْزِيلًا لِلَفْظِهِ الْمُطْلَقِ عَلَى أَقَلِّ أَحْوَالِهِ، وَهَذَا قَوْلُ الحسن وَابْنِ سِيرِينَ. وَثَانِيهَا: أَنَّ هَذِهِ الرُّخْصَةَ مُخْتَصَّةٌ بِالْمَرِيضِ الَّذِي لَوْ صَامَ لَوَقَعَ فِي مَشَقَّةٍ وَجُهْدٍ، وَبِالْمُسَافِرِ الَّذِي يَكُونُ كَذَلِكَ، وَهَذَا قَوْلُ الْأَصَمِّ. وَثَالِثُهَا: وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ الْفُقَهَاءِ: أَنَّ الْمَرَضَ الْمُبِيحَ لِلْفِطْرِ هُوَ الَّذِي يُؤَدِّي إِلَى ضَرَرِ النَّفْسِ أَوْ زِيَادَةٍ فِي الْعِلَّةِ.

وأَصْلُ السَّفَرِ مِنَ الْكَشْفِ وَذَلِكَ أَنَّهُ يَكْشِفُ عَنْ أَحْوَالِ الرِّجَالِ وَأَخْلَاقِهِمْ. وسمي المسافر مسافرا لِكَشْفِ القِنَاعِ عَنْ وَجْهِهِ وَبُرُوزِهِ لِلْأَرْضِ الْفَضَاءِ. وَاخْتَلَفَ الْفُقَهَاءُ فِي قَدْرِ السَّفَرِ الْمُبِيحِ لِلرُّخَصِ، فَقَالَ داود: الرُّخَصُ حَاصِلَةٌ فِي كُلِّ سَفَرٍ وَلَوْ كَانَ السَّفَرُ فَرْسَخًا، وَتَمَسَّكَ فِيهِ بِأَنَّ الْحُكْمَ لَمَّا كَانَ مُعَلَّقًا عَلَى كَوْنِهِ مُسَافِرًا، فَحَيْثُ تَحَقَّقَ هَذَا الْمَعْنَى حَصَلَ هَذَا. وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: السَّفَرُ الْمُبِيحُ مَسَافَةُ يَوْمٍ: وَذَلِكَ لِأَنَّ أَقَلَّ مِنْ هَذَا الْقَدْرِ قَدْ يَتَّفِقُ لِلْمُقِيمِ، وَأَمَّا الْأَكْثَرُ فَلَيْسَ عَدَدٌ أَوْلَى مِنْ عَدَدٍ، فَوَجَبَ الِاقْتِصَارُ عَلَى الْوَاحِدِ، وَمَذْهَبُ الشافعي ﷺ أَنَّهُ مُقَدَّرٌ بِسِتَّةَ عَشَرَ فَرْسَخًا، لقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ

1 سقط من الأصل وأثبتها من مفاتيح الغيب

مَرِيضًا أَوْ عَلى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ مُقْتَضَاهُ أَنْ يَتَرَخَّصَ الْمُسَافِرُ مُطْلَقًا تَرَكَ الْعَمَلَ بِهِ فِيمَا إِذَا كَانَ السَّفَرُ مَرْحَلَةً وَاحِدَةً لِأَنَّ تَعَبَ الْيَوْمِ الْوَاحِدِ يَسْهُلُ تَحَمُّلُهُ، أَمَّا إِذَا تَكَرَّرَ التَّعَبُ فِي الْيَوْمَيْنِ فَإِنَّهُ يَشُقُّ تَحَمُّلُهُ فَيُنَاسِبُ الرُّخْصَةَ تَحْصِيلًا لِهَذَا التَّخْفِيفِ. وَقَالَ أبو حنيفة وَالثَّوْرِيُّ: إنه مقدر بثلاثة أيام؛ لأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [الْبَقَرَة: 185] يَقْتَضِي وُجُوبَ الصَّوْمِ عَدَلْنَا عَنْهُ فِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ بِسَبَبِ الْإِجْمَاعِ عَلَى أَنَّ هَذَا الْقَدْرَ مُرَخِّصٌ، وَالْأَقَلُّ مِنْهُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ. ولأن قَوْلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَمْسَحُ الْمُقِيمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَالْمُسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهِنَّ»[1].

دَلَّ الْخَبَرُ عَلَى أَنَّ لِكُلِّ مُسَافِرٍ أَنْ يَمْسَحَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَلَا يَكُونُ كَذَلِكَ حَتَّى تَتَقَدَّرَ مُدَّةُ السَّفَرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَعَلَ السَّفَرَ عِلَّةَ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهِنَّ وَجَعَلَ هَذَا الْمَسْحَ مَعْلُولًا وَالْمَعْلُولُ لَا يَزِيدُ عَلَى الْعِلَّةِ.

الْعِدَّةُ فِعْلَةٌ مِنَ الْعَدِّ، وَهُوَ بِمَعْنَى الْمَعْدُودِ، قُرِئَتْ مَرْفُوعَةً وَمَنْصُوبَةً، أَمَّا الرَّفْعُ فَعَلَى مَعْنَى فَعَلَيْهِ صَوْمُ عِدَّةٍ فَيَكُونُ هَذَا مِنْ بَابِ حَذْفِ الْمُضَافِ، وَأَمَّا إِضْمَارُ «عَلَيْهِ» فَيَدُلُّ عَلَيْهِ حَرْفُ الْفَاءِ. وَأَمَّا النَّصْبُ فَعَلَى مَعْنَى: فَلْيَصُمْ عِدَّةً.

وذَهَبَ جماعة مِنْ العُلَمَاءِ إِلَى أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْمَرِيضِ وَكذا الْمُسَافِرِ [أَنْ يُفْطِرَا][2] وَيَصُومَا عِدَّةً مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ، وَهُوَ قَوْلُ ابن عباس وَابن عمر، وَذَهَبَ أَكْثَرُ الْفُقَهَاءِ إِلَى أَنَّ هذا الْإِفْطَارَ رُخْصَةٌ فَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ وَإِنْ شَاءَ صَامَ. حُجَّةُ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْخَبَرِ أَمَّا الْقُرْآنُ فهو: [إن قرأنا فعدةً بِالنَّصْبِ كَانَ التَّقْدِيرُ: فَلْيَصُمْ عِدَّةً مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَهَذَا لِلْإِيجَابِ][3] وَلَوْ أَنَّا قَرَأْنَا بِالرَّفْعِ كَانَ التَّقْدِيرُ: فَعَلَيْهِ عِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ، وَكَلِمَةُ «عَلَى» لِلْوُجُوبِ فَثَبَتَ أَنَّ ظَاهِرَ الْقُرْآنِ يَقْتَضِي إِيجَابَ صَوْمِ أَيَّامٍ أُخَرَ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ فِطْرُ هَذِهِ الْأَيَّامِ وَاجِبًا ضَرُورَةً. وَأَمَّا الْخَبَرُ فَقَوْلُهُ ﷺ: «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ».

ومَذْهَبِ الْقَائِلِينَ /240 أ/ بِأَنَّ الصَّوْمَ جَائِزٌ فَرْعَانِ: الْفَرْعُ الْأَوَّلُ: اخْتَلَفُوا فِي أَنَّ الصَّوْمَ أَفْضَلُ أَمِ الْفِطْرُ؟ فَقَالَ أنس بن مالك وعثمان بْنُ أَبِي أَوْفَى الصَّوْمُ أَفْضَلُ وَهُوَ مَذْهَبُ الشافعي وَأبي حنيفة وَمَالِكٍ وَالثَّوْرِيِّ وَأَبِي يوسف وَمُحَمَّدٍ، رضوان الله عليهم أجمعين. وَقَالَتْ طَائِفَةٌ أَفْضَلُ الْأَمْرَيْنِ الْفِطْرُ وَإِلَيْهِ ذَهَبَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَالشَّعْبِيُّ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَأَحْمَدُ وإسحاق. حُجَّةُ الْأَوَّلِينَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾. وحُجَّةُ الْفِرْقَةِ الثَّانِيَةِ: أَنَّ الْقَصْرَ فِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْإِفْطَارُ أَفْضَلَ.

وَأَمَّا الْحَامِلُ وَالْمُرْضِعُ إِذَا أَفْطَرَتَا فَهَلْ عَلَيْهِمَا الْفِدْيَةُ؟ فَقَالَ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: عَلَيْهِمَا الفدية، فقال أبو حنيفة: لَا تَجِبُ حُجَّةُ الشافعي أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ﴾ يَتَنَاوَلُ الْحَامِلَ والمرض، وَقال أبو حنيفة: الْقَضَاءُ وَاجِبٌ عَلَيْهِمَا، فَلَوْ أَوْجَبْنَا الْفِدْيَةَ عَلَيْهِمَا أَيْضًا كَانَ ذَلِكَ جَمْعًا بَيْنَ الْبَدَلَيْنِ وَهُوَ غَيْرُ جَائِزٍ؛ لِأَنَّ الْقَضَاءَ بَدَلٌ وَالْفِدْيَةُ [بَدَلٌ][4].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 يُنظر: مسلم، كتاب التوبة، بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: 114]، (276)، والنسائي، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، 99، باب التَّوْقِيتِ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِلْمُقِيمِ، (129)، وابن ماجه، كِتَابُ الطَّهَارَةِ وَسُنَنِهَا، 86، بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّوْقِيتِ فِي الْمَسْحِ لِلْمُقِيمِ وَالْمُسَافِرِ، (552)، وأحمد (2/ 145)، (748) باختلاف يسير، وابن حزم في ((المحلى)) (82/2)

2 سقط من الأصل وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل وأثبتها من مفاتيح الغيب

والإشارة فيها أن الصوم كما يكون للظاهر يكون للباطن، وباطن الخطاب يكون إلى صوم القلب والروح والسر، ﴿ٱلَّذِينَ آمَنُواْ﴾ شهود أنوار الحضور مع الله كما سبق ذكرهم، فصوم القلب: صونه عن مشارب المعقولات، وصوم الروح: صونه عن ملاحظة الروحانيات، وصوم السر: صونه عن شهود غير الله، فمن أمسك عن المفطرات فنهاية صومه إذ الجسم الليل، ومن أمسك عن الأغيار فنهاية صومه أن يشهد الحق. وفي قوله ﷺ: "صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته"[1]. عند أهل التحقيق الهاء عائدة إلى الحق تعالى، فينبغي أن يكون صوم العبد ظاهرًا وباطنًا لرؤية الحق وإفطاره بالرؤية كما قال قائلهم: لقد صامَ طرفي عن شهودِ سواكم. وقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلصِّيَامُ﴾[البقرة: 183]؛ أي: على كل عضو في الظاهر وعلى كل عضو في الباطن، فصوم اللسان: من الكذب والفحش والغيبة، وصوم العين: عن النظر [في الغفلة والريبة][2]، وصوم السمع: عن استماع المناهي والملاهي، وعلى هذا فقس الباقي، وصوم النفس: عن التمني والحرص والشهوات، وصوم القلب: عن حب الدنيا وزخارفها، وصوم الروح: عن نعيم الآخرة ولذاتها، وصوم السر: عن رؤية وجود غير الله تعالى وإثباته. وقوله: ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: 183]، هي إشارة إلى أن أجزاء وجود الإنسان من الجسمانيات والروحانيات على التركيب كانت صائمة عن المشارب كلها، فلما تعلق الروح بالقالب صارت أجزاء القالب مستدعية للحظوظ الحيوانية والروحانية بقوة إمداد الروح، وصار الروح بقوة حواس القالب متمتعًا من المشارب الروحانية والحيوانية عليهم، فالآن كتب عليكم الصيام وهم مركبون، ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ من المفردات، ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: 183]، من مشارب المركبات، وتصومون عنها مع حصول استعدادهم الشرب؛ لتفطروا من مشارب يشرب بها عباد الله ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: 21] فيطهركم من طهورية هذا الشراب عن دنس استدعاء الحظوظ، طلعت شمس اللقاء من مطلع الالتقاء فحينئذ يتحقق إنجاز /240 ب/ ما وعد سيد الأنبياء بقوله ﷺ: "للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه"[3].

ثم أخبر عن كمال لطفه مع العباد بتقليل الأعداد في قوله تعالى: ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾[البقرة: 184]، إلى قوله تعالى: ﴿وَٱلْفُرْقَانِ﴾[البقرة: 185] والإشارة فيها: أن صومكم في أيام قلائل معدودة متناهية، وثمرات صومكم وفوائدها من أيام غير معدودة ولا متناهية، فلا يهولنكم سماع ذكره، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي ٱللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ [الحج: 78]. ثم قال تعالى: ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا﴾[البقرة: 184]؛ أي: وقع له فترة من السلوك لمرض عارض قلبه من غلبات صفات النفس وداعي البشرية وكسل الطبيعة فانحرف مزاج القلب، ﴿أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾[البقرة: 184]، أو وقع له أثناء السلوك من العجز عن القيام بأعباء أحكام الحقيقة، فليمهل حتى تشتد إرادته وتقوى عزيمته، وتدركه العناية، ويعالج سقمه بمعاجين الألطاف، ويزيل مرضه بملينات الألطاف، ﴿فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ [البقرة: 184]؛ يعني: في أيام سلامة القلب وزوال المرض

1 يُنظر: البخاري، كتاب الصوم، 11، باب قَوْلِ النَّبِيِّ – ﷺ – "إِذَا رَأَيْتُمُ الْهِلاَلَ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا"، (1909)، ومسلم، كتاب الصيام، بَابُ وُجُوبِ صَوْمِ رَمَضَانَ لِرُؤْيَةِ الْهِلاَلِ، وَالْفِطْرِ لِرُؤْيَةِ الْهِلاَلِ، وَأَنَّهُ إِذَا غُمَّ فِي أَوَّلِهِ أَوْ آخِرِهِ أُكْمِلَتْ عِدَّةُ الشَّهْرِ ثَلاَثِينَ يَوْمًا، (1081)

2 ورد في الأصل "أي الاعتبار"، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 يُنظر: البخاري، كتاب الصوم، 9، باب هَلْ يَقُولُ إِنِّي صَائِمٌ إِذَا شُتِمَ، (1904)، ومسلم، كتاب الصيام، بَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ لِلصَّائِمِ، (1151)، والترمذي، كتاب الصوم، 55، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الصَّوْمِ، (764)، والنسائي، كتاب الصيام، 42، باب ذِكْرُ الِاخْتِلَافِ عَلَى أَبِي صَالِحٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، (2216)، وأحمد (13/ 126)، (7693)، وابن ماجه، كتاب الصيام، 1، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الصِّيَامِ، (1638)

فيستدرك ما فاته بالأخذ بالتحميل وما رخص له في التسهيل، كما قال تعالى لأهل الرخص: ﴿فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: 16]. وقال تعالى لأهل العزائم: ﴿ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِۦ﴾ [آل عمران: 102].

﴿وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُۥ فِدْيَةٌ﴾[البقرة: 184]؛ أي: وعلى من كان له قوة في صدق الطلب وهمة علية في المقصد كفارة واجبة لما أفطروا، عند إمساك الهمة عن المشارب بالالتفات إلى بعض المطالب فرجع بتسهيلات الشريعة عن مشارب الحقيقة، ﴿طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾[البقرة: 184]، إشارة إلى أن كل مشرب ألطاف الحق؛ يعني: المسكين من يكون مشربه غير ما عند الله، يقنع، فأشار إلى أن كفارته ما يكون ﴿طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ فيعطيه المساكين بالخروج عما سوى الله، ويواصل الصوم ولا يفطر إلا على طعام مواهب الحق وشراب مشاربه، كما كان النبي ﷺ يواصل ويقول: "إني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني"[1]. ﴿فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾[البقرة: 184]؛ أي: فمن زاد في الغذاء؛ يعني: كلما أفطر عن مشرب فلا بد سقي من مشرب فيغذي ذلك المشرب أيضًا، ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُ﴾[البقرة: 184]، أن يصير مشربه ترك المشارب كلها ودوام الصوم كقوله تعالى: ﴿وَأَن تَصُومُواْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾[البقرة: 184]؛ يعني: ﴿إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾[البقرة: 184]، أن فوق كل مشرب مشرب آخر إلى ما لا يتناهى؛ ولهذا قال ﷺ: "من استوى يوماه فهو مغبون"[2].

ثم أخبر عن وجوب الصوم عند شهود الشهر بالتمام بقوله تعالى:

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ ٱلَّذِىٓ أُنزِلَ فِيهِ ٱلْقُرْءَانُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَٰتٍ مِّنَ ٱلْهُدَىٰ وَٱلْفُرْقَانِ ۚ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُواْ ٱلْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُواْ ٱللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَىٰكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾﴾

[سورة البقرة: 185]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾، أي: الأيام المعدودات شهر رمضان. وقيل: هو مبتدأ، وجوابه ﴿الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾. وقيل: معناه كُتِب عليكم شهرُ رمضان أن تصوموه. وقيل: رمضان اسم الله تعالى، والشهر مضاف إليه، ولهذا لا يقال: جاء رمضان، ولكن يقال: جاء شهر رمضان، وذهب شهر رمضان؛ فإن رمضان اسم من أسماء الله تعالى. ﴿الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ يعني أنزل كل القرآن في رمضان. ووجهه ما روي أن القرآن أنزل جملة إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، وليلة القدر في شهر رمضان، ثم نزل نجوما على /241 أ/ النبي ﷺ في ثلاث وعشرين سنة. ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾، أي: هاديا إلى أصول الإيمان. ﴿وَبَيِّنَاتٍ﴾، أي: شرائع بينة ظاهرة. ﴿مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ من الدين الحق والفرق بين الحق والباطل. ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾، أي: من حضر منكم وأدرك هذا الشهر وهو شهر رمضان ﴿فليصمه﴾ هذا أمر حَتَمَ وانتسخ به التخيير بين الصوم وبين الفداء والإفطار. ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ ذكر هذه في الآيتين؛ لأن الأولى كان لتخيير الصحيح المقيم بين الصيام والفداء والإفطار، ولتخيير المريض والمسافر بين القضاء والفداء إذا صَحَّ هذا، وأقام هذا. وهذا ختم الصيام في الشهر للصحيح المقيم، وختم القضاء إذا صح المريض وأقام المسافر. وقوله ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ

1 يُنظر: البخاري، كتاب التمني، 9، باب مَا يَجُوزُ مِنَ اللَّوْ، (7242)، ومسلم، كتاب الصيام، بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ، (1103)، وأحمد (12/ 510)، (7548)

2 يُنظر: الديلمي في ((الفردوس))، (3/ 611)، (5910)

أُخَرَ﴾ إطلاقه اقتضى التخيير بين الجمع والتفريق، فوجب القول بإطلاقه. ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ قال ابن عباس: أي الترخيص في الإفطار في الأمراض والأسفار. وقيل: أي يريد يُسْرَكُمْ في نقلكم من شرع إلى شرع وإن كان الثاني أشق عليكم طبعا، فإن الحكم الأول في هذا كان التخيير، ثم الختم وهذا أشق لكنه تيسير معنى، وهو الوصول إلى النعيم المقيم. ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ الواو زائدة. وقيل وهو الصحيح: تقديره يريد الله بكم اليسر ويريد أن تكملوا العدة. و"اللام" و"أن" في المعنى سواء في هذا. وقال الكلبي: لتتموا عدة ما أفطرتم من الصوم في السفر وفي المرض. وقال الضحاك: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ يعني إذا غمَّ عليكم هلال شوال فأكملوا الشهر ثلاثين يوما. ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ﴾، أي: لتعظموه بطاعته على ما هداكم لأحكام شريعته. وقيل: لتكبروا يوم العيد التكبيرات الواردات. ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾، أي: واشكروا الله على ما أنعم عليكم من النعم الدينية والدنيوية باللسان والقلب والبدن.

الشَّهْرُ مَأْخُوذٌ مِنَ الشُّهْرَةِ يُقَالُ، شَهَرَ الشَّيْءُ يَشْهَرُ شُهْرَةً وَشَهْرًا إِذَا ظَهَرَ، وَسُمِّيَ الشَّهْرُ شَهْرًا لِشُهْرَةِ أَمْرِهِ. واخْتَلَفُوا فِي اشْتِقَاقِهِ عَلَى وُجُوهٍ الْأَوَّلُ: مَا نُقِلَ عَنِ الْخَلِيلِ أَنَّهُ مِنَ الرَّمْضَاءِ بِسُكُونِ الْمِيمِ، وَهُوَ مَطَرٌ يَأْتِي قَبْلَ الْخَرِيفِ يُطَهِّرُ وَجْهَ الْأَرْضِ عَنِ الْغُبَارِ وَالْمَعْنَى فِيهِ أَنَّهُ كَمَا يَغْسِلُ ذَلِكَ الْمَطَرُ وَجْهَ الْأَرْضِ وَيُطَهِّرُهَا فَكَذَلِكَ شَهْرُ رَمَضَانَ يَغْسِلُ أَبْدَانَ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنَ الذُّنُوبِ وَيُطَهِّرُ قُلُوبَهُمْ. الثَّانِي: أَنَّهُ مَأْخُوذٌ مِنَ الرَّمْضَاءِ وَهُوَ حَرُّ الْحِجَارَةِ مِنْ شِدَّةِ حَرِّ الشَّمْسِ، فَسُمِّيَ هَذَا الشَّهْرُ بِهَذَا الِاسْمِ إِمَّا لِارْتِمَاضِهِمْ فِي هَذَا الشَّهْرِ مِنْ حَرِّ الْجُوعِ أَوْ مُقَاسَاةِ شِدَّتِهِ، وَقِيلَ: لَمَّا نَقَلُوا أَسْمَاءَ الشُّهُورِ عَنِ اللُّغَةِ الْقَدِيمَةِ سَمَّوْهَا بِالْأَزْمِنَةِ الَّتِي وَقَعَتْ فِيهَا فَوَافَقَ هَذَا الشَّهْرُ أَيَّامَ رَمَضِ الْحَرِّ، وَقِيلَ سُمِّيَ بِهَذَا الِاسْمِ لِأَنَّهُ يَرْمِضُ الذُّنُوبَ /241 ب/ أَيْ يَحْرِقُهَا، وَقَدْ رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: "إِنَّمَا سُمِّيَ رَمَضَانَ لِأَنَّهُ يَرْمِضُ ذُنُوبَ عِبَادِ اللَّهِ"[1].

الثَّالِثُ: لَوْ صَحَّ قَوْلُهُمْ: إِنَّ رَمَضَانَ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى، وَهَذَا الشَّهْرُ أَيْضًا سُمِّيَ بِهَذَا الِاسْمِ، فَالْمَعْنَى أَنَّ الذُّنُوبَ تَتَلَاشَى فِي جَنْبِ رَحْمَةِ اللَّهِ حَتَّى كَأَنَّهَا احْتَرَقَتْ فِي هَذَا الشَّهْرِ، وسمي أَيْضًا رَمَضَانُ بِمَعْنَى أَنَّ الذُّنُوبَ تَحْتَرِقُ في جنب بركته.

قرئ ﴿شَهْر رمضان﴾ بِالرَّفْعِ وَبِالنَّصْبِ، أَمَّا الرَّفْعُ فعلى أنه رفع عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الصِّيَامِ، وَالْمَعْنَى: كُتِبَ عَلَيْكُمْ شَهْرُ رَمَضَانَ. أو على أَنَّهُ خَبَرُ مُبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَيَّامًا معدودات﴾ كَأَنَّهُ قِيلَ: هِيَ شَهْرُ رَمَضَانَ. وَأَمَّا قِرَاءَةُ النَّصْبِ فعَلَى أَنَّهُ بَدَلٌ مِنْ أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ. أو على أَنَّهُ مَفْعُولُ ﴿وَأَنْ تَصُومُوا﴾.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ اخْتِيَارُ الْجُمْهُورِ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ الْقُرْآنَ فِي رَمَضَانَ. وعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نزلت صُحُفُ إبراهيم فِي أَوَّلِ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ وَأُنْزِلَتِ التَّوْرَاةُ لِسِتٍّ مَضَيْنَ وَالْإِنْجِيلُ لِثَلَاثَ عَشَرَ والقرآن لأربع وعشرين».

وقَالَ سفيان بْنُ عُيَيْنَةَ: ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ مَعْنَاهُ أُنْزِلَ فِي فَضْلِهِ الْقُرْآنُ، وقَالَ ابن الأنباري: أُنْزِلَ فِي إِيجَابِ صَوْمِهِ عَلَى الخلق القرآن، كما تقُولُ: أَنْزَلَ اللَّهُ فِي الزَّكَاةِ.

وَاخْتَلَفُوا فِي اشْتِقَاقِهِ، قال الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: الْقُرْآنُ اسْمٌ وَلَيْسَ بِمَهْمُوزٍ وَلَمْ يُؤْخَذْ مِنْ قَرَأْتُ وَلَكِنَّهُ اسْمٌ لِكِتَابِ اللَّهِ مِثْلُ التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ. وَذَهَبَ آخَرُونَ إِلَى أَنَّهُ مُشْتَقٌّ، إما أَنَّهُ مَأْخُوذٌ مِنْ قَرَنْتُ الشَّيْءَ بِالشَّيْءِ إِذَا ضَمَمْتَ أَحَدَهُمَا إِلَى الْآخَرِ، فَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنْ قَرَنَ وَالِاسْمُ قُرَانٌ غَيْرُ مَهْمُوزٍ، فَسُمِّيَ الْقُرَانُ قُرَانًا لِأَنَّ مَا فِيهِ مِنَ السُّورِ وَالْآيَاتِ

1 ذكره الألباني من حديث أنس ابن مالك في ((ضعيف الجامع)) (2060). وقال: موضوع

وَالْحُرُوفِ مقرون بَعْضُهَا بِبَعْضٍ، أو على أَنَّهُ مَصْدَرُ "قَرَأْت" أي: قِرَاءَةً وَقُرْآنًا، أو أَنَّهُ مَأْخُوذٌ مِنَ الْقُرْءِ وَهُوَ الْجَمْعُ، فَسُمِّيَ الْقُرْآنُ قُرْآنًا، لِأَنَّهُ يَجْمَعُ السُّوَرَ وَيَضُمُّهَا.

قَوْلُهُ: ﴿هُدىً لِلنَّاسِ وَبَيِّناتٍ﴾ نُصِبَ عَلَى الْحَالِ، أَيْ أُنْزِلَ وَهُوَ هِدَايَةٌ لِلنَّاسِ إِلَى الْحَقِّ وَهُوَ آيَاتٌ وَاضِحَاتٌ مَكْشُوفَاتٌ مِمَّا يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَيُفَرِّقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ. وَالْمُرَادُ بِالْهُدَى وَالْفُرْقَانِ: التَّوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِما بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْراةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقانَ﴾ [آلِ عمران: 3 و 4] وَقَالَ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنا موسى وهارون الْفُرْقانَ وَضِياءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 48] فَبَيَّنَ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ أَنَّ الْقُرْآنَ مَعَ كَوْنِهِ هُدًى فِي نَفْسِهِ فَفِيهِ أَيْضًا هُدًى مِنَ الْكُتُبِ الْمُتَقَدِّمَةِ الَّتِي هِيَ هُدًى وَفُرْقَانٌ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ يعني مَنْ شَاهَدَ الشَّهْرَ بِعَقْلِهِ وَمَعْرِفَتِهِ فَلْيَصُمْهُ. والْأَلِفُ وَاللَّامُ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ﴾ لِلْمَعْهُودِ السَّابِقِ وَهُوَ شَهْرُ رَمَضَانَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ كانَ مَرِيضًا﴾ فَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الكلام إنما يحسن ذكره هاهنا بشرط دخول ما قبله فيه والأمر هاهنا كَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى /242 أ/ أَوْجَبَ الصَّوْمَ عَلَى سَبِيلِ [السُّهُولَةِ][1] وَالْيُسْرِ فَإِنَّهُ مَا أَوْجَبَهُ إِلَّا فِي مُدَّةٍ قَلِيلَةٍ مِنَ السَّنَةِ ثُمَّ ذَلِكَ الْقَلِيلُ مَا أَوْجَبَهُ عَلَى الْمَرِيضِ وَلَا عَلَى الْمُسَافِرِ وَكُلُّ ذَلِكَ رِعَايَةً لِمَعْنَى الْيُسْرِ وَالسُّهُولَةِ.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ دَخَلَ تَحْتَهُ عِدَّةُ أَيَّامِ الشَّهْرِ وَأَيَّامِ الْقَضَاءِ لِتَقَدُّمِ ذِكْرِهِمَا جَمِيعًا.

قَوْلُهُ: ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلى مَا هَداكُمْ﴾ فَاعْلَمْ أَنَّ تَمَامَ التَّكْبِيرِ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْقَوْلِ والاعتقاد والعمل أما القول: فالإقرار بصفاته العلي، وَأَسْمَائِهِ الْحُسْنَى، وَتَنْزِيهُهُ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ مِنْ نِدٍّ وَصَاحِبَةٍ وَوَلَدٍ وَشَبَهٍ بِالْخَلْقِ، وَكُلُّ ذَلِكَ لَا يَصِحُّ إِلَّا بَعْدَ صِحَّةِ الِاعْتِقَادِ بِالْقَلْبِ وَأَمَّا الْعَمَلُ: فَالتَّعَبُّدُ بِالطَّاعَاتِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ، وَالْحَجِّ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ مَا الْفَائِدَةُ فِي ذِكْرِ هَذَا اللَّفْظِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ فَلأنَّه سبحانه وتَعَالَى لَمَّا أَمَرَ بِالتَّكْبِيرِ وكان التكبير لَا يَتِمُّ إِلَّا بِأَنْ يَعْلَمَ الْعَبْدُ جَلَالَ الله وكبريائه وَعِزَّتَهُ وَعَظَمَتَهُ، وَكَوْنَهُ أَكْبَرَ مِنْ أَنْ تَصِلَ إليه عقول الْعُقَلَاءِ، وَأَوْصَافُ الْوَاصِفِينَ، وَذِكْرُ الذَّاكِرِينَ، صار ذَلِكَ دَاعِيًا لِلْعَبْدِ إِلَى الِاشْتِغَالِ [بِشُكْرِهِ][2]، وَهو الْمُوَاظَبَةِ عَلَى الثَّنَاءِ عَلَيْهِ بِمِقْدَارِ قُدْرَتِهِ وَطَاقَتِهِ فلهذا قال: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أنه ذكر بعد قوله: ﴿وَأَن تَصُومُواْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: 184] أي تدومون على إمساك النهمة عن المشارب كلها إن كنتم تعرفون قدر شهر رمضان؛ وهو: عبارة عن دوام الصوم الحقيقي، ﴿ٱلَّذِيٓ أُنزِلَ فِيهِ ٱلْقُرْآنُ﴾. وقال تعالى: ﴿فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهْرَ﴾[البقرة: 185]؛ أي: من أدرك مؤنة دوام الإمساك عن المشارب بالكلية، ﴿فَلْيَصُمْهُ﴾، أي: فله دوام على ملازمة الإمساك، فإن رمضان كما يرمض ذنوب قوم، فشهود رمضان الحقيقي يرمض رسوم قوم، فشتان بين من يحرق ذنوبه رحمته، وبين من يحرق رسومه حقيقته؛ وفيه معنى آخر وهو من كان منكم شاهدًا الشهر وحاضره فليصمه، ﴿وَمَن كَانَ مَرِيضًا﴾[البقرة: 185] بمرض الفترة والغفلات ﴿أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ [البقرة: 185] من وقفات السلوك

1 ورد في الأصل "الصوم"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "بذكر الله"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

السالك، ﴿فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾[البقرة: 185]، الرغبات وصحة صدق النيات والرجوع إلى مقام القربات بتصرف الجذبات فيقضي فيها ما فاته.

وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلاَ يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ﴾[البقرة: 185]، ﴿فَإِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح: 5] فيريد بكم اليسر الذي هو مع العسر، فلا تنظر في امتثال الأوامر إلى العسر ولكن انظر إلى اليسر الذي يقع مع العسر، فإن العاقل إذا سقاه الطبيب شرابًا مُرًّا مُزِيلًا للمرض موجدا للصحة، فلا ينظر العاقل الذي ينظر مرارة الشراب فيتركه ولكن ينظر إلى حلاوة الصحة ولا يبالي بمرارة الشراب فيشربه بقوة الهمة؛ وفيه معنى آخر أنه ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ﴾ إذ هداكم للإيمان وبعث الرسول إليكم؛ لتؤمنوا به، وأنزل معه القرآن وخاطبكم بقوله: ﴿يأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُواْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصيام﴾[البقرة: 183]، ثم وفقكم لإعطاء حق ما وجب عليكم والتصديق بالحسنى التي وعدكم، بتيسركم لليسرى، وهي ما أراد به من اليسر لقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَٱتَّقَىٰ * وَصَدَّقَ بِٱلْحُسْنَىٰ * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ﴾ [الليل: 5-7]، ومن يرد الله به العسر لم يوفقه لإعطاء حق الإيمان؛ ليبخل به، ولا لاتقاء مخالفة ما وجب عليه؛ ليستغني، ولا /242 ب/ للتصديق؛ ليكذب بالحسنى؛ لكن يسره للعسرى؛ وهي ما أراد به من العسر كقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَن بَخِلَ وَٱسْتَغْنَىٰ * وَكَذَّبَ بِٱلْحُسْنَىٰ * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ﴾ [الليل: 8-10].

قوله تعالى: ﴿وَلِتُكْمِلُواْ ٱلْعِدَّةَ﴾[البقرة: 185] أنواع الغاية بجذبات ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ﴾ ولتتموا عدة أيام الطلب بمبليات، ﴿وَلاَ يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ﴾، ﴿وَلِتُكَبِّرُواْ ٱللَّهَ﴾[البقرة: 185]؛ أي: ولتعظموا الله عن الانفصال والاتصال، ﴿عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾[البقرة: 185] إلى عالم الوصال بتجلي صفات الجمال، ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾[البقرة: 185] أي: ولتشكروا نعمة الوصال بأداء حق التنزيه لذات ذي الجلال في تحقيق ﴿وَمَا قَدَرُواْ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الأنعام: 91] أهل الكمال.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التأويل: الصيام قانون آخر فُرِضَ لإزالة عدوان القوّة البهيمية وتسلطها. واعلم أنّ قصاص أهل الحقيقة ما ذكروا، ووصيتهم هي بالمحافظة على عهد الأزل بترك ما سوى الحق، كما قال تعالى: ﴿وَوَصَّىٰ بِهَآ إبراهيم بَنِيهِ ويعقوب﴾ [البقرة: 132]. وصيامهم هو الإمساك عن كلّ قول وفعل وحركة وسكون ليس [بالحق][1] للحق.

﴿شهر رمضان﴾، وقت احتراق النفس بنور الحق ﴿الذي أنزل فيه﴾ في ذلك الوقت ﴿القرآن﴾، أي: العلم الجامع الإجمالي، المسمّى بالعقل القرآنيّ الموصل إلى مقام الجمع ﴿هدى للناس﴾، أي: هداية للناس إلى الوحدة باعتبار الجمع ﴿وبينات من الهُدى﴾ ودلائل مفصلة من الجمع ﴿والفرقان﴾، أي: العلم التفصيلي المسمّى بالعقل الفرقاني. ﴿فمن حضر منكم﴾ في ذلك الوقت، أي: بلغ مقام شهود الذات ﴿فليصمه﴾، أي: فليمسك فيه كل عن قول وفعل وحركة ليس بالحق، فإنه قال: الصوم لي وأنا أجزي به؛ إذ لا وجود للعين في الصوم الحقيقي، فهو الصيام والصوم له وهو الجازي والجزاء. ﴿ومن كان مريضًا﴾، أي: مبتلى بأمراض قلبه من الحجب النفسانية والأبنية الإنسانية المانعة من ذلك الشهود ﴿أو على سفر﴾، أي: في سلوك بعد ولم يصل إلى الشهود، فعليه مراتب أُخر يقطعها حتى يصل إلى ذلك المقام ﴿يريد الله بكم اليسر﴾ بالوصول إلى مقام التوحيد والاقتدار بقدرة الله في السلوك ورفع الموانع. ﴿ولا يريد بكم العسر﴾، أي: تكلف

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

الأفعال بالنفس الضعيفة العاجزة. ولتعظموا الله وتعرفوا عظمته وكبرياءه بالفناء في صفاته على هدايته إياكم إلى مقام الجمع ﴿ولعلكم تشكرون﴾ باستقامة أمركم بذلك.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾﴾

[سورة البقرة: 186]

[فصل في التفسير بالرأي]

وفِي كَيْفِيَّةِ اتِّصَالِ هَذِهِ الْآيَةِ بِمَا قَبْلَهَا وُجُوهٌ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ بعض إِيجَابِ فَرْضِ الصَّوْمِ وَبَيَانِ أَحْكَامِهِ: ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلى مَا هَداكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 185] فَأَمَرَ العبد بالتكبير الَّذِي هُوَ الذِّكْرُ وَبِالشُّكْرِ، بَيَّنَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ بِلُطْفِهِ وَرَحْمَتِهِ قَرِيبٌ مِنَ الْعَبْدِ مُطَّلِعٌ عَلَى ذِكْرِهِ وَشُكْرِهِ فَيَسْمَعُ نِدَاءَهُ، وَيُجِيبُ دُعَاءَهُ، وَلَا يُخَيِّبُ رَجَاءَهُ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ أَمَرَ بِالتَّكْبِيرِ أَوَّلًا ثُمَّ رَغَّبَهُ فِي الدُّعَاءِ ثَانِيًا، تَنْبِيهًا عَلَى أَنَّ الدُّعَاءَ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ مَسْبُوقًا بِالثَّنَاءِ الْجَمِيلِ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْخَلِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أَرَادَ /243 أ/ [الدُّعَاءَ قَدَّمَ عَلَيْهِ الثَّنَاءَ، فَقَالَ أَوَّلًا: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [الشُّعَرَاء: 78] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الشُّعَرَاء: 82] وَكُلُّ هَذَا ثَنَاءٌ مِنْهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، ثُمَّ شَرَعَ بَعْدَهُ فِي الدُّعَاءِ فَقَالَ: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [الشُّعَرَاء: 83]... إِنَّ الدُّعَاءَ أَهَمُّ مَقَامَاتِ الْعُبُودِيَّةِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ وُجُوهٌ مِنَ النَّقْلِ وَالْعَقْلِ، أَمَّا الدَّلَائِلُ النَّقْلِيَّةُ فَكَثِيرَةٌ الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ السُّؤَالَ وَالْجَوَابَ فِي كِتَابِهِ فِي عِدَّةِ مَوَاضِعَ مِنْهَا].[1] أُصُولِيَّةٌ وَمِنْهَا فروعية، أما الأصولية فقوله: ﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ [الإسراء: 85] ﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْجِبالِ﴾ [طه: 105] ﴿ويَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ [النَّازِعَات: 42] وَأَمَّا الْفُرُوعِيَّةُ فَمِنْهَا فِي البقرة على التوالي ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتامى﴾ [البقرة: 220] ﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: 222] وقال أيضا: ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفالِ﴾ [الأنفال: 1] ﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ﴾ [الْكَهْف: 83] ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقٌّ هُوَ قل إي وربي﴾ [يونس: 53] ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلالَةِ﴾ [النِّسَاء: 176].

الْحُجَّةُ الثَّانِيَةُ فِي فَضْلِ الدُّعَاءِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غَافِر: 60].

الْحُجَّةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّهُ تَعَالَى لَمْ يَقْتَصِرْ فِي بَيَانِ فَضْلِ الدُّعَاءِ عَلَى الْأَمْرِ بِهِ بَلْ بَيَّنَ فِي آيَةٍ أُخْرَى أَنَّهُ إِذَا لَمْ يُسْأَلْ يَغْضَبْ فَقَالَ: ﴿فَلَوْلا إِذْ جاءَهُمْ بَأْسُنا تَضَرَّعُوا وَلكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ مَا كانُوا يَعْمَلُونَ﴾[الْأَنْعَام: 43]. وَقَالَ ﷺ: «لَا يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ أَحَدُكُمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ وَلَكِنْ لِيَجْزِمِ المسألة فَيَقُولُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي».

الْحُجَّةُ الرَّابِعَةُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ [الْأَعْرَاف: 55]. وَالْآيَاتُ كَثِيرَةٌ فِي هَذَا الْبَابِ فَمَنْ أَبْطَلَ الدُّعَاءَ فَقَدْ أَنْكَرَ الْقُرْآنَ.

وَالْجَوَابُ عَنِ الشُّبْهَةِ الْأُولَى: أَنَّهَا مُتَنَاقِضَةٌ، لِأَنَّ إِقْدَامَ الْإِنْسَانِ عَلَى الدُّعَاءِ إِنْ كَانَ مَعْلُومَ الْوُقُوعِ فَلَا فَائِدَةَ فِي اشْتِغَالِكُمْ بِإِبْطَالِ الدُّعَاءِ، وَإِنْ كَانَ مَعْلُومَ الْعَدَمِ لَمْ يَكُنْ إِلَى إِنْكَارِكُمْ حَاجَةٌ. وعنِ الثَّانِيَةِ: إِنَّهُ لَيْسَ الْمَقْصُودَ مِنَ الدُّعَاءِ الْإِعْلَامُ، بَلْ إِظْهَارُ الْعُبُودِيَّةِ وَالذِّلَّةِ وَالِانْكِسَارِ وَالرُّجُوعِ إِلَى اللَّهِ بِالْكُلِّيَّةِ؛ فإِذَا كَانَ مَقْصُودُهُ مِنَ الدُّعَاءِ إِظْهَارَ الذِّلَّةِ وَالْمَسْكَنَةِ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

ثُمَّ بَعْدُ رضى بما قدره الله وقضاء، فَذَلِكَ أَعْظَمُ الْمَقَامَاتِ وَهَذَا هُوَ الْجَوَابُ عَنْ بَقِيَّةِ الشُّبَهِ فِي هَذَا الْبَابِ. والله الموفق للصواب.

وَاعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ قَالَ: ﴿وَإِذا سَأَلَكَ عِبادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ وَلَمْ يَقُلْ: "فَقُلْ إِنِّي قَرِيبٌ". وذلك يَدُلُّ عَلَى تَعْظِيمِ حَالِ الدُّعَاءِ مِنْ وُجُوهٍ الْأَوَّلُ: كَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ عَبْدِي أَنْتَ إِنَّمَا تَحْتَاجُ إِلَى الْوَاسِطَةِ فِي غَيْرِ وَقْتِ الدُّعَاءِ أَمَّا فِي مَقَامِ الدُّعَاءِ فَلَا وَاسِطَةَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ. الثَّانِي: أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَإِذا سَأَلَكَ عِبادِي عَنِّي﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْعَبْدَ لَهُ. وَقَوْلَهُ: ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الرَّبَّ لِلْعَبْدِ. والثالث: أَنَّهُ لَمْ يَقُلْ: فَالْعَبْدُ مِنِّي قَرِيبٌ، بَلْ قَالَ: أَنَا مِنْهُ قَرِيبٌ، وَفِيهِ سِرٌّ نَفِيسٌ فَإِنَّ الْعَبْدَ مُمْكِنُ الْوُجُودِ فَهُوَ مِنْ حَيْثُ هُوَ هُوَ فِي مَرْكَزِ الْعَدَمِ وَحَضِيضِ الْفَنَاءِ، فَلَا يُمْكِنُهُ الْقُرْبَ مِنَ [الرَّبِّ][1]، أَمَّا الْحَقُّ سُبْحَانَهُ فَهُوَ الْقَادِرُ مِنْ أَنْ يَقْرُبَ بِفَضْلِهِ وَبِرَحْمَتِهِ مِنَ الْعَبْدِ، وَالْقُرْبُ مِنَ الحق إلى العبد لا من العبد إلا الْحَقِّ فَلِهَذَا قَالَ: ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾. وَالرَّابِعُ: [أَنَّ الدَّاعِيَ][2] مَا دَامَ يَبْقَى خَاطِرُهُ مَشْغُولًا بِغَيْرِ اللَّهِ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ دَاعِيًا لَهُ فَإِذَا فَنِيَ عَنِ الْكُلِّ صَارَ مُسْتَغْرِقًا فِي مَعْرِفَةِ الْأَحَدِ الْحَقِّ، فَامْتَنَعَ مِنْ أَنْ يَبْقَى فِي هَذَا الْمَقَامِ مُلَاحِظًا لِحَقِّهِ وَطَالِبًا لِنَصِيبِهِ، فَلَمَّا ارْتَفَعَتِ الْوَسَائِطُ بِالْكُلِّيَّةِ، فَلَا جَرَمَ حَصَلَ الْقُرْبُ فَإِنَّهُ مَا دَامَ يَبْقَى الْعَبْدُ مُلْتَفِتًا إِلَى غَرَضِ نَفْسِهِ لَمْ يَكُنْ قَرِيبًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، /243 ب/ لِأَنَّ ذَلِكَ الْغَرَضَ يَحْجُبُهُ عَنِ اللَّهِ، فَثَبَتَ أَنَّ الدُّعَاءَ يُفِيدُ الْقُرْبَ مِنَ اللَّهِ، فَكَانَ الدُّعَاءُ أَعْظَمَ الْعِبَادَاتِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ لَفْظَ الدُّعَاءِ وَالْإِجَابَةِ يَحْتَمِلُ وُجُوهًا كَثِيرَةً أَحَدُهَا: أَنْ يَكُونَ الدُّعَاءُ عِبَارَةً عَنِ التَّوْحِيدِ وَالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تعالى كَقَوْلِ الْعَبْدِ: يَا اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، وَهَذَا إِنَّمَا سُمِّيَ دُعَاءً لِأَنَّكَ دعوت اللَّهَ تَعَالَى ثُمَّ وَحَّدْتَهُ وَأَثْنَيْتَ عَلَيْهِ، فَهَذَا يُسَمَّى دُعَاءً بِهَذَا التَّأْوِيلِ وَلَمَّا سُمِّيَ هَذَا الْمَعْنَى دُعَاءً سُمِّيَ قَبُولُهُ إِجَابَةً لِتَجَانُسِ اللَّفْظِ وَمِثْلُهُ كثير وقال ابن الأنباري: أُجِيبُ هاهنا بِمَعْنَى أَسْمَعُ لِأَنَّ بَيْنَ السَّمَاعِ وَبَيْنَ الْإِجَابَةِ نَوْعُ مُلَازَمَةٍ، فَلِهَذَا السَّبَبِ يُقَامُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَقَامَ الْآخَرِ، فَقَوْلُنَا: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ. أَيْ: أَجَابَ اللَّهُ. فكذا قَوْلُهُ هاهنا: ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ﴾، أَيْ: أَسْمَعُ تِلْكَ الدَّعْوَةَ.

وَثَانِيهَا: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ الدُّعَاءِ التَّوْبَةَ مِنَ الذُّنُوبِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ التَّائِبَ يَدْعُو اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ التَّوْبَةِ، وَإِجَابَةُ الدُّعَاءِ بِهَذَا التَّفْسِيرِ عِبَارَةٌ عَنْ قَبُولِ التَّوْبَةِ،

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾ وَجْهُ النَّظْمِ فيه أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ: أَنَا أُجِيبُ دُعَاءَكَ مَعَ أَنِّي غَنِيٌّ عَنْكَ مُطْلَقًا، فَكُنْ أَنْتَ أَيْضًا مُجِيبًا لِدُعَائِي مَعَ أَنَّكَ مُحْتَاجٌ إِلَيَّ مِنْ كُلِّ الْوُجُوهِ، فَمَا أَعْظَمَ هَذَا الْكَرَمَ، وَفِيهِ دَقِيقَةٌ أُخْرَى وَهِيَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمْ يَقُلْ لِلْعَبْدِ: أَجِبْ دُعَائِي حَتَّى أُجِيبَ دُعَاءَكَ، لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ ذَلِكَ لَصَارَ لِدُعَائِي، وَهَذَا تَنْبِيهٌ عَلَى أَنَّ إِجَابَةَ اللَّهِ عَبْدَهُ فَضْلٌ مِنْهُ ابْتِدَاءً، وَأَنَّهُ غَيْرُ مُعَلَّلٍ بِطَاعَةِ الْعَبْدِ، وَأَنَّ إِجَابَةَ الرَّبِّ فِي هَذَا الْبَابِ إِلَى الْعَبْدِ مُتَقَدِّمَةٌ عَلَى اشْتِغَالِ الْعَبْدِ بِطَاعَةِ الرَّبِّ تعالى.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّهُمْ إِذَا اسْتَجَابُوا لِي وَآمَنُوا بِي اهْتَدَوْا لِمَصَالِحِ دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ، وقال تعالى: ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوالَهُمْ﴾ [النِّسَاء: 6]، وقال: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ (7) فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً﴾ [الحجرات: 7، 8].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 ورد في الأصل "العبد"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "العبد"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

والإشارة فيها أن من يكون مخصوصًا بخصوصية عبادي يكون سؤالهم عني لا عن غيري؛ ولأنه ﴿إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾، أي: إنما كان سؤالهم عني حين سألوك؛ لأني كنت قريبًا باللطف إليهم أقرب إليهم منهم بهم كقوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ﴾ [ق: 16]، ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: 186]؛ وفي إضمار، وهو: إني دعوتهم ﴿فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِي﴾[البقرة: 186]، كما إني أجيب لهم إذا دعوني؛ ليكونوا موصوفين بصفتي في الإجابة؛ فإني مجيب ﴿وَلْيُؤْمِنُواْ بِي﴾[البقرة: 186]، أي: إجابتهم أن يؤمنوا ﴿بِي﴾[البقرة: 186] بمعني الطلب؛ أي: يطلبوني ولا يطلبون من غيري، ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾[البقرة: 186]؛ لكي يهتدوا إليَّ؛ إذ يسألونك عني ولا يسألونك عن غيري، كما أن قومًا ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ ٱلأَنْفَالِ﴾ [الأنفال: 1]، وقوما ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ ٱلْيَتَامَىٰ﴾ [البقرة: 220]، وقومًا ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوحِ﴾ [الإسراء: 85]. فإن قيل فلم لا تستجاب بعض الأدعية وقد وعد /244 أ/ الله تعالى بقوله: ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة: 186]، وبقوله: ﴿ٱدْعُونِيۤ أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: 60]، فالجواب عنه إنما لا تستجاب بعض الأدعية؛ لأن الداعي ترك بعض أركانه وشروطه، فإن للدعاء المستجاب أسبابًا وشرائطًا وهي كثيرة منها ما يتعلق بالعموم كما مر ذكره وليس هاهنا موضعه، ومنها ما يتعلق بالخصوص وهي التزكية والتحلية، والإجابة موقوفة على تزكية الداعي فعليه أن يزكى البدن أولًا فليصلحه أولا بلقمة الحلال، فقد قيل: الدعاء مفتاح باب السماء، وأسنانه لقم الحلال، وقال النبي ﷺ: "الرجل يطيل السفر يمد يده إلى السماء أشعث أغبر يقول: يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام فأنى يستجاب له". ويزكي نفسه ويطهرها عن أوصاف البشرية والأخلاق الذميمة فإنه هو الأصل في الاستجابة؛ لكونها قاطعات لطريق الدعاء وفي الحديث: "إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب"[1]، ويزكي قلبه عن رين تعلقات الإنسانية من ظلمة النفساني والروحاني ويصفيه بالأذكار، وينوره بنور الأخلاق الرباني، فإن هذه أسباب القربة؛ بها يرفع الدعاء إلى الله تعالى، كما قال الله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ ٱلْكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: 10] ويزكي الروح عن دنس الالتفات لغير الله؛ ليتعرض لنفحات ألطاف الحق، فالدعاء؛ لطلب الحق لا لطلب غير الحق من الحق؛ ليستجاب دعاؤه، ولا يخيب رجاؤه، كما قال تعالى: "ألا من طلبني وجدني ومن طلب غيري لم يجدني"[2]، وإن الله تعالى وعد الإجابة على طلبه بالدعاء فقال ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ﴾، أي: دعاءه، ﴿إِذَا دَعَانِ﴾، أي: إذا طلبني، وكذا قال تعالى: ﴿ٱدْعُونِيۤ أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: 60]؛ أي أطلبوني. فمن أخلَّ ببعض هذه الشرائط في الدعاء لم يلزمه الإجابة، كمن أخلَّ بركن من أركان الصلاة، لم يلزمه القبول.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعضهم: ﴿وإذا سألك عبادي﴾ السالكون الطالبون المتوجهون إليّ، عن معرفتي ﴿فإني قريب﴾ حاضر معهم بالإجابة ﴿أجيب دعوة﴾ من يدعوني بلسان الحال والاستعداد بإعطائه ما اقتضى حاله واستعداده ﴿فليستجيبوا لي﴾ بتصفية الاستعداد بالزهد والعبادة، فإني أدعوهم إلى نفسي وأعلمهم كيفية السلوك إليّ، وليشاهدوني عند التصفية، فإني أتجلّى عليهم في مرايا قلوبهم لكي يرشدوا بالاستقامة، أي: لكي يستقيموا ويصلحوا ويهتدوا.

ثم أخبر عن تفضله بالنوال قبل السؤال بقوله تعالى:

1 يُنظر: مسلم، كتاب الزكاة، بَابُ قَبُولِ الصَّدَقَةِ مِنَ الْكَسْبِ الطَّيِّبِ وَتَرْبِيَتِهَا، (1015)

2 قيل: هو من كلام الوعاظ.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٨٧﴾﴾

[سورة البقرة: 187]

[فصل في التفسير بالرواية]

وأزال عنهم ما كان يقع به الزلل، فقال ﴿أُحِلَّ لَكُمْ﴾ ما كان حراما عليكم. وقوله ﴿لَيْلَةَ الصِّيَامِ﴾ نصب على الظرف. أي: في ليلة الصيام. وهي الليلة التي يصبح الرجل في غداتها صائمًا. وقوله تعالى: الإفضاء إليهن بحاجاتهم منهن من الجماع وغيره. /244 ب/

الرفث في أصل اللغة هو قول الفحش، ثم جعل اسمًا لما يتكلم به عند النساء من معاني الإفضاء إليهن، ثم جعل كناية عن الجماع وعن كل ما يتبعه. ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ قال ابن عباس: أي هن سكن لكم وأنتم سكن لهن. وقيل معناه: هن ستر لكم وأنتم ستر لهن. أي: عن الحرام في الدنيا وعن النار في الآخرة إذا تعففا بذلك. كما جاء في الخبر: من تزوج فقد أحرز ثلثي دينه. ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾، أي: كان الله تعالى علم في الأزل أنكم خائنين أنفسكم في مباشرة النساء في ليالي الصيام. والخيانة ضد الأمانة. وقد ائتمن الله تعالى العباد على ما أمرهم به ونهاهم عنه، فإذا عصوه في السر فقد خانوه. ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾، أي: قبل توبتكم فيما وقع لكم من ذلك. ﴿وَعَفَا عَنْكُمْ﴾. وقيل: ليس هذا بإثبات الخيانة منهم على التحقيق وقبول توبتهم وعفو ذلك منهم بعد الوقوع، لكن معناه أن الله تعالى كان علم أنه يقع ذلك لو بقي الحكم كذلك ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾. أي: فرجع عليكم برحمته. والتوبة هي الرجوع لغة، فأزال ذلك عنكم. ﴿فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ﴾ "آن" أصله فعل بمعنى "حان"، ثم جعل اسما للزمان الحاضر، وعُرِّف بالألف واللام. وقوله: ﴿بَاشِرُوهُنَّ﴾، أي: جامعوهن. وأصل المباشرة إلزاق البشرة بالبشرة، ثم سمي الجماع مباشرة على الكناية، وجميع ما يتبعه يدخل فيه. ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾، أي: واطلبوا ما كتب الله لكم في اللوح المحفوظ مما هو كائن ثم يتفرع عنه معان: بمعنى القضاء؛ قال تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنا﴾ [التوبة: 51]، وبمعنى الفرض؛ قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ﴾ [الْبَقَرَة: 183]، أي: فرض. وبمعنى الإحلال؛ قال تعالى: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾، أي: أحلَّ لكم؛ لأن ما أحل فقد أبرم على ما فيه الصلاح للعباد وفرغ منه. ويجوز حمل ما في هذه الآية على هذه الوجوه. واطلبوا بالمباشرة ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إلى غيره من الإتيان في الدبر وفي حالة الحيض. وقيل: واقتصروا على أزواجكم وما ملكت أيمانكم ولا تبتغوا غيرهن، قال تعالى: ﴿فَمَنِ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ [المعارج: 31]. وقيل: وابتغوا بذلك الولد. قال النبي ﷺ: "تناكحوا تكاثروا فإني أباهي بكم الأمم يوم القيامة"[1].

1 يُنظر: عبدالرزاق في ((المصنف)) (10391) مطولاً

وعلى هذا يكون ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾، أي أحل لكم من طلب [الولد][1]، وجعل لكم ذلك، وقضى به لكم، وفرض عليكم من الاقتصار على الحلال، وقيل: هو طلب ثواب قيام بعض الليل. ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ هو إباحة الأكل والشرب. ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ معناه حتى يظهر لكم بياض النهار من سواد الليل، ويسمى خيطًا؛ لأنه أول ما يظهر يكون دقيقًا كالخيط ثم ينتشر. وقيل: الخيط الأبيض /245 أ/ ابتداء ظهور النهار والخيط الأسود بقية سواد الليل. ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ هو للتبعيض. وهو دلالة على أنه إذا ظهر شيء منه دخل وقت الصوم. وقيل: هو للبيان. قال سهل بن سعيد الساعدي: نزلت هذه الآية ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ ولم ينزل ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجليه الخيط الأبيض والخيط الأسود فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له منهما، فأنزل الله بعد ذلك قوله ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ فعلموا أنه إنما يعني بذلك الليل والنهار. ﴿ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾، أي: أديموا الإمساك عن المباشرة والأكل والشراب في جميع أجزاء النهار إلى غاية، وهي دخول الليل، وذلك بغروب الشمس. ﴿وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ الواو للحال. أي: في حال اعتكافكم. بين أن المباشرة تحل في ليالي شهر رمضان لكن لغير المعتكف. وقوله ﴿فِي الْمَسَاجِدِ﴾ دلَّ على أن الاعتكاف لا يصح إلا فيها. ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا﴾ "تلك" إشارة إلى أوامر ونواه سبق ذكرها. يقول: تلك مقادير قَدَّرها الله وأعلام بَيَّنَهَا فلا تخالفوها. وقوله: ﴿فَلَا تَقْرَبُوهَا﴾ أبلغ في المنع من "فلا تخالفوها"؛ لأنه إذا لم يقربها لم يباشرها. وسميت حدودا لأنها موانع. وقيل: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا﴾ في النواهي. و﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تعتدوها﴾ في الأوامر. ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ﴾، أي: أمره ونهيه ووعده ووعيده وأحكامه. ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾، أي: ليتقوا فينتهون عما نهاهم الله، ويتبعون ما أمرهم الله.

واعلم أَنَّهُ ذَهَبَ جُمْهُورُ الْمُفَسِّرِينَ إِلَى أَنَّ فِي أَوَّلِ شَرِيعَةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، كَانَ الصَّائِمُ إِذَا أَفْطَرَ حَلَّ لَهُ الْأَكْلُ وَالشُّرْبُ وَالْوِقَاعُ بِشَرْطِ أَنْ لَا يَنَامَ وَأَنْ لَا يُصَلِّيَ الْعِشَاءَ الْأَخِيرَةَ فَإِذَا فَعَلَ أَحَدَهُمَا حَرُمَ عَلَيْهِ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَسَخَ ذَلِكَ بنزول هذه الْآيَةِ.

وذَكَرُوا فِي سَبَبِ نُزُولِهَا: جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَشِيَّةً وَقَدْ أَجْهَدَهُ الصَّوْمُ، وَاخْتَلَفُوا فِي اسْمِهِ، فَقَالَ مُعَاذٌ: اسْمُهُ أَبُو صِرْمَةَ، وَقَالَ الْبَرَاءُ: قَيْسُ بْنُ صِرْمَةَ، وَقَالَ الكلبي: أَبُو قَيْسِ بْنُ صِرْمَةَ، وَقِيلَ: صِرْمَةُ بْنُ أَنَسٍ، فَسَأَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سَبَبِ ضَعْفِهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَمِلْتُ فِي النَّخْلِ نَهَارِي أَجْمَعَ حَتَّى أَمْسَيْتُ فَأَتَيْتُ أَهْلِي لِتُطْعِمَنِي شَيْئًا فَأَبْطَأَتْ فَنِمْتُ فَأَيْقَظُونِي، وَقَدْ حَرُمَ الْأَكْلُ فَقَامَ عُمَرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْتَذِرُ إِلَيْكَ من مثله. رجعت إلى أهلي بعد ما صَلَّيْتُ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ، فَأَتَيْتُ امْرَأَتِي، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: لَمْ تَكُنْ جَدِيرًا بِذَلِكَ يَا عُمَرُ ثُمَّ قَامَ رِجَالٌ فَاعْتَرَفُوا بِالَّذِي صَنَعُوا فَنَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيامِ الرَّفَثُ إِلى نِسائِكُمْ﴾.

وقَدْ ذُكِرَ فِي تَشْبِيهِ الزَّوْجَيْنِ بِاللِّبَاسِ وُجُوهٌ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ لَمَّا كَانَ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ يَعْتَنِقَانِ، فَيَنضمُّ جَسَدُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى جَسَدِ صَاحِبِهِ /245 ب/ حَتَّى يَصِيرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِصَاحِبِهِ كَالثَّوْبِ الَّذِي يَلْبَسُهُ، سُمِّيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِبَاسًا، قَالَ الرَّبِيعُ: هُنَّ فِرَاشٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِحَافٌ لَهُنَّ، وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ، يُرِيدُ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَسْتُرُ صَاحِبَهُ عِنْدَ الْجِمَاعِ عَنْ أَبْصَارِ النَّاسِ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَهَا لِبَاسًا لِلرَّجُلِ، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ يَخُصُّهَا بِنَفْسِهِ، كَمَا يَخُصُّ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

لِبَاسَهُ بِنَفْسِهِ، وَيَرَاهَا أَهْلًا لِأَنْ يُلَاقِيَ كُلُّ بَدَنِهِ كُلَّ بَدَنِهَا كَمَا يَعْمَلُهُ فِي اللِّبَاسِ. وَثَالِثُهَا: يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ سَتْرُهُ بِهَا عَنْ جَمِيعِ الْمَفَاسِدِ الَّتِي تَقَعُ فِي الْبَيْتِ، لَوْ لَمْ تَكُنِ الْمَرْأَةُ حَاضِرَةً، كَمَا يَسْتَتِرُ الْإِنْسَانُ بِلِبَاسِهِ عَنِ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَكَثِيرٍ مِنَ الْمَضَارِّ.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ يُقَالُ: خَانَهُ يَخُونُهُ خَوْنًا وَخِيَانَةً إِذَا لَمْ يَفِ لَهُ، وَخَانَهُ الدَّهْرُ إِذَا تَغَيَّرَ حَالُهُ إِلَى الشَّرِّ، وَخَانَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ إِذَا لَمْ يُؤَدِّ الْأَمَانَةَ، وَنَاقِضُ الْعَهْدِ خَائِنٌ، لِأَنَّهُ كَانَ يُنْتَظَرُ مِنْهُ الْوَفَاءُ فَغَدَرَ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِمَّا تَخافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيانَةً فانبذ إليهم على سواء﴾ [الْأَنْفَالِ: 58] أَيْ نَقْضًا لِلْعَهْدِ، وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ الْمَدِينِ: إِنَّهُ خَائِنٌ، لِأَنَّهُ لَمْ يَفِ بِمَا يَلِيقُ بِدِينِهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَماناتِكُمْ﴾ [الْأَنْفَالِ: 27] وَقَالَ: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيانَتَكَ فَقَدْ خانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ [الْأَنْفَالِ: 71] فَفِي هَذِهِ الْآيَةِ سَمَّيت الْمَعْصِيَةَ بِالْخِيَانَةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَعَفا عَنْكُمْ﴾، أي: وَسَّعَ عَلَيْكُمْ أَنْ أَبَاحَ لَكُمُ الْأَكْلَ وَالشُّرْبَ وَالْمُعَاشَرَةَ فِي كُلِّ اللَّيْلِ. وَلَفْظُ الْعَفْوِ قَدْ يُسْتَعْمَلُ فِي التَّوْسِعَةِ وَالتَّخْفِيفِ؛ قَالَ ﷺ: «عَفَوْتُ لَكُمْ عَنْ صَدَقَةِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ»[1]. وَقَالَ «أَوَّلُ الْوَقْتِ رِضْوَانُ اللَّهِ وَآخِرُهُ عَفْوُ اللَّهِ»[2]. وَالْمُرَادُ مِنْهُ التَّخْفِيفُ بِتَأْخِيرِ الصَّلَاةِ إِلَى آخِرِ الْوَقْت. وقيل: عَفَا عَنْ ذُنُوبِكُمْ. ﴿فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ وَفِيهِ وُجُوهٌ، أَحَدُهَا: وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ مِنَ الْوَلَدِ بِالْمُبَاشَرَةِ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْعَزْلِ، وَقَدْ رُوِيَتِ الْأَخْبَارُ فِي كَرَاهِيَةِ ذَلِكَ. وَعَنْ أبي هريرة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَعْزِلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا. وَلَا بَأْسَ أَنْ يَعْزِلَ عَنِ الْأَمَةِ[3]. وَثَالِثُهَا: أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: ابْتَغُوا الْمَحِلَّ الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَحَلَّلَهُ دُونَ مَا لَمْ يَكْتُبْ لَكُمْ مِنَ الْمَحِلِّ الْمُحَرَّمِ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [الْبَقَرَةِ: 222] وَرَابِعُهَا: أَنَّ هَذَا التَّأْكِيدَ تَقْدِيرُهُ: فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا هَذِهِ الْمُبَاشَرَةَ الَّتِي كَتَبَهَا لَكُمْ بَعْدَ أَنْ كَانَتْ مُحَرَّمَةً عَلَيْكُمْ.

قَوْلُهُ: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ [لِتَتِمَّ][4] الدَّلَالَةُ عَلَى الْإِبَاحَةِ. وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ رُوِيَ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ أَخَذْتُ عِقَالَيْنِ أَبْيَضَ وَأَسْوَدَ فَجَعَلْتُهُمَا تَحْتَ وِسَادَتِي، وَكُنْتُ أَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَأَنْظُرُ إِلَيْهِمَا، /246 أ/ فَلَمْ يَتَبَيَّنْ لِيَ الْأَبْيَضُ مِنَ الْأَسْوَدِ، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ غَدَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَضَحِكَ، وَقَالَ «إِنَّكَ لَعَرِيضُ الْقَفَا، إِنَّمَا ذَلِكَ بَيَاضُ النَّهَارِ وَسَوَادُ اللَّيْلِ"[5]، وَإِنَّمَا قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّكَ لَعَرِيضُ الْقَفَا» كناية عن بَلَاهَةِ الرَّجُلِ.

الحنفية تَمَسَّكُوا بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي أَنَّ صَوْمَ النَّفْلِ يَجِبُ إِتْمَامُهُ قَالُوا: لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ أَمْرٌ وَهُوَ لِلْوُجُوبِ، وَهُوَ يَتَنَاوَلُ كُلَّ الصِّيَامَاتِ، وَالشَّافِعِيَّةُ قَالُوا: هَذَا إِنَّمَا وَرَدَ لِبَيَانِ أَحْكَامِ صَوْمِ الْفَرْضِ، فَكَانَ الْمُرَادُ مِنْهُ صَوْمَ الْفَرْضِ.

---

1 يُنظر: أبو داود، كتاب الزكاة، 4، باب في زكاة السائمة، (1574)، والترمذي، كتاب الزكاة، 3، بَابُ مَا جَاءَ فِي زَكَاةِ الذَّهَبِ وَالوَرِقِ، (620)، وابن ماجه، كتاب الزكاة، 4، بَابُ زَكَاةِ الْوَرِقِ وَالذَّهَبِ، (1790)، وأحمد (2/ 118) (711) باختلاف يسير.

2 قال النووي في ((الخلاصة)) (258/1): ضعيف. وقال ابن الملقن في ((خلاصة البدر المنير)) (90/1): لا يصح من جميع طرقه

3 القول منسوب إلى الشافعي، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

5 يُنظر: البخاري، كتاب التفسير [سورة البقرة]، 28، باب قَوْلِهِ تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الخَيْطُ الأَبْيَضُ مِنَ الخَيْطِ الأَسْوَدِ مِنَ الفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلاَ تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي المَسَاجِدِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿يَتَّقُونَ﴾ [البقرة: 187]، (4510)، ونحوه مسلم (1090)

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عاكِفُونَ فِي الْمَساجِدِ﴾. اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ الصَّوْمَ، وَبَيَّنَ أَنَّ مِنْ حُكْمِهِ تَحْرِيمَ الْمُبَاشَرَةِ، كَانَ يَجُوزُ أَنْ يُظَنَّ فِي الِاعْتِكَافِ أَنَّ حَالَهُ كَحَالِ الصَّوْمِ فِي أَنَّ الْجِمَاعَ يَحْرُمُ فِيهِ نَهَارًا لَا لَيْلًا، فَبَيَّنَّ تَعَالَى تَحْرِيمَ الْمُبَاشَرَةِ فِيهِ نَهَارًا وَلَيْلًا، فَقَالَ: ﴿وَلا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عاكِفُونَ فِي الْمَساجِدِ﴾ أما اللَّمْسُ بِغَيْرِ شَهْوَةٍ فَجَائِزٌ، لِأَنَّ عائشة ﵂ كانت ترجل رأس رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ، أَمَّا إِذَا لَمَسَهَا بِشَهْوَةٍ، أَوْ قَبَّلَهَا، أَوْ بَاشَرَهَا فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ، فَهُوَ حَرَامٌ عَلَى الْمُعْتَكِفِ، فهَلْ يَبْطُلُ بِهَا الاعْتِكَافُ أم لا؟ قَالَ أبو حنيفة، لَا يَبْطُلُ الِاعْتِكَافُ إِذَا لَمْ يُنْزِلْ، لِأَنَّ هَذِهِ الْمُبَاشَرَةَ لَا تُفْسِدُ الصَّوْمَ وَالْحَجَّ، فَوَجَبَ أَنْ لَا تُفْسِدَ الِاعْتِكَافَ لِأَنَّ الِاعْتِكَافَ لَيْسَ أَعْلَى دَرَجَةً مِنْهُمَا. وعند الشافعي رَحِمَهُ اللَّهُ فِيهِ يَفْسُدُ؛ لأن فِي لَفْظِ الْمُبَاشَرَةِ مُلَاقَاةُ الْبَشَرَتَيْنِ، فَقَوْلُهُ: وَلا تُبَاشِرُوهُنَّ مَنَعَ مِنْ هَذِهِ الْحَقِيقَةِ، فَيَدْخُلُ فِيهِ الْجِمَاعُ وَسَائِرُ هَذِهِ الْأُمُورِ، لِأَنَّ مُسَمَّى الْمُبَاشَرَةِ حَاصِلٌ فِي كُلِّهَا.

اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ شَرْطَ الِاعْتِكَافِ الْجُلُوسُ فِي الْمَسْجِدِ، ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِيهِ؛ فَنُقِلَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَالْحُجَّةُ فِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنْ طَهِّرا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعاكِفِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 125] وَلَوْ جَازَ الِاعْتِكَافُ فِي غَيْرِهِ لَمَا صَحَّ ذَلِكَ الْعُمُومُ. وَقَالَ [عطاء][1]: لَا يَجُوزُ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ المدينة، لِمَا رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامِ وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي"[2]. وَقَالَ حذيفة: يَجُوزُ فِي هَذَيْنِ الْمَسْجِدَيْنِ وَفِي مَسْجِدِ بيت المقدس لِقَوْلِهِ ﷺ: "لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى، وَمَسْجِدِي هَذَا"[3]. وَقَالَ الزُّهْرِيُّ: لَا يَصِحُّ إِلَّا فِي الْجَامِعِ. وَقَالَ أبو حنيفة: لَا يَصِحُّ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ لَهُ إِمَامٌ رَاتِبٌ وَمُؤَذِّنٌ رَاتِبٌ، وَقَالَ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يَجُوزُ فِي جَمِيعِ الْمَسَاجِدِ، إِلَّا أَنَّ الْمَسْجِدَ الْجَامِعَ أَفْضَلُ حَتَّى لَا يُحْتَاجَ إِلَى الْخُرُوجِ لِصَلَاةِ الْجُمُعَةِ، وَاحْتَجَّ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَلا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عاكِفُونَ فِي الْمَساجِدِ﴾ يَتَنَاوَلُ الْمَسَاجِدَ كُلَّهَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى كُلِّ مَا تَقَدَّمَ فِي أَوَّلِ آيَةِ الصوم إلى هاهنا. وحُدُودِ اللَّهِ مَحْدُود /246 ب/ اللَّهِ ﴿فَلا تَقْرَبُوها﴾، أَيْ تِلْكَ الْأَشْيَاءُ الَّتِي مُنِعْتُمْ عَنْهَا إِنَّمَا مُنِعْتُمْ عَنْهَا بِمَنْعِ اللَّهِ وَنَهْيِهِ عَنْهَا فَلَا تَقْرَبُوهَا.

لما بَيَّنَ سبحانه وتعالى أَحْكَامَ الصَّوْمِ عَلَى الِاسْتِقْصَاءِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِالْأَلْفَاظِ الْقَلِيلَةِ بَيَانًا شَافِيًا وَافِيًا، قَالَ بَعْدَهُ: ﴿كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آياتِهِ لِلنَّاسِ﴾ أَيْ مِثْلُ هَذَا الْبَيَانِ. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ فقد مر شرحه غير مرة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن لخواص الإنسان بحسب تزكية الروحاني والحيواني تلونًا في الأحوال لا بد لهم منه، فتارة يكونون بحكم غلبات الصفات الروحانية والواردات الربانية في ضياء نهار الروحانية النورانية، ففي تلك الحالة لهم سكر يغنيهم عن المشارب النفسانية، فيصومون عن الحظوظ الإنسانية، ولو بقوا على تلك الحالة لتلاشت نفوسهم بسطوات صفات الجلال،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 يُنظر: ابن عبد البر في ((التمهيد)) (6/25)، وابن حبان في ((بلوغ المرام)) (221)، والسيوطي في ((الجامع الصغير)) (5090)

3 يُنظر: أحمد (45/ 206)، (27230)، والطيالسي (1445)، والطبراني (2/277) (2160)، وابن أبي عاصم في ((الآحاد والمثاني))، (2/ 222)، (977)، والطحاوي في ((شرح مشكل الآثار))، (2/ 58)، (589)، وابن الأعرابي في ((المعجم)) (14)

وطاشت أرواحهم، وما عاشت أبدانهم، كما بين الله عليهم بقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن جَعَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمُ ٱلنَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَامَةِ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ ٱللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ﴾ [القصص: 72].

وتارة يكونون بحكم الدواعي والحاجات الحيوانية مردودين إلى ليلة ظلمات الصفات الإنسانية، وفي تلك الحالة لهم صحو يعيدهم إلى أحكام عادات طبائع الحيوانية، ولو بقوا على تلك الحالة لماتت قلوبهم بهجوم الآفات، وفات لهم من الحقوق ما فات، كما قال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن جَعَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمُ الليل سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَامَةِ﴾ [القصص: 72]، فخصهم الله تعالى بنهار في كشف الأستار الرحمة وطلوع شمس الأسرار؛ ليصوموا فيه عما سواه، ويغدوا بضياء غداتها، وبليلة إسبال أستار الرحمة ليسكنوا فيها ويستريحوا بها.

وقال تعالى: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ ٱلصِّيَامِ﴾ [البقرة: 187]؛ أي: ليلة تستريحون فيها وتستعدون لصيام غداتها؛ يعني: إن لم يكن ليلة الصيام ما أحل لكم فيها ﴿ٱلرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَآئِكُمْ﴾، وهي التمتعات النفسانية من الأمتعة الدنياوية المسخرة للنفس؛ لنفوذ تصرفها فيها تصرف الرجال في النساء ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ﴾[البقرة: 187]؛ أي: التمتعات بالحظوظ الإنسانية ستر لكم؛ ليحميكم عن حرارة شموس الشهود بلباس ظلمات صفات الوجود؛ كيلا تحرقكم سطوات تجلي صفات الجلال، ﴿وَأَنتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ﴾[البقرة: 187]؛ أي: بلباس صفاتكم الحميدة وأنوار أفعالكم الصالحة تسترون معايب الدنياوية وتمتعاتها وقبائح شهوات النفس ولذاتها؛ لقوله ﷺ: "نعم المال الصالح للرجل الصالح"[1]، والمال هو الملعون الذي قال ﷺ فيه: "الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه"[2]، فصار الملعون صالحًا.

﴿عَلِمَ ٱللَّهُ أَنَّكُمْ﴾[البقرة: 187] في خصوصية البشرية، ﴿كُنتُمْ تَخْتانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾[البقرة: 187] باستيفاء حظوظكم الحيوانية في ليالي الطلب من ضعفكم واستيلاء شهواتكم، ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾[البقرة: 187] بنظر العناية إلى قلوبكم، ﴿وَعَفَا عَنْكُمْ﴾[البقرة: 187]، أي: محا آثار ظلمات صفاتكم بأنوار هدايته عنكم، ﴿فَٱلآنَ﴾[البقرة: 187] في هذه الحالة، ﴿بَٰشِرُوهُنَّ﴾[البقرة: 187]، رخص لكم في مباشرة الحظوظ النفسانية بقدر /247 أ/ الحاجة للضرورة الإنسانية بالأمر لا بالطبع، ﴿وَٱبْتَغُواْ﴾[البقرة: 187] بقوة هذه المباشرة، ﴿مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَكُمْ﴾[البقرة: 187] من المقامات العلية والدرجات الرفيعة، ﴿وَكُلُواْ وَٱشْرَبُواْ﴾[البقرة: 187]؛ أي: تمتعوا بالحظوظ؛ لدفع الحاجات الإنسانية ﴿حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ ٱلْخَيْطُ ٱلأَبْيَضُ مِنَ ٱلْخَيْطِ ٱلأَسْوَدِ مِنَ ٱلْفَجْرِ﴾ [البقرة: 187]؛ أي: حتى تظهر آثار شمس صفات الجلال وتمحو ظلمات الصفات والآمال في نهار السكر، ﴿ثُمَّ أَتِمُّواْ ٱلصِّيَامَ﴾[البقرة: 187]، بالامتناع عن الاستمتاع عن المشارب الروحانية والحيوانية، ﴿إِلَى ٱللَّيْلِ﴾[البقرة: 187]؛ أي: ليل الصحو بعد السكر.

فكما أن الرزق منقسم إلى حالة قبض وإلى حالة بسط، فالأحوال تنقسم أيضًا إلى قبض وبسط وزيادة ونقص وجذب وحجب وفرق وجمع وأخذ ورد وكشف وستر وسكر وصحو وإثبات ومحو وفناء وبقاء وتلوين وتمكين. ﴿وَلاَ تُبَٰشِرُوهُنَّ﴾، أي: ولا تشغلوا القلوب بالحظوظ، ولا الأرواح بالاسترواح، ولا الأسرار بالاستظهار عن الأغيار، ﴿وَأَنْتُمْ عَٰكِفُونَ فِي ٱلْمَسَٰجِدِ﴾[البقرة: 187]؛ أي: مقيمون في مقامات القربة والوصلة، مجاورون حظائر القدس ومجالس الأنس؛

1 يُنظر: أحمد (29/ 299)، (17763)، والبخاري في ((الأدب المفرد))، ص112، (299)، وابن حبان، (8/ 6)، (3210) باختلاف يسير.

2 يُنظر: الترمذي، كتاب الزهد، 13، و14 بَابُ مَا جَاءَ فِي هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ، وباب منه، (2322)، وابن ماجه، كتاب الزهد، 3، باب مثل الدنيا، (4112)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (3/ 228)، (1580)

يعني: عند احتياج النفس بالضروريات الإنسانية في بعض الأوقات واشتغالها بها، كونوا بالصورة فيها، وبالقلوب والأرواح والأسرار كائنين مع الحق بالحق بائنين عن الخلق، وهذا مقام أهل التمكين، فإنكم إن كنتم مشاغيل بنفوسكم كنتم محجوبين فيكم بكم عنا، وإذا كنتم قائمين بنا فينا فلا تعودوا منا إليكم، ﴿تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ﴾[البقرة: 187]؛ أي: تلك القربة والوصلة والاعتكاف والتبتل إلى الله حدود الله، ﴿فَلاَ تَقْرَبُوهَا﴾ [البقرة: 187]، بالخروج عنها يا أهل الكشوف والعكوف، ولا تقربوها بالدخول فيها يا أهل الكسوف والخسوف. ﴿كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ﴾[البقرة: 187] يظهر الله، ﴿ءَايَٰتِهِ﴾[البقرة: 187] دلائله وبراهينه، ﴿لِلنَّاسِ﴾[البقرة: 187] أهل الصدق والطلب، ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [البقرة: 187] بأنوار العواطف والجود عن ظلمات شركة الوجود.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التأويل: ﴿أحلّ لكم﴾، أي: أبيح لكم ﴿ليلة الصيام﴾، أي: في وقت الغفلة الذي يتخلل ذلك الإمساك المذكور في زمان حضوركم ﴿الرفث إلى نِسَائكم﴾ التنزّل إلى مقارفة نفوسكم بحظوظها إذ لا مصابرة لكم عنها في وقت الغفلة وإدبار القلوب؛ لكونها تلابسكم وكونكم ملابسين بالتعلق الضروري ﴿علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم﴾ باستراق الحظوظ في أزمنة تلك السلوك والرياضة والحضور ﴿فتاب عليكم وعفا عنكم﴾ بنور الحضور أو الفناء في عين الجمع ﴿فالآن﴾، أي: في وقت الاستقامة والتمكين حال البقاء بعد الفناء ﴿باشروهنّ﴾ بالحظوظ وتوفيرها عليها في أوقات الغفلات والاستصلاح في الحالين ﴿وابتغوا ما كتب الله لكم﴾ من التقوى والتمكن بتلك الحظوظ على توفير حقوق المراقبة والاستقامة والقيام بما أمر الله به من العبودية والدعوة /247 ب/ إليه ﴿وكلوا واشربوا﴾، أي: كونوا مع رفقها ﴿حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾ حتى تظهر عليكم بياض الحضور ولوامعه وتغلب آثاره وأنواره على سواد الغفلة وظلمتها، ثم كونوا على الإمساك المذكور بالحضور مع الحق حتى يأتي زمان إقبال القلوب إلى وقت الغفلة الأخرى، حتى يأتي زمان الغفلة الأخرى، فإن لكل منهما من الغفلة، لولا ذلك لما أمكنه القيام بمصالح معاشه ومهماته. ولا تقاربوهن في حال كونكم معتكفين حاضرين في مساجد قلوبكم.

ثم أخبر أن فساد الأحوال ممن يأكل الأموال بالباطل بقوله تعالى:

﴿وَلَا تَأْكُلُوٓاْ أَمْوَٰلَكُم بَيْنَكُم بِٱلْبَٰطِلِ وَتُدْلُواْ بِهَآ إِلَى ٱلْحُكَّامِ لِتَأْكُلُواْ فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَٰلِ ٱلنَّاسِ بِٱلْإِثْمِ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٨﴾﴾

[سورة البقرة: 188]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: ومن تلك الحدود والآيات ألا يأكل بعضكم مال بعض بوجه هو غير الوجوه التي أحل الله بها ذلك ﴿وَتُدْلُوا بِها إِلَى الْحُكَّامِ﴾، أي: تلقوا. وهو من إدلاء الدلو في البئر؛ أي: إلقائها فيها. ومعناه: لا تجمعوا بين أخذ مال الغير بالباطل وبين مخاصمته إلى القاضي لتحلف عنده ظالما. ﴿لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوالِ النَّاسِ﴾، أي: طائفة، وبعضا منها ﴿بِالْإِثْمِ﴾، أي: بالبينة الكاذبة واليمين الفاجرة. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، أي: وأنتم تعلمون أنكم مبطلون. وقيل: وأنتم تعلمون وبال ذلك.

وهذه الآية نزلت في شأن امرئ القيس بن عباس الكندي وعيدان بن أشوع الحضرمي، اختصما إلى رسول الله ﷺ فادعى أحدهما على صاحبه شيئًا، فأراد الآخر أن يحلف بالكذب، فقال رسول الله ﷺ: "إِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ

أَلْحَنُ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ أَخِيهِ وَأَرَى أَنَّهُ مِنْ حَقِّهِ، وَأَنَّهُ لا يَرَى أَنَّهُ مِنْ حَقِّهِ فَإِنَّما أَقْضِي لَهُ بِقِطْعَةٍ مِنَ النَّارِ"[1]. فنزلت هذه الآية فيهما، وصارت عامة لجميع الناس. وروى سعيد بن المسيب عن رسول الله ﷺ أنه قال: "شَاهِدُ الزُّورِ إِذَا شَهِدَ لا يَرْفَعُ قَدَمَيْهِ مِنْ مَكانِهِمَا، حَتَّى يَلْعَنُهُ الله تعالى مِنْ فَوْقِ عرشه".

[فصل في التفسير بالرأي]

واعلم أن سُبْحَانَهُ كَرَّرَ هَذَا النَّهْيَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كتابه فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجارَةً﴾ [النِّسَاءِ: 29] وَقَالَ: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْمًا﴾ [النِّسَاءِ: 10] وَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 278] ثُمَّ قَالَ: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 279] ثُمَّ قَالَ: ﴿وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُسُ أَمْوالِكُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 279] ثُمَّ قَالَ: ﴿وَمَنْ عاد فَأُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 275] جَعَلَ آكِلَ الرِّبَا فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ مُؤْذِنًا بِمُحَارَبَةِ اللَّهِ، وَفِي آخِرِهِ مُتَعَرِّضًا لِلنَّارِ.

وقَوْلُهُ: ﴿وَلا تَأْكُلُوا﴾ لَيْسَ الْمُرَادُ مِنْهُ الْأَكْلَ خَاصَّةً، لِأَنَّ غَيْرَ الْأَكْلِ مِنَ التَّصَرُّفَاتِ كَالْأَكْلِ فِي هَذَا الْبَابِ لَكِنَّهُ لَمَّا كَانَ الْمَقْصُودُ الْأَعْظَمُ مِنَ الْمَالِ إِنَّمَا هُوَ الْأَكْلُ وَقَعَ التَّعَارُفُ فيه، فَلِهَذَا السَّبَبِ عَبَّرَ اللَّهُ تَعَالَى /248 أ/ عَنْهُ بِالْأَكْلِ.

«الْبَاطِلُ» فِي اللُّغَةِ الزَّائِلُ الذَّاهِبُ، يُقَالُ: بَطَلَ الْأَجِيرُ يَبْطُلُ بَطَالَةً إِذَا تَعَطَّلَ وَاتَّبَعَ اللَّهْوَ.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَتُدْلُوا بِها إِلَى الْحُكَّامِ﴾ دَاخِلٌ فِي حُكْمِ النَّهْيِ، وَالتَّقْدِيرُ: وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ، وَلَا تُدْلُوا بها إِلَى الْحُكَّامِ، أَيْ لَا تُرْشُوهَا إِلَيْهِمْ لِتَأْكُلُوا طَائِفَةً مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ، وَفِي تَشْبِيهِ الرِّشْوَةِ بِالْإِدْلَاءِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا: أَنَّ الرِّشْوَةَ رِشَاءُ الْحَاجَةِ، فَكَمَا أَنَّ الدَّلْوَ الْمَمْلُوءَ مِنَ الْمَاءِ يَصِلُ مِنَ الْبَعِيدِ إِلَى الْقَرِيبِ بِوَاسِطَةِ الرِّشَاءِ فَالْمَقْصُودُ الْبَعِيدُ يَصِيرُ قَرِيبًا بِسَبَبِ الرِّشْوَةِ وَالثَّانِي: أَنَّ الْحَاكِمَ بِسَبَبِ أَخْذِ الرِّشْوَةِ يَمْضِي فِي ذَلِكَ الْحُكْمِ مِنْ غَيْرِ تَثَبُّتٍ كَمُضِيِّ الدَّلْوِ فِي البئر.

[فصل في التفسير بالرواية]

ثُمَّ الْمُفَسِّرُونَ ذَكَرُوا وُجُوهًا أَحَدُهَا: قَالَ ابن عباس وَالْحَسَنُ وقتادة: الْمُرَادُ مِنْهُ الْوَدَائِعُ وَمَا لَا يَقُومُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ. وَثَانِيهَا: أَنَّ الْمُرَادَ هُوَ مَالُ الْيَتِيمِ فِي يَدِ الْأَوْصِيَاءِ يَدْفَعُونَ بَعْضَهُ إِلَى الْحَاكِمِ لِيَبْقَى عَلَيْهِمْ بَعْضُهُ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْحَاكِمِ شَهَادَةُ الزُّورِ، وَهُوَ قَوْلُ الكلبي. وقَالَ الحسن: الْمُرَادُ هُوَ أَنْ يَحْلِفَ لِيُذْهِبَ حَقَّهُ. ورُوِيَ عَنْ أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ، اخْتَصَمَ رَجُلَانِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ: عَالِمٌ بِالْخُصُومَةِ وَجَاهِلٌ بِهَا، فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَالِمِ، فَقَالَ مَنْ قُضِيَ عَلَيْهِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنِّي مُحِقٌّ فَقَالَ: إِنْ شِئْتَ أُعَاوِدُهُ، فَعَاوَدَهُ فَقَضَى لِلْعَالِمِ، فَقَالَ الْمَقْضِيُّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا قَالَ أَوَّلًا ثُمَّ عَاوَدَهُ ثَالِثًا، ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنِ اقْتَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِخُصُومَتِهِ فَإِنَّمَا اقْتَطَعَ قِطْعَةً مِنَ

1 يُنظر: البخاري، كتاب الشهادات، 27، باب مَنْ أَقَامَ الْبَيِّنَةَ بَعْدَ الْيَمِينِ، (2680)، ومسلم، كتاب الأقضية، بَابُ الْحُكْمِ بِالظَّاهِرِ، وَاللَّحْنِ بِالْحُجَّةِ، (1713)، والترمذي، كتاب الأحكام، 11، بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّشْدِيدِ عَلَى مَنْ يُقْضَى لَهُ بِشَيْءٍ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَأْخُذَهُ، (1339)، وابن ماجه، كِتَابُ الْأَحْكَامِ، 5، بَابُ قَضِيَّةِ الْحَاكِمِ لَا تُحِلُّ حَرَامًا وَلَا تُحَرِّمُ حَلَالًا، (2317) مختصراً، وأبو داود، كتاب الأقضية، 7، باب قضاء القاضي إذا أخطأ، (3583، 3584) مفرقاً، وأحمد (44/ 308)، (26717) باختلافات يسيرة بينهم.

النَّارِ»، فَقَالَ الْعَالِمُ الْمَقْضِيُّ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْحَقَّ حَقُّهُ، فَقَالَ عليه الصلاة والسلام: «من اقطع بخصومته وجد له حق غيره فليتبوأ مقعده من النار».[1]

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن الأموال خلقت لمصالح قوام النفس، وأن النفس خلقت للقيام بمراسم العبودية؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: 56]. ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱشْتَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ ٱلْجَنَّةَ﴾[التوبة: 111]؛ ليعلموا أن ليس لهم الأموال والأنفس وإنما هي لله، فلا يتصرفون في الأموال والأنفس إلا بأمر الله تعالى، ولهذا قال سبحانه: ﴿وَلاَ تَأْكُلُوۤاْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ﴾[البقرة: 188]؛ أي: لا تأكلوا الأموال التي اشترى الله منكم بالباطل؛ أي: بهوى النفس والحرص والشهوة والإسراف على الغفلة، وكلوا بالحق بالأمر بالقناعة والتقوية على الطاعة والقيام بالعبودية. ﴿وَتُدْلُواْ بِهَا إِلَى ٱلْحُكَّامِ﴾[البقرة: 188]؛ أي: ولا تدلوا إلى الحكام؛ وهي: النفس الأمارة بالسوء، ﴿لِتَأْكُلُواْ فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ ٱلنَّاسِ﴾ [البقرة: 188]؛ أي: من الأموال التي خلقت للاستعانة على العبودية، ﴿بِٱلإِثْمِ﴾[البقرة: 188]؛ أي: بالقطعية والغفلية مستعينًا بها على المعصية كالحيوانات والبهائم؛ لتأكلوا بحظ النفس البهيمية فيكون منتهاكم ومرجعكم ومثواكم النار؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ ٱلأَنْعَامُ وَٱلنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ﴾ [مُحَمَّد: 12]، ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ حاصل الأمر ولا تعملون به.

وقيل: ﴿ولا تأكلوا أموالكم﴾ معارفكم ومعلوماتكم ﴿بينكم﴾ بباطل شهوات النفس ولذاتها /248 ب/ بتحصيل مآربها واكتساب مقاصدها الحسيّة والخيالية باستعمالها ﴿وتدلوا بها﴾ وترسلوا إلى حكّام النفوس الأمّارة بالسوء ﴿لتأكلوا فريقًا من أموال﴾ القوى الروحانية، هي الناس بالحقيقة.

ثم أخبر عن سير الأخيار وسير الأبرار بقوله تعالى:

﴿ * يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَٰقِيتُ لِلنَّاسِ وَٱلْحَجِّ وَلَيْسَ ٱلْبِرُّ بِأَن تَأْتُواْ ٱلْبُيُوتَ مِن ظُهُورِهَا وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنِ ٱتَّقَىٰ وَأْتُواْ ٱلْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَٰبِهَا وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٨٩﴾ وَقَٰتِلُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوۤاْ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ ﴿١٩٠﴾﴾

[سورة البقرة: 189، 190]

[فصل في التفسير بالرواية]

هي جمع ميقات، وهو الوقت. أي: هي آجال الناس في ديونهم، وعقود سلمهم، وأثمان بيعاتهم، ومدد لإجارتهم، وعدد لنسائهم، وغير ذلك من حقوق الخلق، وكذا حقوق الله تعالى من الصيام والفطر والأضحى والزكاة والحج وأموره المتعلقة بأوقات مخصوصة. وخصَّ من بين العبادات الحج لأنه أهم وأشق، ودلّ ذلك على غيره من الأمور، ثم بين وقت الحج من الشهور فقال: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُوماتٌ﴾ [الْبَقَرَة: 197]. ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِها﴾ ظاهر هذا

1 يُنظر: البخاري (2680)، ومسلم، كتاب الأقضية، بَابُ الْحُكْمِ بِالظَّاهِرِ، وَاللَّحْنِ بِالْحُجَّةِ، (1713)، والترمذي، كتاب الأحكام، 11، بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّشْدِيدِ عَلَى مَنْ يُقْضَى لَهُ بِشَيْءٍ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَأْخُذَهُ، (1339)، وابن ماجه، كِتَابُ الْأَحْكَامِ، 5، بَابُ قَضِيَّةِ الْحَاكِمِ لَا تُحِلُّ حَرَامًا وَلَا تُحَرِّمُ حَلَالًا، (2317) مختصراً، وأبو داود، كتاب الأقضية، 7، باب قضاء القاضي إذا أخطأ، (3583، 3584) مفرقاً، وأحمد (44/ 308)، (26717)

لا يلائم أول هذه الآية. وقيل: هما حادثتان لكن اتفق وقوعهما في وقت واحد. وقال الإمام الْقَفَّالُ رحمه الله: أتبع الله ما ذكر من الأهلة التي هي مواقيت الحج ما كان بعض الناس غيَّروه من أمور الحج بدخول البيوت من ظهورها، ووصل بذلك ذكر القتال، إشارة إلى ما كان عرض للنبي عليه السلام في عمرة الحديبية التي كان فيها الإحصار، فذكر بعده حكم الإحصار، ووصل به أحكام الحج وما يتصل به.

قال البراء بن عازب: نزلت الآية فينا؛ كانت الأنصار إذا حَجُّوا فَجَاؤوا، لم يدخلوا من قبل أبواب بيوتهم، ولكن من ظهورها فجاء رجل من الأنصار، فدخل من قِبَل بابه، [فكأنه عُيِّر بذلك]، فنزلت هذه الآية. وقيل: كان الْحُمْسُ، وَهُمْ المشددون على أنفسهم من بني حُزَاعَة وبني كِنَانَة في الجاهلية وبدء الإسلام، إذا أحرموا أو اعتكفوا لم يدخلوا بيوتهم من أبوابها، فإن كانت بيوتهم من الخيام رفعوا ذيولها، وإن كانت بيوتهم من المدر نقبوا في ظهور بيوتهم فدخلوا منها، أو من قبل السطح، وقالوا: لا ندخل بيوتا من الباب حتى ندخل بيت الله. وكان منهم من لا يستظل بسقف بعد إحرام، ولا يدخل بيتا من بابه ولا من خلفه، لكن يصعد السطح فيأمر بحاجته من السطح. وهذه الأشياء وضعوها من عند أنفسهم من غير شرع، فعرفهم الله أن هذا التشديد ليس ببر ولا قربة. ﴿وَلكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقى﴾، أي: البرُّ برُّ من اتقى، يعني أطاع الله واتبع أمره. ويقال: ذو البر من اتقى الشرك والمعصية. والتقوى هي الائتمار بأمره والانتهاء بنهيه. ﴿وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوابِها﴾ يعني: ادخلوها محلين ومحرمين من أبوابها. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾، أي: لا تتكلفوا ذلك تظهرون التقوى من أنفسكم، واتقوا الله بالقلوب لتكونوا أبرارا مفلحين. وقيل: إنه ذكر أن الأهلة من مواقيت الحج، والحج أشهر معلومات، وكان العرب بالنسيء الذي يفعلونه /249 أ/ يغيرون وقت الحج، فقال: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِها﴾ وهو استعارة عن أداء الحج في غير وقته. وقوله: ﴿وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوابِها﴾، أي: أدوا الحج في وقته، واتقوا الله ولا تعصوه ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ يعني: لكي تنجوا من العقوبة.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [البقرة: 190] لما خرج النبي ﷺ من المدينة يريد مكة، وكان بالحديبية، وصده المشركون عن ذلك، ثم وقع الصلح على أن يرجع رسول الله ﷺ مع أصحابه، ثم يجيء في العام القابل، فيخلوا له مكة ثلاثة أيام، فيطوف بالبيت، وينحر الهدي، ويفعل ما يشاء، رجعوا ثم خرجوا في العام القابل للعمرة، وخافوا ألا تفي لهم قريش بذلك، وأن يصدوهم عن المسجد الحرام، فنزل قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾، أي: قريش، إن صدوكم فقاتلوكم. ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾، أي: لا تجاوزوا حد الشرع. أي: لا تبدؤوهم بالقتال. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾، أي: البادئين بالقتال.

نُقِلَ عَنِ ابن عباس أَنَّهُ قَالَ: مَا كَانَ قَوْمٌ أَقَلَّ سُؤَالًا مِنْ أُمَّةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم سَأَلُوا عَنْ أَرْبَعَةَ عَشَرَ حَرْفًا فَأُجِيبُوا: ثَمَانِيَةٌ مِنْهَا فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ أَوَّلُهَا: ﴿وَإِذا سَأَلَكَ عِبادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ [الْبَقَرَة: 186] وَثَانِيهَا: هَذِهِ الْآيَةُ ثُمَّ السِّتَّةُ الْبَاقِيَةُ بَعْدُ فِي سُورَةِ البقرة، فالمجموع ثمانية في هَذِهِ السُّورَةِ وَالتَّاسِعُ: قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ المائدة: ﴿يَسْئَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ﴾ [الْمَائِدَة: 4] وَالْعَاشِرُ: فِي سُورَةِ الأنفال ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفالِ﴾ [الْأَنْفَال: 1] وَالْحَادِيَ عَشَرَ: فِي بني إسرائيل ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ [الْإِسْرَاء: 85] وَالثَّانِي عَشَرَ: فِي الْكَهْفِ ﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ﴾ [الْكَهْف: 83] وَالثَّالِثَ عَشَرَ: فِي طه ﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْجِبالِ﴾ [طَه: 105] وَالرَّابِعَ عَشَرَ: فِي النَّازِعَاتِ ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ [النَّازِعَات: 42] وَلِهَذِهِ الْأَسْئِلَةِ تَرْتِيبٌ: اثْنَانِ مِنْهَا فِي الْأَوَّلِ فِي شَرْحِ الْمَبْدَأِ فَالْأَوَّلُ: قَوْلُهُ: ﴿وَإِذا سَأَلَكَ عِبادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾

[الْبَقَرَة: 186] وهذا سؤال عن الذات. والثاني: قوله: ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ﴾ وَهَذَا سُؤَالٌ عَنْ صِفَةِ الْخَلَاقِيَّةِ وَالْحِكْمَةِ فِي جَعْلِ الْهِلَالِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، وَاثْنَانِ مِنْهَا فِي الْآخِرَةِ فِي شَرْحِ الْمَعَادِ أحدهما: قوله: ﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْجِبالِ﴾ والثاني: قوله: ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْساها﴾ [الأعراف: 187] وَنَظِيرُ هَذَا أَنَّهُ وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ سُورَتَانِ أولهما: ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ [البقرة: 21] أَحَدُهُمَا: فِي النِّصْفِ الْأَوَّلِ: وَهِيَ السُّورَةُ الرَّابِعَةُ مِنْ سُورَةِ النِّصْفِ الْأَوَّلِ، فَإِنَّ أُولَاهَا الْفَاتِحَةُ وثانيتها البقرة وثالثها آلُ عِمْرَانَ وَرَابِعَتُهَا النِّسَاءُ وَثَانِيَتُهُمَا: فِي النِّصْفِ الثَّانِي مِنَ الْقُرْآنِ وَهِيَ أَيْضًا السُّورَةُ الرَّابِعَةُ مِنْ سُوَرِ النِّصْفِ الثَّانِي أُولَاهَا مريم، وَثَانِيَتُهَا طه، وَثَالِثَتُهَا الْأَنْبِيَاءُ، وَرَابِعَتُهَا الْحَجُّ، ثُمَّ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ الَّتِي /249 ب/ فِي النِّصْفِ الْأَوَّلِ تَشْتَمِلُ على شرح المبدأ فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَةٍ﴾ [النساء: 1] و﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ الَّتِي فِي النِّصْفِ الثَّانِي تَشْتَمِلُ على شرح المعاد فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ [الْحَجّ: 1] فَسُبْحَانَ مَنْ لَهُ فِي هَذَا الْقُرْآنِ أَسْرَارٌ خَفِيَّةٌ، وَحِكَمٌ مَطْوِيَّةٌ لَا يَعْرِفُهَا إِلَّا الْخَوَاصُّ.

الْمَسْأَلَةُ الثَّانِيَةُ:

رُوِيَ أَنَّ معاذ بن جبل وَثَعْلَبَةَ بْنَ غَنْمٍ وَكُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَانَ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا بَالُ الْهِلَالِ يَبْدُو دَقِيقًا مِثْلَ الْخَيْطِ ثُمَّ يَزِيدُ حَتَّى يَمْتَلِئَ وَيَسْتَوِيَ، ثُمَّ لَا يَزَالُ يَنْقُصُ حَتَّى يَعُودَ كَمَا بَدَأَ، لَا يَكُونُ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ كَالشَّمْسِ، فَنَزَلَ قوله تعالى: ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ﴾ وَالْأَهِلَّةُ جَمْعُ هِلَالٍ وَهُوَ أَوَّلُ حَالِ الْقَمَرِ حِينَ يَرَاهُ النَّاسُ، يُقَالُ: هِلَالٌ لِلَيْلَتَيْنِ مِنْ أَوَّلِ الشَّهْرِ ولِلَيْلَتَيْنِ مِنْ آخِرِ الشَّهْرِ، وَيُسَمَّى مَا بَيْنَ ذَلِكَ قَمَرًا.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَ الزَّمَانَ مُقَدَّرًا مِنْ أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ: السَّنَةِ وَالشَّهْرِ وَالْيَوْمِ وَالسَّاعَةِ، [...][1] أَمَّا السَّاعَةُ فَهِيَ عَلَى قِسْمَيْنِ: مُسْتَوِيَةٌ وَمُعْوَجَّةٌ، فَالْمُسْتَوِيَةُ جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ مِنْ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، وَالْمُعْوَجَّةُ جُزْءٌ مِنِ اثْنَى عَشَرَ جُزْءًا مِنْ يَوْمٍ، وَجُزْءٌ مِنِ اثْنَى عَشَرَ جُزْءًا مِنْ لَيْلَةٍ. فَهَذَا كَلَامٌ مُخْتَصَرٌ فِي تَعْرِيفِ السَّنَةِ وَالشَّهْرِ وَالْيَوْمِ وَالسَّاعَة. أَمَّا السَّنَةُ فَهِيَ عِبَارَةٌ عَنِ الزَّمَانِ الْحَاصِلِ مِنْ حَرَكَةِ الشَّمْسِ مِنْ نُقْطَةٍ مُعَيَّنَةٍ مِنَ الْفَلَكِ بِحَرَكَتِهَا الْخَاصِلَةِ عَنْ خِلَافِ حَرَكَةِ الْفَلَكِ إِلَى أَنْ تَعُودَ إِلَى تِلْكَ النُّقْطَةِ بِعَيْنِهَا، إِلَّا أَنَّ الْقَوْمَ اصْطَلَحُوا عَلَى أَنَّ تِلْكَ النُّقْطَةَ نُقْطَةُ الِاعْتِدَالِ الرَّبِيعِيِّ وَهُوَ أَوَّلُ الْحَمْلِ، وَأَمَّا الشَّهْرُ فَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ حَرَكَةِ الْقَمَرِ مِنْ نُقْطَةٍ مُعَيَّنَةٍ مِنْ فَلَكِهِ الْخَاصِّ بِهِ إِلَى أَنْ يَعُودَ إِلَى تِلْكَ النُّقْطَةِ، وَلَمَّا كَانَ أَشْهَرُ أَحْوَالِ الْقَمَرِ وَضْعَهُ مَعَ الشَّمْسِ، وَأَشْهَرُ أَوْضَاعِهِ مِنَ الشَّمْسِ هُوَ الْهِلَالُ الْعَرَبِيُّ، مَعَ أَنَّ الْقَمَرَ فِي هَذَا الْوَقْتِ يُشْبِهُ الْمَوْجُودَ بَعْدَ الْعَدَمِ وَالْمَوْلُودَ الْخَارِجَ مِنَ الظُّلَمِ لَا جَرَمَ جَعَلُوا هَذَا الْوَقْتَ مُنْتَهَى لِلشَّهْرِ، وَأَمَّا الْيَوْمُ بِلَيْلَتِهِ فَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ مُفَارَقَةِ نُقْطَةٍ مِنْ دَائِرَةِ مُعَدَّلِ النَّهَارِ نُقْطَةً مِنْ دَائِرَةِ الْأُفُقِ، أَوْ نُقْطَةً مِنْ دَائِرَةِ نِصْفِ النَّهَارِ وَعَوْدِهَا إِلَيْهَا، فَالزَّمَانُ الْمُقَدَّرُ بهذا المقدار عِبَارَةٌ عَنِ الْيَوْمِ بِلَيْلَتِهِ، ثُمَّ إِنَّ الْمُنَجِّمِينَ اصْطَلَحُوا عَلَى تَعْيِينِ دَائِرَةِ نصف النهار مبدأ لليوم بِلَيْلَتِهِ، وأَمَّا أَكْثَرُ الْأُمَمِ فَإِنَّهُمْ جَعَلُوا مَبَادِئَ الْأَيَّامِ بِلَيَالِيهَا مِنْ مُفَارَقَةِ الشَّمْسِ أُفُقَ [الْمَشْرِقِ][2].

قال الإمام: السَّنَةُ فَهِيَ عِبَارَةٌ عَنْ دَوْرَةِ الشَّمْسِ فَتَحْدُثُ بِسَبَبِهَا الْفُصُولُ الْأَرْبَعَةُ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الشَّمْسَ إِذَا حَصَلَتْ فِي الْحَمَلِ فَإِذَا تَحَرَّكَتْ مِنْ هَذَا الْمَوْضِعِ إِلَى جَانِبِ الشَّمَالِ، أَخَذَ الْهَوَاءُ فِي جَانِبِ الشَّمَالِ شَيْئًا مِنَ السُّخُونَةِ لِقُرْبِهَا مِنْ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ورد في الأصل "المغرب"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

مُسَامَتَةِ الرُّؤُوسِ، وَيَتَوَاتَرُ الْإِسْحَانُ إِلَى أَنْ تَصِلَ أَوَّلَ السَّرَطَانِ، وَتَشْتَدُّ الْحَرَارَةُ /250 أ/ وَيَزْدَادُ شدة الْحَرُّ مَا دَامَتْ فِي السَّرَطَانِ وَالْأَسَدِ لِقُرْبِهَا مِنْ سَمْتِ الرُّؤُوسِ، وَيَتَوَاتَرُ الْإِسْحَانُ، ثُمَّ يَنْعَكِسُ إِلَى أَنْ يَصِلَ الْمِيزَانَ، وَحِينَئِذٍ يَطِيبُ الْهَوَاءُ وَيَعْتَدِلُ، ثُمَّ يَأْخُذُ الْحَرُّ فِي النُّقْصَانِ وَالْبَرْدُ فِي الزِّيَادَةِ، وَلَا يَزَالُ يَزْدَادُ الْبَرْدُ إِلَى أَنْ تَصِلَ الشَّمْسُ إِلَى أَوَّلِ الْجَدْيِ، وَيَشْتَدُّ الْبَرْدُ حِينَئِذٍ لِبُعْدِهَا عَنْ سَمْتِ الرُّؤُوسِ، وَيَتَوَاتَرُ الْبَرْدُ ثُمَّ إِنَّ الشَّمْسَ تَأْخُذُ فِي الصُّعُودِ إِلَى نَاحِيَةِ الشَّمَالِ، وَمَا دَامَتْ فِي الْجَدْيِ وَالدَّلْوِ، فَالْبَرْدُ أَشَدُّ مَا يَكُونُ إِلَى أَنْ تَنْتَهِيَ إِلَى الْحَمَلِ، فَحِينَئِذٍ يَطِيبُ الْهَوَاءُ وَيَعْتَدِلُ، وَعَادَتِ الشَّمْسُ إِلَى مَبْدَأِ حَرَكَتِهَا وَانْتَهَى زَمَانُ السَّنَةِ نِهَايَتَهُ، وَحَصَلَتِ الْفُصُولُ الْأَرْبَعَةُ الَّتِي هِيَ الرَّبِيعُ وَالصَّيْفُ وَالْخَرِيفُ وَالشِّتَاءُ، وَمَنَافِعُ الْفُصُولِ الأربعة وتعاقبها ظَاهِرَةٌ مَشْهُورَةٌ.

أَمَّا الشَّهْرُ فَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ دَوْرَةِ الْقَمَرِ فِي فَلَكِهِ الْخَاصِّ وَزَعَمُوا أَنَّ نُورَهُ مُسْتَفَادٌ مِنَ الشَّمْسِ وَلهذا يَكُونُ أَحَدُ نِصْفَيْهِ مُضِيئًا بِالتَّمَامِ إِلَّا أَنَّهُ عِنْدَ الِاجْتِمَاعِ يَكُونُ النِّصْفُ الْمُضِيءُ هُوَ النِّصْفُ الْفَوْقَانِيُّ فَلَا جَرَمَ نَحْنُ لَا نَرَى مِنْ نُورِهِ شَيْئًا وَعِنْدَ الِاسْتِقْبَالِ يَكُونُ نِصْفُهُ الْمُضِيءُ مُوَاجِهًا لَنَا فَلَا جَرَمَ نَرَاهُ مُسْتَنِيرًا بِالتَّمَامِ، وَكُلَّمَا كَانَ الْقَمَرُ أَقْرَبَ إِلَى الشَّمْسِ، كَانَ الْمَرْئِيُّ مِنْ نَصْفِهِ الْمُضِيءِ أَقَلَّ وَكُلَّمَا كَانَ أَبْعَدَ كَانَ الْمَرْئِيُّ مِنْ نَصْفِهِ الْمُضِيءِ أَكْثَرَ، ثُمَّ إِنَّهُ مِنْ وَقْتِ الِاجْتِمَاعِ إِلَى وَقْتِ الِانْفِصَالِ يَكُونُ كُلَّ لَيْلَةٍ أَبْعَدَ مِنَ الشَّمْسِ، فلا جرم يُرَى كُلَّ لَيْلَةٍ ضَوْءُهُ أَكْثَرَ مِنْ وَقْتِ الِاسْتِقْبَالِ إِلَى وَقْتِ الِاجْتِمَاعِ، وَيَكُونُ كُلَّ لَيْلَةٍ أَقْرَبَ إِلَى الشَّمْسِ، فَلَا جرم يرى كل ليلة ضوءه أَقَلَّ، وَلَا يَزَالُ يَقِلُّ وَيَقِلُّ: ﴿حَتَّى عاد كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ [يس: 39] فَاعْلَمْ أَنَّ الْعُقُولَ الْبَشَرِيَّةَ قَاصِرَةٌ فِي أَكْثَرِ الْمَوَاضِعِ عَنِ الْوُصُولِ إِلَى أَسْرَارِ حِكَمِ اللَّهِ تَعَالَى فِي مُلْكِهِ وَمَلَكُوتِهِ، وَإِنَّمَا سَأَلُوا عَنِ الْحِكْمَةِ فِي اخْتِلَافِ أَحْوَالِ الْقَمَرِ فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ذَكَرَ وُجُوهَ الْحِكْمَةِ فِيهِ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿قُلْ هِيَ مَواقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ وَذَكَرَ هَذَا الْمَعْنَى فِي آيَةٍ أُخْرَى وهو قَوْلُهُ: ﴿وَقَدَّرَهُ مَنازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسابَ﴾ [يونس: 5].

وقيل: إِنَّ الْقَوْمَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحِكْمَةِ فِي تَغْيِيرِ نُورِ الْقَمَرِ، فَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْحِكْمَةَ فِي ذَلِكَ، وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿قُلْ هِيَ مَواقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ فَأَيُّ تَعَلُّقٍ بَيْنَ بَيَانِ الْحِكْمَةِ فِي اخْتِلَافِ نُورِ الْقَمَرِ، وَبَيْنَ هَذِهِ الْقِصَّةِ، أجيب بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ أَنَّ الْحِكْمَةَ فِي اخْتِلَافِ أَحْوَالِ الْأَهِلَّةِ جَعْلُهَا مَوَاقِيتَ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ، وكان هذا الأمر من الأشياء التي اعتبروها فِي الْحَجِّ لَا جَرَمَ تَكَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ.

﴿وَقاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقاتِلُونَكُمْ وَلا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾[الْبَقَرَة: 190]

واعلم أَنَّهُ سبحانه وتَعَالَى أَمَرَ بِالِاسْتِقَامَةِ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ بِالتَّقْوَى فِي طَرِيقِ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِها وَلكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقى وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوابِها﴾ [الْبَقَرَة: 189] /250 ب/ وَأَمَرَ بِالتَّقْوَى فِي طَرِيقِ طَاعَةِ اللَّهِ، وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ تَرْكِ الْمَحْظُورَاتِ وَفِعْلِ الْوَاجِبَاتِ فَالِاسْتِقَامَةُ عِلْمٌ، وَالتَّقْوَى عَمَلٌ، وَلَيْسَ التَّكْلِيفُ إِلَّا فِي هَذَيْنِ، ثُمَّ لَمَّا أَمَرَنا بالتقوى أمر فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِأَشَدِّ أَقْسَامِ التَّقْوَى وَأَشَقِّهَا عَلَى النَّفْسِ، وَهُوَ قَتْلُ أَعْدَاءِ اللَّهِ فَقَالَ: ﴿وَقاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾،: أي: في طاعته وطلب رضوانه. رَوَى أَبُو موسى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَمَّنْ يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ: هُوَ «مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا، وَلَا يُقَاتِلُ رِيَاءً وَلَا سُمْعَةً».

قَالَ الرَّبِيعُ وَابْنُ زَيْدٍ: هَذِهِ الْآيَةُ أَوَّلُ آيَةٍ نَزَلَتْ فِي الْقِتَالِ، فَلَمَّا نَزَلَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَاتِلُ مَنْ قَاتَلَ، وَيَكُفُّ عَنْ قِتَالِ مَنْ تَرَكَهُ، وَبَقِيَ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ إِلَى أَنَّ نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [التَّوْبَة: 5].

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ قَالَ: هَذِهِ الْآيَةُ مَنْسُوخَةٌ، وَذَلِكَ لِأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَبَ قِتَالَ الْمُقَاتِلِينَ، وَنَهَى عَنْ قِتَالِ غَيْرِ الْمُقَاتِلِينَ، بِدَلِيلِ أَنَّهُ قَالَ: ﴿وَقاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقاتِلُونَكُمْ﴾ ثُمَّ قال بَعْدَهُ: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ هَذَا الْقَدْرَ، وَلَا تُقَاتِلُوا مَنْ لَا يُقَاتِلُكُمْ فَثَبَتَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مَانِعَةٌ مِنْ قِتَالِ غَيْرِ الْمُقَاتِلِينَ، ثُمَّ قَالَ تَعَالَى بَعْدَ ذَلِكَ: ﴿وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 191] فَاقْتَضَى هَذَا حُصُولَ الإِذْنِ فِي قِتَالِ مَنْ لَمْ يُقَاتِلْ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مَنْسُوخَةٌ، وَلِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ: نُسَلِّمُ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ دَالَّةٌ عَلَى الْأَمْرِ بِقِتَالِ مَنْ لَمْ يُقَاتِلْنَا، لَكِنَّ هَذَا الْحُكْمَ مَا صَارَ مَنْسُوخًا.

أَمَّا قَوْلُهُ: إِنَّهَا دَالَّةٌ عَلَى الْمَنْعِ مِنْ قِتَالِ مَنْ لَمْ يُقَاتِلْنَا، فَهَذَا غَيْرُ مُسَلَّمٍ، وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلا تَعْتَدُوا﴾ فَهَذَا يَحْتَمِلُ وُجُوهًا أُخَرَ سِوَى مَا ذكرتم، منها أن يكون المعنى: ولا تبدؤوا فِي الْحَرَمِ بِقِتَالٍ، وَمِنْهَا أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ: وَلَا تَعْتَدُوا بِقِتَالِ مَنْ نُهِيتُمْ عَنْ قِتَالِهِ مِنَ الَّذِينَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ عَهْدٌ، أَوْ بِالْمثلة أَوْ بِالْمُفَاجَأَةِ مِنْ غَيْرِ تَقْدِيمِ دَعْوَةٍ، أَوْ بِقَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ وَالشَّيْخِ الْفَانِي، وَعَلَى جَمِيعِ هَذِهِ التَّقْدِيرَاتِ لَا تَكُونُ الْآيَةُ مَنْسُوخَةً. فَمَا السَّبَبُ فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ أَوَّلًا بِقِتَالِ مَنْ يُقَاتِلُ، ثُمَّ فِي آخِرِ الْأَمْرِ أَذِنَ فِي قِتَالِهِمْ سَوَاءً قَاتَلُوا أَوْ لَمْ يُقَاتِلُوا.

أجيب بِأَنَّ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ كَانَ الْمُسْلِمُونَ قَلِيلِينَ، فَكَانَ الصَّلَاحُ اسْتِعْمَالَ الرِّفْقِ وَاللِّينِ، فَلَمَّا قَوِيَ الْإِسْلَامُ وَكَثُرَ الْجَمْعُ، وَأَقَامَ مَنْ أَقَامَ مِنْهُمْ عَلَى الشِّرْكِ، بَعْدَ ظُهُورِ الْمُعْجِزَاتِ وَتَكَرُّرِهَا عَلَيْهِمْ حَالًا بَعْدَ حَالٍ، حَصَلَ الْيَأْسُ مِنْ إِسْلَامِهِمْ، فَلَا جَرَمَ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِقِتَالِهِمْ عَلَى الْإِطْلَاقِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن الأهلة ﴿مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ﴾ [البقرة: 189]؛ أي: للناس فيها اختيار كاشتغال كل طائفة بما هو أهله في تلك المواقيت على تفاوت أحوالهم، فللزاهدين مواقيت أورادهم، وللصادقين مواقيت مراقباتهم، ﴿وَٱلْحَجِّ﴾[البقرة: 189]، إشارة إلى ما يرد بحكم الوقت /251 أ/ على الصديقين من غير اختيارهم، ومن المحبوب على المحبين من غير اختيارهم بل باضطرارهم، فللصديقين مواقيت أوقاتهم، فمن كان وقته الصحو كان قيامًا بالشريعة، ومن كان وقته المحو، فالغالب عليه أحكام الحقيقة، وللمحبين مواقيت أوصاف محبوبهم، فإن خرجوا عن وصف وجودهم ودخلوا في حكم وصف محبوبهم والله غالب على أمرهم. ﴿وَلَيْسَ ٱلْبِرُّ بِأَن تَأْتُواْ ٱلْبُيُوتَ مِن ظُهُورِهَا﴾ [البقرة: 189]، فيه إشارة إلى أن لكل شيء سببًا ومدخلًا لا يمكن الوصول إليه ولا الدخول إلا باتباع ذلك السبب والمدخل؛ كقوله تعالى: ﴿وَآتَيْنَاهُ مِن كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا فَأَتْبَعَ سَبَبًا﴾ [الكهف: 84-85]، فسبب الوصول إلى حضرة الربوبية، والمدخل فيها هو التقوى، والتقوى اسم جامع لكل بر من أعمال الظاهر وأحوال الباطن، والقيام باتباع الموافقات، واجتناب المخالفات، وتصفية الضمائر، ومراقبة السرائر، فبقدر السلوك في مراتب التقوى يكون الوصول إلى حضرة المولى، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: 13]، وقال ﷺ: ﴿عليكم بتقوى الله فإنه جامع كل خير﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ ٱلْبِرُّ بِأَن تَأْتُواْ ٱلْبُيُوتَ مِن ظُهُورِهَا﴾ [البقرة: 189]؛ أي: غير مدخلها بمحافظة ظواهر الأعمال من غير رعاية حقوق بواطنها بتقوى الأحوال، ﴿وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنِ ٱتَّقَىٰ﴾[البقرة: 189]؛ أي: حق التقوى؛ كقوله تعالى: ﴿ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾ [آل عمران: 102]، وقيل في معناه أن يطاع فلا يحصى، ويذكر فلا ينسى، ويشكر فلا يكفر، ﴿وَأْتُواْ ٱلْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ [البقرة: 189]؛ أي: ادخلوا الأمور من مداخلها. ثم ذكر مدخل الوصول، وقال: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ﴾ [البقرة: 189]؛ أي: اتقوا بالله عما سواه، يقال: فلان اتقى بربه؛ يعني: اجعلوا محرزكم ومتقاكم ومفركم

ومرجعكم منه إليه، كما كان حال النبي ﷺ يقول: "أعوذ بك منك"، ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾[البقرة: 189]؛ لكي تنجو وتتخلصوا من مهالك النفوس بإعانة الملك القدوس. ثم أخبر عن سبيل النجاة وطريق نيل الدرجات بقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾[البقرة: 190]، والإشارة في تحقيق الآية أن قاتلوا من يمنعكم عن السير في سبيل الله، أو أراد أن يقطع عليكم طريقه من شياطين الأنس والجن حتى نفوسكم، وإن أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك؛ ولهذا كان النبي ﷺ يقول إذا رجع من الجهاد: "رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر"، ﴿وَلاَ تَعْتَدُوۤاْ﴾ [البقرة: 190]؛ أي: لا تجاوزوا عن حد الشرع، فتجاهدوا بالطبع ولكن كونوا ربانيين على قدم الاستقامة بقدر الاستطاعة، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لاَ يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ﴾ [البقرة: 190]، الذين لا يحرمون طرفي التقصير والإفراط.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال أهل التأويل: ﴿يسئلونك عن الأَهِلة﴾، أي: عن الطوالع القلبية عند إشراق نور الروح على القلوب ﴿قل هي مواقيت للناس﴾، أي: أوقات وجوب المقاتلة في سبيل الله وعزيمة السلوك، وطواف بيت القلب، والوقوف في مقام المعرفة ﴿وليس البرّ بأن تأتوا البيوت﴾، أي: بيوت قلوبكم ﴿من ظهورها﴾ من طرق حواسكم ومعلوماتكم المأخوذة من المشاعر البدنية فإنّ /251 ب/ ظهر القلب هو الجهة التي تلي البدن ﴿ولكنّ البرّ﴾ برّ ﴿من اتقى﴾ شواغل الحواس وهواجس الخيال ووساوس النفس ﴿وأتوا البيوت من أبوابها﴾ الباطنة التي تلي الروح والحق، فإنّ باب القلب هو الطريق الذي انفتح منه إلى الحق ﴿واتّقوا الله﴾ في الاشتغال بما يشغلكم عنه ﴿لعلكم تفلحون﴾. ﴿وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم﴾ من الشيطان وقوى النفس الأمّارة ﴿ولا تَعْتدوا﴾ بأن تميتوها عن قيامها بحقوقها والوقف على حقوقها حتى تقع على التفريط والقصور ﴿إنّ الله لا يحب المعتدين﴾ لكونهم [خارجين][1] عن ظلّ المحبة والوحدة الذي هو العدالة.

ثم أخبر عن إقامة حق الاستقامة بقوله:

﴿وَٱقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُم مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ ۚ وَٱلْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ ٱلْقَتْلِ ۚ وَلَا تُقَٰتِلُوهُمْ عِندَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ حَتَّىٰ يُقَٰتِلُوكُمْ فِيهِ ۖ فَإِن قَٰتَلُوكُمْ فَٱقْتُلُوهُمْ ۗ كَذَٰلِكَ جَزَآءُ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِنِ ٱنتَهَوْا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٩٢﴾ وَقَٰتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ ٱلدِّينُ لِلَّهِ ۖ فَإِنِ ٱنتَهَوْا۟ فَلَا عُدْوَٰنَ إِلَّا عَلَى ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١٩٣﴾﴾

[سورة البقرة: 191: 193]

[فصل في التفسير بالرواية]

يعني أين أخذتموهم في الحل والحرم، وفي الأشهر الحرم، وفي غير الأشهر الحرم، فهم الذين هتكوا حرمة الحرم والشهر الحرام بالبداية. وقوله: ﴿وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾، أي: من مكة. ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ يعني كفرهم بالله وتعذيبهم المسلمين أعظم إثما من قتلكم إياهم في الحرم. ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾، أي: لا تبدؤوهم به في الحرم كله. والمسجد يقع على ذلك. ﴿فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ فإن بدأوكم بالقتال. قرأ حمزة والكسائي ﴿حَتَّى يقتلُوكُمْ﴾ فمعناه: حتى يقصدوا قتلكم أو حتى يقتلوا بعضكم. ﴿فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، أي: فإن لم يبدؤوكم فكفوا أنتم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لكم بترككم قتالهم وإن كانوا كفارا. وقيل: أي: فإن امتنعوا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

عن القتال والكفر وإيذاء الرسول وأصحابه وآمنوا فإن الله يغفر بهم ما قد سلف ويرحمهم. ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: 193]، أي: إذا نقضوا [العهد][1] فقاتلوهم بعد ذلك إلى أن يسلموا ولا يبقى كفر، ويكون الدين الظاهر هو الإسلام، ولا تعقدوا بعده عهدا لترك القتال بعد نقضهم هذا العهد. ﴿فَإِنِ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾، أي: فإن امتنعوا عن الكفر والقتال لم يبقوا [ظالمين][2]، فلا تقاتلوهم؛ فإنه لا عدوان إلا على الظالمين. أي: لا جزاء على العدوان إلا لمن كان من أهل الظلم والعدوان. وقوله: ﴿إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾، الذين بدأوكم بالقتال. وقال القتبي: أصل العدوان الظلم، يعني لا جزاء للظلم إلا على الظالمين. فسار رسول الله ﷺ وأصحابه، فدخلوا مكة، وطافوا بالبيت، ونحروا الهدي، وأقاموا بمكة ثلاثة أيام ثم انصرفوا فنزلت هذه الآية. وَرُوِيَ فِي سَبَبِ نُزُولِ الْآيَةِ أَنَّ بَعْضَ الصَّحَابَةِ كَانَ قَتَلَ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فِي [الشَّهْرِ][3] الْحَرَامِ، فالمؤمنون عابوه عَلَى ذَلِكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ، فَكَانَ الْمَعْنَى لَيْسَ لَكُمْ أَنْ تَسْتَعْظِمُوا الْإِقْدَامَ عَلَى الْقَتْلِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ، فَإِنَّ إِقْدَامَ الكفار على الْكُفْرِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ.

وقوله: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ يعني أَنَّ الْفِتْنَةَ أَصْلُهَا عَرْضُ الذَّهَبِ /252 أ/ عَلَى النَّارِ لِاسْتِخْلَاصِهِ مِنَ الْغِشِّ، ثُمَّ صَارَ اسْمًا لِكُلِّ مَا كَانَ سَبَبًا لِلِامْتِحَانِ تَشْبِيهًا بِهَذَا الْأَصْلِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ إِقْدَامَ الْكُفَّارِ عَلَى الْكُفْرِ وَعَلَى تَخْوِيفِ الْمُؤْمِنِينَ، وَعَلَى تَشْدِيدِ الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ بِحَيْثُ صَارُوا مُلْجَئِينَ إِلَى تَرْكِ الْأَهْلِ وَالْوَطَنِ هَرَبًا مِنْ إِضْلَالِهِمْ فِي الدِّينِ، وَتَخْلِيصًا لِلنَّفْسِ مِمَّا يَخَافُونَ وَيَحْذَرُونَ، فِتْنَةٌ شَدِيدَةٌ بَلْ هِيَ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ الَّذِي يَقْتَضِي التَّخْلِيصَ مِنْ غُمُومِ الدُّنْيَا وَآفَاتِهَا. وقيل لبعض الحكماء: ما أشد من الموت؟ قال: الذي يتمنى فيه الموت.

وقيل الْمُرَادُ مِنَ الْفِتْنَةِ الْعَذَابَ الدَّائِمَ الَّذِي يَلْزَمُهُمْ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: اقْتُلُوهُمْ مِنْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ، وَإِطْلَاقُ اسْمِ الْفِتْنَةِ عَلَى الْعَذَابِ جَائِزٌ، وَذَلِكَ مِنْ بَابِ إِطْلَاقِ اسْمِ السَّبَبِ عَلَى الْمُسَبِّبِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 13] ثُمَّ قَالَ عَقِيبَهُ: ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 14] أَيْ عَذَابَكُمْ، وَقَالَ: ﴿فَإِذا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذابِ اللَّهِ﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 10] أَيْ عَذَابَهُمْ كَعَذَابِهِ.

وقيل: وَكَانَتْ فِتْنَتُهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَضْرِبُونَ وَيُؤْذُونَ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بمكة حَتَّى ذَهَبُوا إِلَى الحبشة ثُمَّ وَاظَبُوا عَلَى ذَلِكَ الْإِيذَاءِ حَتَّى ذَهَبُوا إِلَى المدينة وَكَانَ غَرَضُهُمْ مِنْ إِثَارَةِ تِلْكَ الْفِتْنَةِ أَنْ يَتْرُكُوا دِينَهُمْ وَيَرْجِعُوا كُفَّارًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ.

وقيل: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ فِتْنَتَهُمْ إِيَّاكُمْ بِصَدِّكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، أَشَدَّ مِنْ قَتْلِكُمْ إِيَّاهُمْ فِي الْحَرَمِ، لِأَنَّهُمْ يَسْعَوْنَ فِي الْمَنْعِ مِنَ الْعُبُودِيَّةِ وَالطَّاعَةِ الَّتِي مَا خُلِقَتِ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ إِلَّا لَهَا.

﴿وَلا تُقاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ حَتَّى يُقاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾ هَذَا بَيَانٌ لِبَقَاءِ هَذَا الشَّرْطِ فِي قِتَالِهِمْ فِي هَذِهِ الْبُقْعَةِ خَاصَّةً، وَقَدْ كَانَ مِنْ قَبْلُ شَرْطًا فِي كُلِّ الْقِتَالِ وَفِي الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ.

الحنفية تَمَسَّكُوا بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي مَسْأَلَةِ الْمُلْتَجِئِ إِلَى الْحَرَمِ، وَقَالُوا: لَمَّا لَمْ يَجُزِ الْقَتْلُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِسَبَبِ جِنَايَةِ الْكُفْرِ فَلِأَنْ لَا يَجُوزَ الْقَتْلُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِسَبَبِ الذَّنْبِ الَّذِي هُوَ دُونَ الْكُفْرِ كَانَ أَوْلَى.

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 ورد في الأصل "المسجد"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لما أَوْجَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالَ عَلَى مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ، وَكَانَ يَجُوزُ أَنْ يُقَدَّرَ أَنَّ ذَلِكَ القتال لا يزول وَإِنِ انْتَهَوْا وَتَابُوا كَمَا ثَبَتَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْحُدُودِ أَنَّ التَّوْبَةَ لَا تُزِيلُهُ، فَقَالَ تعالى بعد ما أَوْجَبَ الْقَتْلَ عَلَيْهِمْ: ﴿فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ بَيَّنَ بِهَذَا أَنَّهُمْ مَتَى انْتَهَوْا عَنْ ذَلِكَ سَقَطَ وُجُوبُ الْقَتْلِ عَنْهُمْ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الْأَنْفَالِ: 38].

دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ التَّوْبَةَ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ مَقْبُولَةٌ، وَقَوْلُ مَنْ قَالَ: التَّوْبَةُ عَنِ الْقَتْلِ الْعَمْدِ غَيْرُ مَقْبُولَةٍ خَطَأٌ، لِأَنَّ الشِّرْكَ [أَشَدُّ][1] مِنَ الْقَتْلِ، فَإِذَا قَبِلَ اللَّهُ تَوْبَةَ الْكَافِرِ فَقَبُولُ تَوْبَةِ الْقَاتِلِ أَوْلَى، وَأَيْضًا فَالْكَافِرُ قَدْ يَكُونُ بِحَيْثُ جَمَعَ مَعَ كَوْنِهِ كَافِرًا كَوْنَهُ قَاتِلًا. فَلَمَّا دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى قَبُولِ تَوْبَةِ كُلِّ كَافِرٍ دَلَّ عَلَى أَنَّ تَوْبَتَهُ إِذَا كان قاتلا مقبولة.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: /252 ب/ ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى حَمْلِ الْفِتْنَةِ عَلَى الشِّرْكِ، لِأَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ الشِّرْكِ وَبَيْنَ أَنْ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ وَاسِطَةٌ وَالْمُرَادُ مِنْهُ أَنْ يَكُونَ تَعَالَى هُوَ الْمَعْبُودَ الْمُطَاعَ دُونَ غَيْرِهِ، فَصَارَ التَّقْدِيرُ كَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى يَزُولَ الْكُفْرُ وَيَثْبُتَ الْإِسْلَامُ، وَحَتَّى يَزُولَ مَا يُؤَدِّي إِلَى الْعِقَابِ وَيَحْصُلَ مَا يُؤَدِّي إِلَى الثَّوَابِ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾ [الْفَتْحِ: 16].

قِيلَ: الْمُرَادُ مِنَ الْعُدْوَانِ الْقَتْلُ، فَسُمِّيَ ذَلِكَ الْقَتْلُ عُدْوَانًا مَعَ أَنَّهُ فِي نَفْسِهِ حَقٌّ وَصَوَابٌ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ الْقَتْلَ جَزَاءُ الْعُدْوَانِ فَصَحَّ إِطْلَاقُ اسْمِ الْعُدْوَانِ عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها﴾ [الشُّورَى: 40] وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدى عَلَيْكُمْ﴾، ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾، ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [لقمان: 13].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات ﴿وَٱقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُم﴾ [البقرة: 191]، أي: اقتلوا الكافر، النفس وصفاتها بسيف الرياضة والمجاهدة حيث وجدتموها وظفرتم بها. ومجاهدتها في مخالفة هواها ﴿وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾ يعني صفات النفس وهواها من قلوبكم كما كما أخرجتكم من جمعية القلب وحضوره. ﴿وَٱلْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ ٱلْقَتْلِ﴾[البقرة: 191]؛ يعني: المحنة التي ترد على القلوب من طوارق فتنة النفس؛ لتحجبها عن الله أشد من المحن التي ترد على النفوس من القتل بمخالفة هواها، فإن حياتها بمألوفاتها، وحياة القلب لا تكون إلا بالله، ﴿وَلاَ تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾[البقرة: 191]؛ يعني: لا تلتفتوا إلى النفس وصفاتها حتى تكونوا آمنين مطمئنين في مقامات القلب والروح، ولا تنازعوهم مما لا ينازعونكم، وكونوا مراقبين أحوالكم وحضور قلوبكم مع الله، ﴿حَتَّىٰ يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾[البقرة: 191]؛ أي: يزاحمونكم في الحضور، ويشوشونكم بالهواجس ودواعي الهوى، ﴿فَإِن قَاتَلُوكُمْ﴾[البقرة: 191]، نازعوكم في الجمعية والحضور، ﴿فَٱقْتُلُوهُمْ﴾[البقرة: 191]، بسيف الصدق، واقطعوا تلك الدواعي عن نفوسكم بكل ما أمكن؛ لئلا تبقى لكم علاقة تصدكم عن الله.

﴿فَإِنِ ٱنتَهَوْاْ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة: 192]؛ يعني: إذا انقطع عنكم مزاحمة النفس وهواها وانخمدت نار شهواتها وسكنت دواعيها وقنعت بما لا بد لها فصارت كالذمي لا يجوز أذيتها، فدعوها مع ذاتها وإعطاء جزيتها بأداء الحقوق وترك الفضول في الحظوظ، فإنه ليس المقصود تعذيب النفوس بل المطلوب فراغ القلب عما سواه وحضوره مع مولاه.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وإنما تعذب النفوس؛ لدفع فتنتها كقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لاَ تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾[البقرة: 193] وفتنتها معارضتها ومنازعتها مع القلب بدواعيها وشهواتها، ومشربها عن شرابها، فصلاحها بمباشرة أضدادها حتى يصح مزاجها في العبودية /253 أ/ ولا تبقى معها آثار البشرية، ﴿وَيَكُونَ﴾[البقرة: 193]، استسلامها، ﴿ٱلدِّينُ لِلَّهِ﴾[البقرة: 193]، فلا تعارض لحكم من الأحكام، ولا تنازع في شيء مما يرويه الإسلام، ﴿فَإِنِ ٱنْتَهَواْ﴾[البقرة: 193]، فإن استسلمت النفوس ﴿فَلاَ عُدْوَانَ﴾ [البقرة: 193]؛ أي: الجور والتعذيب، ﴿إِلاَّ عَلَى ٱلظَّالِمِينَ﴾[البقرة: 193]، الذين يعبدون الهوى في الدنيا من دون المولى.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال أهل التأويل: ﴿وَٱقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُم﴾، أي: وجدتموهم. يعني أزيلوا حياتهم وامنعوهم عن أفعالها [بقمع][1] هواها الذي هو روحها حيث كانوا ﴿وأخرجوهم﴾ من مكة الصدر عند استيلائكم عليها كما أخرجوكم عنها باستنزالكم إلى بقعة النفس وإخراجكم عن مقرّ القلب. وفتنتهم التي هي عبادة هواها وأصنام لذّاتها وشهواتها أشد من قمع هواها وإماتتها بالكلية، أو محنتكم وابتلاؤكم بها عند استيلائها أشدّ عليكم من القتل الذي هو إماتتها ومحوها بالكلية لزيادة الضرر والألم هناك ﴿ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام﴾ الذي هو مقام القلب، أي: عند الحضور القلبيّ إذا وافقوكم في توجهكم فإنها أعوانكم على السلوك حينئذ ﴿حتى يقاتلوكم فيه﴾ وينازعوكم في مطالبهم ويجرّوكم عن حياة القلب ودين الحق إلى مقام النفس ودينهم الذي هو عبادة العجل ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة﴾ من تنازعهم وتجاذب دواعيهم وتعبدهم الهوى ﴿ويكون الدين لله﴾ من توجيه جميعها إلى جناب القدس ومشايعتها لله في التوجه إلى الحق، الذي ليس للشيطان فيه نصيب ﴿فإن انتهوا فلا عدوان﴾ إلا العادين المجاوزين عند حضورهم.

اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَبَاحَ الْقِتَالَ وَكَانَ ذَلِكَ مُنْكَرًا فِيمَا بَيْنَهُمْ، ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مَا يُزِيلُ ذَلِكَ فَقَالَ:

﴿ٱلشَّهْرُ ٱلْحَرَامُ بِٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ وَٱلْحُرُمَٰتُ قِصَاصٌ ۚ فَمَنِ ٱعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَٱعْتَدُواْ عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا ٱعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ ۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلْمُتَّقِينَ ﴿١٩٤﴾ وَأَنفِقُواْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلَا تُلْقُواْ بِأَيْدِيكُمْ إِلَى ٱلتَّهْلُكَةِ ۛ وَأَحْسِنُوٓاْ ۛ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾﴾

[سورة البقرة: 194، 195]

[فصل في التفسير بالرواية]

يعني الشهر الحرام الذي دخلت فيه الحرم بالشهر الحرام الذي صدوكم عنه العام الأول وهو ذو القعدة ﴿وَالْحُرُماتُ قِصاصٌ﴾ أي ما اقتصصت لكم في ذي القعدة كما صدوكم. ويقال: إذا قاتلوكم في الشهر الحرام فقاتلوهم في الشهر الحرام ﴿وَالْحُرُماتُ قِصاصٌ﴾، يعني قتالكم يكون لِقتالهم قصاصًا، فكما تركوا الحرمة فأنتم تتركون الحرمة كذلك. ﴿فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدى عَلَيْكُمْ﴾ ولما كان يتوهم منهم البداية بالقتال بعد هذا العام، قال فمن بدأكم به في الحرم أو الشهر الحرام فافعلوا به كذلك. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾، أي: ائتمروا بأوامره، وانزجروا. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾، أي: ناصر الذين يقفون عند حدود أوامره ونواهيه. رُوِيَ عَنِ ابن عباس ومجاهد والضحاك أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْحُدَيْبِيَةِ لِلْعُمْرَةِ وَكَانَ ذَلِكَ فِي ذِي الْقِعْدَةِ سَنَةَ سِتٍّ مِنَ الْهِجْرَةِ فَصَدَّهُ أَهْلُ مكة عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ صَالَحُوهُ عَنْ أَنْ يَنْصَرِفَ ويعود

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

فِي العالم الْقَابِلِ حَتَّى يَتْرُكُوا لَهُ مكة ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَرَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَامِ الْقَابِلِ وَهُوَ فِي ذِي الْقِعْدَةِ سَنَةَ سَبْعٍ وَدَخَلَ مكة وَاعْتَمَرَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ.

ورُوِيَ عَنِ الحسن أَنَّ الْكُفَّارَ سَمِعُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَهَى الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَنْ يُقَاتِلَهُمْ /253 ب/ فِي الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ، فَأَرَادُوا مُقَاتَلَتَهُ وَظَنُّوا أنه لا يقاتلهم، وذلك قوله تعالى: ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ قِتالٍ فِيهِ قُلْ قِتالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرامِ﴾ [الْبَقَرَة: 217] فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ لِبَيَانِ الْحُكْمِ فِي هَذِهِ الْوَاقِعَةِ، فَقَالَ: ﴿الشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ﴾، أَيْ مَنِ اسْتَحَلَّ دَمَكُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَاسْتَحِلُّوهُ فِيهِ.

وَقَالَ قَوْمٌ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ: إِنَّ الشَّهْرَ الْحَرَامَ لَمَّا لَمْ يَمْنَعْكُمْ عَنِ الْكُفْرِ بِاللَّهِ، فَكَيْفَ يَمْنَعُنَا عَنْ مُقَاتَلَتِكُمْ، فَالشَّهْرُ الْحَرَامُ مِنْ جَانِبِنَا، مُقَابَلٌ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ مِنْ جَانِبِكُمْ، وَالْحَاصِلُ فِي الْوُجُوهِ الثَّلَاثَةِ أَنَّ حُرْمَةَ الشَّهْرِ الْحَرَامِ لَمَّا لَمْ تَمْنَعْهُمْ عَنِ الْكُفْرِ وَالْأَفْعَالِ الْقَبِيحَةِ، فَكَيْفَ جَعَلُوهُ سَبَبًا فِي أَنْ يَمْنَعَ لِلْقِتَالِ مِنْ شَرِّكُمْ وَفَسَادِكُمْ.

﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: 195]. هذا في قصة الحديبية.

اعْلَمْ أَنَّ تَعَلُّقَ هَذِهِ الْآيَةِ بِمَا قَبْلَهَا مِنْ وَجْهَيْنِ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَمَرَ بِالْقِتَالِ، وَالِاشْتِغَالُ بِالْقِتَالِ لَا يَتَيَسَّرُ إِلَّا بِالْآلَاتِ وَأَدَوَاتٍ يُحْتَاجُ فِيهَا إِلَى الْمَالِ، وَرُبَّمَا كَانَ ذُو الْمَالِ عَاجِزًا عَنِ الْقِتَالِ وَكَانَ الشُّجَاعُ الْقَادِرُ عَلَى الْقِتَالِ فَقِيرًا عَدِيمَ الْمَالِ، فَلِهَذَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْأَغْنِيَاءَ بِأَنْ يُنْفِقُوا عَلَى الْفُقَرَاءِ الَّذِينَ يَقْدِرُونَ عَلَى الْقِتَالِ. وَالثَّانِي: يُرْوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ وَالْحُرُماتُ قِصاصٌ﴾ [البقرة: 194] قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْحَاضِرِينَ: وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا زَادٌ وَلَيْسَ أَحَدٌ يُطْعِمُنَا فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْ يَتَصَدَّقُوا وَأَنْ لَا يَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ عَنِ الصَّدَقَةِ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ تُحْمَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى وَفْقِ مراد رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وسبيل الله هو طريق الغزو، وكذلك كل طريق يُبتغى فيه رضاء الله، فهو سبيل الله. ووجه ذلك أن من قصد مقصدا طلب إليه سبيلا، فمعناه هذا وجه يلتمس فيه رضاء الله والوصول إلى ثواب الله. ﴿وَلا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا﴾، أي: لا تلقوا أنفسكم بأيديكم إلى التهلكة. والأنفس مضمرة والباء زائدة. وقيل معناه: لا تنفقوا من حرام، فيرد عليكم فتهلكوا. وقيل: أي: لا تهلكوا أنفسكم بترك الإنفاق في سبيل الله على المحتاجين من أصحابكم، وهو هلاك النفس بعقوبة الآخرة. وقيل: أي أحسنوا العمل لله ولا تهلكوا أنفسكم في معصية الله. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾، أي: الفاعلين ذلك.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْإِنْفَاقَ هُوَ صَرْفُ الْمَالِ إِلَى وُجُوهِ الْمَصَالِحِ، فَلِذَلِكَ لَا يُقَالُ فِي الْمُضَيِّعِ: إِنَّهُ مُنْفِقٌ فَإِذَا قَيَّدَ الْإِنْفَاقَ بِذِكْرِ سَبِيلِ اللَّهِ، فَالْمُرَادُ به في طريق الدين، لأن السَّبِيلُ هُوَ الطَّرِيقُ، وَسَبِيلُ اللَّهِ هُوَ دِينُهُ. فَكُلُّ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ فِي دِينِهِ مِنَ الْإِنْفَاقِ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي الْآيَةِ سَوَاءٌ كَانَ إِنْفَاقًا فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَوْ كَانَ جِهَادًا بِالنَّفْسِ، أَوْ تَجْهِيزًا لِلْغَيْرِ، أَوْ كَانَ إِنْفَاقًا فِي صِلَةِ الرَّحِمِ، أَوْ فِي الصَّدَقَاتِ أَوْ عَلَى [الْعِيَالِ][1]، أَوْ فِي الزَّكَوَاتِ وَالْكَفَّارَاتِ، أَوْ عِمَارَةِ السَّبِيلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، /254 أ/ إِلَّا أَنَّ الْأَقْرَبَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْجِهَادِ أَنَّهُ يُرَادُ بِهِ الْإِنْفَاقُ فِي الْجِهَادِ.

1 ورد في الأصل "القتال"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وَقَالَ بَعْضُهُمْ فِي تَأْوِيلِ الْآيَةِ أَنْ يَكُونَ هَذَا مُتَّصِلًا بِقَوْلِهِ: ﴿الشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ وَالْحُرُماتُ قِصاصٌ﴾ [الْبَقَرَة: 194] أَيْ: فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَقَاتِلُوهُمْ فِيهِ فَإِنَّ الْحُرُمَاتِ قِصَاصٌ، فَجَازُوا اعْتِدَاءَهُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا تَحْمِلَنَّكُمْ حُرْمَةُ الشَّهْرِ عَلَى أَنْ تَسْتَسْلِمُوا لِمَنْ قَاتَلَكُمْ فَتَهْلِكُوا بِتَرْكِكُمُ الْقِتَالَ فَإِنَّكُمْ بِذَلِكَ تَكُونُونَ مُلْقِينَ بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَة.

وَقِيلَ فِي التَّأْوِيلِ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: أَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَقُولُوا إِنَّا نَخَافُ الْفَقْرَ إِنْ أَنْفَقْنَا فَنَهْلِكُ وَلَا يَبْقَى مَعَنَا شَيْءٌ، فَنُهُوا أَنْ يَجْعَلُوا أَنْفُسَهُمْ هَالِكِينَ بِالْإِنْفَاقِ، وَالْمُرَادُ مِنْ هَذَا الْجَعْلِ وَالْإِلْقَاءِ الْحُكْمُ بِذَلِكَ.

وَقِيلَ: وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ هُوَ الرَّجُلُ يُصِيبُ الذَّنْبَ الَّذِي يَرَى أَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُ مَعَهُ عَمَلٌ فَذَاكَ هُوَ إِلْقَاءُ النَّفْسِ إِلَى التَّهْلُكَةِ.

وَالْمَقْصُودُ مِنْ الإحسان أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْإِنْفَاقُ [وَسَطًا][1] كما قال: ﴿لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكانَ بَيْنَ ذلِكَ قَوامًا﴾ [الشورى: 67]، وَهَذَا هُوَ الْأَقْرَبُ لِاتِّصَالِهِ بِمَا قَبْلَهُ. وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ فهو ظاهر وقد تقدم تفسيره مرارا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

ثم أخبر عن اعتداء أهل الهوى ومجازاتهم بالاعتداء بقوله تعالى: ﴿ٱلشَّهْرُ ٱلْحَرَامُ بِٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ﴾[البقرة: 194]، الإشارة فيها أن ما يفوتكم من الأوقات والأوراد بتوالي النفوس وغلبات صفاتها واستيلائها فتداركوه؛ الشهر بالشهر، واليوم باليوم، والساعة بالساعة، والوقت بالوقت، ﴿وَٱلْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ﴾[البقرة: 194]، واقضوا الغاية، واقتصوا الحقوق. ﴿فَمَنِ ٱعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ﴾[البقرة: 194]؛ يعني: كل صفة من صفات النفس إذا غلبت واستولت عليكم، ﴿فَٱعْتَدُواْ عَلَيْهِ﴾[البقرة: 194]، وعالجوها بضدها، فإن غلبت بالبخل عالجوها بالسخاء، وإن غلبت بالغضب عالجوها بالحلم، وإن غلبت بالحرص عالجوها بالترك والزهد، وإن غلبت بالشهوة عالجوها بالرياضة والعفة، وعلى هذا فقس الباقي، ﴿بِمِثْلِ مَا ٱعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ﴾[البقرة: 194]، أي: بقدر ما غلبت عليكم فاعتدوا عليها حتى تغلبوا عليها، ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ﴾[البقرة: 194]، في إفراط الاعتداء احترازًا عن هلاك النفس بكثرة المجاهدات، وفي تفريط الاعتداء اجتنابًا من الركون إلى شهوات النفس ومواقفها في المخالفات وهلاكها في فرط الآفات، ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلْمُتَّقِينَ﴾[البقرة: 194]، بالنصرة على جهاد النفس وقهرها، ومنعها من الاعتداء بالتوفيق للاتقاء. ﴿وَأَنْفِقُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾[البقرة: 195]، من الأموال والأنفس التي اشتراها الله منكم كقوله تعالى: ﴿وَتُجَٰهِدُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَٰلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [الصف: 11]، ﴿وَلاَ تُلْقُواْ بِأَيْدِيكُمْ إِلَى ٱلتَّهْلُكَةِ﴾[البقرة: 195]، بالامتناع عن تسليم المبيع فتهلكوا بمنع اليمين، وهو الجنة أيضا. ﴿وَلاَ تُلْقُواْ بِأَيْدِيكُمْ إِلَى ٱلتَّهْلُكَةِ﴾ في جهاد النفس بإفراط الاعتداء وتفريطه، ولا في جهاد الكفار بالإفراط بأن يبارز واحد على رهط، ولا بالتفريط بأن يفر واحد من الاثنين، وأيضًا: ﴿وَلاَ تُلْقُواْ بِأَيْدِيكُمْ إِلَى ٱلتَّهْلُكَةِ﴾ بالتفريط في الحقوق ولا /254 ب/ بالإفراط في الحظوظ، وأيضًا: بملاحظة الأعمال في استجلاء الأحوال، ﴿وَأَحْسِنُوٓاْ﴾[البقرة: 195]، مع نفوسكم بوقايتها عن نار الشهوات، ومع قلوبكم برعايتها عن دين الغفلات، ومع أرواحكم بحمايتها عن حجب التعلقات، ومع أسراركم بكلائتها عن ملاحظة المكونات، ومع الخلق بالتصفية ودفع الأذيات وإيصال الخيرات، ومع الله بالعبودية في المأمورات والمنهيات، والصبر على المضرات والبليات، والشكر على النعم والمسرات، والتوكل عليه في جميع الحالات، وتفويض الأمور إليه في

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

الجزئيات والكليات، والتسليم للأحكام الأزليات، والرضا بالأقضية الأوّليات، والفناء عن الإرادات المحدثات في إرادته القديمة القائمة بالذات، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾[البقرة: 195]، الذين هم في العبادات بوصف المشاهدات.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿الشهر الحرام بالشهر الحرام﴾، أي: وقت منعها إياكم عن مقصودكم ودينكم هو بعينه وقت منعكم إياها عن حقوقها حتى ترضى بالوقوف على حدودها، وشهرها الحرام هو وقت قيامها بحقوقها، وشهركم الحرام هو وقت الحضور والمراقبة. ﴿وأنفقوا في سبيل الله﴾ ما معكم من العلوم بالعمل بها فلا تدَّخروها لوقت آخر عسى لا تدركونه فلا شيء أضرّ من التسويف ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى﴾ تهلكة التفريط وتأخير العمل بالعلم وإنفاقه في مصالح النفس فإنه موجب للحرمان. ﴿وأحسنوا﴾، أي: كونوا في عملكم مشاهدين ﴿إنّ الله يحبّ المحسنين﴾ المشاهدين في أعمالهم ربّهم، مخلصين له فيها. وقال بعض أهل التحقيق: ﴿وأنفقوا في سبيل الله﴾ أرواحكم ﴿وَلا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ بمنعكم أنفسكم عن الشهادة فِي سَبِيلِ اللَّهِ التي هي الحياة الابدية فتهلكوا يعنى بفوت هذه الحياة وأحسنوا تسليم أنفسكم الى الله فقد اشتراها منكم ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

ثم أخبر عن شرائط الإحسان بإتمام ركن من الأركان بقوله تعالى:

﴿وَأَتِمُّوا۟ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۚ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْىِ ۖ وَلَا تَحْلِقُوا۟ رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ ٱلْهَدْىُ مَحِلَّهُۥ ۚ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ۚ فَإِذَآ أَمِنتُمْ فَمَن تَمَتَّعَ بِٱلْعُمْرَةِ إِلَى ٱلْحَجِّ فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْىِ ۚ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَٰثَةِ أَيَّامٍ فِى ٱلْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ۗ تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ ۗ ذَٰلِكَ لِمَن لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُۥ حَاضِرِى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ۚ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴿١٩٦﴾﴾

[سورة البقرة: 196]

[فصل في التفسير بالرواية]

أَيْ: أَدُّوهُمَا تَامَّينِ، فَلَا تَنْقُصُوا مِنْهُمَا شَيْئًا، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالِي: ﴿ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ [الْبَقَرَة: 187]. وَقِيلَ: الإِتْمَامُ يَكُونُ بَعْدَ الشُّرُوعِ، فَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ مِنْ شُرُعٍ فِيهُمَا لَزِمَهُ إِتْمَامُهُمَا. وَبِهِ قَالَ الشافعي إِنَّ العُمْرَةَ تَلْزَمُ بِالشُّرُوعِ، وَأَمَّا الحَجُّ فَقَدْ ثَبَتَتْ فَرْضِيَّتُهُ بِالنُّصُوصِ. وَاسْتَدَلَّ الشافعي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بِالآيَةِ عَلَى لُزُومِ العُمْرَةِ; فَإِنْ الله تَعَالَى أَمَرَ بِإِتْمَامِهِمَا، وَالأَمْرُ لِلإِيجَابِ. وَقِيلَ: هَذَا فِي حَقِّ [مَنْ][1] شَرَعَ فِيهِمَا.

وَقِيلَ: مَعْنى أَتِمُّوهُمَا إِذَا شَرَّعْتُمْ فِيهُمَا، أَيْ: لَا تَتَحَلَّلُوا قَبْلَ الإِتْمَامِ إِلَّا حَالَةَ الْإِحْصَارِ. ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ﴾، أَيْ: مُنِعْتُمْ بِمَرَضٍ أَوْ عَدُوٍّ. وَقِيلَ: أَيْ حُبِسْتُمْ. وَقَالَ الشافعي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: لَا يَكُونُ الإِحْصَارُ إِلَّا مِنْ العَدُوِّ; فَإِنَّ إِحْصَارَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ كَانَ مِنْ العَدُوِّ، وَلِأَنَّهُ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾ وَذَلِكَ زَوَالُ خَوْفِ العَدُوِّ. وَقَالَ عُلَمَاؤُنَا رَحِمَهُمُ الله: يَكُونُ مِنَ العَدُوِّ وَمِنَ الْمَرَضِ. ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾، أَيْ: فَعَلَيْكُمْ /255 أ/ مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ تَبْعَثُونَهُ فَيُذْبَحُ فِي مَحَلِّهِ فَتَتَحَلَّلُونَ. ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ﴾، أَيْ: لَا تَتَحَلَّلُوا بِحَلْقِ الرَّأْسِ إِلَى أَنْ يَصِلَ هَذَا الْهَدْيُ الْمَبْعُوثُ إِلَى مَحَلِّهِ. أَيْ: مَوْضِعُهُ الَّذِي يَحِلّ فِيهِ ذَبْحُهُ، وَهُوَ الْحَرَمُ عِنْدَنَا؛ قال تعالى: ﴿ثُمَّ مَحِلُّها إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الْحَجّ:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

33] والمراد هو الحرم كله. ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ وقوله ﴿أَذًى﴾ ما يؤذيه من صداع أو شقيقة أو قمل. ﴿فَفِدْيَةٌ﴾، أي: فحلق فعليه فدية مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسكٍ.

نَزَلَتِ الآيَةُ فِي حَقِّ كعب بْنِ عُجْرَةَ; مَرَّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالقَمْلُ تَتَهَافَتُ عَلَى وَجْهِهِ، فَقَالَ: يَا كعب أَتُؤْذِيكَ هوامُ رَأْسِكَ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَنَزَلَتِ الآيَةُ، فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ يَتَصَدَّقُ بِثَلَاثَةِ أَصْوعٍ مِنْ حِنْطَةٍ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينَ، [عَلَى كُلِّ مِسْكِينٍ][1] بِنِصْفِ صَاعٍ، أَوْ بِذَبْحِ شَاةٍ. ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾، أَيْ: مِنَ الْمَرَضِ وَالْعَدُوِّ، وَهُوَ الَّذِي وَقَعَ بِهِ الْإِحْصَارُ. وَفِيهِ مُضْمَرٌ، أَيْ: فَاقْضُوا. وَقِيلَ: فَاقْضُوا مَا تَحَلَّلْتُمْ عَنْهُ بِسَبَبِ الْإِحْصَارِ، وَهُوَ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ، وَمَا وَجَبَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ بِسَبَبِ الْإِحْصَارِ. ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾، أي: أتى بالمتعة، وهي أن يحرم بالعمرة في أيام الحج، فيأتي بأفعال العمرة، ويتحلل منها، ثم يحرم بالحجة من عامه ذلك، فيحج، وسميت بها؛ لأنه انتفاع بنسكين في وقت واحد في سفر واحد، فوجب عليه الشكر على ذلك بالهدي، وهو قوله: ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾، وهو شاة على ما بيناه. وقوله: ﴿إِلَى الْحَجِّ﴾، دليل على أنه يفرغ أولا من العمرة ثم يصير إلى الحج. ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾، أي: الهدي. ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾، أي: في أيام الحج. وهي غي تسع ذي الحجة، إن شاء تابع، وإن شاء فرق. ﴿وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾، أي: وعليكم الصيام سبعة أيام إذا رجعتم من الحج، أي: فرغتم. وعند الشافعي ﷺ: المراد الرجوع إلى بلده، فلا يجوز صيام السبعة عنده قبل الرجوع إلى بلده. وقوله: ﴿فَصِيَامُ﴾ أضمر فيه "فعليه"؛ لأنه يرجع إلى من لم يجد. ﴿تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ﴾، أي: تامة في البدل عن الهدي لا نقصان فيها. وقيل: أي تامة في الثواب كثواب الهدي لا ينقص عنه. وقيل: تامة في المعنى لا حاجة إلى شيء آخر بعد هذا؛ ولأنه لما قال ثلاثة أيام، ثم قال سبعة أيام، كان يتوهم أن يُضَم إليها شيء آخر، فقال: ﴿تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ﴾، إعلامًا أن هذا العدد قد تم. ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، أي: ذلك التمتع للذي لا يسكن مكة. وإنما ذكر الأهل لأن الغالب أن الإنسان يسكن [حيث يسكن][2] أهله، فعبَّر بسكون الأهل عن سكون نفسه. و﴿الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، هو الحرم كله، كما قال تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الْفَتْحِ: 25]، وإنما صدوهم عن الحرم كله. وحَاضِرُوا الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عندنا هم أهل الحرم كله. ومن كان منزله داخل المواقيت فلا متعة لهم، وهي لأهل الآفاق، ورخّص لهم تحصيل سكنى في أشهر الحج ضرورة، وحَاضِرُوا الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ينبغي لهم أن يعتمروا في غير أشهر الحج. /255 ب/

وقال الشافعي ﷺ: حَاضِرُوا الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أهل مكة، ومن كان دون أدنى المواقيت إلى مكة. وهو ما دون يوم وليلة، أدنى مدى السفر عنده. وقال مالك: هم أهل مكة وأهل ذي طوى. وأما أهل منى فلهم المتعة عنده. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾، أي: اتقوه فلا تخالفوا ما أمركم به وما نهاكم عنه. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن لم يتقه، أي: فهو أهل أن يتقى فإن عقابه شديد.

الْحَجَّ فِي اللُّغَةِ عِبَارَةٌ عَنِ الْقَصْدِ وَإِنَّمَا يُقَالُ: حَجَّ فُلَانٌ الشَّيْءَ إِذَا قَصَدَهُ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى، وَأَدَامَ الِاخْتِلَافَ إِلَيْهِ. وَالْحِجَّةُ بِكَسْرِ الْحَاءِ السَّنَةُ، وَإِنَّمَا قِيلَ لَهَا حِجَّةٌ لِأَنَّ النَّاسَ يَحُجُّونَ فِي كُلِّ سَنَةٍ، وَأَمَّا فِي الشَّرْعِ فَهُوَ اسْمٌ لِأَفْعَالٍ مَخْصُوصَةٍ مِنْهَا أَرْكَانٌ وَمِنْهَا أَبْعَاضٌ وَمِنْهَا هَيْئَاتٌ، فَالْأَرْكَانُ مَا لَا يَحْصُلُ التَّحَلُّلُ حَتَّى يَأْتِيَ بِهِ، وَالْأَبْعَاضُ هِيَ الْوَاجِبَاتُ الَّتِي إِذَا تُرِكَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

منها شَيْءٌ يُجْبَرُ بِالدَّمِ، وَالْهَيْئَاتُ مَا لَا يَجِبُ الدَّمُ عَلَى تَرْكِهَا، وَالْأَرْكَانُ خَمْسَةٌ: الْإِحْرَامُ وَالْوُقُوفُ بعرفة وَالطَّوَافُ بِالْبَيْتِ، وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَفِي حَلْقِ الرَّأْسِ أَوْ تَقْصِيرِهِ قَوْلَانِ: أَصَحُّهُمَا أَنَّهُ نُسُكٌ لَا يَحْصُلُ التَّحَلُّلُ إِلَّا بِهِ، وَأَمَّا الْأَبْعَاضُ فَهِيَ الْإِحْرَامُ مِنَ الْمِيقَاتِ وَالْمُقَامُ بعرفة إِلَى الْغُرُوبِ فِي قَوْلٍ وَالْبَيْتُوتَةُ بِمُزْدَلِفَةَ لَيْلَةَ النَّحْرِ فِي قَوْلٍ وَرَمْيُ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ وَالْبَيْتُوتَةُ بِمِنًى لَيَالِيَ التَّشْرِيقِ فِي قَوْلٍ وَرَمْيُ أَيَّامِهَا. وَأَمَّا سَائِرُ أَعْمَالِ الْحَجِّ فَهِيَ سُنَّةٌ.

وَأَمَّا أَرْكَانُ الْعُمْرَةِ فَهِيَ: الْإِحْرَامُ، وَالطَّوَافُ، وَالسَّعْيُ، وَفِي الْحَلْقِ قَوْلَانِ، ثم المعتمر بعد ما فَرَغَ مِنَ السَّعْيِ فَإِنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ ذَبَحَهُ ثُمَّ حَلَقَ أَوْ قَصَّرَ، وَلَا يَتَوَقَّفُ التَّحَلُّلُ عَلَى ذَبْحِ الْهَدْيِ.

اعْلَمْ أَنَّ الْحَجَّ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: الْإِفْرَادُ، وَالْقِرَانُ، وَالتَّمَتُّعُ، فَالْإِفْرَادُ أَنْ يَحُجَّ ثُمَّ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْهُ يَعْتَمِرُ مِنْ أَدْنَى الْحِلِّ، أَوْ يعتمر قبل أشهر الحج، ثُمَّ يَحُجُّ فِي تِلْكَ السَّنَةِ، وَالْقِرَانُ أَنْ يُحْرِمَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ مَعًا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ بِأَنْ يَنْوِيَهُمَا بِقَلْبِهِ، وَكَذَلِكَ لَوْ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، ثُمَّ قَبْلَ الطَّوَافِ أَدْخَلَ عَلَيْهَا الْحَجَّ يَصِيرُ قِرَانًا، وَالتَّمَتُّعُ هُوَ أَنْ يُحْرِمَ بِالْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَيَأْتِي بِأَعْمَالِهَا ثُمَّ يَحُجُّ فِي هَذِهِ السَّنَةِ، والتمتع التلذذ.

قال الإمام رحمه الله: إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ: اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْأَفْضَلِ مِنْ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ فَقَالَ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَفْضَلُهَا الْإِفْرَادُ ثُمَّ التَّمَتُّعُ ثُمَّ الْقِرَانُ. وقَالَ مَالِكٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: التمتع أفضل. وَقَالَ أبو حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: الْقِرَانُ أَفْضَلُ، ثُمَّ الْإِفْرَادُ، ثُمَّ التَّمَتُّعُ. وَقَالَ أَبُو يوسف وَمُحَمَّدٌ: الْقِرَانُ أَفْضَلُ، ثُمَّ التَّمَتُّعُ، ثُمَّ الْإِفْرَادُ. وحُجَّةُ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي أَنَّ الْإِفْرَادَ أَفْضَلُ أَنَّ الْإِفْرَادَ يَقْتَضِي كَوْنَهُ آتِيًا بِالْحَجِّ مَرَّةً، ثُمَّ بِالْعُمْرَةِ بَعْدَ ذَلِكَ، فَتَكُونُ الْأَعْمَالُ الشَّاقَّةُ فِي الْإِفْرَادِ أَكْثَرَ فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ أَفْضَلَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَحْمَزُهَا"[1]. وحُجَّةُ أبي حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ التَّمَسُّكُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ /256 أ/ وَهَذَا اللَّفْظُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ إِيجَابَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا، أَوْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْهُ إِيجَابَ الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا عَلَى سَبِيلِ التَّمَامِ.

وقال الإمام فِي تَفْسِيرِ الْإِتْمَامِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ وَفِيهِ وُجُوهٌ أَحَدُهَا: رُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ وابن مسعود أَنَّ إِتْمَامَهُمَا أَنْ يُحْرِمَ مِنْ دُوَيْرَةِ أَهْلِهِ. وَثَانِيهَا: قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ: الْمَعْنَى أَنَّ مَنْ نَوَى الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ وَجَبَ عَلَيْهِ الْإِتْمَامُ، وَيَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ هَذَا التَّأْوِيلِ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ إِنَّمَا نَزَلَتْ بَعْدَ أَنْ مَنَعَ الْكُفَّارُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّنَةِ الْمَاضِيَةِ عَنِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَاللَّهُ تَعَالَى أَمَرَ رَسُولَهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنْ لَا يَرْجِعَ حَتَّى يُتِمَّ هَذَا الْفَرْضَ. وَثَالِثُهَا: قَالَ الْأَصَمُّ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ ثُمَّ أَمَرَ عِبَادَهُ أَنْ يُتِمُّوا الْآدَابَ الْمُعْتَبَرَةَ، وَذَكَرَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ الْإِحْيَاءِ مَا يَتَعَلَّقُ بِهَذَا الْبَابِ فَقَالَ: الْأُمُورُ الْمُعْتَبَرَةُ قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى الْإِحْرَامِ ثَمَانِيَةٌ الْأَوَّلُ: فِي الْمَالِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَبْدَأَ بِالتَّوْبَةِ، وَرَدِّ الْمَظَالِمِ، وَقَضَاءِ الدُّيُونِ، وَإِعْدَادِ النَّفَقَةِ لِكُلِّ مَنْ تَلْزَمُهُ نَفَقَتُهُ إِلَى وَقْتِ الرُّجُوعِ، وَيَرُدَّ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْوَدَائِعِ، وَيَسْتَصْحِبَ مِنَ الْمَالِ الطَّيِّبِ الْحَلَالِ مَا يَكْفِيهِ لِذَهَابِهِ وَإِيَابِهِ مِنْ غَيْرِ تَقْتِيرٍ بَلْ عَلَى وَجْهٍ يُمَكِّنُهُ مِنَ التَّوَسُّعِ فِي الزَّادِ وَالرِّفْقِ بِالْفُقَرَاءِ، وَيَتَصَدَّقَ بِشَيْءٍ قَبْلَ خُرُوجِهِ، وَيَشْتَرِيَ لِنَفْسِهِ دَابَّةً قَوِيَّةً عَلَى الْحَمْلِ أَوْ يَكْتَرِيَهَا، فَإِنِ اكْتَرَاهَا فَلْيُظْهِرْ لِلْمُكَارِي كُلَّ مَا يَحْصُلُ رِضَاهُ فِيهِ. الثَّانِي: فِي الرَّفِيقِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَلْتَمِسَ رَفِيقًا صَالِحًا مُحِبًّا لِلْخَيْرِ، مُعِينًا عَلَيْهِ، إِنْ نَسِيَ ذَكَّرَهُ، وَإِنْ ذَكَرَ سَاعَدَهُ، وَإِنْ جَبُنَ شَجَّعَهُ، وَإِنْ عَجَزَ قَوَّاهُ وَإِنْ ضَاقَ صَدْرُهُ صَبَّرَهُ، وَأَمَّا الْإِخْوَانُ وَالرُّفَقَاءُ الْمُقِيمُونَ فَيُوَدِّعُهُمْ، وَيَلْتَمِسُ أَدْعِيَتَهُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ فِي دُعَائِهِمْ خَيْرًا، وَالسُّنَّةُ فِي الْوَدَاعِ أَنْ يَقُولَ: أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ. الثَّالِثُ: فِي الْخُرُوجِ مِنَ الدَّارِ، فَإِذَا هَمَّ

1 ذكر الملا علي القاري أنه لا أصل له أو بأصله موضوع. انظر: ((الأسرار المرفوعة))، ص100، (50)

بِالْخُرُوجِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى فاتحة الكتاب و﴿قُلْ يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ﴾ [الْكَافِرُونَ: 1] وَفِي الثَّانِيَةِ سورة الْإِخْلَاصَ وَبَعْدَ الْفَرَاغِ يَتَضَرَّعُ إِلَى اللَّهِ بِالْإِخْلَاصِ. الرَّابِعُ: إِذَا حَصَلَ عَلَى بَابِ الدَّارِ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، وَكُلَّمَا كَانَتِ الدَّعْوَاتُ أَزْيَدَ كَانَتْ أَوْلَى. الْخَامِسُ: فِي الرُّكُوبِ، فَإِذَا رَكِبَ الرَّاحِلَةَ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لم يشاء لَمْ يَكُنْ، سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ، وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ. السَّادِسُ: فِي النُّزُولِ، وَالسُّنَّةُ أَنْ يَكُونَ أَكْثَرُ سَيْرِهِ بِاللَّيْلِ، وَلَا يَنْزِلُ حَتَّى يَحْمَى النَّهَارُ، وَإِذَا نَزَلَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَدَعَا اللَّهَ كَثِيرًا. السَّابِعُ: إِنْ قَصَدَهُ عَدُوٌّ أَوْ سَبُعٌ فِي لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ، فَلْيَقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ، وَشَهِدَ اللَّهُ، وَالْإِخْلَاصَ، وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ، وَيَقُولُ: /256 ب/ تَحَصَّنْتُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ، وَاسْتَعَنْتُ بِالْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ. الثامنة: مَهْمَا عَلَا شَرَفًا مِنَ الْأَرْضِ فِي الطَّرِيقِ، فَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُكَبِّرَ ثَلَاثًا. التَّاسِعُ: أَنْ لَا يَكُونُ هَذَا السَّفَرُ مَشُوبًا بِشَيْءٍ مِنْ أَثَرِ الْأَغْرَاضِ الْعَاجِلَةِ كَالتِّجَارَةِ وَغَيْرِهَا. الْعَاشِرة: أَنْ يَصُونَ الْإِنْسَانُ لِسَانَهُ عَنِ الرَّفَثِ وَالْفُسُوقِ وَالْجِدَالِ، ثُمَّ بَعْدَ الْإِتْيَانِ بِهَذِهِ الْمُقَدِّمَاتِ، يَأْتِي بِجَمِيعِ أَرْكَانِ الْحَجِّ عَلَى الْوَجْهِ الْأَصَحِّ الْأَقْرَبِ إِلَى مُوَافَقَةِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَيَكُونُ غَرَضُهُ فِي كُلِّ هَذِهِ الْأُمُورِ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ تَعَالَى، فَقَوْلُهُ: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لله﴾ كَلِمَةٌ شَامِلَةٌ جَامِعَةٌ لِجميع هَذِهِ الْمَعَانِي، فَإِذَا أَتَى الْعَبْدُ بِالْحَجِّ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ كَانَ مُتَّبِعًا مِلَّةَ إبراهيم حَيْثُ قَالَ تَعَالَى ﴿وَإِذِ ابْتَلى إبراهيم رَبُّهُ بِكَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ [الْبَقَرَة: 124].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية أن حج العوام وعمرتهم قصد البيت وزيارته، وحج الخواص قصد رب البيت وشهوده، كما قال الخليل: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾[الصافات: 99]، والحقيقة كما أنه أول من قصد الله وطلبه وتوجه بكليته إليه، وقال: ﴿وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ﴾[الأنعام: 79] وسلك هذا الطريق وفدى بنفسه وماله وولده في الله واتخذ ما سواه عدوًا، وقال: ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيٓ إِلَّا رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [الشعراء: 77]، وهذا كله من مناسك الحج الحقيقي؛ فكذلك جعله الله أول من بني بيت الله وطاف وحج ﴿وَأَذِّن فِي ٱلنَّاسِ بِٱلْحَجِّ﴾ [الحج: 27]، وسن المناسك، وكان الحج صورة ومعنى، ظاهرًا وحقيقة، مقامه عليه السلام لقوله تعالى: ﴿فِيهِ ءَايَٰتٌۢ بَيِّنَٰتٌ مَّقَامُ إِبْرَٰهِيمَ﴾[آل عمران: 97]، ولكنه كما كان له مقامًا كان للنبي ﷺ حالًا، والحال أتم من المقام؛ لأن المقامات من المنازل، والأحوال من المواهب، فيمكن سلوك المقامات بغير المواهب، ولا يمكن المواهب بغير سلوك المقامات، فلما كان الخليل عليه السلام من أهل المقامات قال: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾[الصافات: 99]، ولما كان النبي ﷺ من أهل المواهب قيل: ﴿سُبْحَانَ ٱلَّذِىٓ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِۦ﴾ [الإسراء: 1]، فلما كان ذهابه بنفسه في الحج الحقيقي بقي في السماء السابعة وأُحْصِرَ ثم لم يتم الحج والعمرة، وقيل له: ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْيِ﴾ [البقرة: 196]، فأفدي بإسماعيل، ولما أسري بالنبي ﷺ وكان ذهابه بالله ما أحصره شيء، قيل له: ﴿وَأَتِمُّواْ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾[البقرة: 196]، فأتم حجه بأن ﴿دنا فَتَدَلَّىٰ * فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾[النجم: 8-9]، ثم أتم عمرته بأن تجلى له أقمار المقصود عن كشف التقرير بالشهود، وتجلي عناية المحبة عن شموس الوصلة، وجرى بين المحبين ما جرى﴿فَأَوْحَىٰٓ إِلَىٰ عَبْدِهِۦ مَآ أَوْحَىٰ﴾ [النجم: 10]، ثم نودي من سرادقات الجلال في إتمام الحج والإكمال يوم الحج الأكبر عند وقوفه بعرفات في حجة الوداع، وهو آخر الحجات ﴿ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَٰمَ دِينًا﴾ [المائدة: 3]. /257 أ/

ثم قال لأمته وقد علم أن فيهم الضعيف والعليل، وذا التعلق والآفات، وأصحاب الحوائج والموانع: ﴿وَأَتِمُّواْ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾، أي: واسعوا في إتمام صورة الحج حقيقة بقدر استطاعتكم في متابعة صورة سير النبي ﷺ وصفته، أما إتمامه في الصورة بأن تقيموا شرائطه المشروعة، ويكون قصدكم أن تخرجوا من بيوتكم لا للتجارة ولا للرياء والسمعة، بل يكون خالصًا لله تعالى، وأما إتمامه في الحقيقة فبأن يكون خروجك من وجودك وقصدك الله بالله لا لشيء من المقاصد في الدارين، وبأن يقيم شرائطه في الطريقة؛ لتبلغ الحقيقة وتتيقن بأنه﴿لَّمْ تَكُونُواْ بَالِغِيهِ إِلاَّ بِشِقِّ ٱلأَنفُسِ﴾ [النحل: 7]، ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ﴾ بعداوة النفس، وغلبة الهوى، أو بملالة القلب، أو بكلالة الروح، أو باستحالة الأحوال، أو بتمني الآمال ﴿فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْيِ﴾ والهدي أعلاها الروح، وأوسطها القلب، وأدناها النفس، فتهدي بما كان الحصر منه، ﴿وَلاَ تَحْلِقُواْ رُؤُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ ٱلْهَدْيُ مَحِلَّهُ﴾[البقرة: 196]؛ معناه: لا تكونوا فارغين عنه مشغولين بغيره؛ حتى تبلغوا المقصد والمقصود. ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا﴾ [البقرة: 196]؛ يعني: إن عارض لأحدكم مرض في الإرادة أو ضعف في الطلب ﴿أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ﴾[البقرة: 196]؛ يعني: إذ يعله وتعتريه مانعات من إكماله من غير فترة من نفسه، فلم يجد بدا من الإنابة، فليجتهد أن لا ينصرف خطوة من الطريق ولا يعرض لمحة عن هذا الفريق، فإنه قال بعضهم: من أقبل على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة فإن ما فاته أكثر مما ناله، بل يلازم عتبة الفقر، انتظار الفرج بالصبر، ويتدارك الأمر بما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ﴾[البقرة: 196]؛ أي: بالإمساك عن المشارب، ﴿أَوْ صَدَقَةٍ﴾[البقرة: 196]؛ أي: بالخروج عن المعلوم، والتقرب بما أمكنه من التضرع والابتهال [والتطوف][1] على الأولياء وخدمة الفقراء، ﴿أَوْ نُسُكٍ﴾[البقرة: 196]؛ أو بذبح النفس في مقامات الشدائد، والصبر على البلاء، وبذل المجهود في طلب المقصود. ﴿فَإِذَآ أَمِنتُمْ فَمَن تَمَتَّعَ بِٱلْعُمْرَةِ إِلَى ٱلْحَجِّ﴾ [البقرة: 196]؛ يعني: إذا زال الحصر وأشرق بنور الإقبال هواء الزمان وقضاء العصر أقبل الجد الصاعد، والزمان المساعد، وتجدد عهد الطلب، وانقطع كلفة التعب، فليفرش للقربة بساطًا، وليجدد للقيام بحق السرور نشاطًا، وليكمل الحج والعمرة، وليستدم القيام بحق الصحبة والخدمة، ﴿فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْيِ﴾ [البقرة: 196]، فوجوب الهدي لمعنيين: أحدهما: لاستدراك ما فاته في أيام الفترة، واستغفارا عنها، والثاني: لإدراك ما استقبله من العواطف وشكرها. والهدي هو أن يهدي بأعز شيء من أمواله واجهًا إليه، ويصرفه عن أصحابه وإخوانه في الدين وأعوانه في الطلب، وينفقه على أرباب الهمم العلية من الفقراء الصادقين والأحباء المتقين. ﴿فَمَن لَّمْ يَجِدْ﴾[البقرة: 196]؛ يعني: في الظاهر يسارًا أو سعة، ﴿فَصِيَامُ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ فِي ٱلْحَجِّ﴾[البقرة: 196]، فعليه الإمساك عن مشارب حصول كمالات الوصول في تلك الحالة، ﴿وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾[البقرة: 196]؛ يعني: باقي العمر، ﴿تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: 196]؛ يعني: الإمساك عن المشارب كلها عند غلبات الأحوال، وبعد الرجوع إلى عالم الأعمال من أوصاف الكمال وأخلاق الرجال، /257 ب/ ﴿ذَٰلِكَ لِمَن لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾[البقرة: 196]؛ يعني: ذلك التوفيق لدوام المراقبة في الإمساك لمن لم يكن مقيمًا في منزل من منازل النساك، بل يكون لقريب من الأوطان بل لقريب من أهل الزمان، غريب في الأقران من الغرباء في آخر الزمان، الذين فيهم قال ﷺ: "فطوبى للغرباء"[2].

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 طرف من حديث يُنظر: مسلم، كتاب الإيمان، بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْإِسْلَامِ بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا، وَأَنَّهُ يَأْرِزُ بَيْنَ الْمَسْجِدَيْنِ، (145)، جاء في أوله: "بَدَأَ الإِسْلَامُ غَرِيبًا، وَسَيَعُودُ كما بَدَأَ غَرِيبًا، فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ"

﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ﴾[البقرة: 196]؛ أي: احذروا أن تسكنوا في فترة، أو تركنوا إلى مشرب من هذه المشارب، أو تخلو بشرط من هذه الشرائط، ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ﴾[البقرة: 196]، للغافلين من هذا الخطاب، والمعرضين عن طريق الصواب، الغائبين بذل الحجاب، المردودين إلى العذاب.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿وأتمُّوا﴾ حجّ توحيد الذات وعمرة توحيد الصفات بإتمام جميع المقامات والأحوال، بالسلوك إلى الله وفي الله، ﴿فإن أحصرتم﴾ بمنع كفار النفس الأمّارة إياكم عنهما ﴿فما استيسرَ من الهدي﴾ فجاهدوا في الله بسوق هدي النفس وذبحها بفناء كعبة القلب أو عرصة ما تمنى منها القلب من المقام. وما استيسر إشارة إلى أنّ النفوس مختلفة في استعداداتها وصفاتها، فبعضها موصوف بصفات حيوان ضعيف، وبعضها بصفات حيوان قوي. ولكلّ ما تيسر، وبعضها بصفات حيوان ذلول سهل الانقياد، وبعضها بصفات حيوان صعب عسر الانقياد، وربما كان لبعضها صفة لم يتيسر قمعها وإن تيسر قمع سائر صفاتها. ومثل هذا الحاج محصر أبدا. ﴿ولا تحلقوا رؤوسكم﴾ ولا تزيلوا آثار الطبيعة وتخاروا طيب القلب وفراغ الخاطر من الهموم والتعلقات كلها، والعادات والعبادات وتقتصروا على صفاء الوقت كما هو مذهب القلندرية ﴿حتى يبلغ﴾ هدي النفس ﴿محله﴾.

﴿فمن كان منكم مريضًا﴾، أي: ضعيف الاستعداد مملوء القلب بعوارض لازمة في جبلتها أو مكتسبة من العادات ﴿أو به أذى من رأسه﴾ أو ممنوعًا مبتلى بهموم وتعلّقات ورذائل وهيئات، ولم يتيسر له السلوك والمجاهدة على ما ينبغي وأراد أن يقتصر على طيب القلب وصفاء الوقت ليصفي فطرته، ويبقي على صفاتها، ولا ينتكس وينحط عن درجته وإن لم يترق. فعليه فدية من إمساك عن بعض لذاته وشواغله النفسانية. أو فعل برّ أو رياضة ومجاهدة تقمع بعض القوى المزاحمة، أي: فليحفظ وقته وليراع صفاءه بزهد ما أو عبادة أو مخالفة نفس ﴿فإذا أمنتم﴾ من العدوّ المحصر ﴿فمن تمتع﴾ بذوق تجلي الصفات متوسلًا به إلى حج تجلي الذات ﴿فما استيسر من الهدي﴾ بحسب حاله ﴿فمن لم يجد﴾ لضعف نفسه وخمودها وانقهارها وتسخرها ﴿فصيام ثلاثة أيام في الحج﴾ فعليه الإمساك عن أفعال القوى التي هي الأصول القوية في وقت التجلي والاستغراق في غير الجمع والفناء في الوحدة فإنها لا بدّ من أن تحجب وتجرّ إلى حضيض /258 أ/ النفس أو الصدر، وهي والوهم والمتخيلة ﴿وسبعة إذا رجعتم﴾ إلى مقام التفصيل والكثرة وهي الحواس الخمس الظاهرة والغضب والشهوة ليكون عند الاستقامة في الأشياء بالله ﴿تلك عشرة كاملة﴾، أي: تلك الإمساكات المذكورة عن أفعال هذه القوى جميع التفاصيل الكاملة الموجبة لأفاعيل قوى وجوده الموهوب بالحق عند حصول الكمال، كما قال: "كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به". إلى آخر الحديث. ﴿ذلك﴾ التمتع أو الحكم ﴿لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام﴾ لم يكن من المحبوسين الكاملين الحاصرين مقام القلب في الوحدة، فإنه لا هدى له ولا تمتع ولا مجاهدة ولا رياضة في وصوله وسلوكه إلى الله، بل هو للمجتبين.

ثم أخبر عن أشهر الحج وشرائطها وحث على رعاية وسائطها بقوله تعالى:

﴿ٱلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَٰتٌ ۚ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِى ٱلْحَجِّ ۗ وَمَا تَفْعَلُواْ مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ ٱللَّهُ ۗ وَتَزَوَّدُواْ فَإِنَّ خَيْرَ ٱلزَّادِ ٱلتَّقْوَىٰ ۚ وَٱتَّقُونِ يَٰٓأُوْلِى ٱلْأَلْبَٰبِ ﴿١٩٧﴾﴾

[سورة البقرة: 197]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: وقت الحج أشهر معلومات، أو أشهر الحج أشهر معلومات. لأن الحج فعل، والفعل لا يكون أشهرا، فعلم ضرورة أن يريد به وقته أو الأشهر. وقوله ﴿مَعْلُومَاتٌ﴾ وهي شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة. ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾، أي: في هذه [الأشهر][1]. ومعنى ﴿فَرَضَ﴾، أي: أحرم بذلك، وأوجبه على نفسه. ﴿فَلَا رَفَثَ﴾، أي: فلا يرفث. نفي بمعنى النهي. والرفث الجماع. ﴿وَلَا فُسُوقَ﴾، أي: فلا يفسق. وأصله الخروج من الطاعة. وتكلموا في المراد به هاهنا؛ قيل: هو السباب. كما قال النبي ﷺ: "سباب المسلم فسوق"[2]. وقال مالك: هو الذبح للأصنام. قال تعالى: ﴿أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [الأنعام: 145]. وعن ابن عباس وابن عمر أنه المعاصي كلها. وهو الصحيح؛ لأن ذلك خروج عن الطاعة. وقوله: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾، أي: لا يجادل غيره جدالا يفضي إلى التضاغن وزوال التآلف. وقَالَ مَالِكٌ رحمه الله فِي «الْمُوَطَّأِ» الْجِدَالُ أَنَّ قُرَيْشًا كَانت تقف عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ فِي المزدلفة وَكَانَت العرب وغَيْرُهُمْ يَقِفُونَ بعرفات وَكَانُوا يَتَجَادَلُونَ يَقُولُ هَؤُلَاءِ: نَحْنُ أَصْوَبُ، [وَيَقُولُ هَؤُلَاءِ: نَحْنُ أَصْوَبُ][3]، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنا مَنْسَكًا هُمْ ناسِكُوهُ فَلا يُنازِعُنَّكَ فِي الْأَمْرِ، وَادْعُ إِلى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلى هُدىً مُسْتَقِيمٍ وَإِنْ جادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما تَعْمَلُونَ﴾ [الْحَجّ: 67، 68]. ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ﴾ نهى عن ثلاثة أشياء من المعاصي، ورغَّب في كل الطاعات. و"ما" كلمة شرط. و"تفعلوا" مجزوم له لأنه شرط. و﴿يَعْلَمْهُ اللَّهُ﴾ جزاء الشرط. ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾، أي: ادخروا لأنفسكم الخير بتقوى الله في ائتمار أوامره والانتهاء بنواهيه، فإن تقوى الله خير مما يتزود ويدخر، فإنه باق وغيره فان. ﴿وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾، أي: اخشوني واحذروا عقابي أيها الذين مننت عليهم بالعقول التي أحسن ما جعل في الخلق، فإن لب الشيء هو خالص ما فيه. أي: جعلت فيكم العقول التي هي آلات التمييز ومعاون التدبير، فيسهل معها التقوى والتفكر. قال مقاتل: كان الناس من أهل اليمن وغيرهم يحجون بغير زاد، ويصيبون من أهل الطريق [ظلمًا][4]، فلما نزل قوله تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا﴾ من الطعام كيلا تظلموا من تمرون به، /258 ب/ ﴿فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾، أن تتقوا الله باتقائكم ظلم الناس. ﴿وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾.

[فصل في التفسير بالرأي]

وإنما قال: ﴿الْحَجِّ أَشْهَرٌ مَعْلُومَاتٌ﴾، ولم يذكر العمرة؛ لأَنَّ الْحَجَّ إِنَّمَا يَكُونُ فِي السَّنَةِ مَرَّةً وَاحِدَةً فِي أَشْهُرٍ مَعْلُومَاتٍ مِنْ شُهُورِهَا، ولَيْسَ كَالْعُمْرَةِ الَّتِي يُؤْتَى بِهَا فِي السَّنَةِ مِرَارًا، وَأَحَالَهُمْ فِي مَعْرِفَةِ تِلْكَ الْأَشْهُرِ عَلَى مَا كَانُوا عَرَفُوهُ قَبْلَ نُزُولِ هَذَا الشَّرْعِ وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ فَالشَّرْعُ لَمْ يَأْتِ عَلَى خِلَافِ مَا عَرَفُوا وَإِنَّمَا جَاءَ مُقَرِّرًا لَهُ.

قَالَ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يُهِلَّ بِالْحَجِّ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ، وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ وإسحاق، وَقَالَ مَالِكٌ وَالثَّوْرِيُّ وَأبو حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: يَجُوزُ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ. حُجَّةُ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَوْلُهُ: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُوماتٌ﴾

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 يُنظر: البخاري، كتاب الإيمان، 37، باب خَوْفِ الْمُؤْمِنِ مِنْ أَنْ يَحْبَطَ عَمَلُهُ وَهُوَ لاَ يَشْعُرُ، (48)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ بَيَانِ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سِبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ»، (64). وتكملته: "وقِتالُهُ كُفْرٌ".

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

وَأَشْهَرٌ جَمْعُ تَقْلِيلٍ عَلَى سَبِيلِ التَّنْكِيرِ، فَلَا يَتَنَاوَلُ الْكُلَّ، وَإِنَّمَا أَكْثَرُهُ إِلَى عَشَرَةٍ وَأَدْنَاهُ ثَلَاثَةٌ وَعِنْدَ التَّنْكِيرِ يَنْصَرِفُ إِلَى الْأَدْنَى، فَثَبَتَ أَنَّ الْمُرَادَ أَنَّ أَشْهُرَ الْحَجِّ ثَلَاثَةٌ، وَالْمُفَسِّرُونَ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ تِلْكَ الثَّلَاثَةَ: شَوَّالٌ، وَذُو الْقَعْدَةِ، وَبَعْضٌ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ. وَحُجَّةُ أَبِي حنيفة رَضِيَ الله عنه قوله تعالى: ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَواقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [الحج: 189] فَجَعَلَ الْأَهِلَّةَ كُلَّهَا مَوَاقِيتَ لِلْحَجِّ، وَهِيَ لَيْسَتْ بِمَوَاقِيتَ لِلْحَجِّ فَثَبَتَ إِذَنْ أَنَّهَا مَوَاقِيتُ لِصِحَّةِ الْإِحْرَامِ.

وقال الإمام رحمه الله: الْحِكْمَةُ فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ هَذِهِ الْأَلْفَاظَ الثَّلَاثَةَ لَا أَزْيَدَ وَلَا أَنْقَصَ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَلا رَفَثَ وَلا فُسُوقَ وَلا جِدالَ فِي الْحَجِّ﴾ هِيَ أَنَّهُ قَدْ ثَبَتَ فِي الْعُلُومِ الْعَقْلِيَّةِ أَنَّ الْإِنْسَانَ فِيهِ قُوَى أَرْبَعَةٌ: قُوَّةٌ شَهْوَانِيَّةٌ بَهِيمِيَّةٌ، وَقُوَّةٌ غَضَبِيَّةٌ سَبُعِيَّةٌ، وَقُوَّةٌ وَهْمِيَّةٌ شَيْطَانِيَّةٌ، وَقُوَّةٌ عَقْلِيَّةٌ مَلَكِيَّةٌ، وَالْمَقْصُودُ مِنْ جَمِيعِ الْعِبَادَاتِ قَهْرُ الْقُوَى الثَّلَاثَةِ، أَعْنِي الشَّهْوَانِيَّةَ، وَالْغَضَبِيَّةَ، وَالْوَهْمِيَّةَ، فَقَوْلُهُ ﴿فَلا رَفَثَ﴾ إشارة إلى قهر الشَّهْوَانِيَّةِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَلا فُسُوقَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى قَهْرِ الْقُوَّةِ الْغَضَبِيَّةِ الَّتِي تُوجِبُ التَّمَرُّدَ وَالْغَضَبَ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَلا جِدالَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْقُوَّةِ الْوَهْمِيَّةِ الَّتِي تَحْمِلُ الْإِنْسَانَ عَلَى الْجِدَالِ فِي ذَاتِ اللَّهِ، وَصِفَاتِهِ، وَأَفْعَالِهِ، وَأَحْكَامِهِ، وَأَسْمَائِهِ، وَهِيَ الْبَاعِثَةُ [لِلْإِنْسَانِ عَلَى مُنَازَعَةِ][1] النَّاسِ وَمُمَارَاتِهِمْ، وَالْمُخَاصِمَةِ مَعَهُمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ، فَلَمَّا كَانَ مَنْشَأُ الشَّرِّ مَحْصُورًا فِي هَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ لَا جَرَمَ قَالَ: ﴿فَلا رَفَثَ وَلا فُسُوقَ وَلا جِدالَ فِي الْحَجِّ﴾ أَيْ فَمَنْ قَصَدَ مَعْرِفَةَ اللَّهِ وَمَحَبَّتَهُ وَالِاطِّلَاعَ عَلَى نُورِ جَلَالِهِ، وَالِانْخِرَاطَ فِي سِلْكِ الْخَوَاصِّ مِنْ عِبَادِهِ، اجتنبها، فهذه أسرار نفسية هِيَ الْمَقْصِدُ الْأَقْصَى مِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْعَاقِلُ غَافِلًا عَنْهَا، وَمِنَ اللَّهِ التَّوْفِيقُ فِي كُلِّ الْأُمُورِ.

قَالَ: مِنَ النَّاسِ مَنْ عَابَ الِاسْتِدْلَالَ وَالْبَحْثَ وَالنَّظَرَ وَالْجِدَالَ [وَاحْتَجَّ بِوُجُوهٍ أَحَدُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَلا جِدالَ فِي الْحَجِّ﴾ وَهَذَا يَقْتَضِي نَفْيَ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْجِدَالِ، وَلَوْ كَانَ الْجِدَالُ][2] فِي الدِّينِ طَاعَةً وَسَبِيلًا إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَمَا نَهَى عَنْهُ فِي الْحَجِّ، بَلْ عَلَى ذَلِكَ التَّقْدِيرِ كَانَ الِاشْتِغَالُ بِالْجِدَالِ فِي الْحَجِّ ضَمَّ طَاعَةٍ إِلَى طَاعَةٍ فَكَانَ أَوْلَى بِالتَّرْغِيبِ فِيهِ. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ [الزُّخْرُف: 58] عَابَهُمْ بِكَوْنِهِمْ مِنْ أَهْلِ /259 أ/ الْجَدَلِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْجَدَلَ مَذْمُومٌ، وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ: ﴿وَلا تنازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ [الْأَنْفَال: 46] نَهْيٌ عَنِ الْمُنَازَعَةِ.

وَأَمَّا جُمْهُورُ الْمُتَكَلِّمِينَ فَإِنَّهُمْ قَالُوا: الْجِدَالُ فِي الدِّينِ طَاعَةٌ عَظِيمَةٌ، وَاحْتَجُّوا عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النَّحْل: 125] وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى حِكَايَةً عَنِ الْكُفَّارِ أَنَّهُمْ قَالُوا لِنوح عليه السلام: ﴿يا نُوحُ قَدْ جادَلْتَنا فَأَكْثَرْتَ جِدالَنا﴾ [هُود: 32] وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ مَا كَانَ ذَلِكَ الْجِدَالُ إِلَّا لِتَقْرِيرِ أُصُولِ الدِّينِ. إِذَا ثَبَتَ هَذَا فَنَقُولُ: لَا بُدَّ مِنَ التَّوْفِيقِ بَيْنَ هَذِهِ النُّصُوصِ، فَنَحْمِلُ الْجَدَلَ الْمَذْمُومَ عَلَى الْجَدَلِ فِي تَقْرِيرِ الْبَاطِلِ، وَطَلَبِ الْمَالِ وَالْجَاهِ، وَالْجَدَلَ الْمَمْدُوحَ عَلَى الْجَدَلِ فِي تَقْرِيرِ الْحَقِّ وَدَعْوَةِ الْخَلْقِ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوى﴾ [البقرة: 197] فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ أَمَرَ بِفِعْلِ مَا هُوَ خَيْرٌ وَطَاعَةٌ، فَقَالَ: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: 196] وَقَالَ: ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ وَنَهَى عَمَّا هُوَ شَرٌّ وَمَعْصِيَةٌ فَقَالَ: ﴿فَلا رَفَثَ وَلا فُسُوقَ وَلا جِدالَ فِي الْحَجِّ﴾ ثُمَّ عَقَّبَ الْكُلَّ بِقَوْلِهِ: ﴿وَما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ﴾ وَقَدْ كَانَ الْأَوْلَى فِي الظَّاهِرِ أَنْ يُقَالَ: وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ شَيْءٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ، حَتَّى يَتَنَاوَلَ كُلَّ مَا تَقَدَّمَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، إِلَّا أَنَّهُ تَعَالَى خَصَّ الْخَيْرَ بِأَنَّهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ لِفَوَائِدَ وَلَطَائِفَ أَحَدُهَا: إِذَا عَلِمْتُ مِنْكَ الْخَيْرَ ذَكَرْتُهُ وَشَهَّرْتُهُ، وَإِذَا عَلِمْتُ مِنْكَ الشَّرَّ سَتَرْتُهُ وَأَخْفَيْتُهُ لِتَعْلَمَ أَنَّهُ إِذَا كَانَتْ رَحْمَتِي بِكَ فِي الدُّنْيَا هَكَذَا، فَكَيْفَ فِي الْعُقْبَى. وَثَانِيهَا: أَنَّ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ مَنْ قَالَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكادُ أُخْفِيها﴾ [طه: 15] مَعْنَاهُ: لَوْ أَمْكَنَنِي أَنْ أُخْفِيَهَا عَنْ نَفْسِي لَفَعَلْتُ فَكَذَا هَذِهِ الْآيَةُ، كَأَنَّهُ قِيلَ لِلْعَبْدِ: مَا تَفْعَلُهُ مِنْ خَيْرٍ عَلِمْتُهُ، وَأَمَّا الَّذِي تَفْعَلُهُ مِنَ الشَّرِّ فَلَوْ أَمْكَنَ أَنْ أُخْفِيَهُ عَنْ نَفْسِي لَفَعَلْتُ، فكذا هذه الآية؛ كأنه قيل للعبد: ما تفعله من خير علمته، وأما الذي تفعله من شر، فإن أمكن أن أخفيه لفعلت ذلك. وَثَالِثُهَا: أَنَّ السُّلْطَانَ الْعَظِيمَ إِذَا قَالَ لِعَبْدِهِ الْمُطِيعِ: كُلُّ مَا تَتَحَمَّلُهُ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَشَقَّةِ وَالْخِدْمَةِ فِي حَقِّي فَأَنَا عَالِمٌ بِهِ وَمُطَّلِعٌ عَلَيْهِ، كَانَ هَذَا وَعْدًا لَهُ بِالثَّوَابِ الْعَظِيمِ، وَلَوْ قَالَ ذَلِكَ لِعَبْدِهِ الْمُذْنِبِ الْمُتَمَرِّدِ كَانَ تَوَعُّدًا بِالْعِقَابِ الشَّدِيدِ، وَلَمَّا كَانَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ لَا جَرَمَ ذَكَرَ مَا يَدُلُّ عَلَى الْوَعْدِ بِالثَّوَابِ، وَلَمْ يَذْكُرْ مَا يَدُلُّ عَلَى الْوَعِيدِ بِالْعِقَابِ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا قَالَ: مَا الْإِحْسَانُ؟ فَقَالَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ [فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ][1] فَإِنَّهُ يَرَاكَ"[2]

فَهَهُنَا بَيَّنَ لِلْعَبْدِ أَنَّهُ يَرَاهُ وَيَعْلَمُ جَمِيعَ مَا يَفْعَلُهُ مِنَ الْخَيْرَاتِ لِتَكُونَ طَاعَةُ الْعَبْدِ لِلرَّبِّ مِنَ الْإِحْسَانِ الَّذِي هُوَ أَعْلَى دَرَجَاتِ الْعِبَادَةِ، فَإِنَّ الْخَادِمَ مَتَّى عَلِمَ أَنَّ مَخْدُومَهُ مُطَّلِعٌ عَلَيْهِ لَيْسَ بِغَافِلٍ عَنْ أَحْوَالِهِ كَانَ أَحْرَصَ عَلَى الْعَمَلِ وَأَكْثَرَ الْتِذَاذًا بِهِ وَأَقَلَّ نُفْرَةً عَنْهُ. وَخَامِسُهَا: أَنَّ الْخَادِمَ متى عَلِمَ اطِّلَاعَ الْمَخْدُومِ عَلَى جَمِيعِ /259 ب/ مَا يَفْعَلُهُ كَانَ جِدُّهُ وَاجْتِهَادُهُ فِي أَدَاءِ الطَّاعَاتِ وَفِي الِاحْتِرَازِ عَنِ الْمَحْظُورَاتِ أَشَدَّ مِمَّا إِذَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ، فَلِهَذِهِ الْوُجُوهِ أَتْبَعَ تَعَالَى الْأَمْرَ بِالْحَجِّ وَالنَّهْيَ عَنِ الرَّفَثِ وَالْفُسُوقِ وَالْجِدَالِ بِقَوْلِهِ: ﴿وما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ﴾.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوى﴾ فيه فوائد، وتحقيقها أَنَّ الْإِنْسَانَ لَهُ سَفَرَانِ: سَفَرٌ فِي الدُّنْيَا وَسَفَرٌ مِنَ الدُّنْيَا، فَالسَّفَرُ فِي الدُّنْيَا لَا بُدَّ لَهُ مِنْ زَادٍ، وَهُوَ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ وَالْمَرْكَبُ وَالْمَالُ، وَالسَّفَرُ مِنَ الدُّنْيَا لَا بُدَّ فِيهِ أَيْضًا مِنْ زَادٍ، وَهُوَ مَعْرِفَةُ اللَّهِ وَمَحَبَّتُهُ وَالْإِعْرَاضُ عما سواه، وهذا الزاد خير من زاد الْأَوَّلِ لِوُجُوهٍ الْأَوَّلُ: أَنَّ زَادَ الدُّنْيَا يُخَلِّصُكَ مِنْ عَذَابِ مَوْهُومٍ وَزَادَ الْآخِرَةِ يُخَلِّصُكَ مِنْ عَذَابٍ مُتَيَقَّنٍ. وَثَانِيهَا: أَنَّ زَادَ الدُّنْيَا يُخَلِّصُكَ مِنْ عَذَابٍ مُنْقَطِعٍ، وَزَادَ الْآخِرَةِ يُخَلِّصُكَ مِنْ عَذَابٍ دَائِمٍ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ زَادَ الدُّنْيَا يُوصِلُكَ إِلَى لَذَّةٍ مَمْزُوجَةٍ بِالْآلَامِ وَالْأَسْقَامِ وَالْبَلِيَّاتِ، وَزَادَ الْآخِرَةِ يُوصِلُكَ إِلَى لَذَّاتٍ بَاقِيَةٍ خَالِصَةٍ عَنْ شَوَائِبِ الْمَضَرَّةِ، آمِنَةٍ مِنَ الِانْقِطَاعِ وَالزَّوَالِ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ زَادَ الدُّنْيَا يُوصِلُكَ إِلَى الدنيا، وَهِيَ كُلُّ سَاعَةٍ فِي الْإِدْبَارِ وَالِانْقِضَاءِ، وَزَادَ الْآخِرَةِ يُوصِلُكَ إِلَى الْآخِرَةِ، وَهِيَ كُلُّ سَاعَةٍ فِي الْإِقْبَالِ وَالْقُرْبِ وَالْوُصُولِ. وَخَامِسُهَا: أَنَّ زَادَ الدُّنْيَا يُوصِلُكَ إِلَى مَنَصَّةِ الشَّهْوَةِ وَالنَّفْسِ، وَزَادَ الْآخِرَةِ يُوصِلُكَ إِلَى عَتَبَةِ الْجَلَالِ وَالْقُدْسِ.

إِذَا عَرَفْتَ فَكَأَنَّهُ قَالَ فِي تفسيرها: لَمَّا ثَبَتَ أَنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى فَاشْتَغِلُوا بِتَقْوَايَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ، يَعْنِي إِنْ كُنْتُمْ مِنْ أَرْبَابِ الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ حَقَائِقَ الْأُمُورِ وَجَبَ عَلَيْكُمْ بِحُكْمِ عَقْلِكُمْ وَلُبِّكُمْ أَنْ تَشْتَغِلُوا بِتَحْصِيلِ هذا الزاد لما فيه كَثْرَةِ الْمَنَافِعِ. وَقَالَ الْأَعْشَى فِي تَقْرِيرِ هَذَا الْمَعْنَى:

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 طرف من حديث يُنظر: البخاري، كتاب التفسير، 1، باب قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: 34]، (4777)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ معرفة الْإِيمَانِ، وَالْإِسْلَامِ، والقَدَرِ وَعَلَامَةِ السَّاعَةِ، (8)، وأبو داود، كتاب السنة، 17، باب في القدر، (4695)، والترمذي، كتاب الإيمان، 4، بَابُ مَا جَاءَ فِي وَصْفِ جِبْرِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الإِيمَانَ وَالإِسْلاَمَ، (2610)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 9، بَابٌ فِي الْإِيمَانِ، (63)، وأحمد (1/ 435)، (367) باختلاف يسير

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرْحَلْ بِزَادٍ مِنَ التُّقَى... وَلَاقَيْتَ بَعْدَ الْمَوْتِ مَنْ قَدْ تَزَوَّدَا
نَدِمْتَ عَلَى أَنْ لَا تَكُونَ كَمِثْلِهِ... وَأَنَّكَ لَمْ تَرْصُدْ كَمَا كَانَ أَرْصَدا

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن قصد القاصدين إلى الله تعالى وطلب الطالبين إليه؛ إنما يكون في أشهر معلومات وأيام معدودات من حياتهم الفانية في الدنيا، فأما بعد انقضاء الآجال وفناء الأعمال فلا يصلح لأحد السعي ولا يفيد القصد، [كما لا يفيد للحاج القصد][1] بعد مضي أشهر الحج؛ لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ لاَ يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ﴾ [الأنعام: 158]، وكما أن للحاج مواقيت معينة يحرمون منها، فكذلك للقاصدين إلى الله ميقاتًا؛ وهي: أيام الشباب من بلاغة الصورة إلى بلوغ الأربعين؛ وهو: حد البلاغة؛ لقوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [الأحقاف: 15]؛ ولهذا قال المشايخ: الصوفي بعد الأربعين نادر؛ /260 أ/ يعني: إن كان ظهور إرادته وطلبه يكون بعد الأربعين، [فوصوله إلى القصد الحقيقي يكون نادرًا مع إمكانه، ولكن من يكون طلب صدقه في الإرادة قبل الأربعين][2]، وما أمكنه الوصلة بقرب الاحتمال أن يكون بعد الأربعين بحصول مقصوده بأن يبذل غاية مجهوده بشرائطه وحقوقه وحدوده. ومن فاته أوان الطلب في عنفوان شبابه يستبعد له الوصلة في حال شيبه، فجرى منه على الحيف بأن ضيع اللبن في الصيف؛ ولكن يصلح للعبادة التي أجرها الجنة، ﴿فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ﴾[البقرة: 197]؛ أي: صادقه صدق الالتجاء، وقصد الحق يتزر بإزار التواضع والانكسار، ويرتدي برداء التذلل والافتقار، ﴿فَلاَ رَفَثَ وَلاَ فُسُوقَ﴾[البقرة: 197]؛ أي: لا يخرج من أمر من الأوامر، ولا يدخل في منهى من المناهي، بل لا يخرج من حكم الوقت ولا يدخل فيما يورث المقتَ. ﴿وَلاَ جِدَالَ فِي ٱلْحَجِّ﴾[البقرة: 197]؛ أي: لا نزاع للسالك الصادق في طلب الوصول مع أحد في شيء من الدنيا لا بالفروع ولا بالأصول، ولا في مالها تخاصم مع أحد، ولا في جاهها لأحد تزاحم، فمن نازعه في شيء منها يسلمها إليه ويسلم عليه، فإن من دأب القوم ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الجَاهِلُونَ قَالُواْ سَلاَمًا﴾ [الفرقان: 63] ﴿وَمَا تَفْعَلُواْ مِنْ خَيْرٍ﴾ [البقرة: 197]؛ يعني: من هذه الجملة وغيرها من الخيرات، ﴿يَعْلَمْهُ ٱللَّهُ﴾[البقرة: 197]، قليله وكثيرة وإخلاصه ورياءه وسره وعلانيته، ﴿وَتَزَوَّدُواْ فَإِنَّ خَيْرَ ٱلزَّادِ ٱلتَّقْوَىٰ وَٱتَّقُونِ يأُوْلِي ٱلأَلْبَابِ﴾ [البقرة: 197]، يعني: لكل سالك طريق وزاد يناسب طريقه، فزاد أولي القشور؛ وهم: أهل الدنيا من الكعك والسويق وأمثاله؛ لأن طريقهم ومقصدهم ومقصودهم أيضًا قشر بالنسبة إلى طريق الحق، فإن لا يقصد المقصود هو البيت، والمقصود هو الجنة، ﴿وَتَزَوَّدُواْ﴾ فزاد خير المقاصد ينبغي أن يكون من ﴿خَيْرَ ٱلزَّادِ﴾، فأشار إلى: ﴿تَزَوَّدُواْ﴾ يا أولي الألباب من لب الزاد وهو التقوى ﴿فَإِنَّ خَيْرَ ٱلزَّادِ ٱلتَّقْوَىٰ﴾ وخير التقوى أن تكون متقيا، بأن تتقون بي مني، فتقوى أهل القشور مجانبة الزلات والاشتغال بالطاعات، وتقوى أهل الحقيقة التبرؤ عن الملكوت والشغول بالرياضات والمجاهدات.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿الحج أشهر معلوماتٌ﴾، أي: وقت الحج أزمنة معلومة، وهو من وقت بلوغ الحلم إلى الأربعين، كما قال تعالى في وصف البقرة: ﴿لا فَارِضٌ وَلاَ بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذٰلِكَ﴾ [البقرة، الآية: 68]، ﴿فمن فرض فيهنّ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

الحج﴾ على نفسه بالعزيمة والعزم ﴿فلا رَفْث﴾، أي: فاحشة ظهور القوى الشهوانية ﴿ولا فُسُوق﴾، أي: لا سباب. يعني خروج القوّة الغضبية عن طاعة الحق. ﴿ولا جدال﴾، أي: تعدّي القوة النطقية ﴿في الحجّ﴾، أي: في قصد القلب حج التوجه إلى الحضرة الإلهية. ﴿وما تفعلوا من خير﴾، أي: فضيلة من أفعال هذه القوى الثلاث بإذن الشرع دون رذائلها ﴿يعلمه الله﴾ ويثبكم عليه ﴿وتزودوا﴾ من فضائلها التي يلزمها الاجتناب عن رذائلها ﴿فإنّ خيرَ الزادِ التقوى﴾ منها ﴿واتقونِ﴾ في أعمالكم ونياتكم ﴿يا أُولي الألبَاب﴾ أي: العقول الخالصة من شوب الوهم والهوى وقشر التعلقات المادية؛ فإن تصفية اللب، أي العقل الخالص من شوب الوهم وقشر /260 ب/ المادة اتقائي.

ثم أخبر عن الفضل مع ذوي الفضل بقوله تعالى:

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَبْتَغُوا۟ فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ ۚ فَإِذَآ أَفَضْتُم مِّنْ عَرَفَٰتٍ فَٱذْكُرُوا۟ ٱللَّهَ عِندَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحَرَامِ ۖ وَٱذْكُرُوهُ كَمَا هَدَىٰكُمْ وَإِن كُنتُم مِّن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلضَّآلِّينَ ﴿١٩٨﴾ ثُمَّ أَفِيضُوا۟ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ ٱلنَّاسُ وَٱسْتَغْفِرُوا۟ ٱللَّهَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٩٩﴾﴾

[سورة البقرة: 198، 199]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: لا إثم عليكم في أن تتجروا في طريق الحج، وكانوا يمتنعون عن ذلك، وَيَقُولُونَ للتجار في هذا الطريق: هَؤُلَاءِ الدَّاجُّ، وَلَيْسُوا بِالْحَاجِّ، والدَّاجّ: الْمُكْتَسِبُ الْمُلْتَقِطُ. [قاله القفال][1]. وقال غيره: الدَّاجُّ عندهم اسم معروف لمن يخرج تبعًا للحاج من الخدم والأتباع. فأخبر الله تعالى أن ما كان مباحًا من أمور الدنيا، ولابد منه لإقامة المعاش فلا منع عنه. وفضل الله هو المال والسعة بالتجارة وغيرها. وقال ابن عباس: كانت عُكَاظُ وَمَجَنَّةُ وَذو الْمَجَازِ تجارا في الجاهلية، فَلَمَّا كان الْإِسْلَامُ كأنهم كَرِهُوا أَنْ يَتَّجِرُوا فِي الْحَجِّ، فَسَأَلُوا النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْزَلَ اللهُ هَذِهِ الْآيَةَ.

وقال قتادة: كان أهل الجاهلية [يسمّون][2] ليلة النفر ليلة الصدر، وكانوا لا يمكثون على كسير، ولا ضالة، ولا لحاجة، ولا يبتغون فيها تجارة، فأحل الله ذلك للمؤمنين أن يمكثوا على حاجاتهم ويبتغوا من فضله. ﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ﴾، أي: رجعتم منها بعد الوقوف. وحقيقة الإفاضة هاهنا هو اجتماع الكثير في الذهاب والمسير. و﴿عَرَفَاتٍ﴾ موضع مخصوص بها الوقوف الذي هو ركن الحج، وسميت بها لأن آدم عليه السلام وجد بها حواء فعرفها بعد ما كان تفرقا مدة. وقيل: لأن جبريل عليه السلام عرف بها آدم مناسك الحج. وهي جمع عرفة. وهي ما ارتفع من الأرض، واليوم الذي يوقف بها يوم عرفة. وكان الاسم شاملا لأجزاء ذلك المكان. وكان قريش ومن دخل في جملتهم من الخمس، وهو اسم للقبيلة، لا يجاورون الحرم تعظيما له، وكراهية أن يحطوا من قدره، فيكون فيه حط أقدار أنفسهم إذ عظموا غير الحرم، وكانوا لا يقفون بعرفة، وكان الواقون بعرفة يفيضون قبل غروب الشمس، وكان الواقفون بالمزدلفة يدفعون إذا طلعت الشمس، فردهم الله بنبيه عليه السلام إلى ملة إبراهيم، فوقف بعرفات وأفاض منها بعد غروب الشمس، ودفع من المزدلفة قبل طلوع الشمس، ونزل القرآن بالإشارة إلى ذلك بقوله ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾. ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 ورد في الأصل "يسمعون"، وأثبتها من التيسير في التفسير

أي: صلوا لله عند المشعر الحرام، وهي المغرب والعشاء جمعا في وقت العشاء. وقوله: ﴿عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾، أي: المزدلفة. والمشعر: المعلم. أي: للعبادة. والحرام: المحترم. وكذا المسجد الحرام والبيت الحرام والشهر الحرام. وكذا الحرم يحل حرمتها ولا يحل هتكها. ﴿وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الضَّالِّينَ﴾، أي: اذكروه بألسنتكم على الوجه الذي علمكم وإن كنتم لا تهتدون إليه قبل ذلك. و"إن" كلمة توكيد بمعنى "قد"، واللام للتأكيد أيضا. وقوله ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾، أي: قبل الهدى. /أ 261/

﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: 199]، أي: ارجعوا يا قريش والخمس من عرفات كما يرجع سائر الناس منها. وهو أمر بالوقوف بعرفات، و"ثم" ليس للترتيب؛ فإنه ليس بعد الوقوف بالمزدلفة، لكنه بمعنى "مع"، وأريد به العطف المطلق. وقيل: أراد بقوله ﴿مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ إبراهيم وأولاده وأمته ومتبعوه، فإنهم كانوا غيروا ذلك فردوا إلى الأصل. ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، أي: أفيضوا الآن كما أمرتم واستغفروا لما سلف منكم، يغفر الله لكم ويرحمكم.

وقوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ وَالتَّقْدِيرُ: لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا.

[فصل في التفسير بالرأي]

قال الإمام في شبهة حُرْمَةِ التِّجَارَة: إن الْمُسْلِمِينَ لَمَّا عَلِمُوا أَنَّهُ صَارَ كَثِيرٌ مِنَ الْمُبَاحَاتِ مُحَرَّمَةً عَلَيْهِمْ فِي وَقْتِ الْحَجِّ، كَاللُّبْسِ وَالطِّيبِ وَالِاصْطِيَادِ وَالْمُبَاشَرَةِ مَعَ الْأَهْلِ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِمْ أَنَّ الْحَجَّ لَمَّا صَارَ سَبَبًا لِحُرْمَةِ اللُّبْسِ مَعَ مَسَاسِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ فَبِأَنْ يَصِيرَ سَبَبًا لِحُرْمَةِ التِّجَارَةِ مَعَ قِلَّةِ الْحَاجَةِ إِلَيْهَا كَانَ أَوْلَى، فَلِهَذَا السَّبَبِ بَيَّنَ الله تعالى هاهنا أَنَّ التِّجَارَةَ جَائِزَةٌ غَيْرُ مُحَرَّمَةٍ. وقال بعض الْمُفَسِّرِينَ: إن الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ هُوَ أَنْ يَبْتَغِيَ الْإِنْسَانُ حَالَ كَوْنِهِ حَاجًّا أَعْمَالًا أُخْرَى تَكُونُ مُوجِبَةً لِاسْتِحْقَاقِ فَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ مِثْلَ إِعَانَةِ الضَّعِيفِ، وَإِغَاثَةِ الْمَلْهُوفِ، وَإِطْعَامِ الْجَائِعِ. واتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ التِّجَارَةَ إِذَا أَوْقَعَتْ نُقْصَانًا فِي الطَّاعَةِ لَمْ تَكُنْ مُبَاحَةً، أَمَّا إِنْ لَمْ تُوقِعْ نُقْصَانًا أَلْبَتَّةَ فِيهَا فَهِيَ كانت مِنَ الْمُبَاحَاتِ الَّتِي الْأَوْلَى تَرْكُهَا، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [الْبَيِّنَةِ: 5] وَالْإِخْلَاصُ أَنْ لَا يَكُونَ لَهُ حَامِلٌ عَلَى الْفِعْلِ سِوَى كَوْنِهِ عِبَادَةً، وَقَالَ ﷺ حِكَايَةً عَنِ اللَّهِ تَعَالَى: "أَنَا أَغْنَى الْأَغْنِيَاءِ عَنِ الشِّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ"[1]. وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْإِذْنَ فِي هَذِهِ التِّجَارَةِ جَارٍ مَجْرَى الرخص.

قوله تعالى: ﴿فَإِذا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرامِ﴾ فِيهِ مَسَائِلُ:

[فصل في التفسير بالرواية]

قال الإمام: اعْلَمْ أَنَّ الْيَوْمَ الثَّامِنَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ يُسَمَّى بِيَوْمِ التَّرْوِيَةِ، وَالْيَوْمَ التَّاسِعَ مِنْهُ يُسَمَّى بِيَوْمِ عَرَفَةَ، وَذَلِكَ الْمَوْضِعُ الْمَخْصُوصُ سُمِّيَ بعرفات، وَذَكَرُوا فِي تَعْلِيلِ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ وُجُوهًا أَمَّا يَوْمُ التَّرْوِيَةِ فَفِيهِ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا: مِنْ رَوَى يَرْوِي تَرْوِيَةً، إِذَا تَفَكَّرَ وَأَعْمَلَ فِكْرَهُ وَرَوِيَّتَهُ وَالثَّانِي: مِنْ رَوَاهُ مِنَ الْمَاءِ يَرْوِيهِ إِذَا سَقَاهُ مِنْ عَطَشٍ أَمَّا الْأَوَّلُ: فَفِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ، أَحَدُهَا: أَنَّ آدم عليه السلام أُمِرَ بِبِنَاءِ الْبَيْتِ، فَلَمَّا بَنَاهُ تَفَكَّرَ فَقَالَ: رَبِّ إِنَّ لِكُلِّ عَامِلٍ أَجْرًا فَمَا أَجْرِي عَلَى هَذَا الْعَمَلِ؟ قَالَ: إِذَا طُفْتَ بِهِ غَفَرْتُ لَكَ ذُنُوبَكَ بِأَوَّلِ شَوْطٍ مِنْ طَوَافِكَ، قَالَ: يَا رَبِّ زِدْنِي قَالَ: أَغْفِرُ لِأَوْلَادِكَ إِذَا طَافُوا بِهِ، قَالَ: زِدْنِي

1 يُنظر: مسلم، كتاب الزهد والرقائق، بَابُ مَنْ أَشْرَكَ فِي عَمَلِهِ غَيْرَ اللهِ، (2985)، وابن ماجه، كِتَابُ الزُّهْدِ، 21، بَابُ الرِّيَاءِ وَالسُّمْعَةِ، (4202)، وأحمد (15/ 382)، (9619)

قَالَ: أَغْفِرُ لِكُلِّ مَنِ اسْتَغْفَرَ لَهُ الطَّائِفُونَ مِنْ مُوَحِّدِي أَوْلَادِكَ، قَالَ: حَسْبِي يَا رَبِّ حَسْبِي. وَثَانِيهَا: أَنَّ إبراهيم عليه السلام رَأَى فِي مَنَامِهِ لَيْلَةَ التَّرْوِيَةِ كَأَنَّهُ يَذْبَحُ ابْنَهُ فَأَصْبَحَ مُفَكِّرًا [هَلْ هَذَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ مِنَ الشَّيْطَانِ؟ فَلَمَّا رَآهُ لَيْلَةَ عَرَفَةَ يُؤْمَرُ بِهِ أَصْبَحَ][1] فَقَالَ: عَرَفْتُ يَا رَبِّ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِكَ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ أَهْلَ مكة يَخْرُجُونَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ إِلَى مِنًى فَيَرْوُونَ/261 ب/ فِي الْأَدْعِيَةِ الَّتِي يُرِيدُونَ أَنْ يَذْكُرُوهَا فِي غَدِهِمْ بعرفات.

وأَمَّا الْقَوْلُ الثَّانِي: وَهُوَ اشْتِقَاقُهُ مِنْ تَرْوِيَةِ الْمَاءِ، فَفِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّ أَهْلَ مكة كَانُوا يُخْبِئون الْمَاءَ لِلْحَجِيجِ الَّذِينَ يَقْصِدُونَهُمْ مِنَ الْآفَاقِ، وَكَانَ الْحَاجُّ يَسْتَرِيحُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مِنْ مَشَاقِّ السَّفَرِ، وَيَتَّسِعُونَ فِي الْمَاءِ، وَيَرْوُونَ بَهَائِمَهُمْ بَعْدَ مُقَاسَاتِهِمْ قِلَّةَ الْمَاءِ فِي الطريق. وَالثَّانِي: أَنَّهُمْ يَتَزَوَّدُونَ الْمَاءَ إِلَى عَرَفَةَ. والثالث: أن المذنبين كالعطاش الذي وَرَدُوا بِحَارَ رَحْمَةِ اللَّهِ فَشَرِبُوا مِنْهَا حَتَّى رُوُوا.

وَأَمَّا فَضْلُ هَذَا الْيَوْمِ فَدَلَّ عَلَيْهِ قوله تعالى: ﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ﴾ [الشفع: 3] وعَنِ ابن عباس قال: الشَّفْعَ التَّرْوِيَةُ وَعَرَفَةُ، وَالْوَتْرَ يَوْمُ النَّحْرِ. وَعَنْ عُبَادَةَ أَنَّهُ ﷺ قَالَ: "صِيَامُ عَشْرِ الْأَضْحَى كُلُّ يَوْمٍ مِنْهَا كَالشَّهْرِ، [وَلِمَنْ يَصُومُ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ سَنَةٌ، وَلِمَنْ يَصُومُ يَوْمَ عَرَفَةَ سَنَتَانِ"[2]. وَرَوَى أَنَسٌ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ][3]: "مَنْ صَامَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ ثَوَابِ أيوب عَلَى بَلَائِهِ، وَمَنْ صَامَ يَوْمَ عَرَفَةَ أعطاه الله تعالى مثل ثواب عيسى بن مريم عَلَيْهِ السَّلَامُ"[4].

وَأَمَّا يَوْمُ عَرَفَةَ فاشْتِقَاقُهُ مِنَ الْمَعْرِفَةِ؛ لِأَنَّ آدم وحواء لَمَّا أُهْبِطَا من الجنة وقع آدم بسر نديب، وحواء بِجُدَّةَ، وإبليس بِنِيسَانَ، وَالْحَيَّةُ بِأَصْفَهَانَ، فَلَمَّا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى آدم بِالْحَجِّ [لَقِيَ حواء بعرفات فَتَعَارَفَا وَثَانِيهَا: أَنَّ آدم][5] عَلَّمَهُ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنَاسِكَ الْحَجِّ، فَلَمَّا وَقَفَ بعرفات قَالَ لَهُ: أَعَرَفْتَ؟ قَالَ نَعَمْ، فَسُمِّيَ عَرَفَاتٍ. وَلِأَنَّ إبراهيم عليه السلام وَضَعَ ابْنَهُ إِسْمَاعِيلَ وَأُمَّهُ هَاجَرَ بمكة وَرَجَعَ إِلَى الشام وَلَمْ يَلْتَقِيَا سِنِينَ، ثُمَّ الْتَقَيَا يَوْمَ عَرَفَةَ سمي بعرفات. وقيل: اشْتِقَاقُهُ مِنَ الِاعْتِرَافِ لِأَنَّ الْحُجَّاجَ إِذَا وَقَفُوا فِي عَرَفَةَ اعْتَرَفُوا لِلْحَقِّ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَالْجَلَالِ وَالصَّمَدِيَّةِ، وَلِأَنْفُسِهِمْ بِالْفَقْرِ وَالذِّلَّةِ وَالْمَسْكَنَةِ وَالْحَاجَةِ. وقيل: اشْتِقَاقُهُ مِنَ العرف وهو الرائحة الطيبة قال تعالى: ﴿يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَها لَهُمْ﴾ [مُحَمَّد: 6]، أَيْ: طَيَّبَهَا لَهُمْ، وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الْمُذْنِبِينَ لَمَّا تَابُوا فِي عَرَفَاتٍ فَقَدْ تَخَلَّصُوا عَنْ نَجَاسَاتِ الذُّنُوبِ، وَيَكْتَسِبُونَ بِهِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى رَائِحَةً طَيِّبَةً، قَالَ النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "خُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ عِنْدَ اللَّهِ أَطْيَبُ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ"[6].

قَالَ عُمَرُ وَابن عباس: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ، وَكَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفٌ بعرفة فِي مَوْقِفِ إبراهيم عليه السلام، وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، وَقَدِ اضْمَحَلَّ الْكُفْرُ، وَهُدِّمَ بُنْيَانُ الْجَاهِلِيَّةِ، فَقَالَ النبي ﷺ: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا لَهُمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ لَقَرَّتْ أَعْيُنُهُمْ». فَقَالَ يَهُودِيٌّ لِعُمَرَ: لَوْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ عَلَيْنَا لَاتَّخَذْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا فَقَالَ عُمَرُ: أَمَّا نَحْنُ فَجَعَلْنَاهُ عِيدَيْنِ، كَانَ يَوْمَ عَرَفَةَ ويوم جُمُعَةٍ.

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 ذكره ابن الجوزي في ((الموضوعات)) (2/565). بلفظ: "من صام العشر..." وقال الشوكاني في ((الفوائد المجموعة)) (96): لا يصح وفي إسناده كذاب. وأخرج أَوَّلَهُ الحسن بن نصر الطوسي في ((مختصر الأحكام)) (3/410) وقال: حديث حسن غريب.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

4 أورده السيوطي في "الزيادة على الموضوعات" (569) بإسناد الديلمي. وقال: حمّاد بن عمرو كذاب. وقال النسائي في "الضعفاء والمتروكين" (136): متروك الحديث.

5 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

6 طرف من حديث يُنظر: أحمد (13/ 295)، (7917)، والحارث في ((مسنده)) (319)، والبزار، (15/ 189)، (8571) باختلاف يسير

وقال بعضهم: سُمِّيَ يَوْمُ عَرَفَةَ بِيَوْمِ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَذانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ [التَّوْبَةِ: 3] لِأَنَّهُ اجْتَمَعَ فِيهِ الْكُفَّارُ وَالْمُسْلِمُونَ، وَنادى علي ﷺ أَنْ لَا يَحُجَّ بَعْدَهُ مُشْرِكٌ.

وَهَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ /262 أ/ مِنَ التَّائِبِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَمَرَ الْمُذْنِبَ بِالِاسْتِغْفَارِ، ثُمَّ وَصَفَ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ كَثِيرُ الْغُفْرَانِ كَثِيرُ الرَّحْمَةِ، فَهَذَا يَدُلُّ قَطْعًا عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَغْفِرُ لِذَلِكَ الْمُسْتَغْفِرِ، وَيَرْحَمُ ذَلِكَ الَّذِي تَمَسَّكَ بِحَبْلِ رَحْمَتِهِ وَكَرَمِهِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَبْتَغُواْ فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾[البقرة: 198]، إعلام بأن في الفضل كثرة وتنوعًا؛ لأنه ذكره بالنكرة، والنكرة تقع على واحد لا على التعيين؛ كقوله: جاءني رجل، فهذا يدل على أن في الرجال كثرة، ولكنه ما جاءك إلا واحد منهم، فكذلك هاهنا يدل على أن في الفضل كثرة، وليس على العبد جناح أن تبتغي فضلا يريده من الله وهو مع كثرة تنوعه ينقسم على ثلاثة أقسام بالنسبة إلى أحوال العبد، فإن التنوع والأقسام راجع إلى تغير أحوال العباد لا إلى تغير صفة من صفات الحق تعالى.

فالقسم الأول منها نوعان: نوع يتعلق بالمعاش الإنساني، من المال والجاه، ونوع يتعلق بالغذاء واللباس الضروري وهذا القسم من الفضل مفسر بالرزق كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَاةُ فَٱنتَشِرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ وَٱبْتَغُواْ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ﴾[الجمعة: 10]؛ أي: من رزق الله. والقسم الثاني منها: ما يتعلق بالمصالح الأخروية للعبد من الفضل، وهو على نوعين: أحدهما ما يتعلق بالأعمال البدنية على وفق الشرع، ومتابعة الشارع ومجانبة طريق الشيطان المنازع كقوله تعالى: ﴿تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾[الفتح: 29]، وقال الله تعالى: ﴿وَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لاَتَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطَانَ إِلاَّ قَلِيلًا﴾[النساء: 83]، وثانيها: ما يتعلق بأعمال القلب، وتزكية النفس كقوله تعالى: ﴿وَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَىٰ مِنكُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَآءُ﴾[النور: 21].

والقسم الثالث: منها: ما يتعلق بالله عز وجل، وهو على نوعين: أحدهما: ما يتعلق بمواهب القربة كقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُم مِّنَ ٱللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾[الأحزاب: 47]؛ أي: قربًا كثيرًا فإنه أكبر من الدنيا والآخرة، وثانيها: ما يتعلق بمواهب الوصل كقوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ فَضْلُ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ﴾[الحديد: 21]؛ يعني: فضل مواهب الوصلة أعظم [من الكل كما قال تعالى لحبيبه ﷺ: ﴿وَكَانَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: 113]؛ يعني: أعظم][1] فضله ما كان عليك خاصة دون الخلائق كلها، ثم أعلم أن لكل قسم من هذه الأقسام الثلاثة من الفضل مقامًا في الابتغاء. أما القسم الأول يتعلق بالمصالح الأخروية: وهو فضل الرحمة، فمقام ابتغائه ترك الوجود، وبذل المجهود، وهو في السير إلى عرفات، وأما القسم الذي يتعلق بالله تعالى: وهو فضل المواهب فمقام ابتغائه هو عند الوقوف بعرفات، والعرفات إشارة إلى المعرفة، والمعرفة معظم أركان الوصلة لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنْسَ إلا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: 56]. وأما القسم الذي يتعلق بالمصالح الدنيوية: وهو فضل الرزق فمقامه بعد استكمال الوقوف بعرفات المعرفة عند الإفاضة، ففي الآية تقديم وتأخير /262 ب/ تقديره إذا أفضتم من عرفات فليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم، وذلك لأن حال أهل السلوك في البداية ترك الدنيا والتجريد عنها، وفي الوسط التوكل والتفريد، وفي النهاية المعرفة والتوحيد، ولا يسلم الشروع في

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

المصالح الدنيوية إلا لأهل النهاية؛ لقولهم في المعرفة وعلو همتهم بأن يطهر الله قلوبهم من رجز حب الدنيا الدنية، ويملأها نورًا وحبورًا وسرورًا بالألطاف الخفية، فلا اعتبار للدنيا وشهواتها ونعيم الآخرة ودرجاتها عند هممهم العلية، فلا يتصرفون في شيء إلا وتصرفهم بالله، وفي الله ولله، لا لحظوظ النفس بل لمصالح الدين، وإصابة الخير إلى الغير ولهذا قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَفِيضُواْ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ ٱلنَّاسُ﴾[البقرة: 199] والناس هاهنا مُحَمَّد المصطفى ﷺ، وجميع الأنبياء والأولياء عليهم السلام؛ فمعناه لا تفيضوا يا أرباب الطلب إلا بعد الوقوف بعرفات المعرفة ﴿فَإِذَآ أَفَضْتُم مِّنْ عَرَفَٰتٍ﴾[البقرة: 198]، المعرفة أفيضوا من حيث أفاض الأنبياء والأولياء في القيام بأداء الحقوق للتعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله، لا لاستيفاء الحظوظ، كما قال عز وجل لحبيبه ﷺ عند إفاضته بالرسالة إلى الخلق بعد وقوفه بعرفات ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ [النجم: 9] ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: 17].

فلما علم الله تعالى أن الإفاضة من عرفات المعرفة إلى مصالح الدنيا ورعاية حقوق الخلق، ودعوتهم إلى الله خطر عظيم ولا يخلو عن نوع حظ من الحظوظ فعلق الإفاضة بشرطين لرفع الخطر، وإزالة غائلة الحظوظ، أحدهما: أمر بالمواظبة على وظائف الذكر بقوله تعالى: ﴿فَإِذَآ أَفَضْتُم مِّنْ عَرَفَٰتٍ فَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ عِندَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحَرَامِ﴾[البقرة: 198]؛ يعني: بالقلب والمشعر الحرام هو القلب الذي حرام عليه الاطمئنان مع غير ذكر الله وحبه لقوله تعالى: ﴿أَلاَ بِذِكْرِ ٱللَّهِ تَطْمَئِنُّ ٱلْقُلُوبُ﴾ [الرعد: 28]، ﴿وَٱذْكُرُوهُ كَمَا هَدَىٰكُمْ﴾[البقرة: 198]، معناه اذكروا الله ليهدي نفوسكم كما هدى قلوبكم لئلا تقع النفوس في خطر حب الدنيا ولا تميل إلى استيفاء حظوظها ﴿وَإِن كُنْتُمْ مِّن قَبْلِهِ لَمِنَ ٱلضَّآلِّينَ﴾[البقرة: 198]؛ يعني: كما كنتم قبل الوقوف بعرفات المعرفة من الضالين في طلب الدنيا وحظوظ النفس.

والثاني: أمرهم بالاستغفار لإزالة ضرر المخالطة مع الخلق وكدورة حظها بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَفِيضُواْ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ ٱلنَّاسُ وَٱسْتَغْفِرُواْ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة: 199]، وهذا كما أمر النبي ﷺ بالاستغفار مع كمال مرتبته وجلال قدره بقوله: ﴿إِذَا جَآءَ نَصْرُ ٱللَّهِ وَٱلْفَتْحُ * وَرَأَيْتَ ٱلنَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ ٱللَّهِ أَفْوَاجًا﴾، يعني إذا وجدت هذا لا يخلو عن حظها ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَٱسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾[النصر: 1-3]؛ يعني: يزيل الحظ عن قلبك بالاستغفار وهو ﷺ يقول: /263 أ/ "إِنَّهُ لَيُغانُ على قلبي وإِنِّي لأستغفرُ اللَّهَ في اليومِ سبعينَ مرَّةً"[1].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿ليس عليكم جناحٌ أن تَبْتغوا فضلًا من ربّكم﴾، أي: لا حرج عليكم عند الرجوع من أحد الجمع إلى كثرة التفصيلية بعد الفراغ من أفعال الحج الحقيقي في أن تطلبوا ﴿فضلًا﴾، أي: رفقًا لأنفسكم وتمتعوها بحظوظها على مقتضى الشرع بإذن الحق، فإنّ حظها حينئذ يقويها على موافقة القلب في مقاصده والقيام بالحق في أوامره ولا يجعلها طاغية لتنوّرها بنور الحق ﴿فإذا أفضتم﴾، أي: دفعتم أنفسكم من مقام المعرفة التامة التي هي مناسك الحج وأمّها كما قال النبي ﷺ: "الحجّ عرفة". ﴿فاذكروا الله عند المشْعر الحرام﴾، أي: شاهدوا جمال الله في مقام الجمع عند ظهور الوجود الحقاني في مقام السرّ الروحيّ المسمّى بالخفيّ، فإنّ الذكر في هذا المقام هو المشاهدة، والمشْعر هو محل الشعور بالجمال المحرّم من أن يصل إليه الغير ﴿واذكروه كما هَدَاكم﴾ إلى ذكره في المراتب فإنه تعالى يهدي أولًا إلى الذكر باللسان

1 قال ابن تيمية في ((مجموع الفتاوي)) (523/17): حديث صحيح. ويُنظر: الألباني في صحيح أبي داود (بلفظ: في كلِّ يومٍ مئةَ مرَّةٍ).

وهو ذكر النفس ثم إلى الذكر بالقلب وهو ذكر الأفعال، أي تصور نعماء الله وآلائه. ثم ذكر [السرّ][1] وهو معاينة الأفعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات. ثم ذكر الروح وهو مشاهدة أنوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات. ثم ذكر الخفيّ وهو مشاهدة جمال الذات مع بقاء الإثنينية. ثم ذكر الذات وهو الشهود الذاتي بارتفاع البقية ﴿وإن كنتم من قَبْله﴾، أي: من قبل الوصول إلى عرفات المعرفة والوقوف بها ﴿لمن الضالِين﴾ عن هذه الأذكار.

﴿ثم أفيضُوا من حيث أفاضَ الناس﴾ ثم أفيضوا إلى ظواهر العبادات والطاعات وسائر وظائف الشرعيات والمعاملات من حيث، أي: من مقام إفاضة سائر الناس فيها، وكونوا كأحدهم. قيل للجنيد رحمة الله عليه: ما النهاية؟ قال: الرجوع إلى البداية. ﴿واسْتَغفروا الله﴾ من ظهور النفس وطغيانها. قال النبي ﷺ: "إنَّهُ ليُغانُ على قلبي وإنِّي لأستغفرُ اللَّهَ في اليومِ سبعينَ مرَّةً"[2]. وقال ﷺ: "اللهم ثبتني على دينك".، فقيل له في ذلك فقال: "أو ما يؤمنني، إنّ مثل القلب كمثل ريشة في فلاة، تقلّبها الرياح كيف شاءت"[3]. ولما تورّمت قدماه، وقالت له عائشة ﵂: أما غفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال ﷺ: "أفلا أكون عبدًا شكورًا"[4]. وقال أمير المؤمنين عليه السلام: "أعوذ بالله من الضلال بعد الهدى".

سورة البقرة [200: 225]

ثم أخبر عن وجود رعاية الأحوال لأهل الكمال بقوله تعالى:

﴿فَإِذَا قَضَيْتُم مَّنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ۗ فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ﴿٢٠٠﴾ وَمِنْهُم مَّن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿٢٠١﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ۚ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٢٠٢﴾﴾

[سورة البقرة: 200: 202]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: إذا أتممتم أمور حجتكم ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾، أي: احمدوه واثنوا عليه بما أنعم عليكم كما تذكرون إياكم بإنعام منهم يكون عليكم. ﴿أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾، أي: بل أشد ذكرا؛ فإن نعم الله غير محصورة. وقالوا: كانوا في الجاهلية في المواسم عند اجتماع الناس وتوافد القبائل يتفاخرون بآبائهم، ويعددون أيامهم، ويذكرون محاسنهم، يريد كل ناس منهم شهرة لنفسه، والترفع بمآثر سلفه بعرفات وَمِنى وغير ذلك، /263 ب/ فلما أنعم الله عليهم بالإسلام أمرهم أن يكون ذكرهم لربهم لا لآبائهم. وقال الحسن البصري: معناه اذكروني كما يذكر الصغير أباه، وإنه ألو ما يتكلم به يقول يا أبُ، فعلى كل مسلم أن يقول على الدوام يا رب. وقيل: اذكروني بالوحدانية كما يذكر الولد أباه، فإنه لا يرضى أن يذكر له أبوان، فلا ينبغي للعبد أن يسكت إذا قيل له ربان. ﴿فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا﴾، أي: من الذين يشهدون الحج من يسأل الله حظوظ الدنيا، فيقول: يا رب أعطنا في الدنيا، أي الجاه والغنى والنصرة على الأعداء وما هو من الحظوظ العاجلة.

---

1 ورد في الأصل "النفس"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 قال ابن تيمية في ((مجموع الفتاوي)) (523/17): حديث صحيح. ويُنظر: الألباني في صحيح أبي داود (بلفظ: في كلّ يومٍ مئةَ مرَّةٍ).

3 يُنظر: ابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 10، بَابٌ فِي الْقَدَرِ، (88)، وأحمد (32/ 530)، (19757) باختلاف يسير

4 يُنظر: البخاري، كتاب التفسير، [سورة الفتح]، 2، باب قَوْلُهُ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: 2]، (4836)، ومسلم، كتاب صفة القيامة والجنة والنار، بَابُ إِكْثَارِ الْأَعْمَالِ وَالِاجْتِهَادِ فِي الْعِبَادَةِ، (2819)

﴿وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾ من نصيب. واختلف فيهم؛ قيل: هم الكفار؛ لأنهم كانوا يعظمون البيت، فيحجون له، ويدعون بحوائج الدنيا دون الآخرة؛ فإنهم كانوا يجحدون البعث بعد الموت، فأخبر الله تعالى أنه لا حظ لهم في الآخرة مما يناله المؤمنون من الجنة وأنواع الكرامات. وقيل: هم المؤمنون الذين يسألون الدنيا دون الآخرة، وهو ذنب منهم؛ إذ سألوا الله في أشرف المشاهد حطام الدنيا، وغفلوا عن نعيم العقبى. وقوله في حقهم ﴿وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾، أي: إلا أن يتوب. وقيل: إلا أن يعفو الله عنهم. ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة: 201]، أي: ومن الذين يشهدون الحج من يسأل الله تعالى خير الدنيا والآخرة والحفظ من نار جهنم. و"الحسنة" كلمة جامعة لكل الخيرات في الدارين. وقال ثابت: قالوا لأنس ﷺ: ادع لنا. فقال: يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ. قالوا: زدنا. قال: سألت لكم خير الدنيا والآخرة. وقال عكرمة ﷺ: الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة. وقيل: الفقه والعبادة. وقيل: التوفيق والعصمة. وحسنة الآخرة العفو والمغفرة. وقال الشيخ أبو القاسم رحمه الله: حسنة الدنيا عيش على السعادة وموت على الشهادة، وحسنة الآخرة بعث من القبر على بشارة، وجواز على الصراط على سلامة. وقيل: الحسنة في الدنيا العافية، وفي الآخرة العفو. وقوله: ﴿وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾، أي: احفظنا من عذاب جهنم. ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾[البقرة: 202]، أي: هؤلاء الذين سألوا الحسنتين لهم حظ صالح بما حجوا. وقيل: ﴿أُولَئِكَ﴾ يرجع إلى الفريقين. ومعناه: لكل واحد منهم جزاء على وفق عمله. وهو كقوله: ﴿وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِمَّا عَمِلُوا﴾ [الأحقاف: 19].

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ الْقَضَاءَ إِذَا عُلِّقَ بِفِعْلِ النَّفْسِ، فَالْمُرَادُ بِهِ الْإِتْمَامُ وَالْفَرَاغُ، وَإِذَا عُلِّقَ عَلَى فِعْلِ الْغَيْرِ فَالْمُرَادُ بِهِ الْإِلْزَامُ، نَظِيرُ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَقَضاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فُصِّلَتَ: 12]، ﴿فَإِذا قُضِيَتِ الصَّلاةُ﴾ [الجمعة: 10] وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في الصلاة: «وَمَا فَاتَكُمْ فَاقْضُوا». وَنَظِيرُ الثَّانِي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَضى رَبُّكَ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 23] /264 أ/ وَإِذَا اسْتُعْمِلَ فِي الْإِعْلَامِ، فَالْمُرَادُ أَيْضًا ذَلِكَ كَقَوْلِهِ: ﴿وَقَضَيْنا إلى بني إسرائيل فِي الْكِتابِ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 4] يَعْنِي أَعْلَمْنَاهُمْ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِذا قَضَيْتُمْ مَناسِكَكُمْ﴾ لَا يَحْتَمِلُ إِلَّا الْفَرَاغَ. وَ«الْمَنَاسِكُ» جَمْعُ مَنْسَكٍ الَّذِي هُوَ الْمَصْدَرُ، والمراد بها الْعِبَادَاتِ، وإن جعلنها جَمْعَ مَنْسَكٍ الَّذِي هُوَ مَوْضِعُ الْعِبَادَةِ، كَانَ التَّقْدِيرُ: فَإِذَا قَضَيْتُمْ أَعْمَالَ مَنَاسِكِكُمْ.

وقال الإمام رحمه الله: إِنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الِاشْتِغَالِ بِهَذِهِ الْعِبَادَةِ: قَهْرُ النَّفْسِ وَمَحْوُ آثَارِ النَّفْسِ وَالطَّبِيعَةِ ثُمَّ هَذَا الْعَزْمُ لَيْسَ مَقْصُودًا بِالذَّاتِ بَلِ الْمَقْصُودُ مِنْهُ أَنْ تَزُولَ النُّقُوشُ الْبَاطِلَةُ عَنْ لَوْحِ الرُّوحِ حَتَّى يَتَجَلَّى فِيهِ نُورُ جَلَالِ اللَّهِ، وَالتَّقْدِيرُ: فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ وَأَزَلْتُمْ آثَارَ الْبَشَرِيَّةِ، وَأَمَطْتُمُ الْأَذَى عَنْ طَرِيقِ السُّلُوكِ فَاشْتَغِلُوا بَعْدَ ذَلِكَ بِتَنْوِيرِ الْقَلْبِ بِذِكْرِ اللَّهِ، فَالْأَوَّلُ نَفْيٌ وَالثَّانِي إِثْبَاتٌ وَالْأَوَّلُ إِزَالَةُ مَا دُونَ الْحَقِّ عن النفس مِنَ الْآثَارِ وَالثَّانِي اسْتِنَارَةُ الْقَلْبِ بِذِكْرِ الْمَلِكِ الْجَبَّارِ.

وقال الإمام في معنى الآية وهو قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آباءَكُمْ﴾ يَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَذْكُرُونَ آبَاءَهُمْ لِيَتَوَسَّلُوا بِذِكْرِهِمْ إِلَى إِجَابَةِ الدُّعَاءِ عِنْدَ اللَّهِ فَعَرَّفَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ آبَاءَهُمْ لَيْسُوا فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ إِذْ كانت أَفْعَالُهُمُ الْحَسَنَةُ صَارَتْ غَيْرَ مُعْتَبَرَةٍ بِسَبَبِ شِرْكِهِمْ وَأُمِرُوا أَنْ يَجْعَلُوا عوض ذَلِكَ تَعْدِيدَ آلَاءِ اللَّهِ وَنَعْمَائِهِ وَتَكْثِيرَ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ لِيَكُونَ ذَلِكَ

وَسِيلَةً إِلَى تَوَاتُرِ النِّعَمِ فِي الزَّمَانِ الْمُسْتَقْبَلِ، وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَنْ يَحْلِفُوا بِآبَائِهِمْ، فَقَالَ: "مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ"[1]. إذ كُل مَا سِوَى اللَّهِ فَإِنَّمَا هُوَ لِلَّهِ وَبِاللَّهِ فَالْأَوْلَى تَعْظِيمُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا إِلَهَ غَيْرُهُ.

رُوِيَ عَنِ ابن عباس أَنَّهُ قَالَ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ: هُوَ أَنْ تَغْضَبَ لِلَّهِ إِذَا عُصِيَ أَشَدَّ مِنْ غَضَبِكَ لِوَالِدِكَ إِذَا ذُكِرَ بِسُوءٍ.

فالمقصود أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَكُونَ دَائِمَ الذِّكْرِ لِرَبِّهِ دَائِمَ التَّعْظِيمِ لَهُ دَائِمَ الرُّجُوعِ إِلَيْه فِي طَلَبِ مُهِمَّاتِهِ دَائِمَ الِانْقِطَاعِ عَمَّنْ سِوَاهُ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا بِهَذِهِ الصِّفَةِ يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ.

اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَيَّنَ أَوَّلًا تَفْصِيلَ مَنَاسِكِ الْحَجِّ، ثُمَّ أَمَرَ بَعْدَهَا بِالذِّكْرِ، فَقَالَ: ﴿فَإِذا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرامِ وَاذْكُرُوهُ كَما هَداكُمْ﴾ [البقرة: 198] ثُمَّ بَيَّنَ أَنَّ الْأَوْلَى أَنْ يُتْرَكَ ذِكْرُ غَيْرِهِ، وَأَنْ يُقْتَصَرُ عَلَى ذِكْرِهِ فَقَالَ: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آباءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ ثُمَّ بَيَّنَ بَعْدَ الذِّكْرِ كَيْفِيَّةَ الدُّعَاءِ فَقَالَ: ﴿فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنا آتِنا فِي الدُّنْيا﴾ وَمَا أَحْسَنَ هَذَا التَّرْتِيبَ، فَإِنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ تَقْدِيمِ الْعِبَادَةِ لِكَسْرِ النَّفْسِ وَإِزَالَةِ ظُلُمَاتِهَا، ثُمَّ بَعْدَ الْعِبَادَةِ لَا بُدَّ مِنَ الِاشْتِغَالِ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى لِتَنْوِيرِ الْقَلْبِ وَتَجَلِّي نُورِ جَلَالِهِ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ الذِّكْرِ يَشْتَغِلُ الرَّجُلُ بِالدُّعَاءِ فَإِنَّ الدُّعَاءَ إِنَّمَا يَكْمُلُ إِذَا كَانَ مَسْبُوقًا بِالذِّكْرِ /264 ب/ كَمَا حُكِيَ عَنْ إبراهيم عليه السلام أَنَّهُ قَدَّمَ الذِّكْرَ فَقَالَ: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 78] ثُمَّ قَالَ: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ فَقَدَّمَ الذِّكْرَ عَلَى الدُّعَاءِ.

إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَقال الإمام: بَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ اللَّهَ فَرِيقَانِ أَحَدُهُمَا: أَنْ يَكُونَ دُعَاؤُهُمْ مَقْصُورًا عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا وَالثَّانِي: الَّذِينَ يَجْمَعُونَ فِي الدُّعَاءِ بَيْنَ طَلَبِ الدُّنْيَا وَطَلَبِ الْآخِرَةِ، وَقَدْ كَانَ فِي التَّقْسِيمِ قِسْمٌ ثَالِثٌ، وَهُوَ مَنْ يَكُونُ دُعَاؤُهُ مَقْصُورًا عَلَى طَلَبِ الْآخِرَةِ، وَاخْتَلَفُوا فِي أَنَّ هَذَا الْقِسْمَ هَلْ هُوَ مَشْرُوعٌ أَوْ لَا؟ وَالْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّهُ غَيْرُ مَشْرُوعٍ، وَذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ مُحْتَاجًا ضَعِيفًا لَا طَاقَةَ لَهُ بِآلَامِ الدُّنْيَا وَلَا بِمَشَاقِّ الْآخِرَةِ، فَالْأَوْلَى لَهُ أَنْ يَسْتَعِيذَ بِرَبِّهِ مِنْ كُلِّ شُرُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. رَوَى الْقَفَّالُ فِي «تَفْسِيرِهِ» عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ يَعُودُهُ وَقَدْ أَنْهَكَهُ المرض، فقال: ما كنت تدعوا اللَّهَ بِهِ قَبْلَ هَذَا قَالَ: كُنْتُ أَقُولُ. اللَّهُمَّ مَا كُنْتَ تُعَاقِبُنِي بِهِ فِي الْآخِرَةِ فَعَجِّلْ بِهِ فِي الدُّنْيَا، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ أَلَا قُلْتَ ﴿رَبَّنا آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنا عَذابَ النَّارِ﴾ [الشعراء: 83]» قَالَ فَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشُفِيَ.

وَاعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَوْ سَلَّطَ الْأَلَمَ عَلَى عِرْقٍ وَاحِدٍ فِي الْبَدَنِ، أَوْ عَلَى مَنْبَتِ شَعْرَةٍ وَاحِدَةٍ، لَشَوَّشَ الْأَمْرَ عَلَى الْإِنْسَانِ وَصَارَ بِسَبَبِهِ مَحْرُومًا عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَنِ الِاشْتِغَالِ بِذِكْرِهِ، فَمَنْ ذَا الَّذِي يَسْتَغْنِي عَنْ إِمْدَادِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الدنيا والآخرة. إن الِاقْتِصَارَ فِي الدُّعَاءِ عَلَى طَلَبِ الْآخِرَةِ غَيْرُ جَائِزٍ، وَفِي الْآيَةِ إِشَارَةٌ إِلَيْهِ حَيْثُ ذَكَرَ الْقِسْمَيْنِ الأولين، وَأَهْمَلَ هَذَا الْقِسْمَ الثَّالِثَ.

اعْلَمْ أَنَّ مَرَاتِبَ السَّعَادَاتِ ثَلَاثٌ: رُوحَانِيَّةٌ، وَبَدَنِيَّةٌ، وَخَارِجِيَّةٌ أَمَّا الرُّوحَانِيَّةُ فَاثْنَانِ: تَكْمِيلُ الْقُوَّةِ النَّظَرِيَّةِ بِالْعِلْمِ، وَتَكْمِيلُ الْقُوَّةِ العلمية بِالْأَخْلَاقِ الْفَاضِلَةِ، وَأَمَّا الْبَدَنِيَّةُ فَاثْنَانِ: الصِّحَّةُ وَالْجَمَالُ، وَأَمَّا الْخَارِجِيَّةُ فَاثْنَانِ: الْمَالُ، وَالْجَاهُ، فَقَوْلُهُ: ﴿ربنا آتِنا فِي الدُّنْيا﴾ يَتَنَاوَلُ كُلَّ هَذِهِ الْأَقْسَامِ فَإِنَّ الْعِلْمَ إِذَا كَانَ يُرَادُ لِلتَّزَيُّنِ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالتَّرَفُّعِ بِهِ عَلَى الْأَقْرَانِ كَانَ مِنَ الدُّنْيَا، وَالْأَخْلَاقُ الْفَاضِلَةُ إِذَا كَانَتْ تُرَادُ لِلرِّيَاسَةِ فِي الدُّنْيَا وَضَبْطِ مَصَالِحِهَا كَانَتْ مِنَ الدُّنْيَا، وَكُلُّ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِالْبَعْثِ

1 يُنظر: البخاري، كتاب الشهادات، 26، باب كَيْفَ يُسْتَحْلَفُ، (2679)، ونحوه في طرف من حديث مسلم (1646)

وَالْمَعَادِ فَإِنَّهُ لَا يَطْلُبُ فَضِيلَةً لَا رُوحَانِيَّةً وَلَا جُسْمَانِيَّةً إِلَّا لِأَجْلِ الدُّنْيَا، ثُمَّ قَالَ تَعَالَى فِي حَقِّ هَذَا الْفَرِيقِ ﴿وَما لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلاقٍ﴾ أَيْ لَيْسَ لَهُ نَصِيبٌ فِي نَعِيمِ الْآخِرَةِ، وَنَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها وَما لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ [الشُّورى: 20]. /265 أ/

وقوله: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسابِ﴾ معنى قوله "سريع الحساب" أن الله تعالى يُعْلِمُهُمْ مَا لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ، بِمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى يَخْلُقُ الْعُلُومَ الضَّرُورِيَّةَ فِي قُلُوبِهِمْ بِمَقَادِيرِ أَعْمَالِهِمْ وَكَمِّيَّاتِهَا وَكَيْفِيَّاتِهَا، وَبِمَقَادِيرِ مَا لَهُمْ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ، وَنُقِلَ عَنِ ابن عباس أَنَّهُ قَالَ: إِنَّهُ لَا حِسَابَ عَلَى الْخَلْقِ بَلْ يَقِفُونَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى وَيُعْطُونَ كُتُبَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ فِيهَا سَيِّئَاتُهُمْ، فَيُقَالُ لَهُمْ: هَذِهِ سَيِّئَاتُكُمْ قَدْ تَجَاوَزْتُ عَنْهَا. ثُمَّ يُعْطَوْنَ حَسَنَاتِهِمْ، وَيُقَالُ: هَذِهِ حَسَنَاتُكُمْ قَدْ ضَعَّفْتُهَا لَكُم.

وقال بعضهم: إِنَّ الْمُحَاسَبَةَ تَرْجِعُ إِمَّا إِلَى أَنَّهُ يَخْلُقُ عُلُومًا ضَرُورِيَّةً فِي قَلْبِ كُلِّ مُكَلَّفٍ بِمَقَادِيرِ أَعْمَالِهِ وَمَقَادِيرِ ثَوَابِهِ وَعِقَابِهِ، أَوْ إِلَى أَنَّهُ يُوصِلُ إِلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ مَا هُوَ حَقُّهُ مِنَ الثَّوَابِ أَوْ إِلَى أَنَّهُ يَخْلُقُ سَمْعًا فِي أُذُنِ كُلِّ مُكَلَّفٍ يَسْمَعُ بِهِ الْكَلَامَ الْقَدِيمَ، أَوْ إِلَى أَنَّهُ يَخْلُقُ فِي أُذُنِ كُلِّ مُكَلَّفٍ صَوْتًا دَالًّا عَلَى مَقَادِيرِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَعَلَى الْوُجُوهِ الْأَرْبَعَةِ فَيَرْجِعُ حَاصِلُ كَوْنِهِ تَعَالَى مُحَاسِبًا إِلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَخْلُقُ شَيْئًا، وَلَمَّا كَانَتْ قُدْرَةُ اللَّهِ تَعَالَى مُتَعَلِّقَةً بِجَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ، وَلَا يَتَوَقَّفُ تَخْلِيقُهُ وَإِحْدَاثُهُ عَلَى سَبْقِ مَادَّةٍ وَلَا مُدَّةٍ وَلَا آلَةٍ ولا يشتغله شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ لَا جَرَمَ كَانَ قَادِرًا عَلَى أَنْ يَخْلُقَ جَمِيعَ الْخَلْقِ فِي أَقَلَّ مِنْ لَمْحَةِ الْبَصَرِ، وَلِذَلِكَ وَرَدَ فِي الْخَبَرِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحَاسِبُ الْخَلْقَ فِي قَدْرِ حلب نَاقَةٍ. وقيل: مَعْنَى قوله تَعَالَى: ﴿سَرِيعُ الْحِسابِ﴾، أي: سَرِيعُ الْقَبُولِ لِدُعَاءِ عِبَادِهِ وَالْإِجَابَةِ لَهُمْ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى فِي الْوَقْتِ الْوَاحِدِ يَسْأَلُهُ السَّائِلُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَشْيَاءَ مُخْتَلِفَةً مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَيُعْطِي كُلَّ وَاحِدٍ مَطْلُوبَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْتَبِهَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ مَعَ وَاحِدٍ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ لَطَالَ الْعَدُّ وَاتَّصَلَ الْحِسَابُ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ سَرِيعُ الْحِسابِ أَيْ هُوَ عَالِمٌ بِجُمْلَةِ سُؤَالَاتِ السَّائِلِينَ، لِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يَحْتَاجُ إِلَى عَقْدِ يَدٍ، وَلَا إِلَى فِكْرَةٍ وَرَوِيَّةٍ، وَهَذَا مَعْنَى الدُّعَاءِ الْمَأْثُورِ «يَا مَنْ لَا يَشْغَلُهُ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ». وَحَاصِلُ الْكَلَامِ فِي هَذَا الْقَوْلِ أَنَّ مَعْنَى كَوْنِهِ تَعَالَى سَرِيعُ الْحِسابِ كَوْنُهُ تَعَالَى عَالِمًا بِجَمِيعِ أَحْوَالِ الْخَلْقِ وَأَعْمَالِهِمْ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات في قوله: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَّنَاسِكَكُمْ﴾[البقرة: 200]؛ أي: قضيتم مناسك وصلكم، وبلغتم محل الرجال البالغين من أهل الكمال الواصلين، فلا تأمنوا مكر الله ولا تهملوا وظائف ذكر الله، ﴿فاذكروا الله كذكركم آبائكم﴾، أي: كما تذكرون أيام طفوليتكم آباءكم للحاجة، والافتقار بالعجز والانكسار، وفي حالة رجوليتكم تذكرون آباءكم للحجة، والافتخار بالمحبة، والاستظهار فاذكروا الله افتقارًا وافتخارًا؛ ﴿أو أشد ذكرا﴾ وأكد بالافتخار والافتقار؛ لأنه يمكن للطفل الاستغناء [عن أبيه][1]، وكذلك البالغ يحتمل أن يفتخر بالله ولكن العباد ليس لهم من دون الله من ولي ولا واق، ولهذا كان النبي ﷺ مع كمال بلاغته /265 ب/ يفتقر إلى الله تعالى ويفتخر ويقول: "أنا سيد ولد آدم ولا فخر والفقر فخري". ﴿فَمِنَ ٱلنَّاسِ﴾[البقرة: 200]، من أهل الطلب والسلوك ﴿مَن يَقُولُ﴾ [البقرة: 200]، بتسويل النفس وغرورها بحسبان الوصول والكمال عند النسيان، وتغير الأحوال ﴿رَبَّنَآ آتِنَا فِي ٱلدُّنْيَا﴾[البقرة: 200]؛ يعني: تميل نفسه إلى الدنيا وتركن إلى زخارفها وشهواتها وتستحلي الجاه والقبول فيها عند أربابها بأن ينسى المقصد الأصلي، والمقصود الحقيقي، وظن

1 ورد في الأصل "على الله ولي ولا واق من دون الله"، وأثبتها من التأويلات النجمية

الطالب الممكور أنه قد استغنى عن الجد والاجتهاد [فأهمل][1] وظائف الذكر، ورياضة النفس، وغلبت عليه الهوى واستهوته الشياطين في الأرض حيران له حتى أوبقته في أودية الهجران والفراق ﴿وَمَا لَهُ فِي ٱلآخِرَةِ مِنْ خَلاَقٍ﴾ [البقرة: 200]؛ يعني: من [أهل][2] الوصول والكمال وأرباب الفتوة وأصحاب الأحوال ﴿مَّن يَقُولُ رَبَّنَآ آتِنَا فِي ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ [البقرة: 201]؛ أي: نعمة من النعم الظاهرة، وهي العافية، والصحة، والسعة، والأمن، والفراغة، والطاعة، والاستطاعة، والبذل، والإعطاء، والوجاهة، والقبول، ونفاذ الأمر، وطول العمر في العبودية، والتمتع من الأحوال، والأولاد، والأصحاب، والإرشاد، والأخلاق ﴿وَفِي ٱلآخِرَةِ حَسَنَةً﴾[البقرة: 201]؛ أي: نعمة من النعم الباطنة، وهي الكشوف والمشاهدات وأنواع القربات في المواصلات والعبور عن المقامات بتعاقب الجذبات، والتمكن في الأحوال بحصول القوة والكمال، وبقاء الفناء في فناء البقاء، وفناء الفناء في فناء البقاء ﴿وَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ﴾[البقرة: 201]، أي: نار القطيعة وحرقة الفراق. ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ﴾ [البقرة: 202]؛ أي: لهؤلاء البالغين الواصلين السائلين وحظ دائم ونصيب وافر ﴿مِّمَّا كَسَبُواْ﴾[البقرة: 202]، من المقامات والكرامات، ومما سألوا من إيتاء الحسنات ﴿وَٱللَّهُ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ﴾[البقرة: 202]، لكلا الفريقين فيما سألوا، أي: يعطيهم بحسن نياتهم على قدر همهم وطوياتهم، لقوله تعالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ ٱلآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ ٱلدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي ٱلآخِرَةِ مِن نَّصِيبٍ﴾ [الشورى: 20]، وكقوله تعالى: ﴿وَآتَاكُم مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ [إبراهيم: 34]، وفي ﴿سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ﴾ إشارة إلى سرعة الحساب، فيما يخطر ببال العبد في الحال يحاسبه به، ويظهر أثر نور تلك الحسنة أو ظلمة تلك السيئة التي خطرت بباله في قلبه وروحه مع الخطرة بلا توقف قبل أن يتكلم بها، أو يعلمها، دليله قوله تعالى: ﴿وَإِن تُبْدُواْ مَا فِيۤ أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ ٱللَّهُ﴾ [البقرة: 284]، فإن تكلم أو عمل بها زاد آثرها أو تركها؛ فأما الحسنة فيبقى أثرها، وأما السيئة فمحا أثرها، وأثبت مكانها نور حسنته وذلك قوله تعالى: ﴿يَمْحُواْ ٱللَّهُ مَا يَشَآءُ وَيُثْبِتُ﴾ [الرعد: 39]، وقال ﷺ: قال الله عز وجل: "إذا تحدث عبدي بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يعمل فإذا عملها فأنا أكتبها [بعشر أمثالها وإذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعملها فإذا عملها فأنا أكتبها][3] له بمثلها وقال رسول الله ﷺ: قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة، وهو أبصر به، فقال: ارقبوه /266 أ/ فإن عملها فاكتبوها له بمثلها وإن تركها فاكتبوها له حسنة فإنه تركها من جرَّاي"[4]. أي: من أجلي.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض هل التحقيق: ﴿فإذا قضيتم مناسككم﴾ وفرغتم من الحجّ ﴿فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشدّ ذكرًا﴾، أي: فلا تكونوا جاهلي العادة بإتمام المقامات والمراتب كلها، مشغولين بذكر الأنساب والمفاخرات وسائر أحوال الدنيا، فإنّ ذلك يكدّر وقتكم ويقسي قلوبكم بل كونوا مشتغلين بأنواع الذكر المذكورة والمذاكرة مع الأحوال مثل ما كنتم تذكرون أحوال الأنساب وسائر أحوال الدنيا قبل السلوك أو كما يذكر الناس هذه الأحوال بالعادة أو أبلغ وأقوى وأكثر ذكرًا منهم ليبقى صفاؤكم ويهتدي بكم الناس ﴿فمن الناس من يقول ربنا آتنا﴾، أي: لا يطلب إلا متاع الدنيا ولا يشتغل

1 ورد في الأصل "فأعمل"، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 يُنظر: البخاري، كتاب الإيمان، 32، باب حُسْنِ إِسْلاَمِ الْمَرْءِ، (42)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ إِذَا هَمَّ الْعَبْدُ بِحَسَنَةٍ كُتِبَتْ، وَإِذَا هَمَّ بِسَيِّئَةٍ لَمْ تُكْتَبْ، (129)

إلا بذكرها ولا يعبد الله إلا لأجلها ﴿وما له في الآخرة من خلاق﴾ فإنّ توجهه إلى الأخسّ يمنعه عن قبول الأشرف لعدم نهوض همّته إليه واكتساب الظلمة المنافية للتنوير. ﴿ومنهم من يقول ربنا آتِنا﴾، أي: يطلب خير كل من الدارين ويحترز عن الاحتجاب بالظلم والتعذب بنيران الطبيعة والحرمان من أنوار الرحمة والغفران ﴿أولئكَ لهم نصيبٌ مما كَسبوا﴾ من حظوظ الآخرة وأنوار دار القرار واللذات الباقية بالأعمال الصالحة بعد المحاسبة وحط بعض الحسنات بالسيئات والتعذيب بحسبها حينا أو العفو بالمغفرة والكرامات.

ثم أخبر عن رعاية المحدودات أنها أيام معدودات بقوله تعالى:

﴿۞ وَٱذۡكُرُواْ ٱللَّهَ فِيٓ أَيَّامٖ مَّعۡدُودَٰتٖۚ فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوۡمَيۡنِ فَلَآ إِثۡمَ عَلَيۡهِۖ وَمَن تَأَخَّرَ فَلَآ إِثۡمَ عَلَيۡهِۚ لِمَنِ ٱتَّقَىٰۗ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعۡلَمُوٓاْ أَنَّكُمۡ إِلَيۡهِ تُحۡشَرُونَ ٢٠٣﴾

[سورة البقرة: 203]

[فصل في التفسير بالرواية]

هي أيام التشريق، وهي أيام رمي الجمار، وهي ثلاثة بعد اليوم العاشر من ذي الحجة. وهو أمر بالتكبير وغيره عند رمي الجمار فيها. وقيل: هو أمر بالتكبير في أدبار الصلوات. ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ﴾، أي: تعجل الرجوع واكتفى برمي الجمار في يومين في هذه الأيام الثلاثة، فلم يمكث حتى يرمي في اليوم الثالث. ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ بهذا التعجيل، وهو مُرَخَّصٌ له. ﴿وَمَنْ تَأَخَّرَ﴾، أي: رمى في ثلاثة أيام. ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى﴾ فإن قيل: إن الله تبارك وتعالى قال في المتعجل ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ ولم يقيده بشرط التقوى، وقال في المتأخر ﴿لِمَنِ اتَّقَى﴾، والأول أخذ بالرخصة، والثاني بالعزيمة، [فكان اشتراط التقوى زيادة على عمله هناك أولى، فلما جاء النص بخلافه، قيل: معنى الأول فلا][1] إثم عليه بالتعجل. ومعنى الثاني فلا يبقى عليه إثم من آثام عمره إذا اتقى الله في هذا الحج، فإنه يتقبل منه؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: 27].

وقيل في نزوله: إنه كان يتعجل بعضهم ويتأخر بعضهم، فيعيب هذا على هذا وهذا على هذا، فنزلت هذه الآية أنه لا عيب على متعجل ولا على متأخر. في قوله ﴿لِمَنِ اتَّقَى﴾ أقاويل: قال أبو العالية: أي يجيء يوم القيامة ولا إثم عليه إذا اتقى فيما بقي من عمره، فلم يرتكب ذنبًا بعد ما غفر الله له في الحج. وقيل: لمن اتقى قبل الحج، فحج وهو متَّقٍ. فأما المذنب /266 ب/ الْمُصِرُّ إذا حج فلا يقبل منه. وقيل: لمن اتقى محظورات إحرامه، فلم يذنب ذنبا في حجه؛ قال ﷺ: "من حج ولم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه"[2]. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾، أي: في أوامره ونواهيه. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾، أي: تبعثون وتجمعون وتجزون بما كنتم تعملون.

واعلم أَنَّ التَّكْبِيرَاتِ الْمُقَيَّدَةَ بِأَدْبَارِ الصَّلَوَاتِ مُخْتَصَّةٌ بِعِيدِ الْأَضْحَى، وفيها خِلَافٌ: الْقَوْلُ الْأَوَّلُ: أَنَّهَا تُبْتَدَأُ مِنَ الظُّهْرِ يَوْمَ النَّحْرِ إِلَى مَا بَعْدَ [الصُّبْحِ][3] مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ فَتَكُونُ التَّكْبِيرَاتُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ فِي خَمْسَ عَشْرَةَ صَلَاةً، وَهُوَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 يُنظر: البخاري، كتاب المحصر، 11، باب قَوْلِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الحَجِّ﴾ [البقرة: 197]، (1820)، ومسلم، كتاب الحج، بَابٌ فِي فَضْلِ الحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، وَيَوْمِ عَرَفَةَ، (1350)، وابن حبان في صحيحه، (9/ 7)، (3694)، واللفظ له.

3 ورد في الأصل "صلاة الظهر"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

قَوْلُ ابن عباس وَابن عمر، وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. الْقَوْلُ الثَّانِي: للشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ يُبْتَدَأُ بِهِ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ النَّحْرِ، إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ، وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ تَكُونُ التَّكْبِيرَاتُ بَعْدَ ثَمَانِي عَشْرَةَ صَلَاةً.

وَالْقَوْلُ الثَّالِثُ: لأبي حنيفة ﷺ أن يُبْتَدَأُ بِهَا مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ، وَيَنْقَطِعُ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ فَتَكُونُ [التَّكْبِيرَاتُ][1] بَعْدَ ثَمَانِ صَلَوَاتٍ.

والْمُسْتَحَبُّ فِي التَّكْبِيرَاتِ أَنْ تَكُونَ ثَلَاثًا. وَأَمَّا التَّكْبِيرُ عَلَى الْجِمَارِ، فَقَدْ رُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ، فَيَنْبَغِي أَنْ يُفْعَلَ ذَلِكَ.

وأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ فَهُوَ تَأْكِيدٌ لِلْأَمْرِ بِالتَّقْوَى، وَبَعْثٌ عَلَى التَّشْدِيدِ فِيهِ، لِأَنَّ مَنْ تَصَوَّرَ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ حَشْرٍ وَمُحَاسَبَةٍ وَمُسَاءَلَةٍ، وَأَنَّ بَعْدَ الْمَوْتِ لَا دَارَ إِلَّا الْجَنَّةُ أَوِ النَّارُ، صَارَ ذَلِكَ مِنْ أَقْوَى الدَّوَاعِي لَهُ إِلَى التَّقْوَى. والْحَشْرُ اسْمٌ يَقَعُ عَلَى ابْتِدَاءِ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى انْتِهَاءِ الْمَوْقِفِ، لِأَنَّهُ لَا يَتِمُّ كَوْنُهُمْ هُنَاكَ إِلَّا بِجَمِيعِ هَذِهِ الْأُمُورِ، وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: إِلَيْهِ أَنَّهُ حَيْثُ لَا مَالِكَ سِوَاهُ وَلَا مَلْجَأَ إِلَّا إِيَّاهُ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ دَفْعًا عَنْ نَفْسِهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الانفطار: 19].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة أن المداومة على الذكر والملازمة على العبودية في أيام معدودات العمر المختصر من البداية إلى النهاية بجميع أجزاء الوجود مندوب إليه في الشريعة، وأمر واجب لأرباب الطريقة، كما نقل عن بعضهم وقد سئل عن مدة هذا الأمر؟ فقال: من المهد إلى اللحد، ولو شئت لقلت: من الأزل إلى الأبد، وهذا مما لا يفهم بهذه العقول المدنسة بالفضول، وقال تعالى لحبيبه ﷺ: ﴿وَٱعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ ٱلْيَقِينُ﴾. [الحجر: 99]؛ أي: الموت ﴿فَمَن تَعَجَّلَ﴾[البقرة: 203]؛ يعني: من أرباب السلوك وأصحاب الطلب ﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾ [البقرة: 203]؛ يعني: يوم البداية ويوم النهاية، أو يوم الطلب ويوم الوصول بازدياد في الأوراد وجد في الاجتهاد، أو تأخر هاتين الحالتين عن بعض المجاهدات، أو يرفق بالنفس في شيء من المباحات ﴿فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ ٱتَّقَىٰ﴾ [البقرة: 203]؛ أي: لمن كان ثابتًا في التقوى راسخًا في الاستقامة مع المولى ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ﴾[البقرة: 203]، في جميع الأحوال /267 أ/ بتزكية النفوس وتنقية القلوب، وحفظ الأعمال ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [البقرة: 203]؛ يعني: إن لم ترجعوا إليه بالاختيار تحشرون إليه بالاضطرار.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿واذكرُوا الله في أيام معدوداتٍ﴾، أي: مراتب معدودة بعد الفراغ من الحجّ، وهو مرتبة الروح والقلب والنفس، لأن الواصل إذا رجع، رجع إلى هذه المراتب، وعليه في المراتب الثلاث أن يكون بالله فذلك ذكره ﴿فمن تعجّل في يومين فلا إثم عليه﴾، أي: فمن تعجّل إلى حظوظه في مرتبة الروح والقلب فلا إثم عليه إذ الروح والقلب وحظوظهما لا يحجبان ولا يضران. ومعنى التعجل هو أن الحركة إذا كانت بالله كانت أسرع ولا يكون معها لبث ولا وقوف ريثما يظهر القلب أو الروح ويصير حجابًا نوريًا كما يكون لأصحاب التلوين ﴿ومن تأخر﴾ إلى الثالث الذي هو مرتبة

1 ورد في الأصل "التشريق"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

النفس ﴿فلا إثم عليه﴾ أيضا ﴿لمن اتقى﴾، أي: ذلك الحكم لمن اتقى أن يكون مع حظوظ النفس بالنفس، فإنّ النفس ألزم لحظها من صاحبيها، وحظها أغلظ وأبعد من النور من حظوظهما. ﴿واتقوا الله﴾ في المواطن الثلاثة من ظهور الأنانية والآنية حتى تكونوا في الحظوظ به لا بالنفس ولا بالقلب ولا بالروح ﴿واعلموا أنكم إليه تُحْشرون﴾، أي: معه تحشرون حاضرون بحضرته، فإنهم على خطر عظيم بخلاف سائر الناس كما ورد في الحديث: "المخلصون على خطر عظيم"[1]. وعن النبي ﷺ عن الله تعالى: "بشر المذنبين بأني غفور وأنذر الصدّيقين بأني غيور".

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُعۡجِبُكَ قَوۡلُهُۥ فِي ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا وَيُشۡهِدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ مَا فِي قَلۡبِهِۦ وَهُوَ أَلَدُّ ٱلۡخِصَامِ ﴿٢٠٤﴾ وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِي ٱلۡأَرۡضِ لِيُفۡسِدَ فِيهَا وَيُهۡلِكَ ٱلۡحَرۡثَ وَٱلنَّسۡلَۗ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلۡفَسَادَ ﴿٢٠٥﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُ ٱتَّقِ ٱللَّهَ أَخَذَتۡهُ ٱلۡعِزَّةُ بِٱلۡإِثۡمِۚ فَحَسۡبُهُۥ جَهَنَّمُۚ وَلَبِئۡسَ ٱلۡمِهَادُ ﴿٢٠٦﴾ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشۡرِي نَفۡسَهُ ٱبۡتِغَآءَ مَرۡضَاتِ ٱللَّهِۗ وَٱللَّهُ رَءُوفُۢ بِٱلۡعِبَادِ ﴿٢٠٧﴾﴾

[سورة البقرة: 204: 207]

[فصل في التفسير بالرواية]

انتظامها بما قبلها أنه ذكر فريقين يشهدون الحج: كفار يسألون الدنيا، ومؤمنون يسألون الآخرة. ثم ذكر فريقا ثالثا وهم المنافقون الذين ظاهرهم مع هؤلاء وباطنهم مع هؤلاء. وقوله ﴿يُعْجِبُكَ﴾، أي: يروقك كلامه وفصاحته. قال السدي: نَزَلَتْ الآية فِي الأخنس بْنِ شَرِيقٍ الثَّقَفِيّ أَقْبَلَ إِلَى النَّبِيّ ﷺ فَأَظْهَرَ له الْإِسْلَامَ، وكان له منظر ولسان، وأعجب النبي ﷺ ذلك، وقال: جئت أريد الإسلام، والله يعلم إني صادق. وذلك قوله: ﴿وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلى مَا فِي قَلْبِهِ﴾، أي: يستشهد بالله أنما يضمره موافق لما يظهره، فيقول: أشهد بالله إني لمخلص. ﴿وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصامِ﴾، أي: شديد المخاصمة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ﴾ [البقرة: 205]، أي: وإذا أعرض ورجع عنك هذا المنافق سعى في الأرض بالإفساد، وهو ما ذكره بعده، وهو قوله: ﴿وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾. قال السدي: مَرَّ على زرع مسلم فأحرقه، وعلى أتان له فعقرها. والحرث هو الزرع، والنسل ما خرج /267 ب/ من كل أنثى من أجناس الحيوان. وهو في الحياة الدنيا، أي في أمور الدنيا. وقيل في قوله: ﴿لِيُفْسِدَ فِيهَا﴾ هو إفساد قلوب الناس بالتلبيس، وإدخال الشبه فيها. والمنافقون موصوفون بذلك. وقوله: ﴿وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾ هو نهاية وصف له بالفساد، وهو في غاية الفصاحة؛ فإن قيام الدنيا بما يخرج من الأرض ومن الأنثى، فإذا انقطعا خربت الدنيا، كما قال تعالى في وصف الجنة: ﴿وَفِيها مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [الزُّخْرُفِ: 71] وهو نهاية ما في الجنة من النعمة. وقال: ﴿أَخْرَجَ مِنْها ماءَها وَمَرْعاها﴾ [النَّازِعَاتِ: 31] هو نهاية ما في الأرض من العطية. وقيل في قوله: ﴿وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾، أي: يهلك الأمهات والأولاد. فإن النساء حرث. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ﴾، أي لا يستحسنه ولا يرضى به.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ [البقرة: 206]، أي: وإذا خُوِّف هذا المنافق ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾، أي: حملته حميته وعزته في نفسه على رد النصح وإظهار الغضب والإصرار على

1 ذكره الصغاني في ((الموضوعات)) (38)، وتكملته: "النَّاسُ كلُّهم موتَى إلَّا العالِمون، والعالِمون كلُّهم هلكَى إلَّا العامِلون، والعامِلون كلُّهم غرقَى إلَّا المخلصون، والمخلصون على خطرٍ عظيمٍ ومنهم من يقولُ في كلٍّ: موتَى"

الإفساد. ﴿فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ﴾، أي: كافيه دخول النار والخلود. ﴿وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾، أي: ولبئس ما مهد لنفسه في الآخرة. والمهاد يستعمل في الخير، كما قال: ﴿فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ [الروم: 44] لكن ذكر هذا بمقابلة ما ذكر للمؤمن، وهو كالبشارة، كما قال تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ [الأحزاب: 47] وقال في مقابلته: ﴿وبَشِّرِ الْمُنافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذابًا أَلِيمًا﴾ [النساء: 138].

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [البقرة: 207] لما ذكر في قوله تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ...﴾ [البقرة: 204] واحدا مذموما من أعدائه، ذكر في قوله تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ...﴾ واحدا محمودا من أوليائه ترغيبا للناس وترهيبا وتعريفا للناس أنه لا يجعل المسيء كالمحسن. وقوله: ﴿يَشْرِي نَفْسَهُ﴾، أي: يبيعها من الله تعالى يبتغي بذلك أن يكون ثمنها رضاء الله عز وجل. وبيعه لله نفسه بذلها في الطاعة والجهاد لله. ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾، أي: هو في غاية الرحمة لهم، ولهذا عوضهم النعيم المقيم على عمل منقطع. والآية نزلت في شأن صهيب الرومي ﷺ خرج من مكة يريد الهجرة إلى المدينة، وهو يومئذ ابن مائة سنة، وكان معه كنانته وسهامه، فتبعه أهل مكة ليأخذوه ويردوه، فقال لهم: إنكم لن تصلوا إليّ ما بقي معي سهم، وكان راميًا مصيبًا، ولن ينفعكم كوني فيكم، ولي مال في داري فارجعوا، وخذوه، وخلوا عني. ففعلوا، وسار هو إلى المدينة، فقبل أن يصل إليها نزلت هذه الآية، وأخبرهم رسول الله ﷺ بقدومه، فاستقبلوه، فسبقهم عمر ﷺ، وقال: يا صهيب ربح [البيع][1]. وتلا هذه الآية.

وقال قتادة: هُمْ أَصْحَابُ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لَمَّا رَأَوُا الْمُشْرِكِينَ يَدَّعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قَاتَلُوا عَلَى دِينِ اللَّهِ وَشَرَوْا أَنْفُسَهُمْ غَضَبًا لِلَّهِ وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى أَظْهَرَ اللَّهُ تَعَالَى دِينَهُ.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ الله تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ مِنْ حَالِ ذَلِكَ الْإِنْسَانِ أَنَّهُ حُلْوُ الْكَلَامِ، وَأَنَّهُ يُقَرِّرُ صِدْقَ قَوْلِهِ بِالِاسْتِشْهَادِ بِاللَّهِ وَأَنَّهُ أَلَدُّ الْخِصَامِ، بَيَّنَ بَعْدَ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ مَا ذَكَرَهُ /268 أ/ بِاللِّسَانِ فَقَلْبُهُ ينطوي عَلَى ضِدِّ ذَلِكَ فَقَالَ: ﴿وَإِذا تَوَلَّى سَعى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيها﴾ يعني: إِذَا انْصَرَفَ مِنْ عِنْدِكَ سَعَى فِي الْأَرْضِ بِالْفَسَادِ. ومعناه: أَنَّهُ كَانَ بَعْدَ الِانْصِرَافِ مِنْ حَضْرَةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَشْتَغِلُ بِإِدْخَالِ الشُّبَهِ فِي قُلُوبِ الْمُؤمنين، وَفِي اسْتِخْرَاجِ الْحِيَلِ فِي تَقْوِيَةِ الْكُفْرِ، وَهَذَا الْمَعْنَى يُسَمَّى فَسَادًا، قَالَ تَعَالَى: حِكَايَةً عَنْ قَوْمِ فرعون حَيْثُ قَالُوا لَهُ: ﴿أَتَذَرُ موسى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 127] أَيْ: لِيُزِيلُوا قَوْمَكَ عَنْ دِينِهِمْ، وَيُفْسِدُوا عَلَيْهِمْ شَرِيعَتَهُمْ، وإنما سُمِّيَ هَذَا الْمَعْنَى فَسَادًا فِي الْأَرْضِ لِأَنَّهُ يُوقِعُ الِاخْتِلَافَ بَيْنَ النَّاسِ وَيُفَرِّقُ كَلِمَتَهُمْ وَيُؤَدِّي إِلَى أَنْ يَتَبَرَّأَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ، فَتَنْقَطِعَ الأرحام وَتُسْفَكَ الدِّمَاءُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحامَكُمْ﴾ [مُحَمَّد: 22] فَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ إِنْ تَوَلَّوْا عَنْ دِينِهِ لَمْ يَحْصُلُوا إِلَّا عَلَى الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ، وَقَطْعِ الْأَرْحَامِ.

قال الإمام: إِنَّهُ تَعَالَى حَكَى عَنْ هَذَا الْمُنَافِقِ جُمْلَةً مِنَ الْأَفْعَالِ الْمَذْمُومَةِ أَوَّلُهَا: اشْتِغَالُهُ بِالْكَلَامِ الحسن لِطَلَبِ الدُّنْيَا. وَثَانِيهَا: اسْتِشْهَادُهُ بِاللَّهِ كَذِبًا وَبُهْتَانًا. وَثَالِثُهَا: لَجَاجُهُ فِي إِبْطَالِ الْحَقِّ وَإِثْبَاتِ الْبَاطِلِ. وَرَابِعُهَا: سَعْيُهُ فِي الْفَسَادِ. وَخَامِسُهَا: سَعْيُهُ فِي إِهْلَاكِ الْحَرْثِ وَالنَّسْلِ وَكُلُّ ذَلِكَ فعل منكر قبيح. فظاهر قوله: ﴿اتَّقِ اللَّهَ﴾ لَيْسَ بِأَنْ يَنْصَرِفَ إِلَى بَعْضِ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

هَذِهِ الْأُمُورِ أَوْلَى مِنْ بَعْضٍ، فَوَجَبَ أَنْ يُحْمَلَ عَلَى الْكُلِّ فَكَأَنَّهُ قِيلَ: اتَّقِ اللَّهَ فِي إِهْلَاكِ الْحَرْثِ وَالنَّسْلِ وَفِي السَّعْيِ بِالْفَسَادِ، وَفِي اللَّجَاجِ الْبَاطِلِ، وَفِي الِاسْتِشْهَادِ بِاللَّهِ كَذَلِكَ، وَفِي الْحِرْصِ عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا.

وَقَوْلُهُ: ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ هُوَ تَرْكُ الِالْتِفَاتِ إِلَى هَذَا الْوَاعِظِ وَعَدَمُ الالتفات إِلَيْهِ. وقيل: أَخَذَهُ الْكِبَرُ، أَيِ اعْتَرَاهُ ذَلِكَ، فَمَعْنَى الْآيَةِ إِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ لَزِمَتْهُ الْعِزَّةُ الْحَاصِلَةُ بالإثم الذي فِي قَلْبِهِ، فَإِنَّ تِلْكَ الْعِزَّةَ إِنَّمَا حَصَلَتْ بِسَبَبِ مَا فِي قَلْبِهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْجَهْلِ وَعَدَمِ النَّظَرِ فِي الدَّلَائِلِ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقاقٍ﴾ [ص: 2].

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ﴾ هِيَ اسْمٌ لِلنَّارِ الَّتِي يُعَذِّبُ اللَّهُ بِهَا فِي الْآخِرَةِ، وَهِيَ اسم أَعْجَمِيٌّ، وقيل: اسْمٌ عَرَبِيٌّ سُمِّيَتْ نَارُ الْآخِرَةِ بِهَا لِبُعْدِ قَعْرِهَا.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَبِئْسَ الْمِهادُ﴾ الْمِهَادُ وَالتَّمْهِيدُ: التَّوْطِئَةُ، وَأَصْلُهُ مِنَ الْمَهْدِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْناها فَنِعْمَ الْماهِدُونَ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 48] أَيِ الْمُوَطِّئُونَ الْمُمَكِّنُونَ، أَيْ جَعَلْنَاهَا سَاكِنَةً مُسْتَقِرَّةً. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ [الروم: 44] أَيْ يَفْرِشُونَ وَيُمَكِّنُونَ. وَكَقَوْلِهِ: ﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَبِئْسَ الْقَرارُ﴾ [إبراهيم: 29] وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: الْمِهَادُ الْفِرَاشُ لِلنَّوْمِ، فَلَمَّا كَانَ الْمُعَذَّبُ فِي النَّارِ يُلْقَى عَلَى نَارِ جَهَنَّمَ جَعَلَ ذَلِكَ مهادا له وفراشًا.

وقال بعضهم: نَزَلَتْ فِي علي بن أبي طالب بَاتَ عَلَى فِرَاشِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ خُرُوجِهِ إِلَى الْغَارِ، وَيُرْوَى أَنَّهُ لَمَّا نَامَ عَلَى فِرَاشِهِ قَامَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ رَأْسِهِ، وَمِيكَائِيلُ عِنْدَ رِجْلَيْهِ، وَجِبْرِيلُ يُنَادِي: بَخٍ بَخٍ مَنْ مِثْلُكَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ يُبَاهِي اللَّهُ بِكَ الْمَلَائِكَةَ وَنَزَلَتِ الْآيَةُ.

وأَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهَذَا /268 ب/ الشِّرَاءِ: الْبَيْعُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ﴾ [يوسف: 20] أَيْ بَاعُوهُ، وَتَحْقِيقُهُ أَنَّ الْمُكَلَّفَ بَاعَ نَفْسَهُ بِثَوَابِ الْآخِرَةِ وَهَذَا الْبَيْعُ هُوَ أَنَّهُ بَذَلَهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ، مِنَ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالْحَجِّ وَالْجِهَادِ، ثُمَّ تَوَصَّلَ بِذَلِكَ إِلَى وِجْدَانِ ثَوَابِ اللَّهِ، كَانَ مَا يَبْذُلُهُ مِنْ نَفْسِهِ كَالسِّلْعَةِ، وَصَارَ الْعَامِلُ كَالْبَائِعِ، وَاللَّهُ كَالْمُشْتَرِي، كَمَا قَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ﴾ [التَّوْبَة: 111] وَقَدْ سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ تِجَارَةً، فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ على تِجارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ [الصَّفِ: 10، 11] وَيُمْكِنُ إِجْرَاءُ لَفْظَةِ الشِّرَاءِ عَلَى ظَاهِرِهَا وَذَلِكَ لِأَنَّ مَنْ أَقْدَمَ عَلَى الْكُفْرِ وَالشِّرْكِ وَالتَّوَسُّعِ فِي مَلَاذِ الدُّنْيَا وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الْآخِرَةِ وَقَعَ فِي الْعَذَابِ الدَّائِمِ فَصَارَ فِي التَّقْدِيرِ كَأَنَّ نَفْسَهُ كَانَتْ لَهُ، فَبِسَبَبِ الْكُفْرِ وَالْفِسْقِ خَرَجَتْ عَنْ مِلْكِهِ وَصَارَتْ حَقًّا لِلنَّارِ وَالْعَذَابِ، فَإِذَا تَرَكَ الْكُفْرَ وَالْفِسْقَ وَأَقْدَمَ عَلَى الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ صَارَ كَأَنَّهُ اشْتَرَى نَفْسَهُ مِنَ الْعَذَابِ وَالنَّارِ فَصَارَ حَالُ الْمُؤْمِنِ كَالْمُكَاتَبِ يَبْذُلُ دَارِهِمَ مَعْدُودَةً وَيَشْتَرِي بِهَا نَفْسَهُ فَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ يَبْذُلُ أَنْفَاسًا مَعْدُودَةً وَيَشْتَرِي بِهَا نَفْسَهُ أَبَدًا، لَكِنَّ المكاتب عبد ما بقي عليه درهم لا ينجو من الرق، فَكَذَا الْمُكَلَّفُ لَا يَنْجُو عَنْ رِقِّ الْعُبُودِيَّةِ مَا دَامَ لَهُ نَفْسٌ وَاحِدٌ فِي الدُّنْيَا وَلِهَذَا قَالَ عيسى عليه السلام: ﴿وَأَوْصانِي بِالصَّلاةِ وَالزَّكاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ [مريم: 31] وَقَالَ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الْحِجْر: 99].

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ﴾ فَمِنْ رَأْفَتِهِ أَنَّهُ لَا يُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا، وَمِنْ رَأْفَتِهِ أَنَّ الْمُصِرَّ عَلَى الْكُفْرِ مِائَةَ سَنَةٍ إِذَا تَابَ وَلَوْ فِي لَحْظَةٍ أَسْقَطَ كُلَّ ذَلِكَ الْعِقَابِ عنه، وَأَعْطَاهُ الثَّوَابَ الدَّائِمَ، وَمِنْ رَأْفَتِهِ أَنَّ النَّفْسَ لَهُ وَالْمَالَ، ثُمَّ إِنَّهُ يَشْتَرِي مُلْكَهُ بِمُلْكِهِ فَضْلًا مِنْهُ ورحمة وإحسانا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن قومًا أعرض الحق تعالى عن قلوبهم؛ فأعطاهم في الظاهر بسطة في اللسان وتقريرًا في البيان ويدعون أشياء بأقوالهم، يكذبون فيها بأخلاقهم وأفعالهم، فيعجب الخلق بأقوالهم ما لم يروا أعمالهم، ولكن الله يشهد سرائرهم، ويعلم ضمائرهم إن عقود أسرارهم حضور أخبارهم، وفي الحقيقة هذه خصائص النفوس الأمارة بالسوء أن تظهر المسؤلات المموهة والأقوال المزخرفة، وتستر قبائح أوصافها وفضائح أخلاقها، وترى أنها أولى الأولياء، وتراها أعدى الأعداء ﴿وَهُوَ أَلَدُّ ٱلْخِصَامِ﴾ [البقرة: 204-205]؛ إنْ وَجَدَ الولاية والتمكين ﴿سَعَىٰ فِي ٱلأَرْضِ﴾ [البقرة: 205]؛ يعني: في أرض القلب ﴿لِيُفْسِدَ فِيهَا﴾ [البقرة: 205]، يخربها ﴿وَيُهْلِكَ ٱلْحَرْثَ﴾ [البقرة: 205]، ويبطل حرث الصدق في ترك الدنيا، وطلب الآخرة والتوجه إلى الحق ﴿وَٱلنَّسْلَ﴾ [البقرة: 205]، ما تولد من الأخلاق الحميدة، والخصال السريدة ﴿وَٱللَّهُ لاَ يُحِبُّ ٱلْفَسَادَ﴾ [البقرة: 205]، خللا في الامور الدينية.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ ٱتَّقِ ٱللَّهَ﴾ [البقرة: 206]، يعني لأرباب النفوس المتمردة من أهل الكبر والأنفة ﴿أَخَذَتْهُ ٱلْعِزَّةُ بِٱلإِثْمِ﴾ [البقرة: 206]، /269 أ/ يعني صرفت عقولهم عن قبول الحق وتمادت نفوسهم في الباطل، ولو ساعدتهم العناية وأدركتهم العاطفة؛ لتقلدوا المنن لمن هداهم إلى الجنة ونبههم عن نوم الغفلة، ودلهم على طريق الوصلة، ولكن من رزق العناد زال عن منهج السداد وضل عن سبيل الرشاد ﴿فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ ٱلْمِهَادُ﴾ [البقرة: 206] أي: حسبه جهنم الغرور والتكبر، فإنها دركة من دركات نار القطيعة في الحال ﴿وَلَبِئْسَ ٱلْمِهَادُ﴾، المرجع في المآل.

وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ رَؤُوفٌ بِٱلْعِبَادِ﴾ [البقرة: 207]. والإشارة أن الخواص من أولياء الله منهم من يشتري نفسه ابتغاء مرضات الله كما أن الله تعالى﴿ٱشْتَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ ٱلْجَنَّةَ﴾ [التوبة: 111]. والفرق بين الفريقين أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم أيام الميثاق من غير اختيارهم، فكان ثمن نفس المؤمن الجنة، أما الأولياء فإنهم باعوا باختيارهم أنفسهم في هذا العالم فكان ثمن الأولياء مرضات الله، ﴿وَٱللَّهُ رَؤُوفٌ بِٱلْعِبَادِ﴾ يعني: الفريقين فلرأفته بالمؤمنين اشترى النفس الأمارة بالسوء مع السبب الظلومي والجهولي بثمن الجنة، والنعيم المقيم، ولعاطفته بالأولياء وفقهم لشري أنفسهم بغير حظ من حظوظها؛ بل خالصًا لوجه الله ابتغاء مرضاته.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال أهل التأويل: ﴿ومن الناس من يعجبك﴾ أي: يدّعي المحبة وهو ألدّ الخصام لكونه في مقام النفس زنديقًا، ولهذا قال: ﴿قوله في الحياة الدنيا﴾ إذ ليس له قول في الآخرة ﴿وإذا تولى سعى في الأرض﴾ لأنانيته وتزندقه كما ترى عليه أكثر مدّعي المحبة والتوحيد ﴿والله لا يحبّ الفساد﴾ أي: هو مفسد ويدّعي محبة الله. وكيف يتسنى له والمحبّ لا يفعل إلا ما يحبّ محبوبه، والله لا يحبّ ما يفعله فلا يكون صادقًا في دعواه، كما قال الشاعر:

تَعْصِي الإِله وَأَنْتَ تُظْهِرُ حُبَّهُ...هذا محالٌ في القياس بديعُ

لَوْ كانَ حُبُّكَ صَادِقًا لأَطَعْتَهُ... إنَّ الْمُحِبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مُطِيعُ

﴿وإذا قيل له اتق الله أخذته العزّة بالإثم﴾، أي: حملته الحمية النفسانية حمية الجاهلية على الإثم لحاجة أو أشرًا لظهور نفسه حينئذ وزعمه أنه أعلم بما يفعل من ناصحه ﴿فحَسبه جهنم﴾، أي: غايته عمق حضيض رتبته التي هو فيها، فإنّ جهنم معناه: مهوى بعيد العمق مظلمة ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابْتِغاء مرضاة الله﴾ يبذل نفسه في سلوك سبيل الله طلبًا لرضاه.

ثم أخبر عن الدخول في الإسلام بالتمام بقوله تعالى:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱدۡخُلُواْ فِي ٱلسِّلۡمِ كَآفَّةٗ وَلَا تَتَّبِعُواْ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيۡطَٰنِۚ إِنَّهُۥ لَكُمۡ عَدُوّٞ مُّبِينٞ ٢٠٨ فَإِن زَلَلۡتُم مِّنۢ بَعۡدِ مَا جَآءَتۡكُمُ ٱلۡبَيِّنَٰتُ فَٱعۡلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٞ ٢٠٩﴾

[سورة البقرة: 208: 209]

[فصل في التفسير بالرواية]

قيل: هو خطاب المنافقين. أي: يا أيها الذين آمنوا ظاهرا ادخلوا في الإسلام جميعًا باطنا ﴿وَلا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ﴾، أي: وساوسه في الإقامة على النفاق. ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾، أي: يريد تخليدكم في النار بعداوته. ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾، أي: ملتم عن الإخلاص وثبتم على النفاق بعد ظهور الحجج ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾، أي: ينتقم منكم في الدنيا والآخرة، وهو حكم منه. وتنتظم هذه الآية /269 ب/ قصة الأخنس. وقيل: هو خطاب لأهل الكتاب. أي: يا أيها الذين آمنوا ببعض الرسل والكتب ﴿ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾، أي: آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وكتابه وادخلوا في الاستسلام لله تعالى جميعا على التمام. ﴿وَلا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ﴾، في تحسينه عندكم الاقتصار على اليهودية أو النصرانية ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾، يريد أن تبقوا في جهنم خالدين ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ﴾، أي: عدلتم عن الإسلام وبقيتم على اليهودية والنصرانية مِنْ بَعْدِ ما قامت البينات على حقّيّة الإسلام فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ تعالى لا يمتنع عليه أخذكم وتعذيبكم، وهو حكيم لا يدع مجازاة المسيئين على إساءتهم. وقيل: هو خطاب لمن آمن من أهل الكتاب مثل عبد الله لن سلام وأصحابه وكانوا يتمسكون ببعض شرائع التوراة من السبت وتحريم لحوم الإبل وأشياء كانوا يرون الكف عن ذلك مباحا في الإسلام وإن كان واجبا في شريعتهم فثبتوا على ذلك مع اعتقادهم حلها، فقال الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا واعتقدوا الإسلام ادخلوا في شرائع الإسلام كلها، ولا تتمسكوا بشيء مما نسخ، ودعوا ما ألفتموه، ولا تستوحشوا من النزوع عنه، فإنه لا وحشة مع الحق، إنما هو من تزيين الشيطان فلا تتبعوه، إنما يريد أن يفسد عليكم بهذه الوساوس إسلامكم، ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ﴾، أي: زلتم عما دخلتم فيه، فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ ينتقم منكم وهو حكمة منه. وقال الحسن وقتادة: هو خطاب للمسلمين المخلصين. أي: يا أيها الذين آمنوا ظاهرا وباطنا بكل الأنبياء والكتب ﴿ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾، أي: اثبتوا على دين الحق أبدا جميعا، فلا تتبعوا وساوس الشيطان فلا ترجعوا ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ﴾، بعد وضوح الحجج؛ لئلا ينالكم ضرر في أبدانكم وأموالكم في جهاد أعدائكم ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾، لا يدع نصرة دينه، بل يأتي بغيركم ممن ينصره ويتحمل الشدائد.

وقال بعضهم: السِّلْمُ الْمَذْكُورُ فِي الْآيَةِ مَعْنَاهُ الصُّلْحُ وَتَرْكُ الْمُحَارَبَةِ وَالْمُنَازَعَةِ، وَالتَّقْدِيرُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾، أَيْ كُونُوا مُوَافِقِينَ وَمُجْتَمِعِينَ فِي نُصْرَةِ الدِّينِ وَاحْتِمَالِ الْبَلْوَى فِيهِ، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ بِأَنْ يَحْمِلَكُمْ عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا وَالْمُنَازَعَةِ مَعَ النَّاسِ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ: ﴿وَلا تَنازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ [الأنفال: 46] وقال تعالى: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 200] وَقَالَ: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلا تَفَرَّقُوا﴾ [آلِ عِمْرَانَ:

103]. وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الْمُؤْمِنُ يَرْضَى لِأَخِيهِ مَا يَرْضَى لِنَفْسِهِ»[1] وَهَذِهِ الْوُجُوهُ فِي التَّأْوِيلِ ذَكَرَهَا جُمْهُورُ الْمُفَسِّرِينَ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال الإمام: فِيهِ وُجُوهٌ أُخَرُ أحدها: أن قوله: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَعْرِفَةِ وَالتَّصْدِيقِ بِالْقَلْبِ وَقَوْلَهُ: ﴿ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ إِشَارَةٌ إِلَى تَرْكِ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَعْصِيَةَ مُخَالَفَةٌ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ، فَيَصِحُّ أَنْ يُسَمَّى تَرْكُهَا بِالسِّلْمِ، أَوْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْهُ: كُونُوا مُنْقَادِينَ لِلَّهِ فِي الْإِتْيَانِ بِالطَّاعَاتِ، وَتَرْكِ الْمَحْظُورَاتِ، وَذَلِكَ /270 أ/ لِأَنَّ مَذْهَبَنَا أَنَّ الْإِيمَانَ بَاقٍ مَعَ الِاشْتِغَالِ بِالْمَعَاصِي. وَثَانِيهَا: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ السِّلْمِ كَوْنَ الْعَبْدِ رَاضِيًا وَلَمْ يَضْطَرِبْ قَلْبُهُ عَلَى مَا رُوِيَ فِي الْحَدِيثِ «الرِّضَا بِالْقَضَاءِ بَابُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ» وَثَالِثُهَا: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ السِّلْمِ تَرْكَ الِانْتِقَامِ كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِذا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرامًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 72] وَفِي قَوْلِهِ: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ﴾ [الأعراف: 199]. وَوَصْفُ الشَّيْطَانِ بِأَنَّهُ مُبِينٌ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَقْطَعُ الْمُكَلَّفَ بِوَسْوَسَتِهِ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَثَوَابِهِ وَرِضْوَانِهِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جاءَتْكُمُ الْبَيِّناتُ﴾ الْبَيِّنَاتُ يَتَنَاوَلُ جَمِيعَ الدَّلَائِلِ الْعَقْلِيَّةِ وَالسَّمْعِيَّةِ أَمَّا الدَّلَائِلُ الْعَقْلِيَّةُ فَهِيَ الدَّلَائِلُ عَلَى الْأُمُورِ الَّتِي لا تثبتُ صِحَّةِ نُبُوَّةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم إِلَّا بَعْدَ ثُبُوتِهَا نَحْوَ الْعِلْمِ بِحُدُوثِ الْعَالَمِ وَافْتِقَارِهِ إِلَى الصَانِع، وكون الصانع عَالِمًا بِالْمَعْلُومَاتِ كُلِّهَا، قَادِرًا عَلَى الْمُمْكِنَاتِ كُلِّهَا، غَنِيًّا عَنِ الْحَاجَاتِ كُلِّهَا، وَمِثْلَ الْعِلْمِ بِالْفَرْقِ بَيْنَ الْمُعْجِزَةِ وَالسِّحْرِ، وَالْعِلْمِ بِدَلَالَةِ الْمُعْجِزَةِ عَلَى الصِّدْقِ فَكُلُّ ذَلِكَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ الْعَقْلِيَّةِ، وَأَمَّا الْبَيِّنَاتُ السَّمْعِيَّةُ فَهِيَ الْبَيَانُ الْحَاصِلُ بِالْقُرْآنِ وَالْبَيَانُ الْحَاصِلُ بِالسُّنَّةِ فَكُلُّ هَذِهِ الْبَيِّنَاتِ دَاخِلَةٌ فِي الْآيَةِ.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ لَا يُمْنَعُ عَنْ مُرَادِهِ، وَذَلِكَ إِنَّمَا يَحْصُلُ بِكَمَالِ الْقُدْرَةِ، وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَادِرٌ عَلَى جَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ، فَكَانَ عَزِيزًا عَلَى الْإِطْلَاقِ، فَصَارَ تَقْدِيرُ الْآيَةِ: فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ، فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ مُقْتَدِرٌ عَلَيْكُمْ لَا يَمْنَعُهُ مَانِعٌ عَنْكُمْ، فَلَا يَفُوتُهُ مَا يُرِيدُهُ مِنْكُمْ وَهَذَا نِهَايَةٌ فِي الْوَعِيدِ، لِأَنَّهُ يَجْمَعُ مِنْ ضُرُوبِ الْخَوْفِ مَا لَا يَجْمَعُهُ الْوَعِيدُ بِذِكْرِ الْعِقَابِ، وَرُبَّمَا قَالَ الْوَالِدُ لِوَلَدِهِ: إِنْ عَصَيْتَنِي فَأَنْتَ عَارِفٌ بِي، وَأَنْتَ تَعْلَمُ قُدْرَتِي عَلَيْكَ وَشِدَّةَ سَطْوَتِي، فَيَكُونُ هَذَا الْكَلَامُ فِي الزَّجْرِ أَبْلَغَ مِنْ ذِكْرِ الضَّرْبِ وَغَيْرِهِ، والْآيَةُ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى الْوَعْدِ كَمَا أَنَّهَا مُشْتَمِلَةٌ عَلَى الْوَعِيدِ؛ لأنه أَتْبَعَهُ بِقَوْلِهِ: حَكِيمٌ فَإِنَّ اللَّائِقَ بِالْحِكْمَةِ أَنْ يُمَيِّزَ بَيْنَ الْمُحْسِنِ وَالْمُسِيءِ فَكَمَا يَحْسُنُ مِنَ الْحَكِيمِ إِيصَالُ الْعَذَابِ إِلَى الْمُسِيءِ فَكَذَلِكَ يَحْسُنُ مِنْهُ إِيصَالُ الثَّوَابِ إِلَى الْمُحْسِنِ، بَلْ هَذَا أَلْيَقُ بِالْحِكْمَةِ وَأَقْرَبُ لِلرَّحْمَةِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في الآية أن فيها معنى عامًّا، ومعنى خاصًّا؛ فأما المعنى العام فخطاب عام مع جميع من آمن في الظاهر ﴿ادخلوا﴾ في جميع شرائط الإسلام في الباطن كما دخلتهم في شرائعه في الظاهر ومن شرائطها، قال النبي ﷺ: "المسلم من سَلم المسلمون من يده ولسانه، والمؤمن من أمن الناس بوائقه"[2]. وأما المعنى الخاص فخطاب خاص مع شخص خاص

1 يُنظر: البخاري (13)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ مِنْ خِصَالِ الْإِيمَانِ أَنْ يُحِبَّ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ مِنَ الْخَيْرِ، (45)، والترمذي، كتاب صِفَةِ الْقِيَامَةِ وَالرَّقَائِقِ وَالْوَرَعِ، 59، (2515)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 9، بَابٌ فِي الْإِيمَانِ، (66)، وأحمد (21/ 353)، (13874)

2 يُنظر: البخاري، كتاب الإيمان، 4، باب الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ، (10)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ بَيَانِ تَفَاضُلِ الْإِسْلَامِ، وَأَيُّ أُمُورِهِ أَفْضَلُ، (40) مختصراً، من حديث عبدالله بن عمرو. بلفظ "... والمؤمنُ من أمنَهُ النَّاسُ على دمائِهم وأموالِهم"

للإنسان، وجميع أجزائه الظاهرة والباطنة، كما أن لسانه دخل في الإسلام بالقول، فينبغي أن يدخل أركانه في الإسلام بالفعل، فالعين بالنظر، والأذن بالسمع، والفم بالأكل، والفرج بالشهوة، واليد بالبطش، والرجل بالمشي، ودخول كل واحد منها في الإسلام بأن يستسلم لأوامر الله تعالى، ويجتنب من نواهيه بترك ما لا يعنيه، ويفعل ما لا بد له منه، ودخول جميع أجزاء الظاهر في شرائع الإسلام ميسر للمنافق، وأما /270 ب/ إدخال معاني الباطن في شرائط الإسلام وحقائقه، فعريكة ابطال الدين، ومزلة الرجال البالغين، فدخول النفس في الإسلام بخروجها عن كفر صفاتها الذميمة، وعبورها عن طبعها في اتباعها الهوى، وترك مألوفاتها، ومستحسناتها، ومستلذاتها، ونورها بنور الإسلام، وتتبع أحكامه، واطمئنانها بالعبودية؛ لتستحق بها دخول مقام العباد المخصوصين بخطابه تعالى إياها كقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيَّتُهَا ٱلنَّفْسُ ٱلْمُطْمَئِنَّةُ * ٱرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً * فَٱدْخُلِي فِي عِبَادِي * وَٱدْخُلِي جَنَّتِي﴾ [الفجر: 27-30]، ودخول القلب في الإسلام بتصفيته عن رذائل أخلاق النفس وخساسة أوصاف الحيوان، وتحليته بشمائل أخلاق الروح، ونفاسه أوصاف الملك، ودخول أنوار الإيمان بكتابه الحق فيه، وتأييده بروح منه كقوله تعالى: ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [المجادلة: 22]، فالحقيقة لا يدخل القلب في الإسلام ما لم يدخل الإيمان في القلب لقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ ٱلإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: 14]، ودخول الروح في الإسلام بتخلقه بأخلاق الله تعالى، وتسليم الأحكام الأزلية، وقطع النظر، والتعلق عما سوى الله بتصرفات الجذبات الألوهية ودخل السر في الإسلام بفنائه في الله، وبقائه بالله ﴿وَلاَ تَتَّبِعُواْ خُطُوَاتِ ٱلشَّيْطَانِ﴾ [البقرة: 168]؛ أي: لا تكونوا على سيرته وصفته وهي الاستكبار والإباء فإنه ضد الإسلام وهو الكفر لقوله تعالى: ﴿ٱسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَافِرِينَ﴾ [ص: 74]. ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾، أي: بَيِّنُ الْعَدَاوَةِ. ولكن مبين لكم في الحقيقة طريق العداوة لكم بلا بين العداوة معكم. ﴿فَإِن زَلَلْتُمْ﴾ [البقرة: 209] أي: زالت أقدامكم عن صراط الإسلام الحقيقي ﴿ بَعْدِ مَا جَآءَتْكُمُ ٱلْبَيِّنَاتُ﴾ [البقرة: 209]؛ أي: البراهين القاطعة والحجج الساطعة من القرآن ومعجزاته والأمر بدخول الإسلام الحقيقي والنهي عن اتباع الشيطان ﴿ فَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ﴾ [البقرة: 209]؛ فلعزته لا يهتدي إليه كل ذليل دنيء الهمة قصير النظر ﴿حَكِيمٌ﴾ [البقرة: 209]، بحكمته يهدي من يشاء إلى سرادقات عزته.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض المحققين: ﴿يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم﴾، أي: في الاستسلام وتسليم الوجود لله، إذ مغايرة القوى بعضها بعضًا، وعدم موافقتها في التسليم لأمر الله دليل تتبع الشيطان، وهو يريد أن تستحقوا قهر الله بارتكاب الإسرافات المذمومة لعداوته الغريزية لكم لاختلاف جبلته وجبلتكم، وقصوره عن نور فطرتكم، لكونه ناريّ الخلقة لا يطلب منكم إلا أن تكونوا ناريين مثله لا نورانيين. فهو عدوّ في الحقيقة في صورة المحبّ.

﴿فإن زللتم﴾ عن مقام التسليم لأمر الله ﴿من بعد ما جاءتكم﴾ دلائل تجليات الأفعال والصفات ﴿ فاعلموا أن الله عزيزٌ﴾ غالب يقهركم ﴿حكيمٌ﴾ لا يقهر إلا على مقتضى الحكمة، والحكمة تقتضي قهر المخالف المنازع، ليعتبر المطيع الموافق ويزيد في الطاعة. /271 أ/

يُحْكَى أَنَّ قَارِئًا قَرَأَ غَفُورٌ رَحِيمٌ فَسَمِعَهُ أَعْرَابِيٌّ فَأَنْكَرَهُ، وَقَالَ إِنْ كَانَ هَذَا كَلَامُ اللَّهِ فَلَا يَقُولُ كَذَا الْحَكِيمُ لَا يَذْكُرُ الْغُفْرَانَ عِنْدَ الزَّلَلِ لِأَنَّهُ إِغْرَاءٌ عليه. ثم أخبر عن أهل الزلل وغرورهم وعواقب أمورهم بقوله تعالى:

قَالَ تَعَالَى: ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَقُضِىَ ٱلْأَمْرُ ۚ وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ ﴿٢١٠﴾ ﴾

[سورة البقرة: 210]

[فصل في التفسير بالرواية]

هل استفهام بمعنى الجحد، وكذا كل "هل" بعده "إلا"، أي: ما ينظرون. وقوله ﴿إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ﴾ يعني بظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ من العذاب، فيهلكهم بها كما فعل بقوم يونس وقوم عاد وقوم شعيب صلوات الله عليهم أجمعين. وقال الحسن: أي يأتيهم أمر الله تعالى وهو القيامة. ﴿فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ﴾ جمع ظلة، وهو الستر. ومعناه القطعة منه. والغمام السحاب. ﴿وَالْمَلائِكَةُ﴾، أي: ويأتي الملائكة. ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾، أي: فرغ من حساب الخلق. وهو ماض بمعنى المستقبل. وقال عطاء: ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾، أي: انقضت الدنيا. وقوله: ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾، أي: مرجع الأمور في الخلق وأعمالهم إلى الله تعالى، فإنه هو القاضي بينهم يوم القيامة والمعاقب والمثيب. وقيل: معنى قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ إلا أن تأتيهم آيَاتُ اللَّهِ. فَجَعَلَ مَجِيءَ الْآيَاتِ مَجِيئًا لَهُ عَلَى التَّفْخِيمِ لِشَأْنِ الْآيَاتِ، كَمَا يُقَالُ: جَاءَ الْمَلِكُ إِذَا جَاءَ جَيْشٌ عَظِيمٌ مِنْ جِهَتِهِ، وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ هَذَا التَّأْوِيلِ أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جاءَتْكُمُ الْبَيِّناتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: 209] فَذَكَرَ ذَلِكَ فِي مَعْرِضِ الزَّجْرِ وَالتَّهْدِيدِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى أَكَّدَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾.

وقَوْلُهُ: ﴿فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ﴾ وهي كالظُّلَلِ، وَالْغَمَامُ لَا يَكُونُ كَذَلِكَ إِلَّا إِذَا كَانَ مُجْتَمِعًا مُتَرَاكِمًا، فَالظُّلَلُ مِنَ الْغَمَامِ عِبَارَةٌ عَنْ قِطَعٍ مُتَفَرِّقَةٍ كُلُّ قِطْعَةٍ مِنْهَا تَكُونُ فِي غَايَةِ الْكَثَافَةِ، فَكُلُّ قِطْعَةٍ ظُلَّةٌ، كما قَالَ الله تَعَالَى: ﴿وَإِذا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ﴾ [لقمان: 32]. ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ الْأَمْرُ فِي اللُّغَةِ الْفِعْلُ وَالشَّأْنُ وَالطَّرِيقُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَما أَمْرُنا إِلَّا واحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ [الْقَمَرِ: 50] ﴿وَما أَمْرُ فرعون بِرَشِيدٍ﴾ [هُودٍ: 97] وقيل الْمُرَادُ مِنْ إِتْيَانِ الأَمْرِ: أَنَّ مُنَادِيًا يُنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَلَا إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ بِكَذَا وَكَذَا، فَذَاكَ هُوَ إِتْيَانُ الْأَمْرِ. وَالثَّانِي: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ إِتْيَانِ أَمْرِ اللَّهِ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ حُصُولَ أَصْوَاتٍ مُقَطَّعَةٍ مَخْصُوصَةٍ فِي تِلْكَ الْغَمَامَاتِ تَدُلُّ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى كُلِّ أَحَدٍ بِمَا يَلِيقُ بِهِ مِنَ السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ. وقال بعضهم: إِنَّ نُزُولَ الْغَمَامِ عَلَامَةٌ لِظُهُورِ مَا يَكُونُ أَشَدَّ الْأَهْوَالِ فِي الْقِيَامَةِ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّماءُ بِالْغَمامِ وَنُزِّلَ الْمَلائِكَةُ تَنْزِيلًا الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمنِ وَكانَ يَوْمًا عَلَى الْكافِرِينَ عَسِيرًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 25- 26] وقيل: إِنَّ الْغَمَامَ تَنْزِلُ عَنْهُ قَطَرَاتٌ كَثِيرَةٌ غَيْرُ مَحْدُودَةٍ، فَكَذَا هَذَا الْغَمَامُ يَنْزِلُ عَنْهُ قَطَرَاتُ الْعَذَابِ نُزُولًا غَيْرَ مَحْصُورٍ.

ومعنى قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ أَنَّهُ تَعَالَى مَلَّكَ عِبَادَهُ فِي الدُّنْيَا كَثِيرًا مِنْ أُمُورِ خَلْقِهِ فَإِذَا صَارُوا إِلَى الْآخِرَةِ فَلَا مَالِكَ لِلْحُكْمِ فِي الْعِبَادِ سواه. وقَالَ /271 ب/ أَبُو مُسْلِمٍ: إِنَّهُ تَعَالَى قَدْ مَلَّكَ كُلَّ أَحَدٍ فِي دَارِ الِاخْتِبَارِ وَالْبَلْوَى أُمُورًا امْتِحَانًا فَإِذَا انْقَضَى أَمْرُ هَذِهِ الدَّارِ وَوَصَلْنَا إِلَى دَارِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ كَانَ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ وَحْدَهُ. وقوله: ﴿تُرْجَعُ﴾ عَلَى مَعْنَى تَرِدُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلى رَبِّي﴾ [فُصِّلَتْ: 50] وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلى رَبِّي﴾ [الْكَهْفِ: 36] وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ﴾ [الْأَنْعَامِ: 62] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صالِحًا﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 99- 100] أَيْ رُدَّنِي، وَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ إِلَيْنا إِيابَهُمْ﴾ [الغاشية: 25]، و﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ [هود: 4، المائدة: 48].

[فصل في التفسير بالرأي]

قال الإمام: إِنَّ ذَوَاتِ الْخُلُقِ وَصِفَاتِهِمْ لَمَّا كَانَتْ شَاهِدَةً عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمْ مَخْلُوقُونَ مُحْدَثُونَ مُحَاسَبُونَ، وَكَانُوا رَادِّينَ أَمْرَهُمْ إِلَى خَالِقِهِمْ، فَقَوْلُهُ: تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾، أَيْ يَرُدُّهَا الْعِبَادُ إِلَيْهِ وَإِلَى حُكْمِهِ بِشَهَادَةِ أَنْفُسِهِمْ، وَهُوَ كَمَا قَالَ: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾ [الجمعة: 1، التغابن: 1] فَإِنَّ هَذَا التَّسْبِيحَ بِحَسَبِ شَهَادَةِ الْحَالِ، لَا بِحَسَبِ النُّطْقِ بِاللِّسَانِ، وَعَلَيْهِ يُحْمَلُ أَيْضًا قَوْلُهُ: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [الرَّعْدِ: 15] قِيلَ: إِنَّ الْمَعْنَى يَسْجُدُ لَهُ الْمُؤْمِنُونَ طَوْعًا، وَيَسْجُدُ لَهُ الْكُفَّارُ كَرْهًا بِشَهَادَةِ أَنْفُسِهِمْ بِأَنَّهُمْ عَبِيدُ اللَّهِ، فَكَذَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ الْعِبَادَ يَرُدُّونَ أُمُورَهُمْ إِلَى اللَّهِ، وَيَعْتَرِفُونَ بِرُجُوعِهَا إِلَيْهِ، أَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَبِالْمَقَالِ، وَالْكُفَّارُ فَبِشَهَادَةِ الْحَالِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن الله تعالى أخبر عن أهوال القيامة وأحوالها بكلام قريب إلى أفهام العوام، وأما الذين في قلوبهم نور الإيمان وشرح الله صدورهم بنور الإسلام، فقد فهموا مقصود الكلام في هذه الآية وأمثالها وانتفعوا بها، وأما الذين هم أهل الأهواء كما قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ٱبْتِغَاءَ ٱلْفِتْنَةِ وَٱبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ [آل عمران: 7]، فشرعوا فيها بأهوائهم وفسروها بآرائهم، فوقعوا [في أودية الضلالة][1]، فهلكوا، كما أهلكوا خلقًا بالجهالة فنادتهم العزة، يا أهل الغرة ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ ٱللَّهُ وَٱلرَّاسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ﴾ [آل عمران: 7]. روي عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: "نزل القرآن على أربعة أوجه: وجه لا يعذر أحد بجهالته، ووجه يعرفه العلماء، ووجه يعرف من قبل العربية فقط، ووجه لا يعلمه إلا الله".

أما قوله: ﴿وَٱلرَّاسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ﴾ فإنهم أصحاب الكشوف وأرباب المشاهدات، فيتجلى الله لهم تارة بصفات الجمال فيريهم لمعة من أصناف ألطافه وأنواع إعطائه مع خواص عباده، ومرة بصفات الجلال فيذيقهم شظية من آثار هيبته وقهره مع المتمردين من أهل عناده، فيحل لهم كل أشكال وينجيهم من كل ضلال، ويغنيهم بها عن كل تفسير وتأويل، ويخلصهم من كل تشبيه وتعطيل، وكوشفوا بحقائق ما أخبروا وعاينوا بخلاف ما أضمروا ولكن يضيق عن إعلامه نطاق النطق ولا يسع إظهاره في ظهوره الحروف، بل لا ينتهي إليها حظا /272 أ/ العقول والأوهام، ولا يدركها إبصار البصائر والأفهام، فإن هذا مما يكاشف لخواص الأولياء في حال غيبتهم عن الخلق وشهودهم للحق وهم مسلوبو النطق مغلوبو العقل.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿هل يَنْظرون، أي: هل ينتظرون ﴿إلا أن يأتيهم﴾، يتجلى ﴿الله في ظلل﴾ صفات قهرية من جملة تجليّات الصفات السائرة لشمس الذات، وصور ملائكة القوى السماوية. وقضى في اللوح أمر هلاكهم ﴿وإلى الله تَرجع الأُمور﴾ فيقابل كل امرئ بجزائه أو يرجع إليه بالفناء.

ثم أخبر عن زوال النعمة لأهل الضلالة والنعمة بقوله تعالى:

﴿سَلْ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ كَمْ ءَاتَيْنَٰهُم مِّنْ ءَايَةٍۭ بَيِّنَةٍ ۗ وَمَن يُبَدِّلْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُ فَإِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴿٢١١﴾ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ۘ وَٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا۟ فَوْقَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ ۗ وَٱللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢١٢﴾﴾

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

[سورة البقرة: 211، 212]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: سل يا مُحَمَّد هؤلاء الموحدين في عصرك من رؤساء بني إسرائيل وهم اليهود الذين خاطبهم بقوله: ﴿ٱدْخُلُواْ فِى ٱلسِّلْمِ كَآفَّةً﴾. وقوله: ﴿كَمْ آتَيْناهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ﴾، أي: جئناهم بآية واضحة لا يخفى على المفكر أنها من عند الله كفلق البحر، وتغريق آل فرعون، وإنزال المن والسلوى وغير ذلك. ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جاءَتْهُ﴾ وتبديلهم إياها كفرهم بها وتركهم الشكر عليها. وقيل: معناه كم أعطيناهم في كتابهم من آية دالة على صدق نبوتك فكتموها وكفروا هذه النعمة. وهذه الآيات والدلائل نعمة من الله لأنه يهتدى بها. ويجوز أن يكون المراد بالنعمة مُحَمَّد ﷺ. وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ﴾ لمن بدل النعمة في الدنيا والآخرة، وقد عاقبهم في الدنيا بالقتل، وذلك في بني قريظة، وبالإجلاء، وذلك في بني النضير، ويوم القيامة يعذبون في السعير.

﴿زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ [البقرة: 212]، أي: إنما بدلوا نعمة الله لما زين لهم هذه الحياة الفانية. وقيل: المزين هو الشيطان. وقيل: التزيين من غواتهم ورؤسائهم زينوا لهم وحثوهم على طلب الدنيا والحرص عليها، وطلبوا لذاتها، وأوهموهم أنه لا صحة لما يدعو إليه من أمر الآخرة. وذلك أنهم لا يؤمنون بالمعاد، ويقولون: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا﴾ [الأنعام: 29] وكانوا يسخرون بذلك من المؤمنين. وذلك قوله: ﴿وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يهزؤون ويقولون تركوا لذات الدنيا وعذبوا أنفسهم بالعبادات، وفوّتوا الراحات من غير نفع يكون لهم اليوم أو غدا، فأخبر الله تعالى أنهم قد حصلوا بذلك لأنفسهم نعم الآخرة وكراماتها. وذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ﴾، أي: يكون المؤمنون في عليين والكفار في سجين. وكانوا في الدنيا منهم يضحكون، وغدا المؤمنون منهم يضحكون على الأرائك ينظرون. وقيل: الساخرون هم علماء اليهود لِضَعَفَةِ المسلمين. [وقيل: هم المشركون من المسلمين][1] وهم أبو جهل _لعنه الله_ وأمثاله من كفار مكة _ خذلهم الله

_

وقيل معنى قوله: ﴿فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ﴾، أي: في الحجة لزوال الشكوك عن الكفار في حيواتهم الدنيا على الباطل وحياة المؤمنين على الحق. ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ﴾ قيل: في الدنيا لمن يشاء من مؤمن وكافر بغير تقدير. وقيل: للمؤمنين في الآخرة رزقا واسعا؛ على طاعاتهم، لا فناء له ولا انقطاع ولا مضايقة. وقال بعضهم: في الجنة من غير محاسبة لهم على طاعاتهم، ليعطيهم /272 ب/ بقدرها، بل تفضلا منه بالكثير. وقال الحسن ﷺ: أي يعطي ولا ينقص مما عنده ما أعطى منه. وقيل: يعطي الجزيل ولا يطالب عليه بجزاء ولا مكافأة. وقيل: بغير حساب؛ أي: لا يحاسبه أحد.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال الإمام: اعْلَمْ أَنَّهُ لَيْسَ الْمَقْصُودُ: ﴿سَلْ بني إسرائيل﴾ لِيُخْبِرُوكَ عَنْ تِلْكَ الْآيَاتِ فَتَعْلَمَهَا وَذَلِكَ لِأَنَّ الرَّسُولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ عَالِمًا بِتِلْكَ الْأَحْوَالِ بِإِعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ، بَلِ الْمَقْصُودُ مِنْهُ الْمُبَالَغَةُ فِي الزَّجْرِ عَنِ الْإِعْرَاضِ عَنْ دَلَائِلِ اللَّهِ تَعَالَى، وَبَيَانُ هَذَا الكلام أنه تعالى قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً، وَلا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ﴾ [الْبَقَرَة: 208] فَأَمَرَ بالإسلام وَنَهَى عَنِ الْكُفْرِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْكُمُ الْبَيِّناتُ﴾، أَيْ فَإِنْ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

أَعْرَضْتُمْ عَنْ هَذَا التَّكْلِيفِ صِرْتُمْ مُسْتَحِقِّينَ لِلتَّهْدِيدِ بِقَوْلِهِ: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الْبَقَرَة: 209] ثُمَّ ثَنَّى ذَلِكَ التَّهْدِيدَ بِقَوْلِهِ: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ وَالْمَلائِكَةُ﴾ [الْبَقَرَة: 210] ثُمَّ ثَلَّثَ ذَلِكَ التَّهْدِيدَ بِقَوْلِهِ: ﴿سَلْ بني إسرائيل﴾ يَعْنِي سَلْ هَؤُلَاءِ الْحَاضِرِينَ أَنَّا لَمَّا آتَيْنَا أَسْلَافَهُمْ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَأَنْكَرُوهَا، لَا جَرَمَ اسْتَوْجَبُوا الْعِقَابَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَذَلِكَ تَنْبِيهٌ لِهَؤُلَاءِ الْحَاضِرِينَ عَلَى أَنَّهُمْ لَوْ زَلُّوا عَنْ آيَاتِ اللَّهِ لَوَقَعُوا فِي الْعَذَابِ كَمَا وَقَعَ أُولَئِكَ الْمُتَقَدِّمُونَ فِيهِ، وَالْمَقْصُودُ مِنْ ذِكْرِ هَذِهِ الْحِكَايَةِ أَنْ يعتبروا بغيرهم، كما قال تعالى: ﴿فَاعْتَبِرُوا يا أُولِي الْأَبْصارِ﴾ [الْحَشْر: 2] وَقَالَ: ﴿لَقَدْ كانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبابِ﴾ [يوسف: 111] فَهَذَا بَيَانُ وَجْهِ النَّظْمِ. وقوله: ﴿كَمْ آتَيْنَاهُمْ﴾ مِنْ حُجَّةٍ بَيِّنَةٍ لِمحمد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، يُعْلَمُ بِهَا صِدْقُهُ وَصِحَّةُ شَرِيعَتِهِ.

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ مِنْ قَبْلُ حَالَ مَنْ يُبَدِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ وَهُمُ الْكُفَّارُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالدَّلَالَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَعَدَلُوا عَنْهَا أَتْبَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِذِكْرِ السَّبَبِ الَّذِي لِأَجْلِهِ كَانَتْ هَذِهِ طَرِيقَتُهُمْ فَقَالَ: ﴿زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَياةُ الدُّنْيا﴾ وَمَحْصُولُ هَذَا الْكَلَامِ تَعْرِيفُ الْمُؤْمِنِينَ ضَعْفَ عُقُولِ الْكُفَّارِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي تَرْجِيحِ الْفَانِي مِنْ زِينَةِ الدُّنْيَا عَلَى الْبَاقِي مِنْ دَرَجَاتِ الْآخِرَةِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيهما أن السؤال وإن كان للنبي ﷺ ولكن [فائدته][1] راجعة إلى عامة أمته وخاصتها، فأما فائدته للعامة فهي أن يعلموا أن الله إذا أنعم على عبد بنعمة من أنواع نعمه الظاهرة والباطنة فإن لم يعرف قدرها فيبدل نعمته بالنقمة أن يكفرها ولا يشكرها، كما فعل بنو إسرائيل من بعد ما جاءتهم البينات من المعجزات والكرامات فما عرفوا قدرها فبدلوها بما قالوا ﴿ٱجْعَلْ لَّنَآ إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ﴾ [الأعراف: 138] وبعبادة العجل فجازاهم الله شدة العذاب فيما ابتلاهم بأنواع البلاء من القحط وقتل النفس وغير ذلك ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ﴾ [البقرة: 211]، في المجازات أو المكافآت. وأما فائدة الخواص فهي أن يتحقق لهم أن الله إذا فتح باب الملكوت على قلب عبد من خواصه ويريه آياته في الملك والملكوت، ويظهر عليه أنواع كراماته فإن [لا][2] يغتر بأحواله أو يعجب بكماله فيقبل على شيء من مرادات النفس وبما يلائم هواها ويبدل نعمته بموافقة النفس /273 أ/ ورضاها ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ﴾ [البقرة: 211]، بأن يغير عليه أحواله ويسلب عنه كماله والذي يدل على هذا التأويل قوله تعالى ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا۟ مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ [الرعد: 11]، ومن شدة عقابه إذا أذنب عبد ذنبًا صغيرًا ولم يتب عنه ويصر عليه أن يعاقبه بالابتلاء بكبيرة مثل تبديل النعمة ليعاقبه بزوال النعمة في الدنيا ودوام النقمة في العقبى.

وأيضًا من شدة عقابه أن يزين: ﴿زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا﴾ [البقرة: 212]، ويمكر بهم حتى يغلب عليهم حب الدنيا: ﴿وَيَسْخَرُونَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ [البقرة: 212]، من فقرائهم وكبرائهم ﴿وَٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا۟ فَوْقَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ﴾ [البقرة: 212]، بأنهم في أعلى عليين وإنهم في أسفل سافلين ﴿وَٱللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَآءُ﴾ [البقرة: 212]، من درجات أعلى عليين ودركات أسفل السافلين ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [البقرة: 212]، بغير نهاية إلى أبد الآباد فإن ما لا نهاية له لا مدخل له

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

تحت الحساب، وفيه معنى آخر﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾، يعني ما يرزق العبد في الدنيا فلحرامها عذاب ولحلالها حساب، وما يرزق في الآخرة من النعيم المقيم فبغير عذاب وبغير حساب.

ثم أخبر عن حال الخلق في البداية وإن العناية في الهداية بقوله تعالى:

﴿كَانَ ٱلنَّاسُ أُمَّةً وَٰحِدَةً فَبَعَثَ ٱللَّهُ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ ٱلنَّاسِ فِيمَا ٱخْتَلَفُوا۟ فِيهِ ۚ وَمَا ٱخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ أُوتُوهُ مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَٰتُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ ۖ فَهَدَى ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لِمَا ٱخْتَلَفُوا۟ فِيهِ مِنَ ٱلْحَقِّ بِإِذْنِهِۦ ۗ وَٱللَّهُ يَهْدِى مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٢١٣﴾﴾

[سورة البقرة: 213]

[فصل في التفسير بالرواية]

يعني: كان الناس مجتمعين على الكفر في زمن إبراهيم. وعن ابن عباس: كانوا مجتمعين على دين مشروع. ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ﴾ لتعريف دين الحق. ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾، أي: ليبشروا من أطاع بالجنان، وينذروا من عصى بالنيران. ﴿وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾، أي: الكتب. واسم الجنس يصلح للجمع. ﴿بِالْحَقِّ﴾، أي: لبيان الحق. ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾، أي: ليحكم الكتاب بينهم. أي: يكون مرجعا لهم محفوظا بينهم يتلونه ويقفون على أحكام الشرع لما فيه على بعدهم من النبي المبعوث فيهم وبعد فقدهم ذلك النبي فيما اختلفوا فيه من أمر الدين. ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ وما اختلف في الحق المختلفون فيه قبل مجيء النبيين إلا الذين كانوا أوتوا الكتاب وجاءتهم البينات إلا أنهم تباغضوا وتحاسدوا طلبا للرئاسة وميلا إلى الدنيا. وقال الفراء: للاختلاف معنيان: أحدهما التبديل. والثاني كفر بعضهم بكتاب بعض. وقيل: تَكْفِيرَ بَعْضِهِمْ بَعْضًا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقالَتِ اليهود لَيْسَتِ النصارى عَلى شَيْءٍ وَقالَتِ النصارى لَيْسَتِ اليهود عَلى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتابَ﴾ [الْبَقَرَة: 113] وقيل: ﴿أُوتُوهُ﴾، أَيْ الْكِتَاب. ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ المختلفون، أي: لمعرفة الحق مما اختلفوا فيه أو لتصحيح ما اختلفوا فيه. ودخول "مِنَ" في قوله: ﴿مِنَ الْحَقِّ﴾ لبيان الجنس لأنهم مختلفون في أمور كثيرة. ﴿بِإِذْنِهِ﴾، أي: بأمره. أي: أمرهم لما هو الحق. فكان قوله هداية وإرشادًا إلى الحق. ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ بين أن مشيئته خاصة في الهداية، وليست كما قالت المعتزلة إنها عامة للخلق. قال مجاهد: ﴿كانَ النَّاسُ أُمَّةً واحِدَةً﴾ يعني آدم وحده، ثم خلق حواء، ونشر منهما الناس. وقال /273 ب/ مُحَمَّد بن إسحاق رحمه الله: كان أولاد آدم لصلبه مجتمعين على الإسلام، فاختلفوا حين قتل قابيل هابيل. ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ وهو قابيل أمره أبوه أن يُنكِحَ أختَه هابيل، فأبى ذلك. وقيل: كان الناس قبل موسى عليه السلام أمة واحدة أكثرهم في الضلال، فبعث الله الأنبياء من بني إسرائيل مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب ليحكم بين الناس فيما ابتدعوه من المذاهب والعبادات. ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ﴾ فلم يزل بمجيء موسى أمر بني إسرائيل على الاستقامة حتى اختلف في الدين من أوتي الكتاب، أي: العلماء المرجوع إليهم في تأويل الكتاب، فحرفوه تحاسدا في الرئاسة، فهدى الله أمة مُحَمَّد لما اختلف فيه أهل الكتاب، وعرفوا ما بدلوه تفضيلا لهم ومنًّا عليهم، والله يتفضل على من يشاء بالهداية إلى صراط مستقيم.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا وَصَفَ حَالَ أَهْلِ الْكِتَابِ وَأَنَّهُمْ بَعْدَ كَمَالِ الْبَيِّنَاتِ أَصَرُّوا عَلَى الْكُفْرِ وَالْجَهْلِ بِسَبَبِ الْبَغْيِ وَالْحَسَدِ بَيَّنَ أَنَّ حَالَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِخِلَافِ ذَلِكَ فَإِنَّ اللَّهَ عَصَمَهُمْ عَنِ الزَّلَلِ وَهَدَاهُمْ إِلَى الْحَقِّ فِي الْأَشْيَاءِ الَّتِي اخْتَلَفَ فِيهَا أَهْلُ الْكِتَابِ. يُرْوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ: «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة، ونحن أولى النَّاسِ دُخُولًا الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْدَ أَنَّهُمْ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأُوتِينَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ فَهَدَانَا اللَّهُ لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ، فَهَذَا الْيَوْمُ الَّذِي هَدَانَا الله لَهُ، وَالنَّاسُ له فِيهِ تَبَعٌ، وَغَدًا لِلْيَهُودِ، وَبَعْدَ غَدٍ لِلنَّصَارَى»[1].

قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: اخْتَلَفُوا فِي الْقِبْلَةِ فَصَلَّتِ اليهود إِلَى بيت المقدس والنصارى إِلَى الْمَشْرِقِ، فَهَدَانَا اللَّهُ لِلْكَعْبَةِ، وَاخْتَلَفُوا فِي الصِّيَامِ، فَهَدَانَا اللَّهُ لِشَهْرِ رَمَضَانَ، وَاخْتَلَفُوا فِي إبراهيم، فَقَالَتِ اليهود: كَانَ يَهُودِيًّا وَقَالَتِ النصارى: كَانَ نَصْرَانِيًّا، فَقُلْنَا: إِنَّهُ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أنه كان الخلق في بدء الأمر على الفطرة التي فطر الناس عليها أمة واحدة حين أشهدهم على أنفسهم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172]، قالوا: ﴿بَلَىٰ﴾ إلى أن ولدوا على الفطرة لقوله: ﷺ "كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه"[2]، فعلى هذا الولد بتربية الآباء والأمهات يضل عن سبيل الحق ويزل قدمه عن الصراط المستقيم؛ التوحيد والمعرفة، ولو كان نبيًا فإنه يحتاج إلى هاد يهديه إلى الحق كما قال تعالى لنبينا ﷺ: ﴿وَوَجَدَكَ ضَآلًّا فَهَدَىٰ﴾ [الضحى: 7] ﴿فَبَعَثَ ٱللَّهُ ٱلنَّبِيِّينَ﴾ [البقرة: 213]، للهداية ﴿مُبَشِّرِينَ﴾ [البقرة: 213]، مجيبي الدعوة إلى الله بالنجاة، ونيل الدرجات [في مقام القربة والوصلة ﴿ وَمُنذِرِينَ﴾ [البقرة: 213]، مخالفي الدعوة من الويل والهلاك في الدركات][3] بالفرقة والقطيعة ﴿وَأَنزَلَ مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ﴾ [البقرة: 213]، إشارة إلى كتاب الله الذي جف القلم لكل واحد بالسعادة أو الشقاوة، كما قال ﷺ: "مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ وَمَا مِنْ نَفْسٍ /274 أ/ مَنْفُوسَةٍ إِلاَّ كُتِبَ مَكَانُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَإِلاَّ قَدْ كُتِبَتْ شَقِيَّةً أَوْ سَعِيدَةً، قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللهِ أَفَلاَ نَتَّكِلُ عَلَى كِتَابِنَا وَنَدَعُ الْعَمَلَ فَمَنْ كَانَ مِنَّا مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى أَهْلِ السَّعَادَةِ، وَمَنْ كَانَ مِنَّا مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ، قَالَ: أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُيَسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُيَسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاءِ" ثم تلا هذه الآية: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَٱتَّقَىٰ * وَصَدَّقَ بِٱلْحُسْنَىٰ * فَسَنُيَسِّرُهُۥ لِلْيُسْرَىٰ﴾ [الليل: 5-7][4]، ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَ ٱلنَّاسِ﴾ [البقرة: 213]؛ أي: هذا الكتاب ﴿فِيمَا ٱخْتَلَفُوا۟ فِيهِ﴾ [البقرة: 213]، أهل السعادة في طلب ما كتب لهم واختلف أهل الشقاوة في طلب ما كتب لهم، وكل ميسر لما خلق له بحكم الكتاب ﴿وَمَا ٱخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ أُوتُوهُ﴾ [البقرة: 213]؛ يعني: اختلف كلا الفريقين في طلب السعادة والشقاوة في حكم الله وقضائه، ولكنه ما حصلت السعادة والشقاوة للفريقين إلا ﴿مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَٰتُ﴾ [البقرة: 213]؛ يعني: بالبينات معاملات أهل السعادة، وأهل الشقاوة فإنها تبين السعيد من الشقي والشقي من السعيد؛

1 يُنظر: البخاري، كتاب الجمعة، 1، باب فَرْضِ الْجُمُعَةِ، (876)، ومسلم، كتاب الجمعة، بَابُ هِدَايَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ، (855)، وابن ماجه، كِتَابُ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ، وَالسُّنَّةُ فِيهَا، 78، بَابٌ فِي فَرْضِ الْجُمُعَةِ، (1083)، وأحمد (13/ 475)، (8115) باختلاف يسير

2 يُنظر: البخاري، كتاب الجنائز، 92، باب مَا قِيلَ فِي أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ، (1385) واللفظ له، ومسلم، كتاب القدر، بَابُ مَعْنَى كُلِّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَحُكْمِ مَوْتِ أَطْفَالِ الْكُفَّارِ وَأَطْفَالِ الْمُسْلِمِينَ، (2658)

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 يُنظر: البخاري، كتاب التفسير [سورة: والليل إذا يغشى]، 7، باب قَوْلِهِ: ﴿وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى﴾ [الليل: 9]، (4948)، ومسلم، كتاب القدر، بَابُ كَيْفِيَّةِ خَلْقِ الْآدَمِيِّ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَكِتَابَةِ رِزْقِهِ وَأَجَلِهِ وَعَمَلِهِ وَشَقَاوَتِهِ وَسَعَادَتِهِ، (2647)

فأما الشقي يسعى في ضلالته التي أورثها الآباء والأمهات وردته في ذيل أسفل الطبيعة الإنسانية، فيعامل الله والخلق بالشرك والحسد، كما قال تعالى: ﴿بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [البقرة: 213]، فيستحق بذلك دركات الشقاوة، وأما السعيد فبجذبات العناية يتمسك بحبل الهداية، ويرقى بقدم صدق الطلب وقوة الإيمان وسعي الأعمال الصالحة من حضيض البشرية إلى ذروة العبودية ودرجات مقامات القربة والوصلة، كما قال تعالى: ﴿ فَهَدَى ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ لِمَا ٱخْتَلَفُواْ فِيهِ مِنَ ٱلْحَقِّ﴾ [البقرة: 213]؛ أي: إلى ما اختلف فيه كل فريق من أهل السعادة والشقاوة في البداية من الوصول إلى الحق سبحانه فأهل العناية وصلوا إليه بهدايته وإِذْنِهِ ﴿وَٱللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: 213]؛ أي: إلى الله كما قال تعالى: ﴿وَيَهْدِيٓ إِلَيْهِ مَنْ أَنَابَ﴾ [الرعد: 27].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿كان الناس أمّة واحدة﴾، أي: على الفطرة ودين الحق، كما قال ﷺ: "كلّ مولود يولد على الفطرة"، وهو في عهد الفطرة الأولى على الحقيقة، أو في عهد آدم عليه السلام، أو في زمن الطفولة. ثم اختلفوا في [النشأة][1] بحسب اختلاف طبائعهم وغلبة صفات نفوسهم، وتفرّق أهوائهم. فإن تضادّ أصول بنيتهم ومراكز أبدانهم باختلاف البقاع والأهوية، اقتضى ذلك وكذا ما في طباعهم من جذب النفع الخاص ودفع الضرّ الخاص [لاحتجاب كل بمادة بدنه][2] واقتضاء الحكمة الإلهية ذلك لمصلحة النشوء والنماء يقتضي التعادي والتخالف ﴿فبعثَ الله النبيين﴾ ليدعوهم من الخلاف إلى الوفاق، ومن الكثرة إلى الوحدة، ومن العداوة إلى المحبة، فتفرّقوا، فأمّا السفليون الذين رسخت في طباعهم محبة الباطل وغلب على قلوبهم الرين وطبع عليها وزال استعدادهم بغلبة هواهم، فازدادوا اختلافا وعنادًا، فكأنهم ما اختلفوا إلا عند بعثهم وإتيانهم بالكتاب الذي هو سبب ظهور الحق والوفاق حسدًا بينهم، ناشئًا من عند أنفسهم، وغلبة هواهم واحتجابهم. وأمّا /274 ب/ العلويون الذين بقوا على الصفاء الأصليّ والاستعداد الأول فهداهم الله إلى الحق الذي اختلفوا فيه وزال خلافهم وسلكوا الصراط المستقيم.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُواْ ٱلْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ ٱلَّذِينَ خَلَوْاْ مِن قَبْلِكُمْ ۖ مَّسَّتْهُمُ ٱلْبَأْسَآءُ وَٱلضَّرَّآءُ وَزُلْزِلُواْ حَتَّىٰ يَقُولَ ٱلرَّسُولُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَهُۥ مَتَىٰ نَصْرُ ٱللَّهِ ۗ أَلَآ إِنَّ نَصْرَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٢١٤﴾ يَسْـَٔلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ ۖ قُلْ مَآ أَنفَقْتُم مِّنْ خَيْرٍ فَلِلْوَٰلِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ ۗ وَمَا تَفْعَلُواْ مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ بِهِۦ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾﴾

[سورة البقرة: 214، 215]

قال الإمام: فِي النَّظْمِ وَجْهَانِ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ: ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى الْحَقِّ وَطَلَبِ الْجَنَّةِ فَبَيَّنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ ذَلِكَ الطَّلَبَ لَا يَتِمُّ وَلَا يَكْمُلُ إِلَّا بِاحْتِمَالِ الشَّدَائِدِ فِي التَّكْلِيفِ فَقَالَ: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾. الثَّانِي: أَنَّهُ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ لما بَيَّنَ أَنَّهُ هَدَاهُمْ لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ بَيَّنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُمْ بعد تلك الْهِدَايَةِ احْتَمَلُوا الشَّدَائِدَ فِي إِقَامَةِ الْحَقِّ وَصَبَرُوا عَلَى الْبَلْوَى، فَكَذَا أَنْتُمْ يَا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ لَا تَسْتَحِقُّونَ الْفَضِيلَةَ فِي الدِّينِ إِلَّا بِتَحَمُّلِ هَذِهِ الْمِحَنِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

1 ورد في الأصل "البشارة"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

وقوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾، أي: ظننتم. وهذا استفهام بمعنى الإنكار. قيل: نزلت الآية يوم الأحزاب؛ حيث أصابهم الجوع والبرد والخوف، واشتد الأمر. ﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، أي: لم يأتكم مثل ما كان أتى الذين من قبلكم. وقوله تعالى: ﴿مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ﴾، أي: أصابتهم الشدة من الخوف والجوع والفاقة، وهي البأساء، وأصابتهم الآلام والأمراض وهي الضراء. ﴿وَزُلْزِلُوا﴾، أي: حركوا أشد التحريك. ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ﴾، [قرئ بالنصب، وهو للغاية، وهو على تقدير صيغة الاستقبال، أي: إلى أن يقولَ الرسول...][1] ومن قرأ بالرفع معناه: حتى كان يقول. أو هو للماضي، ومعناه حتى قال الرسول. ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ﴾ لهذا وجهان: أحدهما: قال الرسول والمؤمنون جميعًا. وهذا ليس للشك فيما وُعِدُوا من النصر. وقال تعالى في جوابهم فيما أوحى إلى نبيهم ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ روي عن الضحاك أنه قال: يعني مُحَمَّدا ﷺ. ومعنى ذلك أظننتم أن تدخلوا الجنة ولم تبتلوا كما ابتلي الذين مِن قَبْلِكُم، ﴿مَّسَّتْهُمُ البأسآء والضراء وزلزلوا﴾ [فيصيبكم][2] مثل ذلك، حتى يقول الرسول: مَتى نَصْرُ اللَّهِ؟ قال الله تعالى: ﴿أَلا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾، يعني فتح مكة عاجلٌ. وإنما ظهر لهم ذلك في يوم الأحزاب، فأصابهم خوف شديد وكانوا كما قال الله تعالى: ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا﴾ [الأحزاب: 10]، فصدق الله وعده وأرسل عليهم ريحًا وجنودًا، وهزم الكفار. فذلك قوله تعالى: ﴿أَلا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾.

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: 215] اتصاله بما قبله أن الأول في القتال بالنفس، وهذا في التقرب بالمال، والله تعالى أمر بالمجاهدة بالنفس والمال. قال الزجاج: وله وجهان: أحدهما أن "ذا" بمعنى "الذي"، أي: ما الذي ينفقون؟ "ما" مبتدأ، و"ذا" خبره. والثاني: أنهما شيء واحد. وتقديره: أي شيء. وهو منصوب "ينفقون". والآية نزلت في شأن عمرو بن الجموح الأنصاري، فإنه لما نزل قوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: 245]، قال عمرو بن الجموح: كم ننفق، /275 أ/ ومانفق، وعلى من ننفق؟ فنزل جواب قوله "كم" في قوله تعالى: ﴿قُلِ الْعَفْوَ﴾ [البقرة: 219]، وجواب قوله "ما ننفق" في قوله تعالى: ﴿قُلْ مَآ أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾، أي: قل يا مُحَمَّد أي شيء أنفقتم من مال. وجواب قوله "على من ننفق" في قوله تعالى: ﴿فَلِلْوالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتامى وَالْمَساكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ من تفسير هذه الكلمات. ﴿وَما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ "ما" كلمة الشرط، وعلامة الجزم حذف النون، وجزاؤه قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾، أي: ما عملتم من طاعة الله فإن الله عليم بثوابه.

قَالَ ابن عباس: لَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المدينة، اشْتَدَّ الضَّرَرُ عَلَيْهِمْ، لِأَنَّهُمْ خَرَجُوا بِلَا مَالٍ، وَتَرَكُوا دِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ فِي أَيْدِي الْمُشْرِكِينَ، وَأَظْهَرَتِ اليهود الْعَدَاوَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَطْمِينًا لِقُلُوبِهِمْ ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾.[وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي حَرْبِ أُحُدٍ لَمَّا][3] قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُبَيٍّ لِأَصْحَابِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم: إِلَى مَتَى تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَرْجُونَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَانَ مُحَمَّد نَبِيًّا لَمَا سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْأَسْرَ وَالْقَتْلَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ.

قال الإمام: وَالْمَقْصُودُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ مَا ذَكَرْنَا أَنَّ أَصْحَابَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَنَالُهُمُ الْأَمْرُ الْعَظِيمُ مِنَ الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَالْمُنَافِقِينَ واليهود، وَلَمَّا أُذِنَ لَهُمْ فِي الْقِتَالِ نَالَهُمْ مِنَ الْجِرَاحِ وَذَهَابِ الْأَمْوَالِ وَالنُّفُوسِ مَا لَا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير السمرقندي

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

يَخْفَى، فَعَزَّاهُمُ اللَّهُ فِي ذَلِكَ وَبَيَّنَ أَنَّ حَالَ مَنْ قَبْلَهُمْ فِي طَلَبِ الدِّينِ كَانَ كَذَلِكَ، وَالْمُصِيبَةُ إِذَا عَمَّتْ طَابَتْ، وَذَكَرَ اللَّهُ مِنْ قِصَّةِ إبراهيم عليه السلام وَإِلْقَائِهِ فِي النَّارِ، وَمِنْ أَمْرِ أيوب عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِهِ، وَمِنْ أَمْرِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي مُصَابَرَتِهِمْ عَلَى أَنْوَاعِ الْبَلَاءِ مَا صَارَ ذَلِكَ فِي سَلْوَةِ الْمُؤْمِنِينَ.

رَوَى قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ خَبَّابِ بْنِ الْأَرَتِّ، قَالَ: شَكَوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَلْقَى مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ: "إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَانُوا يُعَذَّبُونَ بِأَنْوَاعِ الْبَلَاءِ فَلَمْ يَصْرِفْهُمْ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِمْ، حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ يُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ الْمِنْشَارُ فَيُشَقُّ فِلْقَتَيْنِ، وَيُمَشَّطُ الرَّجُلُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ فِيمَا دُونَ الْعَظْمِ مِنْ لَحْمٍ وَعَصَبٍ وَمَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عن دينه، وأيم الله ليتمن هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّاكِبُ مَا بَيْنَ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخْشَى إِلَّا اللَّهَ والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون"[1].

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا بَالَغَ فِي بَيَانِ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ أَنْ يَكُونَ مُعْرِضًا عَنْ طَلَبِ الْعَاجِلِ، وَأَنْ يَكُونَ مُشْتَغِلًا بِطَلَبِ الْآجِلِ، وَأَنْ يَكُونَ بِحَيْثُ يَبْذُلُ النَّفْسَ وَالْمَالَ فِي ذَلِكَ شَرَعَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي بَيَانِ الْأَحْكَامِ وَهُوَ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 243] لِأَنَّ مِنْ عَادَةِ الْقُرْآنِ أَنْ يَكُونَ بَيَانُ التَّوْحِيدِ وَبَيَانُ الْوَعْظِ وَالنَّصِيحَةِ وَبَيَانُ الْأَحْكَامِ مُخْتَلِطًا بَعْضُهَا بِالْبَعْضِ، لِيَكُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا مُقَوِّيًا لِلْآخَرِ وَمُؤَكِّدًا لَهُ. فالْحُكْمُ الْأَوَّلُ هُوَ هَذِهِ الْآيَةُ. وقَالَ عطاء: عَنِ ابن عباس نَزَلَتْ الْآيَةُ فِي رَجُلٍ أتى للنبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ إِنَّ لِي دِينَارًا /275 ب/ فَقَالَ: أَنْفِقْهُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ: إِنَّ لِي دِينَارَيْنِ قَالَ: أَنْفِقْهُمَا عَلَى أَهْلِكَ قَالَ: إِنَّ لِي ثَلَاثَةً قَالَ: أَنْفِقْهَا عَلَى خَادِمِكَ قَالَ: إِنَّ لِي أَرْبَعَةً قَالَ: أَنْفِقْهَا عَلَى وَالِدَيْكَ قَالَ: إِنَّ لِي خَمْسَةً قَالَ: أَنْفِقْهَا عَلَى قَرَابَتِكَ قَالَ إِنَّ لِي سِتَّةً قَالَ: أَنْفِقْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ أَحْسَنُهَا[2].

اعْلَمْ أَنَّ الله تَعَالَى رَاعَى التَّرْتِيبَ فِي الْإِنْفَاقِ، فَقَدَّمَ الْوَالِدَيْنِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمَا كَالْمُخْرِجِ لَهُ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ، ثُمَّ رَبَّيَاهُ فِي الْحَالِ الَّذِي كَانَ فِي غَايَةِ الضَّعْفِ، فَكَانَ إِنْعَامُهُمَا عَلَى الِابْنِ أَعْظَمَ مِنْ إِنْعَامِ غَيْرِهِمَا عَلَيْهِ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَضى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوالِدَيْنِ إِحْسانًا﴾ [الْإِسْرَاء: 23] وَفِي الآية إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَيْسَ بَعْدَ رِعَايَةِ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ أَوْجَبُ مِنْ رِعَايَةِ حَقِّ الْوَالِدَيْنِ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الْإِنْسَانَ من العدم إلى الوجود في الحقيقة، والولدان هُمَا اللَّذَانِ أَخْرَجَاهُ إِلَى عَالَمِ الْوُجُودِ فِي عَالَمِ [الْأَسْبَابِ][3] الظَّاهِرَةِ، فَثَبَتَ أَنَّ حَقَّهُمَا أَعْظَمُ مِنْ حَقِّ غَيْرِهِمَا فَلِهَذَا أَوْجَبَ تَقْدِيمَهُمَا عَلَى غَيْرِهِمَا فِي رِعَايَةِ الْحُقُوقِ، ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى بَعْدَ الْوَالِدَيْنِ الْأَقْرَبِينَ، وَالسَّبَبُ فِيهِ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَقُومَ بِمَصَالِحِ جَمِيعِ الْفُقَرَاءِ، بَلْ لَا بُدَّ وَأَنْ يُرَجِّحَ الْبَعْضَ عَلَى الْبَعْضِ، وَالتَّرْجِيحُ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ مُرَجِّحٍ، وَالْقَرَابَةُ تَصْلُحُ أَنْ تَكُونَ سَبَبًا لِلتَّرْجِيحِ، ولأَنَّ قَرِيبَ الْإِنْسَانِ جَارٍ مَجْرَى الْجُزْءِ مِنْهُ، ولذلك قدمهم. ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ بَعْدَ الْأَقْرَبِينَ الْيَتَامَى، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لِصِغَرِهِمْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى الِاكْتِسَابِ وَلِكَوْنِهِمْ يَتَامَى لَيْسَ لَهُمْ أَحَدٌ يَكْتَسِبُ لَهُمْ، فَالطِّفْلُ الَّذِي مَاتَ أَبُوهُ قَدْ عَدِمَ الكسب والكاسب

1 يُنظر: البخاري، كتاب المناقب، 25، باب عَلاَمَاتِ النُّبُوَّةِ فِي الإِسْلاَمِ، (3612)، وأبو داود، كتاب الجهاد، 105، باب في الأسير يُكره على الكفر، (2649)، وأحمد (45/ 191)، (27217) باختلاف يسير

2 يُنظر: ابن حجر في ((العجاب)) (535/1)، وقال: إسناده واه. يُنظر: البخاري في ((الأدب المفرد))، ص263، (750)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (281/1) باختلاف يسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وأشرب عَلَى الضَّيَاعِ، ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى بَعْدَهُمُ الْمَسَاكِينَ وَحَاجَةُ هَؤُلَاءِ أَقَلُّ مِنْ حَاجَةِ الْيَتَامَى لِأَنَّ قُدْرَتَهُمْ عَلَى التَّحْصِيلِ أَكْثَرُ مِنْ قُدْرَةِ الْيَتَامَى، ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى بَعْدَهُمُ ابْنَ السَّبِيلِ فَإِنَّهُ بِسَبَبِ انْقِطَاعِهِ عَنْ بَلَدِهِ، قَدْ يَقَعُ فِي الِاحْتِيَاجِ وَالْفَقْرِ، فَهَذَا هُوَ التَّرْتِيبُ الصَّحِيحُ الَّذِي رَتَّبَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كَيْفِيَّةِ الْإِنْفَاقِ.

وقال الإمام: قَالَ بَعْضُهُمْ: هَذِهِ الْآيَةُ مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ الْمَوَارِيثِ، وَهَذَا ضَعِيفٌ لِأَنَّهُ يُحْتَمَلُ حَمْلُ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى وُجُوهٍ لَا يَتَطَرَّقُ النَّسْخُ إِلَيْهَا أَحَدُهَا: قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ الْإِنْفَاقُ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَاجِبٌ عِنْدَ قُصُورِهِمَا عَنِ الْكَسْبِ وَالْمِلْكِ، وَالْمُرَادُ بِالْأَقْرَبِينَ الْوَلَدُ، وَقَدْ تَلْزَمُ نَفَقَتُهُمْ عِنْدَ فَقْدِ الْمِلْكِ، فَمَنْ قَالَ إِنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ الْمَوَارِيثِ، لَا وَجْهَ لَهُ لِأَنَّ هَذِهِ النَّفَقَةَ تَلْزَمُ فِي حَالِ الْحَيَاةِ وَالْمِيرَاثُ يَصِلُ بَعْدَ الْمَوْتِ. وَثَانِيهَا: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مَنْ أَحَبَّ التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي بَابِ النَّفَقَةِ فَالْأَوْلَى لَهُ أَنْ يُنْفِقَهُ فِي هَذِهِ الْجِهَاتِ فَيُقَدِّمُ الْأَوْلَى فَالْأَوْلَى فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِهِ التَّطَوُّعَ. وَثَالِثُهَا: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ الْوُجُوبَ فِيمَا يَتَّصِلُ بِالْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ مِنْ حَيْثُ الْكِفَايَةُ وَفِيمَا يَتَّصِلُ بِالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ مِمَّا يَكُونُ زَكَاةً. فَظَاهِرُ الْآيَةِ مُحْتَمِلٌ لِكُلِّ هَذِهِ الوجوه من غير نسخ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن الله تعالى خلق الجنة وَحَفَّها بالمصاعب والمصائب، وخلق النار وَحَفَّها بالشهوات والرغائب، /276 أ/ وابتلى الأولين بفنون من مقامات الشدائد والمحن، كما قال تعالى: ﴿وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ﴾ [آل عمران: 146]، ثم نادى الآخرين: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُواْ ٱلْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ ٱلَّذِينَ خَلَوْاْ مِن قَبْلِكُم مَّسَّتْهُمُ ٱلْبَأْسَآءُ وَٱلضَّرَّآءُ وَزُلْزِلُواْ﴾ [البقرة: 214]؛ يعني: ما لم يمسكم البأساء والضراء مثل ما مسهم لم يرجعوا بالاضطرار إلى حضرة الرحيم البار ﴿حَتَّىٰ يَقُولَ ٱلرَّسُولُ وَٱلَّذِينَ آمَنُواْ مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 214]، ويقول تبارك الله وتعالى للمضطرين ﴿أَلَآ إِنَّ نَصْرَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ﴾ [البقرة: 214]، على هذا درج الأولون والآخرون أي: سلكوا طريق الولاء بقدم البلاء فمن كان نصره أعلى في مراتب قربة المولى فبلاؤه أقوى، وهو بالبلاء أولى، فمن ظن غير ذلك فهو في تيه الهوى.

ثم أخبر عن سؤالهم في إنفاق أموالهم بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: 215]، والإشارة فيها أن سؤالهم ماذا ينفقون من جنس الأدب لأهل الطلب لكيلا يتصرفوا في شيء من أموالهم، ويغيروا حالًا من أحوالهم بالهوى والطبع؛ بل بالأمر والشرع، فإن الإنفاق بالهوى والطبع يورث الحجاب والظلمة، والامتثال بأمر الشرع يوجب الرفعة والقربة، فليس للعبد تحرك إلا بإذن مولاه، ولا سكون إلا على وفق رضاه؛ لأن العبودية الوقوف حيث ما أوقفك الأمر والصرف أينما صرفك الحق؛ فأجاب الله تعالى سؤالهم بقوله: ﴿قُلْ مَآ أَنْفَقْتُمْ مِّنْ خَيْرٍ﴾ [البقرة: 215]، دنياوي وأخروي من مال وجاه علم، وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر، فابدأوا ﴿فَلِلْوَالِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ﴾ [البقرة: 215]. كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: 214]، وقال صلى الله عليه وسلم: "ابدأ بنفسك ثم بمن تعول"[1] على ترتيب الأمر ﴿وَٱلْيَتَامَىٰ وَٱلْمَسَاكِينِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ﴾ [البقرة: 215]، ثم جعل الخير عامًا، وقال تعالى: ﴿وَمَا تَفْعَلُواْ مِنْ خَيْرٍ﴾ [البقرة: 215] يعني: من أي نوع من أنواع الخيرات مع كل ذي روح، ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 215] أي: بالخير الذي تفعلون وبمن معه تفعلون، ونيته واعتقاده؛ تفعلون بالحق أو بالباطل، بالرياء أو بالإخلاص، بالطبع أو بالشرع، بالهوى أو بالله.

1 ذكره موفق الدين ابن قدامة في ((المغني)) (375/11). وقال الألباني في ((إرواء الغليل))، (3/ 321)، (836): صحيح مركب من حديثين.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال صاحب التأويلات: ﴿أم حَسِبْتم أن تَدْخلوا الجَنّة﴾ جنة تجلي الصفات ﴿ولما يَأْتكم﴾ حال ﴿الذين﴾ مضوا ﴿من قَبْلكم مستهم﴾ بأساء الترك والتجريد والفقر والافتقار، وضرّاء المجاهدة والرياضة وكسر النفس بالعبادة ﴿وزلزلوا﴾ بدواعي الشوق والمحبة عن مقارّ نفوسهم ليظهروا ما في استعدادهم بالقوّة ﴿حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نَصْر الله﴾، أي: حتى تضجروا من طول مدّة الحجاب، وكثرة الجهاد من الفراق، وعيل صبرهم عن مشاهدة الجمال، وذوق الوصال، وطلبوا نصرة الله بالتجلي على قمع صفات النفوس مع قوة مصابرتهم، وحسن تحملهم، لما يفعل المحبوب، ويزيدهم من ابتلائهم بالهجران، وإذاقتهم طعم الفرقة لاشتداد /276 ب/ قوة المحبة، [فكيف بغيرهم؟][1] فأجيبوا إذا بلغ جهدهم ونفدت طاقتهم وقيل لهم ﴿ألا إنّ نصر الله قريب﴾، فرفع الله الحجاب وظهرت أنوار الجمال.

ثم أخبر عن فرض القتال مع أهل الضلال بقوله:

قَالَ تَعَالَى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ ۖ وَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُوا۟ شَيْـًٔا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَعَسَىٰٓ أَن تُحِبُّوا۟ شَيْـًٔا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ۗ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾ يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ۖ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ۖ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَكُفْرٌۢ بِهِۦ وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِۦ مِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ ٱللَّهِ ۚ وَٱلْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ ٱلْقَتْلِ ۗ وَلَا يَزَالُونَ يُقَٰتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ ٱسْتَطَٰعُوا۟ ۚ وَمَن يَرْتَدِدْ مِنكُمْ عَن دِينِهِۦ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُو۟لَٰٓئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَٰلُهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْـَٔاخِرَةِ ۖ وَأُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٢١٧﴾﴾

[سورة البقرة: 216، 217]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: فرض عليكم الجهاد المذكور قبل هذه ﴿وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ﴾ وهو شاق عليكم. وذلك لأن الله تعالى لما أمرهم بالجهاد كرهوا الخروج، وإنما كراهيتهم لأن في الخروج مشقة، [لا][2] لأنهم كرهوا فرض الله. ﴿وَعَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾، يعني الجهاد. وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ، لأن فيه فتحًا وغنيمة وشهادة وفيه إظهار الإسلام. ﴿وَعَسى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾، وهو [الجلوس عن][3] الجهاد، لأنه يسلط عليكم عدوكم. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ﴾، أي: يعلم أن القتال خير لكم وَأَنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ ذلك.

والآية نزلت في سعد بن أبي وقاص والمقداد بن الأسود وأصحابهما ﷺ، وذلك بأن الكفار كانوا يؤذونهم، فكانوا يقولون: [لو أُذن لنا بالقتال][4] لشفينا بهم صدورنا. فنزل ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ...﴾، وفرض عليهم القتال، فكرهوا طبعا، ونزل في شأنهم قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ﴾[النساء: 77]، ونزل قوله تعالى: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصَّفِّ: 2].

﴿يسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾ [البقرة: 217]

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير السمرقندي

3 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير السمرقندي

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

وذلك أن النبيّ عليه السلام بعث عبد الله بن جحش مع تسعة رهط، في جمادى الآخرة قبل بدر بشهرين إلى عير لقريش، فلقوا العير. وكان ذلك في آخر الشهر، فأمر عبد الله بن جحش بعض أصحابه، فحلق رأسه. فلما رآهم المشركون أمنوا وظنوا أنه قد دخل رجب، فقاتلهم المسلمون وأخذوا أموالهم، فعيَّرهم المشركون بذلك، فنزلت هذه الآية: ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ قِتالٍ فِيهِ﴾. قال الزجاج: معناه يسألونك عن القتال في الشهر الحرام. فأبدل قتالًا من الشهر الحرام. ﴿قُلْ قِتالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾، أي عظيم عند الله. ثم قال: ﴿وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾، أي: وصد الكفار المسلمين، وهو منعهم إياهم عن دين الله، وهو الإسلام. ﴿وَكُفْرٌ بِهِ﴾، أي بالله تعالى. ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَإِخْراجُ أَهْلِهِ مِنْهُ﴾، أي: في المسجد الحرام. وإخراجهم عن المسجد إخراجهم من مكة باضطرارهم إلى الهجرة. سماهم أهل المسجد، وإن كانوا خارجين من مكة؛ لأنهم قائمون بما يجب عليهم من حقه. ﴿أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾، أي: أعظم عقوبة عند الله من القتال في الشهر الحرام. ﴿وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾، يعني الشرك أعظم عقوبة من القتل في الشهر الحرام.

وقال مقاتل بن حيان رحمه الله: كان القتال في الشهر الحرام حراما ثم نسخ بقوله: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: 5]، يعني في الأشهر الحرم وغيرها. ثم أخبر كيف أن هؤلاء الكفار كيف قصدهم في حق المسلمين، وهو قوله: ﴿وَلا يَزالُونَ يُقاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطاعُوا﴾، أي: يدومون على محاربتكم على قصد صرفكم عن الإسلام، ليصرفوكم عنه إن قدروا عليه، وهو بيان أنهم لا يقدرون عليه، وهو تطييب لقلوب المؤمنين. ثم ذكر وعيد من انصرف عن الدين، وهو قوله: /277 أ/ ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ﴾، الواو للحال، أي: ومن يمت على كفره ولم يعد إلى الإسلام. ﴿فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ "أولئك" جمع، ويرجع إلى قوله "ومن" لأنه للجمع معنى. وقوله: ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾، أي: بطلت أعمالهم. ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾، أما في الدنيا فبقطع حياته بقتله على ردته وفوات موالاة المسلمين ونصرهم، وزوال النكاح، وحرمانه عن مواريث المسلمين وغيرها، وأما في الآخرة فالثواب. ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾، أي: الباقون فيها. ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، أي: دائمون لا يموتون ولا يخرجون.

قَالَ الْخَلِيلُ: (عَسَى) مِنَ اللَّهِ وَاجِبٌ فِي الْقُرْآنِ قَالَ: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ [المائدة: 52] وقد وجد ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا﴾ [يوسف: 83] وَقَدْ حَصَلَ.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ فَالْمَقْصُودُ مِنْهُ التَّرْغِيبُ الْعَظِيمُ فِي الْجِهَادِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا اعْتَقَدَ قُصُورَ عِلْمِ نَفْسِهِ، وَكَمَالَ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى، ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يَأْمُرُ الْعَبْدَ إِلَّا بِمَا فِيهِ خَيْرَتُهُ وَمَصْلَحَتُهُ، عَلِمَ قَطْعًا أَنَّ الَّذِي أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ وَجَبَ عَلَيْهِ امْتِثَالُهُ، سَوَاءٌ كَانَ مَكْرُوهًا لِلطَّبْعِ أَوْ لَمْ يَكُنْ فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: يَا أَيُّهَا الْعَبْدُ اعْلَمْ أَنَّ عِلْمِي أَكْمَلُ مِنْ عِلْمِكَ فَكُنْ مُشْتَغِلًا بِطَاعَتِي وَلَا تَلْتَفِتْ إِلَى مُقْتَضَى طَبْعِكَ فَهَذِهِ الْآيَةُ فِي هَذَا الْمَقَامِ تَجْرِي مَجْرَى قَوْلِهِ تَعَالَى فِي جَوَابِ الملائكة ﴿إِنِّي أَعْلَمُ ما لا تَعْلَمُونَ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها: أن قتال النفس وجهادها في الله أمر لازم وحق واجب كقوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي ٱللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ [الحج: 78]؛ ولكنه للطبع فيه كراهة عظيمة، وحقيقة الجهاد رفع الوجود المجازي، فإنه الحجاب بين العبد والرب كما قيل: وجودك ذنب لا يقاس به ذنب. ﴿وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُواْ شَيْـًٔا﴾ [البقرة: 216]؛ يعني: تكره النفس رفع وجودها ﴿وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: 216] أي: فيه خير للنفس [بأن تتبدل أوصاف الوجود الحقيقي ﴿وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّواْ شَيْـًٔا﴾

[البقرة: 216][1]، وهو تمتعات النفس البهيمية باللذات الجسمانية ﴿وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾ [البقرة: 216]؛ أي: شر للنفس بحرمانها عن السعادة الأبدية، واللذات الروحانية، وذوق المواهب الربانية ﴿وَٱللَّهُ يَعْلَمُ﴾ [البقرة: 216]، أن في كراهة النفوس ما أودع من راحة القلوب، وفي قتلها ما قدر من الحياة ﴿وَأَنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 216]، أن حياة القلوب في موت النفوس، وفي حياة النفوس موت القلوب، كما قال:

اقتلوني يا ثِقاتي إنَّ في قَتلي حَياتي

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ ٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾ [البقرة: 217] والإشارة فيها أن المعاصي بعضها أكبر من بعض، فإن سوء الأدب على الباب لا يوجب ما يوجب على البساط ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ ٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: 217] أي: ذنب كبير؛ لأن فيه ترك حرمة الشهر ولكن ﴿وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ﴾ [البقرة: 217]، وترك حرمة ﴿وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾ [البقرة: 217]، وحرمة النبي صلى الله عليه وسلم وإخراجه من مكة أكبر من ذلك؛ لأن ترك حرمة الشهر زلة النفس، والصد عن سبيل الله والكفر بالله وإخراج النبي ﷺ كفر القلب، وزلات نفوس المؤمنين وسيئاتهم تبدل بالحسنات بعد التوبة والاستغفار والأعمال الصالحة ﴿وَٱلْفِتْنَةُ﴾ [البقرة: 217]، التي ينشرونها بطريق القتال /277 ب/ والخداع أهل الكفر، حتى يردوكم بها عن دينكم، إن استطاعوا، أكبر وأعظم عند الله ﴿مِنَ ٱلْقَتْلِ﴾ [البقرة: 217]، قتال مشرك في الشهر الحرام. ﴿وَلاَ يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِن ٱسْتَطَاعُواْ وَمَن يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَن دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُوْلَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلآخِرَةِ﴾ [البقرة: 217]، ويؤاخذ الله أهل هذه الفتنة بهما كما يؤاخذهم بكفرهم ﴿وَأُوْلَٰئِكَ﴾ [البقرة: 217]؛ يعني: أهل الفتنة ﴿أَصْحَابُ ٱلنَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: 217]، لأنهم كفروا وأثاروا الفتنة لارتداد المؤمنين؛ حتى يردوهم عن دينهم، إن استطاعوا، وما استطاعوا، ولكن يؤاخذون بالسعي في الترديد ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ * وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ﴾ [النجم: 39-40]. وأما الذين كان أهل الفتنة يسعون في ترديدهم أدركتهم العناية الأزلية بدفع البلية، وتبدّل خوفهم بالرجاء وجفاءهم بالوفاء، وأنزل فيهم

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَاجَرُواْ وَجَٰهَدُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ أُوْلَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢١٨﴾﴾

[سورة البقرة: 218]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: الذين ثبتوا على إيمانهم فلم يرتدوا، ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾، أي: من مكة إلى المدينة. وقيل: أي فارقوا أعمال السوء وأصحاب السوء. والأول كان فرضا ونسخت فرضيته، والثاني فرضيته باقية. ﴿وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، أي: قاتلوا الكفار. ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ﴾، أي: لا تحبط أعمالهم، بل يأتون راجين رحمة الله مؤملين ثوابه. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، أي: يغفر لهم ذنوبهم وتقصيرهم ويرحمهم فلا يعذبهم.

وفي تَعَلُّقِ هَذِهِ الْآيَةِ بِمَا قَبْلَهَا أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَوْجَبَ الْجِهَادَ مِنْ قَبْلُ بِقَوْلِهِ: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 216] وَبَيَّنَ أَنَّ تَرْكَهُ سَبَبٌ لِلْوَعِيدِ أَتْبَعَ ذَلِكَ بِذِكْرِ مَنْ يَقُومُ بِهِ فَقَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هاجَرُوا وَجاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وَلَا يَكَادُ يُوجَدُ وَعِيدٌ إِلَّا وَيَعْقُبُهُ وَعْدٌ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿إن الذين آمَنوا﴾ يقينًا ﴿وهاجَرُوا﴾ أوطان النفس ومألوفات الهوى ﴿وجاهَدُوا في سبيلِ الله﴾ جنود الشيطان والنفس الأمّارة ﴿أولئك يَرْجون رحمة الله﴾ تجليات الصفات وأنوار المشاهدة.

ثم أخبر عن أهل مراعاة الأمر وسؤالهم عن الخمر بقوله:

﴿۞ يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ ۖ قُلْ فِيهِمَآ إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَٰفِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَآ أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا ۗ وَيَسْـَٔلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ ۖ قُلِ ٱلْعَفْوَ ۗ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْـَٔايَٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْـَٔاخِرَةِ ۗ وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْيَتَٰمَىٰ ۖ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ ۖ وَإِن تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَٰنُكُمْ ۚ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ ٱلْمُفْسِدَ مِنَ ٱلْمُصْلِحِ ۚ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٠﴾﴾

[سورة البقرة: 219، 220]

[فصل في التفسير بالرواية]

انتظامها بما قبلها أنه قدم ذكر الجهاد، ولا يقوم ذلك إلا بالمال [وتظاهر القوم][1]، وفي الخمر والميسر ذهاب المال، ووقوع التنافر، وزوال التظاهر، فبين حرمتهما، ليمتنعوا عنهما، فتحصل لهم القوة على الجهاد. وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ يا مُحَمَّد ﴿عَنِ الْخَمْرِ﴾. وهي التي من ماء العنب إذا غلا واشتد وقذف بالزبد. سُمِّيت بها؛ لأنها تخامر العقل، أي: تغطيه. وقوله تعالى: ﴿وَالْمَيْسِرِ﴾، أي: القمار. وقيل: كانوا يشترون جزورًا ويضربون سهامهم، فمن خرج سهمه أولًا، يأخذ نصيبه من اللحم ولا يكون عليه من الثمن شيء، ومن بقي سهمه آخرًا، فكان عليه ثمن الجزور كله وليس له من اللحم شيئًا. وقال عطاء ومجاهد: الميسر القمار كله، حتى لعب الصبيان بالجوز والكعاب. وَأَمَّا الشِّطْرَنْجُ فَرُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: النَّرْدُ وَالشِّطْرَنْجُ مِنَ الْمَيْسِرِ. ﴿قُلْ فِيهِمَا﴾، أي: في استعمالهما. ﴿إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾، /278 أ/ أي: عظيم وكثير، أي: متعدد. ﴿وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ [هي المغالاة][2] بثمن الخمر إذا جلبوها من الأطراف، وفيها تقوية الضعفاء، وهضم الطعام، وتسلية المحزون، وتسخية البخيل، وتصفية اللون، وإنطاق العيي. ومنافع الميسر التوسعة على ذوي الحاجة. وقال الواقدي رحمه الله: كان الواحد منهم ربما قمر في مجلس مئة بعير، فيصيب مالا بلا نصب ولا تعب ولا ثمن، ثم يعطيه المحتاجين، فيكتسب ثناء ومدحا. ﴿وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ وفي الخمر إيقاع العداوة والبغضاء وصد عن ذكر الله وعن الصلاة، وهي تسفه الحليم. وروي أن جبريل عليه السلام قال للنبي عليه السلام: إن الله تعالى شكر لجعفر الطيار رضى الله عنه أربع خصال كان عليها في الجاهلية، وهو عليها في الإسلام، فسأل النبي عليه الصلاة والسلام جعفرًا عن ذلك، فقال: يا رسول الله لولا أن الله أطلعك عليها لما أخبرتك بها: ما شربت الخمر قط في الجاهلية ولا في الإسلام؛ لأني رأيتها تزيل العقل، وما عبدت صنما قط؛ لأني رأيته لا يضر ولا ينفع، وما زنيت قط؛ لغيرتي على أهلي، وما كذبت قط؛ لأني رأيته دناءة. ومن مضار الميسر ما يجري بينهم من الجحود والمنازعة والسفه، وأنه أكل المال بالباطل، وهو مانع عن الصلاة وعن ذكر الله، وسبب للعداوة. وروي أن عمر ﷺ قَالَ: اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيَانًا شَافِيًا فَنَزَلَت الآية التي في البقرة: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ [البقرة: 219]، فدُعِي عمر، فقرئت عليه، فقَالَ: اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيَانًا شَافِيًا فَنَزَلَت الآية التي في النساء: ﴿يا أَيُّهَا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنْتُمْ سُكارى﴾ [النساء: 43] فقال عُمَرُ ﷺ: اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيَانًا شَافِيًا فَنَزَلَت الآية التي في المائدة: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 91] فَقَالَ عُمَرُ: انْتَهَيْنَا يَا رَبِّ.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ قيل: إن عمرو بن الجموح الأنصاري ﷺ سأل الرسول عليه السلام سؤالين: على من ننفق؟ وكم ننفق؟ فنزل جواب الأول في قوله تعالى ﴿فَلِلْوالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ...﴾ الآية. [البقرة: 215] وجواب الثاني في هذه الآية وهو قوله: ﴿قُلِ الْعَفْوَ﴾ والعفو ما سهل وفضل. وقال ربيع بن أنس: كان التصدق بالفضل في أول الإسلام؛ إذا كان الرجل صاحب زرع أمسك لنفسه قوت سنة، وتصدق بالفضل، وإذا كان صانعًا أمسك قوت يومه، وتصدق بالفضل، فنسخت بآية الزكاة. ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ قال ابن عباس ﷺ: أي هكذا بين الله لكم مواضع الصدقات ليتفكروا في الدنيا، فتعلموا أنها دار بلاء ثم هي دار فناء، فتزهدوا فيها، وتفكروا في الآخرة، وتعلموا أنها دار بقاء فترغبوا فيها. وقيل: ليتفكروا في الدنيا وفنائها، وفي الآخرة وبقائها، فتعملوا في هذه /278 ب/ لتلك. وقيل: لتتفكروا في الدنيا [وفنائها وفي الآخرة][1] فتمسكوا القوت لأهاليكم، وتتفكروا في الآخرة فتقدموا الفضل لأنفسكم.

قَالُوا: نَزَلَتْ فِي الْخَمْرِ أَرْبَعُ آيَاتٍ، نَزَلَ بمكة قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ [النَّحْلِ: 67] وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَشْرَبُونَهَا وَهِيَ حَلَالٌ لَهُمْ، ثُمَّ إن عمر وَمُعَاذًا وَنَفَرًا مِنَ الصَّحَابَةِ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْتِنَا فِي الْخَمْرِ، فَإِنَّهَا مُذْهِبَةٌ لِلْعَقْلِ، مُسْلِبَةٌ لِلْمَالِ، فَنَزَلَ فِيهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ فِيهِما إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنافِعُ لِلنَّاسِ فَشَرِبَهَا قَوْمٌ وَتَرَكَهَا آخَرُونَ، ثُمَّ دَعَا عبد الرحمن بن عوف نَاسًا مِنْهُمْ، فَشَرِبُوا وَسَكِرُوا، فَقَامَ بَعْضُهُمْ يصلي فقرأ: ﴿قل يا أيها الكافرون لا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ، فَنَزَلَتْ: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنْتُمْ سُكارى﴾ [النِّسَاءِ: 43] فَقَلَّ مَنْ شَرِبَهَا، ثُمَّ اجْتَمَعَ قَوْمٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَفِيهِمْ سعد بن أبي وقاص، فَلَمَّا سَكِرُوا افْتَخَرُوا وَتَنَاشَدُوا الْأَشْعَارَ حَتَّى أَنْشَدَ سَعْدٌ شِعْرًا فِيهِ هِجَاءٌ لِلْأَنْصَارِ، فَضَرَبَهُ أَنْصَارِيٌّ بَلَحْيِ بَعِيرٍ فَشَجَّهُ شَجَّةً مُوضِحَةً، فَشَكَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ: اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيَانًا شَافِيًا فَنَزَلَ: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ...﴾ الآية [الْمَائِدَةِ: 91]

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن خمر الظاهر كما يتخذ من أجناس مختلفة كالعنب والتمر والعسل والحنطة والشعير وغير ذلك فكذلك خمر الباطن من أجناس مختلفة كالغفلة والشهوة والهوى وحب الدنيا وأمثالها، وهذا الخمور تسكر النفوس والعقول الإنسانية و﴿فيهما إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: 219]، ولهذا كل مسكر حرام، وما يسكر كثيره فقليله حرام، ومنها ما يسكر القلوب والأرواح والأسرار وهو شراب الواردات في أقداح المشاهدات من ساقي تجلي الصفات، فإذا دارت الكؤوس وانخمدت شهوات النفوس، وتسكر القلوب بالمواجيد عن المواعيد، والأرواح بالشهود عن الوجود، والأسرار بلحظ الجمال عن ملاحظة الكمال، فهذا شراب حِلٌّ ﴿وَمَنافِعُ لِلنَّاسِ﴾ [البقرة: 219]، أي: للخواص. ﴿وإثمهما﴾ يعني الإعراض عن كؤوس الوصال في النهاية أكبر من نفع الطلب ألف سنة في البداية، وكما أن سكران الخمر ممنوع من الصلاة فسكران الغفلة والهوى ممنوع عن المواصلات، وأما إثم الميسر فهو أن آثار القمار هي شعار أكثر أهل الديار في سلوك طريق الحيل والخداع بالفعال والكذب والفحش في المقال، وإنه كبير عن نفوس الأخيار بعيد عن خصال الأبرار، وأما نفعه فعدم التفات إلى الكونين، ﴿وَإِثْمُهُمَآ أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا﴾ [البقرة: 219] لأن إثمهما للعوام ونفعهما للخواص، والعوام أكبر من الخواص.

1 زيادة على الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلْعَفْوَ﴾ [البقرة: 219]، وهو ما يعطيه المرء ويعفو أثره عن قلبه عند الإنفاق يعني: يطيب القلب لأن أصل العفو المحو والطمس يدل عليه قوله ﷺ: "أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى"[1]. وقال: "ليسَ الغِنَى عن كَثْرَةِ العَرَضِ، ولَكِنَّ الغِنَى غِنَى النَّفْسِ"[2]. /279 أ/ وفيه معنى آخر، قيل: العفو التجاوز عن الذنوب وترك العقاب، والذي يدل عليه قوله ﷺ في تأويل قوله تعالى: ﴿خُذِ ٱلْعَفْوَ﴾ [الأعراف: 199]، أي: عفوك عمن ظلمك. وقال تعالى: ﴿وَأَن تَعْفُوٓاْ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [البقرة: 237]، وقيل العفو ما فضل عن حاجتك، وهذا للخواص أن يخرجوا عن فاضل أموالهم عن قدر كفايتهم، فأما خاص الخاص فطريقهم الإيثار وهو أن يؤثر غيره على نفسه ﴿كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْأَيَٰتِ﴾ [البقرة: 219]، في هذه السؤالات ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ [البقرة: 219]، في أحوالكم وحاصل أموالكم ﴿فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ﴾ [آل عمران: 22].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ﴾ خمر الهوى وحبّ الدنيا وميسر احتيال النفس في جذب الحظ ﴿قُلْ فِيهِما إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ الحجاب والتبعيد والبعد ﴿وَمَنافِعُ لِلنَّاسِ﴾ في باب المعاش وتحصيل اللذّة النفسانية، والفرح بالذهول عن الهيئات الرديئة المشوّشة والهموم المكدّرة.

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ [الْبَقَرَة: 220] قال: انتظامها أنهم لما أمروا بالإنفاق من أموالهم، فظنوا أنهم أمروا بإنفاقٍ يجحف بهم، فسألوا عن ذلك، فأجيبوا بما عاد عليهم بالنفع لهم في آخرتهم، والرفق بهم في دنياهم، وأمروا بإنفاق يخف عليهم. ولما أمروا بمراعاة حق اليتامى بالإنفاق عليهم، وألا يقربوا أموالهم إلا بالأحسن، وألا يأكلوا أموالهم ظلما، استقصوا في ذلك، فعزلوا أموالهم عن أموالهم، ولم يخالطوهم، فيتضرر به اليتامى، فرخص لهم في المخالطة والمؤاكلة على وجه جمع الرفق للفريقين.

قال ثابت بن رفاعة للنبي عليه السلام: قد أنزل الله في اليتيم ما أنزل، فعزلناهم والذي لهم، واعتزلنا والذي لنا، فشق علينا وعليهم، وليس كلنا نجد سعة، فهل يصلح مخالطتهم، فيكون البيت والطعام واحد، فنزل قوله تعالى: ﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ﴾، أي: إصلاح أموالهم لهم خير لكم، أي: ما فعلتم. وفيه صلاحكم فهو خير لكم. وقيل: بل معناه خير لهم من عزلهم وترك مخالطتهم. وقوله: ﴿وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾، أي: هم إخوانكم. ومن حق الأخ أن يُعان ولا يُخان. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ﴾ لمال اليتامى ﴿مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ لماله. يعني لا بأس بالمخالطة، إذا قصد به الإصلاح ولم يقصد به الإضرار. ﴿وَلَوْ شاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ﴾ قيل: لَشَقَّ عليكم فلم يرخص المخالطة. قال القتبي: ولو شاء الله، لضيق عليكم ولشدَّد عليكم، ولكنه لم يشأ إلا التسهيل. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾. وأصل العنت المشقة. والتعنت في السؤال: التشديد فيه والتغليظ. وقيل: العنت: الإثم. وفيه المشقة والهلاك.

1 يُنظر: البخاري، كتاب الزّكاة، 19، باب لاَ صَدَقَةَ إِلاَّ عَنْ ظَهْرِ غِنًى، (1427)، ومسلم، كتاب الزّكاة، بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْيَدَ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَأَنَّ الْيَدَ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفِقَةُ وَأَنَّ السُّفْلَى هِيَ الآخِذَةُ، (1034)

2 يُنظر: البخاري، كتاب الرقاق، 15، باب الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ، (6446)، ومسلم، كتاب الزّكاة، بَابُ لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ، (1051)

قال الإمام: إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا قَدِ اعْتَادُوا الِانْتِفَاعَ بِأَمْوَالِ الْيَتَامَى وَرُبَّمَا تَزَوَّجُوا بِالْيَتِيمَةِ طَمَعًا فِي مَالِهَا أَوْ يُزَوِّجُهَا مِنِ ابْنٍ لَهُم لِئَلَّا يَخْرُجَ مَالُهَا مِنْ يَدِهِ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْمًا إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نارًا﴾ [النِّسَاءِ: 10] وَأَنْزَلَ فِي الْآيَاتِ: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتامى فَانْكِحُوا مَا طابَ لَكُمْ مِنَ النِّساءِ مَثْنى وَثُلاثَ وَرُباعَ﴾ [النِّسَاءِ: 3] وَقَوْلَهُ: /279 ب/ ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّساءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَما يُتْلى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتابِ فِي يَتامَى النِّساءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ، وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدانِ، وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتامى بِالْقِسْطِ، وَما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ [النِّسَاءِ: 127] وَقَوْلِهِ: ﴿وَلا تَقْرَبُوا مالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [الْأَنْعَامِ: 152] فَعِنْدَ ذَلِكَ تَرَكَ الْقَوْمُ مُخَالَطَةَ الْيَتَامَى، وَالْمُقَارَبَةَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ، وَالْقِيَامَ بِأُمُورِهِمْ، فَعِنْدَ ذَلِكَ اخْتَلَّتْ مَصَالِحُ الْيَتَامَى وَسَاءَتْ مَعِيشَتُهُمْ، فَثَقُلَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ، وَبَقَوْا مُتَحَيِّرِينَ إِنْ خَالَطُوهُمْ وَتَوَلَّوْا أَمْرَ أَمْوَالِهِمْ، اسْتَعَدُّوا لِلْوَعِيدِ الشَّدِيدِ، وَإِنْ تَرَكُوا وَأَعْرَضُوا عَنْهُمْ، اخْتَلَّتْ مَعِيشَةُ اليتامى، فتحير القوم عند ذلك. فَنَزَلَت هَذِهِ الْآيَةَ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال الإمام: فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ وُجُوهٌ أَحَدُهَا: الْمُرَادُ: وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالْمَسْكَنِ وَالْخَدَمِ فَإِخْوَانُكُمْ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْقَوْمَ مَيَّزُوا طَعَامَهُ عَنْ طَعَامِ أَنْفُسِهِمْ، وَشَرَابَهُ عَنْ شَرَابِ أَنْفُسِهِمْ وَمَسْكَنَهُ عَنْ مَسْكَنِ أَنْفُسِهِمْ، فَاللَّهُ تَعَالَى أَبَاحَ لَهُمْ خَلْطَ الطَّعَامَيْنِ وَالشَّرَابَيْنِ، وَالِاجْتِمَاعَ فِي الْمَسْكَنِ الْوَاحِدِ، كَمَا يَفْعَلُهُ الْمَرْءُ بِمَالِ وَلَدِهِ، فَإِنَّ هَذَا أَدْخَلُ فِي حُسْنِ الْعِشْرَةِ وَالْمُؤَالَفَةِ، وَالْمَعْنَى وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ بِمَا لَا يَتَضَمَّنُ إِفْسَادَ أَمْوَالِهِمْ فَذَلِكَ جَائِزٌ. وَثَانِيهَا: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهَذِهِ الْمُخَالَطَةِ أَنْ يَنْتَفِعُوا بِأَمْوَالِهِمْ بِقَدْرِ مَا يَكُونُ أَجْرُهُ مِثْلَ ذَلِكَ الْعَمَلِ وَالْقَائِلُونَ بِهَذَا الْقَوْلِ مِنْهُمْ مَنْ جَوَّزَ ذَلِكَ سَوَاءٌ كَانَ الْقَيِّمُ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِذَا كَانَ الْقَيِّمُ غَنِيًّا لَمْ يَأْكُلْ مِنْ مَالِهِ لِأَنَّ ذَلِكَ فَرْضٌ عَلَيْهِ وَطَلَبُ الْأُجْرَةِ عَلَى الْعَمَلِ الْوَاجِبِ لَا يَجُوزُ، وَاحْتَجُّوا عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ كانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ الْقَيِّمُ فَقِيرًا فَقَالُوا إِنَّهُ يَأْكُلُ بِقَدْرِ الْحَاجَةِ وَيَرُدُّهُ إِذَا أَيْسَرَ، فَإِنْ لَمْ يُوسِرْ تَحَلَّلَهُ مِنَ الْيَتِيمِ، وَرُوِيَ عَنْ عمر ﷺ أَنَّهُ قَالَ: أَنْزَلْتُ نَفْسِي مِنْ مَالِ اللَّهِ تَعَالَى بِمَنْزِلَةِ وَلِيِّ الْيَتِيمِ: إِنِ اسْتَغْنَيْتُ اسْتَعْفَفْتُ، وَإِنِ افْتَقَرْتُ أَكَلْتُ قَرْضًا بِالْمَعْرُوفِ ثُمَّ قَضَيْتُ، وَعَنْ مجاهد أَنَّهُ إِذَا كَانَ فَقِيرًا وَأَكَلَ بِالْمَعْرُوفِ فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ. وثَالِثُها: أَنْ يَكُونَ مَعْنَى الْآيَةِ أَنْ يَخْلِطُوا أَمْوَالَ الْيَتَامَى بِأَمْوَالِ أَنْفُسِهِمْ عَلَى سَبِيلِ الشَّرِكَةِ بِشَرْطِ رِعَايَةِ جِهَاتِ الْمَصْلَحَةِ وَالْغِبْطَةِ لِلصَّبِيِّ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها ﴿قُلْ إِصْلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ﴾ [البقرة: 220]، تأديب وتعليم وبذل النصح لهم أتمّ من إصلاح مالهم. ولكم في ذلك أيضًا خير وثواب وأجر عند الله ﴿وَإِنْ تُخالِطُوهُمْ﴾، في المعاملة والمجالسة والمكالمة ﴿فَإِخْوانُكُمْ﴾، فكونوا معهم كما تكونون مع إخوانكم في الصبر على الاحتمال عنهم عند الإرشاد والنصح والشفقة عليهم بكل حال من غير سآمة وملالة وَٱللَّهُ يَعْلَمُ نية المصلح في الإصلاح والصلاح، من نية المفسد في الإفساد والفساد، فيعامل كلا على سواكن قلبه من المقصود، لا على ظواهر كسبهم من جميع الفنون ﴿وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لأَعْنَتَكُمْ﴾، أي: يجعل ما أصبتم من أموال اليتامى موبقا، ولم يرخص /280 أ/ لكم في أن تأكلوا من أموالهم شيئا بالمعروف. ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ﴾ [البقرة: 220]، يعز بعزته من يشاء ويذل من يشاء ﴿حَكِيمٌ﴾ [البقرة: 220]، يحكم بحكمته من يشاء.

ثم أخبر عن نهي نكاح [المشركات] لعزة المؤمنات لقوله تعالى:

﴿وَلَا تَنكِحُواْ ٱلۡمُشۡرِكَٰتِ حَتَّىٰ يُؤۡمِنَّۚ وَلَأَمَةٞ مُّؤۡمِنَةٌ خَيۡرٞ مِّن مُّشۡرِكَةٖ وَلَوۡ أَعۡجَبَتۡكُمۡۗ وَلَا تُنكِحُواْ ٱلۡمُشۡرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤۡمِنُواْۚ وَلَعَبۡدٞ مُّؤۡمِنٌ خَيۡرٞ مِّن مُّشۡرِكٖ وَلَوۡ أَعۡجَبَكُمۡۗ أُوْلَٰٓئِكَ يَدۡعُونَ إِلَى ٱلنَّارِۖ وَٱللَّهُ يَدۡعُوٓاْ إِلَى ٱلۡجَنَّةِ وَٱلۡمَغۡفِرَةِ بِإِذۡنِهِۦۖ وَيُبَيِّنُ ءَايَٰتِهِۦ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمۡ يَتَذَكَّرُونَ ٢٢١﴾

[سورة البقرة: 221]

[فصل في التفسير بالرواية]

قيل: كانوا يلون يتامى أهل الشرك من قراباتهم، ويرغبون في المناكحة؛ تحقيقًا للمخالطة التي رخص لهم فيها، فبين أن نكاح المشركة الكافرة ليس من ذلك، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَّ﴾ ثم خُصَّ من هذا العموم الكتابيات الذميات بقوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [الْمَائِدَةِ: 5] حرائرهم وإماؤهم. وقوله: [﴿سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾][1]. رُوِيَ عَنِ ابن عباس أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَعَثَ مَرْثَدَ بْنَ أَبِي مَرْثَدٍ حَلِيفًا لِبَنِي هَاشِمٍ إِلَى مكة لِيُخْرِجَ أُنَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِهَا سِرًّا، فَعِنْدَ قُدُومِهِ جَاءَتْهُ امْرَأَتُهُ يُقَالُ لَهَا عَنَاقُ خَلِيلَةٌ لَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَالْتَمَسَتِ الْخَلْوَةَ، فَعَرَّفَهَا أَنَّ الْإِسْلَامَ يَمْنَعُ مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ وَعَدَهَا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَتَزَوَّجُ بِهَا، فَلَمَّا انْصَرَفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَّفَهُ مَا جَرَى فِي أَمْرِ عَنَاقَ، وَسَأَلَهُ هَلْ يَحِلُّ لَهُ التَّزَوُّجُ بِهَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ.

﴿وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ﴾، أي: أفضل وأحق من حرة مشركة. ﴿وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ﴾، أي: وإن وافقكم نكاحها. وقيل: وإن بلغ بكم النهاية في الإعجاب. أي: [وسَّع الله الأمر وكثر المنكوحات][2]، فلا حاجة إلى المشركات.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى جَمَعَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ سِتَّةً مِنَ الْأَسْئِلَةِ، فَذَكَرَ الثَّلَاثَةَ الْأُوَلَ بِغَيْرِ الْوَاوِ، وَذَكَرَ الثَّلَاثَةَ الْأَخِيرَةَ بِالْوَاوِ، وَالسَّبَبُ أَنَّ سُؤَالَهُمْ عَنْ تِلْكَ الْحَوَادِثِ الْأُوَلِ وَقَعَ فِي أَحْوَالٍ مُتَفَرِّقَةٍ فَلَمْ يُؤْتَ فِيهَا بِحَرْفِ الْعَطْفِ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ السُّؤَالَاتِ سُؤَالٌ مُبْتَدَأٌ، وَسَأَلُوا عَنِ الْمَسَائِلِ الثَّلَاثَةِ الْأَخِيرَةِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ، فَجِيءَ بِحَرْفِ الْجَمْعِ. ﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾، أي: لا تزوجوهم بناتكم. وهذا في حق الصغيرة، أما الكبيرة فلها أن تتزوج بنفسها، ولا يزوجها أبوها إلى برضاها، وسكوت البكر رضا. وقوله تعالى: ﴿وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ﴾، أي من حُرٍّ مشرك. ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ بماله وجماله وخصاله. ﴿أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ يعني أولئك يدعون إلى الكفر والمعاصي التي توجب النار. ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ﴾، أي: يدعوكم إلى مخالطة المؤمنين؛ لأن ذلك أوصل لكم إلى الجنة والمغفرة. ﴿وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ﴾، أي: أوامره ونواهيه ووعده ووعيده في أمر الزواج. ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾، أي: ليتعظوا.

اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي لَفْظِ النِّكَاحِ، فَقَالَ أَكْثَرُ أَصْحَابِ الشافعي رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنَّهُ حَقِيقَةٌ فِي الْعَقْدِ، وَاحْتَجُّوا عَلَيْهِ بِقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ وَشُهُودٍ». وَقَفَ النِّكَاحَ عَلَى الْوَلِيِّ وَالشُّهُودِ، وَالْمُتَوَقِّفُ عَلَى الْوَلِيِّ وَالشُّهُودِ هُوَ الْعَقْدُ لَا الْوَطْءُ. وَقَالَ الْجُمْهُورُ مِنْ أَصْحَابِ أبي حنيفة: إِنَّهُ حَقِيقَةٌ فِي الْوَطْءِ، وَاحْتَجُّوا عَلَيْهِ بِقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَها فَلا

1 ورد في غير سياقه، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ [الْبَقَرَة: 230] نَفْيُ الْحِلِّ مُمْتَدٌّ إِلَى غَايَةِ النِّكَاحِ، وَالنِّكَاحُ الَّذِي تَنْتَهِي بِهِ /280 ب/ هَذِهِ الْحُرْمَةُ لَيْسَ هُوَ الْعَقْدُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "لَا حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتَكِ"[1] فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْهُ هُوَ الْوَطْءَ. وقيل معنى قَوْلِهِ: ﴿أُولئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ يعني أَنَّ الْوَلَدَ الَّذِي يَحْدِثُ رُبَّمَا دَعَاهُ الْكَافِرُ إِلَى الْكُفْرِ فَيَصِيرُ الْوَلَدُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَهَذَا هُوَ الدعوة إلى النار وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ حَيْثُ أَمَرَنَا بِالتزوجِ بالْمُسْلِمَةِ حَتَّى يَكُونَ الْوَلَدُ مُسْلِمًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ.

أَمَّا قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ﴾ فَفِيهِ قَوْلَانِ: الْقَوْلُ الْأَوَّلُ: أَنَّ الْمَعْنَى وَأَوْلِيَاءُ اللَّهِ يَدْعُونَ إِلَى الْجَنَّةِ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: أَعْدَاءُ اللَّهِ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ [وَأَوْلِيَاءُ اللَّهِ يَدْعُونَ إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ][2] فَلَا جَرَمَ يَجِبُ عَلَى الْعَاقِلِ أَنْ لَا يدور حول المشركات اللواتي هُنَّ أَعْدَاءُ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَنْ يَنْكِحَ الْمُؤْمِنَاتُ فَإِنَّهُنَّ يَدْعُونَ إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ. وقيل: إِنَّهُ سُبْحَانَهُ لَمَّا بَيَّنَ هَذِهِ الْأَحْكَامَ وَأَبَاحَ بَعْضَهَا وحرم بعضها، صار كأنه يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ؛ لِأَنَّ مَنْ تَمَسَّكَ بِهَا اسْتَحَقَّ الْجَنَّةَ وَالْمَغْفِرَةَ.

أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿بِإِذْنِهِ﴾ فَالْمَعْنَى بِتَيْسِيرِ اللَّهِ وَتَوْفِيقِهِ لِلْعَمَلِ الَّذِي يَسْتَحِقُّ بِهِ الْجَنَّةَ وَالْمَغْفِرَةَ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [يونس: 100] وَقَوْلُهُ: ﴿وَما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عِمْرَانَ: 145] وَقَوْلُهُ: ﴿وَما هُمْ بِضارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الْبَقَرَة: 102].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة أن صلة رحم الدين والتمسك بعصمة المسلمين خير من صلة حبل الكفر والتمسك بعصم الكوافر، وإن كان فيه ما يعجبكم من مستحسنات للهوى والمشتهيات النفس، فإنها تدعو إلى النار لأنه حفت النار بالشهوات وترك ما يعجبكم به لامتثال أوامر الله تعالى، وإن لكم فيه كراهة ﴿وَٱللَّهُ يَدۡعُوٓاْ إِلَى ٱلۡجَنَّةِ وَٱلۡمَغۡفِرَةِ بِإِذۡنِهِۦ﴾ [البقرة: 221]؛ لأن الجنة حفت بالمكاره: ﴿وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ﴾ [البقرة: 221]، أي يظهر الله تعالى في كل شيء آثار ألطافه مع عباده الناسين عهد الميثاق وما شاهدوا من ألطافه وعاينوا بلا واسطة: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [البقرة: 221]، لكي يتذكروا ما شاهدوا ويشتاقون إلى ما عاينوا.

ثم أخبر عن سؤالهم عن المحيض وجواب مقالهم بقوله تعالى:

﴿وَيَسۡـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلۡمَحِيضِۖ قُلۡ هُوَ أَذٗى فَٱعۡتَزِلُواْ ٱلنِّسَآءَ فِي ٱلۡمَحِيضِ وَلَا تَقۡرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطۡهُرۡنَۖ فَإِذَا تَطَهَّرۡنَ فَأۡتُوهُنَّ مِنۡ حَيۡثُ أَمَرَكُمُ ٱللَّهُۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ وَيُحِبُّ ٱلۡمُتَطَهِّرِينَ ٢٢٢﴾

[سورة البقرة: 222]

[فصل في التفسير بالرواية]

انتظام الآيتين أن الأول نهي عن نكاح المشركة التي بها نجاسة الشرك، والثانية فيها نهي عن قربان المسلمة التي بها نجاسة الحيض. وفيه شرف المؤمن حيث نزهه عن مخالطة الأنجاس إلى وقت زوال الأدناس. وقوله: ﴿عَنِ الْمَحِيضِ﴾، أي: عن الحيض. وهو اللوث الخارج من الرحم في وقت معتاد. ونزوله فيما روي عن أنس ﷺ قال: كانت اليهود إذا حاضت

1 طرف من حديث يُنظر: البخاري، كتاب الشهادات، 3، بابُ شَهَادَةِ الْمُخَنَّثِ، (2639) واللفظ له، ومسلم، كتاب النكاح، بَابُ لَا تَحِلُّ الْمُطَلَّقَةُ ثَلَاثًا لِمُطَلِّقِهَا حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ، وَيَطَأَهَا، ثُمَّ يُفَارِقَهَا وَتَنْقَضِيَ عِدَّتُهَا، (1433)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

المرأة منهم لم يؤاكلوها، ولم يشاربوها، ولم يجتمعوا معها في البيوت، فسئل النبي عليه السلام عن ذلك، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فأمرهم النبي عليه السلام أن يؤاكلوهن، ويشاربوهن، وأن يفعلوا معهن كل شيء ما خلا النكاح، أي الوطء. ﴿قُلْ هُوَ أَذًى﴾، أي: قذر. وقيل: شيء تتأذى به المرأة، ويتأذى به من يجد /281 أ/ ريحها منها. وهذا بيان العلة، وبعده بيان الحكم، وهو قوله: ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ﴾، أي: اجتنبوهن وتنحوا عنهن. ﴿فِي الْمَحِيضِ﴾ يجوز أن يكون مصدرا كالأول ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ ومعناه: تنحوا عنهن حالة حيضهن. ويجوز أن يكون موضعا كالمرجع والموضع، ويكون عبارة عن الفرج. ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ﴾، أي: لا تطأوهن. ﴿حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ بالتشديد في قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر. يعني يغتسلن. و"يَطْهُرْنَ" بالتخفيف في قراءة الباقين، أي يخرجن من المحيض بانقطاع الدم. وإذا كانت أيام المرأة عشرة فلما انقطع حل وطؤها للزوج، وإذا كانت دون ذلك وانقطع واغتسلت فكذلك، وإذا لم تغتسل ومضى عليها وقت صلاة فكذلك، وعند الشافعي وزفر رضي الله عنهما لا يحل بحال قبل الاغتسال. ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾، أي: اغتسلن. ﴿فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾، يعني جامعوهن من حيث رخص لكم الله في موضع الجماع. قال مجاهد رحمه الله سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن هذا، فقال: هذا أمر إباحة ورخصة، وينصرف إلى ما وقع النهي عنه، وهو القربان في موضع الحيض لأجل الحيض، فإذا زال أبيح الإتيان في ذلك الموضع؛ لأن الله تعالى حرم إتيان القبل في أيام الحيض للأذى، فيحرم إتيان الدبر في الأحوال كلها لما فيه من الأذى، وهو القذر. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ عن إتيانهم النساء في حالة الحيض وفي الدبر. ﴿وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾، أي: المتنزهين عنهما، فلا يأتونهما قط. وقد قبح الله ذلك الفعل؛ حيث قال في صفة أهله: ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ [النمل: 55]، ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ﴾ [الأعراف: 81]، ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ [الشعراء: 166]، ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [العنكبوت: 28]. ووصف المتباعد عنها بالتطهر؛ قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ﴾[الأعراف: 82]، وقال: ﴿وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾. وقيل: ويحب التوابين من كل الجنايات، والمتطهرين من كل النجاسات. وقال أبو القاسم الحكيم رحمه الله: يحب التوابين من الذنوب، [ويحب المطهرين من العيوب][1]. فالذنوب ظاهرة كالسرقة والزنا وشرب الخمر، والعيوب باطنة كالغل والحقد والحسد وسوء الخلق.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن لله تعالى أحكامًا موجبات للنقائص وليس فيها للعبد اختيار ولا كسب، ولله فيها أسرار عجيبة وألطاف خفية، فمن ذلك ما كتب الله تعالى على بنات آدم من المحيض ولله فيه ابتلاء وامتحان مع الرجال والنساء، كما قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ أَذًى﴾ ثم امتحن الرجال بالاعتزال عن النساء، وامتحن النساء بالاعتزال عن الصلاة، فقال تعالى: ﴿فَٱعْتَزِلُواْ ٱلنِّسَآءَ فِي ٱلْمَحِيضِ﴾ [البقرة: 222]، وجعل التباعد عنهن في أيام الحيض تقربًا إليه، وقال تعالى: ﴿وَلاَ تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾ [البقرة: 222]، ثم جعل التقرب إليهن على شرائط الأمر ومجانبة الطبع موجبًا للمحبة والوصلة، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: 222]، يُحِبُّ ٱلتَّوَّابِينَ /281 ب/ عن موافقة الطبع، وَيُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِينَ عن مخالفة الشرع، وجعل اعتزال النساء وبعدهن عن الأزواج موجبًا للقربة، وإن كان في الظاهر موجبًا للبعد عن مقام المناجاة لأنهن منعن عن صورة المناجاة، وهي مداومة الذكر ومراقبة القلوب

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

وقال تعالى: "أنا جليس من ذكرني"[1]، وجعل تطهرهن ومحافظة أنفسهن عن إتيان المنهي عنه غير المأتي موجبًا للمحبة والوصلة، وقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّابِينَ﴾ [البقرة: 222]؛ أي: محافظي النفس عن المنهيات ويحب المتطهرين أي: مربي النفس بالمأمورات، فكما أن للنساء محيضًا في الظاهر، وهو سبب نقصان إيمانهن عن الصلاة والصيام، فكذلك للرجال محيض في الباطن هو سبب نقصان إيمانهم، يمنعهم عن حقيقة الصلاة، وهي المناجاة، وعن حقيقة الصيام، وهو الإمساك عن مشتهيات النفوس، وهو هوى النفس، كما أن المحيض هو سيلان الدم عن الفرج، فكذلك الهوى هو غَلبات دواعي الصفات البشرية والحاجات الإنسانية، فكلما غلب الهوى تكدر الصفاء، وحصل الأذى. وقيل: قطرة من الهوى تكدر بحرًا من الصفا، فحينئذ منعت النفس عن الصلاة والصوم في الحقيقة، وإن كانت مشغولة بها في الظاهر، فأذى الحيض المعنوي أكثر من أذى الحيض الصوري؛ لأن الحائض الصوري ممنوعة عن القربات بالصورة لا بالمعنى، وأذى الحيض المعنوي أن الحائض ممنوع عن القربات بالمعنى لا بالصورة، إذ نودي قلوب الرجال من سرادقات الجلال، فاعتزلوا النساء النفوس في المحيض غلبات الهوى حتى يطهرن، أي يفرغن من قضاء الحوائج الضرورية للإنسان من المأكول والمشروب والمنكوح وغير ذلك، فإذا تطهرن بماء التوبة والاستغفار والإنابة ورجعن إلى الحضرة في طلب القربة فأتوهن بالتصرف فيهن من حيث أمركم الله يعني: عند ظهور شواهد الحق بزهوق باطل النفس واضمحلال هواها، إن الله يحب التوابين عن أوصاف الوجود، ويحب المتطهرين في بقاء الشهود.

ثم أخبر عن حال النساء وحرث الأولياء بقوله تعالى:

﴿ نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُواْ حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ ۖ وَقَدِّمُواْ لِأَنفُسِكُمْ ۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّكُم مُّلَٰقُوهُ ۗ وَبَشِّرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢٣﴾ وَلَا تَجْعَلُواْ ٱللَّهَ عُرْضَةً لِّأَيْمَٰنِكُمْ أَن تَبَرُّواْ وَتَتَّقُواْ وَتُصْلِحُواْ بَيْنَ ٱلنَّاسِ ۚ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٤﴾ لَّا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِيٓ أَيْمَٰنِكُمْ وَلَٰكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ حَّلِيمٌ ﴿٢٢٥﴾ ﴾

[سورة البقرة: 223: 225]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: محرث ومزرع للأولاد ﴿فَأْتُوا حَرْثَكُمْ﴾، أي: موضع حرثكم وهو الفرج؛ لأنه موضع الولد دون الدبر. ﴿أَنَّىٰ شِئْتُمْ﴾، أي: كيف شئتم. والمراد من التخيير في الكيفية، أي: قياما وقعودا ومقابلة ومدابرة وعلى الجنب وعلى هيئة الراكعة وعزلًا للماء، وغير عزل للماء برضاها، وفي الأمة المملوكة لا يشترط رضاؤها، وفي الأمة المنكوحة يشترط رضاؤها عند أبي حنيفة رضي الله. وقال جابر بن عبد الله: كانت اليهود تقول إذا أتى الرجل امرأته من خلفها في قبلها كان ولده أحول. فأنزل الله تعالى: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ﴾./282 أ/

وقوله تعالى: ﴿وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ﴾، قيل: التسمية. قال عليه السلام: إذا وطئت امرأتك وما ملكت يمينك فقل بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ تكتب لك حسنات ما لم تفرغ، فإن قدر لك ولد كتب لك بكل نفس منه ومن عقبه عشر حسنات إلى يوم القيامة. وقيل: قدموا لأنفسكم النية الخالصة، أي: لا تقتصروا على قضاء الشهوة، لكن اقصدوا التعفف والولد. وقيل: قدموا لأنفسكم قصد الائتمار بأمر الله تعالى. وقد تقدم الأمر بالإنفاق والقتال وترك الاختلاف وكثير من الأشياء إلى

1 يُنظر: السمهودي في ((الغماز على اللماز)) (42) وقال: طرقه ضعيفة. وقال شعيب الأرناؤوطي في ((تخريج سير أعلام النبلاء)) (16/ 510): لا يصح.

أن أمر باجتناب الحائض. وقيل: قدموا لأنفسكم الخير والذخر بطاعة الله فيما أمر ونهى في هذه الآيات. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ولا تعصوه في شيء من ذلك. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ﴾، أي: آتوه يوم القيامة للجزاء. ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الذين يقدمون هذا. قال تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [يونس: 2]. وهو هذا. وقال تعالى: ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [المزمل: 20].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: 224]. انتظام هذه الآية بما قبلها أنه قال في تلك الآية: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ونهى في هذه الآية أن نجعل اليمين بالله مانعة عن تقوى الله. وقال مقاتل رحمه الله: نزلت الآية في أبي بكر الصديق حين حلف ألا يصل ابنه عبد الرحمن حتى يسلم. وقوله: ﴿عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾، قيل: أي علة [مانعة][1] من البر والتقوى والإصلاح بأن تحلفوا ألا تفعلوا ذلك. وقيل: أصل العرضة في اللغة هو الاعتراض، فكأنه قال: يعترض باليمين في كل وقت، فيكون كناية عن العلة. وقيل: العرضة أن يحلف الإنسان في كل شيء، فمُنِعوا من ذلك. ﴿أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا﴾، يعني لكي تبروا وتتقوا. وقال القتبي: لا تجعلوا الله عرضة بالحلف مانعًا لكم [أن تبروا وتتقوا][2]، ولكن إذا حلفتم على أن لا تصلوا رحمًا، ولا تتصدقوا، ولا تصلحوا، أو على شبه ذلك من أبواب البر، فكفّروا اليمين.

وقال الكلبي: هذه الآية نزلت في عبد الله بن رواحة الأنصاري. حين حلف أن لا يدخل على ختنه بشير بن النعمان ولا يكلمه، فجعل يقول: قد حلفت بالله أن لا أفعل، ولا يحل لي أن لا أبر في يميني. فنزل قوله تعالى: ﴿وَلا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾. يقول: علة لأيمانكم أَنْ تَبَرُّوا، يعني أن تصلوا قرابتكم، وتتقوا اليمين في المعصية، وترجعوا إلى ما هو خير لكم منها. و"أَنْ تَبَرُّوا" مبتدأ معناه: البر والتقوى والإصلاح بين الناس. وروي عن بن عباس رضي الله عنهما: أنه كان يقول: لا تحلفوا بالله كاذبين لتروا الناس أنكم صادقون، والناس لا يعلمون الغيب، والله يعلم ذلك. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي: سميع لأيمانكم، عليم بنياتكم. وهذا وعيد.

سورة البقرة [225: 250]

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: 225]. المؤاخذة مفاعلة من الأخذ، وهي للمعاقبة هاهنا. ﴿بِاللَّغْوِ﴾ عن الساقط الباطل. ﴿فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ هي جمع يمين، وهي الحلف. وسميت بذلك لمعنيين: أحدهما: أنه من اليمين التي هي اليد اليمين، وكانوا إذا تحالفوا في العهود تصافحوا بالأيمان، فسميت بها. والثاني: أن اليمين /282 ب/ هي القوة. قال تعالى: ﴿لَأَخَذْنا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ [الحاقة: 44]، وسميت بها لأن الحالف يتقوى بيمينه على حفظ ما عليه من فعل أو ترك. ومعنى قوله: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾، أي: لا يعاقبكم بما سقط وبطل اعتباره من أيمانكم. ولذلك ثلاثة أوجه: أحدها يتصل بما قبله، أي باليمين الذي حلفتم على ترك بر أو تقوى أو إصلاح، ثم حنثتم أنفسكم، وكفَّرتم، فقد أبطلتم وأسقطتم حكمها، فلا تبقى لها مؤاخذة. والثاني، وهو قولنا، وهو مروي عن ابن عباس ﷺ أنه الخطأ، وهو أن يرى شخصا، فيظن أنه زيد، فيحلف أنه زيد، فيظهر أنه عمرو. والثالث، وهو قول الشافعي ﷺ، وهو ما يجري على لسانه من غير قصده؛ لا والله، بلى والله. ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ على القول الأول: هو الثبات على يمين ترك البر والتقوى والإصلاح. وعلى الثاني: هو قصد الكذب مع العلم به؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير السمرقندي

وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [الأحزاب: 5] وهو أن يحلف على شخص أنه زيد، وهو يعلم أنه عمرو، أو يحلف أنه فعل كذا، وهو يعلم أنه لم يفعل، أو على العكس، وهو اليمين الغموس، وفيها المؤاخذة بالعقوبة في الآخرة، ولأنه لا كفارة فيها عندنا. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾، أي: للذنوب بالتوبة. ﴿حَلِيمٌ﴾، أي: بالإمهال إلى وقت التوبة.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ هَذِهِ الْأُمُورَ الثَّلَاثَةَ أَوَّلُهَا: ﴿وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ﴾ وَالْمُرَادُ مِنْهُ فِعْلُ الطَّاعَاتِ. وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ وَالْمُرَادُ مِنْهُ تَرْكُ الْمَحْظُورَاتِ. [وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاقُوهُ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنِّي إِنَّمَا كَلَّفْتُكُمْ بِتَحَمُّلِ الْمَشَقَّةِ فِي فِعْلِ الطَّاعَاتِ وَتَرْكِ الْمَحْظُورَاتِ][1] لِأَجْلِ يَوْمِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ وَالْحِسَابِ، فَلَوْلَا ذَلِكَ الْيَوْمُ لَكَانَ تَحَمُّلُ الْمَشَقَّةِ فِي فِعْلِ الطَّاعَاتِ وَتَرْكِ الْمَحْظُورَاتِ عَبَثًا وَمَا أَحْسَنَ هَذَا التَّرْتِيبَ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وَالْمُرَادُ مِنْهُ رِعَايَةُ التَّرْتِيبِ الْمُعْتَبَرِ فِي الْقُرْآنِ وَهُوَ أَنْ يَجْعَلَ مَعَ كُلِّ وَعِيدٍ وَعْدًا. وَالْمَعْنَى وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً بِالثَّوَابِ وَالْكَرَامَةِ.

اللَّغْوُ السَّاقِطُ الَّذِي لَا يُعْتَدُّ بِهِ، سَوَاءٌ كَانَ كَلَامًا أَوْ غَيْرَهُ، أَمَّا وُرُودُ هَذِهِ اللَّفْظَةِ فِي الْكَلَامِ، فَيَدُلُّ عَلَيْهِ الْآيَةُ وَالْخَبَرُ، أَمَّا الْآيَةُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ [الْقَصَصِ: 55] وَقَوْلُهُ: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْوًا وَلا تَأْثِيمًا﴾ [الْوَاقِعَةِ: 25] وَقَوْلُهُ: ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ﴾ [فُصِّلَتْ: 26] وقوله: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيها لاغِيَةً﴾ [الْغَاشِيَةِ: 11] أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَإِذا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرامًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 72] فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ، وَإِذَا مَرُّوا بِالْكَلَامِ الَّذِي يَكُونُ لَغْوًا، وَأَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ، وَإِذَا مَرُّوا بِالْفِعْلِ الَّذِي يَكُونُ لَغْوًا. وَأَمَّا الْخَبَرُ، فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ قَالَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِصَاحِبِهِ صَهْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَا"[2].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها والإشارة فيها أن طبقات المؤمنين ثلاثة: العوام، والخواص، وخاص الخواص.

أما العوام: فلما كانوا أهل الغيبة عن الحقيقة أبيح لهم السكون إلى أشكالهم إذ كان على وصف [الحضور يحرم عليهم المساكنة][3] بالإذن، وقيل لهم: ﴿نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُواْ حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ﴾ [البقرة: 223].

[وأما الخواص][4]: فلما كانوا بوصف الحضور يحرم عليهم المساكنة إلى أمثالهم وقيل لهم: ﴿قُلِ ٱللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ﴾ [الأنعام: 91] سلكوا بقدم التجريد مسالك التفريد حتى وصلوا إلى كعبة التوحيد. /283 أ/

وأما خاص الخواص: فهم الرجال البالغون الواصلون إلى عالم الحقيقة المتصرفون في ما سوى الله تعالى بخلافة الحق فهم رجال الله، وما دون الله نساؤهم فقيل لهم: ﴿نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُواْ حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ [البقرة: 223]، فهم الأنبياء وخواص الأولياء والقائمون بالله الداعون إلى الله بإذن الله، فكما أن الدنيا مزرعة الآخرة لقوم، فإن الدنيا والآخرة مزرعتهم ومحرثهم يحرثون فيها أنى شاءوا وكيف شاءوا وما يشاءون إلا إن شاء الله فقد فنيت مشيئتهم في مشيئته فبقيت قدرة تصرفهم

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 يُنظر: البخاري، كتاب الجمعة، 36، باب الإِنْصَاتِ يَوْمَ الجُمُعَةِ وَالإِمَامُ يَخْطُبُ، (934)، ومسلم، كتاب الجمعة، بَابٌ فِي الْإِنْصَاتِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي الْخُطْبَةِ، (851)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 234، باب الكلام والإمام يخطب، (1112)، والترمذي، كتاب الجمعة، 368، بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ الكَلاَمِ وَالإِمَامُ يَخْطُبُ، (512)، وابن ماجه، كِتَابُ إِقَامَةِ الصَّلاَةِ، وَالسُّنَّةُ فِيهَا، 86، بَابُ مَا جَاءَ فِي الاِسْتِمَاعِ لِلْخُطْبَةِ وَالإِنْصَاتِ لَهَا، (1110)، وأحمد (16/ 124)، (10128) باختلاف يسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

بتقويته ﴿وَقَدِّمُواْ لأَنْفُسِكُمْ﴾ [البقرة: 223]، فيقدمون لأنفسهم [لا بأنفسهم][1] بل هو المقدم لما يقدمون، وهو المؤخر لما يؤخرون، ثم قال تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّكُمْ مُّلاَقُوهُ﴾ [البقرة: 223]؛ يعني: خواص الأولياء المتصرفون في حرث الدنيا والآخرة واتقوا الله بالله، وَأَنَّكُمْ مُّلاَقُوهُ ولا يحجبكم عنه شيء ﴿وَبَشِّرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: 223]، بأنهم ملاقوا الله أيضًا أن اتقوا الله بالله يعني: مرتبة خواص الأولياء ميسرة للمؤمنين إذا سعوا في طلبها حق سعيها.

ثم أخبر عن إيمان أهل الأيمان بقوله تعالى: ﴿وَلاَ تَجْعَلُواْ ٱللَّهَ عُرْضَةً لأَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: 224]، والإشارة فيها أن عظموا الله ونزهوه أن تحلفوا به في موضع كل غرض خسيس أو حظ دنيء، وأن تجعلوا ذكره وسيلة لرفع الخيرات أو ذريعة لجلب المضرات ﴿وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 224]، يسمع بسمع القبول إذا ذكر بالتعظيم يعلم عظم ذكره في القلوب فيجازيهم على قدر تعظيمهم إياه.

ثم أخبر عن عفوه اللغو وبتجاوزه السهو بقوله تعالى: ﴿لاَّ يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِيۤ أَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: 225]، والإشارة فيها أنما يجري على الظواهر من غير قصد ونية في البواطن ليس [له كثير خطر في الخير والشر، ولا زيادة أثر، ولو كان له أثر في الخير لما عاب على قوم يقولون][2] بألسنتهم ما ليس في قلوبهم، وكذلك ما يجري على اللسان بنية القلب بلا فعل الجوارح، ولو كان مؤثرًا في القبول لما عاب قومًا بقوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُواْ مَا لاَ تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: 3]، ولو كان له أثر في الشر، لما وَسَّع على قوم، بقوله: ﴿لاَّ يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِيۤ أَيْمَانِكُمْ وَلَكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [البقرة: 225]، وما عفا عن قوم، بقوله تعالى: ﴿إِلاَّ مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِٱلإِيمَانِ﴾ [النحل: 106]، وذلك لأن القلب كالأرض للزراعة، والجوارح كآلات الحرث، والأعمال والأقوال كالبذر، فالبذر ما لم يقع في الأرض المربية للزراعة لا ينبت، وإن كان في آلة من آلات الحراثة، فافهم جدًّا.

وأما إذا كان لما يجري على الظواهر من الخير، أدنى أثر في القلب، ولو كان مثقال ذرة، فإن الله تعالى من كمال فضله وكرمه لا يضيعه، كما قال الله تعالى: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: 7]؛ بل يضاعفه أضعافًا مضاعفة حتى يكون القليل كثيرًا أو يصير الصغير عظيمًا، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لاَ يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَٰعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: 40]، وأما إذا كان لما يجري على الظواهر من الشر أدنى أثر في القلب، فإن الله تعالى من غاية لطفه وإحسانه لا يؤاخذ العبد به؛ بل يحلم عنه ويتوب عليه، ويغفر له، كما قال الله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾. /283 ب/

ثم أخبر عن حكم الإيلاء في حال الغضب والرضا بقوله:

﴿لِّلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَآئِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِن فَآءُو فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٢٦﴾ وَإِنْ عَزَمُواْ ٱلطَّلاَقَ فَإِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾﴾

[سورة البقرة: 226، 227]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: يحلفون. والأَلِيَّة: الحلف. والجمع الألايا. من أَلِي يُؤْلِي إيلاء. أي: للأزواج الذين يحلفون من زوجاتهم على ترك وطئهن. ﴿تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ﴾، أي: انتظار هذه المدة، أي من حلف ألا يقرب امرأته، فهذا له حكمان: حكم

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

الحنث، وحكم البر. فحكم الحنث وجوب الكفارة بالوطء في هذه المدة إن كانت اليمين بالله، ونزول الطلاق أو العتاق أو النذر المسمى إن كان القسم بذلك. وحكم البر وقوع طلقة بائنة عند مضي المدة إن كانت المنكوحة حرة، فإن كانت منكوحته أمة الغير، فمدتها شهران، وتنتصف كما في العدة. ولو أَلِيَ من أَمَتِه لم يكن له هذا الحكم في البر، وفي حكم الحنث هو يمين؛ لأن الله تعالى قال: ﴿يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ فاختص بالمنكوحات. ﴿فَإِنْ فَاءُوا﴾، أي: رجعوا عن هذا الإضرار بترك القربان، فقربوا في المدة. والفيء الرجوع. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر ذنب الزوج، وهو إضراره بها، بالفيء، ويغفر ذنب الفيء، الذي هو حنث، بالتكفير. ﴿رَحِيمٌ﴾ حيث أجاز الحنث. وقيل: منه الكفارة ورفع منه الذنب. ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾[البقرة: 227]، أي: حققوا الطلاق وأكدوه. أي: وإن ثبتوا في المدة على ترك القربان حتى مضت المدة وقعت طلقة بائنة. فكان الإيلاء طلاق أهل الجاهلية، فجعل الله حكمه في الإسلام ما قلنا. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾، أي: سمع كلام الزوج وعلم قصده. أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فَهُوَ يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ الْعِقَابِ، لَكِنْ عَدَمُ الْعِقَابِ لَا يُنَافِي وُجُوبَ الْفِعْلِ، كَمَا أَنَّ التَّائِبَ عَنِ الزِّنَا وَالْقَتْلِ لَا عِقَابَ عَلَيْهِ، وَمَعَ ذَلِكَ يَجِبُ عَلَيْهِ الْحَدُّ وَالْقِصَاصُ، وَأَمَّا إِنْ كَانَ الْحَلِفُ فِي الْإِيلَاءِ بِغَيْرِ الله كما إذا قال: إن وطأتك فَعَبْدِي حُرٌّ، أَوْ أَنْتِ طَالِقٌ، أَوْ ضَرَّتُكِ طَالِقٌ، أَوْ أَلْزَمَ أَمْرًا فِي الذِّمَّةِ، فَقَالَ: إن وطأتك فَلِلَّهِ عَلَيَّ عِتْقُ رَقَبَةٍ، أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ صَوْمٌ، أَوْ حَجٌّ، أَوْ صَلَاةٌ، فَهَلْ يَكُونُ مُولِيًا؟ فعند الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَكُونُ مُولِيًا، لِأَنَّ الْإِيلَاءَ مَعْهُودٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، ثُمَّ قَدْ ثَبَتَ أَنَّ مَعْهُودَ الْجَاهِلِيَّةِ فِي هَذَا الْبَابِ هُوَ الْحَلِفُ بِاللَّهِ، وَأَيْضًا رُوِيَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ حَلَفَ فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ، فَمُطْلَقُ الْحَلِفِ يُفْهَمُ مِنْهُ الْحَلِفُ بِاللَّهِ. وعند أبي حنيفة وَمَالِكٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ أَنَّهُ يَكُونُ مُولِيًا لِأَنَّ لَفْظَ الْإِيلَاءِ يَتَنَاوَلُ الْكُلَّ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ يعني: وَإِنْ عَزَمَ الَّذِينَ يُؤْلُونَ من نِسَائِهِمْ الطَّلَاقَ، وَطَلَّقُوا، فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِكَلَامِهِمْ، عَلِيمٌ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن يعلم العبد أن الله تعالى لا يضيع حق أحد من عباده لا على نفسه، ولا على غيره، فلما تقاصر لسان الزوجة لكونها أسيرة في يد الزوج، فالله تعالى تولى الأمر بمراعاة حقها، فأمر الزوج بالرجوع إليها أو تسريحها، ﴿فَإِنْ فَآءُوا﴾ [البقرة: 226]، أي: رجعوا عن تضييع حقوقه إلى إحياء ما أماتوا واستدراك ما ضيعوا /284 أ/ ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ﴾ [البقرة: 226]، يغفر لهم بالتوبة والإنابة ما صدر منهم ﴿رَّحِيمٌ﴾ [البقرة: 226]، يرحم عليهم بتدارك ما فات لهم، وفي تعين تربص أربعة أشهر، في الفيء إشارة عجيبة، [وهي أنها مدة][1] تعلق الروح بالجنين كما قال صلى الله عليه وسلم: "إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يومًا نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يوحي الله الملك بأربع كلمات يقول: اكتب رزقه وعمله وأجله وشقيا أم سعيدًا. قال: فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقيا أم سعيدًا ثم نفخ فيه الروح"[2]. الحديث. فمن وقع له من أهل القصد فترة في أثناء السلوك من ملالة النفس ونفرة الطبع، فعلى الشيخ، وعلى الأصحاب أن لا يفارقوه في الحقيقة، وأن يعاونوه بالهمم العلية لاستجلابه، ويتربصوا أربعة أشهر الرجوع، فإن فاء إلى قصد القلب ورعاية حق الصحبة، واستغفر على ما جرى منه، ونفخ فيه روح الإرادة مرة أخرى، أقبلوا عليه، ويعفون عما لديه، فإن هذا ربيع لا يرعاه إلا المهزولون، وربع لا يسكنه إلا المعزولون، ومنهل لا يرده إلا اللاهون، وباب لا يقرعه إلا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 يُنظر: البخاري، كتاب التوحيد، 28، باب قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: 171]، من حديث عبد الله بن مسعود (7454)

الماكثون، بل هذا شراب لا يذوقه إلا العارفون، وغناء لا يطرب عليه إلا العاشقون ﴿وَإِنْ عَزَمُواْ﴾ [البقرة: 227] بعد مضي أربعة أشهر: ﴿ٱلطَّلَاقَ﴾ [البقرة: 227]، طلاق منكوحة المواصلة، وأصروا على ذنب المفارقة فلهم التمسك بعروة ﴿هَٰذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ [الكهف: 78] ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ﴾ [البقرة: 227]، بمقالتهم ﴿عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 227]، بحالتهم.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ ۚ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَن يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ ٱللَّهُ فِىٓ أَرْحَامِهِنَّ إِن كُنَّ يُؤْمِنَّ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ۚ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِى ذَٰلِكَ إِنْ أَرَادُوٓاْ إِصْلَٰحًا ۚ وَلَهُنَّ مِثْلُ ٱلَّذِى عَلَيْهِنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ ۚ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ۗ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٨﴾﴾

[سورة البقرة: 228]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: المنكوحات الحرائر اللاتي طلقهن أزواجهن صريح الطلاق بغير مال، وقد دخلوا بهن، ينتظرن بأنفسهن، أي: يعتددن. والتطليق: رفعُ القيدِ. وَطَلَّقَهَا يُطَلِّقُهَا تَطْلِيقًا وَطَلَاقًا، كما يقال: سَلَّمَ يُسَلِّمُ تَسْلِيمًا وَسَلَامًا. وقوله: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ نُصِبَتْ على الظرف. والقروء جمع قرء، وهو الحيض عندنا، وعند الشافعي ﷺ هو الطهر. وأجمع أهل اللغة أن اللفظ صالح لهما، وقد ورد الشرع في كل واحد منهما. والحيض والطهر كل واحد منهما له وقت معتاد، فصلح الاسم لكل واحد منهما، فوجب الترجيح، فرجحه أصحابنا رحمهم الله، بقوله عليه السلام: إن عدة الأمة حيضتان" فدل على أن عدة الحرة ثلاث حيض، لأنه تنصيف على الحرة كما في الأشهر، لكن الحيض لا يتجزأ، فكمل الحيضتان، ولأن الله تعالى جعل الاعتداد بالأشهر بدلا من الاعتداد بالقرء. وقال في تلك الآية: ﴿وَاللَّائِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾ [الطَّلَاقِ: 4]، فلما شرع ذلك عند ارتفاع الحيض دل أن الأصل هو الحيض. ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ﴾، أي: يخفين. ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ هي جمع رحم. يعني الحمل والحيض، لا يحل لها أن تقول: أنا حائض، ولم تكن حائضا، أو تقول: أنا حامل، ولم تكن حاملا. /284 ب/ ﴿إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، أي: الإيمان بالله وبالقيامة. ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ﴾، أي: أزواجهن. ﴿أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾، أي: أولى بمراجعتهن. ﴿فِي ذَلِكَ﴾، أي: في التربص حالة الاعتداد. ﴿إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا﴾، أي: إن قصد الأزواج إقامة الحدود وتدارك الفساد، فلهم الرجعة، وليس هذا على الشرط حكما. [وهو كقوله: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: 33] وتجوز الكتابة حكما][1] وإن لم نعلم فيهم خيرا، وكذا تصح رجعته حكما وإن لم يقصد بها الإصلاح، وأما من قصد الإضرار بمراجعتها بأن يطلقها بعد ذلك ثم يراجعها ثم يطلقها تطويلا للعدة عليها، فإنه آثم بذلك. قال تعالى: ﴿وَلا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرارًا لِتَعْتَدُوا﴾ [البقرة: 231]. ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾، أي: وللنساء على الأزواج حقوق كما لهم عليهن حقوق بما هو مستحق شرعا وعرفا. ويجوز أن يكون هذا تفسير لقوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا﴾، أي: إقامة الحدود من الطرفين، فله أن يراجعها من غير رضاها، وعليها أن تطيعه، وعليه أن يحسن إليها ولا يضارّها. ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾، أي: منزلة. فإن الطلاق بأيديهم، والنفقة عليهم، والولاية عليهن لهم. قال الله تعالى: ﴿الرِّجالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّساءِ بِما فَضَّلَ اللَّهُ﴾ [النساء: 34]. وقيل: وللرجال عليهم درجة

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

في كمال العقل، فهم أولى بأداء الحقوق منهن. ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾، أي: منيع السلطان لا يُعترض عليه فيما شرع لعباده، حكيم فيما حكم.

واعْلَمْ أَنَّ الْمُطَلَّقَةَ هِيَ الْمَرْأَةُ الَّتِي أُوقِعَ الطَّلَاقُ عَلَيْهَا، وَهِيَ إِمَّا أَنْ تَكُونَ أَجْنَبِيَّةً أَوْ مَنْكُوحَةً، فَإِنْ كَانَتْ أَجْنَبِيَّةً فَإِذَا أُوقِعَ الطَّلَاقُ عَلَيْهَا فَهِيَ مُطَلَّقَةٌ بِحَسَبِ اللُّغَةِ، لَكِنَّهَا غَيْرُ مُطَلَّقَةٍ بِحَسَبِ عُرْفِ الشَّرْعِ، وَالْعِدَّةُ غَيْرُ وَاجِبَةٍ عَلَيْهَا بِالْإِجْمَاعِ، وَأَمَّا الْمَنْكُوحَةُ فَهِيَ إِمَّا أَنْ تَكُونَ مَدْخُولًا بِهَا أَوْ لَا تَكُونَ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ مَدْخُولًا بِهَا لَمْ تَجِبِ الْعِدَّةُ عَلَيْهَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِذا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ فَما لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَها﴾ [الْأَحْزَابِ: 49] وَأَمَّا إِنْ كَانَتْ مَدْخُولًا بِهَا فَهِيَ إِمَّا أَنْ تَكُونَ حَامِلًا أَوْ حَائِلًا، فَإِنْ كَانَتْ حَامِلًا فَعِدَّتُهَا بِوَضْعِ الْحَمْلِ لَا بِالْأَقْرَاءِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأُولاتُ الْأَحْمالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطَّلَاقِ: 4] وَأَمَّا إِنْ كَانَتْ حَائِلًا فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ الْحَيْضُ مُمْكِنًا فِي حَقِّهَا أَوْ لَا يَكُونُ فَإِنِ امْتَنَعَ الْحَيْضُ فِي حَقِّهَا إِمَّا لِلصِّغَرِ الْمُفْرِطِ، أَوْ لِلْكِبَرِ الْمُفْرِطِ كَانَتْ عِدَّتُهَا بِالْأَشْهُرِ لَا بِالْأَقْرَاءِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّائِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾ [الطَّلَاقِ: 4] وَأَمَّا إِذَا كَانَ الْحَيْضُ فِي حَقِّهَا مُمْكِنًا فَإِمَّا أَنْ تَكُونَ رَقِيقَةً، وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ حُرَّةً، فَإِنْ كَانَتْ رَقِيقَةً كَانَتْ عِدَّتُهَا بِقُرْأَيْنِ لَا بِثَلَاثَةٍ، أَمَّا إِذَا كَانَتِ الْمَرْأَةُ مَنْكُوحَةً، وَكَانَتْ مُطَلَّقَةً بَعْدَ الدُّخُولِ، وَكَانَتْ حَائِلًا، وَكَانَتْ مِنْ ذَوَاتِ الْحَيْضِ وَكَانَتْ حُرَّةً، فَعِنْدَ اجْتِمَاعِ هَذِهِ الصِّفَاتِ كَانَتْ عِدَّتُهَا بِالْأَقْرَاءِ الثَّلَاثَةِ عَلَى مَا بَيَّنَ اللَّهُ حُكْمَهَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن المطلقات لما أمرن بالعدة وفاء لحق الصحبة، وإن كان /285 أ/ الانقطاع من الزوج لا من الزوجة، وأمرن أن لا يغيرن عن مقامه بالسرعة، ويصبرن حتى يمضي مقدار من المدة، وكلها دالة على وفاء الربوبية في رعاية حق العبودية، فإن الله تعالى من كمال كرمه يرخي زمام عدة الفصل بالاصطناع، وإن كان من العبد الفصل والانقطاع، ويمهل العبد [إلى انقطاع عدة الجفاء لا يعرض عنه سريعًا لإقامة شرط الوفاء][1] لعل العبد في مدة العدة يتنبه من نوم الغفلة وتتحرك داعيته في صميم قلبه من نتائج محبة ربه إذ لم يمكن له. ﴿أَن يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ ٱللَّهُ فِيٓ أَرْحَامِهِنَّ إِن كُنَّ يُؤْمِنَّ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ﴾ [البقرة: 228]، لا يكتم ما خلق الله في رحم قلبه من المحبة، وإن ابتلاه بمحنة الفرقة؛ فيقرع بإصبع الندامة باب التوبة، ويقوم على قدم الغرامة في طلب الرجعة والأوبة، فيقال من كمال الفضل والنوال: يا قارع الباب دع نفسك وتعال من طالب منا فلاحًا فليلزم عتبتنا مساءً وصباحًا ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَٰلِكَ إِنْ أَرَادُوٓاْ إِصْلَٰحًا﴾ [البقرة: 228]، وفي قوله تعالى: ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ ٱلَّذِي عَلَيْهِنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾ [البقرة: 228]، إشارة إلى أن للعباد حقًا في ذمة كرم الربوبية كما أن لله حقًا في ذمة عباده فمهما يراعى العبد حق الربوبية ويتقرب إليه شبرًا، فالله أحق أن يراعي العبودية فيتقرب إليه ذراعًا، ولله عز وجل في رعاية حق العباد درجة عليهم في رعايتهم حق الله تعالى؛ لأنهم يراعون حقه على عجزهم وضعف حالهم، وتغير أحوالهم، والله تبارك وتعالى يراعي حقوقهم على قدر كماله وعظمته وجلاله وسعة فضله ونواله، وقال تبارك وتعالى: "إن أتاني يمشي أتيته هرولة"[2]، وقال الله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُواْ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: 26]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 طرف من حديث يُنظر: البخاري، كتاب التوحيد، 15، باب قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: 28]، (7405)، ومسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، بَابُ الْحَثِّ عَلَى ذِكْرِ اللهِ تَعَالَى، (2675)

أي: أحسنوا برعاية حق الربوبية في العبودية، فلهم الحسنى بنعيم الجنان لرعاية حق عبوديتهم من كرم الربوبية، ولهم مزيد فضل الألوهية بزيادة الرؤية موفيا لحقوق عباده، كما قال معاذ بن جبل ﷺ كنت رديف النبي ﷺ فقال: "هل تدري يا معاذ ما حق الله على الناس؟ قال: قلت الله ورسوله أعلم، قال: حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا، أتدري يا معاذ ما حق الناس على الله إذا فعلوا ذلك؟ قال: قلت الله ورسوله أعلم، قال: فإن حق الناس على الله أن لا يعذبهم. قلت يا رسول الله، ألا أبشر الناس؟ قال: دعهم يعملون.[1]

هذه إشارة واضحة إلى أنه لا يعذبهم بذل الحجاب، فإن الكفار معذبون بذل الحجاب لقوله تعالى: ﴿كَلَّآ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: 15] ﴿وَٱللَّهُ عَزِيزٌ﴾ [البقرة: 228]، أعز من أن يراعي العباد مع عجزهم وضعفهم كجمال حقوق ربوبيته ﴿حَكِيمٌ﴾ [البقرة: 228]، لا يقتضي أن يطالبهم بما لا يسع في وسعهم وطاقتهم بل بحكمته يقبل منهم القليل، ويوفيهم الثواب الجزيل.

ثم أخبر عن حل الطلاق، واختيار الفراق بقوله تعالى:

﴿ٱلطَّلَٰقُ مَرَّتَانِۖ فَإِمۡسَاكُۢ بِمَعۡرُوفٍ أَوۡ تَسۡرِيحُۢ بِإِحۡسَٰنٖۗ وَلَا يَحِلُّ لَكُمۡ أَن تَأۡخُذُواْ مِمَّآ ءَاتَيۡتُمُوهُنَّ شَيۡـٔٗا إِلَّآ أَن يَخَافَآ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ ٱللَّهِۖ فَإِنۡ خِفۡتُمۡ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ ٱللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيۡهِمَا فِيمَا ٱفۡتَدَتۡ بِهِۦۗ تِلۡكَ حُدُودُ ٱللَّهِ فَلَا تَعۡتَدُوهَاۚ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ ٱللَّهِ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ ٢٢٩﴾

[سورة البقرة: 229]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: الطلاق الرجعي دفعتان /285 ب/ ﴿فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ﴾، أي: تمسك وتعلق وحفظ، أي: فللزوج مراجعة على موافقة الشرع بأن لا يقصد بها إضرارًا ﴿أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾، و"أو" للتخيير. والتسريح التخلية. والإحسان أن يمقها ويلاطفها ولا يجفوها. وقيل: هو تفريق الطلاق السني. فقوله ﴿فَإِمْسَاكٌ﴾، أي: مراجعة. وقوله: ﴿أَوْ تَسْرِيحٌ﴾، أي: تطليق آخر في طهر آخر. وقيل: ﴿أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾، يطلقها التطليقة الثالثة ويعطي مهرها. ويقال: يتركها حتى تنقضي عدتها. وقيل: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ [البقرة: 230]. ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا﴾ خطاب للأزواج بأنه يحرم عليهم أن يستردوا ما أعطوهن من المهر. ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾، أي: إلا أن يعلم الزوج والمرأة. سمى العلم خوفا؛ لأنه إذا علم ما يخاف خاف. ﴿أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾، أي: علم الزوج أنها لا تحبه، [ولا تقوم بحقه، فيحمله ذلك على أن يجازيها بمثله][2]، فقد تركا إقامة حدود الله، فيحل في هذه الحالة أن تختلع منه، وهو في حل أن يأخذ بدل الخلع منها. ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾، أي: أيها القضاة والمتوسطون ﴿أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾، أي: لا تقيم المرأة والزوج حقوق الله، أي الحقوق التي أثبتها النكاح. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾، أي: لا إثم على الزوجين. ﴿فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾، أي: فيما أعطته المرأة من بدل الخلع. وإذا لم يكن عليها جناح في الدفع، لم يكن على الزوج جناح في الأخذ. ونزوله فيما

1 يُنظر: البخاري، كتاب الجهاد والسير، 46، باب اسْمِ الْفَرَسِ وَالْحِمَارِ، (2856)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ مَنْ لَقِيَ اللهَ بِالْإِيمَانِ وَهُوَ غَيْرُ شَاكٍّ فِيهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَحُرِّمَ عَلَى النَّارِ، (30)، وأبو داود، كتاب الجهاد، 51، باب في الرجلِ يُسمِّي دابته، (2559)، والترمذي، كتاب الإيمان، 17، بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ يَمُوتُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، (2643)، وابن ماجه، كِتَابُ الزُّهْدِ، 35، بَابُ مَا يُرْجَى مِنْ رَحْمَةِ اللهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، (4296) باختلاف يسير مختصراً، وأحمد (36/ 391)، (22073)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

رواه الكلبي رحمه الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: نزلت الآية في جميلة بنت عبد الله بن أبي، وفي زوجها ثابت بن شماس، كانت تبغضه بغضا شديدا، وكان يحبها حبا شديدا، فأتت النبي فشكت إليه زوجها، فقالت: لا أنا ولا هو. وأرسل رسول الله ﷺ إلى ثابت فقال: يا ثابت مالك ولأهلك؟ فقال: والذي بعثك بالحق نبيا ما على الأرض أحب إليّ منها غيرك. فقال لها: ما تقولين؟ فكرهت أن تكذب رسول الله ﷺ، فقالت: صدق يا رسول الله، ولكني خشيت أن يهلكني فأخرجني منه. فقال ثابت: قد أعطيتها حديقة لي، فلتردها علي، ولأخل سبيلها. فقال رسول الله: أتردين حديقته وتملكين أمرك. قالت: نعم. قال: يا ثابت خذ منها ما أعطيتها، وخلّ سبيلها، ففعل، فكان أول خلع في الإسلام.

ثم الاختلاع على قدر المقبوض من الزوج جائز بهذا الخبر، أما الاختلاع بالزيادة على ذلك، فعن أصحابنا رحمهم الله روايتان: في رواية الأصل يكره لما روي في هذا الخبر، وفي رواية أنها قالت: نعم وزيادة. فقال النبي عليه السلام: أما الزيادة فلا. وفي رواية الجامع الصغير لا يكره؛ لظاهر هذه الرواية، وهو قوله: ﴿فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾. ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾، أي: هذه أحكام الله فلا تجاوزوها. ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾، أي: ومن /286 أ/ يتعد أمر الله إلى ما نهاه عنه فأولئك هم الضارون بأنفسهم، والواضعون الشيء غير موضعه. وقيل: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ يرجع إلى جميع ما ذكر من الأحكام. قيل: هذا من الخمر والميسر إلى ها هنا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن أهل الصحبة لا يفارقون بجرمة واحدة صدرت من الرفيق ولا بجرمتين؛ بل يتجاوزون مرة أو مرتين، وفي الثالثة ﴿فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَٰنٍ﴾ [البقرة: 229]، إما صحبة جميلة أو فرقة جميلة كما تجاوز خضر عن موسى – عليهما السلام – مرتين وفي الثالثة قال: ﴿هَٰذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ [الكهف: 78]، فأما الصحبة من غير تعظيم وحرمة، وذهاب لذات العمر بالأخلاق الذميمة، وإضاعة الوقت في تحصيل المقت فغير مرضٍ في الطريق، ولا محمود في الشريعة؛ بل قاطع طريق الحق، وفي قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَأْخُذُوا مِمَّآ آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْـًٔا﴾ [البقرة: 229]، إشارة إلى أن ليس لأهل الصحبة إذا اتفقت المفارقة أن يستردوا حوائجهم عن الرفقاء بالكلية، ويقطعوا رحم الأخوة في الدين، ويأخذوا عنهم قلوبهم بعد ما آتوهم الهمم العلية، فإن العائد في هبته كالعائد في قيئه ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 229]، في رعاية حقوق الدين ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا ٱفْتَدَتْ بِهِ﴾ [البقرة: 229]، من الحظوظ لرعاية الحقوق ﴿تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 229]، من الحظوظ والحقوق ﴿فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ [البقرة: 229]، بترك الحقوق لنيل الحظوظ ﴿وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 229]، في تلك الحقوق ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ﴾ [البقرة: 229]؛ أي: الضارون أزواجهم، في وضع الحظوظ موضع الحقوق.

ثم أخبر عن تمام الفراق بتثليث الطلاق بقوله تعالى:

﴿فَإِن طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُۥ مِنۢ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُۥ ۗ فَإِن طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَآ أَن يَتَرَاجَعَآ إِن ظَنَّآ أَن يُقِيمَا حُدُودَ ٱللَّهِ ۗ وَتِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٣٠﴾﴾

[سورة البقرة: 230]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي، إن طلق الزوجة الطلقة الثالثة، حرمت على زوجها المطلق ثلاثا، فلا يحل له نكاحها إلى غاية، وهي أن تنكح هي زوجا غيره. أي: رجلا أجنبيا. سماه زوجا؛ لأنه بالعقد يصير زوجا، فسماه باسم العاقبة. وقوله ﴿تَنْكِحَ﴾ دلّ على أن لها أن تزوج نفسها. والنكاح ينعقد بعبارتها. وبه قال أصحابنا رحمهم الله خلافا للشافعي. روي عن ابن عباس ﷺ أن رفاعة القرظي طلق امرأته ثلاثًا، فتزوجها عبد الرحمن بن الزبير، فأتت النبيّ صلّى الله عليه وسلم وقالت: إن رفاعة طلقني فبتَّ طلاقي، فتزوجني عبد الرحمن، ولم يكن عنده إلا كهدبة الثوب فقال لها: «أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟» فقالت: نعم. قال: «لَيْسَ ذلك مَا لَمْ تَذُوقِي مِنْ عُسَيْلَتِهِ وَيَذُوقَ مِنْ عُسَيْلَتِكِ». ﴿فَإِنْ طَلَّقَها﴾ الزوج الثاني بعد الدخول بها ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾، أي: فلا إثم على الزوج الأول والمرأة ﴿أَنْ يَتَرَاجَعَا﴾، أي: يرجعا إلى الحالة الأولى بنكاح جديد. ﴿إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾، أي: علما بغالب الظن أنهما يقيمان حقوق النكاح، فلا يرجعان إلى التنافر الأول، ولا يقصد أحدهما إضراره بالآخر. وهذا ليس بشرط صحة النكاح حكما، لكن بيان إن إطلاق الشرع لهما ورفع الإثم عنهما في هذه الحالة. ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾، أي: أحكام الله ومعالم شرعه. ﴿يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾، أي: ينتفع بها من يعلم. أي: يتدبر ليعلم أن الله أراد ببيانه صلاحهم في الدنيا والآخرة. ويرجع قوله: ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ إلى جميع أحكام النكاح التي مرت في هذه /286 ب/ الآيات.

قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِنَّمَا حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى نِسَاءِ النَّبِيِّ أَنْ يَنْكِحْنَ غَيْرَهُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْغَضَاضَةِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ هذا الزَّجْرَ إِنَّمَا يَحْصُلُ بِتَوْقِيفِ الْحِلِّ عَلَى الدُّخُولِ فَأَمَّا مُجَرَّدُ الْعَقْدِ فَلَيْسَ فِيهِ زِيَادَةُ نَفْرَةٍ فَلَا يَصِحُّ جَعْلُهُ مانعا وزاجرا.

قَالَ الشافعي: إِذَا طَلَّقَ زَوْجَتَهُ وَاحِدَةً أَوِ اثْنَتَيْنِ، ثُمَّ نَكَحَتْ زَوْجًا آخَرَ وَأَصَابَهَا، ثُمَّ عَادَتْ إِلَى الْأَوَّلِ بِنِكَاحٍ جَدِيدٍ لَمْ يَكُنْ لَهُ عَلَيْهَا إِلَّا طَلْقَةٌ وَاحِدَةٌ، وَهِيَ الَّتِي بَقِيَتْ لَهُ مِنَ الطَّلَقَاتِ الْأُولَى، وَقَالَ أبو حنيفة: بَلْ يَمْلِكُ عَلَيْهَا ثَلَاثًا كَمَا لَوْ نَكَحَتْ زَوْجًا بَعْدَ الثَّلَاثِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن أهل الصحبة لما تجاوزوا عن زلة الإخوان مرة ومرتين، ثم في الثالثة أن يسلكوا طريق الهجران، وخرجوا عن مناصحة الإخوان فلا يحل للإخوان أن يواصلوا الخوان حتى يصاحب الخائن صديقًا مثله، فإن ندم من أجل ذلك عن أفعاله وسلم عن ذلك الصديق وأمثاله، وترك صحبته وخرج عن خصاله، ورجع إلى صحبة إخوانه وأشكاله ﴿فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَآ أَن يَتَرَاجَعَآ إِن ظَنَّآ أَن يُقِيمَا﴾ في الصحبة ﴿حُدُودَ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 230]، شرائط العبودية والصحبة في الله، وتلك حدود الله طريق قربات الله للسائرين إلى الله بالتصريح والتعريض والعبارات والإشارات لقوم يعقلون المعاريض ويفهمون الإشارات. وفي الآية أيضًا إشارة إلى أن الله تعالى يتجاوز عن زلات العبد مرة بعد أخرى، ويعفو عن سيئاته تارة بعد أخرى، فإن أصرَّ العبد على أخطائه ودوام على جفائه، فالله تعالى يبتليه بالخذلان، ويجعله قرين الشيطان كما قال الله تعالى: ﴿وَمَن يَعْشُ عَن ذِكْرِ ٱلرَّحْمَٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الزخرف: 36]، فإن طلق قرين الشيطان، ورجع بالإنابة إلى باب الرحمن يخرجه بفضله وكرمه من الخذلان، ويتداركه بالغفران والرضوان، ويهديه إلى درجات الجنان، ويجعله من أهل القربات والعرفان كما قال تعالى: ﴿هَلْ جَزَآءُ ٱلإِحْسَانِ إِلاَّ ٱلإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: 60].

ثم أخبر عن إمساك المطلقين قبل انقضاء العدة بمعروف، أو تسريح بإحسان بقوله تعالى:

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٢٣١)﴾

[سورة البقرة: 231]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: راجعوهن بالجميل. والمعروف ما ألفته العقول وعرفته النفوس. وضده المنكر وهو ما نفرت منه العقول واستقبحته النفوس عرفًا وعادة. والمراد به هاهنا حسن المعاشرة. ﴿أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾، أي: خلوهن حتى تنقضي عدتهن والمعروف ما قلناه من حسن المعاشرة. ﴿وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا﴾، أي: لا تراجعوهن على قصد المضارة. ﴿لِتَعْتَدُوا﴾، أي: لتجاوزوا الحد. وله وجهان: لا تمسكوهن ضرارا لقصد ظلمهن لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ﴾ [الطلاق: 6]. والثاني: لا تمسكوهن ضرارا لأنكم تصيرون بذلك معتدين حد الشرع. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾، أي: من أمسكها ضرارا فقد أضر بنفسه؛ حيث جعلها مستحقة للوعيد. /287 أ/ ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾، أي: لا تستخفوا بآيات الله، أي: بالقرآن، التي فيها أمره ونهيه ووعده ووعيده وأحكامه، ولا تخالفوها، فإن من فعل ذلك فقد اتخذها هزوا، أي: سخرية؛ فإنها كانت للفعل والعمل. وقيل: أي هذه الآيات التي في أحكام الزواج فيها بيان مصالح دينكم ودنياكم فلا تتهاونوا بها، وتعرضوا عن العمل بها، فتفوتكم المصالح المتعلقة بها. وقيل: الطلاق والرجعة وسائر التصرفات شرعت لمصالح تعلقت بها، فالنكاح للسكن وغيره، والطلاق للتخلص، والرجعة للتدارك، فإذا نكحتم لا للسكن، وطلقتم لا للتخلص، وراجعتم لا للتدارك، بل راجعتم مرارا تعنتا وضرار، فقد اتخذتم آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا؛ باستعمال التصرفات لا لأعراضها. ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ يجوز أن تكون النعمة للعموم، فتتناول الكل، كما قال: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوها﴾ [إبراهيم: 34، النحل: 18]. وقيل: المراد هاهنا: واذكروا إنعام الله عليكم بتعليم ما جهلتم. وقيل: بأن خلقكم رجالا وجعل لكم أزواجا تسكنون إليها، وجعل النكاح والطلاق والرجعة بأيديكم، ولم يضيق عليكم كما ضيق على الأولين، حين أحل لهم امرأة واحدة، ولم يجوز لهم بعد موت المرأة نكاحَ أُخرى. ﴿وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾، يعني: واذكروا ما أنزل على نبيكم، وهو كالمنزل عليكم، فإن نفعه حاصل لكم. ومعنى ﴿الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾ قد ذُكِرَ. ﴿يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ الوعظ: التخويف بسوء العاقبة. والضمير في "به" يرجع إلى قوله: ﴿وَمَا أَنْزَلَ﴾. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ عطف على قوله: ﴿وَاذْكُرُوا﴾، أي: لا تخالفوا أمره ونهيه. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 231]. من الاتقاء والاتعاظ والذكر وغير ذلك.

وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا رَغَّبَهُمْ فِي أَدَاءِ التَّكَالِيفِ بِمَا ذَكَرَ مِنَ التَّهْدِيدِ، رَغَّبَهُمْ أَيْضًا فِي أَدَائِهَا بِأَنَّ ذَكَّرَهُمْ أَنْوَاعَ نِعَمِهِ عَلَيْهِمْ، فَبَدَأَ أَوَّلًا بِذِكْرِهَا عَلَى سَبِيلِ الإجمال فقال: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ وَهَذَا يَتَنَاوَلُ كُلَّ نِعَمِ اللَّهِ عَلَى الْعَبْدِ فِي الدُّنْيَا وَفِي الدِّينِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ بَعْدَ هَذَا نِعَمَ الدِّينِ، وَإِنَّمَا خَصَّهَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا أَجَلُّ مِنْ نِعَمِ الدُّنْيَا، فَقَالَ: ﴿وما أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن الأذية والمضارّة ليست من الإسلام، ولا من آثار الإيمان، ولا من شعار المسلمين عمومًا كما قال النبي ﷺ: "المؤمن من آمنه الناس"[1]. وقال: "المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده"[2]. ويتضمن حسن المعاشرة مع الخلق جميعًا.

أما الزوجان ففيها خصوصية بالأمر بحسن المعاشرة معهن، وترك أذيتهن والمغايظة معهن على وجه اللجاج، فإما تخلية سبيل من غير جفاء، أو قيام بحق الصحبة على شرائط الوفاء، فلا اعتداء ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ﴾ [البقرة: 231]، أي: من الأذية والمضارة والاعتداء بالجفاء ﴿فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة: 231]، وهو يحسب أنه ظلم غيره؛ لأن الله تعالى يجازي الظالم والمظلوم يوم القيامة بأن يكافئ المظلوم من حسنات الظالم، ويجازي /287 ب/ الظالم من سيئات المظلوم يوم القيامة، وفيه معنى آخر، وهو أن الظالم إذا أساء إلى غيره؛ فصارت نفسه مسيئة، وإذا أحسن صارت نفسه محسنة، فترجع إساءة الظالم إلى نفسه لا إلى نفس غيره حقيقة، فإنه ظلم نفسه لا غيره؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: 7]، ﴿وَلَا تَتَّخِذُوٓا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾ [البقرة: 231]، أي: تلاوة ظاهرها من غير تدبر معانيها، وتفهم إشاراتها، وتحقيق أسرارها، وتتبع حقائقها، والتنور بأنوارها، والاتعاظ بمواعظها، وحكمها يدل على هذا سياق الآية ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُم بِهِ﴾ [البقرة: 231]، يعني ما سبق ذكره من دلالات القرآن ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [البقرة: 231]، في تضييع هذه المعاني، والتغافل عنها ﴿وَاعْلَمُوٓا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 231]، تعلمون من هذه الحكمة، وتتركونه بما تفهمون منه وتعلمون ﴿عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 231]، بجميعه، وهو أنعم به عليكم، وعلمكم كما قال تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: 31].

ثم أخبر عمن يتعظ بمواعظه في المطلقات لا يؤذيهن بالمضرات بقوله تعالى:

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَن يَنكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ ۗ ذَٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ مِنكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۗ ذَٰلِكُمْ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَأَطْهَرُ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٢﴾﴾

[سورة البقرة: 232]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: استوفين عدتهن. والبلوغ هاهنا عبارة عن حقيقة الانتهاء؛ لأن المذكور بعده النكاح، ولا يكون ذلك إلا بعد انقضاء العدة. ﴿فَلا تَعْضُلُوهُنَّ﴾، أي: لا تمنعوهن أيها الأولياء. ﴿أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْواجَهُنَّ﴾، أي: يتزوجن الأزواج الذين كانوا لهن. قال الشافعي ﷺ: هذه الآية أدل دليل على أن النكاح لا ينعقد بعبارة النساء، فإن الله تعالى نهى الأولياء عن منعهن، فدل على أن الولاية لهم. قلنا: بل هي أدل دليل على أنه ينعقد بعبارتها؛ فإنه قال: ﴿أَنْ يَنْكِحْنَ﴾، فأضاف النكاح إليهن، وهذا صريح واضح. ﴿إِذا تَراضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾،بمهر ونكاح [جديد][3]. وذلك أن معقل بن يسار كانت أخته تحت أبي الدحداح، فطلقها وتركها حتى انقضت عدتها، ثم ندم فخطبها فرضيت وأبى أخوها أن يزوجها له وقال لها: وجهي من وجهك حرام إن تزوجتيه. فنزلت هذه الآية: ﴿فَلا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْواجَهُنَّ إِذا تَراضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾. ﴿ذلِكَ

1 يُنظر: أحمد (20/ 30)، (12562) واللفظ له، والحسين بن حرب في ((البر والصلة)) (260)

2 التخريج السابق نفسه

3 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير السمرقندي

يُوعَظُ بِهِ﴾، ذلك خطاب النبي عليه السلام. وقوله "بِهِ" يرجع إلى "ذلك". وهو واحد وإن دلَّ على كلّ مذكور قبله. ﴿مَنْ كانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، أي: إنما ينتفع بالوعظ من صدَّق الله، وأقر بالقيامة والجزاء فيها على الخير والشر. ﴿ذلِكُمْ أَزْكى لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾، أي: اتعاظكم بهذا الوعظ، وترك الضرار والفصل، خير لكم من الفرقة، وأطهر لكم من الريبة. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾، أي: المصالح. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ بها.

وقوله: ﴿ذلِكُمْ أَزْكى لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾، يُقَالُ: زَكَا الزَّرْعُ إِذَا نَمَا فَقَوْلُهُ: ﴿أَزْكى لَكُمْ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى اسْتِحْقَاقِ الثَّوَابِ الدَّائِمِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَطْهَرُ﴾ إِشَارَةٌ /288 أ/ إِلَى إِزَالَةِ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي الَّتِي يَكُونُ حُصُولُهَا سَبَبًا لِحُصُولِ الْعِقَابِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْمُكَلَّفَ وَإِنْ كَانَ يَعْلَمُ وَجْهَ الصَّلَاحِ فِي هَذِهِ التَّكَالِيفِ عَلَى الْجُمْلَةِ، إِلَّا أَنَّ التَّفْصِيلَ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ غَيْرُ مَعْلُومٍ وَاللَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ فِي كُلِّ مَا أَمَرَ وَنَهَى بِالْكَمِّيَّةِ وَالْكَيْفِيَّةِ بِحَسَبِ الْوَاقِعِ وَبِحَسَبِ التَّقْدِيرِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ بِمَا لَا نِهَايَةَ لَهُ مِنَ الْمَعْلُومَاتِ، فَلَمَّا كَانَ كَذَلِكَ صَحَّ أَنْ يَقُولَ: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها وإن تضمنت نهي الأولياء عن مضارتهن، وترك أحكام الجاهلية، والانقياد لحكم الله في تزويج النساء إذا أردن النكاح من [دون][1] استشعار الأنفة والحمية الجاهلية، فإنها تضمنت نهي أهل الصحبة عن مخالطة بعضهم بعضًا، خصوصًا لمن ابتلي منهم بالفرقة، وانقطع عن المعرفة؛ ثم تركته العناية، وسلكته الهداية، بعد أن يبلغ أجله، فقبح عمله، عاد إلى وصلة الإخوان بعد انقضاء مدة الهجران، فلا يعضله أحد من الخذلان أن يرجع إلى صحبة الأقران ﴿إِذَا تَرَاضَوْاْ بَيْنَهُمْ﴾ [البقرة: 232]، بقية الإخوان ﴿ذَٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ مِنكُمْ يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ﴾ [البقرة: 232]، لأن المؤمن ينظر بنور الله، فيرى أن التعاون على البر والتقوى خير من التعاون على الإثم والعدوان ﴿ذَٰلِكُمْ أَزْكَىٰ لَكُمْ﴾ [البقرة: 232]، لنفوسكم من الأخلاق الدنية ﴿وَأَطْهَرُ﴾ [البقرة: 232]، لقلوبكم من الأوصاف البشرية ﴿وَٱللَّهُ يَعْلَمُ﴾ [البقرة: 232]، ما يضركم، وما ينفعكم، وما يوصلكم، وما يحجبكم ﴿وَأَنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 232].

ثم أخبر عن أوضاع الوالدات بعد حكم المطلقات بقوله تعالى:

﴿۞وَٱلْوَٰلِدَٰتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَٰدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ۖ لِمَنْ أَرَادَ أَن يُتِمَّ ٱلرَّضَاعَةَ ۚ وَعَلَى ٱلْمَوْلُودِ لَهُۥ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ ۚ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا ۚ لَا تُضَآرَّ وَٰلِدَةٌۢ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَّهُۥ بِوَلَدِهِۦ ۚ وَعَلَى ٱلْوَارِثِ مِثْلُ ذَٰلِكَ ۗ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَن تَرَاضٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ۗ وَإِنْ أَرَدتُّمْ أَن تَسْتَرْضِعُوٓاْ أَوْلَٰدَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُم مَّآ ءَاتَيْتُم بِٱلْمَعْرُوفِ ۗ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٣﴾﴾

[سورة البقرة: 233]

[فصل في التفسير بالرواية]

الرضيع: الصبي الذي هو في حد الرضاع. والمرضع: التي ترضع. وقوله: ﴿يُرْضِعْنَ﴾ فعل مستقبل أريد به الأمر. أي: ليرضعن. وقوله: ﴿أَوْلَادَهُنَّ﴾ جمع ولد. وهو المولود ذكرا كان أو أنثى. ﴿حَوْلَيْنِ﴾ تثنية "حول". وهو السنة من الحولان والتحويل ﴿كَامِلَيْنِ﴾، أي: تامين. وهو صفة الحول. ونصبها على الظرف. معناه: والأمهات المطلقات يرضعن أولادهن. أي: هن أحق بإرضاع الأولاد من أجنبيات يسترضعهن الآباء؛ لأنهن أرق عليهم وألطف بهم، وهم آلف بهن

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

وآنس بهن. فإن حُمِل ﴿يُرْضِعْنَ﴾ على حقيقة الاستقبال، فهو إخبار أنه هو المشروع، وإن حُمِل على الأمر فهو أمر ندب واستحباب دون فرض وإيجاب. ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ﴾، أي: هذه هي المدة التامة التي ليست للأب وحده أن ينقص عنها، ويمنع أجر الرضاع إليها، ولا للأم أن تزيد عليها فتطلب أجر الرضاع على ذلك بغير رضا الأب. ثم اختلف في مدة الإرضاع التي تثبت بها حكمه. قال الشافعي وأبو يوسف ومُحَمَّد رحمهم الله: يثبت إلى الحولين، ولا يثبت بعد ذلك. وقال أبو حنيفة ﷺ: إلى سنتين ونصف. وقال زفر رحمه الله: يثبت إلى ثلاث سنين. ودلت الآية على أن النقصان عن ذلك والزيادة عليه بالتراضي عند وقوع الكفاية بما دونها، ووقع الحاجة إلى الزيادة جائز، حيث علق ذلك /288 ب/ بالإرادة. ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ﴾، أي: على الأب رزقهن وطعامهن. ﴿وَكِسْوَتُهُنَّ﴾، لباسهن. وهذا على طريق الأجر؛ لأنهن يحتجن إلى ما يقمن به أبدانهن؛ لأن الولد إنما يتغذى باللبن، وإنما يحصل لها ذلك بالاغتذاء، وتحتاج هي إلى التستر فكان ذلك من الحوائج الضرورية. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ من غير إسراف ولا تقتير نظرا للجانبين. ﴿لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا﴾، أي: لا يحمَّل أحدٌ إلا طاقته، فلا يكلف الزوج ما لا يطيق من الأجر، ولا المرأة ما لا تستطيع من العمل، ولا الرضا بما لا يكفيها من الأجر. ﴿لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ﴾ ومعناه لا تضار الأم بسبب ولدها، ولا الأب بسبب ولده. يعني لا يجوز لواحد من الوالدين أن يضار الآخرَ بالولد، فتمتنع الأم عن الإرضاع إلا بأن تعطى أكثر من وسع الولد، ويمتنع الوالد من إعطاء الأم قدر الوسع المعروف. ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾، أي: وعلى وارث الصغير عند عدم الأب مثل ما كان على الأب من أجر إرضاع الولد للمرضعة. يعني لا يضارها ولا تضاره. ويقال: ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾، يعني الرزق والكسوة في رضاع الصبي ونفقته. ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾، أي: فإن شاء الوالد والوالدة فطام الولد بتراضيهما ونظرهما في حالته أنه وقعت الكفاية ولا ضرر عليه، فلا إثم عليه. ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ يعني أن تأخذوا ظئرًا لأولادكم، إذا أرادت الأم النكاح ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾، يعني لا إثم عليكم إذا أعطيتم الظئر بما تعرفونه. ويقال: أعطيتم ما شرطتم لهن. ثم خوفهما في الإضرار، فقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾، أي: لا تخالفوا أوامره ونواهيه، واعلموا أن الله يرى أعمالكم فيوفيكم جزاءكم.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْوالِداتُ﴾ ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ: الْأَوَّلُ: أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ مَا أَشْعَرَ ظَاهِرُ اللَّفْظِ وَهُوَ جَمِيعُ الْوَالِدَاتِ، سَوَاءٌ كُنَّ مُزَوَّجَاتٍ أَوْ مُطَلَّقَاتٍ، لأَنَّ اللَّفْظَ عَامٌّ وَمَا قَامَ دَلِيلُ التَّخْصِيصِ فَوَجَبَ تَرْكُهُ عَلَى عُمُومِهِ. وَالْقَوْلُ الثَّانِي: الْمُرَادُ مِنْهُ: الْوَالِدَاتُ الْمُطَلَّقَاتُ، لأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ هَذِهِ الْآيَةَ عَقِيبَ آيَةِ الطَّلَاقِ، فَكَانَتْ هَذِهِ الْآيَةُ تَتِمَّةَ تِلْكَ الْآيَاتِ ظَاهِرًا، وَسَبَبُ التَّعْلِيقِ بَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ وَبَيْنَ مَا قَبْلَهَا أَنَّهُ إِذَا حَصَلَتِ الْفُرْقَةُ حَصَلَ التَّبَاغُضُ وَالتَّعَادِي، وَذَلِكَ يَحْمِلُ الْمَرْأَةَ عَلَى إِيذَاءِ الْوَلَدِ مِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا: أَنَّ إِيذَاءَ الْوَلَدِ يَتَضَمَّنُ إِيذَاءَ الزَّوْجِ الْمُطَلِّقِ. وَالثَّانِي: أَنَّهَا رُبَّمَا رَغِبَتْ فِي التَّزَوُّجِ بِزَوْجٍ آخَرَ، وَذَلِكَ يَقْتَضِي إِقْدَامَهَا عَلَى إِهْمَالِ أَمْرِ الطِّفْلِ فَلَمَّا كَانَ هَذَا الِاحْتِمَالُ قَائِمًا لَا جَرَمَ نَدَبَ اللَّهُ الْوَالِدَاتِ الْمُطَلَّقَاتِ إِلَى رِعَايَةِ جَانِبِ الْأَطْفَالِ وَالِاهْتِمَامِ بِشَأْنِهِمْ، فَقَالَ: ﴿وَالْوالِداتُ يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ﴾ /289 أ/ وَالْمُرَادُ الْمُطَلَّقَاتُ. الْقَوْلُ الثَّالِثُ: قَالَ الواحدي فِي «الْبَسِيطِ»: الْأَوْلَى أَنْ يُحْمَلَ عَلَى الزَّوْجَاتِ فِي حَالِ بَقَاءِ النِّكَاحِ لِأَنَّ الْمُطَلَّقَةَ لَا تَسْتَحِقُّ الْكِسْوَةَ وَإِنَّمَا تَسْتَحِقُّ الْأُجْرَةَ؛ لأنها إِذَا أُشْغِلَتْ بِالْحَضَانَةِ وَالْإِرْضَاعِ لَمْ تَتَفَرَّغْ لِخِدْمَةِ الزَّوْجِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أنها تدل من أولها إلى آخرها على أصناف ألطافه، وأوصاف إعطائه في آلائه ونعمائه مع عبيده وإمائه، وأن الله تعالى أرحم بهم من الوالدات الشفيقة على ولدها في الحقيقة، على أن غاية الرحمة التي يضرب بها المثل رحمة الأمهات، فالله سبحانه وتعالى أمر الأمهات بإكمال الرحمة، في إرضاع المولدات، فقال: ﴿وَٱلْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلاَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ [البقرة: 233]، وفي قطع الرضاع على المولود قبل الحولين، إشارة إلى أن – رحمة الله – للعبد أتم من رحمة الأمهات، ثم رحم على الأمهات المرضعات، وقال الله تعالى: ﴿وَعلَى ٱلْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: 233]، ثم اشتملت رحمته بالعدل والنصفة على الأقوياء والضعفة فقال: ﴿لاَ تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلاَّ وُسْعَهَا لاَ تُضَآرَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلاَ مَوْلُودٌ لَّهُ بِوَلَدِهِ﴾ [البقرة: 233]، يعني لا تضار والدة بولدها في الإرضاع، وما يجب عليها من الشفقة، والوالد بولده فيما يلزمه من النفقة، ثم أن الله تعالى كما أوجب حق المولد على الوالدين أوجب حق الوالدين على المولود، وقال: ﴿وَعَلَى ٱلْوَارِثِ مِثْلُ ذٰلِكَ﴾ [البقرة: 233]، وهو المولود؛ ثم أنه تعالى لما علم ضعف الإنسانية، وعجز البشرية خفف عنهم، ورخص في الفطام قبل الحولين والاسترضاع للوالدين، وقال: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَن تَرَاضٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدتُّمْ أَن تَسْتَرْضِعُوۤاْ أَوْلاَدَكُمْ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُم مَّآ آتَيْتُم بِٱلْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: 233]، بعد أن راعيتم مصلحة المولود؛ ثم أوعد كل واحد منهم في رعاية الآخر وإهماله بقوله تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوۤاْ أَنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: 233]، كلكم في رعاية الحقوق وإهمالها، فيجازي المحسن بالإحسان، والمسيء بالإساءة، وهذا أيضًا من كمال اللطف والرحمة، واعلم أن الآية مشتملة على تمهيد قواعد الصحبة وتعظيم محاسن الأخلاق في أحكام العشرة؛ بل أنها اشتملت على مسبوغ الرحمة، والشفقة على البرية، فإن من لا يرحم لا يرحم. قال النبي ﷺ لمن ذكر أنه لم يقبل أولاده: "إن الله لا ينزع الرحمة إلا من قلب شقي"[1].

ثم أخبر عن عدة المتوفى عنها زوجها ومدتها وحكمها بعد انقضاء عدتها بقوله تعالى:

﴿وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ۖ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِيٓ أَنفُسِهِنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ ۗ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٣٤﴾﴾

[سورة البقرة: 234]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: تقبض أرواحهم بالموت. لقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزُّمَر: 42] ﴿وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾، أي: يتركن زوجات. ﴿يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾، أي: زوجاتهم ينتظرن بأنفسهن. ومعناه: يعتددن. وقيل: يلبثوا أنفسهن عن التزوج إلى انقضاء العدة. ﴿أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾، أربعة نصب على الظرف. ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾، أي: استوفين مدتهن. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾، فلا إثم عليكم يا معاشر أولياء الأزواج الذين ماتوا. ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ من الزينة /289 ب/ والكحل والخضاب. وذلك أن المرأة إذا انقضت عدتها فكان أولياؤها يمنعونها من الزينة، فأباح الله تعالى الزينة لهن بعد العدة ويقال: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾، يعني إذا تزوجن بزوج آخر، إذا كان الزوج

1 يُنظر: أبو داود، كتاب الأدب، 65، باب في الرّحمة، (4942)، والترمذي، كتاب البر والصلة، 16، بَابُ مَا جَاءَ فِي رَحْمَةِ الْمُسْلِمِينَ، (1923)، وأحمد (13/ 378)، (8001)، بلفظ: لا تُنزَعُ الرَّحمةُ إلَّا مِن شَقِيٍّ

كفوًا لها، فلا يمنع من نكاحها. ﴿وَاللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ من الزينة والمنع من نكاحها وغير ذلك. وهذه الآية عامة، يستوي فيها المدخولة وغير المدخولة، والكبير والصغير في وجوب العدة من الزينة والمنع وغير ذلك. والْفَائِدَةُ فِي ذِكْرِ الْأَنْفُسِ أن الْأَنْفُسَ تَهْيِيجٌ لَهُنَّ عَلَى التَّرَبُّصِ.

تَمَسَّكَ أَصْحَابُ أبي حنيفة بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي جَوَازِ النِّكَاحِ بِغَيْرِ وَلِيٍّ، قَالُوا: إِنَّهَا إِذَا زوجت نَفْسَهَا وَجَبَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ جَائِزًا لِقَوْلِهِ تعالى: ﴿فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ وَإِضَافَةُ الْفِعْلِ إِلَى الْفَاعِلِ مَحْمُولٌ عَلَى الْمُبَاشَرَةِ، لِأَنَّ هَذَا هُوَ الْحَقِيقَةُ فِي اللَّفْظ، وَتَمَسَّكَ أَصْحَابُ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي أَنَّ هَذَا النِّكَاحَ لَا يَصِحُّ إِلَّا من الولي، وإلا لما صار الولي مخاطبا بقوله: ﴿فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن موت المسلم لم يكن فراقًا اختياريا للزوج فكانت عدة وفاته أطول، وكذلك العبد الطالب، وإن حال الموت بينه وبين مطلوبه من غير اختياره، فالوفاء بحصول مطلوبه في يد كرم محبوبه كما قال الله تعالى: ﴿وَمَن يَخْرُجْ مِن بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ ٱلْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى ٱللَّهِ﴾ ففي هذا التسلية قلوب الطالبين؛ لئلا يقطع عنهم طريق الطلب وساوس الشيطان وهواجس النفس بأن طلب الحق أمر عظيم وشأن خطير، وأنت ضعيف، والعمر قصير، فإن منادي الكرم من سرادقات الفضل ينادي "ألا من طلبني وجدني"، فأين الطلاب في طلبي ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ [البقرة: 234]، وانقضت عدة الطلب بمضي مدة العمر ﴿فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: 234]، يا أهل الإسلام ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِيٓ أَنْفُسِهِنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: 234]، في طلب المرام فإن الناقد بصير ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [البقرة: 234]، فلا يضيع عمل عامل منكم بالنقير والقطمير، ﴿وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَٰعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: 140].

ثم أخبر عن تعريض الخطبة قبل انقضاء العدة بقوله تعالى:

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِۦ مِنْ خِطْبَةِ ٱلنِّسَآءِ أَوْ أَكْنَنتُمْ فِيٓ أَنفُسِكُمْ ۚ عَلِمَ ٱللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَٰكِن لَّا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّآ أَن تَقُولُوا۟ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۚ وَلَا تَعْزِمُوا۟ عُقْدَةَ ٱلنِّكَاحِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ ٱلْكِتَٰبُ أَجَلَهُۥ ۚ وَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ فَٱحْذَرُوهُ ۚ وَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٣٥﴾﴾

[سورة البقرة: 235]

[فصل في التفسير بالرواية]

يعني أن المرأة إذا مات زوجها وقد يكون لها مال أو جمال أو معنى يرغب الناس فيها، فأطلق للراغب أن يعرض بالخطبة في العدة، أو يخفيه في قلبه وهو قاصد له حال قيام العدة، ثم يظهره بعد انقضاء العدة، وهو نهي عن التصريح به في العدة، فكما لا يجوز أن ينكحها في عدتها لا يجوز له أن يخطبها فيها صريحا. أما التعريض فلا بأس به، فيقول الرجل: إنك لتعجبيني وإنك لموافقة لي، فأرجو أن يكون بيننا اجتماع. ونحو ذلك من الكلام. فهذا هو التعريض. ﴿أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾، يعني سترتم وأسررتم وأضمرتم. ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ﴾، قيل: ستخطبونهن. وقيل: معناه ستذكرونهن بقلوبكم ويتفكرون في أنكم تطلبون /290 أ/ ذلك بعد انقضاء العدة. فأزال الجناح عنكم بإضمار ذلك في القلب؛ إذ ليس فيه وهم فساد. ﴿وَلكِنْ لاَّ تُواعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾، أي: جماعًا. ويقال: نكاحًا. وسمي الجماع سرًا، لأنه يكون في السر. ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾، يعني عدة حسنة، مثل أن يقول: إنك لجميلة وإني فيك لراغب. وقوله تعالى: ﴿وَلا تَعْزِمُوا

عُقْدَةَ النِّكاحِ﴾، يقول: ولا تحققوا العقد في العدة، يعني لا تتزوجوهن في العدة. وقيل: أي لا تلزموهن عقد النكاح في العدة. ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتابُ أَجَلَهُ﴾، أي: ينتهي ما كتب الله عليهن من التربص أربعة أشهر وعشرا. وقوله: ﴿أَجَلَهُ﴾، أي: يبلغ ذلك غايته، وهو انقضاء العدة. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما فِي أَنْفُسِكُمْ﴾، أي: من الطاعة والتعظيم. وقيل: ما في قلوبكم من الوفاء وغيره. ﴿فَاحْذَرُوهُ﴾، يعني اجتنبوا أن يطلع الله على خلاف منكم، واحذروا أن يعاقبكم عليه. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾، أي: لا تغتروا بان الله غفور يستر الذنوب، وحليم لا يعجل بالعقوبة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن الله تعالى من كمال رأفته، وشمول عاطفته يظهر آثار فضله وكرمه في حق الخاطب والزوجة والمتوفى جميعًا؛ ففي حق الخاطب بأن رخص له في الخطبة بالتعريض، وإن منعه بالتصريح، كيلا يفوته نكاح مرغوبته بأن يسبقه فيه غيره، وقال تعالى: ﴿وَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ ٱلنِّسَآءِ﴾ [البقرة: 235]، وفي حق الزوجة بما أجاز للمعرض في خطبتها تسلية لقلبها بأنها تنكح بعد زوجها، ويعوضها الله بدلًا خيرًا من زوجها أو مثله، وفي حق المتوفى برعاية حقه بعد وفاته؛ بأن لا يصرح أحد في خطبته زوجته ولا يعزم عقدة النكاح حتى تتم عدتها في حفظ وفاته، وقال تعالى: ﴿وَلاَ تَعْزِمُوۤاْ عُقْدَةَ ٱلنِّكَاحِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ ٱلْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ [البقرة: 235]، ثم قال تعالى: ﴿وَٱعْلَمُوۤاْ﴾ [البقرة: 235]؛ أيها الرجال والنساء ﴿أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ﴾ [البقرة: 235]، بعلمه الأزلي ﴿مَا فِيۤ أَنْفُسِكُمْ﴾ [البقرة: 235]، ما قدر وما دبر وما ركب وما عنى وما خلق من أنفسكم، وما قدر السعادة والشقاوة والرزق والأمل والأجل والعمل، وما دبر من التسويل، والتعديل وحسن الاستعداد، وفي أحسن تقويم، وما ركب من الروح والقلب والسر والعقل والشهوة والغضب، وما عنى من خواص مفردات العناصر ومركباتها، وخاصية النباتية والأوصاف الحيوانية والبهيمية والسبعية والشيطانية والأخلاق الملكية والروحانية، وما خلق لحظة فلحظة فيها من الدواعي والخواطر والخير والشر والحركة والسكون والأقوال والأفعال ﴿فَٱحْذَرُوهُ﴾ [البقرة: 235]، بمراقبة السرائر والضمائر في الباطن، وبمحافظة ما أمركم به ونهاكم عنه في الظاهر، فاحذروه في البواطن بتزكية النفوس عن المذمومات من الأوصاف، وبتحلية القلوب بالمحمودات من الأخلاق، وتصفية الأرواح من قطع التعلق بالمكونات، وبتعرض الأسرار لأنوار الجذبات، وفي الظاهر بالاحتراز عن المخالفات، والتزام المتابعة، وإن زلت أقدامكم بزلة من الزلات، وابتليتم من سبق الكتاب بآفة من الآفات، فاعتصموا بحبل التوبة، والاستغفار ﴿وَٱعْلَمُوۤاْ أَنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [البقرة: 235]، ولولا حلمه [لعجل][1] بعقوبة الأسرار، /290 ب/ وما أمهل الأخيار في زلة من الزلات إلى أن يتداركها بالتوبة والاستغفار.

ثم أخبر عن أحوال المطلقات، وما لهن من المهور والمطلقات:

﴿لَّا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُواْ لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتِّعُوهُنَّ عَلَى ٱلْمُوسِعِ قَدَرُهُۥ وَعَلَى ٱلْمُقْتِرِ قَدَرُهُۥ مَتَٰعًۢا بِٱلْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٢٣٦﴾﴾

[سورة البقرة: 236]

[فصل في التفسير بالرواية]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

أي: لا حرج عليكم. ﴿إِن طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ﴾ قال بعضهم: المس هو الجماع، فما لم يجامعها لا يجب عليه تمام الصداق. وقال بعضهم: إذا جامعها أو خلا بها، وجب عليه جميع الصداق إذا كان سمى لها، وإن لم يكن سمى لها مهرًا، فلها مهر مثلها إن دخل بها، وإن لم يدخل بها فلها المتعة. ﴿أَوْ تَفْرِضُواْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ أي: لا جناح عليكم أن تتزوجوا النساء ولم تسموا لهن مهرًا ﴿وَمَتِّعُوهُنَّ﴾، يعني إذا طلقها قبل أن يدخل بها، فعلى الزوج أن يمتعها ﴿عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتاعًا بِالْمَعْرُوفِ﴾. أي: المتعة على الزوج على قدر يساره وإعساره. قال ابن عباس في رواية الكلبي: أدنى ما يكون من المتعة ثلاثة أثواب درع وخمار وملحفة. ﴿حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾، أي: يمتعوا النساء على قدر طاقتهم.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ أَقْسَامَ الْمُطَلَّقَاتِ أَرْبَعَةٌ أَحَدُهَا: الْمُطَلَّقَةُ الَّتِي تَكُونُ مَفْرُوضًا لَهَا وَمَدْخُولًا بِهَا وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِيمَا تَقَدَّمَ أَحْكَامَ هَذَا الْقِسْمِ وَهُوَ أَنَّهُ لَا يُؤْخَذُ مِنْهُنَّ عَلَى الْفِرَاقِ شَيْءٌ عَلَى سَبِيلِ الظُّلْمِ ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّ لَهُنَّ كَمَالَ الْمَهْرِ، وَأَنَّ عِدَّتَهُنَّ ثَلَاثَةُ قُرُوءٍ. وَالْقِسْمُ الثَّانِي: مِنَ الْمُطَلَّقَاتِ مَا لَا يَكُونُ مَفْرُوضًا وَلَا مَدْخُولًا بِهَا وَهُوَ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ، وَذَكَرَ أَنَّهُ لَيْسَ لَهَا مَهْرٌ، وَأَنَّ لَهَا الْمُتْعَةَ بِالْمَعْرُوفِ. وَالْقِسْمُ الثَّالِثُ: مِنَ الْمُطَلَّقَاتِ: الَّتِي يَكُونُ مَفْرُوضًا لَهَا، وَلَكِنْ لَا يَكُونُ مَدْخُولًا بِهَا وَهِيَ الْمَذْكُورَةُ فِي الْآيَةِ الَّتِي بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ، وَهِيَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 237] وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ حُكْمَ عِدَّةِ غَيْرِ الْمَدْخُولِ بِهَا وَذَكَرَ فِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ أَنَّهُ لَا عِدَّةَ عَلَيْهَا الْبَتَّةَ، فَقَالَ: ﴿إِذا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ فَما لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَها فَمَتِّعُوهُنَّ﴾ [الْأَحْزَابِ: 49]. الْقِسْمُ الرَّابِعُ: مِنَ الْمُطَلَّقَاتِ: الَّتِي تَكُونُ مَدْخُولًا بِهَا، وَلَكِنْ لَا يَكُونُ مَفْرُوضًا لَهَا، وَحُكْمُ هَذَا الْقِسْمِ مَذْكُورٌ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ [النِّسَاء: 24].

الْمُطَلَّقَاتُ قِسْمَانِ، مُطَلَّقَةٌ قَبْلَ الدُّخُولِ، وَمُطَلَّقَةٌ بَعْدَ الدُّخُولِ، أَمَّا الْمُطَلَّقَةُ قَبْلَ الدُّخُولِ يُنْظَرُ إِنْ لَمْ يَكُنْ قد فُرِضَ لَهَا مَهْرٌ فَلَهَا الْمُتْعَةُ بِهَذِهِ الْآيَةِ الَّتِي نَحْنُ فِيهَا، وَإِنْ كَانَ قَدْ فُرِضَ لَهَا فَلَا مُتْعَةَ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَبَ فِي حَقِّهَا نِصْفَ الْمَهْرِ وَلَمْ يَذْكُرِ الْمُتْعَةَ، وَقَالَ ابن عمر: "لِكُلِّ مُطَلَّقَةٍ مُتْعَةٌ إِلَّا الَّتِي فُرِضَ لَهَا وَلَمْ يُدْخَلْ بِهَا فَحَسْبُهَا نِصْفُ الْمَهْرِ". وَأَمَّا الْمُطَلَّقَةُ بَعْدَ الدُّخُولِ سَوَاءٌ فُرِضَ لَهَا أَوْ لَمْ يُفْرَضْ، فَهَلْ تَسْتَحِقُّ الْمُتْعَةَ، فِيهِ قَوْلَانِ: قَالَ فِي «الْقَدِيمِ» وَبِهِ قَالَ أبو حنيفة: لَا مُتْعَةَ لَهَا، لِأَنَّهَا تَسْتَحِقُّ الْمَهْرَ كَالْمُطَلَّقَةِ بَعْدَ الْفَرْضِ قَبْلَ الدُّخُولِ، وَقَالَ فِي «الْجَدِيدِ»: بَلْ لَهَا الْمُتْعَةُ، وَهُوَ قَوْلِ علي بن أبي طالب عَلَيْهِ السَّلَامُ، والحسن بن علي، وَابن عمر، ﷺ، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [الْبَقَرَة: 241] /291 أ/ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَتَعالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ﴾ [الْأَحْزَابِ: 28]. فذْهَبُ الشافعي وَأبي حنيفة رضي الله عنهما أَنَّ الْمُتْعَةَ وَاجِبَةٌ، وَرُوِيَ عَنِ الْفُقَهَاءِ مِنْ أَهْلِ المدينة أَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرَوْنَهَا وَاجِبَةً، وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ لَنَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَتِّعُوهُنَّ﴾ فَظَاهِرُ الأمر للإيجاب، وَحُجَّةُ مَالِكٍ أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي آخِرِ الْآيَةِ: ﴿حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ فَجَعَلَ هَذَا مِنْ بَابِ الْإِحْسَانِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن مفارقة الأشكال من الأصدقاء لمصلحة دنيوية؛ إذ لا جناح عليكم فيها، فكيف يكون عليكم جناح بأن فارقتموهم لمصلحة دينية؛ بل أنتم مأمورون بمفارقتهم لزيارة بيت الله، [فكيف لزيارة الله، فإن الواجب في زيارة بيت

الله][1] مفارقة الأهل والأوطان، وفي زيارة الله مفارقة الأرواح والأبدان. دع نفسك وتعال، ﴿قُلِ ٱللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ﴾ [الأنعام: 91] وفي قوله: ﴿وَمَتِّعُوهُنَّ﴾ [البقرة: 236]، إشارة إلى أن من له مال من الطلاب وأهل الإرادة، فليتمتع به أقرباؤه وأحباؤه حين فارقهم في طلب الحق سبحانه، ليزيل عنهم بحلاوة [المال][2] مرارة الفراق، فإن الفطام من المألوف شديد، وينفق المال بقدر قربهم في القرابة وبعدهم؛ بل يقسم بينهم على فرائض الله كالميراث، فإنه قد مات عنهم بالحقيقة.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَإِن طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّآ أَن يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَا۟ ٱلَّذِى بِيَدِهِۦ عُقْدَةُ ٱلنِّكَاحِ ۚ وَأَن تَعْفُوٓا۟ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۚ وَلَا تَنسَوُا۟ ٱلْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٧﴾﴾

[سورة الْبَقَرَةِ: 237]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿من قبل أن تمسوهن﴾ أي: من قبل أن تجامعوهن. وقيل: من قبل أن تخلوا بهن. ﴿وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾، أي: وقد سميتم لهن مهرا. ﴿فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ يعني على الزوج نصف ما فرض لها من المهر. ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ﴾، يعني إلا أن تترك المرأة فلا تأخذ شيئًا، ﴿أَوْ يَعْفُوَا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكاحِ﴾، يعني الزوج يكمل لها جميع الصداق. ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوى﴾، [قيل: هو خطاب للأزواج][3]. وقيل: هو خطاب للأزواج والزوجات جميعا. أي: عفو الزوج بإعطائه كل المهر خير له، وعفو المرأة بإسقاطه كله خير لها. ﴿وَلا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾، تقدير للأول: فلا ينبغي للزوج أن ينسى الإفضال، فيقول: إنها كانت محبوسة بعقدي، ولم تنل مني نصيبا، فلا أحرمها من المسمى شيئا. ولا ينبغي للمرأة أن تترك الإحسان، وتقول: إن زوجي لم يصل إليَّ، ولم يكن له مني شيء، فأنا لا آخذ منه شيئًا. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾، أي: لا يخفى عليه ما عملتم من الفضل والجود والانتصاف.

مَذْهَبُ الشافعي أَنَّ الْخَلْوَةَ لَا تُقَرِّرُ الْمَهْرَ، لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ...﴾ الآية. وَعند أبي حنيفة: الْخَلْوَةُ الصَّحِيحَةُ تُقَرِّرُ الْمَهْرَ، بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدالَ زَوْجٍ مَكانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْداهُنَّ قِنْطارًا فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ [النِّسَاءِ: 20]. والاستدلال به أنه تعالى نَهَى عَنْ أَخْذِ الْمَهْرِ وَعَلَّلَ بِعِلَّةِ الْإِفْضَاءِ، فَعَلِمْنَا أَنَّ الْخَلْوَةَ تُقَرِّرُ الْمَهْرَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في قوله تعالى: ﴿مَتَاعًا بِٱلْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: 236]، أن الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فالمحسن من لا يكون نظره إلى غير الله. وفي قوله تعالى: ﴿وَأَن تَعْفُوٓا۟ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [البقرة: 237]، إشارة إلى أن الوصول إلى تقوى الله حق تقاته إنما هو بترك ما سوى الله والتجاوز عنه، فإن المواصلة إلى الخالق على قدر المفارقة عن المخلوق والتقرب إلى الله تعالى بقدر التعبد عما سواه، وفي قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنسَوُا۟ ٱلْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ [البقرة: 237]، هاهنا في الدنيا، فإن حلول الجنة ودخولها هناك لا ينال /291 ب/ إلا من فضله، لقوله تعالى: ﴿الذي أحلنا دار المقامة من فضله﴾. ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: 237]، في وجدان الفضل وفقدانه ﴿بَصِيرٌ﴾ [البقرة: 237].

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

ثم أخبر عن وجدان الفضل وفقدانه بقوله تعالى:

﴿حَٰفِظُواْ عَلَى ٱلصَّلَوَٰتِ وَٱلصَّلَوٰةِ ٱلۡوُسۡطَىٰ وَقُومُواْ لِلَّهِ قَٰنِتِينَ ٢٣٨ فَإِنۡ خِفۡتُمۡ فَرِجَالًا أَوۡ رُكۡبَانٗاۖ فَإِذَآ أَمِنتُمۡ فَٱذۡكُرُواْ ٱللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمۡ تَكُونُواْ تَعۡلَمُونَ ٢٣٩﴾

[سورة البقرة: 238، 239]

[فصل في التفسير بالرواية]

لما ذكر أحكام النكاح وفيه الشهوات، وفي اتباعها إضاعة الصلوات، عقبها الأمر بمحافظتها، ليحترزوا عنها، فقال: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾، أي: داوموا ولازموا. وأصل الحفظ الضبط. وحفظ الشيء عن النسيان هو ضبطه في القلب، وحفظ الشيء عن الضياع هو ضبطه في النفس. وقوله: ﴿عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾، أي: المكتوبات في كل يوم وليلة. وقوله: ﴿وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾، أي: حافظوا على الصلاة الوسطى منها. ومحافظتها حفظ أوقاتها وأركانها وشرائطها وواجباتها وسننها وأدائها. ثم اختلف في الوسطى؛ قال قوم: هي غير معينة، وإذا حافظ على كلها فقد حافظ عليها. وقيل: هي صلاة الفجر. روي ذلك عن ابن عباس وابن عمر وأبي موسى وجابر وجماعة من التابعين، وهو اختيار الشافعي رحمه الله، ويدل عليه أنه ورد فيه في القرآن زيادة ترغيب، وهو قوله: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ إلى قوله: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 78]. وقال ابن عمر رضي الله عنهما: هي صلاة الظهر. قال زيد ﷺ: كان النبي ﷺ يصلي الظهر بالهاجرة، ولم تكن صلاة أشق على الصحابة منها، فنزل قوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ لأنها وسط النهار، ولأنها بين صلاتي ليل وصلاتي نهار. وعن علي ﷺ: هي صلاة العصر. وفيه خبر عن النبي ﷺ، فإنه فاتته العصر يوم الأحزاب، فقال: شغلونا عن الصلاة الوسطى، أي: عن صلاة العصر، مَلَأَ اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا.[1] وقالت حفصة وجماعة: هي صلاة المغرب؛ لأنها ثلاث ركعات، وهي بين الأربع والمثنى. وقيل: هي صلاة العشاء؛ لأنها بين صلاة جَهْرٍ وصلاة مُخَافَتَةٍ يتقدمان، وبين صلاة جَهْرٍ وصلاة مُخَافَتَةٍ يتأخران. وقوله: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾، أي: مطيعين. فإن أهل سائر الأديان يقومون في الصلاة عاصين. وقيل: خاشعين. وقال زيد بن أرقم ﷺ: كنا على عهد النبي ﷺ يكلم أحدنا صاحبه في الصلاة بحاجته، حتى نزل قوله تعالى: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾، أي: ساكتين. وقوله: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا﴾، أي: وحافظوا في حال خوف العدو فلا تؤخروها، وصلوا رجالا، وهو جمع "رجل"، وهو القائم على الرجل. وقوله: ﴿أَوْ رُكْبَانًا﴾، هو جمع "راكب". ولهم أن يصلوا وحدانا، ولا يجوز بجماعة عندنا؛ لأنه سقط فرض الاستقرار عنهم، فلم يجمعهم مكان واحد، فبطل الاقتداء. وقوله: ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾، أي: إذا أمنتم العدو فصلوا لله. والذكر اسم للصلاة، وقد دللنا عليه فيما مر. ﴿كَمَا عَلَّمَكُمْ﴾ ولم تكونوا [علمتم][2] ذلك. أي: صلوا طائفة واحدة من غير انصراف، وفي الخوف /292 أ/ يصلون طائفتين، وتنصرف كل طائفة إلى العدو عند تمام ركعة.

أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الصَّلَاةَ الْمَفْرُوضَةَ خَمْسَةٌ، وَهَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي نَحْنُ فِي تَفْسِيرِهَا دَالَّةٌ عَلَى ذَلِكَ، لِأَنَّ قَوْلَهُ: حافِظُوا عَلَى الصَّلَواتِ يَدُلُّ عَلَى الثَّلَاثَةِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ أَقَلَّ الْجَمْعِ ثَلَاثَةٌ، ثُمَّ إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَالصَّلاةِ الْوُسْطى﴾ يَدُلُّ عَلَى

1 يُنظر: مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، بَابُ التَّغْلِيظِ فِي تَفْوِيتِ صَلَاةِ الْعَصْرِ، (627)، وأحمد (2/ 404)، (1246) واللفظ له.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

شَيْءٍ أَزْيَدَ مِنَ الثَّلَاثَةِ، ثُمَّ ذَلِكَ الزَّائِدُ يَمْتَنِعُ أَنْ يَكُونَ أَرْبَعَةً، وَإِلَّا فَلَيْسَ لَهَا وُسْطَى، فَلَا بُدَّ وَأَنْ يَنْضَمَّ إِلَى تِلْكَ الثَّلَاثَةِ عَدَدٌ آخَرُ يَحْصُلُ بِهِ لِلْمَجْمُوعِ وَسَطٌ، وَأَقَلُّ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ خَمْسَةً، فَهَذِهِ الْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى وُجُوبِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَةِ لَكِنَّهَا لَا تَدُلُّ عَلَى أَوْقَاتِهَا، وَالْآيَاتُ الدَّالَّةُ عَلَى تَفْصِيلِ الْأَوْقَاتِ أَرْبَعٌ: الْآيَةُ الْأُولَى: قَوْلُهُ: ﴿فَسُبْحانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ [الروم: 17، 18] وَهَذِهِ الْآيَةُ أَبْيَنُ آيَاتِ الْمَوَاقِيتِ فَقَوْلُهُ: ﴿فَسُبْحانَ اللَّهِ﴾ أَيْ سَبِّحُوا اللَّهَ مَعْنَاهُ صَلُّوا لِلَّهِ ﴿حِينَ تُمْسُونَ﴾، أَرَادَ بِهِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ﴿وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ أَرَادَ صَلَاةَ الصُّبْحِ ﴿وَعَشِيًّا﴾ أَرَادَ بِهِ صَلَاةَ الْعَصْرِ ﴿وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ صَلَاةَ الظُّهْرِ.

الْآيَةُ الثَّانِيَةُ: قَوْلُهُ: ﴿أَقِمِ الصَّلاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 78] أَرَادَ بِالدُّلُوكِ زَوَالَهَا فَدَخَلَ فِيهِ صَلَاةُ الظُّهْرِ، وَالْعَصْرِ، وَالْمَغْرِبِ، والعشاء، ثم قال: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ أَرَادَ صَلَاةَ الصُّبْحِ.

الْآيَةُ الثَّالِثَةُ: قَوْلُهُ: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِها وَمِنْ آناءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرافَ النَّهارِ﴾ [طه: 130] فَمِنَ النَّاسِ مَنْ قَالَ: هَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ، لِأَنَّ الزَّمَانَ إِمَّا أَنْ يَكُونَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ أَوْ قَبْلَ غُرُوبِهَا، فَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ دَاخِلَانِ فِي هَاتَيْنِ اللَّفْظَتَيْنِ.

الْآيَةُ الرَّابِعَةُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَيِ النَّهارِ وَزُلَفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هُودٍ: 114] فَالْمُرَادُ بِطَرَفَيِ النَّهَارِ: الصُّبْحُ، وَالظُّهْرُ، وَالْعَصْرُ، وَقَوْلُهُ: وَزُلَفًا مِنَ اللَّيْلِ الْمَغْرِبُ وَالْعِشَاءُ، وَكَانَ بَعْضُهُمْ يَتَمَسَّكُ بِهِ فِي وُجُوبِ الْوَتْرِ، لِأَنَّ لَفْظَ زُلَفًا جَمْعٌ فَأَقَلُّهُ الثَّلَاثَةُ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ حِفْظَ الصَّلَاةِ لِلْمُصَلِّي عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ الْأَوَّلُ: أَنَّ الصَّلَاةَ تَحْفَظُهُ عَنِ الْمَعَاصِي، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 45] فَمَنْ حَفِظَ الصَّلَاةَ حَفِظَتْهُ الصَّلَاةُ عَنِ الْفَحْشَاءِ. وَالثَّانِي: أَنَّ الصَّلَاةَ تَحْفَظُهُ مِنَ الْبَلَايَا وَالْمِحَنِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 153] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَقالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكاةَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 12] وَمَعْنَاهُ: إِنِّي مَعَكُمْ بِالنُّصْرَةِ وَالْحِفْظِ إِنْ كُنْتُمْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَالثَّالِثُ: أَنَّ الصَّلَاةَ تَحْفَظُ صَاحِبَهَا وَتَشْفَعُ لِمُصَلِّيهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَآتُوا الزَّكاةَ وَما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 110] وَلِأَنَّ الصَّلَاةَ فِيهَا الْقِرَاءَةُ، وَالْقُرْآنُ يَشْفَعُ لِقَارِئِهِ، وَهُوَ شَافِعٌ مُشَفَّعٌ. وَفِي الْخَبَرِ: «إِنَّهُ تَجِيءُ الْبَقَرَةُ وَآلُ عِمْرَانَ كَأَنَّهُمَا عمامتان فَيَشْهَدَانِ وَيَشْفَعَانِ». وَأَيْضًا فِي الْخَبَرِ «سُورَةُ الْمُلْكِ تَصْرِفُ عَنِ الْمُتَهَجِّدِ بِهَا عَذَابَ الْقَبْرِ وَتُجَادِلُ عَنْهُ فِي الْحَشْرِ وَتَقِفُ فِي الصِّرَاطِ عِنْدَ قَدَمَيْهِ وَتَقُولُ لِلنَّارِ لَا سَبِيلَ لَكِ عَلَيْهِ».

وقال بعضهم: الْوُسْطَى هِيَ مَجْمُوعُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ وَذَلِكَ لِأَنَّ هَذِهِ الْخَمْسَةَ /292 ب/ هِيَ الْوُسْطَى مِنَ الطَّاعَاتِ وَتَقْرِيرُهُ أَنَّ الْإِيمَانَ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ دَرَجَةً، أَعْلَاهَا شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ، وَالصَّلَوَاتُ الْمَكْتُوبَاتُ دُونَ الْإِيمَانِ وَفَوْقَ إِمَاطَةِ الْأَذَى فَهِيَ وَاسِطَةٌ بَيْنَ الطَّرَفَيْنِ.

واعلم أن الله تعالى لما لم يبين الصَّلَاةَ الْوُسْطَى، بل خَصَّها بِمَزِيدِ التَّأْكِيدِ، جاز فِي كُلِّ صَلَاةٍ أَن تكون هِيَ الْوُسْطَى فَيَصِيرُ ذَلِكَ الإبهام دَاعِيًا إِلَى أَدَاءِ الْكُلِّ عَلَى نَعْتِ الْكَمَالِ وَالتَّمَامِ، كما أنه تَعَالَى أَخْفَى لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي رَمَضَانَ، وَأَخْفَى سَاعَةَ الْإِجَابَةِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ، وَأَخْفَى اسْمَهُ الْأَعْظَمَ فِي جَمِيعِ الْأَسْمَاءِ، وَأَخْفَى وَقْتَ الْمَوْتِ فِي الْأَوْقَاتِ لِيَكُونَ الْمُكَلَّفُ خَائِفًا مِنَ الْمَوْتِ فِي كُلِّ الْأَوْقَاتِ، داعيا في كل الساعات، ذاكرا لله تعالى بكل أسمائه، راغبا في إحياء ليالي رمضان. وَهَذَا

قَوْلُ جَمْاعة مِنَ الْعُلَمَاءِ، قَالَ مُحَمَّد بْنُ سِيرِينَ: إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى فَقَالَ: حَافِظْ عَلَى الصَّلَوَاتِ كُلِّهَا تَصِبْهَا، وَعَنِ الرَّبِيعِ بْنِ خَيْثَمٍ أَنَّهُ سَأَلَهُ وَاحِدٌ عَنْهَا، فَقَالَ: يَا ابْنَ عَمِّ الْوُسْطَى وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ فَحَافِظْ عَلَى الْكُلِّ تَكُنْ مُحَافِظًا عَلَى الْوُسْطَى ثُمَّ قَالَ الرَّبِيعُ: لَوْ عَلِمْتَهَا بِعَيْنِهَا لَكُنْتَ مُحَافِظًا لَهَا وَمُضَيِّعًا لِسَائِرِهِنَّ، قَالَ السَّائِلُ: لَا قَالَ الرَّبِيعُ: فَإِنْ حَافَظْتَ عَلَيْهِنَّ فَقَدْ حَافَظْتَ عَلَى الْوُسْطَى فِي الصلاة.

وقيل: إن "فَاعَل" على بابها، بأن يكُونُ بَيْنَ الْعَبْدِ وَالرَّبِّ، كَأَنَّهُ قِيلَ لَهُ: احْفَظِ هذه الصَّلَاةَ برعاية شرائطها وجميع ما يليق بها، يَحْفَظكَ الله، وإما بَيْنَ العبد والصلاة، أي: احْفَظِها تَحْفَظكَ عَنِ الْمَعَاصِي والمنكرات، كما قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 45]، أو تحفظك مِنَ الْبَلَايَا وَالْمِحَنِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 153] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَقالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكاةَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 12] وَمَعْنَاهُ: إِنِّي مَعَكُمْ بِالنُّصْرَةِ وَالْحِفْظِ، فإن من حفظ الصلاة عما لا يليق بشأنها تنور مشكاة بصيرته، وتتفتح له أبواب الالتذاذ بلذيذ مناجاة ربه فلا يظهر له التعب في القيام بمقتضى التكاليف ولا يشق عليه إتيان شيء من العبادات واجتناب شيء من المعاصي والمنكرات، فلما كان حفظ حرمة الصلاة مؤديا إلى سهولة التخلق بأخلاق العبودية، والتجنب عما يرديه من اتباع النفس الأمارة والوساوس الشيطانية صارت الصلاة كأنها حافظة له، فتحققت المحافظة من الجانبين، أي: من جانب العبد والصلاة.

واعلم أَنَّ صَلَاةَ الصُّبْحِ أَفْضَلُ الصَّلَوَاتِ، لِوُجُوهٍ أَحَدُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 17] [فَجَعَلَ خَتْمَ طَاعَاتِهِمُ الشَّرِيفَةِ وَعِبَادَاتِهِمُ الْكَامِلَةِ بِذِكْرِ كَوْنِهِمْ مُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ][1]، ثُمَّ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ أَعْظَمُ أَنْوَاعِ الِاسْتِغْفَارِ هُوَ أَدَاءَ الْفَرْضِ، لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَاكِيًا عَنْ رَبِّهِ تَعَالَى «لَنْ يَتَقَرَّبَ إِلَيَّ الْمُتَقَرِّبُونَ بِمِثْلِ أَدَاءِ مَا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِمْ» وَذَلِكَ يَقْتَضِي أَنَّ أَفْضَلَ الطَّاعَاتِ بَعْدَ الْإِيمَانِ هُوَ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَثَانِيهَا: مَا رُوِيَ فِيهَا أَنَّ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنْهَا مَعَ الْجَمَاعَةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ ثَبَتَ بِالْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ أَنَّ صَلَاةَ الصُّبْحِ مَخْصُوصَةٌ بِالْأَذَانِ مَرَّتَيْنِ: مَرَّةً قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ، وَمَرَّةً أُخْرَى بَعْدَهُ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْمَرَّةِ الْأُولَى إِيقَاظُ النَّاسِ حَتَّى يَقُومُوا وَيَتَشَمَّرُوا لِلْوُضُوءِ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَّاهَا بِأَسْمَاءٍ، فَقَالَ فِي بني إسرائيل: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 78] وَقَالَ فِي النُّورِ: ﴿مِنْ قَبْلِ صَلاةِ الْفَجْرِ﴾ [النُّورِ: 58] وَقَالَ فِي الروم: ﴿وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم: 17] وَقَالَ عمر بن الخطاب: الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَإِدْبارَ النُّجُومِ﴾ [الطُّورِ: 49] صَلَاةُ الْفَجْرِ. وَخَامِسُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى أَقْسَمَ بِهِ فَقَالَ: ﴿وَالْفَجْرِ وَلَيالٍ عَشْرٍ﴾ [الْفَجْرِ: 1، 2] وَلَا يُعَارَضُ هَذَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ﴾ [الْعَصْرِ: 1، 2] فَإِنَّا إِذَا سَلَّمْنَا أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ الْقَسَمُ بِصَلَاةِ الْعَصْرِ لَكِنْ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ تأكيد، وهو قوله: ﴿أَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَيِ النَّهارِ﴾ [هُودٍ: 114] فكما أن أحد الطرفين، وهو الصبح، وهو واقع قبل الطلوع، والطرف الآخر هو المغرب لأنه هو الواقع بعد الغروب، فقد اجتمع في الفجر القسم به مع التأكيد، بقوله: ﴿أَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَيِ النَّهارِ﴾ [هُودٍ: 114] وَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّ هَذَا التَّأْكِيدَ لَمْ يُوجَدْ فِي الْعَصْرِ. وَسَادِسُهَا: أَنَّ التَّثْوِيبَ فِي أَذَانِ الصُّبْحِ مُعْتَبَرٌ، وَهُوَ أَنْ يَقُولَ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْحَيْعَلَتَيْنِ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ، وَمِثْلُ هَذَا التَّأْكِيدِ غَيْرُ حَاصِلٍ فِي سَائِرِ الصَّلَوَاتِ. وَسَابِعُهَا: أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا قَامَ مِنْ مَنَامِهِ فَكَأَنَّهُ كَانَ مَعْدُومًا، ثُمَّ صَارَ مَوْجُودًا، أَوْ كَانَ مَيِّتًا، ثُمَّ صَارَ حَيًّا، بَلْ كَأَنَّ الْخَلْقَ كَانُوا فِي اللَّيْلِ كُلُّهُمْ أَمْوَاتًا، فَصَارُوا أَحْيَاءً، فَإِذَا قَامُوا مِنْ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

مَنَامِهِمْ وَشَاهَدُوا هَذَا الْأَمْرَ الْعَظِيمَ مِنْ كَمَالِ قُدْرَةِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ حَيْثُ أَزَالَ عَنْهُمْ ظُلْمَةَ اللَّيْلِ، وَظُلْمَةَ النَّوْمِ وَالْغَفْلَةِ، وَظُلْمَةَ العجز والحيرة، وَأَبْدَلَ الْكُلَّ بِالْإِحْسَانِ، فَمَلَأَ الْعَالَمَ مِنَ النُّورِ، وَالْأَبْدَانَ مِنْ قُوَّةِ الْحَيَاةِ وَالْعَقْلِ وَالْفَهْمِ وَالْمَعْرِفَةِ، فَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا الْوَقْتَ أَلْيَقُ الْأَوْقَاتِ بِأَنْ يَشْتَغِلَ الْعَبْدُ بِأَدَاءِ الْعُبُودِيَّةِ، وَإِظْهَارِ الْخُضُوعِ وَالذِّلَّةِ وَالْمَسْكَنَةِ، فَثَبَتَ بِمَجْمُوعِ هَذِهِ الْبَيَانَاتِ أَنَّ صَلَاةَ الصُّبْحِ أَفْضَلُ الصَّلَوَاتِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيهما أن الله تعالى أشار في حفظ الصلاة بصورة المفاعلة التي بين الاثنين وقوله: ﴿حافظوا على الصلاة﴾ يعني محافظة الصلاة بيني وبينكم، كما قال النبي ﷺ: قال الله تعالى: "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل"؛[1] فمعناه أني محافظكم بقدر التوفيق والإجابة والقبول والإنابة عليها، فحافظوا أنتم على الصلاة بالصدق والإخلاص والحضور والخشوع /293 أ/ والمناجاة بالتذلل والانكسار والاستعانة والاستهداء والسكون والوقار والهيبة والتعظيم وحفظ القلوب بدوام الشهود، فإنما هي الصلاة الوسطى؛ لأن القلب هو الذي في وسط الإنسان ما هو واسطة بين الروح والجسد، ولهذا سمي القلب. والإشارة في تخصيص المحافظة على الصلاة الوسطى هي صلاة القلب بدوام الشهود، فإن البدن ساعة يحفظ أركان الصلاة وأبنيتها، وساعة يخرج منها فلا سبيل إلى حفظ صورتها بنعمة الدوام ولا إلى حفظ معانيها بوصف الحضور والشهود، وإنما هو من شأن القلب لقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: 37]، فإنه من نعت أرباب القلوب أنهم في صلواتهم دائمون. والإشارة إليهم في قوله تعالى: ﴿وَقُومُواْ لِلَّهِ قَٰنِتِينَ﴾ [البقرة: 238]، لا لغير الله قانتين أي: طالبين. ومعنى الآية في التحقيق: حافظوا على صورة الصلاة بشرائطها المأمور بها عمومًا، وحافظوا على معاني الصلاة وحقائقها بدوام شهود القلب للرب في الصلاة وبعد الخروج خصوصًا ﴿وَقُومُواْ لِلَّهِ﴾، أي: اجعلوا القيام إلى الصلاة معراجًا في طلب الحق ﴿قَٰنِتِينَ﴾ طالبين من الله الوصول إليه لا تسألوا عنه غيره؛ إذا قال: "ولعبدي ما سأل".[2] وهذا هو الصراط المستقيم، فافهم جدًّا لكيلا تقع عن الصراط ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ [البقرة: 239]، عن حدة هذا الصراط ووقته وطول مسافته لضعف قلوبكم ولعجز نفوسكم ولغلبات شهواتكم وطلبات صفاتكم فاستعينوا بالله وتوكلوا ولا تيأسوا من روح الله واخرجوا من حولكم وقوتكم فإنه لا حول ولا قوة إلا بالله، ففروا إلى الله ﴿فَرِجَالًا﴾ [البقرة: 239]، على قدم العبودية ﴿أَوْ رُكْبَانًا﴾ [البقرة: 239]، على نجائب جذبات الربوبية فإنه قال تعالى: "من تقرب إلي شبرًا تقربت إليه ذراعًا"، فلا تخف من طول الصراط واسجد واقترب، ولا تفزع من حدة الصراط ودقته، فإنك محمول العناية: ﴿وَحَمَلْنَاهُمْ فِي ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ﴾ [الإسراء: 70] إشارة إلى أنه يحملكم في الصراط فعليكم بالمشي على قدم العبودية في طلب هداية الربوبية ﴿فَإِذَآ أَمِنتُمْ﴾ [البقرة: 239]، من خوف ضعف البشر ثقة بالألطاف الإلهية: ﴿فَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم﴾ [البقرة: 239]، في الفاتحة: ﴿مَّا لَمْ تَكُونُواْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 239]، بقوله تعالى:

1 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

2 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ * اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: 5-6]، فإن الله تعالى يهديكم إلى الصراط، ويحملكم عليها كما وعدكم بفضله وكرمه على لسان نبيه ﷺ قال: "يقول العبد: الحمد لله رب العالمين يقول الله: حمدني عبدي، ويقول العبد: الرحمن الرحيم يقول الله: أثنى علي عبدي، ويقول العبد: مالك يوم الدين يقول الله: مجدني عبدي، ويقول العبد: إياك نعبد وإياك نستعين هذه الآية بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل، ويقول العبد: اهدنا الصراط المستقيم إلى آخر السورة، فهؤلاء لعبدي ولعبدي ما سأل".[1] حديث صحيح.

ثم أخبر عن المتوفى عنها زوجها في الوصية للزوجة بالنفقة والسكنى بقوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِم مَّتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنفُسِهِنَّ مِن مَّعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾ وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢٤١﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٤٢﴾﴾

[سورة البقرة: 240: 242]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ قد مرّ تفسيره. ﴿وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾ قرأ حمزة وأبو عمرو ونافع وحفص وابن عامر "وصيةً" بالنصب، ووجهه "فليوصوا وصيةً". وقرأ الباقون بالرفع، وتقديره "فعليهم وصية". ﴿مَتاعًا إِلَى الْحَوْلِ﴾ "متاعًا": أي نفقة وكسوة إلى الحول. /293 ب/ ﴿غَيْرَ إِخْراجٍ﴾، أي: لا يخرجن من بيت أزواجهن. وهذا في أول الشريعة كانت العدة حولًا ثم نسخ ما زاد على الأربعة أشهر وعشرًا، ونسخت الوصية للأزواج بقول النبي ﷺ: «لا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ». ويقال: نسخت بآية الميراث. ﴿فَإِنْ خَرَجْنَ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِي ما فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ﴾، يعني من الزينة يحتمل أنه أراد به الخروج بعد مضي السنة، ويحتمل الخروج في السنة إذا خرجت بعذر في أمر لا بُدَّ لها منه. ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾، أي: منتقم مما عصاه ﴿حَكِيمٌ﴾، أي: مصيب فيما حكم. وقال مقاتل بن حيان: نزلت الآية في حكيم بن الأشرف الطائي؛ قدم المدينة فمات بها، وترك أبوين وأولادا وزوجة، فجعل النبي عليه السلام الميراث للأبوين والأولاد، وجعل للمرأة النفقة والكسوة والسكنى حولا ثم نسخ هذا. ﴿وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾، أي: وللمطلقات التي سمي لهن المهر متعة أيضا، بطريق الاستحسان. وقوله ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ يعني وذلك فيما بينه وبين الله تعالى، فلا يجب عليه إلا في المطلقة التي ذكرنا. وقيل" ليس بواجب هذا، لكن من شرط التقوى. ﴿كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آياتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾، أي: كما بين هذه الأحكام يبين بعد هذا لكم كل ما تحتاجون إليه لتعقلوا. أي: لتستعملوا عقولكم في قبولها والتدبر فيها. وقيل: "الآيات" جميع ما تقدم من أمر الحج والقتال وكل الأحكام إلى هاهنا.

وَالْمُعْتَدَّةُ عَنْ فُرْقَةِ الْوَفَاةِ لَا نَفَقَةَ لَهَا وَلَا كُسْوَةَ، حَامِلًا كَانَتْ أَوْ حَائِلًا. وَرُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ وَابن عمر رضي الله عنهمَا، أَنَّ لَهَا النَّفَقَةَ إِذَا كَانَتْ حَامِلًا. وَعَنْ جَابِرٍ وَابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمَا قَالَا لَا نَفَقَةَ لَهَا حَسْبُهَا الْمِيرَاثُ، وَهَلْ تَسْتَحِقُّ السُّكْنَى فِيهِ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا: لَا تَسْتَحِقُّ السُّكْنَى وَهُوَ قَوْلُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَابن عباس وعائشة، وَمَذْهَبُ أبي حنيفة

1 يُنظر: مسلم، كتاب الصلاة، بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ، وَلَا أَمْكَنَهُ تَعَلُّمُهَا قَرَأَ مَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا، (395)، وأبو داود، كتاب الصلاة، 135، باب من ترك القراءة في صلاته، (821)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، 2، بَاب وَمِنْ سُورَةِ فَاتِحَةِ الكِتَابِ، (2953)، والنسائي، كتاب الافتتاح، 23، تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: 1] فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ، (909)، وابن ماجه، كتاب الأدب، 52، بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، (3784)، وأحمد (12/ 239) (7291)

وَاخْتِيَارُ الْمُزَنِيِّ وَالثَّانِي: تَسْتَحِقُّ وَهُوَ قَوْلُ عُمَرَ وعثمان وابن مسعود وَأُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَالثَّوْرِيُّ وَأَحْمَدُ ﷺ أجمعين. وَبِنَاءُ الْقَوْلَيْنِ عَلَى خَبَرِ فُرَيْعَةَ بِنْتِ مالك أُخْتِ أبي سعيد الخدري قُتِلَ زَوْجُهَا قَالَتْ: فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَرْجِعُ إِلَى أَهْلِي فَإِنَّ زَوْجِي مَا تَرَكَنِي فِي مَنْزِلٍ يَمْلِكُهُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: نَعَمْ فانصرفت حين إِذَا كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ أَوْ فِي الْحُجْرَةِ دَعَانِي فَقَالَ: امْكُثِي فِي بَيْتِكِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ[1].

وقوله: ﴿وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ يُرْوَى أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ إِنَّمَا نَزَلَتْ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَنْزَلَ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَمَتِّعُوهُنَّ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 236] قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ: إِنْ أحسنت أفعل، وَإِنْ لَمْ أُرِدْ ذلك فلا، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ يَعْنِي عَلَى كُلِّ مَنْ كَانَ مُتَّقِيًا عَنِ الْكُفْرِ، وَاعْلَمْ أن المراد من المتاع هاهنا فِيهِ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ هُوَ الْمُتْعَةُ، فَظَاهِرُ هَذِهِ الْآيَةِ يَقْتَضِي وُجُوبَ هَذِهِ الْمُتْعَةِ لِكُلِّ الْمُطَلَّقَاتِ، فَمِنَ النَّاسِ مَنْ تَمَسَّكَ بِظَاهِرِ هَذِهِ الْآيَةِ وَأَوْجَبَ الْمُتْعَةَ لِجَمِيعِ الْمُطَلَّقَاتِ، وَهُوَ قَوْلُ سعيد بن جبير وَأَبِي الْعَالِيَةِ وَالزُّهْرِيِّ ﷺ. وقَالَ الشافعي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: لِكُلِّ مُطَلَّقَةٍ /294 أ/ إِلَّا الْمُطَلَّقَةَ الَّتِي فُرِضَ لَهَا مَهْرٌ وَلَمْ يُوجَدْ فِي حَقِّهَا الْمَسِيسُ، وقال أبو حنيفة: المتعة لا تجب إِلَّا الْمُطَلَّقَةَ الَّتِي لم يُفْرَض لَهَا، وَلَمْ يُوجَدْ فِي حَقِّهَا مَسِيسٌ، وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ قَدْ ذَكَرْنَاهَا فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَتِّعُوهُنَّ عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ﴾ [الْبَقَرَة: 236]. ووهم التكرار يندفع بأن ذَكَرَ حُكْم المتعة هُنَاكَ خَاصًّا، وهاهنا ذَكَرَه عَامًّا. وَالْقَوْلُ الثَّانِي: أَنَّ الْمُرَادَ بِهَذِهِ الْمُتْعَةِ النَّفَقَةُ، [وَالنَّفَقَةُ][2] قَدْ تُسَمَّى مَتَاعًا وَإِذَا حَمَلْنَا على هَذَا انْدَفَعَ التَّكْرَارُ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن المتوفى عنها زوجها في الجاهلية لما كانت من حسن عهدها مع زوجها أن تحفظ وفاءه بعده بالعدة حولًا ولا تخرج من بيته سنة إظهارًا للوفاء، فالعبد المؤمن إذا لم يوف بعهده من الله، وأتى بالمعاصي في حضرة ربه كل يوم كذا مرة يكون مع ادعاء إيمانه أقل وفاء وأدنى حياء من تلك المرأة مع كفرها ونقصان عقلها بكثير. وفيه إشارة أخرى وهي أن الله تعالى لما أمر أولياء الزوج المتوفى بأن يوفوا مع الزوجة المعتدة الموفية مع زوجها بالنفقة والسكنى، فيستحق العبد المؤمن المعاهد لربه صدق قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ ٱللَّهِ فَٱسْتَبْشِرُواْ بِبَيْعِكُمُ ٱلَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِۦ﴾ [التوبة: 111]، وتحقيق قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُواْ بِعَهْدِيٓ أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: 40].

ثم أكد هذا المعنى بما أخبر عن حال المطلقات وما لهن من المتعات بقوله تعالى: ﴿وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِٱلْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: 241]، الآيتين. والإشارة فيهما أن المطلقة لما ابتليت بالفراق، فالله تعالى جبر كسر قلبها بالمتعة يشير بهذا إلى أن المريد الصادق لو ابتلي في أوان طلبه بفراق الأعزة والأقرباء وهجر الأحبة والأصدقاء، والخروج عن مال الدنيا وجاهها والهجرة عن الأوطان وسكانها والتغريب في البلاد لصحبة خواص العباد ومقاساة الشدائد في طلب الفوائد فالله تعالى يبدل له إحسانه، ويزيل أحزانه، ويأخذ بيده، ويجبر كسر قلبه بمتعة: "أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي"[3]، فيكون للطالب

1 يُنظر: أبو داود، كتاب الطلاق، 44، باب في المتوفَّى عنها تنتقل، (2300)، والترمذي، كتاب الطلاق واللعان، 23، بَابُ مَا جَاءَ أَيْنَ تَعْتَدُّ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا؟، (1204)، وابن ماجه، كِتَابُ الطَّلَاقِ، 8، بَابُ أَيْنَ تَعْتَدُّ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا، (2031)، وأحمد (45/ 28)، (27087) باختلاف يسير

2 ورد في الأصل "السكنى"، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 ذكره الملا علي القاري في "الأسرار المرفوعة"، ص117، (70). وقال: لا أصل له في المرفوع.

الملهوف متاعًا بالمعروف ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ﴾ [البقرة: 242] يظهر الله ﴿لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ [البقرة: 242]، أصناف ألطافه وأوصاف إعطائه ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 242]، بأنوار ألطافه وكمالات أوصافه.

ثم أخبر عن فضل الجهاد وبالتعريض حث عليها العباد بقوله تعالى:

﴿۞ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ خَرَجُواْ مِن دِيَـٰرِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ ٱلْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ ٱللَّهُ مُوتُواْ ثُمَّ أَحْيَـٰهُمْ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ وَلَـٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٤٣﴾ وَقَـٰتِلُواْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٤﴾﴾

[سورة البقرة: 243، 244]

[فصل في التفسير بالرواية]

هذه الآية في ذكر القتال الذي به تحصين الدين، وقبله ذكر الطلاق بعد النكاح الذي فيه تحصين الدين، فلذلك انتظما. وقوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ﴾ جمع "دار"، أي: منازلهم. ﴿وَهُمْ أُلُوفٌ﴾ جمع "ألف". قال: ابن عباس ﷺ" كانوا أربعة آلاف. وقال مقاتل ﷺ: ثمانية آلاف. وقيل: عشرة آلاف. وقال: أبو مالك: كانوا ثلاثين ألفا. وعن ابن عباس: أربعين ألفا. ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾، أي: لخوف الموت. ﴿فَقالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾. قيل: يجوز أن يكون الله تعالى أسمعهم كلام بعض ملائكته ﴿مُوتُوا﴾، فماتوا. /294 ب/ ويجوز أن يكون معناه: فأماتهم الله. كما في قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: 82]. ﴿ثُمَّ أَحْياهُمْ﴾، أي: أماتهم موت عقوبة لا موت انقضاء الآجال، ثم أعادهم أحياء ليستوفوا بقية أعمارهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾، على أولئك القوم حين أحياهم وأمهلهم في الدنيا حتى ماتوا. ﴿وَلكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾، أي: لا يؤدون حق نعمه بالشكر. وهو كقوله: ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سبأ: 13]. وقال السدي رحمه الله: هم فرقة من بني إسرائيل خرجوا من ديارهم فرارا من الطاعون، فأماتهم الله، ومرت عليهم السنون، حتى عريت عظامهم، وتفرقت أوصالهم، فَمَرَّ بِهِمْ نَبِيٌّ يقال له حزقيل، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أن ناد فيهم قوموا بإذن الله، فنادى، فنظر إليهم قياما، يقولون: "سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت". وقال ابن عباس ﷺ: هم سبط من بني إسرائيل خرجوا من ديارهم فرارا من الجهاد في سبيل الله فابتلوا بالطاعون، فأماتهم الله قبل انقضاء آجالهم عقوبة لهم، ثم أحياهم ليكملوا بقية آجالهم. ﴿وَقاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 244] قال ابن عباس ﷺ في رواية أبي صالح: لما أحياهم قال لهم قاتلوا ي سبيل الله. ويقال: إن هذا كان خطابا للذين ماتوا ثم أحياهم. وقيل: هذا خطاب لأهل عصر النبي عليه السلام ومن بعدهم. وقوله: ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، أي: قاتلوا لإعلاء كلمة الله. روي أن النبي عليه السلام قيل له: إن الرجل يقاتل ليغنم، ويقاتل ليذكر. فقال: من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو الذي يقاتل في سبيل الله. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾، أي: لا تقولوا كما قال هؤلاء الملأ: نخرج من ديارنا لنسلم من الموت. ولا تضمروا ما أضمروه من اعتقاد الخلاص بالفرار، فإن الله يسمع ما يقال ويعلم ما يضمر.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ عَادَتَهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ أَنْ يَذْكُرَ بَعْدَ بَيَانِ الْأَحْكَامِ الْقِصَصَ لِيُفِيدَ الِاعْتِبَارَ لِلسَّامِعِ، وَيَحْمِلَهُ ذَلِكَ الِاعْتِبَارُ عَلَى تَرْكِ التَّمَرُّدِ وَالْعِنَادِ، وَمَزِيدِ الْخُضُوعِ وَالِانْقِيَادِ فَقَالَ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ﴾ والرُّؤْيَةُ قَدْ تَجِيءُ بِمَعْنَى رُؤْيَةِ البَصَرِ، وقَدْ تَجِيءُ بِمَعْنَى رُؤْيَةِ الْبَصِيرَةِ وَالْقَلْبِ، وَذَلِكَ رَاجِعٌ إِلَى الْعِلْمِ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَأَرِنا مَناسِكَنا﴾ [الْبَقَرَة: 128] مَعْنَاهُ: عَلِّمْنَا، وَقَالَ: ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِما أَراكَ اللَّهُ﴾ [النِّسَاءِ: 105] أَيْ عَلَّمَكَ، ثُمَّ إِنَّ هَذَا اللَّفْظَ قَدْ يُسْتَعْمَلُ فِيمَا تَقَدَّمَ

لِلْمُخَاطَبِ الْعِلْمُ بِهِ، وَفِيمَا لَا يَكُونُ كَذَلِكَ فَقَدْ يَقُولُ الرَّجُلُ لِغَيْرِهِ يُرِيدُ تَعْرِيفَهُ ابْتِدَاءً: أَلَمْ تَرَ إِلَى مَا جَرَى عَلَى فُلَانٍ، فَيَكُونُ هَذَا ابْتِدَاءَ تَعْرِيفٍ، فَعَلَى هَذَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَعْرِفْ هَذِهِ الْقِصَّةَ إِلَّا بِهَذِهِ الْآيَةِ، وَيَجُوزُ أَنْ يقال: كَانَ الْعِلْمُ بِهَا سَابِقًا عَلَى نُزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ هَذِهِ /295 أ/ الْآيَةَ عَلَى وَفْقِ ذَلِكَ الْعِلْمِ.

وظَاهِرُ هَذَا الْكَلَامُ خِطَابٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ هُوَ وَأُمَّتَهُ، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ﴾ [الطَّلَاقِ: 1].

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ فَفِيهِ وُجُوهٌ أَحَدُهَا: أَنَّهُ تَفَضَّلَ عَلَى أُولَئِكَ الْأَقْوَامِ الذين أَمَاتَهُمْ ثم أَحْيَاهُمْ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ خَرَجُوا مِنَ الدُّنْيَا عَلَى الْمَعْصِيَةِ، فَهُوَ تَعَالَى أَعَادَهُمْ إِلَى الدُّنْيَا وَمَكَّنَهُمْ مِنَ التَّوْبَةِ. وَثَانِيهَا: أَنَّ العرب الَّذِينَ كَانُوا يُنْكِرُونَ الْمَعَادَ كَانُوا مُتَمَسِّكِينَ بِقَوْلِ اليهود فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأُمُورِ، فَلَمَّا نَبَّهَ اللَّهُ تَعَالَى اليهود عَلَى هَذِهِ الْوَاقِعَةِ الَّتِي كَانَتْ مَعْلُومَةً لَهُمْ، وَهُمْ يَذْكُرُونَهَا لِلْعَرَبِ الْمُنْكِرِينَ لِلْمَعَادِ، فَالظَّاهِرُ أَنَّ أُولَئِكَ الْمُنْكِرِينَ يَرْجِعُونَ مِنَ الدِّينِ الْبَاطِلِ الَّذِي هُوَ الْإِنْكَارُ إِلَى الدِّينِ الْحَقِّ الَّذِي هُوَ الْإِقْرَارُ بِالْبَعْثِ وَالنُّشُورِ فَيَخْلُصُونَ مِنَ الْعِقَابِ، وَيَسْتَحِقُّونَ الثَّوَابَ، فَكَانَ ذِكْرُ هَذِهِ الْقِصَّةِ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَإِحْسَانًا فِي حَقِّ هَؤُلَاءِ الْمُنْكِرِينَ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ هَذِهِ الْقِصَّةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْحَذَرَ مِنَ الْمَوْتِ لَا يُفِيدُ، فَهَذِهِ الْقِصَّةُ تُشَجِّعُ الْإِنْسَانَ عَلَى الْإِقْدَامِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى كَيْفَ كَانَ، وَتُزِيلُ عَنْ قَلْبِهِ الْخَوْفَ مِنَ الْمَوْتِ، فَكَانَ ذِكْرُ هَذِهِ الْقِصَّةِ فَضْلًا وَإِحْسَانًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى عَبْدِهِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَلكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ وَهُوَ كَقَوْلِهِ: ﴿فَأَبى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ [الفرقان: 50]. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فَالسَّبِيلُ هُوَ الطَّرِيقُ، وَسُمِّيَتِ الْعِبَادَاتُ سَبِيلًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ حَيْثُ إِنَّ الْإِنْسَانَ يَسْلُكُهَا، لِيَتَوَصَّلَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْجِهَادَ تَقْوِيَةٌ لِلدِّينِ، فَكَانَ طَاعَةً، فَلَا جَرَمَ كَانَ الْمُجَاهِدُ مُقَاتِلًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾، أَيْ هُوَ يَسْمَعُ كَلَامَكُمْ فِي تَرْغِيبِ الْغَيْرِ فِي الْجِهَادِ، أو فِي ترغيب الْغَيْرِ عَنْهُ، وَعَلِيمٌ بِمَا فِي صُدُورِكُمْ مِنَ الْبَوَاعِثِ وَالْأَغْرَاضِ وَأَنَّ ذَلِكَ الْجِهَادَ لِغَرَضِ الدِّينِ أو لعاجل الدنيا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيهما أن قومًا لما أمروا بالجهاد في سبيل الله وهو الجهاد الأصغر فجنبوا وخالفوا الأمر وهربوا حذرًا من مقاسات شدائد الجهاد، ابتلاهم الله تعالى بموت الأجساد فكيف بقوم أمروا بالجهاد في الله وهو الجهاد الأكبر بقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ جَاهَدُواْ فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: 69]. ثم أخبر أن نفع جهادهم إلى أنفسهم وقال تعالى: ﴿وَمَن جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ [العنكبوت: 6]، فإن جنبوا وخالفوا الأمر وفروا من محل مشقة المجاهدة، فأعرضوا عن طلب الحق واتبعوا الهوى واشتغلوا بالشهوات واستيفاء اللذات، أفلا يبتليهم الله بموت القلوب؟!، ولو لم تمت قلوبهم ما أعرضوا عن الحق في طلب الباطل. وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ﴾ [غافر: 61]، إشارة أن الله تعالى بفضله وكرمه أحيا قلوب المؤمنين بنور الإيمان كما قال تعالى: ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي ٱلنَّاسِ﴾ [الأنعام: 122]، فقليل منهم أقدموا على أداء شكر الإيمان بالقيام في الأوامر والنواهي كما هو الواجب فاستحقوا بذلك المزيد كما قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ ٱلشَّكُورُ﴾ [سبأ: 13]، وأكثرهم ابتلوا بكفران نعمة الإيمان، وأدركوا بالخذلان في مخالفة الرحمن، فعدلوا عن الجنان، وأغرقوا في بحار العصيان. وفي قوله تعالى: ﴿وَقَٰتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 244]، /295 ب/ إشارة إلى أن إحياء القلوب الميتة مضمر في قتل النفس الأمارة كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُواْ

لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لاَّ تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: 154] يعني: قتلوا أنفسهم ولكن أحيى الله قلوبهم وأرواحهم، فقال: ﴿وَقَٰتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ مع نفوسكم، فإنها أعدى عدوكم واعلموا أن الله سميع دعائكم وتضرعكم إليه في الاستعانة به والاستغاثة به على قتل نفوسكم وإحياء قلوبكم كما سمع دعاء نبيهم حزقيل في إحياء قومه عليم بصدق نياتكم وبذل جهدكم في جهادكم، فيعينكم على قتل نفوسكم، ويحيي بأنوار فضله قلوبكم.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿الم تَرَ إلى الذين خرجُوا من دِيَارهم﴾، أي: أوطانهم المألوفة ومقارّ نفوسهم المعهودة ومقاماتهم ومراتبهم من الدنيا وما ركنوا إليها بدواعي الهوى، وهم قوم كثير ﴿حذر الموت﴾ ضد موت الجهل والانقطاع عن الحياة الحقيقية والوقوع في المهاوي الطبيعية ﴿فقال لهم الله مُوتوا﴾، أي: أمرهم بالموت الإرادي، أو أماتهم عن ذواتهم بالتجلي الذاتي، حتى انمحت صفاتهم، وفنوا في الوحدة ﴿ثم أحياهم﴾ بالحياة الحقيقية العلمية، أو به بالوجود الموهوب الحقاني، والبقاء بعد الفناء. ولا يبعد أن يريد به ما أراد من قصة عزير، أي: خرجوا هاربين من الموت الطبيعي فأماتهم الله به ثم أحياهم بتعلق أرواحهم بأبدان من جنس أبدانهم ليُحصِّلوا بها كمالهم. ﴿وقاتِلُوا في سبيلِ الله﴾ النفس والشيطان، ولا تخافوا من الموت في مقاتلة الأعداء، فإن الهرب منه لا ينفع كما لم ينفع أولئك. والله يحييكم كما أحياهم.

ثم أخبر عن طرق من حقيقة القتال مع النفس بطريق بذل المال بقوله تعالى:

﴿مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥٓ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَٱللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُۜطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤٥﴾﴾

[سورة البقرة: 245]

[فصل في التفسير بالرواية]

أمر بالقتال في سبيل الله ويحتاج فيه إلى المال، فحث على الصدقة، لتتهيأ أسباب الغزاة. ﴿مَنْ ذَا﴾ استفهام بمعنى الأمر. و"ذا" إشارة إلى المقرض، وهو رفع بـ"من"، أي: من هذا الذي يقرض الله. و"الذي" صفة لـ"ذا"، و"يقرض" صلة له. والقرض في موضع الحقيقة مالٌ يقبض ببدل مثله. وقوله ﴿حَسَنًا﴾، أي: جميلا. والمراد من القرض في هذه الآية هو أن يقطع بعض ماله فيعطيه الفقير طلبا لرضاء الله وأملا لثواب الله. و"الحسن" عند ابن عباس ﷺ: أن يعجله، ويستره، ويستصغره. وقيل: هو ألا يمن على الفقير ولا يؤذيه. وقيل: سماه حسنا لأنه جود، والبخل قبيح، فكان الجود حسنا. وقيل: فعل ذلك تشريفا للفقراء وصيانة لهم، واستقرض بنفسه لأجلهم، وجعل رسوله مُحَمَّدا عليه السلام قابضا، فقال: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة: 103] وكان النبي عليه السلام هو القابض والله هو القابل والفقير هو الآكل. ثم ذكر أنه ليس كقرض العباد أنه يعوض بمثل واحد، بل وعد الأضعاف الكثيرة، وذلك قوله: ﴿فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافًا كَثِيرَةً﴾. هذه الْآيَةُ نَزَلَتِ فِي شأن أبي الدحداح /296 أ/ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي حَدِيقَتَيْنِ لَوْ تَصَدَّقْتُ بواحدة منهما كان لِي فِي الْجَنَّةِ مِثْلَهَا؟ فَقَالَ: نَعَمْ، قَالَ: وَأُمُّ الدَّحْدَاحِ مَعِي؟ يعني امرأته. قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: ووالد الدحداح معي؟ يعني أبيه. قال: نعم. قال: والدحداح معي؟ يعني ابنه. فقال: «نَعَمْ». قال: أشهدك أني قد جعلت حديقتي لله تعالى. ثم جاء إلى الحديقة، فقام على الباب وتحرج الدخول فيها، بعد ما جعلها لله تعالى ونادى: يا أم الدحداح اخرجي، فإني جعلت حديقتي لله تعالى، فخرجت وتحولت إلى الحديقة الأخرى، وقالت له: هنيئًا لك بما فعلت أو كما فعلت، فنزلت هذه. وقوله تعالى: ﴿فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافًا كَثِيرَةً﴾ يعني ألفي ألف ضعف. وعن أبي عثمان النهدي قال: بلغني عن أبي هريرة حديث أنه قال: إن الله تعالى

يكتب للعبد المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة فحججت ذلك العام لألقى أبا هريرة، [فأكلمه][1] في هذا الحديث فلقيته فأخبرته فقال: ليس كما قلت، ولم يحفظ الذي حدثك عني. وإنما قلت: ألفي ألف حسنة. ثم قال أبو هريرة: أو لستم تجدون في كتاب الله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافًا كَثِيرَةً﴾. فقوله: كَثِيرَةً أكثر من ألف ألف ومن ألفي ألف. وروي عن أبي هريرة عن النبي عليه السلام أنه قال: "إن الله ليضاعف بالحسنة ألفي ألف ضعف من الحسنات".[2] ثم تلا هذه الآية ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا...﴾ الآية. ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ﴾ سَهَّل بهذا عليهم الإقراض. قال: والله هو الذي يضيق على عباده الرزق وهو الذي يوسع. وإذا علم العبد ذلك هان عليه الإعطاء لان الله تعالى هو الذي وسع عليه في الدنيا ويثيبه عليه في العقبى. وقيل: معناه إن الله هو الذي فاوت بين الخلق، فوسَّع الى بعض وضيَّق على بعض، فلينفق كل إنسان مما أعطاه الله تعالى، قلّ أو كثر. وقيل: الله هو الذي يوسع على الغني ويضيق على الفقير، فلا ينظرنّ المعطي إلى فضل نفسه بما يعطي، ولا يحتقرن الفقير بما يأخذه منه. وقيل: يقبض إذا قبض حتى لا طاقة، ويبسط إذا بسط حتى لا فاقة. وقال الإمام القشيري رحمه الله: يقبض الصدقة من الأغنياء قبض قبول، ويبسط عليهم بسط حلف. وقيل: يقبض على الفقراء ليمتحنهم بالصبر، ويبسط على الأغنياء ليطالبهم بالشكر. وقيل: القبض لمن تولى عن الحق والبسط لمن تجلى له الحق. وقيل: القبض بذكر العذاب والبسط بذكر الإيجاب. اجتمع جماعة من الأغنياء والفقراء، فقال غني: إن الله تعالى رفع درجتنا؛ حيث استقرض منا. فقال فقير: بل رفع درجتنا؛ حيث استقرض لنا، والواحد قد يستقرض من غير الحبيب، ولكن لا يستقرض إلا للحبيب؛ قبض رسول الله ودرعه مرهونة عند يهودي بشعير أخذه لقوت عياله، انظر ممن استدان ولمن استدان. ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾، أي: رجوعكم إلى جزائه /296 ب/ في الآخرة في القيامة، فيجزيكم على جودكم الجنة، وعلى بخلكم النار. وهو وعد ووعيد.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعلم أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَمَرَ بِالْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أَرْدَفَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ اخْتَلَفَ الْمُفَسِّرُونَ فِيهِ عَلَى قَوْلَيْنِ أحدهما أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَا قَبْلَهَا وَالْمُرَادُ مِنْهَا الْقَرْضُ فِي الْجِهَادِ خَاصَّةً، فَنَدَبَ الْعَاجِزَ عَنِ الْجِهَادِ أَنْ يُنْفِقَ عَلَى الْفَقِيرِ الْقَادِرِ عَلَى الْجِهَادِ، وَأَمَرَ الْقَادِرَ عَلَى الْجِهَادِ أَنْ يُنْفِقَ عَلَى نَفْسِهِ فِي طَرِيقِ الْجِهَادِ، ثُمَّ أكد تعالى ذلك بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ﴾ وَذَلِكَ لِأَنَّ مَنْ عَلِمَ ذَلِكَ كَانَ اعْتِمَادُهُ عَلَى فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَكْثَرَ مِنِ اعْتِمَادِهِ عَلَى مَالِهِ وَذَلِكَ يَدْعُوهُ إِلَى إِنْفَاقِ الْمَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالِاحْتِرَازِ عَنِ الْبُخْلِ بِذَلِكَ الْإِنْفَاقِ.

وَالْقَوْلُ الثَّانِي: أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ مُبْتَدَأٌ لَا تَعَلُّقَ لَهُ بِمَا قَبْلَهُ، ولكن الْمُرَادَ مِنَ الْآيَةِ مَا لَيْسَ بِوَاجِبٍ مِنَ الصَّدَقَةِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى سَمَّاهُ بِالْقَرْضِ وَالْقَرْضُ لَا يَكُونُ إِلَّا تَبَرُّعًا. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْمُرَادُ مِنْ هَذَا الْقَرْضِ الْإِنْفَاقُ الْوَاجِبُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَاحْتَجَّ بِأَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي آخِرِ الْآيَةِ: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

وَأَمَّا تَسْمِيَتُهُ بِالْقَرْضِ؛ فلأَنَّ الْقَرْضَ فِي اللُّغَةِ أَصْلُهُ القطع، ومنه القراض بالمقراض، وَانْقَرَضَ الْقَوْمُ وَذَلِكَ لِانْقِطَاعِ أَثَرِهِمْ فَإِذَا أَقْرَضَ فَالْمُرَادُ قَطَعَ لَهُ مِنْ مَالِهِ أَوْ عَمَلِهِ قِطْعَةً يُجَازَى عَلَيْهَا.

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير السمرقندي

2 يُنظر: أحمد (13/ 328)، (7945) واللفظ له، وابن أبي الدنيا في ((التوبة)) (27)، والطبري في ((التفسير)) (9510)

وهاهنا الْمُنْفِقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّمَا يُنْفِقُ لِيَرْجِعَ إِلَيْهِ بَدَلَهُ إِلَّا أَنَّهُ جَعَلَ الِاخْتِلَافَ بَيْنَ هَذَا الْإِنْفَاقِ وَبَيْنَ الْقَرْضِ مِنْ وُجُوهٍ أَحَدُهَا: أَنَّ الْقَرْضَ إِنَّمَا يَأْخُذُهُ مَنْ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِفَقْرِهِ وَذَلِكَ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى مُحَالٌ. وَثَانِيهَا: أَنَّ الْبَدَلَ فِي الْقَرْضِ الْمُعْتَادِ لَا يَكُونُ إِلَّا الْمِثْلَ، وَفِي هَذَا الْإِنْفَاقِ هُوَ الضِّعْفُ وَثَالِثُهَا: أَنَّ الْمَالَ الَّذِي يَأْخُذُهُ الْمُسْتَقْرِضُ لا يكون ملكا له وهاهنا هَذَا الْمَالُ الْمَأْخُوذُ مِلْكٌ لِلَّهِ تعالى، ثُمَّ مَعَ هذا سَمَّاهُ اللَّهُ قَرْضًا، وَالْحِكْمَةُ فِيهِ التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ لَا يَضِيعُ عِنْدَ اللَّهِ، فَكَمَا أَنَّ الْقَرْضَ يَجِبُ أَدَاؤُهُ لَا يَجُوزُ الْإِخْلَالُ بِهِ فَكَذَا الثَّوَابُ الْوَاجِبُ عَلَى هَذَا الْإِنْفَاقِ وَاصِلٌ إِلَى الْمُكَلَّفِ لَا مَحَالَةَ. وَيُرْوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَتِ اليهود: إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ، فَهُوَ يَطْلُبُ مِنَّا الْقَرْضَ. وَهَذَا الْكَلَامُ لَائِقٌ بِجَهْلِهِمْ وَحُمْقِهِمْ، لِأَنَّ الْغَالِبَ عَلَيْهِمُ التَّشْبِيهُ.

واعلم أن كَوْنُ الْقَرْضِ حَسَنًا يَحْتَمِلُ وُجُوهًا أَحَدُهَا: أَرَادَ بِهِ حَلَالًا خَالِصًا لَا يَخْتَلِطُ بِهِ الْحَرَامُ، لِأَنَّ مَعَ الشُّبْهَةِ يَقَعُ الِاخْتِلَاطُ، وَمَعَ الِاخْتِلَاطِ رُبَّمَا قَبُحَ الْفِعْلُ. وَثَانِيهَا: أَنْ لَا يُتْبِعَ ذَلِكَ الْإِنْفَاقَ مَنًّا وَلَا أَذًى. وَثَالِثُهَا: أَنْ يَفْعَلَهُ عَلَى نِيَّةِ التَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، لِأَنَّ مَا يُفْعَلُ رِيَاءً وَسُمْعَةً لَا يَسْتَحِقُّ بِهِ الثَّوَابَ. ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ﴾ يعني يقبض بعض القلوب حتى لا تقدم على هذه الطاعة، ويبسط بعضها حتى تقدم على هذه الطاعة. ثم قال: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ المراد به: إلى حيث لا حاكم ولا مدبر سواه.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن من كمال فضله وكرمه مع عباده أنه خلق أنفسهم وملكهم الأموال، ثم اشترى منهم أنفسهم وأموالهم، /297 أ/ ثم ردها لهم بالعارية، ثم ألزمهم فيها بالاستقراض عنهم ثم بأضعاف كثيرة عليها، فقال تعالى: ﴿مَّن ذَا ٱلَّذِي يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: 245]؛ يعني: يقرض إلى الله لا إلى الفقير ويعطي لله لا للجنة قرضًا حسنًا فالقرض الحسن ما لا يقصد في عوضه غير الله ﴿فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥٓ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ [البقرة: 245]؛ يعني: أن العبد لا يطلب إلا على قدره همته فيعطيه الله ما هو مطلوبه على قدر كرمه، فمن يكون له متاع الدنيا بأسره، فانظر ما يكون له كثيره ثم ما يكون أضعافًا كثيرة وقال تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ﴾ [البقرة: 245]؛ يعني: هو القابض والباسط هو يقبض الصدقة عن الأغنياء ليطهرهم بها عن أنجاس أجناس الدنيا وأدناسها، ويبسط على الفقراء ليعاونهم على البر والتقوى، يقبض من الأغنياء لئلا يمنوا على الفقراء ولا يؤذوهم، ويبسط على الفقراء لئلا يتقلدوا المنة من الأغنياء ويعظموهم. يقبض قلوب الأحباء عن الدنيا والآخرة، ويبسط عليهم بالألطاف في الدنيا والآخرة. يقبض الوجود ويبسط الجود، ويقبض الفاني ويبسط الباقي، يقبضك منه بقابضته ويبسطك به عنه بباسطته، وهذا هو معنى: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [البقرة: 245].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقيل: ﴿قرضًا حسنًا﴾ هو بذل النفس بالجهاد، أو بذل المال بالإيثار ﴿والله يقبض ويبسط﴾ أي: هو مع معاملتكم في القبض والبسط، فإنكم بأوصافكم تستنزلون أوصافه. إن تبخلوا بما في أيديكم يضيّق عليكم ويقتر، وإن تجودوا يوسع عليكم بحسب جودكم كما ورد في الحديث: "تنزل المعونة على قدر المؤونة"[1].

ثم أخبر عن قتال أهل المال وجدال أهل الضلال بقوله تعالى:

1 يُنظر: البزار، (15/ 327)، (8878)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (4/115)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (12/ 337)، (9481) باختلاف يسير.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيٍّ لَهُمُ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٦﴾﴾

[سورة البقرة: 246]

[فصل في التفسير بالرواية]

ألم تُخْبَر خبرًا يصير لك كرؤية العين في وقوع العلم؟ و"الملأ": الجماعة الأشراف. اسم فرد وضع للجماعة. ﴿مِنْ بني إسرائيل﴾ هم أولاد يعقوب عليه السلام. ﴿مِنْ بَعْدِ موسى﴾، أي: من بعد موت موسى عليه السلام. وانتظام هذه الآية بما قبلها أنه قال: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [البقرة: 244] وقص عليهم قصة بني إسرائيل في القتال الذي سألوه ثم خالفوه لئلا يفعل هؤلاء فعلهم. قال ابن عباس ﷺ: إن بني إسرائيل مكثوا زمانا ليس لهم ملك يقاتل في سبيل الله، فكانت النبوة في سبط لاوى بن يعقوب، والملك في سبط يهوذا بن يعقوب عليهم السلام، فكان يكون الجند والقتال في يد الملك، وكان الملك يعمل بأمر النبي، وكان لهم تابوت إذا خرجوا للقتال حملوه وقدموه، فنصروا به، وانهزم عدوهم، ومضى على ذلك زمان، وكثرت المعاصي في بني إسرائيل، وكان الملك لا يطيع النبي، فسلط الله عليهم جالوت وقومه، وكان يقال لهم البلشاثا، يسكنون بساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين، وكان بنو إسرائيل لبثوا أربعين سنة بأحسن حال، وكان الله تعالى وضع عنهم القتال وكفاهم مَؤُونَةَ العدو، وعهد إلى الأنبياء من بني إسرائيل من بعد موسى أن لا يقاتلوا إلا من قاتلهم، وكان جالوت عظيم الجثة شديد الشوكة، وكان بيضة رأسه ثلاثمائة رطل من حديد، وكان بنفسه يساوي مائة ألف فارس، وكان جنده ثمانمائة فارس مبارز، فقصدهم في ديارهم، فقابلوه، وقدموا /297 ب/ التابوت، فلم يُنصَروا، لكثرة معاصيهم. ﴿إِذْ قَالُوا لِنَبِيٍّ لَهُمُ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا﴾، أي: أقم وابعث لنا سلطانا. ﴿نُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ جزم لأنه جواب الأمر. وهو في الحقيقة جزاء الشرط؛ لأن تقديره: إن تبعث لنا ملكا نقاتل معه عدونا. ﴿قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ يعني قال لهم نبيهم لعلكم أن تمتنعوا عن القتال إذا فرض عليكم. ﴿قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ له ثلاثة أوجه: أحدها أن يكون استفهاما لمعنى الاستنكار. ومعناه لأي شيء لا نقاتل، ويجوز في هذا حذف "أن" وإثباتها. والثاني: استفهام. لكن معنى قولهم: مالنا أن يقع لنا في أن لا نقاتل. والثالث أنه نفي. معناه ليس لنا أن لا نقاتل في سبيل الله. ﴿وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا﴾ الواو للحال. ومعناه: كيف نقاتلهم والحال هذا. إنا قد أخرجنا من ديارنا، وفرقنا من أولادنا وبلادنا. قال أهل الحقيقة: عللوا القتال بما يرجع إلى حظوظهم فخذلوا، ولو قالوا: كيف لا نقاتل وقد عصوا الله، وخربوا بلاد الله، وقهروا عباد الله، وأطفأوا نور الله، لَنُصِروا. فلما قالوا ذلك دعا نبيهم الله تعالى وسأل لهم ملكا، فأجابه الله تعالى، ونصب لهم طالوت ملكا، وفرض عليهم القتال، وكان فيهم طاغية هو الذي دعاهم إلى ذلك فبايعوه، وكانوا يرجون أن يملك عليهم، فلما ملك الله عليهم نكصوا على أعقابهم، وكرهوا القتال، فذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ وهو ثَلَاثمِائَةٍ وَثَلَاثَةَ عَشَرَ لم يشربوا من النهر كرعًا، وخواص الله قلة، كما قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سبأ: 13]. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾، أي: بالذين خالفوا نبيهم، يعلم بفعلهم، ويقدر على جزائهم. وهو أبلغ وعيد. وَهَذَا هُوَ الَّذِي يَدُلُّ عَلَى تَعَلُّقِ هَذِهِ الْآيَةِ بِقَوْلِهِ قَبْلَ ذَلِكَ: ﴿وقاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فَكَأَنَّهُ تَعَالَى أَكَّدَ وُجُوبَ ذَلِكَ بِأَنْ ذَكَرَ قِصَّةَ بني إسرائيل فِي الْجِهَادِ وَعَقَّبَ ذَلِكَ بِأَنَّ مَنْ تَقَدَّمَ عَلَى مِثْلِهِ فَهُوَ ظَالِمٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَحِقُّهُ الظَّالِمُ وَهَذَا بَيِّنٌ فِي كَوْنِهِ زَجْرًا

عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَفِي كَوْنِهِ بَعْثًا عَلَى الْجِهَادِ، وَأَنْ يَسْتَمِرَّ كُلُّ مُسْلِمٍ عَلَى الْقِيَامِ بِذَلِكَ. قَالَ وهب وَالْكَلْبِيُّ: إِنَّ الْمَعَاصِيَ كَثُرَتْ فِي بني إسرائيل، وَالْخَطَايَا عَظُمَتْ فِيهِمْ، ثُمَّ غَلَبَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ لَهُمْ فَسَبَى كَثِيرًا مِنْ ذَرَارِيهِمْ، فَسَأَلُوا نَبِيَّهُمْ مَلِكًا تَنْتَظِمُ بِهِ كَلِمَتُهُمْ وَيَجْتَمِعُ بِهِ أَمْرُهُمْ، وَيَسْتَقِيمُ حَالُهُمْ فِي جِهَادِ عَدُوِّهِمْ، وَكَانَ قِوَامُ بني إسرائيل بِمَلِكٍ يَجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ يُجَاهِدُ الْأَعْدَاءَ، وَيُجْرِي الْأَحْكَامَ، وَنَبِيٍّ يُطِيعُهُ الْمَلِكُ، وَيُقِيمُ أَمْرَ دِينِهِمْ، وَيَأْتِيهِمْ بِالْخَبَرِ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِمْ. ثُمَّ إِنَّهُ تعالى ذكر أنه الْقَوْمَ قَالُوا: ﴿وما لَنا أَلَّا نُقاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى ضَمَانٍ قَوِيٍّ خُصُوصًا وَأَتْبَعُوا ذَلِكَ بِعِلَّةٍ قَوِيَّةٍ تُوجِبُ التَّشَدُّدَ فِي ذَلِكَ، وَهُوَ قَوْلُهُمْ: ﴿وَقَدْ أُخْرِجْنا مِنْ دِيارِنا وَأَبْنائِنا﴾ لِأَنَّ مَنْ بَلَغَ مِنْهُ الْعَدُوُّ هَذَا الْمَبْلَغَ فَالظَّاهِرُ مِنْ أَمْرِهِ الِاجْتِهَادُ فِي قَمْعِ عَدُوِّهِ وَمُقَاتَلَتِهِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن القوم لما أظهروا خلاف /298 أ/ ما أضمروا، وزعموا غير ما كتموا، فما أفلحوا عند الامتحان إذ عجزوا عن البرهان، وعند الامتحان يكرم الرجل أو يهان: ﴿إِذْ قَالُواْ لِنَبِيٍّ لَّهُمُ ٱبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُّقَاتِلْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِن كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ أَلاَّ تُقَاتِلُواْ﴾ [البقرة: 246]؛ يعني: أنكم ادعيتم دعوى عريضًا تصريحًا لا تعريضًا أن تقاتلوا في سبيل الله وإن القتال في سبيل الله من شأن الأنبياء وخواص الأولياء وليس من صنع أهل الطباع والهوى فأنا أتوقع إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا فيما ادعيتم كالرجال وتكون أفعالكم دون أقوالكم فتؤاخذون بأقوالكم وأعمالكم ﴿قَالُواْ وَمَا لَنَآ أَلاَّ نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِن دِيَارِنَا وَأَبْنَآئِنَا﴾ [البقرة: 246]، فكان أول مقالهم دعوى الإخلاص لله في قتالهم فظهر عن المقصود إخراجا لهم معنى الذب عن أولادهم وإخوانهم، فهذا حال أكثر مدعي الإسلام والإيمان يزعمون أنهم يصلي ويصوم ويحج ويزكي ويعمل ويصنع لله وفي الله، فإذا امتحنوا بصدق الجنان وعرضوا النقود على الميزان فيكشف الغطاء ويظهر الخفاء ففي كفتي الميزان يرى ما كان لله، وما كان للهوى فيقال لهذا إنه آثر الحياة الدنيا، فإن الجحيم هي المأوى، وهذا خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى، فإن الجنة هي المأوى ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ ٱلْقِتَالُ﴾ [البقرة: 246]، تبين الأبطال من البطال واسودت وجوه أصحاب الدعاوى، وابيضت وجوه أرباب المعاني: ﴿تَوَلَّوْاْ إِلاَّ قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ [البقرة: 246]، ولا شك أن أهل الحق في كل زمان وإن كان أعز من العنقاء وأعوز من الكيمياء، وإنما لم ينل المدَّعون مقصدهم؛ لأنه لم يخلص بالحق لله مقصودهم، ولو أنهم قالوا ما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أمرنا ربنا وأوجب القتال علينا وإنه سيدنا ومولانا، لعل الله صدق دعواهم وأعطى مناهم وأكرم مثواهم، كما قال قوم من السعداء في أثناء التضرع والبكاء بالنفس الصعداء: ﴿وَمَا لَنَا لاَ نُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَمَا جَآءَنَا مِنَ ٱلْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَن يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ ٱلْقَوْمِ ٱلصَّالِحِينَ﴾ [المائدة: 84]، لا جرم ﴿فَأَثَابَهُمُ ٱللَّهُ بِمَا قَالُواْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلأَنْهَارُ﴾ [المائدة: 85]، ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي ٱلظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: 29] على قدر ظلمهم ﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ بِٱلظَّالِمِينَ﴾ [الجمعة: 7].

ثم أخبر عن إجابة سؤالهم وبعد الإجابة بين مع النبي جدالهم في سوء أخلاقهم وفعالهم بقوله تعالى:

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوٓاْ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ ٱلْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِٱلْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ ٱلْمَالِ قَالَ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُۥ بَسْطَةً فِي ٱلْعِلْمِ وَٱلْجِسْمِ وَٱللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُۥ مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾﴾

[سورة البقرة: 247]

[فصل في التفسير بالرواية]

"طالوت" اسم أعجمي لا ينصرف. ﴿قالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنا﴾ يعني: من أين يكون له الملك علينا؟ وقصته أن الله تعالى بعث عصا إلى نبيهم، وقال: من كان على طول هذه العصا فهو ملكهم، فجعل يقدر بها الناس، فلا يبلغ أحد ذلك، حتى جاء يوما رجل اسمه طالوت، وسمي به لطوله، وهو طالوت بن قيس بن ضرار بن أيس بن يحرب بن بنيامين بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، ولم يكن من سبط الملوك، وكان يحترف بحرفة دنية، وقيل: كان سقاء. وقيل: كان دباغا. وقيل: كان مكاريا. وكان أضل حمارا له، فكان يطوف الأمكنة يطلبه، فانتهى مع غلام له إلى باب دار نبيهم، فقال له غلامه: ندخل إلى النبي نراه ونسأله يدعو /298 ب/ لنا بحاجتنا، فدخلا، [فنظر إليه النبي، فوقع في قلبه أنه هو المراد، فقدَّر به العصا، فكانت على قدر طوله، وكان أطول أهل زمانه، يعلو كل طويل][1] بمنكبيه، ويبلغ أطول الناس صدره، فلا يجاوزه، فقال: هذا ملككم الذي أقامه الله لكم، فأطيعوه، وقاتلوا عدوكم معه، فقالوا متعجبين من ذلك: كيف يكون له الملك علينا وليس من سبط الملوك؟ ﴿وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ﴾، أي: أولى بالرئاسة عليه منه بالرئاسة علينا؛ إذ نحن من أهل بيت الملك. ﴿وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمالِ﴾، أي: لم يعط ثروة كثيرة من المال، فيشرف بالمال إذ فاته الحسب. ﴿قالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفاهُ عَلَيْكُمْ﴾، أي: قال لهم نبيهم إن الله اختاره عليكم. أي: إن لم يكن له نسب فله فضيلة، وهو اختيار الله إياه عليكم، وله فضيلة أخرى، وهي قوله تعالى: ﴿وَزادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾، أي: سعة وفضلا في علم الحروب. وأخرى، وهي قوله تعالى: ﴿وَالْجِسْمِ﴾ وهو طول القامة وعظم التركيب وكمال القوة وروعة المنظر وجمال الوجه. ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشاءُ﴾، أي: الملك لله، فهو يضعه حيث يشاء من غير علة، وقد شاء وضعه في طالوت، فلا اعتراض عليه، ولا إعراض عنه. ﴿وَاللَّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ﴾، أي: واسع الإفضال، كامل الاقتدار، عالم بمواضع الاختيار.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّهُ تعالى لَمَّا بَيَّنَ فِي الْآيَةِ الْأُولَى أَنَّهُ أَجَابَهُمْ إِلَى مَا سَأَلُوا، ثُمَّ إِنَّهُمْ تَوَلَّوْا بَيَّنَ أَنَّ أَوَّلَ مَا تَوَلَّوْا إِنْكَارُهُمْ إِمْرَةَ طالوت، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ طَلَبُوا مِنْ نَبِيِّهِمْ أَنْ يَطْلُبَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُعَيِّنَ لَهُمْ مَلِكًا فَأَجَابَهُمْ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طالوت مَلِكًا.

هَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى بُطْلَانِ قَوْلِ مَنْ يَقُولُ: إِنَّ الْإِمَامَةَ مَوْرُوثَةٌ، وَذَلِكَ لِأَنَّ بني إسرائيل أَنْكَرُوا أَنْ يَكُونَ مَلِكُهُمْ مَنْ لَا يَكُونُ مِنْ بَيْتِ الْمَمْلَكَةِ، فَأَعْلَمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ هَذَا الشرط سَاقِطٌ، وَالْمُسْتَحِقُّ لِلْمُلْكِ مَنْ خَصَّهُ اللَّهُ تَعَالَى بِذَلِكَ، وَهُوَ نَظِيرُ قوله: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 26].

واعلم أَنَّهُمْ طَعَنُوا فِي اسْتِحْقَاقِهِ لِلْمُلْكِ بِأَمْرَيْنِ أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ الْمُلْكِ الثَّانِي: أَنَّهُ فَقِيرٌ، وَاللَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ أَنَّهُ أَهْلٌ لِلْمُلْكِ وَقَرَّرَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ حَصَلَ لَهُ وَصْفَانِ أَحَدُهُمَا: الْعِلْمُ وَالثَّانِي: الْقُدْرَةُ، وَهَذَانِ الْوَصْفَانِ أَشَدُّ مُنَاسَبَةً لِاسْتِحْقَاقِهِ الْمُلْكَ مِنَ الْوَصْفَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ وَبَيَانُهُ مِنْ وُجُوهٍ أَحَدُهَا: أَنَّ الْعِلْمَ وَالْقُدْرَةَ مِنْ باب الكمالات الحقيقة، وَالْمَالُ وَالْجَاهُ لَيْسَا كَذَلِكَ وَالثَّانِي: أَنَّ الْعِلْمَ وَالْقُدْرَةَ يمكن التوسل بهما إلى المال والجاه، ولا ينعكس. وَالثَّالث: أَنَّ الْعِلْمَ وَالْقُدْرَةَ مِنَ الْكِمَالَاتِ الْحَاصِلَةِ لِجَوْهَرِ نَفْسِ الْإِنْسَانِ وَالْمَالُ وَالْجَاهُ أَمْرَانِ مُنْفَصِلَانِ عَنْ ذَاتِ الْإِنْسَانِ. وَالرَّابِعُ: أَنَّ الْعِلْمَ وَالْقُدْرَةَ لَا يُمْكِنُ سَلْبُهُمَا عَنِ الْإِنْسَانِ، وَالْمَالُ وَالْجَاهُ يُمْكِنُ سَلْبُهُمَا عَنِ الْإِنْسَانِ. والخامِسُ: أَنَّ الْعِلْمَ بِأَمْرِ الْحُرُوبِ، وَالْقَوِيَّ الشَّدِيدَ عَلَى

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

الْمُحَارَبَةِ يَكُونُ الِانْتِفَاعُ بِهِ فِي حِفْظِ مَصْلَحَةِ الْبَلَدِ، وَفِي دَفْعِ شَرِّ الْأَعْدَاءِ أَتَمَّ مِنَ الِانْتِفَاعِ بِالرَّجُلِ النَّسِيبِ الْغَنِيِّ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ عِلْمٌ بِضَبْطِ الْمَصَالِحِ، وَقُدْرَةٌ عَلَى دَفْعِ الْأَعْدَاءِ، فَثَبَتَ بِمَا ذَكَرْنَا أَنَّ إِسْنَادَ الْمُلْكِ إِلَى الْعَالِمِ الْقَادِرِ، أَوْلَى مِنْ إسناده إلى النسيب الغني.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن الحكمة الإلهية الأزلية جلت وتجلت في جلباب تعاليها عن أن تكون العقول القاصرة الخلقية مدركة لكل معنى من معانيها، وأنه ليس /299 أ/ العجب في أن العقول البشرية المشوبة بظلمة الهوى والغضب كبني إسرائيل حارت عند سماع قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طالوت مَلِكًا﴾ حتى قَالُواْ متحيرين ﴿أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ ٱلْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِٱلْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ ٱلْمَالِ﴾ [البقرة: 247]، ولكن العجب أن العقول الكاملة المؤيدة بالأنوار القدسية للملائكة المقربين طارت عند استماع خطاب ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: 30]، حتى قالوا مدهوشين: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [البقرة: 30]، فالله تعالى أخبرهم عن قصور عقولهم في إدراك حقائق حكمه وقال: ﴿قَالَ إِنِّيۤ أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 30]، ثم اصطفى آدم عليه السلام على الملائكة بالعلم والجسم، وقال تعالى: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلأَسْمَآءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: 31]، وقال تعالى: ﴿إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ * فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُواْ لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [ص: 71-72]، وكذلك اصطفى طالوت على بني إسرائيل، قال: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي ٱلْعِلْمِ وَٱلْجِسْمِ وَٱللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَآءُ﴾ [البقرة: 247]، أعطى ملك بني إسرائيل لطالوت كما أعطى ملك الخلافة لآدم وإنما حرم بنو إسرائيل عن الملك؛ لأنهم كانوا معجبين بأنفسهم متكبرين على طالوت ناظرين إليه بنظر الحقارة ومن عجبهم قالوا: ﴿وَنَحْنُ أَحَقُّ بِٱلْمُلْكِ مِنْهُ﴾ [البقرة: 247]، ومن تكبرهم عليه قالوا: ﴿أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ ٱلْمُلْكُ عَلَيْنَا﴾ [البقرة: 247] ومن تحقيرهم إياه قالوا: ﴿وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ ٱلْمَالِ﴾ [البقرة: 247] فلما تكبروا وضعهم الله تعالى وحرموا من الملك ولما عرض صمويل على طالوت تواضع لله تعالى، وقال: كيف أستحق الملك وسبطي أسفل من أسباط بني إسرائيل، وبيتي أدنى من بيوت بني إسرائيل؟ فرفعه الله تعالى وأعطاه الملك وقال: ﴿وَٱللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَآءُ﴾ وكذلك الملائكة إنما حرموا من الخلافة لأنهم كانوا محتجبين بحجب الأنانية متفوقين على آدم ناظرين إليه بالحقارة حتى قالوا: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [البقرة: 30]، وقد أضمروا في هذا القول: ونحن أحق بالخلافة منه، وإن لم يظهروا، فتفوقوا عليه في حضرته، وقالوا: ﴿قَالُواْ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾ [البقرة: 30]، فلما تفوقوا عليه وترفعوا أمرهم بسجوده، ولما جاء جبريل عليه السلام ليقبضه من أديم الأرض وقال له: أجب ربك، فقال: إيش يريد مني؟ عرض عليه الخلافة وقال: يريد أن يجعلك خليفة فتواضع لله تعالى، وأقسم على جبريل برب العزة ألا يقبضه وأن يستعفي له من الحضرة، فالله تعالى أكرمه بسجود الملائكة وأعطاه ملك الخلافة ورفعه على أكناف الملائكة إلى دار المقامة والكرامة وقال: ﴿وَٱللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 247]؛ أي: واسع الرحمة حتى رحمته وسعت كل شيء، ولكنه عليم بمستحقي خلافته وملكه.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التأويل: طالوت كان رجلًا فقيرًا، لا نسب له، ولا مال، فما قبلوه للمُلك. لأن استحقاق الملك والرياسة عند العامة إنما هو بالسعادة الخارجية التي هي المال والنسب، فنبّه نبيهم على أن الاستحقاق إنما يكون بالسعادتين

الأخريين: الروحانية التي هي العلم. والبدنية: التي هي زيادة القوى وشدّة البنية والبسطة، بقوله: ﴿وزاده بسطَة في العلم والجسم﴾ والله أعلم بمن يستحق الملك فيؤتيه ﴿من يشاء والله واسعٌ عَليمٌ﴾ كثير العطاء، يؤتي المال /299 ب/ كما يؤتي الملك ﴿عَليمٌ﴾ بمن له الاستحقاق وما يحتاج إليه من المال الذي يعتضد به، فيعطيه. ثم بيّن أن استحقاق الملك له علامة أخرى وهي: إذعان الخلق له، ووقوع هيبته ووقاره في القلوب، وسكون قلوبهم إليه، ومحبتهم له، وقبولهم لأمره على الطاعة والانقياد، وهو الذي كان يسميه الأعاجم من قدماء الفرس "خوره". وما يختص بالملوك كيان خوره، ثم من بعدهم سموه "فر" فقالوا: كان فر للملك في أفريدون، وذهب عن كيكاوس فر الملك، فطلبوا مَنْ له الفر، فوجدوا للملك المبارز كيخسرو، وسمّاه "التابوت".

ثم أخبر عن آيات استحقاق ملكية طالوت في إتيانه التابوت بقوله تعالى:

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَن يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٤٨﴾﴾

[سورة البقرة: 248]

[فصل في التفسير بالرواية]

وقوله: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ﴾، أي: علامة سلطنته. وقوله: ﴿أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ وذلك أن الكفار كانوا أخذوا التابوت، وكان التابوت للمسلمين، فإذا خرجوا للغزو والتابوت معهم كانوا يرجون الظفر. فأخذ الكفار التابوت ووضعوه في مزبلة- أي في مخرأة لهم- فابتلاهم الله تعالى بالباسور. ويقال إن أصل الباسور من ذلك الوقت، وأصل الجذام من وقت أيوب- عليه السلام- وتغير الطعام من قبل بني إسرائيل. فجعل الله تعالى آية ملك طالوت رد التابوت إليهم، فذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾. قال الكلبي: طمأنينة من ربكم، إذا كان التابوت في مكان اطمأنت قلوبهم بالظفر. وقال مقاتل: السكينة كانت دابة ورأسها كرأس الهرة ولها جناحان، فإذا صوّتت، عرفوا أن النصر لهم. ويقال: كانت جوهرًا أحمر يسمع منه الصوت يعرفون أن النصرة لهم عند الصوت. قوله تعالى: ﴿وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ موسى وَآلُ هارون﴾، يعني الرُّضاضُ من الألواح، وقفيز مِنَ منّ ينزل عليهم، وطست من ذهب، وعصا موسى، وعمامة هارون. وقال الكلبي: وكان التابوت من عود الشمشار الذي يتخذ منه الأمشاط، فلما ابتلاهم الله تعالى بالباسور، عرفوا أن ذلك من التابوت، فقالوا: لعل إله بني إسرائيل الذي فينا، يعنون التابوت، هو الذي يفعل بنا هذا الفعل، فأخرجوا بقرتين من المدينة وتركوا أولادهما في المدينة، ثم ربطوا التابوت على العجلة بالبقرتين، ثم وجهوهما نحو بني إسرائيل فضربت الملائكة جنوبهما، وساقوهما حتى هجموا بهما على أرض بني إسرائيل، فأصبحوا والتابوت بين أظهرهم. وذلك قوله تعالى: ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلائِكَةُ، يعني الملائكة ساقوا العجلة. ﴿إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لَكُمْ﴾، يعني إن في رد التابوت علامة لملك طالوت ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، أي مصدقين بأن ملكه من الله تعالى فعرفوا وأطاعوه.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ إِتْيَانَ التَّابُوتِ مُعْجِزَةً، ثُمَّ فِيهِ احْتِمَالَانِ أَحَدُهُمَا: أَنْ يَكُونَ مَجِيءُ التَّابُوتِ مُعْجِزًا، وَذَلِكَ هُوَ الَّذِي قَرَّرْنَاهُ وَالثَّانِي: أَنْ لَا يَكُونَ /300 أ/ التَّابُوتُ مُعْجِزًا، بَلْ يَكُونُ مَا فِيهِ هُوَ الْمُعْجِزَ، وَذَلِكَ بِأَنْ يُشَاهِدُوا التَّابُوتَ خَالِيًا، ثُمَّ إِنَّ ذَلِكَ النَّبِيَّ يَضَعُهُ بِمَحْضَرٍ مِنَ الْقَوْمِ فِي بَيْتٍ وَيُغْلِقُوا الْبَيْتَ، ثُمَّ يَدَّعِي النَّبِيّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ فِيهِ مَا يَدُلُّ عَلَى

وَاقِعَتِنَا، فَإِذَا فَتَحُوا بَابَ الْبَيْتِ وَنَظَرُوا فِي التَّابُوتِ رَأَوْا فِيهِ كِتَابًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَلِكَهُمْ هُوَ طالوت، وَعَلَى أَنَّ اللَّهَ سَيَنْصُرُهُمْ عَلَى أَعْدَائِهِمْ فَهَذَا يَكُونُ مُعْجِزًا قَاطِعًا دَالًّا عَلَى أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَفْظُ الْقُرْآنِ يَحْتَمِلُ هَذَا، لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْهُ أَنَّهُمْ يَجِدُونَ فِي التَّابُوتِ هَذَا الْمُعْجِزَ الَّذِي هُوَ سَبَبٌ لِاسْتِقْرَارِ قَلْبِهِمْ وَاطْمِئْنَانِ أَنْفُسِهِمْ.

أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿آلُ موسى وَآلُ هارون﴾ فَفِيهِ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا: قَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ آلِ موسى وَآلِ هارون هُوَ موسى وهارون أَنْفُسَهُمَا، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَبِي موسى الأشعري «لَقَدْ أُوتِيَ هَذَا مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ داود»[1] وَأَرَادَ بِهِ داود نَفْسَهُ، لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ مِنْ آلِ داود مِنَ الصَّوْتِ الحسن مِثْلَ مَا كَانَ لِداود عليه السلام.

وَالْقَوْلُ الثَّانِي: قَالَ الْقَفَّالُ رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنَّمَا أُضِيفَ ذَلِكَ إِلَى آلِ موسى وَآلِ هارون، لِأَنَّ ذَلِكَ التَّابُوتَ قَدْ تَدَاوَلَتْهُ الْقُرُونُ بَعْدَهُمَا إِلَى وَقْتِ طالوت، وَمَا فِي التَّابُوتِ أَشْيَاءُ تَوَارَثَهَا الْعُلَمَاءُ مِنْ أَتْبَاعِ موسى وهارون، فَيَكُونُ الْآلُ هُمُ الْأَتْبَاعُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فرعون أَشَدَّ الْعَذابِ﴾ [غَافِرٍ: 46].

وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فَالْمَعْنَى أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مُعْجِزَةٌ بَاهِرَةٌ إِنْ كُنْتُمْ مِمَّنْ يُؤْمِنُ بِدَلَالَةِ الْمُعْجِزَةِ عَلَى صِدْقِ الْمُدَّعِي.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها أن آية تلك الخلافة للعبد أن يظفر بتابوت قلبه فيه سكينة من ربه وهي الطمأنينة بالإيمان والأنس مع الله كقوله تعالى: ﴿وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ﴾ [الرعد: 28]، وقوله تعالى: ﴿وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: 260]؛ أي: بازدياد الإيمان مع الإيمان وهي السكينة لقوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِيٓ أَنزَلَ ٱلسَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ ٱلْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوٓاْ إِيمَٰنًا مَّعَ إِيمَٰنِهِمْ﴾ [الفتح: 4]، ﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ موسىٰ وَآلُ هارون﴾ [البقرة: 248]، وهو عصا الذكر كلمة لا إله إلا الله وهي كلمة التقوى وهي الثعبان الذي إذا فتحت فاها تلقف سحر عظيم السحرة، وجاءت سحرة فرعون، سحرة صفات فرعون النفس، فإن الله جعل سكينة بني إسرائيل تعينهم في تابوت الشمشار، وعصا موسى، فقد جعل سكينة رسول الله ﷺ وأمته وعصا ذكرالله وكلمته في تابوت القلوب. كما قال تعالى: ﴿فَأَنزَلَ ٱللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وألزمهم كلمة التقوى﴾ [الفتح: 26]، ثم شرفهم بتخصيص هذه الكرامات على سائر الأمم وقال تعالى: ﴿وَكَانُوٓاْ أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ [الفتح: 26] وإن تابوتهم الذي كانت سكينتهم فيه تتداوله الأيدي من الأعداء وغيرهم فيحمل ويوضع على الصنم أما تابوت قلوب المؤمنين فحال بين أربابها وبينها ولم يستودعها ملكًا مقربًا ولا نبيًا /300 ب/ مرسلًا وأودعها بين أصبعي جلاله وجماله كما قال ﷺ: "قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن" فشتان بين أمة سكينتهم فيما للأعداء عليهم تسلط وبين أمة سكينتهم فيما ليس للأولياء ولا للأنبياء عليهما ولاية سبيل. وكان النبي ﷺ يقول: "نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر"، وإن كان في تابوتهم رضاض ألواح كتبت عليه التوراة فالله تعالى كتب في قلوبهم الإيمان، وإن كان في ذلك التابوت بعض التوراة موضوعًا ففي تابوت قلوبهم هذه الأمة جميع القرآن محفوظًا، وإن كان في تابوت بيوت فيها صور الأنبياء ففي تابوت قلوبهم خلوات لا يسع فيها معهم غير الله كما قال تعالى: "لا تسعني أرضي ولا سمائي ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن"، فإذا

1 يُنظر: النسائي، كِتَابُ الافْتِتَاحِ، 83، باب تَزْيِينُ الْقُرْآنِ بِالصَّوْتِ، (1021)، وأحمد (40/ 115)، (24097)

تيسر لطالوت روح الإنسان أن يؤتى تابوت القلوب الرباني فسلم ملك الخلافة وسرير السلطان واستوثق عليه جميع أسباط صفات الإنساني فلا يركن إلى الدنيا الغدارة المكارة بل يتهجر منها ويبرز لقتال جالوت النفس الأمارة ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ [البقرة: 248]، الإشارة ﴿لآيَةً لَّكُمْ﴾ [البقرة: 248] تنبيها لكم وإعلامًا عن أحوالكم: ﴿إِن كُنْتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: 248]، بحقائق القرآن وإشاراته.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: "التابوت" أي: ما ترجع إليه الأمور. لأنّ التابوت فعلوت من التوب، أي: يأتيكم من جهة ما يرجع إليه في ثبوت ملكه من الإذعان والطاعة والانقياد والمحبة له بإلقاء الله له ذلك في قلوبكم، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: "نصرت بالرعب مسيرة شهر"[1]. أو ما يرجع إليه من الحالة النفسانية، والهيئة الشاهدة له على صحة ملكه ﴿فيه سكينة من ربّكم﴾ أي: ما تسكن به قلوبكم إليه ﴿وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون﴾ في أولادهم من المعنى المسمّى "فر" وهو نور ملكوتيّ تستضيء به النفس باتصالها بالملكوت، واستفاضتها ذلك من عالم القدرة مستلزم لحصول علم السيادة وتدبير الملك والحكمة المزينة لها ﴿تَحْمله الملائكة﴾ أي: ينزل إليكم بتوسط الملائكة السماوية. ويمكن أنه كان صندوقًا [فيه طلسم][2] من باب نصرة الجيش وغيره من الطلسمات التي تذكر أنها للملك على ما يرى من أنه كان فيه صورة لها رأس كرأس الآدمي والهرّ، وذنب كذنبه كالذي كان في عهد أفريدون المسمى "درفش كاويان".

ثم أخبر عن خروج طالوت لقتال جالوت بقوله تعالى:

﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُم بِنَهَرٍ فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَن لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَاقُو اللَّهِ كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٤٩﴾﴾

[سورة البقرة: 249]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: فارق البلد بالجنود. وهم سبعون ألفًا، فصاروا في حر شديد، فأصابهم عطش شديد، فسألوا طالوت الماء. فقالَ لهم طالوت: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ﴾ وهو بين الأردن وفلسطين وإنما كان الابتلاء ليظهر عند طالوت من كان مخلصًا في نيته من غيره وأراد أن يميز عنهم من لا يريد القتال، لأن من لا يريد القتال إذا خالط العسكر، يدخل الضعف والوهن في العسكر، لأنه إذا انهزم وهرب ضعف /301 أ/ الباقون. ويقال: إن أشمويل هو الذي أخبر طالوت بالوحي، حتى أخبر طالوت قومه حيث قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾، أي: إنكم ستعطشون في المفازة وتنتهون إلى نهر، فمن لم يصبر على العطش، فشرب كرعا للري، فليس على ديني أو على مذهبي ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾، أي: من لم

1 طرف من حديث يُنظر: البخاري، كتاب الصلاة، 56، باب قَوْلِ النَّبِيِّ - ﷺ - «جُعِلَتْ لِيَ الأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا»، (438)، ومسلم، كتاب المساجد، ومواضع الصلاة، باب جعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا، (521)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

يشربه على هذا الوجه، فإنه معي على عدوي ﴿إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾. بالضم، يعني ملء الكف. وبالنصب يعني مرة واحدة. وقال بعض المفسرين: الغَرفة بالنصب بكف واحدة وبالضم بالكفين. وقال الآخرون: كلاهما واحد ومعناهما واحد. فلما خرجوا من المفازة وقد أصابهم العطش، وقفوا في النهر، ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ﴾ بغير غرفة ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾، وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلًا على عدد أهل بدر، فإنهم اغترفوا فشربوا بالأكف ورووا، والذين خالفوا ازدادوا عطشا. وقيل: انتفخت بطونهم. ومات في ذلك سبعون ألفا. وقيل: بقوا جميعًا، لكن لما عرف طالوت المنافق من الموافق، والموافق من المخالف، خلَّف المخالفين، واستتبع الموافقين. وقال: إذا لم توافقوا في صفة شرب الماء، فكيف توافقون في محاربة الأعداء. ﴿فَلَمَّا جاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾، أي: فلما مضى طالوت وقطع النهر ومضى المؤمنون معه ودنوا إلى عسكر جالوت، وكان معه مائة ألف فارس كلهم شاكون في السلاح. قال المؤمنون: ﴿لاَ طاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾، "جالوت" سمي به لجولانه. أي: قال ضعفاء [اليقين][1] لا قوة لنا ولا قدرة على مقابلتهم ومقاتلتهم. ﴿قالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا اللَّهِ﴾، أي: قال الذين يعلمون ويستيقنون أنهم راجعون إلى الله تعالى وأنهم ملاقو ربهم في القيامة ومجزيون لأعمالهم يومئذ. وقيل: معناه يرجون لقاء الله أي رؤيته. ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، يعني كم من جند قليلة عدتهم، غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً عدتهم بِإِذْنِ اللَّهِ، يعني بنصر الله وأمره، إذا خلصت نيتهم، وطابت أنفسهم [بالموت][2] في طاعة الله ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾، أي: فاصبروا، فإن الله معين الصابرين.

وقال مقاتل بن حيان: كان فصل طالوت بالجنود وهم سبعون ألفا فأطاعه في النهر أربعة آلاف ونافق ستة وستون ألفا، وقيل: أربعة آلاف وثلاثمائة وثلاثة عشر. فلما قالوا ﴿لاَ طاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾، نافق أربعة الآلاف إلا ثلاثمائة وثلاثة عشر.

وَجْهَ اتِّصَالِ هَذِهِ الْآيَةِ بِمَا قَبْلَهَا يَظْهَرُ بِتَقْدِيرِ مَحْذُوفٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ بَاقِي الْكَلَامِ، وَالتَّقْدِيرُ أَنَّهُ لَمَّا أَتَاهُمْ بِآيَةِ التَّابُوتِ أَذْعَنُوا لَهُ، وَأَجَابُوا إِلَى الْمَسِيرِ تَحْتَ رَايَتِهِ. فَلَمَّا فَصَلَ بِهِمْ وفَارَقَ بِهِمْ حَدَّ بَلَدِهِ وَانْقَطَعَ عَنْهُ...

رُوِيَ أَنَّ طالوت قَالَ لِقَوْمِهِ: لَا يَنْبَغِي أَنْ يَخْرُجَ مَعِي رَجُلٌ يَبْنِي بِنَاءً لَمْ يَفْرُغْ مِنْهُ وَلَا تَاجِرٌ مُشْتَغِلٌ بِالتِّجَارَةِ، وَلَا مُتَزَوِّجٌ بِامْرَأَةٍ لَمْ يَبْنِ عَلَيْهَا وَلَا أَبْغِي إِلَّا الشَّابَّ النَّشِيطَ الْفَارِغَ فَاجْتَمَعَ إِلَيْهِ مِمَّنِ اخْتَارَ ثَمَانُونَ أَلْفًا.

وفِي حِكْمَةِ هَذَا الِابْتِلَاءِ وَجْهَانِ الْأَوَّلُ: قَالَ الْقَاضِي: كَانَ مَشْهُورًا مِنْ بني إسرائيل أَنَّهُمْ يُخَالِفُو/301 ب/ نَ الْأَنْبِيَاءَ وَالْمُلُوكَ مَعَ ظُهُورِ الْآيَاتِ الْبَاهِرَةِ فَأَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى إِظْهَارَ عَلَامَةٍ قَبْلَ لِقَاءِ الْعَدُوِّ يَتَمَيَّزُ بِهَا مَنْ يَصْبِرُ عَلَى الْحَرْبِ مِمَّنْ لَا يَصْبِرُ لِأَنَّ الرُّجُوعَ قَبْلَ لِقَاءِ الْعَدُوِّ لَا يُؤَثِّرُ كَتَأْثِيرِهِ حَالَ لِقَاءِ الْعَدُوِّ، فَلَمَّا كَانَ هَذَا هُوَ الصَّلَاحَ قَبْلَ مُقَاتَلَةِ الْعَدُوِّ لَا جَرَمَ قَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ﴾. الثَّانِي: أَنَّهُ تَعَالَى ابْتَلَاهُمْ لِيَتَعَوَّدُوا الصَّبْرَ عَلَى الشَّدَائِدِ. وَلَمَّا كَانَ الِابْتِلَاءُ بَيْنَ النَّاسِ إِنَّمَا يَكُونُ لِظُهُورِ الشَّيْءِ، وثبت أن الله تعالى لا يثبت، وَلَا يُعَاقِبُ عَلَى عِلْمِهِ، إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ بِظُهُورِ الْأَفْعَالِ بَيْنَ النَّاسِ، لقوله: ﴿ظَهَرَ الْفَسادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِما كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ [الروم: 41]. وَذَلِكَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِالتَّكْلِيفِ لَا جَرَمَ سُمِّيَ التَّكْلِيفُ ابْتِلَاءً.

---

1 ورد في الأصل "المؤمنين"، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير السمرقندي

قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ ﴿لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ أَيْ لَمْ يَذُقْهُ، وَهُوَ مِنَ الطَّعْمِ، وَهُوَ يَقَعُ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ. قال الإمام: وَعِنْدِي إِنَّمَا اخْتِيرَ هَذَا اللَّفْظُ لِوَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْإِنْسَانَ [إِذَا عَطِشَ جِدًّا، ثُمَّ شَرِبَ الْمَاءَ وَأَرَادَ وَصْفَ ذَلِكَ الْمَاءِ بِالطِّيبِ وَاللَّذَّةِ][1] قَالَ: إِنَّ هَذَا الْمَاءَ كَأَنَّهُ الْجُلَّابُ، وَكَأَنَّهُ عَسَلٌ فَيَصِفُهُ بِالطُّعُومِ اللَّذِيذَةِ، فَقَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ مَعْنَاهُ أَنَّهُ وَإِنْ بَلَغَ بِهِ الْعَطَشُ إِلَى حَيْثُ يَكُونُ ذَلِكَ الْمَاءُ فِي فَمِهِ كَالْمَوْصُوفِ بِهَذِهِ الطُّعُومِ الطَّيِّبَةِ فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ الِاحْتِرَازُ عَنْهُ، وَأَنْ لَا يَشْرَبَهُ وَالثَّانِي: أَنَّ مَنْ جَعَلَ الْمَاءَ فِي فَمِهِ وَتَمَضْمَضَ بِهِ ثُمَّ أَخْرَجَهُ مِنَ الْفَمِ، فَإِنَّهُ يَصْدُقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ ذَاقَهُ وَطَعِمَهُ، وَلَا يَصْدُقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ شَرِبَهُ، فَلَوْ قَالَ: ﴿وَمَنْ لَمْ يَشْرَبْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ كَانَ الْمَنْعُ مَقْصُورًا عَلَى الشُّرْبِ، أَمَّا لَمَّا قَالَ: ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ كَانَ الْمَنْعُ حَاصِلًا فِي الشُّرْبِ وَفِي الْمَضْمَضَةِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ هَذَا التَّكْلِيفَ أَشَقُّ، وَأَنَّ الْمَمْنُوعَ مِنْ شُرْبِ الْمَاءِ إِذَا تَمَضْمَضَ بِهِ وَجَدَ نَوْعَ خِفَّةٍ وَرَاحَةٍ.

واعلم أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي أَوَّلِ الْآيَةِ: ثُمَّ قَالَ بَعْدَهُ: ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ وَكَانَ يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ: وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْ مِنْهُ لِيَكُونَ آخِرُ الْآيَةِ مُطَابِقًا أَوَّلَهَا، إِلَّا أَنَّهُ تَرَكَ ذَلِكَ اللَّفْظَ، وَاخْتِيرَ هَذَا لِفَائِدَةٍ، وَهِيَ أَنَّ الْفُقَهَاءَ اخْتَلَفُوا فِي أَنَّ مَنْ حَلَفَ لَا يَشْرَبُ مِنْ هَذَا النَّهَرِ كَيْفَ يَحْنَثُ؟ قَالَ أبو حنيفة لَا يَحْنَثُ إِلَّا إِذَا كَرَعَ مِنَ النَّهْرِ، حَتَّى لَوِ اغْتَرَفَ بِالْكُوزِ مَاءً مِنْ ذَلِكَ النَّهْرِ وَشَرِبَهُ لَا يَحْنَثُ، لِأَنَّ الشُّرْبَ مِنَ الشَّيْءِ هُوَ أَنْ يَكُونَ ابْتِدَاءُ شُرْبِهِ مُتَّصِلًا بِذَلِكَ الشَّيْءِ، وَهَذَا لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِأَنْ يَشْرَبَ مِنَ النَّهْرِ، وَقَالَ الْبَاقُونَ بل إِذَا اغْتَرَفَ الْمَاءَ بِالْكُوزِ مِنْ ذَلِكَ النَّهْرِ وَشَرِبَهُ يَحْنَثُ، لِأَنَّ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ مَجَازًا إِلَّا أَنَّهُ مَجَازٌ مَشْهُورٌ.

قال الإمام: إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾ ظَاهِرُهُ أَنْ يَكُونَ النَّهْيُ مَقْصُورًا عَلَى الشُّرْبِ مِنَ النَّهْرِ، حَتَّى لَوْ أَخَذَهُ بِالْكُوزِ وَشَرِبَهُ لَا يَكُونُ دَاخِلًا تَحْتَ النَّهْيِ، فَلَمَّا كَانَ هَذَا الِاحْتِمَالُ قَائِمًا فِي اللَّفْظِ الْأَوَّلِ ذَكَرَ فِي اللَّفْظِ الثَّانِي مَا يُزِيلُ هَذَا الْإِبْهَامَ، فَقَالَ: ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ أَضَافَ الطَّعْمَ وَالشُّرْبَ إِلَى الْمَاءِ لَا إِلَى النَّهْرِ إِزَالَةً لِذَلِكَ الْإِبْهَامِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيها: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ﴾ [البقرة: 249]، تعالى ابتلى الخلق بِنَهَر الدنيا وماء زينتها وما زين للخلق فيها كقوله تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ ٱلشَّهَوَاتِ مِنَ ٱلنِّسَاءِ وَٱلْبَنِينَ﴾ [آل عمران: 14]، ليظهر المحسن من المسيء /302 أ/ وليميز الخبيث من الطيب والمقبول من المردود كما قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُم أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: 7]، ثم امتحنهم وقال تعالى: ﴿فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾ [البقرة: 249]؛يعني: من شرب من التمتعات الدنيوية وانشغل بها عني، فما له حاصل مني وقبول عندي وسبيل إليَّ له ﴿وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ﴾ أي: لم يجعلها طعمة نفسه ومشرب قلبه ﴿فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ يعني: من أوليائي ومحبي وطلابي وله اختصاص بقربي وقبولي والتخلق بأخلاقي ونيل الكرامة مني.كان النبي ﷺ يقول: "أنا من الله والمؤمنون مني"[2]. ﴿إِلاَّ مَنِ ٱغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ [البقرة: 249]؛ يعني: من قنع من

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 قال ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (72/11): مكذوبة مخلوقة ليس لشيء منها أصل. وقال الزرقاني في ((مختصر المقاصد)) (171): كذب مختلق.

متاع الدنيا على ما لا بد له من المأكول والمشروب والملبوس والمسكن [وصحبة الخلق على حد الاضطرار بمقدار القوام كما كان النبي ﷺ][1] وأصحابه، وكان يقول: "اللهم ارزق آل مُحَمَّد قوتًا"[2]؛ أي: يمسك رمقهم.

ثم قال تعالى: ﴿فَشَرِبُواْ مِنْهُ﴾ [البقرة: 249]؛ يعني: المبتلى ﴿إِلاَّ قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ [البقرة: 249]، وهم الأقلاء والأجلاء في كل عصر وزمان. وفي قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَٱلَّذِينَ آمَنُواْ مَعَهُ﴾ [البقرة: 249]، إشارة إلى أن النبي ﷺ جاوز نهر الدنيا إذا قال: "ما لي وللدنيا"[3] ﴿وَٱلَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّآءُ عَلَى ٱلْكُفَّارِ رُحَمَآءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا﴾ [الفتح: 29]. وفي قوله تعالى: ﴿قَالُواْ لاَ طَاقَةَ لَنَا ٱلْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنودِهِ﴾ [البقرة: 249]، إشارة إلى أن كل من شرب من نهر الدنيا وماء شهواتها ولذاتها وتجاوز عن حد الأمر فيها لا يكون له طاقة المقاومة لقتال جالوت النفس وجنود صفاتها وعسكر هواها؛ لأنه صار معلولًا مريض القلب فيبقى على شط أنهار الدنيا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا ﴿قَالَ ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاَقُواْ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 249]؛ أي: يستيقنون أنهم عند ملاقاة العدو، ملاقون لربهم وهو ناصر لهم على العدو ولهذا قال: ﴿كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 249]؛ أي: بنصر الله. ﴿وَٱللَّهُ مَعَ ٱلصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: 249]، بالنصرة على العدو وبتوفيق الصبر عند الملاقاة كما قال تعالى: ﴿وَٱصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلاَّ بِٱللَّهِ﴾ [النحل: 127].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال أهل الحق: ﴿إن الله مُبْتَليكم بنهرٍ﴾ هو منهل الطبيعة الجسمانية ﴿فمن شَرِب منه فليس مني﴾ أي: من كرع فيه مفرطًا في الريّ منه. لأنّ أهل الطبيعة وعبدة الشهوات أذلّ خلق الله وأعجزه، لا قوّة لهم بقتال جالوت النفس الأمّارة، ولا بجنوده، إذ لا حمية لهم ﴿إلا من اغْتَرف غَرْفة بيده﴾، أي: إلا من اقتنع منه بقدر الضرورة والاحتياج من غير حرص وانهماك فيه ﴿فشَربُوا منه﴾ أي: كرعوا فيه وانهمكوا ﴿إلا قليلًا منهم﴾ إذ المتنزهون عن الأقذار الطبيعية، المتقدّسون عن ملابسها، المتجرّدون عن غواشيها قليلون بالنسبة إلى من عداهم. قال الله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [ص: 24]، ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ ٱلشَّكُورُ﴾ [سبأ: 13] وهم الذين آمنوا معه من أهل اليقين الذين كانوا يعلمون بنور يقينهم أن الغلبة ليست بالكثرة، بل بالنصرة الإلهية، فصبروا على ما عاينوا بقوّة يقينهم، فظفروا.

سورة البقرة [250: 275]

ثم أخبر عن بروز طالوت وقتل جالوت بقوله تعالى: /302 ب/

﴿ وَلَمَّا بَرَزُواْ لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِۦ قَالُواْ رَبَّنَآ أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَٱنصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٥٠﴾ ﴾

[سورة البقرة: 250]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: ظهروا للقتال. ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾، أي: اصبب علينا صبرا. يعني: ارزقنا الصبر على القتال. ﴿وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾، أي: في مواضع القتال كيلا تزل. ﴿وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾، أي: أعنا عليهم وامنعهم منا.

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 يُنظر: البخاري، كتاب الرقاق، 17، باب كَيْفَ كَانَ عَيْشُ النَّبِيِّ - ﷺ - وَأَصْحَابِهِ، وَتَخَلِّيهِمْ مِنَ الدُّنْيَا، (6460) واللفظ له، ومسلم، كتاب الزكاة، بَابٌ فِي الْكَفَافِ وَالْقَنَاعَةِ، (1055)

3 طرف من حديث يُنظر: أحمد (4/ 473)، (2744)، وابن حبان، (14/ 265)، (6352)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (342/3)

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ الْعُلَمَاءَ وَالْأَقْوِيَاءَ مِنْ عَسْكَرِ طالوت لَمَّا قَرَّرُوا مَعَ الْعَوَامِّ وَالضُّعَفَاءِ أَنَّهُ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ، وَأَوْضَحُوا أَنَّ الْفَتْحَ وَالنُّصْرَةَ لَا يَحْصُلَانِ إِلَّا بِإِعَانَةِ اللَّهِ، وبَرَزَ عَسْكَرُ طالوت إِلَى عَسْكَرِ جالوت وَرَأَوُا الْقِلَّةَ فِي جَانِبِهِمْ، وَالْكَثْرَةَ فِي جَانِبِ عَدُوِّهِمْ، اشْتَغَلُوا بِالدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ، فَقَالُوا: ﴿رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْرًا﴾ وَنَظِيرُهُ مَا حَكَى اللَّهُ عَنْ قَوْمٍ آخَرِينَ أَنَّهُمْ قَالُوا حِينَ الِالْتِقَاءِ مَعَ الْمُشْرِكِينَ: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 146] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وما كانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَإِسْرافَنا فِي أَمْرِنا وَثَبِّتْ أَقْدامَنا وَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 147] وَهَكَذَا كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّ الْمَوَاطِنِ، فَرُوِيَ عَنْهُ فِي قِصَّةِ بَدْرٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَزَلْ يُصَلِّي وَيَسْتَنْجِزُ مِنَ اللَّهِ وَعْدَهُ، وَكَانَ مَتَى لَقِيَ عَدُوًّا قَالَ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ وَاجْعَل كَيْدَهُمْ فِي نُحُورِهِمْ"[1] وَكَانَ يَقُولُ: "اللَّهُمَّ بِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَجُولُ"[2].

واعْلَمْ أَنَّ الْأُمُورَ الْمَطْلُوبَةَ عِنْدَ الْمُحَارَبَةِ مَجْمُوعُ أُمُورٍ ثَلَاثَةٍ فَأَوَّلُهَا: أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ صَبُورًا عَلَى مُشَاهَدَةِ الْمَخَاوِفِ وَالْأُمُورِ الْهَائِلَةِ، وَهَذَا هُوَ الرُّكْنُ الْأَعْلَى لِلْمُحَارِبِ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ جَبَانًا لَا يَحْصُلُ مِنْهُ مَقْصُودٌ أَصْلًا. وَثَانِيهَا: أَنْ يَكُونَ قَدْ وَجَدَ مِنَ الْآلَاتِ وَالْأَدَوَاتِ وَالِاتِّفَاقَاتِ الْحَسَنَةِ [مِمَّا يُمَكِّنُهُ أَنْ يَقِفَ وَيَثْبُتَ][3] وَلَا يَصِيرَ مُلْجَأً إِلَى الْفِرَارِ. وَثَالِثُهَا: أَنْ تَزْدَادَ قُوَّتُهُ عَلَى قُوَّةِ عَدُوِّهِ حَتَّى يُمْكِنَهُ أَنْ يَقْهَرَ العدو.

قال الإمام: إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ الْمَرْتَبَةُ الْأُولَى: هِيَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْرًا﴾. وَالثَّانِيَةُ: هِيَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَثَبِّتْ أَقْدامَنا﴾. وَالثَّالِثَةُ: هِيَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة فيهما أن المجاهد في الجهاد الأكبر وهو الجهاد مع جالوت النفس الأمارة لا يقوم بحوله وقوته على قتال النفس ولا يظهر عليها حتى يبرأ من حوله وقوته ويرجع إلى ربه تعالى مستغيثًا به مستعينًا به مستدعيًا منه ﴿رَبَّنَآ أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ [البقرة: 250]، على الائتمار لطاعتك والانزجار عن معاصيك ومخالفة الهوى وترك زينة الدنيا ﴿وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾ [البقرة: 250]، في التسليم عند الشدة والرخاء ونزول البلاء وهجوم أحكام القضاء في السراء والضراء وفي التوكل على الحالات عليك، وفي تفويض الأمور إليك والرضا بما في الكتاب المسطور ﴿وَٱنْصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 250]، وهم أعداؤنا في الدين عمومًا والنفس الأمارة وصفاتها التي أعدى عدونا بين جنبينا خصوصًا فإذا كان الالتجاء عن صدق الرجاء برب الأرض والسماء فيكون مقرونًا بإجابة الدعاء والظفر على الأعداء وأعدى الأعداء عند اللقاء.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿فَهَزَمُوهُم بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُۥدُ جَالُوتَ وَءَاتَىٰهُ ٱللَّهُ ٱلْمُلْكَ وَٱلْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُۥ مِمَّا يَشَآءُ ۗ وَلَوْلَا دَفْعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ ٱلْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٥١﴾ تِلْكَ ءَايَٰتُ ٱللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِٱلْحَقِّ ۚ وَإِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿٢٥٢﴾﴾

1 يُنظر: أبو داود، كتاب الصلاة، 363، باب ما يقول اذا خاف قومًا، (1537)، وأحمد (32/ 493)، (19719)

2 طرف من حديث يُنظر: أبو داود، كتاب الجهاد، 97، باب ما يُدعَى عند اللقاء، (2632)، والترمذي، كتاب الدعوات، 122، بَابٌ فِي الدعاء إذا غزا، (3584)، وأحمد (20/ 255)، (12909) باختلاف يسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

[سورة البقرة: 251، 252]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: بقوة ونصرة وتيسرة على ما أراد. ﴿وَقَتَلَ داود جالوت﴾ وذلك كان داود عليه السلام /303 أ/ راعيًا، وكان له سبعة أخوة مع طالوت فلما أبطأ خبر إخوته على أبيهم- وكان اسمه إيشا- أرسل إليهم ابنه داود ينظر إليهم ما أمرهم ويأتيه بخبرهم، فلما خرج من عنده، مرَّ على حجر فقال له الحجر: خذني فإني حجر إبراهيم بي قتل عدوه، فأخذه وجعله في مخلاته ثم مرَّ بآخر فقال له: خذني فإني حجر موسى الذي قتل بي كذا كذا، ثم مرَّ بثالث فقال له: خذني فأنا الذي أقتل جالوت، فأخذه وجعله في مخلاته فأتاهم وهم بالصفوف وقد برز جالوت وقال: من يبارزني؟ فلم يخرج إليه أحد. ثم قال: يا بني إسرائيل لو كنتم على حق، لخرج إلي بعضكم. فقال داود لإخوته: أما فيكم أحد يخرج إلى هذا الأقلف؟ فقالوا له: اسكت. فذهب داود إلى ناحية من الصف ليس فيها أحد من إخوته، فمر طالوت به وهو يحرض الناس على الفتال، فقال داود: ما تصنعون بمن يقتل هذا الأقلف؟ قال طالوت: من يقتله أنكحه ابنتي وأجعل له نصف مملكتي. فقال له داود: فأنا أخرج إليه. فأعطاه طالوت درعه وسيفه، فلما خرج في الدرع جرها، لأن طالوت كان أطول الناس، فرجع داود إلى طالوت وقال: إني لم أتعود القتال في الدرع، فرد الدرع إليه. فقال له طالوت: فهل جربت نفسك في غير هذا؟ قال: نعم وقع ذئب في غنمي فضربته بالسيف فقطعته نصفين. فقال له طالوت: إن الذئب لضعيف، فهل جربت نفسك في غير هذا؟ قال: نعم دخل أسد في غنمي فضربته، ثم أخذت بلحييه فشققتها، فقال له: هذا أشد، [ثم قال لَهُ مَا اسمك؟ قال: داود بن إيشا. فعرفه]. فرأى أنه أجلد إخوته، فلما رآه جالوت قال: خرجت إليّ لتقتلني بالقلاعةكما تقتل الكلاب؟ فقال له داود: وهل أنت إلا مثل الكلاب؟ قال الكلبي: وكان على رأس جالوت بيضة ثلاثمائة رطل، فقال له جالوت: إما أن ترميني وإما أن أرميك. فقال له داود: بل أنا أرميك. ثم أخذ واحدًا من الأحجار الثلاثة فرماه، فوقع في صدره ونفذ من صدره فقتل خلفه خلقًا كثيرًا. وقال بعضهم: رمي الأحجار كلها مرة واحدة فصارت الأحجار كلها واحدة فلما رماها تفرقت في عسكره وقتلت خلقًا كثيرًا. ويقال: رمى واحدًا بعد واحد، فقتل جالوت وهزمهم بإذن الله، فذلك قوله عز وجل: ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ داود جالوت﴾.

ثم إن طالوت زوج داود ابنته وأراد أن يدفع إليه نصف ملكه، فقال له وزراؤه: إن دفعت إليه نصف ملكك، فيصير منازعًا لك في ملكك، ويفسد عليك الملك. فامتنع من ذلك وأراد قتل داود- عليه السلام- وكان في ذلك ما شاء الله حتى دفع إليه النصف، ثم خرج طالوت إلى بعض المغازي فقتل هناك، فتحول الملك كله إلى داود. ولم يجتمع بنو إسرائيل كلهم على ملك واحد سوى داود- عليه السلام-. فذلك قوله عز وجل: ﴿وَآتاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾، يعني ملك اثني عشر سبطًا ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾، يعني النبوة. لأن الْحِكْمَةُ هِيَ وَضْعُ الْأُمُورِ مَوَاضِعَهَا عَلَى الصَّوَابِ وَالصَّلَاحِ، وَكَمَالُ هَذَا الْمَعْنَى إِنَّمَا يَحْصُلُ بِالنُّبُوَّةِ، فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِالْحِكْمَةِ /303 ب/ هاهنا النُّبُوَّةَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى مَا آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنا آلَ إبراهيم الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْناهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ [النِّسَاءِ: 54] وَقَالَ فِيمَا بَعَثَ بِهِ نَبِيَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 146].

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشاءُ﴾، أي يشاء داود من صنع الدروع وكلام الطيور وتسبيح الجبال معه. ويقال: ما شاء الله من الزبور وكلام الطيور وتسبيح الجبال معه. ﴿وَلَوْلا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾، أي يدفع البلاء بالنبيين-

عليهم السلام- عن المؤمنين، ويدفع بالمؤمنين عن الكفار، ﴿لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾، بغلبة الكفار. ويقال: معناه دفع الله تعالى بثلاثمائة وثلاثة عشر من قوم طالوت عن بني إسرائيل، ولولاهم لهلكوا. وقال النبي عليه السلام: "يُدْفَعُ بِمَنْ يُصَلِّي مِنْ أُمَّتِي عَمَّنْ لَا يُصَلِّي، وَبِمَنْ يُزَكِّي عَمَّنْ لَا يُزَكِّي، وَبِمَنْ يَصُومُ عَمَّنْ لَا يَصُومُ، وَبِمَنْ يَحُجُّ عَمَّنْ لَا يَحُجُّ، وَبِمَنْ يُجَاهِدُ عَمَّنْ لَا يُجَاهِدُ، وَلَوِ اجْتَمَعُوا عَلَى تَرْكِ الصلاة والصيام لَمَا أَنْظَرَهُمُ اللَّهُ طَرْفَةَ عَيْنٍ" وكذا ذكر في الزكاة والحج والجهاد والجمعة ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ. ﴿وَلكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعالَمِينَ﴾، أي: يتفضل عليهم بإبقائهم وإزالة الفساد عنهم.

وقوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [البقرة: 252]، أي: هذه القصص التي فيها نقض العادات من الدلالات الواضحات يقرأها عليك جبريل بأمرنا بالصدق. ﴿وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ يعني إنك من جملة المرسلين الذين ذكرناهم، ودلالة رسالتك أنك تخبرهم بهذه القصص، ولا تعلم إلا بإعلامنا إياك، فليصدقوك؛ فإنك رسول صادق.

قَالَ بَعْضُهُمْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالنُّبُوَّةَ جَزَاءً عَلَى مَا فَعَلَ مِنَ الطَّاعَةِ الْعَظِيمَةِ، وَبَذْلِ النَّفْسِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مَعَ أَنَّهُ تَعَالَى كَانَ عَالِمًا بِأَنَّهُ صَالِحٌ لِتَحَمُّلِ أَمْرِ النُّبُوَّةِ، وَالنُّبُوَّةُ لَا يَمْتَنِعُ جَعْلُهَا جَزَاءً عَلَى الطَّاعَاتِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدِ اخْتَرْناهُمْ عَلى عِلْمٍ عَلَى الْعالَمِينَ وَآتَيْناهُمْ مِنَ الْآياتِ مَا فِيهِ بَلؤُا مُبِينٌ﴾ [الدُّخَانِ: 32، 33] وَقَالَ: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ﴾ [الْأَنْعَامِ: 124] وَظَاهِرُ هَذِهِ الْآيَةِ يَدُلُّ أَيْضًا عَلَى ذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا حَكَى عَنْ داود أَنَّهُ قَتَلَ جالوت، قَالَ بَعْدَهُ: وَآتاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَالسُّلْطَانُ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى بَعْضِ عَبِيدِهِ الَّذِينَ قَامُوا بِخِدْمَةٍ شَاقَّةٍ، يَغْلِبُ عَلَى الظَّنِّ أَنَّ ذَلِكَ الْإِنْعَامَ لِأَجْلِ تِلْكَ الْخِدْمَةِ، وَقَالَ الْأَكْثَرُونَ: إِنَّ النُّبُوَّةَ لَا يَجُوزُ جَعْلُهَا جَزَاءً عَلَى الْأَعْمَالِ، بَلْ ذَلِكَ مَحْضُ التَّفَضُّلِ وَالْإِنْعَامِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الْحَجِّ: 75].

واعلم أن الْمَشْهُورَ فِي أَحْوَالِ بني إسرائيل أن الله تعالى كَانَ يبعث منهم نبيا، وكان يملك عليهم ملكا، وذلك الملك ينفذ أمور ذلك النبي، وَكَانَ نَبِيُّ ذَلِكَ الزَّمَانِ أشمويل، وَمَلِكُ ذَلِكَ الزَّمَانِ طالوت، فَلَمَّا تُوُفِّيَ أشمويل أَعْطَى اللَّهُ تَعَالَى النُّبُوَّةَ لِدَاوُدَ، وَلَمَّا مَاتَ طالوت أَعْطَى اللَّهُ تَعَالَى الْمُلْكَ لِدَاوُدَ، فَاجْتَمَعَ الْمُلْكُ وَالنُّبُوَّةُ فِيهِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال مولانا نجم الدين رحمة الله عليه: ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 251]، بنصرة الله فإنه هو الذي صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده ﴿وَقَتَلَ داود﴾ [البقرة: 251]، القلب ﴿جالوت﴾ [البقرة: 251]، النفس إذ أخذ /304 أ/ حجر الحرص على الدنيا وحجر الركون على العقبى وحجر تعلقه إلى نفسه بالهوى، حتى صار الثلاثة حجرا واحدا، وهو الالتفات إلى غير المولى فوضعه في مقلاع التسليم والرضا فضرب به جالوت النفس فسخر الله ريح العناية حتى أصاب بيضة هواها وخالط دماغها فأخرج منه الفضل والفضول وخرج من قفاها، وقتل من ورائها ثلثين من صفاتها وأخلاقها ودواعيها وهزم الله باقي جيشها، وهدَّ الشياطين وأحزابها، ﴿وَآتَاهُ ٱللَّهُ ٱلْمُلْكَ وَٱلْحِكْمَةَ﴾ [البقرة: 251]؛ يعني: داود القلب ملك الخلافة وحكمة الإلهامات الربانية وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَآءُ﴾ [البقرة: 251]، من حقائق القرآن وأسرارها وإشاراتها ﴿وَلَوْلاَ دَفْعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ [البقرة: 251]؛ يعني: أرباب الطلب المشايخ البالغين الواصلين الهادين المهديين. كما قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هادٍ﴾ [الرعد: 7]. ﴿لَفَسَدَتِ ٱلأَرْضُ﴾ [البقرة: 251]، أرض استعداداتهم المخلوقة في أحسن تقويم لتميز كمالات الدين القويم والعبور على الصراط المستقيم والدخول في جنات النعيم عن استيلاء

جالوت النفس وجنود صفاتها في تخريب بلاد الأرواح بتبديل أخلاقها وتكدير صفاء ذواتها وترديدها إلى جحيم صفات البهائم والأنعام وأسفل دركاتها ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى ٱلْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: 251]؛ يعني: من كمال فضله ورحمته يحرك سلسلة طلب الطالبين ويلهمهم أسرارهم بإرادة المشايخ الكاملين وتوفيقهم للتمسك بذيول تربيتهم والتسليم تحت تصرفاتهم في تنقيتهم وتثبيتهم بالصبر والسكون عن الرياضات والمجاهدات في حال تزكيتهم، ويشير إلى المشايخ بقبولهم والإقبال عليهم ويصبرهم على الفطام عن ألبان صفاء الأوقات ولذات المناجاة في الخلوات، ويقويهم على شدائد المخالطة، وينعم عليهم بالترحم والتعطف واللين على المريد. كما قال تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمْ﴾ [آل عمران: 159]، فلو لم تكن هذه الألطاف وأضعافها من الله ما تيسر لها تزكية نفوسهم أبدًا كما قال تعالى: ﴿وَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَىٰ مِنكُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَآءُ﴾ [النور: 21]، بهذه الأسباب وغيرها. فهذه إشارات ولطائف لا تتحقق إلا لأهل الخير، ولا عبرة في إدراكها بالعقول الجامدة لأهل العزة ولهذا خص الله تعالى حبيبه سيد المرسلين عن العالمين بتحقيقها بقوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [البقرة: 252]، يعني: في ضمن هذه الأوصاف رموز وإشارات وأمارات ودقائق وحقائق وأنوار وأسرار: ﴿نَتْلُوهَا عَلَيْكَ﴾ [البقرة: 252]؛ أي: نجلوها لديك ﴿بِٱلْحَقِّ﴾ [البقرة: 252]؛ أي: بالحقيقة كما هي: ﴿وَإِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ [البقرة: 252]، الذين عبروا عن هذه المقامات وشاهدوا هذه الأحوال والكرامات وظفروا بقهر النفس وتبديل الأخلاق والصفات وصح لهم صفاء الأوقات ولذة المناجاة في الخلوات ثم فطموا عن ألبان تلك اللذات في حجر القربات، وأرسلوا إلى أهل البعد الغفلات، وعبدة طواغيت الهوى وأصنام الشهوات، /304 ب/ ليدعوهم من دار الغرور إلى دار السرور، ويخرجوهم من الظلمات إلى النور، ولكنهم ما بلغوا إلى مكامن تحقيق إشارات هذه الآيات؛ لأنهم ما بلغوا مثل ما بلغت في قهر النفوس بسيف الرياضات، فكنت نبي السيف على النفس، [كما قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: 11]، فالعلم هو الضوء من نور الوحدانية فكلم النفس][1] بالخوف، وإنهم تداركوك في الدرجات، وما قاربوك في القربات، وما وصلوك في الوصلات، وإنهم ليلة المعراج وإن تابعوك في الصلوات؛ ولكنهم ما صاحبوك في الخلوات، فإنهم بقوا في الشهوات، وأنت عبرت عن المكونات، ثم خصصت بقرب ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ [النجم: 9] وخصصت، بسهم ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَآ أَوْحَىٰ﴾ [النجم: 10]، فوجبت بالكلام بعد ما نوديت بالسلام وعاينت ما عاينت بعدما باينت وأبقيت بما أبقيت بعد ما أفنيت، أسري بك وأنت موسوم بالعبدية، فوصفت بالرحمة إذ أرسلت من مقام العندية ثم فطمت عن رضاع: "لي مع الله وقت"[2]، ثم لقيت من القوم ما لقيت بعدما فطمت عما سقيت فحق لك أن تقول: "ما أوذي نبي مثل ما أوذيت"[3]؛ لأن غيرك ما سقى من مشرب مما أوذي بفطام مثل ما أوذيت. فعلى هذا لا يحق لأحد من العالمين حتى الأنبياء والمرسلين والملائكة والمقربين كشوف حقائق هذه الآيات والوقوف على دقائق هذه المشكلات بقدم السير في هذه المقامات، وجناح الطير في هذه الكرامات فهنيئًا لك ما نلت ومريئًا لك ما

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 يُنظر: الملا علي القاري في ((الأسرار المرفوعة))، ص299، (392)، لفظه: لِي مَعَ اللهِ وقتٌ لا يسعُ فيهِ ملكٌ مقربٌ ولا نبيٌّ مرسلٌ. وقال: قيل لا أصل له أو بأصله موضوع. وقال الزرقاني في ((مختصر المقاصد)) (858): لا أعلمه.

3 يُنظر: ابن حبان في ((المجروحين)) (243/2)، وأبو نعيم في ((حلية الأولياء)) (333/6)، بلفظ: ما أوذي أحد. وقال ابن حبان: فيه مُحَمَّد بن سليمان الحزار منكر الحديث عن الثقات كأنه كان يسرق الحديث.

قلت: "الناس يحتاجون إلى شفاعتي يوم القيامة حتى إبراهيم" بل قولك: "آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة ولا فخر وأنا سيد ولد آدم"[1]؛ ولهذا نظم الله درر هذه الإشارات في سلك ما عرض وخرج بالعبادات بقوله تعالى:

﴿ * تِلْكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِّنْهُم مَّن كَلَّمَ ٱللَّهُ ۖ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَٰتٍ ۚ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَيَّدْنَٰهُ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ ۗ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَا ٱقْتَتَلَ ٱلَّذِينَ مِنۢ بَعْدِهِم مِّنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَٰتُ وَلَٰكِنِ ٱخْتَلَفُوا۟ فَمِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ وَمِنْهُم مَّن كَفَرَ ۚ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَا ٱقْتَتَلُوا۟ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٣﴾ ﴾

[سورة البقرة: 253]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: هذه الرسل المذكورون في قوله ﴿وَإِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ [البقرة: 252]، أو الرسل المذكورون في هذه السورة من آدم إلى داود عليهم السلام، أو الرسل المذكورون في جميع القرآن سواء بينهم في اسم الرسالة، ثم بين فضل بعضهم على بعض في معان وراء الرسالة، وهذا كالمؤمنين يستوون في صفة الإيمان، ويتفاوتون في الطاعات بعد الإيمان. وقوله: ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾، أي: مقاماتهم ودرجاتهم بعد الرسالة. ﴿مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾، من الرسل. وهو موسى عليه السلام. قال الله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ موسى تَكْلِيمًا﴾ [النِّسَاءِ: 164]، أي: خاطبه الله تعالى بكلامه الأزلي بلا واسطة. وقوله: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾، أي: مراتب. وقوله: "بَعْضَهُمْ" مفعول بـ "رفع" و"دَرَجَاتٍ" منصوب على التفسير. وقوله: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾، إشارة إلى النبي ﷺ، فإن الله تعالى رفع درجاته على درجات الأنبياء كلها. قال الكلبي رحمة الله عليه في قوله: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾، أي: اتخذ إبراهيم خليلا، وأعطى داود زبورا، /305 أ/ وألان له الحديد، وسخر له الطير والجبال يسبحن معه، وسخر لسليمان الريح والجن والإنس والشياطين، وخص كل رسول بشيء، وهو أعلم بوجه الحكمة، وليس علينا أن نعرفه، بل لله الحكم يفعل ما يشاء، ويفضل من يشاء بما يشاء، لا لاستحقاق من العبد بل هو فضل منه، يفضل بعضهم على بعض في قدر المعجزات، وذلك على حسب ما كان تدعو حاجة أهل الدنيا. ﴿وَآتَيْنَا عيسى ابن مريم الْبَيِّنَاتِ﴾ وبينات عيسى إحياء الموتى، وشفاء المرضى، وإبراء الأكمه والأبرص، وخلق الطير من الطين. وقيل: الإنجيل. ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾، أي: قويناه بجبريل عليه السلام. وقيل: بالإنجيل. وقيل: باسم الله تعالى الأعظم. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ واتصال هذا بما قبله أن الآية لتسلية النبي عليه السلام، فيقول: أجريت أمور رسلي على هذا، ونصبت لهم المعجزات، ثم لم يجتمع لأحد منهم طاعة جميع أمته في حياته ولا بعد وفاته، بل اختلفوا عليه، فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ، وتنافسوا في الدنيا، وتنازعوا فيها، واقتتلوا. وبسط وجوه اختلافهم في أول هذه السورة من اتخاذ العجل، وسؤال رؤية الله جهرة، وتبديل قول الحطة، وخلاف أصحاب السبت، وسائر معاملاتهم، ومخالفة قوم عيسى إياه، وقصدهم قتله، وسائر قصص الأنبياء على هذا، ثم هم صبروا، ولم يهنوا، فكن أنت كذلك. ثم قال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾، أي: بعد هؤلاء الأنبياء ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾، أي: المعجزات الظاهرات. ﴿وَلَكِنِ اخْتَلَفُوا﴾، أي: بمشيئتي. ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ﴾ أي: بمشيئتي. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا﴾

1 طرف من حديث يُنظر: أحمد (4/ 330)، (2546)، والطيالسي (2834)، وأبو يعلى، (4/ 213)، (2328)

التكرير للتقرير. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ أثبت الفعل والإرادة لنفسه، فثبت أن أفعال العباد كلها حسنها وسيئها بإرادته وإيجاده.

[فصل في التفسير بالرأي]

قال الإمام: اجتمعت الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ بَعْضُهم أَفْضَلُ مِنْ بَعْضٍ، وَعَلَى أَنَّ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ مِنَ الْكُلِّ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ وُجُوهٌ أَحَدُهَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وما أَرْسَلْناكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 107] فَلَمَّا كَانَ رَحْمَةً لِكُلِّ الْعَالَمِينَ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ أَفْضَلَ مِنْ كُلِّ الْعَالَمِينَ.

الْحُجَّةُ الثَّانِيَةُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَرَفَعْنا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ فَقِيلَ فِيهِ لِأَنَّهُ قَرَنَ ذِكْرَ مُحَمَّد بِذِكْرِهِ فِي كَلِمَةِ الشَّهَادَةِ وَفِي الْأَذَانِ وَفِي التَّشَهُّدِ وَلَمْ يَكُنْ ذِكْرُ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ كَذَلِكَ.

الْحُجَّةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّهُ تَعَالَى قَرَنَ طَاعَتَهُ بِطَاعَتِهِ، فَقَالَ: ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللَّهَ﴾ [النِّسَاء: 80] وَبَيْعَتَهُ بِبَيْعَتِهِ فَقَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبايِعُونَكَ إِنَّما يُبايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الْفَتْح: 10] وَعِزَّتَهُ بِعِزَّتِهِ فَقَالَ: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ [الْمُنَافِقُونَ: 8] وَرِضَاهُ بِرِضَاهُ فَقَالَ: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ﴾ [التوبة: 62] وإجابته بإجابته فقال: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ [الْأَنْفَال: 24].

الْحُجَّةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ محمدًا بِأَنْ يَتَحَدَّى بِكُلِّ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَقَالَ: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ﴾ [الْبَقَرَة: 23] وَأَقْصَرُ السُّوَرِ سُورَةُ الْكَوْثَرِ وَهِيَ ثَلَاثُ آيَاتٍ، وَكَانَ اللَّهُ تَحَدَّاهُمْ /305 ب/ بكل ثلاثة آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ، وَلَمَّا كَانَ كُلُّ الْقُرْآنِ سِتَّةَ آلَافِ آيَةٍ، [وَكَذَا آيَةٍ، لَزِمَ أَنْ لَا يَكُونَ مُعْجِزُ الْقُرْآنِ مُعْجِزًا وَاحِدًا بَلْ يَكُونُ أَلْفَيْ مُعْجِزَةٍ وَأَزْيَدَ][1].

وَإِذَا ثَبَتَ هَذَا فَنَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ ذَكَرَ تَشْرِيفَ موسى بِتِسْعِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ، فَلِأَنْ يَحْصُلَ التَّشْرِيفُ لِمُحَمَّدٍ بِهَذِهِ الْآيَاتِ الْكَثِيرَةِ كَانَ أَوْلَى.

الْحُجَّةُ الْخَامِسَةُ: أَنَّ مُعْجِزَةَ رَسُولِنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ مِنْ مُعْجِزَاتِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ رَسُولُنَا أَفْضَلَ مِنْ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ.

بَيَانُ الْأَوَّلِ: قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الْقُرْآنُ فِي الْكَلَامِ كَآدَمَ فِي الْمَوْجُودَاتِ». بَيَانُ الثَّانِي: أَنَّ الْخِلْعَةَ كُلَّمَا كَانَتْ أَشْرَفَ كَانَ صَاحِبُهَا أَكْرَمَ عِنْدَ الْمَلِكِ.

الْحُجَّةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ مُعْجِزَتَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هِيَ الْقُرْآنُ وَهِيَ مِنْ جِنْسِ الْحُرُوفِ وَالْأَصْوَاتِ وَهِيَ أَعْرَاضٌ غَيْرُ بَاقِيَةٍ وَسَائِرُ مُعْجِزَاتِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ مَنْ جِنْسِ الْأُمُورِ الْبَاقِيَةِ ثُمَّ إِنَّهُ سُبْحَانَهُ جَعَلَ مُعْجِزَةَ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم بَاقِيَةً إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ، وَمُعْجِزَاتِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ فَانِيَةً مُنْقَضِيَةً.

الْحُجَّةُ السَّابِعَةُ: أَنَّهُ تَعَالَى بَعْدَ مَا حَكَى أَحْوَالَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ: ﴿أُولئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ﴾ [الْأَنْعَام: 90] فَأَمَرَ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالِاقْتِدَاءِ بِمَنْ قَبْلَهُ، فَإِمَّا أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ كَانَ مَأْمُورًا بِالِاقْتِدَاءِ بِهِمْ فِي أُصُولِ الدِّينِ وَهُوَ غَيْرُ جَائِزٍ لِأَنَّ شَرْعَهُ نَسَخَ سَائِرَ الشَّرَائِعِ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مَحَاسِنَ الْأَخْلَاقِ، فَكَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ قَالَ: إِنَّا أَطْلَعْنَاكَ عَلَى أَحْوَالِهِمْ وَسِيَرِهِمْ، فَاخْتَرْ أَنْتَ مِنْهَا أَجْوَدَهَا وَأَحْسَنَهَا وَكُنْ مُقْتَدِيًا بِهِمْ فِي كُلِّهَا، وَهَذَا يَقْتَضِي أَنَّهُ اجْتَمَعَ فِيهِ مِنَ الْخِصَالِ الْمَرْضِيَّةِ مَا كَانَ مُتَفَرِّقًا فِيهِمْ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ أَفْضَلَ مِنْهُمْ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

الْحُجَّةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بُعِثَ إِلَى كُلِّ الْخَلْقِ وَذَلِكَ يَقْتَضِي أَنْ تَكُونَ مَشَقَّتُهُ أَكْثَرَ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ أَفْضَلَ، أَمَّا إِنَّهُ بُعِثَ إِلَى كُلِّ الْخَلْقِ فَلِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَما أَرْسَلْناكَ إِلَّا كافَّةً لِلنَّاسِ﴾ [سَبَإٍ: 28] وَأَمَّا إِنَّ ذَلِكَ يَقْتَضِي أَنْ تَكُونَ مَشَقَّتُهُ أَكْثَرَ فَلِأَنَّهُ كَانَ إِنْسَانًا فَرْدًا مِنْ غَيْرِ مَالٍ وَلَا أَعْوَانٍ وَأَنْصَارٍ، فَإِذَا قَالَ لِجَمِيعِ الْعَالَمِينَ: يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ صَارَ الْكُلُّ أَعْدَاءً لَهُ، وَحِينَئِذٍ يَصِيرُ خَائِفًا مِنَ الْكُلِّ، فَكَانَتِ الْمَشَقَّةُ عَظِيمَةً، وَكَذَلِكَ فَإِنَّ موسى عليه السلام لَمَّا بُعِثَ إِلَى بني إسرائيل فَهُوَ مَا كَانَ يَخَافُ أَحَدًا إِلَّا مِنْ فرعون وَقَوْمِهِ، وَأَمَّا مُحَمَّد عليه السلام فَالْكُلُّ كَانُوا أَعْدَاءً لَهُ، فَهَذَا يَقْتَضِي أَنَّهُ تَحَمَّلَ فِي إِظْهَارِ دِينِ اللَّهِ أَعْظَمَ الْمَشَاقِّ، وَإِذَا ثَبَتَ أَنَّ مَشَقَّتَهُ أَعْظَمُ مِنْ مَشَقَّةِ غَيْرِهِ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ فَضْلُهُ أَكْثَرَ مِنْ فَضْلِ غَيْرِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَفْضَلُ الْعِبَادَاتِ أَحْمَزُهَا».

الْحُجَّةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّ دِينَ مُحَمَّد عليه السلام أَفْضَلُ الْأَدْيَانِ، فَيَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم أَفْضَلَ الْأَنْبِيَاءِ، بَيَانُ الْأَوَّلِ أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ الْإِسْلَامَ نَاسِخًا لِسَائِرِ الْأَدْيَانِ، وَالنَّاسِخُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ أَفْضَلَ [لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «من سنّ سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة» فَلَمَّا كَانَ هَذَا الدِّينُ أَفْضَلَ][1] وَأَكْثَرَ ثَوَابًا، كَانَ وَاضِعُهُ أَكْثَرَ ثَوَابًا مِنْ وَاضِعِي سَائِرِ الْأَدْيَانِ، فَيَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ /306 أ/ مُحَمَّد عليه السلام أَفْضَلَ مِنْ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ.

الْحُجَّةُ الْعَاشِرَةُ: أُمَّةُ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم أَفْضَلُ الْأُمَمِ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ مُحَمَّد أَفْضَلَ الْأَنْبِيَاءِ، بَيَانُ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 110]. بَيَانُ الثَّانِي أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ إِنَّمَا نَالَتْ هَذِهِ الْفَضِيلَةَ لِمُتَابَعَةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 31] وَفَضِيلَةُ التَّابِعِ تُوجِبُ فَضِيلَةَ الْمَتْبُوعِ، وَأَيْضًا إِنَّ ثَوَاب محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ لِأَنَّهُ مَبْعُوثٌ إِلَى الْجِنِّ وَالْإِنْسِ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ ثَوَابُهُ أَكْثَرَ، لِأَنَّ لِكَثْرَةِ الْمُسْتَجِيبِينَ أَثَرًا فِي عُلُوِّ شَأْنِ الْمَتْبُوعِ.

الْحُجَّةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَاتَمُ الرُّسُلِ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ أَفْضَلَ، لِأَنَّ نَسْخَ الْفَاضِلِ بِالْمَفْضُولِ قَبِيحٌ فِي الْمَعْقُولِ.

الْحُجَّةُ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: أَنَّ تَفْضِيلَ بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى بَعْضٍ يَكُونُ لِأُمُورٍ مِنْهَا: كَثْرَةُ الْمُعْجِزَاتِ الَّتِي هِيَ دَالَّةٌ عَلَى صِدْقِهِمْ وَمُوجِبَةٌ لِتَشْرِيفِهِمْ، وَقَدْ حَصَلَ فِي حَقِّ نَبِيِّنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا يَفْضُلُ عَلَى ثَلَاثَةِ آلَافٍ، وَهِيَ بِالْجُمْلَةِ عَلَى أَقْسَامٍ، مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِالْقُدْرَةِ، كَإِشْبَاعِ الْخَلْقِ الْكَثِيرِ مِنَ الطَّعَامِ الْقَلِيلِ، وَإِرْوَائِهِمْ مِنَ الْمَاءِ الْقَلِيلِ، وَمِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِالْعُلُومِ كَالْإِخْبَارِ عَنِ الْغُيُوبِ، وَفَصَاحَةِ الْقُرْآنِ، وَمِنْهَا اخْتِصَاصُهُ فِي ذَاتِهِ بِالْفَضَائِلِ، نَحْوُ كَوْنِهِ أَشْرَفَ نَسَبًا مِنْ أَشْرَافِ العرب، وَأَيْضًا كَانَ فِي غَايَةِ الشَّجَاعَةِ، كَمَا رُوِيَ أَنَّهُ قَالَ بَعْدَ مُحَارَبَةِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِعَمْرِو بْنِ وُدٍّ: كَيْفَ وَجَدْتَ نَفْسَكَ يَا عَلِيُّ، قَالَ: وَجَدْتُهَا لَوْ كَانَ كُلُّ أَهْلِ المدينة فِي جَانِبٍ وَأَنَا فِي جَانِبٍ لَقَدَرْتُ عَلَيْهِمْ... الْحَدِيثَ إِلَى آخِرِهِ، وَهُوَ مَشْهُورٌ، وَمِنْهَا فِي خُلُقِهِ وَحِلْمِهِ وَوَفَائِهِ وَفَصَاحَتِهِ وَسَخَائِهِ، وَكُتُبُ الْحَدِيثِ نَاطِقَةٌ بِتَفْصِيلِ هَذِهِ الْأَبْوَابِ.

الْحُجَّةُ الثَّالِثَةَ عَشْرَةَ: قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «آدم وَمَنْ دُونَهُ تَحْتَ لِوَائِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ». وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ مِنْ آدم وَمِنْ كُلِّ أَوْلَادِهِ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدم وَلَا فَخْرَ»، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدٌ مِنَ النَّبِيِّينَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

حَتَّى أَدْخُلَهَا أَنَا، وَلَا يَدْخُلُهَا أَحَدٌ مِنَ الْأُمَمِ حَتَّى تَدْخُلَهَا أُمَّتِي»، وَرَوَى أنس قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا إِذَا بُعِثُوا، وَأَنَا خَطِيبُهُمْ إِذَا وَفَدُوا، وَأَنَا مُبَشِّرُهُمْ إِذَا أَيِسُوا، لِوَاءُ الْحَمْدِ بِيَدِي، وَأَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدم عَلَى رَبِّي وَلَا فَخْرَ»[1]

وَعَنِ ابن عباس قَالَ: جَلَسَ نَاسٌ مِنَ الصَّحَابَةِ يَتَذَاكَرُونَ فَسَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَهُمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: عَجَبًا إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَ إبراهيم خَلِيلًا، وَقَالَ آخَرُ: مَاذَا بِأَعْجَبَ مِنْ كَلَامِ موسى كَلَّمَهُ تَكْلِيمًا، وَقَالَ آخَرُ: فَعِيسَى كَلِمَةُ اللَّهِ وَرُوحُهُ، وَقَالَ آخَرُ: آدم اصْطَفَاهُ اللَّهُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وقال: قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وعجبكم أَنَّ إبراهيم خَلِيلُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَمُوسَى نَجِيُّ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ، وعيسى رُوحُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَآدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ كَذَلِكَ، أَلَا وأنا حبيب الله ولا فخر، وَأَنَا /306 ب/ حَامِلُ لِوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَنَا أَوَّلُ مُشَفَّعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُحَرِّكُ حَلْقَةَ الْجَنَّةِ فَيُفْتَحُ لِي فَأَدْخُلُهَا وَمَعِي فُقَرَاءُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ.

الْحُجَّةُ الرَّابِعَةَ عَشْرَةَ: رَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي «فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ» أَنَّهُ ظَهَرَ علي بن أبي طالب مِنْ بَعِيدٍ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: هَذَا سَيِّدُ العرب فَقَالَتْ عَائِشَةُ: أَلَسْتَ أَنْتَ سَيِّدُ العرب؟ فَقَالَ أَنَا سَيِّدُ الْعَالَمِينَ وَهُوَ سَيِّدُ العرب. وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

الْحُجَّةُ الْخَامِسَةَ عَشْرَةَ: رَوَى مجاهد عَنِ ابن عباس قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي وَلَا فَخْرَ، بُعِثْتُ إِلَى الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ وَكَانَ النَّبِيُّ قَبْلِي يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ أَمَامِي مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَكُنْ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ فَادَّخَرْتُهَا لِأُمَّتِي، فَهِيَ نائلة إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَنْ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا"[2]. وَجْهُ الِاسْتِدْلَالِ أَنَّهُ صَرِيحٌ فِي أَنَّ اللَّهَ فَضَّلَهُ بِهَذِهِ الْفَضَائِلِ عَلَى غَيْرِهِ.

الْحُجَّةُ السَّادِسَةَ عَشْرَةَ: قَالَ مُحَمَّد بْنُ عيسى الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ فِي تَقْرِيرِ هَذَا الْمَعْنَى: إِنَّ كُلَّ أَمِيرٍ فَإِنَّهُ تَكُونُ مُؤْنَتُهُ عَلَى قَدْرِ رَعِيَّتِهِ، فَالْأَمِيرُ الَّذِي تَكُونُ إِمَارَتُهُ عَلَى قَرْيَةٍ تَكُونُ مُؤْنَتُهُ بِقَدْرِ تِلْكَ الْقَرْيَةِ، وَمَنْ مَلَكَ الشَّرْقَ وَالْغَرْبَ احْتَاجَ إِلَى أَمْوَالٍ وَذَخَائِرَ أَكْثَرَ مِنْ أَمْوَالِ أَمِيرِ تِلْكَ الْقَرْيَةِ فَكَذَلِكَ كُلُّ رَسُولٍ بُعِثَ إِلَى قَوْمِهِ فَأُعْطِيَ مِنْ كُنُوزِ التَّوْحِيدِ وَجَوَاهِرِ الْمَعْرِفَةِ عَلَى قَدْرِ مَا حَمَلَ مِنَ الرِّسَالَةِ، فَالْمُرْسَلُ إِلَى قَوْمِهِ فِي طَرَفٍ مَخْصُوصٍ مِنَ الْأَرْضِ إِنَّمَا يُعْطَى مِنْ هَذِهِ الْكُنُوزِ الرُّوحَانِيَّةِ بِقَدْرِ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ، وَالْمُرْسَلُ إِلَى كُلِّ أَهْلِ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ إِنْسِهِمْ وَجِنِّهِمْ لَا بُدَّ وَأَنْ يُعْطَى مِنَ الْمَعْرِفَةِ بِقَدْرِ مَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَقُومَ بِسَعْيِهِ بِأُمُورِ كل أَهْلِ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ كَانَتْ نِسْبَةُ نُبُوَّةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم إِلَى نُبُوَّةِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ كَنِسْبَةِ كُلِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِلَى مُلْكِ بَعْضِ الْبِلَادِ الْمَخْصُوصَةِ، وَلَمَّا كَانَ كَذَلِكَ لَا جَرَمَ أُعْطِيَ مِنْ كُنُوزِ الْحِكْمَةِ وَالْعِلْمِ مَا لَمْ يُعْطَ أَحَدٌ قَبْلَهُ، فَلَا جَرَمَ بَلَغَ فِي الْعِلْمِ إِلَى الْحَدِّ الَّذِي لَمْ يَبْلُغْهُ أَحَدٌ مِنَ الْبَشَرِ قَالَ تَعَالَى فِي حَقِّهِ: ﴿فَأَوْحى إِلى عَبْدِهِ

1 يُنظر: الترمذي، كتاب المناقب، 1، بَابٌ فِي فَضْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (3610) واللفظ له، والدارمي، كتاب المقدمة، 8، بَابُ مَا أُعْطِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْفَضْلِ، (48)، والبزار، (13/ 131)، (6523)

2 يُنظر: أحمد (35/ 242)، (21314)، (4/ 472)، (2742)، والدارمي، كتاب السير، 29، بَابُ الْغَنِيمَة لَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ قَبْلَنَا، (2510)، والطبراني في ((المعجم الأوسط))، (7/ 257)، (7439)، والحارث في ((المسند)) (942)

مَا أَوْحى﴾ [النَّجْم: 10] وَفِي الْفَصَاحَةِ إِلَى أَنْ قَالَ: «أوتيت جوامع الكلم» وَصَارَ كِتَابُهُ مُهَيْمِنًا عَلَى الْكُتُبِ وَصَارَتْ أُمَّتُهُ خَيْرَ الْأُمَمِ.

الْحُجَّةُ السَّابِعَةَ عشرة: روى مُحَمَّد بن الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ «النَّوَادِرِ»: عَنْ أبي هريرة عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَ إبراهيم خَلِيلًا، وَمُوسَى نَجِيًّا، وَاتَّخَذَنِي حَبِيبًا، ثُمَّ قَالَ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَأُوثِرَنَّ حَبِيبِي عَلَى خَلِيلِي وَنَجِيِّي"[1].

الْحُجَّةُ الثَّامِنَةَ عَشْرَةَ: فِي «الصَّحِيحَيْنِ» عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أبي هريرة قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ ابْتَنَى بُيُوتًا فَأَحْسَنَهَا وَأَجْمَلَهَا وَأَكْمَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبِنَةٍ /307 أ/ مِنْ زَاوِيَةٍ مِنْ زَوَايَاهَا، فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِهِ وَيُعْجِبُهُمُ الْبُنْيَانُ فَيَقُولُونَ: ألا وضعت هاهنا لَبِنَةً فَيَتِمَّ بِنَاؤُكَ؟ فَقَالَ مُحَمَّد: كُنْتُ أَنَا تِلْكَ اللَّبِنَةَ"[2].

الْحُجَّةُ التَّاسِعَةَ عَشْرَةَ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كُلَّمَا نَادَى نَبِيًّا فِي الْقُرْآنِ نَادَاهُ باسمه يا آدم اسْكُنْ [البقرة: 35]، ﴿وَنادَيْناهُ أَنْ يا إبراهيم﴾ [الصافات: 104]، ﴿يا موسى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ [طه: 10، 11] وَأَمَّا النَّبِيُّ عَلَيْهِ السلام فإنه ناداه بقوله: ﴿يا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾، ﴿يا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾ وَذَلِكَ يُفِيدُ الْفَضْلَ.

وَأَمَّا سَائِرُ الْمُعْجِزَاتِ فَقَدْ ذُكِرَ فِي «كُتُبِ دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ» فِي مُقَابَلَةِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا مُعْجِزَةٌ أَفْضَلُ مِنْهَا لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، وَهَذَا الْكِتَابُ لَا يَحْتَمِلُ أَكْثَرَ مِمَّا ذكر.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ﴾ فَفِيهِ وَجْهٌ آخر: وهو الحمل على الْمُعْجِزَاتِ لا الحمل عَلَى الْمَنَاصِبِ وَالْمَرَاتِبِ، لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أُوتِيَ نَوْعًا آخَرَ مِنَ الْمُعْجِزَةِ لَائِقًا بِزَمَانِهِ فَمُعْجِزَاتُ موسى عليه السلام، وَهِيَ قَلْبُ الْعَصَا حَيَّةً، وَالْيَدُ الْبَيْضَاءُ، وَفَلْقُ الْبَحْرِ، كَانَ كَالشَّبِيهِ بِمَا كَانَ أَهْلُ ذَلِكَ الْعَصْرِ مُتَقَدِّمِينَ فِيهِ وَهُوَ السِّحْرُ، وَمُعْجِزَاتُ عيسى عليه السلام وَهِيَ إِبْرَاءُ الْأَكْمَهِ وَالْأَبْرَصِ، وَإِحْيَاءُ الْمَوْتَى، كَانَتْ كَالشَّبِيهِ بِمَا كَانَ أَهْلُ ذَلِكَ الْعَصْرِ مُتَقَدِّمِينَ فِيهِ، وَهُوَ الطِّبُّ، وَمُعْجِزَةُ مُحَمَّد عليه السلام، وَهِيَ الْقُرْآنُ كَانَتْ مِنْ جِنْسِ الْبَلَاغَةِ وَالْفَصَاحَةِ وَالْخُطَبِ وَالْأَشْعَارِ، وَبِالْجُمْلَةِ فَالْمُعْجِزَاتُ مُتَفَاوِتَةٌ بِالْقِلَّةِ وَالْكَثْرَةِ، وَبِالْبَقَاءِ وَعَدَمِ الْبَقَاءِ، وَبِالْقُوَّةِ وَعَدَمِ الْقُوَّةِ، وَفِيهِ وَجْهٌ آخر، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِتَفَاوُتِ الدَّرَجَاتِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالدُّنْيَا، وَهُوَ كَثْرَةُ الْأُمَّةِ وَالصَّحَابَةِ وَقُوَّةُ الدَّوْلَةِ، فَإِذَا تَأَمَّلْتَ الْوُجُوهَ عَلِمْتَ أَنَّ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُسْتَجْمِعًا لِلْكُلِّ فَمَنْصِبُهُ أَعْلَى وَمُعْجِزَاتُهُ أَبْقَى وَأَقْوَى وَقَوْمُهُ أَكْثَرُ وَدَوْلَتُهُ أَعْظَمُ وَأَوْفَرُ.

وأما عَدَمُ كَوْنِ بعض المعْجِزَاتِ فِي بعض الْأَنْبِيَاءِ فِي نبينا مُحَمَّد ﷺ، فلا يكونوا أفضل منه، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «آدم وَمَنْ دُونَهُ تَحْتَ لِوَائِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ». وَقَالَ: "كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ"[3].

وَنُقِلَ أَنَّ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخَذَ بِرِكَابِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ، وَهَذَا أَعْظَمُ مِنَ السُّجُودِ، وَأَيْضًا أَنَّهُ تَعَالَى صَلَّى بِنَفْسِهِ عَلَى مُحَمَّد، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ وَالْمُؤْمِنِينَ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ، وَذَلِكَ أَفْضَلُ مِنْ سُجُودِ الْمَلَائِكَةِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ

1 يُنظر: البيهقي في ((شعب الإيمان)) (3/ 81)، (1413)، وابن الجوزي في ((الموضوعات)) (290/1)

2 يُنظر: البخاري، كتاب المناقب، 18، باب خاتِمِ النَّبِيِّينَ - ﷺ -، (3535)، ومسلم، كتاب الفضائل، بَابُ ذِكْرِ كَوْنِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ، (2286)، والترمذي، كتاب السير، 5، بَابُ مَا جَاءَ فِي الغَنِيمَةِ، بعد حديث (1553)، وابن ماجه، كِتَابُ الطَّهَارَةِ وَسُنَنِهَا، 90، بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّبَبِ، (567) مختصراً، وأحمد (15/ 194)، (9337)

3 قال ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (147/2): لا أصل له بل هو باطل. وقال الصغاني في ((الدر الملتقط)) (43): ليس بحديث وهذا كلام عطاء بن أبي رباح

وُجُوهٌ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ بِسُجُودِ آدم تَأْدِيبًا، وَأَمَرَهُمْ بِالصَّلَاةِ عَلَى مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم تَقْرِيبًا. وَالثَّانِي: أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَى مُحَمَّد عليه السلام دَائِمَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَأَمَّا سُجُودُ الْمَلَائِكَةِ لآدم عليه السلام مَا كَانَ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً. الثَّالِثُ: أَنَّ السُّجُودَ لآدم إِنَّمَا تَوَلَّاهُ الْمَلَائِكَةُ، وَأَمَّا الصَّلَاةُ عَلَى مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم فَإِنَّمَا تَوَلَّاهَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ثُمَّ أَمَرَ بِهَا الْمَلَائِكَةَ وَالْمُؤْمِنِينَ.

فَإِنْ قِيلَ: إِنَّهُ تَعَالَى خَصَّ آدم بِالْعِلْمِ، فَقَالَ: ﴿وَعَلَّمَ آدم الْأَسْمَاءَ كُلَّها﴾ [الْبَقَرَة: 31] وَأَمَّا مُحَمَّد عليه السلام فَقَالَ فِي حَقِّهِ: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتابُ وَلَا الْإِيمانُ﴾ [الشُّورَى: 52] وَقَالَ: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدى﴾ [الضُّحَى: 7] وَأَيْضًا فَمُعَلِّمُ آدم هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، قَالَ: ﴿وَعَلَّمَ آدم الْأَسْماءَ كُلَّها﴾ ومُحَمَّد معلمه جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَوْلِهِ: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوى﴾ [النَّجْم: 5].

وَالْجَوَابُ: أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي عِلْمِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النِّسَاء: 113]. وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَدَّبَنِي رَبِّي فَأَحْسَنَ تَأْدِيبِي». وَقَالَ تَعَالَى: ﴿الرَّحْمنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ [الرَّحْمَن: 2]. وَكَانَ ﷺ /307 ب/ يَقُولُ: "أرنا الأشياء كما هي". وَقَالَ تَعَالَى لِمحمد عليه السلام: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: 114] وَأَمَّا الْجَمْعُ بَيْنَهُ وبين قوله تعالى: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوى﴾ فَذَاكَ بِحَسَبِ التَّلْقِينِ، وَأَمَّا التَّعْلِيمُ فَمِنَ اللَّهِ تَعَالَى، كَمَا أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ﴾ [السَّجْدَة: 11] ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها﴾ [الزُّمَر: 42].

فَإِنْ قِيلَ: قَالَ نوح عليه السلام ﴿وما أَنَا بِطارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشُّعَرَاء: 114] وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمحمد عليه السلام: وَلا ﴿تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ [الْأَنْعَام: 52] وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ خُلُقَ نُوحٍ أَحْسَنُ.

قُلْنَا: إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنا نُوحًا إِلى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ﴾ [نُوح: 1] فَكَانَ أَوَّلُ أَمْرِهِ الْعَذَابَ، وَأَمَّا مُحَمَّد عليه السلام فَقِيلَ فِيهِ: ﴿وما أَرْسَلْناكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 107]، ﴿لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ [التَّوْبَة: 128] إِلَى قوله: ﴿رَؤُفٌ رَحِيمٌ﴾ فَكَانَ عَاقِبَةُ نُوحٍ أَنْ قَالَ: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نُوح: 26] وَعَاقِبَةُ مُحَمَّد عليه السلام الشَّفَاعَةَ ﴿عَسى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقامًا مَحْمُودًا﴾ [الْإِسْرَاء: 79]. وَأَمَّا تَخْصِيصُ موسى وعيسى عليهما السلام بِالذِّكْرِ؟ فلأَنَّ مُعْجِزَاتِهِمَا أَبَرُّ وَأَقْوَى مِنْ مُعْجِزَاتِ غَيْرِهِمَا وَأَيْضًا فَأُمَّتُهُمَا مَوْجُودُونَ حَاضِرُونَ فِي هَذَا الزَّمَانِ وَأُمَمُ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ لَيْسُوا مَوْجُودِينَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية أن التفاضل في الدين والدنيا بين العباد ليس بسعيهم وامتثالهم وإنما بتفضيل الله تعالى إياهم. كما قال تعالى: ﴿تِلْكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾، أي: نحن فضلنا، فلكل واحد من أهل الفضل أنوار ولأنوارهم آثار فمنهم من هو أعلى نورًا وأتم في الرفعة وقورًا، فرفعة درجاتهم وعلو مقامهم على قدر استعلاء أنوارهم لا على قدر سعيهم واختيارهم، وهذا التفاوت في نبينا مُحَمَّد ﷺ من تلك الأقسام حين جرت به الأقلام.

كما قال ﷺ: "إن الله خلق خلقه في ظلمة فألقى عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور اهتدى، ومن أخطأه ضل". فكذلك أقول حق القلم على علم الله، فلما خلق الله تعالى استعداد وجود العباد والمقبولين قابلًا لفيض نوره استخصهم بفضل عام وفضل خاص فأما العام: فبما خصهم عن الخلق المردودين بفضل قبول فيض النور فأخبر عنهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا ٱلْحُسْنَىٰٓ﴾ [الأنبياء: 11]. وأما الفضل الخاص: فبما خص بعضهم عن بعض بزيادة

كماليته استعداد الوجود في قبول فيض النور [فإن التفاوت في الأنوار على قدر التفاوت في الظلمات المخلوقية المستعدة لقبول فيض النور][1] في بدء الخلقة لا في حقيقة النور، فإنه موصوف بالوحدة لا تعدد فيه ولا في تفاوت بالزيادة والنقصان، فإن التعدد والتفاوت في الحقيقة راجع إلى الظلمة لا إلى النور؛ ولهذا ذكر الله تعالى النور في مواضع من القرآن بلفظ الواحدان والظلمات بلفظ الجمع، وقال: ﴿يُخْرِجُهُمْ مِّنِ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾ [المائدة: 16] وأمثالها كثيرة.

ثم اعلم أن فضيلة كل صاحب فضل يكون على قدر استعلاء ضوء نوره؛ لأن الرفعة في الدرجات على قدر قوة الاستعلاء كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [الْمُجَادَلَةِ: 11] فالعلم هو الضوء من نور الوحدانية، فكلما زاد العلم /308 أ/ زادت الدرجة. فناهيك عن هذا المعنى قول النبي ﷺ فيما يخبر به عن المعراج أنه رأى آدم عليه السلام في السماء الدنيا، ويحيى وعيسى عليهما السلام في السماء الثانية، ويوسف في السماء الثالثة، وإدريس في السماء الرابعة، وهارون في السماء الخامسة، وموسى في السماء السادسة، وإبراهيم في السماء السابعة عليهم الصلاة والسلام، وعبر النبي ﷺ حتى رفع إلى سدرة المنتهى، ومن ثم إلى قاب قوسين أو أدنى، فهذه الرفعة في الدرجة والقربة إلى الحضرة كانت له على قدر قوة ذلك النور في استعلاء ضوئه على قدر غلبات أنوار التوحيد على ظلمات الوجود، كانت مراتب الأنبياء بعضهم فوق بعض، فلما غلب نور الوحدانية على ظلمة إنسانية النبي ﷺ فاضمحلت وتلاشت وفنيت ظلمة وجوده بسطوات تجلي صفات الجمال والجلال، فكل نبي بقدر ظلمة وجوده بقي في مكان من أماكن السماوات، فإنه ﷺ ما بقي في مكان ولا في لا مكان؛ لأنه ما كان كائنا عن ظلمة وجوده، باقيًا بنور جوده، ولهذا سماه الله تعالى: نورًا، وقال: ﴿قَدْ جَآءَكُمْ مِّنَ ٱللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ﴾ [المائدة: 15] فالنور مُحَمَّد ﷺ والكتاب هو القرآن فافهم واغتنم فإنك لا تجد هذه المعاني إلا هاهنا والله أعلم.

فلما أخبر عن فضيلة الخواص أنها كانت من تفضيله إياهم أخبر عن اختلاف العوام وافتراقهم أنه كان بمشيئته لا بمشيئتهم بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَا ٱقْتَتَلَ ٱلَّذِينَ مِن بَعْدِهِم مِّن بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَاتُ﴾ [البقرة: 253]؛ يعني: خصوصًا بعد ما جاءتهم البينات، ﴿وَلَٰكِنِ ٱخْتَلَفُواْ﴾ [البقرة: 253]، مع رؤية المعجزات؛ لأن الأمر كان بمشيئة الله لا بمشيئتهم فما نفعتهم المعجزات مع إعواز المشيئة فلما كانت المشيئة في حق البعض دون البعض ﴿فَمِنْهُم مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَّن كَفَرَ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ﴾ [البقرة: 253]، السعادة في حق الجميع ﴿مَا ٱقْتَتَلُواْ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ﴾ [البقرة: 253]، إلى الأبد ﴿مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: 253]، في الأزل بل اختلاف الأزل والأبد راجع إلى الخلق، الأزل أبد والأبد أزل تعالى عما يقول المشركون به علوًا كبيرًا.

ثم أخبر عن إحراز الفضل أنه في الإنفاق والبذل في قوله تعالى:

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَنفِقُواْ مِمَّا رَزَقْنَٰكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَٰعَةٌ ۗ وَٱلْكَٰفِرُونَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ ﴿٢٥٤﴾﴾

[سورة البقرة: 254]

[فصل في التفسير بالرواية]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

أي: في الجهاد في سبيل الله. كما قال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافًا كَثِيرَةً﴾ [البقرة: 245] بعد قوله تعالى: ﴿وَقاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 244]. وذكر بعده قتال طالوت وجالوت واقتتال الأولين، وحَثَّ على الجهاد والنفقة فيه المؤمنين. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا بَيْعٌ فِيهِ وَلا خُلَّةٌ وَلا شَفاعَةٌ﴾ من قبل أن يأتي يوم القيامة، فينزع منكم الأملاك، فلا يكون لأحد مال ولا تجارة ولا كسب لينفق ذلك فيما يؤجر عليه؛ لأنه يوم جزاء لا يوم عمل، ولا ينفع خليل خليله يومئذ، إذا كانت الخلة، أي الصداقة، على خلاف الحق. قال تعالى: ﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [الزخرف: 67]. ولا شفاعة لكافر؛ قال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه: 109]. وقيل: لا بيع فيه ولا شراء. ومعناه: لا فداء فيه ولا افتداء. /308 ب/ ﴿وَالْكافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾، أي: هم الضارون أنفسهم حيث أوردوها هذا المورد، فلا تنفعهم خلة خليل، ولا شفاعة شفيع. وقيل: هو الواضعون الأمر في غير موضعه، الراجون الشفاعة ممن لا يملك لهم ضرا ولا نفعا، وهم آلهتهم التي يعبدونها، ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله. وقيل: هم الظالمون المانعون الحق عن مستحقه الممتنعون عن الإنفاق في سبيل الله ونصرة دين الله.

اخْتَلَفُوا فِي أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿أَنْفِقُوا﴾ مُخْتَصٌّ بِالْإِنْفَاقِ الْوَاجِبِ كَالزَّكَاةِ أَمْ هُوَ عَامٌّ فِي كُلِّ الْإِنْفَاقَاتِ سَوَاءٌ كَانَتْ وَاجِبَةً أَوْ مَنْدُوبَةً، فَقَالَ الحسن: هَذَا الْأَمْرُ مُخْتَصٌّ بِالزَّكَاةِ، لِأَنَّ قَوْلُهُ: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلا خُلَّةٌ﴾ كَالْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ لَا يَتَوَجَّهُ إِلَّا عَلَى الْوَاجِبِ. وَقَالَ الْأَكْثَرُونَ: هَذَا يَتَنَاوَلُ الْوَاجِبَ وَالْمَنْدُوبَ، وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ وَعِيدٌ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: حَصِّلُوا مَنَافِعَ الْآخِرَةِ حِينَ تَكُونُونَ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّكُمْ إِذَا خَرَجْتُمْ مِنَ الدُّنْيَا لَا يُمْكِنُكُمْ تَحْصِيلُهَا وَاكْتِسَابُهَا فِي الْآخِرَةِ. وفيه وجه آخر: وهو الْإِنْفَاقُ فِي الْجِهَادِ الْمَذْكُور في أول الآية.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْآيَةِ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَجِيءُ وَحْدَهُ، وَلَا يَكُونُ مَعَهُ شَيْءٌ مِمَّا حَصَّلَهُ فِي الدُّنْيَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونا فُرادى كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْناكُمْ وَراءَ ظُهُورِكُمْ﴾ [الْأَنْعَام: 94] وَقَالَ: ﴿وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينا فَرْدًا﴾ [مريم: 80]. وَاعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَلا خُلَّةٌ وَلا شَفاعَةٌ﴾ عَامٌّ فِي الْكُلِّ، إِلَّا أَنَّ سَائِرَ الدَّلَائِلِ دَلَّتْ عَلَى ثُبُوتِ الْمَوَدَّةِ وَالْمَحَبَّةِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَعَلَى ثُبُوتِ الشَّفَاعَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَقَدْ بَيَّنَّاهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [الْبَقَرَة: 281] ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلا يُقْبَلُ مِنْها شَفاعَةٌ﴾ [الْبَقَرَة: 48]. وَاعْلَمْ أَنَّ السَّبَبَ فِي عَدَمِ الْخُلَّةِ وَالشَّفَاعَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُمُورٌ أَحَدُهَا: أَنَّ كُلَّ أَحَدٍ يَكُونُ مَشْغُولًا بِنَفْسِهِ، عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ [عَبَسَ: 37]. وَالثَّانِي: أَنَّ الْخَوْفَ الشَّدِيدَ غَالِبٌ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ، عَلَى مَا قَالَ: ﴿يَوْمَ تَرَوْنَها تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذاتِ حَمْلٍ حَمْلَها وَتَرَى النَّاسَ سُكارى وَما هُمْ بِسُكارى﴾ [الْحَجّ: 2]. وَالثَّالِثُ: أَنَّهُ إِذَا نَزَلَ الْعَذَابُ بِسَبَبِ الْكُفْرِ وَالْفِسْقِ صَارَ مُبَغِّضًا لِهَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ، وَإِذَا صَارَ مُبَغِّضًا لَهُمَا صَارَ مُبَغِّضًا لِمَنْ كَانَ مَوْصُوفًا بِهِمَا.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالْكافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ فَنُقِلَ عَنْ عطاء بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي قَالَ: ﴿وَالْكافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ وَلَمْ يُقِل: والظَّالِمُونَ هُمُ الْكَافِرُونَ، ثُمَّ ذَكَرُوا فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ وُجُوهًا أَحَدُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ: ﴿وَلا خُلَّةٌ وَلا شَفاعَةٌ﴾ أَوْهَمَ ذَلِكَ نَفْيَ الْخُلَّةِ وَالشَّفَاعَةِ مُطْلَقًا، فَذَكَرَ تَعَالَى عَقِيبَهُ: ﴿وَالْكافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ النَّفْيَ مُخْتَصٌّ بِالْكَافِرِينَ، وَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ تَصِيرُ الْآيَةُ دَالَّةً عَلَى إِثْبَاتِ الشَّفَاعَةِ فِي حَقِّ الْفُسَّاقِ. والتأويل

الثاني: أن الكافرون إِذَا دَخَلُوا النَّارَ عَجَزُوا عَنِ التَّخَلُّصِ عَنْ ذَلِكَ الْعَذَابِ، فَاللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَظْلِمْهُمْ بِذَلِكَ الْعَذَابِ، بَلْ هُمُ الَّذِينَ /309 أ/ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ حَيْثُ اخْتَارُوا الْكُفْرَ وَالْفِسْقَ حَتَّى صَارُوا مُسْتَحِقِّينَ لِهَذَا الْعَذَابِ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حاضِرًا وَلا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الْكَهْفِ: 49]. وَالتَّأْوِيلُ الثَّالِثُ: أَنَّ الْكَافِرِينَ هُمُ الظَّالِمُونَ حَيْثُ [تَرَكُوا][1] تَقْدِيمَ الْخَيْرَاتِ لِيَوْمِ فَاقَتِهِمْ وَحَاجَتِهِمْ وَأَنْتُمْ أَيُّهَا الْحَاضِرُونَ لَا تَقْتَدُوا بِهِمْ فِي هَذَا الِاخْتِيَارِ الرَّدِيءِ، وَلَكِنْ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مَا تَجْعَلُونَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِدْيَةً لِأَنْفُسِكُمْ. وَالتَّأْوِيلُ الرَّابِعُ: والْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ الْكَامِلُونَ فِي الظُّلْمِ الْبَالِغُونَ الْمَبْلَغَ الْعَظِيمَ فِيهِ كَمَا يُقَالُ: الْعُلَمَاءُ هُمُ الْمُتَكَلِّمُونَ أَيْ هُمُ الْكَامِلُونَ فِي الْعِلْمِ فَكَذَا هاهنا.

واعْلَمْ أَنَّ مِنْ عَادَتِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي هَذَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ أَنَّهُ يَخْلِطُ هَذِهِ الْأَنْوَاعَ الثَّلَاثَةَ بَعْضَهَا بِالْبَعْضِ، أَعْنِي عِلْمَ التَّوْحِيدِ، وَعِلْمَ الْأَحْكَامِ، وَعِلْمَ الْقَصَصِ، وَالْمَقْصُودُ مِنْ ذِكْرِ الْقَصَصِ إِمَّا تَقْرِيرُ دَلَائِلِ التَّوْحِيدِ، وَإِمَّا الْمُبَالَغَةُ فِي إِلْزَامِ الْأَحْكَامِ وَالتَّكَالِيفِ، وَهَذَا الطَّرِيقُ هُوَ الطَّرِيقُ الْأَحْسَنُ لَا إِبْقَاءُ الْإِنْسَانِ فِي النَّوْعِ الْوَاحِدِ لِأَنَّهُ يُوجِبُ الْمَلَالَ، فَأَمَّا إِذَا انْتَقَلَ مِنْ نَوْعٍ مِنَ الْعُلُومِ إِلَى نَوْعٍ آخَرَ فَكَأَنَّهُ يَشْرَحُ بِهِ الصَّدْرَ وَيُفْرِحُ بِهِ الْقَلْبَ، فَكَأَنَّهُ سَافَرَ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ آخَرَ وَانْتَقَلَ مِنْ بُسْتَانٍ إِلَى بُسْتَانٍ آخَرَ، وَانْتَقَلَ مِنْ تَنَاوُلِ طَعَامٍ لَذِيذٍ إِلَى تَنَاوُلِ نَوْعٍ آخَرَ، وَلَا شَكَّ أَنَّهُ يَكُونُ أَلَذَّ وَأَشْهَى، وَلَمَّا ذَكَرَ فِيمَا تَقَدَّمَ مِنْ عِلْمِ الْأَحْكَامِ وَمِنْ عِلْمِ الْقَصَصِ مَا رَآهُ مَصْلَحَةً ذَكَرَ الْآنَ مَا يَتَعَلَّقُ بِعِلْمِ التَّوْحِيدِ، فَقَالَ: ﴿اللَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾. ورد فِي فَضَائِلِ هَذِهِ الْآيَةِ أحاديث، منها: ما رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «مَا قُرِئَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي دَارٍ إِلَّا اهْتَجَرَتْهَا الشَّيَاطِينُ ثَلَاثِينَ يَوْمًا وَلَا يَدْخُلُهَا سَاحِرٌ وَلَا سَاحِرَةٌ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً». وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ عَلَى أَعْوَادِ الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَقُولُ: «مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ، وَلَا يُوَاظِبُ عَلَيْهَا إِلَّا صِدِّيقٌ أَوْ عَابِدٌ، وَمَنْ قَرَأَهَا إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ أَمَّنَهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ وَجَارِهِ وَجَارِ جَارِهِ وَالْأَبْيَاتِ الَّتِي حَوْلَهُ»[2]. وَتَذَاكَرَ الصَّحَابَةُ أَفْضَلَ مَا فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ لَهُمْ عَلِيٌّ: أَيْنَ أَنْتُمْ مِنْ آيَةِ الْكُرْسِيِّ، ثُمَّ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا عَلِيُّ سَيِّدُ الْبَشَرِ آدم، وَسَيِّدُ العرب مُحَمَّد وَلَا فَخْرَ، وَسَيِّدُ الْكَلَامِ الْقُرْآنُ، وَسَيِّدُ الْقُرْآنِ الْبَقَرَةُ، وَسَيِّدُ الْبَقَرَةِ آيَةُ الْكُرْسِيِّ». وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ قَاتَلْتُ ثُمَّ جِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظُرُ مَاذَا يَصْنَعُ، قَالَ فَجِئْتُ وَهُوَ سَاجِدٌ يَقُولُ: يَا حَيُّ يَا قَيُّومُ، لَا يَزِيدُ عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى الْقِتَالِ ثُمَّ جِئْتُ وَهُوَ يَقُولُ ذَلِكَ، فَلَا أَزَالُ أَذْهَبُ وَأَرْجِعُ وَأَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَكَانَ لَا يَزِيدُ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَنْ فَتَحَ اللَّهُ تعالى لَهُ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الذِّكْرَ وَالْعِلْمَ يَتْبَعَانِ الْمَذْكُورَ وَالْمَعْلُومَ فَكُلَّمَا كَانَ الْمَذْكُورُ وَالْمَعْلُومُ أَشْرَفَ كَانَ الذِّكْرُ وَالْعِلْمُ أَشْرَفَ، وَأَشْرَفُ /309 ب/ الْمَعْلُومَاتِ والْمَذْكُورَاتِ هُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بَلْ هُوَ مُتَعَالٍ عَنْ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ أَشْرَفُ مِنْ غَيْرِهِ، لِأَنَّ ذَلِكَ يَقْتَضِي نَوْعَ مُجَانَسَةٍ وَمُشَاكَلَةٍ، وَهُوَ مُقَدَّسٌ عَنْ مُجَانَسَةِ مَا سِوَاهُ، فَلِهَذَا السَّبَبِ كُلُّ كَلَامٍ اشْتَمَلَ عَلَى نُعُوتِ جَلَالِهِ وَصِفَاتِ كِبْرِيَائِهِ، كَانَ ذَلِكَ الْكَلَامُ فِي نِهَايَةِ الْجَلَالِ وَالشَّرَفِ، وَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْآيَةُ كَذَلِكَ لَا جَرَمَ كَانَتْ هَذِهِ الْآيَةُ بَالِغَةً فِي الشَّرَفِ إِلَى أَقْصَى الْغَايَاتِ وَأَبْلَغِ النِّهَايَاتِ. وانتظامها بما قبلها أنه قال: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ﴾

ثم ذكر حال الكفار يوم القيامة، ثم ذكر لأهل الإيمان أساس التوحيد الذي يقع به من ذلك الوعيد، فقال:

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 أخرج ثلثه الأول النسائي في ((السنن الكبرى))، كِتَابُ عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ، باب ثَوَابُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ، (9/ 44)، (9848)، والطبراني (134/8) (7532)، وابن السني في ((عمل اليوم والليلة)) (124) باختلاف يسير.

﴿ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُۚ لَا تَأۡخُذُهُۥ سِنَةٞ وَلَا نَوۡمٞۚ لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۗ مَن ذَا ٱلَّذِي يَشۡفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذۡنِهِۦۚ يَعۡلَمُ مَا بَيۡنَ أَيۡدِيهِمۡ وَمَا خَلۡفَهُمۡۖ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيۡءٖ مِّنۡ عِلۡمِهِۦٓ إِلَّا بِمَا شَآءَۚ وَسِعَ كُرۡسِيُّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَۖ وَلَا يَـُٔودُهُۥ حِفۡظُهُمَاۚ وَهُوَ ٱلۡعَلِيُّ ٱلۡعَظِيمُ ٢٥٥﴾

[سورة البقرة: 255]

[فصل في التفسير بالرواية]

"الله" مبتدأ. وخبره "لَا إِلهَ إِلاَّ هُوَ". وقيل: خبره "الْحَيُّ الْقَيُّومُ". و"لَا إِلهَ إِلاَّ هُوَ" معترض بينهما. ثم قوله: "الله" إثبات لذاته. و"لَا إِلهَ" نفي الألوهية عن غيره. "إِلاَّ هُوَ" إثبات الألوهية له. ومعناه: لا خالق ولا رازق ولا معبود إلا هو. وقوله: ﴿الحي القيوم﴾ هذا إثبات الصفات الحق له، فهو الحي الذي لا يموت، وله صفات أزلية أبدية. ﴿القيوم﴾ الدائم الباقي. وقيل: هو القائم بذاته لا بغيره. وقيل: هو العالم بتدبير كل خلقه. ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ﴾. "الأخذ": الإصابة. و"السِّنَةُ": النعاس، و"النوم" تمامه وانتهاؤه. أي: لا يعتريه ما يعتري المخلوقين من السهو والغفلة والملال والفترة في حفظ ما هو قائم بحفظه. ﴿لَهُ مَا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾، أي: كل من فيها وما فيهما ملكه ليس لأحد معه فيه شركة، ولا لأحد عليه سلطان، فلا يجوز أن يعبد غيره، كما ليس لعبد أحدكم أن يخدم غيره إلا بإذنه. ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاَّ بِإِذْنِهِ﴾ استفهام بمعنى النفي. أي: ليس لأحد أن يشفع عنده إلا بإذنه، وقد أخبر أنه لا يأذن بالشفاعة للكفار. ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَما خَلْفَهُمْ﴾، أي: يعلم الله ما بين أيدي هؤلاء الذين يرجو الكفارُ شفاعتهم، وهم الملائكة أو غيرهم، ويعلم ما خلفهم. يعني: لا شفاعة لهم. وقال مقاتل: يعني ما كان قبل خلق الملائكة وما يكون بعد خلقهم. وقال الزجاج: يعني يعلم الغيب الذي تقدمهم والغيب الذي يأتي من بعدهم. ﴿وَلا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾، أي: هؤلاء الذين يزعمون أنهم شفعاؤهم لا يعلمون شيئا من معلوماته التي كانت قبل خلقه إياهم، وبعد موتهم، والتي تكون فيما بعد ذلك إلا بما شاء الله، وهو القدر الذي علمهم منه، بأن نصب الدلائل عليه، وخلق لهم مواضع المعرفة فيهم من العقل والحواس، فإذا كانت حال الشفعاء هذه، وكان الله هو العالم بأفعال الخلق لا يخفى عليه منها شيء، فهو يجزيهم بأفعالهم التي علمها منهم، وهؤلاء الشفعاء لا يعلمون ذلك، فيعرفوا به استحقاقهم الشفاعة، فكيف يشفعون لهم بغير إذن من الله لهم في الشفاعة، فقد قال الله في شأن الملائكة وقول الكفار فيهم: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ (26) لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (27) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (28) وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: 26: 30]. /310 أ/ وقوله: ﴿مِنْ عِلْمِهِ﴾، أي: من معلومه. يقال في الدعاء: اللهم اغفر علمك فينا. أي: معلومك. وأما الإحاطة بعلم الله الذي هو صفته القائمة بذاته، فغير متصورة، تعالى الله عن الإحاطة والإدراك بذاته وصفاته؛ فإن الله يُعلم ولا يُحاط به، ويُرى ولا يُدرك. ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ﴾، قيل: الكرسي والعرش واحد، والمفهوم منهما السرير. وقيل: العرش غير الكرسي. ووصفه الله تعالى بأنه أوسع من السماوات والأرض. والعرش أعظم منه. وروى أبو ذر ﷺ عن النبي ﷺ: "مَا السَّمَاوَاتُ السَّبعُ فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَحَلْقَةٍ مُلْقَاةٍ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ، وَفَضْلُ الْعَرْشِ عَلَى الْكُرْسِيِّ كَفَضْلِ تِلْكَ الْفَلَاةِ عَلَى تِلْكَ الْحَلْقَةِ". وهو بيان كمال قدرته في خلق الأشياء العظيمة من غير حاجة إلى شيء من ذلك، وسرير الخلق للجلوس عليه، [والكرسي لوضع القدمين

عليه][1] تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. كما أن بيت الخلق للسكن، والله جعل الكعبة بيته والمساجد بيوته، ويتعالى عن أن يسكنها علوا كبيرا. وقيل: الكرسي هاهنا العلم، وسع بكل ما أحاطت به السماوات والأرض. فهذه وجوه صحيحة ذكرها علماء السلف؛ فإن الله هو الفرد الذي لا تضمه بقعة، والوتر الذي لا تحده جهة، والقديم الذي لا تلحقه آفة، والعظيم الذي لا تجوز عليه مسافة، سبحانه هو العظيم شأنه، الجلي برهانه، الشامل سلطانه، الكامل إحسانه، ولكن خاطب الناس في كثير مما وصف به نفسه على حسب تفاهمهم وتعاملهم مع ملوكهم وعظمائهم، كما جعل الكعبة بيتا له، وأمر الناس بتعظيمها والطواف بها، كما يطوفون ببيوت ملوكهم، وأمر الناس بزيارتها كما يزور الناس ملوكهم، وحتى ورد أن الحجر الأسود يمين الله في أرضه؛ إذ جعله موضعا للتقبيل كما يقبل الناس أيدي ملوكهم، فكذا يجوز لله عرش هو سرير أو كرسي، هو دونه، يحضر ذلك يوم القيامة، ويوضع لفصل القضاء بين العباد من غير أن يوصف الله تعالى بالتمكن والاستقرار عليه، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. ﴿وَلا يَؤُدُهُ حِفْظُهُما﴾، أي: لا يثقله ولا يجهده. وقوله: ﴿حِفْظُهُما﴾، أي: حفظ السماوات والأرض. ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾، أي: هو المتعال عن شبه المخلوقين، وعن افتراء المفترين، والعلي في ملكه وسلطانه، وقهر الأشياء، وجريان حكمه عليها، وهو العظيم في جلاله وعزته وعلوه ومجده. وقيل: الاسمان جامعان لكمال التوحيد؛ فالعلي هو المتعالي عن كل الصفات التي لا تليق به، والعظيم هو الموصوف بكل الصفات التي تليق به.

وروي عَنِ ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: أَعْظَمُ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لأَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ مَا كَانَ يَزِيدُ عَلَى ذِكْرِهِ يَوْمَ بَدْرٍ فِي السُّجُودِ.

[فصل في التفسير بالرأي]

فَأَنْتَ /310 ب/ إِنْ سَاعَدَكَ التَّوْفِيقُ عَلِمْتَ أَنَّهُ لَا سَبِيلَ إِلَى الْإِحَاطَةِ بِشَيْءٍ إِلَّا بِوَاسِطَةِ كَوْنِهِ تَعَالَى حَيًّا قَيُّومًا فَلَا جَرَمَ لَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ الِاسْمُ الْأَعْظَمُ هُوَ هَذَا، وَأَمَّا سَائِرُ الْآيَاتِ الْإِلَهِيَّةِ، كَقَوْلِهِ ﴿وَإِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ﴾ [الْبَقَرَة: 163] وَقَوْلِهِ ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 18] فَفِيهِ بَيَانُ التَّوْحِيدِ بِمَعْنَى نَفْيِ الضِّدِّ وَالنِّدِّ، وَأَمَّا قوله ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الصمد: 1] فَفِيهِ بَيَانُ التَّوْحِيدِ بِمَعْنَى نَفْيِ الضِّدِّ وَالنِّدِّ، وَبِمَعْنَى أَنَّ حَقِيقَتَهُ غَيْرُ مُرَكَّبَةٍ مِنَ الْأَجْزَاءِ، وَأَمَّا قَوْلُهُ ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الْأَعْرَاف: 54] فَفِيهِ بَيَانُ صِفَةِ الرُّبُوبِيَّةِ وَلَيْسَ فِيهِ بَيَانُ حقِيقَةِ الوَحْدَةِ، أَمَّا قَوْلُهُ ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى الْكُلِّ لِأَنَّ كَوْنَهُ قَيُّومًا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ قَائِمًا بِذَاتِهِ، وَأَنْ يَكُونَ مُقَوِّمًا لِغَيْرِهِ وَكَوْنُهُ قَائِمًا بِذَاتِهِ يَقْتَضِي الْوَحْدَةَ بِمَعْنَى نَفْيِ الْكَثْرَةِ فِي حَقِيقَتِهِ، وَذَلِكَ يَقْتَضِي الْوَحْدَةَ بِمَعْنَى نَفْيِ الضِّدِّ وَالنِّدِّ. قَالَ مجاهد: الْقَيُّومُ الْقَائِمُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، وَتَأْوِيلُهُ أَنَّهُ قَائِمٌ بِتَدْبِيرِ أَمْرِ الْخَلْقِ فِي إِيجَادِهِمْ، وَفِي أَرْزَاقِهِمْ، وَنَظِيرُهُ مِنَ الْآيَاتِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلى كُلِّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ﴾ [الرَّعْد: 33] وَقَالَ: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران: 18] إلى قوله ﴿قائِمًا بِالْقِسْطِ﴾. وَقَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولا وَلَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَكَهُما مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فَاطِر: 41] وَهَذَا الْقَوْلُ يَرْجِعُ حَاصِلُهُ إِلَى كَوْنِهِ مُقَوِّمًا لِغَيْرِهِ، وَقَالَ الضحاك: الْقَيُّومُ الدَّائِمُ الْوُجُودِ الَّذِي يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ التَّغَيُّرُ، وَهَذَا الْقَوْلُ يَرْجِعُ مَعْنَاهُ إِلَى كَوْنِهِ قَائِمًا بِنَفْسِهِ فِي ذَاتِهِ وَفِي وُجُودِهِ.

ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ أَنَّهُ حَيٌّ قَيُّومٌ أَكَّدَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ﴾ وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ لَا يَغْفُلُ عَنْ تَدْبِيرِ الْخَلْقِ، لِأَنَّ الْقَيِّمَ بِأَمْرِ الطِّفْلِ لَوْ غَفَلَ عَنْهُ سَاعَةً لَاخْتَلَّ أَمْرُ الطِّفْلِ، فَهُوَ سُبْحَانُهُ قَيِّمُ جَمِيعِ الْمُحْدَثَاتِ، وَقَيُّومُ الْمُمْكِنَاتِ،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير.

فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَغْفُلَ عَنْ تَدْبِيرِهِمْ، فَقَوْلُهُ ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ﴾ كَالتَّأْكِيدِ لِبَيَانِ كَوْنِهِ تَعَالَى [قَائِمًا][1]، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ كَوْنَهُ قَيُّومًا بِمَعْنَى كَوْنِهِ قَائِمًا بِذَاتِهِ، مُقَوِّمًا لِغَيْرِهِ، رَتَّبَ عَلَيْهِ حُكْمًا وَهُوَ قَوْلُهُ ﴿لَهُ مَا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾ لِأَنَّهُ لَمَّا كَانَ كُلُّ مَا سِوَاهُ إِنَّمَا تَقَوَّمَتْ مَاهِيَّتُهُ، وَإِنَّمَا يَحْصُلُ وُجُودُهُ بِتَقْوِيمِهِ وَتَكْوِينِهِ وَتَخْلِيقِهِ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ كُلُّ مَا سِوَاهُ مُلْكًا لَهُ وَمِلْكًا لَهُ، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ ﴿لَهُ مَا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾ ثُمَّ لَمَّا ثَبَتَ أَنَّهُ هُوَ الْمَلِكُ وَالْمَالِكُ لِكُلِّ مَا سِوَاهُ، ثَبَتَ أَنَّ حُكْمَهُ فِي الْكُلِّ جَارٍ لَيْسَ لِغَيْرِهِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ حُكْمٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَأَمْرِهِ، وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ثُمَّ لَمَّا بَيَّنَ أَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِ مَالِكًا لِلْكُلِّ، أَنْ لَا يَكُونَ لِغَيْرِهِ فِي مُلْكِهِ تَصَرُّفٌ بِوَجْهٍ مِنَ الْوُجُوهِ، بَيَّنَ أَيْضًا أَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِ عَالِمًا بِالْكُلِّ وَكَوْنِ غَيْرِهِ لَيس عَالِمٍ بِالْكُلِّ، أَنْ لَا /311 أ/ يَكُونَ لِغَيْرِهِ فِي مُلْكِهِ تَصَرُّفٌ بِوَجْهٍ مِنَ الْوُجُوهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَهُوَ قَوْلُهُ ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَما خَلْفَهُمْ﴾ وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِهِ سُبْحَانَهُ عَالِمًا بِالْكُلِّ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَلا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِ غَيْرِهِ غَيْرَ عَالِمٍ بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ، ثُمَّ إِنَّهُ لما بيّن كمال ملكه وحكمه في السموات وَفِي الْأَرْضِ، بَيَّنَ أَنَّ مُلْكَهُ فِيمَا وَرَاءَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَعْظَمُ وَأَجَلُّ، وَأَنَّ ذَلِكَ مِمَّا لَا تَصِلُ إِلَيْهِ أَوْهَامُ الْمُتَوَهِّمِينَ وَيَنْقَطِعُ دُونَ الارتقاء إلى أدنى درجة من درجاتها الْمُتَخَيِّلِينَ، فَقَالَ: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ﴾ ثُمَّ بَيَّنَ أَنَّ نَفَاذَ حُكْمِهِ وَمُلْكِهِ فِي الْكُلِّ عَلَى نَعْتٍ وَاحِدٍ، وَصُورَةٍ وَاحِدَةٍ، فَقَالَ: ﴿وَلا يَؤُدُهُ حِفْظُهُما﴾ ثُمَّ لَمَّا بَيَّنَ كَوْنَهُ قَيُّومًا [بِمَعْنَى كَوْنِهِ مُقَوِّمًا لِلْمُحْدَثَاتِ وَالْمُمْكِنَاتِ وَالْمَخْلُوقَاتِ، بَيَّنَ كَوْنَهُ قَيُّومًا][2] بِمَعْنَى قَائِمًا بِنَفْسِهِ وَذَاتِهِ، مُنَزَّهًا عَنِ الِاحْتِيَاجِ إِلَى غَيْرِهِ فِي أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ، فَتَعَالَى عَنْ أَنْ يَكُونَ مُتَحَيِّزًا حَتَّى يَحْتَاجَ إِلَى مَكَانٍ، أَوْ مُتَغَيِّرًا حَتَّى يَحْتَاجَ إِلَى زَمَانٍ، فَقَالَ: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ فَالْمُرَادُ مِنْهُ الْعُلُوُّ وَالْعَظَمَةُ، بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَحْتَاجُ إِلَى غَيْرِهِ فِي أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ، وَلَا يُنْسَبُ غَيْرِهِ فِي صِفَةٍ مِنَ الصِّفَاتِ وَلَا فِي نَعْتٍ مِنَ النُّعُوتِ، فَقَالَ: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ إِشَارَةً إِلَى مَا بَدَأَ بِهِ فِي الْآيَةِ مِنْ كَوْنِهِ قَيُّومًا بِمَعْنَى كَوْنِهِ قَائِمًا بِذَاتِهِ مُقَوِّمًا لِغَيْرِهِ.

فإن قيل: إذ كَانَتِ السِّنَةُ عِبَارَةً عَنْ مُقَدِّمَةِ النُّوَمِ، فَإِذَا قَالَ: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ﴾ فَقَدْ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَأْخُذُهُ نَوْمٌ بِطَرِيقِ الْأَوْلَى، وَكَانَ ذِكْرُ النَّوْمِ تَكْرِيرًا ! قُلْنَا: تَقْدِيرُ الْآيَةِ: لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ فَضْلًا عَنْ أَنْ يَأْخُذَهُ النَّوْمُ.

يُرْوَى عَنِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ حَكَى عَنْ موسى عليه السلام أَنَّهُ وَقَعَ فِي نَفْسِهِ: هَلْ يَنَامُ اللَّهُ تَعَالَى أَمْ لَا، فَأَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا فَأَرَّقَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَعْطَاهُ قَارُورَتَيْنِ فِي كُلِّ يَدٍ وَاحِدَةٍ، وَأَمَرَهُ بِالِاحْتِفَاظِ بِهِمَا، وَكَانَ يَتَحَرَّزُ بِجُهْدِهِ إِلَى أَنْ نَامَ فِي آخِرِ الْأَمْرِ فَاصْطَفَقَتْ يَدَاهُ فَانْكَسَرَتِ الْقَارُورَتَانِ، فَضَرَبَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ مَثَلًا لَهُ فِي بَيَانِ أَنَّهُ لَوْ كَانَ يَنَامُ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى حفظ السموات وَالْأَرْضِ. وَاعْلَمْ أَنَّ مِثْلَ هَذَا لَا يجوز نِسْبَتُهُ إِلَى موسى عليه السلام، بَلْ إِنْ صَحَّتِ هذه الرِّوَايَةُ فَالْوَاجِبُ نِسْبَةُ هَذَا إِلَى جُهَّالِ قَوْمِهِ. فَإِنَّ مَنْ جَوَّزَ النَّوْمَ عَلَى اللَّهِ أَوْ كَانَ شَاكًّا فِي جَوَازِهِ كَانَ كَافِرًا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية مع تنزه في تحقيقها عن تقريره بالعبارات وتقديره بالإشارة أنه سبحانه عظم شأنه وعز سلطانه أخبر عن كمال ذاته بذاته وعن جلال صفاته بصفاته وعن جمال مكنونه بمكنوناته فقوله تعالى: ﴿ٱللَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ﴾ اسم يخبر عن ذات متفرد بالألوهية والديمومية، متوحد بالوحدانية والربوبية، فمن عرفه بقضايا هذا الاسم حق العرفان عرف ذاته بنعت الكمال موصولا بجميع صفات الجلال والجمال فلا يحتاج إلى تعريفه بتعداد أوصاف كماله ونشرها فإنها

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

تقدست وتعظمت عن إحاطة نطاق النطق، ولكن لما دعت الضرورة لقصور العقول عن دركها إلى تعددها، شرع في شرحها وعدها فبدأ بنفي إله يصلح للضدية في الألوهية والندية في الربوبية بقوله تعالى: ﴿لاَ إِلَهَ﴾ [البقرة: 255]، ثم أثبت بالاستثناء عن الجنس هوية ذاته بوصف الوجود والإيجاد /311 ب/ ومعبودية العباد بقوله تعالى: ﴿إِلاَّ هُوَ﴾ [البقرة: 255]. ثم بين صفة هي لازمة اللاهوتية بقوله تعالى: ﴿ٱلْحَيُّ ٱلْقَيُّومُ﴾ [البقرة: 255]، أي: له حياة أزلية وبدية سرمدية عقيب قوله ﴿هُوَ﴾ وهو للحصر. ومعناه هو الحي، لا حي إلا هو ولا حياة إلا حياته فلا يحيى حي إلا بإحيائه وحياته، ثم ذكر صفة أخرى ذاتية له مقرونة بقوله تعالى: ﴿ٱلْقَيُّومُ﴾ [البقرة: 255]؛ يعني: هو القائم بذاته القيوم لمخلوقاته ليس لشيء من مكوناته قيام بنفسه إلا هو قائم بقيوميته.

وإنما أشير في معنى الاسم الأعظم إلى هذين الاسمين وهما الحي القيوم؛ لأن اسمه الحي مشتمل على جميع أسمائه وصفاته فإن من لوازم الحي أن يكون قادرًا عالمًا سميعًا بصيرًا متكلمًا مريدًا باقيًا، واسمه القيوم مشتمل على افتقار جميع المخلوقات إليه، فإذا تجلى الله لعبده بهاتين الصفتين فالعبد يكاشف عند تجلي صفة الحي بمعان جميع أسمائه وصفاته، ويشاهد عند تجلي صفة القيوم فناء جميع المخلوقات إذا كان قيامها بقيومية الحق لا بأنفسهم فلما جاء الحق وزهق الباطل فلا يرى في الوجود إلا الحي القيوم.

وإذا كان بسبب الحي قيام جميع أسماء الله تعالى، وبسبب القيوم قيام المخلوقات فترتفع الاثنينية بينهما إذا أفنت التعدد وبقيت الوحدة فيصيران اسما أعظم للمتجلى له فيذكره عند شهود عظمة الوحدانية بلسان عيان الفردانية لا بلسان بيان الإنسانية فذكره باسمه الأعظم الذي إذا دعا به أجاب، وإذا سئل به أعطى، فأما الذكر عند غيبته فبكل اسم دعاه لا يكون الاسم الأعظم، بالنسبة إلى حال غيبته وعند شهود العظمة فبكل اسم دعاه يكون الاسم الأعظم كما سئل أبو زيد عن الاسم الأعظم فقال: الاسم الأعظم ليس له حد، ولكن فرغ قلبك لوحدانيته فإذا كنت كذلك فاذكره بأي اسم شئت

ثم الله تعالى نزه نفسه عن صفات النقص بعد ما أثبت له صفات الكمال، وقال: ﴿لاَ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ﴾ [البقرة: 255]، لأن النوم أخو الموت بل سمى الله تعالى النوم بالموت، وقال: ﴿ٱللَّهُ يَتَوَفَّى ٱلأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَٱلَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: 42] أي: منامها والموت ضد الحياة وهو الحي الحقيقي فلا يلحقه ضد الحياة، ففي هذا أشار إلى أن ذاته سبحانه وتعالى كأنه موصوف بصفات الكمال، منزه عن جميع صفات النقصان.

ثم أظهر ملكيته ومالكيته بالانفراد في قوله تعالى: ﴿لَّهُ مَا فِي ٱلسَّمَٰوٰتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ﴾ [البقرة: 255]، ملكًا وملكًا خلقًا وعبدية كما قال تعالى: ﴿إِن كُلُّ مَن فِي ٱلسَّمَٰوٰتِ وَٱلأَرْضِ إِلاَّ آتِي ٱلرَّحْمَٰنِ عَبْدًا﴾ [مريم: 93] قائمًا عبدًا ليس له أن يعارض مالكه وملكه عند إجراء حكمه في ملكه وقال تعالى: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاَّ بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: 255]، هذا الاستثناء راجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأن الله قد وعده المقام المحمود بقوله تعالى: ﴿عسى أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الإسراء: 79] وقد فسر النبي المقام الحمود بالشفاعة، فمعنى الآية من ذا الذي يشفع عنده ﴿إِلاَّ بِإِذْنِهِ﴾ يوم القيامة إلا عبده مُحَمَّد فإنه مأذون بالشفاعة موعود بها متعين لها، كما مر ذكره في حديث الشفاعة إذ تعينه الأنبياء للشفاعة ويدل عليه سياق الكلام وهو قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ [البقرة: 255]؛ يعني: يعلم مُحَمَّد ﷺ ما بين أيديهم /312 أ/ من أمور الدنيا قبل خلق الله الخلائق لقوله ﷺ: "أول ما خلق الله نوري". وفي رواية "روحي"، و"أول ما خلق الله العقل"، و"أول ما خلق الله القلم". و"أول ما خلق الله جوهرة"، و"إن الله تعالى خلق الأرواح

قبل الأجساد بألفي عام". وأمثال هذا كثير ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ من أحوال القيامة وفزع الخلق وغضب الرب وطلب الشفاعة من الأنبياء وقولهم: نفسي نفسي وخذلة الخلق بعضهم إلى بعض حتى بالاضطراب يرجعون إلى النبي ﷺ. ﴿وَلاَ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾ [البقرة: 255]، الضمير يحتمل أن يكون كناية عنه ﷺ يعني هو شاهد على أحوالهم يعلم ما بين أيديهم عن سير معاملاتهم وقصصهم كما قال تعالى: ﴿وَكُلًّا نَّقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ ٱلرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [هود: 120] وما خلفهم من أمور الآخرة وأحوال أهل الجنة والنار وهم لا يعلمون شيئًا من معلوماته ﴿إِلاَّ بِمَا شَآءَ﴾ [البقرة: 255]، أن يخبرهم عن ذلك فأما الحمد على علم الله فهو ظاهر وقد سبق ذكره، ﴿ولا يحيطون بشيء من علمه﴾؛ لأن علمه قديم أزلي لا يكون مسبوقًا بالعلم المحدث ﴿إلا بما شاء﴾ أن يخبرهم عن بعض معلوماته.

﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلأَرْضَ﴾ [البقرة: 255]، فهو مما يخبر عن جمال مكنوناته بمكوناته يعني إذا كان لكرسيه هذا الكمال بأن يكون محيطًا بالسماوات والأرض والنار، وهو مع عظم شأنه كحلقة ملقاة في فلاة بالنسبة إلى العرش، [فانظر إن كمالية جمال العرش كم يكون][1].

أما القول في معنى الكرسي فاعلم أن مقتضى الدين والدنيا أن لا يؤوَّل المسلم شيئًا من الأعيان مما نطق به القرآن والحديث بالمعاني، إلا تصورها كما فسر النبي ﷺ والصحابة وعلماء السلف الصالح اللهم إلا أن يكون محققًا خصه الله تعالى بكشف الحقائق والمعاني والأسماء وإشارات التنزيل وتحقيق التأويل، فإذا كوشف بمعنى خاص وإشارة وتحقيق بقدر ذلك المعنى من غير أن يبطل صورة الأعيان مثل الجنة والنار والميزان والصراط، وما في الجنة من الحور والقصور والأنهار والأشجار والثمار وغيرها من العرش والكرسي والشمس والقمر والليل والنهار الثمار، ولا يؤول شيئا منها على مجرد المعنى ويبطل صورته، بل يثبت تلك الأعيان كما جاءت، ويفهم منها حقائقها ومعاينها، فإن الله تعالى ما خلق شيئًا في عالم الصورة إلا وله نظير في عالم المعنى، وما خلق شيئًا في عالم المعنى وهو الآخرة إلا وله حقيقة في عالم الحق وهو غيب الغيب، فافهم جدًّا. وما خلق الله في العالمين شيئًا إلا وله أنموذج ومثال في عالم الإنسان، فإذا عرفت هذا فاعلم أن مثال العرش في عالم الإنسان قلبه؛ إذ هو محل استواء الروح عليه، ومثال الكرسي الصدر فالعجب كل العجب أن العرش مع سعته باستواء الرحمانية فقد قيل هو كحلقة ملقاة بين السماء والأرض.

قوله عز وجل: ﴿وَلاَ يَؤُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾ [البقرة: 255]، فتحقيقه أن لا تؤد الروح الإنساني حفظ أسرار السماوات والأرض ومعانيها التي أودعها في السر الإنساني بقوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلأَسْمَآءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: 31]، فإن الله تعالى بعد ما أظهر وأثبت لمخلوقاته من العرش والكرسي والقلب الإنساني وسره علوًا في المرتبة وعظمة في الخلقة إظهارا لكمال القدرة والحكمة، تردى برداء الكبرياء والعلاء، واتزر /312 ب/ بإزار العظمة في الرفعة والسناء والعظمة والسلطان فمن علا في الآخرة والأولى فبإعلائه قد علا، ومن عظم فبعظمته قد عظم واستعلى فسبحان ربنا العظيم وسبحان ربنا الأعلى.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿الله لا إله إلا هو﴾ في الوجود، فكلّ ما عبد دونه لم تقع العبادة إلا له، علِمَ أو لم يعلم، إذ لا معبود ولا موجود سواه ﴿الحيّ﴾ الذي حياته عين ذاته، وكلّ ما هو حيّ لم يحي إلا بحياته ﴿القيوم﴾ الذي يقوم

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

بنفسه ويقوم كلّ ما يقوم به. فلولا قيامه بنفسه ما قام شيء في الوجود ﴿لا تَأْخُذه سنة﴾ نعاس، كما يعتري الأحياء من غير قصدهم، فإنّ ذلك لا يكون إلا لمن حياته عارضة، فأمّا من حياته عين ذاته، فلا يمكن له ذلك. وبين كون حياته غير عارضة بقوله ﴿ولا نَوْم﴾ فإنّ النوم ينافي كون الحياة ذاتية، لأنه أشبه شيء بالموت. ولهذا قيل: النوم أخو الموت. ومن لا نوم له لذاته، لمنافاته كون الحياة غير ذاته، فلا سنة له، إذ السنة من مقدّماته وآثاره كما تقول: ليس له ضحك ولا تعجب، وقوله: ﴿لا تأخذه سنة ولا نوم﴾ بيان لقيوميته ﴿له ما في السموات وما في الأرض﴾ نواصيهم بيده، يفعل بهم ما يشاء. ﴿من ذا الذي يشْفَع عنده إلاّ بإذْنِه﴾ إذ كلهم له، ويتكلم من يتكلم به وبكلامه، فكيف يتكلم بغير إذنه وإرادته ﴿يَعْلَم﴾ ما قبلهم وما بعدهم، فكيف بهم وبحالهم. أي: علمه شامل للأزمنة والأشخاص والأحوال كلها، فيعلم المستحق للشفاعة، وغير المستحق لها ﴿ولا يُحِيطونَ بشيءٍ من عِلْمه إلاّ بما شَاء﴾، أي: بما اقتضت مشيئته أن يعلمهم. ﴿وسِع كُرسيه السموات والأرض﴾، أي: علمه، إذ الكرسيّ مكان العلم الذي هو القلب. كما قال أبو يزيد البسطامي رحمة الله عليه: "لو وقع العالم وما فيه ألف ألف مرّة في زاوية من زوايا قلب العارف ما أحسّ به لغاية سعته". ولهذا قال الحسن: كرسيه: عرشه، مأخوذ من قوله عليه السلام: "قلب المؤمن من عرش الله"[1]. والكرسي في اللغة: عرش صغير لا يفضل عن مقعد القاعد، شُبه القلب به تصويرًا وتخييلًا لعظمته وسعته. وأما العرش المجيد الأكبر فهو الروح الأول والثامن المحيط بالسموات السبع وما فيهنّ ﴿ولا يؤده﴾، أي: ولا يثقله ﴿حِفظهما﴾ لأنهما غير موجودين بدونه ليثقله حملهما، بل العالم المعنوي كله باطنه والصوريّ ظاهره، فلا وجود لهما إلا به وليسا بغيره. ﴿وهو العليّ﴾ الشأن الذي لا يعلوه شيء وهو يعلو كل شيء، ويقهره بالفناء ﴿العَظيم﴾ الذي لا يتصوّر كنه عظمته، وكل عظمة تتصور لشيء فهي رشحة من عظمته، فالعظمة مطلقًا له دون غيره، بل كلها له، ليس لغيره فيها نصيب. وهي أعظم آية في القرآن لعظم مدلولها.

ثم أخبر عن عزة الدين لأرباب اليقين بقوله تعالى:

﴿ لَآ إِكْرَاهَ فِي ٱلدِّينِۖ قَد تَّبَيَّنَ ٱلرُّشْدُ مِنَ ٱلْغَيِّۚ فَمَن يَكْفُرْ بِٱلطَّٰغُوتِ وَيُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ لَا ٱنفِصَامَ لَهَاۗ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾ ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ يُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِۖ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَوْلِيَآؤُهُمُ ٱلطَّٰغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ ٱلنُّورِ إِلَى ٱلظُّلُمَٰتِۗ أُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٢٥٧﴾ ﴾

[سورة البقرة: 256، 257]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: لا إجبار على الدين الحق وهو الإسلام. وقال ابن مسعود والسدي وابن زيد وجماعة: كان هذا في ابتداء الإسلام ثم نسخ بآية الأمر بالقتال. وقال السدي: نزلت في رجل من الأنصار يكنى /313 أ/ أبا الحصين، له ابنان، فقدم تجار الشام المدينة يحملون الزيت، فلما أرادوا الرجوع، أتاهم ابنا أبي الحصين، فدعوهما إلى النصرانية، فتنصرا وخرجا إلى الشام، فأخبر أبو الحصين رسول الله بذلك، فقال: اطلبهما. فأنزل الله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ ولم يكن يومئذ أمر بقتال أهل الكتاب في سورة براءة. قوله: ﴿لَا إِكْرَاهَ﴾ نفي بمعنى النهي. أي: لا تكرهوا. وهو كما قلنا في قوله: ﴿فَلا رَفَثَ وَلا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [الْبَقَرَة: 197]. وقيل: هذا نفي ومعناه أن الإيمان لا يكون عن إكراه، بل الإيمان الحقيقي

1 قال الصغاني في ((الموضوعات)) (50): موضوع

هو الفعل الاختياري. وقيل: معناه مع الانتظام بما قبله أن الحجج قد ظهرت، والعذر في الشرك قد بطل، والدليل أنه لا ينفع المشركين يوم القيامة خلة ولا شفاعة، فلم يبق للمقيم على كفره إلا أن يلجأ إلى الإيمان مضطرا إليه، ولا إكراه في الدين. وهو كقوله: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: 99]، أي: تضطرهم إليه. وليس لك ذلك وأنا أقدر عليه. ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾، أي: تميز الحق من الباطل والهدى من الضلالة بكثرة الحجج. قال القاضي: ومعنى ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ﴾ أنه قد اتضح وتجلى بالأدلة؛ لأن كل مكلف تنبه أن المعلوم خلاف ذلك. ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾، أي: يجحد ويتبرأ. قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾ [العنكبوت: 25]، أي: يتبرأ بعضكم من بعض. والكفر المطلق هو جحود الحق والتبرؤ منه. والطاغوت كل ما عبد من دون الله مما هو مذموم في نفسه. ولا يرد عليه عيسى عليه السلام. قال ابن عباس رضي الله عنهما: الطاغوت هو الشيطان والكاهن والصنم. وقيل في قوله: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ [النِّسَاءِ: 51] الجبت: حيي بن أخطب. والطاغوت: كعب بن الأشرف لعنهما الله. وأصل طاغوت طغووت وزنه فعلوت نَحْوُ جَبَرُوتٍ، وَالتَّاءُ زَائِدَةٌ فيه وَهِيَ مُشْتَقَّةٌ مِنْ طَغَا، إِلَّا أَنَّ لَامَ الْفِعْلِ نقلتْ إِلَى مَوْضِعِ الْعَيْنِ ثُمَّ قُلِبَتِ الْوَاوُ أَلِفًا لِوُقُوعِهَا فِي مَوْضِعِ حَرَكَةٍ وَانْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا. ﴿وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ﴾ ذكر التبرؤ من غير الله أولا ثم التولي إلى الله. وقوله تعالى: ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ فَاعْلَمْ أَنَّهُ يُقَالُ: اسْتَمْسَكَ بِالشَّيْءِ إِذَا تَمَسَّكَ بِهِ وَالْعُرْوَةُ جَمْعُهَا عُرًا نَحْوَ عُرْوَةِ الدَّلْوِ وَالْكُوزِ وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ بِذَلِكَ، لِأَنَّ الْعُرْوَةَ عِبَارَةٌ عَنِ الشَّيْءِ الَّذِي يُتَعَلَّقُ بِهِ وَالْوُثْقَى تَأْنِيثُ الْأَوْثَقِ، وَهَذَا مِنْ بَابِ اسْتِعَارَةِ الْمَحْسُوسِ لِلْمَعْقُولِ، لِأَنَّ مَنْ أَرَادَ إِمْسَاكَ شَيْءٍ يَتَعَلَّقُ بِعُرْوَتِهِ، فَكَذَا هاهنا مَنْ أَرَادَ إِمْسَاكَ هَذَا الدِّينِ تَعَلَّقَ بِالدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَيْهِ، وَلَمَّا كَانَتْ دَلَائِلُ الْإِسْلَامِ أَقْوَى الدَّلَائِلِ وَأَوْضَحَهَا، لَا جَرَمَ وَصَفَهَا بِأَنَّهَا الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى. ﴿لَا انْفِصامَ لَها﴾ لا انْقِطَاعَ لها. أي: للعروة. والفصم بالفاء القطع بلا إبانة، والقصم بالقاف القطع /313 ب/ مع الإبانة. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾، أي: يسمع الأقوال ويعلم رشدها وباطلها وحقها. ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة: 257]. أي: حبيبهم وناصرهم. وقيل: هو الذي يتولى أمورهم. وأصل الْوَلِيُّ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ. واحْتَجَّ العلماء بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ أَلْطَافَ اللَّهِ تَعَالَى فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالدِّينِ أَكْثَرُ مِنْ أَلْطَافِهِ فِي حَقِّ الْكَافِرِ، بِأَنْ قَالُوا: الْآيَةُ دَلَّتْ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى التَّعْيِينِ وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْوَلِيَّ لِلشَّيْءِ هُوَ الْمُتَوَلِّي لِمَا يَكُونُ سَبَبًا لِصَلَاحِ الْإِنْسَانِ وَاسْتِقَامَةِ أَمْرِهِ فِي الْغَرَضِ الْمَطْلُوبِ وَلِأَجْلِهِ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَما كانُوا أَوْلِياءَهُ إِنْ أَوْلِياؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾ [الْأَنْفَالِ: 34] فَجَعَلَ الْقَيِّمَ بِعِمَارَةِ الْمَسْجِدِ وَلِيًّا لَهُ وَنَفَى فِي الْكُفَّارِ أَنْ يَكُونُوا أَوْلِيَاءَهُ، فَلَمَّا كَانَ مَعْنَى الْوَلِيِّ الْمُتَكَفِّلَ بِالْمَصَالِحِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ نَفْسَهُ وَلِيًّا لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى التَّخْصِيصِ، عَلِمْنَا أَنَّهُ تَعَالَى تَكَفَّلَ بِمَصَالِحِهِمْ فَوْقَ مَا تَكَفَّلَ بِمَصَالِحِ الْكُفَّارِ. ﴿يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ﴾، أي: يقيهم من الضلالة ويبقيهم في الهدى. سمى الضلالة ظلمة؛ لأن الظلمة لا يبصر فيها، وكذا الضلالة لا يرى فيها الرشد. وقيل: يخرجهم من الجهالات إلى العلم. وقيل: من السلوك إلى اليقين. ذكروا في سبب النزول روايات أحدها: قَالَ مجاهد: هَذِهِ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ آمَنُوا بِعيسى عليه السلام وَقَوْمٍ كَفَرُوا بِهِ، فَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنَ بِهِ مَنْ كَفَرَ بِعِيسَى، وَكَفَرَ بِهِ مَنْ آمَنَ بِعيسى عليه السلام. وَثَانِيَتُهَا: أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ آمَنُوا بِعيسى عليه السلام عَلَى طَرِيقَةِ النصارى، ثُمَّ آمَنُوا بَعْدَهُ بمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، فَقَدْ كَانَ إِيمَانُهُمْ بِعِيسَى حِينَ آمَنُوا بِهِ ظُلْمَةً وَكُفْرًا، [لِأَنَّ الْقَوْلَ بِالِاتِّحَادِ كُفْرٌ][1]، وَاللَّهُ تَعَالَى أَخْرَجَهُمْ مِنْ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ إِلَى نُورِ الْإِسْلَامِ. وَثَالِثَتُهَا: أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي كُلِّ كَافِرٍ آمن بمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ﴾ هذه الكلمة تذكر وتؤنث وتوحد وتجمع. والطاغوت هنا الشياطين والكهنة وقادة الشر. وإن حمل على الأصنام التي هي جمادات، فمعنى قوله أن الكفار يتولونهم يعتقدونهم ويتوجهون إليهم. ﴿يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ إن حمل على حقيقة الإخراج فعلى الذين كفروا بعد إيمانهم. وإخراج الطغاة يكون بدعوتهم وحملهم على الخروج بالأسباب، وإخراج الأصنام إياهم يكون بطريق التسبيب. كما قال: ﴿وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ. رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ﴾ [إبراهيم: 36]. وإن حمل على الذين نشأوا كفارا فإخراجهم منعهم. وقيل: في الفريقين جميعا. النور نور يوم القيامة والظلمات ظلمة القبر والمحشر والجحيم. ثم قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ يحتمل أن يرجع "أولئك" إلى الكفار فقط. ويحتمل أن يرجع إلى الكفار والطواغيت معا فيكون زجرا للكل ووعيدا؛ لأن اللفظ "أولئك" إذا كان جمعًا وصح رجوعه إلى كلا المذكورين وجب رجوعه إليهما /314 أ/ معًا. واعلم أن الوجه الثالث في سبب النزول هو أَنْ يُحْمَلَ اللَّفْظُ عَلَى كُلِّ مَنْ آمَنَ بمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم سَوَاءٌ كَانَ ذَلِكَ الْإِيمَانُ بَعْدَ الْكُفْرِ أَوْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ، وَتَقْرِيرُهُ أَنَّهُ لَا يَبْعُدُ أَنْ يُقَالَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا فِي الظُّلُمَاتِ الْبَتَّةَ، وَيَدُلُّ عَلَى جَوَازِهِ: الْقُرْآنُ وَالْخَبَرُ وَالْعُرْفُ، أَمَّا الْقُرْآنُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكُنْتُمْ عَلى شَفا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْها﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 103] وَمَعْلُومٌ أَنَّهُمْ مَا كَانُوا قَطُّ فِي النَّارِ. وَقَالَ: ﴿لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنا عَنْهُمْ عَذابَ الْخِزْيِ﴾ [يونس: 98] وَلَمْ يَكُنْ نَزَلَ بِهِمْ عَذَابٌ الْبَتَّةَ، وَقَالَ فِي قِصَّةِ يوسف عليه السلام: ﴿تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [يوسف: 37] وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا قَطُّ، وَقَالَ: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ﴾ [النَّحْلِ: 70] وَمَا كَانُوا فِيهِ قَطُّ، وَأَمَّا الْخَبَرُ فَرُوِيَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ إِنْسَانًا قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَقَالَ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَلَمَّا قَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ محمدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَقَالَ خَرَجَ مِنَ النَّارِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ مَا كَانَ فِيهَا. وَأَمَّا الْعُرْفُ فَهُوَ أَنَّ الْأَبَ إِذَا أَنْفَقَ كُلَّ مَالِهِ فَالِابْنُ قَدْ يَقُولُ لَهُ: أَخْرَجْتَنِي مِنْ مَالِكَ أَيْ لَمْ تَجْعَلْ لِي فِيهِ شَيْئًا، لَا أَنَّهُ كَانَ فِيهِ ثُمَّ أُخْرِجَ مِنْهُ.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل الحق: ﴿لا إكْرَاه في الدين﴾ لأن الدين في الحقيقة هو الهدى المستفاد من النور القلبي، اللازم للفطرة الإنسانية، المستلزمة للإيمان اليقيني. كما قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا لاَ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِ ذَلِكَ ٱلدِّينُ ٱلْقَيِّم﴾ [الروم، الآية: 30]، والإسلام الذي هو ظاهر الدين مبني عليه وهو أمر لا يدخل الإكراه فيه. والدليل على أنّ باطن الدين وحقيقته الإيمان كما أن ظاهره وصورته الإسلام ما بعده ﴿قد تبين﴾، أي تميز ﴿الرشد من الغيّ﴾ بالدلائل الواضحة لمن له بصيرة وعقل، كما قيل: قد أضاء الصبح لذي عينين. ﴿فمن يَكْفر بالطاغوت﴾، أي: بما سوى الله وينفي وجوده وتأثيره ﴿ويؤمِن بالله﴾ [إيمانًا شهوديًا حقيقيًا ﴿فقد اسْتَمْسك بالعُرْوَة الوثقى﴾، أي: تمسك بالوحدة الذاتية التي وثوقها][1] وأحكامها بنفسها، فلا شيء أوثق منها، إذ كلّ وثيق بها موثوق، بل كل وجود بها موجود وبنفسه معدوم، فإذا اعتبر وجوده فله انفصام في نفسه لأن الممكن وثاقته ووجوده بالواجب، فإذا انقطع النظر عنه فقد انقطع وجود ذلك الممكن ولم يكن في نفسه شيئًا. ولا يمكن انفصامه عن وجود عين ذاته، إذ ليس فيه تجزؤ وإثنينية، وفي الانفصام لطيفة وهو أنه انكسار بلا انفصال. ولما لم ينفصل شيء من الممكنات من ذاته تعالى، ولم يخرج

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

منه، لأنه إما فعله وإما صفته، فلا انفصال قطعًا، بل إذا اعتبره العقل بانفراده من حيث أنه وجود ومضاف كان منفصمًا، أي: منقطع الوجود متعلقًا وجوده بوجوده تعالى ﴿والله سَمِيع﴾ يسمع قول كل ذي دين ﴿عليمٌ﴾ بنياتهم وإيمانهم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في قوله تعالى: ﴿الله وليّ الذين آمنوا يُخْرجهم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ أن الله هو محب الذين آمنوا ومتولي إيمانهم بأن يخرجهم من ظلمات الخلقة إلى نور الهداية حتى آمنوا، ويدل على هذا التحقيق قول النبي ﷺ: "إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الخَلْقَ فِي ظُلْمَةٍ، ثُمَّ رَشَّ عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ، /314 ب/ فَمَنْ أَصَابَهُ ذلك النُورِ فقد اهْتَدَى، وَمَنْ أَخْطَأَهُ فقد ضَلَّ".[1] فقد ثبت أنه أخرجهم ذلك اليوم بإصابة النور المرشوش من ظلمات الخلقة وهي ظلمة الحدوث حتى اهتدوا اليوم فآمنوا، ولولا محبته إياهم وهو مزيد العناية وتوليته بالنصرة والمعونة فضلًا ورحمة منه لما آمنوا وكانوا كافرين لقوله تعالى: ﴿فَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُم مِّنَ ٱلْخَاسِرِينَ﴾ [البقرة: 64].

ثم اعلم أن مراتب المؤمنين في الإيمان متفاوتة، وهم ثلاثة طوائف: عوام المؤمنين وخواصهم وخواص الخواص، فالعوام يخرجهم الله من ظلمات الكفر والضلالة إلى نور الإيمان والهداية كقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱهْتَدَوْاْ زَادَهُمْ هُدًى﴾ [مُحَمَّد: 17]، والخواص يخرجهم من ظلمات الصفات النفسانية والجسمانية إلى نور الروحانية الربانية كقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ آمَنُواْ وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ ٱللَّهِ أَلاَ بِذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ [الرعد: 28]، واطمئنان القلب بالذكر لم يكن إلا بعد تصفيته عن الصفات النفسانية وتحليته بالصفات الروحانية ومن صفة النفس الاطمئنان بالحياة الدنيا وشهواتها لقوله تعالى: ﴿رَضُواْ بِٱلْحَيٰوةِ ٱلدُّنْيَا وَٱطْمَأَنُّواْ بِهَا﴾ [يونس: 7]، فلما استولى سلطان الذكر على نفس المؤمن وقلبه تنورت النفس بنور الذكر، وخرجت من ظلمات صفاتها فتبدلت أخلاقها الذميمة بالأخلاق الحميدة، فتستحق حينئذ أن يخرجها الله تعالى بخطاب: ﴿يٰأَيَّتُهَا ٱلنَّفْسُ ٱلْمُطْمَئِنَّةُ * ٱرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ [الفجر: 27-28] من ظلمات الصفات الغير المرضية إلى نور صفة ﴿رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً * فَٱدْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ [الفجر: 28-29] أي مقام خواص عبادي. وخواص الخاص يخرجهم من ظلمات حدوث الخلقة الروحانية بإفنائهم عن وجودهم إلى نور تجلي صفة القدم لهم لتفنيهم به كقوله تعالى: ﴿إِنهم فِتْيَةٌ آمَنُواْ بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى * وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُواْ﴾ [الكهف: 13-14]، نسبهم إلى الفتوة لما خاطروا بأرواحهم في طلب الحق وآمنوا بالله وكفروا بالطاغوت أوقيانوس، فلما تقربوا إلى الله تعالى بقدم الفتوة تقرب إليهم بمزيد العناية، وقال تعالى: ﴿وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ يعني: إذا خرجوا من ظلمات الكفر بقدم الفتوة إلى نور الهداية أخرجناهم بمزيد العناية من ظلمات النفسانية إلى نور الروحانية، فلما تنورت أنفسهم بأنوار أرواحهم اطمأنت إلى ذكر الله وأنست به واستوحشت عن صحبة أهل الدنيا وما فيها فأحبوا الخلاء، كما كان حال النبي ﷺ في بدء الأمر قالت عائشة – رضي الله عنها –: أول ما بدء به كان حُبب إليه الخلاء، ولعمري وهذا دأب كل طالب محق مريد صادق فقال أكبرهم: ﴿وَإِذِ ٱعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلاَّ ٱللَّهَ فَأْوُوا إِلَى ٱلْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُم مِّن رَّحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِّنْ أَمْرِكُمْ مِّرْفَقًا﴾ [الكهف: 16] وبالحقيقة كان الحق ينطق على لسانه إذا أمرهم بعد المفارقة عن الأوطان والأخدان، ولم يجدوا مربيًا من أهل هذا الشأن بأن يأووا إلى غار ليخلوا مع الله ويطلبوه منه، فإذا قاموا عن وجودهم /315 أ/ وبذلوا جهدهم في طلبه ومشوا إليه استقبلهم بجوده فبدل أوصافهم بألطافه. كما قال تعالى: ﴿وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ [الكهف: 14]، بنشر رحمتنا عليهم، والنشر هو الأحياء ينشر لكم ربكم من رحمته، أي: يحببكم ربكم بصفات

1 إتحاف المهرة لابن حجر (9/ 552)

رحمته بعد أن يميتكم عن صفاتكم ويهيئ لكم من أمركم مرفقًا، يعني: إذ نحن ما نعلم طريق السير إلى الله، ولم نجد من يسيرنا إليه بالتربية، فالله تعالى يتولى أمرهم بتهييئ أسبابها بالرفق، فلا جرم هيأ أسباب تربيتهم بالرفق فأنامهم نومة العروس بعزل الحواس، فإنها أصل معتبر في تصفية القلب وإفراغه إلى التوجه بالكلية إلى الحق في قبول فيض النور الإلهي، ولئلا تتأذى نفوسهم بنصب الرياضة وتعب المجاهدة، وتولى تربيتهم بلا واسطة، فقال تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ ٱلْيَمِينِ وَذَاتَ ٱلشِّمَالِ﴾ [الكهف: 18]، تقلبهم عن صفات أصحاب الشمال إلى صفات أصحاب اليمين، ﴿وكلبهم﴾ يعني كلب نفوسهم ﴿بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِٱلْوَصِيدِ﴾ [الكهف: 18] أي: نائم باسط ذراعيه عنهم، ولا يزاحمهم بدواعي البشرية حتى تمت مدة تربيتهم في تبديل أوصاف البشرية بأخلاق الربوبية فإفنائهم عنهم وإبقائهم به من أمارات هذا المقام، وهو الولاية التي يكرم الله بها خواص عباده إذ يخرجهم من ظلمات وجودهم إلى نور جوده فأظهر الله عليهم من هيبة آثار صفات جلاله، كما قال تعالى: ﴿لَوِ ٱطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا﴾ [الكهف: 18].

وقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَوْلِيَآؤُهُمُ ٱلطَّاغُوتُ﴾ [البقرة: 257]، ذكر الطاغوت بلفظ الواحدان والأولياء بلفظ الجمع؛ ليعلم أن الولاء والمحبة من قبل الكفار للطاغوت لا من قبل الطاغوت لهم فلو كان من قبله لقال: وليهم الطاغوت أو الطاغوت وليهم فمعناه والذين كفروا هم أولياءهم الطاغوت، دليله قوله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 165]، ولأنه لو فسرنا الطاغوت بالأصنام فإنه بمعزل عن الولاية والمحبة، وإن حملنا على الشيطان والنفس فإنهم الأعداء لا الأولياء وإن حملنا على الرؤساء المتقدمين، فإن لهم فراغة عن ولايتهم ومحبتهم وإن كانوا يقطعون الطريق عليهم ويمنعونهم عن الإسلام ويدعونهم إلى الكفر، فهذا من العداوة لا من الولاء فثبت أنهم أولياء للطاغوت، ولهذا الفرق ذكر الأولياء بلفظ الجميع. ولما كان في حق المؤمنين الولاء والمحبة من الله تعالى ابتداء لا منهم قال الله عز وجل: ﴿ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ﴾ [البقرة: 257]، دليله ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥ﴾ [المائدة: 54]، بداء بمحبته إياهم قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُونَهُمْ مِّنَ ٱلنُّورِ إِلَى ٱلظُّلُمَاتِ﴾ [البقرة: 257]، فليس للطاغوت في العالم قدرة بالحقيقة على إخراج أحد من النور إلى الظلمات، كما قال ﷺ: "بعث الشيطان مزينًا، وليس إليه من الضلالة شيء"[1]، وإنما نفوس الإنسان تميل إلى ما يلائم هواها وشهواتها فيسكن فيها ولاءها ومحبتها فيتمنى نيل مرادها وحصول مرامها من شيء أو شخص أو شيطان أو صنم تتشبث بذلك وتتعلق به وتتولاه وتجعله طاغوتًا يشغلهم عن الله، فلهذا المعنى نسب الله تعالى الإخراج إليهم بقوله: ﴿يُخْرِجُونَهُمْ﴾، كقوله: ﴿وَٱجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَن نَّعْبُدَ ٱلأَصْنَامَ * رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ ٱلنَّاسِ﴾ [إبراهيم: 35-36] /315 ب/ فكذلك الكفار بتوليهم الطاغوت أخرجوا من النور، ومعنى الآية يخرجونهم من نور الروحانية والإيمان الفطري إلى ظلمات الصفات النفسانية البهيمية والسبعية والشيطانية ظلمات بعضها فوق بعض، ودركات بعضها تحت بعض إلى أن تكدرت الأرواح وأظلمت بهذه الظلمات وتخلقت بأخلاق النفوس واتصفت بصفاتها، فكما أن النفوس إذا تنورت بنور الإيمان والأرواح دعيت إلى عالم الأرواح وأعلى عليين القرب مع كونها سفلية، فبإكسير الشرع تصير متصفة بصفة العلويات فتدعى بقوله تعالى: ﴿يَٰأَيَّتُهَا ٱلنَّفْسُ ٱلْمُطْمَئِنَّةُ * ٱرْجِعِي﴾ [الفجر: 27-28]، فكذلك الأرواح العلوية لما اتصفت بصفات النفس الأمارة وانقلبت جواهر النورانية بإكسير الطبع الحيواني ظلمانية أمرت بالهبوط إلى أسفل سافلين البعد، دليله قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلإِنسَانَ فِيٓ أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ * ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ [التين: 4-5]، فإفساد استعداد الروحاني

1 يُنظر: العقيلي في ((الضعفاء الكبير)) (8/2)،، وابن حبان في ((المجروحين)) (316/1)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (39/3)، وقال: في قلبي من هذا الحديث شيء.

بالكفر ﴿إِلاَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ﴾ [التين: 6] استثنى منهم أرواح المؤمنين ﴿أُولَٰئِكَ﴾ [البقرة: 39] يعني: أرواح الكفار ﴿أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ﴾ [البقرة: 39]؛ أي: مع أصحاب النار وهم النفس والشيطان والطاغوت ﴿هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ﴾ [البقرة: 39]؛ أي: معهم فيها خالدون لأنكم أيها الأرواح وإن لم تكونوا من جنسهم لما تشبهتم بهم فمن تشبه قومًا فهو منهم ومن أحب قومًا فهو معهم خالدين في النار وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿الله وليّ الذين آمنوا﴾ متولي أمورهم ومحبتهم ﴿يُخْرجهم﴾ من ظلمات صفات النفس وشبه الخيال والوهم، إلى نور اليقين والهدى ﴿والذين كَفرُوا أولياؤهم﴾ ما يعبدون من دون الله ﴿يخرجونهم﴾ من نور الاستعداد والهداية الفطرية إلى ظلمات صفات النفس والشكوك والشبهات.

ثم أخبر عن الكافر أنه إذا عجز عن العبودية كيف عارض الربوبية بقوله تعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِى حَآجَّ إِبْرَٰهِـۧمَ فِى رَبِّهِۦٓ أَنْ ءَاتَىٰهُ ٱللَّهُ ٱلْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَٰهِـۧمُ رَبِّىَ ٱلَّذِى يُحْىِۦ وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا۠ أُحْىِۦ وَأُمِيتُ ۖ قَالَ إِبْرَٰهِـۧمُ فَإِنَّ ٱللَّهَ يَأْتِى بِٱلشَّمْسِ مِنَ ٱلْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ ٱلْمَغْرِبِ فَبُهِتَ ٱلَّذِى كَفَرَ ۗ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٢٥٨﴾ أَوْ كَٱلَّذِى مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّىٰ يُحْىِۦ هَٰذِهِ ٱللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ۖ فَأَمَاتَهُ ٱللَّهُ مِاْئَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُۥ ۖ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ ۖ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۖ قَالَ بَل لَّبِثْتَ مِاْئَةَ عَامٍ فَٱنظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ ۖ وَٱنظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ ءَايَةً لِّلنَّاسِ ۖ وَٱنظُرْ إِلَى ٱلْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا ۚ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُۥ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٥٩﴾﴾

[سورة البقرة: 258، 259]

[فصل في التفسير بالرواية]

انتظام هذه الآية والآيات التي بعدها بما قبلها أن الله تعالى قال: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: يتولاهم في الدنيا بحججه وبراهينه على أعدائهم كما فعل بإبراهيم حين حاجه الكافر حتى بهت، ويتولاهم بالتبصير عيانا حتى يزيل عنهم وساوس الطاغوت وهو الشيطان كما فعل بالذي مر على قرية، وقال أنى يحيي هذه الله بعد موتها. ولما قال إبراهيم عليه السلام: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتَى﴾ [الْبَقَرَة: 26] فبصره حتى اطمأن قلبه. وقوله: ﴿أَلَمْ﴾، أي: ألم تخبر بقصة الذي خاصم إبراهيم في توحيد ربه. والذي حاج هو نمرود بن كنعان بن سنجاريب بن نمرود بن كوش بن سام بن نوح. وهِيَ كَلِمَةٌ يُوقَفُ بِهَا الْمُخَاطَبُ عَلَى تَعَجُّبٍ مِنْهَا، وَلَفْظُهَا لَفْظُ الِاسْتِفْهَامِ وَهِيَ كَمَا يُقَالُ: أَلَمْ تَرَ إِلَى فُلَانٍ كَيْفَ يَصْنَعُ، مَعْنَاهُ: هَلْ رَأَيْتَ كَفُلَانٍ فِي صُنْعِهِ كَذَا. ﴿أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾، أي: لأن أعطاه الله الملك. /316 أ/ والهاء ترجع إلى الذي حاج أي: أعطاه كثرة المال، واتساع الحال، وملك جميع الدنيا على الكمال. وقال مجاهد رحمه الله: لم يملك الدنيا إلا أربعة: مسلمان، وكافران. فالمسلمان سليمان بن داود، وذو القرنين. والكافران نمرود وشداد بن عاد.

وكانوا خرجوا إلى عيد لهم، فدخل إبراهيم- عليه السلام- على أصنامهم فكسرها، فلما رجعوا، قال لهم: أتعبدون ما تنحتون؟ فقالوا له: من تعبد أنت؟ قال: أعبد ربي الذي يحيي ويميت. فذلك قوله: ﴿إِذْ قَالَ إبراهيم رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾، أي: يحيي الأحياء ويميت الأموات. ﴿قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ قال نمرود لعنه الله: وأنا أفعل أيضا ذلك. ودعا

برجلين قد حبسهما فقتل أحدهما وأطلق الآخر، وقال: أحييت هذا وأمت هذا. وكان هذا تلبيسا منه. وكان يتيسر على إبراهيم عليه السلام أن يقول له هذا ليس بإحياء ولا إماتة، ولكن كان هذا عند ملأ من الناس، وفيهم الضعفة، فأراد إبراهيم أن يفضحه فضيحة ظاهرة لا تخفى على أحد، فجاء بما لم يمكنه المعارضة بالتلبيس، وذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ إبراهيم فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ فانقطع حتى لا يمكنه أن يقول شيئا. ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ يقال: بهته. أي: حَيَّرَهُ. والبهتان على إنسان: هو الكذب الذي يحيره. أي: انقطع في هذا الإلزام. وقيل: كان انقطاعه في الإلزامين جميعا، في الأول عند العقلاء، وفي الثاني عند الكل. ثم هذا ليس بانتقال من حجة إلى حجة أخرى في المناظرة؛ لأن إبراهيم عليه السلام ادعى انفراد الله تعالى بالربوبية، واحتج لذلك بكمال القدرة، ودل عليه بالإحياء والإماتة، فلما أراد نمرود عليه اللعنة التلبيس أظهر كمال القدرة بحديث الشمس، والدليل واحد والصورتان مختلفتان. قال الحسن رحمه الله، فقال الله تعالى: وعزتي وجلالي لآتين بها من المغرب تصديقا لقول خليلي عليه السلام. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، أي: لا يرشد إلى الحجة المبطلين في الدعاوى. قال زيد بن أسلم ﷺ: ولما بهت نمرود رد إبراهيم بغير طعام، فمر إبراهيم على كثيب، فملأ به الغرائر، وقال: آتي به أهلي، فتطيب أنفسهم حين أدخل عليهم، فلما أتاهم، وحط الأحمال، ونام، قامت المرأة إليها، ففتحتها، فإذا هو كأجود طعام، فصنعت منه، وقربته إليه حين انتبه. فقال: من أين هذا؟ قالت: من الطعام الذي جئت به. فعرف أن الله رزقه، فحمد الله تعالى. وقال قتادة ﷺ: فلما بهت الذي كفر جمع جموعه، فأمر الله تعالى ملكا، ففتح بابا من البعوض، فسلطها عليهم، فأكلت لحومهم، وشربت دماءهم، فلم تبق إلا العظام، ونمرود كما هو لم يصبه شيء، فبعث الله بعوضة، فدخلت في منخره، فبقي أربعمائة سنة يضرب رأسه بالمطارق، فعذبه الله تعالى أربعمائة سنة كما ملك أربعمائة سنة. وهو الذي بنى صرحا إلى السماء، ﴿فَأَتَى اللَّهُ بُنْيانَهُمْ مِنَ الْقَواعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتاهُمُ الْعَذابُ﴾ [النحل: 26] ثم أمر نمرود بإبراهيم، فألقي في النار، وهكذا عادة الجبابرة أنهم إذا عورضوا بشيء وعجزوا عن الحجة، اشتغلوا بالعقوبة فأنجاه الله من النار.

وروي أن ملك بابل يعنى نمرود /316 ب/ أعطى الله له ما لم يعط أحدا من الملوك، كان فيما أعطاه الله سبع مدائن، وكان له في كل مدينة أعجوبة، كان على باب المدينة الأولى إوزة من كأس ونحاس، فإذا دخل من الباب غريب، يقال: أين كنت؟ ومن أين جئت؟ وإلى أين تذهب؟ وكان له في المدينة الثانية طبل، فكانت لا تضل لأحد ضالة أو سرق له سرقة إلا ماء إلى ذلك الطبل، فيقال له من جوف الطبل: إن سرقتك وضالتك في موضع كذا وكذا فاذهب وخذها. وكان في المدينة الثالثة مرآة كان لا يغيب خلق من أهل بابل إلى بلد من البلاد، فينقطع خبره عن أهله، فيشتاقون إليه، إلا جاءوا إلى المرآة يوما معلوما من أيام السنة وأيام الشهر، فينظرون في تلك المرآة في ذلك اليوم، فيرون غائبهم على الحال الذي هو فيها في ذلك اليوم وفي تلك البلاد. وكان له في المدينة الرابعة حوض، وكان يجلس في كل سنة يوما لأهل مملكته، فيهيئ لهم الطعام، فيأمرهم أن يحملوا بالأشربة من منازلهم، فيجاء بالأشربة، فتصب جميعا في ذلك الحوض، ثم يجلس إليه الملك، فيأمر بالطعام، فيطعمون، ثم يأمر السقاة فيغترفون من ذلك الحوض، فيسقون كل رجل شرابه الذي جاء به، فمن جاء بالخمر شرب خمرا، ومن جاء بماء شرب ماء، ومن جاء بحلو شرب حلوا، ومن جاء بحامض شرب حامضا، ومن جاء بغير ذلك شرب الشراب الذي جاء به. وكان في المدينة بحيرة فيها قاضيان، وكان يجيء المحق والمبطل حتى يقومان بين يدي القاضيين، فيومئ أحدهما إلى المبطل أن اخرج إلى صاحبك، ويومئ الآخر إلى المحق أن استقضي حكمك، فلا يزال المبطل ينغمس في

الماء، والمحق يرتفع حتى يتساوى في الحق، ويخرج المبطل للمحق من حقه، فيمشيان على الماء. وكان له في المدينة السادسة غدير من ماء، وكان له صورة جميع البلاد التي في مملكته، وكان إذا [...] أو امتنع عليه من أهل البلدان التي في مملكته أحد، فتح من ذلك الغدير إلى تلك الصورة، فغرقت تلك البلاد في تلك السنة حيث كانت. وكان له في المدينة السابعة شجرة تظل بساقها، وكانت على باب دار ملكه، وكان إذا قعد تحتها فارس أظلت، وإن قعد تحتها فارس إلى ألف فارس أظلتهم، وإن قعد تحتها ألف فارس وفارس، تغدوا كلهم في الشمس، وكان بيته الذي يجلس فيه أهل مملكته ثمانين ذراعا في ثمانين ذراعا، وكان معروشا بلين الذهب، وكان سقفه بالفضة، وكان له ثمانمائة قنديل، وكانت وظيفة ثمانمائة قنديل أوقية من زيت سرج به ملك القناديل، وكان شريطه أربعين ذراعا في طول ثمانين ذراعا، وكان من ذهب، وكانت قوائمه من جوهر، وكان يحلى بالديباج والحرير، وكان لا يدخل من بيته التي فيها بيت الملك شيء من الهوام ولا البق ولا ما يؤذي. وكان هذا مما أعطاه الله تعالى. فحمله الأشر على الكفر بالله تعالى، وأراد أن يصعد إلى السماء، وينظر إلى إله إبراهيم عليه السلام، فأخذ النسور والتابوت، /317 أ/ ثم جلس فيها، وعلق اللحم على أربعة جوانب من التابوت، وأجاع النسور، وشد أرجلهم بقوائم التابوت، فرأت اللحم، فطارت صعودا إلى السماء، فلما صار في الهواء، ولم يصل إلى السماء، فطال عليه الأمر، وعلم أنه لا يقدر على ذلك، رجع التابوت إلى الأرض. ثم دعاه كفره إلى أن قال اذهب واطلب إله إبراهيم في البحر، فلما ركب السفينة ومن معه، وتوسط البحر، اضطربت به الأمواج، وعصفت عليه الريح، فالتفت إلى أصحابه، فقال أما ترون إلى إبراهيم يأخذ في سلطانه، فلو برز إلى سلطاننا لعلم أنه لا ينتصف منا، فوكزت الريح وسكنت الأمواج، فانصرف هو بر مملكته، فلما صار إلى الجند، وقربت إليه دابته ليركبها، أرسل الله بعوضة قصدا على أذنه، فآذاه، فاجتهد بيده وكمه، فلم يقدر على دفعها عنه، فرأى ذلك من كان معه، فأقبلوا بأيديهم وبياتهم، لدفع ذلك البعوض عن أذنه فلم يقدروا على ذلك، حتى دخلت في أذنه، فاستقرت في دماغه، وسلطها الله، وأقبلت تأكله وتمصه، فكان أعظم أهله عليه منه وآثر منزلة إذا دخل عليه أحد فضرب بها رأسه، وكان أعد لذلك مِرْزبّات، فلم يزل كذلك حتى حان أجله، فدنا إلى عتبة باب بيته، فلم يزل يضرب رأسه على العتبة حتى مات، فشق عن رأسه، فأخرجت من صماخه، وقد صارت كالناهض، وطارت من أيديهم، فلم يملكوها. ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ [البقرة: 259] وهو عطف على الذي قبله ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ من حيث المعنى. وتقديره: أرأيت كالذي حاج إبراهيم أو كالذي مر على قرية. واتصال هذه القصة بما قبلها ما قلنا. اختلفت الروايات في هذا المار وهذه القرية. قال مجاهد رحمه الله: رجل من بني إسرائيل قيل هو الخضر. وقال الأكثرون: كان نبيا، وهو عزير. وكان ارتحل يوما، وكان على حمار له، فنزل دير هرقل هو على شط دجلة، وذلك بعد عيسى بن مريم عليه السلام، وربط حماره في ظل شجرة، ثم طاف بالقرية، فلم ير فيها شيئا، وعامة شجرها حامل، فأصاب من الفاكهة والتين والعنب، واعتصر من العنب فشرب منه، وجعل فضل الفاكهة في سلة وفضل العصير في زق، فلما رأى خراب القرية وهلاك أهلها قال: ﴿أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ لم يشك في البعث، لكنه أحب أن يرى كيف يحيي الله الموتى، فأماته الله، وأمات حماره ضحى، والفاكهة والعصير عنده، ثم بعثه من آخر النهار بعد مائة عام ثم بعثه الله، فسمع الصوت من السماء: ﴿كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ فنظر فوجد التين والعنب والعصير كهيئتها لم تتغير، ونظر إلى الحمار، فإذا هو عظام بالية بيض. وقال بعضهم: سمع صوتا من السماء: أيتها العظام البالية إن الله تعالى ألقى /317 ب/ إليك روحا لتحيين بإذن الله، فرأى العظام تحركت، ومشى بعضها إلى بعض، الوركان إلى

مكانهما، والساقان إلى مكانهما، وكذلك سائر الأعضاء، ثم جاء الرأس فلزم مكانه، ثم رأى العصب والعروق ألقيت عليه، ثم وضع عليه اللحم، ثم بسط عليه الجلد، ثم بسط عليه الشعر، ثم نفخ فيه الروح، فإذا هو قائم ينهق، فخر عزير ساجدا، فقال: ﴿أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. وقوله: ﴿عَلَى قَرْيَةٍ﴾ هي مجتمع الناس. وكانت القرية إيليا بلدة فيها بيت المقدس أو دير هرقل. ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾، أي: ساقطة على سقوفها. ومعنى ﴿عَلَى عُرُوشِهَا﴾، أي: على أبنيتها. يعني كان محكمة البنيان لم تسقط بعد هلاك السكان ومرور الأزمان. وقال بعضهم: "عَلَى" بمعنى "عن" كقوله تعالى: ﴿إِذَا اكْتالُوا عَلَى النَّاسِ﴾ [المطففين: 2]، أي: عنهم. ﴿قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾. وقوله تعالى "هَذِهِ" وإن كانت إشارة إلى القرية فالمراد أهلها. ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ﴾ وأمات حماره. ﴿مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾ الله تعالى في آخر النهار، ومنعه الله تعالى في حال موته عن أبصار الناس والسباع والطيور، فلما بعثه الله تعالى سمع صوتا: كم لبثت؟ وهو قوله تعالى: ﴿قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ قيل: إنه ناداه مناد من السماء. وقيل: حدثته نفسه بذلك، يعني كم مكثت هاهنا. وقوله: ﴿لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ لأنه قد جاء ضحى وقد أمسى، ثم تفكر أنه لم يتم النهار. وقوله تعالى: ﴿قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ﴾ يعني قال الله تعالى: بل لبثت مائة عام. "بل" رد لما قبله، وهو قوله: ﴿لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾. ثم أخبره ليعتبر، وقال: ﴿فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ يعني الفاكهة والعصير لم تتغير. ويقال: ﴿لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ كأنه لم يأت عليه السنون. ثم نظر عزير إلى الحمار وقد بلي، فنودي أن انظر إلى حمارك، وهو قوله تعالى: ﴿وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ﴾، أي: ميتا. وذلك في رواية ابن عباس ﷺ. وقد روي عن الحسن ﷺ أنه قال: كان قائما على حاله. وذلك عجب أيضا ناقض العادة، وهو بقاؤه مائة سنة من غير علف وماء. وقوله تعالى: ﴿وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾، أي: ولنجعلك علامة للناس، وهو شبابه وشيب أولاده باقي حياته. وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ﴾، عظام نفسه أو عظام حماره. ﴿كَيْفَ نُنْشِزُهَا﴾ كيف نحييها. ﴿ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا﴾، أي: نلبس العظام لحما. ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾، أي: ظهر له إحياء الميت عيانا. وفي القصة تنبيه على أن الداعي إذا راعى آداب الدعاء أجيب سريعا، وإذا ترك الأدب لحقته المشقة وأبطأت الإجابة، فإن إبراهيم عليه السلام لما قال ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى﴾ [الْبَقَرَة: 26] بدأ بالثناء ثم سأل إحياء الموتى أراه الله ذلك في غيره، وعجل له ذلك في فوره. وعزير قال: ﴿أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ فأري ذلك في نفسه بعد مائة عام مضت على موته. وقال الضحاك رحمه الله: وعاد عزير عليه السلام إلى قريته شابا، وإذا أولاده شيوخ وعجائز، فقال: أنا عزير. فلم يصدقوه، /318 أ/ فقال: هاتوا التوراة. فلم يجدوها في القرية؛ لأن بختنصر حرقها. وقال عزير عليه السلام: إن جدي وضع التوراة في جب، وخبأها تحت جدار، فأخرجوها منه، وجعلوا ينظرون فيها، وهو يقرأها ظاهرا لا يسقط حرفا، فمن ثم قالوا عزير ابن الله. ولم يقرأ التوراة منذ أنزلت إلى هذا الوقت عن ظهر قلبه إلا عزير. وفي رواية الكلبي رحمه الله: لما أتهم طلبوا منه أن يملي عليهم التوراة فأملاها عليهم، ثم ذكر رجل أن جدي خبأ التوراة تحت جدار، فطلبها واستخرجها، فعارضوا بما أملى، فما اختلفا في حرف. وروي أن ملكا جاء في تلك السنة حتى عمر تلك القرية الخربة، وهي بيت المقدس، فبعث عزير من موته وهي عامرة. ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ قرأ حمزة والكسائي: اِعْلَمْ. على الأمر. أي: قيل له: اعلم. وقرأ الباقون على الإخبار، أي: قال هو أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ من إحياء الموتى وغيره.

وَقَالَ صَاحِبُ «الْكَشَّافِ»: فَاعِلُ تَبَيَّنَ لَهُ مُضْمَرٌ تَقْدِيرُهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قَالَ: أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فَحُذِفَ الْأَوَّلُ لِدَلَالَةِ الثَّانِي عَلَيْهِ، والصَّحِيحُ أَنَّهُ لَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَمْرُ الْإِمَاتَةِ وَالْإِحْيَاءِ عَلَى سَبِيلِ الْمُشَاهَدَةِ قَالَ: أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَتَأْوِيلُهُ: أَنِّي قَدْ عَلِمْتُ مُشَاهَدَةَ مَا كُنْتُ أَعْلَمُهُ قَبْلَ ذَلِكَ الِاسْتِدْلَالِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية الأولى: أن الله تعالى لما أعطى نمرود ملكًا ما أعطي لأحد قبله، ادعى نمرود الربوبية ما ادعى بها أحد قبله. وذلك لأن الله تعالى أعطى الإنسان حسن استعداد لطلب الكمال ما أعطى لأحد من العالمين كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَانَ فِيٓ أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [التين: 4]، يعني: حسن استعداد في طلب الكمال فمن حسن استعداده في الطلب وغاية لطافته في الجوهر دائم الحركة في طلب الكمال فحيث ما توهم جهة الكمال يأخذ في السير فيها إلى أقصى مراتبها في العلوي أو السفلي لا يتوقف لحظة إلا لمانع، ولكن الإنسان جبل على الصفة الظلومية والجهولية كقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب: 72]، فإن وكل إلى نفسه في طلب الكمال فينظر بنظر الحواس الخمس إلى المحسوسات وهي الدنيا فلا يتصور الكمال إلا فيها، فيأخذ في السير لطلب الكمال فيها، وهذا السير موافق لسيره الطبعي لأنه خلق من تراب، والتراب سفلي الطبع فيميل إلى السفليات طبعًا والدنيا هي السفل فيسير فيها بقدر الطبع ويطلب الكمال، وفي البداية يرى الكمال في جميع المال فيجمعه، ثم الكمال في الجاه فيصرف المال في طلب الجاه، ثم يرى الكمال في المناصب والحكم، ثم يرى الكمال في الإمارة فيسير فيها ما لم يكن مانع إلى أن يملك الدنيا بأسرها كما كان في حال نمرود، ثم لا يسكن جوهر الإنسان في طلب الكمال، بل كلما ازداد استغناؤه ازداد /318 ب/ حرصه وكلما ازداد حرصه ازداد طلبه إلى أن لا يبقى شيء من السفليات أن يملكه بقصد العلويات، وإلى الآن كان ينازع ملوك الأرض، والآن ينازع ملك الملوك ومالك الملك، في السماوات والأرض، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إبراهيم فِي رَبِّهِ﴾ [البقرة: 258]، أي: جادله في ربوبية ربه، وادعى الربوبية، ﴿قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ ولو لم يأته الله الملك بهذا الكمال لم ينازع ربه في ملكه، لقوله تعالى ﴿حَاجَّ إبراهيم فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ وكان سبب طغيانه استغناؤه. كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَيَطْغَىٰٓ * أَن رَّآهُ ٱسْتَغْنَىٰٓ﴾ [العلق: 6-7]، فإذا كمل استغناؤه كمل طغيانه حتى يكفر بالنعمة ﴿إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لِرَبِّهِۦ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: 6] ﴿إِنَّ ٱلْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ [إبراهيم: 34]، فهذا كله عند فساد جوهره لما وكل إلى نفسه، فبحسن استعداده أينما تصور الكمال توجه إليه لتحصيله إلى أنه رأى الكمال في الربوبية قصدها وادعى الربوبية ولكن جوهر الإنسان إذا صلح بالتربية ولم يوكل إلى نفسه فبحسن استعداده هدي إلى جهة الكمال المستعد له، كقوله: ﴿أَهْدِكُمْ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ﴾ [غافر: 38] فصاحب التربية وهو النبي أو بنيابته وخلافته الولي وهو الشيخ يربيه وتربيته في تربية عما سوى الله، وعداوته لتحقق تولية الله ومحبته، كما كان حال إبراهيم عليه السلام في طلب الحق بقوله: ﴿أَنِّي بَرِيٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [هود: 54]، ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيٓ إِلَّا رَبَّ ٱلْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: 77]، إلى أن يبلغ الإنسان حد كماله في طلب الكمال، وهو إفناء الوجود في وجود الموجود الموجد؛ ليكون مفقودًا عن وجوده، موجودًا بموجده، فكما كان يقول عند فساد الجوهر وإبطال حسن الاستعداد للكمال: ﴿أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ [البقرة: 258] وليس للعالم رب إلا أنا جهلًا بهذا الكمال، فيقول عند صلاح الجوهر وصرف حسن الاستعداد في طلب الكمال وحصوله: "ما في الوجود سوى الله"، وهذا هو حقيقة ﴿فَٱعْلَمْ أَنَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنۢبِكَ﴾ [مُحَمَّد: 19]؛ يعني: كن فانيًا عن وجودك بالكلية، فإذا فنيت عنك به علمت أنه ما في

الوجود سوى الله واستغفر لذنبك حسبان وجود غير وجوده، فافهم جدًّا. وإن لم تكن مجدًا، فإن المجد من يدق بمطرقة لا إله إلا الله دماغ نمرود دماغ النفس إلى أن يؤمن بالله، ويكفر بالطاغوت وجوده ووجود كل موجود سوى الله، ﴿وَٱللَّهُ لاَ يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: 258] يعني إلى عالم التوحيد والوحدة القوم المشركين فإن الشرك ظلم عظيم.

والإشارة في تحقيق الثانية، وفيها إخبار إظهار قدرته في إحياء الموتى بعد انقطاع المدعي في حجته عقيب الدعوى، وهو أن قومًا أنكروا حشر الأجساد مع أنهم اعتقدوا وأقروا بحشر الأرواح، وقالوا: الأرواح كان تعلقها بالأجساد ولاستكمالها في عالم المحسوس كالصبي يبعث إلى المكتب لتعلم الأدب، فلما حصل مقصوده من التعلم بقدر استعداده وخرج من المكتب ودخل محفل أهل الفضل وصاحبهم سنين كثيرة، واستفاد أنواع العلوم التي لم توجد في المكتب، كما أنه /319 أ/ استفاد العلوم من الفضلاء بقوة أدبه التي تعلم في المكتب، وصار فاضلًا في العلوم فما حاجته بعد أن كبر شأنه وعظم قدره أن يرجع إلى المكتب وحالة صباه. فكذلك الأرواح لما خرجت من سجن الأشباح واتصلت بالأرواح المقدسة بقوة علوم الجزئيات التي حصلتها من عالم الحس استفاد به عن الأرواح العلوية علم الكليات التي لم توجد في عالم الحسن فما حاجتها أن ترجع إلى سجن الأجساد، فكانت أنفسهم تسولهم بهذه التسويلات والشيطان يوسوسهم بمثل هذه الشبهات، فالله سبحانه وتعالى من كمال فضله ورحمته على عباده المخلصين أمات عزيزًا مائة سنة وحماره معه ثم أحياهما جميعًا ليستدل به العقلاء على أن الله مهما يحيي عزيز الروح يحيي معه حمار جسده فلا يشك العاقل بتسويل النفس ووسوسة الشيطان وشبهات المتفلسفين في حشر الأجساد كما قال تعالى: ﴿وَٱنْظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَٱنْظُرْ إِلَى ٱلعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا﴾ [البقرة: 259]؛ يعني: انظر إلى حمارك الميت والعظام الرميمة، ثم انظر إلى العظام كيف ننشزها لنجعل حالك وحال حمارك في الأحياء آية دالة واضحة وأمارة لائحة للعاقل المؤيد عقله بنور الإيمان ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾ [البقرة: 259]، بعد كشف الحجاب برؤية مشاهدة أنوار الغيب ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: 259]، يقر ويؤمن بأن الله يحيي عزيز الروح ويحيي معه حمار جسده، [فكما أن عزيز الروح يكون في مقعد صدق عند مليك مقتدر يكون حمار عزيز الروح، وهو جسده][1] ونفسه في الجنة، فلعزيز الروح مشرب من كئوس تجلي صفات الجمال والجلال عن ساقي ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: 21] والحمار الجسد مشرب من أنهار الجنات وحياض الرياض، [﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ ٱلأَنْفُسُ وَتَلَذُّ ٱلأَعْيُنُ﴾ [الزخرف: 71] ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ﴾ [البقرة: 60] مشربنا، وأهرقنا على الأرض سؤرنا][2] وللأرض من كأس الكرام نصيب.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل الحق في تأويل ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ أي: أرأيت مثل الذي مرّ على قرية باد أهلها، وسقطت سقوفها، وخرّت جدرانها عليها، فتعجب من إحيائها لكونه طالبًا سالكًا لم يصل إلى مقام اليقين بعد، ولم يستعد لقبول نور تجلّي اسم المحيي – والمشهور أنه كان عُزَيْر عليه السلام ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ﴾، أي: فأبقاه على موت الجهل. ﴿مِائَةَ عَامٍ﴾، كما قال: ﴿أَمَتَّنَا ٱثْنَتَيْنِ﴾ [غافر: 11] على قول، وقال تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ [البقرة: 28]. ﴿ثم بَعَثه﴾ بالحياة الحقيقية وطلب منه الوقوف على مدّة اللبث فما ظنها إلا يومًا أو بعض يوم، استصغارًا لمدة اللبث في موت

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

الجهل المنقضية بالنسبة إلى الحياة الأبدية ولعدم شعوره بمرور المدة كالنائم الغافل عن الزمان ومروره. ثم لما تفكّر نبّهه الله تعالى على طول مدة الجهل وموت الغفلة، بأنه مائة عام، أو أماته بالموت الإراديّ، فتكون المدة زمان رياضته وسلوكه ومجاهدته في سبيل الله، ثم رد روحه إلى البدن، أو أماته حتف أنفه بالموت الطبيعي الظاهر لاكتساب الكمال إما بعد حين وإما في الحال حتى مرّت عليه المدة، وهو لا يطلع على حاله فيها، ولم يشعر بمبدئه ومعاده وكان ميتًا ثمّ بعثه بالحياة الحقيقية فاطلع بنور العلم على حاله وعرف مبدأه ومعاده، فكان حاله في الإحياء كما يكون حال عيسى عليه السلام في نزوله من السماء. وقوله: ﴿لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ كقوله تعالى: /319 ب/ ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوٓاْ إِلاَّ سَاعَةً مِّنَ ٱلنَّهَارِ﴾ [يونس: 45]، وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوٓاْ إِلاَّ عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ [النازعات، الآية: 46]، وقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يُقْسِمُ ٱلْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُواْ غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ [الروم: 55] كل ذلك لغفلتهم عن مرور الزمان بهم وكذا كل مفارق أخًا أو مصاحبًا أو شيئًا آخر إذا أدرك الوصال بعد طول مدة الفراق كأن لم تكن، إذ لا يحس بها بعد ﴿فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾. قيل: طعامه التين والعنب، وشرابه الخمر واللبن. فالتين إشارة إلى المدركات الكلية لكونه ليًّا كله، وكون الجزئيات فيها بالقوة، كالحبات التي في التين، والعنب إشارة إلى الجزئيات لبقاء اللواحق الماديّة معها في الإدراك، واللبن إشارة إلى العلم النافع كالشرائع وعلم الأخلاق، والخمر إشارة إلى العشق والإرادة وعلوم المعارف والحقائق. ﴿لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ أي: لم يتغير عما كان في الأزل بحسب الفطرة مودعًا فيك، فإن العلوم مخزونة في كل نفس بحسب استعدادها، كما قال عليه السلام: "الناس معادن كمعادن الذهب والفضة"[1]. فإن حجبت بالموادّ وخفيت مدّة بالتقلّب في البرازخ وظلماتها، لم تبطل ولم تتغير عن حالها. حتى إذا رُفِعَ الحجاب بصفاء القلب ظهرت كما كانت، ولهذا قال عليه السلام: "الحكمة ضالة المؤمن"[2]. ﴿وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ﴾، أي: بدنك بحاله على الوجه الأول، وكيف نخرت عظامه وبليت على الوجه الثاني. ﴿وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ أي: ولنجعلك دليلًا للناس على البعث، بعثناك ﴿وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثمّ نَكْسوها لَحْمًا﴾ فإنه إذا بعث وعلم حاله وتجرّده عن البدن علم تركيب بدنه برفع العظام وجمعها وكسوتها لحمًا ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾، أي: البعث والنشور ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

ثم أخبر عن إراءة الإحياء لخليله شيخ الأنبياء عليهم السلام بقوله تعالى:

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِـۧمُ رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ تُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰ ۖ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن ۖ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِى ۖ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ ٱلطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ ٱجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ٱدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا ۚ وَٱعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾﴾

[سورة البقرة: 260]

[فصل في التفسير بالرواية]

معنى الآية: واذكر يا مُحَمَّد حين قال إبراهيم الخليل رب أرني. أي: يا رب أرني. سؤال على صيغة الأمر. من الإراءة وهي التبصير. وسبب سؤاله ذلك فيه أقاويل: قال مُحَمَّد بن إسحاق رحمه الله: السبب الداعي إلى ذلك أنه لما جرى بينه وبين نمرود من المناظرة وقال: أنا أحيي وأميت. سأله الله أن يريه ذلك ليعلم نمرود أن إحياء الأموات هو رد الأرواح إلى الأجساد

1 يُنظر: البخاري، كتاب المناقب، 1، باب قَوْلُ اللهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: 13]، (3496، 3496)، ومسلم، كتاب البر والصلة والآداب، بَابُ الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ، (2638)، وأحمد (16/ 560)، (10956) باختلاف يسير، والبزار، (16/ 222)، (9374)

2 يُنظر: التِرمذي، كتاب العلم، 19، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الفِقْهِ عَلَى العِبَادَةِ، (2687)، وابن ماجه، كتاب الزهد، 15، باب الحكمة، (4169)، والقضاعي في ((مسند الشهاب))، (1/ 65)، (52)

لا إطلاق المحبوسين. وقال الفقيه [السدي] رحمه الله: لما جاءت البشارة بالخلة سأل ربه دليلًا يستيقن به أنه اتخذه خليلا. وروي أن جبريل عليه السلام قال لإبراهيم إن الله اتخذك خليلا بأن تحيي الموتى بدعائك، قال: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتَى قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ على الخلة. قال ابن عباس ﷺ: مر إبراهيم على دابة ميتة، قد بليت أعضاؤها، واقتسمتها السباع والرياح. وقال الحسن البصري رحمه الله: مر بجيفة بساحل اليم، /319 مكرر أ/ فإذا مد البحر جاءت الحيتان [فملأت بطونها منها، فإذا جزر البحر جاءت السباع فأكلت، فإذا ذهبت جاءت الطير][1] فملأت حواصلها، فوقف متعجبا. قال ابن عباس ﷺ: فسبح الله تعالى وتفكر وقال رب أرني كيف تحيي الموتى، وهو مؤمن بقدرة الله تعالى، فقال: خذ أربعة من الطير، فشقهن بريشهن ولحومهن، ومزقهن تمزيقا، ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا﴾ بددهن على كل جبل، وخالف بين قوائمهن وأجنحتهن ﴿ثُمَّ ادْعُهُنَّ﴾ قل تعالين بإذن الله. ﴿يَأْتِينَكَ سَعْيًا﴾. وقال السدي رحمه الله: نودي من السماء أيتها العظام المتفرقة اجتمعن بردّ الله تعالى فيك روحك، فجرى الدم إلى الدم، وطار الريش إلى الريش، وذهب العظم إلى العظم، وعلق عليها رأسها، وأدخل فيها أرواحها. وقال مقاتل: مر إبراهيم فرأى جيفة على ساحل البحر يأكل منها دواب البحر والطيور، وبعضها يصير مستهلكا في الأرض، فوقع في قلبه أن الذي تفرق في البحر وفي بطون الطير، كيف يجمعها الله تعالى، فأراد أن يعاين ذلك فقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتَى﴾. فقال له ربه: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ﴾ أولم تصدق أني أحيي الموتى. ﴿قَالَ بَلَى﴾ قد صدقت به. ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾، أي: ليسكن. ﴿قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ﴾ قال ابن عباس ﷺ: أخذ طاووسا ونسرا وغرابا وديكا. وقال ابن صالح رحمه الله: أخذ حماما وديكا وغرابا وبطة. قال عطاء الخراساني: أخذ وزة خضراء، وغرابا أسود، وحمامة بيضاء، وديكا أحمر. قال أبو القاسم بن حبيب رحمه الله: إنما خص الطائر من بين سائر الحيوانات؛ لأن للطائر ما لسائر الحيوانات، وله زيادة الطيران، ولأن الطير هوائي ومائي وأرضي، وكانت الأعجوبة في إحيائه أكثر. ﴿فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾، أي: أملهن واجمعهن إليك. ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا﴾، أي: بعضا. ﴿ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا﴾، أي: يجئنك عدوا على أرجلهن. ﴿وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ عَزِيزٌ لا يمتنع عليه شيء، حَكِيمٌ مصيب فيما يفعل.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمْ يُسَمِّ عُزَيْرًا حِينَ قَالَ: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلى قَرْيَةٍ﴾ [البقرة: 259] وسمى هاهنا إبراهيم مَعَ أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْبَحْثِ فِي كِلْتَا الْقِصَّتَيْنِ شَيْءٌ وَاحِدٌ، وَالسَّبَبُ أَنَّ عُزَيْرًا لم يحفظ الأدب، بل قَالَ: ﴿أَنَّى يُحْيِي هذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِها﴾ وَإِبْرَاهِيمُ حَفِظَ الْأَدَبَ فَإِنَّهُ أَثْنَى عَلَى اللَّهِ أَوَّلًا بِقَوْلِهِ رَبِّ ثُمَّ دَعَا حَيْثُ قَالَ: ﴿أَرِنِي﴾. وقال بعضهم: إنما سأل ذلك لقومه وذلك لأن أَتْبَاعَ الْأَنْبِيَاءِ كَانُوا يُطَالِبُونَهُمْ بِأَشْيَاءَ تَارَةً بَاطِلَةً وَتَارَةً حَقَّةً، كَقَوْلِهِمْ لموسى عليه السلام: ﴿اجْعَلْ لَنا إِلهًا كَما لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ [الْأَعْرَافِ: 138] فَسَأَلَ إبراهيم ذَلِكَ. وَالْمَقْصُودُ أَنْ يُشَاهِدَهُ قومه فَيَزُولَ الْإِنْكَارُ عَنْ قُلُوبِهِمْ.

ووَجْه آخر في سبب سؤاله: وهو مَا خَطَرَ بِبَالِي فَقُلْتُ: لَا شَكَّ أَنَّ الْأُمَّةَ كَمَا يَحْتَاجُونَ فِي الْعِلْمِ بِأَنَّ الرَّسُولَ صَادِقٌ فِي ادِّعَاءِ الرِّسَالَةِ إِلَى مُعْجِزٍ يَظْهَرُ عَلَى يَدِهِ فَكَذَلِكَ الرَّسُولُ عِنْدَ وُصُولِ الْمَلَكِ إِلَيْهِ وَإِخْبَارِهِ إِيَّاهُ بِأَنَّ اللَّهَ بَعَثَهُ رَسُولًا يَحْتَاجُ إِلَى مُعْجِزٍ يَظْهَرُ عَلَى يَدِ ذَلِكَ الْمَلَكِ لِيَعْلَمَ الرَّسُولُ أَنَّ ذَلِكَ /319 مكرر ب/ الْوَاصِلَ مَلَكٌ كَرِيمٌ لَا شَيْطَانٌ رَجِيمٌ وَكَذَا إِذَا سَمِعَ الْمَلَكُ كَلَامَ اللَّهِ احْتَاجَ إِلَى مُعْجِزٍ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْكَلَامَ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى لَا كَلَامُ غَيْرِهِ وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلَا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

يَبْعُدُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ لَمَّا جَاءَ الْمَلَكُ إِلَى إبراهيم وَأَخْبَرَهُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَكَ رَسُولًا إِلَى الْخَلْقِ طَلَبَ الْمُعْجِزَ فَقَالَ: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾. عَلَى أَنَّ الْآتِيَ مَلَكٌ كَرِيمٌ لَا شَيْطَانٌ رَجِيمٌ.

ووَجْه آخر عَلَى لِسَانِ أَهْلِ التصوف: أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْمَوْتَى الْقُلُوبُ الْمَحْجُوبَةُ عَنْ أَنْوَارِ الْمُكَاشَفَاتِ وَالتَّجَلِّي، وَالْإِحْيَاءُ عِبَارَةٌ عَنْ حُصُولِ ذَلِكَ التَّجَلِّي وَالْأَنْوَارِ الْإِلَهِيَّةِ فَقَوْلُهُ ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى﴾. طَلَبٌ لِذَلِكَ التَّجَلِّي وَالْمُكَاشَفَاتِ فَقَالَ ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى﴾ أُؤْمِنُ بِهِ إِيمَانَ الْغَيْبِ، وَلَكِنْ أَطْلُبُ حُصُولَهَا لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي بِسَبَبِ حُصُولِ ذَلِكَ التَّجَلِّي.

ووَجْه آخر: لَعَلَّهُ طَالَعَ فِي الصُّحُفِ الَّتِي أَنْزَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ أَنَّهُ يُشَرِّفُ وَلَدَهُ عيسى بِأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى بِدُعَائِهِ فَطَلَبَ ذَلِكَ فَقِيلَ لَهُ: أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قالَ بَلى وَلكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي عَلَى أَنِّي لَسْتُ أَقَلَّ مَنْزِلَةً فِي حَضْرَتِكَ مِنْ وَلَدِي عيسى.

ووَجْه آخر: أَنَّ إبراهيم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرَ بِذَبْحِ الْوَلَدِ فَسَارَعَ إِلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: أَمَرْتَنِي أَنْ أَجْعَلَ ذَا رُوحٍ بِلَا رُوحٍ فَفَعَلْتُ، وَأَنَا أَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ غَيْرَ ذِي رُوحٍ رُوحَانِيًّا، فَقَالَ: أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي عَلَى أَنَّكَ اتَّخَذْتَنِي خَلِيلًا. وقيل: نَظَرَ إبراهيم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَلْبِهِ فَرَآهُ مَيِّتًا بِحُبِّ وَلَدِهِ فَاسْتَحْيَى مِنَ اللَّهِ وَقَالَ: أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى أَيِ الْقَلْبَ إِذَا مَاتَ بِسَبَبِ الْغَفْلَةِ كَيْفَ يَكُونُ إِحْيَاؤُهُ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى. وقال بعضهم: تَقْدِيرُ الْآيَةِ أَنَّ جَمِيعَ الْخَلْقِ يُشَاهِدُونَ الْحَشْرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَرِنِي ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا، فقال: أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي عَلَى أَنْ خَصَصْتَنِي فِي الدُّنْيَا بِمَزِيدِ هَذَا التَّشْرِيفِ.

وقال بعض المحققين: إِنَّ الطُّيُورَ الْأَرْبَعَةَ إِشَارَةٌ إِلَى الْأَرْكَانِ الْأَرْبَعَةِ الَّتِي [مِنْهَا تَرْكِيبُ أَبْدَانِ الْحَيَوَانَاتِ وَالنَّبَاتَاتِ وَالْإِشَارَةُ فِيهِ أَنَّكَ مَا لَمْ تُفَرِّقْ بَيْنَ هَذِهِ الطُّيُورِ الْأَرْبَعَةِ][1] لَا يَقْدِرُ طَيْرُ الرُّوحِ عَلَى الِارْتِفَاعِ إِلَى هَوَاءِ الرُّبُوبِيَّةِ وَصَفَاءِ عَالَمِ الْقُدْسِ. وإِنَّمَا خَصَّ هَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ لِأَنَّ الطَّاوُسَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا فِي الْإِنْسَانِ مِنْ حُبِّ الزِّينَةِ وَالْجَاهِ وَالتَّرَفُّعِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَواتِ﴾ [آل عِمْرَانَ: 14] وَالنَّسْرُ إِشَارَةٌ إِلَى شَدَّةِ الشَّغَفِ بِالْأَكْلِ وَالدِّيكُ إِشَارَةٌ إِلَى شِدَّةِ الشَّغَفِ بِقَضَاءِ الشَّهْوَةِ مِنَ الْفَرْجِ وَالْغُرَابُ إِشَارَةٌ إِلَى شِدَّةِ الْحِرْصِ عَلَى الْجَمْعِ وَالطَّلَبِ، فَإِنَّ مِنْ حِرْصِ الْغُرَابِ أَنَّهُ يَطِيرُ بِاللَّيْلِ وَيَخْرُجُ بِالنَّهَارِ فِي غَايَةِ الْبَرْدِ لِلطَّلَبِ، وَالْإِشَارَةُ فِيهِ إِلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَسْعَ فِي قَتْلِ شَهْوَةِ النَّفْسِ وَالْفَرْجِ وَفِي إِبْطَالِ الْحِرْصِ وَإِبْطَالِ التَّزَيُّنِ لِلْخَلْقِ لَمْ يَجِدْ فِي قَلْبِهِ رَوْحًا وَرَاحَةً مِنْ نُورِ جَلَالِ اللَّهِ.

ذَهَبَ مجاهد والضحاك في قَوْلِهِ: ﴿عَلى كُلِّ جَبَلٍ﴾ إِلَى الْعُمُومِ بِحَسَبِ الْإِمْكَانِ. وَقَالَ ابن عباس وَالْحَسَنُ وقتادة وَالرَّبِيعُ أَرْبَعَةُ جِبَالٍ عَلَى حَسَبِ الطُّيُورِ الْأَرْبَعَةِ وَعَلَى حَسَبِ /320 أ/ الْجِهَاتِ الْأَرْبَعَةِ أَيْضًا أَعْنِي الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ وَالشَّمَالَ وَالْجَنُوبَ، وَقَالَ السدي وابن جريج: سَبْعَةٌ مِنَ الْجِبَالِ لِأَنَّ الْمُرَادَ كُلُّ جَبَلٍ يُشَاهِدُهُ إبراهيم عليه السلام حَتَّى يَصِحَّ مِنْهُ دُعَاءُ الطَّيْرِ، لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِالْمُشَاهَدَةِ، وَالْجِبَالُ الَّتِي كَانَ يُشَاهِدُهَا إبراهيم عليه السلام سَبْعَةٌ. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ فَالْمَعْنَى أَنَّهُ غَالِبٌ عَلَى جَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ حَكِيمٌ أَيْ عَلِيمٌ بعواقب الأمور وغايات الأشياء.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال مولانا نجم الدين رحمة الله عليه: والإشارة في تحقيق الآية أن في قوله: ﴿رَبِّ أَرِنِي﴾ [الأعراف: 143]، تفوح رائحة معنى قول موسى عليه السلام ﴿رَبِّ أَرِنِيٓ أَنظُرۡ إِلَيۡكَ﴾ [الأعراف: 143]، ولكن موسى عليه السلام كان الغالب

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

عليه السكر فإذا أديرت عليه كاسات المكالمات، وأثر فيه شراب ملاطفات المحاورات، وسكر قلبه بشراب الذوق، وطاش لبه من غلبات الشوق، وارتفع الحياء، وانقطعت العناء، أرويت الآذان بالإصغاء، تعطشت العيون إلى اللقاء فينبسط بساط القرب والبسط، وأطلق عنان اللسان بالتصريح في ميدان البيان لسبق رؤية العيان وقال: ﴿رَبِّ أَرِنِيٓ أَنظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: 143]، فلم يحفظ الأدب في الطلب فما أرى غير النصب والتعب وأدب تأديب الخاطئ الجاني وعرك بتعريك ﴿لَن تَرَانِي﴾ [الأعراف: 143] فأما الخليل عليه السلام فكان الغالب عليه الصحو على أنه أسقي بأقداح الخلة ما لو سقى موسى عليه السلام بقطرة منه لم يفق أبدًا لأنه كان صاحب شرب، وكان الخليل عليه السلام صاحب ري، فصاحب الشرب سكران وصاحب الري صاح، كان شرب موسى عليه السلام من شراب الكلام بأقداح السماع في أفواه الاستماع أحيانًا فكان دائمًا سكرانًا فتارة ينبسط مع الحق بقوله: ﴿أَرِنِيٓ أَنظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: 143]. والخليل عليه السلام شرب من شراب الخلة بكاسات الوصلة في أفواه الأرواح ومع هذا ما زلت قدمه في أدب من آداب العبودية في الحضور والغيبة من كمال صحوة سطوات الهيبة، فلا جرم أكرم اليوم بكرامة الشيبة: "إن أول من شاب شيبته إبراهيم عليه السلام"، وأنه أول من كسي، وابتلي في ماله، بذل للضيفان، وابتلي في ولده ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ [الصافات: 103]، للقربان، وابتلي في نفسه استسلم لمنجنيق ابن كنعان، وابتلي بجبريل عليه السلام فقال: "أما إليك فلا". عند الامتحان، أكرمه بالإمامة للإنسان قال الله تعالى: ﴿وَإِذِ ٱبْتَلَىٰٓ إبراهيم رَبُّهُۥ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: 124]، ومن إمامته أنه كان أول من دق باب الطلب للحق، وقال: ﴿قَالَ هَٰذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: 76]، وأول من سلك طريق الحق، وقال: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الصافات: 99] وأول من نطق بالمحبة، وقال: ﴿قَالَ لَآ أُحِبُّ ٱلْآفِلِينَ﴾ [الأنعام: 76]، وأول من أظهر الشوق، وقال: ﴿لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلضَّآلِّينَ﴾ [الأنعام: 77]، وأول من أظهر العداوة مع غير المحبوب، وقال: ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيٓ إِلَّا رَبَّ ٱلْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: 77]، وأول من اشتاق إلى الرب وسأل الرؤية وقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي﴾ [البقرة: 260]، ولا تحسبن أن اشتياقه إلى الرب وتعطشه للرؤية، إنما كان وقت سؤال رب أرني، فإنه كان مستغرقًا في هذا البحر؛ ولكنه في غاية الحب في مقام الصدق والوفاء، فراعي حق إجلال العظمة والكبرياء، ومن حفظ أدب الإجلال لا يفتح على نفسه باب السؤال، ويقول: "حسبي من سؤالي علمه بحالي"، والله تعالى يرى قلبه /320 ب/ وتقلبه في المحبة والعشق، ويسمع تحنثه وتأوهه من الحرقة والشوق، ويشاهد تجلده إجلالًا لمولاه، فيقول الله تعالى: ﴿إِنَّ إبراهيم لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُّنِيبٌ﴾ [هود: 75]، وهو في ذلك يترصد فرصته يجد للسؤال فيها رخصة إلى أن يساقه التقدير إلى حسن التدبير وسأله نمرود: من ربك؟ فأجرى الحق على لسانه من فضله وإحسانه: ﴿ربي ٱلَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [البقرة: 258]، قال نمرود: وهي رأيت منه ما تقول، أو رميت برمية ما به رأيت؟، فوجد الخليل عليه السلام بهذا المقال فرصة لحق رخصته السؤال، فأدرج في السؤال سؤاله، وطلب بهذا الطريق مأموله، فقال: ﴿أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى﴾. فأخفى سره في قوله: ﴿أرني﴾ بحفظ الأدب مع الرب، وهو يعلم أنه يعلم السر وأخفى، وكان يعلم الجليل ما هو مقصود الخليل، وأول باب فتح عليه من مقصوده بأن خاطبه وأسمعه بكلامه بفضله وجوده، وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن﴾ [البقرة: 260]، وكان فيه هذه الكلمة من إعجاز القرآن ثلاثة أجوبة مضمرة وثلاثة معان مدرجة مناسبة للسؤال. أما الأجوبة: فظاهر السؤال كان دالًا على طلب إحياء الموتى، فأجابه وقال: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن﴾ يعني ما آمنت عند نمرود بأني أحيي وأميت، فما كان إيمانك حقيقيًا. والجواب الثاني: وذلك أن الخليل أخفى سره وهو طلب الرؤية في علن سؤاله، فكذلك الرب تعالى أخفى سره، في علن

جوابه، وقال: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن﴾ بميعاد رؤيتي في الجنة فأريك ثمة. والجواب الثالث: أن الخليل ما كان شاكًا فيما التمس ظاهرًا؛ ولكنه أرى نفسه مشككًا تعللًا لسؤال المرام في أثناء الكلام، فكذلك الرب تعالى ما كان شاكًا في مقصود الخليل المضمر في سؤاله؛ ولكنه أجاب تشككه في إراءة نفسه كالمتشكك في المقصود والمضمر في سؤاله وقال: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن﴾ يعني بما طلبته من الإحياء.

وأما المعاني الثلاثة: فالأول: أنه أضمر معنى الإثبات في لفظة النفي قال: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن﴾، أي: بل تؤمن، كقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172] أي: أنا ربكم، والثاني: أنه أدرج فيها معاني جواز الرؤية يعني ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن﴾، بأني أرى يوم الميعاد، فتراني أنت أيضًا، فتتضمر في سؤالك طلب رؤيتي. والثالث: أنه أحيى فيها معنى معالجة الخليل بالبصر يعني: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن﴾، بإنجاز وعدي لكل المؤمنين بالرؤية فاصبر، فإن الميعاد مع خواص العباد، ثم قال الخليل في جواب الاستفهام وتحصيل المرام: ﴿بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ فأجاب عن الأول. ومعنى الاستفهام أي: ما آمنت عند نمرود بأني أحيي وأميت قال: ﴿بَلَىٰ﴾ وكان إيماني حقيقيًا، ولكن ما كان مقصودا من السؤال عن إحياء الموتى الإيمان والإيقان، فإنه حاصل لي ولا إحياء الموتى، فإني فارغ من الموتى وإحيائهم، وليس اضطراب قلبي بمثل هذه الأشياء حتى تطمئن، وإنك تعلم ما نريد. والجواب عن الثاني، وهو قوله: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن﴾، بميعاد رؤيتي في الجنة فأريك ثمة، فقال: بلى أؤمن بهذا ولكن لا يسكن اضطراب قلبي في الطلب وقلقه في الشوق أرني ليطمئن قلبي، فإن سبب اضطراب القلب عين الإيمان، وكلما ازداد يقينه بالرؤية ازداد شوقه وقلقه. والجواب عن الثالث: ﴿بَلَىٰ﴾ أعلم أنك أبهمت الجواب عن سؤال الرؤية وأظهرت التشكك /321 أ/ عن معنى الرؤية كما أبهمت السؤال عن الرؤية وأظهرت التشكك عن معنى الرؤية كما أبهمت السؤال عن الرؤية وأظهرت التشكك في معنى الإحياء، وقلت: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن﴾، بقدرتي على الإحياء، ولكن ما سألتك عن الإحياء، سألتك عن كيفية الإحياء أن ترني كيف ﴿تُحْيِي ٱلْمَوْتَىٰ﴾ ففي ذلك تحصيل مقصودي، وهذا كما أن العاشق يكون معشوقًا خياطا، وهو يريد أن يرى مشاهدة معشوقه، كأن يقول في طلب المقصود من صاحب الجمال، فيقول: أَرِنِي كَيْفَ تخيط الثياب، وكل صانع فاخر في صنعه يريد أن يرى جودة صنعه صاحب بصيرة وتمييز، ويحب أن يظهر كماليته في ذلك فلا يبخل أن يريه كيفية خياطة الثوب ولا يستنكف عن هذا المعنى ليريه بأن يحضره عنده بلا حجاب، ويقول: انظر إليَّ كيف أخيطه، فالعاشق يظهر الصنع إلى العاشق، بلا مانع ولا دافع، ويطمئن بذلك؛ فالخليل لما اعتذر من الجليل من استعجاله لاضطراب قلبه، واضطرار حاله في سؤاله وتضرعه بين يدي مولاه، وهو من يجيب المضطر إذا دعاه، فأجاب دعاءه، وحقق رجاه، وقال: ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ ٱلطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ ٱجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ٱدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا﴾ [البقرة: 260]. والإشارة فيها أنك محجوبٌ بك عني فحجاب صفاتك عن صفاتي محجوب، ولحجاب ذاتك عن ذاتي ممنوع، فمهما تموت عن صفاتك تحيى بصفاتي، وإذا فنيت عن ذاتك أبقيت ببقاء ذاتي ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ ٱلطَّيْرِ﴾ وهي الصفات الأربعة التي تولدت من العناصر الأربعة التي تخمرت طينة الإنسان منها، وهي التراب والماء والنار والهوى، فتولدت من أزواج كل عنصر مع قرينه صفتان منها، فمن التراب وقرينه الماء تولد الحرص والبخل، [ومن النار وقرينه، الهواء تولد الغضب والشهوة][1]، وهما قرينان يوجدان معًا، ولكن واحد من هذه الصفات زوج خلق منها ليسكن إليها كحواء وآدم.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

ثم تتولد منها صفات أخرى فالحرص زوجة الحسد، والبخل زوجة الحقد، والغضب زوجة الكبر، وليس للشهوة اختصاص بزوج معين بل هي كالمعشوقة، فهي الأبواب السبعة للدركات السبع من جهنم، منها يدخل الخلق جهنم، التي لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم يعني: من الخلق، فمن كان الغالب عليه صفة منها، فيدخل النار بذلك الباب، فأمر الله تعالى خليله عليه السلام بذبح هذه الصفات وهي الطيور الأربعة: طاووس البخل، فلو لم يزين المال في نظر البخيل كما يزين الطاووس بألوانه ما بخل به، وغراب الحرص، وهو من حرصه يكثر في الطلب، وديك الشهوة وهو بها معروف، ونسر الغضب ونسبته إليه لتصريفه في الطيران فوق الطيور وهذه صفة الغضب، فلما ذبح الخليل عليه السلام بسكين الصدق هذه الطيور وانقطعت منه متولداتها ما بقي له باب يدخل به النار، فلما ألقي فيها بالمنجنيق قهرًا وقسرًا صارت النار عليه ﴿بَرْدًا وَسَلَٰمًا﴾ [إبراهيم: 69].

والإشارة في تقطيعهن بالمبالغة ونتف ريشها، وتفريق أجزائها، وتخليط ريشها ودمائها ولحومها بعضها ببعض، إشارة إلى: محو آثار الصفات الأربعة المذكورة، وهدم قواعدها /321 ب/ على يد إبراهيم الروح بأمر الشرع ونائب الحق وهو الشيخ، والأمر بتقسيم أجزائها وجعلها ﴿عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا﴾ [البقرة: 260]، فالجبال الأربعة هي النفوس التي جُبل الإنسان عليها: أولها: النفس النامية وتسمى النفس النباتية. وثانيها: النفس الأمارة وتسمى الروح الحيواني. وثالثها: قوة الشيطانية وتسمى الروح الطبيعي. ورابعها: قوة الملكية وهو الروح الإنساني. فطيور الصفات لما ذُبحت وقُطعت وخُلطت أجزاء بعضها ببعض، ووضعت على كل جبل روح ونفس وقوة منها جزءًا بأمر الشرع، يكون بمثابة أشجار وزروع يجعل عليها التراب المخلوط بالزبل والقاذورات، باستبصار دهقان ذي بصارة في الدهقنة بمقدار معلوم ووقت معلوم، ثم يسقيها بالماء ليتقوى الزرع بقوة التراب والزبل، وتتصرف النفس النامية النباتية في التراب المخلوط الميتة بإذن الله فيحييها بإذن ربها بقوله: ﴿فَٱنظُرْ إِلَىٰٓ ءَاثَٰرِ رَحْمَتِ ٱللَّهِ كَيْفَ يُحْىِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ﴾ [الروم: 50]. فكذلك الصفات الأربع وهي: الحرص والبخل والشهوة والغضب، فمهما كانت كل واحدة منها على حالها غالبة على الجواهر الروحاني تكدر صفاؤه وتمنعه من الرجوع إلى مقامه الأصلي ووطنه الحقيقي، فإذا كسرت سطوتها، وذهبت قوتها، ومحيت آثار طباعها بأمر الشرع، وخلطت أجزاؤها المتفرقة بعضها ببعض، ثم قسمت بأربعة أجزاء وجعل كل جزء منها على جبل قوة أو نفس أو روح، فيتقوى كل واحد من هؤلاء بتقويتها، ويتربى بتربيتها، فيتصرف فيها الروح الإنساني بقوة الملكي فيحييها، ويبدل تلك الظلمات التي هي من خصائص تلك الصفات المذمومة بنورٍ هو من خصائص الأرواح الإنسانية والملكية، كقوله: ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ وَجَعَلْنَا لَهُۥ نُورًا يَمْشِى بِهِۦ فِى ٱلنَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُۥ فِى ٱلظُّلُمَٰتِ﴾ [الأنعام: 122]، فتكون تلك الصفة ميتة عن أوصافها، حية بأخلاق الروحانيات، هذا لخواص الخلق الذين غلبت على أحوالهم الروح، وأما خواص الخواص، ولمن أدركته العناية ﴿وَٱللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰٓ أَمْرِهِۦ﴾ [يوسف: 21]، كما كان حال الخليل عليه السلام، فإن الله تعالى بعد خمود هذه الصفات يتجلى لها بصفة المحيي، فيحيي هذه الصفات الفانية عن أوصافها بنور صفة المحبة، كما قال ﷺ: "لا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته، كنت له سمعًا وبصرًا ولسانًا ويدًا ومؤيدًا، فبي يسمع وبي يبصر، وبي ينطق وبي يبطش"، ففي هذا المقام تجلى الحق تبارك وتعالى لإبراهيم عليه السلام؛ لينعم عليه بما هو له، ويكرمه بإعطاء سؤاله، فيتجلى له بصفة المحيي، فكان في تلك الحالة حيًا بحياته محييًا بصفاته، وكان ينطق بالحق، ويدعو بالحق، فقال له الحق: قلت لي: ﴿رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ

تُحْيِي ٱلْمَوْتَىٰ﴾ [البقرة: 260]، فأريك كيف أحيي الموتى، قل لهن: ﴿تعالين يَأْتِينَكَ سَعْيًا﴾ [البقرة: 260]؛ لأنك عنك فانٍ وبي باقٍ فبي تقول: تعالين لا بك.

ومثال هذا كما أن أُمِّيًا يقول لكاتب: أرني كيف تكتب؟ فيجعل الكاتب قلمه في يد الأُمِّي، ويأخذ يده بيده، ويشد بقوة يده على يد الأُمِّي حتى لا تبقى قوة في يد الأمي، ثم تظهر الكتابة في يد الأمي /322 أ/ على الصحيفة، فيقول له الكاتب: رأيت كتابي، هكذا أكتب، ففي تلك الحالة يظن الأمي أنه صار كاتبًا إذا رأى الكتابة تكتب من يده، فيقول: أنا الكاتب. فإذا رفع الكاتب يده عن يد الأُمِّي فيعلم الأُمِّي أنه أُمِّي والكاتب هو الكاتب، ثم يستغفر عن ذنب حسبانه أنه هو الكاتب، كما كان حال النبي ﷺ، فإن الله تعالى إن تجلى لخليله عليه السلام بصفة واحدة وهي المحيي ليريه آية من آياته وهي كيفية الإحياء، فقد تجلى لحبيبه بجميع صفاته ليلة المعراج، كما قال تعالى: ﴿لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَآ﴾ [الإسراء: 1]. واعلم أن آيات الله تنقسم إلى قسمين: قسم منها: هي صفاته القديمة القائمة بذاته. وقسم هي: آثار صفاته وهي المخلوقات: كالشمس والقمر وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ٱلَّيلَ وَٱلنَّهَارَ آيَتَيْنِ﴾ [الإسراء: 12]، وأمثالها كثيرة وهي آثار صفات القدرة، كما قال تعالى: ﴿فَٱنظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَتِ ٱللَّهِ كَيْفَ يُحْيِ ٱلأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ﴾ [الروم: 50]، فالرحمة صفة الحق، والماء الذي يحيي الأرض آثار الرحمة، والآيات التي هي صفاته مثل آيات القرآن، فالله تعالى ﴿أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: 1]، وهي ليلة المعراج؛ ليريه جميع صفاته، كما سأل الحبيب بقوله: "أرنا الأشياء كما هي"، فإنه أيضًا طلب الرؤية؛ ولكن بقدر علو همته، ورفعة مرتبة، وكمال معرفته، فعلى قدر علو همته قال: "أرنا"، يعني لي ولأمتي، فكان يرى أن شر الناس من أكل وحده برفعة مرتبته، وقال: "الأشياء" راعى فيها معنيين: حفظ الأدب، فأخفى مقصوده غاية الإخفاء بقوله: "الأشياء"، وما قاله الخليل بالنسبة إلى قول الكليم كان تعريضًا، وإلا بالنسبة إلى قول الحبيب كان تصريحًا، والمعنى الثاني: طلب كمال الرؤية بجميع الصفات؛ لأنه لا يبقى شيء إلا في الأشياء داخلها. ولكمال المعرفة طلب رؤية الماهية، فقال: " كما هي"، ولعمري هذا هو الملك الحقيقي الذي لا ينبغي لأحد من قبله ولا من بعده، وتجلى له الرب تبارك وتعالى تلك الليلة بجميع صفاته، كما قال تعالى: ﴿إِذْ يَغْشَى ٱلسِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ * مَا زَاغَ ٱلْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ * لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ ٱلْكُبْرَىٰ﴾ [النجم: 16-18]، وإنما خص الآيات بالكبرى؛ ليفهم أن الآيات الصغرى هي: آثار الصفات، والآيات الكبرى هي: الصفات العليا، ثم قال تعالى له: ﴿فَٱعْلَمْ أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ ٱللَّهُ﴾ [مُحَمَّد: 19]، هذا إخبار عن إفناء ذاته وصفاته بالكلية عند تجلي الإلوهية، فبعث وحده بإفنائه بالماهية عن العبدية وإبقائه بالوحدة؛ ليعلم ماهية ﴿أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ ٱللَّهُ﴾ [مُحَمَّد: 19]، فما بقي غير الحق، وما رأى الحق إلا الحق، ثم قال: ﴿وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ﴾ [مُحَمَّد: 19]؛ أي: لذنب حسبانك أنك كاتب وأنت نبي أُمِّي عربي لست بكاتب، وفي هذه إشارات وبشارات عرفها من عرفها وجهلها من جهلها. ﴿وَٱعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: 260]؛ يعني: بعد أن أحييتك بحياتي وأكرمتك بصفاتي، فأحييت الطيور وعَلِمْت كيفية إحيائي الموتى على قدر استعدادك واستحقاقك، فاعلم أني أعز من [أن يُعرف كنه صفة من صفاتي أو كيفيتها أو ماهيتها، ﴿وَلاَ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلاَّ بِمَا شَآءَ﴾ [البقرة: 255]، وأنا حكيم لا يحيط][1] بعلمي إلا حكمتي، ولا يحيط بحكمتي /322 ب/ إلا علمي، لأنهما موصوفان بالإحاطة والقدم.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

قال بعض أهل الحق: ﴿وإذ قَال إبراهيم رب أرِني كيفَ تُحْيي المَوْتى﴾، أي: بلغني إلى مقام العيان من مقام العلم الإيقاني. ولهذا قرر إيمانه بهمزة الاستفهام التقريرية. فـ ﴿قال أوَ لَمْ تُؤْمِن﴾، أي: أو لم تعلم ذلك يقينًا؟، وأجاب إبراهيم عليه السلام بقوله: ﴿بَلى ولكن ليطمئن قلبي﴾، أي: ليسكن وتحصل طمأنينته بالمعاينة، فإنّ عين اليقين إنما يوجب الطمأنينة لا علمه ﴿قال فَخُذ أربعَة منَ الطيْر﴾، أي: القوى الأربعة التي تمنعه عن مقام العيان وشهود الحياة الحقيقية. وقيل: كانت طاووسًا وديكًا وغرابًا وحمامة. وفي رواية بطّة، فالطاووس هو العجب، والديك الشهوة، والغراب الحرص، والحمامة حبّ الدنيا. والظاهر أنها بطة فتكون إشارة إلى الشره الغالب عليها ﴿فصرهنّ إليكَ﴾، أي: أملهنّ واضممهنّ إليك بضبطها ومنعها عن الخروج إلى طلب لذاتها والنزوع إلى مألوفاتها. وقيل: أمر بأن يذبحها وينتف ريشها ويخلط لحومها ودماءها بالدق ويحفظ رؤوسها عنده، أي: يمنعها عن أفعالها ويزيل هيئاتها عن النفس، ويقمع دواعيها وطبائعها وعاداتها بالرياضة، ويبقي أصولها فيه. ﴿ثم اجْعَل على كلّ جَبَل منهنّ جزءًا﴾، أي: من الجبال التي بحضرتك، وهي العناصر الأربعة التي هي أركان بدنه، أي: اقمعها حتى لا يبقى إلا أصولها المركوزة في وجودك وموادّها المعدّة في طبائع العناصر. وقيل: كانت الجبال سبعة، فعلى هذا يشير بها إلى الأعضاء السبعة التي هي أجزاء البدن ﴿ثم ادْعهنّ﴾، أي: أنها إذا أنت حييت بحياتها كانت غير طيعة لك مستولية عليك، وحشية ممتنعة عن قبول أمرك، فإذا قتلتها كنت حيًا بالحياة الحقيقية الموهوبة بعد الفناء والمحو. فتصير هي حيّة بحياتك لا بحياتها، فتصير النفس مطيعة لك منقادة لأمرك فإذا دعوتها ﴿يأتينك سَعْيًا﴾. ﴿واعْلَم أن الله عزِيزٌ﴾ غالب على قهر النفوس قادر ﴿حكيمٌ﴾ لا يقهرها إلا لحكمة الإحياء. ويمكن حمله على حشر الوحوش والطيور، [وعلى هذا فيكون جعل أجزائها على الجبال تغذية الجسم بها][1] ودعاؤه وإتيانه إليه ساعية توجهها إلى الإنسان بعد النشور كما كانت أولا.

ثم أخبر عن الإنفاق بالوفاق وماله في هذا التسوق من النفاق بقوله تعالى:

﴿مَّثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمۡوَٰلَهُمۡ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنۢبَتَتۡ سَبۡعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنۢبُلَةٖ مِّاْئَةُ حَبَّةٖۗ وَٱللَّهُ يُضَٰعِفُ لِمَن يَشَآءُۚ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ٢٦١﴾

[سورة البقرة: 261]

[فصل في التفسير بالرواية]

واتصال هذه بقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ. مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: 245]. ذكر الإقراض. وهو الإنفاق بعد ذكر القتال في سبيل الله. وذكر هاهنا القتال في سبيل الله، وذكر المضاعفة في تلك الآية. يعني في طريق رضاء الله تعالى، ويقع على الجهاد وغيره. ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِّئَةُ حَبَّةٍ﴾، أي: يتضاعف ثواب الإنفاق /323 أ/ في سبيل الله كحبة تبذر في الأرض فتنبت تلك الحبة الواحدة من السنابل سبعا. والسنابل جمع سنبلة، وهي على ميزان فُنْعُلَةٌ. وقيل: معناه الحبة تخرج سبع سنابل، إذا بذرت حبتها أخرجت مائة حبة، وقد يزيد على هذا. ﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَآءُ﴾، أي: يزيد على سبع سنابل لمن يشاء. وقيل: أي يضاعف على سبعمائة إلى سبعة آلاف وأكثر لمن يشاء ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾، أي: غني واسع الفضل والجود، عليم بنيات المنافقين. والآية

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما، حين أراد رسول الله ﷺ غزوة تبوك، ولم يكن للصحابة ﷺ سلاح، قال عثمان ﷺ: عليَّ جهاز من لا جهاز له، فجهزهم بألف دابة، وتصدق ببئر رومة على المسلمين، ورومة موضع اشتراه عثمان ﷺ بخمسة آلاف درهم، وحفر البئر فيه. وجاء عبد الرحمن بن عوف ﷺ بأربعة آلاف درهم، قال: كان عندي ثمانية آلاف درهم، فأمسكت لنفسي وعيالي أربعة آلاف درهم، وأقرضت أربعة آلاف درهم منهم لله. قال النبي ﷺ: بارك الله فيما أمسكت وفيما أعطيت.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَمَّا ذَكَرَ مِنْ بَيَانِ أُصُولِ الْعِلْمِ بِالْمَبْدَأِ وَبِالْمَعَادِ وَمِنْ دَلَائِلِ صِحَّتِهِمَا مَا أَرَادَ أَتْبَعَ ذَلِكَ بِبَيَانِ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ وَالتَّكَالِيفِ. وذكر بعضهم فِي بَيَانِ النَّظْمِ مَا ذَكَرَهُ الْأَصَمُّ، وَهُوَ أَنَّهُ تَعَالَى ضَرَبَ هَذَا الْمَثَلَ بَعْدَ أَنِ احْتَجَّ عَلَى الْكُلِّ بِمَا يُوجِبُ تَصْدِيقَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَرْغَبُوا فِي الْمُجَاهَدَةِ بِالنَّفْسِ وَالْمَالِ فِي نُصْرَتِهِ وَإِعْلَاءِ شَرِيعَتِهِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية: إن الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله فالخلف لهم الجنة، والذين ينفقون أرواحهم وقلوبهم في سبيل الله فيكون الخلف عنهم ولهم الحق سبحانه، ومن يعطي تمرة إلى فقير يأخذها الله بيمينه ويربيها كما يربي أحدكم فلوة أو فصيلة، حتى تكون أعظم من الجبل، فكيف بمن يعطي قلبه إلى الله تعالى وهو يربيه بين أصبعي جماله وجلاله؟ فلا جرم يصير بتربيته أعظم من العرش بما فيه؛ بل يكون العرش بما فيه في عرصته كحلقة في فلاة. على طلاب الحق وأرباب الصدق؛ للقيام بأمورهم في تشفي ما في صدورهم ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: 9]، فبذلوا ليحصلوا، وحصلوا لينفصلوا له، وانفصلوا إليه ليتصلوا، واتصلوا ليصلوا، ﴿وَٱللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَآءُ﴾ [البقرة: 261] فضله وكرمه ﴿وَٱللَّهُ وَاسِعٌ﴾ [البقرة: 261] بالفضل والكرم ﴿عَلِيمٌ﴾، بأهل فضله وكرمه.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق في قوله: ﴿مثل الذين يُنْفِقون أموَالهم في سَبِيل الله﴾ الإنفاق في سبيل الله وهو إنفاق في عالم الملك عن مقام تجلي الأفعال يعطيه صاحبه ليثيبه الله تعالى، فأثابه سبعمائة أضعاف ما أعطى ثم زاد في الأضعاف إلى ما لا يتناهى بحسب المشيئة لأنّ يده تعالى أبسط وأطول من يده بما لا يتناهى. ﴿والله واسعٌ﴾ كثير العطاء، لا يتقدّر عطاؤه بأعطيتنا إذا كل معط يعطي من عطائه بعطائه عليهم بنيّات المعطين واعتقاداتهم في فضل الله تعالى، فيثيبهم على حسب ذلك.

ثم أخبر عن أخلاق أهل الإنفاق بقوله تعالى:

﴿ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَآ أَنفَقُوا۟ مَنًّا وَلَآ أَذًى لَّهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٦٢﴾ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّن صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَآ أَذًى ۗ وَٱللَّهُ غَنِىٌّ حَلِيمٌ ﴿٢٦٣﴾ ﴾

[سورة البقرة: 262، 263]

[فصل في التفسير بالرواية]

قيل: الأولى في إنفاق المجاهد على نفسه، وهذه /323 ب/ في إنفاقه على غيره. وقيل: هما جميعا فيهما. وفي هذه الآية بيان ما يحترز عنه في الإنفاق، وهو المن والأذى. أي: لا يمن على أصحابه بحضوره بنفسه، ولا يؤذهم بذكر حاله،

فيقول: لولا حضوري لكان كذا، ولا يمن أيضا على من ينفق عليه ولا يؤذيه. وقيل: المن تعداد النعم على المنعم عليه. فيقول: ألم أعطك ألم أغنك؟ والأذى استسخار المتصدق عليه، أي: استعماله في أعماله. وقيل: أي لا يتبعون ما أنفقوا منا على الله وأذى على الفقير. ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾، أي: ثواب إنفاقهم إلى سبعمائة وأكثر. ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من نقصانه. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ من فوته. وقيل: لا خوف عليهم من العذاب، ولا هم يحزنون بفوات الثواب. ﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾[البقرة: 263]. أي: كلام جميل لمن التمس منك صدقة، فرددته بالجميل، أو وعدته، أو دعوت له، فقلت: سييسر الله تعالى. أو أغنانا الله تعالى وإياك. وقوله: ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾، أي: تجاوز عنه عن مظلمة، أو ستر عليه حاله، فلا يعيره بفقره، ولا يهتك ستره عند الناس، ولا يعيبه. ﴿خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى﴾، أي: هذا خير من لك من أن تتصدق عليه ثم تمن به أو تؤذيه. ﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾، أي: مستغن عن صدقاتكم، وما أمركم لحاجته، بل لمنافعكم. ﴿حَلِيمٌ﴾ لم يعاجلكم بالعقوبة على التصدق [ثم الإتباع بالمن والأذى][1]

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا عَظُمَ أَمْرُ الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَتْبَعَهُ بِبَيَانِ الْأُمُورِ الَّتِي يَجِبُ تَحْصِيلُهَا حَتَّى يَبْقَى ذَلِكَ الثَّوَابُ، مِنْهَا تَرْكُ الْمَنِّ وَالْأَذَى. قَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ: إِنَّ الْآيَةَ الْمُتَقَدِّمَةَ مُخْتَصَّةٌ بِمَنْ أَنْفَقَ عَلَى نَفْسِهِ، وَهَذِهِ الْآيَةُ بِمَنْ أَنْفَقَ عَلَى غَيْرِهِ فَبَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ الْإِنْفَاقَ عَلَى الْغَيْرِ إِنَّمَا يُوجِبُ الثَّوَابَ الْعَظِيمَ الْمَذْكُورَ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ إِذَا لَمْ يُتْبِعْهُ بِمَنٍّ وَلَا أَذَى.

وَالْمَنُّ فِي اللُّغَةِ عَلَى وُجُوهٍ أَحَدُهَا: بِمَعْنَى الْإِنْعَامِ، يُقَالُ: قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى فُلَانٍ، إِذَا أَنْعَمَ، أَوْ لِفُلَانٍ عَلَيَّ مِنَّةٌ، أي نعمة. وَأَنْشَدَ ابن الأنباري: فَمُنِّي عَلَيْنَا بِالسَّلَامِ فَإِنَّمَا... كَلَامُكِ يَاقُوتٌ وَدُرٌّ مُنَظَّمُ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ أَمَنُّ عَلَيْنَا فِي صُحْبَتِهِ وَلَا ذَاتِ يَدِهِ مِنِ ابْنِ أَبِي قُحَافَةَ»[2] يُرِيدُ أَكْثَرَ إِنْعَامًا بِمَالِهِ، وَأَيْضًا اللَّهُ تَعَالَى يُوصَفُ بِأَنَّهُ مَنَّانٌ أَيْ مُنْعِمٌ. وَالْوَجْهُ الثَّانِي: فِي التَّفْسِيرِ الْمَنُّ النَّقْصُ مِنَ الْحَقِّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾، أَيْ غَيْرَ مَقْطُوعٍ وَغَيْرَ مَمْنُوعٍ، وَمِنْهُ سُمِّيَ الْمَوْتُ: مَنُونًا لِأَنَّهُ يُنْقِصُ الْأَعْمَارَ، وَيَقْطَعُ الْأَعْذَارَ. وَالْوَجْهُ الثَّالث: هُوَ إِظْهَارُ الِاصْطِنَاعِ إِلَيْهِمْ. وَإِنَّمَا كَانَ الْمَنُّ مَذْمُومًا لِوُجُوهِ الْأَوَّلُ: أَنَّ الْفَقِيرَ الْآخِذَ لِلصَّدَقَةِ مُنْكَسِرُ الْقَلْبِ لِأَجْلِ حَاجَتِهِ إِلَى صَدَقَةٍ غَيْرُ مُعْتَرِفٍ بِالْيَدِ الْعُلْيَا لِلْمُعْطِي، فَإِذَا أَضَافَ الْمُعْطِي إِلَى ذَلِكَ إِظْهَارَ ذَلِكَ الْإِنْعَامِ، زَادَ ذَلِكَ فِي انْكِسَارِ قَلْبِهِ، فَيَكُونُ فِي حُكْمِ الْمَضَرَّةِ بَعْدَ الْمَنْفَعَةِ، وَفِي حُكْمِ الْمُسِيءِ إِلَيْهِ بَعْدَ أَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ. وَالثَّانِي: إِظْهَارُ الْمَنِّ يُبْعِدُ أَهْلَ الْحَاجَةِ عَنِ الرَّغْبَةِ فِي صَدَقَتِهِ. الثَّالِثُ: أَنَّ الْمُعْطِيَ يَجِبُ أَنْ يَعْتَقِدَ أَنَّ هَذِهِ النِّعْمَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ، وَأَنْ يَعْتَقِدَ أَنَّ لِلَّهِ عَلَيْهِ نِعَمًا عَظِيمَةً، وَأَنْ يَخَافَ أَن يقترن بِهَذَا الْإِنْعَامِ مَا يُخْرِجُهُ عَنْ قَبُولِ اللَّهِ إِيَّاهُ، وَمَتَى كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ امْتَنَعَ أَنْ يَجْعَلَهُ مِنَّةً /324 أ/ عَلَى الْغَيْرِ. الرَّابِعُ: وَهُوَ السِّرُّ الْأَصْلِيُّ أَنَّهُ إِنْ عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ الْإِعْطَاءَ إِنَّمَا تَيَسَّرَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هَيَّأَ لَهُ أَسْبَابَ الْإِعْطَاءِ وَأَزَالَ أَسْبَابَ الْمَنْعِ، وَمَتَى كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ كَانَ الْمُعْطِي هُوَ اللَّهَ فِي الْحَقِيقَةِ لَا الْعَبْدَ، فَالْعَبْدُ إِذَا كَانَ فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ كَانَ قَلْبُهُ مُسْتَنِيرًا بِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِذَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ بَلْ كَانَ مَشْغُولًا بِالْأَسْبَابِ الْجُسْمَانِيَّةِ الظَّاهِرَةِ وَكَانَ مَحْرُومًا عن مطالعة الأسباب الربانية الحقيقة فَكَانَ فِي دَرَجَةِ الْبَهَائِمِ الَّذِينَ لَا يَتَرَقَّى نَظَرُهُمْ عَنِ الْمَحْسُوسِ إِلَى الْمَعْقُولِ وَعَنِ الْآثَارِ إِلَى الْمُؤَثِّرِ. وَأَمَّا الإيذاء فهو أَنْ يَقُولَ لِلْفَقِيرِ: أَنْتَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 يُنظر: الترمذي، كتاب المناقب، 14، و15، بَابُ مَنَاقِبِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ وَلَقَبُهُ عَتِيقٌ، وباب منه، (3659) وابن حبان، (15/ 275)، (6860)

أَبَدًا تَجِيئُنِي بِالْإِيلَامِ وَفَرَّجَ اللَّهُ عَنِّي مِنْكَ وَبَاعَدَ مَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ، فَبَيَّنَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّ مَنْ أَنْفَقَ مَالَهُ ثُمَّ إِنَّهُ لَا يُتْبِعُهُ الْمَنَّ وَالْأَذَى فَلَهُ الْأَجْرُ الْعَظِيمُ وَالثَّوَابُ الْجَزِيلُ.

والْآيَةُ دَلَّتْ على أَنَّ الْمَنَّ وَالْأَذَى مِنَ الْكَبَائِرِ، حَيْثُ تَخْرُجُ هَذِهِ الطَّاعَةُ بِسَبَبِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ أَنْ تُفِيدَ ذَلِكَ الثَّوَابَ الْجَزِيلَ. وقوله ﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ خطاب مع المسؤول بِأَنْ يَرُدَّ السَّائِلَ بِأَحْسَنِ الطُّرُقِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ خطاب مع السائل بأن يعذر المسؤول فِي ذَلِكَ الرَّدِّ، فَرُبَّمَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ الشَّيْءِ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ، ثُمَّ بَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ فِعْلَ الرَّجُلِ لِهَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الإنفاق في سبيل الله هو الذي يكون في طلب الله لا في طلب غير الله، مثل الثناء والشكر في الدنيا، والجزاء في الآخرة من الجنة، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ ٱللَّهِ لاَ نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَآءً وَلاَ شُكُورًا﴾ [الإنسان: 9]، ثناء وشكر في الدنيا. وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ هَـٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَن شَآءَ ٱتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ [المزمل: 19]؛ أي: اتخذه في طلب الله، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لاَ يُتْبِعُونَ مَآ أَنْفَقُواْ مَنًّا وَلاَ أَذًى﴾ [البقرة: 262]؛ فالمن: أن يمن به على الحق، ويظن أن المال كان له وإنفاقه كان منه، ولا يعلم أن المال كان مال الله، وإنما كان إنفاقه بتوفيق الله، ففي هذا كله لله تعالى عليه المنَّة لا له منَّة على الله كقوله تعالى: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُواْ قُل لاَّ تَمُنُّواْ عَلَيَّ إِسْلاَمَكُمْ بَلِ ٱللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلإِيمَانِ﴾ [الحجرات: 17]، فالإرادة من العبد في الإنفاق وكل الأعمال على الله لا بنية الطمع في المكافآت، أو خوف العذاب، كأنه يقول: إني عملت لك هذا العمل ووجب لي بذلك حق فأد حقي، وهو غافل عن حقيقة الحال أنه لا يعمل لله شيئًا لا حسنة ولا سيئة، وإنما يعمل لنفسه، لقوله تعالى: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: 7]، ولا يعمل العمل إلا من قدره له أو بمشيئة منه، فإنه تعالى قال: ﴿وَٱللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: 96]، وقال تعالى: ﴿وَمَا تَشَآءُونَ إِلاَّ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ﴾ [التكوير: 29]، فأين للعبد حق على الرب حقيقة حتى يطالب به في طمع الثواب وخوف العذاب.

وقوله تعالى: ﴿وَلاَ أَذًى﴾ [البقرة: 262]؛ فالأذى أن يطلب من الله غير الله. قيل: رأى أحمد بن خضرويه ربه في المنام فقال: "يا أحمد، كل الناس يطلبون مني إلا أبا يزيد، فإنه يطلبني"، ثم قال تعالى: ﴿لَّهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: 262]؛ يعني: إذا أنفقوا في طلب الله، ﴿ثُمَّ لاَ يُتْبِعُونَ مَآ أَنْفَقُواْ مَنًّا وَلاَ أَذًى﴾ [البقرة: 262] طمعًا في غير الله، فلهم أجر الذين /324 ب/ عملوا عند ربهم؛ أي: ينزلهم في مقام العندية ﴿عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [القمر: 55]؛ أي: لا ينزلهم عند الجنة ولا عند النار إلا عند الله. ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ [البقرة: 263]؛ يعني: قول من عارف يعرف قدرته مع ربه بالمعرفة في طلب المعروف ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ [البقرة: 263] له وإن لم يكن له مال يتصدق به ﴿خَيْرٌ﴾[البقرة: 263] له عند ربه في نيل المرام ﴿مِّن صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَآ﴾ [البقرة: 263]، من الجهل ﴿أَذًى﴾ [البقرة: 263] طلب غير الحق ﴿وَٱللَّهُ غَنِيٌّ﴾ [البقرة: 263]، يعني أن الله غني مستغنٍ عن العبد، والعبد مفتقر إليه، لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾ [مُحَمَّد: 38] يعني هو مستغن عنكم بكماله، وأنتم مفتقرون إليه لنقصانكم ليستدل نقصانكم بالكمال، ﴿حَلِيمٌ﴾ [البقرة: 263]، يحلم على العبد بحلمه أن يطلبه منه، ولولا حلمه فما للتراب ورب الأرباب، ويحلم عن العبد ولا يعجل في عقوبته حتى يختار عند الطلب غيره عليه، ويطلب منه غيره.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق، في قوله: ﴿مثل الذين يُنْفِقون أموَالهم في سَبِيل الله﴾ الإنفاق عن مقام مشاهدة الصفات على ما سيأتي، وهو الإنفاق لطلب رضاء الله كما أن الأولى هو الإنفاق لطلب عطاء الله تعالى. وقال بعضهم: الإنفاق بالله، عن مقام شهود الذات ﴿ثم لا يتبعون ما أنفقوا منًا ولا أذى﴾ بيان آفة الإنفاق بأنه يبطله المنّ والأذى، لأن الإنفاق إنما يكون محمودًا إذا كان موافقًا للأمر بالنسبة إلى الله تعالى، وكان مزيلًا لرذيلة البخل بالنسبة إلى نفس المنفق، وكان نافعًا مريحًا بالنسبة إلى المستحق. فإذا منّ صاحبه فقد خالف أمر الله لأنه من الله وقد رآه من نفسه، وقد قال تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ [الْحَدِيدِ: 7] فالمنة لله عليه وعلى المستحق. فإذا منَّ فقد غفل عن نعمة الله عليه في الاستخلاف، وعن نعمته على المستحق برؤيتها من نفسه، حتى ظهرت النفس بالاستطالة والاعتداد بالنعمة والعجب والاحتجاب بفعلها ورؤية النعمة منها لا من الله، ورفعها ما أعطي عندها وعظمته في عينها، وكلها رذائل أردأ من البخل، لازمة له، ولو لم يكن له إلا رؤية نفسه بالفضيلة لكفاه مبطلًا. وهذا الوجه الذي هو بالنسبة إلى المستحق، فيبطله الأذى المنافي للراحة والنفع والمن أيضًا مبطل له لاقتضائه الترفع وإظهار الاصطناع وإثبات حق عليه.

ثم قال: ﴿قول مَعْروف ومَغْفرة خيرٌ من صدَقَة يَتْبعها أَذىً﴾ إذ القول الجميل، وإن كان بالردّ، يفرح قلبه، ويروّح روحه، والصدقة إنما تنفع جسده ولا تفرّح القلب إلا بالتبعية وتصوّر النفع، فإذا قارن ما ينفع الجسد ما يؤذي الروح تكدّر النفع وتنغص، ولم يحصل الفرح المقصود، ولم يقع النفع البدني في مقابلة الفرح الحاصل من القول الجميل، ﴿والله غنيّ﴾ عن الصدقة المقرونة بالأذى، فيعطي المستحق من خزائن غيبه ﴿حليم﴾ لا يعاجل بالعقوبة.

ثم أخبر عن إبطال الصدقات بالمنن والأذيات وفساد النية بقوله تعالى:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تُبْطِلُواْ صَدَقَٰتِكُم بِٱلْمَنِّ وَٱلْأَذَىٰ كَٱلَّذِى يُنفِقُ مَالَهُۥ رِئَآءَ ٱلنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ۖ فَمَثَلُهُۥ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُۥ وَابِلٌ فَتَرَكَهُۥ صَلْدًا ۖ لَّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَىْءٍ مِّمَّا كَسَبُواْ ۗ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٦٤﴾﴾

[سورة البقرة: 264]

[فصل في التفسير بالرواية]

/325 أ/ أمر عباده برأفته أن لا يمنوا بصدقاتهم، لكي لا يذهب أجرهم، ثم ضرب لذلك مثلًا فقال تعالى: ﴿كَالَّذِي يُنْفِقُ مالَهُ رِئاءَ النَّاسِ وَلا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾. بين أن من تصدق ثم منَّ أو آذى فهو في عدم الانتفاع بذلك كالذي هو كافر لا يؤمن بالله ولا يصدق بالبعث والجزاء، وإنما هو يتصدق مراءاة الناس فلا نفع له بذلك. ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ﴾ الصفوان هو الحجر الصافي الأملس. أي: مثل نفقة الكافر المرائي كمثل حجر أملس جُعل عليه تراب. ﴿فَأَصَابَهُ وَابِلٌ﴾، أي: مطر شديد. ﴿فَتَرَكَهُ صَلْدًا﴾ نقيًا أجرد أملس ليس عليه شيء من التراب. ﴿لاَّ يَقْدِرُونَ عَلى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا﴾، أي: لا يجدون ثواب شيء مما أنفقوا. ﴿والله لاَ يَهْدِى القوم الكافرين﴾، أي: لا يوفقهم ولا يرشدهم إلى الصدقة المرضية في الدنيا ولا يهديهم إلى الجنة في العقبى. وقالوا: الصفوان مثل الكافر، والتراب مثل عمله، والوابل مثل كفره، فيتلاشى عمله عليه بسبب كفره.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال بعضهم: إِنَّ الْعَمَلَ الظاهر كالتراب، والمنان المؤذي والمنافق كالصفوان، ويوم القيامة كالوابل. وقيل: تحقيق هذا المثل أَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ ذَخَائِرُ لَهُمْ ليوم حاجتهم، فَمَنْ عَمِلَ بِإِخْلَاصٍ [فَكَأَنَّهُ ادخر عمله في شيء وكأنه بذر في أرض منبتة][1] فَهُوَ يتضَاعَفُ لَهُ وَيَنْمُو حَتَّى يَحْصُدَهُ وَيَجِدَهُ فِي وَقْتِ حَاجَتِهِ. وأما المنافق فإنه يدخر عمله حيث لا ينمو، ويلقي بذره حيث لا ينبت، لأن الصفوان مُسْتَوْدِع عمله ومزدرع بذره، وإذا أصابه مطر جود، بقي مستودع عمله خاليا لا شيء فيه.

واعلم أنه تعالى وصف هذين النوعين من الْإِنْفَاقِ أَحَدَهُمَا: الَّذِي يَتْبَعُهُ الْمَنُّ وَالْأَذَى فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذى كَالَّذِي يُنْفِقُ مالَهُ رِئاءَ النَّاسِ وَلا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا مَثَلٌ ضَرَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِعَمَلِ الْمَانِّ الْمُؤْذِي، وَلِعَمَلِ الْمُنَافِقِ، فَإِنَّ النَّاسَ يَرَوْنَ فِي الظَّاهِرِ أَنَّ لِهَؤُلَاءِ أَعْمَالًا، كَمَا يُرَى التُّرَابُ عَلَى هَذَا الصَّفْوَانِ، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اضْمَحَلَّ كُلُّهُ وَبَطَلَ لِأَنَّهُ تَبَيَّنَ أَنَّ تِلْكَ الْأَعْمَالَ مَا كَانَتْ لِلَّهِ تَعَالَى، كَمَا أَذْهَبَ [الْوَابِلُ][2] مَا كَانَ عَلَى الصَّفْوَانِ مِنَ التُّرَابِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية: أن المعاملات إذا كانت مشوبة بالأغراض ففيها نوع من الإعراض، ومن أعرض عن الحق فقد أقبل على الباطل، ومن أقبل على الباطل فقد أبطل حقوقه في الأعمال ﴿فَمَاذَا بَعْدَ ٱلْحَقِّ إِلاَّ ٱلضَّلاَلُ﴾ [يونس: 32]، وقد نهينا عن إبطال أعمال البر بالإعراض عن طلب الحق والإقبال على الباطل بقوله تعالى: ﴿لاَ تُبْطِلُواْ صَدَقَٰتِكُم﴾ فهي من أعمال البر. ﴿بِٱلْمَنِّ وَٱلأَذَىٰ﴾ [البقرة: 264]؛ أي: إذا مننت بها على الفقير فقد أعرضت عن طلب الحق؛ لأن قصدك في الصدقة، لو كان طلب الحق لما مننت على الفقير؛ بل كنت رهين منة الفقير حيث كان سبب وصولك في الصدقة إلى الحق، ولهذا قال ﷺ: "لولا الفقراء لهلك الأغنياء"؛ يعني: لم يجدوا وسيلة إلى الحق. وقد فسَّر بعضهم قوله: "اليد العليا خير من اليد /325 ب/ السفلى"[3] بأن اليد العليا هي: يد الفقير، واليد السفلى يد الغني؛ لأن الفقير يأخذ منه الدنيا وهي السفلى، ويعطيه الآخرة وهي العليا، فاليد العليا تكون يد الفقير، واليد السفلى تكون يد الغني التي تعطي السفلى وتأخذ العليا، والأذى هو الإقبال على الباطل؛ لأننا فسرنا في آية أخرى أن الأذى هو طلب غير الحق عن الحق، فعلى هذا المعنى طلب غير الله هو الإقبال على الباطل؛ لأن كل شيء غير الحق فهو باطل، يدل عليه قوله ﷺ: "إن أصدق كلمة قالها العرب قول لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل". فمن عمل عملًا لله ثم يشوبه بغرض في الدارين، فقد أبطل عمله بأن يكون لله تعالى، فافهم جدًّا.

كما ضرب الله به مثلًا قال: ﴿كَٱلَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَآءَ ٱلنَّاسِ وَلاَ يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ﴾ [البقرة: 264]؛ يعني: الذي يبطل صدقته بالمن والأذى؛ هو كالذي ينفق ماله رئاء الناس، ومن ينفق المال رئاء الناس فليس له إيمان بالله واليوم الآخر؛ لأن اليسير من الرياء شرك، والمشرك لا يكون مؤمنًا؛ لأنه لو كان مؤمنًا بالله كان ينفق لله، ولو كان مؤمنًا للآخرة لكان ينفق للآخرة، فلما أنفق لأجل الدنيا وطلب الرفعة فيها وهي فانية، علمنا أنه لو

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 يُنظر: مطولاً البخاري (1429)، ومسلم، كتاب الزكاة، بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْيَدَ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَأَنَّ الْيَدَ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفِقَةُ وَأَنَّ السُّفْلَى هِيَ الْآخِذَةُ، (1033) باختلاف يسير

كان مؤمنًا لم يخير الفاني على الباقي، فمثل عمل المرء ﴿كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ﴾ [البقرة: 264]، يعني وابل الرد على تراب عمله فأبطله كما يبطل الوابل التراب على الصفوان ﴿فَتَرَكَهُ صَلْدًا [البقرة: 264]؛ أي: بلا عمل، فكما أن المرء لا يؤمن بالله واليوم الآخر حقيقة حين يعمل عمل الآخرة ويشوبه بغرض دنيوي، فكذلك من عمل عملًا لله تعالى ثم يشوبه بغرض أخروي، فإنه يؤمن بالآخرة، ولكن في الحقيقة لا يؤمن بالله، فأتاه عمله على صفوان حسناته، ﴿فَتَرَكَهُ صَلْدًا﴾ [البقرة: 264]، مفلسًا خائبًا خاسرًا، ﴿لاَّ يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُواْ﴾ [البقرة: 264]، يعني كسبوا نالوا به إلى الله لأنهم أبطلوا ما كسبوا بالشرك في طلب غير الحق ﴿وَٱللَّهُ لاَ يَهْدِي﴾ [البقرة: 264]، إلى حضرة جلاله ﴿ٱلْقَوْمَ ٱلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 264]، قومًا كفروا بنعمة طلب شهود جماله فحرموا من دولة وصاله، وأُدِّبوا بعذاب الفِراق وويلاته.

ثم أخبر عن المخلصين في الإنفاق والعمل الخالص من النفاق بقوله تعالى:

﴿وَمَثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَـَٔاتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ ۗ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٦٥﴾﴾

[سورة البقرة: 265]

[فصل في التفسير بالرواية]

يعني يتصدقون ويطلبون رضاء الله بصدقاتهم. ﴿وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾، أي: وتصديقا من قلوبهم. قيل: تحقيقا من أنفسهم لما ينفقونه حتى تستوي ظواهرهم وبواطنهم في أنه ابتغاء مرضات الله لا رياء الناس، ولا يكون فيه منٌّ ولا أذى. ﴿كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ﴾ شبه هؤلاء بجنة. وهو البستان الذي تكثر أشجارها، وتمتد ظلالها، وتنتشر أغصانها، وتكثر ثمارها، وتختلف ألوانها، وتطيب طعومها، فمن أخلص لله تعالى عمله، كان كمن اتخذ بستانا في ربوة، أي مكان مرتفع من الأرض مستوٍ. ﴿أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾، أي: يصل إليها مطر كبير القطر شديد الوقع. ﴿فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ﴾، أي: أعطت نولها، أي غلتها مثل ما تخرج أرض ليست على الربوة؛ لأنها أحمد مواضع الجنان في النزهة وكثرة الغلة. ﴿فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ﴾، أي: فإن لم /326 أ/ يصل إلى هذه الجنة المطر العظيم القطر أصابها المطر الصغير القطر. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾، أي: يرى أعمالكم على إقلال وإكثار، ويعلم نياتكم فيها من رياء أو إخلاص، فأخلصوا يجزيكم جزاء المخلصين، وأكثروا يعطكم جزاء المكثرين.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ مَثَلَ الْمُنْفِقِ الَّذِي يَكُونُ مَانًّا وَمُؤْذِيًا ذَكَرَ مَثَلَ الْمُنْفِقِ الَّذِي لَا يَكُونُ كَذَلِكَ، وَهُوَ هَذِهِ الْآيَةُ، وَبَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ غَرَضَ هَؤُلَاءِ الْمُنْفِقِينَ مِنْ هَذَا الْإِنْفَاقِ أَمْرَانِ أَحَدُهُمَا: طَلَبُ مَرْضَاةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْغَرَضُ الثَّانِي: هُوَ تَثْبِيتُ النَّفْسِ، وَفِيهِ وُجُوهٌ أَحَدُهَا: أَنَّهُمْ [يُوَطِّنُونَ][1] أَنْفُسَهُمْ عَلَى حِفْظِ هَذِهِ الطَّاعَةِ [وَتَرْكِ مَا يُفْسِدُهَا][2]، وَمِنْ جُمْلَةِ ذَلِكَ تَرْكُ إِتْبَاعِهَا بِالْمَنِّ وَالْأَذَى. وَثَانِيهَا: وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ عِنْدَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا صَادِقَةٌ فِي الْإِيمَانِ مُخْلِصَةٌ فِيهِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ النَّفْسَ لَا ثَبَاتَ لَهَا فِي مَوْقِفِ الْعُبُودِيَّةِ، إِلَّا إِذَا صَارَتْ مَقْهُورَةً بِالْمُجَاهَدَةِ، وَمَعْشُوقُهَا أَمْرَانِ: الْحَيَاةُ الْعَاجِلَةُ وَالْمَالُ، فَإِذَا كُلِّفَتْ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

بِإِنْفَاقِ الْمَالِ فَقَدْ صَارَتْ مقهورة من بعض الوجوه، وإذا كلفت يبذل الرُّوحِ فَقَدْ صَارَتْ مَقْهُورَةً مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ، فلما كان التكليف في هذه الآية ببذل المال صارت النفس مقهورة من بعض الوجوه، فَلَا جَرَمَ حَصَلَ بَعْضُ التَّثْبِيتِ، فَلِهَذَا دَخَلَ فيه (من) التي هي التبعيض، وَالْمَعْنَى أَنَّ مَنْ بَذَلَ مَالَهُ لِوَجْهِ اللَّهِ فَقَدْ ثَبَّتَ بَعْضَ نَفْسِهِ، وَمَنْ بَذَلَ مَالَهُ وَرُوحَهُ مَعًا فَهُوَ الَّذِي ثَبَّتَهَا كُلَّهَا، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَتُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ [الصَّفِ: 11].

قال الإمام: وَرَابِعُهَا: وَهُوَ الَّذِي خَطَرَ بِبَالِي وَقْتَ كِتَابَةِ هَذَا الْمَوْضِعِ: أَنَّ ثَبَاتَ الْقَلْبِ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ عَلَى مَا قَالَ: ﴿أَلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرَّعْدِ: 28] فَمَنْ أَنْفَقَ مَالَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ اطْمِئْنَانُ الْقَلْبِ فِي مَقَامِ التَّجَلِّي، إِلَّا إِذَا كَانَ إِنْفَاقُهُ لِمَحْضِ غَرَضِ الْعُبُودِيَّةِ، وَلِهَذَا السَّبَبِ حُكِيَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ فِي إِنْفَاقِهِ ﴿إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَلا شُكُورًا﴾ [الْإِنْسَانِ: 9] وَوَصَفَ إِنْفَاقَ أَبِي بَكْرٍ ﷺ، فَقَالَ: ﴿وَما لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزى، إِلَّا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِ، الْأَعْلى وَلَسَوْفَ يَرْضى﴾ [اللَّيْلِ: 19، 20، 21] فَإِذَا كَانَ إِنْفَاقُ الْعَبْدِ لِأَجْلِ، عُبُودِيَّةِ الْحَقِّ لَا لِأَجْلِ غَرَضِ النَّفْسِ وَطَلَبِ الْحَظِّ. فَهُنَاكَ اطْمَأَنَّ قَلْبُهُ، وَاسْتَقَرَّتْ نَفْسُهُ، وَلَمْ يَحْصُلْ لِنَفْسِهِ مُنَازَعَةٌ مَعَ قَلْبِهِ، وَلِهَذَا قَالَ أَوَّلًا فِي هَذَا الْإِنْفَاقِ إِنَّهُ لطلب مرضات الله، ثم أَتْبَعَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ ﴿وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾. وقَالَ الزجاج: الْمُرَادُ مِنَ التَّثْبِيتِ أَنَّهُمْ يُنْفِقُونَهَا جَازِمِينَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُضَيِّعُ عَمَلَهُمْ، وَلَا يُخَيِّبُ رَجَاءَهُمْ، لِأَنَّهَا مَقْرُونَةٌ بِالثَّوَابِ والبعث وَالنُّشُورِ بِخِلَافِ الْمُنَافِقِ، فَإِنَّهُ إِذَا أَنْفَقَ عُدَّ ذَلِكَ الْإِنْفَاقُ ضَائِعًا، لِأَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ بِالثَّوَابِ، فَهَذَا الْجَزْمُ هُوَ الْمُرَادُ بِالتَّثْبِيتِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية أن مَثَلُ ﴿ٱلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوٰلَهُمُ﴾ من كل نعمة أنعم الله بها عليهم دينية ودنيوية ﴿ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 265]، فحسب لا ينبغي معها من الله ما هو سواه من أمر الدنيا والآخرة، ﴿وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾ [البقرة: 265]، يعني مثل قلب المخلص كجنة بربوة، يعني في علو الرتبة وقرب الحق، ﴿أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾ واردات الحق /326 ب/ ﴿فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ﴾ الموارد ﴿فَطَلٌّ﴾ الإلهامات ﴿فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ﴾ [البقرة: 265]؛ يعني: ثمرات إخلاصه في طلب الحق ومرضاته تكون ضعفين بالنسبة إلى من ينفق ويعمل الخيرات والطاعات؛ لأجل الثواب الأخروي، ورفعة الدرجات في الجنان، فإن حظه يكون من نعيم الجنة فحسب، وللمخلص في طلب الحق يكون له ضعف من قربة الحق ودولة الوصال، وشهود ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، وضعف من نعيم الجنة أوفى وأوفر من ضعف طلب الجنة ونعيمها بأضعاف مضاعفة بالتبعية، فإن الله تعالى كما يعطي أهل الآخرة نصيبًا من الدنيا بالتبعية، ولا يعطي لأهل الدنيا نصيبا من الآخرة، فكذلك يعطي أهل الآخرة بالتبعية ولا يعطي لأهل الآخرة ما لأهل الله من القربة والوصلة بالتبعية؛ فلهذا ثمرات أهل الله تكون ضعفين، ولأهل الآخرة تكون ضعفًا واحدًا، وأما معنى آخر ﴿فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ﴾ [البقرة: 265]، في الدنيا ضعف من ثمرات الكشوف والمشاهدات وأنواع الكرامات، التي أثمرتها جنة قلب المخلصين من ﴿وَابِلٌ﴾ [البقرة: 265]، الواردات والنظرات الإلهية، أو ﴿فَطَلٌّ﴾ [البقرة: 265]، الجذبات والإلهامات الربانية، ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [البقرة: 265]، كيف تعملون؟ ولماذا تعملون لابتغاء المرضاة أو لاستيفاء اللذات؟

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال أهل الحق: ﴿ومثل الذين يُنْفِقون أموَالهم ابْتِغاء مرضاة الله﴾ هذا هو القسم الثاني من الإنفاق. فضّله على الأول بتشبيهه بالجنة، فإن الجنة مع إيتاء أكلها تبقى بحالها بخلاف الحبة، فأشار بها أنه ملك لهم كأنه صفة ذاتية ولهذا قال: ﴿وتثبيتًا من أنفسهم﴾، أي: توطينًا لها على الجود الذي هو صفة ربانية، وقوله: ﴿بِرَبْوَةٍ﴾ إشارة إلى ارتفاع رتبة هذا الإنفاق وارتقائه عن درجة الأول ﴿أصابها وابل﴾، أي: حظ كثير من صفة الرحمة الرحمانية ومدد وافر من فيض جوده لأنها ملكة الاتصال بالله تعالى بمناسبة الوصف [واستعداد][1] قبوله والاتصاف به ﴿فإن لم يصبها وابل﴾ أي: حظ كثير، ﴿فَطَلٌّ﴾، أي: حظ قليل ﴿والله بما تعملون بصير﴾ بأعمالكم يرى أنها من أيّ القبيل.

ثم أخبر عن حال أهل النفاق في الإنفاق بقوله تعالى:

﴿أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُۥ جَنَّةٌ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ لَهُۥ فِيهَا مِن كُلِّ ٱلثَّمَرَٰتِ وَأَصَابَهُ ٱلْكِبَرُ وَلَهُۥ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَآءُ فَأَصَابَهَآ إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَٱحْتَرَقَتْ ۗ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْءَايَٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٦٦﴾﴾

[سورة البقرة: 266]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: يحب أحدكم. استفهام بمعنى النفي. ﴿أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾، أي: بستان كثير الأشجار والأعناب. ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، أي: تسيل من تحت أشجارها المياه في الأنهار. ﴿لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾، أي: لصاحبها فيها سوى النخيل والأعناب الفواكه من كل باب. ﴿وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ﴾، أي: أتاه الشيب وفاته الشباب. ﴿وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ﴾، أي: وله أولاد صغار عجزة لا حيلة لهم ومعيشته ومعيشة ذريته من بستانه. ﴿فَأَصابَهَا إِعْصارٌ﴾، أي: أصاب الجنة ريح شديد الهبوب، حتى تأتيه السموم الحارة. ﴿فِيهِ نارٌ﴾، أي: صاعقة عظيمة الالتهاب. ﴿فَاحْتَرَقَتْ﴾، أي: الجنة بالنار. فصارت [نعيمها][2] إلى الذهاب، /327 أ/ لما تبقى هو وذريته في الخسران، بقي متحيرًا، فكذلك الكافر والمنافق والمرائي والمؤذي يتحسرون على صدقاتهم يوم الحساب حيث فاتهم الثواب وحق عليهم العذاب. ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾، أي: هكذا ينزل الله تعالى الآيات، ويضرب الله الأمثال للناس لتتفكروا فيها يا أولي الألباب. وقال ابن عباس ﷺ: هذا مثل من عمل الحسنات ثم فتنه الشيطان فعمل السيئات فأحرق أعماله كلها. وقال الإمام القشيري رحمه الله: هذه آيات ذكرها الله تعالى على جهة ضرب المثل للمخلص والمنافق، والمنفق في سبيل الله والمنفق في الباطل، هؤلاء يحصل لهم الخلف والشرف، وهؤلاء يحصل لهم السرف والتلف، وهؤلاء ضل سعيهم، وهؤلاء شُكر سعيهم، وهؤلاء تركوا أعمالهم، وهؤلاء حبطت أعمالهم، وخسرت أموالهم، وختمت بالسوء آمالهم، وتضاعف عليهم وبالهم. ويقال: مثل هؤلاء كالذي أنبت ذرعًا، وزكا أصله، ونما فضله، وعلا فرعه، وكثر نفعه، ومثل هؤلاء كالذي خسرت صفقته، وسرقت بضاعته، هل يستويان مثلا، وهل يتقاربان شبهًا؟

[فصل في التفسير بالرأي]

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

واعْلَمْ أَنَّ هَذَا مَثَلٌ آخَرُ ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَقِّ مَنْ يُتْبِعُ إِنْفَاقَهُ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى، وَالْمَعْنَى أَنْ يَكُونَ لِلْإِنْسَانِ جَنَّةً فِي غَايَةِ الحسن ونِهَايَةِ كَثْرَةِ النَّفْعِ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ فِي غَايَةِ الْعَجْزِ عَنِ الْكَسْبِ وَفِي غَايَةِ شِدَّةِ الْحَاجَةِ، وَكَمَا أَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَلِكَ فَلَهُ ذُرِّيَّةٌ أَيْضًا فِي غَايَةِ الْحَاجَةِ، وَفِي غَايَةِ الْعَجْزِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ كَوْنَهُ مُحْتَاجًا أَوْ عَاجِزًا مَظِنَّةُ الشِّدَّةِ وَالْمِحْنَةِ، وَتَعَلُّقُ جَمْعٍ مِنَ الْمُحْتَاجِينَ الْعَاجِزِينَ بِهِ زِيَادَةُ مِحْنَةٍ عَلَى مِحْنَةٍ، فَإِذَا أَصْبَحَ الْإِنْسَانُ وَشَاهَدَ تِلْكَ الْجَنَّةَ مُحْرَقَةً بِالْكُلِّيَّةِ، فَانْظُرْ كَمْ يَكُونُ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْغَمِّ وَالْحَسْرَةِ، وَالْمِحْنَةِ وَالْبَلِيَّةِ تَارَةً بِسَبَبِ أَنَّهُ ضَاعَ مِثْلُ ذَلِكَ الْمَمْلُوكِ الشَّرِيفِ النَّفِيسِ، وَثَانِيًا: بِسَبَبِ أَنَّهُ بَقِيَ فِي الْحَاجَةِ وَالشِّدَّةِ مَعَ الْعَجْزِ عَنِ الِاكْتِسَابِ وَالْيَأْسِ عَنْ أَنْ يَدْفَعَ إِلَيْهِ أَحَدٌ شَيْئًا، وَثَالِثًا: بِسَبَبِ تَعَلُّقِ غَيْرِهِ بِهِ، وَمُطَالَبَتِهِمْ إِيَّاهُ بِوُجُوهِ النَّفَقَةِ، فَكَذَلِكَ مَنْ أَنْفَقَ لِأَجْلِ اللَّهِ، كَانَ ذَلِكَ نَظِيرًا لِلْجَنَّةِ الْمَذْكُورَةِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، كَذَلِكَ الشَّخْصُ الْعَاجِزُ الَّذِي يَكُونُ كُلُّ اعْتِمَادِهِ فِي وُجُوهِ الِانْتِفَاعِ عَلَى تِلْكَ الْجَنَّةِ، وَأَمَّا إِذَا أَعْقَبَ إِنْفَاقَهُ بالنفاق أو بِالْمَنِّ أَوْ بِالْأَذَى كَانَ ذَلِكَ كَالْإِعْصَارِ الَّذِي يحرق تلك الجنّة، ويعقب الْحَسْرَةُ وَالْحَيْرَةُ وَالنَّدَامَةُ فَكَذَا هَذَا الْمَالُ الْمُؤْذِي إِذَا قُدِّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَكَانَ فِي غَايَةِ الِاحْتِيَاجِ إِلَى الِانْتِفَاعِ بِثَوَابِ عَمَلِهِ، لَمْ يَجِدْ هُنَاكَ شَيْئًا فَيَبْقَى لَا مَحَالَةَ فِي أَعْظَمِ غَمٍّ، وَفِي أَكْمَلِ حَسْرَةٍ وَحَيْرَةٍ، وَهَذَا الْمَثَلُ فِي غَايَةِ الحسن، وَنِهَايَةِ الْكَمَالِ.

وَالْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الْمَثَلِ بَيَانُ أَنَّهُ يَحْصُلُ فِي قَلْبِ هَذَا الْإِنْسَانِ مِنَ الْغَمِّ وَالْمِحْنَةِ وَالْحَسْرَةِ وَالْحَيْرَةِ مَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ، فَكَذَلِكَ مَنْ أَتَى بِالْأَعْمَالِ الْحَسَنَةِ، إِلَّا أَنَّهُ لَا يَقْصِدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ، بَلْ يَقْرِنُ بِهَا أُمُورًا تُخْرِجُهَا عَنْ كَوْنِهَا مُوجِبَةً لِلثَّوَابِ، فَحِينَ يَقْدُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ حِينَئِذٍ فِي غَايَةِ /327 ب/ الاحتياج إلى الانتفاع بثواب عمله لم يجد هناك شيئا، فيبقى لا محالة في أعظم غم، وفي أكمل حسرة الْحَاجَةِ، وَنِهَايَةِ الْعَجْزِ عَنِ الِاكْتِسَابِ عَظُمَتْ حَسْرَتُهُ وَتَنَاهَتْ حَيْرَتُهُ، وَنَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَبَدا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ [الزُّمَر: 47] وَقَوْلُهُ: ﴿وَقَدِمْنا إِلى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْناهُ هَباءً مَنْثُورًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 23].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية، أن الله تعالى ضرب مثلًا لروح الإنسان وقلبه بجنة ﴿لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ ٱلثَّمَرَاتِ﴾[البقرة: 266]، إذ خلق في أحسن تقويم مستعدًا لجميع الكرامات والكمالات، مزينًا بجميع الفضائل وحسن الشمائل، مكرمًا بعلم جميع الأسماء، منورًا بأنوار العقل والحواس والقوى، منفردًا بحمل الأمانة، متوحدًا برتبة الخلافة، جنة هي منظور نظر العناية، ﴿تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ ٱلثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ ٱلْكِبَرُ﴾[البقرة: 266]، أنهار الهداية وأصاب صاحبها ضعف الإنسانية، ﴿وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَآءُ﴾[البقرة: 266]، من متولدات البشرية، وهم في غاية الاحتياج للتربية بأغذية ثمراتها، ﴿فَأَصَابَهَآ إِعْصَارٌ﴾[البقرة: 266]، من أعمال الشر، ﴿فِيهِ نَارٌ﴾[البقرة: 266]، من الرياء والنفاق ﴿فَٱحْتَرَقَتْ﴾[البقرة: 266]، جنة الروحانية بنار صفات البشرية، وأبطلت جميع استعدادها، وقابلته الكمالات فيها بتبديل أخلاق الروحاني النفساني وأوصاف الملكي الشيطاني والحيواني، فأهبط من أعلى عليين قرب الحق إلى أسفل سافلين الطبع، ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلأيٰتِ﴾[البقرة: 266]، آيات ألطافه وإحسانه معكم [في أصل الخلقة من حسن استعداد الفطرة، ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾[البقرة: 266]، في الآية ونعمائه معكم][1] ولا تبطلوا حسن حالكم بقبيح أفعالكم، ولا تفسدوا صالح خصالكم

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

بفساد أعمالكم، وتوبوا إلى الله بصدق نياتكم، وأخلصوا لله معاملاتكم في طاعتكم، ولا تضيعوا أعمالكم في طلب آمالكم، واستعدوا للموت قبل حلول آجالكم.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿أيودّ أحدكم﴾ تمثيل لحال من عمل صالحًا إنفاقًا كان أو غيره متقرّبًا به إلى الله مبتغيًا رضاه، كما في هذا القسم من الإنفاق، ثم ظهرت نفسه فيه، وتحرّكت، فكانت حركاتها المتخالفة بحركة الروح ودواعيها المتفاوتة المضادّة لداعية القلب إعصارًا، فافترض الشيطان حركتها واتخذها مجالًا له بالوسوسة، فنفث فيها رؤية عملها، فكان ذلك النفث نارًا أحرقت عملها أحوج ما يكون إليه، كما قال أمير المؤمنين عليّ عليه السلام: "اللهم اغفر لي ما تقرّبت به إليك ثم خالفه قلبي".

ثم أخبر عن إنفاق المال من كسب الحلال بقوله تعالى:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَنفِقُواْ مِن طَيِّبَٰتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّآ أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ ۖ وَلَا تَيَمَّمُواْ ٱلْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ وَلَسْتُم بِـَٔاخِذِيهِ إِلَّآ أَن تُغْمِضُواْ فِيهِ ۚ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ غَنِىٌّ حَمِيدٌ ﴿٢٦٧﴾﴾

[سورة البقرة: 267]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: مما يستطاب من أكسابكم. ﴿وَمِمَّا أَخْرَجْنا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ من الغلات، وهي إنزال الأشجار والكروم والأراضي. وهذا أمر بأداء عشر الخارج من الأراضي العشرية. ﴿وَلا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ﴾، أي: لا تقصدوا الرديء. ﴿مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾، أي: من الخبيث تتصدقون. ﴿وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلاَّ أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾، أي: وأنتم لا تأخذون مثله ممن كان/328 أ/ لكم عليه حسنة إلا أن تتساهلوا فيه وتغمضوا أعينكم عن الاستقصاء على مؤديه. وقيل: ﴿إِلاَّ أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾، يعني: إلا أن يهضم أحدكم، فيأخذ دون حقه مخافة أن يذهب جميع حقه، فيأخذ ذلك لضرورة، والله تعالى غني عن ذلك، فلا يقبل إلا الطيب، ويقال: إلا أن تغمضوا، يعني إلا أن يضطر أحدكم، فمسته الحاجة فرضي بذلك. قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾، أي: مستغن عن صدقاتكم لا يتكثر بها إن أعطيتم، ولا ينقص من ملكه شيء إذا منعتم. ﴿حميد﴾ مستحق للحمد على ما أمركم بذلك مع استغنائه عنكم لينفعكم ذلك في الدارين. قال الإمام القشيري رحمه الله: لينظر كل وحد ما الذي ينفقه لأجل نفسه، وما الذي يخرجه بأمر ربه. ودلت الآية على جواز الكسب ودلت أن أحسن وجوه التعيش هو التجارة والزراعة، فإن الآية جمعتهما، ودلت على وجوب زكاة مال التجارة، وعشر الأراضي العشرية. قيل: كانوا يخرجون الصدقة من التمر الرديء، فنهوا عن ذلك. وقيل: نزلت في التطوع، وذلك أن النبي ﷺ لما حث الناس على الصدقة، فجعل الناس يأتون بالصدقة، ويجمعون في المسجد، فجاء رجل بِعِذْقٍ من تمر حَشَفٍ فَوَضَعَهُ فِي الصَّدَقَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بِئْسَ مَا صَنَعَ صَاحِبُ هَذَا». فنزلت هذه الآية: ﴿وَلا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ﴾، يعني لا تعمدوا إلى الخشف فتتصدقوا منه.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعلم أنه رَغَّبَ فِي الْإِنْفَاقِ، ثُمَّ بَيَّنَ أَنَّ الْإِنْفَاقَ عَلَى قِسْمَيْنِ: مِنْهُ مَا يَتْبَعُهُ الْمَنُّ وَالْأَذَى، وَمِنْهُ مَا لَا يَتْبَعُهُ ذَلِكَ. ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى شَرَحَ مَا يَتَعَلَّقُ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْ هَذَيْنِ الْقِسْمَيْنِ، وَضَرَبَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَثَلًا يَكْشِفُ عَنِ الْمَعْنَى وَيُوَضِّحُ

الْمَقْصُودَ مِنْهُ عَلَى أَبْلَغِ الْوُجُوهِ. ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْمَالَ الَّذِي أَمَرَ بِإِنْفَاقِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَيْفَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فَقَالَ: ﴿أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّباتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾. واخْتَلَفُوا فِي الْمُرَادِ بِالطَّيِّبِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى قَوْلَيْنِ: الْقَوْلُ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ الْجَيِّدُ مِنَ الْمَالِ دُونَ الرَّدِيءِ، وَعَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ فَالْمُرَادُ مِنَ الْخَبِيثِ الْمَذْكُورِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الرَّدِيءُ. وَالْقَوْلُ الثَّانِي: وَهُوَ قَوْلُ ابن مسعود ومجاهد: أَنَّ الطَّيِّبَ هُوَ الْحَلَالُ، وَالْخَبِيثَ هُوَ الْحَرَامُ. حُجَّةُ الْأَوَّلِ وُجُوهٌ:

الْحُجَّةُ الْأُولَى: أَنَّهُمْ يَتَصَدَّقُونَ بِرَدِيءِ أَمْوَالِهِمْ فَنَزَلَتِ الْآيَةُ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الطَّيِّبِ الْجَيِّدُ.

الْحُجَّةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّ الْمُحَرَّمَ لَا يَجُوزُ أَخْذُهُ لَا بِإِغْمَاضٍ وَلَا بِغَيْرِ إِغْمَاضٍ، وَالْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْخَبِيثَ يَجُوزُ أَخْذُهُ بِالْإِغْمَاضِ قَالَ الْقَفَّالُ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَيُمْكِنُ أَنْ يُجَابَ عَنْهُ بِأَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْإِغْمَاضِ الْمُسَامَحَةُ وَتَرْكُ الِاسْتِقْصَاءِ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى: وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُحَرَّمٌ إِلَّا أَنْ تُرَخِّصُوا لِأَنْفُسِكُمْ أَخْذَ الْحَرَامِ، وَلَا تُبَالُوا مِنْ أَيِّ وَجْهٍ أَخَذْتُمُ الْمَالَ، أَمِنْ حَلَالِهِ أَوْ مِنْ حَرَامِهِ.

الْحُجَّةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ مُتَأَيِّدٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 92] وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالطَّيِّبَاتِ الْأَشْيَاءُ النَّفِيسَةُ الَّتِي يُسْتَطَابُ مِلْكُهَا، لَا الْأَشْيَاءُ الْخَسِيسَةُ الَّتِي يَجِبُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ دَفْعُهَا عَنْ نَفْسِهِ وَإِخْرَاجُهَا عَنْ بَيْتِهِ. حُجَّةُ الْقَوْلِ الثَّانِي أن الْمُرَادَ لَوْ كَانَ هُوَ الْجَيِّدَ لَكَانَ ذَلِكَ أَمْرًا بِإِنْفَاقِ مُطْلَقِ الْجَيِّدِ سَوَاءٌ كَانَ حَرَامًا أَوْ حَلَالًا وَذَلِكَ غَيْرُ جَائِزٍ وَالْتِزَامُ التَّخْصِيصِ /328 ب/ خِلَافُ الْأَصْلِ، فَثَبَتَ أَنَّ الْمُرَادَ لَيْسَ هُوَ الْجَيِّدَ بَلِ الْحَلَالَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

الإشارة في تحقيق الآية أن الله تعالى لما أمر للتصدق بإنفاق الطيب من ماله، راعى صلاحه أكثر مما راعى صلاح الفقير؛ لأن صلاح الفقير على ما هو راجع إلى نفسه مقصور فحسب، وإن صلاح المتصدق فيه من وجوه: أحدها: لو فسرنا الطيب بالحلال فيقبل الله منه، وإن لم يكن طيبًا فلا يقبل الله منه، كقوله ﷺ: "إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب"، ولو فسرناه بالجودة، فيجزيه الله بقدر جودته. وثانيها: أن يكون في إنفاق الطيب جانب الحق تعالى مرعيًا بالتعظيم، وقد أمر بالتعظيم لأمر الله، فيثاب على ذلك أيضًا. وثالثها: فيه رعاية جانب الفقير بالشفقة عليه، وقد أمر بالشفقة عليه، وقد أمر بالشفقة على خلق الله، فيثاب أيضًا على ذلك. ورابعها: أن يكون به مؤثرًا على الفقير، فيثاب أيضًا به. وخامسها: يستحق بذلك البر من الله تعالى، لقوله تعالى: لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 92] والبر مزيد على الثواب؛ لأن الثواب يحصل بإنفاق أدنى شيء وأدون شيء، والبر لا يحصل إلا بإنفاق الأحب، والطيب هو أحب من الرديء، فيحصل له ثواب الإنفاق مع مزيد البر بإنفاق الأحب. وسادسها: أنه موجب لزيادة إيمان مع إيمانه؛ لأن المتصدق في صدقته كالزارع في زراعته، فإن للزارع إيمانًا بأن له من زراعته البذر ثمرة أوفى من البذر، ولكنه مما يجد موجبًا لزيادة هذا الإيمان بحصول الثمرة، فيبالغ في الزراعة بجودة البذر لتحققه أن جودة البذر مؤثرة موجبة بجودة الثمرة وكثرتها، وكذلك المتصدق فكلما ازداد إيمانه بالله والبعث والثواب والعقاب يزيد في الصدقة وجودتها لتحققه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا [النساء: 40]. وسابعها: إنه لما يعطي الله أحب ما عنده فإن الله يجازيه بأحب ما عنده، كما قال:

﴿هَلْ جَزَآءُ ٱلإِحْسَانِ إِلاَّ ٱلإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: 60]، ولما قدم ذكر كسب العبد على ذكر ما أخرجه من الأرض واختصه بالطيب ففيه إشارة إلى: "إن الطيب ما يأكل الرجال من كسب يده"[1] كما قال ﷺ.

وفي قوله: ﴿أَنْفِقُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ [البقرة: 267]، إشارة إلى معنى آخر في غاية اللطافة؛ يعني: أنفقوا من طيبات نيات كسبكم، من تزكية النفوس وتصفية القلوب عن خيانة صفات النفس الخبيثة وتصرفات الشيطان الخبيث، ﴿وَمِمَّآ أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ ٱلأَرْضِ﴾ [البقرة: 267]، طينتكم في تحلية سرائركم بمكارم الأخلاق وأنوار الوفاق؛ لتكون النفقة طيبة من خباثة الشبهات في نفسها، طيبًا إنفاقها من خباثة الأغراض والعلل الدنيوية والأخروية، طيبًا منفقها من خباثة الالتفات، والنظر في الإنفاق إلى غير الله تعالى، ﴿وَلاَ تَيَمَّمُواْ ٱلْخَبِيثَ﴾ [البقرة: 267]؛ يعني: النفقة /329 أ/ الخبيثة في نفسها، بخباثة الشبهات بالنية الخبيثة، بخباثة الغلات من النفس الخبيثة، بخباثة الصفات المذمومات عن المنفق الخبيث؛ وهو: القلب الملوث بخباثة الالتفات، والنظر في الإنفاق إلى غير الله ﴿مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: 267]؛ يعني: لا تنفقوا إلا من الوجوه الطيبات كما قررنا، حتى يكون مقبولًا "فإن الله طيب لا يقبل إلا الطيب"، وإن الله تعالى بحسب كل طيب قبولًا طيبًا، فإذا كانت الصدقة طيبة في نفسها فلله قبول طيب عن الوسائط، فيأخذها بيده فيربيها قبل أن تقع في يد الفقير، وإذا كانت النية طيبة في إنفاقها فلله قبول طيب فإنها أبلغ عند الله من عملها، وإذا كان القلب المنفق طيبًا عن الالتفات إلى غير الله فلله قبول طيب عن الأغيار بين أصبعين من أصابع الرحمن، فها هنا يتحقق لذوي البصائر الطيبة: "إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب"، ومن هنا تبين حقيقة ﴿ٱلطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ﴾ [النور: 26]. ثم قال: ﴿وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلاَّ أَن تُغْمِضُواْ فِيهِ﴾ [البقرة: 267]؛ يعني: وأنتم لستم بآخذي هذه الخبائث لا في أصل الفطرة، ولا في عهد الخلقة من النية الخبيثة والأوصاف الخبيثة والذات؛ لأنكم خلقتم من أصل طيب وطينة طيبة، والروح من أطيب الأطايب؛ لأنها أقرب الأقربين إلى حضرة رب العالمين لكرامة تشريف الإضافة ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾ [الحجر: 29]، فمن أطيب ممن منشأه نفخة الحق؟! والجسد من التراب الطيب قد خلق، لقوله تعالى: ﴿فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا [النساء: 43]، ثم أحياكم بالإيمان حياة طيبة؛ لقوله تعالى: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ [النحل: 97]، ثم رزقكم من الطيبات، وقال تعالى: ﴿كُلُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [طه: 81]، فليس منكم شيء خبيث في الظاهر والباطن، ﴿وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ﴾ [البقرة: 267] بالطبع ﴿إِلاَّ أَن تُغْمِضُواْ فِيهِ﴾ [البقرة: 267] بالتكلف والقهر في قراءة من قرأ بضم التاء وفتح الميم، كما قال ﷺ: "كل مولود يولد على فطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه". يعني ولد طيبا على أصل الفطرة، فأبواه يلوثانه بخباثة الكفر جبرًا وقهرًا"، فلم تكن الخيانة ذاتية للإنسان إلا طارئة عليه عارية لديه، أنزل الله تعالى كلمة طيبة مطيبة وهي "لا إله إلا الله"، وأمركم بالمواظبة عليها فقال تعالى: ﴿يأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَقُولُواْ قَوْلًا سَدِيدًا * يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [الأحزاب: 70-71]؛ يعني: قولوا هذه الكلمة، إلى أن ينتقي بتنقيتها خباثة قد أخذتموها بالتكلف عن [قومكم][2]، ويثبت بإثباتها طيب التوحيد والمعرفة،

1 يُنظر: أبو داود، كتاب البيوع، 79، باب في الرجل يأكل من مال ولده، (3529)، والترمذي، كتاب الأحكام، 22، بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْوَالِدَ يَأْخُذُ مِنْ مَالِ وَلَدِهِ، (1358)، والنسائي،كِتَابُ الْبُيُوعِ، 1، باب بَابُ الْحَثِّ عَلَى الْكَسْبِ، (4449) باختلاف يسير، وأحمد (41/ 429)، (24957) واللفظ له. ويُنظر: ابن ماجه، كِتَابُ التِّجَارَاتِ، 1، بَابُ الْحَثِّ عَلَى الْمَكَاسِبِ، (2137) من طريق الأسود عن عائشة.

2 والكلام لابن عربي وليس في التأويلات النجمية.

فتطيب أعمالكم وتغفر لكم ذنوبكم بتطيب أخلاقكم، فلما سلمتم من خباثة أعمالكم بتطيب أخلاقكم نوديتم من سرادقات الجلال عن غرفة جنات عالم الجمال، ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر: 73].

ثم قال تعالى: ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [البقرة: 267]؛ يعني: من كمال غناه أن يسد فقركم جميعًا، من كمال غناه يغنيكم كلكم، وما ينقص من كمال غناه مثقال ذرة، وظاهر قوله تعالى: ﴿أَنْفِقُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ [البقرة: 267]، يقتضي أنه يطلب من غناكم، وباطنه ينبئ عن مطالبته إياكم، ليغنيكم بلا علة وغرض يرجع إليه، بأن تشكروا له على /329 ب/ نعمه، أو تحمدوه على فضله وكرمه، فإنه في ذاته حميد وبصفاته مجيد.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال صاحب التأويلات: ﴿أنْفِقُوا من طيبات ما كَسبْتم﴾، إذ المختار بالله يختار الأشرف [من كل شيء للمناسبة كما قال أمير المؤمنين عليّ عليه السلام: "إن الله جميل يحبّ الجمال"[1] ومن كان في إنفاقه بالنفس لا يقدر على إنفاق الأشرف][2] لضنّ النفس به ومحبتها إياه، واستئثارها به عن تخصيصه بالله، فما كان بر النفس ليس ببر أصلًا لقوله تعالى: ﴿لَن تَنَالُواْ ٱلْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُواْ مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران، الآية: 92]، ﴿ولا تَيَمموا الخَبيث منه تنفقون﴾ تخصونه بالإنفاق كعادة المنفقين بالنفس والطبيعة ﴿ولستم بآخذيه إلا أن تغمضوا فيه﴾ لمحبتكم الأطيب من المال لأنفسكم لاختصاص محبتكم بالذات إياها، ولهذا لا تؤثرون الله بالمال عليها فتنفقوا أطيبه له ﴿واعلموا أن الله غنيّ﴾ فاتصفوا بغناه فتستعينوا به عن المال ومحبته ﴿حميدٌ﴾ لا يفعل إلا الفعل المحمود، فاقتدوا به.

ثم أخبر عن عدة الشيطان وعدة الرحمن بقوله تعالى:

﴿ ٱلشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ ٱلْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِٱلْفَحْشَآءِ ۖ وَٱللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا ۗ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦٨﴾ يُؤْتِى ٱلْحِكْمَةَ مَن يَشَآءُ ۚ وَمَن يُؤْتَ ٱلْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِىَ خَيْرًا كَثِيرًا ۗ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّآ أُوْلُواْ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴿٢٦٩﴾ ﴾

[سورة البقرة: 268، 269]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: يخوفكم. ﴿وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾، أي: الفعلة القبيحة. وهي البخل. ﴿وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا﴾، أي: يبشركم بمغفرة الذنوب على الصدقات والنفقات، ويبشركم بالتفضل عليكم بإعطاء الخلف في الدنيا والثواب في العقبى. ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾، أي: غني كثير الفضل قادر على إعطاء الخلف والثواب عليكم بأفعالكم ونياتكم. وقيل: الشيطان يعدكم الفقر لفقره والله يعد المغفرة لكرمه. الشيطان يشير عليك بإحراز العلوم وبطاعة الحرص ولا فقر فوق الحرص، ويعدك الفقر بردك إلى اختيارك وتدبيرك وبتعليق قلبك بغيره ﴿وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾، أي: بالرغبة ففي الدنيا والحرص عليها ومنعها عن وجوهها وتطويل الأمل ومتابعة الشهوات والرجوع فيما تركته لله، والله يعدكم في العاجل القناعة وترك الاكتساب والاحتساب، وفي الآجل بالثواب وحسن المآب. ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ

1 طرف من حديث يُنظر: مسلم، كتاب الإيمان، بَابُ تَحْرِيمِ الْكِبْرِ وَبَيَانِهِ، (91) مختصراً، والترمذي، كتاب البر والصلة، 61، بَابُ مَا جَاءَ فِي الْكِبْرِ، (1999) بنحوه، وأحمد (6/ 338)، (3789). وهو من قول النبي ﷺ

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: 269]. وكثرت الأقاويل في تفسير هذه الحكمة. قال ابن عباس ﷺ: هي علم القرآن. وقال السدي رحمه الله: هي النبوة. وقيل: هي العلم بوسوسة الشيطان والتمييز بينها وبين إلقاء الملك في القلب. وقيل: هي تفسير القرآن والعمل به. وهو قول ابن عباس أيضا. وقيل: السنة. وقيل: فهم سرائر القرآن. ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ وما يتعظ بمواعظ الله إلا أولو العقول السليمة ولا يتناول هذا كل مكلف وإن كان ذا عقل؛ لأن من لا يغلب عقله هواه لم ينتفع به، وكأنه لا عقل له.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا رَغَّبَ الْإِنْسَانَ فِي إِنْفَاقِ أَجْوَدِ مَا يَمْلِكُهُ حَذَّرَهُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ وَسْوَسَةِ الشَّيْطَانِ فَقَالَ: ﴿الشَّيْطانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ يعني إِنْ أَنْفَقْتَ الْأَجْوَدَ صِرْتَ فَقِيرًا فَلَا تُبَالِ بِقَوْلِهِ فَإِنَّ الرَّحْمَنَ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا. واخْتَلَفُوا فِي الشَّيْطَانِ فَقِيلَ إبليس وَقِيلَ سَائِرُ الشَّيَاطِينِ وَقِيلَ شَيَاطِينُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَقِيلَ النَّفْسُ الْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ. وأَمَّا الْكَلَامُ فِي حَقِيقَةِ الْوَسْوَسَةِ، /330 أ/ فَقَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ فِي تَفْسِيرِ (أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) رُوِيَ عَنِ ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةً وَهِيَ الْإِيعَادُ بِالشَّرِّ، وَلِلْمَلَكِ لَمَّةً وَهِيَ الْوَعْدُ بِالْخَيْرِ، فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ وَجَدَ الْأَوَّلَ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، وَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ. وَقَدْ نَبَّهَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى لَطِيفَةٍ وَهِيَ أَنَّ الشَّيْطَانَ يُخَوِّفُهُ أَوَّلًا بِالْفَقْرِ ثُمَّ يَتَوَصَّلُ بِهَذَا التَّخْوِيفِ إِلَى أَنْ يَأْمُرَهُ بِالْفَحْشَاءِ وَيُغْرِيَهُ بِالْبُخْلِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْبُخْلَ صِفَةٌ مَذْمُومَةٌ عِنْدَ كُلِّ أَحَدٍ فَالشَّيْطَانُ لَا يُمْكِنُهُ تَحْسِينُ الْبُخْلِ فِي عَيْنِهِ إِلَّا بِتَقْدِيمِ تِلْكَ الْمُقَدِّمَةِ، وَهِيَ تَخْوِيفُهُ مِنَ الْفَقْرِ. ثُمَّ لَمَّا ذَكَرَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى دَرَجَاتِ وَسْوَسَةِ الشَّيْطَانِ أَرْدَفَهَا بِذِكْرِ إِلْهَامَاتِ الرَّحْمَنِ فَقَالَ: ﴿وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا﴾ فَالْمَغْفِرَةُ إِشَارَةٌ إِلَى مَنَافِعِ الْآخِرَةِ، وَالْفَضْلُ إِشَارَةٌ إِلَى مَا يَحْصُلُ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْخَلَفِ. وَرُوِيَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْمَلَكَ يُنَادِي كُلَّ لَيْلَةٍ «اللَّهُمَّ أَعْطِ كُلَّ مُنْفِقٍ خَلَفًا وَكُلَّ مُمْسِكٍ تَلَفًا».

وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ لَطِيفَةٌ وَهِيَ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَعِدُكَ الْفَقْرَ فِي غَدِ دُنْيَاكَ، وَالرَّحْمَنُ يَعِدُكَ الْمَغْفِرَةَ فِي غَدِ عُقْبَاكَ، وَوَعْدُ المغفرة فِي غَدِ الْعُقْبَى أَوْلَى بِالْقَبُولِ مِنْ وُجُوهٍ أَحَدُهَا: أَنَّ وِجْدَانَ غَدِ الدُّنْيَا مَشْكُوكٌ فِيهِ، وَوِجْدَانَ غَدِ الْعُقْبَى مُتَيَقَّنٌ مَقْطُوعٌ بِهِ وَثَانِيهَا: أَنَّ بِتَقْدِيرِ وِجْدَانِ غَدِ الدُّنْيَا، فَقَدْ يَبْقَى الْمَالُ الْمَبْخُولُ بِهِ، وَقَدْ لَا يَبْقَى. وَعِنْدَ وِجْدَانِ غَدِ الْعُقْبَى لَا بُدَّ مِنْ وِجْدَانِ الْمَغْفِرَةِ الْمَوْعُودِ بِهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى، لِأَنَّهُ الصَّادِقُ الَّذِي يَمْتَنِعُ وُجُودُ الْكَذِبِ فِي كَلَامِهِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّ بِتَقْدِيرِ بَقَاءِ الْمَالِ الْمَبْخُولِ بِهِ فِي غَدِ الدُّنْيَا، فَقَدْ يَتَمَكَّنُ الْإِنْسَانُ مِنَ الِانْتِفَاعِ بِهِ وَقَدْ لَا يَتَمَكَّنُ إِمَّا بِسَبَبِ خَوْفٍ أَوْ مَرَضٍ أَوِ اشْتِغَالٍ بِمُهِمٍّ آخَرَ. وَعِنْدَ وِجْدَانِ غَدِ الْعُقْبَى الِانْتِفَاعُ حَاصِلٌ بِمَغْفِرَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ. وَرَابِعُهَا: أَنَّ بِتَقْدِيرِ حُصُولِ الِانْتِفَاعِ بِالْمَالِ الْمَبْخُولِ بِهِ فِي غَدِ الدُّنْيَا لَا شَكَّ أَنَّ ذَلِكَ الِانْتِفَاعَ يَنْقَطِعُ وَلَا يَبْقَى، وَأَمَّا الِانْتِفَاعُ بِمَغْفِرَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ فَهُوَ الْبَاقِي الَّذِي لَا يَنْقَطِعُ وَلَا يَزُولُ، وَخَامِسُهَا: أَنَّ الِانْتِفَاعَ بِلَذَّاتِ الدُّنْيَا مَشُوبٌ بِالْمَضَارِّ، فَلَا تَرَى شَيْئًا مِنَ اللَّذَّاتِ إِلَّا وَيَكُونُ سَبَبًا لِلْمِحْنَةِ مَنْ أَلْفِ وَجْهٍ بِخِلَافِ مَنَافِعِ الْآخِرَةِ فَإِنَّهَا خَالِصَةٌ عَنِ الشَّوَائِبِ، وَمَنْ تَأَمَّلَ فِيمَا ذَكَرْنَاهُ عَلِمَ أَنَّ الِانْقِيَادَ لِوَعْدِ الرَّحْمَنِ بِالْفَضْلِ وَالْمَغْفِرَةِ أَوْلَى مِنَ الِانْقِيَادِ لِوَعْدِ الشَّيْطَانِ.

قال الإمام: الْمُرَادُ بِالْمَغْفِرَةِ تَكْفِيرُ الذُّنُوبِ كَمَا قَالَ: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِها﴾ [التَّوْبَة: 103] وَفِي الْآيَةِ لَفْظَتَانِ تدُلَّانِ عَلَى كَمَالِ هَذِهِ الْمَغْفِرَةِ أَحَدُهَا: التَّنْكِيرُ فِي لَفْظَةِ الْمَغْفِرَةِ، وَالْمَعْنَى مَغْفِرَةً أَيَّ مَغْفِرَةٍ. وَالثَّانِي: قَوْلُهُ ﴿مَغْفِرَةً مِنْهُ﴾ فَقَوْلُهُ ﴿مِنْهُ﴾ يَدُلُّ عَلَى كَمَالِ حَالِ هَذِهِ الْمَغْفِرَةِ لِأَنَّ كَمَالَ كَرَمِهِ وَنِهَايَةَ جُودِهِ مَعْلُومٌ لِجَمِيعِ

الْعُقَلَاءِ وَكَوْنُ الْمَغْفِرَةِ مِنْهُ مَعْلُومٌ /330 ب/ أَيْضًا لِكُلِّ أَحَدٍ فَلَمَّا خَصَّ هَذِهِ الْمَغْفِرَةَ بِأَنَّهَا مِنْهُ عُلِمَ أَنَّ الْمَقْصُودَ تَعْظِيمُ حَالِ هَذِهِ الْمَغْفِرَةِ، لِأَنَّ عِظَمَ الْمُعْطِي يَدُلُّ عَلَى عِظَمِ الْعَطِيَّةِ، وَكَمَالُ هَذِهِ الْمَغْفِرَةِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْهُ مَا قَالَهُ فِي آيَةٍ أُخْرَى ﴿فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ [الْفُرْقَانِ: 70] وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْهُ أَنْ يَجْعَلَهُ شَفِيعًا فِي غُفْرَانِ ذُنُوبِ سَائِرِ الْمُذْنِبِينَ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ كَمَالُ تِلْكَ الْمَغْفِرَةِ أَمْرًا لَا يَصِلُ إِلَيْهِ عَقْلُنَا مَا دُمْنَا فِي دَارِ الدُّنْيَا فَإِنَّ تَفَاصِيلَ أَحْوَالِ الْآخِرَةِ أَكْثَرُهَا مَحْجُوبَةٌ عَنَّا مَا دُمْنَا فِي الدُّنْيَا. وَأَمَّا مَعْنَى الْفَضْلِ فَهُوَ الْخَلْفُ الْمُعَجَّلُ فِي الدُّنْيَا، وهذا الفضل يحتمل عندي وجوهًا أحدها: أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ هَذَا الْفَضْلِ الْفَضِيلَةُ الْحَاصِلَةُ لِلنَّفْسِ وَهِيَ فَضِيلَةُ الْجُودِ وَالسَّخَاءِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ مَرَاتِبَ السَّعَادَةِ ثَلَاثٌ: نَفْسَانِيَّةٌ، وَبَدَنِيَّةٌ، وَخَارِجِيَّةٌ، وَمِلْكُ الْمَالِ مِنَ الْفَضَائِلِ الْخَارِجِيَّةِ وَحُصُولُ خَلْقِ الْجُودِ وَالسَّخَاوَةِ مِنَ الْفَضَائِلِ النَّفْسَانِيَّةِ، وتصرفات القوى الباطنة من الفضائل البدنية، وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ أَشْرَفَ هَذِهِ الْمَرَاتِبِ الثَّلَاثِ: السِّعَادَاتُ النَّفْسَانِيَّةُ، وَأَخَسَّهَا السِّعَادَاتُ الْخَارِجِيَّةُ فَمَتَى لَمْ يَحْصُلْ إِنْفَاقُ الْمَالِ كَانَتِ السَّعَادَةُ الْخَارِجِيَّةُ حَاصِلَةً وَالنَّقِيصَةُ النَّفْسَانِيَّةُ مَعَهَا حاصلها وَمَتَى حَصَلَ الْإِنْفَاقُ حَصَلَ الْكَمَالُ النَّفْسَانِيُّ وَالنُّقْصَانُ الْخَارِجِيُّ وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذِهِ الْحَالَةَ أَكْمَلُ، فَثَبَتَ أَنَّ مُجَرَّدَ الْإِنْفَاقِ يَقْتَضِي حُصُولَ مَا وَعَدَ اللَّهُ بِهِ مِنْ حُصُولِ الْفَضْلِ وَالثَّانِيَ: وهو أنه متى حصل مَلَكَةُ الْإِنْفَاقِ زَالَتْ عَنِ الرُّوحِ هَيْئَةُ الِاشْتِغَالِ بِلَذَّاتِ الدُّنْيَا وَالتَّهَالُكُ فِي مَطَالِبِهَا، وَلَا مَانِعَ لِلرُّوحِ مِنْ تَجَلِّي نُورِ جَلَالِ اللَّهِ لَهَا إِلَّا حُبَّ الدُّنْيَا، وَلِذَلِكَ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَوْلَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يُوحُونَ إِلَى قُلُوبِ بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات»[1]. وَإِذَا زَالَ عَنْ وَجْهِ الْقَلْبِ غُبَارُ حُبِّ الدُّنْيَا اسْتَنَارَ بِأَنْوَارِ عَالَمِ الْقُدْسِ وَصَارَ كَالْكَوْكَبِ الدُّرِّيِّ وَالْتَحَقَ بِأَرْوَاحِ الْمَلَائِكَةِ، وَهَذَا هُوَ الْفَضْلُ لَا غَيْرَ. وَالثَّالِثُ: وَهُوَ أَحْسَنُ الْوُجُوهِ: أَنَّهُ مَهْمَا عُرِفَ مِنَ الْإِنْسَانِ كَوْنُهُ مُنْفِقًا لِأَمْوَالِهِ فِي وُجُوهِ الْخَيْرَاتِ مَالَتِ الْقُلُوبُ إِلَيْهِ فَلَا يُضَايِقُونَهُ فِي مَطَالِبِهِ، فَحِينَئِذٍ تَنْفَتِحُ عَلَيْهِ أَبْوَابُ الدُّنْيَا، وَلِأَنَّ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْفَقَ مَالَهُ عَلَيْهِمْ يُعِينُونَهُ بِالدُّعَاءِ وَالْهِمَّةِ فَيَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَبْوَابَ الْخَيْرِ. ثُمَّ خَتَمَ الْآيَةَ بِقَوْلِهِ ﴿وَاللَّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ﴾، أَيْ أَنَّهُ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ، عَلِيمٌ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَا تُنْفِقُونَ.

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَما يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُولُوا الْأَلْبابِ﴾ اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ فِي الْآيَةِ المتقدمة أن الشيطان يعد بالفقر وَيَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ، وَأَنَّ الرَّحْمَنَ يَعِدُ بِالْمَغْفِرَةِ وَالْفَضْلِ نَبَّهَ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ الَّذِي لِأَجْلِهِ وَجَبَ تَرْجِيحُ وَعْدِ الرَّحْمَنِ عَلَى وَعْدِ الشَّيْطَانِ هُوَ أن وعد الرَّحْمَنِ تُرَجِّحُهُ الْحِكْمَةُ وَالْعَقْلُ، وَوَعْدَ الشَّيْطَانِ تُرَجِّحُهُ الشَّهْوَةُ وَالنَّفْسُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُمَا يَأْمُرَانِ بِتَحْصِيلِ اللَّذَّةِ الْحَاضِرَةِ وَاتِّبَاعِ أَحْكَامِ الْخَيَالِ وَالْوَهْمِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ حُكْمَ الْحِكْمَةِ وَالْعَقْلِ هُوَ الْحَكَمُ الصَّادِقُ الْمُبَرَّأُ عَنِ الزَّيْغِ وَالْخَلَلِ، وَحُكْمَ الْحِسِّ وَالشَّهْوَةِ وَالنَّفْسِ تُوقِعُ الْإِنْسَانَ فِي الْبَلَاءِ وَالْمِحْنَةِ، فَكَانَ حُكْمُ /331 أ/ الْحِكْمَةِ وَالْعَقْلِ أَوْلَى بِالْقَبُولِ، فَهَذَا هُوَ الْإِشَارَةُ إِلَى وَجْهِ النَّظْمِ فِي الآية.

قال الإمام: يُرْوَى عَنْ مقاتل أَنَّهُ قَالَ: تَفْسِيرُ الْحِكْمَةِ فِي الْقُرْآنِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ أَحَدُهَا: مَوَاعِظُ الْقُرْآنِ، قَالَ فِي الْبَقَرَةِ ﴿وَما أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 231] يَعْنِي مَوَاعِظَ الْقُرْآنِ. وفي النساء ﴿وَما أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتابِ وَالْحِكْمَةِ﴾ يَعْنِي الْمَوَاعِظَ، وَمِثْلُهَا فِي آلِ عِمْرَانَ. وَثَانِيهَا: الْحِكْمَةُ بِمَعْنَى الْفَهْمِ وَالْعِلْمِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَآتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ [مريم: 12] وَفِي لقمان ﴿وَلَقَدْ آتَيْنا لقمان الْحِكْمَةَ﴾ [لقمان: 12] يَعْنِي الْفَهْمَ وَالْعِلْمَ. وَفِي الْأَنْعَامِ ﴿أُولئِكَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ وَالْحُكْمَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 89]. وَثَالِثُهَا: الْحِكْمَةُ بِمَعْنَى النُّبُوَّةِ فِي النِّسَاءِ ﴿فَقَدْ آتَيْنا آلَ إبراهيم الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [النِّسَاءِ: 54] يَعْنِي النُّبُوَّةَ، وَفِي ص ﴿وَآتَيْناهُ الْحِكْمَةَ وَفَصْلَ الْخِطابِ﴾ [ص: 20] يَعْنِي النُّبُوَّةَ،

1 قال العراقي في ((تخريج أحاديث الإحياء)) (608): رواه أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه.

وَفِي الْبَقَرَةِ ﴿وَآتاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [الْبَقَرَة: 251]. وَرَابِعُهَا: الْقُرْآنُ بِمَا فِيهِ مِنْ عَجَائِبِ الْأَسْرَارِ فِي النَّحْلِ ﴿ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ﴾ [النَّحْلِ: 125] وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَجَمِيعُ هَذِهِ الْوُجُوهِ عِنْدَ التَّحْقِيقِ تَرْجِعُ إِلَى الْعِلْمِ. وقال بعضهم: الْحِكْمَةُ بِمَعْنَى فِعْلِ الصَّوَابِ فَقِيلَ فِي حَدِّهَا: إِنَّهَا التَّخَلُّقُ بِأَخْلَاقِ اللَّهِ بِقَدْرِ الطَّاقَةِ الْبَشَرِيَّةِ، ومداد هَذَا الْمَعْنَى عَلَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ تَعَالَى"[1].

وَاعْلَمْ أَنَّ الْحِكْمَةَ لَا يُمْكِنُ خُرُوجُهَا عَنْ هَذَيْنِ الْمَعْنَيَيْنِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ كَمَالَ الْإِنْسَانِ فِي شَيْئَيْنِ: أَنْ يَعْرِفَ الْحَقَّ لِذَاتِهِ، وَالْخَيْرَ لِأَجْلِ الْعَمَلِ بِهِ، فَالْمَرْجِعُ بِالْأَوَّلِ: إِلَى الْعِلْمِ وَالْإِدْرَاكِ الْمُطَابِقِ، وَبِالثَّانِي: إِلَى فِعْلِ الْعَدْلِ وَالصَّوَابِ، فَحُكِيَ عَنْ إبراهيم عليه السلام قَوْلُهُ: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾ [الشُّعَرَاءِ: 83] وَهُوَ الْحِكْمَةُ النَّظَرِيَّةُ ﴿وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 83] وهو الْحِكْمَةُ الْعَمَلِيَّةُ، وَنَادَى موسى عليه السلام فَقَالَ: ﴿إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا أَنَا﴾ وهو الحكمة النظرية، ثم قال: ﴿فَاعْبُدْنِي﴾ وَهُوَ الْحِكْمَةُ الْعَمَلِيَّةُ، وَقَالَ عَنْ عيسى عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ [مريم: 30] الْآيَةَ، وَكُلُّ ذَلِكَ لِلْحِكْمَةِ النَّظَرِيَّةِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَأَوْصانِي بِالصَّلاةِ وَالزَّكاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ [مريم: 31] وَهُوَ الْحِكْمَةُ الْعَمَلِيَّةُ، وَقَالَ فِي حَقِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [مُحَمَّد: 19] وَهُوَ الْحِكْمَةُ النَّظَرِيَّةُ، ثم قال: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ [غافر: 55] [مُحَمَّد: 19] وَهُوَ الْحِكْمَةُ الْعَمَلِيَّةُ، وَقَالَ فِي حق جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ ﴿يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا أَنَا﴾ [النَّحْلِ: 2] وَهُوَ الْحِكْمَةُ النظرية: ثم قال: ﴿فَاتَّقُونِ﴾ وَهُوَ الْحِكْمَةُ الْعَمَلِيَّةُ، وَالْقُرْآنُ مملوء مِنَ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّ كَمَالَ حَالِ الْإِنْسَانِ لَيْسَ إِلَّا فِي هَاتَيْنِ الْقُوَّتَيْنِ.

قوله: ﴿وَما يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبابِ﴾ واعْلَم أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا رَأَى الْحِكَمَ وَالْمَعَارِفَ حَاصِلَةً فِي قَلْبِهِ، ثُمَّ تَأَمَّلَ وَتَدَبَّرَ وَعَرَفَ أَنَّهَا لَمْ تَحْصُلْ إِلَّا بِإِيتَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَيْسِيرِهِ، كَانَ مِنْ أُولِي الْأَلْبَابِ، لِأَنَّهُ لَمْ يَقِفْ عِنْدَ الْمُسَبَّبَاتِ، بَلْ تَرَقَّى مِنْهَا إِلَى أَسْبَابِهَا، فَهَذَا الِانْتِقَالُ مِنَ الْمُسَبَّبِ إِلَى السَّبَبِ هُوَ التَّذَكُّرُ الَّذِي لَا يَحْصُلُ إِلَّا لِأُولِي الْأَلْبَابِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الشيطان حين يعدكم بالفقر ظاهرا، فهو يأمركم بالفحشاء حقيقة، والفحشاء: اسم جامع لكل سوء؛ لأن عدته بالفقر تضمن معاني الفحشاء، وهي البخل والحرص، واليأس من الحق، والشك في مواعيد الحق للخلق بالرزق، والخلف للمنفق ومضاعفة الحسنات، وسوء الظن بالله وترك التوكل عليه، وتكذيب قول الحق، ونسيان /331 ب/ فضله وكرمه، وكفران النعمة، والإعراض عن الحق، والإقبال على الخلق، وانقطاع الرجاء من الله وتعلق القلب بغيره، ومتابعة الشهوات، وإيثار الحظوظ وترك العفة والقناعة، والتمسك بحب الدنيا وهو رأس كل خطيئة وبذر كل بلية؛ ولهذا المقام بالتخصيص الانحطاط من كل مقام عليّ إلى كل منزل دنيء، مثل الخروج عن حول الله وقوته إلى حول نفسه وقوتها، والنزول عن التسليم والتفويض إلى التدبير والاختيار، ومن العزائم إلى الرخص والتأويلات، والركون إلى غير الله تعالى بعد السكون معه، والرجوع إلى ما تركه لله بعد بذله في الله، فهذه كلها وأضعافها مما تضمنه عدة الشيطان بالفقر، فمن فتح على نفسه باب وسوسة [فسوف يبتلى بهذه الآفات][2]، ومن سد على نفسه باب وسوسة بالعدة، يفتح على نفسه باب عدة الحق بالمغفرة، يفيض الله تعالى من بحار فضله سجال ثوابه، ويحفظه من هذه الآفات ويعطيه من أنواع الكرامات ورفعة

1 قال ابن تيمية في ((تلبيس الجهمية)) (518/6): لا يعرف عن النبي ﷺ بل هو من باب الموضوعات. وقال الألباني في ((السلسلة الضعيفة))، (6/ 346)، (2822): لا أصل له.

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

الدرجات، ﴿وَٱللَّهُ وَاسِعٌ﴾ [البقرة: 268]، فضله وكرمه وعطاؤه ورحمته ومغفرته، ﴿عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 268]، بمن سد باب وسوسة الشيطان على نفسه، وفتح باب الفضل والمغفرة والرضوان من ربه، فينعم عليه بأنواع النعم مما لديه عاجلًا وآجلًا، فمن ذلك يفتح الله تبارك وتعالى على قلبه بابًا من خزائن حكمته عاجلًا، وهي مختصة بمشيئة لا بمشيئة الخلق كما ظن الفلاسفة والأطباء، فإنه تبارك وتعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَن يَشَآءُ﴾ [البقرة: 269]. فظن قوم أن الحكمة مما يحصل من نتائج الأفكار، وما فرقوا بين المعقولات والحكميات والإلهيات، فالمعقولات مشتركة بين أهل الدين وأهل الكفر، وبين المقبول والمردود، فالمعقول ما يحكم العقل عليه ببرهان عقلي، وهذا ميسر لكل عاقل بالدراية أو بالقراءة، فمن صفي عقله عن شوائب الوهم والخيال يدرك عقله المعقول بالبرهان ودراية عقلية، ومن لم يصف العقل عن هذه الآفات، فهو يدرك المعقول بقراءة أستاذ مرشد، وأما الحكمة فليست من هذا القبيل، فإن العقول عن دركها بذواتها محتسبة، فإنها من مواهب الحق، ترد على قلوب الأنبياء والأولياء عند تجلي صفات الجلال والجمال، وفناء أوصاف الخلقية بشواهد صفات الخالقية، فيكاشف الأسرار بحقائق معانٍ أورثتها تلك الأنوار، سرائر وإضمار بإضمار، فإمارة صحتها معادلتها لحقائق القرآن، بل هي عين حقائق القرآن، كما قال ﷺ: "أوتيت القرآن وما يعدله"[1]، أشار بهذه إلى الحكمة، ولهذا قال سهل بن عبد الله ﷺ في تأويل الحكمة: هي السنة، فحقيقة الحكمة نور من أنوار صفات الحق، يؤيد الله به عقل من يشاء من عباده، فيكون له كما قال تعالى: ﴿نُّورٌ عَلَىٰ نُورٍ يَهْدِي ٱللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَآءُ﴾ [النور: 35]، فمن أكرم بهذا النور فقد أوتي كل حبور وسرور، وأوتي مع الحكمة خيرًا كثيرًا، كما قال تعالى: ﴿وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: 269]؛ يعني: لذلك النور فوائد وخيرات كثيرة، فافهم واجتهد أن تتعظ به وتكون من ذوي الألباب؛ لأنه تعالى قال: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُوْلُواْ ٱلأَلْبَابِ﴾ [البقرة: 269]؛ وهم الذين لم يقنعوا بقشور العقول الإنسانية، بل سعوا في طلب لُبِّها بمتابعة الأنبياء /332 أ/ – عليهم الصلاة والسلام – فأخرجوهم من ظلمات قشور العقول الإنسانية إلى نور لُب المواهب الربانية، فتحقق لهم أن ﴿وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ﴾ [النور: 40].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿الشيطان يَعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء﴾، أي: الخصلة القبيحة التي هي البخل، فتعوّذوا منه بالله، فإنه ﴿يعدكم مغفرة منه﴾، أي: سترًا لصفات نفوسكم بنوره ﴿وفضلًا﴾ وموهبة من مواهب صفاته لكم وتجلياته عليكم فلا يبقى فيكم خوف الفقر ﴿والله واسع﴾ يسع ذواتكم وصفاتكم وعطاءكم لا يضيق وعاء جوده بالعطاء فلا تنتهي عطاياه ﴿عليمٌ﴾ بمواقع تجلياته واستعداداتها واستحقاقها.

﴿يؤتي الحكمة من يشاء﴾ لإخلاصه في الإنفاق وكونه فيه بالله، فيعطيه حكمة الإنفاق لينفق من الحكمة الإلهية لكونه متصفًا بصفاته ﴿ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرًا كثيرًا﴾ لأنها أخصّ صفات الله ﴿وما يَذكر﴾ أنّ الحكمة أشرف الأشياء وأخصّ الصفات ﴿إلا أولو الألبَاب﴾ الذين نوّر الله عقولهم بنور الهداية فصفاها عن شوائب الوهم وقشور الرسوم والعادات وهو النفس. فجزاء الإنفاق الأول هو الإضعاف، وجزاء الثاني هو الجنّة الصفاتية المثمرة للإضعاف، وجزاء الثالث هو الحكمة اللازمة للوجود الموهوب. فانظر كم بينها من التفاوت.

ثم أخبر عن توفية الأجور للمنفق في الفروض والنذور بقوله تعالى:

1 يُنظر: أبو داود، كتاب السنة، 6، باب في لزوم السُّنَّة، (4604)، وأحمد (28/ 410)، (17174)

﴿وَمَآ أَنفَقْتُم مِّن نَّفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُم مِّن نَّذْرٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُهُۥ ۗ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ ﴿٢٧٠﴾ إِن تُبْدُوا۟ ٱلصَّدَقَٰتِ فَنِعِمَّا هِىَ ۖ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا ٱلْفُقَرَآءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَيُكَفِّرُ عَنكُم مِّن سَيِّـَٔاتِكُمْ ۗ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٧١﴾﴾

[سورة البقرة: 270، 271]

[فصل في التفسير بالرواية]

ما كلمة الشرط، وهي للعموم. أي: أي شيء أنفقتم على أي وجه كان منكم. ﴿أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ﴾، أي: التزمتم لله من فعل خير أو ترك شر، ووفيتم به. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ هذا جزاء الشرط، والهاء راجعة إلى "ما". أي يحصيه ويقبله منكم، وهذا وعد من الله تعالى، فكأنه يقول: إنه لا ينسى بل يعطي ثوابكم. ﴿وَما لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصارٍ﴾، أي: ليس لمن خالف أمرنا في الإنفاق وخالف ما نذره من الطاعة لنا [مَنْ][1] يدفع عنه عذابنا. وقال بعضهم: معنى الآية ما أنفقتم من نفقة لوجه الله أو للرياء أو نذرتم من طاعة أو معصية فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ. وهذا وعد ووعيد. ثم شرع في شرح أحوال العباد في نياتهم بالصدقات فقال: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ [البقرة: 271]، أي: إن تظهروا الصدقات فنعم الفعلة هذه. ﴿وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ﴾، أي: تسروها، أي: الصدقات. ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ من صدقة العلانية لما يخاف في العلانية من الرياء، وليس ذلك في الإخفاء. وقوله: ﴿فَنِعِمَّا هِيَ﴾ وهي كلمة مدح. ﴿وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ والآية رد على المعتزلة؛ فإنهم يقولون إن الصغائر تقع مغفورة، فلا حاجة إلى تكفيرها بشيء، والكبائر لا يجوز مغفرتها، والله عز وجل أخبر أن الصدقات تكفر بعض السيئات، فإن كانت تكفر الصغائر فقد أبطل قولهم بأن الصغائر لا يحتاج فيها إلى التكفير، وإن كانت تكفر الكبائر فقد أبطلت قولهم إنه لا يجوز غفران الكبائر. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ أبديتم أم أخفيتم أخلصتم أم رآيتم منعتم أم أعطيتم فيجزيكم على وفق /332 ب/ ما أتيتم. وقيل: هو حث على الإخفاء؛ فإنه يقول: إذا علمت أنا فأي حاجة لك إلى الإبداء. وقيل: هذا في التطوع؛ فأما الفرض فالإبداء به أولى نفيا للتهمة عن نفسه، وحملا للغير على فعله، ولا رياء في الفرائض. وقال الزجاج رحمه الله: كان هذا على عهد النبي عليه السلام كان الإخفاء في إيتاء الزكاة أفضل، أما اليوم فالإظهار أحسن، فأما التطوع فإخفاؤه أحسن. وقال الكلبي رحمه الله: قالوا: صدقة السر أفضل أم العلانية؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ أَنَّ الْإِنْفَاقَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَجْوَدِ الْمَالِ، ثُمَّ حَثَّ أَوَّلًا: بِقَوْلِهِ: ﴿وَلا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ﴾ [البقرة: 267] وثانيًا: بقوله: ﴿الشَّيْطانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ [البقرة: 268] حث عَلَيْهِ ثَالِثًا: بِقَوْلِهِ: ﴿وَما أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾.

وقوله: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوها وَتُؤْتُوهَا الْفُقَراءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئاتِكُمْ وَاللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [البقرة: 271] اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ أَوَّلًا: أَنَّ الْإِنْفَاقَ مِنْهُ مَا يَتْبَعُهُ الْمَنُّ وَالْأَذَى، وَمِنْهُ مَا لَا يَكُونُ كَذَلِكَ، وَذَكَرَ حُكْمَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْقِسْمَيْنِ، ثُمَّ ذَكَرَ ثَانِيًا: أَنَّ الْإِنْفَاقَ قَدْ يَكُونُ مِنْ جَيِّدٍ وَمِنْ رَدِيءٍ، وَذَكَرَ حُكْمَ كُلِّ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

وَاحِدٍ مِنَ الْقِسْمَيْنِ، وَذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْإِنْفَاقَ قَدْ يَكُونُ ظَاهِرًا وَقَدْ يَكُونُ خَفِيًّا، وَذَكَرَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْقِسْمَيْنِ، فَقَالَ: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾. والْأَصْلُ فِي قَوْلِهِ ﴿فَنِعِمَّا﴾ نِعْمَ مَا، إِلَّا أَنَّهُ أُدْغِمَ أَحَدُ الْمِيمَيْنِ فِي الْآخَرِ. والتَّكْفِيرُ فِي اللُّغَةِ التَّغْطِيَةُ وَالسَّتْرُ، وَرَجُلٌ مُكَفَّرٌ فِي السِّلَاحِ مُغَطًّى فِيهِ، وَمِنْهُ يُقَالُ: كَفَّرَ عَنْ يَمِينِهِ، أَيْ سَتَرَ ذَنْبَ الْحِنْثِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

الإشارة في تحقيق الآيتين أن تقرب العبد إلى الله إنما يكون بفرض أوجبه الله عليه أو بنفل أوجبه العبد على نفسه، فعلى كلا التقديرين إن الله عليم بهما، فيجازي العبد بهما، كما قال تعالى في حديث رباني: "لن يتقرب إلي المتقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم، ولا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت له سمعًا وبصرًا ولسانًا ويدًا، فبي يسمع وبي يبصر، وبي ينطق وبي يبطش"، ولكن الشأن في إخلاص العمل لله تعالى من غير شَوْبَةٍ بعلة دنيوية أو أخروية، فإنها شرك، ﴿إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: 13]. فقوله تعالى: ﴿وَمَآ أَنفَقْتُم مِّن نَّفَقَةٍ﴾ [البقرة: 270]؛ أي: مفروضة، ﴿أَوْ نَذَرْتُم مِّن نَّذْرٍ﴾ [البقرة: 270]؛ أي: من نفل أوجبتموه على أنفسكم، فإن الله يعلم أنكم تقربتم به إلى الله خالصًا مخلصًا بلا شَوبة شرك فيجازيكم ربكم بجزاء المخلصين، فإن كان مشوبًا بشرك فأنتم ظلمتم بوضع طاعة الله في غير موضعها، ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ [البقرة: 270]؛ يعني: الظلم منكم، ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ من أنصار﴾ [البقرة: 270]، بأن يتقرب إليهم بأنواع ألطافه؛ لأنهم ما تقربوا إليه بطاعتهم، ومن سنة ما قال: "من تقرب إلي شبرًا تقربت إليه ذراعًا".

قوله تعالى: ﴿إِن تُبْدُواْ ٱلصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِن تُخْفُوهَا﴾ [البقرة: 271]، فإخفاء الصدقة إشارة إلى تخليصها من شوب الحظوظ، كما أشار النبي ﷺ في حديث: "سبعة يظلهم الله في ظله"[1]، وقال ﷺ: "رجل تصدق بيمينه فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه" أي: أخفى الصدقة عن شماله؛ يعني: أخفاها عن حظوظ نفسه لتكون خالصة لله تعالى، فصاحبها يكون في ظل الله، وهذا كما قال ﷺ: "إن المرء يكون في ظل صدقته يوم القيامة"[2]؛ يعني: /333 أ/ إن كانت صدقته لله تعالى فيكون في ظل الله، وإن كانت صدقته للجنة فيكون في ظل الجنة، وإن كانت صدقته للهوى فيكون في ظل الهاوية.

فلما علمت إخفاء الصدقات، وإبداؤها أن تكون مشوبة بحظ الثواب، فقال تعالى: ﴿إِن تُبْدُواْ ٱلصَّدَقَاتِ﴾ [البقرة: 271]، أي: يظهروها لطمع ثواب الجنة ﴿فَنِعِمَّا هِيَ﴾ [البقرة: 271]، فإنها مرتبة الأبرار، و﴿إِنَّ ٱلأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [الانفطار: 13] ﴿وَإِن تُخْفُوهَا﴾ [البقرة: 271]، عن كل حظ ونصيب، ﴿وَتُؤْتُوهَا ٱلْفُقَرَآءَ﴾ [البقرة: 271]؛ أي: تعطوها لوجه الله تعالى إلى الفقراء لا حظ النفس، ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: 271]؛ يعني: كما زدتم على الصدقة، فزيادة على الجنة جزاء للإخفاء عن الحظوظ،، وهي أن يكونوا في ظل الله وهو مقام المقربين، كقوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُواْ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: 26] زيادة الحسنى؛ هي الجنة جزاء أهل الحسنات، فأما من أحسن الحسنة فهو الذي يكون مقامه مقام الإحسان، والإحسان أن تعبد الله كأنك تراه؛ يعني: نظرك في الطاعة لا يكون إلا الى الله، فيكون جزاؤه بعد

1 يُنظر: البخاري، كتاب الأذان، 36، باب مَنْ جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلاَةَ، وَفَضْلِ الْمَسَاجِدِ، (660)، ومسلم، كتاب الزكاة، بَابُ فَضْلِ إِخْفَاءِ الصَّدَقَةِ، (1031)

2 يُنظر: أحمد (28/ 568)، (17333)، وابن خزيمة (2431)، وابن حبان (3310) باختلاف يسير.

الجنة الزيادة، وهي لقاء الله عز وجل ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعۡمَلُونَ﴾ [البقرة: 271]، كل طائفة من الأبرار والمقربين، ﴿خَبِيرٌ﴾ [البقرة: 271]، فيجازيكم على قدر خلوص نياتكم، فـ "إنما الأعمال بالنيات، ولكل امرئ ما نوى"[1] من عمله.

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿وما أنفقتم من نفقة أو نَذرتم من نذر فإنّ الله يعلمه﴾ من أيّ القبيل هو، فيجازيكم بحسبه ﴿وما للظالمين﴾، أي: المنفقين رئاء الناس، الواضعين الإنفاق في غير موضعه، أو الناقضين حقوقهم برؤية إنفاقهم أو ضم المنّ والأذى إليه أو بالإنفاق من الخبيث ﴿من أنصَار﴾ يحفظونهم من بأس الله ﴿فهُو خَير لكُم﴾ لبعدها عن الرياء وكونها أقرب إلى الإخلاص.

ثم أخبر عن الهداية وأن ليس لأحد عليها ولاية، وأن الله فيها ولي الكفاية بقوله تعالى:

﴿۞ لَّيۡسَ عَلَيۡكَ هُدَىٰهُمۡ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَهۡدِي مَن يَشَآءُۗ وَمَا تُنفِقُواْ مِنۡ خَيۡرٖ فَلِأَنفُسِكُمۡۚ وَمَا تُنفِقُونَ إِلَّا ٱبۡتِغَآءَ وَجۡهِ ٱللَّهِۚ وَمَا تُنفِقُواْ مِنۡ خَيۡرٖ يُوَفَّ إِلَيۡكُمۡ وَأَنتُمۡ لَا تُظۡلَمُونَ ٢٧٢﴾

[سورة البقرة: 272]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: ليس عليك يا مُحَمَّد أن ترشد الكفار ولكن الله تعالى يرشد من يشاء. والخطاب خاص والمراد عام يتناول كل أهل الإسلام. وقيل: ليس عليك حساب ترك اهتدائهم. وهذا كقوله: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: 52]. وقال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسابُ﴾ [الرعد: 4] قال الكلبي رحمه الله: إن أناسا من المسلمين كانت لهم أصهار من اليهود ورضاع، وقد كانوا ينفقون عليهم قبل الإسلام، فلما أسلموا كرهوا أن ينفقوهم[2]، فاستأمروا رسول الله ﷺ، فنزلت الآية، فأعطوهم بعد نزول هذه الآية. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ﴾، أي: كل شيء أنفقتم من مال فثوابه لكم لأنفسكم. ﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ ذكروا له وجوها كثيرة، وهي ترجع في الحاصل إلى ثلاثة، أحدها: أن "ما" للنفي، و"تنفقون" إثبات، و"إلا" استثناء. أي: ولستم تنفقون على الكفار من أقربائكم إلا بأمر الله تعالى لابتغاء مرضاة الله. والثاني: "الواو" للحال، و"ما" بمعنى "لا"، أي: وما تنفقوا من خير وأنتم لا تنفقون ذلك إلا ابتغاء وجه الله. ومعنى ابتغاء وجه الله طلب رضاء الله. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ﴾، أي: يوف ثوابه إليكم. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾، /333 ب/ أي لا تنقصون. دلت الآية على جواز دفع الكفارات [إلى الكفار][3]؛ لأن الله جعلها نافعة لنا ومكفرة لما ارتكبنا.

[فصل في التفسير بالرأي]

قال الإمام: الْمَعْنَى: لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَى مَنْ خَالَفَكَ حَتَّى تَمْنَعَهُمُ الصَّدَقَةَ لِأَجْلِ أَنْ يَدْخُلُوا فِي الْإِسْلَامِ، فَتَصَدَّقْ عَلَيْهِمْ لِوَجْهِ اللَّهِ، وَلَا تُوقِفْ ذَلِكَ عَلَى إِسْلَامِهِمْ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ﴾ [الْمُمْتَحَنَةِ: 8] فَرَخَّصَ فِي صِلَةِ هَذَا الضَّرْبِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ.

1 يُنظر: البخاري، كتاب بدء الوحي، 1، باب كَيفَ كَانَ بَدْءُ الوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلّم، (1)، وابن حبان، (2/ 113)، (388)

2 قوله «كرهوا أن ينفقوهم» لعله على تضمين الفعل معنى الإعطاء، أو لعله محرف وأصله ينفعوهم من النفع.

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

روي أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ شَدِيدَ الْحِرْصِ عَلَى إِيمَانِهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى آثارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ [الْكَهْفِ: 6] ﴿لَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 3] وَقَالَ: ﴿لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ [التَّوْبَةِ: 128] فَأَعْلَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ بَعَثَهُ بَشِيرًا وَنَذِيرًا، وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا وَمُبَيِّنًا لِلدَّلَائِلِ، فَأَمَّا كَوْنُهُمْ مُهْتَدِينَ فَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْكَ وَلَا بِكَ، فالهدى هاهنا بِمَعْنَى الِاهْتِدَاءِ، [فَسَوَاءٌ اهْتَدَوْا أَوْ لَمْ يَهْتَدُوا فَلَا تَقْطَعْ مَعُونَتَكَ وَبِرَّكَ وَصَدَقَتَكَ عَنْهُمْ، وَفِيهِ وَجْهٌ آخَرُ: لَيْسَ عَلَيْكَ أَنْ تُلْجِئَهُمْ إِلَى الِاهْتِدَاءِ][1] بِوَاسِطَةِ أَنْ تُوقِفَ صَدَقَتَكَ عَنْهُمْ عَلَى إِيمَانِهِمْ، فَإِنَّ مِثْلَ هَذَا الْإِيمَانِ لَا يَنْتَفِعُونَ بِهِ، بَلِ الْإِيمَانُ الْمَطْلُوبُ مِنْهُمُ الْإِيمَانُ عَلَى سَبِيلِ التَّطَوُّعِ وَالِاخْتِيَارِ. قَوْلُهُ ﴿وَلكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ﴾ إِثْبَاتٌ لِلْهِدَايَةِ الَّتِي نَفَاهَا بِقَوْلِهِ ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُداهُمْ﴾ لَكِنَّ الْمَنْفِيَّ بِقَوْلِهِ ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُداهُمْ﴾ هُوَ حُصُولُ الِاهْتِدَاءِ عَلَى سَبِيلِ الِاخْتِيَارِ، [فَكَانَ قَوْلُهُ ﴿وَلكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ﴾ عِبَارَةً عَنْ حُصُولِ الِاهْتِدَاءِ عَلَى سَبِيلِ الِاخْتِيَارِ][2] وَهَذَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الِاهْتِدَاءُ الْحَاصِلُ بِالِاخْتِيَارِ وَاقِعًا بِتَقْدِيرِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَخْلِيقِهِ وَتَكْوِينِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْمَطْلُوبُ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية أن يا مُحَمَّد لك المقام المحمود واللواء المعقود، ولك الوسيلة، وعلى الأنبياء الفضيلة، ولك ليلة المعراج القربة الواصلة، ولك يوم القيامة الشفاعة والرفعة، وأنت سيد الأولين والآخرين، وأنت أكرم الخلق على رب العالمين، ولكن ﴿لَّيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ [البقرة: 272] والهداية من خصائص شأننا، ولوائح برهاننا، ويوازي سلطاننا، ليس لغيرنا فيها مجال، ولا لسوانا فيها مقال، أنت تدعوهم ولكنا نهدي ﴿لَّيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ ﴿إِنَّكَ لاَ تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ ٱللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَآءُ﴾ [القصص: 56]، ﴿وَمَا تُنْفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ فَلأَنْفُسِكُمْ﴾ يعني تنفقون لا إلى الفقراء، والله يجازيكم به؛ لأن جزاء الإنفاق يرجع إليكم؛ لأنكم ﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلاَّ ٱبْتِغَآءَ وَجْهِ ٱللَّهِ﴾ وهو عالم بخفيات سرائركم وخبيئات ضمائركم من ﴿وَمَا تُنْفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ﴾ الأجور من غير فتور ولا قصور، ﴿وَأَنْتُمْ لاَ تُظْلَمُونَ﴾ بنقير ولا قطمير.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿ليسَ عليكَ هُدَاهم﴾ إلى الإنفاقات الثلاثة المذكورة المبرّأة عن المنّ والأذى والرياء ورؤية الإنفاق وكونه من الخبيث، أي: لا يجب عليك أن تجعلهم مهديين إنما عليك تبليغ الهداية ﴿ولكنّ الله يهْدِي من يَشَاء وما تنْفِقوا من خير فلأنفسكم﴾، فلم تمنون به على الناس وتؤذونهم ﴿وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله﴾ فما لكم تستطيلون به /334 أ/ على الناس؟ وكيف تراؤون فيه؟ ﴿وما تنفقوا من خير يوف إليكم﴾ ليس لغيركم فيه نصيب، فلا تنفقون إلا على أنفسكم في الحقيقة، لا على غيركم فلا ينقص به شيء منكم، فما لكم تقصدون الخبيث بالإنفاق منه.

ثم أخبر عن أهل الصدقات ودلنا على أفضل النفقات، بقوله تعالى:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٧٣﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٤﴾﴾

[سورة البقرة: 273، 274]

[فصل في التفسير بالرواية]

يعني النفقة والصدقة للفقراء الذين حبسوا أنفسهم في طاعة الله، وهم أصحاب الصُّفَّة، كانوا نحوا من أربعمائة رجل، جعلوا أنفسهم للطاعة، وتركوا الكسب والتجارة. وقيل: لما قال ﴿وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ﴾، كأنهم قالوا: لأي الفقراء؟ فقيل: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا...﴾. وقوله: ﴿أُحْصِرُوا﴾، أي: منعوا. وقوله: ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، أي: في طريق رضاء الله. ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾، أي: سيرا في البلاد. ومعنى عدم الاستطاعة أنهم يكرهون السير كيلا تفوتهم صحبة الرسول عليه السلام. ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾، أي: يظنهم الجاهل من تعففهم، أي بسبب قناعتهم وامتناعهم عن مباسطة الناس وعن كشفهم حالهم لهم، أغنياء. ﴿تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾، قيل: الخطاب للنبي. وقيل: لكل راغب في معرفة حالهم. يعني يعرف فقرهم بالعلامة في وجوههم من أثر الجوع. ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾، أي: إلحاحًا. فظاهره نفي سؤالهم عن الإلحاح، فكان يتوهم أنهم يسألون عند الحاجة بقدر الحاجة ولا يلحون، ولكن عرف بقوله ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ أنهم ما كانوا يسألون الناس أصلا. ولهذا قال ابن عباس □ في تفسيره: لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ولا غير إلحافٍ. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾، أي: بما أنفقتم. ويقال: ﴿أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وقفوا على حكم الله، فأحصروا أنفسهم على طاعته، وقلوبهم على معرفته، وأرواحهم على محبة الله، وأسرارهم على رؤيته. ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: 274]، الكلمات ظاهرة. وقال مجاهد رحمه الله: نزلت الآية في علي بن أبي طالب □، كان يملك أربعة دراهم، فأعطى درهما بالليل، ودرهما بالنهار، ودرهما في السر، ودرهما في العلانية، فأحسن الله تعالى [الثناء][1] عليه بصنيعه. ويقال: هذا حثّ لجميع الناس على الصدقة يتصدقون في الأحوال كلها وفي سبب نزوله وجه آخر وهو أنه بعث عبد الرحمن بن عوف بِدَنَانِيرَ إِلَى أَصْحَابِ الصُّفَّةِ، وَبَعَثَ علي ﷺ بِوَسْقٍ مِنْ تَمْرٍ لَيْلًا، فَكَانَ أَحَبُّ الصَّدَقَتَيْنِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى صَدَقَة علي، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَصَدَقَةُ اللَّيْلِ صدقة علي وصدقة النهار صدقة عبد الرحمن.

واعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ فِي الْآيَةِ الْأُولَى أَنَّهُ يَجُوزُ صَرْفُ الصَّدَقَةِ إِلَى أَيِّ فَقِيرٍ كَانَ، بَيَّنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الَّذِي يَكُونُ أَشَدَّ النَّاسِ اسْتِحْقَاقًا بِصَرْفِ الصَّدَقَةِ إِلَيْهِ مَنْ هُوَ؟ فَقَالَ: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. وَعَنِ ابن عباس: وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا عَلَى أَصْحَابِ /334 ب/ الصُّفَّةِ فَرَأَى فَقْرَهُمْ وَجَدَّهُمْ فَطَيَّبَ قُلُوبَهُمْ، فَقَالَ: "أَبْشِرُوا يَا أَصْحَابَ الصُّفَّةِ فَمَنْ لَقِيَنِي مِنْ أُمَّتِي عَلَى النَّعْتِ الَّذِي أَنْتُمْ عَلَيْهِ رَاضِيًا بِمَا فِيهِ فَإِنَّهُ مِنْ رِفَاقِي". وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَفَ هَؤُلَاءِ الْفُقَرَاءَ بِصِفَاتٍ خَمْسٍ: الصِّفَةُ الْأُولَى: قَوْلُهُ ﴿الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فَنَقُولُ: الْإِحْصَارُ فِي اللُّغَةِ أَنْ يَعْرِضَ لِلرَّجُلِ مَا يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَفَرِهِ، مِنْ مَرَضٍ أَوْ كِبَرٍ أَوْ عَدُوٍّ أَوْ ذَهَابِ نَفَقَةٍ. وقال بعضهم: مَعْنَى قَوْلِهِ ﴿الَّذِينَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أَنَّهُمْ حَصَرُوا أَنْفُسَهُمْ وَوَقَفُوهَا عَلَى الْجِهَادِ، وَلأَنَّ قَوْلَهُ ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ مُخْتَصٌّ بِالْجِهَادِ فِي عُرْفِ الْقُرْآنِ، وَلِأَنَّ الْجِهَادَ كَانَ وَاجِبًا فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ، وَكَانَ تَشْتَدُّ الْحَاجَةُ إِلَى مَنْ يَحْبِسُ نَفْسَهُ لِلْمُجَاهَدَةِ مَعَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَكُونُ مُسْتَعِدًّا لِذَلِكَ، مَتَى مَسَّتِ الْحَاجَةُ، فَبَيَّنَ تَعَالَى فِي هَؤُلَاءِ الْفُقَرَاءِ أَنَّهُمْ بِهَذِهِ الصِّفَةِ، وَمَنْ هَذَا حَالُهُ يَكُونُ وَضْعُ الصَّدَقَةِ فِيهِمْ يُفِيدُ وُجُوهًا مِنَ الْخَيْرِ أَحَدُهَا: إِزَالَةُ عَيْلَتِهِمْ وَالثَّانِي: تَقْوِيَةُ قَلْبِهِمْ لِمَا انْتَصَبُوا إِلَيْهِ وَثَالِثُهَا: تَقْوِيَةُ الْإِسْلَامِ بِتَقْوِيَةِ الْمُجَاهِدِينَ وَرَابِعُهَا: أَنَّهُمْ كَانُوا مُحْتَاجِينَ جِدًّا مَعَ أَنَّهُمْ كَانُوا لَا يُظْهِرُونَ حَاجَتَهُمْ، عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾.

الصِّفَةُ الثَّانِيَةُ لِهَؤُلَاءِ الْفُقَرَاءِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾. الصِّفَةُ الثَّالِثَةُ لَهُمْ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ وأَرَادَ الْجَهْلَ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الِاخْتِبَارِ، وَمَعْنَى التَّعَفُّفِ تَرْكُ الشَّيْءِ وَالْكَفُّ عَنْهُ. الصِّفَةُ الرَّابِعَةُ لِهَؤُلَاءِ الْفُقَرَاءِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ وقال بعضهم: هاهنا معنى آخَرُ وهُوَ أَنَّ لِعِبَادِ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ هَيْبَةً وَوَقْعًا فِي قُلُوبِ الْخَلْقِ، كُلُّ مَنْ رَآهُمْ تَأَثَّرَ مِنْهُمْ وَتَوَاضَعَ لَهُمْ وَذَلِكَ إِدْرَاكَاتٌ رُوحَانِيَّةٌ، لَا عِلَّاتٌ جُسْمَانِيَّةٌ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْأَسَدَ إِذَا مَرَّ هَابَتْهُ سَائِرُ السِّبَاعِ بِطِبَاعِهَا لَا بِالتَّجْرِبَةِ، لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ تِلْكَ التَّجْرِبَةَ مَا وَقَعَتْ، وَالْبَازِيُّ إِذَا طَارَ تَهْرُبُ مِنْهُ الطُّيُورُ الضَّعِيفَةُ، وَكُلُّ ذَلِكَ إِدْرَاكَاتٌ رُوحَانِيَّةٌ لَا جسمانية، فكذا هاهنا، وَمِنْ هَذَا الْبَابِ آثَارُ الْخُشُوعِ فِي الصَّلَاةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ [الْفَتْح: 29].

الصِّفَةُ الْخَامِسَةُ لِهَؤُلَاءِ الْفُقَرَاءِ: قَوْلُهُ تعالى: ﴿لا يَسْئَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ عَنِ ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَفِيفَ الْمُتَعَفِّفَ، وَيُبْغِضُ الْفَاحِشَ الْبَذِيءَ السَّائِلَ الْمُلْحِفَ الَّذِي إِنْ أُعْطِيَ كَثِيرًا أَفْرَطَ فِي الْمَدْحِ، وَإِنْ أُعْطِيَ قَلِيلًا أَفْرَطَ فِي الذَّمِّ. وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَفْتَحُ أَحَدٌ بَابَ مَسْأَلَةٍ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقْرٍ، وَمَنْ يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللَّهُ، وَمَنْ يَسْتَعْفِفْ يُعِفَّهُ اللَّهُ تَعَالَى، لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلًا يَحْتَطِبُ فَيَبِيعُهُ بِمُدٍّ مِنْ تَمْرٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ».

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ فِي كَيْفِيَّةِ النَّظْمِ أَقْوَالٌ الْأَوَّلُ: أنه تعالى لَمَّا بَيَّنَ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ أَنَّ أَكْمَلَ مَنْ تُصْرَفُ إِلَيْهِ النَّفَقَةُ مَنْ هُوَ، بَيَّنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ أَكْمَلَ وُجُوهِ الْإِنْفَاقِ كَيْفَ هُوَ، فَقَالَ: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهارِ سِرًّا وَعَلانِيَةً﴾ وَالثَّانِي: أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ هَذِهِ الْآيَةَ لِتَأْكِيدِ مَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِهِ ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ [الْبَقَرَة: 271] /335 أ/ وَالثَّالِثُ: أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ آخِرُ الْآيَاتِ الْمَذْكُورَةِ فِي أَحْكَامِ الْإِنْفَاقِ، فَلَا جَرَمَ أَرْشَدَ الْخَلْقَ إِلَى أَكْمَلِ وُجُوهِ الْإِنْفَاقَاتِ.

وفِي الْآيَةِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ صَدَقَةَ السِّرِّ أَفْضَلُ مِنْ صَدَقَةِ الْعَلَانِيَةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ قَدَّمَ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ، وَالسِّرَّ عَلَى الْعَلَانِيَةِ فِي الذِّكْرِ. وفِي الْآيَةِ دلالة على أَنَّ أَهْلَ الثَّوَابِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيَتَأَكَّدُ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ [الأنبياء: 103].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الإنفاق على سادات اختاروا الفقر على الغنى؛ محبة لله عز وجل واقتداء بسنة رسول الله ﷺ وحرفته، فإنه ﷺ كان يقول: "لي حرفتان: الفقر والجهاد"[1]، وهم أحق بها، كما قال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَآءِ ٱلَّذِينَ أُحصِرُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ [الْبَقَرَة: 273]؛ يعني: الفقير أحصره حب الله في طلبه، لا الذي أحصره الفقر والعجز عن طلب الرزق، بل

1 قال العراقي في ((تخريج الإحياء)) (4/240): لم أجد له أصلا. وقال ابن حجر في ((لسان الميزان)) (5/392): منكر

أحصرهم الشوق والمحبة في سبيل الله ﴿لاَ يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي ٱلأَرْضِ﴾[الْبَقَرَة: 273]؛ لأنهم واقفون مع الله لله بالله، يسقط عنهم السكون والحركات، فإنهم مجذبون عنهم بالجذبات، مضروب عليهم قباب الغيرات، لا إشراف للأجانب عليهم، ولا سبيل للأغيار إليهم، حجبتهم العزة عن الجاهل بحجاب العفة، فيراهم الأغنياء بنظر الأغنياء، ﴿يَحْسَبُهُمُ ٱلْجَاهِلُ أَغْنِيَآءَ مِنَ ٱلتَّعَفُّفِ﴾ [الْبَقَرَة: 273]؛ لأنهم مستورون تحت قباب الغيرة، محجوبون عن معرفة أهل الغيرة، كما قال تعالى: "أوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري". ﴿تَعْرِفُهُم بِسِيمَاهُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 273]؛ لأنك لست بك فلست غيري؛ فإنك إذا رأيت ما رأيت، ولكن الله رأى، كما قال تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ ٱللَّهَ رَمَىٰ﴾ [الأنفال: 17]، وإنَّ سيماهم لا ترى بالبصر الإنساني بل ترى بالنور الرباني؛ لأن سيماهم في الظاهر من ظهور آثار أحوال الباطن، وأحوال باطنهم أنهم أحصروا في سبيل الله، فأحصروا نفوسهم على طاعة الله عن معصيته، وقلوبهم على معرفة الله [عن نكرته][1]، وأرواحهم على محبة الله عن محبة غيره، وأسرارهم على رؤية الله عن شهود سواه، فمن سيماهم في الظاهر من ظهور آثار أحوال الباطن، ﴿لاَ يَسْأَلُونَ ٱلنَّاسَ إِلْحَافًا﴾ [الْبَقَرَة: 273]، لا بقليل ولا بكثير مع غاية احتياجهم؛ لأن إيتاء أنوار غناء قلوبهم انعكست على ظواهرهم، فتنورت بتعفف نفوسهم واضمحلت ظلمة فقرهم، وحاجتهم تحت أنوار غني قلوبهم. قال: ﴿وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ﴾ [الْبَقَرَة: 273]؛ يعني: من كل معاملة فيها خير من المال أو الجاه أو خدمة بالنفس أو إعزاز أو إكرام أو إعظام أو إرادة من القلب تعاملون به هؤلاء السادة حتى السلام عليهم استحقاقًا وإجلالًا وإذلالًا، ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ بِهِ﴾ [الْبَقَرَة: 273]، بجميع معاملاتكم معهم للتقرب إليهم، ﴿عَلِيمٌ﴾ [الْبَقَرَة: 273]، فإن تقربتم إليه في الإنفاق عليهم بشبر يتقرب في مجازاتكم بذراع، وإن تقربتم بذراع يتقرب عليكم بباع، فلا نهاية لفضله ولا غاية لكرمه، ومن سيماهم في الظاهر تعرفهم به يا مُحَمَّد إذا وجدوا مالًا، فلا يبقون بل ينفقون بالليل والنهار سرا وعلانية. وهو قوله: ﴿ٱلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِٱللَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ سِرًّا وَعَلاَنِيَةً﴾ [الْبَقَرَة: 274]، فإذا نفذ المال لم يفتروا عن شهوده لحظة ليلًا ونهارًا، /335 ب/ بل ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِٱلْغَدَاةِ وَٱلْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: 52]، ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 274]؛ يعني: في مقام العندية عند ربهم ﴿عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [القمر: 55]، ﴿وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 274]، من عذاب القطيعة؛ لأنهم قد استمسكوا بالفقر والمحبة؛ وهي العروة الوثقى، ﴿لاَ ٱنفِصَامَ لَهَا﴾ [الْبَقَرَة: 256]، ﴿وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 274]، عاجلًا وآجلًا، فأما عاجلًا: فلا يحزنون على ما يفوتهم من الدنيا، فإنهم تركوها بطيب قلوبهم في الله، وهو لهم خلف عن كل تلف؛ من كان لله كان الله له، وأما آجلًا: كما قال تعالى: ﴿لاَ يَحْزُنُهُمُ ٱلْفَزَعُ ٱلأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ ٱلْمَلاَئِكَةُ﴾ [الأنبياء: 103].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التأويل: ﴿للفقراء﴾، أي: اقصدوا بصدقاتكم الفقراء ﴿الذين﴾ أحصرهم المجاهدة ﴿في سبيل الله﴾. ﴿لا يستطيعون ضربًا في الأرض﴾ للتجارة والكسب لاشتغالهم بالله واستغراقهم في الأحوال وصرف أوقاتهم في العبادات. ﴿يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف﴾ عن السؤال والاستغناء عن الناس ﴿تعرفهم بسيماهم﴾ من صفرة وجوههم، ونور جباههم، وهيئة سحناتهم، أنهم عرفاء فقراء، أهل الله، لا يعرفهم إلا الله ومن هو منهم ﴿لا يسألون الناس إلحَافًا﴾، أي: إلحاحًا. والمراد نفي مسألة الناس بالكلية. ﴿وما تنفقوا من خيرٍ على أيّ من أنفقتم، غنيًا كان أو فقيرًا ﴿فإنّ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

الله به عليم﴾، أي: بأن ذلك الإنفاق له أو لغيره، فيجازي بحسبه. ﴿الذينَ يُنفقونَ﴾ عمم الإنفاق أولًا بحسب الأشخاص ثم بحسب الأوقات والأحوال ليعلم أنه لا يتفاوت بها، بل بالقصد والنيّة.

سورة البقرة [275: 286]

ثم أخبر عن حرص أهل الدنيا وهم: أكلة الربا، بعد ما ذكر قناعة أهل الآخرة وشكر المولى بقوله تعالى:

﴿ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ ٱلرِّبَوٰاْ لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ ٱلَّذِى يَتَخَبَّطُهُ ٱلشَّيْطَٰنُ مِنَ ٱلْمَسِّ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوٓاْ إِنَّمَا ٱلْبَيْعُ مِثْلُ ٱلرِّبَوٰاْ ۗ وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوٰاْ ۚ فَمَن جَآءَهُۥ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِۦ فَٱنتَهَىٰ فَلَهُۥ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُۥٓ إِلَى ٱللَّهِ ۖ وَمَنْ عَادَ فَأُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحَقُ ٱللَّهُ ٱلرِّبَوٰاْ وَيُرْبِى ٱلصَّدَقَٰتِ ۗ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾﴾

[سورة البقرة: 275، 276]

[فصل في التفسير بالرواية]

انتظام هذه الآية بما قبلها أن الله تعالى أمر المؤمن بإعطاء ماله الفقير، ووعد عليه الثواب، ثم حرم عليه أخذ مال غيره بغير حق، وأوعد عليه العقاب. وقوله: ﴿يَأْكُلُونَ﴾، أي: يأخذون. فإن الوعيد يلحق الأخذ كما يلحق الأكل. قال الله تعالى: ﴿وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ﴾ [النساء: 161] ولكن ذكر الأكل لأن معظم مقصود الأخذ الأكل. و"الربا" الفضل الحرام، وأصله: الفضل المطلق. ﴿لَا يَقُومُونَ إِلاَّ كَما يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطانُ مِنَ الْمَسِّ﴾، يعني يخبله، أي: يفسد عقله. ويقال: إنهم يبعثون يوم القيامة، وقد انتفخت بطونهم كالحبالى، وكلما قاموا سقطوا، والناس يمشون عليهم، فيكون ذلك علامة آكل الربا. ﴿ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبا﴾، أي: هذا العقاب لهم في الآخرة باستحلالهم الربا، وتمثيلهم إياه بالبيع قياسا فاسدا. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: هذه الآية دليل جواز القياس في العقل؛ لأنه لو لم يكن في العقل جوازه لم يكن لقولهم هذا معنى، ولكن وقع قياسهم فاسدا. وفيها دليل أن حرمة الربا كانت ظاهرة عندهم، وكانت هي فيما بينهم كهي فيما بين المسلمين، فلذلك قال أبو حنيفة ﷺ: لا يجوز الربا فيما بين أهل الإسلام، وأهل الذمة. ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبا﴾، /336 أ/ أي: كيف يتماثلان، والبيع محلل بتحليل الله تعالى، والربا محرم بتحريم الله؟! ﴿فَمَنْ جاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهى﴾، أي: امتنع عن الاستحلال والأخذ. ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾، أي: فله ما أخذ وما مضى قبل التحريم، وليس عليه رده. وأيضا غفر له ما مضى في كفره. وقال تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الْأَنْفَالِ: 38]. ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾، أي: لا خصومة للمعطي، بل صار أمره إلى الله وحده. وقيل: مغفرته وتعذيبه إلى الله. ﴿وَمَنْ عاد فَأُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: تعلقت المعتزلة بظاهره في القول بتخليد الفساق في النار أنه يعود إلى أكل الربا وهو معصية صار خالدا في النار، فقلنا معناه من عاد إلى الاستحلال بدليل ما قبله وما بعده، فإنه قال في أوله: ﴿قالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبا﴾، وهو تسوية بينهما واستحلال لهما، وقال في آخره: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ [البقرة: 276] وهو مبالغة في صفة الكافر. ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ [البقرة: 276] والمحق نقصان الشيء حالا بعد حال حتى يذهب كله. [وهو حال آخذ][1] الربا، فإنه يذهب ماله كله، ولا ينفع به ولده من بعده. ﴿وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ﴾، أي: ينميها ويزيدها فيبارك ففي ماله فينتفع به أولاده

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

من بعده، وهذا في الدنيا، وكذلك في الآخرة فإنه يجعل الصدقات من الربا هباء منثورا، ﴿وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ﴾ [الأنفال: 37] ويضاعف الصدقات على ما مر. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ﴾، أي: يبغض. ﴿كُلَّ كَفَّارٍ جاحد بتحريم الربا ﴿أَثِيمٍ﴾ يعني عاص بأكله.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ بَيْنَ الرِّبَا وَبَيْنَ الصَّدَقَةِ مُنَاسَبَةٌ مِنْ جِهَةِ التَّضَادِّ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الصَّدَقَةَ عِبَارَةٌ عَنْ تَنْقِيصِ [الْمَالِ][1] بِسَبَبِ أَمْرِ اللَّهِ بِذَلِكَ، وَالرِّبَا عِبَارَةٌ عَنْ طَلَبِ الزِّيَادَةِ عَلَى الْمَالِ مَعَ نَهْيِ اللَّهِ عَنْهُ، فَكَانَا مُتَضَادَّيْنِ، وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبا وَيُرْبِي الصَّدَقاتِ﴾ فَلَمَّا حَصَلَ بَيْنَ هَذَيْنِ الْحُكْمَيْنِ هَذَا النَّوْعُ مِنَ الْمُنَاسَبَةِ، لَا جَرَمَ ذَكَرَ عَقِيبَ حُكْمِ الصَّدَقَاتِ حُكْمَ الرِّبَا. وهو قِسْمَانِ: رِبَا النَّسِيئَةِ، وَرِبَا الْفَضْلِ.

أَمَّا رِبَا النَّسِيئَةِ فَهُوَ الْأَمْرُ الَّذِي كَانَ مَشْهُورًا مُتَعَارَفًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَدْفَعُونَ الْمَالَ عَلَى أَنْ يَأْخُذُوا كُلَّ شَهْرٍ قَدْرًا مُعَيَّنًا، وَيَكُونُ رَأْسُ الْمَالِ بَاقِيًا، ثُمَّ إِذَا حَلَّ الدَّيْنُ طَالَبُوا الْمَدْيُونَ بِرَأْسِ الْمَالِ، فَإِنْ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ الْأَدَاءُ زَادُوا فِي الْحَقِّ وَالْأَجَلِ، فَهَذَا هُوَ الرِّبَا الَّذِي كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَتَعَامَلُونَ بِهِ. وَأَمَّا رِبَا الْفَضْلِ فَهُوَ أن يباع مِنَ الْحِنْطَةِ بِمَنَوَيْنِ مِنْهَا وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ. وكلاهما حرام، أَمَّا الْقِسْمُ الْأَوَّلُ فَبِالْقُرْآنِ، وَأَمَّا رِبَا الْفَضْلِ فَبِالْخَبَرِ. وسبب التحريم أنَّ الرِّبَا يَقْتَضِي أَخْذَ مَالِ الْإِنْسَانِ مِنْ غَيْرِ عِوَضٍ، لِأَنَّ مَنْ يَبِيعُ الدِّرْهَمَ بِالدِّرْهَمَيْنِ نَقْدًا أَوْ نَسِيئَةً فَيَحْصُلُ لَهُ زِيَادَةُ دِرْهَمٍ مِنْ غَيْرِ عِوَضٍ، وَمَالُ الْإِنْسَانِ مُتَعَلَّقُ حَاجَتِهِ وَلَهُ حُرْمَةٌ عَظِيمَةٌ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «حُرْمَةُ مَالِ الْإِنْسَانِ كَحُرْمَةِ دَمِهِ» /336 ب/ فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ أَخْذُ مَالِهِ مِنْ غَيْرِ عِوَضٍ مُحَرَّمًا.

الْقَوْمُ كَانُوا فِي تَحْلِيلِ الرِّبَا عَلَى هَذِهِ الشُّبْهَةِ، وَهِيَ أَنَّ مَنِ اشْتَرَى ثَوْبًا بِعَشَرَةٍ ثُمَّ بَاعَهُ بِأَحَدَ عَشَرَ فَهَذَا حَلَالٌ، فَكَذَا إِذَا بَاعَ الْعَشَرَةَ بأحد عشرة يجب أن يكون حلال، لِأَنَّهُ لَا فَرْقَ فِي الْعَقْلِ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ، فَهَذَا فِي رِبَا النَّقْدِ، وَأَمَّا فِي رِبَا النَّسِيئَةِ فَكَذَلِكَ أَيْضًا، لِأَنَّهُ لَوْ بَاعَ الثَّوْبَ الَّذِي يُسَاوِي عَشَرَةً فِي الْحَالِ بِأَحَدَ عَشَرَ إِلَى شَهْرٍ جَازَ فَكَذَا إِذَا أَعْطَى الْعَشَرَةَ بِأَحَدَ عَشَرَ إِلَى شَهْرٍ، وَجَبَ أَنْ يَجُوزَ لِأَنَّهُ لَا فَرْقَ فِي الْعَقْلِ بَيْنَ الصُّورَتَيْنِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ إِنَّمَا جَازَ هُنَاكَ، لِأَنَّهُ حَصَلَ التراضي من الجانبين، فكذا هاهنا لَمَّا حَصَلَ التَّرَاضِي مِنَ الْجَانِبَيْنِ وَجَبَ أَنْ يَجُوزَ أَيْضًا، فَالْبِيَاعَاتُ إِنَّمَا شُرِّعَتْ لِدَفْعِ الْحَاجَاتِ، ولعلل الْإِنْسَانَ أَنْ يَكُونَ صِفْرَ الْيَدِ فِي الْحَالِ شَدِيدَ الْحَاجَةِ، وَيَكُونَ لَهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ مِنَ الزَّمَانِ أَمْوَالٌ كَثِيرَةٌ، فَإِذَا لَمْ يَجُزِ الرِّبَا لَمْ يُعْطِهِ رَبُّ الْمَالِ شَيْئًا فَيَبْقَى الْإِنْسَانُ فِي الشِّدَّةِ وَالْحَاجَةِ، إِمَّا بِتَقْدِيرِ جَوَازِ الرِّبَا فَيُعْطِيهِ رَبُّ الْمَالِ طَمَعًا فِي الزِّيَادَةِ، وَالْمَدْيُونُ يَرُدُّهُ عِنْدَ وِجْدَانِ الْمَالِ، مع الزيادة، وَإِعْطَاءُ تِلْكَ الزِّيَادَةِ عِنْدَ وِجْدَانِ الْمَالِ أَسْهَلُ عَلَيْهِ مِنَ الْبَقَاءِ فِي الْحَاجَةِ قَبْلَ وِجْدَانِ الْمَالِ، فَهَذَا يَقْتَضِي حِلَّ الرِّبَا، [كَمَا حَكَمْنَا بِحِلِّ سَائِرِ الْبِيَاعَاتِ لِأَجْلِ دَفْعِ الْحَاجَةِ، فَهَذَا هُوَ شُبْهَةُ الْقَوْمِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَجَابَ عَنْهُ بِحَرْفٍ وَاحِدٍ، وَهُوَ قَوْلُهُ ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبا﴾][2].

قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبا وَيُرْبِي الصَّدَقاتِ﴾ اعْلَمْ أَنَّ الله تَعَالَى لَمَّا بَالَغَ فِي الزَّجْرِ عَنِ الرِّبَا، وَكَانَ قَدْ بَالَغَ فِي الْآيَاتِ المتقدمة في الأمر بالصدقات، ذكر هاهنا مَا يَجْرِي مَجْرَى الدَّاعِيَ إِلَى تَرْكِ الصَّدَقَاتِ وَفِعْلِ الرِّبَا، وَكَشَفَ عَنْ فَسَادِهِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الدَّاعِيَ إِلَى فِعْلِ الرِّبَا تَحْصِيلُ الْمَزِيدِ، وَالصَّارِفَ عَنِ الصَّدَقَاتِ الِاحْتِرَازُ عَنْ النُّقْصَانِ، فَبَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ الرِّبَا وَإِنْ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

كَانَ زِيَادَةٍ فِي الْحَالِ، إِلَّا أَنَّهُ نُقْصَانٌ فِي الْحَقِيقَةِ، وَأَنَّ الصَّدَقَةَ وَإِنْ كَانَتْ نُقْصَانًا فِي الصُّورَةِ، إِلَّا أَنَّهَا زِيَادَةٌ فِي الْمَعْنَى، وَلَمَّا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ كَانَ اللَّائِقُ بِالْعَاقِلِ أَنْ لَا يَلْتَفِتَ إِلَى مَا يَقْضِي بِهِ الطَّبْعُ وَالْحِسُّ مِنَ الدَّوَاعِي وَالصَّوَارِفِ.

لإشارة في تحقيق الآيتين أن آكل الربا لحرصه على الدنيا، مثله كمثل من به جوع الكلب فيأكل ولا يشبع، حتى ينتفخ بطنه ويثقل عليه فلا يقدر أن يقوم، ﴿إِلاَّ كَمَا يَقُومُ ٱلَّذِي يَتَخَبَّطُهُ ٱلشَّيْطَانُ مِنَ ٱلْمَسِّ﴾ [البقرة: 275]؛ يعني: إلا كما يقوم المصروع، وكلما يقوم يصرعه ثقل بطنه، وهذا كمثل ضربه النبي ﷺ للحريص، وإِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ، مَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ وَوَضَعَهُ فِي حَقِّهِ فَنِعْمَ الْمَعُونَةُ هُوَ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلا يَشْبَعُ. وكذلك الحريص الذي يجمع الدنيا من غير حلها ويمنع ذا الحق حقه، فينتفخ بطنه يوم القيامة، ويكون عاقبته النار، وبالعكس التاجر الذي يكتسب المال بطريق البيع والشراء ويؤدي حقه، وإن كان له حرص في الطلب والجمع، لكن لما كان بأمر الشرع، وبطريق الحل، ولا يمنع ذا الحق حقه، ما أضر به كما أضر بآكل الربا. /337 أ/ ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ يعني: في طلب الربح والزيادة في المال. وقال تعالى: ﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوٰاْ﴾ [البقرة: 275]؛ يعني: كيف يكون ما أحل الله نور الأمر وأزال ظلمته إفراط الحرص منه، ﴿وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوٰاْ﴾ مثل ما حرم الله وزاد في ظلمة الحرص الذي فيه عصيان الأمر، فمن ارتكبه بالربا يكون في ظلمات ثلاثة ﴿بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ [النور: 40]، ظلمة الحرص، وظلمة الدنيا، وظلمة المعصية، ﴿فَمَن جَآءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ﴾ البقرة: 275]، بالقرآن والأخبار وإلهام الحق ﴿فَٱنْتَهَىٰ﴾ [البقرة: 275]، فتاب ورجع من الربا، ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ [البقرة: 275]، فيتجاوز عنه الحق. ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 275]، بأن يرزقه بدل الربا من حيث لا يحتسب وَمَنْ عاد﴾ [البقرة: 275]، إلى شؤم فعاله ومذموم خصاله، وأعرض عن الحق ومقاله، واستحل ما حرمه وأقبل على ما احترمه، ﴿فَأُوْلَٰئِكَ أَصْحَابُ ٱلنَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: 275]، فلينتظروا وشيك الاستئصال، وفجأة النكال فإنه ﴿يَمْحَقُ ٱللَّهُ ٱلرِّبَوٰاْ﴾ [البقرة: 276]، إذا شرع فيه بمتابعة الهوى، ﴿وَيُرْبِي ٱلصَّدَقَٰتِ﴾ [البقرة: 276] بأنواع البر والبركات؛ لأنها مقرونة بالخيرات على وفق المأمورات، ﴿وَٱللَّهُ لاَ يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ﴾ [البقرة: 276]، بنعمة الشرع وأنواره، ﴿أَثِيمٍ﴾ [البقرة: 276]، عامل بالطبع مقيم في ظلمة إصراره.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق في قوله: ﴿الذين يأكلون الربا لا يقومون... ﴾ الآية: آكل الربا أسوأ حالًا من جميع مرتكبي الكبائر، فإنّ كل مكتسب له توكل ما في نفسه قليلًا كان أو كثيرًا، كالتاجر والزارع والمحترف، إذ لم يعينوا أرزاقهم بعقولهم، ولم يتعين لهم قبل الاكتساب، فهم يكتسبون على غير معلوم في الحقيقة، وأما آكل الربا فقد عين على آخذه مكسبه ورزقه سواء ربح الآخذ أو خسر، فهو محجوب عن ربه بتصرفه بنفسه وبتعيين رزقه، لا توكل له أصلًا، فوكّله الله تعالى إلى نفسه وعقله، وأخرجه من حفظه وكلاءته، فاختطفه الجنّ وخبلته، فيقوم يوم القيامة ولا رابطة بينه وبين الله كسائر الناس المرتبطين به بالتوكل، فيكون كالمصروع المجنون الذي مسّه الشيطان فيخبطه لا يهتدي إلى مقصد ﴿ذلك بأنهم قالوا﴾ أي: ذلك بسبب احتجاجهم بقياسهم وأول من قاس إبليس فيكونون من أصحابه مطرودين مثله. ﴿يمْحَق الله الربا﴾ وإن كان زيادة في الظاهر ﴿ويربي الصدقات﴾ وإن كان نقصانًا في الشاهد، لأنّ الزيادة والنقصان إنما يكونان باعتبار العاقبة والنفع في الدارين. والمال الحاصل من الربا لا بركة له، لأنه حصل من مخالفة الحق فتكون عاقبته وخيمة وصاحبه يرتكب سائر المعاصي إذ كلّ طعام يولّد في أكله دواعي وأفعالًا من جنسه، فإن كان حرامًا يدعوه إلى أفعال محرمة، وإن كان مكروهًا فإلى أفعال

مكروهة، وإن كان مباحًا فإلى مباحة، وإن كان من طعام الفضل فإلى مندوبات، وكان في أفعاله متبرّعًا متفضلًا، وإن كان بقدر الواجب من الحقوق فأفعاله تكون واجبة ضرورية، وإن كان من الفضول والحظوظ فأفعاله تكون كذلك فضولا، فعليه إثم الربا وآثار الأفعال المحرّمة المتولدة من أكله على ما ورد في الحديث: "الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الأول"، فتزداد عقوباته وآثامه أبدًا، /337 ب/ ويتلف الله ماله في الدنيا فلا ينتفع به أعقابه وأولاده فيكون ممن خسر الدنيا والآخرة، وذلك هو المحق الكليّ. وأما الكاسب المتصدّق، فلكون ماله مزكّى، من موافقة الحق وطاعته، يبارك الله في تثميره مع حفظ الأصل، وآكله لا يكون إلا مطيعًا في أفعاله، ويبقى ماله في أعقابه وأولاده منتفعًا به وذلك هو الزيادة في الحقيقة، ولو لم تكن زيادته إلا ما صرف في طاعة الله لكفى به زيادة، وأيّ زيادة أفضل مما تبقّى عند الله، ولو لم يكن نقصان الربا إلا حصوله من مخالفة الله وارتكاب نهيه لكفى به نقصانا، وأيّ نقصان أفحش مما يكون سبب حجاب صاحبه وعذابه ونقصان حظه عند الله. ﴿والله لا يحب كل كفّار أثيم﴾، أي: آكل الربا كفار أثيم بفعله والله لا يحبّ من كان كذلك.

ثم أخبر عن العالمين بالشرع والخارجين عن الطبع بقوله تعالى:

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَوُاْ ٱلزَّكَوٰةَ لَهُمۡ أَجۡرُهُمۡ عِندَ رَبِّهِمۡ وَلَا خَوۡفٌ عَلَيۡهِمۡ وَلَا هُمۡ يَحۡزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَذَرُواْ مَا بَقِيَ مِنَ ٱلرِّبَوٰٓاْ إِن كُنتُم مُّؤۡمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِن لَّمۡ تَفۡعَلُواْ فَأۡذَنُواْ بِحَرۡبٖ مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦۖ وَإِن تُبۡتُمۡ فَلَكُمۡ رُءُوسُ أَمۡوَٰلِكُمۡ لَا تَظۡلِمُونَ وَلَا تُظۡلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾ وَإِن كَانَ ذُو عُسۡرَةٖ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيۡسَرَةٖۚ وَأَن تَصَدَّقُواْ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾﴾

[سورة البقرة: 277: 280]

[فصل في التفسير بالرواية]

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، يعني الطاعات فيما بينهم وبين ربهم. ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ يعني: وأتموا الصلوات الخمس. ﴿وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾، أي: أعطوا الزكاة المفروضة. ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ مضى معنى هذا. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [البقرة: 278] يعني: ولا تعصوه فيما نهاكم من أمر الرّبا. ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾، أي: اتركوا ما بقي لكم غير مقبوض من مال الربا. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، أي: إن كنتم محقين في الإيمان؛ فإن الإيمان يوجب عليكم طاعة ربكم فيما أمركم به. فأما المقبوض قبل التحريم فقد دخل في قوله ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في الآية دليل أن حدوث الحرمة المانعة للقبض ترفع العقد. وقال السدي رحمه الله: نزلت الآية في العباس بن عبد المطلب، وخالد بن الوليد وغيرهما رضي الله عنهما كانت لهم ربا على ثقيف فأمروا برفضها. وروي أن النبيّ عليه السلام لما دخل مكة، عام حجة الوداع، قال: إن كل ربا كانت في الجاهلية تحت قدمي هاتين، وأول ربا أضعه ربا العباس بن عبد المطلب. ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: 279]، أي: لم تتركوا ما بقي من الربا أيها المؤمنون. ﴿فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قرأ حمزة وأبو بكر ممدودا، يعني أعلموا بعضكم بعضا بحرب، أي: بهلاك من الله ورسوله، وبالقصر معناه: فاعلموا أنتم، يعني: فاعلموا أنكم تحاربون الله ورسوله. ﴿وَإِنْ تُبْتُمْ﴾، أي: من أخذ الربا. ﴿فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾ قدر ما أعطيتموه. ﴿لَا تَظْلِمُونَ﴾، أي: غرماءكم بأخذ الزيادة. ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ﴾، أي: هم لا يظلمونكم بالنقصان عن رؤوس أموالكم. ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ [البقرة: 280]، أي: وإن وقع ذو عسرة يعني إن كان المطلوب ذا شدة. ﴿فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾، أي: إنظار وإمهال إلى يسار وغنى. ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ يعني لو تصدقتم ولا تأخذونه

فإنه في الدنيا فانٍ وثوابه باق. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ تعلمون بعلمكم. وَفِيهِ تَهْدِيدٌ شَدِيدٌ عَلَى الْعُصَاةِ. والآية نزلت في دين الربا ثم في كل /338 أ/ دين كذلك.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ عَادَةَ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ مُطَّرِدَةٌ بِأَنَّهُ تَعَالَى مَهْمَا ذَكَرَ وَعِيدًا ذَكَرَ بَعْدَهُ وَعْدًا فَلَمَّا بالغ هاهنا فِي وَعِيدِ الْمُرَابِي أَتْبَعَهُ بِهَذَا الْوَعْدِ، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ...﴾. واحْتَجَّ مَنْ قَالَ بِأَنَّ الْعَمَلَ الصَّالِحَ خَارِجٌ عَنْ مُسَمَّى الْإِيمَانِ بِهَذِهِ الْآيَةِ فَإِنَّهُ قَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ﴾ فَعَطَفَ عَمَلَ الصَّالِحَاتِ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْمَعْطُوفُ مُغَايِرٌ لِلْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ.

وقوله: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أَقْوَى مِنْ قَوْلِهِ: عَلَى رَبِّهِمْ أَجْرُهُمْ؛ لِأَنَّ الْأَوَّلَ يَجْرِي مَجْرَى ما إِذَا بَاعَ بِالنَّقْدِ، فَذَاكَ النَّقْدُ هُنَاكَ حَاضِرٌ مَتَى شَاءَ الْبَائِعُ أَخَذَهُ، وَقَوْلُهُ: أَجْرُهُمْ عَلَى رَبِّهِمْ. يَجْرِي مَجْرَى مَا إِذَا بَاعَ بِالنَّسِيئَةِ فِي الذِّمَّةِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ الْأَوَّلَ أَفْضَلُ.

واخْتَلَفُوا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ فَقَالَ ابن عباس: لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ فِيمَا يَسْتَقْبِلُهُمْ مِنْ أَحْوَالِ الْقِيَامَةِ، وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ بِسَبَبِ مَا تَرَكُوهُ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّ الْمُنْتَقِلَ مِنْ حَالَةٍ إِلَى حَالَةٍ أُخْرَى فَوْقَهَا رُبَّمَا يَحْزَنُ عَلَى بَعْضِ مَا فَاتَهُ مِنَ الْأَحْوَالِ السَّالِفَةِ، وَإِنْ كَانَ مُغْتَبِطًا بِالثَّانِيَةِ لِأَجْلِ إِلْفِهِ وَعَادَتِهِ، فَبَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ هَذَا الْقَدْرَ مِنَ الْغُصَّةِ لَا يَلْحَقُ أَهْلَ الثَّوَابِ وَالْكَرَامَةِ، وَقَالَ الْأَصَمُّ: لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ، وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ بِسَبَبِ أَنَّهُ فاتهم النعيم الزائد الذي هو حاصل لغيرهم من السعداء؛ لأنه لا منافسة في الآخرة. وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ أيضا بِسَبَبِ أَنَّهُ لَمْ يَصْدُرْ مِنَّا فِي الدُّنْيَا طَاعَةٌ أَزْيَدُ مِمَّا صَدَرَ حَتَّى صِرْنَا مُسْتَحِقِّينَ لِثَوَابٍ أَزْيَدَ مِمَّا وَجَدْنَاهُ وَذَلِكَ لِأَنَّ هَذِهِ الْخَوَاطِرَ لَا تُوجَدُ فِي الْآخِرَةِ.

وقوله تعالى: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتقوا الله...﴾ الْآيَةَ.

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ أَنَّ مَنِ انْتَهَى عَنِ الرِّبَا فَلَهُ مَا سَلَفَ فَقَدْ كَانَ يَجُوزُ أَنْ يَظُنَّ أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْمَقْبُوضِ مِنْهُ وَبَيْنَ الْبَاقِي فِي ذِمَّةِ الْقَوْمِ، فَقَالَ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبا﴾ وَبَيَّنَ بِهِ أَنَّ ذَلِكَ إِذَا كَانَ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُقْبَضْ، فَالزِّيَادَةُ تَحْرُمُ، وَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَأْخُذُوا إِلَّا رؤوس أموالهم.

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ أَصْلٌ كَبِيرٌ فِي أَحْكَامِ الْكُفَّارِ إِذَا أَسْلَمُوا، وَذَلِكَ لِأَنَّ مَا مَضَى فِي وَقْتِ الْكُفْرِ فَإِنَّهُ يَبْقَى ولا ينقص، وَلَا يُفْسَخُ، وَمَا لَا يُوجَدُ مِنْهُ شَيْءٌ فِي حَالِ الْكُفْرِ فَحُكْمُهُ مَحْمُولٌ عَلَى الْإِسْلَامِ، فَإِذَا تَنَاكَحُوا عَلَى مَا يَجُوزُ عِنْدَهُمْ وَلَا يَجُوزُ فِي الْإِسْلَامِ فَهُوَ عَفْوٌ لَا يُتَعَقَّبُ، وَإِنْ كَانَ النِّكَاحُ وَقَعَ عَلَى مُحَرَّمٍ فَقَبَضَتْهُ الْمَرْأَةُ فَقَدْ مَضَى، وَإِنْ كَانَتْ لَمْ تَقْبِضْهُ فَلَهَا مَهْرُ مِثْلِهَا دُونَ الْمَهْرِ الْمُسَمَّى وهَذَا مَذْهَبُ الشافعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قال بعضهم في قوله تَعَالَى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الخطَابٌ لِلْكُفَّارِ، وَأَنَّ مَعْنَى الْآيَةِ ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: 278] مُعْتَرِفِينَ بِتَحْرِيمِ الرِّبَا ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾، أَيْ: فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا مُعْتَرِفِينَ بِتَحْرِيمِهِ ﴿فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وَمَنْ ذَهَبَ إِلَى هَذَا الْقَوْلِ قَالَ: إِنَّ فِيهِ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ مَنْ كَفَرَ بِشَرِيعَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْ شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ كَانَ كَافِرًا، كَمَا لَوْ كَفَرَ بِجَمِيعِ شَرَائِعِهِ. ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تُبْتُمْ﴾ وَالْمَعْنَى عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ وإن /338 ب/ تُبْتُمْ مِنْ مُعَامَلَةِ الرِّبَا، وَعَلَى القول الثاني من استحلال الربا.

قوله تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلى مَيْسَرَةٍ...﴾. ذَكَرَ الْمُفَسِّرُونَ فِي سَبَبِ نُزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قَالَتِ الْإِخْوَةُ الْأَرْبَعَةُ الَّذِينَ كَانُوا يُعَامِلُونَ بِالرِّبَا: بَلْ نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ فَإِنَّهُ لَا طَاقَةَ لَنَا بِحَرْبِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَرَضُوا بِرَأْسِ الْمَالِ وَطَلَبُوا بَنِي الْمُغِيرَةِ بِذَلِكَ، فَشَكَا بنو المغيرة العسرة، وَقَالُوا: أَخِّرُونَا إِلَى أَنْ تُدْرِكَ الْغَلَّاتُ، فَأَبَوْا أَنْ يُؤَخِّرُوهُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِنْ كانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلى مَيْسَرَةٍ.

قال الإمام: اعْلَمْ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ تَفْسِيرِ الْإِعْسَارِ فِي الشرع، فَنَقُولُ: الْإِعْسَارُ هُوَ أَنْ لَا يَجِدَ فِي مِلْكِهِ مَا يُؤَدِّيهِ بِعَيْنِهِ، وَلَا يَكُونُ لَهُ مَا لَوْ بَاعَهُ لَأَمْكَنَهُ أَدَاءَ الدَّيْنِ مِنْ ثمنه، فلهذا قلنا: من وجد دَارًا وَثِيَابًا لَا يُعَدُّ فِي ذَوِي الْعُسْرَةِ إِذَا مَا أَمْكَنَهُ بَيْعَهَا وَأَدَاءَ ثَمَنِهَا، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَحْبِسَ إِلَّا قُوتَ يَوْمٍ لِنَفْسِهِ وَعِيَالِهِ، وَمَا لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْ كُسْوَةٍ لدفع الْبَرْدِ وَالْحَرِّ عَنْهُمْ. وَاخْتَلَفُوا إِذَا كَانَ قَوِيًّا هَلْ يَلْزَمُهُ أَنْ يُؤَاجِرَ نَفْسَهُ مِنْ صَاحِبِ الدَّيْنِ أَوْ غَيْرِهِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: يَلْزَمُهُ ذَلِكَ، كَمَا يَلْزَمُهُ إِذَا احْتَاجَ لِنَفْسِهِ وَلِعِيَالِهِ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا يَلْزَمُهُ ذَلِكَ، وَاخْتَلَفُوا أَيْضًا إِذَا كَانَ مُعْسِرًا، وَقَدْ بَذَلَ غَيْرُهُ مَا يُؤَدِّيهِ، هَلْ يَلْزَمُهُ الْقَبُولُ وَالْأَدَاءُ أَوْ لَا يَلْزَمُهُ ذَلِكَ، فَأَمَّا مَنْ لَهُ بِضَاعَةٌ كَسَدَتْ عَلَيْهِ، فَوَاجِبٌ عَلَيْهِ أَنْ يَبِيعَهَا بِالنُّقْصَانِ إِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا ذَلِكَ، وَيُؤَدِّيهِ فِي الدَّيْنِ.

وإِذَا عَلِمَ الْإِنْسَانُ أَنَّ غَرِيمَهُ مُعْسِرٌ حَرُمَ عَلَيْهِ حَبْسُهُ، وَأَنْ يُطَالِبَهُ بِمَا لَهُ عَلَيْهِ، فَوَجَبَ الْإِنْظَارُ إِلَى وَقْتِ الْيَسَارِ، فَأَمَّا إِنْ كَانَتْ لَهُ رِيبَةٌ فِي إِعْسَارِهِ فَيَجُوزُ لَهُ أَنْ يَحْبِسَهُ إِلَى وَقْتِ ظُهُورِ الْإِعْسَارِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال مولانا نجم الدين رحمه الله في قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَآتَوُاْ ٱلزَّكَوٰةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ﴾[البقرة: 277]، ﴿آمَنُواْ﴾[البقرة: 277]، يعنى آمنوا إيمان التصديق بالتحقيق مقرونًا بالتوفيق، ﴿وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ﴾[البقرة: 277]، خرجوا بقدم العبودية على وفق أمر الربوبية من ظلمات الطبع إلى أنوار أركان الشرع، فكان من خصائص ظلمات الطبع البشري، اتباع الهوى، والركون إلى الدنيا، فخرجوا عن ظلمة اتباع الهوى بإقامة الصلاة واقتراب المولى، ﴿وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَآتَوُاْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾[البقرة: 277]، فاستغرقوا بنور الحضور وعالجوا ظلمة الركون إلى الدنيا بأنوار إيتاء الزكاة، فجذبتهم العناية عن سفل عبدية البشرية إلى ذروة عندية الربوبية، ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾[البقرة: 277]، من الرجوع إلى الظلمات الطبيعة، ﴿وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ﴾[البقرة: 277]، بعد الخروج إلى أنوار الشريعة.

فلما أخبر عن أهل الإيمان الحقيقي ومعاملاتهم، أخبر عن أهل الإيمان المجازي وامتحاناتهم بقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَذَرُواْ مَا بَقِيَ مِنَ ٱلرِّبَوٰاْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: 278]، والإشارة في تحقيق الآيات أن من شروط المؤمن الحقيقي اتقاؤه بالله في ترك زيادات لا يحتاج إليها في أمر الدين، بل تكون شاغلة له عن الترقي في مراتب الدين، كما قال ﷺ: "من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه"./339 أ/

فقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُواْ﴾[البقرة: 278]؛ أي: الذي تدعون الإيمان ﴿ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ﴾[البقرة: 278]؛ أي: اتقوا بالله، ﴿وَذَرُواْ مَا بَقِيَ مِنَ ٱلرِّبَوٰاْ﴾[البقرة: 278]، إشارة إلى ترك ما سوى الله في طلبه، كما قال الله تعالى: ﴿قُلِ ٱللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ﴾[الأنعام: 91]، ﴿إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾[البقرة: 278]، بإيمان حقيقي، وتوقنون بإن الله خلقكم لنفسه، كما قال: ﴿وَٱصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾[طه: 41]، وما خلقكم لشيء آخر، وخلق كل شيء لكم، لقوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي ٱلأَرْضِ

جَمِيعًا﴾[البقرة: 29]. ﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُواْ﴾[البقرة: 279]؛ أي: إن لم تتركوا كل زيادة تمنعكم من الله، ولم تتقوا عنها بالله ﴿فَأْذَنُواْ بِحَرْبٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾[البقرة: 279]، في طلب غير الله ﴿وَإِنْ تُبْتُمْ﴾[البقرة: 279]؛ أي: رجعتم إلى الله وتركتم غيره ﴿فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَٰلِكُمْ﴾[البقرة: 279]، وهي الكرامة التي أكرمكم بها وفضلكم على العالمين قبل وجودكم، كما قال: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي ءَادَمَ﴾[الإسراء: 70]، وأعطاكم رأس مال ما أعطي لأحد من خلقه ولا الملائكة المقربين، وهو قوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾[المائدة: 54]، فإذا تقربتم إليه بترك ما سواه، يتقرب إليكم برد رؤوس أموالكم الأصلية إليكم وهي المحبة، كقوله تعالى: "لا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه". قوله تعالى: ﴿لاَ تَظْلِمُونَ وَلاَ تُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: 279]؛ يعني: خلقتكم لتحبوني وأحبكم، فإذًا لا تظلمون بوضع محبتي في غير موضعها من المخلوقات، ولا تظلمون بوضع محبتكم في غير موضعها، فافهم جدًّا.

﴿وَإِن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ [البقرة: 280]؛ يعني: وإن كان في وصول ما عدا الله لكم عاجلًا عسرة ﴿فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة: 280]؛ أي: معدة لكم إلى أوان الميسر يصل إليكم آجلًا، كما قال تعالى: ﴿سَيَجْعَلُ ٱللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ [الطلاق: 7]، وقال تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح: 5]. ﴿وَأَن تَصَدَّقُواْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 280]؛ يعني: ما تتمنون من أنواع برنا في الدنيا والعقبى على قدر همتكم الإنسانية، فإن تصدقوا بها ببذلها فينا فهو خير لكم، لأنَّا نجازيكم على قدر مواهبنا الربانية، إن كنتم تعلمون قدرها وتتقون بنا، كما قال تعالى: "من شغله ذكر عن مسألتي أعطيته فوق مسألة السائلين". ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: 3].

ثم أخبر عن الرجوع من المولى وأكد للتزود أمر التقوى بقوله تعالى:

﴿وَٱتَّقُواْ يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾﴾

[سورة البقرة: 281]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾، أي: عذاب يوم. ﴿تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾، أي: تردون فيه إلى حساب الله وجزائه. ﴿ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ﴾ التوفية والإيفاء: الإكمال. ﴿مَا كَسَبَتْ﴾، أي: عملت من خير أو شر. ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾، أي: لا ينقصون.

اعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ فِي الْعُظَمَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يُعَامِلُونَ بِالرِّبَا وَكَانُوا أَصْحَابَ ثَرْوَةٍ وَجَلَالٍ وَأَنْصَارٍ وَأَعْوَانٍ وَكَانَ قَدْ يَجْرِي مِنْهُمُ التَّغَلُّبُ عَلَى النَّاسِ بِسَبَبِ قوتهم، فَاحْتَاجُوا إِلَى مَزِيدِ زَجْرٍ وَوَعِيدٍ وَتَهْدِيدٍ، حَتَّى يَمْتَنِعُوا عَنِ الرِّبَا، وَعَنْ أَخْذِ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ، فَلَا جَرَمَ تَوَعَّدَهُمُ اللَّهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ، وَخَوَّفَهُمْ عَلَى أَعْظَمِ الْوُجُوهِ. قَالَ ابن عباس: هَذِهِ الْآيَةُ آخِرُ آيَةٍ نَزَلَتْ عَلَى الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا حَجَّ نَزَلَتْ ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ [النِّسَاءِ: 127] وَهِيَ آيَةُ الْكَلَالَةِ، ثُمَّ نَزَلَ وَهُوَ وَاقِفٌ بعرفة ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [الْمَائِدَةِ: 3] ثُمَّ نَزَلَت ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 281] فَقَالَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا مُحَمَّد ضَعْهَا عَلَى رَأْسِ ثَمَانِينَ آيَةً وَمِائَتَيْ آيَةٍ مِنَ الْبَقَرَةِ، وَعَاشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَهَا أَحَدًا وَثَمَانِينَ /339 ب/ يَوْمًا، وَقِيلَ: أَحَدًا وَعِشْرِينَ وَقِيلَ: سَبْعَةَ أَيَّامٍ، وَقِيلَ: ثَلَاثَ سَاعَاتٍ.

[فصل في التفسير بالرأي]

الرُّجُوعُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ، الْمُرَادُ مِنْهُ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَكَانِ وَالْجِهَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ مُحَالٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَلَيْسَ الْمُرَادُ مِنْهُ الرُّجُوعَ إِلَى عِلْمِهِ وَحِفْظِهِ، فَإِنَّهُ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا، لَكِنْ كُلُّ مَا فِي الْقُرْآنِ مِنْ قَوْلِهِ تُرْجَعُونَ (فِيهِ) إِلَى اللَّهِ لَهُ مَعْنَيَانِ الْأَوَّلُ: أَنَّ الْإِنْسَانَ لَهُ أَحْوَالٌ ثَلَاثَةٌ عَلَى التَّرْتِيبِ: فَالْحَالَةُ الْأُولَى: كَوْنُهُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِهِمْ، ثُمَّ لَا يَمْلِكُونَ نَفْعَهُمْ وَلَا ضَرَّهُمْ، بَلِ الْمُتَصَرِّفُ فِيهِمْ لَيْسَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. وَالْحَالَةُ الثَّانِيَةُ: كَوْنُهُمْ بَعْدَ الْبُرُوزِ عَنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِهِمْ، وَهُنَاكَ يَكُونُ الْمُتَكَفِّلُ بِإِصْلَاحِ أَحْوَالِهِمْ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ الْأَبَوَيْنِ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ يَتَصَرَّفُ بَعْضُهُمْ فِي الْبَعْضِ فِي حُكْمِ الظَّاهِرِ. وَالْحَالَةُ الثَّالِثَةُ: بَعْدَ الْمَوْتِ وَهُنَاكَ لَا يَكُونُ الْمُتَصَرِّفُ فِيهِمْ ظَاهِرًا وفِي الْحَقِيقَةِ إِلَّا اللَّهَ سُبْحَانَهُ، فَكَأَنَّهُ بَعْدَ الْخُرُوجِ عَنِ الدُّنْيَا عاد إِلَى الْحَالَةِ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا قَبْلَ الدُّخُولِ فِي الدُّنْيَا، فَهَذَا هُوَ مَعْنَى الرُّجُوعِ إِلَى اللَّهِ وَالثَّانِي: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ يَرْجِعُونَ إِلَى مَا أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مِنْ ثَوَابٍ أَوْ عِقَابٍ، وَكِلَا التَّأْوِيلَيْنِ حَسَنٌ مُطَابِقٌ لِلَّفْظِ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ﴾ فالْمُرَادُ أَنَّ كُلَّ مُكَلَّفٍ فَهُوَ عِنْدُ الرُّجُوعِ إِلَى اللَّهِ لَا بُدَّ وَأَنْ يَصِلَ إِلَيْهِ جَزَاءُ عَمَلِهِ بِالتَّمَامِ، كَمَا قَالَ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزَّلْزَلَة: 7، 8] وَقَالَ: ﴿إِنَّها إِنْ تَكُ مِثْقالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّماواتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ﴾ [لقمان: 16] وَقَالَ: ﴿وَنَضَعُ الْمَوازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيامَةِ فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كانَ مِثْقالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنا بِها وَكَفى بِنا حاسِبِينَ﴾ [الْأَنْبِيَاء: 47].

والْوَعِيدِيَّةُ يَتَمَسَّكُونَ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى الْقَطْعِ بِوَعِيدِ الْفُسَّاقِ. قال الإمام: وَأَصْحَابُنَا يَتَمَسَّكُونَ بها فِي الْقَطْعِ بِعَدَمِ الْخُلُودِ، لِأَنَّهُ لَمَّا آمَنَ فَلَا بُدَّ وَأَنْ يَصِلَ ثَوَابُ الْإِيمَانِ إِلَيْهِ، وَلَا يُمْكِنُ ذَلِكَ إِلَّا بِأَنْ يَخْرُجَ مِنَ النَّارِ وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بعد قَوْلِهِ: ﴿تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ فَكَانَ ذَلِكَ تَكْرِيرًا. وَالجَوَابُ: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ: ﴿تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ كَانَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى إِيصَالِ الْعَذَابِ إِلَى الْفُسَّاقِ وَالْكُفَّارِ، فَكَانَ لِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ: كَيْفَ يَلِيقُ بِكَرَمِ أَكْرَمِ الْأَكْرَمِينَ أَنْ يُعَذِّبَ عَبِيدَهُ فَأَجَابَ عَنْهُ بِقَوْلِهِ ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾، وَهَذَا الْجَوَابُ إِنَّمَا يَسْتَقِيمُ عَلَى أُصُولِ المعتزلة، وَأَمَّا عَلَى أُصُولِ أَصْحَابِنَا فَهُوَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ مَالِكُ الْخَلْقِ، وَالْمَالِكُ إِذَا تَصَرَّفَ فِي مِلْكِهِ كَيْفَ شَاءَ وَأَرَادَ لَمْ يَكُنْ ظُلْمًا، فَكَانَ قَوْلُهُ: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بَعْدَ ذِكْرِ الوعيد إشارة إلى هذا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية أن الله تعالى جمع في هذه الآية خلاصة ما أنزله في القرآن، وجعلها خاتمة الوحي والإنزال، كما أنه جمع خلاصة ما أنزل من الكتب على الأنبياء /340 أ/ في القرآن وجعله خاتم الكتب، كما أن النبي صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء – عليهم السلام – وقد جمع فيه أخلاق الأنبياء، ثم إن علم خلاصة جميع الكتب المنزلة وفائدتها بالنسبة إلى الإنسان عائدة إلى معنيين: أحدهما: نجاته من الدركات السفلى، وثانيها: فوزه بالدرجات العليا، فنجاته في خروجه عن الدركات السفلى، وهي سبعة: الكفر، والشرك، والجهل، والمعاصي، والأخلاق المذمومة، وحجب الأوصاف، وحجاب النفس. وفوزه في ترقيه على الدرجات العلا وهي ثمانية: المعرفة، والتوحيد، والعلم، والطاعة، والأخلاق الحميدة، وجذبات الحق، والفناء عن أنانيته، والبقاء بهويته. فهذه الآية تشير إلى مجموعها إجمالًا قوله تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ﴾[البقرة: 281]، هي لفظه شاملة لما يتعلق بالسعي الإنساني من هذه المعاني؛ لأن حقيقة التقوى مجانبة ما يبعدك عن الله تعالى ومباشرة ما يقربك إليه، دليله قول النبي صلى الله عليه وسلم: جماع التقوى في قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُ بِٱلۡعَدۡلِ وَٱلۡإِحۡسَانِ وَإِيتَآيِٕ ذِي

ٱلْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَاءِ وَٱلْمُنْكَرِ وَٱلْبَغْيِ﴾[النحل: 90]، فيندرج تحت التقوى على هذا المعنى الخروج عن الدركات السفلى والترقي على الدرجات العلا، فتقوى العوام: الخروج عن الكفر بالمعرفة، وعن الشرك بالتوحيد، وعن الجهل بالعلم، وعن المعاصي بالطاعات، وعن الأخلاق المذمومة بالأخلاق المحمودة، هاهنا ينتهي سير العوام؛ لأنها نهاية كسب الإنسان وغاية جهد المجتهدين في إقامة شرائط جاهدوا فيها.

فمن هنا تقوى الخواص المجذوبين بجذبات، ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾[العنكبوت: 69]، فتخرجهم الجذبة من حجب أوصافهم إلى درجة تجلي صفات الحق، فهاهنا ينقضي سلوك الخواص فيستظلون بظل ﴿عِندَ سِدْرَةِ ٱلْمُنتَهَىٰ * عِندَهَا جَنَّةُ ٱلْمَأْوَىٰ﴾[النجم: 14-15]، فينتفعون من مواهب، ﴿إِذْ يَغْشَى ٱلسِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ﴾[النجم: 16]، وأما تقوى خواص الخواص: فيجذبه خوف العناية بجذبة ﴿مَا زَاغَ ٱلْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ﴾[النجم: 17]، من سدرة المنتهى الأوصاف إلى ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾[النجم: 9]، نهاية حجب النفس وبداية أنوار القدس، فهناك من عرف نفسه فقد عرف ربه، فتقوى الحقيقي جذبات الإيمان الحقيقي، فإنه سبحانه قال: ﴿ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ يُخْرِجُهُمْ﴾[البقرة: 257]، من ظلمات الأنانية إلى نور الهداية، وهو مقام ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ﴾[النجم: 10] يفنيه عنه، وبحقائق ما أوحى يبقيه بهويته، فقوله تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِ﴾[البقرة: 281]، يشير إلى هذه الحقائق معناه: ﴿وَٱتَّقُواْ﴾[البقرة: 281] جاهدوا فينا بجهدكم وطاقتكم، ﴿يَوْمًا﴾[البقرة: 281]؛ يعني: اليوم فيه لنهدينكم بجذبات العناية ﴿تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِ﴾[البقرة: 281]، أشار بلفظ الرجوع إليه؛ ليعلم أن الشروع كان منه، كما قال تعالى: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾[الحجر: 29]، فبدء وجودك كان بالنفخة، وأخر رجوعك بالجذبة، وأنت محمول العناية بين النفخة والجذبة، ولقد اصطفى آدم وكرم أولاده بهذا الاختصاص على البرية كلها، وقال: ﴿أُوْلَئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ﴾[البينة: 7].

وفي قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي ءَادَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ﴾[الإسراء: 70]، سر عظيم أنه قال تعالى: ﴿بَنِي ءَادَمَ﴾[الإسراء: 70]، ما قال أولاد آدم، واختص الرجال بالذكر دون النساء؛ يعني: أهل الكرامة من يوصف بوصف الرجال لا بوصف النساء، ثم وصف الرجال بالذكر بقوله تعالى: ﴿لاَّ تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلاَ بَيْعٌ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ﴾[النور: 37]، فمن لم يكن بهذا الوصف فهو من النساء في المعنى، ومن النساء من يكون بهذا الوصف فهو من /340 ب/ الرجال في المعنى.

ثم في قوله: ﴿وَٱتَّقُواْ يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: 281]، وعد وبشارة للأولياء، ووعيد وإنذار للأعداء، فإن الجذبة في قوله تعالى: ﴿تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِ﴾ [البقرة: 281]، شاملة لكلتا الطائفتين، إلا أنها للأولياء جذبة اللطف والعناية، وللأعداء جذبة القهر والخذلان، فقال لأهل العناية: ﴿نَرْفَعُ دَرَجَٰتٍ مَّن نَّشَآءُ﴾ [الأنعام: 83]. وقال لأهل الخذلان: ﴿يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلى وُجُوهِهِمْ﴾ [الْقَمَرِ: 47]. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾[البقرة: 281]، فهو بشارة لأهل العناية؛ يعني: لما يرجعون إلى الله، فبقدر اجتهاد كل واحد منهم في كسب العبودية بالتقوى يهدى إلى مقامات القرب بإفناء حجاب نفسه عنه، وبإبقائه ببقاء هويته، ﴿وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ﴾[البقرة: 281]، وهذا كما أن من سعي في نقب جدار بيته إلى جهة الشمس ليخرج بنور الشمس ظلمة بيته، فلما فتح الروزنة فعلى قدر سعيه في النقب يدخل نور الشمس من الروزنة، وعلى قدر ضوء النور يخرج الظلمة من البيت ضرورة، فلا تظلم الشمس عليه مثقال ذرة، وفيه تهديد وإنذار لأهل الخذلان إذا استهواهم الشيطان فلم يسلكوا طريق

التقوى واتخذوا آلهتهم الهوى، فكما يرجعون إلى الله بالسلاسل يسحبون على وجوههم في سلسلة زرعها سبعون زراعًا بالإذلال، ﴿ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾[آل عمران: 161]، في متابعة الهوى وطلب شهوات الدنيا بأن يصلى النار الكبرى، ﴿ثم لاَ يَمُوتُ فِيهَا وَلاَ يحيىٰ﴾[طه: 74]، وهم لا يظلمون؛ لأنهم آثروا الحياة الدنيا على الدرجات العلا، وقربة حضرة المولى ﴿فَأَخَذَهُ ٱللَّهُ نَكَالَ ٱلآخِرَةِ وَٱلأُوْلَىٰ﴾[النازعات: 25].

ثم أخبر عن إباحة السلم بعد تحريم الربا بالفضل والكرم بقوله تعالى:

﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا تَدَايَنتُم بِدَيْنٍ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَٱكْتُبُوهُ ۚ وَلْيَكْتُب بَّيْنَكُمْ كَاتِبٌۢ بِٱلْعَدْلِ ۚ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَن يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ ٱللَّهُ ۚ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ ٱلَّذِى عَلَيْهِ ٱلْحَقُّ وَلْيَتَّقِ ٱللَّهَ رَبَّهُۥ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْـًٔا ۚ فَإِن كَانَ ٱلَّذِى عَلَيْهِ ٱلْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَن يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُۥ بِٱلْعَدْلِ ۚ وَٱسْتَشْهِدُواْ شَهِيدَيْنِ مِن رِّجَالِكُمْ ۖ فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَٱمْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ ٱلشُّهَدَآءِ أَن تَضِلَّ إِحْدَىٰهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَىٰهُمَا ٱلْأُخْرَىٰ ۚ وَلَا يَأْبَ ٱلشُّهَدَآءُ إِذَا مَا دُعُواْ ۚ وَلَا تَسْـَٔمُوٓاْ أَن تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰٓ أَجَلِهِۦ ۚ ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِندَ ٱللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَـٰدَةِ وَأَدْنَىٰٓ أَلَّا تَرْتَابُوٓاْ إِلَّآ أَن تَكُونَ تِجَـٰرَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ۗ وَأَشْهِدُوٓاْ إِذَا تَبَايَعْتُمْ ۖ وَلَا يُضَآرَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ۚ وَإِن تَفْعَلُواْ فَإِنَّهُۥ فُسُوقٌۢ بِكُمْ ۗ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ۖ وَيُعَلِّمُكُمُ ٱللَّهُ ۗ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾ وَإِن كُنتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُواْ كَاتِبًا فَرِهَـٰنٌ مَّقْبُوضَةٌ ۖ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ ٱلَّذِى ٱؤْتُمِنَ أَمَـٰنَتَهُۥ وَلْيَتَّقِ ٱللَّهَ رَبَّهُۥ ۗ وَلَا تَكْتُمُواْ ٱلشَّهَـٰدَةَ ۚ وَمَن يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُۥٓ ءَاثِمٌ قَلْبُهُۥ ۗ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨٣﴾﴾

[سورة البقرة: 282، 283]

[فصل في التفسير بالرواية]

التداين والمداينة: التبايع والمبايعة بالدين. وقوله: ﴿بِدَيْنٍ﴾ تأكيد. وقوله: ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ هو الأجل [المضروب][1] لأداء بدل الدين. قال ابن عباس ﷺ: الآية في السَّلَمِ، ولما حرم الله تعالى الربا أباح السَّلَمَ، فدلت الآية على اشتراط الأجل في السَّلَمِ؛ لصحته.

هذه الآية أطول آية في القرآن وأبسطها شرحا، وأبينها كشفا، وأبلغها وجوها، يعلم بذلك أن مراعاة حقوق الخلق واجبةٌ، والاحتياط على الأموال التي بها قوام أمور الدين والدنيا لازم. وقوله: ﴿فَاكْتُبُوهُ﴾، أي: أثبتوا ذكره في كتاب تشتمل على وصف المعاملة ومقدار الحق والأجل، ترجعون إليه عند الحاجة إليه. هذا وإن كان خطابا للجميع، ولكنه بناء على التداين، فدل أن المخاطب به من فعل ذلك. ﴿وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ﴾، أي: فليس كل صاحب حادثة يعلم الكتابة بنفسه، فليس لها من يعلم ذلك، وليكتب الكاتب العالم العادل الذي يراعي الطرفين، ولا يزيد فيه ولا ينقص منه، بل يكتب على الحق والعدل بينهما على ما كان، ولا يميل إلى أحدهما بزيادة أو نقصان. ثم قال العلماء رحمهم الله: ينبغي لهذا الكاتب أن يكون ما يكتبه متفقا /341 أ/ عليه، حتى لا يتوهم أنه إذا رفع إلى قاض يرى خلافه أبطله. ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ﴾، هذا [نهي][2] مغايبة. والإباء: الامتناع. يعني: ولا يمتنع كاتب. ﴿أَنْ يَكْتُبَ﴾ هذه الوثيقة. ﴿كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

أي: كما ورد به الأمر والشرع من الله تعالى. ﴿فَلْيَكْتُبْ﴾ هذا أمر مغايبة له. ﴿وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ والإملاء: الإلقاء على الكاتب للكتابة. والَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ هو الذي عليه الدين. فلما كان الإملاء إليه دل أن القول في الدعاوى قول من عليه الحق. ﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا﴾ وليتق الذي عليه الدين ربه، فلا يمتنع عن الإملاء جحودا لكل حقه. ﴿وَلَا يَبْخَسْ﴾، أي: ولا ينقص من الدين الذي عليه شيئا في الإملاء. ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ﴾ السفيه: العاقل البالغ الذي بلغ غير رشيد، فهو المبذر ماله، المضيع له. والضعيف: الصبي. والذي لا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ: المجنون. وتفسير السفيه بهذا مذهب أبي يوسف ومُحَمَّد والشافعي رحمهم الله فإنهم يرون الحجر عليه، فيبطل تصرفه، ويقوم مقامه وليه. وأما أبو حنيفة رحمه الله فإنه لا يرى الحجر عليه؛ فهو يفسر السفيه على ما فسره كثير من السلف أنه المجنون؛ لأن السفه خفة العقل ونقصان فيه، والمجنون فائت العقل أو مختل العقل. والضعيف: الصبي. والذي لا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ: الأخرس ونحو ذلك. ﴿فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ﴾ فليقم مقامه عند عجزه في الإملال وليه. ثم بين أن الكتابة لا تكفي، وإنما يقع التوثيق بالإشهاد عليه. وذلك قوله تعالى: ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾، أي: أشهدوا على الكتابة اثنين من ذكوركم. والاستشهاد: طلب الشهادة وسؤالها. ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ ثم ليس هذا تعليق جواز شهاد رجل وامرأتين بعدم رجلين، وإن كان ظاهره يقتضيه، لإجماع الأمة على أن إشهاد رجل وامرأتين مع إمكان إشهاد رجلين جائز، لكنه بين أن الأولى أن يشهد رجلان، إلا أن يتعذر، فيصار إلى إشهاد رجل وامرأتين. ﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾، أي: أشهدوا الرجلين، أو الرجل والمرأتين من العدول المرضيين من الشهود. ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾، أي: إذا نسيت إحدى المرأتين ﴿فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾، يعني الشهادة. إذا حفظت إحداهما تذكر صاحبتها. ويقال: إن امتنعت إحداهما عن أداء الشهادة فتعظها الأخرى حتى تشهد.

وقرأ حمزة ﴿إِنْ تَضِلَّ﴾، بكسر الألف على الشرط، وقراءة الباقين بالفتح، ووجه الفتح أنه يضمر فيها لام "كي". والضلال: النسيان. أي: لا تضل. ﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ له وجهان: أحدهما: لا يمتنع المدعوون لتحمل الشهادة عن الحضور ليتحملوا الشهادة، ولا يمتنع المتحملون إذا دعوا لأداء الشهادة ليؤدوها. الأول للندب والثاني للفرض.

﴿وَلَا تَسْأَمُوا﴾، أي: لا تملوا. ﴿أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ﴾ من أن تكتبوا ذلك الدين ﴿صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا﴾، أي: قل أو كثر. فإن جحود القليل فيه أيضا إثم. ﴿ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾، /341 ب/ أي: أعدل. ﴿وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ﴾، أي: أشد تقويما له؛ فإن الشاهد إذا اتكل على حفظه قد يتغير، وإذا بنى على المكتوب القيم استقام. ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا﴾، أمر بالكتابة في المداينات، وأباح ترك الكتابة في التجارة الحاضرة، وهي النقد بالنقد. قرأ عاصم ﴿تِجَارَةً حَاضِرَةً﴾، بالنصب على أنها خبر "كان"، والاسم مضمر تقديره: إلا أن تكون المعاملة تجارة حاضرة. وقرأ الباقون بالرفع، وتقديره: إلا أن تحدث تجارة، أو تقع تجارة. ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾، في العاجل والآجل جميعا. وهو أمر ندب. وقيل: الْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ الْإِرْشَادُ إِلَى طَرِيقِ الِاحْتِيَاطِ.. ثم قال: ﴿وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ على تقدير الكسر. وهذا [نهي][1] للكاتب والشاهد في الكتابة والشهادة عن الإضرار بالمتعاملَيْنِ أو أحدهما، بالامتناع عن الكتابة أو تحمل الشهادة في حال خوف الفوت، وكذا في كتابة غير ما يملى عليه، والتغيير منه، وكذا في الشهادة على غير ما له، والامتناع عن الشهادة. وقال ابن مسعود رضي الله عنهما: هي الفتحة، أي: لا يضارَرْ. وهو

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

نهي للمتعاملين عن إلحاق الضرر بالكاتب والشاهد في أمرهما بالكتابة وتحمل الشهادة وهما مشغولان بمهم لهما، أو إجبارهما على الفعل مع امتناعهما، أو التضييق عليهما في التعجيل، وهما في حاجة لهما لم يفرغا منها. ﴿وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ﴾، أي: الضرر. أو فسق وخروج عن الأمر. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ هذا كله ظاهر.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ﴾ [البقرة: 283] فالوثيقة رهان، وهو جمع رهن، وهو العين المقبوضة بالدين توثيقا له. ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ أَمَانَتَهُ﴾، أي: فإن ائتمن الطالب والمطلوب فلم يتوثق بالكتابة والشهود والرهن، فليؤد المطلوب ما عليه. ﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾، أي: فلا يجحد حقه ولا يمنعه. ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾، وكتمان الشهادة ثلاثة أوجه: أحدها أن يكون له شهادة على المطلوب، والمطلوب يظن أنه لا شهادة عليه، فيقصد المنع، وهذا الشاهد لا يخبره أن له عليه شهادة بذلك، ليحمله ذلك على أداء الحق. والثاني: ألا يعلم الطالب أن له على حقه شاهد، وهو كالعاجز في حاله، فلا يخبر أن له شهادة على حقه، فيتقوى به. والثالث: أن تكون شهادته ظاهرة، لكن إذا طلبها المدعي منه امتنع وكتم تلك الشهادة. وقوله: ﴿فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾، أي: فاجر قلبه. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ هذا وعد ووعيد على ما مرّ مرات. وقيل: قوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾، أي: عليم من كتمان الشهادة وإقامتها، فهذا وعيد للشاهد على كتمان شهادته لكيلا يكتمها.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ فِي الْآيَةِ فِي كَيْفِيَّةِ النَّظْمِ وَجْهَيْنِ: الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمَّا ذَكَرَ قَبْلَ هَذَا الْحُكْمِ نَوْعَيْنِ مِنَ الْحُكْمِ أَحَدُهُمَا: الْإِنْفَاقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ يُوجِبُ تَنْقِيصَ الْمَالِ، وَالثَّانِي: /342 أ/ تَرْكُ الرِّبَا، وَهُوَ أَيْضًا سَبَبٌ لِتَنْقِيصِ الْمَالِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى خَتَمَ ذَيْنِكَ الْحُكْمَيْنِ بِالتَّهْدِيدِ الْعَظِيمِ، فَقَالَ: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ وَالتَّقْوَى تَسُدُّ أَكْثَرَ أَبْوَابِ الْمَكَاسِبِ وَالْمَنَافِعِ أَتْبَعَ ذَلِكَ بِأَنْ نَدَبَهُ إِلَى كَيْفِيَّةِ حِفْظِ الْمَالِ الْحَلَالِ وَصَوْنِهِ عَنِ الْفَسَادِ وَالْبَوَارِ فَإِنَّ الْقُدْرَةَ عَلَى الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَعَلَى تَرْكِ الرِّبَا، وَعَلَى مُلَازَمَةِ التَّقْوَى لَا يَتِمُّ وَلَا يَكْمُلُ إِلَّا عِنْدَ حُصُولِ الْمَالِ الحلال، وَقَدْ وَرَدَ نَظِيرُهُ فِي سُورَةِ النِّسَاءِ ﴿وَلا تُؤْتُوا السُّفَهاءَ أَمْوالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيامًا﴾ [النساء: 5]. فَحَثَّ عَلَى الِاحْتِيَاطِ فِي أَمْرِ الْأَمْوَالِ لِكَوْنِهَا سَبَبًا لِمَصَالِحِ الْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ. وَالْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّ قَوْمًا مِنَ الْمُفَسِّرِينَ قَالُوا: الْمُرَادُ بِالْمُدَايَنَةِ السَّلَمُ، فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا مَنَعَ الرِّبَا فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ أَذِنَ فِي السَّلَمِ فِي جَمِيعِ هَذِهِ الْآيَةِ مَعَ أَنَّ جَمِيعَ الْمَنَافِعِ الْمَطْلُوبَةِ مِنَ الرِّبَا حَاصِلَةٌ فِي السَّلَمِ، وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: لَا لَذَّةَ وَلَا مَنْفَعَةَ يُوصَلُ إِلَيْهَا بِالطَّرِيقِ الْحَرَامِ إِلَّا وَضَعَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِتَحْصِيلِ مِثْلِ ذَلِكَ اللَّذَّةِ طَرِيقًا حَلَالًا وَسَبِيلًا مَشْرُوعًا فَهَذَا مَا يَتَعَلَّقُ بِوَجْهِ النَّظْمِ.

اخْتَلَفُوا فِي هذا الأمر، فقال بعضهم: إِنَّ ظَاهِرَهُ لِلْوُجُوبِ، وَهُوَ مَذْهَبُ عطاء، وابن جريج وَالنَّخَعِيِّ وَاخْتِيَارُ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ الطَّبَرِيِّ، وَقَالَ آخَرُونَ: هَذَا الْأَمْرُ مَحْمُولٌ عَلَى النَّدْبِ، وَعَلَى هَذَا جُمْهُورُ الْفُقَهَاءِ الْمُجْتَهِدِينَ، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّا نَرَى جُمْهُورَ الْمُسْلِمِينَ فِي جَمِيعِ دِيَارِ الْإِسْلَامِ يَبِيعُونَ بِالْأَثْمَانِ الْمُؤَجَّلَةِ مِنْ غَيْرِ كِتَابَةٍ وَلَا إِشْهَادٍ، وَذَلِكَ إِجْمَاعٌ عَلَى عَدَمِ وُجُوبِهِمَا، وَلِأَنَّ فِي إِيجَابِهِمَا أَعْظَمَ التَّشْدِيدِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَقَالَ قَوْمٌ: بَلْ كَانَتْ وَاجِبَةً، إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ صَارَ مَنْسُوخًا بِقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ أَمانَتَهُ﴾ [الْبَقَرَة: 283] وَهَذَا مَذْهَبُ الحسن وَالشَّعْبِيِّ وَالْحَكَمِ وَابْنِ عُيَيْنَةَ، وَقَالَ التَّيْمِيُّ: سَأَلْتُ الحسن عَنْهَا فَقَالَ: إِنْ شَاءَ أَشْهَدَ وَإِنْ شَاءَ لَمْ يُشْهِدْ، أَلَا تَسْمَعُ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا﴾. وَاعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فَاكْتُبُوهُ﴾ ظَاهِرُهُ يَقْتَضِي أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَنْ يَكْتُبَ، لَكِنْ ذَلِكَ غَيْرُ مُمْكِنٍ، فَقَدْ لَا يَكُونُ ذَلِكَ

الْإِنْسَانُ كَاتِبًا، فَصَارَ مَعْنَى قَوْلِهِ ﴿فَاكْتُبُوهُ﴾ أَيْ لا بد من حصول هذه الكتبة، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما جَزاءً﴾ [الْمَائِدَةِ: 38] فَإِنَّ ظَاهِرَهُ وَإِنْ كَانَ يَقْتَضِي خِطَابَ الْكُلِّ بِهَذَا الْفِعْلِ، إِلَّا أَنَّا عَلِمْنَا أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهُ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ حُصُولِ قَطْعِ الْيَدِ مِنْ إِنْسَانٍ وَاحِدٍ، إِمَّا الإمام أو نائبه أو المولى، فكذا هاهنا ثُمَّ تَأَكَّدَ هَذَا الَّذِي قُلْنَاهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كاتِبٌ بِالْعَدْلِ﴾ فَإِنَّ هَذَا يَدُلُّ على أن المقصود حصول هذه الكتبة مِنْ أَيِّ شَخْصٍ كَانَ. ثُمَّ قَالَ: ﴿وَلا يَأْبَ كاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَما عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ وظَاهِرُ هَذَا الْكَلَامِ نَهْيٌ لِكُلِّ من كان كاتبًا عن الامتناع عن الكتبة، وإيجاب الكتبة عَلَى كُلِّ مَنْ كَانَ كَاتِبًا، وَفِيهِ وُجُوهٌ الْأَوَّلُ: أَنَّ هَذَا عَلَى سَبِيلِ الْإِرْشَادِ إِلَى الْأَوْلَى لَا عَلَى سَبِيلِ الْإِيجَابِ، وَالْمَعْنَى أَنَّ الله تعالى لما علمه الكتبة، وَشَرَّفَهُ بِمَعْرِفَةِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ، فَالْأَوْلَى أَنْ يَكْتُبَ تَحْصِيلًا لِمُهِمِّ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ شُكْرًا لِتِلْكَ النِّعْمَةِ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَحْسِنْ كَما أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [الْقَصَصِ: 77] فَإِنَّهُ يَنْتَفِعُ النَّاسُ بِكِتَابَتِهِ كَمَا نَفَعَهُ اللَّهُ بِتَعْلِيمِهَا. وَالْقَوْلُ الثَّانِي: وَهُوَ قَوْلُ الشعبي: أَنَّهُ فَرْضُ كِفَايَةٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أحدًا يكتب إلا ذلك الواحد وجب الكتبة عَلَيْهِ، فَإِنْ وَجَدَ أَقْوَامًا كَانَ الْوَاجِبُ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَنْ يَكْتُبَ. وَالْقَوْلُ الثَّالِثُ: أَنَّ هَذَا كَانَ وَاجِبًا عَلَى الْكَاتِبِ، ثُمَّ نُسِخَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلا يُضَارَّ كاتِبٌ وَلا شَهِيدٌ﴾. وَالْقَوْلُ الرَّابِعُ: أَنَّ مُتَعَلِّقَ الْإِيجَابِ هُوَ أَنْ يَكْتُبَ /342 ب/ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ، يَعْنِي بِتَقْدِيرِ أَنْ يَكْتُبَ فَالْوَاجِبُ أَنْ يَكْتُبَ عَلَى مَا عَلَّمَهُ اللَّهُ، وَأَنْ لَا يُخِلَّ بِشَرْطٍ مِنَ الشَّرَائِطِ، وَلَا يُدْرِجُ فِيهِ قَيْدًا يُخِلُّ بِمَقْصُودِ الْإِنْسَانِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَوْ كَتَبَهُ مِنْ غَيْرِ مُرَاعَاةِ هَذِهِ الشُّرُوطِ اخْتَلَّ مَقْصُودُ الْإِنْسَانِ، وَضَاعَ مَالُهُ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ لَهُ: إِنْ كُنْتَ تَكْتُبُ فَاكْتُبْهُ عَلى الْعَدْلِ، وَاعْتِبَارِ كُلِّ الشَّرَائِطِ الَّتِي اعْتَبَرَهَا اللَّهُ تَعَالَى.

قَوْلُهُ تعالى: ﴿كَما عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ فِيهِ احْتِمَالَانِ: الْأَوَّلُ: أَنْ يَكُونَ متعلقًا بما قبله، والتقدير: وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ عَنِ الْكِتَابَةِ الَّتِي عَلَّمَهُ اللَّهُ إِيَّاهَا، ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ: فَلْيَكْتُبْ تِلْكَ الْكِتَابَةَ الَّتِي عَلَّمَهُ اللَّهُ إِيَّاهَا. وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَكْتُبَ غَيْرَ تلك الْكِتَابَةِ. وَالِاحْتِمَالُ الثَّانِي: أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقًا بِمَا بَعْدَهُ، وَالتَّقْدِيرُ: وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يكتب، وهاهنا تَمَّ الْكَلَامُ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَهُ ﴿كَما عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ﴾ فَيَكُونُ الْأَوَّلُ أَمْرًا بِالْكِتَابَةِ مُطْلَقًا، ثُمَّ أَرْدَفَهُ بِالْأَمْرِ بِالْكِتَابَةِ الَّتِي عَلَّمَهُ اللَّهُ إِيَّاهَا، وَالْوَجْهَانِ ذَكَرَهُمَا الزجاج.

وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَمَرَ بكتب هذه المداينة اعتبر في تلك الكتبة شَرْطَيْنِ: الشَّرْطُ الْأَوَّلُ: أَنْ يَكُونَ الْكَاتِبُ عَدْلًا وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كاتِبٌ بِالْعَدْلِ﴾. الشَّرْطُ الثَّانِي: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ والمعنى: أَنَّ الْكِتَابَةَ وَإِنْ وَجَبَ أَنْ يُخْتَارَ لَهَا الْعَالِمُ بِكَيْفِيَّةِ كَتْبِ الشُّرُوطِ وَالسِّجِلَّاتِ لَكِنْ ذَلِكَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِإِمْلَاءِ مَنْ عَلَيْهِ الْحَقُّ فَلْيُدْخِلْ فِي جُمْلَةِ إِمْلَائِهِ اعْتِرَافَهُ بِمَا عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ فِي قَدْرِهِ وَجِنْسِهِ وَصِفَتِهِ وَأَجَلِهِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، فَلِأَجْلِ ذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُمْ﴾ شَرَائِطُ الشَّهَادَةِ مذكورة في كتب الفقه، ونذكر هاهنا مَسْأَلَةً وَاحِدَةً وَهِيَ أَنَّ عِنْدَ شُرَيْحٍ وَابْنِ سِيرِينَ وَأَحْمَدَ تَجُوزُ شَهَادَةُ الْعَبْدِ، وَعِنْدَ الشافعي وَأبي حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا تَجُوزُ، حُجَّةُ شُرَيْحٍ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُمْ﴾ عَامٌّ يَتَنَاوَلُ الْعَبِيدَ وَغَيْرَهُمْ، وحُجَّةُ الشافعي وَأبي حنيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلا يَأْبَ الشُّهَداءُ إِذا مَا دُعُوا﴾ فَهَذَا يَقْتَضِي أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى كُلِّ مَنْ كَانَ شَاهِدًا الذَّهَابُ إِلَى مَوْضِعِ أَدَاءِ الشَّهَادَةِ، وَيَحْرُمُ عَلَيْهِ عَدَمُ الذَّهَابِ إِلَى أَدَاءِ الشَّهَادَةِ، فَلَمَّا دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ شَاهِدًا وَجَبَ عَلَيْهِ الذَّهَابُ وَالْإِجْمَاعُ دَلَّ عَلَى أَنَّ الْعَبْدَ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الذَّهَابُ، فَوَجَبَ أَنْ لَا يَكُونَ الْعَبْدُ شَاهِدًا.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿ذلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهادَةِ وَأَدْنى أَلَّا تَرْتابُوا﴾ اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تعالى بيّن أن الكتبة مُشْتَمِلَةٌ عَلَى هَذِهِ الْفَوَائِدِ الثَّلَاثِ: فَالْأولى: إِشَارَةٌ إِلَى تَحْصِيلِ مَصْلَحَةِ الدِّينِ، وَالثَّانِية: إِشَارَةٌ إِلَى تَحْصِيلِ مَصْلَحَةِ الدُّنْيَا. وَالثَّالِثة: إِشَارَةٌ إِلَى دَفْعِ الضَّرَرِ عَنِ النَّفْسِ [وَعَنِ الْغَيْرِ][1]. وقَوْلُهُ: /343 أ/ ﴿ذلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ قَالَ الْقَفَّالُ رَحِمَهُ اللَّهُ: المعنى ذَلِكُمُ الَّذِي أَمَرْتُكُمْ بِهِ مِنَ الْكَتْبِ وَالْإِشْهَادِ لِأَهْلِ الرِّضَا. وَالْقِسْطُ بمعنى العدل، كقوله تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الممتحنة: 8] [الحجرات: 9] ويجيء بمعنى الجور، كقوله تَعَالَى: ﴿وأَمَّا الْقاسِطُونَ فَكانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [الْجِنّ: 15].

والتِّجَارَةُ عِبَارَةٌ عَنِ التَّصَرُّفِ فِي الْمَالِ سَوَاءٌ كَانَ حَاضِرًا أَوْ فِي الذِّمَّةِ لِطَلَبِ الرِّبْحِ، وَمَعْنَى إِدَارَتِهَا بَيْنَهُمْ مُعَامَلَتُهُمْ. ثُمَّ قَالَ: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَلَّا تَكْتُبُوها﴾ [البقرة: 282] مَعْنَاهُ: لَا مَضَرَّةَ عَلَيْكُمْ فِي تَرْكِ الْكِتَابَةِ، وَلَمْ يُرِدِ الْإِثْمَ عَلَيْكُمْ لِأَنَّهُ لَوْ أَرَادَ الْإِثْمَ لَكَانَتِ الْكِتَابَةُ الْمَذْكُورَةُ وَاجِبَةً عَلَيْهِمْ، وَيَأْثَمُ صَاحِبُ الْحَقِّ بِتَرْكِهَا، وَقَدْ ثَبَتَ خِلَافُ ذَلِكَ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ﴾ يعني: وَإِنْ تَفْعَلُوا شَيْئًا مِمَّا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ مِنَ الضِّرَارِ أَوْ تَتْرُكُوا شَيْئًا مِمَّا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ، أَيْ خُرُوجٌ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَطَاعَتِهِ. ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ يَعْنِي فِيمَا حَذَّرَ مِنْهُ هاهنا، وَهُوَ الْمُضَارَّةُ، أَوْ يَكُونُ عَامًّا، يعني: اتَّقُوا اللَّهَ فِي جَمِيعِ أَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ. ثُمَّ قَالَ: ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ يُعَلِّمُكُمْ مَا يَكُونُ إِرْشَادًا وَاحْتِيَاطًا فِي أَمْرِ الدُّنْيَا، كَمَا يُعَلِّمُكُمْ مَا يَكُونُ إِرْشَادًا فِي أَمْرِ الدِّينِ. ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِهِ سُبْحَانَهُ وتعالى عالما بجميع مصالح الدنيا والآخرة.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كاتِبًا فَرِهانٌ مَقْبُوضَةٌ﴾ اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ الْبِيَاعَاتِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: بَيْعٌ بِكِتَابٍ وَشُهُودٍ، وَبَيْعٌ بِرِهَانٍ مَقْبُوضَةٍ، وَبَيْعُ الْأَمَانَةِ، وَلَمَّا أَمَرَ فِي آخر الآية المتقدمة بالكتبة وَالْإِشْهَادِ، علم أَنَّهُ رُبَّمَا تَعَذَّرَ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ إِمَّا بِأَنْ لَا يُوجَدَ الْكَاتِبُ، أَوْ إِنْ وُجِدَ لَكِنَّهُ لَا تُوجَدُ آلَاتُ الْكِتَابَةِ ذَكَرَ نَوْعًا آخَرَ مِنَ الِاسْتِيثَاقِ وَهُوَ أَخْذُ الرَّهْنِ فَهَذَا وَجْهُ النَّظْمِ وَهَذَا أَبْلَغُ فِي الاحتياط من الكتبة وَالْإِشْهَادِ.

وقيل: قَوْلُهُ: ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا﴾، أَيْ: لَمْ يَخَفْ خِيَانَتَهُ وَجُحُودَهُ ﴿فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ أَمانَتَهُ﴾، أَيْ: فَلْيُؤَدِّ الْمَدْيُونُ الَّذِي كَانَ أَمِينًا وَمُؤْتَمَنًا فِي ظَنِّ الدَّائِنِ، فَلَا يُخْلِفُ ظَنَّهُ فِي أَدَاءِ أَمَانَتِهِ وَحَقِّهِ إِلَيْهِ.

قَوْلُهُ: ﴿فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾، أَيْ: فَاجِرٌ قلبه، رُوِيَ أَنَّ عمر ﷺ كَانَ يُعَلِّمُ أَعْرَابِيًّا ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعامُ الْأَثِيمِ﴾ [الدُّخان: 43، 44] فَكَانَ يَقُولُ: طَعَامُ الْيَتِيمِ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: قل طَعَامُ الْفَاجِرِ. فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِثْمَ بِمَعْنَى الْفُجُورِ.

وَإِنَّمَا أَضَافَ الْفِعْلَ إِلَى هذا الجُزْءِ مِنْ أَجْزَاءِ الْبَدَنِ لِأَجْلِ أَنَّ أَعْظَمَ أَسْبَابِ الْإِعَانَةِ عَلَى ذَلِكَ الْفِعْلِ إِنَّمَا يَحْصُلُ مِنْ ذَلِكَ الْعُضْوِ، وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ أَفْعَالَ الْجَوَارِحِ تَابِعَةٌ لِأَفْعَالِ الْقُلُوبِ وَمُتَوَلِّدَةٌ مِمَّا يَحْدُثُ فِي الْقُلُوبِ مِنَ الدَّوَاعِي وَالصَّوَارِفِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ وَهُوَ تَحْذِيرٌ مِنَ الْإِقْدَامِ عَلَى هَذَا الْكِتْمَانِ، لِأَنَّ [الْمُكَلَّفَ][2] إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَغْرُبُ عَنْ عِلْمِ اللَّهِ ضَمِيرُ قَلْبِهِ كَانَ خَائِفًا حَذِرًا مِنْ مُخَالَفَةِ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ تَعَالَى يُحَاسِبُهُ عَلَى كُلِّ تِلْكَ الْأَفْعَالِ، وَيُجَازِيهِ عَلَيْهَا إِنْ خيرًا فخيرًا، وإن شرًّا فشرًّا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

والإشارة في تحقيق الآية: أن الله عز وجل من كمال رأفته ورحمته على عباده علمهم كيفية معاملاتهم فيما بينهم، والأخذ /343 ب/ بالاحتياط والاستظهار؛ لئلا يجري من بعضهم على بعض حيف؛ ولئلا يتخاصموا ويتنازعوا، فأمر بتحصين الحقوق بالكتابة والإشهاد، وأمر الشهود بالتحمل ثم بالإقامة، وأمر الكاتب أن يكتب كما علمه الله بالعدل، ورعى في ذلك دقائق كثيرة كما ذكرها، فيشير بهذه المعاني إلى ثلاثة أحوال: أولها: حال الله مع عباده، فيظهر آثار ألطافه معهم وغاية عنايته في حقهم أنه تبارك وتعالى كيف يرفق بهم ويعلمهم كيفية معاملاتهم الدنيوية، حتى لا يكونوا في خسران من أمر دنياهم، ولا يكون فيها بينهم عداوة وحقد وخصومة تودي إلى تنغيص عيشهم في الدنيا، ووبال عقوبة في الآخرة، فيستدلوا بها أن تكاليف الشرع التي أمروا بها أيضًا من كمال عاطفته ورحمته واستعملهم بها؛ ليفيض بها عليهم سجال نعمه ويسبغ عليهم ظلال كرمه، كقوله تعالى: ﴿مَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَٰكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾[المائدة: 6]. وثانيها: حال العباد مع الله عز وجل؛ ليعلموا برعاية هذه الدقائق للأمور الدنيوية الفانية فيما بينهم أن للأمور الأخروية الباقية فيما بينهم، وبين الله تعالى أيضًا دقائق أكثر منها وأدق، والعباد بها محاسبون وعلى مثقال ذرة من خير مثابون، وعلى مثقال ذرة من شرها معاقبون، وأنها بالرعاية وأولى وأحرى من أمور الدنيا، وأن الله تعالى كما أمر العباد أن يكتبوا كتاب المبايعة فيما بينهم ويستشهدوا عليهم العدول، فقد كتب كتاب مبايعة جرت بينه وبين عباده في الميثاق،﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱشْتَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُم بِأَنَّ لَهُمُ ٱلْجَنَّةَ﴾[التوبة: 111]، وعلى هذا عاهدهم وأشهد الملائكة الكرام عليه، ثم ألقم الكتاب ياقوتة من الجنة بالوديعة وهي الحجر الأسود. ثم قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ ٱللَّهِ فَٱسْتَبْشِرُواْ بِبَيْعِكُمُ ٱلَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ﴾[التوبة: 111]، واليوم أنتم مطالبون بالثمن، فإن تسلموا إليه بالتمام فقد سلم إليكم المبيع، وإن حوسبتم غدًا وبقي عليكم مثقال ذرة من الثمن، فتحبسون في سجن السجين حتى تخرجوا من عهدته، وإن الله تعالى أمركم أن ﴿وَلاَ تَسْأَمُوٓاْ﴾[البقرة: 282]، أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا، فإنه تعالى أمر الكرام الكاتبين الذين عليكم حافظين أن لا يسأموا أن يكتبوا معاملاتكم الصغيرة والكبيرة، ثم عند خروجكم من الدنيا يجعلونه في أعناقكم، فتبعثون يوم القيامة،﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَآئِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾[الإسراء: 13]، ثم نودي من سرادقات الجلال: يا قوي الظلم ضعيف الحال، ﴿اقْرَأْ كِتابَكَ كَفى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 14]. ﴿فَتَرَى ٱلْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يٰوَيْلَتَنَا مَالِ هَٰذَا ٱلْكِتَابِ لاَ يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلاَ كَبِيرَةً إِلاَّ أَحْصَاهَا وَوَجَدُواْ مَا عَمِلُواْ حَاضِرًا وَلاَ يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾[الكهف: 49]، فما بال العاملين مع الله تعالى ناموا غافلين عن الله، وقد أسكرتهم مشارب الآمال /344 أ/ حتى نسوا قرب الآجال، فرحم الله امرؤ تنبه عن نوم الغفلة، ويعلم أن الكتاب في يدي كتبة يكتبون عليه في صباحه ومسائه، وما يكتبون إلا من إملائه وأنه بالقليل فيما يجلي يخاطب، وبالنقير والقطمير على ما يميل عن الحق يعاتب، فيحاسب نفسه قبل أن يحاسب، ويعرف على نفسه ما هو حق الحق فيمليه على كاتبه بلسان صدق من غير توان وفتور، ولا نقصان وقصور، كما أشير إليه في إملاء ما عليه، وليملل ﴿ٱلَّذِي عَلَيْهِ ٱلْحَقُّ وَلْيَتَّقِ ٱللَّهَ رَبَّهُ وَلاَ يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا﴾[البقرة: 282]، فعليه أن يملي للحق بالحق كما على الحق للحق. [﴿فَإِن كَانَ ٱلَّذِي عَلَيْهِ ٱلْحَقُّ﴾[البقرة: 282]؛ أي: حق الحق ﴿سَفِيهًا﴾[البقرة: 282]؛ أي: جاهلًا بإملاء الحق للحق][1] من اشتغاله بالباطل للباطل ﴿أَوْ ضَعِيفًا﴾[البقرة: 282]؛ أي: عاجزًا مغلوبًا بغلبات سفاهة نفسه ﴿أَوْ لاَ يَسْتَطِيعُ أَن يُمِلَّ هُوَ﴾[البقرة: 282]؛ أي: ممنوع بالموانع، معوق بالعوائق،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

ومعلق بالعلائق، لا قدرة له على إملاء ما ينفعه ولا يضره ﴿فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِٱلْعَدْلِ﴾[البقرة: 282]؛ أي: فليرجع إلى وليه وليشك إليه ما يسره ويحزنه مما لديه، ويستعين به على إملاء ما له وعليه، فإن لكل قوم وليًا يخرجهم من الأحزان إلى السرور، ومن الأسجان إلى القصور، ومن العجز والفتور إلى القوة والحضور. ﴿ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ يُخْرِجُهُمْ مِّنَ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾ [البقرة: 257].

﴿وَٱسْتَشْهِدُواْ شَهِيدَيْنِ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾[البقرة: 282]؛ أي: استصحبوا من أرباب القلوب،﴿لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾[ق: 37] من الذين هم بالنسبة إليكم رجالكم وأنتم نساؤهم، ﴿فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ﴾[البقرة: 282] من أرباب القلوب ﴿فَرَجُلٌ﴾[البقرة: 282] منهم، ﴿وَٱمْرَأَتَانِ﴾[البقرة: 282]؛ يعني: رجلين منكم وإن لم يكونا من الرجال البالغين، ليكون صلاحية الرجلين من أهل الصلاح، بمثابة قوة رجل من أهل الولاية في بدء الصحبة ﴿مِّمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ ٱلشُّهَدَآءِ﴾[البقرة: 282]؛ يعني: يصلح أن يكون من شهداء الله، كما قال عليه السلام: "أنتم شهداء الله في أرضه"، ﴿أَن تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا﴾[البقرة: 282]، في طريق الحق عن جادة الاستقامة. ﴿فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا ٱلأُخْرَىٰ﴾ فإن ﴿ٱلذِّكْرَىٰ تَنفَعُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: 55]، كما قال عليه السلام: الرفيق ثم الطريق. فإن بادية النفس مملوءة من أعراب الهوى، ولا تسلك إلا في حضارة من ركب هواه، ويقر الشيطان من ظلالهم، فهم أعلام الإسلام، وسلاطين الدين، وأئمة الهدى، ومن في هذا الشأن بهم يهتدى؛ لأنهم صبروا على ترك الدنيا وعبروا عن الدرجات العلا وما زاغ بصرهم بنعيم جنة المأوى وما طغى، فكوشفوا بحقائق آيات ربهم الكبرى وصاروا أئمة الهدى وقادة سادات الطلاب إلى المولي، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُواْ وَكَانُواْ بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [السجدة: 24].

أما الحال الثالث: فهو حال العباد فيما بينهم، فليعبر كل واحد منهم من ملاطفات الحق معهم؛ وليتخلق بأخلاق الحق في مخالفتهم؛ وليتوسل إلى الله بحسن مرافقتهم؛ وليحفظ حدود الله في موافقتهم ومخالفتهم؛ وليتمسك بعروة محبتهم في الله وخدمتهم لله وصحبتهم إلى الله، ونصحهم بالله؛ ليجوز في رفقتهم ﴿صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾[النساء: 68] ويفوز من زمرتهم فوزًا عظيمًا، وفي جميع الأحوال كونوا مع الله، كما قال تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ ٱللَّهُ﴾[البقرة: 282]؛ أي: اتقوا الله في الأحوال الثلاثة، كما يعلمكم بالعبادات والإشارات ﴿وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾[البقرة: 282]، /344 ب/ في جميع الأحوال من الأقوال والأفعال، ﴿عَلِيمٌ﴾[البقرة: 282]، يعلم مضمون ضمائركم ومكنون سرائركم فيجازيكم على حسن معاملاتكم بقدر خلوصكم، وصفاء نياتكم، وصدق طواياتكم.

ثم أخبر عن الوثيقة في القروض بالرهن المقبوض بقوله تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُواْ كَاتِبًا فَرِهَٰنٌ مَّقْبُوضَةٌ﴾[البقرة: 283]، والإشارة في تحقيقها: أن أهل الدين طائفتان: الواقفون والسائرون، فالواقف: من لزم عتبة الصورة ولم يفتح له باب عالم المعنى، وهو كالفرخ المحبوس في قشر البيضة، فيكون مشربه من عالم المعاملات البدنية، فلا سبيل له إلى عالم القلب في معاملاته، فهو محبوس في سجن الجسد وعليه الموكلان من الكرام الكاتبين، يكتبان عليه من أعمال الظاهرة بالنقير والقطمير،﴿مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلاَّ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾[ق: 18]، والسائرين: من لا يقوم في محل ولا ينزل في منزل فهو يسافر من عالم الصورة إلى عالم المعنى، من مضيق الأجساد إلى متسع الأرواح، وهم صنفان: صنف سيار، وصنف طيار، والسيار: من يسير بهدي الشرع والعقل على جادة الطريقة، والطيار: من يطير بجناحي العشق والهمة في فضاء الحقيقة وفي رجله خلخال الشريعة.

والإشارة في قوله تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُواْ كَاتِبًا﴾[البقرة: 283]، أي: السيار الذي تخلص من سجن الجسد وقيد الحواس وزحمة التوكيل، فلم يوجد له كاتبًا يكتب عليه أعماله، كما قال بعضهم: ما كتب علي صاحب الشمال منذ عشرين سنة، وقال بعضهم: كاشف لي صاحب اليمين، وقال لي: أملي علي شيئًا من معاملات قلبك لأكتبه، فإني أريد أن أتقرب به إلى الله، قال: فقلت له: حسبك الفرائض، فالحبس والقيد والتوكيل لمن لم يؤد حق صاحب الحق، أو يكون هاربًا منه فيحبس ويقيد ويوكل عليه، فأما الذي آناء والليل وأطراف النهار يغدو أو يروح في طلب غريمه، فلا يحتاج إلى التوكيل والتقييد، فالذي هو موكل على الهارب يكون للطالب وكيلًا وحفيظًا ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ ٱللَّهِ﴾[الرعد: 11]. فما يكتب على السائرين إلى الله كاتبهم، ولهم رهان مقبوضة عند الله، وأي رهان، فالرهان قلوب ليس فيها غير الله، وقبض وأي قبض، فمقبوضة بين أصبعين من أصابع الرحمان، فالإشارة في قوله تعالى: ﴿وَلَمْ تَجِدُواْ كَاتِبًا فَرِهَٰنٌ مَّقْبُوضَةٌ﴾ [البقرة: 283]، أي: السيار الذي له قلب فرهنه، فأما الطيار الذي هو عاشق مفقود القلب، مسلوب العقل، مجذوب السير، فلا يطالب بالرهن فإنه مبطوش ببطشه الشديد.

مستهامٌ ضاق مذهبهُ في هوى من عز مطلبه

كل أمري في الهوى عجبٌ وخلاصي منه أعجبهُ

وإنما يحتاج إلى الرهن المتهم بالخيانة لا المتعين للأمانة، فلم يوجد في السماوات والأرض ولا في الدنيا والآخرة أمين يؤتمن تحمل أعباء أمانته؛ إلا العاشق المسكين، لما نظر إلى فراش تلك الشمعة تعشق بها وطار فيها، وأتى أن يحملها فلما حملها واستحسن منه ما تفرد به من أصحابه زيدت له من الحضرة ألقاب على ألقابه، فإنه قد نسب في البداية إلى ﴿مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾ [البقرة: 30]، /345 أ/ فلقب في النهاية بالذات، ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب: 72].

هذا أمر عجيب غريب، أنه من لم يطمع في حمل الأمانة، وأبى فنسب إلى المكان والطاعة والأمانة، ويقال له: مكين مطاع، ثم أمين، [ومن أطاع فينسب إلى الظلم والجهل والفساد والخيانة نعم][1]، إنما يكون ذلك لوجهين: أحدهما: أن الذلة والمسكنة وقعت في قسم العاشق، كما أن العزة والعظمة وقعت في قسم المعشوق؛ بل جمال عزة المعشوق لا يظهر كماله إلا في مرآة ذلة العاشق. وثانيها: إن من كمال العزة الأمانة، يلزم كمال ذلة المؤتمن في الظاهر واستهتاره بتهمة الظلم والفساد والخيانة؛ لكتمان صلاح أمر الأمانة، ولا ينسب إلى غير المؤمن، فتكون ذلة المؤمن في الظاهر عزته في الحقيقة بذلك على حقيقة هذا السر خطاب: ﴿ٱسْجُدُواْ لآدم﴾[البقرة: 34]، وعتاب: ﴿إِنِّيٓ أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ﴾[البقرة: 30]؛ يعني: لظاهر حالكم وحاله، ولحقيقة نشأتكم ونشأته سر خفي، إني عالم به في الحقيقة غير ما تعلمون في الظاهر، فلما أمرتم بسجوده لو كنتم أصحاب الكياسة لعرفتموه بالفراسة، أنه المستحق لخلافتنا والمستعد لأمانتنا، ولاستحقاقه بالخلافة خاطبناكم ﴿أن ٱسْجُدُواْ لآدم﴾[البقرة: 34]، ولاستعداده بالأمانة طالبناه، ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ ٱلَّذِي ٱؤْتُمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ ٱللَّهَ رَبَّهُ﴾[البقرة: 283]؛ يعني: لما اخترتك من بين الخليقة واصطفيتك على البرية بتحمل الأمانة، فليؤد الذي أؤتمن الأمانة إلى أهلها، كما صرح به وقال: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤدُّواْ ٱلأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾[النساء: 58].

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

ثم أشار إلى كيفية أداء الأمانة إلى أهلها بقوله تعالى: ﴿وَلْيَتَّقِ ٱللَّهَ رَبَّهُۥ وَلَا تَكْتُمُوا۟ ٱلشَّهَٰدَةَ﴾ [البقرة: 283]، يعني في عهد الميثاق، عند عرض الأمانة وحملها، أودعت حقيقتها ملفوفة بلفاف ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 172] في ضمائر سرائر ذراريكم، وأشهدتكم على أنفسكم بإقرار قبولها، فقلتم: ﴿بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾ [الأعراف: 172] فاليوم أطالبكم بأداء حقها، فأدوها إليَّ ملفوفة بلفاف التقوى، كما أشار النبي عليه السلام إلى هذا المعنى، وقال: الإيمان عريان ولباسه التقوى. ﴿وَلَا تَكْتُمُوا۟ ٱلشَّهَٰدَةَ﴾ التي أشهدتكم على أنفسكم عند قبول حقيقة الأمانة، وكتمان الشهادة أن يكون شهودك من غير شواهد ربك، وهذا من نتائج حياة قلبك في أمانة ربك؛ فلهذا قال تعالى: ﴿وَمَن يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُۥٓ ءَاثِمٌ قَلْبُهُۥ﴾[البقرة: 283]، فمهما يكون اتقاء قلبك في حفظ أمانة ربك، فلا يشاهد قلبك إلا شواهد ربك، ولا يؤدى سر أمانة ربك إلا إلى ربك، فافهم جدًّا، واجتهد [لعلك تؤدي بعض حقوقها فتكون في زمرتهم، إن لم تكن من حملتهم ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾[البقرة: 283][1] في حفظ الأمانة وأداء حقوقها ﴿عَلِيمٌ﴾[البقرة: 283].

ثم أخبر عن محاسبة ما يبدو من الضمائر وما يخفى في السرائر، بقوله تعالى:

﴿لِّلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ۗ وَإِن تُبْدُوا۟ مَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُم بِهِ ٱللَّهُ ۖ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ ۗ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٨٤﴾﴾

[سورة البقرة: 284]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿لِلَّهِ مَّا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾ من الخلق؛ كلهم عبيده وإماؤه، وهو خالقهم ورازقهم، وحكمه نافذ فيهم، معناه لا تعبدوا أحدًا سواه، لأنه هو الذي خلق المسيح والملائكة والأصنام، ويقال: ﴿لِلَّهِ مَّا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾، يعني في كل شيء دلالة ربوبيته ووحدانيته.

وقال صاحب التيسير: وكلمة "ما" تتناول من فيهما وما فيهما. أي: فليس يخفى عليه من أسرار خلقه وأفعالهم شيء، فمن ائتمر بأوامره وانتهى بنواهيه علم ذلك، ومن خالف ذلك /345 ب/ علم ذلك، حثهم على العمل بكل ما في هذه الآية وما قبلها، فقال: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا ما فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾، أي: ما في قلوبكم من كتمان الشهادة وغير ذلك. دل ظاهره على المؤاخذة بما يكون من القلب، وجملته إن عزم الكفر كفر، وخطرة الذنوب من غير عزم معفوة، وعزم الذنوب إذا ندم عليه، ورجع عنه، واستغفر منه، مغفور. وأما الهم بالسيئة ثم يمنع عنه بمانع لا باختيار، وهو ثابت على ذلك، فإنه لا يعاقب على ذلك عقوبة فعله، يعني بالعزم على الزنا لا يعاقب عقوبة الزنا، أما هل يعاقب على العزم عقوبة الزنا؟ قيل هو معفو؛ لقوله عليه السلام: "إن الله عفا عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم به"[2]. وأكثرهم على أن الحديث في الخطرة دون العزمة، وأن المؤاخذة في العزمة، وكذا قال الإمام أبو منصور رحمه الله في كتابه "في أحكام القرآن" في هذه الآية، وقال: إن الخطرة لا يؤاخذ بها، والعزم يؤاخذ به والله يحاسبه ويعاتبه، ثم إن شاء غفر له، وذلك فضل

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 يُنظر: البخاري، كتاب الطلاق، 11، باب الطَّلَاقِ فِي الإِغْلَاقِ، وَالْمُكْرَهِ، وَالسَّكْرَانِ وَالْمَجْنُونِ وَأَمْرِهِمَا، وَالْغَلَطِ وَالنِّسْيَانِ فِي الطَّلَاقِ وَالشِّرْكِ وَغَيْرِهِ، (5269)، ومسلم، كتاب الإيمان، بَابُ تَجَاوُزِ اللهِ عَنْ حَدِيثِ النَّفْسِ وَالْخَوَاطِرِ بِالْقَلْبِ، إِذَا لَمْ تَسْتَقِرَّ، (127)، وأبو داود، كتاب الطلاق، 15، باب في الوسوسة بالطلاق، (2209)، والترمذي، كتاب الطلاق واللعان، 8، بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ يُحَدِّثُ نَفْسَهُ بِطَلَاقِ امْرَأَتِهِ، (1183)، والنسائي، كِتَاب الطَّلَاقِ، 22، بَابُ مَنْ طَلَّقَ فِي نَفْسِهِ، (3433)، وابن ماجه، كِتَابُ الطَّلَاقِ، 14، بَابُ مَنْ طَلَّقَ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ بِهِ، (2040)، وأحمد (16/ 237)، (10363)

منه، وإن شاء عذبه، وذلك عدل منه. واستدل بقوله تعالى: ﴿وَلكِنْ يُؤاخِذُكُمْ بِما كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [البقرة: 225]. ﴿فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ﴾ قال الحسن رحمه الله: ليس عاقب الله تعالى عبدا يوم القيامة أسرَّ عملا أو أعلنه من حركة في جوارحه، أو همٍّ في قلبه دون أن يعرفه إياه يوم القيامة حتى يقرره، ثم يغفر ما يشاء لمن يشاء، ويعذب من يشاء بما يشاء. وروى الضحاك عن عائشة ﷺ في قوله: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا ما فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾، قالت: هو الرجل يهم بالمعصية ولا يعملها، فيرسل الله عليه من الهم والحزن بقدر ما همّ به من المعصية، فذلك محاسبته. وروي أنه لما نزلت هذه الآية جزعت الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، وقالوا: أنؤاخذ بكل ما حدثت به أنفسنا؟ فنزل قوله تعالى: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ...﴾ إلى قوله: ﴿لاَ يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَها لَها مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْها مَا اكْتَسَبَتْ﴾ فتعلق ذلك بالكسب دون العزم. ﴿وَاللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من المغفرة والتعذيب وغير ذلك.

وفِي كَيْفِيَّةِ نظْمِ هذه الآية إلى ما قبلها وُجُوهٌ: الْأَوَّلُ: قَالَ الْأَصَمُّ: إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا جَمَعَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ أَشْيَاءَ كَثِيرَةً مِنْ عِلْمِ الْأُصُولِ، وَهُوَ دَلِيلُ التَّوْحِيدِ وَالنُّبُوَّةِ، وَأَشْيَاءَ كَثِيرَةً مِنْ عِلْمِ الْأُصُولِ بِبَيَانِ الشَّرَائِعِ وَالتَّكَالِيفِ، وَهِيَ فِي الصَّلَاةِ، وَالزَّكَاةِ، وَالْقِصَاصِ، وَالصَّوْمِ، وَالْحَجِّ، وَالْجِهَادِ، وَالْحَيْضِ، وَالطَّلَاقِ، وَالْعِدَّةِ، وَالصَّدَاقِ، وَالْخُلْعِ، وَالْإِيلَاءِ، وَالرَّضَاعِ، وَالْبَيْعِ، وَالرِّبَا، وَكَيْفِيَّةِ الْمُدَايَنَةِ خَتَمَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ السُّورَةَ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى سَبِيلِ التَّهْدِيدِ.

وإِنَّهُ قَدْ ثَبَتَ أَنَّ الصِّفَاتِ الَّتِي هِيَ كَمَالَاتٌ حَقِيقِيَّةٌ لَيْسَتْ إِلَّا الْقُدْرَةَ وَالْعِلْمَ، فَعَبَّرَ سُبْحَانَهُ عَنْ كَمَالِ الْقُدْرَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾ مُلْكًا وَمِلْكًا، وَعَبَّرَ عَنْ كَمَالِ الْعِلْمِ الْمُحِيطِ بِالْكُلِّيَّاتِ وَالْجُزْئِيَّاتِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ وَإِذَا حَصَلَ كَمَالُ الْقُدْرَةِ وَالْعِلْمِ، فَكَانَ كل من في السموات وَالْأَرْضِ عَبِيدًا مَرْبُوبِينَ وُجِدُوا /346 أ/ بِتَخْلِيقِهِ وَتَكْوِينِهِ كَانَ ذَلِكَ غَايَةَ الْوَعْدِ لِلْمُطِيعِينَ، وَنِهَايَةَ الْوَعِيدِ لِلْمُذْنِبِينَ، فَلِهَذَا السَّبَبِ خَتَمَ اللَّهُ هَذِهِ السُّورَةَ بِهَذِهِ الْآيَةِ.

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: فِي كَيْفِيَّةِ النَّظْمِ، قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ: إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ فِي آخِرِ الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ ﴿وَاللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [الْبَقَرَةِ: 283] ذَكَرَ عَقِيبَهُ مَا يَجْرِي مَجْرَى الدَّلِيلِ الْعَقْلِيِّ فَقَالَ: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾ وَمَعْنَى هَذَا الْمِلْكِ أَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ لَمَّا كَانَتْ مُحْدَثَةً فَقَدْ وُجِدَتْ بِتَخْلِيقِهِ وَتَكْوِينِهِ وَإِبْدَاعِهِ وَمَنْ كَانَ فَاعِلًا لِهَذِهِ الْأَفْعَالِ الْمُحْكَمَةِ الْمُتْقَنَةِ الْعَجِيبَةِ الْغَرِيبَةِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَى الْحِكَمِ الْمُتَكَاثِرَةِ وَالْمَنَافِعِ الْعَظِيمَةِ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِهَا إِذْ مِنَ الْمُحَالِ صُدُورُ الْفِعْلِ الْمُحْكَمِ الْمُتْقَنِ عَنِ الْجَاهِلِ بِهِ، فَكَأَنَّ اللَّهَ تعالى احتج بخلقه السموات وَالْأَرْضَ مَعَ مَا فِيهِمَا مِنْ وُجُوهِ الْإِحْكَامِ وَالْإِتْقَانِ عَلَى كَوْنِهِ تَعَالَى عَالِمًا بِهَا مُحِيطًا بِأَجْزَائِهَا.

الْوَجْهُ الثَّالِثُ: فِي كَيْفِيَّةِ النَّظْمِ، قَالَ الْقَاضِي: إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَمَرَ بِهَذِهِ الوثائق أعني الكتبة وَالْإِشْهَادَ وَالرَّهْنَ، وَكَانَ الْمَقْصُودُ مِنَ الْأَمْرِ بِهَا صِيَانَةَ الْأَمْوَالِ، وَالِاحْتِيَاطَ فِي حِفْظِهَا بَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ إِنَّمَا الْمَقْصُودُ لِمَنْفَعَةٍ تَرْجِعُ إِلَى الْخَلْقِ لَا لِمَنْفَعَةٍ تَعُودُ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ مِنْهَا فإنه له ملك السموات وَالْأَرْضِ.

الْوَجْهُ الرَّابِعُ: قَالَ الشعبي وَعِكْرِمَةُ ومجاهد: إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا نَهَى عَنْ كِتْمَانِ الشَّهَادَةِ وأوعد عليه بيّن أنه له ملك السموات وَالْأَرْضِ فَيُجَازِي عَلَى الْكِتْمَانِ وَالْإِظْهَارِ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾. يُرْوَى عَنِ ابن عباس أَنَّهُ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ جَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعبد الرحمن بن عوف وَمُعَاذٌ وَنَاسٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ كُلِّفْنَا

مِنَ الْعَمَلِ مَا لَا نُطِيقُ إِنَّ أَحَدَنَا لَيُحَدِّثُ نَفْسَهُ بِمَا لَا يُحِبُّ أَنْ يَثْبُتَ فِي قَلْبِهِ، وَإِنَّ لَهُ الدُّنْيَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَلَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ كَمَا قَالَ بنو إسرائيل سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا قُولُوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا، فَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا، وَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَمَكَثُوا فِي ذَلِكَ حَوْلًا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَها﴾ [الْبَقَرَة: 286] فَنَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةَ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ مَا لَمْ يَعْمَلُوا أَوْ يَتَكَلَّمُوا بِهِ».

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ يَتَنَاوَلُ حَدِيثَ النَّفْسِ، وَالْخَوَاطِرَ الْفَاسِدَةَ الَّتِي تَرِدُ عَلَى الْقَلْبِ، وَلَا يَتَمَكَّنُ مِنْ دَفْعِهَا، فَالْمُؤَاخَذَةُ بِهَا تَجْرِي مَجْرَى تَكْلِيفِ مَا لَا يُطَاقُ، وأجيب بِأَنَّ الْخَوَاطِرَ الْحَاصِلَةَ فِي الْقَلْبِ عَلَى قِسْمَيْنِ، أحدها مَا يُوَطِّنُ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ عَلَيْهِ وَيَعْزِمُ عَلَى إِدْخَالِهِ فِي الْوُجُودِ، والثاني مَا لَا يَكُونُ كَذَلِكَ بَلْ تَكُونُ أُمُورًا خَاطِرَةً بِالْبَالِ مَعَ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَكْرَهُهَا وَلَكِنَّهُ لَا يُمْكِنُهُ دَفْعُهَا عَنِ النَّفْسِ، فَالْقِسْمُ الْأَوَّلُ: يَكُونُ مُؤَاخَذًا بِهِ، وَالثَّانِي: لَا يَكُونُ مُؤَاخَذًا بِهِ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا يُؤاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمانِكُمْ وَلكِنْ يُؤاخِذُكُمْ بِما كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 225] وَقَالَ فِي آخِرِ هَذِهِ السُّورَةِ: ﴿لَها مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْها مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [الْبَقَرَة: 286] وَقَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [النُّور: 19].

وقد قال /346 ب/ بعضهم في جوابه: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُؤَاخِذُهُ بِهَا لَكِنْ مُؤَاخَذَتُهَا هِيَ الْغُمُومُ وَالْهُمُومُ فِي الدُّنْيَا، رَوَى الضحاك عَنْ عائشة ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ: مَا حَدَّثَ الْعَبْدُ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ شَرٍّ كَانَتْ مُحَاسَبَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِغَمٍّ يَبْتَلِيهِ بِهِ فِي الدُّنْيَا أَوْ حُزْنٍ أَوْ أَذًى، فَإِذَا جَاءَتِ الْآخِرَةُ لَمْ يُسْأَلْ عَنْهُ وَلَمْ يُعَاقَبْ عَلَيْهِ، وَرَوَتْ أَنَّهَا سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَأَجَابَهَا بِمَا هَذَا مَعْنَاهُ.

وقول القائل: الْمُؤَاخَذَةُ كَيْفَ تَحْصُلُ فِي الدُّنْيَا مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الْيَوْمَ تُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ﴾ [غَافِر: 17]. أجيب عنه بأن هذه الآية من القسم الأول في الجواب الأول، ويؤكد بِقَوْلِهِ تعالى: ﴿فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ﴾ فَيَكُونُ الْغُفْرَانُ نَصِيبًا لِمَنْ كَانَ كَارِهًا لِوُرُودِ تِلْكَ الْخَوَاطِرِ، وَالْعَذَابُ يَكُونُ نَصِيبًا لِمَنْ يَكُونُ مُصِرًّا عَلَى تِلْكَ الْخَوَاطِرِ مُسْتَحْسِنًا لَهَا.

ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وَقَدْ بَيَّنَ بِقَوْلِهِ: [﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾ أَنَّهُ كَامِلُ الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ، وَبَيَّنَ بِقَوْلِهِ:][1] ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ أَنَّهُ كَامِلُ الْعِلْمِ وَالْإِحَاطَةِ، ثُمَّ بَيَّنَ بِقَوْلِهِ ﴿وَاللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أنه كامل القدرة مستولي عَلَى كُلِّ الْمُمْكِنَاتِ بِالْقَهْرِ وَالْقُدْرَةِ وَالتَّكْوِينِ وَالْإِعْدَامِ وَلَا كَمَالَ أَعْلَى وَأَعْظَمَ مِنْ حُصُولِ الْكَمَالِ فِي هَذِهِ الصِّفَاتِ وَالْمَوْصُوفُ بِهَذِهِ الْكَمَالَاتِ يَجِبُ عَلَى كُلِّ عَاقِلٍ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا مُنْقَادًا لَهُ، خَاضِعًا لِأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ مُحْتَرِزًا عَنْ سَخَطِهِ ونواهيه.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية أن الله تعالى يطالب العباد باستدامة المراقبة واستصحاب المحاسبة؛ لئلا يغفلوا عن حفظ الحركات الظاهرة وضبط خطرات الباطن، وألا يقعوا في آفة ترك آداب العبودية فيهلكوا بسطوات قهر الإلوهية، ففي بداية

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

الآية نبَّه العباد على مالكيته وملكيته في السماوات والأرض بقوله تعالى: ﴿لِلَّهِ ما فِي ٱلسَّمَٰوٰتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ﴾[البقرة: 284]، يعني مُلكًا ومِلكًا، ثم جثهم على رعاية آداب العبودية على بساط الملوك، ووعدهم عليها وأوعدهم بقوله تعالى: ﴿وَإِن تُبْدُواْ مَا فِيۤ أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ ٱللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ﴾[البقرة: 284].

واعلم أن الإنسان مركب من عالم الأمر والخلق، فله روح نوراني علوي من عالم الأمر وهو الملكوت الأعلى، وله نفس ظلمانية سفلية من عالم الخلق، ولكل واحد منها نزاع وشوق وميل إلى عالمه، فقصد الروح وميله ورغبته وشوقه أبدًا إلى عالمه، وهو جوار رب العالمين وقربه، وميل النفس وقصدها إلى عالمها، وهي أسفل السافلين وغاية البعد عن الحق، فبعث النبي ﷺ؛ ليزكي النفوس عن ظلمة أوصافها وسوء أخلاقها، ويحليها بحلية أنوار الأرواح لتستحق بها جوار الحق في زمرة الأرواح المقدسة، فتزكيتها بإخفاء ظلمة أوصافها، بإبداء أنوار الأخلاق عليها في تحليتها بها، فهذا مقام الأولياء مع الله،﴿يُخْرِجُهُمْ مِّنَ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾[البقرة: 257]، وبعث الشياطين إلى أوليائه وهم أعداء الله؛ ليخرج أرواحهم من النور الروحاني إلى الظلمات النفسانية، بإخفاء أنوار خالقها /347 أ/ في إبداء ظلمات أخلاق النفس عليها، ليستحق بها دركة أسفل السافلين وغاية البعد عن الحق؛ فمعنى الآية في التحقيق: ﴿وَإِن تُبْدُواْ مَا فِيۤ أَنْفُسِكُمْ﴾[البقرة: 284]، مودع من أنوار أخلاق الروحانية في الظاهر بأعمال الشريعة، وفي الباطن بأحوال الحقيقة ﴿أَوْ تُخْفُوهُ﴾ مودع من ظلمات الأوصاف النفسانية في الظاهر وفي الباطن بموافقات الطبيعة، وبحضرة تصرفات الطبيعة في موافقات الشريعة، ومخالفات الطريقة ﴿يُحَاسِبْكُمْ بِهِ ٱللَّهُ﴾[البقرة: 284]، بطهارة النفس لقبول أنوار الروح وأخلاقه، أو بتلوث الروح لقبول ظلمات النفس وأخلاقها، ﴿فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ﴾[البقرة: 284]، فينور نفسه بأنوار الروح وروحه بأنوار الحق، ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ﴾[البقرة: 284]، فيعاقب نفسه بنار دركات السعير وروحه بنار فرقة العلي الكبير، ﴿وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾[البقرة: 284]، من إظهار اللطف والقهر على تركيب عالمي الخلق والأمر ﴿قَدِيرٌ﴾[البقرة: 284].

ثم أخبر عن كمال لطفه بالعباد، ودلهم إلى سبيل الرشاد بقوله تعالى:

﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِۦ وَٱلْمُؤْمِنُونَ ۚ كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِۦ ۚ وَقَالُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۖ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾﴾

[سورة البقرة: 285]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ قال الحسن ومجاهد وابن سيرين وابن عباس ﷺ في رواية أن جبريل عليه السلام أنزل على مُحَمَّد جميع القرآن إلا هذه الآيات الثلاث، فإن الله هو الذي أوحى إلى مُحَمَّد عليه السلام [هذه الآيات الثلاث ليلة المعراج بلا واسطة][1]. وفي رواية أنزلها جبريل عليه السلام بالمدينة. وقوله: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ﴾، أي: اعتقد الرسول وأقر بما أنزل إليه من ربه. أي: أوحي إليه القرآن، ولم يرد به حدوث الإيمان بعد أن لم يكن كذلك؛ لأنه كان مؤمنا بالله وبوحدانيته قبل الرسالة، ولا يجوز لأن يوصف بغير ذلك، لكن أراد به الإيمان بالقرآن، فإنه قبل إنزال القرآن عليه، لم يكن عليه الإيمان به، وهو معنى قوله: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتابُ وَلَا الْإِيمانُ﴾ [الشُّورَى: 52]. وقال الإمام القشيري: شهادة

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

الحق سبحانه وتعالى لنبيه عليه السلام بالإيمان أتم له من إخباره عن نفسه شهادته. ويقال: آمن الخلق كلهم من حيث البرهان، [وآمن الرسول من حيث العيان، وآمن الخلق بالوسائط][1]، وآمن الرسول بلا وسائط، آمن الخلق استدلالا، وآمن الرسول مشاهدة ووصالا. وقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ هذا عطف على الأول. أي: والمؤمنون آمنوا بذلك أيضا. ﴿كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾، أي: محمد وأمته كل منهم آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله. وقيل: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ هذا تام، وهو إخبار عن إيمانه بالقرآن، وكان هذا بعد الوحي، وإيمانه بكل الأركان التي سواه كان موجودا قبل ذلك، ثم قال: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ وإيمان المؤمنين بكل هذه الأشياء كان بعدما دعوا إليها؛ فإنهم لم يكون عارفين لها مؤمنين بها. ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ يعني يقولون: آمنا بجميع الرسل ولا نكفر بأحد منهم، ولا نفرق بينهم كما فرقت اليهود والنصارى بالإيمان ببعض الرسل والكتب دون بعض. ﴿وَقالُوا سَمِعْنا﴾، أي: والمؤمنون قالوا سمعنا. أي: بآذاننا ﴿وَأَطَعْنا﴾، أي: بأبداننا. وقيل: ﴿سَمِعْنا﴾، أي: عقلنا وفهمنا. وقيل: ﴿سَمِعْنا﴾، أي: قبلنا. ﴿غُفْرانَكَ رَبَّنا﴾، أي: يقولون اغفر لنا. أي: أعطنا /347 ب/ بغفرانك يا ربنا. ﴿وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾، أي: المرجع في التوفيق الدنيا، والثواب في العقبى. وفيه إقرار بالبعث والجزاء.

[فصل في التفسير بالرأي]

وفِي كَيْفِيَّةِ النَّظْمِ وُجُوهٌ الْأَوَّلُ: وَهُوَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ كَمَالَ الْمُلْكِ، وَكَمَالَ الْعِلْمِ، وَكَمَالَ الْقُدْرَةِ لِلَّهِ تَعَالَى، وَذَلِكَ يُوجِبُ كَمَالَ صِفَاتِ الرُّبُوبِيَّةِ أَتْبَعَ ذَلِكَ بِأَنْ بَيَّنَ كَوْنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي نِهَايَةِ الِانْقِيَادِ وَالطَّاعَةِ وَالْخُضُوعِ لِلَّهِ تَعَالَى، وَذَلِكَ هُوَ كَمَالُ الْعُبُودِيَّةِ وَإِذَا ظَهَرَ لَنَا منه كَمَالُ الرُّبُوبِيَّةِ، وَقَدْ ظَهَرَ مِنَّا كَمَالُ الْعُبُودِيَّةِ، فَالْمَرْجُوُّ مِنْ عَمِيمِ فَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ أَنْ يُظْهِرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي حَقِّنَا كَمَالَ الْعِنَايَةِ وَالرَّحْمَةِ وَالْإِحْسَانِ. الْوَجْهُ الثَّانِي فِي النَّظْمِ: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: 284] بَيَّنَ أَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ سِرِّنَا وَجَهْرِنَا وَبَاطِنِنَا وَظَاهِرِنَا شَيْءٌ الْبَتَّةَ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ عَقِيبَ ذَلِكَ مَا يَجْرِي مَجْرَى الْمَدْحِ لَنَا وَالثَّنَاءِ عَلَيْنَا، فَقَالَ: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ كَأَنَّهُ بِفَضْلِهِ يَقُولُ عَبْدِي أَنَا وَإِنْ كُنْتُ أَعْلَمُ جَمِيعَ أَحْوَالِكَ، فَلَا أُظْهِرُ مِنْ أَحْوَالِكَ، وَلَا أَذْكُرُ مِنْهَا إِلَّا مَا يَكُونُ مَدْحًا لَكَ وَثَنَاءً عَلَيْكَ، حَتَّى تَعْلَمَ أَنِّي كَمَا أَنَا الْكَامِلُ فِي الْمُلْكِ وَالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ، فَأَنَا الْكَامِلُ فِي الْجُودِ وَالرَّحْمَةِ، وَفِي إِظْهَارِ الْحَسَنَاتِ، وَفِي السَّتْرِ عَلَى السَّيِّئَاتِ.

الْوَجْهُ الثَّالِثُ: أَنَّهُ بَدَأَ فِي السُّورَةِ بِمَدْحِ الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ، وَبَيَّنَ فِي آخِرِ السُّورَةِ أَنَّ الَّذِينَ مَدَحَهُمْ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ هُمْ أُمَّةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، فَقَالَ: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ [الْبَقَرَة: 3]. ثُمَّ قال هاهنا ﴿وَقالُوا سَمِعْنا وَأَطَعْنا﴾ وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ [﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَمِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: 3]. ثم قال هاهنا ﴿غُفْرانَكَ رَبَّنا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ][2]﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 4] ثم حكى عنهم هاهنا كَيْفِيَّةَ تَضَرُّعِهِمْ إِلَى رَبِّهِمْ فِي قَوْلِهِمْ ﴿رَبَّنا لَا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا﴾ [الْبَقَرَة: 286]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

إِلَى آخِرِ السُّورَةِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ ﴿أُولئِكَ عَلى هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 5] فَانْظُرْ كَيْفَ حَصَلَتِ الْمُوَافَقَةُ بَيْنَ أَوَّلِ السُّورَةِ وَآخِرِهَا.

وَالْوَجْهُ الرَّابِعُ: وَهُوَ أَنَّ الرَّسُولَ إِذَا جَاءَهُ الْمَلَكُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَقَالَ لَهُ: إِنَّ اللَّهَ بَعَثَكَ رَسُولًا إِلَى الْخَلْقِ، فَهَهُنَا الرَّسُولُ لَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَعْرِفَ صِدْقَ ذَلِكَ الْمَلَكِ إِلَّا بِمُعْجِزَةٍ يُظْهِرُهَا اللَّهُ تَعَالَى عَلَى صِدْقِ ذَلِكَ الْمَلَكِ فِي دَعْوَاهُ وَلَوْلَا ذَلِكَ الْمُعْجِزُ لَجَوَّزَ الرَّسُولُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْمُخْبِرُ شَيْطَانًا ضَالًّا مُضِلًّا، وَذَلِكَ الْمَلَكُ أَيْضًا إِذَا سَمِعَ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى افْتَقَرَ إِلَى مُعْجِزٍ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَسْمُوعَ هُوَ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى لَا غَيْرَ، وَهَذِهِ الْمَرَاتِبُ مُعْتَبَرَةٌ أَوَّلُهَا: قِيَامُ الْمُعْجِزِ عَلَى أَنَّ الْمَسْمُوعَ كَلَامُ اللَّهِ لَا غَيْرُهُ، فَيَعْرِفُ الْمَلَكُ بِوَاسِطَةِ ذَلِكَ الْمُعْجِزِ أَنَّهُ سَمِعَ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى. وَثَانِيهَا: قِيَامُ الْمُعْجِزَةِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْمَلَكَ صَادِقٌ فِي دَعْوَاهُ، وَأَنَّهُ مَلَكٌ بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَيْسَ بِشَيْطَانٍ. وَثَالِثُهَا: أَنْ تَقُومَ الْمُعْجِزَةُ عَلَى يَدِ الرَّسُولِ عِنْدَ الْأُمَّةِ حَتَّى تَسْتَدِلَّ الْأُمَّةُ بِهَا عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ صَادِقٌ فِي دَعْوَاهُ /348 أ/ فَإِذَنْ ما لَمْ يَعْرِفِ الرَّسُولُ كَوْنَهُ رَسُولًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا تَتَمَكَّنُ الْأُمَّةُ مِنْ أَنْ يَعْرِفُوا ذَلِكَ، فَلَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ أَنْوَاعَ الشَّرَائِعِ وَأَقْسَامَ الْأَحْكَامِ، قَالَ: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ فَبَيَّنَ أَنَّ الرَّسُولَ عَرَفَ أَنَّ ذَلِكَ وَحْيٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وصل إِلَيْهِ، وَأَنَّ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ مَلَكٌ مَبْعُوثٌ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ تَعَالَى مَعْصُومٌ مِنَ التَّحْرِيفِ، وَلَيْسَ بِشَيْطَانٍ مُضِلٍّ، ثُمَّ لما ذَكَرَ إِيمَانَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ، وَهُوَ الْمَرْتَبَةُ الْمُتَقَدِّمَةُ، ذَكَرَ عَقِيبَهُ إِيمَانَ الْمُؤْمِنِينَ بِذَلِكَ وَهُوَ الْمَرْتَبَةُ الْمُتَأَخِّرَةُ، فَقَالَ: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ﴾.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ فَالْمَعْنَى أَنَّهُ عَرَفَ بِالدَّلَائِلِ القاهرة وَالْمُعْجِزَاتِ الْبَاهِرَةِ أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ وَجُمْلَةَ مَا فِيهِ مِنَ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ منزل مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ بَابِ إِلْقَاءِ الشَّيَاطِينِ، وَلَا مِنْ نَوْعِ السِّحْرِ وَالْكَهَانَةِ، وَإِنَّمَا عَرَفَ الرسول لأنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ بِمَا ظَهَرَ مِنَ الْمُعْجِزَاتِ القاهرة عَلَى يَدِ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ.

ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾. اعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ مَعْرِفَةَ هَذِهِ الْمَرَاتِبِ الْأَرْبَعَةِ مِنْ ضَرُورَاتِ الْإِيمَانِ. فَالْمَرْتَبَةُ الْأُولَى: هِيَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ مَا لَمْ يَثْبُتْ أَنَّ لِلْعَالَمِ صَانِعًا قَادِرًا عَلَى جَمِيعِ الْمَقْدُورَاتِ، عَالِمًا بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ، غَنِيًّا عَنْ كُلِّ الْحَاجَاتِ، لَا يُمْكِنُ مَعْرِفَةُ صِدْقِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَكَانَتْ مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى هِيَ الْأَصْلُ، فَلِذَلِكَ قَدَّمَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْمَرْتَبَةَ فِي الذِّكْرِ. وَالْمَرْتَبَةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِنَّمَا يُوحِي إِلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِوَاسِطَةِ الْمَلَائِكَةِ، فَقَالَ: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ﴾ [النَّحْل: 2] وَقَالَ: ﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلى قَلْبِكَ﴾ [الْبَقَرَة: 97] وَقَالَ: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلى قَلْبِكَ﴾ [الشُّعَرَاء: 193، 194] وَقَالَ: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوى﴾ [النَّجْم: 5] فَإِذَا ثَبَتَ أَنَّ وَحْيَ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا يَصِلُ إِلَى الْبَشَرِ بِوَاسِطَةِ الْمَلَائِكَةِ فَالْمَلَائِكَةُ يَكُونُونَ كَالْوَاسِطَةِ بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَ الْبَشَرِ، فَلِهَذَا السَّبَبِ جَعَلَ ذِكْرَ الْمَلَائِكَةِ فِي الْمَرْتَبَةِ الثَّانِيَةِ، وَلِهَذَا السِّرِّ قَالَ أَيْضًا: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 18]. وَالْمَرْتَبَةُ الثَّالِثَةُ: الْكُتُبُ، وَهُوَ الْوَحْيُ الَّذِي يَتَلَقَّفُهُ الْمَلَكُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَيُوصِلُهُ إِلَى الْبَشَرِ وَذَلِكَ فِي ضَرْبِ الْمِثَالِ يَجْرِي مَجْرَى اسْتِنَارَةِ سَطْحِ الْقَمَرِ مِنْ نُورِ الشَّمْسِ فَذَاتُ الْمَلَكِ كَالْقَمَرِ وَذَاتُ الْوَحْيِ كَاسْتِنَارَةِ الْقَمَرِ فَكَمَا أَنَّ ذَاتَ الْقَمَرِ مُقَدَّمَةٌ فِي الرُّتْبَةِ عَلَى اسْتِنَارَتِهِ فَكَذَلِكَ ذَاتُ الْمَلَكِ مُتَقَدِّمٌ عَلَى حُصُولِ ذَلِكَ الْوَحْيِ الْمُعَبَّرِ عَنْهُ بِهَذِهِ الْكُتُبِ، فَلِهَذَا السَّبَبِ كَانَتِ الْكُتُبُ مُتَأَخِّرَةً فِي الرُّتْبَةِ عَنِ الْمَلَائِكَةِ، فَلَا جَرَمَ أَخَّرَ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرَ الْكُتُبِ عَنْ ذِكْرِ الْمَلَائِكَةِ. وَالْمَرْتَبَةُ الرَّابِعَةُ:

الرُّسُلُ، وَهُمُ الَّذِينَ يَقْتَبِسُونَ أَنْوَارَ الْوَحْيِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَيَكُونُونَ مُتَأَخِّرِينَ فِي الدَّرَجَةِ عَنِ الْكُتُبِ فَلِهَذَا السَّبَبِ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرَ الرُّسُلِ فِي الدرجة الرَّابِعَةِ.

وَاعْلَمْ أن الْإِيمَانَ بِاللَّهِ عِبَارَةٌ عَنِ الْإِيمَانِ بِوُجُودِهِ، وَبِصِفَاتِهِ، وَبِأَفْعَالِهِ، وَبِأَحْكَامِهِ، وَبِأَسْمَائِهِ.

أَمَّا الْإِيمَانُ بِوُجُودِهِ تعالى، فَهُوَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ وَرَاءَ الْمُتَحَيِّزَاتِ مُوجِدًا خَالِقًا لَهَا. وَأَمَّا الْإِيمَانُ بِصِفَاتِهِ، فَهِيَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ فَرْدٌ مُنَزَّهٌ عَنْ /348 ب/ جَمِيعِ جِهَاتِ التَّرْكِيبِ، وأَنَّ الْمُوجِبَ لِذَاتِهِ نِسْبَتُهُ إِلَى بَعْضِ الْمُمْكِنَاتِ كَنِسْبَتِهِ إِلَى الْبَوَاقِي، فَلَمَّا رَأَيْنَا أَنَّ هَذِهِ الْمَخْلُوقَاتِ وَقَعَتْ عَلَى وَجْهٍ يُمْكِنُ وُقُوعُهَا عَلَى خِلَافِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ، عَلِمْنَا أَنَّ الْمُؤَثِّرَ فِيهَا قَادِرٌ مُخْتَارٌ لَا مُوجِبٌ بِالذَّاتِ، فَحِينَئِذٍ يَعْرِفُهُ قَادِرًا عَالِمًا حَيًّا سَمِيعًا بَصِيرًا مَوْصُوفًا بنعوت بِالْجَلَالِ وَصِفَاتِ الْكَمَالِ. وَأَمَّا الْإِيمَانُ بِأَفْعَالِهِ، فَبِأَنْ تَعْلَمَ أَنَّ كُلَّ مَا سِوَاهُ فَهُوَ مُمْكِنٌ مُحْدَثٌ، وَتَعْلَمَ بِبَدِيهَةِ عَقْلِكَ أَنَّ الْمُمْكِنَ الْمُحْدِثَ لَا يُوجَدُ بِذَاتِهِ، بَلْ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ مُوجِدٍ يُوجِدُهُ وَهُوَ الْقَدِيمُ. وَأَمَّا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ: فَهو مَعْرِفَةُ أَحْكَامِهِ، فهو أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهَا غَيْرُ مُعَلَّلَةٍ بِعِلَّةٍ أَصْلًا، لِأَنَّ كُلَّ مَا كَانَ مُعَلَّلًا بِعِلَّةٍ كَانَ صَاحِبُهُ نَاقِصًا بِذَاتِهِ، كَامِلًا بِغَيْرِهِ، وَذَلِكَ عَلَى الله سُبْحَانَهُ مُحَالٌ. وأما المرتبة الْخَامِسَةُ فِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ: فَمَعْرِفَةُ أَسْمَائِهِ قَالَ فِي الْأَعْرَافِ: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى﴾ [الْأَعْرَافِ: 180] وَقَالَ فِي آخِرِ الْحَشْرِ: ﴿لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الْحَشْرِ: 24] وَالْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى هِيَ الْأَسْمَاءُ الْوَارِدَةُ فِي كُتُبِ اللَّهِ الْمُنَزَّلَةُ عَلَى أَلْسِنَةِ أَنْبِيَائِهِ الْمَعْصُومِينَ.

وَأَمَّا الْإِيمَانُ بِالْمَلَائِكَةِ، فَهُوَ أن يعلم أنها أَجْسَامٌ لَطِيفَةٌ ومَعَ لَطَافَةِ أَجْسَامِهَا بَالِغَةٌ فِي الْقُوَّةِ إِلَى الْغَايَةِ الْقُصْوَى، وأَنَّهُمْ مَعْصُومُونَ مُطَهَّرُونَ ﴿يَخافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [النَّحْلِ: 50] ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ وَلا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 19] فَإِنَّ لَذَّتَهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ، وَأُنْسَهُمْ بِعِبَادَةِ اللَّهِ وَأَنَّ حَيَاتَهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَعْرِفَتِهِ وَطَاعَتِهِ. وأَنَّهُمْ وَسَائِطُ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ الْبَشَرِ، فَكُلُّ قِسْمٍ مِنْهُمْ مُتَوَكِّلٌ عَلَى قِسْمٍ مِنْ أَقْسَامِ هَذَا الْعَالَمِ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا فَالزَّاجِراتِ زَجْرًا﴾ [الصَّافَّاتِ: 1، 2] وَقَالَ: ﴿وَالذَّارِياتِ ذَرْوًا فَالْحامِلاتِ وِقْرًا﴾ [الذَّارِيَاتِ: 1، 2] وَقَالَ: ﴿وَالْمُرْسَلاتِ عُرْفًا فَالْعاصِفاتِ عَصْفًا﴾ [الْمُرْسَلَاتِ: 1، 2] وَقَالَ: ﴿وَالنَّازِعاتِ غَرْقًا وَالنَّاشِطاتِ نَشْطًا﴾ [النَّازِعَاتِ: 1، 2]. وأَنَّ كُتُبَ اللَّهِ الْمُنَزَّلَةَ إِنَّمَا وَصَلَتْ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ بِوَاسِطَةِ الْمَلَائِكَةِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ، مُطاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ [التَّكْوِيرِ: 19، 20، 21].

وَأَمَّا الْإِيمَانُ بِالْكُتُبِ: فَلَا بُدَّ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ هَذِهِ الْكُتُبَ وَحْيٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى رَسُولِهِ، وَأَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ بَابِ الْكِهَانَةِ، وَلَا مِنْ بَابِ السِّحْرِ، وَلَا مِنْ بَابِ إِلْقَاءِ الشَّيَاطِينِ وَالْأَرْوَاحِ الْخَبِيثَةِ. وأَنَّ الْوَحْيَ بِهَذِهِ الْكُتُبِ وَإِنْ كَانَ مِنْ قِبَلِ الْمَلَائِكَةِ الْمُطَهَّرِينَ، فَاللَّهُ تَعَالَى لَمْ يُمَكِّنْ أَحَدًا مِنَ الشَّيَاطِينِ مِنْ إِلْقَاءِ شَيْءٍ مِنْ ضَلَالَاتِهِمْ فِي أَثْنَاءِ هَذَا الْوَحْيِ الطَّاهِرِ، وأَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ لَمْ يُغَيَّرْ وَلَمْ يُحَرَّفْ، وَدَخَلَ فِيهِ فَسَاد. وأَنَّ الْقُرْآنَ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْمُحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ، وَأَنَّ مُحْكَمَهُ يَكْشِفُ عَنْ مُتَشَابِهِهِ.

وَأَمَّا الْإِيمَانُ بِالرُّسُلِ: فَلَا بُدَّ أَنْ يَعْلَمَ كَوْنَهُمْ مَعْصُومِينَ مِنَ الذُّنُوبِ، وأَن يَعْلَمَ أَنَّ النَّبِيَّ أَفْضَلُ مِمَّنْ لَيْسَ بِنَبِيٍّ، وأَنَّهُمْ أَفْضَلُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَقَالَ أكثر الْعُلَمَاءِ: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ السَّمَاوِيَّةَ أَفْضَلُ مِنْهُمْ، وَهُمْ أَفْضَلُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ الْأَرْضِيَّةِ، وأَنَّ بَعْضَهُمْ أَفْضَلُ مِنَ الْبَعْضِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: /349 أ/ ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ﴾ [الْبَقَرَةِ: 253].

واعلم أَنَّ لِلْإِنْسَانِ أَيَّامًا ثَلَاثَةً: الْأَمْسُ وَالْبَحْثُ عَنْهُ يُسَمَّى بِمَعْرِفَةِ الْمَبْدَأِ، وَالْيَوْمُ الْحَاضِرُ، وَالْبَحْثُ عَنْهُ يُسَمَّى بِعِلْمِ الْوَسَطِ، وَالْغَدُ وَالْبَحْثُ عَنْهُ يُسَمَّى بِعِلْمِ الْمَعَادِ وَالْقُرْآنُ مُشْتَمِلٌ عَلَى رِعَايَةِ هَذِهِ الْمَرَاتِبِ الثَّلَاثَةِ قَالَ فِي آخِرِ سُورَةِ هُودٍ: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ [هُودٍ: 123]. وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَعْرِفَةِ الْمَبْدَأِ وَلَمَّا كَانَتِ الْكَمَالَاتُ الْحَقِيقِيَّةُ لَيْسَتْ إِلَّا الْعِلْمَ وَالْقُدْرَةَ، لَا جَرَمَ ذَكَرَهَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ، فَقَوْلُهُ: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى كَمَالِ الْعِلْمِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى كَمَالِ الْقُدْرَةِ، فَهَذَا هُوَ الْإِشَارَةُ إِلَى عِلْمِ الْمَبْدَأِ، وَأَمَّا عِلْمُ الْوَسَطِ وَهُوَ عِلْمُ مَا يَجِبُ أَنْ يَشْتَغِلَ الْيَوْمَ بِهِ، فَلَهُ أَيْضًا مَرْتَبَتَانِ: الْبِدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ أَمَّا الْبِدَايَةُ فَالِاشْتِغَالُ بِالْعُبُودِيَّةِ، وَأَمَّا النِّهَايَةُ فَقَطْعُ النَّظَرِ عَنِ الْأَسْبَابِ، وَتَفْوِيضُ الْأُمُورِ كُلِّهَا إِلَى مُسَبِّبِ الْأَسْبَابِ، وَذَلِكَ هُوَ الْمُسَمَّى بِالتَّوَكُّلِ، فَذَكَرَ هَذَيْنِ الْمَقَامَيْنِ، فَقَالَ: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [هُودٍ: 123] وَأَمَّا عِلْمُ الْمَعَادِ فَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وما رَبُّكَ بِغافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 132] أَيْ فَيَوْمُكَ غَدًا سَيَصِلُ فِيهِ نَتَائِجُ أَعْمَالِكَ إِلَيْكَ، فَقَدِ اشْتَمَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى كَمَالِ مَا يَبْحَثُ عَنْهُ فِي هَذِهِ الْمَرَاتِبِ الثَّلَاثَةِ، وَنَظِيرُهَا أَيْضًا قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصَّافَّاتِ: 180] [وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى عِلْمِ الْمَبْدَأِ، ثُمَّ قَالَ:][1] ﴿وَسَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصَّافَّاتُ: 181] وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى عِلْمِ الْوَسَطِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [الصَّافَّاتِ: 182] وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى عِلْمِ الْمَعَادِ عَلَى مَا قَالَ فِي صِفَةِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ﴿وَآخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [يونس: 100].

إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ: تَعْرِيفُ هَذِهِ الْمَرَاتِبِ الثَّلَاثَةِ مَذْكُورٌ فِي آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، فَقَوْلُهُ: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مَعْرِفَةِ الْمَبْدَأِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وقالُوا سَمِعْنا وَأَطَعْنا﴾ إِشَارَةٌ إِلَى عِلْمِ الْوَسَطِ، وَهُوَ مَعْرِفَةُ الْأَحْوَالِ الَّتِي يَجِبُ أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ عَالِمًا مُشْتَغِلًا بِهَا، مَا دَامَ يَكُونُ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَقَوْلُهُ: ﴿غُفْرانَكَ رَبَّنا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى عِلْمِ الْمَعَادِ، وَالْوُقُوفُ عَلَى هَذِهِ الْأَسْرَارِ يُنَوِّرُ الْقَلْبَ وَيَجْذِبُهُ مِنْ ضِيقِ عَالَمِ الْأَجْسَامِ إِلَى فُسْحَةِ عالم الأفلاك، وأنوار بهجة السموات.

واعلم أنه سبحانه وتعالى جَمَعَ بِهَذَيْنِ اللَّفْظَيْنِ كُلَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِأَبْوَابِ التَّكْلِيفِ عِلْمًا وَعَمَلًا، وحَكَى عَنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿غُفْرانَكَ رَبَّنا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ سُؤَالٌ، وَهُوَ أَنَّ الْقَوْمَ لَمَّا قَبِلُوا التَّكَالِيفَ وَعَمِلُوا بِهَا، فَأَيُّ حَاجَةٍ بِهِمْ إِلَى طَلَبِهِمُ الْمَغْفِرَةَ. وَالْجَوَابُ مِنْ وُجُوهٍ: الْأَوَّلُ: أَنَّهُمْ وَإِنْ بَذَلُوا مَجْهُودَهُمْ فِي أَدَاءِ هَذِهِ التَّكَالِيفِ إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا خَائِفِينَ مِنْ تَقْصِيرٍ يَصْدُرُ عَنْهُمْ، فَلَمَّا جَوَّزُوا ذَلِكَ قَالُوا ﴿غُفْرانَكَ رَبَّنا﴾ وَمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ يَلْتَمِسُونَ مِنْ قَبْلِهِ الْغُفْرَانَ فِيمَا يَخَافُونَ مِنْ تَقْصِيرِهِمْ فِيمَا يَأْتُونَ وَيَذَرُونَ. وَالثَّانِي: رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً» فَذَكَرُوا لِهَذَا الْحَدِيثِ تَأْوِيلَاتٍ مِنْ جُمْلَتِهَا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ فِي التَّرَقِّي فِي دَرَجَاتِ الْعُبُودِيَّةِ فَكَانَ كُلَّمَا تَرَقَّى مِنْ مَقَامٍ إِلَى مَقَامٍ أَعْلَى مِنَ الْأَوَّلِ رَأَى الْأَوَّلَ حَقِيرًا، فَكَانَ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْهُ. وَالثَّالِثُ: أَنَّ جَمِيعَ الطاعات في مقابلة حقوق إلهيته جِنَايَاتٌ، وَكُلُّ أَنْوَاعِ الْمَعَارِفِ الْحَاصِلَةِ عِنْدَ الْخَلْقِ فِي مُقَابَلَةِ /349 ب/ أَنْوَارِ كِبْرِيَائِهِ تَقْصِيرٌ وَقُصُورٌ وَجَهْلٌ، وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿وَما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الْأَنْعَامِ: 91] وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَالْعَبْدُ فِي أَيِّ مَقَامٍ كَانَ مِنْ مَقَامِ الْعُبُودِيَّةِ، وَإِنْ كَانَ عَالِمًا جِدًّا إِذَا قُوبِلَ ذَلِكَ بِجَلَالِ كِبْرِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى صَارَ عَيْنَ التَّقْصِيرِ الَّذِي يَجِبُ الِاسْتِغْفَارُ مِنْهُ، وَهَذَا هُوَ السِّرُّ فِي قَوْلُهُ تَعَالَى لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ [مُحَمَّد: 19] فَإِنَّ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

مَقَامَاتِ عُبُودِيَّتِهِ وَإِنْ كَانَتْ عَالِيَةً إِلَّا أَنَّهُ كَانَ يَنْكَشِفُ لَهُ فِي دَرَجَاتِ مُكَاشَفَاتِهِ أَنَّهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا يَلِيقُ بِالْحَضْرَةِ الصَّمَدِيَّةِ عَنِ التَّقْصِيرِ، فَكَانَ يَسْتَغْفِرُ مِنْهَا، وَكَذَلِكَ حَكَى عَنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ كَلَامَهُمْ فَقَالَ: ﴿دَعْواهُمْ فِيها سُبْحانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ﴾ [يونس: 10] فَسُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إِشَارَةٌ إِلَى التَّنْزِيهِ. ثُمَّ إِنَّهُ قَالَ: ﴿وَآخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ﴾ [يونس: 10] يَعْنِي أَنَّ كُلَّ الْحَمْدِ لِلَّهِ وَإِنْ كُنَّا لَا نَقْدِرُ عَلَى فَهْمِ ذَلِكَ الْحَمْدِ بِعُقُولِنَا وَلَا عَلَى ذِكْرِهِ بِأَلْسِنَتِنَا.

وقَوْلُهُ: ﴿غُفْرانَكَ رَبَّنا﴾ اعلم أَنَّ طَلَبَ هَذَا الْغُفْرَانِ مَقْرُونٌ بِأَمْرَيْنِ أَحَدُهُمَا: بِالْإِضَافَةِ إِلَيْهِ، وَهُوَ قَوْلُهُ ﴿غُفْرانَكَ﴾ وَالثَّانِي: أَرْدَفَهُ بِقَوْلِهِ ﴿رَبَّنا﴾ وَهَذَانِ الْقَيْدَانِ يَتَضَمَّنَانِ فَوَائِدَ إِحْدَاهَا: أَنْتَ الْكَامِلُ فِي هَذِهِ الصِّفَةِ، فَأَنْتَ غَافِرُ الذَّنْبِ، وَأَنْتَ غَفُورٌ ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ﴾ [الْكَهْفِ: 58] ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ﴾ [الْبُرُوجِ: 14] وَأَنْتَ الْغَفَّارُ ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كانَ غَفَّارًا﴾ [نُوحٍ: 10] يَعْنِي أنه ليست غفاريته من هذا الوقت، بَلْ كَانَ قَبْلَ هَذَا الْوَقْتِ غَفَّارَ الذُّنُوبِ، فهذه الغفارية كالحرفة له، فقوله هاهنا غُفْرانَكَ يَعْنِي أَطْلُبُ الْغُفْرَانَ مِنْكَ وَأَنْتَ الْكَامِلُ فِي هَذِهِ الصِّفَةِ، وَالْمَطْلُوعُ مِنَ الْكَامِلِ فِي صِفَةٍ أَنْ يُعْطِيَ عَطِيَّةً كَامِلَةً، فَقَوْلُهُ: ﴿غُفْرانَكَ﴾ طَلَبٌ لِغُفْرَانٍ كَامِلٍ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا بِأَنْ يَغْفِرَ جَمِيعَ الذُّنُوبِ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ، وَيُبَدِّلَهَا بِالْحَسَنَاتِ، كَمَا قَالَ: ﴿فَأُولئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئاتِهِمْ حَسَناتٍ﴾ [الْفُرْقَانِ: 70] وَثَانِيهَا: رُوِيَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ «إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ جُزْءٍ مِنَ الرَّحْمَةِ قَسَّمَ جُزْءًا وَاحِدًا مِنْهَا عَلَى الْمَلَائِكَةِ وَالْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَجَمِيعِ الحيوانات، فيها يَتَرَاحَمُونَ، وَادَّخَرَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ جُزْءًا لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ» فَأَظُنُّ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿غُفْرانَكَ﴾ هُوَ ذَلِكَ الْغُفْرَانُ الْكَبِيرُ، كَأَنَّ الْعَبْدُ يَقُولُ: هَبْ أَنَّ جُرْمِي كَبِيرٌ لَكِنَّ غُفْرَانَكَ أَعْظَمُ مِنْ جُرْمِي. وَثَالِثُهَا: كَأَنَّ الْعَبْدَ يَقُولُ: كُلُّ صِفَةٍ من صفات جلالك وإلهيتك، فَإِنَّمَا يَظْهَرُ أَثَرُهَا فِي مَحَلٍّ مُعَيَّنٍ، فَلَوْلَا الْوُجُودُ بَعْدَ الْعَدَمِ لَمَا ظَهَرَتْ آثَارُ قُدْرَتِكَ، وَلَوْلَا التَّرْتِيبُ الْعَجِيبُ وَالتَّأْلِيفُ الْأَنِيقُ لَمَا ظَهَرَتْ آثَارُ عِلْمِكَ، فَكَذَا لَوْلَا جُرْمُ الْعَبْدِ وَجِنَايَتُهُ، وَعَجْزُهُ وَحَاجَتُهُ، لَمَا ظَهَرَتْ آثَارُ غُفْرَانِكَ، فَقَوْلُهُ: ﴿غُفْرانَكَ﴾ مَعْنَاهُ طَلَبُ الْغُفْرَانِ الَّذِي لَا يُمْكِنُ ظُهُورُ أَثَرِهِ إِلَّا فِي حَقِّي، وَفِي حَقِّ أَمْثَالِي مِنَ الْمُجْرِمِينَ. وَأَمَّا الْقَيْدُ الثَّانِي: وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿رَبَّنا﴾ فَفِيهِ فَوَائِدُ أَوَّلُهَا: رَبَّيْتَنِي حِينَ مَا لَمْ أَذْكُرْكَ بالتوحيد، فكيف يليق بكرمك ألا تربني عند ما أَفْنَيْتُ عُمْرِي فِي تَوْحِيدِكَ. وَثَانِيهَا: رَبَّيْتَنِي حِينَ /350 أ/ كُنْتُ مَعْدُومًا، وَلَوْ لَمْ تُرَبِّنِي فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ لَمَا تَضَرَّرْتُ بِهِ، لِأَنِّي كُنْتُ أَبْقَى حِينَئِذٍ فِي الْعَدَمِ، وَأَمَّا الْآنَ فَلَوْ لَمْ تُرَبِّنِي وَقَعْتُ فِي الضَّرَرِ الشَّدِيدِ، فَأَسْأَلُكَ أَنْ لا تهملي. وَثَالِثُهَا: رَبَّيْتَنِي فِي الْمَاضِي فَاجْعَلْ تربيتك لِي فِي الْمَاضِي شَفِيعًا إِلَيْكَ فِي أَنْ تُرَبِّيَنِي فِي الْمُسْتَقْبَلِ. وَرَابِعُهَا: رَبَّيْتَنِي فِي الْمَاضِي فَإِتْمَامُ الْمَعْرُوفِ خَيْرٌ مِنِ ابْتِدَائِهِ، فَتَمِّمْ هَذِهِ التَّرْبِيَةَ بِفَضْلِكَ وَرَحْمَتِكَ.

ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ وَفِيهِ فَائِدَتَانِ إِحْدَاهُمَا: بَيَانُ أَنَّهُمْ كَمَا أَقَرُّوا بِالْمَبْدَأِ فَكَذَلِكَ أَقَرُّوا بِالْمَعَادِ، لِأَنَّ الْإِيمَانَ بِالْمَبْدَأِ أَصْلُ الْإِيمَانِ بِالْمَعَادِ، فَإِنَّ مَنْ أَقَرَّ أَنَّ اللَّهَ عَالِمٌ بِالْجُزْئِيَّاتِ، وَقَادِرٌ عَلَى كُلِّ الْمُمْكِنَاتِ، لَا بُدَّ وَأَنْ يُقِرَّ بِالْمَعَادِ وَالثَّانِيَةُ: بَيَانُ أَنَّ الْعَبْدَ مَتَى عَلِمَ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ الْمَصِيرِ إِلَيْهِ، وَالذَّهَابِ إِلَى حَيْثُ لَا حُكْمَ إِلَّا حُكْمُ اللَّهِ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَشْفَعَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ، كَانَ إِخْلَاصُهُ فِي الطَّاعَاتِ أَتَمَّ، وَاحْتِرَازُهُ عَنِ السَّيِّئَاتِ أَكْمَلَ، وهذا آخِرُ مَا شَرَحَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ إِيمَانِ المؤمنين.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى إنما قال: ﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِۦ﴾[البقرة: 285]، وما قال آمن بالله، وقال: ﴿وَٱلْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ﴾[البقرة: 285]، أراد أن يظهر الفرق بين الرسول والمؤمنين، فإن الرسول صلى

الله عليه وسلم قبل المعراج كان يؤمن بالله، وبما أنزل إليه من ربه إيمانا بالغيب، كإيمان المؤمنين، وكان الكفار يكذبونه ويقولون: إن الذي يجيء إليه الشيطان، وما يوحى إليه أساطير الأولين، فلما عرج به إلى سدرة المنتهى، وبلغ المقصد الأعلى ﴿ثُمَّ دَنا فَتَدَلَّى، فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى، فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ [النَّجْم: 8] ﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ﴾، أي: آمنت بالعيان ﴿أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾، إذ صار غيبك عينا، فبعد أن عاين ما بقي أن يقول آمن بالله، ثم الرسول لما كان الغالب عليه الرأفة والرحمة بالمؤمنين فقال في جواب سؤال ﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ وَٱلْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلآئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لاَ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ وَقَالُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾[البقرة: 285]؛ أي: بعد ما آمنوا بما أنزل قالوا: سمعنا وأطعنا ما أمرتنا، وإنما ذكر النبي ﷺ أحوال إيمان المؤمنين في تلك الحالة؛ لأن ما بدأ به من الكلام في ذلك المقام إن أكرم بالسلام، ولهذا كان يقول: السلام قبل الكلام، فلما سمع السلام عليك إيها النبي رحمة الله وبركاته، فأجاب بقوله: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. وفي المرتبة الثانية لما أوحى إليه: ﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ﴾[البقرة: 285]، فبدأ بذكر المؤمنين وعرض أحوالهم بالإيمان والسمع والطاعة حتى يثبت استحقاقهم السلام والرحمة فرحمهم الله عليهم، وقال: وما يطلبون مني بجزاء الإيمان والسمع والطاعة حتى أجازيهم به، قال النبي ﷺ: ﴿غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ﴾[البقرة: 285]؛ يعني: ما يطلبون منك شيئًا دونك إلا مغفرتك؛ لتستر بهم عليهم سربال صفة ﴿غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ﴾[البقرة: 285]، ويكون مصيرهم إليك /350 ب/ لا إلى الدارين؛ يعني: كما أن مصيري إليك يكون مصيرهم في متابعتي إليك.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل الحق: ﴿آمَنَ الرسول بما أُنْزِل إليه من ربه﴾ صدقه بقبوله والتخلق به، كما قالت عائشة: "كان خلقه القرآن"[1] والترقي بمعانيه والتحقق. ﴿والمؤمنون كل آمن بالله﴾ وحده جميعًا ﴿وملائكته وكتبه ورسله﴾، أي: وحده تفصيلًا عند الاستقامة مشاهدًا لوحدته في صورة تلك الكثرة معطيًا لكل تجلّ من تجلياته في مظهر من مظاهر حكمة ﴿لا نفرّق﴾، أي: يقولون: لا نفرّق بينهم بردّ بعض وقبول بعض، ولا نشك في كونهم على الحق وبالحق لشهود التوحيد ومشاهدة الحق فيهم بالحق ﴿وقالوا سمعنا﴾، أي: أجبنا ربّنا في كتبه ورسله ونزول ملائكته واستقمنا في سيرنا ﴿غفرانك ربّنا﴾، أي: اغفر لنا وجوداتنا وصفاتنا فامحها بصفاتك ووجود ذاتك ﴿وإليك المصير﴾ بالفناء فيك.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا ٱكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَآ إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِۦ وَٱعْفُ عَنَّا وَٱغْفِرْ لَنَا وَٱرْحَمْنَآ أَنتَ مَوْلَىٰنَا فَٱنصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٨٦﴾﴾

[سورة البقرة: 286]

[فصل في التفسير بالرواية]

قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ لما قال المؤمنون: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ﴾ قال الله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾، أي: طاقتها. ويقال: لا يكلف الصلاة

1 يُنظر: البخاري في ((الأدب المفرد))، ص115، (308)

قائما من لا يقدر عليها. ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ من الخير. ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ من الشر. لأن الافتعال فيه زيادة تكلف على الفعل، والذنب لا يؤتى إلا بزيادتها. وقيل: معنى الآية لا يأمر الله تعالى عبدًا بما ليس في طاقته، ولكل نفس ثواب ما عملت من خير، وعليها عقاب ما عملت من شر. والكسب والاكتساب كل واحد منهما يصلح إطلاقه في عمل الخير والشر. ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾، أي: يقولون: ربنا. ودل هذا على جواز المؤاخذة في النسيان والخطأ، فإن التحرز عنهما في الجملة ممكن، ولولا جواز المؤاخذة بهما لم يكن للسؤال معنى، وخفف الله تعالى عن هذه الأمة، فرفع فيهما المؤاخذة. قال عليه السلام: "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان"[1]. ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا﴾ "إصرا"، أي: ثقلا. وجمعه الآصار. وهو العبادات الشاقة والعقوبات العظيمة والأحكام الشديدة وما كان يظهر على جباههم وأبواب دورهم من ذنوبهم التي أخفوها. ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾، أي: لا تكلفنا ما يشق علينا الدوام عليه. ﴿وَاعْفُ عَنَّا﴾، أي: اترك عقوبتنا. وقيل: تجاوز عنا فلا تعاقبنا بذنوبنا. وحقيقته: وامح عنا ذنوبنا. ﴿وَاغْفِرْ لَنَا﴾، أي: استر ذنوبنا. وليس بتكرار؛ فإن الأول تركه حتى لا يؤاخذ به أو محوه حتى لا يبقى، والثاني ستره حتى لا يظهر. والمؤمنون أمروا أن يسألوا التجاوز عنها وإخفاءها حتى لا يظهر حالهم لأحد، ولا يفتضحوا به. ﴿وَارْحَمْنَا﴾، أي: أكرمنا بكل شيء. ويقال: واعف عنا من المسخ، واغفر لنا من الخسف، وارحمنا من الغرق، لأن الأمم الماضية بعضهم أصابهم المسخ، وبعضهم أصابهم /351 أ/ الخسف، وبعضهم الغرق ﴿أَنْتَ مَوْلانا﴾، أي: أنت ولينا. وقيل: ناصرنا. وقيل: حبيبنا. وقيل: حافظنا ومصلح أمورنا. وقيل: والينا وملكنا. ﴿فَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ﴾، أي: أعنا عليهم وادفع عنا شرهم. والنصرة على الكفار تكون بالظفر، وتكون بالحجة، وتكون بالدفع، وهو سؤال العصمة من الشياطين؛ لأنهم منهم.

وقد ختمت السورة بما بدأت به، وهو ذكر المؤمنين والكافرين؛ فإن الله تعالى أخبر في افتتاح هذه السورة أن هذا الْكِتَاب لَا رَيْبَ فِيهِ وأنه هُدًى لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ثم قال ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ثم شهد في آخر هذه السورة لنبيه عليه السلام ولأمته بهذا الإيمان، وجمع بين النبي عليه السلام وبين أمته في ذلك، وفي ذلك نهاية الفضيلة وكمال الكرامة لهذه الأمة، ولله الحمد والمنة. وقيل في جميع معاني السورة تضمين معاني التوحيد والعبادات والمعاملات والمحاكمات والمحللات والمحرمات والمثوبات والعقوبات وأكثر ما يرجع إليه ففي جميع الحالات، ثم ختم السورة في بيان عظمته وجلاله وسلطانه وملكه، بقوله: ﴿لِلَّهِ مَّا فِي السَّماواتِ وَما فِي الْأَرْضِ﴾ إعلاما أن قبول ذلك كله مما يلزم الخلق ولا يسعهم الإخلال بهما، ولا يمكنهم الخروج عن حكمه. ثم ذكر بعده حال نبيه مُحَمَّد عليه السلام الذي أوحي إليه ذلك، وأنه عظيم الشأن والقدر، رفيع المنزلة والذكر. ثم مدح أمته بالإيمان بذلك كله، والاعتصام منهم بفضله وعدله، والاستعانة منهم به في قوله وفعله.

وروي عن النبي عليه السلام أنه لما أسري به، قال له ربه ﷻ: أعطيت يا مُحَمَّد ما لم يعط نبي قبلك: أعطيت فاتحة الكتاب، وأعطيت خواتيم سورة البقرة، وهي من كنوز عرشي، ولم يعطهن نبي كان قبلك. وروى أبو أمامة ﷺ عن النبي عليه السلام أنه قال: "تعلموا الزهراوين: البقرة وآل عمران فإنهما تَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ، أَوْ كَأَنَّهُمَا غَيَايَتَانِ، أَوْ كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافَّ، تُحَاجَّانِ عَنْ أهليهما" ثم قال: "تعلموا الْبَقَرَةَ، فَإِنَّ أَخْذَهَا بَرَكَةٌ، وَتَرْكَهَا حَسْرَة، وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبَطَلَةُ". يعني: السحرة.

1 يُنظر: النووي في ((المجموع)) (8/450). وقال ابن العربي في ((أحكام القرآن)) (3/163): مشهور، والخبر وإن لم يصح سنده فإن معناه صحيح باتفاق من العلماء.

واعلم أن قوله: ﴿لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَها﴾ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ ابْتِدَاءَ خَبَرٍ مِنَ اللَّهِ وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ حِكَايَةً عَنِ الرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ عَلَى نَسَقِ الْكَلَامِ فِي قَوْلِهِ ﴿وَقالُوا سَمِعْنا وَأَطَعْنا غُفْرانَكَ رَبَّنا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة: 285] وَقَالُوا لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَها وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ مَا أَرْدَفَهُ مِنْ قَوْلِهِ ﴿رَبَّنا لَا تُؤاخِذْنا﴾ فَكَأَنَّهُ تَعَالَى حَكَى عَنْهُمْ طَرِيقَتَهُمْ فِي التَّمَسُّكِ بِالْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ وَحَكَى عَنْهُمْ فِي جُمْلَةِ ذَلِكَ أَنَّهُمْ وَصَفُوا رَبَّهُمْ بِأَنَّهُ لَا يُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا.

[فصل في التفسير بالرأي]

قال الإمام: وفِي كَيْفِيَّةِ النَّظْمِ: إِنْ قُلْنَا إِنَّ هَذَا مِنْ كَلَامِ الْمُؤْمِنِينَ فَوَجْهُ النَّظْمِ أَنَّهُمْ لَمَّا قَالُوا سَمِعْنا وَأَطَعْنا فَكَأَنَّهُمْ قَالُوا: كَيْفَ لَا نَسْمَعُ وَلَا نُطِيعُ، وَأَنَّهُ تَعَالَى لَا يُكَلِّفُنَا إِلَّا مَا فِي وُسْعِنَا وَطَاقَتِنَا، فَإِذَا كَانَ هُوَ تَعَالَى بِحُكْمِ الرَّحْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ /351 ب/ لَا يُطَالِبُنَا إِلَّا بِالشَّيْءِ السَّهْلِ الْهَيِّنِ، فَكَذَلِكَ نَحْنُ بِحُكْمِ الْعُبُودِيَّةِ وَجَبَ أَنْ نَكُونَ سَامِعِينَ مُطِيعِينَ، وَإِنْ قُلْنَا: إِنَّ هَذَا مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى فَوَجْهُ النَّظْمِ أَنَّهُمْ لَمَّا قَالُوا سَمِعْنا وَأَطَعْنا ثُمَّ قَالُوا بَعْدَهُ غُفْرانَكَ رَبَّنا دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُمْ غُفْرانَكَ طَلَبًا لِلْمَغْفِرَةِ فِيمَا يَصْدُرُ عَنْهُمْ مِنْ وُجُوهِ التَّقْصِيرِ مِنْهُمْ عَلَى سَبِيلِ السَّهْوِ وَالْغَفْلَةِ؛ لأنه معنى قولهم: ﴿سَمِعْنا وَأَطَعْنا﴾ لا يصدر التقصير منهم على سبيل العمد. فَلَمَّا كَانَ قَوْلُهُمْ: ﴿غُفْرانَكَ﴾ طَلَبًا لِلْمَغْفِرَةِ فِي ذَلِكَ التَّقْصِيرِ، لَا جَرَمَ خَفَّفَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ ذَلِكَ وَقَالَ: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَها﴾ وَالْمَعْنَى أَنَّكُمْ إِذَا سَمِعْتُمْ وَأَطَعْتُمْ، وَمَا تَعَمَّدْتُمُ التَّقْصِيرَ، فَعِنْدَ ذَلِكَ لَوْ وَقَعَ مِنْكُمْ نَوْعُ تَقْصِيرٍ عَلَى سَبِيلِ السَّهْوِ وَالْغَفْلَةِ فَلَا تَكُونُوا خَائِفِينَ مِنْهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا، وَبِالْجُمْلَةِ فَهَذَا إِجَابَةٌ لَهُمْ فِي دُعَائِهِمْ فِي قَوْلِهِمْ ﴿غُفْرانَكَ رَبَّنا﴾.

قوله: ﴿لَا تُؤَاخِذْنَا﴾ وَإِنَّمَا جَاءَ بِلَفْظِ الْمُفَاعَلَةِ وَهُوَ فِعْلٌ وَاحِدٌ، لِأَنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ الْمُذْنِبَ بِالْعُقُوبَةِ، والْمُذْنِبُ كَأَنَّهُ يَأْخُذُ رَبَّهُ بِالْمُطَالَبَةِ بِالْعَفْوِ وَالْكَرَمِ، فَإِنَّهُ لَا يَجِدُ مَنْ يُخَلِّصُهُ مِنْ عَذَابِهِ إِلَّا هُوَ، فَلِهَذَا يَتَمَسَّكُ الْعَبْدُ عِنْدَ الْخَوْفِ مِنْهُ بِهِ، فَلَمَّا كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَأْخُذُ الْآخَرَ عَبَّرَ عَنْهُ بِلَفْظِ الْمُؤَاخَذَةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبَّنا وَلا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْرًا﴾. ذَكَرَ أَهْلُ التَّفْسِيرِ فِيهِ وَجْهَيْنِ الْأَوَّلُ: لَا تُشَدِّدْ عَلَيْنَا فِي التَّكَالِيفِ كَمَا شَدَدْتَ عَلَى مَنْ قَبْلَنَا مِنَ اليهود، قَالَ الْمُفَسِّرُونَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسِينَ صَلَاةً، وَأَمَرَهُمْ بِأَدَاءِ رُبُعِ أَمْوَالِهِمْ فِي الزَّكَاةِ، وَمَنْ أَصَابَ ثَوْبَهُ نَجَاسَةٌ أُمِرَ بِقَطْعِهَا، وَكَانُوا إِذَا نَسُوا شَيْئًا عُجِّلَتْ لَهُمُ الْعُقُوبَةُ فِي الدُّنْيَا،كما أشير في معنى نظم الآية، وَكَانُوا إِذَا أَتَوْا بِخَطِيئَةٍ حُرِّمَ عَلَيْهِمْ مِنَ الطَّعَامِ بَعْضُ مَا كَانَ حَلَالًا لَهُمْ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ﴾. [النِّسَاءِ: 160] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ [النِّسَاءِ: 66] وَقَدْ حُرِّمَ عَلَى الْمُسَافِرِينَ مِنْ قَوْمِ طالوت الشُّرْبُ مِنَ النَّهْرِ، وَكَانَ عَذَابُهُمْ مُعَجَّلًا فِي الدُّنْيَا، كَمَا قال: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا﴾ [النساء: 47] وَكَانُوا يُمْسَخُونَ قِرَدَةً وَخَنَازِيرَ، قَالَ الْقَفَّالُ: وَمَنْ نَظَرَ فِي السِّفْرِ الْخَامِسِ مِنَ التَّوْرَاةِ الَّتِي تَدَّعِيهَا هَؤُلَاءِ اليهود وَقَفَ عَلَى مَا أُخِذَ عَلَيْهِمْ مِنْ غِلَظِ الْعُهُودِ وَالْمَوَاثِيقِ، وَرَأَى الْأَعَاجِيبَ الْكَثِيرَةَ، فَالْمُؤْمِنُونَ سَأَلُوا رَبَّهُمْ أَنَّ يَصُونَهُمْ عَنْ أَمْثَالِ هَذِهِ التَّغْلِيظَاتِ، وَهُوَ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ قَدْ أَزَالَ ذَلِكَ عَنْهُمْ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي صِفَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلالَ الَّتِي كانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [الْأَعْرَافِ: 157]. وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْمَسْخُ وَالْخَسْفُ وَالْغَرَقُ». وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وما كانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وما كانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾

[الأنفال: 33] وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّهْلَةِ السَّمْحَةِ"[1] وَالْمُؤْمِنُونَ إِنَّمَا طَلَبُوا هَذَا التَّخْفِيفَ لِأَنَّ التشديد مظنة التَّقْصِيرِ، وَالتَّقْصِيرُ مُوجِبٌ لِلْعُقُوبَةِ، وَلَا طَاقَةَ لَهُمْ بِعَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى، فَلَا جَرَمَ طَلَبُوا السُّهُولَةَ فِي التَّكَالِيفِ.

واعلم أن الْفَرْقُ بَيْنَ الْعَفْوِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ أَنَّ الْعَفْوَ /352 أ/ أَنْ يُسْقِطَ عَنْهُ الْعِقَابَ، وَالْمَغْفِرَةَ أَنْ يَسْتُرَ عَلَيْهِ جُرْمَهُ صَوْنًا لَهُ مِنْ عَذَابِ التَّخْجِيلِ وَالْفَضِيحَةِ، كَأَنَّ الْعَبْدَ يَقُولُ: أَطْلُبُ مِنْكَ الْعَفْوَ وَإِذَا عَفَوْتَ عَنِّي فَاسْتُرْهُ عَلَيَّ فَإِنَّ الْخَلَاصَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ إِنَّمَا يَطِيبُ إِذَا حَصَلَ عَقِيبَهُ الْخَلَاصُ مِنْ عَذَابِ الْفَضِيحَةِ، وَالْأَوَّلُ: هُوَ الْعَذَابُ الْجُسْمَانِيُّ، وَالثَّانِي: هُوَ الْعَذَابُ الرُّوحَانِيُّ، فَلَمَّا تَخَلَّصَ مِنْهُمَا أَقْبَلَ عَلَى طَلَبِ الثَّوَابِ، وَهُوَ أَيْضًا قِسْمَانِ: ثَوَابٌ جُسْمَانِيٌّ وَهُوَ نَعِيمُ الْجَنَّةِ وَلَذَّاتُهَا وَطَيِّبَاتُهَا، وَثَوَابٌ رُوحَانِيٌّ وَغَايَتُهُ أَنْ يَتَجَلَّى لَهُ نُورُ جَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى، وَيَنْكَشِفَ لَهُ بِقَدْرِ الطَّاقَةِ عُلُوُّ كِبْرِيَاءِ اللَّهِ وَذَلِكَ بِأَنْ يَصِيرَ غَائِبًا عَنْ كُلِّ مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى، مُسْتَغْرِقًا بِالْكُلِّيَّةِ فِي نُورِ حُضُورِ جَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى، فَقَوْلُهُ ﴿وَارْحَمْنا﴾ طَلَبٌ لِلثَّوَابِ الْجُسْمَانِيِّ وَقَوْلُهُ بَعْدَ ذَلِكَ ﴿أَنْتَ مَوْلانا﴾ طَلَبٌ لِلثَّوَابِ الرُّوحَانِيِّ، وَلِأَنْ يَصِيرَ الْعَبْدُ مُقْبِلًا بِكُلِّيَّتِهِ عَلَى اللَّهِ تعالى؛ لأن قوله ﴿أَنْتَ مَوْلانا﴾ خطاب الحاضرين.

وَفِي قَوْلِهِ ﴿أَنْتَ مَوْلانا﴾ فَائِدَةٌ أُخْرَى، وَذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ تَدُلُّ عَلَى نِهَايَةِ الْخُضُوعِ وَالتَّذَلُّلِ وَالِاعْتِرَافِ بِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ هُوَ الْمَوْلَى لِكُلِّ نِعْمَةٍ يَصِلُونَ إِلَيْهَا، وَهُوَ الْمُعْطِي لِكُلِّ مَكْرُمَةٍ يَفُوزُونَ بِهَا فَلَا جَرَمَ أَظْهَرُوا عِنْدَ الدُّعَاءِ أَنَّهُمْ فِي كَوْنِهِمْ مُتَكَلِّمِينَ عَلَى فَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ بِمَنْزِلَةِ الطِّفْلِ الَّذِي لَا تَتِمُّ مَصْلَحَتُهُ إِلَّا بِتَدْبِيرِ قَيِّمِهِ، وَالْعَبْدِ الَّذِي لَا يَنْتَظِمُ شَمْلُ مُهِمَّاتِهِ إِلَّا بِإِصْلَاحِ مَوْلَاهُ، فَهُوَ سُبْحَانَهُ قَيُّومُ السموات وَالْأَرْضِ، وَالْقَائِمُ بِإِصْلَاحِ مُهِمَّاتِ الْكُلِّ، وَهُوَ الْمَوْلَى فِي الْحَقِيقَةِ لِلْكُلِّ، عَلَى مَا قَالَ: ﴿نِعْمَ الْمَوْلى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ [الْأَنْفَالِ: 40] وَنَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الْبَقَرَةِ: 257] أَيْ نَاصِرُهُمْ، وَقَوْلُهُ: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلاهُ﴾ [التَّحْرِيمِ: 4] وَقَوْلُهُ: ﴿ذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكافِرِينَ لا مَوْلى لَهُمْ﴾ [مُحَمَّد: 11].

ثُمَّ قَالَ: ﴿فَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ﴾، أَيِ انْصُرْنَا عَلَيْهِمْ فِي مُحَارَبَتِنَا مَعَهُمْ، وَفِي مُنَاظَرَتِنَا بِالْحُجَّةِ مَعَهُمْ، وَفِي إِعْلَاءِ دَوْلَةِ الْإِسْلَامِ عَلَى دَوْلَتِهِمْ عَلَى مَا قَالَ: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التَّوْبَةِ: 33] وَمِنَ الْمُحَقِّقِينَ مَنْ قَالَ: ﴿فَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ﴾ الْمُرَادُ مِنْهُ إِعَانَةُ اللَّهِ بِالْقُوَّةِ الرُّوحَانِيَّةِ الْمَلَكِيَّةِ عَلَى قَهْرِ الْقُوَى الْجُسْمَانِيَّةِ الدَّاعِيَةِ إِلَى مَا سِوَى اللَّهِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

وَرَوَى الواحدي رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مقاتل بن سليمان أَنَّهُ لَمَّا أُسْرِيَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّمَاءِ أُعْطِيَ خَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَكْرَمَكَ بِحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْكَ بِقَوْلِهِ ﴿آمَنَ الرَّسُولُ﴾ فَسَلْهُ وَارْغَبْ إِلَيْهِ، فَعَلَّمَهُ جبريل عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَيْفَ يَدْعُو، فَقَالَ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم: غُفْرانَكَ رَبَّنا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «قَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ» فَقَالَ: لَا تُؤَاخِذْنا فَقَالَ اللَّهُ: «لَا أُؤَاخِذُكُمْ» فَقَالَ: وَلا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْرًا فَقَالَ: «لَا أشدد عليكم» فقال مُحَمَّد: لا تُحَمِّلْنا مَا لَا طاقَةَ لَنا بِهِ فَقَالَ: «لَا أُحَمِّلُكُمْ ذَلِكَ» فَقَالَ مُحَمَّد: وَاعْفُ عَنَّا وَاغْفِرْ لَنا وَارْحَمْنا فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «قَدْ عَفَوْتُ عَنْكُمْ وَغَفَرْتُ لَكُمْ وَرَحِمْتُكُمْ وَأَنْصُرُكُمْ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ» وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَنَّ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَذْكُرُ هَذِهِ الدَّعَوَاتِ، وَالْمَلَائِكَةُ كَانُوا يَقُولُونَ آمِينَ.

1 يُنظر: أحمد (36/ 624)، في طرف من حديث (22291)، والطبراني (257/8) (7868) مطولاً.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

قال مولانا نجم الدين رحمه الله: يعني ليس لهم استعداد منازل هذا المقام معك، فكيف أكلفهم بشيء لا وسع لهم به؟ /352 ب/ فإنك في مقام معي لا يسعك فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل، فكيف بهم؟ ألم تر أن جبريل عليه السلام حين أردت أن أترحم عليه؛ ليوافي موافقتك وتبعية مرافقتك بساط قرب خطوة فقلت له: تقدم، فقال: لو زدت أنملة لاحترقت، وإن الأنبياء والمرسلين اصطفيناهم على العالمين، كل طائفة منهم واقفين إنما سبقتهم رحمتي، ثمة كي لا تحرقهم سبحات وجهي وتمحقهم سطوات قهري، فكيف أكلف في أسماء أمتك المذنبة المرحومة بهذا المصير وأنا بضعيف حالهم بصير، ولكن الذي بلغك هذا المقام حتى جاوزت الأنبياء والرسل الكرام ووطأت موطأ ما وطأ قبلك ملك مقرب ولا نبي مرسل؛ إني خلقتك وخلقت الكون لمجيئك؛ لولاك لما خلقت الكون، وإن أمتك أكرم الأمم عليَّ لمحبتك، وأحبهم إليَّ ولهم سبب شفاعتك اختصاص بكرامة محبتي إياهم في ظل متابعتك، فقل لهم: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ﴾[آل عمران: 31]، فإن على قدره ما اكتسبت أمتك من أنوار متابعتك تستحق نيل محبتي، فبقدر جذبات محبتي لهم يكون مصيرهم إلى حضرة جلالنا. ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾[البقرة: 286]، من شواهد جمالنا، وعلى قدر ما كسبت بالتواني في ظل متابعتك والتقصير في مشايعتك، ونقض عهد مبايعتك تستحق المصير إلى السعير، ﴿وَعَلَيْهَا مَا ٱكْتَسَبَتْ﴾[البقرة: 286]، فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم هذا الجواب فتارة أسكرته لذة هذا الخطاب وأخرى أخذته سطوة هذا العتاب، قال: ﴿رَبَّنَا لاَ تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا﴾[البقرة: 286]؛ يعني: لا تعاقب أمتي إن نسيت عهدك الذي عاهدتم في الميثاق على أن يعبدوك ولا يعبدوا غيرك، ويطلبوك ولا يطلبوا غيرك، ويحبوك ولا يحبوا غيرك، ولو أخطأت طريق طلبك وطلبوا غيرك، وطريق محبتك فأحبوا غيرك، ولكن ما أخطأت طريق عبوديتك فما عبدوا غيرك ولا أشركوا بعبادتك، وأنت قلت: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لاَ يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾[النساء: 48]، وقال: ﴿رَبَّنَا وَلاَ تَحْمِلْ عَلَيْنَآ إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِنَا﴾[البقرة: 286]، بأن تكلنا إلى أنفسنا فنبقى أسيري النفس الأمارة بالسوء، أو محبوسي الأشخاص من مقيدي الحواس، فنعبد عجل الهوى ونار الشهوات، كما عبد الذين من قبلنا، وقال: ﴿رَبَّنَا وَلاَ تُحَمِّلْنَا مَا لاَ طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾[البقرة: 286]، بالصبر عن شهود جمالك وإرخاء أستار جلالك على أبواب وصالك، وقال: ﴿وَٱعْفُ عَنَّا﴾[البقرة: 286]، حجب أنانيتك ﴿وَٱغْفِرْ لَنَا﴾[البقرة: 286]، شواهد هويتك ﴿وَٱرْحَمْنَآ﴾[البقرة: 286]، برفع البينونة من بيننا ﴿أَنتَ مَوْلَٰنَا﴾[البقرة: 286]، ولينا في رفع وجودنا، وناصرنا في نيل مقصودنا ﴿فَٱنْصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَافِرِينَ﴾[البقرة: 286]، بجذبات أخرجنا عنا إليك، وأعنا في المصير إليك على قمع كفار الإثنينية، التي تمنعنا من وحدتك بيني وبينك أني يزاحمني، فارفع بجودك إني من البين.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل الحق: ﴿ربّنا لا تؤاخذنا إن نسينا﴾ عهدك ﴿أو أخطأنا﴾ في العمل لما سواك، والقرار على فراقك محتجبين عنك، فإنّا غرباء، /353 أ/ بُعَدَاء، طال العهد بنا مسافرين عنك، محتجبين في الظلمات بأنواع البلاء، ولا قدر ولا مقدار لنا في حضرتك، حتى تؤاخذنا بذنوبنا ﴿ربنا ولا تحْمِلْ علينا إصْرًا﴾ في ذاتنا وصفاتنا وأفعالنا، ولا تحبسنا في مكاننا مهجورين عنك، فإنه لا ثقل أثقل منها ﴿كما حملته على الذين من قَبْلِنا﴾ من المحتجبين بظواهر الأفعال أو بواطن الصفات ﴿ربنا ولا تُحَملنا ما لا طاقة لنا به﴾ من ثقل الهجران والحرمان عن وصالك، ومشاهدة جمالك، بحجب جلالك

﴿واعْف عنا﴾ وامح سيئات أفعالنا وصفاتنا فإنها كلها سيئات حجبتنا عنك، وحرمتنا برد عفوك ولذة رضوانك ﴿واغفر لنا﴾ ذنوب وجوداتنا فإنها أكبر الكبائر كما قيل. إذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة وجودك ذنب لا يقاس به ذنب ﴿وارْحَمنا﴾ بالوجود الموهوب بعد الفناء ﴿أنت مَوْلانا﴾ ناصرنا ومتولي أمورنا ﴿فانْصرنا﴾ فإنّ من حق المولى أن ينصر من يتولاّه، أو سيدنا، ومن حقّ السيد أن ينصر عبيده ﴿على القَوم الكَافِرِينَ﴾ من قوى نفوسنا الأمّارة وصفاتها، وجنود شياطين أوهامنا وخيالاتنا، المحجوبين عنك، الحاجبين إيّانا بكفرها وظلمتها.

تمت سورة البقرة بحمد الله

2.4.4. سورة آل عمران

وهي مائتا آية لا اختلاف فيها، وثلاثة آلاف وأربعمائة وثمانون كلمة، وأربعة عشر ألفا وستمائة وستة وثلاثون حرفا. روى أبو هريرة ﷺ عن النبي ﷺ، أنه قال: "من قرأ في ليله سورة آل عمران صلت عليه الملائكة من تلك الساعة إلى الغد إلى أن تغيب الشمس". وعن النبي ﷺ، أنه قال: "من قرأ في ليله سورة آل عمران أعطي بكل آية منها أمانا على جسر جهنم"[1]. ثم سورة آل عمران مكية في قول عكرمة والحسن البصري رحمهما الله، ومدنية في قول عامة أهل التفسير.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الذي أنزل الكتاب، الرحمن الذي يرزق من يشاء بغير حساب، الرحيم الذي عنده حسن الثواب.

قَالَ تَعَالَى: ﴿الٓمٓ ۝١ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُ ۝٢ نَزَّلَ عَلَيۡكَ ٱلۡكِتَٰبَ بِٱلۡحَقِّ مُصَدِّقٗا لِّمَا بَيۡنَ يَدَيۡهِ وَأَنزَلَ ٱلتَّوۡرَىٰةَ وَٱلۡإِنجِيلَ ۝٣ مِن قَبۡلُ هُدٗى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ ٱلۡفُرۡقَانَۗ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ لَهُمۡ عَذَابٞ شَدِيدٞۗ وَٱللَّهُ عَزِيزٞ ذُو ٱنتِقَامٍ ۝٤﴾

[سورة آل عمران: 1: 4]

[فصل في التفسير بالرواية]

وقوله: ﴿الم﴾ قال ابن عباس ﷺ، يعني: أنا الله أعلم. وقوله: ﴿اللَّهُ﴾ يعني: هو الله. وقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ﴾، يعني: لا خالق ولا رازق ولا معبود إلا هو. وقوله: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ الذي لا يموت ولا يزول أبدا. وقوله تعالى: ﴿الْحَيُّ﴾، يعني: الذي لا بدء له. يعني: لا بادئ له. وقوله: ﴿الْقَيُّومُ﴾، يعني: العالم على كل نفس بما كسبت. ويقال: القائم بتدبير الخلق. وعن ابن عباس ﷺ أنه قال: الحي قبل كل حي، والحي بعد كل حي. ويقال: الحي الدائم الذي لا يموت ولا تنقضي عجائبه، والقائم على العباد بأرزاقهم وآجالهم. ويقال: الحي القيوم هو اسم الله الأعظم. ويقال: إن عيسى ابن مريم عليهما السلام، كان إذا أراد أن يُحيي الموتى، يدعو بهذا الاسم يا حي يا قيوم. ويقال: إن بني إسرائيل، سألوا موسى عليه السلام عن اسم الله الأعظم فقال لهم: قولوا يا هيا، يعني يا حي، شراهيا، يا قيوم. ويقال: هو دعاء أهل البحر إذا خافوا الغرق يدعون به، ثم قال تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [آل عمران: 3]. أي: فصّل /353 ب/ إنزال القرآن عليك يا مُحَمَّد شيئا بعد شيء في ثلاث وعشرين سنة. وهو إنزال جبريل عليه السلام القرآن. وقوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾، أي: بالصدق. وقيل: بالعدل. وقيل: لبيان الحق. وقيل: أي: بالصواب والصحة والحكمة البالغة. وقيل: جميع ما فيه صدق لا خلف فيه ولا كذب. وقيل: بإيجاب شكر المنعم على عباده. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾، أي: موافقا لما قبله من الكتب المنزلة في التوحيد. ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ﴾، أي: قبل إنزال القرآن عليك. ﴿هُدىً لِلنَّاسِ﴾، أي: بيانا لهم أمر دينهم. وفي كل هذه الكتب نفي كل معبود سوى الله، وبطلان ما يقوله النصارى في عيسى عليه السلام. ﴿وَأَنْزَلَ الْفُرْقانَ﴾، على مُحَمَّد. يعني القرآن. أنزل عليه بعد التوراة والإنجيل. وإنما أعاده بعدما قال في أوله: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾؛ لأنه سماه باسمين، وكل اسم يدل على معنى، فالأول يدل على أنه مجموع؛ لأن الكتابة هي الجمع، والكتاب الجامع، والفرقان يدل على أنه الفارق بين الحق والباطل، فكان كذكر صفتين، فلم يكن تكرارًا. وقيل: إنما أعاده تعظيما لشأنه. وقال بعضهم في الجواب: إنه ذكر في أول الآية التنزيل على التفعيل، وذاك يدل على التكرير، وهو إخباره عن تنزيله

1 ورد في طرف حديث يُنظر: ابن الجوزي في ((الموضوعات)) (391/1) وقال: موضوع بلا شك.

شيئا بعد شيء في مدة عمره، وذكر في آخر الآية الإنزال، وهو الإنزال بمرة من اللوح إلى السماء الدنيا جملة في ليلة القدر في شهر رمضان، فهو إخبار عن شيئين، ولذلك قال في التوراة والإنجيل: ﴿وَأَنْزَلَ﴾، ولم يقل: "نَزَّلَ"؛ لأنهما أنزلا جملة، وذكر في القرآن مرة تنزيلا؛ لتفصيل تنزيله في طول المدة، وذكر الإنزال مرة لإنزاله من اللوح إلى السماء جملة. وقيل: ﴿الْفُرْقانَ﴾ المخرج من الشبهات؛ قال تعالى: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: 29] وهو يكون صفة للتوراة والإنجيل والقرآن. وقال السدي: فيه تقديم وتأخير، وتقديره: وأنزل التوراة والإنجيل والفرقان هدى للناس. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقامٍ﴾ [آل عمران: 4]. يعني: جحدوا مُحَمَّدا عليه السلام وما أتى به من آيات نبوته وبالقرآن. ﴿لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ﴾ في الآخرة لا يطاق بما فعلوا ما لا عذر لهم فيه. ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾، أي: ممتنع بسلطانه أنه يعارضه أحد في عذاب أراده بمن شاء. وقيل: ﴿عَزِيزٌ﴾، أي: غالب لا يمنعه أحد عما يريده. وقوله: ﴿ذُو انْتِقامٍ﴾، أي: ذو عقاب. وقيل: ذو بطش شديد.

قَرَأَ أَبُو بَكْرٍ عَنْ عاصم ﴿الم اللَّهُ﴾، بِسُكُونِ الْمِيمِ، وَنَصْبِ هَمْزَةِ: أَللَّهُ، وَالْبَاقُونَ مَوْصُولًا بِفَتْحِ الْمِيمِ، أَمَّا قراءة عاصم فلها ووجهان الْأَوَّلُ: نِيَّةُ الْوَقْفِ ثُمَّ إِظْهَارُ الْهَمْزَةِ لِأَجْلِ الِابْتِدَاءِ بِقَوْلِهِ: أَللَّهُ، فَإِذَا ابْتَدَأْنَا بِهِ نُثْبِتُ الْهَمْزَةَ مُتَحَرِّكَةً، إِلَّا أَنَّهُمْ أَسْقَطُوا الْهَمْزَةَ لِلتَّخْفِيفِ، ثُمَّ أُلْقِيَتْ حَرَكَتُهَا عَلَى الْمِيمِ لِتَدُلَّ حَرَكَتُهَا عَلَى أَنَّهَا فِي حُكْمِ الْمُبْقَاةِ بِسَبَبِ كَوْنِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ مُبْتَدَأً بِهَا. وانتظام هذه السورة بالسورة التي قبلها؛ لأن الأولى افتتحت بذكر الكتاب ومدح المؤمنين به، وذم الكافرين به، ثم وعد المؤمنين ووعيد الكافرين، وفي آخر /354 أ/ السورة مدح الله تعالى، ثم مدح رسوله، ثم مدح المؤمنين، ثم ذكر دعواتهم. وهذه السورة افتتحت بذكر الكتاب أيضا ثم بذكر المؤمنين ثم بذكر الكافرين، وآخرها بمدح الله كقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ثم بذكر المؤمنين، ثم بذكر الدعوات. وانتظام افتتاح هذه السورة بآخر تلك السورة أن ختمها بقوله: ﴿وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 286]. وذكر في أول هذه السورة وحدانية الله تعالى، ثم ذكر المؤمنين والكافرين، ونصر المؤمنين على الكافرين بقوله: ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: 13].

ونزول أولها في شأن وفد نجران. ذكر مُحَمَّد بن إسحاق عن مُحَمَّد بن جعفر بن الزبير ﷺ: قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفْدُ نَصَارَى نَجْرَانَ، سبعون رَاكِبًا، فِيهِمْ أَرْبَعَةَ عَشَرَ رَجُلًا مِنْ أَشْرَافِهِمْ، فِي الْأَرْبَعَةَ عَشَرَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ إِلَيْهِمْ يَئُولُ أَمْرُهُمْ: الْعَاقِبُ، أَمِيرُ الْقَوْمِ وَذُو رَأْيِهِمْ، وَصَاحِبُ مَشُورَتِهِمْ، وَالَّذِي لَا يُصْدِرُونَ إِلَّا عَنْ رَأْيِهِ، وَاسْمُهُ عَبْدُ الْمَسِيحِ، وَالسَّيِّدُ، وَهو صَاحِبُ رَحْلِهِمْ وَمُجْتَمَعِهِمْ، وَاسْمُهُ الْأَيْهَمُ، وَأَبُو حَارِثَةَ بْنُ عَلْقَمَةَ، حَبْرُهُمْ وَصَاحِبُ مِدْرَاسِهِمْ، وَكَانَتْ مُلُوكُ الروم مِنْ النصرانية قَدْ شَرَّفُوهُ وَمَوَّلُوهُ وأكرموه، لِمَا يَبْلُغُهُمْ عَنْهُ مِنْ عِلْمِهِ وَاجْتِهَادِهِ فِي دِينِهِمْ، فَلَمَّا وَجَّهُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – مِنْ نَجْرَانَ، ثُمَّ تَكَلَّمَ أُولَئِكَ الثَّلَاثَةُ: الْأَمِيرُ، وَالسَّيِّدُ، وَالْحَبْرُ، مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى اخْتِلَافٍ مِنْ أَدْيَانِهِمْ، فَتَارَةً يَقُولُونَ عيسى هُوَ اللَّهُ، وَتَارَةً يَقُولُونَ: هُوَ ابْنُ اللَّهِ، وَتَارَةً يَقُولُونَ: ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ، وَيَحْتَجُّونَ لِقَوْلِهِمْ: هُوَ اللَّهُ، بِأَنَّهُ كَانَ يُحْيِي الْمَوْتَى، وَيُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ، وَيُبْرِئُ الْأَسْقَامَ، وَيُخْبِرُ بِالْغُيُوبِ، وَيَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَيَنْفُخُ فِيهِ فَيَطِيرُ، وَيَحْتَجُّونَ فِي قَوْلِهِمْ: إِنَّهُ وَلَدُ اللَّهِ بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَبٌ يُعْلَمُ، وَيَحْتَجُّونَ عَلَى ثَالِثِ ثَلَاثَةٍ بِقُولِ اللَّهِ تَعَالَى: فَعَلْنَا وَجَعَلْنَا، وَلَوْ كَانَ وَاحِدًا لَقَالَ فَعَلْتُ [فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَسْلِمُوا، فَقَالُوا: قَدْ أَسْلَمْنَا][1]. فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَذَبْتُمْ كَيْفَ يَصِحُّ إِسْلَامُكُمْ وَأَنْتُمْ تُثْبِتُونَ لِلَّهِ وَلَدًا، وَتَعْبُدُونَ الصَّلِيبَ، وَتَأْكُلُونَ الْخِنْزِيرَ، قَالُوا: فَمَنْ أَبُوهُ؟

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ أَوَّلَ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ إِلَى بِضْعٍ وَثَمَانِينَ آيَةً مِنْهَا. ثُمَّ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنَاظِرُ مَعَهُمْ، فَقَالَ: أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، وَأَنَّ عيسى يَأْتِي عَلَيْهِ الْفَنَاءُ؟ قَالُوا: بَلَى، قَالَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ وَلَدٌ إِلَّا وَيُشْبِهُ أَبَاهُ؟ قَالُوا بَلَى، قَالَ: أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَبَّنَا قَيِّمٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ يَكْلَؤُهُ وَيَحْفَظُهُ وَيَرْزُقُهُ، فَهَلْ يَمْلِكُ عيسى شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ، فَهَلْ يَعْلَمُ عيسى شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَا عَلِمَ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ فَإِنَّ رَبَّنَا صَوَّرَ عيسى فِي الرَّحِمِ كَيْفَ شَاءَ، فَهَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَبَّنَا لَا يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَلَا يَشْرَبُ الشَّرَابَ وَلَا يُحْدِثُ الْحَدَثَ وَتَعْلَمُونَ أَنَّ عيسى حَمَلَتْهُ امْرَأَةٌ كَحَمْلِ الْمَرْأَةِ وَوَضَعَتْهُ كَمَا تَضَعُ الْمَرْأَةُ، وغذي كما يغذى الصبي، ثُمَّ كَانَ يَطْعَمُ الطَّعَامَ وَيَشْرَبُ الشَّرَابَ، وَيُحْدِثُ الْحَدَثَ قَالُوا: بَلَى فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَكَيْفَ يَكُونُ كَمَا زَعَمْتُمْ؟ فَعَرَفُوا [ثُمَّ أَبَوْا إِلَّا جُحُودًا][1]، ثُمَّ قَالُوا: يَا مُحَمَّد أَلَسْتَ تَزْعُمُ أَنَّهُ كَلِمَةُ اللَّهِ وَرُوحٌ مِنْهُ؟ قَالَ: بَلَى. قَالُوا: فَحَسْبُنَا. /354 ب/ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ ما تَشابَهَ﴾ [آل عمران: 7] الْآيَةَ. ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمُلَاعَنَتِهِمْ إِذْ رَدُّوا عَلَيْهِ ذَلِكَ، فَدَعَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى الْمُلَاعَنَةِ، فَقَالُوا: يَا أَبَا الْقَاسِمِ دَعْنَا نَنْظُرْ فِي أَمْرِنَا، ثُمَّ نَأْتِيكَ بِمَا تُرِيدُ أَنْ نَفْعَلَ، فَانْصَرَفُوا ثُمَّ قَالَ بَعْضُ أُولَئِكَ الثَّلَاثَةِ لِبَعْضٍ: مَا تَرَى؟ فَقَالَ: وَاللَّهِ يَا مَعْشَرَ النصارى لَقَدْ عَرَفْتُمْ أَنَّ محمدًا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ، وَلَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْفَصْلِ مِنْ خَبَرِ صَاحِبِكُمْ، وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَاعَنَ قَوْمٌ نَبِيًّا قَطُّ إِلَّا وَقَّى كَبِيرَهُمْ وَصَغِيرَهُمْ، وَإِنَّهُ الِاسْتِئْصَالُ مِنْكُمْ إِنْ فَعَلْتُمْ، وَأَنْتُمْ قَدْ أَبَيْتُمْ إِلَّا دِينَكُمْ وَالْإِقَامَةَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ، فَوَادِعُوا الرَّجُلَ وَانْصَرِفُوا إِلَى بِلَادِكُمْ فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا: يَا أَبَا الْقَاسِمِ قَدْ رَأَيْنَا أَنْ لَا نُلَاعِنَكَ وَأَنْ نَتْرُكَكَ عَلَى دِينِكَ، وَنَرْجِعَ نَحْنُ عَلَى دِينِنَا، فَابْعَثْ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِكَ مَعَنَا يَحْكُمُ بَيْنَنَا فِي أَشْيَاءَ قَدِ اخْتَلَفْنَا فِيهَا مِنْ أَمْوَالِنَا، فَإِنَّكُمْ عِنْدَنَا رِضًا، فقال عليه السلام: آتوني الْعَشِيَّةَ أَبْعَثْ مَعَكُمُ الْحَكَمَ الْقَوِيَّ الْأَمِينَ وَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ: مَا أَحْبَبْتُ الْإِمَارَةَ قَطُّ إِلَّا يَوْمَئِذٍ رَجَاءَ أَنْ أَكُونَ صَاحِبَهَا، فَلَمَّا صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ سَلَّمَ ثُمَّ نَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ، وَجَعَلْتُ أَتَطَاوَلُ لَهُ لِيَرَانِي، فَلَمْ يَزَلْ يُرَدِّدُ بَصَرَهُ حَتَّى رَأَى أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ، فَدَعَاهُ فَقَالَ: اخْرُجْ مَعَهُمْ وَاقْضِ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ، قَالَ عُمَرُ: فَذَهَبَ بِهَا أبو عبيدة. وَلَمَّا ثَبَتَ أَنَّ الْمَعْبُودَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ حَيًّا قَيُّومًا، كما مر تفسيره، عَلِمْنَا قَطْعًا أَنَّ عيسى مَا كَانَ إِلَهًا، وَلَا وَلَدًا لِلْإِلَهِ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا.

[فصل في التفسير بالرأي]

ثم فِي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِما بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ وجهان: الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى دَلَّ بِذَلِكَ عَلَى صِحَّةِ الْقُرْآنِ، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ مُوَافِقًا لِسَائِرِ الْكُتُبِ، لِأَنَّهُ كَانَ أُمِّيًّا لَمْ يَخْتَلِطْ بِأَحَدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ، ولا تَتَلْمَذَ لِأَحَدٍ، وَلَا قَرَأَ عَلَى أَحَدٍ شَيْئًا، وَالْمُفْتَرِي إِذَا كَانَ هَكَذَا امْتَنَعَ [أَنْ يَسْلَمَ][2] عَنِ الْكَذِبِ وَالتَّحْرِيفِ، فَلَمَّا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ ثَبَتَ أَنَّهُ إِنَّمَا عَرَفَ هَذِهِ الْقَصَصَ بِوَحْيِ اللَّهِ تَعَالَى. الثَّانِي: قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ: الْمُرَادُ مِنْهُ أَنَّهُ تَعَالَى لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا قَطُّ إِلَّا بِالدُّعَاءِ إِلَى تَوْحِيدِهِ، وَالْإِيمَانِ بِهِ، وَتَنْزِيهِهِ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ، وَالْأَمْرِ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ، وَبِالشَّرَائِعِ الَّتِي هِيَ إِصْلَاحُ أهل كُلِّ زَمَانٍ، فَالْقُرْآنُ مُصَدِّقٌ لِتِلْكَ الْكُتُبِ فِي كُلِّ ذَلِكَ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

أَمَّا لَفْظُ "التَّوْراةَ"، قَالَ الفراء التَّوْرَاةِ مَعْنَاهَا الضِّيَاءُ وَالنُّورُ، مِنْ قَوْلِ العرب وَرَى الزَّنْدُ يَرِي إِذَا قَدَحَ وَظَهَرَتِ النَّارُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَالْمُورِياتِ قَدْحًا﴾ [الْعَادِيَاتِ: 2]، فَالتَّوْرَاةُ سُمِّيَتْ بِهَذَا الِاسْمِ لِظُهُورِ الْحَقِّ بِهَا. وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ تَفْعِلَةً عَلَى وَزْنِ تَوْفِيَةٍ وَتَوْصِيَةٍ، إِلَّا أَنَّ الرَّاءَ نُقِلَتْ مِنَ الْكَسْرِ إِلَى الْفَتْحِ ثُمَّ قُلِبَتِ الْيَاءُ أَلِفًا، فَصَارَتْ التَّوْرَاة. وَأَمَّا لَفْظُ "الْإِنْجِيلُ"، إِنَّهُ إِفْعِيلٌ مِنَ النَّجْلِ، وَهُوَ الْأَصْلُ، يُقَالُ: لَعَنَ اللَّهُ نَاجِلَيْهِ، أَيْ والديه، فسمي ذلك الكتاب بهذا الاسم، لأنه الْأَصْلُ الْمَرْجُوعُ إِلَيْهِ فِي ذَلِكَ الدِّينِ.

ثم بَيَّنَ الله تَعَالَى أَنَّهُ إِنَّمَا أَنْزَلَهُمَا هُدًى لِلنَّاسِ، قَالَ الْكَعْبِيُّ: هَذِهِ الْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى بُطْلَانِ قَوْلِ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ الْقُرْآنَ عَمًى عَلَى الْكَافِرِينَ وَلَيْسَ /355 أ/ بِهُدًى لَهُمْ، وَيَدُلُّ عَلَى مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ [فُصِّلَتْ: 44] [أَنَّ عِنْدَ نُزُولِهِ اخْتَارُوا الْعَمَى عَلَى وَجْهِ الْمَجَازِ، كَقَوْلِ نوح عليه السلام ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلَّا فِرارًا﴾ [نُوحٍ: 6][1] لَمَّا فَرُّوا عِنْدَهُ.

فَإِنْ قِيلَ: إِنَّهُ وَصَفَ الْقُرْآنَ فِي أَوَّلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ بِأَنَّهُ هَدًى لِلْمُتَّقِينَ، فَلِمَ لَمْ يَصِفْهُ هَاهُنَا بِهِ؟

قُلْنَا: فِيهِ لَطِيفَةٌ، وَذَلِكَ لِأَنه ذكر فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ ﴿هُدىً لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الْبَقَرَةِ: 2] لِأَنَّهُمْ هُمُ الْمُنْتَفِعُونَ بِهِ، فَصَارَ مِنَ هذا الْوَجْهِ هُدًى لَهُمْ لَا لِغَيْرِهِمْ، أَمَّا هَاهُنَا فَالْمُنَاظَرَةُ كَانَتْ مَعَ النصارى، وَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ بِالْقُرْآنِ فَلَا جَرَمَ لَمْ يَقُلْ هَاهُنَا فِي الْقُرْآنِ إِنَّهُ هَدًى بَلْ قَالَ: إِنَّهُ حَقٌّ فِي نَفْسِهِ سَوَاءٌ قَبِلُوهُ أَوْ لَمْ يَقْبَلُوهُ.

وَاعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا قَرَّرَ فِي هَذِهِ الْأَلْفَاظِ الْقَلِيلَةِ جَمِيعَ مَا يَتَعَلَّقُ بِمَعْرِفَةِ الْإِلَهِ، وَجَمِيعَ مَا يَتَعَلَّقُ بِتَقْرِيرِ النُّبُوَّةِ أَتْبَعَ ذَلِكَ بِالْوَعِيدِ زَجْرًا لِلْمُعْرِضِينَ عَنْ هَذِهِ الدَّلَائِلِ الْبَاهِرَةِ فَقَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقامٍ﴾. وَاعْلَمْ أَنَّ بَعْضَ الْمُفَسِّرِينَ خَصَّصَ ذَلِكَ بِالنَّصَارَى، فَقَصَرَ اللَّفْظَ الْعَامَّ عَلَى سَبَبِ نُزُولِهِ، وَالْمُحَقِّقُونَ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ قَالُوا: خُصُوصُ السَّبَبِ لَا يَمْنَعُ عُمُومَ اللَّفْظِ، فَهُوَ يَتَنَاوَلُ كُلَّ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ دَلَائِلِ اللَّهِ تَعَالَى. ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقامٍ﴾. وَالْعَزِيزُ إِشَارَةٌ إِلَى الْقُدْرَةِ التَّامَّةِ عَلَى الْعِقَابِ، وَذُو الِانْتِقَامِ إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِهِ فَاعِلًا لِلْعِقَابِ، فَالْأَوَّلُ: صِفَةُ الذَّاتِ، وَالثَّانِي: صِفَةُ الفعل.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن الله تعالى بعد ذكر أسرار إلوهيته المودعة في ﴿الٓمٓ﴾[آل عمران: 1]، بقوله: ﴿ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُ﴾[آل عمران: 2]، أظهر ألطاف ربوبيته المكنونة في أستار الغيرة وأعطاف محبته [المخبئة] تحت قباب العزة مع سيد الأولين والآخرين، وحبيب رب العالمين مُحَمَّد رسول الله ﷺ خاتم النبيين، عليه الصلاة أبد الآبدين ودهر الداهرين، بقوله تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيۡكَ ٱلۡكِتَٰبَ بِٱلۡحَقِّ مُصَدِّقٗا لِّمَا بَيۡنَ يَدَيۡهِ﴾[آل عمران: 3]؛ أي: نزل حقائق القرآن وأنواره على قلبك بالحقيقة؛ متجلية، تجنبا عن درك الصورة، ألفاظه مكتوبة على ألواح، يقرأها كل قارئ سريانية وعبرانية دليله قوله تعالى: ﴿نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلۡبِكَ﴾[البقرة: 97]. وقوله تعالى: ﴿بِٱلۡحَقِّ﴾ [آل عمران: 3] نزل؛ يعني: بالحقيقة نزل، وقوله تعالى: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ * عَلَّمَ ٱلۡقُرۡءَانَ﴾[الرحمن: 1-2]، وقوله تعالى: ﴿عَلَّمَهُ ٱلۡبَيَانَ﴾[الرحمن: 4]، وقوله تعالى: ﴿مَا كُنتَ تَدۡرِي مَا ٱلۡكِتَٰبُ﴾[الشورى: 52]؛ يعني: ما كنت تدري حقيقة الكتاب، ولا تعلم صورة الكتابة. ثم أخبر عن حقيقة الكتاب فقال تعالى: ﴿وَلَٰكِن جَعَلۡنَٰهُ نُورٗا نَّهۡدِي بِهِۦ مَن نَّشَآءُ مِنۡ عِبَادِنَا﴾ [الشورى: 52].

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

الرحمن علم القرآن بأن يتجلى بنور صفة الذي؛ هو حقيقة القرآن على قلب من شاء من عباده، ومن علمه الرحمن القرآن بهذا التعليم يكون عليه من الله فضلًا عظيمًا، فمن ذلك الفضل العظيم عليه بعد أن ينزل على قلبه حقيقة القرآن، علمه ما لم يكن يعلم من أسرار الإلوهية المكنونة في ﴿الٓمٓ﴾[آل عمران: 1]، بتعليم تجلي أنوار صفاته على قلبه، فعلم سر وحدته، ﴿ٱللَّهُ لآ إِلَٰهَ إِلاَّ هُوَ ٱلْحَيُّ ٱلْقَيُّومُ﴾[آل عمران: 2]، يدل عليه قوله تعالى: ﴿فَٱعْلَمْ أَنَّهُ لاَ إِلَٰهَ إِلاَّ ٱللَّهُ﴾[مُحَمَّد: 19]، وصار﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾[البقرة: 97] فلما كوشف عند تجلي أنوار الصفات بوحدانية الذات، صار مشاهدا لسر الله في ﴿الٓمٓ﴾[آل عمران: 1]، وهو الذي ﴿بَيْنَ يَدَيِ ٱللَّهِ﴾[الحجرات: 1]، ﴿لآ إِلَٰهَ إِلاَّ هُوَ ٱلْحَيُّ ٱلْقَيُّومُ﴾[آل عمران: 2]، فصار مصدقًا له بتصديق تحقيقي لا تصديق تقليدي. ثم قال تعالى تأكيدًا /355 ب/ لهذه المعاني وتشييدًا لهذه المباني: ﴿وَأَنزَلَ ٱلتَّوْرَاةَ وَٱلإِنْجِيلَ﴾ [آل عمران: 3]، ﴿مِن قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ ٱلْفُرْقَانَ﴾ [آل عمران: 4]؛ يعني: لا تظن يا مُحَمَّد إن إنزال الكتب الأخرى على الأنبياء كان كتنزيل القرآن بالحقيقة قلبك فتكاشف عند تجلي أنواره بأسراره، وحقائق بيني وبينك لا يطلع عليها ملك مقرب ولا نبي مرسل، وإنما أنزل الكتاب على الأنبياء، كان بالصورة على ظاهرها مكتوبة في صحائف وألواح يقرأها كل قارئ، ويستوي في هذا الأنبياء والأمم، كقوله: ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ﴾ [آل عمران: 4]، عمهم فيه وكنت مخصوصًا بالهداية عند تجلي أنوار القرآن في التنزيل على قلبك، كما قال تعالى: ﴿وَلَٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَآءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾[الشورى: 52]، وقال تعالى: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾[النساء: 113]، خصصك بهداه وعلمه. ثم قال تعالى مؤكدًا معناه ومؤيدًا لفحواه: ﴿وَأَنزَلَ ٱلْفُرْقَانَ﴾[آل عمران: 4]؛ يعني: وأنزل القرآن عليك فرقانًا، يفرق بين تنزيله على قلبك وبين إنزال الكتب صورة على الأنبياء، ويفرق بين تعلمك القرآن وبين بين ما أفاد لهم من إنزال الكتب، فإن أفاد لهم الحكمة، فقد أفاد لك أن أوتيت جوامع الكلم وبه فضلت على الأنبياء، وبالخمسة الأخرى من إفادة القرآن، كقوله ﷺ: "فضلت على الأنبياء بست"، ويفرق بين تصرف التنزيل على قلبك وبين تصرف الإنزال عليهم، فإن كانت الكتب المنزلة عليهم تتصرف فيهم بأن يكون الكتاب مع أحدهم نورًا من الله يجيء به إلى قومه؛ ليكون هدى لهم، كما قال تعالى: ﴿ٱلْكِتَٰبَ ٱلَّذِي جَآءَ بِهِ موسىٰ نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ﴾[الأنعام: 91]، فإن تصرف تنزيل نور القرآن على قلبك جعلك نورًا من الله تجيء الأمة ومعك القرآن، كما قال تعالى: ﴿قَدْ جَآءَكُمْ مِّنَ ٱللَّهِ نُورٌ﴾[المائدة: 15]؛ وهو مُحَمَّد ﷺ،﴿وَكِتَابٌ مُّبِينٌ﴾[المائدة: 15]؛ وهو القرآن. فشتان بين نبي يجيء ويكون وهو بذاته نور ومعه كتاب، وبين نبي يجيء ومعه نور من الكتاب، ويفرق بين ما شرفت به من إكرام الحق وبين ما شرفوا به، فقال تعالى تشريفا لموسى عليه السلام: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي ٱلأَلْوَاحِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: 145]، وقال تشريفًا لك: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَآ أَوْحَىٰ﴾[النجم: 10]، وقال تشريفًا لأمتك: ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلإِيمَانَ﴾ [المجادلة: 22]. فشتان بين نبي يشرف بكتابة الموعظة في الألواح، وبين نبي تشرف أمته بكتابة الإيمان لهم في قلوبهم، ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِآيَاتِ ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 4]؛ أي: يسترون بحجب الفضلات وتتبع الشهوات قلوبهم، فعميت عن مشاهدة هذه الآيات البينات والدلائل الواضحات، والأنوار اللامعات، والبراهين القاطعات، ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾[آل عمران: 4]، من هذا العمى والحرمان، وهم في الخسران المبين بالركون إلى النقصان وترك المعاجلة بطريق المتابعة ﴿وَٱللَّهُ عَزِيزٌ ذُو ٱنْتِقَامٍ﴾[آل عمران: 4]، يعز أهل الكرام بنيل المرام، ويذل اللئام أهل الستر بشدة الانتقام، فينتقم منهم بتعززه بحجاب العزة، ويعذبهم بتحجبهم عنه بنقاب العزة.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿الم * الله لا إله إلا هو الحيّ القيوم﴾ مرّ تأويله ﴿نزل عليك الكتاب بالحق﴾، أي: رقّاك رتبة فرتبة، ودرجة فدرجة، بتنزيل الكتاب عليك منجمًا إلى العلم التوحيدي الذي هو الحق باعتبار الجمع المسمّى بالعقل [القرآني][1] ﴿مصدّقًا لما بين يديه﴾ من التوحيد الأزليّ /356 أ/ السابق المعلوم في العهد الأول المخزون في غيب الاستعداد ﴿وأنزل التوراة والإنجيل من قبل﴾ هكذا ثمّ ﴿أنزل الفرقان﴾، أي: التوحيد التفصيليّ الذي هو الحق باعتبار الفرق المسمّى بالعقل الفرقانيّ، وهو منشأ الاستقامة ومبدأ الدعوات ﴿إنّ الذين كفروا﴾، أي: احتجبوا عن هذين التوحيدين بالمظاهر والأكوان التي هي آيات التوحيد في الحقيقة ﴿لهم عذاب شديد﴾ في البعد والحرمان ﴿والله عزيز﴾، أي: قاهر ﴿ذو انتقام﴾، لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله، منتقم ﴿لا يخفى عليه شيء﴾ في العالمين، فيعلم مواقع الانتقام.

ثم أخبر عن فضله وكرمه العام مع سائر الأنام، بأنه يصورهم في الأرحام بقوله تعالى:

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَخۡفَىٰ عَلَيۡهِ شَيۡءٞ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَلَا فِي ٱلسَّمَآءِ ۝٥ هُوَ ٱلَّذِي يُصَوِّرُكُمۡ فِي ٱلۡأَرۡحَامِ كَيۡفَ يَشَآءُۚ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ۝٦﴾

[سورة آل عمران: 5، 6]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: لا يذهب ولا يغيب عليه شيء، فكيف يخفى عليه قول هؤلاء النصارى، وعيسى كان يخفى عليه أمر السماء، فكيف يكون إلها، والله تعالى لا يخفى عليه شيء. ثم أخبر عن صنعه، ليعتبروا بذلك فقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحامِ كَيْفَ يَشاءُ﴾، أي: يجعلكم على هيئات مخصوصة في أرحام أمهاتكم من ذكر وأنثى، وأسود وأبيض، وتام وناقص، وطويل وقصير. ويقال: شقيّ أو سعيد. وهذا كما روي عن عبد الله بن مسعود أنه قال: الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَالسَّعِيدُ مَنْ سعد في بطن أمه ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: "الوَلَدُ يَكُونُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، يكونُ نُطْفَةً أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ يَصِيرُ عَلَقَةً أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ يَصِيرُ مُضْغَةً أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ يُنْفَخُ فيهِ الرُّوحُ، ثُمَّ يُكْتَبُ شَقِيٌّ أمْ سَعِيدٌ"[2]. فالله تعالى هو الذي يقدر على ذلك، وهو الإله، وعيسى كان مخلوقا صوره الله تعالى في الرحم، وهو المصور والقادر على ما يشاء، فله أن يصور من غير أب. وقوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ نزَّه نفسه أن يكون عيسى ابنا له. ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، أي: المنيع في ملكه وحكمه، الحكيم في قوله وفعله.

[فصل في التفسير بالرواية]

اعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ: الِاحْتِمَالُ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُ قَيُّومٌ، وَالْقَيُّومُ هُوَ الْقَائِمُ بِإِصْلَاحِ مَصَالِحِ الْخَلْقِ وَمُهِمَّاتِهِمْ، وَكَوْنُهُ كَذَلِكَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِمَجْمُوعِ أَمْرَيْنِ أَحَدُهُمَا: أَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِحَاجَاتِهِمْ عَلَى جَمِيعِ وُجُوهِ الْكَمِّيَّةِ وَالْكَيْفِيَّةِ. وَالثَّانِي: أَنْ يَكُونَ بِحَيْثُ مَتَى عَلِمَ جِهَاتِ حَاجَاتِهِمْ قَدَرَ عَلَى دَفْعِهَا، وَالْأَوَّلُ: لَا يَتِمُّ إِلَّا إِذَا كَانَ عَالِمًا بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ، وَالثَّانِي: لَا يَتِمُّ إِلَّا إِذَا كَانَ قَادِرًا عَلَى جَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ، فَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي

1 ورد في الأصل "الفرقاني"، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 يُنظر: البخاري (3208)، ومسلم، كتاب القدر، بَابُ كَيْفِيَّةِ خَلْقِ الْآدَمِيِّ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَكِتَابَةِ رِزْقِهِ وَأَجَلِهِ وَعَمَلِهِ وَشَقَاوَتِهِ وَسَعَادَتِهِ، (2643)، وأبو داود، كتاب السنة، 17، باب في القدر، (4708)، والترمذي، كتاب القدر، 4، بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الأَعْمَالَ بِالخَوَاتِيمِ، (2137)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 10، بَابٌ فِي القَدَرِ، (76)، وأحمد (7/ 48)، (3934)

السَّماءِ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى كَمَالِ عِلْمِهِ الْمُتَعَلِّقِ بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ، فَحِينَئِذٍ يَكُونُ عَالِمًا لَا مَحَالَةَ مَقَادِيرَ الْحَاجَاتِ وَمَرَاتِبَ الضَّرُورَاتِ، لَا يَشْغَلُهُ سُؤَالٌ عَنْ سُؤَالٍ، وَلَا يَشْتَبِهُ الْأَمْرُ عَلَيْهِ بِسَبَبِ كَثْرَةِ أَسْئِلَةِ السَّائِلِينَ، ثُمَّ قَوْلُهُ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحامِ كَيْفَ يَشاءُ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِهِ تَعَالَى قَادِرًا عَلَى جَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ، وَحِينَئِذٍ يَكُونُ قَادِرًا عَلَى تَحْصِيلِ مَصَالِحِ جَمِيعِ الْخَلْقِ وَمَنَافِعِهِمْ، وَعِنْدَ حُصُولِ هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ يَظْهَرُ كَوْنُهُ قَائِمًا بِالْقِسْطِ /356 ب/ قَيُّومًا بِجَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ وَالْكَائِنَاتِ، ثُمَّ فِيهِ لَطِيفَةٌ أُخْرَى، وَهِيَ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي السَّماءِ﴾ كَمَا ذَكَرْنَا إِشَارَةٌ إِلَى كَمَالِ عِلْمِهِ سُبْحَانَهُ، وَالطَّرِيقُ إِلَى إِثْبَاتِ كَوْنِهِ تَعَالَى عَالِمًا لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هُوَ السَّمْعَ، لِأَنَّ مَعْرِفَةَ صِحَّةِ السَّمْعِ مَوْقُوفَةٌ عَلَى الْعِلْمِ بِكَوْنِهِ تَعَالَى عَالِمًا بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ، بَلِ الطَّرِيقُ إِلَيْهِ لَيْسَ إِلَّا الدَّلِيلَ الْعَقْلِيَّ، وَذَلِكَ أَنَّ أَفْعَالَ اللَّهِ تَعَالَى مُحْكَمَةٌ مُتْقَنَةٌ، وَالْفِعْلُ الْمُحْكَمُ الْمُتْقَنُ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِ فَاعِلِهِ عَالِمًا، فَلَمَّا كَانَ دَلِيلُ كَوْنِهِ تَعَالَى عَالِمًا هُوَ مَا ذَكَرْنَا، فَحِينَ ادَّعَى كَوْنَهُ عَالِمًا بِكُلِّ الْمَعْلُومَاتِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي السَّماءِ﴾ أَتْبَعَهُ بِالدَّلِيلِ الْعَقْلِيِّ الدَّالِّ عَلَى ذَلِكَ، وَهُوَ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي صَوَّرَ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ هَذِهِ الْبِنْيَةَ الْعَجِيبَةَ، وَالتَّرْكِيبَ الْغَرِيبَ، وَرَكَّبَهُ مِنْ أَعْضَاءٍ مُخْتَلِفَةٍ فِي الشَّكْلِ وَالطَّبْعِ وَالصِّفَةِ، فَبَعْضُهَا عِظَامٌ، وبعضها غضاريف، وبعضها أوردة، وَبَعْضُهَا شرايين، وَبَعْضُهَا عَضَلَاتٌ، ثُمَّ إِنَّهُ ضَمَّ بَعْضَهَا إِلَى بَعْضٍ عَلَى التَّرْكِيبِ الْأَحْسَنِ، وَالتَّأْلِيفِ الْأَكْمَلِ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِهِ حَيْثُ قَدَرَ أَنْ يَخْلُقَ مِنْ قَطْرَةٍ مِنَ النُّطْفَةِ هَذِهِ الْأَعْضَاءَ الْمُخْتَلِفَةَ فِي الطَّبَائِعِ وَالشَّكْلِ وَاللَّوْنِ، وَيَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ عَالِمًا مِنْ حَيْثُ إِنَّ الْفِعْلَ الْمُحْكَمَ لَا يَصْدُرُ إِلَّا عَنِ الْعَالِمِ، فَكَانَ قَوْلُهُ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحامِ كَيْفَ يَشاءُ﴾ دَالًّا عَلَى كَوْنِهِ قَادِرًا عَلَى كُلِّ الْمُمْكِنَاتِ، وَدَالًّا عَلَى صِحَّةِ مَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي السَّماءِ﴾ وَإِذَا ثَبَتَ أَنَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ، وَقَادِرٌ عَلَى كُلِّ الْمُمْكِنَاتِ، ثَبَتَ أَنَّهُ قَيُّومُ الْمُحْدَثَاتِ وَالْمُمْكِنَاتِ، فَظَهَرَ أَنَّ هَذَا كَالتَّقْرِيرِ لِمَا ذَكَرَهُ تَعَالَى أَوَّلًا مِنْ أَنَّهُ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، وَمَنْ تَأَمَّلَ فِي هَذِهِ اللَّطَائِفِ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يُعْقَلُ كَلَامٌ أَكْثَرُ فَائِدَةً، وَلَا أَحْسَنُ تَرْتِيبًا، وَلَا أَكْثَرُ تَأْثِيرًا فِي الْقُلُوبِ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ.

وَالِاحْتِمَالُ الثَّانِي: أَنْ تُنَزَّلَ هَذِهِ الْآيَاتُ عَلَى سَبَبِ نُزُولِهَا، وَذَلِكَ لِأَنَّ النصارى ادَّعَوْا إِلَهِيَّةَ عيسى عليه السلام، وَعَوَّلُوا فِي ذَلِكَ عَلَى نَوْعَيْنِ مِنَ الشُّبَهِ، أَحَدُ النَّوْعَيْنِ شُبَهٌ مُسْتَخْرَجَةٌ مِنْ مُقَدِّمَاتٍ مُشَاهَدَةٍ، وَالنَّوْعُ الثَّانِي: شُبَهٌ مُسْتَخْرَجَةٌ مِنْ مُقَدِّمَاتٍ إِلْزَامِيَّةٍ. أَمَّا النَّوْعُ الْأَوَّلُ مِنَ الشُّبَهِ: فَاعْتِمَادُهُمْ فِي ذَلِكَ عَلَى أَمْرَيْنِ أَحَدُهُمَا: يَتَعَلَّقُ بِالْعِلْمِ [وَالثَّانِي: يَتَعَلَّقُ بِالْقُدْرَةِ. أَمَّا مَا يَتَعَلَّقُ بِالْعِلْمِ فَهُوَ أَنَّ عيسى عليه السلام كَانَ يُخْبِرُ عَنِ الْغُيُوبِ، وَكَانَ يَقُولُ لِهَذَا: أَنْتَ أَكَلْتَ فِي دَارِكَ كَذَا، وَيَقُولُ لِذَاكَ: إِنَّكَ صَنَعْتَ فِي دَارِكَ كَذَا، فَهَذَا النَّوْعُ مِنْ شُبَهِ النصارى يَتَعَلَّقُ بِالْعِلْمِ][1].

وَأَمَّا الْأَمْرُ الثَّانِي مِنْ شُبَهِهِمْ، فَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِالْقُدْرَةِ، وَهُوَ أَنَّ عيسى عليه السلام كَانَ يُحْيِي الْمَوْتَى، وَيُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ، وَيَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَيَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ، وَهَذَا النَّوْعُ مِنْ شُبَهِ النصارى يَتَعَلَّقُ بِالْقُدْرَةِ، وَلَيْسَ لِلنَّصَارَى شُبَهٌ فِي الْمَسْأَلَةِ سِوَى هَذَيْنِ النَّوْعَيْنِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا اسْتَدَلَّ عَلَى بُطْلَانِ قَوْلِهِمْ فِي إِلَهِيَّةِ عيسى وَفِي التَّثْلِيثِ بِقَوْلِهِ: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: 2] يَعْنِي الْإِلَهَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ حَيًّا قَيُّومًا، وعيسى مَا كَانَ حَيًّا قَيُّومًا، لَزِمَ الْقَطْعُ أَنَّهُ مَا كَانَ إِلَهًا، فَأَتْبَعَهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ لِيُقَرِّرَ فِيهَا مَا يَكُونُ جَوَابًا عَنْ هَاتَيْنِ الشُّبْهَتَيْنِ: /357 أ/

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

أَمَّا الشُّبْهَةُ الْأُولَى: وَهِيَ الْمُتَعَلِّقَةُ بِالْعِلْمِ، وَهِيَ قَوْلُهُمْ: إِنَّهُ أَخْبَرَ عَنِ الْغُيُوبِ فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ إِلَهًا، فَأَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي السَّماءِ﴾ وَتَقْرِيرُ الْجَوَابِ أَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِ عَالِمًا بِبَعْضِ الْمُغَيَّبَاتِ أَنْ يَكُونَ إِلَهًا لِاحْتِمَالِ أَنَّهُ إِنَّمَا عَلِمَ ذَلِكَ بِوَحْيٍ مِنَ اللَّهِ إِلَيْهِ، وَتَعْلِيمِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ ذَلِكَ، لَكِنَّ عَدَمَ إِحَاطَتِهِ بِبَعْضِ الْمُغَيَّبَاتِ يَدُلُّ دَلَالَةً قَاطِعَةً عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِإِلَهٍ لِأَنَّ الْإِلَهَ هُوَ الَّذِي لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ فَإِنَّ الْإِلَهَ هُوَ الَّذِي يَكُونُ خَالِقًا، وَالْخَالِقُ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِمَخْلُوقِهِ، وَمِنَ الْمَعْلُومِ بِالضَّرُورَةِ أَنَّ عيسى عليه السلام مَا كَانَ عَالِمًا بِجَمِيعِ الْمُغَيَّبَاتِ، والْجَهْلُ بِبَعْضِ الْغَيْبِ يَدُلُّ قَطْعًا عَلَى عَدَمِ الْإِلَهِيَّةِ.

وأَمَّا النَّوْعُ الثَّانِي: مِنَ الشُّبَهِ، وَهُوَ الشُّبْهَةُ الْمُتَعَلِّقَةُ بِالْقُدْرَةِ فَأَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِقَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحامِ كَيْفَ يَشاءُ﴾. وَالْمَعْنَى أَنَّ حُصُولَ الْإِحْيَاءِ وَالْإِمَاتَةِ عَلَى وَفْقِ قَوْلِهِ فِي بَعْضِ الصُّوَرِ لَا يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ إِلَهًا، لِاحْتِمَالِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْرَمَهُ بِذَلِكَ الْإِحْيَاءِ إِظْهَارًا لِمُعْجِزَتِهِ وَإِكْرَامًا لَهُ. أَمَّا الْعَجْزُ عَنِ الْإِحْيَاءِ وَالْإِمَاتَةِ فِي بَعْضِ الصُّوَرِ يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ الْإِلَهِيَّةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِلَهَ هُوَ الَّذِي يَكُونُ قَادِرًا عَلَى أَنْ يُصَوِّرَ فِي الْأَرْحَامِ مِنْ قَطْرَةٍ صَغِيرَةٍ مِنَ النُّطْفَةِ هَذَا التَّرْكِيبَ الْعَجِيبَ، وَالتَّأْلِيفَ الْغَرِيبَ وَمَعْلُومٌ أَنَّ عيسى عليه السلام مَا كَانَ قَادِرًا عَلَى الْإِحْيَاءِ وَالْإِمَاتَةِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، فَظَهَرَ بِمَا ذَكَرَ أَنَّ هَذِهِ الشُّبْهَةَ [الثَّانِيَةَ أَيْضًا سَاقِطَةٌ.

وَأَمَّا النَّوْعُ الثَّانِي مِنَ الشُّبَهِ:][1] فَهِيَ الشُّبَهُ الْمَبْنِيَّةُ عَلَى مُقَدِّمَاتٍ إِلْزَامِيَّةٍ، وَحَاصِلُهَا يَرْجِعُ إِلَى نَوْعَيْنِ: النَّوْعُ الْأَوَّلُ: أَنَّ النصارى يَقُولُونَ: أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ أَنْتُمْ تُوَافِقُونَنَا عَلَى أَنَّهُ مَا كَانَ لَهُ أَبٌ مِنَ الْبَشَرِ، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ ابْنًا لَهُ فَأَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَيْضًا بِقَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحامِ كَيْفَ يَشاءُ﴾ لِأَنَّ هَذَا التَّصْوِيرَ لَمَّا كَانَ مِنْهُ فَإِنْ شَاءَ صَوَّرَهُ مِنْ نُطْفَةِ الْأَبِ وَإِنْ شَاءَ صَوَّرَهُ ابْتِدَاءً مِنْ غَيْرِ الْأَبِ. وَالنَّوْعُ الثَّانِي: أَنَّ النصارى قَالُوا لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَسْتَ تَقُولُ: إِنَّ عيسى رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ ابْنُ اللَّهِ، فَأَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَنَّ هَذَا إِلْزَامٌ لَفْظِيٌّ، وَاللَّفْظُ مُحْتَمِلٌ لِلْحَقِيقَةِ وَالْمَجَازِ، فَإِذَا وَرَدَ اللَّفْظُ بِحَيْثُ يَكُونُ ظَاهِرُهُ مُخَالِفًا لِلدَّلِيلِ الْعَقْلِيِّ كَانَ مِنْ بَابِ الْمُتَشَابِهَاتِ، فَوَجَبَ رَدُّهُ إِلَى التَّأْوِيلِ، وَذَلِكَ هُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ مِنْهُ آياتٌ مُحْكَماتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتابِ وَأُخَرُ مُتَشابِهاتٌ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 7] فَظَهَرَ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَسِيحَ لَيْسَ بإله ولا ابن الإله. وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي السَّماءِ﴾ فَهُوَ جَوَابٌ عَنِ الشُّبْهَةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالْعِلْمِ، وَقَوْلُهُ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحامِ كَيْفَ يَشاءُ﴾ جَوَابٌ عَنْ تَمَسُّكِهِمْ بِقُدْرَتِهِ عَلَى الْإِحْيَاءِ وَالْإِمَاتَةِ، وَعَنْ تَمَسُّكِهِمْ بِأَنَّهُ مَا كَانَ لَهُ أَبٌ مِنَ الْبَشَرِ، [فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ ابْنًا لِلَّهِ][2]، وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 7] فَهُوَ جَوَابٌ عَنْ تَمَسُّكِهِمْ بِمَا وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ أَنَّ عيسى /357 ب/ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَجَابَ عَنْ شُبَهِهِمْ أَعَادَ كَلِمَةَ التَّوْحِيدِ زَجْرًا لِلنَّصَارَى عَنْ قَوْلِهِمْ بِالتَّثْلِيثِ، فَقَالَ: ﴿لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فَالْعَزِيزُ إِشَارَةٌ إِلَى كَمَالِ الْقُدْرَةِ وَالْحَكِيمُ إِشَارَةٌ إِلَى كَمَالِ الْعِلْمِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية أن الله هو الذي قدر المقادير في الأزل كيف يشاء، ودبر الأحوال على ما يشاء، ثم خلق الأرض والسماء وبث فيهما كل ما يشاء، فلا يخفى عليه شيء من الأشياء لا في الأرض ولا في السماء، ﴿هُوَ ٱلَّذِي

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

يُصَوِّرُكُمْ فِي ٱلْأَرْحَامِ﴾[آل عمران: 6] في الظلمات الثلاث، ﴿كَيْفَ يَشَآءُ﴾[آل عمران: 6]؛ أي: كيف ما يشاء في الأزل حين قدر الخلق والرزق والأجل، فإذا لم يخف عليه شيء مما في الأزل، ولا في تصويركم في الأرحام في الظلمات [كيف يخفى عليه ما هو في الخارج][1]، ﴿لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ﴾ المقدر والمدبر ﴿ٱلْعَزِيزُ﴾[آل عمران: 6] عن نقض الأحكام ﴿ٱلْحَكِيمُ﴾[آل عمران: 6]، فيما يجري من الأزل إلى الأبد، وجفت به الأقلام. وفيه إشارة أخرى وهي أن الله تعالى كما يصور الجنين بصورة الإنسانية على نطفة سقطت في الرحم بتدبير الأربعينيات، فكذلك إذا سقطت من صلب ولاية الرجل رجاله نطفة إرادة في رحم قلب مريد صادق، والمريد ليستسلم لتصرفات ولاية الشيخ؛ وهي بمثابة قدر الأرحام، ويضبط المريد أحواله ظاهرة وباطنة على وفق أمر الشيخ، ويختار الخلوة والعزلة لئلا يصدر منه حركة عنيفة أو يجد رائحة غريبة، يلزم منه سقوط النطفة وفسادها ويقعد بأمر الشيخ وتدبيره، فالله تعالى يتصرف ولاية الشيخ المؤيد بتأييد الحق بمرور كل أربعين عليه بشرائطها، يحولها من حال إلى حال، وينقلها من مقام إلى مقام إلى أن يرجع إلى حظائر القدس ورياض الأنس، التي منها صدر إلى عالم الأنس يقدم الأربعينات الأولى، فلما وصل إلى مقامه الأول أيضًا بقدم الأربعينات كما جاء، ثم خلق الجنين في رحم القلب؛ وهي طفل خليفة الله في أرضه، فيستحق الآن أن ينفخ فيه الروح المخصوص بأنبيائه وأوليائه؛ وهي روح القدس، كقوله تعالى: ﴿يُلْقِي ٱلرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾[غافر: 15]. وقال تعالى: ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [المجادلة: 22]؛ ولهذه الفائدة العظيمة والنعمة الجسيمة؛ أهبط الأرواح من أعلى عليين القرب إلى أسفل سافلين البعد، كما قال تعالى: ﴿ٱهْبِطُواْ مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: 38]، فإذا نفخ في الروح يكون آدم وقته فيسجد له بالخلافة الملائكة كلهم أجمعون.

ثم أخبر عن آيات بينات أنها محكمات ومتشابهات بقوله تعالى:

﴿هُوَ ٱلَّذِيۤ أَنزَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ مِنْهُ ءَايَٰتٌ مُّحْكَمَٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَٰبِهَٰتٌ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَٰبَهَ مِنْهُ ٱبْتِغَآءَ ٱلْفِتْنَةِ وَٱبْتِغَآءَ تَأْوِيلِهِۦ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلاَّ ٱللَّهُ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِۦ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُوْلُواْ ٱلأَلْبَٰبِ ۝٧﴾

[سورة آل عمران: 7]

[فصل في التفسير بالرواية]

وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ يعني: جبريل أنزل القرآن. "المحكمات": المتقنات. و"أُمُّ الْكِتَابِ": أصله. و"أُخَرُ": جمع أخرى. و"الْمُتَشَابِهَاتُ": المشتبهات. وانتظامها بما قبلها هو أن النصارى لما احتجوا لإثبات قولهم: ثالث ثلاثة، بما نزل من قول الله تعالى: "نحن فعلنا"، و"نحن قضينا" نزلت هذه الآية. ووجه /358 أ/ ذلك أن الآيات المحكمات ما فيها من الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى. وقد أخبر أن المحكمات أصل، ومن جهتها يحصل العلم بالتوحيد. وقيل: الآيات المحكمات كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: 2]، ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [آل عمران: 3]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: 5، 6]. والمتشابه كقوله: ﴿الم﴾ [البقرة: 1]، ﴿الر﴾ [يونس: 1] ﴿المص﴾ [الأعراف: 1]. وقيل:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

المحكم ما لا يحتمل إلا وجها واحدا، والمتشابه ما يحتمل وجوها. وقيل: المحكم ما دل على صفات الله تعالى من علمه وقدرته وسمعه وبصره وسائر صفاته. والمتشابه مما لابد فيه من أن يصرف عن ظاهره إلى وجه من وجوه التأويل. وقيل: المحكم ما اجتمعوا على حكمه كتوحيد الله وتنزيهه عما لا يليق بذاته وصفاته، والصلوات الخمس، وصوم رمضان، ونُصُب الزكاة، وأركان الحج، والغسل من الجنابة، والمتشابه ما اختلفوا فيه. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾، أي: ميل عن الصواب وتعرف الحق. ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ﴾، أي: يتعلقون بالمتشابه منه، ولم يرد به إتباع الموافقة، بل طلب شبهة المجادلة. وهو كقوله: ﴿وَاتَّبَعُوا ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ﴾ [الْبَقَرَة: 102]. وقوله: ﴿ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾، أي: لابتغاء الكفر. ﴿وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾، يعني: طلب مدة بقاء هذه الأمة. ويقال: طلب وقت قيام الساعة. ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾، منهم من وقف على هذا، وقال: لا يعلم المتشابه إلا الله. وفي مصحف عبد الله بن مسعود ﷺ: "وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَيَقُولُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ آمَنَّا بِهِ". وعن عمر بن عبد العزيز قال في قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾، يعنى انتهى علمهم إلى أن قالوا ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾. وروي أن جماعة من اليهود دخلوا على رسول الله ﷺ، وفيهم حيي بن أخطب وغيره، فقالوا: بلغنا أنه نزل عليك ﴿الم﴾، فإن كنت صادقًا في مقالتك، فإن ملك أمتك يكون إحدى وسبعين سنة، لأن الألف في حساب الجمل واحد، واللام ثلاثون، والميم أربعون، فنزل ﴿وَما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾. وقوله تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾، قال الكلبي ومقاتل: استأنف الكلام يعني لما قال: ﴿وَما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾، فقد تم الكلام، ثم استأنف فقال: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾، أي البالغون العلم في كتبهم التوراة والإنجيل. وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ يعني القرآن ﴿كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا﴾، ناسخه ومنسوخه، ومحكمه ومتشابهه. وقال بعضهم: هو معطوف عليه. يقول: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله، والراسخون في العلم﴾، يعني يعلمون تأويله. ويقولون: ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا﴾. ثم قال تعالى: ﴿وَما يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبابِ﴾، ثم الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ الثَّابِتُونَ فيه الذين لا يزولون عن الحق. وقد قيل: إنه أريد به عبد الله بن سلام وأصحابه من الذين لم يغيروا كتاب الله بخلاف كعب بن الأشرف وأصحابه من اليهود لعنهم الله، فإنهم وصفوا بالتحريف وبأنهم يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا /358 ب/ من عند الله. ثم مدح هؤلاء بحسن الإقرار بقوله: ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾، وبحسن الاعتقاد بقوله: ﴿كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا﴾، وبحسن الفهم والاعتبار بقوله: ﴿وَما يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبابِ﴾، أي: لا يتعظ ولا يعتبر إلا أولو العقول الخالصة.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال بعضهم في وجه النظم إِنَّهُ تَعَالَى أَرَادَ أَنْ يُبَيِّنَ أَنَّهُ قَيُّومٌ وَقَائِمٌ بِمَصَالِحِ الْخَلْقِ، وَمَصَالِحُ الْخَلْقِ قِسْمَانِ: جُسْمَانِيَّةٌ وَرُوحَانِيَّةٌ، أَمَّا الْجُسْمَانِيَّةُ فَأَشْرَفُهَا تَعْدِيلُ الْبِنْيَةِ، وَتَسْوِيَةُ الْمِزَاجِ عَلَى أَحْسَنِ الصُّوَرِ وَأَكْمَلِ الْأَشْكَالِ، وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحامِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 6] وَأَمَّا الرُّوحَانِيَّةُ فَأَشْرَفُهَا الْعِلْمُ الَّذِي تَصِيرُ الرُّوحُ مَعَهُ كَالْمِرْآةِ الْمَجْلُوَّةِ الَّتِي تَجَلَّتْ صُوَرُ جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ فِيهَا وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ﴾. واعْلَمْ أَنَّ الْقُرْآنَ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ بِكُلِّيَّتِهِ مُحْكَمٌ، وَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ بِكُلِّيَّتِهِ مُتَشَابِهٌ، وَدَلَّ عَلَى أَنَّ بَعْضَهُ مُحْكَمٌ، وَبَعْضَهُ مُتَشَابِهٌ. أَمَّا مَا دَلَّ عَلَى أَنَّهُ بِكُلِّيَّتِهِ مُحْكَمٌ، فَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿الر تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْحَكِيمِ﴾ [يونس: 1] ﴿الر كِتابٌ أُحْكِمَتْ آياتُهُ﴾ [هُودٍ: 1] فَذَكَرَ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ أَنَّ جَمِيعَهُ مُحْكَمٌ، وَالْمُرَادُ مِنَ الْمُحْكَمِ هَذَا الْمَعْنَى كَوْنُهُ كَلَامًا حَقًّا فَصِيحَ الْأَلْفَاظِ صَحِيحَ الْمَعَانِي وَكُلُّ قَوْلٍ وَكَلَامٍ يُوجَدُ كَانَ الْقُرْآنُ أَفْضَلَ مِنْهُ فِي فَصَاحَةِ اللَّفْظِ وَقُوَّةِ الْمَعْنَى وَلَا يَتَمَكَّنُ أَحَدٌ مِنْ إِتْيَانِ كَلَامٍ يُسَاوِي الْقُرْآنَ فِي هَذَيْنِ

الْوَصْفَيْنِ. وَأَمَّا مَا دَلَّ عَلَى أَنَّهُ بِكُلِّيَّتِهِ مُتَشَابِهٌ، فَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كِتابًا مُتَشابِهًا مَثانِيَ﴾ [الزُّمَر: 23] وَالْمَعْنَى أَنَّهُ يُشْبِهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فِي الحسن وَيُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافًا كَثِيرًا﴾ [النِّسَاء: 82] أَيْ لَكَانَ بَعْضُهُ وَارِدًا عَلَى نَقِيضِ الْآخَرِ، وَلَتَفَاوَتَ نَسَقُ الْكَلَامِ فِي الْفَصَاحَةِ وَالرَّكَاكَةِ. وَأَمَّا مَا دَلَّ عَلَى أَنَّ بَعْضَهُ مُحْكَمٌ وَبَعْضَهُ مُتَشَابِهٌ، فَهُوَ هَذِهِ الْآيَةُ.

وقال بعضهم: إِنَّ الرَّاسِخَ فِي الْعِلْمِ هُوَ الَّذِي عَرَفَ ذَاتَ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ بِالدَّلَائِلِ الْيَقِينِيَّةِ الْقَطْعِيَّةِ، وَعَرَفَ أَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى بِالدَّلَائِلِ الْيَقِينِيَّةِ، فَإِذَا رَأَى شَيْئًا مُتَشَابِهًا، وَدَلَّ الْقَطْعِيُّ عَلَى أَنَّ الظَّاهِرَ لَيْسَ مُرَادَ اللَّهِ تَعَالَى، عَلِمَ حِينَئِذٍ قَطْعًا أَنَّ مُرَادَ اللَّهِ شَيْءٌ آخَرُ سِوَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ ظَاهِرُهُ، وَأَنَّ ذَلِكَ الْمُرَادَ حَقٌّ، وَلَا يَصِيرُ كَوْنُ ظَاهِرِهِ مَرْدُودًا [شُبْهَةً فِي الطَّعْنِ فِي صِحَّةِ الْقُرْآنِ][1].

ثُمَّ حَكَى عَنْهُمْ أَيْضًا أَنَّهُمْ يَقُولُونَ ﴿كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا﴾ وَالْمَعْنَى: أَنْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا. ثم قال: ﴿وَما يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبابِ﴾ وَهَذَا ثَنَاءٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِهِ، وَمَعْنَاهُ: مَا يَتَّعِظُ بِمَا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا ذَوُو الْعُقُولِ الْكَامِلَةِ، فَصَارَ هَذَا اللَّفْظُ كَالدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمْ يَسْتَعْمِلُونَ عُقُولَهُمْ فِي فَهْمِ الْقُرْآنِ، فَيَعْلَمُونَ الَّذِي يُطَابِقُ ظَاهِرُهُ دَلَائِلَ الْعُقُولِ فَيَكُونُ مُحْكَمًا، وَأَمَّا الَّذِي يُخَالِفُ ظَاهِرُهُ دَلَائِلَ الْعُقُولِ فَيَكُونُ مُتَشَابِهًا، ثُمَّ يَعْلَمُونَ أَنَّ الْكُلَّ كَلَامُ مَنْ لَا يَجُوزُ فِي كَلَامِهِ التَّنَاقُضُ وَالْبَاطِلُ، فَيَعْلَمُونَ أَنَّ ذَلِكَ الْمُتَشَابِهَ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ لَهُ مَعْنًى /359 أ/ صَحِيحٌ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى. وَهَذِهِ الْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى عُلُوِّ شَأْنِ الْمُتَكَلِّمِينَ الَّذِينَ يَبْحَثُونَ عَنِ الدلائل الْعَقْلِيَّةِ، وَيَتَوَسَّلُونَ بِهَا إِلَى مَعْرِفَةِ ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ، وَلَا يُفَسِّرُونَ الْقُرْآنَ إِلَّا بما يطابق دلائل العقول، وتوافق اللُّغَةَ وَالْإِعْرَابَ. وَاعْلَمْ أَنَّ الشَّيْءَ كُلَّمَا كَانَ أَشْرَفَ كَانَ ضِدُّهُ أَخَسَّ، فَكَذَلِكَ مُفَسِّرُ الْقُرْآنِ مَتَى كَانَ مَوْصُوفًا بِهَذِهِ الصِّفَةِ كَانَتْ دَرَجَتُهُ هَذِهِ الدَّرَجَةَ الْعُظْمَى الَّتِي عَظَّمَ اللَّهُ الثَّنَاءَ عَلَيْهِ، ولذلك مَتَى تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ مُتَبَحِّرًا فِي عِلْمِ الْأُصُولِ، وَفِي عِلْمِ اللُّغَةِ وَالنَّحْوِ كَانَ فِي غَايَةِ الْبُعْدِ عَنِ اللَّهِ، وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَبَوَّأْ مقعده من النار»[2].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية أن الله تعالى أنزل الكتاب على قسمين: قسم: ﴿منه آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَابِ﴾[آل عمران: 7]؛ يعني ظاهر واضح، تنزيله فيه مشرب الخواص والعوام؛ لبسط الشرع والاهتداء، وقسم: ﴿مُتَشَابِهَاتٌ﴾[آل عمران: 7]، غامض مشكل تأويله فيه مشرب الخواص وخواص الخواص؛ لاختفاء الأسرار عن الأغيار للابتلاء، ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾[آل عمران: 7]، ألبست قلوبهم غطاء الريب وحرموا أنوار الغيب؛ وهم أهل الهواء والبدع، ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ٱبْتِغَاءَ ٱلْفِتْنَةِ﴾[آل عمران: 7]؛ ليضلوا بأهوائهم، ﴿وَٱبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾[آل عمران: 7]؛ ليضلوا الناس بآرائهم،﴿وَٱلْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ ٱلْقَتْلِ﴾[البقرة: 217]، وأما الذين أيدوا بأنوار الفضل وجردوا عن أطمار الجهل، وهم ﴿وَٱلرَّاسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ﴾[آل عمران: 7]، فيلقون السمع بحضور القلب فيما يسنح لفهومهم من لوائح التعريفات بلوامع أنوار الحق، ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ ٱللَّهُ وَٱلرَّاسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾[آل عمران: 7]، بما شهدوا من أنوار الحق في تحقيق التأويل ﴿كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾[آل عمران: 7]، التعريف للتحقيق، والتعميم للتأويل، ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُوْلُواْ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 يُنظر: الترمذي، كتاب تفسير القرآن، 1، بَابُ مَا جَاءَ فِي الَّذِي يُفَسِّرُ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ، (2950)، وأحمد (3/ 496)، (2069)

ٱلأَلْبَابِ﴾[آل عمران: 7]، ففي التذكير إشارة إلى أن العلوم التي تحصل للراسخين في العلم من تأويل القرآن وغيره؛ إنما هي بتعليم الله لهم في عهد الميثاق، إذا تجلى بصفة الربوبية للذرات.﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾[الأعراف: 172] بشواهد الربوبية ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾[الأعراف: 172]، فشهدوا، وتلك الشهادة ركزت في جبلة الذرات علم التوحيد، ﴿قَالُواْ بَلَىٰ﴾[الأعراف: 172]، فتعلمت النفوس علم التوحيد ونطقت به في ذلك العهد، والعلوم كلها مدرجة في علم التوحيد، كما قال تعالى: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلأَسْمَآءَ كُلَّهَا﴾[البقرة: 31]، فلما ردت الذرات إلى الأصلاب واحتجبت بصفات البشرية، ثم تعلقت إلى الأرحام، وحبست فيها تسعة أشهر، ففي كل أربعين تمر عليها [تنقل من حال إلى حال، ومن مقام إلى مقام من مقامات البعد عن حضرة الحق][1]، إلى أن كملت عليها سبعة أطوار كمل الطفل، ووضع الحمل فردت النفس العالمة بعلم التوحيد إلى أسفل سافلين القالب، محتجبة بحجب البشرية والأطوار السبعة ناسية تلك العلوم والنطق بها، ثم أبواه يذكرانه تلك العلوم بالرموز والإشارات وينطقانه بها بالتدريج، حتى يتذكر بعض تلك العلوم من وراء حجب البشرية أستار أطوار، وينطقانه بها بالتدرج حتى يتذكر بعض تلك العلوم من وراء حجب البشرية، وينطق بها بلسان الأبوين، لا بلسانه الذي أجاب الرب به وقال: بلى، فإن ذلك اللسان /359 ب/ كان لُب هذا اللسان وهذا قشر ذلك، فكذلك جميع وجود ظاهر الإنسان وباطنه قشور لباب ذلك الوجود المسمع المجيب في الميثاق، فسمعه قشر ذلك السمع الذي خاطب الحق، وبصره قشر ذلك البصر الذي أبصر جمال الحق، وقلبه قشر ذلك القلب الذي فقه خطاب الحق، وعقله قشر ذلك العقل الذي عقل به معنى خطاب الحق، ونفسه قشر تلك النفس التي أدركت خطاب الحق وتمكنت لجوابه، وعلومه قشرة تلك العلوم التي تعلمت من الحق، فكما أن أبويه كانا يذكران الطفل من تلك العلوم وينطقانه بها من وراء الحجب والقشور، فالنبي ﷺ إنما بعث ليذكره حقيقة تلك العلوم، كما قال تعالى: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَآ أَنتَ مُذَكِّرٌ﴾[الغاشية: 21]، وقال تعالى: ﴿وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ ٱللَّهِ﴾[إبراهيم: 5]، وقال تعالى: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُوْلُواْ ٱلأَلْبَابِ﴾[آل عمران: 7]، وهم الذين أخرجوا من ظلمات قشور وجودهم النفساني إلى نور وجودهم الروحاني، وهم الراسخون في قشور العلوم الواصلون إلى حقائق لباب العلوم الربانية، التي تعلم من لدن خبير بلا واسطة، كما قال تعالى: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ * عَلَّمَ ٱلْقُرْآنَ﴾[الرحمن: 1-2].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال في التأويلات: ﴿منه آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ﴾ [آل عمران: 7]؛ أحكمت من أن يتطرق إليها الاحتمال والاشتباه، لا تحتمل إلا معنى واحدًا ﴿هنّ أمّ الكتاب﴾، أي: أصل الكتاب ﴿وأُخَر مُتَشابهات﴾ تحتمل معنيين فصاعدًا فيشتبه فيها الحق والباطل، وذلك أنّ الحق تعالى له وجه واحد هو الوجه المطلق الباقي بعد فناء الخلق لا يحتمل التكثر والتعدّد، وله وجوه متكثرة إضافية متعدّدة بحسب مرائي المظاهر. وهي ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد، يلتبس فيها الحق بالباطل، فورد التنزيل كذلك لتنصرف المتشابهات إلى وجوه الاستعدادات فيتعلق كل بما يناسبه، [ويظهر الابتلاء والامتحان][2]. فأمّا العارفون المحققون الذين يعرفون الوجه الباقي في أية صورة وأي شكل كان، فيعرفون الوجه الحق من الوجوه التي تحتملها المتشابهات فيردونها إلى المحكمات متمثلين بمثل قول الشاعر:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

وما الوجه إلا واحد غير أنه إذا أنت أعددت المرايا تعدّدا

وأمّا المحجوبون ﴿الذين في قُلُوبهم زَيغ﴾ عن الحق ﴿فيتبعون ما تَشَابه﴾ فيختارون من الوجوه المحتملة ما يناسب دينهم ومذهبهم ﴿ابْتِغاء الفِتْنة﴾، أي: طلب الضلال والإضلال الذي هم بسبيله ﴿وابْتِغَاء تَأْويله﴾ بما يناسب حالهم وطريقتهم. فهم كما لا يعرفون الوجه الباقي في الوجوه، لزم أن لا يعرفوا المعنى الحق من المعاني، فيزداد حجابهم ويغلظ ليستحقوا به العذاب ﴿وما يَعلم تَأْويله إلا الله والراسِخونَ في العلمِ﴾ أي: إنما يعلمه الله جميعًا وتفصيلًا ﴿يقولون آمنا به﴾ يصدّقون علم الله به، فهم يعلمون بالنور الإيماني ﴿كلّ من عِند ربنا﴾؛ لأن الكلّ عندهم معنى واحد غير مختلف ﴿وما يَذكر﴾ بذلك العلم الواحد المفصل في التفاصيل المتشابهة المتكثرة بحسب الأسماء والصفات ﴿إِلاَّ أُوْلُواْ ٱلأَلْبَابِ﴾[آل عمران: 7]، إلا الذين صفت عقولهم بنور الهداية، وجرّدت عن قشور القياسات والعادات. /360 أ/

ثم أخبر عن طلب الهداية لإصابة التأويلات بالدراية بقوله تعالى:

﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ ٱلْوَهَّابُ ﴿٨﴾ رَبَّنَآ إِنَّكَ جَامِعُ ٱلنَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُخْلِفُ ٱلْمِيعَادَ ﴿٩﴾﴾

[سورة آل عمران: 8، 9]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: لا تمل قلوبنا عن الحق، وهو خلق الميل في القلوب، ودل ذلك على أن الله خالق أفعال العباد. ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا﴾، بعد هدايتك إيانا. وقيل: بعد ما أكرمتنا بالإسلام. ﴿وهب لَنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾، من عندك تثبتنا على الهدى. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾، أي: المعطي المثبت للمؤمنين ﴿رَبَّنا إِنَّكَ جامِعُ النَّاسِ بعد الموت لِيَوْمٍ لاَّ رَيْبَ فِيهِ﴾، أي باعث الخلق يوم القيامة وجامعهم للحساب والجزاء، وهو يوم القيامة لا شك فيه. ﴿إِنَّ اللَّهَ لاَ يُخْلِفُ الْمِيعادَ﴾، يعني يوم يجمع الناس في الآخرة.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى كَمَا حَكَى عَنِ الرَّاسِخِينَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ ﴿آمَنَّا بِهِ﴾، حَكَى عَنْهُمْ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ: ﴿رَبَّنا لَا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا وهب لَنا﴾، وَحَذْفُ (يَقُولُونَ) لِدَلَالَةِ الْأَوَّلِ عَلَيْهِ، وَكَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنا مَا خَلَقْتَ هَذَا باطِلًا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 191] وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ [اخْتَلَفَ] كَلَامُ أَهْلِ السُّنَّةِ [وَكَلَامُ المعتزلة. أَمَّا كَلَامُ أَهْلِ السُّنَّةِ فَظَاهِرٌ][1]، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقَلْبَ صَالِحٌ لِأَنْ يَمِيلَ إِلَى الْإِيمَانِ، وَصَالِحٌ لِأَنْ يَمِيلَ إِلَى الْكُفْرِ، وَيَمْتَنِعُ أَنْ يَمِيلَ إِلَى أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ إِلَّا عِنْدَ حُدُوثِ دَاعِيَةٍ وَإِرَادَةٍ يُحْدِثُهَا اللَّهُ تَعَالَى، فَإِنْ كَانَتْ تِلْكَ الدَّاعِيَةُ دَاعِيَةَ الْكُفْرِ، فَهِيَ الْخِذْلَانُ، وَالْإِزَاغَةُ، وَالصَّدُّ، وَالْخَتْمُ، وَالطَّبْعُ، وَالرَّيْنُ، وَالْقَسْوَةُ، وَالْوَقْرُ، وَالْكِنَانُ، وَغَيْرُهَا مِنَ الْأَلْفَاظِ الْوَارِدَةِ فِي الْقُرْآنِ، [وَإِنْ كَانَتْ تِلْكَ الدَّاعِيَةُ دَاعِيَةَ الْإِيمَانِ فَهِيَ: التَّوْفِيقُ، وَالرَّشَادُ، وَالْهِدَايَةُ، وَالتَّسْدِيدُ، وَالتَّثْبِيتُ، وَالْعِصْمَةُ، وَغَيْرُهَا مِنَ الْأَلْفَاظِ الْوَارِدَةِ فِي الْقُرْآنِ][2]، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن». وَالْمُرَادُ مِنْ هَذَيْنِ الْأُصْبُعَيْنِ الدَّاعِيَتَانِ، فَكَمَا أَنَّ الشَّيْءَ الَّذِي يَكُونُ بَيْنَ أُصْبُعَيِ الْإِنْسَانِ يَتَقَلَّبُ كَمَا يُقَلِّبُهُ الْإِنْسَانُ بِوَاسِطَةِ ذَيْنِكَ الْأُصْبُعَيْنِ، فَكَذَلِكَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

الْقَلْبُ لِكَوْنِهِ بَيْنَ الدَّاعِيَتَيْنِ يَتَقَلَّبُ كَمَا يُقَلِّبُهُ الْحَقُّ بِوَاسِطَةِ تَيْنِكَ الدَّاعِيَتَيْنِ، وَمَنْ أَنْصَفَ وَلَمْ يَتَعَسَّفْ، وَجَرَّبَ نَفْسَهُ وَجَدَ هَذَا الْمَعْنَى كَالشَّيْءِ الْمَحْسُوسِ، وَلَوْ جَوَّزَ حُدُوثَ إِحْدَى الدَّاعِيَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ مُحْدِثٍ وَمُؤَثِّرٍ لَزِمَهُ نَفْيُ الصَّانِعِ، وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ وَالْأَبْصَارِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ». فَلَمَّا آمَنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ بِكُلِّ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْمُحْكَمَاتِ وَالْمُتَشَابِهَاتِ تَضَرَّعُوا إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي أَنْ لَا يَجْعَلَ قُلُوبَهُمْ مَائِلَةً إِلَى الْبَاطِلِ بَعْدَ أَنْ جَعَلَهَا مَائِلَةً إِلَى الْحَقِّ، وَمِمَّا يُؤَكِّدُ مَا ذَكَرْنَاهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَدَحَ هَؤُلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ الْمُتَشَابِهَاتِ، بَلْ يُؤْمِنُونَ بِهَا عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَالِ، وَتَرْكِ الْخَوْضِ فِيهَا فَيَبْعُدُ مِنْهُمْ فِي مِثْلِ هَذَا الْوَقْتِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا بِالْمُتَشَابِهِ فَلَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونُوا قد تكلموا بهذا الدعاء لاعتقادهم أن مِنَ الْمُحْكَمَاتِ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَكَى ذَلِكَ عَنْهُمْ فِي مَعْرِضِ الْمَدْحِ لَهُمْ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ قَالُوا ذَلِكَ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مِنْ أَقْوَى الْمُحْكَمَاتِ.

قَالَ الْجُبَّائِيُّ: أَيْ لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا عَنْ جَنَّتِكَ وَثَوَابِكَ بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا. وقَالَ الْأَصَمُّ: لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا عَنْ كَمَالِ الْعَقْلِ بِالْجُنُونِ بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا بِنُورِ الْعَقْلِ.

وَإِنَّمَا قَالَ: ﴿رَحْمَةً﴾ لِيَكُونَ ذَلِكَ شَامِلًا لِجَمِيعِ /360 ب/ أَنْوَاعِ الرَّحْمَةِ، فَأَوَّلُهَا: أَنْ يَحْصُلَ فِي الْقَلْبِ نُورُ الْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ وَالْمَعْرِفَةِ، [وَثَانِيهَا: أَنْ يَحْصُلَ فِي الْجَوَارِحِ وَالْأَعْضَاءِ نُورُ الطَّاعَةِ وَالْعُبُودِيَّةِ وَالْخِدْمَةِ][1] وَثَالِثُهَا: أَنْ يَحْصُلَ فِي الدُّنْيَا سُهُولَةُ أَسْبَابِ الْمَعِيشَةِ مِنَ الْأَمْنِ وَالصِّحَّةِ وَالْكِفَايَةِ. وَرَابِعُهَا: أَنْ يَحْصُلَ عِنْدَ الْمَوْتِ سُهُولَةُ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ. وَخَامِسُهَا: أَنْ يَحْصُلَ فِي الْقَبْرِ سُهُولَةُ السُّؤَالِ، وَسُهُولَةُ ظُلْمَةِ الْقَبْرِ. وَسَادِسُهَا: أَنْ يَحْصُلَ فِي الْقِيَامَةِ سُهُولَةُ الْعُقَّابِ وَالْحِطَابِ وَغُفْرَانُ السَّيِّئَاتِ وَتَرْجِيحُ الْحَسَنَاتِ. وقَوْلُهُ: ﴿مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ يَتَنَاوَلُ جَمِيعَ هَذِهِ الْأَقْسَامِ، وَلَمَّا ثَبَتَ بِالْبَرَاهِينِ الْبَاهِرَةِ القاهرة أَنَّهُ لَا رَحِيمَ إِلَّا هُوَ، وَلَا كَرِيمَ إِلَّا هُوَ، لَا جَرَمَ أَكَّدَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿مِنْ لَدُنْكَ﴾ تَنْبِيهًا لِلْعَقْلِ وَالْقَلْبِ وَالرُّوحِ عَلَى أَنَّ الْمَقْصُودَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا مِنْهُ سُبْحَانَهُ، وَلَمَّا كَانَ هَذَا الْمَطْلُوبُ فِي غَايَةِ الْعَظَمَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعَبْدِ لَا جَرَمَ ذَكَرَهَا عَلَى سَبِيلِ التَّنْكِيرِ، كَأَنَّهُ يَقُولُ: أَطْلُبُ رَحْمَةً وَأَيَّةُ رَحْمَةٍ، أَطْلُبُ رَحْمَةً مِنْ لَدُنْكَ، وَتَلِيقُ بِكَ، وَذَلِكَ يُوجِبُ غَايَةَ الْعَظَمَةِ. ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ كَأَنَّ الْعَبْدَ يَقُولُ: إِلَهِي هَذَا الَّذِي طَلَبْتُهُ مِنْكَ فِي هَذَا الدُّعَاءِ عَظِيمٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَيَّ، لَكِنَّهُ حَقِيرٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى كَمَالِ كَرَمِكَ، وَغَايَةِ جُودِكَ وَرَحْمَتِكَ، فَأَنْتَ الْوَهَّابُ الَّذِي مِنْ هِبَتِكَ حَصَلَتْ حَقَائِقُ الْأَشْيَاءِ وَذَوَاتُهَا وَمَاهِيَّاتُهَا وَوُجُودَاتُهَا فَكُلُّ مَا سِوَاكَ فَمِنْ جُودِكَ وَإِحْسَانِكَ وَكَرَمِكَ، يَا دَائِمَ الْمَعْرُوفِ، يَا قَدِيمَ الْإِحْسَانِ، لَا تُخَيِّبْ رَجَاءَ هَذَا الْمِسْكِينِ، وَلَا تَرُدَّ دُعَاءَهُ، وَاجْعَلْهُ بِفَضْلِكَ أَهْلًا لِرَحْمَتِكَ يَا أرحم الراحمين وأكرم الأكرمين.

﴿رَبَّنا إِنَّكَ جامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لا يُخْلِفُ الْمِيعادَ﴾ [آل عمران: 9].

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الدُّعَاءَ مِنْ بَقِيَّةِ كَلَامِ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَمَّا طَلَبُوا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَصُونَهُمْ عَنِ الزَّيْغِ، وَأَنْ يَخُصَّهُمْ بِالْهِدَايَةِ وَالرَّحْمَةِ، فَكَأَنَّهُمْ قَالُوا: لَيْسَ الْغَرَضُ مِنْ هَذَا السُّؤَالِ مَا يَتَعَلَّقُ بِمَصَالِحِ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا مُنْقَضِيَةٌ مُنْقَرِضَةٌ، وَإِنَّمَا الْغَرَضُ الْأَعْظَمُ مِنْهُ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْآخِرَةِ فَإِنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ يَا إِلَهَنَا جَامِعُ النَّاسِ لِلْجَزَاءِ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَنَعْلَمُ أَنَّ وَعْدَكَ لَا يَكُونُ خُلْفًا وَكَلَامَكَ لَا يَكُونُ كَذِبًا، فَمَنْ زَاغَ قَلْبُهُ بَقِيَ هُنَاكَ فِي الْعَذَابِ أَبَدَ الْآبَادِ، وَمَنْ أَعْطَيْتَهُ التَّوْفِيقَ وَالْهِدَايَةَ وَالرَّحْمَةَ وَجَعَلْتَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، بَقِيَ هُنَاكَ فِي السَّعَادَةِ وَالْكَرَامَةِ أَبَدَ الْآبَادِ، فَالْغَرَضُ الْأَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ الدُّعَاءِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْآخِرَةِ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

قال الجبائي: إِنَّ كَلَامَ الْمُؤْمِنِينَ تَمَّ عِنْدَ قَوْلِهِ ﴿لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [فَأَمَّا قَوْلُهُ: إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعادَ فَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، كَأَنَّ الْقَوْمَ لَمَّا قَالُوا ﴿إِنَّكَ جامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾][1] صَدَقَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ وَأَيَّدَ كَلَامَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعادَ﴾. وَمِنَ النَّاسِ مَنْ قَالَ: لَا يَبْعُدُ وُرُودُ هَذَا عَلَى طَرِيقَةِ الْعُدُولِ فِي الْكَلَامِ مِنَ الْغَيْبَةِ إِلَى الْحُضُورِ، وَمِثْلُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى كَثِيرٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ﴾ [يونس: 22].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى بعد أن ذكر الراسخين في العلم وتذكر أولوا الألباب، ذكر وظيفة حالهم شكرا للمنعم وحفظًا للنعمة، وأملهم لمزيد النعمة بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لاَ تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾[آل عمران: 8]، هذا الحال لمن هدى إلى صراط مستقيم، ﴿رَبَّنَا﴾[آل عمران: 8]؛ أي: خالقنا ومربينا وهادينا، ﴿لاَ تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾[آل عمران: 8]، عن صراطك المستقيم /361 أ/ باستيلاء أهوائنا، وغلبات شهواتنا، وظلمات طبائعنا، ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾[آل عمران: 8]، إلى حضرة جلالك ونورت قلوبنا بأنوار جمالك، حتى سمعنا بلب سمعنا لب التنزيل، وأبصرنا بلب أبصارنا لب التأويل، وتذكرنا بلب عقولنا لب علوم علمتنا في الميثاق، كما أزغت قلوبنا بعد إذ هديتنا في الميثاق إلى شهود شواهد جمالك، واستماع مقالك وحسن إجابة سؤالك، وصب علينا من سجال نوالك وفيض فضلك وأفضالك، مجيئنا بشهودنا عن شهودك، ووجودنا عن وجودك، وتفقدنا عن تفقدك، وبأوصافنا عن أوصافك، وبذواتنا عن ذاتك، ﴿وهب لَنَا مِن لَّدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ ٱلْوَهَّابُ﴾[آل عمران: 8]، تجذبنا عن لَدُنا إلى لدنك، [وتقربنا] بك بصفاتك عن صفاتنا، وبذاتك عن ذواتنا، وهذا وظيفة الحال لأرباب هذه الأحوال أن لا يسكنوا ولا يقفوا مع حال، وإن يعلموا أن لا نهاية لمواهبه، ولا غاية لمطالب طالبه فيكونوا إلى الأبد طلابًا، كما كان الله تعالى من الأزل إلى الأبد وهابا. وفي قوله تعالى: ﴿رَبَّنَآ إِنَّكَ جَامِعُ ٱلنَّاسِ لِيَوْمٍ لاَّ رَيْبَ فِيهِ﴾[آل عمران: 9]، إشارة إلى أن بعد هذه الدار دارًا وهي دار القرار، وإن النعم للأبرار، وإن الجحيم للفجار، وإن مكسب البر والفجور هذه الدار، وإن جزاء البر والفاجر في ﴿لِيَوْمٍ لاَّ رَيْبَ فِيهِ﴾[آل عمران: 9]؛ ولهذا يجمعهم ليوفيهم أجورهم التي كسبوا من الخير أو الشر بالثواب أو العقاب، كقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لاَّ رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ﴾[آل عمران: 25]، فلا تسكنوا عن الطلب، وتجهدوا بالنصب، وتزودوا للمعاد، وتزودوا في التعب، فإن حصول الأرب بقدر رعاية الأدب في الطلب ومقاساة التعب والنصب، وتزودوا للمعاد من زاد التقوى فإن خير الزاد التقوى، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لاَ يُخْلِفُ ٱلْمِيعَادَ﴾[آل عمران: 9].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿ربنا لا تُزغْ قلوبنا﴾ عن التوجه إلى جنابك، والسعي في طلب لقائك، والوقوف ببابك، بالافتتان بحبّ الدنيا وغلبة الهوى، والميل إلى النفس وصفاتها، والوقوف مع حظوظها ولذاتها ﴿بعد إذْ هَدَيتنا﴾ بنورك إلى صراطك المستقيم، والدين القويم، وبسبحات وجهك إلى جمالك الكريم ﴿وهب لنا من لدُنك رحمةً﴾ تمحو صفاتنا بصفاتك وظلماتنا بأنوارك ﴿إنك أنت الوهاب﴾.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

[سورة آل عمران: 10، 11]

﴿ربنا إنك جَامع الناس لِيَوم لا رَيْبَ فيه﴾، أي: يجمعهم ليوم الجمع الذي هو الوصول إلى مقام الوحدة الجامعة للخلائق أجمعين الأولين والآخرين.

ثم أخبر عن قوم لم يتزودوا خير الزاد للمعاد بقوله تعالى:

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَن تُغۡنِيَ عَنۡهُمۡ أَمۡوَٰلُهُمۡ وَلَآ أَوۡلَٰدُهُم مِّنَ ٱللَّهِ شَيۡـٔٗاۖ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمۡ وَقُودُ ٱلنَّارِ ١٠ كَدَأۡبِ ءَالِ فِرۡعَوۡنَ وَٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِهِمۡۚ كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَا فَأَخَذَهُمُ ٱللَّهُ بِذُنُوبِهِمۡۗ وَٱللَّهُ شَدِيدُ ٱلۡعِقَابِ ١١﴾

[سورة آل عمران: 10، 11]

[فصل في التفسير بالرواية]

هذا ذم الكافرين بعد مدح الراسخين في العلم من المؤمنين، وكان كفرهم لاغترارهم بأموالهم وأولادهم، فإنهم كانوا يرون عزهم بهما، كما قال تعالى: ﴿وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ [الأنعام: 70]، ﴿الْمالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَياةِ الدُّنْيا﴾ [الْكَهْفِ: 46] فأخبر الله تعالى أن ذلك لا يغني عنهم. وهو قوله تعالى: ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا. وقوله: ﴿مِنَ اللَّهِ﴾، أي: من عذاب الله. ومعناه: لا يصرف عنهم /361 ب/ عذابه. وكانوا من دعاية ضلالتهم يقولون: ﴿نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾ [سبأ: 35]. وقال الله تعالى في ردهم: ﴿وَما يُغْنِي عَنْهُ مالُهُ إِذا تَرَدَّى﴾ [اللَّيْلِ: 11]، ﴿مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾ [المسد: 2] وهو الولد وأمثالهما. ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾، أي: حطب النار. كما في قوله: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ﴾ [الْبَقَرَةِ: 24]، أي: تشتعل بهم وتحرقهم. ﴿كَدَأْبِ آلِ فرعون وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآياتِنا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 11]. وقال الربيع بن أنس رضي الله عنهما: أي: لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم كما لم تغنِ عن آل فرعون والذين من قبلهم أموالهم ولا أولادهم. و"الدأب": العادة. وقال الفراء رحمه الله: كفر هؤلاء ككفران آل فرعون. وقال مقاتل رحمه الله: أي: دأب هؤلاء في تكذيب كدأب آل فرعون. ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾، أي: والكفار الذين كانوا من قبلهم. ﴿كَذَّبُوا بِآياتِنا﴾، أي: بكتبنا ورسلنا. ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾، أي: عاقبهم بها. ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ﴾، أي: للكفار.

اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا حَكَى عَنِ الْمُؤْمِنِينَ دُعَاءَهُمْ وَتَضَرُّعَهُمْ، حَكَى كَيْفِيَّةَ حَالِ الْكَافِرِينَ وَشَدِيدَ عِقَابِهِمْ، فَهَذَا هُوَ وجه النظم. وَفِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَلا أَوْلادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ قَوْلَانِ الْأَوَّلُ: الْمُرَادُ بِهِمْ وَفْدُ نَجْرَانَ، وَذَلِكَ لِأَنَّا رُوِّينَا فِي بَعْضِ قِصَّتِهِمْ أَنَّ أَبَا حَارِثَةَ بْنَ عَلْقَمَةَ قَالَ لِأَخِيهِ: إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا وَلَكِنَّنِي إِنْ أَظْهَرْتُ ذَلِكَ أَخَذَ مُلُوكُ الروم مِنِّي مَا أَعْطَوْنِي مِنَ الْمَالِ وَالْجَاهِ، فَاللَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ أَنَّ أَمْوَالَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ لَا تَدْفَعُ عَنْهُمْ عَذَابَ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَالْقَوْلُ الثَّانِي: أَنَّ اللَّفْظَ عَامٌّ، وَخُصُوصُ السَّبَبِ لَا يَمْنَعُ عُمُومَ اللَّفْظِ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ كَمَالَ الْعَذَابِ هُوَ أَنْ يَزُولَ عَنْهُ كُلُّ مَا كَانَ مُنْتَفِعًا بِهِ، ثُمَّ يَجْتَمِعُ عَلَيْهِ جَمِيعُ الْأَسْبَابِ الْمُؤْلِمَةِ. أَمَّا الْأَوَّلُ: فَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَلا أَوْلادُهُمْ﴾ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَرْءَ عِنْدَ الْخُطُوبِ وَالنَّوَائِبِ فِي الدُّنْيَا يَفْزَعُ إِلَى الْمَالِ وَالْوَلَدِ، فَهُمَا أَقْرَبُ الْأُمُورِ الَّتِي يَفْزَعُ الْمَرْءُ إِلَيْهَا فِي دَفْعِ الْخُطُوبِ فَبَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ صِفَةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ مُخَالِفَةٌ لِصِفَةِ الدُّنْيَا لِأَنَّ أَقْرَبَ الطُّرُقِ إِلَى دَفْعِ الْمَضَارِّ إِذَا لَمْ يَتَأَتَّ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ، فَمَا عَدَاهُ بِالتَّعَذُّرِ أَوْلَى، وَنَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مالٌ وَلا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشُّعَرَاءِ: 88، 89] وَقَوْلُهُ: ﴿الْمالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَياةِ الدُّنْيا وَالْباقِياتُ

الصَّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوابًا﴾ [الْكَهْفِ: 46] وَقَوْلُهُ: ﴿وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينا فَرْدًا﴾ [مريم: 80] وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونا فُرادى كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ ما خَوَّلْناكُمْ وَراءَ ظُهُورِكُمْ﴾ [الْأَنْعَامِ: 94].

وَأَمَّا الْقِسْمُ الثَّانِي: مِنْ أَسْبَابِ كَمَالِ الْعَذَابِ، فَهُوَ أَنْ يَجْتَمِعَ عَلَيْهِ الْأَسْبَابُ الْمُؤْلِمَةُ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأُولئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ وَهَذَا هُوَ النِّهَايَةُ فِي شَرْحِ الْعَذَابِ فَإِنَّهُ لَا عَذَابَ أَزْيَدُ مِنْ أَنْ تَشْتَعِلَ النَّارُ فِيهِمْ كَاشْتِعَالِهَا فِي الْحَطَبِ الْيَابِسِ، وَالْوَقُودُ بِفَتْحِ الْوَاوِ الْحَطَبُ الَّذِي تُوقَدُ بِهِ النَّارُ، وَبِالضَّمِّ هُوَ مَصْدَرُ وَقَدَتِ النَّارُ وُقُودًا كَقَوْلِهِ: وَرَدَتْ وُرُودًا. قَالَ أبو عبيدة في قوله تعالى: ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ بِمَعْنَى عِنْدَ، وَالْمَعْنَى لَنْ تُغْنِيَ عِنْدَ اللَّهِ شَيْئًا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَدَأْبِ آلِ فرعون...﴾ وَوَجْهُ التَّشْبِيهِ أَنَّ دَأْبَ الْكُفَّارِ، أَيْ جِدَّهُمْ وَاجْتِهَادَهُمْ فِي تَكْذِيبِهِمْ بمحمد ﷺ /362 أ/ وَكُفْرِهِمْ بِدِينِهِ كَدَأْبِ آلِ فرعون مَعَ موسى عليه السلام، ثُمَّ إِنَّا أَهْلَكْنَا أُولَئِكَ بِذُنُوبِهِمْ، فَكَذَا نُهْلِكُ هَؤُلَاءِ. وقيل: تَقْدِيرُ الْآيَةِ: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، وَيَجْعَلُهُمُ اللَّهُ وَقُودَ النَّارِ كَعَادَتِهِ وَصُنْعِهِ فِي آلِ فرعون، فَإِنَّهُمْ لَمَّا كَذَّبُوا رَسُولَهُمْ أَخَذَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [الْبَقَرَةِ: 165] أَيْ كَحُبِّهِمُ اللَّهَ وَقَالَ: ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 77] وَالْمَعْنَى: سُنَّتِي فِيمَنْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ.

وقَالَ الْقَفَّالُ رَحِمَهُ اللَّهُ: يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ الْآيَةُ جَامِعَةً لِلْعَادَةِ الْمُضَافَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَالْعَادَةِ الْمُضَافَةِ إِلَى الْكُفَّارِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنَّ عَادَةَ هَؤُلَاءِ الْكُفَّارِ وَمَذْهَبَهُمْ فِي إِيذَاءِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم كَعَادَةِ مَنْ قَبْلَهُمْ فِي إِيذَاءِ رُسُلِهِمْ، وَعَادَتَنَا أَيْضًا فِي إِهْلَاكِ هَؤُلَاءِ، كَعَادَتِنَا فِي إِهْلَاكِ أُولَئِكَ الْكُفَّارِ الْمُتَقَدِّمِينَ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ وَإِنَّمَا اسْتَعْمَلَ فِيهِ الْأَخْذَ لِأَنَّ مَنْ يَنْزِلُ بِهِ الْعِقَابُ يَصِيرُ كَالْمَأْخُوذِ الْمَأْسُورِ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى التَّخَلُّصِ. ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾[آل عمران: 10]؛ أي: ستروا أنوار روحانيتهم بظلمات صفات نفسانيتهم من جحود الحق وإنكاره وإتباع الهوى وحب الشهوات، ﴿مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾[آل عمران: 14]؛ وهي الطاغوت التي قال الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَوْلِيَآؤُهُمُ ٱلطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِّنَ ٱلنُّورِ إِلَى ٱلظُّلُمَاتِ﴾[البقرة: 257]، لَنْ يغْنِيَ عَنْهُمْ طاغوت ﴿أَمْوَالُهُمْ وَلاَ أَوْلاَدُهُمْ مِّنَ ٱللَّهِ شَيْئًا﴾[آل عمران: 116]؛ يعني: من أنوار الله التي حجبوا عنها وشواهد الربوبية، كما قال تعالى: ﴿كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ﴾[المطففين: 15]، ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ ٱلنَّارِ﴾[آل عمران: 10]؛ يعني: صفاتهم النفسانية واستيفاء لذاتهم الشهوانية وأفعالهم الجسمانية وَقُودُ نار الفرقة والقطيعة.

واعلم أن النار ناران: نار الله، ونار الجحيم، وأما نار الله: فهي نار حسرة القطيعة عن الله، فيها يعذب قلوب المحجوبين عن الله تعالى، كقوله: ﴿نَارُ ٱللَّهِ ٱلْمُوقَدَةُ * ٱلَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى ٱلأَفْئِدَةِ﴾[الهمزة: 6-7]، وأما نار الجحيم: فهي نار الشهوات والمعاملات على الغفلات من المخالفات؛ فهي تحرق قشور الجلود كما قال الله: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَٰهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُواْ ٱلْعَذَابَ﴾[النساء: 56]، بما كانوا يعملون، ولا تخلص هذه النار إلى لب القلوب، فإن عذاب حرقة الجلود بالنسبة إلى عذاب فرقة القلوب؛ كنسيم الحياة وسموم الممات، ففي الفؤاد نار الهوى أحر من نار الجحيم، ﴿كَدَأْبِ آلِ فرعون وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾[آل عمران: 11]؛ يعني: دأب جميع الكفار واحد، فدأب من في عهدك يا مُحَمَّد ﴿كَدَأْبِ آلِ

فرعون﴾[آل عمران: 11]، الذين كانوا في عهد موسى، ﴿وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾[آل عمران: 11]، كانوا في عهد إبراهيم وغيره من الأنبياء عليهم السلام. ثم أخبر عن شأنهم، /362 ب/ وقال تعالى: ﴿كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا﴾ [آل عمران: 11]؛ يعني: كل قوم من هؤلاء لما ستروا روحانيتهم بأستار ظلمات نفسانيتهم ﴿عَمُواْ وَصَمُّواْ﴾ [المائدة: 71]، فما شاهدوا شواهد أنوارنا وما كاشفوا بحقائق أسرارنا فحرموا عن شهود آثار آياتنا، وإذا تليت عليهم ﴿كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ ٱللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: 11]، فعاقبهم بحجاب ذنوبهم، وطردهم عن القرب وأبعدهم ﴿وَٱللَّهُ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ﴾ [آل عمران: 11]؛ أي: شديد عقاب فراقه وبعده، أليم عذاب الحرمان عن جواره وقربه.

ثم أخبر عن حاصل أمرهم يوم حشرهم بقوله تعالى:

﴿قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۖ وَبِئْسَ ٱلْمِهَادُ ﴿١٢﴾ قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ فِى فِئَتَيْنِ ٱلْتَقَتَا ۖ فِئَةٌ تُقَٰتِلُ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُم مِّثْلَيْهِمْ رَأْىَ ٱلْعَيْنِ ۚ وَٱللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِۦ مَن يَشَآءُ ۗ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُو۟لِى ٱلْأَبْصَٰرِ ﴿١٣﴾﴾

[سورة آل عمران: 12، 13]

[فصل في التفسير بالرواية]

قل لليهود الذين كان لهم عهد ثم نقضوه، وهو بنو النضير، واعتمدوا على أموالهم وأولاده: ستغلبون وتقهرون، فلا تنفعكم أموالكم ولا أولادكم، وهذا في الدنيا ﴿وَتُحْشَرُونَ﴾، أي: تجمعون وتبعثون إلى جهنم، وهذا في العقبى. ﴿وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾، أي: بئس الفراش. وقال مجاهد رحمه الله: أي: بئس ما مهدتم لأنفسكم وقدمتم لها. ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾ [آل عمران: 13]، أي: كان لكم أيها الكفار المغترون بالعدد والعدة علامة صدق على دعوى مُحَمَّد الرسالة وإخباره أنكم ستغلبون وتحشرون في طائفتين وفرقتين اجتمعتا للقتال ببدر: إحداهما فئة تجاهد في سبيل الله، وهم لا كثرة فيهم ولا شوكة، وهم أصحاب مُحَمَّد عليه السلام ﴿وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾، أي: والطائفة الأخرى كافرة بالله ورسوله، وهم كفار قريش، أبو جهل وأصحابه، لعنهم الله، وكانوا تسعمائة وخمسين رجلا، قادوا مائة فرس، وساقوا سبعمائة بعير، وفيهم مائة فارس دارع، وفي الرجالة دارعون، والمسلمون ثلاثمائة وثلاثة وعشر، بين كل أربعة منهم بعير، ومعهم ست أدرع، وفرستان، ففي ذلك عبرة لمن اعتبر، حيث غلب القليل الكثير. ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ﴾ قرأ نافع ﴿تَرَوْنَهُمْ﴾ بتاء الخطاب. أي: ترون يا معشر اليهود أنتم المشركين مِثْلَيْ المسلمين. وهذا لم يكن رؤية عيان؛ لأنهم لم يكونوا شهودا، لكنه بمعنى العلم؛ لأنهم علموا بالفريقين. وقرا الباقون بياء الغيبة، أي: المسلمون يرون المشركين مِثْلَيْ أنفسهم؛ فقد كان المسلمون ثلاثمائة وثلاثة وعشر، وكان المشركون تسعمائة وخمسين، وهذا أكثر من ثلاثة أمثاله. ووجه آخر أن الله تعالى أرى المشركين في أعين المسلمين ضعفهم بلا زيادة تشجيعا لهم على قتالهم، إذ لو وقع عندهم أنهم بأضعافهم فربما هابوا، وكانوا لا يمتنعون عن قتال ضعفهم، لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الْأَنْفَالِ: 66]. وقوله: ﴿رَأْيَ الْعَيْنِ﴾، أي: في رؤية العين. فـ"رأي" منصوب بنزع "في". وقيل: نصب على الحال. وتقديره: رائين بأعينهم. والعين بمعنى الأعين؛ لأنه جنس، فصلح للجمع. ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، أي: يقوي. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصَارِ﴾، أي: لآية. وسميت بها؛ لأنه يعبر بها عن موضع الجهل إلى موضع العلم من العيون. /363 أ/ و" الْأَبْصَارِ" جمع بصيرة. وهي رؤية القلب. قال مقاتل رحمه الله: معناه: إن في نصر المؤمنين، وهم قليل، وهزيمة المشركين، وهم كثير، لعبرة

لأهل البصائر في أمر الله تعالى. وقال الحسن رحمه الله في تفسير هذه الآية ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، أي: يؤيد المسلمين بخمسة آلاف من الملائكة، والكفار لا يرونهم، فأنتم في الباطن أكثر منهم، وهم في الظاهر أكثر منكم، فدخل في قلوب المؤمنين من ذلك رعب، فأذهب الله ذلك من قلوبهم في أسرع من طرفة عين. ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، وقد يشاء تأييدا للنبي عليه السلام وأصحابه. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً﴾ للذين يبصرون ما أمرهم الله به؛ لقوله تعالى: ﴿وَما يَعْقِلُها إِلَّا الْعالِمُونَ﴾ [الْعَنْكَبُوتِ: 43].

ذَكَرُوا فِي سَبَبِ نُزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ وُجُوهًا: الْأَوَّلُ: لَمَّا غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرَيْشًا يَوْمَ بَدْرٍ وَقَدِمَ المدينة، جَمَعَ يَهُودَ فِي سُوقِ بَنِي قَيْنُقَاعَ، وَقَالَ: يَا مَعْشَرَ اليهود أَسْلِمُوا قَبْلَ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قُرَيْشًا، فَقَالُوا: يَا مُحَمَّد لَا تَغُرَّنَّكَ نَفْسُكَ أَنْ قَتَلْتَ نَفَرًا مِنْ قُرَيْشٍ لَا يَعْرِفُونَ الْقِتَالَ، لَوْ قَاتَلْتَنَا لَعَرَفْتَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ. الثَّانِيَةُ: أَنَّ يَهُودَ أَهْلِ المدينة لَمَّا شَاهَدُوا وَقْعَةَ أَهْلِ بَدْرٍ، قَالُوا: وَاللَّهِ هُوَ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي بَشَّرَنَا بِهِ موسى فِي التَّوْرَاةِ، وَنَعَتَهُ، [وَأَنَّهُ لَا تُرَدُّ لَهُ رَايَةٌ][1]، ثُمَّ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: لَا تَعْجَلُوا. فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ وَنَكَبَ أَصْحَابُهُ قَالُوا: لَيْسَ هَذَا هُوَ ذَاكَ، وَغَلَبَ الشَّقَاءُ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يُسْلِمُوا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ. وَالرِّوَايَةُ الثالثة: أن هذا الْآيَةَ وَارِدَةٌ فِي جَمْعٍ مِنَ الْكُفَّارِ بِأَعْيَانِهِمْ عَلِمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُمْ يَمُوتُونَ عَلَى كُفْرِهِمْ، وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ مَنْ هُمْ.

وقوله تعالى: ﴿قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتا﴾ وَجْهُ النَّظْمِ أَنَّ الْآيَةَ الْمُتَقَدِّمَةَ، وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ﴾ نَزَلَتْ فِي اليهود، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا دَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ أَظْهَرُوا التَّمَرُّدَ وَقَالُوا لَسْنَا أَمْثَالَ من أصبت من قُرَيْشٍ فِي الضَّعْفِ وَقِلَّةِ الْمَعْرِفَةِ بِالْقِتَالِ بَلْ مَعَنَا مِنَ الشَّوْكَةِ وَالْمَعْرِفَةِ بِالْقِتَالِ مَا يَغْلِبُ كُلَّ مَنْ يُنَازِعُنَا فَاللَّهُ تَعَالَى قَالَ لَهُمْ إِنَّكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ أَقْوِيَاءَ وَأَرْبَابَ الْعُدَّةِ وَالْعِدَّةِ فَإِنَّكُمْ سَتُغْلَبُونَ ثُمَّ ذكر الله تعالى ما يجري الدلالة على صحة ذلك الْحِكَمِ، فَقَالَ: ﴿قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتا﴾ يَعْنِي وَاقِعَةَ بَدْرٍ كَانَتْ كَالدَّلَالَةِ عَلَى ذَلِكَ لِأَنَّ الْكَثْرَةَ وَالْعُدَّةَ كَانَتْ مِنْ جَانِبِ الْكُفَّارِ وَالْقِلَّةَ وَعَدَمَ السِّلَاحِ مِنْ جَانِبِ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَهَرَ الْكُفَّارَ وَجَعَلَ الْمُسْلِمِينَ مُظَفَّرِينَ مَنْصُورِينَ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ تِلْكَ الْغَلَبَةَ كَانَتْ بِتَأْيِيدِ اللَّهِ وَنَصْرِهِ، وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَإِنَّهُ يَكُونُ غَالِبًا لِجَمِيعِ الْخُصُومِ، سَوَاءٌ كَانُوا أَقْوِيَاءَ أَوْ لَمْ يَكُونُوا كَذَلِكَ فَهَذَا مَا يَجْرِي مَجْرَى الدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَهْزِمُ هَؤُلَاءِ اليهود وَيَقْهَرُهُمْ وَإِنْ كَانُوا أَرْبَابَ السِّلَاحِ وَالْقُوَّةِ، فَصَارَتْ هَذِهِ الْآيَةُ كَالدَّلَالَةِ عَلَى صِحَّةِ قَوْلِهِ: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ... ﴾ الْآيَةَ، فَهَذَا هُوَ الْكَلَامُ فِي وَجْهِ النَّظْمِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية /363 ب/ أن المبتلى بالكفر مغلوب الحكم الأزلي بالشقاوة؛ لقوله تعالى: ﴿غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ [المؤمنون: 106]، ثم مغلوب الهوى والنفس والشيطان ولذة الدنيا، فغلبات الهوى والنفس ترد إلى أسفل سافلين الطبيعة فيعيش فيها، ثم يموت على ما عاش فيه، ويحشر على ما مات عليه في قعر ﴿جَهَنَّمَ وَبِئْسَ ٱلْمِهَادُ﴾ [آل عمران: 12]، معاده وأنه مهده في معاشه.

والإشارة في تحقيق الآية الثانية أن لله تعالى ﴿فِئَتَيْنِ﴾[آل عمران: 13]، في الظاهر من المؤمن والكافر، وفئتين في الباطن من القلب وصفاته والنفس وصفاتها، ﴿قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتا فِئَةٌ تُقاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وهي القلب

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وصفاته الحميدة ﴿وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ﴾[آل عمران: 13]؛ وهي النفس الأمارة بالسوء وصفاتها الذميمة، ولهم الحرب والالتقاء على الدوام؛ وهو الجهاد الأكبر، فتارة يؤيد الله تعالى فئة القلب بالنصر ويريهم في أعين فئة النفس كثيرا، ﴿يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَيْهِمْ رَأْيَ ٱلْعَيْنِ﴾[آل عمران: 13]، وتارة يؤيد فئة النفس بالنصر فيريهم في أعين فئة القلب كثيرًا، ﴿يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَيْهِمْ رَأْيَ ٱلْعَيْنِ﴾[آل عمران: 13]، فيولون وينهزمون، ﴿وَٱللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَن يَشَآءُ﴾[آل عمران: 13]، من القلب وجنوده وهم: الروح والسر والأوصاف الحميدة والملائكة، ومن النفس وأعوانها وهم: الهوى والدنيا والأوصاف الذميمة والشياطين و ﴿آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ ٱلْتَقَتَا﴾[آل عمران: 13]، أن لو كان المنصور فيه القلب والمغلوب فيه النفس، ﴿سَيُهْزَمُ ٱلْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ ٱلدُّبُرَ﴾[القمر: 45]، ألا ترى النفس من فئتها إلا قليلًا، ينهزم الشيطان والدنيا والهوى [فلا يبقى مع النفس من جنودها وأعوانها، إلا بعض أوصافها، فينظرون إلى جنود القلب مجتمعين تائبين يقاتلون في سبيل الله،﴿كَأَنَّهُم بُنْيَانٌ مَّرْصُوصٌ﴾[الصف: 4]، ﴿يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَيْهِمْ رَأْيَ ٱلْعَيْنِ﴾[آل عمران: 13]، ولو كان المنصور فئة النفس والمغلوب فئة القلب، لا يرى القلب من فئة إلا قليلًا من أوصافه، فينظرون إلى أعوان النفس، ﴿يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَيْهِمْ رَأْيَ ٱلْعَيْنِ﴾[آل عمران: 13]؛ لأن الهوى والدنيا والشياطين أوصاف النفس، ﴿يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَيْهِمْ رَأْيَ ٱلْعَيْنِ﴾[آل عمران: 13]؛ لأن الهوى][1] والدنيا والشياطين وأوصاف النفس مجتمعون ثابتون مع النفس في قتال القلب، بإذن الله تعالى وقضائه ﴿وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَا ٱقْتَتَلُوا۟﴾[البقرة: 253] على وفق المشيئة ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾[البقرة: 253]، ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً﴾[آل عمران: 13]، من رؤية آية الحق في أحكامه الأزلية وإجرائها على وفق المشيئة ﴿لِأُو۟لِى ٱلْأَبْصَٰرِ﴾[آل عمران: 13]، المؤيدة بصائرهم بأنوار ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي ٱلْآفَاقِ وَفِيٓ أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ﴾[فصلت: 53].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿قد كان لكم آية﴾ يا معشر السالكين دالة على كمالكم وبلوغكم إلى التوحيد الحقيقي ﴿في فئتين التقتا فئة﴾ القوى الروحانية الذين هم أهل الله وجنوده ﴿تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة﴾ وهي جنود النفس الأمارة وأعوان الشياطين محجوبة عن الحقّ. ترى الفئة الأولى، مع قلّة عددهم، مثليهم عند التقائهما في معركة البدن لتأييد الفئة الأولى بنور الله وتوفيقه وخذلان الفئة الثانية وذلهم وعجزهم وضعفهم وانقطاعهم عن عالم الأيد والقدرة. فغلبت الأولى الثانية وقهروهم بتأييد الله ونصره، وصرفوا أموالهم التي هي مدركاتهم ومعلوماتهم في سبيل الله ومعرفته وتوحيده ﴿والله يؤيد بنصره من يشاء﴾ من أهل عنايته المستعدّين للقائه ﴿إنّ في ذلك لَعِبرة﴾، أي: اعتبارًا أو أمرًا يُعْتبر به في الوصول إلى الحقيقة للمستبصرين الذين انفتحت أعين بصائرهم واكتحلت بنور الإيقان العلميّ من أهل الطريقة يعتبرون به أحوالهم في النهاية.

ثم أخبر عن جنود الفئتين /364 أ/ وأعوان الفرقتين بقوله تعالى:

﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ ٱلشَّهَوَٰتِ مِنَ ٱلنِّسَآءِ وَٱلْبَنِينَ وَٱلْقَنَٰطِيرِ ٱلْمُقَنطَرَةِ مِنَ ٱلذَّهَبِ وَٱلْفِضَّةِ وَٱلْخَيْلِ ٱلْمُسَوَّمَةِ وَٱلْأَنْعَٰمِ وَٱلْحَرْثِ ۗ ذَٰلِكَ مَتَٰعُ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ۖ وَٱللَّهُ عِندَهُۥ حُسْنُ ٱلْمَـَٔابِ ﴿١٤﴾﴾

[سورة آل عمران: 14]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿زُيِّنَ﴾ على ما لم يسم فاعله، وفاعله هو الله تعالى، في قول عمر ﷺ، وروي أنه رفع يديه وقال: اللهم زينت لنا الدنيا وما فيها، وما بعدها خير منها، فاجعل حظنا من الذي هو خير وأبقى. ودليله في كتاب الله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَها لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الْكَهْفِ: 7] ومعناه تخليق الميل والشهوة في القلوب للابتلاء والامتحان مع [....] وقال الحسن البصري: المزين هو الشيطان. قال تعالى: ﴿وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ﴾ [الْأَنْفَالِ: 48]. وقيل: وقوع الشهوة في القلوب وتصور حسنها وزينتها من غير أن يتعرض لذكر فاعلها، كما يقال: أَيْنَ يَذْهَبُ بِكَ؟ أي: أين تذهب؟ من غير إرادة من يذهبه. ﴿حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾، أي: المشتهيات. مصدر أريد به المفعول، ولذلك جمع، ودليل ذلك أنه فسره بالمشتهيات، وهو قوله: ﴿مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ﴾. والشهوة: توقان النفس إلى الشيء. والنساء: جمع "المرأة" على غير لفظها. والبنين: جمع "ابن". وقد يقع في غير هذا على الأولاد كلهم ذكورهم وإناثهم. وهاهنا أريد به الذكور فهم المشتهون في الطباع. ﴿وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ﴾ القناطير: جمع القنطار. والقنطار أربعون أوقية من ذهب أو فضة. وقال مجاهد: ثمانون ألف دينار. وقال سعيد بن جبير ﷺ: القنطار بلسان الرومية مِلْءُ مَسْكِ الثَّوْرِ ذَهَبًا. وقوله تعالى: ﴿الْمُقَنْطَرَةِ﴾ قال الفراء: المضاعف المضاعف. فالقناطير ثلاثة والمقنطرة تسعة. ﴿مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾، أي: القناطير من هذين الجنسين. ﴿وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾، الخيل: الأفراس. لا واحد لها من لفظها، واشتقاقها من الخيلاء؛ لاختيالها في مشيها، أو من التخيل فإنها تتخيل في عين صاحبها [أعظم منها لتمكنها في قلبها]. وَ﴿الْمُسَوَّمَةِ﴾، المرعية. وقيل: أي: المعدة للقتال. ﴿وَالْأَنْعَامِ﴾ جمع نعم. وهي اسم الإبل والبقر والغنم. ﴿وَالْحَرْثِ﴾، أي: الزرع. وجميع محاب الدنيا هذه الأشياء الستة. ﴿ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ "ذلك" إشارة إلى حب الشهوات، ولذلك ذكر ووحد. ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ﴾، أي: المرجع. وهو الجنة لا تزول ولا تفنى.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاحْتَجَّ آخَرُونَ عَلَى أَنَّ الْمُزَيِّنَ لِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ هُوَ اللَّهُ تعالى بِوُجُوهٍ أَحَدُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى كَمَا رَغَّبَ فِي منافع الآخرة فَقَدْ خَلَقَ مَلَاذَّ الدُّنْيَا وَأَبَاحَهَا لِعَبِيدِهِ، وَإِبَاحَتُهَا لِلْعَبِيدِ تَزْيِينٌ لَهَا، فَإِنَّهُ تَعَالَى إِذَا خَلَقَ الشَّهْوَةَ وَالْمُشْتَهَى، وَخَلَقَ لِلْمُشْتَهِي عِلْمًا بِمَا فِي تَنَاوُلِ الْمُشْتَهَى مِنَ اللَّذَّةِ، ثُمَّ أَبَاحَ لَهُ ذَلِكَ التَّنَاوُلَ كَانَ تَعَالَى مُزَيِّنًا لَهَا. وَثَانِيهَا: أَنَّ الِانْتِفَاعَ بِهَذِهِ الْمُشْتَهَيَاتِ وَسَائِلُ إِلَى مَنَافِعِ الْآخِرَةِ، وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ نَدَبَ إِلَيْهَا، فَكَانَ مُزَيِّنًا لَهَا، وَإِنَّمَا قُلْنَا: إِنَّ الِانْتِفَاعَ بِهَا وَسَائِلُ إِلَى ثَوَابِ الْآخِرَةِ لِوُجُوهٍ الْأَوَّلُ: أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهَا. وَالثَّانِي: أَنْ يَتَقَوَّى بِهَا عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى. وَالثَّالِثُ: أَنَّهُ إِذَا انْتَفَعَ بِهَا وَعَلِمَ أَنَّ تِلْكَ الْمَنَافِعَ إِنَّمَا تَيَسَّرَتْ بِتَخْلِيقِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِعَانَتِهِ صَارَ ذَلِكَ سَبَبًا لِاشْتِغَالِ الْعَبْدِ بِالشُّكْرِ الْعَظِيمِ، وَلِذَلِكَ كَانَ الصَّاحِبُ ابْنُ عَبَّادٍ يَقُولُ: شُرْبُ الْمَاءِ/364 ب/ الْبَارِدِ فِي الصَّيْفِ يَسْتَخْرِجُ الْحَمْدَ مِنْ أَقْصَى الْقَلْبِ. وَالرَّابِعُ: [أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى التَّمَتُّعِ بِهَذِهِ اللَّذَّاتِ وَالطَّيِّبَاتِ إِذَا تَرَكَهَا وَاشْتَغَلَ بِالْعُبُودِيَّةِ وَتَحَمَّلَ مَا فِيهَا مِنَ الْمَشَقَّةِ كَانَ أَكْثَرَ ثَوَابًا، فَثَبَتَ بِهَذِهِ الْوُجُوهِ][1] أَنَّ الِانْتِفَاعَ بهذه الطيبات وسائل إلى ثواب الآخرة. وَالْخَامِسُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [الْبَقَرَةِ: 29] وَقَالَ: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبادِهِ وَالطَّيِّباتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الْأَعْرَافِ: 32] وَقَالَ: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

[الْأَعْرَافِ: 31] وَقَالَ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 22] وَقَالَ: ﴿كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلالًا طَيِّبًا﴾ [الْبَقَرَةِ: 168] وَكُلُّ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ التَّزْيِينَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَمِمَّا يُؤَكِّدُ ذَلِكَ قِرَاءَةُ مجاهد ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ﴾ عَلَى تَسْمِيَةِ الْفَاعِلِ.

دَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ الْحُبَّ غَيْرُ الشَّهْوَةِ لِأَنَّهُ أَضَافَ الْحُبَّ إِلَى الشَّهْوَةِ وَالْمُضَافُ غَيْرُ الْمُضَافِ إِلَيْهِ، وَالشَّهْوَةُ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْمَحَبَّةُ مِنْ أَفْعَالِ الْعِبَادِ وَهِيَ عِبَارَةٌ عَنْ أَنْ يَجْعَلَ الْإِنْسَانُ كُلَّ غَرَضِهِ وَعَيْشِهِ فِي طَلَبِ اللَّذَّاتِ وَالطَّيِّبَاتِ. وقَوْلُهُ: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَواتِ﴾ يَدُلُّ عَلَى أُمُورٍ ثَلَاثَةٍ مُرَتَّبَةٍ أَوَّلُهَا: أَنَّهُ يَشْتَهِي أَنْوَاعَ الْمُشْتَهَيَاتِ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُ يُحِبُّ شَهْوَتَهُ لَهَا. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ يَعْتَقِدُ أَنَّ تِلْكَ الْمَحَبَّةَ حَسَنَةٌ وَفَضِيلَةٌ، وَلَمَّا اجْتَمَعَتْ فِي هَذِهِ الْقَضِيَّةِ الدَّرَجَاتُ الثَّلَاثَةُ بَلَغَتِ الْغَايَةَ الْقُصْوَى فِي الشِّدَّةِ وَالْقُوَّةِ، وَلَا يَكَادُ يَنْحَلُّ إِلَّا بِتَوْفِيقٍ عَظِيمٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى أَضَافَ ذَلِكَ إِلَى النَّاسِ، ولفظ "الناس" لَفْظٌ عَامٌّ دَخَلَهُ حَرْفُ التَّعْرِيفِ فَيُفِيدُ الِاسْتِغْرَاقَ، فَظَاهِرُ اللَّفْظِ يَقْتَضِي أَنَّ هَذَا الْمَعْنَى حَاصِلٌ لِجَمِيعِ النَّاسِ، وَالْعَقْلُ أَيْضًا يَدُلُّ عَلَيْهِ، وَهُوَ أَنَّ كُلَّ مَا كَانَ لَذِيذًا وَنَافِعًا فَهُوَ مَحْبُوبٌ وَمَطْلُوبٌ لِذَاتِهِ. وَاللَّذِيذُ النَّافِعُ قِسْمَانِ: جُسْمَانِيٌّ وَرُوحَانِيٌّ، وَالْقِسْمُ الْجُسْمَانِيُّ حَاصِلٌ لِكُلِّ أَحَدٍ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ، وَأَمَّا الْقِسْمُ الرُّوحَانِيُّ فَلَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْإِنْسَانِ الْوَاحِدِ عَلَى سَبِيلِ النُّدْرَةِ، ثُمَّ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ إِنَّمَا يَحْصُلُ لَهُ تِلْكَ اللَّذَّةُ الرُّوحَانِيَّةُ بَعْدَ اسْتِغْنَاسِ النَّفْسِ بِاللَّذَّاتِ الْجُسْمَانِيَّةِ، فَيَكُونُ انْجِذَابُ النَّفْسِ إِلَى اللَّذَّاتِ الْجُسْمَانِيَّةِ كَالْمَلَكَةِ الْمُسْتَقِرَّةِ الْمُتَأَكِّدَةِ، وَانْجِذَابُهَا إِلَى اللَّذَّاتِ الرُّوحَانِيَّةِ كَالْحَالَةِ الطَّارِئَةِ الَّتِي تَزُولُ بِأَدْنَى سَبَبٍ فَلَا جَرَمَ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى الْخَلْقِ إِنَّمَا هُوَ الْمَيْلُ الشَّدِيدُ إِلَى اللَّذَّاتِ الْجُسْمَانِيَّةِ وَأَمَّا الْمَيْلُ إِلَى طَلَبِ اللَّذَّاتِ الرُّوحَانِيَّةِ فَذَاكَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا لِلشَّخْصِ النَّادِرِ، ثُمَّ حُصُولُهُ لِذَلِكَ النَّادِرِ لَا يَتَّفِقُ إِلَّا فِي أَوْقَاتٍ نَادِرَةٍ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الله تَعَالَى فِي إِيجَادِ حُبِّ الزَّوْجَةِ وَالْوَلَدِ فِي قَلْبِ الْإِنْسَانِ حِكْمَةً بَالِغَةً، فَإِنَّهُ لَوْلَا هَذَا الْحُبُّ لَمَا حَصَلَ التَّوَالُدُ وَالتَّنَاسُلُ وَلَأَدَّى ذَلِكَ إِلَى انْقِطَاعِ النَّسْلِ، وَهَذِهِ الْمَحَبَّةُ كَأَنَّهَا حَالَةٌ غَرِيزِيَّةٌ وَلِذَلِكَ فَإِنَّهَا حَاصِلَةٌ لِجَمِيعِ الْحَيَوَانَاتِ، وَالْحِكْمَةُ فِيهِ مَا ذَكَرْنَا مِنْ بَقَاءِ النَّسْلِ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ﴾ اعْلَمْ أَنَّ الْمَآبَ فِي اللُّغَةِ الْمَرْجِعُ، يُقَالُ: آبَ الرَّجُلُ إِيابًا وأوبة وأبية وَمَآبًا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ إِلَيْنا إِيابَهُمْ﴾ وَالْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ بَيَانُ أَنَّ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ الدُّنْيَا كَانَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَصْرِفَهَا إِلَى مَا يَكُونُ فِيهِ عِمَارَةٌ لِمَعَادِهِ وَيَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى سَعَادَةِ آخِرَتِهِ، ثُمَّ لَمَّا كَانَ الْغَرَضُ التَّرْغِيبَ فِي الْمَآبِ وَصَفَ الْمَآبَ بالحسن.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيقها أن الله تعالى خلق الخلق على طبقات ثلاث: /365 أ/ عوام وهم: أرباب النفوس، والغالب عليهم الهوى والشهوات، والخواص وهم: أرباب القلوب، والغالب عليهم الهدى والتقوى، وخواص الخواص وهم: أرباب الأرواح، والغالب عليهم المحبة والشوق، وإن الله تعالى يذكر كل صنف منهم باسم يناسب أحوالهم، فيذكر العوام باسم الناس، كقوله تعالى: ﴿يأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾ [الحجرات: 13]، وقوله تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: 14]، ويذكر الخواص باسم المؤمن كقوله تعالى: ﴿يأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوٓاْ﴾[آل عمران: 100]، وقوله تعالى: ﴿وَٱلْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِٱللَّهِ﴾[البقرة: 285]، ويذكر خواص الخواص باسم الولي، كقوله تعالى: ﴿أَلآ إِنَّ أَوْلِيَآءَ ٱللَّهِ لاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ﴾[يونس:

62]. ثم شرح أحوال العوام المردودين إلى أسفل دركات البعد، المطرودين من أعلى الدرجات القرب بقوله تعالى: ﴿لِلنَّاسِ حُبُّ ٱلشَّهَوَاتِ...﴾ [آل عمران: 14]، الآية.

ثم اعلم أن لجهنم سبع دركات شهوة، فإذا ابتلي المرء بشهوة منها يكون من أهل دركة منها، والشهوات السبع ما عده الله تعالى في هذه الآية، إشارة بكل واحد منها إلى شهوة بقوله تعالى: ﴿مِنَ ٱلنِّسَاءِ﴾[آل عمران: 14]، وهي شهوة الفرج، ﴿وَٱلْبَنِينَ﴾[آل عمران: 14]، وهي شهوة الطبيعة الحيوانية المائلة إلى الولد، ﴿وَٱلْقَنَاطِيرِ ٱلْمُقَنْطَرَةِ مِنَ ٱلذَّهَبِ﴾[آل عمران: 14]، وهي شهوة الحرص على جميع المال، ﴿وَٱلْفِضَّةِ﴾[آل عمران: 14]، وهي شهوة الزينة بالحلي والأواني المتخذة منها، ﴿وَٱلْخَيْلِ ٱلْمُسَوَّمَةِ﴾[آل عمران: 14]، وهي شهوة الجاه والرفعة بالركوب عليها، ﴿وَٱلأَنْعَامِ﴾[آل عمران: 14]، وهي شهوة الخيلاء بالتمايل بها، ﴿وَٱلْحَرْثِ﴾[آل عمران: 14]، وهي شهوة الحكم والأوامر والنواهي على الرعايا، فهذه سبع شهوات حفت سبع دركات النار بها، ﴿ذٰلِكَ مَتَاعُ ٱلْحَيَاةِ ٱلدُّنْيَا﴾ [آل عمران: 14]؛ يعني: تمتعات أهل الدنيا الذين يأكلون الدنيا ويتمتعون بها ﴿كَمَا تَأْكُلُ ٱلأَنْعَامُ وَٱلنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ﴾[مُحَمَّد: 12].

ثم شرح أحوال الخواص وخواصهم المقبولين بقبول العناية المجذوبين عن شهوات نفوسهم، والطبائع الحيوانية بجذبات الهداية الربانية والولاية بقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ ٱلْمَآبِ﴾ [آل عمران: 14].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿زُين للناس حبّ الشهوات﴾ لأن الإنسان مركب من العالم العلويّ والسفليّ، ومن نشأته وولادته تحجبت فطرته، وخمدت نار غريزته، وانطفأ نور بصيرته بالغشاوات الطبيعية والغواشي البدنية، والماء الأجاج من اللذّات الحسيّة، والرياح العواصف من الشهوات الحيوانية، فبقي مهجورًا من الحق في أوطان الغربة وديار الظلمة يسار به، مبلوًّا بأنواع النصب والتعب، فإذا هو بشعشعة نور من التميز ولمعان برق من عالم العقل، وداعٍ يناديه من الهوى والشيطان، فيتبعه فصادف منزلًا نزهًا، وروضة أنيقة، فيها ما تشتهي الأنفس وتلذّ الأعين، فاستوطنه وشكر سعيه ورضيه مسكنًا، فذلك حبّ الشهوات، أي: المشتهيات المذكورة وتزيينها له هو تمتيع له بحسب ما فيه من العالم السفليّ، وكمال الحياة الدنيا حجب به من تمتيع الحياة الأخرى وكمالها، بحسب ما كان من العالم العلوي، ولم يتنبه على أنها أبهى وألذّ وأصفى ومع ذلك خير وأبقى، وهو معنى قوله: ﴿والله عنده حُسْن المآب﴾.

فإن أدركه التوفيق الإلهيّ والتنبيه السريّ، وقارنه الإنباء النبوي كما قال:

﴿* قُلْ أَؤُنَبِّئُكُم بِخَيْرٍ مِّن ذَٰلِكُمْ ۖ لِلَّذِينَ ٱتَّقَوْا۟ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَٰجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَٰنٌ مِّنَ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِٱلْعِبَادِ ﴿١٥﴾﴾

[سورة آل عمران: 15]

[فصل في التفسير بالرواية]

/365 ب/ يعني: قل يا مُحَمَّد أخبركم بما هو خير من جميع ما عددت لكم من المشتهيات الدنيوية. وهذا ألف استفهام بمعنى استعظام ما يخبرهم به. ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾، أي: الكفر والمعاصي. ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ يعني البساتين تجري من تحت شجرها، ومساكنها الأنهار، فهو خير من زينة الدنيا وما فيها. وروى أبو هريرة عن النبي عليه

السلام أنه قال: "لَموضع سوط من الجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا"[1]. ﴿خالِدِينَ فِيها﴾ يعني مقيمين فيها أبدًا. ﴿وَأَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ معناه في الخلق والخلق، فأما الخلق فإنهن لا يحضن ولا يتمخطن، ولا يأتين الخلاء، وأما الخُلُق، فإنهن لا يَغِرْن ولا يحسدن، ولا ينظرن إلى غير أزواجهن. ﴿وَرِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ﴾ أي ولهم أيضا رضوان من الله. ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ﴾، أي: يرى ما يعملون، ويقدر على جزائهم، وهذا وعد ووعيد. وقيل: والله بصير بمصالح العباد في دنياهم وأخراهم، فلا ينبغي لمن اختار له في الدنيا التوحيد والعمل الصالح أن يتهمه في [منع][2] هذه المشتهيات الدنيوية. وقال عطاء رحمه الله: إن قريظة والنضير كانت لهم الأموال التي ذكرت في هذه الآية، والمهاجرون قد أخرجوا من ديارهم وأموالهم، فنزلت فيهم هذه الآية.

[فصل في التفسير بالرأي]

وفِي وَجْهِ النَّظْمِ وُجُوهٌ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ﴾ [آل عمران: 14] بَيَّنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ ذَلِكَ الْمَآبَ، كَمَا أَنَّهُ حَسَنٌ فِي نَفْسِهِ فَهُوَ أَحْسَنُ وأفضل من هذه الدنيا، فقال: ﴿قُلْ أَأُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذلِكُمْ﴾. والثاني: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا عَدَّدَ نِعَمَ الدُّنْيَا بَيَّنَ أَنَّ مَنَافِعَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ مِنْهَا كَمَا قَالَ فِي آيَةٍ أُخْرَى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقى﴾ [الْأَعْلَى: 17] الثَّالِثُ: كَأَنَّهُ تَعَالَى نَبَّهَ عَلَى أَنَّ أَمْرَكَ فِي الدُّنْيَا وَإِنْ كَانَ حَسَنًا مُنْتَظِمًا إِلَّا أَنَّ أَمْرَكَ فِي الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَأَفْضَلُ، وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ أَنْ يَعْلَمَ الْعَبْدُ أَنَّهُ كَمَا أَنَّ الدُّنْيَا أَطْيَبُ وَأَوْسَعُ وَأَفْسَحُ مِنْ بَطْنِ الْأُمِّ، فَكَذَلِكَ الْآخِرَةُ أَطْيَبُ وَأَوْسَعُ وَأَفْسَحُ مِنَ الدُّنْيَا.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ فَقَدْ مرّ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُدىً لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 2] أَنَّ التَّقْوَى مَا هِيَ وَبِالْجُمْلَةِ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَكُونُ مُتَّقِيًا إِلَّا إِذَا كَانَ آتِيًا بِالْوَاجِبَاتِ، متحرزًا عن المحظورات. أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ فَفِيهِ احْتِمَالَانِ الْأَوَّلُ: أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ صِفَةً لِلْخَيْرِ، وَالتَّقْدِيرُ: هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا وَالثَّانِي: أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ صِفَةً لِلَّذِينَ اتَّقَوْا وَالتَّقْدِيرُ: لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ خَيْرٌ مِنْ مَنَافِعِ الدُّنْيَا وَيَكُونُ ذَلِكَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ هَذَا الثَّوَابَ الْعَظِيمَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا لِمَنْ كَانَ مُتَّقِيًا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، فَيَخْرُجُ عَنْهُ الْمُنَافِقُ، وَيَدْخُلُ فِيهِ مَنْ كَانَ مُؤْمِنًا فِي عِلْمِ اللَّهِ تعالى.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿جَنَّاتٌ﴾ فَالتَّقْدِيرُ: هُوَ جَنَّاتٌ، وَاعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ﴾ وَصْفٌ لِطِيبِ الْجَنَّةِ وَدَخَلَ تَحْتَهُ جَمِيعُ النِّعَمِ الْمَوْجُودَةِ فِيهَا مِنَ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَالْمَلْبَسِ وَالْمَفْرَشِ وَالْمَنْظَرِ، وَبِالْجُمْلَةِ فَالْجَنَّةُ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى جَمِيعِ الْمَطَالِبِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فِيها مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [الزُّخْرُف: 71]. ثُمَّ قَالَ: ﴿وَأَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ﴾ وَتَحْقِيقُ الْقَوْلِ فِيهِ أَنَّ النِّعْمَةَ وَإِنْ عَظُمَتْ فَلَنْ تَتَكَامَلَ إِلَّا بِالْأَزْوَاجِ اللَّوَاتِي لَا يَحْصُلُ الْأُنْسُ إِلَّا بِهِنَّ، ثُمَّ وَصَفَ الْأَزْوَاجَ بِصِفَةٍ وَاحِدَةٍ جَامِعَةٍ /366 أ/ لِكُلِّ مَطْلُوبٍ، فَقَالَ ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾. ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَرِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ﴾ الثَّوَابُ لَهُ رُكْنَانِ أَحَدُهُمَا: الْمَنْفَعَةُ، وَالثَّانِي: التَّعْظِيمُ، وَهُوَ الْمُرَادُ بِالرِّضْوَانِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ مَعْرِفَةَ أَهْلِ الْجَنَّةِ مَعَ هَذَا النَّعِيمِ الْمُقِيمِ بِأَنَّهُ تَعَالَى رَاضٍ عَنْهُمْ، حَامِدٌ لَهُمْ، مُثْنٍ عَلَيْهِمْ، أَزْيَدُ فِي إِيجَابِ السُّرُورِ مِنْ تِلْكَ الْمَنَافِعِ. وقال بعض الأئمة: الْجَنَّاتُ بِمَا فِيهَا إِشَارَةٌ إِلَى الْجَنَّةِ الْجُسْمَانِيَّةِ، وَالرِّضْوَانُ فَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى الْجَنَّةِ الرُّوحَانِيَّةِ وَأَعْلَى الْمَقَامَاتِ إِنَّمَا هُوَ الْجَنَّةُ الرُّوحَانِيَّةُ، وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ تَجَلِّي نُورِ جَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى فِي رُوحِ الْعَبْدِ وَاسْتِغْرَاقِ الْعَبْدِ فِي مَعْرِفَتِهِ، ثُمَّ يَصِيرُ فِي أَوَّلِ هَذِهِ الْمَقَامَاتِ رَاضِيًا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَفِي

1 يُنظر: البخاري، كتاب الرقاق، 2، باب مَثَلِ الدُّنْيَا فِي الآخِرَةِ، (6415)، والترمذي، كتاب فضائل الجهاد، 17، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الغُدُوِّ وَالرَّوَاحِ فِي سَبِيلِ اللهِ، (1648) مطولاً، وابن ماجه، كِتَابُ الزُّهْدِ، 39، بَابُ صِفَةِ الجَنَّةِ، (4330) باختلاف يسير، وأحمد (37/ 458)، (22797)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

آخرها مرضيًا عند الله تعالى، والله الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿راضِيَةً مَرْضِيَّةً﴾ [الْفَجْرِ: 28] وَنَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِناتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَمَساكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التَّوْبَةِ: 72]. ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ﴾ فَيَجِبُ أَنْ يَرْضَوْا لِأَنْفُسِهِمْ مَا اخْتَارَهُ لَهُمْ مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ، وَأَنْ يَزْهَدُوا فِيمَا زهدهم فيه من أمور الدنيا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية يعني: قل لأرباب النفوس المتمتعين بالحياة الفانية أنبتكم بخير من ذلكم مما أنتم فيه ﴿لِلَّذِينَ ٱتَّقَوْا﴾[آل عمران: 15]، حذروا واحترزوا من الشهوات والشبهات وما يشغلهم من الله تعالى؛ وهم الخواص ﴿عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 15]، فكما أن لأرباب النفوس، بغلبات الشهوات النفسانية سوء حظ من دركات الجحيم عاجلًا، ثم يصلونها آجلا، كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّ ٱلْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾[الأنفطار: 14]؛ يعني: الآن عاجلًا، ﴿يصلونها يوم الدين﴾ غدا آجلا ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِينَ﴾[الانفطار: 16] اليوم، فكذلك لأرباب القلوب بغلبات الأخلاق الروحانية حسن حظ من درجات الجنات ونعيمها عاجلًا، ثم يدخلونها أجلًا، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾[المطففين: 22]؛ يعني: الآن عاجلًا النعيم الذي يتمتعون به أرباب القلوب ثمانية، كما أن الجنات ثمانية، وقد ذكرها الله تعالى في الآيتين وما بعدها وهي الإيمان بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَآ إِنَّنَآ آمَنَّا﴾[آل عمران: 16]، والتقوى؛ لقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ ٱتَّقَوْا﴾[آل عمران: 15]، والصبر كقوله: ﴿والصابرين﴾ والصدق لقوله تعالى: ﴿وَٱلصَّادِقِينَ﴾[آل عمران: 17]، والطاعة؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلْقَانِتِينَ﴾[آل عمران: 17]؛ أي: المطيعين، والإنفاق في طاعة الله؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلْمُنْفِقِينَ﴾[آل عمران: 17]، والاستغفار بقوله تعالى: ﴿وَٱلْمُسْتَغْفِرِينَ بِٱلْأَسْحَارِ﴾[آل عمران: 17]، والرضاء بالقضاء بقوله تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ ٱللَّهِ﴾[التوبة: 72]، هذه جنات في قلوب الخواص ﴿تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ﴾[آل عمران: 15]، الألطاف واردات ترد على القلوب، ولهم فيها ﴿وَأَزْوَاجٌ﴾[آل عمران: 15]، من نظرات الحق، ﴿مُّطَهَّرَةٌ﴾[آل عمران: 15]، من الحدوث مطهرة من كل حدث، كما قال تعالى: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾[الإنسان: 21]، فمن تلك الأزواج المطهرة تتولد الأخلاق المطهرة.

ثم أشار إلى أحوال خواص الخواص، مستورة من نظر الخواص محفوظة من فهم العوام؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ ٱلْمَآبِ﴾ [آل عمران: 14]؛ يعني: لأرباب الأرواح جذبهم عنهم بجذبات المحبة، فما استحلوا لهم الدنيا ليسكنوا فيها، ﴿وَٱللَّهُ بَصِيرٌ بِٱلْعِبَادِ﴾ [آل عمران: 15]؛ أي: بعوامّهم ومثواهم، وخواصهم ومآبهم، وخواص خواصهم ومآبهم.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال صاحب التأويلات. /366 ب/

﴿قُلْ أَؤُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ انبعث من باطنه شوق وعشق لحركة العلويّ إلى مركزه، واشتعلت ناره التي قد خمدت، وتتتابع عليه لوامع الأنوار الإلهية وطوالع الإشراقات القدسية، فاستنار نور بصيرته الذي قد انطفأ، ورقّت الحجب التي منعت فطرته عن طلب المقرّ والمأوى، وتنغص عيشه الذي هو فيه، وتكدّر مشربه الذي هو عليه، واستظلم ما كان قد استصفاه من الحياة الدنيا وسكنت في نفسه سورة الهوى بغلبة الجزء الروحانيّ على الجسماني، وذاق طعم

ماء فرات الحياة الحقيقية فلم يصبر على الملح الأجاج من اللذات الحسية، وباشر قلبه خطرات اليقين [بجريعات شربها][1] من الماء المعين، فعلم أنه كان كمن سرب من الأرض، فاستلمع ضوء الكواكب ليلًا وظنه نهارًا، فخرج فإذا هو ببريّة فيها ماء زعاق وأنواع من الحشائش كالخمخم والجرجير ونحوها، فظنها رياحين وثمارًا، فجلس بما وجد عن ضياء الشمس وألوان الطيب والفواكه، فعزم على رحيل الأوبة وغشيته وحشة الغربة، فانتقى ما استطاب واستحلى. ثم سار وخلى حتى إذا أضاء نور صبح عين اليقين، وحان وقت طلوع شمس الوحدة، رأى جنة تحيّر فيها بصره ودهش في وصفها عقله، وكان ما كان مما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. فإذا أفاق وقد طلعت الشمس، وجد فيها ألافًا وأحبابًا وعرف أنه كان له مثوى ومآبًا، ورجع إليه الأنس، ونزل محلة القدس، بدار القرار في جوار الملك الغفّار، وأشرقت عليه سبحات وجهه الكريم، وحلّ بقلبه روح الرضا العميم، وذلك معنى قوله: ﴿للذين اتقوا عند ربهم جنّات تجري من تحتها الأنهار﴾ إلى قوله: ﴿والله بصير بالعباد﴾، فالجنّات جنّات الأفعال، والأزواج أصناف روحانيات عالم القدس، والرضوان جنّات الصفات.

ثم أخبر عن أقوالهم من نتائج حسن أحوالهم بقوله تعالى:

﴿ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَآ إِنَّنَآ ءَامَنَّا فَٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ ﴿١٦﴾ ٱلصَّٰبِرِينَ وَٱلصَّٰدِقِينَ وَٱلْقَٰنِتِينَ وَٱلْمُنفِقِينَ وَٱلْمُسْتَغْفِرِينَ بِٱلْأَسْحَارِ ﴿١٧﴾﴾

[سورة آل عمران: 16، 17]

[فصل في التفسير بالرواية]

وصف المتقين الذين لهم جنات ﴿رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا﴾ مدحهم بحسن الاعتقاد وصدق التضرع ﴿فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ يعني خطايانا ﴿وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ يعني ادفع عنا عذاب النار. ﴿الصَّابِرِينَ﴾ يعني الجنة التي ذكرت للذين اتقوا الشرك والصابرين الذين يصبرون على طاعة الله ويصبرون على المعاصي ﴿وَالصَّادِقِينَ﴾ يعني الصادقين في إيمانهم والصادقين في قلوبهم. ﴿وَالْقَانِتِينَ﴾ يعني المطيعين لله تعالى. ﴿وَالْمُنْفِقِينَ﴾ يعني الذين يتصدقون من أموالهم في سبيل الله. ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾ الذين يسألون الله مغفرة ذنوبهم. وقيل: إذا كانوا كاملين في معاني الصبر والصدق والقنوت والإنفاق فلا ذنب لهم، وهذا الاستغفار منهم يكون للتقصير والنقصان. وقيل: هم المصلون في آخر الليل. وقال زيد بن أسلم: هم الذين يشهدون /370 أ/ صلاة الصبح في الجماعة. قال جعفر الصادق رحمه الله: من صلى الليل ثم استغفر سبعين مرة في السحر كتب من جملة المستغفرين بالأسحار. وقال أنس ﷺ: أمرنا أن نستغفر بالأسحار سبعين مرة. وروى إبراهيم بن حاطب عن أبيه رحمهما الله، قال: سمعت صوتا في ناحية المسجد وقت السحر: إلهي دعوتني فأجبتك، وأمرتني فأطعتك، وهذا سحر فاغفر لي. فنظرت فإذا عبد الله بن مسعود ﷺ. وقالوا: إن الله لا يشغله صوت عن صوت، ولكن الدعاء في السحر دعوة في الخلوة، وهي أبعد من الرياء والسمعة، فكانت أقرب إلى الإجابة. وقيل: الآية في شأن النبي عليه السلام، وأصحابه الأربعة ﷺ، فالصابرون رأسهم مُحَمَّد، والصادقون رأسهم أبو بكر الصديق، والقانتون رأسهم عمر الفاروق، والمنفقون رأسهم عثمان بن عفان، والمستغفرون بالأسحار رأسهم علي بن أبي طالب ﷺ. وقيل: الصابرين بقلوبهم، والصادقين

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

بأرواحهم، والقانتين بنفوسهم، والمنفقين بأسرارهم، والمستغفرين بألسنتهم. ويقال: الصابرين على صدق المقصود، والصادقين في العهود، والقانتين بحفظ الحدود، والمنفقين ببذل المجهود، والمستغفرين على أعمالهم وأحوالهم عند استيلاء سلطان التوحيد. ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: 18]. هؤلاء الذين سبق ذكرهم ومدحهم، ومن تمام مدحهم أنهم يشهدون بهذه الشهادة، وذكرُ الله والملائكة [قبلهم][1] تأسيس لمدحهم، وأنهم يشهدون بما شهد به الله وملائكته، وهو كقوله: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ [الأنفال: 41] ذكر الله هاهنا لتشريف ذكر النبي عليه السلام، وهذا كذلك. وقال الكلبي: قدم على النبي حبران من أحبار الشام، ولما رأيا المدينة، قالا: ما أشبه هذا البلد بمدينة خاتم الأنبياء! ولما دخلا على رسول الله ﷺ، قالا: أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله. إن أنت أخبرتنا بها آمنا بك. فأنزل الله تعالى هذه الآية، فأسلم الرجلان. وقال مقاتل رحمه الله: إن عبد الله بن سلام وأصحابه من مؤمني أهل الكتاب قالوا لرؤوس أهل الكتاب: إن مُحَمَّدا رسول الله ودينه الحق فاتبعوه. فقالت اليهود: ديننا أفضل من دينكم. فأنزل الله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وَالْمَلَائِكَةُ يشهدون بها، وَأُولُو الْعِلْمِ بالتوراة، عبد الله بن سلام وأصحابه يشهدون أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، ويشهدون أنه قائم على كل نفس بالعدل ﴿لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ في أمره وفي ملكه، ويشهدون أن الدين عند الله الإسلام. وقال مقاتل رحمه الله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾، أي: قال الله. ويقال: أي: قضى الله. ويقال: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾، أي: أقام شهادة الآيات اللائحة والدلالات الواضحة. /370 ب/ وقال الكلبي رحمه الله: شهد الله لنفسه بنفسه. وقيل: معنى قوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ أخبر الله. وكذا شهادة الملائكة وأولي العلم. ﴿وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ هو اسم جميع المؤمنين لعلمهم بالله تعالى. والجاهل اسم الكافر لجهله بالله تعالى؛ قال تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ [الزُّمَر: 64]. ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ قال الفراء: هو نصب على القطع؛ لأنه نكرة نعت بها معرفة، وتقديره: شهد الله القائم بالقسط. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ قال جعفر بن مُحَمَّد الصادق ﷺ: أعاد هذه الكلمات بعد ذكرها في أول الآية؛ لأن الأولى اختيار من الله تعالى، والثانية أمر لعباده أن يقولوا ذلك. ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ العزيز هو الغالب الذي لا يغلب، والقاهر الذي لا يقهر. ويقال: العزيز الذي لا مثل له. ويقال: العزيز هو القادر القوي. وقيل: العزيز المنيع. وقيل: العزيز هو المعز. ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [آل عمران: 19]. وقال الله تعالى: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِينًا﴾ [الْمَائِدَة: 3]. وقال ابن عباس ﷺ: نزلت ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ حين افتخر المشركون بأديانهم، وقال كل فريق منهم: لا دين إلا ديننا. وهو دين الله منذ بعث الله آدم عليه السلام. [فكذبهم الله، وقال: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ الذي جاء به مُحَمَّد عليه السلام، وهو الدين الحق منذ بعث الله آدم عليه السلام][2]، وما سواه من الأديان فكلها باطل. والإسلام هو الاستسلام، وهو الإخلاص. وقال الإمام القشيري رحمه الله: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾، أي: الدين الذي يرتضيه، والذي حكم لصاحبه أنه يجازيه به، ويعليه، وبالفضل يلقيه، هو الإسلام، وما سواه فمردود، وطريق النجاة على صاحبه مسدود. وقال في جملة الآية: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾، أي: علم الله، وأخبر الله، وحكم أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، فهي شهادة الحق للحق أنه الحق، وأول من شهد أنه الله هو الله، فشهد في أزله، بقوله الأزلي، وأخبر عن وجوده الأحدي، وكونه الصمدي، وذاته القيومي، وعزه الديمومي، وجلاله السرمي،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

وجماله الأبدي. وقيل: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾، أي: بَيَّن الله بما نصب من البراهين، وأثبت من دلائل اليقين، وأوضح من الآيات، وأبدى من البينات، وكل جزء من جميع ما خلق وفطر، ومن كتم العدم أظهر على ما يشاء من الصفة الذاتية، حصل من أعيان مستقلة، وآثار في ثاني وجودها مضمحلة. شهد سبحانه بجلال قدره، وكمال عزه، حين لا جحد، ولا جهل، ولا عرفان لمخلوق، ولا عقل، ولا نفاق، ولا كفر، ولا إلحاد، ولا شرك، ولا عناد، ولا إفك، ولا سماء، ولا فضاء، ولا ظلام، ولا ضياء، ولا أصول للمزدوجات، ولا فصول باختلاف الأوقات. وقوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ لم يؤيد شهادته بوحدانيته بشهادة الملائكة، بل أسعدهم وأيدهم حين وفقهم بشهادته وشهادتهم إلى معرفة وحدانيته، أرشدهم. وقوله تعالى: ﴿وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ هم أولاد آدم عليه السلام، إذ علموا جلال قدره، وعرفوا كمال عزه، أكرمهم، حيث قرن بشهادتهم شهادته، فشهدوا عن شهود ويقين، لا عن ظنون وتخمين، تعرف إليهم فعرفوا، وأشهدهم، فلذلك شهدوا.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَإِعْرَابِ مَوْضِعِ ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ فيه وُجُوهٌ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ خَفْضٌ صِفَةٌ ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾، وَتَقْدِيرُ الْآيَةِ: لِلَّذِينَ /371 أ/ اتَّقَوُا الَّذِينَ يَقُولُونَ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لِلْعِبَادِ، وَالتَّقْدِيرُ: وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ الذين يقولون. ويجوز: أَنْ يَكُونَ نَصْبًا عَلَى الْمَدْحِ، بتقدير أعني. ويجوز: أَنْ يَكُونَ رَفْعًا عَلَى التَّخْصِيصِ، وَالتَّقْدِيرُ: هُمُ الَّذِينَ يقولون.

وقوله: ﴿الصَّابِرِينَ﴾ قِيلَ فيه: نَصْبٌ عَلَى الْمَدْحِ بِتَقْدِيرِ: أَعْنِي الصَّابِرِينَ، وَالْمُرَادُ كَوْنُهُمْ صَابِرِينَ رَاضِينَ فِي قُلُوبِهِمْ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، كَمَا قَالَ: ﴿الَّذِينَ إِذا أَصابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ﴾ [الْبَقَرَة: 156] قَالَ سفيان بْنُ عُيَيْنَةَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَجَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمَّا صَبَرُوا﴾ [السَّجْدَة: 24] إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ إِنَّمَا اسْتَحَقُّوا تِلْكَ الدَّرَجَاتِ الْعَالِيَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِسَبَبِ الصَّبْرِ، وَيُرْوَى أَنَّهُ وَقَفَ رَجُلٌ على الشلبي، فَقَالَ: أَيُّ صَبْرٍ أَشَدُّ عَلَى الصَّابِرِينَ؟ فَقَالَ: الصَّبْرُ فِي اللَّهِ تَعَالَى، فَقَالَ: لَا، فَقَالَ: الصَّبْرُ لِلَّهِ تَعَالَى. فَقَالَ: لَا. فَقَالَ: الصَّبْرُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ لَا. قَالَ: فَأَيْ شِيء؟ قَالَ: الصَّبْرُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، فَصَرَخَ الشِّبْلِيُّ صَرْخَةً كَادَتْ رُوحُهُ تَتْلَفُ. وَقَدْ كَثُرَ مَدْحُ اللَّهِ تَعَالَى لِلصَّابِرِينَ، فَقَالَ: ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْساءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ [الْبَقَرَة: 177]. واعْلَمْ أَنَّ لَفْظَ الصِّدْقِ قَدْ يَجْرِي عَلَى الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَالنِّيَّةِ، فَالصِّدْقُ فِي الْقَوْلِ مَشْهُورٌ، وَهُوَ مُجَانَبَةُ الْكَذِبِ. وَالصِّدْقُ فِي الْفِعْلِ الْإِتْيَانُ بِهِ وَتَرْكُ الِانْصِرَافِ عَنْهُ قَبْلَ تَمَامِهِ. وَالصِّدْقُ فِي النِّيَّةِ إِمْضَاءُ الْعَزْمِ وَالْإِقَامَةُ عَلَيْهِ حَتَّى يَبْلُغَ الْفِعْلَ.

وقَوْلُهُ: ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ﴾ وَاعْلَمْ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ مَنْ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثُمَّ يُتْبِعُهُ بِالِاسْتِغْفَارِ وَالدُّعَاءِ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَشْتَغِلُ بِالدُّعَاءِ وَالِاسْتِغْفَارِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ صَلَّى قَبْلَ ذَلِكَ فَقَوْلُهُ: ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ كَانُوا قَدْ صَلَّوْا بِاللَّيْلِ. وَإِنَّ الِاسْتِغْفَارَ بِالسَّحَرِ لَهُ مَزِيدُ أَثَرٍ فِي قُوَّةِ الْإِيمَانِ وَفِي كَمَالِ الْعُبُودِيَّةِ مِنْ وُجُوهٍ: الْأَوَّلُ: أَنَّ فِي وَقْتِ السَّحَرِ يَطْلُعُ نُورُ الصُّبْحِ بَعْدَ أَنْ كَانَتِ الظُّلْمَةُ شَامِلَةً لِلْكُلِّ، وَبِسَبَبِ طُلُوعِ نُورِ الصُّبْحِ كَأَنَّ الْأَمْوَاتَ يَصِيرُونَ أَحْيَاءً، فَهُنَاكَ وَقْتُ الْجُودِ الْعَامِّ وَالْفَيْضِ التَّامِّ، فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ طُلُوعِ صُبْحِ الْعَالِمِ الْكَبِيرِ يَطْلُعُ صُبْحُ العالم الصغير، وَهُوَ ظُهُورُ نُورُ جَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْقَلْبِ. وَالثَّانِي: أَنَّ وَقْتَ السَّحَرِ أَطْيَبُ أَوْقَاتِ النَّوْمِ، فَإِذَا أَعْرَضَ الْعَبْدُ عَنْ تِلْكَ اللَّذَّةِ، وَأَقْبَلَ عَلَى الْعُبُودِيَّةِ، كَانَتِ الطَّاعَةُ أَكْمَلَ. وَالثَّالِثُ: نُقِلَ عَنِ ابن عباس ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ﴾ يُرِيدُ الْمُصَلِّينَ صَلَاةَ الصُّبْحِ.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ والملائكة وأولوا العلم﴾ اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا مَدَحَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَثْنَى عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنا إِنَّنا آمَنَّا﴾ [آل عمران: 16] أَرْدَفَهُ بِأَنْ بَيَّنَ أَنَّ دَلَائِلَ الْإِيمَانِ ظَاهِرَةٌ جَلِيَّةٌ، فَقَالَ: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ فِيهِ وُجُوهٌ: الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: نَصْبٌ عَلَى الْحَالِ، التَّقْدِيرُ: شَهِدَ اللَّهُ قَائِمًا بِالْقِسْطِ. وَثَانِيهَا: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْ هُوَ تَقْدِيرُهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَائِمًا بِالْقِسْطِ، وَيُسَمَّى هَذَا حَالًا مُؤَكِّدَةً. ويجوز أَنْ يَكُونَ صِفَةَ الْمَنْفِيِّ، كَأَنَّهُ قِيلَ: لَا إِلَهَ قَائِمًا بِالْقِسْطِ إِلَّا هُوَ، وَهَذَا غَيْرُ بَعِيدٍ لِأَنَّهُمْ قد يَفْصِلُونَ بَيْنَ الصِّفَةِ وَالْمَوْصُوفِ. وَالْوَجْهُ الثَّالِثُ: أَنْ يَكُونَ نَصْبًا عَلَى الْمَدْحِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْعَدْلَ مِنْهُ مَا هُوَ مُتَّصِلٌ بِبَابِ الدُّنْيَا، وَمِنْهُ مَا هُوَ /371 ب/ مُتَّصِلٌ بِبَابِ الدِّينِ، أَمَّا الْمُتَّصِلُ بالدُّنْيَا، فَانْظُرْ أَوَّلًا فِي كَيْفِيَّةِ خِلْقَةِ أَعْضَاءِ الْإِنْسَانِ، حَتَّى تَعْرِفَ عَدْلَ اللَّهِ تَعَالَى فِيهَا، ثُمَّ انْظُرْ إِلَى اخْتِلَافِ أَحْوَالِ الْخَلْقِ فِي الحسن وَالْقُبْحِ، وَالْغِنَى وَالْفَقْرِ وَالصِّحَّةِ وَالسَّقَمِ، وطول العمر وقصره واللذة والآلام واقطع أن كُلَّ ذَلِكَ عَدْلٌ مِنَ اللَّهِ وَحِكْمَةٌ وَصَوَابٌ ثُمَّ انْظُرْ فِي كَيْفِيَّةِ خَلْقِهِ الْعَنَاصِرَ وَأَجْرَامَ الْأَفْلَاكِ، وَتَقْدِيرِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِقَدْرٍ مُعَيَّنٍ وَخَاصِّيَّةٍ مُعَيَّنَةٍ، وَاقْطَعْ بِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ حِكْمَةٌ وَصَوَابٌ، أَمَّا مَا يَتَّصِلُ بِأَمْرِ الدِّينِ، فَانْظُرْ إِلَى اخْتِلَافِ الْخَلْقِ فِي الْعِلْمِ وَالْجَهْلِ، وَالْفَطَانَةِ وَالْبَلَادَةِ وَالْهِدَايَةِ وَالْغَوَايَةِ، وَاقْطَعْ بِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ عَدْلٌ وَقِسْطٌ.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ﴾ في "إن الدين"، و"أنه" في أول هذه الآية أربعة أوجه: فتحهما، وكسرهما، وفتح الأول وكسر الثاني، وعكسه. أما فتحهما، وهو قراءة الكسائي، فعلى إيقاع الشهادة على الثانية، وإضمار الباء أو اللام في الأولى "بأنه" أو "لأنه"، أو إيقاع الشهادة على الأولى وإيقاعها أيضا على الثانية لا بطريق العطف لأنه لا عاطف بينهما لكن على البدل. وأما كسرهما فلأن الشهادة تجري مجرى القول، فيجوز كسر "إنه" على معنى: قال الله إنه لا إله إلا هو. والثانية على الاستئناف، أو على إيقاع القول والفعل عليه. وأما كسر الأولى وفتح الثانية، وهو قراءة ابن عباس رضي الله عنهما، فالأولى استئناف، وهو اعتراض الكلام قبل التمام، والثانية بإيقاع الشهادة عليها. وأما فتح الأولى وكسر الثانية فعلى إيقاع الشهادة على الأولى واستئناف الثانية.

وَقَالَ ابن الأنباري: الْمُسْلِمُ مَعْنَاهُ الْمُخْلِصُ لِلَّهِ عِبَادَتَهُ. فَالْإِسْلَامُ مَعْنَاهُ إِخْلَاصُ الدِّينِ وَالْعَقِيدَةِ لِلَّهِ تَعَالَى، هَذَا مَا يَتَعَلَّقُ بِتَفْسِيرِ لَفْظِ الْإِسْلَامِ فِي أَصْلِ اللُّغَةِ، أَمَّا فِي عُرْفِ الشَّرْعِ فَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِيمَانُ، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ وَجْهَانِ الْأَوَّلُ: هَذِهِ الْآيَةُ فَإِنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ﴾ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الدِّينُ الْمَقْبُولُ عِنْدَ اللَّهِ لَيْسَ إِلَّا الْإِسْلَامَ، فَلَوْ كَانَ الْإِيمَانُ غَيْرَ الْإِسْلَامِ وَجَبَ أَنْ لَا يَكُونَ الْإِيمَانُ دِينًا مَقْبُولًا عِنْدَ اللَّهِ، وَلَا شَكَّ فِي أَنَّهُ بَاطِلٌ. الثَّانِي: قوله تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عِمْرَانَ: 85] فَلَوْ كَانَ الْإِيمَانُ غَيْرَ الْإِسْلَامِ لَوَجَبَ أَنْ لَا يَكُونَ الْإِيمَانُ دِينًا مَقْبُولًا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى. فَإِنْ قِيلَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا﴾ [الْحُجُرَاتِ: 14] هَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّ الْإِسْلَامَ مُغَايِرٌ لِلْإِيمَانِ. قُلْنَا: الْإِسْلَامُ عِبَارَةٌ عَنْ الِانْقِيَادِ فِي أَصْلِ اللُّغَةِ عَلَى مَا بَيَّنَّا، وَالْمُنَافِقُونَ انْقَادُوا فِي الظَّاهِرِ مِنْ خَوْفِ السَّيْفِ، فَلَا جَرَمَ كَانَ الْإِسْلَامُ حَاصِلًا فِي حُكْمِ الظَّاهِرِ، وَالْإِيمَانُ كَانَ أَيْضًا حَاصِلًا فِي حُكْمِ الظَّاهِرِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَلا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكاتِ حَتَّى يُؤْمِنَّ﴾ [الْبَقَرَةِ: 221] وَالْإِيمَانُ الَّذِي يُمْكِنُ إِدَارَةُ الْحُكْمِ عَلَيْهِ هُوَ الْإِقْرَارُ الظَّاهِرُ، فَعَلَى هَذَا الْإِسْلَامُ وَالْإِيمَانُ تَارَةً يُعْتَبَرَانِ فِي الظَّاهِرِ، وَتَارَةً فِي الْحَقِيقَةِ، وَالْمُنَافِقُ حَصَلَ لَهُ الْإِسْلَامُ الظَّاهِرُ، وَلَمْ يَحْصُلْ لَهُ الْإِسْلَامُ الْبَاطِنُ، لِأَنَّ بَاطِنَهُ غَيْرُ مُنْقَادٍ لِدِينِ اللَّهِ، فَكَانَ تَقْدِيرُ الْآيَةِ: لَمْ تُسْلِمُوا فِي الْقَلْبِ وَالْبَاطِنِ، وَلَكِنْ قُولُوا: أَسْلَمْنَا فِي الظَّاهِرِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين: أنَّ ﴿ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَآ إِنَّنَآ آمَنَّا﴾[آل عمران: 16]، ما هم من الذين ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِم مَّا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾[آل عمران: 167] /372 أ/ بل إنما هم من ﴿ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا﴾[فصلت: 30] بأفواههم، ﴿ثُمَّ ٱسْتَقَامُواْ﴾[فصلت: 30]، بقلوبهم على الإيمان، ﴿ٱلصَّابِرِينَ﴾[آل عمران: 17]، على حقوق الإيمان وعن حظوظ الإنسان، ﴿وَٱلصَّادِقِينَ﴾[آل عمران: 17]، بصدق اللسان والأركان والجنان، ﴿وَٱلْقَانِتِينَ﴾[آل عمران: 17]، لله وبالله في كل زمان ومكان، ﴿وَٱلْمُنْفِقِينَ﴾[آل عمران: 17]، من وجودهم في الله بقدر الإمكان ﴿وَٱلْمُسْتَغْفِرِينَ بِٱلأَسْحَارِ﴾[آل عمران: 17]، عما كان منهم كيفما كان، ﴿فَٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾[آل عمران: 16]، فاغفر بك عنا ذنوبنا ﴿وَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ﴾[آل عمران: 16]، أي: نار أنانيتنا ﴿ٱلصَّابِرِينَ﴾ بك عنا ﴿وَٱلصَّادِقِينَ﴾ فيك عنا ﴿وَٱلْقَانِتِينَ﴾ لك بك ﴿وَٱلْمُنْفِقِينَ﴾ منا عليك ﴿وَٱلْمُسْتَغْفِرِينَ بِٱلأَسْحَارِ﴾ عنا عنك.

ثم أخبر عن حقيقة الشهادة أنها له، [ولنا العبادة]. وأما قوله تعالى: ﴿شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَٱلْمَلاَئِكَةُ وَأُوْلُواْ ٱلْعِلْمِ قَآئِمَۢا بِٱلْقِسْطِ﴾[آل عمران: 18]، فالإشارة في تحقيق الآية أن الشهادة الحقيقية؛ هي شهادة الله بكلامه الأزلي عن علمه السرمدي على ذاته الأحدي وكونه الصمدي، ﴿أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ﴾[آل عمران: 18]، وهي شهادة الحق للحق بالحق أنه الحق، وهو منفرد بهذه الشهادة الأزلية لا يشاركه فيها أحد، وكما أن ذاته لا تشبه الذوات وصفاته لا تشبه الصفات؛ فشهادته لا تشابه الشهادات، إنه سبحانه شهد بجلال قدره على كمال عزه، حين لا حين، ولا عقل ولا جهل، ولا كفر ولا شرك، ولا عرش ولا فرش، ولا جنة ولا نار، ولا الجن ولا الإنس ولا الملائكة، ولا أولوا العلم ولا الإنكار ولا الإقرار، فأول من شهد على أنه الله؛ هو الله حين لم يكن إلا الله، فأخبر بالذي كان كما كان؛ وهو ﴿أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ﴾[آل عمران: 18]، ثم أبدع الموجودات واخترع المخترعات كما شاء لما شاء، ففطر العقول، فأخبر أنه واحد عزيز، ما جد بإخباره إياها، وخلق الذرات شاهدات على ربوبيته بإشهاده إياها، وكل جزء من جميع ما فطر وخلق على ما شاء من الأعيان والأعراض [أظهر] وانطلق فهو بوجوده مفصح، ولربوبيته موضح، وعلى قدمه شاهد، ولكن منبع ماء التوحيد؛ هو القدم، فجرى في ينبوع العدم في مجاري أنهار المحدثات إلى أن ظهر من عيون والملائكة وأولوا العلم، فإن الملائكة وإن كانوا مظهر ماء التوحيد، كما كان أولو العلم، ولكن اختص أولو العلم منهم بمشربه، ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ ٱلتَّقْوَىٰ وَكَانُوٓاْ أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾[الفتح: 26].

فحقيقة معنى الآية ﴿شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَٱلْمَلاَئِكَةُ وَأُوْلُواْ ٱلْعِلْمِ قَآئِمَا بِٱلْقِسْطِ﴾[آل عمران: 18]، على أمور عباده حتى شهد على شهادته الملائكة وأولوا العلم، ثم فائدة التكرار بقوله تعالى: ﴿لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ﴾[آل عمران: 18]، عائدة إلى أولي العلم، الذين لهم شركة مع الملائكة في مظهر ماء التوحيد بالشهادة، ولهم اختصاص بالمشربية لماء التوحيد فشاهدوا حقيقة ﴿لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ ٱلْعَزِيزُ﴾[آل عمران: 18]، الذي لا يشاهد عزته إلا عزته، الذي أعزهم بهذه العزة من بين البرية، ﴿ٱلْحَكِيمُ﴾[آل عمران: 18]، الذي بحكمته اختارهم لهذه العزة من بين الخليقة.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل الحق: ﴿الذين يقولون ربنا إننا آمنا﴾ بأنوار أفعالك وصفاتك ﴿فاغفر لنا ذنوبنا﴾، أي: ذنوب وجوداتنا وذواتنا بنور وجهك وجمالك ﴿وقِنَا عَذَاب النّار﴾ أي: نار الهجران ووجود /372 ب/ البقية ﴿الصابرين﴾ على مقتضى المجاهدة والرياضة ﴿والصادقين﴾ في المحبة والإرادة ﴿والقانتين﴾ في السلوك إليه وفيه ﴿والمنفِقين﴾ ما عداه من أموالهم وأفعالهم وصفاتهم ونفوسهم وذواتهم ﴿والمستغفرين﴾ عن ذنوب تلويناتهم وبقياتهم في أسحار أيام التجليات الجمالية

عند طلوع طوالع الأنوار الذاتية، وظهور تباشير صبح يوم القيامة الكبرى بالأفق الأعلى، فأجابهم وقت طلوع شمس الذات من مغرب وجوداتهم، فلم يبق مغربًا بقوله ﴿شهد الله أنّه لا إله إلاّ هو﴾ طلع الوجه الباقي، فشهد بذاته لذاته في مقام الجمع على وحدانيته، إذ لم يبق شاهد ولا مشهود غيره. ثم رجع إلى مقام التفصيل فشهد بنفسه [مع غيره][1] على وحدانيته في ذلك المشهد فقال: ﴿والملائكة وأولو العلم قائمًا بالقِسْط﴾، أي: مقيمًا للعدل في مقام القيومية في تفاصيل مظاهرها، وصور كثرتها الذي هو ظلّ الوحدة في عين الجمع [بإعطاء][2] كلّ ذي حقّ بحسب استعداده واستحقاقه حقّه من جوده وكماله وتجليه فيه على قدر سعة وعائه [﴿لا إله إلا هو﴾ في المشهدين][3] ﴿العزيز﴾ القاهر الذي يقهر كل شيء باعتبار الجمع فلا يصل إليه أحد ﴿الحكيم﴾ الذي يدبر بحكمته كل شيء، فيعطيه ما يليق به باعتبار التفصيل. ﴿إنّ الدين عند الله الإسلام﴾ هذا هو التوحيد الذي قرّره بنفسه. فإنّ دينه دين إسلام الوجوه له، كما قال إبراهيم ﷺ: "أسلمت وجهي لله" أي: نفسي ووجودي وجملتي، وانخلعت عن أنانيتي، ففنيت فيه.

ثم أخبر عن عزته واختلاف أهل العلم بحكمته بقوله تعالى:

﴿إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلْإِسْلَٰمُ ۗ وَمَا ٱخْتَلَفَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ إِلَّا مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْعِلْمُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ ۗ وَمَن يَكْفُرْ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ فَإِنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ﴿١٩﴾﴾

[سورة آل عمران: 19]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: وما اختلف في دين الإسلام اليهود والنصارى الذين أعطوا علم التوراة والإنجيل إلا من بعد ما جاءتهم البينات. أي: اختلافهم فيه ليس لقصور في البيان ولا لغموض في الحجج، بل حجج التوحيد ظاهرة، ودلائله واضحة باهرة. ﴿بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ قال الأخفش رحمه الله: هو مقدم، وتقديره: وَمَا اخْتَلَفَ فيه بَغْيًا بَيْنَهُمْ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوه مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ البينات. والبغي: طلب الاستعلاء بالظلم. أي: عاندوا الحق وأعرضوا عن التدبر؛ حسدا للرسل والمؤمنين، وطلبا للرئاسة، وإرادة للتعزز والتعظم على الآخرين. وقيل: وما اختلف في محمّد عليه السلام إلا أهل الكتاب بعد وقوع العلم لهم به مما في كتابهم من ذكره، وفعلوا ذلك حسدًا له؛ إذ كان من بني إسماعيل عليه السلام، وهم من بني إسحاق عليه السلام. وفي ذلك قوله تعالى: ﴿وَكانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ [الْبَقَرَة: 89] وقوله تعالى: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ [الأنعام: 33] والجحود إنكار بعد المعرفة، وحسدهم أنهم كرهوا متابعة الفقراء الذين سبقوهم بالإيمان. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾، أي: الكتب والرسل. وقيل: أي: بمحمد عليه السلام والقرآن. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ فإنه سيصير إلى الله سريعا، فيحاسبه، ويجازيه على كفره.

وَاعلم أن اخْتِلَاف اليهود أَنَّ موسى عليه السلام لَمَّا قَرُبَتْ وَفَاتُهُ سَلَّمَ التَّوْرَاةَ إِلَى سَبْعِينَ حَبْرًا، وَجَعَلَهُمْ أُمَنَاءَ عَلَيْهَا وَاسْتَخْلَفَ يُوشَعَ، فَلَمَّا مَضَى قَرْنٌ بَعْدَ قَرْنٍ /373 أ/ اخْتَلَفَ أَبْنَاءُ السَّبْعِينَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ فِي التَّوْرَاةِ بَغْيًا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

3 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

بَيْنَهُمْ، وَتَحَاسَدُوا فِي طَلَبِ الدُّنْيَا. وَإِن اخْتِلَاف النصارى فِي أَمْرِ عيسى عليه السلام بعد ما جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِأَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وقال بعضهم: اخْتِلَافُهُمْ هُوَ أَنَّهُ قَالَتِ اليهود عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ، وَقَالَتِ النصارى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ وَأَنْكَرُوا نُبُوَّةَ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، وَقَالُوا: نَحْنُ أَحَقُّ بِالنُّبُوَّةِ مِنْ قُرَيْشٍ، لِأَنَّهُمْ أُمِّيُّونَ وَنَحْنُ أَهْلُ الْكِتَابِ.

وانْتِصَابِ قَوْلِهِ: ﴿بَغْيًا﴾ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ وقال بعضهم: الْمَعْنَى وَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِلَّا لِلْبَغْيِ بَيْنَهُمْ، فَيَكُونُ هَذَا إِخْبَارًا عَنْ أَنَّهُمْ إِنَّمَا اخْتَلَفُوا لِلْبَغْيِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية: إن اختلاف عالم الصورة من نتائج التناكر في عالم الأرواح، كما قال ﷺ: "الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف"[1]،[فالأرواح تلاقي بعضها بعضًا عند تشاهد الأشخاص، فما تعارف منها في الميثاق لتقاربهم في الصف أو لتقابلهم في المنزل ائتلف، وما تناكر منها][2] لتباعدهم في الصف أو لتدبرهم في المنزل اختلف، فإذا كان الاختلاف من ذلك التناكر ﴿لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا مَّآ أَلَّفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾[الأنفال: 63]، وإن كان اختلاف بأسباب حادثة في الظاهر، وذلك التعارف الأصلي ثابت في الباطن، فإذا التقى الشخصان نظر كل واحد منهما إلى سيما الآخر، فتعرف روحه روح الآخر، والقلوب تشاهد فتأتلف، كما كان حال أويس القرني – ﷺ – لما رأى هرم بن حيان فقال: السلام عليك يا هرم، فقال: كيف عرفتني؟ فقال: عرفت روحي روحك، قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿تَعْرِفُهُم بِسِيمَاهُمْ﴾ [البقرة: 273]، فظهر أن الاختلاف من تناكر الأرواح، والائتلاف من تعارف الأرواح، فلما كان بين أرواح المؤمنين تعارف روحاني، ما ضرتهم العداوة الجسمانية الحادثة؛ كقوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [آل عمران: 103].

وقوله تعالى: ﴿إِلاَّ مِن بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [آل عمران: 19]، إشارة إلى: إن العلم مظنة الحسد. واعلم أن حسد أهل العلم قسمان: مذموم ومحمود، والمحمود ما قال ﷺ: "لا حسد إلا في اثنتين رجل أتاه مالًا فسلطه على هلكته في حق، ورجل أتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها "[3]، متفق على صحته، رواه عبد الله بن مسعود ﷺ، فالمراد من الحسد هاهنا: الغبطة وهي أن يتمنى الرجل أن يكون له مثل مال أخيه أو علم أخيه فيعمل به مثل ما يعمل أخوه، فهذا النوع من الحسد محمود، والمذموم: أن يتمنى الرجل مال أخيه أو علمه لنفسه وزوالها عن أخيه، ﴿وَمَن يَكْفُرْ بِآيَاتِ ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 19]، بكتاب الله تعالى ومعجزات النبي ﷺ، والبراهين الواضحة والدلائل اللائحة بالحسد، وطلب الجاه والرفعة في الدنيا وعلو المرتبة على الإخوان، ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ﴾[آل عمران: 19]؛ أي: يحاسبه بالعقاب سريعًا في الدنيا عاجلًا بأن يعاقبه بقسوة القلب وسواده، والبعد عن الحق ونسيانه واستيلاء الشيطان وسلطانه، واستحلال الدنيا والحرص عليها، ومتابعة النفس وهواها، وآجلًا: بأن يعذبه بعذاب الحجاب وشديد العقاب.

ثم أخبر عن شرط الإسلام إنه التسليم، وليس على النبي ﷺ إلا التبليغ والتعليم بقوله تعالى:

---

1 يُنظر: البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، 2، باب الأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ، (3336)، ومسلم، كتاب البر والصلة والآداب، بَابُ الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ، (2638)

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

3 يُنظر: البخاري، كتاب العلم، 16، باب الِاغْتِبَاطِ فِي الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ، (73)، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، بَابُ فَضْلِ مَنْ يَقُومُ بِالْقُرْآنِ، وَيُعَلِّمُهُ، وَفَضْلِ مَنْ تَعَلَّمَ حِكْمَةً مِنْ فِقْهٍ، أَوْ غَيْرِهِ فَعَمِلَ بِهَا وَعَلَّمَهَا، (816)، وابن ماجه، كِتَابُ الزُّهْدِ، 22، بَابُ الْحَسَدِ، (4208)، وأحمد (7/ 183)، (4109)

﴿فَإِنْ حَآجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ۗ وَقُل لِّلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَأَسْلَمْتُمْ ۚ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوا ۖ وَّإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ ۗ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠﴾﴾

[سورة آل عمران: 20]

[فصل في التفسير بالرواية]

/373 ب/ ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾، أي: فإن خاصموك. ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾، أي: أخلصت قصدي وتوجهي لله. وقوله: ﴿وَمَنِ اتَّبَعَنِ﴾، عطف على التاء في "أسلمت"، أي: أسلمت أنا وجهي ومن اتبعني فعل كذلك. وفيه وجهان: أسلمت أنا ومن اتبعني. وأسلمت ومن اتبعني. والأكثر مع ذكر "أنا"؛ قال الله تعالى: ﴿أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: 108] فجمع في القرآن بين الوجهين. وقيل: إنما حذف "أنا" هاهنا لطول الفصل في الكلام. يقول: فإن خاصموك في إثبات شركهم، فقل لهم: من أسلمت وجهي له هو الله، وهذا في الجملة حق عندي وعندكم، وهو يوجب الانقياد لجميع ما أمر الله تعالى به، وقد أقام لي الدلائل [في نفسي على أني عبده ورسوله وأوح إليَّ القرآن، وأقام لي الدلائل][1] ولمن اتبعني بذلك، فإن أسلمتم اهتديتم، وإن أعرضتم عن ذلك، فقد بلغناكم حجج الله تعالى، وليس وراءه إلا العذاب. ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ هم يهود المدينة ونصارى بني نجران ﴿وَالْأُمِّيِّينَ﴾ مشركي العرب. قد بينا وجوهه في قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ﴾ [البَقَرَة: 78]. ﴿أَأَسْلَمْتُمْ﴾ استفهام بمعنى الأمر. ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا﴾، أي: إن أسلموا وجوههم كما أسلمتم أنتم فقد رشدوا. ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾، أي: إن أعرضوا عن ذلك. ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾، أي: تبليغ الرسالة وليس بيدك أن تمنعهم من التولي. وكان هذا حين لم يؤمر بالقتال، ثم أمر به. ولما نزل هذا دعاهم إلى الإسلام، فقالوا: قد أسلمنا. فقال لليهود: أتشهدون أن عيسى كلمة من الله وروح منه؟ قالوا: معاذ الله. وقال للنصارى: أتشهدون أن عيسى عليه السلام عبد الله ورسوله؟ قالوا: معاذ الله، ولكنه الله. فذلك توليهم عن الإسلام. ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾، أي: يراهم ولا يغفل، وهذا وعيد. وقيل: أي: بصير بجزاء أعمالهم. وقيل: أي: بصير بما أسروا وأعلنوا.

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّهُ سبحانه لَمَّا ذَكَرَ مِنْ قَبْلُ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ اخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ، وَأَنَّهُمْ أَصَرُّوا عَلَى الْكُفْرِ مَعَ ذَلِكَ بَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَقُولُهُ فِي مُحَاجَّتِهِمْ، فَقَالَ: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ﴾ وَفِي كَيْفِيَّةِ إِيرَادِ هَذَا الْكَلَامِ طَرِيقَانِ:

الطَّرِيقُ الْأَوَّلُ: أَنَّ هَذَا إِعْرَاضٌ عَنِ الْمُحَاجَّةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ قَدْ أَظْهَرَ لَهُمُ الْحُجَّةَ عَلَى صِدْقِهِ قَبْلَ نُزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ مِرَارًا وَأَطْوَارًا، فَإِنَّ هَذِهِ السُّورَةَ مَدَنِيَّةٌ، وَكَانَ قَدْ أَظْهَرَ لَهُمُ الْمُعْجِزَاتِ بِالْقُرْآنِ، وَدُعَاءِ الشَّجَرَةِ وَكَلَامِ الذِّئْبِ وَغَيْرِهَا، وَأَيْضًا قَدْ ذَكَرَ قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ آيَاتٍ دَالَّةً عَلَى صِحَّةِ دِينِهِ، فَأَوَّلُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ الْحُجَّةَ بِقَوْلِهِ: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ عَلَى فَسَادِ قَوْلِ النصارى فِي إِلَهِيَّةِ عيسى عليه السلام وَبِقَوْلِهِ: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 3] عَلَى صِحَّةِ النُّبُوَّةِ، وَذَكَرَ شُبَهَ الْقَوْمِ، وَأَجَابَ عَنْهَا بِأَسْرِهَا عَلَى مَا قَرَّرْنَاهُ فِيمَا تَقَدَّمَ، ثُمَّ ذَكَرَ لَهُمْ مُعْجِزَةً أُخْرَى، وَهِيَ الْمُعْجِزَةُ الَّتِي شَاهَدُوهَا يَوْمَ بَدْرٍ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 13] ثُمَّ بَيَّنَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

صِحَّةَ الْقَوْلِ بِالتَّوْحِيدِ، وَنَفَى الضِّدَّ وَالنِّدَّ وَالصَّاحِبَةَ وَالْوَلَدَ بِقَوْلِهِ: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 18] ثُمَّ بَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ ذَهَابَ هَؤُلَاءِ اليهود والنصارى عَنِ الْحَقِّ، وَاخْتِلَافَهُمْ فِي الدِّينِ، إِنَّمَا كَانَ لِأَجْلِ الْبَغْيِ وَالْحَسَدِ، وَفِي ذَلِكَ مَا يَحْمِلُهُمْ عَلَى /374 أ/ الِانْقِيَادِ لِلْحَقِّ وَالتَّأَمُّلِ فِي الدَّلَائِلِ لَوْ كَانُوا مُخْلِصِينَ، فَظَهَرَ أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْ أَسْبَابِ إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَى فِرَقِ الْكُفَّارِ شَيْءٌ إِلَّا وَقَدْ حَصَلَ، فَبَعْدَ هَذَا قَالَ: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ﴾ يَعْنِي إِنَّا بَالَغْنَا فِي تَقْرِيرِ الدَّلَائِلِ، وَإِيضَاحِ الْبَيِّنَاتِ، فَإِنْ تَرَكْتُمُ الْأَنَفة وَالْحَسَدَ، وَتَمَسَّكْتُمْ بِهَا كُنْتُمْ أَنْتُمُ الْمُهْتَدِينَ، وَإِنْ أَعْرَضْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ وَرَاءِ مُجَازَاتِكُمْ، وَهَذَا التَّأْوِيلُ طَرِيقٌ مُعْتَادٌ فِي الْكَلَامِ، فَإِنَّ الْمُحِقَّ إِذَا ابْتُلِيَ بِالْمُبْطِلِ اللَّجُوجِ، وَأَوْرَدَ عَلَيْهِ الْحُجَّةَ حَالًا بَعْدَ حَالٍ، فَقَدْ يَقُولُ فِي آخِرِ الْأَمْرِ: أَمَّا أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي فَمُنْقَادُونَ لِلْحَقِّ، مُسْتَسْلِمُونَ لَهُ، مُقْبِلُونَ عَلَى عُبُودِيَّةِ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنْ وَافَقْتُمْ وَاتَّبَعْتُمُ الْحَقَّ الَّذِي أَنَا عَلَيْهِ بَعْدَ هَذِهِ الدَّلَائِلِ الَّتِي ذَكَرْتُهَا فَقَدِ اهْتَدَيْتُمْ، وَإِنْ أَعْرَضْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ بِالْمِرْصَادِ، فَهَذَا الطَّرِيقُ قَدْ يَذْكُرُهُ الْمُحْتَجُّ الْمُحِقُّ مَعَ الْمُبْطِلِ الْمُصِرِّ.

الطَّرِيقُ الثَّانِي: وَهُوَ أَنْ نَقُولَ: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾ مُحَاجَّةٌ، وَإِظْهَارٌ لِلدَّلِيلِ، وَبَيَانُهُ مِنْ وُجُوهٍ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ الْقَوْمَ كَانُوا مُقِرِّينَ بِوُجُودِ الصَّانِعِ، وَكَوْنِهِ مُسْتَحِقًّا لِلْعِبَادَةِ، فَكَأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ لِلْقَوْمِ: هَذَا الْقَدْر مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ بَيْنَ الْكُلِّ فَأَنَا مُسْتَمْسِكٌ بِهَذَا الْقَدْرِ الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ وَدَاعٍ لِلْخَلْقِ إِلَيْهِ، وَإِنَّمَا الْخِلَافُ فِي أُمُورٍ وَرَاءَ ذَلِكَ وَأَنْتُمُ الْمُدَّعُونَ فَعَلَيْكُمُ الْإِثْبَاتُ، فَإِنَّ اليهود يَدَّعُونَ [التَّشْبِيهَ وَالْجِسْمِيَّةَ، والنصارى يَدَّعُونَ إِلَهِيَّةَ عيسى، وَالْمُشْرِكِينَ يَدَّعُونَ][1] وُجُوبَ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ فَهَؤُلَاءِ هُمُ الْمُدَّعُونَ لِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ فَعَلَيْهِمْ إِثْبَاتُهَا، وَأَمَّا أَنَا فَلَا أَدَّعِي إِلَّا وُجُوبَ طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَعُبُودِيَّتَهُ، وَهَذَا الْقَدْرُ مُتَّفَقٌ عليه، ونظيره هذه الآية قوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتابِ تَعالَوْا إِلى كَلِمَةٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 64].

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: فِي كَيْفِيَّةِ الِاسْتِدْلَالِ مَا ذَكَرَهُ أَبُو مُسْلِمٍ الْأَصْفَهَانِيُّ، وَهُوَ أَنَّ اليهود والنصارى وَعَبَدَةَ الْأَوْثَانِ كَانُوا مُقِرِّينَ بِتَعْظِيمِ إبراهيم صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ، وَالْإِقْرَارِ بِأَنَّهُ كَانَ مُحِقًّا فِي دِينِهِ صَادِقًا فِي قَوْلِهِ، إِلَّا فِي زِيَادَاتٍ مِنَ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ، فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ يَتَّبِعَ مِلَّتَهُ فَقَالَ: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إبراهيم حَنِيفًا﴾ [النَّحْلِ: 123] ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى أَمَرَ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ أَنْ يَقُولَ كَقَوْلِ إبراهيم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالَ: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 79] فَقَوْلُ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم: أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ كَقَوْلِ إبراهيم عليه السلام وَجَّهْتُ وَجْهِيَ أي اعترضت عَنْ كُلِّ مَعْبُودٍ سِوَى اللَّهِ تَعَالَى، وَقَصَدْتُهُ بِالْعِبَادَةِ وَأَخْلَصْتُ لَهُ، فَتَقْدِيرُ الْآيَةِ كَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: فَإِنْ نَازَعُوكَ يَا مُحَمَّد فِي هَذِهِ التَّفَاصِيلِ فَقُلْ: أَنَا مُسْتَمْسِكٌ بِطَرِيقَةِ إبراهيم، وَأَنْتُمْ مُعْتَرِفُونَ بِأَنَّ طَرِيقَتَهُ حَقَّةٌ، بَعِيدَةٌ عَنْ كُلِّ شُبْهَةٍ وَتُهْمَةٍ، فَكَانَ هَذَا مِنْ بَابِ التَّمَسُّكِ بِالْإِلْزَامَاتِ، وَدَاخِلًا تَحْتَ قَوْلِهِ ﴿وَجادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النَّحْلِ: 125].

وَالْوَجْهُ الثَّالِثُ: وَهُوَ أَنَّهُ لما ادَّعَى قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ لَا غَيْرَ، ثُمَّ قَالَ: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾ يَعْنِي فَإِنْ نَازَعُوكَ فِي قولك: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 19] فَقُلِ: الدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنِّي أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ، فَلَا أَعْبُدُ غَيْرَهُ وَلَا أَتَوَقَّعُ الْخَيْرَ إِلَّا مِنْهُ وَلَا أَخَافُ إِلَّا مِنْ قَهْرِهِ وَسَطْوَتِهِ، وَلَا أُشْرِكُ بِهِ غَيْرَهُ، كَانَ هَذَا هُوَ تَمَامُ الْوَفَاءِ بِلَوَازِمِ الرُّبُوبِيَّةِ وَالْعُبُودِيَّةِ، فَصَحَّ أَنَّ الدِّينَ الْكَامِلَ هُوَ الْإِسْلَامُ.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا﴾ وَفِيهِ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةُ مُتَنَاوِلَةٌ لِجَمِيعِ الْمُخَالِفِينَ لِدِينِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، وَذَلِكَ لِأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، /374 ب/ سَوَاءٌ كَانَ مُحِقًّا فِي تِلْكَ الدَّعْوَى كَالْيَهُودِ والنصارى، أَوْ كَانَ كَاذِبًا فِيهِ كَالْمَجُوسِ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَهُمْ عَبَدَةُ الْأَوْثَانِ.

وأنه وَصَفَ مُشْرِكِي العرب بِأَنَّهُمْ أُمِّيُّونَ لِوَجْهَيْنِ الْأَوَّلُ: أَنَّهُمْ لَمَّا لَمْ يَدَّعُوا الْكِتَابَ الْإِلَهِيَّ وُصِفُوا بِأَنَّهُمْ أُمِّيُّونَ تَشْبِيهًا بِمَنْ لَا يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ. وَالثَّانِي: أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ أَنَّهُمْ لَيْسُوا مِنْ أَهْلِ الْقِرَاءَةِ وَالْكِتَابَةِ فَهَذِهِ كَانَتْ صِفَةَ عَامَّتِهِمْ وَإِنْ كَانَ فِيهِمْ مَنْ يَكْتُبُ فَنَادِرٌ مِنْ بَيْنِهِمْ.

وأن هَذِهِ الْآيَة تدل عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾ عَامٌّ فِي كُلِّ الْكُفَّارِ، لِأَنَّهُ دَخَلَ كُلُّ مَنْ يَدَّعِي الكتاب تحت قوله: ﴿لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ﴾ وَدَخَلَ مَنْ لَا كِتَابَ لَهُ تَحْتَ قَوْلِهِ: ﴿الْأُمِّيِّينَ﴾. ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَأَسْلَمْتُمْ﴾ وفيه فَائِدَةٌ زَائِدَةٌ، وَهِيَ التَّعْبِيرُ بِكَوْنِ الْمُخَاطَبِ مُعَانِدًا بَعِيدًا عَنِ الْإِنْصَافِ، لِأَنَّ الْمُنْصِفَ إِذَا ظَهَرَتْ لَهُ الْحُجَّةُ لَمْ يَتَوَقَّفْ بَلْ فِي الْحَالِ يَقْبَلُ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُكَ لِمَنْ لَخَّصْتَ لَهُ الْمَسْأَلَةَ فِي غَايَةِ التَّلْخِيصِ وَالْكَشْفِ وَالْبَيَانِ: هَلْ فَهِمْتَهَا؟ فَإِنَّ فِيهِ الْإِشَارَةَ إِلَى كَوْنِ الْمُخَاطَبِ بَلِيدًا قَلِيلَ الْفَهْمِ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي آيَةِ الْخَمْرِ: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 91] وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى التَّقَاعُدِ عَنِ الِانْتِهَاءِ وَالْحِرْصِ الشَّدِيدِ عَلَى تَعَاطِي الْمَنْهِيِّ عَنْهُ.

ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا﴾ وَذَلِكَ لِأَنَّ هَذَا الْإِسْلَامَ تَمَسُّكٌ بِمَا هَدَى إِلَيْهِ، وَالْمُتَمَسِّكُ بِهِدَايَةِ اللَّهِ تَعَالَى يَكُونُ مُهْتَدِيًا، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عَنِ الْإِسْلَامِ وَاتِّبَاعِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم ﴿فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ﴾ وَالْغَرَضُ مِنْهُ تَسْلِيَةُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَعْرِيفُهُ أَنَّ الَّذِي عَلَيْهِ لَيْسَ إِلَّا إِبْلَاغُ الْأَدِلَّةِ وَإِظْهَارُ الْحُجَّةِ فَإِذَا فعل فَقَدْ أَدَّى مَا عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآية أن حقيقة الإسلام والدين هو الاستسلام بكلية الوجود إلى الله تعالى، راضيًا بقضائه صابرًا على بلائه، شاكرًا للنعماء به، منقادًا لأوامره، منزجرًا عن نواهيه، محكومًا لأحكامه الأزلية، مريدًا لإرادته القديمة، مفوضًا إليه الأمور الدنيوية والأخروية، وبهذا أمر النبي ﷺ لنفسه ولمن اتبعه، ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ ٱتَّبَعَنِ﴾[آل عمران: 20]، ولا يصلح الاستسلام والمتابعة للعبد إلا بهذا الشرط، فبهذا يصح الإقتداء وعلى هذا يكون الاهتداء، كما قال تعالى: ﴿وَقُلْ لِّلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُواْ﴾[آل عمران: 20]، يعني فبهذا الشرائط ﴿فَقَدِ ٱهْتَدَواْ وَّإِن تَوَلَّوْاْ﴾[آل عمران: 20]، عن القيام بهذه الشرائط ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ ٱلْبَلَٰغُ﴾[آل عمران: 20]؛ أي: عليك التبليغ بهذه المعاني والشرائط إلى قلوبهم ﴿بِٱلْحِكْمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ ٱلْحَسَنَةِ﴾[النحل: 125]، وتصرفات النبوة ظاهرًا وباطنًا ﴿وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِٱلْعِبَادِ﴾[آل عمران: 20]، من يستحق الهداية فيهديه، ومن يستحق الضلالة فيجد له في الضلالة.

ثم أخبر عن غاية جهالة أهل الضلالة بقوله تعالى:

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ ٱلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِٱلْقِسْطِ مِنَ ٱلنَّاسِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾﴾

[سورة آل عمران: 21]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآياتِ اللَّهِ﴾ هم اليهود لعنهم الله كفروا بمحمد والقرآن وعيسى والإنجيل، وخالفوا التوراة أيضا. ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ﴾، أي: زكريا ويحيى وغيرهما ﴿بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ وقال في سورة البقرة: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [البقرة: 61]، أي: بغير الحق الذي حده الله تعالى. والنكرة هاهنا على معنى أن [...][1] /375 أ/

۞۞۞

قَالَ تَعَالَى: ﴿* إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰٓ ءَادَمَ وَنُوحًا وَءَالَ إِبْرَٰهِيمَ وَءَالَ عِمْرَٰنَ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٣٣﴾ ذُرِّيَّةًۢ بَعْضُهَا مِنۢ بَعْضٍ ۗ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾﴾

[سورة آل عمران: 33، 34]

قَالَ الْخَلِيمِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَهَذَا غَيْرُ مُسْتَبْعَدٍ لِأَنَّ الْبُصَرَاءَ يَتَفَاوَتُونَ فَرُوِيَ أَنَّ زَرْقَاءَ الْيَمَامَةِ كَانَتْ تُبْصِرُ الشَّيْءَ مِنْ مَسِيرَةِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ بَصَرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْوَى مِنْ بَصَرِهَا. وَثَانِيهَا: الْقُوَّةُ السَّامِعَةُ، وَكَانَ صلى الله عليه وسلم أقوى النأي فِي هَذِهِ الْقُوَّةِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا: قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَئِطَّ مَا فِيهَا مَوْضِعُ قَدَمٍ إِلَّا وَفِيهِ مَلَكٌ سَاجِدٌ لِلَّهِ تَعَالَى"[2] فَسَمِعَ أَطِيطَ السَّمَاءِ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ سَمِعَ دَوِيًّا وَذَكَرَ أَنَّهُ هُوِيُّ صَخْرَةٍ قُذِفَتْ فِي جَهَنَّمَ فَلَمْ تَبْلُغْ قَعْرَهَا إِلَى الْآنِ. قَالَ الْخَلِيمِيُّ: وَلَا سَبِيلَ لِلْفَلَاسِفَةِ إِلَى اسْتِبْعَادِ هَذَا، فَإِنَّهُمْ زَعَمُوا أَنَّ فِيثَاغُورْثَ رَاضَ نَفْسَهُ حَتَّى سَمِعَ خَفِيفَ الْفَلَكِ، وَنَظِيرُ هَذِهِ الْقُوَّةِ لسليمان عليه السلام في قصة النَّمْلِ ﴿قالَتْ نَمْلَةٌ يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَساكِنَكُمْ﴾ [النَّمْلِ: 18] فَاللَّهُ تَعَالَى أَسْمَعَ سليمان كَلَامَ النَّمْلِ وَأَوْقَفَهُ عَلَى مَعْنَاهُ وَهَذَا دَاخِلٌ أَيْضًا فِي بَابِ تَقْوِيَةِ الْفَهْمِ، وَكَانَ ذَلِكَ حَاصِلًا لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم حِينَ تَكَلَّمَ مَعَ الذِّئْبِ وَمَعَ الْبَعِيرِ. وثَالِثُهَا: تَقْوِيَةُ قُوَّةِ الشَّمِّ، كَمَا فِي حَقِّ يعقوب عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَإِنَّ يوسف عليه السلام لَمَّا أَمَرَ بِحَمْلِ قَمِيصِهِ إِلَيْهِ وَإِلْقَائِهِ عَلَى وَجْهِهِ، ﴿قَالَ يعقوب إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يوسف﴾ [يوسف: 94] فَأَحَسَّ بِهَا مِنْ مَسِيرَةِ أَيَّامٍ. وَرَابِعُهَا: تَقْوِيَةُ قُوَّةِ الذَّوْقِ، كَمَا فِي حَقِّ رَسُولِنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ: «إِنَّ هَذَا الذِّرَاعَ يُخْبِرُنِي أَنَّهُ مَسْمُومٌ». وَخَامِسُهَا: تَقْوِيَةُ الْقُوَّةِ اللَّامِسَةِ كَمَا فِي حَقِّ الْخَلِيلِ حَيْثُ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى النَّارَ بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَيْهِ، فَكَيْفَ يُسْتَبْعَدُ هَذَا وَيُشَاهَدُ مِثْلُهُ فِي السَّمَنْدَلِ وَالنَّعَامَةِ، وَأَمَّا الْحَوَاسُّ الْبَاطِنَةُ فَمِنْهَا قُوَّةُ الْحِفْظِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلا تَنْسى﴾ [الْأَعْلَى: 6] وَمِنْهَا قُوَّةُ الذَّكَاءِ قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْفَ بَابٍ مِنَ الْعِلْمِ وَاسْتَنْبَطْتُ مِنْ كُلِّ بَابٍ أَلْفَ بَابٍ" فَإِذَا كَانَ حَالُ الْوَلِيِّ هَكَذَا، فَكَيْفَ حَالُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَأَمَّا الْقُوَى الْمُحَرِّكَةُ: فَمِثْلُ عُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمِعْرَاجِ، وَعُرُوجِ عيسى حَيًّا إِلَى السَّمَاءِ، وَرَفْعِ إِدْرِيسَ وَإِلْيَاسَ عَلَى مَا وَرَدَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ [النَّمْلِ: 40]. وَأَمَّا الْقُوَى الرُّوحَانِيَّةُ الْعَقْلِيَّةُ: فَلَا بُدَّ وَأَنْ تَكُونَ فِي غَايَةِ الْكَمَالِ، وَنِهَايَةِ الصَّفَاءِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ تَمَامَ الْكَلَامِ فِي هَذَا الْبَابِ أَنَّ النَّفْسَ الْقُدْسِيَّةَ النَّبَوِيَّةَ مُخَالِفَةٌ بِمَاهِيَّتِهَا لِسَائِرِ النُّفُوسِ، وَمِنْ لَوَازِمِ تِلْكَ النَّفْسِ الْكَمَالُ فِي الذَّكَاءِ، وَالْفِطْنَةِ، وَالْحُرِّيَّةِ، وَالِاسْتِعْلَاءُ، وَالتَّرَفُّعُ عَنِ الْجِسْمَانِيَّاتِ وَالشَّهَوَاتِ، فَإِذَا كَانَتِ [الرُّوحُ فِي غَايَةِ

1 سقط تفسير الآيات من 21: 33

2 يُنظر: الترمذي، كتاب الزهد، 9، بَابٌ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلاً، (2312)، وابن ماجه، كِتَابُ الزُّهْدِ، 19، بَابُ الْحُزْنِ وَالْبُكَاءِ، (4190)، وأحمد (35/ 405)، (21516) باختلاف يسير

الصَّفَاءِ وَالشَّرَفِ، وَكَانَ الْبَدَنُ فِي غَايَةِ النقاء والطهارة كانت هذه القوى المحركة والمدركة][1] فِي غَايَةِ الْكَمَالِ لِأَنَّهَا جَارِيَةٌ مَجْرَى أَنْوَارٍ فَائِضَةٍ مِنْ جَوْهَرِ الرُّوحِ وَاصِلَةٌ إِلَى الْبَدَنِ، وَمَتَى كَانَ الْفَاعِلُ وَالْقَابِلُ فِي غَايَةِ الْكَمَالِ كَانَتِ الْآثَارُ فِي غَايَةِ الْقُوَّةِ وَالشَّرَفِ وَالصَّفَاءِ.

فَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدم ونوحا﴾ [آل عمران: 33] مَعْنَاهُ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اصْطَفَى آدم إِمَّا مِنْ سُكَّانِ الْعَالَمِ السُّفْلِيِّ عَلَى قَوْلِ مَنْ يَقُولُ: [الْمَلَكُ أَفْضَلُ مِنَ الْبَشَرِ، أَوْ مِنْ سُكَّانِ الْعَالَمِ الْعُلْوِيِّ عَلَى قَوْلِ مَنْ يَقُولُ:][2] الْبَشَرُ أَشْرَفُ الْمَخْلُوقَاتِ، ثُمَّ وَضَعَ كَمَالَ الْقُوَّةِ الرُّوحَانِيَّةِ فِي شُعْبَةٍ مُعَيَّنَةٍ مِنْ أَوْلَادِ آدم عليه السلام، هُمْ شِيثٌ وَأَوْلَادُهُ، إِلَى إِدْرِيسَ، ثُمَّ إِلَى نُوحٍ، ثُمَّ إِلَى إبراهيم، ثُمَّ حَصَلَ مِنْ إبراهيم شُعْبَتَانِ: إِسْمَاعِيلُ وإسحاق، فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلَ مَبْدَأَ لِظُهُورِ الرُّوحِ الْقُدْسِيَّةِ لِمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، وَجَعَلَ إسحاق مَبْدَأَ /375 ب/ لِشُعْبَتَيْنِ: يعقوب وَعِيصُو، فَوَضَعَ النُّبُوَّةَ فِي نَسْلِ يعقوب، وَوَضَعَ الْمُلْكَ فِي نَسْلِ عِيصُو، وَاسْتَمَرَّ ذَلِكَ إِلَى زَمَانِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، فَلَمَّا ظَهَرَ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم نُقِلَ نُورُ النُّبُوَّةِ وَنُورُ الْمُلْكِ إِلَى مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، وَمَنْ تَأَمَّلَ فِي هَذَا الْبَابِ وَصَلَ إِلَى أَسْرَارٍ عَجِيبَةٍ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى خلق العالم على سبعة أنواع مختلفة: من الجمادات، والمعادن، والنبات، والحيوان، والنفوس، والعقول، والآرواح، مظهر لآياته وصفاته ثم اصطفى آدم ﴿عَلَى ٱلْعَالَمِينَ﴾[آل عمران: 33]، وجمع فيه الأنواع المختلفة السبعة لما خصه باختصاص وهو شريف تشريف إضافة، ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾[الحجر: 29]؛ ليكون مظهرا ومظهرا لمرآة وجود جميع آياته وصفاته وذاته تعالى، وإلى هذا أشار بقوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلأَرْضِ خَلِيفَةً﴾[البقرة: 30]، وقد صرح النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: "إن الله خلق آدم على صورته" أي: خلقه مرآة تظهر ذاته وصفاته فيه؛ كقوله تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي ٱلآفَاقِ وَفِيٓ أَنفُسِهِمْ﴾[فصلت: 53]، وقال تعالى: ﴿وَفِيٓ أَنفُسِكُمْ أَفَلاَ تُبْصِرُونَ﴾[الذاريات: 21]، وقال صلى الله عليه وسلم: "إن خلق آدم فتجلى فيه"، ويشير في قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰ ءَادَمَ ونوحا وَآلَ إبراهيم وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى ٱلْعَالَمِينَ﴾[آل عمران: 33]، إلى خواص أولاد آدم عليه السلام الذين هم ثمرات شجرة الإنسانية، كما سئل عنه النبي ﷺ، من آلك؟ فقال: "آلي كل مؤمن تقي ونقي".

وقوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ﴾ [آل عمران: 34]؛ يعني: ورثة النبوة والعلم والدين يأخذ بعضها من بعض بالوراثة الدينية، كقوله تعالى: ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يعقوب﴾ [مريم: 6]، وقال ﷺ: "العلماء ورثة الأنبياء، وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما، وإنما ورثوا العلم، فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر"[3].

فاعلم أن العالم بما فيه كشجرة وثمرتها أهل المعرفة، فهم درة صدفة العالمين وخلاصة الكونين، وزبدة الخافقين، ولب قشر الوجود، وقلب شخص الموجود، وسر: "فخلقت الخلق؛ لأعرف". ﴿وَٱللَّهُ سَمِيعٌ﴾ [آل عمران: 34] لدعائهم واستدعائهم ﴿عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: 34]، بأحوالهم وخصالهم بهم يمطرون وبهم يرزقون.

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 يُنظر: أبو داود، كتاب العلم، 1، باب الحثّ على طلب العلم، (3641)، والترمذي، كتاب العلم، 19، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الفِقْهِ عَلَى العِبَادَةِ، (2682)، وابن ماجه، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، 17، بَابُ فَضْلِ العُلَمَاءِ وَالحَثِّ عَلَى طَلَبِ العِلْمِ، (223)، وأحمد (36/ 46)، (21715) باختلاف يسير

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق في قوله: ﴿إنّ الله اصطفى آدم ونوحا﴾: الاصطفاء أعمّ من المحبة والخلة، فيشمل الأنبياء كلهم؛ لأنهم خيرة الله وصفوته، وتتفاضل فيه مراتبهم، كما قال تعالى: ﴿تِلْكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْض﴾[البقرة، الآية: 253]، فأخص المراتب هو المحبة، وأشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَات﴾[البقرة، الآية: 253] فلذلك كان أفضلهم حبيب الله مُحَمَّدا ﷺ، ثم الخلّة التي هي صفة إبراهيم عليه السلام، وأعمها الاصطفاء، الذي هو صفة آدم عليه السلام ﴿ذريّة بعضها من بَعض﴾ في الدين والحقيقة، إذ الولادة قسمان: صورية ومعنوية، وكل نبيّ يتبع نبيًّا آخر في التوحيد والمعرفة، وما يتعلق بالباطن من أصول الدين فهو ولده كأولاد المشايخ في زماننا هذا. وكما قيل: الآباء ثلاثة: أب ولدك، وأب رباك، وأب علمك. فكما أن وجود /376 أ/ البدن في الولادة الصورية يتولد في رحم أمّه من نطفة أبيه، فكذلك وجود القلب في الولادة الحقيقية يظهر في رحم استعداد النفس من نفحة الشيخ والمعلم. وإلى هذه الولادة أشار عيسى عليه السلام بقوله: "لن يلج ملكوت السماوات من لم يُولَد مرتين".

واعلم أنّ الولادة المعنوية أكثرها يتبع الصورية في التناسل، ولذلك كان الأنبياء في الظاهر أيضًا نسلًا واحدا، ثم ثمر شجرة واحدة، فإن عمران بن يصهر أبا موسى وهارون كان من أسباط لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، وعمران بن ماثان أبا مريم أم عيسى عليه السلام كان من أسباط يهوذا بن يعقوب، وكون مُحَمَّد عليه الصلاة والسلام من أسباط إسماعيل بن إبراهيم مشهور وكذا كون إبراهيم من نوح عليه السلام. وسببه أنّ الروح في الصفاء والكدورة يناسب المزاج في الاعتدال الحقيقي وعدمه وقت التكوّن، فلكلّ روح مزاج يناسبه ويخصّه، إذ الفيض يصل بحسب المناسبة، وتتفاوت الأرواح في الأزل بحسب صنوفها ومراتبها في القرب والبُعد من الحضرة الأحدية، فتتفاوت الأمزجة بحسبها في الأبد لتتصل بها. والأبدان المتناسلة بعضها من بعض متشابهة في الأمزجة على الأكثر، اللهمّ إلا لأمور عارضة اتفاقية، فكذلك الأرواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة، متناسبة في الصفة. وهذا مما يقوي أن المهديّ عليه السلام من نسل مُحَمَّد ﷺ. ﴿والله سَميعٌ﴾ حين قالت امرأة عمران: ﴿رب إني نَذَرت﴾ إلى قولها: ﴿عليمٌ﴾ بنيتها، كما شهدت بقولها ﴿إنك أنتَ السَميع العليم﴾.

سورة آل عمران [35: 75]

ثم أخبر عن [تحرير][1] امرأة عمران لرضاء الرحمن بقوله تعالى:

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ إِذْ قَالَتِ ٱمْرَأَتُ عِمْرَٰنَ رَبِّ إِنِّى نَذَرْتُ لَكَ مَا فِى بَطْنِى مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّىٓ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّى وَضَعْتُهَآ أُنثَىٰ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ وَلَيْسَ ٱلذَّكَرُ كَٱلْأُنثَىٰ ۖ وَإِنِّى سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّىٓ أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ ٱلرَّجِيمِ ﴿٣٦﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنۢبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ۖ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا ٱلْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا ۖ قَالَ يَٰمَرْيَمُ أَنَّىٰ لَكِ هَٰذَا ۖ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٧﴾ ﴾

[سورة آل عمران: 35: 37]

[فصل في التفسير بالرواية]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ قال الأخفش: أي: اذكر يا مُحَمَّد إذ قالت حنة بنت فاقوذا. قال الزجاج: أي: واصطفى آل عمران إذ قالت. وقوله: ﴿امْرَأَتُ﴾ هذا ألف وصل؛ لأن الأصل مَرْأَة، فسكنوا الميم، فأدخلوا الألف وقاية لسكونها. ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾، أي: يا رب التزمت التقرب إليك بتحرير ما بطني من الولد. والتحرير الإعتاق. وهو إثبات الحرية. وقيل: هو التخليص. وقيل: كان بنو إسرائيل لم يكونوا لهم غنائم أعدائهم، فلم يكن لهم مماليك قط يعتقونهم، فكانوا يحررون أولادهم تقربا إلى الله تعالى، ويقطعون منافعهم عن أنفسهم، ويفرغونهم لخدمة بيت الله تعالى. وقال عكرمة: أي: خالصا لله، لا يخالط أمور الدنيا. وقال مُحَمَّد بن إسحاق: كانت امرأة عمران بن ماثان أمسك عنها الولد، وَأَيِسَتْ، وكانوا أهل بيت صلاح ودين، فبينا هي تحت ظل شجرة، نظرت إلى طائر يطعم فرخا له، فتحركت نفسها للولد، فدعت الله تعالى أن يهب لها ولدا، فحملت بمريم ﷺ، وهلك عمران، فلما عرفت أن في بطنها جنينا جعلته محررا لله تعالى. ﴿فَتَقَبَّلْ مِنِّي﴾، أي: اقبل هذا الولد المحرر مني. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ السميع مقالتي العليم بنيتي. وقوله: ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا﴾ [آل عمران: 36]، أي: ولدت البنت. وقيل: الكناية ترجع إلى مضمرة، وتقديره: فوضعت بنتا فلما وضعتها. ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى﴾. قيل: كانوا يحررون الغلمان، وكانت ترجو أن يكون غلاما، فلما أتت جارية خافت ألا /376 ب/ يقبل منها، ولا تصلح للمسجد؛ إما لأن حالهن على التستر في البيوت، أو لأن المرأة تحيض فتحتاج إلى الخروج من المسجد. وقيل: كانوا يحررون الغلمان والجواري، لكن الأنثى أضعف وأعجز، فقالت ذلك اعترافا بالتقصير. وقيل: هو استكانة وتذلل. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ﴾ قرأ ابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر بضم التاء، وهو إخبار عنها أنها قالت ذلك. وقرأ الباقون بسكون التاء وهو إخبار من الله تعالى أنه أعلم بما وضعت؛ لأنها علمت بها بعد الولادة، والله تعالى كان عالما بها في الأزل. ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾، أي: قالت حنة ﷺ: ليست البنت في خدمة البيت، أي المسجد، كالابن. وهو اعتراف أيضا بالتقصير. ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مريم﴾، هي عبرانية معناها الخادم، فصارت عربية باستعمال العرب ذلك في لسانها. ﴿وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ عاذ [لازم، وأعاذ][1] متعد، وهو الاستعصام والاستعانة، وسألت ذلك في حقها وحق ولدها، فأجابها الله تعالى إلى ذلك. وقال الضحاك: كانت ﷺ صوامة قوامة، قد غلبت الأخيار فضلا وعبادة، وأقبلت الملائكة عند ولادة عيسى عليه السلام، فكانوا بينه وبين إبليس كأنهم بنيان مرصوص. وروى أبو هريرة ﷺ عن النبي عليه السلام أنه قال: "ما مِن مَوْلُودٌ إلَّا والشَّيْطَانُ يَمَسُّهُ حِينَ يُولَدُ، حتى يَسْتَهِلّ صَارِخًا مِن مَسِّ الشَّيْطَانِ إياه، غيرَ مريم وابْنِهَا صلوات الله عليه ورضي عنها"[2] ثُمَّ قال أبو هريرة: اقرأوا إن شئتم ﴿وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾، [وقال الحسن: معناه][3] إني أعيذها بك إذا بلغت، وولدها إذا ولدت من الشيطان الرجيم، فاستجاب الله تعالى لها ذلك، وقال: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَامَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [آل عمران: 37]، أي: قبلها الله تعالى منها ورضيها. ثم إن الله تعالى ذكر قبولها منها، وذلك لضعفها، وصدق نيتها في الابتداء،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 يُنظر: البخاري، كتاب التفسير [سورة آل عمران]، 2، باب ﴿وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [آل عمران: 36]، (4548)، ومسلم، كتاب الفضائل، بَابُ فَضَائِلِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، (2366) باختلاف يسير، وأحمد (13/ 136)، (7708)

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

وحيائها في الانتهاء. وكان في ذلك الزمان أربعة آلاف محرر لم يشتهر خبر أحد اشتهار خبرها، وفيه تنبيه للعبد على أن يرى من نفسه التقصير بعد جهدها، ليقبل الله عملها؛ لإظهارها إفلاسها، وإضمارها إخلاصها. ﴿وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾، أي: غَذَّاها تغذية صالحة، ورباها تربية، وهو مُشَبَّهٌ بإنبات النبات وتقويته وتربيته.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن تعلم أن لله تعالى في كل ذرة من ذرات الموجودات، وحركة، من حركتها أسرارًا لا يعلمها إلا الله، فبعضها يظهر في بعضها، مثل ما رأت حنة طائرًا يطعم فرخًا فتحركت لذلك نفسها للولد وهي عجوز، فدعت الله تعالى أن يهب لها ولدًا كما مر ذكره، فانظر ماذا أخرج الله من الأسرار عن إطعام ذلك الطائر فرخه، وظهر من الآيات والمعجزات من تلك الساعة إلى يوم القيامة بواسطة مريم وعيسى – عليهما السلام – كقوله: ﴿وَجَعَلْنَا ٱبْنَ مريم وَأُمَّهُ آيَةً﴾[المؤمنون: 50]، فأول الآية منها أن حنة حملت بمريم مع كبر سنها، ثم ﴿قَالَتِ ٱمْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾[آل عمران: 35]، /377 أ/ فإن تحريرها إياها ما كان إلا بإلهام رباني، ثم قالت: ﴿فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ﴾[آل عمران: 35]، وما قالت فأقبل مني؛ لأن معنى القبول راجع إلى التحرير؛ أي: فاقبل مني تحريرًا إياها وأعطني عليه الثواب؛ ومعنى التقبل راجع إلى المحرر؛ أي: تقبلها مني بأن تكفلها وتربيها تربية المحررين، بيانه قوله تعالى: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا﴾[آل عمران: 37]؛ أي: تقبل الله مريم أن يربيها، ﴿إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ﴾[آل عمران: 35]، أي: الذي يسمع دعاء المضطرين، ويجيبهم ﴿العليم﴾ الذي يعلم ضمير الداعي قبل أن يدعوه، ويعلم ما المحرر في بطنها ولا تعلم الحامل ما هو، ويعلم ما في بطن المحرر ما أودع من كلمة وروح منه، وهي لا تعلم.

ثم قالت: ﴿رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَآ أُنْثَى﴾[آل عمران: 36]؛ وقولها: ﴿وَلَيْسَ ٱلذَّكَرُ كَٱلْأُنْثَىٰ﴾، أي: أردت أن يكون المولود ذكرًا يصلح للتحرير، فكان أنثى على خلاف إرادتي، فليس لي ألا أني سميتها... الآية، فعاملها الله بنيتها، ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا﴾[آل عمران: 37]، يعني مريم ﴿بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾[آل عمران: 37]؛ يعني: بقبول ذكر، وفيه معنى آخر؛ أي: تقبل الله مريم بدعاء حنة بقولها: ﴿فَتَقَبَّلْ مِنِّي﴾[آل عمران: 35]، ورباها تربية التقبل والتكفل، ثم قبلها بقبول حسن؛ يعني: أخرج منها مثل عيسى عليه السلام، ويحتمل أيضًا أن يقال: ﴿وَأَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾[آل عمران: 37]؛ أي: أثبت لها نباتًا حسنًا؛ يعني: عيسى عليه السلام، دليله قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ أَنبَتَكُمْ مِّنَ ٱلْأَرْضِ نَبَاتًا﴾[نوح: 17]؛ أي: أنبت لكم.

[فصل في التفسير بالرواية]

ثم أخبر عن آية أخرى من آياته الكبرى بقوله تعالى: ﴿وَكَفَّلَهَا زَكريا﴾ [آل عمران: 37] وهو اسم أعجمي تكلمت به العرب فصار عربيا. والكَفْل: الضم. والكفالة بالمال: ضم ذمة إلى ذمة في حق المطالبة بالدين، والكفالة بالنفس: ضم مطالبه إلى مطالبه، وكفالة اليتيم: ضمه إلى نفسه. ومعنى "كفلها" بالتخفيف: ضمها إلى نفسه. وقصته ما قاله الكلبي رحمه الله، قال: لما ولدت مريم حنة ﷺ، أخذتها، فلفتها في خرقة، فوضعتها في المسجد، فتنافس فيها الأحبار، أيهم تكون عنده، فقال لهم زكريا عليه السلام: أنا أحقكم بها؛ خالتها امرأتي. فقال الأحبار: لو تركت لأحق الناس بها تركت على أمها التي ولدتها. ولكن نقرع عليها بأقلامنا، فتكون عند من خرج سهمه. وكان زكريا عليه السلام والأحبار في بيت الْمِدْرَاسِ يكتبون علم التوراة والزبور، فأخذوا أقلامهم التي يكتبون بها، وكانوا سبعة وعشرين رجلا، فانطلقوا بها إلى نهر جار، وقالوا نطرح أقلامنا في هذه الجرية، فمن صعد قلمه إلى أعلى الجرية، فهو أحق بها، قالوا نعم، ثم رموا مع الجرية، فسفلت أقلامهم

جميعا مع الجرية، وصعد قلم زكريا عليه السلام، فضمها إليه، واسترضع لها. وقال ابن عباس ﷺ: فلما بلغت تسع سنين صامت اليوم وقامت الليل، وتبتلت حتى غلبت الأحبار. وقال مقاتل رحمه الله: بنى لها زكريا عليه السلام محرابا في مسجد بيت المقدس، وجعل بابه في وسطه، وكان يغلق عليها الباب، لا يدخل عليها غيره. وقيل: المساجد عندهم تسمى المحاريب، وهو مفعال، من الحرب؛ لأنه يحارب فيه الشيطان. ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ /377 ب/ جاء في التفسير فاكهة الصيف في الشتاء، وفاكهة الشتاء في الصيف. وفيه إثبات الكرامة للأولياء ردا على المعتزلة. ﴿قَالَ يَامَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا﴾، أي: من أين لك هذا، ولا يدخل أحد غيري، ولا يوجد هذا في الدنيا؟! ﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، أي: جبريل عليه السلام يأتيني به من الله تعالى. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ قيل: هو تمام قول مريم ﷺ. وقال الحسن رحمه الله: هو ابتداء كلام من الله. ومعناه بغير حساب الاستحقاق على العمل. وقيل: أي: من غير أن يحاسبه أحد.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال الإمام: احْتَجَّ أَصْحَابُنَا عَلَى صِحَّةِ الْقَوْلِ بِكَرَامَةِ الْأَوْلِيَاءِ بِهَذِهِ الْآيَةِ، وَوَجْهُ الِاسْتِدْلَالِ أَنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ أَنْ زَكَرِيَّاءَ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مريم: أَنَّى لَكِ هَذَا؟ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، فَحُصُولُ ذَلِكَ الرِّزْقِ عِنْدَهَا إِمَّا أَنْ يَكُونَ خَارِقًا لِلْعَادَةِ، أَوْ لَا يَكُونَ، فَإِنْ قُلْنَا: إِنَّهُ غَيْرُ خَارِقٍ لِلْعَادَةِ فَهُوَ بَاطِلٌ مِنْ خَمْسَةِ أَوْجُهٍ الْأَوَّلُ: أَنَّ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ لَا يَكُونُ حُصُولُ ذَلِكَ الرِّزْقِ عِنْدَ مريم دَلِيلًا عَلَى عُلُوِّ شَأْنِهَا وَشَرَفِ دَرَجَتِهَا وَامْتِيَازِهَا عَنْ سَائِرِ النَّاسِ بِتِلْكَ الْخَاصِّيَّةِ وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْآيَةِ هَذَا الْمَعْنَى. وَالثَّانِي: أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ هُنالِكَ دَعا زَكَرِيا رَبَّهُ قالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً وَالْقُرْآنُ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ آيِسًا مِنَ الْوَلَدِ بِسَبَبِ شَيْخُوخَتِهِ وَشَيْخُوخَةِ زَوْجَتِهِ، فَلَمَّا رَأَى انْخِرَاقَ الْعَادَةِ فِي حَقِّ مريم طَمِعَ فِي حُصُولِ الْوَلَدِ فَيَسْتَقِيمُ قَوْلُهُ هُنالِكَ دَعا زَكَرِيا رَبَّهُ. الثَّالِثُ: أَنَّ التَّنَكُّرَ فِي قَوْلِهِ ﴿وَجَدَ عِنْدَها رِزْقًا﴾ يَدُلُّ عَلَى تَعْظِيمِ حَالِ ذَلِكَ الرِّزْقِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: رِزْقًا. أَيْ رِزْقٌ غَرِيبٌ عَجِيبٌ. الرَّابِعُ: هُوَ أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَجَعَلْناها وَابْنَها آيَةً لِلْعالَمِينَ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 91] وَلَوْلَا أَنَّهُ ظَهَرَ عَلَيْهِمَا مِنَ الْخَوَارِقِ، وَإِلَّا لَمْ يَصِحَّ ذَلِكَ. الْخَامِسُ: مَا تَوَاتَرَتِ الرِّوَايَاتُ بِهِ أَنَّ زَكَرِيا عليه السلام كَانَ يَجِدُ عِنْدَهَا فَاكِهَةَ الشِّتَاءِ فِي الصَّيْفِ، وَفَاكِهَةَ الصَّيْفِ فِي الشِّتَاءِ، فَثَبَتَ أَنَّ الَّذِي ظَهَرَ فِي حَقِّ مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ كَانَ فِعْلًا خَارِقًا لِلْعَادَةِ. فَهَذَا هُوَ وَجْهُ الِاسْتِدْلَالِ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى وُقُوعِ كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ.

واعْتَرَضَ أبو علي الْجُبَّائِيُّ وَقَالَ: لِمَ لَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ إِنَّ تِلْكَ الْخَوَارِقَ كَانَتْ مِنْ مُعْجِزَاتِ زَكَرِيا عليه السلام، وَبَيَانُهُ مِنْ وَجْهَيْنِ الْأَوَّلُ: أَنَّ زَكَرِيا عليه السلام دَعَا لَهَا عَلَى الْإِجْمَالِ أَنْ يُوَصِّلَ اللَّهُ إِلَيْهَا رِزْقًا، وأنه ربما كَانَ غَافِلًا عَنْ تَفَاصِيلِ مَا يَأْتِيهَا مِنَ الْأَرْزَاقِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى، [فَإِذَا رَأَى شَيْئًا بِعَيْنِهِ فِي وَقْتٍ مُعَيَّنٍ قَالَ لَهَا أَنَّى لَكِ هَذَا قالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ][1] فَعِنْدَ ذَلِكَ يُعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَظْهَرَ بِدُعَائِهِ تِلْكَ الْمُعْجِزَةَ. وَالثَّانِي: يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ زَكَرِيا يُشَاهِدُ عِنْدَ مريم رِزْقًا مُعْتَادًا إِلَّا أَنَّهُ كَانَ يَأْتِيهَا مِنَ السَّمَاءِ، وَكَانَ زَكَرِيا يَسْأَلُهَا عَنْ ذَلِكَ حَذَرًا مِنْ أَنْ يَكُونَ يَأْتِيهَا مِنْ عِنْدِ إِنْسَانٍ يَبْعَثُهُ إِلَيْهَا، فَقَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا مِنْ عِنْدِ غَيْرِهِ. فثبت أن هذا من كرامات مريم لا من معجزات زكريا.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى لما أراد أن يخرج عيسى عليه السلام من مريم بلا أب، فمن كمال حكمته جعل تكفل مريم إلى زكريا عليه السلام؛ لئلا يدخل عليها غيره، فيكون أبعد من التهمة [عند الخلق، ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَا ٱلْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا﴾[آل عمران: 37]؛ إظهارًا لكرامتها لديه؛ لتكون بريئة عن التهمة][1] عند زكريا، فيقول لها: ﴿أَنَّىٰ لَكِ هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 37]؛ أي: بأي سبب وطاعة وجدت هذه الكرامة؟ قالت: ليس هذا /378 أ/ بسبب من عندي؛ بل هو فضل من عند الله، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَآءُ﴾ من فضله وكرمه ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾[آل عمران: 37]، بغير سبب من الأسباب. وفيه معنى آخر، وجد عندها رزقًا من فتوحات الغيب الذي يطعم الله به خواص عباده، الذين يبيتون عنده لا عند أنفسهم ولا عند الخلق، كقوله ﷺ: "أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني"[2]، قال لها: ﴿أَنَّىٰ لَكِ هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 37]، فإن من يبيت عند الله يكون رزقه من عند الله؛ يعني: مما عند الله من فيض ألطافه، وحسن إعطائه ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَآءُ﴾[آل عمران: 37]، مريم ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾[آل عمران: 37]، بما لم يكن في حسابها من ولد عيسى عليه السلام بلا أب، وفاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء بلا شجرة، والعلوم اللدنية بلا واسطة، والمعجزات بلا نبوة، نظيره قوله تعالى: ﴿وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَل لَّهُ مَخْرَجًا * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لاَ يَحْتَسِبُ﴾[الطلاق: 2-3].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل الحق: لما كانت نية امرأة عمران صادقة، ونذرها ونيتها طاهرة في نفسها، رزقت مريم عيسى، وكانت النيّات وهيئات النفس مؤثرة في نفس الولد، كما أن الأغذية مؤثرة في بدنه. فمن كان غذاؤه حلالًا طيبًا وهيئات نفسه صافية نورية ونيّاته صادقة حقانيّة، جاء ولده مؤمنًا صديقًا أو وليًّا أو نبيًّا. ومن كان غذاؤه حرامًا وهيئات نفسه ظلمانية خبيثة ونياته فاسدة رديئة جاء ولده فاسقًا أو كافرًا أو زنديقا؛ إذ النطفة التي يتكوّن الولد منها متولدة من ذلك الغذاء، مربّاة بتلك النفس، فتناسبها. ولهذا قال رسول الله ﷺ: "الولد سرّ أبيه"[3]، فكان صدق مريم ونبوة عيسى عليهما السلام بركة صدق نيتها. ﴿وجدَ عندها رِزقًا﴾ يجوز أن يراد به الرزق الروحاني من المعارف والحقائق والعلوم والحِكَم الفائضة عليها من عند الله، إذ الاختصاص بالعندية يدلّ على كونها من الأرزاق اللدنيّة.

ثم أخبر عن آياته بعد أخرى من آياته الكبرى بقوله تعالى:

﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُۥ ۖ قَالَ رَبِّ هَبْ لِى مِن لَّدُنكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ۖ إِنَّكَ سَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ ﴿٣٨﴾ فَنَادَتْهُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَهُوَ قَآئِمٌ يُصَلِّى فِى ٱلْمِحْرَابِ أَنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًۢا بِكَلِمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٣٩﴾﴾

[سورة آل عمران: 38، 39]

[فصل في التفسير بالرواية]

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

2 يُنظر: البخاري، كتاب التمني، 9، باب مَا يَجُوزُ مِنَ اللَّوْ، (7242)، ومسلم، كتاب الصيام، بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ، (1103)، وأحمد (12/ 510)، (7548)

3 أورده الصغاني في الموضوعات (37)، وقال الزركشي في اللآلئ المنثورة (211):، والسخاوي في المقاصد الحسنة (530): لا أصل له.

"هنالك" و"هناك" بمعنى "ثم"، وهو إشارة إلى المكان. وقيل: يستعمل في الزمان، ومحله النصب بالظرف. ومعناه: لما رأى عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء على خلاف مجرى العادة. ﴿قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾، أي: تفضل عليّ بإعطاء ولد طاهر من عندك؛ إذ لا أحد غيرك يقدر على ذلك. وهو كقوله: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي﴾ [مريم: 5- 6] والذرية: الولد. ويقع على الذكر والأنثى والواحد والجماعة. وتأنيث "الطيبة" للفظ "الذرية". ﴿إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾، أي: مجيب. وقيل: هو على حقيقته، أي: إنك تسمع الدعاء، ولا يخفى عليك ما أقوله وأريده. ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [آل عمران: 39] قرأ حمزة والكسائي رحمهما الله "فناداه" بالياء. وعن ابن مسعود ﷺ: ذكروا الملائكة فإنهم ذكور. يريد خالفوا المشركين في قولهم: إن الملائكة بنات الله، ولأن الفعل مقدم. والباقون بالتاء. وفي كل الروايات أن النداء كان من جبريل عليه السلام وحده، وإنما ذكر جمعا؛ لأن جبريل إذا نزل لأمر كان معه جماعة من الملائكة /378 ب/ صلوات الله عليهم، فإذا أخبر بخبر يجوز أن يقال: أخبر الملائكة. على معنى أنه أخبر وهو معهم، وهم جاءوا لهذا، كما يقال: حضر فلان بن فلان خواص السلطان يدعونه إليه، وإن كان الذي يخاطبه بالدعوة واحدا منهم؛ إذا كان هو معهم. ﴿وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ﴾ الواو للحال. دل أن المرادات تطلب بالصلوات، وفيها إجابة الدعوات، وقضاء الحاجات. ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ﴾ أما البشارة فقد فسرناها في قوله: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الْبَقَرَة: 25]. وفي قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ﴾ أنه تعالى كان عرف زكريا أنه سيكون في الأنبياء رجل اسمه يحيى، وله درجة عالية، فإذا قال إن ذلك النبي المسمى بيحيى هو ولدك، كان ذلك بشارة له بيحيى عليه السلام، وأن يكون المعنى: فإن الله يبشرك بولد اسمه يحيى. والآية حجة لأصحابنا رحمهم الله في قولهم من قال إن يبشرني عبدي بكذا فهو حر، فأرسل إليه رسولا بذلك عُتِقَ، لأن الله تعالى أخبر أنه بشره، وكان بلسان رسوله جبريل عليه السلام. قرأ ابن عامر وحمزة رحمهما الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ بكسر الألف على إضمار القول، وقرأ الباقون بالفتح لوقوع فعل النداء. ﴿بيحيى﴾ وَقَالَ ابن عباس: إِنَّ يحيى كَانَ أَكْبَرَ سِنًّا مِنْ عيسى بِسِتَّةِ أَشْهُرٍ، وَكَانَ يحيى أَوَّلَ مَنْ آمَنَ به وَصَدَّقَ بِأَنَّهُ كَلِمَةُ اللَّهِ وَرُوحُهُ، ثُمَّ قُتِلَ يحيى قَبْلَ رَفْعِ عيسى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ. وقيل: يحيى اشتق من اسم الله تعالى "الحي"، سماه الله تعالى به؛ إكراما له. وقيل: لما حيي به الدين والنبوة أو حيي به العلم والحكمة أو حيي به الأخلاق الفاضلة والأعمال المرضية. وقال ابن عباس ﷺ: لأنه حيي به عقر أمه. وقيل: لأن الله تعالى أحياه بالطاعة حتى لم يعص ولم يهم بمعصية. وقيل: سمي به لحياة قلبه بالله تعالى. وقيل سمي بيحيي: إِذْ قَلْبُهُ لَمْ يَنْقَلِبْ، بَلْ هُوَ هُوَ. ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ "مُصَدِّقًا" نصب على الحال، أو القطع لأنه نكرة بعد معرفة. ﴿بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ قيل، وهو قول عامة أهل التفسير: هو عيسى عليه السلام؛ لأنه كان بكلمة من الله تعالى، وهو قوله "كن" من غير واسطة الأب. وقال بعضهم: أَنَّهُ تَكَلَّمَ فِي الطُّفُولِيَّةِ، وَآتَاهُ اللَّهُ الْكِتَابَ فِي زَمَانِ الطُّفُولِيَّةِ، فَكَانَ فِي كَوْنِهِ مُتَكَلِّمًا بَالِغًا مَبْلَغًا عَظِيمًا، فَسُمِّيَ كَلِمَةً بِهَذَا التَّأْوِيلِ وَهُوَ مِثْلُ مَا يُقَالُ: فُلَانٌ جُودٌ وَإِقْبَالٌ إِذَا كَانَ [كَامِلًا فِيهِمَا][1] وقيل: إِنَّ الْكَلِمَةَ كَمَا أَنَّهَا تُفِيدُ الْمَعَانِيَ وَالْحَقَائِقَ، كَذَلِكَ عيسى كَانَ يُرْشِدُ إِلَى الْحَقَائِقِ وَالْأَسْرَارِ الْإِلَهِيَّةِ، فَسُمِّيَ: كَلِمَةً، وَهُوَ مِثْلُ تَسْمِيَتِهِ رُوحًا مِنْ حَيْثُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحْيَا بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ كَمَا يَحْيَا الْإِنْسَانُ بِالرُّوحِ، وَقَدْ سَمَّى اللَّهُ الْقُرْآنَ رُوحًا فَقَالَ: ﴿وَكَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنا﴾ [الشُّورَى: 52]. وقيل: إِنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يُسَمَّى بِفَضْلِ اللَّهِ وَلُطْفِ اللَّهِ، فَكَذَا عيسى عليه السلام كَانَ اسْمُهُ الْعَلَمُ: كَلِمَةَ اللَّهِ، وَرُوحَ اللَّهِ. وقيل: سمي كلمة الله؛ لان الناس يهتدون به في الدين كما يهتدون بكلام الله تعالى. وهذا كما سمى الله

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

تعالى القرآن روحا وعيسى عليه السلام روحا؛ لأنه يحيي بهما الإنسان من الضلالة، كما يحيي الإنسان بالروح. وقال أبو عبيدة رحمه الله: ﴿بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾، أي: بكتاب الله. وسمى الكتاب كلمة؛ لأن العرب يقولون: أنشدني كلمة فلان. يعني القصيدة التي قالها. ﴿وَسَيِّدًا﴾، /379 أ/ هو نعت له. وهو الذي يفوق قومه في خصال الخير حتى يستحق الرئاسة عليهم بسؤدده. وقيل: السيد الحليم الورع. وقيل: السيد الكريم على الله تعالى. وقيل: الفقيه العامل بعلمه. وقيل: هو المالك نفسه. وقال أبو بكر الوراق رحمه الله: هو المتوكل على الله. وقال النبي عليه السلام: "سادة الناس في الدنيا الأسخياء، وفي الآخرة الأتقياء"[1]. ﴿وَحَصُورًا﴾، أي: ممتنعا عن النساء مع القدرة عليهن. وقيل: الممتنع عن كل المعاصي. ﴿وَنَبِيًّا﴾، أي: يوحى إليه إذا بلغ مبلغه. وهو من "النبوة"، وهي الرفعة. وإذا همز فهو من "النبأ" وهو الخبر؛ أي: هو مخبر عن الله تعالى. والنبي: الطريق الواضح. والأنبياء طرق إلى الله تعالى، ولهذا قيل للنبي عليه السلام "إمام". والإمام: الطريق الواضح. ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾، أي: من الآباء الصالحين. والصلاح صفة تنتظم الخير كله. وقيل: الصالح هو المؤدي حقوق الله تعالى وحقوق الخلق. وقيل: هو الذي ينتفي عنه الفساد بالكلية.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى جعل بعض الأشياء سبب البعض، فكما أنه جعل إطعام الطائر فرخة، سبب تحريك قلب زكريا لطلب الولد، فكذلك جعل حالة مريم لما كان يأتيها رزقها من الجنة خرقا للعادة سبب تحريك قلب زكريا في طلب الولد، هنالك دعا زكريا ربه ﴿قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِن لَّدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ﴾[آل عمران: 38]، والإشارة في قوله: ﴿مِن لَّدُنْكَ﴾[آل عمران: 38]، إلى أن الأرواح التي هي جنود مجندة بعضها في الصف الأول؛ وهي أرواح الأنبياء – عليهم السلام – وخواص الأولياء ليس بينها وبين الله حجاب، وبعضها في الصف الثاني؛ وهي أرواح الأولياء وخواص المؤمنين، وبينها وبين الله حجاب الصف الأول، وبعضها في الصف الثالث؛ وهي أرواح المؤمنين وخواص المسلمين، وبينها وبين الله حجاب الصف الأول والصف الثاني، وبعضها في الصف الرابع؛ وهي أرواح المنافقين من مدعي الإسلام والكفار والمشركين، فقوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِن لَّدُنْكَ﴾[آل عمران: 38]؛ أي: من الصف الأول الذي لا واسطة بينه وبينك، ﴿ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾[آل عمران: 38]؛ أي: ولدًا يكون روحه من أهل الصف الأول مطهرًا من يرث يعقوب عليه السلام؛ يعني: النبوة، كما وهبت لحنة مريم ولمريم رزق الجنة ﴿إِنَّكَ سَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ﴾[آل عمران: 38]؛ أي: مجيب الدعاء، كما أجبت دعاء حنة. ﴿فَنَادَتْهُ ٱلْمَلآئِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي﴾[آل عمران: 39]، في سائر سره في الملكوت، فسمع نداء الملائكة وهو محارب نفسه وهواه ﴿فِي ٱلْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بيحيىٰ﴾[آل عمران: 39]؛ أي: بغلام اسمه يحيى، وإنما سمي يحيى؛ لأنه منذ خلق ما ابتلي بالموت، فلا يموت القلب بالمعاصي؛ لأنه ما هم بمعصية قط، ولا بموت الصورة؛ لأنه استشهد والشهداء لا يموتون ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾[آل عمران: 169]، فهو حي يحيى في الحال الدنيوية والاستقبال الأخروي ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 39]؛ وهي قوله: ﴿يٰيحيىٰ خُذِ ٱلْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾[مريم: 12]، ﴿وَسَيِّدًا﴾[آل عمران: 39]؛ أي: حرًا من رق الكونين، بل سيدًا لرقيق الكونين ﴿وَحَصُورًا﴾[آل عمران: 39]، نفسه عن تعلق بالكونين، ﴿وَنَبِيًّا مِّنَ ٱلصَّالِحِينَ﴾[آل عمران: 39]؛ لقبول فيض الإلوهية بلا واسطة؛ لأنه كان من أهل الصف الأول.

1 يُنظر: البيهقي في ((شعب الإيمان))، (13/ 318)، (10395)

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: [فنادته][1] ملائكة /379 ب/ القوى الروحانية وهو قائم بأمره في تركيب المعلومات، يناجي ربّه باستنزال الأنوار، ويتقرّب إليه بالتوجه إلى عالم القدس [في محراب الدماغ][2] ﴿إنّ الله يبشرك بيحيى﴾ العقل ﴿مصدّقًا﴾ بعيسى القلب، مؤمنًا به، وهو كلمة من الله لتقدّسه عن عالم الأجرام والتولّد عن الموادّ ﴿وسيدًا﴾ لجميع أصناف القوى ﴿وحصورًا﴾، أي: مانعًا نفسه عن مباشرة الطبيعة الجسمانية وملابسة طبائع القوى البدنية ﴿ونبيًّا﴾ بالإخبار عن المعارف والحقائق الكلية، وتعليم الأخلاق الجميلة، والتدابير السديدة بأمر الحق ﴿من الصالحين﴾ أي: ومن جملة المفارقات والمجرّدات التي تصلح بأفعالها [أن تكون من مقرّبي حضرة الله تعالى بعد أن بلغ الفكر كبر][3] منتهى طوره ولم يكن في نيته إدراك الحقائق القدسية، والمعارف الكلية.

ثم أخبر عن ظهور الآيات أنها موجبة لمزيد الطاعات بقوله تعالى:

﴿قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَٰمٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ ٱلْكِبَرُ وَٱمْرَأَتِي عَاقِرٌ ۖ قَالَ كَذَٰلِكَ ٱللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ﴿٤٠﴾ قَالَ رَبِّ ٱجْعَل لِّيٓ ءَايَةً ۚ قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَٰثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا ۗ وَٱذْكُر رَّبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِٱلْعَشِيِّ وَٱلْإِبْكَٰرِ ﴿٤١﴾﴾

[سورة آل عمران: 40، 41]

[فصل في التفسير بالرواية]

"أني" لمعنيين: كيف؟ ومِنْ أين؟ ولم يكن هذا نفي القدرة، بل سؤال الجهة، أنه يكون من امرأته هذه أو من غيرها، وعلى بقاء كبرها وشيبتها أو ردها إلى الشباب. ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾، أي: على هذه الحالة ومن هذه المرأة. وقال الإمام القشيري رحمه الله: بأي استحقاق مني تكون لي هذه الإجابة لولا فضلك؟

و"الغلام": الولد الذكر والجارية الأنثى. و"الكبر": العلو في السن. وقوله: ﴿وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ﴾ يعني الهرم. وقال القتبي: هذا من المقلوب، يعني بلغت الكبر. ﴿وَامْرَأَتِي عاقِرٌ﴾ هي التي لا تلد، وقد عقرت. وقيل: كان بلغ تسعا وتسعين سنة، وامرأته ثمانية وسبعين. وقال عطاء رحمه الله: كان دعاؤه قبل بشارته بأربعين سنة. وقال الكلبي رحمه الله: قوله: ﴿رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ هذا خطاب منه لجبريل عليه السلام. ومعناه: يا سيدي. وقال عامة المفسرين: هذا خطاب منه لله تعالى ومناجاة معه؛ لأن جبريل عليه السلام بشره من الله تعالى، فخاطب به الله، أي دعا الله تعالى الولد، فاستجاب له، وأصلح عقر امرأته، فحملت بيحيى عليه السلام، ولم يكن زكريا صلوات الله عليه يعرف ذلك، وكان هو الذي يفتح باب الذبح، ويقرب القربان، ولا يدخلون حتى يأذن لهم، بينما هو قائم ذات يوم عند المذبح يصلي والناس ينتظرونه [أن يأذن لهم، وهو قائم يصلي في المحراب، إذ برجل عليه ثياب بيض، وهو جبريل عليه السلام][4]، فناداه أن الله يبشرك بولد اسمه يحيى. وهذه الرواية تدل على أن البشارة كانت بعد العلوق. وقيل: بل كانت قبله. فإنه لما سأل الآية قيل له: آية كونه ألا تكلم الناس ثلاثة أيام. فدل ذلك على ما قلنا. ولما تعجب فقال ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ أجابه جبريل عليه السلام بما ذكر

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

2 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

3 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

في الآية. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قال هاهنا ﴿وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ وذكر في سورة مريم ﷺ: ﴿رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ [مريم: 8] فذكر على التقديم والتأخير. وقال هاهنا: ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ [آل عمران: 41] وقال هناك: ﴿ثَلَاثَ لَيَالٍ﴾ [مريم: 10] ونعلم أن القصة واحدة، وذكرت على اختلاف الألفاظ، ولم يكن تكلم زكريا عليه السلام بهذا اللسان، فدل /380 أ/ على أن ليس على الخلق حفظ اللفظ، إنما عليهم حفظ المعاني المدرجة فيها. وقوله: ﴿كَذَلِكَ﴾، أي: هو كما قلت، إنك قد كبرت وامرأتك عاقر. وقيل: على هذه الحالة؛ لأن الله تعالى قادر على كل شيء. ﴿اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ على وفاق العادة وعلى خلاف العادة لكمال قدرته ونفاذ مشيئته. وقيل: كما بشرناك به نعطيك إياه. ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ [آل عمران: 41]، أي: علامة، أعرف بها علوقه متى كان. وكان ذلك ليتعجل السرور والغبطة، فيشتغل بزيادة الشكر على هذه الموهبة، وليزيد في وظائف العبادة عند ظهور الزيادة في النعم. وقوله تعالى: ﴿آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾، أي: علامة حدوث الولد أنك لا تستطيع أن تكلم الناس ثلاثة أيام ولياليها من [غير][1] خرس ولا آفة أخرى، فإنه بقي قادرا على التكلم بالذكر والتسبيح، بدليل أنه أمر بذلك في هذه الآية، ولأنه قال في سورة مريم ﷺ ﴿سَوِيًّا﴾ [مريم: 10]، أي: سليم الأعضاء، لا تمنع عن خطابي؛ لأني لا أمنع أوليائي عن مناجاتي. ثم ذكر الأيام هاهنا والليالي هناك لا منافاة بينهما؛ لأن ذكر أحدهما جمعا يقتضي دخول الأخرى فيها. و"الرمز" هو الإشارة بالشفتين. وقيل: بالحاجبين. وقيل: بالعينين. وقيل: باليدين. وقيل: بالرأس. وقال بعضهم: كان منع الكلام عقوبة له، لأنه بُشِّر بالولد، فسأل آية فحبس الله لسانه عن الناس ثلاثة أيام، ولم يحبسه عن ذكر الله، وعن الصلاة. وقال بعضهم: لم يكن عقوبة، ولكن كانت كرامة له، حين جعلت له علامة لظهور الحبل، ومعجزة له. وروى أسباط عن السدي أنه قال: لما بُشِّر بيحيى قال له الشيطان: إن النداء الذي سمعت بالبشارة من الشيطان، ولو كان من الله، لأوحى إليك، كما أوحى إليك في سائر الأشياء. فقال عند ذلك: ﴿اجْعَل لي آية﴾، حتى أعلم أن هذه البشارة منك. قال: ﴿آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾. ثم أمره بذكر ربه، لأن لسانه لم يمنع عن ذكر الله تعالى فقال: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾، أي: صلِّ بالغداة والعَشِيّ ويقال بالليل والنهار. وقال مجاهد: العشي من زوال الشمس إلى أن تغيب. وقيل: العشي: آخر النهار. والعشاء: من غروب الشمس إلى نصف الليل. وقال بعضهم: إن قوله: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ﴾ محمول على الذكر بالقلب، وقوله: ﴿وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ محمول على الذكر باللسان.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال بعض المحققين: إِنَّ الْمُرَادَ مِن قوله: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ﴾ الذِّكْرُ بِالْقَلْبِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمُسْتَغْرِقِينَ فِي بِحَارِ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَادَتُهُمْ فِي الْأَوَّلِ أَنْ يُوَاظِبُوا عَلَى الذِّكْرِ اللِّسَانِيِّ مُدَّةً فَإِذَا امْتَلَأَ الْقَلْبُ مِنْ نُورِ ذِكْرِ اللَّهِ سَكَتَ اللِّسَانُ وَبَقِيَ الذِّكْرُ فِي الْقَلْبِ، وَلِذَلِكَ قَالُوا: مَنْ عَرَفَ اللَّهَ كَلَّ لِسَانُهُ، فَكَأَنَّ زكريا عليه السلام أُمِرَ بِالسُّكُوتِ وَاسْتِحْضَارِ مَعَانِي الذِّكْرِ والمعرفة واستدامتها. ومن قوله: ﴿وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ الصلاة؛ لِأَنَّ الصَّلَاةَ تُسَمَّى تَسْبِيحًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم: 17]. /380 ب/ وقوله ﴿وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ عطف على قوله: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ﴾.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن استبعاد زكريا عليه السلام الولد وتعجبه في قوله: ﴿أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾[آل عمران: 40]، ما كان من قبل قدرة الله تعالى، ولكن من قبل استحقاقه لنيل هذه الكرامة؛ يعني: بأي استحقاق يكون لي غلام ﴿وَقَدْ بَلَغَنِي ٱلْكِبَرُ وَٱمْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَٰلِكَ ٱللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ﴾[آل عمران: 40]؛ أي: هكذا جعل الله تعالى ما يشاء لمن يشاء فضلًا منه ورحمة، لا استحقاقًا في شيء من الأشياء، كقوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ فَضْلُ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ﴾[الحديد: 21].

﴿قَالَ رَبِّ ٱجْعَل لِّيٓ آيَةً﴾[آل عمران: 41]، أستدل بها على أن لك معي هذا الفضل، وأنك تخصني بنيل هذه الكرامة من العالمين، ﴿قَالَ آيَتُكَ أَلاَّ تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلاَثَةَ أَيَّامٍ إِلاَّ رَمْزًا﴾[آل عمران: 41]، وإنما جعل آيته في احتباسه عن الكلام لغلبات الصفات الروحانية عليه، واستيلاء سلطان الحقيقة على قلبه، فإن النفس الناطقة تكون مغلوبة في تلك الحالة بشواهد الحق في الغيب، فلا تفرغ إلى جلاء عادتها في الشهادة في الكلام إلا رمزًا، وبهذا يتقوى الروح الطبعي والروح الحيواني وتستمد منه القوى البشرية، فيحيي الله به الشهوة الميتة التي أحياها الله تعالى، ولهذا سمي ما يولد من الشهوة الميتة التي أحياها الله تعالى يحيى، ولاستبقاء بهذه الحالة واستمرارها أمر في هذه الأيام الثلاثة بأن يستمد من كثرة ذكر ربه، وإقامة المراقبة بالليل والنهار، وإقامة الصلاة بالعشي والإبكار.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ قال بعض أهل الحق: [وكانت امرأته][1] التي هي طبيعة الروح النفسانية لأنها محل تصرّف الفكر عاقرًا بالنور المجرّد. وعلامة ذلك، أي: علامة حصول النور المجرّد وظهوره من النفس الزكيّة، إمساكه عن مكالمة القوى البدنية في تحصيل مطالبهم ومآربهم ومخالطتهم في فضول لذّاتهم وشهواتهم ثلاثة أيام، كلّ يوم عقد تامّ من أطوار عمره عشر سنين، إلا أن يرمز إليهم بإشارة خفيّة، ويأمرهم بتسبيحهم المخصوص بكل واحد منهم من غير أن يدنو منهم في مقاصدهم، وأن يشتغل في الأيام الثلاثة التي مداها ثلاثون سنة من ابتداء سنّ التمييز، الذي هو العشر الأول، بذكر ربّه في محراب الدماغ والتسبيح المخصوص به دائمًا.

ثم أخبر عن الاصطفاء من النساء بقوله تعالى:

﴿وَإِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَٰمَرْيَمُ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰكِ وَطَهَّرَكِ وَٱصْطَفَىٰكِ عَلَىٰ نِسَآءِ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٤٢﴾ يَٰمَرْيَمُ ٱقْنُتِي لِرَبِّكِ وَٱسْجُدِي وَٱرْكَعِي مَعَ ٱلرَّٰكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ذَٰلِكَ مِنْ أَنۢبَآءِ ٱلْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَٰمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾﴾

[سورة آل عمران: 42]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾ عطف على قوله: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ [آل عمران: 35]. و"الملائكة" أريد بها جبريل عليه السلام وحده. ﴿يَا مريم إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾، أي: اختارك بولد من غير أب. وقال الحسن رحمه الله في تفسير

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

الآية: إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ بأن أمك ولدتك ألقتك إلى الله تعالى، فكفلك زكريا، وأتاك رزقك من الجنة. ﴿وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ﴾ بولد مثل عيسى عليه السلام. ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ ويجوز أن يكون على العموم، فإن هذا التخصيص كان لها على كل النساء. وإن أريد بالاصطفاء هو الفضل /381 أ/ والمنزلة في الدين، فمعناه على نساء عالمي زمانها؛ فعائشة وفاطمة رضي الله عنهما في فضل الدين فوقها. ﴿يَامَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [آل عمران: 36]. قال سعيد بن جبير رحمه الله: أي: أخلصي. وقال الضحاك: أي: أطيعي ربك. وقال مجاهد رحمه الله: أطيلي القيام. فقامت حتى تورمت قدماها. ﴿وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ قيل: القنوت: القيام. والركوع والسجود بعدهما. فهذا أمر بالصلاة، والواو للجمع لا للترتيب، فجاز ذكر السجود قبل الركوع. ويقال: السجود: الصلاة، والركوع: الشكر. وقيل: الركوع: التواضع والتذلل. وقيل: السجود هو الصلاة، والركوع كذلك. ومعنى التكرار أن قوله: ﴿وَاسْجُدِي﴾، أي: صلي النافلة وحدك. ﴿وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾، أي: صلي الفرض مع المصلين في بيت المقدس جماعة. وقيل: ﴿وَاسْجُدِي﴾ أمر بأصل الصلاة. ﴿وَارْكَعِي﴾ أمر بإقامة الجماعة في الصلاة. فإن قيل: كيف تركع مع الراكعين، وهي امرأة؟ قيل: كانوا ذوي قرابة، ألا ترى أنهم اختصموا في كفالتها وضمها، وزعم كل واحد منهم أنه أحق بذلك؟ وقال الإمام القشيري رحمه الله في قوله: ﴿يَامَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ﴾: أي: لازمي بساط العبادة، وداومي على الطاعة، ولا تقصّري في استدامة الخدمة، فكما أفردك الحقّ بمقامك، كوني في عبادته أوحد زمانك. ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مريم وَما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [آل عمران: 44]، أي: هذا الذي ذكرناه من قصة حنة ومريم وعيسى وزكريا ويحيى عليهم السلام من أخبار الغيب لا يوقف عليها إلا بمشاهدة، أو قراءة كتاب، أو تعلم من عالم، أو بوحي من عند الله، وانعدمت الثلاثة الأول، فتعين الرابع، وهو الوحي. ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ ننزله عليك دلالة على صحة نبوتك، وإلزاما على نصارى نجران وغيرهم ممن يحاجونك. ﴿وَما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مريم وَما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾. ﴿وَما كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ يعني لم تكن عندهم. وقال ابن عباس: ولو كنت حاضرا لم يكفلها إلا أنت؛ فإنها زوجتك في الجنة، ولكن ذكرها لك منا الآن خير من حضرتك حينئذ. ﴿وَما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ﴾ يعني يطرحون أقلامهم في النهر للقرعة. وقوله: ﴿وَما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ في أمر مريم. وقال الإمام أبو منصور: أخبره عن صفوة هؤلاء وصنيعهم، ليكون على علم من ذلك، وأخبره ليتأمل بما نالوا الصفوة المذكورة.

عَامِلُ الْإِعْرَابِ هَاهُنَا فِي ﴿إِذْ﴾ هُوَ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِذْ قالَتِ امْرَأَتُ عِمْرانَ﴾ [آل عمران: 35] من قوله: ﴿سَّمِيعُ عَلِيمُ إِذْ قالَتِ امْرَأَتُ عِمْرانَ﴾ ثُمَّ عُطِفَ عَلَيْهِ: ﴿وَإِذْ قالَتِ الْمَلائِكَةُ﴾. وَقِيلَ: تَقْدِيرُهُ: وَاذْكُرْ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ. واعْلَمْ أَنَّ مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ مَا كَانَتْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرى﴾ [يوسف: 109] وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ كَانَ إِرْسَالُ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَيْهَا إِمَّا أَنْ يَكُونَ كَرَامَةً لَهَا، وَهُوَ مَذْهَبُ مَنْ يُجَوِّزُ كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ، أَوْ إِرْهَاصًا لِعيسى عليه السلام، وَذَلِكَ جَائِزٌ عِنْدَنَا، وَعِنْدَ الْكَعْبِيِّ مِنَ المعتزلة، أَوْ مُعْجِزَةً لِزكريا عليه السلام، وَهُوَ قَوْلُ جُمْهُورِ المعتزلة، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ قَالَ: إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عَلَى سَبِيلِ النَّفْثِ فِي الرُّوعِ وَالْإِلْهَامِ وَالْإِلْقَاءِ فِي الْقَلْبِ، كَمَا كَانَ /381 ب/ فِي حَقِّ أُمِّ موسى عليه السلام فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَوْحَيْنا إِلى أُمِّ موسى﴾ [الْقَصَصِ: 7].

[فصل في التفسير بالرأي]

واعْلَمْ أَنَّ الْمَذْكُورَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَوَّلًا: هُوَ الِاصْطِفَاءُ، [وَثَانِيًا: التَّطْهِيرُ، وَثَالِثًا: الِاصْطِفَاءُ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الِاصْطِفَاءُ أَوَّلًا مِنْ الِاصْطِفَاءِ الثَّانِي، لَمَّا أَنَّ التَّصْرِيحَ بِالتَّكْرِيرِ غَيْرُ لَائِقٍ،][1] فَلَا بُدَّ مِنْ صَرْفِ الِاصْطِفَاءِ الْأَوَّلِ إِلَى مَا اتَّفَقَ لَهَا مِنَ الْأُمُورِ الْحَسَنَةِ فِي أَوَّلِ عُمُرِهَا، وَالِاصْطِفَاءُ الثَّانِي إِلَى مَا اتَّفَقَ لَهَا فِي آخِرِ عُمُرِهَا.

أما النَّوْعُ الْأَوَّلُ مِنَ الِاصْطِفَاءِ: فَهُوَ أُمُورٌ أَحَدُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى قَبِلَ تَحْرِيرَهَا مَعَ أَنَّهَا كَانَتْ أُنْثَى وَلَمْ يَحْصُلْ مِثْلُ هَذَا الْمَعْنَى لِغَيْرِهَا مِنَ الْإِنَاثِ. وَثَانِيهَا: قَالَ الحسن: إِنَّ أُمَّهَا لَمَّا وَضَعَتْهَا مَا غَذَّتْهَا طَرْفَةَ عَيْنٍ، بَلْ أَلْقَتْهَا إِلَى زكريا، وَكَانَ رِزْقُهَا يَأْتِيهَا مِنَ الْجَنَّةِ. وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى فَرَّغَهَا لِعِبَادَتِهِ، وَخَصَّهَا فِي هَذَا الْمَعْنَى بِأَنْوَاعِ اللُّطْفِ وَالْهِدَايَةِ وَالْعِصْمَةِ. وَرَابِعُهَا: أَنَّهُ كَفَاهَا أَمْرَ مَعِيشَتِهَا، فَكَانَ يَأْتِيهَا رِزْقُهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَنَّى لَكِ هَذَا قالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾.

وَأَمَّا التَّطْهِيرُ فَفِيهِ وُجُوهٌ أَحَدُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى طَهَّرَهَا عَنِ الْكُفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ، فَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ﴿وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الْأَحْزَابِ: 33]. وَثَانِيهَا: أَنَّهُ تَعَالَى طَهَّرَهَا عَنْ مَسِيسِ الرِّجَالِ. وَثَالِثُهَا: طَهَّرَهَا مِنَ الْأَفْعَالِ الذَّمِيمَةِ، وَالْعَادَاتِ الْقَبِيحَةِ. وَرَابِعُهَا: طَهَّرَهَا عَنْ مَقَالَةِ اليهود. وَخَامِسُهَا: طَهَّرَهَا عَنِ الْحَيْضِ والنفاس.

وَأَمَّا الِاصْطِفَاءُ [الثَّانِي][2]: فَالْمُرَادُ منه إنطاق عيسى حَالَ انْفِصَالِهِ مِنْهَا حَتَّى شَهِدَ بِمَا يَدُلُّ عَلَى بَرَاءَتِهَا عَنِ التُّهْمَةِ، وَجَعَلَهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ.

ورُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ: "حَسْبُكَ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ أَرْبَعٌ: مريم وَآسِيَةُ امْرَأَةُ فرعون، وَخَدِيجَةُ، وفاطمة عَلَيْهِنَّ السَّلَامُ"[3]. رفع الله درجاتهن. فَقِيلَ هَذَا الْحَدِيثُ دَلَّ عَلَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَ أفضل من سائر النساء، وهذه الآي دَلَّتْ عَلَى أَنَّ مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ أَفْضَلُ مِنَ الْكُلِّ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن المصطفى من الخليقة من اصطفاه تعالى فضلًا منه ورحمة لا استحقاقًا واستعدادًا، كما ظن إبليس أنه مستحق للخيرية ومستعد بقوله: ﴿أَنَاْ خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾ [الأعراف: 12]، واعلم أن الاصطفاء على أنواع مختلفة منها: اصطفاء على غير الجنس: كاصطفاء آدم عليه السلام على غير جنسه من المخلوقات بقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰٓ ءَادَمَ﴾ [آل عمران: 33]، ولم يكن له جنس حين خلقه، واصطفاه وأسجد له ملائكته. ومنها: اصطفاء على الجنس وعلى غير الجنس: كاصطفاء مُحَمَّد ﷺ على جميع المكونات بقوله: "لولاك ما خلقت الأفلاك"[4]. وقال ﷺ: "أنا حبيب الله ولا فخر، وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة تحت آدم ومن دونه ولا فخر، وأنا أول شافع يشفع يوم القيامة ولا فخر، وأنا أول من يقرع باب الجنة فيفتح لي، فأدخلها ومعي فقراء المؤمنين ولا فخر، وأنا أكرم الأولين والآخرين على الله ولا فخر"[5].

---

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 يُنظر: الترمذي، كتاب المناقب، 62، بَابُ فَضْلِ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، (3878)، وأحمد (19/ 383)، (12391) باختلاف يسير، وابن حبان، (15/ 464)، (7003)

4 ذكره الصغاني في ((الموضوعات)) (52)، وقال الملا علي القاري في ((فضائل البيت الحرام)) (25): إسناده لم يصح. وقال الألباني في ((السلسلة الضعيفة))، (1/ 450)، (282): موضوع.

5 يُنظر: الترمذي، كتاب المناقب، 1، بَابٌ فِي فَضْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (3616) واللفظ له، والدارمي، كتاب المقدمة، 8، بَابُ مَا أُعْطِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْفَضْلِ، (48)، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (3/339).

ومنها اصطفاء الجنس على الجنس: كاصطفاء مريم على نساء زمانها بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَٰمَرْيَمُ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰكِ وَطَهَّرَكِ وَٱصْطَفَىٰكِ عَلَىٰ نِسَآءِ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾[آل عمران: 42]، ﴿ٱصْطَفَىٰكِ﴾[آل عمران: 42] لاصطفائك بك إياه ﴿وَطَهَّرَكِ﴾[آل عمران: 42] عن الالتفات لغيره، واصطفاك على نساء العالمين؛ لنيل درجة الكمال، فإنه ليس من شأن النساء، كما قال ﷺ: "كمل من الرجال /382 أ/ كثير، ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون، وفضل عائشة على النساء: كفضل الثريد على سائر الطعام"[1]. ﴿يَٰمَرْيَمُ ٱقْنُتِي لِرَبِّكِ وَٱسْجُدِي﴾[آل عمران: 43]، اقتربي ﴿وَٱرْكَعِي﴾[آل عمران: 43]، وانكسري من أنانيتك لتجدي أنانيتي، فإني عند المنكسرة قلوبهم من أجلي ﴿مَعَ ٱلرَّٰكِعِينَ﴾[آل عمران: 43]، البالغين من الرجال درجة الكمال ﴿ذَٰلِكَ﴾[آل عمران: 44]، الأحوال ﴿مِنْ أَنۢبَآءِ ٱلْغَيْبِ﴾[آل عمران: 44]، من الأحوال الغيبية عن نواظر أهل الشهادة ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾[آل عمران: 44]، يا مُحَمَّد بوحي البيان وكشف العيان ﴿وَمَا كُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَٰمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مريم﴾[آل عمران: 44]، وإن لم تكن عندهم إذ يسعون بإلقاء الأقلام؛ أيهم يسعد بكفالة مريم، ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾[آل عمران: 44]، على إدراك هذه السعادة.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: وإذا قالت ملائكة القوى الروحانية لمريم النفس الزكية الطاهرة ﴿إن الله اصْطفاكِ﴾ لتنزّهك عن الشهوات ﴿وطهرك﴾ عن رذائل الأخلاق والصفات المذمومة ﴿واصطفاكِ على نسَاء العالمين﴾ النفوس الشهوانية الملوثة بالأفعال الذميمة والملكات الرديئة ﴿يا مريم﴾ أطيعي لربك بوظائف الطاعات والعبادات ﴿واسْجدي﴾ في مقام الانكسار والذلّ والافتقار والعجز والاستغفار ﴿واركَعي﴾ في مقام الخضوع والخشوع مع الخاضعين. ﴿ذلكَ من أنبَاء الغَيب﴾، أي: أحوال غيب وجودك ﴿نُوحِيه إليكِ﴾ يا نبيّ الروح ﴿وما كنت لدَيهم﴾، أي: لدى القوى الروحانية والنفسانية، أي: في رتبتهم ومقامهم ﴿إذْ يلقون أقلامهم أيهم يَكفل مريم﴾، أي: يتسابقون في سهامهم ويتبادرون في حظوظهم أيهم يدبر مريم النفس ويكفلها بحسب رأيه ومقتضى طبعه بأمرها بما يراه من مصلحة أمره ﴿وما كنت لدَيهم﴾ في مقام الصدور الذي هو محل نزاع القوى الروحانية والنفسانية ﴿إذْ يَخْتَصِمون﴾ يتنازعون ويتجاذبون في طلب الرياسة عند ظهورها قبل الرياضة وفي حالها، إذ غلبت ملائكة القوى الروحانية بتوفيق الحق بعد الرياضة.

ثم أخبر عن ميامن الاصطفاء ببشارتها بنبي من الأنبياء بقوله تعالى:

﴿إِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَٰمَرْيَمُ إِنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ ٱسْمُهُ ٱلْمَسِيحُ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْءَاخِرَةِ وَمِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥﴾ وَيُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ فِى ٱلْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٤٦﴾﴾

[سورة آل عمران: 45، 46]

[فصل في التفسير بالرواية]

أي: اذكر يا مُحَمَّد إذا قال جبريل عليه السلام. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾ وكانت قصة البشارة أن مريم لما طهرت من الحيض، ودخلت المغتسل كما قال في سورة مريم، ﴿إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِها مَكانًا شَرْقِيًّا﴾ [مريم: 16]، يعني

1 يُنظر: البخاري، كتاب فضائل أصحاب النبيﷺ، 32، باب فَضْلِ عَائِشَةَ رضى الله عنها، (3769) واللفظ له، ومسلم، كتاب فضائل الصحابة، بَابُ فَضَائِلِ خَدِيجَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا، (2431)

أرادت أن تغتسل في جنب المشرفة، فلما دخلت المغتسل، رأت بشرًا كهيئة الإنسان كما قال ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ [مريم: 17]، فخافت مريم، ثم قَالَتْ: ﴿إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ [مريم: 18]، لأن التقي يخاف الرحمن. فقال لها جبريل: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ [مريم: 19]، قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾ [آل عمران: 45]، يعني بولد بغير أب يصير مخلوقًا بكلمة من الله، وهو قوله: "كن". فكان. وقيل: كان الله وعد في كتبه السابقة أنه يبعث عيسى نبيا، فلما خلقه وبعثه، قال: هذا كلمتي. أي: ما كنت وعدت به. وقيل معنى قوله: ﴿يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ﴾، [أي: بشرى][1]. وهي ولد يولد لك. وقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عيسى ابن مريم رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مريم﴾ [النِّسَاءِ: 171]، أي: /382 ب/ رسالته التي أخبرها مريم. كما قال: ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ [مريم: 19]. وقيل: "الكلمة": الأمر العظيم. قال الله تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَى إبراهيم رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ [الْبَقَرَةِ: 124]، أي: أمور عظيمة شاقة، من الأمر بذبح الولد، والإلقاء في النار، والأمر بالهجرة، وغيرها. وكان خلق عيسى عليه السلام أمرا عظيما. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قوله: ﴿بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾ هذه إضافة كرامة كخليل الله وكليم الله ونجي الله. ﴿اسْمُهُ الْمَسِيحُ عيسى ابن مريم﴾ قيل: المسيح لقب والاسم عيسى، وبدأ باللقب، كما يقال: جاء الشيخ فلان الفقيه. وقيل: المسيح هو الذاهب في الأرض من قولك: مسحت الأرض. أي: قطعتها. وقيل: هو الذي يمسح المرضى فيبرأون. وقيل: كان ممسوحا بدهن طاهر مبارك يمسح به الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين. وقال إبراهيم النخعي رحمه الله: المسيح هو الصديق. وقيل: المسيح الجميل. وكان ممسوح القدم. أي: لم يكن له أخمص، وهو ما يتجافى عن الأرض [من باطن القدم][2]. ﴿وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾، أي: صار ذا جاه ومنزلة وقدر. وقال الحسن رحمه الله: وَجِيهًا في الدنيا بالنبوة وفي الآخرة بالمنزلة. ومن الجاه أنه كان يستجيب دعاءه، ويعطيه سؤله، ويجري على يديه ما يقتضي تعظيمه، [وفي الآخرة][3] بأن يشفعه في جملة من يشفعه من الأنبياء، ويدخله الجنة مع المرسلين. ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾، أي: بالمنزلة العليا من الثواب والكرامة في الآخرة. ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ﴾ [آل عمران: 46]، تقديره: "ومكلمًا" عطفًا على "وجيهًا". وإنما جاز بصيغة الفعل على إرادة الاسم؛ لأنه للحال، كما يقال: دخل فلان عليَّ يبتسم، ودخل فلان عليَّ مبتسمًا. و"المهد" مضجع الصبي في رضاعه. وهو من التمهيد به. ومعناه: أنه يتكلم في طفوليته في حجر أمه، شاهدا على طهارتها وبراءتها؛ كرامة لها، ومعجزة لعيسى عليه السلام، فإنه ناقض العادة؛ إذ ليس حاله النطق عادة، وهو ما ذكر في سورة مريم ﷺ: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ...﴾ إلى آخرها. [مريم: 30]. ﴿وَكَهْلًا﴾، أي: حال كهوليته. وهي بين الشباب والشيب. وقيل: حدها بلوغ أربع وثلاثين سنة. ومعناه: يكلمهم في المهد تبرئة للأم، بطريق الكرامة، ويكلمهم بعد الكهولة داعيا إلى الله بالوحي والرسالة. وقيل: أن يبتدئ الدعوة إلى الله من حين كان طفلا إلى أن يصير كهلا. وهو بشارة للأم بعيشه وبقائه، فكانت معجزة في ضمن معجزة. وقيل: أن كلامه في طفولته ككلامه في كهوليته لذكائه وعقله في حالتيه. وقيل: كهلا بعد نزوله من السماء لقتل الدجال. وقيل: الإنسان يكون صبيا سبع عشرة سنة، ثم شابا سبع عشرة سنة، ثم يكتهل بعد أربع وثلاثين سنة، وكان رفع عيسى عليه السلام إلى السماء قبل ذلك، وهو حين كان ابن ثلاث وثلاثين سنة وأشهر، وكان ابتداء دعوته لثلاثين سنة. ﴿وَمِنَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

الصَّالِحِينَ﴾، أي: من أفاضل الأنبياء عليهم السلام. وقيل: من الأنبياء. وقد قال في سورة مريم ﷺ: ﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ [مريم: 14].

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا شَرَحَ حَالَ مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ، فِي أَوَّلِ أَمْرِهَا وَفِي آخِرِ أَمْرِهَا وَشَرَحَ كَيْفِيَّةَ وِلَادَتِهَا لِعيسى عليه السلام، فَقَالَ: ﴿إِذْ قالَتِ الْمَلائِكَةُ﴾ على أَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى ﴿إِذْ﴾ الْأُولَى فِي قوله: ﴿إِذْ قالَتِ امْرَأَتُ عِمْرانَ﴾ وَقِيلَ إِنَّ التَّقْدِيرُ: /383 أ/ إِنَّ مَا وَصَفْتُهُ مِنْ أُمُورِ زَكريا، وَهِبَةِ اللَّهِ لَهُ يحيى كَانَ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مريم إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ. وتفسير "الْبِشَارَة" قَدْ مَرَّ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ﴾ [الْبَقَرَة: 25].

وفي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾ وَجْهَانِ: الْأَوَّلُ: أَنَّ كُلَّ عُلُوقٍ وَإِنْ كَانَ مَخْلُوقًا بِوَاسِطَةِ الْكَلِمَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ: "كُنْ" إِلَّا أَنَّ مَا هُوَ السَّبَبُ الْمُتَعَارَفُ كَانَ مَفْقُودًا فِي حَقِّ عيسى عليه السلام وَهُوَ الْأَبُ، فَلَا جَرَمَ كَانَ إِضَافَةُ حُدُوثِهِ إلى الكلمة أكمل وَأَتَمَّ فَجُعِلَ بِهَذَا التَّأْوِيلِ كَأَنَّهُ نَفْسُ الْكَلِمَةِ كَمَا أَنَّ مَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ وَالْإِقْبَالُ يُقَالُ فِيهِ عَلَى سَبِيلِ الْمُبَالَغَةِ إِنَّهُ نَفْسُ الْجُودِ، وَمَحْضُ الْكَرَمِ.

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّ السُّلْطَانَ الْعَادِلَ قَدْ يُوصَفُ بِأَنَّهُ ظِلُّ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، وَبِأَنَّهُ نُورُ اللَّهِ لِمَا أَنَّهُ سَبَبٌ لِظُهُورِ ظِلِّ الْعَدْلِ، وَنُورِ الْإِحْسَانِ، فَكَذَلِكَ كَانَ عيسى عليه السلام سَبَبًا لِظُهُورِ كَلَامِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِسَبَبِ كَثْرَةِ آياته وَإِزَالَةِ الشُّبَهَاتِ وَالتَّحْرِيفَاتِ عَنْهُ فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يُسَمَّى بِكَلِمَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ.

وقال بعضهم: إِنَّمَا سُمِّيَ مَسِيحًا، لِأَنَّهُ مَا كان يمسح بيده ذا عاهة، إلا برئ مِنْ مَرَضِهِ. وقيل: لِأَنَّهُ كَانَ يَمْسَحُ رَأْسَ الْيَتَامَى لِلَّهِ تَعَالَى. وقيل: لِأَنَّهُ مَسَحَهُ جبريل صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَنَاحِهِ وَقْتَ وِلَادَتِهِ لِيَكُونَ ذَلِكَ صَوْنًا لَهُ عَنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ. وقيل: لِأَنَّهُ خَرَجَ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ مَمْسُوحًا بِالدُّهْنِ. وَأَمَّا الْمَسِيحُ الدَّجَّالُ فَإِنَّمَا سُمِّيَ مَسِيحًا لِأَحَدِ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: لِأَنَّهُ مَمْسُوحُ أَحَدِ الْعَيْنَيْنِ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ يَمْسَحُ الْأَرْضَ أَيْ: يَقْطَعُهَا فِي الْمُدَّةِ الْقَلِيلَةِ.

فَإِنْ قِيلَ: كَوْنُ عيسى كَلِمَةً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَكَوْنُهُ وَجِيهًا فِي الدُّنْيا وَالْآخِرَةِ، وَكَوْنُهُ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، وَكَوْنُهُ مُكَلِّمًا لِلنَّاسِ فِي الْمَهْدِ، وَفِي الْكُهُولَةِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الصِّفَاتِ أَعْظَمُ وَأَشْرَفُ مِنْ كَوْنِهِ صَالِحًا [فَلِمَ خَتَمَ اللَّهُ تَعَالَى أَوْصَافَ عيسى بِقَوْلِهِ وَمِنَ الصَّالِحِينَ؟ قُلْنَا: إِنَّهُ لَا رُتْبَةَ أَعْظَمُ مِنْ كَوْنِ الْمَرْءِ صَالِحًا][1] لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ كَذَلِكَ إِلَّا وَيَكُونُ فِي جَمِيعِ الْأَفْعَالِ وَالتُّرُوكِ مُوَاظِبًا عَلَى النَّهْجِ الْأَصْلَحِ، وَالطَّرِيقِ الْأَكْمَلِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ ذَلِكَ يَتَنَاوَلُ جَمِيعَ الْمَقَامَاتِ فِي الدُّنْيَا وَالدِّينِ فِي أَفْعَالِ الْقُلُوبِ، وَفِي أَفْعَالِ الْجَوَارِحِ، فَلَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى بَعْضَ التَّفَاصِيلِ أَرْدَفَهُ بِهَذَا الْكَلَامِ الذي يدل على أرفع الدرجات.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى جعل المخلوقات كلمة مركبة من حروف أضافها تفيد معرفة ذاته وصفاته، فإن كل صفة من صفاتها مظهر آية من آياته، وصفة من صفاته أو صفتين فصاعدًا، كقوله تعالى: "كنت كنزًا مخفيًا فأحببت أن أعرف، فخلقت الخلق؛ لأعرف"[2]، وكل صنف من أصناف العالم؛ فهو حرف من حروف كلمة المعرفة، ولكنه خلق

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (376/18): ليس هذا من كلام النبي ﷺ، ولا يعرف له إسناد صحيح ولا ضعيف.

نسخة العالم بما فيه وركب من أصناف العالم؛ فهو أيضًا كلمة المعرفة: كالعالم إلا أنه أخص من العالم بما فيه، وليس للعالم ولا لصنف من أصنافه هذا الاستعداد، وكما أثبت الله تعالى للإنسان بقوله تعالى: /383 ب/ ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي ٱلآفَاقِ وَفِيٓ أَنفُسِهِمْ﴾[فصلت: 53]، وهذا مقام مخصوص بالإنسان الكامل المزكى بتزكية الشريعة، المربى بتربية أرباب الطريقة، وإنما خص عليه السلام بهذا الاسم؛ أعني: الكلمة من بين سائر الأنبياء والأولياء لمعنيين: أحدهما: أنه خلق مستعدًا لهذا الكمال في بدء أمره وحال طفوليته من غير احتياج إلى التربية، كقوله تعالى في المهد: ﴿إِنِّي عَبْدُ ٱللَّهِ آتَانِيَ ٱلْكِتَابَ﴾[مريم: 30].

والثاني: أنه لما كان الله تعالى متولي إلقاء روح عيسى عليه السلام إلى مريم، كما قال تعالى: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا﴾ [التحريم: 12]، ومتولي أمر تخليق طينة جسده بإبداع "كن" من غير نطفة أب، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عيسىٰ عِندَ ٱللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾[آل عمران: 59]، سماه كلمة وشرفه بإضافته إلى نفسه، وقال تعالى: ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مريم﴾[النساء: 171]، ثم بشر به مريم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ ٱسْمُهُ ٱلْمَسِيحُ عيسى ٱبْنُ مريم﴾[آل عمران: 45]، فكان من اختصاصه بالكلمة أنه غلب عليه الكلام، كما أخبر عنه ﴿وَيُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ فِي ٱلْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ ٱلصَّالِحِينَ﴾[آل عمران: 46]، حتى روى مجاهد قال: قالت مريم بنت عمران – صلوات الله عليها –: كنت إذا خلوت أنا وعيسى حدثته وحدثني، فإذا شغلني عنه إنسان سبح في بطني وأنا أسمع، وسمي المسيح؛ لأنه حين مسح الله تعالى ظهر آدم عليه السلام، فاستخرج منه ذرات ذرياته وأشهدهم على أنفسهم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَىٰ﴾[الأعراف: 172]، جاء في الخبر أن الله تعالى أذن للذرات بالرجوع إلى ظهر آدم عليه السلام، وحفظ ذرة عيسى عليه السلام وروحه عنده حتى ألقاها إلى مريم، فكان قد بقي عليه اسم المسيح، أي الممسوح، وقوله تعالى: ﴿وَكَهْلًا﴾[آل عمران: 46]؛ أي: حالة النبوة؛ لأن بلاغة الأنبياء – عليهم السلام – كان عند كهوليتهم، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾[الأحقاف: 15]، ﴿وَمِنَ ٱلصَّالِحِينَ﴾[آل عمران: 46]؛ أي: صلاحية قبول الفيض بلا واسطة، كما هو حال جميع الأنبياء عليهم السلام.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: وقالت الملائكة لمريم النفس: ﴿إنّ الله يبشّرك بِكَلمة﴾ القلب موهوبًا ﴿منه اسمُه المسِيح﴾؛ لأنه يمسحك بالنور ﴿وجيهًا في الدنيا﴾ لإدراكه الجزئيات وتدبير مصالح المعاش أجود وأصفى وأصوب ما يكون، فيطيعه ويذعن له، ويعظمه إنس القوى الظاهرة وجنّ القوى الباطنة ﴿و﴾ في ﴿الآخِرَة﴾ لإدراكه المعاني الكليّة والمعارف القدسيّة وقيامه بتدبير المعاد والهداية إلى الحق، فيعطيه ملكوت سماء الروح، ويكرمه. ومن جملة مقربي حضرة الحق قابلًا لتجلياته ومكاشفاته ﴿ويكلم الناس﴾ في مهد البدن ﴿وكهلًا﴾ بالغًا إلى قرب طور شيخ الروح، غالبًا عليه بياض نوره ﴿ومن الصالحين﴾ لمقام المعرفة.

ثم أخبر عن تعجب مريم من أمر من بشرها بما بشرها ولم يمسها البشر بقوله تعالى:

﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ۖ قَالَ كَذَٰلِكِ ٱللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۚ إِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيُعَلِّمُهُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُم بِـَٔايَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّيٓ أَخْلُقُ لَكُم مِّنَ ٱلطِّينِ كَهَيْـَٔةِ ٱلطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًۢا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۖ وَأُبْرِئُ ٱلْأَكْمَهَ وَٱلْأَبْرَصَ وَأُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۖ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَـَٔايَةً لَّكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ ٱلتَّوْرَىٰةِ وَلِأُحِلَّ لَكُم بَعْضَ

ٱلَّذِى حُرِّمَ عَلَيۡكُمۡۚ وَجِئۡتُكُم بِـَٔايَةٖ مِّن رَّبِّكُمۡ فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ۝٥٠ إِنَّ ٱللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمۡ فَٱعۡبُدُوهُۚ هَٰذَا صِرَٰطٞ مُّسۡتَقِيمٞ ۝٥١

﴾

[سورة آل عمران: 47: 51]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ﴾ أي: من أي جهة يكون، مع أن بشرا لم يمسسني، والمعتاد ذلك. ﴿قَالَ كَذَلِكِ﴾ قال جبريل، بأمر الله، كذلك المعتاد لكن الله يخلق على خلاف العادة مما أراد، وهو قادر على ذلك. ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ وهو خلق آدم وحواء من غير أب ولا أم. ﴿إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾، أي: إذا قدَّر تخليق ولد من غير أبٍ، كوَّنه من غير تأخير. ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [آل عمران: 48] /384 أ/ "وَيُعَلِّمُهُ" بالياء، وهو قراءة نافع وعاصم، عطفا على قوله: ﴿كَذَلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ والباقون إخبارا عن الله تعالى عن نفسه أنه يفعل ذلك عطفا على قوله: ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ [آل عمران: 44]. و"الْكِتَاب" في قول الكلبي رحمه الله: هو كتب الأنبياء المتقدمة عليهم السلام. وقال: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشُّعَرَاء: 196]. و"الْحِكْمَةَ": الفقه. وقال مقاتل رحمه الله: "الْكِتَاب" هو الكتابة بالقلم. وكان أحسن الناس خطا في زمانه. و"الْحِكْمَةَ": بيان الحلال والحرام. وقيل: "الْكِتَاب": الحفظ باليد. و"الْحِكْمَةَ" البيان باللسان. ﴿وَالتَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ معطوفان على ﴿الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾. ﴿وَرَسُولًا إِلَى بني إسرائيل﴾ [آل عمران: 49]. عطف على قوله: ﴿وَجِيهًا﴾ [آل عمران: 45]. وقال الزجاج رحمه الله: تقديره: تكلم الناس في المهد وكهلا ورسولا. ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ قرأ نافع رحمه الله بكسر الهمزة، أي: على حكاية مخاطبته إياهم، وإضمار القول. وقرأ الباقون بالنصب، على إرادة الباء، على تقدير: رسولا بأني. قال سعيد بن جبير رحمه الله: لما ترعرع عيسى عليه السلام، جاءت به أمه إلى الكُتَّاب، فقال له المعلم: قل: "بسم". فقال عيسى عليه السلام: "الله". فقال له المعلم: قل: "الرحمن". فقال عيسى عليه السلام: "الرحيم". فقال له المعلم: قل: "أبجد". فقال عيسى عليه السلام: "أتدري ما الألف". قال: "لا". قال: الألف آلاء الله، والباء بهاء الله، والجيم جلال الله، والدال دوام الله. قال المعلم: كيف أُعَلِّمُ من هو أَعْلَمُ مني؟! قالت مريم ﷺ: فدعه حتى يقعد مع الصبيان. وكان يخبر الصبيان بما أكلوا وما خبئ لهم. وقوله: ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، أي: علامة بينة. وهي ما ذكره بعده من خلق الطير من الطين. ﴿أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ﴾، أي: أقدر لأجلكم. ولا يجوز حمله على التخليق من جهة عيسى عليه السلام الذي هو الإيجاد والاختراع، فإنه لا يجوز هذا إلا من الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ﴾ [فاطر: 3] وأما قوله: ﴿فَتَبارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخالِقِينَ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 14] فمعناه: المقدرين، على ما قلنا. ﴿مِنَ الطِّينِ﴾ هو مجموع التراب والماء. ﴿كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾، أي: على صورة الطائر. و"الطير" للواحد هاهنا. ولذلك قال: ﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ على التذكير. وقال في سورة المائدة: ﴿فَتَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ﴾ [الْمَائِدَةِ: 110] وذلك يرجع إلى الهيئة. وقيل: ﴿فِيهِ﴾ يرجع إلى الطين. ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، أي: يقلب الله جسمه الذي كان طينا، فيجعله لحما ودما، ويخلق فيه الحياة. وقوله: ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، أي: بتكوين الله إياه بلا علاج. قال الضحاك ومقاتل: هو الخفاش. وقيل: فيه أعاجيب، يضحك ويبكي، تحمل وتلد وترضع، ويطير من غير ريش، ولا يبصر في ظلمة الليل، ولا في بياض النهار، ويبصر فيما بين ذلك. ﴿وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ﴾، أي: أصحح. و"الْأَبْرَص" هو الذي به البرص. وهو بياض في الجلد، ولا يزول بالعلاج. و"الْأَكْمَهَ" الذي ولد أعمى. ﴿وَأُحْيِ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، أي: أدعو الله

تعالى، فيحيي الموتى بدعائي، وهو من صنع الله تعالى. قال الحسين بن الفضل رحمه الله: علم أنه يعبد ويتخذ إلها، فنفى عن نفسه الإلهية؛ قطعًا /384 ب/ لحججهم عند الله تعالى. وقال الكلبي رحمه الله: كان يحيي الموتى باسم الله الأعظم يا حي يا قيوم. وقال الضحاك رحمه الله: كان يقول يا حي يا قيوم يا محيي الأموات. وقال كعب: كان يصلي ركعتين، ويقرأ في الأول: "الم تنزيل" السجدة، وفي الثانية: "تبارك الملك"، ثم يمدح ربه، ويدعوه بسبعة أسماء: يا حي، يا قيوم، يا دائم، يا فرد، يا وتر، يا أحد، يا صمد. وقال الكلبي رحمه الله: لم يحيي عيسى عليه السلام إلا أربعة نفر: سَامَ بْنَ نُوحٍ، والْعَاذَرَ، وَابْنَةَ الْعَاشِرِ، وَابْنَ الْعَجُوزِ. مرَّ به وقد حمل على سرير الموتى على أعناق الرجال، فدعا الله تعالى له، فجلس على سريره، ونزل، ولبس ثيابه، وحمل السرير على عنقه، ورجع إلى أهله، وبقي، وَوُلِدَ لَهُ وَلَدٌ. وكذا العاذر وابنة العاشر عاشا، وولد لهما، وأما سام بن نوح صلوات الله عليه، فإنه دعا باسم الله الأعظم، فخرج من القبر، وقد شاب نصف رأسه، وقال: قد قامت القيامة؟ قال: لا. ولكن دعوت الله باسمه الأعظم. ولم يكونوا يشيبون في زمن نوح عليه السلام، فشهد لعيسى عليه السلام بنبوته، وكان عاش خمسمائة عام، ومات وهو غلام شاب، فحيي، ثم عاد ميتا. ﴿وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ وأخبركم بما تغديتم، وما تعشيتم، وما خبأتم لغد من طعامكم. وقال الشعبي: كان عيسى عليه السلام يقول في الكتاب للغلام: إن أهلك خبأوا لك كذا من الطعام. وقال قتادة رحمه الله: إن القوم سألوا المائدة، وكان ينزل عليهم من ثمر الجنة، وأمرهم ألا يخونوا، ولا يخبئوا لغد، ففعلوا، فأنبأهم بما ادخروا، ومسخهم الله تعالى خنازير بما خالفوا. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، أي: إن فيما أوتيت به من المعجزات لعلامة لكم على صدق نبوءتي إن كنتم مؤمنين بالله علمتم أن له أن يرسل الرسل، ويقيم الحجج، فصدقوني إذا أتيت بها. وقيل: هو خطاب أهل عصر النبي عليه السلام، [يعني إن فيما قصصت عليكم من أمر عيسى عليه السلام][1] لعبرة لكم أيها اليهود إن كنتم مصدقين. ﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ﴾ [آل عمران: 50]، أي: موافقا ما كان قبلي. ونصبه على تقدير: وجئتكم مُصَدِّقًا. وليس عطفا على قوله: ﴿وَجِيهًا﴾ [آل عمران: 45] ولا ﴿وَرَسُولًا﴾ [آل عمران: 49]؛ لأن ذلك خبر من الله تعالى، وهذا خبر من عيسى عليه السلام عن نفسه؛ فإنه قال: ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ﴾. وقوله تعالى: ﴿وَلِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ والواو لإرادة تكرار المجيء، أي: وجئتكم لأحل لكم ذلك. قال قتادة رحمه الله: كان موسى عليه السلام حرم عليهم لحوم الإبل، فورد عيسى عليه السلام بتحليل ذلك. وقيل: إن أحبار اليهود كانوا حرموا على بني إسرائيل أشياء لم يكن الله حرمها عليهم، فأمر الله تعالى عيسى عليه السلام ببيان حلها. والمراد بالآية استمالة بني إسرائيل في الدعوة بأنه إنما جاء مصدقا للتوراة لا مغيرا لها، ومحلا لأشياء حرمت عليهم؛ تخفيفا عليهم. ﴿وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، أي: أتيتكم بعلامة على صدق نبوءتي، وهو ما مرّ. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾، أي: في تكذيبي. ﴿وَأَطِيعُونِ﴾، أي: في تصديقي. ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [آل عمران: 51]، أي: فمجدوه وأطيعوه. ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾، أي: الإيمان بالله ورسله. والطاعة طريق [...][2] /385 أ/

۞۞۞

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَـٰتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ ٱلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِٱلْقِسْطِ مِنَ ٱلنَّاسِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾ أُو۟لَـٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَـٰلُهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْـَٔاخِرَةِ وَمَا لَهُم مِّن نَّـٰصِرِينَ ﴿٢٢﴾﴾

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير وعاد لتفسير الآية: 21

[سورة آل عمران: 21، 22]

[فصل في التفسير بالرواية]

إن القتل يكون بوجوه من الحق، معناه: يقتلون بغير حق من تلك الحقوق، وذكر الكفر والقتل من هؤلاء على صيغة المستقبل هو إثبات هذه الصفة لهم في الحال، لكن كانوا يتولون الآباء، فَذُمُّوا. ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾، أي: وقتلوا أيضا المؤمنين بالأنبياء عليهم السلام، وأتباعهم الذين أمروهم بالمعروف، هذا ذم لهم بالقتل وبعصيانهم من نهاهم عن القتل، وبقتل الذين أمروهم بالمعروف. ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾، أي: اجعل لهم بدل البشارة، وهي الخبر السار، الإخبار بالنار. رُوِيَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ أَنَّهُ قَالَ: "قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: رَجُلٌ قَتَلَ نَبِيًّا أَوْ رَجُلًا أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ"[1]، ثم قَرَأَ ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: 21] ثُمَّ قَالَ: يَا أَبَا عُبَيْدَةَ قَتَلَتْ بنو إسرائيل ثَلَاثَةً وَأَرْبَعِينَ نَبِيًّا مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ، فَقَامَ مِائَةُ رَجُلٍ وَاثْنَا عَشَرَ رَجُلًا مِنْ عُبَّادِ بني إسرائيل، فَأَمَرُوا مَنْ قَتَلَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ فَقُتِلُوا جَمِيعًا مِنْ آخِرِ النَّهَارِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ. وهو الذي ذكر الله تعالى. وقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [آل عمران: 22] ﴿حَبِطَتْ﴾، أي: بطلت. أي: أولئك الذين فعلوا ذلك بطل بكفرهم وقتلهم الأنبياء ما كان لهم من عمل هو طاعة وعليه ثواب لو سلم من الكفر. أو أولئك الذين رضوا بعمل أسلافهم. وقوله: ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾، أي: لا ينالون بها نفعًا لا في الدنيا ولا في الآخرة، بل ينالهم الخزي بالسبي والقتل والجزية في الدنيا، وبالعذاب المقيم في العقبى. وبطل ثواب أعمالهم في الدنيا والآخرة. قال الله تعالى: ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [النساء: 134] وثواب الدنيا الحمد والثناء والكرامات، وثواب الآخرة ما وعد في الجنة من النعيم والدرجات. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾، أي: ليس لهم من يدفع عنهم الخزي في الدنيا والآخرة. وقال النبي عليه السلام: بئس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر. بئس القوم قوم لا يقومون لله بالقسط بين الناس.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ مِنْ قَبْلُ حَالَ مَنْ يُعْرِضُ وَيَتَوَلَّى بِقَوْلِهِ ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلاغُ﴾ أَرْدَفَهُ بِصِفَةِ هَذَا الْمُتَوَلِّي فَذَكَرَ ثَلَاثَةَ أَنْوَاعٍ مِنَ الصِّفَاتِ: الصِّفَةُ الْأُولَى: قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾. والصِّفَةُ الثَّانِيَةُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾، والصِّفَةُ الثَّالِثَةُ: قَوْلُهُ: ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾. والأول يَقْتَضِي كَوْنَهُمْ كَافِرِينَ بِجَمِيعِ آيَاتِ اللَّهِ وَهُوَ الْقُرْآنُ، وَمُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم. والثاني: رُوِيَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ أَنَّهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: رَجُلٌ قَتَلَ نَبِيًّا أَوْ رَجُلًا أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ، وَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ. والثالث تَدُلُّ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ الْقَائِمَ بِالْأَمْرِ /385 ب/ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ عِنْدَ الْخَوْفِ، تَلِي مَنْزِلَتُهُ [فِي الْعِظَمِ][2] مَنْزِلَةَ الْأَنْبِيَاءِ. وَرُوِيَ أَنَّ رَجُلًا قَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقال: أَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ»[3].

---

1 يُنظر: ابن حجر العسقلاني في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف(45). وقال: فيه أبو الحسن مولى بني أسد وهو مجهول

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 يُنظر: أحمد (17/ 228)، (11143)، وأبو يعلى، (2/ 352)، (1101)، والحاكم، (4/ 551)، (8543)، والطبراني (8/338) (8081)، والبيهقي في ((شعب الإيمان))، (10/ 67)، (7174)

وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى كَمَا وَصَفَهُمْ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ الثَّلَاثَةِ، فَقَدْ ذَكَرَ وَعِيدَهُمْ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ الْأَوَّلُ: قَوْلُهُ: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ﴾ والنَّوْعُ الثَّانِي مِنَ الْوَعِيدِ: قَوْلُهُ: ﴿أُولئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِي الدُّنْيا وَالْآخِرَةِ﴾. والنَّوْعُ الثَّالِثُ مِنْ وَعِيدِهِمْ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ﴾ فاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ بِالنَّوْعِ الْأَوَّلِ مِنَ الْوَعِيدِ اجْتِمَاعَ أَسْبَابِ الْآلَامِ وَالْمَكْرُوهَاتِ فِي حَقِّهِمْ وَبَيَّنَ بِالنَّوْعِ الثَّانِي زَوَالَ أَسْبَابِ الْمَنَافِعِ عَنْهُمْ بِالْكُلِّيَّةِ وَبَيَّنَ بِهَذَا الْوَجْهِ الثَّالِثِ لُزُومَ ذَلِكَ فِي حَقِّهِمْ عَلَى وَجْهٍ لَا يَكُونُ لهم ناصر ولا دافع.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن لقلب الإنسان في إبطال استعداد قبول فيض الحق مراتب منها: بالحجبة من الفيض، فإذا زال الحجاب رجع إلى صفاته؛ وهي المعاصي، فالمعاصي تحجب القلب عن الفيض: كالسحاب تحجب الأرض عن فيض الشمس، فإذا زال السحاب رجع الفيض، كذلك إذا زال حجاب المعاصي عن القلب بالتوبة، رجع إليه فيض الحق، كما أشار إليه النبي ﷺ بقوله: "التائب من الذنب كمن لا ذنب له"[1]، ومنها: ما يزيل صفاء القلب فيخرجه عن قبول الفيض: كالصدأ مع المرآة؛ وهو: الكفر والشرك، فيحتاج في إزالة صدأ الكفر والشرك إلى مصقل كلمة التوحيد، كما قال ﷺ: "إن لكل شيء صقالة، وإن صقالة القلوب ذكر الله"[2]، ومنها: ما يخل بالاستعداد الأصلي في قبول الفيض ويوجب الحرمان: كالمرآة المنقطعة بطل استعدادها في قبول العكس، إلا أن يطيع مرة أخرى ويضع كما كانا، فكذلك القلب إذا أبطل استعداده لا يقبل الفيض إلا أن تتداركه العناية الأزلية بسابقة المشيئة؛ وهو قتل ﴿ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلاَّ بِٱلحَقِّ﴾[الإسراء: 33]، كما قال تعالى: ﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُ جَهَنَّمُ خَٰلِدًا فِيهَا﴾[النساء: 93]، فقتل النفس بغير الحق وإن كان عظيمًا عند الله، والقاتل كما أبطل بنيان شخص المقتول وهدمه فقد أبطل استعداد الكمالية عن نفسه، ولكنه قابل ليتدارك بمشيئة الله تعالى، فإن النبي ﷺ لما قرأ ﴿فَجَزَآؤُهُ جَهَنَّمُ خَٰلِدًا فِيهَا﴾[النساء: 93]، قال: "إن جازاه"؛ يعني: جزاؤه الخلود إن شاء أن يجازيه وإن لم يشأ لم يجازه فيخرجه، ومنها: ما يبطل الاستعداد الأصلي بالكلية فلا يقبل التدارك بمشيئته كما حكم في الأزل، ﴿سُنَّةَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلُ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ ٱللَّهِ تَبْدِيلًا﴾[الفتح: 23]، وهو قتل الأنبياء – عليهم السلام – كما قال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ ٱلَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَٰلُهُمْ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلآخِرَةِ﴾[آل عمران: 22]؛ أي: كل عمل صدر منهم في الظاهر موجبا لتقوية الاستعداد الفطري. ﴿وَٱلآخِرَةِ﴾، أي: كل عمل روحاني حصل منهم في الباطن على وجه الاستكمال، ﴿وَمَا لَهُمْ مِّن نَّٰصِرِينَ﴾ [آل عمران: 22]؛ يعني: ليس من سنة الله أن ينصر من أبطل استعداده بالكلية بمثل هذا المعاملات /386 أ/ في الدنيا والآخرة، في أصل الأمر إذ الإنسان خلق مستعدًا؛ لقبول فيض صفات لطف الله وقهره، وهو مخصوص من جميع البرية. وتكامل استعداده بقبول فيض إحدى الصفتين، إنما يكون بمعاملات الظاهر والباطن على وفق متابعة الأنبياء في قبول فيض اللطف بأن يقوي نفسه في متابعة الأنبياء؛ ليكون من خير البرية، ونقصان الإنسان في قبول فيض القهر بأن يقتل الأنبياء؛ ليكون شر البرية، ولهذا الاختصاص في قبول كمال القهر، ألا تقبل توبته في الدنيا والآخرة.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

1 يُنظر: ابن أبي الدنيا في ((التوبة)) (85)، و البيهقي في ((شعب الإيمان))، (9/ 362)، (6780)، وابن عساكر في ((تاريخ دمشق)) (54/ 72)

2 أورده الألباني من حديث عبد الله بن عمر في السلسلة الضعيفة، (10/ 744)، (4987). وقال: موضوع

وقال بعض أهل الحق: ﴿إنّ الذين يَكْفرون بآياتِ الله﴾ محجوبين بدينهم لا يقبلون إلا ما هم عليه من التقليد، والأنبياء دعوهم إلى التوحيد ومنعوهم عن التقليد فقتلوهم ﴿ويَقْتلون الذين يَأْمرون بالقِسْط من الناس﴾ من أتباعهم، إذ العدل نور التوحيد وظلّه، فمن لا توحيد له لا يمكنه العدل، وهم قد حجبوا بتقييدهم بدينهم عن التوحيد، فقد حجبوا بظلمهم عن العدل فخالفوهم وقتلوهم. ﴿أولئك الذينَ حَبطت أعمَالهم﴾ التي عملوها على دين نبيهم، لأنهم كانوا بتقليد نبيهم ناجين بالمتابعة، وأنبياؤهم كانوا شفعاءهم بتوسطهم بينهم وبين الله في وصول الفيض إليهم، فإذا أنكروا النبيين وأتباعهم العادلين فقد خالفوا نبيّهم لأن الأنبياء كلهم على ملّة واحدة في الحقيقة هي ملّة التوحيد، لا نفرّق بين أحد منهم في كونهم على الحقّ فمن خالف واحدًا فقد خالف الكلّ، وكذا من خالف أهل العدل من أتباع النبيين فقد ظلم، ومن ظلم فقد خرج بظلمه عن المتابعة وأيضًا فمنكر الاتباع منكر المتبوعين، ومنكر الظلّ منكر الذات خارج عن نورها. وإذا خالفوا نبيّهم لم يبق بينهم وبينه من الوصلة والمناسبة ما يمكن به الاستفاضة من نوره، فحجبوا عن نوره وكانت أعمالهم منوّرة بنوره لأجل المتابعة، لا نورا ذاتيّا له، إذ لم تكن صادرة عن يقين، فإذا زال نورها العارض باحتجابهم عن نبيهم فقد أظلمت وصارت كسائر السيئات من صفات النفس الأمّارة، [وفيه ما سمعت غير مرّة من قتل كفار قوي النفس الأمّارة][1] أنبياء القلوب والآمرين بالقسط من القوى الروحانية.

ثم أخبر عن غرور أهل الغفلة والفتور بقوله تعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَٰبِ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ كِتَٰبِ ٱللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُم مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا۟ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعْدُودَٰتٍ ۖ وَغَرَّهُمْ فِى دِينِهِم مَّا كَانُوا۟ يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَٰهُمْ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ ۖ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٥﴾﴾

[سورة آل عمران: 23: 25]

[فصل في التفسير بالرواية]

وهذا في صفات اليهود أيضا، وهو تعجب من قولهم، وتنبيه على سوء صنيعهم. وقال الكلبي رحمه الله: فجر رجل وامرأة من أهل خيبر، وكانوا في شرف منهم، وكان في كتابهم الرجم، فأتوا رسول الله ﷺ رجاء رخصة، فحكم بالرجم عليهم، فقالوا: ليس علينا الرجم. فقال رسول الله ﷺ: بيني وبينكم التوراة. فقالوا: قد أنصفتنا. قال: فمن أعلمكم بالتوراة؟ قالوا: ابن صوريا. فأرسلوا إليه، فدعا رسول الله ﷺ بشيء من التوراة فيها الرجم، دله على ذلك ابن سلام ﷺ، فقال: اقرأ. فقرأ، فلما أتى آية الرجم، /386 ب/ وضع كفه عليها، وقام بن سلام ﷺ، ورفع إصبعه عنها، ثم قرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأمر النبي عليه السلام برجمهما، فغضب اليهود ورجعوا كفارا، فأنزل الله هذه الآية ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ﴾، أي: أعطوا حظا من التوراة. ﴿يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ﴾، أي: التوراة. وقيل: أي: القرآن. لأنه مصدق للتوراة. ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾، أي: ليقضي. وفي الكتاب بيان الحكم. ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾، أي: يعرض عن الداعي طائفة منهم. ولم يصف به الكل؛ لأنه قال في هذه السورة: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ أُمَّةٌ قائِمَةٌ يَتْلُونَ آياتِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: 113] وقال: ﴿وَمِنْ قَوْمِ موسى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الْأَعْرَافِ: 159]. وقوله تعالى: ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾، أي: عما

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

دعوا. فلم يكن تكرارا. وقيل: يدعون جميعا، ويتولى فريق منهم وهو رؤساؤهم، وهم معرضون، أي: الأتباع؛ تقليدا. وقال مقاتل رحمه الله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ﴾، كعب بن الأشرف، ومالك بن الضيف، ونعمان بن أوفى، وأبو ياسر بن أخطب، وأبو نافع بن قيس، قال لهم النبي عليه السلام: أسلموا تهتدوا، ولا تكبروا. فقالوا: نحن أهدى وأحق بالهدى منك، وما أرسل الله تعالى رسولا بعد موسى عليه السلام. فقال عليه السلام: لم تكذبوني وأنتم تعلمون أن الذي أقول حق، فأخرجوا التوراة نعمل نحن وأنتم بما فيها، فإني مكتوب فيها. فأبوا ذلك، فأنزل الله تعالى هذه الآية. ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ [آل عمران: 24]، أي: ذلك التولي منهم. وقولهم: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ﴾ لا يعذبنا بمعاصينا إلا أياما قلائل، ثم يخرجنا منها. وقيل: هذه الأيام عندهم أربعون يوما، وهي مدة الأيام التي عبدوا فيها العجل. وقيل: أربعون سنة. وقيل: مدة العمر. ﴿وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ الغرور: الخداع. وقوله: ﴿فِي دِينِهِمْ﴾ قال مقاتل رحمه الله: في دينهم الباطل. وقال الضحاك: غرهم عن دينهم الحق ما كانوا يفترون. أي: غرهم افتراؤهم على الله بقولهم: نحن أبناء الله فلا يعذبنا بذنوبنا إلا مدة يسيرة. وقيل: المغرورون ضعفاؤهم، والمفترون كبراؤهم. أي: غرّ الضعفاءَ الكبراءُ. وقال مقاتل: غرّهم عفو الله عنهم في الدنيا. وقال ابن عباس ﷺ: [زعمت اليهود أنهم وجدوا في التوراة أن ما بين طرفي جهنم أربعون سنة إلى أن ينتهوا إلى شجرة الزقوم، وإنما نعذب حتى نأتي إلى شجرة الزقوم فتذهب جهنم وتهلك][1]، وأصل الجحيم سقر، وفيها شجرة الزقوم، فإذا اقتحموا من باب جهنم وتبادروا في العذاب حتى انتهوا الى شجرة الزقوم وملأوا البطون، قال لهم خازن سقر: زعمتم أن النار لن تمسكم إلا أياما معدودات، قد خلت أربعون سنة، وأنتم في الأبد. ﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [آل عمران: 25]، أي: كيف حالهم أو كيف احتيالهم يوم القيامة؟ وقوله: ﴿لِيَوْمٍ﴾ ولم يقل: "في يوم"؛ لأن معناه: لجزاء يوم. وقوله: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾، علمتموه. ﴿وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ﴾، أي لا ينقصون من ثواب أعمالهم شيء.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا نَبَّهَ عَلَى عِنَادِ الْقَوْمِ بِقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾ [آل عمران: 20] بَيَّنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ غَايَةَ عِنَادِهِمْ. وقَوْله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتابِ﴾ يَتَنَاوَلُ كُلَّهُمْ، /387 أ/ وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا مَذْكُورٌ فِي مَعْرِضِ الذَّمِّ، إِلَّا أَنَّهُ قَدْ دَلَّ دَلِيلٌ آخَرُ، عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ كُلُّ أَهْلِ الْكِتَابِ كَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ أُمَّةٌ قائِمَةٌ يَتْلُونَ آياتِ اللَّهِ آناءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 113].

وقالوا في سبب النزول أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَدْرَسَةَ اليهود، وَكَانَ فِيهَا جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَالُوا: عَلَى أَيِّ دِينٍ أَنْتَ؟ فَقَالَ: عَلَى مِلَّةِ إبراهيم، فَقَالُوا: إِنَّ إبراهيم كَانَ يَهُودِيًّا فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: [هَلُمُّوا إِلَى التَّوْرَاةِ، فَأَبَوْا ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ. وقيل: إِنَّ عَلَامَاتِ بِعْثَةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم][2] مَذْكُورَةٌ فِي التَّوْرَاةِ، وَالدَّلَائِلُ الدَّالَّةُ عَلَى صِحَّةِ نُبُوَّتِهِ، فَأَبَوْا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ إِذَا أَبَوْا أَنْ يُجِيبُوا إِلَى التَّحَاكُمِ إِلَى كِتَابِهِمْ، فَلَا تَعْجَبْ مِنْ مُخَالَفَتِهِمْ كِتَابَكَ فَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْراةِ فَاتْلُوها إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 93]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وَهَذِهِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّهُ وُجِدَ فِي التَّوْرَاةِ دَلَائِلُ صِحَّةِ نُبُوَّتِهِ، إِذْ لَوْ عَلِمُوا أَنَّهُ لَيْسَ فِي التَّوْرَاةِ مَا يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ نُبُوَّتِهِ لَسَارَعُوا إِلَى بَيَانِ مَا فِيهَا وَلَكِنَّهُمْ أَسَرُّوا ذَلِكَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن من أوتي نصيبًا إذا دُعِي إلى حكم من أحكام الله، أو يدعى إلى ترك الدنيا ومخالفة الهوى، وشيء من الورع والتقوى والقربة إلى المولى، كما أنزل في كتاب الله أخذته الأنفة، ومنعته العزة أن يقبل الحق وينقاد له، فهو مغرور في الدنيا بما يفتري الشيطان ويغويه، وتمنيه الأنفس وتستهويه. ﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ﴾[آل عمران: 25]، فكيف حال المغرور إذا جمعهم الله ﴿لِيَوْمٍ لاَّ رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾[آل عمران: 25]، في مزرعة الدنيا من الدرجات العلا والدركات السفلي، ﴿وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ﴾[آل عمران: 25]، بأن ينزل أهل الدرجات في الدركات، أو أهل الدركات في الدرجات؛ لأن الظلم وضع الشيء في غير موضعه، وإنما خص ﴿ٱلَّذِينَ أُوتُواْ نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَابِ﴾[آل عمران: 23] هذا الاختصاص؛ لأن أكثر ما أوتي نصيبًا من العلم الظاهر ولم يؤت نصيبًا من العلم الباطن؛ فإنهم أهل العلم بالله مغرورين، ويغفلون عن أحوال الباطن، فيستولي الشيطان على بواطنهم، ويزين لهم الدنيا وشهواتها، وتسكرهم بلذاتها ورفعة الدرجات، فتهلكهم في واد من أوديتها.

ثم أخبر عن كمال عنايته مع أهل ولايته بقوله تعالى:

﴿قُلِ ٱللَّهُمَّ مَٰلِكَ ٱلْمُلْكِ تُؤْتِي ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُ بِيَدِكَ ٱلْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾﴾

[سورة آل عمران: 26]

[فصل في التفسير بالرواية]

انتظامها بما قبلها أن اليهود كانوا يكذبون النبي عليه السلام [ويخالفونه؛ بحمل رؤسائهم إياهم على ذلك][1]، وكان النبي يتوقع زوال رئاستهم، لتزول هذه الآفة، فأمره الله تعالى أن يدعو الله تعالى بقوله: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ [ليجيب دعوته ويحقق أمنيته][2]. وقوله: ﴿اللَّهُمَّ﴾ قال ابن عباس ﷺ: هو اسم الله تعالى الذي إذا دعي به أجاب. ويقال: من قال ﴿اللَّهُمَّ﴾ فقد دعا الله بجميع أسمائه. وهو من أشرف الثناء وأبلغه. وقال الخليل رحمه الله: معناه: يا الله. والميم في آخره عوض عن الياء التي في أوله، وجعلوها ميمين؛ لئلا يختلط بالاسم كل الاختلاط، فلما اجتمعا ولا حظَّ لهما في الإعراب؛ لأنهما مزيدتان، فتحت الثانية لئلا يجتمع ساكنان؛ إذ الفتح أخف الحركات. وقوله: ﴿مَالِكَ الْمُلْكِ﴾، أي: يا مالك الملك. والنداء قد يكون مع حذف حرف النداء، كما في قوله تعالى: ﴿يوسف أَعْرِضْ عَنْ هذا﴾ [يوسف: 29]. وروى الكلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن المنافقين /387 ب/ واليهود لعنهم الله لما سمعوا النبي عليه السلام يقول: وعدني الله تعالى ملك فارس والروم. كبر ذلك عليهم، وقالوا: هم أعز حمى وأمنع جانبا من أن تنالهم أيدي رعاة البهم. فنزلت هذه الآية: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ وهو ملك النبي عليه السلام وأصحابه ﷺ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

﴿وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ كما نزعت من أبي جهل وصناديد قريش ﴿وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ أعز الله بمحمد من اتبعه ﴿وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ أهل فارس والروم، ولا تقوم الساعة حتى يفتحها أهل الإسلام، وينزع الله منهم ملكهم ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾، أي: النصرة والغنيمة. ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٍ﴾ من الإعزاز والإذلال. قال الضحاك رحمه الله: إن أهل مكة قالوا: يا مُحَمَّد إن كسرى ينام على فرش الديباج والحرير، ويأكل ويشرب من آنية الذهب والفضة، فإن كنت رسولا، فأين الملك؟، لا نرى على رأسك تاجا كتاج كسرى وقيصر، ولا نرى لك سريرا كسريرهم، ولا ديباجا وحريرا كديباجهم وحريرهم، فأنزل الله تعالى هذه الآية، وأمره أن يقول: ﴿اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾، أي: تعطي ملك الدنيا من تشاء أن تعطيه ﴿وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾، أي: تأخذ وتسلب وتصرف ممن تشاء أن تنزعه منه. وقوله: ﴿وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ﴾، أي: بما تعطيه من الأموال والخدم وسائر أسباب العز والكرامة، والأنصار. وقوله تعال: ﴿وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ إذلاله بأضدادها. ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾، أي: أنت مالك الخير والقادر عليه في الدنيا والآخرة. ويقال: ﴿وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾، حتى يغلبه الشيطان ﴿وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ بغلبة الشيطان عليه. وقال السدي: ﴿وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ﴾، أي: المؤمنين. أمر الله تعالى العباد بنصرهم. ﴿وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾، أي: الكفار. أمر الله تعالى العباد بقتلهم. ويقال: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾، أي: ملك النفس، حتى يغلب شهوته وهواه. ﴿وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾، وتنزع ملك النفس حتى يغلبه هواه، فيتخذه إلها، كما قال: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ [الجاثية: 23]. ﴿وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ﴾، بقهر النفس. ﴿وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾، بقهر النفس له. ويقال: ﴿وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ﴾، بالإيمان. ﴿وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾، بالكفر. وقيل: ﴿وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ﴾، بالقناعة. ﴿وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾، بالسؤال.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ دَلَائِلَ التَّوْحِيدِ وَالنُّبُوَّةِ، وَصِحَّةِ دِينِ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ قَالَ لِرَسُولِهِ: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ﴾ [آل عمران: 20] ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ صِفَاتِ الْمُخَالِفِينَ كُفْرَهُمْ بِاللَّهِ، وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ وَالصَّالِحِينَ بِغَيْرِ حَقٍّ، وَذَكَرَ شِدَّةَ عِنَادِهِمْ وَتَمَرُّدِهِمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتابِ﴾ [آل عمران: 23] ثُمَّ ذَكَرَ شِدَّةَ غُرُورِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُوداتٍ﴾ [آلِ عمران: 24] ثُمَّ ذَكَرَ وَعِيدَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿فَكَيْفَ إِذا جَمَعْناهُمْ لِيَوْمٍ لا رَيْبَ فِيهِ﴾ [آل عمران: 25] أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدُعَاءٍ وَتَمْجِيدٍ يَدُلُّ عَلَى مُبَايَنَةِ طَرِيقِهِ وَطَرِيقِ أَتْبَاعِهِ، /388 أ/ لِطَرِيقَةِ هَؤُلَاءِ الْكَافِرِينَ الْمُعَانِدِينَ الْمُعْرِضِينَ، فَقَالَ مُعَلِّمًا نَبِيَّهُ كَيْفَ يُمَجِّدُ وَيُعَظِّمُ وَيَدْعُو وَيَطْلُبُ: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مالِكَ الْمُلْكِ﴾.

وَرُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا خَطَّ الْخَنْدَقَ عَامَ الْأَحْزَابِ، وَقَطَعَ لِكُلِّ عَشَرَةٍ أَرْبَعِينَ ذِرَاعًا، وَأَخَذُوا يَحْفِرُونَ خَرَجَ مِنْ بَطْنِ الْخَنْدَقِ صَخْرَةٌ كَالتَّلِّ الْعَظِيمِ لَمْ تَعْمَلْ فِيهَا الْمَعَاوِلُ، فَوَجَّهُوا سلمان إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَبَّرَهُ، فَأَخَذَ الْمِعْوَلَ مِنْ سلمان فَلَمَّا ضَرَبَهَا ضَرْبَةً صَدَّعَهَا وَبَرَقَ مِنْهَا بَرْقٌ أَضَاءَ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا كَأَنَّهُ مِصْبَاحٌ فِي جَوْفِ لَيْلٍ مُظْلِمٍ، فَكَبَّرَ وَكَبَّرَ الْمُسْلِمُونَ، وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَضَاءَتْ لِي مِنْهَا قُصُورُ الْحِيرَةِ كَأَنَّهَا أَنْيَابُ الْكِلَابِ» ثُمَّ ضَرَبَ الثَّانِيَةَ، فَقَالَ: «أَضَاءَتْ لِي مِنْهَا الْقُصُورُ الْحُمْرُ [مِنْ أَرْضِ الروم» ثُمَّ ضَرَبَ الثَّالِثَةَ فَقَالَ: «أَضَاءَتْ لِي مِنْهَا قُصُورُ صَنْعَاءَ][1] وَأَخْبَرَنِي جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ أُمَّتِي ظَاهِرَةٌ عَلَى كُلِّهَا فَأَبْشِرُوا» فَقَالَ الْمُنَافِقُونَ: أَلَا تَعْجَبُونَ مِنْ نَبِيِّكُمْ يَعِدُكُمُ الْبَاطِلَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّهُ يُبْصِرُ مِنْ يَثْرِبَ قُصُورَ الْحِيرَةِ ومداين كِسْرَى، وَأَنَّهَا تُفْتَحُ لَكُمْ وَأَنْتُمْ تَحْفِرُونَ الْخَنْدَقَ مِنَ الْخَوْفِ لَا تَسْتَطِيعُونَ أَنْ تَخْرُجُوا فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

وَقَالَ الحسن إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ نَبِيَّهُ أَنْ يَسْأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ مُلْكَ فارس وَالرُّومِ، وَأَمْرُهُ بِذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ يَسْتَجِيبُ لَهُ هَذَا الدُّعَاءَ، وَهَكَذَا مَنَازِلُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا أُمِرُوا بِدُعَاءٍ اسْتُجِيبَ دعاءهم.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ﴾ اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ كَوْنَهُ مالِكَ الْمُلْكِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، فَصَّلَ بَعْدَ ذَلِكَ، فقال: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ﴾ قال بعضهم: الْمُرَادُ مِنْهُ: مُلْكُ النُّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَقَدْ آتَيْنا آلَ إبراهيم الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْناهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ [النِّسَاءِ: 54] وَالنُّبُوَّةُ أَعْظَمُ مَرَاتِبِ الْمُلْكِ لِأَنَّ الْعُلَمَاءَ لَهُمْ أَمْرٌ عَظِيمٌ عَلَى بَوَاطِنِ الْخَلْقِ وَالْجَبَابِرَةُ لَهُمْ أَمْرٌ عَلَى ظَوَاهِرِ الْخَلْقِ وَالْأَنْبِيَاءُ أَمْرُهُمْ نَافِذٌ فِي الْبَوَاطِنِ وَالظَّوَاهِرِ، فَأَمَّا عَلَى الْبَوَاطِنِ فَلِأَنَّهُ يَجِبُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَنْ يَقْبَلَ دِينَهُمْ وَشَرِيعَتَهُمْ، وَأَنْ يَعْتَقِدَ أَنَّهُ هُوَ الْحَقُّ، وَأَمَّا عَلَى الظَّوَاهِرِ فَلِأَنَّهُمْ لَوْ تَمَرَّدُوا وَاسْتَكْبَرُوا لَاسْتَوْجَبُوا الْقَتْلَ، وَمِمَّا يُؤَكِّدُ هَذَا التَّأْوِيلَ أَنَّ بَعْضَهُمْ كَانَ يَسْتَبْعِدُ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ تَعَالَى بَشَرًا رَسُولًا فَحَكَى اللَّهُ عَنْهُمْ قَوْلَهُمْ: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الْإِسْرَاءِ: 94] وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ جَعَلْناهُ مَلَكًا لَجَعَلْناهُ رَجُلًا﴾ [الْأَنْعَامِ: 9] وَقَوْمٌ آخَرُونَ جَوَّزُوا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُرْسِلَ رَسُولًا مِنَ الْبَشَرِ، إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ: إِنَّ محمدًا فَقِيرٌ يَتِيمٌ، فَكَيْفَ يَلِيقُ بِهِ هَذَا الْمَنْصِبُ الْعَظِيمُ عَلَى مَا حَكَى اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿لَوْلا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزُّخْرُفِ: 31] وَأَمَّا اليهود فَكَانُوا يَقُولُونَ النُّبُوَّةُ كَانَتْ فِي آبَائِنَا وَأَسْلَافِنَا، وَأَمَّا قُرَيْشٌ فَهُمْ مَا كَانُوا أَهْلَ النُّبُوَّةِ وَالْكِتَابِ فَكَيْفَ يَلِيقُ النُّبُوَّةُ بمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم؟ وَأَمَّا الْمُنَافِقُونَ فَكَانُوا يَحْسُدُونَهُ عَلَى النُّبُوَّةِ، عَلَى مَا حَكَى اللَّهُ ذَلِكَ عَنْهُمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى مَا آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النِّسَاءِ: 37].

وَأَيْضًا فَقَدْ ذَكَرْنَا فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلى جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهادُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 12] أَنَّ اليهود تَكَبَّرُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَثْرَةِ عَدَدِهِمْ وَسِلَاحِهِمْ وَشِدَّتِهِمْ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى رَدَّ عَلَى /388 ب/ جَمِيعِ هَؤُلَاءِ الطَّوَائِفِ بِأَنْ بَيَّنَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ هُوَ مَالِكُ الْمُلْكِ فَيُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ، فَقَالَ: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٍ﴾. وقال بعضهم: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ﴾ مَحْمُولٌ عَلَى جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْمُلْكِ فَيَدْخُلُ فِيهِ مُلْكُ النُّبُوَّةِ، وَمُلْكُ الْعِلْمِ، وَمُلْكُ الْأَمْوَالِ، وَمُلْكُ الْعَقْلِ، وَالصِّحَّةِ وَالْأَخْلَاقِ الْحَسَنَةِ، وَمُلْكُ النَّفَاذِ وَالْقُدْرَةِ وَمُلْكُ مَحَبَّةِ القلوب، وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّفْظَ عَامٌّ فَالتَّخْصِيصُ مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ لَا يَجُوزُ.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ فَاعْلَمْ أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْيَدِ هُوَ الْقُدْرَةُ، وَالْمَعْنَى بِقُدْرَتِكَ الْخَيْرُ وَالْأَلِفُ وَاللَّامُ فِي الْخَيْرِ يُوجِبَانِ الْعُمُومَ، فَالْمَعْنَى بِقُدْرَتِكَ تَحْصُلُ كُلُّ الْبَرَكَاتِ وَالْخَيْرَاتِ، وَأَيْضًا فَقَوْلُهُ: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ يُفِيدُ الْحَصْرَ كَأَنَّهُ قَالَ بِيَدِكَ الْخَيْرُ لَا بِيَدِ غَيْرِكَ، كَمَا أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ [الكافرين: 6] أَيْ لَكُمْ دِينُكُمْ أَيْ لَا لِغَيْرِكُمْ وَذَلِكَ الْحَصْرُ يُنَافِي حُصُولَ الْخَيْرِ بِيَدِ غَيْرِهِ، فَثَبَتَ دَلَالَةُ هَذِهِ الْآيَةِ مِنْ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ عَلَى أَنَّ جَمِيعَ الْخَيْرَاتِ مِنْهُ، وَبِتَكْوِينِهِ وَتَخْلِيقِهِ وَإِيجَادِهِ وَإِبْدَاعِهِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن الله تعالى هو الملك في الحقيقة، ولا مُلْك ولا مِلْك إلا له؛ لأنه مَلِكٌ له ملك العدم والوجود بالمالكية فإنه كان مالكًا، ولم يكن معه وجود ولا عدم فأبدع بالملكية، فإنه ملك الوجود في مراتب شتى: فمنها: وجود قابل للفناء والعدم؛ وهو عالم الكون والفساد، ومنها: وجود قابل البقاء غير فانٍ ولا عادم؛ وهو عالم يقبل الكون ولا يقبل الفساد، ومن الوجود وجود حقيقي لا يقبل الكون ولا يقبل الفساد، فكان مالك ملك الوجود والعدم بالمالكية؛ لإبداعه، فقوله: ﴿تُؤْتِي ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآءُ﴾[آل عمران: 26]؛ يعني: تؤتي ملك الوجود الباقي الذي لا يقبل الفناء ﴿مَن تَشَآءُ﴾[آل عمران: 26]؛ يعني: الملائكة والإنسان، فإن شخص الإنسان قابل للفناء، ولكن روحه لا تقبل الفناء: كالملائكة وعالم الأرواح والملكوت؛ وهو عالم الآخرة، ﴿وَتَنزِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَآءُ﴾[آل عمران: 26]؛ يعني: تنزع ملك الوجود الباقي ممن تشاء من الحيوانات وعالم الكون والفساد. ﴿وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ﴾ [آل عمران: 26]؛ يعني: تعز بعزة الوجود الحقيقي، الذي لا يقبل الكون والفساد من تشاء من الأنبياء والأولياء، دليله قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: 8].

﴿وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُ﴾ [آل عمران: 26]؛ يعني: تذل بذل الغضب والسحت من تشاء من الكافرين والمنافقين، بأن تبطل استعدادهم عن قبول فيض الوجود الحقيقي، دليله قوله تعالى: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ وَٱلْمَسْكَنَةُ وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ...﴾[البقرة: 61]، وقوله تعالى: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ...﴾ الآية. [آل عمران: 112]. وفي قوله تعالى: ﴿بِيَدِكَ ٱلْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: 26]، تضمين الدعاء؛ يعني: اللهم مالك الملك تؤتي من تشاء أنت الذي بيدك الخير كله، فآتني الملك فيمن تشاء أن تؤتيه، /389 أ/ وأعزني فيمن تشاء أن تعزه، إنك على شيء من الإيتاء والمنع والإعزاز والإذلال قدير.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿قل اللهمّ مَالِك المُلْك﴾ تملك مُلك عالم الأجسام مطلقًا، تتصرّف فيه، لا مالك ولا متصرّف ولا مؤثر فيه غيرك ﴿تؤتي المُلْك مَن تشاء﴾ تجعله متصرّفًا في بعضه ﴿وتَنزع المُلْك مِمَّنْ تشاء﴾بجعل التصرّف في يد غيره، بل تقلّبه من يد إلى يد، فأنت المتصرّف فيه على كل حال بحسب اختلاف الظاهر ﴿وتعز من تَشاء﴾ بإلقاء نور من أنوار عزّتك عليه فإنّ العزّة لله جميعًا ﴿وتذِلّ من تَشاء﴾ بسلب لباس عزّتك عنه فيبقى ذليلًا ﴿بيدِك الخير﴾ كله، وأنت القادر مطلقًا، على الإعطاء والمنع، تعطي على حسب مشيئتك، تتجلى تارة على بعض المظاهر بصفة العز والكبرياء، فتكسوه لباس العز والبهاء، وتارة بصفة القهر والإذلال فتكسوه لباس الهوان والصغار، وتارة بصفة المعز فتكون مذلًا، وتارة بصفة المذلّ فتكون معزًا، وتارة بصفة الغني فتعطي المال، وتارة بصفة المغني فتفقره، أي: تجعله مستغنيًا عن المال، فقيرًا لا يحتاج إلى شيء.

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿تُولِجُ ٱلَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَتُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيْلِ ۖ وَتُخْرِجُ ٱلْحَيَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْحَيِّ ۖ وَتَرْزُقُ مَن تَشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾﴾

[سورة آل عمران: 27]

[فصل في التفسير بالرواية]

الولوج: الدخول. وقال عطاء رحمه الله: هو ما يأخذ النهار من الليل حتى يصير النهار إلى خمس عشرة ساعة والنهار إلى تسع ساعات. وقيل: معناه: يأتي بالليل إثر النهار، فيلبس الدنيا ظلمة، بعد أن كان فيها ضوء النهار، ثم يأتي بالنهار إثر الليل فيلبس الدنيا ضوءه، وكأن أحدهما دخل في الآخر واستتر به، وهو كقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهارَ خِلْفَةً﴾ [الْفُرْقَانِ: 62]. ﴿وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ يعني المؤمن من الكافر. ﴿وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾، أي: الكافر من المؤمن. وقيل: يجعل الكافر مؤمنا والمؤمن كافرا، كما قال تعالى: ﴿أَوَمَنْ كانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْناهُ﴾ [الأنعام: 122]، أي: كافرا فهديناه. ويقال: يخرج الطيب من الخبيث، ويخرج الخبيث من الطيب. ويقال: يخرج النسمة الحية من النطفة الميتة، والنطفة الميتة من النسمة الحية. وقيل: الطير من البيضة والبيضة من الطير. وقال الكلبي: أي: السنبلة من الحبة وهي ميتة، والحبة من السنبلة وهي حية. وكذا النخلة من النواة، والنواة من النخلة. ﴿وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾، أي: لا نهاية لمقدورك، فما تعطيه للعبد لا ينقص من مقدورك شيئا.

قال الإمام القشيري: فهذا تعليم الحق كيف الثناء على الحق، أي صفني بما أستحقّه من جلال القدر فقل: يا مالك الملك لا شريك لك ولا معين، ولا ظهير ولا قرين، ولا مقاسم لك في الذات، ولا مساهم في الملك ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ﴾ حتى نعلم أنك الْمَلِك، وَالْمَلِكُ من المخلوقين من تذلّل لله، وتنزع الملك ممن تكبّر على الله، فتجمّل الخلق في تذللهم للحق، وعزّهم في محوهم فيه، وبقاؤهم في فنائهم به، ﴿وَتُعِزُّ مَنْ تَشاءُ﴾ بعز ذاتك. ﴿وَتُذِلُّ مَنْ تَشاءُ﴾ بخذلانك. /389 ب/ وتعز من تشاء بأن يشهدك، وتذل من تشاء بأن يجحدك ويفقدك. وتعزّ من تشاء بأن تؤنسه بك، وتذل من تشاء بأن توحشه عنك. وتعز من تشاء بأن تشغله بك، وتذل من تشاء بأن تشغله عنك. وتعز من تشاء بسقوط أحكام نفسه، وتذل من تشاء بغلبة وساوس نفسه. وتعز من تشاء ببسطه بك، وتذل من تشاء بقبضه عنك. وتؤتى الملك من تشاء بشد نطاق خدمتك، وتنزع الملك ممن تشاء بنفيه عن بساط عبادتك. تؤتى الملك من تشاء بإفراد سرّه لك وتنزع الملك ممن تشاء بأن تربط قلبه بمخلوق سواك، وتعز من تشاء بإقامته بالإرادة، وتذل من تشاء بردّه إلى ما عليه أهل الغباوة. ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾. ولم يذكر الشر حفظا لآداب الخطاب، وتفاؤلا بذكر الجميل، وتطيرا من ذكر السوء. ﴿إِنَّكَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من القبول والرد، والتقريب والطرد، والحجاب والرؤية، والجمع والتفرقة، والقبض والبسط. ﴿تولج الليل في النهار﴾ حتى يغلب سلطان ضياء التوحيد فلا يبقى من آثار النفس وظلماتها شيء، ﴿وتولج النهار في الليل﴾ حتى كأن شموس القلوب قد كسفت، أو كأن الليل دام، وكأن الصبح فقد. ﴿وتخرج الحي من الميت﴾ حتى كأن الفترة لم تكن، وعهد الوصال رجع فتيّا، وعود القلوب صار غضا طريّا. ﴿وتخرج الميت من الحي﴾ حتى كأن شجرة البر أورقت شوكا وأثمرت شوكا ﴿وَتَرْزُقُ مَنْ تَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ﴾ حتى لا كدر ولا جهد ولا عرق جبين، ولا تعب يمين. ليله روح وراحة، ونهاره طرب وبهجة، وساعاته كرامات، ولحظاته قربات، ومحاسن لأفعاله لا يحصرها لسان، ولا يأتي على استقصاء كنهها بيان.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال مولانا نجم الدين رحمه الله: ﴿تُولِجُ ٱللَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ﴾[آل عمران: 27]؛ أي: تولج ظلمانية البشرية النفسانية في نهار أنوار الصفات الروحانية، ﴿وَتُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱللَّيْلِ﴾[آل عمران: 27]، أنوار الروحانية في ظلمات الصفات النفسانية، ﴿وَتُخْرِجُ﴾[آل عمران: 27] القلب ﴿ٱلْحَيَّ﴾[آل عمران: 27]، بالحياة الحقيقية ﴿مِنَ﴾[آل عمران: 27]،

النفس ﴿ٱلْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ﴾[آل عمران: 27]، القلب ﴿ٱلْمَيِّتَ﴾[آل عمران: 27]، عن الحياة الحقيقية ﴿مِنَ﴾[آل عمران: 27]، النفس ﴿ٱلْحَيِّ﴾[آل عمران: 27]، بالحياة المجازية الحيوانية ﴿وَتَرْزُقُ مَن تَشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾[آل عمران: 27]؛ أي: ترزقه من عالم الجود الحقيقي من النفس الميت، وتخرج الذي هو غير متناهٍ، ولا يدخل تحت العدد والحساب.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿تُولِج الليل في النهار وتُولج النهار في الليل﴾ تدخل ظلمة النفس في نور القلب فيظلم، وتدخل نور القلب في ظلمة النفس فيستنير بخلطهما معًا مع بعد المناسبة بينهما ﴿وتُخرج الحيّ﴾ أي: حيّ القلب ﴿من الميت﴾ أي: من ميت النفس، وميت النفس من حيّ القلب، بل تخرج حيّ العلم والمعرفة من ميت الجهل، وتخرج ميت الجهل من حيّ العلم، كحال بلعام بن باعورا ﴿وترْزق من تَشاء بِغَير حِسَاب﴾ من النعم الظاهرة أو الباطنة جميعًا، أو من إحديهما.

ثم أخبر عن أهل العناية من حافظي الولاية بقوله تعالى:

﴿لَّا يَتَّخِذِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلْكَٰفِرِينَ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۖ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ ٱللَّهِ فِى شَىْءٍ إِلَّآ أَن تَتَّقُوا۟ مِنْهُمْ تُقَىٰةً ۗ وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَهُۥ ۗ وَإِلَى ٱللَّهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿٢٨﴾ قُلْ إِن تُخْفُوا۟ مَا فِى صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ ٱللَّهُ ۗ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ۗ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِن سُوٓءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُۥٓ أَمَدًۢا بَعِيدًا ۗ وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَهُۥ ۗ وَٱللَّهُ رَءُوفٌۢ بِٱلْعِبَادِ ﴿٣٠﴾﴾

[سورة آل عمران: 28: 30]

[فصل في التفسير بالرواية]

قيل: نزول هذه الآية في حق حاطب بن أبي بلتعة ﷺ، إذ كتب إلى أهل مكة أن محمدا عليه السلام قد قصدكم، فخذوا /390 أ/ حذركم، ودفع الكتاب إلى سارة القوالة، فأخبر جبريل النبي عليه السلام بذلك، فبعث عليا ﷺ، وأمره أن يقتلها إن امتنعت عن دفع الكتاب، فأدركها، فأنكرت، فهددها، فأظهرته من شعرها، فأخذه علي ﷺ، وجاء به إلى النبي عليه السلام، فقرأ الكتاب، وحاطب حاضر، فقام عمر ﷺ وسل سيفه، وقال: يا رسول الله ائذن لي في قتل هذا المنافق. فقال: مه يا عمر، فإنه بدري. وإن الله تعالى قد اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فلا حساب عليكم ولا عذاب. ونزل في هذا المعنى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ [الممتحنة: 1] وقوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وقوله: ﴿لَا يَتَّخِذِ﴾ نهي وهو مجزوم وكسر لالتقاء الساكنين. و"الأولياء" جمع "ولي" وهو الذي يلي أمر من يرضاه بالعون والنصرة، فهو يطلق على المعين والمعان أيضا؛ ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: 68]، أي: معينهم. والمؤمن ولي الله. أي: معانه. ومعنى الآية: لا يجعلن أحد من المؤمنين أحدا من الكافرين وليا في أمر من الأمور التي يتولى بها المتواصلون والمتوادُّون. ومعنى ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، أي: مفارقا للمؤمنين مباعدا لهم؛ لأن من كان دون إنسان في المكان، فهو مفارق له ومباعد. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾، أي: ومن يتولهم. ﴿فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾، أي: هي كلمة تبرؤ ومفارقة. وقال السدي: ليس من ولاية الله في شيء. ويقال: ليس من دين الله في شيء؛ لأن الله تعالى تبرأ منه. ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾، هي على وزن "فعلة". ومعناه: إلا أن تكونوا في موضع تخافون الكفار على أنفسكم أو أهاليكم أو أولادكم وأموالكم بإظهار العداوة، فرخص لكم إظهار الموالاة والموافقة مع إضمار الحق.

وقال ابن عباس ﷺ: التقية الكلمة باللسان، والقلب مطمئن بالإيمان. وقال قتادة ﷺ: التقية هي أن يصل رحما له من المشركين من غير أن يتولاهم في دينهم. ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾، أي: ذاته. وهو كقوله: ﴿فَاتَّقُونِ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 52]، ﴿وَاخْشَوْنِ﴾ [المائدة: 3]، ﴿فَارْهَبُونِ﴾ [البقرة: 40]. خاطب العوام بقوله: ﴿فَاتَّقُوا﴾ [البقرة: 24]، وخاطب الخواص بقوله: ﴿فَاتَّقُونِ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 52]. ﴿وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾، أي: إلى جزاء الله مرجع الخلق، فيجزي كلا بعمله. وانتظام هذه الآية بما قبلها أن كل شيء بيد الله، وكل حادث بصنع الله، فلا ترجوا ولا تخافوا غير الله، ولا توالوا أعداء الله. ﴿قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: 29] هذا تأكيد للأول؛ لأنه نهي عن موالاة أعدائه سرا وعلنا، وحذر مخالفته فيما نهى، وأخبر أنه يعلم ما أخفوه وأبدوه، وهو أبلغ وعيد. ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ وهو ابتداء، ولذلك رفعه، والأول جزاء الشرط فجزمه. وإذا علم ما في السماوات وما في الأرض لم يخف عليه ما يسره القلب. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ على إنزال ما حذركم به بكم. وقيل: من المغفرة والعقاب.

﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا﴾ [آل عمران: 30] اعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مِنْ بَابِ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيبِ، وَمِنْ تَمَامِ الْكَلَامِ الَّذِي تَقَدَّمَ. وقَوْلُهُ: ﴿يَوْمَ تَجِدُ﴾ يحتمل أن يكون تقديره: واحذروا يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا. /390 ب/ ويحتمل: ويحذركم الله نفسه يَوْمَ تَجِدُ... ويحتمل: وإلى الله المصير يَوْمَ تَجِدُ... ويحتمل: على كل شيء قدير يَوْمَ تَجِدُ... وقوله: ﴿مَا عَمِلَتْ﴾: هو للعموم. و﴿مِنْ خَيْرٍ﴾ للجنس. و﴿مُحْضَرًا﴾، أي: في كتاب الحساب. قال الله تعالى: ﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ [الْكَهْفِ: 49] وقيل: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا﴾، أي: يعجل لها ولا يؤخر عنها. ﴿وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ﴾، أي: وتجد عمل السوء أيضا محضرا. ﴿تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ﴾، أي: بين ما عملت من سوء وبين النفس. ﴿أَمَدًا﴾، أي: غاية. ﴿بَعِيدًا﴾، أي: يتمنى أن يكون من هذا العمل في الدنيا بعيد لا يزول أبدا، ولا يقع فيه قط؛ لما ترى من عقوبته. وقيل: فيه إشارة وبشارة للمؤمنين؛ لأنه ذكر أنه يجد الخير محضرا، وهو كائن لا محالة، ولم يذكر إحضار السوء في حق المؤمن؛ لأن منه ما يغفر، فلا يحضر. قال الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ [الأحقاف: 16]. وأما الكافر فلا يغفر له شي، والعموم في حقه. قال الله تعالى: ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ [الْكَهْفِ: 49]. ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ أعاد الله التحذير للتأكيد والتقرير له. ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ قال القشيري: هذا للسابقين. وقوله: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ للعارفين. أولئك أصحاب التحقيق والتسهيل، وهؤلاء أصحاب التحريف والتهويل. ويقال أفناهم بقوله: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ ثم أحياهم وأبقاهم بقوله: ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أنه لا يتخذ المؤمنون الكافرين ﴿أَوْلِيَآءَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾[آل عمران: 28]؛ أي: من أمارة الإيمان أن لا يمكن للمؤمنين موالاة الكفار ومودتهم؛ لأنهم أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله، وإن مودة الكفار وموالاتهم كفر، كما أن الرضاء بالكفر كفر، والضدان لا يجتمعان، فلا يجتمع في قلب المؤمن حب الله ورسوله والمؤمنين وحب الكافرين أبدًا؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ ٱللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾[آل عمران: 28]؛ يعني: من يتخذ الكافرين أولياء ﴿فَلَيْسَ مِنَ ٱللَّهِ﴾، أي: من محبة الله في شيء. وفيه إشارة أخرى: إن القلب المؤمن؛ هو الذي لا يتخذ الكافرين من النفس الأمارة والشيطان والهوى والدنيا أولياء من دون المؤمنين، من الروح والسر وصفاتهما، ﴿وَمَن يَفْعَلْ

ذٰلِكَ﴾[آل عمران: 28]، قلب من القلوب؛ فليس ذلك القلب من الله من أنواره وألطافه ومواهبه ونظر عنايته ورحمته في شيء، ﴿إِلاَّ أَن تَتَّقُواْ مِنْهُمْ تُقَاةً﴾[آل عمران: 28]؛ يعني: إلا أن تخافوا من هلاك النفوس؛ والنفس هي مركب الروح، فرجوعها إلى الحضرة الربوبية تصير إلى الحق فيواسيها ويداريها؛ لئلا يعجز عن السير في الرجوع ويهلك في الطريق من كثرة معاداة القلب ومخالفة هواها وشدة ارتياضها، ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَهُ﴾[آل عمران: 28]؛ أي: ذاته، والمراد منه: صفات قهره؛ لأن ذاته تعالى موصوف بصفات اللطف وصفات القهر، والتحذير لا يكون إلا من صفات القهر، والإشارة فيها: إن موالاة النفس معاداة الحق، فمن كان حاله معاداة الحق فلا بد من المصير إليه، ففي يوم يكون /391 أ/ ﴿وَإِلَىٰ ٱللَّهِ ٱلْمَصِيرُ﴾[آل عمران: 28]، لا يلقى من الله إلا القهر والغضب والعداوان، ولا يحظى منه إلا بعذاب البعد وعقاب الهجران.

﴿قُلْ إِن تُخْفُواْ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾[آل عمران: 29]، من معاداة الحق في ضمن موالاة النفس بدعوى الإيمان والإسلام ومحبته، ﴿أَوْ تُبْدُوهُ﴾[آل عمران: 29]، بمخالفات أوامره ونواهيه، وموافقات دواعي النفس وشهواتها ومتابعة هواها، ﴿يَعْلَمْهُ ٱللَّهُ﴾[آل عمران: 29]، بالقليل والكثير، والنقير والقطمير، ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي﴾[آل عمران: 29]، سَّمَٰوَٰتِ قلوبكم المحضة من موالاة النفس ومعاداة الحق وما في أرض نفوسكم من مخالفات الحق وموافقات الهوى، فيجازيكم على قدر الموالاة والمعاداة بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا﴾[آل عمران: 30]. والإشارة في تحقيق الآية أن يوم القيامة ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا...﴾ [آل عمران: 30]، أثره في ذاتها وصفاتها، وكذلك ما عملت من شر، وذلك الأثر كان معها في الدنيا محضرًا، ولكن نظر النفس كان محجوبًا بحجاب الغفلة، لم تكن تجده محضرًا معها، فإذا كشف عنه الحجاب تجده حاضرًا معها، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [ق: 22]، وقال: ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ [الْكَهْفِ: 49] فمن عمل اليوم خيرًا يؤثر نور ذلك الخير في قلبه فيبيض وجه قلبه، ومن عمل شرًا يؤثر ظلمة ذلك الشر في قلبه فيسود وجه قلبه، وهو ﴿فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا﴾[ق: 22]، فإذا كان يوم القيامة، يوم تبلى السرائر، فيجعل الوجوه من القلوب، فيكون وجوه أهل الخير بلون قلوبهم، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ﴾[آل عمران: 106]، ووجوه أهل الشر تكون بلون قلوبهم، كما قال تعالى: ﴿وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾[آل عمران: 106]،

﴿وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ يعني تود النفس أن يكون بينها وبين ذلك العمل السوء بونا بعيدا، ولكن لا مسافة، وإنما يكون أثر ذلك العمل السوء في ذاتها، ومنه سواد وجهها، وشدة عذابها، مثلها كمثل نائم لدغته حية، وهو لا يجد ألمها، فلما تنبه، وجد في الحال ذوق ألمها. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [آل عمران: 106] فإن حية الكفر لدغتهم وهم في غفلة الناس نيام، فلم يذوقوا عذابها، فلما ماتوا انتبهوا، قيل لهم: ﴿فَذُوقُواْ ٱلْعَذَابَ﴾ [آل عمران: 106]، لعلك تنتبه ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَهُ وَٱللَّهُ رَؤُوفٌ بِٱلْعِبَادِ﴾[آل عمران: 30]، فمن كمال رأفته مع عباده يحذرهم نفسه؛ أي: يحذرهم أعمالًا وأحوالًا تمنعهم عن الوصول إليه، وينذرهم إكرامًا عن رأفته المخصوصة بعباده الواصلين إليه.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿لا يتخذ المؤمنون الكافرين أوْلِياء من دون المؤمنين﴾ إذ لا مناسبة بينهم في الحقيقة، والولاية لا تكون إلاّ للمناسبة والجنسية، فحينئذ لا يمكن أن تكون المحبة بينهم ذاتيّة، بل مجعولة مصنوعة بالتصنع والرياء

والنفاق وهي خصال مبعدة عن الحق إذ كلها حجب ظلمانية ولو لم يكن فيهم ظلمة تناسب حال الكفرة ما قدروا على مصاحبتهم ومخالطتهم ﴿ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء﴾، أي: من ولاية الله في شيء، معتدّ به، إذ ليس فيهم نورية صافية يناسبون بها الحضرة الإلهية /391 ب/ ﴿إلا أن تتقوا منهم تقاة﴾، أي: إلا أن تخافوا من جهتهم أمرًا يجب أن يتقى، فتوالوهم ظاهرًا ليس في قلوبكم شيء من محبّتهم، وذلك أيضًا لا يكون إلا لضعف اليقين. إذ لو باشر قلوبهم اليقين لما خافوا إلا الله تعالى وشاهدوا معنى قوله تعالى: ﴿وَإِن يَمْسَسْكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥٓ إِلَّا هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَآدَّ لِفَضْلِهِۦ﴾ [يونس، الآية: 107] فما خافوا غيره ولم يرجوا غيره، ولذلك عقبه بقوله: ﴿ويحذركم الله نَفسه﴾، أي: يدعوكم إلى التوحيد العياني كي لا يكون حذركم من غيره بل من نفسه ﴿وإلى الله المصير﴾ فلا تحذروا إلا إيّاه فإنه المطلع على أسراركم وعلانياتكم، القادر على مجازاتكم إن توالوا أعداءه أو تخافوهم سرًّا أو جهرًا.

﴿يوم تَجد كل نَفس...﴾ الآية، أي: كل ما يعمله الإنسان أو يقوله يحصل منه أثر في نفسه وتنتقش نفسه به وإذا تكرر صار النقش ملكة راسخة، وكذا ينتقش في صحائف النفوس السماوية، لكنه مشغول عن هيئات نفسه ونقوشها بالشواغل الحسيّة والإدراكات الوهمية والخيالية، لا يفرغ إليها، فإذا فارقت نفسه جسدها ولم يبق ما يشغلها عن هيئاتها ونقوشها وجدت ما عملت من خير أو شرّ محضرًا، فإذا كان شرًّا تتمنى بعد ما بينها وبين ذلك اليوم أو ذلك العمل لتعذيبها به، فتصير تلك الهيئات والنقوش صورتها إن كانت راسخة وإلا وجدت جزاءها بحسبها. وكرّر ﴿ويحذركم الله نفسه﴾ تأكيدًا لئلا يعملوا ما يستحقون به عقابه ﴿والله رؤوف بالعباد﴾ فلهذا يحذرهم عن السيئات تحذير الوالد المشفق لولده عمّا يوبقه.

ولما قرأ النبي عليه السلام هذا الوعيد على بني نجران، قالوا: هذا الوعيد لا يكون لنا؛ فَنَحْنُ أَبْناءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ. فبين الله تعالى أنه لا يحب إلا من يتبع حبيبه، وهو قوله تعالى:

﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣١﴾ قُلْ أَطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ ۖ فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٣٢﴾﴾

[سورة آل عمران: 31، 32]

[فصل في التفسير بالرواية]

الحب والمحبة كالود والمودة. يقول: قل يا مُحَمَّد إن كنتم تحبون الله كما تزعمون، فإن ذلك لا يتحقق لكم حتى تتبعوني أو تتركوا موالاة الكفار، فإني أدعو إلى الإيمان بما بعثني الله به، وإلى طاعة الله فيما أمر ونهى، فمن لم يتبعني لم يكن محبا لله؛ إذ محبة الله إيثار طاعته على غير ذلك، وإذا فعلتم ذلك أحبكم الله. ومحبة الله العبد إرادة ثوابه ورضاؤه عنه، واستحسنه عمله. ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ عطف على قوله: ﴿يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر لكم ويرحمكم فلا يعذبكم. ودلت الآية على شرف النبي عليه السلام، فإنه جعل متابعة حبيبه نفسه، وفيه فضله على الخليل عليه السلام، فإن الخليل قال: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ [إبراهيم: 36]، وقال الله تعالى في حق حبيبه عليه السلام، قل لهم: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ فلما نزلت هذه الآية، قال عبد الله بن أبي بن سلول، لعنه الله، لأصحابه: إن مُحَمَّدا يأمرنا أن نحبه كما أحب النصارى عيسى بن مريم، ويأمرنا أن نطيعه /392 أ/ كطاعة الله. فنزل قوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: 32]، أي: أطيعوا الله فيما أمر، والرسول فيما بين. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾، أي:

أعرضوا عن القبول فقد كفروا. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ وهو أبلغ من أن يقال: يبغض الكفار؛ لأنه نفي من كل وجه، والإثبات يدل على وجه.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا دَعَا الْقَوْمَ إِلَى الْإِيمَانِ بِهِ، وَالْإِيمَانِ بِرُسُلِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّهْدِيدِ وَالْوَعِيدِ، دَعَاهُمْ إِلَى ذَلِكَ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ وَهُوَ أَنَّ اليهود كَانُوا يَقُولُونَ: ﴿نَحْنُ أَبْناءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ [الْمَائِدَةِ: 18] فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ. وَيُرْوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ عَلَى قُرَيْشٍ وَهُمْ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ يَسْجُدُونَ لِلْأَصْنَامِ فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ وَاللَّهِ لَقَدْ خَالَفْتُمْ مِلَّةَ إبراهيم، فَقَالَتْ قُرَيْشٌ: إِنَّمَا نَعْبُدُ هَذِهِ حُبًّا لِلَّهِ تَعَالَى لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ. وَيُرْوَى أَنَّ النصارى قَالُوا: إِنَّمَا نُعَظِّمُ الْمَسِيحَ حُبًّا لِلَّهِ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

وَبِالْجُمْلَةِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْ فِرَقِ الْعُقَلَاءِ يَدَّعِي أَنَّهُ يُحِبُّ اللَّهَ، وَيَطْلُبُ رِضَاهُ وَطَاعَتَهُ فَقَالَ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي ادِّعَاءِ مَحَبَّةِ اللَّهِ تَعَالَى فَكُونُوا مُنْقَادِينَ لِأَوَامِرِهِ مُحْتَرِزِينَ عَنْ مُخَالَفَتِهِ، وَتَقْدِيرُ الْكَلَامِ: أَنَّ مَنْ كَانَ مُحِبًّا لِلَّهِ تَعَالَى لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ فِي غَايَةِ الْحَذَرِ مِمَّا يُوجِبُ سَخَطَهُ، وَإِذَا قَامَتِ الدَّلَالَةُ الْقَاطِعَةُ عَلَى نُبُوَّةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَجَبَتْ مُتَابَعَتُهُ، فَإِنْ لَمْ تَحْصُلْ هَذِهِ الْمُتَابَعَةُ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ تِلْكَ الْمَحَبَّةَ مَا حَصَلَتْ.

الْقَوْمُ كَانُوا يَدَّعُونَ أَنَّهُمْ كَانُوا مُحِبِّينَ لِلَّهِ تَعَالَى، وَكَانُوا يُظْهِرُونَ الرَّغْبَةَ فِي أَنْ يُحِبَّهُمُ اللَّهُ تَعَالَى، وَالْآيَةُ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى أَنَّ الْإِلْزَامَ مِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا: إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي، لِأَنَّ الْمُعْجِزَاتِ دَلَّتْ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى أَوْجَبَ عَلَيْكُمْ مُتَابَعَتِي الثَّانِي: إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ أَنْ يُحِبَّكُمُ اللَّهُ فَاتَّبِعُونِي لِأَنَّكُمْ إِذَا اتَّبَعْتُمُونِي فَقَدْ أَطَعْتُمُ اللَّهَ، وَاللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ كُلَّ مَنْ أَطَاعَهُ، وَأَيْضًا فَلَيْسَ فِي مُتَابَعَتِي إِلَّا أَنِّي دَعَوْتُكُمْ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَعْظِيمِهِ وَتَرْكِ تَعْظِيمِ غَيْرِهِ، وَمَنْ أَحَبَّ اللَّهَ كَانَ رَاغِبًا فِيهِ، لِأَنَّ الْمَحَبَّةَ تُوجِبُ الْإِقْبَالَ بِالْكُلِّيَّةِ عَلَى الْمَحْبُوبِ، وَالْإِعْرَاضَ بِالْكُلِّيَّةِ عَنْ غَيْرِ الْمَحْبُوبِ. ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يَعْنِي غَفُورٌ فِي الدُّنْيَا يَسْتُرُ عَلَى الْعَبْدِ أَنْوَاعَ الْمَعَاصِي رحيم في الآخرة بفضله وكرمه.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكافِرِينَ﴾. يُرْوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ...﴾ الْآيَةَ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُبَيٍّ: إِنَّ محمدًا يَجْعَلُ طَاعَتَهُ كَطَاعَةِ اللَّهِ، وَيَأْمُرُنَا أَنَّ نُحِبَّهُ كَمَا أَحَبَّتِ النصارى عيسى، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ. وَتَحْقِيقُ الْكَلَامِ أَنَّ الْآيَةَ الْأُولَى لَمَّا اقْتَضَتْ وُجُوبَ مُتَابَعَتِهِ، ثُمَّ إِنَّ الْمُنَافِقَ أَلْقَى شُبْهَةً فِي الدِّينِ، وَهِيَ أَنَّ محمدًا يَدَّعِي لنفسه مثل مَا يَقُولُهُ النصارى فِي عيسى، ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ إِزَالَةً لِتِلْكَ الشُّبْهَةِ، فَقَالَ: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ يَعْنِي إِنَّمَا أَوْجَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُتَابَعَتِي لَا كَمَا تَقُولُ النصارى فِي عيسى بَلْ لِكَوْنِي رَسُولًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَلَمَّا كَانَ مُبَلِّغُ التَّكَالِيفِ عَنِ اللَّهِ هُوَ /392 ب/ الرَّسُولَ لَزِمَ أَنْ تَكُونَ طَاعَتُهُ وَاجِبَةً فَكَانَ إِيجَابُ الْمُتَابَعَةِ لِهَذَا الْمَعْنَى لَا لِأَجْلِ الشبهة الَّتِي أَلْقَاهَا الْمُنَافِقُ فِي الدِّينِ. ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكافِرِينَ﴾ يَعْنِي إِنْ أَعْرَضُوا فَإِنَّهُ لَا يَحْصُلُ لَهُمْ مَحَبَّةُ اللَّهِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَوْجَبَ الثَّنَاءَ وَالْمَدْحَ لِمَنْ أَطَاعَهُ، وَمَنْ كَفَرَ اسْتَوْجَبَ الذِّلَّةَ وَالْإِهَانَةَ، وَذَلِكَ ضِدُّ الْمَحَبَّةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله أودع محبة للمؤمنين في متابعة محبوبه، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ﴾ [آل عمران: 31]، والسر فيه أن المؤمن من يكون أشد حبًا لله عما سواه، والحب على قدر محبته

بتتبع النبي ﷺ، وعلى قدر اتباع المحب يحبه الله؛ يعني: فالاتباع ثلاث درجات، ولمحبة المحب ثلاث درجات، ولمحبة الله للمحب التابع على حسب الاتباع ثلاث درجات: فأما درجات الاتباع الأولى: درجة العوام المؤمنين؛ وهي متابعة أفعاله ﷺ، والثانية: خواص المؤمنين؛ وهي متابعة أخلاقه ﷺ. والثالثة: أخص الخواص؛ وهي متابعة أحواله ﷺ. أما درجات محبة المحب: فالأولى: محبة العوام؛ وهي مطالعة المنة من رؤية إحسان المحسن، كقوله ﷺ: "جبلت القلوب على حب من أحسن إليها"[1]، وهذا حب يتغير بتغير الإحسان. والثانية: محبة الخواص؛ وهي محبة تنشأ من مطالعة شواهد الكمال عند تجلي صفات الجلال والجمال، وهذه محبة المقربين يحبونه إعظامًا وإجلالًا له؛ لاطلاعهم على كمال جماله وعظمة صفات كماله وهذا حب التعظيم والإجلال لوجهه تعالى، وهذه المحبة هي التي تبعث على إيثار الحق تعالى على غيره، لما يتجلى له من معاني صفاته في مدارج آياته؛ وهي لنبع أخلاقه ﷺ فيضطر هذا المحب في هذه الدرجة إلى إطراح ذكر غير الله عن قلبه، متقلبًا بين النظر إلى جماله مرة وإلى جلاله أخرى. والثالثة: محبة أخص الخواص؛ وهي غاية القصوى للعبد ولا غاية لها، وهي محبة حافظة تقطع العبارة وترفق الإشارة ولا تنتهي بالنعوت، وهذا بخلاف المحبين الأولين إذ ليست هذه منشأة عن رؤية الإحسان والنعم، ولا من رؤية الصفات من الجمال والجلال؛ بل جذبة من جذبات الحق المنشأة من المحبة القديمة في سر " كنت كنزًا مخفيًا فأحببت أن أعرف، فخلقت الخلق؛ لأعرف"[2]، وأهل هذه المحبة هم: المستعدون لكمال المعرفة بسبق العناية، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا ٱلْحُسْنَىٰٓ﴾[الأنبياء: 101]، وقد سمي الله تعالى محبته لهم في الأزل بلا علة بالحسنى منه في حقهم، وقال مخبرًا عن محبته الأزلية لهم: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥ﴾[المائدة: 54]، إشارة منه إلى أنهم ما أحبوه حتى أحبهم هو أزلًا، فمحبتهم له لمحبته لهم، وذلك أن محبته لهم في الأزل من غير علة، فلما استخرجهم من ظهر آدم تجلت محبته على قلوبهم، فجذبتها إليه وأفنتهم عن أنفسهم، فدخلوا الدنيا على تلك الصفة.

وحقيقة المحبة أن يفنى المحب بسطوتها وتبقي /393 أ/ المحبة منه بلا هو، كما أن النار تفني الحطب بسطوتها وتبقى النار بلا هو، فإن المحبة نار ﴿لاَ تُبْقِي وَلاَ تَذَرُ﴾[المدثر: 28]، وأما درجات محبة الله للعبد؛ فاعلم أن كل صفة من صفات الله تعالى من العلم والقدرة والإرادة وغيرها، وإن اتفقت في أسماء صفات خلقه فلا يشبه حقيقتها حقيقة أوصاف الخلق البتة، حتى الوجود الذي يعم الخالق والمخلوق جميعًا، وذلك لأن وجود الخلق عن عدم، ووجود الخالق واجب لنفسه، ووجود كل ما سواه [مستمد] منه، ومن دقق النظر علم أنه ليس في الكون إلا هو وما سواه فهو من صنعه، والصانع إذا مدح صنعه فقد مدح نفسه فإذًا لا تتجاوز المحبة نفسه قائمة بنفسها، وما سواه قائم به فهو لا يحب إلا نفسه، فإذا عرفت هذا فاعلم أن محبة الله تعالى للخلق عائدة إليه حقيقة، إلا أنه لما كان مرورها على الخلق فيجب تعلقها بالعام والخاص والأخص، أثبت لكل صنف منهم سعادة يحظى بها عند مرورها عليه، إلا أن تنتهي إلى محلها الذي صدرت منه، فيكون المحبة والمحب والمحبوب واحدًا فصدرت المحبة عن محل "كنت كنزًا مخفيًا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق؛ لأعرف"[3]، فما تعلقت إلا بأهل المعرفة، وهم المخصوصون بالإنعام، كما قال تعالى: ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ وَٱلصِّدِّيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ...﴾[النساء: 69]، فتعلقت بالعام من أهل المعرفة بالرحمة ومشربهم الأعمال، فقيل لهم:

1 قال السخاوي في (المقاصد الحسنة)) (206): باطل مرفوعا وموقوفا.

2 قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (376/18): ليس هذا من كلام النبي ﷺ، ولا يعرف له إسناد صحيح ولا ضعيف.

3 قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (376/18): ليس هذا من كلام النبي ﷺ، ولا يعرف له إسناد صحيح ولا ضعيف.

﴿فَٱتَّبِعُونِي﴾[آل عمران: 31]، بالأعمال الصالحة ﴿يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ﴾[آل عمران: 31]، يخصصكم الله بالرحمة ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾[آل عمران: 31]، التي صدرت منكم على خلاف المتابعة ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ﴾ [آل عمران: 31]، لمن أطاعه ﴿رَّحِيمٌ﴾[آل عمران: 31]، لمن يعصيه، وتعلقت بالخاص من أهل المعرفة بالفضل ومشربهم الأخلاق، فقيل: ﴿فَٱتَّبِعُونِي﴾[آل عمران: 31]، بمكارم الأخلاق يحببكم بالفضل، يخصكم بتجلي صفات الجمال والكمال، ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾[آل عمران: 31]، يستر ظلمة صفاتكم بأنوار صفاته، ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾[آل عمران: 31]، ستور بصفاته صفات أهل رحمة، وتعلقت بالأخص من أهل المعرفة بالجذبات الإلهية ومشربهم الأحوال، فقيل لهم: ﴿فَٱتَّبِعُونِي﴾[آل عمران: 31]، ببذل الوجود يحببكم الله بجذبات المحبة الأزلية، يخصكم بتجلي صفات الجلال، ويجذبكم عنكم به الله، ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾[آل عمران: 31]، ويستر بجوده ذنوب وجودكم، فيمحوكم عنه ويثبتكم به، كما قال: "فإذا أحببته، كنت له سمعًا وبصرًا ولسانًا ويدًا، بِيّ يسمع وبِيّ يبصر، وبِيّ ينطق وبِيّ يبطش"، ويكون العبد في هذا المقام مرآة كمال لطفه وقهره، فكما أن الرائي في المرآة يشاهد صفاته بصفاته وذاته بذاته، فيكون الرائي والرؤية والمرئي واحدا، فكذلك يكون في هذا المقام المحب والمحبة والمحبوب واحدا، والعارف والمعرفة والمعروف واحدا، فهو المحب العارف والمحبوب المعروف؛ أي: الذي /393 ب/ أحب أن يعرف فأحب نفسه بمحبته، وعرف نفسه بمعرفته، ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾[آل عمران: 31]، جعل مرآة المحبين والعارفين برحمته، ثم خيال خيال جمال صفاته وظهر نور جلال ذاته،﴿ فهم فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾[الشعراء: 225]، وتفور نار الشوق بين ضلوعهم، فضلوا عن أنفسهم ببقاء المحبوب، وفقدوا طلبهم بوجدان المطلوب، فهم بين روض المحو وغدير الإثبات أموات غير أحياء، أحياء غير أموات، فطورًا يرونه فيطربون عند الكشف والتجلي، وتارة يخشونه فيهربون عند الحجب والستر، فكيف الطرب ولا مطرب؟ إلى أين الهرب ولا مهرب؟

﴿قُلْ أَطِيعُواْ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ﴾ [آل عمران: 32]؛ ليكون مهربكم إلى الله في متابعة الرسول، فإن متابعة صورة جذبة الحق وصدق ذرة محبته لكم، ﴿فَإِن تَوَلَّوْاْ﴾ [آل عمران: 32] عن متابعة المحبوب ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ لاَ يُحِبُّ ٱلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: 32]؛ يعني: لا توجد ذرة محبة في صدق المخالفة، إلا في صدق المتابعة.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿قُل إن كنتم تحبون الله فاتّبعوني يحببكم الله﴾ لما كان عليه الصلاة والسلام حبيبه فكل من يدّعي المحبة لزمه اتباعه لأن محبوب المحبوب محبوب، فتجب محبة حبيبه، ومحبته إنما تكون بمتابعته وسلوك سبيله قولًا وعملًا وخلقًا وحالًا وسيرة وعقيدة، ولا تمشي دعوى المحبة إلا بهذا فإنه قطب المحبة ومظهره وطريقه، فمن لم يكن له من طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب، وإذا تابعه حق المتابعة ناسب باطنه وسرّه وقلبه ونفسه باطن النبيّ ﷺ وسرّه وقلبه، وهو مظهر المحبة. فلزم بهذه المناسبة أن يكون لهذا المتابع قسط من محبّة الله تعالى بقدر نصيبه من المتابعة، فيلقي الله تعالى محبته عليه ويسري من باطن روح النبي ﷺ نور تلك المحبة إليه، فيكون محبوبًا لله، محبًّا له. ولو لم يتابعه فخالف باطنه باطن النبيّ ﷺ، فبَعُدَ عن وصف المحبوبية وزالت المحبة أيضا عن قلبه أسرع ما يكون، إذ لو لم يحبّه الله تعالى لم يكن محبًّا له ﴿ويغفر لكم ذنوبكم﴾ كما غفر لحبيبه. قال تعالى: ﴿لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح، الآية: 2] وذنبه المتقدّم ذاته، والمتأخر صفاته، فكذا ذنوب المتابعين كما قال تعالى: "لا يزال العبد يتقرّب إليّ... " إلى آخر الحديث. ﴿والله غفور﴾ يمحو ذنوب صفاتكم وذواتكم ﴿رحيمٌ﴾ يهب لكم وجودًا وصفات حقانيّة خيرًا منها. ثم نزل عن هذا المقام

لأنه أعزّ من الكبريت الأحمر، ودعاهم إلى ما هو أعمّ من مقام المحبة، وهو مقام الإرادة، فقال: ﴿قل أطيعُوا الله والرسول﴾، أي: إن لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا أقل من أن تكونوا مريدين، مطيعين لما أمرتم به، فإن المريد يلزمه طاعة المراد وامتثال أمره ﴿فإن تولوا فإنّ الله لا يحبّ الكَافرين﴾، أي: إن أعرضوا عن ذلك أيضًا، فهم كفّار منكرون محجوبون، والله لا يحب من كان كافرًا. فبترك الطاعة يلزم الكفر، وبترك المتابعة لا يلزم، لأنّ تارك المتابعة يمكن أن يكون مطيعًا بمتابعة الأمر. ومعنى ﴿أطيعوا الله والرسول﴾ أطيعوا رسول الله ﷺ لقوله تعالى: /394 أ/ ﴿مَّنْ يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ﴾ [النساء: 80].

ثم أخبر عن أهل الاصطفاء للمحبة والولاء بقوله تعالى:

﴿* إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰٓ ءَادَمَ وَنُوحًا وَءَالَ إِبْرَٰهِيمَ وَءَالَ عِمْرَٰنَ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٣٣﴾ ذُرِّيَّةًۢ بَعْضُهَا مِنۢ بَعْضٍ ۗ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾﴾

[سورة آل عمران: 33، 34]

[فصل في التفسير بالرواية]

قال الكلبي رحمه الله: لما نزل قوله تعالى: ﴿قل أطيعُوا الله﴾، قالت اليهود: يا مُحَمَّد، نحن أبناء إبراهيم وإسحاق ويعقوب، ونحن على دينهم. فمدح الله إبراهيم وأولاده عليهم السلام، وكذب اليهود في دعواهم، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدم﴾، أي: اختاره بالرسالة إلى الملائكة والجن والإنس وهم أولاده. ﴿ونوحا﴾، أي: اختاره بالرسالة، وبإعلائه على من كفر. ﴿وَآلَ إبراهيم﴾، قيل: هو إبراهيم نفسه. ﴿وَآلَ عِمْرانَ﴾، هو نفس عمران بن أشهم من ولد سليمان بن داود عليه السلام. وقيل: عمران بن ماثان، وهو والد مريم ﷺ، ولم يكن اختيار هذا بالنبوة، بل بالدين المرضي والصلاح، وجعله والد مريم، وجد عيسى عليه السلام، أبا أمه. ﴿عَلَى الْعالَمِينَ﴾، أي: عالمي زمانهم. وقيل: آل إبراهيم أولاد إسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وسائر أنبياء ذريته وآل عمران والد مريم بنت حنة بنت فاقوذا. وقيل: آلَ عِمْرانَ عيسى بن مريم بنت عمران؛ فإنه مصطفى بالرسالة كآدم ونوح وإبراهيم عليهم السلام. وقيل: آل عمران موسى وهارون ابنا عمران عليهما السلام، وهو غير عمران والد مريم ﷺ، وكان هذا بعد ذلك بألف وثمانمائة سنة، والأول أشبه بنظم الآية بما قبلها وبما بعدها وموسى وهارون دخلا في ذلك بذكر آل إبراهيم لأنهما من ذريته. ﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: 34] نصب "ذُرِّيَّةً" بإضمار "اصطفى"، أو على البدل. وأصله "ذرؤة" ثم لينت الهمزة فصارت ياء، ثم جعلت الواو التي قبلها ياء ليتفقا، ثم كسرت لأن الياء أخت الكسرة. و"الذرية": الولد، عند بعضهم. ومعنى الآية على هذا: أن نوحا من ذرية آدم، [وإبراهيم من ذرية نوح، وآدم وموسى وعمران من ذرية إبراهيم ونوح وآدم][1]، ولا يكون آدم من ذرية أحد. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾، أي: سميع لمقالة اليهود: نحن أبناء الله وأحباؤه، عليم بعقوبتهم على ذلك.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ أَنَّ مَحَبَّتَهُ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِمُتَابَعَةِ الرُّسُلِ بَيَّنَ عُلُوَّ دَرَجَاتِ الرُّسُلِ وَشَرَفَ مَنَاصِبِهِمْ فَقَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدم﴾ وإِنَّ الْمَخْلُوقَاتِ عَلَى قِسْمَيْنِ: الْمُكَلَّفُ وَغَيْرُ الْمُكَلَّفِ وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ الْمُكَلَّفَ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِ الْمُكَلَّفِ، وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ أَصْنَافَ الْمُكَلَّفِ أَرْبَعَةٌ: الْمَلَائِكَةُ، وَالْإِنْسُ وَالْجِنُّ، وَالشَّيَاطِينُ، أَمَّا الْمَلَائِكَةُ، فَقَدْ رُوِيَ فِي الْأَخْبَارِ أَنَّ اللَّهَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

تَعَالَى خَلَقَهُمْ مِنَ الرِّيحِ. وَمِنْهُمْ مَنِ احْتَجَّ بِوُجُوهٍ عَقْلِيَّةٍ عَلَى صِحَّةِ ذَلِكَ فَالْأَوَّلُ: أَنَّهُمْ لِهَذَا السَّبَبِ قَدَرُوا عَلَى الطَّيَرَانِ عَلَى أَسْرَعِ الْوُجُوهِ. وَالثَّانِي: قَدَرُوا لِهَذَا السَّبَبِ عَلَى حَمْلِ الْعَرْشِ، لِأَنَّ الرِّيحَ تَقُومُ بِحَمْلِ الْأَشْيَاءِ. الثَّالِثُ: لِهَذَا السَّبَبِ سُمُّوا رُوحَانِيِّينَ، وَجَاءَ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى أَنَّهُمْ خُلِقُوا مِنَ النُّورِ، وَلِهَذَا صَفَتْ وَأَخْلَصَتْ لِلَّهِ تَعَالَى. وَالْأَوْلَى أَنْ يُجْمَعَ /394 ب/ بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ فَنَقُولُ: أَبْدَانُهُمْ مِنَ الرِّيحِ وَأَرْوَاحُهُمْ مِنَ النُّورِ فَهَؤُلَاءِ هُمْ سُكَّانُ عالم السماوات. أَمَّا الشَّيَاطِينُ فَهُمْ كَفَرَةٌ، وأَمَّا إبليس فَكُفْرُهُ ظَاهِرٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكانَ مِنَ الْكافِرِينَ﴾ [الْبَقَرَة: 34] وَأَمَّا سَائِرُ الشَّيَاطِينِ فَهُمْ أَيْضًا كَفَرَةٌ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ الشَّياطِينَ لَيُوحُونَ إِلى أَوْلِيائِهِمْ لِيُجادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الْأَنْعَام: 121] وَمِنْ خَوَاصِّ الشَّيَاطِينِ أَنَّهُمْ بِأَسْرِهَا أَعْدَاءٌ لِلْبَشَرِ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾[الْكَهْف: 50] وَقَالَ: ﴿وَكَذلِكَ جَعَلْنا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَياطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ [الْأَنْعَام: 112] وَمِنْ خَوَاصِّ الشَّيَاطِينِ كَوْنُهُمْ مَخْلُوقِينَ مِنَ النَّارِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ إبليس: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الْأَعْرَاف: 12] وَقَالَ: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نارِ السَّمُومِ﴾ [الْحِجْر: 27]. وَأَمَّا الْجِنُّ فَمِنْهُمْ كَافِرٌ وَمِنْهُمْ مُؤْمِنٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾ [الجن: 14]. وأما الْإِنْسُ فَلَا شَكَّ أَنَّ لَهُمْ وَالِدًا هُوَ وَالِدُهُمُ الْأَوَّلُ، وَإِلَّا لَذَهَبَ إِلَى مَا لَا نِهَايَةَ وَالْقُرْآنُ دَلَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْأَوَّلَ هُوَ آدم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا قَالَ تَعَالَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ: ﴿إِنَّ مَثَلَ عيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدم خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: 59] وقال: ﴿يا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْها زَوْجَها﴾ [النِّسَاء: 1].

وَاتَّفَقوا عَلَى أَنَّ الْبَشَرَ أَفْضَلُ مِنَ الْجِنِّ وَالشَّيَاطِينِ، وَاخْتَلَفُوا فِي أَنَّ الْبَشَرَ أَفْضَلُ أَمِ الْمَلَائِكَةَ، وَقَدِ مر اسْتَقْصَاء هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اسْجُدُوا لآدم فَسَجَدُوا﴾ [الأعراف: 11] وَالْقَائِلُونَ بِأَنَّ الْبَشَرَ أَفْضَلُ تَمَسَّكُوا بِهَذِهِ الْآيَةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الِاصْطِفَاءَ يَدُلُّ عَلَى مَزِيدِ الْكَرَامَةِ وَعُلُوِّ الدَّرَجَةِ، فَلَمَّا بَيَّنَ تَعَالَى أَنَّهُ اصْطَفَى آدم وَأَوْلَادَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى كُلِّ الْعَالَمِينَ وَجَبَ أَنْ يَكُونُوا أَفْضَلَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ لِكَوْنِهِمْ مِنَ الْعَالَمِينَ.

وقال بعضهم: معنى الاصطفاء جَعَلَهُمْ صَفْوَةَ خَلْقِهِ، تَمْثِيلًا بِمَا يُشَاهَدُ مِنَ الشَّيْءِ الَّذِي يُصَفَّى وَيُنَقَّى مِنَ الْكُدُورَةِ، وَنَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ لموسى: ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسالاتِي﴾ [الْأَعْرَاف: 144] وَقَالَ فِي إبراهيم وإسحاق ويعقوب: ﴿وَإِنَّهُمْ عِنْدَنا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيارِ﴾ [ص: 47].

وَذَكَرَ الْحَلِيمِيُّ فِي كِتَابِ «الْمِنْهَاجِ» أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونُوا مُخَالِفِينَ لِغَيْرِهِمْ فِي الْقُوَى الْجِسْمَانِيَّةِ، وَالْقُوَى الرُّوحَانِيَّةِ، أَمَّا الْقُوَى الْجِسْمَانِيَّةُ، فَهِيَ إِمَّا مُدْرِكَةٌ، وَإِمَّا مُحَرِّكَةٌ. أَمَّا الْمُدْرِكَةُ: فَهِيَ إِمَّا الْحَوَاسُّ الظَّاهِرَةُ، وَإِمَّا الْحَوَاسُّ الْبَاطِنَةُ، أَمَّا الْحَوَاسُّ الظَّاهِرَةُ فَهِيَ خَمْسَةٌ أَحَدُهَا: الْقُوَّةُ الْبَاصِرَةُ، وَلَقَدْ كَانَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَخْصُوصًا بِكَمَالِ هَذِهِ الصِّفَةِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ ووجهان الْأَوَّلُ: قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «زُوِيَتْ لِيَ الْأَرْضُ فَأُرِيتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا». وَالثَّانِي: قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي». وَنَظِيرُ هَذِهِ الْقُوَّةِ مَا حَصَلَ لِإِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَذلِكَ نُرِي إبراهيم مَلَكُوتَ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الْأَنْعَام: 75] ذَكَرُوا فِي تَفْسِيرِهِ أَنَّهُ تَعَالَى قَوَّى بَصَرَهُ حَتَّى شَاهَدَ جَمِيعَ الْمَلَكُوتِ مِنَ الْأَعْلَى وَالْأَسْفَلِ. قَالَ /395 أ/ [...

...][1] سوي يؤدي بصاحبه إلى الجنة.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

۞۞۞

قَالَ تَعَالَى: ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ۖ قَالَ كَذَٰلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَاةَ وَالْإِنجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُم مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَلِأُحِلَّ لَكُم بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ۚ وَجِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿٥٠﴾ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۗ هَٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾﴾

[سورة آل عمران: 47]

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن الله تعالى خلق إظهارًا للقدرة آدم من تراب بلا أب ولا أم، وخلق منه حواء بلا أب ولا أم، وخلق عيسى ابن مريم بلا أب، حتى قالت: ﴿رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَٰلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ كما خلق آدم وحواء ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾[آل عمران: 47]؛ يعني: في الأزل ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾[آل عمران: 47]، فيكون في الحال، وقوله تعالى " كُنْ" كلام أزلي يتعلق بالإرادة الأزلية على وفق الحكمة القديمة بالشيء عند التكوين، فيكون الشيء كما شاء متى شاء، كما تعلق بعيسى عليه السلام لقوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾[آل عمران: 59]، ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَاةَ وَالْإِنجِيلَ﴾[آل عمران: 48]، من غير واسطة، كما ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾[البقرة: 31].

واعلم أن الروح الإنساني؛ الذي هو خليفة الله في الأرض معلم من ربه واستخلفه العلم والحكمة والكتابة والقراءة، بل هو قابل أنوار جميع الصفات خلافة عنه، حتى القدرة على الخلق والأحياء، والإبراء والإنباء، وغير ذلك من الآيات التي هي من نتائج القدرة، ثم إذا تعلق بالقالب المنشأ من العناصر الأربع، وحجب الظلمات المنشأ من شهوات الأبوين، احتجب عن قبول أنوار الصفات إلى أن يخرجه مدد العناية بطريق الهداية، وإن كان الروح روح النبي ﷺ يخرجه من حجب الظلمات إلى أنوار الصفات، كما قال تعالى: ﴿يُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾[البقرة: 257]، وإن كان روح الولي، فيخرجه صاحب الشريعة بالتربية كقوله تعالى: ﴿أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [إبراهيم: 5] فيصير في الخلافة قابل أنوار تلك الصفات بقوة الاستعداد الروحاني والجسماني، فيظهر على النبي ﷺ آيات المعجزات وعلى الولي آيات الكرامات، فلما كان روح عيسى عليه السلام وذرة طينه التي استخرجت من ظهر آدم عليه السلام محبته عند الله تعالى ولم ترد إلى ظهره حتى ألقاها إلى مريم بتوليه من غير شوب بظلمات شهوات الأبوين؛ ولهذا سمي – روح الله – لأنه كان قابل أنوار الصفات في بدء أمره وحالة طفوليته، ويكلم الناس في المهد وكهلًا، ويكتب ويقرأ التوراة والإنجيل من غير تعلم، ويخلق من الطين كهيئة الطير، ويبرئ الأكمة والأبرص، ويحيي الموتى بإذن الله، وكذلك جميع الآيات الظاهرة منه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾[آل عمران: 49]، بأن الله هو مقدر هذه الأسباب ومدبرها ومسببها، وكان عيسى عليه السلام بهذا الاستعداد ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَلِأُحِلَّ لَكُم بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ﴾[آل عمران: 50]، ومحللا لبني إسرائيل بعض الذي حرم عليهم وجاءهم الآيات الدالة على

رسالته، وقال لهم: ﴿فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ﴾[آل عمران: 50]؛ أي: اتقوا معاصيه، وأطيعوا أمري، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ رَبِّي﴾[آل عمران: 51]، خلقني مستعدًا؛ لإظهار هذه الآيات ﴿وَرَبُّكُمْ﴾[آل عمران: 51]، خلقكم عاجزين عنها ﴿فَٱعْبُدُوهُ﴾[آل عمران: 51]، بالواحدانية من غير الشرك به ﴿هَٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ﴾[آل عمران: 51]، يوصلكم الله إليه.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿قالت ربّ أنى يكون لي ولد﴾ تعجب النفس من حملها وولادتها من غير أن يمسها بشر، أي من غير تربية شيخ وتعليم معلم بشري، وهو معنى بكارتها /395 ب/ ﴿قال كذلك الله يَخلق ما يَشاء﴾، أي: يصطفي من شاء بالجذب والكشف ويهب له مقام القلب من غير تربية وتعليم كما هو حال المحبوبين. ﴿ويعلّمه﴾ بالتعليم الربانيّ، كتاب العلوم العقلية، وحكم الشرائع، ومعارف الكتب الإلهية من التوراة والإنجيل، أي معارف الظاهر والباطن ﴿ورَسُولًا﴾ إلى المستعدّين الروحانيين من أسباط يعقوب الروح قائلا: ﴿أني قد جِئْتكم بآية من ربّكم﴾ تدلّ على أني آتيكم من عنده ﴿أني أخلق لكم﴾ بالتربية والتزكية والحكمة العملية من طين نفوس المستعدّين الناقصين ﴿كهيئة الطير﴾ الطائر إلى جناب القدس من شدّة الشوق ﴿فأنفخ فيه﴾ من نفث العلم الإلهيّ ونفس الحياة الحقيقية بتأثير الصحبة والتربية ﴿فيكون طَيرًا﴾، أي: نفسًا حيّة طائرة بجناح الشوق والهمة إلى جناب القدس الحقّ بإذن الله ﴿وأُبْرِئُ الأكمه﴾ المحجوب عن نور الحق الذي لم تنفتح عين بصيرته قط ولم تبصر شمس وجه الحق ولا نوره ولم يعرف أهله بكحل نور الهداية ﴿والأَبْرَص﴾ المعيوب نفسه بمرض الرذائل والعقائد الفاسدة ومحبّة دنس الدنيا ولوث الشهوات، بطب النفوس ﴿وأُحْيي﴾ موتى الجهل بحياة العلم ﴿بإذنِ الله وأُنبئكم بما تأكلون﴾ تتناولون من مباشرة الشهوات واللذّات ﴿وما تدّخرون في بُيُوتكم﴾، أي: في بيوت غيوبكم من الدواعي والنيّات ﴿إنّ في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين ومصدّقًا لما بين يدي من التوراة﴾، أي: من توراة علم الظاهر ﴿ولأحل لكم بعض الذي حرمَ عليكم﴾ من أنوار الباطن ﴿وجئتكُم بآية﴾ بدليل ﴿من ربّكم﴾ هو التوحيد الذي لم يخالفني فيه نبيّ قط ﴿فاتّقوا الله﴾ في مخالفتي، فإني على الحق الذي هو الصراط المستقيم ﴿وأطيعونِ﴾ في دعوتكم إلى التوحيد.

ثم أخبر عن إحساس عيسى عليه السلام لما كفر الناس بقوله تعالى:

﴿ ۞ فَلَمَّآ أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ ٱلْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنصَارِىٓ إِلَى ٱللَّهِ ۖ قَالَ ٱلْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ ٱللَّهِ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَٱشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٥٢﴾ رَبَّنَآ ءَامَنَّا بِمَآ أَنزَلْتَ وَٱتَّبَعْنَا ٱلرَّسُولَ فَٱكْتُبْنَا مَعَ ٱلشَّٰهِدِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَكَرُواْ وَمَكَرَ ٱللَّهُ ۖ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَٰكِرِينَ ﴿٥٤﴾ ﴾

[سورة آل عمران: 52: 54]

[فصل في التفسير بالرواية]

فلما علم عيسى من بني إسرائيل الكفر بالله، وأنهم لا يزدادون على رؤية الآيات إلا إصرارا على الجحود. ﴿قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ "الأنصار" جمع "النصير"، كـ "الأشراف" جمع "الشريف". وقيل: هي جمع "الناصر، كـ "الأصحاب" جمع "الصاحب". وقوله: ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ له ثلاثة أوجه: قال السدي وابن جريج رحمهما الله: أي: من أعواني على هؤلاء الكفار مع معونة الله تعالى إياي. و﴿إِلَى﴾ بمعنى "مع"، كما في قوله تعالى: ﴿وَلا تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلى أَمْوالِكُمْ﴾ [النساء: 2]، وإنما جاز ذلك؛ لأن فيه معنى الضم والجمع، فصلح "إلى" مكان "مع". وقال الحسن رحمه الله: معناه من أنصاري في سلوك

السبيل إلى الله تعالى، وذلك لأنه دعاهم إلى سبيل الله، فيقول: من أعواني إلى إقامة الدين [المؤدي][1] إلى رضاء الله تعالى وإلى ثوابه. والثالث: من أنصاري إلى الله؟ وكلمة ﴿إِلَى﴾ بمعنى اللام، كما في قوله: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ [يونس: 35]. ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ هم خواص أصحابه. قال الأزهري: هم خلصاء الأنبياء. وسموا به؛ لأنهم حوروا، أي: نقوا من كل عيب. وقال النبي عليه السلام: "الزبير ابن عمتي، وحواري من أمتي"[2]. وقال الضحاك رحمه الله: كانوا قَصَّارين مبيضين للثياب. /396 أ/ والحور شدة بياض العين مع شدة سوادها. وقيل: كانوا ملوكا. وقال ابن عباس ﷺ: الحواريون أصفياء عيسى عليه السلام وكانوا اثني عشر رجلا. وقال الضحاك: سموا حواريين لصفاء قلوبهم. وقال السدي رحمه الله: كانوا ملاحين يصطادون السمك، فمر بهم عيسى عليه السلام، فقال: ألا تمشون معي فنصطاد الناس؟! فآمنوا به واتبعوه. وقال عبد الله بن المبارك رحمه الله: سموا به؛ لأنه تبين عليهم آثار [العبادة ونورها وحسنها. قَالَ تَعَالَى: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ [الْفَتْحِ: 29] وقال][3] النبي عليه السلام: من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار. وقال عطاء رحمه الله: سلمت مريم عيسى عليه السلام إلى أعمال شتى، فكان آخر ما دفعته إلى الحواريين، وكانوا قصارين وصباغين، فدفعته إلى رأسهم ليتعلم منه، فاجتمع عنده ثياب، وعرض سفر له، فقال لعيسى عليه السلام: إنك قد تعلمت هذه الحرفة، وأنا خارج إلى سفر لا أرجع إلى عشرة أيامن وهذه ثياب مختلفة الألوان، وقد أعلمت على كل واحد منها خيطا على اللون الذي يصبغ به، فيجب أن تكون فارغا منها وقت قدومي، وخرج، فَطَبَخَ عيسى عليه السلام جبا واحدا على لون واحد، وجعل جميع الثياب [فيه][4]، وقال لها: كوني بإذن الله على ما أريد منك، فقدم الحواري والثياب في الجب، فقال: ما فعلت؟ قال: فرغت من صنيعها. قال: أين هي؟ قال: في الجب. قال: كلها؟ قال: نعم. قال: أليس قد أعلمت على كل واحد منها علامة؟ قالل: نعم. قال: كيف تكون كلها في جب واحد؟ لقد أفسدت تلك الثياب. فقال عيسى عليه السلام: قم فانظر. فقام مغضبا، فأخرج عيسى عليه السلام ثوبا أصفر، وثوبا أحمر، إلى أن أخرجها على الألوان التي أرادها، فجعل الحواري يتعجب، وعلم أن ذلك من الله تعالى، فقال للناس: تعالوا فانظروا إلى ما صنع، فآمنوا به. وقال ابن عباس ﷺ: صَنَعَ ملك مِنَ الْمُلُوكِ طَعَامًا، فدعا النَّاسَ إِلَيْهِ، وَكَانَ عيسى عليه السلام عَلَى قَصْعَةٍ مِنْهَا، وَكَانَتِ الْقَصْعَةُ لَا تَنْقُصُ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ الْمَلِكَ، فَقَالَ: أروني ذلك الرجل، فأتوا بِعيسى عليه السلام، فقَالَ له الملك: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: أَنَا عيسى ابن مريم، قَالَ فَإِنِّي أَتْرُكُ مُلْكِي هذا وَأَتْبَعُكَ. فانطلق معه واتبعه من معهم، فَهُمُ الْحَوَارِيُّونَ. وقيل: إذا اختلفت الروايات فيهم، فأمكن الجمع، قلنا: يحتمل أن بعضهم كان ملكا، وبعضهم صيادين، وبعضهم قصَّارين، وكلهم صاروا صفوته وأعوانه، فسموا به. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: من الناس من يقول: لم يكن في شريعة عيسى عليه السلام الأمر بالقتال. وفي الآية إشارة إلى ذلك، فإنه يقول: ﴿فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظاهِرِينَ﴾ [الصَّفِّ: 14] فلا يخلو ذلك من أن كان قتالا أو غلبة بحجة أو شيئا مما قهرهم به. وقوله: ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾، أي: أنصار

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 يُنظر: النسائي في ((الكبرى))،كِتَابُ الْمَنَاقِبِ، باب الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، (7/ 334)، (8155)، وأحمد (22/ 272)، (14374)، وأبو نعيم في ((معرفة الصحابة)) (428)، والبيهقي في ((السنن الكبرى)) (1779) باختلاف يسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

4 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

دينه. ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾، أي: صدقناه أنه أرسلك، فاشهد أنت علينا أننا مسلمون منقادون. والإشهاد في مثل هذا للتأكيد، كأنهم قالوا: اعلم يقينا أنا كذلك. [وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: والآية تنقض][1] قول من يجعل الإيمان غير الإسلام؛ لأنهم أخبروا أنهم آمنوا وأنهم مسلمون، ولم يفرقوا بينهما، وهو كقوله: ﴿فَأَخْرَجْنا مَنْ كانَ فِيها مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَما وَجَدْنا فِيها غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الذَّارِيَاتِ: 35، 36] /396 ب/ وكذلك قول موسى عليه السلام: ﴿إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ [يونس: 84] فانتقض قول من يجعل الإيمان غير الإسلام. ﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: 53]، أي: بالكتب التي أنزلتها على الرسل جميعا. وإن أرادوا: بما أنزلت على عيسى عليه السلام؛ فالإيمان بواحد من الرسل إيمان بجميع الرسل وبالكتب كلها. ﴿وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾، أي: رسولك عيسى. ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾، أي: أثبت أسامينا في جملة من شهد بمثل شهادتنا لك بالتوحيد ولأنبيائك بالتصديق؛ لنفوز بما فازوا. وقيل في ﴿الشَّاهِدِينَ﴾: إنهم هم الأنبياء عليهم السلام. وقيل: هم أمة مُحَمَّد عليه السلام. وقيل: معنى "الكتاب" الجمع والضم. أي: اجمع بيننا وبينهم في الدنيا على التقوى والثبات على طريق الهدى، وتجنب طريق الردى، وفي الجنة في أنواع الكرامة. ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [آل عمران: 54]. قال الزجاج: "المكر" هو السعي بالإفساد في حق الغير. ومعناه: وقصد الذين لم يؤمنوا به من اليهود في قتله. وقوله: ﴿وَمَكَرَ اللَّهُ﴾، أي: جازاهم على مكرهم. وكان الحواريون مع عيسى عليه السلام، وقد قصد اليهود قتله، فهرب منهم، وقال للحواريين: أيكم يحب أن يكون [رفيقي][2] في الجنة على أن يُشَبَّه للقوم في صورتي، فيقتلوه مكاني، فأجابه إلى ذلك بعضهم، وكانوا اثني عشر رجلا، وقيل: ارتد أحدهم، وكان اسمه يهوذا، وكان صاحب تدبير اليهود في قتل عيسى عليه السلام، فبقي مع عيسى أحد عشر رجلا، وأمر اليهود يهوذا أن يدخل على عيسى، فيقتله، فدخل، فوجده قد رفع إلى السماء، وألقى الله تعالى شبهه عليه، فخرج إلى أصحابه، فقال: ما أرى في البيت أحدا. فظنوه عيسى عليه السلام، [فقتلوه. وذلك جزاء مكرهم. وقال الكلبي رحمه الله: إن ملك اليهود أراد قتل عيسى عليه السلام][3] والداخل عليه ليقتله بطيانوس، أُلْقِيَ شبهه عليه، فخرج، فقتلوه. وقال مقاتل رحمه الله: رفع الله عيسى إلى السماء من بيت المقدس ليلة القدر في رمضان. وقال عطاء: كان رجل من بني إسرائيل آمن بعيسى عليه السلام، ثم نافق، فدل عليه، فجعله الله تعالى في صورة عيسى، فَطُلِبَ، فَأُخِذَ، وَقُتِلَ، وَصُلِبَ. وقال وهب رحمه الله: إنهم طرقوا عيسى ليلا، فأخذوه، ونصبوا خشبة

ليصلبوه، فلما أرادوا أن يرفعوه أظلمت الأرض، فأرسل الله الملائكة، فحالوا بينه وبينهم، فصلبوا مكانه يهوذا، وهو الذي دلهم عليه، وأشرقت الأرض، وقلّب الله تعالى قلوب الناس وأبصارهم، فجعلوا ينظرون إلى يهوذا في صورة عيسى. وقيل: الداخل على عيسى طيطوس، وخرج وقد ألقي عليه شبهه، فقتلوه، ثم أذهب الله تعالى صورة عيسى عليه السلام عنه، فقالت عشيرته: قتلتم طيطوس بغير حق، فنطالبكم بدمه. وقالوا: قتلنا عيسى. ثم اختلفوا، فقالوا: إن كان هذا عيسى فأين طيطوس؟ وإن كان هذا طيطوس فأين عيسى؟ ثم تحاربوا، فَقُتِلَ سبعون ألفا منهم، وهذا جزاء مكرهم بعيسى عليه السلام من جنس قصدهم. قال الله تعالى: ﴿وَما قَتَلُوهُ وَما صَلَبُوهُ وَلكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ [النِّسَاءِ: 157]. ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

3 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

الْمَاكِرِينَ﴾ لأن الماكرين /397 أ/ فعلوا ما ليس لهم، وهو ظلم منهم وإفساد، والله تعالى فعل ما هو حق وعدل وجزاء على الوفاق. قيل: مكروا حيث هموا بقتل عيسى عليه السلام، ومكر الله حيث رفعه الله، وألقى شبهه على رجل منهم، فقتلوه، فذلك خير لعيسى من مكرهم. وقيل: ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾، أي: خير الجازين؛ يجزي أهل الجور بالعدل، وأهل الخير بالفضل.

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا حَكَى بِشَارَةَ مريم بِوَلَدٍ مِثْلِ عيسى وَاسْتَقْصَى فِي بَيَانِ صِفَاتِهِ وَشَرْحِ مُعْجِزَاتِهِ وَتَرَكَ هَاهُنَا قِصَّةَ وِلَادَتِهِ، وَقَدْ ذَكَرَهَا فِي سُورَةِ مريم عَلَى الِاسْتِقْصَاءِ، شَرَعَ فِي بَيَانِ أَنَّ عيسى لَمَّا شَرَحَ لَهُمْ تِلْكَ الْمُعْجِزَاتِ، وَأَظْهَرَ لَهُمْ تِلْكَ الدَّلَائِلَ فَهُمْ بِمَاذَا عَامَلُوهُ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عيسى مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾. اخْتَلَفُوا فِي السَّبَبِ الَّذِي بِهِ ظَهَرَ كُفْرُهُمْ عَلَى وُجُوهٍ الْأَوَّلُ: قَالَ السدي: إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَعَثَهُ رَسُولًا إِلَى بني إسرائيل جَاءَهُمْ وَدَعَاهُمْ إِلَى دِينِ اللَّهِ فَتَمَرَّدُوا وَعَصَوْا فَخَافَهُمْ وَاخْتَفَى عَنْهُمْ، وَكَانَ أَمْرُ عيسى عليه السلام فِي قَوْمِهِ كَأَمْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَهُوَ بمكة فَكَانَ مُسْتَضْعَفًا، وَكَانَ يَخْتَفِي مِنْ بني إسرائيل كَمَا اخْتَفَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغَارِ، ثُمَّ إِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ خَرَجَ مَعَ أُمِّهِ يَسِيحَانِ فِي الْأَرْضِ، فَاتُّفِقَ أَنَّهُ نَزَلَ فِي قَرْيَةٍ عَلَى رَجُلٍ فَأَحْسَنَ ذَلِكَ الرَّجُلُ ضِيَافَتَهُ وَكَانَ فِي تِلْكَ المدينة مَلِكٌ جَبَّارٌ فَجَاءَ ذَلِكَ الرَّجُلُ يَوْمًا حَزِينًا، فَسَأَلَهُ عيسى عَنِ السَّبَبِ فَقَالَ: مَلِكُ هَذِهِ المدينة رَجُلٌ جَبَّارٌ وَمِنْ عَادَتِهِ أَنَّهُ جَعَلَ عَلَى كُلِّ رَجُلٍ مِنَّا يَوْمًا يُطْعِمُهُ وَيَسْقِيهِ هُوَ وَجُنُودَهُ، وَهَذَا الْيَوْمُ نَوْبَتِي وَالْأَمْرُ مُتَعَذِّرٌ عَلَيَّ، فَلَمَّا سَمِعَتْ مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ ذَلِكَ، قَالَتْ: يَا بُنَيَّ ادْعُ اللَّهَ لِيَكْفِيَ ذَلِكَ، فَقَالَ: يَا أُمَّاهُ إِنْ فَعَلْتُ ذَلِكَ كَانَ فيه شر، فَقَالَتْ: قَدْ أَحْسَنَ وَأَكْرَمَ وَلَا بُدَّ مِنْ إِكْرَامِهِ فَقَالَ عيسى عليه السلام: إِذَا قَرُبَ مَجِيءُ الْمَلِكِ فَامْلَأْ قُدُورَكَ وَحَوَابِيَكَ مَاءً ثُمَّ أَعْلِمْنِي، فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ دَعَا اللَّهَ تَعَالَى فَتَحَوَّلَ مَا فِي الْقُدُورِ طَبِيخًا، وَمَا فِي الْحَوَابِي خَمْرًا، فَلَمَّا جَاءَهُ الْمَلِكُ أَكَلَ وَشَرِبَ وَسَأَلَهُ مِنْ أَيْنَ هَذَا الْخَمْرُ؟ فَتَعَلَّلَ الرَّجُلُ فِي الْجَوَابِ فَلَمْ يَزَلِ الْمَلِكُ يُطَالِبُهُ بِذَلِكَ حَتَّى أَخْبَرَهُ بِالْوَاقِعَةِ فَقَالَ: إِنَّ مَنْ دَعَا اللَّهَ حَتَّى جَعَلَ الْمَاءَ خَمْرًا إِذَا دَعَا أَنْ يُحْيِيَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَدِي لَا بُدَّ وَأَنْ يُجَابَ، وَكَانَ ابْنُهُ قَدْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ بِأَيَّامٍ، فَدَعَا عيسى عليه السلام وَطَلَبَ منه ذلك، فقال عيسى: لا نفعل، فَإِنَّهُ إِنْ عَاشَ كَانَ شَرًّا، فَقَالَ: مَا أُبَالِي مَا كَانَ إِذَا رَأَيْتُهُ، وَإِنْ أَحْيَيْتَهُ تَرَكْتُكَ عَلَى مَا تَفْعَلُ، فَدَعَا اللَّهَ عيسى، فَعَاشَ الْغُلَامُ، فَلَمَّا رَآهُ أَهْلُ مَمْلَكَتِهِ قَدْ عَاشَ تَبَادَرُوا بِالسِّلَاحِ وَاقْتَتَلُوا، وَصَارَ أَمْرُ عيسى عليه السلام مَشْهُورًا فِي الْخَلْقِ، وَقَصَدَ اليهود قَتْلَهُ، وَأَظْهَرُوا الطَّعْنَ فِيهِ وَالْكُفْرَ بِهِ.

وَالْقَوْلُ الثَّانِي: إِنَّ اليهود كَانُوا عَارِفِينَ بِأَنَّهُ هُوَ الْمَسِيحُ الْمُبَشَّرُ بِهِ فِي التَّوْرَاةِ، وَأَنَّهُ يَنْسَخُ دِينَهُمْ، فَكَانُوا مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ طَاعِنِينَ فِيهِ، طَالِبِينَ قَتْلَهُ، فَلَمَّا أَظْهَرَ الدَّعْوَةَ اشْتَدَّ غَضَبُهُمْ، وَأَخَذُوا فِي إِيذَائِهِ وَإِيحَاشِهِ وَطَلَبُوا قَتْلَهُ.

وَالْقَوْلُ الثَّالِثُ: إِنَّ عيسى عليه السلام ظَنَّ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ دَعَاهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ أَنَّهُمْ /397 ب/ لَا يؤمنون به وأن دعوته لا تنجح فِيهِمْ فَأَحَبَّ أَنْ يَتَّحِنَهُمْ فَقَالَ لَهُمْ مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللَّهِ فَمَا أَجَابَهُ إِلَّا الْحَوَارِيُّونَ، فَعِنْدَ ذَلِكَ أَحَسَّ بِأَنَّ مَنْ سِوَى الْحَوَارِيِّينَ كَافِرُونَ مُصِرُّونَ عَلَى إِنْكَارِ دِينِهِ وَطَلَبِ قَتْلِهِ.

وقال بعضهم: كَانُوا الْحَوَارِيُّونَ اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا اتَّبَعُوا عيسى عليه السلام، وَكَانُوا إِذَا جاعوا قَالُوا: يَا رُوحَ اللَّهِ جُعْنَا، فَيَضْرِبُ بِيَدِهِ إِلَى الْأَرْضِ، فَيَخْرُجُ لِكُلِّ وَاحِدٍ رَغِيفَانِ، وَإِذَا عَطِشُوا قَالُوا يَا رُوحَ اللَّهِ: عَطِشْنَا، فَيَضْرِبُ بِيَدِهِ إِلَى الْأَرْضِ، فَيَخْرُجُ الْمَاءُ فَيَشْرَبُونَ، فَقَالُوا: مَنْ أَفْضَلُ مِنَّا إِذَا شِئْنَا أَطْعَمْتَنَا، وَإِذَا شِئْنَا سَقَيْتَنَا، وَقَدْ آمَنَّا بِكَ فَقَالَ: «أَفْضَلُ مِنْكُمْ مَنْ يَعْمَلُ بِيَدِهِ، وَيَأْكُلُ مِنْ كَسْبِهِ» فَصَارُوا يَغْسِلُونَ الثِّيَابَ بِالْكِرَاءِ، فَسُمُّوا حَوَارِيِّينَ.

وَاعْلَمْ أَنَّهُمْ لَمَّا أَشْهَدُوا عيسى عليه السلام عَلَى إِيمَانِهِمْ، وَعَلَى إِسْلَامِهِمْ تَضَرَّعُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَقَالُوا: ﴿رَبَّنا آمَنَّا بِما أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقَوْمَ آمَنُوا بِاللَّهِ حِينَ قَالُوا: فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ ثُمَّ آمَنُوا بِكُتُبِ اللَّهِ تَعَالَى حَيْثُ قَالُوا: ﴿آمَنَّا بِما أَنْزَلْتَ﴾ وَآمَنُوا بِرَسُولِ اللَّهِ حَيْثُ قَالُوا: ﴿وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ فَعِنْدَ ذَلِكَ طَلَبُوا الزُّلْفَةَ وَالثَّوَابَ، فَقَالُوا: ﴿فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ وَهَذَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ لِلشَّاهِدِينَ فَضْلٌ يَزِيدُ عَلَى فَضْلِ الْحَوَارِيِّينَ، وَيَفْضُلُ عَلَى دَرَجَتِهِم.

وقال بعضهم: إن قَوْلَهُ: ﴿فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى أن كتاب الأبرار إنما يكون في السماوات مَعَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتابَ الْأَبْرارِ لَفِي عِلِّيِّينَ﴾ [الْمُطَفِّفِينَ: 18] فَإِذَا كَتَبَ اللَّهُ ذِكْرَهُمْ مَعَ الشَّاهِدِينَ الْمُؤْمِنِينَ كَانَ ذِكْرُهُمْ مَشْهُورًا فِي الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَعِنْدَ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ.

[فصل في التفسير بالرأي]

وقال الإمام: إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: 18] فجعل أولو الْعِلْمِ مِنَ الشَّاهِدِينَ، وَقَرَنَ ذِكْرَهُمْ بِذِكْرِ نَفْسِهِ، وَذَلِكَ دَرَجَةٌ عَظِيمَةٌ، وَمَرْتَبَةٌ عَالِيَةٌ، فَقَالُوا: ﴿فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾، أَيِ اجْعَلْنَا مِنْ تِلْكَ الْفِرْقَةِ الَّذِينَ قَرَنْتَ ذِكْرَهُمْ بِذِكْرِكَ. وقال: إِنَّ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا سَأَلَ محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِحْسَانِ فَقَالَ: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ». وَهَذَا غَايَةُ دَرَجَةِ الْعَبْدِ فِي الِاشْتِغَالِ بِالْعُبُودِيَّةِ، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ فِي مَقَامِ الشُّهُودِ، لَا فِي مَقَامِ الْغَيْبَةِ، فَهَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَمَّا صَارُوا كَامِلِينَ فِي دَرَجَةِ الِاسْتِدْلَالِ أَرَادُوا التَّرَقِّيَ مِنْ مَقَامِ الِاسْتِدْلَالِ، إِلَى مَقَامِ الشُّهُودِ وَالْمُكَاشَفَةِ، فَقَالُوا: ﴿فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾. وقال: إِنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ فِي مَقَامِ شُهُودِ الْحَقِّ لَمْ يُبَالِ بِمَا يَصِلُ إِلَيْهِ مِنَ الْمَشَاقِّ وَالْآلَامِ، فَلَمَّا قَبِلُوا مِنْ عيسى عليه السلام أَنْ يَكُونُوا نَاصِرِينَ لَهُ، ذَابِّينَ عَنْهُ، قَالُوا ﴿فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أَيِ اجْعَلْنَا مِمَّنْ يَكُونُ فِي شُهُودِ جَلَالِكَ، حَتَّى نَصِيرَ مُسْتَحْقِرِينَ لِكُلِّ مَا يَصِلُ إِلَيْنَا مِنَ الْمَشَاقِّ وَالْمَتَاعِبِ فَحِينَئِذٍ /398 أ/ يَسْهُلُ عَلَيْنَا الْوَفَاءُ بِمَا الْتَزَمْنَاهُ مِنْ نُصْرَةِ رَسُولِكَ وَنَبِيِّكَ.

قال الإمام: إِنَّ مَكْرَ اللَّهِ تَعَالَى بِهِمْ هُوَ أَنَّهُ رَفَعَ عيسى عليه السلام إِلَى السَّمَاءِ، وَذَلِكَ أَنَّ يهوذا مَلِكَ اليهود، أَرَادَ قَتْلَ عيسى عليه السلام، وَكَانَ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ، لَا يُفَارِقُهُ سَاعَةً، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَأَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ [الْبَقَرَة: 87] فَلَمَّا أَرَادُوا ذَلِكَ أَمَرَهُ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتًا فِيهِ روزنة، فَلَمَّا دَخَلُوا الْبَيْتَ أَخْرَجَهُ جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ تِلْكَ الروزنة، وَكَانَ قَدْ أَلْقَى شَبَهَهُ عَلَى غَيْرِهِ، فَأُخِذَ وَصُلِبَ فَتَفَرَّقَ الْحَاضِرُونَ ثَلَاثَ فِرَقٍ، فِرْقَةٌ قَالَتْ: كَانَ اللَّهُ فِينَا فَذَهَبَ، وَأُخْرَى قَالَتْ: كَانَ ابْنَ اللَّهِ، وَالْفرقة الثالثة قَالَتْ: كَانَ عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ، فَأَكْرَمَهُ بِأَنْ رَفَعَهُ إِلَى السَّمَاءِ، [وَصَارَ لِكُلِّ فِرْقَةٍ جَمْعٌ فَظَهَرَتِ الْكَافِرَتَانِ عَلَى الْفِرْقَةِ الْمُؤْمِنَةِ إِلَى أَنْ بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَفِي الْجُمْلَةِ، فَالْمُرَادُ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ بِهِمْ أَنْ رَفَعَهُ إِلَى السَّمَاءِ][1] وَمَا مَكَّنَهُمْ مِنْ إِيصَالِ الشَّرِّ إِلَيْهِ.

[فصل في التفسير بالرواية]

وَذَكَرَ مُحَمَّد بن إسحاق أَنَّ اليهود عَذَّبُوا الْحَوَارِيِّينَ بَعْدَ أَنْ رُفِعَ عيسى عليه السلام، فسمع بذَلِكَ مَلِكَ الروم، وَكَانَ مَلِكُ اليهود مِنْ رَعِيَّتِهِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ رَجُلًا مِنْ بني إسرائيل مِمَّنْ تَحْتَ أَمْرِكَ كَانَ يُخْبِرُهُمْ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، وَأَرَاهُمْ إِحْيَاءَ الْمَوْتَى

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

وَإِبْرَاءَ الْأَكْمَهِ وَالْأَبْرَصِ وفعل وفعل، ثُمَّ بَعَثَ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ، فَانْتَزَعَهُمْ مِنْ أَيْدِيهِمْ وَسَأَلَهُمْ عَنْ عيسى عليه السلام، فَأَخْبَرُوهُ فَتَابَعَهُمْ عَلَى دِينِهِمْ، وَأَنْزَلَ الْمَصْلُوبَ فَغَيَّبَهُ، وَأَخَذَ الْخَشَبَةَ فَأَكْرَمَهَا وَصَانَهَا، ثُمَّ غَزَا بني إسرائيل وَقَتَلَ مِنْهُمْ خَلْقًا عَظِيمًا وَمِنْهُ ظَهَرَ أَصْلُ النصرانية فِي الروم، وَكَانَ اسْمُ هَذَا الْمَلِكِ طَبَارِيسَ، وَهُوَ صَارَ نَصْرَانِيًّا، إِلَّا أَنَّهُ مَا أَظْهَرَ ذَلِكَ، ثُمَّ إِنَّهُ جَاءَ بَعْدَهُ مَلِكٌ آخَرُ، يُقَالُ لَهُ: مَطْلِيسُ، وَغَزَا بيت المقدس بَعْدَ ارْتِفَاعِ عيسى بِنَحْوٍ مِنْ أَرْبَعِينَ سَنَةً، فَقَتَلَ وَسَبَى وَلَمْ يَتْرُكْ فِي مَدِينَةِ بيت المقدس حَجَرًا عَلَى حَجَرٍ فَخَرَجَ عِنْدَ ذَلِكَ قريظة وَالنَّضِيرُ إِلَى الْحِجَازِ فَهَذَا كُلُّهُ مِمَّا جَازَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى تَكْذِيبِ الْمَسِيحِ وَالْهَمِّ بِقَتْلِهِ. وقال بعضهم: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَلَّطَ عَلَيْهِمْ مَلِكَ فارس حَتَّى قَتَلَهُمْ وَسَبَاهُمْ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَعَثْنا عَلَيْكُمْ عِبادًا لَنا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 5] فَهَذَا هُوَ مَكْرُ اللَّهِ تَعَالَى بِهِمْ. وقال الإمام: يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ أَنَّهُمْ مَكَرُوا فِي إِخْفَاءِ أَمْرِهِ، وَإِبْطَالِ دِينِهِ وَمَكَرَ اللَّهُ بِهِمْ حَيْثُ أَعْلَى دِينَهُ وَأَظْهَرَ شَرِيعَتَهُ وَقَهَرَ بِالذُّلِّ وَالدَّنَاءَةِ أَعْدَاءَهُ وَهُمُ اليهود.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن عيسى الروح لما أحسَّ من النفس وصفاتها الكفر، ﴿قَالَ مَنْ أَنصَارِيٓ إِلَى ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 52]، أعواني في الله [﴿قَالَ ٱلْحَوَارِيُّونَ﴾[آل عمران: 52]؛ يعني: القلب وصفاته ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 52]؛ أي: أعوان الله][1] في نصرة الحق ﴿ءَامَنَّا بِٱللَّهِ﴾[آل عمران: 52]؛ أي: بوحدانيته والتبري عن غيره ﴿وَٱشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾[آل عمران: 52]؛ أي: مستسلمون لأحكامه، راضون بقضائه، صابرون على بلائه ﴿رَبَّنَآ ءَامَنَّا بِمَآ أَنزَلْتَ﴾[آل عمران: 53]، من الحكم والأسرار واللطائف والحقائق ﴿وَٱتَّبَعْنَا ٱلرَّسُولَ﴾[آل عمران: 53]، الوارد من نفخات ألطافك ومنحات إعطائك ﴿فَٱكْتُبْنَا﴾[آل عمران: 53]، فاجعلنا ﴿مَعَ ٱلشَّٰهِدِينَ﴾[آل عمران: 53]، الذين يشهدون شواهد جلالك ويشاهدون أنوار جمالك ﴿وَمَكَرُواْ﴾[آل عمران: 54]؛ يعني: النفس وصفاتها والشياطين وعتاتها في هلاك عيسى الروح ﴿وَمَكَرَ ٱللَّهُ﴾[آل عمران: 54]، بتجلي صفات قهره في إفناء النفس وصفاتها ﴿وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَٰكِرِينَ﴾[آل عمران: 54]، في قهر النفس الأمارة بالسوء وإفناء صفاتها، وقمع هواها، وقلع شهواتها.

وقال بعض أهل التحقيق: ﴿فلما أحسّ عيسى﴾ القلب من القوى النفسانية /398 ب/ ﴿الكُفر﴾، أي: الاحتجاب والمخالفة ﴿قال مَنْ أنصاري إلى الله﴾، أي: اقتضى من القوّة الروحانية نصرته عليهم في التوجه إلى الله ﴿قال الحواريون﴾، أي: صفوته وخالصته من الروحانيات المذكورة ﴿نحنُ أنصار الله آمنا بالله﴾ بالاستدلال وبالتنوّر بنور الروح ﴿واشهد بأنّا مُسْلِمون﴾ مذعنون منقادون ﴿ربنا آمنا بما أنْزَلت﴾ من علم التوحيد وفيض النور ﴿واتبعنا﴾ رسول القلب ﴿فاكتُبْنَا مع الشاهدِين﴾ الحاضرين لك، المراقبين لأمرك، أو من الشاهدين على وحدانيتك. ﴿ومَكَروا﴾، أي: الأوهام والخيالات في اغتيال القلب وإهلاكه بأنواع التسويلات ﴿ومكَر الله﴾ بتغليب الحجج العقلية، والبراهين القاطعة عن تخيلاتها وتشكيكاتها ورفع عيسى القلب إلى سماء الروح، وألقى شبهه على النفس المترتبة إلى مقام القلب المتنورة بنوره، ليقع اغتيالهم عليها ﴿والله خير الماكرين﴾ إذا غلب مكره.

قال لعيسى:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التأويلات النجمية

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾ ذَٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾﴾

[سورة آل عمران: 55: 60]

[فصل في التفسير بالرواية]

يعني: اذكر يا مُحَمَّد إذ قال الله لعيسى عليه السلام. ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ قال الحسن وابن جريج رحمهما الله: أي: قابضك برفعك من الأرض إلى السماء. وقال الربيع بن أنس رحمه الله: إني متوفيك بالنوم للرفع إلى السماء. قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزُّمَر: 42] وقال ابن عباس ﷺ، ووهب بن منبه رحمه الله: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ وفاة موت. ثم قال وهب رحمه الله: توفاه ثلاث ساعات، ثم أحياه الله تعالى ورفعه إلى السماء. وقال ابن عباس ﷺ: في الآية تقديم وتأخير، وتقديره: إني رافعك إليَّ ثم متوفيك بالموت بعد حياتك في آخر الزمان. وقيل: إني مميت شهوتك، ورافعك إلى السماء، فتصير حالك كحال الملائكة عليهم السلام. ﴿وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾، أي: إلى السماء. والإضافة إلى نفسه إضافة كرامة. وقيل: ﴿وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾، أي: إلى الموضع الذي لا حكم فيه إلا لله، وهو السماء. أما الأرض ففيها ملوك وحكام ظاهرا. ﴿وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، أي: مخلصك ومانعك من الذين هموا بقتلك. وقيل: ﴿وَمُطَهِّرُكَ﴾، أي: مبعدك عنهم فلا تسمع كفرا ولا تراه. ﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾، أي: أهل التوحيد والإيمان بالله دون من كذبه أو كذب عليه. وقد جعل الله المؤمنين فوق الذين كفروا بغلبة الحجة. قال الله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: 23 وغيرها]. وقيل: بالقهر والسلطان. وقد جعل الله أهل الروم فوق اليهود بالقهر والسلطنة إلى يوم القيامة، ولا يكون لليهود مملكة إلى يوم القيامة. ﴿ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ﴾، أي: مصيركم في الآخرة. ﴿فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾، أي: بتحقيق وعد المؤمنين ووعيد الكافرين. وقيل: بإظهار المحقين [والمبطلين][1]. وقيل: ذلك بتسويد بعض الوجوه وتبييض بعضها. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ [آل عمران: 56]، أي: بالمسخ والقهر والقتل والسبي والجزية. وقيل: بالأمراض /399 أ/ والرزايا بالأنفس والأموال. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾، أي: معينين ومانعين، وللعذاب دافعين. ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: 57]. قال مقاتل: هم أمة مُحَمَّد عليه السلام. ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ قرأ حفص بياء المغايبة، أي: يوفيهم الله تعالى ثواب أعمالهم في الدنيا بالإعزاز والإعلاء والتمكين من الأعداء، وفي الآخرة بالجنة واللقاء. وقرأ الباقون بالنون، يقول الله تعالى: نحن نوفيهم. كما قال في الآية الأولى: ﴿فَأُعَذِّبُهُمْ﴾ والجمع لإظهار العظمة والسلطنة. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾، أي: الكافرين. وقيل: العاصين. ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ [آل عمران: 58]. "ذَلِكَ" إشارة إلى القصص المتقدمة ﴿نَتْلُوهُ عَلَيْكَ﴾، أي: يقرأه جبريل عليه السلام عليك بأمرنا. وقيل: نوحيه إليك، بعضه

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

على إثر بعض. ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾، من دلالات وحدانيَّتنا وقدرتنا ونفاذ مشيئتنا. وقيل: ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾، أي: من العجائب والعبر. ﴿وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ وقيل: الذكر: القرآن. والحكيم: المحكم. وقيل: هو من الحكمة؛ لأنه بمنزلة الناطق بالحكمة. وقيل: هو "فعيل" بمعنى "الفاعل". ومعناه: أنه الحاكم على الكتب كلها. وقال الكلبي رحمه الله: الذكر الحكيم هو اللوح المحفوظ. أي: هذا كان مكتوبا في اللوح على حقيقة ما كان ذلك.

ثم أخبر عن عيسى، وأن مثله كمثل آدم، بقوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدم خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: 59]. نزلت في وفد بني نجران، سألوا رسول الله ﷺ عن عيسى، فقال: هو عبد الله، وابن أمته، ورسوله إلى خلقه. فقالوا: إنه يستنكف عن ذلك. فنزل قوله: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ...﴾ الآية [النساء: 172] فقالوا: إن كان عبد الله، فمن أبوه؟ فنزل قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدم﴾، أي: صفته. كقوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ...﴾ [الرَّعْدِ: 35]، أي: صفتها. وقوله: ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾، أي: قدَّره وصوَّره منه. ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾. قيل: ﴿لَهُ﴾ يرجع إلى آدم عليه السلام. أي: قال له: كن بشرا سويا لحما ودما وعظاما وكذا وذا روح، فكان. أو معناه: كوَّنه كذلك، فكان. وقوله تعالى: ﴿فَيَكُونُ﴾ ولم يقل: "فكان"؛ لأن تقديره: فإذا هو كائن، فصل للاستقبال؛ لأنه أيضا للحال.

قال الشيخ أبو القاسم بن حبيب رحمه الله: إن الله تعالى شبه عيسى بآدم عليهما السلام، فنظرنا، فإذا عيسى يشبه آدم عليهما السلام في خمس عشرة خصلة: إحداها في التكوين والأخرى في العناصر؛ لأن آدم خلق من التراب، وهو أحد العناصر، وخلق عيسى من الريح، وهو العنصر الثاني، واستويا في استغنائهما عن أب يكونان منه، وتساويا في العبودية إذ كل واحد منها عبد لله، وكان آدم نبيا [وعيسى نبيا][1]، وتساويا في المحنة، فكانت محنة آدم من إبليس، ومحنة عيسى من اليهود، وكان آدم يأكل ويشرب، وكذلك عيسى عليه السلام، قال الله تعالى: ﴿كَانَا يَأْكُلانِ الطَّعَامَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 75] وقال: تساويا في الفقر إلى الله، وتساويا في التركيب والتأليف، وتساويا في الأجزاء والأبعاض، وتساويا في الرفع إلى السماء، ثم الإنزال؛ لأن آدم عليه السلام /399 ب/ رفع إلى الجنة ثم أنزل، ورفع عيسى عليه السلام إلى السماء الرابعة، ثم ينزل إلى الأرض فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ونزوله من أشراط الساعة، وتساويا في الخلقة؛ لأنهما لم يخلقا أطوارا، وتساويا في التعليم، قال الله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدم الْأَسْماءَ كُلَّها﴾ [الْبَقَرَةِ: 31]، وقال لعيسى عليه السلام: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْراةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 48]، وتساويا في نفخ الروح، قال الله تعالى: ﴿فَإِذا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ [ص: 72]، وقال في عيسى: ﴿فَنَفَخْنا فِيهِ مِنْ رُوحِنا﴾ [التَّحْرِيمِ: 12]، وتساويا في الموت، قال الله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ﴾ [الرحمن: 26] فإن كل ذلك رد على النصارى حيث قالوا: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ﴾ [الْمَائِدَةِ: 17]، وقالوا: ﴿إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ [الْمَائِدَةِ: 73]. قوله تعالى: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [آل عمران: 60]، أي: ذلك النبأ الحق من ربك. والمبتدأ محذوف، أي: هو الحق. ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾، وقيل: الخطاب لمحمد عليه السلام، والمراد غيره. وقيل: معناه فدم على نفسك ولا تشك في هذا.

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ المراد من الرِّفْعَةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَرافِعُكَ إِلَيَّ﴾ هُوَ الرِّفْعَةُ بِالدَّرَجَةِ وَالْمَنْقَبَةِ، لَا بِالْمَكَانِ وَالْجِهَةِ، كَمَا أَنَّ الْفَوْقِيَّةَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ لَيْسَتْ بِالْمَكَانِ بَلْ بِالدَّرَجَةِ وَالرِّفْعَةِ. أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

بَيْنَكُمْ فِيما كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ فَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى بَشَّرَ عيسى عليه السلام بِأَنَّهُ يُعْطِيهِ فِي الدُّنْيَا تِلْكَ الْخَوَاصَّ الشَّرِيفَةَ، وَالدَّرَجَاتِ الرَّفِيعَةَ الْعَالِيَةَ، وَأَمَّا فِي الْقِيَامَةِ فَإِنَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ، وَبَيْنَ الْجَاحِدِينَ بِرِسَالَتِهِ.

قَوْلُهُ تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيا وَالْآخِرَةِ وَما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ﴾ اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ ﴿إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيما كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ [آل عمران: 55] بَيَّنَ بَعْدَ ذَلِكَ مُفَصَّلًا مَا فِي ذَلِكَ الِاخْتِلَافِ، أَمَّا الِاخْتِلَافُ فَهُوَ أَنْ كَفَرَ قَوْمٌ وَآمَنَ آخَرُونَ، وَأَمَّا الْحُكْمُ فِيمَنْ كَفَرَ فَهُو أَنْ يُعَذِّبَهُ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَأَمَّا الْحُكْمُ فِيمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ الصَّالِحَاتِ، فَهُوَ أَنْ يُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ.

ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي كَيْفِيَّةِ خَلْقِ آدم عليه السلام وُجُوهًا كَثِيرَةً أَحَدُهَا: أَنَّهُ مَخْلُوقٌ مِنَ التُّرَابِ كَمَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَالثَّانِي: أَنَّهُ مَخْلُوقٌ مِنَ الْمَاءِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْماءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ [الْفُرْقَانِ: 54] وَالثَّالِثُ: أَنَّهُ مَخْلُوقٌ مِنَ الطِّينِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسانِ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ ماءٍ مَهِينٍ﴾ [السَّجْدَةِ: 7، 8] وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ مَخْلُوقٌ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْناهُ نُطْفَةً فِي قَرارٍ مَكِينٍ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: 12، 13] الْخَامِسُ: أَنَّهُ مَخْلُوقٌ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا خَلَقْناهُمْ مِنْ طِينٍ لازِبٍ﴾ [الصَّافَّاتِ: 11] السَّادِسُ: أَنَّهُ مَخْلُوقٌ مِنْ صَلْصَالٍ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنِّي خالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ [الْحِجْرِ: 28] السَّابِعُ: أَنَّهُ مَخْلُوقٌ مِنْ عَجَلٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الْأَنْبِيَاءِ: 37] الثَّامِنُ: قَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ فِي كَبَدٍ﴾ [الْبَلَدِ: 4].

أَمَّا الْحُكَمَاءُ /400 أ/ فَقَالُوا: إِنَّمَا خُلِقَ آدم عليه السلام مِنْ تُرَابٍ لوجوه: الأول: ليكون متواضعًا. الثاني: ليكون ستارًا. الثالث: لِيَكُونَ من الأرض فيكون أَشَدَّ الْتِصَاقًا بِالْأَرْضِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ إِنَّمَا خُلِقَ لِخِلَافَةِ أَهْلِ الْأَرْضِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنِّي جاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [الْبَقَرَةِ: 30] الرَّابِعُ: أَرَادَ الحق إِظْهَارَ الْقُدْرَةِ فَخَلَقَ الشَّيَاطِينَ مِنَ النَّارِ الَّتِي هِيَ أَضْوَأُ الْأَجْرَامِ وَابْتَلَاهُمْ بِظُلُمَاتِ الضَّلَالَةِ، وَخَلَقَ الْمَلَائِكَةَ مِنَ الْهَوَاءِ الَّذِي هُوَ أَلْطَفُ الْأَجْرَامِ وَأَعْطَاهُمْ كَمَالَ الشِّدَّةِ وَالْقُوَّةِ، وَخَلَقَ آدم عليه السلام مِنَ التُّرَابِ الَّذِي هُوَ أَكْثَفُ الْأَجْرَامِ، ثُمَّ أَعْطَاهُ الْمَحَبَّةَ وَالْمَعْرِفَةَ وَالنُّورَ وَالْهِدَايَةَ، وَخَلَقَ السموات مِنْ أَمْوَاجِ مِيَاهِ الْبِحَارِ وَأَبْقَاهَا مُعَلَّقَةً فِي الْهَوَاءِ حَتَّى يَكُونَ خَلْقُهُ هَذِهِ الْأَجْرَامَ بُرْهَانًا بَاهِرًا وَدَلِيلًا ظَاهِرًا عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمُدَبِّرُ بِغَيْرِ احْتِيَاجٍ، وَالْخَالِقُ بِلَا مِزَاجٍ وَعِلَاجٍ. الْخَامِسُ: خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ تُرَابٍ لِيَكُونَ مُطْفِئًا لِنَارِ الشَّهْوَةِ، وَالْغَضَبِ، وَالْحِرْصِ، فَإِنَّ هَذِهِ النِّيرَانَ لَا تُطْفَأُ إِلَّا بِالتُّرَابِ وَإِنَّمَا خَلَقَهُ مِنَ الْمَاءِ لِيَكُونَ صَافِيًا تَتَجَلَّى فِيهِ صُوَرُ الْأَشْيَاءِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى مَزَجَ بَيْنَ الْأَرْضِ وَالْمَاءِ لِيَمْتَزِجَ الْكَثِيفُ فَيَصِيرَ طِينًا وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿إِنِّي خالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ ثُمَّ إِنَّهُ فِي الْمَرْتَبَةِ الرَّابِعَةِ قَالَ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ وَالسُّلَالَةُ بِمَعْنَى الْمَفْعُولَةِ لِأَنَّهَا هِيَ الَّتِي تُسَلُّ مِنْ أَلْطَفِ أَجْزَاءِ الطِّينِ، ثُمَّ إِنَّهُ فِي الْمَرْتَبَةِ السَّادِسَةِ أَثْبَتَ لَهُ مِنَ الصِّفَاتِ ثَلَاثَةَ أَنْوَاعٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ مِنْ صَلْصَالٍ وَالصَّلْصَالُ: الْيَابِسُ الَّذِي إِذَا حُرِّكَ تَصَلْصَلَ كَالْخَزَفِ الَّذِي يُسْمَعُ مِنْ دَاخِلِهِ صَوْتٌ.

وَالثَّانِي: الْحَمَأُ وَهُوَ الَّذِي اسْتَقَرَّ فِي الْمَاءِ مُدَّةً، وَتَغَيَّرَ لَوْنُهُ إِلَى السَّوَادِ. وَالثَّالِثُ: تَغَيُّرُ رَائِحَتِهِ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَانْظُرْ إِلى طَعامِكَ وَشَرابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 259] أَيْ لَمْ يَتَغَيَّرْ. فَهَذِهِ جُمْلَةُ الْكَلَامِ فِي التَّوْفِيقِ بَيْنَ الْآيَاتِ الْوَارِدَةِ فِي خَلْقِ آدم عليه السلام.

وَاعْلَمْ يَا مُحَمَّد أَنَّ مَا قَالَ لَهُ رَبُّكَ كُنْ فَإِنَّهُ يَكُونُ لا محالة.

قَوْلُهُ تعالى: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ قَالَ أبو عبيدة هُوَ اسْتِئْنَافٌ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْكَلَامِ، وَخَبَرُهُ قَوْلُهُ: ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ وَهَذَا كَمَا تَقُولُ الْحَقُّ مِنَ اللَّهِ، وَالْبَاطِلُ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَقَالَ آخَرُونَ: الْحَقُّ، رُفِعَ بِإِضْمَارِ فِعْلٍ أَيْ جَاءَكَ الْحَقُّ. وَقِيلَ: أَيْضًا إِنَّهُ مَرْفُوعٌ بِالصِّفَةِ وَفِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ، تَقْدِيرُهُ: مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ فَلَا تَكُنْ. وقَالَ أَبُو مُسْلِمٍ الْمُرَادُ أَنَّ هَذَا الَّذِي أَنْزَلْتُ عَلَيْكَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ خَبَرِ عيسى عليه السلام لَا مَا قَالَتِ النصارى واليهود، فَالنَّصَارَى قَالُوا: إِنَّ مريم وَلَدَتْ إِلَهًا، واليهود رَمَوْا مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ بِالْإِفْكِ وَنَسَبُوهَا إِلَى يوسف النَّجَّارِ، فَاللَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ أَنَّ هَذَا الَّذِي أُنْزِلَ فِي الْقُرْآنِ هُوَ الْحَقُّ ثُمَّ نَهَى عَنِ الشَّكِّ فِيهِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن الله قال لعيسى عليه السلام: إني متوفيك عن الصفات النفسانية والأوصاف الحيوانية، ورافعك إليَّ بجذبات العناية، وهذا كما أسرى بعبده ﷺ إلى ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾[النجم: 9]، ومن خواص جذبة الربوبية تطهير الصفات البشرية، يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمُطَهِّرُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾[آل عمران: 55]؛ أي: ومطهرك من أخلاق الذين كفروا وأوصافهم ﴿وَجَاعِلُ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوكَ﴾[آل عمران: 55]، /400 ب/ بالأعمال الظاهرة وهي الشريعة، والأحوال الباطنة وهي الطريقة، ﴿فَوْقَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَامَةِ﴾[آل عمران: 55]، في التحقيق بالقهر والغلبة والعزة والبرهان والحجة، وهم أهل الإسلام؛ لأنهم الذين اتبعوا دينه وسنته، ﴿ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ﴾[آل عمران: 55]، باللطف أو القهر، بالاختيار على قدم السلوك، أو بالاضطرار عند نزع الروح، ﴿فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾[آل عمران: 55] بالقبول والرد، والثواب والعقاب، ﴿فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾[آل عمران: 55]، من الحق والباطل، واتباع الهدى والهوى. ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ [آل عمران: 56]، ستروا الحق بالباطل واتبعوا الهوى، فضلوا عن طريق الهدى ﴿فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي ٱلدُّنْيَا﴾ [آل عمران: 56]، بحجاب الغفلة والاشتغال بغير الله تعالى، ﴿وَٱلآخِرَةِ﴾ [آل عمران: 56]، بالقطيعة والبعد عن الله تعالى ﴿وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ﴾ [آل عمران: 56]، في الدنيا والآخرة على خلاصهم من العذاب. ﴿وَأَمَّا ٱلَّذِينَ آمَنُواْ﴾ [آل عمران: 57]، واختاروا الحق على الباطل ﴿وَعَمِلُواْ ٱلصَّالِحَاتِ﴾ [آل عمران: 57]، اتبعوا على طريق الهدى، ونحوا ﴿وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْهَوَىٰ﴾ [النازعات: 40]، ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ [آل عمران: 57] عن جنة المأوى، وتقربهم إلينا زلفى، ﴿وَٱللَّهُ لاَ يُحِبُّ ٱلظَّالِمِينَ﴾[آل عمران: 57]، الذين يظلمون أنفسهم بانقضاء العمر في طلب غير الله. ﴿ذَٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ﴾ [آل عمران: 58]؛ أي: هذا الذي نقص عليك من نبأ عيسى عليه السلام ﴿مِنَ الآيَاتِ وَٱلذِّكْرِ ٱلْحَكِيمِ﴾ [آل عمران: 58].

والإشارة في تحقيق قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عيسىٰ عِندَ ٱللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: 59] بغير ازدواج أب وأم، وواسطة نطفة وأمشاج من ﴿مَّآءٍ دَافِقٍ * يَخْرُجُ مِن بَيْنِ ٱلصُّلْبِ وَٱلتَّرَآئِبِ﴾[الطارق: 6-7]، كما جرت سنة الله تعالى وخلقه الإنسان، وإنما كونه بتكوين أمر كن فكان، وهذه سنة جرت في تكوين الأرواح والملكوت لا في الأجساد، فالله تعالى أجرى هذه السنة في آدم وحواء وعيسى؛ إظهارًا لقدرته، وكذلك في ثعبان موسى، وناقة صالح، وكونهما بأمر كن خرقًا للعادة؛ ليكون آية نبوتهما، ودلالة من ربك يا مُحَمَّد ﴿فَلاَ تَكُنْ مِّن ٱلْمُمْتَرِينَ﴾[آل عمران: 60]، في أمر عيسى أنه عبد الله، وشأن الحق أنه فاعل مختار فعال لما يريد، ليس هذا نهيًا عن شك كان في النبي

ﷺ ولكنه نهي الكينونة، قال: ﴿فَلاَ تَكُنْ مِّن ٱلْمُمْتَرِينَ﴾[آل عمران: 60]، قاله في الأزل: لأنه كلام أزلي فما كان من الممترين، ولا يكون إلى الأبد.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَاعِيسَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾، أي: قابضك إليّ ﴿ورَافعك إليّ﴾ أي: إلى سماء الروح في جواري ﴿ومطهرك من﴾ رجز جوار ﴿الذين كفروا﴾ من القوى الخبيثة ومكرهم وخبث صحبتهم ﴿وجاعل الذين اتبعُوكَ﴾ من الروحانيين ﴿فوق الذين كفروا﴾ من النفسانيات إلى يوم القيامة الكبرى والوصول إلى مقام الوحدة ﴿ثم﴾ يومئذ ﴿إليّ مرجعكم فأحكم بينكم﴾ بالحق ﴿فيما كنتم فيه تختلفون﴾ قبل الوحدة من التجاذب والتنازع الواقع بين القوى. فأقرّ كلًا في مقرّه هناك وأعطيه ما يليق به من عندي فيرتفع التخالف والتنازع. ﴿فأمّا الذين كفروا فأعذبهم عذابًا شديدًا﴾ بالحرمان عن مقام القلب، والاحتجاب بهيئات أعمالهم ﴿وأما الذين آمنوا﴾ من الروحانيات ﴿وعملوا الصالحات﴾ /401 أ/ من أنواع التزكية والتحلية والتصفية في إعانة القلب على النفس ومتابعته في التوجه إلى الحق ﴿فيوفيهم أجورهم﴾ من الأنوار القدسية والإشراقات الروحية عليهم ﴿والله لا يحب﴾ الذين ينقصون الأجور من الحقوق.

وقال بعض أهل الحق: إنهم مكروا ببعث من يغتال عيسى عليه السلام، فشبّه لهم صورة جسدانية هي مظهر عيسى روح الله عليه السلام بصورة حقيقة عيسى، فظنوها عيسى فقتلوها وصلبوها، والله رفع عيسى عليه السلام إلى السماء الرابعة لكون روحه عليه السلام فائضًا من روحانية الشمس، ولم يعلموا لجهالتهم أنّ روح الله لا يمكن قتله. ولما تيقن حاله قبل الرفع قال لأصحابه: "إني ذاهب إلى أبي وأبيكم السماويّ"، أي: أتطهر من عالم الرجس، وأتصل بروح القدس الواهب الصور، المفيض للأرواح والكمالات، المربي للنفوس بالنفث في الروح، فأمدّكم من فيضه. وكان إذ ذاك لا تقبل دعوته ولا يتبع مثله، فأمر الحواريين بالتفرّق بعده في البلاد والدعوة [إلى الحق، فقالوا: كيف ذاك إذا لم تكن معنا؟ والآن أنت بين أظهرنا ولا تجاب دعوتنا؟][1] قال: "علامة إمدادي إيّاكم قبول الخلق دعوتكم بعدي". فلما رُفِعَ لم يدع أصحابه أحدًا إلا أجابهم، وظهر لهم القبول في الخلق، وعلت كلمتهم، وانتشر دينهم في أقطار الأرض. ولما لم يصل إلى السماء السابعة التي عرّج بمحمد ﷺ إليها، المعبر عنها بـ "سدرة المنتهى" أعني: مقام النهاية في الكمال، ولم ينل درجة المحبة، لم يكن له بد من النزول مرة أخرى في صورة جسمانية، يتبع الملّة المحمدية لنيل درجتها، والله أعلم بحقائق الأمور.

وقوله: ﴿إن مثل عيسى﴾، أي: إنّ صفة عيسى عند الله في إنشائه بالقدرة من غير أب ﴿كمثل آدم﴾ في إنشائه من غير أبوين. واعلم أنّ عجائب القدرة لا تنقضي ولا قياس ثمة على أن لتكوّن الإنسان من غير الأبوين له نظير من عالم الحكمة، فإن كثيرًا من الحيوانات الناقصة الغريبة الخلقة تتولد خلقًا في ساعة، ثم تتناسل وتتوالد، فكذا الإنسان، يمكن حدوثه بالتولد في دور من الأدوار، ثم بالتولد، وكذا التكوّن من غير أب، فإنّ منيّ الرجل أحرّ كثيرًا من منيّ المرأة، وفيه القوة العاقدة أقوى كما في الأنفحة بالنسبة إلى الجبن، والمنعقدة في منيّ المرأة أقوى، كما في اللبن فإذا اجتمعا تمّ العقد وانعقد، ويتكوّن الجنين. فيمكن وجود مزاج إناثيّ قوي يناسب المزاج الذكوري كما يشاهد في كثير من النسوان، فيكون المني المتولد في كليتها اليمنى وبيضتها اليمنى بمثابة منيّ الذكر لفرط حرارته بمجاورة الكبد لِمَن مزاج كبدها صحيح قويّ الحرارة، والمتولد في كليتها اليسرى وبيضتها بمثابة منيّ الأنثى فإذا احتملت المرأة لاستيلاء صورة ذكورية على خيالها في النوم أو اليقظة بسبب

1 سقط من الأصل، وأثبتها من تفسير ابن عربي

اتصال روحها بروح القدس وبملك آخر، أو بمحاكاة الخيال ذلك، وانطباع الصورة المتخيلة في لوح الحسي المشترك، كما قال تعالى: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾[مريم، الآية: 17] سبق المنيّان من الجانبين إلى الرحم فتكون في المنصب من الجانب الأيمن قوّة العقد أقوى، وفي المنصب من الجانب الأيسر قوّة الانعقاد أقوى، /401 ب/ فيتكوّن الجنين ويتعلق به الروح. وقوله: ﴿كُنْ فَيَكون﴾ إشارة إلى نفخ الروح وكونه من عالم الأمر ليس مسبوقًا بمادة ومدة، كخلق الجسد، فيتناسب آدم وعيسى بما ذكر في اشتراكهما في خرق العادة وبكون جسديهما مخلوقين من تراب العناصر مسبوقين بمادة ومدة، وكون روحهما مبدعًا من عالم الأمر ليس مسبوقًا بمادة ومدة.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَيَّنَ فِي أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ وُجُوهًا مِنَ الدَّلَائِلِ الْقَاطِعَةِ عَلَى فَسَادِ قَوْلِ النصارى بِالزَّوْجَةِ وَالْوَلَدِ، وَأَتْبَعَهَا بِذِكْرِ الْجَوَابِ عَنْ جَمِيعِ شُبَهِهِمْ عَلَى سَبِيلِ الِاسْتِقْصَاءِ التَّامِّ، وَخَتَمَ الْكَلَامَ بِهَذِهِ النُّكْتَةِ الْقَاطِعَةِ لِفَسَادِ كَلَامِهِمْ، وَهُوَ أَنَّهُ لَمَّا لَمْ يَلْزَمْ مِنْ عَدَمِ الْأَبِ وَالْأُمِّ الْبَشَرِيَّيْنِ لآدم عليه السلام أَنْ يَكُونَ ابْنًا لِلَّهِ تَعَالَى لَمْ يَلْزَمْ مِنْ عَدَمِ الْأَبِ الْبَشَرِيِّ لِعيسى عليه السلام أَنْ يَكُونَ ابْنًا لِلَّهِ، تعالى الله عَنْ ذَلِكَ وَلَمَّا لَمْ يَبْعُدِ الْخِلَاقُ آدم عليه السلام مِنَ التُّرَابِ لَمْ يَبْعُدْ أَيْضًا الْخِلَاقُ عيسى عليه السلام مِنَ الدَّمِ الَّذِي كَانَ يَجْتَمِعُ فِي رَحِمِ أُمِّ عيسى عليه السلام، وَمَنْ أَنْصَفَ وَطَلَبَ الْحَقَّ، عَلِمَ أَنَّ الْبَيَانَ قَدْ بَلَغَ إِلَى الْغَايَةِ الْقُصْوَى، فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَ تَعَالَى:

﴿فَمَنْ حَآجَّكَ فِيهِ مِنۢ بَعۡدِ مَا جَآءَكَ مِنَ ٱلۡعِلۡمِ فَقُلۡ تَعَالَوۡاْ نَدۡعُ أَبۡنَآءَنَا وَأَبۡنَآءَكُمۡ وَنِسَآءَنَا وَنِسَآءَكُمۡ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمۡ ثُمَّ نَبۡتَهِلۡ فَنَجۡعَل لَّعۡنَتَ ٱللَّهِ عَلَى ٱلۡكَٰذِبِينَ ۝٦١ إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ ٱلۡقَصَصُ ٱلۡحَقُّۚ وَمَا مِنۡ إِلَٰهٍ إِلَّا ٱللَّهُۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ۝٦٢ فَإِن تَوَلَّوۡاْ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمُۢ بِٱلۡمُفۡسِدِينَ ۝٦٣﴾

[سورة آل عمران: 61: 63]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ﴾ أي: من خاصمك في عيسى عليه السلام. وقيل: في الله. ويرجعان إلى معنى واحد؛ فإنهم كانوا يقولون عيسى ابن الله، فكأن حجاجهم فيهما. وقيل: أي: في الحق. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾، أي: البيان في القرآن من الله تعالى حتى علمت ذلك. ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا﴾، أي: هلموا. وللواحد "تعال". ومعناه في الأصل: تَصَاعَدَ. كأن الداعي في علو، والمدعو في سفل، فأمره أن يتعالى إليه، ثم صار ذلك لكل مدعو أين كان. ﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾، أي: نُحْضِر. ﴿وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾، أي: ونحضر بأنفسنا. وقيل: بني أعمامنا [ونحوهم][1] من الأخوة والقرابة القريبة. وقيل: أهل ديننا وأهل دينكم. وروي أن النبي عليه السلام خرج بنفسه وبالحسن والحسين وفاطمة وَعَلِيٍّ رضوان الله عليهم أجمعين. ﴿ثُمَّ نَبْتَهِلْ﴾، أي: نجتهد في الدعاء. وقيل: أي: نخلص في الدعاء. وقيل: نلتعن. والمباهلة والابتهال في اللغة هو اجتماع المتخاصمين في مكان يتفقان عليه والدعاء باللعنة على الكاذب من الفريقين. والبَهْلة بفتح الباء: اللعنة. يقال: بهله الله: أي: لعنه الله. وقيل: الابتهال هو الدعاء مع رفع اليد. والمباهل إذا قال: عليَّ بهلة الله. فكأنه يقول: وكلني الله إلى نفسي، وخلاني من حفظه. ومن وكله الله إلى نفسه وخلاه من حفظه ساعة، فقد هلك بغير شك. ﴿فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ هو تفسير الابتهال. أي: فنقول: لعن الله الكاذب منا. والجعل بمعنى القول هاهنا. قيل: وتحقيقه أنا إذا قلنا ذلك ونحن مجتهدون مخلصون في الدعاء استجاب الله تعالى لنا، ولعن الكاذب منا، فنكون قد جعلنا عليه اللعنة. يقول: إن الحجة في أمر عيسى عليه السلام قد بلغت منتهاها، وظهر الحق، فإن جادلوك بعد ظهور بطلان قولهم، وليس وقت القتال، فاقطع الحجاج عنهم، وعاملهم معاملة المعاندين، /402 أ/ وهي الدعاء إلى الملاعنة التي يتميز بها المحق من المبطل، بالاستئصال العاجل المعهود للكاذب من المتلاعنين فيما بينهم. وكانوا يقولون: اللهم أنزل لعنتك على الكاذبين.

وقال ابن عباس ﷺ: إن وَفْدَ نَجْرَانَ قَدِموا المدينة وهم أَرْبَعَةَ عَشَرَ رَجُلًا مِنْ أَشْرَافِهِمْ، مِنْهُمْ السَّيِّدُ، وهو كبيرهم، وَاسْمُهُ الْأَيْهَمُ، والعاقب الذي بعده، وهو صاحب رَأْيِهِمْ، وَاسْمُهُ عَبْدُ الْمَسِيحِ، وَالثَّالِثُ: أَبُو حَارِثَةَ بْنُ عَلْقَمَةَ، وكان في شرف وحظ عظيم، فأقبلوا حتى قدموا على النبي عليه السلام في مسجد المدينة بعد العصر، عليهم ثياب حسان، ولهم وجوه جسام، فلما دخلوا المسجد، قاموا وصلوا واستقبلوا قبلتهم، فأراد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن يمنعوهم فقال صلى الله عليه وسلم: دعوهم. وقد كان نزل على النبي عليه السلام قبل قدومهم صدر سورة آل عمران لمحاجتهم، ثم انتهى أبو حارثة هذا وآخر معه إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال لهما رسول الله: أسلما. فقالا: قد أسلمنا قبلك. فقال صلى الله عليه وسلم: كذبتما؛ يمنعكما عن الإسلام ثلاث: عبادتكما الصليب، وأكلكما الخنزير، وزعمكما أن لله تعالى ولدا. قالا يا مُحَمَّد، فلم تعيب صاحبنا؟ قال: ومن صاحبكم؟ قالا: عيسى. قال: وأي شيء أقول عنه. قالا: تقول إنه عبد الله. قال: ليس به عار أن يكون عبدا لله. قالا: بلى. فأنزل الله تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ...﴾ الآية. [النساء: 172]. ونزل: ﴿إِنَّ مَثَلَ عيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدم...﴾ الآية. [آل عمران: 59]. ولما أنكروا ذلك، دعاهم النبي عليه السلام إلى الملاعنة، وكان رسول الله خرج بنفر من أهله، وجاء عبد المسيح بابنه وابن أخ له، فقال السيد للعاقب: والله قد علمتم أن الرجل النبي المرسل، ولو لاعنتموه لأستأصلكم، وما لاعن قوم نبيا، فبقي كبيرهم، ولا نبت صغيرهم، فإن أنتم لن تتبعوه وأبيتم إلا إلف دينكم فوادعوه وارجعوا إلى بلادكم، فأتوا النبي عليه السلام وقالوا: صالحنا يا مُحَمَّد، فصالحهم رسول الله على ألفي حلة: ألف في صفر، وألف في رجب، والإعانة في الحروب بثلاثين درعا، وثلاثين فرسا، وثلاثين بعيرا، بطريق العارية، وكتب لهم كتابا بذلك. وفي رواية قال النبي عليه السلام: إن لم تقبلوا، فالله تعالى أمرني أن أباهلكم. فقالوا: بل نرجع، فننظر في أمرنا، ثم نأتيك. وخلا بعضهم إلى بعض، وقالو: إنه نبي، وملاعنته استئصال. قال ابن عباس ﷺ: لو خرجوا لرجعوا لا يجدون أهلا ولا مالا. وفي رواية: لما لم يباهلوا، قال: فهل لكم في الإسلام؟ فأبوا، فقال: هل لكم في الجزية أن تؤدوها عن يد وأنت صاغرون؟ فقبلوا، وقالوا: لا طاقة لنا بحرب العرب. وروي أنه لما امتنع الكبار عن المباهلة، خرج عليهم الأتباع، وقالوا إن هذا الرجل رضي منكم بكلام، فإن كنتم على الحق فباهلوه، وإن كنتم على الباطل فأسلموا لنسلم معكم. فقالوا: إن هذا زمان خروج [نبي][1] آخر الزمان، ونرى فيه بعض الأمارات دون /402 ب/ بعض، فنتوقف، ليظهر لنا صدقه من كذبه. فاتفقوا على قبول الجزية. وقال النبي عليه السلام: لو خرجوا وباهلوا لغَصُّوا بريقهم حتى ماتوا. وفي رواية: لاضطرم الوادي عليهم نارا. وفي رواية أخرى: لو ابتهلوا لم يبق نصراني ونصرانية إلى يوم القيامة. وفي رواية: كان العذاب تدلى عليهم، ولو فعلوا لاستؤصلوا.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: 62]، أي: وما اقتصصنا عليك من أمر عيسى عليه السلام، فأتبعنا بعضه بعضا، هو الصدق الذي لا كذب فيه، والحق الذي لا باطل فيه. وقد قَصّ يَقُصُّهُ قَصًّا: أي: أتبعه. والقِصاص: إتباع الفعلِ الفعلَ. والقَصَص: إتباع الخبرِ الخبرَ. ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ "من" لتأكيد النفي والمبالغة فيه. ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، المنتقم من أعدائه، الحكيم في تعليم الحجج لأوليائه. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ [آل عمران: 63]، أي: فإن أعرضوا عن المباهلة. وقيل: عن الإيمان بك، وتصديقهم في هذا، فهم يفسدون الناس ويفسدون في الأرض، والله عليم بعقوبتهم.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعلم أن هَذِهِ الْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّ الحسن والحسين عَلَيْهِمَا السَّلَامُ كَانَا ابْنَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لأنه عليه السلام وَعَدَ أَنْ يَدْعُوَ أَبْنَاءَهُ، ثم دَعَا الحسن والحسين، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَا ابْنَيْهِ، وَمِمَّا يُؤَكِّدُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ داود وسليمان﴾ [الْأَنْعَامِ: 84] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وعيسى﴾ [الْأَنْعَامِ: 85] وَمَعْلُومٌ أَنَّ عيسى عليه السلام إِنَّمَا انْتَسَبَ إِلَى إبراهيم عليه السلام بِالْأُمِّ لَا بِالْأَبِ، فَثَبَتَ أَنَّ ابْنَ الْبِنْتِ قَدْ يُسَمَّى ابْنًا.

وفي قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْجَوَابِ عَنْ شُبُهَاتِ النصارى، وَذَلِكَ لِأَنَّ اعْتِمَادَهُمْ عَلَى أَمْرَيْنِ أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ قَدَرَ عَلَى إِحْيَاءِ الْمَوْتَى وَإِبْرَاءِ الْأَكْمَهِ وَالْأَبْرَصِ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: هَذَا الْقَدْرُ مِنَ الْقُدْرَةِ لَا يَكْفِي فِي الْإِلَهِيَّةِ، بَلْ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ عَزِيزًا غَالِبًا لَا يُدْفَعُ وَلَا يُمْنَعُ، وَأَنْتُمْ قَدِ اعْتَرَفْتُمْ بِأَنَّ عيسى مَا كَانَ كَذَلِكَ، وَكَيْفَ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ إِنَّ اليهود قَتَلُوهُ؟ وَالثَّانِي: أَنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّهُ كَانَ يُخْبِرُ عَنِ الْغُيُوبِ وَغَيْرِهَا، فَيَكُونُ إِلَهًا، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: هَذَا الْقَدْرُ مِنَ الْعِلْمِ لَا يَكْفِي فِي الْإِلَهِيَّةِ، بَلْ لَا بُدَّ وَأَنْ يَكُونَ حَكِيمًا، أَيْ عَالِمًا بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ وَبِجَمِيعِ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ، فَذِكْرُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ هَاهُنَا إِشَارَةٌ إِلَى الْجَوَابِ عَنْ هَاتَيْنِ الشُّبْهَتَيْنِ وَنَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ مَا ذَكَرَهُ تَعَالَى فِي أَوَّلِ السُّورَةِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحامِ كَيْفَ يَشاءُ لَا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 6].

ثُمَّ قَالَ تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ وَالْمَعْنَى: فَإِنْ تَوَلَّوْا عَمَّا وَصَفْتُ مِنْ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْوَاحِدُ، وَأَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَزِيزًا غَالِبًا قَادِرًا عَلَى جَمِيعِ الْمَقْدُورَاتِ، حَكِيمًا عَالِمًا بِالْعَوَاقِبِ وَالنِّهَايَاتِ مَعَ أَنَّ عيسى عليه السلام مَا كَانَ عَزِيزًا غَالِبًا، وَمَا كَانَ حَكِيمًا عَالِمًا بِالْعَوَاقِبِ وَالنِّهَايَاتِ. فَاعْلَمْ أَنَّ تَوَلِّيَهُمْ وَإِعْرَاضَهُمْ لَيْسَ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ الْعِنَادِ فَاقْطَعْ كَلَامَكَ عَنْهُمْ وَفَوِّضْ أَمْرَهُمْ إِلَى اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِفَسَادِ الْمُفْسِدِينَ، مُطَّلِعٌ عَلَى مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ /403 أ/ الْأَغْرَاضِ الْفَاسِدَةِ، قَادِرٌ عَلَى مُجَازَاتِهِمْ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

وقال بعضهم: ﴿فَمَنْ حَآجَّكَ فِيهِ﴾ [آل عمران: 61]، أي: جادلك في أمر عيسى أنه ليس بعبد مخلوق، ﴿مِن بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ﴾ [آل عمران: 61]، بحقيقة حاله وحيًا وكشفًا فادعهم إلى المباهلة، فإنها حجة قاضية بالحق مميزة بين الصادقين والكاذبين، فكانت دعواه إياهم إلى المباهلة، وامتناعهم عنها مظهر حقيقة دعواه وبطلان دعواهم.

﴿إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ ٱلْقَصَصُ ٱلْحَقُّ﴾[آل عمران: 62]، وما دونه الباطل ﴿وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ﴾[آل عمران: 62]، خالق ﴿إِلاَّ ٱللَّهُ﴾[آل عمران: 62]، يخلق ما يشاء كما يشاء؛ إجراء على السنة، أو على إظهار القدرة، ﴿إِلاَّ ٱللَّهُ﴾[آل عمران: 62]، الذي ﴿هُوَ خَٰلِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾[الأنعام: 102]، ولا خالق له ﴿وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ﴾[آل عمران: 62]، ليس له ضد

ولا ند ﴿ٱلْحَكِيمُ﴾[آل عمران: 62]، فيما يخلق ويحكم، ولا عبث في خلقه وحكمه ﴿فَإِن تَوَلَّوْاْ﴾[آل عمران: 63]، عن حكم من أحكامه وأعرضوا عنه ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ بِٱلْمُفْسِدِينَ﴾[آل عمران: 63] الذين شهد عليهم الملائكة بالفساد في قوله: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾[البقرة: 30]، فأجابهم بقوله تعالى: إني أعلم المصلح منهم والمفسد، ولا تعلمون منهم إلا المفسد، كقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يَعْلَمُ ٱلْمُفْسِدَ مِنَ ٱلْمُصْلِحِ﴾[البقرة: 220]، فيجعل المفسد فداء المصلح، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا كان يوم القيامة لم يبق أحد منكم، إلا أُعْطِي يهوديًا، فقيل: هذا فداؤك من النار"[1].

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق في قوله: ﴿فمن حاجكَ فِيه﴾: إن لمباهلة الأنبياء تأثيرًا عظيمًا بسبب اتصال نفوسهم بروح القدس وتأييد الله إياهم به، وهو المؤثر بإذن الله في العالم العنصري فيكون انفعال العالم العنصري منه كانفعال بدننا من روحنا بالهيئات الواردة عليه كالغضب والحزن والفكر في أحوال المعشوق وغير ذلك من تحرّك الأعضاء عند حدوث الإرادات والعزائم وانفعال نفوس البشر منه كانفعال حواسنا وسائر قوانا من هيئات أرواحنا. فإذا اتصل نفس قدسيّ به أو ببعض أرواح الأجرام السماوية والنفوس الملكوتية كان تأثيرها في العالم عند التوجه الاتصالي تأثير ما يتصل به فتنفعل أجرام العناصر والنفوس الناقصة الإنسانية منه بما أراد. ألم تر كيف انفعلت نفوس النصارى من نفسه عليه السلام بالخوف قبل المباهلة وطلبت الموادعة بقبول الجزية. ﴿وما من إله إلاّ الله﴾، أي: ليس عيسى من الإلهية في شيء، فلا يستحق العبادة بمجرد تجرّد ذاته، فإن عالم الملكوت والجبروت كله كذلك.

ثم أخبر عن جواب أهل الإعراض عند الاعتراض بقوله تعالى:

﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَعَالَوْاْ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِۦ شَيْـًٔا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقُولُواْ ٱشْهَدُواْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لِمَ تُحَآجُّونَ فِىٓ إِبْرَٰهِيمَ وَمَآ أُنزِلَتِ ٱلتَّوْرَىٰةُ وَٱلْإِنجِيلُ إِلَّا مِنۢ بَعْدِهِۦٓ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾ هَٰٓأَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ حَٰجَجْتُمْ فِيمَا لَكُم بِهِۦ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُم بِهِۦ عِلْمٌ ۚ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾﴾

[سورة آل عمران: 64: 66]

[فصل في التفسير بالرواية]

قال الحسن والسدي رحمهما الله: نزلت الآية في نصارى بني نجران. وقال قتادة والربيع بن أنس رحمهما الله: نزلت في يهود المدينة. وقال الكلبي رحمه الله: نزلت في يهود ناظروا نصارى بني نجران في مسجد النبي عليه السلام، فقالت اليهود للنصارى: ديننا خير من دينكم، /403 ب/ ونبينا خير من نبيكم. وقال النصارى لليهود هكذا، حتى وقعوا في ذكر إبراهيم صلوات الله عليه، فقالت اليهود: إن إبراهيم كان يهوديا. وقالت النصارى: بل كان نصرانيا. فكانوا في ذلك إذ دخل النبي ﷺ المسجد، فقالوا: فيا مُحَمَّد، احكم بيننا في إبراهيم أنه كان يهوديا أو نصرانيا. فقال رسول الله ﷺ: لم يكن يهوديا ولا نصرانيا، ولكن كان حنيفا مسلما. فغضب اليهود والنصارى، وقالوا: إن مُحَمَّدا يريد أن نتخذه ربا. فنزلت هذه الآية بيانا أن

1 يُنظر: مسلم، كتاب التوبة، بَابُ قَبُولِ تَوْبَةِ الْقَاتِلِ وَإِنْ كَثُرَ قَتْلُهُ، (2767)، وابن ماجه، كِتَابُ الزُّهْدِ، 34، بَابُ صِفَةِ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (4291) بنحوه، وأحمد (32/ 427)، (19658) بلفظ: " دُفِعَ إِلَى كُلِّ مؤمنٍ رَجُلٌ مِن أهلِ المِلَلِ..."

مُحَمَّدا ماذا يريد منهم. وقوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ نداء لليهود والنصارى. وقوله: ﴿تَعَالَوْا﴾، أي: هلموا. وهذا وإن كان في الأصل موضوعا للدعاء من سفل إلى علو، ولكن كثر استعماله في الدعاء، فصار أمرًا بالإقبال إلى حيث يدعى إليه، ثم صار أمرًا بالقصد بالقلب إلى ما يدعى إليه. وقوله تعالى: ﴿إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا [وَبَيْنَكُمْ﴾، أي: عدل][1]. وقوله: ﴿أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ محله خفض؛ لأنه ترجمة عن ﴿كَلِمَةٍ﴾. وقوله تعالى: ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾، أي: نحن جميعا مقرون أنا مخلوقون وأنا عبيد الله، فالعدل أن نعبده وحده، لا كفعل اليهود في عبادة عزير عليه السلام، ولا كفعل النصارى في عبادة المسيح عليه السلام. ﴿وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا﴾ عطف على ﴿أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾. ﴿وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ كذلك ألا تتخذوني إلها كما اتخذ اليهود عزيرا، وكما اتخذ النصارى المسيح. وقال قتادة رحمه الله: أي ألا يتخذ الأتباع الرسل أربابا من دون الله، فيطيعونهم كطاعة الله. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾، أي: إن أعرضوا عن هذا. ﴿فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾، أي: مخلصون لله بالتوحيد والعبادة على دين إبراهيم عليه السلام، فإنه كان حنيفا مسلما. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: أي: تعالوا إلى كلمة عدل، أي: تلك الكلمة عدل بيننا وبينكم؛ لأنهم كانوا يقرون أن خالقهم وخالق السماوات والأرض هو الله عز وجل، فدعاهم إلى ألا يجعلوا عبادتهم إلا لمن أقروا به بذلك. ثم إنما قال: ﴿إِلَى كَلِمَةٍ﴾، ثم فسرها بكلمات؛ لأن العرب تسمي الكلام المشتمل على القصة الطويلة " كلمة"، ويسمون القصيدة الطويلة "كلمة". ويجوز أن يكون المراد بـ "الكلمة": لا إله إلا الله. وقوله: ﴿أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ تفسيرها، ثم ما بعدها تمامها وتحقيقها؛ لأن من اعترف له بالوحدانية لم يشرك به شيئا، ولم يتخذ دونه ربا. وقال الإمام القشيري رحمه الله: ﴿وَلا يَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضًا أَرْبابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ويظهر صدق هذا بترك المدح والذم لهم، ونفي الشكر والشكوى عنهم، وتنظيف السر عن حسبان ذرة من المحو والإثبات منهم. قال صلّى الله عليه وسلّم: "أصدق كلمة قالتها العرب قول لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل... وكل نعيم لا محالة زائل.

قوله تعالى: ﴿يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إبراهيم﴾ [آل عمران: 65]، أي: لم تخاصمون فيه، فتسمونه يهوديا أو نصرانيا. /404 أ/ ﴿وَما أُنْزِلَتِ التَّوْراةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلاَّ مِنْ بَعْدِهِ﴾، أي: من بعد موته. قيل: نزلت التوراة بعد موت إبراهيم بألف سنة، ونزل الإنجيل بعد موته بألفي سنة، واليهودية ظهرت من أهل التوراة لمخالفتهم التوراة، والنصرانية ظهرت من أهل الإنجيل لمخالفتهم الإنجيل، فكيف يصح أن تضاف هاتان الصفتان إلى إبراهيم وقد حدثتا بعده بزمن طويل. ﴿أَفَلا تَعْقِلُونَ﴾، أي: ليس لكم عقل تتفكرون به أن هذا الكلام فاسد.

﴿ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ حاجَجْتُمْ فِيما لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيما لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: 66]، "ها" كلمة تنبيه. و"أَنْتُمْ" خطاب لأهل الكتاب. و"هؤُلاءِ" تأكيد لـ "أَنْتُمْ". وقيل: "هؤُلاءِ" يعني "الذين". أي: أنتم الذين حاججتم. وقيل: معناه هؤلاء يعني الذين أي: أنتم الذين حاججتم. وقيل: "هؤُلاءِ" بمعنى "يا هؤُلاءِ" على النداء مع حذف النداء. أي: أنتم حاججتم مُحَمَّدا في أن دينكم دين موسى وعيسى عليهما السلام؛ لأن التوراة والإنجيل أنزلا عليهما، وادعيتم أن ما يدعو إليه مُحَمَّد يخالفهما؛ لأنكم علمتم شرائع التوراة والإنجيل، وسمعتم من مُحَمَّد ما يخالفهما ظاهرا، فإن جادلتم في هذا لهذا العلم، فلم تجادلونه في إبراهيم عليه السلام أنه يهودي أو نصراني، وليس في التوراة والإنجيل بيان ذلك، فهذه مجادلة بغير علم. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾، أي: أن إبراهيم عليه السلام لم يكن كذلك ﴿وَأَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ﴾ أنه كان كما تقولون. وقيل: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما غاب وما حضر، ﴿وَأَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ﴾ إلا ما حضركم أو بلغكم الخبر به، ولم يحضركم إبراهيم عليه

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

السلام، ولا عندكم خبره على الصحة. وقال الكلبي رحمه الله: ﴿فِيما لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ فيما هو في كتابكم. و﴿فِيما لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ فيما ليس في كتابكم. وقيل: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ كذبكم. ﴿وَأَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ﴾، أي: لا تعملون بما علمتم. أي: من العلم ألا يقال شيء على يقين البطران، ولا على وهم البطلان، وأنتم تقولون ذلك على هذا الوجه.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَوْرَدَ عَلَى نَصَارَى نَجْرَانَ أَنْوَاعَ الدَّلَائِلِ وَانْقَطَعُوا، ثُمَّ دَعَاهُمْ إِلَى الْمُبَاهَلَةِ فَخَافُوا وَمَا شَرَعُوا فِيهَا وَقَبِلُوا الصَّغَارَ بِأَدَاءِ الْجِزْيَةِ، وَقَدْ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَرِيصًا عَلَى إِيمَانِهِمْ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: يَا مُحَمَّد اتْرُكْ ذَلِكَ الْمَنْهَجَ مِنَ الْكَلَامِ وَاعْدِلْ إِلَى مَنْهَجٍ آخَرَ يَشْهَدُ كُلُّ عَقْلٍ سَلِيمٍ وَطَبْعٍ مُسْتَقِيمٍ أَنَّهُ كَلَامٌ مَبْنِيٌّ عَلَى الْإِنْصَافِ وترك الجدال، وقُلْ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتابِ تَعالَوْا إِلى كَلِمَةٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ وإنما ذَكَرَ هاهنا ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ أَوَّلُهَا: أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ. وثانيها: ألا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا. وثالثها: ألا يَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضًا أَرْبابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ. لِأَنَّ النصارى جَمَعُوا بَيْنَ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ فَيَعْبُدُونَ غَيْرَ اللَّهِ وَهُوَ الْمَسِيحُ، وَيُشْرِكُونَ بِهِ غَيْرَهُ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ إنه ثلاثة: أب وابن وروح القدس، فأثبتوا ذوات ثَلَاثَةً قَدِيمَةً، فَقَدْ أَشْرَكُوا، وَأَمَّا أَنَّهُمُ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَدُلُّ عَلَيْهِ وُجُوهٌ: أَحَدُهَا: أَنَّهُمْ كَانُوا يُطِيعُونَهُمْ فِي التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ. وَالثَّانِي: /404 ب/ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْجُدُونَ لِأَحْبَارِهِمْ. وَالثَّالِثُ: قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ: مِنْ مَذْهَبِهِمْ أَنَّ مَنْ صَارَ كَامِلًا فِي الرِّيَاضَةِ وَالْمُجَاهَدَةِ يَظْهَرُ فِيهِ أَثَرُ حُلُولِ اللَّاهُوتِ، فَيَقْدِرُ عَلَى إِحْيَاءِ الْمَوْتَى وَإِبْرَاءِ الْأَكْمَهِ وَالْأَبْرَصِ، فَهُمْ وَإِنْ لَمْ يُطْلِقُوا عَلَيْهِ لَفْظَ الرَّبِّ إِلَّا أَنَّهُمْ أَثْبَتُوا فِي حَقِّهِ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ. وَالرَّابِعُ: هُوَ أَنَّهُمْ كَانُوا يُطِيعُونَ أَحْبَارَهُمْ فِي الْمَعَاصِي، وَلَا مَعْنَى لِلرُّبُوبِيَّةِ إِلَّا ذَلِكَ، وَنَظِيرُهُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوَاهُ﴾ [الْجَاثِيَة: 23] فَثَبَتَ أَنَّ النصارى جَمَعُوا بَيْنَ هَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ، وَكَانَ الْقَوْلُ بِبُطْلَانِ هَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ كَالْأَمْرِ الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ بَيْنَ جُمْهُورِ الْعُقَلَاءِ وَذَلِكَ، لِأَنَّ قَبْلَ الْمَسِيحِ مَا كَانَ الْمَعْبُودُ إِلَّا اللَّهَ، فَوَجَبَ أَنْ يَبْقَى الْأَمْرُ بَعْدَ ظُهُورِ الْمَسِيحِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، وَأَيْضًا الْقَوْلُ بِالشَّرِكَةِ بَاطِلٌ بِاتِّفَاقِ الْكُلِّ، وَأَيْضًا إِذَا كَانَ الْخَالِقُ وَالْمُنْعِمُ بِجَمِيعِ النِّعَمِ هُوَ اللَّهَ، وَجَبَ أَنْ لَا يُرْجَعَ فِي التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ وَالِانْقِيَادِ وَالطَّاعَةِ إِلَّا إِلَيْهِ، دُونَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ، فَهَذَا هُوَ شَرْحُ هَذِهِ الأمور الثلاثة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن الله تعالى أشار بقوله: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَعَالَوْاْ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾[آل عمران: 64]، إلى أن أصول الأديان كلها، إخلاص العبودية في التوحيد،﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلاَّ لِيَعْبُدُواْ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾[البينة: 5]، وقال: ﴿أَلاَّ نَعْبُدَ إِلاَّ ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا﴾[آل عمران: 64]، كما لا نعبد إلا الله لا نطلب منه غيره ﴿وَلاَ يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 64]، في طلب الرزق، ﴿فَإِن تَوَلَّوْاْ﴾[آل عمران: 64]؛ يعني: من أعرض عن هذا الأصل ﴿فَقُولُواْ ٱشْهَدُواْ﴾[آل عمران: 64]، أنتم لنا ﴿بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾[آل عمران: 64]، مستسلمون لما دعانا الله إليه من التوحيد والإخلاص في العبودية، ونفي الشرك والسر في الإشهاد على الإسلام؛ ليشهد الكفار لهم يوم القيامة على الإسلام والتوحيد كما يشهد لهم المؤمنون، كما قال ﷺ لأبي سعيد الخدري ﷺ: "إني أراك تحب الغنم والبادية، فإذا كنت في غنمك وباديتك فأذنت بالصلاة، فارفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن

جن وإنس ولا شيء، إلا شهد له يوم القيامة"[1]، وفي رواية أخرى: "لا يسمع صوتك شجر ولا حجر، ولا جن ولا إنس، إلا شهد لك"، وفي رواية أبي هريرة ﷺ "فإن المؤذن يغفر له مدى صوته، وشهد له كل رطب ويابس"[2]، وليكون شهادة الكفار لهم بالتوحيد يوم القيامة، حجة على أنفسهم، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿يَأَهْلَ ٱلْكِتَابِ لِمَ تُحَآجُّونَ فِيٓ إبراهيم وَمَآ أُنزِلَتِ ٱلتَّوْرَاةُ وَٱلإِنْجِيلُ إِلاَّ مِن بَعْدِهِ أَفَلاَ تَعْقِلُونَ﴾[آل عمران: 65]، وتزعمون أنه على دينكم، وليس لكم به علم ولا حجة فيما أنزل عليكم من التوراة والإنجيل في نعته وصفته، ﴿هَٰأَنْتُمْ هَؤُلآءِ حَاجَجْتُمْ﴾[آل عمران: 66]، بالباطل ﴿فِيمَا لَكُم بِهِ عِلمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾[آل عمران: 66]، من حقيقة /405 أ/ نبوة مُحَمَّد ﷺ فلا تعملون بما تعلمون، وتحاجون فيما لا تعلمون ﴿وَٱللَّهُ يَعْلَمُ﴾[آل عمران: 66]، ما تعملون ﴿وَأَنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ﴾[آل عمران: 66]، ما تعملون جهلًا منكم.

ثم أخبر عن إبراهيم عليه السلام، وما هو عليه من الدين القويم بقوله تعالى:

﴿مَا كَانَ إِبْرَٰهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَٰكِن كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّ أَوْلَى ٱلنَّاسِ بِإِبْرَٰهِيمَ لَلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا ٱلنَّبِيُّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ۗ وَٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾ وَدَّت طَّآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ ۖ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّآ أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لِمَ تَلْبِسُونَ ٱلْحَقَّ بِٱلْبَٰطِلِ وَتَكْتُمُونَ ٱلْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾﴾

[سورة آل عمران: 67: 71]

[فصل في التفسير بالرواية]

وهذا تصريح برد كلام الفريقين. ﴿وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا﴾ مرَّ تفسير "الحنيف" في قوله تعالى: ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إبراهيم حَنِيفًا﴾ [البقرة: 135]. يقول: كان إبراهيم مسلما مستقيما مائلا عن كل خطأ، وأنتم يا أهل الكتاب لستم كذلك، ولستم من متابعيه. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وأنتم مشركون بالله حيث تقولون عزير بن الله، والمسيح بن الله. ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: 68]، أي: إن أحق الناس بدعواه أنه على دين إبراهيم ﴿لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ واللام جواب "إن"، وهو للتأكيد. أي: إنهم الذين تابعوه من وقته إلى هذا الزمان. ﴿وَهَذَا النَّبِيُّ﴾، أي: مُحَمَّد المصطفى عليه السلام؛ لأنه اتبعه. و﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾، أي: أمته؛ فإنهم اتبعوه. ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾، أي: محبهم، رفع درجة متبعيه، فجعل لهم الولاية كما جعل له الخلة، وكلتاهما اسم للمحبة. وقيل: ناصرهم. وقيل: متوليهم. وقيل: مصلح أمورهم. ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [آل عمران: 69]، أي: أحبت وتمنت. و"لو" كلمة تمن. ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾، أي: لو تم ذلك لكانوا في الحقيقة مضلين؛ لأن ضرر ذلك عائد إليهم بما يكسبونه من الإثم بإضلالكم، قال تعالى: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾

1 يُنظر: البخاري، كتاب بدء الخلق، 12، باب ذِكْرِ الْجِنِّ وَثَوَابِهِمْ وَعِقَابِهِمْ، (3296)، والنسائي، كِتَابُ الْأَذَانِ، 14، باب رَفْعُ الصَّوْتِ بِالْأَذَانِ، (644)، وأحمد (17/ 484)، (11393)

2 يُنظر: أبو داود، كتاب الصلاة، 31، باب رفع الصوت بالأذان، (515)، والنسائي، كِتَابُ الْأَذَانِ، 14، باب رَفْعُ الصَّوْتِ بِالْأَذَانِ، (645)، وابن ماجه، كِتَابُ الْأَذَانِ، وَالسُّنَّةُ فِيهِ، 5، بَابُ فَضْلِ الْأَذَانِ، وَثَوَابِ الْمُؤَذِّنِينَ، (724)، وأحمد (15/ 190)، (9328) باختلاف يسير.

[الْعَنْكَبُوتِ: 13]. ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾، أي: وما يعلمون أن الله يخبر نبيه عن ذلك. وقيل: وما يعلمون أن ضرر قصدهم يعود عليهم.

ونزول هذه الآية، ونزول قوله تعالى: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: 149]، ونزول قوله تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ﴾ [الْبَقَرَة: 109]، ونزول هذه الآيات الثلاث في فِنْحَاصَ بْنَ عَازُورَاءَ، وَزَيْدَ بْنَ قَيْسٍ وجماعة منهم، حين دعوا عمارا وحذيفة رضي الله عنهما إلى دينهم. وقد مرت قصته في سورة البقرة في تلك الآية. وإنما قال: ﴿طَائِفَةٌ﴾؛ لأن ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ أُمَّةٌ قائِمَةٌ يَتْلُونَ آياتِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: 113] الآية. وقيل: الإضلال هو الإهلاك. ومعنى الآية يريدون إهلاككم، وما يهلكون إلا أنفسهم بهذا الفعل الباطل.

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ حَالَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَا تَشْعُرُ بِمَا فِي التَّوْرَاةِ مِنْ دَلَالَةِ نُبُوَّةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم، بَيَّنَ أَيْضًا حَالَ الطَّائِفَةِ الْعَارِفَةِ بذلك من أحبارهم، فقال: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ [آل عمران: 70] قال الضحاك رحمه الله: أي بملة إبراهيم وملة الإسلام وبمحمد عليه السلام. وقيل: بالقرآن. وقيل: بالتوراة، ففيها ذكر النبي عليه السلام، وفي جحود نبوة مُحَمَّد عليه السلام كفر بالتوراة. ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾، أي: أن التوراة حق، وأنها من الله، وفيها ذكره. وقال الكلبي رحمه الله: أي: تقرون بعض صفة النبي عليه السلام وتكتمون بعضا. قوله تعالى: ﴿يَاأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: 71]. و"اللبس": الخلط. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ بالبراهين القاطعة أن ما يدعوكم إليه مُحَمَّد عليه السلام حق، وأنه نبي مرسل. وقيل: لم تخلطون التوراة بما تكتبونه بأيديكم، وتكتمون /405 ب/ الحق فيما تحرفونه. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أن ذلك ليس من التوراة. وقيل: لم تخلطون الإسلام باليهودية والنصرانية، فيقولون إنهما حق كالإسلام. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أن الدين عند الله الإسلام. وقيل: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ جزاء من لبس الحق بالباطل.

وقوله تعالى: ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ...﴾ الآية. اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ أَنَّ مِنْ طَرِيقَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ الْعُدُولَ عَنِ الْحَقِّ، وَالْإِعْرَاضَ عَنْ قَبُولِ الْحُجَّةِ بَيَّنَ أَنَّهُمْ لَا يَقْتَصِرُونَ عَلَى هَذَا الْقَدْرِ، بَلْ يَجْتَهِدُونَ فِي إِضْلَالِ مَنْ آمَنَ بِالرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِإِلْقَاءِ الشُّبُهَاتِ كَقَوْلِهِمْ: إِنَّ محمدًا عَلَيْهِ السَّلَامُ مُقِرٌّ بِمُوسَى وعيسى وَيَدَّعِي لِنَفْسِهِ النُّبُوَّةَ، وَأَيْضًا إِنَّ موسى عليه السلام أَخْبَرَ فِي التَّوْرَاةِ بِأَنَّ شَرْعَهُ لَا يَزُولُ، وَالْغَرَضُ مِنْهُ تَنْبِيهُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَنْ لَا يَغْتَرُّوا بِكَلَامِ اليهود، وَنَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الْبَقَرَة: 109]

وَقَوْلُهُ: ﴿لِمَ﴾ أَصْلُهَا لِمَا، لِأَنَّهَا: مَا، الَّتِي لِلِاسْتِفْهَامِ، دَخَلَتْ عَلَيْهَا اللَّامُ فَحُذِفَتِ الْأَلِفُ لِطَلَبِ الْخِفَّةِ، وَلِأَنَّ حَرْفَ الْجَرِّ صَارَ كَالْعِوَضِ عَنْهَا وَلِأَنَّهَا وَقَعَتْ طَرَفًا وَيَدُلُّ عَلَيْهَا الْفَتْحَةُ وَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ: ﴿عَمَّ يَتَساءَلُونَ﴾ [النبأ: 1] و﴿فَبِمَ تُبَشِّرُونَ﴾ [الْحِجْر: 54] وَالْوَقْفُ عَلَى هَذِهِ الْحُرُوفِ يَكُونُ بِالْهَاءِ نَحْوَ: فَبِمَهْ، وَلِمَهْ.

وَقَوْلُهُ: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْباطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: 71]. اعْلَمْ أَنَّ عُلَمَاءَ اليهود والنصارى كَانَتْ لَهُمْ حِرْفَتَانِ إِحْدَاهُمَا: أَنَّهُمْ كَانُوا [يَكْفُرُونَ][1] بمحمد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم مَعَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْلَمُونَ بِقُلُوبِهِمْ أَنَّهُ رَسُولُ حَقٍّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ تَعَالَى نَهَاهُمْ عَنْ هَذِهِ الْحِرْفَةِ فِي الْآيَةِ الْأُولَى. وَثَانِيَتُهُمَا: أَنَّهُمْ كَانُوا يَجْتَهِدُونَ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

فِي إِلْقَاءِ الشُّبُهَاتِ، وَفِي إِخْفَاءِ الدَّلَائِلِ وَالْبَيِّنَاتِ وَاللَّهُ تَعَالَى نَهَاهُمْ عَنْ هَذِهِ الْحِرْفَةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الثَّانِيَةِ، فَالْمَقَامُ الْأَوَّلُ مَقَامُ الْغِوَايَةِ وَالضَّلَالَةِ وَالْمَقَامُ الثَّانِي مَقَامُ الْإِغْوَاءِ وَالْإِضْلَالِ.

واعْلَمْ أَنَّ السَّاعِيَ فِي إِخْفَاءِ الْحَقِّ لَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى ذَلِكَ إِلَّا مِنْ أَحَدِ وَجْهَيْنِ: إِمَّا بِإِلْقَاءِ شُبْهَةٍ تَدُلُّ عَلَى الْبَاطِلِ، وَإِمَّا بِإِخْفَاءِ الدَّلِيلِ الَّذِي يَدُلُّ عَلَى الْحَقِّ، فَقَوْلُهُ: ﴿لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْباطِلِ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَقَامِ الْأَوَّلِ وَقَوْلُهُ: ﴿وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَقَامِ الثَّانِي. أَمَّا لَبْسُ الْحَقِّ بالباطل فإنه يحتمل هاهنا وجوهًا: أحدها: تَحْرِيفُ التَّوْرَاةِ، فَيَخْلِطُونَ الْمُنَزَّلَ بِالْمُحَرَّفِ، عَنِ الحسن وَابْنِ زَيْدٍ. وَثَانِيهَا: أَنَّهُمْ تَوَاضَعُوا عَلَى إِظْهَارِ الْإِسْلَامِ أَوَّلَ النَّهَارِ، ثُمَّ الرُّجُوعِ عَنْهُ فِي آخِرِ النَّهَارِ، تَشْكِيكًا لِلنَّاسِ، عَنِ ابن عباس وقتادة. وَثَالِثُهَا: أَنْ يَكُونَ فِي التَّوْرَاةِ مَا يَدُلُّ عَلَى نُبُوَّتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْبِشَارَةِ وَالنَّعْتِ وَالصِّفَةِ وَيَكُونُ فِي التَّوْرَاةِ أَيْضًا مَا يُوهِمُ خِلَافَ ذَلِكَ، فَيَكُونُ كَالْمُحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ فَيُلَبِّسُونَ عَلَى الضُّعَفَاءِ أَحَدَ الْأَمْرَيْنِ بِالْآخَرِ كَمَا يَفْعَلُهُ كَثِيرٌ مِنَ الْمُشَبِّهَةِ، وَهَذَا قَوْلُ القاضي. ورابعها: أنهم كانوا يقولون إن محمدًا مُعْتَرِفٌ بِأَنَّ موسى عليه السلام حَقٌّ، ثُمَّ إِنَّ التَّوْرَاةَ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّ شَرْعَ موسى عليه السلام لَا يُنْسَخُ وَكُلُّ ذَلِكَ إِلْقَاءٌ لِلشُّبُهَاتِ. /406 أ/

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ فَالْمُرَادُ أَنَّ الْآيَاتِ الْمَوْجُودَةَ فِي التَّوْرَاةِ الدَّالَّةَ عَلَى نُبُوَّةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم كَانَ الِاسْتِدْلَالُ بِهَا مُفْتَقِرًا إِلَى التَّفَكُّرِ وَالتَّأَمُّلِ، وَالْقَوْمُ كَانُوا يَجْتَهِدُونَ فِي إِخْفَاءِ تِلْكَ الْأَلْفَاظِ الَّتِي كَانَ بِمَجْمُوعِهَا يَتِمُّ هَذَا الِاسْتِدْلَالُ مِثْلَ مَا أَنَّ أَهْلَ الْبِدْعَةِ فِي زَمَانِنَا يَسْعَوْنَ فِي أَنْ لَا يَصِلَ إِلَى عَوَامِّهِمْ دَلَائِلُ الْمُحَقِّقِينَ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن الله تعالى نزه إبراهيم عليه السلام عن اليهودية والنصرانية براءة له عن الشرك؛ لأن أهل الملتين كانوا مشركين؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾[آل عمران: 67]، وقال تعالى: ﴿وَلَٰكِن كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا﴾[آل عمران: 67]، يعني: مائلًا عن غير الله مسلمًا وجهه لله، يدل عليه قوله: ﴿أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾[آل عمران: 20]، قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لله﴾[النساء: 125]؛ يعني: لا يلتفت إلى غير الله في الطلب، ولا يشرك به شيئًا.

﴿إِنَّ أَوْلَى ٱلنَّاسِ بِإِبْرَٰهِيمَ﴾[آل عمران: 68]؛ يعني: في الانتهاء إليه ﴿لَلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ﴾[آل عمران: 68]؛ اقتداءً به في الصورة والمعنى، ﴿وَهَٰذَا ٱلنَّبِيُّ﴾ مُحَمَّد عليه السلام ﴿وَٱلَّذِينَ آمَنُواْ﴾[آل عمران: 68]؛ يعني: الذين اتبعوه؛ لأنه صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا معه متبعون ملته صورة ومعنى؛ لقوله تعالى: ﴿مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إبراهيم هُوَ سَمَّاكُمُ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾[الحج: 78]، وملته الحقيقية هي الخلة، كما قال تعالى: ﴿وَٱتَّخَذَ ٱللَّهُ إبراهيم خَلِيلًا﴾[النساء: 125]، وكان النبي صلى الله عليه وسلم أولى الناس به، حين قال: "لو كنت متخذًا خليلًا، لاتخذت إبراهيم خليلًا، ولكن أبي بكر أخي وصاحبي، ولقد اتخذ الله صاحبكم خليلًا"، ثم المؤمنين كانوا أولى الناس به؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾[آل عمران: 68]؛ والولي: هو الخليل.

﴿وَدَّت طَّآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ﴾ [آل عمران: 69]، عن ملة إبراهيم عليه السلام وهي: الخلة والإسلام، ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلاَّ أَنْفُسَهُمْ﴾ [آل عمران: 69]، بهذه المودة؛ لأن مودة الضلال ضلال، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [آل عمران: 69]، أن مودة إضلال أهل الله كفر، فإن الرضاء بالكفر كفر.

ثم أخبر عن كفر أهل الكتاب في أثناء الخطاب بقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ لِمَ تَكۡفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَأَنتُمۡ تَشۡهَدُونَ﴾[آل عمران: 70]، والإشارة في تحقيق الآيتين أن الله عز وجل يظهر أن الهداية منه تبارك وتعالى لا من قراءة الكتب، وتفهم ألفاظها، ولا بمجرد شهادة اللسان وإقراره، وإنما هي بشهود القلب عند ظهور شواهد الحق، فقال تعالى: ﴿يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ﴾[آل عمران: 70]؛ يعني: الذين تظنون أنكم اهتديتم إلى الحق بالكتاب وأنتم تشهدون على أنفسكم بالهداية، فإن كان كما تزعمون ﴿لم تكفرون بآيات الله﴾ ببراهينه وحججه الظاهرة الدالة على نبوة مُحَمَّد عليه السلام.

﴿يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ لِمَ تَلۡبِسُونَ ٱلۡحَقَّ﴾[آل عمران: 71]، وهو ما يدعوكم إليه مُحَمَّد ﷺ ﴿بالباطل﴾ بأهوائكم وأرائكم الفاسدة، وهو تنبيه من الله تعالى لعباده إن ﴿هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلۡهُدَىٰ﴾[البقرة: 120]، من يهديه الله فلا مضل له و﴿مَن يُضۡلِلِ ٱللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُۥ﴾[الأعراف: 186]، ثم قال تعالى: ﴿وَتَكۡتُمُونَ ٱلۡحَقَّ وَأَنتُمۡ تَعۡلَمُونَ﴾[آل عمران: 71]؛ يعني: لا يمكن أن تكتموا الحق وأنتم تعلمون حقيقته على الحقيقة؛ لأن ظهور الحق يقتضي زهوق الباطل، كما قال تعالى: ﴿وَقُلۡ جَآءَ ٱلۡحَقُّ وَزَهَقَ ٱلۡبَٰطِلُۚ إِنَّ ٱلۡبَٰطِلَ كَانَ زَهُوقٗا﴾[الإسراء: 81].

ثم أخبر عن فساد اعتقادهم بقوله تعالى:

﴿وَقَالَت طَّآئِفَةٞ مِّنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ ءَامِنُواْ بِٱلَّذِيٓ أُنزِلَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَجۡهَ ٱلنَّهَارِ وَٱكۡفُرُوٓاْ ءَاخِرَهُۥ لَعَلَّهُمۡ يَرۡجِعُونَ ٧٢ وَلَا تُؤۡمِنُوٓاْ إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمۡ قُلۡ إِنَّ ٱلۡهُدَىٰ هُدَى ٱللَّهِ أَن يُؤۡتَىٰٓ أَحَدٞ مِّثۡلَ مَآ أُوتِيتُمۡ أَوۡ يُحَآجُّوكُمۡ عِندَ رَبِّكُمۡۗ قُلۡ إِنَّ ٱلۡفَضۡلَ بِيَدِ ٱللَّهِ يُؤۡتِيهِ مَن يَشَآءُۗ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٞ ٧٣ يَخۡتَصُّ بِرَحۡمَتِهِۦ مَن يَشَآءُۗ وَٱللَّهُ ذُو ٱلۡفَضۡلِ ٱلۡعَظِيمِ ٧٤﴾

[سورة آل عمران: 72: 74]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿وقالَتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ﴾ أي: جماعة من أهل الكتاب. وهي من الطواف. ولها /406 ب/ معنيان: أنها رفقة تطوف في البلاد في السفر. والثاني: أنها جماعة تستوي حلقة يطاف حولها. وقوله تعالى: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ﴾ اتفق المفسرون أنهم اليهود هاهنا. وقال السدي: تواطأ اثنا عشر حبرا من اليهود على أن يؤمنوا بمحمد ثم يكفروا به، فإذا سئلوا، قالوا: لم يكن بذاك، فحذر الله تعالى المؤمنين مكرهم. ﴿آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهارِ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾، أي: عن دينهم. ومعناه: آمنوا بالقرآن الذي أنزل على مُحَمَّد عليه السلام، وهو كالمنزل على المؤمنين أيضا؛ لأن نفعه لهم جميعًا. و﴿وَجْهَ النَّهارِ﴾: أوله. لأنه أول ما يواجه منه كوجه الثوب، ولأن وجه الشيء أعلاه وأشرفه. ومعناه عند الأكثر: صَدِّقوهم في أول النهار، وكَذِّبوهم في آخره، فإن ذلك يحملهم على الرجوع عن دينهم. وقال ابن عباس ﷺ: قدم النبي عليه السلام إلى المدينة وهو يصلي نحو بيت المقدس، فأعجب ذلك اليهود وطمعوا فيه، فلما صرف إلى البيت، [وذلك عند الظهر، قال كعب بن الأشرف، ومالك بن الضيف، وكعب بن أسد][1]: آمنوا بالذي أنزل على مُحَمَّد وجه النهار واكفروا آخره. أي: انظروا إلى القبلة التي صلى إليها آخر النهار، واكفروا بها، لعلهم يرجعون إلى القبلة، ويقولون: هم أهل الكتاب، وهم [أعلم][2] منا، فيرجعون إلى قبلتكم. وقيل: معناه نافقوا أصحاب مُحَمَّد، وآمنوا وجه النهار إذا لقيتموهم، واكفروا آخره إذا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

2 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

خلوتم بأهل دينكم، فإن أمرهم في اضطراب، ونحن نطمع أن يضعف أمرهم، فيرجعوا إلى دينكم. وعلى هذا قوله تعالى: ﴿وَإِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنَّا وَإِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ﴾ [الْبَقَرَة: 14]. وفيه معجزة النبي عليه السلام، فإن الله أطلعه على سرائرهم، ولم يجحدوا ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ [آل عمران: 73]. "آمَنَ لَهُ"، أي: صدَّقه. وقال رحمه الله: في الآية تقديم وتأخير، وذلك أن اليهود قالوا للسفلة: لا تصدقوا بالنبوة إلا لمن تبع دينكم اليهودية، وصلى إلى قبلتكم بيت المقدس، فإنه لن يؤتى أحد من الناس مثل ما أوتيتم من التوراة، والمن والسلوى، فاثبتوا على دينكم، ولا تخبروا أحدا بأمر مُحَمَّد عليه السلام، فيحاجوكم به عند ربكم. ﴿قُلْ﴾ يا مُحَمَّد ﴿إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ﴾، أي: دين الله الإسلام، وقبلة الله الكعبة. ﴿إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾، أي: جواد؛ أعطى مُحَمَّدا النبوة والرسالة، وأكرم أمته بنبيه. ﴿عَلِيمٌ﴾ بخلقه. وقال الضحاك رحمه الله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ هي مقالة اليهود. وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ﴾، أي: الدين الحق دين الله، ولن يعطى أحد من الهدى والبيان مثل ما أعطيتم يا أمة مُحَمَّد، ولم يعط اليهود والنصارى من الهدى، فيخاصموكم به عند ربكم، بل لكم الحجة البالغة على من خالفكم. ﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ﴾، أي: النبوة والإسلام. ﴿بِيَدِ اللَّهِ﴾ يعطيه مَنْ يَشَاءُ، وليس أحد يناله إلا بالله. ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾. وقيل: فيها كلامان من اليهود، ولها جوابان؛ أحدهما: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ وجوابه: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ﴾. الثاني: مع إضمار "ولا تؤمنوا" ﴿أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ /407 أ/ وجوابه: ﴿إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾. وقوله تعالى: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [آل عمران: 74]. قال الحسن ومجاهد والربيع رحمهم الله: أي: بالنبوة. كما قال: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ [الزُّخْرُف: 32] وقيل: بالإسلام. وقيل: بالقرآن. ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾، أي: ذو الإفضال والإنعام. وقال الإمام القشيري رحمه الله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ يحتمل أن يكون ابتداء أمر من الله تعالى للمسلمين. ومعناه: لا تعاشروا الأضداد، ولا تفشوا أسراركم للأجانب. وقوله: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، أي: بنعمته. فقوم اختصهم بنعمة الأرزاق، وقوم اختصهم بنعمة العبادة، وقوم اختصهم بنعمة الإرادة، وقوم اختصهم بنعمة الأخلاق، وآخرين بتحقيق السرائر، وآخرين بتوفيق الظواهر، وآخرين بعطاء الأبشار، وآخرين بلقاء الأسرار، قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوها﴾ [إبراهيم: 34]. ودلت الآية على أن الوسائل ليست بها شيء، وإنما الأمر بالمشيئة. وقيل: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، بالفهم عنه فيما يكاشفه به من الأسرار ويلقيه إليه من قبول الأنوار.

[فصل في التفسير بالرأي]

وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا حَكَى عَنْهُمْ أَنَّهُمْ يَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ أَرْدَفَ ذَلِكَ بِأَنْ حَكَى عَنْهُمْ نَوْعًا وَاحِدًا مِنْ أَنْوَاعِ تَلْبِيسَاتِهِمْ، وَهُوَ الْمَذْكُورُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ.

وقوله: ﴿أَنْ يُؤْتى أَحَدٌ﴾. قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ (أَنْ يُؤْتَى) بِمَدِّ الْأَلِفِ عَلَى الِاسْتِفْهَامِ وَالْبَاقُونَ بِفَتْحِ الْأَلِفِ مِنْ غَيْرِ مَدٍّ وَلَا اسْتِفْهَامٍ، فَإِنْ أَخَذْنَا بِقِرَاءَةِ ابْنِ كَثِيرٍ، فَالْوَجْهُ ظَاهِرٌ وَذَلِكَ لِأَنَّ هَذِهِ اللَّفْظَةَ مَوْضُوعَةٌ لِلتَّوْبِيخِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ كانَ ذَا مالٍ وَبَنِينَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا قالَ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الْقَلَم: 14، 15] وَالْمَعْنَى أَمِنْ أَجْلِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ شَرَائِعَ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الشَّرَائِعِ يُنْكِرُونَ اتِّبَاعَهُ؟ ثُمَّ حُذِفَ الْجَوَابُ لِلِاخْتِصَارِ، وَهَذَا الْحَذْفُ كثير يقول الرَّجُلُ بَعْدَ طُولِ الْعِتَابِ لِصَاحِبِهِ، وَتَعْدِيدِهِ عَلَيْهِ ذُنُوبَهُ بَعْدَ كَثْرَةِ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِ أَمِنْ قِلَّةِ إِحْسَانِي إِلَيْكَ أَمِنْ إِهَانَتِي لَكَ؟ وَالْمَعْنَى أَمِنْ أَجْلِ هَذَا فَعَلْتَ مَا فَعَلْتَ؟

وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيْلِ ساجِدًا وَقائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ [الزُّمَر: 9] وَهَذَا الْوَجْهُ مَرْوِيٌّ عَنْ مجاهد وعيسى بْنِ عُمَرَ. أَمَّا قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ بِقَصْرِ الْأَلِفِ مِنْ (أَنْ) فَقَدْ يُمْكِنُ أَيْضًا حَمْلُهَا عَلَى مَعْنَى الِاسْتِفْهَامِ كَمَا قُرِئَ ﴿سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 6] بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ، وَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿أَنْ كانَ ذَا مالٍ وَبَنِينَ﴾ قُرِئَ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ.

قوله: ﴿إِنَّ الْهُدى﴾ مُبْتَدَأٌ. وَقَوْلُهُ: ﴿هُدَى اللَّهِ﴾ بَدَلٌ مِنْهُ. وَقَوْلُهُ ﴿أَنْ يُؤْتى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ﴾ خَبَرٌ بِإِضْمَارِ حَرْفِ لَا، وَالتَّقْدِيرُ: قُلْ يَا مُحَمَّد لَا شَكَّ أَنَّ بَيَانَ اللَّهِ هُوَ أَنْ لَا يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ، وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ الْأَدْيَانِ وَأَنْ لَا يُحَاجُّوكُمْ يَعْنِي هَؤُلَاءِ اليهود عِنْدَ رَبِّكُمْ فِي الْآخِرَةِ لِأَنَّهُ يُظْهِرُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ أَنَّكُمْ مُحِقُّونَ وَأَنَّهُمْ مُضِلُّونَ، وَهَذَا التَّأْوِيلُ لَيْسَ فِيهِ إِلَّا أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ إِضْمَارِ حَرْفِ (لَا) وَهُوَ جَائِزٌ كَمَا فِي قَوْلِهِ تعالى: ﴿أَنْ تَضِلُّوا﴾ [النِّسَاء: 44] أَيْ أَنْ لَا تَضِلُّوا.

وقال بعضهم: قَوْلُهُ ﴿أَنْ يُؤْتى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ﴾ مِنْ تَتِمَّةِ كَلَامِ اليهود، وَفِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ، وَالتَّقْدِيرُ: وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ /407 ب/ عِنْدَ رَبِّكُمْ، قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ، وَإِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ، قَالُوا، وَالْمَعْنَى لَا تُظْهِرُوا إِيمَانَكُمْ بِأَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ إِلَّا لِأَهْلِ دِينِكُمْ، وَأَسِرُّوا تَصْدِيقَكُمْ، بِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَدْ أُوتُوا مِنْ كُتُبِ اللَّهِ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ، وَلَا تُفْشُوهُ إِلَّا إِلَى أتباعكم وَحْدَهُمْ دُونَ الْمُسْلِمِينَ لِئَلَّا يَزِيدَهُمْ ثَبَاتًا وَدُونَ الْمُشْرِكِينَ لِئَلَّا يَدْعُوَهُمْ ذَلِكَ إِلَى الْإِسْلَامِ.

قَالَ الْقَفَّالُ: يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ﴾ كلام أَمَرَ اللَّهُ تعالى نَبِيَّهُ أَنْ يَقُولَهُ عِنْدَ انْتِهَاءِ الْحِكَايَةِ عَنِ اليهود إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ لِأَنَّهُ لَمَّا حَكَى عَنْهُمْ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ قَوْلًا بَاطِلًا لَا جَرَمَ ندب رَسُولَ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ يُقَابِلَهُ بِقَوْلٍ حَقٍّ، ثُمَّ يَعُودُ إِلَى حِكَايَةِ تَمَامِ كَلَامِهِمْ كَمَا إِذَا حَكَى الْمُسْلِمُ عَنْ بَعْضِ الْكُفَّارِ قَوْلًا فِيهِ كُفْرٌ، فَيَقُولُ: عِنْدَ بُلُوغِهِ إِلَى تِلْكَ الْكَلِمَةِ آمَنْتُ بِاللَّهِ، أَوْ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَوْ يَقُولُ تَعَالَى اللَّهُ ثُمَّ يَعُودُ إِلَى تَمَامِ الْحِكَايَةِ فَيَكُونُ قَوْلُهُ تَعَالَى: قُلْ إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ مِنْ هَذَا الْبَابِ، ثُمَّ أَتَى بَعْدَهُ بِتَمَامِ قَوْلِ اليهود إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَوْ يُحاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ ثُمَّ أَمَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمُحَاجَّتِهِمْ فِي هَذَا وَتَنْبِيهِهِمْ عَلَى بُطْلَانِ قَوْلِهِمْ، فَقِيلَ لَهُ: ﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ...﴾ إِلَى آخِرِهَا.

وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى حَكَى عَنِ اليهود أَمْرَيْنِ أَحَدُهُمَا: أَنْ يُؤْمِنُوا وَجْهَ النَّهَارِ، وَيَكْفُرُوا آخِرَهُ، لِيَصِيرَ ذَلِكَ شُبْهَةً لِلْمُسْلِمِينَ فِي صِحَّةِ الْإِسْلَامِ، فَأَجَابَ عَنْهُ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ﴾ وَالْمَعْنَى: أَنَّ مَعَ كَمَالِ هِدَايَةِ اللَّهِ وَقُوَّةِ بَيَانِهِ لَا يَكُونُ لِهَذِهِ الشُّبْهَةِ الرَّكِيكَةِ قُوَّةٌ وَلَا أَثَرٌ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ حَكَى عَنْهُمْ أَنَّهُمُ اسْتَنْكَرُوا أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتُوا مِنَ الْكِتَابِ وَالْحُكْمِ وَالنُّبُوَّةِ.

فَأَجَابَ عَنْهُ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَاللَّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ﴾. ثُمَّ قَالَ: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ وَهَذَا كَالتَّأْكِيدِ لِمَا تَقَدَّمَ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ وَبَيْنَ مَا قَبْلَهَا أَنَّ الْفَضْلَ عِبَارَةٌ عَنِ الزِّيَادَةِ، ثُمَّ إِنَّ الزِّيَادَةَ مِنْ جِنْسِ الْمَزِيدِ عَلَيْهِ، فَبَيَّنَ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ أَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُؤْتِيَ بَعْضَ عِبَادِهِ مِثْلَ مَا آتَاهُمْ مِنَ الْمَنَاصِبِ الْعَالِيَةِ وَيَزِيدَ عَلَيْهَا مِنْ جِنْسِهَا، ثُمَّ قَالَ: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ﴾ وَالرَّحْمَةُ الْمُضَافَةُ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَمْرٌ أَعْلَى مِنْ ذَلِكَ الْفَضْلِ، فَإِنَّ هَذِهِ الرَّحْمَةَ رُبَّمَا بَلَغَتْ فِي الشَّرَفِ وَعُلُوِّ الرُّتْبَةِ إِلَى أَنْ لَا تَكُونَ مِنْ جِنْسِ مَا آتَاهُمْ، بَلْ تَكُونُ أَعْلَى

وَأَجَلَّ مِنْ أَنْ تُقَاسَ إِلَى مَا آتَاهُمْ، وَيَحْصُلُ مِنْ مَجْمُوعِ الْآيَتَيْنِ أَنَّهُ لَا نِهَايَةَ لِمَرَاتِبِ إِعْزَازِ اللَّهِ وَإِكْرَامِهِ لِعِبَادِهِ، وَأَنَّ قَصْرَ إِنْعَامِهِ وَإِكْرَامِهِ عَلَى مَرَاتِبَ مُعَيَّنَةٍ، وَعَلَى أَشْخَاصٍ مُعَيَّنِينَ جَهْلٌ بِكَمَالِ الله في القدرة والحكمة.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن الحسد وإن كان مركوزًا في جبلة الإنسان، ولكن له اختصاص بعالِمٍ يتعلم العلم؛ ليماري به السفهاء ويباهي به العلماء، ويجعله وسيلة لجمع المال ولحصول الجاه والقبول عند أرباب الدنيا، فيحسد /408 أ/ على كل عالم أتاه الله تعالى حكمة فهو ينشرها ويفيد الخلق، كما قال ﷺ: "لا حسد إلا في اثنتين: رجل أتاه الله تعالى مالًا، فسلطه على هلكته في الحق، ورجل أتاه الله تعالى حكمة، فهو يقضي بها ويعلمها"، أي: لا حسد كحسد الحاسد على هذين الرجلين، وكان حسد أحبار اليهود على النبي ﷺ من هذا القبيل، حتى قالت طائفة من أهل الكتاب وهي أحبارهم لأتباعهم: ﴿آمِنُواْ بِٱلَّذِيٓ أُنزِلَ عَلَى ٱلَّذِينَ آمَنُواْ وَجْهَ ٱلنَّهَارِ ﴾[آل عمران: 72]، مكرًا وخداعًا ﴿وَٱكْفُرُوٓاْ آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾[آل عمران: 72]؛ يعني: المؤمنين عن النبي ﷺ وعن دينه حسدًا على ما أتاه الله من فضله، وقالوا هذا المعنيين: أحدهما: ما يشكك المؤمنين في أمر النبي ﷺ ودينهم، وينفرهم عنه. والثاني: تثبيت اليهود على دينهم ومتابعة أحبارهم، يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلاَ تُؤْمِنُوٓاْ إِلاَّ لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾[آل عمران: 73]؛ أرادوا به: أنفسهم ليصدقوهم فيما يقولون ويغيرون ويكتبون بأيديهم ويقولون هذا من عند الله، ويتبعوهم، ولا يصدقوا غيرهم ولا يتتبعوهم حسدًا من عند أنفسهم، فقال تعالى رغمًا لأنفسهم وردًا على قولهم: قل يا مُحَمَّد لمعاشر المؤمنين: ﴿قُلْ إِنَّ ٱلْهُدَىٰ هُدَى ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 73]، إن الهدى الحقيقي بالذي لا ضلال بعده هو الهدى من الله فضلًا ورحمة، كما هداكم به، وما ﴿أَن يُؤْتَىٰٓ أَحَدٌ﴾[آل عمران: 73]، من أهل الملل والأديان ﴿مِّثْلَ مَآ أُوتِيتُمْ﴾[آل عمران: 73]، كما قال تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾[آل عمران: 110]، ﴿أَوْ يُحَآجُّوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ﴾[آل عمران: 73]، أي: وإن يحاجوكم فيما آتاكم الله من عنده ﴿قُلْ﴾ ﴾[آل عمران: 73]، يا مُحَمَّد ﴿إِنَّ ٱلْفَضْلَ بِيَدِ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ وَاسِعٌ﴾[آل عمران: 73]، عطاؤه ورحمته ﴿عَلِيمٌ﴾[آل عمران: 73]، بمستحق عطائه، وأهل رحمته ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَآءُ﴾[آل عمران: 74]، بمشيئة أزلية ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾[آل عمران: 74]، معك يا مُحَمَّد ومع أمتك بتبعيتك، كما قال: ﴿وَكَانَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾[النساء: 113].

سورة آل عمران [75: 91]

ثم أخبر عن بعض أهل الكتاب بالأمانة، وعن بعضهم بالخيانة بقوله تعالى:

﴿* وَمِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ مَنْ إِن تَأْمَنْهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِۦٓ إِلَيْكَ وَمِنْهُم مَّنْ إِن تَأْمَنْهُ بِدِينَارٍ لَّا يُؤَدِّهِۦٓ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَآئِمًا ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُواْ لَيْسَ عَلَيْنَا فِى ٱلْأُمِّيِّـۧنَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِۦ وَٱتَّقَىٰ فَإِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَّقِينَ ﴿٧٦﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ ٱللَّهِ وَأَيْمَٰنِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُوْلَٰٓئِكَ لَا خَلَٰقَ لَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ وَلَا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُۥنَ أَلْسِنَتَهُم بِٱلْكِتَٰبِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ وَمَا هُوَ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن

يُؤْتِيَهُ ٱللَّهُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحُكْمَ وَٱلنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا۟ عِبَادًا لِّى مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلَٰكِن كُونُوا۟ رَبَّٰنِيِّۧنَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ ٱلْكِتَٰبَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾

[سورة آل عمران: 75: 79]

[فصل في التفسير بالرواية]

وصف بعض أهل الكتاب بحسن الاعتقاد بقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ [آل عمران: 57]، وبعضهم بحسن المعاملة هاهنا، وهو أداء الأمانة. و"القنطار" مَرَّ تَفْسِيرُهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْقَناطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ [آل عمران: 14]. و﴿تَأْمَنْهُ﴾ بمعنى تأتمنه. يقال: أمنه وائتمنه. قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا...﴾ الآية. [الْبَقَرَة: 283]. وقال الكلبي رحمه الله: معناه من إن تبايعه بالنسيئة بقنطار من الذهب أو الفضة يؤده إليك. وهم مؤمنو أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه ﷺ. ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾ قال الكلبي رحمه الله: هذا من إن تبايعه بالنسيئة بدينار لم يؤده إليك إلا ما دمت على رأسه قائما متقاضيا. وقال الضحاك رحمه الله: هذا في أداء الأمانة. أي: الوديعة ونحوها. وقال بعض أهل التفسير: القنطار والدينار للتمثيل. أي: منهم من يؤدي الكثير، ومنهم من لا يؤدي القليل. ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ﴾، أي: ذلك الاستحلال، ومنع الأمانة، وترك قضاء الدين، بسبب أنهم يعتقدون ويقولون: ليس علينا في أخذ أموال العرب إثم. ويقولون: في كتابنا كذلك. ونفي "السبيل" نفي المطالبة. وتحقيقه أن المطالب لا يتمكن من المطالبة /408 ب/ إلا إذا وجد السبيل إلى المطلوب. وقال مقاتل رحمه الله: إن المسلمين بايعوا اليهود في الجاهلية، فلما تقاضاهم المسلمون في الإسلام، قالوا: لا حرج علينا في حبس أموالهم؛ لأنهم ليسوا على ديننا. وزعموا أن ذلك حِلٌّ لهم في التوراة. وقيل: كانوا يقولون: نحن أبناء الله وأحباؤه، وسائر الناس عبيد لنا، لا جناح علينا في أخذ أموالهم. والمراد بـ "الأميين" العرب ممن لا كتاب لهم. وقيل: أرادوا جميع المسلمين، فإن النبي عليه السلام قال: نحن أمة أمية لا نحسب ولا نكتب. ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ رد الله عليهم قولهم: إن هذا في التوراة، قال: يكذبون على الله في هذا. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم يكذبون على الله. وقيل: ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أن الذي يدعو إليه مُحَمَّد عليه السلام حقٌّ. ﴿بَلى مَنْ أَوْفى بِعَهْدِهِ وَاتَّقى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: 76]. " أَوْفى" بمعنى "وفى". و﴿بَلى﴾ رَدٌّ لما قبله، أي: ليس كما قالت اليهود. وقوله تعالى: ﴿بِعَهْدِهِ﴾، أي: بعهد الله. وقيل: مَنْ أَوْفى بِعَهْدِ نفسه. أي: ليس كما قالوا: ليس علينا في الأميين سبيل، بلى من أوفى بعهده وأدى الأمانة واتقى الله فلم يخنها، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ يحبه؛ لأن ﴿اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾. وقيل: معناه: كيف يصح قولهم: ليس علينا في الأميين سبيل. وفيهم من أوفى بعهده واتقى، والله يحب المتقين؟ وقال عطاء رحمه الله: بلى من أوفى بما عاهد الله عليه في التوراة، واتقى الله تعالى فيما أحلَّ وحرم، وعمل بفرائضه، واتقى سخطه، فإن الله يحب من كانت هذه صفته مع الإيمان بمحمد عليه السلام، [وهو قوله: ﴿أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 40] وذلك أنهم عاهدوا الله تعالى لئن بعث مُحَمَّدا عليه السلام][1]، ليؤمنن به وليصدقنه، وعاهدهم الله تعالى إن فعلوا ذلك ليدخلنهم الجنة.

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [آل عمران: 77] ذكر وعيد ناقض العهد، بعد ما ذكر وعد الموفي بالعهد. و"الاشتراء به ثمنا قليلا" هو الاعْتِيَاضُ به. ذلك مرَّ تفسيره في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ [الْبَقَرَة: 90]. ونزلت الآية في اليهود؛ فإن جماعة من أحبارهم أتوا كعب بن الأشرف، عليه اللعنة، في قحط يطلبون منه طعاما، فقال: ما تقولون في هذا الرجل الذي يقول: أنا رسول الله. فقالوا: هو عبد الله ورسوله إلى خلقه. فقال كعب بن الأشرف، لعنه الله: لو قلتم غير هذا كان لكم عندي طعام. فقالوا: نرجع ونتأمل. فرجعوا وعادوا وقد بدلوا نعته بنعت الدجال، فحلّفهم لا يرجعون عن هذا، فحلفوا، فأعطى كل واحد منهم ثمانية أذرع من كرباس، وصاعا من شعير، فنزل في شأنهم هذا. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قيل: عَهْدُ اللَّهِ: أمره ونهيه. ويحتمل أن يكون عهدهم في التوراة ألا يكتموا نعت مُحَمَّد عليه السلام، ويظهروه للناس، فكتموه. و"أَيْمَانهمْ": أيمانهم التي حلفوا كذبا أن ليس في التوراة نعته؛ مخافة ذهاب الرئاسة. ﴿أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾، أي: ليس لهم فيها نصيب خير. ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾، أي: لا يخاطبهم خطاب لطف. ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾، أي: نظر رحمة. ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾، أي: لا ينمي أعمالهم بالثواب، كما قال: ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضاعِفْها﴾ [سورة النساء: 40]. وقيل: ولا يثني عليهم /409 أ/ بالخير. وقيل: ولا يطهرهم. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، أي: مؤلم.

﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتابِ وَما هُوَ مِنَ الْكِتابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَما هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: 77]، أي: أن جماعة من اليهود خاصة يحرفون ألسنتهم بالتوراة ﴿لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتابِ﴾، أي: ليس هو من التوراة. ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، أي: ويقولون لكم إنه منزل من عند الله. ﴿وَما هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، أي: وليس هو من عند الله. ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾، أي: ما لم يقله. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾، أي: يعلمون أنهم كذلك. وقيل: ﴿يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتابِ﴾، أي: بما كتبوه بأيديهم.

وَاعْلَمْ أَنَّ تَعَلُّقَ قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ...﴾ إلى آخرها [آل عمران: 75] بالْآيَةِ التي قَبْلَهَا مِنْ وَجْهَيْنِ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى حَكَى عَنْهُمْ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ أَنَّهُمُ ادَّعَوْا أَنَّهُمْ أُوتُوا مِنَ الْمَنَاصِبِ الدِّينِيَّةِ، مَا لَمْ يُؤْتَ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ مِثْلَهُ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى بَيَّنَ أَنَّ الْخِيَانَةَ مُسْتَقْبَحَةٌ عِنْدَ جَمِيعِ أَرْبَابِ الْأَدْيَانِ، وَهُمْ مُصِرُّونَ عَلَيْهَا، فَدَلَّ هَذَا عَلَى كَذِبِهِمْ وَالثَّانِي: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا حَكَى عَنْهُمْ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ قَبَائِحَ أَحْوَالِهِمْ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْأَدْيَانِ [وَهُوَ أنهم قالوا ﴿وَلا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 73] حَكَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ بَعْضَ قَبَائِحِ أَحْوَالِهِمْ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِمُعَامَلَةِ النَّاسِ][1]، وَهُوَ إِصْرَارُهُمْ عَلَى الْخِيَانَةِ وَالظُّلْمِ وَأَخْذِ أَمْوَالِ النَّاسِ فِي الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ.

وَالْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى انْقِسَامِهِمْ إِلَى قِسْمَيْنِ: بَعْضُهُمْ أَهْلُ الْأَمَانَةِ، وَبَعْضُهُمْ أَهْلُ الْخِيَانَةِ وَفِيهِ أَقْوَالٌ الْأَوَّلُ: أَنَّ أَهْلَ الْأَمَانَةِ مِنْهُمْ هُمُ الَّذِينَ أَسْلَمُوا، أَمَّا الَّذِينَ بَقُوا عَلَى اليهودية فَهُمْ مُصِرُّونَ عَلَى الخيانة لأن مذهبهم أنه يَحِلَّ لَهُمْ قَتْلُ كُلِّ مَنْ خَالَفَهُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْذُ أَمْوَالِهِمْ، وَنَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسُوا سَواءً مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ أُمَّةٌ قائِمَةٌ يَتْلُونَ آياتِ اللَّهِ آناءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 113] مَعَ قَوْلِهِ: ﴿مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفاسِقُونَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 110]. الثَّانِي: أَنَّ أَهْلَ الْأَمَانَةِ هُمُ النصارى، وَأَهْلَ الْخِيَانَةِ هُمُ اليهود، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ مَا ذَكَرْنَا، أَنَّ مَذْهَبَ اليهود أَنَّهُ يُحِلُّ قَتْلَ الْمُخَالِفِ وَيُحِلُّ

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

أَخْذَ مَالِهِ بِأَيِّ طَرِيقٍ كَانَ. الثَّالِثُ: قَالَ ابن عباس: أَوْدَعَ رَجُلٌ عبد الله بن سلام أَلْفًا وَمِائَتَيْ أُوقِيَّةٍ مِنْ ذَهَبٍ فَأَدَّى إِلَيْهِ، وَأَوْدَعَ آخَرُ فِنْحَاصَ بْنَ عَازُورَاءَ دِينَارًا فَخَانَهُ فَنَزَلَتِ الْآيَةُ.

[فصل في التفسير بالرأي]

قال الإمام: الْمُرَادُ مِنْ ذِكْرِ الْقِنْطَارِ وَالدِّينَارِ هَاهُنَا الْعَدَدُ الْكَثِيرُ وَالْعَدَدُ الْقَلِيلُ، يَعْنِي أَنَّ فِيهِمْ مَنْ هُوَ فِي غَايَةِ الْأَمَانَةِ حَتَّى لَوِ ائْتُمِنَ عَلَى الْأَمْوَالِ الْكَثِيرَةِ أَدَّى الْأَمَانَةَ فِيهَا، وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي غَايَةِ الْخِيَانَةِ حَتَّى لَوِ ائْتُمِنَ عَلَى الشَّيْءِ الْقَلِيلِ، فَإِنَّهُ يُجَوِّزُ فِيهِ الْخِيَانَةَ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدالَ زَوْجٍ مَكانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْداهُنَّ قِنْطاراً فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئاً﴾ [النِّسَاءِ: 20] وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ، فَلَا حَاجَةَ بِنَا إِلَى ذِكْرِ مِقْدَارِ الْقِنْطَارِ. وقال بعضهم: ذَكَرُوا فِيهِ وُجُوهًا كما مر تفسيره في أول آل عمران.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً...﴾ [آل عمران: 77] اعْلَمْ أَنَّ فِي تَعَلُّقِ هَذِهِ الْآيَةِ بِمَا قَبْلَهَا وُجُوهًا الْأَوَّلُ: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا وَصَفَ اليهود بِالْخِيَانَةِ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ، ثُمَّ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْخِيَانَةَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ لَا تَتَمَشَّى إِلَّا بِالْأَيْمَانِ الْكَاذِبَةِ لَا جَرَمَ ذَكَرَ عَقِيبَ تِلْكَ الْآيَةِ هَذِهِ [الْآيَةَ الْمُشْتَمِلَةَ عَلَى وَعِيدِ مَنْ يُقْدِمُ عَلَى الْأَيْمَانِ الْكَاذِبَةِ الثَّانِي: أَنَّهُ تعالى لما حكى عنهم أنهم يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ][1] ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 75] /409 ب/ وَلَا شَكَّ أَنَّ عَهْدَ اللَّهِ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ أَنْ لَا يَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ وَلَا يَخُونَ فِي دِينِهِ، لَا جَرَمَ ذَكَرَ هَذَا الْوَعِيدَ عَقِيبَ ذَلِكَ. الثَّالِثُ: أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ خِيَانَتَهُمْ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ، ثُمَّ ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ خِيَانَتَهُمْ فِي عَهْدِ اللَّهِ وَخِيَانَتَهُمْ فِي تَعْظِيمِ أَسْمَائِهِ حِينَ يَحْلِفُونَ بِهَا كَذِبًا، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ قَالَ: هَذِهِ الْآيَةُ ابْتِدَاءُ كَلَامٍ مُسْتَقِلٍّ بِنَفْسِهِ فِي الْمَنْعِ عَنِ الْأَيْمَانِ الْكَاذِبَةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّفْظَ عَامٌّ وَالرِّوَايَاتِ الْكَثِيرَةَ دَلَّتْ عَلَى أَنَّهَا إِنَّمَا نَزَلَتْ فِي أَقْوَامٍ أَقْدَمُوا عَلَى الْأَيْمَانِ الْكَاذِبَةِ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ وَجَبَ اعْتِقَادُ كَوْنِ هَذَا الْوَعِيدِ عَامًّا فِي حَقِّ كُلِّ مَنْ يَفْعَلُ هَذَا الْفِعْلَ وَأَنَّهُ غَيْرُ مَخْصُوصٍ بِالْيَهُودِ. وَقَالَ عكرمة إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي أَحْبَارِ اليهود، كَتَمُوا مَا عَهِدَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ فِي التَّوْرَاةِ مِنْ أَمْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَكَتَبُوا بِأَيْدِيهِمْ غَيْرَهُ وَحَلَفُوا بِأَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِئَلَّا يَفُوتَهُمُ الرِّشَا، وَاحْتَجَّ هَؤُلَاءِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سورة البقرة ﴿أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [الْبَقَرَةِ: 40]. وقال بعضهم: إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي ادِّعَائِهِمْ أَنَّهُ ﴿لَيْسَ عَلَيْنا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 75] كَتَبُوا بِأَيْدِيهِمْ كِتَابًا فِي ذَلِكَ وَحَلَفُوا أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. وقال بعضهم: إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ، وَخَصْمٍ لَهُ فِي أَرْضٍ، اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لِلرَّجُلِ: «أَقِمْ بَيِّنَتَكَ» فَقَالَ الرَّجُلُ: لَيْسَ لِي بَيِّنَةٌ. فَقَالَ لِلْأَشْعَثِ: «فَعَلَيْكَ الْيَمِينُ» فَهَمَّ الْأَشْعَثُ بِالْيَمِينِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ، فَنَكَلَ الْأَشْعَثُ عَنِ الْيَمِينِ، وَرَدَّ الْأَرْضَ إِلَى الْخَصْمِ، وَاعْتَرَفَ بِالْحَقِّ.

فَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ يَدْخُلُ فِيهِ جَمِيعُ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ، [وَيَدْخُلُ فِيهِ مَا نُصِبَ عَلَيْهِ الْأَدِلَّةُ وَيَدْخُلُ فِيهِ الْمَوَاثِيقُ الْمَأْخُوذَةُ مِنْ جِهَةِ الرَّسُولِ][2]، وَيَدْخُلُ فِيهِ مَا يُلْزِمُ الرَّجُلُ نَفْسَهُ، لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ مِنْ عَهْدِ اللَّهِ الَّذِي يَلْزَمُ الْوَفَاءُ بِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ﴾ [التَّوْبَةِ: 75] الْآيَةَ. وَقَالَ: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كانَ مَسْؤُلاً﴾ [الْإِسْرَاءِ: 34] وَقَالَ: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا مَا عاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الْأَحْزَابِ: 23] وَقَدْ ذَكَرْنَا فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ مَعْنَى الشِّرَاءِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمُشْتَرِيَ يَأْخُذُ شَيْئًا وَيُعْطِي شَيْئًا فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُعْطَى وَالْمَأْخُوذِ ثَمَنٌ لِلْآخَرِ، وَأَمَّا

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

الْأَيْمَانُ فَحَالُهَا مَعْلُومٌ وَهِيَ الْحَلِفُ الَّتِي يُؤَكِّدُ بِهَا الْإِنْسَانُ خَبَرَهُ مِنْ وَعْدٍ، أَوْ وَعِيدٍ، أَوْ إِنْكَارٍ، أَوْ إِثْبَاتٍ. ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿أُولئِكَ لَا خَلاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ وَلا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ﴾ [آل عمران: 77] وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى فَرَّعَ عَلَى ذَلِكَ الشَّرْطِ وَهُوَ الشِّرَاءُ بِعَهْدِ اللَّهِ وَالْأَيْمَانِ ثَمَنًا قَلِيلًا، خَمْسَةَ أَنْوَاعٍ مِنَ الْجَزَاءِ أَرْبَعَةٌ مِنْهَا فِي بَيَانِ صَيْرُورَتِهِمْ مَحْرُومِينَ عَنِ الثَّوَابِ وَالْخَامِسُ فِي بَيَانِ وُقُوعِهِمْ فِي أَشَدِّ الْعَذَابِ، أَمَّا الْمَنْعُ مِنَ الثَّوَابِ فَاعْلَمْ أَنَّ الثَّوَابَ عِبَارَةٌ عَنِ الْمَنْفَعَةِ الْخَالِصَةِ الْمَقْرُونَةِ بِالتَّعْظِيمِ. فَالْأَوَّلُ: وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿أُولئِكَ لَا خَلاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى حِرْمَانِهِمْ عَنْ مَنَافِعِ الْآخِرَةِ. وَأَمَّا الثَّلَاثَةُ الباقية: وهي قوله: ﴿ولا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ وَلا يُزَكِّيهِمْ﴾ فَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى حِرْمَانِهِمْ /410 أ/ عَنِ التَّعْظِيمِ وَالْإِعْزَازِ.

وَأَمَّا الْخَامِسُ: وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَلَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ﴾ فَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى الْعِقَابِ.

قَوْلُهُ تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتابِ وَما هُوَ مِنَ الْكِتابِ...﴾ [آل عمران: 78]. اعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْآيَةَ الْمُتَقَدِّمَةَ نَازِلَةٌ فِي اليهود أَيْضًا. قَالَ الْقَفَّالُ رَحِمَهُ اللَّهُ: قَوْلُهُ: ﴿يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ﴾ مَعْنَاهُ أَنْ يَعْمِدُوا إِلَى اللَّفْظَةِ فَيُحَرِّفُونَهَا فِي حَرَكَاتِ الْإِعْرَابِ تَحْرِيفًا يَتَغَيَّرُ بِهِ الْمَعْنَى، وَهَذَا كَثِيرٌ فِي لِسَانِ العرب فَلَا يَبْعُدُ مِثْلُهُ فِي الْعِبْرَانِيَّةِ، فَلَمَّا فَعَلُوا مِثْلَ ذَلِكَ فِي الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ التَّوْرَاةِ كَانَ ذَلِكَ هُوَ الْمُرَادَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ﴾. ونُقِلَ عَنِ ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ النَّفَرَ الَّذِينَ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ كَتَبُوا كِتَابًا شَوَّشُوا فِيهِ نَعْتَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم وَخَلَطُوهُ بِالْكِتَابِ الَّذِي كَانَ فِيهِ نَعْتُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم ثُمَّ قَالُوا هذا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ.

فالمراد بِلَيِّ اللِّسَانِ تَثْنِيه بِالتَّشَدُّقِ وَالتَّنَطُّعِ وَالتَّكَلُّفِ وَذَلِكَ مَذْمُومٌ فَعَبَّرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ قِرَاءَتِهِمْ لِذَلِكَ الْكِتَابِ الْبَاطِلِ بِلَيِّ اللِّسَانِ ذَمًّا لَهُمْ وَعَيْبًا وَلَمْ يُعَبِّرْ عَنْهَا بِالْقِرَاءَةِ، وَالْعَرَبُ تُفَرِّقُ بَيْنَ أَلْفَاظِ الْمَدْحِ وَالذَّمِّ فِي الشَّيْءِ الْوَاحِدِ، فَيَقُولُونَ فِي الْمَدْحِ: خَطِيبٌ مُصْقِعٌ، وَفِي الذَّمِّ: مِكْثَارٌ ثَرْثَارٌ. فَقَوْلُهُ ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتابِ﴾ الْمُرَادُ قِرَاءَةُ ذَلِكَ الْكِتَابِ الْبَاطِلِ، وَهُوَ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [الْبَقَرَة: 79]. ثُمَّ قَالَ: ﴿وَما هُوَ مِنَ الْكِتابِ﴾، أَيْ وَمَا هُوَ الْكِتَابُ الْحَقُّ الْمُنَزَّلُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن من أهل القصة من إن تأمنه امتحانًا بكثير من الدنيا يؤده إليك بالخروج عن عهدته، وعدم الالتفات به إليه وقطع النظر عنه، ثقة بالله وتوكلا عليه، والكفاية ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ إِن تَأْمَنْهُ بِدِينَارٍ لاَّ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ﴾[آل عمران: 75] ومنهم من إن تأمنه امتحانا بأدني شيء من الدنيا ﴿لا يؤده إليك﴾ بتركه، والخروج عنه؛ لوفور الحرص، وغلبة الهوى، وخسة النفس، وركاكة العقل، ودناءة الهمة، ﴿إِلاَّ مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَآئِمًا﴾[آل عمران: 75]، بمطالبة الحقوق منه إجبارًا ﴿ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُواْ﴾[آل عمران: 75]، بتسويل النفس وتلقين الشيطان ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي ٱلأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ﴾[آل عمران: 75]، يبغي ليس علينا من مباشرة الدنيا ومعاشرة الخلق حرج، ولا يحجبنا عن الله تعالى هذا التصرف والالتفات ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ٱلْكَذِبَ﴾[آل عمران: 75]، بهذه المقالة ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾[آل عمران: 75]، عن أنفسهم هذه المحالة، ويجترون على الله ويفترون.

﴿بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ﴾ [آل عمران: 76]، من الله الذي عاهدهم في الميثاق بأن لا يعبدوا إلا الله، ولا يطلبوا منه إلا هو، ﴿وَاتَّقَى﴾[آل عمران: 76]، عن غير الله بالله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾[آل عمران: 76] به عن غيره. واعلم أن أهل الكتاب الحقيقي في الحقيقة هم أهل هذه القصة، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا ٱلْكِتَابَ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: 32]، ﴿وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ ٱلْمُصْطَفَيْنَ ٱلأَخْيَارِ﴾ [ص: 47].

ثم أخبر عن اشتراء أهل الاجتراء بقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ ٱللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾[آل عمران: 77]، والإشارة /410 ب/ في تحقيق الآيتين أن الذين يشترون بعهد الله الذي عاهدهم الله يوم الميثاق في التوحيد وطلب الوحدة، وأيمانهم التي يحلفون بها هاهنا ثمنًا قليلًا من متاع الدنيا وزخارفها، مما يلائم الحواس الخمس والصفات النفسانية ﴿أُوْلَئِكَ لاَ خَلاَقَ لَهُمْ فِي ٱلآخِرَةِ﴾[آل عمران: 77]، الروحانية من نسيم روائح الأخلاق الربانية ﴿وَلاَ يُكَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ﴾[آل عمران: 77]، تقريبًا وتكريمًا وتعظيمًا ﴿وَلاَ يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ﴾[آل عمران: 77]، بنظر العناية والرحمة فيرحمهم ﴿وَلاَ يُزَكِّيهِمْ﴾[آل عمران: 77]، عن الصفات التي يستحقون بها دركات جهنم، ولا يزكيهم عن الصفات الذميمة التي هي وقود النار إلى الأبد، فلا يتخلصون منها أبدًا ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾[آل عمران: 77]، فيما لا يكلمهم الله، ولا ينظر إليهم، ولا يزكيهم.

﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ﴾ [آل عمران: 78]، من مدعي أهل المعرفة ﴿لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِٱلْكِتَابِ﴾ [آل عمران: 78]، بكلمات أهل المعرفة ﴿لِتَحْسَبُوهُ مِنَ ٱلْكِتَابِ﴾ [آل عمران: 78]؛ أي: من المعرفة ﴿وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ [آل عمران: 78]، الذي كتب الله في قلوب العارفين، ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني من العلم اللدني. ﴿وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ﴾ [آل عمران: 78]، بإظهار الدعوى عند فقدان المعاني ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: 78] ولا يعلمون، ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لاَ يَفْعَلُونَ﴾ [الشعراء: 226].

ثم أخبر عن صدق صديقهم وكذب زنديقهم بقوله تعالى:

﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ ٱللَّهُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحُكْمَ وَٱلنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا۟ عِبَادًا لِّى مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلَٰكِن كُونُوا۟ رَبَّٰنِيِّۦنَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ ٱلْكِتَٰبَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا۟ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ أَرْبَابًا ۚ أَيَأْمُرُكُم بِٱلْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾﴾

[آل عمران: 79، 80]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿مَا كَانَ﴾ له وجهان: أحدهما: النفي. أي: لا يكون الرسول بهذا الوصف بحال. وهو كقوله: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ [مريم: 35]. والثاني: معناه حرام على الرسول ذلك. كما تقول: ما كان لك أن تفعل كذا. وهو كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ [آل عمران: 161]. واتصالها بما قبلها ما جاء في قصة نزولها؛ قال ابن عباس رضي الله عنهما: لم دعا النبي عليه السلام أهل الكتاب، وأوعدهم على نقض العهد، وتغيير نعت مُحَمَّد عليه السلام، قال أبو رافع القرظي: تريد منا يا مُحَمَّد أن نعبدك أو نتخذك ربا كما فعلت النصارى بعيسى ابن مريم عليه السلام. فأنزل الله تعالى هذه الآية ردا عليهم.

﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾، أي: لآدمي. ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ﴾ أن يعطيه الله الكتاب وحيا له. ﴿وَالْحُكْمَ﴾، أي: بيان الكتاب، والقضاء بين الخلق. ﴿وَالنُّبُوَّةَ﴾، فيبعثه رسولا إلى خلقه. ﴿ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، أي: اعبدوني واتخذوني إلها. وكيف يجوز هذا من مُحَمَّد عليه السلام، وهو ينهاكم أن تتخذوا عزيرا ربا، وعيسى عليه السلام كذلك، فكيف يرضى ذلك في نفسه؟! ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ﴾، ولكن يقول هذا النبي للناس ﴿كُونُوا رَبَّانِيِّينَ﴾. وقال مقاتل رحمه الله: أي: عابدين لله تعالى. وقيل: أي مصلحين أموركم وأمور الناس بالعلم والعمل. وقيل: ﴿رَبَّانِيِّينَ﴾، أي: منسوبين إلى الرب. أي: لله على الخلوص. وقال الكلبي رحمه الله: علماء بما في التوراة. وقال القشيري رحمه الله: العلماء بالله، الحكماء في الله، القائمون بالله، بغنائهم عن غير الله، يسمعون بالله، وينظرون بالله، بمحو ما سوى الله. وقيل: الرباني الذي لا يؤثر شيء من الحوادث بقلبه وسره، /411 أ/ وإن كان لا يقصر في شيء من الشرع بفعله. وقوله تعالى: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ يعني: كونوا لله في تعليم الناس وفي الدراسة. ﴿وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: 80]. قرأ عاصم وابن عامر وحمزة رحمهم الله، بنصب الراء، عطفا على ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ﴾ يعني: ولا أن يأمركم. وقرأ الباقون بالرفع، على الاستئناف، أي: هو لا يأمركم، والله لا يأمركم بذلك. ﴿أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ استفهام بمعنى التوبيخ والنفي. أي: لا يأمركم. وقوله تعالى: ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾، أي: بعد إذ دعاكم إلى الإسلام وأجابه بعضكم. وقيل: أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ بشهادة الخلقة. قال تعالى: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 83]. وقيل: سأل قوم رسول الله ﷺ، فقالوا: ألا نسجد لك؟ قال: لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد دون الله. وأنزل الله تعالى هذه الآية. وقال الإمام القشيري رحمه الله: أيأمركم بإثبات الخلق بعد شهود الحق، وبمطالعة الأشكال، ونسبة الحدثان إلى الأمثال، بعد أن لاحت في أسراركم أنوار التوحيد، وطلعت في قلوبكم شموس التفريد.

وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ...﴾ اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ أَنَّ عَادَةَ عُلَمَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ التَّحْرِيفُ وَالتَّبْدِيلُ أَتْبَعَهُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مِنْ جُمْلَةِ مَا حَرَّفُوهُ مَا زَعَمُوا أَنَّ عيسى عليه السلام كَانَ يَدَّعِي الْإِلَهِيَّةَ، وَأَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ قَوْمَهُ بِعِبَادَتِهِ فَلِهَذَا قَالَ: ﴿مَا كانَ لِبَشَرٍ الْآيَةَ...﴾ الآية.

اخْتَلَفُوا فِي الْمُرَادِ بِقَوْلِهِ: ﴿مَا كانَ لِبَشَرٍ...﴾ الآية. عَلَى وُجُوهٍ: الْأَوَّلُ: قَالَ الْأَصَمُّ: مَعْنَاهُ، أَنَّهُمْ لَوْ أَرَادُوا أَنْ يَقُولُوا ذَلِكَ لَمَنَعَهُمُ الله عنه. والدَّلِيلُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنا بَعْضَ الْأَقاوِيلِ لَأَخَذْنا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ [الحاقة: 44، 45] وقال: ﴿لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا إِذًا لَأَذَقْناكَ ضِعْفَ الْحَياةِ وَضِعْفَ الْمَماتِ﴾ [الْإِسْرَاءِ: 74، 75] الثَّانِي: أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَوْصُوفُونَ بِصِفَاتٍ لَا يَحْسُنُ مَعَ تِلْكَ الصِّفَاتِ ادِّعَاءُ الْإِلَهِيَّةِ وَالرُّبُوبِيَّةِ مِنْهَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى آتَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْوَحْيَ وَهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا فِي النُّفُوسِ الطَّاهِرَةِ وَالْأَرْوَاحِ الطَّيِّبَةِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الْأَنْعَامِ: 124] وَقَالَ: ﴿وَلَقَدِ اخْتَرْناهُمْ عَلى عِلْمٍ عَلَى الْعالَمِينَ﴾ [الدُّخَانِ: 32] وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الْحَجِّ: 75] وَالنَّفْسُ الطَّاهِرَةُ يَمْتَنِعُ أَنْ يَصْدُرَ عَنْهَا هَذِهِ الدَّعْوَى، وَمِنْهَا أَنَّ إِيتَاءَ النُّبُوَّةِ لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ كَمَالِ الْعِلْمِ وَذَلِكَ لَا يَمْنَعُ مِنْ هَذِهِ الدَّعْوَى، وَبِالْجُمْلَةِ فَلِلْإِنْسَانِ قُوَّتَانِ: نَظَرِيَّةٌ وَعَمَلِيَّةٌ، وَمَا لَمْ تَكُنِ الْقُوَّةُ النَّظَرِيَّةُ كَامِلَةً بِالْعُلُومِ وَالْمَعَارِفِ الْحَقِيقِيَّةِ وَلَمْ تَكُنِ الْقُوَّةُ الْعَمَلِيَّةُ مُطَهَّرَةً عَنِ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ لَا تَكُونُ النَّفْسُ مُسْتَعِدَّةً لِقَبُولِ الْوَحْيِ وَالنُّبُوَّةِ، وَحُصُولُ الْكَمَالَاتِ فِي الْقُوَّةِ النَّظَرِيَّةِ وَالْعَمَلِيَّةِ يَمْنَعُ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ وَالِاعْتِقَادِ. الثَّالِثُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى

لَا يُشَرِّفُ عَبْدَهُ بِالنُّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ إِلَّا إِذَا عَلِمَ مِنْهُ أَنَّهُ لَا يَقُولُ مِثْلَ هَذَا الْكَلَامِ. /411 ب/ الرَّابِعُ: أَنَّ الرَّسُولَ ادَّعَى أَنَّهُ يُبَلِّغُ الْأَحْكَامَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَاحْتَجَّ عَلَى صِدْقِهِ فِي هَذِهِ الدَّعْوَى بالمعجزة، فَلَوْ أَمَرَهُمْ بِعِبَادَةِ نَفْسِهِ فَحِينَئِذٍ تَبْطُلُ دَلَالَةُ الْمُعْجِزَةِ عَلَى كَوْنِهِ صَادِقًا، وَذَلِكَ غَيْرُ جَائِزٍ.

وَقَوْلُهُ: ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ ذَكَرَهَا على ترتب فِي غَايَةِ الحسن، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْكِتَابَ السَّمَاوِيَّ يَنْزِلُ أَوَّلًا ثُمَّ إِنَّهُ يَحْصُلُ فِي عَقْلِ النَّبِيِّ فَهْمُ ذَلِكَ الْكِتَابِ وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِالْحُكْمِ، فَإِنَّ أَهْلَ اللُّغَةِ وَالتَّفْسِيرِ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ هَذَا الْحُكْمَ هُوَ الْعِلْمُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَآتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ [مريم: 12] يَعْنِي الْعِلْمَ وَالْفَهْمَ، ثُمَّ إِذَا حَصَلَ فَهْمُ الْكِتَابِ، فَحِينَئِذٍ يُبَلِّغُ ذَلِكَ إِلَى الْخَلْقِ وَهُوَ النُّبُوَّةُ فَمَا أَحْسَنَ هَذَا التَّرْتِيبَ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ...﴾ الآية. (مَا) فِي ﴿بِما كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتابَ...﴾، بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ مَعَ الْفِعْلِ، وَالتَّقْدِيرُ: كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِسَبَبِ كَوْنِكُمْ عَالِمِينَ وَمُعَلِّمِينَ وَبِسَبَبِ دِرَاسَتِكُمُ الْكِتَابَ، وَمِثْلُ هَذَا مِنْ كَوْنِ (مَا) مَعَ الْفِعْلِ بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَالْيَوْمَ نَنْساهُمْ كَما نَسُوا لِقاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ [الْأَعْرَافِ: 51] وَحَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ الْعِلْمَ وَالتَّعْلِيمَ وَالدِّرَاسَةَ تُوجِبُ عَلَى صَاحِبِهَا كَوْنَهُ رَبَّانِيًّا وَالسَّبَبُ لَا مَحَالَةَ مُغَايِرٌ لِلْمُسَبَّبِ، فهذا يقتضي أن يكون كونه ربانيًا، وأمرًا مُغَايِرًا لِكَوْنِهِ عَالِمًا، وَمُعَلِّمًا، وَمُوَاظِبًا عَلَى الدِّرَاسَةِ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ بِحَيْثُ يَكُونُ تَعَلُّمُهُ لِلَّهِ، وَتَعْلِيمُهُ وَدِرَاسَتُهُ لِلَّهِ، وَبِالْجُمْلَةِ أَنْ يَكُونَ الدَّاعِي لَهُ إِلَى جَمِيعِ الْأَفْعَالِ طَلَبَ مَرْضَاةِ اللَّهِ، وَالصَّارِفُ لَهُ عَنْ كُلِّ الْأَفْعَالِ الْهَرَبَ عَنْ عِقَابِ اللَّهِ، وَإِذَا ثَبَتَ أَنَّ الرَّسُولَ يَأْمُرُ جَمِيعَ الْخَلْقِ بِهَذَا الْمَعْنَى ثَبَتَ أَنَّهُ يَمْتَنِعُ مِنْهُ أَنْ يَأْمُرَ الْخَلْقَ بِعِبَادَتِهِ، وَحَاصِلُ هذا أَنَّ الرَّسُولَ هُوَ الَّذِي يَكُونُ مُنْتَهَى جَهْدِهِ وَجِدِّهِ صَرْفَ الْأَرْوَاحِ وَالْقُلُوبِ عَنِ الْخَلْقِ إِلَى الْحَقِّ، فَمِثْلُ هَذَا الْإِنْسَانِ كَيْفَ يُمْكِنُ أَنْ يَصْرِفَ عُقُولَ الْخَلْقِ عَنْ طَاعَةِ الْحَقِّ إِلَى طَاعَةِ نَفْسِهِ. وَعِنْدَ هَذَا يَظْهَرُ أَنَّهُ يَمْتَنِعُ فِي أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَنْ يَأْمُرَ غَيْرَهُ بِعِبَادَتِهِ. فحينئذ دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ الْعِلْمَ وَالتَّعْلِيمَ وَالدِّرَاسَةَ تُوجِبُ كَوْنَ الْإِنْسَانِ رَبَّانِيًّا، فَمَنِ اشْتَغَلَ بِالتَّعَلُّمِ وَالتَّعْلِيمِ لَا لِهَذَا الْمَقْصُودِ ضَاعَ سَعْيُهُ وَخَابَ عَمَلُهُ وَكَانَ مِثْلُهُ مِثْلَ مَنْ غَرَسَ شَجَرَةً حَسْنَاءَ مُونِقَةً بِمَنْظَرِهَا وَلَا مَنْفَعَةَ بِثَمَرِهَا وَلِهَذَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ"[1].

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلا يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبابًا...﴾ الآية. وَالْمَعْنَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْهَى قُرَيْشًا عَنْ عِبَادَةِ الْمَلَائِكَةِ، واليهود والنصارى عَنْ عِبَادَةِ عُزَيْرٍ وَالْمَسِيحِ، فَلَمَّا قَالُوا: أَتُرِيدُ أَنْ نَتَّخِذَكَ رَبًّا؟ قِيلَ لَهُمْ: مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَجْعَلَهُ اللَّهُ نَبِيًّا ثُمَّ يَأْمُرَ النَّاسَ بِعِبَادَةِ نَفْسِهِ وَيَنْهَاهُمْ عَنْ عِبَادَةِ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ. قَالَ الزجاج: وَلَا يَأْمُرُكُمُ اللَّهُ، وَقَالَ ابن جريج: لَا يَأْمُرُكُمْ مُحَمَّد، وَقِيلَ: لَا يَأْمُرُكُمْ عيسى. وَقِيلَ: لَا يَأْمُرُكُمُ الْأَنْبِيَاءُ بِأَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ أَرْبَابًا كَمَا فَعَلَتْهُ قُرَيْشٌ. قَالَ الْجُبَّائِيُّ: الْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى فَسَادِ قَوْلِ مَنْ يَقُولُ: الْكُفْرُ بِاللَّهِ هُوَ الْجَهْلُ بِهِ وَالْإِيمَانُ بِاللَّهِ هُوَ الْمَعْرِفَةُ بِهِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى /412 أ/ حَكَمَ بِكُفْرِ هَؤُلَاءِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ﴾ ثُمَّ إِنَّ هَؤُلَاءِ كَانُوا عَارِفِينَ بِاللَّهِ تَعَالَى بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وظاهر هذا يدل على معرفتهم بِاللَّهِ فَلَمَّا حَصَلَ الْكُفْرُ هَاهُنَا مَعَ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ بِهِ لَيْسَ هُوَ الْمَعْرِفَةَ وَالْكُفْرَ بِهِ تَعَالَى لَيْسَ هُوَ الْجَهْلَ بِهِ. وَالْجَوَابُ: أَنَّ قَوْلَنَا الْكُفْرُ بِاللَّهِ

1 يُنظر: الحاكم، (1/ 716)، (1957)، والبيهقي في ((الدعوات الكبير)) (338)، والطبراني (53/11) (11020) باختلاف يسير، وابن عدي في ((الكامل في الضعفاء)) (131/5)، وابن عبدالبر في ((جامع بيان العلم وفضله))، (1/ 623)، (1074)

هُوَ الْجَهْلُ بِهِ لَا نَعْنِي بِهِ مُجَرَّدَ الْجَهْلِ بِكَوْنِهِ مَوْجُودًا بَلْ نَعْنِي بِهِ الْجَهْلَ بِذَاتِهِ وَبِصِفَاتِهِ السَّلْبِيَّةِ وَصِفَاتِهِ الْإِضَافِيَّةِ أَنَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي الْمَعْبُودِيَّةِ، فَلَمَّا جَهِلَ هذا فقد جهل بعض صفاته. والله أعلم.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن ليس من شأن بشر أن يؤتيه الله الكتاب إيتاء حقيقيًا من أهل القصة، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا ٱلْكِتَابَ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾[فاطر: 32]، والحكم؛ يعني: الحكمة التي هي من نتائج إيتاء الكتاب، والنبوة؛ أي: أداء النبوة ﴿ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُواْ عِبَادًا لِّي مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 79]، لأن هذه المقالة من صفات البشر ورعونة النفس وشرها،﴿وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾[البقرة: 269]، فالخير الكثير مزيل صفات البشر ورعونة النفس وشرها، وصدك لها بالصفات الروحانية والأخلاق الربانية، ﴿وَلَٰكِن﴾[آل عمران: 79]، يقول لهم ﴿كُونُواْ رَبَّٰنِيِّينَ﴾[آل عمران: 79]؛ يعني: من دأب القوم تربية الأتباع والمريدين؛ ليكونوا ربانيين متخلقين بالأخلاق الربانية، عالمين ﴿بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ ٱلْكِتَٰبَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾[آل عمران: 79]، من العلوم، ولا يقنعون على دراستها، ولا يفترون بمقالات أخذوها من أفواه القوم، وفيه إشارة أخرى وهي: أن بعض مدعي هذا الشأن الذين غلبت عليهم أهواءهم وصفات بشريتهم، يدعون الشيخوخة من رعونة النفس قبل أوانها، ويخدعون الخلق بأنواع الحيل، ويستتبعون بعض الجهلة، ويصدونهم بكلمات أخذوها من الأفواه، ويمكرون بعض أهل الصدق من الطلبة ويقيدونهم بالإرادة، ويقطعون عليهم طريق الحق بأن منعوا من صحبة أهل ومشايخ الطريق، ويأمرونهم بالتسليم والرضا فيما يعاملونهم، ولا يعرفون غيرهم فيعبدونهم من دون الله كما هو دأب أكثر أهالي مشايخ زماننا هذا، فإنه ليس من دأب من يؤت الحكمة والكتاب والنبوة.

ثم قال: ﴿وَلاَ يَأْمُرَكُمْ﴾ [آل عمران: 80]؛ يعني: من يؤت الكتاب والحكمة والنبوة ﴿أَن تَتَّخِذُواْ ٱلْمَلاَئِكَةَ وَٱلنَّبِيِّيْنَ أَرْبَابًا﴾ [آل عمران: 80]، فضلًا عن أنفسهم ﴿أَيَأْمُرُكُم بِٱلْكُفْرِ﴾ [آل عمران: 80]؛ وهو التشبث بما يصدكم عن سبيل الله ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: 80] لرب العالمين.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

وقال بعض أهل الحق: ﴿وما كان لبشر أن يُؤْتيه الله﴾ الآية. الاستنباء لا يكون إلا بعد مرتبة الولاية والفناء في التوحيد. أي: لا ينبغي لبشر محا الله بشريته بإفنائه عن نفسه وإيتائه وجودًا نورانيًا حقّانيًا قابلًا للكتاب والحكمة الإلهية، ثم يدعو الخلق إلى نفسه، إذ الداعي إلى نفسه يكون محجوبًا بالنفس كفرعون وأضرابه من الذين /412 ب/ علموا التوحيد وما وجدوه وذوقًا وحالا، ولم يصلوا إلى العيان ونفوسهم باقية ما ذاقت طعم الفناء، فاحتجبوا بها، فدعوا الخلق إلى نفوسهم وهم ممن قال فيهم رسول الله ﷺ: "شرّ الناس من قامت القيامة عليه وهو حيّ"[1]. ﴿ولكن﴾ يقول ﴿كونوا ربانيين﴾ منسوبين إلى الربّ لاستيلاء الربوبية عليهم وطمس البشرية بسبب كونهم عالمين عاملين معلمين تالين لكتب الله، أي: كونوا عابدين مرتاضين بالعلم والعمل والمواظبة على الطاعات حتى تصيروا ربانيين بغلبة النور على الظلمة ﴿ولا يأمركم﴾ بتعبد معين والتقيد بالصورة، فإنه حجاب وكفر ولا يأمر النبيّ ﷺ بالاحتجاب بعد إسلامكم الوجود لله.

ثم أخبر عن أخذ الميثاق لنصرة أهل الوفاق بقوله تعالى:

---

1 لم أجده بلفظه، فيما ورد نحوه في حديث يُنظر: مسلم، كتاب الإمارة، بَابُ قَوْلِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ»، (1924) بلفظ: "لا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شِرَارِ الخَلْقِ، هُمْ شَرٌّ مِن أَهْلِ الجَاهِلِيَّةِ..."

﴿وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ لَمَآ ءَاتَيْتُكُم مِّن كِتَٰبٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِۦ وَلَتَنصُرُنَّهُۥ ۚ قَالَ ءَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِى ۖ قَالُوٓا۟ أَقْرَرْنَا ۚ قَالَ فَٱشْهَدُوا۟ وَأَنَا۠ مَعَكُم مِّنَ ٱلشَّٰهِدِينَ ﴿٨١﴾ فَمَن تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْفَٰسِقُونَ ﴿٨٢﴾ أَفَغَيْرَ دِينِ ٱللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُۥٓ أَسْلَمَ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾﴾

[سورة آل عمران: 81: 83]

[فصل في التفسير بالرواية]

قرأ حمزة رحمه الله: ﴿لِما آتَيْتُكُمْ﴾ بكسر اللام. أي: لأجل أني آتيتكم: شكرًا لي بذلك. والباقون بفتح اللام، وله وجهان: ففي الآية لامان مفتوحان، وهو قوله: ﴿لَما آتَيْتُكُمْ﴾ وقوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾، فأحد الوجهين أن الأولى لام القسم والثانية جوابه، كقوله تعالى: ﴿لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأعراف: 18]. والثاني أن الأولى لام الابتداء على التأكيد، والثانية جوابه لام القسم، وهو كقولك: لزيد والله لآتينه. و"ما" بمعنى "الذي"، وتقديره: الذي آتيتكموه من الكتاب والحكمة لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ. لأجل ذلك يقول واذكر يا مُحَمَّد إذ أخذ الله مع النبيين الميثاق. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ﴾، أي: خبر رسول. ﴿مُصَدِّقٌ لِما مَعَكُمْ﴾، أي: موافق للكتاب الذي معكم. ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾، أي: لتصدقن برسالته. ﴿وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾، أي: ولتعيننه بالإيمان به. والمراد من هذا هو مُحَمَّد عليه السلام. و"أخذ الميثاق" كان على ثلاثة أوجه: ميثاق الذرية، وهو في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدم﴾ [الْأَعْرَافِ: 172]، وميثاق الأنبياء بتبليغ الرسالة، وهو في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾ [الْأَحْزَابِ: 7]، وميثاق الأنبياء بالإيمان بمحمد عليه السلام على التعيين، وهو في هذه الآية ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ...﴾ الآية. ﴿قالَ أَأَقْرَرْتُمْ﴾، أي: قال للأنبياء عليهم السلام. وهذا استفهام بمعنى الأمر، كما في قوله: ﴿أَأَسْلَمْتُمْ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 20]. ﴿وَأَخَذْتُمْ عَلى ذلِكُمْ إِصْرِي﴾، أي: أقبلتم على ذلكم عهدي. ﴿قالُوا أَقْرَرْنا﴾، أي: قال الأنبياء أقررنا بذلك. ﴿قالَ فَاشْهَدُوا﴾، أي: قال الله للملائكة فاشهدوا على الأنبياء. ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾، أي: قال الله تعالى: وأنا أيضا شاهد على هذا. ﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [آل عمران: 82]، أي: أعرض عن هذا العهد، ونقضه بعد قبوله. ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ جمع ذلك؛ لأن "مَنْ" كلمة تصلح للجمع. و"التولي" لا يقع من الأنبياء، ولا يوصفون بالفسق، وله وجهان: أحدهما أن الميثاق كان على الأنبياء وأممهم بالتبعية، والتولي من الأمم خاصة. والثاني أن العصمة لا تزيل المحنة، /413 أ/ كما مرّ مرات، وعلى ذلك قوله: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزُّمَرِ: 65].

وقيل في الآية أقاويل أخر: قوله: ﴿لِما آتَيْتُكُمْ﴾، أي: فيما آتيتكم. و"ميثاق النبيين" أضيف إليهم إضافة الفعل إلى من يقع الفعل له. أي: أخذ الميثاق للنبيين عليهم السلام على الأمم أن يؤمنوا بالرسل إذا جاءوا وأن ينصروهم. وقال السدي رحمه الله: هذا أخذ ميثاق ذرية آدم المذكورين في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدم﴾ [الْأَعْرَافِ: 172]، وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قال الكسائي: قيل فيه وجهان: أحدهما ميثاق الذين منهم النبيون عليهم السلام، وهو بنو إسرائيل، وكل ميثاق ذكره الله في القرآن في أهل الكتاب، فإنما يراد به بنو إسرائيل. والثاني: أخذ الله ميثاق الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضا، وأن يبلغوا كتب الله إلى قومهم. وقيل: هو ميثاق أخذه الله على النبيين عليهم السلام أن يصدق بعضهم بعضا، الآخر الأول، والأول الآخر. وهو على العموم وليس لنبي على الخصوص، فإن قوله: ﴿ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ هو على النكرة وليس على التعريف. وهو قول عليٍّ وابن عباس وقتادة وطاووس رضوان الله عليهم أجمعين. وقيل: هذا أخذ

الميثاق على الأنبياء المتقدمين بالإيمان بمحمد عليه السلام سيد المرسلين، فإن قوله: ﴿ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ وإن كان لفظه نكرة، لكنه صار معرفة بالصفة، وهو كقوله: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً﴾ [النحل: 112]. ثم قال الله تعالى: ﴿أَأَقْرَرْتُمْ﴾، أي: أنتم أيها الأنبياء. ﴿وَأَخَذْتُمْ عَلى ذلِكُمْ إِصْرِي﴾، أي: عهدي على أممكم. [وقيل: انتظام هذه الآية بالأولى أن الله تعالى قال لأهل الكتاب: كيف تأنفون][1] من الانقياد لمحمد عليه السلام، وقد أخذ الله على الأنبياء الميثاق بالإيمان به ونصرته، وأقروا بذلك، والتزموه؟ وهو قوله: ﴿قالُوا أَقْرَرْنا﴾ قالَ الله تعالى: ﴿فَاشْهَدُوا﴾، أي: أنتم على أنفسكم.كما في قوله: ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى شَهِدْنا﴾ [الْأَعْرَافِ: 172]. وقيل: معناه: قال للأنبياء: فاشهدوا على الأمم بإقرارهم. وقيل: ليشهد بعضكم على بعض بذلك. وقيل: فاشهدوا أيها الأنبياء لمحمد بالنبوة، وأنا على ذلكم أيضا من الشاهدين؛ بإقامة المعجزات له. وقال القشيري رحمه الله في قوله: ﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ﴾ فمن حاد عن سنته، أو زاغ عن اتباع طريقته، بعد وضوح أدلته، فأولئك هم المستوجبون لمقته ولعنته. ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 83]. استفهام بمعنى التوبيخ. والفاء للتعقيب. أي: أبعد تلك الآيات تبغون عن دين الله الذي خلقكم ورزقكم. وقرأ أبو عمرو رحمه الله: ﴿يَبْغُونَ﴾ بياء المغايبة ردًّا إلى أهل الكتاب الذين مرّ ذكرهم، و﴿تُرْجَعُونَ﴾ بتاء المخاطبة، خطاب لكل المكلفين. وقرأ عاصم من رواية حفص رحمهما الله بياء المغايبة فيهما، وقرأ الباقون بتاء المخاطبة فيهما. و﴿يَبْغُونَ﴾، أي: يطلبون. ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾، أي: انقاد له كل من فيهما إما طوعا، وهم الموحدون، وإما كرها، وهم الجاحدون، بما فيهم من آثار الصنع، ودلائل الحدوث، وتصريفهم كيف شاء إلى صحة ومرض، وغنى وفقر، وسرور وحزن، وسائر الأحوال. وقيل: الخطاب للنصارى في قولهم في المسيح. يعني: أتقولون /413 ب/ في المسيح ما تقولون، وهو كان منقادا لله. ﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾، أي: إلى جزائه في الآخرة على الخير والشر. وهو ترغيب وترهيب. وقيل: ﴿طَوْعًا﴾ حالة الاختيار. ﴿وَكَرْهًا﴾ عند نزول الشدائد، والموت بالاضطرار. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: لما ادعى اليهود والنصارى أن إبراهيم عليه السلام كان على دينهم، وقال النبي عليه السلام في ردهم ما قال، قالوا: لا نرضى بقضائك، ولا ندخل في دينك. فنزل قوله: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾ يعني أفغير ما في دين الله من الأحكام يبغون. وقال قتادة رحمه الله: أسلم المؤمن طوعا، والكافر عند موته كرها. قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا قالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ﴾ [غَافِرٍ: 84]. وقال الحسن رحمه الله: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، وهو على الخصوص، أي هو في ذكر المؤمنين دون غيرهم. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله في قوله ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا﴾، قال الحسن: لأهل السماوات خاصة. وأما أهل الأرض، فمنهم من أسلم طوعا، ومنهم من أسلم كرها مخافة السيف. والثاني: أسلم من ولد في الإسلام طوعا، ومن لم يولد في الإسلام بالسيف. وقال أبو العالية ومجاهد رحمهما الله: كلهم أقروا بالعبودية لله تعالى، وإن كان فيهم من أشرك في العبادة، كما قال تعالى: ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزُّخْرُفِ: 87]. قال أبي بن كعب ﷺ: هذا يكون في القيامة على العموم. وقال الإمام القشيري رحمه الله: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا﴾؛ لإسبال نور التجلي عليهم، ﴿وَكَرْهًا﴾ لإجراء حكم الإلهية على وجه القهر عليهم.

[فصل في التفسير بالرأي]

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

اعْلَمْ أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ تَعْدِيدُ تَقْرِيرِ الْأَشْيَاءِ الْمَعْرُوفَةِ عِنْدَ أَهْلِ الْكِتَابِ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى نُبُوَّةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم قَطْعًا لِعُذْرِهِمْ وَإِظْهَارًا لِعِنَادِهِمْ وَمِنْ جُمْلَتِهَا مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَهُوَ أَنَّهُ تَعَالَى أَخَذَ الْمِيثَاقَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ آتَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ [بِأَنَّهُمْ كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ آمَنُوا بِهِ وَنَصَرُوهُ، وَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ قَبِلُوا ذَلِكَ وَحَكَمَ تَعَالَى][1] بِأَنَّ مَنْ رَجَعَ عَنْ ذَلِكَ كَانَ مِنَ الْفَاسِقِينَ، فَهَذَا هُوَ الْمَقْصُودُ مِنَ الْآيَةِ فَحَصَلَ الْكَلَامُ أَنَّهُ تَعَالَى أَوْجَبَ عَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ الْإِيمَانَ بِكُلِّ رَسُولٍ جَاءَ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ إِلَّا أَنَّ هَذِهِ الْمُقَدِّمَةَ الْوَاحِدَةَ لَا تَكْفِي فِي إِثْبَاتِ نُبُوَّةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم مَا لَمْ يَضُمَّ إِلَيْهَا مُقَدِّمَةً أُخْرَى، وَهِيَ أَنَّ محمدًا رَسُولُ اللَّهِ جَاءَ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ. وَالْمُرَادَ مِنْ كَوْنِهِ [رَسُولًا][2] ظُهُورُ الْمُعْجِزِ عَلَيْهِ.

وفِي قَوْلِهِ: ﴿لَما آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتابٍ﴾ إِشْكَالٌ، وَهُوَ أَنَّ هَذَا الْخِطَابَ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ مَعَ الْأُمَمِ، فَإِنْ كَانَ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ فَجَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ مَا أُوتُوا الْكِتَابَ، وَإِنَّمَا أُوتِيَ بَعْضُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَعَ الْأُمَمِ، فَالْإِشْكَالُ أَظْهَرُ، وَالْجَوَابُ عَنْهُ أَنَّ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أُوتُوا الْكِتَابَ، بِمَعْنَى كَوْنِهِ مُهْتَدِيًا بِهِ دَاعِيًا إِلَى الْعَمَلِ بِهِ، وَإِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْهِ، وأَنَّ أَشْرَفَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ هُمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ، فَوَصَفَ الْكُلَّ بِوَصْفِ أَشْرَفِ الْأَنْوَاعِ.

وقَوْلُهُ: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾. /414 أ/ اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَ فِي الْآيَةِ الْأُولَى أَنَّ الْإِيمَانَ بمحمد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ شَرْعٌ شَرَعَهُ اللَّهُ وَأَوْجَبَهُ عَلَى جَمِيعِ مَنْ مَضَى مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأُمَمِ، لَزِمَ أَنَّ كُلَّ مَنْ كَرِهَ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَكُونُ طَالِبًا دِينًا غَيْرَ دِينِ اللَّهِ، فَلِهَذَا قَالَ بَعْدَهُ ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾. رُوِيَ أَنَّ فَرِيقَيْنِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ اخْتَصَمُوا إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ دِينِ إبراهيم عليه السلام، وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ ادَّعَى أَنَّهُ أَوْلَى بِهِ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: [كِلَا الْفَرِيقَيْنِ بَرِيءٌ مِنْ دِينِ إبراهيم عليه السلام][3] فَقَالُوا: مَا نَرْضَى بِقَضَائِكَ وَلَا نَأْخُذُ بِدِينِكَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن الله تعالى لما أخرج ذرية آدم عليه السلام من صلبه كما أخذ الميثاق عليهم بالوحدانية لنفسه، فكذلك أخذ الميثاق عليهم بالرسالة لمحمد ﷺ فاستوى فيه الأنبياء والأمم، ولهذا قال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَاقَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾[آل عمران: 81]، فإن الخطاب مع الأنبياء وأممهم يدل عليه قوله: ﴿فَمَن تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ﴾[آل عمران: 82]، فإن التولي ليس من فعل الأنبياء، وإنما يكون من الأمم، وقد تولى بعد ذلك بعض الأمم ﴿فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْفَٰسِقُونَ﴾[آل عمران: 82]، وفي قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِۦ وَلَتَنصُرُنَّهُۥ﴾[آل عمران: 81]، فالخطاب مع أمة النبي بالإيمان به والنصر له، وإن ناصر كل نبي أمته بالإيمان بمحمد عليه السلام، فذلك نصرهم إياه، والخطاب مع الأمم بالإيمان به والنصر له بأن يؤمنوا به وإن لم يدركوا زمانه ويواصوا أولادهم بأن يؤمنوا به، إن أدركوا زمانه، فإن لم يدركوه فينصرونه نية في الغيبة والحضور، كقوله تعالى: ﴿وَوَصَّىٰ بِهَآ إبراهيم بَنِيهِ ويعقوب﴾[البقرة: 132]، فلما أخذ الله تعالى على جميعهم الميثاق بمحمد ﷺ ﴿قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِى قَالُوٓا۟﴾[آل عمران: 81]؛ يعني:

1 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

2 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

3 سقط من الأصل، وأثبتها من مفاتيح الغيب

الأنبياء والأمم ﴿أَقْرَرْنَا﴾ [آل عمران: 81]؛ ﴿قالَ فَاشْهَدُوا﴾ يعني للأنبياء على أنفسكم، وعلى بعضكم بعضًا، وعلى الأمم كلها ولهذه الأمة خاصة، وعلى الناس كافة، وللنبي ﷺ على هذه الأمة، لقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾[البقرة: 143]، ولقوله عليه السلام: أنتم شهداء الله في الأرض ﴿وَأَنَاْ مَعَكُمْ مِّنَ ٱلشَّاهِدِينَ﴾[آل عمران: 81]؛ يعني: أنا مع كل طائفة منكم في كل زمان من الحاضرين معكم، أسمع وأرى ما تقولون فيه وتفعلون معه، ﴿فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ﴾[آل عمران: 82]؛ يعني: عن الإيمان، والنصر له منكم معاشر الأمم ﴿فَأُوْلَٰئِكَ هُمُ ٱلْفَاسِقُونَ﴾[آل عمران: 82]، الخارجون عن عهدي والناكثون ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ ٱللَّهِ يَبْغُونَ﴾[آل عمران: 83]؛ يعني: الذين يتولون عن الإيمان بمحمد ﷺ وعن دينه الإسلام، فإن دينه هو دين الله لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلإِسْلاَمُ﴾[آل عمران: 19]، فمن تمسك بغير متابعة مُحَمَّد ﷺ فقد ضل عن طريق الحق وابتغى غير دين الله، فإن الدين هو الإيمان برسالة مُحَمَّد ﷺ مع الإسلام لله تعالى بالوحدانية ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوٰتِ وَٱلأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾[آل عمران: 83] أَسْلَمَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوٰتِ من الملائكة طوعا، ومن فِيَ ٱلأَرْضِ من المؤمنين والكافرين طوعا أو كرها يوم الميثاق، /414 ب/ فمن شاهد الجمال أسلم طوعًا، ومن شاهد الجلال أسلم كرهًا، فليس الاعتبار بذلك الإسلام الفطري، بل الاعتبار بهذا الإسلام الكسبي في متابعة مُحَمَّد ﷺ طوعًا وكرهًا، كما قال تعالى: ﴿فَلاَ وَرَبِّكَ لاَ يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاَ يَجِدُواْ فِيۤ أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا﴾ [النساء: 65]، قال تعالى: ﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾[آل عمران: 83]؛ يعني: الكافر والمؤمن يرجع إلى الله تعالى طوعًا وكرهًا، فإن الذي يرجع إليه طوعًا؛ فهو الذي يتمسك بمتابعة مُحَمَّد ﷺ.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قوله: ﴿وإذ أخَذ الله ميثاقَ النبيين...﴾ إلى آخره. قال بعض أهل الحق: إن بين النبيين تعارفًا أزليًّا بسبب كونهم أهل الصف الأول، عرفاء الله، وكل عارف يعرف مقام سائر العرفاء ومتعهدهم من الله بعهد التوحيد عامّ لبني آدم، كما ذكر، وعهد النبيين خاص بهم وبمن يعرفهم بحق المتابعة، فقد أخذ الله من النبيين عهدين أحدهما ما ذكر في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِيۤ آدم﴾[الأعراف، الآية: 172] إلى آخره. وثانيهما ما ذكر في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنَّبِيِّيْنَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِن نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وعيسى ٱبْنِ مريم وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِّيثَاقًا غَلِيظا﴾[الأحزاب: 7] وهو عهد التعارف بينهم، وإقامة الدين، وعدم التفرّق به بتصديق بعضهم بعضًا ودعوة الخلق إلى التوحيد، وتخصيص العبادة بالله تعالى، وطاعة النبي ﷺ، وتعريف بعضهم بعضًا إلى أممهم وخصوصه بسبب أن معرفة الله تعالى في صورة التفاصيل، وحجب الصفات، وتكثر المظاهر أدق وأخفى من معرفته في عين الجمع ومن رزق حق المتابعة عارفون بذلك وبأحكام تجليّات الصفات التي هي الشرائع خاصة دون من عداهم.

﴿فمن تولى بعد ذلك﴾، أي: بعدما علم عهد الله مع النبيين وتبليغ الأنبياء إليه ما عهد الله إليهم ﴿فأولئك هم الفاسقون﴾ الخارجون عن دين الله ولا دين غيره معتد به في الحقيقة إلا توهمًا ﴿أفغير دين الله يَبْغون﴾ وكلّ من في السماوات والأرض يدين بدينه ﴿طَوْعًا﴾كما عدا الإنسان والشيطان ﴿وكرهًا﴾ كالإنسان والشيطان إذ الكفر لا يسع موجودًا سواهما، فكلهم ممتثلون لما أمرهم الله، طائعون. والإنسان لاحتجابه بإرادته ونسيانه عهد الله وقبوله لدعوة الشيطان لمناسبته إياه بالظلمة النفسانية لا يؤمن ولا ينقاد إلا كرهًا، اللهمّ إلا من عصمه الله وأخلصه واجتباه، والشيطان لاحتجابه بعجبه وأنانيته

في قوله: ﴿أَنَاْ خَيْرٌ مِّنْه﴾[الأعراف، الآية: 12] وإبائه، واستكباره كفر، وهو مع ذلك يعلم عصيانه ويؤمن كرهًا، ويتحقق أن كفره كان بإرادته تعالى وذلك عين الإيمان، كما قال تعالى: ﴿كَمَثَلِ ٱلشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلإِنسَانِ ٱكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيٓءٌ مِّنكَ إِنِّيٓ أَخَافُ ٱللَّهَ رَبَّ ٱلْعَالَمِين﴾[الحشر، الآية: 16]، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لاَ غَالِبَ لَكُمُ ٱلْيَوْمَ مِنَ ٱلنَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَآءَتِ ٱلْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيٓءٌ مِّنْكُمْ إِنِّيٓ أَرَىٰ مَا لاَ تَرَوْنَ إِنِّيٓ أَخَافُ ٱللَّهَ وَٱللَّهُ شَدِيدُ ٱلْعِقَاب﴾[الأنفال، الآية: 48]، /415 أ/ وفي موضع آخر: ﴿وَقَالَ ٱلشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ ٱلأَمْرُ إِنَّ ٱللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ ٱلْحَقِّ وَوَعَدتُّكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ إِلاَّ أَن دَعَوْتُكُمْ فَٱسْتَجَبْتُمْ لِي فَلاَ تَلُومُونِي وَلُومُوٓاْ أَنفُسَكُمْ مَّآ أَنَاْ بِمُصْرِخِكُمْ وَمَآ أَنتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَآ أَشْرَكْتُمُونِ مِن قَبْل﴾[إبراهيم، الآية: 22]، فهذه الآيات دالة على إيمانه ولكن حين لا ينفعه ﴿وإليه ترجعون﴾ في العاقبة، فلا يبقى دين غير دين الله بل الكلّ عند الرجوع يدين بدينه. كلّ يدين بدين الحق لو فطنوا/ وليس دين لغير الحق مشروع.

اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذكره فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ أَنَّهُ إِنَّمَا أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ فِي تَصْدِيقِ الرَّسُولِ الَّذِي يَأْتِي مصدق لِمَا مَعَهُمْ بَيَّنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ مِنْ صِفَةِ مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم كَوْنَهُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ فَقَالَ:

﴿قُلْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ عَلَىٰٓ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلأَسْبَاطِ وَمَآ أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لاَ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٨٤﴾ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلإِسْلَٰمِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي ٱلآخِرَةِ مِنَ ٱلْخَٰسِرِينَ ﴿٨٥﴾ كَيْفَ يَهْدِي ٱللَّهُ قَوْمًا كَفَرُواْ بَعْدَ إِيمَٰنِهِمْ وَشَهِدُوٓاْ أَنَّ ٱلرَّسُولَ حَقٌّ وَجَآءَهُمُ ٱلْبَيِّنَٰتُ وَٱللَّهُ لاَ يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٨٦﴾ أُوْلَٰٓئِكَ جَزَآؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ ٱللَّهِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَٰلِدِينَ فِيهَا لاَ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ وَلاَ هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٨٨﴾ إِلاَّ ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِن بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٨٩﴾﴾

[سورة آل عمران: 84: 89]

[فصل في التفسير بالرواية]

مرّ تفسير هذه الآية. قال الكلبي رحمه الله: كفرت النصارى بالتوراة، واليهود بالإنجيل، وقيل لهم: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾ وأمر الله تعالى نبيه عليه السلام أن يقول: ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ﴾. وإنما ذكر ﴿آمَنَّا﴾ على الجمع؛ خبرًا عنه وعن أمته. و﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ هو خلاف لأهل الكتاب؛ حيث فرّقوا. وقال الإمام القشيري رحمه الله: آمنا بالله لا بنفوسنا أو حولنا أو قوتنا، بل لفضله العام وكرمه التام. ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: 85]، أي: يطلب. ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: أي: من دان غير دين الإسلام، فلا يتقرب به إلى الله تعالى، فذلك غير مقبول؛ لأن الدين عند الله الإسلام، وهو الدين المرضي، وعليه الثواب. قال الله تعالى خبرا عن الكفار: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونا إِلَى اللَّهِ زُلْفى﴾ [الزُّمَر: 3]. ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ يعني؛ لأنه عمل عملا لا ينتفع به عند حاجته إليه في الآخرة، ولأنه فاته ما كان يمكنه نيله من النعيم المقيم والخلود في الجنان لو أسلم. وقال مقاتل رحمه الله: نزلت في اثني عشر رجلا ارتدوا عن الإسلام، وخرجوا من المدينة ثم انصرفوا إلى طريق مكة، فلحقوا بالكفار، منهم طُعْمَةَ بْنَ أُبَيْرِقٍ الأنصاري، وَمَقِيسَ بْنَ صُبَابَةَ الليثي، وعبد الله بن آسر بن خطل من بني تميم بن مرة، ووجوج بن الأشعث، وأبو عامر بن النعمان، والحارث بن سويد بن الصامت الأنصاري، من بني عمرو بن عوف، أخو الجُلَاس بن سويد، ثم إن الحارث ندم، فرجع ثانيا، ثم أرسل إلى أخيه الجلاس، فأخبر النبي عليه السلام بأمره،

فلم يرد شيئا، فأنزل الله تعالى في الحارث، واستثنى ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ يعني من الكفر ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ فيما بقي. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لكفره ﴿رَحِيمٌ﴾ به فيما بقي. فبلّغ الحارث الأحد عشر الذين بمكة، فقالوا: نقيم بمكة نتربص بمحمد الموت، فإذا أردنا أن نتوب أتينا المدينة، فينزل /415 ب/ فينا ما نزل في الحارث، ويتقبل منا ما تقبل منه. فأنزل الله تعالى: [﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا﴾ حين بعث الله][1] مُحَمَّدا، فأنكروه وكذبوه. ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: 86]. ﴿كَيْفَ﴾ استفهام بمعنى الإنكار؛ أي: لا يهديهم. ثم معنى هذه الآية عند بعضهم، على نظم ما سبق من الآيات، كيف يهدي الله اليهود، وقد كفروا بعد إيمانهم بمحمد عليه السلام قبل بعثه، وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا، فلما جاءهم هو، وقد كانت جاءتهم البينات في التوراة، كفروا. وعن الحسن رحمه الله: ﴿وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾، أي: القرآن. وعند بعضهم: هذا في المرتدين على ما روينا. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ يعني لا يهديهم طريق الجنة إذا ماتوا كفارا. وقيل: هؤلاء ظالمون حين وضعوا الجحود في غير موضعه، وهم مختارون لذلك، والله لا يهدي من اختار الضلال. وقيل: لا يهديهم ما داموا مختارين للكفر. ﴿أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [آل عمران: 87]. أي: أهل هذه الصفة. ﴿جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ﴾، أي: طرده وإبعاده، ومن الملائكة دعاؤهم باللعنة، ومن الناس أجمعين كذلك. أما المؤمنون فإنهم يلعنون الظالمين، والظالمون يقولون: لعن الله الظالمين. لاتفاق الكل على قبح الظلم، واستحقاق الظالم اللعن، وهو لا يتصور نفسه ظالما، ويرجع لعنه إلى نفسه بقوله. وقيل: هو في الآخرة. قال الله تعالى: ﴿وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا﴾ [العنكبوت: 25]. ﴿خالِدِينَ فِيها لاَ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ وَلا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ [آل عمران: 88]، أي: في اللعنة. والخلود في اللعنة خلود في جهنم. وهو كقوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيامَةِ وِزْرًا خالِدِينَ فِيهِ﴾ [طه: 100، 101]، أي: في الوزر. وذلك خلود في جهنم نعوذ بالله منه. ﴿لاَ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ﴾، أي: لا يفتر. ﴿وَلا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾، أي: لا يمهلون. والفرق بين الكلمتين أن "الإنظار" تأخير العبد لينظر في أمره. و"الإمهال" تأخيره ليسهل عليه الفعل الذي كلفه. ﴿إِلاَّ الَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: 89] ﴿إِلاَّ الَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ﴾، من كفرهم ﴿وَأَصْلَحُوا﴾، أي: ما أفسدوه من غرور أتباعهم وإغوائهم. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

قال الإمام: وُحِّدَ الضَّمِيرُ فِي ﴿قُلْ﴾ وَجُمِعَ فِي ﴿آمَنَّا﴾؛ لأَنَّهُ تَعَالَى حِينَ خَاطَبَهُ، إِنَّمَا خَاطَبَهُ بِلَفْظِ الْوُحْدَانِ، وَعَلَّمَهُ أَنَّهُ حِينَ يُخَاطِبُ الْقَوْمَ يُخَاطِبُهُمْ بِلَفْظِ الْجَمْعِ عَلَى وجه التعظيم والتفخيم، مثل ما يَتَكَلَّمُ الْمُلُوكُ وَالْعُظَمَاءُ، ولأَنَّهُ خَاطَبَهُ أَوَّلًا بخطاب الوحدان لِيَدُلَّ هَذَا الْكَلَامُ عَلَى أَنَّهُ لَا مُبَلِّغَ لِهَذَا التَّكْلِيفِ مِنَ اللَّهِ إِلَى الْخَلْقِ إِلَّا هُوَ، ثُمَّ قَالَ: ﴿آمَنَّا﴾ تَنْبِيهًا عَلَى أَنَّهُ حِينَ يَقُولُ هَذَا الْقَوْلَ فَإِنَّ أَصْحَابَهُ يُوَافِقُونَهُ عَلَيْهِ. ولأَنَّهُ تَعَالَى عَيَّنَهُ فِي هَذَا التَّكْلِيفِ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ﴾ لِيُظْهِرَ بِهِ كَوْنَهُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ ثُمَّ قَالَ ﴿آمَنَّا﴾ تَنْبِيهًا عَلَى أَنَّ هَذَا التَّكْلِيفَ لَيْسَ مِنْ خَوَاصِّهِ بَلْ هُوَ لَازِمٌ لِكُلِّ الْمُؤْمِنِينَ كَمَا قَالَ: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [الْبَقَرَة: 285]. وقَدَّمَ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ عَلَى الْإِيمَانِ بِالْأَنْبِيَاءِ، لِأَنَّ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَصْلُ الْإِيمَانِ بِالنُّبُوَّةِ، وَفِي الْمَرْتَبَةِ الثَّانِيَةِ ذَكَرَ الْإِيمَانَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ، بعده، لِأَنَّ كُتُبَ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ حَرَّفُوهَا وَبَدَّلُوهَا فَلَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَةِ أَحْوَالِهَا إِلَّا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّد ﷺ، /416 أ/ فَكَانَ مَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّد كَالْأَصْلِ لِمَا أُنْزِلَ عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ فَلِهَذَا قَدَّمَهُ عَلَيْهِ، وذَكَرَ بَعْضَ الْأَنْبِيَاءِ، بعده، وَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ الَّذِينَ يَعْتَرِفُ أَهْلُ الْكِتَابِ بِوُجُودِهِمْ،

1 سقط من الأصل، وأثبتها من التيسير في التفسير

وَيَخْتَلِفُونَ فِي نُبُوَّتِهِمْ، وَإِنَّمَا أَوْجَبَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِقْرَارَ بِنُبُوَّةِ كُلِّ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لِفَوَائِدَ إِحْدَاهَا: إِثْبَاتُ كَوْنِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُصَدِّقًا لِجَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ، لِأَنَّ هَذَا الشَّرْطَ كَانَ مُعْتَبَرًا فِي أَخْذِ الْمِيثَاقِ، ولأنه التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّ مَذَاهِبَ أَهْلِ الْكِتَابِ مُتَنَاقِضَةٌ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ إِنَّمَا يُصَدِّقُونَ النَّبِيَّ الَّذِي يُصَدِّقُونَهُ لِمَكَانِ ظُهُورِ الْمُعْجِزَةِ عَلَيْهِ، وَهَذَا يَقْتَضِي أَنَّ كُلَّ مَنْ ظَهَرَتِ الْمُعْجِزَةُ عَلَيْهِ كَانَ نَبِيًّا، وَعَلَى هَذَا يَكُونُ تَخْصِيصُ الْبَعْضِ بِالتَّصْدِيقِ وَالْبَعْضِ بِالتَّكْذِيبِ مُتَنَاقِضًا، بَلِ الْحَقُّ تَصْدِيقُ الْكُلِّ وَالِاعْتِرَافُ بِنُبُوَّةِ الْكُلِّ، وأنه أَنَّهُ قَالَ قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آلِ عمران: 83] وَهَذَا تَنْبِيهٌ عَلَى أَنَّ إِصْرَارَهُمْ عَلَى تَكْذِيبِ بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ إِعْرَاضٌ عَنْ دِينِ اللَّهِ وَمُنَازَعَةٌ مع الله، فههنا أَظْهَرَ الْإِيمَانَ بِنُبُوَّةِ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ، لِيَزُولَ عَنْهُ وَعَنْ أُمَّتِهِ مَا وَصَفَ أَهْلَ الْكِتَابِ بِهِ مِنْ مُنَازَعَةِ اللَّهِ فِي الْحُكْمِ وَالتَّكْلِيفِ، وأَنَّ فِي الْآيَةِ الْأُولَى ذَكَرَ أَنَّهُ أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَى جَمِيعِ النَّبِيِّينَ، أَنْ يُؤْمِنُوا بِكُلِّ مَنْ أَتَى بَعْدَهُمْ مِنَ الرُّسُلِ، وَهَاهُنَا أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَى مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم بِأَنْ يُؤْمِنَ بِكُلِّ مَنْ أَتَى قَبْلَهُ مِنَ الرُّسُلِ، وَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِ الْمِيثَاقَ لِمَنْ يَأْتِي بَعْدَهُ مِنَ الرُّسُلِ، فَكَانَتْ هَذِهِ الْآيَةُ دَالَّةً مِنْ هَذَا الْوَجْهِ عَلَى أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ الْبَتَّةَ. وإنما عَدَّى ﴿أُنْزِلَ﴾ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِحَرْفِ الِاسْتِعْلَاءِ، وَفِيمَا تَقَدَّمَ مِنْ مِثْلِهَا بِحَرْفِ الِانْتِهَاءِ لِوُجُودِ الْمَعْنَيَيْنِ جَمِيعًا، لِأَنَّ الْوَحْيَ يَنْزِلُ مِنْ فَوْقَ وَيَنْتَهِي إِلَى الرُّسُلِ، فَجَاءَ تَارَةً بِأَحَدِ الْمَعْنَيَيْنِ وَأُخْرَى بِالْآخَرِ.

وقَوْلُهُ: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ فِيهِ وُجُوهٌ الْأَوَّلُ: قَالَ الْأَصَمُّ: التَّفَرُّقُ قَدْ يَكُونُ بِتَفْضِيلِ الْبَعْضِ عَلَى الْبَعْضِ، وَقَدْ يَكُونُ لِأَجْلِ الْقَوْلِ بِأَنَّهُمْ مَا كَانُوا عَلَى سَبِيلٍ وَاحِدٍ فِي الطَّاعَةِ لِلَّهِ وَالْمُرَادُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ يَعْنِي: نُقِرُّ بِأَنَّهُمْ كَانُوا بِأَسْرِهِمْ عَلَى دِينٍ وَاحِدٍ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ وَفِي الِانْقِيَادِ لِتَكَالِيفِ اللَّهِ. الثَّانِي: قَالَ بَعْضُهُمْ: لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ بِأَنْ نُؤْمِنَ بِبَعْضٍ دُونِ بَعْضٍ كَمَا تَفَرَّقَتِ اليهود والنصارى. الثَّالِثُ: قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾، أَيْ: لَا نُفَرِّقُ مَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلا تَفَرَّقُوا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 103] وَذَمَّ قَوْمًا وَصَفَهُمْ بِالتَّفَرُّقِ فَقَالَ: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [الْأَنْعَامِ: 94].

أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ فَفِيهِ وُجُوهٌ الْأَوَّلُ: إِنَّ إِقْرَارَنَا بِنُبُوَّةِ هَؤُلَاءِ الْأَنْبِيَاءِ إِنَّمَا كَانَ لِأَجْلِ كَوْنِنَا مُنْقَادِينَ لِلَّهِ تَعَالَى مُسْتَسْلِمِينَ لِحُكْمِهِ وَأَمْرِهِ، وَفِيهِ تَنْبِيهٌ عَلَى أَنَّ حَالَنَا عَلَى خِلَافِ الَّذِينَ خَاطَبَهُمُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ﴾ وَالثَّانِي: قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾، أَيْ: مُسْتَسْلِمُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ بِالرِّضَا وَتَرْكِ الْمُخَالَفَةِ وَتِلْكَ صِفَةُ الْمُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ وَهُمْ أَهْلُ السِّلْمِ وَالْكَافِرُونَ يُوصَفُونَ بِالْمُحَارَبَةِ لِلَّهِ كَمَا قَالَ: ﴿إِنَّما جَزاءُ الَّذِينَ يُحارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الْمَائِدَةِ: 33] /416 ب/ الثَّالِثُ: أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ يُفِيدُ الْحَصْرَ وَالتَّقْدِيرُ: لَهُ أَسْلَمْنَا لَا لِغَرَضٍ آخَرَ مِنْ سُمْعَةٍ وَرِيَاءٍ وَطَلَبِ مَالٍ، وَهَذَا تَنْبِيهٌ عَلَى أَنَّ حَالَ غيرهم بِالضِّدِّ مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّهُمْ لَا يَفْعَلُونَ وَلَا يَقُولُونَ إِلَّا لِلسُّمْعَةِ وَالرِّيَاءِ وَطَلَبِ الْأَمْوَالِ.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخاسِرِينَ﴾ [آل عمران: 85]. اعْلَمْ إنه تعالى لما قال في آخر الآية المتقدمة ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: 84] أَتْبَعَهُ بِأَنْ بَيَّنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الدِّينَ لَيْسَ إِلَّا الْإِسْلَامُ، وَأَنَّ كُلَّ دِينٍ سِوَى الْإِسْلَامِ فَإِنَّهُ غَيْرُ مَقْبُولٍ عِنْدَ اللَّهِ، لِأَنَّ الْقَبُولَ لِلْعَمَلِ هُوَ أَنْ يَرْضَى اللَّهُ ذَلِكَ الْعَمَلَ، وَيَرْضَى عَنْ فَاعِلِهِ وَيُثِيبَهُ عَلَيْهِ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّما يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [الْمَائِدَةِ: 27] ثُمَّ بَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ كُلَّ مَنْ لَهُ دِينٌ سِوَى الْإِسْلَامِ فَكَمَا أَنَّهُ لَا يَكُونُ مَقْبُولًا عِنْدَ اللَّهِ، فَكَذَلِكَ يَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ، وَالْخُسْرَانُ فِي الْآخِرَةِ يَكُونُ بِحِرْمَانِ

الثَّوَابِ، وَحُصُولِ الْعِقَابِ، وَيَدْخُلُ فِيهِ مَا يَلْحَقُهُ مِنَ التَّأَسُّفِ وَالتَّحَسُّرِ عَلَى مَا فَاتَهُ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَعَلَى مَا تَحَمَّلَهُ مِنَ التَّعَبِ وَالْمَشَقَّةِ فِي الدُّنْيَا فِي تَقْرِيرِهِ ذَلِكَ الدِّينَ الْبَاطِلَ.

وَاعْلَمْ أَنَّ ظَاهِرَ هَذِهِ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ هُوَ الْإِسْلَامُ إذ لو كان الإيمان غير الإسلام رجب أَنْ لَا يَكُونَ الْإِيمَانُ مَقْبُولًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ إِلَّا أَنَّ ظَاهِرَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا﴾ [الْحُجُرَاتِ: 14] يَقْتَضِي كَوْنَ الْإِسْلَامِ مُغَايِرًا لِلْإِيمَانِ وَوَجْهُ التَّوْفِيقِ بَيْنَهُمَا أَنْ تُحْمَلَ الْآيَةُ الْأُولَى عَلَى الْعُرْفِ الشَّرْعِيِّ، وَالْآيَةُ الثانية على الوضع اللغوي.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا...﴾ الآية. اعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا عَظَّمَ أَمْرَ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخاسِرِينَ﴾ [آل عمران: 85] أَكَّدَ ذَلِكَ التَّعْظِيمَ بِأَنْ بَيَّنَ وَعِيدَ مَنْ تَرَكَ الْإِسْلَامَ، فَقَالَ: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِمْ...﴾ إلى آخرها.

وعن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: نَزَلَتْ فِي يَهُودِ قريظة وَالنَّضِيرِ وَمَنْ دَانَ بِدِينِهِمْ كَفَرُوا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ أَنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ قَبْلَ مَبْعَثِهِ، وَكَانُوا يَشْهَدُونَ لَهُ بِالنُّبُوَّةِ، فَلَمَّا بُعِثَ وَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْمُعْجِزَاتِ كَفَرُوا بَغْيًا وَحَسَدًا.

وَالْمُرَادُ مِنَ الْهِدَايَةِ خَلْقُ الْمَعْرِفَةِ، قَالُوا: وَقَدْ جَرَتْ سُنَّةُ اللَّهِ فِي دَارِ التَّكْلِيفِ أَنَّ كُلَّ فِعْلٍ يَقْصِدُ الْعَبْدُ إِلَى تَحْصِيلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَخْلُقُهُ عَقِيبَ قَصْدِ الْعَبْدِ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: كَيْفَ يَخْلُقُ اللَّهُ فِيهِمُ الْمَعْرِفَةَ وَهُمْ قَصَدُوا تَحْصِيلَ الْكُفْرِ أَوْ أرادوه.

وقوله: ﴿وَشَهِدُوا﴾ الْوَاوَ لِلْحَالِ بِإِضْمَارِ (قَدْ) وَالتَّقْدِيرُ: كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ حَالَ مَا شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ. وقَوْلُهُ: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ﴾ مُخْتَصٌّ بِالْمُرْتَدِّينَ، وقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ عام فِي الْمُرْتَدِّ وَفِي الْكَافِرِ الْأَصْلِيِّ. فإن قيل: لِمَ سُمِّيَ الْكَافِرُ ظَالِمًا؟ الْجَوَابُ: قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: 13] وَالسَّبَبُ فِيهِ أَنَّ الْكَافِرَ أَوْرَدَ نَفْسَهُ مَوَارِدَ الْبَلَاءِ وَالْعِقَابِ /417 أ/ بِسَبَبِ ذَلِكَ الْكُفْرِ، فَكَانَ ظَالِمًا لِنَفْسِهِ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿أُولئِكَ جَزاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ خالِدِينَ فِيها﴾ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى حَكَمَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ يَمْنَعُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ هِدَايَتِهِ، ثُمَّ بَيَّنَ أَنَّ الْأَمْرَ غَيْرُ مَقْصُورٍ عَلَيْهِ، بَلْ كَمَا لَا يَهْدِيهِمْ فِي الدُّنْيَا يَلْعَنُهُمُ اللَّعْنَ الْعَظِيمَ وَيُعَذِّبُهُمْ فِي الْآخِرَةِ، عَلَى سَبِيلِ التَّأْبِيدِ وَالْخُلُودِ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ﴾ وَالْمَعْنَى إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْهُ، ثُمَّ بَيَّنَ أَنَّ التَّوْبَةَ وَحْدَهَا لَا تَكْفِي حَتَّى يَنْضَافَ إِلَيْهَا الْعَمَلُ الصَّالِحُ فَقَالَ: ﴿وَأَصْلَحُوا﴾، أَيْ أَصْلَحُوا بَاطِنَهُمْ مَعَ الْحَقِّ بِالْمُرَاقَبَاتِ وَظَاهِرَهُمْ مَعَ الخلق بالعبادات.

ثُمَّ قَالَ: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، أي: غَفُورٌ لِقَبَائِحِهِمْ فِي الدُّنْيَا بِالسَّتْرِ، رَحِيمٌ فِي الْآخِرَةِ بِالْعَفْوِ. وقال بعضهم: غَفُورٌ بِإِزَالَةِ الْعِقَابِ، رَحِيمٌ بِإِعْطَاءِ الثَّوَابِ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الْأَنْفَالِ: 38].

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيات أن الله تعالى قال للنبي عليه السلام: قل يا مُحَمَّد مالك وإن لم يعتبر الحال بالقال؛ ليقتدوا بك وليعرفوا دينك آمنًا بالله ليلة المعراج إيمانًا عيانًا، وما أنزل علينا حين ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَآ أَوْحَىٰ﴾[النجم: 10]، ﴿وَمَآ أُنزِلَ عَلَىٰ إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب وَٱلْأَسْبَاطِ﴾[آل عمران: 84]، وأتاني ﴿وَمَا أُوتِيَ موسىٰ وعيسىٰ وَٱلنَّبِيُّونَ مِن

رَّبِّهِمْ﴾[آل عمران: 84]، إيتاءً حقيقيًا حتى فضلت على الأنبياء بما أوتيت جوامع الكلام وما أوتي أحد قبلي ﴿لاَ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ﴾[آل عمران: 84]؛ أي: لا نفرق أنا وأمتي بين أحدٍ ﴿مِّنْهُمْ﴾[آل عمران: 84]، من الأنبياء بالإيمان لهم ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾[آل عمران: 84]؛ أي: لله مستسلمون لجميع أوامره ونواهيه وأحكامه وقضائه في الدنيا والآخرة.

﴿وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلإِسْلاَمِ دِينًا﴾[آل عمران: 85]؛ أي: غير الاستسلام الذي هو سيرة النبي ﷺ ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي ٱلآخِرَةِ مِنَ ٱلْخَاسِرِينَ﴾[آل عمران: 85]، الذين خسروا دولة متابعة النبي؛ لينالوا بها مقام المحبوبية ويهتدوا إلى الله به ﴿كَيْفَ يَهْدِي ٱللَّهُ قَوْمًا كَفَرُواْ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾[آل عمران: 86]، قد احتجبوا بالصفات الإنسانية والطبائع الحيوانية، عن الأخلاق الربانية بعد أن أمنوا بالله ﴿وَشَهِدُوۤاْ أَنَّ ٱلرَّسُولَ حَقٌّ وَجَآءَهُمُ ٱلْبَيِّنَاتُ﴾[آل عمران: 86]، الدلالات الواضحات، وشاهدوا الآيات المعجزات، وكفروا بهذه النعم، وما عرفوا قدرها وما أقاموا بحق شكرها ﴿وَٱللَّهُ لاَ يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ﴾[آل عمران: 86]، الذين أعرضوا عنه وأقبلوا على أهوائهم ﴿أُوْلَئِكَ جَزَآؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ ٱللَّهِ﴾[آل عمران: 87]، الطرد والبعد، ولعنة ﴿وَٱلْمَلاۤئِكَةِ﴾، الطعن فيهم، كما قالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾[البقرة: 30]، [آل عمران: 87]، ولعنة ﴿وَٱلنَّاسِ﴾[آل عمران: 87]، نفرتهم وتباعدهم وتقريعهم ولومهم ﴿أَجْمَعِينَ﴾[آل عمران: 87]، ﴿خَالِدِينَ فِيهَا لاَ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ﴾[آل عمران: 88]؛ أي: عذاب الطرد والبعد واللعن ﴿وَلاَ هُمْ يُنظَرُونَ﴾[آل عمران: 88]، لحظة بل لمحة من هذا العذاب ﴿إِلاَّ ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِن بَعْدِ ذٰلِكَ﴾[آل عمران: 89]، رجعوا إلى الله وأقبلوا بكليتهم إليه وأعرضوا عما سواه ﴿مِن بَعْدِ ذٰلِكَ﴾[آل عمران: 89]، الظلم على أنفسهم، ﴿وَأَصْلَحُواْ﴾[آل عمران: 89]، /417 ب/ أعمالهم وأحوالهم مع الله تعالى ﴿فَإِنَّ الله غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾[آل عمران: 89]، يغفر لهم ذنوبهم ويمحو عنهم خطاياهم ويستر به عنهم برحمته وكرمه.

[فصل في التفسير الصوفي النظري]

قال بعض أهل التحقيق: ﴿ومن يبتغ غير الإسلام دينًا﴾ المراد من الإسلام هاهنا: التوحيد الذي هو دين الله من قوله: ﴿أَسْلَمْتُ وَجْهِي لله﴾ وهو المذكور في الآية التي قبلها، وما وصف بشموله لجميع الأديان ويلزمه الانقياد التام الطوعي المذكور في فاصلة الآية بقوله: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُون﴾ [البقرة: 133]، ﴿فلن يُقبل منه﴾ لعدم وصول دينه إلى الحق تعالى لمكان الحجاب ﴿وهو في الآخرة من الخاسرين﴾ الذين خسروا باشترائهم أنفسهم ولما حجبوا به بالحق.

﴿كيفَ يَهْدي الله قَومًا كفروا﴾ إلى آخره، أنكر هدايته تعالى لقوم قد هداهم أولًا بالنور الاستعدادي إلى الإيمان، ثم بالنور الإيماني إلى أن عاينوا حقيّة الرسول ﷺ وأيقنوا بحيث لم يبق لهم شك، وانضمّ إليه الاستدلال العقليّ بالبينات ثم ظهرت نفوسهم بعد هذه الشواهد كلها بالعناد واللجاج وحجبت أنوار قلوبهم وعقولهم وأرواحهم الشاهدة لشؤم ظلمهم وقوّة استيلاء نفوسهم الأمّارة عليهم الذي هو غاية الظلم، فقال: ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ لغلظ حجابهم وتعمقهم في البعد عن الحق، وقبول النور ما داموا على حالهم من الظلم. وهم قسمان: قسم رسخت هيئة استيلاء النفوس الأمّارة على قلوبهم فيهم وتناهوا في الغيّ، وتمادوا في البعد والعناد، حتى صار ذلك ملكة لا تزول، وقسم لم يرسخ ذلك فيهم بعد ولم يصر على قلوبهم رينًا، ويبقى من وراء حجاب النفس مسكة من نور استعدادهم عسى أن تتداركهم رحمة من الله وتوفيق، فيندموا ويستحيوا بحكم غريزة العقول. فأشار إلى القسم الأول بقوله: ﴿إن الذين كفروا بعد إيمانهم﴾ إلى آخره. وإلى الثاني بقوله: ﴿إلاّ الذين تابوا من بعد ذلك وأصْلَحوا﴾ بالمواظبة على الأعمال والرياضات ما أفسدوا.

قَالَ تَعَالَى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بَعۡدَ إِيمَٰنِهِمۡ ثُمَّ ٱزۡدَادُواْ كُفۡرٗا لَّن تُقۡبَلَ تَوۡبَتُهُمۡ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلضَّآلُّونَ ٩٠ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَمَاتُواْ وَهُمۡ كُفَّارٞ فَلَن يُقۡبَلَ مِنۡ أَحَدِهِم مِّلۡءُ ٱلۡأَرۡضِ ذَهَبٗا وَلَوِ ٱفۡتَدَىٰ بِهِۦٓۗ أُوْلَٰٓئِكَ لَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٞ وَمَا لَهُم مِّن نَّٰصِرِينَ ٩١ ﴾

[سورة آل عمران: 90، 91]

[فصل في التفسير بالرواية]

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾، أي: ارتدوا. ﴿ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا﴾، أي: ثبتوا على كفرهم. وقيل: معناه أصرُّوا عليه، وجحدوا ما نُزِّل على مُحَمَّد عليه السلام بعد ذلك شيئا فشيئا. وقال الكلبي رحمه الله: قولهم: نقيم بمكة على الكفر ما بدا لنا. وقال قتادة رحمه الله: هم اليهود كفروا بعيسى وبمحمد عليهما السلام. ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾، أي: إيمانهم الذي كان بمحمد عليه السلام. وقيل: نعته. وقيل: ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ عند البأس. قال تعالى: ﴿فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا﴾، [غَافِرٍ: 85]. وقال الحسن وقتادة رحمهما الله: ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾، لَأَنَّهُمْ لَا يَتُوبُونَ إِلَّا عِنْدَ حُضُورِ الْمَوْتِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ حَتَّى إِذا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ﴾ [النِّسَاءِ: 18]. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾، /418 أ/ أي: الباقون على ضلالتهم. وقيل: الضالون عن الثواب الذي رجوه بهذه التوبة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَماتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: 91] ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَماتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ الواو للحال. ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾ الملء: قدر ما يملأ. و﴿ذَهَبًا﴾ نصب على التمييز. ومعناه أن الكافر يوم القيامة لو أمكنه أن يفتدي بملء الدنيا ذهبا ﴿وَلَوِ افْتَدى بِهِ﴾ لم يقبل منه ولم ينفعه. روى أنس عن النبي عليه السلام أنه قال: يجاء بالكافر يوم القيامة، فيقال له: أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهبا أكنت مفتديا به؟ فيقول: نعم. فيقال له: لقد سئلت أيسر من ذلك. وقال الزجاج رحمه الله: معناه لو افتدى به في دار الدنيا مع الإقامة على الكفر لم يقبل. والواو للتأكيد، كقولك: عليك الصدق وإن ضرَّك. ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، أي: مؤلم. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾، أي: معينين، وللعذاب دافعين، وعن المؤاخذة مانعين. وكان إصرارهم على الكفر لأخذ أموال الناس، فأخبر أنه لا ينفعهم، ولا ينفع الافتداء بملء الأرض ذهبا. قال صاحب الكشاف: قوله: ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾، جعل كناية عن الموت على الكفر، لأنّ الذي لا تقبل توبته من الكفار هو الذي يموت على الكفر، كأنه يقول: إن اليهود أو المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا مائتون على الكفر، داخلون في جملة من لا تقبل توبتهم. وقوله: ﴿وَأُولئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ قال بعضهم: هُمُ الضَّالُّونَ عَلَى سَبِيلِ الْكَمَالِ.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَماتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدى بِهِ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ وَما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ﴾.

[فصل في التفسير بالرأي]

اعْلَمْ أَنَّ الْكَافِرَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ أَحَدُهَا: الَّذِي يَتُوبُ عَنِ الْكُفْرِ تَوْبَةً صَحِيحَةً مَقْبُولَةً وَهُوَ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ ﴿إِلَّا الَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: 89] وثانيهما: الَّذِي يَتُوبُ عَنْ ذَلِكَ الْكُفْرِ تَوْبَةً فَاسِدَةً وَهُوَ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ وقال: ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾. وثالثهما: الَّذِي يَمُوتُ عَلَى الْكُفْرِ مِنْ

غَيْرِ تَوْبَةٍ الْبَتَّةَ وَهُوَ الْمَذْكُورُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ عَنْ هَؤُلَاءِ بِثَلَاثَةِ أشياء: الْأَوَّلُ: قَوْلُهُ: ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدى بِهِ﴾. الثَّانِي: قَوْلُهُ: ﴿لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ﴾ والثَّالِثُ: مِنَ الْوَعِيدِ قَوْلُهُ: ﴿وما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ﴾.

[فصل في التفسير الصوفي الإشاري]

والإشارة في تحقيق الآيتين أن الذين ستروا أنوار الأرواح بأستار الصفات البشرية، وحجب الأوصاف الحيوانية بعد إيمانهم بإقرار /418 ب/ التوحيد عند الميثاق، إذا قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَىٰ﴾[الأعراف: 172]، ﴿ثُمَّ ٱزْدَادُواْ كُفْرًا﴾[آل عمران: 90]، بمتابعة الهوى ومخالفة الشرع والحق، وتربية الصفات السبعية والشيطانية، ﴿لَّن تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾[آل عمران: 90]، الصادرة منهم باللسان دون إنابة القلب وسلامته من أوصاف الكفر؛ وهي حب الدنيا وإتباع الهوى والإقبال على شهوات النفس والإعراض عن الحق، ﴿وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلضَّآلُّونَ﴾[آل عمران: 90]، في نية الأوصاف البهيمية والأخلاق السبعية حالة التوبة، ولا يهيمون أن يخرجوا منها بعد الإنابة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ﴾[آل عمران: 91]، وضلوا في هذا النية ﴿وَمَاتُواْ﴾[آل عمران: 91]؛ أي: ماتت قلوبهم ﴿وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِم مِّلْءُ ٱلْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ ٱفْتَدَىٰ بِهِ﴾[آل عمران: 91]؛ أي: بملء الأرض ذهبًا من عذاب موت القلب ﴿أُوْلَٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾[آل عمران: 91]، بموت القلب وفقد المعرفة ﴿وَمَا لَهُم مِّن نَّٰصِرِينَ﴾[آل عمران: 91]، على إحياء القلب بنور المعرفة، كما أحيى الله تعالى قلب المؤمن بنور المعرفة كقوله تعالى: ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا﴾[الأنعام: 122]. /419 أ/

تم المجلد الأول بحمد الله

المصادر والمراجع

- ***الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير***، الحسين بن إبراهيم الهمذاني الجورقاني، تحقيق عبدالرحمن بن عبدالجبار الفريوائي، دار الصميعي – الرياض، الطبعة الرابعة.
- ***الإبانة الصغرى = الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة ومجانبة المخالفين ومباينة أهل الأهواء المارقين***، أبو عبد الله عبيد الله بن مُحَمَّد بن حمدان العُكْبَري المعروف بابن بَطَّة العكبري (المتوفى: 387هـ)، تحقيق وتعليق ودراسة رضا بن نعسان معطي، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الأولى.
- ***الإبانة الكبرى*** لابن بطة، أبو عبد الله عبيد الله بن مُحَمَّد بن حمدان العُكْبَري المعروف بابن بَطَّة العكبري (المتوفى: 387هـ)، تحقيق رضا معطي، وعثمان الأثيوبي، ويوسف الوابل، والوليد بن سيف النصر، وحمد التويجري، دار الراية للنشر والتوزيع، الرياض.
- ***أبجد العلوم***، أبو الطيب مُحَمَّد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القِنَّوجي (المتوفى: 1307هـ)، دار ابن حزم، الطبعة الأولى.
- ***الإبداع في مضار الابتداع***، الشيخ علي محفوظ، دار الاعتصام، مصر.
- اتجاهات فخر الدين الرازي في تفسير القرآن الكريم، السيد فؤاد فهمي، رسالة دكتوراه، كلية الآداب، جامعة الإسكندرية، 1964.
- ***إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة***، أحمد بن أبي بكر البوصيري، تحقيق دار المشكاة للبحث العلمي، دار الوطن – الرياض، الطبعة الأولى.
- ***إتحاف المهرة بالفوائد المبتكرة من أطراف العشرة***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق زهير بن ناصر الناصر، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف – المدينة المنورة، الطبعة الأولى.
- ***الإتقان في علوم القرآن***، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، تحقيق مُحَمَّد أبو الفضل إبراهيم، الهيئة المصرية العامة للكتاب، طبعة 1394/ 1974.
- ***الأجوبة المرضية فيما سئل السخاوي عنه من الأحاديث النبوية***، مُحَمَّد بن عبدالرحمن السخاوي، تحقيق مُحَمَّد إسحاق مُحَمَّد إبراهيم، دار الراية – الرياض، الطبعة الأولى.
- ***الآحاد والمثاني***، أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني (المتوفى: 287هـ)، تحقيق باسم فيصل أحمد الجوابرة، دار الراية – الرياض، الطبعة الأولى.
- ***الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان***، مُحَمَّد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبدَ، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (المتوفى: 354هـ)، ترتيب: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (المتوفى: 739 هـ)، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى.
- ***الأحكام الشرعية الكبرى***، عبد الحق الإشبيلي، تحقيق حسين بن عكاشة، مكتبة الرشد – الرياض، الطبعة الأولى.

• ***أحكام القرآن***، القاضي مُحَمَّد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي (المتوفى: 543هـ)، راجع أصوله وخرج أحاديثه وعلَّق عليه: مُحَمَّد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الثالثة.

• ***الإحكام في أصول الأحكام***، أبو مُحَمَّد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري (المتوفى: 456هـ)، تحقيق أحمد مُحَمَّد شاكر، قدم له إحسان عباس، دار الآفاق الجديدة، بيروت.

• ***إحياء علوم الدين***، أبو حامد مُحَمَّد بن مُحَمَّد الغزالي الطوسي (المتوفى: 505هـ)، دار المعرفة – بيروت.

• ***أخبار أصبهان = تاريخ أصبهان***، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: 430هـ)، تحقيق سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***أخبار القضاة***، أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ خَلَفِ بْنِ حَيَّانَ بْنِ صَدَقَةَ الضَّبِّيّ البَغْدَادِيّ، الْمُلَقَّب بِـ"وَكِيع" (المتوفى: 306هـ)، صححه وعلق عليه وخرّج أحاديثه: عبد العزيز مصطفى المراغي، المكتبة التجارية الكبرى، بشارع مُحَمَّد علي بمصر، الطبعة الأولى.

• ***الأخبار الموفقيات*** للزبير بن بكار، الزبير بن بكار بن عبد الله القرشي الأسدي المكي (المتوفى: 256هـ)، تحقيق سامي مكي العاني، عالم الكتب – بيروت، الطبعة الثانية.

• ***أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه***، أبو عبد الله مُحَمَّد بن إسحاق بن العباس المكي الفاكهي (المتوفى: 272هـ)، تحقيق عبد الملك عبد الله دهيش، دار خضر – بيروت، الطبعة الثانية.

• ***الإخوان***، أبو بكر عبد الله بن مُحَمَّد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى: 281هـ)، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***الآداب***، أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق مُحَمَّد عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

• ***أدب الدنيا والدين***، أبو الحسن علي بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (المتوفى: 450هـ)، دار مكتبة الحياة، طبعة 1986م.

• ***الأدب المفرد***، مُحَمَّد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله (المتوفى: 256هـ)، تحقيق مُحَمَّد فؤاد عبد الباقي، دار البشائر الإسلامية – بيروت، الطبعة الثالثة.

• ***إرشاد القلوب***، المنجي من عمل به من أليم العقاب، الحسن بن أبي الحسن علي بن مُحَمَّد الديلمي، تحقيق السّيّد هاشم الميلاني، دار الأسوة للطباعة والنشر، إيران، الطبعة الثانية.

• ***إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل***، مُحَمَّد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي – بيروت، الطبعة الثانية.

• ***الاستبصار في أنساب الأنصار***، عبد الله ابن قدامة المقدسي ، تحقيق علي نويهض ، دار الفكر ، بيروت ، 1392 هـ / 1972 م

• ***الاستنباط عند الإمام الفخر الرازي من خلال تفسيره مفاتيح الغيب***، دراسة نظرية تطبيقية، عبد الله معايل آل حاضر القحطاني، رسالة دكتوراه، كلية أصول الدين، جامعة أم القرى.

• ***الاستيعاب في معرفة الأصحاب*** (بهامش الإصابة في تمييز الصحابة)، يوسف بن عبد الله بن عبد البر، تحقيق علي مُحَمَّد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

• ***أسد الغابة في معرفة الصحابة***، أبو الحسن علي بن أبي الكرم مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير (المتوفى: 630هـ)، تحقيق علي مُحَمَّد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

• ***أسرار التوحيد في مقامات الشيخ أبي سعيد***، مُحَمَّد بن المنور بن أبي سعيد بن طاهر بن أبي سعيد بن أبي الخير، ترجمه من الفارسية إلى العربية إسعاد عبد الهادي قنديل، مراجعة يحيى الخشاب، الدار المصرية للتأليف والترجمة القاهرة، طبعة 1966.

• ***الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة***، علي بن سلطان القاري، تحقيق مُحَمَّد لطفي الصباغ، دار الأمانة / مؤسسة الرسالة – بيروت.

• ***الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير***، مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن سويلم أبو شُهبة (المتوفى: 1403هـ)، مكتبة السنة، الطبعة الرابعة.

• ***الإسلام والحضارة العربية***، مُحَمَّد كرد علي، مؤسسة هنداوي، طبعة 2017.

• ***أسماء الكتب المتمم لكشف الظنون***، عبد اللطيف بن مُحَمَّد بن مصطفى المتخلص بلطفي، الشهير بـ «رِياض زَادَه» الحنفي (المتوفى: 1078هـ)، تحقيق مُحَمَّد التونجي، دار الفكر، دمشق- سورية، الطبعة الثالثة.

• ***الأسماء والصفات***، أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق عماد الدين أحمد حيدر، دار الكتاب العربي – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***الأسئلة والأجوبة***، شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر العسقلاني، تحقيق مرزوق علي إبراهيم، دار الشريف، الطبعة الأولى.

• ***الإصابة في تمييز الصحابة***، أبو الفضل أحمد بن علي بن مُحَمَّد بن أحمد بن حجر العسقلاني (المتوفى: 852هـ)، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلى مُحَمَّد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت ، الطبعة الأولى

• ***أصول التفسير وقواعده***، خالد العك، دار النفائس، دمشق، الطبعة الثانية، 1406/ 1986

• ***أصول في التفسير***، مُحَمَّد صالح العثيمين، المكتبة الإسلامية، السعودية، الطبعة الأولى.

• ***الاعتصام***، إبراهيم بن موسى بن مُحَمَّد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (المتوفى: 790هـ)، تحقيق مكتب البحوث والدراسات، دار الفكر، بيروت، لبنان، طبعة 2010

• ***إعلام الموقعين عن رب العالمين***، أبو عبد الله مُحَمَّد بن أبي بكر بن أيوب المعروف بابن قيم الجوزية (المتوفى: 751 هـ)، قدم له وعلق عليه وخرج أحاديثه وآثاره: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، شارك في التخريج: أبو عمر أحمد عبد الله أحمد، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى

• ***الأعلام***، خير الدين بن محمود بن مُحَمَّد بن علي بن فارس، الزركلي الدمشقي (المتوفى: 1396هـ)، دار العلم للملايين، الطبعة الخامسة عشر.

• ***أعيان العصر وأعوان النصر***، صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي (المتوفى: 764هـ)، تحقيق علي أبو زيد، نبيل أبو عشمة، مُحَمَّد موعد، محمود سالم مُحَمَّد، وقدم له: مازن عبد القادر المبارك، دار الفكر المعاصر، بيروت – لبنان، دار الفكر، دمشق – سوريا، الطبعة الأولى.

• ***الأغاني***، أبو الفرج الأصفهاني، علي بن الحسين بن الهيثم المرواني الأموي القرشي (ت 256هـ)، طبعة دار الكتب المصرية – القاهرة، طبعة 1371هـ.

• ***اقتضاء العلم العمل***، أحمد بن علي الخطيب البغدادي، تحقيق مُحَمَّد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف، الطبعة الأولى.

• ***أمالي ابن بشران***، أبو القاسم عبد الملك بن مُحَمَّد بن عبد الله بن بشْران بن مُحَمَّد بن بشْران بن مهران البغدادي (المتوفى: 430هـ)، ضبط نصه: أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف العزازي، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى.

• ***الإمامة والرد على الرافضة***، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: 430هـ)، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***الأمثال في الحديث النبوي***، أبو مُحَمَّد عبد الله بن مُحَمَّد بن جعفر بن حيان الأنصاري المعروف بأَبِي الشيخ الأصبهاني (المتوفى: 369هـ)، تحقيق عبد العلي عبد الحميد حامد، الدار السلفية – بومباي – الهند، الطبعة الثانية.

• ***الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع = حقيقة السنة والبدعة***، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، تحقيق مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن القيم للنشر والتوزيع، الدمام، الطبعة الأولى.

• ***إنباء الغمر بأبناء العمر***، أبو الفضل أحمد بن علي بن مُحَمَّد بن أحمد بن حجر العسقلاني (المتوفى: 852هـ)، تحقيق حسن حبشي، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية – لجنة إحياء التراث الإسلامي، مصر، عام النشر:1389/ 1969

• ***إنباه الرواة على أنباه النحاة***، جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف القفطي (المتوفى: 646هـ)، تحقيق مُحَمَّد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي – القاهرة، ومؤسسة الكتب الثقافية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***الأنساب***، عبد الكريم بن مُحَمَّد بن منصور التميمي السمعاني المروزي، أبو سعد (المتوفى: 562هـ)، تحقيق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، الطبعة الأولى.

• ***إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون***، إسماعيل بن مُحَمَّد أمين بن مير سليم الباباني البغدادي (المتوفى: 1399هـ)، عني بتصحيحه وطبعه على نسخة المؤلف: مُحَمَّد شرف الدين بالتقايا رئيس أمور الدين، والمعلم رفعت بيلكه الكليسي، دار إحياء التراث العربي، بيروت – لبنان.

• ***الإيضاح في علوم البلاغة***، مُحَمَّد بن عبد الرحمن بن عمر، أبو المعالي، جلال الدين القزويني الشافعي، المعروف بخطيب دمشق (المتوفى: 739هـ)، المحقق: مُحَمَّد عبد المنعم خفاجي، دار الجيل – بيروت، الطبعة الثالثة.

• ***بحار الأنوار***، الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار، مُحَمَّد باقر المجلسي، قم – إيران، الطبعة الأولى.

• ***بحوث في أصول التفسير ومناهجه***، فهد الرومي، مكتبة التوبة، الرياض – السعودية، الطبعة الرابعة.

• ***البداية والنهاية***، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (المتوفى: 774هـ)، دار الفكر، الطبعة 1407 هـ - 1986 م.

• ***بدائع الزهور في وقائع الدهور***، مُحَمَّد بن أحمد بن إياس الحنفي، تحقيق: مُحَمَّد مصطفى، الهيئة المصرية العامة للكتاب، سنة النشر: 1404 - 1984

• ***البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع***، مُحَمَّد بن علي بن مُحَمَّد بن عبد الله الشوكاني اليمني (المتوفى: 1250هـ)، دار المعرفة – بيروت، طبعة 2004.

• ***البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير***، عمر بن علي ابن الملقن، مصطفى أبو الغيط عبد الحي وآخرون، دار الهجرة – السعودية، الطبعة الأولى.

• البدعة تحديدها وموقف الإسلام منها، عزت عطية، دار الكتاب العربي، بيروت – لبنان، الطبعة الثانية.

• ***البر والصلة (عن ابن المبارك وغيره)***، أبو عبد الله الحسين بن الحسن بن حرب السلمي المروزي (المتوفى: 246هـ)، تحقيق مُحَمَّد سعيد بخاري، دار الوطن – الرياض، الطبعة الأولى.

• ***البرهان في علوم القرآن***، أبو عبد الله بدر الدين مُحَمَّد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (المتوفى: 794هـ)، تحقيق مُحَمَّد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابى الحلبي وشركاه، الطبعة الأولى.

• ***بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة***، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، تحقيق مُحَمَّد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية – لبنان.

• ***بلوغ المرام من أدلة الأحكام***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، دار الفيحاء، الطبعة الثانية.

• ***بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية***، أحمد بن عبدالحليم ابن تيمية، المحقق: مجموعة من المحققين، مجمع الملك فهد الوطنية أثناء النشر – المدينة المنورة، الطبعة: 1426هـ

• ***تاج التراجم***، أبو الفداء زين الدين أبو العدل قاسم بن قُطلُوبغا السودوني (نسبة إلى معتق أبيه سودون الشيخوني) الجمالي الحنفي (المتوفى: 879هـ)، تحقيق مُحَمَّد خير رمضان يوسف، دار القلم – دمشق، الطبعة الأولى.

• ***تاريخ ابن العبري= مختصر الدول***، غريغوريوس أبو الفرج بن هارون الملطي والمعروف بابن العبري، وقف على تصحيحه وفهرسته الأب أنطون صالحاني اليسوعي، دار الرائد اللبناني، لبنان، الطبعة الثانية.

• ***تاريخ ابن الوردي = تتمة المختصر في أخبار البشر لأبي الفداء***، عمر بن مظفر بن عمر بن مُحَمَّد ابن أبي الفوارس، أبو حفص، زين الدين ابن الوردي المعري الكندي (المتوفى: 749هـ)، دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، الطبعة الأولى.

• ***تاريخ ابن خلدون = ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر***، عبد الرحمن بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد، ابن خلدون أبو زيد، ولي الدين الحضرمي الإشبيلي (المتوفى: 808هـ)، تحقيق خليل شحادة، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية.

• ***تاريخ ابن قاضي شهبة***، أبو بكر بن أحمد بن مُحَمَّد بن عمر الأسدي الشهبي الدمشقي، تقي الدين ابن قاضي شهبة (المتوفى: 851هـ)، تحقيق عدنان درويش، طباعة مشتركة بين المعهد الفرنسي للدراسات العربية، دمشق، والجفان والجابي للطباعة والنشر، قبرص، طبعة 1994م.

• ***تاريخ أبي الفدا = المختصر في أخبار البشر***، أبو الفداء إسماعيل بن علي الملك المؤيد، تحقيق محمود رضوان ديوب، دار الكتب العلمية - بيروت – لبنان، طبعة 2019.

• ***تاريخ الأدب العربي***، ألفه بالألمانية كارل بروكلمان، نقله إلى العربية عبد الحليم النجار، ورمضان عبد التواب، دار المعارف، مصر، الطبعة الخامسة.

• ***تاريخ الإسلام وَوَفيات المشاهير وَالأعلام***، مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق بشار عوّاد معروف، دار الغرب الإسلامي – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***تاريخ البيمارستانات في الإسلام***، أَحمد عِيسى، دار الرائد العربي، بيروت – لبنان، الطبعة: الثانية، 1401 هـ - 1981 م

• ***تاريخ الحكماء***، جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف القفطي، تحقيق: يوليوس ليبرت، لايبزيغ، ألمانيا، طبعة 1903م.

• ***تاريخ الخميس في أحوال أنفس النفيس***، حسين بن مُحَمَّد بن الحسن الدِّيار بَكْري (المتوفى: 966هـ)، دار صادر – بيروت.

• ***تاريخ الدولة العثمانية***، يلماز أوزتونا، ترجمة عدنان محمود سليمان، مراجعة وتنقيح محمود الأنصاري، منشورات مؤسسة فيصل للتمويل، تركيا، الطبعة الأولى.

• ***تاريخ الدولة العلّيّة العُثمانيّة***، مُحَمَّد فريد بك، تحقيق إحسان حقّي، دار النفائس، بيروت، لُبنان، الطبعة الأولى.

• ***التاريخ الصغير***، مُحَمَّد بن إسماعيل البخاري، تحقيق محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***تاريخ الطبري = تاريخ الرسل والملوك، وصلة تاريخ الطبري***، مُحَمَّد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: 310هـ)، (صلة تاريخ الطبري لعريب بن سعد القرطبي، المتوفى: 369هـ)، دار التراث – بيروت، الطبعة الثانية.

• ***تاريخ العثمانيين من قيام الدولة إلى الانقلاب على الخلافة***، مُحَمَّد سهيل طقوش، دار النفائس – بيروت، الطبعة الثالثة.

• ***التاريخ الكبير***، مُحَمَّد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله (المتوفى: 256هـ)، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد – الدكن.

• ***تاريخ المدينة*** لابن شبة، عمر بن شبة (واسمه زيد) بن عبيدة بن ريطة النميري البصري، أبو زيد (المتوفى: 262هـ)، حققه فهيم مُحَمَّد شلتوت، طبع على نفقة: السيد حبيب محمود أحمد – جدة، 1399 هـ.

• ***تاريخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد وتاريخ المذاهب الفقهية***، مُحَمَّد أبو زهرة، دار الفكر العربي – القاهرة.

• ***تاريخ اليعقوبي***، أحمد بن إسحاق (أبي يعقوب) بن جعفر بن وهب بن واضح اليعقوبي (ت. بعد 292/ 905)، دار صادر، بيروت، طبعة 1960.

• ***تاريخ بغداد وذيوله***، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي (المتوفى: 463هـ)، دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***تاريخ بغداد***، أحمد بن علي الخطيب البغدادي، تحقيق مصطفى عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

• ***تاريخ حكماء الإسلام***، ظهير الدين البيهقي، عني بنشره وتحقيقه مُحَمَّد كرد علي، مطبوعات المجمع العلمي العربي بدمشق، مطبعة الترقي، طبعة 1365/ 1946.

• ***تاريخ خليفة بن خياط***، أبو عمرو خليفة بن خياط بن خليفة الشيباني العصفري البصري (المتوفى: 240هـ)، تحقيق أكرم ضياء العمري، دار القلم، مؤسسة الرسالة – دمشق – بيروت، الطبعة الثانية.

• ***تاريخ دمشق***، أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر (المتوفى: 571هـ)، تحقيق عمرو بن غرامة العمروي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، طبعة 1415 هـ - 1995 م.

• ***تاريخ سلاطين آل عثمان***، القرماني، أحمد بن يوسف بن أحمد بن سنان الدمشقي، أبو العباس، تحقيق بسام عبد الوهاب الجابي، دار البصائر، طبعة 1985.

• ***تاريخ سلاطين بني عثمان من أول نشاتهم حتى الآن***، عزتلو يوسف بك آصاف، تقديم مُحَمَّد زينهم مُحَمَّد عزب، مكتبة مدبولي – القاهرة، الطبعة الأولى.

• ***التأويل النحوي عند الفخر الرازي في مفاتيح الغيب***، أكرم نعيم عطوان الحميداوي، رسالة ماجستير، كلية الآداب، جامعة الكوفة، العراق، 2008.

• ***تأويل مختلف الحديث والرد على من يريب في الأخبار المدعى عليها التناقض***، عبدالله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق سليم بن عيد الهلالي، دار ابن القيم- الرياض، الطبعة الأولى.

• ***التأويلات النجمية في التفسير الإشاري الصوفي***، أحمد بن عمر بن مُحَمَّد بن نجم الدين الكبرى (ت: 618 هجرية)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 2009 م، ج1، ص92، 93.

• ***التبيان في أقسام القرآن***، مُحَمَّد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: 751هـ)، المحقق: مُحَمَّد حامد الفقي، دار المعرفة، بيروت، لبنان

• ***تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري***، ثقة الدين، أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر (المتوفى: 571هـ)، دار الكتاب العربي – بيروت، الطبعة الثالثة.

• ***تجريد أسماء الصحابة***، مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، شمس الدين، أبو عبد الله، مطبعة دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد الدكن، الهند، الطبعة الأولى.

• ***التحفة الحليمي في تاريخ الدولة العثمانية***، إبرهيم بك حليم، مطبعة ديوان عموم الأوقاف، الطبعة الأولى، سنة 1323/ 1905.

• ***التخويف من النار والتعريف بحال دار البوار***، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن، السَلامي، البغدادي، ثم الدمشقي، الحنبلي (المتوفى: 795هـ)، تحقيق إياد عبداللطيف القيسي، بيت الأفكار الدولية.

• ***تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي***، عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق طارق بن عوض الله بن مُحَمَّد، دار العاصمة – الرياض، الطبعة الأولى.

• **التدوين في أخبار قزوين**، عبد الكريم بن مُحَمَّد بن عبد الكريم، أبو القاسم الرافعي القزويني (المتوفى: 623هـ)، تحقيق عزيز الله العطاردي، دار الكتب العلمية، طبعة 1408/ 1987

• ***تذكرة الحفاظ***، شمس الدين أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي (المتوفى: 748هـ) ، دار الكتب العلمية بيروت–لبنان، الطبعة الأولى.

• ***تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال***، شمس الدين أبي عبد الله مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قيماز الشهير بـ «الذهبي» (673 - 748 هـ)، تحقيق: غنيم عباس غنيم - مجدي السيد أمين، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، الطبعة الأولى.

• ***ترتيب الأمالي الخميسية للشجري***، مؤلف الأمالي: يحيى (المرشد بالله) بن الحسين (الموفق) بن إسماعيل بن زيد الحسني الشجري الجرجاني (المتوفى 499 هـ)، رتبها: القاضي محيي الدين مُحَمَّد بن أحمد القرشي العبشمي (المتوفى: 610هـ)، تحقيق مُحَمَّد حسن مُحَمَّد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.

• ***ترتيب الموضوعات لابن الجوزي***، مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق كمال بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***الترغيب في فضائل الأعمال وثواب ذلك***، أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد بن مُحَمَّد بن أيوب بن أزداذ البغدادي المعروف بـ ابن شاهين (المتوفى: 385هـ)، تحقيق مُحَمَّد حسن مُحَمَّد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى

• ***الترغيب والترهيب***، زكي الدين عبد العظيم المنذري، تحقيق مُحَمَّد السيد، دار الفجر للتراث – القاهرة، الطبعة الأولى.

• ***تسديد القوس على مسند الفردوس***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق فواز أحمد زمرلي ومُحَمَّد البغدادي، دار الكتاب العربي – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق إكرام الله إمداد الحق، دار البشائر الإسلامية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***التعرف لمذهب أهل التصوف***، أبو بكر مُحَمَّد الكلاباذي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، طبعة 2019.

• ***التعريفات***، علي بن مُحَمَّد بن علي الزين الشريف الجرجاني (المتوفى: 816هـ)، ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر، دار الكتب العلمية بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.

- ***التعليقة*** للقاضي حسين (على مختصر المزني)، القاضي أبو مُحَمَّد (وأبو علي) الحسين بن مُحَمَّد بن أحمد المَرْوَرُّوْذِيّ (المتوفى: 462 هـ)، تحقيق علي مُحَمَّد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، مكتبة نزار مصطفى الباز - مكة المكرمة.
- ***تفسير الثعلبي = الكشف والبيان عن تفسير القرآن***، أحمد بن مُحَمَّد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق (المتوفى: 427هـ)، تحقيق: الإمام أبي مُحَمَّد بن عاشور، مراجعة وتدقيق: الأستاذ نظير الساعدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.
- ***تفسير السلمي = حقائق التفسير***، أبو عبد الرحمن مُحَمَّد بن الحسين بن موسى الأزدي السلمي (المتوفى 412هـ)، تحقيق سيد عمران، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، طبعة (1421/ 2001).
- ***تفسير السمرقندي = بحر العلوم***، أبو الليث نصر بن مُحَمَّد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (المتوفى: 373هـ)، تحقيق وتعليق علي مُحَمَّد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.
- ***تفسير الطبري = جامع البيان عن تأويل آي القرآن***، مُحَمَّد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: 310هـ)، أحمد مُحَمَّد شاكر، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى.
- ***التفسير العلمي عند الإمام الرازي، دراسة تحليلية مقارنة في مفاتيح الغيب في النصف الأول من القرآن الكريم***، مصطفى إبراهيم حسنين رسلان، رسالة ماجستير، جامعة الأزهر، 2015.
- ***تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم***، أبو مُحَمَّد عبد الرحمن بن مُحَمَّد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم (المتوفى: 327هـ)، تحقيق أسعد مُحَمَّد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية، الطبعة الثالثة.
- ***تفسير القرآن العظيم***، إسماعيل بن عمر عماد الدين بن كثير، مُحَمَّد البنا ومُحَمَّد عاشور وعبدالعزيز غنيم، دار الشعب – مصر، الطبعة الأولى.
- ***تفسير المنار***، مُحَمَّد رشيد بن علي رضا بن مُحَمَّد شمس الدين بن مُحَمَّد بهاء الدين بن منلا علي خليفة القلموني الحسيني (المتوفى: 1354هـ)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، طبعة 1990م
- ***التفسير بالمأثور نقد للمصطلح وتأصيل***، مساعد بن سليمان بن ناصر الطيار
- ***التفسير والمفسرون***، الدكتور مُحَمَّد السيد حسين الذهبي (المتوفى: 1398هـ)، مكتبة وهبة، القاهرة، الطبعة السابعة.
- ***التفسيرات الأحمدية في بيان الآيات الشرعية***، أحمد بن أبي سعيد المدعو بملا جيون، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، طبعة 2010م
- ***تقريب التهذيب***، لابن حجر العسقلاني. طبع في دهلي 1290 هـ
- ***تكملة المعاجم العربية***، رينهارت بيتر آن دُوزِي (المتوفى: 1300هـ)، نقله إلى العربية وعلق عليه: جـ 1 - 8: محمَّد سَليم النعَيمي، جـ 9، 10: جمال الخياط، وزارة الثقافة والإعلام، الجمهورية العراقية، الطبعة: الأولى، من 1979 – 2000، ج1، ص162.

- ***التكملة لوفيات النقلة***، المنذري؛ عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله، أبو مُحَمَّد، زكي الدين المنذري، تحقيق بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة.
- ***تلبيس إبليس***، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن مُحَمَّد الجوزي (المتوفى: 597هـ)، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.
- ***التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد***، يوسف بن عبد الله بن عبد البر، تحقيق مصطفى بن أحمد – مُحَمَّد عبد الكبير، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية – المغرب، طبعة 1387هـ
- ***التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع***، مُحَمَّد بن أحمد بن عبد الرحمن، أبو الحسين المُلَطي العسقلاني (المتوفى: 377هـ)، تحقيق مُحَمَّد زاهد بن الحسن الكوثري، المكتبة الأزهرية للتراث – مصر.
- ***تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق***، مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق مصطفى أبو الغيط عجيب، دار الوطن، الطبعة الأولى.
- ***تنقيح القول الحثيث بشرح لباب الحديث***، شرح العلامة الكامل الشيخ مُحَمَّد نووي بن عمر البنتني على لباب الحديث للعلامة الفاضل جلال الدين بن كمال الدين السيوطي، مطبعة مصطفى مُحَمَّد، مصر، طبعة 1353هـ
- ***تهذيب الأسماء واللغات***، أبو زكريا محيي الدين يحي بن شرف النووي (المتوفى: 676هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان.
- ***تهذيب التهذيب***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى.
- ***تهذيب الكمال في أسماء الرجال***، يوسف بن عبدالرحمن المزي، تحقيق أحمد علي عبيد وحسن أحمد آغا، دار الفكر الطبعة: 1414هـ
- ***تهذيب تاريخ ابن عساكر***، هذبه ورتبه عبد القادر بن أحمد بن مصطفى الدومي المعروف بابن بدران، (ت. 1346هـ)، وقف على طبعه أحمد عبيد، المكتبة العربية، دمشق، طبعة 1351هـ.
- ***التوبة***، أبو بكر عبد الله بن مُحَمَّد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى: 281هـ)، تحقيق وتعليق: مجدي السيد إبراهيم، دار النشر: مكتبة القرآن، مصر.
- ***التوسل والوسيلة***، أحمد بن عبدالحليم ابن تيمية، تحقيق ربيع بن هادي المدخلي، مكتبة لينة، الطبعة الأولى.
- ***توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم***، مُحَمَّد بن عبد الله (أبي بكر) بن مُحَمَّد ابن أحمد بن مجاهد القيسي الدمشقي الشافعي، شمس الدين، الشهير بابن ناصر الدين (المتوفى: 842هـ)، تحقيق مُحَمَّد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى.
- ***التيسير بشرح الجامع الصغير***، عبد الرؤوف المناوي، مكتبة الإمام الشافعي – الرياض، الطبعة الثالثة.
- ***التيسير في أصول واتجاهات التفسير***، عماد علي عبد السميع حسين، دار الإيمان، مصر.
- ***التيسير في التفسير***، أبو حفص نجم الدين عمر بن مُحَمَّد النسفي، تحقيق ماهر أديب حبوش، دار اللباب، الطبعة الأولى، 2019، ج1،
- **الثقات**، مُحَمَّد بن حبان البستي، دار الفكر، الطبعة الأولى 1393هـ

• ***جامع الأحاديث الجامع الصغير وزوائده والجامع الكبير ويليه الجامع الأزهر في حديث النبي الأنور ويليه الأحاديث الموضوعة من الجامع الكبير ويليه المسانيد والمراسيل*** (ت: صقر وعبد الجواد)، الجلال السيوطي؛ عبد الرحمن بن أبي بكر بن مُحَمَّد بن سابق الدين الخضيري السيوطي، جلال الدين، تحقيق عباس أحمد صقر – أحمد عبد الجواد، إشراف مكتب البحوث والدراسات في دار الفكر، طبعة (1414/ 1994).

• ***جامع الأخبار = معارج اليقين في أصول الدين***، مُحَمَّد بن مُحَمَّد السبزواري من أعلام القرن السابع الهجري، تحقيق علاء آل جعفر، مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، بيروت، الطبعة الأولى.

• ***جامع الأصول في أحاديث الر***سول، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير ((ت. 606هـ)، تحقيق عبد القادر الأرنؤوط – التتمة تحقيق بشير عيون، مكتبة الحلواني – مطبعة الملاح – مكتبة دار البيان، الطبعة الأولى.

• ***الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير***، عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت– لبنان.

• ***الجامع المختصر في عنوان التواريخ وعيون السير***، أبو طالب علي بن أنجب تاج الدين المعروف بابن الساعي الخازن (ت. 674/ 1276)، عني بنشره مصطفى جواد، المطبعة السريانية الكاثوليكية، بغداد، طبعة 1353/ 1934.

• ***جامع بيان العلم وفضله***، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن مُحَمَّد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (المتوفى: 463هـ)، تحقيق أبي الأشبال الزهيري، دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى.

• ***جامع كرامات الأولياء***، يوسف بن إسماعيل النبهاني، ضبطه وصححه عبد الوارث مُحَمَّد علي، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.

• ***الجرح والتعديل***، أبو مُحَمَّد عبد الرحمن بن مُحَمَّد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم (المتوفى: 327هـ)، دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة: الأولى.

• ***جمع الجوامع المعروف بـ «الجامع الكبير»***، جلال الدين السيوطي (ت. 911 هـ)، تحقيق مختار إبراهيم الهائج – عبد الحميد مُحَمَّد ندا – حسن عيسى عبد الظاهر، الأزهر الشريف، القاهرة – مصر، الطبعة الثانية.

• ***الجواهر المضية في طبقات الحنفية***، عبد القادر بن مُحَمَّد بن نصر الله القرشي، أبو مُحَمَّد، محيي الدين الحنفي (المتوفى: 775هـ)، مير مُحَمَّد كتب خانه – كراتشي، الطبعة الأولى.

• ***حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن***، الشيخ العلامة مُحَمَّد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، إشراف ومراجعة: الدكتور هاشم مُحَمَّد علي بن حسين مهدي، الناشر دار طوق النجاة، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.

• ***حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة***، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى : 911هـ)، تحقيق مُحَمَّد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية – عيسى البابي الحلبي وشركاه – مصر، الطبعة الأولى.

• ***حقيقة البدعة***، سعيد الغامدي، مكتبة الرشيد، الرياض

• ***حلية الأولياء وطبقات الأصفياء***، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: 430هـ)، تحقيق مصطفى عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الثانية.

• ***الحوادث والبدع***، مُحَمَّد بن الوليد الطرطوشي أبو بكر، تحقيق علي حسن علي عبد الحميد الحلبي، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى.

• ***خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب***، عبد القادر بن عمر البغدادي (المتوفى: 1093هـ)، تحقيق وشرح عبد السلام مُحَمَّد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الرابعة.

• ***خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام***، يحيى بن شرف الدين النووي، تحقيق حسين إسماعيل الجمل، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال***، أحمد بن عبد الله الخزرجي الأنصاري صفي الدين، المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق، سنة النشر: 1301 هـ

• ***خلق أفعال العباد***، مُحَمَّد بن إسماعيل البخاري، تحقيق بدر بن عبدالله البدر، الدار السلفية، الطبعة الأولى.

• ***دائرة المعارف الإسلامية***: نقلها إلى العربية مُحَمَّد ثابت الفندي، وأحمد الشنتناوي، وإبراهيم زكي خورشيد، وعبد الحميد يونس. طبع منها أحد عشر مجلدا، في مصر 1933 - 1957.

• ***الدر الملتقط في تبيين الغلط***، الحسن بن مُحَمَّد الصغاني، تحقيق عبدالله القاضي، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***الدر المنثور في التفسير بالمأثور***، عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، دار الفكر - بيروت الطبعة الأولى.

• ***درر الأبكار في وصف الصفوة الأخيار***، أبو الفتح علي بن صدقة بن منصور السرميني، تحقيق سليمان الشيخ باقر الخفاجي، ، دار المحجة البيضاء – النجف الأشرف، الطبعة الأولى.

• ***الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة***، أبو الفضل أحمد بن علي بن مُحَمَّد بن أحمد بن حجر العسقلاني (المتوفى: 852هـ)، تحقيق مُحَمَّد عبد المعيد ضان، مجلس دائرة المعارف العثمانية - صيدر اباد/ الهند، الطبعة الثانية.

• ***دقائق التفسير الجامع*** لتفسير ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن مُحَمَّد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: 728هـ)، تحقيق مُحَمَّد السيد الجليند، مؤسسة علوم القرآن – دمشق، الطبعة الثانية.

• ***الدليل الشافي على المنهل الصافي***، يوسف بن تغري بردى جمال الدين أبو المحاسن (ت. 874/ 1470) ، تحقيق فهيم مُحَمَّد شلتوت، جامعة أم القرى - مكتبة الخانجي.

• ***دمية القصر وعصرة أهل العصر***، علي بن الحسن بن علي بن أبي الطيب الباخرزي، أبو الحسن (المتوفى: 467هـ)، دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى.

• ***دول الإسلام***، الذهبي؛ مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، شمس الدين، أبو عبد الله، تحقيق حسن إسماعيل مروة - محمود الأرناؤوط، دار صادر، الطبعة الأولى.

• ***ديوان الضعفاء والمتروكين***، الذهبي؛ مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، شمس الدين، أبو عبد الله، تحقيق حماد بن مُحَمَّد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة – مكة، الطبعة الثانية.

• ***ذخيرة الحفاظ المخرج على الحروف والألفاظ – الذخيرة في الأحاديث الضعيفة والموضوعة***، مُحَمَّد بن طاهر المقدسي القيسراني، تحقيق عبدالرحمن بن عبدالجبار الفريوائي، دار السلف، الطبعة الأولى.

• ***ذم الغيبة والنميمة***، أبو بكر عبد الله بن مُحَمَّد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى: 281هـ)، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه: بشير مُحَمَّد عيون، مكتبة دار البيان، دمشق – سورية، مكتبة المؤيد، الرياض – السعودية، الطبعة الأولى.

• ***الذيل على الروضتين = تراجم رجال القرنين السادس والسابع***، شهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي الدمشقي الشافعي أبو شامة (ت 665هـ)، تحقيق إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

• ***الذيل على العبر في خبر من عبر***، ولي الدين أبو زرعة أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين ابن العراقي، تحقيق صالح مهدي عباس، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى.

• **رحلة ابن بطوطة تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار**، مُحَمَّد بن عبد الله بن مُحَمَّد بن إبراهيم ابن بطوطة أبو عبد الله، تحقيق مُحَمَّد عبد المنعم العريان، دار إحياء العلوم، بيروت، الطبعة الأولى، 1407/ 1987

• ***الرسالة القشيرية***، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (المتوفى: 465هـ)، تحقيق: الإمام الدكتور عبد الحليم محمود، الدكتور محمود بن الشريف، دار المعارف، القاهرة.

• ***الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة***، أبو عبد الله مُحَمَّد بن أبي الفيض جعفر بن إدريس الحسني الإدريسي الشهير بـ الكتاني (المتوفى: 1345هـ)، تحقيق مُحَمَّد المنتصر بن مُحَمَّد الزمزمي، دار البشائر الإسلامية، الطبعة السادسة.

• ***رفع الإصر عن قضاة مصر***، أبو الفضل أحمد بن علي بن مُحَمَّد بن أحمد بن حجر العسقلاني (المتوفى: 852هـ)، تحقيق علي مُحَمَّد عمر، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الأولى.

• ***روح البيان***، إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي , المولى أبو الفداء (المتوفى: 1127هـ)، دار الفكر – بيروت

• ***الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام***، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي (المتوفى: 581هـ)، تحقيق عمر عبد السلام السلامي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى.

• ***روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات***، الميرزا مُحَمَّد باقر الموسوي الخوانساري الإصبهاني، مكتبة اسماعيليان، قم، طهران، طبعة 1390 هـ.

• ***روضة العلماء ونزهة الفضلاء***، أبو علي الحسين بن يحيى بن علي بن عبد الله البخاري الزندويستي (ت: 382هـ)، مخطوط، مكتبة جامعة الملك سعود، قسم المخطوطات، برقم 6820.

• **الرياض النضرة في مناقب العشرة، أبو العباس**، أحمد بن عبد الله بن مُحَمَّد، محب الدين الطبري (المتوفى: 694هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية.

• ***زاد المعاد في هدي خير العباد***، مُحَمَّد بن أبي بكر بن القيم، تحقيق: شعيب الأرناؤوط وعبدالقادر الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة.

• ***الزهد*** لأبي داود السجستاني، أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السِّجِسْتاني (المتوفى: 275هـ)، تحقيق أبو تميم ياسر بن ابراهيم بن مُحَمَّد، أبو بلال غنيم بن عباس بن غنيم وقدم له وراجعه فضيلة الشيخ مُحَمَّد عمرو بن عبد اللطيف، دار المشكاة للنشر والتوزيع، حلوان، الطبعة الأولى.

• ***الزهد والرقائق*** لابن المبارك، أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، التركي ثم المَرْوزي (المتوفى: 181هـ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، دار الكتب العلمية – بيروت.

• ***الزهد***، أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني (المتوفى: 287هـ)، تحقيق عبد العلي عبد الحميد حامد، دار الريان للتراث – القاهرة، الطبعة الثانية.

• ***سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة***، مُحَمَّد ناصر الدين الألباني، دار المعارف – الرياض، الطبعة الأولى.

• ***سلم الوصول إلى طبقات الفحول***، مصطفى بن عبد الله القسطنطيني العثماني المعروف بـ «كاتب جلبي» وبـ «حاجي خليفة» (المتوفى 1067 هـ)، تحقيق محمود عبد القادر الأرناؤوط، إشراف وتقديم: أكمل الدين إحسان أوغلو، تدقيق: صالح سعداوي صالح، صلاح الدين أويغور، مكتبة إرسيكا، إستانبول – تركيا، طبعة 2010 م.

• ***السلوك لمعرفة دول الملوك***، أحمد بن علي بن عبد القادر، أبو العباس الحسيني العبيدي، تقي الدين المقريزي (المتوفى: 845هـ)، تحقيق مُحَمَّد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.

• ***السنة***، أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني (المتوفى: 287هـ)، تحقيق مُحَمَّد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***سنن ابن ماجه***، مُحَمَّد بن يزيد بن ماجه، تحقيق مُحَمَّد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي – بيروت.

• ***سنن أبي داود***، سليمان بن الأشعث أبو داود السجستاني، تحقيق عزت عبيد الدعاس، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***سنن الترمذي = الجامع الصحيح***، مُحَمَّد بن عيسى بن سورة الترمذي، تحقيق أحمد بن مُحَمَّد شاكر، دار الحديث

• ***سنن الدارمي = مسند الدارمي***، أبو مُحَمَّد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بَهرام بن عبد الصمد الدارمي، التميمي السمرقندي (المتوفى: 255هـ)، تحقيق: حسين سليم أسد الداراني، دار المغني للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى.

• ***سنن النسائي***، أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية – حلب، الطبعة الأولى المفهرسة

• ***سير أعلام النبلاء***، شمس الدين أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي (المتوفى : 748هـ)، تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة.

• ***السيرة النبوية لابن هشام***، عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، أبو مُحَمَّد، جمال الدين (المتوفى: 213هـ)، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة الثانية.

• ***شذرات الذهب في أخبار من ذهب***، عبد الحي بن أحمد بن مُحَمَّد ابن العماد العَكري الحنبلي، أبو الفلاح (المتوفى: 1089هـ)، حققه: محمود الأرناؤوط، خرج أحاديثه: عبد القادر الأرناؤوط، دار ابن كثير، دمشق – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة***، أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي اللالكائي (المتوفى: 418هـ)، تحقيق: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، دار طيبة – السعودية، الطبعة الثامنة.

• ***شرح التلخيص في وجوه البلاغة***، أكمل الدين مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن محمود بن أحمد البابرتي، دراسة وتحقيق محمّد مصطفى رمضان، طرابلس- ليبيا، الطبعة الأولى.

• ***شرح السنة***، الحسين بن مسعود البغوي، تحقيق علي مُحَمَّد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

• **شرح *فصوص الحكم لابن عربي***، شرف الدين داود بن محمود بن مُحَمَّد رومي قيصري، تحقيق سيد جلال الدين آشتياني، شركة انتشارات، الطبعة الأولى.

• ***شرح مشكل الآثار***، أحمد بن مُحَمَّد الطحاوي، تحقيق شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***الشريعة***، أبو بكر مُحَمَّد بن الحسين بن عبد الله الآجُرِّيُّ البغدادي (المتوفى: 360هـ)، تحقيق الدكتور عبد الله بن عمر بن سليمان الدميجي، دار الوطن، الرياض / السعودية، الطبعة الثانية.

• ***شعب الإيمان***، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: 458هـ)، حققه وراجع نصوصه وخرج أحاديثه: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية ببومباي بالهند، الطبعة الأولى.

• ***شفاء الأسقام ودواء الآلام***، نسخة مكتبة راغب باشا، برقم 809، ورقة 1

• ***شفاء الأسقام ودواء الآلام***، نسخة مكتبة جامعة الملك مُحَمَّد بن سعود، قسم المخطوطات برقم 4842،

• ***شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل***، مُحَمَّد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: 751هـ)، دار المعرفة، بيروت، لبنان، طبعة 1978/1398

• ***الشفائية***، شعبان شفائي، المكتبة السليمانية، مجموعة إبراهيم أفندي، مقيد برقم 621، الورقة 3/ أ، الورقة 15/ أ، ب.

• ***الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية***، أحمد بن مصطفى بن خليل، أبو الخير، عصام الدين طاشْكُبْري زَادَهْ (المتوفى: 968هـ)، دار الكتاب العربي – بيروت.

• ***الشكر***، أبو بكر عبد الله بن مُحَمَّد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى: 281هـ)، تحقيق بدر البدر، المكتب الإسلامي – الكويت، الطبعة الثالثة.

• ***الصاحبي في فقه اللغة***، ابن فارس، تحقيق السيد أحمد صقر، عيسى البابي الحلبي وشركاه، القاهرة.

• ***الصحاح***، تاج اللغة وصحاح العربية، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (المتوفى: 393هـ)، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين – بيروت، الطبعة الرابعة.

• ***صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان***، مُحَمَّد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبدَ، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (المتوفى: 354هـ)، تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الثانية.

• ***صحيح ابن خزيمة***، أبو بكر مُحَمَّد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر السلمي النيسابوري (المتوفى: 311هـ)، تحقيق مُحَمَّد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي – بيروت.

• ***صحيح البخاري = الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه***، مُحَمَّد بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي، مُحَمَّد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم مُحَمَّد فؤاد عبد الباقي)، الطبعة الأولى.

• ***صحيح الجامع الصغير للسيوطي وزيادته***، مُحَمَّد ناصر الدين الألباني، تحقيق زهير الشاويش، المكتب الإسلامي – بيروت، الطبعة الثالثة.

• ***صحيح مسلم (المسند الصحيح المختصر من السنن بنقل العدل عن العدل عن رسول الله ﷺ)***، مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري المحقق: مُحَمَّد فؤاد عبدالباقي، دار إحياء الكتب العربية – عيسى البابي الحلبي وشركاه، الطبعة الأولى.

• ***صفة الصفوة***، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن مُحَمَّد الجوزي (المتوفى: 597هـ)، تحقيق أحمد بن علي، دار الحديث، القاهرة، مصر،طبعة: 1421هـ/2000م

• ***الصلاة***، أبو نعيم الفضل بن عمرو بن حماد بن زهير بن درهم القرشي التيمي بالولاء الملائي، المعروف بابن دُكَيْن (المتوفى: 219هـ)، تحقيق صلاح بن عايض الشلاحي، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة – السعودية، الطبعة الأولى.

• ***الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة***، مُحَمَّد بن أبي بكر بن القيم، تحقيق علي بن مُحَمَّد الدخيل الله، دار العاصمة – الرياض، الطبعة الأولى.

• ***صيد الخاطر***، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن مُحَمَّد الجوزي (المتوفى: 597هـ)، بعناية: حسن المساحي سويدان، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى.

• ***الضعفاء الكبير***، مُحَمَّد بن عمر العقيلي، تحقيق عبدالمعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***الضعفاء والمتروكون***، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدارقطني (المتوفى: 385هـ)، تحقيق عبد الرحيم مُحَمَّد القشقري، مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة. طبعة 1403هـ.

• ***الضعفاء والمتروكون***، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (المتوفى: 303هـ)، تحقيق محمود إبراهيم زايد، دار الوعي، حلب، الطبعة الأولى.

• ***الضعفاء والمتروكون***، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن مُحَمَّد الجوزي (المتوفى: 597هـ)، تحقيق عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى.

• ***ضعيف الترغيب والترهيب***، مُحَمَّد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة: الأولى.

• **الضوء اللامع لأهل القرن التاسع**، شمس الدين أبو الخير مُحَمَّد بن عبد الرحمن بن مُحَمَّد بن أبي بكر بن عثمان بن مُحَمَّد السخاوي (المتوفى: 902هـ)، منشورات دار مكتبة الحياة – بيروت.

• ***طبقات الأولياء***، ابن الملقن سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري (المتوفى: 804هـ)، تحقيق نور الدين شريبه من علماء الأزهر، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الثانية.

• ***طبقات الحفاظ***، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***طبقات الخواص أهل الصدق والإخلاص***، أبو العباس أحمد بن أحمد بن عبد اللطيف الزبيدي، (ت. 893هـ)، الدار اليمنية للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى.

• ***الطبقات السنية في تراجم الحنفية***، تقي الدين بن عبد القادر التميمي الداري الغزي، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، 1970م

• ***طبقات الشافعية الكبرى***، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي (الابن) (المتوفى: 771هـ)، تحقيق محمود مُحَمَّد الطناحي، وعبد الفتاح مُحَمَّد الحلو، هجر للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الثانية.

• ***طبقات الشافعية*** للإسنوي، عبد الرحيم بن الحسن بن علي الإسنوي الشافعيّ، أبو مُحَمَّد، جمال الدين (المتوفى: 772هـ)، تحقيق: كمال يوسف الحوت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

• ***طبقات الشافعية***، أبو بكر بن أحمد بن مُحَمَّد بن عمر الأسدي الشهبي الدمشقي، تقي الدين ابن قاضي شهبة (المتوفى: 851هـ)، تحقيق الحافظ عبد العليم خان، عالم الكتب – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***طبقات الصوفية***، مُحَمَّد بن الحسين بن مُحَمَّد بن موسى بن خالد بن سالم النيسابوري، أبو عبد الرحمن السلمي (المتوفى: 412هـ)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة: الأولى، 1419هـ 1998م

• ***طبقات الفقهاء الشافعية***، عثمان بن عبد الرحمن، أبو عمرو، تقي الدين المعروف بابن الصلاح (المتوفى: 643هـ)، تحقيق محيي الدين علي نجيب، دار البشائر الإسلامية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***طبقات الفقهاء***، أبو اسحاق إبراهيم بن علي الشيرازي (المتوفى: 476هـ)، هذبهُ: مُحَمَّد بن مكرم ابن منظور (المتوفى: 711هـ)، تحقيق إحسان عباس، دار الرائد العربي، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.

• ***الطبقات الكبرى***، أبو عبد الله مُحَمَّد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي المعروف بابن سعد (المتوفى: 230هـ)، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى.

• ***طبقات المدلسين = تعريف أهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس***، أبو الفضل أحمد بن علي بن مُحَمَّد بن أحمد بن حجر العسقلاني (المتوفى: 852هـ)، تحقيق عاصم بن عبدالله القريوتي، مكتبة المنار – عمان، الطبعة الأولى.

• ***طبقات المفسرين***، أحمد بن مُحَمَّد الأدنه وي من علماء القرن الحادي عشر (المتوفى: ق 11هـ)، تحقيق سليمان بن صالح الخزي، مكتبة العلوم والحكم – السعودية، الطبعة الأولى.

• ***طبقات المفسرين***، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، تحقيق علي مُحَمَّد عمر، مكتبة وهبة – القاهرة، الطبعة الأولى.

• ***طبقات المفسرين***، مُحَمَّد بن علي بن أحمد، شمس الدين الداودي المالكي (المتوفى: 945هـ)، راجع النسخة وضبط أعلامها: لجنة من العلماء بإشراف الناشر، دار الكتب العلمية – بيروت.

• ***طبقات خليفة بن خياط***، أبو عمرو خليفة بن خياط بن خليفة الشيباني العصفري البصري (المتوفى: 240هـ)، رواية: أبي عمران موسى بن زكريا بن يحيى التستري (ت ق 3 هـ) ، مُحَمَّد بن أحمد بن مُحَمَّد الأزدي (ت ق 3 هـ)، تحقيق سهيل زكار، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، طبعة 1414/ 1993

• ***طبقات فقهاء اليمن***، عمر بن علي بن سمرة الجعدي، تحقيق فؤاد سيد، دار القلم، بيروت، لبنان.

• ***الطبقات في خصوص الأولياء والصالحين والعلماء والشعراء في السودان***، تأليف مُحَمَّد النور ابن ضيف الله، تحقيق يوسف فضل، دار التأليف والترجمة والنشر، جامعة الخرطوم، الطبعة الرابعة 1992.

• ***العبر في خبر من غبر***، شمس الدين أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي (المتوفى: 748هـ)، تحقيق أبو هاجر مُحَمَّد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية – بيروت.

• ***عثمانلي مؤلفلري***، مُحَمَّد طاهر بروسلي، دار المعارف العمومية، إستانبول، طبعة 1333هـ.

• ***العُثمانيُّون***: رجالهم العظام ومُؤسساتهم الشَّامخة، عُثمان نوري طوبَّاش، ترجمة: د. مُحَمَّد حرب، دار الأرقم إسطنبول – تُركيَّا، الطبعة الأولى.

• ***العجاب في بيان الأسباب (أسباب النزول)***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق عبدالحكيم مُحَمَّد الأنيس، دار ابن الجوزي – الدمام، الطبعة الأولى.

• ***العظمة***، أبو مُحَمَّد عبد الله بن مُحَمَّد بن جعفر بن حيان الأنصاري المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني (المتوفى: 369هـ)، تحقيق رضاء الله بن مُحَمَّد إدريس المباركفوري، دار العاصمة – الرياض، الطبعة الأولى.

• ***العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين***، تقي الدين مُحَمَّد بن أحمد الحسني الفاسى المكي (المتوفى: 832 هـ)، تحقيق مُحَمَّد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى.

• ***العقد الفريد***، أبو عمر، شهاب الدين أحمد بن مُحَمَّد بن عبد ربه ابن حبيب ابن حدير بن سالم المعروف بابن عبد ربه الأندلسي (المتوفى: 328هـ)، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***العلل المتناهية في الأحاديث الواهية***، عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي، تحقيق إرشاد الحق الأثري، إدارة ترجمان السنة – باكستان.

• ***العلل***، علي بن عبدالله بن المديني، تحقيق حسام مُحَمَّد بوقريص، غراس – الكويت الطبعة الأولى.

- ***علوم البلاغة***، مُحَمَّد أحمد قاسم ومحيي الدين أديب، المؤسسة الحديثة للكتاب، طرابلس، لبنان، الطبعة الأولى.
- ***عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد***، أحمد بن مُحَمَّد بن إسحاق بن إبراهيم بن أسباط بن عبد الله بن إبراهيم بن بُدَيْح، الدِّيْنَوَرِيُّ، المعروف بـ «ابن السُّنِّي» (المتوفى: 364هـ)، تحقيق كوثر البرني، دار القبلة للثقافة الإسلامية ومؤسسة علوم القرآن – جدة / بيروت.
- ***عوارف المعارف***، أبو حفص شهاب الدين القرشي التيمي البكري السُّهْرَوَرْدي (المتوفى: 632هـ)، تحقيق: الإمام الدكتور عبد الحليم محمود، الدكتور محمود بن الشريف، دار المعارف، القاهرة.
- ***العواصم من القواصم***، مُحَمَّد بن عبدالله بن العربي، تحقيق عمار طالبي، دار الثقافة – قطر الطبعة الأولى.
- ***العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم***، مُحَمَّد بن إبراهيم الوزير، تحقيق شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الثانية.
- ***عيون الأنباء في طبقات الأطباء***، أحمد بن القاسم بن خليفة بن يونس الخزرجي موفق الدين، أبو العباس ابن أبي أُصَيبعة (المتوفى: 668هـ)، تحقيق الدكتور نزار رضا، دار مكتبة الحياة – بيروت.
- ***عُيُون الْمجَالِس وسرور الْدَّارِس***، الحدادي (ت: 450هـ)، وهو مخطوط.
- ***غاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام***، مُحَمَّد ناصر الدين الألباني (المتوفى: 1420هـ)، المكتب الإسلامي – بيروت، الطبعة الثالثة.
- ***غاية النهاية في طبقات القراء***، شمس الدين أبو الخير ابن الجزري، مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن يوسف (المتوفى: 833هـ)، مكتبة ابن تيمية، عني بنشره لأول مرة عام 1351هـ ج. برجستراسر.
- ***الغماز على اللماز في الأحاديث المشتهرة***، نور الدين السمهودي، تحقيق مُحَمَّد إسحاق مُحَمَّد إبراهيم، دار اللواء، الطبعة الأولى.
- ***فتح الباري بشرح صحيح البخاري***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق: محب الدين الخطيب، المكتبة السلفية، الطبعة الثالثة.
- ***فتح الباري في شرح صحيح البخاري***، عبدالرحمن بن رجب الحنبلي، تحقيق طارق عوض الله مُحَمَّد، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى.
- ***الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي***، زين الدين مُحَمَّد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي المناوي (المتوفى: 1031هـ)، تحقيق: أحمد مجتبى، دار العاصمة – الرياض.
- ***الفردوس بمأثور الخطاب***، شيرويه بن شهردار بن شيرويه بن فناخسرو، أبو شجاع الديلميّ الهمذاني (المتوفى: 509هـ)، تحقيق السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.
- ***الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية***، عبد القاهر بن طاهر بن مُحَمَّد بن عبد الله البغدادي التميمي الأسفراييني، أبو منصور (المتوفى: 429هـ)، دار الآفاق الجديدة – بيروت، الطبعة الثانية.
- ***فصول في أصول التفسير***، مساعد الطيار، دار النشر الدولي، الطبعة الأولى.
- **فضائل البيت الحرام**، علي بن سلطان مُحَمَّد القاري، مخطوط، مكتبة نور عثمانية بتركيا، مقيد برقم 671.

• ***فضائل الصحابة***، أبو عبد الله أحمد بن مُحَمَّد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: 241هـ)، تحقيق وصي الله مُحَمَّد عباس، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***الفقيه والمتفقه***، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي (المتوفى: 463هـ)، تحقيق أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف الغرازي، دار ابن الجوزي – السعودية، الطبعة الثانية.

• ***فنون الترك وعمائرهم***، أوقطاي أصلان آبا، ترجمة أحمد مُحَمَّد عيسى، مركز الأبحاث للتاريخ والفنون والثقافة الإسلامية، إستانبول، طبعة 1987.

• ***فهرس الكتب العربية بدار الكتب المصرية***، مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة – قسم الفهارس العربية، طبعة 1924.

• ***فهرس المخطوطات المصورة في مكتبة معهد التراث العلمي العربي***، مُحَمَّد عزت عمر، معهد التراث العلمي العربي، سنة النشر: 1406/ 1986.

• ***الفهرست***، أبو الفرج مُحَمَّد بن إسحاق بن مُحَمَّد الوراق البغدادي المعتزلي الشيعي المعروف بابن النديم (المتوفى: 438هـ)، تحقيق إبراهيم رمضان، دار المعرفة بيروت – لبنان، الطبعة الثانية.

• ***فوات الوفيات***، مُحَمَّد بن شاكر بن أحمد بن عبد الرحمن بن شاكر بن هارون بن شاكر الملقب بصلاح الدين (المتوفى: 764هـ)، تحقيق إحسان عباس، دار صادر – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***الفوائد البهية في تراجم الحنفية***، أبو الحسنات مُحَمَّد عبد الحي اللكنوي الهندي، عني بتصحيحه وتعليق بعض الزوائد عليه: مُحَمَّد بدر الدين أبو فراس النعساني، مطبعة دار السعادة بجوار محافظة مصر – لصاحبها مُحَمَّد إسماعيل، الطبعة الأولى 1324 هـ.

• ***الفوائد المجموعة للأحاديث الموضوعة***، مُحَمَّد بن علي الشوكاني، تحقيق عبدالرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، الطبعة الأولى 1380هـ

• ***القدر***، أبو بكر جعفر بن مُحَمَّد بن الحسن بن الْمُسْتَفاض الفِرْيابِي (المتوفى: 301هـ)، تحقيق عبد الله بن حمد المنصور، أضواء السلف، الطبعة الأولى.

• ***القطع والائتناف***، أبو جعفر أحمد بن مُحَمَّد بن إسماعيل النَّحَّاس، تحقيق عبد الرحمن بن إبراهيم المطرودي، دار عالم الكتب ، السعودية، الطبعة الأولى.

• ***قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر***، أبو مُحَمَّد الطيب بن عبد الله بن أحمد بن علي بامخرمة، الهِجراني الحضرمي الشافعي (870 - 947 هـ)، عُني به: بو جمعة مكري / خالد زواري، دار المنهاج – جدة، الطبعة الأولى.

• ***قلائد الجمان في فرائد شعراء هذا الزمان***، المشهور بـ «عقود الجمان في شعراء هذا الزمان»، كمال الدين أبو البركات المبارك بن الشعار الموصلي (المتوفى: 654 هـ)، تحقيق كامل سلمان الجبوري، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.

• ***قواعد التفسير جمعًا ودراسة***، خالد بن عثمان السبت، دار ابن عفان، الطبعة الأولى 1421هـ.

• ***الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة***، شمس الدين أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي (المتوفى: 748هـ)، تحقيق مُحَمَّد عوامة أحمد مُحَمَّد نمر الخطيب، دار القبلة للثقافة الإسلامية – مؤسسة علوم القرآن، جدة، الطبعة الأولى.

• ***الكافي الشافي في تخريج أحاديث الكشاف***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى.

• ***الكامل في التاريخ***، أبو الحسن علي بن أبي الكرم مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير (المتوفى: 630هـ)، تحقيق عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.

• ***الكامل في القراءات والأربعين الزائدة عليها***، وسف بن علي بن جبارة بن مُحَمَّد بن عقيل بن سواده أبو القاسم الهُذَلي اليشكري المغربي (المتوفى: 465هـ)، تحقيق جمال بن السيد بن رفاعي الشايب، مؤسسة سما للتوزيع والنشر، الطبعة الأولى

• ***الكامل في ضعفاء الرجال***، عبد الله بن أحمد بن عدي، تحقيق علي مُحَمَّد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

• ***الكبائر***، شمس الدين أبي عبد الله مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي (المتوفى: 748هـ)، دار الندوة الجديدة – بيروت.

• ***الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل = تفسير الزمخشري***، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: 538هـ)، دار الكتاب العربي – بيروت، الطبعة الثالثة.

• ***كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس***، إسماعيل بن مُحَمَّد بن عبد الهادي الجراحي العجلوني الدمشقي، أبو الفداء (المتوفى: 1162هـ)، تحقيق: عبد الحميد بن أحمد بن يوسف بن هنداوي، المكتبة العصرية، الطبعة الأولى.

• ***كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون***، مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي القسطنطيني المشهور باسم حاجي خليفة أو الحاج خليفة (المتوفى: 1067هـ)، مكتبة المثنى – بغداد (وصورتها عدة دور لبنانية، بنفس ترقيم صفحاتها، مثل: دار إحياء التراث العربي، ودار العلوم الحديثة، ودار الكتب العلمية)، طبعة 1941م

• ***كشف المحجوب***، أبو الحسن علي بن عثمان بن أبي علي الجلابي الغزنوي الهجويري، دراسة وترجمة وتعليق إسعاد عبد الهادي قنديل، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة، طبعة 2007.

• ***كَنْزِ الأَخْبَار في أحاديث النبي المختار***، منسوب إلى أَبِي عَبْدِ اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيْرٍ الْبَلْخِيّ بَشْرَوَيْهِ الْحَنَفِيّ، وكذا إلى آخرين، مخطوط، جامعة الملك سعود، برقم 735.

• ***كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال***، علاء الدين علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري الشاذلي الهندي البرهانفوري ثم المدني فالمكي الشهير بالمتقي الهندي (المتوفى: 975هـ)، تحقيق بكري حياني – صفوة السقا، مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة.

- ***كنز الفوائد***، أبو الفتح الشيخ مُحَمَّد بن علي بن عثمان الكراجكي الطرابلسي، دار الأضواء، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.
- ***الكنى والأسماء***، أبو بِشْر مُحَمَّد بن أحمد بن حماد بن سعيد بن مسلم الأنصاري الدولابي الرازي (المتوفى: 310هـ)، تحقيق أبو قتيبة نظر مُحَمَّد الفاريابي، دار ابن حزم – بيروت/ لبنان، الطبعة الأولى.
- ***الكواكب السائرة بأعيان المئة العاشرة***، نجم الدين مُحَمَّد بن مُحَمَّد الغزي (المتوفى: 1061هـ)، تحقيق خليل المنصور، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة: الأولى
- ***اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة = الزيادة على الموضوعات***، عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، دار المعرفة – بيروت، طبعة 1403هـ.
- ***اللآلئ المنثورة في الأحاديث المشهورة المعروف بالتذكرة في الأحاديث المشتهرة***، مُحَمَّد بن عبدالله الزركشي، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.
- ***لباب الحديث***، عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، مخطوط، المكتبة الأزهرية، رقم 172
- ***اللباب في تهذيب الأنساب***، أبو الحسن علي بن أبي الكرم مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير (المتوفى: 630هـ)، دار صادر – بيروت
- **لحظ الألحاظ بذيل طبقات الحفاظ**، مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد، أبو الفضل تقي الدين ابن فهد الهاشمي العلويّ الأصفوني ثم المكيّ الشافعي (المتوفى: 871هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.
- ***لسان الميزان***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق عبدالفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، الطبعة الأولى.
- ***لطائف الإشارات = تفسير القشيري***، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (المتوفى: 465هـ)، تحقيق إبراهيم البسيوني، الهيئة المصرية العامة للكتاب – مصر، الطبعة الثالثة
- ***اللمع في التصوف***، نصر الدين الطوسي، تحقيق وتخريج: الدكتور عبد الحليم محمود، دار الكتب الحديث، مصر.
- ***اللؤلؤ المرصوع فيما لا أصل له أو بأصله موضوع***، مُحَمَّد بن خليل بن إبراهيم، أبو المحاسن القاوقجي الطرابلسي الحنفي، تحقيق فواز أحمد زمرلي، دار البشائر الإسلامية – بيروت، الطبعة الأولى.
- ***الماتريدية*** للشمس الأفغاني (1/ 212).
- ***المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين***، مُحَمَّد بن حبان البستي، تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي، دار الصميعي، الطبعة الأولى.
- ***مجمع الأنوار في جميع الأسرار***، حاجي باشا القونوي، المجلد الأول، المكتبة السليمانية، قسم جار الله أفندي، برقم 94.
- ***مجمع الأنوار في جميع الأسرار***، حاجي باشا القونوي، المجلد العاشر، مكتبة جامعة إستانبول برقم 1794
- ***مجمع الزوائد ومنبع الفوائد***، علي بن أبي بكر الهيثمي، مؤسسة المعارف، طبعة 1406هـ

• ***مجموع الفتاوى***، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني (المتوفى: 728هـ)، المحقق: عبد الرحمن بن مُحَمَّد بن قاسم، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، 1416هـ/1995م.

• ***مجموع رسائل الحافظ ابن رجب الحنبلي***، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن، السَلامي، البغدادي، ثم الدمشقي، الحنبلي (المتوفى: 795هـ)، تحقيق أبو مصعب طلعت بن فؤاد الحلواني، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، الطبعة الثانية. 1424/ 2003.

• ***المجموع شرح المهذب للشيرازي***، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (المتوفى: 676هـ)، دار الفكر.

• ***المحدث الفاصل بين الراوي والواعي***، أبو مُحَمَّد الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد الرامهرمزي الفارسي (المتوفى: 360هـ)، تحقيق مُحَمَّد عجاج الخطيب، دار الفكر – بيروت، الطبعة الثالثة.

• ***مختصر الأحكام (مستخرج الطوسي على جامع الترمذي)***، أَبو عَلِيٍّ الحسنُ بنُ عَلِيِّ بنِ نَصْرٍ الطُّوْسِيُّ، الْمُلَقَّبُ: بِكَرْدُوشٍ (المتوفى: 312هـ)، تحقيق نيس بن أحمد بن طاهر الأندونوسي، مكتبة الغرباء الأثرية – المدينة المنورة، الطبعة الأولى.

• ***مختصر التحفة الاثني عشرية***، ألّف أصله باللغة الفارسية: علامة الهند شاه عبد العزيز غلام حكيم الدهلوي نقله من الفارسية إلى العربية: (سنة 1227 هـ) الشيخ الحافظ غلام مُحَمَّد بن محيي الدين بن عمر الأسلمي اختصره وهذبه: (سنة 1301 هـ) علامة العراق محمود شكري الألوسي حققه وعلق حواشيه: محب الدين الخطيب الناشر: المطبعة السلفية، القاهرة، طبعة 1373 هـ

• ***مختصر المقاصد الحسنة في بيان الأحاديث المشتهرة على الألسنة***، مُحَمَّد بن عبدالباقي الزرقاني (الابن)، تحقيق مُحَمَّد الصباغ، المكتب الإسلامي – بيروت، الطبعة الثالثة.

• ***مختصر منهاج القاصدين***، أحمد بن مُحَمَّد بن عبد الرحمن بن قدامة المقدسي، تحقيق شعيب الأرناؤوط – عبد القادر الأرناؤوط، دار البيان – دمشق.

• ***مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين***، مُحَمَّد بن أبي بكر بن القيم تحقيق عبدالعزيز بن ناصر الجليل، دار طيبة – الرياض، الطبعة الأولى.

• ***المدخل إلى السنن الكبرى***، أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق، مُحَمَّد ضياء الرحمن الأعظمي، أضواء السلف – الرياض، الطبعة الثانية.

• ***مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان***، أبو مُحَمَّد عفيف الدين عبد الله بن أسعد بن علي بن سليمان اليافعي (المتوفى: 768هـ)، وضع حواشيه: خليل المنصور، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.

• ***مرآة الزمان في تواريخ الأعيان***، شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قِزْأُوغلي بن عبد الله المعروف بـ «سبط ابن الجوزي» (581 - 654 هـ)، تحقيق وتعليق: [بأول كل جزء تفصيل أسماء محققيه]، مُحَمَّد بركات، كامل مُحَمَّد الخراط، عمار

ريحاوي، مُحَمَّد رضوان عرقسوسي، أنور طالب، فادي المغربي، رضوان مامو، مُحَمَّد معتز كريم الدين، زاهر إسحاق، مُحَمَّد أنس الخن، إبراهيم الزيبق، دار الرسالة العالمية، دمشق – سورية، الطبعة الأولى.

• ***مسالك الأبصار في ممالك الأمصار***، أحمد بن يحيى بن فضل الله القرشي العدوي العمري، شهاب الدين (المتوفى: 749هـ)، المجمع الثقافي، أبو ظبي، الطبعة الأولى.

• ***المستدرك على الصحيحين***، أبو عبد الله الحاكم مُحَمَّد بن عبد الله بن مُحَمَّد بن حمدويه بن نُعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (المتوفى: 405هـ)، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***مسند ابن أبي شيبة***، أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن مُحَمَّد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي (المتوفى: 235هـ)، تحقيق عادل بن يوسف العزازي وأحمد بن فريد المزيدي، دار الوطن – الرياض، الطبعة الأولى.

• ***مسند أبي داود الطيالسي***، أبو داود سليمان بن داود بن الجارود الطيالسي البصري (المتوفى: 204هـ)، تحقيق الدكتور مُحَمَّد بن عبد المحسن التركي، دار هجر – مصر، الطبعة الأولى.

• ***مسند أبي يعلى***، أبو يعلى أحمد بن علي بن المثُنى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي، الموصلي (المتوفى: 307هـ)، تحقيق حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث – دمشق، الطبعة الأولى.

• ***مسند الإمام أحمد بن حنبل***، أبو عبد الله أحمد بن مُحَمَّد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: 241هـ)، تحقيق شعيب الأرنؤوط – عادل مرشد، وآخرون، إشراف: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى

• ***مسند البزار = البحر الزخار***، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار (المتوفى: 292هـ)، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم – المدينة المنورة، الطبعة الأولى.

• ***مسند الحارث = بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث***، أبو مُحَمَّد الحارث بن مُحَمَّد بن داهر التميمي البغدادي الخصيب المعروف بابن أبي أسامة (المتوفى: 282هـ)، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان بن أبي بكر الهيثمي (المتوفى: 807 هـ)، تحقيق حسين أحمد صالح الباكري، مركز خدمة السنة والسيرة النبوية – المدينة المنورة، الطبعة الأولى.

• ***مسند الروياني***، أبو بكر مُحَمَّد بن هارون الرُّوياني (المتوفى: 307هـ)، تحقيق أيمن علي أبو يماني، مؤسسة قرطبة – القاهرة، الطبعة الأولى.

• ***مسند الشاميين***، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: 360هـ)، تحقيق حمدي بن عبدالمجيد السلفي، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى.

• ***مسند الشهاب***، أبو عبد الله مُحَمَّد بن سلامة بن جعفر بن علي بن حكمون القضاعي المصري (المتوفى: 454هـ)، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الثانية.

• ***مشاهير علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار***، مُحَمَّد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبدَ، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (المتوفى: 354هـ)، حققه ووثقه وعلق عليه مرزوق على إبراهيم، دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع – المنصورة، الطبعة الأولى.

• ***المصاحف***، أبو بكر بن أبي داود، عبد الله بن سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (المتوفى: 316هـ)، تحقيق مُحَمَّد بن عبده، الفاروق الحديثة – مصر / القاهرة، الطبعة الأولى.

• ***المصنف في الأحاديث والآثار***، أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن مُحَمَّد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي (المتوفى: 235هـ)، تحقيق كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد – الرياض، الطبعة الأولى.

• ***المصنف***، أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني (المتوفى: 211هـ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، المجلس العلمي- الهند، المكتب الإسلامي – بيروت، الطبعة الثانية.

• ***المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق غنيم بن عباس بن غنيم وآخر، دار الوطن – الرياض، الطبعة الأولى.

• ***المطول شرح تلخيص مفتاح العلوم***، سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت 792هـ)، تحقيق عبد الحميد هندواي، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الثالثة.

• ***المعارف***، أبو مُحَمَّد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (المتوفى: 276هـ)، تحقيق: ثروت عكاشة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، الطبعة الثانية.

• ***معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي***، أبو مُحَمَّد الحسين بن مسعود البغوي (المتوفى: 510هـ)، المحقق: حققه وخرج أحاديثه مُحَمَّد عبد الله النمر – عثمان جمعة ضميرية – سليمان مسلم الحرش، الناشر: دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الرابعة، 1417 هـ - 1997

• ***معالم الزلفى في معارف النشأة الأولى والأخرى***، السيد هاشم البحراني، تحقيق مؤسسة إحياء الكتب الإسلامية، مؤسسة انصاريان للطباعة والنشر، قم – إيران.

• ***معجم ابن الأعرابي***، أبو سعيد بن الأعرابي أحمد بن مُحَمَّد بن زياد بن بشر بن درهم البصري الصوفي (المتوفى: 340هـ)، تحقيق وتخريج: عبد المحسن بن إبراهيم بن أحمد الحسيني، دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى

• ***معجم الأدباء = إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب***، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (المتوفى: 626هـ)، طبعة مرجليوث، بمصر 1907 – 1925

• ***معجم الأطباء من سنة 650 م إلى يومنا هذا (ذيل عيون الأنباء في طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة)***، أحمد عيسى بك، مطبعة فتح الله إلياس نوري وأولاده بمصر، الطبعة الأولى 1361/ 1942.

• ***المعجم الأوسط*** للطبراني، سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق طارق بن عوض الله – محسن الحسيني، دار الحرمين – القاهرة، الطبعة الأولى.

• ***معجم البلدان***، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (المتوفى: 626هـ)، دار صادر، بيروت، الطبعة الثانية.

• ***معجم التاريخ «التراث الإسلامي في مكتبات العالم (المخطوطات والمطبوعات)»***، علي الرضا قره بلوط – أحمد طوران قره بلوط، دار العقبة، قيصري – تركيا، الطبعة الأولى، 1422 هـ - 2001 م

• ***معجم السفر***، صدر الدين، أبو طاهر السِّلَفي أحمد بن مُحَمَّد بن أحمد بن مُحَمَّد بن إبراهيم سِلَفَه الأصبهاني (المتوفى: 576هـ)، تحقيق عبد الله عمر البارودي، المكتبة التجارية – مكة المكرمة.

• ***معجم المصطلحات العربية في اللغة والأدب***، مجدي وهبة، مكتبة لبنان

• ***معجم المطبوعات العربية والمعربة***، يوسف بن إليان بن موسى سركيس (المتوفى: 1351هـ)، مطبعة سركيس بمصر 1346 هـ - 1928 م

• ***معجم المفسرين «من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر»***، عادل نويهض، قدم له: مُفتي الجمهورية اللبنانية الشَّيْخ حسن خالد، مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، بيروت – لبنان، الطبعة الثالثة.

• ***معجم المؤلفين***، عمر رضا كحالة، مكتبة المثنى – بيروت، دار إحياء التراث العربي بيروت.

• ***المعجم الوسيط***، مجمع اللغة العربية بالقاهرة (إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / مُحَمَّد النجار)، دار الدعوة.

• ***معجم مصطلحات علوم القرآن***، مُحَمَّد بن عبد الرحمن الشايع، دار التدمرية، السعودية، الطبعة الأولى.

• ***معرفة الثقات***، أحمد بن عبدالله العجلي، مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة الأولى.

• ***معرفة الصحابة***، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: 430هـ)، تحقيق عادل بن يوسف العزازي، دار الوطن للنشر، الرياض، الطبعة الأولى.

• ***معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار***، شمس الدين أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي (المتوفى: 748هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

• ***المعرفة والتاريخ***، يعقوب بن سفيان بن جوان الفارسي الفسوي، أبو يوسف (المتوفى: 277هـ)، تحقيق أكرم ضياء العمري، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية.

• ***المعقول والمنقول في التفسير الكبير للفخر الرازي***، عارف المسعد، رسالة دكتوراه، كلية الآداب، جامعة عين شمس، 1984.

• ***المغني عن حمل الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار***، عبدالرحيم بن الحسين العراقي، دار صادر، الطبعة الأولى.

• ***المغني***، عبدالله بن أحمد بن قدامة، تحقيق عبدالله بن عبدالمحسن التركي وعبدالفتاح مُحَمَّد الحلو، هجر – مصر، الطبعة الأولى.

• ***مفاتيح الغيب = التفسير الكبير***، فخر الدين الرازي، دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة: الثالثة – 1420 هـ

• ***مفاتيح الغيب ومنهج الرازي فيه***، عبد الرحيم أحمد الطحان، رسالة ماجستير، كلية أصول الدين، جامعة الأزهر.

• ***مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم***، أحمد بن مصطفى بن خليل، أبو الخير، عصام الدين طاشْكُبْري زَادَهْ (المتوفى: 968 هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت– لبنان، الطبعة الأولى.

• ***المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة***، مُحَمَّد بن عبدالرحمن السخاوي، تحقيق مُحَمَّد عثمان الخشت، دار الكتب العربي، الطبعة الثانية.

• ***مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين***، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري (المتوفى: 324هـ)، عنى بتصحيحه: هلموت ريتر، دار فرانز شتايز، بمدينة فيسبادن (ألمانيا)، الطبعة الثالثة.

• ***مقدمة في أصول التفسير***، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن مُحَمَّد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: 728هـ)، دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، الطبعة: 1490هـ/ 1980م

• ***الملل والنحل***، أبو الفتح مُحَمَّد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني (المتوفى: 548هـ)، طبعة مؤسسة الكتب الثقافية.

• ***المنار المنيف في الصحيح والضعيف***، مُحَمَّد بن أبي بكر بن القيم، تحقيق عبدالرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، دار العاصمة – الرياض، الطبعة الثانية.

• ***مناهج المفسرين***، مساعد مسلم آل جعفر، دار المعرفة، الطبعة الأولى، ص 189،

• ***المنتخب من علل الخلال*** (ومعه تتمة)، أبو مُحَمَّد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن مُحَمَّد بن قدامة الجماعيلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، الشهير بابن قدامة المقدسي (المتوفى: 620هـ)، تحقيق: أبي معاذ طارق بن عوض الله بن مُحَمَّد، دار الراية للنشر والتوزيع.

• ***المنتظم في تاريخ الأمم والملوك***، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن مُحَمَّد الجوزي (المتوفى: 597هـ)، تحقيق مُحَمَّد عبد القادر عطا، مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى.

• ***المنح الرحمانية في الدولة العثمانية، وذيله اللطائف الربانية على المنح الرحمانية***، مُحَمَّد بن أبي السرور البكري الصديقي (899 - بعد 1071هـ)، تقديم وتحقيق وتعليق ليلى الصباغ، دار البشائر – دمشق، الطبعة الأولى.

• ***منهاج السنة النبوية***، أحمد بن عبدالحليم ابن تيمية، تحقيق مُحَمَّد رشاد سالم، جامعة الإمام مُحَمَّد بن سعود الإسلامية – الرياض، الطبعة الأولى.

• ***منهج الامام الفخر الرازي في تقرير مسائل العقيدة من خلال تفسيره (مفاتيح الغيب)***، ياسر بدوي عبدالمجيد، رسالة دكتوراه، كلية أصول الدين، جامعة أم درمان، السودان، 2008م.

• ***منهج الإمام فخر الدين الرازي بين الأشاعرة والمعتزلة***، خديجة حمادي العبد لله، دار النوادر، سوريا، الطبعة الأولى.

• ***منهج الإمام فخر الدين الرازي في تفسيره***، عادل مُحَمَّد صالح أبو العلا، جامعة الملك عبد العزيز.

• ***منهج الرازي في الرد على النصارى في تفسيره مفاتيح الغيب***، سميحة الواحدي، رسالة ماجستير، كلية العلوم الاجتماعية والعلوم الإسلامية، قسم أصول الدين، جامعة الحاج لخضر _ باتنة، الجزائر، 2010م.

- ***منهج الفخر الرازي في التفسير بين مناهج معاصريه***، مُحَمَّد إبراهيم عبد الرحمن، رسالة دكتوراه، كلية البنات، جامعة عين شمس، القاهرة.
- ***منهج الفخر الرازي في تفسيره الكبير***، رمزي كامل نعناعة، رسالة ماجستير، كلية دار العلوم، جامعة القاهرة.
- ***منهج فخر الدين الرازي في تفسير القرآن***، بسام الجمل، مؤسسة مؤمنون بلا حدود للدراسات والأبحاث، قسم الدراسات الحداثية للدين، الرباط، المغرب.
- ***المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار***، تقي الدين المقريزي (ت: 845هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، 1418 هـ.
- ***المواهب اللدنية بالمنح المحمدية***، أحمد بن مُحَمَّد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (المتوفى: 923هـ)، المكتبة التوفيقية، القاهرة- مصر.
- ***المؤتلف والمختلف***، علي بن عمر الدارقطني، تحقيق موفق بن عبدالله بن عبدالقادر، دار الغرب الإسلامي – بيروت، الطبعة الأولى.
- ***مؤرخو مصر الإسلامية ومصادر التاريخ المصري***، مُحَمَّد عبد الله عنان، طبعة خاصة من مكتبة الخانجي بالاشتراك مع الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1999م.
- ***الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة***، الندوة العالمية للشباب الإسلامي، إشراف وتخطيط ومراجعة مانع بن حماد الجهني، دار الندوة العالمية للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الرابعة.
- ***الموضح لأوهام الجمع والتفريق***، أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، تحقيق عبدالرحمن بن يحيى المعلمي، دار الضياء – مصر، الطبعة الأولى.
- ***موضوعات الصغاني***، الحسن بن مُحَمَّد الصغاني، تحقيق عبدالله القاضي، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى.
- ***الموضوعات من الأحاديث المرفوعات***، عبدالرحمن بن علي ابن الجوزي، تحقيق نور الدين شكري بوياحيلار، أضواء السلف، الطبعة الأولى.
- ***موطأ الإمام مالك***، مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (المتوفى: 179هـ)، صححه ورقمه وخرج أحاديثه وعلق عليه: مُحَمَّد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت – لبنان، طبعة 1406 هـ - 1985 م
- ***موقف الرازي من مسائل الأسماء والأحكام في التفسير الكبير***، دراسة نقدية في ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة، إيلاف بنت يحيى إمام، رسالة ماجستير، كلية أصول الدين، قسم العقيدة، جامعة أم القرى، 2011.
- ***ميزان الاعتدال في نقد الرجال***، مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق علي مُحَمَّد البجاوي، دار المعرفة – بيروت.
- ***ميزان الحكمة***، مُحَمَّد الريشهري، دار الحديث – قم، طبعة 1422هـ.
- ***الميسر في علم رسم المصحف وضبطه***، غانم قدوري الحمد، مركز الدراسات والمعلومات القرآنية، بمعهد الإمام الشاطبي، ص25، و46

• ***نتائج الأفكار في تخريج أحاديث الأذكار***، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي، دار ابن كثير، الطبعة الأولى.

• ***نتائج الفنون***، يحيى بن علي بن نصوح المعروف بعوني زاده، مكتبة جامعة الملك سعود، قسم المخطوطات، مقيد برقم 4693

• ***النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة***، يوسف بن تغري بردي بن عبد الله الظاهري الحنفي، أبو المحاسن، جمال الدين (المتوفى: 874هـ)، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دار الكتب، مصر.

• ***نزهة الجليس ومُنْيَة الأديب الأنيس***، السيد العباس بن علي بن نور الدين الحسيني الموسوي المكي، منشورات المكتبة الحيدرية في النجف الأشرف، الطبعة الأولى.

• ***نزهة المجالس ومنتخب النفائس***، عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري (المتوفى: 894هـ)، المطبعه الكاستلية – مصر، طبعة 1283هـ

• ***نسب قريش***، مصعب بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير، أبو عبد الله الزبيري (المتوفى: 236هـ)، تحقيق ليفي بروفنسال، أستاذ اللغة والحضارة بالسوربون، ومدير معهد الدروس الإسلامية بجامعة باريس – سابقا، دار المعارف، القاهرة، الطبعة الثالثة.

• ***نشر طيّ التعريف في فضل حملة العلم الشريف والرد على ماقتهم السخيف***، مُحَمَّد بن عبد الرحمن بن عمر بن مُحَمَّد بن عبد الله، أبو حامد، جمال الدين الحبيشي الوَصَابي الشافعي (المتوفى: 786هـ)، دار المنهاج – جدة.

• ***نصب الراية لأحاديث الهداية***، عبدالله بن يوسف الزيلعي، تحقي إدارة البحث العلمي، دار الحديث.

• ***نظم العقيان في أعيان الأعيان***، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، تحقيق فيليب حتي، المكتبة العلمية – بيروت

• ***نفحات الأنس من حضرات القدس***، الملا نور الدين عبدالرحمن بن أحمد الجامي (المتوفى 898 هـ)، تحقيق مُحَمَّد أديب الجادر، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، طبعة 2003م.

• ***النهاية في غريب الحديث والأثر***، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (المتوفى: 606هـ)، تحقيق: طاهر أحمد الزاوى – محمود مُحَمَّد الطناحي، المكتبة العلمية – بيروت، 1399هـ - 1979م

• ***هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين***، إسماعيل بن مُحَمَّد أمين بن مير سليم الباباني البغدادي (المتوفى: 1399هـ)، طبع بعناية وكالة المعارف الجليلة في مطبعتها البهية استانبول 1951، أعادت طبعه بالأوفست: دار إحياء التراث العربي بيروت – لبنان.

• ***الوافي بالوفيات***، صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي (المتوفى: 764هـ)، تحقيق أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، دار إحياء التراث – بيروت، طبعة: 1420هـ- 2000م

• ***وجيز الكلام في الذيل على دول الإسلام***، مُحَمَّد بن عبد الرحمن السخاوي شمس الدين، تحقيق بشار عواد معروف، وعصام فارس الحرستاني، وأحمد الخطيمي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى.

• ***الوسيط في تفسير القرآن المجيد***، أبو الحسن علي بن أحمد بن مُحَمَّد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (المتوفى: 468هـ)، تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي مُحَمَّد معوض، الدكتور أحمد مُحَمَّد صيرة، الدكتور أحمد عبد الغني الجمل، الدكتور عبد الرحمن عويس، قدمه وقرظه: الأستاذ الدكتور عبد الحي الفرماوي، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى.

• ***وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان***، أبو العباس شمس الدين أحمد بن مُحَمَّد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي (المتوفى: 681هـ)، تحقيق إحسان عباس، دار صادر – بيروت.

المصادر التركية

• Adıvar, Adnan, *Osmanlı Türklerinde İlim*, Remzi Kitabevi, İstanbul 1982

• Akpınar, Cemil, "*Hacı Paşa*", Dia, İstanbul 1996, XIV, 492-496.

• *Aydın Vilâyetine Mensup Meşâyih Ulemâ Şuarâ Müverrihîn Ve Etıbbanın Teracim-i Ahvâli*, Nşr. M. Akif Erdoğru, Akademi Kitabevi, İzmir 1994

• Bilmen, Ömer Nasuhi, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, Diyanet İşleri Başkanlığı Yay, Ankara 1960

• Boyacıoğlu, Ramazan, *Karamanoğulları'nın Kökenleri*, Cumhuriyet Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Yıl 1999, Sayı 3, s. 51 – 56

• Bursalı, Mehmet Tahir, *Osmanlı Müellifleri*, Meral Yay., İstanbul 1975, III, 209

• Demir, Ziya, *Osmanlı Müfessirleri*, Ensar Neşriyat, İstanbul 2006

• Göde, Kemal, "*Hacı Paşa'nın Yaşadığı Devir*", Konyalı Hekim Hacı Paşa, Erciyes Üniversitesi Gevher Nesibe Tıp Tarihi Enstitüsü Yay, Kayseri 1986

• H. Bekir Karlığa, *Muhammed b. Mübarekşah Maddesi*, DİA, Yıl: 2005

• *Hacı Paşa, Müntehab-ı Şifâ*, Haz. Zafer Önler, Türk Dil Kurumu Yay, Ankara 1990

• Halil Ethem Bey, "*Karamanoğulları Hakkında Vesâik-ı Mahkûke*", Toem, 1327 (1911).

• Hammer, *Büyük Osmanlı Tarihi*, Çev. Mehmet Ata Bey, Yay. Haz. Mümin Çevik-Erol Kılıç, İstanbul 1989.

• Kaya Gözlü, Emel, *Muhyiddin Mehî'nin Müfîd (Nazmü't-Teshil) Adlı Eserinin Türk Dili Ve Tıp Tarihindeki Yeri Ve Önemi*, Selçuk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Türk Dili Ana Bilim Dalı, Basılmamış Doktora Tezi, 2008.

• Köker, Ahmet, "*Konyalı Hekim Hacı Paşa'nın Hayatı*", Konyalı Hekim Hacı Paşa, Erciyes Üniversitesi Gevher Nesibe Tıp Tarihi Enstitüsü Yay., Kayseri 1986

• Merçil, Erdoğan, "*Aydinoğullari*", DİA, İstanbul 1991; Akın, Himmet, "Aydın oğulları Tarihi Hakkında Bir Araştırma", AÜDTCFD, 1947, c. 5.

• Öğmüş, Harun, *حول الفهم الصحيح في تفسير القرآن الكريم* Kur'ân-ı Kerim Tefsirinde Sahih Anlayış Hakkında, Kilis 7 Aralık Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi (Aralık/December 2019): 453-486.

• Şehabettin Tekindağ, "*Karamanoğulları*", Milli Eğitim Bakanlığı İslâm Ansiklopedisi, (İ.A) İstanbul 1955

• Ünver, Ahmet Süheyl, *Hekim Konyalı Hacı Paşa*, İstanbul 1953.

الفهارس الألفبائية المتنوعة

فهرس الآثار

إذا تنفس المتعلم في غربته..... 49, 106
إِذَا جَلَسَ الْمُتَعَلِّمُ بَيْنَ يَدَيِ الْعَالِمِ..... 49, 110
إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صُفَّتْ 336
أرنا الأشياء كما هي..... 295, 344, 729, 755
أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بِأَيِّهِمُ اقْتَدَيْتُمُ اهْتَدَيْتُمْ..... 196
أكرموا عمتكم النخلة..... 88, 433
أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَجْوَدِ الْأَجْوَادِ..... 337
الإخلاص سر بيني وبين عبدي لا يسعه ملك مقرب ولا نبي مرسل..... 169
الْآدَمِيُّ بُنْيَانُ الرَّبِّ، مَلْعُونٌ مَنْ هَدَمَ بُنْيَانَ الرَّبِّ 151
الإِيمَانُ قَوْلٌ مَقُولٌ، وَعَمَلٌ مَعْمُولٌ 215
التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى فِي صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا..... 164
الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الأول 784
الشيب نوري وأنا أستحي أن أحرق نوري بناري..... 297
الصلاة ثانية الإيمان..... 217
الصلاة معراج المؤمن..... 180, 200
العالم كالجوهر، والمتعلم كالذهب، والمستمع كالفضة، وسائر الناس كالرصاص..... 110
الْعُلَمَاءُ مَفَاتِيحُ الْجَنَّةِ وَخُلَفَاءُ الْأَنْبِيَاءِ 338
الْكَلِمَةُ مِنَ الْحِكْمَةِ يَسْمَعُهَا الرَّجُلُ الْمُؤْمِنُ 105
اللَّهُمَّ اجْعَلْ حِسَابَ أُمَّتِي عَلَى يَدَيَّ..... 50, 157
المخلصون على خطر عظيم 652
المرء يحشر مع من أحبّ حتى لو أحبّ أحدكم حجرًا حشر معه 286
المسوخ ثلاثة عشر 426
الْمُؤْمِنُ فَطِنٌ حَذِرٌ وقاف، عالم ورع..... 51, 212
الناس عالم ومتعلم وما سواهما همج..... 109
النَّظَرُ إِلَى خَمْسٍ عِبَادَةٌ..... 109
الويل جبل في النار 441
إن الْقَوْم ليَبْعَثن الله عَلَيْهِم الْعَذَاب حتما مقضيا..... 50, 194
إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَ إبراهيم خَلِيلًا، وَمُوسَى نَجِيًّا، وَاتَّخَذَنِي حَبِيبًا..... 728
إن الله خلق آدم فتجلى فيه 309, 347
إن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره..... 302, 587
إِنَّ فُلَانًا هَجَانِي وَهُوَ يَعْلَمُ أَنِّي لَسْتُ بِشَاعِرٍ فَاهْجُهُ..... 252
إن في سورة الفاتحة سبعين شفاء 141
إن لكل شيء صقالة، وإن صقالة القلوب ذكر الله 869
إن لله تعالى مدينة تحت العرش من مسك لها جنان..... 109
إِنَّ لِلَّهِ عز وجل فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ أَلْفَ رَحْمَةٍ..... 338

إِنَّ لِنِعَمِ اللَّهِ أَعْدَاءً 479
إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ 196, 295
أنا جليس من ذكرني 601, 679
أَنَا عِنْدَ الْمُنْكَسِرَةِ قُلُوبُهُمْ لِأَجْلِي ..... 130, 704 ،331
إِنَّمَا سُمِّيَ رَمَضَانَ لِأَنَّهُ يَرْمِضُ ذُنُوبَ عِبَادِ اللَّهِ 606
إِنِّي لَمْ أَضَعْ عِلْمِي فِيكُمْ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُعَذِّبَكُمْ 336
أَوَّلُ الْوَقْتِ رِضْوَانُ اللَّهِ وَآخِرُهُ عَفْوُ اللَّهِ 614
بشر المذنبين بأني غفور 652
بعثت لرفع العادات ودفع الشهوات 254
بكت السموات السَّبْعُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَالْأَرَضُونَ السَّبْعُ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ 338
تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ فَإِنَّ تَعَلُّمَهُ لِلَّهِ حَسْنَةٌ 337
تَفَكُّرُ سَاعَةٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سِتِّينَ سَنَةً 335
تناكحوا تكاثروا فإني أباهي بكم الأمم يوم القيامة 613
جبلت القلوب على حب من أحسن إليها 882
جُلُوْسُكَ سَاعَةً فِيْ مَجْلِسِ العِلْمِ 106
حد الساحر الضرب بالسيف 469
حَمَلَةُ الْقُرْآنِ عُرَفَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ 338
خلقت الخلق ليربحوا علي لا لأربح عليهم 219
خلقت الخلق وتحببت إليهم بالنِعَم 279
خمر طينة آدم بيده أربعين صباحًا 404
خمرت طينة آدم بيدي أربعين صباحًا 403
خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا 525
رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر 86, 407, 428, 624
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَى خُلَفَائِي 67, 328
سادة الناس في الدنيا الأسخياء، وفي الآخرة الأتقياء 856
سألت جبريل عن الصدقة 111
سدوا مجاري الشيطان بالجوع 582
شَارِبُ الْخَمْرِ سَفِيهٌ 249
شَاهِدُ الزُّورِ إِذَا شَهِدَ لا يَرْفَعُ قَدَمَيْهِ مِنْ مَكانِهِمَا 618
شرّ الناس من قامت القيامة عليه وهو حيّ 918
عز من قنع وذل من طمع 430
عَشَرَةٌ تُسْتَجَابُ لَهُمُ الدَّعْوَةُ 339
فُضِّلَ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ بِسَبْعِينَ دَرَجَةً بَيْنَ 67, 328
قلب المؤمن من عرش الله 738
كَأَنِّي لَأَهُمُّ بِأَهْلِ الْأَرْضِ عَذَابًا فَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى عُمَّارِ بُيُوتِي 490
كفى بالموت واعظًا 597
كُنْ عَالِمًا، أَوْ مُتَعَلِّمًا، أَوْ مُسْتَمِعًا 338
كنت كنزًا مخفيًا ..... 361, 572, 865, 882, 883 ،361, 572
كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ 729

كيف أصبحت يا حارثة؟ 245, 461
لَا تُجَالِسُوا الْعُلَمَاءَ إِلَّا إِذَا دَعَوْكُمْ مِنْ خَمْسٍ إِلَى خَمْسٍ 339
لا تسعني أرضي ولا سمائي ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن 715
لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا 67, 328
لقد كانت بنو إسرائيل تقتل في الغداة الواحدة ثلاثمائة نبي 418
لِلْعُلَمَاءِ سِرٌّ، وَلِلْخُلَفَاءِ سِرٌّ، وَلِلْأَنْبِيَاءِ سِرٌّ 195
لو أدركني عيسى بن مريم ثم لم يدخل في شريعتي ومنهاج ديني لأكبه الله تعالى على وجهه في النار 421
لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتهم 431
لَوْ جُمِعَ بُكَاءُ أَهْلِ الدُّنْيَا إِلَى بُكَاءِ داود لَكَانَ بُكَاءُ داود أَكْثَرَ 372
لو دنوت أنملة لأحترقت 350
لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ وَاحِدٌ 214
لو لم يستثنوا لما ظفروا بها أبد الدهر 429
لَوْ وُزِنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ وَرَجَاؤُهُ لَاعْتَدَلَا 177, 369, 444
لولاك ما خلقت الأفلاك 862
لي مع الله وقت 723
ليس الدين بالتمني 254, 442
ما أوذي نبي مثل ما أوذيت 555, 724
مَثَلَ الدُّنْيَا مَثَلَ أَرْبَعَةِ رَهْطٍ 339
مُعَلِّمُ الْخَيْرِ إِذَا مَاتَ بَكَى عَلَيْهِ طَيْرُ السَّمَاءِ 67, 328
مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى عُتَقَاءِ اللَّهِ مِنَ النَّارِ 66, 327
مَنْ أَحْقَرَ صاحب العلم 106
مَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ صباحا ظَهَرَتْ يَنَابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ ..... 404، 403
من استوى يوماه فهو مغبون 605
من أعان صاحب العلم أعطاه الله تعالى كتابه بيمينه 111
من أعان طالب العلم بدرهم 111
مَنِ اغْبَرَّتْ قَدَمَاهُ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ 337
مَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَهُوَ خَلِيفَةُ اللَّهِ 338
من ترك صلاة حتى مضى وقتها عذب في النار حقبا 218
مَنْ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَتَوَاضَعَ فِي الْعِلْمِ وَعَلَّمَهُ عِبَادَ اللَّهِ 336
من تعلم بابًا من العلم 105, 107
مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ 67, 328
مَنْ خَرَجَ يَطْلُبُ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ 67, 328
مَنْ رَفَعَ قِرْطَاسًا مِنَ الْأَرْضِ فِيهِ» بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ« 127
مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِغَيْرِ اللَّهِ 66, 327
مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُحَدِّثَ بِهِ النَّاسَ 67, 328
مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ وَرَّثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ 227
من قرأ القرآن فقد كلم الله 206
مَنْ كَانَ ذَا لِسَانَيْنِ وَذَا وَجْهَيْنِ كَانَ فِي النَّارِ ذَا لِسَانَيْنِ وَذَا وَجْهَيْنِ 445
مَنْ لَمْ يَحْزَنْ بموت العالم فَهُوَ مُنَافِقٌ وملعون 106

مَن مَشَى إِلَى مَجْلِسِ الْعِلْمِ خُطوَتَينِ 106
موتوا قبل أن تموتوا 87, 265, 428, 550, 595
هذه السورة لو كانت في التوراة لما تهود قوم موسى 141
هو سراج أمتك في الدنيا والآخرة 110
هؤلاء خلقتهم للنار ولا أبالي 209
وَعِزَّتِي وَجَلَالِي، لَأُقْطَعَنَّ أَمَلَ كُلِّ مُؤَمِّلٍ غَيْرِي بِالْيَأْسِ 115
وُلِدْتُ فِي زَمَنِ الْمَلِكِ الْعَادِلِ 50, 160
يَا عَجَبًا كُلَّ الْعَجَبِ 225
يَا غُلَامُ احْفَظِ اللَّهَ فِي الْخَلَوَاتِ يَحْفَظْكَ فِي الْفَلَوَاتِ 165
يَا موسى سَلْنِي عَنْ مِلْحِ قِدْرِكَ 156
يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها القردة والخنازير 426
يُؤْتَى بِمِدَادِ طَالِبِ الْعِلْمِ وَدَمِ الشَّهِيدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ 67, 328
يُؤْتَى بِنَاسٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُؤْمَرُ بِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ 348

فهرس الأعلام

أَبَا الْقَاسِمِ الْأَنْصَارِيَّ 122
إبراهيم بْنِ أَدْهَمَ 155, 172
إبراهيم عليه السلام 35, 171, 181, 184, 269, 270, 292, 344, 362, 365, 370, 392, 394, 450, 471, 504, 508, 510, 514, 525, 541, 542, 544, 570, 642, 643, 647, 667, 743, 744, 745, 746, 747, 751, 752, 756, 772, 846, 850, 900, 902, 903, 904, 906, 907, 920, 921
إبليس . 131, 153, 163, 180, 192, 193, 241, 269, 298, 311, 312, 319, 330, 347, 349, 351, 352, 353, 354, 355, 356, 359, 360, 364, 366, 372, 374, 377, 399, 406, 440, 456, 479, 480, 574, 576, 770, 783, 851, 861, 885, 894
ابن الأنباري 53, 71, 242, 599, 607, 610, 758, 841
ابْنُ الْمُبَارَكِ 330
ابن جريج 57, 383, 395, 419, 532, 917
ابْنُ سِيرِينَ 491
ابن عباس .. 32, 44, 52, 53, 59, 60, 77, 105, 107, 109, 112, 117, 131, 138, 139, 157, 171, 197, 198, 201, 202, 204, 208, 220, 229, 230, 231, 233, 239, 242, 246, 249, 252, 256, 258, 262, 276, 280, 282, 287, 292, 295, 296, 299, 308, 310, 311, 315, 316, 319, 324, 325, 339, 346, 347, 353, 355, 357, 359, 360, 365, 366, 367, 372, 375, 378, 380, 387, 402, 405, 408, 410, 411, 416, 420, 421, 424, 427, 432, 439, 441, 443, 444, 446, 447, 452, 453, 456, 461, 462, 463, 464, 465, 469, 472, 475, 478, 487, 491, 492, 498, 501, 502, 504, 515, 516, 517, 521, 523, 525, 531, 532, 549, 554, 560, 576, 578, 583, 584, 590, 593, 596, 602, 603, 606, 612, 618, 620, 628, 636, 640, 642, 647, 648, 651, 660, 663, 667, 673, 676, 678, 681, 687, 688, 697, 699, 705, 707, 710, 727, 734, 739, 746, 750, 751, 764, 770, 778, 785, 787, 790, 799, 813, 839, 840, 841, 853, 855, 860, 871, 872, 873, 878, 888, 889, 893, 899, 906, 907, 913, 914, 916, 920, 926
ابن عربي 40, 41, 42, 90, 91, 137, 148, 171, 175, 200, 209, 210, 227, 238, 239, 240, 242, 245, 248, 251, 257, 260, 265, 266, 279, 280, 285, 286, 295, 296, 303, 307, 309, 310, 323, 324, 357, 361, 374, 380, 398, 409, 418, 425, 429, 431, 437, 440, 474, 478, 484, 485, 487, 493, 496, 497, 514, 547, 550, 561, 565,

592, 594, 608, 624, 627, 629, 645, 665, 669, 716, 741, 756, 764, 818, 825, 838, 843, 857, 859, 870, 897
ابن كيسان 53, 174, 201, 229
ابن مسعود... 53, 59, 67, 83, 108, 220, 232, 249, 250, 310, 325, 328, 353, 356, 370, 403, 447, 539, 554, 560, 592, 739, 767, 770, 779, 791, 855
أبو الأسود الدؤلي 105
أبو الدرداء 110, 491
أبو العباس ابن عطاء 174
أَبُو الْوَقْتِ عَبْدُ الْأَوَّلِ بْنُ عيسى بْنِ شعيب 104
أَبُو أُمَامَةَ 371
أبو بكر العياضي 347
أَبُو حَارِثَةَ بْنُ عَلْقَمَةَ 899
أبو حنيفة . 83, 84, 158, 165, 341, 342, 419, 492, 539, 559, 603, 604, 615, 632, 689, 693, 697, 704, 718, 781, 791
أبو سعيد الخدري 141, 339, 441, 490, 491, 600
أَبُو سَعِيدِ بْنُ أَبِي الْخَيْرِ 122
أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ 490
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ؛ مُحَمَّد بْنُ إسماعيل بْنُ إبراهيم البُخاريّ 104
أَبُو قِلَابَةَ 491
أَبُو كَبْشَةَ الْأَنْصَارِيُّ 339
أَبُو مُحَمَّد عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ 104
أَبُو مُسْلِمٍ الْأَصْفَهَانِيُّ 846
أَبُو موسى الأشعري 67, 328
أبو هريرة 50, 112, 138, 213, 234, 336, 393, 411, 467, 488, 489, 490, 708, 813, 836, 851, 852
أبو يوسف القاضي 347
أبي الدرداء 108, 109, 490
أبي الضحى 565
أَبِي الْقَاسِمِ القشيري 122
أبي بكر مُحَمَّد بن عمر الوراق 132
أُبَيّ بْنِ خَلَفٍ 446
أبي حنيفة 83, 120, 165, 212, 341, 450, 469, 533, 534, 598, 632, 637, 677, 680, 684, 695, 698, 703
أبي ذر الْغِفَارِيّ 420
أبي سعيد الخدري 109, 132, 447, 489, 525, 704
أبي عبد الله ولي الدين جار الله 93
أَبِي قتادة السُّلَمِيّ 491
أَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيّ 371
أَبِي موسى الأشعري 111, 489
أَبِي وافد اللَّيْثِيّ 67, 328
أَحْمَدُ بْنُ حَارِسٍ 372

أحمد بن خضرويه 132, 759
آدم عليه السلام ,360, 359, 358, 356, 354, 351, 350, 344, 343, 326, 322, 321, 320, 278, 272, 269, 184, 142, 65
361, 362, 363, 365, 366, 367, 372, 373, 403, 507, 508, 513, 514, 555, 598, 640, 642, 665, 713, 730,
839, 840, 849, 850, 861, 865, 887, 894, 895, 896, 898, 921
إسرافيل 313, 314, 315, 316, 352
إسماعيل البغدادي 30
أكمل الدين البابرتي 15
الْإِسْكَنْدَرِ 276
الْأَعْشَى 281, 639
الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ ..... 521، 523
الْبَيْهَقِيُّ 316, 392, 727
الْجُبَّائِيُّ 444, 826, 853, 917
الحاج باشا بن خواجه 9, 30, 90, 102
الْحَجَّاجُ ..... 341، 341
الحسن ابن منصور 436
الحسن البصري 107, 171, 236, 330, 339, 348, 352, 491, 576, 646, 750, 833
الحسن بن البجلي 152
الخضر عليه السلام 38, 152, 466
الرازي 35, 41, 42, 55, 87, 91, 118, 122, 176, 191, 428, 554
الربيع بن أنس 44, 197, 325, 408, 468, 828, 893
الربيع بن سبرة 112
الزركشي 71, 854
السامري 402, 403
السدي . ,571, 534, 528, 521, 494, 488, 468, 460, 444, 410, 408, 397, 396, 383, 380, 357, 310, 258, 127, 58
574, 652, 653, 705, 739, 750, 751, 770, 784, 814, 858, 873, 878, 888, 890, 907, 919
الشافعي .. ,630, 615, 614, 607, 604, 603, 598, 582, 558, 539, 533, 492, 491, 450, 294, 212, 206, 105, 84, 83
631, 632, 637, 677, 678, 681, 684, 685, 689, 691, 692, 695, 697, 698, 699, 704, 785, 793
الشعبي 141, 195, 341, 347, 385, 466, 558, 793, 799, 867
الضحاك ,867, 860, 851, 800, 799, 746, 735, 666, 606, 588, 472, 446, 438, 410, 277, 220, 197, 171, 153, 102
871, 873, 888, 905, 908, 911
القتيبي 53, 229
النَّابِغَةِ 281
النجاشي 249, 420
الْوَاقِدِيُّ 523
الوليد بن المغيرة ..... 59, 232، 472
امْرِئِ الْقَيْسِ 281
أنس بن مالك 105, 108, 109, 128, 491, 523, 603
أَنُوشَرْوَانَ 159, 160
أويس القرني 844

بابرتي 15
بايزيد خان 28, 102
بُخْتُنَصَّرَ 60, 487
ثَوْبَانَ 445
جابر بن عبد الله الْأَنْصَارِيّ 332
جبريل . 39, 41, 75, 88, 109, 116, 125, 127, 160, 169, 170, 191, 197, 198, 199, 200, 203, 204, 205, 215, 223, 224, 262, 287, 312, 313, 314, 316, 318, 337, 338, 340, 350, 352, 358, 370, 371, 385, 392, 398, 399, 402, 413, 456, 464, 465, 470, 505, 506, 510, 519, 523,531, 532, 535, 563, 588, 591, 638, 641, 642, 654, 673, 713, 722, 729, 750, 787, 801, 803, 810, 811, 813, 821, 853, 855, 858, 860, 861, 863, 864, 866, 874, 877, 891, 894
جعفر الصادق 137, 570, 838
جعفر الطيار 249
جعفر بن مُحَمَّد الصادق 153, 839
حاجي باشا 9, 28, 30, 32, 35, 38, 41, 42, 45, 71, 90
حَبِيبٍ النَّجَّارِ 420
حذيفة بن اليمان 50, 169, 194, 478
حَكِيمِ بْنِ زُرَيْقِ بْنِ الْحَكَمِ 491
حمزة بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ 104
حُمَيْدٍ الطَّوِيلِ 349
حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ 104
حواء 325, 355, 356, 357, 358, 359, 360, 361, 362, 367, 557, 640, 642, 663, 886
حيي بن أخطب 198, 478, 739, 822
خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ 128
خُزَيْمَةَ بْنَ ثَابِتٍ 365
خطيب زاده 16
خواجه زاده 16
داود الطائي 212, 555
داود عليه السلام ..... 301, 318 ،361, 505, 547, 583, 884
روم 212
زُبَيْدَةَ 341
زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ 126
زَيْدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ 277
زَيْدَ بْنَ قَيْسٍ 478
سعيد بن المسيب 490, 491, 618
سعيد بن جبير 109, 153, 197, 318, 402, 447, 545, 704, 833, 860, 866
سَعِيدِ بْنِ زيد 445
سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ 104
سَلْمَانَ الْفَارِسِيّ 420
سليمان بن داود ..... 127 ،468, 744, 884

سليمان بْن علي 349
سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ 126, 127, 470, 553
سهل بن حُنيف 475
سهل بن عبد الله 174, 212, 773
سيبويه 71, 197, 234
شَقِيقٌ الْبَلْخِيُّ 329
شمس الدين الأصبهاني 15
ضِيَاءُ الدِّينِ عُمَرَ 122
طالوت 322, 344, 710, 712, 713, 714, 715, 716, 717, 719, 720, 721, 722, 731, 809
عامر الْجُهَنِيّ 67, 328, 489
عاميل بن شراحيل 432
عبد الرحمن بن زيد بْنِ أَسْلَمَ ..... 44, 105, 325, 422, 456، 422
عبد الرحمن بن عوف 130, 553, 673, 757, 778
عبد الله بن أبي بن سَلُولَ 238, 253
عبد الله بن المبارك 491, 888
عبد الله بن سلام 222, 223, 248, 249, 250, 490, 537, 576, 822, 839, 911, 913
عبد الله بن عباس 141, 599
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ..... 124, 533، 336, 446، 479
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ 104
عثمان بن عفان 110, 277, 488, 757, 839
عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ 488
عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ 348, 614
عز الدين الزنجاني 16
عزرائيل 314, 352
عطاء بْنُ أَبِي رَبَاحٍ 491
علي بن أبي طالب 68, 108, 109, 208, 214, 329, 330, 332, 339, 345, 654, 697, 727, 778, 839
عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ ..... 478، 478
عمر بن الخطاب 53, 104, 214, 318, 339, 701
عَمْرَةُ الْفَرْغَانِيَّة 129
عَمْرِو بْنِ شعيب 491
عيسى ابن مريم 129, 132, 337, 456, 495, 724, 813, 863, 886, 889
عيسى عليه السلام ... 178, 292, 295, 331, 391, 392, 456, 457, 484, 526, 570, 655, 728, 739, 749, 772, 813, 819, 820, 844, 845, 846, 850, 851, 852, 854, 855, 856, 860, 863, 864, 865, 866, 867, 868, 884, 887, 888, 889, 890, 891, 892, 894, 895, 896, 897, 898, 899, 900, 916
فَتْحٌ الْمَوْصِلِيُّ 329
فخر الدين الرازي 33, 35, 55
فرعون .. 57, 125, 133, 152, 162, 180, 206, 208, 235, 252, 269, 270, 299, 344, 374, 378, 395, 396, 397, 398, 399, 400, 402, 403, 404, 405, 406, 416, 417, 449, 456, 469, 575, 599, 654, 659, 661, 715, 726, 828, 829, 830, 861, 862

فِنْحَاصَ بْنَ عَازُورَاءَ 478, 905, 913
قارون 133, 378, 446
قُسّ بْنِ سَاعِدَةَ 420
قَيْسَ بْنَ أَبِي حَازِمٍ 104
كعب بن أسيد 439
كعب بن الأشرف 52, 59, 198, 231, 253, 380, 439, 478, 560, 739, 822, 871, 908, 912
ماروت 353, 470
مُحَمَّد الفاتح 16
مُحَمَّد بن إبراهيم الرومي، محبي الدين افندي 16
مُحَمَّد بن إسحاق 396, 408, 439, 453, 663, 750, 814, 851, 892
مُحَمَّد بْن الحسن 342
مُحَمَّد بن الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ ..... 727 ،170, 357, 385, 502 ،728
محمّد بن محمّد بن محمود بن أحمد الرومي البابرتي 15
مُحَمَّد خان 16, 28, 102
مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم .... 126, 213, 332, 344, 364, 376, 378, 382, 383, 386, 389, 392, 393, 400, 402, 460, 465, 466, 526, 613, 620, 657, 667, 725, 726, 728, 729, 772, 802, 810, 829, 844, 846, 847, 849, 872, 881, 894 ،890, 905, 906, 913, 914, 921, 923, 925
180, 270, 337, 400, 403, 523, 549, 914 ،906, 907, 908, 911, 912, 916, 919, 928
مُحَمَّد ين إسحاق 468
محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 331, 362, 363, 375, 392, 528, 725, 726, 728, 740, 810, 815, 846, 891, 892
مراد الثاني 28, 90, 102
مراد خان 28, 102
مصطفى بن يوسف بن صالح البروسوي، مصلح الدين 16
مُصْعَبُ بْنُ الزُّبَيْرِ 111
مُصْعَبُ بْنُ رَيَّانَ 57, 395
معاذ بن جبل ..... 457 ،108, 117, 287, 337, 465, 621, 686
معقل بن يسار 117, 691
مقاتل بن سليمان 102, 336, 402, 439, 810
موسى عليه السلام. 35, 38, 87, 116, 124, 125, 130, 181, 185, 206, 269, 295, 335, 344, 358, 398, 399, 400, 401, 403, 404, 405, 408, 412, 422, 424, 427, 428, 432, 460, 466, 477, 479, 498, 601, 663, 710, 724, 726, 728, 735, 752, 772, 813, 829, 844, 861, 867, 871, 889, 905, 906 ،402
ميكائيل ..... 314 ،170, 312, 314, 316, 352, 399, 464, 470
نافع بن الأزرق 339
نجم الدين أَبُو حفص عمر بن مُحَمَّد بن أَحْمد النَّسَفِيّ 31
نجم الدين الكبرى 35, 41, 91, 154, 160, 168
نجم الدين النسفي 41, 91
نعمان بن أوفى 871
هاروت 321, 353, 468, 469, 470
هَامَانَ 446

هشام بن عروة..... 112
هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ 728
وَائِلُ بْنِ حُجْرٍ 191
وَرَقَةَ بْنِ نَوْفَلٍ..... 420، 138
وهب بن منبه 57, 107, 110, 153, 262, 395, 570
وهب بن يهوذا 439
يَاسِرِ بْنُ أَحْطَبَ..... 198, 478
يحيى بن كثير 32, 292
يحيى بْنُ مُعَاذ الرازي..... 305
يحيى بْنِ يَعْمَرَ..... 341
يَزِيدَ بْنَ هارون..... 385
يلدرم بيازيد 10
يوسف عليه السلام 57, 116, 166, 184, 321, 332, 340, 396, 433, 740, 848
يُوشَعُ بْنُ نُونَ..... 399

فهرس الأقوال

إِذَا حَلَّيْتُمْ مَصَاحِفَكُمْ وَزَيَّنْتُمْ مَسَاجِدَكُمْ فَالدَّمَارُ عَلَيْكُمْ 491
أَرْبَعَةٌ لَا يَنْبَغِي لِلشَّرِيفِ أَنْ يَأْنَفَ مِنْهَا..... 333
أَشَدُّ الناسِ للهِ خِشْيَةً أَعْلَمُهُمْ بالله 102
اطْلُبْ أَرْبَعَةً مِنْ أَرْبَعَةٍ..... 332
اكْتُبُوا هَذَا الْعِلْمَ..... 105
ألا وإنّ من النعم سعة المال..... 216
الْعِلْمُ أَفْضَلُ مِنَ الْمَالِ بِسَبْعَةِ أَوْجُهٍ 330
الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ..... 108
الْعِلْمُ وَسِيلَةٌ إِلَى كُلِّ فَضِيلَةٍ 107
العلماء سرج الأزمنة 112
اللهم اغفر لي ما تقرّبت به إليك ثم خالفه قلبي 766
الْمَرْءُ بِأَصْغَرَيْهِ قَلْبِهِ وَلِسَانِهِ..... 345
الْمَعْصِيَةُ عِنْدَ الْجَهْلِ لَا يُرْجَى زَوَالُهَا..... 340
النَّاسُ يَقُومُونَ مِنْ مَجْلِسِي عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ 329
أَلَيْسَ الْمَرِيضُ إِذَا مُنِعَ عَنْهُ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ وَالدَّوَاءُ يَمُوتُ؟ 329
اليمين والشمال مضلّة، والطريق الوسطى هي الجادّة 501
إن العلم والأدب ليزيدان للشريف شرفا 107
إن الله لا ينزع الرحمة إلا من قلب شقي 694
إن لكل شيء أساسا، وأساس الدنيا مكة 141
إن للمساجد أَوْتَادًا مِنَ النَّاسِ..... 490
تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ؛ فَإِنَّ تَعَلُّمَهُ لِلَّهِ خَشْيَةٌ..... 108
تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ؛ فَإِنْ كان لَكُمْ مَالٌ كَانَ الْعِلْمُ لَكم جَمَالًا..... 112
تَعَلَّمُوا فَإِنَّكُمْ إِنْ تَكُونُوا صِغَارَ قَوْمٍ 112
ثَلَاثَةٌ مِنَ النَّوْمِ يُبْغِضُهَا اللَّهُ تَعَالَى. وَثَلَاثَةٌ مِنَ الضَّحِكِ..... 330

جريدة حسابي هي الصلاة 426
جلوس ساعة عند العالم في مذاكرة العلم خير 49, 108
حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ 366
خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ مِنْ نُورٍ مَكْنُونٍ 142
خُيِّرَ سليمان بن داود عليهما السلام بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْمُلْكِ وَالْمَالِ 107
طَرِيقُ الْجَنَّةِ فِي أَيْدِي أَرْبَعَةٍ 332
عَلَيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فِيهِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ 196
عَيْنُ الْعِلْمِ مِنَ الْعُلُوِّ، وَلَامُهُ مِنَ اللُّطْفِ، وَمِيمُهُ مِنَ الْمُرُوءَةِ 345
كُنْ عَالِمًا، أَوْ مُتَعَلِّمًا، أَوْ مُسْتَمِعًا، وَلَا تَكُنْ الرَّابِعَ فَتَهْلَكَ 108
لَا تَتِمُّ أَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ إِلَّا بِأَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ 332
لَا خَيْرَ فِي الصَّمْتِ عَنِ الْعِلْمِ كَمَا لَا خَيْرَ فِي الْكَلَامِ عَنِ الْجَهْلِ 68, 329
لم يورث قاتل بعد صاحب البقرة 433
لن يلج ملكوت السماوات من لم يولد مرّتين 484
لَوْ كُشِفَ الْغِطَاءُ مَا ازْدَدْتُ يَقِينًا 227
لو وقع العالم وما فيه ألف ألف مرّة في زاوية من زوايا قلب العارف ما أحسّ به لغاية سعته 738
ليس شَيْءٌ أعزَّ من العلم 105
ليس شيء في الجنة مما في الدنيا غير الأسماء 295
مَا جَاءَ فَسَادُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مِنْ قِبَلِ الْخَوَاصِّ 330
مَا حَمَلْتُمُونِي إِلَّا عَلَى شَيْطَانٍ 113
ما نظرت في شيء إلا ورأيت الله فيه 134
ما نظرت في شيء إلا ورأيت الله قبله 134
نزل القرآن على أربعة أوجه 660
يا بني جالس العلماء 110

فهرس الأماكن

أدرنة 16
أذرعا 409
أرضروم 15
أريحا 53, 409, 410, 422
إزمير 28, 29
أزنيق 16
استنبول 93
الأردن 432, 716
الْحُدَيْبِيَةِ 60, 488, 628
الشام 104, 249, 272, 417, 424, 457, 514, 565, 642, 739, 839
الطائف ..... 126, 277 ،472
القاهرة ..... 10, 104, 281, 402, 569, 803, 826 ،9, 15
القسطنطينية 16, 488

المدينة 60, 61, 94, 109, 113, 156, 244, 246, 249, 258, 297, 307, 341, 379, 418, 424, 443, 464, 483, 486, 488, 521, 523, 528, 532, 534, 538, 542, 615, 620, 625, 653, 667, 672, 697, 703, 714, 727, 739, 744, 745, 831, 839, 845, 890, 899, 902, 907, 923, 924
المزدلفة 83, 539, 636, 641
الهند 153, 360, 510, 513, 514
أودميش 28
أياثلوغ 10, 28
آيدين 10
أيله 424
إيليا 53, 410, 746
بحر القلزم 424
بروسة 16
بغداد 15, 105
بَلْخ 341
بلقا 409
بيت المقدس 53, 60, 143, 397, 409, 410, 416, 417, 464, 475, 487, 488, 512, 521, 523, 527, 528, 530, 531, 532, 536, 538, 542, 588, 615, 664, 746, 747, 853, 860, 889, 892, 907, 908
بيرجي 28, 29
تركيا 15
جدة 105, 312, 360
حلب 15, 648
خُرَاسَانَ 35, 341
دجيل 15
دمشق 104, 108, 432, 869
دَوْمَةِ الْجَنْدَلِ 277
رومية 488
سجستان 360
سرنديب 360
صَنْعَاءَ 277, 667, 874
عمورية 488
فلسطين 356, 421, 432, 510
قسطموني 16
قسطنطينية 93, 488
قونية 10
مصر 10, 12, 15, 28, 57, 133, 395, 396, 397, 408, 416, 417, 421, 484, 710
مكة 60, 103, 109, 126, 267, 276, 277, 297, 307, 312, 355, 441, 472, 503, 504, 510, 511, 533, 555, 620, 624, 625, 627, 628, 631, 642, 653, 661, 666, 670, 671, 672, 676, 784, 873, 877, 924
يَثْرِبَ 277, 492, 874

فهرس الأمثال

إذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة وجودك ذنب لا يقاس به ذنب..... 812
أَرَبًّا وَاحِدًا أَمْ أَلْفَ رَبٍّ..... 277
اقتلوني يا ثِقاتي إنَّ في قَتلي حَياتي..... 671
أَقتلوني يا ثِقاتي إنَّ قَتلي حَياتي..... 433
اقتلوني يا ثقاتي... إن في قتلي حياتي..... 463
ألا كل شيء ما خلا الله باطل..... 72, 382, 761, 902
الشوق أكثر أن يختص..... 573
إِنَّ بَيْتًا أَنْتَ سَاكِنُهُ ... غَيْرُ مُحْتَاجٍ إِلَى السرج..... 72, 385
أنا مَن أَهوى وَمَن أَهوى أَنا/ نَحنُ روحانِ حَلَلنا بَدَنا..... 73, 547
تَعْصِي الإله وَأَنْتَ تُظْهِرُ حُبَّهُ...هذا محالٌ في القياس بديعُ..... 72, 656
رَقَّ الزُّجاجُ وَرَقَّت الخَمرُ/ فَتشابَها فَتَشاكل الأَمرُ..... 72, 546
سر بالإرادة تحيى بالطبيعة أو مت بالطبيعة تحيي بالحقيقة..... 433
فَمُنِّي عَلَيْنَا بِالسَّلَامِ فَإِنَّمَا ...كَلَامُكِ يَاقُوتٌ وَدُرٌّ مُنَظَّمُ..... 758
قد طال إلى لقائكم أشواقي..... 575
لِسَانُ الْفَتَى نَصِفٌ وَنِصْفٌ فُؤَادُهُ ... فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا صُورَةُ اللَّحْمِ وَالدَّمِ..... 345
لَولا مُفارقة الأَحباب ما وجدت..... 306
هُمْ وَسَطٌ يَرْضَى الْأَنَامُ بِحُكْمِهِمْ... إِذَا نَزَلَتْ إِحْدَى اللَّيَالِي الْعَظَائِمُ..... 72, 525
وَفِي الْجَهْلِ قَبْلَ الْمَوْتِ مَوْتٌ لِأَهْلِهِ ... وَأَجْسَامُهُمْ قَبْلَ الْقُبُورِ قُبُورُ..... 340
يَمُرُّ أَقَارِبِي بِحِذَاءِ قَبْرِي..... 305

فهرس الحديث

ابدأ بنفسك ثم بمن تعول..... 48, 669
أجوع يومًا وأشبع يومًا، فإذا جعت تضرعت إليك وصبرت..... 556
أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَسَاجِدُهَا..... 488
ادْعُوا اللَّهَ..... 172
إذا تحدث عبدي بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يعمل..... 649
إِذَا تَطَهَّرَ الرَّجُلُ ثُمَّ مَرَّ إِلَى الْمَسْجِدِ يَرْعَى الصَّلَاةَ..... 489
إِذَا ذَكَرَنِي عَبْدِي فِي مَلَإٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَإٍ خَيْرٍ مِنْ مَلَئِهِ..... 188
إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَعْتَادُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ..... 490
إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَبْتَاعُ فِي الْمَسْجِدِ..... 492
إِذَا فَزِعَ أَحَدُكُمْ مِنَ النَّوْمِ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ..... 117
إذا كان يوم القيامة لم يبق أحد منكم، إلا أُعْطِي يهوديًا..... 901
إِذَا مَاتَ الإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إلا مِنْ [ثَلاثٍ[..... 112
اسْتَقْرَضْتُ عَبْدِي فَلَمْ يُقْرِضْنِي..... 528
اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تُحْصُوا..... 149
أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ..... 83, 539
أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَئِطَّ..... 848
أَعْدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ..... 221

أعطيت يا محمد ما لم يعط نبي قبلك 194, 808
أعوذ بكلمات الله التامات 115, 117
أُعِيذُكُمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ، مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ..... 117
أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ..... 869
أَفْضَلُ الذِّكْرِ لاَ إِلَهَ إِلاَّ الله، وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ للهِ 136
أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى..... 674
أفلا أكون عبدًا شكورًا..... 548, 645
أقبضتم عين عبدي وثمرة قلبه 551
أقرب ما يكون العبد من الرب في جوف الليل 403
ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والإنجيل مثلها 194
أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ 490
الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ..... 638
الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف 844
الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً..... 213
الإِيمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالْقَلْبِ وَإِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ وَعَمَلٌ بِالأَرْكَانِ 214
التائب من الذنب كمن لا ذنب له 869
التحدث بالنعم شكر 404
التقوى هاهنا، وأشار إلى صدره..... 596
الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ..... 479، 585
الحكمة ضالة المؤمن..... 296, 749
الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم..... 585
الرجل يطيل السفر يمد يده إلى السماء أشعث أغبر..... 611
الزبير ابن عمتي، وحواري من أمتي..... 888
الشيطان يفر من ظل عمر 578
الصلاة بعد الصلاة كفارة ما بينهما..... 425
الصَّلَاةُ خَيْرُ مَوْضُوعٍ..... 83, 539
الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ 211
الصَّوْمُ جُنَّةٌ مِنَ النَّارِ..... 386
الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ 553
العلماء ورثة الأنبياء 110, 850
اللَّهُمَّ أُمَّتِي أُمَّتِي وَبَكَى 392
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ..... 720
اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع 473
اللَّهُمَّ بِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَجُولُ 720
المجاهد من جاهد نفسه..... 87, 428
المستغفرُ مِنَ الذنبِ وهوَ مُصِرٌّ عليهِ 256
الْمَسْجِدُ بَيْتُ كُلِّ تَقِيٍّ..... 490
المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده..... 658، 690
الْمُؤْمِنُ آلِفٌ مَأْلُوفٌ حيي..... 51, 212

المؤمن من آمنه الناس 445, 690
المؤمن من آمنه الناس وَالمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده 445
الْمُؤْمِنُ هين لين جواد سمح كالجَمَلِ الأَنِفِ 51, 212
الْمُؤْمِنُ يَرْضَى لِأَخِيهِ مَا يَرْضَى لِنَفْسِهِ 657
الناس معادن كمعادن الذهب والفضة 112, 555, 749
النَّدَمُ تَوْبَةٌ 369
الوَلَدُ يَكُونُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، يكونُ نُطْفَةً أَرْبَعِينَ يَوْمًا 818
الويل واد في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفا 441
اليد العليا خير من اليد 761
أُمَّةً وَسَطًا قَالَ عَدْلًا 525
أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ..... 240، 135، 686
إِنَّ أَعْظَمَ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَبْعَدُهُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ مَشْيًا 489
إن الرحم شِجنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ 48, 450
إِنَّ الزَّمَانَ قَدِ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ 41, 200
إن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم 582
إن الطيب ما يأكل الرجال من كسب يده 768
إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ النَّهَارِ 371
إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْمُلِحِّينَ 149
إن الله جميل يحبّ الجمال 769
إن الله خلق آدم على صورته 302, 849
إن الله خلق خلقه في ظلمة فألقى عليهم من نوره ..... 730، 176, 302, 587
إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب 577, 611, 767, 768
إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْشُرُ عَلَى بَعْضِ عِبَادِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ 124
إن الله عفا عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم به 798
إن الله يحب معالي الأمور وأشرافها، ويبغض سفاسفها 304
إن المرء يكون في ظل صدقته يوم القيامة 775
إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ ذَنْبًا كَانَتْ نُكْتَةً سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ 234
إن المؤمن يؤجر في كل شيء حتى اللقمة يضعها في فيه أو في امرأته 581
إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يومًا 403, 684
إِنَّ عُمَّارَ بُيُوتِ اللَّهِ هُمْ أَهْلُ بُيُوتِ اللَّهِ 490
إِنَّ فِي النَّارِ رَجُلًا يَتَأَذَّى أَهْلُ النَّارِ بِرِيحِهِ 385
إِنَّ لِرَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَيَّامِ دَهْرِكُمْ نَفَحَاتٍ، أَلا فَتَعَرَّضُوا لَهَا 218
إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مِائَةَ رَحْمَةٍ أَنْزَلَ مِنْهَا رَحْمَةً وَاحِدَةً 124
إن من البيان لسحرا 473
أنا أعلمكم بالله وأخشاكم منه 38, 466
أَنَا أَغْنَى الْأَغْنِيَاءِ عَنِ الشِّرْكِ 641
أَنَا الله وأَنَا الرَّحْمَنُ خَلَقْتُ الرَّحِمَ 130
أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا إِذَا بُعِثُوا 727
أنا حبيب الله ولا فخر 862

أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ 393
أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدم وَلَا فَخْرَ 727
أنت كما أثنيت على نفسك 51, 116, 148
أنتم شهداء الله في أرضه 527, 796
أَنْفِقْ أُنْفِقْ عَلَيْكَ 222
إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ 446
إنما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال 431
إِنَّهُ لَيُغانُ على قلبي وإِنِّي لأستغفرُ اللهَ في اليومِ سبعينَ مرَّةً ..... 370، 598، 644, 645
إني أراك تحب الغنم والبادية 904
إني لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة، فكبروا 435
إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَاهَا لَذَهَبَ عَنْهُمَا ذَلِكَ 117
أو ما يؤمنني، إنّ مثل القلب كمثل ريشة في فلاة 645
أوتيت القرآن وما يعدله 773
أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ 406
أوتيت جوامع الكلم 467, 728, 817
بَشِّرِ الْمَشَّائِينَ إِلَى الْمَسَاجِدِ فِي الظُّلَمِ بِالنُّورِ التَّامِّ يَوْمَ القيامة ..... 287، 490
بعث الشيطان مزينًا، وليس إليه من الضلالة شيء 742
بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّهْلَةِ السَّمْحَةِ 810
بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِقَدَحِ لَبَنٍ 104
بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ 214
بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذْ أَقْبَلَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ 67, 328
تعِسَ عَبْدُ الدِّرْهَمِ، تعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ، تعِسَ عَبْدُ الْخَمِيصَة 406
تَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَة 113
تنزل المعونة على قدر المؤونة 709
ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ 446
خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره 394
خلقت الجنة وخلقت لها أهلها وبعمل أهل الجنة يعملون 285
دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ 479
دعوة المسلم لا ترد إلا لإحدى ثلاث 600
ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ، يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ 136
رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ 366
رفع عن أمتي الخطأ والنسيان 808
سباب المسلم فسوق 636
سَبْعَةٌ لِلْعَبْدِ تَجْرِي بَعْدَ مَوْتِهِ 339
سبعة يظلهم الله في ظله يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ ..... 491، 491, 775
سبقت رحمتي غضبي 137
سِتَّةٌ يَدْخُلُونَ النَّارَ قَبْلَ الْحِسَابِ 479
سَتْرُ مَا بَيْنَ أَعْيُنِ الجن والعورات بَنِي آدم إِذَا نَزَعُوا ثِيَابَهُمْ 128
سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، لا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَتِهِ 288

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي 390, 393
صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامِ 615
طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ 109
عَفَوْتُ لَكُمْ عَنْ صَدَقَةِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ 614
عُلَمَاءُ هَذِهِ الْأُمَّةِ رَجُلَانِ 112
عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي 183
فاتحة الكتاب شفاء من كل شيء 141
فإن المؤذن يغفر له مدى صوته 904
قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي ..... 141, 182, 191, 192, 200, 702 ،50, 138
قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن 170, 506, 715, 826
كَانَ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا 371
كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ 446
كلّ مولود يولد على الفطرة 237, 665
كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به 242, 635
كنت له سمعًا وبصرًا ولسانًا 420, 547, 755, 775, 883
لا تُحَقِّروا عَبْدًا لي آتَيْتُهُ عِلْمًا 111
لا تسبوا الدهر فإن الدهر هو الله 134
لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى، وَمَسْجِدِي هَذَا 615
لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله 569
لا حسد إلا في اثنتين 104, 480, 844, 910
لا يتمن أحدكم الموت لضر نزل به 461
لا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه 164, 242, 547, 755, 787
لا ينبغي لمخلوق أن يسجد لأحد إلا الله تعالى 352
لست كأحدكم فإني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني 418
لَقَدْ أُوتِيَ هَذَا مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ داود 715
لكل نبي دعوة مستجابة فَتَعَجَّلَ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ ..... 393، 535 393,
للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه 604
لَموضع سوط من الجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا 836
لَنْ يُنَجِّيَ أَحَدكم عَمَلُهُ 398
ليسَ الغِنَى عن كَثْرَةِ العَرَضِ 674
ليس للمؤمن أن يذل نفسه 430
مَا أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ 491
ما عبد إله أبغض على الله من الهوى 406
مَا مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ أَمَنُّ عَلَيْنَا فِي صُحْبَتِهِ وَلَا ذَاتِ يَدِهِ مِنِ ابْنِ أَبِي قُحَافَةَ 758
مَا مِنْ عَبْدٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا فَيُحْسِنُ الطَّهُورَ 371
ما من قلب إلا هو بين أصبعين من أصابع الرحمن 437
مَا مِنْ نَبِيٍّ مِنَ الأَنْبِيَاءِ إلا وَقَدْ أُعْطِيَ مِنَ الآيَاتِ 467
مَثَلُ الَّذِي يُعَلِّمُ النَّاسَ الْخَيْرَ وَلَا يَعْمَلُ بِهِ كَالسِّرَاجِ يُضِيءُ لِلنَّاسِ وَيَحْرِقُ نَفْسَهُ 385
مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير 438

مَرَرْتُ لَيْلَةَ أسري بي على قوم تقرض شفاههم بِمَقَارِيضَ 385
مسح ظهر آدم بيده وأخرج ذريّته منه 303
مَنْ قَالَ حِينَ 117
من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه 44, 387, 463
من اسْتَعَاذَ فِي الْيَوْمِ عَشْرَ مَرَّاتٍ 117
مَنِ اسْتَفْتَحَ أَوَّلَ نَهَارِهِ بِالْخَيْرِ وَخَتَمَهُ بِالْخَيْرِ 370
من أَكَلَ بِأَخِيهِ أَكْلَةً أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ 445
مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ أَهَانَنِي 528
مَنْ بَنَى لِلَّهِ بَيْتًا يُعْبَدُ اللَّهُ فِيهِ مَنْ مَالٍ حَلَالٍ 490
مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ كَهَيْئَتِهِ فِي الْجَنَّةِ 488
مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَمَفْحَصِ قَطَاةٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ 490
مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ مَشَى إِلَى بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ 489
مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ 446
من تقرب إلي شبرًا تقربت إليه ذراعًا 51, 169, 407, 483, 559, 702, 775
مَنْ تَوَاضَعَ للَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ 130
مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوءَهُ 489
مَنْ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ 489
مَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ طُهُورًا لِتِلْكَ الْأَعْضَاءِ 128
مَنْ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَرِيئًا مِنْ ثَلَاثَةٍ، دَخَلَ الْجَنَّةَ 445
مَنْ حَافَظَ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ 446
من حج ولم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه 651
مَنْ حَلَفَ بِمِلَّةٍ سِوَى الْإِسْلَامِ كَاذِبًا مُتَعَمِّدًا 446
مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَاجِرَةٍ لِيَقْطَعَ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ 447
من سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ بِهِ عِلْمًا ..... 445، 112
مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِا فِقْهًا 110
من سنّ سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة 379, 726
مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِي السَّائِلِينَ ..... 601، 535
مَنْ صَوَّرَ فَإِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفُخَ فِيهِ الرُّوحَ 447
مَنْ ظَلَمَ قَيْدَ شِبْرٍ مِنْ أَرْضٍ طوقه الله يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ 445
مَنْ غَدَا أَوْ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مَنْزِلًا كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ 489
مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَبَوَّأْ مقعده من النار 823
مَنْ قَالَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِصَاحِبِهِ صَهْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَا 682
مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ 446
مَنْ قَضَى لِمُسْلِمٍ حَاجَةً قَضَى اللَّهُ لَهُ جَمِيعَ حاجاته 165
مَنْ كَانَ قَاضِيًا يَقْضِي بِالْجَهْلِ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ 447
مَنْ كَتَمَ عِلْمًا أُلْجِمَ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ 447
مَنْ لَبِسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ 447
مَنْ لَقِيَ اللَّهَ مُدْمِنَ خَمْرٍ لَقِيَهُ كَعَابِدِ وَثَنٍ 446
مَنْ نَفَّسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرَبِ الدُّنْيَا 337

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ..... 104
نحن الآخرون السابقون يوم القيامة 664
نصرت بالرعب مسيرة شهر 716
هؤلاء إلى النار ولا أبالي..... 38, 467
وَالزَّكَاةُ قَنْطَرَةُ الْإِسْلَامِ 211
وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَ جَارُهُ بَوَائِقَهُ 51, 212
يَا بَنِي سَلَمَةَ دِيَارَكُمْ تُكْتَبُ آثَارُكُمْ..... 489
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمْهُ عَلَيَّ..... 371
يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي..... 371
يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ اللَّهِ 370
يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ..... 490
يَبْعَثُ اللَّهُ الْعِبَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يُمَيِّزُ الْعُلَمَاءَ 67, 111, 328
يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان..... 448
يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أربعة 110
يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ 110, 337
يَمْسَحُ الْمُقِيمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَالْمُسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهِنَّ..... 603
يُنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي إِنِّي لَا أَجْمَعُ عَلَى عَبْدِي خَوْفَيْنِ وَلَا أَمْنَيْنِ..... 379
ينزل الله كل ليلة إلى السماء الدنيا..... 51, 403

فهرس القبائل

الأوس..... 248, 453, 465
الحبشة..... 153, 625
الخزرج 453
الزط..... 153
الزنج 153
العرب . 60, 71, 72, 78, 153, 196, 207, 220, 257, 274, 277, 281, 283, 325, 379, 382, 383, 396, 403, 419, 439, 441, 453, 457, 460, 463, 465, 472, 486, 488, 494, 497, 502, 517, 521, 523, 527, 528, 529, 535, 542, 544, 554, 578, 620, 636, 706, 726, 727, 732, 761, 816,845, 847, 851, 853, 856, 899, 902, 911, 914
الْكَسْدَانِيِّينَ 471
الْكَلْدَانِيِّينَ 471
النوبة 153
بربر 153
بنو إسرائيل... 201, 322, 386, 387, 397, 401, 406, 411, 412, 418, 431, 497, 502, 511, 662, 710, 713, 721, 800, 851, 868, 919
بنو النضير 379, 453, 593, 830
بنو قينقاع..... 453
بني النضير 452, 453, 482, 517, 593, 661
بَنِي مَذْحِجٍ..... 277
بَنِي هُذَيْلٍ..... 277
ترك خاقان 153

ترك خِرْجِيَن 153
ترك خَزَر 153
ترك خلج 153
ثَقِيفٍ 277, 576
ساطوح 153
قريظة 52, 379, 452, 453, 482, 517, 593, 661, 836, 892, 926
كَلْبٍ 277
مأجوج 153
ماسوخ 153
مالوخ 153
هَمْدَانَ 277
يأجوج 153

فهرس اللغة

الجوالق 413
الروزنة 789, 892
الطلسم 403
بِرْذَوْنًا 113
حَشَفٍ 766
عِذْقِ 766
فرسخ 109, 360, 421
قَلَنْسُوَةً 128
كَاغِدٌ 128

فهرس المذاهب

الثَّنَوِيَّةُ 163
الْخُشَوِيَّةِ 281, 362
الرَّافِضَةِ 362
الشِّيعَةِ 214
الصابئون 419
الْكَرَّامِيَّة 212
الْمَانَوِيَّةُ 163
المجوس 128, 139, 158, 163, 419, 463
المعتزلة 81, 82, 175, 177, 219, 283, 353, 362, 367, 391, 392, 394, 408, 424, 443, 445, 479, 522, 526, 562, 663, 774, 781, 788, 825, 853, 861
النصارى 60, 139, 153, 176, 178, 270, 426, 476, 483, 484, 486, 487, 488, 494, 496, 499, 516, 523, 524, 534, 536, 567, 587, 588, 599, 663, 664, 740, 813, 815, 816, 818, 819, 820, 821, 844, 846, 881, 895, 896, 898, 900, 901, 902, 903, 913, 916, 923
النصرانية 499, 656, 739, 814, 892
الْوَعِيدِيَّةُ 788

اليهود 52, 55, 59, 60, 75, 76, 88, 139, 176, 177, 178, 198, 201, 206, 230, 231, 239, 246, 247, 249, 253, 258, 263, 264, 270, 296, 297, 298, 376, 379, 380, 382, 383, 386, 400, 402, 403, 419, 420, 421, 424, 426, 436, 438, 439, 441, 442, 443, 444, 452, 453, 456, 458, 460, 461, 462, 463, 464, 465, 466, 468, 469, 470, 472, 473, 474, 475, 476, 477, 478, 482, 483, 484, 486, 487, 488, 492, 494, 497, 499, 501, 504, 516, 517, 518, 519, 522, 523, 524, 528, 531, 534, 536, 541, 542, 560, 567, 578, 580, 583, 585, 586, 587, 588, 599, 661, 663, 664, 667, 678, 680, 706, 709, 776, 802, 809, 822, 830, 831, 839, 843, 844, 846, 848, 861, 867, 870, 871, 872, 874, 881, 884, 885, 889, 890, 891, 892, 893, 894, 900, 902, 905, 906, 907, 908, 909, 910, 911, 912, 913, 914, 920, 924, 925, 928
اليهودية 138, 217, 250, 380, 419, 499, 586, 656, 906, 908, 913
أهل السنة والجماعة 44, 81, 153, 353, 387, 436, 486
خوارج 444

تمت الدراسة بفضل الله وتوفيقه

ÖZGEÇMİŞ

Mısır doğumludur. 2002 yılında lisans eğitimini Mansura Üniversitesi Arap Dili ve Edebiyatı Fakültesi'nde tamamladı. 2007 yılında yüksek lisans, eğitimini de Mansura Üniversitesi Arap Dili ve Edebiyatı Fakültesi'nde tamamladı. Çeşitli dergi ve gazetelerde editörlük ve yazarlık yaptı. Arap Dili, tefsir ve tasavvuf alanlarında çeşitli makale ve tebliğleri bulunmaktadır. 2013 yılından beri Türkiye'de ikamet etmektedir. evli ve iki çocuk babasıdır.

İletişim: dr.ah.zak@gmail.com

ÖĞRENİM DURUMU

Yüksek Lisans: "ELASHA DİVANINDA CİSİMSEL HAREKET. SEMANTIK İNCELEME" MISIR. MANSOURA ÜNİVESİTESİ.
Lisans: EDEBİYAT LİSANS DİBLOMASI. MISIR. MANSOURA ÜNİVESİTESİ

YAYINLAR

Uluslararası Tebliğ:

- "Sevgi Kavramının İstismarı" Yanlış Algılar Ve Doğru İslam Sempozyumu. Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi. 28-30 Ekim 2016, ŞANLIURFA
- "Güven Toplumlarının Kurulmasında Bir Peygamber Metodu. Tedricilik Fıkhı".Şanlıurfa Uluslararası Xı. Kutlu Doğum Sempozyumu. "Hz Peygamber Ve Güven Toplumu". (20 Nisan 2017)

Yayınlanmamış Çalışmalar:

- İmam Mâtürîdî'nin Te'vilatu'l-Kur'ân Adlı Tefsirinde İmam Ebû Hanîfe'nin Görüşlerinin Desteklenmesi.
- Melayê Cizîrî Divanında Arapça Kelimeler. Sözlük İncelemesi.
- "Fusul ve Gayât" adlı eserde istifham. Sentezsel ve semantik bir inceleme.

Panel, Konferans ve Seminer:

- Yanlış Algılar Ve Doğru İslam Sempozyumu. Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi. 28-30 Ekim 2016, ŞANLIURFA
- Şanlıurfa Uluslararası Xı. Kutlu Doğum Sempozyumu. "Hz Peygamber Ve Güven Toplumu". (20 Nisan 2017)

Verdiği Dersler

- Lisans: Arapça Dersi, Hazırlık Sınıfı, Arap Dili Edebiyatı.