

T.C.
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİMDALI
TEFSİR BİLİM DALI

EL-MUĞLEVİ'NİN “TENVİRÜ'D-DUHA Fİ TEBHİRİ
ŞE'Nİ'İ-MUSTAFA” İSİMLİ ESERİNİN TAHKİK VE
DEĞERLENDİRİLMESİ

Ghamdan Hussein Ahmed RAGEH

YÜKSEK LİSANS TEZİ

DANIŞMAN:
Doç. Dr. Hakan UĞUR

Konya – 2022



Bilimsel Etik Sayfası

Öğrencinin	Adı Soyadı	Ghamdan Hussein Ahmed RAGEH		
	Numarası	1881061143		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	Temel İslâm Bilimleri / Tefsir		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans	X	
		Doktora		
Tezin Adı	EL-MUĞLEVİ'NİN "TENVİRÜ'D-DUHA Fİ TEBHİRİ ŞE'Nİ'İ-MUSTAFA" İSİMLİ ESERİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRİLMESİ			

Bu tezin hazırlanmasında bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle riayet edildiğini, tez içindeki bütün bilgilerin etik davranış ve akademik kurallar çerçevesinde elde edilerek sunulduğunu, ayrıca tez yazım kurallarına uygun olarak hazırlanan bu çalışmada başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel kurallara uygun olarak atıf yapıldığını bildiririm.

Öğrencinin Adı Soyadı

Ghamdan Hussein Ahmed RAGEH

İmzası



ÖZET

Öğrencinin	Adı Soyadı	Ghamdan Hussein Ahmed RAGEH		
	Numarası	1881061143		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	Temel İslâm Bilimleri / Tefsir		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans	X	
		Doktora		
	Tez Danışmanı	Doç. Dr. Hakan UĞUR		
Tezin Adı	EL-MUĞLEVİ'NİN "TENVİRÜ'D-DUHA Fİ TEBHİRİ ŞE'Nİ'İ-MUSTAFA" İSİMLİ ESERİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRİLMESİ			

Bu araştırmamda Şeyh el-Muğlevi Muhammed Bedreddin Muhammed el-Muğlevi er-Rumî'nin *Suretü'd-Duha fî ilafî Şeni'l-Mustafa* adlı eserinin yazma eserini tahkik ve değerlendirmesini yaptık. Bu konuyu tez olarak çalışmamızın nedeni önemli bir eser olması ve daha önce ilim ehli tarafından hiç çalışılmamış olmasıdır. Eserini iki adet yazma nüshasına ulaştık.

Birincisi: Medine'de bulunan Kral Abdülaziz Kütüphanesi'nde kayıtlı nüsha, ikincisi ise İstanbul'daki bulunan Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa koleksiyonunda kayıtlıdır.

Tahkik çalışmasını bitirdikten sonra eserin değerlendirmesinin yazımına geçtik. Bu kısmı şu üç bölüm altında çalışmayı uygun gördük:

Birinci bölümde Şeyh el-Muğlevi'nin hayatını ele alarak adı, lakabı, künyesi, nesebi, doğumu, yetişmesi ve vefatından bahsettik. Ayrıca onun hayatından, en önemli hocaları ve talebelerinden, ilmi kişiliği ve alimlerin onunla ilgili tavsiflerine yer verdik. Bunların yanı sıra onun döneminin siyasi, sosyal ve bilimsel durumunu da bu bölümde ele aldık.

İkinci bölümde kitabın el yazması nüshalarının incelenmesini yaptık. Bu bölümü iki başlık altında inceledik. Birinci başlık altında: Genel bilgiler ve el-Muğlevî'nin Duha Suresi'ni tefsir ederken dayandığı en önemli kaynaklar hakkında bilgi verdik. İkinci başlık altında ise tahkik ettiğimiz metnin içerik incelemesini yaparak Muğlevî'nin tefsirdeki metodolojisini tespit etmeye çalıştık.

Üçüncü bölüme gelince, bu bölümü tahkikli metne tahsis ettik. Araştırmamız sonuç ve bibliyografya ile son bulmuştur.

Anahtar Kelimeler: el-Muğlevî, Duha Suresi, Mustafa, Tahkik ve Değerlendirme.



ABSTRACT

Author's	Name and Surname	Ghamdan Hussein Ahmed RAGEH		
	Student Number	1881061143		
	Department	Basic Islamic Studies/ Tafsir		
	Study Programme	Master's Degree (M.A.)	X	
		Doctoral Degree (Ph.D.)		
	Supervisor	Doç. Dr. Hakan UĞUR		
Title of the Thesis/Dissertation	REVIEW AND EVALUATION OF AL-MUGHLEWI'S WORK TITLED "TENWIRU'D-DUHA FI TEBHIRI SHE'NI'-MUSTAFA			

In this research, I have investigated the manuscript of (Surat Al-Duha in Elaf Sha'an Al-Mustafa) by Sheikh Al-Mughalawi Muhammad Badr Al-Din Muhammad Al-Mughalawi Al-Rumi. I chose this topic because of its importance and because it has not been discussed and studied by researchers before. I have received two copies of the manuscript. The first copy is from the King Abdulaziz Library in Medina, and the second copy is from the Martyr Ali Pasha Library in Istanbul. After I finished the article, I went to the study section and divided the study into three parts as follows:

Chapter one: In this part, I have discussed the definition of Sheikh Mughalavi. I explained his name, surname, nickname, lineage, birth, upbringing and death. I also talked about his life, his most important sheikhs and students, his scientific position and the praise of scholars. At this chapter I also discussed the political, social and scientific situation of that period.

Chapter tow: In this chapter, I have dealt with the study of manuscripts. I divided it into two as general information and the most important sources on which the Mughal commentator bases while interpreting Surah Duha. In the second part, there was an examination of the text of al-Muğlavi's copy and its interpretation tendencies.

As for the three chapter: I have devoted this section to the research of the article, followed by the research resources, with the final and most important conclusions.

Keywords: Al-Muğlavi, Surah Duha, Mustafa, Verification and.

İÇİNDEKİLER

BİLİMSEL ETİK SAYFASI.....	VI
ÖZET	VII
ABSTRACT	VIII
İÇİNDEKİLER.....	IX
KISALTMALAR	X
ÖNSÖZ	XI
GİRİŞ.....	1
I. ARAŞTIRMANIN ÖNEMİ VE TERCİH NEDENLERİ	2
II. ARAŞTIRMA METODU	2
BİRİNCİ BÖLÜM	
MÜELLİFİN HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ	
A. MÜELLİFİN HAYATI	5
B. İLMÎ KİŞİLİĞİ	9
C. HOCALARI VE ÖĞRENCİLERİ.....	10
D. İLMÎ SEVİYESİ	12
E. ESERLERİ	13
İKİNCİ BÖLÜM	
YAZMA ESERİN VE NÜSHALARININ İNCELENMESİ	
A. GENEL BİLGİLER VE EL-MUĞLEVİ’NİN DUHA SURESİ’Nİ TEFSİR EDERKEN DAYANDIĞI EN ÖNEMLİ KAYNAKLAR	14
1. Yazma Eserin Yazara Nispeti.....	14
2. Yazma Eserin Nüshaları	14
a. Birinci Nüsha	14
b. İkinci Nüsha	15
c. Üçüncü Nüsha	15
3. Yazma Eserin İçeriği	15
4. el-Muğlevi’nin Eserindeki Metodunun Genel Özellikleri	16
5. Kaynakları	17
a. Tefsir Kaynakları.....	17
b. Kıraat Kaynakları	17
c. Hadis Kaynakları	17
d. Usul Kaynakları	18
e. Beyan ve Belagat Kaynakları	18
f. Tasavvuf ve Ahlak Kaynakları	18
B. YAZMA METNİN İNCELENMESİ.....	18
1. Müfessir el-Muğlevi’nin Tefsir Yönü	18
a. Kur’ân’ın Kur’ân’la Tefsiri	19
b. Kur’ân’ın Hadisle Tefsiri	20
c. Kur’ân’ın Tabi’un ve Etba’u’t-Tabi’in Sözleriyle Tefsiri	22
d. Müellifin Ayetleri Şiirle İstişadı	23
e. Dil Bilgilerinden Yararlanılması	23
f. Kur’ân İlimlerini Kullanması	26
i) Nüzul Bilgileri.....	26
ii) Ayetlerin Sayısı	27
iii) Vakıf ve İb’tida Konusuna Dair Açıklamalar	28
iv) Kıraatlere Yer Vermesi	28
g. Zayıf ve Uydurma Hadislere Karşı Tutumu.....	28
ÜÇÜNCÜ BÖLÜM	
TAHKİKLİ METİN	
SONUÇ	32
BİBLİYOGRAFYA	34

KISALTMALAR

b.	: Bin/İbn
byy.	:Baskı yeri yok
c.	:Cilt
Hz.	: Hazreti
ö.	: Ölümü/ÖlümTarihi
s.	: Sayfa
s.a.v.	: Sallallahu aleyhi ve sellem
thk.	: Tahkik eden
ts.	: Tarihsiz
vd.	: Ve devamı/Ve diğerleri
Yay.	: Yayınevi

Risalelerin Yazma Nüshalarının Özetleri:

A- Süleymaniye Kütüphanesi Şehit Ali Paşa Nüshası - İstanbul.

B- Kral Abdülaziz Kütüphanesi Nüshası – Medine.

Yazarın el yazması eserini kaleme aldığı bazı kısaltmalar:

Ta : Tealâ

Sa : Sallallâhu aleyhi ve sellem

ÖNSÖZ

İyiliklerine karşı Allah'a hamd eder, muvaffakiyeti ve minnetinden ötürü kendisine şükrederiz. Salat ve Selam yaratılanların en şereflişi Muhammed (s.a.v)'in üzerine, ailesine ve ashabına olsun.

Yüce ve noksanlardan münezzehe olan Allah şöyle buyurmuştur: "*Hani Rabbiniz şöyle bildirmişti: "Andolsun, eğer şükrederseniz size olan nimetimi artırırım. Eğer nankörlük ederseniz şüphesiz azabım pek şiddetlidir."* İslam ve Kur'ân nimetini kemale erdirmesinden, ilim talep etmede muvaffak kılmasından ve tüm nimet ve ihsanlarından ötürü yüce hamdler onadır, en kamil şükürler onadır.

Buradan hareketle, *Suretü'd-Duha fi ilaflı şe'ni'l-Mustafa* isimli el yazmasını inceledim. Edindiğimiz bilgiler ışığında bu el yazması eserini tahkik edenin olmadığı kanaatine vararak bu el yazması eserini tahkik etmek ve bu el yazması eserinin sahibi olan, birçok İslam aliminin övdüğü, Türk alim, Hanefi mezhebine mensup, Rum diyarına ve Vefa'ya müntesip olan Muhyiddin Muhammed İbn Bedreddin Mahmud el-Muğlevi'yi tanıtmak istedik. Bu el yazması eserini inceledik ve yüksek lisans tez araştırmasının konusu olmaya uygun olduğunu gördük. Danışman hocam Konya Necmettin Erbakan Üniversitesi öğretim üyesi Doç. Hakan Uğur'un değerli teşvikleriyle bu konuyu uygun bulduk. Beni bu el yazması eserini araştırmaya ve tahkik etmeye iten en önemli sebeplerinden bir tanesi de değerli alim (Allah rahmet eylesin) el-Muğlevi'yi tanıma arzusuymdu. Bununla birlikte, İslam ümmetine hizmet etmiş kıymetli Türk alimler olmuştur.

Son olarak; İnsanlara teşekkür etmeyen Allah'a şükretmez prensibinden hareketle, istisnasız tüm yabancı öğrencilere kapılarını açan, bu cömert ülkede yüksek lisans eğitimimi almam için bana bu fırsatı verdiği için Türk hükümetine en içten teşekkür ve şükranlarımı takdim ederim. Ayrıca, Necmettin Erbakan Üniversitesi Tefsir Bilim Dalı hocalarına da teşekkür ederim. Ayrıca alçakgönüllü ve ulvi ahlak sahibi değerli hocam ve tez danışmanım Doç. Hakan Uğur hocama da teşekkür ederim. Bu çalışmayı tamamlayabilmek için yüce Allah'tan yardım ve inayet talep ederiz.

Salat ve Selam efendimiz olan Muhammed'in, ailesine ve ashabının üzerine olsun.

Ghamdan Hussein Ahmed RAGEH

Konya-2022

GİRİŞ

Yüce Allah, Kur'ân'ı diğer tüm kitaplara üstün kılmıştır. Onu önceki kitaplardan elimizde olanları doğrulayan ve teyit eden bir kitap kıldı. Kur'ân'ın tercihi ve imtiyazlı yönleri arasında, nazil oluşu bakımından okuma yönünden de özel bir yeri vardır. Yüce Allah onun korunmasını üstlendi. Onun okunuşu da dillerin en gelişmişine üzerine hasredildi. Zamanın geçmesi ve koşulların değişmesine rağmen Allah Kur'ân'ı her türlü fazlalıktan, noksanlıktan ve değişiklikten korumaya devam etti. Bu ancak Kur'ân'ın mucize oluşuna ve O'nun sistemlerinin güzelliğine bir işarettir.

Tefsir ilmi, İslam tarihinin çeşitli dönemlerinde Kur'ân-ı Kerim ilimlerinde çalışan alimler tarafından büyük ilgi gördü. Alimler onu en şerefli bilimlerden ve Allah'ın Kitabı ile en yakından ilgili olan bir ilim olarak gördüler. Geçmişte ve günümüzde bu ilim hakkında çok sayıda sınıflandırma yapılmıştır. Kütüphaneler bu ilimde bizim için çeşitli sınıflandırmaları sunmuştur. Bunların birçoğu hala el yazması olup çok az bir kısmı yayınlanmıştır. Yayınlananlar da, İslam ülkelerinde sınırlı sayıda olup, bilimsel birtakime ihtiyaç duymaktadırlar.

Bu durum Yüce Allah'ın; “*Şüphesiz o zikri (Kur'ân'ı) biz indirdik biz! Onun koruyucusu da elbette biziz.*”¹ ayetini açıkça onaydan başka bir şey değildir.

Son yıllarda tefsir üzerine yazılmış olan yazma eserleri yayınlamaya ve ilmi inceleme yapmaya yönelik çalışmalar arttı. Tefsir İlmi Tarihi'nde yazılar çağlar boyunca, Allah'ın fazlı ve keremiyle ve bir avuç yetenekli bilginin çabalarıyla artmaya devam etti. Bu çalışmamızdan önde gelen âlimler arasında yer alan, Türk asıllı Şeyh Muhammed b. Bedridin Mahmud el-Muğlevi er-Rumi Muhyiddin el-Vefa ez-Zeyni el-Hanefi'den bahsedeceğiz.

Birçok alim O'ndan övgüyle bahsetmiştir ve O'nun çok sayıda eseri bulunmaktadır. Ama ne yazık ki zamanında O'na gereken değer verilmemiş ve ilgi gösterilmemiştir.

¹ Hicr, 15/9.

I. ARAŞTIRMANIN ÖNEMİ VE TERCİH NEDENLERİ

Bu konunun önemi, aşağıdaki noktalarda özetlenebilecek çeşitli yönlerle ortaya çıkmaktadır.

1- Tefsir ilminin Cenâb-ı Hakk'ın kitabı ile olan münasebeti ve diğer ilimlerden üstün olması sebebiyle önemi. Alimler, ilmin saygınlığı, bilinenin saygınlığından olduğu konusunda ittifak etmişlerdir. Şüphesiz Allah'ın Kitabı en saygın kitap ve ilimlerin en büyüğüdür.

2- Yazarın ilmi konumu, Türk asıllı, faziletli bir insandır. Fıkıh bilgisini Arapça olarak elde etmiş ve edebiyatı okumuştur. Sahip olduğu itibara, fazilete, eserlerinin çokluğuna ve birçok âlimin O'nu övgüsüne rağmen ilmî yazma eserleri yayımlanmamıştır.

3- Şeyh el-Muğlevî, hicrî dokuzuncu yüzyılda üstün olan ve pek çok ilim biriktiren az sayıdaki alimlerden biri olarak kabul edilir. İslam ve dil ilimlerini çok iyi kavramıştır. Türkçe, Arapça ve Farsça yazı türlerinin bulunduğu bir eseri mevcuttur.

4- Yazarın ve kitabın araştırmacılar açısından önemini ön plana çıkarmaya çalıştık.

5- El-Muğlevî'nin -Allah ona rahmet etsin- tefsirindeki metodolojisini ortaya çıkarmayı hedefledik.

6- Bilimsel değeri büyük olan bu el yazmasının incelenmesi, Kur'an bilimler alanındaki çalışmalara değerli bir katkı sunacak ve bilimsel anlamda İslami araştırmalar ve özellikle tefsir bilimi uzmanları için önemli bir referans olacaktır.

II. ARAŞTIRMA METODU

Araştırmaya ilk etapta kütüphanelerde bulunan nüshaları aramakla başladık ve iki nüshaya ulaştık. Birinci nüshayı İstanbul'da bulunan Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa koleksiyonunda, ikinci nüshayı ise, Kral Abdülaziz Kütüphanesi'nde bulduk.

Elde ettiğimiz tüm nüshalar Pdf olarak elimizde mevcuttur. Bu el yazması eserin tekrarlanan veyahut yazara ait yeni nüshaların olup olmadığını bilmek için Süleymaniye

Kütüphanesi, Beyazıt Kütüphanesi ve diğer kütüphanelerde arařtırmalar yaptık. Lakin bu arařtırma neticesinde ismini zikrettiđimiz kütüphanelerde mevcut nüshalar dıřında herhangi bir nüsha olmadıđı bilgisine ulařtık. Elimdeki bu nüshaları tahkik etmeye ve her iki nüshayı karřılařtırmaya bařladık ve en uygun olanı ana nüsha olarak kabul ettik. Çalıřmamızda genel olarak analitik betimleme metodunu kullandık. Bu çalıřmada kullandıđımız metodolojiyi ařađıdaki gibi ayrıntılandırabiliriz:

- Tahkik yaparken mukabele yöntemini kullandık.
- Yazılı olarak modern standart imla yöntemini benimsedik ve okuyucuya okumayı kolaylařtırmak adına gerekli yerlerde bazı sözcükleri düzelttik. Yazı ve imla bilginlerinin kabul ettiđi řekilde gerekli yerlere noktalama iřaretleri koymaya gayret ettik.
- Nüshaları karřılařtırdık ve asıl nüsha ile ikinci nüsha arasındaki farkları ortaya koyduk. Aynı řekilde, dipnotta atıfta bulunularak (...) düřen kelimeleri zikrettik. Nüshaların arasındaki farkların çođunu zikrettik. Zira bu, metnin anlamını etkiler.
- Kur'ân ayetlerini Hatt-ı Osmanî'ye göre yazdık. Dipnotlarda surenin adını ve ayet numarasını belirttik.
- Sahih veyahut řaz kıraatleri belirterek karilerine iřaret ettik.
- Hadisleri, temel hadis kitaplarındaki kaynaklarına isnat ettik. Hadis alimlerin hükümlerine binaen sahih ve zayıf olanları mümkün olduđunca belirttik.
- Okumayı kolaylařtırmak için metinde garip kelimeleri harekeledik.
- Metni düzelttik ve ihtiyacın gerektirdiđi řekilde kusurları giderdik.
- Noktalama iřaretlerine bađlı kalarak düzeltilmesi gerekenleri düzelttik.
- Kitabın tahkiki yapılan metninde geçen önemli kiřilerin hayatlarını kaynađını da zikrederek ekledik.
- Hadis veyahut nasta geçen kelimeleri, sözlüklere müracaat ederek açıkladık.
- řiiri řairine atfedip hareketlendirdikten sonra řiirle istiřhâd ettik.
- Mümkün oldukça yazma eserin metninde yer alan sözleri harekeyle teyit etmeye çalıřtık.
- İhtiyaç duyulduđunda tefsir, dil ve belagat kitaplarına bařvurduk.

Burada, tahkik ve metodolojisi hakkında olan ve sorunlarını ele alan ilk Arapça kitap olarak kabul edilen ünlü muhakkik Abdulsalam Muhammed Harun'un "Metinlerin Tahkiki ve Neşri" ni yazarken uyguladığı metodolojisinden çokça yararlandığımı belirtmek isterim. Bu kitabında İslam mirasının canlandırılmasının öneminden bahsetmiştir. Ayrıca yazma eserlerin incelenmesi sırasında araştırmacının bilmesi gereken çoğu şeyden bahsetmiştir.

Yazma eserin tahkikini bitirdikten sonra, araştırma bölümüne geçtik ve araştırmayı üç bölüme ayırdık. Kitabın tahkikini dördüncü bölüm olarak belirledik. Birinci bölümde ise Şeyh el-Muğlevi'nin hayatına yer verdik. Burada, ismini, lakabını, künyesini, nesebini, doğumunu, yaşayışını ve vefatını zikrettik. Ayrıca burada hayatındaki, en önemli hocalarından ve öğrencilerinden, ilmî konumundan ve âlimlerin onun hakkındaki görüş ve değerlendirmelerinden bahsettik. İkinci bölüm ise onun siyasî, sosyal ve ilmî döneminin durumunu içermektedir.

İkinci bölüm, yazma eserlerin araştırmasını içermektedir. Bunu da iki kısma ayırdım. Birinci kısım: yazma hakkında genel bilgiler; yazma eserlerin isimleri ve yazarlarına nisbeti, nüshaları, içeriği, el-Muğlevi'nin yazma eserindeki metodunun genel özellikleri, el-Muğlevi'nin Duha suresinin tefsirini yaparken itimat ettiği en önemli tefsir kaynakları. İkinci kısım ise, yazma metninin incelenmesini ve el-Muğlevi'nin tefsir yönlerini içermektedir. Üçüncü ve son bölümde ise, sonuçla birlikte el yazmasının tahkikini ve en önemli sonuçlarını içermektedir.

BİRİNCİ BÖLÜM

MÜELLİFİN HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ

A. MÜELLİFİN HAYATI²

Onun ismi hakkında hepsi birbirine yakın çok sayıda rivayet vardır ve bu konuda ihtilaf yoktur. Muğlevî³Muhammed b. Bedreddin Mahmud el-Rumî Muhyiddin el-Vefa⁴el-Hanefî. Yine O'nun, Muhyiddin Muhammed b. Bedreddin Mahmud el-Muğlevî el-Rûmî el-Vefâ el-Hanefî⁵ olduğu söylenir.⁶

Fazilet sahibi, Türk asıllı, Arapça konuşup yazabilen bir alimdi.⁷ Kütahya'da yaşamıştır.⁸

Bir Türk Hanefî fakihî (İslam Hukukçusu) dur. Kütahya'da⁹ ve Bursa'da¹⁰ okudu. Allâme Muhammed b. Mahmud el-Muğlevî ilimle iştiğal eden bir ailede büyüdü.

² İmam el-Muğlevî'nin hayatından, özellikle adı, soyu ve lakabından bahseden kaynakların eksikliği nedeniyle biraz kısa nakilde bulunacağız. Arapların “bayraktaki ateşten daha meşhur” sözünde olduğu gibi. Daha sonra bahsedeceğimiz gibi birçok kitap yazdı. Dindar, zahit, sûfi bir alim olup pek çok bilim adamının övgüsüne mazhar olmuştur. Muğlevî'nin hayatı hakkında daha fazlası bilgi için bkz. Ahmed b. Mustafa b. Halil, Ebu'l-Hayr, İsamü'd-Din Taşköprüzâde, *eş-Şekâiku'n-Nu'maniyye*, Daru'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, s. 287.

³ el-Muğlevî: Meşhur adı hakkında Bkz. *Hizâneti't-Türas*, Kral Faysal Merkezi yayınları, s. 109.

⁴ el-Vefâ: Seydi Ali Vefâ b. Seydi Muhammad Vefâ'nın Şazeliyye'nin bir şubesidir. Bkz. Rıdvan el-Medenî, *Muhtasarü Fethi Rabbi'l-Erbab bimâle ühmile fî lübbi'l-lübâb min vâcibi'l-ensâb*, Matbaatü'l-Maahid, Mısır, 1345/1926, s. 66.

⁵ İsmail el-Bağdadî (v. 1399 hicri), *Hediyyetü'l-arifîn esmü'l-müellifînve asâru'l-musannifîn*, Dâru'l-İhyâi'l-Türasi'l-Arabî, Beyrut, 2/234.

⁶ Hanefî: Ebu Hanife en-Nu'man'ın Hanefî mezhebine atfen.

⁷ Bkz. Abdullah Muhammad el-Habeşî, *Câmiü's-şurûh ve'l-havâşî : mu'cemun şâmil li-esmâi'l-kütübi'l-meşrûha fi't-türâsi'l-İslami ve beyâni şurühihâ*, Darü'l-Minhac, Cidde, 1439/2017, 2/234; Necmeddin Muhammed el-Ğazzî (v. 1061), *el-Kevâkibu's-Sâire bi ayâni'l-mieti'l-aşire*, 2/583.

⁸ Bkz. ez-Ziriklî, *el-Â'lâm*, 7/88.

⁹ Bkz. Kâtip Celebi, *Süllemül-Vusul ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, 2/263.

¹⁰ Bkz. Taşköprüzâde: *eş-Şekâiku'n-Nu'maniyye fî ulemâi'd-Devleti'l-Osmaniyye*, Dâru'l-Kütübi'l-Arabî, Beyrut, t.s.s. 287; ez-Ziriklî Ed-Dımişkî, *el-Â'lâm*, 8/117; Muhammed Ali et-Tahânevî, *Keşşafî istulahâti'l-fünun ve'l-ulûm*, Mektebetü Lübnan Naşirun, Beyrut, 1996; İsmail el-Bağdadî, *Hediyyetü'l-arifîn esmâu'l-müellifînve asâru'l-musannifîn*, 2/234; Necmeddin el-Ğazzî, *el-Kevâkibu's-Sâire bi ayâni'l-miet'l-aşire*, 2/583.

Babası Şeyh Mahmud, Şeyh el Vefâi'nin¹¹ halifelerinden biriydi. İlmî bir ortamda, bir ilim ve fazilet evinde büyüdü. Bu durum, Osmanlı Hilafeti döneminde, özellikle tefsir ilmi ve Kur'ân ilimlerinde var olan bilimsel gelişmenin yanı sıra, onun kişiliğini şekillendirmesine ve ilmi yönden merhaleler kat etmesine yardımcı oldu. Özellikle tefsir ilmi ve Kur'ân ilimlerinde kendisini geliştirdi. Allah O'na zamanının birçok bilim dalında başarılı olan büyük alimlerden ilim etmesini lütfetti.

el-Muğlevî, ilim adamlarının gölgesinde yaşadı ve onların bilgisinden çokça yararlandı. Aşağıda bahsedileceği üzere babasından ve babasının dışındaki diğer âlimlerden ilim tahsil etti.

Kaynaklar onun doğduğu yıldan bahsetmezler. Ancak ölüm tarihi konusunda kaynaklar farklıdır. Kaynaklardahicri 940¹²veya Hicri 963¹³ tarihinde vefat ettiği belirtilse de, en doğrusu, kaynakların çoğunda da belirtildiği gibi Hicri 940 yılında öldüğüdür.

Muğlevî'nin yaşadığı dönem, içerisinde Osmanlı tarihinin farklı olaylarının meydana geldiği önemli bir dönemdi. Bu olaylar daha sonra İslam dünyasındaki siyasi ve entelektüel hayatı etkiledi. Bu olaylar ve gelişmeler aynı şekilde Şeyh Muhyiddin el-Vefâ'nın kişiliğinde de etkili oldu.

Muğlevî dönemindeki olayların etkisinde kaldı. Şahit olduğu bu olaylar ve zaman ve şartların değişmesi, diğer bilim insanları ve şahsiyetler gibi onun hayatı üzerinde de etkili oldu. Sonuçta O Müslüman alimlerden oluşan bir çevreye sahip oldu. Bu da O'nu İslam ümmetine birçok sahada münferit çalışmalar yapmaya sevk etmiş ve ayrıca iş ve olaylarda uzmanlaşmasını sağlamıştır.

Şeyh Muhyiddin el-Vefâ dönemindeki siyasi yaşam hakkında tabloyu netleştirebilmek için, geçen aşamayı ve çağı bilmemiz gerekir. Çünkü içinde yaşanan

¹¹ Bkz. Taşköprizade, *eş-Şekâiku'n-Nu'maniyye*, s. 288; Abdulhay b. Ahmed, *Şezerâtü'z-Zehab fî Ahbâri men Zeheb*, 10/492.

¹² Bkz. Necmeddin el-Ğazzî, *el-Kevâkibu's-Sâire bi ayâni'l-mieti'l-aşire*, 2/58.

¹³ Bkz. Kâtip Çelebi, *Süllemül-Vusul*, 2/263.

dönem ve olaylar, doğrudan ya da dolaylı olarak, Şeyh Muhyiddin el-Vefâ'nın ilmi, kültürel ve entelektüel oluşumunu etkilemiştir.

Osmanlı İmparatorluğu, Bizans saldırılarına karşı zaptedilemez bir baraj olarak duran Selçuklu Roma İmparatorluğu'nun kalıntıları üzerine kurulmuştur. Osmanlı Devleti, zayıflayan ve sonra da yıkılan Selçuklular arasında İslam'ın savunulması ve bayrağını yükseltmesinde önemli bir rol oynadı. Osmanlıların ortaya çıkışından birkaç yıl sonra da, Küçük Asya'daki Anadolu'yu Bizanslılardan arındırdılar. Ardından Avrupa yürüyüşlerine devam ettiler ve Emeviler döneminden beri Müslümanların fethetmeye çalıştıkları Konstantinopolis'i (İstanbul'u) fethettiler.

Osmanlı İmparatorluğu altı asırdan fazla bir süre yaşadı ve İslam orduları, daha önce hiç Müslüman bir yönetime tabi olmayan güneydoğu Avrupa ve onun ortasındaki geniş alanları hakimiyeti altına aldı. İslam adına birçok Avrupa ülkesini içine alan büyük zaferler kazandı. Osmanlı tarihi, İslam tarihinin tamamlayıcısı olarak kabul edilir ve Osmanlı padişahları da diğer Emevi ve Abbasi halifeleriyle aynı temelde Müslümanların kalbinde prestij ve sevgiye sahiptir.

Şeyh Muhyiddin el-Vefâ, Osmanlı İmparatorluğu'nun en parlak dönemi olarak kabul edilen bir dönemle çağdaştır. Bu dönem Sultan Selim Han'ın oğlu Sultan Süleyman Han'ın padişah olduğu dönemdi. Osmanlı İmparatorluğu'nun en parlak dönemi sayılan bu dönemin padişahı olan Sultan Süleyman 1494 yılında Trabzon'da doğdu¹⁴ ve Kanuni Sultan Süleyman, babası Sultan Selim'in ölümünden (22 Eylül 1520) sonra görevi devraldığında 26 yaşındaydı¹⁵.

Sultan Süleyman, bilimi, edebiyatı, bilim adamlarını, edebiyatçıları ve fukahayı severek büyüdü ve gençliğinden beri ciddiyet ve vakarıyla tanınırdı. Kanuni Sultan Süleyman, Osmanlı Halifeliği görevinde en uzun süre tahtta kalmış ve saltanatı kırk sekiz yıl sürmüştür. Bu süre zarfında en yüksek güç ve otorite düzeyine ulaşmıştır.

¹⁴ Bkz. Feridun Emecen, *Kanuni Sultan Süleyman, el-Berrayni ve'l-Bahrayni*, s. 16; İsmail Ahmed Ya'hi, *ed-Devletü'l-Osmaniyye fi't-Tarihi'l-Hadis*, s. 71; İbrahim Bek Halim, *Tarihu'd-Devleti'l-Osmaniyye el-Aliyye, el-Ma'ruf bi Kitâbi'l-Tuhfeti'l-Halimiyye fi Târi'd-Devleti'l-Aliyye*, s. 89.

¹⁵ Taşköprizâde, *eş-Şekâiku'n-Nu'maniyye*, s. 264.

Dönemi, Osmanlı tarihçileri tarafından en kıymetli dönem (Altın Çağ)¹⁶ olarak tanımlanmış, daha önce görülmemiş bir şekilde devletin sınırları genişlemiştir. Devlet otoritesini üç kıtada, dünyanın birçok ülkesinde kurdu ve prestiji tüm dünyaya yayıldı.

Hükümdarlığı döneminde Osmanlı İmparatorluğu'nun topraklarını özellikle Batı ve Orta Avrupa'ya doğru genişletmiş, ayrıca ilk defa "deniz aşırı " olarak adlandırılan bir politika uygulanmış, Osmanlılar Hint Okyanusu'na ulaşana kadar hem Kuzey hem de Batı Afrika'da ilerleme kaydetmiştir. Devletlere ve krallıklara hitap eden dünyanın efendisi olmuştur.

Osmanlı Devleti, Osmanlı ailesinin ülkelerinin her yerinde saygı duymaya ve bağlı kalmaya istekli olduğu İslami şeriatı ihlal etmeden, hayatı doğru ve düzenli bir şekilde yöneten sistemlerde ve yasalarda yükseldi. Bununla birlikte devlette sanat ve edebiyat ilerleme kaydetti.

Muğlevi, Kanuni Sultan Süleyman döneminde Osmanlı İmparatorluğu'nun en parlak dönemlerinden biri olarak kabul edilen bir dönemi yaşadı. Bu dönem siyasi ve askeri yönden büyük bir gelişmeye, iktidarın sağlamaştırılmasına ve büyük İslami fetihlere tanık olduğu gibi, bu dönem mimari, bilimsel, edebi veya sosyal açı gibi diğer alanlarda da Osmanlı döneminin zirvesi olarak kabul edilir.

Osmanlı İmparatorluğu, zamanının uluslararası süper gücü olduğu ve insanların refah ve sükunet içinde yaşadığı bir devlettir.¹⁷ Kanuni Sultan Süleyman, devletin sosyal yönüne dikkat ederek onu geliştirmeye ve ilerletmeye çalışmıştır.

Bu gelişme ve ilerleme şu noktalarda öne çıkmıştır¹⁸:

1. Devleti yeniden yapılandırmayı, işlerini düzenlemeyi ve çeşitli alanlardaki tüm yetkileri tanımlamayı amaçlayan bir dizi yasa ve yönetmelik çıkarmıştır. (Kanuni Sultan Süleyman) diye isimlendirilmesinin nedeni budur.

¹⁶ Ebu Said, *el-Müessesetü'l-Mûcize fi't-Tarihi'l-İslâmî*,8/34.

¹⁷ Ebu Said, *el-Müessesetü'l-Mûcize fi't-Tarihi'l-İslâmî*,8/34.

¹⁸ Taşköprizâde, *eş-Şekâiku'n-Nu'maniyye*, s. 27-28

2. Eğitim ve bilim alanına ehemmiyet vermiş ve öğrencilerini ve bilim adamlarını ilme teşvik etmiştir. Kanuni Sultan Süleyman, Süleymaniye Kütüphanesi gibi eğitim enstitüleri, okullar ve kütüphaneler kurmuştur.

3. Binalara, tesislere ve yol yapımına önem vermiştir. Kanuni Sultan Süleyman döneminde okullar, kütüphaneler, camiler ve hastaneler gibi birçok büyük kent tesisi kurulmuştur. Bunun kanıtı Süleymaniye mahallesinin ve tesislerinin mükemmelliği ile inşaat ve tasarımdaki ihtişamdır.

Bu gelişmeler ve siyasi, sosyal ve bilimsel olaylar, Şeyh Muhyiddin el-Vefâ'nın kişiliğinin oluşumunda önemli bir role sahip olmasının yanında onun çeşitli bilim alanında çok sayıda eser yazmasına ve eserlerini tasnif etmesine sebep olmuştur. Bütün alimler ondan övgüyle bahsetmiş ve hakkında güzel sözler dışında hiç bir şey söylememişlerdir.

B. İLMÎ KİŞİLİĞİ

Şeyh el-Muğlevi, diğer alimler gibi büyüdü. Kur'ân-ı Kerim'i ve hadisleri ezberlemek için mescidlere gitti. Fıkıh ve Arap dilini öğrendi. Arapça, Farsça, Türkçe, Tefsir ve diğer bilimlerde büyük bir alim olan babası onun yetişmesini üstlendi. Aşağıda bahsedileceği üzere, tefsir başta olmak üzere çeşitli alanlarda birçok kitap yazmıştır. Birçok bilim dalında söz sahibi olan bir bilim adamıdır. O, zamanının bilginlerinden ders aldı. Sonra hizmetinde bulunmak üzere el-Mevlâ Seydi Karamanî'nin yanına geldi ve O'nun talebesi oldu. Daha sonra, Kütahya'daki okullarda, Bursa'da Ferhadiyye Medresesi'nde, daha sonra da Kütahya yakınlarındaki Vezir Kasım Paşa Medresesi'nde müderris oldu. Halim, selim, cömert, gerçek inanç sahibi ve sevgi dolu bir kişi olup özellikle Vefâiyye¹⁹ Tarikati'ne mensuptu.

Kendini ilme verdi. Okumayı çok severdi. Okuduğu eserlerdeki önemli gördüğü birçok bilgiyi ezberledi. Ayrıca O, âlimlerin ve salih kişilerin biyografilerini ve

¹⁹ *Tarikat, adını İskenderiye doğumlu Muhammed Vefâ b. Muhammed en-Necm'e nispetle almıştır. Muhammed Vefâ daha sonra Kahire'ye yolculuk yaptı ve hicrî 765 yılında orada vefat etti. Kendisi Şâziliye silsilesi adamları arasındadır. Bkz. Şeyh Alevî b. Abdülkadir es-Sekkâf denetiminde bir gurup araştırmacı, Mevsûatü'l-Fırakı'l-Müntesibe li'l-İslâm, VIII, 438*

menkıbelerini öğrendi. Sonra halk arasında yaşamayı tercih etti ve çeşitli ülkelerde²⁰ hâkim olarak görevlendirildi.²¹ Son olarak İstanbul'da hâkimlik yaptı. Nihayet 100 Osmanlı lirası ile emekli oldu. O dinî ilimler, Arap dili ve daha nice bilimlere vukufiyyeti vardı. Lafzın güzelliğine önem verirdi. Muhtelif yazı türlerinde yazıları ve bazı kitaplar hakkında yorumları vardı.²²

C. HOCALARI VE ÖĞRENCİLERİ

Şeyh Muhyiddin el-Vefa, zamanının en büyük alimlerinden sayılır. Osmanlı Devleti'nde Kütahya Sancağı'nda, Bursa ve Kütahya okullarının özellikle tefsir, dilbilimi ve fıkıh ilminde müderris idi. Bilgi ve faziletiyle ünlüydü. İyiliği dışında kimse ondan olumsuz şekilde bahsetmedi. Hiç şüphesiz O'nun hocalarının da, ilim ve marifet sahibi, alim kişiler olduğunu görüyoruz. Onların, onun bilimsel kişiliğini oluşturmada önemli rolleri vardı. Onun zamanında bu ilimlerin çok gelişmiş olduğunu ve bunları başarmak için çalıştığını görüyoruz.

Seydi el-Karamanî ve Mevla b. Ahmed el-Aydini, ve Ümmü Veled Zadeh olarak bilinen Mevla Abdulaziz'den ders aldı.²³ Hocaları hakkında yeterince bilgi bulunmaması sebebiyle, onlara atfedilen kitaplarının çoğunu tetkik edemedim. Hocaları hakkında şu bilgileri vermek mümkündür:

1. Mevla, el-Alim el-Fadıl Seydi Ahmed b. Uveys b. Ahmed b. Mahmud el-Begavi el-Karamani, İstanbul'da 1294 yılında öldü.²⁴ Âlim olmasının yanı sıra erdemli bir kişiliğe de sahipti. Müfessir el-Begavi'nin oğullarından biri olup *Maalimu't-Tenzil* adlı kitabın yazarıdır. Bunu zamanının alimlerine okudu. Bursa'da ve İstanbul'da hakimlik yaptı. O ilimle meşgul iken öldü. İlmiyle tanınmıştı. Alçak gönüllü, haysiyet ve vakar sahibiydi, Bilinen birkaç eseri vardır. Bunların en önemlisi, *Risaletün*

²⁰ Kâtip Çelebi, *Süllemül-Vusul*, 2/371.

²¹ Kâtip Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, 3/565.

²² Ömer Rıza Kehhâle, *Mucemü'l-müellifin*, 1. Bsk., Beyrut 1414/1993, 2/458; İsmail Paşa el-Bağdadi, *Hediyyetü'l-arifin*, 1/583; Carl Brockelmann, *Tarihu'l-edebi'l-Arabî* (Ar. Çev. Abdühalim en-Neccâr, Ramazan Abdüttevab), Kahire, 1977, 9/1342.

²³ Bkz. Zirikli, *el-A'lâm*, 7/88; Katip Çelebi, *Süllemü'l-Vusul*, 3/263.

²⁴ İbnü'l-İ-İmad el-Hanbelî, *Şezerâtü'z-Zehab*, 10/492.

Mütedammine li'l-Ecvibeti an İşkâlâti Seydi el- Humeydî alâ Şerhi'l-Miftâh li Seydi'ş-Şerif tir.

2. el-Mevla b. Ahmed Çelebi el-Aydini âlim, ilmiyle âmil, fâdıl ve kâmil bir zât olup, İstanbul'da bir bilim adamı ve hakimdi. Halep Okulu'nda öğretmen oldu, Alim ve zâhid bir zat olup hayatını ibadetle, ilim tahsiliyle ve ilim okutmakla geçirdi. İlimler hakkında bilgi sahibiydi. Bacağındaki sakatlıktan dolayı evinde kalıyordu Onun kitaplar hakkında yazdığı yorumları varsa da, maalesef ölümünden sonra ortaya çıkmadı. Alim, fâdıl, salih, sağlam inançlı, hayır ve hasenat sahibi bir kişiydi. Bazı vakitlerde ilim meclislerinde bulunur ve birçok insan bu esnada kendisinden faydalanırdı. Sûfiyye²⁵ Tarikatına bağlı faydalı bir öğretmendi.²⁶

3. el-Mevla el-Fadıl Ali b. Abdulaziz b. Hussam b. Hamid el-Rumi el Osmani el-Hanefi el-Kadi. Ümmü Veled Zadeh olarak tanınır. Hicri 980²⁷ yılında Halep'te vefat etti. Zamanının alimlerinden ders aldı. Babası büyük bir bilim adamı idi. Halep okullarında öğretmenlik yaptı, Daha sonra Süleymaniye'den Halep'e hakim oldu. Alim ve faziletli bir kişiydi. Bazı konularda yorumları ve yararlı risaleleri vardır. Onlardan bazılarına gelince:"Gasp Hakkındaki Risalesi, Alış-Veriş hakkındaki risalesi" gibi.. Manzumları da şunlardı: "Dureru'l-Fevâid ve Gararu'l-Kasâid" ve "Kaside-i Meymeye". Aruz vezninde yazılan "Meymenetü'l-Müftî" ve ve bir çok kitapları vardı.

Ölümünden sonra bir oğlu kaldı. Sonra nesli tükendi. O'nun; "Risâletü'l-Kalemiyye", "Risâletü'ş-Şemsiyye ve Risâletü's-Seyfiyye" gibi, çok sayıda el yazmaları da vardır. Yine ayrıca O'nun Yüce Allah'ın "*Ey Dâvûd! Gerçekten biz seni yeryüzünde halife yaptık. İnsanlar arasında hak ile hüküm ver. Nefis arzusuna uyma, yoksa seni*

²⁵ Sûfilik ya da Tasavvuf : Hicrî 3. yüzyılda kültürel lükse düşkünlüğe karşı bir tepki olarak aşırı ibadete ve züht hayatına davet eden bireysel eğilimler şeklinde İslâm dünyasında yaygınlık kazanmış dinî bir akımdır. Bkz. *en-Nedvetü'l-Âlemiyye li'ş-Şebâbi'l-İslâmî, el-Mevsûatü'l-Müeyyessera fi'l-Edyân ve'l-Mezâhib ve'l-Ahzâbü'l-Muâsıra, Dâru'n-Nedveti'l-Âlemiyye li't-Tibâa ve'n-Neşr ve't-Tevzî, 4. bsk., hicrî 1420, 1/249.*

²⁶ Bkz. *Taşköprizade, eş-Şekâiku'n-Nu'maniyye, s. 287.*

²⁷ Velid b. Ahmed el-Hüseyn ez-Zübeyrî, İyâd b. Abdullatif el-Kaysî, Mustafa b. Kahtan el-Habib, Beşir b. Cevad el-Kaysî, İmad b. Muhammed el-Bağdâdî, *el-Müessesetü'l-Meysera fi teracimi eimmeti't-tefsir ve'l-ikrâi ve'n-nahvi ve'l-lüga, 3/2458.*

*Allah'ın yolundan saptırır.*²⁸ ayeti hakkında da bir bir kaç araştırma yaptı. Öğrencilerine gelince; tercüme edilen kaynakların yetersizliğinden dolayı öğrencileri hakkında herhangi bir bilgiye ulaşamadık.

D. İLMÎ SEVİYESİ

Şeyh Muhyiddin el-Vefâ, ilim ve fazilet sahibiydi. Hiçbir kimse hakkında hayırdan başka bir söz etmezdi. Arapça'yı çok iyi bilirdi. Müfessirlerin ihtiyaç duydukları bütün ilimler konusunda ârif bir kişiydi. Yine şer'î (dînî) ilimlerde ve Arap Dili ilimlerinde üstattı. Aynı zamanda Türkçe, Arapça ve Farsça yazardı. Aşağıda zikredilecek olan eserlerinden de anlaşılacağı üzere, gerek bu bilgiler ve gerekse alimlerin ondan övgüyle bahsetmesi, onun ilmi seviyesinin ne derece ileri olduğunu ortaya koyar.

Onun hakkında Taşköprîzâde şöyle der: “Allah ona merhamet etsin, Halim, selim, cömert, sağlam inançlı, tasavvufa karşı özellikle Vefâiyye Tarikatı'na muhabbetli, ilimle meşgul olan ve ilmi çok seven, sürekli kitap okuyan ve onların ihtiva ettiği konulardan ve kıssalardan çoğunu ve bilhassa tarihi, alim ve salih kimselerin menkıbelerini ezberleyen bir kişiydi”²⁹.

el-Kevâkibu's-Sâire'de O'nun hakkında şu ifadeler yer alır: Şerî (dînî) ve Arabi ilimlerde üstattı. Arapça, Farsça ve Türkçe yazıları vardı ve daha ziyade lâfızları iyileştirmelerle ilgileniyordu. İyilik dışında kimsenin bahsetmediği nezaketli ve vakarlı bir kişiydi³⁰.

Ayrıca aşağıda bahsedileceği üzere O'nun ilmi seviyesini ortaya koyan çok sayıda eseri ve bazı eserlere yazdığı haşiyeleri bulunmaktadır.

²⁸ Sad, 38/26.

²⁹ Bkz. Taşköprîzade, *eş-Şekâiku'n-Nu'maniyye*, s. 287

³⁰ Bkz. Abdulhay b. Ahmed, *Şezerâtü'z-Zeheb fî Ahbâri men Zeheb*, 10/492.

E. ESERLERİ

Şeyh Muhyiddin el-Vefâ'nın çok sayıda eseri bulunmasına rağmen, bu eserler tercüme edilmemiştir. Biyografi kitapları, O'nun çeşitli alanlarda çok sayıda şerhler ve haşiyeler yazdığından bahseder. Onların arasında:

1. Nahiv konusunda yazılan *Tehzîbü'l-Kafiye*. Bunun şerhi yapılmıştır.
2. Mevlana Zade'nin *Hidâyetü'l-Hikme Şerhi* için yazdığı haşiye. Bu eser içinde Mevlana Hocasade'nin yazdığı haşiye vardır.³¹
3. Seyyid Şerif'in *Haşiyetü Şerhi't-Tecrid*'ine yazdığı haşiyeler.
4. Tefsir alanında: *Ayetü'l-Kürsi*, *Hizanatü'l-Fezâil* ve *Sekinetü'l-Efâdıl*.
Risaleleri: Ravdu'l-Ezhâr fî funûni'ş-Şettâ.
5. Şerhu Tecridi'l-Akâid üzerine yazdığı *Cevâhiru'l-ahkâm* ve *Muînu'l-Kuzzati ve'l-Hukkâm*.
6. *Tenvîru'd-Duhâ fî İlâfi Şe'ni'l-Mustafa*. Bu el yazması Tefsirle ilgili olduğundan Yüce Allah'ın izniyle yüksek lisans tezindeki konumuz olacak. Bu kıymetli eser üzerinde bir çalışma yapılmıştır.

³¹ Taşköprizâde, *eş-Şekâiku'n-Nu'maniyye*, s. 264; Feridun Emecen, *Kanuni Sultan Süleyman, el-Berrayni ve'l-Bahrayni*, s.16; İsmail Ahmed Ya'hi, *ed-Devletü'l-Osmaniyye fî't-Tarihi'l-Hadis*, s. 71; İbrahim Bek Halim, *Tarihu'd-Devleti'l-Osmaniyye el-Aliyye*, s. 7.

İKİNCİ BÖLÜM

YAZMA ESERİN VE NÜSHALARININ İNCELENMESİ

A. Genel Bilgiler ve El-Muğlevî'nin Duha Suresi'ni Tefsir Ederken Dayandığı En Önemli Kaynaklar

1. Yazma Eserin Yazara Nispeti

Yazmaların metnini, başlıklarını, giriş ve sonlarını araştırıp incelendikten ve elde ettiğimiz yazmaları Mısır/Kahire'deki Arapça El Yazmaları Enstitüsü'ne gönderdikten sonra, elimdeki yazmaların yazarın el yazısına ait olmadığını, onun talebelerinden birinin veyahut kendisinden sonra gelen nüsha ve tasdik konusunda ilgisi olanlardan birinin el yazısı olduğu bilgisine ulaştık. Ulaştığımız bu bilgiyle birlikte bizce yazmaların yazara ait olduğunu gösteren iki önemli husus vardır:

Birinci husus: Bizzat iki nüshanın kendi içinde nüshalar O'na atfedilmiştir. Yazar, el yazmasının girişinde bu el yazmasını yazmak için uzun bir vakit ve ömür harcadığından bahsetmiştir. Giriş bölümünde adını zikretmiş, babasından etkilendiğini ve ondan yararlandığını ve onun yanına talebe olduğunu dile getirmiştir. Bu ise, şüpheyi ortadan kaldıran ve el yazmasının yazara ait olduğunu kesinleştiren bir delildir.

İkinci husus: Yazarın hayatını zikrettiğimiz bölümde geçtiği üzere onun hayatını konu alan kişiler, bunun ona ait eserlerinden olduğunu³² dile getirmiştir.

2. Yazma Eserin Nüshaları

a. Birinci Nüsha

(A) sembolü ile bahsettiğim İstanbul Şehit Ali Paşa Kütüphanesi nüshasını, İki nüshayı Mısır / Kahire'deki Arapça El Yazmaları Enstitüsü'ne gönderdik ve en eski nüsha olduğu ortaya çıkmasıyla birlikte bizde asıl nüsha olarak kabul ettik. En eski nüsha olmasının işareti ise, ikinci nüshada tezhip kullanımının olmasıydı.

Bu nüsha İstanbul'da Süleymaniye'ye bağlı Şehit Ali Paşa Kütüphanesi'nde *Tenvîru'd-Duhâ fî Tebhîr Şe'n-i Mustafâ* adıyla ve 186 numarayla muhafaza

³² Bkz. Taşköprüzade, *eş-Şaka'iku 'Nu'maniyye*, 288, Hacı Halife (Katip Çelebi), *Keşfü'z-zunûn 'an esâmi'l-kütüb ve'l-fünûn*, 7/88; Adil Nuveyhid, *Mucemu'l-Müfessirin*, Müessesetü Nüveyhid es-Sekafîyye li't-Telif ve't-Tercüme ve'n-Neşr, Beyrut, Lübnan, 1409/1988, 2/633.

edilmektedir. Nüsha gayet güzel ve açık bir hat ile yazılmış olup üzerinde bazı hâşiyeler vardır. Her birisi iki yönlü olmak üzere varak sayısı 74, satır sayısı ise 13'tür. Her satırda ortalama on kelime olup eser, 12 x 17,7 ebatındadır. Tüm varaklar çerçeveslidir. Başlıklar geniş hat ve kırmızı renkle yazılmıştır.

b. İkinci Nüsha

Medine'deki Melik Abdülaziz Kütüphanesi nüshası, bu nüshanın sonunda belirtildiği üzere (aciz kul, yüce rabbinin affını uman, Şihabuddin Ahmed b. Merhum Şemseddin b. Hasan'ın eliyle) Şihabeddin Ahmed tarafından yazılmıştır. Tasnif No: (66/228) Arif Hikmet Kütüphanesi, Yazı tipi normal, nüsha tezhipli, tüm kitabeler çevrelenmiştir. Sayfa sayısı (67) her kitabenin iki yüzü vardır. Satır sayısı (17), Ölçü 14 x 20,5, kayıt numarası (158). Bu nüsha güzel ve açık bir el yazısıyla yazılmıştır. Başlıklar koyu ve kırmızı olarak yazılmıştır. Bu nüsha, ilk nüshadan daha yenidir; çünkü içinde tezhip vardır. Tezhip ise sonraki dönemde uygulanmıştır.

c. Üçüncü Nüsha

Diğeri, Ankara Tarihî Yazma Eserler Halk Kütüphanesine bağlı Reşit Efendi kütüphanesinde 112 numara altında bulunan nüshadır. Eser, 62 varaktan ibarettir. Her varakta ise iki sayfa vardır. Satır sayısı 13 olup her satırdaki ortalama kelime sayısı 11'dir. Müellifin önsözünün baş tarafı ve eserin sonunda dayandığı kitapların ayrıntısı eksiktir.

3. Yazma Eserin İçeriği

El yazmasının muhtevasına gelince yazar, el yazmasının başında Allah'a hamd ve senada bulunduktan sonra, ömrünün uzun bir vaktini Duha Suresi'ni tefekkür ederek geçirdiğinden ve hayatının uzun bir zamanını onun tefsirini yazmakla harcadığından bahsetmiştir. Kendisi şöyle demiştir: “Hayatımın yarısını ona verdim ve onun için belirli bir zaman harcadım. Onun üzerine düşüncülere daldım, derinliğin çılgınlığını duyduktan sonra tefsirlerin derinliğine çaba sarf ettim. Üstün ve eşsiz akımları arasından bolca aldım ve korunakları arasında güzel inciler elde ettim, en güzel şekilde tanzim ettim ve en güzel şekilde sunmak için onu düzenledim.” Daha sonra surenin tefsirinde

izlediği metodun mukaddimesinde şunu demiştir: ‘‘Şüphesiz ben, önemli sanatların on bir katmanında sunulan ve duyusal yeteneklerini sallayarak sırlı sıklam olan yedi marifetin öncülerinden bahsettikten sonra onu aydınlattım. Daha sonra sorunlu dil yönlerini ortaya koydum, ardından inceledim ve daha sonra irabı karmaşık olanı açtım. Ardından, kelamın durumun ve makamın gereklilikleriyle eşleştirmeyi, fiilin çağrışımlarını ve mecazi veyahut kinaye anlamlarını açıklığa kavuşturmayı ve lafzi ve manevi ahlakın yönlerini gün yüzüne çıkarmayı, daha sonra sözleri naklederek tefsiri aydınlatmayı vetefsirini yapmayı, hadis-i şeriflerle ve hoş mervî sözlerle sarmayı, fihhi usullerini tahkik etmeyi, kelami usullerinin hoş kokusunu ortaya çıkarmayı ve kelamın her makamdaki faydalarını belirtmeyi gerçekleştirdim. Cömert olan Allah'ın lütfuyla murat edilen, daralan nefisleri irfanlarıyla rahatlatan güzellikleri ve idrakiyle kederli yürekleri rahatlatan şaheser içeriği ortaya çıktı. Onu, (Tenvir al-Duha fi Tabhir.. Şe'nil Mustafa) diye isimlendirdim. Buna tefsir, hadis, kıraat, usul, fûru, kelâm, belagat, beyan, irap, sarf, dil, tasavvuf, ahlâk, tarih ve çeşitli sanat kitaplarından deliller getirdim.

Özellikle, İmam Ebu Ömer el-Neseî'nin *et-Tefsir fi't-Tefsir (Tefsirü'n-Neseî)* isimli eserinden, İmam Zemahşeri'nin *el-Keşşâf 'an hakâ'iki ğavâmidî't-tenzîl ve 'uyûni'l-ekâvîl fi vucûhi't-te'vîl* isimli eserinden, İmam Beğavi'nin *Mealimu't-Tenzil* isimli eserinden ve tasavvuf ve ahlak kitaplarından ve önemli ölçüde müracaat ettiğim İmam Gazali'ye ait *İhyau Ulumi'd-dîn* isimli eserinden yararlandım.

Bu ifadelerden yola çıkarak, Müellif'in son derece edebî bir üsluba sahip olduğunu söyleyebiliriz.

4. el-Muğlevî'nin Eserindeki Metodunun Genel Özellikleri

Daha önce de belirttiğimiz üzere yazar Duha suresinin tefsir yönteminde, on bir tane önemli bilim dalından yedi tanesinden yararlanmıştır. İlk olarak kıraat ilmiyle başlamış ardından dil bilimine değinmiş açıklamıştır. İrabı karmaşık olanı açmış, ardından kelamın durumun ve makamın gereklilikleriyle eşleştirmiş, fiilin çağrışımlarını ve mecazi veyahut kinaye anlamlarını açıklığa kavuşturmuş, lafzi ve manevi yönlerini gün yüzüne çıkarmıştır. Sözleri naklederek tefsiri aydınlatmış ve tevilde bulunmuş,

hadis-i şeriflere ve hoş asar sözlere yer vermiş, fıkhi usullerini tahkik etmiş, kelami usullerinin hoş kokusunu ortaya çıkarmış ve kelamın her makamdaki faydalarını belirtmiştir.

5. Kaynakları

Müellifin dayandığı kaynaklara gelince, Mahmut b. Baer Muhammed el-Fenârî'nin kaleme aldığı ve bizim ana el yazması olarak benimsediğimiz ve itibar ettiğimiz ilk nüshanın katibi, yazarın pek çok değerli kaynağa dayandığını ve sayısının toplam kırk beşe ulaştığını belirtmiştir. Bu kaynaklar, zengin ve çeşitli kaynaklardır. Bir kısmını burada zikredeceğiz ve geri kalanını katipler tarafından belirtildiği gibi el yazmasının sonunda ele alacağız.

a. Tefsir Kaynakları

- *et-Teysir fi't-Tefsîr*, Ömer b. Muhammed b. Ömer Ahmet b. İsmail b. Muhammed b. Ali b. Lokman, Necmettin Ebu Hafs en-Nesefî (Ö. 537).

- *el-Keşşâf 'an hakâ'iki ğavâmidî't-tenzîl ve 'uyûni'l-ekâvîl fî vucûhi't-te'vîl*, Mahmut b. Ömer b. Muhammed b. Ahmet el-Harizmi, el-Zemahşeri(Ö. 538).

- *Meâlimu't-tenzil*, Ebu Muhammed el-Hüseyn b. Mesut b. Muhammed b. el-Ferra, el-Beğavi, (Ö. 516).

- *Mefatihü'l-Gayb*, Muhammed b. Alhasan b. el-Hüseyn, et-Teymi el-Bekri, Ebu Abdullah Fahrettin er-Razi (Ö. 675)..

b. Kıraat Kaynakları

- *Et-Teysir*, Ebu Amr ed-Danî Osman b. Said b. Osman, (Ö. hicrî 444).

- *Eş-Şatibiyye*, Ebu Kasım b. Feyrah b. Halaf b. Ahmet er-Raini, el-Endelüsi, eş-Şatibi, ed-Derir (âma), (Ö. hicrî 590).

c. Hadis Kaynakları

- *El-Cami'u's-Sahih*, Muhammed b. İsmail b. İbrahim b. el-Muğire, El-Buhari(Ö. hicrî 256).

- *El-Cami' u's-Sahih(Sahihu Müslim)*, Müslim b. el-Haccac b. Verd, el-Kuşeyri, el-Nisaburi (Ebu el-Hüseyn) (Ö.hicrî 261) Hadis âlimidir.

- *El-Kevakibu'd-Durari fi şerh Kitabi'l-Buhari*, Muhammed b. Yusuf b. Ali el-Kirmanî (Ö. hicrî 786).

d. Usul Kaynakları

- *Muhtasar İbnu'l-Hâcib*, Ebu Amir Osman b. Ömer b. Ebu Bekir b. Yunus el-Kurdi, Ölüm yılı 646 Hicri.

- *Şerh-u Muhtasari's-Su'ul ve'l-emel fi ilmiyi'l-usul ve'l-cedel*, Mahmud b. Abdurrahman b. Ahmed b. Muhammed b. Ebu Bekir b. Ali el-Esbahani(Ö. hicrî 746).

e. Beyan ve Belagat Kaynakları

- *Miftâhu's-Sekkaki*, Yusuf b. EbuBekir es-Sekkaki, Ölüm yılı 626 Hicri.

- *Telhîsu'l-Miftah*, Muhammed b. Abdurrahman b. Ömer b. Ahmet b. Abdülkerim el-Kuzeyni(Ö.hicrî 739).

f. Tasavvuf ve Ahlak Kaynakları

- *İhyâ-üülumi'd-din*, İmam el-Gazali, Zeynuddin, Hüccetül İslam, Ebu Hamid Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Ahmet et-Tusi, eş-Şafii (Ö. hicrî 505).

- *El-Mesnevi*, Mevlanâ Muhammed b. Muhammed b. el-Hüseyn b. Ahmet, el-Belhi, el-Konevi, er-Rumi, Celaleddin (Ö. hicrî 672).

B. Yazma Metnin İncelenmesi

1. Müfessir el-Muğlevi'nin Tefsir Yönü

Daha öncede değindiğimiz üzere yazar, Duha suresinin tefsirini yaparken birkaç tefsir yönüne değinmiştir. Ayrıca surenin faziletine dair rivayetler de zikretmektedir. Burada, yazarın tefsir metodunu açıklayacağız ve kendisinin ilgi duyduğu en önemli alanları ibraz etmeye çalışacağız.

a. Kur'ân'ın Kur'ân'la Tefsiri

Yazar, tevil'in terminolojik manası ile ilgili olarakâlimlerin görüşlerini getirirken, görüşlerden bir tanesini zikrederek ayeti de bu görüşü desteklemek adına delil olarak sunar. Denilmiştir ki, bu doğruya en yakındır: Zira yüce Allah şöyle buyurmuştur:

”³³ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ³⁴ وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ الْأُولَى“

kerimesinde Vav harfinin irabını yaparken şöyle demiştir: “Buradaki Vav atıftır” Lam ise sadece isim cümlesindeki içeriği pekiştirmek için ibtidâ olarak gelmiştir. el-Ahire kelimesi ise mübtedâ hükmü itibarıyla merfudur. Mübtedânın haberi ise Hâyır kelimesidir. Buradaki isim cümlesi ise, irapta yeri yoktur ve cevabın içerdiğine... matuftur. Kelamın sonunda itirazın caiz olduğunu görenlerin görüşüne göre, buradaki Vav'ın itiraziye olması da olasıdır. “Ahiret” kelimesinin sonundaki Ta harfi ise, müennese mevsuf bir sıfattır, belagat ve icaz amacıyla mevsuf mahzuftur. Mevsufun müennes olan Dar kelimesi olması muhtemeldir yahut el-Hayat yada el-Hâl kelimeleri de olabilir.

Bu surenin tefsirini yaparken kendisini görüşleri zikrederken görüyoruz. Örneğin yüce Allah'ın şu sözünde “³⁵ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى” Bir görüşe göre; O, seni, kıblen olmasını dilediğin Beytu'l-Haram'da kıbleden sapmış olarak buldu. Onun kible olup olmayacağını bilmiyordun, Allah da seni ona hidayet etti.” sözünü zikreder³⁵.

³³ Ali İmran, 3/7.

³⁴ Duha, 93/4.

³⁵ Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 45.

b. Kur'ân'ın Hadisle Tefsiri

Giriş bölümünde yazar, ayetlerin ve hatta kelimelerin tefsirini yaparken ilgili hadislere de yer verdiğini zikreder. Burada onun tefsirinin, kelimenin veyahut ayetin anlamının açıklanmasından daha genel olduğunu görüyoruz. O burada, -anladığımız kadarıyla- ayetle ilgili hadisleri ortaya çıkarmayı ve nakletmeyi kastetmektedir. Buna örnek ise, yazarın yüce Allah'ın şu ﴿وَاللَّيْلِ...﴾³⁶ ayetinde geçen "leyle" kelimesini tefsir ederken getirdiği hadislerden bir tanesi de Ebu Hureyre'nin (r.a.) Hz. Peygamber'den (s.a.v.) rivayet ettiği şu hadistir: "Rabbimiz tebareke ve teala her gece, gecenin üçte biri kaldığında dünya semasına iner ve şöyle buyurur: 'Kim bana dua eder de ona icabet edeyim. Kim benden bir şey ister de onu vereyim, kim bana istiğfarda bulunursa ona mağfirette bulunayım.'³⁷ Yine Allah Resülü (s.a.v.) şöyle buyurmuştur: Geceleyn öyle bir zaman vardır ki, Müslüman bir kimse o zamana rastlayıp Allah'tan dünya ve ahirete dair hayırlı bir şey dilerse, Allah ona dilediğini verir. Bu her gece böyledir."³⁸ Ebu Umame'nin (r.a.) Hz. Peygamber'den (s.a.v.) rivayet ettiği şu hadiste bu minvaldedir. Kendisi şöyle buyurmuştur: Gece namazını kılın; çünkü bu sizden önceki Salih kulların devam ettiği, Allah'a yaklaşmaya vesile olan, günahları örten ve engelleyen bir ibadettir."³⁹

﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾⁴⁰ ayeti kerimesini tefsir ederken ayet ile ilgili

hadisleri getirerek başlık belirlemiştir. Şöyle demiştir: İbn Abbas (r.a.) Hz. Peygamber'den (s.a.v) rivayeti bununla ilgili bir hadistir: "Cennette, toprağı misk olan,

³⁶ Duha, 93/2.

³⁷ Hadis Buhari sahihinde geçmektedir. Bkz. Buhari, Muhammed b. İsmail b. İbrahim b. el-Muğire, *el-Cami 'u's-Sahih (Sahihu'l-Buhari)*, Yayıncı Dar Tukun Necat, Birinci Bsk. 1422 Hicri, Teheccüt Babları, Gecenin Sonunda Namazda Dua Babı, (2/52), no (1145).

³⁸ Hadisi Müslim *Sahih*'inde rivayet etmiştir. Bkz. Müslim b. el-Haccac, Ebü'l-Hüseyin el-Kuşeyri en-Nisaburi, *Sahihu Müslim*, thk. Muhammed Fuad Abdülbaki, Daru İhyai't-Türasi'l-Arabî, Beyrut, ts, Misafirin Namazı ve Kasrı Kitabı, Gecede bir vakit vardır ki duaya icabet edilir babı, bu lafızla (2/175) no (757).

³⁹ Hadisi Elbani değerlendirmiştir. Ondan nakledildiğine göre hadis, Buhari şartına göre sahihtir. Bkz. Muhammed Nasreddin el-Elbani, *Sahihu't-Terğib vet Terhib*, Tergib Fi Kıyamul Leyl Babı, Yayıncı el-Maarif Neşir ve Tevzii Kütüphanesi, Riyad, 1. Bsk., 2000, 1/399, Sayı (624).

⁴⁰ Duha, 93/5.

beyaz inciden yapılmış bin tane köşk vardır. Orada kişinin isteğine uygun elbiseler ve hizmetkarlar vardır.”⁴¹

﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾⁴² ayeti kerimesini tefsir ederken şöyle demiştir: bununla

ilgili hadisler; İmam Ali b. Ebu Talip (r.a) Hz. Peygamber’den (s.a.v.) rivayet ettiği şu hadis bunlardandır. “Cahiliyye ehli gençlerinin yaptığı hiçbir şeyi yapmadım. Ancak iki defa yapmak istedim, Allah beni onlardan korudu. Ailemin koyunlarına baktığım bir gece arkadaşşıma, Mekkeli gençlerle eğlenmek için Mekke’ye gitmek istediğimi ve koyunlarıma da bakmasını söyledim. Arkadaşım kabul etti ve Mekke’ye gittim. Mekke’nin girişinde çalgı sesleri kulağıma geldi. Oraya doğru gittim ve sordum bu nedir. Bana, falanca kişi şununla evleniyor dediler. Oturup onları izlemek istedim. O esnada uykuya daldım ve güneş doğana kadar uyanmadım, bu nedenle çalgı seslerini duymadım. Sabah arkadaşşıımın yanına döndüm. Bana ne yaptığımı sordu. Ben de bir şey yapmadığımı söyledim. Mekke’de gördüklerimi ve uyuya kaldığımı anlattım. Yine başka bir gece arkadaşşıımdan Mekke’ye gitmek için koyunlarıma bakmasını istedim. İsteğimi kabul etti. Mekke’ye girdiğimde çalgı sesleri geliyordu. Oraya doğru gittim ve ne olduğunu sordum. Falanca kişi şununla evleniyor dediler. Oturup izlemek istedim. O esnada uykuya daldım ve güneş doğana kadar uyanmadım, bu nedenle çalgı seslerini duymadım. Sabah arkadaşşıımın yanına döndüm. Bana ne yaptığımı sordu. Ben de bir şey yapmadığımı söyledim. Mekke’de gördüklerimi ve uyuya kaldığımı anlattım. Yemin ederim ki Allah bana nübüvveti ikram edene kadar artık böyle bir şey yapmak içimden gelmedi.”⁴³

⁴¹ Hadisi İbn Ebi Şeybe *el-Musannaf* isimli eserinde “Cennette, toprağı misk olan, beyaz inciden yapılmış bin tane köşk vardır” lafzıyla rivayet etmiştir. Bkz. İbn Ebi Şeybe, Ebu Bekir, Abdullah b. Muhammed el-Absî el-Kufî, *el-Musannaf*, thk. Muhammed Avvame, Daru’l-Kible, Beyrut, ts., 7/31; el-Kurtubi, Ebu Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Ebubekir b. Farah el-Ensari el-Hazreci Şemseddin, *el-Cami li Ahkami’l-Kur’ân*, Daru’l-Kutubi’l-Mısriyye - Kahire, 2. Bsk., 1964, 20/95.

⁴² Duha, 93/7.

⁴³ İbn Hibban *Sahihi*’nde rivayet etmiştir. Kitap: Tarih, Resulullah’ın (s.a.v.), kendisine vahiy edilmeden önce kavminin dini üzere olduğunu iddia edenlerin sözleri, yalanlanan rivayette zikredilmiştir. İbn Hibban’dan şöyle dediği aktarılmıştır: Bu hadisi, sadece Hz. Ali’ye olan isnadı dışında rivayet edildiğini biliyoruz. Bkz. İbn Hibban, Muhammed b. Hibban b. Ahmed el-Büstî, *es-Sahih*, thk. Şuayib el-Arnavut,

c. Kur'ân'ın Tabi'un ve Etba'u't-Tabi'in Sözleriyle Tefsiri

Bu el yazmasında, yazarın bir takım sözler aktardığını görüyoruz, ancak bunların kime atfedildiğini bilmek çok nadirdir. Bu sözlerin sahiplerini bilmek adına ﴿وَالضُّحَىٰ﴾⁴⁴ ayetindeki kelimenin tefsiri hakkında birkaç söz zikretmiştir. Bunlardan: bir görüşe göre; bu güneşin doğuş vaktidir.⁴⁵

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾⁴⁶ (*Rabb'inin nimetine gelince, onu gündeme getir*)

ayetinin tefsirini yaparken şöyle demiştir: Tenvir tefsirinde: şöyle denilmiştir: O, (Allah'ın salât ve selâmı onun üzerine olsun) en büyük nimeti olduğu için Kur'ân-ı Kerim'den bahsetti. Ondaki bahsetmesi ise, onu okuması ve okunması, insanlara gerçeklerini anlatması, inceliklerini onlara açıklamasıdır.⁴⁷

Bazen de, İmam Muhammed el-Bâkır⁴⁸ gibilerinin isimlerini zikrederek onların sözlerini aktarır. Buna örnek olarak aşağıdaki şu ayetin tefsirinde aktardığı görüşü verebiliriz:

Müessesetü'r-Risale, Beyrut, 1414/1993,14/169, no: (6272); Ebu Abdullah Muhammed b. Ömer b. el-Hasan b. el-Hüseyin, et-Teymi, er-Razi, Fahreddin, *Mefatihü'l-Gayb*, er-Razi, Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut 2000, 1. Bsk., 197/31. Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 25.

⁴⁴ Duha, 93/1.

⁴⁵ Kutrub söylemiştir. Bkz. Ebu el-Hasan Ali b. Muhammed b. Muhammed b. Habib el-Basri, Maverdi, *en-Nüket vel Uyun*, 6/291, Darul Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut/Lübnan; Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 16.

⁴⁶ Duha, 93/11.

⁴⁷ Bunu Mücahit söylemiştir. Bkz. er-Razi, *Mefatihü'l-Gayb*, 201/31, Yüce Allah'ın وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (Rabb'inin nimetine gelince, onu gündeme getir) ayetinde nimeti gündeme getirme konusunda üç görüş vardır: Bir görüşe göre nimetten kasıt nübüvvet, diğer bir görüşe göre Kur'ân'dır. Bu iki görüş Mücahid'den rivayet edilmiştir. Başka bir görüşe göre ise genel olarak tüm hayır ve iyiliklerdir. Bu da Mukâtil'in görüşüdür. Bkz. Cemâlüddin Ebu'l-Ferac Abdurrahmân b. Ali b. Muhammed el-Cevzi, *Zâdü'l-Mesîr fi İlmi't-Tefsîr*, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut, 1. bsk., hicrî 1422. Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A),67.

⁴⁸ İmam Ebu Abdullah Cafer es-Sadık b. Muhammed el-Bakır b. Ali b. Zeynel Abidin, Peygamber efendimizin reyhanı Hüseyin b. Emirul Müminin olan Ali b. Ebu Talip (r.a), Hicri 80 yılında doğdu ve Hicri 148 yılında vefat etti. Ulvi mevkide olan sahabilerden bazılarını gördü ve o, güvenilir kimselerdendi. Siyer ve diğer biyografi kitaplarında hayatı ele alınmıştır. İbn Kesir *el-Bidaye vel Nihaye*'de, İbn Hallikan ise *Vefeyatü'l-a'yan*'da onun hayatını ele almıştır. Bkz. İbn Kesir, Ebü'l-Fida İsmail b. Ömer el-Kureşî el-Basrî, *el-Bidaye ve'n-Nihaye*, Daru'l-Fikr, Beyrut-Dımaşk, 1407/1986; İbn Hallikan, *Vefeyatü'l-a'yan ve enbai ebna'i'z-zaman*, thk. İhsan Abbas, Daru Sader, Beyrut, 1900-1944; ez-Zehabi, *Siyeru a'lami'n-nübelâ* (thk. Şuayyip Arnavut, Beşşar Avvad Maruf vd.), Beyrut 1982-1988, 6/255.

﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾⁴⁹ (De ki, ey nefislerine

karşı aşırıya giden kullarım! Allah'ın rahmetinden ümit kesmeyin) sözünde biz ehli beyt olarak şöyle deriz: Allah'ın kitabında en ümit vadeden ayet şudur:

﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾⁵⁰ (Şüphesiz Rabb'in sana verecek, sen de hoşnut

olacaksın).

d. Müellifin Ayetleri Şiirle İstişadı

Araştırmamızda Müellif'in şiirle istişad anlamında bir kullanımda bulunmadığını, ancak ayeti açıklarken çok az da olsa şiire yer verdiğini gördük. Biz yazma eserinde sadece bir tane şiirle delil getirdiğini gördük. O da, ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾

kelimesinin kıraatiyle ilgili bilgi verirken ve şeddesiz okunduğunu dile getirirken şu şiiri delil getirmiştir. “Keşke şiirim dostumu... etseydi. Ne yazık ki, sevgide derine daldı tâki onu terk etti.”⁵¹ (لَيْتَ شِعْرِي عَنِ خَلِيلِي مَا الَّذِي غَالَهُ فِي الْحُبِّ حَتَّىٰ وَدَّعَهُ)

e. Dil Bilgilerinden Yararlanılması

Yazar Arap diline önem vermiş ve buna özen göstermiştir. Kendisi bir ayeti veyahut bir kelimeyi tefsir ederken onu şerh eder ve açıklar. Bunlardan;

﴿وَاللَّيْلِ...﴾⁵² ayetindeki سَجَى fiilini tefsir ederken şöyle demiştir: Mazi bir fiil olup

Nasara babındandır ve manası şudur: Devam etti, istikrar sağladı. Bir görüşe göre ise; örttü ve kapladı anlamındadır.⁵³

⁴⁹ Zümer 39/53.

⁵⁰ Duha, 93/6.

⁵¹ Bu beyit Ebu Esved ed-Duveli'ye aittir. Kendisi tabiindedir. Bkz. Ebu Hayyan Muhammed b. Yusuf b. Ali b. Yusuf b. Hayyan Esirüddin el-Endülüsî, *el-Bahru'l-Muhit fi't-tefsir*, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1420 Hicri, 10/496.

⁵² Duha, 93/2.

⁵³ Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 20.

Yüce Allah'ın *يَجِدُكَ يَتِيمًا فَأَوَى* ayetini⁵⁴ tefsirini ederken kendisi -Allah rahmet eylesin- şöyle demiştir: bir şeyin var olmasından, bir şeyi bilmek anlamındadır. Aynı şekilde Yetim kelimesi Yetime as-Sabiyyu'dan Fail kalıbında gelmiş olup, babasını kaybettiğinde söylenir. Şöyle de denir: "درة فريدة للفريدة", yani tek başına kalmış değer açısından benzeri olmayan demektir.⁵⁵

O -Allah rahmet eylesin- başta ifadelerdeki güzellikler olmak üzere belagat ilmine çok önem vermiştir. Belagatı, beyanın nuru veyahut sözünün aydınlığı yapmıştır. Meselâ, yüce Allah'ın ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾⁵⁶ ayetini tefsir ederken tefsirin beyan yönünü şöyle zikretmiştir. O, bu sözü, tasdik ve kabulü icap ettirecek şekilde vaadi yerine getirmeyi tamamlamak için getirmiştir. Şüphesiz O, her şeyden önce celal sahibidir. Bu ayette mekânın gereği sadeleştirme ve abartma üslubu kullanılmıştır. Ayet bir önceki ayetle ilişkilidir. Zira rızayı mucip kılan ve malum olduğu üzere Hz. Peygamber'e (s.a.v.) onurlu bir vaatle, yüce bir ahit ve büyük bir müjde ile şereflendirmek için şanına uygun bir üslup kullanmıştır. İcaz yapmak ve kelamın siyak ve sibakıyla irtibat kurmak için Lam harfini getirerek ve musned ileyhi hazfederek bunu vurgulamıştır. Musned olan Lam harfini, gelecek zaman harfinin başına getirmiştir. Cümleye nimet, gecikse de mevcut olduğu anlamını katmak üzere müzari fiile gelecek zaman harfini getirmiştir. Gelecek eki (sevfe)yi getirmesinin nedeni, iyilik ve onur sınıflarını örnek vererek ahdinin uzun olduğuna ve zamanının çokluğuna işaret etmektir. Aynı zamanda bu ek, düşmanlarına Muhammed ölecek ve rabbi onu alacak vehmini yansıtsın diye de kullanılmıştır. Burada önemini göstermek, şereflendirme makamında olduğunu anlatmak ve nimetlerden yararlanmayı göstermek için musnedi (Lam harfiyle başlayan ibareyi) önce getirmiştir. İkinci mefulün cümleden hazfedilmesi, icaz ve tâtîm amaçlıdır. Çünkü Hz. Peygamber'in(s.a.v) bu teşriflere karşı durumunu tefekkür eden kişi, dünyada ve ahirette çeşitli iyilik ve kötülöklere maruz kalacağını anlar. Birinci mefulün zikredilmesi önemine vurgu yapmak içindir. Gerçekleşecek vaat ve rağbet onu

⁵⁴ Duha, 93/6.

⁵⁵ Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 37.

⁵⁶ Duha, 93/5.

zikrine yönlendirir. Çünkü o sevilendir ve onun tarafından terbiye edilmiştir. Musned ileyhi hakkında güzel ifadeler ve yararlı şeyler kullanmıştır. Bu da, vermenin büyüklüğüne ve doyuma götüren alçakgönüllülüğün mükemmelliğine dair bir işarettir.

Yazar- Allah rahmet eylesin-, suredeki her bir ayetin irabını “Tenvir” adı altında tefsir ederken ayrı bir izahata yer vermiştir. Bunun bir örneği, Yüce Allah'ın şu sözünü

tefsir etmesidir: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ﴾⁵⁷ “Burada Vav atıf edatıdır. Lam ise

iptidaiye olup manayı pekiştirir. الْآخِرَةُ kelimesi merfu olup mübtedadır. خَيْرٌ kelimesi ise haberdir. İsim cümlesi irapta yeri yoktur ve cevabın içeriğine matûftur. İçerikte ise ne terk ediş ne de darılma vardır. Önceden sana haber verdiğimiz gibi bu vakitte vahiyle, kerametle devam edeceksin ve sen rabbinin sevdiği kişisin. Teşrifte ince düşünmesi, dünyadakine karşı daha hayırlı ve evla olan vaadiyle tamamlamak içindir. Şöyle buyurmuştur:

﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ﴾⁵⁸ İtirazî (ara) kelamın sonunda olmasına cevaz

verenlere göre buradaki Vav harfinin itirazî olması olasıdır. Sonunda da Te (ة) olacaktır, çünkü müennes ve mahzûf mevsufuna sıfattır. Belagat ve icaz için mevsuf yerine sıfat konulmuştur. الدار kelimesi semai olarak müennestir. Nitekim yüce Allah'ın şu sözünde

olduğu gibi ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ yada Hayat kelimesi veyahut Hâl kelimesi). Evla olan

ise mukadder bir Min harfi ile mecrur kabul edilmiştir. Car ve mecrur hâyır kelimesine müteallik olur. Müenneslik ise geçtiği üzere müennes mahzûf olana sıfat olduğu içindir. Mevsuf ise الحالة أو الحياة أو الدار أو الدنيا bu kelimelerden bir tanesidir.⁵⁹

⁵⁷ Duha, 93/4.

⁵⁸ Duha, 93/4.

⁵⁹ Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 27.

Yüce Allah'ın ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾⁶⁰ sözünü tefsir ederken şöyle demiştir:

bunun irabı şöyledir; Vav atf harfidir. Fiil cümlesi irapta yeri olmamakla birlikte bir önceki cümleye matuf olur. Manası ise o seni buldu anlamındadır ve Fâ (ف) harfi (takibiyyedir) ardı sıra için gelmiştir.⁶¹

Yazar, sarf ilmine önem vermiş ve ona ayrı bir yer ayırmıştır. Bunun örneklerinden bir tanesi de; Yüce Allah'ın şu ﴿رَبُّكَ﴾ sözünü tefsir ederken şöyle demiştir: Bunun sarf ilmi şu şekildedir: Sıfat-ı müşebbehe olmakla birlikte Keteme (كْتَمَ) fili ile (anlamı Rabb'inden sakladı) Yani kendisi yöneticiydi onun efendileri onu yönettikleri gibi, Nasara babı üzerinedir. Fakat Hasune (حَسُنَ) kalıbı üzerinden lazimi fiil yapılarak sıfat olur. Sanki o, enderdir anlamı taşır. Yahut fail manasında masdardır yada mübalağa mastar kalıbında sıfattır Adl ve Savm (عَدَلَ وَصَوَّمَ) gibi.⁶²

f. Kur'ân İlimlerini Kullanması

i) Nüzul Bilgileri

Müellif, üçüncü bölümün girişinde surenin nazil olduğu yeri zikrederek şöyle demiştir: Tefsir ve Kıraat alimleri bu surenin tüm ayetleriyle Mekke-i Mükerrreme'de⁶³ nazil olduğu konusunda icmâ⁶⁴ etmiştir. Cumhuriyet, bu sureyi inen surelerin onuncusu

⁶⁰ Duha, 93/7.

⁶¹ Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 45

⁶² Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 23.

⁶³ Tefsir imamları, bu surenin ihtilafsız olarak Mekke'de nazil olduğunu söylemişlerdir. İbn Abbas şöyle demiştir: Mekke'de nazil olmuştur. Bkz. Ebu't-Tayyib Muhammed Sıddık Han b. Hasan b. Ali b. Lutfullah el-Hüseynî el-Buhari el-Kanuci, *Fethu'l-beyan fi makasidi'l-Kur'an*, el-Asriyya Basım ve Yayım Kütüphanesi, Saida (Beyrut), 1992, 15/273; Ebu Bekir Abdulkahir b. Abdurrahman b. Muhammed el-Farisi, el-Curcani, *Dercu'l-dur fi tefsiri'l-ayat ve's-suver*, Daru'l-Fikr, Amman, Ürdün, 1. Bsk., 2009, 2/716; Şeyh Muhammed el-Amin b. Abdullah el-Urmî el-Alevi el-Harari eş-Şafiî, *Tefsiru Hedaiki'r-ruh ve'r-reyhan fi revabi ulumi'l-Kur'ân*, Daru Tavkı'n-Necat, Beyrut - Lübnan, 1. Bsk., 2001, 80/32; Şevkanî, Muhammed b. Ali b. Muhammed b. Abdullah, el-Yemeni, *Fethu'l-Kadir*, Daru İbn Kesir, Daru'l-Kelimi't-Tayyib, Şam, Beyrut, 1. Bsk., 1414 Hicri, 5/556.

⁶⁴ İbnü'l-Cevzî, tefsirinde bu surenin icmâ ile Mekke'de nazil olduğunu ve vahyin kesilmesinden sonra nazil olduğunu zikretmiştir. Bkz. İbnü'l-Cevzî, Cemaleddin Ebu el-Ferec Abdurrahman b. Ali b. Muhammed, *Zadu'l-mesir fi imi't-tefsir*, el-Mektebu'l-İslami – Beyrut, 1404, 154/9.

olarak görür.⁶⁵ Bu sure Leyl suresinden sonra inen Fecir suresinden sonra⁶⁶ nazil olmuştur. Fakat Allah resulü rabbinden bildiği bilgiye istinaden onu bir hikmete dayalı olarak şu anki yerine yerleştirmiştir. Burada her ne kadar kural nüzul sırasına göre kendisine ayrılan yere yerleştirilmesini gerekli kılıyorsa da ancak bunun hükmü tevkifi⁶⁷ olması ve görüşe dayalı olmadığıdır. Bu rabbinin talimatıyla gerçekleşir.⁶⁸

ii) Ayetlerin Sayısı

Kendisi ayetlerin sayılarıyla da ilgilenmiştir. Ayet, kelime ve harfler sayısı olarak başlıklandırdığı beşinci konunun girişinde bunu zikrederek şöyle demiştir: ‘‘Bu surenin ayet sayısının on bir ayet olduğu hususunda ittifak etmişlerdir.’’⁶⁹ Kelimeleri ise kırk tane kelimedir. Harfleri ise yüz yetmiş iki⁷⁰ harftir.

⁶⁵ Bkz. İbn Aşur, Muhammed et-Tahir b. Muhammed b. Muhammed et-Tunusi, *Tenvir ve Tahrir, Tahriru'l-mana es-sadid ve tenviru'l-akli'l-cedid min tefsiri'l-Kitabi'l-Mecid*, Daru't-Tunusiyye li'n-Neşir – Tunus, 9184, 30/311.

⁶⁶ Bkz. Ebu'l-Kasım, Muhammed b. Ahmed b. Muhammed b. Abdullah, İbn Cuzey el-Kelbi el-Gırnati, *et-Teshil li ulumi't-tenzil*, Daru'l-Erkam b. Ebi'l-Erkam Şirketi – Beyrut, 1. Bsk., 1416 Hicri, 490/2; Ebu'l-Kasım Mahmut b. Ömer b. Muhammed b. Ahmet el-Harizmî, *ez-Zemahşerî, el-Keşşâf 'an hakâ'iki ğavâmidî't-tenzil ve 'uyûni'l-ekâvil fi vucûhi't-te'vil*, Daru'l-Kitabi'l-Arabi – Beyrut, 3. Bsk., 1407 Hicri, 765/4.

⁶⁷ *Kur'ân'ın tevkifi mi yoksa tevfiği mi olduğu hususunda âlimler ihtilâf etmişlerdir. Bu konuda üç görüş vardır:*

Birinci görüş: Ayetlerde olduğu gibi surelerin tamamının tertibi de tevfiğidir ki bu cumhurun görüşüdür. İkinci görüş: Elimizde mevcut şekliyle surelerin tertibi sahabelerin içtihadı ile olmuştur. Bu görüşte olanlar, Hz. Osman döneminde Mushaf cem edilmeden önce sahabelerin ellerindeki mushafın tertibinin farklı olmasını delil getirirler.

Üçüncü görüş: Surelerin bir kısmı Hz. Peygamber'in (s.a.s.) tertibi ile olmuştur, yani tevfiğidir. Bir kısmı da sahabelerin içtihadı ile olmuştur. Cumhur âlimlerden bu görüşü zayıf görüp reddiye yazanlar olmuştur.

*Bu üç görüşten tercihe şayan olanı birinci görüştür, yani ayetlerin tamamının tevfiği olduğu gibi surelerin de tevfiği olduğu görüşüdür. Çünkü âlimler bu konuda icmâ etmişlerdir. Bkz. Cüneyd et-Tayyib Emin en-Nûr, *Mekâsıdu'l-Kur'ân fi's-Seb'i'l-Mesânî, Yıllık el-Külliyetü'l-Ulyâ li'l-Kur'âni'l-Kerîm Dergisi, 1426/2005, 361.**

⁶⁸ Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 9.

⁶⁹ Bkz. Said Havva, *el-Esas fit tefsir*, Daru's-Selam - Kahire, 6. Bsk., 1424 Hicri, 11/6566; el-Kurtubi, *el-Cami li Ahkami'l-Kur'ân*, 516; ez-Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki ğavâmidî't-tenzil ve 'uyûni'l-ekâvil fi vucûhi't-te'vil*, 3/28; Ebu'l-Berekat Abdullah b. Ahmed b. Mahmud Hafizuddin el-Nesefi, *Tefsirü'n-Nesefi (Medariku't-tenzil ve Hakaiku't-Tevil)*, Daru'l-Kelimi't-Tayyib, Beyrut, 1. Bsk., 1998, 3/653.

⁷⁰ Bkz. el-Alevi el-Harari eş-Şafî, *Tefsiru Hedaiki'r-ruh ve'r-reyhan fi revabi ulumi'l-Kur'ân*, 32/8; El Yazması Eser: 13^a; B: Kırk, doğru olanı, Hatib Şerbini'nin yetmiş tefsirinde zikredilen şeydir. Oda yetmiş olduğudur. Bkz. Şemseddin, Muhammed b. Ahmed el-Hatib eş-Şerbini eş-Şafî, *el-Siracü'l-Münir, es-Siracü'l-Münir fi'l-iane ala merifeti bağzı maani kalam Rabbina'l-Hakimi'l-Habir*, Bulak Matbaası-Kahire, 1285, 8/548. Doğru olan, Duha Suresi'nin harf sayısı 164'tür. En doğrusunu Allah bilir.

iii) Vakıf ve İb'tida Konusuna Dair Açıklamalar

Yüce Allah'ın şu ﴿وَالصُّحَىٰ﴾⁷¹ sözünün tefsirinde şöyle demiştir: bunun üzerine vakfedilir. سحى kelimesi üzerinde vakfedilmesi ise nakıstır.⁷²

Yüce Allah'ın şu ﴿الْمَرْيَدُ يَتِمُّهَا فِقَاوَى﴾⁷³ sözünün tefsirinde şöyle demiştir: bunun üzerinde vakfedilmesi kafidir. Bir görüşe göre ise vakıf mutlak hükmündedir.⁷⁴

iv) Kıraatlere Yer Vermesi

Müellif, ayetleri tefsir ederken kıraatler için özel izahatlar yapmıştır. Bunun örneklerinden bir tanesi de yüce Allah'ın وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى⁷⁵ ayetinde kendisi şöyle demiştir: bunun kıraati ile ilgili olarak, İbn Mesud (r.a.)⁷⁶ (ولسيعطيك) Olarak okumuştur. عائلاً kelimesinin kıraatle ilgili şunu (عديماً) و⁷⁸ (عَيْلاً)⁷⁸ İbn Mesud'un Mushaf'ında⁷⁹ olduğu gibi bu şekilde okunduğunu söylemiştir.

g. Zayıf ve Uydurma Hadislere Karşı Tutumu

Araştırma esnasında yazarın zayıf hadisleri delil gösterdiğini ve bunların zayıf hadisler olduğuna dikkat çekmediğini mülhaza ettim. Bazen de hadisin sahihliğini

⁷¹ Duha, 93/1.

⁷² Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 15.

⁷³ Duha, 93/6.

⁷⁴ Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 37.

⁷⁵ Duha, 93/5.

⁷⁶ Bu şaz kıraattir Cumhurun kıraatinin ((ولسوف يعطيك)) hilafına İbn Mesud bu ((ولسيعطيك)) şekilde okumuştur. İkisi de aynı anlamdadır. Fakat ولسوف kalıbının kullanımı daha yaygındır. Diğer kıraata göre Vav ve Fe harfleri hafzedilmektedir. Bkz. el-Ferra, Ebu Zekeriya Yahya b. Ziyad b. Abdullah b. Manzur el-Deylemi el-Ferra, *Maani'l-Kur'an*, 1. Bsk., 3/274; ez-Zemahşeri, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki ğavâmidî't-tenzîl ve 'uyûni'l-ekâvil fî vucûhi't-te'vîl*, Daru'Kitabi'l-Arabi – Beyrut, 3. Bsk. 3/32; İbn Atiyye, Ebu Muhammed Abdulhak b. Galib b. Abdurrahman b. Temmam el-Endülüsi, el-Muharribi, *el-Muharreru'l-veciz fî Tefsiri'l-Kitabi'l-Aziz*, Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye – Beyrut, 1. Bsk., 1422 Hicri, 5/595.

⁷⁷ Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 31.

⁷⁸ Ya ile şeddeli ve meksur olarak ve elifsiz okunmuştur. Yemani'ye ait şaz kıraattir. Bkz. İbrahim b. İsmail el-Ebyari, *Kuran Ansiklopedisi*, Siclu'l-Arab Kurumu, 1405 Hicri, 6/388; İbn Atiyye el-Endülüsi, *el-Muharreru'l-veciz fî Tefsiri'l-Kitabi'l-Aziz*, Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye – Beyrut, 1. Bsk., 1422 Hicri, 6/130.

⁷⁹ Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 55.

ifade etmek manasında“peygamber doğru söyledi”ifadesini kullanmaktadır. Bunlara örnek olarak; “Kim sabah namazını kıldıktan sonra, iki rekatlık kuşluk namazını kılincaya kadar, hayırdan başka bir şey söylemeden namaz kıldığı yerde oturarak beklerse,⁸⁰ Allah onun günahlarını,⁸¹ denizin köpüğü kadar⁸² çok olsa da bağışlar.” - peygamber doğru söyledi- hadisidir.⁸³ Bunun örneklerinden bir tanesi de; yüce Allah’ın

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ۝﴾⁸⁴sözünü tefsir ederken ayetle ilgili hadisleri getirirken

şöyle demiştir: Abdullah’tan⁸⁵ (r.a.) rivayet edildiğine göre Allah Resulü (s.a.v.) şöyle buyurmuştur: “Bizler Ehli Beyt olarak yüce Allah bize dünyaya karşın ahireti tercih etmiştir.⁸⁶ Biz, müfessirin zikrettiği bazı hadisleri hadis kitaplarında bulamadık. Bu hadislere sadece Nesefi,*et-Teysir fi’t-tefsir*, ez-Zemahşeri, *el-Keşşâf ‘an hakâ’iki ğavâmidî’t-tenzîl ve ‘uyûni’l-ekâvîl fi vucûhi’t-te’vîl*, er-Râzî*Mefâtîhu’l-Gayb* isimli kitaplar gibi bazı tefsir kitaplarında rastladık. Müfessir, yüce Allah’ın

⁸⁰ Hadiste geçtiği üzere doğru olan budur.

⁸¹ B: (وإن كانت أكثر من) ifadesi yerine hadiste geçtiği üzere (وإن كان من أكثر) ifadesi daha doğrudur.

⁸² Hadisi bu lafızla Ebu Davud rivayet etmiştir. Muhammed b. Seleme el-Muradi’nin bize naklettiğine göre, İbn Vehb, Zaban b. Fayed’ten o da Sehl b. Muaz b. Enes el-Cuheni’den o da babasından Allah Resulü’nün (s.a.v.) şöyle buyurduğunu rivayet etmiştir: “Kim sabah namazını kıldıktan sonra, iki rekatlık kuşluk namazını kılincaya kadar, hayırdan başka bir şey söylemeden namaz kıldığı yerde oturarak beklerse, Allah onun günahlarını, denizin köpüğü kadar çok olsa bağışlar.” Elbani bu hadisin zayıf olduğunu söylemiştir. Bkz. Ebu Davud, Süleyman b. el-Eşas b. İshak b. Beşir b. Şeddad b. Amr el-Ezdi es-Sicistani, *Sünenü Ebi Davud*, el-Mektebetü’l-Asriyye, Saida - Beyrut, (2/27) No: (1287).

⁸³ Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 17.

⁸⁴ Duha, 93/4.

⁸⁵ Abdullah denildiğinde ve herhangi bir izafet yapılmadığında kastedilen Abdullah b. Mesud’dur. O, Huzeli kabilesine mensup Abdullah b. Mesud’tur. Abdurrahman’ın babasıdır, sahabidir. İslam’a ilk girenlerdendir. Mekke’de Kur’ân-ı Kerim’i sesli okuyan ilk kişidir. Hz. Peygamber’in hizmetkarı, kısa böyledi. Hz. Osman’ın hilafeti döneminde Hicri 32. yılında vefat etmiştir.? Onun hakkında Ömer b. Hattab şöyle demiştir: İlimle dolu bir kaptır. Bkz. Ali b. Nayif eş-Şuhud, *el-Müeyesser fi hayati’l-Hulefai’r-Raşidin*, Daru’l-Mamur, 1. Bsk. Behanc-Malezya, 1430/2009, s. 95.

⁸⁶ Hadis: Şuayp el-Arnaut tarafından bu lafızla rivayet edilmiştir. Alkame’den kendisi de Abdullah’tan rivayet ettiğine Hz. Peygamber (s.a.v.) şöyle buyurmuştur: “Bizler Ehli Beyt olarak yüce Allah bize dünyaya karşı ahireti tercih etmiştir. Bkz. Muhyi’s-Sünne, Ebu Muhammed el-Hüseyn b. Mesud b. Muhammed b. el-Fera el-Begavî eş-Şafî, el-Mektebü’l-İslami, Şam, Beyrut, 2. Bsk., 1983 (14/248) No: (4048), Bkz. Şehit Ali Paşa Nüshası (A), 30.

﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾⁸⁷ sözünü tefsir ederken şöyle demiştir: bununla ilgili hadisler mevcuttur. Bu hadislerden; Cafer es-Sadık'ın (r.a.) rivayet ettiğine göre kendisi şöyle demiştir: “Allah Resulü (s.a.v.), Hz. Fatıma'nın üzerinde deve tüyünden yapılmış bir elbise olduğu, eli hamurlu ve çocuğunu emzirdiği bir vaziyette yanına geldi. Kendisini böyle görünce Allah Resul'ünün gözleri yaşardı ve şöyle buyurdu: Ey kızım ahiretin tatlılığıyla dünyanın zorluğuna dayan⁸⁸. Zira yüce Allahbu konuda şu ayeti inzal buyurmuştur: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾⁸⁹ hadis bitti.

⁸⁷ Duha, 93/5.

⁸⁸ Burada Alâ harfi ceri düşmüştür.

⁸⁹ Bkz. Ebu Hafs Necmeddin Ömer b. Ahmed en-Nesefi, *et-Teysir fi't-tefsir*, thk. Mahir Edib, Habuş vd., Daru'l-Lübab li'd-Dirâsât ve Tahkiki't-Türas, 1. Bsk., İstanbul, 1440/2019, 15/388; Şehit Ali Paşa Nüshası (A),: 35.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

TAHKİKLİ METİN

Tahkikli metin ekte verilmiştir.



SONUÇ

Müfessir Muğlavî, Şeyh Muhammed b. Şeyh Mahmud b. Mustafa b. Hac Halil b. Hasan el-Vefâî, tefsir, fıkıh, Arap ve Türk edebiyatına vakıf olan hicrî onuncu yüzyılın birkaç âliminden biri olarak kabul edilir. O, Arapça eğitimi görmüş, Türkçe, Arapça ve Farsçaya vakıf olan bir müfessir, müellif ve fakihtir. Muğlavî, birçok âlimin övgüsüne mazhar olmuştur. Kendisinin yüksek ilim sahibi olduğu kabul edilmiştir.

Muğlavî, tarihçiler tarafından tüm siyasi, sosyal ve bilimsel alanlarda altın çağlardan biri olarak kabul edilen seçkin bir çağda yaşamıştır. Duhâ suresini tefsir yöntemi nadir ve seçkindi. Mukaddimedede önceden geçen yedi başlığı ele aldı ve sonra her bir ayetin tefsiri için on bir açıklama getirmiştir. Sonra ayetleri kıraat ve dil açısından ele almıştır. bakımından müşkil olanları beyan etti, i'rab bakımından kapalı olanlara da açıklık getirdi. Ardından kelimelerin durumun ve makamın gereğine uygun hale getirilmesine yöneldi ve fiilî delâletlerin, mecazî ve kinayeli manaların açıklığa kavuşturulmasına çalıştı. Ardından sırayla; ayetlerin manevî ve lâfzî güzellik yönlerini aydınlattı, görüşleri naklederek tefsir ve tevilde bulundu, tefsirde Hadîs-i Şeriflere başvurdu, fikhî ve kalamî açıdan değerlendirdi ve son olarak da her makamda sözün faydasını vurguladı. Bu da, O'nun bu alanda temayüz ettiğini göstermektedir.

Muğlavî, tefsirde ortaya koyduğu bu açıklamalarla rivayet tefsiriyle rey tefsirini birleştirmiştir.

Muğlavî birçok âlimden etkilenmiş ve onların kitaplarından nakilde bulunmuştur. Nakilde bulunduğu kitapların sayısı yüz yetmiş bulmaktadır. Muğlalı'nın yararlandığı tefsirlerden birisi de Ebu Hafs en-Nesefî'nin *et-Teysîr fi't-Tefsîr*'idir. Bazen ondan nakilde bulunmuş, bazı yerlerde ise ondan söz etmiştir. Aynı şekilde nakilde bulunduğu tefsirler arasında en göze çarpanları da şunlardır: Zemahşerî'nin *Keşşâf*'ı, Bagavî'nin *Meâlimü't-Tenzîl*'i, Râzî'nin *Mefâtîhu'l-ğayb*'ı. Çok nakilde bulunduğu eserler arasında İmam Gazzâlî'nin meşhur kitabı *İhyâ-i Ulûmi'd-dîn* de yer almaktadır.

Muğlavî, dil, sarf, nahiv ve i'râba çok önem vermiştir. Ancak, şiir beyitleriyle delil getirmeye fazla meyletmemiş, sadece bir beyitle delil getirmiştir. Yer yer zayıf ve mevzu hadisleri kullandığı da olmuştur.

Şeyh Muğlavî'nin el yazması eserini tahkik edilmesi ve araştırılmasında, bu ilmî görevin tanıtılmasında ve ilim ortamına taşınmasında Allah'ın bizi muvaffak kılması bizim açımızdan büyük bir fırsat olmuştur. Netice itibarıyla Şeyh Muğlavî, tanınmayı ve ilminden yararlanılmayı hak eden bir âlimdir.

Allah Muğlavî'ya rahmet eylesin ve İslâm ümmetine O'nun ilminden yararlanmayı nasip etsin. Salât ve selâm nebîmiz Muhammed'in, O'nun âl ve ashâbının üzerine olsun.

BİBLİYOGRAFYA

Alevi el-Harari eş-Şafî, Muhammed el-Amin b. Abdullah el-Urmî, *Tefsiru Hedaiki'r-ruh ve'r-reyhan fi revabi ulumi'l-Kur'ân*, Daru Tavkî'n-Necat, Beyrut - Lübnan, 1. Bsk., 2001.

Bağdadî, İsmail (Ö. hicrî 1399), *Hediyyetü'l-arifîn esmû'l-müellifîn ve asâru'l-musannifîn*, Dâru İhyâi'l-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, ts.

Bağdadî, İsmail b. Muhammed Emin b. Mîr Selim el-Babanî, *Hediyyetü'l-Arifîn Esmâu'l-Müellifîn ve Asâru'l-Musannifîn*, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, Maarif Vekaleti, İstanbul, 1951.

Begavî, Muhyi's-Sünne, Ebu Muhammed el-Hüseyn b. Mesud b. Muhammed b. el-Fera eş-Şafî, el-Mektebü'l-İslami, Şam, Beyrut, 2. Bsk., 1983.

Brockelmann, Carl, *Tarihu'l-edebi'l-Arabî* (Ar. Çev. Abdühalim en-Neccâr, Ramazan Abdüttevab), Kahire, 1977.

Buhari, Muhammed b. İsmail b. İbrahim b. el-Muğire, *el-Cami'u's-Sahih (Sahihu'l-Buhârî)*, Dar Tavku'n-Necat, 1. Bsk. 1422 Hicri.

Ebu Bekir Abdulkahir b. Abdurrahman b. Muhammed el-Farisi, el-Curcani, *Dürcü'd-Dürer fi tefsiri'l-âyât ve's-suver*, Daru'l-Fikr, Amman, Ürdün, 1. Bsk., 2009.

Ebu Davud, Süleyman b. el-Eşas b. İshak b. Beşir b. Şeddad b. Amr el-Ezdi es-Sicistani, *Sünenü Ebi Davud*, el-Mektebetu'l-Asriyye, Saida – Beyrut.

Ebu Hayyan Muhammed b. Yusuf b. Ali b. Yusuf b. Hayyan Esirüddin el-Endelüsi, *el-Bahru'l-Muhit fi't-tefsir*, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1420 Hicri.

Ebu Said (Hazırlayan ve Şamile'ye ekleyen), *el-Mevsuatü'l-Mûceze fi't-Tarihi'l-İslâmî*, naklen *Mevsuatü Sefir li't-Tarihi'l-İslâmî*, byy., ty.

Ebu'l-Berekat en-Nesefî, Abdullah b. Ahmed b. Mahmud Hafizuddin, *Tefsirü'n-Nesefî (Medariku't-tenzil ve Hakaiku't-Tevil)*, Daru'l-Kelimi't-Tayyib, Beyrut, 1. Bsk., 1998.

Ebu'l-Kasım, Muhammed b. Ahmed b. Muhammed b. Abdullah, İbn Cuzey el-Kelbi el-Gırnati, *et-Teshil li ulumi't-tenzil*, Daru'l-Erkam b. Ebi'l-Erkam Şirketi – Beyrut, 1. Bsk., 1416 Hicri.

Ebu'l-Leys es-Semerkandî, Nasr b. Muhammed b. Ahmed b. İbrahim, *Bahru'l-Ulum*, Daru'n-Neşir, Beyrut, ts.

Ebyari, İbrahim b. İsmail, *Kur'ân Ansiklopedisi*, Siclu'l-Arab Kurumu, 1405 Hicri.

Elbani, Muhammed Nasiruddin, *Sahihu't-Terğib vet Terhib*, el-Maarif Neşir ve Tevzii Kütüphanesi, Riyad, 1. Bsk., 2000.

Feridun Emecen, *Süleyman el-Kanuni Sultanü'l-Berreyn ve'l-Bahreyn*, Daru'n-Nil, 2. Bsk., Mısır, 1437/2015

Ferra, Ebu Zekeriya Yahya b. Ziyad b. Abdullah b. Manzur el-Deylemi el-Ferra, *Maani'l-Kur'ân*, 1. Bsk.

Ğazzî, Necmeddin Muhammed b. Muhammed, *el -Kevâkibu'l-Sâire bi Ayâni'l-Mieti'l-Aşire*, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1418/1997.

Habeşî, Abdullah Muhammad, *Câmiü'ş-şurûh ve'l-havâşî: Mu'cemun şâmil li-esmâi'l-kütübi'l-meşrûha fi't-türâsi'l-İslami ve beyâni şurûhihâ*, Darü'l-Minhac, Cidde, 1439/2017.

Halim, İbrahim Bek, *Tarihu'd-Devleti'l-Osmaniyyeti'l-Aliyyeti, el Ma'rûf bi Kitabi't-Tuhfeti'l-Halîmiyyeti fi Tarihi'd-Devleti'l-Aliyye*, Müessesetü'l-Kütübi's-Sekafiyye, 1. Bsk., Beyrut, 1408/1988.

Hatib eş-Şirbinî, Şemseddin, Muhammed b. Ahmed eş-Şafii, *el-Siracü'l-Münir, es-Siracü'l-Munir fi'l- iane ala merifeti bağzı maani kelimat Rabbina'l-Hakimi'l-Habir*, Bulak Matbaası- Kahire, 1285.

İbn Aşur, Muhammed et-Tahir b. Muhammed b. Muhammed et-Tunusi, *Tenvir ve Tahrir, Tahriru'l-mana es-sadid ve tenviru'l-akli'l-cedid min tefsiri'l-Kitabi'l-Mecid*, Daru't-Tunusiyye li'n-Neşir – Tunus.

İbn Atiyye el-Endelüsi, Ebu Muhammed Abdulhak b. Galib b. Abdurrahman b. Temmam, el-Muharibi, *el-Muharreru'l-veciz fi Tefsiri'l-Kitabi'l-Aziz*, Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye – Beyrut, 1. Bsk., 1422 Hicri.

İbn Ebi Şeybe, Ebu Bekir, Abdullah b. Muhammed el-Absî el-Kufî, *el-Musannaf*, thk. Muhammed Avvame, Daru'l-Kıble, Beyrut, ts.

İbn Hallikan, *Vefeyatü'l-a'yanve enbai ebnai'z-zaman*, thk. İhsan Abbas, Daru Sader, Beyrut, 1900-1944.

İbn Hibban, Muhammed b. Hibban b. Ahmed el-Büstî, es-*Sahih*, thk. Şuayib el-Arnaut, Müsesselatü'r-Risale, Beyrut, 1414/1993.

İbn Kesir, Ebü'l-Fida İsmail b. Ömer el-Kureşî el-Basrî, *el-Bidaye ve'n-Nihaye*, Daru'l-Fikr, Beyrut-Dimaşk, 1407/1986.

İbnü'l-İmad, Abdulhay b. Ahmed b. Muhammed el-Akrî el-Hanbelî Ebu'l-Felâh, *Şezerâtü'z-zeheb fi ahbâri men zeheb*, thk. Mahmud el-Arnaut, Dâru İbn Kesir, Beyrut 1406.

İbnü'l-Cevzî, Cemaleddin Ebu'l-Ferec Abdurrahman b. Ali b. Muhammed, *Zadu'l-mesir fi imi't-tefsir*, el-Mektebu'l-İslami – Beyrut, 1404.

Kâtib Çelebi, Mustafa b. Abdullah el-Kostantini, *Keşfu'z-zunun an esâmi'l-kütüb ve'l-fünun*, Mektebetü'l-Müsennâ, Bağdat, 1941.

Kâtib Çelebi, *Süllemü'l-Vusul ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, tahkik: Mahmud Abdulkadir el-Arnaut, İrcica Yayınevi, İstanbul 2010.

Kral Faysal Merkezi yayınları, *Hizânet't-Türas*, yazma eser fihristi.

Kurtubi, Ebu Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Ebubekir b. Farah el-Ensari el-Hazreci Şemseddin, *el-Cami li Ahkami'l-Kur'ân*, Daru'l-Kutubi'l-Mısriyye - Kahire, 2. Bsk., 1964.

Maverdi, Ebu el-Hasan Ali b. Muhammed b. Muhammed b. Habib el-Basri, *en-Nüket vel Uyun*, Darul Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut/Lübnan.

Müslim b. el-Haccac, Ebü'l-Hüseyn el-Kuşeyri en-Nisaburi, *Sahihu Müslim*, thk. Muhammed Fuad Abdülbaki, Daru İhyai't-Türasi'l-Arabî, Beyrut, ts.

Nesefî, Ebu Hafs Necmeddin Ömer b. Ahmed, *et-Teyisir fi't-tefsir*, thk. Mahir Edib, Habuş vd., Daru'l-Lübab li'd-Dirâsât ve Tahkiki't-Türas, 1. Bsk., İstanbul, 1440/2019.

Nuveyhîd, Adil, *Mucemu'l-Müfessirin*, Müessesetü Nuveyhid es-Sekafiyye li't-Telif ve't-Tercüme ve'n-Neşr, Beyrut, Lübnan, 1409/1988.

Ömer Rıza Kehhâle, *Mucemü'l-müellifin*, 1. Bsk., Beyrut 1414/1993.

Razî, Fahreddin, Ebu Abdullah Muhammed b. Ömer b. el-Hasan b. el-Hüseyn, et-Teymi, *Mefatihü'l-Gayb*, Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 1. Bsk., Beyrut 2000.

Rıdvan el-Medenî, Abbas b. Muhammed b. Ahmed b. el-Seyyid Rıdvan el-Medenî eş-Şâfiî, *Muhtasarü Fethi Rabbi'l-Erbab bimâ ühmile fi lübbi'l-lübâb min vâcibi'l-ensâb*, Matbaatü'l-Maahid, Mısır, 1345/1926.

Said Havva, *el-Esas fit tefsir*, Daru's-Selam -Kahire, 6. Bsk., 1424 Hicri.

Sıddık Hasan Han, Ebu't-Tayyib Muhammed Sıddık Han b. Hasan b. Ali b. Lutfullah el-Hüseynî el-Buhari el-Kanuci, *Fethu'l-beyan fi makasidi'l-Kur'ân*, el-Asriyya Basım ve Yayım Kütüphanesi, Saida (Beyrut), 1992.

Şevkanî, Muhammed b. Ali b. Muhammed b. Abdullah, el-Yemeni, *Fethu'l-Kadir*, Daru İbn Kesir, Daru'l-Kelimi't-Tayyib, Şam, Beyrut, 1. Bsk., 1414 Hicri.

Şuhud, Ali b. Nayif *el-Müyesser fi hayati'l-Hulefai'r-Raşidin*, Daru'l-Mamur, 1. Bsk. Behanc-Malezya, 1430/2009.

Tahânevî, Muhammed Ali, *Keşşafî istilahâti'l-fünun ve'l-ulûm*, Mektebetü Lübnan Naşirun, Beyrut, 1996.

Taşköprüzâde: Ahmed b. Mustafa b. Halil Ebu'l-Hayr Isamuddin, *eş-Şekâiku'n-Nu'maniyye fi ulemâi'd-Devleti'l-Osmaniyye*, Dâru'l-Kütübi'l-Arabi, Beyrut, ts.

Velid b. Ahmed el-Hüseeyin ez-Zübeyrî, İyad b. Abdullatif el-Kaysî, Mustafa b. Kahtan el-Habib, Beşir b. Cevvad el-Kaysi, İmad b. Mahmud el-Bağdadi, *el-Müessesetü'l-Meysera fi teracimi eimmeti't-tefsir ve'l-ikrâi ve'n-nahvi ve'l-lüga*, Mecelletü'l-Hikme, Manchester, ts.

Yâğî, İsmail Ahmed, *ed-Devletü'l-Osmaniyye fî Tarihi'l-İslamiyyi'l-Hadis*, Mektebetü'l-Ubeykân, byy., ts.

Zehebi, *Siyeru a'lami'n-nübelâ* (thk. Şuayip Arnavut, Beşşar Avvad Maruf vd.), Beyrut 1982-1988.

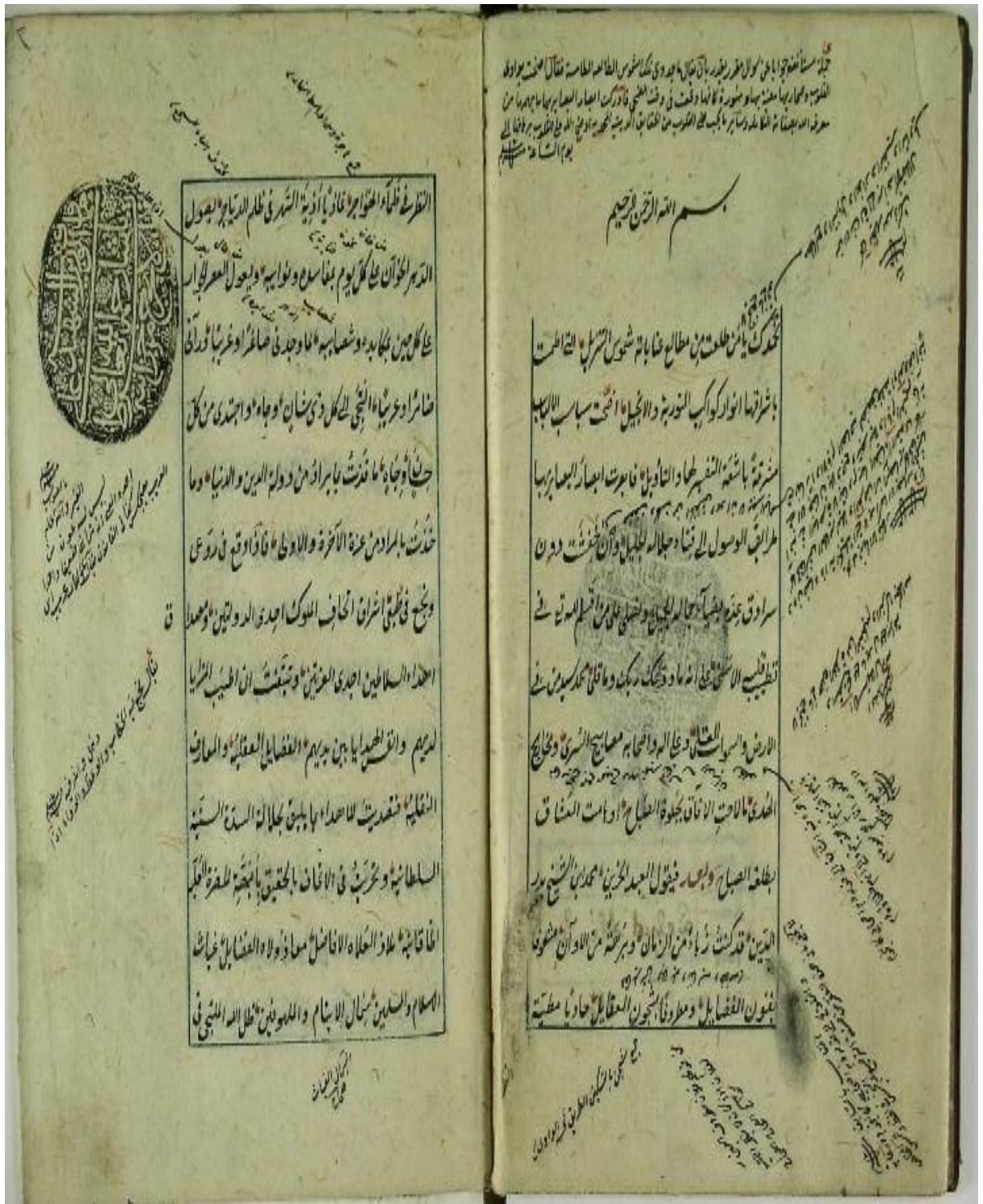
Zemaşerî, Ebu'l-Kasım Mahmut b. Ömer b. Muhammed b. Ahmet el-Harizmî, *el-Keşşâf 'an hakā'iki ğavâmidî't-tenzîl ve 'uyûni'l-ekâvîl fî vucûhi't-te'vîl*, Daru'l-Kitabi'l-Arabi – Beyrut, 3. Bsk., 1407 Hicri.

Zirikli, Hayruddin b. Mahmud b. Muhammed b. Ali b. Fâris z-Zirikli ed-Dımaşkî, *el-A'lâm*, Dâru'l-İlmi li'l-Melâyîn, 15. Bsk., Mayıs/2002.

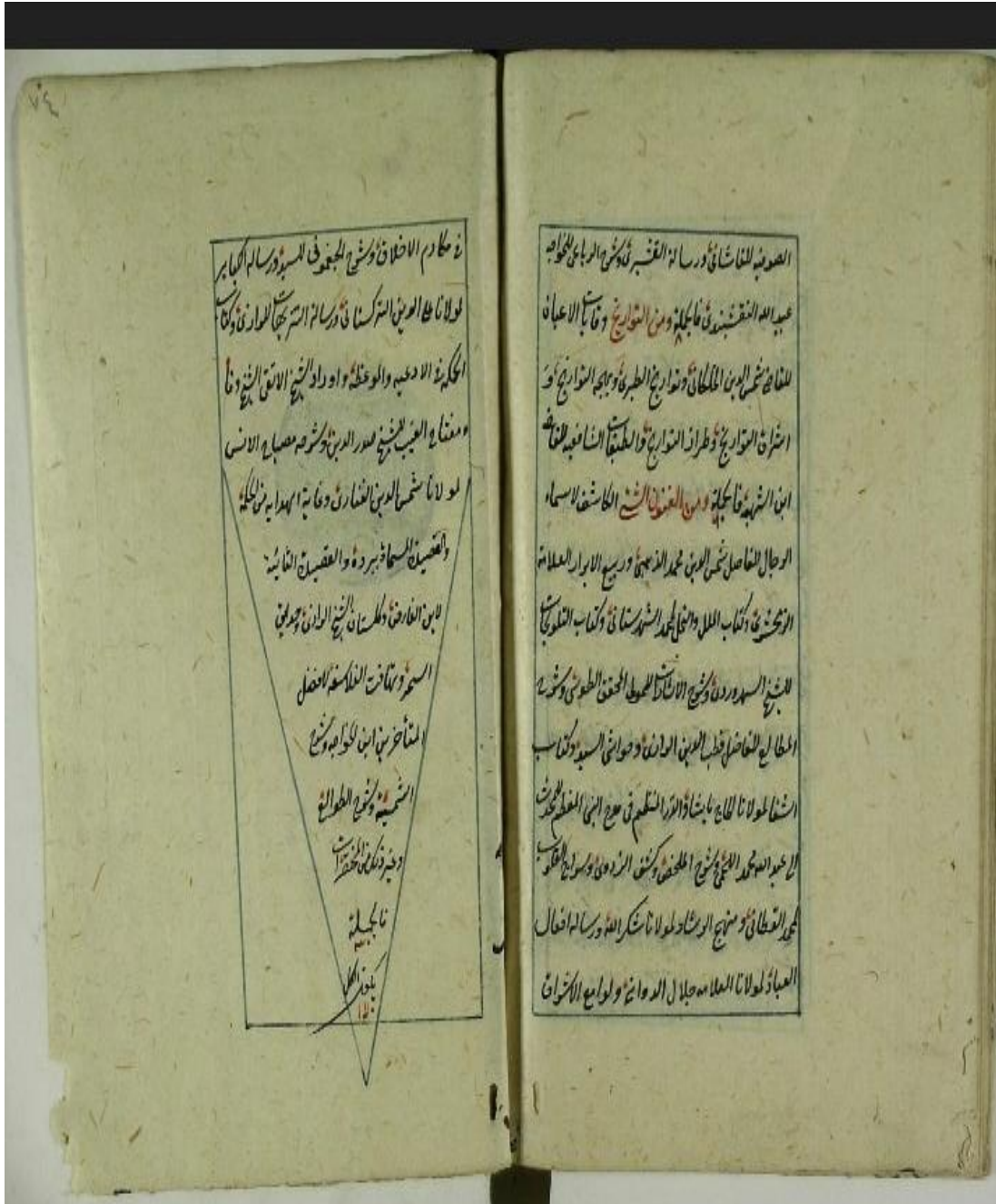
Tahkikli Metin

قسم التحقيق





اللوحه الأولى من النسخه الأم (أ)
 نسخه مكتبة الشهيد علي باشا باسطنبول



اللوحة الأخيرة من النسخة الأم (أ)

نسخة مكتبة الشهيد علي باشا بإسطنبول



اللوحه الأولى من النسخة الثانية (ب)

نسخة مكتبة الملك عبد العزيز بالمدينة المنورة

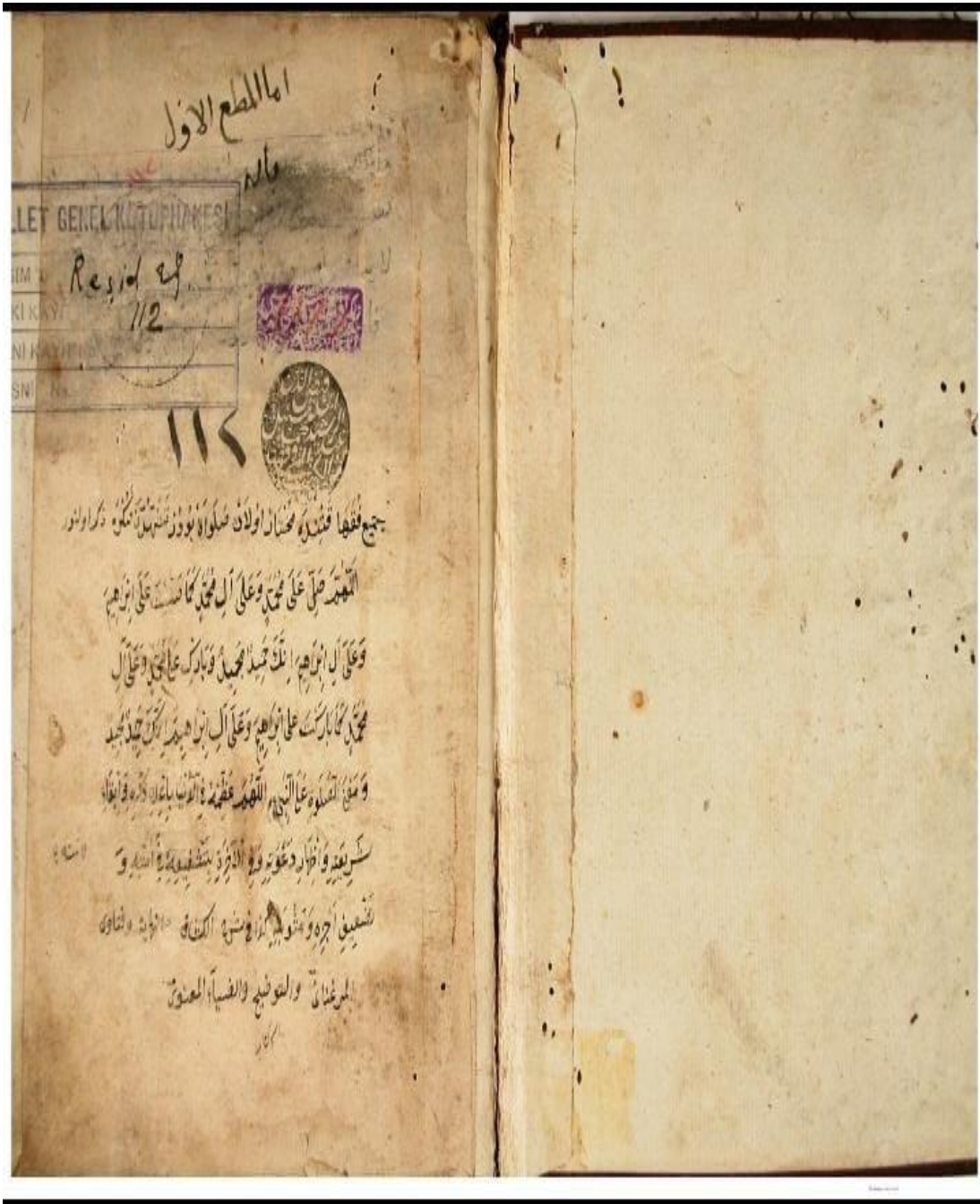
للسيد رحمه الله وسبح المطالع للعلامة الرازي رحمه الله ورسالة
 افعال العباد لمولانا جلال الدين الدايني رحمه الله ورسالة
 الكفا لمولانا علي الدين التركستاني رحمه الله وجامع الدعوة
 واوراد الشيخ الاجل الاقا الشيخ وفاروق الله رحمه وسابره
 الذين هميات وكفاية الهداية الاهريه فاجمله فالجمع
 مائة وخمسة واربعون كتابا لله وفي التوفيق الكتب
 بسم الله الرحمن الرحيم
 اللهم بالطفيف اسالك اللطيف فيما جرت به المقادير هذا
 حليل الشأن وبمؤسسه ربا لاجابة مسنوب الى الامام المصطفى
 محمد بن ادريس الشافعي رضي الله عنه وقد جريه ارباب الصائرين
 في اوقات السنين اذ من ذلك كل يوم مائة وتسعة وعشرين سنة
 امه الله تعالى من سنن الحوادث وكان ملطوقا به في سنن جركانه
 كذا في كتاب الفواعل المسكبة ثم استخرج من الحفر في طالع سلط

سلطان سليمان خان طال بقائه عدوك لا تحشاه يوما فامره
 تلاميذ الى نبض ونهر ومجلا
 يروي ان هارون الرشيد قال رايت في المنام كان حسينا
 رضي الله عنه فدانا في وتمعه حربه وقال ان خلعت عن موسى
 بن جعفر رضي الله عنهما الساعة والا عزتك هذه الحربة ناهبا
 خل عنه واعط نلائين البادرم وتل لدا ان احبت المقام فكنا
 تحت وان احبت الحضي الى المدينة تلك ذلك نلانا وما اسرة
 به قال له موسى الكاظم رضي الله عنه رايت في منامي ان رسول
 الله صلعم اتا في فقال يا موسى حسبت مظلوما فقل هذه الكلاب
 فانك لا تبعت هذه اللبابة في الحيس فقلت يا امي وياي ما قول
 قال صلعم قل يا سامع كل صوت ويا كاسي الفظام سما وينشرها
 بعد الموت اسالك باسمك الحسيني واسمك الاعظم الاكبر المحمود
 المكنون الذي لا يطعم عليه احد من الجلولين يا حليما ذاتا
 لا يبري عن اياته يا ذا العروق الذي لو ينقطع ابد الاخصي
 عددا فجمع عني كذا في فصل الخطات تسجد لله وعمود وحسن
 توفيقه

72
 43

اللوحة الأخيرة من النسخة الثانية (ب)

نسخة مكتبة الملك عبد العزيز بالمدينة المنورة



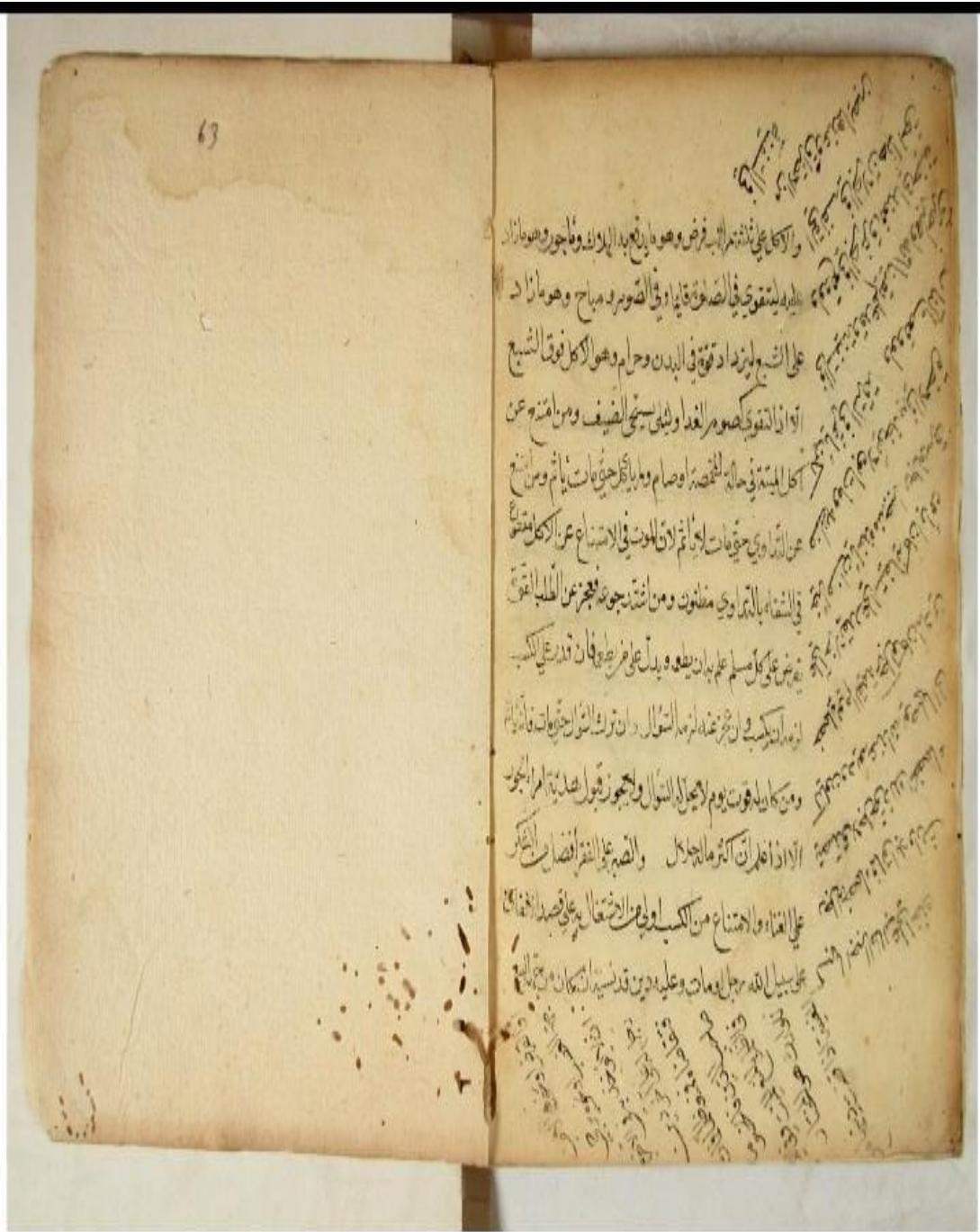
اللوحة الأولى من النسخة الثالثة (ج)

نسخة مكتبة رشيد أفندي الملحقة بمكتبة الشعب للمخطوطات الأثرية (مليت) في أنقرة



اللوحة الثانية من النسخة الثالثة (ج)

نسخة مكتبة رشيد أفندي الملحقة بمكتبة الشعب للمخطوطات الأثرية (مليت) في أنقرة



اللوحة الأخيرة من النسخة الثالثة (ج)

نسخة مكتبة رشيد أفندي الملحقة بمكتبة الشعب للمخطوطات الأثرية (مليت) في أنقرة

مقدمة النسخة الأولى⁹⁰

نحمدك يا من طلعت من مطالع عناياته شمس التنزيل؛ التي أطمست بإشراقها أنوار كواكب التوراة والإنجيل، أضحت سباسب⁹¹ الألباب مشرقاً بأشعة التفسير لها والتأويل، فأبصرت أبصار البصائر بما طرائق الوصول إلى فناء جلاله الجليل، وإن خفشت⁹² دون سُرَادِق⁹³ عزه بضياء جماله الجميل، ونُصَلِّي على من أقسم الله تعالى في تطيب قلبه الأسنى على أنه - ما ودعك ربك وما قلى - محمد سيد من في الأرض والسموات العُلى، وعلى آله وأصحابه مصاييح السُرى، ومخاريج الهدى ما لاحت الآفاق بجلوة الصباح أو هامت العشاق بطلعة الصباح، وبعد:

فيقول العبد الحزين محمد ابن الشيخ بدر الدين: قد كنت (زهاءً) من الزمان وبرهه⁹⁴ من الأوان مشغوقاً بفنون الفضائل ومطروقاً بشجون⁹⁵ العقائل، حادياً مطية النظر في ظمأ الهواجر⁹⁶، غازياً

⁹⁰ كتبت مقدمة النسخة الأولى والنسخة الثانية كاملةً وأثبتتها في النص؛ لأن المقدمة الأولى تختلف اختلافاً تاماً عن المقدمة الثانية.

⁹¹ سباسب جمع سَبَسَب وتعني الأرض القفر البعيدة المستوية وغير المستوية التي لا ماء بها ولا أنيس، انظر: محمد حسن حسن جبل، المعجم الاشتقاقي المؤصل لألفاظ القرآن الكريم، مكتبة الآداب - القاهرة، ط، الأولى، 2010 م، 940/2.

⁹² وانخفشت، والصحيح أن تكتب النون منفصلة عن الخاء، ومعنى خفشت، ضعف وصغر، يقال لرجل خفشت عينه إذا ضعفت. انظر: محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، لسان العرب، دار صادر - بيروت، ط، الثالثة -1414هـ، 298/6.

⁹³ سُرَادِق: جمعها سُرَادِقَات وهي كل ما أحاط بشيء من حائط ونحوه، انظر: أحمد مختار عبد الحميد عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ط، الأولى، 2008 م، 1055/2.

⁹⁴ البرهه: بضم الباء وفتحها أي مدة طويلة من الزمان، انظر: زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي، مختار الصحاح، المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، ط، الخامسة، 1999 م، 33.

⁹⁵ الشجون، وهي طرق الأودية، ومنه قوله: "الحديث ذو شجون" أي: يدخل بعضه في بعض، انظر: محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد الحسني، الكحلاني ثم الصنعاني، أبو إبراهيم، عز الدين، المعروف كأسلافه بالأمر، التَّحْبِير لإيضاح معاني التيسير، مكتبة الرشد، الرياض - المملكة العربية السعودية، ط، الأولى، 2012 م، 427/4.

أودية السهر في ظلِّم الدِّيَاجِر⁹⁷، يصول الديم الخوان على كل يوم بمفاسده ونوائبه، ويعول العصر الجوّار على كل حين بمكايده ومصائبه، لما وجدني صاعراً وغريباً، ورآني ضامراً وعريباً، ألتجى إلى كل ذي شأن وجاه، وأجتذي من كلِّ إحسانٍ وجاه، ما فزت بما يُراد من دولة الدين والدنيا، وما أخذتُ بالمراد من عزة الآخرة والأولى، فإذا وقع في روعي، ونجع في طبعي، إشرافُ إتحاف الملوك إحدى الدولتين، ومصداق إهداء السلاطين أجدى العزتين، وتيقنت أنّ أطيب المزايا لديهم، وأنفس الهدايا بين يديهم، الفضائل العقلية، والمعارف الثقيلة، فتصدت للإهداء بما يليق بجمالة السُنَّة السُّنِّيَّة السلطانية، وتحريت في الإتحاف بالحقيق بأهمية الحضرة العلية الحقانية، ملاذ العلاة الأفاضل، معاذ ولاة الفضائل، غياث الإسلام والمسلمين، شمال الأيتام والملهوفين، ظل الله الملتجى في ريب المنون، ذو الدولة القاهر على سكان الربع المسكون، حامي البلاد عن الفساد، هادي العباد إلى السداد، فاض سجال أطفاه على أمة الأنام، وفاض نوال إعطافه إلى هامة الكرام، وأبدل هموم الصدر بضروب السرور والحبور حتى لا يسمع الأنين من الأغاني، ولا الشكوى إلا من العشاق من الغواني، همام خواقين⁹⁸ الآفاق، إمام السلاطين على الإطلاق، شمس الخلافة الكبرى، بدر الإمامة العليا، باسط كف الجود والندی، ضابط صف الرشد والهدى، كاسر أعناق الأكاسرة الملحددين، باتر أعراق الفراعنة المتمرددين، مهد قواعد العدل والإنصاف، سرمد مقاعد العول والإعساف، وقاطع دابر الكافرين، دفع أروم الملحددين، سكنُ عُكِّلِ عكِّلِ الأشرار عن ملل قتل الأقطار، ضياء نجوم الأرضين، ونور حسوم الظلم على المؤمنين، بحيث لا

⁹⁶ الهواجر: مفرداها الهاجرة وهي اشتدادُ الحرِّ نصفَ النهار، انظر: علي بن نايف الشحود، المهذب في الآداب الإسلامية، بهانج-دار المعمور - ماليزيا، ط، الأولى، 2009م، 38.

⁹⁷ الدياجر: واحدها الديجور وهو الليل الشديد السواد، انظر: ابن الفارض، هو أبو حفص شرف الدين عمر بن علي بن مرشد الحموي، ديوان ابن الفارض، ادار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، ط، الأولى، 1990، 127.

⁹⁸ خَوَاقِينُ: بفتح الخاء، جمع الخاقان، وهو لقب لكل ملك من ملوك التُّرك، انظر: إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار، المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، دار الدعوة، 248/1.

ترى فترةً ولا فتنةً إلا في عيون الملاح، ولا تدرى ظلمةً ولا تفرقةً إلا في صُدوع الصباح، وهو البدرُ الباهر بكماله، والبحر الزاخر بنواله الذي لم يسمع بمثله الزمان ولا يأتي (بسيّه) الملوان، المختص من لدن حكيمٍ عليم، بقلب سليم، وطبعٍ كريمٍ وفضلٍ جسيمٍ، وخلقٍ عظيمٍ، ولطفٍ عميمٍ، لم ينقض كلامه وقت النوال بإلاً، ولم يتلفظ عند السؤال بكلمة لا، البحر الزخار، تحت دارٍ له كجنته تجرى من تحتها الأنهار (عائلة)، ويرفع يد الموج وركوة الفلك سائلة، غرق المزن بالعرف خجلةً من جود كفه، واحتجب الملك بالفلك حياءً من حسن عقله، وهو السلطان الأعظم برئاسته الدين والدنيا، والحقان الأفخم لسعادة الآخرة والأولى، مُرتب قوانين الفضل والشرع المتين، مهذب دواوين الملة والدين، الموقَّع من عند الله تعالى بفنون الفضل وصنوف العُلى، تفرد (نظر) رياض العلوم العقلية غب الإندراس، والذبول بحسن تربيته حتى يتدل في عهده ورأها، وعمَّر رباغ المعارف النقلية إثر الانطماس، والحلول بمن تسويته على وجه تتجلى في عصره زواتها، ألا وهو الخاقان ابن الخاقان من سواف الزمن خلاصة، نوع الإنسان قرة عين الأعيان، أعني حضرة السلطان سليم خان بن بايزيد⁹⁹ خان، خلد الله ظلال خلافته على العالمين، ورد بظلال عاطفته زهد الفضائل في قلوب العالمين، وكتب آيات سلطنته الباهرة على صفحة الأفلاك بالنصر المتين، ونصب رايات دولته القاهرة على ذروة السِّماك بالفتح المبين، لا زالت الدنيا مشرقةً بنور وجوده، والناس مُغرقةً ببذله وجوده وما برحت أياديه على أهل الحق فائضة، وأعاديه بين الخلق غائضة، ما شرق من أفق الشَّرِقِ الشَّرْقُ، وبرق في عَسَقِ الودق البرق، فاخترت المعارف المتعلقة بكلام الله، ذي العرش المجيد - الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد-، فإنها أنفس ما

⁹⁹ السلطان سليم خان: هو سليم بن أبي يزيد بن محمد السلطان المفخم والحقان المعظم سليم خان بن عثمان تاسع ملوك بني عثمان، ولد بأماسية في سنة 872هـ، وجلس على تخت السلطنة وعمره (46 سنة) بعد أن خلع والده نفسه عن السلطنة وسلّمها إليه، وكان سلطاناً قاهرًا، قويًا، شديد البأس، يحب مطالعة التواريخ وأخبار الملوك، وله نظم بالفارسي، والرومية، والعربية، كان يلعب بالصاعقة لسرعة تحركه بجيوشه، توفي 926هـ، انظر: أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، 198/10.

يتنافس به المتنافسون، وأشرق ما يتفاخر به المترائيون، وأقوى وسائل الاعتلاء إلى ذروة معارج السعادة العظمى، واجلى دلائل الارتقاء على قمة مدارج الكرامة الكبرى في مرتبة البلى وملك لا يبلى، لكن أمرها (عُضال) ومن قدرى محال، لقلة البضاعة وحلة الصناعة واتصافي بالدهن الضعضاع¹⁰⁰، والطبع الرعاع، واختلال الحال وانخزال البال، بتراكم أمواج البلبال، وتزاحم أفواج المللال، فشتان ما بين الموصوف بالإعجاز، وبهفوف الإعجاز؛ لأن كلام الله قمقامٌ مَوَاجٌ كثيراً ما طغى ماؤه على الغوَّاص الخراج فأغرق بدفاعه الثجَّاج، بيد أن النظر في سفر السالفيين جرأني، والفكر في زيد السابقين شجعني إذ دلَّ لهم التقاط لآلئه الزهراء من شواطئه وسواحله، وسهَّل عليهم استنباط فرائده البيضاء من أوديه وجداوله، فألهمني ملهم الاستخارة وأرشدني مرشد الاستشارة بتجلية الدرر المكنونة في **سورة الضُّحى** النازلة لتسلية الرسول المجتبي بالبشارة العظمى والشفاعة الكبرى، كما سترى مختومة مع القصر على أكثر أساليب الإنشاء والخبر، فوهبت لها شطرًا من العُمر، وصرفت فيها قدرًا من الدهر، وألقت عليها الشراشر¹⁰¹، وألهيت إليها الخواطر، وعُصت لجة التفاسير بعد سماع لجة القياير، فاغترفت من بين تياراتها فرائد فائقة، والتقطت من بين دفاعاتها خرائد راقية، فنظمتها بحسن التنظيم وقومتها بأبلغ التقديم، فإني قد نورتها بعد ذكر **مطالع سبعة مقدمة على إحدى عشر طبقة** من فنون مهمة فيما فيه مدلمة بتلويح قدراتها المرسلة، ثم تسريح لغاتها المعضلة، ثم تشريح ما أشكل من أوزانها، ثم تفتيح ما أعضل من إعرابها، ثم تلميح مطابقة الكلام لمقتضى الحال والمقام وتوضيح الدلالات الفعلية والمعاني

¹⁰⁰ الضعضاع: الضعيف من كل شيء. يقال رجلٌ ضَعُضَعٌ، أي لا رأي له. وكذلك الضَعُضَعُ، وهو ومقصود منه، الفارابي، انظر: الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، 3/ 1250.

¹⁰¹ الشَّرَاشِرُ: النفس، يقال: ألقى عليه شَرَّاشِرَه، أي نفسه محببًا وحرصًا وهذه صيغة مبالغة تدل على حرص المؤلف رحمه الله ومحبه للعلم، انظر: محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الزبيدي، تاج العروس، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ط، دار الفكر، ط، الثانية، 19/7.

المجازية أو الكنائية وتصحيح الوجوه للمحسنة المعنوية واللفظية، ثم تنوير التفسير بنقل الأقاويل، ثم تفسير التأويل، ثم تليف الأحاديث الشريفة والآثار اللطيفة، ثم تحقيق أصولها الفقهية، ثم تحقيق أصولها الكلامية، ثم توثيق فائدة الكلام في كل المقام، فجاء المراد بمن الله الجواد محتويًا على بدائع ترتاح بعرفانها النفوس المغمومة، ومنطويًا على روائع تنشرح بإدراكها الصدور المهمومة، فسميته (تنوير الضحى في تبهير... شأن المصطفى) والحمد لله سبحانه عز سلطانه على تسيبته رغبة العناية السلطانية بتحريره وبغية الحماية الخافانية بتسويده، فأهديته إلى الموقف المقدس العالي والمجلس الأقدس السامي قائلاً: -أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا إنا نراك من المحسنين، إن الله يجزي المتصدقين، فالأمل من باب الفضل وخباب الطول أن يجعل المتحف في حضرته منظوراً ومقبولاً والمُتَّحِف من خدمته مبروراً وموصولاً، بيت نمله جاءت برجلٍ من جراد أتوا سليمان كن إلى عالي نثراد فلتكونن من الفائزين، بما يبتغيه القلب الحزين، اللهم إنا نعوذ بك من لؤم اللئام الأوغاد، وذم القيام الحساد، والالتحاق بالأخسرين أعمالاً، والأكذابين أقوالاً، إنك كنت بنا بصيراً، وبما تشاء قديراً.

مقدمة النسخة الثانية

نحمدك يا من طلعت من مطالع عناياته شموس التنزيل، التي أطمست بإشراقها أنوار كواكب التوراة والإنجيل، أضحت سباسب الأبواب مشرقةً بأشعة التفسير لها والتأويل، فأبصرت أبصار البصائر لها طرائق الوصول إلى فناء جلال الجليل، وإن خفشت دون سُرادق عزه بضياء جماله الجميل، ونصلي على من أقسم الله تعالى في تطيب قلبه الأسنى على أنه ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾¹⁰²، محمد سيد ما في

الأرض والسموات العلى، وعلى آله وأصحابه مصابيح السرى، (ومجاديح)¹⁰³ الهدى، ملاحات الآفاق بجلوة الصباح، أو هامت العشاق بطلعة الصباح، وبعد: يقول العبد المرزي محمد ابن الشيخ بدر الدين الوفائي الزيني، عاملهم الله تعالى بفضله السنّي، قد كنت جائلاً في فيافي¹⁰⁴ المعارف في تأثير الحسب، وحنائلاً على رواي العوارف لتكميل الأدب، مصروف الهمم باحتباء الفنون الشرعية، ومطروق القسم، باجتناء الشجون العربية، ما ساعد الزمان، وتباعد الزان، ما رويت فيما شرعت، ولا قيدت إلا اعتنيت بما دعمت، فإذا فرع سمعي وجمع طبع يقول: عبدالله ابن مسعود¹⁰⁵ أرضاه الله الودود "مَنْ أَرَادَ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فَلْيُتَوَرَّعْ 106 الْقُرْآنَ"¹⁰⁷؛ لأن ما أفاد العقل إليه ودل النقل عليه، أن أشمل المعارف حالاً وأجل العوارف مالاً، وأكمل المفآخر فائدة، وأفضل المآثر عائدة، وأبرع المناقب شرفاً، وأرفع المراتب شرفاً، وأولى ما يوجه إليه وجوه الهمم، وأولى ما ينوه إليه أبقى الأمم، وأوفى الرسائل إلى السعادة

¹⁰³ المجاديح: مفرداها مجدح وهي كل نجم من النجوم كما قال أبو عمرو، انظر: أبو عُبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي، غريب الحديث، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد-الدكن، ط، الأولى، 1384 هـ -1964م، 3/259.

¹⁰⁴ الفيافي، جمع فيف وهي البراري الواسعة، انظر: الرويحي الإفريقي، لسان العرب، 9/275.

¹⁰⁵ هو الصحابي الجليل المكّي، أبا عبد الرحمن، الهذلي، حليف بني زهرة بن كلاب، شهد بدرًا، وتولى إمارة الكوفة فيعهد عمر بن الخطاب، ثم عاد إلى المدينة المنورة في خلافة عثمان ومات بها ودفن في البقيع سنة 32هـ، وهو ابن بضع وستين سنة، انظر: البغدادي، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي المعروف بابن سعد، الطبقات الكبير، مكتبة الخانجي - القاهرة، ط، الأولى، 2001م، 8/136.

¹⁰⁶ قوله: «فليتور» أي: فليتفر عنه ويفكر في معانيه وتفسيره وقراءته، انظر: ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، التّهاية في غريب الحديث لابن الأثير، المكتبة العلمية - بيروت، 1399هـ، 1/229.

¹⁰⁷ أخرجه الحافظ بن حجر العسقلاني، ولكن الحديث فيه تقديم وتأخير وليس كما ذكر المؤلف، قال مُسَدَّد: حدثنا يحيى عن شعبة، ثنا أبو إسحاق عن مُرّة قال: قال عبد الله: " من أراد العلم [فليتور] القرآن، فإن فيه علم الأولين والآخرين "، انظر: الحافظ بن حجر العسقلاني، المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، باب اشتمال القرآن على جميع الأحكام، (17/13) برقم (3100)، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، باب فيمن علّم ولده القرآن، (7/165) برقم: (11667): رواه الطبراني بأسانيد، ورجال أحدها رجال الصحيح، وقد حكم عليه البوصيري بأنه حديث موقوف، انظر: البوصيري، إتخاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، باب اتباع كتاب الله عز وجل وسنة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - في كل شيء والخلفاء الراشدين بعده وترك الابتداع، (190/1) رقم: (242).

العظمى، وأجلى الدلائل على الكرامات الكبرى، في مرحلة البلى، وملك لا يبلى، معرفة أسرار الكلام لله ذي العرش المجيد، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد.

وأرى أن كمال التنوير في تحرير التأويل والتفسير، لكنه أمرٌ عُضال، ومن قدرى محال، وأجلى المنكرات الزمان، واحدى خطيات لقمان، شتان ما بين الموصوف بالإعجاز وبهفوة الأعجاز، وبين الثرى، وبين الثريا، وتربيته قلة البضاعة، وتطبيتي حلة الصناعة؛ لأن كلام الله تعالى مقام، مؤاخذ كثير، أما طغى ماؤه على الوفاء، الخراجف أغرقه بدفاء الثجاج، بيد أن النظر في سفر السالفين جراي، والفكر في زُبد السالفين سجعي، حيث أرى أنه ذل بهم التقاط لآلية المتلاية، من شواطيه وسواحله وسهل عليهم استنباط زائد الزاهرة، من أو دائه وجوادلة، فاستخرت الله للاقتباس من أنواره، واستخبرت الله للامتثال من أنواره، مع نية الامتثال لأمر الله، ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾¹⁰⁸ بقدر ما أنعم الله والوفاء للعهد المفهوم، من قوله: صلى الله عليه وسلم "ما أتى الله عالماً علماً إلا أخذ الله عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينوه ولا يكتموه"¹⁰⁹ لعلني أعدُّ من زمرة المتدبرين في آياته، وأردُّ إلى فرقة المتفكرين في بيناته، مستشفعاً به إلى الله الكريم، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، فأرسل لي بإشياءه العظيم، وألمني بأفضاله العميم، أن أجلي الجواهر المكنونة، في سورة الضحى النازلة، لتشريف المرسل المصطفى، بالبشارة العظمى، والشفاعة الكبرى، لما قال أهل البيت كما

¹⁰⁸ سورة الضحى، 93/11.

¹⁰⁹ الحديث: أخرجه ابن الجوزي، قال: ابن مردويه نا سليمان بن أحمد قال: نا بكر بن سهل قال: نا موسى بن محمد البلقاوي قال: نا يزيد ابن المسور عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما أتى الله عالماً علماً إلا أخذ عليه الميثاق أن لا تكتمه"، وقد حكم عليه ابن الجوزي بأنه حديث لا يصح، انظر: ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، كتاب العلم، إدارة العلوم الأثرية، فيصل آباد، باكستان، ط، الثانية، 1981م، وقد حكم عليه الألباني، بأنه حديث ضعيف جداً، الألباني، محمد ناصر الدين الألباني، ضعيف الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير)، الطبعة الجديدة والمزودة والمنقحة، المكتب الإسلامي، رقم: (4973).

سترى، عليهم رضوان الله جل وعلا، أن أرجى آية في القرآن قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾¹¹⁰ على ما يشهدُ التتبع في أحواله، والقطع في أقواله، أن رضاه عليه السلام، رجل همته الشفاعة لكل أمته، وهي سورة محتومة مع القصر، على أكثر أساليب الإنشاء والخبر والبشارة على خيرية الآخرة من الأولى، وأعطاه الله ما يوجب الرضا مع الهدى والغنى، فوهبت لها شطرًا من العمر، وصرفت لها قدرًا من الدهر، وألقيت عليها الشراشر وأهبت إليها الخواطر وأعضت لجة التفاسير أثر سماع لجة القبايعر وخضت بحجة التأويلات، بعد قيام حجة التنبيهات، فاغترفت ما استطعت من بين تياراتها فرائد فائقة، والتقطت ما اقتدرت من بين زخاراتها لآلى راقية، فألقيت عجائب من بدائع حكم الله تعالى تعض الأنامل بالأضراس ذورها وأشفيت على غرائب في روائع نعم الله تضعها على الرؤوس راوها، فنضمت فرائدها الناضرة بحسن التنظيم، وقومت قلائدها الفاخرة بأبلغ التقويم وطويت على مطالع سبعة:

مقدمة وطوالع إحدى عشرة طبقة من فنون حصة وقت وقوع مدلهمة، فإني بذا التزمت بطوق المهمة وصدق الطية لإيضاح مكنوناتها، وإفصاح مستوراتها، فابتدأت بتدوين¹¹¹ القراءة المرسلة، ثم تشريح اللغة المفصلة، ثم تشريح ما أشكل من أوزانها، ثم تفتيحاً أعضل من إعرابها، ثم تلميح مطابقة الكلام لمقتضى الحال والمقام، وتوضيح الدلالات العقلية على المعاني المجازية والكتابية، وتصحيح الوجوه المحسنة اللفظية والمعنوية، ثم تنوير التفسيرينقل الأقاويل، ثم تليفق ما تعلق من الأحاديث الشريفة والآثار اللطيفة، ثم تحقيق أصولها الفقهية، ثم تحقيق أصولها الكلامية، ثم توثيق فائدة الكلام في كل مقام مع

¹¹⁰ سورة الضحى، 5/93.

¹¹¹ كتبت في المتن (بتلوم) ولكن أظن أنها بتدوين وإنما هو خطأ من الناسخ.

توشيته كل ذلك بجزر الألفاظ السّاحرة بحيث ترتاح لسماعها النفوس المهمومة وتغشيته بحلل الدّوال الفاخرة، على وجه تشرح بإدراكها الصدور المهمومة، فسميته (تنوير الضّحي في إيلاف شنان المصطفى).

فالحمد لله عز سلطانه على أن أنالني بهذا الجمع الأنور والنفع الأوفر، فأبتهل إليه أن يحفظني عن لوم اللثام الأوغاد ويجرسني عن ذم الفياد الحساد، ويهديني إلى سبيل الرشاد، ويرشدني إلى دليل السداد، ويتقبل مني هذه (الوثيقة)¹¹²، والحجة الأنيقة في النجاة يوم التناد، ونيل الدرجات في المعاد بحرمة السورة السنّيّة، ومهمة الذات الأقدسيّة المحمديّة، فإنه المعطي لكل مسؤول والميسر لكل مأمول.¹¹³ 1_ أما المطلع الأول ففي تفسير التفسير والتأويل لغةً واصطلاحًا.

2_ والمطلع الثاني في جواز الخوض والاشتغال بهما.

3_ والمطلع الثالث في سبب نزول السورة المباركة.

4_ والمطلع الرابع في موضع نزولها.

5_ والمطلع الخامس في عدد آياتها وكلماتها وحروفها.

6_ والمطلع السادس في فضائلها.

¹¹² كلمة مكررة

¹¹³ هنا تنتهي مقدمة النسخة الثانية، أما بالنسبة للنسخة الثالثة، نسخة مكتبة رشيد أفندي فليس فيها مقدمة وإنما جزء من مقدمة محذوفه قال فيها: ((جميع فقهاء التقليد اتفقوا على إن ذكر الصلوات في التشهد والأذكار الأخرى، هي نور وذكرها موجب للبريكات" اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على وممد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد"، ومعنى الصلاة على النبي، اللهم عظمه في الدنيا، بإعلاء ذكره و إبقاء شريعته، و إظهار دعوته وفي الآخرة بتشفيعه في أمته لأمته تضعيف أجره ومثوبته)).

¹¹⁴ ب: في عدّ.

7_ والمطلع السابع في سنة قراءتها، في افتتاحها¹¹⁵ واختتامها.

1- أما¹¹⁶المطلع الأول في تفسير التفسير والتأويل لغةً واصطلاحاً:

أما التفسير¹¹⁷ لغةً: فهو في اللغة فَسَّرْتُ الشيءَ أَفْسَرُهُ من باب ضَرَبَ أي بيّنته ومثلهفسّر¹¹⁸فالتضعيف للتكثير وقيل:¹¹⁹ من سَفَرَتِ (المرأة)¹²⁰ أي: كشفت وجهها¹²¹ بالاشتقاق الكبير¹²²فالتسفير¹²³ والتفسير واحد¹²⁴، وقيل السفرُ كشف الظاهر والأعيان والفسرُ¹²⁵كشف الباطن والمعاني¹²⁶، فسمي كشف المعاني القرآنية تفسيراً، إلا أنه كشف بواطن الألفاظ.

¹¹⁵ هنا كلمة زائدة في النسخة ب: قراءتها.

¹¹⁶ ساقط في ب: أما.

¹¹⁷ ساقط في ب: التفسير.

¹¹⁸ ساقط في ب: فسر.

¹¹⁹ ساقط في ب: وقيل من سفرت.

¹²⁰ أ: المرأة.

¹²¹ انظر: أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي، البرهان في علوم القرآن، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه، ط، الأولى 1957م، 2/147.

¹²² الاشتقاق الكبير: هو أن يكون بين اللفظين تناسبٌ في اللفظ والمعنى دون الترتيب، نحو: جبد، من: الجذب، انظر، علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني، التعريفات، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط، الأولى 1983م، 27.

¹²³ ب: فالتفسير، والصحيح أنه التسفير.

¹²⁴ انظر: أبو الحسين، أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي، معجم مقاييس اللغة، دار الفكر، عام النشر: 1399هـ - 1979م، 504/4.

¹²⁵ ب: السفرُ، والصحيح الفسرُ.

¹²⁶ انظر: أيوب بن موسى الحسيني القرعبي الكفوي، أبو البقاء الحنفي، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، مؤسسة الرسالة - بيروت. 511.

وأما في الاصطلاح:

ف قيل: بيان معاني القرآن بالنقل عن الرسول صلى الله عليه وسلم، أو عن الصحابة رضوان الله عنهم¹²⁷، وقيل: بيان سبب نزول الآية وشأنها وقصتها والقوم الذين أُريدوا، فلا يجوز إلا بالسمع¹²⁸، وقيل: ما يتعلق بالرواية¹²⁹،¹³⁰ أي: ما يكون طريقة الرواية، وقيل: الخلاف محتبس¹³¹ اللفظ، وقيل: بيان¹³² ما يحتمله اللفظ القرآني احتمالاً ظاهراً، وقيل: حمل اللفظ على أحد المحتملات بدليل قطعي، وقيل: التفسير بين أول الكلام، وقيل: إنه للمحكمات، وقيل: هو للخلف وقيل: التفسير مالا يُختلف فيه، و¹³³ قال بعض المحققين: إن التفسير إنما يكون في غريب الألفاظ أو وجيزها أو في كلام متضمن لقصة لا يمكن تصويره إلا بمعرفتها فاعلم ذلك.

وأما التأويل:

فهو لغةً: إما من آل يؤل أولاً رجع ونصرف فالتضيق (للتعدية)¹³⁴ أو من (آل) الأمير رعيته يؤول أولاً وآيالةً ساسها وأحسن رعايتها أو من (آل) ماله وأساسه أي أصلح فالتضعيف

¹²⁷ وهذا ما يمكن أن نسميه التفسير بالمأثور، وتأتي هذه المرحلة بعد المرحلة الأولى التي هي تفسير القرآن بالقرآن، والسنة هي المصدر الثاني من مصادر التشريع، وهي موضحة للقرآن الكريم، انظر: أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الفارسي الأصل، الجرجاني الدار، دَرْجُ الدُّرِّرِ فِي تَفْسِيرِ الْآيِ وَالسُّوَرِ، دار الفكر-عمان، الأردن، ط، الأولى، 2009م، 19/2.

¹²⁸ ذكر هذا المعنى البغوي في تفسيره، انظر: البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، 46/1. انظر: الجرجاني، التعريفات، 63.

¹²⁹ ب: بالدَّيَانَةِ، والصحيح بالرواية.

¹³⁰ انظر: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، الإتيقان في علوم القرآن، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط، 1974م، 193/4.

¹³¹ ب: الطلاق تحبس.

¹³² كلمه متكررة في: أ.

¹³³ تثبت الواو في، ب، ج.

¹³⁴ ب: للمتعدية، الصحيح للتعدية.

للتكثير¹³⁵، وقيل: إنه¹³⁶ تفسير ما يؤول إليه الشيء، وقد يراد به نفس ما يؤول إليه الأمر كقوله

تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾¹³⁷.

وأما اصطلاحًا فقول:

بيان معاني القرآن بالقواعد¹³⁸ العربية، وقيل: صرف لفظ القرآن إلى معنى¹³⁹ ما يحتمله موافق لما قبله وما بعده غير مخالف للكتاب والسنة وإجماع الأمة¹⁴⁰، وقيل: ما يتعلق بالدراية أي ما يكون طريقه العقل والنظر، وقيل: صرف اللفظ إلى ما يؤول إليه، وقيل: بيان ما يحتمله اللفظ احتمالًا باطنًا، وقيل: صرف اللفظ إلى معنى يحتمله بالدليل الظني، وقيل: التأويل بيان آخر الكلام، وقيل: إنه للمتشابهات¹⁴¹، وقيل: هو للحق تعالى، لقوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾¹⁴² وقيل: ما اختلف فيه، قال: بعض المحققين إن كلاً من التفسير والتأويل مشترك (لفظي)¹⁴³ بين معنى العام والخاص (كاللفظ)¹⁴⁴ العلم والتصور.

¹³⁵ أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، أساس البلاغة، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط، الأولى،

1998م، 39/1.

¹³⁶ ساقط ب: إنه.

¹³⁷ سورة الأعراف، 53/7.

¹³⁸ ب: بالقراءة.

¹³⁹ ساقط في ب: معنى.

¹⁴⁰ ب: الأئمة، الصحيح الأمة.

¹⁴¹ ب: للمشابهات.

¹⁴² سورة آل عمران، 7/3.

¹⁴³ أ: لقط.

¹⁴⁴ أ: كاللفظ.

المطلع الثاني: في جواز الخوض والاشتغال فيه:

فنقول جَوَّزَه الجمهور بالكتاب والسنة وإجماع الأمة¹⁴⁵ والأثار أما الكتاب فكقوله تعالى:

﴿ كَتَبْنَا إِلَيْكَ مَبْرُكًا لِيَتَذَكَّرُوا أَيْتِهِ وَيَتَذَكَّرُوا أَوْلِيَاءَ الْآلِ كِتَابٍ ﴾¹⁴⁶

وقوله سبحانه: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾¹⁴⁷

وقوله: جل وعلا: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾¹⁴⁸

وقوله عز¹⁴⁹ من قائل: ﴿ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾¹⁵⁰

وقوله تعالى: ﴿ كِتَابٌ نُفِصَلَتْ آيَاتُهُ وَقُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾¹⁵¹ إلى غير ذلك من الآيات

الحاشية¹⁵² على التدبير فيه للوقوف على معانيه الدالة على التفكير، في فحاويه¹⁵³ للعبارة والتذكر، وأما

السنة (فمنها ما رواه)¹⁵⁴ عمر بن شعيب¹⁵⁵ عن أبيه عن جدة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم

¹⁴⁵ ب: الأئمة.

¹⁴⁶ سورة ص، 29/38.

¹⁴⁷ سورة محمد، 24/47.

¹⁴⁸ سورة يوسف، 2/12.

¹⁴⁹ أ: جل.

¹⁵⁰ سورة الدخان، 58/44.

¹⁵¹ سورة فصلت، 3/41.

¹⁵² ب: الحاشية، والصحيح الحاشية على ما يدل عليه السياق.

¹⁵³ ب: فحاويه.

¹⁵⁴ ب: فمنه ما رواه، ج: فمنها ما رواه

¹⁵⁵ عمرو بن شعيب بن محمد السهمي، حفيد ابن صاحب رسول الله -صلى الله عليه وسلم- عبد الله بن عمرو بن العاص، الإمام، المحدث، أبو إبراهيم، وأبو عبد الله القرشي، السهمي، الحجازي، فقيه أهل الطائف، ومحدثهم، وكان يتردد كثيرا إلى مكة، وينشر العلم، وله مال بالطائف، حدث عن: أبيه - فأكثر - وعن: سعيد بن المسيب، وطاووس، وطائفة، توفي سنة (118هـ)، انظر: الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَلْبِإِزْمَارِزِ الذهبي، سير أعلام النبلاء، مؤسسة الرسالة، ط، الثالثة، 1985 م، 165/5.

"قوماً يتدارؤون¹⁵⁶ في القرآن فقال: إنما هلك من كان قبلكم بهذا ضَرْبُ كتاب الله تعالى بعضه ببعض وإنما نزل كتاب الله تعالى يصدق بعضه بعضاً فلا تكذبوا بعضه ببعض فما علمتم منه فقولوه وما جهلتم (فكَلِّوه)¹⁵⁷ إلى عالمه"¹⁵⁸

ومنها ما رواه ابن عباس¹⁵⁹ رضي الله عنهما أنه قال: قال رسول صلى الله عليه وسلم: "القرآن ذلولٌ ذو وجوه"¹⁶⁰ فأحمله على أحسن وجوهه"¹⁶¹ وقوله صلى الله عليه وسلم: (ذلول) أي: واضح المعاني سهل الاستنباط لأهل الفهم والاجتهاد وقوله: (ذو وجوه)¹⁶² أي: كلماته¹⁶³ محتملة لإعجازه¹⁶⁴ وجوهاً كثيرة متناسبة، وقوله: (فأحمله على أحسن وجوه) أي: أولوه بأحسن معانيه.

¹⁵⁶ ب: يتدارون، والصحيح يتدارؤون على ما ورد في الحديث.

¹⁵⁷ أ: فكالوه

¹⁵⁸ الحديث صحيح، أخرجه مسلم في "صحيحه"، انظر: مسلم، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، دار إحياء التراث العربي - بيروت، كتاب العلم، باب النهي عن اتباع متشابه القرآن والتحذير من متبعيه والنهي عن الاختلاف في القرآن، (8 / 57) برقم: (2666).

¹⁵⁹ عبد الله بن عباس بن عبد المطلب: الهاشمي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم والملقب بالخير والبحر لكثرة علمه، دعا له النبي صلى الله عليه وسلم "اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل" أثنى عليه جمع من الصحابة منهم عمر وأبو هريرة وغيرهم، مات 68 هـ وصلى عليه محمد بن الحنفية وكان موته بالطائف وقيل سنة 69 هـ وقيل 70 هـ رضي الله عنه. انظر: السخاوي، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد السخاوي، التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة، الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط، الأولى 1993م، 46/2.

¹⁶⁰ ب: أوجه.

¹⁶¹ أخرجه الدار قطني، انظر: الدار قطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدار قطني، سنن الدار قطني، كتاب النوادر، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 2004 م، (255/5). برقم: (4276)، وقد حكم عليه الألباني بأنه حديث ضعيف جداً، الألباني، أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، بن الحاج نوح بن نجاشي بن آدم، الأشقودري الألباني، سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة، دار المعارف، الرياض - المملكة العربية السعودية، ط، الأولى، 1992 م، (127/3) رقم: (1036).

¹⁶² ب: أوجه.

¹⁶³ زائد في ب: ممتازة.

(ومنها)¹⁶⁵قال: النبي صلى الله عليه وسلم " لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يرى القرآن

وجوهًا كثيرة"¹⁶⁶.

ومنها ما قاله:¹⁶⁷صلى الله عليه وسلم " اقرأوا القرآن واتمسوا غرائبه"¹⁶⁸ "169.

ومنها ما قاله:¹⁷⁰صلى الله عليه وسلم " إن للقرآن ظهراً وبطناً وحدًا (ومطلعاً)"¹⁷¹"172.

ومنها ما قاله صلى الله عليه وسلم¹⁷³دُعَاء¹⁷⁴ لابن عباس رضي الله عنهما " اللهم فقهه في

الدين وعلمه التأويل"¹⁷⁵أي: تأويل الكتاب ونحو ذلك من الأحاديث الدالة على كثرة وجوه القرآن،

¹⁶⁴ ب: الإعجاز.

¹⁶⁵ أ: ما قاله صلى الله عليه وسلم

¹⁶⁶ الحديث: أخرجه ابن عبد البر، عن شداد بن أوس، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: " لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله، ولا يفقه العبد كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوهًا كثيرة"، قال أبو عمر: صدقة بن عبد الله هذا يعرف بالسمين: هو ضعيف عندهم، انظر: أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي، جامع بيان العلم وفضله، باب من يستحق أن يسمى فقيهاً أو عالماً، الناشر: مؤسسة الريان -دار ابن حزم، ط، الأولى، 2003هـ، 100/2، (791).

¹⁶⁷ ب: قال.

¹⁶⁸ ب: غرابيه.

¹⁶⁹ لم أقف على الحديث بهذه الصيغة وإنما أخرج: ابن حجر العسقلاني، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أَعْرَبُوا الْقُرْآنَ وَالتَّمَسُّوا غَرَائِبَهُ"، انظر: ابن حجر العسقلاني، المطالب العالمة بزوائد المسانيد الثمانية، باب الأمر بإعراب القرآن، 417/14، رقم: (3508).

¹⁷⁰ ب: قال.

¹⁷¹ أ: مطلقاً.

¹⁷² الحديث: أخرجه ابن حبان في صحيحه، انظر: العراقي، وابن السبكي، والزبيدي، تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، 711/2، رقم: (856).

¹⁷³ ب: قال صلوات الله وتسليماته.

¹⁷⁴ ب: دعا.

¹⁷⁵ الحديث: أخرجه ابن حبان في صحيحه، أخبرنا الحسن بن سفيان، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا حماد بن سلمة، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كنت في بيت ميمونة بنت الحارث، فوضعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم طهوراً فقال: "من وضع هذا؟" قالت ميمونة: عبد الله فقال صلى الله عليه وسلم: "اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل"، انظر: محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البستي، الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، باب ذكر وصف الفقه والحكمة اللذين دعا المصطفى صلى الله عليه وسلم لابن عباس بهما، مؤسسة الرسالة، بيروت،

وجواز طلبها وقولها وفهمها فإنه لا ريبة أنه ليس منتهى الإدراك في القرآن ما هو المنقول من التفسير الظاهر ولا يختص ذوق أهل الفهم (بدركه)¹⁷⁶ بل هم ينتهون إلى إشاراتٍ خفية¹⁷⁷ إلى معارف سنّية ودقائقٍ بجمية غير مناقبه لما هو الظاهر المنقول فاعلم ذلك.

وأما الإجماع، فقد أجمع العلماء من زمن الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين على الخوض في علمي¹⁷⁸ التفسير والتأويل بلا خلاف بينهم وتشنيع بعض الفقهاء على أهل التصوف في تأويل كلمات القرآن على خلاف ما نُقل من ابن عباس وغيره من أئمة التفسير إيماله محمل أو أن¹⁷⁹ خلافه في مقابلة الجمهور غير معتبر أو أن¹⁸⁰ بعد انعقاد الإجماع¹⁸¹.

ط، الأولى، 1988م، (523/1)، رقم: (7055)، وأصله في صحيح البخاري، البخاري في "صحيحه" (1 / 41) برقم: (143)، وقال: الألباني، صحيح، السلسلة الصحيحة (173/6) رقم: (٢٥٨٩).

¹⁷⁶ ساقط في ب: بدركه.

¹⁷⁷ ب: حقيقة.

¹⁷⁸ ب: علم.

¹⁷⁹ ب: ماله محمل وأنّ.

¹⁸⁰ ب: وأنه.

¹⁸¹ وهذا هو المشهور وهو القول فيهما بغض النظر عن تحديد المراد بهما أو الفرق بينهما، فالإجماع من جهة الأصل، أي: جواز تفسير وتأويل القرآن، ومن نقل التفصيل في هذه المسألة الراغب الأصفهاني في تفسيره: حيث ذكر في فصل سماه فصل في بيان الآلات التي يحتاج إليها المفسر، فقال: اختلاف الناس في تفسير القرآن هل يجوز لكل ذي علم الخوض فيه؟ فذكر ثلاثة أقوال في ذلك: **القول الأول:** لا يجوز لأحد تفسير شيء من القرآن، وإن كان عالماً أديباً متمسكاً في معرفة الأدلة والفقهاء والنحو والأخبار والآثار، وإنما له أن ينتهي إلى ما روى عن النبي -صلى الله عليه وسلم- وعن الذين شهدوا التنزيل من الصحابة -رضي الله تعالى عنهم- أو عن الذين أخذوا عنهم من التابعين، واحتجوا في ذلك بما روي عن أبي بكر -رضي الله عنه- "أي سماء تظلي وأي أرض تقلني إذا قلت في كتاب الله برأبي".

القول الثاني: أن من كان ذا أدب وسيع فموسع له أن يفسره فالعقلاء واحتجوا في ذلك بقوله تعالى: {كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ}.

القول الثالث: ذكر بعض المحققين "أن المذهبين" هما الغلو والتقصير، فمن اقتصر على المنقول إليه فقد "ترك كثيراً مما يحتاج إليه"، ومن أجاز لكل أحد الخوض فيه، فقد عرضه للتخليط، ولم يعتبر حقيقة قوله تعالى: {لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ}.

وأما الأثر، فمنه ما قال علي¹⁸² رضي الله عنه ما من شيء إلا وعلمه في القرآن ولكن رأي الرجال يعجز عنه، ونظمه ابن عباس رضي الله عنهما وقيل: آخر،¹⁸³ جميع العلم في القرآن، لكن تقاصر عنه أفهام الرجال، ومنه¹⁸⁴ قوله: أيضاً من فهم القرآن فسر جمل العلم، ومنه قوله: أيضاً¹⁸⁵ ولو شئت لأوقرت سبعين بعيراً من تفسير الفاتحة¹⁸⁶ يريد أن في القرآن إشاراتٍ ورموزاً إلى مجامع العلوم وجملها¹⁸⁷ بحيث يمكن أن يستنبطها من¹⁸⁸ كان ذا فهم، ومنه قول: ابن مسعود رضي الله عنه " من أراد علم الأولين والآخرين فليثور¹⁸⁹ القرآن"¹⁹⁰ وذلك لا يحصل بالتفسير الظاهر المروي كما لا يخفى، ومنه

والواجب: أن يبين أولاً ما ينطوي عليه القرآن، وما يحتاج إليه المفسر من العلوم، فنقول وبالله التوفيق: إن جميع شرائط الإيمان والإسلام التي دعينا إليها واشتمل القرآن عليها ضربان: علمٌ غايته الاعتقاد، وهو الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وعلم غايته العمل، وهو معرفة أحكام الدين والعمل بها.

والعلم مبدأ والعمل تمام، ولا يتم العلم من دون العمل، ولا يخلص العمل من دون العلم، ولذلك لم يفرد - تعالى - أحدهما من الآخر في عامة القرآن، نحو قوله: { وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا }، وقوله { مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ } وقوله تعالى: { الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَا بَرَّ }، ولا يمكن تحصيل هذين إلا بعلوم لفظية وعقلية وموهبية، انظر: أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، تفسير الراغب الأصفهاني، كلية الآداب - جامعة طنطا، ط، الأولى: 1999م، 1/ 37.

¹⁸² هو أمير المؤمنين، ورابع الخلفاء الراشدين، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، الإمام علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي القرشي، أبو الحسن، وابن عم النبي وصهره، وأحد الشجعان الأبطال، ومن أكابر الخطباء والعلماء بالقضاء، ولد بمكة، وربي في حجر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يفارقه لما آخى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بين أصحابه قال له: أنت أخي، أستشهد في 17 رمضان قتله غيلةً عبد الرحمن بن ملجم المرادي، انظر: الزركلي، الأعلام، 4/ 295.

¹⁸³ زائد في ب: سبب.

¹⁸⁴ ب: وقوله.

¹⁸⁵ زائدة في ب: رضي الله عنه.

¹⁸⁶ انظر: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، إحياء علوم الدين، الناشر: دار المعرفة - بيروت، 1/ 283.

¹⁸⁷ ب: وقرنها.

¹⁸⁸ ب: إن.

¹⁸⁹ قوله: «فليثور» أي: فلينقَر عنه ويفكَّر في معانيه وتفسيره وقراءته، انظر: ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، التَّهْيَاة فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ لابن الأثير، المكتبة العلمية - بيروت، 1399هـ، 1/ 229.

¹⁹⁰ أخرجه الحافظ بن حجر العسقلاني، ولكن الحديث فيه تقديم وتأخير وليس كما ذكر المؤلف، قال مُسَدَّدٌ: حدثنا يحيى عن شعبة، ثنا أبو إسحاق عن مُرَّة قال: قال عبد الله: " من أراد العلم [فَلْيُثَوِّر] القرآن، فإن فيه علم الأولين والآخرين "، انظر: الحافظ بن حجر العسقلاني، المطالب العلية بزوائد المسانيد الثمانية، باب اشتمال القرآن على جميع الأحكام، (17/13) برقم (3100)، وقال الهيثمي:

قول: ابن عباس رضي الله عنهما "التفسير على أربعة أوجه، وجه يعرفه العرب بكلامها¹⁹¹ ووجه لا يعتد أحدٌ بجهالته، ووجه يعلمه العلماء، ووجه لا يعلمه إلا الله تعالى"¹⁹²

قالوا: الأول: الحقائق العربية.

والثاني: أصول التوحيد والشرائع.

والثالث: فروع الأحكام وتأويل المحتملات.

والرابع: الغيوب والمتشابهات، على القراءة بالوقف اللازم على (إلا الله تعالى) وقوله تعالى¹⁹³ (وما يعلمه إلا الله) كما هو مذهب إمامنا الأعظم أبي حنيفة¹⁹⁴ رضي الله عنه فمالا يعتد أحدٌ بجهلة فرض عين، (وأما)¹⁹⁵ ما يختص بالعلماء فرض كفاية، وأما ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

رواه الطبراني بأسانيد، ورجال أحدها رجال الصحيح، انظر: الهيتمي، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيتمي، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، باب فيمن علم ولده القرآن، (7/ 165) برقم: (11667)، وقد حكم عليه البوصيري بأنه حديث موقوف، انظر: البوصيري، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، باب اتباع كتاب الله عز وجل وسنة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - في كل شيء والخلفاء الراشدين بعده وترك الابتداع، (190/1) رقم: (242).

¹⁹¹ ب: بكلامه.

¹⁹² ذكره مقاتل بن سليمان في تفسيره، انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، دار إحياء التراث - بيروت، ط، الأولى - 1423هـ، 6/5.

¹⁹³ ساقط في ب: قوله تعالى.

¹⁹⁴ الإمام الأعظم: الإمام، الفقيه، عالم العراق، أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زُوَيْبِ التيمي، الكوفي، صاحب المذهب الحنفي، يقال: إنه من أبناء الفرس، ويقال: أنه من العراق، وهو الراجح والله أعلم ولد: سنة ثمانين، في حياة صغار الصحابة، أدرك أربعة من الصحابة، كان عالماً عاملاً زاهداً عابداً ورعاً تقياً، كثير الخشوع، أشتهر بغزارة علمه، توفي سنة 150، اليوم الذي ولد فيه الإمام الشافعي، ودفن في مقبرة الخيزران، أهم مصنفاته: "الفقه الأكبر"، "كتاب الجامع"، "العالم والمعلم"، انظر: الذهبي، 390/6. انظر: أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر، الأولى، 2007 م، 125.

¹⁹⁵ ساقط في أ: وأما.

من قوله " من قال¹⁹⁶ القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار"¹⁹⁷ فمعناه: من حمله على شيء بمجرد¹⁹⁸ الحسبان وظاهر العربية¹⁹⁹ يتراءى له بخواطره من غير أن يستظهر بالسَّماع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن والألفاظ المبهمة ولا يستنبط من القواعد والقوانين الشرعية جاعلاً²⁰⁰ على رأيه (غيراً)²⁰¹ المعاني القرآنية فإنه من زمرة المفسرين بالرأي لكثيره غلط مثله وخطئه²⁰² وعدم مبالاته واهتمامه في مثل هذا الأمر ذي الشأن والمقدار فإهماله يؤدي إلى تبوئه مقعده من النار فالسَّماع والنقل لا بد منه في التفسير الظاهر أولاً يتقي²⁰³ الغلط والخطأ ويسهل التفهم²⁰⁴ والاستنباط أو²⁰⁵ المراد: "مَنْ أَوْلَهُ عَلَى وَفْقِ رَأْيِهِ وَهُوَ لِحَاجَتِهِ عَلَى تَصْحِيحِ²⁰⁶ غَرَضَةِ الْفَاسِدِ وَتَرْوِجِ²⁰⁷ غَرَضَةِ الْكَاسِدِ وَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَرَادٍ لَكِنِّهِ يُتَّبَعُ الْهَدَى (بِالْهَوَى)²⁰⁸ ابْتِغَاءً (الْفِتْنَةَ)²⁰⁹ وَالتَّنْذِيرِ كَأَهْلِ الْبَدْعِ وَالْأَهْوَاءِ (فِي)²¹⁰" الموبئين مقعدهم من

¹⁹⁶ ب، ج: من فسر، والصحيح من قال حسب ما ورد في الحديث.

¹⁹⁷ الحديث: أخرجه النسائي، قال: ثنا أحمد بن سليمان، قال: ثنا أبو نعيم، ومحمد بن بشر، قالوا: ثنا سفيان عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم - وقال مخلد: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: - من قال في القرآن بغير علم، فليتبوأ مقعده من النار، انظر: النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي، سنن النسائي الكبرى، كتاب فضائل القرآن، باب من قال في القرآن بغير علم، دار الكتب العلمية - بيروت، ط، الأولى، 1991م، (7 / 285) برقم: (8031، 8030)، وقال الترمذي: حسن صحيح، أبو المعالي، محمد بن إبراهيم بن إسحاق السلمى المياوي ثم القاهري، الشافعي، صدر الدين، كشف المناهج والتناقيح في تخريج أحاديث المصايح، الدار العربية للموسوعات، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 2004م، (168/1) رقم: (178).

¹⁹⁸ ب: يحسب.

¹⁹⁹ زائدة في ب: وبما.

²⁰⁰ ب: جاء والأصح جاعلاً.

²⁰¹ أ: عيار.

²⁰² ب: وخطايا.

²⁰³ ب: ليبقى عن.

²⁰⁴ ب: التفهيم.

²⁰⁵ ب: و.

²⁰⁶ ب: التصحيح، والصحيح هو تصحيح حسب ما يدل عليه السياق.

²⁰⁷ ساقط في ب: وترويح.

²⁰⁸ أ: بالهدى.

نار اللظى"211 فالمراد بالرأي: الرأي الفاسد لا الرأي الصحيح دفعًا للتعارض؛ لأن القول بالقوانين الضرورية المهمة في معاني212 القرآن مع الموافقة للكتاب والسنة وإجماع الأمة213 مع إرشادات من أئمة التفسير والتأويل214، إظهارًا لما أتاه الله جل ذكره وإرشادًا لعباده إلى ذكره، وتقديرًا لمعالم الدين القويم، وتأييدًا لأساس الشرع المستقيم، وبيانًا لمكارم الكتاب الكريم، وتفصيلًا لما يجب به الإيمان والتسليم، وتوضيحًا لما ينطويه القرآن العظيم، مما نطقت القواطع على أهميته215، بل على فرضيته216 على الأعيان أو على سبيل الكفاية، فإنه لا يجوز الخوض والاشتغال فيه، وقد كنت مجازًا من قبل سيدي والدي وسندي الذي أجازته قطب الأولياء العارفين، حجة الله في العالمين، إمام العلماء217 الكرام، مقام المشايخ العظام، الشيخ (مصلح)218 الدين المعروف بابن الوفاء القنوي219 مولدًا، القطنطي مجتدًا رضي الله عنه220، وعنه221 أسلافه وأخلافه ويسرنا لما نال إليه، بحرمة حبيبه ووليه، فنسأل الله222 جلاله وعم نواله أن يهدينا إلى سواء السبيل، في طرائق التفسير والتأويل بما أودعه في القرآن العظيم والفرقان الكريم.

209 أ: للفتنة.

210 ساقط في أ: بي.

211 هذا مأخوذ من حديث أبي هريرة عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ"، انظر: مُخْتَصَر صَحِيحِ الْإِمَامِ الْبُخَارِيِّ، باب كتاب العلم، 1/ 58.

212 ب: المعاني.

213 ب: الأئمة.

214 ساقط في ب: التأويل.

215 ب: اسميته.

216 ب: حرفيته.

217 ب: علماء.

218 أ: الملة الدين.

219 العالم الفاضل الكامل الشيخ مصلح الدين مصطفى بن احمد الشهير بابن الوفاء، كان عالمًا، زاهدًا، ورعًا، عالماً بالشعر والأدب والموسيقى وغيرها، توفي في سنة (896هـ)، انظر: طاشكُزُري زادة، الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية، 145.

220 ب: رحمة الله عنه.

221 ب: وعلى.

المطلع الثالث: في موضع نزول السورة المباركة:

قد أجمع²²³ أئمة التفسير والقراء: على أنها²²⁴ نزلت بمكة²²⁵ (حفت)²²⁶ بالبركة، بجميع أجزائها والجمهور على أنها عاشر السور النازلة فيها²²⁷، فإنها نزلت بعد سورة الفجر²²⁸ النازلة بعد سورة الليل إلا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعها هذا الموضع لحكمة ربية يعرفها من ربه، وإن كان القياس وضعها حسب ما نزلت على ما هو الترتيب في نفس الأمر في المقسم (بها)²²⁹ إلا أن أمثال ذلك توقيفية لا تكون بالرأي بل بإعلام الشارع²³⁰.

²²² زائد في ب: عز.

²²³ ذكر ابن الجوزي رحمه الله في تفسيره زاد المسير الإجماع أن هذه السورة مكية وأنها نزلت بعد انقطاع الوحي، انظر: ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، المكتب الإسلامي - بيروت، ط، 1404، 154/9. ²²⁴ ساقط في ب: على.

²²⁵ ذكر أئمة التفسير أنها مكية بلا خلاف، قال ابن عباس نزلت بمكة، انظر: أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، فتح البيان في مقاصد القرآن، الناشر: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، صيدا - بيروت، 1992م، 273/15، انظر: أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الفارسي الأصل، الجرجاني الدار، دَرْجُ الدُّرِّ فِي تَفْسِيرِ الآيِ وَالسُّورِ، دار الفكر - عمان، الأردن، ط، الأولى، 2009 م، 716/2، انظر: الشيخ العلامة محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي المرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن، دار طوق النجاة، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 2001م، 80/32، الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني، فتح القدير، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب - دمشق، بيروت، ط، الأولى 1414 هـ، 556/5.

²²⁶ أ: خفت.

²²⁷ انظر: ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد»، الدار التونسية للنشر - تونس، 1984م، 311/30.

²²⁸ انظر: أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزى الكلبي الغرناطي، التسهيل لعلوم التنزيل، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، ط، الأولى -1416هـ، 490/2، انظر: الكشاف، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الرّمحشري جار الله، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي - بيروت، ط، الثالثة -1407هـ، 765/4. ²²⁹ ساقط في أ: بها.

²³⁰ اختلف العلماء في مسألة ترتيب القرآن هل هو توقيفي أو توفيقى على ثلاثة أقوال: القول الأول: ما ذهب إليه الجمهور أن ترتيب السور كترتيب الآيات كلها توفيقى. القول الثاني: إن ترتيب السور على ما هو عليه الآن تم باجتهاد الصحابة واستدل من ذهب إلى هذا القول باختلاف ترتيب مصاحف الصحابة قبل جمع المصحف على عهد عثمان.

المطلع الرابع: في سبب نزولها:

وفيه أقوال: 231

قول: الجمهور: وما رواه²³² ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم: لما أظهر دعوة الرسالة، وأفشى أمر النبوة بمكة زيد شرفها أرسلت مشركوها كوليد بن مغيرة المخزومي، وعاصم بن وائل السهمي، وأبي جهل بن هشام، وأممية بن خلف، وفداً منهم عقبة بن أبي معيط، ونضر بن

القول الثالث: إن بعض السور كانت بترتيب من النبي - صلى الله عليه وسلم - أي بتوقيف منه وترتيب بعضها الآخر كان باجتهاد من الصحابة وتم الرد على أصحاب هذا القول من جمهور العلماء وذلك برد رواياتهم وتضعيفها.

والراجح من هذه الأقوال: الثلاثة هو القول الأول: أن ترتيب السور كترتيب الآيات كلها توفيقاً؛ وذلك لإجماع العلماء عليه. انظر: الجنيد الطيب أمين النور، مقاصد القرآن في السبع المثاني، الكلية العليا للقرآن الكريم، 2005م 1426هـ، 361. ²³¹ ذكر الخازن في تفسيره أسباب نزول سورة الضحى فقال: اختلفوا في سبب نزول هذه السورة على ثلاثة أقوال:

القول الأول (ق) عن جندب بن سفيان البجلي قال: اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلتين أو ثلاثاً فجاءت امرأة فقالت: يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك لم أره قريبك ليلتين أو ثلاثاً فأنزل الله عز وجل: ﴿وَالضُّحَىٰ (1) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ (2) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾ أخرجه الترمذي. عن جندب قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار فدميت أصبعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم: هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت قال: فأبطأ عليه جبريل فقال المشركون قد ودع محمداً ربه، فأنزل الله عز وجل: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ (3) وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ (4) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ قيل إن المرأة المذكورة في الحديث المتفق عليه هي أم جميل امرأة أبي لهب.

القول الثاني: قال المفسرون: سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح، وعن ذي القرنين، وأصحاب الكهف، فقال سأخبركم غداً، ولم يقل إن شاء الله فاحتبس الوحي عليه.

القول الثالث: قال زيد بن أسلم: كان سبب احتباس الوحي وجبريل عنه أن جروا كان في بيته، فلما نزل عليه عاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على إبطائه فقال إنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة.

واختلفوا في مدة احتباس الوحي عنه، فقيل اثنا عشر يوماً وقال ابن عباس: خمسة عشر يوماً، وقيل أربعون يوماً فلما نزل جبريل عليه الصلاة والسلام قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشتقت إليك فقال جبريل: إني كنت إليك أشد شوقاً ولكني عبداً مأموراً، ونزل: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ وأنزل الله هذه السورة قوله عز وجل: ﴿وَالضُّحَىٰ﴾، انظر: علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيعي أبو الحسن، المعروف بالخازن، تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل، دار الكتب العلمية - بيروت/ لبنان، 2004م، ط، الأولى، 4/ 437.

²³² زائدة في ب: عن.

²³³ ساقط في ب: أبي.

الحارث بن شياطين القریش إلى أهل (المدينة)²³⁴، زاد الله شرفها بأنه ظهر²³⁵ بين ظهرانينا رجل يقال اسمه²³⁶ له: محمداً حسبه كذا ونسبه كذا لم ير منه شين بعد إلا أنه أتى بدين ما سمعناه عن آبائنا ونحن أميون وأنتم تقرؤون الكتاب فإن كنتم تدرّون له علامة أو وجدتم إليه إشارة فأخبرونا، فأخبرهم²³⁷ أحبار المدينة بأننا نقرأ في كتابنا في²³⁸ غير موضع واحد نعت نبيٍّ أميين²³⁹ أتى كما وصفتموه لنا يأتي في آخر الزمان بعد المسيح يجعل أعلام الأديان²⁴⁰ منكوسة وآثار الأوثان مدروسة فهو نبي مرسل ولا يبعد أن يكون هو ذا فإن أردتم صدق دعواه فامتحنوه بثلاثة أسئلة فاسألوه عن أصحاب الكهف و ذي القرنين و الروح، فإن لم يجب عن شيء منها، أو إن أجاب عن كلها²⁴¹ أو إن أجاب عن أحدهما²⁴² دون الآخرين فاعلموا أنه ليس بنبيٍّ و إن أجاب عن الأولين دون الأخير²⁴³ فاعلموا أنه رسول الله صادقاً في دعواه فصدقوه فسيملاً الأرض بأمنه وأمته، فلما عادت الوفد إلى مكة شرفها الله بأنواره تقرب صناديد القریش²⁴⁴ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا يا أبا القاسم: أخبرنا عن فتية ذهبوا في الدهر وحديثهم العجيب ورجل طاف حتى بلغ المغرب والمشرق وعن الروح، فقال النبي

²³⁴ أ: مدينة.

²³⁵ زاد في، ج: بين ظهرا.

²³⁶ ساقط في ب: اسمه.

²³⁷ ب: فأخبرهم.

²³⁸ ب: الكتاب من.

²³⁹ ساقط في ب: أميين.

²⁴⁰ زائدة في ب: منكوسة.

²⁴¹ ساقط في، ج: كلها.

²⁴² ب. أحد منها.

²⁴³ ساقط في ب: دون الأخير.

²⁴⁴ ب: قریش.

صلى الله عليه وسلم: إنما أنا بشر مثلكم فلا أقدر الجواب إن لم يوح إليّ فارجعولي أجيبيكم غدًا، و لم يقل إن شاء الله فانقطع عنه صلى الله عليه وسلم جبرائيل²⁴⁵ ثلاثة أيام وقيل: اثني عشر يومًا،
و قيل: خمسة عشر يومًا و قيل: سبعة عشر يومًا وقيل: خمسة²⁴⁶ وعشرين يومًا وقيل: أربعين يومًا جزاءً لتركه صلى الله عليه وسلم الاستثناء، والمشركون يأتونه صلى الله عليه وسلم كل يوم²⁴⁷ ويكذبونه و (يقولون)²⁴⁸ له ماذا الجواب عما سألتك يا محمد و قد وعدته الغد وقد مرّت²⁴⁹ مدة كذا وكانوا (يرجعونه²⁵⁰) بينهم شامتين له صلى الله عليه وسلم إن محمدًا ودعه²⁵¹ ربه وقلاه فمكث صلى الله عليه وسلم في شماتتهم تلك المدة ثم أتاه جبرائيل عليه السلام بعد انقضاء أمد العتاب، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أين أنت ومالك يا جبريل فإني اشتقت إليك وأنا في شماتة الأعداء، فقال جبرائيل عليه السلام: أنا أشد شوقًا إليك منك ولكنني عبدٌ مأمور لا²⁵² أنزل إلا بأمر ربك، وقال رسول الله²⁵³ صلى الله عليه وسلم: بما²⁵⁴ إذًا ذلك التأخير والانقطاع، فقال عليه السلام: إنك²⁵⁵ قلت أجيبيكم غدًا و ما قلت إن شاء الله فجوزية بالإهمال مدة بالإهمال²⁵⁶ فإياك يا محمد وأن

²⁴⁵ زائد في ب: عن.

²⁴⁶ ب: سبعة.

²⁴⁷ ساقط في ب: كل يوم.

²⁴⁸ أ: ويقولونه.

²⁴⁹ ب: مضت.

²⁵⁰ ساقط في ب: يرجعونه.

²⁵¹ ب: وعده.

²⁵² ب: ولا.

²⁵³ ب: النبي صلى الله عليه وسلم.

²⁵⁴ ب: لم.

²⁵⁵ ب: إن.

²⁵⁶ ب: بإهماله.

تتركه و تلى قوله تعالى²⁵⁷: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِسَائِيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا 258 إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾²⁵⁹ ثم

قرأ هذه السورة²⁶⁰ تشریفًا له صلى الله عليه وسلم وتسليّةً وقص و قصة أصحاب الكهف وذي القرنين كما ذكرنا في سورة²⁶¹ الكهف وقال في السؤال عن الروح في سورة بني إسرائيل: ﴿وَسَأَلُونَا عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾²⁶². وقيل: انقطع جبرائيل تلك المدة لجرو في بيته صلى الله عليه وسلم، ويروى أنه كان ميت²⁶³ لجرو ميت تحت سريره، وقيل: (إن)²⁶⁴ الجرو كان في بيت الحسن والحسين رضي الله عنهما فقال²⁶⁵ المشركون ما قالوا من أنه ودعه²⁶⁶ ربه وقلا.

وقيل: إنه صلى الله عليه وسلم شكى عن احتباس الوحي إلى خديجة بنت خويلد أم المؤمنين رضي الله عنها فقالت: لعلك ودعك²⁶⁷ ربك وقلاك فأتاه جبرائيل عليه السلام فعاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جبرائيل: أما علمت يا محمد إنا لا ندخل بيتًا فيه كلب أو صورة ذي حياة ثم قرأ السورة، وقيل: أبطأ جبرائيل عليه السلام المدة لجزره صلى الله عليه وسلم، سائلًا ملحًا²⁶⁸ (على)²⁶⁹

²⁵⁷ ساقط في ب: قوله تعالى.

²⁵⁸ ساقط في ب: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِسَائِيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا.....﴾

²⁵⁹ سورة الكهف، 23/18.

²⁶⁰ زائد في ب: الشريفة.

²⁶¹ ساقط في ب: سورة.

²⁶² سورة الإسراء، 85/17.

²⁶³ ساقط في ب: كان ميت.

²⁶⁴ ساقط في أ: إن.

²⁶⁵ ب: فقالوا.

²⁶⁶ ب: وعده.

²⁶⁷ ب: وعدك.

²⁶⁸ ساقط في ب: ملحًا.

ما يُفصل في تفسير²⁷⁰ قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾²⁷¹ فقال: المشركون ما قالوا أو قالت خديجة رضي الله عنها ما مر، أو قالت امرأة من قريش وهي أم جميل زوجة أبي لهب ما أرى شيطانك إلا وقد تركك²⁷²، فنزلت السورة ردًا لما يسوء من القول وتطبيبا لقلبه عليه السلام، وقيل: تراخي جبرائيل عليه السلام لقله النظافة في بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم فقال: المشركون ما قالوا عند فهم التراخي أو قالت: خديجة رضي الله عنها ما قالت بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم وقال المشركون ما قالوا عند فهم التراخي أو قالت خديجة رضي الله عنها ما قالت أو قالت أم جميل ما مر، وقيل: إنه صلى الله عليه وسلم قال لخديجة رضي الله عنها على منوال الشكاية إليها اختبارًا (لقدر علمها وأعلامًا)²⁷³ بقدر علمه صلى الله عليه وسلم أو اختبارًا لها وعلمها إن ربي قد ودّعني²⁷⁴ وقلاني، فقالت رضي الله عنها: كلا والذي بعثك بالحق نبيا ما ابتدأك بهذه الكرامة إلا وهو يريد أن يتمها لك فلا يودعك²⁷⁵ ولا يقلاك فنزلت السورة (الكريمة)²⁷⁶ لطبق قولها رضي الله عنها إزالة لمواجهة (الإنكار)²⁷⁷ عنه صلى الله عليه وسلم.

²⁶⁹ كلمه مكرره

²⁷⁰ زائد في ب: القرآن.

²⁷¹ سورة الضحى، 10/93.

²⁷² انظر: ابن عاشور، التحرير والتنوير، 393/30.

²⁷³ ساقط في ب: لقدر علمها وأعلاماً.

²⁷⁴ ب: وعدني.

²⁷⁵ ب: فلا يودعك.

²⁷⁶ ساقط في أ: الكريمة.

²⁷⁷ أ: إنكار.

وقيل: إنه صلى الله عليه وسلم اشتكى فلم يقيم ليلة أو ليلتين وفي رواية ليلتين أو ثلاث²⁷⁸
فجاءت امرأة فقالت: يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك لم أره قربك منذ ليلتين أو ثلاث
فأنزل الله السورة ردًا عليها، هذا وما قالوه^{279, 280}

وفيه فوائد، منها: أنه دلت هذه المذكورات أن القرآن من عند الله تعالى لا من عند نفسه إذ
لو كان كذلك لما أخرج عنهم الجواب ولما أدخل نفسه في الشماتة، ومنها أنه يستحب أو يجب تعليق
الأفعال المرادة²⁸¹ على مشيئة الله تعالى؛ لأنه لما عامل حبيبه صلى الله عليه وسلم بالإبطاء الذي فيه
شماتة الأعداء بتركه²⁸² الاستثناء حتى نجاه نهيًا مؤكدًا تأدييًا له صلى الله عليه وسلم بقوله جل ذكره:
﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنْى فَاعِلٌ ذَٰلِكَ عَدَاٌ﴾²⁸³ مع رجوعه صلى الله عليه وسلم إلى جناب الله تعالى
المتعال وتوكله عليه في كل حال فكان التعليق أحب²⁸⁴ لسائر العباد، والسر²⁸⁵ في ذلك أنه لما كان
وجود جميع²⁸⁶ أفعال العباد كسائر الأعيان بقدره الله ومشيئته وحده من غير تأثير لقدرة العباد²⁸⁷ كما

²⁷⁸ ب: فلم يقيم ليلتين ولا ثلاث.

²⁷⁹ ب: هذا ما قالوا.

²⁸⁰ ذكر ابن كثير في تفسيره، قال الإمام أحمد: حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان عن الأسود بن قيس قال سمعت جندبا يقول: اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقيم ليلة أو ليلتين، فأنت امرأة فقالت يا محمد ما أرى شيطانك إلا قد تركك، فأنزل الله عز وجل: {وَالضُّحَىٰ (1) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ (2) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ} رواه البخاري ومسلم، انظر: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، دار الكتب العلمية، منشورات محمد علي بيضون - بيروت، ط، الأولى، 1419، 410/8.

²⁸¹ ب: المضادة.

²⁸² ب: بترك.

²⁸³ سورة الكهف، 23/18.

²⁸⁴ ب: رجباً.

²⁸⁵ ب: والسير، والصحيح هو السر حسب ما دل عليه سياق الكلام.

²⁸⁶ ساقط في ب: جميع.

²⁸⁷ ب: العبد.

هو مذهب المحققين من المتكلمين و الحكماء و جماعة المشايخ والصوفية²⁸⁸ أو بمشاركة قدرة العبد، على ما ذهب إليه الأستاذ أبو إسحاق²⁸⁹ فترك²⁹⁰ الإستثناء اعتمادًا على توهم دخل الكسب أو القدرة في الأفعال أو مسائل²⁹¹ من سوء الأدب لدى حضرة الرب جل جلاله بحيث يثور²⁹² غير الفردانية في ملكه وملكوته لما فيه من إشعار الشراكة في أفعاله والغلبة في²⁹³ على مشيئته أما إذا استثنى بعد كلامه فكأنه يقول أنا أقبله وأكسبه إن شاء الله كسبي وفعلي إذا باشره، وأفعله إن شاء الله ذلك²⁹⁴، ولا أفعله عند عدم²⁹⁵ مشيئة الله لتعلق مشيئته الغالبة على خلاف مشيئتي المغلوبة يعني أفعله عند عون الله وعدم المنع فيكون كلامه معلقًا غير منجز، فيكون مصونًا عن خلف العهد وحنث اليمين وكذب الخبر إذا لم يوفق لما قال بعائق من العوائق فنعم الحصن الحصين الاستثناء فعليك به²⁹⁶ الاحتماء، ومنها كراهة الكلب والصورة في المنزلة فليطرد²⁹⁷ العاقل عن منزله، وإلا (طرد)²⁹⁸ الملائكة، ومنها كراهة ترك²⁹⁹ النظافة لما فيه من المباعدة من عالم القدس كما مر، فيجب على العاقل المواظبة على الطاهرة الظاهرية

288 ب: الصوفيين.

289 الإمام، العلامة الأوحى، الأستاذ، أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران الإسفراييني، الأصولي، الشافعي، الملقب ركن الدين، أحد المجتهدين في عصره وصاحب المصنفات الباهر، من أهم مصنفاته: جامع الخلي في أصول الدين والرد على الملحدين، " أدب الجدل " و " مسائل الدور " و " تعليقة في أصول الفقه "، توفي (418 هـ)، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 353/17.

290 ب: فنزلت.

291 ب: مشاهدة.

292 ب: يتنزه.

293 ب: أو الغلبة.

294 ساقط في ب: ذلك.

295 ساقط في ب: عدم.

296 ساقط في ب: به.

297 ب: فليطردهما.

298 أ: طرحه.

299 ب: تلك.

التي هي: خلو الطاهر عن النجاسات الحقيقية الحكمية³⁰⁰ والمكاره الشرعية، على ما عُرف³⁰¹ في علم الفروع،³⁰² والنظافة الباطنية التي هي: خلو الباطن عن الاعتقادات الرزية والأخلاق الدّينية على ما عُرف³⁰³ في علم³⁰⁴ الأخلاق، فإذا تمت الطهارتان فقد كُمل³⁰⁵ الاستعداد والمناسبة بأهل عالم القدس والملائكة الطاهرة فيكثر الفيض والنعم كما (يصح)³⁰⁶ عنه قوله³⁰⁷ صلى الله عليه وسلم لبعض الصحابة عند بثه الشكوى عن القلة والفاقة "دُم على الطهارة يوسع عليك الرزق"³⁰⁸.

المطلع الخامس: في عدد آي السورة (وكلماتها)³⁰⁹ وحروفها:

اتفقوا على أن عدد آياتها إحدى عشرة³¹⁰، وأما كلماتها فأربعون كلمة، وأما حروفها فمائة واثنان³¹¹ وسبعون³¹² حرفاً، ثم إنه لا يبعد أن يكون في عدد آياتها إشارة إلى أن لقارئها ثواب تسبيح

³⁰⁰ ساقط في ب: الحكمية.

³⁰¹ ب: عُلم.

³⁰² ب: الشرعية.

³⁰³ ب: عرفت.

³⁰⁴ ب: دين.

³⁰⁵ ب: كل.

³⁰⁶ أ: يفصح.

³⁰⁷ ساقط في ب: قوله.

³⁰⁸ هذا الحديث جاء في (كنز العمال) وهو حديث طويل، انظر: علاء الدين علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري الشاذلي الهندي البرهانفوري ثم المدني فالملكي الشهير بالمتقي الهندي، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، مؤسسة الرسالة، ط، الخامسة، 1981م، 127/16، رقم: (44154).

³⁰⁹ أ: وكلماتها.

³¹⁰ انظر: سعيد حوى، الأساس في التفسير، دار السلام - القاهرة، السادسة، 1424هـ، 6566/11. انظر: القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، دار الكتب المصرية - القاهرة، ط، الثانية، 1964م، 516. انظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 3/28. انظر: أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي، تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، دار الكلم الطيب، بيروت، ط، الأولى، 1998م، 653/3.

³¹¹ انظر: العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روائى علوم القرآن، 80/32.

الكواكب³¹³ لإحدى عشرة التي (رواها)³¹⁴ النبي صلى الله عليه وسلم في الثريا والإحدى عشرة التي رآها³¹⁵ يوسف عليه السلام في منامه³¹⁶ ورفعته، وأحسنه إحدى عشر نبياً هم أخوة يوسف عليهم السلام، والاجتماع معهم يوم القيامة إن صحت نبوتهم³¹⁷ عنهم، وفي عدد كلمها إشارة إلى أن لقارئها حسنة موسى عليه السلام في ميقاته الأربعين يوماً، وأجر من يتحنث ويعتكف أربعين يوماً وليلة كما هو دأب السالكين³¹⁸ الصوفية.

المطلع السادس: في فضائلها:

منها مارواه أبي بن كعب³¹⁹ رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أنه³²⁰ قال: من قرأ سورة الضحى جعله الله تعالى³²¹ يوم القيامة فيمن³²² يرضى بمحمد صلى الله عليه وسلم أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله تعالى بعدد كل يتيم وسائل.³²³

³¹² ب: أربعون، والصحيح هو الذي ورد في تفسير الخطيب الشربيني أنه سبعون، انظر: شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، مطبعة بولاق (الأميرية) - القاهرة، 1285 هـ، 548/8، والصحيح والله أعلم أن عدد حروف سورة الضحى، (164)، فقد قمت بعدها عدة مرات فوجدت أن عددها (164).

³¹³ ساقط في ب: تسبيح الكواكب.

³¹⁴ أ: يراها.

³¹⁵ ب: زادها.

³¹⁶ ساقط في ب: في منامه.

³¹⁷ ب: نبوته.

³¹⁸ ب: السالكين.

³¹⁹ أبي بن كعب، بن قيس بن عبيد، من بني النجار، من الخزرج، كان قبل الإسلام حياً من أحبار اليهود ثم أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه، وكان من كتاب الوحي، وشهد بدرًا وأحدًا والخندق والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يفتي على عهد، له في الصحيحين وغيرهما 164 حديثًا، وفي الحديث: أقرأ أمي أبي بن كعب، توفي 21 هـ، انظر: الزركلي، الأعلام، 82/1.

³²⁰ ساقط في ب: أنه.

³²¹ زائد في ب: في.

((وفي رواية النسفي³²⁴، في التيسير لآخر الحديث، بكذا، وكتب له عشر حسنات، بعدد الخ³²⁵. وفي رواية السجاوندي³²⁶ نرى في عين المعاني من قرأها كان ممن أصابته شفاعة المصطفى صلى الله عليه وسلم، ويكتب له لكل يتيم وسائل عشر حسنات))³²⁷

ومنها مارواه علي بن أبي طالب رضي عنه أنه قال³²⁸: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من قرأ سورة والضُّحى³²⁹ أعطاه الله ثواب المؤمنين وله بكل³³⁰ آية قرأها ثواب المتصدقين"³³¹.³³²

ومنها الأثر المعروف "أنه من ضاع له شيء أو ضل، فقرأ سورة الضحى سبع مرات³³³ وافتتح³³⁴ في كل مرة باستغفار الله، سبحان الله والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، رد الله ضائعة وضاله عليه بإمره وهو مجرب".

³²² ب: ممن.

³²³ انظر: أبي حفص النسفي، نجم الدين عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل بن محمد بن علي بن لقمان، التيسير في التفسير، دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، ط، الأولى، 382/15.

³²⁴ المفسر: عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل بن محمد بن علي بن لقمان، نجم الدين، أبو حفص النسفي، ولد: سنة (461 هـ)، كان إماماً، فاضلاً، متقناً صنّف في كل نوع من التفسير والحديث والشروط، له نحو مائة مصنف منها: " من مشاهير كتبه "الفتاوي" و"الخصر" و"التيسير" توفي بسمرقند ليلة الخميس، ثاني عشر جمادى الأولى، سنة 537 هـ، انظر: أبو الفداء زين الدين أبو العدل قاسم بن قُطُوبغا السوداني (نسبة إلى معتق أبيه سودون الشيوخوني) الجمالي الحنفي، تاج التراجم، دار القلم - دمشق، ط، الأولى، 1992م، 220.

³²⁵ انظر: أبي حفص النسفي، التيسير في التفسير، 382/15.

³²⁶ السجاوندي، محمد بن طيفور الغزنوي، أبو عبد الله السجاوندي، المفسر المقرئ النحوي، له عدة مصنفات: علل القراءات، وكتاب الوقف والابتداء، عين المعاني في تفسير السبع المثاني، قال القفطي: "ذكر فيه النحو وعلل القراءات والأبيات ومعانيها واللغة إلى غير ذلك من معاني التفسير، في مجلدات، أعدادها قليلة، وفوائدها كثيرة جليّة، توفي (560 هـ)، انظر: عادل نويهض، معجم المفسرين «من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر»، مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، بيروت - لبنان، ط، الثالثة، 1988م، 542/2.

³²⁷ هذه الرواية ساقطة من النسخة، ب.

³²⁸ ساقط في ب: أنه.

³²⁹ ب: الضحى.

³³⁰ ب: ولكل.

³³¹ ب: المصدقين.

³³² لم أقف على هذه الرواية.

واعلم أن مجرد التلاوة³³⁵ تقرّباً ومعتقداً بما فيها إجمالاً، لا ريب أنها تكون سبباً لنيل ما قال صلى الله عليه وسلم لكنها قليلة الجدوى.

وأما القراءة الموصلة إلى الدرجات (العلی) ³³⁶ والتلاوة حق التلاوة عند أهل التحقيق أن يقرأ³³⁷ مع غاية التعظيم والإجلال والتضرع³³⁸ والابتهاال كأنه يقرأ بين يدي الله المحيطة بكل شيء في كل حالٍ مرتلاً باللسان ومتدبراً بالجنان لما أودعه الله تعالى فيها من معاني صفاته وأسمائه التي أعظم علوم القرآن تحنها وأفعاله الحسنة وأحكامه المستحبة وتشريفه العظيم ووعدده الكريم عارفاً للإيمان ولامثال بما أمره والتحرز والاجتناب عما نهاه في (العقد)³³⁹ الكامل في حبيبه وسبيله كما قال عليّ رضي الله عنه " لا (خير)³⁴⁰ في عبادة لا فقه فيها، ولا خير في قراءة لا تدبّر فيها" وقيل: إنه آية لا أتفهّمها ولا يكون قلبي فيها لا أعدّها لها ثواباً؛³⁴¹ ولهذا أمر الله بالترتيل³⁴² الممكن للتدبر³⁴³ فليتدبر.

³³³ انظر: محمد بن أحمد بن سعيد الحنفي المكي، شمس الدين، المعروف كوالده بعقيلة، الزيادة والإحسان في علوم القرآن، مركز البحوث والدراسات جامعة الشارقة الإمارات، ط، الأولى، 1427 هـ، 413/2.

³³⁴ ب: فافتتح.

³³⁵ ساقط في ب: أن.

³³⁶ أ: الجلي.

³³⁷ ب: أن يقرأ.

³³⁸ زائد في أ، ج: في.

³³⁹ أ: بالعقد.

³⁴⁰ أ: الأخير.

³⁴¹ انظر: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، إحياء علوم الدين، دار المعرفة - بيروت، ط، الأولى، 282/1.

³⁴² ب: بالتنزيل.

³⁴³ ب: المتدبر.

المطلع السابع: في سنة قراتها³⁴⁴:

في سنة قراتها³⁴⁵ وهي أن يكبر عند افتتاحها واختتامها ولفظ التكبير³⁴⁶، "الله أكبر ولا إله إلا الله والله أكبر، لما روي عن عبد الله بن كثير³⁴⁷ شيخ قري مكة عن مجاهد³⁴⁸ عن ابن عباس عن أبي بن كعب رضي الله عنهم" أنه أخبره بأني قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغت والضحي: قال لي كبر حتى تحتم³⁴⁹ مع خاتمة كل سورة،³⁵⁰ وكان السبب في تكبيره صلى الله عليه وسلم (أنه لما

³⁴⁴ ذكر الزركشي في كتابة البرهان في علوم القرآن" يستحب التكبير من أول سورة الضحى إلى أن يحتم وهي قراءة أهل مكة أخذها ابن كثير عن مجاهد عن ابن عباس وابن عباس عن أبي وأبي عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابن خزيمة والبيهقي في شعب الإيمان وقواه ورواه من طريق موقوفا على أبي بسند معروف وهو حديث غريب وقد أنكره أبو حاتم الرازي على عادته في التشديد واستأنس له الحلبي، انظر: أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بھادر الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ط، الأولى، 1957م، دار إحياء الكتب العربية - بيروت، لبنان، 473/1.

³⁴⁵ ذكر الزركشي في كتابة البرهان في علوم القرآن" يستحب التكبير من أول سورة الضحى إلى أن يحتم وهي قراءة أهل مكة أخذها ابن كثير عن مجاهد عن ابن عباس وابن عباس عن أبي وأبي عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابن خزيمة والبيهقي في شعب الإيمان وقواه ورواه من طريق موقوفا على أبي بسند معروف وهو حديث غريب وقد أنكره أبو حاتم الرازي على عادته في التشديد واستأنس له الحلبي، انظر: الزركشي، البرهان في علوم القرآن، 473/1.

³⁴⁶ كلمه مكرره في النسخة ب.

³⁴⁷ هو أبو سعيد عبد الله بن كثير بن عمرو بن عبد الله بن زاذان بن فيروزان ابن هرمز، ومن التابعين، إمام أهل مكة في القراءة، كان فصيحا بليغا أبيض اللحية طويلا أسمر جسيما أشمل عليه السكينة والوقار، ولد سنة 45هـ - وتوفي 120هـ، انظر: عمر بن قاسم بن محمد بن علي الأنصاري أبو حفص، سراج الدين النشار الشافعي المصري، المكرر فيما تواتر من القراءات السبع وتحرر ويليه / موجز في إياها بالإضافة بالسور، دار الكتب العلمية - بيروت، ط، الأولى، 2001م، 19.

³⁴⁸ مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي، مولى بني مخزوم، مفسر من أهل مكة، من تلاميذ ابن عباس، قال الذهبي: شيخ القراء والمفسرين، توفي في 104 هـ، انظر: الزركلي، الأعلام، 278/5.

349 أ: يحتم.

³⁵⁰ انظر: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، دار الكتب المصرية - القاهرة، ط، الثانية، 1964م، 103/20.

احتبس الوحي وأرجفه المشركون به فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم³⁵¹ بذلك على ما مرّ فلما نزلت

سورة الضحى كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحاً بنزول الوحي فاتخذوه سنة³⁵².³⁵³

فهذه كالمقدمة للمقصود فيها، أذكر لكل لقطه من السوره المباركة تنويراً بوجوه كثيرة على ما

لوحنا إليه.³⁵⁴

(وأما الطوالع فهي تنويرات كل لفظة من السورة المباركة بطرق مختلفة فأفيض في المقصود)³⁵⁵

ومستعيناً³⁵⁶ بالله الودود من (الغواية) في البداية³⁵⁷ والنهاية.

بسم الله الذي أقسم (على)³⁵⁸ زمن المصطفى على أنه ما ودعه³⁵⁹ ما قلى، الرحمن الذي

بشّره خيرية الآخرة والأولى³⁶⁰، الرحيم الذي وعده بإعطاء ما يرغبه ويرضى.

³⁵¹ ساقط، في، ب، ج.

³⁵² الحديث: أخرجه الذهبي، حدثنا البيهقي قال: سمعت عكرمة بن سليمان يقول: قرأت على إسماعيل بن عبد الله بن قسطنطين، فلما بلغت: والضحى قال: كبر عند خاتمة كل سورة؛ فإني قرأت على عبد الله بن كثير، فلما بلغت: والضحى، قال: كبر حتى تحتم. وأخبره ابن كثير أنه قرأ على مجاهد، فأمره بذلك، وأخبره أن ابن عباس أمره بذلك، وأخبره أبو أن النبي ﷺ أمره بذلك، انظر: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قاتماز الذهبي، ميزان الاعتدال في نقد الرجال، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 1963م، 145/1.

³⁵³ ذكر ابن كثير في تفسيره "أنه لما تأخر الوحي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفتّر تلك المدة ثم جاءه الملك فأوحى إليه "الضحى والليل إذا سجى" السورة بتمامها كبر فرحاً وسروراً ولم يرو ذلك بإسناد يحكم عليه بصحة ولا ضعف فالله أعلم، ابن كثير، تفسير ابن كثير، 380/14.

³⁵⁴ ساقط في ب.

³⁵⁵ ساقط في أ.

³⁵⁶ ب: ومستعيداً.

³⁵⁷ أ: والبداعة.

³⁵⁸ أ: في تسليمة.

³⁵⁹ ب: وعده.

³⁶⁰ ب: الآخرة من والأولى.

﴿وَالضُّحَىٰ﴾³⁶¹ تنوير فنائه أنه قرأه وسائر الفواصل التي على الألف³⁶³ الكسائي³⁶⁴

بالإمالة³⁶⁵ وإن كان ألفه من الواو لتناسب الفواصل وورش³⁶⁶ (بين بين)³⁶⁷ كأبي عمرو³⁶⁸ والباقون

بإخلاص الفتح وحمزة³⁶⁹ كالكسائي في غير سجي وفيه كالباقين وهو أول الآي والوقف عليه وعلى

سجي³⁷⁰ ناقص.

³⁶¹ سورة الضحى هي من السور الإحدى عشر التي يمال رؤوس الآي فيها وهي (سورة طه، والنجم، والمعارج، والقيامة، والنازعات، عبس، الأعلى، الشمس، الليل، والضحى، والعلق) و رؤوس الآي التي في سورة الضحى (الضحى، سجي، وما قلى، الأولى، فترضى، فباوى، فأغنى) قرأ الكسائي بإمالة رؤوس الآي في جميع السورة و وافقة من القراء العشرة، حمزة وخلف العاشر إلا في لفظ (سجي) فلهما فيه الفتح، وقرأ ورش بالتقليل، و وافقه أبو عمر، وقرأ الباقون بالفتح، انظر: سيد لاشين أبو الفرج وخالد بن محمد الحافظ العلمي، تقريب المعاني في شرح حرز الأمان، دار الزمان، ط، 2003م، 132.

³⁶² سورة الضحى 1/93.

³⁶³ ساقط في ب: التي على الألف.

³⁶⁴ علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان، الإمام أبو الحسن الكسائي، إمام الكوفيين في اللغة والنحو، وسابع القراء السبعة، من مؤلفاته: معاني القرآن العظيم، وبعض الكتب في القراءات، توفي سنة 192هـ، انظر: أحمد بن محمد الأدنه وي من علماء القرن الحادي عشر، طبقات المفسرين، مكتبة العلوم والحكم - السعودية، ط، الأولى، 1997م، 34/21.

³⁶⁵ الإمالة: هي ضد الفتح وتعني: تقريب الألف نحو الياء، والفتحة التي قبلها نحو الكسرة، انظر: حليلة سال، القراءات روايتا ورش وحفص دراسة تحليلية مقارنة، دار الواضح - الإمارات، ط، الأولى، 2014م، 49.

³⁶⁶ هو عثمان بن سعيد بن عبد الله بن عمرو بن سليمان بن إبراهيم، إمام القراء والمحققين ثاني رواة نافع إمام أهل المدينة، لقبه نافع (بورش) لشدة بياضه، انتهت إليه رئاسة الإقراء بمصر في زمانه، ولد سنة (110) بمصر، وتوفي سنة (197)، انظر: الشيخ فائز عبد القادر شيخ الزور، تراجم القراء، الشاملة الذهبية، 4.

³⁶⁷ أي يقرأ بالتقليل.

³⁶⁸ أبو عمرو بن العلاء، زيان بن العلاء بن عمار بن عبد الله بن الحصين بن الحارث ينتهي إلى معد بن عدنان التميمي المازني المقرئ النحوي أحد القراء السبعة وقيل اسمه العريان وقيل غير ذلك، اشتهر بالفصاحة، والصدق، والثقة، وسعة العلم، والزهد، والعبادة، توفي سنة 154هـ، صلاح الدين خليل بن أبيك بن عبد الله الصفدي، الواقي بالوفيات، عام النشر: 2000م، 115/14.

³⁶⁹ حمزة الزيات، أبو عمار حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل الكوفي المعروف بالزيات، أحد القراء السبعة، وعنه أخذ أبو الحسن الكسائي القراءة، وأخذ هو عن الأعمش، وإنما قيل له " الزيات " لأنه كان يجلب الزيت من الكوفة إلى حلوان ويجلب من حلوان الجبن والجوز إلى الكوفة، فعرف به، توفي سنة 156هـ بحلوان وله 76هـ، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، دار صادر - بيروت، ط، الأولى، 216/2.

³⁷⁰ انظر: عمر بن قاسم بن محمد بن علي الأنصاري أبو حفص، سراج الدين النشأ الشافعي المصري، المكرر فيما تواتر من القراءات السبع وتحرر ويلييه / موجز في بآيات الإضافة بالسور، ط، دار الكتب العلمية - بيروت، 2001 م، 519. انظر: محمد إبراهيم محمد سالم، فريدة الدهر في تأصيل وجمع القراءات، دار البيان العربي - القاهرة، 2003م، 753/4.

تنوير لغته أنه ظرف زمان يذكر ويؤنث، وهو الوقت الذي فيه ارتفاع الشمس واعتدال النهار في الحر والبرد،³⁷¹ وهو بعد الضحوة التي هي بعد الطلوع، وقيل: الضحى التي هي إلى انتصاف النهار³⁷².

تنوير إعرابه: أنه مجرور بالواو القسمية³⁷³ تقديرًا مفعولًا غير صريح لأقسام المحذوف لزومًا معها على ما عُرف في موضعه.

تنوير بيانه: أنه أتى بالقسم الذي للتوكيد ردًا على المنكر³⁷⁴ أي الحاكم بخلاف المقسم عليه أعني عدم التوديع والقلبي فإنه يجب،(ثم)³⁷⁵ التوكيد القوي على أن المتكلم راغب الحكم³⁷⁶ وقاصد الزواج مع أن المخاطب لاح عنه التردد والطلب حيث أظهر سورة الشكوى عن الاحتباس كما سلف وعملاً بما بينه بلسان³⁷⁷ رسوله من أن اليمين على من أنكر فإن مدعي التوديع والقلبي كما عجز عن³⁷⁸ البيّنة فعلى منكره اليمين وأقسم بالواو لاقتضائها الإيجاز وكثرة استعمالها في القسم، وبالضحى لقوة النهار فيه وكونه وقت الاستئناس بعد الاستيحاش وكثرة ما تعلق به من المصالح، وكسب المعاش المعدة للتخلي³⁷⁹ على العبادة وكونه وقت السرور ألا (تري)³⁸⁰ أنه تعالى كلم موسى عليه السلام فيه

³⁷¹ قال بهذا قتادة ومقاتل، انظر: البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، 266/5.

³⁷² انظر: طاهر يوسف الخطيب، المعجم المفصل في الإعراب، دار الكتب العلمية، 1416هـ، ط، الثانية، 253.

³⁷³ ب: لتسميته.

³⁷⁴ ب: منكر.

³⁷⁵ أ: ثمّة.

³⁷⁶ ساقط في ب: الحكم.

³⁷⁷ ب: شأن.

³⁷⁸ ب: من.

³⁷⁹ ب: للتخلي.

³⁸⁰ أ: ألا يرى.

وَأَلْقَى السَّحْرَةَ سَجْدًا فِيهِ كَمَا قَالَ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَنْ يُحَشِّرَ النَّاسَ ضُحًى﴾³⁸¹ فإنه تعالى قلب قلوب أعدائه السحرة فيه حتى أتوه سُجْدًا فسيقلب قلوب أعدائك بالضحى فيأتونك بأنواع التعظيم وأنحاء التكريم، ووقوع هذا اللطف فيه يستصحب شرف ظرفه كما لا يخفى، فلذلك أي فلكونه وقت السرور، وقتاً شريفاً قُدِّم على الليل وقوبل بها مع كونه ساعة من النهار، وإن قدمت الليل في السورة السابقة باعتبار الذات³⁸² إذ الليل سابق على النهار؛ لأنها مبدأ اليوم كما يقال ليلة الجمعة وستقف طرفاً من شرفه إن شاء الله، الميسر واللام للإشارة إلى الحقيقة أو للتعريف الذهني كما سيظهر ذلك في (تنوير)³⁸³ التفسير والتأويل.

تأويل تفسيره: على قول الجمهور المراد به وقت الضحى، وقيل: النهار كله تسميته³⁸⁴ له بأشرف أجزائه بقرينة جعلته في مقابلة الليل، وقيل: ضوء الشمس وقيل: حرها، وقد يُفسر بخالق الضحى، وبخلق الضحى وعبادة الضحى، بتقدير المضاف إليه³⁸⁵ وقيل: أنه اسم النبي صلى الله عليه وسلم فقد كان لأوليائه³⁸⁶ ضحى منيراً، وقيل: المقسم به هو الضحى الذي ((كلم موسى فيه))³⁸⁷، وقيل: الضحى³⁸⁸ الذي خرَّ فيه السحرة سجداً بموسى عليه السلام، بما³⁸⁹ قال الله تعالى:

³⁸¹ سورة طه، 59/20.

³⁸² ب: الوجود.

³⁸³ أ: تنويري.

³⁸⁴ كلمة لشيء ساقطة في النسخة أ.

³⁸⁵ ساقط في النسخة ب: إليه.

³⁸⁶ ب: على أوليائه.

³⁸⁷ ب: كلم الله فيه موسى.

³⁸⁸ ساقط، في، ج: الضحى

³⁸⁹ ب: كما.

﴿وَأَنْ يُحْشِرَ النَّاسَ ضُحًى﴾³⁹⁰، وقيل: وقت طلوع الشمس، (وقيل: ضحى يوم الوحي إليه صلى الله عليه وسلم، وقيل: ضحى يوم النحر)³⁹¹.

تنوير تأويله: أنه يؤول بعلائية الله تعالى التي هي (ظهوره)³⁹² جل جلاله بصفات الكمال، وبالوجود الذي هو النور وظهور الأعيان الثابتة وبزمان نزول الوحي من السماء الذي يظهر فيه التكريمات الإلهية، وبوجه محمد صلى الله عليه وسلم وبقلبه لنوره وضيائه وبعلمه صلى الله عليه وسلم الذي هو سبب انكشاف المستورات الشرعية وبرسالته صلى الله عليه وسلم التي بما تجلت³⁹³ المكونات الدينية، وبإقبال الإسلام بعد أن كان غريباً وبنور الإيمان باطنًا وظاهرًا، وبنور العقل الذي يُهتدى به³⁹⁴ إلى الفلاح في الدارين، وبنور الجنة وبنعمته بالنهار على خلقه وبطاعة المطيعين لنورها وبالمصلين صلاة الضُّحى، وبيوم وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، وبضحى الأوابين وبنهار دعوة النبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ ۖ قُمْ فَأَنْذِرْ﴾³⁹⁵ أي: بالنهار³⁹⁶، وبالساعة التي ناجى الله تعالى حبيبه فيها على بساط النور، ولك أن (تقول)³⁹⁷ بالوقت الذي تتجلى³⁹⁸ فيه الشمس الحقيقية أوحالة تجليها بتجلياته³⁹⁹ الثلاث الفعلية والصفاتية والذاتية على (اللطيفة)⁴⁰⁰ القلبية والسرية

³⁹⁰ سورة طه، 59/20.

³⁹¹ هنا يوجد سقط في النسخة الأولى.

³⁹² أ: بظهوره.

³⁹³ ب: به تجلب.

³⁹⁴ ب: به يهتدى.

³⁹⁵ سورة المدثر، 1/74.

³⁹⁶ أبي حفص النسفي، تفسير التيسير، 386.

³⁹⁷ أ: تأول.

³⁹⁸ ب: يتجلى.

³⁹⁹ ب: بتجليات.

والروحية للكاملين والأكملين والفارغين الطلقين والأخير أي: التجلي الذاتي وهو المسمى بالتجلي (البرقي 401) عند⁴⁰² مشايخنا قدسنا الله بهمهمم القدسية ما أشار إليه حبيب الخالق و سيد الخلائق صلى الله عليه وسلم: لي مع الله وقت لا يسع فيها ملك مقرب، ولانبي مرسل، واعلم أن كل مايفهم المتدبرون من الوجوه الموافقة للشرع من العبارات⁴⁰³ القرآنية الشريفة سواءً كان حقيقياً أو مجازياً أو على سبيل التشبيه والاستعارة أو الكناية، فهو معنى مقصود أودعه الله فيها كما قال فخر المحققين زخر العارفين صدر الحق الإسلام والمسلمين أبو المعالي محمد بن إسحاق القنوي⁴⁰⁴ رضي الله عنه في (تفسيره)⁴⁰⁵ "المستطاب لفاتحة الكتاب"، "ما من كلمة من كلمات⁴⁰⁶ القرآن بما يكون في اللسان عدة معانٍ إلا وكلها مقصودة للحق تعالى؛ فلا يتكلم متكلم في كلام الحق بأمرٍ يقتضيه اللسان الذي نزل به ولا يقدر⁴⁰⁷ في الأصول الشرعية المحققة إلا وذلك الأمر⁴⁰⁸ حق، ومراد الله تعالى، فأما بالنسبة إلى الشخص المتكلم، وأما بالنسبة إليه وإلى من يشاركه في المقام والذوق والفهم، وإن كان بعض المعاني

400 ب: اللطيفة.

401 هذه كلمة غير مفهومة في النسخة ب.

402 ب: عنه.

403 ب: العبادات.

404 هو صدر الدين القونوي، محمد بن إسحاق بن محمد القونوي الصوفي، صاحب ابن العربي، صاحب الفتوحات الملكية " له تفسير الفاتحة في مجلد، عاش نيفاً وستين سنة، مات سنة 672هـ بقونية. وأوصى بأن ينقل تابوته، ويدفن عند شيخه ابن العربي، انظر: ابن الملقن سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري، طبقات الأولياء، مكتبة الخانجي، بالقاهرة، ط، الثانية، 1994م.

405 أ: تفسير.

406 ب: كلام.

407 ب: تقدح.

408 ب: الأم.

أنسب بأمرٍ وأليق بموضوع؛ لأن القرآن ظهرًا وبطنًا وحدًا (ومطلعًا)⁴⁰⁹، ولبطنه بطن إلى سبعة أبطن وإلى سبعين بطنًا⁴¹⁰.

هذه الأحاديث المتعلقة به.

منها ما رواه أبو ذر الغفاري⁴¹¹ رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وكل تكبيرة⁴¹² وأمر بالمعروف صدقة⁴¹³ ونهي عن منكر صدقة ويجز⁴¹⁴ من ذلك ركعتان تركعهما من الضحى"⁴¹⁵

⁴⁰⁹ أ: مطلقاً.

⁴¹⁰ انظر: الإمام المحقق الشيخ صدر الدين محمد بن إسحاق القونوي، إعجاز البيان تفسير أم القرآن، دار الكتب العلمية-بيروت-لبنان، 166.

⁴¹¹ ساقط في ب: أبو ذر الغفاري، وأبو ذر الغفاري هو: جندب بن جنادة بن سفيان بن عبيد، من بني غفار، من كنانة بن خزيمه، قديم الإسلام، يقال أسلم بعد أربعة وكان خامساً، وهو أول من جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بتحية الإسلام، وكان كريماً لا يخزن من المال قليلاً ولا كثيراً، ولما مات لم يكن في داره ما يكفن به، انظر: الزركلي، الأعلام، 2/140.

⁴¹² ساقط في أ: صدقة.

⁴¹³ ساقط في ب: صدقة.

⁴¹⁴ ج: ويجزة.

⁴¹⁵ الحديث: أخرجه مسلم في "صحيحه" بهذا اللفظ، حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء الضبيعي، حدثنا مهدي وهو ابن ميمون، حدثنا واصل، مولى أبي عيينة، عن يحيى بن عقيل، عن يحيى بن يعمر، عن أبي الأسود الدؤلي، عن أبي ذر، عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه قال: "يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة، فكل تسبيحة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليلة صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن المنكر صدقة، ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى"، انظر: مسلم النيسابوري، صحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب صلاة الضحى، (2 / 158) برقم: (720).

ومنه ما رواه أبو الدرداء⁴¹⁶ رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "عن الله تبارك وتعالى، أنه قال: "يا بن آدم اركع لي⁴¹⁷ أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره"⁴¹⁸

ومنها ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "من قعد في مصلاه حين⁴¹⁹ ينصرف من صلاة الصبح حتى يُسَبِّحَ ركعتي الضحى لا يقول إلا خيراً غفر له خطاياه وإن كانت⁴²⁰ أكثر من زيد البحر"⁴²¹ صدق رسول الله "

تنوير فائدته: أنه عُلم منه جواز القسم إذ كلامه عز_ اسمه_ في أكثر الأحوال تعليم، وتأديب إلا أن القسم بغير الله تعالى مما خص الشرع به تعالى فلا مساغ للعباد كما ستري، وعُلم أيضاً عظيم⁴²² شأن المذكورات تفسيراً وتأويلاً المقسم بها إذ القسم يقصد به تعظيم المقسم به.

⁴¹⁶ أبو الدرداء: عويمر بن مالك بن قيس بن أمية الأنصاري الخزرجي، من الحكماء الفرسان القضاة، كان قبل البعثة تاجراً في المدينة، ثم انقطع للعبادة، ولما ظهر الإسلام اشتهر بالشجاعة والنسك، وفي الحديث "عويمر حكيم أمتي" و " نعم الفارس عويمر"، قال ابن الجزري: كان من العلماء الحكماء. وهو أحد الذين جمعوا القرآن، حفظاً، على عهد النبي صلى الله عليه وسلم بلا خلاف، انظر: الزركلي، الأعلام، 98/5.

⁴¹⁷ ساقط في ب: لي.

⁴¹⁸ الحديث: أخرجه الترمذي، أبواب الوتر، باب ما جاء في صلاة الضحى، وقال: عنه هذا حديث حسن غريب (بهذا اللفظ) حكم الألباني: صحيح، انظر: الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، ط، الثانية، 1975 م، (340/2) برقم: (475).

⁴¹⁹ ب: خير، الصحيح هو حين حسب ما ورد في الحديث.

⁴²⁰ ب: وإن كان من أكثر، الصحيح (وإن كانت أكثر من) حسب ما ورد في الحديث.

⁴²¹ الحديث: أخرجه أبو داود بهذا اللفظ، حدثنا محمد بن سلمة المرادي، حدثنا ابن وهب، عن يحيى بن أيوب، عن زيان بن فائد، عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني، عن أبيه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: "من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح، حتى يسبح ركعتي الضحى، لا يقول إلا خيراً، غفر له خطاياه، وإن كانت أكثر من زيد البحر" وحكم عليه الألباني بأنه ضعيف، سنن أبي داود، باب صلاة الضحى، انظر: أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني، سنن أبي داود، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، (27/2) رقم: (1287).

⁴²² ساقط في ب، و، ج: عظيم.

قال: صاحب المبسوط⁴²³ اليمين على نوعين: نوع⁴²⁴ يعرفه أهل اللغة، وهو ما يقصد تعظيم المقسم به ويسمون⁴²⁵ ذلك قسماً إلا إنهم لا يخصون⁴²⁶ ذلك بالله، وفي الشرع هذا النوع من اليمين أي: تعظيم المقسم به لا يكون إلا بالله تعالى، فهو المستحق للتعظيم بذاته على وجه لا يجوز هتك⁴²⁷ حرمة اسمه بحال، والنوع الآخر: الشرط والجزاء وهو يمين عند الفقهاء⁴²⁸

وقيل: إن القسم بغير الله تعالى كبيرة، هذا وعلم أيضاً كمال تحقيق المقسم عليه أعني أنه غير مودع⁴²⁹ أصلاً، واعلم أنه قال: بعض العلماء من المفسرين ما من شيء في القرآن إلا وسياقة لفائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمته كما قال تعالى: ﴿مَا نُنشِئُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾⁴³⁰؛ لأنه شفاءً وهدى⁴³¹ ورحمة للمؤمنين ونور للعالمين فاعلم ذلك.

﴿وَاللَّيْلِ...﴾⁴³² تنوير لغته: أنه اسم زمان معين يُذكر ويؤنث، ودُكر هنا لقوله سجي صفة⁴³³ على أكثر التفاسير.

⁴²³ يوجد سقط في النسخة الأولى، قال صاحب النهاية، والصحيح أنه صاحب المبسوط السرخسي؛ لأن هذا القول موجود في كتابه المبسوط (126/8). والسرخسي هو: محمد بن محمد، رضي الدين السرخسي: فقيه من أكابر الحنفية، له "المحيط الرضوي"، "الطريقة الرضوية"، "والوسيط" توفي بدمشق سنة 572 هـ، انظر: الزركلي، الأعلام، 25/7.

⁴²⁴ ساقط في ب: نوع.

⁴²⁵ ب: ويسمونه.

⁴²⁶ ب: يخصونه.

⁴²⁷ ب: منك.

⁴²⁸ انظر: محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي، المبسوط، دار المعرفة - بيروت، 1993م، ط، بدون طبعة، 126/8.

⁴²⁹ ساقط في ب: غير.

⁴³⁰ سورة هود، 15/11.

⁴³¹ ساقط في ب: وهدى.

⁴³² سورة الضحى، 2/93.

⁴³³ زائده في ب: له.

تنوير إعرابه: أن الواو عاطفة عند المحققين كالخليل وسيبويه وتبعهما (جار) 434 الله وابن

الحاجب، وهو معطوف على الضحى والتقدير أقسم 435 (ربك) 436 بالضحى وبالليل.

تنوير بيانه: أنه أتى به لتأكيد القسم وزيادة رغبة في ترويح المقسم عليه والإشارة إلى أنه تعالى

ما ودعه وماقلاه، في جزء من أجزاء 437 النهار والليل، ولكونه وقتاً شريفاً وقت كرامة الأحباب، وملاقاة

الأمين بالنبين، ألا ترى كيف انجى لوطاً، وأكرم إبراهيم بالمعرفة، وموسى بالنبوة والتكليم 438، وأسرى

بمحمد صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ثم إلى 439 ما هو أعلى من سدره

المنتهى، التي هي نهاية عروج جبرائيل عليه السلام، ويكفيك في ذلك إكثار النبي صلى الله عليه وسلم

المجاهدة فيه وأن في (الكلام) 440 جمعاً بين المتضادين.

تنوير تفسيره: أنه يراد به الوقت الذي هو من غروب الشمس إلى طلوعها فإنه وقت راحة

وسكون ومرجع كل ساكن إلى (مسكنه) 441، وقيل: ظلّمته، وقيل: خالق الليل، وقيل: خلق الليل،

وقيل: عبادة الليل، وقيل: إنه اسم النبي صلى الله عليه وسلم فإنه على أعدائه ليل مظلم.

تنوير تأويله: أنه يؤول بأستاره جل وعلا، بحجب الجبروت، ونقب العظמות كما قال الله

الجبار: ﴿لَأَنْتَ دَرِكُهُ الْأَبْصَرُ﴾ 442 وبغفرانه الساتر جميع العيوب، وجملة الذنوب غير الكفر وبالعدم

434 أ: كجار

435 ب: اسم.

436 أ: بك.

437 ب، ج: آخر.

438 ب: والتكلم.

439 ساقط في ب: ثم.

440 أ: الكام.

441 أ: مسكون.

الذي⁴⁴³ هو الظلمة، واستتار الأعيان الثابتة، وبالليل الذي ولد فيه محمد صلى الله عليه وسلم وبليلة الأسرى والمعراج وبشعر محمد صلى الله عليه وسلم وبسكونه بمولاه واطمئنانه بربه الذي يستر هناك غيره، وبأهل بيته صلى الله عليه وسلم الغير المتبرجات، وبزمان احتباس الوحي الذي هو وقت الاستيحاش والاستتار وبقربة الإسلام المشار إليها بأنه سيعود غريباً بالموت⁴⁴⁴، وبظلمة أودية جهنم، وبطاعة المطيعين في الليل وبالمصلين فيه وبليلة المهتجرين⁴⁴⁵ وبليلة قيامه صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى: ﴿بِأَيُّهَا الْمَرْمِلُ ۖ فِرَاقُ اللَّيْلِ الْأَقْيَلِ ۖ﴾⁴⁴⁶ ولك أن تؤول⁴⁴⁷ بالوقت الذي يفنى ويهلك فيه ما سوى الله تعالى (للعارف والمستغرق في بحره)⁴⁴⁸ الشهود والعرفان في نهاية السلوك والسير إلى الله المنان كما قال تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾⁴⁴⁹ أو الحالة العارضة للأكمليين في مرتبة حق اليقين في معرفة رب العالمين حيث لا يرى (بها مُتَّصِفٌ)⁴⁵⁰ بالكمال ومستحق التعظيم والإجلال إلا الله الكبير المتعالي.

442 سورة الانعام، 103/6.

443 ساقط في ب: الذي.

444 ب: والمعرة.

445 ب: المجتهدين.

446 سورة المزمّل، 1/73.

447 ب، ج: يؤول.

448 ب: للعارفين المستوفين في مجرد.

449 سورة القصص، 88/28.

450 ب: منصف.

الأحاديث المتعلقة به.

منها مرواه أبو هريرة⁴⁵¹ رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يتنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا، حين يبقى ثلث الليل الآخر، يقول: من يدعوني فأستجيب له، ومن يسألني فأعطيه؟" من⁴⁵² يَسْتَعْفِرُنِي فَأَغْفِرُ لَهُ "453

وقال عليه السلام: "إن⁴⁵⁴ في الليل ساعة لا يُؤْفِقُهَا رجل مسلم يسأل خيراً من أمر⁴⁵⁵

الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة"456

ومنهم مرواه أبو أمامة⁴⁵⁷ رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "عليكم

بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وقربة إلى ربكم ومكفرة للسيئات ومنهاة عن الإثم"458

⁴⁵¹ أبو هريرة: عبد الرحمن بن صخر الدوسي، الملقب بأبي هريرة: صحابي، كان أكثر الصحابة حفظاً للحديث ورواية له، نشأ يتيماً ضعيفاً في الجاهلية، وقدم المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخير، فأسلم سنة 7 هـ ولزم صحبة النبي، فروى عنه 5374 حديثاً، ولد في 21 ق هـ - وتوفي سنة 59 هـ، انظر: الزركلي، الأعلام، 3/308.

⁴⁵² ب: ومن.

⁴⁵³ الحديث: أخرجه البخاري في "صحيحه"، انظر: البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، دار طوق النجاة، ط، الأولى، 1422 هـ، أبواب التهجد، باب الدعاء في الصلاة من آخر الليل، (2 / 52) برقم: (1145).

⁴⁵⁴ ساقط في ب، ج: إن.

⁴⁵⁵ ساقط في ب: أمر.

⁴⁵⁶ الحديث: أخرجه مسلم في "صحيحه"، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب في الليل ساعة مستجاب فيها الدعاء، بمثل هذا اللفظ، (2 / 175) برقم: (757).

⁴⁵⁷ أبو أمامة الباهلي واسمه صدي بن عجلان بن وهب بن عريب بن وهب بن رياح بن الحارث بن معن بن مالك بن أعصر، صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم، ونزيل حمص، روى علماً كثيراً، وحدث عن عمر، ومعاذ، وأبي عبيدة، وروى أنه بايع تحت الشجرة، قال المدائني، وجماعة: توفي أبو أمامة سنة ست وثمانين، وقال إسماعيل بن عياش: مات سنة إحدى وثمانين، الذهبي، سير أعلام، 4/396.

⁴⁵⁸ الحديث: أخرجه الألباني وقال عنه: صحيح على شرط البخاري، انظر: محمد ناصر الدين الألباني، صحيح الترغيب والترهيب، باب الترغيب في قيام الليل، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، ط، الأولى، 2000م، 1/399، رقم: (624).

ومنها مارواه عمرو بن عتبة⁴⁵⁹ رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "

أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر⁴⁶⁰، فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله

في تلك الساعة فكن"⁴⁶¹

تنوير فائدته: أنه عُلم منه جواز تعدد القسم وقت مساس الحاجة وعظم شأن الليل على

مافسّر أو أوّل إذا سجي⁴⁶².

تنوير لغته: أنه ماضي من باب نصر، أي معناه سكن من قولهم ليلٌ (ساجن)⁴⁶³ ساكنة

الريح، وبحر ساج إي: ساكنة أمواجه، وقيل: دام واستقر، وقيل: أظلم وأغطش.

تنوير إعرابه: أن إذا هاهنا متمحضٌ للوقت، فقيل: ظرف زمان منصوب محلاً على أنه المفعول

فيه فحال⁴⁶⁴ من الليل والتقدير هكذا وبالليل حاصلاً وقت (سجّوده)⁴⁶⁵، وقيل: بدل من الليل

المقسم به مخرجاً من⁴⁶⁶ الظرفية فليس بمفعول فيه، وقيل: إنه ظرف العظمة الدال عليها القسم؛ لأنه إنما

يقسم بالعظيم والتقدير بكذا أقسم⁴⁶⁷ ربك بعظمة الليل وقت سجّوها ويجوز أن يكون ظرفاً للحال

⁴⁵⁹ والصحيح أنه عمرو بن عبسة وليس عمرو بن عتبة فقد بحثت عن راوي الحديث فوجدته عمرو بن عبسة، وعمرو بن عبسة هو: عمرو بن عبسة بن خالد بن حذيفة السلمى، الإمام، الأمير، أبو نجيح السلمى، البجلي، أحد السابقين، ومن كان يقال: هو ربع الإسلام، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 452/2.

⁴⁶⁰ ب: الأخير، الصحيح هو الآخر كما ورد في الحديث.

⁴⁶¹ الحديث: أخرجه مسلم في "صحيحه"، هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب إسلام عمرو بن عبسة، (2 / 208) برقم: (832).

⁴⁶² ج: إذا سبح.

⁴⁶³ أ: ساجية.

⁴⁶⁴ ب: بحال.

⁴⁶⁵ أ: سجّوه.

⁴⁶⁶ ب: عن.

⁴⁶⁷ أ: قسم.

المقدرة فالتقدير⁴⁶⁸ أقسم ربك بالليل مقدرًا شأنه وعظمته وقت السجّو قال تعالى:

﴿فَأَدْخُلُوهَا خَلِيدِينَ﴾⁴⁶⁹ أي: مقدرًا الخلود، أي: حال تقدير الخلود، ويجوز أن يكون التقدير

هكذا (أقسم)⁴⁷⁰ ربك بالليل معظّمًا له في وقت السجّو وهذا أحسن.

تنوير بيانه: أنه أتى به تعيينًا لوقت عظمة المقسم به وتكميلًا لوصف الليل؛ لأن أحكام

البعض في الأغلب عند (سكون الخلق وقرار الظلمة)⁴⁷¹ وتنبهًا بسجّوة الحادث على احتياجه إلى

الصانع ووقوعه بإمره إذ كل حادث محتاج إلى صانع⁴⁷² وهو الله جل ذكره وليس يعدّ في صرف عدم

النور في وجه الأرض مستغنيًا عن⁴⁷³ الصانع كما ذهب المعطلة والدهريّة.

تنوير تفسيره: أنه قيل: أظلم وأسود بأمره، وقيل: أقبل⁴⁷⁴ بظلامه وغطى كل شيء وألبس

الأشياء ظلامه، وقيل: سكن وركد في طوله بحيث لا يُرَداد بعده، وقيل: استوى في حده أو استقام⁴⁷⁵ أو

استولى على الخلق بالظلمة⁴⁷⁶، وقيل: سكن الخلق وركد أصواتهم، وقيل: ذهب نور الشمس فيه، وقيل:

غطى ظلامه ضوء النهار، وقيل: دام واشتد ظلامه، وقيل: جنّ، وقيل: إذا جاء بجنادسه وظلامه⁴⁷⁷

⁴⁶⁸ ب: والتقدير.

⁴⁶⁹ سورة الزمر، 73/39.

⁴⁷⁰ ب: بكذا.

⁴⁷¹ ب، ج: سكوت الخلق وإقرار العظمة.

⁴⁷² ب: الصانع.

⁴⁷³ مستقرة إلى.

⁴⁷⁴ ساقط في ب: أقبل.

⁴⁷⁵ ب: واستقام.

⁴⁷⁶ ب: أطلق بظله.

⁴⁷⁷ ب: وظلماته.

واعلم أن السَّجْو حال الليل نفسه في الستة الأول فالإسناد حقيقة عقلية (وصفة)⁴⁷⁸ الخلق أو النور أو الظلام⁴⁷⁹ أو الظلام حقيقة في الأربعة الأخيرة أسندت إلى الليل بالملابسة الزماتية والسببية فالإسناد مجاز عقلي ويجوز أن يكون المسند إليه مع ضمير الليل محذوفاً إيجازاً فيكون الإسناد حقيقياً أيضاً وأنه يؤول بما يليق ويلائم بالتأويلات السابقة لليل ﴿مَا وَدَعَكَ﴾.

تنوير قرأته: أنه قرأه بالتخفيف⁴⁸⁰ عمر ابن الخطاب⁴⁸¹ رضي الله عنه وأنس⁴⁸² وعروة⁴⁸³ وأبو العالية⁴⁸⁴ وابن العمر⁴⁸⁵ وأبو الحيوة⁴⁸⁶ وابن أبي عُلَيَّة وأبو حاتم⁴⁸⁷ خامس رواية يعقوب⁴⁸⁸،

⁴⁷⁸ ب: وصف.

⁴⁷⁹ كلمه مكرره في ب.

⁴⁸⁰ هي قراءة شاذة، ((مَا وَدَعَكَ)) قُرَأَتْ بتخفيف الذال، انظر: الكرمانى، رضي الدين شمس القراء أبي عبد الله محمد بن أبي نصر الكرمانى، شواذ القراءات، مؤسسة البلاغ، بيروت، لبنان، 516، انظر: الموصلي، أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي، المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، ط، 1999م، 364/2، انظر: ابن خالويه، مختصر في شواذ القرآن من كتاب بديع الزمان، بيروت، 2009، المعهد الألماني، 175.

⁴⁸¹ عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي، أبو حفص: ثاني الخلفاء الراشدين، وأول من لقب بأمر المؤمنين، الصحابي الجليل، الشجاع الحازم، صاحب الفتوحات، يضرب بعدله المثل، وهو أحد العمرين اللذين كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ربه أن يعز الإسلام بأحدهما. أسلم قبل الهجرة بخمس سنين، ولد 40 ق هـ - توفي 23 هـ، الزركلي، الأعلام، 45/5.

⁴⁸² أبو حمزة أنس بن مالك بن النضر الأنصاري النجاري الصحابي، رضي الله عنه: خادم رسول الله - صلى الله عليه وسلم، دعا له النبي صلى الله عليه وسلم بالبركة حيث قال: "اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما آتته" توفي سنة 93 هـ، محمد بن محمد بن عمر بن علي ابن سالم مخلوف، شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، دار الكتب العلمية، لبنان، ط، الأولى، 2003 م، 67/1.

⁴⁸³ عروة بن الزبير بن العوام الأسدي أبو عبد الله المدني، في الطبقة الثانية من أهل المدينة، كان ثقة كثير الحديث فقيها، عالما ثبنا، كان من أفاضل أهل المدينة، وعقلائهم، مات سنة 94 هـ، انظر: مغلطاي بن قليج بن عبد الله البكري المصري الحكري الحنفي، أبو عبد الله، علاء الدين، إكمال تهذيب الكمال في أسماء الرجال، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، ط، الأولى، 2001 م، 224/9.

⁴⁸⁴ أبو العالية رفيع بن مهران الرياحي البصري، الإمام، المقرئ، الحافظ، المفسر، البصري، أحد الأعلام، أدرك زمان النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو شاب، وأسلم في خلافة أبي بكر الصديق، ودخل عليه، مات أبو العالية في شوال، سنة تسعين، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/213.

⁴⁸⁵ عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي، أبو عبد الرحمن: صحابي، من أعز بيوت قريش في الجاهلية، شهد فتح مكة ومولده ووفاته فيها، ولد في سنة 10 ق هـ، وتوفي في سنة 73 هـ، الزركلي، الأعلام، 108/4.

⁴⁸⁶ أبو حيوة الكندي، جد رجاء بن حيوة، مولى لكندة، لا تعرف له رواية ولا صحبة، انظر: أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكرم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير، أسد الغاية في معرفة الصحابة، دار الكتب العلمية، 1994 م، ط، الأولى، 77/6.

وهي شاذة ليست من السبعة ولا من العشرة إذ المشهور أنه أميت ماضي يدع من باب فَتَحَ بمعنى ترك وإن أحياه بعض الشعراء ضرورة حيث قال:

لَيْتَ شِعْرِي عَنْ خَلِيلِي مَا الَّذِي ... غَالَهُ فِي الْحُبِّ حَتَّى وَدَعَهُ⁴⁸⁹

تنوير لغته: أنه ماض من التوديع هجر المفارق أهله عند الرحيل والمفارقة فالتضعيف للتكنير فإن المودع المفارق⁴⁹⁰ قد بالغ في الترك.

تنوير إعرابه: أنه مع فاعله الآتي ذكره جملة فعلية وقعت جواباً للقسم واعلم أن جواب القسم إذا كان ماضياً⁴⁹¹ منفيًا بما، فهو وإن كان نصًا على الماضي لكن المراد به هاهنا الاستمرار على ما هو المراد⁴⁹² بأكثر أفعال المنتسبة إلى⁴⁹³ لله تعالى كما عرف في موضعه أو أن⁴⁹⁴ المراد به على ما هو المتعارف من (...موارد....) واستعمال⁴⁹⁵ الماضي وهو أيام تراخي الوحي إلى النزول كما هو المدعي، وأما عدم التوديع في الحال والاستقبال فبدلالة القسم المؤكد إذ لا يجوز العقل أن يقسم الله تعالى

487 ب: أبو الحاتم.

488 أبو محمد يعقوب بن إسحاق بن يزيد بن عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي بالولاء، البصري المقرئ المشهور، وهو أحد القراء العشرة، وهو من أهل بيت العلم بالقراءات والعربية وكلام العرب والروايات الكثيرة للحروف والفقهاء، له كتاب سماه "الجامع"، توفي سنة خمس مائتين، انظر: الإريلي، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، 391/6.

489 هذا البيت لأبي الأسود الدؤلي الكناني، أحد التابعين، انظر: أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي، البحر المحيط في التفسير، دار الفكر - بيروت، ط، 1420 هـ، 496/10.

490 ب: المقايح.

491 ب: كافيًا.

492 ب: مراد.

493 ساقط في ب: إلى.

494 ب: وأن.

495 ب: واستعماله.

بالتأكد لأحد (على)⁴⁹⁶ عدم التوديع إلا لمن يجبه ويواصله دائماً مع أن قوله تعالى:

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾⁴⁹⁷ وما يتلوه بحسم⁴⁹⁸ قطعاً مادة توهم الأخصية كما لا يخفى.

تنوير بيانه: أنه قدم المسند (لأهميته فيالرد)⁴⁹⁹ على المرجفين الشامتين، وليكن الرد على نهج قولهم

ودّعه ربه، وإنما قال ما ودعك دون ما هجرك أو تركك تلويحاً بأنه تعالى مبالغ في عدم الترك والمفارقة؛

لأن (الوداع)⁵⁰⁰ يتقدم على الفراق والمهاجرة فنفي التوديع المتقدمة⁵⁰¹ نفي لما⁵⁰² مابعده بالطريق الأولى

كما في قوله تعالى: ﴿لَا تَأْخُذْهُُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾⁵⁰³ وتلميحاً⁵⁰⁴ بأنه تعالى كان اختاره صلى الله عليه

وسلم خليلاً وحيباً إذ التوديع إنما يكون بين المتحابين وتوفيقاً للرد على قولهم إذ يجيب أن يكون كلام

الحالف على طبق قول المدعي المستحلف وإلا لا تنقطع المنازعة ولا ترتفع المخاصمة على ما علم في

موضعه، وإنما قدم هذا الحكم لمناسبته بالمقسم به المقدم إذ التوديع عند الارتحال وهو⁵⁰⁵ الضحى غالباً

كما أن القلى وآثار العداوة وأحكام البغض في الليل عند سكون الناس فتبين منه أن القسمين وجوابيه

لقاً ونشراً مرتباً وإنما كنى صلى الله عليه وسلم بالمتصل إشارة إلى الاتصال المعنوي؛ لأنه تعالى غير

⁴⁹⁶ ساقط في أ: على.

⁴⁹⁷ سورة الضحى، 4/93.

⁴⁹⁸ ب: يجزم.

⁴⁹⁹ ب: للأهمية الرد.

⁵⁰⁰ أ: الوداع.

⁵⁰¹ أ: المقدمة.

⁵⁰² ب: تنفي.

⁵⁰³ سورة البقرة، 2/255.

⁵⁰⁴ ب: وتلتجئ.

⁵⁰⁵ ب: وفي.

منفصل عنه صلى الله عليه وسلم كما دل القسم⁵⁰⁶ عليه فلذلك كُنِي بضمير الخطاب حيث قال: ما ودّعك دون ما ودّعه وإن اقتضاه مقام⁵⁰⁷ الرد كما لوح مع أن المخاطبة أبلغ في التشريف والتسليّة كما لا يخفى، فلذلك عدل عن مقتضى الظاهر إلى خلافه وتراخي آثار الاتصال، واحتباسها أعني عدم⁵⁰⁸ مجيء الوحي لحكمة كالتبرئة للتوقّي، والابتلاء للترقي لا للانفصال والتوديع.

تنوير تفسيره: أنه أقسم ربك بالضحى وبالليل ما قطعك بقطع وحيه عنك مدة قطع المودع وما تركك ترك المفارق منذ اختارك بالوحي⁵⁰⁹ إليك بل إنه يواصلك بالوحي والكرامة دائماً فلا (تلتفت)⁵¹⁰ إلى مقال أعدائك، وقيل: ما خلاك من بره وأفضاله وإحسانه.

تنوير تأويله: أن العاقل يجب أن لا يملّ ولا يخطر بباله بقول الناقص إذا تراخى أو دار إنعام الله واحتبس⁵¹¹ أمطار إحسانه أنه تعالى هجره وقطع عنه أو رءاه بل يراجع إلى محاسبة نفسه فإنه ليس إلا لنقصان وزلة وتقصير عبادة أو ابتلاء إذا هو جل جلاله فياض دائم نواله مالم يقع نقصان القائل كما قال الله عزوجل:

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾⁵¹² أونقول أن العارف

المصقول⁵¹³ السرّ مفتوح⁵¹⁴ البصير يجب أن لا يضطرب ولا يتهاون في العبودية والعبودة بالشماتة

⁵⁰⁶ ب: المقسم.

⁵⁰⁷ ب: المقام.

⁵⁰⁸ ساقط في ب: عدم.

⁵⁰⁹ ب، ج: وأوحى.

⁵¹⁰ أ: يُلتفت.

⁵¹¹ ب: وأحتسب.

⁵¹² سورة الأنفال، 8/ 53.

⁵¹³ ب: المقصود.

الشيطنية والتفريعات النفسانية إذا احتبس أنوار صفات الله تعالى وتقدس أو انقطع التجلي عن بصيرته وسره بأها⁵¹⁵ انقطعت إذ ذلك بزلة وتقصير منه كما نص عليه⁵¹⁶ في الكتاب الكريم فإنه تعالى لا يهجر ولا يودع عبداً تقرب إليه وجاهد فيه بل يقرب منه ويهديه إليه كما قال تبارك وتعالى:

﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾⁵¹⁷ فاعلم ذلك فإن هذا القدر كافٍ وللعلى والتوازي والتهاون شافٍ.

تنوير فائدته: أنه ثبت من هذا القسم المؤكد مع جوابه أنه صلى الله عليه وسلم حبيب الله تعالى إذ القسم العظيم من الله الكريم على عدم التوديع والقلبي لا يكون إلا بمن⁵¹⁸ هو في (منصب)⁵¹⁹ المحبوبة ومحبوبة أشرف خلقه فطوبى لمن اتخذ سبيله واقتداه وامثل أمره مجتنباً عما نهاه، الحمد لله الذي أنعم علينا وهدانا للإسلام، وجعلنا من أمة محمد عليه الصلاة والسلام، اللهم يامن لا ملجأ ولا منجأ إلا لديه ولا يُرفع⁵²⁰ الا بهتال والمناجاة إلا إليه ثبتنا بكرم ذاتك في اتباعه وحققنا بجزور صفاتك من اتباعه فإنه بيدك الخير وإنك على كل شيء قدير.

514 ب: المفتوح.

515 ب: بهذا.

516 ساقط في ب: عليه.

517 سورة العنكبوت، 69/29.

518 ب: المن.

519 أ: بنصب.

520 ب: ولا ترفع.

﴿رَبِّكَ﴾ تنوير لغته أنه يجيئ بمعنى المالك منه رب البيت، والسيد، منه قوله تعالى حكاية عن

يوسف عليه السلام: ﴿أَذْكُرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾⁵²¹ والمصلح ومنه قوله تعالى: ﴿كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا﴾⁵²²

أي: مصلحين أمور الناس بالعلوم الدينية والدايم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: "أعوذ بك من فقر مُرَبٍ"⁵²³ والمربي من التربية، وهي تبليغ شيء إلى كماله شيئًا فشيئًا ومنه قوله تعالى:

﴿قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا﴾⁵²⁴ والخالق ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَنْ رَبُّكُمْ يَمُوسَى﴾⁵²⁵ وقيل: يجيئ بمعنى الجامع

والمتصرف (والمحول)⁵²⁶ والمسوي.

تنوير صرفه: أنه صفة مشبهة على فعل كنتم⁵²⁷ من ربه أي كان مالكا كما أن ساده كان

سيداً له وهو من باب نصر، لكن ذلك أي كونه صفة بعد جعله لازماً بالنقل إلى باب حسن كأنه
عزيزة أو مصدر بمعنى الفاعل أو أنه وصف⁵²⁸ بالمصدر مبالغة كعدل وصوم.

تنوير بيانه: أنه قال دون خالقك أو غيره لانجذاب عرق⁵²⁹ بينه وبين عدم التوديع وذلك

أن⁵³⁰ الرب يدل على دوام احتياج المربوب إليه ألا يرى أن الربيب كيف يحتاج إلى المرابي وقتاً فوقتاً،

⁵²¹ سورة يوسف، 42/12.

⁵²² سورة آل عمران، 79/3.

⁵²³ الحديث: أخرجه ابن الجوزي، انظر: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، غريب الحديث، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الأولى، 1985، 372/1.

⁵²⁴ سورة الشعراء، 18/26.

⁵²⁵ سورة طه، 49/20.

⁵²⁶ أ، ج: ومجل.

⁵²⁷ أ: كنتم.

⁵²⁸ ب: صفة.

⁵²⁹ ساقط في ب: عرق.

⁵³⁰ ساقط في ب: أن.

وهو 531 أصله 532 بالكرم دائماً غير مودع له 533 فله مناسبة بعدم التوديع على أن استعار 534 دوام الفيض كاف فيه مع وجازة اللفظ؛ ولأن الرب اسم الله الأعظم على ما روي عن ابن عباس وأبي ذر رضي الله عنهم كما يدل عليه اللفظ، حيث لا يبطل بالقلب رأساً بل يكون قلبه اسماً له تعالى أيضاً، بخلاف غيره من الأسماء لخروجها بالقلب عن أن يكون اسماً له تعالى، وهذا من علامات الاسم الأعظم، وكذا معناه من حيث أنه كثير كما عد وعام إذ الربوبية سرّ الإلهية أي مبدئية الكل وجوداً وكماً ونعمةً ظاهراً وباطناً في جميع الأوقات والحالات فإنه رب العالمين وذلك من خواص الاسم الأعظم، ويدل عليه ما روي عن الخضر عليه السلام أنه قال هو ما دعا به كل نبي وولي وقوي مشيراً إلى أنه مقدمة دعواتهم كدعاء آdam عليه السلام: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا آلِيَّاتِنَا﴾ 535 الآية، ونوح عليه السلام: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ 536 الآية، وإبراهيم عليه السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ﴾ 537 الآية، وموسى عليه السلام: ﴿رَبِّ إِنِّي﴾ 538 وسليمان عليه السلام: ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي﴾ 539 الآية، وعيسى عليه السلام: ﴿رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً﴾ 540 الآية، ومحمد عليه أفضل صلوات الله وأكمل تحياته (رب أمّتي أمّتي) في حديث الشفاعة وغيره وكذا دعاء

531 ب: تنوير.

532 ب: يواصله.

533 ساقط في ب: له.

534 ج: اسفار.

535 سورة الأعراف، 23/7.

536 سورة الأنبياء، 89/21.

537 سورة إبراهيم، 35/14.

538 سورة المائدة، 25/5.

539 سورة ص، 35/38.

540 سورة المائدة، 114/5.

المؤمنين: ﴿رَبَّنَا لَا نُؤْخِذْنَا﴾⁵⁴¹ الآية، وبني إسرائيل: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا﴾⁵⁴² الآية، وكدعاء إبليس اللعين: ﴿رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى﴾⁵⁴³ الآية، وهكذا دعاء الغير ويكفيك فيه ما أدب الله الصحابة للدعاء في سورة آل عمران بياناً لأولي الألباب أنه تعالى كيف ذكرنا⁵⁴⁴ خمس مرات وكيف فرّع عليها استجابة الرب بقوله تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾⁵⁴⁵ ولاشك أن أظهر علامات الاسم الأعظم الاستجابة⁵⁴⁶ إذا دُعي، ومن ذلك قال الإمام جعفر الصادق⁵⁴⁷ رضي الله عنه وعن آبائه من حزيه، آمين، فقال: خمس مرات⁵⁴⁸ ربنا أنجاه الله تعالى مما يخاف وأعطاه⁵⁴⁹ ما أراد وقرأ الآية أي قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾⁵⁵⁰ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ فمما بيّن تبين سر إضافته إلى الكتابة عنه صلى الله عليه وسلم؛ لأن المقام مقام التسلية والتشريف ونكتة الخطاب قد سبق قبل.

⁵⁴¹ سورة البقرة، 2/286.

⁵⁴² سورة الأعراف، 7/126.

⁵⁴³ سورة الحجر، 15/36.

⁵⁴⁴ ب: ذكر مرات خمس، الصحيح هو (ذكر ربنا خمس مرات) لوجود الرواية بهذا النص.

⁵⁴⁵ سورة آل عمران، 3/195.

⁵⁴⁶ ب: الإجابة.

⁵⁴⁷ الإمام أبو عبد الله جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي بن زين العابدين ابن ریحانة رسول صلى الله عليه وسلم الحسين بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ولد سنة (80هـ)، وتوفي سنة (148هـ)، رأى بعض الصحابة، صاحب مكانه عالية، وهو من ثقات الناس، ترجم له في كثير من كتب السير والأعلام فقد ترجم له ابن كثير في "البداية والنهاية"، وابن خلكان في "وفيات الأعيان"، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 6/255.

⁵⁴⁸ ساقط في أ: فقال خمس مرات.

⁵⁴⁹ انظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 1/457.

⁵⁵⁰ سورة آل عمران، 3/191.

تنوير تفسيره أنه قيل: إن المراد مرتبك لمناسبتها باليتيم والإيواء⁵⁵¹ كمناسبتها كما سبق وتربيته إذ قد أمد له صلى الله عليه وسلم إلى إضافته⁵⁵² ما ينبغي لبلوغ ما ينبغي كما ينبغي، وذلك أنه ربي ماهيته بأدوار درّ الوجود الخير عليها ثم ربي وجوده صلى الله عليه وسلم بإضافته⁵⁵³ ماء الروح والحياة عليه والقوة المهمة ثم ربي روحه صلى الله عليه وسلم بالعلوم الوهيبة والكسبية والأخلاق السنية والنبوة العلية كما ربي (جسده) اللطيف بما هو (غذاء له) في كل مرتبة من مراتبه المرتبة وأطواره⁵⁵⁴ المقررة، وقيل: سيّدك؛ لأنه الغني بذاته الصمد المحتاج إليه في وجوده صلى الله عليه وسلم وما يتفرع عليه من الكمالات القدسية والملكات الأنسية، وقيل: مصلحك؛ لأنه تعالى مصلح ذاته بترجيح الوجود والخير وصلاح الماهية على عدمها الشر وفسادها ومصلح وجوده صلى الله عليه وسلم بالروح والحياة والقوى وآلات ومصلح الروح بالإدراكات والكمالات والكرامات والسعادات ومصلح لسانه بالبيان الفصيح والقول الصحيح وجوامع الكلم الطيب⁵⁵⁵ والأذكار اللطيفة والنطق الصواب وفصل الخطاب، ومصلح أعماله صلى الله عليه وسلم بالقبول ومصلح زلته الحسنة للأبرار بالمغفرة ومصلح نفسه صلى الله عليه وسلم بإزالة هواها ولذاتها لنفسها وإلهام ما لها وعليها وجعلها مطمئنة بذكر ربها بحيث لا يحول حولها ريب ولا يبقى هناك محل، محل الريب وهكذا في كل شيء وهو رب كل شيء، وقيل: خالقك؛ لأنه تعالى خالق كل شيء واعلم أن ما ذكرنا، ناهيك عن بيان التأويل.

551 ساقط في ب: والإيواء.

552 ب: صفته.

553 ج: بإفاقته.

554 ب: والحواره.

555 ب: الطيبة.

تنوير أصولها الكلامية: أن الربوبية صفة سلبية إذا كان بمعنى السيد وصفة إضافية، تحصل⁵⁵⁶ من نسبة القدرة إلى ما تحتها على معنى المالكية، وصفة ثبوتية ترادف التكوين والإيجاد على معنى الخليفة عند الأعظم رضي الله عنه، وإضافية ترجع إلى القدرة والإرادة على رأي الأشاعرة وصفة إضافية ترجع إما إلى⁵⁵⁷ التكوين أو القدرة و الإرادة إذا كانت بمعنى الاصطلاح والربوبية واعلم أن ربوبيته جلّ جلاله وعمّ نواله بوجود ذاته الكريمة لا لنفع، يعود إليه تعالى؛ فلذلك يجب الإلحاح في الدعاء ويعطي النوال بلا استدعاء كتربيته الجنين بخلاف سائر الأرباب، فإن تربيتهم لغرض⁵⁵⁸ ما، ولا غرض له تعالى كما قال على لسان نبيه خلقتكم لترجوا عليّ لأربح عليكم فإنه غني عن العالمين؛ فلذلك لا يطلق الرب مفرداً مطلقاً إلا على الله جل ذكره فإنه الرب الكامل الذي ينصرف إليه المطلق ولا رب سواه حتى ينطلق.

﴿وَمَا قَلِيَ﴾، تنوير قرأته: أن الوقف عليه كاف⁵⁶⁰ على تقدير كون⁵⁶¹ واو وللاخرة عاطفة وتام⁵⁶² إن كانت⁵⁶³ اعتراضية، وقيل: إنه وقف حسن⁵⁶⁴.

⁵⁵⁶ ب: تحصل.

⁵⁵⁷ ساقط في ب: إما.

⁵⁵⁸أ: تكررت مرتين.

⁵⁵⁹ ((قلى)) قرأت بزيادة الكاف ((قلاك)) وهي قراءة شاذة، قرأ بها ابن مسعود وعكرمه، انظر: شواذ القراءات، للكرمانى، 516.

⁵⁶⁰ انظر: علي بن محمد بن سالم، أبو الحسن النوري الصفاقسي المقرئ المالكي، غيث النفع في القراءات السبع، دار الكتب العلمية - بيروت، 2004م، 643.

⁵⁶¹ ساقط في ب: كون.

⁵⁶² انظر: غيث النفع في القراءات السبع، أبو الحسن المالكي، 643.

⁵⁶³ ب: كان.

⁵⁶⁴ قاله الأخفش، انظر: منار الهدى: أحمد بن عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم الأشموني المصري الشافعي، والمقصد لتلخيص ما في المرشد: زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، زين الدين أبو يحيى السنيكي، منار الهدى في بيان الوقف والابتداء ومعه المقصد لتلخيص ما في المرشد، دار الكتب العلمية - بيروت، ط، 2002 م، 853.

(تنوير لغته أنه ماضي)⁵⁶⁵ يقال فلان يقلبه قلًا وقلبي ومقليةً إذا أبغضه.

تنوير إعرابه: أنه مع فاعله المستتر جملة فعلية جوابًا للقسم معطوفة على الجواب الأول ولا محل لها من الأعراب.

تنوير بيانه: أنه وصل ولفق بما سبق للمناسبة بين المسنين واتحاد المسند إليهما فيهما⁵⁶⁶ والجامع العقلي بينهما إذ مرجع الجوابين نفي عدم إرادته صلى الله عليه وسلم وإنما ردف الأول به، مع أنه نفي عنه ظاهرًا تميمًا للرد على الطاغين الطاعنين إذ من جملة دعواهم أنه قلاه⁵⁶⁷، وحسبًا لمادة توهمهم أنه يجوز أن يبغضه ولا يجبه وإن لم يودعه كالمستدرجين⁵⁶⁸، وحذف مفعوله اكتفاءً بذكره فيما سبق ورعاية للفواصل على الألف، ورمزًا إلى عموم في المفعول إذ في التنصيص تخصيص في الجملة كأن المراد ما قلاك نفسك ولا وصفًا من أوصافك ولا أحدًا ممن أحبك إذ المرء مع من أحب، وتنحيًا عن إيصال ما يدل على البغض إلى ما هو كناية عنه صلى الله عليه وسلم.

تنوير تفسيره: أنه ما أبغضك أيضًا منذُ أحبك واختارك خليلاً، فإن الواقف⁵⁶⁹ على جميع أحوالك السابقة ولللاحقة، إذ اصطفاك ابتداءً للرسالة بأنواع الكرامة إلى هذه الحالة كالا⁵⁷⁰ لا يهجر ك

⁵⁶⁵ ساقط في ب: تنوير لغته أنه ماضي.

⁵⁶⁶ ساقط في ب: فيهما.

⁵⁶⁷ ب: قلاهم.

⁵⁶⁸ ج: كالمسترجين.

⁵⁶⁹ ب: الواقف.

⁵⁷⁰ ب: فلا.

ولا يبغضك عوض، بل⁵⁷¹ يزيدك يوماً فيوماً عزّاً وشرفاً ويتم عليك نعماً ولطفاً فلا تحزن بما تطير به العداة وتقول⁵⁷² به الثلاة.

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ﴾⁵⁷³ تنوير قراءتها⁵⁷⁴ أن الوقف عليها كافٍ.

تنوير لغاتها: أن الآخرة نقيض الأولى وهي اسم لدار الجزاء⁵⁷⁵، وإنما سميت بها؛ لتأخرها عن الدنيا⁵⁷⁶ بحسب الخلق والوجود تسعة الألف ستة (كما قيل)⁵⁷⁷، أو لكونها آخر المقرّين ثاني الحياتين⁵⁷⁸، وخير بمعنى الأنفع والأفضل؛ لأنه هاهنا مخفف أخير⁵⁷⁹ بقريئة من خار يخير⁵⁸⁰ خيراً فهو⁵⁸¹ خيّر، وخيّر وإنه الأخير، والخير وأولى⁵⁸² مؤنث أول وهو كما سبق معناً وتصريفًا واستعمالاً، وإنما سميت الدنيا بها؛ لأوليّتها في الوجود بالنسبة إلى الآخرة على ما مرّ ولكونها أول المقرّين وأسبق الحياتين.

⁵⁷¹ ب: كل.

⁵⁷² ب: وتقلّى.

⁵⁷³ سورة الضحى، 4/93.

⁵⁷⁴ أ: قراءته.

⁵⁷⁵ ب: الخير.

⁵⁷⁶ ب: الأولى.

⁵⁷⁷ ساقط، في، أ.

⁵⁷⁸ ب: الحيوانين.

⁵⁷⁹ ج: خير.

⁵⁸⁰ ب: بخير.

⁵⁸¹ ب: فإنه.

⁵⁸² ج: والأولى.

تنوير صرفها: أن الآخرة مؤنث الآخر نقيض الأول اسم الفاعل من آخر بمعنى تأخر، وإن لم يستعمل وأولى على فُعلَى مؤنث أفعل أصلها (أولى)⁵⁸³ قصر على أن أصل أول وول، وإن لم يستعمل علماءالصحيح⁵⁸⁴(كدردن)⁵⁸⁵ وهو الفصيح عند جمهور البصريين فُلبت الواو الأولى في وولى همزة بعد إسقاط همزة التفضيل بألف التأنيث حملاً على جمعها أعني أولاً أصلها وول فقلبت فاءً الواوين (المتصدرتين المتحركتين همزة لزوماً)⁵⁸⁶ للثقل كما في أوصل أصلها وواصل جمع واصل، وقيل: أصلها وولى على أن أصل أول أو أل من و أل بمعنى نجا؛ لأن النجاة في السبق، فقلبت الفاء الواو همزةً كما في (أوجه)⁵⁸⁷ أصلها وجوه، بعد سقوط همزة الأفعال بالتأنيث، ثم قلبت همزة العين واواً كما في أو من فصار أولى، وقيل: إنها على أصلها على أن أصل أول، أول من آل يؤول رجع؛ لأن كل شيء يرجع إلى أصله وأوله.

تنوير إعرابها: أن الواو عاطفة واللام ابتدائية مؤكدة لمضمون الجملة الاسمية، والآخرة مرفوعة على أنها مبتدأ، خير⁵⁸⁸ خبر والاسمية لا محل لها من الإعراب معطوفة على ما في ضمن الجواب فإن في ضمن نفي التوديع والقلبي كما نبهنا أنك مُواصل بالوحي والكرامة في السابق وفي⁵⁸⁹ هذا الزمان وأنك حبيب ربك، فرقي⁵⁹⁰ في التشريف تميمًا له بوعد ما هو خير وأولى مما وقع في الأولى،

⁵⁸³ أ: وولى.

⁵⁸⁴ ب: الفتح.

⁵⁸⁵ أ: كدردن.

⁵⁸⁶ ب: المتصدرين المتحركين همزةً.

⁵⁸⁷ أ: أوجه.

⁵⁸⁸ ب: والخير.

⁵⁸⁹ ج: في، بدون واو.

⁵⁹⁰ ب: ورقى.

فقال: ﴿وَلَاخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ﴾⁵⁹¹ ويجوز أن تكون الواو اعتراضية على رأي من جوز الاعتراض في آخر الكلام، والتاء في آخره؛ لكونها صفة جارية على موصوف مؤنث حذف إجراء للصفة مجرى الموصوف للمبالغة والإيجاز والموصوف، أما الدار المؤنثة⁵⁹² سماعًا لقوله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾، (أو الحياة أو الحال)⁵⁹³ و أولى مجرورة تقديرًا بمن التفضيلية والجار مع المجرور متعلق بخير، والتأنيث لكونها صفة مؤنث محذوف كما مر، والموصوف إما الدنيا أو الدار أو الحياة أو الحالة.

تنوير بيانها: أنها⁵⁹⁴ وصلت ولفقت بما في ضمن⁵⁹⁵ الجواب من الأحكام التشريعية كما بينا للجامع العقلي بين المتعاطفتين⁵⁹⁶ أعني تشريف الرسول عليه الصلاة والسلام في الدارين إذ مرجعهما ليس إلا، وفائدتها⁵⁹⁷ رفع لما لاح من استعظام التشريف السابق⁵⁹⁸ بأنه تشريف عظيم لا كرامة أجل منه ودفع التوهم بأن⁵⁹⁹ التشريف مقصور عليه لا مزيد عليه ولديه وغرض لما لائق بمن هو في منصب المحبوبة من التشريف الأجل، والتكريم⁶⁰⁰ الأكمل، وهذا على تقدير العطف والوصل، وأما إذا كانت

⁵⁹¹ سورة الضحى، 4/93.

⁵⁹² ب: المؤنث.

⁵⁹³ ب: والحياة أو الحالة.

⁵⁹⁴ ساقط في ب: أنها.

⁵⁹⁵ ب: ضمير.

⁵⁹⁶ ج: المتعاطفتين.

⁵⁹⁷ ب: وفائدتهما.

⁵⁹⁸ ب: الشائق.

⁵⁹⁹ ب، ج: أن.

⁶⁰⁰ ب: والتكميل.

الواو⁶⁰¹ اعتراضية فتكون الجملة معترضة في آخر الكلام القسمي إطناباً للجواب، وفائدة الاعتراض ما مر من الدفع⁶⁰² والتنبيه، وإنما أكد الحكم إمالصدق رغبة المتكلم و وفور الشوق والهمة في تكريم الحبيب وتشريفه⁶⁰³ المقام، والمقام⁶⁰⁴ التسلية فكانت منيته للتأكيد، وإما للوح الطلب والتردد من المخاطب بتراخي الوحي حتى أظهر الشكوى والاضطراب عند مطالبة الأعداء، الجواب فكأنه قال: إذا كانت الحال كذا في الحال فما بالي فيما يأتي من الأحوال؟ وكيف الحال في الآخرة ويجوز أن يكون التأكيد لدفع إنكار⁶⁰⁵ المخاطب من المترصدين والمتطيرين بأن أو أن دولته وعزته قد انتهت وأيام العز بالعجز قد انقلبت، واختير الخير في المسند لخفته بالنسبة إلى سائر الصيغ التفضيلية التي كانت ترادفه وكثرة تداوله في الكرامة والتفضيل والمماثلة الحرفية بالمسند إليها، وتنكيره لكونه خيراً والتفخيم ولأما الآخرة والأولى لتعريف الحقيقة أو العهد.

تنوير تفسيرها: أنه قيل: إن الدار الآخرة بما أُعد لك فيها من الكرامة من المقام المحمود والحوض المورود خير لك وأنفع وأفضل من نعم الدار⁶⁰⁶ الدنيا الأولى وكرامتها، وقيل: لعزة الآخرة خير لك من عز الدنيا، وقيل: للذي لك في الدار الآخرة عندي في مرجعك إلى أعظم مما أعطى لك في الدنيا من الكرامة، وقيل: للحياة الآخرة في الدار الآخرة خير لك من الحياة الأولى في الدار الأولى الدنيا، وقيل: للحالة الآخرة في الدنيا خير لك (من الحالة الأولى)⁶⁰⁷، وقيل: حالة الآخرة بعد احتباس

601 ساقط في ب: الواو.

602 كلمه مكرره في ب.

603 ب: وتشريف.

604 ب: مقام.

605 ساقط في ب: غير.

606 ب: دار.

607 في الحياة الآخرة.

الوحي خير لك من حالتك الأولى، قيل: الاحتباس واعلم أن وجه الخيرية على التفسير الثلاث الأول ثبات تلك الدار الآخرة خالصة عن المكاره والتكاليف وكونها دار نعمة ورحمة من غير نقمة و زحمة وحصول المرادات واللذات لاعين رأت و لا أذن سمعت بخلاف الدنيا فإنها دار فناء ومشوبة⁶⁰⁸ بالمكاره والمضار ومكان التكاليف (ومن مفان)⁶⁰⁹ التلاهييف ومحل نقمة، ومحط رحمة، ومرصد عجز عن المرادات، ومسند عجز عن اللذات ومأوى الرزية⁶¹⁰ والآلام ومثوى البلية والأسقام، وأيضاً إن الآخرة تجتمع فيها أمتك عندك سابقين على سائر الأمم كما أنت على سائر الأنبياء والمرسلين، مقدماً شافعاً مُشَقَّعاً للمذنبين رافعاً لدرجات الموحدين بخلاف الدنيا فإن تبعك فيها⁶¹¹ متفرقة متباعدة⁶¹² في الأطراف والأمم معهم في الخصومة والخلاف وأنت في شماتة الأعادي⁶¹³ والتأذي عن أيدي المعادي، وأما على التفسير الرابع فلعدم المحالات بعده على السلامة من المكاره والفوز بالنعم والفواكه كما قال تعالى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَلَاحَةٍ آمِنِينَ ۖ لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا الْمَوْتِ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ﴾

⁶¹⁴وأما على التفسير الخامس فالرفعة شأنك بعد ذلك والتصاعد بالعز والشرف والإقبال والترقي في المجد والقدر والإجلال بفضل ونصر من الله تعالى المتعال بخلاف الأحوال السابقة لمثوبها بالفقر والفاقة والوضاعة في أعين الناس غير متوج بتاج السعادة والرسالة، وأما وجه الخيرية على التفسير الأخير؛

⁶⁰⁸ ب: وشوية.

⁶⁰⁹ ب: ومعان.

⁶¹⁰ ب: المرزية.

⁶¹¹ ب، ج: فيه.

⁶¹² ب: متباينة.

⁶¹³ ب: الأعداء.

⁶¹⁴ سورة الدخان، 44/55.

فلأنك قبل احتباس الوحي غير مؤكدة كرامتك ونبوتك⁶¹⁵ بالقسم وأما بعده فمؤكد بالقسم المؤكدة فصارت متقررة لا يمتثل التردد والريب عند كل مؤمن ومنكر ذي عيب.

تنوير تأويلها: أنها وعد حسن للسالك المجاهد المحسن بأن آخرته خير له من دنياه إذ هو هاهنا حامل أعباء التكليف الشاقة والمشاهدات⁶¹⁶ المسقطة للطاقة لا في تلك الدار الآخرة فإنها محل الحضور ومقر السرور ومسكن التلاقي بسيد المرسلين وموطن تجليات رب العالمين أو نقول إن حالة الآخرة أي: ما انتهى له سلوكه نحو عالم القدس ومعالم الأنس لتحصيل الغرض الحقيقي وتكميل النفس بالكمال الأصلي من حصول تجرد الروح والنفس مغنى عن العالم الحيواني وخلصه، وإطلاقه عن رتبة العالم الجسماني وإن وهم أنه في قيد البدن والاتصال بعالم القدس وخطائر⁶¹⁷ الأنس والتشرف بالتجليات الإلهية خير له (من الحالة الأولى)⁶¹⁸، قبل السلوك وابتدائه وانجذابه من قبل الرحمن وهي التقيد بالعالم الجسماني والمقام الظلماني والتعلق باللذات الحسية والتخفف⁶¹⁹ بالصفات البهيمية ووجه الخيرية أن الروح قبل الإطلاق والاتصال بالعالم العلوي في غاية الحقاوة والنقصان ونهاية الحرمان عن اللذات الحقيقية والبعد عن رتب الملاء الأعلى، وأما بعد ذلك فهو منخرط في سلك المجردات⁶²⁰ العلي ومعدود من جملة الملاء الأعلى في مناقش القدس ومجالس الأنس وهو الشرف السني والعز العلي والسعادة الأبدية والكرامة السرمدية، اللهم ربنا ويامن بيده⁶²¹ ملكوت كل شيء ويا من له مقاليد

⁶¹⁵ ساقط في ب: ونبوتك.

⁶¹⁶ ب: والمجاهدات.

⁶¹⁷ ب: وحضائر.

⁶¹⁸ ساقط في أ.

⁶¹⁹ ب: والتحقق.

⁶²⁰ ب، ج: المتجردات.

⁶²¹ ب: بيديك.

السموات والأرض في الهدم والمهني⁶²² خلصنا عن هذه القيود واجعلنا من⁶²³ زمرة أرباب⁶²⁴ الطلق وأصحاب الشهود بجرمة صاحب المقام المحمود والحوض المورد فإنك موفق لكل خير مؤمل ومعطي كل (خير)⁶²⁵ مسؤول.

الأحاديث المتعلقة بها منها:

ما رواه عبد الله⁶²⁶ رضي الله عنه، أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنا أهل بيت اختار الله

لنا⁶²⁷ تعالى الآخرة على الدنيا"⁶²⁸

ومنها ما رواه أنس⁶²⁹ رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "أنا أكثر الأنبياء

يوم القيامة تبعاً وأنا أول من يقرع باب الجنة"⁶³⁰

⁶²²ج: والمخى.

⁶²³ب: بي.

⁶²⁴ب: أصحاب.

⁶²⁵أ: قدر.

⁶²⁶عبد الله، إذا قيل عبد الله بدون أي إضافة فالمقصود، عبد الله بن مسعود، وهو عبد الله بن مسعود الهذلي، أبو عبد الرحمن: صحابي، من السابقين للإسلام، وأول من جهر بقراءة القرآن بمكة، خدم رسول الله -صلى الله عليه وسلم، كان قصيراً، توفي في خلافة عثمان رضي الله عنه عام 32هـ، قال عنه عمر بن الخطاب رضي الله عنه: وعاء ملئ علماً، انظر: علي بن نايف الشحود، الميسر في حياة الخلفاء الراشدين، ط، الأولى 2009 م، 95.

⁶²⁷ب: لنا الله، هنا تقديم وتأخير.

⁶²⁸الحديث: أخرجه شعيب الأرنؤوط، بهذا اللفظ، عن علقمة، عن عبد الله، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنا أهل بيت اختار الله عز وجل لنا الآخرة على الدنيا"، انظر: محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي، المكتب الإسلامي -دمشق، بيروت، ط، الثانية، 1983م، (248/14) رقم: (4048).

⁶²⁹أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم النجاري الخزرجي الأنصاري، أبو ثمامة، أو أبو حمزة، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخادمه، روى عنه رجال الحديث 2286 حديثاً، مولده بالمدينة وأسلم (10 ق هـ) صغيراً وكان خادماً للنبي صلى الله عليه وسلم، ثم رحل إلى، دمشق، ومنها إلى البصرة، فمات فيها سنة (93 هـ) وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة، انظر: الزركلي، الأعلام، 24/2.

ومنها ما رواه أبو هريرة⁶³¹ رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "نحن

الآخرون في الدنيا والأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة"⁶³².

تنوير فائدتها: أنه دلت الآية الكريمة أن الآخرة خير من الدنيا كما بينا فيما مر فلذلك لم يبق

فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم مدةً كثيرة بل كان يشتاق الارتحال منها إليها كما (يصح)⁶³³ عنه

صلى الله عليه وسلم في العام الذي توفي فيه "من بشرني بخروج صفر، بشرته بدخول الجنة"⁶³⁴؛ لأنه

صلى الله عليه وسلم يعرف بنور النبوة أنه صلى الله عليه وسلم يرتحل من الدنيا إلى الآخرة في ربيع شهر

الأول ويصل إلى عالم القدس فيشتاق بدخول الشهر لذلك، فيجيب على المؤمن العاقل أن يسعى لتلك

الدار ويهيئ الأسباب المقربة إلى الحضور والقرار مع الأبرار.

﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾⁶³⁵، تنوير قراءتها: أنه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه

(ولسيعطيك)⁶³⁶ وأن الوقف على (فترضى) تام⁶³⁷ للفصل عما بعده كما ستقف.

⁶³⁰ الحديث: أخرجه البخاري في "صحيحه"، من غير ذكر هذا اللفظ، حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء، حدثنا معاوية بن هشام، عن سفيان، عن مختار بن فلفل، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة، وأنا أول من يفرع باب الجنة"، انظر: صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب زيادة الإيمان ونقصانه، (1 / 17) برقم: (44).

⁶³¹ عبد الرحمن بن صخر الدوسي، الملقب بأبي هريرة، أكثر الصحابة حفظاً للحديث ورواية له، روى 5374 حديثاً، ولد في سنة ق هـ - وتوفي 59 هـ، انظر: الزركلي، الأعلام، 3 / 308.

⁶³² الحديث: أخرجه مسلم في "صحيحه" عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "نحن الآخرون الأولون يوم القيامة، ونحن أول من يدخل الجنة، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا....." انظر: مسلم، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب هداية هذه الأمة ليوم الجمعة، 585/2، رقم: (855).

⁶³³ أ: يفصح.

⁶³⁴ الحديث: أخرجه الصغاني، رضي الدين الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر العدوي العمري القرشي الصغاني الحنفي، الموضوعات، دار المأمون للتراث - دمشق، ط، الثانية، 1405 هـ، 66، رقم: (99).

⁶³⁵ سورة الضحى، 5/93.

تنوير إعرابها: أن الواو عاطفه واللام ابتدائية تقرر مضمون جملة إيجابية فحقها عند الكل الدخول على المبتدأ وقد تدخل (على) ⁶³⁸ المضارع بالنسبة له وهانها داخلة على المبتدأ إذ التقدير هكذا، ولأنت سوف يعطيك، لتكون على الأصل الإجماعي ويناسب المنسوق، والمنسوق عليه في الاسمية، ويصح: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ﴾ أيضاً على رأي جماهير الكوفيين النافين اجتماع اللام الخالصة في الحالية مع سوف الصريحة في الاستقبالية لئلا يلزم التناقض، وإنما لم نجعل اللام قسمية لئلا يلزم اختلاف الأجوبة نفيًا وإثباتًا وفعليّة واسميّة وزيادة عدد (الأجوبة) ⁶³⁹ على عدد القسم على تقدير العطف على ما ودعك إذ قد استوفى (في) ⁶⁴⁰ كل قسم ماهو حقه في الجواب؛ ولأن الأصل عدم التقدير فيما لا ضرورة على تقدير ⁶⁴¹ قسم آخر ولم يلج ⁶⁴² من المخاطب وغيره ما يقتضي هذا العذر من الكلام المؤكد القوي والفعلية مرفوعة المحل على أنه خبر للمبتدأ المحذوف (والكبرى) ⁶⁴³ الاسمية لا محل لها من الإعراب معطوفة على الجملة السابقة أعني وللآخرة على وجهيها والفاء جزائية والتقدير إذا

⁶³⁶ وهي قراءة شاذة: قرأ بها ابن مسعود ((ولسيعطيك)) خلافاً لقراءة الجمهور ((ولسوف يعطيك)) وهما بمعنى واحد، إلا أن سوف أشهر في الاستخدام، فحذفت الواو والفاء، انظر: الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء، معاني القرآن، ط، الأولى، 3/274، انظر: الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي - بيروت، ط، الثالثة، 32/3، انظر: بن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي الحاربي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، دار الكتب العلمية - بيروت، ط، الأولى - 1422 هـ، 5/595.

⁶³⁷ قاله: الأخفش وقتاً تام حيث قال "فترضى (تام) لأنَّ القسم وقع على أربعة أشياء اثنين منفيين وهما توديعه وقلاده واثنين مثبتين مؤكدين وهما كون الآخرة خيراً له من الدنيا وإنه سوف يعطيه ما يرضيه"، انظر: منار الهدى في بيان الوقف والابتداء ومعه المقصد للتلخيص ما في المرشد، لإحمد المصري و زكريا السنيكي، 853.

⁶³⁸ ساقط في أ: على.

⁶³⁹ أ: الجواب.

⁶⁴⁰ زائدة في ب.

⁶⁴¹ مكررة في، أ.

⁶⁴² ب: يلج.

⁶⁴³ أ: والبكري.

أعطاك ماتريد وما يهمكن الكرامات والسعادات فترضى من ربك بما أولاك وتعقيبيه والتقدير فأنت ترضى عطفاً⁶⁴⁴ بالفاء؛ لأنواعطاء ما يرده يوجب رضاه صلى الله عليه وسلم كما لا يخفى.

تنوير بيانها: أنه أتى بهذا الكلام لتتميم⁶⁴⁵ التكريم بالوعد العظيم على وجه يوجب الرضا؛ فإنه (فوق)⁶⁴⁶ كل كرامة بلا ريبة، واقتضاء المقام البسط والإطناب ووصل بما سبق للمناسبة بينهما في كونهما تشريعاً له صلى الله عليه وسلم بالوعد الكريم والعهد العظيم والبشارة الكبرى بحيث توجب الرضا والاسمية كما عرفت، وأنه أكد باللام وحذف المسند إليه؛ للإيجاز والاعتماد على سياق الكلام وسياقه، واللام المستدعية للدخول على المبتدأ ولتدخل على حرف التنفيس حتى يفيد الكلام بأن العطاء كائن البتة وإن تأخر لحكمة⁶⁴⁷ ومصلحة، لا على ما يفهم من حرف التنفيس، وإنما أتى بسوف إشارة إلى طول عهده ومزيد زمانه بضروب الكرامات وصنوف التشريعات لتسوء العداة المتطيرين⁶⁴⁸ بأن محمداً سيموت، وإن واصله ربه، وأنه قدم المسند في الصغرى؛ لأهميته واقتضاء مقام التشريف والتطيب بالإنعام وحذف المفعول الثاني؛ للإيجاز والتعميم فإن المتأمل في شأنه صلى الله عليه وسلم بهذه التشريعات يذهب كل مذهب مما يجوز أن يعطى له من مضروب الخيرات وصنوف (المرات)⁶⁴⁹ في الآخرة والدنيا كما ستقف عليه وإنما ذكر المفعول الأول لأهميته⁶⁵⁰ والتنصيص على من

⁶⁴⁴ ساقط في، ب: عطفاً.

⁶⁴⁵ ب: ليتم.

⁶⁴⁶ أ: فرق.

⁶⁴⁷ ب: كلمة.

⁶⁴⁸ ب، ج: المطيرين.

⁶⁴⁹ أ: المبرات.

⁶⁵⁰ ب: للأهمية.

يعطي له ويقع الوعد الناجز⁶⁵¹ والرغبة إلى ذكره؛ لأنه حبيب وذكره ربيب وقد قدمت لطائف التعبير عن المسند إليه بربك وفائدة فتراضي تنبيه على عظم العطاء وكمال الحياء وهو الموجب للرضى.

تنوير تفسيرها: أنه قيل: ليعطيك الله تعالى المقام المحمود والشفاعة لأهل لا إله إلا الله محمد رسول لمن مات ولا يشرك بالله شيئاً أعادنا الله الحافظ الكريم من الإثم العظيم، وقيل: ولسيعطيك⁶⁵² ربك ثواب طاعتك وجزاء عبادتك بحيث لا يعلم كنهه إلا الله تعالى، وقيل: الكوثر كما نجز الله جل جلاله وعم نواله بعد نزول هذه السورة بقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ﴾⁶⁵³ وهو⁶⁵⁴ كما بينه نبيه صلوات الله وسلامه عليه بقوله "بينما"⁶⁵⁵ أنا أسير في الجنة إذ عرض لي نهر ابعده من أئمة⁶⁵⁶ من عدن حافته قباب الدر أو خيام اللؤلؤ والياقوت وقد نبت⁶⁵⁷ في شفاه قصب ورقة من ذهب وزهره من زبرجد وفيه طيور خضر لها أعناق كأعناق البخت⁶⁵⁸ ماءه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد وابرء من الثلج، وكيزانه من الذهب والفضة أكثر من عدد النجوم لا يظمأ شاربه أبداً ولا يصيبه داء⁶⁵⁹، قلت لجبرائيل: ما هذا قال هذا هو الكوثر الذي أعطاكه الله تعالى ثم ضرب

⁶⁵¹ج: التأخير.

⁶⁵²ب: سيعطيك.

⁶⁵³سورة الكوثر، 1/108.

⁶⁵⁴ساقط في ب: وهو.

⁶⁵⁵أ: بينا.

⁶⁵⁶ب: عايلة، الصحيح، أئمة كما ورد في الحديث، وأئمة بفتح همزة وسكون ياء: بلد بين مصر والشام، انظر: جمال الدين، محمد طاهر بن علي الصديقي الهندي الفتني الكجراتي، مجمع بحار الأنوار في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، ط، الثالثة، 1967م، 1/124.

⁶⁵⁷ب: نلت.

⁶⁵⁸ب: النجت، الصحيح البخت كما ورد في سياق الحديث، والبخت هي نوع من الإبل العربية، انظر: زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري، التوقيف على مهمات التعاريف، عالم الكتب 38 عبد الخالق ثروت-القاهرة، ط، الأولى، 1990م، 72.

⁶⁵⁹ج: رداً.

بيده (على) 660 طينه فاستخرج مسكًا أذفر،⁶⁶¹ (وروى البخاري عنه صلى الله عليه وسلم: "إذا سألتكم الله، فسألوه الفردوس؛ فإنه أعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنة" 662/663) وروى أنه يخرج من تحت العرش ويجري في جنة الفردوس.

وقيل: يخرج من أصل السدرة وهو ينتهي إلى حوضه صلى الله عليه وسلم إن لم يكن هو ذا كما يدل عليه فعله⁶⁶⁴ صلى الله عليه وسلم "أعطاني ربي الكوثر نهر في الجنة يسيل في حوضي"⁶⁶⁵ وقوله صلى الله عليه وسلم: في وصف الحوض "يغت فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب

⁶⁶⁰ أ: إلى.

⁶⁶¹ هذه الرواية التي ذكرها المؤلف رحمه الله هي عبارة عن مجموعة من الأحاديث ولكنه أخذ من كل حديث طرف معين، الحديث الأول: أخرجه البخاري، حدثنا أنس بن مالك، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "بينما أنا أسير في الجنة، إذا أنا بنهر، حافته قباب الدر المجوف، قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر، الذي أعطاك ربك، فإذا طينه - أو طيبه - مسك أذفر"، انظر: البخاري، صحيح البخاري، باب في الحوض، 120/8، رقم: (6581)، والحديث الثاني: أخرجه البخاري، عن أنس بن مالك: لَمَّا عُرِجَ بِالنَّبِيِّ ﷺ إِلَى السَّمَاءِ، قَالَ: "أَتَيْتُ عَلَى نَهْرٍ، حَافَتَاهُ قِبَابُ اللَّؤْلُؤِ مَجْوُفًا، فَقُلْتُ: مَا هَذَا يَا جِبْرِيْلُ؟ قَالَ: هَذَا الْكُوْثَرُ" انظر: البخاري، صحيح البخاري، باب ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره، 178/6، رقم: (٤٩٦٤)، والحديث الثالث: أخرجه مسلم، عن حذيفة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن حوضي لأبعد من أيلة من عدن والذي نفسي بيده، إني لأذود عنه الرجال كما يذود الرجل الإبل الغريبة عن حوضه" قالوا: يا رسول الله وتعرفنا؟ قال: "نعم تردون علي غرا محجلين من آثار الوضوء ليست لأحد غيركم"، انظر: مسلم، صحيح مسلم، باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل، 217/1، رقم: (248).

⁶⁶² ساقط في، ب.

⁶⁶³ عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من آمن بالله وبرسوله، وأقام الصلاة، وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة، جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها»، فقالوا: يا رسول الله، أفلا نبشر الناس؟ قال: "إن في الجنة مائة درجة، أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألتم الله، فاسألوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة - أراه - فوقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنة" قال محمد بن فليح، عن أبيه: وفوقه عرش الرحمن، انظر: البخاري، صحيح البخاري، باب درجات المجاهدين في سبيل الله، 16/4، رقم: (2790).

⁶⁶⁴ ساقط في، ب: فعله.

⁶⁶⁵ الحديث: أخرجه الهيثمي، من حديث حذيفة رضي الله عنه قال "وأعطاني الكوثر فهو نهر من الجنة يسيل في حوضي... انظر: أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، باب ما جاء في فضل الأمة، 68/10، (16711).

والآخر من ورق⁶⁶⁶ وقوله صلى الله عليه وسلم: "إن الكوثر نهر أعطانيه الله في الجنة يتقرر في حوضي،⁶⁶⁷ وحوضي ما بين صنعاء وبين الأردن"⁶⁶⁸.

وقيل: ليعطيك أصحاباً⁶⁶⁹ كراماً وأحباباً⁶⁷⁰ عظاماً عارفين عالمين كأنبياء بني إسرائيل في أنهم متفقون (في)⁶⁷¹ الأصول كعرفة الباري جل جلاله، ومختلفون في الفروع، وعلم الأحكام رحمة للخلق كما أنهم عليهم السلام كذلك فهم⁶⁷² بمنزلة الأنبياء في بيان طريق الحق.

وقيل: ليعطيك النصره على قريش عدوك وفتح مولدك مكة وفتح بلاد العرب والنصرة بالرعب فيقلوب المشركين كما أعطاه جسمًا وعده صلى الله عليه وسلم، فهذه خمسة أقوال ذكرها أئمة التفسير⁶⁷³ على ما وجدوه فيكتب التفاسير والظاهر أن كل واحد منها بل مجموعها تخصيص بلا مخصص واكتفاء بغير كافٍ في مقام التعميم كما بينا في تنوير البيان بل هذه الآية الكريمة وعدٌ ناجز وعهدٌ شامل لجميع الكرامات الدنيوية والسعادات الآخروية مما جاز جوده لدى الحكيم الوهاب عم نواله، والتقدير ولأنت سوف يعطيك ربك جميع خيرات الدنيا والآخرة مثل ما أعطاه في الدنيا علوم

⁶⁶⁶ الحديث: أخرجه مسلم، انظر: مسلم، صحيح مسلم، باب إثبات حوض النبي صلى الله عليه وسلم، 4/1799، رقم: (2301).
⁶⁶⁷ الحديث: أخرجه الترمذي، وحكم عليه الألباني صحيح، عن أنس بن مالك، قال: سئل [ص: 681] رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما الكوثر؟ قال: "ذاك نهر أعطانيه الله - يعني في الجنة - أشد بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، فيها طير أعناقها كأعناق الجزر"، انظر: محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، سنن الترمذي، باب ما جاء في صفة طير الجنة، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، ط، الثانية، 1975م، 4/680، رقم: (2542).

⁶⁶⁸ لم أقف على حديث بهذا النص وإنما الحديث الذي ورد ما رواه البخاري في صحيحه، أنس بن مالك رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إن قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء من اليمن، وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء"، انظر: البخاري، صحيح البخاري، باب في الحوض، 8/119، رقم: (6580).

⁶⁶⁹ ب: احصاناً.

⁶⁷⁰ ب: وأحساباً.

⁶⁷¹ ساقط في النسخة أ: في.

⁶⁷² ساقط في ب: فهم.

⁶⁷³ ب: المفسرون.

الأولين والآخرين، والعمل الصالح بمقتضاها والترقي في درجاتهما الممكنة ومكارم الأخلاق العظيمة ومحاسن الأفعال المرضية وجوامع الكلم والفلاح والظفر والنصر على الأعداء يوم بدر وحنين وفتح مكة وسائر المشاهد ودخول الناس في دينه أفواجًا وهداية الخلق إلى الحق تعالى على ما يرضي وأصحابًا كريمًا وأعوأًا صادقة (حتى بلغ عددهم عند وفاته صلى الله عليه وسلم، مئة ألفٍ وأربعة عشر، كلهم أهل الرواية عنه، عليه وعليهم التحية والتكريم)⁶⁷⁴ وأمةً قانتةً لاتعد ولا تحصى والغلبة على قريظة، والنظير، وخيبر، وإجلالهم، وبث عساكره وسراياه وطلائعه في بلاد العرب وأعلا الدين بيده وتهييب الإسلام به وجل المغانم له ولأتباعه وسائر الكرامات العجيبة إلى أن توفي مما لا تحصى⁶⁷⁵ على ما اشتملت عليه كتب التفاسير والأحاديث والسِّير، كالفتوحات الواقعة بعده من البوادي والمدائن لخلفائه الراشدين في أقطار الأرض وهدم قلاع المشركين وبقاء⁶⁷⁶ المتمردين بيد أمرائه المجاهدين وتمكنهم (على)⁶⁷⁷ كنوز الأكاسرة وخزائن القياصرة واستيلائهم على ممالك الجبابرة خصوصًا الفتوحات الواقعة بأيدي عبادة المخلصين (وعبادة المخلصين)⁶⁷⁸ السلاطين العثمانية نور الله مراقدهم وشكر مساعيهم والخوف والرعب منهم في قلوب أهل الكفر والشرك في الشرق والغرب لاسيما الغلبة على الفرس الملاحدة وكسر شوكة الطائفة المعروفة (بقول باش) الزنادقة القرامطة الإسماعيلية لخلاصة السلاطين الكرام البررة من (أئمتته)⁶⁷⁹ ونقاوة⁶⁸⁰ حَوَاقِينُ⁶⁸¹ العظام الخيرة⁶⁸² من أمته السلطان سليم خان⁶⁸³ خلد الله تعالى

⁶⁷⁴ ساقط في، ب.

⁶⁷⁵ ب: يحصى.

⁶⁷⁶ ج: ويقاع.

⁶⁷⁷ ساقط في، ب.

⁶⁷⁸ ساقط في، ب:

⁶⁷⁹ أ: أبلنه.

⁶⁸⁰ ب: وتعاون.

ظلال خلافته على العالمين وورد(بظلال)⁶⁸⁴ عاطفته زهر الفضائل في قلوب العالمين ولا زال أعلام رفعت مرتفعة إلى محيط الخضراء وأوام⁶⁸⁵ دولته مرتفعة عن بسيط الغبراء⁶⁸⁶ حسب ما قال صلى الله عليه وسلم "إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها وإن أمتي ستبلغ ملكها⁶⁸⁷ ما زوي لي منها وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض"⁶⁸⁸ وكما أعطاه في الآخرة من الدرجات الرفيعة والمراتب السنوية كشهادة أمته على سائر الأمم وكشهادته صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء وشهادة الله تعالى له صلى الله عليه وسلم وترجمانيه⁶⁸⁹ بين الله وبين سائر الخلائق من أهل الجنة وغير ذلك مما لا تبلغ كنهه العقول ولا يفصل قصواه الفحول وستسمع طرفاً آخر منها وأن فيها كفاية لمن له سمع وألقى السمع وهو شهيد.

تأويل تنويرها: أنه يعطيك الزلفى والقربى قاب قوسين أو أدنى كما أوفى به جل وعلا فإنه لاعطية أعلى من قربة الحق تعالى على ما أطبق عليه أهل الملك والنحل⁶⁹⁰ وهكذا الوعد لمن اتبعه

⁶⁸¹ حَوَاقِينُ: بفتح الحاء، جمع الخاقان، وهو لقب لكل ملك من مُلُوك التُّرْك، انظر: إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار، المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، دار الدعوة، 248/1.

⁶⁸² ب: الخيرية.

⁶⁸³ السلطان سليم خان: هو سليم بن أبي يزيد بن محمد السلطان المنمخ والحاقان المعظم سليم خان بن عثمان تاسع ملوك بني عثمان، ولد بأماسية في سنة 872هـ، وجلس على تخت السلطنة وعمره (46 سنة) بعد أن خلع والده نفسه عن السلطنة وسلّمها إليه، وكان سلطاناً قاهراً، قوياً، شديد البأس، يحب مطالعة التواريخ وأخبار الملوك، وله نظم بالفارسي، والرومية، والعربية، كان يلقب بالصاعقة لسرعة تحركه بجيوشه، توفي 926هـ، انظر: أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، 198/10.

⁶⁸⁴ أ: بظلال.

⁶⁸⁵ أ: وأو عام.

⁶⁸⁶ ب: الغير.

⁶⁸⁷ ب: ملكها.

⁶⁸⁸ الحديث: أخرجه مسلم في "صحيحه"، كتاب الإمارة، باب قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، بمعناه مختصراً، (6 / 52) برقم: (1920)

⁶⁸⁹ ب: وترجمته.

⁶⁹⁰ ج: والتجلي.

وسلك⁶⁹¹ طريقه واستقام كما أمره، اللهم اجعلني من زمرة المخلصين في اتباعه وفرقة الصديقين من أتباعه بما⁶⁹² أودعته في هذه السورة العظيمة وبجرمة من سلبته بهذه الآية الكريمة آمين يا مجيب سؤال الآملين.

الأحاديث المتعلقة بها.

منها ما رواه جابر⁶⁹³ رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي أعطيتُ الشفاعة ونصرت بالرعب مسيرة شهر وأحللت لي الغنائم وجعلت الأرض لي مسجداً وطهوراً وبعثت إلى الناس كافة"⁶⁹⁴.

ومنها ما رواه جعفر الصادق رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على فاطمة رضي الله عنها وعليها كساء من وبر الإبل، وهي تطحن بيدها، وترضع ولدها، فدمعت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أبصرها، فقال: "يا ابنتاه تحملي

على⁶⁹⁵ مرارة الدنيا بحلاوة الآخرة فقد أنزل الله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾"⁶⁹⁶.

⁶⁹¹ ب: وعرف.

⁶⁹² ب: كما.

⁶⁹³ هو ابو عبد الله جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري من الخزرج، شهد بدرًا وعدداً من الغزوات وقد استغفر له الرسول صلى الله عليه وسلم، توفي بالمدينة سنة 78 هـ وله 94 عاما، انظر: المبارك بن أحمد بن المبارك بن موهوب اللخمي الإربلي، المعروف بابن المستوفي، تاريخ إربل، وزارة الثقافة والإعلام، دار الرشيد للنشر، العراق، 1980 م، 2/108.

⁶⁹⁴ الحديث: أخرجه البخاري في "صحيحه"، كتاب التيمم، باب التيمم وقول الله تعالى فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا، عن طريق يزيد الفقير قال: حدثنا جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا، وأما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأحللت لي الغنائم، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعثت إلى الناس كافة، وأعطيت الشفاعة"، (1 / 74) برقم: (335).

⁶⁹⁵ ساقط في، ب: على.

⁶⁹⁶ انظر: أبي حفص النسفي، التيسير في التفسير، 15 / 388.

ومنها ما روي عنه صلى الله عليه وسلم: أنه بكى حين نزل جبرائيل عليه السلام بهذه الآية وقال " لا أرضى وواحد من أمتي في عرصات القيامة أوفي النار فقال جبرائيل إن الله تعالى قد وعدك بأن يرضيك فاسأل ما شئت يا محمد⁶⁹⁷ .

ومنها ما رواه أنس ابن مالك رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى يهملوا بذلك فيقولون: لو استشفعنا إلى ربنا فيخرجنا من مكاننا فيأتون آدم عليه السلام فيقولون: أنت آدم أبو الناس خلقك الله⁶⁹⁸ بيده وأسكنك الجنة وأسجد لك ملائكته، وعلمك كل شيء، اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا، فيقول: لست هناك ويذكر خطيئته (التي أصاب أكله من الشجرة)⁶⁹⁹ وقد نهي ولكن ائثوا نوحًا أول نبي (بعثه الله إلى أهل الأرض)⁷⁰⁰، فيأتون نوحًا فيقول: لست هناك ويذكر خطيئته التي⁷⁰¹ أصاب: سؤاله ربه بغير علم، ولكن ائثوا إبراهيم خليل الرحمن، قال: فيأتون إبراهيم فيقول: إني لست هناك ويذكر ثلاث كذابات كذبتن، ولكن ائثوا موسى عليه السلام عبدًا أتاه الله تعالى التوراة وكلمه وقربه نجيًا، قال: فيأتون موسى عليه السلام فيقول لست هناك، ويذكر خطيئته التي⁷⁰² أصاب: قتله النفس ولكن ائثوا عيسى عبد الله ورسوله وروح الله وكلمته، قال: فيأتون عيسى عليه السلام فيقول: لست هناك ولكن ائثوا⁷⁰³ ما شاء محمدًا عبدًا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، قال: فيأتونني فأستأذن على ربي في

⁶⁹⁷ لم أقف على هذا الحديث.

⁶⁹⁸ ساقط في، ب: الله.

⁶⁹⁹ ب: الذي أصابه من الشجرة.

⁷⁰⁰ ب: بعثه الله تعالى.

⁷⁰¹ ج: الذي.

⁷⁰² ب: الذي.

⁷⁰³ ساقط في، ب: ائثوا.

داره فيأذن لي عليه فإذا رأيته وقعت ساجداً فيدعني الله أن يدعني فيقول: ارفع (رأسك)⁷⁰⁴ يا محمد
وقل تُسمع واشفع تُشفع (وسل تعطه)⁷⁰⁵، قال: فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناء⁷⁰⁶، وتحميد يُعلمنيهِ
ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرج، فأخرجهم من النار فأدخلهم الجنة ثم أدعوا الثانية فأستأذن على ربي في
داره فيأذن لي عليه فإذا رأيته وقعت ساجداً فيدعني (ما شاء الله أن يدعني)⁷⁰⁷ ثم يقول ارفع محمد وقل
تُسمع واشفع تُشفع وسل تعطه، قال: فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناءً وتحميداً يُعلمنيهِ ثم أشفع فيحد
لي حداً فأخرج فأدخلهم الجنة ثم أعود⁷⁰⁸ الثالثة فأستأذن على ربي⁷⁰⁹ في داره فيأذن لي عليه فإذا رأيته
وقعتُ ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقول: ارفع محمد وقل تُسمع واشفع تُشفع وسل
تعطه⁷¹⁰ قال: فأرفع رأسي فأثني على ربي (بثناءً وتحميداً)⁷¹¹ يُعلمنيهِ ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرج
فأدخلهم الجنة حتى ما يبقى في النار إلا من يجسه⁷¹² القرآن يعني وجب عليه الخلود ثم تلى هذه
الآية ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾⁷¹³ فقال: فهذا المقام المحمود الذي وعده نبيكم
صلى الله عليه وسلم⁷¹⁴.

704 ساقط في، أ: رأسك.

705 ج: واسأل تعط.

706 ساقط في ب: بثناءً.

707 ساقط في، أ.

708 ب: ادعوا.

709 ب: لي.

710 ج: تعط.

711 ب: ثناءً.

712 ب: وجهة.

713 سورة طه، 79/20.

714 الحديث: أخرجه البخاري في "صحيحه" كتاب الإيمان، باب زيادة الإيمان ونقصانه، ولكن الرواية فيها بعض النقص عند المؤلف رحمه الله، حدثنا همام بن يحيى، حدثنا قتادة، عن أنس رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "يجبس المؤمنون يوم القيامة حتى يهملوا بذلك، فيقولون: لو استشفعنا إلى ربنا فيرجعنا من مكاننا، فيأتون آدم فيقولون: أنت آدم أبو الناس، خلقك الله بيده، وأسكنك

ومنها ما رواه أيضاً من أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أنا أول الناس خروجاً إذا بُعثوا وأنا قائدهم إذا وفدوا وأنا خطيبهم إذا أنصتوا وأنا متشفعهم إذا حُبسوا وأنا مبشرهم إذا أيسوا، الكرامة، والمفاتيح، يومئذ بيدي ولواء الحمد يومئذ بيدي، وأنا أكرم ولد آدم على ربي يطوف علي⁷¹⁵ ألف خادم كأنهم بيض مكنون أو لؤلؤ منتور"⁷¹⁶.

جنته، وأسجد لك ملائكته، وعلمك أسماء كل شيء، لتشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا. قال فيقول: لست هناك، قال: ويذكر خطيئته التي أصاب: أكله من الشجرة وقد نُهي عنها، ولكن اتوا نوحاً أول نبي بعثه الله إلى أهل الأرض، فيأتون نوحاً فيقول: لست هناك، ويذكر خطيئته التي أصاب: سؤاله ربه بغير علم، ولكن اتوا إبراهيم خليل الرحمن، قال: فيأتون إبراهيم فيقول: إني لست هناك، ويذكر ثلاث كلمات كاذبهن، ولكن اتوا موسى : عبداً آتاه الله التوراة وكلمه وقربه نجياً، قال: فيأتون موسى فيقول: إني لست هناك، ويذكر خطيئته التي أصاب: قتله النفس، ولكن اتوا عيسى عبد الله ورسوله، وروح الله وكلمته، قال: فيأتون عيسى فيقول: لست هناك، ولكن اتوا محمداً صلى الله عليه وسلم، عبداً غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فيأتوني، فأستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه، فإذا رأيته وقعت ساجداً، فيدعني ما شاء الله أن يدعني، فيقول: ارفع محمد، وقل يسمع، واشفع تشفع، وسل تعطى، قال: فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه، فيجد لي حداً، فأخرج فأدخلهم الجنة قال قتادة وسمعت أيضاً يقول: فأخرج فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأستأذن على ربي في داره، فيؤذن لي عليه، فإذا رأيته وقعت ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني، ثم يقول: ارفع محمد، وقل يسمع، واشفع تشفع، وسل تعطى، قال: فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه، قال: ثم أشفع فيجد لي حداً، فأخرج فأدخلهم الجنة قال قتادة : وسمعت يقول: فأخرج فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود الثالثة، فأستأذن على ربي [132/9] في داره فيؤذن لي عليه، فإذا رأيته وقعت ساجداً، فيدعني ما شاء الله أن يدعني، ثم يقول: ارفع محمد، وقل يسمع، واشفع تشفع، وسل تعطى، قال: فأرفع رأسي، فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه، قال: ثم أشفع فيجد لي حداً، فأخرج فأدخلهم الجنة من النار وأدخلهم الجنة حتى ما يبقى في النار إلا من حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود. قال: ثم تلا هذه الآية: { عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً } قال وهذا المقام المحمود الذي وعده نبيكم صلى الله عليه وسلم"، (1 / 17) برقم: (44).

⁷¹⁵ساقط في ب: عليّ.

⁷¹⁶لم أجد الحديث كما أورده المؤلف ولكن فيه اختلاف بسيط، أخرج الترمذي في "جامعه" حدثنا عمرو بن عيسى الضبعي، نا الفضل بن العلاء، نا ليث، عن عبيد الله - يعني : ابن زحر - عن الربيع، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنا أول الناس خروجاً إذا بُعثوا، وأنا قائدهم إذا وفدوا، وأنا خطيبهم إذا أنصتوا، وأنا مبشرهم إذا أبلسوا، لواء الكرم يومئذ بيدي، وأنا أكرم ولد آدم على الله، ولا فخر، يطوف علي ألف خادم كأنهم لؤلؤ مكنون، [132/13] وهذا الحديث قد روي عن أنس من غير وجه بألفاظ مختلفة، فذكرنا كل حديث منها في موضعه بلفظه، أبواب المناقب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، (6 / 8) برقم: (3610).

الآثار المتعلقة بها.

منها ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال له صلى الله عليه وسلم: "في الجنة ألف قصر من لؤلؤ بيض تراهنّ المسك وفيها ما ينبغي له من الأزواج والخدم"⁷¹⁷

ومنها ما روي عنه أيضًا أنه قال: "عرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يفتح على أمته من بعده كفرًا فسُر بذلك" فأنزل الله تعالى:

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ۗ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾^{718 719}

ومنها ما روي عن محمد الباقر رضي الله عنه أنه كان يقول إنكم يا معشر أهل العراق تقولون أرجى آية في القرآن: ﴿قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾⁷²⁰ وأنا أهل البيت نقول إن أرجى آية في كتاب الله تعالى

آية: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾^{721 722}.

ومنها ما روي عن جعفر الصادق رضي الله عنه رضاء⁷²³ جدي " أن لا يدخل النار موحد"⁷²⁴

⁷¹⁷ أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه بلفظ: "ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك وفيهن ما يصلحهن". كتاب: الجنة، باب: ما ذكر في الجنة، وما فيها مما أعد لأهله ٣١/٧. انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 95/20.

⁷¹⁸ سورة الضحى، 5/93.

⁷¹⁹ انظر: الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 376/10.

⁷²⁰ سورة الزمر، 53/39.

⁷²¹ سورة الضحى، 6/93.

⁷²² انظر: البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، 267/5.

⁷²³ أ: أرضا.

⁷²⁴ انظر: الرازي، مفاتيح الغيب، 194/31.

((ومنها ما روى " من أن للواء الحمد أربعة وجوه مسطورٌ في إحدى وجوهها: بسم الله الرحمن الرحيم، وفي وجهه الآخر: نصرٌ من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين، وفي الوجه الثالث: لا إله إلا الله محمدٌ رسول الله، وفي الوجه الرابع: ولسوف يعطيك ربك فترضى))⁷²⁵.

تنوير فائدتها: أنه ظهر منها أنه صلى الله عليه وسلم حبيب الحضرة سلطان أهل الجنة شفيع الأمة نبي الرحمة واسع المهمة⁷²⁶، فيجيب الحمد لله والشكر (علينا)⁷²⁷ في كل آن من غير توان على أن جعلنا الله المنان من زرة أمته عليه أطيب صلوات الله وأزكى تحياته فالحمد لله الذي أنعم علينا وهدانا للإسلام، وجعلنا من أمة⁷²⁸ محمد عليه الصلاة والسلام، اللهم ربنا أحشرنا في (سلك)⁷²⁹ المتبعين سنة الحق، والمتبعين سنة صدقاً، بسرك الجاري وبحبيبك يا أكرم الأكرمين ويا أرحم الراحمين، ثم أخبره الله جل وعلا عن حالته الأولى لنعمته الواصلة إليه وأياديه الحاصلة لديه من تباشير نشأته، وريعان حياته إلى أن توجه الله بتاج الرسالة، وحلاه بكساء السعادة ترشيحاً لما أراد به وتأنيساً لما وعده ليقبس الفضل المترقب على ما سلف وتقرب بأنه أحسن إليه في عالم الخلو⁷³⁰ عن التجلي بالفضيلة العليا فيما مضى (فيحسن)⁷³¹ إليه فيما يستقبل بما هو الأعلى بالطريق الأولى كيلا يتوقع إلا الحسنى وزيادة الخير والنعم الجلي ولا يضيق صدره ولا يقل صبره إن قال: ﴿الَّذِي يَجِدُكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾⁷³².

⁷²⁵ ساقط في ب.

⁷²⁶ ب: منه.

⁷²⁷ ساقط في، ب.

⁷²⁸ أمة حبيبه.

⁷²⁹ ساقط في، ب.

⁷³⁰ ج: الخلود.

⁷³¹ أ: فيحسنه.

⁷³² سورة الضحى، 6/93.

تنوير قرأتها: أنه قُرىء: فأوى⁷³³ بالقصر إما بمعنى أوى فَعَلَ وأَفْعَلَ واحد وإما من أوى له أي: ربِّي ورُقِّي وأن (الوقف)⁷³⁴ عليه كافٍ وقيل: مطلق.

تنوير لغتها: (أن يجد)⁷³⁵ من الوجود بمعنى علم الشيء كذا، ویتیمًا (فَعِيلٌ بمعنى يتم الصبي يتيمًا)⁷³⁶ من يتم الصبي يتيمًا إذا لم يبق له والدهُ بعدي⁷³⁷ وقد يقال: إنه من قولهم ذرّة يتيم⁷³⁸ للفريدة أي: (المنفردة)⁷³⁹ في تكونها في صدقها بحيث عز نظيره ثمينًا وذلك أن رسول الله عليه أفضل صلوات الله وأكمل تحياته كان يتيمًا إذ قد مات أبوه عبدالله بن عبد المطلب وأمه آمنه بنت وهب بن عبد مناف حامل به صلى الله عليه وسلم لستة أشهر، وقيل: أو هو ابن شهرين أو ابن سبعة أشهر أو ابثمانية وعشرين شهرًا (ثم ولد صلى الله عليه وسلم في مكة في دار النابغة رحمة للعالمين ثاني الربيع الأولى أو ثامنة أو عشرة أو الثاني عشر منه أو من رمضان في الصباح الصادق ليوم الاثنين يوم العشرين من نيسان)⁷⁴⁰ (أو الثاني عشر في الصباح الصادق ليوم الاثنين أو الثاني عشر رمضان يوم العشرين)⁷⁴¹ نيسان في السنة الثامنة أو الأربعين أو الثانية و الأربعين، من ملك الملك العادل (أنو شروان بن قباد بن

⁷³³ وهي قراءة شاذة: قرأ بها أبو الأشهب العقيلي فأوى، بمعنى رحم، وهي خلافاً لقراءة الجمهور حيث قرأوا فأوى رباعياً، انظر: محمد بن يوسف الشهرير بأبي حيان الأندلسي، تفسير البحر المحيط، دار الكتب العلمية - لبنان/ بيروت، 2001 م، ط، الأولى، 481/8.

⁷³⁴ أ: الواقف.

⁷³⁵ ساقط في، ب: أن يجد.

⁷³⁶ ب: فصيلٌ.

⁷³⁷ ساقط في، ب: بعدي.

⁷³⁸ ب: يتيمه.

⁷³⁹ أ: المنفردة.

⁷⁴⁰ ساقط في، ب.

⁷⁴¹ ساقط في، أ.

فيروز بن يزدجر بن أردشير الساساني⁷⁴² عام الفيل على الأكثر (أو بعده بسنة أو سنتين أو ثلاث وعشرين سنة أو ثلاثين أو أربعين)⁷⁴³ وقد مضت أربع مئة وأربعة وثلاثون سنة من عروج عيسى عليه السلام على الأصح وقد كانت من هبوط آدم عليه السلام إلى مولده خمسة آلاف وتسع⁷⁴⁴ مئة وثمانية وثمانون سنة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع جده وأمه ثم ماتت أمه وهو رضيع (أو ابن أربع سنين أو ستة سنين)⁷⁴⁵ فبقي مع جده ثم هلك جده بعد سنتين من موت أمه وهو صلى الله عليه وسلم ابن ثمان سنين أو أقل موصيًا مؤنه صلى الله عليه وسلم إلى ابنه أبي طالب؛ لأنه مع أبيه عبد الله بن أم (واحدة)⁷⁴⁶، فتكفل أبو طالب بعد جده بخدمته صلى الله عليه وسلم⁷⁴⁷ منه فأحسن تربيته وقام بنصرته إلى أن بعثه الله بالنبوة والرسالة فلم يظهر عليه صلى الله عليه وسلم أثر اليتم، وإن اشتهر بين القرشيين بيتم أبي طالب بالنظر إلى⁷⁴⁸ الظاهر الراتب إذ هو صلى الله عليه وسلم في كل عهد عند متكفل⁷⁴⁹ مربٍّ محسن من عصباته⁷⁵⁰ القربى كالأب له صلى الله عليه وسلم، والبسّر⁷⁵¹ في يتمه صلى

⁷⁴² ب: أبوشروان ابن قياد فيروز بن اردسيم الساساني، والصحيح أنه أنوشروان بن قباد بن فيروز بن يزدجرد بن جرم جرم بن يزدجرد الأنيم، ملك كسرى العادل الذي تولى الحكم بعد أبيه قباد، بعد أن ساد الفساد والظلم واستبيحت الناس وأموال الفقراء ونسائهم، فأرجع الحقوق إلى أهلها ونصر المظلومين وقتل المردكية الذين قد أباحوا نساء الناس وأموالهم وجعلوهم مشتركين في ذلك، وفي زمانه ولد أبو النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عبدالمطلب وفي نهاية عهده في السنة الثانية والأربعين من ملك أنوشروان ولد النبي صلى الله عليه وسلم، مات أنوشروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمائة للإسكندر، انظر: ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير، الكامل في التاريخ، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 1997م، 393/1.

⁷⁴³ ساقط في، ب.

⁷⁴⁴ ب: وأربع.

⁷⁴⁵ ب: وابن ستة سنين أو أربعة سنين.

⁷⁴⁶ أ: واحد.

⁷⁴⁷ ساقط في، ب: صلى الله عليه وسلم.

⁷⁴⁸ زائد في، أ: منه.

⁷⁴⁹ ب: فكل.

⁷⁵⁰ ج: عصابه.

الله عليه وسلم الإشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم مستغنٍ عن الخلق مستقلاً متبوع غير تابع وأنه دُرِّي يجب نزعُه عن أصله وصدفه حتى ينكشف ويتجلى، وأنه لا يتكل هو ومن تابعه على أصله وأبيه وأمه، بل يتوكل على الله الكافي للمتوكل عليه كما توكل صلى الله عليه وسلم عليه⁷⁵² في كل أمرٍ حتى كفاه في كل عصر وجعله سيد البشر، وأنه يخدم لربه لا لأبيه، ويشفق⁷⁵³ على أمته لا على أبيه⁷⁵⁴ وأمه، فيقول يا رب مكان قول الغير يا أب، ويقول يا أمته مكان قول الغير يا أمه، وأنه صلى الله عليه وسلم مؤيد من عند الله تعالى؛ لأن المتصف بما هو نقص عند الخلق من اليتيم والفقر إذا كان أكرم الخلق عُلم أنه مؤيد من الله تعالى، وأن كرامته بعد ذلك قلبٌ للعادة، وأنه غيرٌ متصف بعيب ونقص ومطعن؛ لأن اليتيم في العادة لا تُستتر عيوبه وشينه، بل تظهر وتنكشف وأنه⁷⁵⁵ لا يتلثم ولا يزدد من صباه صلى الله عليه وسلم في نبوته صلى الله عليه وسلم (بل يحكم ويقبل)⁷⁵⁶ أنه من حين نشأته على علامة السعادة ومحل تاج الرسالة إذ لم يظهر منه شيئٌ بعد، والتنبيه على أن فضيلته صلى الله عليه وسلم فضل من الله ابتداءً (لا يسعى أبوه)⁷⁵⁷ في تعليمه وتأديبه وأن لا يحتقر⁷⁵⁸ الأيتام بل تُحسن وتكرم حرمةً لسيد الأنبياء، وسند الأصفياء لمشاركتها إياه في اليتيم⁷⁵⁹، وقيل: قيل⁷⁶⁰ لجعفر الصادق رضي الله

751 ب: والسير.

752 ساقط في، ب: عليه.

753 ب: وليشفق.

754 ساقط في، أ: أبيه.

755 ب: وإنما.

756 أ: بل يقبل ويحكم.

757 ج: بما لا يسعى إليه.

758 ب: تحتقر.

759 ساقط في، ب: في اليتيم.

760 ساقط في، ب: قيل.

عنه لم أؤتم جدك صلى الله عليه وسلم عن الأبوين (فقال)⁷⁶¹ لئلا يكون لمخلوق عليه حق إلى غير ذلك من الحكم والأسرار مما أودعه الله الملك المختار، وأما وجه ما يقال من أنه من قولهم عليهم السلام درّة يتيمة فهو إنه صلى الله عليه وسلم درّة يتيمة وجوهرة فريدة بالسيادات الدنيوية والسعادات الأخروية في زمرة قريش عديم النظير في قبائل العرب، عديم المثل في قيام الناس في خير القرون وخير⁷⁶² المقام ألا يرى كيف⁷⁶³ تفرد صلى الله عليه وسلم بالنبوة في صدور ذرية إسماعيل عليه السلام ولم يزاخمه أحد كتزاحم صدق ذرية أخيه إسحاق عليه السلام إلا أنه فرد كالألوف، ألا يرى كيف كانت علماء أمته كأنبياء بني إسرائيل، قال صلى الله عليه وسلم: "إن الله اصطفى من ولد آدم إسماعيل واصطفى من بني إسماعيل كنانة واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم"⁷⁶⁴.

وقال صلى الله عليه وسلم: "بعثت من خير قرون بني آدم"⁷⁶⁵.

هذا وأوى فعل ماضٍ بقلبين من الإيواء الإرجاع إلى المأوى من أوى فلان إلى منزله إذا رجع.

تنوير إعرابها: أن ألف الاستفهام لتقرير المنفي عند بعض، والإنكار النفي في لسان آخر فكلاهما حسن والمنصوبان مفعولان، تجد ولا تطيب حالتيه يتيمًا على أن يجد من الوجدان المصادفة

⁷⁶¹ ساقط في، ب: لئلا

⁷⁶² ب: وضي.

⁷⁶³ ب: أنه.

⁷⁶⁴ أخرج ابن حبان في صحيحه، عن وائلة بن الأسقع الليثي أبي فسيلة: إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى بني هاشم من قريش واصطفاني من بني هاشم فأنا سيد ولد آدم ولا فخر وأول من تشق عنه الأرض وأول شافع وأول مشفع، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مغبد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البستي، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط، الثانية، 1993، 135/14، رقم: (٦٢٤٢).

⁷⁶⁵ الحديث: أخرجه البخاري في "صحيحه"، كتاب المناقب، باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم، بهذا اللفظ، عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه"، (4 / 189) برقم: (3557).

(لسماحتها) في حقه جل وعلا ظاهراً كما لا يخفى والفاعل مستتر وهو، هو ضمير ريك أو محذوف لظهوره والفعلية لا محل لها من الإعراب والفاء عاطفه وفاعل أوى كما مر ومفعوله محذوف والتقدير⁷⁶⁶ فأواك ريك إلى مأوى ويمسن العطف؛ لأن المضارع المنفي بالألف المذكورة في معني الماضي⁷⁶⁷ المثبت كما لوح.

تنوير بيانها: أنه قد فُصل وجه التلفيق قبل الآية ووجه الفصل عما سبقت اختلافهما إخباراً وإنشاء لفظاً واستقبلاً ومضياً، بل إسميته وفعليته واختلاف المقامين (وأنه أخير)⁷⁶⁸ عن نعمه عليه الصلاة والسلام بالاستفهام الإنشاء صيغة⁷⁶⁹ لتضمنه تذكير ما أنعم عليه، عليه الصلاة والسلام (وإيماء عدم احتمال الخلاف)⁷⁷⁰ بحسب الدال وإن خيراً في المال، وإنما ذكر علمه بأنه يتيم دلالة على أنه تعالى ناظرٌ إليه من أول وجوده ومحيط جميع أحواله صلى الله عليه وسلم، وأنه أحسن إليه (في)⁷⁷¹ غاية ضعفه واحتياجه وحذف المسند إليه للإيجاز مع الظهور فأوتر⁷⁷² الخطاب جرياً على سابق أسلوب الخطاب مع اقتضاء المقام ومزيد دلالته على المرام من⁷⁷³ الكلام ومناسبةً للاستفهام وضُبر⁷⁷⁴ الاتصال في الكتابة لوجازته خطأً ولفظاً، وللإشارة إلى اتصال علمه وتعلقه به صلى الله عليه وسلم وأن في يتيماً إبهاماً لطيفاً، ولطفاً بديعاً إلى المعني الثانمين معنييه على التفسير الأصل المعروف واستعارة أصله على

⁷⁶⁶ ساقط في، ب: والتقدير.

⁷⁶⁷ ساقط في، ب: الماضي.

⁷⁶⁸ ب. وإن جز.

⁷⁶⁹ ب: صفة.

⁷⁷⁰ ب: دائماً في عدم اختلاف الخلاف.

⁷⁷¹ ساقط في، أ: في.

⁷⁷² ب: وأوتر.

⁷⁷³ ج: في.

⁷⁷⁴ ب: واختير.

التفسير الأخير الذي لقبه العلامة تفسيراً مبتدعاً والجامع عدم النظر في جوهر ذاته بحيث يستحق أنواع الإعزاز والإنصاف والإجلال كالدرة اليتيمة التي لها محل أن توضع على الأكليل والهامة (فإن)⁷⁷⁵ الإيواء ترشيح لها فكأنه يقول ألم يجده ربك درةً يتيمةً لا مأوى لك؟! فأرجعك إلى من يعلى قدرك ويحسن تربيتك كالجوهر في الصرف وفائدة العطف بالفاء⁷⁷⁶ إشارة إلى أنه تعالى لم يهمله يتيماً لا مأوى له بل أواه بلا مهل في اليتيم حتى يتوهم أنه ودَّعه تارة، وقيل: في عالم الطفولية وإنما قال أوى دون ربِّي لعموم الإيواء نفعاً له صلى الله عليه وسلم وكونه ملزوماً للتربية وحذف المفعول للإيجاز وتناسب الفواصل.

تنوير تفسيرها: أنه تعالى يقول مُدَكِّرًا نعمه عليه، عليه السلام ألم يُعَلِّمَكَ ربك يا محمد يتيماً أي قد علمك يتيماً⁷⁷⁷ فايت الأب بل الأبوين وغير تاركين⁷⁷⁸ لك مأوى، ولا مألأ، فأواك وضمك وأجأك إلى جدك عبد المطلب الأب الكبير لك المشفق عليك يتخذ ظفراً حليلة بنت ذؤيب⁷⁷⁹ ترضعك ثم إلى عمك الأقوى الأعطف أبي طالب، الطالب كفاية مؤنتك الراغب في حسن تربيتك إلى أن ترشد بنفسك⁷⁸⁰ وتتزوج بالمرأة الكريمة الغنية خديجة بنت خويلد سيّدة النساء رضي الله عنها (فتبعث)⁷⁸¹ رسولاً مؤيداً من عند الله تعالى حتى لم يظهر عليك يتم قط ولم يظفر عليك عدو قطعا: يعني أن من لم يودعك بل يواصلك بالنعم الجسام والمنح العظام وتولاك وكفأك وكل خير أولاك من مبتدأ

⁷⁷⁵ ب: فإن.

⁷⁷⁶ ساقط في، ب: بالفاء.

⁷⁷⁷ ب: يتيماً متيماً أي يتيماً.

⁷⁷⁸ ب: تارك.

⁷⁷⁹ ب: ذؤيبية. والصحيح ذؤيب، وحليمة هي أم النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة التي أرضعته حتى أكملت رضاعته، أسلمت وحسن اسلامها، روت عن النبي صلى الله عليه وسلم بعض الأحاديث، واسمها: حليلة بنت أبي ذؤيب عبد الله بن الحارث ينتهي إلى مضر السعدية، انظر: صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، الواقي بالوفيات، دار إحياء التراث - بيروت، عام النشر، 2000م، 83/13.

⁷⁸⁰ ساقط في، ب: بنفسك.

⁷⁸¹ أ: وتبعث.

الأمر إلى انتهاك وزمن الخلو عن كرامة النبوة وسعادة الرسالة كيف يودعك و(يقلاك)⁷⁸² بعد ما توجك بتاج السعادة الكبرى والرسالة إلى عامة الورى إلى يوم القيامة الكبرى، كلا أن ربك يُتم عليك نعمته، ويوسع عليك رحمته فاذكر ذلك واخلع درعك⁷⁸³ عن روعك فإنك سيد الأولين والآخرين وغبطة الأنبياء والمرسلين.

وقيل: جعلك أي: جعللك مأوى بنفسك أغناك به⁷⁸⁴ عن كفالة أبي طالب⁷⁸⁵ بأن جعل بيت الغنية الصديقة خديجة منزلاً ومأوى لك حتى كنت مستغنياً عن الغير، وقيل: ألم يجدك واحداً عديم النظر في قريش⁷⁸⁶ كالدرا اليتيم المرغوب عند كل صيرفٍ عاقل فأرجعك إلى راغب عبد المطلب ثم أبي طالب ثم خديجة حتى أصلحك ورباك إلى أن تجد الكمال والقيار⁷⁸⁷ وعند أولي الأبواب⁷⁸⁸، وقيل: قال بعض أهل الحقيقة في تفسير هذه الآية اليتيم من انفرد عن كل أحدٍ فمعناه يا محمد كنت بمكة بين أصحابك وبيت المقدس مع الأنبياء وفي السموات مع الملائكة والآن انفردت عن الكل في هذا المقام فأويتك في كنف تخصيصي بهذه الكرامة، وقيل: جعلك⁷⁸⁹ مأوى الأيتام وكفيل الأنام⁷⁹⁰.

782 أ: ويقلبك.

783 أ: روعك.

784 ب: اغناك به.

785 انظر: ابن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، 4/458.

786 انظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 4/772.

787 ب: والعباد.

788 ج: الأبصار.

789 أ: جعل لك.

790 انظر: الماوردي، النكت والعيون، 6/294.

تنويرتأويلها: أن النفس في عالم الطفولية (والمعالم الميولانية)⁷⁹¹ منفردة عن الأب الغني وهو الروح القدس والعقل الفعال خالية عن علومه وسائر الإدراكات فأواها وأرجعها إليه بالقوى المدركة والعقل النظري والعلمي وكسب الاستعداد التام باستعمالها في صور الحقائق⁷⁹² الكونية وتحصيل الحكمة، فعلمها ما لم تعلم⁷⁹³ وافاض عليها الإدراكات النظرية والعلوم الكسبية إلى أن صارت كاملة بالفعل بالعلوم الحقيقية بحيث لا تحتاج بعد إلى النظر والكسب مطمئنة لما فاض عليها راجعة إلى عالم القدس مستفيضة من هناك ومفيضة على من استعد من الطلاب المجاهدة أو نقول أن الروح والنفس في عالم الناسوت وابتدأ السلوك قبل الوصول إلى عالم اللاهوت⁷⁹⁴ منفردة عن الأب الحقيقي وهو الله المؤثر في كل شيء ومربي كل شيء غافلة عن جذباته اللطيفة والفتوحات الغيبية والتجليات الإلهية لا مأوى لها ثمة بحيث تطمئن هناك فأواها الله جل جلاله وعم نواله وهداها إلى جنابه الكريم من كرم ذاته وجود صفاته بسبب جدها وبذل جهدها في الوصول إلى بابه بترك اللذات الحسبية والشهوات الجسمية على ما أرشدها إليه بقوله عز من قائل: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾⁷⁹⁵ فصارت من جملة عالم⁷⁹⁶ القدس وانخرطت في سلك الساكنين في معالم الأنس.

791 ب: والعالم الميولانية.

792 ساقط في، ب: الحقائق.

793 ب: يعلم.

794 ب: الناهوت.

795 العنكيوت، 69/29.

796 ساقط في، ب: عالم القدس.

الأحاديث المتعلقة بها: منها:

ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "سألت ربي مسألة وددت أني لم أكن سألته فقال قلت: ليلة المعراج ربي خلقت آدم بيدك واسجدت ملائكتك فقال: يا محمد قد جعلت لك ما هو خير منه ذلك وهو أني كتبت اسمك مع اسمي على العرش وأبواب السماء والجنان وسرادق الحجب وما في الجنة من قصر وشجر ولا شيء من الأشياء إلا وقد كتبت اسمك مع اسمي لا إله إلا الله محمد رسول الله قبل آدم بألفي عام فهذا⁷⁹⁷ خير مما أعطيته آدم⁷⁹⁸، وقلت ربي رفعت إدريس مكاناً علياً قال رفعتك أعلى منه حتى بلغت قاب قوسين أو أدنى على رفرف خضر فألهمتك حمدي وثنائي وقضيت حوائجك وحوائج أمتك ورفعت عنهم الأنكال والأغلال في حياتك ومماتك فهذا أفضل منه، وقلت: ربي حملت نوحاً على ألواح ودرس قال: حملتك على البراق فزرت الأرض والسموات⁷⁹⁹ والجنة والنار في ليلة واحدة ونوح لم يرى⁸⁰⁰ ذلك فهذا خير من ذلك، وقلت: إلهي اتخذت إبراهيم خليلاً ونجيتته من النار قال اتخذتك حبيباً وأنجيتك وأمتك من النار فهذا أفضل من ذلك، وقلت: ربي كلمت موسى تكليماً وأهلكته به فرعون، وأعطيته ملك مصر قال: كلمتك بيني وبينك حجاب واحد وكلمت موسى بيني وبينه مائة ألف حجاب ورأيتني بفؤادك ولم يرني موسى، وأهلكت كفره (العرب)⁸⁰¹ وملكته على⁸⁰² العرب كلها فهذا أعلى من ذلك، وقلت: ربي أنجيت

797 ب: هذا.

798 ساقط في، ب: ب: آدم.

799 ب: والسماء.

800 ب: يزد.

801 أ: الحرم.

802 ساقط في، ب: على.

لوطاً في ظلمة (الليل) 803 من فسقة 804 قومه وأكرمه بالولدين الطاهر قال: أنجيتك ليلة الغار من فجرة قومك وأكرمتك بالسبطين (الأطهرين السيدين الأطيبين الحسن والحسين الأنورين سيدي شبان) 805 أهل الجنة فهذا خير منه فقلت ربي سقيت الخضر من 806 الحياة، قال: أعطيتك وأمتك 807 وأكرمتك الكوثر وعيون الزنجبيل والتسنيم والسلسبيل فهذا خير من ذلك، وقلت: إلهي أنجيت يونس من ظلمات ثلاث ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة البطن قال: أنجيتك وأمتك من ظلمات ثلاث ظلمة القبر وظلمة القيامة وظلمة أودية جهنم فهو خير من ذلك، قلت: إلهي أعطيت لسليمان ملكاً عظيماً قال: أعطيتك ملك الآخرة الباقية فتكون فيها ترجمان أهل الجنة فإذا قضيت لأهل الجنة، حاجاتهم قضيت لك ولأمتك سبعين حاجة فهذا أجل منه، وقلت: رفعت عيسى إلى السماء قال: رفعت اسمك فوق الخلائق كل يوم خمس مرات يقولون (أشهد أن محمداً رسول الله) 808 وقال: ألم أجذك بيتيماً فأويتك، قلت: بلى ربي، وقال: ألم أجذك (ضالاً فهديتك، قلت: بلى ربي) 809 وقال: ألم أجذك فقيراً فأغنيتك قلت: بلى ربي وقال: ألم أشرح لك صدرك؟ ولم أضع عنك وزرك؟ وألم أرفع لك ذكرك؟ قلت: بلى ربي فقال: صلى الله عليه وسلم سكت، فقال: الرب لماذا سكت يا محمد قلت: ندمت على ما قلت، فقال: يا محمد ما كنت بجانب الطور إذ مدحتك وأمتك حيث قلت: لموسى بن عمران مع الشافعين المشفقين التائبين العابدين الحامدين السائحين الراكعين الساجدين الأمرين بالمعروف والناهين عن المنكر

803 أ: الليلة

804 ب: فسق.

805 ب: الأكرمين الطاهرين الحسن والحسين الأنورين شباب.

806 ب: عين.

807 ساقط في، ب: وأمتك.

808 ب: لا إله إلا الله محمد رسول الله.

809 ساقط في، أ: ضالاً فهديتك قلت بلى ربي.

والحافظين لحدود الله يا موسى لا عذاب لهم ولا حساب لهم، يا موسى أن الأرض لتستغفر لهم كل يوم خمس مرات وإن الملائكة والسماوات والأرض والشمس والقمر والكواكب ليدعون لهم ولا خوف عليهم في القبور، ولكل ركوع وسجود لهم قصر في الجنة، وموتهم كفارة لذنوبهم وإن الحمى تصيبهم من جهنم يا موسى طوبى لهم ثم طوبى لهم وحسن متاب، فقال: موسى يا رب اجعلني منهم " الحديث .

تنوير فائدتها أن كل عاقل يجب عليه⁸¹⁰ أن يتفكر ويحاسب نفسه على ما أولاه الله تعالى إياه، ويلاحظ ما أعطاه من ابتداء فطرته إلى حين حضرته كيف وجده ربه محتاجاً محضاً في جميع الأحوال فأصلح حاله ورباه بنعمه العظمى ومنحه الجسمى، وأحسن إليه في كل حين وأوان بجزيل الإحسان فإن ذلك من شكره وثنائه ومستجلب لمزيد عطاياه وحباياه؛ لأنه ملاحظ عبوديته المحوجة إلى إحسان مولاه المنعم المحسن المنان فالحمد لله كما يليق بجلال ذاته وكمال صفاته على ما أولانا من الآي العظام وما أعطانا من نعمائه الجسماء حمداً لا ينفد إمداده ولا يعد إعداده كما لا ينتهي إدراره ولا ينقضي إنعامه.

﴿وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾⁸¹¹ تنوير قرائتها (أنه قرأ): أبو أيوب السخيتاني⁸¹² وعمرو بن عبيد ضالاً هرباً من اجتماع الساكنين وإن كان على حده فإنهما يجدان في الهرب عن التقاء الساكنين فيبدلان الألف همزة لاحتماها الحركة وهو رأي ضعيف جداً من الشواذ، وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما: ﴿وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾، وأن الوقف على فهدى كالوقف على أوى فإنه على موجب القواعد الوقفية وقف كافٍ وإن اختير مطلقاً.

⁸¹⁰ ساقط في، أ: عليه.

⁸¹¹ سورة الضحى، 7/93.

⁸¹² ب: السخيتاني.

تنوير لغتها: أن ضالاً اسم فاعل من الضلال ضد الرشاد والهداية بمعنى الاهتداء وهو العدول عن النهج السوي عمداً أو خطأً يسيراً أو كثيراً، وإن كان للتفاوت بين أدناه وأقصاه عَرَضَ عَرِيضَ فلذلك يطلق على الأخيار والأشرار، والذي يطلق على (الأنبياء والأولياء)⁸¹³ هو أدناه اليسير السّهوي، وما يقاربه وما (يطلق)⁸¹⁴ على الكافرين والأشرار هو أقصاه الكثير العهدي أعني الضلال البعيد، والضلال البين في معرفة الحق جل جلاله وصفاته واليوم الآخر وملائكته وكتبه ورسله، فنعود بالله الحميد من الضلال البعيد، ويجي الضلال بمعنى الضياع والهلاك بمعنى: السّهو والنسيان والمحبة والانغماز⁸¹⁵ والغيبة، (وهدى) فعل ماضٍ من باب ضرب من الهداية وهي الدلالة على ما يوصل إلى البغية الخير فأصلها أن يعدى إلى الثاني بإلياً⁸¹⁶ و (اللام) كقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾⁸¹⁷.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾⁸¹⁸، فعومل بحذف الصلة كاختار⁸¹⁹ في قوله

تعالى: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾⁸²⁰ أي: من قومه⁸²¹ ولها أنواع كثيرة لا يضبطها العد ولا يحيطها

الحد ولكنها⁸²² تنحصر في أربعة أجناس مرتبة:

⁸¹³ ساقط في، ب: الأولياء والأنبياء.

⁸¹⁴ أ: ينطلق.

⁸¹⁵ أ: الانغمار.

⁸¹⁶ ب: و.

⁸¹⁷ سورة الإسراء، 9/17.

⁸¹⁸ سورة الشورى، 52/42.

⁸¹⁹ ب: كالضار.

⁸²⁰ سورة الأعراف، 155/7.

⁸²¹ ب: قوله

الأول: إفاضة القوى العلمية (والعملية)⁸²³ من المشاعر والعقل وغيرها من الباعثة والحركة⁸²⁴ التي يتمكن المرء بها من الاهتداء إلى جلب النافع والتجنب عن الضار كما قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾⁸²⁵ وهذا الجنس من الأجناس⁸²⁶ الهداية دلالة على آلات الاستدلال على معرفة الحق جل ذكره وهو لطف عام لكافة الناس.

الثاني: نصب الدلائل الفارقة بين طريقي الخير والشر والصلاح والفساد وكما قال تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾⁸²⁷، ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾⁸²⁸، وهذا الجنس دلالة على الاستدلال على المطلوب وهو أيضًا عام ولكن المصيب به قليل منهم أصحاب الكهف رحمهم الله.

الثالث: إرسال الرسل وإنزال الكتب كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾⁸²⁹ وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾⁸³⁰ وهذا الجنس دلالة على تقليد المؤيد من عند الله تعالى للفلاح في الدارين تسهياً للعباد وطريق الوصول إلى ما يهيم يجب النشاطين⁸³¹ إذ العقل ونظره بمعزل في أكثره؛ لأن طريقه صعب ذو خطر لمعارضة الوهم الخداع القطّاع؛ فلذلك ضلت الفلاسفة

⁸²² ج: لكنها.

⁸²³ ساقط في، أ: العلمية.

⁸²⁴ ب: والحركة.

⁸²⁵ سورة الملك، 67/23.

⁸²⁶ ب: أجناس.

⁸²⁷ سورة البلد، 90/10.

⁸²⁸ سورة الإنسان، 6/3.

⁸²⁹ سورة السجدة، 32/24.

⁸³⁰ سورة الإسراء، 17/9.

⁸³¹ ب: التائبين.

(وأضلوا)⁸³² كثيراً وهم يحسبون أنهم يحسنون فذرهم في طغيانهم يعمهون، وهو أيضاً عام في بعثة سيدنا رسول الثقلين عليه صلوات الله وسلامه، ولكن كثيراً من الناس لا (يقتدونه)⁸³³ صلى الله عليه وسلم مستحبين الضلال والعمى على الرشد والهدى .

الرابع: كشف السرائر على قلوب عباده المخلصين المجاهدين وأداة الأشياء كما هو بالوحي والإلهام والرؤيا الصادقة والنظر الصحيح، وهذا الجنس دلالة موصلة إلى البغية وهو يختص بنيله الأنبياء والأولياء كما قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ﴾⁸³⁴ وسنقف طرفاً آخر مما يتعلق بهذا المقام في تنوير أصولها الكلامية.

تنوير إعرابها: أن الواو عاطفة والفعلية لا محل لها من الإعراب معطوفة على مآل ألم يجديك أعني قد وجدك والفاء تعقيبيه.

تنوير بيانها: أنها وصلت بما مرت وإن كانت⁸³⁵ الأولى في صورة الإنشاء للاتحاد في المسند إليهما والمسندين وبعض المتعلقات أعني المفعول الأول ومناسبة الجملتين فعلية وإخبارية معنى ومضيتة، والمناسبة الجامعة بين علميه⁸³⁶ يتيمًا وبين علمه ضالًّا إذ كل علمه⁸³⁷ منهما غرابة وتفرد وتبعّد عن⁸³⁸

832 أ: فأضلوا.

833 أ: لا يقرونه.

834 سورة الأنعام، 90/6.

835 ساقط في، ب: كانت.

836 ب: علمه.

837 ساقط في، ب: علمه.

838 ب: على.

المقر والمأوى وإن كان اليتيم باعتبار حسبه اللطيف والضلال بجهة عقله الشريف، وأن فيها من المحسنات المعنوية الطباق من النوعين وفائدة الفاء وسائر اللطائف قد تليت فلا تغفل.

تنوير تفسيرها: أنه قال الجمهور وقد وجدك وعلمك غافلاً عما أنت عليه اليوم⁸³⁹ من معالم النبوة ومآثر الرسالة وتفصيل الأحكام الإلهية، ووظائف العبادات السنّية وما طريقة السمع بمقتضى التبرئة وإن كنت عارفاً بنور عقلك⁸⁴⁰ كما قال تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾⁸⁴¹ وقال:

﴿وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾⁸⁴² فعلمك مفصلاً مالم تكن تعلمه بالتوفيق بالنظر الصائب

والرؤيا الصادقة والإلهام والوحي حتى صرت مدينة العلم ومنبع الفضل وأكمل الخلق، وأما ما قيل من أنه صلى الله عليه وسلم كان على أمر قومه أربعين سنة على ما نقله الإمام في هذا المقام من التفسير الكبير

فهده الله تعالى للتوحيد والإيمان⁸⁴³ لظاهر قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾⁸⁴⁴ فهو خطأ هائل وخبثٌ باطل فحاشاه ثم حاشاه فمعاذنا الله من الفحشاء؛ لأنه ضلال بعيد وهو عمن في

صدر النبوة بعيد لقوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾⁸⁴⁵ وقوله تعالى:

﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾⁸⁴⁶ والإجماع⁸⁴⁷ على عصمة (النبي وسائر)⁸⁴⁸ الأنبياء عن الكفر مطلقاً، وقد

⁸³⁹ ساقط في، أ: اليوم.

⁸⁴⁰ ب: عملك.

⁸⁴¹ سورة الشورى، 52/42.

⁸⁴² سورة يوسف، 3/12.

⁸⁴³ ساقط في، أ: والإيمان.

⁸⁴⁴ سورة الشورى، 52/42.

⁸⁴⁵ سورة البقرة، 61/2.

⁸⁴⁶ سورة النجم، 2/53.

⁸⁴⁷ ب. وللإجماع.

⁸⁴⁸ ساقط في، أ: النبي وسائر.

تضافرت⁸⁴⁹ الأخبار وتعاضدت الآثار في تنزيههم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ونشأتم ولم يسمع تعبيراً لأحد منهم بأنه كان كذا ثم رفضه مع تبادل غوايتهم⁸⁵⁰ إلى الذم في إعراضهم عما جامعهم فيه وتسارع قلاتهم إلى التقرير والتويخ بترك ما شاركهم فيه كما قالوا في تحويله صلى الله عليه وسلم القبلية: ﴿مَا وَلَّهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾⁸⁵¹ فظهر أنهم نزهاء عن هذه الفحشاء لا سيما سيدنا صلى الله عليه وسلم الذي كان نبياً وآدم بين الماء والطين ومخاطباً بين النبيين وكيمياء الرحمة للعالمين فإنه من حين ولادته ونشأته قد كان معصوماً عما كان عليه أهل الطغيان وطاهراً مطهراً عن قاذورات أهل الفسق والعصيان عارفاً بربه (بما يليقه برأيه)⁸⁵² واستدلال عقله وإلهام ربه مخصوصاً⁸⁵³ بخصوصية عناية ربانية ومزيد إفاضة رحمانيته كما قال ابن عباس رضي الله عنهما "إنه لم يكن له ضلال معصية" وقال محمد بن إسحاق: "نشأ رسول الله (عليه أفضل صلوات المصلين وأكمل تحيات رب العالمين)⁸⁵⁴ والله تعالى يكلؤه ويحفظه من أقدار الجاهلية ومعايها لما يريد من كرامته"⁸⁵⁵ ومصدق قوله صلى الله عليه وسلم "لما نشأت بُعِضْتُ إِلَى الْأوثانِ أو الأصنامُ وبعُضُ إِلَيَّ الشعر ولم أهتم لشيء مما كانت الجاهلية

⁸⁴⁹ج: تضاربت.

⁸⁵⁰ب: عاداتهم.

⁸⁵¹سورة البقرة، 2/142.

⁸⁵²ب: عما طيفه برانه.

⁸⁵³ب: فخصوصياً.

⁸⁵⁴ساقط في أ: عليه أفضل صلوات المصلين وأكمل تحيات رب العالمين.

⁸⁵⁵قال ابن إسحاق في السيرة: فشب رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، "والله تعالى يكلؤه ويحفظه، ويحوطه من أقدار الجاهلية، لما يريد به من كرامته ورسالته حتى بلغ أن كان رجلاً، وأفضل قومه مروءة، وأحسنهم خلقاً، وأكرمهم حسبا، وأحسنهم جواراً، وأعظمهم حلماً، وأصدقهم حديثاً، وأعظمهم أمانة، وأبعدهم من الفحش والأخلاق التي تدنس الرجال، تنزهها وتكرما، حتى ما اسمه في قومه إلا "الأمين"، لما جمع الله فيه من الأمور الصالحة، انظر: موسى بن راشد العازمي، اللؤلؤ المكنون في سيرة النبي المأمون «دراسة محققة للسيرة النبوية»، المكتبة العامرية للإعلان والطباعة والنشر والتوزيع، الكويت، ط، الأولى، 2011م، 1/151.

تفعله⁸⁵⁶ لإمرتين فعصمني الله منها⁸⁵⁷ ثم لم⁸⁵⁸ أعد⁸⁵⁹ (وفي)⁸⁶⁰ رواية، كل ذلك يحول الله بيني وبين ما أريد من ذلك ثم ما هممت بسوء حتى أكرمني الله برسالته⁸⁶¹، وقوله: صلى الله عليه وسلم لبحيرة الراهب حين استحلفه صلى الله عليه وسلم باللات والعزى إذ لقيه في الشام مع عمه أبي طالب وهو صبي ورأي⁸⁶² فيه علامات النبوة فاختره⁸⁶³ صلى الله عليه وسلم بذلك لا تسألني بهما فوالله ما أبغضت شيئاً قط بغضهما القصة⁸⁶⁴، وكيف لا يكون عارفاً بربه قبل البعث وقد شاع أنه صلى الله عليه وسلم كان يتحنث ويصلي ويحج ويخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة يقف بعرفة موقف إبراهيم عليه صلاة الله وسلامه وكان يتجنب الميتة ويذكي⁸⁶⁵ وغير ذلك⁸⁶⁶ من الأعمال الحسنة حتى اختلف أنه مُتَعَبِدٌ بتوفيق الله تعالى له واجتهاده أو مُتَعَبِدٌ بما ثبت من الشرع أو بشرع واحد (لمن قبله)⁸⁶⁷، ثم اختلف أنه على شرع نوح عليه السلام، وقيل: إبراهيم عليه السلام، وقيل: موسى عليه السلام، وقيل: عيسى عليه السلام فتعين أنه صلى الله عليه وسلم كان نزيهاً⁸⁶⁸ من أن يسبقه نقص من حين لبس

⁸⁵⁶ ساقط في، أ: تفعله.

⁸⁵⁷ ج: منهما.

⁸⁵⁸ ساقطة في، أ: ثم لم.

⁸⁵⁹ انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 56/16.

⁸⁶⁰ ساقط في، ب: وفي.

⁸⁶¹ أخرجه: الهيتمي (ت ٨٠٧)، مجمع الزوائد ٢٢٩/٨، رجاله ثقات، أخرجه البزار (٦٤٠) واللفظ له، وابن حبان (٦٢٧٢) بنحوه، والحاكم (٧٦١٩) مطولاً.

⁸⁶² ب: فرأى.

⁸⁶³ ب: فأخبره.

⁸⁶⁴ انظر: الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 120/1، انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 58/16.

⁸⁶⁵ ج: ويذكي.

⁸⁶⁶ ساقط في، أ: وغير ذلك.

⁸⁶⁷ ساقط في، ب: لمن قبله.

⁸⁶⁸ ب: نزيهاً.

كسء العقل بالملكة من سن الصبي بل الطفوليّة بعد خلع قماط العقل الهيلواني⁸⁶⁹ الذي كان فيه كل مولود على فطرة الإسلام وجبلة الإيمان غير متصف بالكمال والنقصان الكسبيين والطاعة والعصيان الفعليين لعدم الأهلية في تلك المرتبة على ما عُرف في موضعه ولا تناقض بين الإيمان والكفر حتى⁸⁷⁰ لا يخلو عن أحدهما المحل بل تقابلهما مثل تقابل إلتحاء⁸⁷¹ والكوسجية (إلى)⁸⁷² عدم اللحية عمن شأنه الإلتحاء كالصبي فإنه ليس بملتج ولا كوسج، هذا وتدقيق الكلام أنه عليه السلام قد ولد على فطرة الإسلام (في خير)⁸⁷³ بقاع الأرض وخير القرون والأحيان بأعدل أمزجة نوع الإنسان وأقربه إلى الاعتدال الحقيقي على ما يدل عليه خلقه وخلقه (الحسان)⁸⁷⁴ كما شهد به الله الحكيم في القرآن الكريم: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾⁸⁷⁵ لنفسه النفيسة القدسيّة الفايضة عليه أشرف النفوس (الإنسانية وأكملها)⁸⁷⁶ لما بيّن في علم الحكمة من أنه (كلما)⁸⁷⁷ كان المزاج أعدل كانت النفس الفايضة عليه أشرف وأكمل وإن خلت في ابتداء الطفولية عن الإدراكات كلها كما قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾⁸⁷⁸ لكنه على أتم الاستعداد ففعلها العلمي والعملية في غاية القوة ونهاية الذكاء والفتنة وكمال الرأي والفكر بحيث يكاد زيتها يضيئ ولم تمسه نار

⁸⁶⁹ ب: المهيلواني.

⁸⁷⁰ ب: متى.

⁸⁷¹ ب: الإلتحاء.

⁸⁷² أ: التي.

⁸⁷³ ساقط في، أ: في خير.

⁸⁷⁴ أ: الحسنان.

⁸⁷⁵ سورة القلم، 4/68.

⁸⁷⁶ ب: النفاسنيّة والملكه.

⁸⁷⁷ أ: كما.

⁸⁷⁸ سورة النحل، 78/16.

كما دلت عليه الأخبار والآثار فهو العقل الكل قال الشيخ الأوحدي شهاب الحق السهروردي⁸⁷⁹ رحمه الله في عوارف المعارف قال بعض العلماء في قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادَ﴾⁸⁸⁰ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾⁸⁸¹ لب والعقل مئة جزء وتسعة وتسعون في النبي صلوات الله وسلامه عليه وجزء في سائر المؤمنين وقال: وهب بن منبه⁸⁸¹ قرأت إحدى⁸⁸² وسبعين (كتاباً)⁸⁸³ فوجدت في جميعها أن النبي صلوات الله وسلامه عليه أرجح الناس عقلاً وأفضلهم رأياً، وفي رواية: فوجدت في جميعها أن الله تعالى لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا إلى انقضائها من العقل في جنب عقله صلى الله عليه وسلم إلا كحبة رملة بين كل رمل الدنيا⁸⁸⁴ كما يصدق قوله تعالى: ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾⁸⁸⁵. فثبت من ذلك كله أنه صلى الله عليه وسلم كان (منذ خلق)⁸⁸⁶ على رشد وهداية؛ فلذلك كان يسمى في الجاهلية بالأمين بما جمع الله فيه من الأخلاق الحسنة والأعمال الصالحة والأقوال الصادقة والآراء الصائبة على ما

⁸⁷⁹ شهاب الدين السهروردي: هو: أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمويه، واسمه عبد الله، البكري الملقب شهاب الدين السهروردي، كان فقيهاً شافعي المذهب، يعد من أئمة الصوفية، له مؤلفات عدة أشهرها كتاب "عوارف المعارف"، وله في الشعر وغيرها من المؤلفات، ولده بسهرورد في أواخر رجب، أو أوائل شعبان، والشك منه، في سنة 539. وتوفي في مستهل المحرم سنة 632 ببغداد، رحمه الله تعالى، ودفن من الغد بالوردية، انظر: الإريلي، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإريلي، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، دار صادر - بيروت، 488/3.

⁸⁸⁰ سورة الزمر، 17/39.

⁸⁸¹ وهب بن منبه الا بناوي الصنعاني الذماري، أبو عبد الله: مؤرخ، كثير الإخبار عن الكتب القديمة، عالم بأساطير الأولين ولا سيما الإسرائيليات، كان يقول: سمعت اثنين وتسعين كتاباً كلها أنزلت من السماء، اثنان وسبعون منها في الكنائس، وعشرون في أيدي الناس لا يعلمها إلا قليل ولد ومات بصنعاء وولاه عمر بن عبد العزيز قضاءها (34-114هـ)، الزركلي، الأعلام، 126/8.

⁸⁸² أ: أحداً

⁸⁸³ ب: بعد العصر.

⁸⁸⁴ انظر: أبو الفضل القاضي عياض بن موسى اليحصبي، الشفا بتعريف حقوق المصطفى - مذيلاً بالحاشية المسماة مزيل الخفاء عن ألفاظ الشفاء، دار الفكر الطباعة والنشر والتوزيع، عام النشر: 1988 م، 67/1.

⁸⁸⁵ سورة النساء، 113/4.

⁸⁸⁶ ج: من بين الصبا.

(شحنت) 887 بما كتب التفسير والأحاديث وملتكت بها السير فهو صلى الله عليه وسلم إلى أن بعته 888
الله تعالى بالنبوة من حزب الله المخلصين وجملة أوليائه العارفين ثم كان نبياً بالرؤيا الصادقة ستة أشهر ثم
كان رسالاً بالوحي الأجر ثم كان من زمرة أولي العزم من الرسل أعلى مرتبة الرسالة فاعلم ذلك، في شأنه
صلى الله عليه وسلم فإنه القول الصحيح والحق الصريح ولمن 889 استهدى النهج الهدال فليس بعده إلا
الضلال وإن ذهب إليه كبار من المفسرين إلا أنهم كانوا 890 فيه مقصرين ومن الله تعالى التوفيق والهداية
إلى سواء الطريق وإنما أظننا الكلام في هذا المقام توفيةً حسب فهمي (في حق) 891 سيد الأنام وتخليصاً
للأقوام من الدغدغة والغرام إذا ما صادفت في مجملات 892 المتقدمين ما شفى العليل ولا لقيت في
سجلات المتأخرين (ما يروي الغليل) 893 فكل ميسر لما خلق له، فله الحمد ما طلعت الشمس من
الأفق.

وقيل: (ضالاً) الطريق فهداك إلى جدك أوجدك إليك لما روي أنه صلى الله عليه وسلم (في
صباح في بعض مكة) 894 عن جده عبد المطلب حتى كاد أن يقتله الجوع فكان عبد المطلب يتعلق
بأستار الكعبة ويقول يا رب رد محمدٌ إليّ فلقبه (صلى الله عليه وسلم) أبو جهل منصرفاً عن أغنامه
فرده الله تعالى على يد 895 عدوه صلى الله عليه وسلم إلى جده (كما فعل) 896 الله تعالى لموسى عليه

887 أ: سنحت.

888 أ: بيعته.

889 ب: ولما.

890 ساقط في، ب: كانوا.

891 ب: الحق.

892 ب، ج: مجليات.

893 ج: ما يري العليل.

894 ب: ظل في صباح في بعض شعاب مكة.

895 ساقط في، ب: يد.

السلام حين (صباه صلى الله عليه وسلم حيث)⁸⁹⁷ حفظه الله على يد عدوه فرعون بحيث جاء أبو جهل راكباً على ناقة وهو صلى الله عليه وسلم من بين يديه وقال لعبد المطلب إني أنخت الناقة فأركبته من خلفي فأبت الناقة أن تقوم فلما أركبته من أمامي قامت فكأن الناقة تقول أيها الأحمق إنه الإمام فكيف يقوم خلف المأموم فذكره الله تعالى ذلك، وقيل: إنه صلى الله عليه وسلم سافر مع عمه أبي طالب في بقافلة⁸⁹⁸ ميسرة غلام خديجة رضي الله عنها إلى الشام وهو صلى الله عليه وسلم ابن خمسة وعشرين سنة فبارك السفر وربحت تجارتهم فلما قربت القافلة من مكة شرفها الله تعالى قصدوا إرسال مبشر إلى خديجة بقدوم القافلة بالبركة والعافية فأرسلوه (صلى الله عليه وسلم راكباً على بعير لخديجة فأدركته صلى الله عليه وسلم)⁸⁹⁹ ليلة ذات ظلمة فجاء إبليس اللعين أو كافران فأخذ بزمام بعيره صلى الله عليه وسلم فعدل عن الطريق نحو قبيلة لهم عداوة مع قريش لتهلكه صلى الله عليه وسلم فأنزل الله جبرائيل على صورة آدمي فنفخ نفخة ألقى إبليس إلى الجثة فأخذ بزمام بعيره وطوى⁹⁰⁰ الأرض تحت أقدامه فأوصله إلى مكة فبشر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخديجة بقدوم العير⁹⁰¹ بالسير فوهبت خديجة رضي الله عنها مركبه له صلى الله عليه وسلم ثم استقبل صلى الله عليه وسلم العير فلما وصلهم أخبرهم كيفية تبشيرهم وإعطاءه خديجة مركبه له⁹⁰² صلى الله عليه وسلم استبعدوا ذلك وأنكروا عليه

⁸⁹⁶ ب: مما جعله.

⁸⁹⁷ ساقط في، ب: صباه صلى الله عليه وسلم حيث.

⁸⁹⁸ ب: قافلة.

⁸⁹⁹ ساقط في، أ: صلى الله عليه وسلم راكباً على بعير لخديجة فأدركته صلى الله عليه وسلم.

⁹⁰⁰ ب: فطوى.

⁹⁰¹ ب: البعير.

⁹⁰² ساقط في، ب: له.

صلى الله عليه وسلم حتى أخذوا البعير⁹⁰³ عنه صلى الله عليه وسلم ثم لما وصلت العير بمكة بعد ثلاثة أيام سألوها عن خديجة من بشارته صلى الله عليه وسلم فغضبت عليهم وقالت إنه لقد بشرني من قبل بثلاثة أيام حتى منحت عليه المركب بشرى له فتعجبوا من ذلك فتعجبت من شأنه صلى الله عليه وسلم (فاختلج)⁹⁰⁴ في خلدتها التزوج به صلى الله عليه وسلم حتى تزوجت به صلى الله عليه وسلم في تلك السنة فمن الله تعالى عليه السلام بالذكر، وقيل: إنه صلى الله عليه وسلم ضل عن ظئره حليلة عند باب مكة حين فطمته وجاءت به صلى الله عليه وسلم لترده إلى جده وأنها دخلت على⁹⁰⁵ الأصنام (تخزن) فتساقطت الأصنام وتصوتت وإنما هلاكنا بذلك الغلام⁹⁰⁶ فتحيرت حليلة من ذلك فرده الله تعالى إلى جده سالماً فمن الله به عليه، عليه السلام، وقيل: وجدك بين قوم ضلال فهداهم بك (أو فهداك إلى ارشادهم)⁹⁰⁷ فالكلام من قبيل المجاز العقلي في متعلقات الفعل فإنه قد يخاطب السيد (ويراد به قومه)⁹⁰⁸، والمن بالإنعام عليهم بالهداية من عليه، عليه السلام حقيقة؛ لأن النبي كالوالد والأمة كأولاده فلذلك يكاد يبخع نفسه حزناً عليهم إذا لم يقتدوا به ولم يرشدوا كما قال الله تعالى: ﴿فَلَعَلَّكَ بَخِيعُ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾⁹⁰⁹ أو أن فيه

⁹⁰³ ساقط في، ب: البعير.

⁹⁰⁴ ب: فاختلجت، والصحيح اختلج ومعنى اختلج أي تحرك وتضرب، انظر: محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان بن بطلال الركي، أبو عبد الله، المعروف ببطلال، النظم المستغذبة في تفسير غريب ألفاظ المهذب، المكتبة التجارية، مكة المكرمة، عام النشر: 1988 م، 248/2.

⁹⁰⁵ ب: في.

⁹⁰⁶ ب: الصبي.

⁹⁰⁷ ساقط في، ب: فهداك إلى ارشادهم.

⁹⁰⁸ كلمه مكرره في، ب.

⁹⁰⁹ سورة الكهف، 18 / 68.

اتصافه صلى الله عليه وسلم بالهداية التي هي⁹¹⁰ من أوصاف الباري جل ذكره وتخلقه بخلقه إذ التقدير أعطيت الهداية والرشاد لهم بك ومن يدك أي: جعلتك هاديًا لهم إلى الإسلام، وهو من عليه صلى الله عليه وسلم، وقيل: وجدك بين أهل الضلال فعصمك من ذلك وهداك للإيمان وإلى إرشادهم⁹¹¹، وقيل: وجدك ضالًا ناسيًا (للاستثناء)⁹¹² والذكر فهذاك إليه وعلمك⁹¹³ فلا تنساه بعد، فلا تلام بمثل انقطاع الوحي عنك فإنه من عظيم عليك، وقيل: وجدك ضالًا خاملاً مغمورًا بين قومك لا تذكر ولا (تعرف)⁹¹⁴ فهدى الناس إلى عرفانك⁹¹⁵، ما جئت به حتى عرفوك وعلموا ما من به عليك ورفع ذكرك حتى يدعوك في المشرقين، بقولهم: "ضل الماء في البئر إذا لم يظهر وكان مغمورًا"، وقيل: وجدك ضالًا وشجرة طيبة فريدة في مفازة الجهل فحملك ثمار الشرائع وأكل المعارف فتؤتي الأكل كل حين بإذن ربك من قولهم للشجرة الفريدة في (فلاة ضالة)⁹¹⁶، (وقيل: واقفًا موقف الاستدلال فتعرفت إليك عن الدلائل)⁹¹⁷ وقيل: وجدك ضالًا خاليًا عن معرفة الله في ابتداء الفطرة وحين الولادة، على ما قال جلَّ وعلا: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾⁹¹⁸ وهو مرتبة العقل الهبولاني⁹¹⁹

⁹¹⁰ ساقط في، ب: هي.

⁹¹¹ انظر: الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 1/119.

⁹¹² انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 20/97.

⁹¹³ ب: علمكه.

⁹¹⁴ أ: ولا تفرق.

⁹¹⁵ قاله عبد العزيز بن يحيى، ومحمد بن علي الترمذي: ووجدك خاملاً لا تذكر ولا تعرف من أنت، فهدهم إليك حتى عرفوك، وأعلمهم

بما من به عليك، انظر: التعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، 10/228.

⁹¹⁶ ج: فلا الضالة.

⁹¹⁷ ساقط في، ب: وقيل: واقفًا موقف الاستدلال فتعرفت إليك عن الدلائل.

⁹¹⁸ سورة النحل، 16/78.

⁹¹⁹ العقل الهبولاني: هو الاستعداد المحض لإدراك المعقولات وهي قوة محضة خالية عن الفعل كما للأطفال، وإنما نسب إلى الهبولي لأن النفس في هذه المرتبة تشبه الهبولي الأولى الخالية في حد ذاتها عن الصور كلها، انظر: رفيق العجم (معاصر)، موسوعة مصطلحات ابن خلدون والشريف علي محمد الجرجاني، مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، ط، الأولى/ 2004 م، 2/280.

فَاتَاكَ اللَّهُ الْعِلْمَ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾⁹²⁰ حتى كنت عارفاً مهدياً وهادياً فالضال الخالي عن العلوم والإدراكات في ابتداء الفطرة (إلى)⁹²¹ الموصوف بإعتقاد الباطل، وقيل: وجدك ضالاً عن النبوة والرسالة غير⁹²² طامع فيها ولا خطر في بالك شيء منها، بزعم أهل الكتاب أن النبوة لبني إسرائيل فهداك الله تعالى إليها على أتم وجهه، وقيل: وجدك ضالاً عن الهجرة من أيدي القريش لا تقدر الخروج فهداك إليها بموافقة الصديق العتيق ومرافقة⁹²³ الصديق الشفيق فكان ماكان من النجاة منهم والنصرة بالأنصار كظهور⁹²⁴ الإسلام في الأمصار، وقيل: وجدك ضالاً منفرداً عن الضالين فهداك الله إلى الاختلاط معهم والدعوة إلى الدين الحق⁹²⁵، وقيل: وجدك ضالاً عن محبتي لك في الأزل أي لا تعرفها فمننتُ عليك بمعرفتي ومحبتي لك⁹²⁶، وقيل: وجدك ضالاً عن قبلة⁹²⁷ الكعبة البيت الحرام التي تتمنى أن تُجعل قبلتك ولا تعرف هل تُجعل أم لا؟ فهدالك الله إليها لقوله تعالى: ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾⁹²⁸ فسمى الله تعالى ذلك التحير والتردد ضلالاً والوصول إلى ما يرضاه هداية، وقيل: وجدك ضالاً محبباً للمعرفة فهداك الله إليه وعلمك (شروط)⁹²⁹ المحبة،

⁹²⁰ سورة النساء، 4/113.

⁹²¹ أ: لا.

⁹²² أ: كلمه مكررة

⁹²³ ب: وموافقة.

⁹²⁴ ب: وظهور.

⁹²⁵ انظر: الرازي، مفاتيح الغيب، 31/198.

⁹²⁶ انظر: الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 1/119.

⁹²⁷ ساقط في أ: عن.

⁹²⁸ سورة البقرة، 2/144.

⁹²⁹ أ: شرائط.

فالضال المحب كما في قوله: ﴿إِنَّكَ لَنِي صَبْلِكَ الْقَدِيمِ﴾⁹³⁰ أي: محبتك، وقيل: وجدك ضالاً عن أمر الدنيا لا تعرف التجارة⁹³¹ فهذاك إليها حتى ربحت تجارتك فعظمت رغبة خديجة التي رغبته⁹³²، وقيل: وجدك ضالاً عن معرفة جبرائيل أنه ملك الوحي وناموس التنزيل أم لا حتى خفت رعباً شديداً تريدُ إلقاء نفسك من الجبل وتأوي إلى الأهل خديجة وتقول زملوني فهذاك إلى عرفانه حتى صار أنيساً وظهيراً لك في النوائب، وقيل: وجدك ضالاً عن طريق العروج إلى السماء فهذاك الله إليه حتى عرجت ليلة الإسراء⁹³³ والمعراج، (وقيل: وجدك ليلة المعراج حين انصرف عنك جبرائيل عليه السلام فهذاك إلى ساق العرش⁹³⁴)⁹³⁵ وقيل: وجدك ضالاً متحيراً عند العرش فهذاك إلى السؤال لكونه وقت استجابة الدعوات، وقيل: وجدك ضالاً ناسياً ليلة المعراج لما يجب أن (تذكر)⁹³⁶ في حضرتي⁹³⁷ من الثناء من الهيبة والكبرياء إذ ذاك مقام عجز الممكنات ومزاج الخطرات فهذاك إلى كفيته حتى قلت لا أحصي ثناءً عليك أنت كما اثنت على نفسك، ففتحت عليك باب النداء حتى قلت التحيات الله والصلوات والطيبات الله، وقيل: وجدك ضالاً تريد عمل أهل الجاهلية كالسمر كما تسمر شُبَّان مكة فَجِلْتُ بين ما تريده فاجتنبت فأكرمتك بالرسالة، وقيل: وجدك ضالاً ضائعاً في قومك كانوا (يؤذونك)⁹³⁸ ولا

⁹³⁰ سورة يوسف، 95/12.

⁹³¹ انظر: الرازي، مفاتيح الغيب، 198/31.

⁹³² ب: تعظمها.

⁹³³ ساقط في، ب: الإسراء.

⁹³⁴ انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 98/20.

⁹³⁵ ساقط في، ب.

⁹³⁶ f: يذكر.

⁹³⁷ ج: حضرته.

⁹³⁸ أ: يردونك.

يرضون بك رغبةً فقوى أمرك وهداك إلى أن تصير والياً عليهم⁹³⁹، وقيل: وجدك ضالاً غير مظهر لمعرفتك بالله وما انزل الله إليك خوفاً من المشركين فهدالك إلى بيانه وإظهاره فعبر عنه بالضلال، وقيل: وجدك ضالاً لا تدري من أنت فعرفك نفسك ومالك وحالك⁹⁴⁰ حتى عرفت أنك سيد ولد آدم وخلاصة العالم، وقيل: وجدك ضالاً⁹⁴¹ وصادفك قومٌ ضلال فهدى ورشد بك فإنك⁹⁴² كيمياء السعادة لیسعد من يلاقيك.

تنوير تأويلها: أنه خطاب للروح بأنه وجدك ضالاً غافلاً عن التوحيد العياني والتجلي الإلهي بالعلائق الكونية والعوائق الجسمية والهواجس النفسانية والوساوس الشيطانية فهداك إليه لبيان طريقة من العزلة والمجاهدة والرياضة على ما يروى عن عيسى عليه السلام من الحديث الإلهي تجوع تراني تجرد تصل إلى لتحصيل المناسبة والقابلية بالتجرد التام عن لوازم عالم الأجسام، والتوجه الكامل إلى عالم الأرواح كما كان رسول الله عليه الصلاة والسلام يخلو للعبادة بغار حراء ويجاهد ليلاً ونهاراً سرّاً وجهاراً حتى كانت تتورم قدماه (في ابتداء)⁹⁴³ النبوة من طول القيام ولم يكن يشبع من خبز الشعير، وكان يشد أحشاه من تعب وليس من فقره ولا من بخله؛ لأنه أجود الناس بل للإعراض عن الدنيا ولذاتها الفانية المشوبة بالآلام وإيثار الآخرة عليها المعدّة بالنعم الدوام واختيار رضا المالك العلام وهو سيد الأنام.

⁹³⁹ انظر: الرازي، مفاتيح الغيب، 198/31.

⁹⁴⁰ قال بسام بن عبد الله: ووجدك ضالاً بنفسك لا تدري من أنت، فعرفك بنفسك وحالك، انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن،

98/20.

⁹⁴¹ ساقط في، ب.

⁹⁴² ساقط في، ب.

⁹⁴³ ساقط في، أ.

الأحاديث المتعلقة بها، منها:

ما رواه علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما هممت بشيءٍ مما كان أهل الجاهلية يعملونه⁹⁴⁴ غير مرتين، كل ذلك يحول الله بيني وبين ما أريد من ذلك، إني قلت ليلةً لغلام من قريش كان يرعى معي بأعلى مكة: لو حفظت لي غنمي حتى أدخل مكة فأسمر بها كما تسمر الشبان، فخرجت لذلك حتى أتيت أول دار من دور مكة، سمعت عزفاً بالدفوف والمزامير، فقلت: ما هذا؟ فقالوا: فلان بن فلان تزوج بفلانة، فجلست أنظر إليهم، فضرب الله على أذني فنمت، فما أيقظني إلا مس الشمس، قال: فجئت صاحبي، فقال: ما فعلت وما رأيت⁹⁴⁵ فقلت: ما صنعت شيئاً ثم أخبرته الخبر قال: ثم قلت له ليلة أخرى مثل ذلك فضرب الله عليّ أذني⁹⁴⁶ فما أيقظني إلا مس الشمس، ثم ما هممت⁹⁴⁷ بعدها بشيءٍ أو بسوء حتى أكرمني الله (بالرسالة) 948 " 949.

ومنها ما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: "أذهب الإسلامُ اللهو والباطل والغناء والمعازف كلها، وكل ذي وتر وكل ذي دخن والغيبة والكذب والبخل والشح والمكر والخديعة والنميمة

944 ب: يعملون.

945 ب: وما صنعت.

946 ساقط في، ب: أذني.

947 ب: عملت.

948 أ: رسالة.

949 الحديث: أخرجه ابن حبان في "صحيحه"، كتاب التاريخ، ذكر الخبر المدحض قول من زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان على دين قومه قبل أن يوحى إليه، وقال عنه ابن حبان: وهذا الحديث لا نعلمه يروى إلا عن علي بهذا الإسناد، (14 / 169) برقم: (6272).

وسوء ذات البين وقطيعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والاحتيال والاستطالة والمدح والفحش والحقْد والحسد والطيرة والبغي والعدوان والظلم⁹⁵⁰

وقال صلى الله عليه وسلم: "إنما⁹⁵¹ حَفَّ الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال"⁹⁵².

وقال صلى الله عليه وسلم: "يا معاذ! أوصيك بتقوى الله، وصدق الحديث، والوفاء بالعهد، وأداء الأمانة، وترك الخيانة، وحفظ الجار، ورحمة اليتيم، ولين الكلام، وبذل السلام، وحسن العمل، وقصر الأمل، ولزوم الإيمان، والتفقه في القرآن، وحب الآخرة، والجزع من الحساب، وخفض الجناح وأتھاك أن تسب حكيمًا أو تُكذِّب صادقًا أو تُطيع آثمًا أو تعصي إمامًا عادلاً أو تفسد أرضًا وأوصيك بتقوى الله عند كل حجرٍ ومدبرٍ وشجرٍ وأن تُحدث لكل ذنب توبة السر بالسر، والعلانية بالعلانية"⁹⁵³.

⁹⁵⁰ قال العراقي في المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: الحديث بطوله لم أقف له على أصل انظر: محمد بن محمد بن الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى، تحاف السادة المتقنين بشرح علوم الدين، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت، ط، 1994م، 94/7، وذكره الامام الغزالي ولم ينسبه لرسول الله ولا لأحد غيره، انظر: الغزالي، إحياء علوم الدين، 2/359.

⁹⁵¹ ساقط في، ب: أن.

⁹⁵² قال العراقي: الحديث بطوله لم أقف له على أصل ويغني عنه حديث معاذ الآتي بعده بحديث، قال ابن السبكي: (6/322) لم أجد له إسناداً، انظر: العراقي وابن السبكي والزبيدي، تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، 3/1383، رقم: (2080).

⁹⁵³ أخرجه الألباني، عن معاذ قال: أخذ بيدي رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فمشى قليلاً ثم قال: "يا معاذ! أوصيك بتقوى الله، وصدق الحديث، ووفاء العهد، وأداء الأمانة، وترك الخيانة، ورحم اليتيم، وحفظ الجوار، وكظم الغيظ، ولين الكلام، وبذل اللسان، ولزوم الإمام، والتفقه في القرآن، وحب الآخرة، والجزع من الحساب، وقصر الأمل، وحسن العمل، وأتھاك أن تشتم مسلماً، أو تصدق كاذباً، أو تكذب صادقاً، أو تعصي إماماً عادلاً، وأن تفسد في الأرض. يا معاذ! اذكر الله عند كل شجر وحجر، وأحدث لكل ذنب توبة، السر بالسر، والعلانية بالعلانية"، وقال عنه ضعيف، انظر: الألباني، ضعيف التزغيب والتزهيب، باب الترغيب في التوبة والمبادرة بها، 2/296، رقم: (1841).

تنوير أصولها الكلامية: أن الضال إذا (نُسب) ⁹⁵⁴ إلى عامة الناس فحقيقته عندنا الكفر والعياذ بالله وهو عدم تصديق الرسول ممن شأنه ذلك في شيء علم مجيئه عليه السلام به بالضرورة وما نزل منزلة إما بشبهة زائفة (أو أنفٍ) أو عناد أو قصور فهم وزيادة بلادة لا يدرك بها ⁹⁵⁵ مثالب المعاصي، ومعيبها ومضارها (ومناقب الطاعة ومفاخرة ومنافعها) ⁹⁵⁶ أو تهاون أو تكاسل في تعلم ما يجب عرفانه والله تعالى لا يخلق الإيمان في قلب مالم (يُرل) ⁹⁵⁷ هذه العوارض، وأما إذا نُسب لأحدٍ من الأنبياء (فيحمل) ⁹⁵⁸ على فقدان فضيلة وحالة مرغوبة ⁹⁵⁹ غير الإيمان بمعونة القرائن على ما مر للقواطع على عصمتهم من ⁹⁶⁰ هذه النقيصة كما سمعت، وأما الهداية فحقيقته عندنا (الإيجاد والاهتداء) ⁹⁶¹ والرشاد فيما شاء وحسبما شاء، وهي صفة إضافية راجعة إلى القدرة والإرادة عند المحققين وصفة ثبوتيه عند الحنفيين فإضافتها إلى القرآن والرسول على المجازية من قبيل إسناد الأفعال (إلى أسبابها) ⁹⁶²؛ لأنها في الأغلب إنما يكون بالدلالة والدعوة وبيان طريق الاهتداء الكافل لها القرآن والرسول فهما سببها لخلقه في خلقه وإن اشتهر فيما بين أهل اللغة استعمالها في الدلالة وكانت فيها من الحقائق العرفية العامة لكنها ليست إلا ذاك فمعناها إذا نسب إلى الحق عزَّ اسمه هو خلق الاهتداء إلا أن يمنع مانع

⁹⁵⁴ ب: ثبت.

⁹⁵⁵ ج: لها.

⁹⁵⁶ ساقط في، ب: ومناقب الطاعة ومفاخرة ومنافعها.

⁹⁵⁷ أ: نزل.

⁹⁵⁸ أ: فيحل.

⁹⁵⁹ ب: وغرية.

⁹⁶⁰ ب: عن.

⁹⁶¹ أ: إيجاد الاهتداء.

⁹⁶² ب: إليها أي إلى إسنادها.

كما في قوله هداه فلم يهتد قال تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾⁹⁶³

فيحمل على المعنى المجازي، أعني الدلالة والبيان وإن كان حقيقة عرفية بالشيوع،⁹⁶⁴ وأما المعتزلة فلما قرروا أن ما يصدر عن العباد إنما هو بإيجادها وصنعها لا من صنعه تعالى وتقدس، قالوا معنى الهداية الدلالة الموصلة إلى المطلوب كما هو المعنى المجازي عندنا معاشر الأشاعرة فليس له تعالى عندهم إلا الدعوة إلى الإيمان والطاعة وإيضاح سبل المرشد وتيسيرها⁹⁶⁵ والزجر عن (الغواية) والضلالة بالنار الحامية بالقرآن والرسول، هذا خلاصة كلامهم الكاسد بناءً على أصلهم الفاسد ويدل على بطلانه قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾⁹⁶⁶.

وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾⁹⁶⁷، وقوله صلى الله عليه وسلم: "اللهم اهد قومي"⁹⁶⁸ مع أنه بيّن لهم طرق المرشد ودلهم على الإيمان ودعاهم إلى الاهتداء، وأما الاهتداء فهو الإيمان وهو تصديق الرسول في جميع ما علم مجيئه عليه السلام به بالضرورة إجمالاً وتفصيلاً، وقيل: الإقرار باللسان أيضاً طبق العقد⁹⁶⁹ على ما عرف في موضعه، إذا عرفت ذلك فاعلم أن زمرة الأنبياء عليهم السلام موقنون للاهتداء، وأصل الإيمان أعني تصديق وجود الصانع وتوحيده

⁹⁶³ سورة فصلت، 17/41.

⁹⁶⁴ ب: بالتنوع:

⁹⁶⁵ ب: وتفسيرها.

⁹⁶⁶ سورة القصص، 56/28.

⁹⁶⁷ سورة البقرة، 142/2.

⁹⁶⁸ الحديث: أخرجه العراقي، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم- "إذ قال اللهم اغفر لقومي اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون إذ ضربوه" وأدموا وجهه، قال العراقي: والحديث في الصحيح أنه -صلى الله عليه وسلم- قاله حكاية عن نبي من الأنبياء حين ضربه قومه، انظر: العراقي وابن السبكي والزيدي، تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، 5/ 1967، رقم: (3104).

⁹⁶⁹ ب: العهد.

بصفاته الكاملة من عالم الطفولية بلا تخلل نقص بين كونهم قابلة للإدراك والإيمان وبين كونهم ناطقة ومتصفة بالإذعان لقوة عقلهم وكمال فطنتهم وسلامة مكرتهم عن الشكوك والأوهام وإن لم يظهر للخلق ما في بطونهم بالاهتمام ظهوره من عيسى عليه السلام فافهم ذلك فإنه كثير من المواضع ينفعك.

تنوير فائدتها: أنه علم من تذكير نعمه على حبيبه ومثله بما عليه، عليه السلام لما فيه من ملاحظ⁹⁷⁰ ربوبيته الله الملك العلام وتفكر إحاطة قدرته وإرادته وتدبير فضله⁹⁷¹ وعنايته ووجوب الحمد والشكر علينا على⁹⁷² منته العظمى ونعمه الجليلة، من هدايته⁹⁷³ إلى دين الإسلام وجعله من أمة حبيبه عليه الصلاة والسلام بعد أن كنا خالين عن المعارف السنية والحقائق الشرعية، فإنها أجزل نعم وأمثل كرم فلا يجوز الدهول عن ملاحظتها ولا الغفول بالشكر عن مقابلتها لما قاله حبيب الخالق وسيد الخلائق صلوات الله وسلامه عليه " لا عبادة كالتفكير فإنه يذهب الغفلة ويحدث للقلب الخشية ويعطي للنفس الغنى والقناعة" اللهم أدمنا على (ذكرك وشكر نعمتك) بجمرة نبيك وكرامة صفيك.

﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾⁹⁷⁴.

تنوير قراءتها: أن عائلاً⁹⁷⁵ قُرِيءَ: (عَيْلًا)⁹⁷⁶ و(عديماً)⁹⁷⁷ على ما وقع في مصحف عبدالله بن مسعود رضي الله عنه وأن الوقف (وأغنى كافي)⁹⁷⁸ لتعلق ما بعده معنًا واقتضاء الفاء الجوابية وصلًا وإن اقتضى، إما فصلًا، وقيل: مطلق بناء على أن أما متضمن معنى الشرط.

⁹⁷⁰ ب: ملاحظة.

⁹⁷¹ ب: قضاءه.

⁹⁷² ساقط في، ب: على.

⁹⁷³ ب: هداية.

⁹⁷⁴ سورة الضحى، 8/93.

تنوير لغتها: أنه قيل: العائل الفقير سواءً كان له عيال أولاً، يقال عال الرجل يعيل عيلة إذا افتقر، فهو عائل وعيّل، ويقال لا يعول على القصد أحد أي لا يحتاج ولا يعيل مثله، وقيل: العائل ذو العيلة والفقير والفاعل للنسبة، والإغناء جعله غنياً ذا يسارٍ و الأجداء عليه أي⁹⁷⁹: النفع والصرف، أي⁹⁸⁰: الكف والأجزاء أي: الكفاية.

تنوير بيانها: أنها وصلت بما سبقت لما سبقت من حجة الوصل وأنها مشتملة على الطباق من النوعين وكرر المسند مع أنه يتراءى جواز، و(عائلاً فأغنى) تبعيداً عن توهم العطف على المفعول هدى (القريب) المحذوف فيكون التقدير هكذا فهداك وعائلاً وتقدير الوجود وعلمه عنده صلى الله عليه وسلم وتسوية للآي الثلاث (في الكلم الثلاث وهرباً عن التفكيك في العطف وأنه رتب المنن الثلاث)⁹⁸¹ على هذا لما اقتضته بتقديم الأهم فالأهم، فإن الأهم للإنسان في حالة الطفولية وعالم الصباوة سيّما قارنه اليتيم أن يحسن إليه بالتربية والقيام (بمؤنة)⁹⁸² نفقته وكسوته وسكناه إلى أن يرشد ويستقل (ماله ويعقل)⁹⁸³ كماله وعليه ثم التكميل بالمعارف الإلهية والكمالات السننية، إذ ذاك العقل

⁹⁷⁵ ساقط في، ب: عائلاً.

⁹⁷⁶ قرأت بالياء مشددة مع الكسر ومن غير ألف، وهي قراءة شاذة لليمانى، انظر: إبراهيم بن إسماعيل الأبياري، الموسوعة القرآنية، مؤسسة سجل العرب، ط، 1405 هـ، 388/6، انظر: ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، دار الكتب العلمية - بيروت، الأولى - 1422 هـ، 130/6.

⁹⁷⁷ انظر: أبو الفداء، إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوئي، المولى أبو الفداء، روح البيان، دار الفكر - بيروت، 458/10، وافق اليماني في هذه القراءة ابن السُميفع، انظر: الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، دار التفسير، جدة، ط، الأولى، 2015 م، 501/29.

⁹⁷⁸ ب: على فأغنى.

⁹⁷⁹ ساقط في، ب: أي.

⁹⁸⁰ ساقط في، ب: أي.

⁹⁸¹ ساقط في، ب: في الكلم الثلاث وهرباً عن التفكيك في العطف وأنه رتب المنن الثلاث.

⁹⁸² أ: بمعونة.

⁹⁸³ أ: ويعقل ماله وما عليه.

حسب النقل على أن شرف الإنسان وسعادته وكماله بالتحلي بالإدراكات الكاملة والعلوم اليقينية وإلا فيعد من الهوام بل أضل وأسفل ثم الإغناء سواءً كان بالقناعة أو بإعطاء الرزق والمال كي يسلم عن الذل والهوان في أعين الأنام ويجتنب⁹⁸⁴ عن الحرام ويشتغل فارغاً بذكر الملك العلام فإله سبحانه وتعالى ما أعظم إحسانه وأواه صلى الله عليه وسلم إلى جده وعمه فقاما بأمر تربيته ونشأته وهذا بحسب حسبه اللطيف، ثم هداه للنبوة والرسالة وحلّاه بالعلوم والكمالات حالة خلوة على وجهٍ كان أشرف الخلائق وهذا الإنعام لروحه الشريفة ثم أغناه وسد باب (الافتخار)⁹⁸⁵ عليه، عليه السلام عما سواه تعالى بحيث صار أعز الناس، وهذا الإحسان ناظرٌ إلى عالميه الجسماني والروحاني فظهر أنه تعالى أتم نعمه عليه وأسبغ كرمه إليه بحيث لم يترك مكاناً لا في الدين ولا في الدنيا، وقد سمعت وعده الكريم في الآخرة على ما ينتهي إلى ما يرضى.

تنوير تفسيرها: أنه قال الجمهور وجدك وعلمك عائلاً لا مال لك مفتقراً إلى غيرك فأغناك أولاً بمال جدك عبدالمطلب ثم بمال أبي طالب ثم بمال خديجة رضي الله عنها ثم بمال أبي بكر رضي الله عنه ثم بما أفاء الله عليك بالغزو من المغنم فرفع افتقارك وكفى بمؤنة عيالك فما ذقت ألم العيلة قط، وقيل: وجدك⁹⁸⁶ عائلاً (فقير النفس)⁹⁸⁷ مستزيداً من الدنيا كما هو شأن بن آدم لا سيّما العيل فأغنى قلبك وقنّع نفسك وأرضاك بما أولاك من الرزق قل أو كثر حتى استوى عندك اللبب والذهب وهو الغنى حقيقةً كما ستقف، وقيل: وجدك عائلاً مفتقراً إلى أصحابٍ ينصرونك فأغناك بإملاء أصحابٍ كرام

984 ب: ويتجنب.

985 أ: الافتقار.

986 ساقط في، ب: وجدك.

987 ساقط في، ب: فقير النفس.

وإعطاء⁹⁸⁸ أحباب عظام (بيدلون)⁹⁸⁹ أموالهم ونفوسهم في هواك ويرغبون سرًا وجهًا في رضاك كالشيخين الأفضلين والختنين الفاضلين وغيرهم⁹⁹⁰ رضي الله عنهم كما قال جل ذكره: ﴿حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁹⁹¹، وقيل: وجدك عائلاً إلى البراهين والحجج للغلبة وإثبات دعوى الرسالة فأغناك بالقرآن العظيم فغلبت على جميع الخصوم فأتوك طائعين، وقيل: وجدك ذا عيال هم الأمة المذنبون المحتاجون إلى الشفاعة والمقام المحمود فأغناك فيهم بأن توتى لك الشفاعة فخلصتهم من النار ذات الوقود في اليوم الموعد بأن يغفر لهم الخطايا⁹⁹² والخطيات بمرمتك ويضعف لهم الحسنات بمرمتك فينالون بما هو أولى مما كان يرجون، وقيل: وجدك عائلاً إلى العلم فأغناك بأن علمك مالم تكن تعلم حتى كنت مدينة العلم ومعدن الفضل بحيث يقتبسون منك الفضل، وقيل: وجدك ذا عيال فقراء بجهلهم إلى المعارف الحقة المفضية إلى السعادة الأبدية والكرامة السرمدية فأغناهم بك إذ أنت مشرع الكمالات السننية ومنع المعارف القدسية فمن تقرب منك فقد أفلح واستغنى في الآخرة والأولى كما قال: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾⁹⁹³.

تنوير تأويلها: أنه وجدك عائلاً فانيًا ماحياً أفعالك وطامسًا صفاتك وماحياً ذاتك في رضا ومحبتة كما أدبنا صلى الله عليه وسلم بقوله: "موتوا قبل أن تموتوا"⁹⁹⁴، وبقوله عليه السلام: "كن في

⁹⁸⁸ ساقط في، ب: وإعطاء.

⁹⁸⁹ ج: يندبون.

⁹⁹⁰ ساقط في، ب: وغيرهم.

⁹⁹¹ سورة الأنفال، 64/8.

⁹⁹² ساقط في، أ: الخطايا.

⁹⁹³ ساقط في، ب: أفلح واستغنى في الآخرة والأولى كما قال: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾

⁹⁹⁴ قال ابن حجر: إن هذا الحديث غير ثابت، باب حرف الميم، انظر: الحوت الشافعي، محمد بن محمد درويش، أبو عبد الرحمن الحوت الشافعي، أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب، دار الكتب العلمية - بيروت، ط، الأولى، 1997م، (295) برقم: (1539)

الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وُعِدَّ نفسك من أصحاب القبور⁹⁹⁵ فأغناك حباً لك بحبك إياه وجهدك فيه وأدبك لديه وقصر نظرك عن غيره بإعطاء الوجود المتصف بالذات الرحمانية و المتخلق بالأخلاق الربانية حتى كنت مظهر العلم والقدرة والإرادة وسائر الكمالات كما أشير إليه من لسان رسوله عليه أفضل صلوات المصلين وأكمل تحيات رب العالمين " لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه (الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي به ينطق)⁹⁹⁶ ويده الذي به يبطش"⁹⁹⁷ على ما قال جل جلاله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾⁹⁹⁸ ومن ذلك قال المشايخ رضي الله عنهم:

بسم الله الرحمن الرحيم، قال عليه السلام " لو عرفتم الله حق معرفته لزالتم بدعائكم الجبال"⁹⁹⁹ على ما قال علي رضي الله عنه " والله ما خلعت باب خير بقوة جسدية ولكن قلعته بقوة ربانية"¹⁰⁰⁰ وتسمى هذه الحالة عندهم بقرب النوافل وهي المرتبة العظمى والعطية الجلى وأصل الغنى لعباده الخالص وعباده الأخص وهي منتهى السير إلى الله الغفار بانقطاع العلائق والأغيار كما

⁹⁹⁵ الحديث: أخرجه الترمذي في "جامعه" أبواب الزهد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ما جاء في قصر الأمل، عن مجاهد، عن ابن عمر قال: أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض جسدي فقال: "كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل، وعد نفسك في أهل القبور فقال لي ابن عمر: إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء، وإذا أمسيت فلا تحدث نفسك بالصباح، وخذ من صحبتك قبل سقمك، ومن حياتك قبل موتك، فإنك لا تدري يا عبد الله ما اسمك غدا"، (4 / 158) برقم: (2333).

⁹⁹⁶ ساقط في، ب: سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر ولسانه الذي به ينطق.

⁹⁹⁷ الحديث: أخرجه ابن حبان في صحيحه، انظر: العراقي، وابن السبكي، والزبيدي، تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، 208/1، رقم: (191).

⁹⁹⁸ سورة الأنفال، 17/8.

⁹⁹⁹ الحديث: أخرجه العراقي، وإسناده فيه لين وروي مرسلًا دون قوله لمشيتم على البحور، انظر: تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، العراقي، وابن السبكي، والزبيدي، دار العاصمة للنشر - الرياض، ط، الأولى، 1987 م، 2313/5.

1000 قال علي كرم وجهه رداً على الغلاة القائلين بألوهية: "والله ما خلعت باب خير بقوة جسدية ولا بحركة غذائية، ولكن قلعته بقوة ملكوتية بنور ربها مضيئة"، انظر: التفسير والمفسرون، الدكتور محمد السيد حسين الذهبي، مكتبة وهبة، القاهرة، 6/3.

أشار إليها المشرف بهاسيد الخلق صلوات الله وسلامه عليه وعلى أصحابه "لي مع الله 1001 وقت" 1002 الحديث فافهم ذلك واجتهد.

الأحاديث المتعلقة بها، منها:

ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه دخل على خديجة وهو مغموم فقالت له: مالك فقال: "الزمان زمان قحط فإن بذلت المال نفذ مالك فأستحي منك وإن لم أبدل أخاف الله تعالى فدعت قريش وفيهم الصديق فقال عليه السلام فأخرجت دنانير وصيتها حتى بلغت مبلغاً لم يقع بصري على من كان جالساً لكثرة المال ثم قالت اشهدوا أن هذا المال ماله (إن شاء فرقه) 1003 وإنشاء أمسكه" 1004

ومنها ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما لأحدٍ عندنا يدٌ إلا وقد كافيئناه ما خلا أبا بكر فإن له عندنا يدٌ يكافئه الله بها يوم القيامة، وما نفعني مال أحد ما نفعني مال أبي بكر رضي الله عنه" 1005.

1001 ب: ساقط في، ب: مع الله.

1002 انظر: علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة المعروف بالموضوعات الكبرى، دار الأمانة / مؤسسة الرسالة - بيروت، 391/299.

1003 ساقط في، ب: إن شاء فرقة.

1004 قال النيسابوري ما نصه: يروى أنه -صلى الله عليه وسلم- دخل على خديجة وهو مغموم، فقالت: ما لك؟ فقال: "الزمان زمان قحط، فإن أنا بذلت المال ينفذ مالك، فأستحيي منك، وإن أنا لم أبدل أخاف الله"، فدعت قريشا وفيهم الصديق، قال الصديق: فأخرجت دنانير حتى وضعتها، بلغت مبلغاً لم يقع بصري على من كان جالساً قدامي، ثم قالت: اشهدوا أن هذا المال ماله، إن شاء فرقه، وإن شاء أمسكه"، ذكره صاحب أضواء البيان، انظر: محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت - لبنان، 1995م، 562/8.

1005 الحديث: أخرجه الترمذي في "جامعه" أبواب المناقب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، بهذا اللفظ، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما لأحد عندنا يدٌ إلا وقد كافيئناه ما خلا أبا بكر، فإن له عندنا يدا يكافئه الله به يوم القيامة، وما نفعني مال

ومنها ما روي عن¹⁰⁰⁶ النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "جعل الله رزقي تحت ظل رمحي"¹⁰⁰⁷.

ومنها ما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: "ليس الغنى عن كثرة العَرَض، ولكن الغنى غنى النفس"¹⁰⁰⁸

وقال: "الغنى غنى القلب"¹⁰⁰⁹ وهي: القناعة.

وقال: "قد أفلح من أسلم، ورزق كفافاً، وقنَّعه الله بما آتاه"¹⁰¹⁰

ومنها ما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: (رب هب لي علماً لا ينبغي لأحد من بعدي)¹⁰¹¹،
(القرآن غني لا فقر بعده)¹⁰¹² 1013.

ومنها ما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: "أتاني آت من عند ربي فخبَّرني بين أن يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئاً"¹⁰¹⁴

أحد قط ما نفعني مال أبي بكر، ولو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً، ألا وإن صاحبكم خليل الله"، (6 / 42) برقم: (3661)، هذا حديث حسن، غريب من هذا الوجه.
1006 ب: أن.

1007 الحديث: أخرجه الألباني، وقال عنه صحيح، انظر: محمد ناصر الدين الألباني، تخریج أحاديث مشكلة الفقر وكيف عالجها الإسلام، المكتب الإسلامي - بيروت، ط، الأولى، 1984م، (24/25)، رقم: (25).

1008 الحديث: أخرجه البخاري في "صحيحه"، كتاب الرقاق، باب الغنى غنى النفس، (8 / 95) برقم: (6446).

1009 الحديث: أخرجه الألباني، وقال عنه صحيح، انظر: محمد ناصر الدين الألباني، صَحِيحُ التَّوْبِغِيبِ وَالتَّوْبِغِيبِ، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، ط، الأولى، 2000م، (824/502)، رقم: (827).

1010 الحديث أخرجه مسلم في "صحيحه"، كتاب الرُّكَاةِ، بابٌ في الكَفَافِ والقَنَاعَةِ، (730/2) رقم: (1054).

1011 ساقط في، أ: رب هب لي علماً لا ينبغي لأحدٍ من بعدي.

1012 ساقط في، ب: القرآن غناً لا فقر بعده.

1013 الحديث: أخرجه الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني، المعجم الكبير، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، ط، الثانية، (255/1)، رقم: (738).

1014 أخرجه ابن حبان في "صحيحه"، كتاب الإيمان، ذكر إيجاب الشفاعة لمن مات من أمة المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو لا يشرك بالله شيئاً، (1 / 442) برقم: (211).

قال: بعض العارفين كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتقر إلى ثلاثة أمور مغفرة ذنبه وشفاعة أمته وعزة دينه فأغناه الله تعالى بثلاثة آيات إذ قال الله عز اسمه: ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾¹⁰¹⁵ الآية استغنى عن فقر ذنبه وحين قال: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ﴾¹⁰¹⁶ الآية استغنى عن فقر الشفاعة ولما قال: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ﴾¹⁰¹⁷ استغنى عن فقر عز دينه.

تنوير أصولها الكلامية: أن الوجود هاهنا كما¹⁰¹⁸ سلف بمعنى العلم وهو صفة حقيقية عند جماهير الأشاعرة غير أنه بحسب المتعلق أحاطت الشيء بصنعتة، وأما الإغناء فهو صفة إضافية تفسر بتحسين أحوال الخلق وحقيقته جعل العبد غنياً غير مفتقر وهو راجع إلى القدرة والإرادة والتكوين على الرأيين.

تنوير فائدتها: فهو أن كل غنيٍّ سواءً كان غناه بالمال والرزق أو القناعة والعلم والمعرفة أنه في أول نشأته عائل إذ لم يأت بشيء منها من أول أمره فإنه لا مال له ولا له قلب يدرك قضاء الله وقدره بأن كل شيء بتقديره على مقدار وما يتنزل إلا بأمره ربه¹⁰¹⁹ على قدر معلوم حتى يحكم بأن السعي لا يفي والجد لا يجدي وفناء عمره المستعجل للفناء والانصرام بحيث لا يجزم امتداده إلى الغد بل الساعة التالية¹⁰²⁰ (وعدم السبالية)¹⁰²¹ وعدم نفع الشيء من الأشياء ولتأخيره وبقائه فيقنع بما نال إليه من

¹⁰¹⁵ سورة الفتح، 2/48.

¹⁰¹⁶ سورة الإسراء، 79/17.

¹⁰¹⁷ سورة التوبة، 33/9.

¹⁰¹⁸ ج: لما.

¹⁰¹⁹ ساقط في، ب: ربه.

¹⁰²⁰ ساقط في، ب: التالية.

¹⁰²¹ ساقط في، أ: وعدم السبالية.

القليل والكثير والخسيس والنفيس ولا له علم حتى يبتهج به ويلتذ ويرضى بقسمة الحق تعالى ويقول لنا
علم باق وللآخر مال فان تم لله تعالى

(ثم أغناه الله)¹⁰²² عم نواله بأن آتاه الله عروضاً وأمواً وإيقاظ قلبه لما سلف وجعله¹⁰²³
قانعاً باليسير من الكثير أو بإعطاء العلوم والمعارف التي هي لذة لروح تبقى¹⁰²⁴ ببقائه وتنفعه في
النشأتين فأى ما كان فهو نعمة عظيمة يشهد بها العقل حسب النقل كهذه الآية المسوقة للمنّ والتذكير
للنوال السابق فيجب على ذلك الغني ألا ينسى سوابغ الإله جل جلاله في سؤالي أيامه ولا يكفر نعمه
ولا يستر كرمه بل يتذكر ويشكر عليها قاصداً للمكافأة بها والخروج عن عهدته شكرها وإن لم يستطع
كما قال سيد الأنبياء وسند الأصفياء عليه أفضل الصلاة وأكمل التحيات "من صنع إليكم معروفاً
فكافئوه فإن لم تجدوا ما تكافئونه فادعوا له"¹⁰²⁵ الحديث، فإنه يحفظ العتيد¹⁰²⁶ ويوجب المزيد لما قال
الله الحميد في القرآن المجيد: ﴿لَيْنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾¹⁰²⁷ ولما كانت الدنيا دار التكليف
والابتلاء بالأحكام الشرعية ومظهر النواميس الإلهية (وكان أنعم الله عليه بالذي كان ديناً عليه صلى الله
عليه وسلم والدين يجب قضاؤه، والإنعام يتأكد ويزيد بالإبراء وعسر عليه طريق المكافئة والقضاء)¹⁰²⁸

¹⁰²² ساقط في، ب: ثم أغناه الله.

¹⁰²³ ج: وجعل.

¹⁰²⁴ ساقط في، أ: تبقى.

¹⁰²⁵ الحديث: أخرجه أبي داود في سننه، وقال عنه صحيح، عن عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "من
استعاذ بالله فأعذوه، ومن سأل بالله فأعطوه، ومن دعاكم فأجيبوه، ومن صنع إليكم معروفاً فكافئوه فإن لم تجدوا ما تكافئونه فادعوا له
حتى تروا أنكم قد كافأتموه"، انظر: أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني، سنن أبي
داود، دار الرسالة العلمية، ط، الأولى، 2009م، (103/3)، رقم: (1672).

¹⁰²⁶ ب: العقد.

¹⁰²⁷ سورة إبراهيم، 7/14.

¹⁰²⁸ ساقط في، ب.

كلف الله له حبيبه أكرم التكريم وأحكم التعظيم بشهين وأمر على ترتيب الآي الثلاث السابقة متناسبة إياها (يكفائي) 1029 في إحسانه تعالى بأداء ما كلف،

فقال: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾¹⁰³⁰ ،

تنوير قراءتها: أنه قرأ بن مسعود¹⁰³¹ رضي الله عنهما (فلا تكهر) 1032 من الكهر العبس والانتهار الزجر على وجه (والصيحة على وجه المرء ورديف القهر) 1033 الظلم والغلبة عند الكسائي، والوقف عليه كافٍ وقيل: مطلق لا ابتداء الشرط وكذا وقف فلا تنهر.

تنوير إعرابها: أن الفاء سببية تختص بالحمل وهي إذا لم تسبقها كلمة الشرط يجب أن يكون في موضع يصلح تقدير إذ الشرطية قبلها، وجعل مضمون السابق شرطاً لها، وما في خير إن منصوب بلا تقهر والفاء الجوابية لا يمنع عمل ما بعدها فيما قبلها على الأصح لطرده الضعف بل بالترحلق عن موضعها، والتقدير هكذا (إذا آواك (ربك يتيماً وهداك ضالاً وأغناك عائلاً) 1034 فإما ما يقع في الدنيا شيء فلا تقهر اليتيم و لا تنهر السائل وحدث بنعمة ربك اقتداءً به في هذه الثلاثة.

تنوير بيانها: أنه فصلت عما سبقت وغير الأسلوب في الفاصلة لاختلاف المقامين والجملتين خبراً وإنشاء وللذة جديدة وصدرت بالفاء إعلماً بلزوم هذا الحكم التحريم على المنعم عليه بما ذكر وأتي

¹⁰²⁹ ساقط في، ب.

¹⁰³⁰ سورة الضحى، 9/93.

¹⁰³¹ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 100/20، انظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 768/4.

¹⁰³² وهي قراءة شاذة: قرأت بالكاف بدلاً عن القاف (فلا تكهر)، انظر: الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، مؤسسة الرسالة، ط، الأولى، 2000 م، 489/24، انظر: الحسين بن أحمد بن خالويه، أبو عبد الله، إعراب القراءات السبع وعللها، ط، الأولى، 1992 م، 498/2.

¹⁰³³ ساقط في، ب.

¹⁰³⁴ ساقط في، أ.

بإما لتفصيل ما لاق باليتيم والاهتمام بشأته والتأكيد ألا يرى أنه إذا قصد توكيد زيدٌ ذاهب يقال وأما زيدٌ فذاهب واقتضاؤها الإيجاز، حيث صارَ حذف فعل الشرط معها¹⁰³⁵ لازماً إشعاراً بأن ما في خبرها نفسه ملزوم الجواب كاليتيم لعدم القهر هاهنا فإنه يجب أن لا يقهره أحد سيّما من كان يتيمًا أحسن إليه فإنه أبعد من أن يقهره، ولذا قدم مفعولاً لأهميته وأنه نهي عن القهر لعموم المال والبدن بالقول والفعل، وإنما قدم الحكم المتعلق باليتيم لأهميته بالنسبة إلى السائل لصرف المهمة¹⁰³⁶ والعناية على ما بيّن فيما مر في وجه ترتيب في الآي السابقة فلا تغفل، وقدم النهيان على الأمر؛ لأنهما (للتخلي والانتهاء)¹⁰³⁷ عن الشر ولأمر لتجلي واجتناء الخير الأول مقدم في الطبائع، و لأن النهي حق الخلق، والأمر حق الحق تعالى شأنه والأول مقدم لاحتياج الخلق واستغناء الحق جل ذكره فكأنه¹⁰³⁸ يقول أنا غني مطلق واليتيم والسائل فقير محقق فابتدأ بالمهم المحتاج كيلا يضيع حقه؛ ولأن الأمر يتعلق بما يعم نعمة الإيواء والهداية وتعليم الشرائع والإغناء، فكان ذكره تكريماً وتوكيداً للإلزام (عدم القهر والنهر)¹⁰³⁹؛ ولأنه اشتغالٌ بذكره تعالى وهو إنما يحسن بعد الفراغ عما سواه، وليكون ختم الكلام بشكره ووصيته بإظهار نعمته حتى يشتمل الكلام على حسن المقطع ويحتمل أن يكون ذكره هذه الآي الثلاث على النشر المشوش بأن يقدم ما يتعلق بالسائل العائل على إظهار نعمة الهداية وتعليم الشرائع وستسمع كلاماً آخر يتعلق بهذا المقام.

¹⁰³⁵ ب: فيها.

¹⁰³⁶ ج: المهمة.

¹⁰³⁷ ج: التحلي في الانتهاء.

¹⁰³⁸ ب: كأنه.

¹⁰³⁹ ساقط في، أ: عدم القهر والنهر.

تنوير تفسيرها: أنه قال الجمهور فلا تغلبه على ماله فتذهب بحقه لضعفه كما كانت العرب تأخذ أموال اليتامى¹⁰⁴⁰ وتظلمهم حقوقهم بل عامله بمثل (ما عاملك ربك)¹⁰⁴¹ ذاكراً يُتمك وما فعله بك من الإيواء والإحسان ونظيره قوله تعالى: ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾¹⁰⁴²، وقيل: لانتحاره بل ارحم إليك¹⁰⁴³ وتعطف عليه وآواه فإنك تعرف حال اليتيم وما يناسبه من اللطف والإحسان، وقيل: كن له كالأب الرحيم العطوف واعلم أنه قد ذكر لهذه الآية بسبب نزول مستقل وهو أنه صلى الله عليه وسلم صاح في وجه يтим كان في بيت خديجة رضي الله عنها فأنزل الله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾¹⁰⁴⁴ أي: لا تصح ولا تطرد¹⁰⁴⁵ بل آوه إليك كما آواك ربك، هذا وتناسبه قراءة ابن مسعود رضي الله عنهما فلا تكهر أي: لا تعبس في وجهه مزاحمةً وتخويفاً.

تنوير تأويلها: أنه نُهي عن طرد المنفرد¹⁰⁴⁶ المنقطع عن نور القدس المحجوب بحجب البدن والنفس والهوى بل الطف به وآوه إلى نفسك مريباً إياه بالمواعظ¹⁰⁴⁷ الإلهية والأذكار الطيبة وسائر ما يجب في التدرج إلى شرف (مرتبات)¹⁰⁴⁸ الفضل والكمال من الترغيبات عن اللذات الجسمانية والحالات النفسانية حتى يصل القدس ويدرك الأنس كما آويتك وقربتك إلي¹⁰⁴⁹ وأرجعتك إلى المقام

¹⁰⁴⁰ ب: أمواله.

¹⁰⁴¹ ب: عاملك اليتامى.

¹⁰⁴² سورة القصص، 77/28.

¹⁰⁴³ ب: ساقط في، أ: إليك.

¹⁰⁴⁴ سورة الضحى، 9/93.

¹⁰⁴⁵ ب: ترد.

¹⁰⁴⁶ ب: المنفرد.

¹⁰⁴⁷ ب: بمواعظ.

¹⁰⁴⁸ أ: مركات.

¹⁰⁴⁹ زائد في، ب: ما ويتك.

المقدس والتجلي¹⁰⁵⁰ الأقدس فلا تنس ذلك وأحسن كما أحسن الله إليك كي تكون متخلقًا (بخلق الإحسان)¹⁰⁵¹ إلى خلقي.

الأحاديث المتعلقة بها:

منها ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يُحسن إليه، وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه، ثم قال أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وهو¹⁰⁵² يشير بإصبعيه أو كهاتين ويشير¹⁰⁵³ إلى الإصبعين السبابة والوسطى"¹⁰⁵⁴.

ومنها ما رواه أنس رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من ضم يتيمًا وكان محسنًا في نفقته كان له حجابًا من النار يوم القيامة، ومن مسح برأسه كان له بكل شعرة حسنة"¹⁰⁵⁵.

¹⁰⁵⁰ج: والتجلي.

¹⁰⁵¹أ: بخلقي بالإحسان.

¹⁰⁵²ساقط في ب: وهو.

¹⁰⁵³أ: إشارةً

¹⁰⁵⁴لم قف على هذا الحديث بهذا الترتيب في كتب الحديث ولكن أوردته البغوي في تفسيره، انظر: محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط، الأولى، 1420هـ، 270/5.

¹⁰⁵⁵الحديث: أخرجه الجرجاني، عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من ضم يتيمًا فكان في نفقته، وكفاه مؤنته، كان له حجابًا من النار يوم القيامة، ومن مسح يده على رأس يتيم كان له بكل شعرة حسنة"، أبو أحمد عبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد ابن مبارك بن القطان الجرجاني، الكامل في ضعفاء الرجال، مكتبة الرشد - الرياض، ط، الأولى، 2013هـ، (187/5)، رقم: (7533).

ومنها ما رواه أيضًا أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا بكى اليتيم وقعت دموعه في كف الرحمن يقول الله تعالى: من أبكى هذا اليتيم الذي واريت والديه التراب؟ من أسكته فله الجنة، ومن أسكته وأرضاه فأنا أرضيه يوم القيامة"¹⁰⁵⁶.

تنوير أصولها الفقهية: أن هذا نهي لحبيبه صلى الله عليه وسلم عن قهر اليتيم والغلبة عليه، والنهي للحظر والتحريم إجماعًا كما نقله الآمدي¹⁰⁵⁷ على ما نص في بعض المعتمرات على أنه لا ارتياب في حرمة الغلبة على اليتيم للقواطع والإجماع فيها فقهر الأيتام حرام مطلقًا (فلا يجوز عنه على الفور والدوام عند قيام المحققين القحام؛ لأن النهي لا يجوز في وقت من الأوقات لا يجاب النهي المطلق عدم النهي واقتضاء)¹⁰⁵⁸ الكف عن فعل أمر لقبحه عند الشارح بعينه أو لغيره وهو يقتضي نفي جنسه مطلقًا أو عند ذلك الغير والجنس (إنما ينتفي)¹⁰⁵⁹ كذلك بانتفاء جميع أفراده أي بأن لا يوجد فرد من أفراده حتى لا يوجد في ضمنه فلا يجوز في حال من الأحوال، فاعلم ذلك.

ثم العطف¹⁰⁶⁰ والتعطف أعنى ضد القهر ليس بجواب من هذا النهي؛ لأن النهي عن فعل الشيء إنما يوجب ضده عند المحققين إذا تحقق التناقض بينه وبين ضده كالخروج من الدار وعدم الخروج لفوات المقصود بالنهي بعدم ضده وأما إذا لم يكن كذلك فيبقى على الندب والاستحباب والقهر مع

¹⁰⁵⁶ الحديث: أخرجه ابن الجوزي، قال الخطيب: هذا حديث منكر جدا، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي، الموضوعات، أضواء السلف، ط، الأولى، 1997م، (511/2)، رقم: (1077).

¹⁰⁵⁷ علي بن محمد بن سالم التعلبي، أبو الحسن، سيف الدين الآمدي، أصولي، باحث، أصله من آمد (ديار بكر) ولد بها سنة (631هـ) وتعلم في بغداد والشام، وانتقل إلى القاهرة، فدرّس فيها واشتهر، له نحو عشرين مصنفا، منها "الإحكام في أصول الأحكام" أربعة أجزاء، ومختصره "منتهى السؤل" و "أبكار الأفكار" في طوبقوبو، الأول والثاني منه، في علم الكلام، و "لباب الألباب"، توفي 1233م، انظر: الزركلي، الأعلام، 4/332.

¹⁰⁵⁸ تقديم وتأخير بين النسختين.

¹⁰⁵⁹ ب: تنتفي.

¹⁰⁶⁰ ج: اللطف.

اللطف من الثاني لعدم التناقض بينهما حتى يقتضي النهي عن أحدهما وجوب (الأمر)¹⁰⁶¹ لجواز الترك
احساناً وإساءةً لكن الإحسان والتعطف أحبُّ وأحسن لما مر من الأحاديث الدالة على الترغيب فيه
فقول صاحب الكشاف¹⁰⁶² وغيره فتعطف عليه وآوه أما على رأي من قال أنّ النهي عن الشيء
يقتضي وجوب الضد¹⁰⁶³ إن كان الأمر للوجوب مطلقاً كما هو رأي جمهور العلماء أو على أن الأمر
للندب والاستحباب كما هو رأي جمهور أهل الاعتزال فليتعلق¹⁰⁶⁴.

تنوير فائدتها: أن سيد الخلائق ومحبوب الخالق عليه أطيب تحياته وأنجب تسليماته إذا
خوطف نهيًا عن قهر اليتيم أو عوتب لمجرد الصياح والعبس في وجهه على ما ورد في بعض الأخبار، وإن
كان على سبيل التلطف والمزاحة معه لا على طريقة الإهانة والإساءة له لكونه صلى الله عليه وسلم
مصونًا عن أمثال ذلك سيّما بعد النبوة مع أنه صلى الله عليه وسلم أرحم الناس وأشفقهم للصغير
والكبير، فما بالنا معاشر الأمة إذا آذيناها أو أكلنا ماله بغير حق، بل النظر الدقيق أن ليس الخطاب
والعتاب له صلى الله عليه وسلم بل لنا معاشر الأمة إذ من الأسلوب البديع أن يخاطب الأبعد والأدنى
بالأقرب والأعلى كي يتضح بالطريق الأولى اللهم يا حفيظ احفظنا من تعرضه بالضرر والإيذاء واجعلنا
من يكلفه¹⁰⁶⁵ بالإحسان والإعطاء.

¹⁰⁶¹ أ: الآخر.

¹⁰⁶² صاحب الكشاف: هو محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزمخشريّ، جار الله، أبو القاسم: من أئمة العلم بالدين والتفسير
واللغة والآداب، ولد في زمخشري (من قرى خوارزم) سنة (1075م) وسافر إلى مكة فجاور بها زمناً فلقب بجار الله، وتنقل في البلدان، ثم
عاد إلى الجرجانية (من قرى خوارزم) فتوفي فيها، أشهر كتبه "الكشاف" في تفسير القرآن، و "أساس البلاغة" و "المفصل" ومن
"المقامات"، وتوفي سنة (1144 م)، انظر: الزركلي، الأعلام، 187/7.

¹⁰⁶³ ج: ضده.

¹⁰⁶⁴ ب: فلتعلق.

¹⁰⁶⁵ ب: يكلفه.

﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾¹⁰⁶⁶

تنوير لغتها: أن لا تنهر نهي من النهر و الزجر و الزبر يقال نهرت وانتهرت إذا استقبلته

بكلام يزجره قال الإمام عمر النسفي¹⁰⁶⁷ "الانتهاز إغلاظ القول وتعبيس الوجه"¹⁰⁶⁸.

وأما فضائلها البيانية: فمتبينه كما بيّنا فيما قبل ونحوها غير أن فيها من المحسنات اللفظية

لرؤم ما لا يلزم (حرفاً وحركة)¹⁰⁶⁹ والترصيع وحسن الفاصلة غاية اللطف حيث تساوت عدد الكلمات

بما سبقت.

تنوير تفسيرها: أنهم قالوا إذا جاءك سائل البر والمال على الباب وعرفت احتياجه فلا تنهره

ولا تستقبله بكلام غليظ يزجره بحيث تزيده همّاً (بهم)¹⁰⁷⁰ بل إما (تعطه)¹⁰⁷¹ شيئاً مما أعطاك الله قل

أو كثر ذاكراً ففرك وإحسان الله تعالى إليك أو رده رداً ليناً بكلمة بحيث يطيب قلبه فإن الكلمة الطيبة

صدقة، وقيل: ردّ السائل برحمةٍ ولينٍ ورحمةٍ،¹⁰⁷² وقيل: إذا جاك سائل العلم فلا تردّه بل علمه بما ينفعه

¹⁰⁶⁶ سورة الضحى، 10/93.

¹⁰⁶⁷ نجم الدين، أبو حفص، عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل بن محمد ابن علي بن لقمان النسفي السمرقندي الحنفي الإمام الحافظ، مفسر، فقيه، محدث، حافظ، متكلم، اصولي، مؤرخ، اديب، ناظم، لغوي، مفسر، نحوي، يقال: له مائة مصنف منها "مجمع العلوم"، "التيسير في تفسير القرآن"، "العقائد وفي سنة" توفي 537هـ، انظر: أبو محمد الطيب بن عبد الله بن أحمد بن علي باخرمة، الهجراني الحضرمي الشافعي، فلاة النحر في وفيات أعيان الدهر، الناشر: دار المنهاج - جدة، الطبعة: الأولى، 2008 م، 118/4، انظر: عمر رضا كحالة، معجم المؤلفين، مكتبة المثنى - بيروت، دار إحياء التراث العربي بيروت، 305/7.

¹⁰⁶⁸ انظر: أبي حفص النسفي، تفسير التيسير، 393.

¹⁰⁶⁹ ساقط في، ب: حرفاً وحركتاً.

¹⁰⁷⁰ أ: بعد هم.

¹⁰⁷¹ أ: أعطه.

¹⁰⁷² قال قتادة: رد السائل برحمة ولين، انظر: البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، 270/5.

ويسعه¹⁰⁷³ ذاكراً حالتك الأولى بعدم درايتك الشرائع والأحكام السننيتين السائل ليس المستجدي ومن يسألك الإرفاق من المال وإنما السائل من الذي يسألك العلم والمعرفة وما بها لرشد والهداية واعلم أنه إذا فسر الآية بهذا يكون الكلام مشتتلاً (على اللف)¹⁰⁷⁴ والنشر المرتب على النهج السابق حيث ذكر اليتيم أولاً مع ما يناسبه ثم الضال الخالي عن العلوم السائل المعرفة والهداية ثم وصية التحديث¹⁰⁷⁵ بنعمه وإغنائه.

ثم اعلم أنه ذكر لهذه الآية سبب نزول¹⁰⁷⁶ مستقل أيضاً وهو أنه صلى الله عليه وسلم كان جالساً فأهدي إليه صلى الله عليه وسلم بعنقود عنب من الطائف ووضع بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أراد تناوله إذا بسأل وقف بالباب فقال: رحم الله عبداً يرحمنا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: حق وجب فأمر بدفعه إليه فأخذ فراح، فكره أبو بكر رضي الله عنه أن يأكل¹⁰⁷⁷ السائل ولا يتناوله رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتبعه فاشترى منه العنقود ووضع بين يديه)¹⁰⁷⁸ صلى الله عليه وسلم فرجع السائل وقال: ما قال: فقال صلى الله عليه وسلم: ادفعوه فأخذ فذهب ففعل عمر رضي الله عنه كما فعل أبو بكر رضي الله عنه ثم عاد السائل فأعطى فراح ففعل عثمان ما فعلاه فرجع رابعة

¹⁰⁷³ انظر: أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، فتح البيان في مقاصد القرآن، المكتبة العصرية للطباعة والنشر، صيدا - بيروت، 1992م، 183/15.

¹⁰⁷⁴ ساقط في، أ: على اللف.

¹⁰⁷⁵ ج: الحديث.

¹⁰⁷⁶ ذكر الخطيب الرازي في تفسيره سبب نزول هذه الآية، كان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً فجاءه عثمان بعدق من ثمر فوضعه بين يديه فأراد أن يأكل فوقف سائل بالباب فقال رحم الله عبداً يرحمنا فأمر بدفعه إلى السائل فكره عثمان ذلك وأراد أن يأكله النبي عليه السلام فخرج واشتراه من السائل ثم رجع السائل ففعل ذلك ثلاث مرات وكان يعطيه النبي عليه السلام إلى أن قال له النبي (صلى الله عليه وسلم) أسائل أنت أم بائع فنزل وأما السائل فلا تنهز، انظر: الرازي، مفاتيح الغيب، 199/31.

¹⁰⁷⁷ ب: يأكله.

¹⁰⁷⁸ ساقط في، أ.

فقال: أعطني شيئاً يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم: ملاطفاً لا (مغضباً)¹⁰⁷⁹: أيها السائل الملح
 جئت سائلاً أم تاجراً؟! فنزل¹⁰⁸⁰: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾¹⁰⁸¹ أي لا تغلظ له القول ولا تؤذيه
 بل أعطه وإن عاد مراراً على ما هو اللائق بِخُلُقِكَ العظيم، وهذا عتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 لأجل الفقراء لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾¹⁰⁸² الآية.

تنوير تأويلها: أن السالك إلى جناب الحق جل ذكره المحجوب عن أنوار التجليات إذا سألك
 عن طريق الوصول إليها فلا تنهر ولا تزجره محروماً بل اهد وارشد إلى ما يوصله إلى الكمال الأعلى
 والمرتبة العليا كما هديتك إلى الزلفى والقربى حتى دنوت قاب قوسين أو أدنى؛ لأني ما أرسلتك إلا
 لتكميل الخلق وتتميم كرم الخلق فلا بد لصرف نفسك إلى ما خلقت حتى يعرفوني حق معرفتي.

الأحاديث المتعلقة بها، منها:

ما رواه جابر رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " من سأل بالله
 فأعطوه "1083.

وقال صلى الله عليه وسلم: " ردُّوا السائل ولو بظلف "1084 محرق "1085.

1079 أ: متغضباً

1080 ب: فنزل.

1081 سورة الضحى، 10/93.

1082 سورة الأنعام، 52/6.

1083 الحديث: أخرجه ابن حبان وقال عنه صحيح، انظر: شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد السخاوي، المقاصد الحسنة
 في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، دار الكتاب العربي - بيروت، ط، الأولى، 1985م، 731، رقم: (1323).

1084 ب: بطلق، والصحيح هو بظلف، حسب ما ورد في الحديث، (ولو بظلف) بكسر فسكون وهو للبقر والغنم كالحافر للفرس والبغل.
 (محرق) وهو مبالغة في أنه لا يستحق ما يُرد به، انظر: محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد الحسني، الكحلاني ثم الصنعاني، أبو

ومنها ما رواه ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ألا أخبركم بشر

الناس؟ رجل (يُسأل بالله ولا يُعطي به) 1086". 1087

ومنها ما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: "اتقوا النار ولو بشق تمره فمن 1088 لم يجد

فبكلمة 1089 طيبة" 1090

وقال صلى الله عليه وسلم: الكلمة الطيبة صدقة" 1091.

ومنها ما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: "لو صدق السائل لما أفلح من رده، 1092

(وقال من رد بسائلاً) 1093 سائلاً خائباً لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام" 1094.

إبراهيم، عز الدين، المعروف كأسلافه بالأخير، التَّنْوِيرُ شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ، مكتبة دار السلام، الرياض، ط، الأولى، 2011م، 253/6، رقم: (4434).

1085 الحديث: أخرجه ابن حبان في صحيحه، انظر: محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبُد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُسْتِي، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط، 1993م، 167/8، رقم: (3374).

1086 ب: سأل بالله ولا يعطي، والصحيح (يسأل بالله ولا يعطي)، كما ورد في سياق الحديث، انظر: الألباني، صَحِيحُ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ، 40/3، رقم: (2737).

1087 الحديث: أخرجه ابن المنذر وقال عنه صحيح، انظر: الألباني، صَحِيحُ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ، 40/3، رقم: (2737).
1088 ج: فإن.

1089 ب، ج: فكلمه.

1090 الحديث: أخرجه البخاري في "صحيحه" الحديث من طريق شعبة، عن عدي بن حاتم قال: ذكر النبي صلى الله عليه وسلم النار فتعوذ منها وأشاح بوجهه، ثم ذكر النار فتعوذ منها وأشاح بوجهه قال شعبة أما مرتين فلا أشك، ثم قال: اتقوا النار ولو بشق تمره، فإن لم تجد فبكلمة طيبة، كتاب الزكاة، باب الصدقة قبل الرد، (2 / 108) برقم: (1413).

1091 الحديث: أخرجه البخاري في "صحيحه"، كتاب الزكاة، باب الصدقة قبل الرد، (2 / 108) برقم: (1413).

1092 قال العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء وللطبراني نحوه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف، انظر: العراقي وابن السبكي والزيدي، تخریج أحاديث إحياء علوم الدين، 593/2، رقم: (644).

1093 ساقط في ب. وقال من رد بسائلاً.

1094 انظر: الغزالي، إحياء علوم الدين، باب بيان فضيلة الصدقة، 266/1.

ومنها ما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: " من علم علماً فكتمه الجحيم بلجام من

النار"1095.

وقال: صلى الله عليه وسلم ما أتى الله عالماً علماً إلا أخذ الله¹⁰⁹⁶ عليه¹⁰⁹⁷ الميثاق ما أخذ

على النبيين أن يبينه ولا يكتمه"1098.

تنوير أصولها الفقهية أنه ظهر مما أصّلنا فيما مر أن نحر السائل حرام لكنه ليس على

(إطلاقه)1099 بل السائل¹¹⁰⁰ الصادق في محله كما لوحّنا قال الإمام فخر الدين أبو المحاسن¹¹⁰¹

الحسن بن المنصور الأزوجندي المعروف بالقاضي خان رحمه الله في فتاواه قال أبو نصر العياني:1102

من أخرج¹¹⁰³ السؤال عن المسجد أرجو أن يغفر الله له بإخراجهم عن المسجد".

1095 الحديث: أخرجه ابن حبان في صحيحه، عن عبد الله بن عمرو، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال "مَنْ كَتَمَ عِلْمًا أَلْجَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلْجَامٍ مِنْ نَارٍ" قال الألباني حسن صحيح، انظر: البُستي، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، باب ذكر خبر ثاني يصرح بصحة ما ذكرناه، 298/1، رقم: (96).

1096 ساقط في، ب: الله.

1097 مكره في، أ: عليه.

1098 أخرجه أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن مسعود بنحوه وفي الخلعيات نحوه من حديث أبي هريرة، أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم العراقي، المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، دار ابن حزم، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 2005م، 17.

1099 أ: إطلاق

1100 مكره في، ب: السائل.

1101 فخر الدين أبو المحاسن الحسن بن منصور أبي القاسم محمود بن عبد العزيز الأوزجندي الفرغاني الحنفي المعروف بقاضي خان صاحب الفتاوى المشهورة في مذهبه، كان اماماً كبيراً وبحراً عميقاً غواصاً في المعاني الدقيقة تتلمذ على كبار العلماء في عصره، له عدة مؤلفات منها: " شرح الهداية من أول كتاب الوكالة إلى آخر الكتاب "، " حاشية على شرح الشريف المفتاح "، " حاشية التجريد ورسائل على مواضع آخر "، " نتائج الأفكار في كشف الرموز والاسرار - وهي تكملة الشرح على الهداية " توفي سنة 592هـ، انظر: يوسف بن إلبان بن موسى سركيس، معجم المطبوعات العربية والمعربة، مطبعة سركيس بمصر 1928 م، 1487/2.

1102 ب: العياضي، وهو الصحيح، فقد قمت بالبحث فلم أجد شخص اسمه أبو نصر العياني، وإنما وجدت أبو نصر العياضي، وهو أبو نصر محمد بن ناصر بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي عياض السرخسي العياضي من أهل سرخس، كان فقيهاً واعظاً، مليح الوعظ، فصيح العبارة، صاحب قبول عند الخاص والعام، ولد في سنة 464هـ، بسرخس، ومات بها في الرابع والعشرين من ذي الحجة سنة

وقال بعض المفسرين: وأما من تراه من شياطين الفقراء لا يجوز التصدق عليهم ولا الإحسان¹¹⁰⁴ إليهم فهم خارجون من مراد الآية وأما وجوب الإعطاء أو ندمه فأمر آخر يفهم من الآية أو من أخرى على الاختلاف قال الإمام أبو القاسم في تحبب الملتقط: إذا قال السائل بحق الله أو بحق محمد أن تعطيني¹¹⁰⁵ كذا لا يجب عليه في الحكم والأحسن في المروءة¹¹⁰⁶ أن يعطيه، وأما جواز الرد بما روي عنه صلى الله عليه وسلم إذا رددت السائل ثلاث مرات فلم يرجع فلا عليك أن تريده فلعله قَبِلَ أو أنه في حق بعض السؤال الكذبة، أو أنه في محل محترم كما ذكرنا أو أنه تأديب له لئلا يقع¹¹⁰⁷ الإلحاح الموجب للملام بل الحرمان فافهم.

تنوير فائدتها: أنه لما عوتب صلى الله عليه وسلم بنصح السائل الملح مع أنه أعطاه بالدفعات وجب علينا أن نتعامل مع الفقراء متذكرين صعوبة الفقر وذلة السؤال حسب معاملة الله جل جلاله وعم نواله فينا تخلفاً بأخلاق الله وإحساناً لعباد الله كما أحسن الله إلينا إذ كنا فقراء لا مال لنا في الأصل فأنعم الله علينا نعمًا كثيرة وأحسن إلينا أموالاً غزيرة حتى نكون من زمرة المتصدقين، وهكذا الأمر في أمر التعليم للطالبيين المتعلمين.

532هـ، ودفن في مدرسته بسرخس، انظر: أبو سعد، عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المروزي، التحبير في المعجم الكبير، رئاسة ديوان الأوقاف - بغداد، الطبعة: الأولى، 1975م، 2/ 242.

¹¹⁰³ ب: زائدة في، أ: (من أحوج).

¹¹⁰⁴ ب: الحسرة.

¹¹⁰⁵ ج: يعطيني.

¹¹⁰⁶ ب: المودة.

¹¹⁰⁷ ساقط في أ: منه.

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾¹¹⁰⁸.

تنوير قرأتها: أنه قرأ علي¹¹⁰⁹ رضي الله عنه بدل فحدث فخير¹¹¹⁰.

تنوير لغتها: أن النعمة من النعومة الين اسم للحالة التي¹¹¹¹ يستلذها الإنسان ولذلك قيل أصلها لين¹¹¹² العيش ومنها النعامي للجندب للين هو بها والنعامة للطير للين مشيها ثم أطلقت على ما يستلذ الإنسان إطلاقاً لاسم المسبب على السبب، ثم أطلقت على المنفعة المفعولة على جهة الإحسان إلى الغير إطلاقاً لإسم الخاص على العام، قال الإمام حجة الإسلام¹¹¹³ رضي الله عنه في إحياء علوم الدين "كل خير ولذة وسعادة بل كل مطلوب ومؤثر يسمى نعمة ولكن النعمة حقيقة هي السعادة الأخروية وتسمية ما عداها نعمة سعادة إما غلطٌ أو مجاز" ¹¹¹⁴ انتهى كلامه لله دره.

(وحدث) أمر من التحديث الإخبار متعدٍ إلى الثاني بنفسه وبالياء وقد يعد (بمن)¹¹¹⁵ يقال حدثه به أو عنه وهو مشتق من الحديث الخبر المأخوذ من الحدوث الظهور، لظهوره بعد أن لم يكن.

¹¹⁰⁸ سورة الضحى، 11/93.

¹¹⁰⁹ انظر: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب (حاشية الطيبي على الكشف)، ط، الأولى، 2013 م، 16/489.

¹¹¹⁰ وهي قراءة شاذة: وهي وحدث بنفس المعنى، انظر: الحسين بن أحمد بن خالويه، أبو عبد الله، إعراب القراءات السبع وعللها، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط، الأولى، 1992 م، 377/2، انظر: الزمخشري، الكشف، 305/7.

¹¹¹¹ ب: زائدة في، ب: (يُستلذ بها).

¹¹¹² ساقط في، أ: لين.

¹¹¹³ الإمام حجة الإسلام المقصود به: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، ولد سنة 450هـ، وهو عالم مشهور أثنى عليه كثير من العلماء، وله عدة مصنفات أشهرها كتاب إحياء علوم الدين، وله مصنفات أخرى منها: "كتاب المنقذ"، "مقاصد الفلاسفة"، "عمدة المحققين وبرهان اليقين"، توفي (505)، انظر: ادوارد كرنيلوس فانديك، كتفاء القنوع بما هو مطبوع، أشهر التأليف العربية في المطابع الشرقية والغربية، مطبعة التأليف (الهلال)، مصر، 1896 م، 164.

¹¹¹⁴ انظر: الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، إحياء علوم الدين، دار المعرفة - بيروت، 99/4.

¹¹¹⁵ أ: يعن.

تنوير إعرابها: أن الجار مع المجرور مفعولٌ ثانٍ لحدّث، والأول محذوف والتقدير وأما يقع شيء في الدنيا فحدّث عبادي بنعمتي عليك.

تنوير بيانها: أنه وصلت بما سبقت لاتحاد الجملتين في كونهما شرطيتين وإنشائية جوابيهما واتحاد المسند إليهما فيهما ومناسبة المسندين إذ محصول نهي النهي¹¹¹⁶ أن يحسن إلى عباد الله السائلين بفعل أو قول كما مر فينا سببه التحديث والإخبار عن نعم الله تعالى للعباد الراغبين في الدين إذا هو إحسان لهم أيضاً فبينهما جامع عقلي ووجه تقديم المفعول قد بين فيما تقدم وإنما أطلق النعمة ولم يعينها ليدل على الكثرة والعموم ويذهب المتأمل كل المذهب من أنواع النعمة فإن نعم الله لا تحصى وعلو شأنها كنعمة الرسالة والكتاب الكريم وإنما أضافها الله تعالى؛ لأن ما حصل من النفع ودفع الضرر كلها من الله عم نواله ودام أفضاله إما ظاهراً أو حقيقةً كما يفصح عنه قوله تعالى: ﴿وَمَا يَكُومُنَّ نِعْمَةٌ فَمِنْ اللَّهِ﴾¹¹¹⁷ وذلك إنما مما تفرد الرب بإيجاده نحو أن خلق ورزق وأنزل وأرسل، أو ما يتوسط كسب الغير في وصولها إليه في ظاهر النظر وفي الحقيقة إنما وصلت منه تعالى؛ لأنه خالق تلك النعمة وذلك المنعم ودواعي إنعامه بها في قلبه إلا أنه أجرى تلك النعمة¹¹¹⁸ على يده بجري العادة فبذلك القدر يكون مشكوراً كما قال الله عز وجل: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَا دَيْكَ إِلَىٰ

الْمَصِيرِ﴾¹¹¹⁹ بادئاً بنفسه تبيينها على أن إنعام الغير لا يتم إلا به أو ما يصدر عنه صلى الله عليه

¹¹¹⁶ ب: النهي.

¹¹¹⁷ سورة النحل، 53/16.

¹¹¹⁸ ساقط في، أ: النعمة.

¹¹¹⁹ سورة لقمان، 14/31.

وسلم من (الاعتقادات)¹¹²⁰ الحقّة والطاعات الحسنة وهو أيضًا منه تعالى؛ لأنه لو لم يوفق لها¹¹²¹ ولم يهد (إلا إليها)¹¹²² بتبديد الأعداء عنه صلى الله عليه وسلم والأقدار عليها لما وصل إلى شيء منها فظهر لهذا أن النعم كلها له سبحانه سيّما¹¹²³ نعم الإيواء والهداية والإغناء فإنها تفرد الله تعالى ظاهرًا أو حقيقةً فكانت النعم أنفسها مضافة إلى الرب جل ذكره وإنما أضافها إلى اسم الرب؛ لأنها أثر الربوبية ولوازمتها وإنما غير الأسلوب في الفاصلة؛ لأن هذه الفاصلة في حق الحق كما أن الأولى في حق الخلق فأوثر المخالفة في الذال المناسبة و أوثر القول في الأمر ولم يقل بنعمت ربك فأظهر مع عمومه أو فلا تكفر فلا تستتر¹¹²⁴ مع اقتضاء حسن الكلام هذا المنوال في الفاصلة بوجهين تسهيلاً للجزء¹¹²⁵ عليه، عليه السلام وقصدًا إلى إظهار نعمته إذ القول ظاهرٌ في نفسه أدل في الظاهر للعامة معينًا لما أريد به؛ لأنه¹¹²⁶ الكاشف عن¹¹²⁷ كل مشيئة والمعرب عن¹¹²⁸ كل مضمّر ومفصح (وخفي)¹¹²⁹ والاعتقاد خفي وعمل الجوارح وإن كان ظاهرًا أيضًا؛ لكنه غير معيّن للتعظيم وإظهار النعم في العرف العام، بل (هو عام مختلف بخلاف المقصود)¹¹³⁰ فيفوت المراد.

1120 أ: الاعتقاد.

1121 ساقط في أ: إلا لها.

1122 ب: إليها.

1123 ساقط في أ: سيّما.

1124 ب: أولا تستتر.

1125 ج: بالجزء.

1126 ب: لأن.

1127 ج: أن.

1128 ب: عن.

1129 زائد في، أ: كل.

1130 أ: محتمل لخلاف المقصود.

واختير (فحدث) دون (فخبر) ليكون ذلك حديثاً لا ينسأه ويوجد ساعة بعد ساعة ويظهر ويتحدث بعد أخرى على ألسن العلماء والقراء وإنما ختم الكلام بها؛ لأنه تعالى قضى أفضى ما يليق به صلى الله عليه وسلم في هذا المقام أي في مقام الاعتماد من إيداء الكفرة اللثام باحتباس الوحي من أبلغ التسلية والتكريم و الوعد الكريم مع الترشيح بتذكير ما وقع قبل من الإنعام العظيم والتكليف المناسب لما وقع له صلى الله عليه وسلم، والوصية المهمة لمن كان في منصب النبوة تكميلًا بالأخلاق الكريمة والآداب المهمة في أطلق الخلق الأحوج والحق المنعم مع اشتغال الفاصلة الخاتمة على حسن القطع حتى طوى الكلام بعد الإنعام على إيجاب إظهار شكره ليكون ذلك طريقة مسلوكة بين عبادة¹¹³¹ ذلك ورد العجز على الصدر حيث جرى ذكر الرب في آخر الكلام كما جرى في أوله إشارة إلى أنه الأول والآخر، وأنه المحيط بكل شيء في (الباطن والظاهر)¹¹³² إلى غير ذلك من اللطائف بأن كلام الله تعالى لا تنتهى عجائبه ولا يتقاضى غرائب وهذا ما¹¹³³ تيسر للعبد.

تنوير تفسيرها: أنه قيل: فحدث بالقرآن فإنه أعظم ما أنعم الله به عليه، عليه السلام والتحديث به أن يقرأ، ويُقرأ، ويحدث الناس بحقائقه ويبين لهم دقائقه،¹¹³⁴ وقيل: فحدث برسالة ربك إلى كافة البرايا (خاتماً لها)¹¹³⁵ وأخبرهم وقل لهم إني رسول الله إليكم وبلغ ما أرسلت به من الأوامر والنواهي بالوعد والوعيد، وقيل: فحدث بتلك النعم الثلاث الإيواء في اليتيم والهداية والضلالة والإغناء

¹¹³¹ ساقط في، ب.

¹¹³² ج: والظاهر والباطن.

¹¹³³ ساقط في، أ: ما.

¹¹³⁴ قاله مجاهد، انظر: الرازي، مفاتيح الغيب، 201/31.

¹¹³⁵ ساقط في، أ: خاتماً لها.

في العيلة فإن التحديث بها وإشاعتها شكرٌ عليها حتى يرضى عنك ربك ويزيدك نعمة عليه¹¹³⁶ لقوله تعالى: ﴿وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾¹¹³⁷ وقوله تعالى: ﴿لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾¹¹³⁸ فكانه تعالى يقول حَدِّثْ يا محمد بنعمتي عليك إذا لا تطيق بشكرها فيأني أعد تحديثك شكرًا منك إذ الإخبار عن نعمتي وإظهارها واعترافها (بأنها مني شكر)¹¹³⁹ وثناء عليٍّ لما فيه من التوحيد والأفعال وإثبات نعوت الجلال وصفات الكمال فهو شكرٌ وثناء حقيقة بلا احتيال، وقيل: حدث الناس بوصية الله وتوفيقه لرعاية حق اليتيم والسائل فإنها نعمة من الله تعالى عليك عظيمة لتقتدي بك أمتك حتى يرضى الله عنهم ويثيبهم بما تشتهي الأنفس وترضى القلوب، وقيل: المراد بالنعمة هي الشفاعة، وقيل: حدث عبادي ما أفاض الله عليكم¹¹⁴⁰ من حين تُنفخ¹¹⁴¹ روحك في جسدك إلى اليوم وما بعده على ما وعدتك (اتقاء)¹¹⁴² أنه كيف أحياك وحمى (حيوانك)¹¹⁴³ في الرحم وأخرجك بالسلامة منها، ورباك وأنشأك بأحسن الوجوه في يدي أملك وظئرك جدك وعمك إلى أن ترشد بنفسك (وتتزوج)¹¹⁴⁴ بخديجة الغنية الكريمة وأنه كيف كرّمك بالعقل السليم والطبع المستقيم فأراك وعلمك وهداك حتى كنت وليًا عارفًا، ثم بعثك نبيًا كاملًا ثم أنزل عليك أشرف الكتب على أعدلا لأحكام فصرت أفضل الرسل

¹¹³⁶ ساقط في، أ: عليه.

¹¹³⁷ سورة الزمر، 7/39.

¹¹³⁸ سورة إبراهيم، 7/14.

¹¹³⁹ ب: فإنها شكر مني.

¹¹⁴⁰ ج: عليك.

¹¹⁴¹ ب: نفخ.

¹¹⁴² أ: أنفا.

¹¹⁴³ أ: حياتك.

¹¹⁴⁴ أ: وتزوج.

مُكْمَل الخلق مكمل الخلق، وأنه كيف وعدك في الآخرة ما لا تصفه الألسن ولا يفصح عنه¹¹⁴⁵ الألسن كالشفاعة والمقام المحمود والنبوة¹¹⁴⁶ في أعلا العليين فوق جميع المقربين والترجمانية¹¹⁴⁷ بين الله تعالى وبين المرسلين؛ كي ينظروا بالعبارة والاعتبار ويقتدون بك بالقبول والاختيار فإن تحديتك إنعام محض وإحسان محض لمن له سمع أو ألقى السمع وهو شهيد؛ لأنه يرشدهم إلى الفلاح في الآخرة والأولى، والبهجة في ملك لا يبلى مع كونه¹¹⁴⁸ شكراً على إحساني وثناءً على إنعامي.

تنوير تأويلها: أنه حدّث النفوس المستعدة¹¹⁴⁹ السَّالكة المجاهدة بالنعمة التي هي الحكمة الإلهية والمعرفة الجليلة حتى تطمئن لديّ فيمجدون بما لاق لفرد¹¹⁵⁰ جلاله وحق بكرم¹¹⁵¹ جمالي إذ ماخلقتهم إلا لذلك فيصلون إلى السعادة الأبدية والكرامة السرمدية، اللهم حققنا بحقائق الإيقان والعرفان وارزقنا النظر إلى وجهك الكريم يامنان من غير ضراء مُضرة ولا فتنة مضلّة بمحض جودك وكرمك وحرمة حبيبك محمد صلى الله عليه وسلم سيد رسلك.

¹¹⁴⁵ زائد في، ب: غلة.

¹¹⁴⁶ أ: التبوثة.

¹¹⁴⁷ ب: والرحمانية.

¹¹⁴⁸ ب: أنه.

¹¹⁴⁹ زائد في، ب: في.

¹¹⁵⁰ أ: لفر.

¹¹⁵¹ ب: بكرم.

الأحاديث المتعلقة بها، منها:

ما رواه جابر رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من صنّع إليه مَعْرُوفٌ، فليجزبه، وإن لم يجد ما يجزي به، فليثني عليه، فإنه إذا أثنى عليه فقد شكره، وإن كتّمه فقد كفر.¹¹⁵²

ومنها ما رواه نعمان بن بشير رضي الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "على المنبر من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر"¹¹⁵³.

ومنها ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال: قال صلى الله عليه وسلم: "إن الله جميل يحب الجمال، ويجب أن يرى أثر النعمة على عبده"¹¹⁵⁴ يعني: الشكر لما أنعم الله تعالى عليه ويحدث به فيظهر على نفسه أثر النعمة.

ويفصح عن معنى الآية ما يروى عن داود عليه السلام، وقيل: عن عيسى عليه السلام أيضاً أنه قال كيف أشكرك وأنا لا أستطيع أن أشكرك إلا بنعمة ثانية¹¹⁵⁵ من نعمك؟، وفي رواية وشكري

¹¹⁵² الحديث: أخرجه البغوي، شرح السنة، باب شكر النعمة، والحديث: حسن غريب، وأراد بقوله: «فقد كفر» كفران النعمة، انظر: محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي، المكتب الإسلامي - دمشق، بيروت، الثانية، ط، 1983م، 186/13.

¹¹⁵³ الحديث: أخرجه الألباني: وقال عنه حسن صحيح، انظر: الألباني، صحيح التّرجيب والتّرهيب، 573/1، رقم: (976).
¹¹⁵⁴ الحديث: أخرجه الألباني، السراج المنير، باب اللباس والزينة، والحديث: صحيح، انظر: الحافظ جلال الدين السيوطي - العلامة محمد ناصر الدين الألباني، السراج المنير في ترتيب أحاديث صحيح الجامع الصغير، دار الصديق - توزيع مؤسسة الريان، ط، الثالثة، 2009م، 868/2، رقم: (5323).

¹¹⁵⁵ ح: ثابتة

لك نعمة أخرى منك توجب عليّ الشكر لك فأوحى الله تعالى إليه إذا علمت¹¹⁵⁶ هذا فقد شكرتني، وفي رواية إذا عرفت النعم مني رضيت منك ذلك شكراً¹¹⁵⁷ وقد عرفت سر ذلك في أثناء تنوير التفسير فلا تغفل وأما قوله صلى الله عليه وسلم "عليكم بكتمان النعمة فإن كل ذي نعمة محسود"¹¹⁵⁸ فمعناه (نعمة العروض والأموال مع أنه)¹¹⁵⁹ عن الحسود لا عن التصديق الودود (غير الحسود)¹¹⁶⁰ فلا تعارض.

تنوير أصولها الفقهية: أن حدّث أمر¹¹⁶¹، والأمر للوجوب أي لوجوب حدث مأخذ اشتقاقه عند المحققين وللندب عند آخر، وللإباحة عند بعض ومشترك بين الأولين عند قوم وبين الثالث عند آخر كما بينا في موضعه فعلى التقادير الثلاث:

الأول: يكون استعماله في الآخر على المجازية بمعونة القرائن، وإذا عرفت ذلك فاعلم أن التحديث بالنعمة واجب على التفاسير الثلاث، الأول عليه السلام (لوجوب تعليم القرآن والتبليغ والشكر على نعمه عليه صلى الله عليه وسلم)¹¹⁶² وندوب على التفاسير الأخرى وعليه وردت عنه

¹¹⁵⁶ج: علمتك.

¹¹⁵⁷ انظر: الغزالي، إحياء علوم الدين، 85/4.

¹¹⁵⁸ الحديث: أخرجه الطبراني، عن معاذ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "استعينوا على انجاح الخوائج بالكتمان، فإن كل ذي نعمة محسود"، انظر: أبو الفداء إسماعيل بن عمر، جامع المسانيد والسُنن الهادي لأقوم سنن، باب خالد بن معدان الكلاعي عنه، 464/7، رقم: (9532).

¹¹⁵⁹ ساقط في، ب: نعمة العروض والأموال مع أنه.

¹¹⁶⁰ ساقط في أ: غير الحسود.

¹¹⁶¹ زائد في، أ: وهو.

¹¹⁶² ساقط في، ب: لوجوب تعليم القرآن والتبليغ والشكر على نعمه عليه صلى الله عليه وسلم.

صلى الله عليه وسلم الأحاديث الدالة على فضائله صلى الله عليه وسلم مثل¹¹⁶³ قوله "فُضِّلْتُ عَلَى الأنبياء: أوتيت جوامع الكلم"¹¹⁶⁴ الحديث.

وقوله عليه السلام "أنا أول شافع ومشفع يوم القيامة ولا فخر وأنا أكثر الأنبياء¹¹⁶⁵ تبعًا يوم القيامة وأنا أكثر الأنبياء شفاعة يوم القيامة"¹¹⁶⁶ إلى غير¹¹⁶⁷ ذلك من الأحاديث الدالة على التحدث من نعمه عم وجوده، ومن ذلك ذهب بعض العلماء إلى ندب التحدث بنعم الله تعالى عليه من الخيرات والطاعات إذا أمن على نفسه الرياء والفتنة وظن أن الغير يقتدى به وقصد اللطف إليه بما فيه إرشاد الغير والشكر ما لآ كما سمعت وإلا فيكره.

ومنهم حسن بن علي رضي الله عنهما أنه قال إذا علمت خيرًا فحدث إخوانك ليقتدوا بك،¹¹⁶⁸ وتبعه عبدالله بن غالب ألا يرى أنه كان إذا أصبح يقول يقول رزقني الله تعالى البارحة خيرًا: قرأت

¹¹⁶³ ساقط في أ: مثل.

¹¹⁶⁴ الحديث: أخرجه مسلم في " صحيحه" كتاب المساجد ومواضع الصلاة، عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " فضلت على الأنبياء بست: أعطيت جوامع الكلم، ونصرت بالرعب، وأحلت لي الغنائم، وجعلت لي الأرض طهورا ومسجدا، وأرسلت إلى الخلق كافة، وختم بي النبيون " انظر: مسلم، المسند الصحيح، 371/1، رقم: (523).

¹¹⁶⁵ ب: الأكثر.

¹¹⁶⁶ الحديث: أخرجه، الألباني، روى ابن ماجه صدره قال: "أنا سيد ولد آدم ولا فخر، وأنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة ولا فخر، وأنا أول شافع، وأول مشفع ولا فخر، ولواء الحمد بيدي يوم القيامة ولا فخر" انظر: الألباني، صحيح الترغيب والترهيب، باب فصل في الشفاعة وغيرها، 459/3، رقم: (3643).

¹¹⁶⁷ ساقط في، أ: غير.

¹¹⁶⁸ انظر: الرازي، مفاتيح الغيب، 201/31.

كذا وصلت كذا، فإذا قيل له: يا أبا (فراستلك) ¹¹⁶⁹ يقول مثل هذا؟ قال يقول: الله تعالى

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ¹¹⁷⁰ وأنتم تقولون لا تحدث بنعمة الله ¹¹⁷¹.

وذهب بعضهم إلى أن السرُّ أحبُّ لما فيه التشبه بأهل الرياء والسمعة وإن أمنهما، ومنه عليّ

كرم الله وجهه أنه لما سئل عن الصحابة أثنى ¹¹⁷² عليهم الرحمة والرضوان (ذكر في فضائلهم) ¹¹⁷³،

فقالوا: فحدثنا ¹¹⁷⁴ عن نفسك فقال: مهلاً، فقد نهي الله عن التزكية، فقيل: أليس الله يقول ﴿وَأَمَّا

بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ¹¹⁷⁵ قال: فإني أحدث كنت إذا سألت أعطيت وإذا سكت ابتدأت ¹¹⁷⁶ وبين

الجوانح علم جم فاسألوني، ¹¹⁷⁷ فافهم فإنه أهم.

تنوير أصولها الكلامية: أن النعمة وهي ما أفاض الله على عباده من الخيرات كثيرة لا تقبل

العدّ والحدّ إلا إنها منحصرة في جنسين دنيوي وأخروي، والأول: إما وهي أو كسي، والأول: إما

روحاني كنفخ الروح وهي أول نعم الله تعالى على العبيد (وأشرفه) ¹¹⁷⁸ بالعقل وتبعه من القوى كالفهم

والفكر والفتنة والذكاء وغير ذلك، أو جسماني: كالتخليق ¹¹⁷⁹ البدن وقواه وسائر الهيئات العارضة له

¹¹⁶⁹ ب: فرس أمثلك، والصحيح: يا أبا فراس مثلك... كما ورد في الرواية، انظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل،

.769/4.

¹¹⁷⁰ سورة الضحى، 11/93.

¹¹⁷¹ انظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 769/4.

¹¹⁷² زائد في، أ: عشر.

¹¹⁷³ ب: وذكر خصالمهم.

¹¹⁷⁴ ج: حدثنا.

¹¹⁷⁵ سورة الضحى، 11/93.

¹¹⁷⁶ ب: أبديت.

¹¹⁷⁷ انظر: الرازي، مفاتيح الغيب، 201/31.

¹¹⁷⁸ أ: إشراقه.

¹¹⁷⁹ لتخليق.

من الصحة والنفس وكمال الأعضاء، والكسبي: تحلية النفس عن النقائص والرذائل وتحليتها بالأخلاق
النفائس والفضائل وتزيين البدن بالهيئات الحسنة (والأوضاع المستحسنة)¹¹⁸⁰ وتحصيل الجاه والمال بقدر
ما يعينه في أمر دينه والصنائع البديعة كالخط الحسن الذي هو للفقير مال وللغني جمال، والجنس الآخر
أن يغفر الله تعالى ما فرط ويرضى عنه ويرضيه التبوئة في أعلى العليين مع ملائكته المقربين والأنبياء
والمرسلين أبد الأبدين اللهم ربنا¹¹⁸¹ ارزقناه وأنعمنا به بحق وجهك الكريم واسمك العظيم وحرمة حبيبك
الخليم.

تنوير فائدتها: إن في رسول الله عليه أفضل صلواته وأكمل تحياته أسوة حسنة في الأحوال كلها
فمن يقتدي به يهتد إلى عين السلسبيل وإلا ضل سواء السبيل فإن في الخطاب إليه صلى الله عليه
وسلم تنبيهًا وتأديبًا لنا إذ ما بُعث إلا (لرشدنا)¹¹⁸² فمن اتخذ سبيله¹¹⁸³ فقد فاز فوزًا عظيمًا ومن
أعرض عن طريقه فسيترك عذابًا أليماً، (فأقول إن نلت بنعمة)¹¹⁸⁴ بمعرفة المعروفات والمنكرات وأنت
بين قوم لا يفقهون فالتحديث بها واجب بعد الإيمان بالله تعالى فإنه حكمت بعثة جميع الأنبياء
ومصلحتهم صلوات الله وسلامه عليهم ألا يرى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعث الله
معاذًا إلى اليمن؛ "لأن يهدي الله بك رجلاً واحدًا خير لك من الدنيا وما فيها"¹¹⁸⁵، وما يروى عن
عيسى عليه السلام "من علم وعمل (وعلم فذلك بدعًا)¹¹⁸⁶ يدعى عظيمًا في ملكوت السموات"¹¹⁸⁷

¹¹⁸⁰ ساقط في أ: والأوضاع المستحسنة.

¹¹⁸¹ ساقط في، أ: ربنا.

¹¹⁸² أ: رشدنا.

¹¹⁸³ ج: سلسبيل.

¹¹⁸⁴ ج: قوله إن نلت.

¹¹⁸⁵ الحديث: أخرجه العراقي، انظر: العراقي، وابن السبكي، والزيدي، تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، 65/1، رقم: (51).

¹¹⁸⁶ ب: فذلك يدعى.

وإن وفقت إلى طاعة وخير مما سوى ذلك فالتحديث بها أحب (إن قارن نية حسنةً وأمن الفتنة والرياء كما مرّ وإلا فالسّر أحب)¹¹⁸⁸ بل أوجب، هذا آخر ما (رويت)¹¹⁸⁹ من التنوير والإشراف باستعانة من الله الملك الخلاق وأنا أسأل الله التجاوز عن خطرات الأوهام وعثرات الأقدام والعفو عن سقطات الكلام وهفوات الأقلام وأستغفر الله لنفسي والوالدي ولمن علمني خاصّه ولسائر المؤمنين والمؤمنات عامة فإنه العفو المفضل والكريم الفعال وأصلى وأسلم على نبينا محمد سيد المرسلين ثم على آله الطيبين وأصحابه الغر المحجلين ما زهر نجم تحت بطن الخضراء وأزهر نجم فوق ظهر الغبراء ولقد انقض قيار القلم وانقض (سيّار) الرقم عند ختام الكلام وتمام المرام بعناية الرحمن وهداية المنان في وسط شهر رمضان، عهد الغفران من حجة احدى وعشرين وتسع مئة من الهجرة النبوية.

((في مدينة دار السلطنة قسطنطينية حميت عن الآفات والبليّة في جوار جامع الشيخ الأجل الأنقى مرقات العلي مشكاة الهدى شيخنا المعروف بابن الوفاء¹¹⁹⁰ رضي الله عنه وأرضاه وعن اسلافه من يد المنون الأفقر زائر الخط الأزهر حامداً لله مجلياً ومصلياً على رسول الله وعلى الآل والأصحاب تالياً تمت بحمد الله وعونه وحسن توفيقه والصلاة والسلام على من لا نبي بعده محمد وآله وصحبه وسلم على يد أضعف العبيد الراجي عفو ربه المجيد الواثق بالملك المعير الفقير شهاب الدين أحمد بن

¹¹⁸⁷ الحديث: قال صلى الله عليه وسلم: " من علم وعمل وعلم فذاك يدعى عظيماً في ملكوت السماوات"، أخرجه أبو خيثمة زهير بن حرب النسائي في كتاب العلم قال: قال المسيح عيسى بن مريم عليه السلام "من تعلم وعلم وعمل فذاك يدعى عظيماً في ملكوت السماء"، انظر: العراقي، وابن السبكي، والزبيدي، تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، 66/1، رقم: (52).

¹¹⁸⁸ ساقط في، ب: إن قارن نية حسنةً وأمن الفتنة والرياء كما مرّ وإلا فالسر أحب.

¹¹⁸⁹ أ: رمت.

¹¹⁹⁰ الفاضل الكامل الشيخ مصلح الدين مصطفى بن احمد الشهير بابن الوفاء، كان عالماً حافظاً لظاهر العلوم وبطنها، له بلاغة عظيمة في الشعر والانشاء والخطابه، توفي في سنة 896هـ، انظر: طاشكُزُري زادة، الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية، 146.

المرحوم شمس الدين بن حسن¹¹⁹¹ غفرا لله له ولوالديه ولجميع المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات

الأحياء منهم والأموات إنك سميع قريب مجيب الدعوات رب العالمين آمين))¹¹⁹²

((عن يد العبد الأفقر محمود بن بير محمد الفناري¹¹⁹³ عفا الله عنهما الملك الباري في

شهر جماد الأخرى سنة إحدى وستين وتسع مئة تم))¹¹⁹⁴

هذا تفصيل الكتب الفاخرة والاسفار الزاهرة التي خلصت هذه الخلاصة عنها، ولخصت هذه

الخلاصة منها بعد النظر الحاذق والفكر الصادق غير القرآن العظيم والفرقان الكريم:

من التفاسير:

التيسير للإمام عمر النسفي¹¹⁹⁵، والوجيز للإمام علي الواحدي¹¹⁹⁶، ثم الوسيط له فقد

طالعه بعد ثلاث سنين فأخذت لبها)، ومعالم التنزيل للإمام محيي السنة البغوي¹¹⁹⁷، وتفسير للإمام

¹¹⁹¹ لم أقف له على ترجمه.

¹¹⁹² غير موجود في، أ.

¹¹⁹³ محمود بن بير محمد الفناري: هو ناسخ المخطوط رقم أ.

¹¹⁹⁴ غير موجود في، ب.

¹¹⁹⁵ عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل بن محمد بن علي بن لقمان، نجم الدين، أبو حفص النسفي، ولد: سنة (461 هـ)، كان إماماً، فاضلاً، متقناً صنّف في كل نوع من التفسير والحديث والشروط، له نحو مائة مصنف منها: " من مشاهير كتبه "الفتاوي" و"الحصر" و"التيسير" توفي بسمرقند ليلة الخميس، ثاني عشر جمادى الأولى، سنة 537هـ، انظر: أبو الفداء زين الدين أبو العدل قاسم بن فطلوبغا السوداني (نسبة إلى معتق أبيه سودون الشيوخوني) الجمالي الحنفي، تاج التراجم، دار القلم - دمشق، ط، الأولى، 1992م، 219.

¹¹⁹⁶ العلامة، أبو الحسن، علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري الشافعي، صنّف التفاسير الثلاثة: البسيط والوسيط والوجيز، وله كذلك أسباب النزول وكتاب التعبير في الأسماء الحسنى، توفي بنيسابور، 468، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 453/13.

¹¹⁹⁷ الإمام، العلامة القدوة الحافظ، شيخ الإسلام، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي، الشافعي، المفسر، صاحب التصانيف، كـ "شرح السنة" و "معالم التنزيل" و "المصاييح"، وكتاب " التهذيب" في المذهب، و "الجمع بين

السمرقندي¹¹⁹⁸، والكشاف (القرم) الزمخشري¹¹⁹⁹، وأنوار التنزيل للفاضل القاضي ناصر الدين البيضاوي¹²⁰⁰، (ومفاتيح الغيب المعروف بالتفسير الكبير للعلامة الإمام فخر الدين الرازي¹²⁰¹، وعين المعاني للإمام أبي فضيل محمد بن أبي يزيد طيقور السجاوندي¹²⁰²، ووسيط الإمام أحمد الكواشي¹²⁰³، ومختصره المعروف، ومدارك التنزيل للإمام أحمد النسفي¹²⁰⁴، وتفسير الإمام محمد

الصحيحين"، وكان البغوي يلقب بمحبي السنة ويركن الدين، وكان سيدا إماما، علما علامة توفي بمرو الروذ -مدينة من مدائن خراسان- في شوال سنة 516هـ، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 328/14.

¹¹⁹⁸ الإمام الحافظ الثبت الجوال، مصنف "المسند"، أبو حفص عمر بن محمد بن بجير الهمداني، السمرقندي، محدث ما وراء النهر، ومصنف "التفسير" أيضا، و"الصحيح" ولد سنة 223هـ، كان أبوه عالما، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 402/14.

¹¹⁹⁹ محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزمخشري، جار الله، أبو القاسم: من أئمة العلم بالدين والتفسير واللغة والآداب أشهر كتبه الكشاف في تفسير القرآن، أساس البلاغة، المفصل، المقامات، الجبال والأمكنة والمياه، وكان معتزلي المذهب، مجاهرا، شديد الإنكار على المتصوفة، مات ليلة عرفة سنة 538هـ، انظر: الزركلي، الأعلام 7/178، انظر، الذهبي: سير أعلام النبلاء، 18/15.

¹²⁰⁰ عبد الله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي، أبو سعيد، أو أبو الخير، ناصر الدين البيضاوي: قاض، مفسر، علامة، من تصانيفه " أنوار التنزيل وأسرار التأويل يعرف بتفسير البيضاوي، وطوال الأنوار في التوحيد، منهاج الوصول إلى علم الأصول، انظر: الزركلي، الأعلام 109/4.

¹²⁰¹ محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري، أبو عبد الله، فخر الدين الرازي: الإمام المفسر، ولده في الري وإليها نسبتها، ويقال له (ابن خطيب الري) رحل إلى خوارزم وما وراء النهر وخراسان، وتوفي سنة (675هـ) في هراة، من تصانيفه: مفاتيح الغيب في ثمان مجلدات في تفسير القرآن الكريم، لوامع البينات في شرح أسماء الله تعالى والصفات، معالم أصول الدين، انظر: الزركلي، الأعلام 6/313.

¹²⁰² محمد بن طيقور السجاوندي الغزنوي، أبو عبد الله: فسر، نحوي، لغوي، عارف بالقراءات، له "عين المعاني في تفسير السبع المثاني" في تفسير القرآن، قال القفطي: "ذكر فيه النحو وعلل القراءات والأبيات ومعانيها واللغة إلى غير ذلك من معاني التفسير، في مجلدات، أعدادها قليلة، وفوائدها كثيرة جليلة، واختصر ولده هذا التفسير وسماه "إنسان العين، توفي 560، انظر: عادل نويهض، معجم المفسرين «من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر»، مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، بيروت - لبنان، ط، الثالثة، 1409 هـ - 1988م.

¹²⁰³ أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع ابن الحسين بن سويدان الشيباني الموصلي، موفق الدين أبو العباس الكواشي: عالم بالتفسير، من فقهاء الشافعية، من أهل الموصل، من كتبه: تبصرة المتذكر في تفسير القرآن، كشف الحقائق ويعرف بتفسير الكواشي، تلخيص في تفسير القرآن العزيز، ونسبته إلى كواشة (أو كواشي) قلعة بالموصل، كف بصره بعد بلوغه السبعين، انظر: الزركلي، الأعلام 1/274.

¹²⁰⁴ عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي، أبو البركات، حافظ الدين: فقيه حنفي، مفسر، من أهل إيدج (من كور أصبهان) ووفاته فيها سنة 710 هـ، نسبته إلى "نسف" ببلاد السند، بين جيحون وسمرقند، من مصنفاته: مدارك التنزيل، كنز الدقائق، في الفقه، انظر: الزركلي، الأعلام، 67/4.

بن جرير الطبري¹²⁰⁵، وتفسير الإمام محمد القرطبي¹²⁰⁶، وعيون التفاسير للإمام أبي منصور حسين، وتفسير الهندي، وتفسير الإمام الاستربادي، وتفسير الشيخ نجم الدين الداني، وتفسير الشيخ شهاب الدين، واعجاز القرآن في سورة الفاتحة للشيخ المحقق صدر الدين (القنوي)¹²⁰⁷، وتفسير الشيخ أبي سعيد الحنفي كشف الأسرار وهتك الأستار لشيخ محمد الصفدي، و زاد المسير للإمام أبي الفرج عبد الرحمن الجوزي¹²⁰⁸، واللباب الكبير وعين الأعيان لمولانا شمس الدين الفناري¹²⁰⁹، وتفسير مولانا أحمد الكولاني، وتفسير الفاضل الشيخ القاضي أبي محمد عبد الحق بن عبد العظيم القرناطي، وتأويلات القاشاني وتبيان أبي البقاء¹²¹⁰، وجوامع القرآن للإمام الغزالي¹²¹¹، وكشف الكشاف عمر بن عبد

¹²⁰⁵ محمد بن جرير الإمام العلم المجتهد، عالم العصر، أبو جعفر الطبري، صاحب التصانيف البديعة، ولد سنة 224هـ كان من أفراد الدهر علما، وذكاء، وكثرة تصانيف، لقي نبلاء الرجال، قل أن ترى العيون مثله، توفي ابن جرير عشية الأحد ليومين بقيا من شوال سنة 310 هـ، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 165/11.

¹²⁰⁶ محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فُتح الأنصاري الخزرجي الأندلسي، أبو عبد الله، القرطبي: من كبار المفسرين. صالح متعبد. من أهل قرطبة. رحل إلى الشرق واستقر بمدينة ابن خصيب بمصر وتوفي فيها، من كتبه: الجامع لأحكام القرآن، يعرف بتفسير القرطبي، وقمع الحرص بالزهد والقناعة، والتذكرة بأحوال الموتى وأحوال الآخرة، انظر: الزركلي، الأعلام 322/5، انظر: كحالة، معجم المؤلفين 8/239.

¹²⁰⁷ محمد بن إسحاق الشيخ الزاهد صدر الدين القنوي صاحب التصانيف في التصوف تزوج أمه الشيخ محي الدين بن العربي في صغره ورباه وله تفسير سورة الفاتحة وشرح الأحاديث الأربعينية وفي التصوف كان له مصنفات، كانت وفاته في سنة ثلاث وسبعين وستمائة، انظر: أحمد بن محمد الأدنه وي من علماء القرن الحادي عشر، طبقات المفسرين، مكتبة العلوم والحكم - السعودية، الأولى، 1997م، 247.

¹²⁰⁸ ابن الجوزي علي بن عبد الرحمن بن علي البكري، أبو القاسم علي ابن الشيخ الإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي ابن الجوزي البكري، البغدادي، الناسخ، ولد: في رمضان، سنة إحدى وخمسين وخمسة مائة، مات في سلخ رمضان، سنة ثلاثين وست مائة، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 303/22.

1209 محمد بن حمزة بن محمد، شمس الدين الفناري (أو الفَنَري) الرومي، عالم بالمنطق والأصول، ولي قضاء بروسة، حج مرتين، زار في الأولى مصر (سنة 822) واجتمع بعلمائها، والثانية (سنة 833) شكرا لله على إعادة بصره إليه، من كتبه: (عويصات الأفكار) رسالة في العلوم العقلية، و (فصول البدائع في أصول الشرائع) و (أنموذج العلوم) و (شرح الفرائض السراجية)، توفي 834 هـ، الزركلي، الأعلام، 110/6.

¹²¹⁰ أبو البقاء العكبري، محب الدين أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن أبي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري نسبة إلى «عكبرا» بالقصر، بضم العين، وإسكان الكاف وفتح الباء والراء، بليدة على «دجلة» ولد «أبو البقاء العكبري» سنة 538هـ، من أهم مصنفات حسنة في إعراب القرآن، وقراءاته المشهورة، وإعراب الحديث، والنحو واللغة، توفي سنة 616 هـ، انظر: محمد محمد محمد سالم محيسن، معجم حفاظ القرآن عبر التاريخ، دار الجيل - بيروت، الأولى، 1412 هـ -1992م، 104/2.

الرَّحْمَنُ الفارسي¹²¹²، وحواشي العلامة الفاضل قطب الدين علي الكشاف¹²¹³، وحواشي الإمام حسين بن عبد الله الطيبي¹²¹⁴ عليه المسمى بالفتوح الغيبي، وحواشي مولانا الفهامة سعد الدين، وحواشي سيد المحققين الجرجاني¹²¹⁵، ونواهد الأباكار وشواهد الأفكار لجلال الدين السيوطي¹²¹⁶، وحواشي أسرار التنزيل لأبن التمجيد¹²¹⁷، وتأويل سورة الليل لوالدي محمود بن مصطفى الوفائي المغلوي فالجملة³⁷. تفسير الشيخ أبي سعيد الحنفي، حواشي أنوار التنزيل لابن النجيد.

ومن القراءات:

- ¹²¹¹ محمد بن محمد بن محمد، أبو حامد الغزالي، حجة الإسلام، إمام الفقهاء الشافعية، ورباني الأمة، جمع بين علم الظاهر والباطن، وفاق أهل زمانه بتلخيص العبارة، وحسن التمثيل والاستعارة، وزاد على من كان قبله في تنميق التصنيف، وأعجز من جاء بعده في حسن التأليف، ومن نظر في تصانيفه علم، من أبرز مصنفاة: كتاب الوسيط في المذهب، وكتاب البسيط، وكتاب الوجيز، إحياء علوم الدين، توفي في يوم الاثنين الرابع عشر من ربيع الآخر 505هـ بظاهر الطابران قسبة طوس، انظر: علي بن أنجب بن عثمان بن عبد الله أبو طالب، تاج الدين ابن السعدي، الدر الثمين في أسماء المصنفين، دار الغرب الاسلامي، تونس، ط، الأولى، 2009م، 89.
- ¹²¹² عمر بن عبد الرحمن الفارسي، القزويني (سراج الدين، أبو حفص) مفسر. من تصانيفه: الكشف على الكشاف للزمخشري في التفسير، ونصيحة المسلم المشفق لمن ابتلي بحب المنطق، ولد في 683 - توفي 745هـ، انظر: عمر رضا كحالة، معجم المؤلفين، مكتبة المثنى - بيروت، دار إحياء التراث العربي بيروت، 289/7.
- ¹²¹³ الإمام العلامة محمود بن مسعود بن مصلح ذو الفنون قطب الدين أبو الثناء الفارسي الشيرازي الشافعي المتكلم صاحب التصانيف، مولده بشيراز سنة 634هـ، من تصانيفه غرة التاج حكمة، وشرح الإشراف للسهورودي، توفي في رابع عشرين شهر رمضان سنة 710هـ، انظر: صلاح الدين الصفدي، أعيان العصر وأعوان النصر، 411/5.
- ¹²¹⁴ الحسين بن محمد بن عبد الله، شرف الدين الطيبي، من علماء الحديث والتفسير والبيان، من أهل توريز، من عراق العجم، كانت له ثروة طائلة من الإرث والتجارة، فأنفقها في وجوه الخير، حتى افتقر في آخر عمره، من كتبه: التبيان في المعاني والبيان، الخلاصة في معرفة الحديث، شرح الكشاف، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، الزركلي، الأعلام، 256/2.
- ¹²¹⁵ علي بن محمد بن علي، المعروف بالشريف الجرجاني: فيلسوف. من كبار العلماء بالعربية، ولد في تاكو (قرب استراباد) ودرس في شيراز، له أكثر من خمسين مصنف من أشهرها: التعريفات، الحواشي على المطول للفتازاني، رسالة في فن أصول الحديث، انظر: الزركلي، الأعلام، ولد في 740 هـ - توفي 816 هـ، 7/5.
- ¹²¹⁶ عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضير السيوطي، إمام حافظ مؤرخ أديب، له نحو 600 مصنف، منها الدر المنثور في التفسير بالمأثور، الإتيقان في علوم القرآن، الأشباه والنظائر، والأذكار فيما عقده الشعراء من الآثار، توفي 911هـ.
- ¹²¹⁷ مصطفى بن إبراهيم، مصلح الدين ابن التمجيد: مفسر من علماء الدولة العثمانية، كان معلم السلطان محمد الفاتح (المتوفى سنة 886 عن 53 عاما) له حاشية على تفسير البيضاوي، توفي 880 هـ، انظر: الزركلي، الأعلام، 228/7.

تيسير أبي عمرو عثمان الداني¹²¹⁸، (وقصيدة حرز الأماني) للإمام القاسم أبي محمد بن فيّره الرّعيني الشاطبي¹²¹⁹، وشرحها للإمام برهان الدين الجعبري¹²²⁰، وشرح الدّانية¹²²¹ له أيضاً، ونشر للإمام محمد الجزري¹²²²، وكتاب الوقوف للإمام محمد بن طيفور السجاوندي¹²²³، ورسالة كشف الحقائق ورسالة الزائدة على العشرة فالجملة 8.

ومن الحديث:

¹²¹⁸ أبو عمرو الداني عثمان بن سعيد بن عثمان، الإمام، الحافظ، المجود، المقرئ، الحاذق، عالم الأندلس، ويعرف قديماً: بابن الصيرفي، مصنف (التيسير)، و (جامع البيان) وغير ذلك، ذكر أن والده أخبره أن مولدي في سنة 371هـ، توفي سنة 444هـ، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء. 83/18.

1219 أبو محمد، وأبو القاسم القاسم بن فيره بن خلف بن أحمد الرعيني، الأندلسي، الشاطبي، الضرير، ناظم "الشاطبية" و"الرائية"، ولد سنة 538هـ، وكان يتوقد ذكاء. له الباع الأطول في فن القراءات والرسم والنحو والفقّه والحديث، وله النظم الرائق، مع الورع والتقوى والتأله والوقار، وتوفي بمصر في 28 من جمادى الآخرة سنة 590هـ، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 402./15

¹²²⁰ إبراهيم بن معضاد بن شدّاد بن حامد، برهان الدين، القشيري، الجعبري، الشافعي، مولده يوم الجمعة 17 ذي الحجة سنة 599هـ بقلعة جعبر. وتجرّد وساح وصحب كثيراً من المشايخ، توفي يوم السبت 12 من المحرم سنة 687، وقد جاوز الثمانين بسنوات، انظر: تقي الدين المقرئ، المقفى الكبير، 194/1.

¹²²¹ رائية.

¹²²² الإمام شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد بن محمد بن علي بن يوسف الجزري الشافعي المقرئ، ولد بدمشق سنة (751هـ) وحفظ القرآن وسمع الحديث من جماعة وجمع السبعة، ثم رحل إلى مصر رحلتين وجمع القراءات العشر، ثم جلس للإقراء وولي قضاء الشام سنة 793، له مؤلفات منها "النشر في [القراءات] العشر" و "الطبية" و "الدرة" و "المقدمة" و "طبقات القراء" و "شرح المفتاح" و "هداية الرواة"، توفي سنة بشيراز في ربيع الأول سنة 833 82 سنة، انظر: حاجي خليفة، سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 249/3.

¹²²³ محمد بن طيفور السجاونديّ الغزنويّ المفسر النحويّ اللغويّ، كان في وسط المائة السادسة للهجرة النبوية، من مؤلفاته كتابا في تفسير القرآن العزيز سماه عين التفسير، ذكر فيه النحو وعلل القراءات والأبيات ومعانيها واللغة إلى غير ذلك من معاني التفسير في مجلدات، انظر: جمال القفطي، إنباه الرواة على أنباه النحاة، 153/3.

الجامع الصحيح للإمام الهمام القرم السُمَيْدَع القمقام محمد البخاري¹²²⁴، والكواكب الدراري في شرح الصحيح البخاري للإمام شمس الدين محمد بن يوسف الكرمانى¹²²⁵، ولامع الصبيح من شروحه، والجامع الصحيح للإمام مسلم القشيري¹²²⁶، ومشارك الأنوار للإمام حسين الصنعاني، والجامع الأصول للإمام ابن أثير الدين الجزري أبي السعادات مجد الدين¹²²⁷، وشرح المشارق لأكمل الدين، وآخر لمولانا ملك، ومصاييح الإمام محيي السنة البغوي¹²²⁸، وشرحه المعروف بالمظهر وآخر المعروف بالمفتاح، وآخر للإمام فضل الله توريشتي¹²²⁹، وشرح القاضي عياض بن موسى

¹²²⁴ محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله، من مؤلفاته: الجامع الصحيح، المعروف بصحيح البخاري، وخلق أفعال العباد، والأدب المفرد. ولد في بخارى، ونشأ يتيماً، سمع من نحو ألف شيخ، وجمع نحو ست مئة ألف حديث اختار منها في صحيحه ما وثق برواته. وهو أول من وضع في الإسلام كتاباً على هذا النحو، وكتابه في الحديث أوثق الكتب الستة المعول عليها، توفي سنة 256هـ انظر: الزركلي، الأعلام 33/6، 34.

¹²²⁵ محمد بن يوسف بن علي الكرمانى ثم البغدادي ولد في جمادى الآخرة سنة 771هـ وأخذ عن أبيه بماء الدين وجماعة ببلده، وسمى شرحه للبخاري الكواكب الدراري، وله شرح مختصر ابن الحاجب سماه السبعة السيارة، قال الشيخ شهاب الدين ابن حجي: تصدى لنشر العلم ببغداد ثلاثين سنة وكان مقبلاً على شأنه لا يتردد إلى أبناء الدنيا قانعا باليسير ملازماً للعلم مع التواضع والبر بأهل العلم وتوفي راجعاً من الحج في المحرم سنة 786هـ، انظر: ابن حجر، الدرر الكامنة، 66/6، 67.

¹²²⁶ مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد القشيري، النيسابوري (أبو الحسين) محدث، حافظ، من تصانيفه: الجامع الصحيح، وهو أحد الصحيحين المعول عليهما عند أهل السنة، الكنى والاسماء، أوهام المحدثين، طبقات التابعين، وكتاب التمييز في الحديث، وتوفي سنة 261هـ بنيسابور لخمس بقين من رجب، ينظر، كحالة، معجم المؤلفين، 232/12، الزركلي، الأعلام، 221/7.

¹²²⁷ مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (المتوفى: 606هـ)، أشهر مؤلفاته: جامع الأصول في أحاديث الرسول، انظر: نضال عباس دويكات، محمد بن أبي بكر الصديق حياته وأحواله زمن الفتنة، 99.

¹²²⁸ الحسين بن مسعود بن محمد المعروف بابن الفراء البغوي، الشافعي، فقيه، محدث، مفسر، عاش بضعا وسبعين سنة، وفي رواية جاوز الثمانين، من تصانيفه: معالم التنزيل في التفسير، مصاييح السنة، التهذيب في فروع الفقه الشافعي، شمائل النبي المختار، والجمع بين الصحيحين، توفي بمرور الروذ من مدن خراسان في شوال سنة 516هـ، أنظر: كحالة، معجم المؤلفين، 61/4.

¹²²⁹ فضل الله التوريشتي، الحنفي، شهاب الدين، أبو عبد الله، محدث، فقيه، من أهل شيراز توفي في حدود سنة 600هـ، من آثاره: شرح مصاييح السنة للبغوي، وسماه الميسر، والمعتمد في المعتقد، ومطلب الناسك في علم المناسك، وتحفة المرشدين في اختصار تحفة السالكين، انظر: كحالة، معجم المؤلفين، 74/8.

اليحصني¹²³⁰، وحلية الأبرار للإمام يحيى النووي¹²³¹، جواهر الكلام للإمام عبدالواحد الآمدي، وتلخيص الجامع للبهي، وشرح أحاديث للشيخ صدر الدين القنوي وشرح الإسلام فالجملة¹⁹.

ومن الأصول

مختصر بن الحاجب¹²³² وشرحه للقاضي عضد الملة¹²³³، وآخر لشمس الدين الأصفهاني¹²³⁴، وآخر للعلامة قطب الدين الشيرازي¹²³⁵، وتوضيح لصدر الشريعة¹²³⁶، وتلويح لمولانا سعد الملة¹²³⁷ فالجملة⁷.

¹²³⁰ العلامة الحافظ الأوحى، شيخ الإسلام، القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عياض اليحصني الأندلسي، ثم السبتي، المالكي، ولد في سنة 476هـ، من تواليفه، الشفا في شرف المصطفى، ترتيب المدارك وتقريب المسالك في ذكر فقهاء مذهب مالك، توفي في سنة 544هـ في رمضان، وقيل: في جمادى الآخرة، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 49/15.

¹²³¹ يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني، النووي، الشافعي، أبو زكريا، محيي الدين: علامة بالفقه والحديث. مولده ووفاته في نوا، من قرى حوران، بسورية، واليه نسبته، من كتبه: تهذيب الأسماء واللغات، منهاج الطالبين، منهاج في شرح صحيح مسلم، التقريب والتيسير، والنووي: نسبة لنوا، توفي سنة 676هـ، انظر: الزركلي، الأعلام 149/8.

¹²³² أبو عمرو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس الكردي، الدويني الأصل، المالكي، صاحب التصانيف، ولد سنة 570هـ، قال أبو الفتح: أبي عمرو بن الحاجب: هو فقيه، مفت، مناظر، مبرز في عدة علوم، متبحر، مع دين وورع وتواضع واحتمال، وتوفي في السادس والعشرين من شوال سنة 646هـ، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 431/16.

¹²³³ عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار القاضي عضد الدين الأيجي، ولد بايج من نواحي شيراز بعد 700هـ، وله شرح المختصر والمواقف في علم الكلام وغير ذلك، وكان كثير المال جدا كريم النفس يكثر الإنعام على الطلبة وجرت له محنة مع صاحب كرمان فحبسه بالقلعة فمات مسجوناً في سنة 756هـ، انظر: ابن حجر، الدرر الكامنة، 110/3.

¹²³⁴ محمود بن عبد الرحمن بن أحمد بن محمد بن أبي بكر بن علي الاصبهاني، الشافعي (شمس الدين، أبو الثناء) مفسر، صوفي، متكلم، اصولي، منطقي عروضي، نحوي، ولد باصبهان في 17 شعبان سنة 674هـ، من تصانيفه: تشييد القواعد في التوحيد، شرح مختصر السؤل والامل في علمي الاصول والجدل، انوار الحقائق الربانية في تفسير الآيات القرآنية، شرح الكافية لابن الحاجب في النحو، توفي سنة 746هـ، انظر: كحالة، معجم المؤلفين، 173/12.

¹²³⁵ محمود بن مسعود بن مصلح الفارسي قطب الدين الشيرازي الشافعي العلامة ولد في شيراز سنة 634هـ، من تصانيفه: شرح المختصر، وشرح المفتاح للسكاكي، وشرح الكليات لابن سينا، وصنف كتابا في الحكمة سماه غرة التاج، مات في 24 رمضان سنة 710هـ، انظر: ابن حجر، الدرر الكامنة، 101/6.

¹²³⁶ عبيد الله بن مسعود بن محمود بن أحمد المحبوبي البخاري بالحنفي، صدر الشريعة الأصغر ابن صدر الشريعة الأكبر، من علماء الحكمة والطبيعات وأصول الفقه والدين، من تصانيفه: تعديل العلوم، التنقيح في أصول الفقه، وشرحه التوضيح، توفي في بخارى سنة 747هـ، انظر: الزركلي، الأعلام 197/4.

ومن الفروع:

هداية وفتاوى للقاضي خان¹²³⁸، واختيار ونهاية الهداية وبعض المبسوط، وخزانة المفتين، وتحييس الملتقط، وشرح الوقاية لصدر الدين الشريعة فالجملة⁸. وآخر لابن الملك¹²³⁹.

ومن الكلام:

أربعين الإمام الرازي¹²⁴⁰، وشرح المواقف، وشرح المقاصد لسعد الدين¹²⁴¹، وشرح التجريد، وحواشي سيد المحققين، وتجرید الطوسي، وشرحه للعلي القوشجي¹²⁴²، وشرح العقائد لمولانا سعد الملة والدين، وآخر لمولانا زادة، وحواشي الخيالي¹²⁴³، وحواشي مصلح الدين الكستري فالجملة¹¹.

¹²³⁷ مسعود بن عمر التفتازاني العلامة الكبير، وكان مولده سنة 712هـ على ما وجد بخط ابن الجزري، صاحب شرحي التلخيص وشرح العقائد في أصول الدين، والتلويح في أصول فقه الحنفية عمله حاشية على توضيح صدر الشريعة، وحاشية شرح المختصر للقاضي عضد الدين، توفي سنة 792هـ، انظر: ابن حجر، الدرر الكامنة 112/6.

¹²³⁸ حسن بن منصور بن أبي القاسم محمود بن عبد العزيز، فخر الدين، المعروف بقاضي خان الأوزجندی الفرغاني، فقيه حنفي، له من التصانيف الفتاوى، الأمالي، الواقعات، المحاضر، شرح الزيادات، شرح الجامع الصغير، شرح أدب القضاء للخصاف، وغير ذلك، توفي سنة 592هـ، انظر: الزركلي، الأعلام 124/2.

¹²³⁹ عبد اللطيف بن عبد العزيز بن أمين الدين بن فرشتا الكرمانی، المعروف بابن ملك: فقيه حنفي، من المبرزين، له من التصانيف: مبارق الأزهاري في شرح مشارق الأنوار، شرح تحفة الملوك، لمحمد ابن أبي بكر الرازي، فقه، شرح مجمع البحرين لابن الساعاتي، توفي سنة 801هـ، انظر: الزركلي، الأعلام 59/4.

¹²⁴⁰ العلامة الكبير ذو الفنون فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين القرشي البكري الطبرستاني، الأصولي، المفسر، ولد سنة 544هـ، وكان مشهوراً بالسحر، وعاد عنه في آخر عمره، مات بجمرة، يوم عيد الفطر، سنة 606هـ، وله بضع وستون سنة، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء 52/16.

¹²⁴¹ وجيه الدين العلوي الكجراتي: من علماء الهند، ولد سنة 911هـ، له كتب أكثرها حواش، منها حواشيه على كل من: تفسير البيضاوي، والعضدي، والتلويح، المطول، المختصر، شرح العقائد للتفتازاني، شرح المواقف، شرح المقاصد، توفي سنة 998هـ، انظر: كحالة، معجم المؤلفين 160/13.

¹²⁴² علي بن محمد القوشجي، الحنفي (علاء الدين) عالم مشارك في أنواع من العلوم، أصله من سمرقند، من تصانيفه: مسرة القلوب في دفع الكرب في علم الهيئة، تفسير البقرة وآل عمران، رسالة في موضوعات العلوم، الرسالة الحمديّة في الحساب والعنقود الزاهر في نظم الجواهر في التصريف، توفي سنة 879هـ، انظر: كحالة، معجم المؤلفين 227/7.

ومن علم البيان البلاغة

مفتاح السكاكي¹²⁴⁴ وشرحه للعلامة السعد¹²⁴⁵، وآخر للفهامة السيد¹²⁴⁶، وشرح آخر للعماد الكاشي¹²⁴⁷، وتلخيص المفتاح (للخطيب)¹²⁴⁸، وشرحه البابرقي¹²⁴⁹، وآخر للسعد (التفتازاني)، وحواشي السيد على المطول، وحواشي مُلا خسروا، وآخر عليه لمولانا حسن الفناري فالجمل¹¹.

¹²⁴³ أحمد بن موسى الخيالي، الرومي، الحنفي (شمس الدين) متكلم، فقيه، اصولي، من تصانيفه: حاشية على منتهى السؤل والامل في علمي الاصول والجدل، حاشية على شرح تجريد الكلام، حاشية على شرح وقاية الرواية في مسائل الهداية، وحاشية على شرح العقائد العضدية، توفي في حدود 886 هـ، انظر: كحالة، معجم المؤلفين 187/2.

¹²⁴⁴ يوسف بن أبي بكر السكاكي، صاحب: المفتاح، أخذ عن شيخ الإسلام محمود بن صاعد الحارثي وعن سديد بن محمد الخياطي، وكان حنفياً، إماماً كبيراً، عالماً، بارعاً، متبحراً في النحو والتصريف وعلم المعاني والبيان والعروض والشعر، انظر: ابن العم، شذرات الذهب 215/7.

¹²⁴⁵ السَّعْدُ التَّفْتَازَانِي، مسعود بن عمر بن عبد الله سعد الدين التفتازاني، النحوي، اللغوي، المفسر: المقرئ، ولد: سنة (712 هـ)، من مشايخه: القطب، والعضد الإيجي وغيرهما، من مصنفاته: "تهذيب المنطق" و"إرشاد الهادي" نحو، و"شرح العقائد النسفية" و"شرح الزنجاني" فرغ منه وعمره ستة عشرة سنة. وغيرها، وفاته: (791 هـ)، وقيل: (792 هـ)، انظر: وليد بن أحد الحسين الزبير، إباد بن عبد اللطيف القيسي، مصطفى بن قحطان الحبيب، بشير بن جواد القيسي، عماد بن محمد البغدادي، الموسوعة الميسرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة، 3/ 3540.

¹²⁴⁶ السيد هو: عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني، أبو بكر: واضع أصول البلاغة، إمام من أئمة اللغمة، من أهل جرجان (بين طبرسات وخراسان) له شعر، ن أهم مصنفاته: "أسرار البلاغة" و"دلائل الإعجاز" و"الجمال" في النحو، و"التتمة" نحو، و"المغني" في شرح الإيضاح، توفي سنة (471 هـ)، انظر: انظر: الزركلي، الأعلام 48/4.

¹²⁴⁷ يحيى بن أحمد الكاشي (أو الكاشاني): فاضل له علم بالحساب والأدب والحديث، ولد بعد سنة 745 هـ، وتوفي بأصفهان. من كتبه "باب الحساب، شرح مفتاح العلوم للسكاكي، حاشية على شرح رسالة آداب البحث السمرقندية، انظر: الزركلي، الأعلام 8/136.

¹²⁴⁸ محمد بن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد بن عبد الكرم، القزويني، الموصلِي المولِد، الدمشقي الدار، الشافعي، الخطيب، ولد بالموصل (666هـ)، ولي قضاء دمشق حتى مات بها (739هـ)، انظر: تقي الدين المقريري، المقفى الكبي، دار الغرب الاسلامي، بيروت - لبنان، ط، الثانية، 6/23.

¹²⁴⁹ محمد بن محمد بن محمود، علامة المتأخرين، وخاتمة المحققين، أكمل الدين البابرقي، برع، وساد، وأفتى، ودَّرَسَ، وأفاد، وصنف فأجاد. فمن ذلك: "شرح مشارق الأنوار، و"شرح التلخيص في المعاني والبيان"، و"حاشية علي الكشاف" إلى تمام "الزهاوين"، توفي (786هـ)، انظر: تاج التراجم، أبو الفداء، 276.

ومن علم الإعراب:

إيضاح الشيخ أبي علي الفارسي¹²⁵⁰، وشرحه لتلميذه الشيخ عبد القاهر¹²⁵¹، الإيضاح في شرح المفصل لابن الحاجب¹²⁵²، ومغني اللبيب لابن الهشام¹²⁵³، وكافية ابن الحاجب، وشرحه للشيخ رضى الدين (الإستربادي)¹²⁵⁴، وآخر للفاضل الهندي، وآخر للركن، وضوء مولانا محمد الأسفرائي¹²⁵⁵، ولبابه وشرحه للشيخ علي (البسطامي)¹²⁵⁶، وآخر لمحمد الزوزني¹²⁵⁷، وشرح اللب للسيد عبد الله، فالجملة 13.

¹²⁵⁰ أبو علي، الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي صاحب التصانيف، من تلامذته أبو الفتح بن جني، وعلي بن عيسى الربيعي، ومصنفاته كثيرة نافعة، وكان فيه اعتزال، مات ببغداد في ربيع الأول سنة 377هـ، وله كتاب "الحجة" في علل القراءات، وكتابا: الإيضاح، والتكملة وأشياء، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء 369/12.

¹²⁵¹ عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني، ولد سنة 471هـ، واضع أصول البلاغة، كان من أئمة اللغة، من أهل جرجان (بين طبرسات وخراسان)، من كتبه: أسرار البلاغة، دلائل الإعجاز، والجمل في النحو، والمغني " في شرح الإيضاح، ثلاثون جزءا، اختصره في شرح آخر سماه "المقتصد"، انظر: الزركلي، الأعلام 48/4.

¹²⁵² عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس، أبو عمرو جمال الدين ابن الحاجب: فقيه مالكي، من كبار العلماء بالعربية. كردي الأصل. ولد في أسنا سنة (570 هـ) (من صعيد مصر) ونشأ في القاهرة، وسكن دمشق، كان أبوه حاجبا فعرف به. من أهم تصانيفه " الكافية " في النحو، و " الشافية " في الصرف، " و " الإيضاح " في شرح المفصل للزمخشري، توفي سنة (646 هـ)، انظر: الزركلي، الأعلام 211/4.

¹²⁵³ هو عبد الملك بن هشام البصري النحوي، أبو محمد، ولد ونشأ في البصرة، وكان رحمه الله إماما في النحو، والأنساب، وأخبار العرب، من تصانيفه: تهذيب السيرة لابن إسحاق، المغازي، التيجان لمعرفة ملوك الزمان، وغيرها، مات سنة 218هـ، انظر: ابن العماد، شذرات الذهب 21/1.

¹²⁵⁴ محمد بن الحسن الاسترابادي، السمنائي، نحوي، صربي، متكلم، منطقي، من آثاره: شرح الشافية لابن الحاجب في التصريف، شرح الكافية لابن الحاجب في النحو، حاشية على شرح تجريد العقائد الجديدة والحاشية القديمة، حاشية على شرح الجلال الدواني لتهذيب المنطق والكلام، توفي سنة 686هـ، انظر: كحالة، معجم المؤلفين 183/9.

¹²⁵⁵ العلامة المفتي، أبو المظفر، طاهر بن محمد الإسفرائيني، ثم الطوسي الشافعي صاحب "التفسير الكبير"، كان أحد الأعلام، توفي بطوس في سنة 471هـ، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء 487/13.

¹²⁵⁶ أبو عمر البسطامي، محمد بن الحسين بن محمد بن الهيثم، الفقيه الشافعي، قاضي نيسابور، وشيخ الشافعية بها، رحل وسمع الكثير، ودرس المذهب، توفي في ذي القعدة سنة 408هـ، انظر: ابن العماد، شذرات الذهب 52/5.

¹²⁵⁷ محمد بن عثمان بن محمد الزوزني (شمس الدين) نحوي، بياني، من آثاره: شرح تلخيص المفتاح للزوزني في المعاني والبيان، وشرح لب الالباب للإسفرائيني في النحو، توفي سنة 792 هـ، أنظر: كحالة، معجم المؤلفين 285/10.

ومن الصرف:

شافية ابن الحاجب وشرحه الجار بردي¹²⁵⁸، ومراح الأرواح¹²⁵⁹ فالجملة 3.

ومن اللغة:

تهذيب اللغة للإمام أبي منصور محمد الأزهرى¹²⁶⁰، وتاج اللغة لإسماعيل الجوهري¹²⁶¹،
وتكملته للإمام حسن الصغاني¹²⁶²، وقاموس الإمام مجد الدين الفيروز آبادي¹²⁶³، وقانون الأدب
للفاضل أبي الفضل حبيش التفليسي¹²⁶⁴، ودستور اللغة للتَّنْزِي¹²⁶⁵، ومصادر القاضي فالجملة 7.

¹²⁵⁸ إبراهيم بن أحمد بن الحسن الجار بردي التبريزي، الشافعي، قدم دمشق، ومات فيها، له الرد على العضد انتصارا لوالده، توفي سنة 712هـ، انظر: كحالة، معجم المؤلفين 4/1.

¹²⁵⁹ أحمد بن علي بن مسعود، أبو الفضائل، حسام الدين: مصنف (مراح الأرواح) وهو رسالة متداولة في علم الصرف، ليست لصاحبها ترجمة معروفة، كما قال السيوطي في البغية، شرحها البدر العيني، حوالي سنة 781 ومن هذا قدرت وفاته تخميناً 700هـ، انظر: الزركلي، الأعلام 175/1.

¹²⁶⁰ أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي اللغوي النحوي الشافعي، صاحب: تهذيب اللغة، قال ابن قاضي شهبة: ولد بمرارة سنة 282هـ، وكان فقيهاً صالحاً، غلب عليه علم اللغة، وصنف فيه كتابه "التهذيب" الذي جمع فيه فأوعى، وصنف في التفسير كتاباً سماه "التقريب"، توفي سنة 370هـ، انظر: ابن العماد، شذرات الذهب 397/4.

¹²⁶¹ إسماعيل بن حماد الجوهري، الفارابي (أبو نصر) لغوي، أديب، قرأ العربية على أبي علي الفارسي وأبي سعيد السيرافي، وسافر إلى الحجاز وطوف بلاد ربيعة ومضر، وأجهد نفسه في الطلب، من تصانيفه: تاج اللغة وصحاح العربية، كتاب المقدمة في النحو، كتاب في العروض، وله شعر، انظر: كحالة، معجم المؤلفين 267/2.

¹²⁶² الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر بن علي بن إسماعيل القرشي، العدوي، العمري، الصغاني، البغدادي، الحنفي، (ولد 577 - 650 هـ)، محدث، فقيه لغوي، مشارك في بعض العلوم. ولد بلاهور، ونشأ بغزنة، ودخل بغداد، فسمع الكثير في عدة بلاد، ورحل، وتوفي ببغداد، من أهم مصانفاته: مجمع البحرين في اللغة في اثني عشر مجلداً، العباب الزاهر واللباب الفاخر في اللغة في عشرين مجلداً، والذيل والصلة لكتاب التكملة، انظر: رضال كحالة، معجم المؤلفين، 3/279.

¹²⁶³ محمد بن يعقوب بن محمد بن إبراهيم بن عمر، أبو طاهر، مجد الدين الشيرازي الفيروز آبادي، ولد سنة 729هـ، من أئمة اللغة والأدب، أشهر كتبه: القاموس المحيط، المغام المطابة في معالم طابة، بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، توفي سنة 817هـ، انظر: الزركلي، الأعلام 146/7.

¹²⁶⁴ التفليسي - حبيش بن إبراهيم بن محمد كمال الدين أبو الفضل التفليسي المنجم توفي بعد سنة (629 هـ)، من أهم مصنفاته: أصول الملحاح، بيان الصناعات، قانون الادب في ضبط كلمات العرب فارسي، انظر: إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم الباياني البغدادي، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، ط، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، 263/1.

ومن التصوف والأخلاق:

إحياء العلوم للإمام الغزالي¹²⁶⁶، وعوارف المعارف للشيخ شهاب الحق السهروردي¹²⁶⁷، والفتوحات المكية للشيخ الكبير¹²⁶⁸، ومثنوى المولى الجلاي (جلال الدين)¹²⁶⁹، والوصايا القدسية للشيخ زين الدين الخوافي¹²⁷⁰، ووصايا لشيخنا المعروف بإبن الوفاء¹²⁷¹، واصطلاحات القاشاني¹²⁷²، ورسالة القشيري¹²⁷³، وشرح الرباعي للخواجة عبيد الله النقشبندي فالجملة 8.

¹²⁶⁵ حسين بن إبراهيم، أبو عبد الله، بديع الزمان النطنزي الأصبهاني، ويقال له ذو اللسانين: من أئمة العربية نسبتة الى (نطنز) كجعفر، أو (نطنزة) بلد بين قم وأصبهان. له تصانيف في اللغة والأدب، منها (دستور اللغة) في دار الكتب المصرية، توفي (499 هـ)، انظر: الزركلي، الأعلام 2/229.

¹²⁶⁶ الإمام الغزالي زين الدين، حجة الإسلام، أبو حامد محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الشافعي، أحد الأعلام، تلميذ لإمام الحرمين، ولد بطوس، سنة 450هـ، توفي سنة 505هـ، صنف التصانيف، من تصانيفه: إحياء علوم الدين، الوجيز، الخلاصة، التنبيه، الفتاوى، انظر: ابن العماد، شذرات الذهب 6/21.

¹²⁶⁷ علي بن أحمد بن علي المهائمي الهندي، ابو الحسن، علاء الدين، المعروف بالمخدوم، ولد سنة 776هـ، من النوائت، باحث مفسر، من تصانيفه: تبصير الرحمن وتيسير المنان ببعض ما يشير إلى إعجاز القرآن، زوارف اللطائف في شرح عوارف المعارف، إراءة الدقائق في شرح مرآة الحقائق النعم، توفي سنة 835هـ، انظر: الزركلي، الأعلام 4/257.

¹²⁶⁸ محمد بن سعيد باقشير، أديب، شاعر صوفي، من أهل مكة، من آثاره: الفتوحات المكية في تراجم السادة الائمة القشيرية، توفي سنة 1077هـ، انظر: كحالة، معجم المؤلفين 10/27.

¹²⁶⁹ محمد بن محمد بن الحسين بن أحمد البلخي، القونوي، الرومي، جلال الدين، ولد سنة 60هـ، عالم بفقهاء الحنفية والخلاف وأنواع العلوم، صاحب (المتنوي) المشهور بالفارسية، وصاحب الطريقة (المولوية) المنسوبة إلى (مولانا) جلال الدين، توفي سنة 672هـ، انظر: الزركلي، الأعلام 7/30.

¹²⁷⁰ محمد بن محمد الخوافي (زين الدين) صوفي، ولد سنة 757هـ، من آثاره: وصية العارفين، الوصايا القدسية، ومنهج الرشاد بالعربية والفارسية، وتوفي سنة 838هـ، انظر: كحالة، معجم المؤلفين 11/214.

¹²⁷¹ الإمام العلامة البحر، شيخ الحنابلة، أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد بن عقيل بن عبد الله البغدادي، الظفري، الحنبلي، المتكلم، صاحب التصانيف، كان يسكن الظفرية، ولد سنة 431هـ، وكان يتوقد ذكاء، وكان بحر معارف، وكنز فضائل، توفي بكرة الجمعة ثاني عشر جمادى الأولى سنة 531هـ، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء 14/330.

¹²⁷² عبد الرزاق (جمال الدين) بن أحمد (كمال الدين) ابن أبي الغنائم محمد الكاشي (أو الكاشاني أو القاشاني): صوفي مفسر، من العلماء. له كتب، منها (كشف الوجوه الغر) في شرح تائيه ابن الفارض، و (اصطلاحات الصوفية)، وله (شرح منازل السائرين) للهروري الحنبلي، و (السراج الوهاج) في تفسير القرآن، انظر: الزركلي، الأعلام 3/350.

ومن التواريخ:

وقايات الأعيان للقاضي شمس الدين الخلكاني¹²⁷⁴، وتواريخ الطبري¹²⁷⁵، وبهجة التواريخ، وإشراق التواريخ، وطرارز التواريخ، والطبقات الشافعية ابن قاضي شهبه¹²⁷⁶ فالجملة 6.

ومن الفنون الشتى (المنفرقة):

الكاشف لأسماء الرجال الفاضل شمس الدين محمد الذهبي¹²⁷⁷، وربيع الأبرار للعلامة الزمخشري، وكتاب الملل والنحل لمحمد الشهرستاني¹²⁷⁸، وكتاب التلوينات للشيخ السهروردي، وشرح

¹²⁷³ عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك ابن طلحة النيسابوري القشيري، ولد سنة 376هـ، كانت إقامته بنيسابور وتوفي فيها. وكان السلطان ألب أرسلان يقدمه ويكرمه. من كتبه: التيسير في التفسير، التفسير الكبير، ولطائف الإشارات، الرسالة القشيرية، توفي سنة 465هـ، انظر: الزركلي، الأعلام 56/4.

¹²⁷⁴ أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر بن خلكان البرمكي الإربلي، أبو العباس، الإمام المؤرخ الأديب الحجّة، ولد سنة 608هـ، صاحب "وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان" وهو من أشهر كتب التراجم ومن أحسنها ضبطاً، مات يوم السبت في السادس عشر من شهر رجب سنة 681هـ، انظر: ابن العماد، شذرات الذهب 58/1.

¹²⁷⁵ ابن يزيد بن كثير، الإمام العلم المجتهد، عالم العصر، أبو جعفر الطبري، مولده سنة 224هـ، وطلب العلم بعد الأربعين ومائتين وأكثر الترحال، وكان من أفراد الدهر علماً، ودكاً، قل أن ترى العيون مثله، من تصانيفه: أخبار الأمم وتاريخهم، التفسير لم يصنف مثله، وكتاب سماه "تهذيب الآثار"، توفي سنة 310هـ، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء 166/11.

¹²⁷⁶ كتب المؤلف "للقاضي بن الشهبه، والصحيح ابن قاضي شهبه وهو أحمد بن محمد بن عمر، أبو العباس شهاب الدين الأسدي، ابن قاضي شهبه: مؤرخ شافعيّ دمشقي. صنف ودرس بالجامع الأموي وأفتى وبرع في الفرائض. وهو والد صاحب (الإعلام - خ) و (طبقات الشافعية - خ) وغيرها، له كتب، منها (تاريخ - خ)، ولد في (737 هـ)، توفي (790 هـ)، انظر: الزركلي، الأعلام 225/1.

¹²⁷⁷ أبو عبد الله، محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، شمس الدين، حافظ، مؤرخ، علامة محقق. تركمانيّ الأصل، من أهل ميافارقين، مولده ووفاته في دمشق (705 _ 744 هـ)، رحل إلى القاهرة وطاف كثيراً من البلدان، وكف بصره سنة 741 هـ تصانيفه كبيرة كثيرة تقارب المئة، منها: "سير النبلاء - ط"، "الكاشف - خ" في تراجم رجال الحديث، "تهذيب الكمال - خ" في رجال الحديث، انظر: الزركلي، الأعلام 326/5.

¹²⁷⁸ محمد بن عبد الكريم بن أحمد، أبو الفتح الشهرستاني: من فلاسفة الإسلام. كان إماماً في علم الكلام وأديان الأمم ومذاهب الفلاسفة. يلقب بالأفضل. ولد في شهرستان (بين نيسابور وخوارزم) سنة 479 هـ. وتوفي سنة (548 هـ)، من أهم مصنّفاته: "الملل والنحل - ط" ثلاثة أجزاء، و "تاريخ الحكماء - خ" و "المبدأ والمعاد"، انظر: الزركلي، الأعلام 215/6.

الإشارات للمولى المحقق الطوسي¹²⁷⁹، وشرح المطالع للفاضل قطب الدين الرازي، وحواشي السيد، وكتاب الشفاء لمولانا الحاج الباشا، والدر المنتظم في مدح النبي المعظم للمحدث أبي عبدالله محمد اللخمي، وشرح الملخص، وكشف البزدوي، وسراج القلوب لمحمد القطاني، ومنهج الرشاد لمولانا شكر الله، ورسالة أفعال العباد لمولانا العلامة جلال الدوّاني، ولوامع الإشراف في مكارم الأخلاق، وشرح الجغميني للسيد، ورسالة الكبائر لمولانا علاء الدين التركستاني، ورسالة التنزيهات للرازي، وكتاب الحكمة في الأدعية والموعظة¹²⁸⁰، وأوراد الشيخ الأتقى الشيخ وفاء، ومفتاح الغيب للشيخ صدر الدين، وشرحه مصباح الأنس لمولانا شمس الدين الفناري، وغاية الهداية من الحكمة (والقصيدة المسماة ببردة) والقصيدة التائية لابن الفارض الشيخ الرازي، وحدائق السهر وتحافت الفلاسفة لأفضل المتأخرين ابن الخواجة، وشرح الشمسية، وشرح الطوالع وغير ذلك من المختصرات فالجملة³⁰.

ويكون الكل 170.

فالمجموع مائة وخمسة وأربعون كتابًا، والله ولي التوفيقتمت الكتاب بحمد الله.

¹²⁷⁹ محمد بن محمد بن الحسن، أبو جعفر، نصير الدين الطوسي: فيلسوف. كان رأسًا في العلوم العقلية، علامة بالأرصاد والرياضيات، ولد بطوس (قرب نيسابور) سنة (597 هـ) وتوفي سنة (672 هـ)، من أهم مصنفاته: (حل مشكلات الإشارات والتنبيهات لابن سينا -ط) و (شرح قسم الإلهيات من إشارات ابن سينا -ط) و (أوصاف الأشراف -خ)، انظر: الزركلي، الأعلام 30/7.

¹²⁸⁰ كتاب موجود ومطبوع ولكن كاتبه غير محدد.

الفهارس العامة وفيها:

فهرس الآيات الكريمة

فهرس الاحاديث الشريفة

فهرس الأعلام

فهرس المصادر والمراجع

أولاً: فهرس الآيات الكريمة

م	الآيات	السورة ورقم الآية
1.	لَا تَأْخُذْهُ وَسِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ	سورة البقرة: 255.
2.	لَا يَنْتَلِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ	سورة البقرة: 61.
3.	قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا	سورة البقرة: 144.
4.	لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَا كُنَّ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ	سورة البقرة: 142.
5.	مَا وَلَّهُمْ مِنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا	سورة البقرة: 142.
6.	وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ	سورة آل عمران: 7.
7.	كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا	سورة آل عمران: 79.
8.	فَأَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ	سورة آل عمران: 195.
9.	الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ	سورة آل عمران: 191.
10.	وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا	سورة النساء: 113.
11.	وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ	سورة النساء: 113.
12.	أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدُهُ	سورة الأنعام: 90.
13.	وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوَةِ وَالْعَشِيِّ	سورة الأنعام: 52/.
14.	لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ	سورة الأنعام: 103.
15.	هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ﴿٥٣﴾	سورة الأعراف: 53.
16.	وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ	سورة الأعراف: 155.
17.	ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُ مَا بِأَنْفُسِهِمْ	سورة الأنفال: 53.
18.	مَا نَشِئْتُ بِهِ فُؤَادَكَ	سورة هود: 15.
19.	أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ	سورة يوسف: 42.
20.	لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ	سورة إبراهيم: 7.
21.	وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا	سورة النحل: 78.

م	الآيات	السورة ورقم الآية
22.	وَمَا بِكُمْ مِّن نِّعْمَةٍ فَرِحْتُم بِهَا	سورة النحل: 53.
23.	إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ	سورة الإسراء: 9.
24.	فَلَعَلَّكَ بَدِخْتُ نَفْسَكَ عَلَى آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمَرُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا	سورة الكهف: 68.
25.	وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا	سورة الكهف: 23.
26.	وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى	سورة طه: 59.
27.	فَمَنْ رَبُّكُمْ أَيُّمُونِي	سورة طه: 49.
28.	قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا	سورة الشعراء: 18.
29.	كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ	سورة القصص: 88.
30.	وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ	سورة القصص: 77.
31.	وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ	سورة العنكبوت: 69.
32.	وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا	سورة السجدة: 24.
33.	كَتَبْنَا إِلَيْكَ مَبْرُكًا لِّدَبْرُؤٍ وَإِنَّا لَنَسْتَدْرِئُهُنَّ أَزْوَاجًا مُّطَهَّرَةً	سورة ص: 29.
34.	فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ	سورة الزمر: 73.
35.	فَبَشِّرْ عِبَادِ	سورة الزمر: 17.
36.	وَإِنْ لَشَكَرُوا يَرْضَاهُمْ لَكُمْ	سورة الزمر: 7.
37.	كَتَبْتُ فَصَّلَاتٍ بَيْنَهُ وَقُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ	سورة فصلت: 3.
38.	وَأَمَّا نُمُودٌ فَهَدَيْتَهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى	سورة فصلت: 17.
39.	وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾	سورة الشورى: 52.
40.	مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ	سورة الشورى: 52.
41.	يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فِكْهَةٍ آمِنِينَ	سورة الدخان: 55.
42.	لِيَعْرِفَ لَكَ اللَّهُ	سورة الفتح: 2.

م	الآيات	السورة ورقم الآية
43.	مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا عَوَى	سورة النجم: 2.
44.	قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ	سورة الملك: 23.
45.	يَأْتِيهَا الْمَزِيدُ ﴿١﴾ ثُمَّ اللَّيْلُ الْأَقِيلَا ﴿٢﴾	سورة المزمل: 1.
46.	يَأْتِيهَا الْمَدِيدُ ﴿١﴾ فُرْقَانِذِرْ	سورة المدثر: 1.
47.	وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ	سورة البلد: 10.
48.	مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَالَى	سورة الضحى: 3.
49.	وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى	سورة الضحى: 4.
50.	وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ	سورة الضحى: 5.
51.	فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ	سورة الضحى: 9.
52.	وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ	سورة الضحى: 10.
53.	وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ	سورة الضحى: 11.
54.	إِنَّا أَنْعَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ	سورة الكوثر: 1.

ثانياً: فهرس الأحاديث الشريفة

م	طرف الأحاديث
1.	أتاني آت من عند ربي فخيرني بين أن يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئاً
2.	اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن
3.	إذا بكى اليتيم وقعت دموعه في كف الرحمن يقول الله تعالى: من أبكى هذا اليتيمالذي أريت والديه التراب؟ من أسكنه فله الجنة، ومن أسكنه وأرضاه فأنا أرضيه يوم القيامة
4.	إذا سألتم الله، فسألوه الفردوس؛ فإنه أعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنة
5.	أذهب الإسلام اللهو والباطل والغناء والمعازف كلها، وكل ذي وتر وكل ذي دخن والغيبة والكذب والبخل والشح والمكر والحديعة والنميمة وسوء ذات البين وقطيعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والاحتتيال والاستطالة والمدح والفحش والحدق والحسد والطيرة والبغي والعدوان والظلم
6.	اشتكى فلم يقم ليلة أو ليلتين وفي رواية ليلتين أو ثلاث
7.	أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي أعطيت الشفاعة ونصرت بالرعب مسيرة شهر وأحللت لي الغنائم وجعلت الأرض لي مسجداً وطهوراً وبعثت إلى الناس كافة
8.	أعوذ بك من فقر مُرَبِّ
9.	اقرأوا القرآن والتمسوا عزائبه
10.	أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر
11.	ألا أخبركم بشر الناس؟ رجل (يسأل بالله ولا يعطى به
12.	إلا كحبة رملة بين كل رمل الدنيا
13.	إن الكوثر نهر أعطانيه الله في الجنة يتفرقر في حوضي
14.	إن الله اصطفى من ولد آدم إسماعيل واصطفى من بني إسماعيل كنانه واصطفى قريشاً من كنانه واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم
15.	إن الله جميل يحب الجمال، ويجب أن يرى أثر النعمة على عبده
16.	إن ربي قد ودّعني
17.	إن في الجنة ألف قصر من لؤلؤ أبيض تراهم المسك وفيها ما ينبغي له من الأزواج والخدم
18.	إن للقرآن ظهراً وبطناً وهداً
19.	أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله تعالى بعدد كل يتيم وسائل
20.	أنا أكثر الأنبياء يوم القيامة تبعاً وأنا أول من يقرع باب الجنة
21.	إنّا أهل بيت اختار الله لنا

م	طرف الأحاديث
22.	أنا أول الناس خروجاً إذا بُعثوا وأنا قائدهم إذا وفدوا وأنا خطيبهم إذا أنصتوا وأنا متشفعهم إذا حُبسوا وأنا مبشرهم إذا أيسوا، الكرامة، والمفاتيح، يومئذ بيدي ولواء الحمد يومئذ بيدي، وأنا أكرم ولد آدم على ربي يطوف علي
23.	إنما أنا بشر مثلكم فلا أقدر الجواب إن لم يوح إليّ فارجعوا لي أجيبكم غداً
24.	أنه صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة وهو مغموم فقالت له: مالك فقال: "الزمان زمان فحظ فإن بذلت المال نفد مالك فأستحي منك وإن لم أبذل أخاف الله تعالى
25.	أنه لما احتبس الوحي وأرجفه المشركون به فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم
26.	بعثت من خير قرون بني آدم
27.	بكي النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل جبرائيل عليه السلام بهذه الآية وقال " لا أرضى وواحد من أمتي في عرصات القيامة أوفي النار فقال جبرائيل إن الله تعالى قد وعدك بأن يرضيك فاسأل ما شئت يا محمد
28.	ثم أتاه جبرائيل عليه السلام بعد انقضاء أمد العتاب، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أين أنت ومالك يا جبريل فإني اشتقت إليك
29.	جعل الله رزقي تحت ظل رمحي
30.	خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يُحسن إليه، وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه، ثم قال أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وهو
31.	دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على فاطمة رضي الله عنها وعليها كساء من وبر الإبل، وهي تطحن بيدها، وترضع ولدها، فدمعت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أبصرها، فقال: " يا ابنتاه تحملي
32.	رب هب لي علماً لا ينبغي لأحد من بعدي
33.	رُدُّوا السائل ولو بظلف
34.	سألت ربي مسألة وددت أني لم أكن سألته فقال قلت: ليلة المعراج ربي خلقت آدم بيدك واسجدت ملائكتك
35.	شكى عن احتباس الوحي إلى خديجة بنت خويلد أم المؤمنين رضي الله عنها فقالت: لعلك ودعك
36.	صلى الله عليه وسلم "أعطاني ربي الكوثر نهر في الجنة يسيل في حوضي
37.	عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وقربة إلى ربكم ومكفرة للسيئات ومنهاة عن الإثم
38.	عليكم بكتمان النعمة فإن كل ذي نعمة محسود
39.	عن الله تبارك وتعالى، أنه قال: "يا بن آدم اركع لي
40.	فقال جبرائيل: أما علمت يا محمد إنا لا ندخل بيتاً فيه كلب أو صورة ذي حياة
41.	فلما بلغت والضُّحى: قال لي كبر حتى تحتم
42.	قال صلى الله عليه وسلم لبحيرة الراهب حين استحلفه صلى الله عليه وسلم باللات والعزى إذ لقيه في الشام مع عمه أبي طالب وهو صبي
43.	كان صلى الله عليه وسلم جالساً فأذن أهدى إليه صلى الله عليه وسلم بعنقود عنب من الطائف ووضع بين يدي رسول الله

م	طرف الأحاديث
	صلى الله عليه وسلم فلما أراد تناوله إذا بسأل وقف بالباب فقال: رحم الله عبداً يرحمنا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: حق وجب فأمر بدفعه إليه فأخذ فراح، فكره أبو بكر رضي الله عنه أن يأكل
44.	كان صلى الله عليه وسلم يتحنث ويصلي ويحج ويخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة
45.	الكلمة الطيبة صدقة
46.	لا تسألني بما فوالله ما أبغضت شيئاً قط بغضهما القصة
47.	اللهم اهد قومى
48.	لو صدق السائل لما أفلح من رده
49.	ليس الغنى عن كثرة العَرْض، ولكن الغنى غنى النفس
50.	ما أتى الله عالماً علماً إلا أخذ الله
51.	ما لأحدٍ عندنا يدٌ إلا وقد كافئناه ما خلا أبا بكر فإن له عندنا يداً يُكافئه الله بها يوم القيامة، وما نفعني مال أحد ما نفعني مال أبي بكر رضي الله عنه
52.	ما هممت بشيءٍ مما كان أهل الجاهلية يعملونه
53.	من بشرني بخروج صفر، بشرته بدخول الجنة
54.	من سأل بالله فأعطوه
55.	من صنِعَ إليه معروفٌ، فليجزبه، وإن لم يجد ما يجزي به، فليثني عليه، فإنه إذا أثني عليه فقد شكره، وإن كتمه فقد كفر
56.	من علم علماً فكتمه الجم بلجام من النار
57.	من قرأ سورة والضُّحَى
58.	من قعد في مصلاه حين
59.	من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر
60.	موتوا قبل أن تموتوا
61.	نحن الآخرون في الدنيا والأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة
62.	ويكتب له لكل يتيم وسائل عشر حسنات
63.	يتنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا، حين يبقى ثلث الليل الآخر، يقول: من يدعوني فأستجيب له، ومن يسألني فأعطيه
64.	يجبس المؤمنون يوم القيامة حتى يهيموا بذلك فيقولون: لو استشفعنا إلى ربنا فيخرجنا من مكاننا فيأتون آدم عليه السلام فيقولون: أنت آدم أبو الناس خلقك الله
65.	يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة

ثالثاً: فهرس الأعلام

م	الأعلام
1.	إبراهيم بن أحمد بن الحسن الجار بردي التبريزي،
2.	إبراهيم بن معضاد بن شداد بن حامد، برهان الدين، القشيري،
3.	ابن الجوزي علي بن عبد الرحمن بن علي البكري، أبو القاسم
4.	ابن يزيد بن كثير، الإمام العلم المجتهد،
5.	أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهراة الإسفراييني،
6.	أبو البقاء العكبري، محب الدين أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن أبي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري
7.	أبو الحسن، علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري
8.	أبو الدرداء: عويمر بن مالك بن قيس بن أمية الأنصاري الخزرجي،
9.	أبو العالبة رفيع بن مهراة الرياحي البصري، الإمام، المقرئ،
10.	أبو المظفر، طاهر بن محمد الإسفراييني،
11.	أبو حفص عمر بن محمد بن بجير الهمداني، السمرقندي،
12.	أبو حمزة أنس بن مالك بن النضر الأنصاري النجاري الصحابي،
13.	أبو حيوة الكندي، جد رجاء بن حيوة، مولى لكتندة،
14.	أبو سعيد عبد الله بن كثير بن عمرو بن عبد الله بن زاذان بن فيروزان ابن هرمز،
15.	أبو عبد الرحمن، الهذلي حليف بني زهرة بن كلاب،
16.	أبو عبد الله جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري
17.	أبو عبد الله، محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي،
18.	أبو علي، الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي
19.	أبو عمر البسطامي، محمد بن الحسين بن محمد بن الهيثم، الفقيه الشافعي،
20.	أبو عمرو الداني عثمان بن سعيد بن عثمان،
21.	أبو عمرو بن العلاء، زيان بن العلاء بن عمار بن عبد الله بن الحصين
22.	أبو عمرو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس الكردي،
23.	أبو محمد يعقوب بن إسحاق بن يزيد بن عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي
24.	أبو محمد، وأبو القاسم القاسم بن فيره بن خلف بن أحمد الرعيبي، الأندلسي،
25.	أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي اللغوي النحوي الشافعي،
26.	أبو هُرَيْرَةَ: عبد الرحمن بن صخر الدوسي، الملقب بأبي هريرة:
27.	أبوشروان ابن قياد فيروزبن يزدجر بن اردسيم الساساني،

م	الأعلام
.28	أبي بن كعب، بن قيس بن عبيد، من بني النجار،
.29	أحمد بن علي بن مسعود، أبو الفضائل، حسام الدين:
.30	أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر بن خلكان البرمكي الإربلي،
.31	أحمد بن موسى الخيالي، الرومي،
.32	أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع ابن الحسين بن سويدان الشيباني الموصلي،
.33	إسماعيل بن حماد الجوهري، الفارابي
.34	الإمام أبو عبد الله جعفر الصادق بن محمد الباقر
.35	الإمام العلامة البحر، شيخ الحنابلة،
.36	الإمام العلامة محمود بن مسعود بن مصلح
.37	الإمام الغزالي زين الدين، حجة الإسلام، أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الشافعي،
.38	الإمام حجة الإسلام المقصود به: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي،
.39	الإمام شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد بن محمد بن علي بن يوسف الجزري
.40	الإمام، العلامة القدوة الحافظ، شيخ الإسلام، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي،
.41	أنس بن مالك بن النضر بن مضم
.42	التفليس حبيش بن إبراهيم بن محمد كمال الدين أبو الفضل
.43	الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر بن علي بن اسماعيل القرشي،
.44	حسن بن منصور بن أبي القاسم محمود بن عبد العزيز،
.45	حسن جلبي بن محمد شاه بن حمزة الرومي الحنفي،
.46	حسين بن إبراهيم، أبو عبد الله، بديع الزمان النطنزي الأصبهاني،
.47	الحسين بن محمد بن عبد الله، شرف الدين الطيبي،
.48	الحسين بن مسعود بن محمد المعروف بابن الفراء البغوي،
.49	حمزة الزيات، أبو عمار حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل الكوفي
.50	السجاوندي، محمد بن طيفور الغزنوي، أبو عبد الله السجاوندي،
.51	السَّعْدُ التُّفْتَّازَانِي، مسعود بن عمر بن عبد الله سعد الدين التفتازاني،
.52	السلطان سليم خان: هو سليم بن أبي يزيد بن محمد السلطان المفخم
.53	صدر الدين القونوي، محمد بن إسحاق بن محمد القونوي الصوفي،
.54	عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الحضيري السيوطي،
.55	عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار القاضي عضد الدين الأيجي،
.56	عبد الرزاق (جمال الدين) بن أحمد (كمال الدين) ابن أبي الغنائم محمد الكاشي

م	الأعلام
.57	عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني،
.58	عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني،
.59	عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك ابن طلحة النيسابوري
.60	عبد اللطيف بن عبد العزيز بن أمين الدين بن فرشتا الكرمانى،
.61	عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي، أبو البركات،
.62	عبد الله بن عباس بن عبد المطلب
.63	عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي، أبو عبد الرحمن:
.64	عبد الله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي،
.65	عبد الله، البكري شهاب الدين السهروردي أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمويه،
.66	عبد الملك بن هشام البصري النحوي، أبو محمد،
.67	عبدالله بن مسعود، الهذلي، أبو عبد الرحمن:
.68	عبيد الله بن مسعود بن محمود بن أحمد المحبوبي البخاري
.69	عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس،
.70	عروة بن الزبير بن العوام الأسدي أبو عبد الله المدني،
.71	العلامة الحافظ الأوحى، شيخ الإسلام، القاضي أبو الفضل
.72	العلامة الكبير ذو الفنون فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين القرشي
.73	علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي القرشي أمير المؤمنين،
.74	علي بن أحمد بن علي المهائمي الهندي، ابو الحسن،
.75	علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان،
.76	علي بن محمد القوشجي،
.77	علي بن محمد بن علي، المعروف بالشريف الجرجاني:
.78	عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي،
.79	عمر بن عبد الرحمن الفارسي، القزويني
.80	عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل بن محمد بن علي بن لقمان،
.81	عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل بن محمد بن علي بن لقمان،
.82	عمرو بن شعيب بن محمد السهمي،
.83	فخر الدين أبو المحاسن الحسن بن منصور أبي القاسم محمود بن عبد العزيز
.84	فضل الله التوريشتي، الحنفي، شهاب الدين، أبو عبد الله،
.85	مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي، مولى بني مخزوم،

م	الأعلام
.86	محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله،
.87	محمد بن أحمد بن أبي بكر بن قُحَّح الأنصاري الخزرجي الأندلسي، أبو عبد الله، القرطبي:
.88	محمد بن إسحاق الشيخ الزاهد صدر الدين القونوي
.89	محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله،
.90	محمد بن الحسن الأستراباذي، السمنائي،
.91	محمد بن جرير الإمام العلم المجتهد، عالم العصر، أبو جعفر الطبري،
.92	محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد، التميمي،
.93	محمد بن حمزة بن محمد، شمس الدين الفناري
.94	محمد بن سعيد باقشير،
.95	محمد بن طيفور السجاونديّ الغزنويّ المفسر النحويّ اللغويّ،
.96	محمد بن طيفور السجاوندي الغزنوي، أبو عبد الله:
.97	محمد بن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد بن عبد الكريم، القزويني،
.98	محمد بن عبد الكريم بن أحمد، أبو الفتح الشهرستاني:
.99	محمد بن عثمان بن محمد الروزي
.100	محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري،
.101	محمد بن فرائز بن علي، المعروف بملا
.102	محمد بن محمد الخوافي (زين الدين)
.103	محمد بن محمد بن الحسن، أبو جعفر، نصير الدين الطوسي:
.104	محمد بن محمد بن الحسين بن أحمد البلخي، القونوي،
.105	محمد بن محمد بن محمد، أبو حامد الغزاليّ، حجّة الإسلام،
.106	محمد بن محمد بن محمود، علامة المتأخرين،
.107	محمد بن يعقوب بن محمد بن إبراهيم بن عمر،
.108	محمد بن يوسف بن علي الكرماني ثم البغدادي
.109	محمود بن عبد الرحمن بن أحمد بن محمد بن أبي بكر بن علي الاصبهاني،
.110	محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزمخشري،
.111	محمود بن مسعود بن مصلح الفارسي قطب الدين الشيرازي الشافعي
.112	مسعود بن عمر التفتازاني العلامة الكبير،
.113	مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد القشيري، النيسابوري
.114	مصطفى بن إبراهيم، مصلح الدين ابن التمجيد:

م	الأعلام
.115	مصلح الدين مصطفى بن احمد الشيخ الشهير بابن الوفاء،
.116	نجم الدين، ابو حفص، عمر بن محمد بن احمد
.117	هو عثمان بن سعيد بن عبد الله بن عمرو بن سليمان بن إبراهيم، إمام القراء
.118	وجيه الدين العلوي الكجراتي:
.119	وهب بن منبه الصنعاني الذماري، أبو عبد الله:
.120	يحيى بن أحمد الكاشي
.121	يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني، النووي،
.122	يوسف بن أبي بكر السكاكي،

المصادر

- ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري،
التهاية في غريب الحديث لابن الأثير، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية
- بيروت، 1399هـ - 1979م

- السرخسي، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة، المبسوط، دار المعرفة - بيروت، ط، الأولى،
1414هـ - 1993م.

- الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري، تفسير الطبري = جامع البيان
عن تأويل آي القرآن، تحقيق: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي بالتعاون مع مركز البحوث
والدراسات الإسلامية بدار هجر الدكتور عبد السند حسن يمامة، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع
والإعلان، الأولى، 1422 هـ - 2001م.

- الموصللي، أبو الفتح عثمان بن جني الموصللي، المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، وزارة
الأوقاف - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، ط، الأولى، 1420هـ - 1999م.

- (إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار)، المعجم الوسيط، الناشر، مجمع اللغة العربية
بالقاهرة، دار الدعوة.

- ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز
الدين ابن الأثير، الكامل في التاريخ، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، بيروت -
لبنان، ط، الأولى، 1997م.

— ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري،
النهائية في غريب الحديث لابن الأثير، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية
- بيروت، 1399 هـ - 1979 م.

— ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، المكتب
الإسلامي - بيروت، ط، 1404.

— ابن الملقن، سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري، طبقات الأولياء، بتحقيق: نور
الدين شريه من علماء الأزهر، مكتبة الخانجي، بالقاهرة، ط، الثانية، 1415 هـ - 1994 م.

— ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، التحرير والتنوير «تحرير المعنى
السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد»، الدار التونسية للنشر - تونس، 1984 م.

— ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، تفسير ابن كثير المحقق: محمد
حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية، منشورات محمد علي بيضون - بيروت، ط، الأولى،
1419 هـ.

— أبو البقاء الحنفي، أيوب بن موسى الحسيني، أبو البقاء الحنفيا القرمي الكفوي، الكليات معجم في المصطلحات
والفروق اللغوية، تحقيق: عدنان درويش ومحمد المصري، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط، الثانية،
1419 هـ / 1998 م.

— أبو الحسين، أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون،
الناشر: دار الفكر، عام النشر: 1399 هـ - 1979 م.

_ **أبو الطيب**، محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، فتح البيان في مقاصد القرآن، عني بطبعه وقدم له وراجعته: خادم العلم عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، المكتبة العصرية للطباعة والنشر، صيدا - بيروت، 1412 هـ - 1992م.

_ **أبو الفداء**، زين الدين أبو العدل قاسم بن قطلوبغا السوداني (نسبة إلى معتق أبيه سودون الشيخوني) الجمالي الحنفي، تاج التراجم، المحقق: محمد خير رمضان يوسف، دار القلم - دمشق، ط، الأولى، 1413 هـ - 1992م.

_ **أبو الفضل**، زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم العراقي، المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، دار ابن حزم، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 1426 هـ - 2005م.

_ **أبو المعالي**، محمد بن إبراهيم بن إسحاق السلمي المناوي ثم القاهري، الشافعي، صدر الدين، كشف المناهج والتناقيح في تخريج أحاديث المصاييح، دراسة وتحقيق: د. محمد إسحاق محمد إبراهيم، الدار العربية للموسوعات، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 1425 هـ - 2004م.

_ **أبو داود**، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني، سنن أبي داود، المحقق: شعيب الأرنؤوط - محمد كامل قره بللي، دار الرسالة العالمية، 1430 هـ - 2009م.

_ **أبي حفص النسفي**، نجم الدين عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل بن محمد بن علي بن لقمان، التيسير في التفسير، تحقيق: ماهر أديب حبوش، دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، ط، الأولى، 1440 هـ - 2019م.

- _ أحمد مختار، عبد الحميد عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ط، الأولى، 1429 هـ - 2008 م.
- _ الأُدنه، أحمد بن محمد الأُدنه وي، من علماء القرن الحادي عشر، طبقات المفسرين، المحقق: سليمان بن صالح الحزري، مكتبة العلوم والحكم - السعودية، ط، الأولى، 1417 هـ - 1997 م.
- _ الإربلي، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، المحقق: إحسان عباس، دار صادر - بيروت، ط، الأولى.
- _ المستوفي، المبارك بن أحمد بن المبارك بن موهوب اللخمي الإربلي، المعروف بابن المستوفي، تاريخ إربل، المحقق: سامي بن سيد خماس الصقار، وزارة الثقافة والإعلام، دار الرشيد للنشر، العراق، 1980 م.
- _ الألباني، أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، بن الحاج نوح بن نجاتي بن آدم، الأشقودري، سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة، دار المعارف، الرياض - المملكة العربية السعودية، ط، الأولى، 1412 هـ / 1992 م.
- _ الألباني، أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، بن الحاج نوح بن نجاتي بن آدم، الأشقودري، مُختَصَر صَحِيح الإمام البُخَارِي، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، ط، الأولى، 1422 هـ - 2002 م.
- _ الألباني، محمد ناصر الدين الألباني، تخرِج أحاديث مشكلة الفقر وكيف عاجها الإسلام، المكتب الإسلامي - بيروت، ط، الأولى، 1984 م.
- _ الألباني، محمد ناصر الدين الألباني، ضَعِيفُ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض - المملكة العربية السعودية، ط، الأولى، 1421 هـ - 2000 م.

_ابن منظور، الأنصاري الرويفعي الإفريقي، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور،
لسان العرب، دار صادر - بيروت، ط، الثالثة -1414هـ.

_البوصيري، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل بن سليم بن قايماز بن عثمان الكناني
الشافعي، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، المحقق: دار المشكاة للبحث العلمي بإشراف أبو
تيمم ياسر بن إبراهيم، دار الوطن للنشر، الرياض، الأولى، 1420 هـ -1999م.

_الترمذي، محمد بن عيسى بن سَوْرَة بن موسى بن الضحاك، الترمذي أبو عيسى، سنن الترمذي، تحقيق
وتعليق: أحمد محمد شاكر (ج 1، 2)، ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج 3)، وإبراهيم عطوة عوض المدرس
في الأزهر الشريف (ج 4، 5)، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، ط، الثانية،
1395 هـ -1975م.

_الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: الإمام أبي محمد بن
عاشور، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 1422، هـ -2002م.

_الجرجاني، أبو أحمد عبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد ابن مبارك بن القطان الجرجاني، الكامل في ضعفاء
الرجال، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود-علي محمد معوض، مكتبة الرشد - الرياض، ط، الأولى، 2013هـ.

_الجرجاني، أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الفارسي الأصل، الدار، دَرْجُ الدُّررِ في تَفْسِيرِ الآيِ
والسُّورِ، دراسة وتحقيق: (الفاتحة والبقرة) وُلِيدِ بْنِ أَحْمَدِ بْنِ صَالِحِ الْحُسَيْنِ، (وشاركه في بقية الأجزاء):
إياد عبد اللطيف القيسي، مجلة الحكمة، بريطانيا، ط، الأولى، 1429 هـ -2008م.

ـ **الجرجاني**، علي بن محمد بن علي الزين الشريف، التعريفات، المحقق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء

بإشراف الناشر، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط، الأولى، 1403 هـ - 1983 م

ـ **الحوت الشافعي**، محمد بن محمد درويش، أبو عبد الرحمن الحوت الشافعي، أسنى المطالب في أحاديث مختلفة

المراتب، المحقق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، ط، الأولى، 1418 هـ -

1997 م.

ـ **الخازن**، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيعي أبو الحسن، المعروف، تفسير الخازن المسمى

لباب التأويل في معاني التنزيل، تصحيح: محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية - بيروت/ لبنان، ط،

الأولى، 1415 هـ.

ـ **الخطيب**، طاهر يوسف الخطيب، المعجم المفصل في الإعراب، دار الكتب العلميّة، 1416 هـ، ط، الثانية.

ـ **الدار قطني**، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي، سنن

الدار قطني، حققه وضبط نصه وعلق عليه: شعيب الأرنؤوط، حسن عبد المنعم شليبي، عبد اللطيف

حز الله، أحمد برهوم، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 1424 هـ - 2004 م.

ـ **الذهبي**، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَإِمَاز، سير أعلام النبلاء، المحقق: مجموعة من

المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، ط، الثالثة، 1405 هـ / 1985 م.

ـ **الذهبي**، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَإِمَاز الذهبي، ميزان الاعتدال في نقد الرجال،

تحقيق: علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 1382 هـ -

1963 م.

__الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، تفسير الراغب الأصفهاني، تحقيق ودراسة: د. محمد عبد

العزیز بسیونی، كلية الآداب - جامعة طنطا، ط، الأولى: 1420 هـ - 1999 م.

__الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي، البرهان في علوم القرآن، المحقق: محمد

أبو الفضل إبراهيم، ط، الأولى، دار إحياء الكتب العربية - بيروت، لبنان، 1376 هـ - 1957 م.

__السَّجِسْتَانِي، أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السَّجِسْتَانِي،

سنن أبي داود، المحقق: شعيب الأرنؤوط - محمد كامل قره بللي، دار الرسالة العالمية، ط، الأولى،

1430 هـ - 2009 م.

__السخاوي، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد السخاوي، المقاصد الحسنة في بيان كثير من

الأحاديث المشتهرة على الألسنة، المحقق: محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي - بيروت، ط،

الأولى، 1405 هـ - 1985 م.

__السخاوي، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد السخاوي،

التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة، الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط، الأولى

1414 هـ / 1993 م.

__السنيني، زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، زين الدين أبو يحيى السنيني، منار الهدى في بيان

الوقف والابتداء ومعه المقصد لتلخيص ما في المرشد، المحقق: شريف أبو العلا العدوي، دار الكتب

العلمية - بيروت، ط، 1422 هـ - 2002 م.

_السيوطي، الحافظ جلال الدين السيوطي-العلامة محمد ناصر الدين الألباني، السراج المنير في ترتيب أحاديث صحيح الجامع الصغير، رتبه وعلق عليه: عصام موسى هادي، دار الصديق -توزيع مؤسسة الريان، ط، الثالثة، 1430هـ -2009م.

_الشحود، علي بن نايف الشحود، الميسر في حياة الخلفاء الراشدين، ((بهاج-دار المعمور)) ماليزيا، ط، الأولى 2009م-1430هـ.

_الشرييني، شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشرييني الشافعي، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، مطبعة بولاق (الأميرية) - القاهرة، 1285 هـ.

_الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت - لبنان.

_الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني، فتح القدير، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب -دمشق، بيروت، ط، الأولى، 1414هـ.

_الشيباني الجزري، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد، عز الدين ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، المحقق: علي محمد معوض -عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، ط، الأولى، 1415هـ -1994م.

_الصغاني، رضي الدين الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر العدوي العمري القرشي الصغاني الحنفي، الموضوعات، المحقق: نجم عبد الرحمن خلف، دار المأمون للتراث - دمشق، ط، الثانية، 1405هـ.

_الصفافسي، علي بن محمد بن سالم، أبو الحسن النوري الصفافسي المقرئ المالكي، غيث النفع في القراءات

السبع، المحقق: أحمد محمود عبد السميع الشافعي الحفيان، دار الكتب العلمية - بيروت، 1425 هـ -

2004م

_الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، الوافي بالوفيات، المحقق: أحمد الأرناؤوط وتركي

مصطفى دار إحياء التراث - بيروت، عام النشر، 1420 هـ-2000م.

_الصنعاني، محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد الحسني، الكحلاني ثم الصنعاني، أبو إبراهيم، عز الدين،

المعروف كأسلافه بالأمير، التَّنْوِيرُ شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ، المحقق: د. محمد إسحاق محمد إبراهيم، مكتبة

دار السلام، الرياض، ط، الأولى، 1432 هـ -2011م.

_الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني، المعجم الكبير، المحقق:

حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، ط، الثانية.

_العراقي، ابن السبكي، الزبيدي، تخریج أحاديث إحياء علوم الدين، استخراج: أبي عبد الله محمود بن محمد

الحدّاد (1374 هـ -؟)، دار العاصمة للنشر - الرياض، ط، الأولى، 1408 هـ -1987م.

_الغرناطي، أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزي الكلبي، التسهيل لعلوم التنزيل، المحقق:

الدكتور عبد الله الخالدي، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، ط، الأولى -1416 هـ.

_الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الطوسي، إحياء علوم الدين، دار ابن حزم - بيروت، ط، الأولى،

1426 هـ/2005م.

_القاري، علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، الأسرار المرفوعة في الأخبار
الموضوعة المعروف بالموضوعات الكبرى، المحقق: محمد الصباغ، دار الأمانة / مؤسسة الرسالة - بيروت،
299.

_القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام
القرآن، المحقق: هشام سمير البخاري، دار عالم الكتب، الرياض، المملكة العربية السعودية، ط، الثانية،
1964م.

_القرطبي، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري، جامع بيان العلم
وفضله، تحقيق: أبي الأشبال الزهيري، مؤسسة الريان - دار ابن حزم، ط، الأول، 1414هـ - 1994م.
_القنوجي، أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري، فتح البيان في
مقاصد القرآن، المكتبة العصرية للطباعة والنشر، عني بطبعه وقدم له وراجعته: خادم العلم عبد الله بن
إبراهيم الأنصاري، صيدا - بيروت، 1412 هـ - 1992م.

_المروزي، أبو سعد، عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المروزي، التحبير في المعجم الكبير،
المحقق: منيرة ناجي سالم، رئاسة ديوان الأوقاف - بغداد، ط، الأولى، 1975م.

_النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي، سنن النسائي الكبرى، تحقيق:
د. عبد الغفار سليمان البنداري سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، ط، الأولى،
1411هـ - 1991م.

_النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي، تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، دار الكلم الطيب، بيروت، ط، الأولى، 1419 هـ -1998م.

_النشّار، عمر بن قاسم بن محمد بن علي الأنصاري أبو حفص، سراج الدين النشّار الشافعي المصري، المكرر فيما تواتر من القراءات السبع وتحرر ويليه/موجز في ياءات الإضافة بالسور، المحقق: أحمد محمود عبد السميع الشافعي الحفيان، دار الكتب العلمية - بيروت، ط، الأولى، 1422 هـ -2001م.

_الهرري، الشيخ العلامة محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، دار طوق النجاة، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 1421 هـ -2001م.

_الهيثمي، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، المحقق: حسام الدين القدسي، المحقق: حسام الدين القدسي، مكتبة القدسي، القاهرة، 1414 هـ، 1994م.

_اليحصي، أبو الفضل القاضي عياض بن موسى اليحصبي، الشفا بتعريف حقوق المصطفى -مذيلا بالحاشية المسماة مزيل الخفاء عن ألفاظ الشفاء، دار الفكر الطباعة والنشر والتوزيع، 1409 هـ -1988م.

_ بن حيان، أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي، البحر المحيط في التفسير، المحقق: صدقي محمد جميل، دار الفكر - بيروت، ط، 1420 هـ.

_ جبل، محمد حسن حسن، المعجم الاشتقاقي المؤصل لألفاظ القرآن الكريم (مؤصل بيان العلاقات بين ألفاظ القرآن الكريم بأصواتها وبين معانيها)، مكتبة الآداب - القاهرة، ط، الأولى، 2010 م.

ـ **جمال الدين**، محمد طاهر بن علي الصديقي الهندي الفُتْنِي الكجراتي، مجمع بحار الأنوار في غرائب التنزيل

ولطائف الأخبار، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، ط، الثالثة، 1387هـ - 1967م.

ـ **حليمة سال**، القراءات روايتا ورش وحفص دراسة تحليلية مقارنة، دار الواضح - الإمارات، ط، الأولى،

1435 هـ - 2014م.

ـ **رفيق العجم (معاصر)**، موسوعة مصطلحات ابن خلدون والشريف علي محمد الجرجاني، مكتبة لبنان ناشرون

- بيروت، ط، الأولى / 2004م.

ـ **زين الدين الرازي**، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي، مختار الصحاح، المكتبة العصرية -

الدار النموذجية، بيروت - صيدا، ط، الخامسة، 1999م، 33.

ـ **زين الدين**، محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري،

التوقيف على مهمات التعاريف، عالم الكتب 38 عبد الخالق ثروت-القاهرة، ط، الأولى، 1410هـ

ـ 1990م.

ـ **سركيس**، يوسف بن إيلان بن موسى سركيس، معجم المطبوعات العربية والمعربة، مطبعة سركيس بمصر

ـ 1928م.

ـ **عادل نويهض**، معجم المفسرين «من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر»، مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف

والترجمة والنشر، بيروت - لبنان، ط، الثالثة، 1988م.

_علاء الدين، علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري الشاذلي الهندي البرهانفوري ثم المدني فالمكي الشهير بالمتقي الهندي، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، المحقق: بكري حياني - صفوة السقا مؤسسة الرسالة، ط، الخامسة، 1401هـ/1981م.

_كحالة، عمر رضا كحالة، معجم المؤلفين، مكتبة المثنى-بيروت، دار إحياء التراث العربي بيروت.

_الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي، النكت والعيون للماوردي، المحقق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية-بيروت/ لبنان.

_محمد بن أحمد، بن سعيد الحنفي المكي، شمس الدين، المعروف كوالده بعقيلة، الزيادة والإحسان في علوم القرآن، المحقق: أصل هذا الكتاب مجموعة رسائل جامعية ماجستير للأساتذة الباحثين: (محمد صفاء حقي، وفهد علي العندس، وإبراهيم محمد محمود، ومصالح عبد الكريم السامدي، خالد عبد الكريم اللاحم)، مركز البحوث والدراسات جامعة الشارقة الإمارات، ط، الأولى، 1427هـ.

_محمد بن حبان، بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي، الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، المحقق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط، الأولى، 1408هـ - 1998م.

_محمد، إبراهيم محمد سالم، فريدة الدهر في تأصيل وجمع القراءات، دار البيان العربي، 1424هـ - 2003م، القاهرة.

_محيسن، محمد محمد محمد سالم محيسن، معجم حفاظ القرآن عبر التاريخ، دار الجيل - بيروت، الأولى، 1412 هـ - 1992م.

- _محيي السنة البغوي، شرح السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط-محمد زهير الشاويش، المكتب الإسلامي -دمشق، بيروت، ط، الثانية، 1983م.
- _مخلوف، محمد بن محمد بن عمر بن علي ابن سالم مخلوف، شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، علق عليه: عبد المجيد خيالي، دار الكتب العلمية، لبنان، ط، الأولى، 1424هـ/ 2003م.
- _مرتضى، محمد بن محمد بن الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى، تحاف السادة المتقين بشرح علوم الدين، علق عليه: عبد المجيد خيالي، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت، ط، 1414هـ، 1994م.
- _مسلم، بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- _مغلطاي، بن قليج بن عبد الله البكجري المصري الحكري الحنفي، أبو عبد الله، علاء الدين، إكمال تهذيب الكمال في أسماء الرجال، الفاروق الحديثة للطباعة، ط، الأولى، 2001م.
- _ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد، العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، المحقق: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية، فيصل آباد، باكستان، الثانية، 1401هـ/ 1981م.
- _ابن الفارض، هو أبو حفص شرف الدين عمر بن علي بن مرشد الحموي، ديوان ابن الفارض، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، ط، الأولى، 1990.
- _ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد، المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، المحقق: (17) رسالة علمية قدمت لجامعة الإمام محمد بن سعود، دار العاصمة، تنسيق: د. سعد بن ناصر بن عبد العزيز الشثري، دار الغيث - السعودية، ط، الأولى، 1419هـ.

_ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، الأولى - 1422هـ.

_أبو الفداء، إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي، المولى أبو الفداء، روح البيان، دار الفكر - بيروت، 458/10،

_أبو الفلاح، عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، حققه، محمود الأرنؤوط، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، ط: الأولى، 1406 هـ - 1986م.

_الأبياري، إبراهيم بن إسماعيل الأبياري، الموسوعة القرآنية، مؤسسة سجل العرب، ط، 1405 هـ.

_البغدادي، أبو عُبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي، المحقق: د. محمد عبد المعيد خان، غريب الحديث، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد-الذكن، ط، الأولى، 1384 هـ - 1964م.

_البغوي، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، المحقق: حققه وخرج أحاديثه محمد عبد الله النمر-عثمان جمعة ضميرية -سليمان مسلم الحرش، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط، الرابعة، 1417 هـ - 1997م.

_البوصيري، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل بن سليم بن قايماز بن عثمان الكناني الشافعي، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، المحقق: دار المشكاة للبحث العلمي بإشراف أبو تميم ياسر بن إبراهيم، دار الوطن للنشر، الرياض، ط، الأولى، 1420 هـ - 1999م.

ـ **التعلي،** أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم التعلي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: الإمام أبي محمد بن

عاشور، دار التفسير، جدة، ط، الأولى، 2015م.

ـ **الجرجاني،** أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الفارسي الأصل، الدار، دَرْجُ الدُّررِ فِي تَفْسِيرِ الآيِ

والسُّورِ، دراسة وتحقيق: (الفاتحة والبقرة) وُلِيدِ بْنِ أَحْمَدِ بْنِ صَالِحِ الحُسَيْنِ، (وشاركه في بقية الأجزاء):

إياد عبد اللطيف القيسي، دار الفكر-عمان، الأردن، ط، الأولى، 1429هـ -2008م.

ـ **الجرجاني،** علي بن محمد بن علي الزين الشريف، التعريفات، المحقق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء

بإشراف الناشر، دار الكتب العلمية بيروت -لبنان، ط، الأولى 1403هـ -1983م.

ـ **الزبيدي،** محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقَّب بمرتضى، تاج العروس، المحقق: مجموعة

من المحققين، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ط، دار الفكر، ط، الثانية.

ـ **الزركشي،** أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر، البرهان في علوم القرآن، المحقق: محمد أبو الفضل

إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه، ط، الأولى، 1376هـ -1957م.

ـ **الزخشري** جار الله، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، أساس البلاغة، تحقيق: محمد باسل عيون السود،

الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط، الأولى، 1419هـ -1998م.

ـ **الصنعاني،** محمد بن إسماعيل، بن صلاح بن محمد الحسيني، الكحلاني، أبو إبراهيم، عز الدين، المعروف

كأسلافه بالأمير، التَّحْبِيرُ لِإِيضَاحِ مَعَانِي التَّيْسِيرِ، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه وضبط نصه: مُحَمَّدُ

صُبْحِي بن حَسَنِ حَلَّاقِ أَبُو مِصْعَبِ، مَكْتَبَةُ الرُّشْدِ، الرياض -المملكة العَرَبِيَّةُ السُّعُودِيَّةُ، ط، الأولى،

1433هـ _2012م.

_بَطال، محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان بن بطال الركي، أبو عبد الله، المعروف ببطل، النَّظْمُ الْمُسْتَعْدَبُ
فِي تَفْسِيرِ غَرِيبِ أَلْفَاظِ الْمَهْدَبِ، دراسة وتحقيق وتعليق: د. مصطفى عبد الحفيظ سَالم، المكتبة التجارية،
مكة المكرمة، 1988م.

_جلال الدين السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، الإِتقان في علوم القرآن، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم،
الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط، 1394هـ/ 1974م.

_سيد لاشين، أبو الفرج وخالد بن محمد الحافظ العلمي، تقريب المعاني في شرح حرز الأماني، دار الزمان،
ط، 2003م.

-ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، غريب الحديث، المحقق: الدكتور عبد
المعطي أمين القلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الأولى، 1985.
ط، الخامسة عشر - أيار/مايو 2002 م.

_علي، بن نايف الشحود، المهذب في الآداب الإسلامية، بهانج-دار المعمور - ماليزيا، ط، الأولى، 1430
هـ_ 2009م.