

**T.C.
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI**

**AHMED EL-KARAMÂNÎ TEFSİRİNİN TAHKİK VE
DEĞERLENDİRİLMESİ
(TEVBE, YÛNUS, HÛD SÛRELERİ)**

**Mustafa TOPCU
17810601208**

DOKTORA TEZİ

**DANIŞMAN
Prof. Dr. Ali AKPINAR**

KONYA - 2022

	T.C. NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü	

BİLİMSEL ETİK SAYFASI

Öğrencinin	Adı Soyadı	Mustafa TOPCU		
	Numarası	17810601208		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	Temel İslam Bilimleri / TEFSİR		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans		
		Doktora	X	
	Tez Danışmanı	Prof. Dr. Ali AKPINAR		
	Tezin Adı	AHMED EL-KARAMÂNÎ TEFSİRİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRİLMESİ (TEVBE, YÛNUS, HÛD SÛRELERİ)		

Bu tezin hazırlanmasında bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle riâyet edildiğini, tez içindeki bütün bilgilerin etik davranış ve akademik kurallar çerçevesinde elde edilerek sunulduğunu, ayrıca tez yazım kurallarına uygun olarak hazırlanan bu çalışmada başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel kurallara uygun olarak atıf yapıldığını bildiririm.

08/03/2022

Mustafa TOPCU

ÖNSÖZ

Bir toplumun mirasını araştırmak istediğimizde o toplumun özellikle de kendi toplumumuzun bıraktığı yazma eserler çok büyük önem arz etmektedir. Çünkü ilmi muhafaza etmenin onu yazı ile kaydetmekten geçtiğine inanarak her şeyi yazmamız ve hatta matbaanın gelişinden itibaren bile uzun süre eserlerimizi el ile yazmaya devam etmemiz, eşsiz bir yazmalar hazinesine sahip olmamıza vesile olmuştur. Medeniyetimiz, bu yazma eserler hazinesinin değerlendirilmesini ve gün yüzüne çıkarılmasını beklemektedir. Arapça, Osmanlıca gibi diller ile cilt cilt veya tek olarak yazılan kitaplar, her türlü risâle, şukka ve kayıtlar ile ilgili çalışmalar, bu hazinenin gün yüzüne çıkartılması konusunda hepimize büyük faydalar sağlayacaktır. Çok kıymetli bir yazmalar hazinesini elinde bulundurmakla beraber bu muazzam serveti ortaya çıkarmaya meraklı olanların az olması, Arapça, Osmanlıca, Farsça vb. değişik diller ile yazılmış birçok mahtûta'nın tozlu raflardan alınarak gün yüzüne çıkartılmayı beklemesi, yapacak olduğumuz araştırma ve çalışmaların önemini en üst düzeye çıkarmaktadır. Bu sebeple yazma eserlerin incelenerek modern tahkîk ve neşriyât kâidelerine uygun bir şekilde günümüze kazandırılması hayâtî önemi hâiz bir durumdur.

Öte yandan Osmanlı düşünce hayatının ürünleri genel olarak önceki ilmî birikim temel alınarak oluşturulmuş şerh, hâşiye, ta'lîka vb. türden eserlerdir. Şerh, hâşiye, ta'lîka vb. yazabilmek, sıfırdan yeni bir metin yazmak kadar zor çok ciddî ilmî birikim gerektiren bir durumdur. Üç beş âyetten oluşan bir sureye onlarca sayfa tefsir, beş on sayfalık bir esere yüzlerce, biraz hacimli olanlara binlerce sayfa şerh veya hâşiye yazabilmek bunun en büyük göstergesidir. Çünkü bu eserler ile önceki dönemlerde yazılmış eserlerin zamanın değişmesine uygun olarak anlaşılması ve güncellenmesi sağlanmıştır. Bu eserler üzerinde yapılacak her türlü çalışma bu kültürün doğru bir şekilde anlaşılmasına katkı sağlayacaktır.

Ahmed el-Karamânî (ö. 971/1564) 16. yüzyıl Osmanlı Dönemi müfessirlerinden birisi olup te'lîf ve tadrîs alanlarında hizmetleri olan bir âlimdir. Bu araştırmada *Ahmed el-Karamânî*'nin kütüphane koleksiyonlarında yazma olarak bulunan *Tefsîru'l-Karamânî* adlı tefsîrinin inceleme ve değerlendirilmesinin yapılması, tahkîk kurallarına uygun olarak eserin ilgili bölümünün neşr edilerek ilim ehlinin özellikle de tefsîr ilmî ile alâkadâr olanların istifâdesine sunulması hedeflenmiştir.

Bu çalışma, tahkîk çalışmalarında yapılageldiği şekliyle Türkçe dirâse ve Arapça tahkîk olarak iki kısımdan oluşmaktadır. Türkçe dirâse kısmı, giriş ve üç araştırma bölümünden oluşmuştur. Giriş bölümünde tezin amaç, önem ve yöntemi ele alınmıştır. Birinci bölümde İslam ilim geleneğinde hâşiye yazıcılığı ve eserin *el-*

Keşşâf'a yapılan hâşiye yönünün de olması itibarıyla ana metin sahibi musannıf-müfessir Zemahşerî ve eseri *el-Keşşâf*, ikinci bölümde müfessir-müellif-muhaşşî *Ahmed el-Karamânî* tanıtılmış yaşadığı dönem, hayatı, ilmi kişiliği, tefsîr ilmindeki yeri ve eserleri ile alakalı bilgiler ile araştırma konusu olan *Tefsîru'l-Karamânî* isimli tefsîri hakkında genel bilgilere, eserin nüshaları, tahkîk esnasında takip edilen yöntem ve eserin değerlendirilmesi gibi kısımlara yer verilmiştir. Üçüncü bölümde ise Tevbe, Yûnus ve Hûd sûrelerinin tahkikli neşri yer almıştır.

Arapça tahkîk bölümünde ise tefsîrin araştırmayla alakalı Tevbe, Yûnus ve Hûd sûrelerinin üç nüshanının inceleme ve karşılaştırılması sonucunda oluşan metin; gerekli noktalama işaretleri, paragraf düzenlemeleri ve uygun başlıklar altına alma gibi tahkîk ve ilmî neşir için lüzumlu görülen kurallara göre ortaya çıkarılmış, dipnot ilaveleriyle metinden istifâde kolaylaştırılmaya çalışılmıştır. Araştırmanın Tevbe, Yûnus ve Hûd sûrelerinin tefsiri ile alakalı olan bölümleri kapsamı sebebiyle çalışmada; müfessirin özellikle bu sûrelerin tefsirindeki ilmî kişiliği, yöntemi, kaynakları ve eserin tefsîr ilmindeki yeriyle ilgili kapsamlı diğer ilimlerle ilgili yetkinliği gibi konularda ise yüzeysel bilgiler verilecektir.

Hatasız tek kitap Kur'ân-ı Kerim'dir. Bu sebeple çalışmamızda bütün dikkatimize rağmen bazı hata ve noksanlarımız olacaktır. Eksiklerimiz konusunda okuyucularımızın affına sığınırız. Bu çalışmamızın ilmî mirasımızın ortaya çıkarılmasına faydalı bir katkı olabilmesi temennîsiyle tez konumuzun tespitinde ve ilerleyen safhalarda ilgisi ve ufuk açıcı tavsiyeleri ile desteğini hiç esirgemeyen danışman hocam Prof. Dr. Ali AKPINAR'a şükranlarımı arz ederim. Ayrıca değerli fikirleri ile bizlere katkıda bulunan hocalarım Doç. Dr. Mesut KAYA, Prof. Dr. Harun ÖĞMÜŞ, Doç. Dr. Hakan UĞUR ve emeği geçen diğer hocalarıma minnettârim. Hayatımın her aşamasında olduğu gibi bu süreçte de desteklerini esirgemeyen ve her an yanımda olduklarını hissettiğim aileme şükranlarımı ifade etmek isterim.

Gayret bizden, tevfiğ Allah'tandır...

Mustafa TOPCU

Konya / 2022

	T.C. NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü	

ÖZET

Öğrencinin	Adı Soyadı	Mustafa TOPCU		
	Numarası	17810601208		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	Temel İslam Bilimleri / TEFSİR		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans		
		Doktora	X	
	Tez Danışmanı	Prof. Dr. Ali AKPINAR		
Tezin Adı	AHMED EL-KARAMÂNÎ TEFSİRİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRİLMESİ (TEVBE, YÛNUS HÛD SÛRELERİ)			

Anahtar Kelimeler: Tefsîr, Hâşiye, el-Karamânî, el-Esamm, Zemahşerî, el-Keşşâf, Dirâse, Tahkîk,

Kur’ânı Kerim’in ilk müfessiri olan Peygamber Efendimizin vefâtından sonra gerek Ashab-ı Kirâm gerek Tâbiîn Dönemi gerekse daha sonraki âlimlerimiz tarafından değişen zaman ve ihtiyâca göre Kur’ân’ın tefsîr edilmesi bir görev olarak addedilmiştir. Tefsîr yazma düşüncesindeki her âlim kendi ilmî yeterliliği ve bakış açısına göre Kur’ân’ı Kerim’i farklı açılardan tefsîr etmeye çalışmıştır. Bu tefsirlerden birisi de 16. yüzyıl Osmanlı âlimlerinden birisi olan Ahmed b. Mahmûd el- Esamm el-Karamânî (ö. 971/1564) tarafından yazılmış hâşiye niteliği olan bir tefsirdir. Eser, birçok el yazması eser gibi kütüphane koleksiyonlarında ortaya çıkarılmayı beklemektedir. Araştırmanın konusu Karamânî Tefsîri’nin Tevbe Yûnus ve Hûd Sûrelerinin Tahkîk ve Değerlendirilmesidir. Araştırmanın amacı; onun yazma halinde bulunan bu tefsîrinin ilgili bölümlerinin tahkîkini yaparak eserin ortaya çıkarılmasına katkı sağlamaktır. Tez müfessirin anlatıldığı dirâse ve tefsîrin ele alındığı Tahkîk şeklinde iki bölümden oluşmaktadır. Yapılan başlıklandırmalar ve verilen dipnotlar ile gerekli görülen açıklamalar yapılmaktadır.

	T.C. NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü	 SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

ABSTRACT

Author's	Name and Surname	Mustafa TOPCU		
	Student Number	17810601208		
	Department	Department Of Basic İslamic Sciences Tafsir Sciences		
	Study Programme	Master's Degree (M.A.)		
		Doctoral Degree (Ph. D.)	X	
	Supervisor	Prof. Dr. Ali AKPINAR		
Title of the Thesis / Dissertation	INVESTIGATION AND EVALUATION AHMAD AL-KARAMANİ'S TAFSİR (TAWBAH, YUNUS AND HÛD SURAH'S)			

Key Words: Tafsir, Hashiya, Al-Karamani, Al-Asam, Zamakhseri, al-Kaşşaf, Research, Investigation.

After the death of the Prophet Mohammed (Pbuh – sallallahu alayhi wa sallam), who was the first commentator of the Quran, the interpretation of the Quran according to the changing time and need was deemed a duty by both the Companions, Tabiin period (The people who saw the Companions) and our later scholars. Every scholar in the idea of writing tafsir tried to interpret the Quran from different angles according to his own scientific competence and point of view. One of these commentaries and hashiya is the work written by one of the 16 th century Ottoman scholars, Ahmad b. Mahmud al-Asam al-Karamânî (ö. 971/1564). The work awaits to be revealed in library collections, like many manuscripts that will reveal our civilization. The subject of our thesis is the investigation and evaluation of the "Investigation and Evulation if the Tawbah, Yunud and Hud Surah's of Karamanî Tafsir". Our aim in our thesis is to make an investigation of the relevant parts of this commentary, which is in the form of manuscript, and contribute to the revealing of the work. Our thesis consists of two parts: reading, in which the commentator is told, and Investigation, where the interpretation is discussed. Explanations deemed necessary are made with the titles and footnotes provided.

İÇİNDEKİLER

	<u>Sayfa No</u>
BİLİMSEL ETİK SAYFASI.....	ii
DOKTORA TEZİ KABUL FORMU	iii
ÖNSÖZ	iv
ÖZET	vi
ABSTRACT	vii
İÇİNDEKİLER	viii
KISALTMALAR.....	xii

GİRİŞ

ARAŞTIRMANIN ÇERÇEVESİ VE KAYNAKLARI

1. Çalışmanın Amacı ve Önemi.....	1
2. Çalışmanın Yöntemi ve Sınırlandırılması	2
3. Çalışmanın Kaynakları	3
3.1. Müfessir ve Eseri Hakkında Yapılan Çalışmalar	4
3.2. Eserle İlgili Yapılmış/Yapılmakta Olan Lisansüstü Çalışmalar.....	5
3.2.1. Yapılmış Lisansüstü Çalışmalar	5
3.2.2. Yapılmakta Olan Lisansüstü Çalışmalar	6
4. Ahmed el-Karamânî'nin Yaşadığı Dönem Sosyal, Siyâsî ve İlmî Durum	7
4.1. Sosyal Durum	8
4.2. Siyâsî Durum.....	10
Osmanlı Devleti'nin Safevî Devleti İle Olan İlişkileri	14
3. İlmî Durum.....	17
3.1. Medreseler	18
3.2. Tekkeler.....	20

BİRİNCİ BÖLÜM

İSLÂM İLİM GELENEĞİNDE HÂŞİYE GELENEĞİ VE EZ-ZEMAHŞERÎ'NİN EL-KEŞŞÂF'I

1. Tefsirde Hâşiye Geleneği.....	24
1.1. Hâşiye Sözlük Anlamı	24
1.2. Hâşiye Terim Anlamı.....	25
1.3. Hâşiye ile Yakın Anlamli Kelimeler	25
2. Eser Telif Yöntemi Açısından Hâşiye	26
2.1. Hâşiye Yazıcılığının Tarihi Seyri	26
2.2. Hâşiye Telifinin Sebepleri.....	26
2.3. Hâşiyelerin Muhtevâsı ve Yazılış Gâyeleri.....	28
2.4. Hâşiyelerin Şekil ve Yazılış Özellikleri.....	29

2.5. Tefsirde Hâşiye Geleneğinin Târihî Süreci.....	30
2.6. Hâşiyelerin İsimlendirilmeleri ve Yazıldığı Dil	31
3. Hacim ve Kapsam Yönüyle Tefsîr Hâşiyeleri.....	32
3.1. Tam Hâşiyeler	32
3.2. Eksik Hâşiyeler.....	32
3.3. Dîbâce/Hutbe/Mukaddime Hâşiyeleri	32
3.4. Tefsir Hâşiyelerine Yazılan Hâşiyeler	33
3.5. Sûre ve Âyet Hâşiyeleri	33
4. MAHMÛD B. ÖMER B. MUHAMMED B. ÖMER ez-ZEMAHŞERÎ.....	34
4.1. Zemahşerî'nin Yaşadığı Hârezm'in Siyâsal, Sosyal ve Kültürel Durumu	34
4.2. Zemahşerî'nin Doğumu, Hayatı ve Ölümü.....	35
4.3. Zemahşerî'nin İlmî Kişiliği.....	41
4.4. Zemahşerî'nin Hocaları	42
4.5. Zemahşerî'nin Talebeleri	43
4.6. Zemahşerî'nin Eserleri.....	43
4.7. Zemahşerî'nin el-Keşşâf Tefsîri	43
4.8. el-Keşşâf'a Yazılan Şerh, Hâşiye, Ta'lik ve Şevâhidler	44
4.9. el-Keşşâf Hâşiyelerine Yazılan Hâşiye ve Ta'likler.....	51
4.9.1. Teftâzânî'nin Hâşiye ale'l-Keşşâf'ına Yazılan Hâşiyeler	51
4.9.2. Cürçânî'nin Hâşiye ale'l-Keşşâf'ına Yazılan Hâşiyeler	52
4.9.3. Diğer el-Keşşâf Hâşiyelerine Yazılan Hâşiye ve Ta'likler	52

İKİNCİ BÖLÜM

AHMED el-KARAMÂNÎ'NİN HAYATI VE *TEFSÎRU'L-KARAMÂNÎ* ADLI ESERİ

1. AHMED BİN MAHMÛD el-ESAMM el-KARAMÂNÎ el-LARENDEVÎ.....	56
1.1. İsim ve Lakapları.....	56
1.2. Doğumu.....	57
1.3. Tahsil Hayâtı, Hocaları ve Öğrencileri	59
1.4. Hayâtı, İlmî Kişiliği ve Vefâtı.....	62
1.5. Görevleri	68
1.6. Eserleri	70
1.7. Çağdaşı olan Müfessirler	72
2. AHMED EL-KARAMÂNÎ'NİN TEFŞÎRU'L-KÂRAMÂNÎ ADLI ESERİ... 73	73
2.1. Yazma Eserlerin Tahkîk Edilmesinin Önemi.....	73
2.2. Metin Tahkîkinde Takip Edilen Yöntem ve Eserin Edisyon Kritiği	74
Tahkik Klavuzu	78
2.3. Eserin Adı, Yazılma Sebebi ve Muhtevâsı	79
2.4. Eserin Ahmed el-Karamânî'ye Âidiyeti	80
2.5. Tefsirin Yazma Nüshaları	81
2.5.1. Cârullah Koleksiyonu Nüshaları.....	84
2.5.2. Beyazıt Koleksiyonu Nüshaları	85
2.5.3. Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu Nüshaları	87
2.5.4. Diyarbakır Halk Kütüphanesi Nüshası.....	88
2.5.5. Saraççioğlu Koleksiyonu Nüshası	88
2.6. Tahkîk İçin Kullanılan Nüshaların Özellikleri	89

2.6.1. Beyazıt Koleksiyonu Nüshası.....	89
2.6.2. Cârullah Koleksiyonu Nüshası	91
2.6.3. Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu Nüshası	94
2.7. Tefsîr Kaynakları.....	97
2.7.1. Tüm Tefsir Genelinde Kullandığı Ana Kaynaklar	98
2.7.2. Tefsir'e Dâir Kaynakları.....	99
2.7.3. Kur'ân Kırâatına Dâir Kaynakları	101
2.7.4. Dilbilimsel Kaynakları	102
2.7.5. Şiir Kaynakları.....	103
2.7.6. Kelâm ve Felsefe Kaynakları	104
2.7.7. Fıkıh Kaynakları	105
2.7.8. Hadis Kaynakları	105
2.7.9. Tasavvuf Kaynakları	107
2.8. Tefsirin Şeklî Yapısı	107
2.8.1. Hâşiye Özelliği	107
2.8.2. Tefsir Özelliği.....	108
2.9. Tefsîr Yöntemi.....	109
2.9.1. Hâşiye Olarak Müfessirin Yöntemi	109
2.9.2. Tefsir Olarak Müfessirin Yöntemi.....	111
2.10. Tefsîri Yapılmayan Âyet ve Âyet Kısımları	115
3. Kur'ân İlimleri Açısından Karamânî Tefsiri	115
3.1. Kur'ân, İnzâl, Tenzîl ve Âyet Kavramları hakkında Açıklamalar	116
3.2. Sûreler Hakkında Açıklamalar	116
3.3. Sûre ve Âyetlerin Mekkî ve Medenî Oluşlarıyla İlgili Açıklamalar	118
3.4. Esbâb-ı Nüzûle Dâir Açıklamaları	119
3.5. Nesih Konusundaki Açıklamaları.....	121
3.6. Muhkem ve Müteşâbih	123
3.7. Hurûfu Mukatta'a	125
3.8. Î'câzü'l-Kur'ân.....	126
3.9. Müşkilü'l-Kur'ân	127
3.10. Münâsebetü'l-Kur'ân	128
3.11. Garîbü'l-Kur'ân.....	129
3.12. Fezâilü'l-Kur'ân.....	131
3.13. Î'râbü'l-Kur'ân.....	132
4. Tefsîr Yöntemi Açısından Karamânî Tefsîri.....	133
4.1. Tefsîr ve Tevil Kavramları.....	133
4.2. Rivâyet Tefsîri.....	134
4.2.1. Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsîri	134
4.2.2. Kur'ân'ın Sünnet/Hadîs ile Tefsîri.....	135
4.2.3. Kur'ân'ın Sahâbe Kavli ile Tefsîri.....	136
4.2.4. Kur'ân'ın Tâbiîn Kavli ile Tefsîri.....	137
4.3. Dirâyet Tefsîri ve İslâmî İlimlerde Faydalanması.....	138
4.3.1. Dilbilimsel Açıklamaları	138
4.3.1.1. Sarfla İlgili Açıklamaları	138
4.3.1.2. Nahivle İlgili Açıklamaları	138
4.3.1.3. Belâğat Açıklamaları.....	139
4.3.1.4. Kırâat İhtilafları ile İlgili Açıklamaları	140
4.3.1.5. Şiirle İstîşâdı	141

4.3.2. Fıkıhî Açıklamaları	143
4.3.3. Kelâmî Açıklamaları	144
4.3.4. Tasavvufî Açıklamaları	146
4.3.5. Bilimsel ve Felsefî Açıklamaları	147
5. Eserin Değerlendirilmesi	148
SONUÇ	151
YAZMA NÜSHA ÖRNEKLERİ	155
KAYNAKLAR	174

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

TEVBE YÛNUS VE HÛD SÛRELERİNİN TAHKİKİLİ NEŞRİ

TEVBE YÛNUS VE HÛD SÛRELERİNİN TAHKİKİLİ NEŞRİ	184-893

KISALTMALAR

a	: Yazma Eserde Varağın ön Sayfası
a.s.	: Aleyhi's-Selâm
b	: Yazma Eserde Varağın Arka/Zahr Sayfası
b. - bnt.	: Bin - binti
b.y.	: Basım Yeri Yok
bk.	: Bakınız
bs.	: Baskı, baskısı
c.	: Cilt
çev.	: Çeviren
dip.	: Dipnot
Edt.	: Editör
Erişim	: Erişim tarihi
h.	: Hicri
Haz.	: Hazırlayan.
Hz.	: Hazreti
Ktp.	: Kütüphanesi
md.	: Madde
mlf.	: Müellif, yazar
nşr.	: Neşreden-Nâşir
ö.-öl.	: Ölüm tarihi
r.a. - r.anhâ	: Radiyallahu anh - anhâ
s.	: Sayfa
s.a.v.	: Sallallâhü aleyhi ve sellem
ss.	: Sayfalar
sy.	: Sayı
thk.	: Tahkîk eden
ts.	: Tarihsiz
ts.	: Tarihsiz
tsh.	: Tashîh - Tashih Eden
ty.	: Tarih yok
vb.	: ve benzeri
vd.	: ve diğerleri
vr.	: Varak
y.y.	: Yayıncı yok
Yay.	: Yayınları
YE	: Yazma eser, el yazması (EY)
yy.	: Yüzyıl

GİRİŞ

ARAŞTIRMANIN ÇERÇEVESİ VE KAYNAKLARI

1. Çalışmanın Amacı ve Önemi

Araştırma; Osmanlı Devleti'nin Yükselme Dönemi'nde yaşamış ilmi şahsiyetlerden birisi olan Ahmed el-Karamânî'nin¹ tanıtılmasını, “*Tefsîru'l-Karamânî*” isimli eserinin tezimizle ilgili bölümlerini tahkik kâidelerine uygun bir şekilde ele alıp değerlendirmeyi, böylelikle neşre hazırlayarak ilim dünyasına kazandırmayı ve araştırmacılara, bu eserden istifade konusunda yardımcı olmayı hedeflemektedir. Ayrıca bu sûreleri referans almak suretiyle müfessirin öncelikle tefsirciliği, sonrasında ise diğer ilimler ile ilgili konumunu tespit etmeyi amaçlamaktadır.

Çalışma, müfessirin² “*Tefsîru'l-Karamânî*” isimli tefsirinin tahkik edilerek metninin ortaya çıkartılması, eser ve müfessir ile ilgili bilgi sunması ve eserin ilim âlemine kazandırılması açısından önemlidir.

Ahmed el-Karamânî'nin “*Tefsîru'l-Karamânî*” adlı eserinin günümüze kadar yazma halinde kalması ve eser ve müellifi hakkında yapılan çalışmaların çok az olması, özellikle de eserin dördüncü cildi ile alakalı hiç bir çalışmanın olmaması nedeniyle bu tefsir, araştırma için tercih konusu olmuştur.

¹ Müfessirin adı kaynaklardan ve yazma eser zahriyyelerinden çıkarıldığı şekliyle tam olarak **Ahmed b. Mahmûd el-Esamm el-Karamânî el-Lârendî** olarak geçmektedir. Bazı yerlerde nisbesi “**Lârendevî**” olarak da kullanılmaktadır. Eser zahriyyelerinde ve kayıtlarda “**Sağır**”, “**Çelebî**”, “**el-Fâdıl**”, “**el-Âlim**”, “**er-Rabbânî**”, “**el-Müfessir**”, “**el-Vâiz**” ifadeleri kendisi için lakap olarak kullanılmaktadır. Araştırmada diğer Karamanli müfessir Nûreddîn Hamza el-Karamânî (ö. 871-1466) ile karıştırılması olayında olduğu gibi başka Karamanli âlimler ile karıştırılmaması açısından **Ahmed el-Karamânî** isminin kullanılması tercih edilmiştir. İsimleri hakkındaki detaylı bilgi, müfessirin hayatıyla ilgili kısımda verilmiştir.

² Çalışmada **Zemahşerî** musannıf-müfessir; **Ahmed el-Karamânî** ise **müfessir**, **şârih** ve **Muhaşşî** konumundadır. Çalışmada **Ahmed el-Karamânî** için “**müfessir**” ve “**müellif**” ifadeleri kullanılmıştır. Kâtip Çelebi, “Müellif” kelimesinin hangi anlamlar ile kullanıldığını yedi başlık altında toplar. 1. Kimse daha önce el atmadığı yeni bir şey ortaya koymak: “**te'lîf**”. 2. Daha önce eksik bırakılmış bir şeyi tamamlamak: “**tetimme**”. 3. Net olmayan ve tam anlaşılamayan yerleri ilâveler ile açıklamak: “**şerh**”. 4. Uzunca anlatılmış bir konuda fazlalıkları atarak kısaltma yapmak: “**iẖtisar**”. 5. Dağınık olan bir çalışmayı toparlayıp düzenlemek: “**telhîs**”. 6. Karışık olan bir konuyu yeniden ele alarak düzenlemek: “**tertîb**”. 7. Hata olduğu tespit edilen yerleri düzeltmek: “**islâh**”. Bu açıklamaya göre sayılan bu yedi kısma dair eserinde örnekler bulundurduğu için müfessire müellif ifadesi kullanılmıştır. Mustafa b. Abdullah Hacı Halîfe-Kalfa Kâtip Çelebî, *Keşfü'z-zunûn 'an esâmi'l-kütûbi ve'l-fünûn*, hzr. Şerâfettîn Yaltkaya - Kilisli Rıfat Bilge (Lübnan/Beyrut: Dâr-u İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, ts.), 1/35.

2. Çalışmanın Yöntemi ve Sınırlandırılması

Bu çalışmanın ilmî bir çalışma olabilmesi için taraflı yaklaşım ve değerlendirmelerden uzak durulmuştur. Objektif bir şekilde târihî süreç ve kültürel ortam izlenmiştir. Müfessirin ilmî kişiliği ve eserleri incelenmiş ve özellikle onun tefsir ilmine olan katkıları ele alınmıştır.

Çalışmada teknik olarak; Sosyal Bilimlere mahsus olan şekliyle nitel araştırma teknikleri, bazı yerlerde ise nitel ve nicelin bir arada olduğu karma araştırma teknikleri kullanılmıştır. Metot olarak ise sosyal bilimler alanında genel kabul görmüş diğer ilkelere bağlı kalmakla beraber yaygın olarak kullanılan, kapsamı dar olandan geniş olana dâir çıkarım yapabilme imkânı sağlayan delillendirme metodu olarak bilinen tümevarım³ yöntemi kullanılmıştır. Eserle ilgili yaptığımız genel ve konumuzla ilgili lokâl incelemelerden; eser, müfessir, müfessirin yöntemi ve incelemek istediğimiz tefsir ilmî özel alanı hakkındaki yetkinliği ile ilgili elde edilen sonuçlar yazılmıştır.

İkinci olarak; Tarihsel Araştırma Metodu⁴ ve neticesinde Karşılaştırmalı (Mukâyeseli) Metot esas alınarak müfessir ve onun yaşadığı dönemle ilgili kaynaklar gözden geçirilmek suretiyle araştırmanın ilgili bölümleri meydana getirilmiştir.

Ahmed el-Karamânî'ye ait eserler özellikle de tefsir ilmi ile alâkalı olan eser ve ma'lûmât incelenerek, tefsire ait görüşleri objektif bir şekilde tespît edilmeye çalışılmıştır. İncelenen eserlerin müstensihler⁵ tarafından yazılması sebebiyle bazı hataların olabileceği göz ardı edilmemiştir. Varsa daha önce yapılan çalışmalar da dikkate alınıp eksik ve fazlası yönünden birbirleri ile karşılaştırılmak sureti ile ortaya yeni bir çalışmanın çıkarılması hedeflenmiştir.

³ Sait Gürbüz, Faruk Şahin, *Sosyal Bilimlerde Araştırma Yöntemleri (Felsefe-Yöntem-Analiz)* (Ankara: Seçkin | Sosyal Bilimler Yayınları, Ocak 2015, 2. Baskı), 29.

⁴ Geçmiş zamanda meydana gelen olayların, kayıtlar ve diğer yazılı anlatımların incelenmesi ile ortaya çıkarılması yöntemine Tarihsel Araştırma Yöntemi denir. Bruce L. Berg, - Luna, Howard, *Sosyal Bilimlerde Nitel Araştırma Yöntemleri*, çev. Hasan Aydın (Konya: Eğitim Yayınevi-Pearson, Ağustos 2015) 332.

⁵ Arapça bir kelime olan istinsâh “bir kitap ya da yazılı metnin bir nüshasını/örneğini çıkarma, onu bire bir harfi harfine kopya etmek çoğaltmak” anlamına gelir. Bu işle uğraşanlara ilk zamanlarda varrâk veya kâtip denilirken daha sonraları nessâh, nâsih ve müstensih gibi adlar verilmiştir. Daha çok müstensih kelimesi kullanılmaktadır. İstinsah olayı, yazının bulunması ve buna bağlı olarak yazılı metinlerin meydana getirilmesi ile başlamıştır. Nebi Bozkurt, Nevzat Kaya, "İstinsâh", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 12 Temmuz 2020).

Çalışmaya konu olan *Tefsîru'l-Karamânî* isimli eser on iki ciltten oluşan hacimli bir çalışmadır. Takdir edileceği üzere bu çalışmada ciltlerin hepsinin yapılabilmesi mümkün değildir. Bu uzun zaman isteyen bir süreçtir. Necmettin Erbakan Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Tefsir Bilim Dalında başlatılan eserin tamamının tahkîk edilmesi düşüncesi kapsamında eserin “*Tevbe, Yûnus ve Hûd sûrelerinin tahkîk ve değerlendirilmesi*” yapılarak çalışma muhtevâ yönünden sınırlandırılmıştır.

Çalışmanın dirâse⁶ bölümünde sosyal bilimler alanı için ülkemizde kullanılan İsnad Atıf Sistemi 2. Edisyonu,⁷ tahkîk⁸ bölümü için İsam Tahkikli Neşir Esasları,⁹ Arapça isimler ve kaynak gösterimi için ise Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi için belirlenen yazım kuralları uygulanmıştır.

3. Çalışmanın Kaynakları

Çalışmada öncelikli kaynaklar, Ahmed el-Karamânî'ye ait yazma eserlerden ulaşılabilenlerdir. Müfessir ve eseri hakkında bir makâle,¹⁰ bir sempozyum bildirisi ve bir yüksek lisans tezinden başka bir çalışmanın olmadığı görülmüştür. Bu çalışmalardan gerekli yerlerde istifade edilmiştir. Arap âleminde henüz bir çalışma yapılmadığı gözlemlenmiştir. Eser ve müfessirin Konya Necmettin Erbakan Üniversitesi İlahiyat Fakültesi ve Yalova İslami İlimler Fakültesinde devam etmekte olan doktora ve yüksek lisans çalışmalarına konu edildiği tespit edilmiştir.

⁶ Bir konu, şahıs ya da başka bir konuda içerisinde anlam, hedef, konu, hayatı, önemi, sonucu, kısımları, etkileri gibi verilebilecek bütün detayların verildiği araştırma, inceleme ve raporlama çalışmalarına dirâse denir. Daha ziyade önceden hiç yapılmamış konularda yapılan çalışmalar için kullanılır. www.mawdoo3.com el-Fark-u beyne'd-dirâse ve'l-bahs (الفرق بين الدراسة والبحث) - Dirâse" (Erişim 12.10.2021). www.mawdoo3.com

⁷ Abdullah Demir, *İSNAD Atıf Sistemi 2. Edisyon*, "İsnad sistemi" (Sivas: Cumhuriyet Üniversitesi), (Erişim 01.12.2020) Erişim Adresi: www.isnadsistemi.org.tr

⁸ Yazma/Mahtûta herhangi bir metnin, bulunabilen tek nüsha veya nüshalarını esas alarak müellifin kaleminden çıkmış ilk haline ulaşmaya çalışılması ve gerekli çalışmaların yapılarak eserin neşre hazır hale getirilmesine tahkîk denir. Okan Kadir Yılmaz, *İsam tahkikli neşir kılavuzu* (Ankara: Türkiye Diyanet Vakfı, 2020 3. Baskı), 19.

⁹ Okan Kadir Yılmaz, *İSAM tahkikli neşir kılavuzu*, (Ankara: Türkiye Diyanet Vakfı, 2020 3. Baskı) ve İslam Araştırmaları Merkezi, *İSAM Tahkikli Neşir Esasları (İTNES)* (Ek olan kısmı), "İSAM Tahkikli Neşir Esasları (İTNES)" (Erişim 01.12.2020) kullanılmıştır.

¹⁰ Mesut Kaya, "Osmanlı İlim Geleneğinde Şerh ve Hâşiye Yazıcılığı-Ahmed el-Karamânî'nin Tefsîri/Zemahşerî Şerhi Örneği", *Marife*, 15/1, 31 (Aralık 2015), 9-31.

Ahmed el-Karamânî'nin tefsirine ait www.yazmalar.gov.tr adresinden, Süleymaniye Yazma Eserler ve Konya Yazma Eserler Bölge Kütüphanesi'nden; *el-Fihrisü'sh-Şâmil* adlı dijital katalog'tan, GAL ve GAS, Şâmile programının *Hızânetü't-türâs* kısmından, <https://www.quranicthought.com/ar/books> isimli siteden, el-Câmiu'l-Mahtûtâtî'l-İslâmiyye ve ulaşılabilen diğer yazma eser kataloglarından taranarak tespit ve temin edilen orijinal yazma eser nüshaları¹¹ kullanılmıştır.

Çalışmada gerektiğinde diğer tefsirlerden de istifâde etmekle beraber özellikle Zemahşerî'nin (ö. 538/1144) *el-Keşşâf an hakâ'iki gavâmizi't-tenzîl ve uyûni'l-ekâvil fî vücûhi't-te'vîl*, Beyzâvî'nin (ö. 685/1286) *Envârü't-tenzîl*, Kurtubî'nin (ö. 671/1273) *el-Câmi' li-aḥkâmi'l-Kur'ân*, Kuşeyrî'nin (ö. 465/1072) *Letâ'ifü'l-işârât* Alâeddîn Ali b. Yahyâ es-Semerkindî'nin (ö. 860/1456) *Bahrü'l-ulûm* eserleri kullanılmıştır. Tefsîr usulüne ihtiyaç duyulan yerlerde ise Süyûtî'nin (ö. 911/1505) *el-İtkân*'ı ve diğer eserler kullanılmıştır. Hadîs konusunda *Kütüb-i Tis'a* ve diğer kaynaklar kullanılmıştır. Biyografi konusunda konuyla ilgili çeşitli terâcim kitapları ve *Diyanet İslam Ansiklopedisi*'nin ilgili maddeleri kullanılmıştır.

3.1. Müfessir ve Eseri Hakkında Yapılan Çalışmalar

Bu bölümde müfessir ve eserleri hakkında yapılan çalışmalara yer verilmiştir. Yapılan araştırmalar sonucunda müfessir ve eseri hakkında bir makale, iki makale bölümü, iki sempozyum bildirisi ve üç kitap bölümünün haricinde müstakil kitap, dergi maddesi veya sempozyum çalışmasının yapılmadığı tespit edilmiştir. Tespit edilen çalışmalar aşağıda verilmiştir:

1. “*Osmanlı İlim Geleneğinde Şerh ve Hâşiye Yazıcılığı -Ahmed el-Karamânî'nin Tefsiri/Zemahşerî Şerhi Örneği-*”, Mesut Kaya, Marife, 15/1, 31 Aralık 2015.
2. “*Osmanlı Dönemi Dirayet Tefsirleri*”, Muhammet Abay, Türkiye Araştırmaları Literatür Dergisi, İstanbul 2011, c.9, Sy.18, 67-137, 104-105. sayfalar.
3. “*Osmanlılarda Tefsir Çalışmaları*” Hidâyet Aydar, Yeni Türkiye Dergisi, Ankara 2000, Sy. 33/543, 535-550. sayfalar.

¹¹ Eserin yazma nüshalarıyla ilgili bilgiler, araştırmanın 3. ve 4. bölüm ilgili kısımlarında detaylı şekilde verilmiştir.

4. “*Kur’ân Yorumunda Dil ve Üslûp Merkezli Yaklaşım: Bakara Suresi Bağlamında Karamanî Tefsiri’ne Bir Bakış*”, Murat Tala, Uluslararası Türk Tefsir Ekolü Sempozyumu–Osmanlı Dönemi-, İstanbul Dâru’l-İlâhiyât Vakfı, 6. Oturum, 27-28 Ekim 2017.
5. “*Başlangıçtan Günümüze Türklerin Kur’ân Tefsirine Hizmetleri –Tebliğler ve Müzakereler- Osmanlı Dönemi Tefsir Hâşiyeleri*”, Muhammet Abay, Tartışmalı İlmî Toplantı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Nuri Sevil Salonu - Üsküdar/İstanbul, 21-22 Ekim 2011. 168-195 Sayfalar arası 189. Sayfa.
6. “*Osmanlı Müfessirleri (Kuruluştan X/XVI. Asrın Sonuna Kadar)*”, Ziya Demir, Ensar Neşriyat, s.157-164, 1. Baskı, İstanbul: 2006.
7. “*Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir Deneme*”, Mesut Kaya, M.Ü. İFAV. Yayınları, İstanbul, 2019, s. 204-207.
8. “*Osmanlı Tefsir Kültürüne Panoramik Bir Bakış (Osmanlı Toplumunda Kur'an Kültürü ve Tefsir Çalışmaları I)*”, Mustafa Öztürk, İlim Yayma Vakfı Kur'an ve Tefsir Akademisi, 1. Baskı, İstanbul 2011, 91/160 arası 136. Sayfa.¹²

3.2. Eserle İlgili Yapılmış/Yapılmakta Olan Lisansüstü Çalışmalar¹³

Bu bölümde Ahmed el-Karamânî hakkında yapılan ve yapılmakta olan yüksek lisans ve doktora çalışmaları incelenip yazılmıştır.

3.2.1. Yapılmış Lisansüstü Çalışmalar

- 1- Babe Amar Taleb, “*Karamânî'nin Keşşaf Hâşiyesinin Tahkik ve İncelemesi (Fatiha Suresi)*”, (Arapça hazırlanmış) Yüksek Lisans, Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Tefsir Bilim Dalı, 2016.

¹² Mustafa Öztürk; tam tefsirleri saydığı bölümün sonunda eser ve müfessirin ismini verdikten sonra eserin ana kaynağının Beyzâvî olduğunu belirtir. Hâlbuki eserin ana kaynağı Zemahşerî'dir. Bu husus muhtemelen eserin genelinde özellikle de ilk cildinde Beyzâvî'ye yaptığı atıfların fazla olmasından kaynaklıdır. Mustafa Öztürk, *Osmanlı Tefsir Kültürüne Panoramik Bir Bakış (Osmanlı Toplumunda Kur'an Kültürü ve Tefsir Çalışmaları I)*, (İstanbul: 2011, İlim Yayma Vakfı Kur'an ve Tefsir Akademisi, 1. Baskı), 136.

¹³ Tefsirle ilgili çalışma yapanlar ile yapılan özel görüşmelere ek olarak, Yüksek Öğretim Kurulu Tez Merkezi'nden ve İSAM İlahiyat tez ve Makaleleri bölümünden elektronik tarama ile tespit edilenlerdir. Yüksek Öğrenim Kurumu (YÖK), "Ulusal Tez Merkezi" <https://tez.yok.gov.tr> ve İslam Araştırmaları Merkezi (İSAM), "İlahiyat Fakültesi Tezleri" <http://ktp.isam.org.tr/?url=tezilh> (Erişim 1 Mayıs 2020).

3.2.2. Yapılmakta Olan Lisansüstü Çalışmalar

- 1- Abduhakim Thabit Mohammed Refean, “*Karamâni'nin Tefsîrinin I. Cildinin Tahkîk ve Değerlendirilmesi*”, Doktora, Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Tefsir Bilim Dalı, Devam ediyor, 2022.
- 2- Emân Al-Sherafî, *Karamânî Tefsirinin II. Cildinin Tahkîk ve İncelenmesi*”, Doktora, Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Tefsir Bilim Dalı, Devam ediyor, 2022.
- 3- Abdullah Vargeloğlu, “*Karamanî Tefsirinin III. Cildinin Tahkîk ve Tahlîli*”, Doktora, Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Tefsir Bilim Dalı, Devam ediyor, 2022.
- 4- Mustafa Topcu, “*Ahmed el-Karamânî Tefsîrinin Tahkîk ve Değerlendirilmesi (Tevbe, Yûnus, Hûd Sûreleri)*”, Doktora, Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Tefsir Bilim Dalı, Tamamlandı, 2022.
- 5- Abdulhafedh Saeed Hammo Alhajj, *Karamânî Tefsîri Beşinci Cildin (Yûsuf – Nahl Sûreleri) Tahkîki ve Değerlendirmesi, (V. Cilt)*, Doktora, Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Tefsir Bilim Dalı, Devam ediyor, 2022.
- 6- Muhammet Mucâhit Ebualî, “*Karamânî'nin Tefsîrinin VI. Cildinin Tahkîk ve Değerlendirilmesi*” Doktora, Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Tefsir Bilim Dalı, Devam ediyor, 2022.
- 7- Moussa Diawara, “*Karamânî'nin Tefsîrinin Tahkîk ve Değerlendirilmesi (İsrâ ve Kehf Sureleri Çerçevesinde)*” Yüksek Lisans, Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Tefsir Bilim Dalı, Devam ediyor, 2022.
- 8- Hüseyin Mustafa, “*Karamânî'nin Tefsîrinin Tahkîk ve Değerlendirilmesi (Mü'minûn ve Nûr Sureleri Çerçevesinde)*” Yüksek Lisans, Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Tefsir Bilim Dalı, Devam ediyor, 2022.
- 9- Sema Ünal, “*Kur'ân İlimleri Açısından Karamânî'nin "Tefsiru'l-Kur'ân'ı"*”, Doktora, Yalova Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Tefsir Bilim Dalı, Devam ediyor, 2022.

Yapılan kaynak taraması ve incelemeler sonucunda müfessir hakkında yapılan çalışmaların çoğunluğunun onun hakkında bilgi veren kısa çalışma ve maddelerden ibaret olduğu sadece bir tanesinin Arapça olarak hazırlanmış Fâtîha sûresinin tahkîk edildiği bir tez çalışması olduğu görülmüştür. Yapılmakta olan çalışmaların bir tanesinin eserin Kur'ân ilimleri yönünden incelendiği bir değerlendirme çalışması olduğu, diğerlerinin ise tahkîk ve değerlendirme çalışması olduğu tespit edilmiştir.

4. Ahmed el-Karamânî'nin Yaşadığı Dönem Sosyal, Siyâsî ve İlmî Durum

Bir milletin meydana getirdiği siyasî ve sosyal olayları, ilmî ve fikrî faaliyetleri objektif olarak inceleyebilmek için bu olayların hangi süreçlerden geçerek meydana geldiğini, hangi tarihî ve coğrafi şartlarda ortaya çıktığını iyi analiz etmek lazımdır. Yani mâzîyi ve meydana getirdiği ürünleri bugün bulunduğumuz ortama göre kendi imkân ve kıstaslarımız ile sorgulamak yerine geçmişte içerisinde olduğu şartlara göre değerlendirip insâf ölçüleri içerisinde bugüne dair çıkarımlarda bulunmak lazımdır. Böyle yapmayıp sadece kendi imkânlarımız ve ortamımız ile ele aldığımızda bazı yanlış değerlendirmelerde bulunmamız kaçınılmazdır.

Ahmed el-Karamânî; 927-1520/974-1564-74? yılları arasında yaşamış olması itibariyle Kânûnî Sultan Süleymân Hân (1520-1566) ve 2. Selim (1566-1574) ile ölümünün 1574 olduğu varsayımında bulunanlara göre 3. Murat (1574-1595) dönemlerinde yaşamıştır. Bu zaman dilimi Osmanlı Devleti için ilmî değerlendirme yönünden Klasik Dönem¹⁴ diye adlandırılan dönemdir.

Osmanlı bilim geleneği (Klasik Dönem-Geleneksel Dönem) ve (Modernleşme Dönemi-Yenilikçi Dönem) şeklinde değerlendirildiği gibi 1299-1453 yılları arası (Kuruluş Dönemi), 1453-1603 yılları yani İstanbul'un fethinden 1. Ahmet'in tahta çıktığı yıla kadar olan (Atılım Dönemi) -ki müfessirimiz bu dönemde yaşamıştır-, 1603-1789 yılları arası (Durgunluk Dönemi), 1789-1922 yılları arası (yeni bir yüzyıl-farklı bir konum) dönemi olmak üzere değerlendirilebilir.

¹⁴ Diğer bir değerlendirme olarak Osmanlı Devletinin kurulduğu 1299 yılı ile Münecimbaşı Ahmet Dede'nin (ö. 1113/1702) 1702'deki ölümüne kadarki süreye Osmanlı ilim hayatı yönünden "klasik dönem" denir. Diğer dönemler ise 1702 yılı ile modern eğitim kurumlarının kurulmaya başladığı 1773 yılları arası "bunalım ve arayış dönemi" ve 1773 yılından yani siyâsî teşkilât yönüyle devletin gerilediği klasik değerlerin terk edilmeye çalışıldığı 1923 yılına kadar devam eden "Yenileşme Dönemi"dir. İhsan Fazlıoğlu, "Osmanlılar", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi, (Erişim 12 Temmuz 2020).

Bu tasniflerin hepsi doğru olmakla beraber esas olarak Osmanlı bilim hayatı, kuruluştan Fatih Sultan Mehmet Han'a (ö. 886/1481) kadar olan dönem Fatih Dönemi ve Fatih sonrası dönem olarak değerlendirmeye tabi tutulur.¹⁵ Müfessirin yaşadığı dönem ana hatlarıyla şu şekildedir:

4.1. Sosyal Durum

Osmanlı Devleti birçok ulusu bünyesinde barındıran bir devlettir. Fatih Dönemi ile Osmanlı Devleti'nin İslam dünyasının merkezi olmaya başlaması ve fethedilen yeni yerlerle beraber devletin 16. yüzyıl ortalarında, en geniş sınırlarına ulaşması gibi çeşitli sebepler ile devletin sahip olduğu coğrafya içerisindeki etnik ve dînî grupların sayısı da fazlalaşmıştır. Bunun sonucunda merkezde Türkler olmak üzere Rumlar, Ermeniler, Slavlar, Araplar ve Afrika halkları gibi milletlerden ve başta İslamiyet olmak üzere Hristiyanlık, Yahudilik gibi din mensuplarından oluşan büyük bir devlet ortaya çıkmıştır. Toplumsal yapı; saraylılar, şehirliler, konargöçer yörükler ve çoğunluğu teşkil eden toprağa bağlı köylülerden oluşmuştur. Yönetim biçimi olarak ise insanların din ya da mezhep esasına göre teşkilâtlandırıldığı millet sistemi kullanılmıştır.¹⁶

Devletin resmi dili olarak Türkçe kullanılmakla beraber her millet kendine özgü dilini herhangi bir müdâhale görmeden korumuştur. Arapça ise Kur'ân dili olarak özel bir konuma sahip olup özellikle şerî ilimler sahasında âlimlerin çoğunluğu eserlerini bu dili kullanarak yazmışlardır.¹⁷

Devlet coğrafyasında çoğunluk Müslüman olmakla beraber Hristiyanlar, Yahûdîler vb. diğer din mensuplarından oluşan dînî bir yapılaşma vardır. Vatandaşlık statüsünde din mensûbiyeti esas alınmıştır. Bu sebeple günümüzden farklı olarak Osmanlı toplumunu oluşturan insanlar Müslümanlar ve gayrimüslimler olarak ikiye ayrılmıştır. Diğer bir tasnîfe göre Osmanlı Devleti, dünyadaki insanları; Müslümanlar, Zimmîler, Müste'minler ve Harbîler şeklinde dört sınıfa ayırmıştır.¹⁸

¹⁵ Ahmet Turan Yüksel, *İslamda Bilim Tarihi (Başlangıçtan Osmanlı Döneminin Sonuna Kadar)*, (İstanbul: 2017, Kitap Dünyası Yayınları, 6. Baskı), 86.

¹⁶ Mehmet Öz, "Osmanlılar-Sosyal Hayat", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi, (Erişim 12 Temmuz 2020). İstanbul 2007, 33/532-538.

¹⁷ Engin Akarlı, Reşit Canbeyli, *Osmanlılarda ve Avrupa'da Çağdaş Kültürün Oluşumu 16-18. Yüzyıllar* (İstanbul: Şubat 1986, 1. Basım, Metis Yayınları), 23; Colin Imber, *Şeriattan Kanuna: Ebussuûd ve Osmanlı'da İslâmi Hukuk*, çev. Murtaza Bedir (İstanbul 2004, Tarih Vakfı Yurt Yayınları), 9-10.

¹⁸ Kemal Haşim Karpat, *Ortadoğu'da Osmanlı Mirası ve Ulusçuluk*, çev. Recep Boztemur (Ankara: 2001, İmge Yayınları), 51-52.

Müfessirden önceki dönemlerde; yukarıda sayılan sınıflar arasında müsâmaha sınırları içinde olan tartışmalar, onun zamanında müsâmaha sınırlarını aşarak insanların din ve îtikatlarına zarar verir hale gelmiştir. Bu dönemde daha çok doğu ve Fars kökenli olduğu düşünülen Fazlullah Hurûfî (ö. 796/1394) tarafından kurulan Hurûfîlik¹⁹ ve Hz. Îsâ'yı Peygamber Efendimizden efdal görmeye başlayan Hubmesîhîcilik²⁰ gibi düşünce akımları zihinleri karıştırmaya başlamıştır. Molla Kâbız'ın idamıyla sonuçlanan İbn Kemâl (ö. 940/1534) ve Molla Kâbız (ö. 934/1527) arasındaki münâzara bunun örneklerindendir.²¹

Müslüman nüfusta ehl-i sünnet çizgisinde olanlar ve dışında kalanlar şeklinde ikiye bölünmüştür. Ehl-i sünnet dışında kabul edilen Şîîlik ve Kızılbaşlık²² gibi düşüncelere sahip olanların çeşitli isyânları Devlet'e ciddi zararlar vermiştir.

Yine bu dönemde bazıları İslâmî esaslara uygun ve devlet destekli olan, bazıları ise bu esaslara uygun olmayan tasavvuf adıyla hareket eden akımlar ve tarikatlar mevcuttur. Şîîlik propagandasına karşı mücadele edip buna engel olmak için uğraşan

¹⁹ Fazlullah Hurûfî (ö. 796/1394) tarafından kurulmuştur. Harflerin bazı esrarları olduğuna inanan bâtinîliğe ait bir akımdır. Hubmesîhîcilik akımına öncülük etmişlerdir. Hüsamettin Aksu, "Hurûfîlik", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 12 Temmuz 2021).

²⁰ Doğu ve Fars kökenlidir. "Hubmesîhî, "Mesih'in müridleri": Hz. Îsâ'nın (a.s.) ilâhlığına, Hz. Muhammed'ten (s.a.v.) efdal olduğuna ve Hz. Îsâ'nın (a.s.) Mesih olduğuna inananlar için kullanılan isimdir. Kendi aralarında birbirlerine iltifât için kullandıkları "Hûb mesîhîsin! (İyi, güzel mesîhîsin)" sözü sebebi ile bu şekilde isimlendirildikleri söylenir. Ahmet Yaşar Ocak, *Osmanlı Toplumunda Zındıklar ve Mülhidler* (İstanbul: 2016, Timaş Yayınları), 320.

²¹ Mollâ Kâbız'ın Hz. Îsâ'nın Peygamberimizden üstün olduğu şeklindeki iddîâlarını halk içinde yayarak zihinleri karıştırması ulemâyı harekete geçirmiştir. Kâbız 1527'de Dîvân-ı Hümâyûn'da Rumeli ve Anadolu kazaskerlerince yargılanmış, kazaskerler Kâbız'ın iddîâlarını gerektiği şekilde çürütememişlerdir. Bu yüzden vezîriâzam İbrâhim Paşa; ilmî yetersizlikleri sebebiyle kazaskerleri azarlamış, Kâbız ise hakkında hüküm verilmek üzere hapsedilmiştir. Olayı takip eden Kanûnî, İbrâhim Paşa'dan Kâbız'ın iddîâlarının çürütülmesi için yeni bir mahkeme kurmasını istemiştir. İbrâhim Paşa, Şeyhülislâm İbn Kemâl Paşa ile İstanbul Kadısı Sâdeddin Efendi'yi çağırarak Dîvân-ı Hümâyûn'da yeni bir mahkeme kurmuştur. İbn Kemâl; Kâbız'ı dinlemiş, onun delil olarak ileri sürdüğü Kur'ân âyetlerini ve hadis-i şerifleri yanlış anladığını ve delillerinin tutarsızlığını ona göstermiştir. Kâbız karşısında bir şey söyleyememiştir. İbn Kemâl, Kâbız'ın zındık olduğuna dâir fetvâ vermiş, Kadı Sâdeddin Efendi de onu zındıklıktan dönmeye davet etmiştir. Kâbız; fikrinden dönmeyince de (9 Safer 934/4 Kasım 1527) tarihinde îdamına hükmedilerek boynu vurulmuştur. İlyas Üzümlü, "Molla Kâbız", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 12 Nisan 2021).

²² Yavuz Sultan Selim Hân tarafından halkın genel işleyiş ve durumunun tespiti için görevlendirilen Ali b. Abdülkerim el-Halife isimli görevlinin halkın sosyal durumuyla ilgili raporunda en dikkat çektiği konu Kızılbaşlık tehlikesidir. Selahattin Tansel, *Yavuz Sultan Selim (Topkapı Sarayı arşivi, no:3192 kayıtlı rapordan alıntı olarak)*, (İstanbul: 1966, Milli Eğitim Bakanlığı Yayınları), 20-21.

ve müfessirin de mensûp olduğunun söylendiği Halvetî Tarîkatı devletın desteklediği tarîkatlara örnek olarak verilebilir.²³

Ahmed el-Karamânî'nin yaşadığı dönem, her ne kadar Osmanlı'nın Yükseliş Dönemi olsa da bu dönemde siyâsî, sosyal ve ekonomik yönden bazı problemlerin olduğu da bir gerçektir. Celâlî, medreseli (suhte), Kalender Çelebî, Canberdi Gazâlî isyânları gibi sorunlar bu zaman diliminde meydana gelmiştir.²⁴

Kanûnî Dönemi iç isyânları, halktan gelen isyânlar ile devşirme ve dönmelerin isyânları olmak üzere iki kısımda tasnîf edilmektedir. Devşirme isyânları ile ilgili önemli olaylar, Başdefterdar İskender Çelebî, Vezîr-i Âzam ve Serasker Makbûl/Maktûl İbrahim Paşa²⁵, Vezir-i Âzam Hadım Süleyman Paşa, Vezir-i Âzam Rüstem Paşa, Vezir-i Âzam Kara Mehmet Paşa²⁶ ve Şehzâde Bâyezid ile 2. Selim'in Konya Ovası'ndaki karşılaşmaları şeklinde özetlenebilir.²⁷

İç İsyânlar olarak da Şam Vâlisi Canbirdi-Gazâlî İsyânı, Mısır Valisi Hâin Ahmed Paşa'nın Saltanat ve İstiklâl İlanı²⁸, Mısır'da Canım Kâşif İsyânı, Yemen İsyânları, Sülûnoğlu Koca ile Zünnûnoğlu Ayaklanması, Domuzoğlu Yekçe Bey'in Ayaklanması, Mustafaoğlu ve Veli Halife Ayaklanması, Hayırsız Kalenderioğlu Ayaklanması ve diğer Anadolu İsyânları önemli olaylardır.²⁹

4.2. Siyâsî Durum

Osmanlı siyâsî yapısı özellikle müfessirin yaşadığı dönemde oldukça gelişmiş olup o devrin dünya siyasetinin şekillenmesinde oldukça etkin bir role sahiptir. Müfessir Ahmed el-Karamânî'nin ilmiyye sınıfından olmakla beraber bazı devlet görevlerinde de bulunması sebebiyle yaşadığı dönemin siyâsî yapısıyla ilgili özet bir bilgi verilmesi uygun görülmüştür.

²³ İsmail Hakkı Uzunçarşılı, *Osmanlı Târihi (İstanbul'un Fethinden Kanuni Sultan Süleyman'ın Ölümüne Kadar)* (Ankara: 2011, Türk Tarih Kurumu Yayınları), 3/342; Ali Öge, *Şeyhü'l-İslâm İbn-i Kemâl'in Sünnîlik Anlayışı*, Konya: Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2010), 25-26; Ahmet Yaşar Ocak, "Anadolu/Tasavvuf ve Tarikatlar", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 12 Nisan 2021).

²⁴ Mustafa Akdağ, *Türk Halkının Dirlik ve Düzenlik Halkası: Celâlî İsyânları* (Ankara: 1975, Bilgi yayın evi), 115.

²⁵ İsmâîl Hâmî Dânişmend, *İzâhlı Osmanlı Târihi Kronolojisi* (İstanbul: 1971, Türkiye Yayınevi), 2/184-185.

²⁶ Dânişmend, *Osmanlı Târihi*, 2/ 283-287.

²⁷ Dânişmend, *Osmanlı Târihi*, 2/309-313.

²⁸ Dânişmend, *Osmanlı Târihi*, 2/65, 102; Peçevî İbrahim Efendi, *Peçevî Tarihi*, hzr. Bekir Sıtkı Baykal (Ankara: 1999, Kültür Bakanlığı Yayınları), 1/84-85.

²⁹ *Peçevî, Peçevî Tarihi*, 1/81-83; Dânişmend, *Osmanlı Târihi*, 2/121-125.

Ankara Savaşı'ndan (1402) sonra ciddi anlamda bozulmuş olan devlet düzeninin Fatih Sultan Mehmed Hân tarafından tam anlamı ile düzeltilmesi ve onun ölümünden sonra şehzâdeleri 2. Bâyezid (ö. 918/1512) ile Cem Sultan (ö. 900/1495) arasında meydana gelen taht kavgaları, devletin istikrârlı yapısını bozmuş bunların sonucunda 2. Bâyezid tahta geçmiştir. Onun döneminde batı'ya yapılmakta olan seferlere devam edilerek Moldova (Boğdan Prenslığı) 1484 yılında fethedilmiştir.³⁰

Batı seferleri devam ederken 1500 yılında İran tahtına çıkan Şah İsmâil (ö. 930/1524) doğuda Osmanlı'yı rahatsız etmeye başlamıştır. Şah İsmâil tehlikesine karşı 2. Bâyezid çeşitli tedbirler almaya gayret gösterse de şehzâdeleri Korkut, Ahmet ve Selim arasındaki taht kavgaları sebebiyle tehlikenin önüne geçilememiştir. Yavuz Sultan Selim Hân'ın (ö. 926-1520) 1512 yılında saltanata geçmesiyle ancak huzur ortamı sağlanabilmiştir.³¹

Yavuz; siyasî düşüncelerini Ortadoğu ve doğuya, özellikle de Şâh İsmail'e ve onun propagandasını yaptığı Şiîlik tehlikesine yoğunlaştırmıştır. Şah İsmail tarafından hedef haline getirilen Osmanlı Devleti ve ehl-i sünnet inancına sahip olan müslümanlara bir zarar gelmemesi için elinden gelen gayreti göstermiştir. Anadolu'da birliği sağlamış, Osmanlı Devleti'nin Güneydoğu Anadolu ve doğu'daki sınırlarını son haline getirerek değişmeyecek şekilde genişletmiştir. Anadolu coğrafyası Kızılbaşlık akımından muhafaza edilmiş, Safevîlere büyük darbe vurulmuş ve Şah İsmail kabuğuna çekilmek zorunda kalmıştır. Yavuz Dönemi'nin siyâsî seyri Memlûkler ve Safevîlerle olan mücadelelere göre şekillenmiştir.³²

Kanuni Sultan Süleyman Hân, 1520 yılında hükümdâr olduğunda Osmanlı Devleti, en kudretli zamanlarından birisini yaşıyordu. Yavuz Sultan Selim Hân'ın Mısır ve İran'a yaptığı seferler sonucunda; Osmanlı Devleti'nin sınırları iki katına çıkmış, Safevî Devleti sindirilmiş, Memlûk Devleti tarih sahnesinden çekilip toprakları Osmanlı'ya geçmiş, Osmanlı haritası üç kıtada çizilir hale gelmiştir.

³⁰ Dânişmend, *Osmanlı Târihi*, 2/62; Uzunçarşılı, *Osmanlı Târihi*, 2/57.

³¹ Celâlzâde Mustafa, *Selim-nâme*, haz. Ahmet Uğur, Mustafa Çuhadar (İstanbul: 1997, Milli Eğitim Bakanlığı Yayınları), 95-101.

³² Özellikle Türkmen topluluklarını hedef alan, Safevî düşüncesi ve onların yaptıkları devlet aleyhine olan propaganda Osmanlı Devletini Sultan II. Murat'tan başlayarak iki asır boyunca sürekli meşgul etmiştir. Etkileri sadece o dönemle sınırlı kalmamış günümüzde de halen çeşitli guruplarca devam ettirilmektedir. Celâlzâde, *Selim-nâme*, 95/101.

Osmanlı tarihinin altın çağı ve Yeni Çağ tarihinin en dikkat çeken bölümlerinden birisi Sultan Süleyman Hân'ın (ö. 974/1566) sultanlık yaptığı kırk altı senelik dönemdir. Devlet; medeniyetinin zirvesini, kanun ve mimarlık yapıtlarının en muhteşem varlığını ona borçludur. Onun zamanındaki hukuk ve diğer alanlardaki mükemmel yapı, sefer yapılan bazı yerlerin çarpışma ve müdafaa olmadan teslim olmalarına ve yabancı memleketlerden bazı hristiyan aile ve grupların devlete tebea olmak için Osmanlı Devleti'ne göç etmelerine sebep olmuştur.³³

Kendisi; bizzat savaştığı on üç sefere katılmış ve üçyüzden fazla kale fethedilmiştir. Devletin sınırları Asya'da; Kafkasya'dan Acemistan içlerine, Yemen'den Aden Körfezi'ne ulaşmıştır. Afrika'da; Habeşistan ve Kuzey Afrika ülkeleri alınmış, Hint denizlerinde görünölmüş, Akdeniz Türk gölü olmuştur. Macaristan'ın Eğri ve Estergon kalelerine kadar olan kısmı itaat altına alınmış, Eflâk ve Boğdan Beylikleri, Erdel Krallığı teslim olmuş, Kırım Hanlığı ile Lehistan bütünüyle ele geçirilmiş, Avusturya ve Venedik vergi ödemeye mecbur edilmiş, Lehistan, Fransa, İtalya, İspanya gibi ülkeler dize getirilmiştir.³⁴

Kânûnî, batıya doğru planladığı fetih siyâsetinde iki ana hedefi öne çıkarmıştır. İlki; Orta Avrupa'nın kapısı olarak görölen Belgrad, diğeri ise Akdeniz hâkimiyetinin tesis edilmesi bakımından son derece önemli bir konuma sahip olan Rodos Adasıdır. Bunlara ilâve olarak ise Macaristan'a yapılacak iki harekât ve Viyana'nın fethi vardır. Bu esnada Batı dünyası Alman İmparatoru 5. Karlos ile Fransa Kralı 1. Fransuva arasında cereyan eden mücadelelerden dolayı *siyâsî buhrân* ve Luther'in öncülüğünü yaptığı Reform hareketlerinin Katolik birliğini yıkması ile başlayan *dînî buhrân* ile uğraşmaktadır.³⁵

³³ Nisar Ahmet Asrar, *Kanûnî Sultan Süleymân ve İslâm Âlemi* (İstanbul: 1972, Hilal Yayınları, 2. Baskı), 42.

³⁴ Hasan Celal Güzel ve diğeri, "Sultan Süleyman Çağı ve Cihan Devleti", *Türkler Ansiklopedisi* (Ankara: 2002, Yeni Türkiye Yay.), 10/505.

³⁵ Dânişmend, *Osmanlı Târihi*, 2/108-109.

Sultan Süleymân, sadece askerî harekâtlarıyla değil devletin en uç sınırlarında izlediği etkili politikalarıyla da ön plana çıkmıştır. İzlemiş olduğu siyaset dünyada meydana gelen meselelere dâhil olmayı gerektirmiş, en uzak sınır boylarına ve ötelere uzanmaya bu dönemde başlamıştır. Kuzeyde Rus steplerinden, Polonya'ya, güneyde Afrika içlerinden Habeşistan ve Yemen'e doğuda Hindistan'a batıda Atlas Okyanusu'na kadar kapsama alanı olan bu etkiye ehl-i sünnet çizgisinde olan Safevî karşıtı İslâm dünyası da ilgi göstermiştir. Orta Asya'da kurulu çeşitli hanlıklar, Bâbürlüler Devleti ve Hindistan'da bulunan diğer Müslüman oluşumlar batıya doğru gazâ bayrağını dalgalandıran Sultan Süleyman'a büyük ilgi duymuşlardır.³⁶

Dönemin bütün parlaklığına rağmen yine bu dönemde sosyal tansiyon bazı zamanlarda idâreyi zorlayacak derecede yükselmiş, etkileri sonraki yıllara da yansiyacak olan çeşitli isyânlar baş göstermiştir. Bunların bazıları siyasi bazıları ekonomik bazıları ise mezhep kaygıları dolayısıyla meydana gelmiştir. Ancak bunların ekserisinde asıl sebep safevîlik ve râfizîlik düşüncesidir.³⁷

Sultan 2. Selim zamanında devletin bütün haşmet ve gücü devam etmiştir. Avusturya ile Edirne Antlaşması yapılmış, İran ile mücâdele ve münâsebetler dostâne sayılabilecek şekilde devam ettirilmiştir. Yemen yeniden fethedilip devlet aleyhine gelişen olaylar bertaraf edilmiştir. Portekizlilere karşı Osmanlı Devleti'nden yardım isteyen Endonezya-Sumatra'da bulunan Açe Sultanlığı'na yardım etmek için bir donanma gönderilmiştir.³⁸ Kazan ve Astarhan hanlıklarını işgal eden Ruslara karşı Kırım Hanlığı'na yardım edilmiştir. Rusların faaliyetlerini kontrol edebilmek ve İran'a yapılacak seferlerde donanmayı kullanabilmek için Don-Volga Kanal Projesi planlanmış ancak hayata geçirilememiştir. Her ne kadar İnebahtı mağlubiyetiyle Akdeniz hâkimiyeti konusunda bir yara alınmış olsa da Tunus ve Kıbrıs'ın 1571 yılında fethedilmesi ile bu hâkimiyet devam ettirilmiştir.³⁹

³⁶ Dânişmend, *Osmanlı Târihi*, 2/121-125.

³⁷ Mustafa Akdağ, *Türkiye'nin İktisâdî ve İctimâî Târihi* (İstanbul: 1979, Tekin Yayınevi, 2. Basım), 2/27.

³⁸ Ahmet Şimşirgil, *Kayı –V Kudret ve Azamet Yılları* (İstanbul: 2016, Timaş Yayınları), 49.

³⁹ Dânişmend, *Osmanlı Târihi*, 2/571-572.

Sultan 2. Selim zamanında devletin bütün haşmet ve gücü devam etmiştir. Avusturya ile Edirne Antlaşması yapılmış, İran ile mücâdele ve münâsebetler dostâne sayılabilecek şekilde devam ettirilmiştir. Yemen yeniden fethedilip devlet aleyhine gelişen olaylar bertaraf edilmiştir. Portekizlilere karşı Osmanlı Devleti'nden yardım isteyen Endonezya-Sumatra'da bulunan Açe Sultanlığı'na yardım etmek için bir donanma gönderilmiştir.⁴⁰ Kazan ve Astarhan hanlıklarını işgal eden Ruslara karşı Kırım Hanlığı'na yardım edilmiştir. Rusların faaliyetlerini kontrol edebilmek ve İran'a yapılacak seferlerde donanmayı kullanabilmek için Don-Volga Kanal Projesi planlanmış ancak hayata geçirilememiştir. Her ne kadar İnebahtı mağlubiyetiyle Akdeniz hâkimiyeti konusunda bir yara alınmış olsa da Tunus ve Kıbrıs'ın 1571 yılında fethedilmesi ile bu hâkimiyet devam ettirilmiştir.⁴¹

Yavuz, Kânûni ve 2. Selim dönemlerini her yönüyle ilgilendirmesi itibariyle Safevîler ile ilişkilere de kısaca değinilmesinde fayda vardır. Konuyla direk ilgisi olmadığı için Osmanlı Devleti'ni uğraştıran Safevîlerin dışındaki diğer sosyal ve siyâsî olaylar buraya alınmamıştır. Ancak Safevîler ile ilgili durumun, halkın dînî ve îtikâdî yönlerini ilgilendirmesi, ulemâ ve eserleri üzerinde de etkilerinin olması itibariyle bir başlık altında incelenmesine ihtiyaç duyulmuştur.

Osmanlı Devleti'nin Safevî Devleti İle Olan İlişkileri

Osmanlı-Safevî ilişkileri tarih olarak daha gerilere gitmekle beraber yoğunlaşması Yavuz Sultan Selim Hân'dan itibaren Ahmed el-Karamânî'nin de yaşadığı Kanuni ve 2. Selim dönemlerine rastlamaktadır. Bu yüzyılda Osmanlı'yı her yönden meşgul eden sıkıntılardan birisi Safevî düşüncesi olmuştur. Bu düşünce dînî bir tehdit olarak kalmamış Osmanlı'ya ekonomik, siyâsî ve sosyal bütün yönlerden ciddî rahatsızlıklar vermiştir.

Safevî Tarîkatı 14. yüzyılda Sünnî çizgide olan Safiyyüddîn Erdebîlî (ö.745/1344) tarafından kurulmuştur.⁴² Anadolu halkı, kurucusunun Türklere olan hürmetkâr davranışları sebebiyle bu tarîkata ilgi duymuş, bu durumda devletin tarîkatla ilgilenmesine sebep olmuştur.⁴³

⁴⁰ Ahmet Şimşirgil, *Kayı –V Kudret ve Azamet Yılları* (İstanbul: 2016, Timaş Yayınları), 49.

⁴¹ Dânişmend, *Osmanlı Târihi*, 2/571-572.

⁴² Bilal Dedeyev, "Safevî Tarîkatı ve Osmanlı Devleti İlişkileri", *Uluslararası Sosyal Araştırmalar Dergisi*, 1-5 (2008), 206.

⁴³ Ahmet İnanır, *İbn-i Kemâl'in Fetvâları Işığında Osmanlıda İslâm Hukuku* (İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2008), 35-37.

Tarîkatın Osmanlı Devleti ile ilk ilişkileri Şeyh Hoca Ali (ö. 832/1429) dönemindeydir.⁴⁴ Tarîkat, Şeyh Cüneyd (ö. 864/1460) zamanında Şîliği kabul edip Osmanlı Devleti'ne düşman olmuştur.⁴⁵ Bu durumu kabullenmeyen tarîkatın bir kısmı, sünnî çizgisini bozmamış, Bayramiyye kolu gibi varlığını sünnî olarak sürdürüp Osmanlı Devletinin hizmetinde olmaya devam etmiştir. Şah İsmail (ö. 930/1524) siyâsî birliği sağlayarak Şî-İmâmîyye düşüncüyü devlet mezhebi haline getirmiştir.⁴⁶ Sonrasında Sünnî olan doğudaki Özbekleri ve batıdaki Osmanlıyı kendilerine düşman ilan etmişlerdir. Gönderdikleri dâî'ler⁴⁷ vasıtasıyla Anadolu'da Osmanlı ve Sünnîlik aleyhine yoğun bir karalama faaliyeti başlatmışlardır.

Ancak Osmanlı Devleti, tarîkatın şîleşmesini kabul etmemiş 2. Murat buna sebep olan Şeyh Cüneyd'i ülke topraklarından çıkarmıştır. Fatih Sultan Mehmet (ö. 886/1481) bu tür oluşumlara verilen destek ve teşvik amaçlı "Çerağ akçesi"ni keserek devlet ile olan bağlantılarını bitirmiştir.⁴⁸

2. Bâyezid (ö. 918/1512), Safevîlerin her türlü faaliyetine karşı Akkoyunlu Devleti hükümdarı Yakup'la (ö. 895/1490) beraber hareket etmek için ittifak yapmışlardır. Fatih ve Bâyezit zamanlarında Şîilerin yaptığı olumsuz propoganda faaliyetleri neticesinde Safevîlerin olduğu yerlere yapılan göçler Osmanlı coğrafyasındaki bazı bölgelerin terk edilmesine sebep olmuştur. Bunun sonucunda da 1500 yılı başlarında Safevî Devleti kurulmuştur.⁴⁹

⁴⁴ Yusuf Küçükdağ, "Osmanlı Devletinin Şah İsmail'in Anadolu'yu Şîileştirme Çalışmalarını Engellemeye Yönelik Önlemleri", *Osmanlı Ansiklopedisi* (Ankara: Yeni Türkiye Yayınları, 1999), 4/271-274.

⁴⁵ Saim Savaş, "Osmanlı-Safevî Mücadelesinin Toplumsal Sonuçları", *Türkler Ansiklopedisi*, (Ankara: Yeni Türkiye Yayınları, 2002), 6/907.

⁴⁶ Ethem Rûhî Fırlı, *Çağımızda İtikâdî İslam Mezhepleri* (Ankara: 1980, Selçuk yayınları), 125.

⁴⁷ Arapça'da "seslenmek, çağırmak, davet etmek" anlamındaki da've veya duâ kökünden sıfat olan dâî, "insanları kendi din veya mezhebine çağıran kimse" demektir."Allah'a çağıran" anlamıyla Hz. Peygamber'e nisbet edilişinden faydalanılarak benimsenen, ilk Mu'tezile, Zeydiyye ve Abbâsîler'de nâdiren kullanılan dâî, en çok İsmâiliyye, Karmatîler ve Dürzî tarihinde göze çarpmaktadır. İsmâiliyye ve Karmatîler'de "da'vet" adı verilen mezhep faaliyetlerini yürütmek için imam tarafından yetki verilmek suretiyle tayin edilen dâîler, mezhep bünyesi içinde hüccet'ten sonra gelen önemli bir mevkiye sahiptirler." Mustafa Öz, "Dâî", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi, (Erişim 25 Nisan 2021).

⁴⁸ Çerağ Akçesi: Ankara savaşıdan sonra Osmanlı Sultanlarının teşvik amaçlı tarîkat şeyhine gönderdikleri akçe'ye denir. Franz Babinger, Fuad Köprülü, *Anadolu'da İslâmiyet*, çev. Râgıp Hulûsî, haz. Mehmet Kanar (İstanbul: 1996, İnsan Yayınları), 19.

⁴⁹ Yılmaz Öztuna, *Yavuz Sultan Selim* (İstanbul: 2006, Bâbîâlî Kültür Yayınları), 20-21.

Yavuz Sultan Selim Hân; Şîî tehlikesini şehzadeliginden itibaren takip etmekte olup şehzâdeliğinden başlayarak yürüttüğü stratejiler ve Çaldıran Savaşı'nda (1514) Şah İsmâîl'i mağlup etmesiyle Safevîler sindirilmiş ve faaliyetleri durdurulmuştur. Yavuz bunlarla mücâdelenin devam ettirilmesini oğlu Sultan Süleymana da vasiyet etmiştir.⁵⁰

Kânûnî zamanında Safevîlerin merkezi olan İrân ile yürütülen siyâset, Türk tarihinde önemli bir yer teşkil etmektedir. 16. yüzyıl ortaları Osmanlı ile Safevîler arasında meydana gelen zorlu bir mücâdele dönemine şahit olmuştur. Bu mücâdelenin belirleyici olan tarafı Osmanlı Devleti olmuştur. Yapılan siyâsî antlaşmalarda genellikle Kanuni ve vezirlerinin öne sürdüğü şartları Safevîler kabul etmek zorunda kalmışlardır.⁵¹

Kânûnî zamanında Osmanlı Devleti, Irâkeyn Seferi (1533-1535), Tebriz Seferi (1548-1549) ve Nahçıvan Seferi (1553-1554) olmak üzere İran'a üç büyük sefer düzenlemiştir. İki devlet arasında 1555'te Amasya Antlaşması imzalanarak savaşlar dönemi sona ermiştir. Safevî hükümdarı Tahmasb (ö. 984/1576) ve sonra gelen şahlar, Kânûnî'nin karşısına çıkıp savaşma cesaretini gösterememiş, Osmanlı'yı oyalama politikası gütmüştür. İki yıla kadar uzayan seferlerden dolayı ciddi zaman kayıpları yaşanmış ve büyük masraflar yapılmıştır. Aynı zamanda orduya yılgınlık vermiş, çeşitli zâyiatlara sebep olmuştur. Sayılan bu kötü sonuçlar sebebiyle de Osmanlının batı'ya doğru yapacak olduğu fetihler ya gecikmiş ya da yapılamamıştır.⁵²

Osmanlı Devleti; Amasya Antlaşmasına mümkün mertebe riâyet etmiş hatta Yavuz'un sert politikalarından vazgeçilmiş ancak Safevî Devleti bunun tersine her fırsatta anlaşmayı bozmaya çalışmıştır. Safevîler Anadolu'yu kendileri için en önemli mürit ve nüfus potansiyeli⁵³ olarak gördükleri için Anadolu'da sürekli bir propaganda peşinde olmuşlardır. Bu propagandalara karşı Osmanlı Devleti gerekli müdâhaleyi hemen yapmıştır. 2. Selim ve 3. Murat dönemi ilişkileri de aynı şekilde devam etmiştir. Alınan tedbirlere ve verilen yoğun mücadelelere rağmen Safevî düşüncenin etkileri uzun müddet devam etmiştir.

⁵⁰ Muammer Sarıkaya, *Kemâl Paşazâde'nin yabancı kelimelerin Arapçalaştırılması ve dil hatâları konusunda izlediği yöntem* (İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2004), 51.

⁵¹ Yaşar Yücel, *Muhteşem Türk Kânûnî ile 46 Yıl* (Ankara: 1987, Türk Tarih Kurumu Yayınları), 8.

⁵² Remzi Kılıç, *Kânûnî Devri Osmanlı-İran Münâsebetleri (1520-1566)*, (İstanbul: 2006, IQ Kültür Sanat Yayınları), 265.

⁵³ Faruk Sümer, *Safevî Devleti'nin Kuruluşu ve Gelişmesinde Anadolu Türklerinin Rolü* (Ankara: 1992, Türk Tarih Kurumu Yayınları), 15.

Osmanlı Devleti'nin Safevîlere karşı izlemiş olduğu siyâsetin sebepleri özetle Safevîlerin Ehl-i beyt sevgisi ağır basan guruplara Şîlik propagandası yapmaları, Sünnî inanca sahip olanlar ve Osmanlı Devleti ile sürekli savaş halinde olup ülkeyi parçalamak için uğraşmaları, isyân ve ayaklanmalar düzenlemeleri, Anadolu'dan İran ve Azerbaycana, insanların göç etmesi için faâliyetler yaparak kamu düzenini bozmaları, Doğu Anadolu ve Yakın Doğu'da kendi hâkimiyetlerini sağlamak istemeleridir. Diğer bir sebepte Osmanlı Devletinin Anadolu'da Şîlik görüşünü yok ederek, yakın ülkelerde Sünnî anlayışın benimsenmesini sağlamak istemesidir.⁵⁴

Safevîlerin niyetlerinin Sünnîliği ortadan kaldırmak olduğu anlaşıldığından Osmanlı âlimleri özellikle bu hususta gayret göstermişlerdir. Âlimler; şîi propagandalarına sünnî propaganda ile karşılık vermişlerdir. Uzun süreli şîi propogandasının karşılığı uzun süreli sünnî propaganda olmuş ve bu hususta âlimler baş rolü üstlenmişlerdir. Âlimlerin eserlerinde bu husus özellikle göze çarpmaktadır. Müfessir Ahmed el-Karamânî eserinde Ehli sünnet, Ehli sünnet ve'l-cemâa gibi ifadeler ile taraf vurgusunu özellikle yaparak bu hususa dikkat çekmiştir.

3. İlmî Durum

15. ve 16. yüzyıllar Osmanlı Devleti ilim, fikir ve medeniyetinin zirvede olduğu dönemlerdir. Edebiyatta Bâkî (ö. 1008/1600) ve Fuzûlî (ö. 963/1556); şer'î ilimlerde Zenbilli Ali Efendi (ö. 932/1525), İbn Kemâl (ö. 940/1534), Ebüssuûd Efendi (ö. 982/1574); mimaride Koca Sinân (ö. 996/1588); tarihte Âlî (ö. 1008/1600), Celâlzâde Mustafa (ö. 975/1567), Nişancı Mehmet (ö. 886/1481); coğrafyada Pîrî Reîs (ö. 962/1554); denizcilikte Barbaros Hayrettin (ö. 953/1546) ve Turgut Reîs (ö. 973/1565) bu dönemlerin öne çıkan şahsiyetlerinden başlıcalarıdır. Ahmed el-Karamânî de bu dönem Osmanlı alimlerindendir.⁵⁵

⁵⁴ Feridun Emecen, "Osmanlılar-Siyasi Tarih", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Nisan 2021)

⁵⁵ Ocak, Ahmet Yaşar, "İbn Kemâl'in Yaşadığı XV. ve XVI. Asırlar Türkiye'sinde İlim ve Fikir Hayatı", *Şeyhülislam İbn Kemal Sempozyumu*, (Tokat: 1985), 32.

Anadolu Beylikleri ve Anadolu Selçukluları ilmî ve fikrî faaliyetleri, kaynağını iki bölgeden almaktadır. Bu bölgelerden birisi Horasan, Harezm ve Mâverâünnehir'den oluşan bölge diğeri ise Hicaz, Mısır, Suriye ve Irak'tan oluşan bölgedir. Osmanlı Dönemi'nde bu bölgelere Anadolu ve İstanbul medreseleri de eklenmiştir. Âlimler önce buralarda gerekli eğitimlerini alarak yetişiyorlar ve daha sonra da tadrîs ve te'lîf faaliyetlerini Anadolu'da ve diğer yerlerde yürütüyorlardı.⁵⁶ Tekke, zâviye ve mutasavvıflar ile medrese ve müderrislerden oluşan iki gurup Osmanlı fikir ve ilim hayatını şekillendiriyordu.⁵⁷

3.1. Medreseler

Osmanlı İlim ve fikir hayatı, Şeyh Edebâlî'nin (ö. 727/1326) öncülüğünde Dursun Fakîh⁵⁸ (ö. 728/1327) ile başlamıştır. Dâvûd-i Kayserî (ö. 751/1351) ile kelâmî gelenek irfânî bir boyut kazanmış, Molla Fenârî (ö. 828/1424) ile beraber kelâm ve mantık etkili olmaya başlamıştır.

Yıldırım Bayezid; (1389-1403) medrese öğrencileri ile ilgili ilk kanunnâmeyi çıkartmış, Fatih Sultan Mehmet (1451-1481) ise medreseleri çeşitli kısımlara ayırmıştır. Medreseler bu özellikleri ile önceki İslâm medeniyetlerinin bir sentezi olup zaman zaman da kendine hâs özellikleriyle de ön plana çıkmıştır.⁵⁹

Osmanlıda ilmî gelenek Râzî (ö. 606/1209-10), Birgivî (ö. 981/1573), Müeyyedzâde (ö. 922/1516) ve Devvânî (ö. 924/1518) ekollerine göre oluşturulmuş fakat Müeyyedzâde ve Devvânî ekolü tutunamamış, Râzî ve Birgivî ekolü hâkimiyeti elde etmiştir. Kadızâdeliler; Birgivî ekolünü takip ederken,

⁵⁶ Kemâl Sözen, *İbn-i Kemâl'de Metafizik* (İsparta: 2001, Fakülte Kitabevi), 10.

⁵⁷ Sayın Dalkıran, *İbn-i Kemâl ve Düşünce Tarihimiz* (İstanbul: 1997, Osmanlı Araştırmaları Vakfı Yayınları), 13.

⁵⁸ Şeyh Edebâlî (726/1325); Karamanlı olup Osman Gâzî'nin kayınpederidir. Şer'î ilimler tahsilini Şam'da yapmıştır. Sûfî meşreptir. 120 yaşında iken 726/1325 yılında vefat etmiştir. Dursun Fakîh'te aynı şekilde Karamanlı olup Edebâlî'nin öğrencisi ve dâmâdı'dır. Ebü'l-Hayr İsâmüddîn Ahmed Efendi Taşköprizâde, *eş-Şekâiku'n-nu'mâniyye fi 'ulemâi'd-devleti'l-Osmâniyye*, nşr. Ahmet Subhî Furat (İstanbul: 1985, Edebiyat Fakültesi Basımevi), 1/20-21; Bursalı Mehmed Tâhir, *Osmanlı Müellifleri*, haz. Mehmet Ali Yekta Saraç (İstanbul: 1333/2016, Türkiye Bilimler Akademisi-TÜBA), 1/236. Türkiye Bilimler Akademisi (TUBA), "Osmanlı Müellifleri", www.tuba.gov.tr (Erişim 25 Nisan 2021).

⁵⁹ Câhit Baltacı, *İslâm Medeniyeti Tarihi* (İstanbul: 2019, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları), 153.

Kemâlpâşazâde (ö. 940/1533) ve Ebussuûd Efendi (ö. 982/1574) Râzî ekolünü devam ettirmişlerdir. Mâturîdî ve Eş'arî mezhep anlayışı hâkimdir.⁶⁰

Fatih tarafından 15. Yüzyılda kurulan Sahn-ı Semân Medreseleri bu yüzyılın sonlarından itibaren ve özellikle 16. yüzyılda ilmî açıdan meyvelerini vermeye başlamış, birçok kıymetli eser, bu yıllar içerisinde ortaya konulmuş ve Ahmed el-Karamânî gibi değerli âlimler bu zaman diliminde yetişmiştir. Bu yenilenme döneminde vahdet-i vücud düşüncesi de kendisine yeniden yer bulmaya başlamıştır.⁶¹

Osmanlı Devleti ilmî ve fikrî faaliyetlerinin merkezinde medresenin olduğu ve devlet teşkilatlanmasında açık etkilerinin olduğu bir gerçektir. Şöyleki medresenin kuruluş gayelerinden birisi devlet yönetimini sağlayacak devlet adamları yetiştirmek, diğeri ise devletin temel aldığı sünî devlet anlayışının devamını sağlamaktır. Bu sebeple medreseler, devlet ve devlet adamları ile kuvvetli bir ilişki içindedir.⁶²

Sayılarının 1000'e yakın olduğu tahmin edilen⁶³ bu medreselerde İbn Kemâl (ö. 940/1533), Ahmed el-Karamânî (ö.1564-74), Ebüssuûd Efendi (ö. 982/1574) vb. âlimler bulundukları dönemin ilmî ve fikrî faaliyetlerinin Ehl-i Sünnet'e göre şekillenmesinde büyük rol oynamışlardır.

Medreselerin müfredâtı ve eğitim sistemi çok gelişmiş olup dînden hukûka matematikten felsefe ve astronomiye kadar her türlü ilim okutulmuştur. Kuruluşundan itibaren tekke ile iç içe hareket edip düzgün yapılı olan tekke mensuplarının yanında olan medreseler, 14. yüzyıl sonlarında bazı tekkelere giren çeşitli sapkın düşüncelere karşı tepki koyarak onlarla mücadele etmeye başlamıştır.⁶⁴ Müfessir Ahmed el-Karamânî de bir medreselidir. Koca Mustafa Paşa Medresesinden icâzetini almış ve bu medresede dânişmend ve muîd vasıflarıyla görev yapmıştır. Karaman ilinde bulunan Emir Musa Bey Medresesi'nde de ders halkalarına devam etmiştir. Eserlerinden anlaşıldığı şekliyle medreselerin kuruluş gayelerine uygun bir yaşam sürmüş ve çeşitli hizmetlerde bulunmuştur.

⁶⁰ Ocak, "İbn Kemâl Türkiye'sinde İlim ve Fikir Hayatı", 29-35.

⁶¹ Ocak, "İbn Kemâl Türkiye'sinde İlim ve Fikir Hayatı", 32.

⁶² Mustafa Hulûsi Leksiz, "Osmanlı İlmî Zihniyeti, Teşekkülü, Gelişmesi ve Gerilemesi Üzerine Bir Tahlil Denemesi", *Türk Yurdu Dergisi*, 11/49, (1991), 21.

⁶³ Cahid Baltacı, *XV. ve XVI. Asırda Osmanlı Medreseleri* (İstanbul: 1976, İrfan Matbaası), 19.

⁶⁴ Cahid Baltacı, "Osmanlı Eğitim Sistemi", *Osmanlı Ansiklopedisi* (İstanbul: İz Yayıncılık, 1996), 25-51.

3.2. Tekkeler

Tasavvuf, sosyal kültürümüzde genelde toplum üzerinde güzel etkileri ile bilinen bazı durumlarda ise olumlu olarak niteleyemeyeceğimiz problemli bir yapıyla karşımıza çıkabilen özelliklere sahip bir oluşumdur. Bu özelliği sebebi ile kendisini tasavvuf ehli gören herkeste aynı anlayış, etkilenme ve etkilemeyi görebilmek mümkün değildir. Şer-i şerîfi birebir uygulayan onun dışına çıkmayan anlayışın yanında kendisinde ondan hiçbir şey bulunmayan hatta İslâm'ın dışında kalacak şekilde olan anlayışlarda vardır. İşte bu tasavvuf kaynaklı hareket ve oluşumlar medreseler ile beraber toplumun sosyal yapısını etkileyen faktörlerden birisi olmuş ve genelde tekkeler vasıtasıyla organize edilmişlerdir.

Başlangıcından itibaren Ahmed el-Karamânî'nin de yaşadığı 16. asra kadar Osmanlı'da tasavvufi hareket olarak; Vefâîlik, Babaîlik, Abdâlân-ı Rûm, Yesevîlik, Mevlevîlik, Bektaşîlik, Haydarîler, Işıklar, Torlaklar, Melâmîlik, Kalenderîlik, Hurûfîlik, Kızılbaşlık, Rafizîlik, Safeviyye gibi oluşumların olduğu görülmektedir.⁶⁵ Bunlardan Mâverâü'n-nehir, Harezm, Irak gibi şehir merkezlerinde oluşanları sünnî karakterli; Horasan, Azerbaycân gibi İran kültür etkisine açık olan yerlerdeki ise sünnî olmayan bir karakterdeydiler.⁶⁶

Başlangıçtan itibaren tekke ve zâviyeler vasıtasıyla sosyal hayatın birebir içinde olan sûfî ve dervişler, tasavvufun halk içinde yayılıp benimsenmesine vesile oldular. Devlet; önceleri derviş ve sûfilere ağırlık verirken daha sonra bu ağırlığın merkezi, medreseler ve ulemâ oldu. Bu durumda *ulemâ-sûfî* çatışmasının başlamasına sebep oldu.⁶⁷

Tasavvufî oluşumların temel problemi İbnü'l-Arabî (ö. 638/1240) ve vahdet-i vücûd hakkında ortaya atmış oldukları düşünceleridir. İbn Kemal zamanında başlayan bu tartışmalar Ahmed el-Karamânî'nin yaşadığı Şeyhü'l-islâm Ebüssuûd döneminde de raks, semâ ve devrân gibi konularla devam etmiştir. Özellikle ilmî ve tasavvufî yönü olan âlimler bu konularda aşırıya gidenler ile mücâdele etmişlerdir.⁶⁸

⁶⁵ Dalkıran, *İbn Kemâl ve Düşünce Tarihimiz*, 19.

⁶⁶ Ocak, "Anadolu/Tasavvuf ve Tarikatlar", 3/130-137.

⁶⁷ Ahmet Yaşar Ocak, *İslam/Tasavvuf ve Tarikatlar Sosyal Tarih Perspektifinden Bakış*, www.Tasavvuf.org., *İslam Tasavvuf ve Tarikatlar Sosyal Tarih Perspektifinden Bakış* (Erişim 25 Mayıs 2021).

⁶⁸ Pehlül Düzenli, *Osmanlı Hukukçusu Ebüssuûd Efendi ve Fetvâları* (Konya: Selçuk Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2007), 21.

Kânûnî, Sadreddîn Konevî (ö. 673/1274) ve İbnü'l-Arabî hakkında ta'n edenlerin men'î ve te'dîbi için çeşitli fermanlar yayınlamıştır. Ebussuûd Efendi bu tartışmaları özellikle yazmış olduğu Ma'rûzât'ları⁶⁹ vasıtasıyla ortadan kaldırmaya çalışmıştır.

Müfessir Ahmed el-Karamânî'nin medrese boyutunun yanında Tekke boyutunun da olduğu görülmektedir. İstanbul'da intisap ettiği Halvetî tarîkatına memleketi Karaman'da da devam etmiş ve bu tarîkatta halîfelik derecesine yükselerek Cemâleddîn Efendinin halifesi olmuştur. Bunun bir yansıması olarak ta eserlerinde tasavvufî yorumlar bulunmaktadır. Tefsîri dilsel çözümlemeler üzerine kurulu olmakla beraber her fırsatta insânı kâmil olmaya sevk eden yorumlar ve *Letâifü'l-İşârât* ve *Arâisü'l-Beyân* gibi eserlerden alıntılar bulunmaktadır.

⁶⁹ Sadrazam ve padişaha müftü ve kadılarca arzedilen meselelere ma'rûz denir. Ebüssuûd Efendi'nin verdiği binlerce fetvâdan bu mecmuada yer alanlar mahkemelerce zorunlu olarak uygulanan bir tür kanun hükmü haline dönüşmesi için Kanûnî Sultan Süleyman'a sunulduğundan "padişaha arzedilen fetvalar" anlamında *Ma'rûzât* diye anılmıştır. Fetvâdan farkı bağlayıcı olmasıdır. Ahmet Akgündüz, "Ma'rûzât", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Mayıs 2021).

BİRİNCİ BÖLÜM

İSLÂM İLİM GELENEĞİNDE HÂŞİYE GELENEĞİ VE EZ-ZEMAHŞERÎ'NİN EL-KEŞŞÂF'I

Bugün elimizde bulunan İslam düşüncesine ait klasik sayılan temel eserlerin çoğu, İslam düşüncesinin altın yıllarını yaşadığı Abbâsîler Devleti (750-1258) döneminde meydana getirilen eserlerdir. Bu zaman diliminde önemli ilmî gelişmeler meydana gelmiş, çok önemli ilmî şahsiyetler yetişmiş ve etkileri bugüne ulaşan büyük kitaplar yazılmıştır.

Daha sonrasında ise şerh, hâşiye ve ta'lık türü eserler yoğunlaşmaya başlamıştır. Üzerine binâ edildiği ana metne ve kabul edilen geleneğe bağlı kalınarak ortaya çıkarılan şerh, hâşiye ve tâlîka vb. ile dönemin ihtiyaçları giderilmiş ismi şerh, haşiye olmakla beraber ana metin kadar kıymetli eserler verilmiştir. Ancak bu şerh ve haşiyeler konusunda içinde bulunduğumuz asırda olumsuz bazı görüşler seslendirilmiş ve bu gelenek hakkında zihinler bulandırılmaya çalışılmıştır. Bu hususla ilgili İsmail Kara özetle: “Şerh ve hâşiye geleneğinin önce zor anlaşılır hale gelmesi beraberinde alaycı ifadelerle anlatılarak olumsuz, kıymetsiz ve itibarı olmayan bir duruma düşürülmesi Müslümân Türkler açısından İslâm ilim ve kültür mîrâsına oranla daha tehdit edici ve tehlikeli bir durum ifâde etmektedir. Çünkü Türklerin İslam tarihindeki yerlerini almaları ile şerh ve hâşiye literatürünün başlaması, gelişmesi ve bir yazım şekli olması arasında kronolojik bir bağ vardır. Bu sebeple şerh ve hâşiye geleneğini önemsiz hale getirip terk etmek bir yönüyle Türklerin, İslam tarihindeki konumlarını önemsiz hale getirip terk etmek demektir. Türklerin tarihteki konumlarının tasfiye edilmesi ile şerh ve hâşiye geleneğinin de kullanılarak İslâm ilim ve kültür mîrâsının yok edilmesinin bir arada yürü(tül)düğünü ve bu yok edilişte şerh ve hâşiye geleneğini basite alan bazı Müslümân âlim ve aydınların da hissesinin olduğunu söylemek gerekecektir” diye ifade etmektedir.⁷⁰

Bu konuda Düccane Cündioğlu özetle: “İslâm Düşüncesinin 12. yüzyıldan yani İmam Gazâlî’den sonra gerileyip yok olduğu iddiası önce Batılilar tarafından

⁷⁰ İsmail Kara, “Unuttuklarını Hatırla!” Şerh ve Haşiye Meselesine Dair Birkaç Not”, *Divan; Disiplinler Arası Çalışmalar Dergisi*, 28 (2010), 6-7.

ortaya atılmış sonra sırasıyla Araplar, İranlılar ve Türkler bu iddiayı kabullenip tekrar etmişlerdir. Batılılar bu yüzyılları kendi açılarından bir rönesans (yeniden doğuş) olarak anlatıyorlardı. Bu sebeple yıkmak için çabaladıkları bir kültürün fikrî ve tarihî köklerini kasden hiç yokmuş hiç olmamış gibi yapmak istemelerinde şaşılacak bir durum yoktur. Bu onların yapmak istediği bir şeydir.

Araplar ve özellikle Arap milliyetçileri ise Abbasilerden başlayarak İslâm coğrafyası üzerindeki siyâsî otoritelerini kaybettikleri için Gazzalî'den sonraki Selçuklu ve Osmanlı hükümlerinde meydana gelen olumsuz durumları hemen sahiplenmişler ve bunun sorumlusu olarak da savaşmaktan düşünemiyor dedikleri Türkleri göstermişlerdir. İranlılar ise hem mezhep hem de siyaset açısından kendileri için rakip olarak gördükleri Sünnî Türkler hakkında ortaya atılan bu olumsuz iddiaları hemen kabullenip İslam dünyasındaki gerilemenin Sünnîler tarafında olduğunu Şîî dünyasında ise kesintisiz bir ilerlemenin olduğunu söylediler.

Türkler açısından bakıldığında ise onlar Batı medeniyetine kabul edilebilmek adına kendi tarihlerinden kopmaya ve kendi tarihlerini karalamaya herkesten çok heveslendiler; çünkü geçmişle bağlar koparılmadan bu kabulün olmayacağına inanıyorlardı. Gazâlî sonrasında oluşan yaklaşık sekiz asırlık ilim ve irfân mirasının yetersizliğinden dolayı yenildiklerine inanarak bu mirasa dair ne varsa ondan kurtulmak istediler. Yeni bir gelecek kurmak için geçmişe ihtiyaç olmadığını hâlin yeterli olduğunu söylediler.⁷¹ Kendi geçmişine sahip çıkmayı beceremeyip onu kendi bütünlüğü içinde ele alamayanlar başka medeniyetlerin sözcülüğünü yapmaya ve o an için egemen olan yeni bir şeyler söylemek söylemini sanki evrenselmiş gibi algılamaya başlıyorlar” demektedir.⁷²

Osmanlı Devleti, kuruluşu ve dünya sahnesinden çekilmesi arasında geçen 621 yıl süresince dünyanın en kudretli devletlerinden birisi olmuştur. Siyasî ve sosyal yönden zirvede olduğu gibi gerek müspet gerekse dinî ilimlerde de aynı şekilde zirveye yerleşmiş, dünya üzerinde İslâm'ın en büyük gücü olmuştur. Bu sebeple de arkasında başta tefsir alanı olmak üzere her alanda büyük bir ilmî miras bırakmıştır. Bu ilmî mirasın yukarıdaki sebeplere ek olarak aşağıda sayılan sebeplerden dolayı gerektiği kadar incelenemediği gözlenmektedir.

Çağdaş tefsîr târîhi çalışmalarının büyük çoğunluğunda altı yüz yıllık birikimin yok sayılarak eserlerin verilmesi, Ömer Nasûhî Bilmen'e âit iki ciltlik

⁷¹ Dücâne Cündioğlu, *Keşf'i Kadîm/İmâm Gazâlî'ye Dâir* (İstanbul: 2004, Gelenek Yayınları), 54-58.

⁷² Cündioğlu, *Keşf'i Kadîm*, 12-13.

Büyük Tefsîr Târîhi gibi eserlerden ziyâde, tefsîre dâir önemli eserler arasında sayılan, Arapçaya *Mezâhibü't-tefsîri'l-İslâmî* adıyla çevirilen Goldziher'in (ö. 1921) yazdığı *Die Richtungen der Islamischen Koranauslegung* ve onu takip eden Muhammed Hüseyin ez-Zehebî'nin (ö. 1977) yazdığı *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn* gibi Osmanlı tefsirciliğine yer vermeyen eserlere rağbet edilmesi, kendisine tefsîr ve tefsîr tarihine dâir en çok atfin yapıldığı eserlerden birisi olan İsmail Cerrahoğlu hocanın *Tefsir Tarihi* adlı eserinde bile sadece Ebussuûd Efendiye yer verip Osmanlı tefsiriyle ilgili başka hiçbir bölüm almaması gibi sebepler bu ilmî mîrâsın ihmal edilmesine ve bazı araştırmacıların Osmanlı ilim geleneğinin genel karakteristik özelliği olan şerh, hâşiye, tâ'lika vb. eserler verme kültürünü tenkît etmelerine sebep olmuştur.

Osmanlı Dönemi'nde şerh, hâşiye, tetimme, muhtasâr, ta'lika vb. literatürün meydana gelmesinin sebebi yukarıda beyan edilen durumdur. Öncekiler üzerine inşa edilen bu literatür ile insanların içinde bulundukları durum, ihtiyaç ve şartlara göre Kur'ân'ı anlamaları sağlanmıştır. Bu eserler Kur'an tefsiri alanında önemli bir boşluğu doldurmuştur. Ancak yine yukarıda beyan edilen belli ön yargılar ile bu eserlerin değerlendirildiği görülmektedir. Bu eserlerin önemini hatırlatma adına aşağıda hâşiye geleneğine dair kısa bilgiler verilmiştir.

1. Tefsirde Hâşiye Geleneği

1.1. Hâşiye Sözlük Anlamı

“Haşv-حشو” mastarından türetilmiş bir isim olarak kullanılan “hâşiye-حاشية”, çoğulu “hâvâşî-حواشى” kelimesinin sözlükte birçok anlamı bulunmaktadır. Sayfa kenarlarındaki boşluklara herhangi bir açıklama veya hatırlatıcı not ilave etmek, olması gerekenden fazla söylenen söz, doldurmak, dolmak, yan, kenar, elbisenin bir kenarı veya parçası, küçük deve, erkeğin bakmakla yükümlü olduğu kimseler gibi anlamları içerir.⁷³

⁷³ Hâşiye kelimesi bazı sözlüklerde “h-ş-v (ح-ش-و)” veya “h-ş-y (ح-ش-ي)”, bazılarının da “h-ş-e (-ح-ش-أ)” maddesi altında yer vermiştir. Ebû Nasr İsmâîl b. Hammâd el-Cevherî, *Tâcû'l-lüga ve sıhâhi'l-Arabiyye*, thk. Ahmed Abdülgafûr Attâr, (Beyrut: Dârü'l-İlm li'l-Melâyin, 1990), “hşe”, 6/2313-2315.

Kur'ân-ı Kerim'de bu kalıpta olmamakla beraber benzer şekilde sadece Yûsuf sûresi 31. ve 51. âyetlerde Allah'ı tenzîh, ona sığınma ve içinde bulunulan duruma şaşırma anlamında “حاش الله” ifadesi kullanılmıştır.⁷⁴ Hadis-i şeriflerde ise hâşiye kelimesinin türevleriyle beraber yukarıdaki manaları içerir şekilde kullanıldıkları görülmektedir.⁷⁵

1.2. Hâşiye Terim Anlamı

Hâşiye kavramına terim olarak farklı tarifler yapılmıştır. Çakan'a göre; bir metin veya metne yapılmış olan bir şerhin kapalı yerlerini açıklamak için “قوله-كavlühû” ifadesiyle başlayan îzahlardan oluşan kitap”tır.⁷⁶ Topuzoğlu, hâşiyeyi sayfada bulunan boşluklara eklenen sayfa içeriğini açıklayıcı ve tamamlayıcı bilgileri veren not olarak tarif eder.⁷⁷ Demirci ve Maden ise bu tariflerin hepsini kapsayacak şekilde genel ve özel olmak üzere iki tarif yaparlar:

1. Genel bir anlam ile bir kitap sayfası veya bir yazının satır aralarına, kenarına, boş yerine eklenen hâmiş, açıklama, dipnot, derkenâr, mektup altına düşürülen not.

2. Özel bir anlam ile bir eserin kapalı veya anlaşılması zor olan yerlerini açıklama gayesiyle yazılan kitap.⁷⁸ Hâşiye yazmaya, “تَحْشِيَة- tahşîye”; yazana “مُحْشِي- muhaşşî”, hâşiyesi yazılan esere de “مُحْشَى- muhaşşâ” denilmektedir.⁷⁹

1.3. Hâşiye ile Yakın Anlamlı Kelimeler

En son verilen mânadan hareket ederek herhangi bir konuda yapılan sözlü veya yazılı açıklamalar şeklinde tarif edilen şerh⁸⁰ ile herhangi bir eserde geçmekte olan ibare, görüş ve ifadelere yönelik açıklama, tenkit, ekleme, çıkarma ve tashih

⁷⁴ Yûsuf 12/31, 51.

⁷⁵ Rivâyetler için bk. Muhammed b. İsmâil el-Buhârî, *Sahîhu'l-Buhârî*, nşr. Mustafa Dîb el-Boğa (Dimaşk: Dâru'l-Ulûmi'l-İnsâniyye, 1414/1993), “Fezâilü's-Sahâbe” (No: 41); “Edeb” (No: 68); “Libâs” (No: 17); Ahmed b. Şuayb en-Nesâî, *Kitâbü's-süneni'l-kübrâ*, haz. Hasan Abdülmün'im es-Selbî (Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 2001), “Kıble” (No: 9); Muhammed b. İsmâ et-Tirmizî, *el-Câmi'u's-sahîh: Sünenü't-Tirmizî*, thk. Beşşâr Avvâd Mârûf (Beyrut: Dâru'l-Garbi'i-İslâmî, 1419-1998), “Tefsîrü'l-Kur'ân”, (No: 83).

⁷⁶ İsmail Lütü Çakan, *Hadîs Edebiyatı Çeşitleri-Özellikleri Faydalanma Usulleri* (İstanbul: İFAV Yayınları, 2011), 208.

⁷⁷ Tevfik Rüştü Topuzoğlu, “Hâşiye”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1997), 16/419-422.

⁷⁸ Muhsin Demirci, “Hâşiye”, *Tefsir Terimleri Sözlüğü* (İstanbul: İFAV Yayınları, 2009), 82; Şükrü Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği ve Şeyhzâde'nin Envârü't-Tenzil Hâşiyesi* (İstanbul: İSAM Yayınları, 2015), 35.

⁷⁹ Topuzoğlu, “Hâşiye”, 16/419.

⁸⁰ Sedat Şensoy, “Şerh”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2010), 38/555-558.

sadedinde sayfa kenarlarına veya sayfa alt kısımlarına ilave edilen notlar şeklinde tarif edilen ta‘lîk (ta‘lîka), hâşiye ile yakın anlamda kullanılan yazım şekilleridir. Bazen farklı sebeplerden dolayı birbirlerinin yerine kullanıldıkları da olur. Asıl konu hâşiye olduğu için şerh ve ta‘lîk (ta‘lîka)⁸¹ ile ilgili bu kadarla iktifâ edilmiştir.

Çalıştığımız eserin müstakil telif yahut hâşiye olup olmadığı tartışmalarının iyi anlaşılabilmesi için bu konuda biraz detay verilmesi uygun görülmüştür.

2. Eser Telif Yöntemi Açısından Hâşiye

2.1. Hâşiye Yazıcılığının Tarihi Seyri

İlk örneklerinin kutsal kitaplar da yapılan açıklamalar ile başladığı düşünülen⁸² sayfa boşluklarına yazılan manasında ki hâşiye telifinin İslâm öncesi toplumlarda ve İslâm düşüncesinin ilk yıllarından itibaren İslâm geleneğinde olduğu bilinmektedir. Peygamberimizin yaptığı tefsirler ve anlaşılamayan garip lafızları açıklaması ilk örnekleri olarak kabul edilebilir. Tefsir, hadis, belâğat ve fıkıh ilimleri, şerh ve hâşiye yazımının en önemli alanıdır. Bu literatüre en fazla katkıyı bu ilimler yapmıştır. Bugünkü anlamda hâşiye yazma geleneği Memlûkler ile başlayarak Selçuklu ve Osmanlı devirlerinde geniş bir alan bulmuştur.⁸³ Hâşiye literatürünün çıkış târihi, ta‘lîka ve şerh edebiyatından yaklaşık ikiyüz yıl sonradır. Şerh ve ta‘lîkalar hicrî 3. ve 4. yüzyıllarda çıkmaya başlarken, hâşiyeler hicrî 6. ve 7. - m. 12 ve 13. yüzyıllarda çıkmaya başlamış, 14. ve 15. yüzyıllarda yaygınlık kazanmıştır.⁸⁴

2.2. Hâşiye Telifinin Sebepleri

Müellifi ana metni yazmaya götüren sebepler olduğu gibi muhaşşîyi de hâşiye telifine götüren belli başlı sebepler vardır. Bazı sebepler her ikisinde de ortaktır. İbn Haldûn (ö. 808/1406), Kâtip Çelebî (ö. 1067/1657) gibi alimler eserlerinde bir eser telif etmenin, Zerkeşî (ö. 794/1392) gibi alimlerimiz de bir esere şerh yazmanın çeşitli sebeplere bağlı olduğunu beyan etmişlerdir. İbn Haldun tarafından aşağıda sayılacak olan sebeplerin hepsi hâşiye yazmak için sebep olmakla beraber içlerinden

⁸¹ Sedat Şensoy, “Ta‘lîkât”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2010), 39/508.

⁸² Topuzoğlu, “Hâşiye”, 16/420.

⁸³ Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 36.

⁸⁴ Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 36.

bazıları özellikle ikinci ve üçüncü sebepler tetikleyici ve güdüleyici faktörler olmuştur.

1. Sonra gelenlere bir faydası olsun diye bir âlim bir ilimde keşfettiği bir takım meseleleri tespit, tettebbu' ve tertîp etmek için kitap yazmaya yönelir.

2. Bir âlim önceki âlimlerden gelen çeşitli bilgi ve teliflere vâkıf olur ancak bunlarda çeşitli kapalılıklar tespit eder. Bu kapalılıkları Allahın kendisine verdiği imkanlar ölçüsünde sonrakilere faydalı olsun diye açıklamak için eser telif eder.

3. Bir âlim, daha önceki meşhur bir alimin sözleri ve telifleri arasında bir hata veya galata rastlar. Ondaki bu hata ve galatı kullandığı kesin bir delil ile tespit ederek sonrakilere ulaştırmak ve onları ikaz etmek arzusu ile eser yazar.

4. Bir âlim, bir fende yapılmış olan düzenlemede bazı fasılların ve tertibin eksik olduğunu görür o eksikleri tamamlayıp o fenni tamam hale getirmek için eser yazar.

5. Bir âlim, bir eserdeki ilmî meselelerin dağılımını bölümler itibariyle düzensiz bulur, her meseleyi ait olduğu yere yerleştirmek ve düzeni sağlamak adına eser yazar.

6. Bir alim diğer ilimlere ait bir yerde başka bir ilmin mesele ve bölümlerini düzensiz ve rastgele bir halde bulur, bunları düzenli bir hale getirmek için bir eser yazar. Bu yeni bir ilim çalışması olarak insanların istifâdesine sunulur. İnsanlara kolaylık sağlamak için bu eseri telif etmiş olur.

7. Bir âlim herhangi bir ilim dalındaki ana bir eseri çok uzun ve sıkıcı bulur, fazla ve mükerrer gördüğü yerleri çıkararak muhtasar ve telhis türü bir eser meydana getirir.⁸⁵

Kâtip Çelebi'nin (ö. 1067/1657) eserinde yapmış olduğu değerlendirme bu maddelerin özeti mahiyetindedir.⁸⁶ Bu sebeplere ilave olarak Osmanlı medreselerinde müderrislerin tayin ve yükselme için bu eserlerden bazılarına şerh veya haşiye yazılmasının istenmesi ve medreselerdeki talebelerin yetiştirilmesi için Nizamiye medreselerinden itibaren bir metot olarak seçilmesi de bu literatürün gelişmesine etki

⁸⁵ Ebû Zeyd Veliyyüddîn Abdurrahmân b. Muhammed İbn Haldûn, *Mukaddime*, haz. Süleyman Uludağ (İstanbul: Dergâh Yayınları, 2004), 2/973-974; Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 36-37. Kaya, "Şerh ve Hâşiye Yazıcılığı", 23; Topuzoğlu, "Hâşiye", 16/420.

⁸⁶ Kâtip Çelebi, *Kesfü'z-zunûn*, 1/36-37.

etmiştir. Yine farklı bir yazılma sebebi de müderrisin ders takrirleri ve öğrencilerin aldığı ders notlarının kitâp haline getirilmesidir.⁸⁷

2.3. Hâşiyelerin Muhtevâsı ve Yazılış Gâyeleri

Hâşiye türü eserlerde bilgilendirme ve öğretme gayesi öne çıkmaktadır. Şerhler ile aynı ortak gayeye sahiptir. Bu gayeler; daha geniş ve farklı bakış açılarıyla âyetin tefsiri ile ilgili başka görüşler çeşitli gramer tahlilleri, belâğat ile ilgili açıklamalar, edebî çözümlemeler ve kavramsal açıklamalar ile metnin lafzının anlaşılmasının sağlanması, yeni kaynak ilavesi ile metinde geçenlerin gerekçelerinin gösterilmesi, bilgilerin geldiği başka kanalların da belirtilmesi ile bilginin desteklenmesi, varsa metinde geçen hata ve sehivlerin düzeltilmesi ve okuyucunun bu hususta bilgilendirilmesi, yazarın gerekli yerlerde eleştirilmesi veya methedilmesi ile okuyucu ve yazar arasında bağlantı kurulması, konuyla ilgili deliller ve örnekler getirilmesi, eserin şayet farklı nüshaları varsa aralarındaki farklara dikkat çekilmesi ve doğru olanın tecih edilmesi, karşılaştırmalar yapılması, metindeki eksik ve noksanların giderilmesi, konuyla ilgili eserde olmayan farklı bilgilerin verilmesi, şiirlerin açıklanması, kendisine ait görüşlere yer verilmesi, hadislerin ve diğer haberlerin tahric ve kritiğinin yapılması, bağlı bulunulan dünya görüşünü temellendirme yada kendi dünya görüşüne karşıt olan görüşe, gerekli konularda cevap vermek ve içinde bulundukları görüşsel tartışmayı devam ettirmek ve iki âlim arasında bazı mevzuları ortaya koymak ve karşılaştırmak gibi amaçlardır. Bu yönüyle birçok hâşiye aynı zamanda şerh özelliği taşımaktadır. Hâşiyesi yapılan eserin dilsel özelliğine göre sadece açıklama yada dil tahlilleri ile yetinilebilmektedir. Yapıldığı özel alana göre okuyucunun bazı hususlarda yetersiz kalabileceği varsayılarak, okuyucunun anlamasını kolaylaştırıcı, alana ait çeşitli kavram ve bilgiler ilave edilmektedir.⁸⁸

Bu yönleriyle hâşiyelerin omurgasını lügat, sarf, nahiv, fesâhat ve belâğat ile ilgili detay ve açıklamalar oluşturur. Hâşiye müellifi, metinde geçen terim ve

⁸⁷ Topuzoğlu, “Hâşiye”, 16/420; Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 38-39.

⁸⁸ Maden’in çalışmasında yer verdiği, *el-Keşşâf* hâşiyesi sâhibi Şerefüddin et-Tîbî (ö. 743/1343) için tefsir tarihi yazarı Cevdet Beyin kullandığı “*tetkîk-i lügât, tahrîr-i mesâil, tasrîh-i nûkât, takrîr-i delâil, tenkîd-i ricâl-i hadîs, tashîh-i rivâyât* gibi hâşiyeler için *kâffe-i levâzımı iş bu hâşiyesinde cem’ etmiştir*” ifâdesi hâşiyelerin fonksiyonlarını göstermesi açısından önemlidir. Şükrü Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği ve Hâşiyet-ü Muhyiddîn Şeyhzâde alâ Tefsîri’l-Kâdî el-Beyzâvî Örneği* (İstanbul: Marmara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2013), 87.

kavramları, kelimelerdeki garâbetî, cümlelerin ifade ettiği te'kid, ta'lîl, hakîkat, mecâz, ihbârî ve inşâîlik gibi anlamları, hazfedilen ibarelerin takdîri, cümlelerin i'râbı gibi hususları açıklamak suretiyle müfessirin veya şârihin muğlak, anlaşılamayacak derecede kısa, çok ihtimalli veya yanlış anlaşılabilir ifadelerindeki kastını ortaya çıkarmayı hedefler.⁸⁹ Muhaşşîler bunu yaparken “Kavlühû-قوله”, “ey-أي”, “ya-nî-يعنى”, “yürîdü-يريد”, “murâdühû-مراده”, “li-enne'l-murâd-لأن المراد” ve “el-muradü bihi-المراد به” gibi ibâreler kullanırlar.⁹⁰

2.4. Hâşiyelerin Şekil ve Yazılış Özellikleri

Genel olarak metnin veya şerhin olduğu sayfadaki satır arası veya diğer boş yerlere yapılan açıklamalar manasına gelen hâşiyeler, daha sonra şerhler ile benzer özelliklere sahip bir şekilde müstakil kitap hüviyetine bürünmüşlerdir. Şerhlerde görülen, metne “kâle” (قال), şerhe de “ekûlü” (أقول) diyerek meydana getirilen format hâşiyelerde de aynı şekilde kullanılmıştır. Ancak şerhte olduğu gibi metnin tamamı alınarak değil de sadece açıklanmak istenilen kısım yazılarak yapılmıştır. Bazı hâşiyeler; “kavlühû-قوله” veya “eğer denilirse deriz-قلنا فإن قيل” yada “eğer derse derim-قلت فإن قال” metodu ile yazılarak sadece açıklanacak kısım ele alınmak sûretiyle yazılmıştır. Bazılarında ise metin ve hâşîye birlikte yazılarak hâşîye yazılır. Hâşîyesi yapılacak metin; parantez içinde, üstü veya altı çizilerek, kırmızı veya başka renkte yazılarak, sayfa başında, hâmişte bazende satır aralarında verilmek suretiyle vurgulanır. Bu şekilde hâşîyenin metodu ortaya konulur. Metin, şerh ve hâşîye bir arada verilecek olduğunda ise sayfanın çizgiyle veya çizgisiz üçe veya ikiye bölünmesi ile eser oluşturulur.⁹¹

Hâşîye ve şerhlerin yukarıda açıklanan yönleriyle aralarında ortak özellikler vardır. Birbirlerinin ismiyle kullanılabilirler. Bu sebeple bazı şerhler müellifleri tarafından hâşîye diye isimlendirilmiştir.⁹² Şerh ana metni, hâşîye şerhi, ta'lîka da hâşîyeyi şerheder. Aralarında metin ➔ şerh ➔ hâşîye ➔ ta'lîka şeklinde bir ilişki

⁸⁹ Maden, *Tefsirde Hâşîye Geleneği*, 61.

⁹⁰ Maden, *Tefsirde Hâşîye Geleneği*, 74.

⁹¹ Topuzoğlu, “Hâşîye”, 16/420; Maden, *Tefsirde Hâşîye Geleneği*, 40-41.

⁹² Eyyüp Saîd Kaya, “Şerh”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2010), 38/560-564.

mevcuttur. Şerhten önce hâşiye yazılması da mümkündür.⁹³ Mevcut tefsirler de Kur'ânı Kerîm'i şerh eden özellikte oldukları için bu tefsirler için yazılan şerhlere "şerh" yerine daha çok "hâşiye" ismi kullanılmaktadır. Hacmi çok fazla artıracak için şerhlere şerh değil hâşiye yazılmıştır. Özellikle 13. ve 14. yüzyıldan sonra şerh özelliği olan bazı müstakil eserlere bile hâşiye ismi kullanılmıştır. Bu eserlere hâşiye denilmesinin incelikli sebebi, şerhi yapılan metnin yüksek kıymeti yanında onun üzerine yapılan çalışmaların boşluk doldurma kabîlinden mütevâzî çalışmalar olduğu şeklindeki saygı ve hürmeti gösteren hoş düşüncelerdir.⁹⁴

2.5. Tefsirde Hâşiye Geleneginin Târihî Süreci

Yapılan tespitler doğrultusunda üzerine hâşiye çalışması yapılan ilk tefsîrin, Hanefî mezhebine mensup müslümanlar tarafından i'tikat yönünden mezhep imamı olarak kabul edilen büyük âlim, Ebû Mansûr Muhammed el-Mâtürîdî'nin (ö. 333/944) *Te'vîlâtü'l-Kur'ân*'ıdır.⁹⁵ Bu eser, hocası Ebû'l- Mu'în en-Nesefî'nin (ö. 508/1115) *Te'vîlâtü'l-Kur'ân* derslerini dinleyen Alâüddîn Ebû Bekir es-Semerkindî (ö. 539/1144) tarafından *Şerh-u Te'vîlâtü'l-Kur'ân* ismiyle Kehf sûresine kadar yazılmıştır.⁹⁶ İsminde şerh ifâdesi geçse de içerisinde sadece belli bölümler açıklandığı için hâşiye özelliğine sahiptir.⁹⁷

Zemahşerî (ö. 538/1144) tarafından *Keşşâf* tefsirinin yazılması, hâşiye yazıcılığında dönüm noktası olmuştur. Çünkü hâşiye yazıcılığının iki temel eserinden birincisi Kâdî Beyzâvî'nin *Envâru't-tenzîl*'i ikincisi ise bu eserdir. Ancak Süyûtî gibi bazı alimlere göre *Envâru't-tenzîl*, *el-Keşşâf*'a yapılmış bir ihtisâr çalışmasıdır. Bu sebeple de *Envâru't-tenzîl*'e yazılan hâşiyeler bir yönüyle *el-Keşşâf*'a yapılmış gibi kabul edilmiştir. Bu iki eserden sonra Mahallî (ö. 864/1459) ve Süyûtî'nin (ö.

⁹³ Mesut Kaya, "İslâm İlimler Tarihinde Muhâkemât Geleneği: Tefsir Hâşiyeleri Merkezli Bir Deneme", *İslâm Araştırmaları Dergisi*, 33, (2015), 3.

⁹⁴ Topuzoğlu, "Hâşiye", 16/420; Said Kaya, "Şerh", 38/560-564; Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 42-43.

⁹⁵ Ömer Nasûhî Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi ve Tabakâtü'l-Müfessirîn* (İstanbul: Ravza Yayınları, 2008), 1/377.

⁹⁶ Ziya Demir, *Osmanlı Müfessirleri ve Tefsir Çalışmaları: Kuruluştan 10-16. Asrın sonuna Kadar* (İstanbul: Ensar Neşriyat, 2007), 41-42.

⁹⁷ Abdullah Muhammed el-Habeşî, *Câmi'u's-şurûh ve'l-havâşî: Mu'cem-ü şâmilî'l-esmâi'l-kütübî'l-meşrûha fi't-türâsi'l-islâmî ve beyânü şurûhihâ* (Abudabi: el-Mecma'u's-Sekafî, 1425/2004), 3/1453; Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 46.

911/1505) *Tefsîru'l-Celâleyn*,⁹⁸ Neseî'nin (ö. 710/1310) *Medârikü't-tenzîl* ve Ebussuûd Efendi'nin (ö. 982/1574) *İrşâdü'l-'akli's-selîm*⁹⁹ isimli tefsirleri şerh ve hâşiye yazmak için ilk tercihlerdir.

Rivâyet tefsiri olan Muhyissünne el-Begavî'nin (ö. 516/1122) *Me'âlimü't-tenzîl* ve Ebü'l-Fidâ' İbn Kesîr'in (ö. 774/1373) *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'azîm* isimli eserlerine de hâşiye yazılmıştır. Ebü'l-Fazl Fahreddîn er-Râzî'nin (ö. 606/1209) *Mefâtihu'l-gayb* adlı eseri gibi geniş hacimli olan eserlere de bölüm hâşiyeleri yazılmıştır.¹⁰⁰

2.6. Hâşiyelerin İsimlendirilmeleri ve Yazıldığı Dil

Hâşiyelerin isimlendirilmeleri genellikle, *Hâşiye 'alâ Envâri't-tenzîl* örneğinde olduğu gibi hangi tefsir üzerine yapıldığı, *Hâşiye 'alâ Tefsîri'n-Neseî* örneğinde olduğu gibi hangi müfessirin tefsiri üzerine yapıldığı, *Hâşiyetü'l-Kâzerûnî 'ale'l-Beyzâvî*¹⁰¹ örneğinde olduğu üzere hâşiye yazarı ve esas alınan tefsir veya müfessiri gösterir şekilde olmuştur. *Hâşiye 'alâ Hâşiyeti Sa'dî 'ale'l-Beyzâvî* örneğinde olduğu üzere hâşiye üzerine yazılan hâşiyelere de hâşiye, hâşiye yazarı ve metin yazarına nispetle isim verilmiştir.¹⁰² Az da olsa bazı hâşiyelere, özel isimler de verilmiştir. Hâşiyelerin yazılma sebeplerini muhaşşîler bazen dîbâcelerde dile getirmişler bazen ise belirtmemişlerdir.¹⁰³

Tefsir hâşiyelerinin dili genel olarak Arapçadır. Azda olsa diğer dillerde de örnekleri vardır. Ebû İshâkzâde 'Atâullah Mehmed Efendi'nin (ö. 1236/1821) *Envâru't-tenzîl*'e bitiremediği Türkçe bir hâşiye yazdığı ifade edilmektedir. İbn Sînâ'nın (ö. 428/1037) İhlâs sûresi tefsîrini Ahmet Hamdi Akseki (ö. 1370/1951) Türkçe olarak tercüme ve aynı zamanda şerh etmiştir. Velî Muhammed Hücendî

⁹⁸ Ali Akpınar, "Celâleyn Tefsîri ve Müellifleri", *Cumhuriyet Üniv. İlâhiyat Fakültesi Dergisi*, sy. 2, (1998), 181-182; "Tefsîrü'l-Celâleyn", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2011), 40/294-295.

⁹⁹ İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Tarihi* (Ankara: Fecr yayınları, 2010), 672; Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 47.

¹⁰⁰ Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi*, 2/490; Cerrahoğlu, *Tefsir Tarihi*, 2/220.

¹⁰¹ Mehmet Tahir Bursalı, *Osmanlı Müellifleri* (İstanbul: Matbaa-i Âmire, 1342-1923), 1/335; Habeşî, *Câmi 'u's-şurûh ve'l-havâşî*, 1/315, 316; Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 69-70.

¹⁰² Kâtib Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, 2/1479; Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi*, 2/470; Habeşî, *Câmi 'u's-şurûh ve'l-havâşî*, 1/318, Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 69-70.

¹⁰³ Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, 370.

Kandehârî, Ya'kûb-u Çerhî'nin (1033-1624) *Tefsîr-i Ya'kûb-i Çerhî* adlı eserine Farsça bir hâşiye yazmıştır.¹⁰⁴

3. Hacim ve Kapsam Yönüyle Tefsîr Hâşiyeleri

3.1. Tam Hâşiyeler

Kur'ân'ın tamamını tefsîr eden eserleri bütünüyle kapsayacak şekilde eksiksiz olarak yazılmış az sayıdaki hâşiyelerdir. Hâşiyelerin içinde en bilinenleri bunlardır. *Keşşâf* için İbnü'l-Müneyyir (ö. 683/1284) ve Tîbî'nin (ö. 743/1342) hâşiyeleri ile Ahmed el-Karamânî'nin (ö. 971/1564) *Tefsîru'l-Karamânî*'si, *Envâru't-tenzîl* için İbnü't-Temcid (ö. 890/1485) ve Şeyhzâde Muhyiddîn el-Kocevî'nin (ö. 950/1543) yazdıkları hâşiyeler en önemli tam hâşiye örneklerindendir.¹⁰⁵

3.2. Eksik Hâşiyeler

Vefât, hastalık, yaşlılık, zaman yetersizlikleri, müellifin bilerek eksik bırakması, yazılan hâşiyenin bir kısmının kütüphanelerde kaybolması, müstensihin çoğalttığı hâşiyeyi kendine özgü sebepler ile bilerek eksik yazması, bazı bölümlerinin nispetinin başkalarına yapılması gibi sebepler ile eksik kalan veya eksik tespît edilen hâşiyelerdir.¹⁰⁶ Fetih sûresine kadar yazılmış olan Teftâzânî'nin *Hâşiye 'ale'l-Keşşâf*¹⁰⁷ ve Fâtiha sûresinden Bakara sûresi 25. Ayete kadar yazılan Cürçânî'nin *Hâşiye 'ale'l-Keşşâf*¹⁰⁸ ile Molla Hüsrev'in (ö. 885/1480) Bakara sûresi 142. âyete kadar yazdığı *Hâşiye 'ale Envârî't-tenzîl*'i örnek olarak verilebilir.¹⁰⁹

3.3. Dîbâce/Hutbe/Mukaddime Hâşiyeleri

Eserlerde müfessirlerin Kur'ân-ı Kerîme bakış açıları, dünya görüşleri, eserin içeriği, metodu, amacı, kaleme alınma süreci vb. şeyler hakkında bilgiler bulunduran

¹⁰⁴ Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 73.

¹⁰⁵ Kâtib Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, 1-188-191; Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi*, 2/531-532; Muhammed Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", *Dîvân: İlmî Araştırmalar Dergisi*, 19/1 (1 Haziran 1999), 249-303.

¹⁰⁶ Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, 95.

¹⁰⁷ Kâtib Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, 2/1478; Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi*, 2/576.

¹⁰⁸ Kâtib Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, 2/1479; Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi*, 2/470.

¹⁰⁹ Kâtib Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, 1/190; Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi*, 2/531; Abay, "Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 286.

bir dirâse/giriş özelliği taşıyan dîbâce/hutbe¹¹⁰/mukaddime kısımları üzerine yazılan hâşiyelerdir. Tefsirlerin değerlendirilmesi bakımından bu hâşiyeler önem arz ederler. *el-Keşşâf* ve *Envâru't-tenzîl* dîbâce/hutbe'leri üzerine hâşiye yazılan tefsirlere dendir. İbrâhim b. İsmâil el-Mostârî'nin (ö. 1138/1726) *Hâşiye 'alâ dîbâceti Tefsîri'l-Beyzâvî*¹¹¹ ve Feyrûzâbâdî'nin (ö. 817/1415) *Kutbetü'l-haşşâf li-halli hutbeti'l-Keşşâf/ Nuğbe/Nağbetü (Buğyetü)'r-reşşâf min hutbeti'l-Keşşâf* hâşiyeleri önemli örneklerindendir.¹¹²

3.4. Tefsir Hâşiyelerine Yazılan Hâşiyeler

Müelliflerinin ve içerdikleri meselelerin önemli olması sebebi ile bazı *Envâru't-tenzîl* ve *el-Keşşâf* hâşiyeleri üzerine de hâşiyeler yazılmıştır. Cürcânî'nin (ö. 816/1413) *el-Keşşâf* hâşiyesinde Teftâzânî'yi (ö. 792/1390) eleştirmesi üzerine bu ikisinin hâşiyeleri üzerine çeşitli hâşiyeler yazılmıştır. Sa'dî Çelebî'nin (ö. 945/1539) *Envâru't-tenzîl* hâşiyesi üzerine de çeşitli hâşiyeler yazılmıştır.¹¹³

3.5. Sûre ve Âyet Hâşiyeleri

Tefsire dâir yazılan hâşiyelerin bir kısmını da çeşitli sûreler için yazılan tefsîr hâşiyeleri oluşturmaktadır. Müfessirlerin bazıları kadılık, müderrislik, vaizlik gibi çeşitli görev ve makamlara atanmak ya da çeşitli ihsân ve derecelere nâil olabilmek için çeşitli sûreler için hâşiyeler yazmışlardır. Özellikle bazı sûreler için çok sayıda hâşiye yazılmıştır. Bunlar Fâtiha, Bakara-Âli İmrân (Zehrâvân), En'âm, A'râf, Hûd, İsrâ, Kehf, Tâhâ, Fetih, Bürûc, Kadîr, İhlâs ve Felak sûreleri ile namazda çok okunuyor olması yönüyle Kur'an'ın son kısmında yer alan otuzuncu cüzdeki Nebe' ve Nâs sûreleri arasındaki sûrelerdir. İlmî bir maksat yada tayîn veya terfî gibi sebepler ile sadece bir veya birkaç âyet için yazılan hâşiyeler de vardır.¹¹⁴

¹¹⁰ Besmele, hamdele ve salvele ifadelerinin olduğu bölüme genellikle "hutbe" denilmektedir. Sonrasında eser bilgilerinin verildiği, eserin başladığı yere kadar olan kısma dîbâce denilir. Böyle ayrımlar olmakla beraber dîbâce/hutbe terimi ile mukaddimenin tamamı kast edilir. Tahir Özgür, "Dîbâce", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*, (İstanbul: TDV Yay. 1994), 9/277-278.

¹¹¹ Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi*, 2/471.

¹¹² Habeşî, *Câmi'u's-şurûh ve'l-havâşî*, 1/334.

¹¹³ Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 82.

¹¹⁴ Habeşî, *Câmi'u's-şurûh ve'l-havâşî*, 1/324, 327-328; Abay, "Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 260, 266, 296; Maden, *Tefsirde Hâşiye Geleneği*, 77-80.

4. MAHMÛD B. ÖMER B. MUHAMMED B. ÖMER ez-ZEMAHŞERÎ

Çalışmanın Zemahşerî'ye âit *el-Keşşâf* isimli tefsîr için bir şerh veya hâşiye kabul edilmesi yönüyle bu bölümde ana metin olan *el-Keşşâf* Tefsîri ve yazarı ez-Zemahşerî hakkında kısa bilgiler verilmiştir.

4.1. Zemahşerî'nin Yaşadığı Hârezm'in Siyâsal, Sosyal ve Kültürel Durumu

Ceyhun Irmağı, Hazar Denizi'nin doğu sahilleri, ve Aral Gölü üçgeni içerisinde kalan bölgeye Havârezm denir. Bugün bir kısmı Türkistan, bir kısmı ise Özbekistan topraklarında kalmaktadır. Bölgenin ismi bazen “Hârzem” diye ifade edilse de “Hârezm” olarak kullanılması daha doğrudur. Merkezi Gürgenç bugünkü adıyla Ürgenç şehridir. Araplar bu şehre Gürgenç ismini kullanmakla beraber Cürcâniye ismini de verirler.

Hârezm'in başkenti olup maddî bakımdan çok büyük ilerleme gösteren Cürcâniye, Hârizmşahlar sultanı Sultan Atsız (ö. 551/1156) ile beraber özellikle Sultan Tekiş (ö. 596/1200) ve Sultan Alâaddîn (ö. 616/1220) zamanlarında devrin en önemli ilim ve sanat merkezlerinden birisi olmuştur. O dönemde birçok büyük âlim, bu çevrede yaşamıştır.¹¹⁵

Hârezm dış saldırılardan emin bir coğrâfî konuma sahiptir. Bölge iklim açısından çok sert ve soğuk¹¹⁶ bir yapıdadır. Önemli bir ticaret merkezidir. Yine Merv, Merve'r-Rûz ve Gürgenç gibi çeşitli şehirlerde el-Hizânetü'l-'Azîziyye, el-Hizânetü'l-Kemâliyye, gibi büyük kütüphaneler vardır. Bu sebeple Hârezm, Moğol istilâsına kadar İslâm dünyasının en önemli merkezlerinden biri olma konumunu korumuştur.¹¹⁷

¹¹⁵ Abdülkerim Özaydın, “Hârizm”, Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 12 Temmuz 2020).

¹¹⁶ Seyyâh İbn-i Fazlân, Cürcâniye'nin iklimi hakkında şunları anlatır: “Harezimde şiddetli soğuk dolayısıyla çarşı ve caddelerde kimse yoktur. Soğuktan sakalım donar, ateşin karşında buzunu eritirdim. Ev içinde yapılmış ikinci bir ev ve onunda içinde olan bir Türk çadırında örtü örtü üstüne uyurdum yine de soğuktan bazen yastık yanağıma yapıştırdı. Allah, bu yüzden olsa gerek yöre halkına bol bol odun ve yakacak ihsan etmiştir.” Ahmed b. Fazlân b. Abbâs, *Seyahatnâme*, haz. Ramazan Şeşen (İstanbul: 1975, Bedir Yayınevi), 27.

¹¹⁷ Şihâbüddîn Ebû Abdullah Yâkût el-Hamevî, *Mü'cem'ül-Büldân* (Beyrût: 1995, Dârü's-Sadîr) 5/114-116.

İlmî faaliyetlerin çokluğu, bu bölgenin her yerinde kütüphane, medrese, hastane, tekke ve eczanelerin olmasını sağlamıştır. Halkın ilme olan aşkı bu kurumların çok ciddi vakıf gelirlerine sahip olmasını sağlamıştır. Eğitim ve telif dili genelde Arapça olmakla beraber Farsça ve diğer diller de kullanılmıştır. Özellikle Sultan Melikşâh (ö. 485/1092) ve veziri Nizamü'l-Mülk (ö. 485/1092) bu açılıma öncülük etmişlerdir. Beraber kurdukları Nizâmiye Medreseleri bunun en çarpıcı örneğidir. Melikşâh ile Nizâmu'l-Mülk'ün idaresindeki Hârezm bölgesinde sanat ve ticaret zirveye ulaşmış; edebiyat ve edebi sanatlar en parlak dönemini yaşarken; diğer tarafta Abbasî Devleti, en zayıf zamanlarını hatta çöküş yıllarını yaşamaktadır.

Zemahşerî, Selçuklu sultanlarından 1. Melikşâh (1072-1092), 1. Mahmut (1092-1093), Berkyaruk (1094-1105), 2. Melikşâh (1105-1105), Muhammet Tapar (1105-1118) ve Sencer (1118-1157) ile Abbasî halifelerinden Muktedî Billâh (1075-1094), Müstazhir Billâh (1094-1118), Müsterşid Billâh (1118-1136), Râşid Billâh (1135-1136), Muktefî Billâh (1136-1160) dönemlerinde yaşamıştır.¹¹⁸

4.2. Zemahşerî'nin Doğumu, Hayatı ve Ölümü

Tam adı Mahmûd b. Ömer b. Muhammed b. Ömer ez-Zemahşerî'dir. Künyesi Ebû'l-Kâsım'dır. Hârizm'e (Yenipazar) 7 km. uzaklıkta şimdiki Türkmenistan'a bağlı Daşoğuz (Taşavuz, Taşauz) vilâyeti, Tahtha ilçe sınırları içerisinde bulunan kendisiyle özdeşleşmiş, Zemahşer (Zmukhshir- Zamakshar-Yzmukshir Kalesi) Köyü'nde 27 Receb/18 Mart 467/1074 Çarşamba günü doğmuştur.¹¹⁹ Zemahşer bir köy iken 9. Yüzyıldan itibaren başlayan yoğun îmar faaliyetleri neticesinde güzel bir kente dönüşmüş, Hârezm'in en güzel yerleşim yerlerinden birisi olmuştur. İbn-i Hallikân'a (ö.681/1283) göre Zemahşer, Hârezm'in en büyük köylerinden birisidir.¹²⁰

¹¹⁸ "Selçuklu-Abbâsî Devletleri Kronolojisi", <http://www.kronolojim.com/index.php> (Erişim 30.05.2020).

¹¹⁹ Ebû Muhammed Muhyiddîn Abdulkadîr b. Muhammed el-Kuraşî, *el-Cevâhirü'l-mudîyye fî tabakâtî'l-Hanefiyye* (Karaçi: ts., Munîr Muhammed Kütüphanesi), 2/162.

¹²⁰ Ebû'l-Abbâs Şemseddîn Ahmed b. Muhammed İbn Hallikân, Thk. İhsân Âbbâs, *Vefeyâtü'l-a'yân ve enbâü ebnâi 'z-zamân* (Beyrût: 1971, Dârü's-Sadr), 5/174.



Harita 1: Günümüze ait bir haritada Zemahşerî'nin doğduğu ve öldüğü yerler.¹²¹



Harita 2: Eski yerleşim yerlerine ait bir haritada Zemahşerî'nin doğduğu ve öldüğü yerler.¹²²

¹²¹ "Taşoğuz Haritası", <http://www.owadan.net/en/highlights/dashoguz> (Erişim 07.12.2020).

¹²² Yuri Bregel, *An Historical Atlas of Central Asia* (Boston: 2003, Brill Leiden), 25.



Resim 1 : Sur içinde terkedilmiş eski Zema  er K y  (kalesi) kalıntıları.¹²³



Resim 2: Zema  er K y  (kalesi) surlarının uzaydan çekilen görüntüsü.¹²⁴

¹²³ "Zema  er nerede?", [www.http://www.karakalpak.com/anczamak.html](http://www.karakalpak.com/anczamak.html). (Erişim 07.12.2020).

¹²⁴ "Zema  er nerede?", [www.http://www.karakalpak.com/anczamak.html](http://www.karakalpak.com/anczamak.html). (Erişim 07.12.2020).

Mekke’de yaşadığı dönemlerde Kâbe’ye çok yakın yaşadığından “Cârullah”¹²⁵, Hârizm bölgesinin iftihar vesilesi olarak kabul edildiği için “Fahr-i Hârizm” lakaplarıyla tanınır. Kâtib Çelebî (ö.1067/1657), Zemahşerî’yi edebî sanatların birçoğunda “allâme” olarak niteler. Fars kökenli kabul edilmekle beraber, yaşadığı Harezm bölgesinin genel nüfusunun Türklerden oluşması sebebi ile Türk kökenli olduğuda söylenmektedir. Bununla beraber Zemahşerî, Arap olmadığı halde bu dile hizmet için eserlerinin hemen hemen tamamını Arapça olarak yazmıştır.¹²⁶

Bazı şiirlerinden ve kendi ifadelerinden anlaşıldığı kadarıyla dindâr bir aileden gelmektedir. Selçuklu vezirlerinden Müeyyidü’l-mülk tahmînen siyasî bir sebepten babasını hapse atmış, 494/1101 yılında hapiste iken vefat etmiştir. Yine kendi ifâdesinden anlaşıldığına göre annesi sâliha ve duâları makbûl bir hanım, babası ise zâhid, müttakî ve âlim bir zâttır.¹²⁷

Yaşadığı bölge olan Hârizm o dönemde çok canlı bir ilim ve kültür çevresine sahiptir. Ancak Zemahşerî, gerek ayağında meydana gelen sakatlığı gerekse ailesinin ekonomik sıkıntısı sebebiyle önceleri babası tarafından terzilik mesleğine verilmiştir. Ancak onun ilme olan bu iştîyâkı tespit edilince ilk eğitimini babasından almış sonra medreseye gönderilmiştir. Sonra Buhâra, Hârizm, Horasan, İsfahân Bağdat Şam, Mekke ve Arabistan’ın tamamı gibi çeşitli beldelere ilmî seyahatler gerçekleştirmiş, vefatına kadar da ilim tahsil etmeye devam etmiştir. Buhâra, Hârezm, Bağdât, Mekke gibi ilim merkezlerinde birçok âlimden icazet almıştır.¹²⁸

Kaynaklar, Harezm’e ilim öğrenmek için yaptığı bir seyahatte şiddetli soğuktan dolayı donması, damdan veya bir binek hayvanından düşmesi yada küçükken bir kuşun ayağını koparması sebebiyle annesinin bedduâsından dolayı ayağının birinin sakat olduğunu ve tahtadan protez ayak kullandığını bu sebeple de

¹²⁵ Abdülhay b. Ahmed b. Muhammed İbn İmâd el-Hanbelî, *Şezerâtü’z-zeheb fî ahhâri men zeheb*, thk. Mahmûd Arnaûfî (Dimaşk-Beyrût: 1986, Dâr-ü İbn-i Kesîr), 6/196.

¹²⁶ Hacı Halife Mustafa b. Abdullah Kâtib Çelebî, *Keşfü’z-zunûn an esâmi’l-kütübi ve’l-fünûn* (Bağdât: 1941, Mektebetü’l-Müsennâ), 1/164.

¹²⁷ Cerrahoğlu, *Tefsir Tarihi*, 1/344.

¹²⁸ Mustafa Öztürk, M.Suat Mertoğlu, “Zemahşerî”, Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Nisan 2021).

uzun elbise giydiğini belirtirler. İbn Hallikân'a göre Zemahşerî, kesik bacağı sebebi ile insanların zihninde olumsuz (bir suçtan dolayı kesilmiş gibi) bir istifhâm belirmesin diye bu konuda birkaç kişinin şahitliğinin yazılı olduğu bir belgeyi yanında taşıyıp insanlara gösteriyordu.¹²⁹

Zemahşerî, hiç çekinmeden girdiği fikrî tartışmalardan anlaşıldığı şekliyle itikâdî yönden Mu'tezile mezhebine mensûptur. Kendisi için "Ebû'l-Kâsım el-Mu'tezilî" ifadesinin kullanılmasını istemesi ve bundan şeref duyduğunu belirtmesi, gerekse kendisinden "Hâtemu'l-Mu'tezile" (Mu'tezilenin mührü) diye bahsedilmesi mezhebe olan âidiyyetinin sağlamlığını gösterir. Mu'tezile kelâm ekolünde etkili olarak kabul edilen birisi değildir. Mu'tezileden hangi fırkaya mensûp olduğu da tartışmalıdır. Çünkü Mu'tezilenin Hârizm'de yaygın olan her iki fırkasıyla temâs halinde olmuş Hâkim el-Cüşemî (ö. 494/1101) vasıtasıyla Behşemiyye, Hocası Ebû Mudar ed-Dabbî (ö. 507/1113) vasıtasıyla da Hüseyniyye koluyla irtibatlandırılmıştır.¹³⁰

Ehl-i beyt ve faziletleri hakkında yazdığı şiirleri sebebiyle bazı Şiîler Zemahşerî'yi Şîa'dan saymışlardır. Ancak Zemahşerî'nin gerek *el-Keşşâf*'ta gerekse başka birçok yerde Hz. Ebû Bekir ile Hz. Ömer'i medhetmesi, Hz. Osman'dan zühd ve takvâ'ya dâir örnekler vermesi, Şîa'nın bazı âyet yorumlarını tenkit edip, bunları bîdat olarak kabûl etmesi Şiî olmadığını gösterir. Zemahşerî, Hanefî Mezhebi'ne mensuptur. İbn Kutluboğa (ö. 879/1474), Zemahşerî'yi Hanefî fakihlerinden birisi olarak sayar ve onu "asrının İmâmı" olarak anlatır.¹³¹

¹²⁹ İbn Hallikân, *Vefeyâtü'l-a'yân*, 5/169; Ebu Abdullah Şemseddin Muhammed b. Ahmed b. Osman ez-Zehabî, Thk. Şuayp el-Arnaût, *Siyer-u A'lami'n-nübelâ* (Beyrut-Lübnan: 1985, Müessesetü'r-Risâle), 18/17.

¹³⁰ Öztürk, Mertoğlu, "Zemahşerî", 44/235-238.

¹³¹ Ebû'l-Adl Zeynü'd-dîn Kâsım İbn Kutlubûğâ, *Tâcü't-terâcim fî tabakât-i'l-Hanefiyye* (Dımaşk: 1922, Dâru'l-Kalem), 2/71.



Harita-3: Zemahşerînin yaşadığı bölge ve ilmî seyahat güzergahları. Mavi çizgi Orta Asya ilim merkezleri, kırmızı çizgi Arap Yarımadası dâhil uzun seyahati ¹³²

Daha önce kibirli bir mîzacının olduğu söylenilen Zemahşerî, 512/1118 yılında yakalandığı kendisini uyarıcı anlamında “nâhike ve münzire” dediği şiddetli hastalıktan kurtulduktan sonra bu özelliğini terk etmiştir. Zemahşerî, hiç evlenmemiş veya çok kısa bir evlilik yapmıştır. ¹³³

Zemahşerî 538/1143 yılı Zilhicce ayının arefe gecesinde vefât etmiştir. Zemahşerî'nin öldüğü yer hakkında Hârezmî; Curcâniye ve Karkanc rivâyetleri vardır. Mu'tezileden olduğu için kimisi arkasından rahmet okumuş kimisi “Allah, onu affetsin”, kimisi de “Allah, ona acısın” diyerek düşüncesini dile getirmiştir. ¹³⁴ İbn Battûta (ö.779/1369), üstünde bir kubbe olan kabrinin Hârezm'in dışında bir yerde olduğunu bildirmektedir. Zemahşer burçlarından birinin yanında olduğu da söylenmektedir. ¹³⁵

¹³² "Selçuklu Devleti Haritası", <https://www.harita.gov.tr>, (Erişim 30.05.2020).

¹³³ Ahmed b. Mustafa Taşköprizâde, *Miftâhu's-saâde ve misbâhu's-siyâde fî mevdûâtî'l-ulûm* (Beyrut: 1985, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye), 2/88.

¹³⁴ Bağdatlı İsmâîl Paşa, *Hediyyetü'l-ârifîn Esmâü'l-müellifîn Âsârü'l-musannifîn* (Beyrût: 1951, Dâr-ü İhyâi't-Türâsi'l-Arabî), 2/402.

¹³⁵ Ebû Abdullah Muhammed b. Abdullah İbn-i Battûtâ, *Rihlet-ü İbn Battûtâ: Tuhfetü'n-nuzâr fî garâibi'l-emsâr ve acâibi'l-esfâr* (Beyrut: 1951, Dârü's-şark el-Arâbî), 1/279.

4.3. Zemahşerî'nin İlmî Kişiliği

İslâmi ilimler sahasında Zemahşerî denilince akla Arap dili ve belâgatı gelir. Fakat onun ilmî yeterliliği bununla sınırlı değildir. Lügat, irâb, meânî, iştikâk, beyân ve tefsîr gibi dil ve din bilimlerinde en büyük üstadlardan birisi olarak kabul edilir. *Keşşâf* tefsiri ve Türk dili hakkında yazdığı *Mukaddimetü'l-Edeb* isimli kitabı bunun göstergelerindendir. Karakteri ve ilmî metodu kendine has olarak gözüксе de manayı önceleyen Bağdat dil okuluna mensup olduğu kabul edilir. Zaman zaman Basra ve Kûfe dil okullarının görüşlerine de itibâr etmiştir. O Arapçayı bilimsel olarak tespit için lügat, iştikâk, sarf, nahiv, arûz, me'anî, beyân, inşâ, bedî', imlâ ve muhâdarât şeklinde tasnîf etmiştir. Yazdığı *Mükaddimetü'l-Edeb* isimli eseriyle de Hârezm Türkçesini insanlara tanıtmak istemiştir.¹³⁶

Zemahşerî, Türkçe, Hârezmce ve Farsçayı çok iyi bilmekle beraber Arap Yarımadası'nın tamamına yakınına dolaşarak lehçeleri ve incelikleri hakkında derin bilgi sahibi olduğu Arapçayı da Araplara “Atalarınızın dilini benden öğrenin” diyecek kadar çok iyi bilmektedir ve eserlerini de genellikle bu dil ile yazmıştır.

Herkes onun; uzman olduğu alanlar konusundaki üstünlüğünü kabul eder. Yâkût el-Hamevî (ö.626/1230), “Farklı birçok ilimde uzman”; İbn Hallikân (ö.681/1283), “Tefsir, lügat, hadis, nahiv ve beyân ilminin büyük imâmı” şeklinde tarif etmişlerdir. Bununla beraber İbn Teymiyye (ö.728/1328) vb. bazılarının onu ait olduğu mezhep ve görüşlerden dolayı ağır bir şekilde eleştirdiğini ve tefsiri olan *Keşşâf*’ı batıl saydıkları görülmektedir.¹³⁷

Zemahşerî hakkında Kur'ân-ı Kerîm için tefsirinde “Kur'ân'ı halk eden Allah'a hamdolsun (الحمد لله الذي خلق القرآن) ibaresini kullandığı fakat sonra bundan pişman olup (الحمد لله الذي جعل القرآن) ibaresi ile değiştirdiği şeklindeki rivâyeti, İbn Hallikân, düzeltmenin Zemahşerî değil de başkaları tarafından yapıldığını söyleyerek reddetmiştir.¹³⁸

¹³⁶ Selâmi Sönmez, "Ebu'l-Kasım Mahmûd Zemahşerî ve Eseri Mukaddimetü'l-Edeb'in Didaktik Değeri", *Atatürk Üniversitesi Türkiyât Araştırmaları Enstitüsü Dergisi*, 40 (Erzurum 2009), 147.

¹³⁷ İbn İmâd el-Hanbelî, *Şezerâtü'z-zeheb*, 6/194-195.

¹³⁸ İbn Hallikân, *Vefeyâtü'l-a'yân*, 5/170; İbn İmâd el-Hanbelî, *Şezerâtü'z-zeheb*, 6/196; Kâtip Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, 2/1476.

Mu‘tezile mezhebine aidiyetiyle ilgili bir fikir ayrılığı yoktur. Kendisi bizzat bunu yüksek sesle dile getirmiştir. Öyle ki birisinin kapısını çaldığında içerden gelen “kim o?” sesine “Ebû’l-Kâsım el-Mu‘tezilî” diyerek yüksek sesle cevap vermiştir.¹³⁹

Her gittiği yerde ilgi gören, münâzaradan çekinmeyen, üstün zekâlı, keskin bakışlı, kendine hâs düşünceli, yepyeni bir inşâ tarzına sâhip, analitik düşünebilen, sorgulayıcı bir kişiliğe sahiptir. İlim ve edebiyata düşkün; her türlü düşünceye saygılı; tartışma ve diyâloğa önem veren bir âlimdir. Çocukluğundan itibaren ilme ilgi duymuş Buhârâ, Horasân ve Bağdât ve Şam, Mekke vb. yerlere ilmî yolculuklar yapmış, *el-Keşşâf*’ı Mekke’de yazmaya başlamıştır.¹⁴⁰

Zemahşerî genel anlamda hoşgörölü olmakla beraber bazen farklı görüşlere bireysel-meşrepsel anlamda tahammül etmediği ve karşısında olduğu görülmektedir. Bu karşıt durumunun ise mesela özünü Kur’an ve sünnetten almayan ve daha ziyade Antik Yunan, İran ve Hint felsefesinden beslenen tasavvuf akımlarına karşı ortaya çıktığı görülmektedir.¹⁴¹

4.4. Zemahşerî’nin Hocaları

Zemahşerî’nin bulunduğu ve yetiştiği bölge, medreseleri ve kütüphaneleriyle tam bir ilim havzası olduğundan, her konuda kendisini yetiştirmiş çok fazla âlime ev sahipliği yapmaktaydı. Bu sebeple Zemahşerî hem ilim öğreniyor aynı zamanda da öğrendiklerini talebelerine öğretiyordu. Kaynaklarda çok fazla hocasından bahsedilmekle beraber bunlardan en önemlileri Ebû Abdullah ed-Dâmeğânî (ö.478/1086), Ebû Alî en-Nisâbûrî (ö.493/1100, Ebû Muzâr el-İsfahânî, (ö.507/1113), Abdullah b. Talha el-Ya‘bûrî (ö.518/1124), Ebû Mansûr el-Cevâlikî (ö.540/1145), Ziyâüddîn Ebû’s-Seâdât İbnü’s-Şecerî (ö.542/1148), Şemsü’l-meşrik Mahmûd b. Azîz el-Ârizî (ö.521/1127) gibi âlimlerdir.¹⁴²

¹³⁹ İbn İmâd el-Hanbelî, *Şezerâtü’z-zeheb*, 6/197.

¹⁴⁰ Ali Özek, *Zemahşerî ve Arap Lügatçiliğindeki Yeri* (İstanbul: 2006, Ensar Neşriyat), 54.

¹⁴¹ Hayruddîn Zirîklî, *el-A‘lâm: Kâmûsü terâcim li-eşheri’r-ricâl ve’n-nisâ mine’l-Arab ve’l-müsta‘rebîn ve’l-müsteşrikîn* (Beyrût: 2003, 15. Baskı, Dâru’l-İlm li’l-Melâîyn), 7/178.

¹⁴² Özek, *Zemahşerî ve Arap Lügatçiliğindeki Yeri*, 50; Zehebî, *Siyer-u a‘lami’n-nübelâ*, 17/17 İbn İmâd el-Hanbelî, *Şezerâtü’z-zeheb*, 6/207; Şihâbüddîn Ebû Abdullah Yâkût b. Abdullah er-Rûmî el-Hamevî, Thk. İhsân Abbâs, *Mu‘cem’ül-üdebâ İrşâdü’l-erib ilâ ma‘rifeti’l-edib* (Lübnan-Beyrut: 1993, Dâru’l-Ğarbi’l-İslâmî), 6/2686-91.

4.5. Zemahşerî'nin Talebeleri

Sürekli bir yerde durmayıp genellikle seyâhat halinde olduğu için değişik yöre ve milletlerden çok fazla öğrencisi vardır. Kaynaklarda geçen en önemli öğrencilerinden bazıları Ziyâüddîn el-Mekkî (ö. 550/1155), İbn-i Vahhâs (ö. 550/1155), Fahru'l-meşâyih Ebû'l-Hasan el-Harezmî (ö. 560/1165), Zeynü'l-Meşâyih el-Bakkâlî el-Hârezmî (ö. 562/1167), Ziyâüddîn Ebû'l-Mueyyed el-Hârezmî (ö. 568/1172), Reşîdüddîn Vatvât el-Belhî (ö. 573/1177), Ebû Tâhir es-Silefî (ö. 576/1180), Gâlî b. İbrâhîm (ö. 599/1203), Ebû'l-Feth ed-Dîbâcî el-Mervezî (ö. 609/1213), Ümmü'l-Mueyyed eş-Şa'riyye (ö.615/1218), Ebû Amr es-Simsâr (ö. ?) gibi şahıslardır.¹⁴³

4.6. Zemahşerî'nin Eserleri

Zemahşerî, eser yazma noktasında oldukça verimlidir. Tefsir, Arap dili ve belâgati, nahiv, arûz, şiir ve usul vb. birçok eser kaleme almıştır.¹⁴⁴ Bağdatlı İsmâîl Paşa (ö.1920), Zemahşerî'nin altmışa yakın eserini toplu bir şekilde vermiştir. Eserlerinin en meşhur olanları *el-Keşşâf*, *el-Fâik* ve *Nesîmü'r-râik fî-garîbi'l-hadîs*, *Atvâku'z-zeheb*, *Dîvân*, *el-Kıstâs*, *Nevâbiğu'l-kelim*, *Cevâhiru'l-lüga*, *Esâsü'l-belâğa* ve *Dâlletü'n-nâşid* gibi eserleridir.¹⁴⁵

4.7. Zemahşerî'nin *el-Keşşâf* Tefsîri

Yazılan en kıymetli tefsirlerden birisidir. Zemahşerî, bu tefsirini Mekke'de kaldığı son dönemde iyi dostu, talebesi ve Mekke Emîri olan Mu'tezilî İbn-i Vehhâs'ın yönlendirmesi ve aşırı ısrarı üzerine yazmaya başlamış, iki sene yedi ay içerisinde tamamlamıştır. Tefsirinde şahit olarak kullanmak için getirdiği, anlamı herkes için kolay olmayan ve anlaşılması için çeşitli eserlerin yazıldığı 1000 kadar beyit vardır. *el-Keşşâf*'ın bazı baskılarının arkasına eklenen Muhibbuddîn Efendi'nin yazdığı *Tenzîlü'l-âyât ale's-şevâhid mine'l-ebiyât şerhu şevâhidi'l-keşşâf*'ı bu hususta çok meşhûrdur.

¹⁴³ Hamevî, *Mu'cem'ül-Üdebâ*, 6/2619-4/2631-6/2688; İbn Hallikân, *Vefeyât*, 1/105; Ziriklî, *el-A'lâm*, 3/64.

¹⁴⁴ İbn Hallikân, *Vefeyât*, 5/167; Ziriklî, *el-A'lâm*, 7/178.

¹⁴⁵ Bağdatlı İsmâîl Pâşâ, *Hedîyyetü'l-ârifîn*, 2/402-403.

el-Keşşâf üzerine sayısı yüzler ile ifade edilen şerh, ihtisâr, telhîs, hâşiye ve ta'likalar yazılmıştır. Zemahşerî, bu eserini h. 516 senesinin Rabi'u'l-âhir ayında bitirmiştir. Hem kendi görüş mensupları hem de karşıt görüş mensupları üzerinde derin etkileri olan bir eserdir. Kimileri muhalled, kimileri ise batıl eser demişlerdir.¹⁴⁶ Keşşâf üzerine yapılan 150'den fazla çalışma, bu konuda daha önce çalışmış olanların listelerinin kronolojik olarak birleştirilmesi sûretiyle literatür çalışmalarında faydalı olur ve çalıştığımız müfessirin eserinin yerinin anlaşılmasına katkı sağlar ümidiyle detay vermeden aşağıda verilmiştir.

4.8. *el-Keşşâf'a* Yazılan Şerh, Hâşiye, Ta'lik ve Şevâhidler

- 1- el-Fazl b. Hasan et-Tabersî (ö. 548/1144): *el-Kâfî eş-şâfî min kitâbi 'l-Keşşâf*.
- 2- Ebü's-Sa'âdât Mecdüddîn el-Mübârek b. Esîriddîn eş-Şeybânî el-Cezerî (ö. 606/1210): *el-İnsâf fî 'l-cem 'î beyne 'l-Keşf li 's-Sa 'lebî ve 'l-Keşşâf*.
- 3- Abdülatîf el-Hamevî (ö. 629/1232): *Hâşiye ale 'l-Keşşâf*.
- 4- İbnü'l-Âmid el-Ensârî el-Kırnatî (ö. 662/1263): *Hâşiye ale 'l-Keşşâf. (İhtisâr)*
- 5- Kutbeddîn el-Fâlî (ö. 678/1279-80): *et-Takrîb ale 'l-Keşşâf*.
- 6- İbnü'l-Müneyyir Nâsiruddîn Ebü'l-Abbâs Ahmed b. Muhammed b. Mansûr b. Ebî Bekr el-İskenderî (ö. 683/1284): *el-İntisâf mine 'l-Keşşâf*.
- 7- Nâsiruddîn Ebû Saîd Abdullah b. Ömer el-Beyzâvî (ö. 685/1286): *Envâru't-Tenzîl. (İhtisâr)*
- 8- Abdülkerîm b. Ali b. Ömer el-Ensârî Alemüddîn İbn binti'l-İrâkî (ö. 704/1305): *el-İnsâf mine 'l-İntisâf fî mesâilî 'l-hilâf beyne 'z-Zemahşerî ve İbni 'l-Müneyyir*.
- 9- Kutbüddîn Mahmûd b. Mes'ûd eş-Şîrâzî (ö. 710/1311): *Hâşiye ale 'l-Keşşâf: el-İntisâf: Şerhu 'l-Keşşâf*.¹⁴⁷

¹⁴⁶ Hacı Çiçek, *Zemahşerî ve Atvâku'z-Zehab fî 'l-Mevâ'izi ve 'l-Hutab Adlı Eseri* (Malatya: İnönü Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2015), 42-43.

¹⁴⁷ Tarafımızdan yapılan liste burada verilen kaynaklardan derlenerek oluşturulmuştur. Önceki listelere daha sonra Mesut Kaya tarafından yirmiyeye yakın ilâve yapılmıştır. Kaynaklar için Bk. Mesut Kaya, *Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir İnceleme* (İstanbul: 2019 Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları), 15-254; Şükrü Maden, "Tefsirde Şerh Hâşiye ve Ta'lika Literatürü", *Tarih Kültür ve Sanat Araştırmaları Dergisi* (2014), 187-193; Muhammed Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 249-303.

- 10- Ebû Ali Ömer b. Muhammed b. Halil el-Mağribî es-Sekûnî (ö. 717/ 1317): *Kitâbü't-temyîz ale'l-Keşşâf: el-Muktedab mine't-temyîz li-mâ fi'l-Keşşâf mine'l-i'tizâl fi'l-kitâbi'l-Azîz: Hâşiye ale'l-Keşşâf.*
- 11- Ahmed b. Osman el-Ezdî İbnü'l-Bennâ (ö. 721/1322): *Hâşiye ale'l-Keşşâf.*
- 12- Şerefüddîn Hasan b. Muhammed et-Tîbî (ö. 743/1343): *Fütûhu'l-gayb fi'l-keşf an kınâ'i'r-rayb: Hâşiye ale'l-Keşşâf.*
- 13- Hasan b. Muhammed b. Abdillâh et-Tîsî (ö. 743/1343): *Şerhu'l-Keşşâf.*
- 14- Ömer b. Abdurrahman el-Kazvînî (ö. 745/1344): *el-Keşf ale'l-Keşşâf: el-Keşf an müşkilâti'l-Keşşâf.*
- 15- Fahrüddîn Ahmed b. Hasan el-Çârperdî (ö. 746/1345): *Hâşiye ale'l-Keşşâf.*
- 16- İmâdüddîn Yahya b. Ebi'l-Kâsım b. Amr b. Ali b. Ömer el-Alevî el-Yemenî (ö. 750/1349): *Tuhfetü'l-eşrâf fi keşfi gavâmidi'l-Keşşâf.*
- 17- İmâdüddîn Yahya b. Ebi'l-Kâsım b. Amr b. Ali b. Ömer el-Alevî el-Yemenî (ö. 750/1349): *Dürerü'l-esdâf fi halli akdi'l-Keşşâf.*
- 18- Ebü'l-Fazl Adûdüddîn Abdurrahman b. Ahmed b. Abdilgaffar el-Îcî (ö. 756/1355): *Hâşiye ale'l-Keşşâf.*
- 19- Takıyyüddîn Ali b. Abdî'l-Kâfî es-Sübki (ö. 756/1356): *Sebebü'l-inkifâf an kırâati'l-Keşşâf.*
- 20- Cemâleddîn Yûsuf b. Ali ibn Hişâm (ö. 761/1360): *el-İhtisâr li'l-İntisâf.*
- 21- Ebû Muhammed Cemâleddîn Abdullah b. Yûsuf ez-Zeylaî (ö. 761/1360): *Tahrîc-ü Ehâdisü'l-Keşşâf.*
- 22- Muhlis b. Abdillâh ed-Dihlevî el-Hindî (ö. 764/1363): *Keşfü'l-Keşşâf.*
- 23- Kutbüddîn Muhammed b. Muhammed er-Râzî et-Tahtânî (ö. 766/1364-65): *Hâşiye ale'l-Keşşâf: Tuhfetü'l-eşrâf fi şerhi'l-Keşşâf.*
- 24- İftihâruddîn Muhammed b. Nasriddîn Muhammed ed-Dâmegânî (ö. 775/1374): *Kâşifetü's-sicâf an vechi'l-Keşşâf.*¹⁴⁸
- 25- Ekmelüddîn Muhammed b. Mahmûd el-Bâbertî (ö. 786/1384): *Hâşiye ale'l-Keşşâf/Ecvibe.*
- 26- Şemsüddîn Muhammed b. Yûsuf el-Kirmânî (ö. 786/1385): *Ünmûzecü'l-Keşşâf.*

¹⁴⁸ Kaya, *Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir Deneme*, 15-254, Maden, "Tefsirde Şerh Hâşiye ve Ta'likâ Literatürü", 187-193; Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 249-303.

- 27- Ahmed b. Muhammed b. Abdirrahman et-Tunusî (ö. 790/1388): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 28- Sa'düddîn Mes'ûd b. Ömer et-Teftâzânî (ö. 792/1389-90): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 29- Bahâüddîn Ali b. Gıyâsiddîn Abdilkerîm b. Abdilhamîd el-Hüseynî el-Alevî (ö. 800/1398): *el-İnsâf fî'r-reddi alâ sâhibi'l-Keşşâf*.
- 30- Bahâüddîn Ali b. Gıyâsiddîn Abdilkerîm b. Abdilhamîd el-Hüseynî el-Alevî (ö. 800/1398): *el-Cüzâf min kelâmi'l-Keşşâf*.
- 31- Celâlüddîn Ahmed b. Muhammed el-Hacendî (ö. 802/1399): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 32- Yûsuf b. Hüseyin el-Hulvânî (ö. 804/1401): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 33- İzzüddîn Yûsuf b. Hasan b. Muhammed es-Serâirî et-Tebrîzî (ö. 804/1401): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 34- Sirâcüddîn Ömer b. Raslân el-Bülkînî (ö. 805/1403): *el-Keşşâf ale'l-Keşşâf*.
- 35- Abdullah b. el-Hâdî (ö. 810/1407): *el-Cevheru's-Şeffâf/el-Mültekât min mağâsati'l-Keşşâf*.
- 36- Muhibbüddîn Ebü'l-Velîd Muhammed b. Muhammed el-Halebî (ö. 810/1408): *Şerhu'l-Keşşâf*.
- 37- Seyyid Şerîf Ali b. Muhammed el-Cürcânî (ö. 816/1413): *Hâşiye ale'l-Keşşâf/el-Hâşiyetü'l-Fâika*.
- 38- Mecdüddîn Ebû Tâhir Muhammed b. Ya'kûb el-Fîrûzabâdî eş-Şîrâzî (ö. 817/1415): *Kutbetü'l-haşşâf li-halli hutbeti'l-Keşşâf; Buğyetü'r-reşşâf min hutbeti'l-Keşşâf; Nuğbetü'r-reşşâf min hutbeti'l-Keşşâf*.
- 39- Muhammed b. Yûsuf el-Hüseynî ed-Dehlevî (ö. 825/1422): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 40- Veliyyüddîn Ebû Zer'a Ahmed b. Abdirrahim İbn el-İrâkî (ö. 826/1423): *el-İnsâf ale'l-Keşşâf; Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 41- Molla Fenârî Şemseddîn Muhammed b. Hamza er-Rûmî el-Hanefî (ö. 834/1431): *Ta'likât alâ evâili'l-Keşşâf*.¹⁴⁹
- 42- Cemâleddîn İbn Ebi'l-Kâsım (ö. 837/1434): *Tecrîdü'l-Keşşâf*.
- 43- İbn Hacer el-Asklânî (ö. 852/1449): *el-kâfi's-şâf fî tahrîc-i Ehâdisi'l-Keşşâf*.
- 44- Yûsuf İbnü'l-Hüseyin el-Halvânî (ö. 854/1451): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.

¹⁴⁹ Kaya, *Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir Deneme*, 15-254, Maden, "Tefsirde Şerh Hâşiye ve Ta'lika Literatürü", 187-193; Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 249-303.

- 45- Bedrüddîn Mahmûd b. Ahmed el-Aynî (ö. 855/1452): *Hâşiye alâ Tefsîri'l-Keşşâf*.
- 46- Mevlânâzâde Ebü's-Se'âdât Muhammed b. Ahmed İbni Binti'l-Aksarâyî (ö. 859/1454): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 47- Hızır Bey (ö. 860/1455): *Havâşî ale Hâşiyeti'l-Keşşâf*.
- 48- Sâlih b. Ömer el-Bulkînî (ö. 868/1464): *Ta'lik ale'l-Keşşâf li'z-Zemahşerî*.
- 49- Alâüddîn Ali b. Muhammed el-Bistâmî Musannifek (ö. 875/1470): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 50- Şemseddîn b. Hoca Musa Efendi (ö. 875/1470): *Müsveddâtü'l-Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 51- Ebû Abdillâh Muhammed b. Süleyman el-Bergamevî el-Kâfiyeci (ö. 879/1474): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 52- Ahmed b. Abdillâh el-Karîmî (ö. 879/1474): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 53- Molla Hüsrev Muhammed b. Ferâmuz b. Ali (ö. 885/1480): *Hâşiye alâ sûreti'l-En'am mine'l-Keşşâf ve ba'di'l-Kâdî*.
- 54- Hasan Çelebî el-Fenârî (ö. 885/1480): *Hâşiyetü'l-Keşşâf*.
- 55- Alâüddîn Ali et-Tûsî (ö. 887/1482-83): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 56- Nizâmeddîn Osmân b. Abdullâh el-Hıtâî (ö. 901/1495): *Hâşiyetü'l-Keşşâf li'l-Hıtâî*.
- 57- Muhyiddîn Mehmed Hatipzâde (ö. 901/1495): *Hâşiye ale Hâşiyeti'l-Keşşâf*.
- 58- Seyfüddîn Ahmed b. Muhammed el-Herevî Hafîdü'd-Teftâzânî (ö. 906/1501): *Hâşiye ale'l-Keşşâf: Ta'lika*.
- 59- Celâlüddîn Muhammed b. Es'ad ed-Devvânî (ö. 908/1502): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 60- Celâleddîn es-Süyûtî (ö. 911/1505): *Nevâhidü'l-Ebkâr*.¹⁵⁰
- 61- Muhyiddîn Muhammed b. Ali el-Karabâğî er-Rûmî (ö. 942/1535): *Hâşiye ale'l-Keşşâf: Ta'lika alâ Tefsîri'l-Keşşâf*.
- 62- Hayrüddîn Hızır b. Mahmûd b. Ömer el-Atûfî (ö. 948/1541): *Hâşiye ale'l-Keşşâf min sûreti'n-Nebe' ilâ âhiri'l-Kur'ân*.

¹⁵⁰ Kaya, *Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir Deneme*, 15-254, Maden, "Tefsirde Şerh Hâşiye ve Ta'lika Literatürü", 187-193; Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 249-303.

- 63- Muhammed Gıyâsüddîn Mansûr b. Muhammed Sadriddîn eş-Şîrâzî (ö. 949/1542): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 64- Ümmü Veled (İbn Ümmi Veled) Abdü'l-Evvel b. Hüseyin b. Hasan b. Hâmid er-Rûmî (ö. 950/1544): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 65- Mehdî b. Abdillâh eş-Şîrâzî er-Rûmî (ö. 956/1550): *Ta'lik ale'l-Keşşâf*.
- 66- Muhammed b. Yahyâ Behrân es-Sa'dî el-Yemenî (ö. 957/1550): *et-Tekmilü's-şâf ale'l-Keşşâf*.
- 67- eş-Şerîf Mehdî-i el-Fikârî Şîrâzî er-Rûmî (ö. 957/1550): *Ta'lika ale'l-Keşşâf*.
- 68- Ebû Abdillâh Muhammed b. Muhammed el-Hanefî b. Bilâl (ö. 958/1551): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 69- Ahmed b. Mahmûd el-Karamânî (ö. 971/1564) *Tefsîr-u Karamânî/ Hâşiyetü'l-Keşşâf ma'a'l-Beyzâvî*.
- 70- Zîrekzâde Mehmed el-Hüseynî (ö. 972/1564): *Ta'lika li-Keşf-I Ba'z-ı'l-mevâzı-ı mine'l-Keşşâf fî Evâil-i sûreti'l-A'râf*.
- 71- Alâüddîn Ali b. Muhammed Hinnâvîzâde (Kıralızâde) (ö. 979/1571): *Hâşiye alâ tefsîri'l-Keşşâf/ el-Muhâkemetü'l-âliye*.
- 72- Kemâlüddîn Mehmed b. Şâşî el-Hanefî el-Ferkendî et-Taşkendî (ö. 980/1572): *Ta'lika alâ Tefsîri Sâhibi'l-Keşşâf bi-kavlihî Te'âlâ "Hattâ izâ lekıyee gulâmen*.
- 73- Ebussuûd b. Muhammed b. Muhammed el-İmâdî (ö. 982/1574): *Me'âkîdû't-tarâf fî evâili tefsîri sûreti'l-Feth mine'l-Keşşâf: Hâşiye alâ tefsîri sûreti'l-Feth mine'l-Keşşâf*.
- 74- Mu'îdzâde Muhammed b. Abdilazîz Habîbî'l-Kâdirî el-Bektûnî el-Hanefî el-Mar'aşî (ö. 983/1575): *Muhâkemât beyne'l-mevâdî'l-hilâf beyne'l-Kâdî ve Sâhibi'l-Keşşâf*.¹⁵¹
- 75- Şeyhülislâm Meylî Zekerıyyâ er-Rûmî (ö. 1001/1593): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 76- Muhammed b. Ahmed b. İsâ el-Mağribî (ö. 1005/1597): *Gâyetü'l-ithâf fî mâ hafâ min kelâmil'l-Kâdî ve'l-Keşşâf*.
- 77- Abdülhalîm Ahîzâde (ö. 1013/1605): *Hâşiye ale'l-Keşşâf ve'l-Beyzâvî*.

¹⁵¹ Kaya, *Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir Deneme*, 15-254, Maden, "Tefsirde Şerh Hâşiye ve Ta'lika Literatürü", 187-193; Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 249-303.

- 78- Muhibbüddîn b. Takiyyüddîn (ö. 1016/1607): *Tenzîlü'l-âyât ale's-şevâhid-I mine'l-Ebyât.*
- 79- Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed ed-Dimaşkî (ö. 1016/1607): *Gâyetü'l-ithâf.*
- 80- Sun'ullah b. Ca'fer el-Müftî (ö. 1021/1612): *Hâşiye alâ evâili'l-Keşşâf.*
- 81- İbrâhim b. Hüseyin el-Hemezânî (ö. 1026/1617): *Hâşiye ale'l-Keşşâf.*
- 82- Radiyyüddîn Muhammed b. Yûsuf b. Ebi'l-Lutf el-Makdisî (ö. 1028/1619): *Hâşiye ale'l-Keşşâf: Hâşiye alâ Envâri't-tenzîl ve'l-Keşşâf ve Ebi's-Su'ûd.*
- 83- Bahâüddîn Muhammed b. Hüseyin el-Âmilî el-Hârisî (ö. 1031/1622): *Hâşiye ale'l-Keşşâf.*
- 84- Muhammed b. Hasan el-Hemedânî (ö. 1031/1622): *et-Tavdîh fî müşkilâtı'l-Keşşâf.*
- 85- Mer'î b. Yûsuf el-Makdisî (ö. 1033/1623): *Hâşiye ale'l-Keşşâf.*
- 86- Mollazâde eş-Şirvânî (ö. 1036/1626): *Hâşiye ale'l-Keşşâf ve'l-Kâdi ve'l-müftî.*
- 87- Kutbüddîn b. Abdilhay ez-Zâhidî el-Kebîrî (ö. 1050/1641): *Hâşiye alâ Tefsîri'l-Keşşâf.*
- 88- Sâlih b. Dâvûd el-Yemenî (ö. 1062/1652): *Hâşiye ale'l-Keşşâf.*
- 89- Abdülhakîm b. Şemsiddîn es-Siyâlkûtî (ö. 1067/1656): *Hâşiye ale'l-Keşşâf.*
- 90- Şihâbüddîn Ahmed b. Ömer el-Hafâcî (ö. 1069/1659): *el-Keşf ani'l-Keşşâf.*
- 91- Hıdır b. Muhammed el-Mavsilî (ö. 1069/1659): *Şerh-u Şevâhidi'l-Keşşâf.*
- 92- Hasan b. Ahmed el-Celâl (ö. 1084/1674): *Menhu'l-eltâf bi-tekmileti Hâşiyeti'l-Keşşâf.*
- 93- Yahyâ b. Ömer Ali el-Alâî Minkârî el-Hanefî er-Rûmî (ö. 1088/1678): *Hâşiye ale'l-Keşşâf.*¹⁵²
- 94- Ahmed b. Sâlih Ebi'r-Ricâl (ö. 1092/1682): *Hâşiye alâ tefsîri'l-Keşşâf.*
- 95- Ebü'l-Bekâ el-Kefevî (ö. 1095/1684): *Hâşiye alâ tefsîri'l-Keşşâf.*
- 96- Yahyâ b. Muhammed el-Melyânî (ö. 1096/1685): *el-Muhakemât beyne Ebî Hayyân ve'z-Zemahşerî.*
- 97- Muhammed b. Muhammed el-Bahşî (ö. 1098/1687): *Hâşiye alâ tefsîri'l-Keşşâf.*

¹⁵² Kaya, *Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir Deneme*, 15-254, Maden, "Tefsirde Şerh Hâşiye ve Ta'likâ Literatürü", 187-193; Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 249-303.

- 98- Hâmid b. Mustafa el-Aksarâyî el-Konevî (ö. 1098/1687): *Hâşiye alâ tefsîri 'l-Keşşâf: Hâşiye alâ tefsîri 'l-Beyzâvî ve tefsîri 'z-Zemahşerî*.
- 99- Sâlih b. Mehdî b. Ali el-Yemenî el-Mukbilî (ö. 1108/1697): *el-İthâf li-talebeti 'l-Keşşâf*.
- 100- Mustafa Muhammed b. Muhammed Rodosluzâde (ö. 1113/1701): *Ta 'lik ale 'l-Keşşâf*.
- 101- Saçaklızâde Mehmet Efendi (ö. 1145/1732): *Hâşiye alâ tefsîri 'l-Keşşâf*.
- 102- Muhammed b. Ömer b. Osman ed-Dârendî er-Rûmî (ö. 1152/1740): *Ta 'lîku 'd-Dârendî alâ âyâtin min tefsîri 'l-Keşşâf ve 'l-Beyzâvî*.
- 103- Ebu'l-Felâh Halîl b. Hasan el-Aydînî (ö. 1171/1757): *Mevâzi 'l-Müşkile min havâşi 'l-Keşşâf*.
- 104- Hâmid b. Ali b. İbrâhim ed-Dımeşkî el-İmâdî (ö. 1171/1757): *el-İthâf fî şerhi hutbeti 'l-Keşşâf*.
- 105- Muhammed b. Yûsuf el-Halebî (ö. 1194/1780): *Ta 'likât ale 'l-Keşşâf*.
- 106- Hocasâde Muhammed b. Vecîh el-İzmirî (ö. Hicrî 12. asır): *İs 'âfû 'l-ithâf fî mu 'âveneti 'l-Kâdî ve 'l-Keşşâf*.
- 107- Muhammed Alyân el-Merzûkî (ö. 1355/1936): *Meşâhidü 'l-İnsâf alâ tefsîri 'l-Keşşâf*.
- 108- Abdülbâkî b. Molla Halil Hacı Derviş (ö. ?), Kâşifü 'l-Keşşâf: *Hâşiye ale 'l-Keşşâf*.
- 109- Alâüddîn Ali Behlevânî (ö. ?): *Hâşiye ale 'l-Keşşâf*.
- 110- Bahşî (ö. ?): *Hâşiye alâ Tefsîri 'l-Keşşâf*.¹⁵³
- 111- Cerrahzâde Muhammed (ö. ?): *Hâşiye alâ Tefsîri 'l-Keşşâf*.
- 112- Ebû Muhammed Şerefüddîn Mevlânâ Nizâmüddîn el-Elmâligî (ö. ?): *Hakâiku 'l-Keşşâf*.
- 113- er-Rahâvî (ö. ?): *Hâşiyetü 'r-Rahâvî ale 'l-Keşşâf*.
- 114- Hoca Çelebi (ö. ?): *Hâşiye ale 'l-Keşşâf*.
- 115- İbrâhim ez-Zâhidî (ö. ?): *Kâşifü 'l-gavvâşi: Hâşiye ale 'l-Keşşâf*.
- 116- Mahmûd b. Ya 'kûb et-Devrekî (ö. ?): *Hâşiye ale 'l-Keşşâf*.

¹⁵³ Kaya, *Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir Deneme*, 15-254, Maden, "Tefsirde Şerh Hâşiye ve Ta 'lîka Literatürü", 187-193; Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 249-303.

- 117- Muhammed b. Muhammed Rızâ b. İsmâil b. Cemâlidîn el-Kummî (ö. ?): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 118- Muhammed es-Sâdikî (ö. ?): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 119- Yûsuf b. Cemâlidîn b. Hasan el-Arabî (ö. ?): *Risâle alâ Keşfi'l-Keşşâf*.
- 120- Yûsuf b. Hüseyin Ali el-Kuraşî el-Hanefî el-Antakî (ö. ?): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
- 121- Muhammed b. Tayyib el-Fâsî (ö. ?): *Şerh-u Şevâhidi'l-Keşşâf*.
- 122- Muhammed b. Ali eş-Şebusterî (ö. ?): *Şerh-u Şevâhidi'l-Keşşâf*.
- 123- Müellifi meçhul: *Envâu'l-Envâr*.
- 124- Kûçek Ahmedzâde Ebû Bekr el-Kârî (ö. ?): *Şerh-u Ebyât-ı Hâşiye ale'l-Keşşâf*.

4.9. el-Keşşâf Hâşiyelerine Yazılan Hâşiye ve Ta'likler

4.9.1. Teftâzânî'nin Hâşiye ale'l-Keşşâf'ına Yazılan Hâşiyeler

- 1- Haydar b. Muhammed b. İbrâhim el-Hûfî/Havfî el-Herevî (ö. 830/1427): *Hâşiye alâ Hâşiyeti Sa'diddîn*.
- 2- Hızır b. Celâlidîn Ahmed Paşa es-Sivrihisârî er-Rûmî (ö. 863/1458): *Tekârîr alâ Hâşiyeti Sa'di'd-dîn*.
- 3- Alâüddîn Ali b. Muhammed Kuşcu (ö. 879/1474): *Ta'lik alâ Hâşiyeti Sa'd: Hâşiye alâ Şerhi'l-Keşşâf li't-Teftâzânî*.
- 4- Ahmed b. Yahya b. Sa'diddîn et-Teftâzânî (Hafîdü't-Teftâzânî) (ö. 887/1482): *Hâşiye alâ evâili hâşiyeti Ceddihi*.
- 5- Muhammed b. Yûsuf b. Ömer es-Senûsî (ö. 890/1485): *Muhtasar-u hâşiyeti't-Teftâzânî*.¹⁵⁴
- 6- Nizâmüddîn Osman b. Abdillâh Mevlânâzâde (ö. 901/1495): *Hâşiyetü'l-Hatâi alâ Hâşiyeti Sa'di'd-dîn*.
- 7- Celâleddîn Hasan b. Ahmed el-Yemenî (ö. 1084/1683): *Fethu'l-Eltâf î Tekmîl-i Hâşiyeti's-Sa'd ale'l-Keşşâf*.

¹⁵⁴ Kaya, *Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir Deneme*, 15-254, Maden, "Tefsirde Şerh Hâşiye ve Ta'lika Literatürü", 187-193; Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 249-303.

4.9.2. Cürcânî'nin *Hâşiye ale'l-Keşşâf*'ına Yazılan Hâşiyeler

- 1- Molla Hızır Bey (ö. 863/1459): *Hâşiye alâ Hâşiyeti's-Seyyid*.
- 2- Rumeli Kazaskeri Abdülkerîm b. Abdillâh er-Rûmî (ö. 874/1470): *Hâşiye alâ Hâşiyeti's-Seyyid*.
- 3- Alâüddîn Ali b. Muhammed b. Mes'ûd el-Bistâmî (ö. 875/1471): *Hâşiye alâ Hâşiyeti's-Seyyid*.
- 4- Alâüddîn Ali b. Muhammed et-Tûsî (ö. 877/1472): *Hâşiye alâ Hâşiyeti's-Seyyid*.
- 5- Seyyid Ahmed b. Seyyid Kırîmî (ö. 879/1474): *Hâşiye alâ Hâşiyeti's-Seyyid ale'l-Keşşâf*.
- 6- Bedrüddîn Hasan Çelebi b. Muhammed Şâh b. Muhammed el-Fenârî (ö. 891/1486): *Hâşiye alâ Hâşiyeti'l-Cürcânî*.
- 7- Hatîbzâde Muhyiddîn Muhammed b. İbrâhim er-Rûmî Kastamônî (ö. 901/1496): *Hâşiye alâ Hâşiyeti's-Seyyid*.
- 8- Kara Kemâl Kemâlüddîn İsmâil Karamânî (ö. 920/1514): *Hâşiye alâ Hâşiyeti's-Seyyid ale'l-Keşşâf*.
- 9- Şemsüddîn Ahmed b. Süleyman b. Kemâl Paşa (ö. 940/1533): *Hâşiye alâ Hâşiyeti'l-Keşşâf li'l-Cürcânî: Ta'lîka alâ Hâşiyeti'l-Keşşâf li'l-Cürcânî*.
- 10- İsmâüddîn İbrâhim b. Muhammed b. Arabşâh el-İsferâyînî (ö. 945/1538): *Havâş alâ Hâşiyeti'l-Cürcânî*.
- 11- Pîr Muhammed el-Kirmânî (ö. 951/1544): *Hâşiye alâ Hâşiyeti's-Seyyid*.
- 12- Ahmed b. Mustafa Taşköprizâde (ö. 968/1560), *Hâşiye alâ Hâşiyeti'l-Keşşâf: Ta'lîka alâ Hâşiyeti's-Seyyid eş-Şerîf alâ Tefsîri'l-Keşşâf*.

4.9.3. Diğer *el-Keşşâf* Hâşiyelerine Yazılan Hâşiye ve Ta'likler

- 1- Cemâlüddîn Muhammed b. Muhammed b. Muhammed Fahrüddîn el-Aksarâyî (ö. 791/1388-89): *Hâşiye alâ Hâşiyeti Kutbi't-Tahtânî: İ'tirâzât alâ Şerhi'l-Keşşâf li-Kutbi't-Tahtânî*.
- 2- Abdülkerîm b. Abdilcebbâr b. İbrâhim et-Tebrîzî (ö. 825/1422): *el-Muhâkemât ale'l-Keşşâf beyne's-Şeyhayn Kutbü'r-Râzî ve'l-Aksarâyî*.
- 3- Mansûr b. Hasan b. Ali b. İhtiyâridîn el-Kuraşî el-Kâzerûnî (ö. 860/1455): *Letâifü'l-eltâf fî tahkîki't-tefsîr ve nakdi'l-Keşşâf*.

- 4- Şemsüddîn Ahmed b. Mûsâ el-Hayâlî er-Rûmî (ö. 875/1470): *Hâşiye ale'l-Keşşâf: Müsveddetü Hayâlî ale'l-Keşşâf*.
- 5- Cemâlüddîn Abdullah b. Yûsuf b. Hişâm (ö. 762/1360): *Muhtasaru'l-intisâf ve'l-insâf min Tefsîri'l-Keşşâf*.
- 6- Abdülkerîm b. Abdilcebbâr ed-Dımaşkî (ö. ?): *Mu'allekât Mevlânâ Abdilkerîm alâ Şerhi'l-Keşşâf li-Mevlânâ Ali Kuşcu*.
- 7- Ali b. Ömer el-Erzincanî (ö. ?): *Tevzîh-u müşkilâtî'l-Keşşâf*.¹⁵⁵

ez Zemahşerî'nin (ö. 538/1144) altmışa yakın eseri arasında *el-Keşşâf* tefsîri ilk sırayı alır. İçeriğinde bulunan Mutezilî düşünceye ait unsurlardan dolayı çeşitli ithamlara maruz kalsa da muazzam dil bilimsel tahlilleri ile her döneme tesir etmektedir. Osmanlı Dönemi medreselerinde temel ders kitaplarından birisi olarak okutulmuş, tefsir alanında yapılan hemen hemen her çalışmaya kaynaklık etmiştir. Yazılışından itibaren sayıları yüzler ile ifade edilen şerh, haşiye, çalışmasına konu olmuştur. Günümüzde de çeşitli çalışmalara konu olduğu görülmektedir.

¹⁵⁵ Kaya, *Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir Deneme*, 15-254, Maden, "Tefsirde Şerh Hâşiye ve Ta'lıka Literatürü", 187-193; Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 249-303.

İKİNCİ BÖLÜM

AHMED el-KARAMÂNÎ'NİN HAYATI VE *TEFSÎRU'L-KARAMÂNÎ* ADLI ESERİ

Müfessirin hayatı ve ilmî kişiliğiyle ilgili bölüme başlarken Nev'îzâde Atâullah b. Yahyâ Atâî'nin *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik fî Tekmileti's-Şakâ'ik*, Nev'îzâde Atâyî'nin *Şakâ'ik Zeyli* isimli eserindeki müfessirle ilgili bölümü ifâde güzelliği ve kapsayıcılığı açısından aşağıda birebir verilmiş ve ilgili bölüm bu bilgiler üzerine inşâ edilmiştir.

“el-Mevlâ Ahmed bin Mahmûd el-Asamm (Asamm Ahmed Çelebi).

Vilâyet-i Karaman'da “Lârende” nâm kasabada dârende-i hükm-i hümayûn-i vücûd ve nakş-ı hod-reng-i timsâli zîver-i perniyân-ı şühûd olup ol diyâr ‘ulemâsından tahsîl-i ‘ilm-i kemâl itdükden sonra dârü'l-mülk-i İstanbul’a hatt-ı rihâl ve ‘ulemâ-i müderrisîn hizmetlerinde iştiğâl idüp Pîrî Paşazâde’nin dânişmendi iken ‘ârıza-i samem ‘inân-gîr-i himem olmakla tarîkden ferâğat ve on beş akçe vazîfe-i tekâ’üd ile kanâ’at eyleyüp cum’a günleri Ahaveyn Mescidi’nde va’z-ü tezkîr ve ekser-i eyyâm Câmi’-i Sultân Muhammedî’de nakl-i hadîs-ü tefsîr iderdi. Ba’deh- vatan-ı aslîsine ‘avdet ve ihtiyâr-ı gûşe-i ‘uzlet idüp meşgale-i ‘ilm-ü ‘ibâdet ile sübha-gerdân-ı eyyâm ve dâire-nişîn-i şühûr-u a’vâm iken dokuz yüz yetmiş bir senesinde rihlet ve ‘avm-ı deryâ-i rahmet eyledi.

Merhûm-u mezbûr kemâl-ü fazl-ü takvâ ile meşhûr, cevâhir-i kelîmâtı kurt-ı misma’a-i ekâbir-ü asâğır ve mânend-i harf-i tefsîr ‘ulûm-ı Kur’âniyye’ye intisâbı zâhir, bî-bedel vâ’iz ve a’lâ müfessir olmakla te’sîr-i enfâsı sahra-i sammâya kârger ve hall-i mebâhis-i cezr-i asamm yanında bedîhiyyât-ı fiker idi.

Âsâr-ı celîlesinden on iki ciltte bir tefsîr-i şerîf te'lîf itmişdür. Sûre-i Mücâdele'ye müntehî oldukda ğarîm-i nâgâh-gîr-i ecel kat'-ı münâzara-ü cedel itmiş idi ve Tefsîr-i Semerkandî 'yi itmâm ve lisân-ı Türkî de "Letâ'if-nâme" nâm eserin tuhfe-i 'avâm itmiş idi. Müddet-i 'ömrinde salât-ı mefrûzayı cemâ'atle kıyâm eyledüğü mücma'un 'aleyh-i enâmdur.

Mervîdür ki Sultân Süleymân Hân evlâdından gevher-ü girân, bahâ-ü ferîd, Şehzâde Sultân Bâyezîd, birâderi Sultân Selîm-i halîm ile da'vâ-ü verâset-i mülk ile ğarîm olup kasd-ı peykâr ve Konya sahrâsında âheng-i kârzâr eyledükde hizmet-i mevlânâya bin filori gönderüp taleb-i du'â ve hem-râh olmaların istid'â idüp istiğnâ-ü istifnâ ile cevâb virmişler idi. Hilâl-i meşâ'ihde zikri menvî olan Şeyhzâde 'Abdurrahmân Efendi vâsıl-ı rahmet oldukda savâb-dîd-i sudûr-ı 'ulemâ ile va'ziyye vazîfeleri bunlara 'inâyet olunup erkân-ı saltanat lisânından da'vet olunurlar. Kâsid na'sına râst gelüp vâsıl-ı maksûd ve dâmen-i temennâya dest-sûd olmamış idi. Şeyh Cemâl Efendi ile sohbet ve tekmîl-i tarîkat itmişler idi. Sülûklerinden su'âl olundukda, "Halvetîyüz, rakkâs degülüz" diyü cevâb virürler imiş ve bi'l-cümle nâdire-i devrân ve ferîde-i sade-i 'asr u evân idi."¹⁵⁶

¹⁵⁶ Nev'îzâde Atâullah b. Yahyâ Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik fî Tekmileti 'ş-Şakâ'ik*, Nev'îzâde Atâyî'nin *Şakâ'ik Zeyli*, haz. Suat Donuk (İstanbul: Türkiye Yazma Eserler Kurumu Başkanlığı, 2017), 1/337.

1. AHMED BİN MAHMÛD el-ESAMM el-KARAMÂNÎ el-LARENDEVÎ

1.1. İsim ve Lakapları

İsmi Ahmed, babasının ismi ise Mahmûd'tur. Nisbeleri bazı kaynaklarda “Karamânî”¹⁵⁷ bazı yerlerde ise “Lârendevî-Lârendî”¹⁵⁸ olarak geçmektedir.¹⁵⁹ Kaynaklarda sebebi açıklanmamakla beraber kendisinde meydana gelen işitme sıkıntısı (sağırlık)¹⁶⁰ gibi bir durumdan dolayı Arapça “el-Esamm” ve Türkçe “sağır” kelimesi lakap olarak kullanılmaktadır. İsmi'nin arkasından muhtemelen âlim ve beyefendi bir kişiliğe sahip olmasından dolayı “çelebî”¹⁶¹ ifâdesi de kullanılmaktadır. Bu çalışmada “Karamânî”¹⁶² nisbesi kullanılan diğer Karamanlı âlimler ile karışmasın diye Ahmed el-Karamânî şeklinde kullanılması uygun görülmüştür.¹⁶³

¹⁵⁷ Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik*, 1/337; Bursalı, Osmanlı Müellifleri, 1/236-237; Ziya Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, 163-164; Mehmed Süreyyâ, *Sicill-i Osmânî*, 1/199.

¹⁵⁸ Genel olarak Karaman vilayet merkezinin eski ismi olarak kullanılmakla beraber belli dönemlerde Karaman, Niğde, Kayseri, Ermenek, Mersin, Beyşehir, Akşehir, Seydişehir, Karahisar gibi kaza ve sancakları içine alan bölge için de isim olarak kullanılmıştır. Şerafettin Güç, "Caramanic Karaman Adının Kaynağı" (Erişim 25 Nisan 2021); Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/236-237.

¹⁵⁹ Yukarıda verilen metinden anlaşıldığına göre geniş bir alana Karaman vilayeti, müfessirin yaşadığı yer olan bugünkü Karaman vilayetinin merkezine ise Lârende deniliyordu. Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik*, 1/337; Mehmed Süreyyâ, *Sicill-i Osmânî*, 1/199.

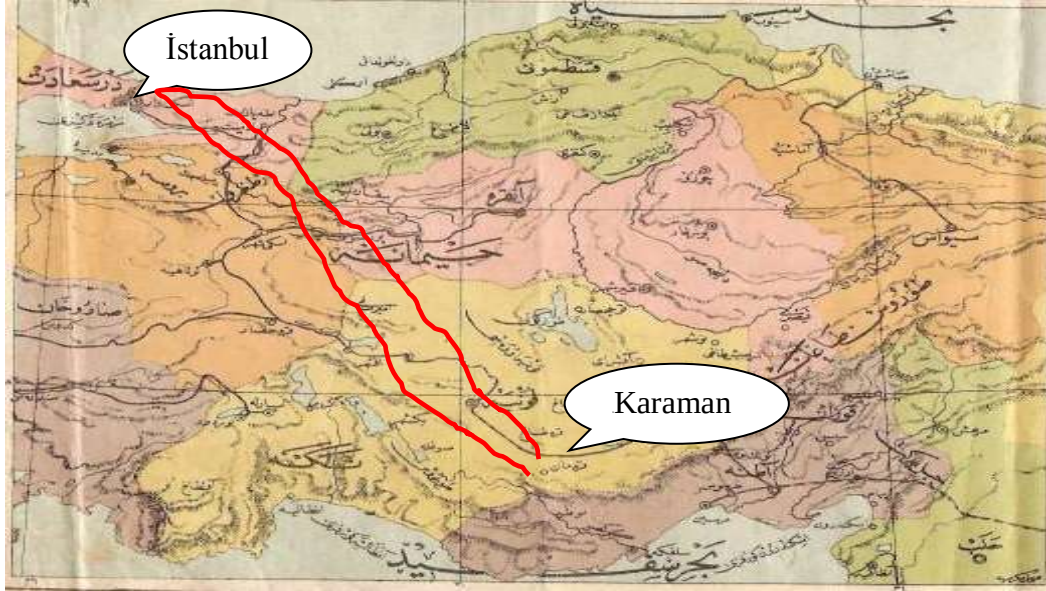
¹⁶⁰ Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik*, 1/337.

¹⁶¹ Kelimenin kökeni hakkında kesin bir kanaat yoktur. Tariflerden en çok kullanılanı İbn-i Kemâl ile Hasan Kâfî Akhisârî'nin risâlelerinde geçen, Türkmen dilinde Allah'ın ismi olarak kullanılan çalap kelimesinden geldiği görülmüştür. Sonuna nispet “yâ”sı getirilerek, (çalabî) “Allah’a mensup, Allah’a bağlı” anlamı verilmiş, zamanla incelenerek çelebî şekline dönüşmüştür. Osmanlı’da 14. yüzyıldan 18. yüzyıla kadar; yaygın olarak yüksek kültürlü tabakaya, ilim adamlarına, dîvân şâirlerine, kalem erbâbına, Dîvân-ı Hümâyûn kâtiplerine, bilgili kimselere, hatta bazı Müslüman olmayanlara verilen bu unvan, ilk dönemlerde şehzadeler için de kullanılmıştır. “Çelebi Efendi” tâbiri ise bazı ilim adamları ile Konya Mevlevî Âsitânesi postnişinlerine unvan olarak kullanılmıştır. Mehmet İpşirli, “Çelebî”, Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Nisan 2021).

¹⁶² Konya'nın güneydoğusunda 1038 m. rakımda Toros dağlarının Sertavul Geçidi'nden (1610 m.) aşılınca kuzeyinde kalan, Akdeniz'i İç Anadolu'ya bağlayan, tarihî ticaret yolunun üzerinde yer alan il statüsündeki şehirdir. Eskiçağ'lardaki adı Laranda (Lârende) dir. Roma ve 395 yılından sonra Bizans'a bağlanmıştır. Bizans döneminde Hristiyanlığın önemli merkezlerinden birisi olmuştur. Selçuklular, Danışmendliler ve Karamanoğulları hâkimiyetinden sonra 1471 yılında Osmanlı hâkimiyetine girmiştir. Metin Tuncel, "Karaman", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Nisan 2021).

¹⁶³ İlgili bölümde geniş şekilde açıklanacağı üzere en çok Nûreddîn Hamza b. Mahmûd el-Karamânî ve onun *Takşîru't-tefsîr* isimli Beyzâvî Hâşiyesi ile karıştırılmaktadır.

Kaynaklarda en çok Nûreddîn Hamza b. Mahmûd el-Karamânî (ö. 871-1466) ile isim ve eser yönünden karıştırılmaktadır.¹⁶⁴ Eser zahriyelerinde¹⁶⁵ ve diğer kayıtlarda “el-Fâdıl”, “el-Âlim”, “er-Rabbânî”, “el-Müfessir”, “el-Vâiz” ifadeleri de kullanılmaktadır.¹⁶⁶



Harita 4: Karamânî'nin memleketi Karaman ve İstanbul seyahati

1.2. Doğumu

Ahmed el-Karamânî nisbesinden anlaşıldığı şekliyle Larende olup bugünkü Karaman ilidir. Karaman'da doğmuştur. Kaynaklarda doğum tarihi ile ilgili bir bilgiye rastlanılmamaktadır. Ancak ortalama bir hesap yapıldığı zaman doğum tarihinin 1500 yılı başları veya Yavuz Sultan Selim Hân (1512-1520) dönemlerinde olabileceği tahmin edilmektedir.

¹⁶⁴ Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/236-237; Kâtip Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, 1/467, Bilmen, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, 2/650.

¹⁶⁵ Arapça zahr kelimesinden "arka, sırt" manasınadır. Zahriye ise, "bir kâğıdın arka yüzüne iliştirilen/yazılan yazı ve açıklama" anlamına gelir. Yazma eserlerde ise kitabın başladığı ilk sayfa veya kapak sayfasının ya da cilt kartonunun arka yüzüne zahriyye denmektedir. Kitaplara genellikle ilk yaprağın ön yüzünden başlanır. Bu bakışla bu sayfanın ön yüzü zahriyyedir. Bazen boş olmakla beraber bu kısımda bazen kitabın adı, müellifi, meşhurların hükmü ve değerlendirmeleri ve notları, kitaba sahip olanların temellük kaydı, varsa vakıf mührü ve kaydı, kitabın alındığı tarih, çeşitli beyitler, özlü sözler, çeşitli yazılarla farklı mühürler bulunur. Bazende sadece tehzîbli süslemeler kullanılır. Zahre sayfası da denir. Gülnur Duran, "Tezhîb", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Ekim 2020).

¹⁶⁶ Ahmed el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Süleymâniye, Cârullah Koleksiyonu, No: 117), Zahriye Sayfası.

Çünkü hocası Pîrî Paşazâde Muhyiddîn Mehmed Râzî Çelebi¹⁶⁷ (ö. 941/1534) 1534 senesinde vefat etmiştir. İstanbul Koca Mustafa Paşa Medresesi¹⁶⁸ müderrisi iken Ahmed el-Karamânî'ye hocalık yapmış, onu yetiştirmiş ve daha sonra Edirne'ye tayin edilmiştir.



Resim 3: Eğitim alıp asistan olarak görev yaptığı İstanbul Koca Mustafa Paşa Medresesi.¹⁶⁹

Ahmed el-Karamânî de onun öğrencisi olması yani ilk dönem öğrencisi ve son dönem öğrencisi (dâniş-mend)¹⁷⁰ olması ve icâzet almasıyla beraber onun

¹⁶⁷ Pîri Mehmet Paşa'nın (939/1532) oğludur. İlk tahsilini babasından almıştır. Önde gelen talebelerinden birisi olarak İbn Kemâl'den (ö. 940/1534) icazetini alarak sonrasında Zenbilli Ali Efendi'nin (ö. 932/1526) hizmetine girmiştir. İstanbul'da bulunan Mustafa Paşa Medresesi'ne müderris olarak atanmış, sonra Edirne kadısı olmuştur. Şehzâde Mustafa'nın huzurunda yaptığı Fatiha tefsiri, şehzâde, İbn Kemal (ö. 940/1534) ve Muhyiddîn Fenârî'nin (ö. 954/1548) beğenisini kazanmıştır. Cömertliği ve yiğitliğiyle meşhur olmuştur. 941/1534 tarihinde Edirne'de vefat etmiş, buradaki Dârü'l-hadis Camii'ne defnedilmiştir. Abdülkadir Özcan, *Mecdi Mehmed Efendi, Hadâiku's-şekâik. Şekâik-i nu'maniyye ve zeyilleri* (İstanbul: 1989, Çağrı Yayınları), 5/458.

¹⁶⁸ Burada kast edilen medrese, yapım yılı 1486 olan Koca Mustafa Paşa Medresesi olmalıdır. Yapım yılı 1641 olan Kemankeş Kara Mustafa Paşa Medresesi ile 1683-1690 yılları arasında yapılan Merzifonlu Kara Mustafa Paşa Medresesi'nin olması, yapım yılları yönüyle mümkün değildir. Günümüzde Koca Mustafa Paşa semtinde Koca Mustafa Paşa Sümbül Efendi Câmiî olarak bilinmektedir. Sümbüliye tarikatının merkezi durumundadır. Semavi Eyice, " Koca Mustafa Paşa Câmiî ve Külliyesi ", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Mart 2021).

¹⁶⁹ sumbulefendicamii.com, "Koca Mustafa Paşa Medresesi", <http://t.co/5WnoViGfNa?amp=1> (Erişim 25 Mart 2021).

¹⁷⁰ "Bilgili, ilim sahibi" anlamına Farsça bir kelimedir. Başta Fâtih ve Süleymaniye medreseleri olmak üzere büyük medreselerin, özellikle icâzet alma seviyesine gelmiş öğrencilerine verilen isimdir. Mehmet İpşirli, "Danışmend", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Mart 2021).

asistânı (muîd)¹⁷¹ olması sebebiyle yapmış olduğu talebelik, gençlik yaş ortalaması ve hocasının tayin süreci dikkate alındığında 2. Bâyezîd (ö. 918/1512) veya Yavuz Sultan Selim (ö. 926/1520) döneminde doğmuş olabileceği varsayılabilir.

1.3. Tahsil Hayâtı, Hocaları ve Öğrencileri

Ahmed el-Karamânî genel olarak olduğu üzere çocukluk dönemi diyeceğimiz ilk dönem tahsilini memleketinde çeşitli hocalardan yapmıştır. Daha sonra ilim tahsili için İstanbul'a gelmiş burada yine meşhûr hocalardan ders almıştır. Özellikle de Koca Mustafa Paşa Medresesinde Pîrî Paşazâde Muhyiddîn Mehmed Râzî Çelebi'nin (ö. 941/1534) öğrencisi (dâniş-mend) ve Asistânı (muîd) olmuştur.



Resim 4: Eğitim alıp asistan olarak görev yaptığı İstanbul Koca Mustafa Paşa Medresesi.¹⁷²

Diğer hocalarının kimler olduğu ismen bilinmemektedir. Fakat yaşadığı, özellikle öğrencilik dönemleri olarak görülen zaman diliminde başta Kemalpaşazâde olmak üzere birçok büyük âlimin tedrisinden geçmiş olabileceği tahmîn edilmektedir. Hocası Pîripaşazâde'den icâzetli olan müfessirin icazet silsilesine herhangi bir kaynaktan rastlanılmamıştır. Hocası Pîri Paşazâde, Şeyhü'l-İslâm İbn

¹⁷¹ Medreselerde müderrisin verdiği dersi, arkadaşlarına ve talebelere tekrar edip müderrise her konuda yardımcı olan, öğretim elemanı anlamında kullanılır. Bu anlamdaki Muîd kelimesinin 11. yüzyıl öncesi kaynaklarında görülmemesi bu mesleğin Nizâmiye medreseleri ile beraber çıktığı izlenimini verir. Bazılarına göre bu gelenek Peygamber Efendimiz dönemine kadar gitmektedir. Sâmi es-Sakkâr, "Muîd", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Mart 2021).

¹⁷² sumbulenfendicamii.com, "Koca Mustafa Paşa Medresesi", <http://t.co/5WnoViGfNa?amp=1> (Erişim 25 Mart 2021).

Kemal'in öğrencisidir. Pîri Paşazâde'nin de elimizde bir icâzet silsile'si olmamakla beraber İbn Kemal'in diğer öğrencileri Karayılan Şeyh Hacı Efendi (ö. 983/1575) ve ondan daha sonra yaşamış Kefevî'den (ö. 990/1582) nakledilen icâzet silsile'leri mevcuttur. Bu icâzetler bütün ilimler için kullanılmakla beraber daha ziyâde fıkıh ilmi için kullanılmaktadır. Mevcut bu icâzetler, müfessirden başlayıp Pîri Paşazâde ve İbn Kemal ile devam ettirilerek Peygamber Efendimize ulaştırılmak suretiyle tarafımızdan müfessirimiz Ahmed el-Karamânî'ye uyarlanmıştır.

Aşağıdaki icâzet silsilesi, Hasan Kâfi Akhisarî'nin (ö. 1024/1615) İbn Kemal'in talebesi olan hocası Karayılan Şeyh Hacı Efendi'nin (ö. 983/1575) kanalıyla kendisi için aktardığı icâzet silsilesinin müfessire uyarlanmış şeklidir.

Ahmed b. Mahmûd el-Esam el-Karamânî el-Lârendî (ö. 971/1565) ► Pîrî Paşazâde Muhyiddîn Mehmed Râzî Çelebi (ö. 941/1534) ► Müftî's-Sekaleyn Şeyhu'l Hâfikayn el-İmâm Kemalpaşazâde Ahmed b. Süleyman b. Kemâl Paşa (ö. 940/1534)¹⁷³ ► Muslihiddîn el-Kastallânî (ö. 901/1496) ► Hatipzâde Mehmed b. Tâceddîn (ö. 901/1496) ► Kâdî Hızır Bey (ö. 863/1459) ► Molla Yegân (ö. 865/7461) ► Şemsüddîn el-Fenârî (ö. 834/1431) ► Ekmelüddîn el-Bâbertî (ö. 786/1384) ► Kıvâmüddîn el-Kâkî (ö. 749/1348) ► es-Sıgnâkî (ö. 711/1311) ► Muhammed b. Muhammed Hafizuddîn el-Kebîr (ö. 693/1294) ► Muhammed el-Kerderî (ö. 642/1244) ► Ali b. Ebî Bekir el-Merğînânî (ö. 593/1197) ► es-Sadru's-Şehîd (ö. 536/1141) ► Abdülaziz b. Ömer b. Mâze (ö. ?) ► Ebû Bekir Muhammed es-Serahsî (ö. 483/1090) ► Abdülaziz b. Ahmed el-Halvâî (ö. 448/1050) ► Hüseyin b. Hıdır en-Nesefî (ö. 424/4033) ► Muhammed b. el-Fadl el-Kümârî (ö. 381/991) ► Abdullah b. Muhammed es-Sebezmûnî (ö. 340/952) ► Ebû Hafs Abdullah b. Ahmed (ö. 264/877) ► Ebû Hafs Ahmed el-Buhârî (ö. 216/831) ► Muhammed b. Hasan eş-Şeybânî (ö. 189/805) ► İmâm-ı Âzam Nu'mân b. Sâbit (ö. 150/767) ► Hammâd b. Ebî Süleyman (ö. 120/738) ► İbrahim en-Nehaî (ö. 96/714) ► Mesrûk b. el-Ecdâ' (ö. 63/682) ► Alkame b. Kays (ö. 62/681) ► Kâdî Şüreyh b. el-Hâris el-Kindî (ö. 79/698) ► Abdullah b. Mesûd (ö. 32/652) ► Peygamberimiz Muhammed Mustafa (s.a.s) (ö. 11/632).

¹⁷³ Musa Alak, *Kemâlpaşazâde'nin Şerh-u Tağyîri'l-miftâh Adlı Eserinin Tahkîk ve Tahlîlî* (İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2009), 132-133 ; Mustafa Topcu, *Kemâlpaşazâde'nin Safvetü'l-Menkûlât fî Şerh-i Şurûtu's-Salât İsimli Eserinin Edisyon Kritiği ve Değerlendirilmesi* (Konya: Necmeddin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017), 61-62.

Kefevî'nin (ö. 990/1582) kendisi için naklettiği icâzet silsilesine göre, İbn Kemal'den İmâm-ı Âzam'a kadar olan ilmî silsile ise şöyledir:

Ahmed b. Mahmûd el-Esam el-Karamânî el-Lârendî (ö. 971/1565). ► Pîrî Paşazâde Muhyiddîn Mehmed Râzî Çelebi (ö. 941/1534) ► Kemalpaşazâde (ö. 940/1534) ► Mevlâ Kastallânî (ö. 901/1496) ► Mevlâ Hızır Bey (ö. 863/1459) ► Mevlâ Yegân (ö. 865/1461) ► Mevlâ Şemsüddîn el-Fenârî (ö. 834/1431) ► Şeyh Ekmelüddîn el-Bâbertî (ö. 786/1384) ► Şeyh Kıvâmüddîn el-Kâkî (ö. 749/1348) ► Hüsâmeddîn es-Sıġnakî (ö. 711/1311) ► Şeyh İmâm Hafîzüddîn el-Kebîr el-Buhârî (ö. 693/1294) ► Şemsü'l-eimme el-Kerderî (ö. 642/1244) ► Burhânüddîn Ali b. Ebî Bekr el-Merġinânî (ö. 593/1197) ► Necmüddîn en-Neseî (ö. 537/1142) ► Ebû'l Yûsr el-Pezdevî (ö. 493/1100) ► Ebû Ya'kûb es-Seyyârî (ö.?) ► Ebû İshâk en-Nevkadî (ö.?) ► Ebû Ca'fer el-Hinduvânî (ö. 362/973) ► Ebû'l-Kâsım es-Saffâr (ö. 326/938) ► Nasr b. Yahya (ö. 268/282) ► Muhammed b. Semâa (ö. 233/847) ► İmâm Ebû Yûsuf (ö. 182/798) ► İmâm-ı Âzam Nu'mân b. Sâbit (ö. 150/767) ► Hammâd b. Ebî Süleyman 120/738) ► İbrahim en-Nehaî (ö. 96/714) ► Alkame b. Kays (ö. 62/681) ► Kâdî Şüreyh b. el-Hâris el-Kindî (ö. 79/698) ► Abdullah b. Mesûd (ö. 32/652) ► Peygamberimiz Muhammed Mustafa (s.a.s.) (ö. 11/632).¹⁷⁴

Görüldüğü üzere bu iki icâzet silsilesinden birisi **İmam Ebû Yûsuf** diğeri ise **Muhammed b. Hasan eş-Şeybânî** vasıtasıyla müfessire ulaşmaktadır.

Hocası Pîripaşazâde'den müderrislik icâzetini almış, aynı zamanda tasavvuf yoluna da girerek manevî tekâmülünü de tamamlamış kendisini çok iyi yetiştirmiş zâhir ve bâtın ilimlerini şahsında bir araya getirmiştir.¹⁷⁵

¹⁷⁴ Topcu, *Kemâlpaşazâde'nin Safvetü'l-Menkûlât Adlı Eseri*, 61-62; Alak, *Kemâlpaşazâde'nin Şerh-u Tağyîri'l-Miftâh Adlı Eseri*, 132-133.

¹⁷⁵ Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik*, 1/357-358; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/236-237; Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, 163-164. Mehmed Süreyyâ, *Sicill-i Osmânî*, 1/199; Bilmen, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, 2/650.

1.4. Hayâtı, İlmî Kişiliği ve Vefâtı

Birçok ilmî konuda kendisini yetiştirmiş olmakla beraber tasavuf, hadîs ve özellikle tefsîr konusunda mütehassıs kabul edilmiştir. Bütün bu güzel özellikler ile beraber o ilmiyle âmil, takvâ ve fazilet sahibi olmak gibi ilmi süsleyen güzel özelliklere de sahiptir. Bu özellikleri sayesinde ilmî şahsiyetini de yüceltmıştır.

Namazlarını cemâat ile kılma konusunda bütün hayatı boyunca hiç taviz vermemiş bunu kendisine düstûr edinmiştir. Feyiz sahibi kanaât-kâr bir kimsedir. Yapmış olduğu sohbetleri latiftir. Nüktedân bir kişiliğe sahiptir. Nükteleri insanlar üzerinde etkilidir. Güzel ve sakın konuşması dinleyiciler üzerinde derin etkiler bırakmıştır. Gerek tefsir derslerinden gerekse sohbet, vaaz ve irşâdî faaliyetlerinden büyüklü küçüklü pek çok insan kitlesi etkilenmiştir.¹⁷⁶

Fatih ilçesinde bulunan Molla Ahaveyn¹⁷⁷ Mescidinde cuma günleri vaaz vermek, diğer günlerde de Fatih (Sultan Mehmed) Câmiî'nde tefsir ve hadis dersleri vermekle görevli iken Kânûnî'nin şehzadesi 2. Selîm (ö. 982/1574) ile yaşadığı sebebi bilinmeyen ufak bir anlaşmazlık dolayısıyla memleketi Karaman'a dönmüştür. Atâî'nin de belirttiği gibi bu ayrılış sonucunda diğer şehzâde Bâyezid (ö. 969/1562) tarafından kendisine duyulan saygının bir nişânesi ve duâ istemek amaçlı olarak gönderilen çeşitli yardım, hediye ve 1000 flori¹⁷⁸ parayı tereddüd etmeden teşekkür ederek geri göndermiştir.¹⁷⁹

¹⁷⁶ Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik*, 1/357-358; Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, 163-164; Mehmed Süreyyâ, *Sicill-i Osmânî*, 1/199; Bilmen, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, 2/650.

¹⁷⁷ Kânûnî Devri âlimlerinden Ahmed ve Mehmed Efendiler (ö. 974/1566) tarafından yaptırılmıştır. İki kardeş de birkaç ay arayla vefât etmişlerdir. İki kardeş manasına bu isim verilmiştir. Çıkan büyük bir yangın sonucunda minaresi hariç tamamen yanmış, sonrasında ise oda yıkılmış ve mescid hüviyetinden düşürülmüştür. Fatih Müftülüğü Heyeti, *Fatih Câmileri ve Diğer Tarihi Eserler* (İstanbul y.y., Ofset Yayınevi), 51. Yapılan araştırmada Ahaveyn Mescidi'nin Hırka-i Şerîf Câmiî ile Mesih Ali Paşa Câmiî arasında bir yerde olup yerinde şu anda başka binaların olduğu ancak kurulan bir vakıf ile yeniden inşa edilmesi için çalışmaların yapıldığı tespit edilmiştir.

¹⁷⁸ Avrupa ülkelerinin altın paralarına verilen daha sonra Osmanlı altını içinde kullanılan para birimi. Halil Sahillioğlu, "Akçe", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Mart 2021).

¹⁷⁹ Mehmed Süreyyâ, *Sicill-i Osmânî*, 1/199; Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik*, 1/357-358.



Resim 5: Ahaveyn Mescidinin 1935'te Arsa Olarak Satılmadan Önceki Son Resmi (1932 Yılı).¹⁸⁰



Resim 6: Mescidin olduğu yerin 2021 yılında yukarıdaki fotoğraf ile aynı cepheden tarafımızdan çekilen resmi. Resim mescidin olduğu yerden çekilmiştir. Restore edilen camiî, Mesih Ali Paşa Camii'dir.

¹⁸⁰ Resim İstanbul Arkeoloji Müzeleri Encümeni Arşivi Dosya No: 212 numaradan alınmıştır. Fatih ilçesinde Yakup Ağa Camii'nin arsası, Dilek Camii'nin arsa ve taşları, **Molla Ahaveyn Câmîi** (Yukardaki 3 Nolu Resim) meşrutası arsası, Akşemseddin Camii meşrutası arsası, İlyas Çelebi Camii arsası, Galata'da Bereketzade Camii Meşrutası arsası, Pirinççi Sinan Camii arsa ve taşları, Seddin Camii arsası, Kasımpaşa Karanlıkuyu Mescidi arsasının satışları 'Akaret Vakfiye Müdüriyeti'nden 24.11.1935 tarihinde Cumhuriyet Gazetesi'ne verilen ilanla duyurulmuştur. Ahmet Hamdi Bülbul, "Yanlış İmar Politikalarının Sonucu: Günümüze Ulaşamayan Camiler (1935-1950)", <http://acikerisim.fsm.edu.tr> (Erişim 07 Aralık 2020).



Resim 7: Müfessirin yaşadığı 16. yüzyıl'da Melchior Lorichs tarafından yapılan bir gravürde tefsir ve hadis dersleri yaptığı eski Fâtih Câmî'nin tasvîri¹⁸¹

Karaman'a döndükten sonra tasavvufa olan ilgisi daha da arttı. Burada Halvetî şeyhi Şeyh Cemâleddîn Efendi'ye¹⁸² intisâp ederek hizmetine girmiş, bunun sonucunda ondan halifelik almıştır. Bir müddet bu görevi yaptıktan sonra bu kisvelerini çıkarmış üstünde hiçbir görev bırakmamış ve uzlet hayatına çekilmiştir. Bundan sonra geri kalan ömrünü ibadet, tefekkür, ders, okuma ve te'lîf çalışmaları yapmak suretiyle münzevî bir şekilde sürdürmüştür.¹⁸³

Kaynakların çoğunluğunun bildirdiğine göre Ahmed el-Karamânî 971/1564¹⁸⁴ yılında bazı kaynaklara göre ise 981/1574¹⁸⁵ yılında vefât etmiştir. Evliyâ Çelebî *Seyahatnâme*'sinde "*Ziyâreti el-Mevlâ Ahmed ibn-i Mahmûdü'l-Esamm mevleviyyeti terk idüb terk-ü tecrîd iken maskatı re'si olan Lârende içre diyüp kazâya rızâ verüp vâsıl-ı cinân oldu. Hâlâ ziyâretgâhı vardır. Hâs ve*

¹⁸¹ Semavi Eyice, "Fâtih Câmî ve Külliyesi", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Mart 2021).

¹⁸² Şeyh Cemâleddîn efendi hakkında herhangi bir bilgiye ulaşlamamıştır. Halvetî şeyhi Cemâleddin İshak el-Karamânî (ö. 933/1527) ile irtibatlandırılması tarih sebebiyle mümkün gözükmemektedir. Belki önce olması ihtimali dikkate alınabilir.

¹⁸³ Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik*, 1/357-358; Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, 163-164; Mehmed Süreyyâ, *Sicill-i Osmânî*, 1/199; Bilmen, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, 2/650; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/236-237.

¹⁸⁴ Mehmed Süreyyâ, *Sicill-i Osmânî*, 1/199; Kâtip Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, 1/467, Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik*, 1/43; Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, 163-164; Bağdatlı İsmâil Pâşâ, *Hediyyetü'l-ârifîn*, 1/145.

¹⁸⁵ Bilmen, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, 2/650; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/236-237.

âmmıdır. Ve Hazreti Mevlânâ vâlidesi ve Karamanoğlu Gâzî İbrâhîm Bey Medresesi'nde medfûndur" diyerek kabrinin ziyaret yeri olduğunu belirtir.¹⁸⁶



Resim 8: *Seyahatnâme*'de geçen Hazreti Mevlânâ'nın vâlidesinin medfûn bulunduğu Akteke Câmî (Vâlîde Câmî/Mâder-i Mevlânâ) ve İbrahim Bey Medrese ve İmâreti (İmaret Câmî).¹⁸⁷

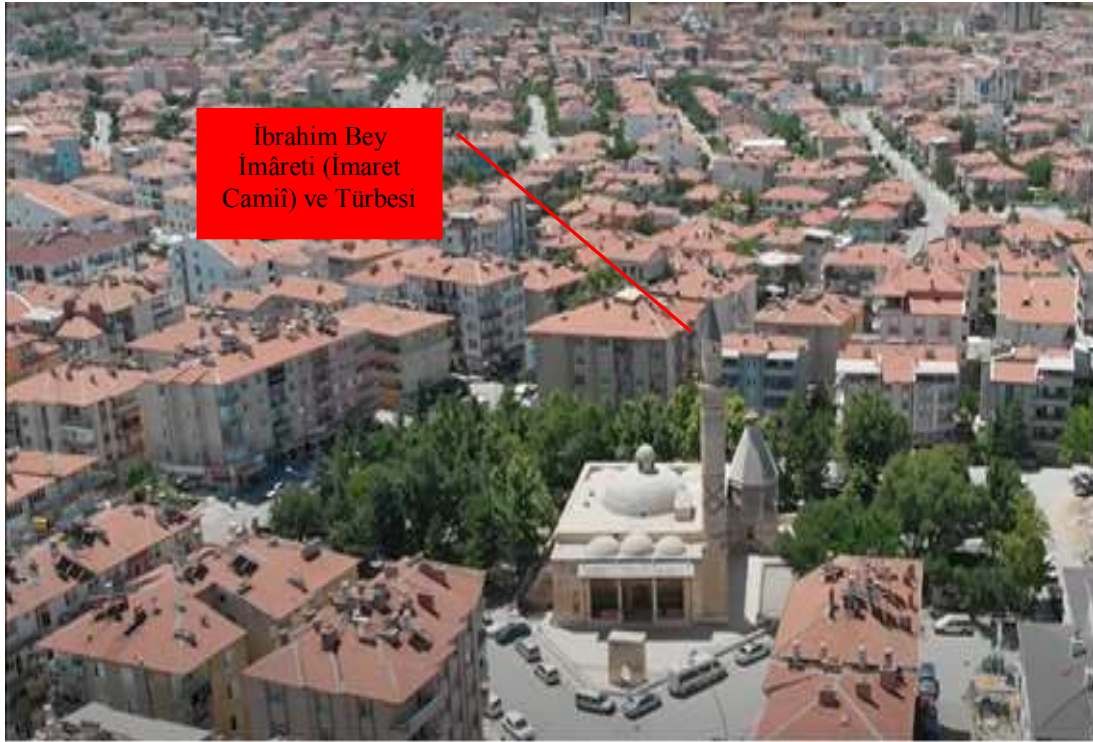


Resim 9: *Seyahatnâmede* geçen Hazreti Mevlânâ'nın vâlidesinin medfûn bulunduğu Akteke Câmî (Vâlîde Câmî/Mâder-i Mevlânâ).¹⁸⁸

¹⁸⁶ Mehmed Zillî b. Dervîş Evliyâ Çelebi, *Evliyâ Çelebi Seyâhatnâmesi, Anadolu, Suriye, Hicaz* (İstanbul: 1935, Devlet Matbaası) 9/314-315.

¹⁸⁷ Şaban Yüksel, "Karaman Havadan Çekim", <https://www.youtube.com/watch?v=Dey8PRoujIM> (Erişim 15 Eylül 2021). Gezin 37 takma adıyla çekilen Karaman Merkezine ait drone görüntülerinden elde edilen fotoğraflardır.

¹⁸⁸ Şaban Yüksel, "Karaman Havadan Çekim".



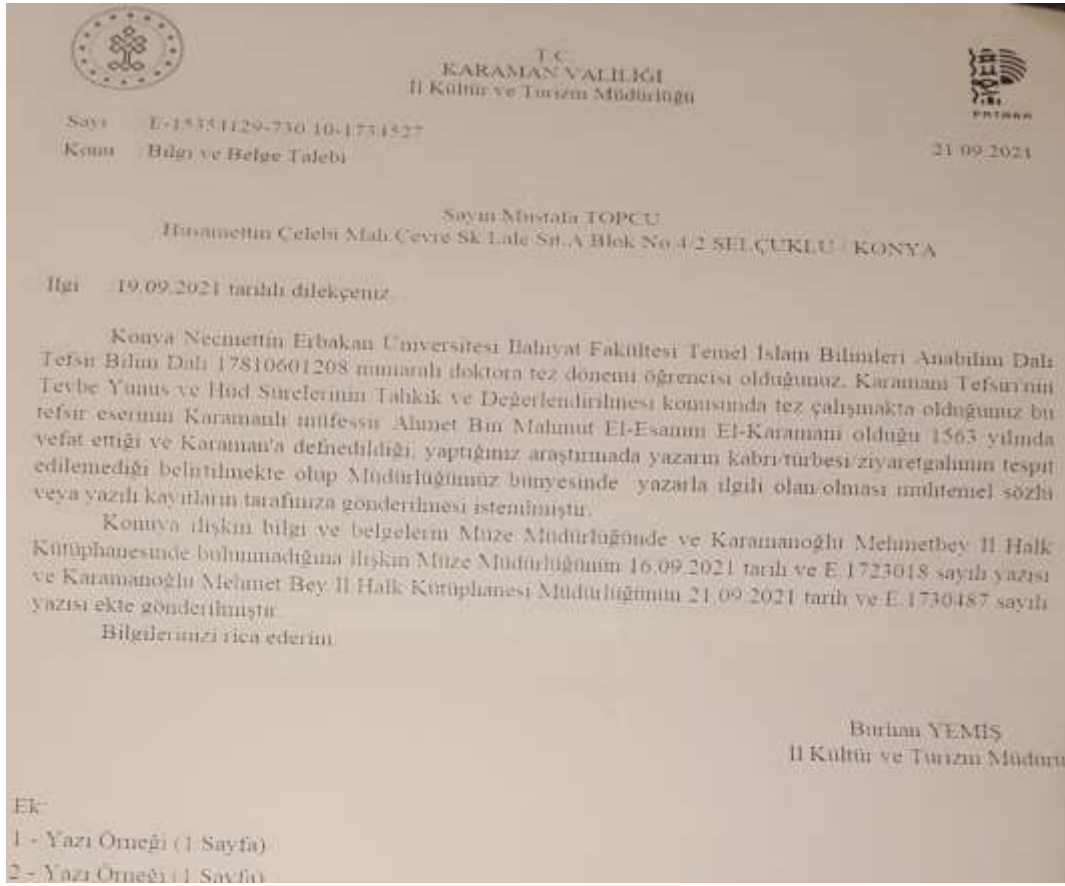
Resim 10: Evliyâ Çelebî Seyahatnâme'sinde geçen İbrahim Bey Medrese ve İmâreti (İmaret Camii).¹⁸⁹

Kendi imkanlarımız ile yaptığımız kaynak tarama ve araştırmalarda kabrinin nerede olduğu tespit edilememiştir. Karaman Belediyesi,¹⁹⁰ Karaman İl Kültür ve Turizm Müdürlüğü¹⁹¹ ve alt kuruluşları olan İl Müze Müdürlüğü, Halk Kütüphanesi Müdürlüğüne yaptığımız yazılı başvurularda varsa müfessire ait yazılı ve sözlü bilgilerin tarafımıza bildirilmesi istenmiştir. Ancak ilgili kurumlar verdikleri cevapta müfessir veya mezarına ait ellerinde herhangi bir yazılı veya sözlü bilginin olmadığını belirtmişlerdir.

¹⁸⁹ Şaban Yüksel, "Karaman Havadan Çekim".

¹⁹⁰ Karaman Belediye Başkanlığı Kültür ve Sosyal İşler Müdürlüğüne 14.09.2021 tarih ve 17555 sayılı yazılı başvurumuza 22.09.2021 tarih ve E-30357871-757.01-14119 sayılı yazı ile ellerinde müfessire ait herhangi bir sözlü ya da yazılı belge kaydının olmadığı şeklinde cevap verilmiştir. Karaman Belediye Başkanlığı ilgili birimlerine teşekkür ederim.

¹⁹¹ Karaman İl Kültür ve Turizm Müdürlüğü ve alt kuruluşları olan İl Müze Müdürlüğü, Halk Kütüphanesi Müdürlüğüne yaptığımız 14.09.2021 tarih ve 938723 sayılı yazılı başvurulara 21.09.2021 tarih ve E-15354129-730.10-1734527 numaralı yazı ile ellerinde müfessire ait herhangi bir sözlü ya da yazılı belge kaydının olmadığı şeklinde cevap verilmiştir. Bu süreçte kıymetli zaman ve imkânlarını esirgemeyen Karaman İl Kültür ve Turizm Müdürlüğü personeli ve özellikle kurum müdürü Burhan Yemiş beye teşekkür ederim.



Resim 11: Karaman İl Kültür Müdürlüğü ve alt kuruluşları ile yaptığımız yazışmanın cevap metni.

Karamanda bulunan eski mezar taşları ile ilgili bir çalışmaya imza atarak 3000'den fazla eski mezar taşını inceleyen edebiyat öğretmeni Yusuf Yıldırım ile yapılan görüşmede de müfessirin mezarı, mezar taşı ya da kitabesine rastlanılmadığı öğrenilmiştir.¹⁹² Tam anlaşılmamakla beraber *Seyâhatname* de ismi geçen Aktekke Câmîî (Vâlîde Câmîî/Mâder-i Mevlânâ)¹⁹³ ve İmâret Câmîî'inde (İbrâhim Bey İmâreti) yapılan araştırmalarda da herhangi bir sonuca ulaşılammıştır. Muhtemel bir tarih yağmacılığından veya başka bir sebepten dolayı kaybolduğu düşünülmektedir.

¹⁹² Yusuf Yıldırım, *Karaman Mezar Taşları* (Karaman: 2021, Yayınlanmamış eser), 178-182. Müfessirin mezar yerinin tespiti konusunda kıymetli zaman ve imkânlarını esirgemeyen Karaman Abdullah Tayyar Anadolu Lisesi edebiyat öğretmeni Yusuf Yıldırım'a teşekkür ederim.

¹⁹³ Harun Şahin, "Karaman Mader-i Mevlana (Aktekke) Camisi Haziresinde Bulunan Mezar Taşları", *Türk Dünyası, Dil ve Edebiyat Dergisi*, 44 (Güz-2017), 297-343.

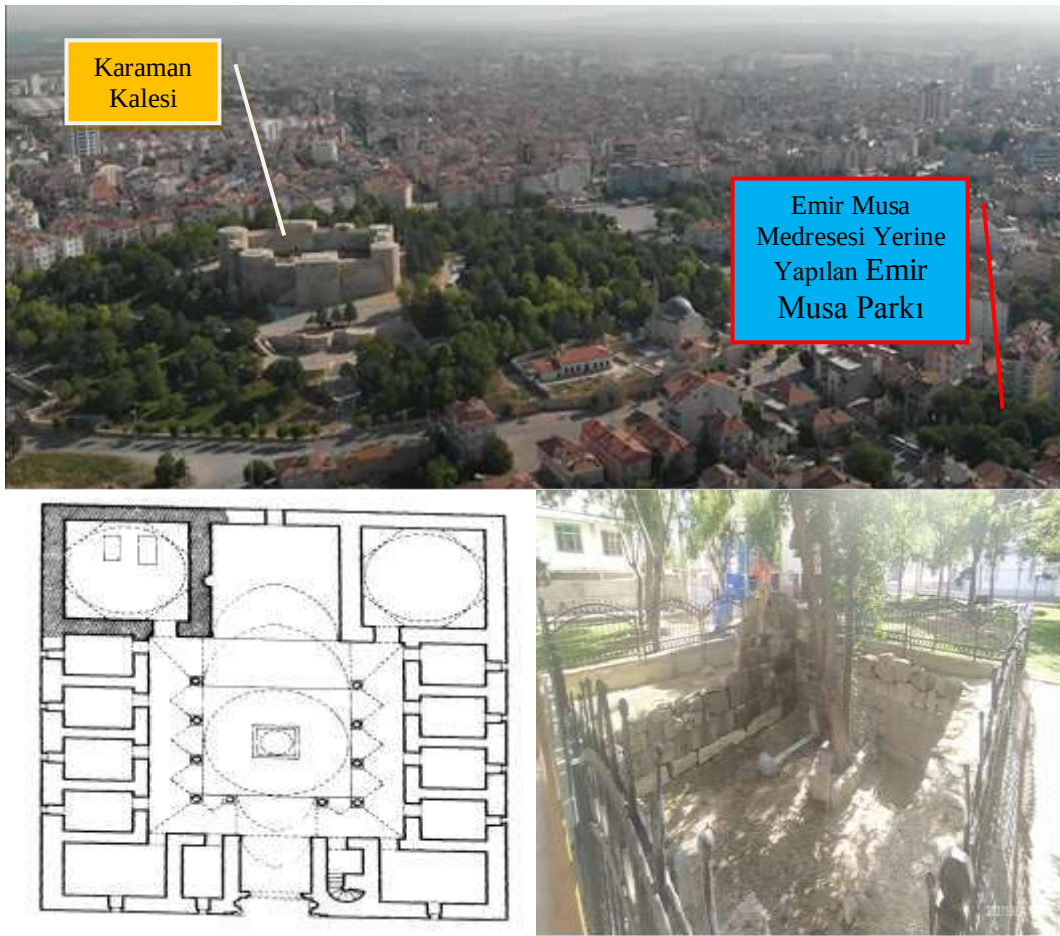
1.5. Görevleri

Ahmed el-Karamânî öğencilikten sonra hocası Pîrî Paşazâde Muhyiddîn Mehmed Râzî Çelebi'ye (ö. 941/1534) muîd'lik (asistan) yapmıştır. Muhtemelen hocasının Edirne kadısı olarak tayininden veya sağırılık illetine yakalanıp emekli olduktan sonra yevmiyesi (günlüğü) 15 Akçe maaş ile Ahaveyn Mescidi'nde vaizlik¹⁹⁴ görevine Fatih Câmîi'nde ise cuma günleri tefsir ve hadîs dersleri verme görevine atanmıştır. Bu görevlerine devâm ederken o zaman şehzâde olan 2. Selim ile arasında geçen sebebinin ne olduğu bilinmeyen ufak bir tartışmadan dolayı İstanbulu terk etmiş ve memleketi Karaman'a dönmüştür.¹⁹⁵ Karaman'da bulunan o dönemin önemli medreselerinden birisi olan Emir Musa Bey Medresesi'nde bulunduğu ancak burada bulunmasının hangi keyfiyet ile olduğu yani müderrislik veya farklı bir görevle mi olduğuna dair bir bilgi bulunmamaktadır. Ancak tefsirindeki ifadelerden burada ders halkasında olduğu fikri ortaya çıkmaktadır.¹⁹⁶

¹⁹⁴ Müfessirin özel isimlerinden birisi de “vâiz”dir. Uyarmak, sakındırmak anlamlarına gelen vaaz, terim olarak: Peygamberimizden itibaren Müslümanları dinî konularda aydınlatmak için camilerde yapılan konuşmanın veya dinî sohbetin yada bir kişiye, onu iyiliğe sevk edecek sûrette dinî öğüt vermenin adıdır. Vaaz yapana vâiz, bu göreve ise vâizlik denir. Peygamberimiz döneminde vaaz işleri, önemli bir davet ve irşat vasıtası olarak yürütülmüştür. Peygamber'imizin isteğiyle bazı sahabeler de vaaz etmişlerdir. Kesin olmamakla beraber resmi vaizlik müessesesi Hz. Ömer zamanında kurulmuştur. Abbasiler döneminden itibaren kadın vaizeler de görev yapmaya başlamışlardır. Vaizlik görevi, Osmanlı da özellikle ulemâ tarafından icra edilmiştir. Osmanlı'da âlimler, ders halkalarında ve belirli gün ve gecelerde, halka va'z etmişlerdir. Selatin camilerinde yapılan vaaz ve bunu yapan vaizlere önem verilmiştir. Esas vaaz yapanlar, cuma ve diğer günlerde halka vaaz eden kürsü şeyhleridir. Serbest olarak vaaz eden vaizler de vardır. Osmanlı'da vaiz yetiştiren özel bir kurum olmayıp vaizler medreselerden yetişiyordu. Vâizlik için özel bir ders de okutulmuyordu. Ancak bazı kâdî kararlarında da görüldüğü şekliyle 16. asır sonlarında tefsir ve hadis kitaplarına kadir, va'z ve nasihate ehil olduğuna dair belgesi olanları tayin edilip bunun dışındakilere yasaklanmasının istenmesinden vaizliğin ve vaizin vaaz yaparken nelere dikkat etmesi gerektiği hususlarının kanunda yerinin olduğu bilinmektedir. Tanzimat Dönemi'yle beraber, vaaz ve vaizlik meselesine büyük önem verilmiş, bu sebeple Medresetü'l-Vâizîn, Evkaf Nezareti'ne bağlı olarak 29 Aralık 1911 tarihinde açılmıştır. Medresenin yönetmeliği, 19 Şubat 1914 tarihinde yürürlüğe girmiştir. Medresenin kuruluş amacı: Kur'ân ahkâmı ve sünnet-i seniyye dâiresinde olmak üzere ahlakî fazilet ve erdemleri anlatmaya ve İslâm dininin medeniyetlerin oluşumu ve gelişimine katkılarını ve nasıl yön verdiğini aktarmaya, sosyal meseleler hakkında gayret sahibi, özverili çalışacak, vaaz ve irşâd ehli kişiler yetiştirmektir." diye belirtilmiştir. Tuğba Yalçın Aydeniz, "Osmanlı'da İlk Vaiz Yüksek Okulu: Medresetü'l-Vâizîn", *Osmanlı İstanbulu Sempozyumu*, edt: Feridun Emecen. 3. Oturum (İstanbul : İstanbul 29 Mayıs Üniversitesi; İstanbul Büyükşehir Belediyesi 2015). 597-621. Recâi Doğan, "Osmanlı'nın Son Döneminde Yaygın Din Eğitiminde Vaaz ve Vaizlik", *Diyanet İlmî Dergi*, 1, (1999), 35/171-206.

¹⁹⁵ Mehmed Süreyyâ, *Sicill-i Osmânî*, 1/199.

¹⁹⁶ Murat Tala, “Kur'ân Yorumunda Dil ve Üslûp Merkezli Yaklaşım: Bakara Suresi Bağlamında Karamânî Tefsiri'ne Bir Bakış”, *Uluslararası Türk Tefsir Ekolü Sempozyumu – Osmanlı Dönemi-, Sempozyum Bildirisi*, 6. Oturum (İstanbul: Dâru'l-İlâhiyât Vakfı, 27-28 Ekim 2017), 514. Karamânî, *Tefsiru'l-Karamânî*, Cârullah, nr. 109, vr. 82a.



Resim 12: 1927’de taşları ile Gazi Mustafa Kemal İlkokulu yaptırılan Emir Musa Medresesi’nin¹⁹⁷ yerine yapılan parkın havadan görüntüsü, medrese planı¹⁹⁸ ve medreseden geriye kalan mezar odası kalıntısı.

¹⁹⁷ Emir Musa Medresesi, Karamanoğlu Mahmut Bey’in oğlu Emir Bedrettin Musa tarafından yaptırılmıştır. 1345’ten önce yaptırılmıştır. Kapalı avlulu medrese tipinin Karamanlılarda ki ilk örneğidir. Medrese’nin mescit ve türbe bölümleri de bulunmaktaydı. Osmanlı Devleti’nin de önem verdiği bir medresedir. Medreseden bugün sadece kubbeli arka odalarından, içindeki lâhitlerden türbe olduğu anlaşılan güneydekinin bir kısım duvarlarıyla bir trompu kalmıştır. 1927 yılında taşları için Alman şirketi tatarından idarenin de yardımı ile yıkılarak taşlarıyla Gazi Mustafa Kemal İlkokulu binası yaptırılmıştır. Konyalı, medresenin taç kapısı ve kitabelerinin Almanlara 1.500 liraya satılarak Almanya’ya gönderildiğini görgü şahitlerini delil göstererek yazmıştır. İbrahim Hakkı Konyalı, *Âbideleri ve Kitâbeleri ile Karaman Tarihi, Ermenek ve Mut Âbideleri*, (İstanbul: 1967, Bahâ Matbaası), 457-458. Tapuda 192 pafta, 1085 (767) ada, 11 (6) parselde bulunan kalıntılar, Kültür ve Turizm Bakanlığı Konya Kültür Varlıklarını Koruma Bölge Müdürlüğü’nün 24.05.1991 tarih ve 1036 nolu kararı ile birinci grup tarihî eser olarak tescil edilmiştir. Bk. *Konya Kültür Varlıklarını Koruma Bölge Kurulu Müdürlüğü, Dosya no. 70-00-124; Karaman Belediyesi, İmar ve Şehircilik Müdürlüğü, “Emir Musa Medrese ve Mescidi Dosyası”, Klasör no. 12. İbrahim Hakkı Akman, Lârende/Karaman Kenti Osmanlı Klasik Eğitim Kurumlarının Analizi (1600-1839)* (Konya: Necmettin Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2018), 293-296.

¹⁹⁸ Aptullah Kuran, "Karamanlı Medreseleri", *Vakıflar Dergisi*, 8, (1969), 209-223.

1.6. Eserleri

Kaynaklarda Nûreddîn Hamza el-Karamânî'nin (ö. 871-1466) yazdığı Fâtîha, Bakara ve Âli İmrân sûrelerini tefsir ettiği *Takşîru't-Tefsîr* (Hâşiye ale'z-zehrâveyn li'l-Beydâvî) ile karıştırılan "*Tefsiru'l-Karamânî*" isimli tefsiri ile beraber "*Tekmile li-Tefsiri's-Semerkindî*", "*Letâifnâme*" (Dili Türkçe'dir) ve kelam ilmine dair "*Sahâif*" isimli toplam dört adet eseri geçmektedir. Bundan başka herhangi bir yerde adına nispet edilip ulaşabildiğimiz başka bir eseri yoktur.

Tekmile li-Tefsiri's-Semerkindî adlı kendisine nispet edilen "tetimme" türündeki bu eser, bazı kaynaklarda¹⁹⁹ yapılan yaygın nispet yanlışlığının bir sonucu olsa gerek Ebu'l-Leys es-Semerkindî'nin (ö. 373/983) tefsirine tekmile olarak, yanlış şekilde nispet edilmiştir. Ancak onun bu eseri Karaman'da yaşayan, Alâeddîn Ali b. Yahyâ es-Semerkindî (ö. 860/1456)²⁰⁰ tarafından yazılan, *Bahru'l-ulûm* adlı işârî tefsirin tek milesidir. Alâeddîn Ali b. Yahyâ es-Semerkindî (ö. 860/1456) tefsirini Mücadele sûresine kadar yazmış, sonrasını tamamlamaya ömrü yetmemiştir. Atâî'de verdiği bilgide muhtemelen bu bilgi ile karıştırdığı için Karamânî tefsîrinin mücadele sûresine kadar olduğunu söylemiştir.²⁰¹ Müfessir; es-Semerkindî'nin bu eserini Mücadele sûresinden başlayarak onun metoduna bağlı olarak rivâyet ve dirâyet metodunu beraberce kullanmak suretiyle tamamlamıştır. Âyet, hadis, kıraat, şiir ve dilsel her türlü kullanımı yapmıştır. Eserin iki nüshası günümüze ulaşmıştır.

¹⁹⁹ Bursalı Mehmed Tahir, *Osmanlı Müellifleri* adlı eserinde bu eserin Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkindî'ye (ö. 860/1456) ait *Bahru'l-ulûm* isimli tefsire tek mile olduğu söylense de bu eser Ebû'l-Leys es-Semerkindî'nin (ö. 373/983) *Tefsîrü'l-Kur'ânî'l-Kerîm* (*Tefsîru Ebi'l-Leys es-Semerkindî*) isimli tefsirine tek miledir diye yanlış bir nisbet yapar. Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/225; Ziyâ Demir bu durumu tashih etmiştir. Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, 157-163.

²⁰⁰ Hayatı ile ilgili kaynaklarda fazla bilgi bulunmayan Türk müfessir Alâeddin es-Semerkindî (ö. 860/1456) Mâverâünnehir'den Orta Anadolu'da bulunan Lârende'ye (Karaman) göçtü ve yerleşti. Ölümüne kadar burada yaşadı; Bir rivâyete göre 150 yaşlarında yine burada vefat ettiği için Karamânî nisbesi ile de anılır. Hanefî mezhebine mensup sûfilerden olduğu kaydedilen Semerkindî, Hanefî fakîhi Alâeddin el-Buhârî'nin (ö. 730/1330) öğrencilerindendir ve mantık ilminde de söz sahibidir. Tefsiri dört cilt olup mukaddimesinde ilmin önemi ve Kur'an mucizesi'ne yer vermekte sonra sûre tefsirine geçmektedir. 1. cilt Fâtîha sûresi- Mâide sûresi sonları, 2. cilt Mâide sûresi sonları-İsrâ sûresi baş tarafı, 3. cilt İsrâ sûresi-Lokmân sûresi, 4. cilt ise Lokmân sûresi-Mücadele sûresi ilk âyetleri arasını içerir. Ağırlıklı olarak rivâyet metodu kullanılmakla beraber dirayet metodu da kullanılmıştır. Özellikle kelimelerin türetilişleri ve mânaları ile ilgili geniş açıklamalar yapılmıştır. İshâk Yazıcı, "Bahru'l-ulûm", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi, (Erişim 25 Mart 2021).

²⁰¹ Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik*, 1/358.

Bu nüshalardan birisi; *Tekmiletü tefsir-i Bahri'l-ulûm li Alâiddîn Ali b. Yahyâ es-Semerkindî el-Karamânî* isimli, Nuruosmaniye Kütüphanesi, Nuruosmaniye Koleksiyonu, 275 koleksiyon numaralı, müellifi Cemâl Halîfe Cemâleddîn İshâk b. Muhammed el-Karamânî (ö. 933/1527) olarak yazılan, Keşfü'z-zunûn 1/445'de bu şekilde geçen, 295 varaklı, 3. Osman vakıf ve İbrahim Hanif mühürlü, Ömer b. Hüseyin er-Rûmî adına temellük kaydı olan, 997/1589 istinsâh tarihli, Mücâdele sûresinin başından Kur'ân'ın sonuna kadar olan talik yazılı nüshadır. Diğerisi ise; *Tekmiletü tefsiri's-Semerkindî* isimli müellifi Cemâleddîn Muhammed b. Muhammed et-Tebrîzî el-Aksarâyî (ö. 791/1388) olan, Süleymaniye Kütüphanesi, Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, koleksiyon Numarası 110 olan, 303 varaklı, nesih yazılı nüshadır. Nüsha örnek resimleri araştırma sonu ekte verilmiştir.

Nüshalar incelendiğinde iki nüshanın da mukayyitler tarafından farklı kişilere nispet edildiği görülmüştür. Eserin metodu incelendiğinde ise müfessire de uyduğu tespit edilmiştir. Bu sebeple kesin olmamakla birlikte bu eserin müfessire ait olabileceği ihtimâl dahilindedir. Eser üzerinde geniş okuma yapılması bir ipucu verecektir. Müstakil bir çalışma konusu olabilecek niteliktedir.

“*Letâifnâme*” adlı üçüncü eseri ile ilgili dilinin Türkçe²⁰² olduğunu bilmemizin ötesinde herhangi bir bilgiye ulaşamamıştır. Şu ana kadar yapılan araştırmalarda eserin herhangi bir yazma nüshasına rastlanılmamıştır. Vâizlik mesleği, nüktedân ve mutasavvıf kişiliği, gelenekte *letâifnâmelerin* yazılış gayesi vb. bilgilerden nükte, öğüt ve hikmetler içeren bir kitap olduğu varsayılmıştır.²⁰³

Âdil Nüveyhid tarafından bildirilen *Sahâif* isimli kelama dair dördüncü bir eserden daha bahsedilmektedir. Ama bu eser klasik kaynaklar da geçmemektedir. Hakkında herhangi bir bilgiye ulaşamamıştır.²⁰⁴

²⁰² Atâî, *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik*, 1/358.

²⁰³ Sözlükte “insanları neşelendiren, güldüren, hoş ve güzel sözler, özellikle espri, şaka,” anlamına gelen latîfe kavramı olarak sözle ifade edilmesi güç; kalbe doğan duygu, ince mâna, güldürecek tuhaf söz ve hikâyeler ile nokteleri ifade eder. Edebiyette ise “manzûm veya mensûr gülünç kısa hikâye” olarak tanımlanmıştır. Latifelerin bir araya getirilerek toparlandığı eserler olan *letâifnâmeler* ise “gülünç ve eğlenceli fıkralardan oluşan kitap”, “latifeler kitabı” vb. olarak tanımlanmaktadır. Hz. Mevlânâ vb. kitaplarında örnekleri çoktur. Hanife Dilek Batıslam, “*Dîvan Edebiyatında Latîfe ve Hezl*”, *Çukurova Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü Dergisi*, 22, (2013), 229-242.

²⁰⁴ Âdil Nüveyhid, *Mu'cemü'l-müfessirîn li sadri'l-islâmi ve hattâ'l-asri'l-hâzır*, (Cezâir: Müessesetü Nüveyhid, 1409/1988), 2/494.

1.7. Çağdaşı olan Müfessirler

Müfessirin yaşadığı zaman dilimi, her sahada yetişmiş âlimler olması açısından oldukça verimlidir. Bu dönemde tefsîr yönleri ön plana çıkmış âlimler vardır. Müfessirin vefat ettiği 1564 yılı esas alındığında bu tarihin kırk yıl öncesi ve sonrası ele alınarak çağdaşı olan müfessir ve muhaşşîlerinin isimleri aşağıda kronolojik olarak verilmiştir. Bunlardan bazıları müstakil tefsîr sahibi, bazıları sûre tefsîri sahibi, bazıları ise çeşitli boyutlarda tefsîr hâşiyeleri yazmış olan âlimlerdir.

Zenbilli Ali Efendi (ö. 932/1525), Cemâl Halîfe (ö. 933/1527), Taşköprizâde (ö. 935/1529), Gülşenî 940/1530), Sun'ullah Hâlîlî (ö. 939/1531), Vefâî (ö. 940/1534), İbn Kemâl Paşa (ö. 940/1534), Karabâğî (ö. 942/1535), Sa'dî Çelebî (ö. 945/1538), Atûfî (ö. 948/1541), Şeyhzâde (ö. 951/1544), Fenârîzâde (ö. 954/1547), Bedreddin Halîfe (ö. 956/1549), Bahaddinzâde (ö. 952/1549), Sa'yî Ramazan (ö. 960/1552), Taşköprizâde (ö. 968/1561), Arapzâde (ö. 965/1562), Niksârî (ö. 969/1562), Taceddîn Tirevî (ö. 970/1562), Sürûrî (ö. 969/1562), Hayrabolulu (ö. 971/1563), Lâlî (ö. 971/1563), Mehmed Efendi (ö. 971/1563), Ezelîzâde (ö. 972/1565), Abdülkerîmzâde (ö. 975/1567), İmâmzâde (ö. 976/1567), Nasrullah Rûmî (ö. 976/1568), Bostan Çelebî (ö. 977/1569), Kınalîzâde (ö. 979/1571), Birgîvî (ö. 981/1573), Ebussuûd (ö. 982/1574), Saidzâde (ö. 983/1575), Defterdar Ebu'l-Fadl (ö. 982/1576), Nişancîzâde (ö. 986/1578), Muhaşşî Sinân (ö. 986/1578), Kadîzâde (ö. 988/1580), Molla İvaz (ö. 994/1585), Babazâde (ö. 994/1585), Abdülganî Efendi (ö. 995/1586), Veli Efendîzâde (ö. 999/1590), Bayrâmîzâde (ö. 1000/1593), Münşî (ö. 1001/1593), Abdülkerîm Vardârî (ö. 1003/1595), Şemseddîn Sivâsî (ö. 1006/1597), Hoca Sa'deddîn (ö. 1008/1599), Nev'î Yahyâ (ö. 1007/1599).²⁰⁵

Ahmed el-Karamânî döneminin önemli alimlerinden birisidir. Diğer ilimlerde olduğu gibi tefsîr alanında da önemli şahsiyetlerin ve eserlerin olduğu bir zamanda yaşamıştır. Müfessir her yönden kendisini yetiştirmiştir. Dünyaya rağbet etmeyen âhireti önceleyen mutasavvîf bir kimliğe sahiptir. Yazmış olduğu hâşiye ve mustakil tefsir özelliği gösteren eseri Osmanlı Dönemi'nde verilen en hacimli tefsir eserlerinden birisidir. Kendisine isabet eden sağırlık sebebi ile memleketi Karaman'a yerleşmiş ve orada vaaz, tedrîs ve telîf çalışmalarına devam ederek ömrünü 1564 yılında memleketinde tamamlamıştır.

²⁰⁵ Abay, "Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası", 249-303. (249-303. Sayfalar arasından alınmıştır.)

2. AHMED EL-KARAMÂNÎ'NİN *TEFSÎRU'L-KÂRAMÂNÎ* ADLI ESERİ

2.1. Yazma Eserlerin Tahkîk Edilmesinin Önemi

Yazma eserler; yazıldığı yer ve zamana ait ilk başvuru kaynağı oldukları için tarihi mirasımızın en önemli ürünleridir. Yazma eserlerin kendilerine özgü durumları vardır. Örnek verecek olursak; eser ve yazar ismi, basılmış eserlerde olduğu gibi belli standart ve yerlerde değil, zahriye dediğimiz ilk yapraklarda veya ilk sayfa satır aralarında bulunur. Sayfa değil varak-yaprak ölçüsü vardır. İslami eserlerdeki temel ölçü olan "besmele, hamdele ve salvele" dediğimiz üçleme ile başlanır. Hemen arkasından mukaddime bölümü gelir. Bu kısımda müellif eserinin yazılma sebebini, gayesini, içeriğini vb. ihtiyaç duyulan şeyleri anlatır. Eserine ne isim verdiğini belirterek asıl konuya başlar. Sonunda ketebe/ferağ/istinsâh kaydı kısmı gelir. Bu kısımda eseri yazan müellif veya kopyasını çıkaran müstensih; kimliği, istinsâh yeri ve tarihi gibi hususları kaydeder. Bu kısımda en önemli husus telif veya istinsâh tarihidir. Kitap, tarihinin eski olmasına göre değerlendirir. En kıymetlisi müellifin bizzat kendi yazdığıdır.²⁰⁶

Yazma eser tahkîkinde ilk dikkat edilecek aşama tahkik edilmesi düşünülen eserin dünya üzerinde bulunan bütün nüshalarının tespit edilmesi ve tahkikte esas alınacak olanların belirlenmesidir. Eğer müellif nüshası bulunursa bu durumda herhangi bir tahkîk ve mukabeleye gerek kalmadan eser oluşturulur. Müellif nüshasına ulaşamadıysa şu şekilde bir sıralamanın takip edilmesi gerekir. 1. Müellifin kendisinin bizzat yazdığı nüsha. 2. Müellife arz edilerek, onun onayından geçirilmiş nüsha. 3. Müellif nüshasından birebir temize çekilmiş olan nüsha. 4. Müellif nüshasıyla karşılaştırılmış (mukâbele edilmiş) nüsha. 5. Müellif nüshasıyla mukâbele edilmiş nüshadan istinsâh (kopya) edilmiş nüshalar şeklindedir. Bu özellikler ferağ (ketebe) kaydında belirtilir. Bu nüshalara ulaşamadığı zaman

²⁰⁶ Berk Keskinel, *Türkiye'de Yazma Eser Kütüphanelerinin Önemi ve Toplumsal Farkındalık Düzeyleri Bağlamında Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesinin İncelenmesi*, (İstanbul: Kültür ve Turizm Bakanlığı, Kütüphaneler ve Yayımlar Genel Müdürlüğü, Yayımlanmamış Uzmanlık Tezi, 2012), 8.

müellifin yaşadığı zaman dilimine en yakın tarihe sahip olup tamam olduğu düşünülen nüshalar tahkîk için tercih edilir.²⁰⁷

Tefsîru'l-Karamânî adet bakımından az sayıda nüshası bulunan bir tefsirdir. İlgili kısımda belirtildiği şekliyle mevcut nüshalardan bazılarında istinsâh tarihi ve müstensih kaydı olmakla birlikte çoğunluğunda ne yazık ki istinsâh tarihi ve müstensihi bulunmamaktadır. İsmi geçen iki müstensih olan Horasân b. Ömer el-Aksarâyî ve Yûsuf b. Abdürrahîm'in yazı ve üslup benzerliğinden dolayı Beyazıt nüshalarının birçoğunu yazmış olmaları ihtimal dahilindedir. Nüsha seçiminde başka alternatif olmaması yönüyle konumuzla ilgili elde edilebilen üç nüsha da tahkîk için tercih edilmiştir. Konu dışındaki diğer nüshalar ise incelenerek istifade edilecek genel hususlarda faydalanılmıştır.

2.2. Metin Tahkîkinde Takip Edilen Yöntem ve Eserin Edisyon Kritiği

Yazma eserlerin tahkîk edilmesinde genel olarak iki yöntem izlenir. İlki; yukarıda sayılan, öncelik sıralamasına uygun özelliklere sahip nüshalar olduğunda ilk önceliğe sahip nüshayı esas alıp diğerlerini ona mukabele ederek yapılan tahkîktir.

İkincisi ise; sayılan öncelik özelliklerine sahip bir nüsha olmadığında nüshalar arasında en uygun olanı asıl kabul edip diğerlerini ona mukabele etmek suretiyle yapılan tahkîktir. Burada öncelik sıralaması; eski tarihe sahip olması, yazıldığı alanda otorite birine ait olması, yazısının kolay okunabilir olması, metne çok müdahalenin olmaması gibi ölçüler olabilir.²⁰⁸

²⁰⁷ Nâil Bayraktar, “Yazma Kitapların Güvenliği”, haz. Doğan Atılgan, Fahrettin Özdemirci, *Türk Kütüphaneciler Derneği 40. Yıl Kütüphanecilik Kurultayı*, 30 Kasım–1 Aralık 1989 (Ankara: 1990, Türk Kütüphaneciler Derneği Yayınları), 101.

²⁰⁸ Mustafa Karaca, *ez-Zâhidî'nin el-Müctebâ Adlı Eserinin Kitabü'n-Nikâh Bölümünün Edisyon Kritiği ve Değerlendirmesi* (Konya: Selçuk Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2012), 16-19.

Elde edilen nüshalarda müellif nüshası veya müellif nüshasından kopya edildiğine dair herhangi bir kayda rastlanılmamıştır. Ancak nüshalardan bir tanesinde tarih olarak müelliften 22 yıl sonrasının yani 995/1586 yılının tarihi, müstensih olarak da Yûsuf b. Abdürrahîm'in ismi vardır. Yazı olarakda ibtidâî nesih kırması ile yazılmıştır. Okunuşu da oldukça kolaydır.

Bu sebeple Beyazıt Kütüphanesi, Beyazıt Koleksiyonu, koleksiyon numarası 491, bibliyografik kayıt nosu 568633, olan, 21 satırdan oluşan 389 varaktan müteşekkil, bölüm başları ve âyetleri kırmızı, yazısı ibtidâî nesih kırması olan nüsha, bulabildiğimiz tam nüshalar içerisinde müellife en yakın tarihli, en düzenli ve en okunaklı nüsha olması sebebiyle ana metni oluşturmak için seçilmiştir. Bu nüshada Tevbe, Yûnus ve Hûd sûreleri tam bir şekilde vardır. Ayrıca Enfâl ve A'râf sûrelerinin tekrarı vardır. Bu nüshanın Cârullah nüshasından çok temiz bir şekilde minimum hata ile istinsâh edilmiş olduğu görülmektedir. Nüsha için **Beyazıt (با يزيد)** Koleksiyonu ifadesinin ilk harfi olan **Bâ (ب)** harfi rumuz olarak kullanılmıştır.

Bu nüsha ile mukâbele edilen birinci nüsha, Süleymaniye Kütüphanesi, Cârullah Koleksiyonu, koleksiyon numarası 110, bibliyografik kayıt nosu 225168, müstensihi ve istinsâh tarihi belli olmayan, 21 satırdan oluşan 334 varaktan müteşekkil, bölüm ve âyet başları kırmızı, yazısı Ta'lik kırması ve ibtidâî olan olan nüsha'dır. Araştırma konumuz olan Tevbe, Yûnus ve Hûd sûreleri bu nüshada tam olarak vardır. Bu nüsha için Cârullah **(جاء الله)** koleksiyonu ifadesinin ilk harfi olan **Cîm (ج)** harfi rumuz olarak kullanılmıştır. Bu nüshada herhangi bir tarih ve müstensih bilgisi yoktur. Nüsha içerisinde çok fazla karalamalar, yeniden yazımlar mevcuttur. İlk ciltte bulunan notlardan bu nüshalardan bazılarının müellif hattından çıkma ihtimalini göstermektedir. Ancak bu nüsha ile ilgili herhangi bir kayıt bulunamamıştır.

Mukâbele için kullanılacak olan ikinci nüsha; Süleymâniye Kütüphanesi Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, numarası 55, bibliyografik kayıt numarası 293909, varak sayısı 226 olan nüshadır. Müstensihi ve istinsâh târihi yoktur. İbtidâî ve çok küçük yazılı olup 21 satırdan oluşur. Yazısında mürekkep dağılmaları, sayfa yapışmalarından kaynaklı yazı bozulmaları, noktalamaların terk edilmesi, çok zor okunması ve hatta okunamaması, arka sayfa mürekkebinin ön sayfayı bozması gibi

sebeplerden dolayı bu nüsha yardımcı unsur olarak kullanılmış Cârullah nüshası ile mukabele edilerek takip edilmiştir. Bu özellikleri ile asıl nüsha olarak alınması mümkün değildir. Yanlışlara yol açması muhtemeldir. Tevbe sûresi 94. âyetten Yûsuf sûresi sonuna kadardır. Aralarda A'râf sûresinden âyetlerde bulunmaktadır. Bu nüsha ve diğer nüshalarda Tevbe sûresinin ilk 93 âyeti aranmasına rağmen bulunamamıştır. Bu sebeple Tevbe 94. âyete kadar iki nüsha ile tahkik yapılmış, 94. âyetle beraber üç nüshayla devam edilmiştir. Aralarda başka eksiklerde söz konusudur. Bu nüsha için Kılıç Ali Paşa (قيلیچ علی پاشا) koleksiyonu ifadesinin ilk harfi olan **Gâf (ق)** harfi rumuz olarak kullanılmıştır.

Tefsirin ilgili bölümünün tahkîk ve tenkît edilmiş metnini oluştururken, aşağıda yazılan işlemler yapılmıştır.

1. Araştırmaya konu bölümlerle ilgili nüshalar incelenmiş, Beyazıt ve Cârullah nüshalarının tam olduğu Kılıç Ali Paşa nüshasının ise Tevbe sûresinin 94. Ayetinden başladığı ilk 93 ayetin eksik olduğu tespit edilmiştir. Geride kalan sayfalar tamdır. Ciltler genel hatlarıyla güzeldir. Ancak bazı varaklarda yıllanmaya bağlı silinti/silikleşme, pörsüme, nem sebebiyle yazı dağılması, varakların birbirine yapışması sebebi ile silinmeler, yırtılma sebebi ile bozulmalar ve kitap kurdu yenikleri vardır. Eserde herhangi bir rivâyet senedi ya da icâzet ve icâzet silsilesi mevcut değildir. Nüshalar arasındaki farklar tamamıyla yazımsal farklılıklardan ibarettir. İçerik aynı olduğu halde varak ve satır sayılarının değişik olmasında temel faktör, müstensihin usûlü, kağıdın kullanım şekli, yazının nesih, ta'lik vb. çeşitlerde olması ve yazı boyutlarının değişken olmasıdır.
2. Varakların ön yüzü '**â**' , arka yüzü '**ب / b**' harfleriyle gösterilmiştir. Asıl nüsha olarak alınan, Bâyezîd Koleksiyonu, numara 491'de olan nüshanın, varak ve sayfa atlama yerleri, metin içerisinde geçtiği yerde yazma nüshaya uygun bir şekilde **[â/230] - [ب/230]** şeklinde gösterilmiştir.
3. Tahkîk ve tenkitli neşirde esas nüsha olarak aldığımız, Beyazıt Koleksiyonu 491 nolu nüsha, **Bâ (ب)** rumuzuyla; Beyazıt nüshası ile mukâbele edilen, Cârullah Koleksiyonu 110 numaralı nüsha **Cîm (ج)** rumuzuyla; Kılıç Ali Paşa Koleksiyonunda bulunan nüsha, **Gâf (ق)** rumuzuyla gösterilmiştir.

4. Nüshalar arasındaki eksiklik, fazlalık ve diğer farkları belirtmek için ilgili nüshanın rumuzu yazıldıktan sonra iki nokta koyularak, akabinde farklı olan ibareye yer verilmiştir.
5. Bir Nüshadaki fazla olan bir ibareyi belirtmek için, nüshaların rumuzu yazıldıktan sonra (ق،ج) (+) işareti konularak fazla olan ibareye yer verilmiştir. Bir nüshada fazla olarak قال kelimesi varsa, bu durum (ج) : + قال şeklinde gösterilmiştir.
6. Bir Nüshadaki eksik olan bir ibareyi belirtmek için, nüshaların rumuzu (ق،ج) yazıldıktan sonra (-) işareti konularak eksik olan ifade yazılmıştır. Bir nüshada diğerlerinde olduğu halde قال ifadesi geçmiyorsa bu durum (ق) : - قال şeklinde gösterilmiştir.
7. Küçük değişiklikler bile dikkate alınarak, dipnotlarda belirtilmiş ve ortaya kusursuz bir metnin çıkmasına gayret edilmiştir. فان ibaresi yerine diğer nüshalarda وإن geçiyorsa bu dipnotlarda belirtilerek hangisi doğru ise onun tercih edildiği gösterilmiştir.
8. Eksik yada fazla olduğu görülen ibâreler dipnotta gösterilmiştir.
9. Tefsiri yapılan âyet; varsa yazım yanlışı dikkate alınmadan, resm-i Osmânî'ye uygun bir şekilde önce bir bütün olarak yazılmış, daha sonra ayet parçacıkları halinde yazmanın yapısına uygun olarak kahverengi çiçekli parantez (براءة) içerisinde sûre isimleri ve âyet numaraları ile beraber verilmiştir. Bir karışıklık söz konusu olmaması için parçalı âyetler de sûre ismi ve numarası ile yazılmıştır. İstişhâd için kullanılan âyetler ise mavi çiçekli parantez (براءة) ile gösterilmiş ve dipnotta tam olarak sûre isim ve âyet numaraları ile beraber verilmiştir.
10. Tefsirde kullanılan rivâyet, âsâr ve hadîsler mor renk ile yazılarak dipnotta tahriçleri verilmiştir.
11. Düz yazıdan ibaret olup karışık bir düzene sahip olan yazma metninin, yazıya geçirilmesi esnasında; metindeki paragraflandırmalar, bölümlendirmeler, ibarelerde gerekli görülen yerlerin harekelenmesi ve noktalamalar gibi hususlar istifadenin kolaylaştırılması amacıyla tarafımızdan yapılmıştır. Metnin yazılmasında günümüz Arapça modern imlâ kuralları uygulanmıştır.

12. Metinde geçen şahıslar mavi renk ile yazılarak çok meşhur olanların dışındakiler hakkında dipnotta kısa bilgiler verilmiştir.
13. Okunamayan bir kelime vb. şeyler olduğunda önce diğer nüshalara başvurulmuş, yine de okunamazsa ait olduğu alanla ilgili tefsir ve hadis gibi çeşitli kaynaklara başvurulmuş, buna rağmen okunamazsa okunamayan yerin resmi eklenmiştir.
14. Tefsirin anlaşılması, müellifin metodunun tespiti, tefsirin ilk bakışta analizinin yapılabilmesi için tahkik kuralları ölçüsünde metin üzerinde renklendirmeler yapılmıştır. Aşağıdaki tablo tahkikli metin için bir klavuz olarak hazırlanmıştır.

Tahkik Klavuzu

SIRA NO	YAZI RENKLERİ	RENKLERİN İFADE ETTİĞİ ANLAMLAR
1		Tefsiri yapılan âyetlerin tamamı ve parçalı bölümleri ﴿براءة﴾
2		Tefsiri yapılan ayet içerisinde istişhâd için getirilen diğer âyetler ﴿براءة﴾
3		Sayılar
4		Çeşitli kavramlar, terimler, قيل ve يقال kelimeleri
5		Sûre isimleri
6		Varak sayıları, kitap isimleri, okunamayanlar
7		Yer/mezan isimleri
8		Şahıs ve topluluk isimleri
9		Hadis, âsâr ve diğer rivâyetler
10		Alıntılar, şiirler ve diğer sözler
11	[i/230] [ب/230]	Varak / sayfa geçişleri. أ - 1. sayfa ب - 2. Sayfa
12	[التوبة: 1]	Sayfa içi sûre isim ve âyet numaraları
13	[التوبة: 1/9]	Dipnot sûre isim-sıra ve âyet numaraları
14	(ق)-(ج)-(ب)	(ب) : Beyazıt nüshası rumuzu (ج) : Cârullah nüshası rumuzu (ق) : Kılıç Ali Paşa nüshası rumuzu

2.3. Eserin Adı, Yazılma Sebebi ve Muhtevâsı

Eserin ismi, metodu, yazılış sebebi vb. bilgileri bulundurduğu için kimliği diyebileceğimiz bir konumda olup eser hakkında bilgiler veren "Mukaddime" bölümü bu tefsirde yoktur ya da kaybolmuştur. Bu sebeple esere, bizzat müellif tarafından herhangi bir ismin verilip verilmediği hakkında bilgi yoktur. Kaynaklarda ve yazma eser zahriyelerinde²⁰⁹ birbirine yakın farklı adlar ile geçmektedir. Yazma eserlerin katologlara kaydedilmesi esnasında da farklı isimler yazılmıştır. Eserin klasik eserlere verilen kâfiyeli ve kendine özel bir kalıp şeklinde herhangi bir ismi de yoktur. Eser için kullanılan isimlerin tespit edilebilenleri şunlardır.

1. *Tefsîru'l-Vâiz el-Karamânî*,²¹⁰
2. *Tefsîru'l-Karamânî*,
3. *Tefsîru'l-Kur'ân*,
4. *Tefsîru Sağır Ahmed Çelebi*,
5. *Tefsîru'l-Esamm*,²¹¹
6. *Hâşiyetü'l-Keşşâf mea'l-Beyzâvî*.²¹²
7. *Lübâbü't-tefâsîr*²¹³

Kendisiyle karıştırıldığı Nûreddîn Hamza b. Mahmûd el-Karamânî'nin (ö. 871-1466) *Takşîru't-tefsîr: Hâşîye alâ Envâri't-tenzîl fi'z-zehrâveyn* isimli tefsirinin kendisine hâs özel ismi olmasından dolayı, eserin ismi bu çalışmada ve tez başlığında nisbesine izâfe edilerek **"Tefsîru'l-Karamânî"** (*Karamânî Tefsîri*) şeklinde kullanılmıştır.

Elimizde tefsîre ait bir mukaddime olmadığı için tefsirin yazılma sebebine dair elimizde bir bilgi yoktur. Ancak her kitabın yazılış sebebinde ana unsurlar olan, taliplerini tefsir ilmine rağbet ettirmek, bu konuda gerekli görülen şeylere işaret etmek ve bu konularda tehlike arzedebileceğini düşündükleri şeyden korunulması gayesini gütmek hususlarının bu tefsir içinde geçerli olduğu varsayılabilir.

²⁰⁹ Zahriye için Bkz. 58. Sayfa 165 numaralı Dipnot.

²¹⁰ Nûsha zahriyyelerinin çoğunluğunda bu isimlendirme vardır.

²¹¹ Ahmed el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Süleymaniye Kütüphanesi, Kılıç Ali Paşa, 55), Zahriye Kaydı.

²¹² Ahmed el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Süleymaniye Kütüphanesi, Kılıç Ali Paşa, 151), Zahriye Kaydı.

²¹³ Edirnevî, Ahmed b. Muhammed, *Tabakâtü'l-müfessirîn*, Thk. Mustafa Özel-Muammer Erbaş (İzmir: Birleşik Matbaacılık, 2005), 213.

Eserin içeriği, adından anlaşıldığı şekliyle Kur'ân'ın tefsirine dâirdir. Eserin ciltlerinin bazıları *el-Keşşâf* hâşiyesi, bazıları ise mustakil bir tefsir özelliği göstermektedir.

Eser bu yönüyle de büyük bir önem arz etmektedir. Çünkü hem müstakil bir tefsir olarak hem de hâşîye olarak Osmanlı Döneminin tefsir anlayışını yansıtmaktadır. İçinde o dönemin tefsir anlayışına dair her türlü malzeme bulunmaktadır.

2.4. Eserin Ahmed el-Karamânî'ye Âidiyeti

Müellife nispet edilen “*Tefsîru'-Karamânî*” adlı tefsirinin kendisine aidiyeti ile ilgili herhangi bir problem yoktur. Dönemle ilgili incelemesi yapılan kayıt ve kaynaklarda; yazdığı üç eserden en büyüğü olarak müellife nispet edilmektedir.²¹⁴ İsim benzerliği olan diğer müelliflerle ilgili yapılan eser araştırmalarında onlara nispet edilen bu özellik ve hacimde bir tefsir ya da hâşîyeye rastlanmamıştır. Hayatıyla ilgili bilgi aktaran kaynakların hepsi müfessirin bir tefsir ya da tefsir hâşîyesinin olduğunu belirtirler. Ayrıca eldeki yazma nüshaların zahriye ve kapak iç kısımlarında tefsir/hâşîye, müellife ait olarak yazılmaktadır.²¹⁵

Kâtip Çelebi (ö. 1067/1657) *Keşfü'z-zunûn* adlı eserinde: “*Takşîrû't-tefsîr*, isimli eser 971/1564 yılında ölen Nureddin Ahmed (Hamza) b. Mahmûd el-Karamânî'nin Bakara ve Âl-i İmrân sûreleri için Beyzâvî'nin *Envârü't-tenzîl* adlı tefsirine yazdığı hâşiyelerden bir tanesidir” şeklinde zikreder.²¹⁶ Kâtip Çelebi bu kayıttaki muhtemelen bir sehiv sonucunda Nûreddîn Hamza b. Mahmud el-Karamânî (ö.871/1467)²¹⁷ ile müfessirin bilgilerini yanlış kaydetmiştir. Müfessirin ismini

²¹⁴ Atâî, *Hadâiku'l-hakâik*, 1/357.

²¹⁵ Atâî, *Hadâiku'l-hakâik*, 1/357-358; Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, 163-164; Mehmed Süreyyâ, *Sicill-i Osmânî*, 1/199; Bilmen, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, 2/650; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/236-237.

²¹⁶ Kâtip Çelebi Hacı Halîfe Mustafa b. Abdullah el-İstanbûlî, *Keşfü'z-zunûn an esâmi'l-kütübi ve'l-fünûn*, hzr. Şerafettin Yaltkaya, Kilisli Rıfat Bilge (Beyrut: Dâr-u İhyâi't-Türâsil-Arabî, 1360/1941), 1/467.

²¹⁷ Beylikler Dönemi ve Fâtih Devri âlimlerindendir. İsmi, Hamza bin Mahmûd el-Karamânî, lakabı Nûreddîn'dir. Kaynaklarda doğum târihi belli değildir. Karamânî, (ö. 871/1467) yılında Karaman da vefât edip oraya defnedilmiştir. Asrında yaşayan çeşitli âlimlerden, hadîs, tefsir vb. dînî ilimleri tahsîl etti. Akranları arasında temâyüz etti. Ömrünü, tedrîs, telif, iftâ faaliyetleri ve talebe yetiştirerek geçirdi. Karaman'da elçilik, müderrislik ve müftülük vazîfesinde bulundu. Kâdî Beyzâvî'nin “*Envâr-üt-Tenzîl*” isimli tefsîrinin Fâtîha, Bakara ve Âl-i İmrân sûrelerine *Takşîru't-tefsîr: Hâşîye alâ Envârî't-tenzîl fi'z-zehrâveyn* isimli tefsir hâşîyesini yazdı. Mehmed Mecdî Efendi, *Hadâiku's-Şekâik (Tercüme-i Şekâik)*, (İstanbul: Dâru't-Tibâati'l-Âmire, 1269/1853), 120; Mustafa Topcu, “Hamza el-Karamânî'nin Takşîru't-tefsîr Hâşîye alâ Envârî't-tenzîl fi'z-zehrâveyn İsimli Beyzâvî Hâşîyesi”, *Sırat Dergisi*, 2/1, (Mayıs/May 2021), 157-180.

kaydederken Ahmet ve Hamza'yı aynı anda yazmış, ölüm tarihi olarak ta Nûreddîn Hamza b. Mahmud el- Karamânî'nin (ö.871/1467) ölüm tarihini değil de Ahmed el-Karamânî'nin (ö. 971/1563) ölüm tarihini yazmıştır. İkisi arasında yaklaşık yüz sene vardır. *Keşfü 'z-zunûn*'da yapılan bu karışıklık, sonraki dönem bazı kayıtlara da yanlış olarak yansımıştır. Hamza el-Karamânî'nin *Takşîru't-tefsîr* isimli eseri Beyzâvî hâşiyesi, Ahmed el-Karamânî'nin *Tefsîru'l-Karamânî*'si ise *el-Keşşâf* hâşiyesi ya da müstakil bir tefsir olarak kabul edilmektedir.



Resim 13: Hamza el-Karamânî'nin *Takşîru't-tefsîr* isimli Beyzâvî hâşiyesinin Süleymaniye Kütüphanesi, Râğıp Paşa 151 numarada kayıtlı nüshasının ilk sayfası.

Bu sebepten olmalı ki; Beyazıt Kütüphanesi, Beyazıt Koleksiyonu, B480, B482, B483, B484, B485, B486, B487, B488, B489, B490, B491, B492 numaralı yazmalar, katoloğa kaydeden görevlinin, *Keşfü 'z-zunûn*'u esas alması sebebiyle Nûreddîn Hamza b. Mahmûd el-Karamânî (ö. 871-1467) adına yanlış kaydedilmiştir.

2.5. Tefsirin Yazma Nüshaları

Tefsirin matbû bir nüshası yoktur. Eserin tespiti için önce internet üzerinden çeşitli zaman dilimlerinde Türkiye'de ve dünyada mevcut olan çeşitli yazma eser katalog ve koleksiyonları taranmıştır. www.yazmalar.gov.tr adresi üye olunmak

suretiyle ziyaret edilmiştir. Yapılan tarama ve incelemelerde internet üzerinden istenilen bilgilere eserin bazı nüshalarına erişimin kısıtlı olması sebebiyle ulaşılamamıştır. Konya'da bulunan Konya Yazma Eserler Bölge Müdürlüğü, Yûsuf Ağa Kütüphanesi, Süleymaniye Yazma Eserler Kütüphanesi'nde çeşitli zamanlarda bizzat gidilmek suretiyle eser üzerinde inceleme ve çalışmalar yapılmıştır. Bu birimlerin imkânları ile elde edilen bilgiler müvâcehesinde eserin üç tane yazma nüshasının olduğu tespit edilmiştir. Eser nüshalar açısından zengin değildir. Sınırlı sayıda nüsha (üç adet) mevcuttur. Bu nüshalar içerisinde de bazı eksiklerin olduğu sayfa kayıplarının yaşandığı görülmüştür.

Bunlardan birincisi; Beyazıt Kütüphânesi, Beyazıt Koleksiyonu, B477 ile B492 arası olan eserlerin tamamı kaydedenin hatası sebebiyle Nûreddîn Hamza b. Mahmûd el-Karamânî (ö. 871-1466) adına kaydedilmiştir. Bu eser *Tefsîru'l-Karamânî*'nin kaynakları arasında olan bir *Envâru't-Tenzil* hâşiyesi'dir. Arada yüz yıllık bir zaman farkı vardır. İçeriği dikkate alınmadan yazıldığı için bu yanlışlık yapılmıştır. Yukarıda bu yanlışlığın sebepleri ve Keşfü'z-zunûn'daki kayıt yanlışlığı konularına temas edilmiştir.

İkinci olarak; Süleymâniye Kütüphânesi, Cârullah Koleksiyonu, koleksiyon numarası 109 ile 117 arası olan eserler; müfessir Ahmed b. Mahmud Ahmed el-Karamânî'ye (ö. 971/1564) *Tefsîru'l-Karamânî* ismiyle kaydedilmiştir. Bu kayıt doğrudur. İçindeki kayıtlar ile de uyumludur.

Üçüncü olarak; Süleymâniye Kütüphânesi, Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, Koleksiyon numarası 053 ile 058 arası olan eserler, Abdurrahman b. Keysân el-Esamm²¹⁸ (ö. 200/816) adına *Tefsîru'l-Esam* ismiyle kaydedilmiştir. Bu kayıt da muhtemelen kaydedenin hatası sebebiyle yanlıştır. el-Esamm İsimlerinin benzerliği sebebi ile içerik incelenmeden kaydedilmiştir. Eserin ona nispeti iki yönden hatalıdır:

²¹⁸ Ebû Bekr Abdurrahmân b. Keysân el-Esamm (ö. 200/816): 6. tabaka Basra Mu'tezilesi'ne bağlı tefsir, kelâm ve fıkıh âlimidir. Hayatı hakkında fazla bilgi yoktur. Diğer bir el-Esamm ise: Ebû Abdurrahmân Hâtim b. Unvân el-Esamm el-Horasânî (ö. 237/851) ise Belh'te doğmuştur. Arap asıllı olmadığı tahmin edilmektedir. Duymayla ilgili bir sıkıntısı olmadığı halde yanında istemeden insanlık hali yellenen bir kadına, onun mahcup olmaması için "Duymuyorum, sesini yükselt" diyerek sağır gibi davranması ve bunu o kadın ölünceye kadar devam ettirmesi sebebi ile "Esamm" (Sağır) lakabını aldığı söylenir. Hayatı Horasan ve Mâverâünnehir bölgesinde geçmiş, Şakîk-ı Belhî'de tasavvuf terbiyesini tamamlamıştır. Mustafa Bilgin, "Hâtim el-Esam", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi, (Erişim 25 Mart 2021).

Birincisi; Abdurrahman b. Keysân el-Esamm (ö. 279/892) bir Mu'tezile mensûbudur. İçerisinde Mu'tezileye reddiye ve itirazların olduğu bir tefsirin, Mutezile mensûbu birisi tarafından yazıldığı düşünülemez. İkinci olarak; arada yaklaşık 816 senelik bir zaman farkı vardır ve içerisinde örnek olarak İbn Kemal'e (ö. 940/1534) atıf yapılan bir eserin 816 sene öncesine ait olması düşünülemez. Bu yönüyle eserin ona nispeti tamamıyla hatalıdır. Diğer bir el-Esamm lakaplı, Ebû Abdurrahmân Hâtim b. Unvân el-Esamm el-Horasânî'ye (ö. 237/851) nispeti de zaman farkı ve içeriği sebebi ile hatalıdır. Çünkü eserin Cârullah ve Beyazıt nüshaları, özellikle de çalışmamızla ilgili diğer nüshaları ile yapılan karşılaştırmalı incelemede 055 numaralı nüshanın, edinilen diğer nüshalar ile uyumlu olduğu görülmüştür.²¹⁹

Bu durumdan da anlaşıldığı şekliyle; yazma eserlerin bir çoğunda karşılaştığımız eserin veya müellifinin yanlış kaydedilme durumunun, bu eser ve müellifi hakkında da gerçekleştiği görülmüştür.

www.yazmalar.gov.tr internet adresinden, Konya Yazma Eserler Bölge Müdürlüğü, Konya Yusuf Ağa Kütüphanesi, Beyazıt ve Süleymaniye Yazma Eserler Kütüphanesinden, <https://www.quranicthought.com/ar/books>, el-Fihrisü's-ş-şâmil, Câmiu'l-Mahtûtâtî'l-İslâmiyye, Ma'hedü'l-Mahtûtâtî'l-İslâmiyye, Şâmile programı Hızânetü't-türâs vb. kısımlarından, Geschichte des arabischen Schrifttums (GAS), Geschichte der arabischen Litteratur (GAL) ve ulaşabildiğimiz diğer yazma eser kataloglarından *Tefsîru'l-Karamânî* vb. isimler ile yapılan taramalardan eserin tamamını oluşturan, tespit edilen yazmaları şunlardır.

²¹⁹ Brockelmann tarafından Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, Numara 53-58 arası olan yazmalar; Basralı Mutezilî âlim; Ebu Bekir el-Esamm'a (ö. 200/816) Tefsîr-u Esamm adıyla nispet edilmiş, Mu'tezile tefsirlerinin en önemlisi olarak görülmüştür. Ancak daha sonraki tespitler bu tefsirin ona değil, mutasavvıf Ebû Abdurrahman Hâtim b. Yûsuf el-Esamm'a (ö. 237/851) ait olduğu şeklinde değişmiştir. Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi'nin ilgili maddesinde bu tespitleri dile getiren Yavuz; daha sonra içinde geçen fikirler, kaynaklar ve isimler sebebi ile bunun 1500'lü yıllarda yaşamış bir hanefî âlime ait olabileceğini yapılan nisbetlerin yanlış olduğunu belirtir. Yusuf Şevki Yavuz, "Esam, Ebû Bekir", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi, (Erişim 25 Mart 2021); Ali Karataş, "Ehl-i Sünnetin Kur'ân Yorumunda Mutezile Etkisi Ebu Bekir el-Esamm Örneği", *Uluslararası Kültürel ve Sosyal Araştırmalar Dergisi*, 2(2), (Aralık 2016), 178-187.

2.5.1. Cârullah Koleksiyonu Nüshaları

Süleymaniye Kütüphanesi, Cârullah Koleksiyonu'nda yer alan eser ciltlerinin özellikleri şu şekildedir:

1. Cârullah Koleksiyonu, numarası 109, bibliyografik kayıt numarası 225167, varak sayısı 307 olan nüshadır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. Fâtîha sûresinden Bakara sûresinin 141. âyetine kadardır. Bu cildin zahriyesinde bulunan Veliyyüddîn Cârullah'ın (ö. 1151/1738) notlarından eserin toplamda 11 cilt olup Bakara sûresi 124-Nisâ sûresi 83. âyetlerin tefsirini içeren 2. ve 11. ciltlerin, Yûsuf sûresinin evvelinden 20 varak, Fetih sûresinin evvelinden 8 varağın kayıp olduğu anlaşılmaktadır. A'râf ve Enfâl sûrelerinin mükerrer yazıldığı, 6 cildinin müellif hattıyla olduğu diğer üç tanesinin ise müellif hattıyla olmadığı yazılıdır. Buradan bu nüshanın bazılarının müellif hattıyla olabileceği varsayılabilir.
2. Cârullah Koleksiyonu, numarası 110, bibliyografik kayıt numarası 225168, varak sayısı 488 olan nüshadır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. A'râf sûresinden Hûd sûresinin sonuna kadardır. Çalışma konumuz olan bu nüshada fazlaca karalamaların olması, çeşitli kenar notlarının aralara yapılan ilavelerin olması gibi sebeplerden dolayı bu nüshanın da müellif hattıyla olabileceği varsayılabilir.
3. Cârullah Koleksiyonu, Numarası 111, bibliyografik kayıt numarası 225169, varak sayısı 291 olan nüshadır. Nisâ sûresi 113. âyetten Enfâl sûresinin sonuna kadardır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur.
4. Cârullah Koleksiyonu, numarası 112, bibliyografik kayıt numarası 225170, varak sayısı 259 olan nüshadır. Yûsuf sûresinden Meryem sûresinin 79. Ayetine kadardır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur.
5. Cârullah Koleksiyonu, numarası 113, bibliyografik kayıt numarası 225171, varak sayısı 546 olan nüshadır. Meryem sûresinden Nûr sûresinin sonuna kadardır. Meryem sûresinin 19 ayeti tekrar yazılmıştır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur.
6. Cârullah Koleksiyonu, Numarası 114, bibliyografik kayıt numarası 225172, varak sayısı 505 olan nüshadır. Furkân sûresinden Lokmân sûresinin sonuna kadardır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur.

7. Cârullah Koleksiyonu, numarası 115, bibliyografik kayıt numarası 225173, varak sayısı 646 olan nüshadır. Secde sûresinden Zümer sûresinin sonuna kadardır. Ferağ kaydında geçen (955/1548) tarihinin, telif mi yoksa istinsah tarihi mi olduğu net değildir.²²⁰ Zahriyede bu cildin müellif hattından çıktığı bilgisi de vardır. Ayrıca Ahmed el-Karamânî'nin (ö. 971/1564) vefatından on altı yıl önce yazıldığı notu vardır. Bu bilgilerden bu cildin 955/1548 tarihinde yazılmış olacağı tahmin edilmektedir. Ancak zahriyede yazan bu bilgileri yazan, bu notu düşen kişinin varsayımı da olabilir.
8. Cârullah Koleksiyonu, numarası 116, bibliyografik kayıt numarası 225174, varak sayısı 496 olan nüshadır. Mümin sûresinden Duhân sûresine kadardır. Müstensihi ve istinsâh târîhi yoktur.
9. Cârullah Koleksiyonu, numarası 117, bibliyografik kayıt numarası 225175, varak sayısı 446 olan nüshadır. Fetih sûresinden Münâfikûn sûresinin 7. âyetine kadardır. Müstensihi ve istinsâh târîhi yoktur.
10. Carullah Koleksiyonu, numarası 117, bibliyografik kayıt numarası 225175, varak sayısı 446 olan nüshadır. Bu cilt, Fetih sûresinin başı ile Münâfikûn sûresinin yedinci âyetleri arasında kalan kısmı içerir. Zahriyede bu cildin müellif hattından çıktığı bilgisi vardır. Müstensihi ve istinsâh târîhi yoktur.

2.5.2. Beyazıt Koleksiyonu Nüshaları

Tefsirin nüshalarının olduğu ikinci yer, Beyazıt Kütüphanesi, Beyazıt Koleksiyonu'dur. Eserin bütün ciltleri yukarıda bahsedilen yanlışlıktan dolayı *Takşîru't-tefsîr: Hâşiye 'alâ Envâri't-tenzîl fi'z-zehrâveyn* ismiyle müelliften yüz yıl önce yaşayan Beyzâvî muhaşşîsi diğer bir Karaman'lı müellif Nûreddîn Hamza b. Mahmûd el-Karamânî (ö. 871/1467) adına kaydedilmiştir. Bu yanlıştır. Düzeltilmesi için ilgili kataloğa düzeltme notu düşülmüştür. Burada yer alan eser ciltlerinin özellikleri şu şekildedir:

1. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B480, varak sayısı 263'tür. Bakara sûresi 148-Nisa sûresi 23. Âyetler arasından oluşur. Müstensihi Horasân b. Ömer el-Aksarâyî, istinsâh târîhi Safer 977/1569'dur. 29 satır ve ta'lik yazılıdır.

²²⁰ Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, s. 163-164.

2. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B481, varak sayısı 727'dir. Fâtiha sûresinden 10 varak ve başkalarına ait bazı tefsir örnekleri vardır. 29 satır ve ta'lik yazılıdır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur.
3. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B482, varak sayısı 225'tir. A'râf Sûresi 32. Âyetten Tevbe Sûresi 94. Âyete kadardır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. 23 satır ve ta'lik yazılıdır.
4. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B483, varak sayısı 214'dür. A'râf Sûresi 32. Âyetten Tevbe Sûresi 94. Âyete kadardır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. 23 satır ve nesih yazılıdır.
5. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B484, varak sayısı: 273'tür. Ra'd, İbrâhîm, Hicr, Nahl, İsrâ Sûreleri ile Kehf Sûresi 25. Âyete kadardır Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. 27 satır ve nesih yazılıdır.
6. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B485, varak sayısı 270'tir. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. Ra'd, İbrâhîm, Hicr, Nahl, Benî İsrâîl ve Kehf Sûresi 75. âyetleri arası vardır. 21 satır ve nesih yazılıdır.
7. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B486, varak sayısı 446'dır. Müstensihî yoktur, istinsâh târîhi: 953/1546'tır. 21 satır ve ta'lik yazılıdır. Yûsuf, Ra'd, İbrâhîm, Hicr, Nahl, Benî İsrâîl ve Kehf Sûreleri vardır.
8. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B487, Varak sayısı 502'dir. Furkan sûresi ile Kehf Sûresi 78. Âyetleri arası vardır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. 21 satır ve nesih yazılıdır.
9. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B488, varak sayısı 599'dur. Müstensihî yoktur, istinsâh târîhi: 953/1546'tır. 21 satır ve ta'lik yazılıdır. Mü'min, Secde, Şûrâ, Zuhurf, Duhân, Câsiye, Ahkâf, Muhammed sûreleri vardır.
10. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B489, varak sayısı 390'dır. Fetih, Hucurât, Kâf, Zâriyât, Tûr, Necm, Kamer, Rahmân, Vâkıa, Hadîd, Mücâdele, Haşr, Mümtehine, Sâf ve Cum'a Sûreleri ile Münafikûn Sûresi 8. Âyete kadar vardır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. 21 satır ve nesih yazılıdır.
11. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B490, varak sayısı 764'tür. Müstensihî Abdülkâdir b. Muhammed'dir. İstinsâh târîhi Şa'bân 975/1567'dir. Secde, Ahzâb, Sebe', Fâtır, Yâsîn, Sâffât, Sâd, Zümer Sûreleri vardır. 21 satır ve nesih-ta'lik yazılıdır.

12. Beyazıt Koleksiyonu, numarası B491, varak sayısı 616'dır. Müstensihî Yûsuf b. Abdürrahîm, istinsâh târîhi: Recep 995/1586'dır. A'râf, Enfâl, Berâe, Yûnus ve Hûd Sûreleri vardır. 21 satır ve nesih yazılıdır.
13. Beyazıt Koleksiyonu, numarası 492 olan cilt Münâfikûn sûresi 8. âyetin tefsiri ile başlayıp Kıyâme sûresi 10. âyetin tefsiri ile bitmektedir.

Beyazıt Kütüphanesi, Beyazıt Koleksiyonu, B477, B478 ve B479 koleksiyon numaralı ciltler ise Beyzâvî muhaşşî'si diğeri bir Karamanlı müellif Nûreddîn Hamza b. Mahmûd el-Karamânî'nin (ö. 871/1467) *Takşîru't-tefsîr: Hâşiye 'alâ Envâri't-tenzîl fi'z-zehrâveyn* isimli eseridir. Nispet bu ciltlerde doğrudur.

2.5.3. Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu Nüshaları

Tefsirin nüshalarının olduğu üçüncü yer, Süleymaniye Kütüphanesi, Kılıç Ali Paşa Koleksiyonudur. Eserin bütün ciltleri yukarıda bahsedilen yanlışlıktan dolayı *Tefsîr-u Esamm* ismiyle müelliften 816 yıl önce yaşayan Mutezilî âlim Ebû Bekr Abdurrahmân b. Keysân el-Esamm'a (ö. 200/816) nispet edilmiştir. Ancak doğum tarihi kısmına ise mutasavvıf Ebû Abdurrahman Hâtim b. Unvân (Yûsuf) el-Esamm'ın (ö. 237/851) ölüm tarihi yazılmıştır. Her ikisi de yanlıştır. Düzeltilmesi için ilgili kataloğa düzeltme notu düşülmüştür. Bu nüshalarda bazı eksikler ve tamamlayıcı bölümler bulunmaktadır.²²¹ Burada yer alan eser ciltlerinin özellikleri şu şekildedir:

1. Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, numarası 53, bibliyografik kayıt numarası 293907, Varak sayısı 330'dur. Bakara 164 ile 219. Âyetler arası vardır. Sonrasında ise Furkân Sûresi 11. Âyetten Şuarâ, Neml, Kasas, Ankebût, Rûm, Lokmân, Secde sûreleri ile Ahzâb Sûresi 28. âyete kadar olan kısım vardır. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. 21 satır ve ta'lik yazılıdır.
2. Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, numarası 54, bibliyografik kayıt numarası 293908, varak sayısı 220'dir. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. 21 satır ve ta'lik yazılıdır. Nisâ 148. Âyetten Mâide, Enâm ve A'râf sûresi 27. âyete kadar olan kısım vardır.

²²¹ Abay, "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsir İle İlgili Eserler Bibliyografyası", 292.

3. Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, numarası 55, bibliyografik kayıt numarası 293909, varak sayısı 226'dır. Müstensihî ve istinsâh târihi yoktur. 21 satır ve ta'lik yazılıdır. Tevbe 94. Âyetten Yûnus, Hûd ve Yûsuf Sûresi sonuna kadardır.
4. Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, numarası 56, bibliyografik kayıt numarası 293910, varak sayısı 298'dir. Müstensihî ve istinsâh târihi yoktur. 21 satır ve ta'lik yazılıdır. Kehf Sûresi 75. Âyetten Meryem, Tâhâ, Enbiyâ, Hac, Mü'minûn, Nûr ve Furkân sûresi sonuna kadardır.
5. Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, numarası 57, bibliyografik kayıt numarası 293911, varak sayısı 382'dir. Müstensihî ve istinsâh târihi yoktur. 21 satır ve ta'lik yazılıdır. Sebe', Fâtır, Yâsîn, Sâffât, Sâd, Zümer ve Mü'min Sûreleri vardır.
6. Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, numarası 58, bibliyografik kayıt numarası 293912, varak sayısı 342'dir. Müstensihî ve istinsâh târihi yoktur. 21 satır ve ta'lik yazılıdır. Fussilet sûresi 47. Âyetten Şûrâ, Zuhurf, Duhân, Câsiye, Ahkâf, Muhammed, Fetih, Hucurât, Kâf, Zâriyât, Tûr, Necm, Kamer Sûreleri ile Rahmân sûresi 17. Âyet sonuna kadardır.

2.5.4. Diyarbakır Halk Kütüphanesi Nüshası

Tefsirin nüshalarının olduğu dördüncü yer, Konya Bölge Yazma Eserler Kütüphanesi, Diyarbakır İl halk Kütüphanesi Koleksiyonudur.

Diyarbakır İl Halk Kütüphanesi Koleksiyonu²²², numarası 338, demirbaş numarası 21 Hk 338'dir. Varak sayısı 196'dır. İnsan-Nâs sûrelerinden oluşur.²²³ Müstensihî yoktur, istinsâh târihi 959-1551'dir. 21 satır ve kırma ta'lik yazılıdır. Emrullah b. Mehmed'in 986/1578 tarihli mülkiyet kaydı vardır. Müellif nüshasından kopya edilmiştir. Zahriyesinde “Tefsîru'l-Vâiz el-Karamânî” yazar.

2.5.5. Saraççioğlu Koleksiyonu Nüshası

Tefsirin nüshalarının olduğu beşinci yer, Bursa İnebey Yazma Eser Kütüphanesi, Saraççioğlu Koleksiyonu'dur.

²²² Daha önceki ismi Ziya Gökalp Koleksiyonudur. Önceki çalışmalarda bu şekilde geçmektedir.

²²³ Demir, *Osmanlı Müfessirleri*, s. 161.

Bursa İnebey Halk Kütüphanesi Saraççioğlu Koleksiyonu, koleksiyon numarası 132, demirbaş numarası 16 Ha 132'dir. Varak sayısı 358'dir. Müstensihî ve istinsâh târîhi yoktur. 25 satır ve nesih yazılıdır. Bakara sûresi 22-121. âyetlerden oluşmaktadır. *Tefsîru'l-Karamânî* ismiyle Nûreddîn Hamza b. Mahmûd el-Karamânî (ö. 871/1467) adına Ahmed el-Karamânî'nin ölüm tarihi (ö. 971/1564) ile kaydedilmiştir. Her ikisi de yanlıştır. Düzeltilmesi için ilgili katoloğa düzeltme notu düşülmüştür.

2.6. Tahkîk İçin Kullanılan Nüshaların Özellikleri

2.6.1. Beyazıt Koleksiyonu Nüshası

Beyazıt Kütüphanesi, Beyazıt Koleksiyonu, koleksiyon numarası 491, bibliyografik kayıt nosu 568633, istinsâh tarihi: 995/1586, müstensihî Yûsuf b. Abdürrahîm olan, 21 satırdan oluşup 389 varaktan müteşekkîl, bölüm başları ve âyetleri kırmızı, yazısı ibtidâî nesih kırmızı olan nüsha, bulabildiğimiz nüshalar içerisinde istinsâh tarihi ve müstensihî bulunan en okunaklı nüshadır. Bu nüshada araştırma konumuz olan Tevbe, Yûnus ve Hûd sûreleri tam bir şekilde vardır. Ayrıca üçüncü ciltte bulunan Enfâl ve A'râf sûrelerinin tekrarı vardır. Bu nüsha bu yönleriyle asıl nüsha olarak alınmıştır.

Eserin zahriyesinde en başta Sûretü'l-Enfâl, Sûretü'l-A'râf, Sûret-ü Berâe, Sûret-ü Yûnus, Sûret-ü Hûd yazılıdır. Hemen altında bir tane tarihsiz Kütüphâne-i Umûmî-i Osmânî mührü vardır. Onun altında kitabın vakfedildiğini belirten şu metin yazılıdır.

"Merhûm ve mağfurun leh Şeyhu'l-İslâm Sa'düddîn Mehmed Efendinin kes'inden (kimsesinden/ailyesinden) zevceleri merhûme ve mağfurun lehâ Fâtıma Hâtûn'un vakf ve selîm ile'l-müteveffâ (Vefâtına kadar teslim edilmiş kitaplarındandır.) olunan kütübündendir. Câmi-i Şerîf-i Ayasofya-i Kebîr'de vaz' olunmak şart olunmuştur. Bilâ rehn-i kavî (kuvvetli bir rehin) ev kefil-i alî (veya önemli bir kefil olmadan) ihrâç olunmamak (çıkarılmamak) üzere sulehâ-i ulemaya şart olunmuştur."

Bunun altında da iki adet daha tarihsiz Kütüphâne-i Umûmî-i Osmânî mührü vardır. Bu mühür cildin muhtelif sayfalarında da ara ara mevcuttur. Sayfanın en altında da Beyazıt Kütüphanesi kayıt damgası vardır.²²⁴

²²⁴ Ahmed el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt Kütüphanesi, Beyazıt Koleksiyonu, No: 491), Zahriye.



Resim 15: Nüshanın zahriye sayfası ve Kütüphâne-i Umûmi-i Osmânî mührü.

Eserin birinci varâğının ikinci sayfasında ve bazı ara sayfalarda Şeyhu'l-İslâm Sa'düddîn Mehmed Efendinin zevcesi Fâtıma Hâtûn'un vakıf mührü vardır. Aynı şekilde eserin son varâğının ikinci sayfasında da bu mührü vardır. Bu nüshanın son sayfasında ferağ kaydı vardır. Nüshanın tamamlandığını bildiren hamdele ve salveleden sonra ferağ kaydında müstensih'in adı ve bitirdiği tarih vardır. Mührü ve ferağ kaydında şunlar yazılıdır:

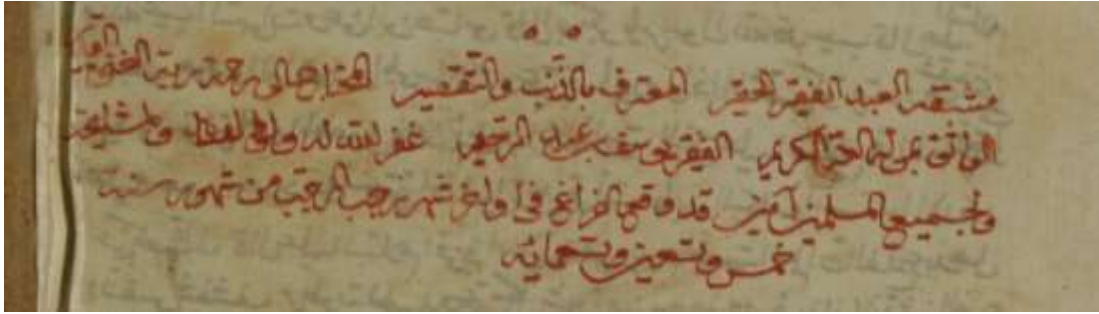


Resim 16: Fâtıma Hâtûn vakıf mührü.

وَقَفَّ الْمَرْحُومَةُ فَاطِمَةُ خَاتُونُ زَوْجَةِ الْمَرْحُومِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ سَعْدِ الدِّينِ مُحَمَّدٍ أَقْنَدِي.

“Vakfî'l-merhûme Fâtıma Hâtûn; zevceti'l-merhûm, Şeyhü'l-islâm Sa'düddîn Mehmed Efendi.”

“Merhûm Şeyhülislâm Sa'deddîn Mehmed Efendi'nin hanımı merhûme Fâtîma Hâtûn'un vakfidır.”²²⁵



Resim 17: Beyazıt nüshası ferâğ kaydı

مَشَقَّه الْعَبْدُ الْفَقِيرُ الْحَقِيرُ ، الْمُعْتَرِفُ بِالذَّنْبِ وَالتَّقْصِيرِ ، الْمُحْتَاجُ إِلَى رَحْمَةِ رَبِّهِ الْغَنِيِّ الْقَدِيرِ ، الْوَائِقُ بِمَوْلَاهُ الْعِزَّةِ الْكَرِيمِ ، الْفَقِيرُ يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِمَشَائِخِهِ وَلِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ. آمِينَ. قَدْ وَقَعَ الْفَرَاغُ فِي أَوَاخِرِ شَهْرِ رَجَبِ الْمُرْجَبِ مِنْ شَهْرِ خَمْسٍ وَتِسْعِينَ وَتِسْعِمِائَةٍ.

"Bu cildi, günah ve kusurlarını itiraf eden, ğanî ve kadîr olan Rabbinin rahmetine muhtâc olan, izzet ve kerem sahibi mavlâsına sarılan fakîr ve hakîr kul, el-fakîr Yûsuf b. Abdürrahîm meşk (Yazmıştır) etmiştir. Allah onu, anne babasını, hocalarını ve bütün müminleri bağışlasın. Âmin! Muhakkak bu eserin bitimi (Ferağ), 995/1586 senesinin aylarından Receb-i Mürecceb ayının sonlarında vâki' olmuştur."²²⁶

2.6.2. Cârullah Koleksiyonu Nüshası

Bu nüsha ile mukabele edilen birinci nüsha, Süleymaniye Kütüphanesi, Cârullah koleksiyonu, koleksiyon numarası 110, bibliyografik kayıt nosu 225168, müstensihi ve istinsâh tarihi belli olmayan, 21 satırdan oluşan 334 varaktan müteşekkil, bölüm ve âyet başları kırmızı, yazısı ibtidâî ve ta'lik kırmızı olan nüshadır. Yazısının okunabilirlik düzeyi kısmen zorluklar içermektedir. Araştırma konumuz olan Tevbe, Yûnus ve Hûd sûreleri bu nüshada tam olarak vardır. Nüshanın Zahriye sayfasının en başında يَا حَفِيزُ يَا كَبِيعُ yazısı vardır.²²⁷

²²⁵ El-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Beyazıt, 491), 616^b. Günay Kut, Nimet Bayraktar, *Yazma Eserlerde Vakıf Mühürleri* (İstanbul: 2021, İmak Ofset), 115.

²²⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 617^a.

²²⁷ “yâ hafız yâ kebîkec” şeklinde genelde “yâ hafız yâ kebîkec”, “yâ kebîkec”, “yâ kebîkec” şeklinde genelde kitapların ilk sayfalarına yazılan bir tılsımdır. Süryânîce’de haşereleri savmakla görevli bir

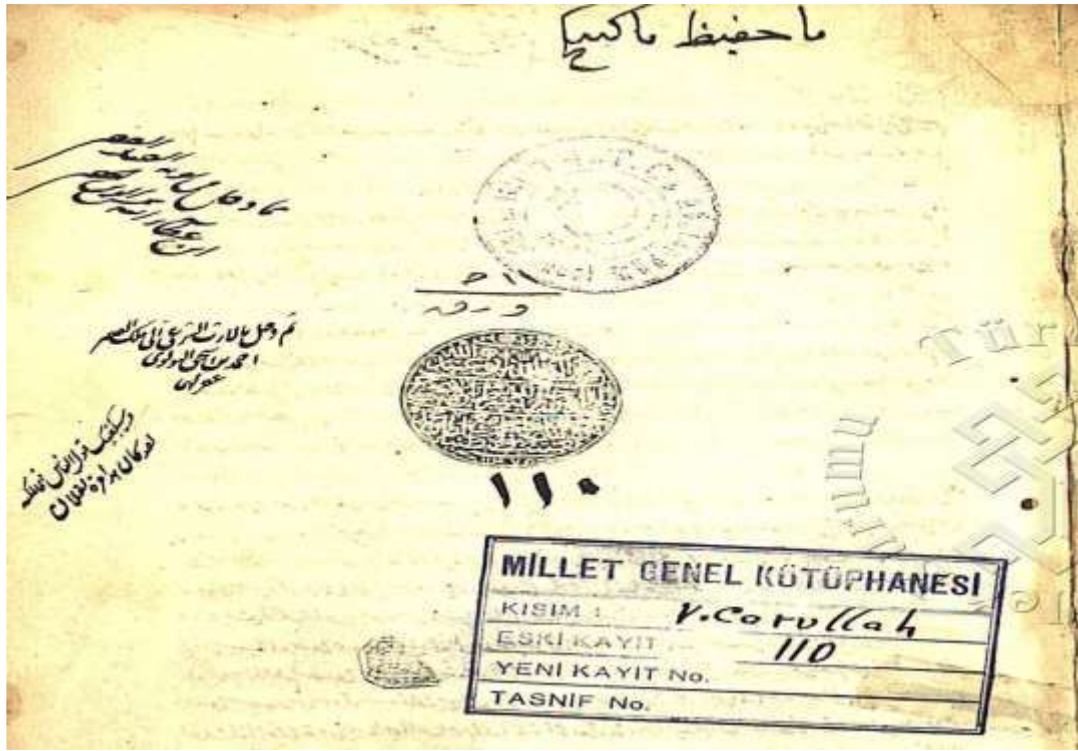
يَا حَفِظُ يَا كَبِيعُ yazısının hemen altında yeni bir devlet mührü, onun altında Veliyyüddîn Cârullah'ın iki vakıf mühründen²²⁸ birisi, onun aşağısında da Millet Kütüphanesi'ne ait kayıt damgası bulunmaktadır. Damganın sol yanında üç kenarlı eski bir mühür kalıntısı vardır. Okunma imkânı yoktur. Yaptığımız araştırmalarda bir sonuca ulaşamamıştır. Bunların dışında zahriye de üç adet kısa not bulunmaktadır. Eserin iç kısımlarının yazısında silintiler, karalamalar, tekrarlar ve sayfa boşluklarına notlar çıkarılmak suretiyle eksikleri tamamlamalar vardır. Bu da yazılma zamanı olarak müellife yakın bir nüsha veya ilk istinsâh edenin nüshası olabileceği fikrini uyandırmaktadır. Ancak buna dâir hiçbir kayıt bulunamamıştır.

Yaptığımız çeşitli incelemelerden sonra Beyazıt nüshasının bu nüshadan temize çekilmiş olabileceği kanâati oluşmuştur. Beyazıt nüshasında birkaç yerde eksikler tespit edilmiştir. Eksik olanın fazla olandan önce yazılması bu yönüyle düşünülemez. Beyazıt nüshası ile Cârullah nüshası birbirlerinin neredeyse tamamıyla aynısı olacak şekilde yazılmışlardır. Yanlışlar genel olarak harfin alt ve üstüne konulan noktaların yazımlarında gözükmemektedir. Bunun haricinde قائل ve قائل kelimesinde olduğu gibi müstensihin ve o dönemin yazı anlayışından kaynaklı hemze yazımlarında farklılıklar olduğu görülmüştür. Âyetlerin yazımında belli yerlerde hata olduğu da göze çarpmıştır. Zahriye resmi, vakıf mührü ve üzerinde yazılanlar aşağıda verilmiştir.²²⁹

meleğin veya kitap kurtlarının şahının adı olduğu kurtların bunu gördüklerinde melekten yada şahırlarından korktukları için kitaba zarar vermedikleri rivayet edilir. Kitap kurtlarına tesir eden bir duâ veya tılsımdır rivayeti de vardır. Değişik kaynaklarda şecerü'd-defâdî, keffü's-sebu, kibrit çiçeği, kes-i vîran, gibi anlamlara da gelir. Eski çağlardan beri kitap koruma tedbirlerinden birisidir. Bazı bitki suları ve yağları bu iş için kullanılmıştır. Kebîkec zehirli bir bitki olup ondan üretilen bir madde mürekkebe karıştırılmakta ve o yazı ile yazılan kitaba veya kitabın bir yerine o mürekkeple sadece Kebîkec yazılması sayesinde kurtlar kitaba ilişmiyorlardı. Önceleri bilimsel bir açıklaması olan bu durum sonraları bir inanç şekline dönüşmüştür. Tuba Çavdar Karatepe, "Kebîkec", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (Erişim 25 Ekim 2021).

²²⁸ Nüshada geçen mühürde "Allah için vakfetmiştir" ibaresi vardır. Diğer mühürde ise "Allah için" ifadesi yoktur.

²²⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Süleymâniye Kütüphanesi, Cârullah Koleksiyonu, No: 117), Zahriyye.



Resim18: Cârullah nüshası zahriye sayfası



Resim 19: Cârullah nüshası vakıf mührü

وَقَفَ هَذَا الْكِتَابَ اللَّهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَلِيُّ الدِّينِ جَارُ اللَّهِ بِشَرَطِ أَنْ لَا يُخْرَجَ مِنْ خِزَانَةِ بَنَاهَا بِجَنْبِ جَامِعِ سُلْطَانِ
مُحَمَّدٍ بِقُسْطَنْطِينِيَّةٍ سَنَةِ 1147.

"Vekafe hâze'l-kitâbe lillâhi Ebû Abdillâh Veliyyüddîn Cârullâh bi-şartı en lâ yuhrace min hıẓânetin benâhâ bi-cenbi Câmi-i Sultân Mehmed (Fâtih) bi-Kostantiniyye (İstanbul). Sene 1147/1734"

Manası: “*Ebû Abdillâh Veliyyüddîn Cârullah bu kitabı Allah rızası için Kostantiniyye’de (İstanbul) Sultan Mehmed (Fatih) Câmiî yakınında binâ ettirdiği kütübhâneneden çıkarılmaması şartıyla vakfetti. Sene: 1147-1734*”²³⁰

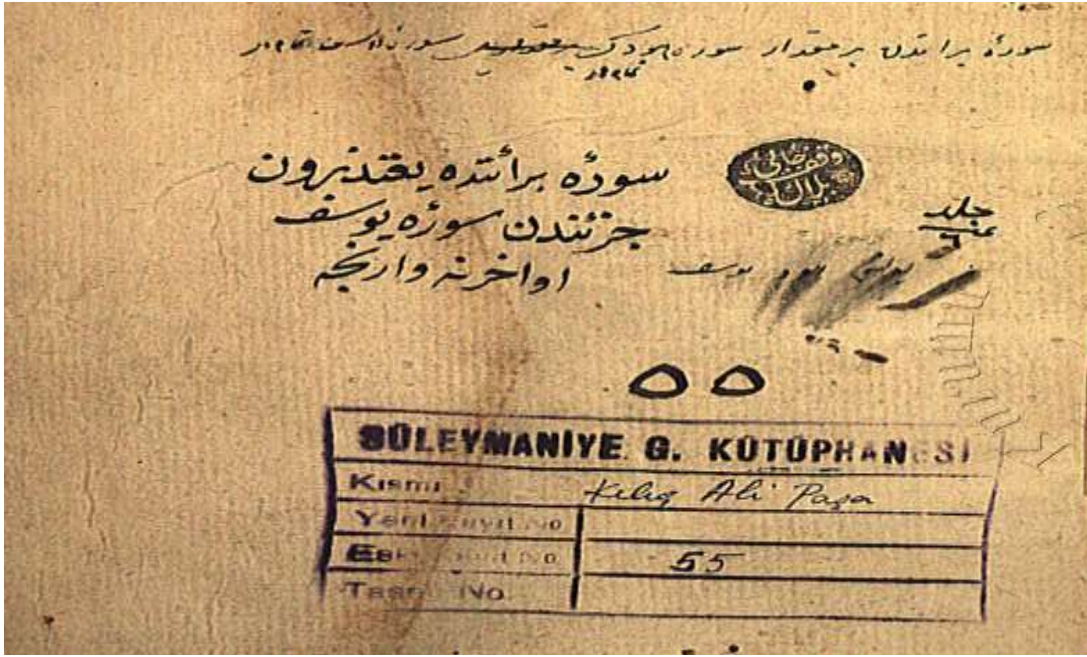
Nüşhanın ferağ kısmında herhangi bir ferağ kaydına rastlanılmamıştır. Sadece cildin tamamlandığı, hamdele, salvele ve nüşhanın tamam olduğu bilgisi ile sırada Yûsuf sûresinin olduğu bilgisi vardır. Başka bir kayıt yoktur. Veliyyüddîn Cârullah’ın aynı vakıf mührü burada da vardır.²³¹

2.6.3. Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu Nüşhası

Mukâbele için kullanılacak olan ikinci nüsha; Süleymâniye Kütüphanesi Kılıç Ali Paşa koleksiyonu, Numarası 55, bibliyografik kayıt numarası 293909, varak sayısı 226 olan nüsha’dır. Müstensihî ve istinsâh târihi yoktur. İbtidâî bir yazı ile genelde noktalama (İ’câm) olmadan yazılmış olup 21 satırdan oluşmaktadır. Tevbe sûresi 94. âyetten itibaren Yûnus ve Hûd sûreleri dahil Yûsuf sûresi sonuna yani Ra’d sûresine kadardır. Bu nüsha ve diğer nüshalarda Tevbe sûresinin ilk 93 âyeti aranmasına rağmen bulunamamıştır. Diğer nüshaların sayfa aralarında da aranmış ancak rastlanılmamıştır. Bu sebeple Tevbe 94. âyete kadar iki nüsha ile tahkik yapılmış, 94. âyetle beraber üç nüshayla devam edilmiştir. Yûnus ve Hûd sûreleri ise tam bir şekilde vardır. Bu nüsha bozuk düzen bir yazı ile son derece sıkı bir şekilde yazılmış okunması çok zor, ustalık gerektiren bir durumdadır. Bazı yerlerin okunabilmesi hiç mümkün değildir. Bazı yerlerin okunması ise ancak diğer nüshalardan çıkarımlar ile mümkün olabilmektedir. Sayfanın sonuna gelecek olan bölümler sayfanın kenarlarına çıkarılarak dikey bir şekilde yazılmıştır. Bu nüshanın asıl nüsha olabilmesi özelliklerine sahip olması bizim cildimizde mümkün değildir. Çünkü nüshada büyük eksiklik vardır. Okunmasında da ciddi problemler barındırmaktadır. Bu nüsha, asıl nüsha olarak alınabilecek müfessire yakın olması gibi diğer özelliklere sahip olsa bile saydığımız sebepler dolayısıyla asıl nüsha olarak alınması mümkün değildir. Buna ilave olarak okunması da çok zor olduğu için bazı yanlışlıklara mahal olabilecek niteliktedir.

²³⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Cârullah, 117), Zahriye Bölümü; Günay Kut, Nimet Bayraktar, *Yazma Eserlerde Vakıf Mühürleri*, (İstanbul: 2021, İmak Ofset), 375.

²³¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Cârullah, 117), Ferağ Bölümü.



Resim 20: Kılıç Ali Paşa nüshası zahriyesi

Nüshanın zahriyesinde ilk olarak en başta Sûre-i Berâetten bir miktar, Sûre-i Hûd'un tamamı ve Sûre-i Yûsuf yazmaktadır. Sonra altında "Vakf-ı Câbî Bilâl" yüzük mührü ve devamında "Sûre-i Berâet'te (يَعْتَذِرُونَ) ya'tezirûne cüz'ünden (kısmından) Sûre-i Yûsuf evâhirine varınca" yazmaktadır. Sonrasında Süleymaniye Genel Kütüphânesi kayıt damgası vardır. Eser burada Kılıç Ali Paşa 55 numaraya kaydedilmiştir. Bunun haricinde cilt 6 yazısı ve bir karalama bulunmaktadır.²³² Nüshanın ilk varağının ikinci sayfasının en başında وقف-vakıf yazısı, yanında ve en altında ise "Vakf-ı Câbî Bilâl" yüzük mührü bulunmaktadır. Bu mühür birçok ara sayfada da bulunmaktadır.



Resim 21: Kılıç Ali Paşa nüshası "Vakf-ı Câbî Bilâl" Yüzük Mührü.²³³

²³² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Süleymâniye, Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, No: 117), Zahriye.

²³³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Kılıç Ali Paşa, 117), 1b.

Bu mühür nüshayı ilk vakfeden Hacı Bilâl Ağa'ya aittir. Bu nüshada olmamakla beraber mührün büyük olan şekli aşağıda verilmiştir.



Resim 22: "Vakf-ı Câbî Bilâl" yüzük mührünün asıl büyük mührü.²³⁴

وَقَفُّ دَبَّاعِ الْحَاجِّ بِلَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَضَيْعُ كُتُبِ مَدْرَسَةِ قَلِيحِ عَلِي پَاشَا ٢٦٢.

Vakf-ı Debbâğ el-Hâcc Bilâl bin Abdullâh vedî‘-î kütüb-i Medrese-i Kılıç Ali Paşa
[1]262/1845.

Manası: “*Bu Debbâğ el-Hâc Bilâl b. Abdullah'ın vakfıdır. Kılıç Ali Paşa Medresesi kitaplarına emanettir. [1]262/1845.*”

Eserin yazısı, okunması güç ve uzmanlık isteyen bir yazıdır. Yer yer karışıklık ve sayfa boşluklarına yazı çıkışları mevcuttur. Bu durum nüsha boyunca devam etmektedir. İlk varağın ikinci sayfasının sol boşluğunda ise büyük vakıf mührü vardır. Mühür Debbâğzâde Hacı İbrâhim Efendi adınadır. Bu yönüyle iki vakıf mührü olan bir eserdir.²³⁵ Eserin vakıf mührü aşağıda verilmiştir.

²³⁴ Kut-Bayraktar, *Yazma Eserlerde Vakıf Mühürleri*, 263.

²³⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Kılıç Ali Paşa, 117), 1a-b.



Resim 23: Kılıç Ali Paşa nüshası vakıf mührü

قَدْ وَقَفَ هَذَا الْكِتَابَ لِمَرْضَاةِ اللَّهِ تَعَالَى دَبَّاعُ زَادَهُ الْحَاجُّ إِبْرَاهِيمَ أَفَنْدَى بِشَرَطِ أَنْ يُطَالَعَ فِي دَرَسْخَانَةِ مَدْرَسَةِ قِيلِجٍ عَلَيَّ پاشا دَر طُوبَخَانَةِ ١٢١٣.

Kad vakafe hâze'l-kitâb li-merzâtillahi te'âlâ Debbâğ-zâde el-Hâcc İbrâhîm Efendi bi-şartı en yutâlê'a fî dershâne-i Medrese-i Kılıç Alî Paşa der-Tophâne 1213/1788.

Manası: “Debbâğzâde Hacı İbrâhîm Efendi, bu kitabı Allah rızası için, Tophane'deki Kılıç Ali Paşa Medresesi dershanesinde mütalâa edilmek şartıyla vakfetti.”²³⁶

Nüshanın ferağ kaydında yukarıdaki iki vakıf mührü ve nüshanın tamam olduğu bilgisi ile hamdele ve salveleden başka bir kayıt yoktur.²³⁷

2.7. Tefsîr Kaynakları

Müfessir, araştırma bölümümüzde kişi ve eserlerinden oluşan oldukça zengin bir kaynak sunmaktadır. Müfessir Karamânî, tefsirinde başta tefsir olmak üzere, kırâat, hadis, kelâm, lügat, fıkıh, belâgat, sarf, nahiv gibi konularda dönemin telif tarzına uygun bir şekilde birçok alim ve eserini kaynak olarak kullanmıştır. Kaynak verirken (قال القرطبي - Kurtubî dedi ki:) veya (قال صاحب الايضاح - İzzâh eserinin sahibi dedi ki:) örneklerinde olduğu gibi ya direk müellif ismini ya da kitap ismini vererek esere nispetle eser sahibinden alıntı yapmaktadır. Bazen de (في الصحاح - Sihâh'ta) örneğinde olduğu gibi direkt eser ismi vererek alıntı yapmaktadır.

²³⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Kılıç Ali Paşa, 117), 1a; Kut-Bayraktar, *Yazma Eserlerde Vakıf Mühürleri*, 290.

²³⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Kılıç Ali Paşa, 117), 227a.

Tüm tefsir genelinde ilk olarak atıf ve referansta bulunulan kaynaklar aşağıda genel bir liste halinde verilmiştir. Araştırma bölümü ile ilgili kaynaklar ise geçtikleri yerlerden bazıları ile beraber eksiksiz olarak ilgili başlıklar altında maddeler halinde verilmiştir. Bazı kaynak olarak kullandığı kişileri, meselâ Abdulah b. Mesûd'u tefsir, kırâat, fıkıh ve hadis kaynağı olarak kullanması örneğinde olduğu gibi, bir alanda değil birkaç farklı alan için de kullanmıştır. Araştırma hacminin genişlememesi için bir bölüm içinde yazılmışlardır.

2.7.1. Tüm Tefsir Genelinde Kullandığı Ana Kaynaklar

1. Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer ez-Zemahşerî (ö. 538/1144): *el-Keşşâf an hakâ'iki-ı gavâmizi't-tenzîl ve uyûni'l-ekâvîl fî vücûhi't-te'vîl*.
2. Nâsıruddin Abdullah b. Ömer el-Beyzâvî el-Kâdî (ö. 685/1286), *Envârü't-tenzîl ve esrârü't-te'vîl el-ma'rûf bi tefsîri'l-Kâzî*.
3. Fahrüddîn Muhammed b. Ömer er-Râzî (ö. 606/1210): *Mefâtihu'l-ğayb el-ma'rûf bi Tefsîri'l-kebîr*.
4. Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed el-Kurtubî (ö. 671/1273), *el-Câmi' li Ahkâmi'l-Kur'ân*.
5. Ebû Muhammed Abdülhak b. Gâlib İbn Atıyye el-Endelûsî (ö. 541/1147), *el-Muharreru'l-Vecîz*.
6. Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed es-Sa'lebî en-Nîsâbûrî (ö. 427/1035), *el-Keşf ve'l-Beyân*.
7. Nizâmeddin en-Nîsâbûrî (ö. 730/1329 [?]), *Ğarâ'ibü'l-Kur'ân ve reğâ'ibü'l-furkân*.
8. İbn Âdil el-Hanbelî (ö. 880/1476 sonrası?), *el-Lübâb fî ulûmi'l-Kitâb*.
9. el-Cürcânî (ö. 816/1413): *Hâşiye ale'l-Keşşâf ve Hâşiye alâ Tefsîri'l-Beyzâvî*.
10. et-Taftâzânî (ö. 792/1390): *Hâşiye ale'l-Keşşâf*.
11. Hamza el-Karamânî (ö. 871-1467): *Takşîru't-tefsîr Hâşiye ale'z-zehrâveyn*.
12. Molla Hüsrev Muhammed b. Ferâmuz (ö. 885/1480): *Hâşiye alâ Envârî't-tenzîl ve Hâşiye alâ sûreti'l-En'âm mine'l-Keşşâf ve ba'dı'l-Kâdî*.
13. Kemalpaşazâde Ahmed b. Süleyman (ö. 940/1534): *Hâşiye alâ Şerhi'l-Keşşâf li'l-Cürcânî*.

14. Şeyhzâde, Muhammed b. Muslihiddin Mustafa el-Kocevî el-Haneffî: *Hâşiyetü Muhyiddîn Şeyhzâde alâ Tefsîri'l-Kâdî el-Beyzâvî*.
15. Sirâceddîn Ömer el-Kazvînî (ö. 745/1344): *Keşfü'l-Keşşâf*.
16. Alâeddîn Ali b. Yahyâ es-Semerkindî (ö. 860/1456): *Bahru'l-ulûm*.
17. Fâzıl el-Yemenî İmâdüddîn Yahyâ b. Kâsım el-Alevî (ö. 750/1349): *Tuhfetü'l-Eşrâf fî Keşfi Ğavâmidî'l-Keşşâf*.
18. Şerefüddîn Hüseyin b. Abdillâh et-Tîbî (ö. 743/1342): *Fütûhu'l-gayb fî'l-keşf an kınâ'î'r-rayb*.
19. Ebû Muhammed Sehl b. Abdillâh et-Tüsterî (ö. 283/896).
20. Zeynü'l-islâm Abdülkerîm b. Hevâzin el-Kuşeyrî (ö. 465/1072).
21. Hüccetü'l-İslâm Ebû Hâmid Muhammed el-Gazzâlî (ö. 505/1111).
22. Muhyiddîn Muhammed b. Alî b. Muhammed el-Arabî (ö. 638/1240).
23. Kemâlüddîn Abdürrezzâk b. Ebi'l-Ġanâim el-Kâşânî (ö. 736/1335).
24. İmâm Halîl Ebû Abdîrrahmân Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî (ö. 175/791).
25. Ebü'l-Feth Osmân b. Cinnî el-Mevsilî el-Bağdâdî (ö. 392/1002).
26. *Sâhibü's-Sihâh* Ebû Nasr İsmâîl b. Hammâd el-Cevherî (ö. 400/1009).
27. Ebû Bekr Abdülkâhir b. Abdîrrahmân el-Cürcânî (ö. 471/1078-79).
28. Ebü'l-Kâsım Hüseyin er-Râgıb el-İsfahânî (ö. V./XI. yüzyılın ilk çeyreği).
29. Sâhibü'l-Miftâh Ebû Ya'kûb Sirâcüddîn Yûsuf es-Sekkâkî (ö. 626/1229).
30. *Kütüb-ü Tis'a* ve diğer Hadis kitapları ile çeşitli râvîler.

2.7.2. Tefsir'e Dâir Kaynakları

Bu kısımda müfessir yukarıda sayılan ana kaynakları kullanmakla beraber onların kullandıkları kaynakları da çeşitli şekillerde zikretmek sûretiyle kullanır. Kaynak kullanımı genelde bu şekildedir. Müfessir; cumhur müfessirler, bazı ehli't-tefsîr, bazı muhakkikler,²³⁸ muhakkikler, muhakkik, ehli't-tahkîk²³⁹, bazı müfessirler²⁴⁰ ba'zu'l-efâzil (müfessir bu ifade ile araştırma bölümünde genel olarak Tîbî'yi kastemektedir. Yerine göre kişiler değişmektedir.),²⁴¹ ba'zu'l-fuzalâ, bazı

²³⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 376a.

²³⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 258b.

²⁴⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 375b.

²⁴¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 242b.

nazarı derin ve ince olanlar, el-fühûl,²⁴² ehl-i i'tibâr, ba'zı hâşiyeler, bazı *Keşşâf* şârihleri,²⁴³ nefer (bir gurup), bazı büyükler gibi genel ifadeler ile nakîl yapar. Bununla beraber aşağıdaki kişi ve eserlerden de özel olarak nakilde bulunur.

Müfessir, bizzat ez-Zemahşerî ismiyle, Sahibü'l-*Keşşâf*²⁴⁴ diye eser sahibi olarak musannıf ve musannıfın kelâmı²⁴⁵ diyerek ez-Zemahşerî²⁴⁶ (ö. 538/1144) ve eseri *el-Keşşâf*ı, el-Beyzâvî, el-Kâdî ve İbâretü'l-Beyzâvî diyerek el-Beyzâvî²⁴⁷ (ö. 685/1286) ve eseri *Envârü't-tenzîl*'i, el-İmam²⁴⁸ ve el-İmâmü'd-dâî diyerek Fahrüddîn Muhammed b. Ömer er-Râzî (ö. 606/1210) ve eseri *Mefâtihu'l-ğayb*'i ve el-Kurtubî'nin²⁴⁹ (ö. 671/1273) *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*'ı İbn Âdil el-Hanbelî'nin (ö. 880/1476 sonrası?) *el-lübâb* isimli eserlerini ana kaynak olarak alır, nakillerde bulunur ve aralarında karşılaştırmalar yapar.

Erken dönem müfessirleri Mücâhid b. Cebr²⁵⁰ (ö. 103/721), Dahhâk b. Müzâhim (ö. 105/723),²⁵¹ İkrime (ö. 105/723), Mukâtil, Kelbî,²⁵² Muhammed b. Ka'b el-Kurazî (ö. 108/726 [?]), Hasan el-Basrî²⁵³ (ö. 110/728), Atâ b. Ebî Rabâh (ö. 114/732),²⁵⁴ es-Süddî (ö. 127/745), Yahyâ b. Sellâm (ö. 200/815), gibi alimlerden nakilde bulunur.

Ayrıca Ebü'l-Hasan Ali b. Ahmed el-Vâhidî²⁵⁵ (ö. 468/1076), Muhyi's-sünne el-Begâvî (ö. 516/1122),²⁵⁶ İbn Atiyye el-Endelûsî (ö. 541/1147),²⁵⁷ Muhammed b. Tayfûr es-Secâvendî (ö. 560/1165),²⁵⁸ el-İmâmü'd-Dâî Fahrüddîn er-Râzî (ö. 606/1210), Sâhibü'l-Kevâşî Muvaffakuddîn Ahmed el-Kevâşî (ö. 680/1281),²⁵⁹

²⁴² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 491b.

²⁴³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 483b.

²⁴⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 366b.

²⁴⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 413a-b.

²⁴⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 255b.

²⁴⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 273b.

²⁴⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 267a.

²⁴⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 268b.

²⁵⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 307a.

²⁵¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 241b.

²⁵² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 320b.

²⁵³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 234b.

²⁵⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 263a.

²⁵⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 355b.

²⁵⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 255b.

²⁵⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 444a.

²⁵⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 396b.

²⁵⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 238a.

Sâhibü'l-*İntisâf* Ebü'l-Abbâs Nâsirüddîn Ahmed b. Muhammed el-İskenderî (ö. 683/1284),²⁶⁰ Ebü'l-Berekât en-Nesefî (ö. 710/1310),²⁶¹ Nizâmüddîn Hasen b. Muhammed en-Nisâbü'rî (ö. 730/1329), Ebü Muhammed Şerefüddîn et-Tîbî²⁶² (ö. 743/1343), eş-Şerîfü'l-muhakkik Seyyid Şerîf el-Cürcânî²⁶³ (ö. 816/1413), İbn Âdil'in (13/14. yüzyıl) *el-Lübâb fî 'ulûmi'l-Kitâb*'ı,²⁶⁴ Mollâ Hüsrev (ö. 885/1480),²⁶⁵ Şeyh Alî es-Semerkindî²⁶⁶ (ö. 860/1456) gibi tefsir ilmi ile alakalı âlimlerden alıntı yapar.

2.7.3. Kur'ân Kırâatına Dâir Kaynakları

Müfessirin genel olarak, on kırâat imamından ve râvîlerinden nakilde bulunduğu, istisnâî ve şâz denilecek okunuşlara az temas ettiği görülmüştür.

Müfessir aşağıda isimleri yazılı kırâat imamları, râvîleri ve kırâat otoritelerinden nakilde bulunmuştur. Nâfi'²⁶⁷ (ö. 169/785) ve râvîleri Kâlûn (ö. 220/835) ile Verş (ö. 197/812), İbn Kesir (ö. 120/738)²⁶⁸ ve râvîleri el-Bezzî (ö. 250/864) ile Kunbul (ö. 291/904), Ebû Âmr (ö. 154/771), İbn Âmir (ö. 118/736)²⁶⁹ ve râvîsi Hişâm (ö. 245/859), Âsım²⁷⁰ (ö. 127/745) ve râvîleri Ebû Bekr Şu'be (ö. 193/809) ile Hafs²⁷¹ (ö. 180/796), Hamza²⁷² (ö. 156/773) ve râvîsi Halef (ö. 229/844), Kisâî (ö. 189/805), Ebû Ca'fer (128-746), Yakub (ö. 205/825) ve râvîsi Ravh (234-848), Ebû Bekr el-Meâfirî (ö. 543/1148),²⁷³ Ebû Amr ed-Dânî (ö. 444/1053) ve eş-Şâtîbî (ö. 590/1194).²⁷⁴ Bu kaynaklarda genelde *el-keşşâf* ve *Envaru't-tenzîl* gibi kaynaklarının kullandığı kaynaklardır.

²⁶⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 529b.

²⁶¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 569a.

²⁶² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 360a.

²⁶³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 315a.

²⁶⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 287b.

²⁶⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 358a.

²⁶⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 261a.

²⁶⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 311a.

²⁶⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 252a.

²⁶⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 247b.

²⁷⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 274b.

²⁷¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 616a.

²⁷² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 286a.

²⁷³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 246a.

²⁷⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 478b.

2.7.4. Dilbilimsel Kaynakları

Bu kaynaklar genelde *el-keşşâf* ve *Envaru't-tenzîl* ve diğer kullandığı asıl kaynaklarının kullandığı kaynaklardır. Müfessir; Kûfiyyûn (Kûfeli dil âlimleri), Basriyyûn (Basralı dil âlimleri), Basriyyân (İki Basralı dil âlimi), en-nühât (nahiv âlimleri),²⁷⁵ cumhûr,²⁷⁶ bazı nahivciler, Basra mezhebi (dil ekolü),²⁷⁷ Kûfe Mezhebi (dil ekolü), Ahfeş'in mezhebi (dil ekolü), Ferrâ'nın mezhebi (dil ekolü), Yûnus'un mezhebi (dil ekolü),²⁷⁸ Arap dili alimleri gibi genel ifadeler ile nakîl yapar. Bununla beraber aşağıdaki kişi ve eserlerden özel olarak nakilde bulunur.

Yahyâ b. Ya'mer²⁷⁹ (ö. 89/708 [?]), Îsâ b. Ömer en-Nahvî (ö. 149/766), Ebû Alî el-Merzûkî²⁸⁰ (ö. 421/1030), Sâhibü'l-*Kitâb* Sîbeveyh (ö. 180/796),²⁸¹²⁸² Yûnus b. Habîb en-Nahvî (ö. 182/798), el-Ferrâ' (ö. 207/822),²⁸³ Ahfeş el-Evsat (ö. 215/830),²⁸⁴ Halîl, Ebû Zeyd Saîd b. Evs el-Ensârî²⁸⁵ (ö. 215/830), Ebû Saîd el-Asmaî²⁸⁶ (ö. 216/831), Ebû Ubeyd Kâsım b. Sellâm²⁸⁷ (ö. 224/838), İbnü's-Sikkî²⁸⁸ (ö. 244/858), Ebû Osmân Bekr b. Muhammed el-Mâzinî (ö. 249/863), İbn Kuteybe (ö. 276/889), Ebû İshâk ez-Zeccâc el-Bağdâdî'nin²⁸⁹ (ö. 311/923) *el-Emâlîsi*, İbnü's-Serrâc (ö. 316/929),²⁹⁰ Ebû'l-Kâsım ez-Zeccâcî (ö. 337/949), Ebû Mansûr Muhammed el-Ezherî²⁹¹ (ö. 370/980), Ebû Ali el-Fârisî (ö. 377/987), Ebû Nasr el-Cevherî'nin (ö. 400/1009) *es-Sihâh'te*,²⁹² Ebû Ubeyd el-Herevî²⁹³ (ö. 401/1011), Sâhibü'l-*Îcâz* Abdülkâhir el-Cürcânî (ö. 471/1078), İbn Cinnî²⁹⁴, Râğıb

²⁷⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 246b.

²⁷⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 423b.

²⁷⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 449b.

²⁷⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 481b.

²⁷⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 260b.

²⁸⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 400b.

²⁸¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 240a.

²⁸² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 481b.

²⁸³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 246b.

²⁸⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 260a.

²⁸⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 277a.

²⁸⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 297a.

²⁸⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 296b.

²⁸⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 276a.

²⁸⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 238a.

²⁹⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 470b.

²⁹¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 236a.

²⁹² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 364b.

²⁹³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 309a.

²⁹⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 365a.

el-İsfahânî'nin (ö. 5./11. y.y.) *el-Müfredât fî garîbi'l-Kur'ân*,²⁹⁵ Ebü'l-Feth Burhânüddîn el-Mutarrizî²⁹⁶ (ö. 610/1213), Kutrub,²⁹⁷ Ebü'l-Bekâ Muhibbüddîn el-Ukberî/el-Abkarî²⁹⁸ (ö. 616/1219), Sâhibü'l-Mifâh²⁹⁹ Ebû Ya'kûb Sirâcüddîn es-Sekkâkî³⁰⁰ (ö. 626/1229), İbnü'l-Hâcib (ö. 646/1249),³⁰¹ Sâhibü'l-Îzâh Hatîb el-Kazvînî (ö. 739/1338), Şerhu'l-miftâh sahibi es-Seyyid Şerif el-Cürcânî (ö. 816/1413), el-Fâhir Ebû Nasr eş-Şâmî (ö. [?]).

2.7.5. Şiir Kaynakları

Bu kaynaklar genelde *el-keşşâf* ve *Envaru't-tenzîl* ve diğer kullandığı asıl kaynaklarının kullandığı kaynaklardır. Genelde *el-keşşâf*'ta geçen şiirleri almıştır. Müfessir, gavlü's-şâir (şâirin sözü) ve gavlü'l-hammâsî (Kahramanlık şâirinin sözü) gibi genel ifâdeler ile şiir nakli yapar. Şâir isimleri genelde zamir ile kapalı olarak getirilir. Bununla beraber aşağıdaki şâirlerden de özel olarak şiir naklinde bulunur.

İmriü'l-Kays (ö. 540 [?]),³⁰² Nâbiğa ez-Zübyânî³⁰³ (ö. 604 [?]), Züheyr b. Ebî Sülma (ö. 609 [?]),³⁰⁴ Amr b. Ma'dî Kerib (ö. 21/641-42),³⁰⁵ Tûmâdır bint Amr el-Hansâ³⁰⁶ (ö. 24/645), Lebîd b. Rebîa³⁰⁷ (ö. 40/660), Hassan b. Sabit³⁰⁸ (ö. 60/680 [?]), el-Ca'dî el-Âmirî (ö. 65/685 [?]), İbnü'r-Rukayyât³⁰⁹ (ö. 75/694), Ferazdak (ö. 114/732),³¹⁰ Ebü'l-Müstehil el-Kümeit³¹¹ (ö. 126/744), Ru'be b. Abdillâh³¹² (ö. 145/762).

²⁹⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 244a.

²⁹⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 287b.

²⁹⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 375b.

²⁹⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 238a.

²⁹⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 545b.

³⁰⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 355a.

³⁰¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 237b.

³⁰² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 523a.

³⁰³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 240a.

³⁰⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 516b.

³⁰⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 485a.

³⁰⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 267a.

³⁰⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 339b.

³⁰⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 243a.

³⁰⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 473b.

³¹⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 488a.

³¹¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 299b.

³¹² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 311b.

2.7.6. Kelâm ve Felsefe Kaynakları

Genel olarak asıl kaynaklarında zikredilen kaynakları zikreder. Müfessir; el-Mütekellimûn³¹³ (Kelamcılar), Ehl-i Sünnet ve'l-Cemâa,³¹⁴ Ulemâi's-sünne,³¹⁵ tevhid ehli,³¹⁶ Selef-i sâlih Mezhebi, Ba'zı selef, Eş'arî, el-Eşariyyûn-Eşâire (Eşarîler),³¹⁷ Ehlü's-sünne,³¹⁸ el-Mu'tezile,³¹⁹ Ashâbü'l-İ'tizâl,³²⁰ Erbâb-ı İ'tizâl,³²¹ Basra Mu'tezilesi, Eş'ariyye Mu'tezilesi,³²² Mu'tezile muhakkikleri, Hâricîler, Havâric, Ehlü'l-Hal ve'l-Akd,³²³ İki fırka (Mu'tezile-Ehl-i Sünnet) imamları,³²⁴ Usûliyyûn,³²⁵ Ehl-i İslâm, Yahûdîler, Nasârâ (Hristiyanlar), Arap müşrikleri, Mürtedler, diğer başka milletler, Mecûsîler, el-Cühhâl, Nessâbûn, Mürctie, Şîa,³²⁶ İmâmiyye, Râfizîler, Kaderiyye³²⁷ Mücebbira,³²⁸ Cehmiyye, haşeviyye,³²⁹ Hukemâ,³³⁰ Felâsife,³³¹ Felsefecilerin delilleri gibi genel ifadeler ile nakillerde bulunur. Bununla beraber aşağıdaki kişi ve eserlerden de özel olarak nakilde bulunur.

Ezârîka lideri Katarî b. el-Fücâe (ö. 78/697 [?]), Ebû Alî el-Cübbâî (ö. 303/916),³³² Ebû'l-Kâsım el-Kâ'bî (ö. 319/931),³³³ Ebû'l-Hasen er-Rummânî³³⁴ (ö. 384/994), Ebû Mansûr en-Nîsâbûrî (ö. 421/1030), İmâmü'l-Haremeyn el-Cüveynî (ö. 478/1085), Hüccetü'l-İslâm Ebû Hâmid el-Gazzâlî³³⁵ (ö. 505/1111).

³¹³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 258b.

³¹⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 614b.

³¹⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 255b.

³¹⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 370b.

³¹⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 241b; 266a.

³¹⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 266a.

³¹⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 241b.

³²⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 318a.

³²¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 303b.

³²² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 296a.

³²³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 381b.

³²⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 401b.

³²⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 371a.

³²⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 381b.

³²⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 490b.

³²⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 521b.

³²⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 442a.

³³⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 402a.

³³¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 502a.

³³² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 327b.

³³³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 502a.

³³⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 285a.

³³⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 357b.

2.7.7. Fıkıh Kaynakları

Müfessir; el-Hanefiyye,³³⁶ eş-Şâfiyye,³³⁷ fukahâ-i zâhir,³³⁸ imamların çoğunluğu, fetvâ kitapları gibi genel ifadeler ile nakillerde bulunmuştur. Aşağıdaki kişilerden de özel olarak nakilde bulunur. Bu konuda genel okarak yine kaynaklarının kaynaklarını kullanır.

Saîd b. Müseyyeb³³⁹ (ö. 94/713), Bekr b. Abdullah el-Müzenî³⁴⁰ (ö. 108/726), İmâm Ebû Hanîfe³⁴¹ (ö. 150/767), İmâm Ebû Yûsuf (ö. 182/798), Ebû Hanîfe³⁴² ve ashâbı, İmâm Mâlik³⁴³ (ö. 179/795), Ebü'l-Kâsım İsmâîl b. Câmi' (ö. 192/808), İmâm Şâfiî³⁴⁴ (ö. 204/820), Ashab-ı Şâfiî,³⁴⁵ Ebû Sevr el-Bağdâdî³⁴⁶ (ö. 240/854), Ahmed b. Hanbel³⁴⁷ (ö. 241/855), Ebü't-Tayyib et-Taberî (ö. 450/1058),³⁴⁸ Ebû Abdillâh el-Mâzerî³⁴⁹ (ö. 536/1141). Ebû İshâk eş-Şâtîbî (ö. 790/1388), İbn Burhân Ebû Hâşim el-Mısıri³⁵⁰ (ö. 808/1405), Ebü'n-Necâ Şerefüddîn el-Haccâvî (ö. 968/1560).

2.7.8. Hadis Kaynakları

Müfessir; Sahîh (Buhârî),³⁵¹ sahîhayn (Buhârî-Müslim),³⁵² Tirmizîden sahih ifadesiyle ve Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzî'nin (ö. 597/1201) *Mevzûât*³⁵³ isimli eserinden Dârimî'nin es-Sünen'i gibi eserlerden isim vererek nakilde bulunmuştur. Müfessir hadisteki an'ane geleneğine uygun bir şekilde sadece Arapça (عن-den, dan) lafzını veya (قال-dedi) sığasını kullanarak aşağıdaki kişilerden nakilde bulunmuştur. Genel olarak kaynaklarının verdiği kaynakları kullanmıştır.

³³⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 2447a.

³³⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 239b.

³³⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 269a.

³³⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 265a.

³⁴⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 256a.

³⁴¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 240b.

³⁴² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 267b.

³⁴³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 240b.

³⁴⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 240b.

³⁴⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 240b; 268a.

³⁴⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 240b.

³⁴⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 325a.

³⁴⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 525a.

³⁴⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 285b.

³⁵⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 384b.

³⁵¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 444a.

³⁵² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 610b.

³⁵³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 601b.

H. Ömer, H. Ali, Ebû Abdillâh (İbn Gazvân) el-Mâzinî (ö. 17/638), Ebû Zer el-Gıfârî (ö. 32/653), Muâz b. Cebel³⁵⁴ (ö. 17/638), Abdullah b. Mes'ûd³⁵⁵ (ö. 32/652-53), Ebü'd-Derdâ³⁵⁶ (ö. 32/652 [?]), Übey b. Kâ'b³⁵⁷ (ö. 33/654 [?]), Ubâde b. es-Sâmit (ö. 34/654), Talha b. Ubeydillâh (ö. 36/656), Huzeyfe b. el-Yemân³⁵⁸ (ö. 36/656), Muhammed b. Seleme (ö. 43/663),³⁵⁹ Kayle el-Enmâriyye, Hasan b. Ali (r.a.) (ö. 49/669), Ebû Eyyûb el-Ensârî (ö. 49/669), Ebû Amr Cerîr b. Abdillâh (ö. 51/671), Hakîm b. Hizâm³⁶⁰ (ö. 54/674 [?]), Ebû Hüreyre³⁶¹ (ö. 58/678), Ma'kıl b. Yesâr (ö. 59/679 [?]), Tercümânü'l-Kur'ân Abdullah b. el-Abbâs³⁶² (ö. 68/687-88), Abdillâh b. Ömer³⁶³ (ö. 73/693), Ebû Sa'lebe el-Huşenî (ö. 75/694), Câbir b. Abdullah, (ö. 78/697)³⁶⁴ Muhammed b. el-Hanefiyye (ö. 81/700),³⁶⁵ Ebû Ümâme el-Bâhilî³⁶⁶ (ö. 86/705), Saîd b. Cübeyr³⁶⁷ (ö. 94/713 [?]), Âmir b. Şerâhîl eş-Şa'bî (ö. 104/722), Ebû Bekr İbn Sîrîn³⁶⁸ (ö. 110/729), Vehb b. Münebbih³⁶⁹ (ö. 114/732), İbn Şihâb ez-Zühri³⁷⁰ (ö. 124/742), Ebû İshâk es-Sebî (ö. 127/745), Mekhûl, Ebû Muhammed el-A'meş (ö. 148/765), Muhammed b. İshâk el-Medenî (ö. 151/768), Ebân b. Yezîd (ö. 163/779-80 [?]), Leys b. Sa'd (ö. 175/791),³⁷¹ Abdillâh İbn Sâlih (ö. 223/838), Ahmed b. Hanbel (ö. 241/855), el-Buhârî (ö. 256/870), Müslim (ö. 261/875), Tirmizî (ö. 279/892)³⁷², Şeyhayn, Nesâî³⁷³ (ö. 303/915), Ebü'l-Feth Muhammed b. Hüseyin el-Mevsilî (ö. 374/985), Hasan b. Battâl (ö. 449/1057).

³⁵⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 273a.

³⁵⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 282b.

³⁵⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 352a.

³⁵⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 351b.

³⁵⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 230b.

³⁵⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 606b.

³⁶⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 301b.

³⁶¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 235b.

³⁶² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 231a.

³⁶³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 320a.

³⁶⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 562b.

³⁶⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 518b.

³⁶⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 352a.

³⁶⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 230b.

³⁶⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 256b.

³⁶⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 372b.

³⁷⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 308a.

³⁷¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 531b.

³⁷² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 428b.

³⁷³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 374a.

2.7.9. Tasavvuf Kaynakları

Müfessir; ba'zu'l-ârifîn³⁷⁴, şüyûhu's-sûfiyye³⁷⁵, ehlü's-suffe³⁷⁶, ba'zı şeyhler gibi kapalı ifadeler ile genel nakilde bulunur. Ba'zu'l-ârifîn ifadesi ile genelde Kuşeyrî (ö. 465/1072) ve Ebû Muhammed Sadrüddîn Rûzbihân b. Ebî Nasr el-Baklî'nin (ö. 606/1209) kast edildiği görülmüştür. Mutasavvıf kimlikleri ile ön plana çıkan aşağıdaki kişi ve eserlerinden de özel olarak nakilde bulunmuştur. Genel olarak kaynaklarının verdiği kaynakları kullanmıştır.

Meysere el-Horasânî³⁷⁷ (ö. 135/752), Ca'fer es-Sâdık (ö. 148/765),³⁷⁸ Abdullah b. Mübârek³⁷⁹ (ö. 181/797), Fudayl b. İyâz (ö. 187/803), Serî es-Sakatî (ö. 251/865), Ebû'l-Hüseyn en-Nûrî (ö. 295/908), Atâ b. Cüneyd el-Bağdâdî³⁸⁰ (ö. 297/909), el-Hakîm et-Tirmizî (ö. 320/932),³⁸¹ Ebû Ya'kûb en-Nehrecûrî³⁸² (ö. 330/941), en-Nasrâbâdî³⁸³ (ö. 367/978), Ebû Alî ed-Dakkâk (ö. 405/1015), Kuşeyrî,³⁸⁴ Muhyiddîn İbnü'l-Arabî³⁸⁵ (ö. 638/1240).

2.8. Tefsirin Şeklî Yapısı

Müfessir Karamânî; eserinde hem hâşiye yöntemini hem de müstakil tefsir özelliğini bir arada kullanmıştır. Yani belirli yerlerde hâşiye metodunu uygulamış, belirli yerlerde ise müstakil bir tefsir görüntüsüne dönmüştür. İki özelliği hakkında da kısa bilgiler vermek sûretiyle aşağıda bu hususun aydınlatılmasına çalışılmıştır.

2.8.1. Hâşiye Özelliği

Hâşiyelerin genel yapısı (قوله – Onun şu sözü) ibaresinden sonra hâşiye müellifinin, musannıfın ibaresini vermesi ve ondan sonra açıklamalarda bulunmasıdır. Burada bir ayetin tefsir edilmesi değil daha önce yazılmış bir eserde geçen musannıfın ifâdesini açıklama vardır. Açıklanacak olan husus bölümüne âyet

³⁷⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 242b.

³⁷⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 259a.

³⁷⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 269a.

³⁷⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 285a.

³⁷⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 613b.

³⁷⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 260a.

³⁸⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 369a.

³⁸¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 556a.

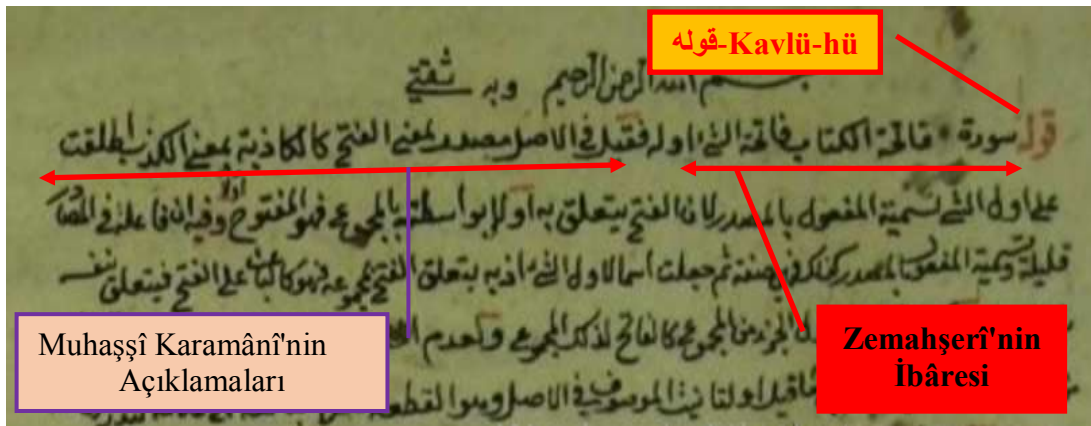
³⁸² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 287b.

³⁸³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 344a.

³⁸⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 469b.

³⁸⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 269a.

değil, musannıfın açıklanmasına ihtiyaç duyulan sözü yazılır ve açıklamalara ondan sonra başlanır. Ahmed el-Karamânî ilk cilde Fâtiha sûresi ile beraber hâşiye olarak başlamış, birinci cildin sonlarından itibaren ise ayet tefsirine başlamıştır. Daha sonra müstakil tefsir görünümünde eserini devam ettirmiştir. Ara ara bazı yerlerde hâşiye yöntemini de devam ettirdiği de görülmektedir. Aşağıda eserin hâşiye özelliğini göstermesi açısından Fâtiha sûresinden bir kesit paylaşılmıştır.³⁸⁶



Resim 24: Tefsîru'l-Karamânî, Fâtiha sûresi hâşiyesi.

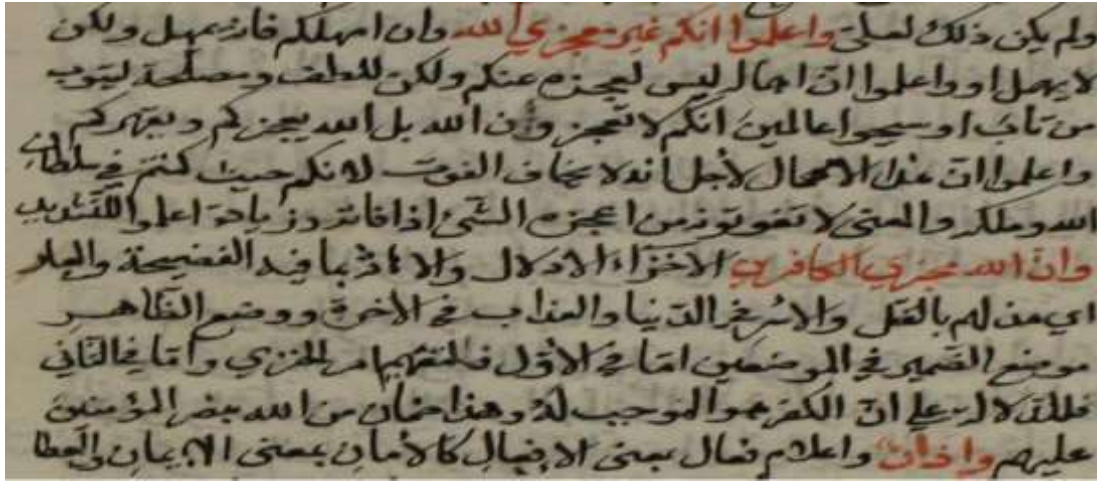
Görüldüğü üzere kırmızı yazılan (Onun şu sözü - قوله) ibaresinden sonra musannıf Zemahşerî'nin ibaresi alınmıştır. Musannıf Zemahşerî'nin tefsirinde geçen ifâdelerinden açıklamak istediği bölümü almıştır. Daha sonra aldığı bu ibareyi kendi verdiği bilgiler ile açıklamaya başlamıştır. Burada herhangi bir ayetin direk tahlili değil musannıfın ayet tahlillerinin incelenmesi vardır. Bu sebeple bu şekilde olan kısımlar hâşiyedir.

2.8.2. Tefsir Özelliği

Müfessir el-Karamânî 1. cildin sonlarından itibaren 5. cilde kadar her âyeti parçalı bir şekilde bütünüyle tefsir etmeye başlamıştır. Bazen uzun bazen tek kelimelik tahliller ile de olsa kendi birikimiyle âyet tefsirine geçtiği için tefsir müstakil bir tefsir özelliği arz etmeye başlamıştır. Her ayeti tefsir ettiği için de müstakil bir tefsir sayılmıştır. Aşağıda eserin müstakil tefsir özelliğini göstermesi açısından Tevbe sûresinden bir kesit paylaşılmıştır.³⁸⁷

³⁸⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Cârullah, 117), 1a.

³⁸⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 236a.



Resim 25: Tefsîru'l-Karamânî, Tevbe sûresi 2 ve 3. âyetler tefsîr örneği.

2.9. Tefsîr Yöntemi

Müfessirin eserinin hem müstakil tefsir hem de hâşiye özelliği taşıması yönüyle yöntemi iki başlık altında incelenmiştir.

2.9.1. Hâşiye Olarak Müfessirin Yöntemi

Müfessir el-Karamânî; eserinin hâşiye olarak yaptığı kısımlarında üslup olarak, aşağıda verilen hâşiyelerdeki omurga ifadeleri kullanır. Öncelikle (قوله-Onun şu sözü ve وبقوله-Onun şu sözüyle) ibaresinin hemen akabinde musannıfın eserinden açıklamak istediği bir ibareyi getirir. Musannıfın ibaresini verdikten sonra sonra (أي- Yani murat edildi), (المقصود منها-Ondan maksat şudur), (مراد المصنف-Yazarın muradı şudur), (بل مراد المصنف-Belki de yazarın muradı şudur), (ب- Bu ibareyle kast edildi), (أي أريد- Yani murat edildi), (بل أريد-Bilakis murat edildi), (أن المراد-Muhakkak murat), (كاست- Kast etti, ediyor), (عنى، يعنى- Bu ibare ile burada şu manayı murat etti), (أراد به ههنا- Bu yorumda şuna işaret vardır), (وقد نصّ-Delil getirdi) vb. ifadeler ile musannıfın muradını açıklamıştır.³⁸⁸

Dikkat çekmek istediği bir husus olduğunda (فيه بحث-Burada araştırılması gereken bir durum var) ve (فيه نظر-Bu konuda farklı mülâhazalar var), (ألا ترى-Dikkat edersen), (فان- Bil ki!), diyerek dikkat edilmesini istemiştir. Sonrasında bazen (فان

³⁸⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Süleymâniye, Cârullah Koleksiyonu, No: 117).

Eğer şöyle (Eğer şöyle denildiyse, biz de şöyle dedik) (فالجواب) ... قيل... قلنا denildiyse, cevap şöyledir) gibi bir soru cevap şekliyle konuyu açıklamıştır.

(Bu meseleye bağlı ومن الفوائد المتعلقة) (Beyzâvî zikretti, وذكر البيضاوى) faydalardandır), (Ondan nakledildi, -ونقل عنه), (Beyzâvî delil getirdi, -واستشهد البيضاوى), (Sonra ثم ان الظاهر), (Bu hususun özeti, -حاصله), (Bazılarının gittiği yerde, ما ذهب اليه بعض işin görünen kısmı), (İşin zahiri kısmı, muhakkak), (Aynı ekilde وأجيب أيضا), (Zıt değildir, -فلا ينافى), (Dedikleri şu şekilde savunuldu, -فاندفع ما قال), (Söylediği ne güzeldir, -وتلخيص الكلام), (Bu konuda rivâyet etti, -وروى عنه), (İşin tahkiki, muhakkak), (Savunulma yönü) vb. farklı ifadelerle eserinin hâşiye olarak kurgusunu yapmıştır.³⁸⁹

Yukarıdaki kullandığı sîğa ve ifâdelerden de anlaşıldığı üzere hâşiye yazılması için sebep olarak gösterilen îzâh etmek/açıklamak, gramer çözümlemelerinde bulunmak, lügat ve istilâh yönünden açıklamalar yapmak, musannıfın maksadını ortaya çıkarmak, metnin arka planındaki sebebe işâret etmek, musannıfın verdiği metni delillendirmek, çeşitli örnekler getirmek, eserde bulunan hadisleri, şiirleri, vecîz ibareleri ve anlaşılamayan ibareleri açıklamak, müşkil görülen yerleri çözüme kavuşturmak, başka kitaplar ve kişiler ile musannıfı desteklemek, musannıfın eksiklerini ikmâl, musannıfı eleştiri veya takdir, eseri tashîh ve kendisi de bağımsız tefsirler eklemek gibi sebeplere dâir örnekleri hâşiye olarak yazdığı bölümlerde göstermiştir.³⁹⁰

Kur'ân-ı Kerîm ve Hadîs-i Şerîfler başta olmak üzere tefsir, kırâat, lügat, sarf, nahiv, belâgat, kelâm, fıkıh ve hadislerle ilgili kaynaklara atıfta bulunur. Ana metin olan *el-Keşşâf*'tan iki şekilde alıntı yapar: Birincisi eseri oluşturduğu kısa ibarelerden oluşan atıflar, ikincisi ise istişâh için musannıftan getirdiği paragraf düzeyindeki alıntılardır. İsim vererek Beyzâvî'den de aynı şekilde alıntılar yapıp karşılaştırmalarda bulunmaktadır. *el-Keşşâf* metninden bağımsız olarak sûreler, nüzûl sebepleri ve faziletleri hakkında bilgiler vermektedir. *الاول*-birinci/*الثانى*-ikinci, *الاول*-birinci yön/*الثانى*-ikinci yön, *القول الثانى*-ikinci söz örneklerinde olduğu

³⁸⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Süleymâniye, Cârullah Koleksiyonu, No: 117).

³⁹⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Cârullah, 117).

gibi konunun daha iyi anlaşılması için bir olayı taksim etme/kısımlara ayırma prensibini kullandığı da görülmektedir.³⁹¹

2.9.2. Tefsir Olarak Müfessirin Yöntemi

Müfessir Ahmed el-Karamânî; müstakil tefsir yazımı için sebep olarak gösterilen, âyetleri îzâh etmek/açıklamak, gramer çözümlemelerinde bulunmak, lügat ve ıstılâh yönünden açıklamalar yapmak, âyetin arka planındaki sebebe işâret etmek, âyeti çeşitli şeylerle delillendirmek, âyetin açıklamalarına dâir çeşitli örnekler getirmek, âyetleri; hadis ve çeşitli rivâyetler ile açıklamak, çeşitli şiirleri âyetlerin tefsirinde kullanmak, vecîz ânlamı olan yerleri ve kolay anlaşılamayan yerleri açıklamak, müşkil görülen yerleri çözüme kavuşturmak, başka semâvî kitaplar ve peygamberler gibi önce yaşamış kişilerden gelen rivâyetler ile âyetleri açıklamak gibi genel sebeplerin hepsini tefsirinde göstermiştir.

Ahmed el-Karamânî müstakil olarak tefsir etmeye başladığı yerlerde şu şekilde bir usûl izlemiştir. Öncelikle besmele ile sûre girişine başlayıp akabinde sûre ile ilgili bilgilendirme yapar. Sûre hakkında âyet, kelime ve harf sayısı gibi bilgiler verir. Sûrenin isimlendirilmesi Mekkî, Medenî oluşu gibi konulara temas eder.³⁹²

Sûre evvelleri için mukaddime sayılabilecek olan kısmı bitirdikten sonra âyetlerin müstakil olarak tefsirine başlar. Beyazıt ve Cârullah nüshalarında tefsire direk parçalı âyetler şeklinde başladığı, Kılıç Ali Paşa nüshasında ise önce tüm âyetin verildiği daha sonra ise parçalı âyetlere geçildiği görülmüştür. Muhtemelen bu müstensihlerin kendi tasarruflarından kaynaklı olmalıdır. Genel adet olduğu şekliyle âyetler önce bir bütün olarak okunup ondan sonra tefsirine geçilmektedir. Bu yüzden eserin tahkîkinde Kılıç Ali Paşa nüshası dikkate alınarak her âyet ilk başta bir bütün olarak verilmiştir. Müfessir tefsîr etmek istediği âyete ait bölümü verip direkt olarak o bölümü açıklamaktadır. Bu açıklamalar genelde dilsel ve edebî tahlillerdir.

Bununla beraber Kur'ân-ı Kerîm ve Hadîs-i Şerîfler başta olmak üzere tefsir, kırâat, lügat, sarf, nahiv, belâgat, kelâm, fıkıh, tasavvuf ve hadis ile ilgili kaynaklara atıfta bulunur. *el-Keşşâf*, *Envâru't-Tenzîl* başta olmak üzere çeşitli tefsirlerden alıntı

³⁹¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Cârullah, 117).

³⁹² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 230a-b.

yapmaktadır. İsim vererek Beyzâvî'den de alıntılar yapıp karşılaştırmalarda bulunmaktadır. el-Keşşâf metninden bağımsız sûreler, nüzûl sebepleri ve faziletleri hakkında bilgiler vermektedir. الوجه-الوجه الاول-birinci yön/الوجه الثانى-ikinci yön, القول الثانى-ikinci söz örneklerinde olduğu gibi konunun daha iyi anlaşılması için bir olayı taksim etme/kısımlara ayırma prensibini tefsir kısmında da kullandığı görülmektedir. Açıklamalarını yaptıktan sonra kendisini destekleyen çeşitli kişi ve kaynaklardan aktarımda bulunur. Kırâata dair eser ismi vermeden kırâat imâm ve râvîlerinden kırâat nakillerinde bulunur. Hadis ve diğer rivâyetleri son/ilk râvîsinden direk olarak nakleder. Tasavvufî sayılabilecek yorumlara ve İsrâiliyyât kapsamında değerlendirilebilecek bilgilere yer verir.

Müfessir el-Karamânî; eserinin müstakil tefsir olarak yaptığı kısımlarında üslup olarak, aşağıda verilen sabit ifâdeleri kullanır.

Müfessir, bir ayetin tefsir edecek olduğu kısmını verdikten sonra ³⁹³ای- Tefsîr harfini, ³⁹⁴التي-الذى ismi mevsullerini, ³⁹⁵يعنى-Kast ediyor fiilini, ³⁹⁶معنى...-Manası kelimesini, ³⁹⁷المراد بهذه الآية-Bu ayet ile murat edilen cümlesini, ³⁹⁸أراد-Murat etti fiilini, ³⁹⁹و فيه ترغيب-Bunda teşvik vardır cümlesini, ⁴⁰⁰فيه دلالة-Bunda delalet vardır cümlesini getirerek ya da âyetin mürâdifî olan benzer kelimeleri getirerek âyeti açıklamaya başlar. Bununla beraber; ⁴⁰¹وقيل-Denildi, ⁴⁰²عن-dan-den'den nakledildi, ⁴⁰³وقرأ با...-Raf' vb. ile okundu, ⁴⁰⁴ويمكن أن يقال...-Denilmesi mümkün olur, ⁴⁰⁵جعل فلان وتبعه فلان-Fülân böyle kıldı, fülân ona tabi oldu, ⁴⁰⁶يجوز أن يكون-Olması caizdir, ⁴⁰⁷وبهذا يظهر-Bununla ortaya çıkar, ⁴⁰⁷تعليل على-تنبيه على-Şu şey için tenbihtir ve

³⁹³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 241a.

³⁹⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 239b-297b.

³⁹⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 290b-291a-314a-318a.

³⁹⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 338b-495b.

³⁹⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 279a.

³⁹⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 290a.

³⁹⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 238a.

⁴⁰⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 270b.

⁴⁰¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 241a-307b.

⁴⁰² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 241a-335b.

⁴⁰³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 238b-286b.

⁴⁰⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 239a.

⁴⁰⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 238a.

⁴⁰⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 244b.

⁴⁰⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 238a.

SÛRELER	SÛRELERDE ATIF VE ALINTI YAPARKEN EN ÇOK KULLANDIĞI İSİMLER VE ATIF SAYILARI									
	ZEMAHŞERÎ İÇİN KULLANDIĞI İFÂDELER					DİĞERLERİ İÇİN KULLANDIĞI İFÂDELER				
	الكشاف	صاحب الكشاف	الزمخشري	المصنف	جارا له	البيضاوي	القرطبي	الامام الرازي	بعض العارفين	بعض الافاضل
TEVBE SÛRESİ	0	5	27	1	3	21	19	4	9	13
YÛNUS SÛRESİ	2	2	68	7	1	37	1	6	20	3
HÛD SÛRESİ	2	2	111	3	1	38	2	8	1	5
TOPLAM ATIF	4	9	206	11	5	96	22	18	30	21
	235					187				

Tablo 1: Müfessirin tefsirini üzerine kurduğu kaynaklar

2.10. Tefsîri Yapılmayan Âyet ve Âyet Kısımları

Araştırma bölümünde müfessir, ilgili sûrelerin tefsirinde bütün âyetlere bir şekilde temâs edip tefsîr etmiştir. Bunların bazıları sadece basit dilsel analizler şeklinde bazıları ise geniş açıklamalar şeklinde olmuştur. Müfessir, bu sûrelerin bazı âyetlerini ya tamamen ya da bazı bölümlerini tefsir etmeden bırakmıştır. Eserin bütün ciltlerinin bu şekilde eksiklerinin tespit edilmesi gereklidir. Bu şekilde tespit edilen âyetler aşağıya çıkarılmıştır.

Hûd sûresi 117. Âyetinin (وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ) tamamı ve 118. Âyetinin (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً) bölümü hakkında herhangi bir açıklama yapmamıştır. Herhangi bir başka yerde bu bölümlere rastlanılmamıştır.

3. Kur'ân İlimleri Açısından Karamânî Tefsiri

Bu bölümde müfessirin tefsirinde Kur'ân ilimlerine bakışı incelenerek başlıklar altında verilmiştir.

3.1. Kur'ân, İnzâl, Tenzîl ve Âyet Kavramları hakkında Açıklamalar

Müfessirin tefsirinde bilindiği şekliyle bir mukaddime yoktur. Mukaddimenin yazılmadığı veya kaybolduğu ihtimali üzerinde durulmalıdır. Araştırmalara rağmen herhangi bir yerde rastlanılmamıştır. Gelenekte eser mukaddimeleri, eserin kimlik kartı durumundadırlar. Tefsirde de aynı şekilde temel bilgiler, mukaddime bölümünde verilir. Tefsir ve tefsir haşiyeleri geleneğinde genel olarak mukaddime Kur'ân kelimesinin iştikâk açısından incelenmesi, inzâl ve tenzîl kavramlarının detaylı açıklaması, vahyin mahiyeti, sûre ve âyetin anlamları, ilimlerin tasnîfi ve en şerefli ilim olarak tefsîr ilminin belirtilmesi vb. kavramlar hakkında bilgiler verilir. Eserin bir mukaddimesi olmadığı için Kur'ân, vahiy, inzâl, tenzîl ve âyet kavramları hakkında müfessir tarafından bizzat yapılan bir tarife rastlanılmamış, eser içerisinden çıkarımlarda bulunulmuştur. Anlaşıldığı şekliyle müfessir bu anlamları Cumhûr'un anladığı şekillerde kullanmıştır.

3.2. Sûreler Hakkında Açıklamalar

Müfessir, Mushaf ve sûrelerin tertibi ile ilgili olarak bunların tevkîfî olduğunu, ictihâdî alana mahal olmadıklarını açıklamıştır. Eğer içtihadî olarak kabûl edilirlse İmâmiyye Şîa'sı ve benzerlerinin Kur'ândan bazı sûrelerin silinmesi gibi iddialarının gündeme gelmesinin kaçınılmaz olduğunu belirtmektedir.⁴⁴⁵ Sûrelerin âyet sayılarını, isimlendirilmelerini, kelime sayılarını, önceki ve sonraki sûreler ile tenâsübü ve varsa sûreler ile ilgili istisnâî durumları geniş olarak almıştır.⁴⁴⁶

Müfessir Berâe sûresinin Medenî (Medîne'de inen) bir sûre olduğunu bildirir. (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ) ayetinden itibaren 128 ve 129. âyetlerinin ise Mekkî olduğunun söylendiğini belirtir. Tevbe 3 (أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) ve Tevbe 38 (يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) ayetinde ihtilaf olmakla beraber ayetlerinin sayısının 130 veya 129 olarak kabul edildiğini söyler. "Kelimelerinin sayısı 2498, harflerinin sayısı 10917'dir." deyip Kur'ân-ı Kerîm'de tam olarak nâzil olan son sûre olduğunu, İbn Keysân'ın Hicrî 9. yılda inmiştir dediğini kaydeder.⁴⁴⁷

⁴⁴⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 231a.

⁴⁴⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 230a-b.

⁴⁴⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 230a.

Müfessir, Tevbe sûresi için **Berâe sûresi** ismini kullanmaktadır. Bununla beraber Müslümanların tevbesi kabul edildiği için **Tevbe** isminin verildiğini ve müslümanları tevbeye teşvik ettiği için bu isimle meşhur olduğunu belirtir. Tevbelerinin kabulü ile müjdelendikleri için **el-Bişâre**, günahları süpürüp attığı için **el-Mukaşşîşa**, münâfıkların durumunu ortaya çıkardığı için **el-Müba'sira**, münâfıkların durumlarından bahsettiği için **el-Bahûs**, münâfıkların derin sırlarını kazıp ortaya çıkardığı için **el-Hâfira**, müminlere cihâd emrettiği için **el-Müneffira**, ayıplayan manasına **el-Kâf**, yok/def' eden manasına **el-Müşerride**, hallerden haber veren manasına **el-Muhbira**, perîşân eden manasına **el-Muhziye**, rezil rûsvây eden manasına **el-Fâdiha**, ibretlik hâle getiren manasına **el-Münekkile**, başlarına yıkıp helâk eden manasına **el-Müdemdime**, ortaya çıkaran manasına **el-Müsîra** ve Huzeyfe b. el-Yemân'ın (ö. 36/656) *"Sizler bu sûreye Tevbe sûresi diye isim veriyorsunuz fakat bu sûre aslında azâp sûresidir; Allah'a yemin olsun! İçerisinde geçen tenkitlerden nasibini almayan kalmamıştır."* rivâyetinden dolayı da **Sûretü'l-Azâb** isminin verildiğini belirtmektedir. Bu konuda müfessir Zemahşerî'den daha fazla ve detaylı açıklamalarda bulunmuştur.⁴⁴⁸

Müfessir, Berâe sûresinin müşrikler için emân (emniyet) ve huzur ortamına son vermek için inmesinden dolayı manası selâm ve emân olan besmele ile bu sûreye başlanmadığını belirtir.⁴⁴⁹

Müfessir, Tevbe sûresinin Enfâl sûresinin devamı olup ikisinin bir sûre olduğuyla ilgili ihtilafta; "ikisi bir sûredir ve ayrı iki sûredir." diyenlerin görüşlerini aktarıp sahih olanın; vahiyle sûrenin ayrı bir sûre olduğunu ve yine vahiyle besmelenin olmadığı görüşünün olduğunu söyler. Bu kısmı anlatırken sûrelerin taksîmâtı ile ilgili mesânî, mîûn, tıvâl ve mufassal gibi bölümlendirmelerin geçtiği rivâyeti verir.⁴⁵⁰

Müfessir Yûnus sûresinin Medenî (Medîne'de inen) bir sûre olduğunu bildirir. İbn Abbâs'ın 3 âyet, Mukâtil'in 2 âyet, Kelbî'nin ise 1 âyet Mekkî'dir dediğini söyleyip istisnâ edilen âyetleri verir. Evvelinden yaklaşık 40 âyetin Mekke'de geri

⁴⁴⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 230a-b.

⁴⁴⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 230b.

⁴⁵⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 231b-232a.

kalanların Medîne'de indirildiğinin de söylendiği bilgisini nakleder. 3 âyette ihtilâf olmakla beraber âyetlerinin sayısının 109, 110 veya 108 olarak kabul edildiğini belirtir. Kelimelerinin sayısı 1802 veya 1833, Harflerinin sayısı 7537 veya 7560'tır diye söyler. Sûreler arası tenâsübü anlatarak sûre başındaki mukaddimeyi bitirir.⁴⁵¹

Müfessir, 12, 114 ve 121. âyetler hariç Hûd sûresinin Mekkî (Mekke'de inen) bir sûre olduğunu bildirir. Hûd isminin munsarîf ve gayri munsarîf olması konusunda dil âlimlerinden nakiller ile beraber geniş bilgi verir. 7 âyette ihtilâf olmakla beraber âyetlerinin sayısının 123 olduğunu, 122 ve 121 denildiğini de belirtir. "Kelimelerinin sayısı 1900 veya 1917, harflerinin sayısı 9637'dir." diye söyleyip sûreler ve âyetler arası tenâsübü anlatarak mukaddimeyi bitirir.⁴⁵²

3.3. Sûre ve Âyetlerin Mekkî ve Medenî Oluşlarıyla İlgili Açıklamalar

Âyetlerin iniş zamanı, indiği yer ve indiği kişiler açısından değerlendirilerek tasnif edildiği guruplamayı gösteren bir Kur'ân ilmidir. Kimi âlimler hicret-i -ki en çok kabul gören budur- kimisi ayetin indiği yeri, kimisi ayetin muhataplarını esas almıştır.⁴⁵³ Ahmed el-Karamânî'nin bakıldığı zaman, *مكية* ve *مدنية* diyerek âyet ve sûrelerin Mekkî ve Medenî'liği konusunda meşhûr olan hicret'i ölçü olarak aldığı görülmektedir. Ancak *مكية النزول*-nüzûlü (indiği yer)⁴⁵⁴ Mekke olan demekle de indiği yeri de ölçü olarak kabul ettiği görülmüştür.

Müfessir Berâe sûresinin Medenî (Medîne'de inen) bir sûre olduğunu bildirir. (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ) ayetinden itibaren 128 ve 129. âyetlerinin ise Mekkî olduğunun söylendiğini belirtir. İbn Keysân'ın "Hicrî 9. yılda inmiştir," dediğini kaydeder.⁴⁵⁵

Yûnus sûresinin Medenî (Medîne'de inen) bir sûre olduğunu bildirir. İbn Abbâs'ın 3 âyet, Mukâtil'in 94 ve 95. âyetler olmak üzere 2 âyet, Kelbî'nin ise 40. âyet yani 1 âyet Mekkî'dir dediğini söyleyip istisnâ edilen âyetleri verir. Evvelinden

⁴⁵¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 393b.

⁴⁵² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 498a-b.

⁴⁵³ Celâlüddin Abdurrahman es-Süyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân* (Beyrut: 1422/2002, Dâru İbn Kesîr), 1/25.

⁴⁵⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 231a.

⁴⁵⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 230a.

yaklaşık 40 âyetin Mekke'de geri kalanların Medîne'de indirildiğinin de söylendiği bilgisini nakleder.⁴⁵⁶

Müfessir, 12, 114 ve 121. âyetler hariç Hûd sûresinin Mekkî (Mekke'de inen) bir sûre olduğunu bildirir.⁴⁵⁷

Müfessir, bazı durumlarda Kuba' ehlinin durumlarından bahseden Tevbe sûresinin 108. âyetinde geçen "نزلت هذه الآية في أهل قُباء"-Bu âyet Kuba' ehli hakkında nâzil oldu" ifadesinde olduğu gibi âyetin Mekkî veya Medenî olması ile ilgili Mekkî ve Medenî ifadelerini kullanmadan bilgiler verir.⁴⁵⁸

3.4. Esbâb-ı Nüzûle Dâir Açıklamaları

Âyet ve sûrelerin nüzûl sebeplerini bilmek tefsir için gerekli en temel bilgilerden birisidir. Nüzûl sebepleri, âyetin kolay anlaşılmasını, yanlış mana verilmesinin engellenmesi, âyetin indiği yeri ve kim için indiğini vb. bilgileri bilmek açısından önem arz etmektedir. Ahmed el-Karamânî de âyetleri tefsir ederken kime, nerede, niçin indi gibi soruların cevabı sadedinde nüzûl sebepleriyle ilgili bilgiler vererek âyetleri açıklamıştır. Bu sebepleri açıklarken (نزلت في...) Şu konu/kişi hakkında indi) ifadelerini kullanmıştır. Genellikle رُويَ - denildi ve قيل - rivâyet olundu ki kalıpları ile kaynak belirtmeden nüzûl sebeplerini verir.

Müfessir, Berâe sûresinin müşrikler için emân (emniyet) ve huzur ortamına son vermek için indirildiğini söyleyerek bundan dolayı manası selâm ve emân olan besmele ile bu sûreye başlanmadığını belirtir.⁴⁵⁹

Tevbe Sûresi 108. âyetinin رَجُلًا يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا "Orada temizlenmeyi çok seven adamlar vardır" nüzûl sebebi hakkında Ebû Hüreyre'den "Suyla istincâ yapmaları sebebiyle (r.a.) Allah rasûlünün (s.a.s.) bu âyet Kuba ehli hakkında inmiştir" diye söylediği rivayetini vermiştir.⁴⁶⁰

Tevbe Sûresi 107. âyetinin وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا "Allah ve Resûlüne karşı savaşanlara üs olsun diye bir mescit yapanlar vardır" nüzûl sebebi hakkında Ebû

⁴⁵⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 393b.

⁴⁵⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 498a-b.

⁴⁵⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 364a.

⁴⁵⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 230b.

⁴⁶⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 364a.

Hüreyre'den (r.a.) suyla istincâ yapmaları sebebiyle Allah Rasûlü'nün bu âyet, Kuba ehli hakkında inmiştir diye söylediği rivâyetini vermiştir.⁴⁶¹

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ "Bir de zararlı faaliyetlerde bulunmak, küfre yardım etmek, mü'minler arasına ayrılık sokmak için ve öteden beri Allah ve Resûlüne karşı savaşınlara üs olsun diye bir mescit yapanlar vardır." Tevbe 107. âyeti hakkında; "Amr b. Avf, (r.a.) Kuba mescidi yapılırca Allah Rasûlü'nü davet etmişti. Allah rasûlü de oraya gelip namaz kılmıştı. Amr b. Avf'ı (r.a.) kıskanan kardeşleri Ğanemoğulları da bir mescid yaptırıp Rasûlullah'ı çağırma'yı düşündüler. Bu yaptıkları mescitte orayı yüceltmek için ilk olarak Ebû Âmir er-Râhib namaz kıldı. Sonra Allah Rasûlü'ne gelip biz çeşitli mazeretlerden dolayı namazları mescitte kılmak için bir mescit yaptık, sizin orada namaz kılmanızı, bize duâ etmenizi arzu ediyoruz dediler. Allah Rasûlü Tebük Seferi için hazırlandığını seferden dönünce geleceğini bildirdi. Seferden döner dönmez hemen çağırdılar. Bunun üzerine bu âyet indi. Allah Rasûlü hemen Mâlik b. ed-Duhşûm, Ma'n b. Adiy, Âmir b. Seken ve Vahşi'yi (r.a.) gönderip mescitlerini yıktırdı." şeklinde âyetin nüzûl sebebinin rivâyet edildiğini aktarır.⁴⁶²

الَّذِينَ يَلْمُزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ "Sadakalar hususunda gönüllü bağışta bulunan mü'minlerle" Tevbe sûresi 79. âyeti hakkında; "Bu âyette belirtilen günahlarından tevbe edip tevbeleri kabul edilen ve samimiyetlerinin nişânesi olarak sadaka vermeleri istenilen kişiler, Allah Rasûlü'ne gelip, Ya Rasûlellah! Şunlar bizim kendimiz için ayırdığımız mallarımız, bunları al ve bizim için tasadduk edip bizi temizle demişlerdi. Bunun üzerine Allah Rasûlü ben sizin mallarınızdan bir şey almakla emir olunmadım deyince bu ayet nâzil oldu" şeklindeki rivayeti aktarır.⁴⁶³

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ "Yahudiler "Üzeyir Allah'ın oğludur" dediler" Tevbe sûresi 79. Âyeti hakkında; İbn Abbâs'tan gelen "Allah Rasûlü'nün Selâm b. Müsellem, Nu'mân b. Evfâ, Şa's b. Kays ve Mâlik b. ez-Zayf'a uğrayıp onları İslam'a davet ettiği, onların ise 'Sen bizim kiblemizden yüz çevirip Üzeyr'in de Allahın oğlu

⁴⁶¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 364a.

⁴⁶² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 360b.

⁴⁶³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 357a.

*olduğunu kabul etmemişken biz seni niye kabullenelim? demeleri üzerine bu âyetin indiği" rivayetini verir.*⁴⁶⁴

*وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ "İçlerinde seni dinleyenler de var" şeklinde başlayan Yûnus sûresi 42 ve 43. âyetleri hakkında; İbn Abbâs'tan gelen "Bu iki âyet Nadr b. Hâris ve alaycı zümreden olan diğerleri hakkında inmiştir." rivâyetini verir.*⁴⁶⁵

*يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُغْلِبُونَ "Allah onların gizlediklerini de açığa çıkardıklarını da bilir" şeklindeki Hûd sûresi 5. âyeti hakkında; "Âyetin yanında Allah Rasûlü'ne muhabbetlerini gösterip arkasından tersine bir harekette bulunan Ahnes b. Şurayk ve bazı münâfıklar hakkında indiği" rivayetlerini verir.*⁴⁶⁶

3.5. Nesih Konusundaki Açıklamaları

Önceden gelmiş bulunan şer'î bir hükmün daha sonra gelen şer'î bir hüküm ile kaldırılması anlamına kullanılan⁴⁶⁷ nesihle ilgili meselelere müfessir el-Karamânî nesih ve tebdîle dair durumlar söz konusu oldukça temas etmiştir. Müfessir neshi kabul etmektedir. Ancak nesih vardır denilen bazı âyetleri tevil ederek nesih olmadığını söylemektedir. Neshi bilindiği şekliyle yukarıdaki gibi tarif etmiş ve üçe ayırmıştır. Birincisi; hükmü mensûh tilâveti bâkî olanlardır. Bu kısmın manası bu durumda yeni ayetin gelmesi ile ondan çıkarılan yeni bir hükümle beraber önceki ayetteki teklîfî hükmün sona ermesidir. İkinci kısım; tilâveti mensûh hükmü bâkî olanlardır. Bu durumda bu kısmın manası aynı şekilde tilâveti nesh edildiği zamanda tilâvet edilmesiyle teklîfî hükmün kalktığı beyan edilmesidir. Üçüncü kısım ise hem tilâvetinin hem de hükmünün nesh edilmesidir. Bu durumda bunun manası nesh edildiği zaman teklîfî hükmün hem kendisinin hem de kırâatının hükmünün ortadan kalkmasıdır. Bu üç kısma dair örnekleri geniş şekilde ele almıştır.⁴⁶⁸

Nesih ve insâ ile ilgili tartışmaların inzâlin gecikmesi, Kur'ân'ın hâdis olması gibi meseleler konusunda çeşitli tartışmaları beraberinde getirdiğini Ehl-i sünnet, Mu'tezile, Hanâbile ve Haşviyye gibi guruplar arası görüş farklılıklarına yol açtığını

⁴⁶⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 357a.

⁴⁶⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 444b.

⁴⁶⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 504b.

⁴⁶⁷ es-Süyûtî, *el-İtkân*, 2/700.

⁴⁶⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 279b-280a.

açıklar. Nesihle ilgili geniş açıklamaları Bakara sûresi 106. âyetin tefsirinde geniş bir şekilde ele almıştır.⁴⁶⁹

el-Karamânî'ye göre mensûhtur denilen bazı ayetlerde nesih yoktur. Kur'ân'ın tadrîcen indirilmesi, neshi kolay anlamayı sağlar. Yahûdîlerin nesih olayını bedâ manasında kullandıkları için kendi dinlerinin ve dinlerine ait hükümlerinin nesih edilmesini reddettiklerini ifâde eder. İnsâ'yı da Beyzâvî'nin tarif ettiği şekliyle âyetlerin kalplerden unutturulması olarak tarif etmiştir.⁴⁷⁰

Tevbe sûresi 33. âyetinde *لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ* *Bütün dinlerin üzerindeki yerini alsın diye*" geçen, hak dinin diğer dinlerin yerini alma özelliğinin, onları nesih ve iptal etmek suretiyle olacağını beyan etmiştir. Allah'ın Rasûlullah Efendimizi göndermekle önceki dinleri nesih ve iptal ettiğini belirtir. İslamın diğer dinleri nesh etmesinin tam olarak Îsâ Aleyhisselâm'ın indirilmesi ile olacağını Ebû Hüreyre'den rivayetle söyler.⁴⁷¹

Müfessir, Nisâ sûresi 71. *فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا* *"Savaşa ya ayrı bölükler halinde çıkın veya hep birlikte çıkın"* âyetinin uyulmasının insanlara zor gelmesinden dolayı Tevbe sûresi 91. *لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى* *"Güçsüzler, hastalar ve harcama yapma imkânı olmayanlar için sorumluluk yoktur"* âyeti ile veya Tevbe sûresi 122. *وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً* *"Bununla beraber müminlerin hepsinin toptan savaşa çıkmaları doğru değildir"* âyeti ile neshedildiği söylenmiştir, Ancak Nisâ sûresi 71. âyetteki emir, farz-ı ayn kapsamında değil farz-ı kifâye kapsamındadır. Allah Rasûlü de savaşa gidenlerin arkasından halef bırakmıştır. Dolayısıyla bazı Müslümanların yerine getirmesi ile diğerlerinden hüküm düşmektedir. Bu durumda burada nesih yoktur şeklinde îzâhât yapmıştır.⁴⁷²

Müfessir, Yûnus sûresi 15. *أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ* *"Bundan başka bir Kur'an getir veya bunu değiştir dediler"* âyetini açıklarken buradaki değiştirmenin ya tamamen kaldırmak ya da harâm yerine helâl, azâp yerine sevâp getirmek gibi değiştirmek sûretiyle olacağını belirtmektedir. Müfessir, tebdîlin zâtlar ve sıfatlarda olmak üzere iki şekilde olacağını söyleyerek burada kast edilenin sıfatlarda olan

⁴⁶⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 279b-281b.

⁴⁷⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 280a.

⁴⁷¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 279a.

⁴⁷² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 292a.

tebdil olduğunu, değiştirilen şey değiştiren şeye dönüştüğü içinde burada murat edilen şeyin nesih olduğu şeklinde açıklamalarda bulunur. Tebdîlin nesih olarak tefsir edildiğini söyler.⁴⁷³

Müfessir, Hûd sûresi 1. **أُخِصَّتْ آيَاتُهُ** "âyetleri sağlam kılınmış" âyeti hakkında "Âyetlerin bâtil olmaktan ve nesih edilmekten korunduğunu, nesih ile âyetler kast edilirse sûrede neshedilen bir ayetin olmadığını, kast edilenin Kur'ân olması durumunda ise Tevrât ve İncil'in nesh edildiği gibi bir neshin Kur'ân için ebediyyen mümkün olmadığını belirtir.⁴⁷⁴ Müfessir, *"aklî yükümlülüklerin değişmesinin mümkün olmaması ve Allah üzerine yalan isnat etmenin muhâl olmasından dolayı nesih, haberlerde mümkün değildir. Ancak şer'î hükümlerle ilgili verilen haberler de fıkıh usûlünde belirtildiği şekliyle nesih caizdir."* diye söyler.⁴⁷⁵

3.6. Muhkem ve Müteşâbih

Kur'ân ve sünnetten olup başka bir anlamı olmayan, içerdiği manayı net bir şekilde ifâde eden naslara "muhkem" denir. İçerdiği mananın anlaşılması güç olup birçok manaya delalet etme ihtimâli olan Kur'ân ve sünnet naslarına "müteşâbih" denir.⁴⁷⁶

Karamânî'ye göre akıl sahipleri tarafından manası ancak bu olabilir başka bir ihtimâl söz konusu değildir denilen, anlaşılamayacak bir kısalık veya eksikliğin söz konusu olmadığı âyetlere "muhkem" denilir. Akıl sahiplerinin kendisine farklı anlamlar yükledikleri, istenilen mananın açık olmadığı, zâhirdeki mananın dışında kendisinden murat edilen şey açık olmayan, zâhire muhalif bir manaya sahip olan âyetlere de "müteşâbih" denilir. Mâna ancak bir nassın o âyeti açıklamasıyla ve akıl deliline dayanmak sûretiyle çözülebilir.

Müfessir, Hûd sûresinin evveline berâet-i istihlâl kaidesince koymuş olduğu besmele girişinde Kur'ân'ın muhkem olması hususuna özellikle vurgu yapıp şöyle söylemiştir:

⁴⁷³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 414b.

⁴⁷⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 499a.

⁴⁷⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 516b.

⁴⁷⁶ es-Süyûtî, *el-İtkân*, 1/639.

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ الْمُحْكَمَ الْفَصْلَ الْمُتَيْنِ. الرَّحْمَنُ الَّذِي جَعَلَ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ. الرَّحِيمُ الَّذِي لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ.

"İhsân sahiplerinin mükâfatlarını zâyî etmeyen Rahîm, güzel akibeti takvâ sahipleri için kılan Rahmân, kitâbı Kur'ân-ı Kerîm'i muhkem, mufasssal ve sapasağlam bir şekilde indirmiş olan Allah'ın ismiyle başlarım."⁴⁷⁷

Müfessir Hûd sûresinin ilk âyetinin **أُحْكِمْتَ آيَاتَهُ** "âyetleri muhkem kılınan" kısmını açıklarken, "Bu muhkemliğin lafız ve manasının yok edilmesinin mümkün olmaması, kendisine dalanları aciz bırakan fesâhat ve belâğatın kemâlini içeren, tunçla kaplanmış bir bina gibi güçlü bir nazım, mükemmel bir mana ile ya da hüccetler, i'câz gibi dâhilî veya nebevî şahitlerden hâricî deliller ile meydana gelmesi veya ebediyyen neshedilmekten, bâtil ve ifsâd olmaktan korunması suretiyle olduğunu" söylemiştir.⁴⁷⁸

Müfessir, muhkem ile ilgili bilgi verirken Yûnus sûresi 1. **تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ** "Bunlar hüküm ve hikmet dolu kitabın âyetleridir." âyetini de "Bu kitap, amelleri değil de ilmi ahlak diye isimlendirilen bâtinî halleri ve fıkıh diye isimlendirilen zâhirî amelleri süslemeyi sağlayan amelleri, mîzân, sırât vb. ahirete tealluk eden işleri, peygamberleri, kitapları, melekleri bilmeyi; Allahın cemâl ve celâl sıfatları ile yaratıcıyı ve onun birliğini bilmek gibi itikâda yönelik nazarî hikmetlerin esasını ihtivâ ettiği için Hakîm ismini almıştır. Âlemde bu âlî özelliklere sahip başka bir kitap bulunmamaktadır."⁴⁷⁹ şeklinde açıklamıştır.

Müfessir, Yûnus sûresi 15. **وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ** "Onlara âyetlerimiz apaçık bir şekilde okunduğunda" âyetini açıklarken "apaçık" olmanın sebeplerini, "Kendisiyle muârizlarını aciz bıraktığı i'câz yönünün açık olmasıyla lafızlarının tertilli, manalarının özlü, maksatları muhkem olarak yada açıklanması muhkeme bağlı olan müteşâbihleriyle apaçık beyan ediyor olmasıyla ya da Rasûl'ün söz, fiil, hüccet ve burhanlar vasıtasıyla kendisini açıklaması sebebiyledir."⁴⁸⁰ şeklinde sayar.

⁴⁷⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 499a.

⁴⁷⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 499a.

⁴⁷⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 499b.

⁴⁸⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 414a.

3.7. Hurûfu Mukatta‘a

Mukatta'a harfleri, Kur'ân-ı Kerîm'in yirmi dokuz sûresinin başında yer alan, her hangi bir terkip oluşturmada Arap alfâbesindeki isimleri ile zikredilen harf/harflere verilen isimdir.⁴⁸¹ Önceki âlimler mana vermekten tevakkuf etmişler daha sonraki âlimler ise manalandırılacaklarını söylemişlerdir. Müfessir, hurûf-u mukatta'a ile ilgili görüşlerini Bakara sûresinin evvelinde ve yeri geldikçe diğer sûre başlarında vermiştir. Görüşleri cumhur ulemâ ile aynı doğrultudadır. Yûnus ve Hûd sûrelerinin başlarında bu harflerin okunuşları ve kırâat yönleriyle ilgili bilgiler vermiştir. *"Yûnus sûresi 1. Âyetteki (الر) mukatta harfleri ile ilgili kırâat imamları İbn Kesîr, Nâfi' ve râvî Hafs'ın tahkîk ile Verş hariç diğerlerinin ise fethanın yâ harfine fazla meyilli olarak okunması anlamına gelen imâle-i kübrâ ile Nâfi'nin râvîsi Verş'in ise fethanın yâ harfine az meyilli olarak okunması anlamına gelen "beyne beyne-imâle-i suğrâ " ile okuduklarını belirtir. Bu harflerin elif harfinin yâ harfinden çevrilmemesi dolayısıyla asıl olan fetha ile okumaktır şeklinde Vâhidî'den bir rivâyet nakleder. Bu harfleri imâle ile okuyanların bunu harf değil de harflerin isimleri oldukları için böyle okuduklarını belirtir."*⁴⁸²

*"Hûd sûresi 1. âyetteki (الر) mukatta'a harfleri ile ilgili kırâat imamları İbn Kesîr, Kâlûn ve Hafs'ın fetha yani tahkik ile Verş hariç diğerlerinin fethanın yâ harfine fazla meyilli olarak okunması anlamına gelen İmâle-i Kübrâ ile Râvî Verş'in ise fethanın yâ harfine az meyilli olarak okunması anlamına gelen "beyne beyne-İmâle-i Suğrâ" ile okuduklarını belirtir. Bu harfler tehaddî içindir. Bu harflerin mütehaddî olan Allah'ın değil de meydan okunan mahlûkâtın kelamının cinsinden olması onlara bu harfler kendi kelimalarından olduğu halde bir benzeri yapılamayınca Allahtan bir şey olsaydı hiç yapılamazdı manasını hatırlatmak içindir diye söyler. Bu harflerin sûre için ya da Kur'ân için isim olduğunu kaydeder. Tercih edilenin ise Tehaddî görüşü olduğunu söyler."*⁴⁸³

⁴⁸¹ es-Sü'yûti, *el-İtkân*, 1/658.

⁴⁸² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 394a-b.

⁴⁸³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 499a.

3.8. İ'câzü'l-Kur'ân

Kendisinin bir benzerini getirmesi konusunda Kur'ân'ın insanları aciz bırakması demek olan İ'câzü'l-Kur'ân konusunda da müfessir çeşitli yorumlarda bulunmuştur.⁴⁸⁴

Karamânî Kur'ân'ın mükemmel ve güçlü nazmı ile muhteşem manaları yönünden mu'ciz olduğunu söyler. İnsanlar bu iki açıdan onun bir benzerini getirmekten aciz kalmışlardır.⁴⁸⁵

Âyette geçen şekliyle müşrikler, Kur'ân-ı Kerîm'den şüphe duymuşlar, onun uydurulduğu ve peygamberin de öğretildiği gibi iddiaları savurmuşlardır. Bunun üzerine Allah onlardan, eğer iddialarında doğru olduklarını düşünüyorlarsa çeşitli şekillerde Ku'ân'ın kendisinin veya bir kısmının benzerini getirmelerini istemiştir. Yûnus sûresi 38. âyetinde Kur'ân'ın fesâhat ve belâğatı konusunda bir benzerini getirmesini istemiştir. Bunu yaparken de Allahtan başka kendileri için yardımcı olabileceklerini düşündükleri fesâhat ve belâğat'ın zirvesindeki kişilerden yardım alabileceklerini ve varsa şahitlerini getirmelerini söylemiştir. Ancak diğer ayetlerinde de bütün insan ve cinlerin bir araya gelmeleri durumunda bile bunun mümkün olmayacağını belirtmiştir. Tüm bunların sonucunda da insanların acziyetleri ortaya çıkmıştır.⁴⁸⁶ Daha sonra Hûd sûresi 13. âyetinde de benzeri olan on sûre getirmelerini istemiş ancak onlar bundan da aciz kalmışlardır.⁴⁸⁷

Müfessir Ahmed el-Karamânî bunları söyledikten sonra tehdidî mertebelerini dört kısım olarak sayar: Birincisi; Kur'ân'ın bir benzerini getirmeleri, ikincisi; on sûre getirmeleri, üçüncüsü; bir sûre getirmeleri, dördüncüsü; Kur'ân'ın bir pasajını getirmelerini istemiştir. Bu mertebelerin her birisinde de önce Allah rasûlû gibi hiç eğitim almamış ve öğrencilik yapmamış birisinin getirmesini, sonra herhangi birisinin bir sûre getirmesini sonra bir kişinin sonra yardımlaşarak tüm insanlığın bir benzerini getirmeye çalışmalarını istemiştir. Bu kısımda müfessir Sarfe teorisi ile ilgili herhangi birşey söylememiştir.⁴⁸⁸

⁴⁸⁴ es-Süyûtî, *el-İtkân*, 2/1018.

⁴⁸⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 499a; (Cârullah, 109), 151a-154a.

⁴⁸⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 499a-b; 514, 515a-b.

⁴⁸⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 499a-b; 514, 515a-b.

⁴⁸⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 499a-b; 514, 515a-b.

3.9. Müşkilü'l-Kur'ân

Âyete ilk bakıldığında sanki bir ihtilâf, tenâkuz ve yanlış bir anlaşılmanın olduğu izlenimini veren meselelere müşkilü'l-Kur'ân denilir. Ahmed el-Karamânî Kur'ân âyetlerinin tezat, kusur ve eksiklikten hâlî olarak Allah tarafından gönderildiğini iyice incelendiği zaman tenâkuz gibi görünen şeylerin tenâkuz olmadığını anlaşılacağını belirtmektedir.⁴⁸⁹

Müfessir Hûd sûresi 78. **قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ** "Lût, 'Ey kavmim! Şunlar kızlarım; sizin için en nezih olanı onlarla evlenmektir' dedi." âyetindeki işkâl hakkında şunları söylemektedir:

"Burada bahsedilen kızların, kendi kızları ve ümmetinin bütün kızları olması konusunda ihtilaf vardır. Bazıları kendi kızlarıdır demiş ki bu mana zaten bir peygamber için kesinlikle uygun olmaz, bazıları ise o peygamber olarak ümmetinin babası konumunda olduğu için, ümmetinin kızlarıdır demişlerdir. Yine burada erkekler ile değil de sanki kadınlar ile zina edilebilir gibi bir anlam daha çıkmaktadır ki bu hiç uygun değildir. Zinâyâ teşvik kesinlikle yoktur. Böyle bir sözün insanlar arasında yapılan işin yanlış olduğunu belirtmek için yapılması açıktır."⁴⁹⁰

Gramer olarak **هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ** "İşte benim kızlarım" ibaresi bir cümle **هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ** "Onların nikahlanmanız sizin için en nezih olanıdır" ibaresi başka bir cümledir. Ya da **هُنَّ أَطْهَرُ** "şunlar" ibaresi mübtedâ, **هُنَّ أَطْهَرُ** "kızlarım" ibaresi bedel veya atfı beyandır. **هُنَّ أَطْهَرُ** "onlar" ibaresi ise mübtedâ'dır. **هُنَّ أَطْهَرُ** "en nezih olan" ibaresi ise haberdir. Cümlesi birinci haberdir. Ya da **هُنَّ أَطْهَرُ** "onlar" ibaresi fasıl için gelmiştir. **هُنَّ أَطْهَرُ** "en nezih olan" ibaresi ise **هُنَّ أَطْهَرُ** "şunlar" ibaresi veya **هُنَّ أَطْهَرُ** "kızlarım" ibaresi için haberdir. Cümlesi birinci haberdir.⁴⁹¹

هُنَّ أَطْهَرُ "en nezih olan" ibaresi **هُنَّ أَطْهَرُ** "en nezih olduğu halde" şeklinde nasp olarak okundu. Zemahşerî şöyle söyledi. "Sîbeveyhi, Abdülmelik b. Mervân bu hatadır dediler. Ebû Amr b. el-Ulâ'dan bu şekilde okuyan ciddi bir hata yapmıştır diye nakledildi. Ya da **هُنَّ أَطْهَرُ** "şunlar" ibaresi gizli bir fiil ile nasp edilir. Bu durumda sanki **هُنَّ أَطْهَرُ** "şunları alınız" denilmiş olur. **هُنَّ أَطْهَرُ** "kızlarım" ibaresi bedeldir ve gizli fiil, hâlde

⁴⁸⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 573a-b; es-Süyûtî, *el-İtkân*, 2/724.

⁴⁹⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 573a-b.

⁴⁹¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 573a-b.

amel etmiş olur. هُنَّ -onlar ibaresi, fasıl için gelmiştir. Ancak bu caiz değildir. Çünkü fasıl cümleinin iki ögesi arasında olur, hâl ile zi'l-hâl arasında bulunmaz. Burada başka bir vecih daha vardır oda هُنَّ -onlar ibaresi fasıl için gelmemiştir. "هؤلاء-Şunlar" ibaresi mübtedâ, "هُنَّ-بناتي-benim kızlarım; onlar" ibaresi ise mübtedânın haberi yerindeki cümledir.⁴⁹²

Burada en uygun olan çözümleme: "خذوا هؤلاء أطهر لكم" 'Ey kavmim! şunlar kızlarım; sizin için en nezih olanı onlarla evlenmektir' şeklinde bir takdirin yapılmasıdır. Bu durumda "هُنَّ-بناتي-benim kızlarım, onlar" ibaresi işi sebeplendirmek için itiraz cümlesi olur. Onların evla olduklarını anlatmak için takdim ettirildi. Sanki şu iffetlileri alınız. Bu sizin için en nezih olandır. Muhakkak şunlar benim kızlarımdır ve siz benim ve kızlarımin temiz olduklarını biliyorsunuz şeklinde bir çözümleme yapmış ve başka çözüm yollarını da zikretmiştir.⁴⁹³

3.10. Münâsebetü'l-Kur'ân

Kur'ân-ı Kerîm yirmi üç senede inmekle beraber ayetleri ve sûreleri arasında muazzam bir insicâm vardır. Bu husus Münâsebetü'l-Kur'ân veya Tenâsübü'l-âyi ve's-süver başlığı altında incelenen Kur'ân ilimlerinden bir tanesidir.⁴⁹⁴ Ahmed el-Karamânî de sûre ve âyetler arasındaki tenâsüb ve insicâm hakkında bilgiler veren bir müfessirdir. Bu izahları sûreler, âyetler arası ve sûrelerin kendi içindeki uyumlarıyla ilgili îzâhlardır.

Müfessir, sûre mukaddimelerinde (انتظامها-انتظام السورتين) -sûrenin/iki sûre'nin birbirine uygunluğu), (وانتظام أولها بآخرها) -önceki ayetin sonrakine uygunluğu) şeklinde başlıklar açarak bu konuya yer vermiştir. Müfessir ayrıca ayetlerdeki bu tür uygunluklara (ارتباط-irtibât, أتبع-tâkip ettirdi, مناسبة-münâsebet, اتصال-ittisâl, تعلق -te'alluk, افتتح-başlattı) gibi ifâdelerle de işâret etmiştir.⁴⁹⁵

Tevbe sûresi ile Yûnus sûresi arasındaki münâsebettten bahsederken şöyle söyler. Tevbe sûresi müşrik ve münâfıkların çeşitli hallerinden ve müminlerin güzel

⁴⁹² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 573a-b.

⁴⁹³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 573a-b.

⁴⁹⁴ es-Süyûtî, *el-Îtkân*, 2/976.

⁴⁹⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 393b, 499a.

akibetlerinden bahseder. Yûnus sûresi de Kâfirler ile girişilen mücâdeleler, önceki kâfirlere indirilen cezâlar ile müminlerin kurtuluşu ve kâfirlerin kötü sonlarından bahseder. Bu yönüyle birbirine uyumludur.⁴⁹⁶

Tevbe sûresi 127. **وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً** "Bir sûre indirildiği zaman." âyeti indirildiği zaman burada münafıklara tekzip yapıldı ve 128. **لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ** "And olsun size bir peygamber geldi." âyetini söyledi. Burada kast edilen Hz. Muhammed'tir. (s.a.s.) Sûreyi bu şekilde bitirip Yûnus sûresine ise kitâp indirdiğini ve peygamber gönderdiğini belirterek başlıyor. Münafık ve müşriklerin ilâhî kitapları yalanlamalarından dolayı düşecekleri hüsrandan bahsediyor. Sûrenin başında önce kitâbı sonra peygamberi getirmesi hususunu sûrenin sonunda da aynen yerine getiriyor. Yine Tevbe sûresinin sonunda peygamber göndermesi ve gönderdiği peygamberin Mekke halkına olan aşırı düşkünlüğünden bahsedince Yûnus sûresini de peygamberinin risâletini tasdik ve ona uymanın gerekliliğini, kitâbın vahyedilmesi ile belirterek Tevbe sûresini takip ettiriyor, denildiğini söylemektedir.⁴⁹⁷

Hûd sûresinin Yûnus sûresi ile ilgili uyumuna gelince Yûnus sûresinde bulunan müşrikler ile yapılan tartışmalar ve eski ümmetlerini kıssalarına Hûd sûresinde de devam edilmektedir. Hûd sûresinin evveli ile sonu arasındaki uyuma gelince kitâp vahiy edilen peygambere tâbi olma ve ona vahyedilen kitabın muhkem ve mufassal olma özelliklerinden bahsedilmektedir diye belirtir.⁴⁹⁸

3.11. Garîbü'l-Kur'ân

Her ne kadar belli bir ilmî birikime sahip olanlar tarafından bilinselerde a'cemî olması, az bilinir olması, daha önce duyulmamış olması, sonradan tazmîn yoluyla üretilmiş olması gibi sebepler ile ilk bakışta anlaşılması herkes için mümkün olmayan bazı kelime ve terkipler manasına kullanılan Garîbü'l-Kur'ân'a dâir kelimeler hakkında da müfessir çeşitli açıklamalar yapmıştır. Bunu ilk olarak sözlük manası hakkında bilgi vermek suretiyle yapmıştır. Bunun için de Cevherî'nin *es-Sihâh*, Râğıp el-İsfehânî'nin *el-Müfredât*'ını kullanmıştır. Bazen de kaynak

⁴⁹⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 393b.

⁴⁹⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 393b, 499a.

⁴⁹⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 499a.

vermeden açıklamalarda bulunmuştur. Bu açıklamaları bazen kısa bazen de (أَوَّاه) kelimesinde olduğu gibi uzun tahlillerden ibarettir.⁴⁹⁹

Müfessir, Tevbe sûresi 114 ve Hûd sûresi 75. âyetinde geçen أَوَّاه kelimesi ile ilgili aşağıdaki açıklamaları yapmıştır. Bu أَوَّاه kelimesi لَوْلُو kelimesinden gelen لَال kelimesinde olduğu gibi أَوَّاه kelimesinin فَعَّال kalıbından gelmektedir. Havkale ve besmele'de olduğu gibi bazı harflerinin tazmîn edilmesi yoluyla elde edilmişlerdir. Bu أَوَّاه-ôh kelimesi bir ses ismidir. Bunun kendilerinden çeşitli kalıpların türetildiği herhangi bir fiil veya mastardan istikâk edilmesi söz konusu değildir. لَوْلُو kelimesi zaten rubâîye mülhak olan fiillerden birisidir. Bu sebeple câmid olması ve bundan bazı harflerinin eksilecek olması sebebiyle فَعَّال kalıbının üretilmesi mümkün değildir diyenlere cevaben şöyle demektedir. Burada أَوَّاه kelimesinin لَال kelimesine benzetilmesi uygun değildir. Çünkü أَوَّاه kelimesinin unsurları أَوَّاه kelimesinde vardır. لَوْلُو kelimesinin unsurları ise لَال kelimesinde bulunmamaktadır. Çünkü لَال kelimesi sülâsî, لَوْلُو kelimesi ise mükerrer rubâî'dir. لَال kelimesinde iki hemze birleştiği için birincisi ikincisine idğâm edildi. لَوْلُو kelimesinde ise hemze ikileme arasını ayırmak için kullanılmıştır.⁵⁰⁰

Kutrup'tan hikâye edilen يقوم قام- kalıbında olduğu gibi bu kelimedede آه- يَوَّوه kalıbındadır sözünde reddolunmuştur. Çünkü أَوَّاه kelimesi اتوجع manasınadır ve bu mana sülâsî fiille ifâde edilmez. Çok acı çeken manasına olduğu için ya tefîl yada tefe'ul vezninde kullanılır. Kişi acı çektiğinde veya şikayet edeceğinde âh-ôh der. Bunun aslı أَوَّاه şeklindedir. Vâv harfî elif harfine kalp edilmiştir. Bazen vâv harfî şeddelenir, kesrelenir ve hâ harfî sâkin kılınarak أَوَّاه okunur. Bazen ise hâ harfî hafzedilerek sadece أَو derler. Bazıları vâv harfini şedde ve fetha ile أَوَّاه şeklinde bazıları ise acıyı ve şikâyeti uzatarak duyurma adına buna med ekleyerek أَوَّاه şeklinde okurlar.⁵⁰¹

Peygamberimiz (s.a.s.) kendi nefsi için bir kusur gördüğünde ya da kendisine bir âhiret endişesi geldiğinde âh çeker ve "Âh etmek fayda vermeden önce ateşten dolayı âh! derdi."⁵⁰²

⁴⁹⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 375b.

⁵⁰⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 375b.

⁵⁰¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 375b.

⁵⁰² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 375b.

Ebû Zer'den (r.a.) rivâyet olunduğuna göre bir adam Ka'be'yi tavaf ediyordu ve duasında âh âh diyordu. Onun bu durumunu Ebû Zer Peygamber Efendimize şikâyet etti. Allah Rasûlü "Bırak onu çünkü o evvâh'tır" dedi. Ebu Zer devamla "Birgün dışarı çıktım bir baktım ki Allah Rasulü o adamı defnediyor ve onun yanında da bir kandil var."⁵⁰³ buyuruyor.

Bu evvâh kelimesi Habeşçe'de çok duâ eden, kullarına son derece merhametli, muvaffak, çok tevbe eden mümin, yakînî olarak îmân eden mümin, yeryüzünde Allah'ı çok tesbîh eden ve Allah için çok zikreden manasına gelir. Allah Rasûlü'nden Allah'ı zikri ve teşbihi çok yapan bir adam için "Muhakkak o evvâh'tır" dediği rivayet edilir. Ya da bu kelime; çok yalvaran, çok ürperen manasına gelir. Allah Rasûlü ile onun hoşlanmayacağı şekilde konuşan bir kadına müdâhale eden Hz.Ömer'e Allah Rasûlü'nün "Bırak onu! çünkü o; Evvâhe'dir dediği, Evvâhe nedir ya rasûlellah! denilince de "Çok ürperendir" diye cevap verdiği Hz. Enes'ten rivâyet edilir. Evvâh kelimesi; hataları anıldığı zaman hemen istiğfâr eden, günahlarından dolayı çok iç çeken, insanlara hayırlı şeyleri öğreten, çok şefkatli olan ve Allahın hoşlanmadığı şeylerden yüz çeviren manalarına da gelir.⁵⁰⁴

Hûd sûresi 75. âyetinde geçen evvâh kelimesini açıklarken de günahlarından dolayı âh eden, insanlara teessüf eden manalarını verir. Kişi âh ettiği zaman أَوْهَ فُلَانٌ kalıpları ile kullanılır diye belirterek gerekli açıklamaları Berâe sûresinde yaptığını açıklar.⁵⁰⁵

3.12. Fezâilü'l-Kur'ân

Ahmed el-Karamânî sûre ve âyetlerin faziletleriyle ilgili Beyzâvî ve Zemahşerî'nin de dile getirdiği yoğun olmayan kısmî bilgiler vermiştir. Bunları belirtirken herhangi bir kaynak zikretmemiştir.

Tevbe sûresi hakkında Allah Rasûlü'nden (s.a.v.) şu rivâyeti vermiştir.

ما نزل القرآن عَلَى آيَةٍ أَحَدٍ وَحَرْفًا حَرْفًا مَا خَلَا سُورَةَ بَرَاءَةِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، فَإِنَّهُمَا أَنْزَلْتَا عَلَى وَمَعَهُمَا سَبْعُونَ أَلْفَ صَفٍّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ.

⁵⁰³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 375b.

⁵⁰⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 375b.

⁵⁰⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 571a.

Kur'ân-ı Kerîm bana; Berâe (Tevbe) ve İhlâs sûreleri hâriç, âyet âyet ve harf harf olarak nâzil oldu. Bu iki sûre ise bana, yetmiş bin saf meleğin eşlik etmesiyle berâber nâzil oldu.⁵⁰⁶

Yûnus sûresi hakkında Allah Rasûlü'nden (s.a.v.) şu rivâyeti vermiştir.

من قرأ سورة يونس أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون.

Her kim Yûnus sûresini okursa, ona sevap olarak; Yûnus peygamberi (a.s.) tasdîk (inanen) ve tekzîb (yalanlayan) edenler ve Firavun ile beraber boğulanların adedinin on katı kadar hasene verilir.⁵⁰⁷

Hûd sûresi hakkında da Allah Rasûlü'nden (s.a.v.) şu rivâyeti vermiştir.

من قرأ سورة هود أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وإبراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء إن شاء الله.

Her kim Hûd sûresini okursa, kendisine Nûh, Hûd, Sâlih, Şuayp, Lût ve İbrâhîm peygamberleri (a.s.) tasdîk (inanen) ve tekzîb (inanmayan) edenlerin sayısınınca on hasene verilir. İnşallah o kişi, kıyamet gününde saîd kişilerden olur.⁵⁰⁸

3.13. İ'râbü'l-Kur'ân

Kur'an âyetlerinin kurgusunu ve konumlarını cümle içerisindeki fonksiyonlarını ele alan nahve dâir bir Kur'ân ilmidir. Ahmed el-Karamânî'de âyetlerin gerekli gördüğü yerlerinin i'rap bilgisini eserinde zikretmiştir. Eserin yapısı gereği bu konuda çok fazla açıklama da bulunmuştur.

Müfessir, Tevbe sûresinin ilk âyetinde geçen بَرَاءَةٌ kelimesini i'râbü ile ilgili bilgiler vermektedir. بَرَاءَةٌ kelimesi mübtedâ olmakla raftır. Çünkü مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

⁵⁰⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Beyazıt, 491), 393a; عن عائشة أم المؤمنين: ما نزل عليَّ القرآنُ إلا آيةً آيةً؛ Rivayet için İbn Hacer حرقاً حرفاً خلا سورة براءة وقال هو الله أخذَ فليهما أنزلنا عليَّ ومعهما سبعون ألفَ ملكٍ من الملائكة إسناده وإِ Ahmed b. Ali Şihâbüddîn *Kitâbü'l-Mevzûât*, Thk. Abdurrahman Muhammed Osman, (Medîne: el-Mektebetü's-Selefiyye, 1. Baskı, 1966), 1/391.

⁵⁰⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî*, (Beyazıt, 491), 498a; İbnü'l-Cevzî bu rivayet için hiçbir şek olmadan mevzû'dur demektir. İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec Abdurrahman b. Ali, *Kitâbü'l-Mevzûât*, Thk. Abdurrahman Muhammed Osman, (Medîne: el-Mektebetü's-Selefiyye, 1. Baskı, 1966), 1/391.

⁵⁰⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 616b, 617a; İbnü'l-Cevzî bu rivayet için hiçbir şek olmadan mevzû'dur demektir. İbnü'l-Cevzî, *Kitâbü'l-Mevzûât*, 1/391.

ibaresinden mevsûftur. **حَاصِلَةٌ مِنْهُمَا** takdirindedir. Haberi ise **إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ** ibaresidir. Yine **بِرَاءَةٍ** kelimesi mahzûf mübtedâ'nın haberi olur. Bu durumda takdir **هَذِهِ بِرَاءَةٌ** şeklindedir. Bu durumda **حَاصِلَةٌ مِنْهُمَا** şeklinde değil **وَاصِلَةٌ مِنْهُمَا** şeklinde bir takdir yeterlidir. Bu durumda **بِرَاءَةٍ** takdiriyle **بِرَاءَةٍ** şeklinde nasp olarak ta okunmuştur. **مِنْ اللَّهِ** şeklinde de iki sakinin bir arada olmasından dolayı kesre ile okunmuştur. Ancak burada doğru olan çok kullanıldığı için harf-i ta'rîf ile beraber kullanıldığı zaman fetha ile okunmasıdır diye belirterek i'râbü'l-Kur'ân'a dair örnekler vermiştir.⁵⁰⁹

Yûnus sûresi 2. **كَانَ عَجَبًا** ayetinde geçen **عَجَبًا** kelimesi **كَانَ** kelimesinin haberidir, nasp okunmuştur. İsmi **أَوْحَيْنَا** ibaresidir. **عَجَبًا** kelimesinin **عَجَبٌ** şeklinde **كَانَ** kelimesinin nekre olan ismi olarak raf okunduğunu da belirtmiştir.⁵¹⁰

4. Tefsîr Yöntemi Açısından Karamânî Tefsîri

4.1. Tefsîr ve Tevil Kavramları

Eserin mukaddimesi olmadığından tefsîr veya tevil ile ilgili herhangi bir tarife rastlanılmamıştır. Ancak ilgili bölümler incelendiğinde müfessirin tefsîr ve te'vîl kavramlarını bilinen anlamlarda kullandığı görülmektedir.

وبه " , Sonra tefsîr", ثم التفسير " , müfessir ile müfesser arasında", بين المُفسِّر والمُفسَّر " , tefsîr olundu", ⁵¹¹ بفسره –onu tefsîr ediyor", ⁵¹² ثم فسره –sonra tefsîr ediliyor", ⁵¹³ فسره –muhtakkak bununla tefsîr etti", ⁵¹⁴ بل فسره –belki şöyle tefsîr edildi", ⁵¹⁵ يعضده قول المُفسِّرين –eğer biz onu şöyle tefsîr edersek", ⁵¹⁶ فإن فسرتها –eğer biz onu destekliyor" ⁵¹⁷ şeklindeki ifadelerden tefsîri bilinen anlamda kullandığı anlaşılmıştır. Tefsîr boyunca benzer ifadelere devam etmiştir.

⁵⁰⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 232a-b, 233a.

⁵¹⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 395a.

⁵¹¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 241a.

⁵¹² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 241b.

⁵¹³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 258a.

⁵¹⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 281b.

⁵¹⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 309a.

⁵¹⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 340a.

⁵¹⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 354a.

Müfessirin yer yer tevil ifadelerini de kullandığı görülmektedir. بالتأويل وبدون والتأويل والتأويل⁵¹⁸ bu teville ihtiyaç duyar,⁵¹⁹ وتأويل وجه⁵²¹ –bu tevil açısından daha uygundur,⁵²⁰ Mu'tezile'nin tevili, المعتزلة والتأويل⁵²² vb. ifâdeler kullanarak teville ilgili duruşunu göstermektedir.

4.2. Rivâyet Tefsîri

Mücmel olan bir âyetin başka bir âyet ile tafsîl edilmesi, Umûmî olan bir âyetin başka bir âyet ile tahsîs edilmesi, müşkil olan bir âyetin başka bir âyet ile tavzîhi, müphem olan bir âyetin başka bir âyet ile tebyîni, mutlak olan bir âyetin başka bir âyet ile mukayyed hale gelmesi vb. sebeplerden dolayı Kur'ân'ın çeşitli kaynaklar ile tefsîr edilmesi gerekmektedir. Belli kaynaklar ile yapılan bu tefsîr şekline rivâyet tefsîri denir. Müfessirin rivâyet tefsîri kapsamındaki yorumları aşağıdaki başlıklar altında verilmiştir.

4.2.1. Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsîri

Kur'ân'ın tefsîr edilmesi konusunda ilk başvurulacak kaynağın Kur'ân'ın yine kendisi olduğu konusunda İslam âlimleri hemfikirdir. Kur'ân'ın, Kur'ân ile tefsîri bağlayıcıdır. Bu sebeple Ahmed el-Karamânî de tefsîr kaynağı olarak yeri geldiğinde ayetleri kullanmış, başka âyetler ile istişhâd etmiştir. Müfessir başka ayetleri, daha ziyâde ortak yönlerini ve dilsel açıdan benzerliklerini ifâde etmek için kullanmıştır.

Müfessir, Tevbe sûresi 8. وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ "Şayet size galip gelselerdi," ayeti hakkında Saff sûresi 14. فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ "Böylece üstün geldiler." ve Tevbe sûresi 33. لِيُظْهَرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ "Dinini bütün dinlere gâlip getirmek için" âyetlerini şahit olarak kullanmış manayı bu ayetler ile desteklemiştir.⁵²³

Yûnus sûresi 2. قَدْ مَنَّ اللَّهُ "Allah katında değerli bir yeri vardır." âyetini tefsir ederken Enbiyâ sûresi 101. إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى "Daha önce bizden en güzel sonucun vaadini almış olanlara gelince" âyetiyle açıklamıştır.⁵²⁴

⁵¹⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 262b.

⁵¹⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 266a.

⁵²⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 277b.

⁵²¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 282b.

⁵²² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 278b.

⁵²³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 243a.

⁵²⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 396b.

Bu âyet hakkında yine Allah Rasûl'ünden "Kim mescide ülfet ederse Allah'da ona ülfet eder" ve "إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان" *"Bir adamı mescitlere gitmeyi adet edinmiş olarak görürseniz onun imanına şahitlik ediniz."* hadislerini nakil etmiştir. Yine mescitleri gerektiği gibi kullanmayanlar için de "تأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقة ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم تأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقة ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم" *"Âhir zamanda benim ümmetimden bir takım insanlar gelecek, onlar mescide gelip halka yapıp oturacaklardır. Onlar dünyadan ve dünya sevgisinden bahsedeceklerdir. Onlarla oturmayınız. Allah'ın onlara ihtiyacı yoktur."*⁵²⁶ hadisini nakletmiştir.

"Ama tövbe ederlerse ve namazlarını kılıp zekâtlarını verirlerse, artık onlar sizin din kardeşlerinizdir." âyetinin tefsirinde Allah Rasûlünden gelen:

من فرق بين ثلاث فرق الله بينه وبين رحمته يوم القيامة: من قال أطيع الله ولا أطيع الرسول، والله يقول (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ) ، ومن قال أقيم الصلاة ولا أوتي الزكاة والله يقول (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ)، ومن فرق بين شكر الله وشكر والديه والله يقول (أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ).

"Kim üç şeyi birbirinden ayırırsa Allah'ta kıyamet gününde onunla rahmetinin arasını ayırır. Kim ben Allah'a itâat ederim ama Rasûlüne itaat etmem derse Allah; Allah'a ve Rasûlüne itâat edin buyurmuştur. Kim ben namazımı kılarım ama zekat vermem derse Allah, namazı tastamam kılın, zekâtı tastamam verin buyurmuştur. Kim Allah'a şükrederim anne babaya teşekkür etmem derse Allah, bana ve anne babanıza şükredin buyurmuştur." rivâyetini kullanmıştır.⁵²⁷

4.2.3. Kur'ân'ın Sahâbe Kavli ile Tefsîri

Vahyin gelişine bizzat şâhit olmaları, ayetlerin nüzûl sebeplerini iyi bilmeleri, yakînî imanları, Arap örf ve diline çok iyi hâkim olmaları vb. sebeplerle sahâbe kavli tefsîrdeki en önemli başvuru kaynaklarındandır. Peygamber ile beraber olup ona öğrenci olmaları sebebiyle tefsîr konusunda özel bir konuma sahip olmuşlardır. Tefsîrleri ictihâdî alanların dışındaki hususlarda bağlayıcı kabul edilmiştir. İctihâdî alanlarda bağlayıcı olmamakla beraber tercih sebebidir.⁵²⁸

⁵²⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 353a-b.

⁵²⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 245a.

⁵²⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 353a-b.

Müfessir Tevbe 11. "فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ۖ" Ama tövbe ederlerse ve namazlarını kılıp zekâtlarını verirlerse, artık onlar sizin din kardeşlerinizdir." âyetinin tefsirinde İbn Abbas'tan "Bu âyet ehli kıblenin kanının dökülmesini haram kılmıştır." rivâyetini; Abdullah b. Zeyd'ten "Allah namaz ve zekâtı beraber farz kıldı ve aralarını ayırmadı. Zekât olmadan da namazı kabul etmekten yüz çevirdi." Rivâyetini; Abdullah b. Mes'û't'tan "أمرتم بالصلاة والزكاة يوم القيامة" "Kıyamet gününde namaz ve zekât ile beraber emir olundunuz. Kim zekat vermezse onun namazı yoktur." rivâyetlerini vermiştir.⁵²⁹

4.2.4. Kur'ân'ın Tâbiîn Kavli ile Tefsîri

Sahâbeden sonra Kur'ân'ı en iyi şekilde anlayan ikinci nesil olmaları ve sahâbe yanında yetiştikleri için Tâbiîn'in yapmış olduğu tefsîrler, en önemli rivâyet tefsîri kaynaklarındandır. Müfessirlerin çoğunluğu tâbiîn tefsîrini bağlayıcı kabul eder. Az bir kısmı ise tefsîri direk peygamberden almamaları vb. sebeplerle bağlayıcı olduğunu kabul etmemiştir.

Müfessir Tevbe sûresi 127. "صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ" "Anlamamakta direndikleri için Allah da onların kalplerini haktan çevirmiştir." âyeti hakkında İbn Abbas'ın "منعهم عن كل خير ورشد" "Her türlü hayır ve rüş'ten men' edilmeleridir." rivayetini, Hasan el-Basrî'den "طبع الله قلوبهم" "Kalplerini mühürlemesidir." rivayetini vermiştir.⁵³⁰ Hûd sûresi 114. "وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ" "Gecenin de gündüze yakın saatlerinde namaz kılın" âyeti hakkında Mukâtil'den "صلاة الفجر والظهر طَرْفٌ ، وصلاة العصر والمغرب طَرْفٌ ، وزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ صلاة العشاء طرفي النهار" "Sabah ve öğle namazı bir taraf, ikindi ve akşam namazı bir taraf, gecenin gündüze yakın tarafı ise yatsı namazıdır," rivâyetini; Mücâhit'ten "صلاة الظهر والعصر وزلفًا مِنَ اللَّيْلِ صلاة المغرب والعشاء طرفي النهار: الصبح والعصر وزلفًا مِنَ اللَّيْلِ صلاة المغرب والعشاء" "Gündüzün iki tarafı öğle ve ikindi namazı, gecenin gündüze yakın tarafı ise akşam ve yatsı namazlarıdır." rivayetini; Hasan el-Basrî'den "صلاة الظهر والعصر وزلفًا مِنَ اللَّيْلِ صلاة المغرب والعشاء طرفي النهار: الصبح والعصر وزلفًا مِنَ اللَّيْلِ صلاة المغرب والعشاء" "Gündüzün iki tarafı sabah ve ikindi namazı, gecenin gündüze yakın tarafı ise akşam ve yatsı namazlarıdır." rivâyetini vermektedir.⁵³¹

⁵²⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 245a.

⁵³⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 391a.

⁵³¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 609b.

4.3. Dirâyet Tefsîri ve İslâmi İlimlerde Faydalanması

Bu kısımda müfessirin tefsirinde dirâyet tefsîrine tealluk eden kısımlarla ilgili bilgiler verilmiştir.

4.3.1. Dilbilimsel Açıklamaları

4.3.1.1. Sarfla İlgili Açıklamaları

Ahmed el-Karamânî, ayetin içerdiği anlamların tam olarak ortaya çıkarılabilmesi için sarf ve iştikâk ilmine dair açıklamalarda bulunmuştur. Eserinin genelinde bu tür açıklamalarda bulunmuştur.

Müfessir, Tevbe sûresi 38. âyetinde geçen **تَاقَلْتُمْ** kelimesinin aslının **تَاقَلْتُمْ** olduğunu, iki harfin mahrecindeki yakınlık sebebiyle tâ (ت) harfinin sâ (ث) harfine kalp edildiğini sonrasında da birbirlerine idğam edildiklerini belirtir. İdğamdan sonrada ibtidâ için hemze-i vasl getirildiğini ve kelimenin **تَاقَلْتُمْ** şekline dönüştüğünü söyler. **تَاقَلْتُمْ** şeklinde okunduğu gibi **تَاقَلْتُمْ** ve başına getirilen istifhâm hemzesi ile beraber **أَتَاقَلْتُمْ** şeklinde de okunduğunu söyler.⁵³² Müfessir Tevbe 79. âyette geçen **الْمُطَوِّعِينَ** kelimesinin de benzer şekilde kullanımından bahsederek mahreç yakınlığından dolayı buradaki tâ (ت) harfinin tâ (ط) harfine idğam edildiğini söyler.⁵³³

Müfessir, Hûd sûresi 41. **بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا** "Yüzerken de dururken de Allah'ın adını anın" ayetinde geçen **مَجْرَاهَا** kelimesini Hafs rivayetiyle Âsım, Kisâi ve Hamza'nın **جَرَى** **يَجْرِي** **جَرِيًّا** **وَمَجْرَى** şeklinde sülâsî fiilden getirdiğini, diğerlerinin ise **مُرْسَاهَا** kelimesini rubâi fiilden getirdiklerini söyler. **مُرْسَاهَا** şeklinde mimli mastar şeklinde okuyanların da olduğunu söyler. **مَجْرِيهَا** **وَمُرْسِيهَا** şeklinde ismi fâil olarak okuyanların da olduğunu belirtir.⁵³⁴ Keşşî, et-Temhîd (Şehit Ali Paşa, 1153), 77b.

4.3.1.2. Nahivle İlgili Açıklamaları

Ahmed el-Karamânî, ayetin gramer ve mana inceliklerine dikkat çekmek için nahv ilmine dair açıklamalar yapmaktadır. Özellikle kelimelerin cümle içindeki atıf, bedel, sıfat, te'kit, beyân, mübtedâ, haber, mefûl olmaları yönleri ile ilgili detaylı açıklamalar yapmıştır. Müfessir eserin tamamına yakınında bu tahlillerde bulunur.

⁵³² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 287b.

⁵³³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 329a.

⁵³⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 539b, 540a.

Mübtedâ, Haber, Merfû',⁵³⁵ Mefûl, Mefûl-ü bih, Mefûl-ü Mutlak, Tahsîs,⁵³⁶ Kasem-Cevâbü'l-kasem,⁵³⁷ Mâ-i nâfiye, Hâl-Zi'l-hâl,⁵³⁸ Atıf, Sıfat,⁵³⁹ Na't,⁵⁴⁰ Raf,⁵⁴¹ Nasp,⁵⁴² Câr-Mecrûr,⁵⁴³ Müstesnâ,⁵⁴⁴ İstisnâ-i Müferrağ,⁵⁴⁵ Bedel,⁵⁴⁶ Muzâf-Muzâf ileyh, Fâil,⁵⁴⁷ Tenâzu',⁵⁴⁸ Nesk, Sile⁵⁴⁹ vb. nahiv ilmine dâir örnekler verir.

4.3.1.3. Belâğat Açıklamaları

Ahmed el-Karamânî, ayetlerdeki fesâhat ve belâğat yönlerine de dikkat çekerek yeri geldikçe eserin tamamında edebî açıklamalarda bulunur. سَمِّنْ كَلْبَكَ يَأْكُلْكَ "Köpeğini besle; yoksa seni yer." vb. deyimlerden örnekler verir.⁵⁵⁰

Müfessirin bu tahlilleri, ayette kapalı gördüğü ifadeleri açmak ve var olan edebî sanatları ifâde etmek için yaptığı görülmektedir. Yapılan incelemelerde âyetlerde bulunan Müşâkele,⁵⁵¹ İstiâre-i Mekniyye,⁵⁵² Kinâye,⁵⁵³ Terşîh, İhtisâs,⁵⁵⁴ Tevriye,⁵⁵⁵ İstiâre, Tebeîyye, Tahyîliyye, Temsîliyye, Tasrîhiyye, Teşbîh,⁵⁵⁶ Mecâz, Mecâz-ı Aklî,⁵⁵⁷ Sebebiyyet-Müsebbebiyyet,⁵⁵⁸ iltifât, İlm-i Beyân, Teşbîh-i Belîğ, Bûleğâi'l-Arap⁵⁵⁹ İnşâi-İhbârî,⁵⁶⁰ Leff-i Neşir, İlm-i Bedî',⁵⁶¹ Lüğat-i Temîm⁵⁶² vb. örnekleri sıklıkla verdiği görülmektedir.

⁵³⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 329a.

⁵³⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 318b, 362a.

⁵³⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 325a.

⁵³⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 323a.

⁵³⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 319b.

⁵⁴⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 317b.

⁵⁴¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 316b.

⁵⁴² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 312b.

⁵⁴³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 551b.

⁵⁴⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 362a.

⁵⁴⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 324b.

⁵⁴⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 329-395a.

⁵⁴⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 408a.

⁵⁴⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 440b.

⁵⁴⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 425b.

⁵⁵⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 323b.

⁵⁵¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 329b.

⁵⁵² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 394b.

⁵⁵³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 429b, 466b.

⁵⁵⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 425b.

⁵⁵⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 592a.

⁵⁵⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 325b, 413b, 521a.

⁵⁵⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 310b.

⁵⁵⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 520b.

⁵⁵⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 588b.

⁵⁶⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 523b.

⁵⁶¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 477b.

⁵⁶² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 329a.

⁵⁶³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 477b.

4.3.1.4. Kırâat İhtilafları ile İlgili Açıklamaları

Kur'ân tefsîrinde müfessirlerin en büyük yardımcı unsurlarından bir tanesi de Kur'ân kelimeleri üzerinde meydana gelen farklı kırâat şekilleridir. Müfessirler için bir delil konumundadır. Ahmed el-Karamânî tefsîrinde gerekli yerlerde kırâate dair örnekler verir. On kırâat imamı ve ravilerinden genelde mütevâtir ve meşhur olan kırâat örnekleri sunar. Şâz ve istisnâ denilebilecek kırâat örnekleri de verir. Sahâbe ve Tâbiîn kırâatlarına yer verir. Bu kırâatları verirken herhangi bir kaynak kullanmaz, haklarında değerlendirme yapmaz. Kırâatlarla ilgili herhangi bir kaynak eser ismi zikretmemiştir. Müfessir kırâatlar için *القراءة سنة متبعة* "Kırâat kendisine uyulan kendisiyle hüküm verilen bir sünnettir" ibaresini kullanır.⁵⁶⁴ Şâtıbî ve Ebû Amr ed-Dânî'den nakilde bulunur.⁵⁶⁵

Müfessir, Yûnus sûresi 15. *فَلَنْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي* "Onu kendiliğinden değiştirmeye hak ve yetkim yoktur" ayetinde geçen *تَلْقَاءِ* kelimesinin *تَفْعَالٍ* vezninden masdar olduğunu ancak tekrar anlamı ifade eden *تَفْعَالٍ* veznindeki mastarlara kıyas edilerek kimin okuduğunu belirtmeden *مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي* şeklinde okunduğunu belirtir.⁵⁶⁶

Müfessir, Yûnus sûresi 16. *وَلَا ذَرَأَكُمْ فِيهِ* "Ne de siz onu anlayabilirdiniz." ayetinde geçen *وَلَا ذَرَأَكُمْ فِيهِ* kelimesinin *وَلَا ذَرَأَتْكُمْ فِيهِ* şeklinde *إدارة* vezninden masdar olarak okunduğunu ve *وَلَا أَنْذَرَكُمْ فِيهِ* kırâatında bunu desteklediği için bu kırâatı yaptıklarını belirtir.⁵⁶⁷

Müfessir, Tevbe sûresi 23. *لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ* "Şayet inkârı imana tercih ederlerse, babalarınızı ve kardeşlerinizi dahi dayanıp güvenilecek dostlar edinmeyin" ayetinde geçen *وَأَوْلِيَاءَ* kelimesinin *وَأَوْلِيَاءَكُمْ* şeklinde okunduğunu belirtir ve *وَلَا أَنْذَرَكُمْ فِيهِ* kırâatında bunu desteklediği için bu kırâatı yaptıklarını belirtir. Yine bu sûrenin 24. *أَحَبُّ إِلَيْكُمْ* âyetini Haccâc b. Yûsuf'un *أَحَبُّ إِلَيْكُمْ* şeklinde fetha ile okuduğunu ancak nahiv âlimi Yahyâ b. Ya'mer'in Arap diline uygun olmakla beraber Kurrâ'ya muhalif olmasından dolayı bunu yanlış bulduğunu söyler.⁵⁶⁸

Müfessir, Hûd sûresi 105. *يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ* "O gün geldiğinde Allah'ın izni olmadan hiç kimse konuşamaz" ayetinde geçen *يَأْتِ* kelimesinin *يَأْتِ* şeklinde yâ

⁵⁶⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 563a.

⁵⁶⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 479a.

⁵⁶⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 415b.

⁵⁶⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 416b.

⁵⁶⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 259b.

harfî olmadan İbn Kesîr hariç kurrâ tarafından okunduğunu, İbn Kesîr'in ise يَأْتِي şeklinse yâ ile beraber okuduğunu belirtir. وَلَا أَنْذَرَكُمْ بِهِ kırâatının da bunu desteklediği için bu kırâatı yaptıklarını belirtir. Yine aynı kelimenin تَأْتَتْ şeklinde الساعة kelimesi fâili olacak şekilde tâ ile de okunduğunu söyler. Bu kelimenin Mushaf-i Osmânî'de hem yâ ile hem de tâ ile okunduğunu ifade eder. Übey b. Ka'b'ın mushafında ise sadece yâ harfinin hazfî ile yazılı olduğunu bildirir.⁵⁶⁹

Müfessir, Hûd sûresi 41. بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا “Yüzerken de dururken de Allah’ın adını anın” ayetinde geçen مَجْرَاهَا kelimesini Hafs rivayetiyle Âsım, Kisâî ve Hamza'nın جَرَى جَرِيًّا وَمَجْرَى şeklinde sülâsî fiilden getirdiğini, diğerlerinin ise مَرَسَاهَا kelimesini rubâî fiilden getirdiklerini söyler. مَرَسَاهَا şeklinde okuyanlarında olduğunu söyler.⁵⁷⁰

مَجْرَاهَا kelimesini Ebû Amr, Hafs, Hamza ve Kisâî imâle-i kübrâ ile râvî Verş beyne beyne (taklîl) ile geride kalanlar yani Kâlûn, İbn Kesîr, İbn Âmir, Ebû Bekr ise fetha (tahkîk) ile okurlar diye söyler. مُجْرِيهَا وَمَرْسِيهَا şeklinde ism-i fâil olarak okuyanların da olduğunu belirtir.⁵⁷¹

4.3.1.5. Şiirle İstişhâd

Arap şiiri, Arapçanın en önemli kaynaklarından birisidir. Dil'e dâir her unsuru içinde barındırması açısından önemli bir kaynaktır. Bu yönüyle Kur'ân tefsîrinde kullanılan en önemli kaynaklardan birisi de Arap şiiridir. Sahâbe döneminden başlayarak Kur'an tefsîri için müfessirlerce kullanılmıştır. Ahmed el-Karamânî de tefsîrinde gerekli gördüğü yerlerde şiirle istişhâd yöntemini kullanarak verdiği manayı teyit etmiştir. el-Keşşâfta geçen şiirlerden de nakilde bulunmuştur. Şiirin kaynakları hakkında bazen isim belirtmiş bazen belirtmeden vermiştir. Herhangi bir kaynak söylememiştir. Şiirlerin istişhâd yönleri ve anlamları hakkında açıklamalarda bulunmuştur.

Müfessir Yûnus sûresi 1. تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ "Bunlar hüküm ve hikmet dolu kitabın âyetleridir" âyetinde geçen Kur'ân'ın vasfı olan الْحَكِيم kelimesinin bilgisinde ve işlerinde isabetli davrananlara ve bunun Allah tarafından verilen eşyayı tanıma ve

⁵⁶⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 597a.

⁵⁷⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 539b, 540a.

⁵⁷¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 539b, 540a.

isabetli hüküm verme özeliğine sahip olanlara verilen bir isim olduğunu belirtmek için ve Kur'ân'ın bu isminin manasını örneklendirmek için Câhiliye Dönemi şâiri A'sâ'nın şu beytini zikretmiştir.⁵⁷²

وْغَرِيْبَةٍ تَأْتِي الْمُلُوكَ حَكِيْمَةً *** قَدْ قُلْتُهَا لِيُقَالَ مَنْ ذَا قَالَهَا؟

Manası: Bu garip kaside el-Mülûk isimli kasîdeye göre daha hikmet dolu gelir. Ben bu garip kasideyi bunu kim söylemiş denilsin diye söyledim.

Müfessir Yûnus sûresi 85. وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ "insanların mallarının değerini düşürmeyin." ayetinde geçen وَلَا تَبْخَسُوا kelimesinin değer düşürme manası ile ilgili şâir Züheyr'in şu beytini delil olarak kullanmıştır.⁵⁷³

أَفِي كُلِّ أَسْوَاقِ الْعِرَاقِ إِتَاوَةٌ *** وَفِي كُلِّ مَا بَاعَ امْرُؤٌ بَخْسٌ دِرْهَمٌ؟

Manası: Irak'ın her çarşısında vergi mi alıyorsunuz? Kişinin sattığı her şeyden para mı düşürüyorsunuz?

Müfessir Tevbe sûresi 5. وَأَفْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ "Ve onları her geçit yerinde gözetleyin." ayetinde geçen مَرْصَدٍ kelimesinin gözetleme manası ile ilgili şâir Nâbiğa ez-Zübyânî'nin şu beytini delil olarak kullanmıştır.⁵⁷⁴

أَعَاذِلْ إِنَّ الْجَهْلَ مِنْ لَذَّةِ الْفَتَى *** وَإِنَّ الْمَنَايَا لِلنَّفُوسِ بِمَرْصَدٍ

Manası: Ey çocukcağız! Muhakkak cehâlet gençliğin lezzetlerindendir.

Muhakkak ölüm de nefisleri gözetlemektedir.

Tevbe sûresi 70. وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ "İbrâhîm'in kavmi de" ayetinin tefsirinde Nemrut'un helak olmasının en zayıf mahluk olan bir sineğin yüzünden olduğunu farsça bir beyt ile anlatır. Buradan müfessirin istişhâd için kullanabilecek düzeyde Farsça bilgisinin olduğu da anlaşılır.

آتَشْ أَنْ لُطْفَتْ كَلِسْتَانُ كُشْتُ دَرَبِشِ خَلِيلٍ *** خُرْدَه نَمْرُودِي بِقَهْرَا زَنِيمِ بَشَه كُوشْمَالِي

Ateş ez lütfet gülistân küşet derbîş Halîl Hurde Nemrûdî bikahrâ zenim beşe koşmâlî

Manası: Ateş senin lütfunla İbrâhîm Halîlullah'a gül bahçesi oldu. Nemrûd'un yenilmesi ise total bir sivrisineğin kahırıyla oldu.⁵⁷⁵

⁵⁷² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 394b.

⁵⁷³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 580b.

⁵⁷⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 240a.

⁵⁷⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 317b.

4.3.2. Fıkhî Açıklamaları

Kur'ân-ı Kerîm, İnsanların hem dünyasını hem de ahiretini ilgilendiren maslahata yönelik ayetler ve fıkhî hükümler ihtivâ etmektedir. Kur'ân'ın inmesiyle beraber Müslümanlar bu tür âyetleri anlamak için uğraşmışlardır. Kur'ân'da bulunan ibâdât, muâmelât ve ukûbâta dair hükümleri anlamak ve ondan hükümler çıkarmak için müfessirler de eserlerini yazmışlardır. Hem genel tefsîrler hem de *Ahkâmu'l-Kur'ân* türü tefsîrlerde fıkhî dâir yorumlarda bulunmuşlar, insanları bu hususta bilgilendirmişlerdir. Ahmed el-Karamânî, tefsîrinde âyetlerin fıkhî yönleri ile ilgili yorumlarda bulunmuş, çeşitli mezhep ve mezhep mensubu âlimlerden görüşler nakletmiştir. "الأصل إبقاء ما كان على ما كان" *Asıl olan bir şeyin olduğu hâl üzere bırakılmasıdır*, "الأصل براءة الزمة" *Berâet-i zimmet asıldır*⁵⁷⁶ gibi küllî kâidelerden örnekler vermiştir.⁵⁷⁷

Müfessir Tevbe Sûresi 122. لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ âyetinin açıklamasında fıkhî; *"Fıkıh lügatte derin anlayış demektir. Kişi derin anlayış ve ileri görüşe sahip olduğu zaman ona fakîh denir. Istilâhî olarak ise العلم بالاحكام الشرعية الفرعية المستنبطة من دلالتها التفصيلية" "Tafsîlî delillerden çıkarılmış, ahkâm-ı şer'iyye-i fer'iyye'yi bilmektir"* şeklinde tarif eder. *Ancak burada ayet ile kast edilen mananın daha umûmî olduğunu bu fıkhın içerisine tefsîr, hadîs, usûlü'd-dîn, usûl-ü fıkıh ilimlerinin de girdiğini belirtir. "طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة" "İlm-i hâl bilgisi, kadın erkek her Müslüman üzerine farzdır"* hadisinde belirtildiği üzere *Fıkıhın günlük hayatı idâme ve ibâdetleri bilme gibi farz-ı ayn olan kısmı ile herkesin mükellef olduğunu, diğerinin ise bu ilmihâl bilgileri ve diğer bilgilerin kendisinden çıkarıldığı delilleri bilmeyi sağlayacak olan farz-ı kifâye derecesindeki fıkıh olduğunu bunun da içtihat ve fütyâ derecesine çıkmaya kadar sürecek olan ve bir kişinin yapmasıyla bir beldedeki herkesten farziyeti düşürecek bir derece olduğunu"* belirtir.⁵⁷⁸

Müfessir, Tevbe sûresi 87. فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ "Onlar akletmezler" âyetinde "Onlar Allahın her türlü hikmetini anlamazlar diye söyledikten sonra fıkhın bir şeyi benzerlerine delalet edecek manaları ile beraber bilmek" şeklinde tarif edildiğini de

⁵⁷⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 247b.

⁵⁷⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 288b.

⁵⁷⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 338b.

söyler. *Allahın kendisiyle hayır murat ettiği kişiyi dinde fakîh kılar* hadîsini zikreder. Fıkıh iman ilişkisi içinde imanın işlerin sonunu görme ve kalplerden perdeleri kaldırma açısından önemine işaret eder.⁵⁷⁹

Müfessir; örf,⁵⁸⁰ istihsân, kıyâs,⁵⁸¹ vb. bütün şer'î delillerden yeri geldiğinde bahseder. Sahabe içerisinde fakîh olanların görüşlerinden dört mezhep ve Atâ b. Ebî Rabâh mezhebi gibi günümüzde olmayan mezheplerden, mezhep müctehidleri İmâmı Â'zam Ebû Hanîfe, öğrencileri Ebû Yûsuf, İmâm Muhammed, İmâm Şâfiî, İmâm Mâlik, İmâm Ahmed b. Hanbel'den nakillerde bulunur.⁵⁸² Muvâfakat-ı Ömer denilen durumlardan örnekler verir.⁵⁸³ Kıyâs mea'l-Fârık,⁵⁸⁴ uygun gerekçe manasına olan Mezinne,⁵⁸⁵ Mantûk ve Mefhûm'un delaleti⁵⁸⁶ gibi hususlara temas eder.

Tevbe 79. *الْمُطَّوِّعِينَ* âyetini "*Farz olan zekât üzerine zâit olan sadakalar ile nâfile ibâdetinde bulunanlar*" olarak tefsir etmiştir.⁵⁸⁷⁵⁸⁸

4.3.3. Kelâmî Açıklamaları

Kur'ân-ı Kerîm'deki itikâd'a yönelik âyetler, çeşitli şekillerde oluşmuş fırkalar tarafından kendi anlayışlarına göre tefsîr edilmişlerdir. Her gurup kendi düşüncesine öncelikle Kur'ân'ı dayanak yapmıştır. Bu fırkaların en başlıcası müfessirin mensup olduğu Ehl-i Sünnet ve'l-Cemâat mezhebi ile Mu'tezile mezhebidir. Müfessir, tefsîrinde özellikle bu iki fırka arasındaki problem olarak görülen konulara temas etmiştir. Bununla beraber diğer fırkalardan Şîâ, Kerrâmiye, vb. de yeri geldikçe atıfta bulunmuştur. Ehl-i Sünnetten olduğu vurgusunu yapıp buna mensup olanlardan *ونعم القول ما ذكره البيضاوي* "*Beyzâvî'nin söylediği bu söz ne kadar güzel bir sözdür*"⁵⁸⁹ şeklinde olduğu gibi stayişle bahsederken diğerlerini sadece adlarıyla ve kabul etmediğini belirtir bir şekilde zikretmiştir. Ehl-i sünnet, Ehl-i sünnet ve'l-cemâa, Ulemâ-i ehli sünne diye kendi tarafından bahsederken

⁵⁷⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 385b.

⁵⁸⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 419b.

⁵⁸¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 607a.

⁵⁸² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 267b, 294a.

⁵⁸³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 336a.

⁵⁸⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 293b.

⁵⁸⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 512b.

⁵⁸⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 588b.

⁵⁸⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 329a.

⁵⁸⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 491b.

⁵⁸⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 414b.

diğerlerinden Mu'tezile, ehl-i i'tizâl vb. şekillerde bahsetmiştir. Belli yerlerdeki dikkatsiz mana vermelerin ehl-i sünnet dışındakilerin istediklerine uygun manalar sonucunu doğuracağını söylemiştir.⁵⁹⁰ الرضا بالكفر كفر "Küfre rızâ küfürdür" şeklinde meşâyihten gelen sözlerden örnekler verir.⁵⁹¹

Hûd sûresi 3. إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى âyetinin tefsirinde ecelle ilgili tartışmalarda Ka'bî'nin (ö. 319/931) "Maktûl için iki ecel vardır. Birisi öldürüldüğü zaman, diğeri ise öldürülmeseydi yaşayıp ölecek olduğu ikinci eceldir" dediğini, felsefecilerin de Hayvânât için iki ecel vardır. Birincisi normal olarak öleceği tabîi ecel, ikincisi ise hastalıklar ve âfetler sebebiyle meydana gelecek olan ihtirâmî eceldir." dediklerini ancak iki görüşünde doğru olmadığını ecelin tek olduğunu belirtir. Bunu da ancak inatçı kişilerin inkâr edeceğini söyler.⁵⁹²

Müfessir, Tevbe sûresi 33. لِيُظْهَرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ "Bütün dinler üzerine dinini üstün kılmak için" âyetinin tefsirinde kıyâmete yakın Hz. Îsâ ve Mehdî'nin (a.s.) ayrı ayrı gelip Yahûdî ve Hristiyanlara galip gelerek yeryüzüne İslâmı hâkim kılacaklarını belirtir. Mehdî'nin (a.s.) Hz. Îsa olduğu şeklindeki rivayetlerin, tevâtür derecesine ulaşan sahîh haberlere ters olduğu için doğru olmadığını belirtir.⁵⁹³

Müfessir, Yûnus sûresi 26. لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ "Güzel yapanlara daha güzeli, bir de fazlası vardır" âyetinin tefsirinde زِيَادَةٌ bölümünü şöyle açıklar. "Burada ziyade ile kast edilen Kerîm olan Allah'ın cemâline bakmaktır. Allah Rasûlü de bu konuda Allaha nazar ettiklerinde diğerk cennet nimetlerini unuturlar." buyurmuştur.⁵⁹⁴ Müfessir, musannıf Zemahşerî'nin sırf mezhep taassubundan dolayı bu ru'yetullah olayını kabul etmediğini bununda hadis ilmi konusundaki kusurundan kaynaklı olduğunu belirtir. Bu hususun Müslim, Ahmed b. Hanbel, Tirmizî ve hadis âlimlerinden diğerklerine merfû bir hadis olarak isnâd edildiğini söyler. Bu hususta inkârcılar çıkmadan önce Hz. Ebû Bekr, Huzeyfe, Ebû Mûse'l-Eş'arî, Ubâde b. Sâmit, Hasan el-Basrî, İkrime, Mukâtil, Atâ, Dahhâk, Süddî gibi Ehl-i sünnet ve'l-Cemâat âlimlerinin halef ve selef olarak günümüze kadar tamamının Allah'ın ahirette

⁵⁹⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 231b.

⁵⁹¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 481b.

⁵⁹² el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 502b.

⁵⁹³ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 279a.

⁵⁹⁴ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 428a.

gözle görüleceği konusunda icmâ ettiklerini belirtir. Bunu inkâr edenlerin sapıklardan olacağını Allah'a, Rasûlüne ve tüm selefe reddiye yapmış olacaklarını söyler. Allah bizi, Peygamber Efendimiz sayesinde her türlü saptıran heveslerden ve fesâda götüren görüşlerden muhafaza etsin diye dua etmektedir. Eğer Allah'ı görmek nimeti olmasaydı cennet Allah dostları için güzel olmazdı. Çünkü Allah dostları ve Allahın hâs kulları gönüllerini her türlü kötülükten temizlemeye bu nimeti elde etmek için uğraşıyorlardı diye açıklar. Hasan el-Basrî, *"Eğer kullar ahirette Allahı görmeyeceklerini bilseler onların kalpleri bunun gamıyla erirdi."* buyurur diyerek bu husustaki görüşlerini bildirir.⁵⁹⁵

Bu hususu yine Tevbe sûresi 72. *وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ* "Allah'tan gelen bir rızâ" ayetinin tefsirinde şöyle açıklar: "Cennette sekiz tabaka vardır. Her iki tabaka arasında bir cennet vardır. Bunların en efdali bunların altında olan Firdevs cennetidir. Vesîle buradaki en büyük derecedir. Allah burada olanlara tecelli etmeyi istediği zaman, bir münâdî, Adin cennetindeki Rabbinizin size hazırlamış olduğu ziyadeye gidiniz der. Herkes oraya koşar, oraya girerler ve makamına yerleşir. Herkesin mertebesine göre Allah onlara tecellî eder diye söyler."⁵⁹⁶

4.3.4. Tasavvufî Açıklamaları

Müfessir ilgili bölümde de belirtildiği üzere sûfî bir kişiliğe sahiptir. Ancak eserine tasavvufî/iş'ârî bir özellik arz eder demek mümkün olmamakla beraber tefsîrinde tasavvufî/iş'ârî sayılabilecek yorumlar da mevcuttur. Bu yorumlar, âyetin zâhirinden ilk anda anlaşılan yorumlar olmayıp zihnî, âyetin zâhir manasını iyice düşündüğünde elde edeceği yorumlardır. Semarkandî, Gazzâlî, Kuşeyrî, Kâşânî vb. âlimlerden nakillerde bulunmuştur. Bu tür yorumları genel olarak *"قال بعض العارفين"* "Bazı ârif kimseler dedi. *"قال بعض الفضلاء"* -Bazı faziletli kimseler dedi ki:" vb. başlıklar ile verir.

Müfessir, Hûd sûresi 79. *وَإِنَّكَ لَتَظُنُّ مَا نُرِيدُ* *"Muhakkak sen bizim ne istediğimizi pekâlâ biliyorsun."* ayetinin tefsirinde Cüneyd-i Bağdâdî'nin Seriyü's-Sakatî'den duyduğu "Rüyamda Allahı gördüm. Bana ben mahlûkâtı ve dünyayı yarattım. Halkın onda dokuzu dünya ile beraber gittiler geri kalan onda biri kaldı. Sonra ben cenneti

⁵⁹⁵ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 428b.

⁵⁹⁶ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 321a.

yarattım. Geri kalanların onda dokuzunda cennet ile beraber gitti. Geriye onda birin onda biri kaldı. Onlara dünyayı murat etmediniz, cenneti talep etmediniz imtihandan da kaçmadınız siz ne istiyorsunuz dedim. Cevap vererek sen bizim ne istediğimizi pekâlâ çok iyi biliyorsun dediler. Bunun üzerine ben onlara sizi güç yetiremeyeceğiniz imtihanlara tabi tutacağım deyince imtihanı yapacak olan sen değilmisin biz buna razıyız diye cevap verdiler rivayetini verir.⁵⁹⁷

Tevbe sûresi 21. **يُبَشِّرُهُمْ** "Onları müjdele!" ayetinin manası hakkında Onları müjdenin kendisi ile değilde sadece müjde ile ilgilenen en yüksek makam olan ariflerin makamı ile müjdele manasını verir. Devamında "Bazı ariflerin bu ayete, müminleri rahmet, itâat edenleri cennet, ârifleri ise Allah'tan bir rızâ ve vuslat ile müjdele" manasını verdiklerini söyler.⁵⁹⁸

Tevbe⁵⁹⁹ sûresi 18. **إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ** "Allah'ın mescidlerini imar edenler ancak.." ayetinin manası hakkında "Bazı ariflerin bu ayete, kulluğun gösterilme mekanı olan mescitlerin imarı ancak beşerî duyguların yok edilmesi ile mümkün olur. Âbidin îmarı, şehvet bölgesini yıkmasıyla; zâhidin îmarı, minnet bölgesini yıkmasıyla; ârifin îmarı, alâka bölgesini yıkmasıyla; muvahhidin îmarı ise mülâhaza bölgesini yıkmasıyla mümkün olur" manasını verdiklerini söyler.⁶⁰⁰

4.3.5. Bilimsel ve Felsefî Açıklamaları

Ahmed el-Karamânî, tefsirinde kendisi bilimsel bir tefsir veya felsefî bir yorumda bulunmamaktadır. Ancak bazı yerlerde bazı bilimsel kabul edilebilecek yorumları ve felsefecilere ait görüşleri nakletmektedir.

Araştırma bölümü Yûnus sûresi 5. **هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ** "Güneşi aydınlatıcı, ayı ise aydınlık yapan, yılların sayısını ve hesaplamayı bilirsiniz diye ona menziller belirleyen O'dur" âyetinde geçen Güneş, Ay, bunların yörüngeleri, senelerin hesaplanması ve burçlar gibi bilimsel sayılabilecek nakillerde bulunmuştur.⁶⁰¹ Eserin diğer kısımlarında bu tarz açıklamaları görmek mümkündür.

⁵⁹⁷ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 574a-b.

⁵⁹⁸ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 278b.

⁵⁹⁹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 253b.

⁶⁰⁰ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 253b.

⁶⁰¹ el-Karamânî, *Tefsîru'l-Karamânî* (Beyazıt, 491), 401b.

5. Eserin Değerlendirilmesi

Her eser için bir kullanım kılavuzu mesabesinde olan eserin ismi, yazılış amacı, konusu, sebebi, önemi, bölümleri ve içeriğinin tanıtıldığı, kime ithâfen yazıldığı, yöntemi gibi çeşitli hususlardan bahsedilen mukaddime bölümü tefsirde yoktur ya da kaybolmuştur. Bunun yerine her sûrenin baş tarafında detaylı bilgilerin verildiği giriş kısımları vardır.

Müfessir bu sûrelerin giriş kısımlarında sûre ile ilgili isimlendirme, nüzûl sebepleri, yeri, isimlendirilmeleri, âyet sayısı, kelime sayısı, sûreler ve âyetler arası münâsebet ve uyumlar hakkında bilgiler vermiştir. Sûre sonlarında ise sûre fazîletleri ile ilgili kısa bilgiler vermiştir.

Sûre mukaddimesini yaptıktan sonra besmele'yi Yûnus sûresinin evvelinde:

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ الرَّحْمَنِ الَّذِي يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ الرَّحِيمِ الَّذِي لَا رَادَ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ.

şeklinde verdiği gibi ya da Hûd sûresi evvelinde:

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ الْمُحْكَمَ الْفَصَّلَ الْمُتِينَ. الرَّحْمَنِ الَّذِي جَعَلَ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ. الرَّحِيمِ الَّذِي لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ.

şeklinde verdiği gibi her sûre başında besmeleyi sûrenin içeriği ile bağlantılı bir kompozisyon ile getirip manasını açıklamıştır.

Hâşiyelerin genel yapısına uygun olarak (قوله—Onun şu sözü) ibaresinden sonra hâşîye müellifi olarak musannıfın ibaresini verir ve ondan sonra açıklamasını yapar. Bu kısımlarda âyet değil o âyetle ilgili musannıfın ifâdesini açıklar. Bu sebeple bu şekilde olan kısımlar hâşiyedir. Ahmed el-Karamânî ilk cilde Fâtîha sûresi ile beraber hâşîye olarak başlamış, birinci cildin sonlarından itibaren ise âyet tefsirine başlamıştır. Daha sonraki ciltlerde müstakil tefsir görünümünde eserini devam ettirmiştir. Aralarda bazen hâşîye metoduna döndüğü yerler olmakla beraber eserin sonuna kadar müstakil tefsîr şeklini devam ettirmiştir. Mustakil tefsir yaptığı yerlerde de el-Keşşâf üzerinden devam etmektedir. Bu yönüyle de tam bir tefsîr özelliğine de sahip değildir. Kısmen hâşîye kısmen tefsîr kabûl edilmelidir.

Müfessir el-Karamânî; eserinin hâşiye olarak yaptığı kısımlarında üslup olarak aşağıda verilen haşiyelerdeki omurga ifadeleri kullanır. Öncelikle (قوله-Onun şu sözü ve وبقوله-Onun şu sözüyle) ibaresinin hemen akabinde musannıfın eserinden açıklamak istediği bir ibareyi getirir. Musannıfın ibaresini verdikten sonra sonra (أي- Yani maksat), (المقصود منها-Ondan maksat şudur), (مراد المصنف-Yazarın muradı şudur), vb. ifadeler ile musannıfın muradını açıklamıştır.

Yukarıdaki kullandığı sîğa ve ifâdelerden de anlaşıldığı üzere hâşiye yazılması için sebep olarak gösterilen îzâh etmek/açıklamak, gramer çözümlemelerinde bulunmak, lügat ve istılâh yönünden açıklamalar yapmak, musannıfın maksadını ortaya çıkarmak, metnin arka planındaki sebebe işâret etmek, musannıfın verdiği metni delillendirmek, çeşitli örnekler getirmek, eserde bulunan hadisleri, şiirleri, vecîz ibareleri ve anlaşılamayan ibareleri açıklamak, müşkil görülen yerleri çözüme kavuşturmak, başka kitaplar ve kişiler ile musannıfı desteklemek, musannıfın eksiklerini ikmâl, musannıfı eleştiri veya takdir, eseri tashîh ve kendisi de bağımsız tefsirler eklemek gibi sebeplere dâir örnekleri hâşiye olarak yazdığı bölümlerde göstermiştir. Tenkît, muhâkeme, tahlîl gibi hâşiye yazımına götüren bütün unsurlar tefsirinde vardır.

Müfessir Ahmed el-Karamânî, birinci cildin sonlarından itibaren her âyeti parçalı bir şekilde bütünüyle tefsir etmeye başlamıştır. Bazen uzun bazen tek kelimelik tahliller ile de olsa kendi birikimiyle âyet tefsirine geçtiği için tefsir müstakil bir tefsir özelliği arz etmeye başlamıştır. Her âyeti tefsir ettiği için de müstakil bir tefsir sayılmıştır. Ancak eserde yine de *el-Keşşâf*'ı takip ettiği izlenimi vardır. *el-Keşşâf*'ın ve Beyzâvî'nin ifadelerini de kendi ifadesiymiş gibi sıklıkla kullanmaktadır. Ancak bunun tespiti için ayrı bir çalışma yapılması gereklidir.

Kur'ân-ı Kerîm ve Hadîs-i Şerîfler başta olmak üzere tefsir, kıraat, lügat, sarf, nahiv, belâgat, kelâm, fıkıh ve hadis ile ilgili kaynaklara atıfta bulunur. Zengin bir kaynak yapısına sahiptir. Ana metin olan *el-Keşşâf*'tan iki şekilde alıntı yapar. Birincisi eseri oluşturduğu kısa ibarelerden oluşan atıflar, ikincisi ise istişhâd için musannıftan getirdiği parağraf düzeyindeki alıntılardır. İsim vererek Beyzâvî'den de alıntılar yapıp karşılaştırmalarda bulunmaktadır. *el-Keşşâf* metninden bağımsız sûreler, nüzûl sebepleri ve faziletleri hakkında bilgiler vermektedir. *الثنائي*-Birinci/الاول

-İkinci, الوجه الثانى-İkinci yön, الوجه الاول-Birinci yön, القول الثانى-İkinci söz örneklerinde olduğu gibi konunun daha iyi anlaşılması için bir olayı taksim etme/kısımlara ayırma prensibini kullandığı görülmektedir.

İmâm diyerek Fahreddîn er-Râzî, Kurtubî, Kuşeyri, Ruzbihân el-Baklî, Beğavî ve İbn Âdil İbn Atiyye, Nisâbûrî gibi müfessirlerden de alıntı yapıp karşılaştırmalarda bulunur. Yazılan şerh ve hâşiyelerden alıntılar yapıp Fâzıl el-Yemenî ve Tîbî gibi alimlerden de nakilde bulunarak görüşleri hususunda olumlu veya olumsuz fikirlerini belirtmiştir.

Çeşitli hadisleri ve haberleri genellikle kaynağını belirtmeden vermiştir. Hadisler hakkında istisnâlar hariç hüküm vermemiş, haber çeşitleri ile ilgili genelde bilgi vermemiştir. Râvîleri isimleri ile veya lakapları ile عن sığasından veya قال-dedi lafzından sonra vermiştir.

Eserin genelinde edebî ve dilsel açıklamalar vardır. Harf, kelime ve cümle düzeyinde açıklamalar yapmış, Arap şiirlerinden örnekler vermiştir. Farsça beyit örnekleri de vardır. Musannıf Zemahşerî'nin Mu'tezileden olması sebebiyle ru'yetüllah meselesinde olduğu gibi kelâmî tahlillerde de bulunmuştur. Ehli sünnet ve diğer fırka mensupları arasında çeşitli kelâmî konularda karşılaştırmalar yapmıştır. Mu'tezilî görüşlere de tenkît ve itirazlar getirmiştir. Amelî mezheplerden ve imamlarından nakillerde bulunup değerlendirmelerde bulunmuştur. Tasavvuf ehli olmasından kaynaklı tasavvufî-işârî yorumlar da nakletmiştir.

SONUÇ

Bir medeniyetin varlığından söz edebilmek için o medeniyetin beş unsuru bünyesinde barındırması gerekmektedir. Bunlar medeniyetin kurulması anlamına gelen İnşâ, gelişmesi parlaması anlamına gelen ibdâ', yeni bir şeyler var etme ortaya çıkarma anlamına gelen îcâd, bu ilk üç madde ile meydana getirilen kazanımların güncellenerek devam ettirilmesi anlamına gelen istikrâr ve bu dört maddenin korunarak ortaya çıkan medeniyetin yok olmaması/edilmemesi anlamına gelen ibkâ'dır. Bu beş maddedenin hiçbirisi diğerinden önemsiz değildir. Hepsi birbirine bağlı, birbirini tamamlayan unsurlardır. Bununla beraber bir medeniyet, üzerine kurulduğu bir temel ve mirasçısı olduğu başka bir gelenek olmadan da varlık sahasına çıkamaz.

Osmanlı medeniyeti ve ilmî birikimi de yukarıda sayılan esaslar çerçevesinde kurulmuştur. Seleflerinden devraldığı İslâm medeniyetinin îcâd, istikrâr ve ibkâ yönlerini ön plana çıkarmıştır. Dînî ilimlerde ise bu durum daha çok istikrâr ve ibkâ'nın sağlanmasına yönelik olmuştur. Bu yüzden de Osmanlı ilim geleneğinin ürünleri genel olarak şerh, hâşiye, tetimme, ta'lîka, ihtisâr vb. ürünlerden oluşmaktadır. Bu hususu dikkate almadığı için olayı anlayamayan ve sürekli orjinallik ve yenilik peşinde koşan bazı kesimler, işin sadece inşâ, ibdâ ve îcâd kısımlarıyla ilgilenmişler, en az onlar kadar öneme sahip olan istikrâr ve ibkâ kısmıyla ilgilenmedikleri için bu durumu bir eksiklikmiş gibi göstermeye çalışmışlardır. Bunun sonucunda da Gazzâlî (ö. 505/1111) ile beraber donukluk ve gerilemenin başladığını yeni ürünler verilemediğini iddiâ etmişlerdir. Ancak bu düşünceleri doğrulanabilecek bir düşünce değildir. O zaman bütün ilmî geleneği reddetmek ve hep yenilik istemek gerekecektir ki bu eleştiriyi yapanlar bile eleştirilerini, eleştirdikleri üzerinden yaptıkları için bir çıkmaza düşeceklerdir.

Osmanlı Dönemi tefsirciliği, önceki dönemlerde telif edilmiş muhalled eserler üzerine kurulmuştur. Ancak bu kurucu metinlerin sade halleri ile yetinilmemiş, mukâyese, tahlîl, muhâkeme tenkît gibi gayeler ve dil, üslup ve anlam merkezli yaklaşımlarla kendi döneminin gerekliliklerine uygun olarak eserlerin güncellenmesini sağlamıştır. Eseri îzâh, müellif'i tenkît, esere yeni bir şeyler ekleme gibi çeşitli faydalara mebnî olarak yazılan şerh ve hâşiyeler ile tefsîr mîrâsı

güncellenmiş, anlaşılır hale getirilmiş, eserdeki bilgilerin taliplerinin zihninde kalıcı olması ve hazmedilmesi sağlanmıştır. Bu da daha çok eseri okuma ve okutma esasına dayalı tadrîs yöntemi ile olmuştur. Medrese programında okutulması açısından önemli olarak görülen tefsirlerden *el-Keşşâf* ve *Envâru't-Tenzîl*'i ilk sıraya almışlar, diğer eserlere de ihtiyaç duyulan duruma göre hâşiye yazmışlardır.

Hâşiyesi yapılan yaklaşık onsekiz tefsîr olmakla beraber üzerine en çok hâşiye yazılan eser % 66'lık oran ile Beyzâvî'nin *Envâru't-Tenzîl*'i sonra ise % 20'lik oran ile Zemahşerî'nin *el-Keşşâf*'ıdır. Ancak bazılarınca *Envâru't-Tenzîl*, *el-Keşşâf*'ın ihtisârıdır ve bu yönüyle de üzerine en çok hâşiye yazılan eser *el-Keşşâf* tefsîri olmaktadır. *el-Keşşâf* ve üzerine yazılan hâşiyelere hâşiye yazmak, Osmanlı'da bir gelenek halini almıştır. Hâşiye türündeki bu eserler ana metindeki problemlerin ortadan kaldırılması için kullanılabilecek bir el kitabı niteliğini taşımaktadır. Kurucu metinden sürekli olarak istifade edebilmenin önünü açan eserlerdir. Hâşiyeler ana metinden bağımsız anlaşılma imkânına sahip değildirler. Ana metinle beraber okunması gerekmektedir. Kütüphâne ve çeşitli koleksiyonlarda henüz yazma olarak bulunan bu tür eserlerin ve diğer yazma eserlerin incelenerek, tahkikli neşirlerinin yapılması önem arz etmektedir. Geçmiş ilmî mîrâs'a bugün olduğumuz yerden bakmadan o gün mevcut olan şartları dikkate alarak bu eserlere sahip çıkılması gerekmektedir.

Araştırmada çalıştığımız *Tefsîru'l-Karamânî* isimli eserin müellifi, Ahmed b. Mahmûd Ahmed el-Karamânî'dir. Kânûnî Dönemi âlimlerindendir. Fâtih Dönemi âlimlerinden *Envâru't-Tenzîl* muhaşşîsi Nûreddîn Hamza b. Mahmûd el-Karamânî ile hem eser hem de müellif yönüyle karıştırılmaktadır. Hayatı hakkında belli bilgilerin dışında çok detaylı bilgi yoktur. *el-Keşşâf* üzerine yazılan, en hacimli tefsîr/hâşiye çalışmalarından birisine imza atmıştır. Pîri Paşazâde'nin himâyesinde Osmanlı medrese geleneğinde yetişmiştir. Vâizlik, müderrislik gibi devlet görevlerinde bulunmuş daha sonra kulağında meydana gelen bir sağırılık hastalığı yüzünden bu görevlerini bırakmak zorunda kalmıştır. Memleketi Karaman'a dönmüş; vaaz, telif ve tadrîs faaliyetlerine burada devam etmiştir. Muhtemelen daha önce okuyup tadrîs ettiği, içeriği hakkında derin bilgi sahibi olduğu *el-Keşşâf* üzerine bu tefsîr/hâşiyeyi yazarak ilim alemine bir katkıda bulunmak istemiştir. Eserinin diğer yazılan eserler

kadar meşhûr olmamasının sebebi olarak dönemin ilim merkezi olan İstanbul'dan uzakta yazılmış olması gösterilebilir.

Eserine Fâtiha sûresinden Bakara sûresinin ortalarına kadar “Kavlühü - قَوْلُهُ” metoduyla devam etmiş, âyet tefsiri yazmadan musannıf Zemahşerî'nin metinlerini incelemeye almıştır. Bakara sûresinin ortalarında bazen “Kavlühü - قَوْلُهُ” metodunu terk ederek ayet parçalarını müstakil olarak tefsîr etmeye başlamıştır. Bakara sûresinin sonlarından itibaren ise tamamen âyet tefsîri yapmaya başlamış, Zemahşerî'nin metninden alıntılar vermekle beraber müstakil bir tefsîr hüviyetine dönmeye başlamıştır. Beyzâvî'den de aynı şekilde alıntılar yapmıştır. Bu kısımda da ayetin her kelimesini değil gerek duyduğu yerlerini önceleyerek tefsir yapmıştır. Bazı yerlerde “Kavlühü - قَوْلُهُ” metoduna dönüş yaparak hâşiye örnekleri verse de daha sonra yine müstakil tefsire dönerek bazen hâşiye bazen tefsir şeklinde eserini bitirmiştir. Müstakil tefsir yaptığı yerlerde de Zemahşerî'yi kendi isimleri ve musannıf ismiyle takip ettiği görülür. Fahreddîn er-Razî, Kurtubî, en-Nisâbûrî, İbn Âdil, İbn Atiyye, Rûzbihân el-Baklî ve Kuşeyrî ve bazı şârih ve muhaşşîler ve eserleri ile diğer kaynak tefsirlerden birebir ve mana yönüyle alıntılar yapmıştır.

Hâşiye türü eserlerin yazılma sebebi olan tahlîl ve muhâkeme gibi sebeplerin hepsine eserinde rastlanır. Müellif, araştırma konusu olan Tevbe, Yûnus ve Hûd sûrelerinin olduğu bölümde müstakil bir tefsir görünümünde eserini kaleme almıştır. Burada genel hâşiye uslûbû olan “Kavlühü - قَوْلُهُ” metodunu terk etmiştir. Müfessir bu kısımda önce ayetin tamamını verip sonra ayetin ihtiyaç gördüğü yerlerini tefsir eder. Geleneği dikkate alarak önce ayetin harf, kelime ve cümle düzeyinde dilsel çözümlemesini yapar. Daha sonra o kısımda varsa Zemahşerî ve Beyzâvî'den nakilde bulunur. Bunları İmâmü'l-hüdâ diye isimlendirdiği Fahreddîn er-Râzî, Kurtûbî ve diğer alimlerden nakiller ile destekler. "Denildi-قِيلَ" şeklinde isim ve eser ismi vermeden nakilde bulunur. Bazen de "Bazı ârifler dedi." sözünde olduğu gibi genel ifadeler ile nakilde bulunur. Zemahşerî ile Beyzâvî vb. Alimler arasında mukâyese yapıp doğru gördüğü görüşü belirtir.

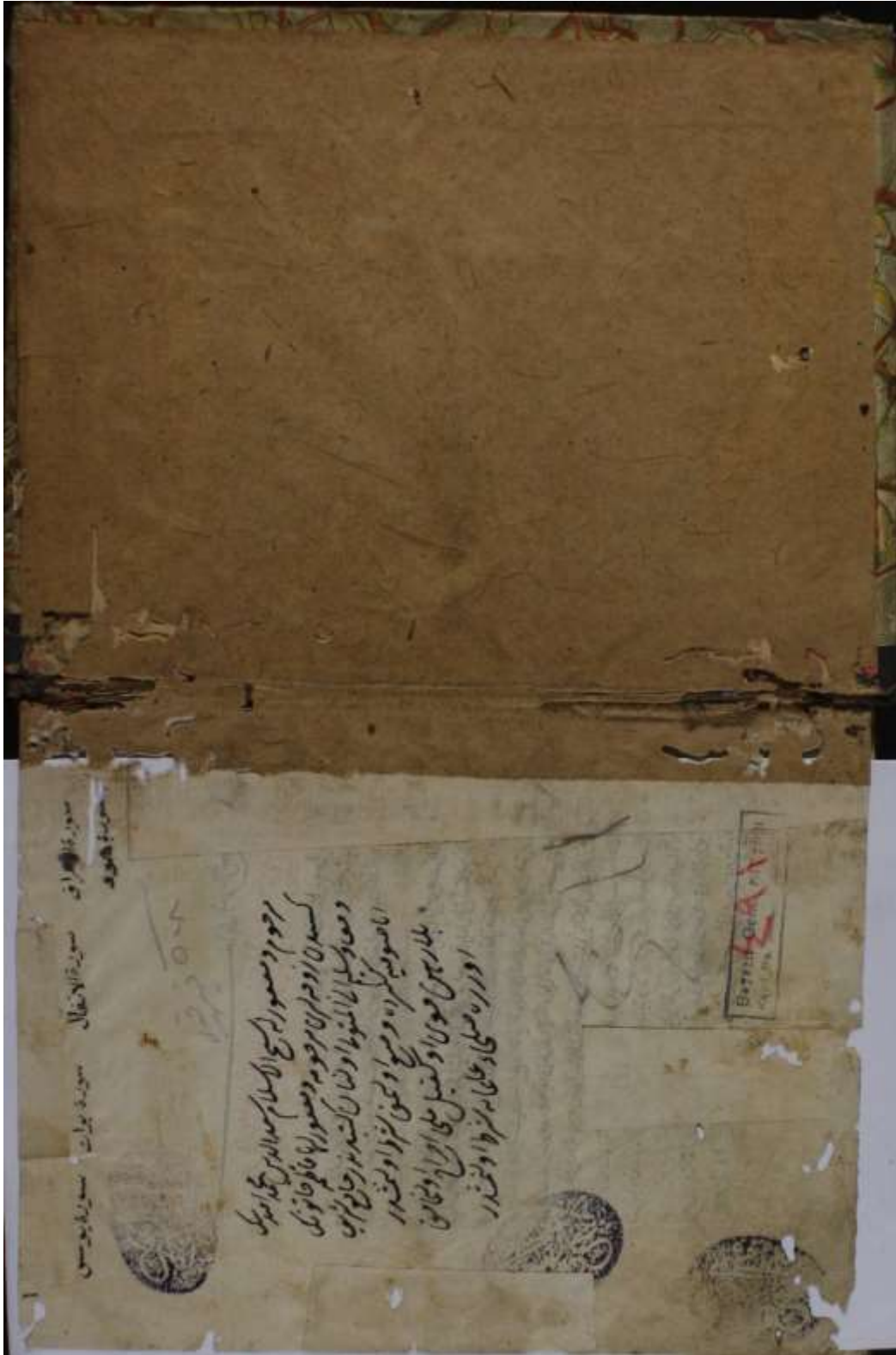
Zemahşerî'nin mezhep taassubundan bahsederken Beyzâvî'nin görüşlerini beğendiğini zaman zaman ifade eder. Zemahşerî'nin tefsirini yapmadığı bazı ayetleri tefsir eder. *el-Keşşâf'a* hâşiye yazan Tîbî gibi âlimlerden nakilde bulunup isabet ve

hatâ ettikleri yerleri değerlendirir, Gerek tefsîr gerekse hâşiye olarak yaptığı kısımların hepsinde sarf, nahiv, belâgat şiir, kırâat, kelâm ve usûl ilimlerini tefsirinde yardımcı unsur olarak kullanır. Yer yer tasavvufî değerlendirmelerde bulunur Rûzbihân el-Baklî ve Kuşeyrî gibi alimlerden de nakillerde bulunur.

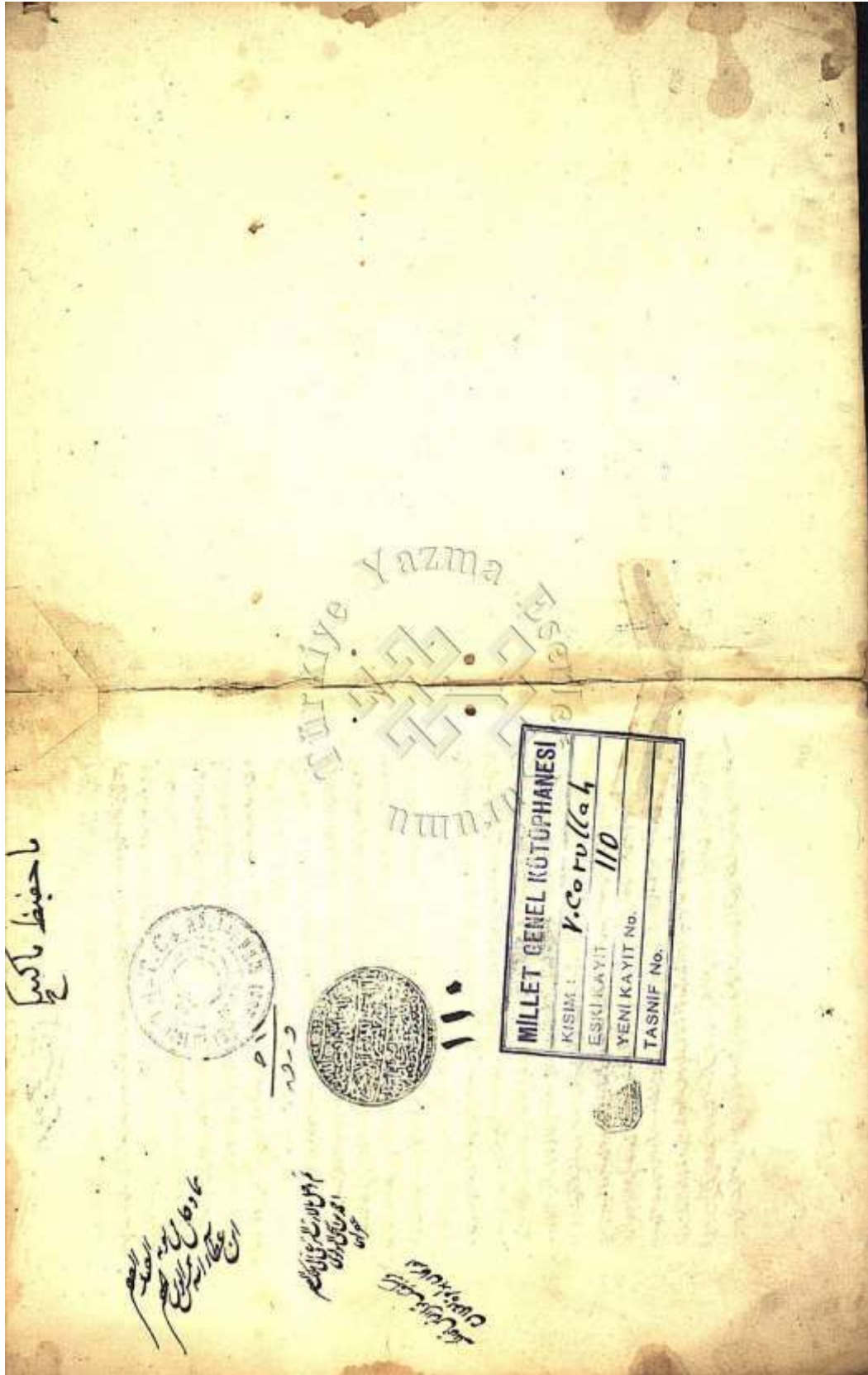
Bazı kayıtlarda tamamlanamadığı söylenen bu eser tamamlanmıştır. Toplamda 12 ciltten oluşmaktadır. Cârullah Koleksiyonu'nda bulunan nüshalar ve onu tamamlayan nüshalar dikkate alındığında toplamda yaklaşık 4500 varaktan oluşan devâsa bir hacme sahiptir. Bu yönüyle belkide tefsir hâşiyelerinin en hacimlisidir. Döneminin bütün özelliklerini yansıtır. Yarı hâşiye yarı müstakil tefsir görünümü arza etmesinden dolayı kimi kayıtlarda hâşiye kimi kayıtlarda ise mustakil tefsir olarak kaydedilmiştir. O dönem çoğu ilim adamının kendi müstakil eser telifine imkanları olduğu halde bilinçli olarak önceki tefsirleri referans aldıkları ve bundan da herhangi bir şikayetlerinin olmadığı görülmektedir.

Eser ilim ehlinin istifâde edeceği özelliklere sahip olan bir eserdir. Tefsir tarihimizin önemli bir halkasıdır. Bu yönüyle eserin tamamı üzerinde çalışılması gerekmektedir. Konya Necmettin Erbakan Üniversitesi İlahiyat Fakültesi tarafından yapılan lisans ve lisansüstü düzeydeki tahkîk çalışması önemlidir. Bu ve benzeri yapılacak çalışmalar ile eserin tamamının tahkîk edilerek ilim âlemine kazandırılması elzemdir. Yapılan bu çalışmalarda eser bütün yönleri ile ele alınmalı metodu, içeriği, eksikleri, fazlalıkları hâşiye ve mustakil tefsir olarak değerlendirilecek bütün yönleri tespit edilmelidir. Bu eser ve diğerleri üzerinde yapılacak olan tez, makâle vb. çalışmalar tefsirler üzerine yapılan hâşiye çalışmalarının sebepleri ve sonuçları hakkında ayrıntılı bilgiler elde edilmesini sağlayacaktır.

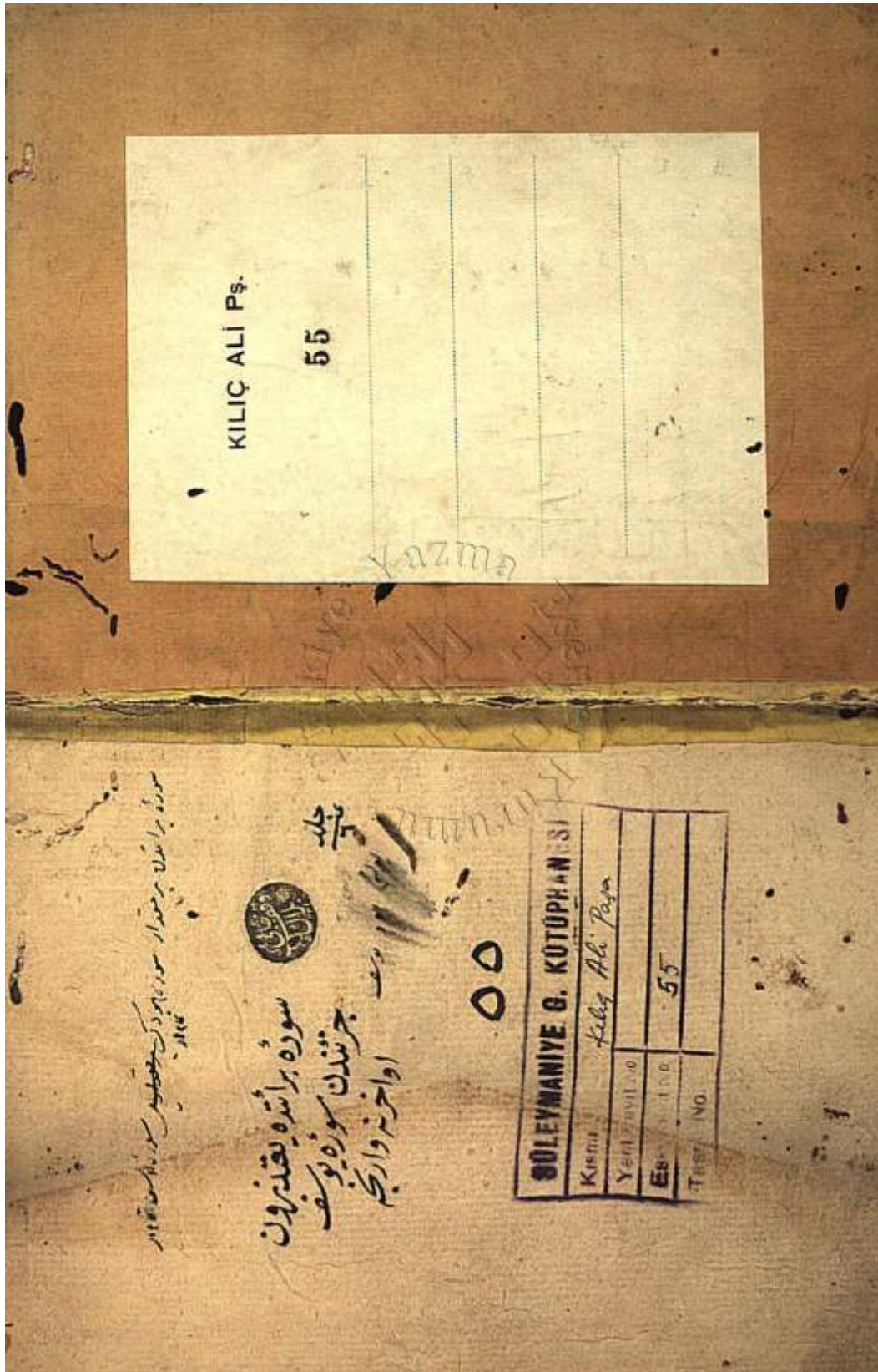
YAZMA NÜSHA ÖRNEKLERİ



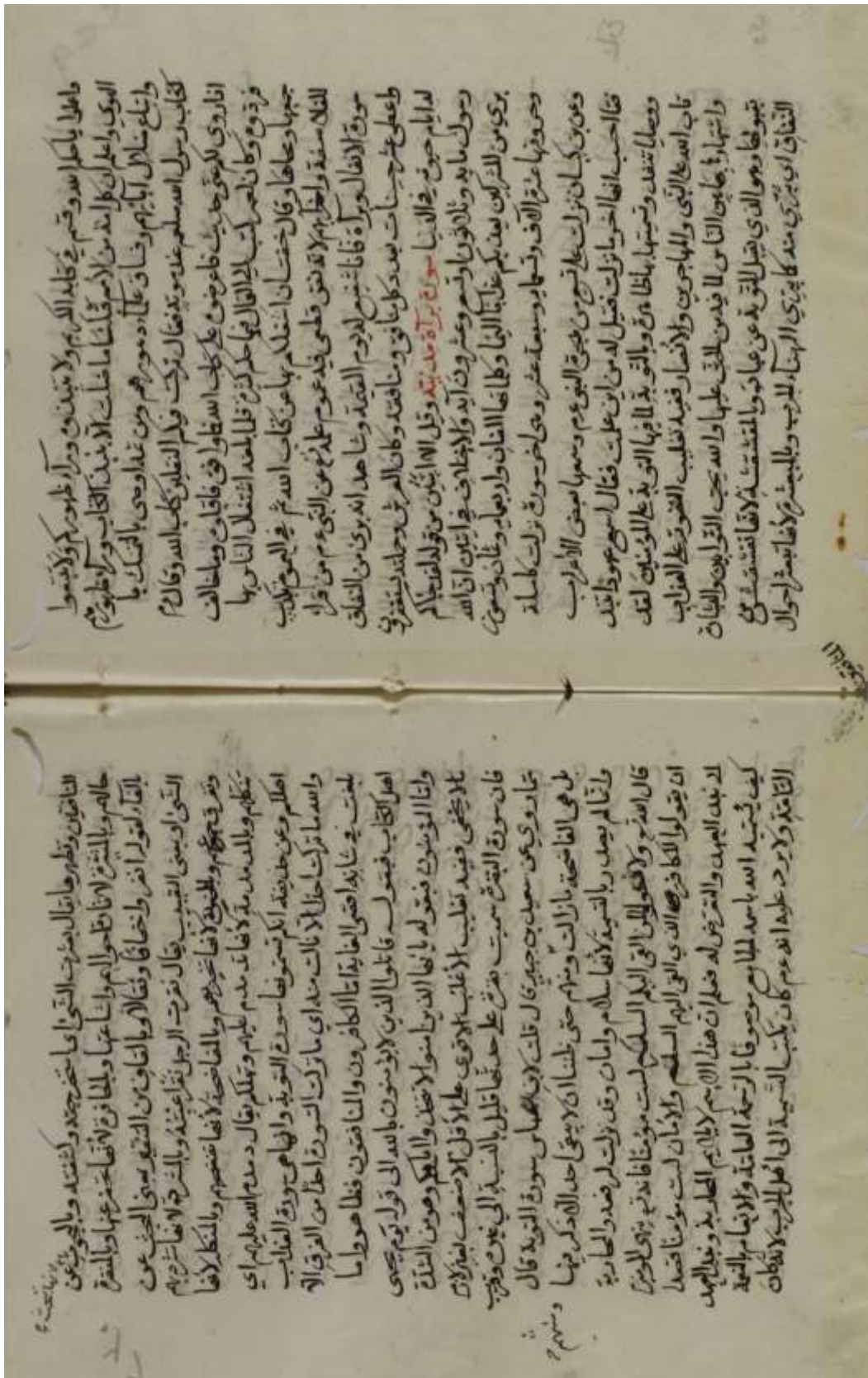
Resim 26: Beyazıt nüshası zahriye sayfası



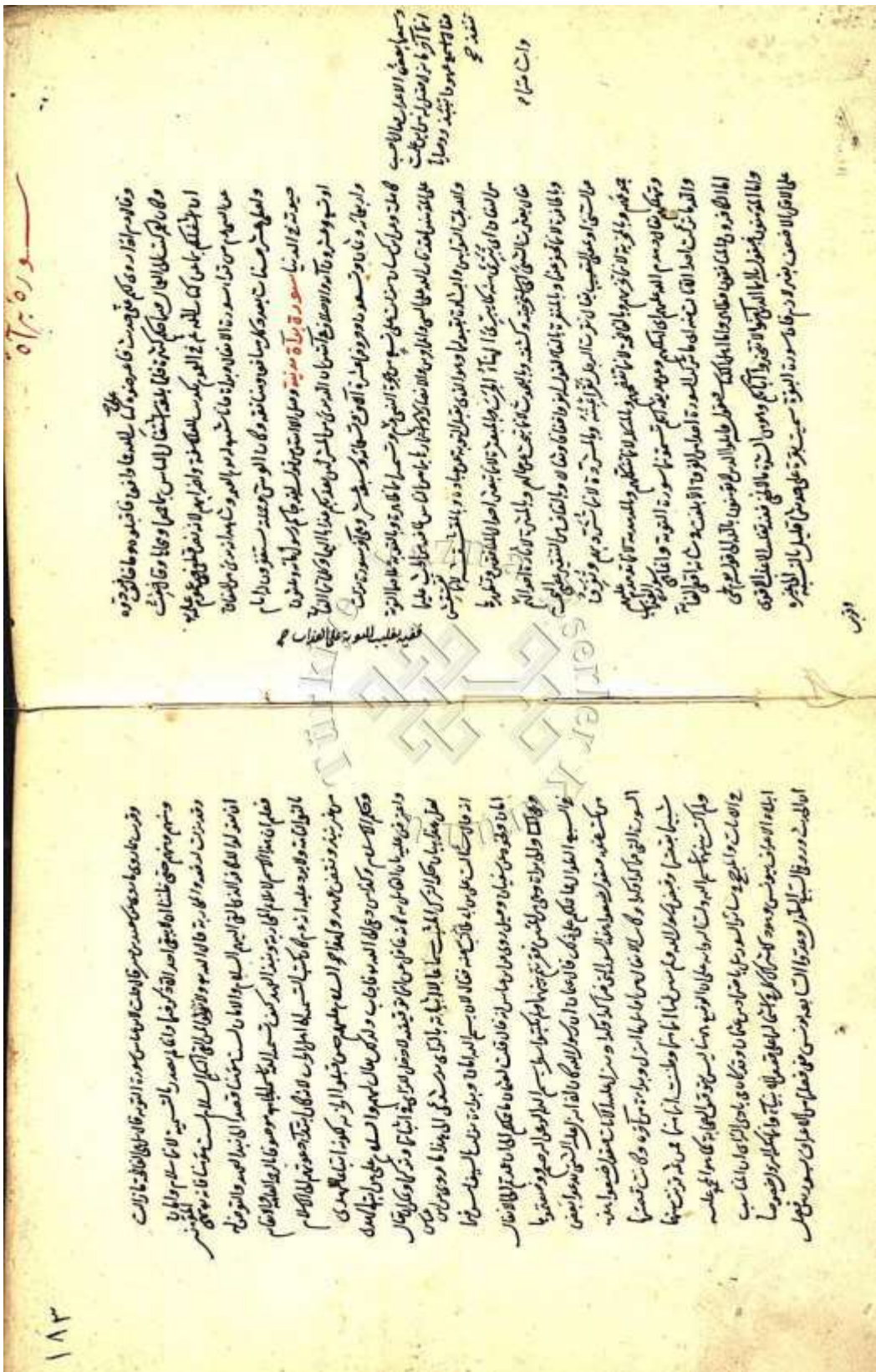
Resim 27: Cârullah nüshası zahriye sayfası



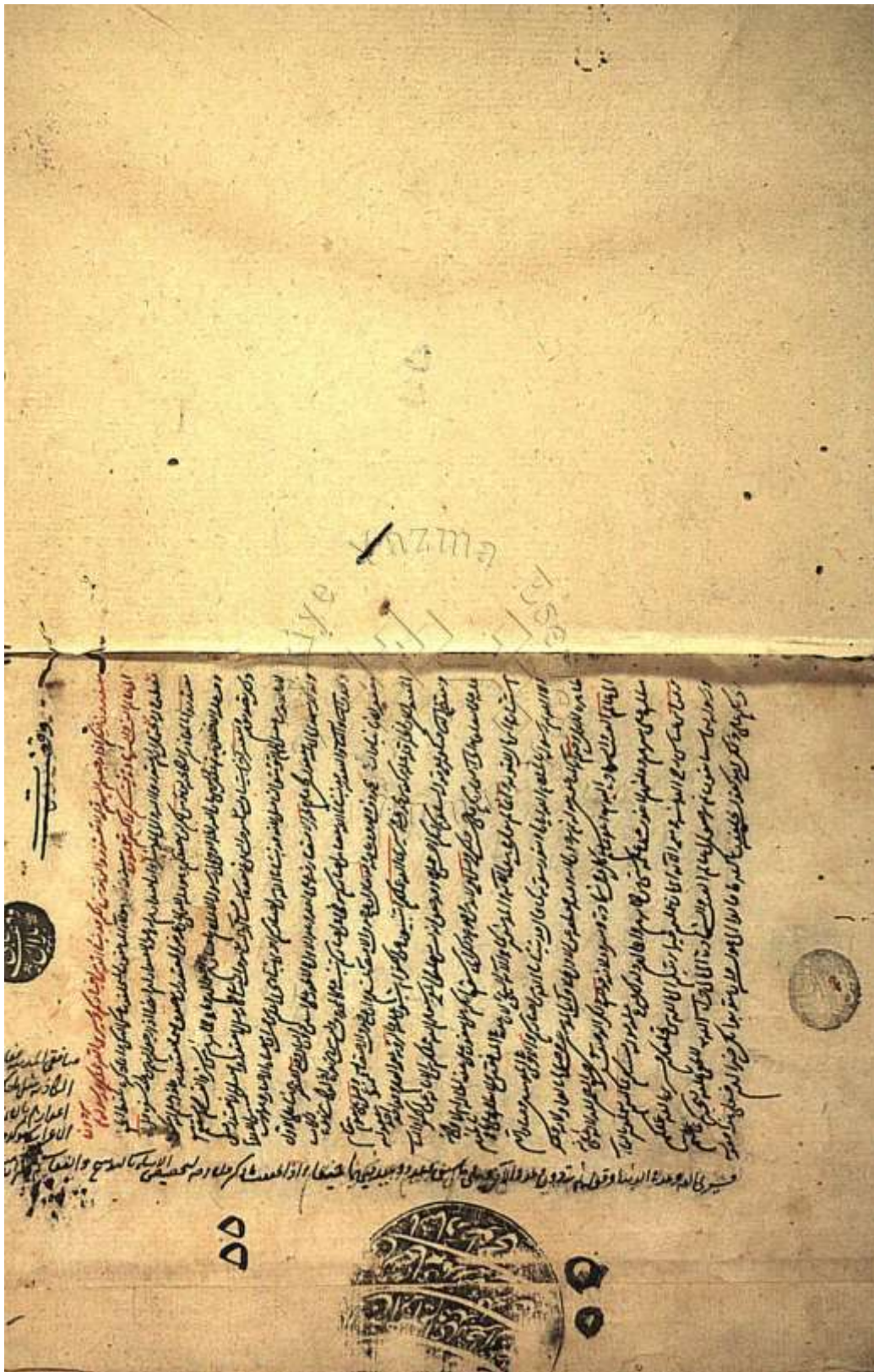
Resim 28: Kılıç Ali Paşa nüshası zahriye sayfası



Resim 29: Tevbe sûresi Beyazıt nüshası ilk sayfası



Resim 30: Tevbe sûresi Carullah nüshası ilk sayfası

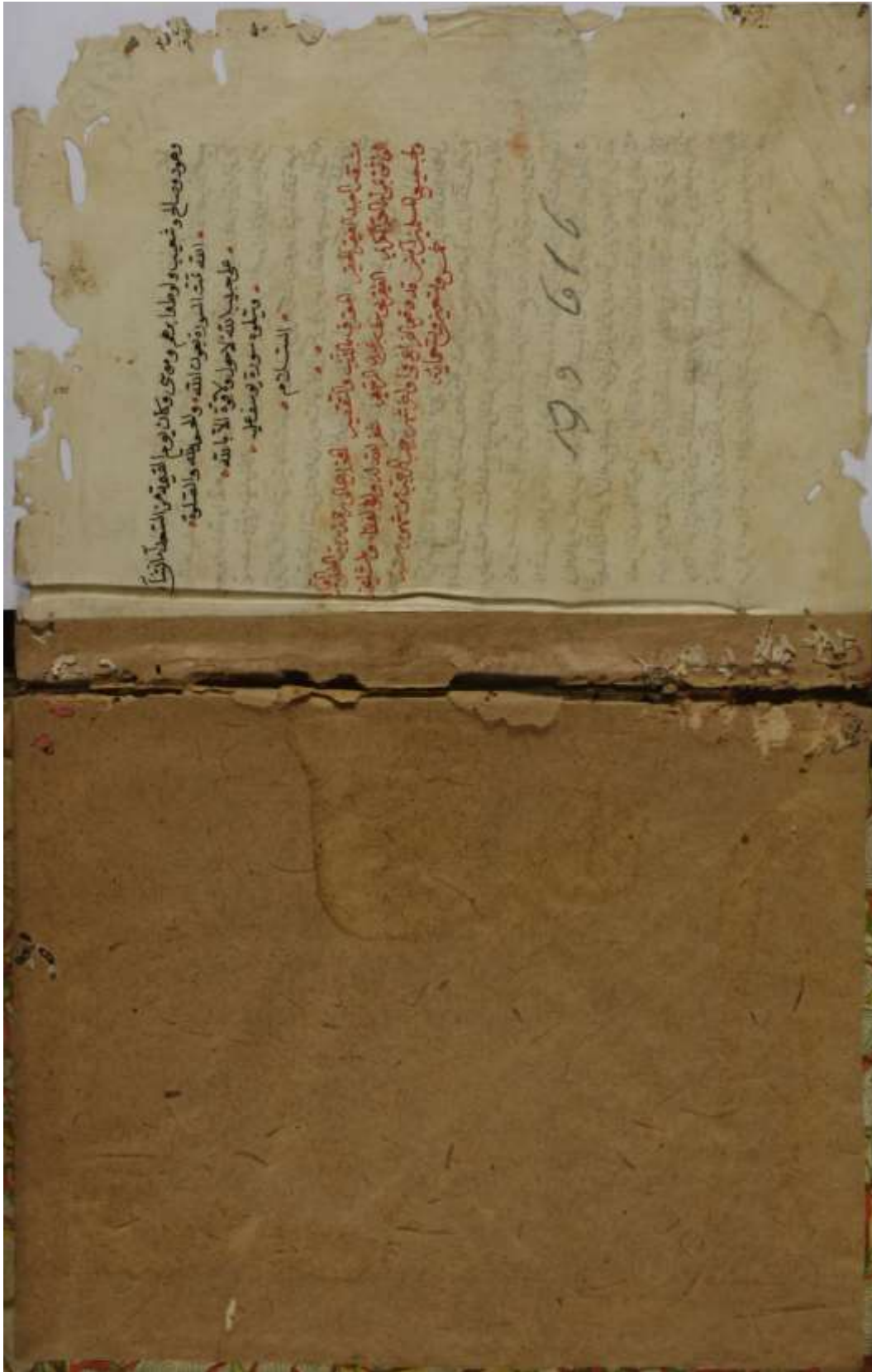


Resim 31: Tevbe sûresi Kılıç Ali Paşa nüshası ilk sayfası (94. âyet'ten itibaren)

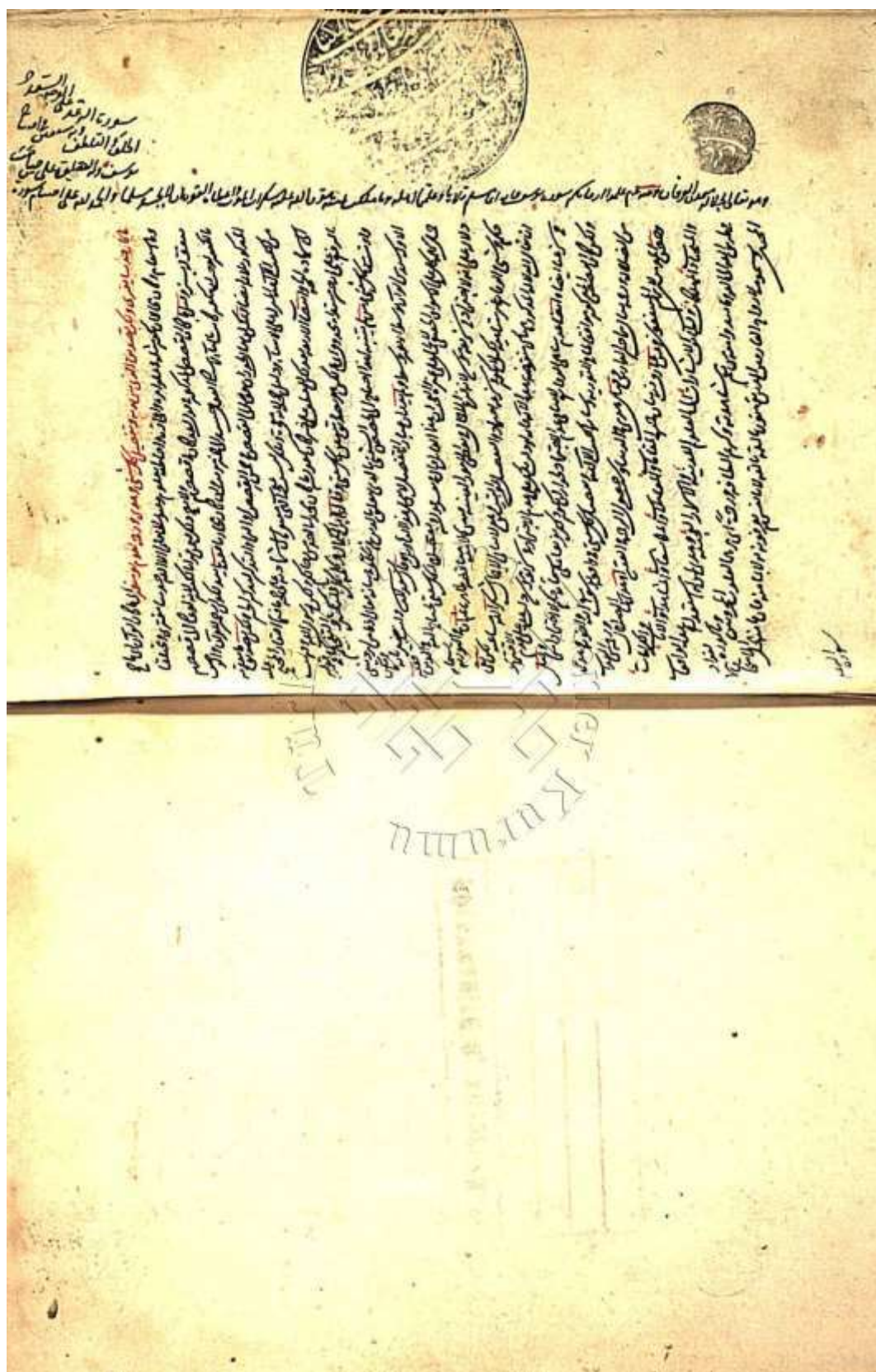
[illegible]

[illegible]

[illegible]



Resim 38: Beyazıt nüshası son (Ferağ) sayfası



Resim 40: Kılıç Ali Paşa nüshası son (Ferağ) sayfası



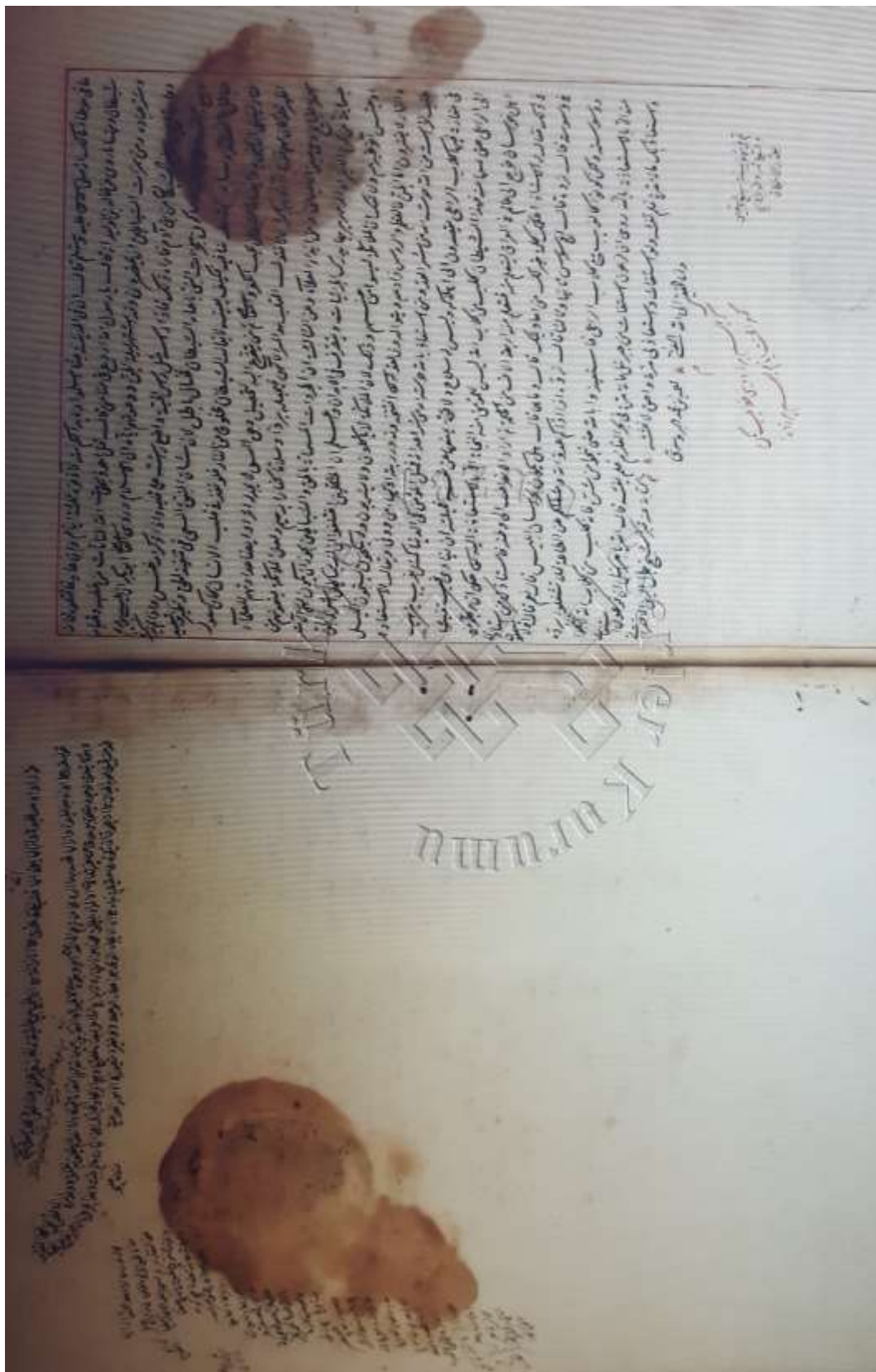
Resim 41: Cârullah nüshası ilk cilt zahriye ve ilk sayfası



Resim 42: Diyarbakır nüshası son cilt son (Ferağ) sayfası



Resim 43: Tekmile li-tefsiri's-Semerkandî isimli tekmlenin ilk sayfası



Resim 44: Tekmile li-tefsiri's-Semerkandî isimli tekmlenin son sayfası

KAYNAKLAR

- Abay, Muhammed. "Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsirle İlgili Eserler Bibliyografyası". *Dîvân: İlmî Araştırmalar Dergisi*, 19/1 (1999), 249-303.
- Akarlı, Engin-Canbeyli, Reşit. *Osmanlılarda ve Avrupa'da Çağdaş Kültürün Oluşumu 16-18. Yüzyıllar*. İstanbul: Metis Yayınları, 1. Basım, Şubat 1986.
- Akdağ, Mustafa. *Türk Halkının Dirlik ve Düzenlik Halkası: Celâlî İsyânları*. Ankara: Bilgi yayınevi, 1975.
- Akdağ, Mustafa. *Türkiye'nin İktisâdî ve İctimâî Târîhi*. İstanbul: Tekin Yayınevi, 2. Basım, 1979.
- Akgündüz, Ahmet. "Ma'rûzât". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. Erişim 25 Mayıs 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/ma'rûzât>.
- Akman, İbrahim Hakkı. *Lârende/Karaman Kenti Osmanlı Klasik Eğitim Kurumlarının Analizi (1600-1839)*. Konya: Necmettin Erbakan Üniversitesi, Eğitim Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2018. <https://tez.yok.gov.tr/UlusalTezMerkezi/TezGoster?key=vbVvXe1KChYWNELr1MuLZu12iHLn0dhQEs959i2TZ2Yj7qwqVPwBnnS2Z1uOJ1o>.
- Akpınar, Ali. "Tefsîrî'l-Celâleyn". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 40/294-295. İstanbul: TDV Yayınları, 2011.
- Akpınar, Ali. "Celâleyn Tefsîri ve Müellifleri". *Cumhuriyet Üniversitesi İlâhiyat Fakültesi Dergisi* 2 (1998), 181/198.
- Aksu, Hüsamettin. "Hurûfilik". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. Erişim 12 Temmuz 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Hurûfilik>.
- Alak, Musa. *Kemâlpasazâde'nin Şerh-u Tağyîri'l-miftâh Adlı eserinin tahkîk ve tahlîlî*. İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2009. <https://tez.yok.gov.tr/UlusalTezMerkezi/TezGoster?key=CwVIqqBuz1VkysVpueogAd5vnTF3o6O73bkJ8pLzSXgGKmAmP71bBxZzhQWqchdv>.
- Asrar, Nisar Ahmet. *Kanûnî Sultan Süleymân ve İslâm Âlemi*. İstanbul: Hilal Yayınları, 2. Baskı, 1972.
- Atâî, Nev'îzâde Atâullah b. Yahyâ. *Hadâ'iku'l-Hakâ'ik fî Tekmiletî's-Şakâ'ik, Nev'îzâde Atâyî'nin Şakâ'ik Zeyli*. haz. Suat Donuk. 2 Cilt. İstanbul: Türkiye Yazma Eserler Kurumu Başkanlığı 2017.
- Babinger, Franz-Köprülü, Fuad. *Anadolu'da İslâmiyet*. çev. Râgıp Hulûsî. haz. Mehmet Kanar. İstanbul: İnsan Yayınları, 1996.
- Bağdatlı, İsmâîl Pâşâ. *Hediyyetü'l-ârifîn Esmâü'l-müellifîn Âsârü'l-musannifîn*. 2 Cilt. Beyrût: Dâr-ü İhyâi't-Türâsî'l-Arabî, 1951.
- Baltacı, Cahid. "Osmanlı Eğitim Sistemi". *Osmanlı Ansiklopedisi Tarih /Medeniyet /Kültür*. 7 Cilt. 4/25-51. İstanbul: İz Yayıncılık, 1996.

- Baltacı, Cahid. *İslâm Medeniyeti Tarihi*. İstanbul: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2019.
- Baltacı, Cahid. *XV. ve XVI. Asırda Osmanlı Medreseleri*, İstanbul: İrfan Matbaası, 1976.
- Batıslam, Hanife Dilek. "Dîvan Edebiyatında Latîfe ve Hezl". *Çukurova Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü Dergisi*, 22, (2013), 229-242.
- Bayraktar, Nâil. "Yazma Kitapların Güvenliği". haz. Doğan Atılğan, Fahrettin Özdemirci. *Türk Kütüphaneciler Derneği 40. Yıl Kütüphanecilik Kurultayı. 30 Kasım-1 Aralık 1989*. Ankara: Türk Kütüphaneciler Derneği Yayınları, 1990.
- Berg, Bruce L. - Howard, Luna. *Sosyal Bilimlerde Nitel Araştırma Yöntemleri*. çev. Hasan Aydın. Konya: Eğitim Yayınevi-Pearson, Ağustos 2015.
- Beyzâvî, Nâsiruddîn Ebû'l-Hayr Abdullah b. Ömer b. Muhammed el-Kâdî. *Envârü't-tenzîl ve esrârü't-te'vîl el-ma'rûf bi tefsîri'l-Kâzî*. 5 Cilt. Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, 1. Basım, 1418/1998.
- Bilal Dedeyev, "Safevî Tarîkatı ve Osmanlı Devleti İlişkileri". *Uluslararası Sosyal Araştırmalar Dergisi*, 1-5, (2008), 205-223.
- Bilgin, Mustafa. "Hâtim el-Esam". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Mart 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/hâtim-el-esam>.
- Bilmen, Ömer Nasuhi. *Büyük Tefsir Tarihi ve Tabakâtü'l-Müfessirîn*. 2 Cilt. İstanbul: Ravza Yayınları, 2008.
- Bozkurt, Nebi-Kaya, Nevzat. "İstinsâh". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 12 Temmuz 2020. www.islamansiklopedisi.org.tr/istinsah.
- Bregel, Yuri. *An Historical Atlas of Central Asia*. Boston: Brill Leiden, 2003.
- Buhârî, Muhammed b. İsmâil. *Sahîhu'l-Buhârî*. nşr. Mustafa Dîb el-Boğa. 5 Cilt. Dimaşk: Dâru'l-Ulûmi'l-İnsâniyye, 2. Basım, 1413/1993.
- Bursalı, Mehmed Tâhir. *Osmanlı Müellifleri*. 3 Cilt. İstanbul: Matbaa-i Âmire, 1342-1923.
- Bursalı, Mehmed Tâhir. *Osmanlı Müellifleri*, haz. Mehmet Ali Yekta Saraç, (İstanbul: Türkiye Bilimler Akademisi, 2016. 1/236. "Osmanlı Müellifleri". Erişim 25 Nisan 2021. www.tuba.gov.tr.
- Bülbül, Ahmet Hamdi. "Yanlış İmar Politikalarının Sonucu: Günümüze Ulaşamayan Camiler (1935-1950)". Erişim 07 Aralık 2020. <http://acikerisim.fsm.edu.tr>.
- Celâlzâde Mustafa. *Selim-nâme*. haz. Ahmet Uğur, Mustafa Çuhadar. İstanbul: Milli Eğitim Bakanlığı Yayınları, 1997.
- Cerrahoğlu, İsmail. *Tefsir Tarihi*. Ankara: Fecr yayınları, 5. Basım, 1996.
- Cevherî, İsmâil b. Hammâd. *es-Sihâh tâcü'l-lüğa ve sıhâhi'l-Arabiyye*. thk. Ahmed Abdülgafûr Attâr. 7 Cilt. Beyrut: Dâru'l-İlm li'l-Melâyin, 4. Basım, 1990.

- Cündioğlu, Dücâne. *Keşf'i Kadîm/İmâm Gazâli'ye Dâir*. İstanbul: Gelenek Yayınları, 2. Basım, 2004.
- Çakan, İsmail Lütfi. *Hadîs Edebiyatı*. İstanbul: İFAV Yayınları, 8. Basım, 2011.
- Çiçek, Hacı. *Zemahşerî ve Atvâku'z-Zeheb fi'l-Mevâ'izi ve'l-Hutab Adlı Eseri*. Malatya: İnönü Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2015 https://tez.yok.gov.tr/UlusalTezMerkezi/TezGoster?key=sY7m19PfcL6F1NUw-cr80GwsCzZOklNb_-fxoq9Ebp-VrQMII5sMFZcxRxe_r64X.
- Dalkıran, Sayın. *İbn-i Kemâl ve Düşünce Tarihimiz*. İstanbul: Osmanlı Araştırmaları Vakfı Yayınları, 1997.
- Dânişmend, İsmâîl Hâmî. *Îzâhlı Osmanlı Târihî Kronolojisi*. 4 cilt. İstanbul: Türkiye Yayınevi, 1971.
- Demir, Abdullah. *İSNAD Atıf Sistemi 2. Edisyon*. "İsnad sistemi" Sivas: Cumhuriyet Üniversitesi. Erişim 01.12.2020. www.isnadsistemi.org.tr
- Demir, Ziya. *Osmanlı Müfessirleri ve Tefsir Çalışmaları: Kuruluştan 10/16. Asrın sonuna Kadar*. İstanbul: Ensar Neşriyat, 2007.
- Demirci, Muhsin. "Hâşiye". *Tefsir Terimleri Sözlüğü*. İstanbul: İFAV Yayınları, 4. Basım, 2009.
- Doğan, Recâi. "Osmanlının Son Döneminde Yaygın Din Eğitiminde Vaaz ve Vaizlik". *Diyanet İlmi Dergi*. 1, (1999), 35/171-206.
- Düzenli, Pehlül. *Osmanlı Hukukçusu Ebüssuûd Efendi ve Fetvâları*. (Konya: Selçuk Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2007. https://tez.yok.gov.tr/UlusalTezMerkezi/TezGoster?key=wBmNpkQC9Nhi90NLW7E7-fqJDZahpfTH6NPcMTGDeJaGeqt_lsplk2jxFeyr1PDw.
- Edirnevî, Ahmed b. Muhammed. *Tabakâtü'l-müfessirîn*. Thk. Mustafa Özel-Muammer Erbaş. İzmir: Birleşik Matbaacılık, 2005.
- el-Askalânî, İbn Hacer Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed. *el-Kâfi's-Şâfî fi Tahrici Ehâdisi'l-Keşşâf*. Beyrut: Dâr-u Âlemi'l-Marife, 2017.
- el-Fark-u beyne'd-dirâse ve'l-bahs* (الفرق بين الدراسة والبحث), "Dirâse - الدراسة". Erişim 12.10.2021. www.mawdoo3.com
- el-Hamevî, Şihâbüddîn Ebû Abdullah Yâkût b. Abdullah er-Rûmî. *Mu'cem'ül-üdebâ (İrşâdü'l-erîb ilâ ma'rifeti'l-edîb)*. Tah. İhsân Abbâs. 7 Cilt. Lübnan-Beyrut: 1993, Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî.
- el-Karamânî, Ahmed b. Mahmûd el-Esamm. *Tefsîru'l-Karamânî*. İstanbul: Beyazıt Kütüphanesi, Beyazıt Koleksiyonu, 491, 230a-616b.
- el-Karamânî, Ahmed b. Mahmûd el-Esamm. *Tefsîru'l-Karamânî*. İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Cârullah Koleksiyonu, 110, -183a-519a.
- el-Karamânî, Ahmed b. Mahmûd el-Esamm. *Tefsîru'l-Karamânî*. İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, 53, 1b-155a.

- el-Karamânî, Hamza b. Mahmûd. *Takşîru't-tefsîr*. İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Rağıp Paşa, 151, 1a-145b.
- el-Kuraşî, Ebû Muhammed Muhyiddîn Abdulkadîr b. Muhammed. *el-Cevâhirü'l-mudîyye fî tabakâti'l-Hanefiyye*. 5 Cilt, Karaçi: Munîr Muhammed Kütüphanesi, ts.
- Emecen, Feridun. "Osmanlılar-Siyasi Tarih". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Nisan 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Osmanlılar-Siyasi-Tarih>.
- es-Sakkâr, Sâmi. "Muîd". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Mart 2021. www.islamansiklopedisi.org.tr/muîd.
- es-Süyûtî, Celâlüddin Abdurrahman. *el-İtkân fî ulûmi'l-Kur'ân*, 2 Cilt, Beyrut: Dâru İbn Kesîr, 1422/2002.
- ez-Zehebî, Ebû Abdullah Şemseddin Muhammed b. Ahmed. Thk. Şuayp el-Arnaût. *Siyer-u A'lami'n-nübelâ*. 29 Cilt. Beyrut-Lübnan: Müessesetü'r-Risâle, 1985.
- Evliyâ Çelebi, Mehmed Zıllî b. Derviş. *Evliyâ Çelebi Seyâhatnâmesi Anadolu, Suriye, Hicaz*. İstanbul: Devlet Matbaası, 1935.
- Eyice, Semavi. "Fâtih Câmîi ve Külliyesi". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Mart 2021. www.islamansiklopedisi.org.tr/fâtih-câmii-ve-külliyesi
- Eyice, Semavi. "Koca Mustafa Paşa Câmii ve Külliyesi". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Mart 2021. www.islamansiklopedisi.org.tr/koca-mustafa-paşa-câmii-ve-külliyesi
- Fatih Müftülüğü Heyeti. *Fatih Câmilere ve Diğer Tarihi Eserler*. İstanbul: Ofset Yayınevi, y.y.
- Fazlıoğlu, İhsan. "Osmanlılar". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 12 Temmuz 2020. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Osmanlılar>.
- Fırlı, Ethem Rûhî. *Çağımızda İtikâdî İslam Mezhepleri*. Ankara: Selçuk yayınları, 1980.
- Fîrûzâbâdî, Mecdüddîn Ebû Tâhir. *el-Kâmûsü'l-muhît*. 1 Cilt. Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 8.Basım, 1426/2005.
- Duran, Gülnur. "Tezhîb". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Ekim 2020. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Tezhîb>.
- Güç, Şerafettin. "Caramanic Karaman Adının Kaynağı". Erişim 25 Nisan 2021. www.karamandan.com.
- Gülbüz, Sait-Şahin, Faruk. *Sosyal Bilimlerde Araştırma Yöntemleri (Felsefe-Yöntem-Analiz)*. Ankara: Seçkin/Sosyal Bilimler Yayınları, 2. Baskı, Ocak 2015.
- Güzel, Hasan Celal ve diğerleri. "Sultan Süleyman Çağı ve Cihan Devleti". *Türkler Ansiklopedisi*, 10, (2002), 501-520.

- Habeşî, Abdullah Muhammed. *Câmi'ü's-şürûh ve'l-havâşî: Mu'cem-ü şâmili'l-esmâi'l-kütübi'l-meşrûha fî't-türâsi'l-islâmî ve beyânü şürûhihâ*. 5 Cilt. Abudabi, el-Mecma'u's-Sekafî, 1425/2004.
- Imber, Colin. *Şeriattan Kanuna: Ebussuûd ve Osmanlı'da İslâmî Hukuk*. çev. Murtaza Bedir. İstanbul: Tarih Vakfı Yurt Yayınları, 2004.
- İbn Battûtâ, Ebû Abdullah Muhammed b. Abdullah. *Rihlet-ü İbn Battûta: Tuhfetü'n-nuzzâr fî garâibi'l-emsâr ve acâibi'l-esfâr*. Beyrut: Dârü's-şark el-Arâbî 1951.
- İbn Fazlân, Ahmed b. Fazlân b. Abbâs. *Seyahatnâme*. haz. Ramazan Şeşen. İstanbul: Bedir Yayınevi, 1975.
- İbn Haldûn, Ebû Zeyd Veliyyüddîn Abdurrahmân b. Muhammed. *Mukaddime*. haz. Süleyman Uludağ. 2 Cilt. İstanbul: Dergâh Yayınları, 1. Basım, 2004.
- İbn Hallikân, Ebû'l-Abbâs Şemseddîn Ahmed b. Muhammed. *Vefeyâtü'l-a'yân ve enbâü ebnâi'z-zamân*, Thk. İhsân Âbbâs. 8 Cilt. Beyrût: Dârü's-Sadr, 1972.
- İbn İmâd el-Hanbelî, Abdülhay b. Ahmed b. Muhammed. *Şezerâtü'z-zeheb fî ahhbâri men zeheb*. thk. Mahmûd Arnaûtî. 10 Cilt. (Dimaşk-Beyrût: Dâr-ü İbn-i Kesîr, 1986.
- İbn Kutlubûğâ, Ebû'l-Adl Zeynü'd-dîn Kâsım. *Tâcü't-terâcim fî tabakât-i'l-Hanefiyye*. 2 Cilt. Dimaşk: Dârü'l-Kalem, 1922.
- İslam Araştırmaları Merkezi (İsam). "İlahiyat Fakültesi Tezleri". Erişim 1 Mayıs 2020. <http://ktp.isam.org.tr/?url=tezilh>
- İnanır, Ahmet. *İbn-i Kemâl'in Fetvâları Işığında Osmanlıda İslâm Hukuku*. İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2008. https://tez.yok.gov.tr/UlusalTezMerkezi/TezGoster?key=wBmNpkQC9Nhi90NLW7E7-WgNJ_cSLveyvsLdZBDnaO_RuaQdm37pCjBmcScak6p_.
- İbnü'l-Cevzî, Ebû'l-Ferec Abdurrahman b. Ali. *Kitâbü'l-Mevzûât*. Thk. Abdurrahman Muhammed Osman. 4 Cilt. Medîne: el-Mektebetü's-Selefiyye, 1. Baskı, 1966.
- İpşirli, Mehmet. "Çelebî". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Nisan 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Çelebî>.
- İpşirli, Mehmet. "Danışmend", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Mart 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Danışmend>.
- "İsam Tahkikli Neşir Esasları (İtnes)". Erişim 01.12.2020. <http://www.isam.org.tr>
- İslam Araştırmaları Merkezi (İSAM). "İlahiyat Fakültesi Tezleri". Erişim 1 Mayıs 2017. <http://ktp.isam.org.tr/?url=tezilh>
- Kara, İsmail. "Unuttuklarını Hatırla!" Şerh ve Haşiye Meselesine Dair Birkaç Not". *Divan; Disiplinler Arası Çalışmalar Dergisi*. 28 (2010), 1-67.
- Karaca, Mustafa. *ez-Zâhidî'nin el-Müctebâ Adlı Eserinin Kitabü'n-Nikâh Bölümünün Edisyon Kritiği ve Değerlendirmesi*. Konya: Necmettin ERBAKAN Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2012. <https://tez.yok.gov.tr/UlusalTezMerkezi/TezGoster?key=1zw6GvYMe>.

- Karataş, Ali. "Ehl-i Sünnetin Kur'ân Yorumunda Mutezile Etkisi Ebu Bekir el-Esamm Örneği". *Uluslararası Kültürel ve Sosyal Araştırmalar Dergisi*, 2(2), (Aralık 2016), 178-187.
- Karpat, Kemal Haşim. *Ortadoğu'da Osmanlı Mirası ve Ulusçuluk*. çev. Recep Boztemur. Ankara: İmge Yayınları, 2001.
- Kâtip Çelebi, Hacı Halîfe Mustafa b. Abdullah el-İstanbûlî. *Keşfü'z-zunûn an esâmi'l-kütübi ve'l-fünûn*. hzr. Şerafettin Yaltkaya, Kilisli Rıfat Bilge. 2 Cilt. Lübnan/Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâsil-Arabî, ts.
- Kâtip Çelebi, Hacı Halife Mustafa b. Abdullah. *Keşfü'z-zunûn an esâmi'l-kütübi ve'l-fünûn*. 2 Cilt. Bağdât: Mektebetü'l-Müsennâ, 1941.
- Kaya, Eyyüp Saîd. "Şerh". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 38/560-564. İstanbul: TDV Yayınları, 2010.
- Kaya, Mesut. "İslâm İlimler Tarihinde Muhâkemât Geleneği: Tefsir Hâşiyeleri Merkezli Bir Deneme". *İslâm Araştırmaları Dergisi* 33 (2015), 1-37.
- Kaya, Mesut. "Osmanlı İlim Geleneğinde Şerh ve Hâşiye Yazıcılığı –Ahmed el-Karamânî'nin Tefsiri / Zemahşerî Şerhi Örneği". *Marife Dergisi* 15/1 (2015), 9-31.
- Kaya, Mesut. *Tefsîr Geleneğinde el-Keşşâf Şerh ve Hâşiyeleri Üzerine bir İnceleme*. İstanbul: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2019.
- Kehhâle, Ömer Rızâ. *Mu'cemü'l-Müellifîn*. 4 Cilt. Dımaşk: Müessesetü'r-Risâle, 1376/1957.
- Keskinel, Berk. *Türkiye'de Yazma Eser Kütüphanelerinin Önemi ve Toplumsal Farkındalık Düzeyleri Bağlamında Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesinin İncelenmesi*. İstanbul: Kültür ve Turizm Bakanlığı, Kütüphaneler ve Yayımlar Genel Müdürlüğü, Uzmanlık Tezi, 2012. <https://docplayer.biz.tr/6351631>.
- Kılıç, Remzi. *Kânûnî Devri Osmanlı-İran Münâsebetleri (1520-1566)*. İstanbul: IQ Kültür Sanat Yayınları, 2006.
- Konyalı, İbrahim Hakkı. *Âbideleri ve Kitâbeleri ile Karaman Tarihi, Ermenek ve Mut Âbideleri*. İstanbul: Bahâ Matbaası, 1967.
- Küçükdağ, Yusuf. "Osmanlı Devletinin Şah İsmail'in Anadolu'yu Şiileştirme Çalışmalarını Engellemeye Yönelik Önlemleri". *Osmanlı Ansiklopedisi*. Ankara: Yeni Türkiye Yayınları, 1999.
- Küçükdağ, Yusuf. "Zenbilli Ali Efendi". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 44/247-249. İstanbul: TDV Yayınları, 2013.
- Kur'ân-ı Kerîm ve Açıklamalı Meâli*, çev. Hayrettin Karaman vd. Ankara: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 7. Baskı, 2011).
- Kuran, Aptullah. "Karamanlı Medreseleri". *Vakıflar Dergisi*, 8, (1969), 209-223.
- Kut, Günay-Bayraktar, Nimet. *Yazma Eserlerde Vakıf Mühürleri*. İstanbul: İmak Ofset, 2021.

- Lekesiz, Mustafa Hulûsi. "Osmanlı İlmî Zihniyeti, Teşekkülü, Gelişmesi ve Gerilemesi Üzerine Bir Tahlil Denemesi". *Türk Yurdu Dergisi*. 11/49, (1991), 20-32.
- Leknevî, Ebu'l-Hasenât Muhammed Abdülhay b. Muhammed. *el-Fevâidü'l-behiyye fî terâcimi'l-Hanefiyye maa't-ta'likati's-seniyye 'ale'l-Fevâidi'l-behiyye*. Mısır, Matbaat-ü Saâdet, 1324/1906.
- Maden, Şükrü. "Tefsirde Şerh Hâşiye ve Ta'lika Literatürü". *Tarih Kültür ve Sanat Araştırmaları Dergisi*. (2014), 187-193.
- Maden, Şükrü. *Tefsirde Hâşiye Geleneği ve Hâşiyet-ü Muhyiddîn Şeyhzâde 'alâ Tefsîri'l-Kâdî el-Beyzâvî Örneği*. İstanbul: Marmara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2013. <https://doi.org/10.5281/zenodo.3359800>
- Maden, Şükrü. *Tefsirde Hâşiye Geleneği ve Şeyhzâde'nin Envârü't-Tenzil Hâşiyesi*. İstanbul: İsam Yayınları, 2015.
- Mehmed Mecdî Efendi. *Hadâiku's-Şekâik (Tercüme-i Şekâik)*. İstanbul: Dâru't-Tibâati'l-Âmire, 1269/1853.
- Mehmed Süreyya Bey. *Sicill-i Osmanî Yahut Tezkira-i Meşâhîri Osmâniye*. nşr. Nuri Akbayan-Seyit Ali Kahraman. İstanbul: Tarih Vakfı Yurt Yayınları, 1996.
- Müslim, Hüseyin Müslim b. el-Haccâc. *el-Câmi'u's-sahîh*. nşr. Muhammed Fuâd Abdülbâkî. 6 Cilt. Kahire: y.y., 1374-75/1955-56.
- Nesâî, Ahmed b. Şuayb. *Kitâbü's-Süneni'l-Kübrâ*. haz. Hasan Abdülmün'im es-Selbî. 12 Cilt. Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1. Basım, 1421/2001.
- Nüveyhid, Âdil, *Mu'cemü'l-müfessirîn li sadri'l-islâmi ve hattâ'l-asri'l-hâzır*. 2 Cilt. Cezâir: Müessesetü Nüveyhid, 1. Basım, 1409/1988.
- Ocak, Ahmet Yaşar. "Anadolu/Tasavvuf ve Tarikatlar", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi, Erişim 12 Nisan 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Anadolu/Tasavvuf-ve-Tarikatlar>.
- Ocak, Ahmet Yaşar. "İbn Kemâl'in Yaşadığı XV. ve XVI. Asırlar Türkiye'sinde İlim ve Fikir Hayatı". *Şeyhülislam İbn Kemal Sempozyumu*. Tokat: 1985. 29-35.
- Ocak, Ahmet Yaşar. "İslam Tasavvuf ve Tarikatlar Sosyal Tarih Perspektifinden Bakış". 25 Mayıs 2021. [www. Tasavvuf. org](http://www.Tasavvuf.org).
- Ocak, Ahmet Yaşar. *Osmanlı Toplumunda Zındıklar ve Mülhidler*. İstanbul: Timaş Yayınları, 2. Basım, 2016.
- Öge, Ali. *Şeyhü'l-islâm İbn-i Kemâl'in Sünnîlik Anlayışı*. Konya: Necmettin ERBAKAN Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2010. <https://tez.yok.gov.tr/UlusalTezMerkezi/TezGoster?key=ZeTyprYuef2HkaF3xt4wYhaUbZRsdN6rz0-Iq8v1XtFx2YAq5EgUZITZMLR2l4>.
- Ömer, Ahmet Muhtâr vd. *el-Mu'cemü'l-esâsiyyi'l-Arabî*. haz. Muhyiddîn Sabûr. Tunus: Li'd-Dürûs, 1408/1988.

- Öz, Mehmet. "Osmanlılar-Sosyal Hayat". T. Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 12 Temmuz 2020. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Danışmend>
- Öz, Mehmet. "Dâî". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Nisan 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/dâî>.
- Özaydın, Abdülkerim. "Hârizm". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 12 Temmuz 2020. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Hârizm>.
- Özcan, Abdülkadir. *Mecdî Mehmed Efendi, Hadâiku's-şekâik. Şekâik-i nu'maniyye ve zeyilleri*. 6 Cilt. İstanbul: Çağrı Yayınları, 1989.
- Özek, Ali. *Zemahşerî ve Arap Lügatçiliğindeki Yeri*. İstanbul: Ensar Neşriyat, 2006.
- Özgür, Tahir. "Dîbâce". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 9/277-278. İstanbul: TDV Yayınları, 1994.
- Öztuna, Yılmaz. *Yavuz Sultan Selim*. İstanbul: Bâbîâlî Kültür Yayınları, 2006.
- Öztürk, Mustafa. *Osmanlı Tefsir Kültürüne Panoramik Bir Bakış (Osmanlı Toplumunda Kur'an Kültürü ve Tefsir Çalışmaları I)*. İstanbul: İlim Yayma Vakfı Kur'an ve Tefsir Akademisi, 2011.
- Öztürk, Mustafa-Mertoğlu, M.Suat. "Zemahşerî". T. Diy. Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Nisan 2021. www.islamansiklopedisi.org.tr/Zemahşerî.
- Peçevî İbrahim Efendi. *Peçevî Tarihi*. hzr. Bekir Sıtkı Baykal. 2 cilt, Ankara: Kültür Bakanlığı Yayınları, 1999.
- Sahillioğlu, Halil "Akçe", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Mart 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Akçe>
- Sarıkaya, Muammer. *Kemâl Paşazâde'nin yabancı kelimelerin Arapçalaştırılması ve dil hatâları konusunda izlediği yöntem*. İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2004. <https://tez.yok.gov.tr/Keh6sQzap4ZT>.
- Savaş, Saim. "Osmanlı-Safevî Mücadelesinin Toplumsal Sonuçları". *Türkler Ansiklopedisi*. (Ankara: Yeni Türkiye Yayınları, 2002), 6/907.
- "Selçuklu-Abbâsî Devletleri Kronolojisi". Erişim 30 Mayıs 2020. <http://www.kronolojim.com/index.php>.
- "Selçuklu Devleti Haritası". Erişim 30 Mayıs 2020. <https://www.harita.gov.tr>.
- Sönmez, Selâmi. "Ebu'l-Kasım Mahmûd Zemahşerî ve Eseri Mukaddimetü'l-Edeb'in Didaktik Değeri". *Atatürk Üniversitesi Türkiyât Araştırmaları Enstitüsü Dergisi*. 40. (2009), 147-169.
- Semîn el-Halebî, Ahmed b. Yusuf, *ed-Dürrü'l-masûn fî ulûmi'l-kitâbi'l-meknûn*, Tah. Ahmed Muhammed el-Harrâd. 11 Cilt. Şam: Dâru'l-Kalem, 3. Basım, 2011.
- Şahin, Harun. "Karaman Mader-i Mevlana (Aktekke) Camisi Hazinesinde Bulunan Mezar Taşları". *Türk Dünyası, Dil ve Edebiyat Dergisi*. 44, (Güz-2017), 297-343.

- Şensoy, Sedat. "Ta'likât". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 39/508. İstanbul: TDV Yayınları, 2010.
- Şensoy, Sedat. "Şerh", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 38/555-558. İstanbul: TDV Yayınları, 2010.
- Şeşen, Ramazan. "İlk Devir Osmanlı Âlimleri ve Yazdıkları Eserler". *Türklük Araştırmaları Dergisi*. 12, (Eylül 2001), 261-292.
- Şimşirgil, Ahmet. *Kayı-V Kudret ve Azamet Yılları*. İstanbul: Timaş Yayınları, 6. Basım, 2016.
- Sözen, Kemâl. *İbn-i Kemâl'de Metafizik*. İsparta: Fakülte Kitabevi, 2001.
- sumbulefendicamii.com. "Koca Mustafa Paşa Medresesi". Erişim 25 Mart 2021. <http://t.co/5WnoViGfNa?amp=1>.
- Sümer, Faruk. *Safevî Devleti'nin Kuruluşu ve Gelişmesinde Anadolu Türklerinin Rolü*. Ankara: Türk Tarih Kurumu Yayınları, 1992.
- Tala, Murat. "Kur'ân Yorumunda Dil ve Üslûp Merkezli Yaklaşım: Bakara Suresi Bağlamında Karamanî Tefsiri'ne Bir Bakış". Uluslararası Türk Tefsir Ekolü Sempozyumu – Osmanlı Dönemi-, Sempozyum Bildirisi. 6. Oturum. İstanbul Dâru'l-İlâhiyât Vakfı, 27-28 Ekim 2017.
- Tansel, Selahattin Yavuz. *Sultan Selim (Topkapı Sarayı arşivi, no:3192 kayıtlı rapordan alıntı olarak)*. İstanbul: Milli Eğitim Bakanlığı Yayınları, 1966.
- Taşköprizâde, Ahmed b. Mustafa. *Miftâhu's-saâde ve misbâhu's-siyâde fî mevdûâtî'l-ulûm*. 2 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 1985.
- Taşköprizâde, Ebü'l-Hayr İsâmüddîn Ahmed Efendi. *eş-Şekâiku'n-nu'mâniyye fî 'ulemâi'd-devleti'l-Osmâniyye*. nşr. Ahmet Subhî Furat. İstanbul: Edebiyat Fakültesi Basımevi, 1985.
- "Taşoğuz Haritası". <http://www.owadan.net/en/highlights/dashoguz>. Erişim 07 Aralık 2020.
- Tirmizî, Muhammed b. İsâ. *el-Câmi'u's-sahîh: Sünenü't-Tirmizî*. thk. Beşşâr Avvâd Mâ'rûf. 6 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Garbi'l-İslâmî, 1416-1996.
- Topcu, Mustafa. "Hamza el-Karamânî'nin Takşîru't-tefsîr Hâşiyi alâ Envârî't-tenzîl fî'z-zehrâveyn İsimli Beyzâvî Hâşiyesi". 2/1. *Sırat Dergisi*. (Mayıs 2021), 157-180.
- Topcu, Mustafa. *Kemâlpasazâde'nin Safvetü'l-Menkûlât fî Şerh-i Şurûti's-Salât İsimli Eserinin Edisyon Kritiği ve Değerlendirilmesi*. Konya: Necmeddîn Erbakan Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017. https://tez.yok.gov.tr/UlusalTezMerkezi/TezGoster?key=MzP7PYssFqdb3WljlroAkUqyQDm016UesA5jWBYS35OEbO4Wrviaqay_868WoMV6m.
- Topuzoğlu, Tevfik Rüştü. "Hâşiyi". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 16/419-422. İstanbul, TDV Yayınları, 1997.

- Tuncel, Metin. "Karaman". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Nisan 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Karaman>.
- Üzüm, İlyas. "Molla Kâbız". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 12 Temmuz 2021. [https://islamansiklopedisi.org.tr/Molla Kâbız](https://islamansiklopedisi.org.tr/Molla_Kâbız).
- Uzunçarşılı, İsmail Hakkı. *Osmanlı Târihi (İstanbul'un Fethinden Kanuni Sultan Süleyman'ın Ölümüne Kadar)*. 6 cilt. Ankara: Türk Tarih Kurumu Yayınları, 2011.
- Yalçın Aydeniz, Tuğba. "Osmanlı'da İlk Vaiz Yüksek Okulu: Medresetü'l-Vâizîn", Osmanlı İstanbulu Sempozyumu, ed. Feridun Emecen. 3. Oturum İstanbul: İstanbul 29 Mayıs Üniversitesi; İstanbul Büyükşehir Belediyesi, 2015.
- Yavuz, Yusuf Şevki. "Esam, Ebû Bekir". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Mart 2021. www.islamansiklopedisi.org.tr/esam_ebu_bekir.
- Yazıcı, İshâk. "Bahru'l-ulûm". Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi. Erişim 25 Mart 2021. <https://islamansiklopedisi.org.tr/Bahru'l-ulûm>.
- Yıldırım, Yusuf. *Karaman Mezar Taşları*. Karaman: Yayınlanmamış eser, 2021.
- Yılmaz, Okan Kadir. *İSAM tahkiki neşir kılavuzu*. Ankara: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 3. Baskı, 2020.
- Yücel, Yaşar. *Muhteşem Türk Kânûnî ile 46 Yıl*. Ankara: Türk Tarih Kurumu Yayınları, 1987.
- Yüksek Öğrenim Kurumu (YÖK). "Ulusal Tez Merkezi". <https://tez.yok.gov.tr>
- Yüksel, Ahmet Turan. *İslamda Bilim Tarihi (Başlangıçtan Osmanlı Döneminin Sonuna Kadar)*. 6. Baskı. İstanbul: Kitap Dünyası Yayınları, 2017.
- Yüksel, Şaban. "Karaman Havadan Çekim". Erişim 15 Eylül 2021. <https://www.youtube.com/watch?v=Dey8PRoujIM>.
- "Zemahşer nerede?". Erişim 07 Aralık 2020. www. <http://www.karakalpak.com>.
- Ziriklî, Hayruddîn. *el-A'lâm: Kâmûsü terâcim li-eşheri'r-ricâl ve'n-nisâ mine'l-Arab ve'l-müsta'rebîn ve'l-müsteşrikîn*. 8 Cilt. (Beyrût: Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn, 2003.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM
TEVBE YÛNUS VE HÛD SÛRELERİNİN TAHKİKİLİ NEŞRİ

الدولة الجمهورية التركية
جامعة نجم الدين أربكان
معهد العلوم الاجتماعية
قسم العلوم الإسلامية الأساسية
فرع التفسير

تفسير القَرْمَانِي

للامام العالم الفاضل الرباني الواعظ أحمد بن محمود الأصمّ القَرْمَانِي اللارندوي
المعروف بصاغيز (الأصمّ) أحمد چلبّي المتوفى سنة (٩٧١ هـ - ١٥٦٤ م).

(دراسة وتحقيق)

من أول سورة التوبة حتى آخر سورة هود

(رسالة لنيل درجة الدكتوراه في التفسير)

إعداد الطالب

مصطفى طوئجي

إشراف

الأستاذ الدكتور على آق پینار

١٤٤٣ هـ - ٢٠٢٢ م . قونيا

الاختصارات

ع م : [عليه السلام] ﷺ

ح : [حينئذ]

رض : [رضي الله عنه] ﷺ

ح : [حنيفة]

ح : [حينئذ]

صلعم : [صلى الله عليه وسلم] ﷺ

تع : [تعالى]

واتد : [واستدل]

الظا : [الظاهر]

فالظ : [فالظاهر]

اه : [إلى آخره]

لا يخ : [لا يخلو]

فح : [فحينئذ]

الخ : [إلى آخره]

المحتويات

١٠	الاختصارات
٢٠	المحتويات
١٧	مقدمة
١٩	[٢٣٠/١] سورة براءة
٢٣	﴿بِإِذْنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١) [التوبة: ١]
٢٥	﴿فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُحْزِي الْكَافِرِينَ﴾ (٢) [التوبة: ٢]
٢٩	﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٣) [التوبة: ٣]
٣٣	﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْتُمَا إِلَهُيْكُمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (٤) [التوبة: ٤]
٣٥	﴿وَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُواهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِنَّا تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْنَا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٥) [التوبة: ٥]
٣٨	﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٦) [التوبة: ٦]
٤٠	﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (٧) [التوبة: ٧]
٤١	﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ (٨) [التوبة: ٨]
٤٤	﴿اسْتَشْرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فُضِّدُوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٩) [التوبة: ٩]
٤٥	﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ (١٠) [التوبة: ١٠]
٤٥	﴿وَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْنَا الزَّكَاةَ فَإِذَا خَوَّاتُكُم فِي الدِّينِ وَتُقَصِّلُ الْآيَاتِ لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ١١]
٤٦	﴿وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ (١٢) [التوبة: ١٢]
٤٩	﴿أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣) [التوبة: ١٣]
٥٠	﴿فَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٤) [التوبة: ١٤]
٥١	﴿وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (١٥) [التوبة: ١٥]
٥٣	﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٦) [التوبة: ١٦]
٥٤	﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ (١٧) [التوبة: ١٧]
٥٦	﴿وَأَمَّا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ (١٨) [التوبة: ١٨]
٥٩	﴿أَجْعَلُكُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (١٩) [التوبة: ١٩]

- ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [التوبة: ٢٠] ٦٢
- ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتِ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ﴾ [التوبة: ٢١] ٦٣
- ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [التوبة: ٢٢] ٦٤
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [التوبة: ٢٣] ٦٤
- ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَضُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤] ٦٦
- ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُذْرِبِينَ﴾ [التوبة: ٢٥] ٦٨
- ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٦] ٧٢
- ﴿ثُمَّ يَثُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٢٧] ٧٣
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٢٨] ٧٤
- ﴿فَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩] ٨٠
- ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ قَاتِلِهِمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [التوبة: ٣٠] ٨٥
- ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَابَكُمْ وَرُحَبَاءَكُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١] ٨٩
- ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْتِيَ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٣٢] ٩٢
- ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣٣] ٩٣
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤] ٩٤
- ﴿يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فَاذْكُرُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [التوبة: ٣٥] ٩٩
- ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمُ فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٣٦] ١٠١
- ﴿وَإِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُخَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْاطِلُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنٌ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٣٧] ١٠٥
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتَقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [التوبة: ٣٨] ١٠٨
- ﴿وَلَا تَنْفَرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: ٣٩] ١١٠
- ﴿وَلَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٤٠] ١١١
- ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقًّا وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا أَمْوَالُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٤١] ١١٦

- ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السُّجَّةُ وَسَخِلَوا بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٤٢)﴾ [التوبة: ٤٢]..... ١١٧
- ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ (٤٣)﴾ [التوبة: ٤٣]..... ١١٩
- ﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (٤٤)﴾ [التوبة: ٤٤]..... ١٢١
- ﴿وَمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَاتَّابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ (٤٥)﴾ [التوبة: ٤٥]..... ١٢٢
- ﴿* وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ (٤٦)﴾ [التوبة: ٤٦]..... ١٢٣
- ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٤٧)﴾ [التوبة: ٤٧]..... ١٢٤
- ﴿لَقَدْ ابْتِغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُم كَارِهُونَ (٤٨)﴾ [التوبة: ٤٨]..... ١٢٦
- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ إِذْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (٤٩)﴾ [التوبة: ٤٩]..... ١٢٧
- ﴿وَإِنْ تُصِيبْكَ خَسْرَةٌ تَسْوِغُهَا فَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ (٥٠)﴾ [التوبة: ٥٠]..... ١٢٨
- ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (٥١)﴾ [التوبة: ٥١]..... ١٢٩
- ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَبِصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَتَحْنُ تَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرْتَبِصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ (٥٢)﴾ [التوبة: ٥٢]..... ١٣١
- ﴿قُلْ أَتُفْسِدُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ (٥٣)﴾ [التوبة: ٥٣]..... ١٣٢
- ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ (٥٤)﴾ [التوبة: ٥٤]..... ١٣٤
- ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ (٥٥)﴾ [التوبة: ٥٥]..... ١٣٦
- ﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ (٥٦)﴾ [التوبة: ٥٦]..... ١٣٩
- ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مَدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ (٥٧)﴾ [التوبة: ٥٧]..... ١٣٩
- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ [التوبة: ٥٨]..... ١٤٠
- ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ (٥٩)﴾ [التوبة: ٥٩]..... ١٤١
- ﴿* إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٦٠)﴾ [التوبة: ٦٠]..... ١٤٢
- ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَعُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦١)﴾ [التوبة: ٦١]..... ١٥٠
- ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ (٦٢)﴾ [التوبة: ٦٢]..... ١٥٣
- ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ (٦٣)﴾ [التوبة: ٦٣]..... ١٥٤
- ﴿يَخْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَغْنُوا إِنَّ اللَّهَ مُحَرِّجُ مَا تَخْذَرُونَ (٦٤)﴾ [التوبة: ٦٤]..... ١٥٦
- ﴿وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ (٦٥)﴾ [التوبة: ٦٥]..... ١٥٧
- ﴿لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ (٦٦)﴾ [التوبة: ٦٦]..... ١٥٩

﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٦٧)﴾
[التوبة: ٦٧]..... ١٦١

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنُهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ (٦٨)﴾ [التوبة: ٦٨]..... ١٦٣

﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ وَخُصْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٦٩)﴾ [التوبة: ٦٩]..... ١٦٤

﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودَ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنْتَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٧٠)﴾ [التوبة: ٧٠]..... ١٦٦

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٧١)﴾ [التوبة: ٧١]..... ١٦٧

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينٌ وَحَبِيبٌ فِي جَنَّاتٍ عَذْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٧٢)﴾ [التوبة: ٧٢]..... ١٦٩

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ (٧٣)﴾ [التوبة: ٧٣]..... ١٧٣

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٧٤)﴾ [التوبة: ٧٤]..... ١٧٤

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ يَنْتَحِبُوا مِنْ فَضْلِهِ لِنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥)﴾ [التوبة: ٧٥]..... ١٧٦

﴿فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ (٧٦)﴾ [التوبة: ٧٦]..... ١٧٨

﴿وَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ (٧٧)﴾ [التوبة: ٧٧]..... ١٧٩

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (٧٨)﴾ [التوبة: ٧٨]..... ١٨١

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٩)﴾ [التوبة: ٧٩]..... ١٨٢

﴿سَتَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَغْفِرُونَ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٨٠)﴾ [التوبة: ٨٠]..... ١٨٤

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ (٨١)﴾ [التوبة: ٨١]..... ١٨٧

﴿فَلْيُضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨٢)﴾ [التوبة: ٨٢]..... ١٨٨

﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُفَانِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْفُقُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَافْعَدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ (٨٣)﴾ [التوبة: ٨٣]..... ١٨٩

﴿وَلَا تَصِلَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ (٨٤)﴾ [التوبة: ٨٤]..... ١٩١

﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ (٨٥)﴾ [التوبة: ٨٥]..... ١٩٣

﴿وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنُكَ أُولُو الطُّلُوفِ مِنْهُمْ فَقَالُوا دَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْغَائِدِينَ (٨٦)﴾ [التوبة: ٨٦]..... ١٩٤

﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ (٨٧)﴾ [التوبة: ٨٧]..... ١٩٥

﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨٨)﴾ [التوبة: ٨٨]..... ١٩٦

- ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٨٩] ١٩٦
- ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٠] ١٩٧
- ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٩١] ١٩٨
- ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَيْتُمْ تَفِضُ مِنَ الدَّعِ حَرْزًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ [التوبة: ٩٢] ٢٠٠
- ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٩٣] ٢٠٣
- ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُزَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ٩٤] ٢٠٤
- ﴿سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِنَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجَسٌ وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [التوبة: ٩٥] ٢٠٦
- ﴿يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٩٦] ٢٠٧
- ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٧] ٢٠٧
- ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمْ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٨] ٢١٠
- ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَّا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٩] ٢١١
- ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠] ٢١٣
- ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُتَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى التَّفَاقٍ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة: ١٠١] ٢١٨
- ﴿وَأَخْرَجُوا عَنْهُمْ أَهْلَ بَيْتِهِمْ وَنِسَاءَهُمْ فَلَا يُنْفِقُونَ وَهُوَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٢] ٢٢١
- ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٣] ٢٢٤
- ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٤] ٢٢٧
- ﴿وَقُلْ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥] ٢٢٨
- ﴿وَأَخْرَجُوا مُرَجُوزَ لَأْمَرٍ اللَّهُ إِنَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٦] ٢٢٩
- ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْوَاجًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَخْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْخُسْفَى وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة: ١٠٧] ٢٣١
- ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ [التوبة: ١٠٨] ٢٣٤
- ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شِقَاٍ جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارٍ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: ١٠٩] ٢٣٩
- ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٠] ٢٤٣

- ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ الَّذِي بَايَعَكُمْ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١١١] ٢٤٥
- ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِنُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١١٢] ٢٥٠
- ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [التوبة: ١١٣] ٢٥٤
- ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٤] ٢٥٦
- ﴿وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٥] ٢٥٩
- ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [التوبة: ١١٦] ٢٦٠
- ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧] ٢٦١
- ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِعُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [التوبة: ١١٨] ٢٦٥
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩] ٢٦٨
- ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ خَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [التوبة: ١٢٠] ٢٧٠
- ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٢١] ٢٧٤
- ﴿* وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٢] ٢٧٥
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ١٢٣] ٢٧٩
- ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتُكِّمُ زَادَتْهُ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤] ٢٨١
- ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٥] ٢٨٢
- ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٦] ٢٨٣
- ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ١٢٧] ٢٨٤
- ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ خَرِصٌ عَلَىٰكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] ٢٨٦
- ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: ١٢٩] ٢٨٨
- ﴿سورة يونس﴾ ٢٩٠
- ﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [يونس: ١] ٢٩١
- ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ﴾ [يونس: ٢] ٢٩٣
- ﴿وَإِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [يونس: ٣] ٢٩٧

- ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٤)﴾ [يونس: ٤] ٣٠١
- ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥)﴾ [يونس: ٥] ٣٠٤
- ﴿وَإِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٦)﴾ [يونس: ٦] ٣٠٧
- ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُزْجِرُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ (٧)﴾ [يونس: ٧] ٣٠٩
- ﴿أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨)﴾ [يونس: ٨] ٣١١
- ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٩)﴾ [يونس: ٩] ٣١١
- ﴿دَعَاؤُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِثُّهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَأَخْرَجُوا دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠)﴾ [يونس: ١٠] ٣١٤
- ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفَضَحْنَا عَنْهُمْ الْفَيْسُ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرَ الَّذِينَ لَا يُزْجِرُونَ لِقَاءَنَا فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١)﴾ [يونس: ١١] ٣١٧
- ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّهِ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢)﴾ [يونس: ١٢] ٣١٩
- ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (١٣)﴾ [يونس: ١٣] ٣٢٢
- ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١٤)﴾ [يونس: ١٤] ٣٢٣
- ﴿وَإِذَا ثَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يُزْجِرُونَ لِقَاءَنَا إِنَّا بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥)﴾ [يونس: ١٥] ٣٢٥
- ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٦)﴾ [يونس: ١٦] ٣٢٨
- ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ (١٧)﴾ [يونس: ١٧] ٣٣١
- ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (١٨)﴾ [يونس: ١٨] ٣٣١
- ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِّي بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٩)﴾ [يونس: ١٩] ٣٣٤
- ﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْعَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (٢٠)﴾ [يونس: ٢٠] ٣٣٥
- ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُوبُونَ مَا تَمْكُرُونَ (٢١)﴾ [يونس: ٢١] ٣٣٦
- ﴿هُوَ الَّذِي يُسَوِّدُكُمْ فِي اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرْتُمْ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَقَدْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَ مِنَ الشَّاكِرِينَ (٢٢)﴾ [يونس: ٢٢] ٣٣٨
- ﴿فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بُغِيكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٣)﴾ [يونس: ٢٣] ٣٤٢
- ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَتْرَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنُ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢٤)﴾ [يونس: ٢٤] ٣٤٤
- ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢٥)﴾ [يونس: ٢٥] ٣٤٨
- ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٦)﴾ [يونس: ٢٦] ٣٥١

- ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَزْهِقُهُمْ ذَٰلَٰهُ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٧)﴾ [يونس: ٢٧] ٣٥٣
- ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَارًا تَغْبُونَ (٢٨)﴾ [يونس: ٢٨] ٣٥٧
- ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ (٢٩)﴾ [يونس: ٢٩] ٣٥٩
- ﴿هَٰذَا الَّذِي تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٣٠)﴾ [يونس: ٣٠] ٣٥٩
- ﴿فَلَنْ مِّنْ يُزْفِقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَقْنُ يَغْلِبَكِ السَّمْعُ وَالْأَبْصَارُ وَمَنْ يُخْرِجِ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجِ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرِ الْأُمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَعَلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٣١)﴾ [يونس: ٣١] ٣٦١
- ﴿فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَآذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (٣٢)﴾ [يونس: ٣٢] ٣٦٢
- ﴿كَذَٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٣)﴾ [يونس: ٣٣] ٣٦٤
- ﴿فَلَنْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فُلِ اللَّهِ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ (٣٤)﴾ [يونس: ٣٤] ٣٦٥
- ﴿فَلَنْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ فَلِ اللَّهِ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي أَفَمَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (٣٥)﴾ [يونس: ٣٥] ٣٦٦
- ﴿وَمَا يَسْتَعِجْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (٣٦)﴾ [يونس: ٣٦] ٣٦٨
- ﴿وَمَا كَانَ هَٰذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٣٧)﴾ [يونس: ٣٧] ٣٧٠
- ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأَنُوتَا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتِطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٨)﴾ [يونس: ٣٨] ٣٧١
- ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (٣٩)﴾ [يونس: ٣٩] ٣٧٣
- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ (٤٠)﴾ [يونس: ٤٠] ٣٧٧
- ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ تَرَبُّونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا رَبِّي مِمَّا تَعْمَلُونَ (٤١)﴾ [يونس: ٤١] ٣٧٧
- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ (٤٢)﴾ [يونس: ٤٢] ٣٧٨
- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ (٤٣)﴾ [يونس: ٤٣] ٣٧٩
- ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٤)﴾ [يونس: ٤٤] ٣٨٠
- ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ (٤٥)﴾ [يونس: ٤٥] ٣٨١
- ﴿وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوْفَيْنَكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ (٤٦)﴾ [يونس: ٤٦] ٣٨٣
- ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ فَضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٤٧)﴾ [يونس: ٤٧] ٣٨٣
- ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤٨)﴾ [يونس: ٤٨] ٣٨٤
- ﴿فَلَنْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (٤٩)﴾ [يونس: ٤٩] ٣٨٥
- ﴿فَلَنْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَآتًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَغْجِلُونَ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ (٥٠)﴾ [يونس: ٥٠] ٣٨٦
- ﴿أَنَّهُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنَتْهُمْ بِهِ الْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (٥١)﴾ [يونس: ٥١] ٣٨٧
- ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (٥٢)﴾ [يونس: ٥٢] ٣٨٩
- ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (٥٣)﴾ [يونس: ٥٣] ٣٩٠

- ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (٥٤) [يونس: ٥٤] ٣٩٢
- ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٥٥) [يونس: ٥٥] ٣٩٣
- ﴿هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٥٦) [يونس: ٥٦] ٣٩٤
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٥٧) [يونس: ٥٧] ٣٩٦
- ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (٥٨) [يونس: ٥٨] ٣٩٨
- ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ (٥٩) [يونس: ٥٩] ٤٠١
- ﴿وَمَا ظُنُّ الَّذِينَ يُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (٦٠) [يونس: ٦٠] ٤٠٢
- ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَغْرِبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (٦١) [يونس: ٦١] ٤٠٤
- ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٦٢) [يونس: ٦٢] ٤٠٧
- ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٣] ٤٠٨
- ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٦٤) [يونس: ٦٤] ٤١٢
- ﴿وَلَا يَحْزَنُوا قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٦٥) [يونس: ٦٥] ٤١٢
- ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّلَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ (٦٦) [يونس: ٦٦] ٤١٣
- ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (٦٧) [يونس: ٦٧] ٤١٥
- ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ شُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٦٨) [يونس: ٦٨] ٤١٦
- ﴿قُلْ إِنْ الَّذِينَ يُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ (٦٩) [يونس: ٦٩] ٤١٧
- ﴿مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ (٧٠) [يونس: ٧٠] ٤١٧
- ﴿* وَاثِلَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ إِنَّ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ عُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ﴾ (٧١) [يونس: ٧١] ٤١٨
- ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٧٢) [يونس: ٧٢] ٤٢١
- ﴿فَكَذَّبُوهُ فَتَبْجِنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ (٧٣) [يونس: ٧٣] ٤٢٣
- ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْغِي عَلَى قُلُوبِ الْمُفْتَعِدِينَ﴾ (٧٤) [يونس: ٧٤] ٤٢٤
- ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلِكِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ (٧٥) [يونس: ٧٥] ٤٢٦
- ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٧٦) [يونس: ٧٦] ٤٢٧
- ﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾ (٧٧) [يونس: ٧٧] ٤٢٧
- ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٧٨) [يونس: ٧٨] ٤٢٩
- ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ اإِثْنُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾ (٧٩) [يونس: ٧٩] ٤٣٠

- ﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ (٨٠) ﴿يونس: ٨٠﴾ ٤٣١
- ﴿فَلَمَّا أَلْقُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضْلِعُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (يونس: ٨١) ٤٣١
- ﴿وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ (٨٢) ﴿يونس: ٨٢﴾ ٤٣٣
- ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّتُهُ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ (٨٣) ﴿يونس: ٨٣﴾ ٤٣٤
- ﴿وَقَالَ مُوسَى يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ (٨٤) ﴿يونس: ٨٤﴾ ٤٣٦
- ﴿فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٨٥) ﴿يونس: ٨٥﴾ ٤٣٧
- ﴿وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (٨٦) ﴿يونس: ٨٦﴾ ٤٣٨
- ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٨٧) ﴿يونس: ٨٧﴾ ٤٣٩
- ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ (٨٨) ﴿يونس: ٨٨﴾ ٤٤١
- ﴿قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَا سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٨٩) ﴿يونس: ٨٩﴾ ٤٤٤
- ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْنَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٩٠) ﴿يونس: ٩٠﴾ ٤٤٥
- ﴿وَالآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٩١) ﴿يونس: ٩١﴾ ٤٤٨
- ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ﴾ (٩٢) ﴿يونس: ٩٢﴾ ٤٤٩
- ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِوَاءَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (٩٣) ﴿يونس: ٩٣﴾ ٤٥١
- ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَتْلُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (٩٤) ﴿يونس: ٩٤﴾ ٤٥٢
- ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٩٥) ﴿يونس: ٩٥﴾ ٤٥٥
- ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٩٦) ﴿يونس: ٩٦﴾ ٤٥٥
- ﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ (٩٧) ﴿يونس: ٩٧﴾ ٤٥٦
- ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قُرْآنَةً مِمَّا أَنْزَلْنَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ﴾ (٩٨) ﴿يونس: ٩٨﴾ ٤٥٦
- ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (٩٩) ﴿يونس: ٩٩﴾ ٤٥٩
- ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلَ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (١٠٠) ﴿يونس: ١٠٠﴾ ٤٦١
- ﴿قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُعْطِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١٠١) ﴿يونس: ١٠١﴾ ٤٦٢
- ﴿فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ﴾ (١٠٢) ﴿يونس: ١٠٢﴾ ٤٦٣
- ﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠٣) ﴿يونس: ١٠٣﴾ ٤٦٤
- ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٠٤) ﴿يونس: ١٠٤﴾ ٤٦٤

- ﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (يونس: ١٠٥) ﴿يونس: ١٠٥﴾ ٤٦٧
- ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (يونس: ١٠٦) ﴿يونس: ١٠٦﴾ ٤٦٨
- ﴿وَأِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (يونس: ١٠٧) ٤٦٩
- ﴿فَلَنْ يَأْتِيَهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ (يونس: ١٠٨) ٤٧١
- ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَخُصِّمَ اللَّهُ لَهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ (يونس: ١٠٩) ﴿يونس: ١٠٩﴾ ٤٧٢
- ﴿[٤٩٨/١] ﴿سورة هود﴾ ٤٧٤
- ﴿الرَّكِيبَ أَجَعَلْتُمُ آبَاءَهُ ثُمَّ فُصِّلْتُمْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ (١) ﴿هود: ١﴾ ٤٧٦
- ﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ (٢) ﴿هود: ٢﴾ ٤٧٩
- ﴿وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ (٣) ﴿هود: ٣﴾ ٤٨١
- ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٤) ﴿هود: ٤﴾ ٤٨٣
- ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (٥) ﴿هود: ٥﴾ ٤٨٤
- ﴿* وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (٦) ﴿هود: ٦﴾ ٤٨٧
- ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّا نَمُوتُ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٧) ﴿هود: ٧﴾ ٤٨٩
- ﴿وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (٨) ﴿هود: ٨﴾ ٤٩٤
- ﴿وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ﴾ (٩) ﴿هود: ٩﴾ ٤٩٦
- ﴿وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نَعَمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسْتَهْ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ﴾ (١٠) ﴿هود: ١٠﴾ ٤٩٦
- ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ (١١) ﴿هود: ١١﴾ ٤٩٧
- ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ (١٢) ﴿هود: ١٢﴾ ٤٩٩
- ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٣) ﴿هود: ١٣﴾ ٥٠٢
- ﴿فَلَيْمَ يَسْتَحْيِيُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٤) ﴿هود: ١٤﴾ ٥٠٥
- ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا تُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ (١٥) ﴿هود: ١٥﴾ ٥٠٦
- ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٦) ﴿هود: ١٦﴾ ٥٠٨
- ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتِيمَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابٌ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (هود: ١٧) ٥٠٩
- ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (هود: ١٨) ٥١٣
- ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ (١٩) ﴿هود: ١٩﴾ ٥١٤

- ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعِفُ لَهُمْ الْعَذَابَ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾ (هود: ٢٠) ٥١٥.....
- ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (هود: ٢١) ٥١٧.....
- ﴿لَا جَزَاءَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخُسَرُونَ﴾ (هود: ٢٢) ٥١٨.....
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (هود: ٢٣) ٥١٨.....
- ﴿مِثْلَ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (هود: ٢٤) ٥١٩.....
- ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (هود: ٢٥) ٥٢١.....
- ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَمِّ﴾ (هود: ٢٦) ٥٢٢.....
- ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُبَادُوا بِرَأْيِ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ (هود: ٢٧) ٥٢٣.....
- ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ نَبِيَّةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ﴾ (هود: ٢٨) ٥٢٦.....
- ﴿وَيَقُولُوا لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ﴾ (هود: ٢٩) ٥٢٨.....
- ﴿وَيَقُولُوا مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (هود: ٣٠) ٥٣٠.....
- ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (هود: ٣١) ٥٣١.....
- ﴿قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَافْتَرْتُ جِدَالَنا فَأَنْتَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (هود: ٣٢) ٥٣٣.....
- ﴿قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ (هود: ٣٣) ٥٣٤.....
- ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (هود: ٣٤) ٥٣٤.....
- ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَحْمِلُونَ﴾ (هود: ٣٥) ٥٣٧.....
- ﴿وَأَوْحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (هود: ٣٦) ٥٣٨.....
- ﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ﴾ (هود: ٣٧) ٥٣٩.....
- ﴿وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَجِرًا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ (هود: ٣٨) ٥٤١.....
- ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ (هود: ٣٩) ٥٤٣.....
- ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (هود: ٤٠) ٥٤٣.....
- ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (هود: ٤١) ٥٤٧.....
- ﴿وَهِيَ تَحْرِي بِهْمٍ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَىٰ نُوحُ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَب مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ (هود: ٤٢) ٥٥١.....
- ﴿قَالَ سَاوِيَ إِلَىٰ جِبَلٍ يَئِصُّنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ﴾ (هود: ٤٣) ٥٥٤.....
- ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءُ وَتُضَيَّ الْأَمْرُ وَاسْتَوتَتْ عَلَى الْخُودِ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (هود: ٤٤) ٥٥٦.....
- ﴿وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ (هود: ٤٥) ٥٦٢.....
- ﴿قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْطِكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (هود: ٤٦) ٥٦٤.....

- ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [هود: ٤٧] ٥٦٧
- ﴿قِيلَ يَا نُوْحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [هود: ٤٨] ٥٦٨
- ﴿بَلِّغْ مِنَ الْآثَاءِ الْعَظِيمِ نُوْحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [هود: ٤٩] ٥٧٠
- ﴿وَأِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ﴾ [هود: ٥٠] ٥٧١
- ﴿يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [هود: ٥١] ٥٧٢
- ﴿وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ﴾ [هود: ٥٢] ٥٧٣
- ﴿قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ٥٣] ٥٧٤
- ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [هود: ٥٤] ٥٧٦
- ﴿مَنْ ذُوهُ فَكِدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ﴾ [هود: ٥٥] ٥٧٧
- ﴿فَإِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذٌ بِنَاصِيَّتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [هود: ٥٦] ٥٧٨
- ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ﴾ [هود: ٥٧] ٥٧٩
- ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [هود: ٥٨] ٥٨١
- ﴿وَبَلِّغْ عَادَ جَحْدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [هود: ٥٩] ٥٨٢
- ﴿وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا إِنْ عَادَا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ﴾ [هود: ٦٠] ٥٨٣
- ﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ [هود: ٦١] ٥٨٤
- ﴿قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّنَا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ﴾ [هود: ٦٢] ٥٨٦
- ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَبْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَحْسِيرٍ﴾ [هود: ٦٣] ٥٨٧
- ﴿وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَمَنْ ذَرَوْهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ [هود: ٦٤] ٥٨٨
- ﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ [هود: ٦٥] ٥٩٠
- ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ [هود: ٦٦] ٥٩١
- ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَانِثِينَ﴾ [هود: ٦٧] ٥٩٢
- ﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِّثَمُودَ﴾ [هود: ٦٨] ٥٩٣
- ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَىٰ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ خَبِيثٍ﴾ [هود: ٦٩] ٥٩٤
- ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ أَنيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٠] ٥٩٨
- ﴿وَأَمْرَانَهُ قَائِمَةٌ فَضَحَكْتُ قَبَسَرْنَاَهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: ٧١] ٦٠٠
- ﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَا أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ [هود: ٧٢] ٦٠٤
- ﴿قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ﴾ [هود: ٧٣] ٦٠٦
- ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٤] ٦٠٨
- ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَخَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ﴾ [هود: ٧٥] ٦٠٩

- ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ﴾ [هود: ٧٦] ٦١٠
- ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [هود: ٧٧] ٦١٠
- ﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَاقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَرْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ﴾ [هود: ٧٨] ٦١٢
- ﴿قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ﴾ [هود: ٧٩] ٦١٥
- ﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: ٨٠] ٦١٦
- ﴿قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: ٨١] ٦١٧
- ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنْ سِجِّيلٍ مُنْضُودٍ﴾ [هود: ٨٢] ٦٢٢
- ﴿مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾ [هود: ٨٣] ٦٢٤
- ﴿وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَأَيْتُمْ بَخِيلٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ﴾ [هود: ٨٤] ٦٢٥
- ﴿وَيَاقَوْمِ أُوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [هود: ٨٥] ٦٢٧
- ﴿يَقِيتُ اللَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ﴾ [هود: ٨٦] ٦٣٠
- ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاحُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْخَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧] ٦٣١
- ﴿قَالَ يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفُكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨] ٦٣٤
- ﴿وَيَاقَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ [هود: ٨٩] ٦٣٧
- ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ ثَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ [هود: ٩٠] ٦٣٨
- ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَعُهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ﴾ [هود: ٩١] ٦٣٩
- ﴿قَالَ يَاقَوْمِ ارْهَاطِي أَعْزُ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخِذُوا مَوَازِعَكُمْ ظَهْرِيَّ إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ [هود: ٩٢] ٦٤٣
- ﴿وَيَاقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾ [هود: ٩٣] ٦٤٤
- ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ [هود: ٩٤] ٦٤٦
- ﴿كَأَنَّ لَمْ يَعْنُوا فِيهَا إِلَّا بُعْدًا لِمَدْيَنَ كَمَا بَعِثْتُ نُمُودَ﴾ [هود: ٩٥] ٦٤٧
- ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [هود: ٩٦] ٦٤٨
- ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلِكِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ [هود: ٩٧] ٦٤٩
- ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ [هود: ٩٨] ٦٥٠
- ﴿وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ﴾ [هود: ٩٩] ٦٥١
- ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ [هود: ١٠٠] ٦٥١
- ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادَهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ﴾ [هود: ١٠١] ٦٥٣

- ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٢] ٦٥٤
- ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ [هود: ١٠٣] ٦٥٥
- ﴿وَمَا تُؤْخَذُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ﴾ [هود: ١٠٤] ٦٥٨
- ﴿يَوْمَ يَأْتُ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ سُعِيُّ وَشَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ [هود: ١٠٥] ٦٥٨
- ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ [هود: ١٠٦] ٦٦١
- ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧] ٦٦٣
- ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُودٍ﴾ [هود: ١٠٨] ٦٦٦
- ﴿وَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوقِفُوهُمْ نَصِيبُهُمْ غَيْرٌ مَّنْهُوسٍ﴾ [هود: ١٠٩] ٦٦٩
- ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ [هود: ١١٠] ٦٧١
- ﴿وَإِنَّ كَلًّا لَّمَّا لَيُؤَيِّنَنَّ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [هود: ١١١] ٦٧١
- ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [هود: ١١٢] ٦٧٤
- ﴿وَلَا تَتَّكِبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ [هود: ١١٣] ٦٧٦
- ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ﴾ [هود: ١١٤] ٦٨٠
- ﴿وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيْعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [هود: ١١٥] ٦٨٤
- ﴿وَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ [هود: ١١٦] ٦٨٤
- ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهِلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ [هود: ١١٧] ٦٨٩
- ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ [هود: ١١٨] ٦٨٩
- ﴿وَلَا مِنْ رَّجْمٍ رَبُّكَ وَلَذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود: ١١٩] ٦٩٠
- ﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ١٢٠] ٦٩٣
- ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ﴾ [هود: ١٢١] ٦٩٥
- ﴿وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ [هود: ١٢٢] ٦٩٥
- ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا فَاَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [هود: ١٢٣] ٦٩٥
- ﴿فِيد الْفِرَاقِ﴾ ٦٩٩
- ﴿الْمَصَادِرِ وَالْمَرَاجِعِ﴾ ٧٠٠

❖ مقدمة ❖

بسم الله الذي أنزل الكتاب المحكم المفصل المتين. الرحمن الذي جعل العاقبة للمتقين. الرحيم الذي لا يُضيع أجر المحسنين. الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أَوَّلُ مَا نَسْتَفْتِيهِ الْمَقَالَا **** بِذِكْرِ حَمْدِ رَبِّنَا تَعَالَى .

فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا أَنْعَمَا **** حَمْدًا بِهِ يَجْلُو عَنِ الْقَلْبِ الْعَمَى .

ثُمَّ الصَّلَاةُ بَعْدُ وَالسَّلَامُ **** عَلَى نَبِيِّ دِينِهِ الْإِسْلَامُ .

مُحَمَّدٌ خَاتَمَ رُسُلِ رَبِّهِ **** وَآلِهِ مِنْ بَعْدِهِ وَصَحْبِهِ .

وَنَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا الْإِعَانَةَ **** فِيمَا تَوَخَّيْنَا مِنَ الْإِبَانَةِ .

القرآن الكريم كتاب إلهي لا يشيع منه عشاق العلم ولا تنقضي عجائبه. إنه كتاب فريد إلى درجة أجبر الجن عند ما سمعته أن تقول: "إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشd." القرآن الكريم دليل القرآن يؤثر في القلوب والعقول والجلود وباختصار يحيط بكل جهة من جهات الإنسان وكل ماهيته ويغيره ويطوره ويحركه ويوجهه. المعرفة والحكمة الحقيقية وغاية الخلق سواء خلق الإنسان أو الكائنات الأخرى ووظائفها يمكن أن تؤخذ من القرآن، لأن هذه الآيات هي كلام الله الذي هو خالق تلك المخلوقات المحتاجة إلى المعرفة. القرآن الذي هو كلام الله غاية إنزاله هي تنفيذ ما أوجبه، وهذا يكون ممكنا بقرآته وفهمه بشكل صحيح. ولأن البشر الذين يتكلمون لغات مختلفة من المستحيل أن يتعلم جميعهم لغة القرآن التي هي العربية فإن هذا جعل تفسيره واجبا. كما ورد في هذه الآية (وأُنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون) فإن المفسر الأول للقرآن هو الرسول صلى الله عليه وسلم. أما بعد لحوقه بالرفيق الأعلى فقد تلقى هذه الوظيفة الصحابة الكرام أو التابعين أو من جاء من العلماء فيما بعد حسب الزمان والاحتياجات المتغيرة، وكل عالم فكر في كتابة تفسير للقرآن حاول أن يفسره من خلال الجوانب المختلفة حسب كفايته العلمية ووجهة نظره.

عندما نرغب في البحث عن تراث مجتمع ما فإننا نشعر برغبة كبيرة في البحث أولا عن الآثار العلمية (المخطوطات) التي تركها مجتمعنا لا سيما مجتمعنا، لأننا نؤمن أن المحافظة على العلم قد انتقلت إلى تقييده بالكتابة واستمرارنا في كتابة آثارنا باليد وعدم الاعتماد على المطبعة حتى بعد تطور المطبعة كان وسيلة لامتلاكنا لخزينة فريدة من الآثار المكتوبة. وحضارتنا تنتظر الاستفادة من هذه الآثار وخروجها إلى النور. تلك الآثار التي كتبت بلغات مثل العثمانية والعربية سواء تكونت هذه الأعمال من عدة مجلدات أو من مجلد واحد والأنواع المختلفة من الرسائل والشقة، سوف توفر لنا فائدة عظيمة عند خروجها إلى النور.

رغم امتلاكنا خزينة عظيمة إن قلة هؤلاء المهتمين بتوفير مكتبة عظيمة من الآثار العلمية وإخراج هذه الثروة العظيمة للنور وإخراج المؤلفات التي كتبت باللغة العثمانية والعربية والفارسية وغيرها من اللغات من الأرفف المغبرة إلى النور يجعل أهمية هذه الأبحاث التي سنقوم بها في أعلى مستوى من الأهمية. لهذا السبب فإن العناية بالمخطوطات وتحقيقها حسب قواعد التحقيق والنشر الحديثة له موقف يحظى بالكبير من الأهمية. ومن جانب آخر فإن منتجات الحياة الفكرية في العصر العثماني قد بنيت أساسا حصيلة علمية تراكمية سابقة من الشروح والحواشي والتعليقات وغيرها من الآثار العلمية.

وعلى عكس ما يظن الكثيرون فإن القدرة على كتابة الشرح والحاشية والتعليقة وأمثال ذلك هو عمل جاد يقتضي حصيلة علمية مثل التي يقتضيها كتابة عمل أصيل. وأكثر ما يدل على ذلك هو القدرة على كتابة تفسير يشمل عشرات الصفحات للسورة التي تتكون من بضعة آيات، والقدرة على كتابة الشرح يشمل مئات الصفحات لشرح يتكون من خمس عشرة صفحة أو شرح يتكون من آلاف الصفحات للآثار الأكبر حجماً.

لأن هذه الآثار تتضمن شرحاً وتحديثاً لآثار كتبت في العصور السابقة ييسر فهمها تبعاً لتغير الأزمان. وكل بحث سوف يقام على هذه الأعمال يجب أن يسهم في فهم هذه الثقافة بشكل صحيح. الأصم القرمانى (ت. ٩٧١ / ١٥٦٤ م) أحد علماء العثمانيين الذين لهم جهود في مجال التأليف والتدريس في القرن السادس عشر.

ومن بين مجموعة كتب العصام القرمانى فإننا في بحثنا هذا استهدفنا تناول أثره المكتوب الموسوم بتفسير القرمانى، ونشره حسب قواعد التحقيق الحديثة، وعرضه لأهل العلم ولاسيما المهتمين بالتفسير. وبحثنا هذا كما هو المعمول به في التحقيق يتكون من قسمين، قسم الدراسة باللغة التركية وقسم التحقيق باللغة العربية. قسم الدراسة باللغة التركية يتكون من مدخل وثلاثة أبحاث. في مدخل الأطروحة تناولنا الهدف من البحث ومنهجنا في العمل. وفي البحث الأول تناولنا أسلوب كتابة الحاشية في أدبيات التأليف في العلوم الإسلامية. وأهمية الأثر باعتباره حاشية على الكشف. صاحب الأثر الأصلي وهو زمخشري المصنف والمؤلف وفي البحث الثاني من الدراسة تم التعريف بالمفسر المؤلف المحشي الأصم القرمانى وبالعصر الذي عاش فيه، وبحياته وشخصيته العلمية، ومكانته في علم التفسير، وبعض المعلومات عن مؤلفاته ومعلومات عامة عن الأثر الذي نحن بصدد تناوله وهو تفسير الأصم القرمانى، وعن نسخ الكتاب والمنهج المتبع في التحقيق وتقييم العمل. أما القسم الثالث فقد عقدناه لتحقيق سورة التوبة ويونس وهود.

أما في قسم التحقيق باللغة العربية المتعلق بالتفسير الذي بين أيدينا فقد تم تحقيق وتدقيق المجلد الرابع الذي يشمل سورة التوبة ويونس وهود ومقابلة النسخ الثلاث ووضع علامات الترقيم وتقسيم المتن إلى فقرات ووضعها تحت العناوين المناسبة حسب ما تقتضيه قواعد التحقيق والنشر العلمي، وقد حاولنا قدر الوسع والطاقة إضافة الحواشي اللازمة لتسهيل فهم المتن. وسوف نعطي معلومات مستفيضة عن المفسر لا سيما من حيث شخصيته العلمية ومنهجه ومصادره من خلال تفسيره لهذه السور الثلاث، ومنزلة هذا الأثر في علم التفسير كما ستعطي معلومات موجزة عن معارفه من الأخرى.

الكتاب الوحيد الذي لا خطأ فيه هو القرآن الكريم. ولهذا فإن بحثنا هذا رغم الجهد والعمل والتصحيحات لا بد أن يكون فيه بعض الأخطاء والنقصان. ونعتذر من القارئ الكريم عن هذه الأخطاء، ونرجو أن يكون هذا العمل إضافة لميراثنا العلمي. وأقدم شكري لمشرفي مشرفي الأستاذ الدكتور علي أق بينار الذي كان له دور كبير في تحديد موضوع البحث وفي المراحل المتقدمة الذي لم يحرمانا من دعمه. وإضافة إلى ذلك أود أن أعرب عن امتناني للأساتذة الذين أفادونا بأفكارهم القيمة الأستاذ الدكتور هارون أوغموش، والأستاذ المشارك الدكتور مسعود قايا والأستاذ المشارك الدكتور هاكان أوغور. وكل أستاذتي الذين ساهموا في خروج هذا البحث إلى النور. كما أود أن أعرب عن شكري لأسرتي التي لم تحرمني من دعمها في هذه الفترة كما كان حالها دائماً في كل مرحلة من حياتي والتي شعرت دائماً بوقوفها إلى جانبي في كل لحظة. العمل منى والتوفيق من الله...

مصطفى طوبجى

قونيا — ٢٠٢٢/١٤٤٣

[٢٣٠/١] ﴿سورة براءة﴾

سورة براءة^١ مدنية، وقيل: إلا آيتين من قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [التوبة: ١٢٨].^٢ مائة وثلاثون أو تسع وعشرون آية. **والاختلاف:** في آيتين: ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٣]،^٤ ﴿يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [التوبة: ٣٩].^٥ و**كلماتها:** ألفان وأربعمائة وثمان وتسعون. **وحروفها:** عشرة آلاف وتسعمائة وسبعة عشر. وهي **آخر سورة نزلت كاملة.** وعن ابن **كيسان:**^٦ نزلت على **تسع من هجرة النبي ﷺ** وسمعتها **بعض الأعراب** فقال^٨: أحسب أنها آخر ما نزلت فقليل له: من أين علمت؟ فقال: أسمع عهودا تنبذ ووصايا تنفذ.

وتسميتها بها:^٩ ظاهرة **وبالتوبة:** لما فيها التوبة على المؤمنين: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ [التوبة: ١١٧] ففيه تغليب التوبة على العذاب، **واشتهارها بها بين الناس:** لما فيه من الحث عليها والله يُجِبُّ التَّوَابِينَ، **والبشارة:** بقبولها ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ [الشورى: ٢٥].^{١١} **وبالمُفَشِّشَةِ:** لأنها تقشِّش من النفاق أي: تبرى منه كما يبرئ الهنأء الجرب، **وبالمُبْعِثَةِ:** لأنها تُبْعِثُ أحوال [٢٣٠/ب] المنافقين وتطهرها. **يقال:** "بَعَثْتُ الشَّيْءَ" أي: استخرجته وكشفتة. **وبالْبُخُوثِ:**^{١٢} لأنها تبحث عن الشيء، لأنها عن حالهم. **وبالمُثِيرَةِ:** لإثارة أحوالهم وإشاعتها، **وبالحافرة:** لأنها تحفر عنها، **وبالمُنْقِرَةِ:** بالفاء لقوله **تعالى:** ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١]^{١٣}، **وبالقاف:**^{١٤} من التنكير. أي البحث

^١ هذا الرقم رقم الورق الاول لنسخة بايزيد، ورقم الورق الاول لنسخة جار الله: [١٨٣/١] ورقم الورق الاول لنسخة قيلج على باشا: [١/ب] ولكن لا يوجد هذا القسم لنسخة قيلج على باشا.

^٢ رجح المؤلف اسم **براءة** من أسماء هذه السورة.

^٣ ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨/٩].

^٤ ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣/٩]..

^٥ ﴿إِلَّا تَتُوبُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: ٣٩/٩].

^٦ في نسخة (ب): بن و في نسخة (ج): ابن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^٧ أبو الحسن، علي بن محمد بن أحمد بن كيسان الخزرجي، الشيخ والثقة. شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، سير أعلام النبلاء، (القاهرة: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٢/١٠٠١)، ٣٣٠/١٦.

وابن كيسان الآخر: "أبو الحسن محمد بن أحمد بن كيسان (؟ - ٢٩٩هـ/٩١٢م): من أوائل نحاة المدرسة البغدادية، حفظ مذهب نحاة البصرة والكوفة وجمع، تلمذ ابن كيسان على يد المبرد وتعلب. وتأثر بآراء ثعلب الكوفي والميرد البصري، توفي ابن كيسان في سنة ٢٩٩هـ في بغداد. عبد الكريم الأسعد، الوسيط في تاريخ النحو العربي، (الرياض: دار الشروق للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى)، ١١٨.

^٨ في نسخة (ب): في نسخة (ب): فقا. و في نسخة (ج): فقال رجحت عبارة نسخة (ج).

^٩ أي: **بالبراءة**

^{١٠} ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٩/١١٧].

^{١١} ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْفُلُونَ﴾ [الشورى: ٢٥/٩].

^{١٢} وقيل: **البُخُوثُ.**

^{١٣} ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٩/٤١].

^{١٤} لم أف على هذا الاسم بل قصد به اسم **المُنْقِرَةِ.**

عن الشيء أو بمعنى التعيب، **يقال: "نقرت الرجل نقرا"** :عَبَّته ، وبِالْمُسَرَّدَةِ: لأنها تشرد بهم وتفرق جموعهم ، وبِالْمُخْبِرَةِ: لأنها تخبر بهم وبِالْفَاضِحَةِ: لأنها تفضحهم ، وبِالْمُنْكَلَةِ: لأنها تنكلهم ، وبِالْمُدْمِدَةِ: لأنها دمدم عليهم وتهلكهم.^{١٥} **يقال: "دمدم الله عليهم"** أي: أهلكهم. وعن حذيفة:^{١٦} إنكم تسمونها سورة التَّوْبَةِ وإنما هي سورة الْعَذَابِ ، والله ما تركت أحدا إلا نالت منه^{١٧}. أي: ما تركت السورة من الفرق إلا بلغت في شأنه أقصى الغاية.

أما الكافرون والمنافقون فظاهر ، وأما اهل الكتاب فبقوله: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [التوبة: ٢٩] إلى قوله: ﴿يَوْمَ يُحْمَى﴾ [التوبة: ٣٥]^{١٨} ، وأما المؤمنون فبقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ﴾ [التوبة: ٢٣]^{١٩} وهو من الشدة ما لا يخفي. ففيه تغليب الأغلب الأقوى على الأقل الأضعف بغير لازم ؛ فإن سورة البقرة سميت بقرة على حدث فيها ، قليل بالنسبة إلى غيره ، وقريب مما روي^{٢٠} عن سعيد بن جبير^{٢١} قال: قلت لابن عباس: سورة التَّوْبَةِ ، قال: بل هي الْفَاضِحَةُ ما زالت تَنْزِلُ^{٢٢} ، ومنهم... ومنهم... حتى ظنوا ألا يبقى أحد إلا ذكر فيها^{٢٣}. وإنما لم يصدر بالتسمية لأنها سلام وأمان، وقد نزلت لرفعها والمحاربة ، قال الله تع : ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ [النساء: ٩٤]^{٢٤} فإنه تعالى: ينهى المؤمنين أن يقولوا: للكافر الذي ألقى إليهم السلام^{٢٥} والأمان ﴿لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ قصدا إلى نبذ العهد والتعرض له ، فعلم أن هذا الاسم لا يلائم المحاربة ونبذ العهد. كيف يسميه الله باسمه الجامع موصوفا بالرحمة العامة والإنعام بالنعمة التامة. ولا يرد عليه أنه ﷺ كان يكتب التسمية إلى أهل الحرب لأنه كان [٢٣١/أ] ابتداء دعوتهم إلى الإسلام من غير نبذ ونقض عهد ، ولهذا صح السلام

^{١٥} في نسخة (ب): وتهلكهم و في نسخة (ج): وتهلكهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٦} حذيفة بن اليمان العسبي الغطفاني القيسي، صحابي جليل ولد في مكة وعاش في المدينة المنورة ومات سنة ٣٦ هجرية في المدائن. علي بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري. أبو الحسن عز الدين ابن الأثير ، أشد الغابة في معرفة الصحابة ، (بيروت: دار ابن حزم ، ٢٠١٤) ، ٢٤٨/١.

^{١٧} عن حذيفة رضي الله عنه: إنكم تسمونها سورة التوبة وإنما هي سورة العذاب والله ما تركت أحدا إلا نالت منه. قال جلال الدين عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ السُّيُوطِيُّ (ت: ٩١١هـ): (وأخرج ابن أبي شيبة والطبراني في الأوسط وأبو الشيخ والحاكم، وابن مردويه عن حذيفة رضي الله عنه قال: التي تسمون سورة التوبة هي سورة العذاب، والله ما تركت أحدا إلا نالت منه ولا تقرأون منها مما كنا نقرأ إلا ربعا). جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضير السيوطي، الدر المنثور في التفسير المأثور، (بيروت-لبنان: دار الفكر، ٢٠١١/٢٠١٤)، ١٢٠/٤.

^{١٨} ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩/٩]

^{١٩} ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتَنُ الْبَاطِلُ فِيهَا جَبَاهُكُمْ وَخُبُوءُكُمْ وَظُهُورُكُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَدُونُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [التوبة: ٣٥/٩]

^{٢٠} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [التوبة: ٢٣/٩]

^{٢١} في نسخة (ج): + ما روى. تكرر هذه الكلمة.

^{٢٢} سعيد بن جبير، ابن هشام ، أبو مخنف ، ويُقال : أبو عبد الله الأسدي الوالبي ، مؤلفهم الكوفي (٩٦-٩٥ هـ) ، الإمام الخافض المُرُئي المُفسِّر الشهيد ، أخذ الأعلام . و مات سعيد شهيداً في ١١ رمضان ٩٥ هـ الموافق ٧١٤م، وله من العمر تسع وخمسون سنة، مات ولسانه رطب بذكر الله. الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ٣٣٤/٤-٣٣٤/٤.

^{٢٣} ٣٢٢. على آق يينار، سعيد بن جبير ومكانته في علم التفسير (قونيا: كتاب دنيا، ٢٠٢١) ، ١٠-٥.

^{٢٤} في نسخة (ج): - تنزل.

^{٢٥} في نسخة (ب): - ومنهم. وفي نسخة (ج): تكرر كلمة ومنهم. هكذا صحيح.

^{٢٥} مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، صحيح مسلم ، المحقق / المترجم: محمد فؤاد عبد الباقي ، (مصر: دار إحياء الكتب العربية ، الطبعة الأولى ، ١٣٧٤/١٩٥٥) رقم الحديث: ٣٠٣١ ، صحيح.

^{٢٦} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنَدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [النساء: ٩٤/٤]

^{٢٧} في نسخة (ب): السلم. و في نسخة (ج): السلام. رجحت عبارة نسخة (ج).

عليهم حين قبلوا الجزية لكونه أتباعاً للهدى وحكم الإسلام. وكذا من دعي إلى **الله تعالى** فأجاب. ولذلك يقال لهم: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَتَبَعَ الْهُدَى﴾ [طه: ٤٧].^{٢٨}

واعترض عليه^{٢٩}: بأن القائل به كان غافلاً عن^{٣٠} أنها **توقيفية**، لا دخل للرأي في إثباتها وتركها. ويمكن أن يقال: لعل هذا بيان حكمة الترك المثبت سماعاً، لا إثباته بالرأي. يرشدك إلى هذا: ما روي عن ابن عباس: أنه قال: سألت علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال: لأن باسم الله أمان وبراءة. نزلت بالسيف ليس فيها أمان.^{٣١} ونحوه عن سفيان.^{٣٢} وقيل: روي عن ابن عباس أنه قال: قلت لعثمان: ما حملكم إلى أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثنائي، وإلى براءة، وهي من المئين فقرنتم بينهما ولم تكتبوا سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ووضعتوها في السبع الطوال فما حملكم على ذلك؟ قال عثمان: إن رسول الله كان إذا أنزل عليه شيء يدعو بعض من يكتب عنده فيقول: ضعوا هذه السورة التي فيها كذا وكذا وينزل عليه الآيات فيقول ضعوا هذه السورة التي فيها كذا وكذا، وكانت الأنفال من أوائل ما أنزل، وبراءة من آخره، وكانت قصتها تشبها بقصتها، وقبض رسول الله ولم يبين لنا أنها منها، وظننت أنها منها، فمن ثمة قرنت بينهما، ولم أكتب بينهما بسم الله.^{٣٣}

دلت الرواية هنا على أن الوضع هنا ليس بتوقيف الصحابة كما هو المجمع عليه في الآيات. والمرجح: في سائر^{٣٤} السور بل باجتهاد من عثمان، وقد كان في بادئ الرأي إيلاء الأعراف بيونس وهود لا شراك كل في اشتغالها على قصص الأنبياء. وأنها مكبة النزول، وخصوصاً أن الحديث ورد في السبع الطوال، وعدوا السابعة يونس، ففي فصلها من الأعراف بسورتين فصل النظير [٢٣١/ب] من سائر^{٣٥} نظائره.^{٣٦} هذا مع قصر سورة الأنفال بالنسبة إلى الأعراف وبراءة. فانظر إلى ترجمان القرآن^{٣٧} كيف اشتكل على عثمان أمرين: وضع الأنفال وهي قصيرة مع السور الطويلة ووضعها هي وبراءة في أثناء السبع الطوال مفصولاً بينهما وبين الست والسابع. وانظر عثمان! كيف أجابه؟ بأنه لم يكن عنده توقيف. وأنه استند إلى الاجتهاد وأنه قرن بين الأنفال وبراءة لكونها شبيهة بقصتها في اشتغال كل منهما بالقتال ونبد العهد. واستدل بها: على أن القياس أصل في

^{٢٨} ﴿فَأَتَيْنَاهُ فَعُولًا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَتَبَعَ الْهُدَى﴾ [طه: ٤٧/٢٠].

^{٢٩} هذه العبارة منهج من مناهج الحواشي، يستعمل في الحواشي عموماً.

^{٣٠} في نسخة (ب): علي و في نسخة (ج): عن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣١} قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عُبَّاسٍ: سَأَلْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ: لِمَ لَمْ يُكْتَبْ فِي بَرَاءَةِ "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ"؟ قَالَ: لِأَنَّ "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" أَمَانٌ وَ بَرَاءَةٌ تَزَلَّتْ بِالسَّيْفِ لَيْسَ فِيهَا أَمَانٌ. ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢)، إتحاف المهرة ١١/٥١٠، إسناده ضعيف جداً.

^{٣٢} أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري (٩٧ هـ - ١٦١ هـ) كوفي، فقيه، شيخ الإسلام، إمام الحفاظ، زاهد، محدث، مفسر، تابعي التابعين، وصاحب المذهب الإسلامية المندثرة، ومصنف كتاب الجامع. ولد في الكوفة سنة ٩٧ هـ، الموافق ٧١٦ م، كانت وفاته في شعبان ١٦١ هـ في البصرة، الموافق ٧٧٨ م. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٦/٢٣٤-٢٣٠.

^{٣٣} أخرجه الترمذي في جامعه باب باب: ومن سورة التوبة، حديث رقم ٣١٥٨، البيهقي في السنن الكبير باب جماع أبواب صفة الصلاة حديث رقم ٢٢٠٦.

^{٣٤} في نسخة (ب-ج): سائر، رجحت عبارة سائر.

^{٣٥} في نسخة (ب-ج): سائر، رجحت عبارة سائر.

^{٣٦} في نسخة (ب): نظائره و في نسخة (ج): نظائره. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٧} هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب، الصحابي الجليل، ابن عم النبي عليه السلام، أسلم قبل غزوة بدر، وكان النبي يجله ويحترمه فهو بمنزلة الولد له، كان إماماً في التفسير، وذو معرفة كبيرة في الأحكام الفقهية ومعاني القرآن الكريم. سكن الطائف في آخر حياته وتوفي في الطائف سنة ثمان مئتين للهجرة. مصطفى الخن، عبد الله بن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن (دمشق-سوريا: دار القلم، الطبعة الرابعة، ١٩٩٤)، ١٥-١٩.

الدين. ألا ترى! أن عثمان كيف نَحَى إلى قياس الشبه عند عدم النص، فإذا أفضل القياس في تأليف القرآن فكيف بسائر^{٣٨} الأحكام؟ وقد يقال: "إنا لو جوزنا في بعض السور أن لا يكون ترتيبها من الله على سبيل لجوزنا مثله في سائر^{٣٩} السور وفي آيات السورة." وذلك يفضي إلى تجويز الزيادة والنقصان في القرآن على ما يقوله^{٤٠} الإمامية^{٤١} مع أن المذكور في التواريخ^{٤٢} وفي السنة التاسعة: ^{٤٣} حج أبو بكر بالناس أمر علياً أن يقرأ بالموسم سورة براءة من الله وفي السنة العاشرة حج رسول الله ﷺ حجة الوداع وفي الحادية عشرة توفي ﷺ لتمام شهرين فعدم البيان^{٤٤} في هذه المدة بعيد.

ومن ههنا^{٤٥} قيل: الصحيح: أنه ﷺ أمر بوضع هذه السورة بعد سورة الأنفال وحيأ وأنه ﷺ حذف التسمية وحيأ. قال القرطبي^{٤٦}: "كان من شأن العرب في زمانها في الجاهلية إذا كان بينهم وبينهم عهد.^{٤٧} فإذا أرادوا نقضه كتبوا إليهم كتاباً ولم يكتبوا فيه بسم الله، فلما نزلت سورة براءة بنقض العهد الذي كان بين النبي ﷺ والمشركين بعث بها النبي ﷺ علي بن أبي طالب ﷺ^{٤٨} فقرأهما عليهما في الموسم ولم يُسَمَل في ذلك على ما جرت به عادتهم من [أ/٢٣٢] الترك في النقض." ^{٤٩} وقيل: كلتاها سورة نزلت في القتال، تعد أن السابعة من الطول وهي سبعة^{٥٠} وما بعدها المايون. وهذا قول ظاهر، لانهما معا مائتان وست فهما بمنزلة إحدى الطول. وقيل: اختلف أصحاب النبي ﷺ فقال بعضهم: "هما واحدة ويؤيده أن ختم الأنفال وقع بإيجاب أن يوالي المؤمنون بعضهم بعضاً وأن يكونوا منقطعين عن الكفار بالكلية وأول هذه يؤكد ذلك ويقرره." وقال بعضهم: ; وتركت بسم الله لقول من قال هما واحدة.^{٥١}

^{٣٨} في نسخة (ب-ج): بسائر، رجحت عبارة بسائر.

^{٣٩} في نسخة (ب): ساير و في نسخة (ج): سائر. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٠} وأما النقصان من القرآن: فقد روى جماعة من أصحابنا، وقوم من حشوية العامة أنّ في القرآن تغييراً أو نقصاناً، والصحيح من مذهب أصحابنا خلافه. "أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي، تفسير مجمع البيان، (بيروت: لبنان، دار العلوم، ١٤٢٧/١٤٢٠)، ٤٣-٤٢/١.

^{٤١} أبرز مذاهب الشيعة. ويطلق عليهم الإمامية لاعتقادهم بالإمامة بعد النبوة، ويسمون بالاثني عشرية وبالجعفرية.

^{٤٢} أي: كتب التواريخ.

^{٤٣} أي كتب التسعة.

^{٤٤} في نسخة (ب): + فقدم البيان.

^{٤٥} في نسخة (ب): هنا و في نسخة (ج): ههنا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٦} الإمام أبو عبد الله محمد بن أحمد الأندلسي القرطبي، وُلد في قرطبة، في أوائل القرن السابع الهجري، نشأ مُحباً للعلوم العربية والدينية، فتعلّم في قرطبة العربية، والشعر، والقرآن الكريم، والفقه، والنحو، وعلم القراءات، كان رحمه الله في نقل الأجر لصنع الخزف، وكان ثقة متقناً، بارعاً في العربية، بصيراً بعلل القراءات، ديناً خيراً ناسكاً، وافر الحرمة، تخرج به أئمة. توفي سنة ٦٧١ هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٥٤٧/٢٠-٥٤٨.

^{٤٧} في نسخة (ج): + عهد. تكرر هذه الكلمة.

^{٤٨} في نسخة (ج): - رضي الله عنه.

^{٤٩} أبو عبد الله، محمد بن أحمد بن أبي بكر، الأندلسي، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن والمبين لما تضمن من السنة وأحكام الفرقان، المحقق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٧ - ٢٠٠٦)، ٩٣-٩٤/١٠٠.

^{٥٠} في نسخة (ب): سبعة و في نسخة (ج): سبع. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥١} في نسخة (ج): + فرجة لقول من قال هما سورتان و تركت بسم الله لقول من قال هما سورتان. رجحت في المتن عبارة نسخة (ج). التفسير الكبير

أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن حسين الرازي، التفسير الكبير، (بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٤م - ١٤٢٥هـ)، ١٧٢-١٧٣.

﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١)﴾ [التوبة: ١]

﴿بَرَاءَةٌ﴾ [التوبة: ١] مصدر قولك: "برئت اليك من كذا". برأ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر. وهي هاهنا انقطاع العصمة وبرأت من المرض أيضا بُرَأً. وأهل الحجاز^{٥٢} يقولون: "برأتُ مِنَ الْمَرَضِ بُرَأً" بالفتح فيهما ثم أنها مبتدأ لكونها موصوفة بقوله: ﴿مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ١] أي: ^{٥٣}حاصلة منهما خبره ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: ١] أي: واصلة اليهم. والخطاب للمسلمين لأنهم أخذوهم أو دخلوا فيها رضاهم بمعاهدته ﷺ الكفار. ويجوز أن يكون براءة خبر مبتدأ محذوف أي: هذه براءة. و **ح [حينئذ]** لا حاجة إلى تقدير حاصله بل يكفي تقدير واصله أي: ﴿مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: ١] بخلاف الوجه الأول. فإن فيه حاجة إلى تقديره أيضا كي لا يلزم أن يكون ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: ١] من تمام الوصف، ومن لا ابتداء الغاية، ولا يجوز أن يكون مِنْ صلة ﴿بَرَاءَةٌ﴾ كما تقول: "برئتُ منك ومن الذين" لفساد المعنى. وإلى على الأول متعلقه بمحذوف وعلى الثاني يجوز تعلقها به وبنفس براءة. والمعنى: أن الله ورسوله برئاً من العهد الذي عاهدتم به المشركين، المعنى: على التجدد وإن كانت الجملة إسمية. وقيل: وإظهارها ذكر في صورة الإخبار، [٢٣٢/ب] وهو أمر في الحقيقة للمبالغة في مبادرته ﷺ إلى الامتنال للأوامر الواردة.

ومن ههنا^{٥٤} قيل: ذكر الله تأكيداً^{٥٥} كما في قوله: ﴿لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات: ١]^{٥٦} تعظيماً لشأنه وإشعاراً بأنه من الله بمكان يوجب إجلاله. وإنما نسب البراءة إلى الرسول، والمعاهدة إلى المسلمين لشركتهم في الثانية دون الأولى، وأما على عدم الحمل على التمهيد، فقال البيضاوي^{٥٧}: وإنما علق^{٥٨} البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين للدلالة على أنهم^{٥٩} يجب عليهم نبذ عهود المشركين إليهم، وإن كانت صادرة بإذن الله واتفاق الرسول فإنهما برءا منهما^{٦٠}. وهذا جواب عما يقال: كان المناسب أن ينسب المعاهدة والبراءة كلها إما إلى المؤمنين معا أو إلى ذاته معاً. وأجاب عنه الزمخشري^{٦١}: بأنه قد أذن الله في معاهدة المشركين أولاً، فاتفق المسلمون مع رسول الله وعاهدوهم. فلما نقضوا العهد

^{٥٢} أي: في لغة أهل الحجاز.

^{٥٣} في نسخة (ب): إلى و في نسخة (ج): أي. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٤} في نسخة (ب): هنا و في نسخة (ج): ههنا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٥} في نسخة (ب): تأكيداً و في نسخة (ج): تمهيد. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٦} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١)﴾ [الحجرات: ١/٤٩]

^{٥٧} أبو الخير أبو سعيد ناصر الدين عبد الله بن عمر الشيرازي البيضاوي (ت ٦٨٥هـ). إمام وقاضٍ. تولى في شيراز، وتفسيره أنوار التنزيل وأسرار التأويل. ولد البيضاوي في البيضاء. ولم يعلم تاريخ ولادته. خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي، الأعلام قاموس تراجم، الناشر: (دار العلم للملايين: رقم الطبعة: ١٥، ٢٠٠٢)، ١١٠/٤-١١١.

^{٥٨} في نسخة (ب): علق و في نسخة (ج): عقلت. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٩} في نسخة (ب): أنهم و في نسخة (ج): أنه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٠} ناصر الدين أبو سعيد أبو الخير عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، المحقق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، ١٩٩٧-١٤١٨)، ٣/٧٠.

^{٦١} العلامة، أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد، الزمخشري، الخوارزمي، النحوي، صاحب الكشاف، كبير المعتزلة. شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، سير أعلام النبلاء (القاهرة: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٢/٢٠٠١)، ١٥١/٢٠-١٥٢.

أوجب الله عليهم، فخطوب المسلمون بما تجدد من ذلك فليل لهم إعلموا أن الله ورسوله قد برءا مما عاهدتم به المشركين.^{٦٢} فليل في حاصل جوابه: إن عاهدتم إخباراً عن سابق صدر من الرسول والجماعة، فنسب إلى الكل كما هو الواقع. والثاني إخبار عن حادث. فكيف ينسب إليهم ولم يحدثوا بعد، بل إنما ينسب إلى من أحدثه. وقيل: إن الله أذن في المعاهدة فكأنه عاهد وبرئ. وقيل: لما كانت المعاهدة متعلقة للمسلمين عن الإذن في العقد فكذا عند الخطاب بالنبذ.

ويمكن أن يقال: إن المعاهدة لم يكن إلا بإذن الله وإباحته، فلما نبذ المشركون العهد، نسب الله البراءة إلى نفسه وضم معه ذكر الرسول غضباً عليهم وتهديداً شديداً، فينطبق عليه قوله أولاً إذن الله، وثانياً أوجب إليه النبذ. وقيل: "فيه سر"، وذلك أنه لا يسند العهد إلى الله في مقام يوهم فيه شائبة^{٦٣} [٢٣٣/أ] النقص إجلالاً وتعظيماً لكبريائه. ألا تري^{٦٤} وصية رسول الله لأمرأ السرايا^{٦٥}. وإذا نزلت بحصن فطلبوا النزول على حكم الله، فأنزلهم على حكمك فإنك لا تدري أصادت حكم الله أم لا؟ وإن طلبوا ذمة الله، فأنزلهم على ذمتك، فلأن تحقر ذمتك خير من أن تحقر ذمة الله، وتوقير عهد الله واجب. وقد تحقق من المشركين النكث وبراءة^{٦٦} الله ورسوله منه، فأحرى ألا ينسب العهد المنبذ إلى الله ﷻ.

وقرى براءة^{٦٧} على "اسمعوا براءة"، وهو حسن لما فيه من معنى الإغراء والحض على ذلك. و من الله بكسر النون على أصل التقاء الساكنين^{٦٨}. والوجه: الفتح مع لام التعريف لكثرة استعمال من معها. والخفة مطلوبة في الكثرة لتقدم ثقلها، وإن كان الأصل في حركة الساكن هو الكثير، وأيضاً توالي الكسرتين ثقل فيما كثر استعماله.

﴿مَنْ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١] من أهل مكة وغيرهم، فإنهم نكثوا العهد لما خرجوا ﷺ إلى غزوة تبوك وتخلف المنافقون ورجفوا الأراجيف إلا ناساً منهم من بني ضمرة و بني كنانة، فأمر الله المسلمين بنبذ العهد إلى الناكثين منهم. فأما الذين لم ينقضوا العهد ولم يظاهروا أحداً على المؤمنين، فقد أمر الله ﷻ بإتمام العهد بينهم إلى المدة المعهودة حيث قال: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: ١] إلى ﴿فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٤]. وقيل: لا يجوز أن لا ينقض العهد^{٦٩} إلا على ثلاثة أوجه: ^{٧٠}

^{٦٢} أبو القاسم؛ محمود بن عمر بن محمد بن أحمد؛ جار الله؛ الزمخشري؛ الخوارزمي، تفسير الكشاف عن حقائق التنزيل وغيون الأقاويل في وجوه التأويل، (بيروت- لبنان: دار المعرفة، الطبعة الثالثة، ١٤٣٠ - ٢٠٠٩)، ٦/٣.

^{٦٣} في نسخة (ب): شايبة و في نسخة (ج): شائبة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٤} في نسخة (ب): أن ترى و في نسخة (ج): ألا ترى. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٥} جُفَّ سَرِيَّةً.

^{٦٦} في نسخة (ب): وبراءة و في نسخة (ج): و تبرأ. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٧} حسين بن أحمد اللخاليوي، القراءات الشاذة، ٥١.

^{٦٨} حسين بن أحمد اللخاليوي، القراءات الشاذة، ٥١.

^{٦٩} في نسخة (ب): - بينهم إلى المدة المعهودة حيث قال: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: ١] إلى ﴿فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٤]. وقيل لا يجوز أن لا ينقض العهد رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٠} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٧٤/١٥.

الأول: أن يظهر له منهم خيانة مستورة وخاف ضررهم ، فنبذ إليهم حتى يستووا في معرفة نقض العهد، لقوله ﷺ: ﴿وَأَمَّا تَخَافَنَّ﴾ [الأنفال: ٥٨] ٧١.

الثاني: أن يكون قد شرط لبعضهم في وقت العهد أن يقرهم بما أمر الله بقطع العهد بينهم أن يقرهم بما أمر الله ﷻ قطع لأجل الشرط. ٧٢

الثالث: أن يكون مؤجلاً ، فتتقضي المدة وينقضي العهد ، ويكون الغرض من إظهار البراءة أن يظهر لهم أنه لا يعود إلى العهد وأنه على عزم المحاربة. فأما فيما وراء ذلك لا يجوز النقض لأنه الغدر ، والله ورسوله بريئان ٧٣ منه. ٧٤

﴿فَسِيخُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ (٢)﴾ [التوبة: ٢]

﴿فَسِيخُوا﴾ [التوبة: ٢] : **يقال:** سَاحَ يَسِيخُ [٢٣٣/ب] سَيْحًا وَسَيْحَانًا وَسَيْحًا وَسَيْحًا ، وهو السير على مهل والجري على انبساط ، ولا يخفى حسن موقعه. واعتبر البعض ٧٥: فيه البعد عن المدن وموضع العماراة مع الإقلال من الطعام والشراب. ٧٦ ومنه: أن **يقال** للصائم: السَّاحُ ٧٧ لتركه المطعم والمشرب. **والمقصود منه:** الإباحة والإطلاق والإعلام لحصول الأمان وإزالة الخوف.

وفائدته ٧٨ **أمور:**

الأول: أن يتفكروا لأنفسهم ويحتاطوا في أمرهم ويعلموا أن ٧٩ لهم بعد هذه المدة إما الإسلام أو السيف ، فيصير ذلك حاملاً لهم على الإسلام. ٨٠

الثاني: أن ٨١ لا ينسب المسلمون إلى الخيانة ونقض العهد ٨٢، فإنهم لو قاتلوهم عقيب إظهار النقض ، فربما يسبق إلى الوهم ذلك ، فأمهلوا هذه المدة ليستعدوا للحرب وبعثوا آلائها. ٨٣ وفيه **تبرئة** للمؤمنين عن الخيانة ، وإظهار شوكتهم وقوتهم وعدم

٧١ ﴿وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ (٥٨)﴾ [الأنفال: ٥٨/٨]

٧٢ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٧٤/١٥ .

٧٣ في نسخة (ب) : بريان و في نسخة (ج) : بريان. رجحت عبارة نسخة (ج).

٧٤ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٧٤/١٥ .

٧٥ قصد المفسر هو برهان الدين البقاعي. إبراهيم بن عمر البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والصور (القاهرة: ١٩٨٤ ، دار الكتاب الإسلامي)، ٢٥٤/٨ .

٧٦ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٧٤/١٥ .

٧٧ في نسخة (ب-ج) : السايح ، رجحت عبارة السائح.

٧٨ في نسخة (ب-ج) : وفائده ، رجحت عبارة وفائدته.

٧٩ في نسخة (ب) : أن و في نسخة (ج) : أن ليس. رجحت عبارة نسخة (ب).

٨٠ أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود ، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ٩/١٠ .

٨١ في نسخة (ب) : أن لا و في نسخة (ج) : ألا. رجحت عبارة نسخة (ج).

٨٢ ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٩/١٠ .

٨٣ ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٩/١٠ .

التفاتهم إلى الكافرين واستعدادهم للحرب ، ثم إنه مقدر بالقول أي: "فقولوا لهم سيجوا" **والتفات** من **الغيبة** إلى **الخطاب** ، وعلى ما سبق من حمل ذكر الجلالة له^{٨٤} على التمهيد وجعل الكلام أمراً. فيه **تلوين الخطاب** من صورة الخبر إلى الأمر الظاهر، ونقله من مخاطب إلى آخر بلا فصل بينهما بأداة النداء ، وهذا جائز عند عدم الاشتباه كما في قوله **تعالى**: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ﴾ [يوسف: ٢٩]^{٨٥} وما **قيل**: عطف الأمر المخاطب على الامر المخاطب الآخر من غير تصريح بالنداء مما منعه **النحاة** في حيز المنع.

﴿**فِي الْأَرْضِ**﴾ [التوبة: ٢]: إنما زيد ذلك تعميماً للإذن ، وإلا فمعلوم أن السبح لا يكون إلا في الأرض. ﴿**أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ**﴾ [التوبة: ٢] وهي الأشهر المراد^{٨٦} بقوله **تعالى**: ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾ [التوبة: ٥]^{٨٧} على ما يأتي بيانه بإذن الله **تعالى**. وقيل: "شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم" ، لأنها نزلت في شوال سنة تسع من الهجرة ، وكان^{٨٨} صيانة الأشهر الحرم من القتل والقتال فيها واجبة فوافقتها النزول. "وقيل: "عشرون من ذي الحجة [٢٣٤/أ] وصفر ومحرم وربيع الأول وعشر من ربيع الآخر ، لأن التبليغ كان يوم النحر ، وكانت حرماً لأنهم أومنون فيها وحرّم قتلهم وقتالهم أو على التغليب لأن ذي الحجة والمحرم منها^{٨٩}. لا يقال: هذا تغليب للأقل على الأكثر ، لأنه يجوز ذلك باعتبار الشرف والحرمة.

ونوقش: بأنه لا دلالة في كون التبليغ العام على رؤوس الأنعام يوم النحر على ما ذكر ، إذ يجوز أن يكون النزول قبله ، ويحصل فائدة التبليغ بالإعلان والإشاعة ، ولا يخفى دفعه على المتأمل الصادق. وقيل: **عشر** من ذي الحجة إلى **عشر** من شهر ربيع الأول لأن الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسيء الذي كان فيهم ، ثم صار في السنة في ذي الحجة وهي **حجة الوداع** ، ويدل عليه قوله عليه السلام: "ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض"^{٩٠}. وذلك أن النسيء من "نسأت الشيء" إذا أخرته ، وهم كانوا يؤخرون الحج في كل عامين من شهر إلى شهر ، ويجعلون العام الأول ثلاثة عشر شهراً ، فيستدير حجهم في كل خمس وعشرين سنة إلى الشهر الذي بدأوا منه. ولما كانت السنة التي حج فيها رسول الله ﷺ السنة العاشرة ، وهي التي وصل **ذو الحجة** فيها إلى موضعه كان الحج في السنة التاسعة وهي سنة التبليغ في **ذي القعدة** لا محالة. فهذا القول أقرب الأقوال، ثم **إعلم**: أن الصحيح الناطق به الأحاديث الصحاح الواقع عليه الاتفاق: أن الأشهر الحرم

^{٨٤} في نسخة (ب) : - له و في نسخة (ج) : له. رجعت عبارة نسخة (ج).

^{٨٥} ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكَ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ (٢٩) ﴿[يوسف: ١٢/٢٩]

^{٨٦} في نسخة (ج) : - وهي الأشهر الحرم المرادة و في نسخة (ب) : وهي الأشهر المراد. رجعت عبارة نسخة (ج).

^{٨٧} ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلٌّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٥) [التوبة: ٥/٧]

^{٨٨} في نسخة (ج) : + و كان. تكرر هذه الكلمة.

^{٨٩} البيضاوي ، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، ٣/٧٠.

^{٩٠} أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم الحديث ٧٤٤٧-٥٥٥٠ ، ومسلم في صحيح المسلم برقم الحديث: ١٦٧٩. هذا الحديث بهذا الاسناد صحيح.

أربعة. ثلاث متواليات: **ذو القعدة وذو الحجة والمحرم** وواحد فرد **رجب**.^{٩١} والاختلاف المذكور: إنما هو في هذه الأربعة المشار إليها بقوله: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ [التوبة: ٢].

واختلف في التأجيل **فَقِيلَ**: من كانت مدة عهده أقل من أربعة أشهر ، رفعه ، ومن كانت مدته أقل منها ، حطه إليها ، ومن كانت مدة عهده^{٩٢} بغير أجل محدود حطه بأربعة أشهر. ثم هو حرب [٢٣٤/ب] بعد ذلك. وعن الكلبي^{٩٣}: "أنه كانت مدة الأربعة أشهر لمن كان له عهد دون أربعة أشهر ، فأتم له أربعة أشهر ، فأما من كان عهده أكثر منها ، فهذا أمر بإتمام عهده بقوله: ﴿فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٤].". وعن الحسن^{٩٤}: "أمر الله رسوله بقتال من قاتله من المشركين فقال: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا﴾ [البقرة: ١٩٠]" وكان لا يقاتل إلا من قاتله ، ثم أمر بقتال المشركين والبراءة منهم ، وأجلهم أربعة أشهر ، فلم يكن لأحد منهم أجل أكثر من أربعة أشهر ، لا من كان له عهد قبل البراءة ، ولا من لم يكن له عهد ، وكان الأجل لجميعهم أربعة. وأحل دماء^{٩٥} جميعهم من أهل العهد وغيرهم بعد انقضاء الأجل. "روي أن رسول الله ﷺ: عاهد قريشاً عام الحديبية على أن يضعوا الحرب عشر سنين تأمن فيها الناس ، ودخلت خزاعة في عهد النبي ﷺ ، ودخل بنو بكر وقريش على خزاعة ، فنالت منها وأعانتهم قريش بالسلاح ، فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة ، ونقضوا عهدهم ، خرج عمرو بن سالم الخزاعي^{٩٦} حتى وقف على رسول الله ﷺ فقال:

لَا هُمْ إِنِّي نَاشِدٌ مُحَمَّدًا **** حَلَفَ آبَاؤُنَا وَأَبِيهِ الْأَثَلَدَا

كُنْتُ لَنَا أَبَا وَكُنَّا وَلَدَا **** ثَمَّةَ أَسْلَمْنَا فَلَمْ نَنْزِغْ يَدَا

فَانْصُرْ هَذَاكَ اللَّهَ نَصْرًا أَيْدَا **** وَادْعُ عِبَادَ اللَّهِ يَأْتُوا مَدَدَا

فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ تَجَرَّدَا **** فِي فَيْلَقٍ كَالْبَحْرِ يَجْرِي مُزِيدَا

أَبْيَضُ مِثْلَ الشَّمْسِ يَنْمُو صُعْدَا **** إِنْ سِيمَ خَسَفًا وَجْهُهُ تَرَبَّدَا

إِنَّ قُرَيْشًا أَخْلَفُواكَ الْمَوْعِدَا **** وَنَقَضُوا مِيثَاقَكَ الْمُؤَكَّدَا

^{٩١} عن أبي بكره نفيح بن الحارث: الزَّمانُ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ، ثَلَاثَةٌ مُتَوَالِيَاتٌ: ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالشَّحْرُ، وَرَجَبٌ مُضَرٌّ، الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ. البخاري (ت ٢٥٦)، صحيح البخاري ٣١٩٧ ، [صحيح] ، ومسلم ، رقم الحديث: ١٦٧٩.

^{٩٢} في نسخة (ب): ومن كانت مدته أقل منها ، و في نسخة (ج): ومن كانت مدة عهده. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٣} أبو المنذر محمد بن السائب بن بشر الكلبي الكوفي ، مات ابن الكلبي على الصحيح سنة أربع ومائتين. الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ١٠٣-١٠١/١٨.

^{٩٤} الحسن بن يسار البصري (٢١ - ١١٠ هـ) محدث وإمام وقاضي من علماء التابعين. مولى زيد بن ثابت سكن البصرة، توفي يوم الخميس في الأول من رجب سنة عشر ومائة. الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ٥٦٤/٤-٥٦٥.

^{٩٥} ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (١٩٠) [البقرة: ١٩٠/٢]

^{٩٦} في نسخة (ب): دِما ، و في نسخة (ج): دِمَاءٌ. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٧} عمرو بن سالم بن حصين بُدَيْل بن كلثوم الخزاعي ، مِنْ مُلَيْح. عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أبي الحسن الخنعمي السهيلي عبد الملك بن هشام ، السيرة النبوية لابن هشام ، القسم الثاني (طنطا-مصر: دار الصحابة للتراث، ٢٠٠٧) ، ٣٩٥.

هُمْ بَيِّتُونَا بِالْوَتِيرِ هُجْدًا **** وَقَتَلُونَا زَكْعًا وَسَجْدًا

وَزَعَمُوا أَنَّ لَسْتُ أَذْغُو أَحَدًا **** وَهُمْ أَذَلُّ وَأَقَلُّ عَدَدًا^{٩٨}

فقال رسول الله ﷺ : لا نصرت إن لم أنصرك ، ثم تجهز إلى مكة ، ففتح مكة سنة ثمان من الهجرة ، فلما كان سنة تسع أراد رسول الله ﷺ أن يحج ، ثم قال: إنه يحضر المشركون [٢٣٥/أ] فيطوفون عراة ، فبعث أبا بكر تلك السنة أميرا على الموسم، ليقم للناس الحج ، وبعث معه بأربعين آية من صدر سورة براءة ليقرأها على أهل الموسم ، ثم بعث بعده عليا على ناقته العضباء ، ليقرأ على الناس براءة ، وأمره أن يؤذن بمكة ومي وعرفة أن قد برئت ذمة الله وذمة رسوله من كل مشرك ، وأن لا يطوف بالبيت عريان ، فرجع أبو بكر فقال: يا رسول الله! "بأبي أنت وأمي أنزل في شيء قال: لا ولكن لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلي. أما ترضى يا أبا بكر! أنك كنت معي في الغار، وأنت صاحبني على الحوض، قال: بلى يا رسول الله! فسار أبو بكر أميرا على الحاج وعلي يؤذن ببراءة. وقيل: كان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وكان الأمير فيها عتاب بن أسيد فأمر رسول الله أبا بكر على موسم سنة تسع ثم أتبعه عليا راكب العضباء ليقرأها على أهل الموسم فقيل: له لو بعثت بها إلى أبي بكر فقال : لا يؤدي عني إلا رجل مني. فلما دنى علي سمع أبو بكر الرغاء فوقف فقال هذا رغاء ناقه رسول الله ﷺ فلما لحقه قال أميرا أو مأمورا قال مأمور وروي أن أبا بكر لما كان ببعض الطريق هبط جبريل فقال يا محمد لا يبلغن عنك إلا رجل منك فأرسل عليا فرجع أبو بكر إلى رسول الله فقال يا رسول الله أشيء نزل من السماء فقال نعم فسر وأنت على الموسم وعلي ينادي بالآي وبالجملة لما كان قبل التروية بيوم خطب أبو بكر الناس وحدثهم عن مناسكهم وأقام للناس الحج والرب في تلك السنة على منازلهم التي كانوا عليها في الجاهلية من الحج حتى إذا كان يوم النحر قام علي بن أبي طالب ﷺ عند جمرة العقبة فقال أيها الناس إني رسول رسول الله إليكم [٢٣٥/ب] فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين أو ثلاثة عشر آية ثم قال أمرت بأربع : أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة وأن يتم إلى كل ذي عهد عهده فقالوا عند ذلك يا علي أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا وأنه ليس بيننا وبينه إلا طعن بالرمح وضرب بالسيوف.^{٩٩}

فإن قلت: ما فائدة النداء بقوله: ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة. **قلت:** كان العلم بأن الكافر لا يدخل الجنة لم يكن حاصلا للمشركين قبل ذلك ، أو أريد الإعلام لا يقبل من المشركين بعد هذا غير الإيمان كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] إلى قوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: ٥] . وهو من باب لا أرنيك ههنا يعني أمرت بأن أنادي بأن تتصفوا بما تستعدون به أن تكونوا أهلا للجنة إذ

^{٩٨} من البحر الرجز. ابن هشام، السيرة النبوية ، ٣٩٤.

^{٩٩} أبو محمد جمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي ، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري ، المحقق: سلطان بن فهد الطبيشي ، (السعودية:

وزارة الأوقاف السعودية، ١٤٢٤-٢٠٠٣)، ٤٨/٢ ، غريب.

^{١٠٠} في نسخة (ب) : فائدة ، و في نسخة (ج) : فائدة. رجحت عبارة نسخة (ج).

لا يقبل منهم سوى هذا. أو بأن التباين والتعادي بين النفس المسلمة والكافرة ثابت في الدنيا والآخرة. ولعل قوله ﷺ: "لا يؤدي عني إلا رجل مني"^{١٠١} ليس على العموم فإنه ﷺ بعث ليؤدي عنه كثيرا لم يكونوا من عترته ، بل هو مخصوص بالعهود، فإن عادة العرب: أن لا يتولى العهد ونقضه على القبيلة إلا رجل منها ويدل عليه أنه في بعض الروايات "لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل مني".^{١٠٢}

ومن ههنا^{١٠٣} يظهر الجواب عن توهم أفضليته على **أبي بكر** وانعزاله ببعثه، وقد قال **أبو هريرة**: **إن أبا بكر بعثني فيمن يؤذن يوم النحر كان بمنى أن لا يحج هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان^{١٠٤} وقيل**: لما خص **أبو بكر** بتوليته على الموسم، خص **علياً** بتبليغ هذه الرسالة حتى يصلي خلف **أبي بكر** يكون جارياً مجرى التنبيه على إمامة **أبي بكر**، بعد **رسول الله** لأن النبي ﷺ [٢/٢٣٦] بعث **أبا بكر** أميراً وولاه الموسم، وبعث **علياً** خلفه ليقرأ على الناس براءة، وكان **أبو بكر** الإمام و**علي** المؤتم، وكان **أبو بكر** الخطيب و**علي** المستمع، وكان **أبو بكر** المتولي امر الموسم والأمير على الناس ولم يكن ذلك ل**علي**.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ [التوبة: ٢] وإن أمهلكم، فإنه يمهل ولكن لا يهمل، أو واعلموا أن إمهاله ليس لعجزه عنكم. ولكن للطف ومصلحة، ليتوب من تاب أو سيحوا عالمين أنكم لا تعجزون الله بل الله يعجزكم ويقهركم ، أو^{١٠٦} اعلموا أن هذا الإمهال لأجل أنه لا يخاف الفوت، لأنكم حيث كنتم في سلطان الله وملكه. والمعنى: لا تفوتونه من أعجزه الشيء إذا فاته وزيادة اعلموا للتشديد. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٢] الإخزاء: الإذلال والاهانة بما فيه الفضيحة والعار، أي: مذلهم بالقتل والأسر في الدنيا والعذاب في الآخرة. ووضع الظاهر موضع الضمير في الموضعين: إما في الأول: فليعلمهم أمر الخزي، إما في الثاني: فللدلالة على أن الكفر هو الموجب له وهذا ضمان من الله بنصر المؤمنين عليهم.

﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣)﴾ [التوبة: ٣]

﴿وَأَذَانٌ﴾ [التوبة: ٣] وأذان: إعلام ، فعال بمعنى الإفعال كالأمان بمعنى الإيمان والعطاء^{١٠٧} بمعنى الإعطاء وعن الأزهري^{١٠٨}: يقال: "أذنته إيدانا" فأذن أي أعلمته فعلم. فالأذان: اسم يقوم مقام المصدر الحقيقي ، ومنه: أذان الصلاة وأصله

^{١٠١} الزيلعي ، تخريج احاديث الكشاف، ٤/٢. غريب.

^{١٠٢} الوادعي (ت ١٤٢٢)، الصحيح المسند ١٠٠ ، حسن على شرط مسلم ، أخرجه الترمذي (٣٠٩٠)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٨٤٦٠) باختلاف يسير.

^{١٠٣} في نسخة (ب) : هنا و في نسخة (ج) : ههنا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٤} أخرجه البخاري برقم ٣١٧٧، ومسلم برقم ١٣٤٧، بنحوه، وأبو داود برقم ١٩٤٦ باختلاف يسير ، إسناده صحيح على شرط الشيخين.

^{١٠٥} في نسخة (ب) : ابو و في نسخة (ج) : ابا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٦} في نسخة (ب) : و و في نسخة (ج) : او. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٧} في نسخة (ب) : والعطا ، و في نسخة (ج) : والعطاء. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٨} العلامة أبو منصور ، محمد بن أحمد الأزهري ، اللغوي الشافعي. من علماء اللغة العربية، عاش في العصر العباسي، ولد في هراة ، ثم انتقل إلى بغداد، عني بالفقه وغلب عليه التبحر في العربية، فرحل في طلبها تهذيب اللغة، ومن كتبه غريب الألفاظ وتفسير القرآن وغيرها الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ٣١٧-٣١٦/١٦.

من الإذن فإنه النداء بالأمر الذي سمع^{١٠٩} بها ، ورفع كرفع براءة على الوجهين، والواو عاطفة للجملة على الجملة. وقال **الزمخشري: ولا وجه لقول من قال إنه معطوف على براءة كما لا يقال عمرو معطوف على زيد في قولك زيد قائم وعمرو قاعد**^{١١٠} عطفًا على زيد وقاعد على قائم وكذا في مثل ضرب زيد عمرا وبكرا خالدا. وإنما الكلام في العطف على معمولي عاملين مختلفين ، نحو ما كان سوداء ثمرة ولا بيضاء شحمة، وأن في الدار زيدا والحجرة بكر **فالجواب: أن المراد: [٢٣٦/ب]** أنه لا وجه لجعله معطوفاً على المبتدأ من غير أن يجعل خبره معطوفاً على خبر الأول وهو **ظاهر**. ثم لا يخفى أن هذا فيما إذا جعل خبر مبتدأ، أي هذه براءة من الله ورسوله وأذان فلا كلام في صحته.

﴿مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٣] حكم الجار والمجرور على ما سبق أيضا ، وكذا في قوله: **﴿إِلَى النَّاسِ﴾** [التوبة: ٣] ولما كانت البراءة مخصصة بالمعاهدين ، والإيذان بها للعموم ، علق الإخبار بالمعاهدين والإخبار بالإيذان بذلك بالناس. **ومن ههنا ظهر أيضا** عدم التكرار فإن **الأول**: إخبار من الله خاطبهم بقوله: **﴿عَاهِدْتُمْ﴾** [التوبة: ١] بثبوت هذا الحكم في علم الله **والثاني**: إخبار منه **تعالى** لأوليات المخاطب من أنه واجب التبليغ إلى كافة الناس في ذلك اليوم المخصوص بما ثبت في حكم الله من تلك البراءة فما استقال ههنا **﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾** [التوبة: ٣] إجمالاً لتفصيل ما أخبر أولا من البراءة. والأمر بالسياحة المشتمل على التهديد ونفي العجز، وإثبات الأجزاء المتضمن للوعيد، **ومن ثمة** رتب عليه ههنا **﴿فَإِنْ تُبْتِغُوا فَهَوْاْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾** [التوبة: ٣] فالكلام منج بعضه ببعض الثاني، مقرر للأول متضمن لمعنى زائد عليه.

﴿يَوْمَ الْحَجِّ﴾ [التوبة: ٣] ظرف لما تعلق به الجار والمجرور وهو من الله، ويضعف أن يكون ظرفاً لأذان لكونه موصوفاً بخروجه به عن حكم الفعل، ولأن فيه فصلاً بالصفة أو بينه وبين الموصول أي يوم العيد لأن فيه تمام الحج ومعظم أفعاله من الطواف والنحر والحلق والرمي ولأن الإعلام كان فيه. ولما روي أنه **الطائف** وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الأكبر ولأن رجلاً أخذ بلجام دابة **علي رضي الله عنه** يوم النحر فقال ما الحج الأكبر فقال يومك هذا خل سبيلها أو يوم عرفة لقوله **الطائف** "الحج عرفة".^{١١١} ولأن فيه أعظم أعماله وهو الوقوف بعرفة فإنه إذا فات فات الحج ولا يجبره دم ولأنه **الطائف** خطب عشية يوم عرفة فقال: أما بعد فإن هذا يوم الحج الأكبر.^{١١٢}

﴿الْأَكْبَرِ﴾ [التوبة: ٣] وصف الحج [٢٣٧/أ] به لأن العمرة مسمى بالحج الأصغر، وقد ثبت أن اليومين يومه أو لأن المراد بالحج ما وقع فيهما من أعماله ، وقد ثبت أنه أكبر من باقي أعماله، فكان سائر^{١١٣} أعماله حجاً^{١١٤} أصغر، لو سمي الجزء باسم الكل أو لأنه ظهر فيه عز المسلمين وذل الكافرين، فهذا التعليل يقتضي اختصاصه بتلك السنة وكذا ما قيل أو لأن المسلمين

^{١٠٩} في نسخة (ب) : - سمع ، رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٠} الزمخشري ؛ تفسير الكشاف ، ٤٢٥.

^{١١١} أخرجه النسائي في سننه برقم الحديث ٣٠١٦ و ٣٠٤٤ ، والترمذي في سننه برقم الحديث ٨٨٩ ، وابن ماجه في سننه برقم الحديث ٣٠١٥ ، الحديث صحيح.

^{١١٢} أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي ، حجة الوداع ، المحقق: أبو صهيب الكرمي ، (أردن: بيت الأفكار الدولية للنشر سنة النشر: ١٤١٨ - ١٩٩٨ م ٤٨٠) ، هذه الرواية ليس بشيء لأنه رواية رجل مجهول.

^{١١٣} في نسخة (ب) : ساير و في نسخة (ج) : سائر. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٤} في نسخة (ب) : حجاً و في نسخة (ج) : حج. رجحت عبارة نسخة (ب).

والمشركين اجتمعوا في ذلك اليوم ، واتفق فيه عند **النصارى واليهود والمجوس** ، فاستعظمه جميع الطوائف ، فعظم في قلب جميعهم وبهذا سقط ما قيل ، وأما الموافقة لأعياد سائر الملل ، فلا ينبغي أن يعبا بها في تعليم حجتنا. نعم! يرد عليه أن التوصيف المذكور قد ورد في حجة الوداع على ما مر في قوله **الطهارة** ولا موافقة ثمة ، وبهذا يظهر أيضا ضعف كل تعليل مخصص بتلك السنة **﴿أَنَّ اللَّهَ﴾** أي: بأن الله فحذفت الباء التي هي صلة الأذان. **وقيل**: هو خبره^{١١٥} أي: الإعلام من الله براءته من المشركين أو صفته ، أي: أذان كائن^{١١٦} بالبراءة ، **وقرى بالكسر**^{١١٧} إجراء للأذان مجرى القول.

﴿بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٣]: من أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم ، ويندرج فيها عهودهم اندراجا أوليا. **وقيل**: من عهودهم. **﴿وَرَسُولُهُ﴾** [التوبة: ٣] مبتدأ محذوف الخبر أي ورسوله كذلك أو^{١١٨} عطف على المستكن في **﴿بَرِيءٌ﴾** من غير تأكيد للفصل أو على محل اسم **إن** المكسورة ، وهذا أولى من أن يقال على محل **أن** واسمها. **وجه الأول**: أن الاسم هو الذي كان مرفوعا قبل دخول **أن** ، ودخولها عليه كلا دخول فبقي على كونه مرفوعا. **وجه الثاني**: أن إسمها لو كان وحده مرفوع المحل لكان وحده مبتدأ ، والمبتدأ مجرد عن العوامل عندهم ، واسمها ليس بمجرد.

والجواب: أن الاسم باعتبار كونه مرفوعا مجرد لأن كلمة **أن** كالعدم باعتباره ، وإنما يعتد بها إذا اعتبر النصب ولم يجز العطف على محل إسم المفتوحة لأنها يغير معنى الجملة فيكون هي مع ما في حيزها في تأويل اسم مفرد مرفوع أو منصوب أو مجرور فيكون اسمها كـ بعض الكلمة فلا يكون له محل حتى يقال إنه في محل الرفع فيعطف عليه بخلاف المكسورة **[٢٣٧/ب]** فإنها لا يغير معنى الجملة بل يؤكدها فإذا قلت إن زيدا قائم أفدت به ما أفدت بقولك زيد قائم مع زيادة التأكيد وكان إسمها المنصوب في محل الرفع على الابتداء من حيث كونها في حكم العدم فجاز العطف عليه.

وأما **ابن الحاجب**^{١١٩} : المفتوحة على قسمين : قسم يجوز فيه العطف على اسمها بالرفع ، وهو أن يكون في حكم المكسورة كقولك علمت أن زيدا عالم وعمره لأنه في معنى أن لقائم^{١٢٠} لأن علم الله لا يدخل إلا على المبتدأ والخبر ، ولهذا كسرت في علمت إن زيدا لقائم ، وإنما الفتح لتوفير ما يقتضيه علمت من معنى المفعولية فهي مع اسمها وخبرها وإن كانت في تقدير المفرد من جهة أن المعنى علمت قيام زيد ولكنها في تقدير اسمين لأنها مع اسمها وخبرها ساد مسد مفعولي علمت كما أن المكسورة مع جزئها فحكم المفتوحة بعد فعل القلب حكم المكسورة في قيامها مع ما في حيزها مقام الاسمين وقسم لا يجوز

^{١١٥} في نسخة (ب) : حبر. و في نسخة (ج) : حج. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١١٦} في نسخة (ب-ج) : كائن ، رجحت عبارة كائن.

^{١١٧} أي: ﴿إِنَّ لِلَّهِ﴾

^{١١٨} في نسخة (ب) : + مبتدأ محذوف الخبر أي ورسوله كذلك أو. وفي نسخة (ج) : - مبتدأ محذوف الخبر أي ورسوله كذلك أو. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١١٩} أبو عمرو عثمان بن عمرو ، صاحب التصانيف الأصولي الفقيه الإمام الشَّيخُ الْعَلَامَةُ الْمُفَرِّقُ النَّحْوِيُّ ، . وَلِدَ سَنَةَ سَبْعِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ أَوْ سَنَةَ إِحْدَى هُوَ يَشْكُ بِإِسْنَاءِ مِنْ بِلَادِ الصَّعِيدِ ، وَكَانَ أَبُوهُ حَاجِبًا لِلْأَمِيرِ . اشْتَغَلَ بِالْفَاهِرَةِ ، وَتَفَقَّهَ عَلَى أَبِي الْمُنْصُورِ الْأَنْبَارِيِّ وَغَيْرِهِ ، وَأَخَذَ الْقُرْآنَ عَنْ الشَّاطِبِيِّ ، وَسَمِعَ مِنْهُ " التَّيْسِيرَ " رَأْسًا فِي الْعَرَبِيَّةِ وَعَلِمَ النَّظَرَ ، دَرَسَ بِجَامِعِ دِمَشْقَ ، وَبِالْمَدِينَةِ الْمَالِكِيَّةِ ، وَتَخَرَّجَ بِهِ الْأَصْحَابُ ، وَخَالَفَ النُّحَاةَ فِي مَسَائِلَ دَقِيقَةٍ ، وَأَوْرَدَ عَلَيْهِمْ إِشْكَالَاتٍ مُفْجِعَةً . ثُمَّ انْتَقَلَ إِلَى الْإِسْكَنْدَرِيَّةِ ، وَبِهَا تُوُفِّيَ سَنَةَ سِتٍّ وَأَرْبَعِينَ وَسِتِّمِائَةٍ . الذَّهَبِيُّ ، سِيرَ أَعْلَامُ النَّبَلَاءِ ، ٢٣/٢٦٥-٢٦٤ .

^{١٢٠} أبو عمرو عثمان بن الحاجب ، أمالي ابن الحاجب ، المحقق: فخر صالح سليمان قدادة ، (دار عمار - دار الجيل: بدون تاريخ) ، ١٨٢/١ .

^{١٢١} في نسخة (ب-ج) : قائم، رجحت عبارة قائم

ذلك وهو أن لا يكون في حكم المكسورة مثل أعجبني أن زيدا قائم وعمرو فلا يجوز فيه إلا النصب ، فعلى هذا يجوز عطف ﴿وَرَسُولُهُ﴾ على محل المفتوحة لوقوعها بعد فعل القلب الذي هو الإيدان. **وقرئ بالنصب**^{١٢٢} عطفًا على اسم **أن** ، أو لأن الواو بمعنى مع ، وأما **قراءة الجر**^{١٢٣} ففي غاية الضعف فلا ينبغي أن يقرأ به لأن الحمل على الجواز لا يحسن، بل يجوز ههنا ، لأن فائدة^{١٢٤} العطف على الجواز اكتساب المعطوف بعض معناه من المعطوف عليه كما في ﴿وَامْسُخُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] ^{١٢٥} وأما القسم بالرسول فجائز من الله نحو ﴿لَعَمْرُكَ﴾ [الحجر: ٧٢] ^{١٢٦} إلا أنه في مثل هذا الموضع الملبس كان ينبغي أن لا يجوز **ويحكي** : أن **أعرابيا** : سمع رجلا يقرأها فقال إن كان الله بريئا من رسوله فأمته بريئة منه فلببه الرجل إلى عمر فحكي **الأعرابي** قراءته فعندها أمر عم بتعلم العربية وحكي ان أول أئمة^{١٢٧} النحو أبو الأسود الدؤلي^{١٢٨} سمع قارئاً^{١٢٩} يقرأ ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٣] بالجر^{١٣٠} فقال ما ظننت أن أمر الناس رجع إلى هذا فعمد إلى استخراج علم النحو.^{١٣١}

﴿فَإِنْ تُبْتَغُوا﴾ [التوبة: ٣]: [٢٣٨/أ] من الكفر والعذر و**قيل**: تفريع على ما فهم مما تقدم من كون الشركة وإثارة سببا للبراءة المذكورة ، وفي هذا التفريع غنى عن ذكر متعلقه التوبة ﴿فَهُوَ﴾ [التوبة: ٣] فالتوب ﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [التوبة: ٣] في الدنيا بعصمة أنفسكم وأولادكم وأموالكم ، وفي الآخرة بالفوز إلى دار القرار والخلاص من النار. وفيه **ترغيب** في التوبة والإقلاع الموجب لزوال البراءة. ﴿وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ [التوبة: ٣] عن التوبة أو تبتم على التولي عن الإسلام والوفا ، ولا بد من الحمل على أحد هذين ،

^{١٢٢} أي: ﴿وَرَسُولُهُ﴾.

^{١٢٣} أي: ﴿وَرَسُولُهُ﴾.

^{١٢٤} في نسخة (ب-ج) : فائدة ، رجحت عبارة فائدة.

^{١٢٥} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسُخُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسُخُوا بِأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيَسِمَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة: ٦/٥]

^{١٢٦} ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر: ٧٢/١٥]

^{١٢٧} في نسخة (ب-ج) : أئمة ، رجحت عبارة أئمة.

^{١٢٨} أبو الأسود ظالم بن عمرو الدؤلي (١٦٦هـ/٦٩ هـ)، من سادات التابعين وفقهائهم ومحذّثيهم وشعرائهم ومن الدهاة وهو عالم نحوي وأول واضع لعلم النحو في اللغة العربية وشكل أحرف المصحف، على الاصطلاح القديم . و ذلك بأمر من علي بن أبي طالب على ما ذكر. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٨٢/٤-٨٥.

^{١٢٩} في نسخة (ب-ج) : قاريا ، رجحت عبارة قارئاً.

^{١٣٠} أي: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾

^{١٣١} وأخرج أبو بكر محمد بن القاسم الأنباري في كتاب "الوقف والابتداء" وابن عساكر ، في "تاريخه" عن ابن أبي مليكة قال : قدم أعرابي في زمان عمر فقال : من يقرئني مما أنزل الله على محمد؟ فأقرأه رجل "براءة" ، فقال : أن الله بريء من المشركين ورسوله . بالجر، فقال الأعرابي : أو قد برئ الله من رسوله؟! إن يكن الله برئ من رسوله فأنأ أبرأ منه . فبلغ عمر مقالة الأعرابي، فدعاه فقال : يا أعرابي، أتبرأ من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟! قال : يا أمير المؤمنين، إني قدمت المدينة ولا علم لي بالقرآن، فسألت : من يقرئني؟ فأقرأني هذا سورة "براءة" ، فقال : أن الله بريء من المشركين ورسوله . فقلت : أو قد برئ الله من رسوله؟! إن يكن الله برئ من رسوله فأنأ أبرأ منه . فقال عمر : ليس هكذا يا أعرابي . قال : فكيف هي يا أمير المؤمنين؟ فقال : أن الله بريء من المشركين ورسوله فقال الأعرابي : وأنا والله أبرأ مما ما برئ الله ورسوله منه . فأمر عمر بن الخطاب ألا يقرئ الناس إلا عالم باللغة، وأمر أبا الأسود فوضع النحو وأخرج ابن الأنباري عن عباد المهلب قال : سمع أبو الأسود الدؤلي رجلا يقرأ : أن الله بريء من المشركين ورسوله . بالجر، فقال : لا أظنني يسعني إلا أن أضع شيئا يصلح به لحن هذا . أو كلاما هذا معناه. السيوطي ، الدر المنثور ، ٢٤١/٧.

لأن نفس التولي حاصل فيهم. ﴿فَاعْلَمُوا﴾ [التوبة: ٣] قد مر أن إقحام اعلما في مثل هذا المقام للتهديد في الوعيد. ﴿أَنْتُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣] لا تفوتونه طلباً ، ولا تتخلصون منه هرباً. ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٣] الأمر بالبشارة عام لكل من يقدر عليها. وفيه **تلوين الخطاب** والإظهار للتعليل وتعلقها بهم على التهكم لقوله: ﴿بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣] في الآخرة **وقيل**: في الدارين ، والظاهر في تعميم نفي الإعجاز أيضاً.

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٤]

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: ٤] جعله **أبو البقاء**^{١٣٢} في موضع نصب استثناء من المشركين وتبعه **الفاخر**^{١٣٣} و **صاحب الكواشي**^{١٣٤} أي براءة من الله ورسوله إلى المشركين الناكثين سواء كانت مدة عهدهم أقل من أربعة أشهر أو أكثر أو كانت غير محدودة. ثم استثنى من الجميع القوم الذين ضرب لهم أجل محدود فوق أربعة أشهر ولم ينقضوا العهد فأمرُوا أن يتموا إليهم عهدهم. وقوله: ﴿فَأَتِمُّوا﴾ [التوبة: ٤] جزاء شرط محذوف ويجوز أن يكون الذين عاهدتم مبتدأ وخبره: ﴿فَأَتِمُّوا﴾ [التوبة: ٤] ، وجيء بالفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط ، وفيه **نظر** إذ المبتدأ لا يشبه الشرط لأنه لأناس بأعيانهم وإنما يتمشى على رأي **الأخفش**^{١٣٥} إذ يجوز زيادتها مطلقاً. وقال **الزمخشري**: **وجهه أن يكون مستثنى من قوله**: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٢] لأن الكلام خطاب للمسلمين ومعناه: ﴿بِرَاءَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١] فقولوا لهم سيعوا إلا الذين عاهدتم منهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كأنه قيل بعد أن أمرُوا في الناكثين ولكن الذين لم ينكثوا فأتِمُّوا عليهم عهدهم.^{١٣٦} وهذا اختيار منه لما ذهب إليه **الزجاج**^{١٣٧} من كونه استثناء من قوله: ﴿فَسِيحُوا﴾ [التوبة: ٢] إلى من المقدر [٢٣٨/ب] قبله إذ التقدير: "فقولوا لهم سيعوا" ، إذ لا ينتظم الكلام بدون هذا التقدير بعد قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: ٤] خطاباً للمسلمين.

^{١٣٢} أبو البقاء العكبري: عبد الله بن الحسين ، محب الله عالم بالأدب واللغة والفرائض ، ولد في سنة ١١٤٣ وتوفي في سنة ١٢١٩ بغداد. الزركلي ، الأعلام ، ٨٠/٤.

^{١٣٣} هو المبارك بن فاخر بن محد النحوي البغدادي ، ابن الدباس ولد سنة ٤٣١هـ ، وتوفي ٥٥٥هـ في بغداد ، الزركلي ، الأعلام ، ٢٧١/٥.

^{١٣٤} أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع الكواشي الموصلية ولد سنة ٥٩٠ وتوفي سنة ٦٨٠ ، من فقهاء الشافعية عالم بالتفسير ، من كتبه تبصرة المتذكر في تفسير القرآن ، وكشف الحقائق ، ويعرف بتفسير الكواشي. وتلخيص في تفسير القرآن العزيز في دمشق نسبته إلى كواشي قلعة الموصل. الزركلي ، الأعلام ، ٢٧٤/١.

^{١٣٥} الأخفش: إمام النحو أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي ثم البصري ، ولد في بلخ ، وتوفي في البصرة سنة ٥١٥هـ ، الكبير ، شيخ الغزيرة ، أبو الخطاب البصري. يُقال: اسُئِمَ عبد الحميد ابن عتبة المجدي. تَخَرَّجَ بِهِ سَبِيئُوهُ ، وَحَمَلَ عَنْهُ النَّحْوُ ، لَوْلَا سَبِيئُوهُ لَمَا اسْتُثْهَرَ. أَحَدٌ عَنْهُ أَيْضًا: عِيْسَى بْنُ عُمَرَ النَّحْوِيُّ ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى ، الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٢٥/٧.

^{١٣٦} الزمخشري ؛ تفسير الكشاف ، ١٢/٣.

^{١٣٧} أبو إسحاق الزجاج ، إبراهيم بن محمد بن السري ولد سنة ٢٤١هـ ، وتوفي سنة ٨٥٥هـ ، نحوي من العصر العباسي ، من أهل العلم والأدب والدين. الزركلي ، الأعلام ، ٤٠/١.

وإنما رجع هذا: لأن الذين عاهدتم خطاب للمسلمين فملائم^{١٣٨} قولوا لهم سيحوا وأتموا خطابا للمسلمين، **وقوله:** والاستثناء بمعنى الاستدراك^{١٣٩} ربما يشعر بأنه منقطع ولا يضره تخلل الفاصل أعني قوله: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣] إلى آخره، لأنه ليس بأجنبي بالكلية، لكونه أمر بالإعلام كأنه قيل فقولوا لهم سيحوا واعلموا أن الله بريء منهم لكن الذين عاهدتم ولم ينقضوا عهدهم أتموا إليهم عهدهم ولا تجعلوه كالناكثين الذين لا رخصة في إمهالهم عن أربعة أشهر. وفي جعله **استثناء متصلا** من المشركين تخلل الفاصل بالأجنبي مع منافاته لعموم المشركين في قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٣] إلا أن يحمل على المعهود أعني المشركين الذين استثنى عنهم غير الناكثين أو يخص عمومهم بهذه القرينة، لكن متأخر الاستثناء في ذلك ولا محيص سوى أن يجعل من جهة المعنى من المشركين **الثاني:** أيضا إذ لو جعل استثناء من الثاني فالعكس. **والقول** بالرجوع إليهما والمستثنى منهما في الجملتين ليسا على نسق لا يحسن وقال^{١٤٠} **صاحب الانتصاف**^{١٤١}: ويجوز أن يكون ﴿فَسِيحُوا﴾ [التوبة: ٢] خطابا من الله ولا يضر قبله تولوا ويكون الاستثناء من قوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: ١] أي براءة من الله ورسوله إلى المعاهدين إلا الباقين على العهد ويكون فيه خروج من خطاب المسلمين في عاهدتم إلى خطاب المشركين في ﴿فَسِيحُوا﴾ [التوبة: ٢] و**النفات** بقوله:

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ﴾ [التوبة: ٢] وقياسه غير معجزني وأني مخزي الكافرين وفيه افتتان وتفخيم للشأن ثم يعود إلى الخطاب للمؤمنين في قوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: ١] وقيل: **استدراك** من قوله: ﴿بِرَاءةً مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ١] إلخ بحسب المفهوم كأنه **قيل:** لاتهملوا الناكثين للعهد غير أربعة أشهر لكن الذين عاهدتم ولم ينقضوا عهدهم ولا تجعلوه في حكم الناكثين الذين لا رخصة لهم في إمهالهم عن المدة المذكورة ولا يضره تخلل الفاصل كما سبق.

﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٤] والعدول من الضمير إلى الظاهر لطول العهد والتنبيه على أن المشرك [٢٣٩/أ] إذا قارنه الوفاء بالعهد لا يؤثر في النبذ ولا يخفى ما فيه من التفخيم لشأن الوفاء به. ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ [التوبة: ٤] من شروط العهد ولم ينكثوه أو لم تقتلوا منكم ولم يضروكم قط والنقض يتعدى إلى واحد وإلى اثنين **فشيئا** إما مصدر أو مفعول ثان ، **وقرى بالضاد المعجمة**^{١٤٢} أي لم ينقضوا عهدهم ففي **الأولى** مقابلة النقص بالتمام مع الاستغناء عن الحذف ، وفي **الثانية** مناسبة النقص بالعهد، وفي عبارة ثم إشارة إلى أنهم لم يفعلوا ذلك مع تمادي العهد. ﴿وَلَمْ يُظَاهِرُوا﴾ [التوبة: ٤] ولم يعاونوا ﴿عَلَيْكُمْ أَحَدًا﴾

^{١٣٨} في نسخة (ب) : فملائم. و في نسخة (ج) : فملائم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٣٩} الرمخشري ؛ تفسير الكشاف ، ١٢/٣ .

^{١٤٠} لم أعثر على هذا القول .

^{١٤١} ناصر الدين أحمد بن محمد بن منصور القاضي، ابن المنير الإسكندراني؛ ولد سنة عشرين وستمائة؛ عالماً فاضلاً مفتناً، و له اليد الطولى في علومه في الأدب وفنونه، وله تفسير نفيس، وله تأليف على تراجم صحيح البخاري ، وولي قضاء الإسكندرية ودرس بعدة مدارس؛ إن عز الدين ابن عبد السلام كان يقول: تفتخر ديار مصر بـرجلين: ابن المنير، وابن دقيق العيد ، وتوفي في ربيع الأول سنة ثلاث وثمانين وستمائة. عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العسكري الحنبلي، أبو الفلاح شذرات الذهب في أخبار من ذهب المحقق: عبد القادر الأرناؤوط - محمود الأرناؤوط (دار ابن كثير، رقم الطبعة ١ ، عدد المجلدات: ١٠ - ١٤٠٦ - ١٩٨٦)، ١٠ / ٥ ٣٨١ .

^{١٤٢} أي: ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾

[التوبة: ٤] من أعدائكم^{١٤٣} فأتوموا خبرا وجزاء محذوف أو تفريع على ما تقدم ، وبيان للمراد من عدم جعلهم في حكم الناكثين وإنما قال:

﴿فَاتُّمُوا إِلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٤] تضمينا لمعنى الإرسال أي أتوموا عهدهم إلى مدتهم مرسلين إليهم، يعني أمر الإتمام ، وذلك لما اعتبر الإعلام في قرينة السابق ذكره ، كان المناسب اعتباره ههنا أيضًا. وفيه دفع وهمهم تعميم حكم النبذ لهم أيضا. وأما تضمن أو وافية التزام للجمع بين معنيين أحدهما مغن عن الآخر. ﴿عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ﴾ [التوبة: ٤] المدة زمان طويل الفسحة واشتقاقه من مدة له في الأجل المهلة. والمراد: منتهاها بقرينة إلى التي لانتفاء الغاية ، فلا حاجة أن يقال إلى تمام مدتهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٤] تعليل وتنبيه: على أن قضية التقوى إتمام العهد والتسوية بين الوفي ، والغادر النبذ مخالفة التقوى وإن كان الأول مشتركا ، وفيه تميم لما قصد بقوله من المشركين من التفخيم لشأن الوفاء بالعهد.

﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٥]

﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾ [التوبة: ٥]: انفصال الشيء عما يلبسه ملابسة التحام من سلخ الشاة ، وإذا كان الانفصال عما يلبسه ملابسة مجاورة أو التصاق دون التحام. يقال: انخلع ولا يقال: انسلخ ثم إن الخلع والسلخ مشتركان في التعلق بما يحتوي الشيء ، وبه يفارقان النزح، فإنه يتعلق بما يحويه الشيء مثلا ، يقال: "نزعتم السمسمار" ولا يقال: "خلعته ولا سلخته". وإنما يقال: لآخر الشهر يوم السلخ استعارة له^{١٤٤} لإزالة النور، وقيل: شبه خروج المتزمن من زمانه بانفصال المتمكن عن مكانه من حيث [٢٣٩/ب] أن الزمان محيط لما فيه كما أن المكان محيط له، ومكان الشيء هو السطح الباطن من الجسم الحاوي المماس للسطح الظاهر من الجسم المحوي، فإذا انسلخ الشيء من جلده، فقد انفصل من السطح الباطن من ذلك الجلد، وذلك السطح هو مكانه في الحقيقة، وإذا تم الشهر فقد انفصل عن إحاطة ذلك الشيء به.^{١٤٥}

﴿الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾ [التوبة: ٥] التي يبيح للناكثين أن يسبحوا فيها على أن الألف واللام للتعريف بناء على أن النكرة إذا أعيدت معرفة يراد بها عين الأول إلا إذا وصفت المعرفة بصفة يشعر المغايرة كقولك: "رأيت رجلا فأكرمت الرجل الطويل" ، فإنك لا تريد بالثاني عين الأول في مثله والأشهر، وإن وصفت بالحرم لكنها مفهومة من فحوى الكلام فلا يقتضي المغايرة وما قيل: وهي تسعة أشهر لبني كنانة وأربعة أشهر لسائر المعاهدين ومن قال: التي أبيع للناكثين له فكأنه غفل عن عموم الحكم لبني كنانة فليس على ما ينبغي بالنظر إلى السباق والسياق كما لا يخفى على أهل الحق والاستحقاق. وقيل: رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورد بأنه يأباه ترتيب الكلام على ما تقدم بالفاء. ويخالف الإجماع لاقتضائه بقاء حرمة الأشهر الحرم، إذ ليس فيما نزلت

^{١٤٣} في نسخة (ب-ج) : أعدائكم. رجحت عبارة أعدائكم.

^{١٤٤} في نسخة (ب) : - له. و في نسخة (ج) : + له. رجحت عبارة نسخة (ج).

نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري ، غرائب القرآن و رغائب الفرقان المؤلف المحقق: الشيخ زكريا عميرات (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ، ١٤١٦) ، ٤٣٢/٣.

بعد ما ينسخها. ونوقش عليه: بأن ناسخ الكتاب لا يلزم أن يكون من الكتاب، وعلى تقدير لزومه كما هو مذهب الشافعي يحتمل أن يكون ناسخه من الكتاب منسوخ التلاوة. ويمكن أن يقال: "مراد النافي نفي وجود ما ينسخ لا نفي ذلك الاحتمال".

﴿فَافْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٥]: الناكثين عهدهم ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] في جِلٍّ أو حرم . قيل: وخص أبو حنيفة المسجد الحرام، ولما كان التعريف في الموضوعين للعهد لم يكن لمسئلة جواز قتال المشركين في الأشهر الحرم تعلق لهذا المقام كما سبق إلى بعض الأوهام. ﴿وَأَخْذُواهُمْ﴾ [التوبة: ٥]: الأخذ الأسر، ومنه الأخيد للأسير، وليس أسرهم للاسترقاق لأنه لا يجوز في حق المشرك^{١٤٦} ولهذا^{١٤٧} أمر بالحبس، والمراد منه الإهمال [٢٤٠/أ] في تخييرهم بين السيف والإسلام. ﴿وَاحْصُرُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] أي واحبسوهم، ويجوز أن يكون المراد من الحصر المنع من التبسط في البلاد. ويدخل فيه دخولا أوليا، منعهم من المسجد الحرام. ﴿وَأَفْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾ [التوبة: ٥] أي مواضع العزة: قال النابغة^{١٤٨}:

أَعَادِلَ إِنَّ الْجَهْلَ مِنْ لَذَّةِ الْفَتَى *** وَإِنَّ الْمَنَايَا لِلنُّفُوسِ بِمَرْصَدٍ^{١٤٩}

وقيل: هي كل ممر ومجتاز يرصدونهم كيلا يتبسطوا في البلاد، وعلى هذا يكون من قبيل التأسيس والتأكيد خير منه، وانتصاب كل على الظرفية، ورد بأنه مكان مختص ولا يصل إليه الفعل بنفسه ولذلك جعل هذا نظير ما فعل سيبويه^{١٥٠} في قوله: كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ التَّغْلَبُ^{١٥١} مما حذف فيه الجار اتساعا وأجيب بأن معنى ﴿وَأَفْعُدُوا﴾ [التوبة: ٥] لا يراد به حقيقة القعود، وإنما يراد رصدهم، فإذا اتفق العامل والظرف في المادة، ومتى اتفقا فيها لفظا أو معنى وصل إليه بنفسه. وقيل: منصوب على الإسقاط فيقدر على أو الباء أو في، ثم المرصد مفعّل من رصده يرصده أي رقبه يرقبه، يصلح للزمان والمكان والمصدر لكن القعود يعين كونه مكاناً.

﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ [التوبة: ٥] عن الشرك بالإيمان والتوحيد، وقيل: من المعاصي ويدخل فيها دخولا أوليا الرجوع عن الكفر فهي متضمنة للإيمان. ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: ٥] في ذكرهما تنبيه على مكانهما من الشرع، ويجوز أن يكون

^{١٤٦} في نسخة (ج): + وليس أسرهم للاسترقاق لأنه لا يجوز في حق المشرك. تكرر هذه الجملة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٤٧} في نسخة (ب): لهذا. و في نسخة (ج): ولهذا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٤٨} النابغة الذبياني: أبو أمامة زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني الغطفاني المضري. شاعر جاهلي، من الطبقة الأولى. من أهل الحجاز. كانت تضرب له قبة بسوق عكاظ فتقصده الشعراء فتعرض عليه أشعارها. وكان حسان والأعشى والخنساء ممن يعرض شعره على النابغة. وكان يفضل أبو عمرو بن العلاء على سائر الشعراء. وكان حظياً عند النعمان بن المنذر، وهو أحد الأشراف في الجاهلية. كان له منزله الكبيرة في الجاهلية ولد في الحجاز سنة ٥٣٥هـ، الزركلي، الاعلام، ٥٤/٣.

^{١٤٩} ١- أعادِلْ إِنَّ اللّٰوْمَ فِي غَيْرِ كُنْهٍ عَلَيَّ يُبَيِّنُ مِنْ غَيْبِكَ الْمَتَرَدِّ ٢- أعادِلْ إِنَّ الْجَهْلَ مِنْ لَذَّةِ الْفَتَى وَإِنَّ الْمَنَايَا لِلرَّجَالِ بِمَرْصَدٍ ٣- أعادِلْ مَا أَدْنَى الرِّشَاةِ مِنَ الْفَتَى وَأُبْعَدَهُ مِنْهُ إِذَا لَمْ يُسَدِّدْ! ٤- أعادِلْ مَنْ تُكْتَبُ لَهُ النَّارُ يَلْقَاهَا كَفَاخًا وَمَنْ يُكْتَبُ لَهُ الْفَوْزُ يَسْعُدُ ٥- أعادِلْ قَدْ لَاقَيْتُ مَا يَزِيغُ الْفَتَى وَطَابَقْتُ فِي الْحِجْلَيْنِ مَشْيَ الْمُقَيَّدِ ٦- أعادِلْ مَا يُدْرِكُ أَنْ مَنِّيَّ إِلَى سَاعَةٍ فِي الْيَوْمِ أَوْ فِي ضُحَى الْغَدِ. جاءت هذه على بحر الطويل أبو زيد محمد بن الخطاب القرشي، جمهرة أشعار العرب في الجاهلية والإسلام، مصر، نهضة مصر، ١٩٨١، ٣٩١.

^{١٥٠} سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارث، إمام النحاة أول من بسط علم النحو، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ولد سنة ٢٦٠م، وتوفي ٢٩٦م في شيراز في إيران. وَقَدْ طَلَبَ الْفَهْمَ وَالْحَدِيثَ مُدَّةً، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْعَرَبِيَّةِ، فَبَرَعَ وَسَادَ أَهْلَ الْعَصْرِ، وَأَلَّفَ فِيهَا كِتَابَهُ الْكَبِيرَ الَّذِي لَا يُذْرَكُ شَأْؤُهُ فِيهِ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٤٦/٧.

^{١٥١} البيت بتمامه: لدن بهر الكف يعسل متنه فيه كما عسل الطريق التغلب. قاله: من قصيدة من الكامل ساعدة بن جوية الهذلي. أبو الحسن علي بن محمد بن عيسى، نور الدين الأشموني، شرح الأشموني لألفية ابن مالك، (بيروت: لبنان، دار الكتب العلمية: ١٩٩٨)، ٣٠٨/١.

من قبيل الاكتفاء بذكر أنني العبادات البدنية والمالية عن جميع العبادات الواجبة، أي: التزموا بهما واعتقدوا بوجوبهما وأقروا بذلك. وذلك يتضمن التصديق بنبوّة نبينا محمد وهو المقصود الأصلي، فمضمون الكلام المذكور منطوق كلمتي الشهادة. وقيل: ذكر التوبة عبارة عن تطهير القوة النظرية عن الجهل، وذكرهما عن تطهير القوة العملية عما لا ينبغي والسعادة منوطة بهما. ﴿فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: ٥] : فكفوا عنهم، ولا تتعرضوا لهم بشيء مما ذكر كقوله^{١٥٢} :

خَلِّ الطَّرِيقَ [السَّبِيلَ] لِمَنْ يَبْنِي الْمَنَارَ بِهِ **** وَأَبْزُرْ بَرَزَةً حَيْثُ اضْطَرَّكَ الْقَدَرُ^{١٥٣}

وعن ابن عباس: دعوهم وإتيان المسجد الحرام أو فأطلقوا عنهم. [٢٤٠/ب] بعد الأسر والحصر فيكون كناية عن الإطلاق أو عدم التعرض على ما يقتضيه ما سبق من تفسيري الأسر والحصر ثم من حمل على الظاهر كالشافعي استدل به على أن تاركها لا يخلى سبيله بناء على أنه تعالى أباح دماء الكفار بجميع الطرق والأحوال ثم حرّمها عن التوبة فلم يوجد أحد هذه الأمور لم يوجد هذا المجموع فوجب أن يبقى إباحة الدم على الأصل ولعل أبا بكر استدل بمثل ذلك على جواز قتل مانعي الزكاة . وعن ابن العربي: ^{١٥٤} لا خلاف بين المسلمين أن من ترك شيئاً من الفرائض^{١٥٥} مستحلاً كفر، ومن ترك السنن متهاوناً فسق، ومن ترك النوافل لم يجرح إلا أن يجحد فضلاً فيكفر، لأنه يصير رداً على الرسول عليه السلام ما جاء به ليه السلام وأخبر عنه^{١٥٦}، واختلفوا فيمن ترك الصلاة من غير جحد لها ولا استحلال، فروي عن مالك: أن من آمن بالله وصدق المرسلين وأبى أن يصلي قتل^{١٥٧}، وبه قال أبو ثور^{١٥٨} : وجمع من أصحاب الشافعي. وقال أبو حنيفة: يسجن ويضرب ولا يقتل،^{١٥٩} وحجته قوله عليه السلام: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها.^{١٦٠} وفي بعض الروايات ما يدل على مذهب الشافعي كما لا يخفى.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ [التوبة: ٥] تعليل لما تقدم أي لأن الله ﴿عَفُورٌ﴾^{١٦١} [التوبة: ٥] يغفر لهم ما قد سلف. ﴿رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٥] لا يكلفهم المشاق ولا يخفى حسن انتظامه مع المساق لتضمنه الإشارة إلى وجه الاكتفاء بالتزام لما أمر به. وقيل: رحيم وعد لهم

^{١٥٢} قاله جرير يهجو عمر بن لجأ.

^{١٥٣} الأشموني، شرح الأشموني، ٨٦/٣.

^{١٥٤} الإمام العلامة الحافظ القاضي، أبو بكر، مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، ابْنُ الْعَرَبِيِّ الْأَنْدَلُسِيِّ الْإِسْطَيْلِيِّ الْمَالِكِيِّ، صَاحِبُ التَّصَانِيفِ. سَأَلَهُ ابْنُ بَشْكُوَال عَنْ مَوْلَاهُ، فَقَالَ: فِي سَنَةِ ثَمَانٍ وَسِتِّينَ وَأَرْبَعِ مِائَةٍ. الذَّهَبِيُّ، سِيرَ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ، ٤٢/١٥

^{١٥٥} في نسخة (ب-ج) : الفرائض. رجحت عبارة الفرائض.

^{١٥٦} عبد الرحمن صابر العتيبي، السبيل في أصول الفقه، (بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية)، ٩/٤.

^{١٥٧} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١١٣.

^{١٥٨} أبو ثور أبو عبد الله إبراهيم بن خالد الكلبي البغدادي الفقيه، الإمام المجتهد الحجة الحافظ، مفتي العراق، ولد في سنة سبعين ومائة. مات في سنة أربعين ومائتين. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٧٦-٧٣/١٢.

^{١٥٩} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١١٣.

^{١٦٠} عن أبي هريرة: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوها؛ عصموا مني دماءهم وأموالهم، إلا بحقها، وجسائهم على الله. شعيب الأرنؤوط، تخريج المسند ١٠٥١٨، صحيح، أخرجه من طرق البخاري رقم الحديث: ٢٩٤٦، ومسلم رقم الحديث: ٢١، وأبو داود رقم الحديث: ٢٦٤٠، والترمذي رقم الحديث: ٢٦٠٦، والنسائي رقم الحديث: ٣٩٧١، وابن ماجه رقم الحديث: ٣٩٢٧، وأحمد رقم الحديث: ١٠٥١٨ واللفظ له.

^{١٦١} في نسخة (ب) : عفو، و في نسخة (ج) : غفور. رجحت عبارة نسخة (ج).

الثواب الجزيل بالتوبة قال ﷺ: "التوبة تغسل الحوبة وإن الحسنات يذهبن السيئات وإذا ذكر العبد ربه في الرخاء أنجاه من البلاء" ^{١٦٢}، وعنه ﷺ التائب عند الله بمنزلة الشهيد. ^{١٦٣} وعنه ﷺ: "التائب من الذنب كمن لا ذنب له وإذا أحب الله عبدا لم يضره ذنبه". ^{١٦٤}

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ (٦)﴾

[التوبة: ٦]

﴿وَإِنْ أَحَدٌ﴾ [التوبة: ٦] فاعل فعل مضمر يفسره ما بعده لوجود ^{١٦٥} **إِنْ**، فإنها تدخل الفعل لفظاً أو تقديرًا، ولذلك لا يصح ابتداء به، فكهروا الجمع بين **المفسّر والمفسّر**، فحذفوه. والغرض بناء الكلام على الإيهام ثم التفسير. [٢٤١/أ] وأيضا ذكر الفاعل ههنا أهم لما بينا أن ظاهر الدليل يقتضي إباحة دم المشرك فقدم ليدل على مزيد العناية بصون دمه عن الإهدار، ومن **ههنا يظهر** الارتباط أيضا فإنه لما أوجب **الله تعالى** بعد انسلاخ الأشهر الحرم قتل المشركين **دل ذلك على** أن حجة الله قد قامت عليهم، وأن ما ذكره **الرسول** قبل ذلك من أنواع الدلائل كفى في إزاحة علتهم فينتج ذلك أن أحدا منهم لو طلب الدليل لم يلتفت إليه بل يطالب بالإسلام أو الجزية أو القتل، فأزال الله بكمال رأفته تلك الشبهة. ﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٦]: **قيل**: لم يقل منهم لعدم اختصاص الحكم بهم. ﴿اسْتَجَارَكَ﴾ [التوبة: ٦] سألك أن تؤمنه وتكون جارا له. **يقال**: استجرت فلانا أي: طلبت منه أن يكون جارا لي أي: محاميا وحافظا من أن يظلمني ظالم **ومنه يقال**: أجاره الله من العذاب أي أنقذه. **والمعنى**: وإن جاءك أحد من المشركين بعد انقضاء الأشهر الحرم لا عهد بينك وبينه، فاستأمنت. فالجملة الشرطية بتمامها عطف على قوله ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٥] ، والتقدير: فإذا انسلخ الأشهر الحرم، فافتلوا المشركين، وإن جاءك أحد من غيرهم فاستأمنت إلى آخره، كما تقول فإذا انسلخ الأشهر الحرم فإن أحد من المشركين استجارك فأجره وهذا بين.

﴿فَأَجِرْهُ﴾ [التوبة: ٦]. فأمنه من أجرته إذا أمنت به فسر قوله **عليه السلام لأم هاني** ^{١٦٦}: **قد أجزنا من أجزت يا أم هاني** ^{١٦٧}. ألا يرى إلى رواية أخرى **قد أمتنا من أمتت**. ^{١٦٨} **﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾** [التوبة: ٦] أي: يفهمه ويتدبره، فيعلم أنه معجز من عند الله، وذلك يقتضي مهلة، ولذلك ذكر فيما بعد بـ **ثم**. **وقيل**: يفهم أمره ونهيه وأحكامه والتعبير عن الفهم بالسمع

^{١٦٢} أحمد بن عبد الله الأصفهاني أبو نعيم، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، (مصر: السعادة، ١٤١٦ - ١٩٩٦)، ٢١٤/٥. غريب من حديث مكحول وثور.

^{١٦٣} الإمام ابن نجيم المصري، شرح رسالة الصغائر والكبائر، (بيروت- لبنان: دار الكتب العلمية، ١٤٠٠/١٩٨٠)، ١٠٤.

^{١٦٤} سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير الطبراني، المعجم الكبير، المحقق: حمدي عبد المجيد السلفي، (الرياض: دار الراجعية)، ٢٠٦/٢٢. عن أنس بن مالك: التائب من الذنب كمن لا ذنب له، وإذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب. الألباني، ضعيف الجامع ٢٤٩٧، ضعيف، أخرجه القشيري في «الرسالة القشيرية» (٢٠٧/١).

^{١٦٥} في نسخة (ج): + لوجود، تكرر هذه الكلمة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٦٦} أم هاني هي السيدة الفاضلة بنت عم رسول الله أبي طالب عبد مناف بن عبد المطلب الهاشمية المكية واسمها فاختة بنت أبي طالب. الذهبي، سير اعلام النبلاء، ٣١٤-٣١٢/٢.

^{١٦٧} أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين الألباني، صحيح الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير) (لبنان: المكتب الإسلامي، رقم الطبعة: ٣، ١٤٠٨ - ١٩٨٨)،

برقم الحديث: ٤٣٦٦: ، صحيح. أخرجه البخاري برقم الحديث: ٣٥٧، ومسلم برقم الحديث: ٣٣٦ مطولا.

^{١٦٨} أخرجه الترمذي، في سنن الترمذي برقم الحديث: ١٥٧٩، حسن صحيح، أخرجه الترمذي بعد حديث ١٥٧٩ واللفظ له، والطبراني ٤٢١/٢٤-١٠٢٢.

لأنهم من اللسان، فيهمون المعنى كما يسمعون اللفظ أو لأن السمع له دخل عظيم فيه ولذلك قال تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: ٢] ^{١٦٩} وقيل: أراد به جميع القرآن وقيل: سماع السورة والأولى حملة على كل الدلائل، وإنما خص القرآن بالذكر لانه الكتاب الحاوي لمعظم الدلائل،

وفيه أن المقصود من شرع القتل قبول الدين والإقرار بالتوحيد، وأن النظر في دين الله من أعلى المقامات. فإن الكافر الذي [٢٤١/ب] دمه هدر لما أظهر من نفسه كونه طالبا للنظر والاستدلال دال ذلك الإهدار، ومتى متعلقة بقوله: ﴿فَأَجْرُهُ﴾ [التوبة: ٦] للغاية أو للتعليل. وهل يجوز كون المسألة من **التنازع**. ففيه غموض، والإضافة من باب إضافة الصفة إلى موصوفها لا من باب إضافة المخلوق إلى الخالق. قالت **المعتزلة**: دلت هذه على أن كلامه تعالى يسمعه المؤمن والكافر وليس المسموع إلا الحروف والأصوات، وكلامه تعالى ليس إلا بهذه. وادعاء أن كلامه شيء وراء ذلك باطل. و**أجيب**: بأن هذا وارد عليهم أيضاً، لأن كلام الله على مذهبهم ليس إلا الحروف والأصوات التي خلقها الله أولاً، وقد انقضت فهي غير هذه الحروف والأصوات التي فعلها هذا الإنسان لانقضاء تلك، وحدوث هذه ولأنها من خلق الله وهذه من خلقه. وأورد عليه بأن كلام الله هذه الحروف بالنوع لا بالشخص على ما هو المتعارف نفي نقل الكلام من واحد إلى آخر. وأما ما يشبه **الأشاعرة**، فهو سني مغاير لهذه الحروف في الحقيقة على أن إلزام مشترك لأن **القرآن** الذي بقراءته إن لم يقولوا بأنه كلام الله فهو كفر، وإن قالوا كلام الله ورد عليهم السؤال ولا محيص عنه إلا بما ذكر هكذا قيل. و**أنت خير** بأن ما ذكر ليس محيصاً عما ورد على **الأشاعرة** لأنهم يقولون: **الكلام النفسي القديم** بل الظاهر أن يقال إنما الدالة على الكلام النفسي فلماذا أطلق عليها أنها كلام الله.

﴿ثُمَّ أبلغه مأمَنَهُ﴾ [التوبة: ٦]: أمّنه أو مكان آمنه إن لم يؤمن ^{١٧٠} وطلب الرجوع إليه، ثم قائله ^{١٧١} إن شئت من غير غدر ولا خيانة. ﴿ذَلِكَ﴾ [التوبة: ٦] الحكم أو الأمن ﴿بأنهم قومٌ لا يعلمون﴾ [التوبة: ٦] سبب أنهم قوم لا يعلمون إشارة إلى لطف المعاملة معهم في الإجارة، وتبليغ المأمّن أي: لا يعلمون حقيقة ما ندعوا إليه، فلا بد من الأمان زماناً حتى يسمعون ويفهموا الحق فيذعنوه ^{١٧٢}، ويجوز أن يكون لا يعلمون منزلاً منزلة اللازم أي ليسوا من أهل العلم والمعرفة، وهذا الحكم عام ثابت أبداً وعن **سعيد بن جبير** ^{١٧٣}: جاء رجل من المشركين إلى علي رضي الله عنه فقال: إن أراد الرجل منا أن يأتي محمداً بعد انقضاء هذا الأجل يسمع كلام الله أو تأتيه لحاجة قتل قال: لا، لأن الله يقول: ﴿وَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ﴾ [التوبة: ٦] وعن **السدي والضحاك**: هي **منسوخة** بقوله: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]. ^{١٧٤}

^{١٦٩} ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (٢) [الإنسان: ٢/٧٦]

^{١٧٠} في نسخة (ب): لم يؤمن، و في نسخة (ج): لم تؤمن. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٧١} في نسخة (ب): قائله، و في نسخة (ج): قائله. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٧٢} في نسخة (ب): فيذعنونه، و في نسخة (ج): فيذعنوه. رجحت عبارة نسخة (ج). فيذعنونه

^{١٧٣} تقدم ذكره.

^{١٧٤} عن سعيد بن جبير قال: جاء رجل من المشركين إلى علي بن أبي طالب فقال: إن أراد الرجل منا أن يأتي محمد صلى الله عليه وسلم بعد انقضاء هذا الأجل لسماع كلام الله أولحاجة: قتل؟ فقال له علي: لا، لأن الله يقول (وَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ) الآية. لم أقف على هذا في كتب الحديث. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١١٣.

﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ

فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٧)﴾ [التوبة: ٧]

﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٧]: إستفهام بمعنى الإنكار والاستبعاد لأن يكون للمشركين [٢٤٢/أ] ولا يكتوّه مع وغرة صدورهم أو لأن يفى الله ورسوله بالعهد وهم نكتوه. وقيل: المعنى: كيف يكون لهم عهد عند الله يأمنون به عذابه غدا؟ وكيف يكون لهم عند رسوله عهد يأمنون به عذاب الدنيا؟ وما ذكر أولاً معنى قولنا كيف يكون لله ورسوله عهد عند المشركين لا معنى ما قاله تعالى.

وأنت خير بأن قوله لا معنى ما قاله، لا معنى له لأن ما ذكر معنى ما قال غاية ما لزم أن يكون ما قاله أظهر فيه معان ذلك لحمل العهد حاله السابق، والمقام لا يقتضيه فإنه سبق تأكيداً لما سبق من الأوامر ودفعاً للتفكير والتوقف في قتلهم اغتراراً بظاهر عهدهم على أنه يورد على ما اختاره، وحصول ما يأمنون به من عذاب الله غدا للذين استثنى عنهم، وفيه ما لا يخفى اللهم أن يحمل الاستثناء على الانقطاع حينئذ، واسم يكون عهد وخبره إما كيف وقدمه للاستفهام وللشركيين متعلق بيبكون أو بمحذوف صفة لعهد في الأصل فلما قدمت انتصب حالا، أو بيانا مثل أقول هذا الاستبعاد لهم، وعند متعلق بيبكون أو بمحذوف صفة عهد أو به لأنه مصدر وإما للمشركين وعند كما سبق وإما عنده و للمشركين على ما تقدم ويجوز وتعليقه بالاستقرار الذي متعلق به الجر، ولا يبالى بتقديم معموله على الاسم لكونه حرف جر، وكيف على هذين مشبهة بالظرف أو بالحال، وجوز كون يكون تامة.

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: ٧] هم المستثنى قبله^{١٧٥} قال ابن عباس: هم قريش. وقال قتادة: هم أهل مكة الذين

عاهدهم رسول الله يوم الحديبية.^{١٧٦} والأظهر: أن المراد بهم من لم ينكث العهد كبني ضمرة مثلاً، فإن الآية نزلت بعد نقض قريش العهد، وبعد فتح مكة، وكيف يقول لشيء قد مضى: ﴿فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ [التوبة: ٧] وإنما هم الذين قال الله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً﴾^{١٧٧} [التوبة: ٤] كما نقضكم قريش ﴿وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا﴾ [التوبة: ٤] كما ظاهرت قريش ببني بكر على خزاعة وخلفاء رسول الله، ومحله النصب على الاستثناء لأن لفظه لفظ الإيجاب أو الجر لأن معناه في معنى النفي أو الرفع بالابتداء على أنه منقطع والجملة الآتية خبره. ﴿عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [التوبة: ٧] فائدة تقييد العهد مكونة عند زيادة الحد على الوفاء به لوقوعه في أشرف البقاع.

﴿فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ﴾ [التوبة: ٧] على العهد ﴿فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ [التوبة: ٧] عليه، فالفاء [٢٤٢/ب] الأولى على

الاتصال عاطفة الجملة على مقدر أي: فتربصوا أمركم^{١٧٨}، فما استقاموا لكم. وعلى الثالث: فالجزاء لتضمن الموصول معنى الشرط. وما شرطية في محلها النصب على الظرف الزماني، أي: أي زمان استقاموا لكم فاستقيموا لهم، ونظيره: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ

^{١٧٥} في نسخة (ب): قبله، و في نسخة (ج): قبل. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٧٦} علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيعي أبو الحسن المعروف بالخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، تصحيح: محمد علي شاهين الناشر، (بيروت: دار الكتب العلمية - الطبعة: الأولى، ١٤١٥)، ٣٣٧/٢.

^{١٧٧} في نسخة (ب): - شيئاً، و في نسخة (ج): شيئاً. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٧٨} في نسخة (ب): أمرهم، و في نسخة (ج): أمركم. رجحت عبارة نسخة (ج).

رَحْمَةً فَلَا تُمَسِّكُ لَهَا [فاطر: ٢] ١٧٩ أو الرفع بالابتداء، وفي الخبر الأقوال المشهورة، وجزاء الشرط فاستقيموا. أو مصدرية مقدرة بالزمان أيضا منصوب المحل على الظرفية أي: **﴿فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾** [التوبة: ٧] مدة استقامتهم لكم فالفاء **الثانية** مكررة للتأكيد، وعلى الانفصال فالجزاء لتضمن الموصول معنى الشرط وهذا كقوله: **﴿فَاتَّبِعُوا إِلَهُكُمْ﴾** [التوبة: ٤] غير أنه مطلق وهذا مقيد معنى الشرط.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٧]: تعليل للأمر بالاستقامة وشعار بأن المحافظة على العهد من لوازم التقوى. وقال **بعض الأفاضل** ١٨٠: كيف يستحقون أن يعطي الله ١٨١ لهم العهد، وقد نقضوا العهد الذي بينهم وبين ربهم وهو عهد الخلق. إذ في خلقه كل أحد الشهادة عليه، وعلى وحدانية الله تعالى وألوهيته، ونقضوا ما عهد إليهم في كتبهم من إظهار وصفه محمد ونعته للخلق، ونقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله، فلم يحفظوها وكيف يستحقون أن يعطي لهم عهد مع هذا إلا أن الله تعالى بفضله أذن لهم أن يعطي لهم العهود، وما استقاموا لكم بالوفاء فاستقيموا لهم بذلك. ١٨٢ وقال **بعض العارفين**: ١٨٣ كيف يكون المفلس من عرفانه كالمخلص في إيمانه؟ وكيف يكون المحجوب عن مشهوده كالمستهلك في وجوده؟ فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم أتمسكوا الحبل وفاتنا أجللناهم في ظل ولائنا وإن زاغوا عن عهدنا ابتلينا بصدنا ثم لم يربحوا على بعدنا. ١٨٤

﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ (٨)﴾

[التوبة: ٨]

﴿كَيْفَ﴾ [التوبة: ٨] تكرر لا ستبعاد ثباتهم على العهد أو بقاء حكمه من التنبيه على العلة، وحذف الفعل للعلم به كما في قوله:

وَحَبَّرْتُمَايَ أَنَّمَا الْمَوْتُ فِي الْفَرَى **** فَكَيْفَ وَهَا أَنَا هَضْبَةٌ وَقَلِيبٌ. ١٨٥

أي فكيف مات؟ وقيل: إعادة للاستبعاد [٢/٤٣] المذكور على وجه الاختصار على طريقة الاختصار على ذكر أول الكلام عند انغماس التمام بمعونة المقام. وأما **التنبيه** على العلة فحاصل بدون إعادة. كيف وأنت **خبير** بأنه ليس مراد من قال التنبيه على العلة أنه بإعادة نفس كيف؟ ولا أنه لا يحصل بدون إعادتها بل مراده كما أن فيه التكرير للتقرير فيه ضم التعليل، ولا يخفى حسن هذا

١٧٩ ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَغْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر: ٢/٣٥]

١٨٠ قصد المؤلف بهذه العبارة في بعض الأحيان هو أبو منصور محمد بن محمد، الماتريدي السمرقندي الحنفي. وفي بعض الأحيان أحمد بن سليمان ابن كمال. الماتريدي من كبار علماء أهل السنة والجماعة، ومن أبرز الشخصيات الإسلامية التي كان لها دور مهم في شرح عقيدة أهل السنة والجماعة وتوضيحها بالنقل والعقل. ينتسب إليه اليوم أكثر من خمسين بالمائة من سكان.

١٨١ في نسخة (ب) : + الله، و في نسخة (ج) : - الله. رجحت عبارة نسخة (ب).

١٨٢ أبو منصور، محمد بن محمد الماتريدي السمرقندي الحنفي، تأويلات أهل السنة، تحقيق: مجدي باسلوم، (بيروت: لبنان، دار الكتب العلمية، ٢٠٠٥)، ٣٠٤/٥.

١٨٣ قصد المؤلف بهذه العبارة في بعض الأحيان هو عبد الكريم بن هوازن القشيري. وفي بعض الأحيان رزبهان البجلي وغيرهم من الكبار.

١٨٤ عبد الكريم بن هوازن القشيري، تفسير القشيري لطائف الإشارات، تحقيق: إبراهيم البيسوني، (مصر: الهيئة المصرية العامة، الطبعة ٣، ٢٠٠٧)، ١٠/٢.

١٨٥ أبو عثمان عمرو بن بحر بن الجاحظ، كتاب الحيوان، (بيروت-لبنان: دار الكتب العلمية، ١٩٦٥)، ٥٦/٣. القرشي، جمهرة أشعار العرب: ١٣٥.

الأسلوب على من تتبع لطائف كلام الغيوب ، **وقيل** : والمعنى كيف يكون لهم عهد عند الله وعند رسوله ولا عهد لله ورسوله عندهم؟ وقد عبر عن هذا على طريقة إقامة دليل الشيء مقامه بقوله: ﴿وَأَنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ [التوبة: ٨] الشرطية في محل الحال أي: كيف يكون لهم عهد وهم على حالة ينافي ذلك؟ فإن حالهم أنهم إن يظفروا بكم ويغلبوكم. **يقال**: ظهرت على فلان إذا أعلوته وظهرت على السطح إذ أصرت فوقه، والظهور: الظفر بالشيء وأظهر الله المسلمين على المشركين أي أعلاهم: قال تعالى ﴿فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ [الصف: ١٤] ^{١٨٦} و ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: ٣٣] ^{١٨٧} **وقيل**: إن الغلبة من الكمال عند الشخص ، وكل من تصور في نفسه كمالاً فإنه يريد أن يظهر ذلك لغيره، فأطلق الظهور على الغلبة لكونه من لوازمها.

﴿لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ﴾ [التوبة: ٨] لا يراعوا فيكم ولا ينتظروا بكم ، وأصل الارتقاب بالبصر، ومنه الرقيب. ثم **قيل**: لكل من حافظ على شيء وراقبه راعاه وارتقبه ومفعوله قوله: ﴿إِلَّا﴾ [التوبة: ٨] خلفا بعد ما سبق لهم من تأكيد الإيمان أو الموائق فلا ينتظرون فيه، ولا ييقنون عليكم. **وقيل**: قرابة. قال **حسان**: ^{١٨٨}

لَعَمْرُكَ إِنَّ إِلَكَ مِنْ قُرَيْشٍ . كَيْلَ السَّقْبِ مِنْ رَأْلِ التَّعَامِ ^{١٨٩}

وقيل: ربوبية وترابية حتى إذا أظفر العبد المشرك بسيدته المؤمن لا يراعي حقه، وكذا المربي إذا ظفر من رباه فلعله اشتق للحلف من الأكل بالفتح، وهو الجوار لأنهم كانوا إذا تحالفوا وتماسحوا رفعوا بها أصواتهم وشهروه. يقال له: الليل أين أنين أرفع له صوته قال ^{١٩٠}:

وَأَنْتَ مَا أَنْتَ فِي غَيْرَاءِ مُظْلِمَةٍ [ب/٢٤٣] إِذَا دَعَتْ أَلَلِّيْهَا الْكَاعِبُ الْفُضْلُ ^{١٩١}

ثم اتسع فيها. **وقيل**: لكل عهد **إِلَّا**، وإن لم يكن فيه رفع صوت. ثم للقرابة تشبيها لها بالحلف من حيث كونه سببا للارتباط بل القرابة تعقد بين الأقارب ما لا يعقده الحلف ثم استعير منها للربوبية والتربية من حيث أن كل واحد منهما سببا للألفة والانضمام وهذا **أوجه** مما قيل من الال بمعنى الاله يشق منه اللائي بمعنى القرابة كم اشتقت الرحم من الرحمن لأن اشتقاق **العربي** من **العربي** أولى من اشتقاقه من **السرياني** ومنها هنا يظهر أيضا ضعف ما قيل **إِلَّا** أي إليها لأنه قرئ **إيلاً** كـ **كجبرائيل** و **جبرال** للزوم خلط **العربي** بالـ **عبري** أو **السرياني**، ولا دلالة عليه في القرآن لأنه محتمل أن يكون تخفيف آل بإبدال اللام الأولى بياء لتقلل للتضعيف مع ثقل الهمزة مكسورة كما قال دينار و قيراط والاصل دينار و قراط بشهادة قولهم دنانير و قرايط او من آل الامير

^{١٨٦} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْخَوَارِثِينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ (١٤)﴾ [الصف: ١٤/٦١]

^{١٨٧} ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (٣٣)﴾ [التوبة: ٩/٣٣]

^{١٨٨} أبو الوليد حسان بن ثابت بن المنذر الخزرجي الأنصاري، الصحابي، شاعر النبي وأحد المخضرمين الذين أدركوا الجاهلية والإسلام. عاش ستين سنة في الجاهلية، ومثلها في الإسلام. واشتهرت مدائحه في الغسانيين، وملوك الحيرة، قبل الإسلام، الزركلي، الأعلام ، ١٧٥/٢.

^{١٨٩} حسان بن ثابت، ديوان حسان بن ثابت، ٢٤٢٠.

^{١٩٠} البيت للكيميت بن زيد، الكيميت بن زيد بن خنس الأسدي، شاعر الهاشميين. من أهل الكوفة. اشتهر في العصر الأموي. وكان عالماً بأدب العرب ولغاتها وأخبارها وأنسابها، ثقة في علمه، منحازاً إلى بني هاشم، كثير المدح لهم، متعصباً للمضرية على القحطانية. وهو من أصحاب الملححات، الزركلي ، الأعلام ، ٢٣٣/٥.

^{١٩١} أحمد بن يوسف بن عبد الدائم، عمدة الحفاظ، تحقيق: محمد باسل، (لبنان-بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٦)، ١٠٤.

رعيته بقولها إيلاً وإيالة إذا ساسها وأحسن سياستها، فيكون أصله أولاً فقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها، أي ﴿لَا يَرْفُتُوا﴾ [التوبة: ٨] سياسة ولا مداراة، وأيضاً أن أسماء **الله تعالى** معروفة في الكتاب والسنة ولم يسمع أحد يقول يا آلا افعل لي كذا. نعم قال **أبو بكر: إن هذا الكلام لم يخرج من آل لما عرض عليه كلام مسيلمة الكذاب**. وعن **الزهري^{١٩٦}**: إيل من أسمائه **تعالى بالعبانية** فجاز أن يكون **عريباً**. وقيل: اشتقاقه من الال لشيء تأليلاً. ومنه الال للحرية لحدتها، فإن الحلف والقرابة والربوبية لا تخلوا عن افادة الحدة والقوة أو من آل البرق اذا لمع والليل البرق **يقال: آل-يؤل-إلاً** اذا صفا ولمع. ثم فسمي ذلك كله الا لظهوره، وكأنه يلمع، ثم إنه يجمع في القلة آل والأصل الل كأفلس، فأبدلت الهمزة الثانية ألفاً **[٢٤٤/أ]** لسكونها بعد أخرى مفتوحة، وأدغمت اللام في اللام وفي الكثرة على الإعل كذئب وذئاب.

﴿وَلَا ذِمَّةٌ﴾ [التوبة: ٨] عهداً وأماناً من أذمه إذا أجاره ومنه قوله: **﴿ويسعى بذمتهم أدناهم﴾^{١٩٣}** وعن **الراغب^{١٩٤}**: **الذمم ما يذم الرجل على إضاعته من عهد وكذلك الذمة والمذمة يعني بالفتح والكسر^{١٩٥}**. وعن **غيره**: كل ذمة يلزمك من تضييعها الذم يقال لها مذمة. وقيل: "الذمة: الضمان يقال: هو في ذمتي أي في خاني وبه سمي أهل الذمة لدخولهم في ضمان المسلمين وجمعها ذم وذمام وذمم."

﴿يُزْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [التوبة: ٨] استئناف^{١٩٦} وبيان^{١٩٧} حالهم المؤدية إلى عدم مراقبتهم عند الظفر، وتقرير عدم مراعاتهم حق المشاق للحلف أو القرابة. وأما ما قيل استئناف^{١٩٨} بيان حالهم المنافية لثباتهم على العهد. ففيه أن تلك الحال قد سبق ذكرها. اللهم إلا أن يحمل على حال أخرى تدل المنافاة أيضاً. والإرضاء بالأفواه عبارة عن معاذيرهم الكاذبة ومواعيدهم الباطلة وإنما ذكر الأفواه لأنها المظاهر، وفيه رمز لا يخفى، ولا يجوز جعله حالا من فاعل لا يرقبوا فانهم بعد ظهورهم لا يرضوك، ولأن المراد إثبات إرضائهم المؤمنين بوعد الإيمان والطاعة والوفاء بالعهد في الحال واستبطان الكفر والمعاداة بحيث إن ظفروا يبقوا عليهم، والحالية تنافيه ويرد على الوجهين أنه لم لا يجوز وقوع النفي إلى القيد أو مجموع المقيد والقيد، وإما جعل الوجه الأول منشأ الورود والثاني دفعا له فلا يخفى ما فيه. ﴿وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ﴾ [التوبة: ٨] عن الإرضاء حقيقة بما فيها من العزائم على خلاف ما أجروا على ألسنتهم من الكلام الجميل، والإباء الامتناع الشديد، فكل إباء امتناع بدون العكس. ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ١٩٢ تقدم ذكره.

^{١٩٣} عن علي بن أبي طالب: المسلمون تكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم ويرد عليهم أقصاهم وهم يد على من سواهم ولا يُقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده . أخرجه أبو داود (٤٥٣٠)، والنسائي (٤٧٣٤)، وأحمد (٩٩٣) بنحوه باختلاف يسير، والبيهقي (١٦٣٣٤) واللفظ له. خلاصة حكم المحدث حسن . ابن حجر العسقلاني ، تخريج مشكاة المصابيح ٧١/٤.

^{١٩٤} أبو القاسم حسين بن محمد ، الأصبهاني أو الأصفهاني المعروف بالراغب: أديب، من الحكماء العلماء، سكن بغداد، واشتهر، كان يقرن بالغزالي. الزركلي، الاعلام ، ٢٥٥/٢.

^{١٩٥} أبو القاسم حسين بن محمد ، الأصبهاني أو الأصفهاني المعروف بالراغب الراغب الأصفهاني ، مفردات ألفاظ القرآن ، المحقق: صفوان عدنان داوودي ، (دار القلم - الدار الشامية رقم الطبعة: ١٤٣٠ - ٢٠٠٩)، ٣٩١.

^{١٩٦} في نسخة (ب) : استئناف ، و في نسخة (ج) : استئناف. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٩٧} في نسخة (ب) : وبيان ، و في نسخة (ج) : بيان. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٩٨} في نسخة (ب) : استئناف ، و في نسخة (ج) : استئناف. رجحت عبارة نسخة (ج).

٨] متمرّدون لا عقيدة تزعمهم^{١٩٩} ولا مروءة تردعهم ، كما يوجد ذلك في بعض الكفرة من التفادي عن الكذب والنكث والتعفف عما يثلم العرض ويجرّ أحدىثة [٢٤٤/ب] السوء ، وبهذا يندفع ما يقال: إن الكفر أقبح من الفسق فما معنى وصف الكفار في مقام الذم به وأن الكفرة فسقة فما وجه تخصيص البعض؟ **وقيل**: تخصيص الأكثر لما ذكر وتوصيفهم بالفسق مع أن الشرك أشد منه لرفع شأن الفسق في الذم كما أن توصيف **الأنبياء** بالإيمان لرفع شأنه في المدح فلا حاجة إلى التكلف في صرف الفسق عن ظاهره. **أنت خبير** بأن تعليل تخصيص البعض بما ذكر صرف له عن ظاهره، وإليه ضرورة في تعليل التخصيص، فبين أول كلامه وآخره تناف لا يخفى.

﴿اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩)﴾ [التوبة: ٩]

﴿اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [التوبة: ٩] قد مر تفسيره في **البقرة**، وهي جملة مستأنفة كالتعليل للفسق، فالمشتري استبدلوا الإيمان بمتابعة الشهوات والهوى . **وقيل**: المشتري الأعراب، والتمن القليل ما أطعمهم **أبو سفيان** لما روى أنه أطعم حلفاءه وترك حلفاء رسول الله فنقض العهد الي كان بينهم بسبب تلك المأكلة، وطائفة^{٢٠٠} من **اليهود** وأعانوا المشركين على نقض تلك العهد.^{٢٠١} وقد تقرر أن من جملة قبائح^{٢٠٢} اليهود أنهم يؤثرون ما تآخذون من أتباعهم السفلة على اتباع الحق الصريح والأول أولى لما عرفت ولأن الضمائر راجعة إليهم ، فتخصيص هذا الضمير **اليهود والأعراب** **تخصيص بلا مخصص**، وإخلال بالنظم. ﴿فَصَدُّوا﴾ [التوبة: ٩]: أي أعرضوا من صد عنه يصد صدودا أو من صده عنه يصدده صدا، **والأول: ظاهر على المختار والثاني: على ما قيل**.

﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [التوبة: ٩]: عن دينه الموصل إليه، وسبيل بيته بحصر الحجاج والعمار. **وقيل**: الإضافة إلى الله للتشريف، والفاء للدلالة على أن اشتراءهم إلى الصد. ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ٩]: يجوز أن يكون **سَاء** على بابها من التصرف والتعدي، ومفعولها محذوف أي: ساءهم الذي كانوا يعملونه أو عملهم، وأن يكون الجارية مجرى **بئس**، فيحول إلى فعل بالضم، ويمتنع تصرفها، ويصير للذم، فالمخصوص محذوف أي: عملهم الظاهر والباطن مطلقا على ما يدل [٢٤٥/أ] لفظ **ما** أو عملهم هذا، وما دل عليه.

^{١٩٩} في نسخة (ب): تزعمهم ، و في نسخة (ج) : تزعمهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٠٠} في نسخة (ب-ج): وطائفة. رجحت عبارة وطائفة.

^{٢٠١} السيوطي، الدر المنثور في التفسير المأثور ، ٣/٣٧٨.

^{٢٠٢} في نسخة (ب-ج): قبائح. رجحت عبارة قبائح.

﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ (التوبة: ١٠)

﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ [التوبة: ١٠] فهو تفسير لا تكرير، والأول: مختص بالمخاطبين وهذا أعم، هذا على المختار، وأما على ما قيل فلا تكرار أصلاً، ولذلك رجحه ذلك الفاضل.^{٢٠٢} ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾^{٢٠٤} [التوبة: ١٠] المجاوزون الغاية في الظلم والشرارة. وقيل: المعتدون بنقض العهد، والواو للعطف من جهة المعنى على ما تقدم من الجملة الإنشائية.

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ١١]

﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ [التوبة: ١١] عن الكفر ونقض العهد والكذب ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ﴾ [التوبة: ١١] فهم إخوانكم، والجملة الاسمية محل الجزم على جواب الشرط، ونظيره: في حذف المبتدأ، قوله: وإن لم تعلموا أباهم فإخوانكم ﴿فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ١١] لهم ما لكم وعليهم ما عليكم. **إن قيل:** المتعلق على الشيء بكلمته إن عدم عند ذلك الشيء فهذا يقتضي أنه متى لم يوجد هذه الثلاثة لا يحصل الإخوة فيه، والمكلف لو كان فقيراً أو غنياً لم ينقض عليه الحول لا يلزمه الإتياء فيعدم ما يتوقف عليه فيلزم أن لا يكون مؤمناً. قلنا لا نسلم العدم عند العدم. لم لا يجوز كون المعلق عليه مستلزماً لما علق عليه، ومتحققاً عند تحققه بغير لزوم الانعدام بكون المعلق لازماً أعم، ولو سلم لكن لا نسلم ما لزم في بناء على أن المعلق عليه هو الإتياء عند تحقق شرائط مخصوصة. وعن **ابن عباس:** حرمت الآية دعاء أهل القبلة.^{٢٠٥} وعن **ابن زيد:** افترض الله الصلاة والزكاة وأبى أن يفرق بينهما وأبى أن يقبل الصلاة إلا بالزكاة.^{٢٠٦} وعن **ابن مسعود:** أمرتم بالصلاة والزكاة يوم القيامة فمن لم يترك فلا صلاة له.^{٢٠٧} وعن **النبي ﷺ:** من فرق بين ثلاث فرق الله بينه وبين رحمته يوم القيامة، من قال أطيع الله ولا أطيع الرسول، والله يقول ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [المائدة: ٩٢] ، ومن قال أقيم الصلاة ولا أوتي الزكاة والله يقول ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣] ، ومن فرق بين شكر الله وشكر والديه والله يقول ﴿أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ [لقمان: ١٤] . ولما توفي ﷺ واستخلف **أبو بكر** قال **عمر:** له كيف يقاتل الناس [٢/٤٥ب] وقد قال ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا

^{٢٠٢} عماد الدين يحيى بن القاسم بن عمرو العلوي المعروف بالفاضل اليميني ، صاحب تحفة الأشراف في كشف غوامض الكشف، الزركلي، الاعلام ، ١٦٣/٨ .

^{٢٠٤} في نسخة (ب) : المهتدون ، و في نسخة (ج) : المعتدون. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٠٥} أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري ، جامع البيان في تفسير القرآن أو جامع البيان عن تأويل آي القرآن، المحقق: عبد الله بن عبد المحسن التركي ، (مصر:

دار حجر) ٣٦٢/١١ . القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٢٢/١٠ .

^{٢٠٦} الطبري، جامع البيان ، ٣٦٢/١١ . القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٢٢/١٠ .

^{٢٠٧} الطبري، جامع البيان ، ٣٦٢/١١ . القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٢٢/١٠ .

لا إله إلا الله فقال أبو بكر: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال. والله لو منعوني عقال بغير كانوا يؤدونه إلى رسول الله لقاتلتهم على منعها.^{٢٠٨}

﴿وَنُفَصِّلُ﴾ [التوبة: ١١] ونبين ﴿الآيَاتِ﴾ [التوبة: ١١] التي مضت في السورة أو في أحكام المعاهدين وخصال التائبين ﴿لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ١١] وهذا اعتراض بين ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ [التوبة: ١١] و ﴿وَإِنْ نَكُتُوا﴾ [التوبة: ١٢] وللبعث والتحريض على تأمل ما فصل، فكأنه قال وإن من تأمل تفصيلها فهو العالم لما أن يعلمون وضع موضع يتفكرون وضعاً للمسبب موضع السبب لذلك البعث، لأن العلم مطلوب جلي، فالسامع إذا سمع ذلك اجتهد في التأمل والتدبر، لينخرط في سلك العالمين، وعلى المحافظة على مقتضاها، لأن المقصود الأصلي من العلم العملي ذلك. وقيل: تخصيص العالمين لأنهم المنتفعون بالتفصيل والواو للعطف على مقدر أي نزل القرآن ونفصل الآيات .

﴿وَإِنْ نَكُتُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾

﴿(١٢)﴾ [التوبة: ١٢]

﴿وَإِنْ نَكُتُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢] : النكت: النقض وأصله فيما يُفْتَل ثم يُحَل، فهي في الإيمان والعهد مستعارة وإنما قال ﴿مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢] إظهار القبح حال الناكثين حيث عاهدوا ثم أكدوا عهدهم بالإيمان وإفراد الإيمان هو الإيمان، لأن الأول يكون بالنيابة، فعهد مقدم جماعة تكون عهداً إليهم دون الثاني، فلا بد من صدور اليمين من كل واحد منهم، وذلك إما بأن ارتدوا عن الإيمان والعياذ بالله على أن يحمل العهد على مبايعة الإسلام بقرينة ذكره في مقابلة قوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ [التوبة: ١١] أو بأن نقضوا عهدهم من رسول الله ﷺ واستمروا عليه شهادة الآية وددت في ناقضي العهد وأنه تعالى جعلهم صنفين، أحدهما من تاب منهم، والآخر من أقام على نقض عهده.

﴿وَطَعْنُوا﴾ [التوبة: ١٢] الطعن هو الاعتماد بالغيب، وأصله الاعتماد بالرمح. ﴿فِي دِينِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢] بصريح التكذيب وتقييح الأحكام، أي أظهروا النقض المذكور بالقول ولا بد من إظهاره في إباحة القتال [٢/٢٤٦] والقتل، وتخصيص الإظهار الأدنى بالذكر ليعلم الحكم في الإظهار الأعلى، وهو ما يكون بالفعل بالطريق الأولى ولما كان ذكر الطعن في صدد بيان إن نقض العهد إنما ينتج القتل والقتال إذا كان ظاهراً قولاً أو فعلاً لم يكن في الآية دلالة على أن الذي إذا طعن في الدين ينكث عهده ويباح قتله. هكذا قيل. وللقائل أن يقول: يجوز أن يكون الفعل الثاني معطوفاً على الأول مفسراً كقولك: "استخف فلان" يخفى وردني عما طلبت إليه، فيدل في على الطعن نكث يقبح القتل أو يكون التقدير فإن نكثوا حل قتالهم وإن لم ينكثوا بل طعنوا في الدين مع الوفاء بالعهد حل قتالهم، فإن ذكر الأمرين لا يقتضي توقف قتاله على وجودهما ذكر الطعن لزيادة تحريك المؤمنين على القتال، وإلا فمجرد النقض كاف فيه.

^{٢٠٨} أخرجه ابن منده ، في كتاب الإيمان لابن منده ٢٧ ، إسناده مجمع على صحته من حديث الزهري، أخرجه البخاري برقم الحديث ٧٢٨٤ ، ٧٢٨٥ ، ومسلم برقم الحديث ٢٠ ، وأبو داود برقم الحديث ١٥٥٦ ، والترمذي برقم الحديث ٢٦٠٧ ، والنسائي برقم الحديث ٢٤٤٣ ، وأحمد برقم الحديث ١١٧ باختلاف يسير ، وابن منده في «الإيمان» برقم الحديث ٢٤ ، واللفظ له.

﴿فَقَاتِلُوا أَمَّةَ الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ١٢] إما إظهار في مقام الإضمار، أي^{٢٠٩}: فقاتلوهم للدلالة على أنهم صاروا بذلك ذوى الرياسة والتقديم في الكف إخفاء بالقليل وهذا^{٢١٠} إذا نكثوا في حال الشرك عدوا وطفينا وطرحا لعادات الكرام الأوفياء من العرب، ثم آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وصاروا إخوانا للمسلمين في الدين ثم رجعوا فارتدوا عن الإسلام ونكثوا ما بايعوا عليه من الإيمان والوفاء بالعهود، وقعدوا يطعنون في دين الله، ويقولون ليس دين محمد شيء. وأما تخصيص لرؤساء المشركين لما أن قتلهم أهم، وهم به أحق أو للمنع من مراقبتهم أو للدلالة على أن سباق الكلام في رؤسائهم بناء على أن المعاهدة إنما تكون لهم بحسب العادة فقلوه: ﴿مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢] تمهيد له . وقيل: ولك أن تقول إن الجزاء في الحقيقة فاقتلوهم ، ولما كان قتلهم مسبوقا بمقاتلة مقدّميههم ودفع مدافعة رؤسائهم من البين نزلها منزلة الجزاء على طريقة الكتابة بذكر الملزوم عن اللازم.

وقرأ عاصم وحزمة وابن عامر والكسائي ويعقوب وروح^{٢١١} أُمَّةً بتحقيق الهمزتين^{٢١٢} على الأصل. [٢٤٦/ب] لأن أصلها أُمَّة بوزن أفعلة فالتقت همزتان، الأولى: مزيدة والثانية: أصلية، ثم نقلت حركة الميم الأولى إلى الهمزة الأصلية وأدغمت في الثانية فبقي أُمَّة . لا يقال إن النحاة لا يجيزون اجتماع همزتين في كلمة واحدة لصحة نقلها عن النبي ﷺ بل لتواتره، فيجب لذلك أن يجعل لغة للعرب استعملت على الأصل ولا يقال إن من قرأ بهمزتين محققتين يلزمه أن يقرأ لأدم يعني بهمزتين محققتين لأن القراءة سنة متبعة. فلا يعلل إلا ما نقل. ووجه الباقي الهمزة الثانية بين بين، أي بين مخرج الهمزة والياء مذاق القرينة كرامة الجمع بين الهمزتين لا يقال لا يجوز أن يجعل بين بين، كما جعل همزة إيدان، لأن الكسر فيها عارضة وفي إيدان أصلية لو حقت الهمزة الثانية على القياس أقلت ألفا لانفتاح ما قبلها، ولكن ترك ذلك ليتحرك بتحريك الميم في الأصل لأن النقل هنا لازم، فهو كالأصل ولأن الاعتناء بالإدغام سابق على الاعتناء بتخفيف الهمزة فلا يفيد قوله ولو خففت على القياس وأما من صرح بالياء فهو لأحد محرف عن القراءة. وهو خلاف ما ذكره النحاة والزمخشري في المفصل^{٢١٣} حيث قال : فإذا التقت همزتان في كلمة، فالوجه قلب الثانية إلى حرف لين أي على حسب حركة الأولى إن أمكن كقولهم: آدم وأُمَّة وأفئدة^{٢١٤} وصرح ابن الحاجب: بأنه

^{٢٠٩} في نسخة (ب) : - أي. ، و في نسخة (ج) : أي. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢١٠} في نسخة (ب) : - على أنهم صاروا بذلك ذوى الرياسة والتقديم في الكف إخفاء بالقليل وهذا. و في نسخة (ج) : + على أنهم صاروا بذلك ذوى الرياسة والتقديم في الكف إخفاء بالقليل وهذا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢١١} أسماء القراء : قراءة نافع المدني: وله راويان: قالون عيسى بن وقارئ المدينة ، ورش: عثمان بن سعيد ، والورش شيء أبيض يصنع من اللبن، وقيل غير ذلك، وغلب عليه هذا اللقب حتى صار لا يعرف إلا بهقراءة ابن كثير المكي: وله راويان: البزي: أحمد بن محمد أبي بزة. قنبل: هو محمد بن عبد الرحمن شيخ القراء في زمانه بالحجاز ، قراءة أبي عمرو البصري: وله راويان: الدوري: حفص بن عمر أبو عمر الدوري النحوي، السوسي. قراءة ابن عامر الشامي: وله راويان: هشام: بن عمار، ابن ذكوان: عبد الله بن أحمد بن بشر بن ذكوان، قراءة عاصم الكوفي: وله راويان: شعبة: أبو بكر بن عياش. حفص: بن سليمان بن المغيرة. قراءة حمزة الكوفي: وله راويان: خلف بن هشام ، خلاد بن خالد ، قراءة الكسائي وله راويان: أبو الحارث الليث: بن خالد البغدادي، ثقة معروف حاذق ضابط. حفص بن عمر الدوري، وقراءة أبي جعفر المدني: وله راويان: عيسى بن وردان المدني، ابن جتاز: سليمان بن مسلم بن جتاز، المدني. قراءة يعقوب الحضرمي: اشتهر ليعقوب الحضرمي وله راويان: رويس: محمد بن المتوكل اللؤلؤي، البصري، روح بن عبد المؤمن البصري، قراءة خلف العاشر: وله راويان: إسحاق بن إبراهيم: إدريس بن عبد الكريم. ينظر ابن الجزري، تحبير التيسير، ١٠٥ و غاية النهاية في طبقات القراء، ١١٠.

^{٢١٢} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣١٧ ؛ الداني ، التيسير ، ١١٢ ؛ ابن الجزري ، النشر ، ٣٧٩/١.

^{٢١٣} المفصل في صناعة الإعراب هو كتاب يبحث في علم النحو والإعراب، وأهميته ترجع إلى أهمية الزمخشري في هذا المجال.

^{٢١٤} في نسخة (ب-ج): وأُمَّة وأفيدة. رجحت عبارة وأُمَّة وأفئدة. موفق الدين أبو البقاء يعيش بن علي بن يعيش ابن أبي السرايا المعروف بابن يعيش ، شرح المفصل للزمخشري ، قدم له إميل بدیع يعقوب ، بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢/١٠٠١/٢٧٩.

بياء محضة دفعا لما يقال إن القلب إلى حرف لين أعم من أن تكون محضة أو بين بين فما ذكره **الزمخشري** فيه كلام **النحاة** وما ذكر في تفسيره اختيار مذهب القراء فلا تنافي بين كلاميه، وأما من داخل بين المحققين الألف كما في **قراءة هشام** فللخفة وأما ما **روي** عن **نافع**^{٢١٥} من المد مع نقله عنه أنه يصرح بالياء فللمبالغة في الخفة ومن ههنا يظهر أنه **قري** بالياء الخاصة^{٢١٦} أيضا. لكن لحن كما سبق. ﴿**إِنَّهُمْ**﴾ [التوبة: ١٢]: أي: الناكثون الطاعنون، وهذا توسيط بين الأمر والقتال وبين الحامل عليه تنبيهها على العلة [٢/٤٧] الفاعلية له.

﴿**لَا أَيْمَانَ لَهُمْ**﴾ [التوبة: ١٢] على الحقيقة على طريقة تنزيل الشيء الخالي عن البائد منزلة العدم، وإلا لما طعنوا ولم ينكثوا، فلما لم يوفوا بها وكأنها ليست بثابتة ومثله قوله تعالى: ﴿**وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ**﴾ [البقرة: ١٠٢] فإنه وصف أهل الكتاب في صدره بالعلم على سبيل التأكيد القسمي، وفي آخره نفاه عنهم حيث لم يعلموا بعلمهم، وهذا يسقط ما قيل كيف أثبت لهم الإيمان ثم نفاهما فإن التركيب الإضافي وإن لم يكن لقصد الإثبات وإيقاع النسبة لكنه يدل عليه من جهة كونه إشارة إلى النسبة الثابتة، ويرتفع استدلال **الحنفية** على أن يمين الكافر ليس بيمين. واستدل **الشافعي** على كون يمينهم يمينا بأن الله وصفها بالنكث بقوله: **وإن نكثوا** والنكث لا يكون حيث لا يمين. **والجواب**: بأن ذلك باعتبار اعتقادهم أنه يمين ليس بشيء، لأن الإخبار من الله، والخطاب للمؤمنين. فإن قيل: الاستدلال بالنكث على اليمين إشارة أو اقتضاء ولا أيمان لهم عبادة فترجح. قلنا: بل مؤول جمعا بين الأدلة. وثمرة الخلاف أنه لو سلم لعدم انعقاد اليمين ثم حث لم يكن عليه الكفارة خلافا **للشافعي** ويمكن أن يقال: إن في وضع المنكر وهو أئمة^{٢١٧} الكفر إشعارا بأن إيمانهم تلك ما كانت إلا خديعة بالمؤمنين واستهزاء ولم تكن من الإيمان الحقيقية في شيء، ولكن لما أُجري عليها حكم الأيمان الحقيقية بأن قبلت، ورفع عنهم بسببها التعرض بالقتل والنهب، وأموا من سائر التبعات سميت أيمانا ووصفت بالنكث نحو من قوله تعالى ﴿**يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا**﴾ [البقرة: ٩]^{٢١٨} فإن صورة صنعهم مع الله حيث أظهروا الإيمان وأبطنوا الكفر صورة صنع المخادع وصورة صنع الله حيث أمر بإجراء أحكام المسلمين وهم عنده في عداد أخبت الكفرة صورة صنع المخادع، فيظهر إن اعتداد الإيمان منهم وإن لم يكن حقيقة إنما هو لأجل فوائد دينية ومصالح منوطة بها إلا أنها أيمان حقيقة فلما أظهروا النكث [٢/٤٧] ارتفع الاعتداد بها ورجعت إلى ما كانت فصل إنهم لا أيمان لهم. وهكذا مبنى الأيمان، فإنها لقطع الخصومات والمطالبات في الحال لا أنها مسقطه للحق **ويحصل بها براءة الذمة في المال**. وقرأ **ابن عامر**^{٢١٩} **لَا إِيْمَانَ بِكَسْرِ الهمزة**^{٢٢٠}

^{٢١٥} أبو رويم أبو عبد الله نافع بن عبد الرحمن بن أبي نُعَيْم، الليثي، الإمام، حبر القرآن المقرئ المدني، أصله من أصبهان، إلا أنه اشتهر في المدينة المنورة. وله روايان: قالون وورش. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٣٧/٧-٣٣٨.

^{٢١٦} أي: أئمة، ابن مجاهد، السبعة، ٣١٧؛ الداني، التيسير، ١١٢؛ ابن الجزري، النشر، ٣٧٩/١.

^{٢١٧} في نسخة (ب): أئمة.، وفي نسخة (ج): أئمة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢١٨} ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (٩) [البقرة: ٩/٢].

^{٢١٩} أبو عمران عبد الله بن عامر ابن يزيد بن تميم اليحصبي الدمشقي مقرئ الشام الإمام الكبير، وأحد الأعلام. وروينا بإسناد قوي أنه قرأ القرآن على المغيرة بن أبي شهاب المخزومي، عن عثمان. وعلى أبي البرداء. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٩٢/٥-٢٩٣.

^{٢٢٠} ابن مجاهد، السبعة، ٣١٧؛ الداني، التيسير، ١١٢.

بمعنى لا تصديق لهم على أن يكون مصدرا من أي صدق أو بمعنى لا أمان لهم، أي: لا تعطوهم الأمان بعد نكثهم وطعنهم ولكن اقتلوهم، فاللفظ خبر والمعنى: أمر وأنهم لا يفون لأحد بعقد يعقدونه له على أنه مصدر من آمنت، فإنها آمن وآمنت غيري أي: أعطيته الأمان وهذا أولى لتجدد الفائدة ، فإن كفرهم وعدم إيمانهم قد عرف مما سبق وتثبت على الأول من لم يقبل توبة المرتد. وهو ضعيف لجواز أن يكون بمعنى لا تؤمنون على الإخبار عن قوم معينين أو ليس لهم إيمان فيراقبوا لأجله.

﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ [التوبة: ١٢] متعلق بقوله ﴿فَقَاتِلُوا﴾ [التوبة: ١٢] على أنه تعليل للمطلوب دون الطلب، وتنبيه على الباعث على قتالهم، وهو ردهم إلى طاعة معبودهم رحمة الله عليهم، لا أمر نفساني وداع شهواني أي ليكون غرضكم في مقاتلتهم بعدما وجد منهم ما وجد من العظائم أن يكون المقاتلة سبباً في انتهائهم عما هم عليهم^{٢٢١}، وهذا من غاية كرمه ونهاية لطفه من العود على المسمى بالرحمة كلما عاد.

﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٣]

﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ﴾ [التوبة: ١٣] دخلت الهمزة على ﴿لَا تَقَاتِلُونَ﴾ تقريراً لانتفاء المقاتلة، وتثبيتاً له، لأنها دخلت على نفي المقاتلة والكلام مع الدين فعدوا عن المقاتلة أي أنتم مستقرون بعد على ما كنتم عليه من عدم المقاتلة يويخهم على التمريض، ويحرضهم عليه على المبالغة، وتقرير بانتفائها وحملهم على الإقرار بأنهم لا يقاتلون قصداً إلى التحريض على القتال. وقيل: إنما دخلت على النفي للإلزام فإفادت المبالغة في الفعل قالوا إذا قلت: ألا تفعل كذا فإنما يستعمل ذلك في فعل يقدر وجوده وإذا قلت ألسنت تفعل وإنما يقول ذلك في فعل تحقق وجوده والفرق أن لا [٢٤٨/٢] ينبغي بها المستقبل فإذا دخلت عليه الألف صار تحضيضاً على فعل ما يستقبل، وليس مستعملة في نفي الحال فإذا دخلت عليه الألف صار لتحقيق الحال. ﴿قَوْمًا﴾ [التوبة: ١٣] ﴿نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ [التوبة: ١٣] التي خلفوها من الرسول والمؤمنين على أن يعاونوا عليهم فعاونوا بني بكر على خراعة.

﴿وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ [التوبة: ١٣] من مكة حين هاجر فإنهم تشاوروا في أمره بدار الندوة^{٢٢٢} على ما مر ذكره في قوله ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠] أو من المدينة فإن اليهود نكثوا عهده ﷺ وهموا بإخراجه منها وظاهروا عليه أبا سفيان يوم الأخزاب. وهموا بإخراجه^{٢٢٣} من حيث أقدموا على ما يدعوه إلى الخروج وهو نقض العهد، وإعانة أعدائه. فأضيف الإخراج إليهم توسعاً لما وقع منهم من الأمور الداعية إليه. وقيل: همت قريش يوم الحديبية بأن يدخلوا مكة ثم يخرجوه

^{٢٢١} في نسخة (ب): عليهم. ، و في نسخة (ج): عليه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٢٢} دار الندوة: أنشأ دار الندوة قصي بن كلاب دار الندوة هي أول دار بنيت بمكة المكرمة يجتمع فيها حكماء مكة لإبداء الرأي والتشاور والتحاو وهي مقر ومكان لتنظيم إدارة شؤون مكة وهي المكان الذي تنطلق منه القوافل التجارية. أبو الحسن عز الدين ابن الأثير علي بن محمد بن عبد الكريم ، الكامل في التاريخ ، المحقق: أبو الفداء عبد الله القاضي ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤٠٧ - ١٩٨٧) ، ٢١/٢

^{٢٢٣} في نسخة (ب) - منها وظاهروا عليه أبا سفيان يوم الأخزاب. وهموا بإخراجه. ، رجحت عبارة نسخة (ج).

قبل أن يتم حجه استخفافا به . فالهَمْ: تمام العزم، وإن لم يوجد الفعل بتمامه. ﴿وَهُمْ بَدْءُكُمْ﴾ [التوبة: ١٣] بالمعاداة والمقاتلة. ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [التوبة: ١٣] نصب على ظرف الزمان **لبدؤكم** وأصلها المصدر من مر يمر ، وذلك لأنه ﷺ بدأهم بالدعوة وتحداهم بالكتاب وألزمهم بالحجة، فعدلوا عن المعارضة لعجزهم عنها إلى المقاتلة فهم البادون بالقتال أو لأنهم حين سلم العير قالوا لا ننصرف حتى نستأصل **محمدًا**. ومن معه فبدأوا بقتال **بدر** لأنهم قتلوا **خلفاء النبي** من **بني خزاعة**. ولما وبخ على ترك المقاتلة، وأفاد ذلك الحث عليها على المبالغة عدد الصفات الموجبة لها تقوية وتأكيدها لذلك وترتيبها للحكم على الوصف المناسب، فإن من كان في مثل إحدى تلك الصفات من نكث العهد وإخراج **الرسول** والبدء بالقتال من غير موجب حقيقي بأن لا يترك مصادمته. ومنه ان يوبخ من فرط فيها فكيف ذا اجتمعت جملتها.

﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ﴾ [التوبة: ١٣]: أتركون قتالهم خشية أن ينالكم منهم مكروه. **والخشية**: انزعاج النفس لتوقع ما لا يؤمن من الضرر والهمزة [٢٤٨/ب] كما سبق للتقرير والتوبيخ عليها والإنكار بها. وفيه **إيماء** إلى أنها مناف للإيمان كما صرح به بعده. ﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ﴾ [التوبة: ١٣] فقاتلوا أعداءه ولا تتركوا أمره. وفي الفاء نوع تعليل، لأن الاستفهام في معنى النهي كأنه قيل: لا تخشوهم لأن **الله تعالى** أحق بالخشية وأحرى بالطاعة، ونوع مجاز كأنه قيل إن صح أنكم مؤمنون فلا تخشوا إلا الله. والجلالة مبتدأ وخبره أحق وأن تخشوه رفع بدل من اسم الله أو نصب أو جر بعد إسقاط الخافض أي: أحق بأن تخشوه، وفيه حذف أي: فالله أحق من غيره بالخشية. أو أن تخشوه في موضع الابتداء وأحق خبر مقدم، والجملة خبر عن الجلالة أي: فخشية الله أحق من خشية غيره أو أحق مبتدأ ثان وأن تخشوه خبره، والجملة خبر الجلالة وحس الابتداء بالنكرة لأنها أفعال التفضيل. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٣] فإن قضية إيمان الصحيح أن لا يخشى المؤمن إلا منه لعلمه بأنه هو الضار النافع ليس إلى العهد من ذلك إلا ما شاء وقدره بل خلقه وفيه جمع من التفرغ والتشجيع، وهو أبلغ من التحريك، وجواب الشرط محذوف مقدم على الاختلاف ولما بالغ في التوضيح على ترك القتال وبين موجباته وكان في ضمنه الأمر به صرح ذلك ووعد لهم النصر والغلب وتقدير الكفار بأيديهم، وغير ذلك ليكون أوقع في نفوسهم وأشد تثبيتا لقلوبهم فقال:

﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْ صُدُورِ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٤]

﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾ [التوبة: ١٤] قتلا وهذا^{٢٢٤} كالتصريح بأن مثل هذه الأفعال التي يصلح الباري العلي^{٢٢٥} بجلاله فعل له، وإنما للعبد الكسب وصرف القوى والآلات فليس الحمل الإسناد المجازي بمرضي عند العارف بأساليب الكلام ولا الإلزام بالاتفاق على امتناع كتب الله بأيديهم وكذب الله الرسل بألسنة الكفار بوارد. وأما **الأول**: فلما مر مرارا أن مجرد خلق الفعل يصح إسناده إلى الفاعل ما لم يصح محلا له، وأما **الثاني**: فلأنه احتراز عن شناعة العبادة كما لا يقال: يا خالق القاذورات [٢٤٩/أ] والأبوال والعذرات ويا مسهل الزنا واللواط ، والمقدر عليهما والممكن منهما عندهم أيضا مع أنهم وافقونا على أن تلك القبائح إنما حصل بإذن الله وتيسيره، والدليل العقلي يؤيد ما قلنا لأن الفعل لا يصدر إلا عن الداعية الحاصلة ،

^{٢٢٤} في نسخة (ب): هذا. ، و في نسخة (ج) : وهذا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٢٥} في نسخة (ب): العلي. ، و في نسخة (ج) : تعالى. رجحت عبارة نسخة (ب).

حصول تلك الداعية ليس إلا من الله ثم إنه لا ينافي قوله ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ [الأنفال: ٣٣] ^{٢٢٦} لأن المراد: عذاب الاستقبال هنالك وههنا عذاب القتل والحرب والفرق بينهما أن الأول قد يتعدى إلى غير المذنب، وكان في حقه سببا لمزيد من الثواب بخلاف الثاني.

﴿وَيُخْزِهِمْ﴾ [التوبة: ١٤] أسرا وقيدا والخزي: ذلٌ يستحي منه، والإخزاء إصابة ذلك. ﴿وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٤]: النصر المعونة بدفع الضرر وتعديته **بعلي** لتضمنه معنى التغليب إن قلت: إن النصر يستدعيه الخزي قلت: المغايرة كافية في أفراد كل من المتلازمين بالذكر على أنه من المحتمل أن يصيبهم الخزي ويحصل للمؤمنين آفة بسبب آخر، فلما وعدهم النصر على الإطلاق زال الاحتمال.

﴿وَيُشْفِ﴾ [التوبة: ١٤]: الشفاء ملائمة ^{٢٢٧} النفس بما يزيل عنها الأذى مما كانوا يتساءلون من الأذى من عدوهم فمن طال تأذيه من خصمه، ثم مكنه الله منه على أحسن الوجوه، فإنه يعظم سروره ويصير ذلك سببا لقوة العزيمة وثبات النفس. ﴿صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٤]: بما كانوا ينالونه من الأذى من عدوهم فمن طال تأذيه من خصمه ثم مكنه الله منه عمى أحسن الوجوه فإنه يعلم سروره و يغير ذلك سببا لقوة العزيمة و ثبات النفس صح. ^{٢٢٨} وهم **خزاعة** ووجه تخصيصهم أنهم الذي نُقِضَ فيهم العهد ونالتهُم الحرب وكان فيهم مؤمنون كثير وتخصيص المؤمنين منهم بالذكر لأن المقصود أصالة شفاء صدورهم. أو **بطون من اليمن** قدموا مكة، فأسلموا فلقوا من أهل مكة أذى شديدا فشكوا إلى **رسول الله** فقال: "أبشروا فإن الفرج قريب" ^{٢٢٩} **وقيل**: أي: صدوركم ففيه **الثفات** وإقامة الظاهر مقام الضمير شهادة لهم بالإيمان وإشعارا بالسبب والداعي. وقال **بعض العارفين** ^{٢٣٠}: "شفاء صدور المؤمنين على حسب مراتبهم في الدرجات والمقامات فمنهم من شفاء صدره في قهر عدوه ومنهم من شفاء صدره في نيل مرجوه ومنهم من شفاء صدره في الظفر بمطلوبه ومنها [٢٤٩/ب] من شفاء صدره في لقاء محبوبه ومنهم من شفاء صدره في ذكر مقصوده ومنهم من شفاء صدره ببقاء معبوده وكذلك ذهاب غيظ قلوبهم يختلف بأسبابه ويتنوع أبوابه. ^{٢٣١}

﴿وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ١٥]

﴿وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ١٥] لما لقوا منهم من المكروه. روي أن **خزاعة** كانت خلفاء النبي عليه السلام فأنشد رجل من بني بكر ^{٢٣٢} هجا **رسول الله** فقال له **بعض خزاعة** لئن أعدته لأكسرن فمك فأاده فكسر فاه وثار بينهم قتال

^{٢٢٦} ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (٣٣) [الأنفال: ٨/٣٣]

^{٢٢٧} في نسخة (ب): ملائمة. ، و في نسخة (ج): ملائمة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٢٨} في نسخة (ب): - بما كانوا ينالونه من الأذى من عدوهم فمن طال تأذيه من خصمه ثم مكنه الله منه عمى أحسن الوجوه فإنه يعلم سروره و يغير ذلك سببا لقوة العزيمة و ثبات النفس صح. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٢٩} بعد البحث لم نتوصل إليه.

^{٢٣٠} قصد المفسر في هذه العبارة هو إمام الصوفية عبد الكريم بن هوازن القشيري. تقدم ترجمته.

^{٢٣١} القشيري، تفسير القشيري لطائف الإشارات، ١١/١.

^{٢٣٢} في نسخة (ب): - بني بكر ، و في نسخة (ج): + بني بكر. رجحت عبارة نسخة (ج).

وأعانت قريش بكر عليهم فقتلوا من الخزاعيين أقواما فخرج عمرو بن سالم الخزاعي في نفر إلى النبي ﷺ وأخبره به فدخل منزل ميمونة وقال : اسكبوا لي ماء فجعل تغسل وهو يقول : لا نُصرت إن لم أنصر بني كعب ثم أمر بالتجهيز والخروج إلى مكة وكان الفتح . **فإن قلت** : شفاء الصدر وإذهاب الغيظ كلاهما بمعنى **قلت** : إن القلب أخصمن الصدر كقوله ٢٣٣ :

يا دارَ مَيَّةَ بالعلباءِ فالسندُ **** أقوتَ وطالَ عليها سالفُ الأبدِ. ٢٣٤

أو شفاء الصدر إشارة إلى الوعد بالفتح، ولا ريب أن الانتظار شاق، وإن كان مع الثقة بالموعود بإذهاب غيظ القلب إشارة إلى الفتح . وقد أولى الله تعالى لهم بهذا المواعيد كلها فكان الإخبار بذلك من المعجزات وأوضح الدلالات على صدق سيد السادات.

﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ [التوبة: ١٥] كلام مبتدأ وإخبار بان **بعض أهل مكة** يتوب ويقبل الله توبته لصدقها. وقد كان ذلك أيضاً. وهذا وإن كان منفصلاً عما قبله لفظاً، لكنه متصل به معنى حيث ذكر مضارع مرفوع مع حرف العطف بعد مضارعات مجزومة في جواب الأمر يفهم منه أن المعنى ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ [التوبة: ١٥] على تقدير المقابلة، وهذا **ظاهر** من قبل الكفرة، لأن مقاتلتهم سبب لتوهمين أمورهم وقلة شوكتهم، فيقل لذلك نخوتهم وجمعيتهم، ويكون ذلك سبباً لاستكانتهم، ولخضوعهم فيندبروا ويتأملوا في أمر **الرسول** وأنه على الحق المبين، وإنهم على الباطل والزيف فيرجعوا عن كفرهم إلى الإسلام كما شوهد كثير من الناس [٢٥٠/أ] **كابن أبي سرح وأبي سفيان وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وغيرهم**. وأما من قبل المؤمنين فلعل القتال كان شاقاً على بعضهم، فإذا أقدم، صار ذلك كالتوبة عنه، وأيضاً أن حصول النصر إنعام عظيم، والعبد إذا شاهد توالي النعم لم يتعد أن يصير ذلك داعياً إلى أن يتوب عن جميع الذنوب، وقد يصير كثرة المال والجاه سبباً لتحصيل اللذات بطريق الحلال فينتهي عن الحرام، وأيضاً: **الإنسان حريص على ما مُنع** ٢٣٥ فإذا انفتحت عليه أبواب الخيرات الدنيوية فربما يصير ذلك سبباً لانقباضه عن الدنيا وإعراضه عنها وهو أحد الوجوه التي ذكرها في قوله مع حكاية عن **سليمان** ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَخِي مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (٣٥)﴾ [ص: ٣٥] بالنصب على إضمار **أن**. فالأشبه أنه يدخل في الجواب من جهة اللفظ حيث عطف على المجزوم المقدر منصوباً أي قاتلوهم فيعذبهم ويتوب على عكس ﴿فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ﴾ [المنافقون: ١٠] حيث قدر المنصوب مجزوماً أي ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ﴾ [المنافقون: ١٠] ٢٣٦ لولا أخرتني أصدق، فعطف عليه المجزوم أي أكن **وأكثر الناظرين للكشاف** ٢٣٧ على أنه داخل فيه من جهة المعنى على **قراءة النصب** لأنها لم تجزم كما جازمت أخواتها كقوله "لا تأكل السمك وتشرب اللبن" والتقييد بالمشبه للإشارة إلى أنها السبب الأصل،

٢٣٣ النابغة الذبياني، زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني الغطفاني المضري، أبو أمانة ٥٣٥-٦٠٤ م. شاعر جاهلي من الطبقة الأولى، القرشي، جمهرة أشعار العرب:

٧٩-٨٧.

٢٣٤ يا دارَ مَيَّةَ بالعلباءِ فالسندُ * أقوتَ وطالَ عليها سالفُ الأبدِ * وَقَفْتُ فيها أَصْبِلَاناً أُسْأَلُهَا * عَيْتَ جَوَاباً وَمَا بِالزَّيْعِ مِنْ أَخْدٍ * إِلَّا الْأَوَارِيَّ لَأَيَّاماً أُتِيَتْهَا * وَالنُّوْيَ كَالخَوْضِ بِالْمَطْلُومَةِ الْجَلْدُ النَابِغَةُ الذبياني، ديوان، تحقيق: عباس عبد الساتر، (بيروت-لبنان: دار الكتب العلمية)، ٢٩٨.

٢٣٥ عن عبدالله بن عمر: إن ابنَ آدمَ لحريصٌ على ما مُنِعَ السخاوي، المقاصد الحسنة ١٣٧، إسناده ضعيف، السيوطي، الجامع الصغير ٢١٥٩، صحيح.

٢٣٦ ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَخَذَكُمْ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ (١٠)﴾ [المنافقون: ١٠/٦٣].

٢٣٧ الرمخشري، تفسير الكشاف، ١٩/٣.

مجازا لم يفد هذه المبالغة **وقيل**: ما ذكر أولا من التبيين والعلم والإيضاح والتمييز أخذ بظاهر اللفظ وتفسير له وهذا بيان للمقصود الأصلي وما تول إليه المعنى، ثم لما كان علم الله بوجود الشيء لازما لوجوده في نفسه جعل كتابة عنه وعدمه عن عدمه، فإنه يعلم كل ما سيوجد بأنه يوجد ويعلمه موجودا حين يوجد لأنه يعلم كل شيء على ما هو به فمن جعل تعلق العلم بالوقوع مستلزما له جعل نفي العلم كالبرهان على نفي الوقوع من حيث أن نفي الملزوم يكون مستلزما لنفي اللازم في مادة تحقق اللزوم من الجانبين ولو جعل تعلق العلم بالوقوع لازما له لكان نفي العلم برهانا على نفي المعلوم فيكون نفي العلم إثباتا لنفي المعلوم بالبرهان.

﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا﴾ [التوبة: ١٦] عطف على جاهدوا، وأدخل في الصلة على الذين جاهدوا ولم يتخذوا، فإن إشعار المؤمن المخلص في إيمانه أن يجاهد أعداء دين الله^{٢٤١} بنفسه وماله، وأن يوالي الله ورسوله المؤمنين، ولا يوالي إلى غيرهم من أعداء أو حال من فاعل جاهدوا أي جاهدوا حال كونهم غير متخذين فإن المجاهد قد يجاهد ولا يكون مخلصا، فبين الله أنه لا بد فيه من الإخلاص والخلو عن الرياء والنفاق وموالات الكفرة فإنه إنما تكون عبادة أن لو أتى به انقيادا لأمر الله وبدلا للنفس والمال طلبا لمرضاة الله تعالى. **﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ﴾** [التوبة: ١٦] مفعول ثان إن كان الانحياز بمعنى التصيير، وأما متعلق به وإن كان على بابه. **﴿وَلَا رَسُولَهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ﴾** [التوبة: ١٦] **وقيل**: ذكر الله تمهيدا لتأكيد الأمر في موالات الرسول والمؤمنين. **والتنبيه** على أنها بأمره وشرعه وأنها عنده [٢٥١/ب] بمكان. **﴿وَلِيَجْزِيَ﴾** [التوبة: ١٦] بطانة فعيلة^{٢٤٢} من الولوج وهو الدخول لأنه يداخل في باطن أمور صديقه وفي خفيات قلبه. **وقيل**: الوليجة: كل ما يتخذ الإنسان معتمدا عليه وليس من أهله، من قولهم فلان وليجة في القوم إذا دخل فيهم وليس منهم. والواحد والجمع فيه سواء. ولما كان الغالب في **لما** كونها لنفي الأمر المتوقع كما أن **قد** - لحصول الأمر المتوقع كما تقول لمن يتوقع ركوب الأمير قد ركب أو لما يركب دلت على أن تبين المخلصين وتمييزهم من الذين لم يخلصوا **أم** متوقع وأن التمييز بينهم بفرض القتال. **﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾** [التوبة: ١٦] فيعلم عمل المجاهدين المخلصين قبل وقوعه، فهو كالمزح لما وقع في الوهم من الشبهة في قوله **﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾** [التوبة: ١٦] أو فيعلم غرضكم بالجهاد وغيره من الوثوق بالله وابتغاء وجهه الكريم أو قصد الرياء والسمة، بل لم يزل عالما بالأشياء لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء. ففيه **توجيه** على استقامة السيرة ونقاء السريرة ووعد على الخالص بحسن المثوبة، ووعد على المثوب بسوء العقوبة وتحذير عن الولاية المنهية.

﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ

خَالِدُونَ (١٧)﴾ [التوبة: ١٧]

﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ ما صح لهم وما استقام فإن نفس العمارة قد كانت منهم، وإن أمكن أن ينفي أيضا بالنظر إلى كونها غير مقبولة. **﴿أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾** [التوبة: ١٧] شيئا منها فضلا عن المسجد الحرام الذي هو صدرها ومقدمتها، فيكون القصر إلى الجنس ويتوجه النفي إلى كل فرد فرد كما هو الشائع في الاستعمال وإلى الصدر على الوجه الأبلغ من التوحيد

^{٢٤١} في نسخة (ب) : + جاهدوا ، و في نسخة (ج) : - جاهدوا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٤٢} في نسخة (ب) : - فعيلة ، و في نسخة (ج) : + فعيلة. رجحت عبارة نسخة (ج).

الذي يلزمه التصريح لاشتماله على **الكناية** التي أبلغ منه، كما قال القائل: فلان لا يعلم علوم الديانة كان أنفى لعلمه الحلال والحرام من تصريحه بذلك، وما قيل في **أواخر البقرة** إن الكتاب أكثر من الكتب مبني على ما يراه البعض من أن استغراق المفرد في مثل الرجل والرجال أشمل بناء على أن الشمول [٢٥٢/أ] في الجمع إنما هو لكل جماعة لا لكل فرد. وقيل: إن قلت أليس ما ذكره ههنا مخالفا لما سبق في آخر **البقرة** إن الكتاب أكثر من الكتب **قلت**: بلى لأن الكلام في كتاب واحد وهو في القرآن لا الجنس كما أن ظاهر الآية في مسجد واحد وهو المسجد الحرام فإذا قيل **أَنْ يَغْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ**، لم يكن من الكتابة في شيء ولا يدل على المبالغة بخلاف لو قيل **﴿مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾** وأما في آخر **البقرة** فكان مقتضى الجمع، ليناسب ملائكته^{٢٤٣} ورسله فعُدل إلى الأفراد للمبالغة أيضا أو المسجد الحرام وإنما جمع لما ذكر ولأن كلمة بقعة منه ويؤيده **قراءة ابن كثير**^{٢٤٤} وأبي عمر^{٢٤٥} ويعقوب^{٢٤٦} بالتوحيد.^{٢٤٧} **ورد بأنه** يوافق المعنيين لأن تعريفه يحتمل العهد والجنس. وأنت **خير** بأن المؤيد نظر إلى التبادر الأولي والانتقال النظري من التوحيد. **وبهذا الاعتبار** يصح التأيد **وهذا وجه آخر** في التحريض بأن **مكة** مولدكم ومنشأكم وفيما قبلكم، وقد استولى المشركون عليها، وأخرجوكم منها، وقاموا بعمارة المسجد، وليسوا بأهل لها فقاتلوهم، وأخرجوا ذلك من تصرفهم ما كان لهم أن يعمروا له. وقيل: كان فيما نودي مع البراءة أن لا يحج بعد العام مشرك، **ففيها إشارة** إلى منعهم عن قصدتها والطواف بها وعمارتها وغيرها. "وروي أنه أقبل المهاجرون والأنصار على أسارى بدر فعيروهم بالشرك وطفق علي بن أبي طالب يوبخ العباس بقتال رسول الله وقطيعة الرحم أغلظ له في القول فقال العباس تذكرونا مساوينا وتكتمونا محاسنا فقالوا ولكم ومحاسن؟ قالوا نعم ونحن أفضل منكم أجرا لأننا نعمر المسجد الحرام وحجب الكعبة ونسقي الحج ونفك العاني." **فنزلت** ردا لهم.^{٢٤٨} وإنما لم يصح لهم ذلك لأنه ليس لهم لزومه، وكره إتيانه [٢٥٢/ب] والاعتكاف. وأما مرتبة تعهده فلأنه يجري الإنعام على المسلمين. ولا ينبغي وأن يكون للكافر منة عليهم ولأن فيه تلويث المسجد إما لكونه نجسا في الحكم وإما لعدم تحرزه عنه غالبا. وما روي أنه ﷺ أنزل وفد ثقيف وهم كفار وشد **ثمامة بن أثال** على سارية من سواري المسجد محمول على عظم شأنه ﷺ كأنه أراد أن يكون بمحضر منه وهو في المسجد.

﴿شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ﴾ [التوبة: ١٧] حال من الواو، **وعلى والباء** من صلة شاهدين والمعنى: ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة بيوت الله وعبادة غيره، وبهذا الاعتبار يظهر فائدة^{٢٤٩} ذكر الحال ويندفع ما يرد عليه من

^{٢٤٣} في نسخة (ب-ج): ملائكته، رجحت عبارة ملائكته.

^{٢٤٤} عبد الله بن كثير بن عمرو قارئ أهل مكة، وهو من التابعين، أحد أئمة القراءات العشر، قراءته أحد القراءات السبعة المتواترة، قرأ القرآن على عبد الله بن السائب المخزومي وقرأ القرآن عليه أبو عمرو بن العلاء ولد بمكة سنة ٤٥ وتوفي سنة ١٢٠. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣١٨/٥-٣٢٠.

^{٢٤٥} أبو عمرو بن العلاء بن عمار المازني (٧٠ - ١٥٤ هـ / ٦٨٧ - ٧٧٠ م)؛ وهو أحد التابعين كان من أعلم الناس بالقراءات وأيام العرب والشعر والعربية، شيخ العربية والقراءة وأحد القراء السبعة، برز في الحروف وفي النحو، وقد إنتهت إليه الإمامة في القراءة بالبصرة، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٠٧/٦-٤٠٨.

^{٢٤٦} أبو محمد يعقوب بن إسحاق بن زيد الحضرمي هو الإمام الحافظ، المجود، أحد القراء العشرة، كان تقياً نقياً، ورعاً زاهداً، أعلم بالحروف والاختلاف في القرآن الكريم، وتعليله ومذاهبه. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٧٠/١٠-١٧٤.

^{٢٤٧} أي: مسجد. ابن مجاهد، السبعة، ٣١٣؛ الداني، التيسير، ١١٨؛ ابن الجزري، النشر، ٣٧٨/١.

^{٢٤٨} أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، (دار بيروت - لبنان: الكتب العلمية)، ٣١٢/٢.

^{٢٤٩} في نسخة (ب): فائدة، وفي نسخة (ج): فائدة. رجحت عبارة نسخة (ج).

الإشكال وشهادتهم على أنفسهم بالكفر إظهار الشرك وتكذيب الرسول، وأنهم نصبوا أصنامهم حول البيت وكانوا يطوفون عراة، ويقولون لا يطوف عليها بثياب قد أصبنا فيها المعاصي، كلما طافوا شوطا سجدوا لها. **وقيل:** هو قولهم لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك . **وقيل:** إنه سأل النصراني ما أنت؟ فيقول نصراني، ويسأل اليهودي ما أنت؟ فيقول يهودي، وسأل المشرك ما أنت؟ فيقول مشرك. ﴿أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [التوبة: ١٧] التي يفتخرون بها من نحو العمارة والسقاية والحجاجة وفك العناة لأن الكفر الطارئ يهدم الأعمال فكيف بالمقارنة التي يدل عليه الحال، وفيه **تعليل** لانعدام أهلية العمارة فيهم وانعدام ما يوجب الكفر عن قبلهم وكذلك قوله: ﴿وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ [التوبة: ١٧] لكفرهم دون عصاة المؤمنين لا يفيد الحصر لأنه جعل الخلود جزاء للكفر، فلو ثبت للغير لما صح تهديد الكافر به. وفيه **إظهار** لعدله حيث جعل أعظم العقوبات جزاء لأعظم الجنايات فلو جوزي به الغير لكان زيادة على قدر الجناية ودلالة بينه على الكفار مخلصون في النار لا ينقطع عنهم العذاب، وبه قال المسلمون قاطبة، وأنكر ذلك طائفة لأن القوة الجسمانية متناهية قدرة ومدة فلا بد من فنائها.^{٢٥٠} وأيضا دوام الأطراف مع بقاء الحياة خروج عن قضية العقل أجاب أهل العقل بأن هذا بناء على اعتبار شرط البنية واعتدال المزاج في الحياة. ونحن لا نقول به بل الحياة بخلق الله وقد يخلقها دائما^{٢٥١} أبدا ويخلق في الحي قوة لا يحزب معها في النار مع كونه متأذيا بها خلقها في السنور وهو حيوان مأواه النار لا يتأذى بها ثم إنها جملة مستأنفة ﴿وَفِي النَّارِ﴾ [التوبة: ١٧] متعلق بالخبر وقدم للاهتمام به ولأجل الفاصلة **وقيل:** أي وهم خالدون في النار، وقد وقع الظرف بين حرف العطف والمعطوف. وفيه **إيهام** أنها معطوفة على ما قبلها عطف المفرد على مثله تقديرا وليس كذلك. والفصل^{٢٥٢} المذكور إنما تقع في المتعاطفين المفردين أو ما في تأويلها، كما تقدم في قوله: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة: ٢٠١] لا في المستأنفة.

﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ

يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ (١٨)﴾ [التوبة: ١٨]

﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٨] ومن عمارتها رَمَّ ما اسْتَرَمَّ منها وقمتها وتنظيفها وتنويرها بالسرج وتزيينها بالفرش وتعظيمها وله أمة العبادة والذكر. ومن الذكر درس العلم بل هو أجله وأعظمه. وصيانتها مما لم تبين له من أحاديث الدنيا فضلا عن فضول الحديث. وعن النبي ﷺ: قال الله تعالى إن بيوتي في أرضي المساجد وأن زواري عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في

^{٢٥٠} في نسخة (ب-ج) : فنائها ، رجحت عبارة فنائها.

^{٢٥١} في نسخة (ب-ج) : دايمًا ، رجحت عبارة دائما.

^{٢٥٢} في نسخة (ب) : والفعل ، و في نسخة (ج) : والفصل. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٥٣} ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (٢٠١)﴾ [البقرة: ٢٠١/٢]

بيتي فحق على المزور أن يكرم زائره. ^{٢٥٤} وعنه عليه السلام: من ألف المسجد [٢٥٣/ب] ألفه الله. ^{٢٥٥} وعنه عليه السلام: إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان. ^{٢٥٦} وعن أنس رض: من أسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحمة العرش تستغفر له ما دام في ذلك المسجد ضوءه. ^{٢٥٧} وعنه عليه السلام: من غدا إلى المسجد أو راح أعد الله له نزله من الجنة. ^{٢٥٨} وعنه عليه السلام: تأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد فيقعّدون فيها حلقا ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة. ^{٢٥٩} وعنه الحديث: "في المسجد تأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش". ^{٢٦٠} وقال بعض العارفين: عمارة المساجد التي هي مواقف العبودية لا يتأتى إلا بتخريب أوطان البشرية فالعابد يتم المسجد بتخريب أوطان شهوته والزاهد بعمره بتخريب أوطان منبته والعارف ويعمره بتخريب أوطان علاقته والموحد يعمره بتخريب أوطان ملاحظته. ^{٢٦١}

﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: ١٨] أي: إنما يستقيم عمارتها لهؤلاء الجامعين للكمالات العلمية والعملية، وقد أشير إلى جميع الأول بالإيمان بالمبدأ والميعاد ^{٢٦٢} المتضمن للإيمان به بحسب الإيمان ^{٢٦٣} به أجمع، وإلى الثاني بإقامة الصلاة التي عماد الدين ورأس العبادات البدنية المستدعية لغيرها وإيتاء الزكاة الذي هو قنطرة الإسلام ورأس العبادات العبادة ^{٢٦٤} المالية المقتضية لسائرها ^{٢٦٥}، ولم يذكر بالإيمان بالرسول لأجل التضمن المذكور أو لما علم أن الإيمان بالله قرينة، وتاممه الإيمان به لاشتمال كلمة الشهادة والأذان والإقامة ونميرها اليها مقترنين مزدوجين كأنهما شيء واحد غير منفك أحدهما عن الآخر فانطوى تحت ذكر أحدهما ذكر الآخر بطريق أبلغ هو طريق الكناية وبه يظهر فائدة الطي، ولأن الإيمان [٢٥٤/أ] باليوم الآخر المتضمن للتصديق بالمعاد الجسماني لا يكون إلا بطريق السمع فهو بهذا الاعتبار يشتمل الإيمان بنبينا لأن الماد الجسماني لم يذكر في غير القرآن من الكتب السماوية أو لأن قوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة لأن اللزوم فيها للعهد

^{٢٥٤} الرمخشري، الكشاف، ٢٠/٣-٢١. الزيلعي، تخریج الكشاف ٥٧/٢: غریب، ابن حجر العسقلاني، الكافي الشاف، لم أجده هكذا.
^{٢٥٥} الرمخشري، الكشاف، ٢٥٨/٢. ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢)، الكافي الشاف، ١٢٥، من رواية ابن لهيعة، أخرجه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٦٣٨٣)، وابن عدي في «الكامل في الضعفاء» (١٥٢/٤)، الزيلعي، تخریج الكشاف، ٥٨/٢، [فيه] ابن لهيعة ضعفه النسائي بن معين وابن مهدي ويحيى بن سعيد.

^{٢٥٦} الرمخشري، الكشاف، ٢٥٨/٢. ابن رجب (ت ٧٩٥)، فتح الباري لابن رجب ١٢٢/١، [فيه] دراج، وله مناكير، أخرجه الترمذي (٣٠٩٣)، وأحمد (١١٧٤٣) واللفظ لهما، وابن ماجه (٨٠٢) باختلاف يسير.

^{٢٥٧} الرمخشري، الكشاف، ٢٥٨/٢. السخاوي، المقاصد الحسنة ٤٦٤، إسناده ضعيف، أخرجه الحارث في «المسند» (١٢٧)، وابن أبي شيبه في «العرش» (٣٤).

^{٢٥٨} عن أبي هريرة: من غدا إلى المسجد أو راح، أعد الله له نُزُلًا من الجنة كلَّما غدا أو راح. أبو نعيم، حلية الأولياء ٢٦٥/٣، صحيح متفق عليه، أخرجه البخاري (٦٦٢)، ومسلم (٦٦٩)، وأحمد (١٠٦٠٨) باختلاف يسير، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (٢٢٩/٣) واللفظ له.

^{٢٥٩} بعد البحث لم نجد.

^{٢٦٠} السبكي (الابن)، طبقات الشافعية الكبرى، ٢٩٤/٦، لم أجده له إسنادا لا أصل له.

^{٢٦١} القشيري، تفسير القشيري لطائف الإشارات، ١٤/١.

^{٢٦٢} في نسخة (ب): والميعاد، و في نسخة (ج): والمعاد. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٦٣} في نسخة (ب): - بحسب الإيمان، رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٦٤} في نسخة (ب): - العبادة، رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٦٥} في نسخة (ب): لسائرهما، و في نسخة (ج): لسائرهما. رجحت عبارة نسخة (ب).

والمعهود منها عند المسلمين ليس إلا الأعمال التي أتى بها الرسول فيتأنيها يستلزم الإيمان به ﷺ، وأيضا الصلاة لا تتم إلا بالأذان والإقامة والتشهد المشتتة على ذكر النبوة بإقامتها يوجب الإيمان به وبهذا سقط ما قيل وأما قوله **تع: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾** [التوبة: ١٨] فلم يغن عنه لأنهما يجوز أن تؤخذ من سائر الشرائع أو لأنه تنبيه على أنه ﷺ واسطة. والتوجه الحقيقي من الله وإلى الله ولهذا ورد في **الحديث: "المصلي يناجي ربه"**. ويمكن أن يقال: لما أن الكلام لما وقع في عدم استقامة الجمع بين عمارة بيت الله والإشراك بالله وفي استقامة العمارة من رسول الله لأنه يدعو الناس إلى توحيد عبادته لم يذكره ولكن ذكر لفظا جامعا بجمعة صلوات الله عليه وغيره كأنه قيل: ما ينبغي لهم أن يعمرُوا مساجد الله والحال أنهم شاهدون على أنفسهم بالكفر وإنما يستقيم ممن تؤمن بالله وتأمّر الناس بالإيمان بالله وبالعبادة كائنا من كان. والمراد: الرسول داخلا في لفظه من الحسن أن يقال: ورسوله، ونحوه: قوله **تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمُوتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولُهُ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾** [الأعراف: ١٥٨] كائنا من كان. فإذا الكلام ليس في إثبات نبوته والإيمان به بل منه ٢٦٦ نفسه وعمارة المسجد الحرام واستحقاقه لها واستقامتها لمن **[٢٥٤/ب]** اتصف بها لأن المسجد عبارة عن الموضوع الذي يعيد فيه الله وعبادته تفيد في القيمة والمقصود الأعظم منها إقامة الصلاة والفقراء يحضرون في المسجد لأخذ الزكاة وأيضا من لم يؤد الزكاة لا يعمر مسجدا.

﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [التوبة: ١٨] أراد الخشية والتقوى في أبواب الدين وأن لا يختار على رضا الله رضا غيره لتوقع مخوف، وإذا اعترضه أمران أحدهما حق الله **تعالى** والآخر حق نفسه أن يخاف الله فيؤثر حق الله على حق ٢٦٧ نفسه. وأما الخشية على المحاذير جبلي لا يكاد العاقل يتمالك عنها. وقيل: المراد من الخشية هو الرهبة والهيبة والانقماع اللازمة من تصور عظمة **الله تعالى** لا الانفعال الجبلي الذي هو الخوف فإنه ليس بإرادي. ٢٦٨ وأما هذه فإنه من لوازم التقوى لأن عظم الخالق في قلت المؤمن يصغر المخلوق في عينه فلا خشية له من غيره وقيل: كانوا يخشون الاصنام ويرجونها، فأريد نفي تلك الخشية عنهم، وهذه أيضا من صفات الاستقامة للعمارة لأنه لو أتى المسجد أويناه رياء وسمعة لم يكن عامرا له، وعلى المؤمن أن يختار في جميع الأحوال رضوان الله على غيره فإن ذلك لو ضره في العاجل فسينفعه في الآجل، وإدخال إنما في الصدر تنبيه على أن من لم يكن موصوفا بالصفات المذكورة لم يكن من أهل عمارة المسجد. وقيل: أي لم يعمل ذلك كله إلا الخشية لله أو لم يخش إلا الله فلم يتخلف عن القتال من خشية الرجال.

﴿فَعَسَى أَوْلَىكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: ١٨]: قال **الزمخشري**: وعلماء السنة جيء بكلمة التوقع قصدا إلى زيادة خشية المؤمنين وعدم اتكالهم على أعمالهم المرضية وقطعا **[٢٥٥/أ]** لأطماع الكافرين في الابتداء والانتفاع بأعمالهم التي افتخروا بها وأملو عاقبتها توبيخا لهم بالقطع بأنهم مهتدون فإن هؤلاء مع كمالهم في اليقين والأعمال السننية الفائقة اهتدائهم

٢٦٦ في نسخة (ب): منه ، و في نسخة (ج) : فيه. رجحت عبارة نسخة (ج).

٢٦٧ في نسخة (ب): - حق ، و في نسخة (ج) : + حق. رجحت عبارة نسخة (ج).

٢٦٨ في نسخة (ب): بإرادي. ، و في نسخة (ج) : بإرادي.. رجحت عبارة نسخة (ج).

دائر^{٢٦٩} بين عسى ولعل^{٢٧٠} فما بال المشركين يقطعون أنهم مهتدون ويفترون بأحوالهم ويتكلمون عليها. وهذا ذهاب منهم إلى أن المؤمنين وإن ذكروا باسم الإشارة بعد التعقيب بأوصاف مرضية توجب أن يكونوا من المهتدين إلا أن توسط كلمة عسى في هذا المقام اقتضى أن يكون سبيل المؤمنين مع كون القصد إلى الوجوب لكن هذا يخالف ما يذهب إليه الرمخشري من أن عند هذه الصفات الاهتداء واجب بل عين الاهتداء فكيف يكون دائرا بين عسى ولعل لا ما يذهب إليه علماء السنة بل عندهم فيها دلالة على أن الاهتداء ليس إلا بمحض هداية الله وإنعامه بخلقه فيمن يشاء واما الخصال الأربعة فإنها أسباب قريبة له وأمارات يتميز بها المهتدي عن غيره وقال بعض الأفاضل: وقد تقرر بأن اسم الإشارة في مثل هذا المقام مؤذن بالتعظيم وأن من قبله جدير بما يعده لما عدد لهم من الصفات الفاضلة ثم في مزيد التعميم في قولهم المهتدين الدلالة على الكتابة والمبالغة في التعظيم على أن الآية في الرسول وأصحابه كما سبق وكل ذلك لا يليق بما قال. فالقول ما قاله **محيي السنة^{٢٧١} من أن عسى من الله واجب، أي وأولئك هم المهتدون المتمسكون^{٢٧٢} بطاعة الله التي تؤدي إلى جنته.**^{٢٧٣} **وقيل:** الرجاء ههنا راجع إلى العباد. **والله [٢٥٥/ب]** **أعلم بالسداد.**

﴿أَجْعَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٩)﴾ [التوبة: ١٩]

﴿أَجْعَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [التوبة: ١٩] : السقاية والعمارة مصدران من يسقي وعمر كالهداية والعصارة من هدى وقصر . وصحت الياء لاموة تاء التأنيث بعدها مع بناء الكلمة **وقرى سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ** جمع ساق وعامر كقضاة وقاض وحرس وحارس **وقرى سَقَايَةَ بضم السين** ، وهو جمع ساق أيضًا إلا أنه جاء على قياس فعال كرخل ورخال وظفر وظؤار وكان سقيا أن يكون سقاء^{٢٧٤} بالتذكير إلا أنه يؤنث الجموع نحو حجارة وذكاره، وقد جوز أن تكون **السَقَايَةُ وَالْعِمَارَةُ على قراءة الجمهور** وجمع ساق وعامر كراع ورعاء وأنث لما ذكر آنفا، فالسقاية والسقاية على قول من جعل جمع ساق مبنية على التأنيث لا على أنه أنث سقاء لأنه لو أراد ذلك لقال سقاء بالهمزة. ونظيره قولهم من مذروران وتنيان. على التثنية ولولا ذلك المذريان كما قالوا معزيان ثم إنهما على تقدير مصدريتهما حدث لا يشبه بالجثة ومعنى لا يشبه بالعين فلا بد من مضمحل مدلول عليه بقرينة العقل محذوف للإيجاز، تقديره أجعلتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام . ﴿كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾

^{٢٦٩} في نسخة (ب-ج) : الفايقة اهتدائهم دابر ، رجحت عبارة الفايقة اهتدائهم دائر .

^{٢٧٠} الرمخشري ، الكشف ، ٢٤/٣ .

^{٢٧١} أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي ، الحافظ ، إمام حافظ وفقه ومجتهد ، ويلقب بركن الدين ومحي السنة . الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٤٣٩/١٩ .

^{٢٧٢} في نسخة (ب) : المتمسكون . ، و في نسخة (ج) : المتمسكون . رجحت عبارة نسخة (ج) .

^{٢٧٣} محيي السنة ، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي ، معالم التنزيل في تفسير القرآن ، المحقق: محمد عبد الله النمر ، (دار بيروت) : دار إحياء التراث العربي ، الطبعة الرابعة ، ١٩٩٧-١٤١٧ ، ٢٠/٤ ؛ حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد عصام الدين اسماعيل بن محمد على تفسير البيضاوي ، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ، ١٤٢٢ - ٢٠٠١) ، ١٨١/٩ .

^{٢٧٤} في نسخة (ب) : - وكان سقيا أن يكون ، و في نسخة (ج) : + وكان سقيا أن يكون . رجحت عبارة نسخة (ج) .

وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ [التوبة: ١٩] ويعضده القراءة المذكورة أو سقاية الحاج كالإيمان من آمن. وقيل: المصدران كالنعتين ساقى الحاج وعامر المسجد ونحوه العدل يراد به العادل والهمزة ظاهراً لإنكار الجعل وتحقيقاً لإنكار أن شبه المشركون وأعمالهم المحبطة بالمؤمنين وأعمالهم المثبتة، ثم قرر ذلك بقوله:

﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٩] فيكون بينهم^{٢٧٥} مستأنفة. وقيل: إنها حال من المفعولين للجعل، أي: سويتهم بينهم في حال تفاوتهم، لأن معنى ﴿أَجَعَلْتُمْ﴾ [التوبة: ١٩] راجع إلى ما ذكر، وهذا على أنها نزلت [٢٥٦/أ] في مناظرة جرت بين فريقين مؤمن وكافر. وقصته: ما مر أن العباس بن عبد المطلب حين أسر يوم بدر وقال: لئن كنتم سبقتمونا بالإسلام والهجرة والجهاد فلقد كنا نعلم المسجد الحرام ونسقي الحاج.^{٢٧٦} وروي أن المشركين قالوا: لليهود نحن سقاة الحج وعُمار المسجد الحرام، فنحن أفضل أم محمد ﷺ وأصحابه فقالت اليهود لهم: أتم أفضل.^{٢٧٧} ويؤيد ذلك قوله تع: ﴿كَمَنْ آمَنَ﴾ [التوبة: ١٩] وقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: ١٩] فإنه يبين عدم تساويهم لأن المعنى الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة الرسول منهمكون في الضلالة، فكيف يساؤون الذين هداهم الله ووقفهم للحق والصواب. وقيل: "المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم وبين المؤمنين وإما على تقدير كون المناظرة بين الفريقين المؤمنين على ما روي عن النعمان بن بشير^{٢٧٩}: قال كنت عند رسول الله فقال رجل: لا أبالي أن لا أعمل عملاً بعد أن أسقي الحاج. وقال الآخر لا أبالي أن لا أعمل عملاً بعد أن أعتبر المسجد الحرام. وقال آخر: الجهاد في سبيل الله أعظم مما قاتم فزجرهم عمر وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله وهو يوم الجمعة ولكني إذا صليت دخلت واستفتيته فيما اختلفتم فيه فأنزل الله ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾" [التوبة: ١٩] فيشكل قوله في آخرها ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: ١٩]. ودفعه بأن يقال: إن بعض الرواة تسامح في قوله فأنزل الله الآية. وإنما قرأ النبي ﷺ الآية على عمر حين سأله فظن الراوي أنها نزلت حينئذ، واستدل بها النبي ﷺ على أن الجهاد أفضل مما قال أولئك الذين يسمعون عمر واستفتى [٢٥٦/ب] لهم عليه ما قد كان أنزل عليه لا أنها نزلت في هؤلاء. فإن قيل: هذا يجوز الاستدلال على المسلمين بما أنزل في الكافرين. ومعلوم أن أحكامهم مختلفة. قلنا: لا يستبعد أن ينتزع مما أنزل فيهم أحكام يليق بهم. وقال عمر رض: "إنا لو شئنا لاتخذنا سلائق وشواء وتوضيع جحفة وترفع أخرى ولكننا سمعنا قول الله ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾ [الأحقاف: ٢٠] وهذه الآية في الكفار ومع ذلك فهم منها عمر الزجر عما

^{٢٧٥} في نسخة (ب): + بينهم، و في نسخة (ج): - بينهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٧٦} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١٣٧.

^{٢٧٧} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١٣٧.

^{٢٧٨} في نسخة (ب): إن الله لا يهدي القوم الظالمين، و في نسخة (ج): وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٧٩} النعمان بن بشير بن الأنصاري الخزرجي، ويكنى أبو عبد الله، أحد صحابة الرسول، وكان أول مولود ولد في الإسلام من الأنصار بعد الهجرة بأربعة عشر شهراً، فأتت به أمه أخت عبد الله بن رواحة، تحمله إلى النبي فيشرها بأنه سيعيش حميداً ويُقتل شهيداً ويدخل الجنة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤١٢/٣.

^{٢٨٠} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١٣٨؛ مسلم، صحيح مسلم ١٨٧٩، صحيح. وعبدالله بن أحمد في «زوائد المسند» (١٨٣٦)، والبراز (٣٢٣٨) واللفظ له.

^{٢٨١} ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلْأَنْتُمْ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ (٢٠)﴾ [الأحقاف: ٢٠/٤٦]

يناسب أحوالهم بعض المناسبة ولم ينكر عليه أحد من الصحابة ويروى عن الحسن^{٢٨٢} والشعبي^{٢٨٣} أن طلحة^{٢٨٤} قال : إن صاحب البيت بيدي مفتاحه ولو أشاءت لبت فيه. وقال علي^{عليه السلام} : ما أدري ما يقولان لقد صليت ستة أشهر قبل الناس وأنا صاحب الجهاد^{٢٨٥} فنزلت^{٢٨٦}.

وعن ابن سيرين^{٢٨٧}: قال علي للعباس بعد أن كان أسلم : ألا تُهاجر؟ ألا تلحق بالنبي ﷺ؟ فقال : ألسنت في أفضل من الهجرة؟ ألسنت أسقي الحاج وأمر المسجد؟ فنزلت. فقال العباس: ما أراني إلا تارك سقايتها فقال ﷺ: "أقيموا على سقايتكم فإن لكم فيها خيراً. ولا يخفى ورود الإشكال السابق على هاتين الروايتين. روى عكرمة^{٢٨٨} عن ابن عباس: "أنه ﷺ جاء إلى السقاية فاستسقى، فقال العباس : يا فضل! اذهب إلى أمك فأت رسول الله بشارب من عندها فقال: اسقني يا رسول الله! إنهم يجعلون أيديهم فيه قال اسقني فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يسقون ويعملون فيها فقال: [٢/٢٥٧] إعملوا فإنكم على عمل صالح ثم قال: لولا أن ثعلبوا لنزلت حتى أضع الحبل على هذه يعني عاتقه وأشار إلى عاتقه^{٢٨٩}. وعن بكر بن عبد الله المزني^{٢٩٠}: قال كنت جالسا مع ابن عباس عند الكعبة فأتاه أعرابي فقال: ما لي أرى بني عمكم يسقون العسل واللبن وأنتم تسقون النبيذ؟ أمن حاجة بكم أمن بخل؟ فقال ابن عباس: الحمد لله ما بنا من حاجة ولا بخل. قدم النبي ﷺ على راحلته وخلفه أسامة فاستسقى

^{٢٨٢} هو الحسن بن أبي الحسن يسار ، أبو سعيد ، مولى زيد بن ثابت البصري (٢١ - ١١٠ هـ) إمام ومحدث من علماء التابعين ومن أكثر الشخصيات البارزة في صدر الإسلام. سكن البصرة، وعظمت هيئته في القلوب. تنقل الحسن البصري بين أكثر من مدينة استقر في البصرة حتى حصل علي لقبه البصري وأصبح يعرف باسم البصري. الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ٥٦٤/٤ - ٥٧٥.

^{٢٨٣} أبو عمرو عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار وذو كبار الشعبي الهمداني ، علامة العصر ، اليمن - الإمام والمشهور ب الإمام الشعبي ٢١ هـ/ ١٠٠ هـ، تابعي وفقه ومحدث من السلف، ولد في خلافة عمر بن الخطاب، الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ٢٩٥-٣٠٦.

^{٢٨٤} أبو عثمان عبد الله شيبه بن عثمان بن طلحة بن أبي طلحة الحنظلي ، حاجب الكعبة كان مشاركاً لابن عمه عثمان بن طلحة الحنظلي في سدانة الكعبة ، وكان مصعب بن عمير خاله ، من مُسَلِّمَةِ الْفَتْحِ، وقيل: بَلَّ أَسْلَمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ وَكَانَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ. الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ١٣/٣.

^{٢٨٥} علاء الدين علي بن محمد البغدادي ، لباب التأويل في معاني التنزيل (تفسير الخازن) ، (لبنان-بيروت: دار الكتب العلمية)، ٩٠/٣.

^{٢٨٦} أبو عبد الله فخر الدين الرازي محمد بن عمر، مفاتيح الغيب/التفسير الكبير/تفسير الرازي ، (لبنان-بيروت: دار الكتب الفكر ١٤٠١ - ١٩٨١)، ١٢/١٦.

^{٢٨٧} هو أبو بكر محمد بن سيرين البصري، الأنصاري بالولاء ، ولد سنة ٣٣ هـ، وتوفي في ١١٠ هـ، إمام وقته في علوم الدين بالبصرة..تابعي. من أشرف الكتاب. مولده ووفاته في البصرة. نشأ بزاز، في أذنه صمم. وتفقه وروى الحديث، واشتهر بالورع وتعبير الرؤيا. الزركلي، الأعلام ، ١٥٤/٦.

^{٢٨٨} أبو عثمان عكرمة بن أبي الحكم أو عكرمة بن عمرو المخزومي القرشي. صحابي وفارس من فرسان قريش مكة. نشأ في مكة ، وتعلم القراءة والكتابة والأنساب من أبناء العرب، تعلم الفروسية وأبدى نبوغاً ومهارة في المبارزة وفنون القتال، وبرز بين أقرانه ببراعته في رمي الرمح. أبو عبد الله عكرمة بن عبد الله البربري المدني ٧٢٣/١٠٥، مولى عبد الله بن عباس رضي الله عنه أدرك عكرمة مثنين من أصحاب النبي، وروي عنه سبعون من جلة التابعين، وكان عالماً بالتفسير، وفسر القرآن، أدرك عكرمة مثنين من الأصحاب ، وروي عنه سبعون من التابعين، وفسر القرآن، وكان عالماً بالتفسير؟

^{٢٨٩} عن عبد الله بن عباس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ جَاءَ إِلَى السَّقَايَةِ فَاسْتَسْقَى، فَقَالَ الْعَبَّاسُ: يَا فَضْلُ، أَذْهَبَ إِلَى أُمِّكَ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ بِشَرَابٍ مِنْ عِنْدِهَا، فَقَالَ: اسْقِنِي، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ أَيْدِيَهُمْ فِيهِ، قَالَ: اسْقِنِي، فَشَرِبَ مِنْهُ، ثُمَّ أَتَى زَمْزَمَ وَهُمْ يَشْتَوُونَ وَيَعْمَلُونَ فِيهَا، فَقَالَ: اشْمُلُوا فَاكُمُّ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ ثُمَّ قَالَ: لَوْلَا أَنْ تُثَلِّبُوا لَنَزَلْتُ، حَتَّى أَضَعَ الْحَبْلَ عَلَى هَذِهِ يَغْنِي: عَاتِقُهُ، وَأَشَارَ إِلَى عَاتِقِهِ. البخاري (ت ٢٥٦)، صحيح البخاري ١٦٣٥، صحيح .

^{٢٩٠} أبو عبد الله بكر بن عبد الله المزني البصري ، (- ١٠٨ هـ)، تابعي ورواي حديث ثقة وثبت. روى له الجماعة. الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ٥٣٣/٤ - ٥٣٦.

فأتيناه بإناء من نبيذ فشرِب وسقى فضله أسامة وقال أحسنتم وأجملتم. ، كذا فاصنعوا، فلا نريد تغيير ما أمر به رسول الله ﷺ.

٢٩١

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾

(٢٠) ﴿[التوبة: ٢٠]

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ [التوبة: ٢٠] أتى ٢٩٢ وهنا صلة الموصول وهو مبتدأ خبره ١ بعد ذلك ، والجملة استئناف ٢٩٣ يقدر عدم استواء المؤمن والكافر، ويبين خطأ رأي من يسوّي بين المؤمن والمهاجر المجاهد في الله، والسقاة والعَمَّار وعدم استواء هذه الخصال مع السقاية والعمارة، فإن هذه الصفات الأربع في غاية الجلالة، لأن الإنسان ليس له إلا مجموع أمور ثلاثة : الروح والبدن والمال. أما الروح فلما زال عند الكفر وحصل فيه الإيمان فقد وصل إلى أعلى مراتب السعادات اللائقة بها. وأما البدن والمال فبسبب الهجرة واقعا في النقصان وبسبب الاشتغال بالجهاد وصارا معرضين للهلاك والبطلان ولا شك أن النفس والمال محبوب الإنسان ، والإنسان لا يعرض عن محبوه إلا عند الفوز بمحسوب آخر أكمل من الأول فلولا أن طلب الرضوان أثر عندهم [٢٣٧/ب] من النفس والمال لما فعلوا ذلك. ٢٩٤ ﴿أَكْثَرُ دَرَجَةً﴾ [التوبة: ٢٠] نصب درجة على البيان، أي: هؤلاء أعلى رتبة وأكثر كرامة من أهل السقاية والعمارة . فمن قال: إن الفريقين المتناظرين مؤمن وكافر **ورد عليه** أنه يوجب أن يكون للمفعول أيضا درجة، ولكنه ليست للكافر. **وأجيب**: بأن هذا وارد على حسب ما كانوا يقدرُون لأنفسهم منها أو بأن المراد توضيح الإيمان والهجرة على السقاية والعمارة ، ولا شك أنهما موجبان للثواب، لولا الكفر أو من كل من لم يكن موصوفا بتلك الصفات وإن كان مؤمنا فضلا عن الكافر. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٢٠] : في علم الله وحكمه أي في مقر كرامته وجواري عنايته ، ففيه تشريف عظيم كقوله: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الأنبياء: ١٩] **وتنبه على** غاية فضل تلك الدرجات ونهاية حسن الكرامات. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [التوبة: ٢٠] المختصون بالفوز دونكم أو دون من أعدائهم والفوز بلوغ البغية إما في قيل مرغوب أو نجاة عن مكروه. **والمراد ههنا**: الفوز الكامل. فينتظمها والجملة بحسب الظاهر عطف على الخب، وبحسب المعنى متمم له ومقرر. جعل المسند إليه اسم إشارة مع إفادته كمال التمييز بينه عند تعقيب المشار إليه بأوصاف

٢٩١ عن عبد الله بن عباس: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الْكَعْبَةِ، فَأَتَاهُ أَغْرَابِيُّ فَقَالَ: مَا لِي أَرَى بَيْنِي عَمَّكُمْ يَسْقُونَ الْعَسَلَ وَاللَّيْنُ وَأَنْتُمْ تَسْقُونَ النَّبِيذَ؟ أَمِنْ حَاجَةٍ بِكُمْ أَمْ مِنْ بُخْلِ؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، مَا بَنَا مِنْ حَاجَةٍ وَلَا بُخْلٍ؛ قَدِمَ النَّبِيُّ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَخَلَعَهُ أُسَامَةُ، فَاسْتَسْقَى، فَأَتَيْنَاهُ بِإِنَاءٍ مِنْ نَبِيذٍ، فَشَرِبَ، وَسَقَى فَضْلَهُ أُسَامَةَ، وَقَالَ: أَحْسَنْتُمْ وَأَجْمَلْتُمْ، كَذَا فَاصْنَعُوا، فَلَا تُرِيدُ تَغْيِيرَ مَا أَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ . مسلم (ت ٢٦١)، صحيح مسلم ١٣١٦ ، صحيح ، شرح الحديث أحمد بن حنبل ، المسند ، تحقيق: أحمد محمد شاكر، (القاهرة: دار الحديث) ، ٣٤٩ ، حديث إسناده صحيح. أبو عبد الله فخر الدين الرازي محمد بن عمر، مفاتيح الغيب/التفسير الكبير/تفسير الرازي ، (لبنان-بيروت: دار الكتب الفكر ١٤٠١ - ١٩٨١)، ١٢/١٦.

٢٩٢ في نسخة (ب) : أتى ، و في نسخة (ج) : لا. رجحت عبارة نسخة (ب).

٢٩٣ في نسخة (ب-ج) : استيناف ، رجحت عبارة استئناف.

على أنه حقيق بما يرد بعد اسم الإشارة، لأجل تلك الأوصاف. وفيه من المبالغة وزيادة الترغيب على الاتصاف بالتصديق والمهاجرة والجهاد في الله بحيث لا يخفى ثم فسر الفوز بقوله:

﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ﴾ (التوبة: ٢١)

﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ﴾ [التوبة: ٢١] في الدنيا بكتابه الفائق^{٢٩٥} ورسوله الصادق، وعند الموت على ألسنة الملائكة، وفي الجنة [٢٥٨/أ] بلا واسطة. وفي تخصيص الذات بالمقام إشارة إلى أن الذي رباهم في الدنيا بالنعم التي لا حد لها يبشرهم بخيرات دائمة وبسعادات باقية لا حصر لها. ومنه تعظيم للبشرية وتكريم للمبشر. وقال بعض العارفين: إن القلوب مجبولة على حب من بشر بالخير فأراد الحق سبحانه أن يكون محبة العبد له سبحانه على الخصوص فتولى بشارته بعزير خطابه من غير واسطة وإذا كان المبشر واسطة بين الأحباء والحبیب فهو عظیم. ^{٢٩٦} كما قيل:

لَوْلَا تَمَتُّعُ مُقَلَّتِي بِلِقَائِهِ **** لَوَهَبْتُهَا لِمُبَشِّرِي بِإِيَابِهِ. ^{٢٩٧}

فكيف والحبیب هو مبشرهم بنفسه وبشارته بوصاله مع كشف جماله^{٢٩٨}. ﴿بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتٍ﴾ [التوبة: ٢١] تنكير المبشر المبشر به للتعظيم. وكونه فوق وصف الواصف وتعريف المَعْرِف لأنه في وصف ثواب الجامعين للكمالات العلمية والعملية المختصين بالفوز وبيان كون الرحمة منه تع كونه معلوما لا يخلو عن قصد التعظيم لها، وإنما أطلق الرضوان لينتظم نوعيه المذكورين في قوله تعالى ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠] ويحتمل أن يكون القيد المذكور مشتركا بين المعطوفين كما في قوله تع ﴿لَمْ تَكُنْ آمَنْتَ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ﴾ [الأنعام: ١٥٨] ﴿لَهُمْ فِيهَا﴾ [التوبة: ٢١]: في الجنات أو الرحمة أو في البشارة^{٣٠٠} ﴿نَعِيمٌ﴾ [التوبة: ٢١]: النعيم: لين العيش ورغده من نعم عيشه إذا طاب، وعيش ناعم أي: طيب، وفلان ينعم ويتنعم وهو في النعمة والنعيم ونعم الله عيشه. ﴿مُقِيمٌ﴾ [التوبة: ٢١]: دائم. ثم إنه يجوز أن يكون نعيم فاعلا بالجار قبله، وهو أولى لأنه يصير من قبيل الوصف بالمفرد وأن يكون [٢٥٨/ب] مبتدأ، خبره الجار قبله، والجملة صفة لحياة أو لرحمة أو للبشارة المقدر أن قدرت نكرة وإن قدرت معرفة يكون حالا.

^{٢٩٥} في نسخة (ب): الفائق، و في نسخة (ج): الفائق. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٩٦} أبو محمد صدر الدين روزبهان بن أبي نصر البقلي، تفسير عرائس البيان في حقائق القرآن، محقق: أحمد فريد المزيدي، (بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٨، ٧/٢).

^{٢٩٧} أبو منصور الثعالبي، من غاب عنه المطرب، تحقيق: عبد الواحد شعلان، (القاهرة: المكتبة الخنجي، الطبعة الأولى، ١٩٨٤)، ١٠٥/١.

^{٢٩٨} البيت للشاعر ابن طباطبا، وهو، أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الشَّرِيفِ طَبَّاطِبَا، الْمَدَنِي ثُمَّ الْمِصْرِي. كَانَ مُخْتَلِماً ذَا أَمْوَالٍ وَعَقَارٍ وَعَبِيدٍ وَضِيَاعٍ وَدَائِرَةٍ وَاسِعَةٍ بِحَيْثُ قِيلَ: كَانَ فِي ذَهْلِيزِ دَارِهِ رَجُلٌ يَكْسِرُ اللَّؤْزَ دَائِماً لَعَمَلِ الْحَلْوَاءِ، وَكَانَ يَصْلُحُ لِلْجَلَّافَةِ، وَكَانَ يُهْدِي إِلَى الْأُسْتَاذِ كَافُورٍ، وَإِلَى الْكِبْرَاءِ وَلَهُ جَلَالَةٌ عَجِيبَةٌ. تُؤْفَى سَنَةً ثَمَانِيٍّ وَأَرْبَعِينَ وَثَلَاثَ مَائَةٍ، الذَّهَبِي، سير أعلام النبلاء، ٧٩/١٢. تفسير عرائس البيان في حقائق القرآن، أبو محمد صدر الدين روزبهان بن أبي نصر البقلي، محقق: أحمد فريد المزيدي، (بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٨)، ٧/٢.

^{٢٩٩} ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ يُخَوِّفُونَ الْأَنْفُسَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١٠٠) [التوبة: ٩/١٠٠]

^{٣٠٠} في نسخة (ب): - في، و في نسخة (ج): + في. رجحت عبارة نسخة (ج).

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (التوبة: ٢٢)

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [التوبة: ٢٢] أكد الخلود بالتأيد، لأنه قد يستعمل للمكث الطويل . قال المتكلمون: الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم.^{٣٠١} والتبشير بالرحمة والرضوان إشارة إلى التعظيم والحياة إلى المنافع الخالصة عن الكدورات ثم عبر عن دوامها بثلاثة ألفاظ مؤكدة، أولها مقيم وثانيها خالدين وثالثها أبداً.

وقال أهل التحقيق: الفرح بالنعمة قد يكون من حيث أنها نعمة، وقد يكون من حيث أن المنعم خصه بها كالسلطان إذا أعطى بعض الحاضرين تفاحة مثلاً ثم النعمة قد يكون حسية وقد يكون عقلية فقله: ﴿يُبَشِّرُهُمْ﴾ [التوبة: ٢١] إلى أعلى المقامات هو مقام العارفين الذين نظرهم إلى مجرد سماع البشارة لا على المبشر به . وقوله: ﴿بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ﴾ [التوبة: ٢١] إلى المرتبة السفلى وهم الواقفون عند ساحات مراتع اللذات الحسية. وقال بعض العارفين:^{٣٠٢} بشر المؤمنين بالرحمة، وبشر المطيعين بالجنة، وبشر العارفين بالرضوان والوصلة.^{٣٠٣}

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [التوبة: ٢٢] : يستحقر عنده ما استوجبوه لأجله من الأعمال والطاعات أو نعم الدنيا. وهو استئناف^{٣٠٤}، معناه التعليل لثبوت الأجر له وأن لا يطلب على شيء آخر، ولا يتوقع ذلك إلا من الله وذلك أن الغرض وموجب^{٣٠٥} الحكمة بتبشير المؤمنين بالرحمة والرضوان والجنات هو توفية أجورهم وجراءهم على أعمالهم، وذلك فعل الله لا غير وفي وقوع اسم الله في هذا المقام وإثبات الأجر له على سبيل التأكيد مع تنكيه ووصفه بالعظمة وفي لفظ عند وتقديره شأن ليس بالخفي وأن الإلهية [٢٥٩/أ] توجب اختصاص الأجر وتأكيده وتحقيقه . وأما ما قيل بعد هذا الكلام، ولولا ذلك ما طاب العيش والحياة وما استفرغ المجهود في العمل كما قال ﷺ لولا عفو الله وتجاوزه ما هنا أحد العيش.^{٣٠٦} ففيه بعد عن الملام.^{٣٠٧}

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَٰئِكَ

هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (التوبة: ٢٣)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا﴾ [التوبة: ٢٣] : خطاب لجميع المؤمنين كافة، وهي باقية الحكم إلى يوم القيامة في قطع الولاية مع الكفرة وإيجاب التبري منهم وعدم اتخاذهم بطانة وأصدقاء فيفشون إليهم أسرارهم فإنه لما أوجب ذلك على المؤمنين كأنهم قالوا: كيف يمكن هذا المقاطعة التامة بين الرجل وبين أبيه وابنه وأخيه، فذكر الله أن الانقطاع واجب بسبب الكفر على ما

^{٣٠١} فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ١٦/١٧.

^{٣٠٢} قصد المفسر روزبهان البقلي.

^{٣٠٣} روزبهان البقلي، عرائس البيان، ٧/٢.

^{٣٠٤} في نسخة (ب): استئناف، و في نسخة (ج): استئناف. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٠٥} في نسخة (ب): -، و في نسخة (ج): +. و. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٠٦} الرمخشري، الكشف، ١٨٣/٢. الزيلعي، تخريج الكشاف، ١٨٣/٢، مرسل.

^{٣٠٧} في نسخة (ب): الملام، و في نسخة (ج): المرام. رجحت عبارة نسخة (ج).

يصرح به بعد ذلك فنفي الموالاة بينهم كما نفاها بين الناس بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ [المائدة: ٥١]^{٣٠٨} ويُنَّ أن القرب قرب الأديان لا قرب الأبدان، وفي مثله ينشد **الصوفية: ٣٠٩**

فقلت وما نفعي بدار قريبة **** إذا لم يكن بين القلوب قريبُ

يقولون لي: دارُ الأحيّة قد دنت **** أنت كتيبٌ، إنَّ ذا لعجيبُ

فكم من بعيد الدار نال مراده **** وآخر جار الخيف مات كتيب^{٣١٠}

وقيل: خطاب للمؤمنين الذين كانوا **بمكة** وغيرها من بلاد العرب حضاً على الهجرة، ورفض بلاد الكفرة وعن **ابن عباس:** هي في المهاجرين خاصة كان قبل فتح **مكة** من آمن لم يتم إيمانه إلا بأن يُهاجر ويُصاهر أقاربه الكفرة ويقطع مولاتهم فقالوا يا **رسول الله!** إنا نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشائرتنا وذهب تجارتنا وهلك أموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين^{٣١١} [٢/٢٥٩ ب] فنزلت فهاجروا فجعل الرجل يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقربائه فلا يلتفت إليه ولا ينزل له ولا ينفق عليه ثم رخص لهم بعد ذلك.^{٣١٢} ومنهم من تعلق به أهله وولده يقولون ننشدك الله أن تضيفنا فيبيعهم ويدع الهجرة. وفيه الحمل على إيجاب الهجرة. والحث عليه مشكل لأنها إنما كانت واجبة قبل فتح مكة. والصحيح: أن السورة إنما نزلت بعد فتحها . **وقيل:** نزلت في التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة فنهى عن مولاتهم.

﴿آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ وَأَوْلِيَاءَكُمْ﴾ [التوبة: ٢٣]: خصها بالذكر إذ لا قرابة أقرب منها، ولم يذكر الأبناء إذ الأغلب من البشر أن الأبناء هم التابع. و**قرئ** **يَاخُوتَكُمْ** بالتاء، وكذلك ما بعده، **وَإِخْوَتَكُمْ وَأَنْ اسْتَحَبُّوا** بفتح الهمزة. فالمعنى: لا تتخذوهم أولياء يمنعونكم الإيمان ويصدونكم عن الطاعات لقوله. ﴿إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ﴾ [التوبة: ٢٣] : إن اختاروه وآثروه. ﴿عَلَى الْإِيمَانِ﴾ [التوبة: ٢٣] : **والحب في الله والبغض في الله أصل عظيم من أصول الإيمان.** وعن النبي ﷺ: "لا يطعم أحدكم طعم الإيمان حتى يحب في الله ويبغض في الله حتى يحب في الله أبعد الناس ويبغض في الله أقرب الناس إليه"^{٣١٣}. ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٢٣] قبل الإحسان والهبة مستثناة من الولاية المنهية المحذرة . قالت **أسماء^{٣١٤}:** "يا رسول الله! إن أُمي قدمت علي

^{٣٠٨} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥١) [المائدة: ٥١/٥]
^{٣٠٩} هو أبو الحلبي سوار بن الحسين بن علي الكاتب المصري من أهل مصر. عبدالكريم بن محمد بن منصور أبو سعد التميمي السمعاني ، أدب الاملاء والاستملاء، تحقيق : ماكس فايسفايلر، (بيروت: دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ، ١٤٠١ - ١٩٨١)، ٨٧٩/١.
^{٣١٠} عبدالكريم السمعاني ، أدب الاملاء والاستملاء، ٨٧٩/١ ؛ ابن العربي ، أحكام القرآن ، ٨٩٥/٢ ؛ المحرر الوجيز ، ١٧/٢ ؛ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٣٧/١٠.

^{٣١١} في نسخة (ب-ج) : ضايعين ، رجحت عبارة ضائعين.

^{٣١٢} النيسابوري ، غرائب القرآن و رغائب الفرقان ، ٤٤٦/٣ .

^{٣١٣} عن النبي ﷺ قال: لا يطعم أحدكم طعم الإيمان حتى يحب في الله ويبغض في الله حتى يحب في الله أبعد الناس منه ويبغض في الله أقرب الناس إليه. قلت غريب ، وروى الطبراني في معجمه من حديث رشدين بن سعد عن عبد الله بن الوليد يقول: لا يجد العبد صريح الإيمان حتى يحب في الله ويبغض في الله. الزيلعي ، تخريج أحاديث الكشاف ، ٣١/٢ .

^{٣١٤} الزيلعي ، تخريج الكشاف، ٦١/٢ ، غريب.

داعبة أية مشركة، أفأصلها؟ قال : صلي أملك^{٣١٥}. وقيل : هذا النهي لا يمنع أن يبر المرء أباه في أمر الدنيا كما لا يمنع من قضاء دين الكافر ومن استعماله في الأعمال. ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [التوبة: ٢٣]: بوضعهم الموالاة غير موضعها على خلاف أمر الله تعالى . ولا بد من هذه الزيادة حتى يتجاوز الظلم عن حده اللغوي إلى حده الشرعي. وقيل : ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٥] ^{٣١٦} [٢/٢٦٠] بموالاة الكفرة المختصون بالظلم ، وعن ابن عباس: هو مشرك مثلهم لأن من رضي بالشرك فهو مشرك^{٣١٧}. وفيه من التحذير والتشديد في مجانبة المخالف في الدين ما لا يخفى. ودفع توهم أن يكون النهي للتنزيه.

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٤) ﴿[التوبة: ٢٤]

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ﴾ [التوبة: ٢٤]: نزلت في الذين تخلفوا ولم يهاجروا. ﴿وَأَبْنَاؤُكُمْ﴾ [التوبة: ٢٤] ذكر الأبناء في هذه الآية لأنهم صدر في^{٣١٨} المحبة. ﴿وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ﴾ [التوبة: ٢٤] : عشيرة الرجل: أهله الأدنون مأخوذ من العشرة^{٣١٩} لأنها العدد الكامل فصاروا بمنزلته لتكثر الرجل بهم سواء بلغوا العشرة أم فوقها أو من العشرة لأنها بهم. وقيل^{٣٢٠}: هم الجماعة المجتمعة بنسب أو عقد أو وداد كعقدة^{٣٢١} العشرة. وقرأ أبو بكر عَشِيرَاتِكُمْ جمع سلامة ووجهها أن لكل من المخاطبين عشيرة وعلى^{٣٢٢} حجة على الأخفش حيث زعم أنها لا تجمع بالآلف والياء، إنما تجمع تكسيرا على عشائر. وقد قرئ بها أيضا. ﴿وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾ [التوبة: ٢٤] : اكتسبتموها. وأصل الاقتراف: اقتطع الشيء من مكانه إلى غيره وقيل: التركيب يدور على الدنو. والكاسب يدني الشيء من نفسه ويدخله تحت ملكه. ﴿وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا﴾ [التوبة: ٢٤] هي ما اشتريتموه طلبا للربح تخافون وقوفها وخسرانها بفوات وقت نفاقها . وعن ابن المبارك^{٣٢٣} هن البنات والأخوات إذا كسدن في البيت لا يجدن لهن خاطبا، قال كسدن من الفقر في قومهن وقد زادهن مقامي كسودا.^{٣٢٤}

^{٣١٥} أخرجه البخاري في صحيحه برقم الحديث ٢٦٢٠.

^{٣١٦} ﴿وَسَكَنتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَنَبَّيْتُ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ (٤٥)﴾ [إبراهيم: ٤٥/١٤]

^{٣١٧} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠/١٤١.

^{٣١٨} في نسخة (ب) : صدر المحبة ، و في نسخة (ج) : صدر في المحبة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣١٩} في نسخة (ب) : من العشرة ، و في نسخة (ج) : من العشر. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٢٠} في نسخة (ب) : استئناف ، و في نسخة (ج) : استئناف. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٢١} في نسخة (ب) : كعقدة ، و في نسخة (ج) : كعقد. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٢٢} في نسخة (ب) : - على ، و في نسخة (ج) : + على. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٢٣} أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي ، المروزي: ولد سنة ١١٨ هـ ، شيخ الإسلام، المجاهد التاجر، صاحب التصانيف والرحلات. أفنى عمره في الأسفار، حاجا ومجاهدا وتاجرا. وجمع الحديث والفقه والعربية ، من سكان خراسان، ومات بهيت على الفرات سنة ١٨١ هـ. منصرفا من غزو الروم. له كتاب في "

الجهاد" ، الزركلي ، الأعلام ، ١١٥/٤.

^{٣٢٤} ابن عطية ، المحرر الوجيز ، ٣/١٨.

﴿وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا﴾ [التوبة: ٢٤]: ومنازل يعجبكم الإقامة فيها قبل الترتيب في غاية الحسن لأن أعظم الأسباب الداعية إلى المخالطة القرابة القريبة، ثم البعيدة ثم إن يتوسل بتلك المخالطة إلى بقاء الأموال المكتسبة ثم إلى التجارات [٢٦٠/ب] المثمرة وفي آخر المراتب الرغبة في الأوطان التي بنيت للسكنى. ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُمْ﴾ [التوبة: ٢٤] بالنصب خبر كان وكان **الحجاج بن يوسف**^{٣٢٥} يقرأها **بالرفع**^{٣٢٦}. ولحَّنه **يحيى بن يعمر**^{٣٢٧} فنفاه وإنما^{٣٢٨} لحَّنه ونفاه^{٣٢٩} باعتبار مخالفة القراء الثقلة وإلا فهي جائزة في العربية. يضم في كان اسما وهو ضمير الشأن ويرفع ما بعدها على المبتدأ والخبر و **ح** تكون الجملة خبرا عن كان. والمراد: الحب الاختياري دون الطبيعي فإنه لا يدخل تحت التكلف والتحفظ عنه. ﴿مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٢٤]: بإيثار شيء مما ذكر على طاعتها ورضاها. ﴿وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ﴾ [التوبة: ٢٤]^{٣٣٠} فيه دلالة ظاهرة على أن سياق الكلام في الحضي على الهجرة. ﴿فَتَرْبِضُوا﴾ [التوبة: ٢٤]: جواب ووعيد. والتربُّص: التوقُّف على الانتظار. ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ [التوبة: ٢٤]: بعقوبة عاجلة أو آجلة وفي العدول **عن** حتى يأمر الله إلى ما ذكر تفخيم للأمر. و **قيل**: فتح **مكة** وفيه بُعد لما روي أن السورة نزلت بعده.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤]: الخارجين عن طاعة الله إلى معصيته، وفيه تنزيل لوجود الهداية في حقهم منزلة العدم لعدم الأثر. قال **جار الله**: "وبهذه آية شديدة لا نرى أشدَّ منها كأنها تبقي على الناس بما هم عليه من رخاوة عقد الدين واضطراب حبل اليقين فلينصف أورع الناس^{٣٣١} وأتقاهم من نفسه هل يجد عنده من التصلب في ذات الله والثبات على دين الله ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء والإخوان والعشائر والأموال والمساكن وجميع حظوظ الدنيا ويتجرد منها لأجله أم يزوي الله عنه أحقر شيء منها لمصلحته فلا يدري أي طرفيه أطول ويغويه الشيطان عن أجل حظ من [٢٦١/أ] حظوظ الدنيا فلا يبالي كأنما وقع على أنفه ذباب فطَّيره^{٣٣٢} وقال القفال^{٣٣٣} قطع بهذا التعديد والبسط من الكلام وجوه العذر فلم يجوز ترك الهجرة والجهد في سبيل الله للميل إلى شيء من الأشياء من الأشياء المحتملة^{٣٣٤} ولم يجعل ما يثقل على الإنسان فراقه من أب بَرٍّ وابن يترنَّ به وأخ يعتضد بمعونته وزوجة تصلح إلى محبتها وإلفها وخدمتها وعشيرة يتقوى بهم ويستعين على دفع الملمات وأخ يعتضد بمعونته وزوجة يصلح بنصرتهم وأموال مكتسبة قد استعبد بتحصيلها الوسع وأنفق على جمعها العمر وتجشم على حملها

^{٣٢٥} أبو محمد الحجاج بن يوسف بن الحكم بن أبي عقيل، الثقفي، قائد داهية، وُلِدَ في الطائف سنة ٣٩هـ، وقيل: سنة ٤٠هـ. كان رجل سياسة لا يخدع، ومقدماً لا تشق عصاه. ولى العراق عشرين عاماً توفي الحجاج بواسط يوم الجمعة، ٢١ رمضان، سنة ٩٥هـ، وعمره حينذاك ٥٤ عاماً. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٠١/١٢.

^{٣٢٦} ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُمْ﴾

^{٣٢٧} أبو سليمان يحيى بن يعمر الوشقي، ولد بالأهواز. وسكن البصرة. وكان من علماء التابعين، وكان أول من نقط المصاحف. عارفاً بالفقه والحديث ولغات العرب. أدرك بعض الصحابة. وأخذ اللغة والنحو عن أبي الأسود الدؤلي، توفي سنة ١٢٨هـ. الزركلي، الأعلام، ١٧٧/٨.

^{٣٢٨} في نسخة (ب): + إنما، و في نسخة (ج): - إنما. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٢٩} في نسخة (ب): - ونفاه، و في نسخة (ج): + ونفاه. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٣٠} في نسخة (ب): **وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**، و في نسخة (ج): **وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ**. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٣١} الزمخشري، الكشاف، ٢٦/٣.

^{٣٣٢} الزمخشري، الكشاف، ٢٦/٣.

^{٣٣٣} في نسخة (ب): **انفعال**، و في نسخة (ج): **القفال**. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٣٤} في نسخة (ب): **المحتملة**، و في نسخة (ج): **المميلة**. رجحت عبارة نسخة (ج).

الأسفار وخاف عليها الضياع بالغيبة عنها وتجارة قائمة يرجو حصول أرباحها ومنازل عامرة نزهة مألوفة يتحصن فيها من أذى الحر والبرد وأعدّ فيها للشتاء والصيف في مواضع حجة في مخالفة ما أمر الله من الهجرة وجهاد الكفار وأخبر أن من آثر طاعة الشيطان على طاعة الرحمن فليستعد لنزول أمر الله فإنه ينزل به ما لا مدفع له ولا اعتصام منه بنصرة قرابة وعشرة ولا يتحصن بمساكن جديدة وليعلم أن الله لا يرشد الفاسقين المستخفين بدنيه إلى صواب في تدبير ولا يهديهم إلى طريق رضوانه ورحمته ما داموا على اختيار مخالفته . وقال **الشيخ على السمرقندي**: "وفي الآية إعلام بأن من والى أعداء الله تعرض لسخط الله وأن من آثر على محبة الله ورسوله محبة الغير خلع عن عنقه ربة الطاعة والسلخ من محبة الله وولايته رأساً وهذا تغليظ من الله وتشديد عظيم وقل من يتخلص عنه.^{٣٣٥}

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥]

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٢٥] [٢٦١/ب] ذكر هذه القصة ههنا للدلالة على أن من ترك الدنيا لأجل الدين فإنه **ت**ع يوصله إلى مطلوبه . **وضرب لهذا** مثلاً فإن عسكر **رسول الله** في تلك الواقعة كانوا في غاية الكثرة والقوة فلما أُعجبوا بكثرتهم صاروا منهزمين فلما تضرعوا^{٣٣٦} في حال الانهزام إلى الله قواهم حتى هزموا عسكر الكفار . وذلك يدل على أن الإنسان متى اعتمد على الدنيا، فاته^{٣٣٧} الدين والدنيا على أحسن الوجوه . ففيه تسلية لهؤلاء المأمورين بالمقاطعة لأجل الدين ووعدهم بأنهم إن فعلوا ذلك أوصلهم الله إلى جميع مُهماتهم . وقال **بعض العارفين**^{٣٣٨}: المنصور من الله من عهد الله عن التَّوهمات ولم يكله إلى تدبيره في الأمور بل أقامه مقام الافتقار متبرئاً عن الحول والقوة متخففاً بتصاريف القدرة.^{٣٣٩} ﴿فِي مَوَاطِنَ﴾ [التوبة: ٢٥] جمع موطن وهو كل مكان أقام به الإنسان لأمر ومنه إذا أتيت مكة ووقفت في تلك المواطن فادع لي وإخواني . وكذا ترفع الأيدي في سبعة مواطن . والمراد: ههنا مواطن الحروب . قال^{٣٤٠}:

وَكَمْ مَوْطِنٍ لَوْلَايَ طُحَّتْ كَمَا هَوَى **** بِأَجْزَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّبِيِّ مُنْهَوَى^{٣٤١}

وامتناعه من الصرف لأنه جمع على صيغة لم يأت عليها واحد. ﴿كَثِيرَةٍ﴾ [التوبة: ٢٥] والمواطن الكثير الكثيرة **غزوات النبي ﷺ** وهن على ما في الصحاح **تسع عشرة** منها غزوة بدر وقريظة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة . ويقال: أنها ثمانون موطناً ويقال: جميع غزواته وسراياه وبعوثه **سبعون**. ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ [التوبة: ٢٥] [٢٦٢/أ] عطف على محل في مواطن عطف

^{٣٣٥} بعد البحث لم نجد هذه العبارة.

^{٣٣٦} في نسخة (ب) : تضرعوا ، و في نسخة (ج) : تفرعوا . رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٣٧} في نسخة (ب) : فاته ، و في نسخة (ج) : فاته . رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٣٨} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٣٣٩} روزبهان البقلي ، تفسير عرائس البيان ، ٧/٢.

^{٣٤٠} هذا البيت ليزيد بن الحكم بن أبي العاص ، من كلمة ليزيد يعتب فيها على ابن عمه عبد الرحمن بن عثمان بن أبي العاص .

^{٣٤١} ابن يعيش ، شرح المفصل للزمخشري ، ٤١٨/٣ ، الزمخشري ، الكشاف ، ٢٨-٢٧.

المكان على المكان أو الزمان على الزمان بتقدير المضاف **الثاني**، أي: وموطن يوم **خير** أو في **الأول** أي: في أيام مواطن أو يجعل المواطن اسم زمان على ما يُجَوِّزُه **العباس**، وإن كان بعيدا من الفهم قليلا في الاستعمال **كأنه قيل**: في أزمئة إقامات بمواقف الحروب، وبهذا يندفع السؤال بأن كلا من الزمان والمكان يتعلّق بالفعل بلا واسطة العطف كسائر^{٣٤٢} المتعلقات لا يعطف بعضها على البعض، وإنما يعطف على البعض ما هو من جنسه، ولا يتعلق معه استقلالا نحو: "ضربت زيدا وعمرا" "وصمت يوم الجمعة ويوم الخميس" "وصليت في الدار وفي المسجد" ونحو ذلك.

وقيل: الواجب هو أن ينتصب يوم **حنين** بفعل مضمر هو نصركم ليكون من عطف الجملة على الجملة لا لقوله: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ﴾ [التوبة: ٢٥] ليكون عطفا على **في مواطن** بالتأويل وبدون التأويل وذلك لأن ﴿إِذْ أَعْجَبْتَكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ [التوبة: ٢٥] بدل من يوم **حنين** فيكون زمان الإعجاب بالكثرة^{٣٤٣} ظرفا للنصرة الواقعة في المواطن الكثيرة لأن الفعل واحد ولأن الأصل أن يتقيد المعطوف بما يتقيد به المعطوف عليه وبالعكس ويوم **حنين** متقيد^{٣٤٤} بزمان الإعجاب بالكثرة لأن العامل ينسحب على المبدل منه جميعا فكذا المواطن واللازم باطل إذ لا إعجاب بالكثرة في المواطن، وبهذا التقرير يندفع ما **يقال**: هذا إنما يلزم لو كان المبدل منه في حكم التنحية مع حرف العطف ليؤول إلى نصركم الله في مواطن كثيرة إذ أعجبتمكم. وليس كذلك بل يؤول إلى نصركم في مواطن وإذا أعجبتمكم . وعلى ما قيل منع ظاهر لأن الفعل في المعطوف والمعطوف عليه **[٢٦٢/ب]** لا يلزم أن يكون واحدا بحيث لا يكون له تعدد أفراد . **ألا يرى!** إلى قولنا إضرب زيدا اليوم وعمرا غدا. واضربه حين يقوم وحين يقعد واضرب زيدا قائما وعمرا قاعدا إلى غير ذلك فلا يلزم من تقييده في حق المعطوف عليه بذلك ولا نسلم إن هذا هو الأصل حتى يفتقر خلافه إلى الدليل. وأما ما **يقال**: إن هذه النكتة تدفع السؤال المندفع^{٣٤٥} بما ذكر أولا أيضا لأن الزمان إنما لا يعطف على المكان لو كان زمان ذلك الفعل وهو ليس بلازم لجواز تغاير الفعلين **ففيه نظر** لأن مراد السائل^{٣٤٦}: الامتناع فيما إذا كانا معمولي فعل واحد في اللفظ مثل ضربت زيدا وعمرا في الدار ويوم الجمعة حتى يجري فيما إذا تحقق التغاير مثل أكرمت أول الزائرين وآخرهم في الدار ويوم الجمعة **وقيل**: عطف ظرف الزمان من غير واسطة على مكان أو العكس تقول سرت أمامك ويوم الجمعة إلا أن الأحسن أن يترك العاطف في مثله وقد عرفت ما فيه مما سبق **وقيل**: هذا العطف في مثله وقد عرفت ما فيه مما سبق.

وقيل: هذا العطف على منوال ﴿وَمَلَأْتِكُم مِّنْهُ وَرُسُلِهِ﴾^{٣٤٧} **وجبريل** [البقرة: ٩٨] كأنه **قيل**: نصركم في أوقات كثيرة ، وفي وقت أعجبتمكم كثرتكم فلا يلزم المحذور. **ورُدَّ** بأن الكلام غير وارد لبيان أفضلية بعض الوقعات على بعض ولا نم [نسلم] لم يذكر مواطن كثيرة توطئة لذكر يوم **حنين** كما ذكر ملائكته توطئة لذكرهما إذ ليس **حنين** بأفضل من يوم **بدر** وهو فتح الفتوح وسيد

^{٣٤٢} في نسخة (ب-ج) : كسائر ، رجحت عبارة كسائر.

^{٣٤٣} في نسخة (ب) : - وَرُسُلِهِ، و في نسخة (ج) : وَرُسُلِهِ. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٤٤} في نسخة (ب) : مقيد ، و في نسخة (ج) : متقيد. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٤٥} في نسخة (ب) : ليندفع ، و في نسخة (ج) : المندفع. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٤٦} في نسخة (ب) : السائل ، و في نسخة (ج) : السائل. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٤٧} في نسخة (ب) : و بالكثرة ، و في نسخة (ج) : بالكثرة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٤٨} ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ (٩٨) [البقرة: ٩٨/٢]

الوقعات، وبه نال السابقون القدر المعلى وفازوا بالدرجات الأسنى [٢٦٣/أ] ولأن المقصود من إفراء الذكر بعد الاشتراك: الإيذان بأن هذا الفرد قد خرج من ذلك الجنس بسبب اكتسابه الفضائل والمزايا. وكأنه جنس آخر لتغايره في الوصف نعم يمكن أن يقال: إن الكلام وارد للامتنان على **الصحابة** بنصرته إياهم في المواطن الكثيرة وكانت النصر في هذا اليوم المخصوص أجل امتنانا كما شوهد منهم ما ينافي النصر من الإعجاب بالكثرة ولولا فضل الله وكرامته لرسوله والمؤمنين لثمت الديرة عليهم والنصرة للأعداء **ألا ترى!** كيف أقيم المظهر موضع المفرد في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٢٦] ليؤذن بأن وصف الرسالة والإيمان أهلا للانتصار بعد الفرار والعفو عن الاغترار ومن ثمة عدل إلى اليوم من المواطن، لأنهم إنما يستعملونه فيما يستكروهونه من الوقعات نحو: **يوم ذي قار ويوم بُغاث. وقالوا: أيام العرب** وقال **تع: ﴿وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾** [إبراهيم: ٥] ^{٣٤٩} وينصره وقوله **تع: ﴿وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْبِرِينَ﴾** [التوبة: ٢٥] و**حنين** مذكر سبي به ولذلك صُرف. ومنهم من لا يصرفه يجعله اسماً للبقعة وهو واد بين **مكة والطائف**. وقال **عروة: ٣٥٠** إلى جنب **ذي المجاز** حارب فيه **رسول الله** والمسلمون وكانوا اثني عشر ألفا. العشر الذين حضروا فتح **مكة** وألفان من **الطلقاء هواز** و**ثقيفاً** وهم أربعة آلاف. وعن **عطاء: "كان المسلمون ستة عشر ألفاً"** وعن **الكلبي: "عشرة آلاف فلما التقوا قال رجل من المسلمين تغلب اليوم من قلة إعجابا بكثرتهم لأن ذلك مثل قوله تعالى: [٢٦٣/ب] ﴿لَمْ يَخْرُوْا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾** [الفرقان: ٧٣] ^{٣٥١} فإنه ليس نفيا للخرور وإنما هو إثبات له ونفي للصم العمي وكذا هذا ليس نفياً للمغلوبة، وإنما هو إثبات له ونفي للقلة يعني متى غلبنا كان سببه غير القلة فيدل على الإعجاب بكونه كناية عن المبالغة في الكثرة وكأنه قال ما أشد كثرتنا **وقيل: كأنه جعل سبب المغلوبة القلة فنفاها فساءت كلمته رسول الله ﷺ** لأن فيها اعتبارا للكثرة واعتمادا عليها، ولا يليق بهم إلا الاعتماد على الله ونصرته.

وقيل: لدلالة تلك الكلمة على أنهم يغلبوا، لا من تلك الجهة بل من جهة أخرى ويأتي عنه قوله تع ﴿إِذْ أَغْجَبْتَكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ [التوبة: ٢٥] لأن المراد به قولهم ذلك بقي ههنا شيء لم يذكره القوم وهو وجه الإسناد إلى الجمع ولعلّه على وجه التجويز . **وقيل: قائل ذلك رسول الله أو أبو بكر** واستبعد الإسناد إليه ﷺ لأنه كان في أكثر الأحوال متوكِّلاً على الله منقطع القلب عن الدنيا وأسبابها، وأجيب بعدم منافاته التوكل واستلزامه الاعتماد على الأسباب **وقد روي عنه عليه السلام: أنه قال: "خير الأصحاب أربعة وخير السرايا أربعمائة وخير الجيوش أربعة آلاف ولا يغلب اثني عشر ألفاً من قلة كلمتهم واحدة. ٣٥٢** وأنت خير بأن إسناده إليه **عليه السلام** بهذا الوجه لا يقتضي الإعجاب ولا المؤاخذه عليه، فكيف يصح **[٢٦٤/أ]** حمل الآية فلم تُغن عنكم أي تلك الكثرة. **﴿شَيْئًا﴾** [التوبة: ٢٥] من الاعتناء أو من أمر العدد والاعتناء إعطاء ما يدفع الحاجة، أي لم يُعطكم

^{٣٤٩} ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [إبراهيم: ٥/١٤]

^{٣٥٠} عروة بن مسعود بن معتب الثقفي: أبي مشهور. كان كبيراً في قومه بالطائف، توفي سنة ٦٣. الزركلي، الأعلام، ٤/٢٢٧.

^{٣٥١} ﴿وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخْرُوْا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ [الفرقان: ٧٣/٢٥]

^{٣٥٢} عن عبدالله بن عباس: خير الصحابة أربعة وخير السرايا أربعمائة وخير الجيوش أربعة آلاف ولا يغلب اثنا عشر ألفاً من قلة. مسند أحمد بن حنبل، ٤/٢٣٧، حكم الحديث: إسناده صحيح، أخرجه أبو داود برقم الحديث (٢٦١١) باختلاف يسير، والترمذي برقم الحديث (١٥٥٥)، وأحمد برقم الحديث (٢٦٨٢) واللفظ لهما.

الكثرة التي شيئا يدفع حاجتكم ولم يقدكم لإعجابكم بها واعتمادكم عليها على ما يدل عليه الترتيب بالفاء. ﴿وَصَافَتْ عَلَيْكُمْ
الْأَرْضُ﴾ [التوبة: ٢٥] من الخوف كما قال الشاعر: ٣٥٣

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ غَرِيْبَةٌ. عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةٌ حَابِلٌ ٣٥٤

لا يجدون فيها مقرًا تطمئنُّ إليه نفوسكم ولا منجى ترتضونه لفرط الرعب، فكأنها ضاقت عليكم أولاً تثبتون فيها كمن لا يسعه مكانه. ﴿بِمَا رَحِبْتُمْ﴾ [التوبة: ٢٥] أي برحبها أي سعتها فإن الرحب بالضمّ السعة وبالفتح الشيء الواسع **يقال**: رحب المكان يرحب رُحبا ورحبة. وهو قاصر، وأما تعديه في قولهم: "رحبتكم الدار" فعلى **التضمين**، لأنه بمعنى وسعتكم الدار فما مصدرية والجار مع المجرور في محل الحال بيانا لهيئة الأرض وتصويرا لها وهي مع سعتها ضاقت عليهم كقولك دخلت عليه بثياب السفر أي: ملتبسًا بها لم أحلّها بيانا وتصويرا لهيئة عند الدخول وما قيل الباء بمعنى مع في الموضعين أخذًا بالحاصل وإلا فالباء حرف ومع اسم والحقيقة ما حقق. ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ﴾ [التوبة: ٢٥] الكفار ظهوركم. ﴿مُذْبِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥] منهزمين **وقيل**: حال مؤكدة لأن التولية [٢٦٤/ب] والإدبار بمعنى. **وقيل**: في تفسير جملة الكلام فتأمل، ثم انهزمتم والإدبار: الذهاب إلى خلف، خلافُ الإقبال **وقيل**: الذهاب إلى خلاف الإقبال، ولا يخفى ما فيه وقد روي "أنهم اقتلوا قتالا شديدا فأدرك المسلمون إعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة. قال البراء: كانت هوازن رماة فلما حملنا عليهم انكشفوا وأكبنا على الغنائم فاستقبلونا بالسهم فانكشف المسلمون عن رسول الله صلعم/ صلى الله عليه وسلم. فلم يبق إلا العباس اخذ بلجام دابته وأبو سفيان بن الحارث ابن عمه ، وناهيك بهذه الخصلة شهادة على صدق تناهي شجاعته ورباطة قلبه وما هي إلا من آيات نبوته. **وقيل**: إن الثابتين معه كانوا عشرة رجال ٣٥٥ وقد أفصح عنه العباس في قوله:

نَصَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ فِي الْحَرْبِ تِسْعَةً **** وَقَدْ فَرَّ مَنْ قَدْ فَرَّ مِنْهُمْ وَأَقْشَعُوا

وَعَاشَرْنَا لَأَفَى الْحِمَامِ بِنَفْسِهِ **** بِمَا مَسَّهُ فِي اللَّهِ لَا يَتَوَجَّعُ ٣٥٦

وذلك العاشر أيمن بن أم أيمن قتل يوم حنين بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال البراء: لقد رأيته ﷺ وأنه على بخلته البيضاء وإن أبا سفيان بن الحارث أخذ بلجامها والنبى عليه السلام يقول أنا النبى لا كذب، أنا ابن عبد المطلب أول قوله ﷺ: تثبتت للمسلمين عامة وآخره تثبتت عمّه [٢٦٥/أ] وابن عمه خاصة، فإن ذكره جده إشعارا بأن من كان من نسله حقه القرار وهذا أيضا آية غاية شجاعته ﷺ حيث لم يخف اسمه ونسبه في تلك الحالة ولم يخف الكفار على نفسه. ٣٥٧ **وقيل**: كان حوله عليه السلام ثلاثمائة من المسلمين وانهزم سائر الناس.

٣٥٣ أبو عقيل ليبيد بن ربيعة بن مالك العامري. أحد الشعراء في الجاهلية. من أهل نجد. أدرك الإسلام، ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم ويعد من الصحابة، ومن المؤلفة قلوبهم. وترك الشعر، فلم يقل في الإسلام إلا بيتاً واحداً، قيل: هو ما عاتب المرء الكريم كنفسه والمرء يصلحه المجلس الصالح. الزركلي ، الأعلام ، ٥/ ٢٤٠.

٣٥٤ قاله الشاعر ليبيد بن ربيعة العامري المخضرمون ، قصيدة قصيره من الطويل ، من ديوانه ٤٥٥.

٣٥٥ أخرجه أحمد في مسنده برقم الحديث ١٥٠٢٧ عن جابر فذكر فيه تسعة.

٣٥٦ ابن الأثير ، اسد الغابة ، ١/ ١٨٩.

٣٥٧ الزمخشري، الكشاف، ٣/ ٢٩-٣٠؛ صحيح البخاري ، ٨٩/٢.

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾

(٢٦) ﴿[التوبة: ٢٦]﴾

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ [التوبة: ٢٦] رحمته التي سكنوا بها وآمنوا وقيل: هي ما سكن إليه القلب ويُوجب الأمانة ووجه الاستعارة: إن الإنسان إذا أفرد فؤاده^{٣٥٨} وه مُتَحَرِّكٌ، وإذا آمن سكن وثبت. فلما كان الأمن موجبا للسكون جعل لفظ السكينة كناية عن الأمن. ﴿عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٢٦]: الذين انهزموا إعادة الجار للتنبيه على اختلاف حالهما. وقيل: هم الذين ثبتوا مع الرسول ولم يفروا. فالإعادة للإشعار بالاستقلال في الإنزال. وفيه دلالة على أنَّ الكثرة لا يُخرج من الإيمان لأنه تع أبقى صفة الإيمان بعد تحقق الزحف، وقد ذكر وجه الإظهار في مقام الإضمار عند قوله تع ﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ﴾ [التوبة: ٢٥] وبه يظهر وجه قرآن رسول الله مع المؤمنين ويندفع ما يتوَّجَّه على تقدير إرادة أن المنهزمين. ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا﴾ [التوبة: ٢٦] والجنود الجموع التي يصلح للحرب والمراد ههنا: الملائكة. فقيل: نزلت خمسة آلاف. ولعل هذا قياس على يوم بدرٍ. وقيل: ثمانية أو ستة عشرة واختلف في قتالهم يوم حنين، فقيل: ما قاتلت إلا يوم بدر فائدة^{٣٥٩} لزومهم ح [حينئذ] إلقاء الخواطر الحسنة في قلوب المؤمنين وإبطال عزيمة الكافرين.^{٣٦٠} وقيل: بل قاتلت لما روي عن سعيد بن المسيب:^{٣٦١} "حدثني رجل كان في المشركين يوم حنين قال: لما كشفنا المسلمين [٢٦٥/ب] جعلنا نسوقهم فلما انتهينا إلى صاحب البغلة الشهباء تلقانا رجال بيض الوجوه فقالوا: شامت الوجوه، ارجعوا فرجعنا فركبوا أكتافنا. ولا ينافي ذلك ما روي أنه سأل رجل عن يوم حنين فقال: لقينا المسلمين فما لبثنا أن هزمناهم واتبعناهم حتى انتهينا إلى رجل راكب على بغلة بيضاء فلما رأنا زجرنا زجرة وانتهرنا وأخذ بفكه حصا فرمى به وقال شامت الوجوه فلم تبق عين إلا دخلها من ذلك وما ملكنا أنفسنا أن رجعنا على أعقابنا فإنه محتمل أن يقوله ﷺ وأن تقوله الملائكة أيضا. ولما روي أن رجلا قال: للمؤمنين بعد القتال أين الخيل البلق والرجال عليهم ثياب بيض وما كنا نراكم فيهم إلا مثل الشامة وما كان قتلنا إلا بأيديهم فأخبروا النبي بذلك فقال: تلك الملائكة.^{٣٦٢}

﴿لَمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: ٢٦] بأعينكم. ورد الخطاب رجوعا إلى أصل الكلام ويظهر منه أن المؤمنين لم يروه. ومما روي أن الكفار قد رأوه. فلعل الوجه إكمال غير المؤمنين وإبطال قوة الكافرين. ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٢٦] بالقتل

^{٣٥٨} في نسخة (ب) : - فؤاده، و في نسخة (ج) : + فؤاده. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٥٩} في نسخة (ب-ج) : فائدة، رجحت عبارة فائدة.

^{٣٦٠} الرمخشري، الكشف، ٢٧-٢٩/٣

^{٣٦١} أبو وهب أبو محمد سعيد بن حزن بن المخزومي القرشي: سيد التابعين، وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة. جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع، وكان يعيش من التجارة بالزيت، لا يأخذ عطاء. وكان أحفظ الناس لأحكام عمر ابن الخطاب وأقضيته، حتى سمي راوية عمر. توفي بالمدينة سنة ٩٤هـ. الزركلي، الأعلام، ١٠٣/٢.

^{٣٦٢} في نسخة (ب-ج) : الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٣٦٣} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١٤٦.

والأسر وأخذ الأموال وسبي الذراري. ففيه وفي قوله ﴿الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾ [الفتح: ٤] ^{٣٦٤} وهي داعية السكون والثبات دلالة ^{٣٦٥} على أن الدواعي والأفعال كلها تخلق إليه. روي أنه ﷺ قال: **للعباس حين وقع التدلي "يا عباس! صبح [صبح] بالناس وكان رجلا صبيًا فنادى الانصار فخذوا فخذًا ثم نادى يا أصحاب الشجرة! يا أصحاب البقرة! فكروا غنقا واحدا يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة عليهم البياض على خيول بلقي، فنظر رسول ﷺ إلى قبائل المسلمين فقال هذا حين حمي الوطيس ثم أخذ كفا من تراب فرماه به ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا. قال العباس: "لَكَائِي أنظر إلى رسول الله ﷺ يركض خلفهم على بغلته."** ^{٣٦٦}

﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٦] أي: ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا. وبهذا يظهر أن الإظهار في موضع الإضمار للتعليل. ويسقط ^{٣٦٧} اعتراض الشافعية على الحنفية فيما قالوا: في قوله **تع: [٢٦٦]** ﴿الرَّائِيَةُ وَالرَّائِي فَاجْلِدُوا كُلَّ﴾ [النور: ٢] ^{٣٦٨} الفاء للجزاء، والجزاء اسم للكافي، وكون الجلد كافيًا يمنع أن غيره يكون مشروعًا معه بأنه **تع** قال: ههنا العذاب العاجل جزاء الكافرين مع أنه غير كاف لأنَّ العذاب الآجل باق. روي "أنهم لما انهزموا ولَّوْا مدبرين وأتوا أوطاس وبها عيالهم وأموالهم فبعث رسول الله رجلاً من الأشعرين فقال له: أبو عامر وأقره على جيش إلى أوطاس، فسار إليهم فاقتتلوا وهزم الله المشركين وسبى المسلمون عيالهم وهرب أميرهم مالك بن عوف فأتى الطائف وتحصن بها وأخذ ماله وأهله فيمن أخذ ثم إنه ﷺ أتى الطائف فحاصره بقتة ذلك الشهر، فلما دخل ذو القعدة وهو شهر حرام انصرف عنهم فأتى الجعرانة، فأحرم منها بعمرة وقسم غنائم ^{٣٦٩} حنين وأوطاس. ^{٣٧٠}

﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٢٧]

﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ [التوبة: ٢٧] على الجريمة العظيمة والجاري ^{٣٧١} عليهم بما جرى. ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ [التوبة: ٢٧] من الكافرين المذكورين بالتوفيق للإسلام وإزالة الكفر عن قلوبهم وخلق الإسلام فيهم. وهذا نص لمذهب أهل السنة وتأويل المعتزلة بأنهم إذا تابوا أو أسلموا فإن الله يقبل توبتهم بعيد عن ظاهر الكلام وعدول عن مقتضى المرام يرشدك إلى هذا التعليق بالمشية وذكر الوصفين بقوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ [التوبة: ٢٧] يتجاوز عنهم. ﴿رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٢٧] يتفضل عليهم وقيل:

^{٣٦٤} ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيُذْأَدُوا إِيْمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٤) [الفتح: ٤/٤٨]

^{٣٦٥} في نسخة (ب): دلالة، و في نسخة (ج): دلا. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٦٦} أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي ابن القيم الجوزية، زاد المعاد في هدي خير العباد، محقق: شعيب الأرنؤوط - عبد القادر الأرنؤوط، (بيروت - الكويت مؤسسة الرسالة الطبعة الرابعة عشر، ١٤٠٧ - ١٩٨٦)، ٤٠٨/٣. حسين بكري، تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس، (دمشق سوريا: دار الفكر العربي)، ٥١٩/٢،

^{٣٦٧} في نسخة (ب): يسقط، و في نسخة (ج): سقط. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٦٨} ﴿الرَّائِيَةُ وَالرَّائِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدُ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢) [النور: ٢/٢٤]

^{٣٦٩} في نسخة (ب-ج): غنائم، رجحت عبارة غنائم.

^{٣٧٠} محمد بن عفيفي الباجوري، المعروف بالشيخ الخضري، نور اليقين في سيرة سيد المرسلين، (دمشق: دار الفحاء، الطبعة الثانية - ١٤٢٥)، ٢١٢/١.

^{٣٧١} في نسخة (ب): والجاري، و في نسخة (ج): او الجاري. رجحت عبارة نسخة (ج).

"من المنهزمين فيقبل توبتهم لو علم منهم الصدق والندم وهم المهاجرون والأُنصار دون من يضعوا إلى الحرب في الظاهر ولهم نفاق وكفر في الباطن والأول هو الوجه، إذ رُوي: "أن ناسًا منهم جاءوا فبايعوا رسول الله عليه السلام على الإسلام وقالوا: يا رسول الله! أنت خير الناس أبْرُ الناس وقد سُبيَ أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا." ^{٣٧٢} **قيل:** سُبي يومئذ ست آلاف نفس وقتل أربعة آلاف وأخذ من الإبل والغنم ما لا يُحصى فقال إن عندي ما ترون أن خير القول أصدقه أراد به الأموال والأولاد عندي وأنتم ترونه ولك ينبغي أن لا تكذبوا فقولوا صدقًا فمن أخذ منه واحد فلا يقل أخذ اثنان. **وقيل:** أراد العساكر الفقراء عندي وأنتم **[٢٦٦/ب]** ترونهم اختاروا إما ذراريكم ونسائكم وإما أموالكم قالوا: ما كنا نعدل بالأحساب شيئًا كنوا بذلك عن اختيار الذراري والنساء على استرجاع الأموال لأن تركهم في ذل الأسر يُفضي إلى الطعن في أحسابهم، والحسب ما يعُدُّه الرجل من مفاخره فقام رسول الله ﷺ فقال: إن هؤلاء جاءوا مسلمين وإنا خيرناهم بين الذراري والأموال فلم يعدلوا بالأحساب شيئًا فمن كان بيده شيء وطابت نفسه أن يرده فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن فرضا علينا حتى نصيب شيئًا فنعطيه مكانه. قالوا: رضينا وسلمنا فقال: إني لا أدري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك إلينا فرفعت إليه العرفاء أن قد رضوا. ^{٣٧٣} وروي "أنه لما انهزم **مالك بن عوف** سار مع ثلاثة آلاف إلى منزله فندم من شركه، فأرسل إلى النبي إني أريد أن أسلم فما تعطيني فقال ﷺ أعطيك مائة من الإبل ورعاتها فجاء وأسلم وأقام يومين أو ثلاثة فلما رأى المسلمين وزهدهم واجتهادهم رقى قلبه لذلك فقال له رسول الله ﷺ يا ابن عوف ألا نفي ما وعدناك من الشرط فقال يا رسول الله! أمثلي يأخذ على الإسلام شيئًا؟ وكان **مالك بن عوف** بعد ذلك من فتح **بلاد الشام** وأسلم أهلها على يده. وذكر أن ظفر النبي ﷺ التي أرضعته من بني سعد أته **يوم حنين** فسألته سبائا حنين فقال ﷺ إني لا أملك إلا ما يصيبني ^{٣٧٤} منهم ولكن ائتيني غدا فسليني والناس عندي فإذا أعطيتك حصتي أعطاك الناس فجاءت الغد فبسط لها ثوبه وأقعدها عليه ثم سأله فأعطاها نصيبه فلما رأى ذلك الناس أعطوها أنصباهم وذكر أنهم كانت الشيماء أخت النبي ﷺ من الرضاعة في السبي وهي **بنت الحرث بن عبد العزى** فأكرمها ﷺ وأعطاها وأحسن إليها ورجعت إلى بلادها مسرورة. ^{٣٧٥}

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ

يُغْنِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٢٨)﴾ [التوبة: ٢٨]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [التوبة: ٢٨]: لما أمر ﷺ علياً أن يقرأ على مشركي مكة أول السورة قال **أناس:** يا أهل **[٢٦٧/أ] مكة!** ستعلمون ما تلقونه من الشدة لانقطاع السبل وفقد الحمولات، **فنزلت** لرفع هذه الشبهة وأجيب عنها بقوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ [التوبة: ٢٨]. ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبة: ٢٨]: النجسُ بفتح الجيم وكسرهما مصدر من نجس ثوبه ينجس بالكسر في الماضي والفتح في الغابر نجسًا فهو نجس كقدر يقدر قدرًا، فهو ^{٣٧٦} ضد النظافة يستوي فيه التثنية والجمع والتذكير والتأنيث،

^{٣٧٢} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١٥٠-١٥١.

^{٣٧٣} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١٤٦.

^{٣٧٤} في نسخة (ب): يعييني، و في نسخة (ج): يصيبني. رجعت عبارة نسخة (ج).

^{٣٧٥} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١٥٠-١٥٢.

^{٣٧٦} في نسخة (ب): وهي، و في نسخة (ج): فهو. رجعت عبارة نسخة (ج).

فهو وصف بالمصدر وإخبار عن الذوات به مبالغة كأنهم متجسرون من النجاسة كقول **الخنساء**^{٣٧٧}: **فَأَمَّا هِيَ أَقْبَالٌ وَأَدْبَارٌ** جعلت الناقة متجسمة من الإقبال والإدبار أو مقدّر بالمضاف، أي ذووا نجس أو بمعنى اسم الفاعل. **والأول**: أولى كما لا يخفى. **وقيل**: يحتمل أن يكون صفة مشبهة مثل حسن كما قال في **الصحاح** فهو نجس ونجس أيضاً. ثم إن **الجمهور** على طهارة أبدانهم لما روي أن النبي ﷺ شرب من أوانهم ولأنها لو كانت نجسة. لما يتبدل ذلك بالإسلام، فأولوها بأن كفرهم وخُبث باطنهم بمنزلة النجاسة الملتصقة بهم أو بأنهم لا يتجنبون عن النجاسات العينية ولا يتطهّرون عن الحكمية، فهم ملابسون لها غالباً. **فاستدلّ به على أن الماء الغالب نجاسته نجس**، أو بأنه يجب أن يُجتنب عن الأنجاس فالتركيب من قبيل "زيد أسد" في أنه من **التشبيه البليغ**.

وعن **ابن عباس**: أن أعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير. وعن **الحسن**: من صافح مشركاً توطأ. قال **الإمام**:^{٣٧٨} هذا ظاهر القرآن فلا يرجع عنه إلا بدليل منفصل.^{٣٧٩}

وأجاب القائلون^{٣٨٠} به عما ذكر **بأن القرآن أقوى من خير الواحد** وعلى تقدير الصحة لا يبعد أن يقال: الشرب من أوانهم كان جائزاً فحرّمه الله وبأن قولهم: "لما تبدل بالإسلام" قياس في معارضة النص مع أن الخمر نجسة العين، فإذا انقلبت بنفسها خللاً قالت الشافعية: الحنفية قالوا: أضاء المحدث نجسة نجاسة حكمية، وبنوا عليه أن الماء المستعمل في رفع الحدث **[٢٦٧/ب]** نجس ثم روى أبو يوسف عن أبي حنيفة غلطته. وروى الحسن خفته والحال أن **إنما** للحصر فاقتضى أن لا ينجس إلا المشرك والعجب من قلب القضية حيث **قيل**: المشرك طاهر والمؤمن حال كونه محدثاً نجس فالمياه التي يستعملها الأنبياء نجسة. والمياه التي يستعملها المشركون طاهرة، مع مخالفة قوله ﷺ "المؤمن لا ينجس حياً وميتاً"^{٣٨١} وأجمعوا على أن إنساناً^{٣٨٢} لو حمل محدثاً في صلاته لم تبطل، ولو كان يده رطبة فوصلت إلى يد محدث لم ينجس، ولو عرف المحدث فوصل إلى ثوبه لم ينجس. ولا يخفى الجواب عن جميع ما ذكر على من تتبع أصول الحنفية.

﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ [التوبة: ٢٨] من قرب يقرب إذا دنا وأما قرب يقرب بضمهما فلزيادة القرب، والفاء للسببية أي فلا يقربوه بسبب نجاستهم. والنهي عن الإقرب للمبالغة أو للمنع عن دخول الحرم كما هو مذهب **عطاء** والمشهور من مذهب **الشافعي** لقوله **تع**: ﴿وَأِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ [التوبة: ٢٨]: فإن موضع التجارات ليس هو عين المسجد ولو كان المنع من

^{٣٧٧} ثُمّاض بنت عمرو بن الحارث بن الشريد، الرياحية السُّلمية، من بني سليم، من مضر، ت. ٥٢٤هـ. الزركلي، الاعلام، ٨٦/٢.

^{٣٧٨} قصد المفسر بالممام هو فخر الدين الرازي.

^{٣٧٩} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٥/١٦.

^{٣٨٠} قال ابن عباس: المسلم لا يتنجس حياً ولا ميتاً. القسطلاني، إرشاد الساري ٣٨٣/٢ إسناده صحيح؛ ابن الملقن، تحفة المحتاج ٢١٥/١ صحيح أو حسن كما اشترط على نفسه في المقدمة.

^{٣٨١} بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد العيني، عمدة القاري شرح البخاري، المحقق: عبد الله محمود محمد عمر، (بيروت-لبنان، دار الكتب العلمية، ٢٠٠١-٢٠٠٢، ١٤٢١)، ٢٣٩/٢.

^{٣٨٢} في نسخة (ب): انساناً، وفي نسخة (ج): المانأ. رجعت عبارة نسخة (ج).

المسجد^{٣٨٣} لما خافوا العيلة وإنما يخافونها إذا منعوا من الأسواق والمواسم ويؤكد ذلك قوله **﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾** [الإسراء:

١] فإنه ﷺ إنما رُفِعَ من البيت أم هاني وقوله ﷺ "لا يجتمع دينان في جزيرة العرب وهي من أقصى عدن أبين إلى ريف العراق طولا، ومن جُدَّة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام عرضًا".^{٣٨٤}

وقيل: هي ما بين **خَقَر** **أبي موسى** إلى أقصى اليمن في الطول واما العرض فما بين **رمل يبريق** إلى **منقط السماوة** وسميت بها لأنَّ بحر فارس وبحر الحبش ودجلة وفرات قد أحاطت بما قالوا، ومكة والمدينة واليمامة واليمن من الجزيرة. وعن **مالك** أجلى **عمر رض** أهل نجران ولم يُجل أهل تيماء لأنها ليست من بلاد العرب. قال وأما **وادي القرى** فأري أنه إنما لم تُجل من فيها من اليهود لأنهم لم يَرَوْها من أرض العرب. **وقيل:** المراد به: النهي عن الحج والعمرة كما كانوا يفعلون في الجاهلية لا عن الدخول مطلقا وهو مذهب **أبي حنيفة** وأصحابه فإن [٢/٢٦٨] عندهم الكفار لا يُمنعون من دخول الحرم والمسجد وسائر^{٣٨٥} المساجد وقاس **مالك** سائر المساجد على المسجد الحرام في المنع لأن العلة وهي النجاسة موجودة فيهم ، والحرم في المسجد وفيه شبهة كون القياس مع الفارق لأن وصف المسجد الحرام له عنوان ليس في غيره من المساجد فالآية مطابقة لقول الشافعي مخالفة لقول **أبي حنيفة بمنطوقه ولقول مالك بمفهومه**.

قال الإمام^{٣٨٦}: جملة بلاد الإسلام في حق أهل الظلام ثلاثة أقسام:^{٣٨٧}

أحدها: الحرم فلا يجوز لكافر أن يدخل بحال، ذميا كان أو مستأمنا لظاهر هذه الآية. وإذا جاء رسول من دار الكفر إلى الإمام والإمام في الحرم لا يأذن له الدخول بل يبعث إليه من يسمع رسالته خارجة. وإن دخله مشركا متواريا فمرض فيه أخرجه مريضا وإن مات ودفن ولم نعلم نبشناه وأخرجنا عظامه إذا أمكن. **وجوز أهل الكوفة للمُعاهد دخول الحرم**.^{٣٨٨}

والقسم الثاني: من بلاد الإسلام: **الحجاز** فيجوز للكافر دخولها بالإذن ولكن لا يقيم أكثر من ثلاثة أيام مقام السَّفر لما روي عن عمر بن الخطاب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: "لئن عشتُ إن شاء الله لأخرجت اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلم يتفرغ لذلك أبو بكر وأجلاهم عمر في خلافته وأجل لم تقدّم منهم تاجر ثلاثا".^{٣٨٩}

^{٣٨٣} في نسخة (ب) : - ولو كان المنع من المسجد ، و في نسخة (ج) : + ولو كان المنع من المسجد. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٨٤} محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني ، سبل السلام الموصلة إلى بلوغ المرام ، تحقيق محمد صبحي حسن حلاق ، ، (دار ابن الجوزي ، ١٤١٨ - ١٩٩٧) ، ٢ / ٤٩٨) ، ، فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٥ / ١٦ .

^{٣٨٥} في نسخة (ب-ج) : ساير ، رجحت عبارة سائر.

^{٣٨٦} قصد المفسر بالممام هو فخر الدين الرازي. القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠ / ١٥٠ - ١٥١ .

^{٣٨٧} علاء الدين على بن محمد البغدادي ، تفسير الخازن ، ٣ / ٩٩ - ١٠٠ . فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٥ / ١٦ . القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠ / ١٥١ - ١٥٠ .

^{٣٨٨} علاء الدين على بن محمد البغدادي ، تفسير الخازن ، ٣ / ٩٩ - ١٠٠ . فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٥ / ١٦ . القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠ / ١٥١ - ١٥٠ .

^{٣٨٩} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٥ / ١٦ .

والثالث: سائر^{٣٩٠} بلاد الإسلام يجوز للكفار أن يقيموا فيها بدمية وأمان ولك لا يدخلون المساجد إلا بإذن الإمام ثم أن المراد من نهيمهم أن يقربوه نهى المسلمين عن تمكينهم منه.^{٣٩١} ولهذا صُدِّرَ الكلام بالخطاب لهم فهو من باب لا أَرَيْتَكَ ههنا، فلا دلالة فيه على أن الكفار مكلفون بالفروع لا سَيِّما بالمناهي.^{٣٩٢}

﴿بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ [التوبة: ٢٨] فقُرَأَ. وهي مصدر عال يعيل عَيْلَةً وَغِيْلًا، إذا افتقر^{٣٩٣} قال^{٣٩٤}:

وَمَا يَدْرِي الْفَقِيرُ مَتَى غِنَاهُ **** وَمَا يَدْرِي الْغَنِيُّ مَتَى يُعِيلُ.^{٣٩٥}

وسبب وروده: أنَّ [٢٦٨/ب] المسلمين حين منعوا المشركين من الموسم، وهم كانوا يحلبون الأظعمة والتجارات قذف الشيطان في قلوبهم ونفوسهم الخوف من الفقر وقالوا: من أين نعيش؟ فوعدهم الله بذلك. **وقرئ: عائلة**^{٣٩٦} على أنها مصدر أتت على فاعلة كالعافية والعاقبة أو نعت لمحذوف أي حالا عائلة^{٣٩٧}.

﴿فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٢٨] : فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون على ما جرت به عادة الملوك والعظماء في الوعد من الإجابة بسوف وعسى ولعل دلالة على صدق الأمر وجده فإن وقوع ذلك منهم موقع القطع والبت، ولا مجال للشك بعده.

الثاني: أن يجيء به تعليما لعباده المؤمنين وجوب التوجه إلى جنبه في اكتساب الفضل والغنى وأن يشتغلوا بوجوه الفضل وأسباب الرزق كالجهاد والبيع والشراء وأن يتركوا البطالة، فإنها أقوى أسباب الفقر والهلاك في الدنيا والعقبى. وإسناد الفعل إلى الجلالة يدل على المعنى الأول فإن ذكره في معرض الوعد مبني غاية الكرم والرضا والإنعام والفضل. وكذلك قوله: ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ [التوبة: ٢٨] من عطائه وهو ما ينتفع به بنفسه أو تفضله بوجه وهو الإفضال وإعطاء النعمة بنحو التوفيق لإسلام أهل **تبالة وجرش**^{٣٩٨}، فإنه تفضُّلٌ بالنسبة إلى سائر المسلمين لإفضائه إلى انتفاعهم بواسطة حمل الطعام إلى **مكة**. وقد أنجز الله وعده بأن أرسل السماء عليهم مدرارا أغزر بها خيرهم وأكثر مِيرَهم، وأسلم **أهل مكة** ما دُكر فحملوا إلى **مكة** الطعام والعيش ثم فتح عليهم البلاد والغنائم^{٣٩٩} وتوجَّه إليهم الناس من أقطاب الأرض .

^{٣٩٠} في نسخة (ب-ج) : ساير ، رجحت عبارة سائر.

^{٣٩١} علاء الدين على بن محمد البغدادي ، تفسير الخازن ، ٩٩/٣-١٠٠.

^{٣٩٢} في نسخة (ب) : بالمناهي ، و في نسخة (ج) : المناهي. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٩٣} علاء الدين على بن محمد البغدادي ، تفسير الخازن ، ٩٩/٣-١٠٠. فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٥/١٦.

^{٣٩٤} هو احيحة بن الجلاح أبو عمرو أحيحة بن الجلاح بن الحريش الأوسي ؛ قديم من دهاة العرب شاعر عربي. الزركلي ، الاعلام ، ٢٧٧/١.

^{٣٩٥} احيحة بن الجلاح ، ديوان ، ٧٤.

^{٣٩٦} حسين بن أحمد الحالويه ، القراءات الشاذة ، ٥٢ .

^{٣٩٧} في نسخة (ب) : عائلة ، و في نسخة (ج) : عائلة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٩٨} واد ذو قرى ومياه ونخل، يقع جنوب الطائف على مائتي كيل مسافة ؛ في تهامة عسير، قيل: أسلم أهل تبالة وجرش من غير حرب، فأقرهما رسول الله في أيدي أهلها على ما أسلموا عليه، وكان فتحها في سنة عشر. محمد محمد حسن شراب ، المعالم الأثيرة في السنة والسير ، (دمشق: دار القلم الإسلامي. ٢٠١٣)، ١٢٩.

^{٣٩٩} في نسخة (ب-ج) : والغنائم ، رجحت عبارة والغنائم.

قال **القرطبي**: في الآية دليل على أن تعلق القلب بالأسباب في الرزق جائز، وليس ذلك بمتناف للتوكل وإن كان الرزق مقدراً، وأمر الله وقسمه مفعولاً ولكنه علّفه بالأسباب لثعلّم القلوب التي تتعلّق بالأسباب من القلوب التي تتعلّق برب الأرباب".^{٤٠١} قال **عليه**: "لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً".^{٤٠٢} فأخبر **عليه** "أن التوكل [٢٦٩/أ] الحقيقي لا يُضاد الغدو والروح في طلب الرزق. قال **ابن العربي**: "ولكن **شيخ الصوفية** قالوا: إنما نغدوا ونروح في الطاعات فهو الذي يجلب الرزق قالوا والدليل عليه أمران: أحدهما: قوله **تع**: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ﴾ [طه: ١٣٢].^{٤٠٣} ٤٠٤.

والثاني قوله تع: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠].^{٤٠٥} فليس يزل الرزق من محلّه وهو السماء إلا ما يصعد وهو الذكر الطيب^{٤٠٦} والعمل الصالح، وليس بالسعي في الأرض فإنه ليس فيها رزق. و**الصحيح**: ما أحكمته^{٤٠٧} السنة عند **فقهائهم** وهو العمل بالأسباب الدنيوية من الحرث والتجارة في الأسواق والعمارة للأموال وغرس الثمار وقد كانت **الصحابه** تفعل ذلك **عليه** بين أظهرهم. قال **أبو الحسن بن بطال**: أمر الله **تع** عباده بالإففاق من طيبات ما كسبوه إلى غير ذلك من الآي. وقال ﴿فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٣] فأحلّ للمضطر ما كان حرم عليه عند عدمه للغداء الذي أمره باكتسابه الاعتداء به ولم تأمره بانتظار طعام منزل عليه من السماء ولو ترك السعي في ترك ما يغتدي به كان لنفسه قاتلاً وكان **رسول الله** **عليه** "يتلّو من الجوع ما يجد ما يأكله ولم ينزل عليه طعام من السماء وكان يدّخر لأهله قوتا حتى فتح الله عليه الفتوح".^{٤٠٨} وقد روى **أنس بن مالك**: أن رجلاً أتى النبي عليه السلام ببيعير فقال: يا رسول الله! أعقله وأتوكل أو أطلقه وأتوكل؟ قال أعقله وتوكل.^{٤٠٩} قلت ولا حجة لهم في أهل الصفة فإنهم كانوا فقراء يقعدون في المسجد ما يحرثون ولا يتجرون ليس لهم كسب ولا مال إنما هم أضياف الإسلام عند ضيق البلدان ومع ذلك فإنهم كانوا يحتطبون بالثمار ويسوقون بالماء لأبيات **رسول الله** ويقرأون القرآن بالليل ويصلون وكانوا يتسببون^{٤١٠} وكان **عليه** إذا جاءته هدية أكلها معهم وإن كانت صدقة خصهم بها.

^{٤٠٠} في نسخة (ب): يتعلق ، وفي نسخة (ج): تتعلق. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٠١} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠/١٤١.

^{٤٠٢} عن عمر بن الخطاب : لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما تُرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً. أخرجه الترمذي (٢٣٤٤)، وابن ماجه (٤١٦٤)، وأحمد (٢٠٥) باختلاف يسير شرح رواية أخرى ، الألباني، مشكلة الفقر ٢٣ ، ابن العربي (ت ٥٤٣)، أحكام القرآن ٢/٤٧١ ، صحيح

^{٤٠٣} ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ (١٣٢) [طه: ١٣٢/٢٠]

^{٤٠٤} ابن العربي ، أحكام القرآن ، ٢/٤٧١-٤٧٢. أخرجه البخاري.

^{٤٠٥} ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَنْكُزُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ﴾ (١٠) [فاطر: ١٠/٣٥].

^{٤٠٦} في نسخة (ب) : - وهو الذكر الطيب ، وفي نسخة (ج) : + وهو الذكر الطيب. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٠٧} في نسخة (ب) : ما حكمته ، وفي نسخة (ج) : ما أحكمته. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٠٨} أخرجه أحمد ١٧١، والبخاري ٥٣٥٧ ، والمسلم ١٧٥٧ ، من حديث عمر.

^{٤٠٩} أخرجه الترمذي برقم الحديث ٢٥١٧ واللفظ له، وأبو الشيخ في أمثال الحديث برقم الحديث ٤٢، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٣٩٠/٨) ابن العربي، عارضة الأحوذى ٥/٢٤٠ ورد صحيحاً بقرين من هذا المعنى صحيح غريب من حديث أنس لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

^{٤١٠} في نسخة (ب) : يتسببون ، وفي نسخة (ج) : يسببون. رجحت عبارة نسخة (ب).

[٢٦٩/ب] فلما كثر الفتح وانتشر الإسلام خرجوا وتأقروا كأبي هريرة وغيره وما قعدوا ثم قيل الأسباب التي تطلب بها الرزق ستة أنواع:

أعلاها: كسب نبينا محمد ﷺ قال: "جعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري"^{١١} فجعل الله رزق نبيه ﷺ في كسبه لفضله وخصه بأنواع الكسب وهو أخذ الغلبة والقهر لشرفه.

الثاني: أكل الرجل من عمل يده، قال ﷺ: "إن أطيب ما عمل الرجل من عمل يده وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده."^{١٢} وفي التنزيل ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾^{١٣} (٨٠) ﴿[الأنبياء: ٨٠]﴾^{١٤} ورؤي أن ﷺ كان يأكل من غزل أمه.

الثالث: التجارة وهي كانت عمل جل الصحابة وخاصة المهاجرين. وقد دل عليه التنزيل في غير موضع .

الرابع: الحرث والغرس وقد بيناه في البقرة.

الخامس: إقرأ القرآن وتعليمه والرقاء به. وقد مضى في الفاتحة.

السادس: يأخذ بنية الأداء إذا احتاج . قال ﷺ: "من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه ومن أخذها يريد إيتلافها أتلفه الله."^{١٥}

﴿إِنْ شَاءَ﴾ [التوبة: ٢٨] علق عدته بالمشيئة قطعاً للأمال إلى الله تع بحيث لا يعتمد على حصول هذا المطلوب بل يكون^{١٦} أبداً متفرغاً عليه تع في جلب الخيرات وسلب البليات وتنبئها على أن الإغناء كما أنه فضل منه لا يجب عليه لا يتفضل إلا عن مشيئة وعلى وجه الاختلاف في الأحوال والأعوام والأشخاص والأقوام وكان إبراهيم عليه السلام لاحظ هذه الحكم في دعائه بقوله ﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ [البقرة: ١٢٦] ^{١٨} فإن من تبعية في الدعاء بمنزلة قيد إن شاء الله في هذا الوعد .

^{١١} ابن حجر العسقلاني ، هدي الساري ، ٥٠ ، له شاهد بإسناد حسن مرسل ، شرح رواية أخرى العراقي ، تخريج الإحياء ، ٨١/٢ ، إسناده صحيح.

^{١٢} عن عائشة أم المؤمنين: أن أطيّب ما أكل الرجل من كسبه وإن نبي الله داود كان يأكل من كسب يده. ابن كثير ، البداية والنهاية ١٠/٢ ، ثابت شرح رواية أخرى

^{١٣} في نسخة (ب) : + لِتُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ، وفي نسخة (ج) : - لِتُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٤} ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ (٨٠) ﴿[الأنبياء: ٨٠/٢١]﴾

^{١٥} عن أبي هريرة: من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه ومن أخذ أموال الناس يريد إيتلافها أتلفه الله . المنذري ، الترغيب والترهيب ٣/ ٤٥ ، إسناده صحيح أو حسن أو ما قاربهما ، أخرجه البخاري برقم الحديث ٢٣٨٧ ، باختلاف يسير.

^{١٦} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠/١٦٠/١٦١.

^{١٧} في نسخة (ب) : يكون ، و في نسخة (ج) : يكفن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٨} ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ (١٢٦) ﴿[البقرة: ١٢٦/٢]﴾

وقيل: يحتمل أن يكون تعليماً للمؤمنين أن يقولوا مثل ذلك في عداتهم^{٤١٩} متأذيين بإذن الله ومقتدين السنة وإن يريد فسوف يغنيكم الله جميعاً إن شاء الله. ويدل على هذا الوجه ما **روي عن ابن غزوان:**^{٤٢٠} أنه **خطب الناس بالبصرة** فقال لقد رأيتني **سابع سبعة مع رسول الله ما لنا طعام إلا طعام الأورق البشام حتى قَرَحَتْ أَشْدَاقُنَا مَا مَنَا الْيَوْمَ إِلَّا عَلَى مَصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ**.^{٤٢١}

وقوله **﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾** [النور: ٥٥]^{٤٢٢} [٢٧٠/أ] فأنجز الله وعده وأظهرهم على **جزيرة العرب** وافتتحوها **بلاد المشرق والمغرب** ومرقوا ملك **الأكاسرة**، وملكوا خزائنهم واستولوا على الدنيا وصاروا فيها خلفاء **﴿إِنْ شَاءَ﴾** [التوبة: ٢٨] وأما تفسير مشيئة^{٤٢٣} **الله تع** بإيجاب الحكمة واقتضاء المصلحة. فمن أقبح مسائل الاعتزال إذ لا معنى لوجوب الشيء على الله **تع** سواء كان ذلك الشيء من الأمور الواجبة التي أوجبوها **على الله تع** كاللطف والعرض على الآلام على ما تكفل بيانه علم الكلام لأن الله عني عن العالمين وذو الفضل العليم. ففيه شائبة^{٤٢٤} التحقيق. **﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾** [التوبة: ٢٨] واسع العلم يعلم أحوالكم وما بينكم من التفاضل والتمايز. **﴿حَكِيمٌ﴾** [التوبة: ٢٨] يفعل كل ما يفعل من الإفضال والإعطاء والمنع على مقتضى الحكمة والصواب.

﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]

﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ﴾ [التوبة: ٢٩] لما بين حكم المشركين في إظهار البراءة عنهم في أنفسهم وفي وجوب مقاتلتهم وفي تبعيدهم عن المسجد الحرام ذكر بعده حكم **أهل الكتاب** وأن يقاتلوا إلى أن يعطوا الجزية أو لما وعدهم الإغناء بين ذلك.

وقيل: نزلت حين أمر بقتال الروم فغزوا بعدها غزوة تبوك أو في قريضة والنظير من اليهود فصالحهم فكانت أول جزية أصابها **أهل الإسلام** وأول ذل أصاب أهل الكتاب بأيدي المسلمين . وفي قوله **﴿قَاتِلُوا﴾** [التوبة: ٢٩] دون اقتلوا إشارة إلى **اختصاص الجزية** التي ينتهي عندها القتال لمن يحتمل بنية الحراب فلا جزية على **المرأة والصبي والشيخ الفاني**. **﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾** [التوبة: ٢٩] إيماناً يُعْتَدُّ به. **لأن اليهود مُتَنَبِّةٌ والنصارى مُتَلَبِّثَةٌ مشبهة حلولية**. وبهذا التعليل يظهر كون قوله **تع** **﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾** [البقرة: ١١٣] ، [المائدة: ٦٤/١٨] ، [التوبة: ٣٠] **جملة مفسرة** لذلك على طريق أعجبي زيد وكرمه. وورود الأمر بمقالة أهل الكتاب على سبيل الاستطراد لذكر المشركين لجامع الإشراف ومن ثم لما فرغ من كلامه عاد إلى نوع آخر من قبائح المشركين

^{٤١٩} في نسخة (ب) : عداتهم ، و في نسخة (ج) : عددهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٢٠} أبو الحسين عبيد الله بن أحمد العتبي وزير بالساماني نوح ابن منصور في بخارى. نسب إلى عتبة ابن غزوان. ، مدحه بعض شعراء عصره، توفي سنة ٣٩٠. الزركلي ، الأعلام ، ١٩١/٤ .

^{٤٢١} الزمخشري ، الفائق في غريب الحديث، تحقيق علي البجاوي، (لبنان: دار المعرفة ، ط٢)، ١١١/١ .

^{٤٢٢} **﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يُحِبُّونَ﴾** لا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٥٥) ﴿﴾ [النور: ٥٥/٢٤]

^{٤٢٣} في نسخة (ب) : مشيئة ، و في نسخة (ج) : مشية. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٢٤} في نسخة (ب) : شائبة ، و في نسخة (ج) : شائبة. رجحت عبارة نسخة (ج).

وهو القول بالنسيء وجعل قوله: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ﴾ [التوبة: ٣٦] **توطئة لذكره** والجامع بينه وبين ما قبله وهو قوله ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا﴾ [التوبة: ٢٨] إن كل واحدة منهما حديث في الحرمة لتعظيم المكان والزمان والمنع من هتك تينك الحرمتين وتوبيخهم بذلك **فإن قلت**: كل من نازع في [٢٧٠/ب] صفة من صفات **الله تع** لو كان منكرا لله لزم أن يكون أكثر المتكلمين لذلك **الأشعري** من **أهل السنة** أثبت البقاء صفة **والقاضي**: أنكره. ونحو ذلك مما لا تحصى. **أجيب**: بأن **المُجسِّم** خالف في الذات لأنه يقول **الإله جسم**، والبرهان دل على أن **إله العالم** ليس بجسم ولا **جسماني** وأما الخلاف في المذكور فراجع إلى الصفة. ٤٢٥

﴿وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٢٩] لأنه ٤٢٦ فيه على خلاف ما يجب إذ يقولون ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ [البقرة: ٨٠] ٤٢٧ ويُنكرون المعاد الجسماني، ويقولون ليس في الجنة مطاعم ومشارب ومناكح. ﴿وَلَا يُخَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٢٩] لم يقل أو رسوله لأنه ﷺ لم يحرم شيئا إلا بالوحي على المذهب الصحيح وليس فيما قتل ما حرم الله بالكتاب ورسوله بالسنة من إيهام استقلاله ﷺ في التحريم، بل إفهام أنه إما بالكتاب وإما بالسنة وهي من عند الله تع: إذ ﴿مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى﴾ [النجم: ٣] وذلك نحو الخمر والخنزير ونحوهما. وقيل: رسوله هو الذي يزعمون اتباعه. والمعنى: يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقادا وعملا إذ حرفوا كتابهم وأتوا بأحكام يوافق مشتاهم. ٤٢٨ ﴿وَلَا يَدِينُونَ﴾ [التوبة: ٢٩] ولا يعتقدون. **يقال**: فلان يدين بكذا إذا اتخذ دينه معتقده. ﴿دِينَ الْحَقِّ﴾ [التوبة: ٢٩] من إضافة الاسم إلى الصفة، أي: الدين الحق الذي هو الإسلام وما سواه الباطل ٤٢٩ أو الثابت الذي هو ناسخ سائر ٤٣٠ الأديان ومبطلها. وقيل: الحق هو **الله تع**. وقيل: أي: لا يطيعون الله طاعة أهل الحق على أن الدين الطاعة. ﴿مَنْ الدِّينِ أَوْثُوا الْكِتَابَ﴾ [التوبة: ٢٩] بيان للذين لا يؤمنوا وتأكيد للحجة التي لا بد من بعدهما على القتال، لأنهم كانوا يجدونه في **التوراة والإنجيل** فلا دلالة فيه من جهة المفهوم على اختصاص قبول الجزية بأهل الكتاب كما لا دلالة فيه على اختصاص وجوب القتال بهم، فإن مبنى **المفهوم** على أن لا تكون للقيد فائدة أخرى، ويؤيد ذلك ما قبل أمر **تع** بمقاتلة جميع الكفار لا تصافهم على هذا الوصف وخص أهل الكتاب بالذكر إكراما لكتابهم ولكونهم عالمين بالتوحيد والرسول والشرائع والملل وخصوصا ذكر **محمد وملته وأمته** فما أنكره تأكدت عليهم [٢٧١/أ] الحجة عظمت عليهم الجريمة فنَبَّه على محلهم وقال **ابن العربي**: سمعت أبا الوفاء بن علي بن عقيل في مجلس النظر يتلوها ويحتج بها فقال: قاتلوا وذلك أمر بالعقوبة الذين لا يؤمنو بيان لموجبها اليوم الآخر وتأكيد له في جانب الاعتقاد لا يحرمون زيادة للذنب في مخالفة

٤٢٥ ناصر الدين أبو سعيد أبو الخير عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، المحقق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، ١٩٩٧-١٤١٨)، ٧٨-٧٧/٣.

٤٢٦ في نسخة (ب): لأنه، و في نسخة (ج): لأنهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

٤٢٧ ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتُخَذُكُمْ عِندَ اللَّهِ عَهْدًا قُلْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٨٠] ٢/٨٠

٤٢٨ في نسخة (ب): مشتاهم، و في نسخة (ج): مستهاهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

٤٢٩ في نسخة (ب): باطل، و في نسخة (ج): الباطل. رجحت عبارة نسخة (ج).

٤٣٠ في نسخة (ب): سائر، و في نسخة (ج): ساير. رجحت عبارة نسخة (ب).

الأعمال لا يدينون تأكيداً للمعصية بالانحراف والمعاندة والأنفة عن الإسلام.^{٤٣١} ﴿مَنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [التوبة: ٢٩] تأكيد للحجة لأنهم كانوا ﴿يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الأعراف: ١٥٧].^{٤٣٢}

﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ [التوبة: ٢٩] غاية للقتال إلى أن يعطوها، وهي عطيته عقوبة جزاء على الكفر على ما وصفه رسول الله [صلى الله عليه وسلم] على أهل الذمة وهي على وزن جلسة وقعدة لنوع من الجزاء وقيل: سميت بها لأنها طائفة مما على أهل الذمة أن يجزوه أي: يقضوه فهي على هذا من الجزء^{٤٣٣} والجزئة لتفسيرها بالطائفة^{٤٣٤} أو من الجزاء بمعنى القضاء أو لأنهم يجزون بها من من عليهم بالإعفاء عن القتل فعلى هذا من الجزاء. يقال: "جزيته على ما صنع، أي جازيته، والحكمة فيما حقن دمه وإهماله مدة أنه رجاء أنه وقف في هذه المدة على محاسن الإسلام وقوة دلائله فينتقل من الكفر إلى الإيمان والحال أن كتابهم في أيديهم فربما يتفكرون فيعرفون صدق محمد لا التقرير على الكفر والرضا به. وقيل: حرمة لأبائهم^{٤٣٥} الذين مضوا على الحق من شريعة التوراة والإنجيل^{٤٣٦}. ﴿عَنْ يَدٍ﴾ [التوبة: ٢٩] إن أريد المعطي^{٤٣٧} يكون عبارة عن الطاعة الانقياد كقول عثمان هدى يدي لعمار أي أنا مطيع له منقاد لأن من أبى وامتنع لم يعط يده بخلاف المطيع المنقاد. ولذلك قالوا أعطى يده إذا انقاد واحتجب، ألا ترى إلى قولهم "نزع يده من الطاعة"، كما يقال: "خلع ربة الطاعة من عنقه" واعترض بأنه لا يصلح بيانا لعلاقة المجاز لأن أعطى يده وببده بزيادة الباء أو تعدية الإعطاء بالباء وبنفسه على ما ذكر في الأساس وغيره ظاهر الدلالة على معنى الإطاعة والانقياد بخلاف أعطى عن يد لبعد جعل "عن" مزيدة أو بمعنى الباء. نعم لو كان القصد إلى معنى السببية أي: صادر عن يد لكان لهذا وجه لإفادة من وعن والباء إياها. ذكر في قراءة عكرمة وأن لنا بالمعصيات يجوز أن يكون [٢٧١/ب] المراد السحاب، لأنه إذا كان الإنزال منها فهو بها كما تقول "أعطى من يده درهما" وأعطى يده وقال بعض الفضلاء:^{٤٣٨} الاستشهاد بقولهم أعطى يده وأعطى يده وهما كنايةان عن الانقياد وما لحن فيه من قبيل المجاز فلمجرد المعنى وبيان العلاقة المعتبرة فيه.^{٤٣٩} والتنبيه على الاستعمال فهي حال من الفاعل وهو الضمير في يعطوا أي: عن يد مؤنسية بمعنى منقادين أو من المفعول الثاني أي صادرة عن انقياد واستسلام أو عن النقد كما في حديث الربا يدا بيد ولا يستعمل فيه إلا إذا كُتِرَتْ ولهذا قُدِّرَ إلى يد ومعنى المجاوزة في عن يدل على تقابل إلى يد فصَحَّ إرادته بحسب المقام ولك يراد المعنى الصريح أيضاً لا مجرد أن

^{٤٣١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/١٦٠/١٦١. ابن العربي، أحكام القرآن، ٢/٩١١-٩١٢.

^{٤٣٢} ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ لَهُمُ الْبَرَكَاتُ وَيُخَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١٥٧) [الأعراف: ١٥٧/٧]

^{٤٣٣} في نسخة (ب): الجزء، و في نسخة (ج): الجزءاء. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٣٤} في نسخة (ب): بالطائفة، و في نسخة (ج): بالطائفة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٣٥} في نسخة (ب): لأبائهم، و في نسخة (ج): لأبائهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٣٦} في نسخة (ب): + والإنجيل، و في نسخة (ج): - والإنجيل. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٣٧} في نسخة (ب): المعطي، و في نسخة (ج): يد المعطي. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٣٨} أي: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي.

^{٤٣٩} شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، حاشية الطيبي على الكشف، (جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم: الطبعة الأولى

يكون غير... حتى يجوز أن يبعث عن يد أحد. فلذلك قيل المعنى: حتى يعطوها عن يد نقدا غير نسبة ولا مبعوثا على يد إلى أخذ ولكن عن يد المعطي إلى يد الآخذ وذلك أن عن يد إلى يد أن يأخذ المستحق حقه من يد الغريم إلى يده ثم صار كناية عن المنحر مطلقا سواء أعطاه من يده إلى يده أو بعثه على يد غيره ومقام التحقير والهوان يقتضي الأول **ونظيره: قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَفِطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾** [الأعراف: ١٤٩] ^{٤٤٠} فإنه كناية عن الندم ولا يمتنع من إرادة غض الي معه أيضًا لأن الكناية لا ينافي إرادة الحقيقة فالظاهر: أن يكون **حالا** من المفعول الثاني أي نقدا غير مسلمة عن يد إلى يد. **واعترض عليه:** بأنه لا يناسب المقام لما عرفت أن الغاية حقيقة هي التقبل والالتزام دون الإعطاء بالفعل ويمكن أن يقال اعتبار النقد بالنسبة إلى زمان حلول الأجل لا بالنسبة إلى الالتزام **أولا** أو عن الغنى والقوة فيه **وفائدته:** الإشارة إلى أنه لا جزية على الفقير العاجز عن الكسب وإن كان بنيتة بنية الحراب. قال **بعض الأفاضل:** ^{٤٤١} وهذه الإشارة من مقتضيات المقام فلا وجه لتقويتها بحمل القيد المذكور على معنى آخر لمعنى الإنعام عليهم ومعنى الطاعة والانقياد ومعنى التسليم بنفسه على أن هذين المعنيين الآخرين من لوازم القيد الآتي ذكره فلا حاجة لإفادته [٢٧٢/أ] إلى زياد قيد آخر ومن ههنا يتبين أنه لا وجه لأن يكون المراد من القدرة على تقدير الحمل عليها قدرة الآخر أو على حقيقة معناه أي عن يدهم فيكون حالا من الفاعل بمعنى مسلمين بأيديهم غير باعثن بأيديهم، ولذلك منع من التوكيل فيه. وإن أريد يد الآخذ ^{٤٤٢} يكون عبارة عن القوة، أي: عن يد قاهرة فيكون حالا من الفاعل بمعنى عاجزين أذلاء أو عن النعمة أي عن إنعام عليهم لأن قبول الجزية منهم وترك أرواحهم لهم نعمة عظيمة ^{٤٤٣} عليهم والتجوز عن اليد للقدرة شائع. ولذلك للنعمة فلا بعد فيهما والظاهر كونه إيضاحا لا عن الفاعل بتأول. ^{٤٤٤}. ^{٤٤٥}

﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩] الواو للحال. و الصغار الذلل، أي تؤخذ منهم على الصغار والذل والسبب فيه أن طبع العاقل يتنفر ^{٤٤٦} عن تحمّلهما فإذا أمهل الكافر مدة وهو شاهد عرّ الإسلام ويسمع دلائل حجّته ويشاهد الذل والصغار في الكفر وأمله. **فالظاهر:** أنه يحمله على الإسلام وهو المقصود من شرع الجزية على ما عرفت يرشدك إلى هذه الحكمة قوله ﷺ "جاء غُزِير إلى باب موسى بعد ما مُحي اسمه من ديوان النبوة فحجب فرجع وهو يقول: مائة مائة أهون من ذل ساعة ثم إنه يأتي بها نفسه ماشيا غير راكب وتعظيما عن قيام والقابض جالس وإن يُتَلْتَل تَلْتَلَة ويؤخذ بتلايبه ويقال: أد الجزية وإن كان يؤديها ويُخَّ في

^{٤٤٠} ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٥٧)﴾ [الأعراف: ١٥٧/٧]

^{٤٤١} أي: شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي.

^{٤٤٢} في نسخة (ب): يد الآخر، و في نسخة (ج): يد الآخذ. رجعت عبارة نسخة (ج).

^{٤٤٣} في نسخة (ب): نعمة عظيمة، و في نسخة (ج): نعمة عظيم. رجعت عبارة نسخة (ج).

^{٤٤٤} في نسخة (ب): بتأول، و في نسخة (ج): بتأويل. رجعت عبارة نسخة (ج).

^{٤٤٥} شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي، خاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، المُسمّاة: عناية القاضي وكفاية الرّاضي على تفسير البيضاوي، (بيروت دار النشر - دار صادر)، ٣١٧/٤.

^{٤٤٦} في نسخة (ب): يتنفر، و في نسخة (ج): يتنفر. رجعت عبارة نسخة (ج).

قفاه.^{٤٧} وعن عباس: "تؤخذ الجزية من الذمي ويؤجأ عنقه. وقال الكلبي: "إذا أعطى صفع في قفاه." وقيل: تؤخذ في لحيته فيضرب في لهزمته. وقيل: إعطاؤه إياها هو الصغار. وقال الشافعي: "الصغار هو جريان أحكام الإسلام عليهم ثم إن الكفار ثلاثة أنواع: نوع منهم يقاتلون حتى يسلموا ولا تقبل منهم الجزية وهو مشركو العرب والمرثدون ونوع آخر: يقتلون حتى يسلموا أن يعطوا الجزية وهم أهل الكتاب والمجوس. أما أهل الكتاب فلهذه الآية ولا يقرون في أرض الحجاز لما روي أن ﷺ قال: "أخرجوا اليهود من جزيرة العرب فمحمول على أنه أراد الحجاز جميعا جمعا بين الحديثين. وأما المجوس فلقوله ﷺ "سنوا بهم سنة أهل الكتاب غير ناكحي نسائهم ولا آكلي ذبائحهم."^{٤٨} وروي عن عمر رضي الله عنه: أنه لم يكن يأخذ الجزية منهم حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أنه ﷺ أخذها من مجوس هجر وأنه قال سنوا. واستدل الشافعي بامتناعه إلى أن يشهد على أن رأي الصحابة كان على أنها من كل مشرك وإنما تؤخذ من أهل الكتاب.^{٤٩} وكان إلحاقهم لشبهة الكتاب لما روي عن علي رضي الله عنه: "كان للمجوس كتاب يدرسونه فأصبحوا وقد أسرى على كتابهم فرغ من بين أظهرهم وروي "أنه قد بعث إليهم نبي اسمه زرادشت." وأما تحريم ذبائحهم ومناكرتهم فلأن أمر الإيضاع والأطعمة لى الخطر ولا يقدم عليها بالشك والنوع الثالث: من التُّرك والهند، فالشافعي على أنه لا يجوز أخذ الجزية عنهم تمسُّكا بمفهوم الآية وبناء على الامتناع المذكور وأبو حنيفة وأصحابه على أنه يجوز أخذها منهم كما يجوز الأخذ من المجوس لحواجز اجتماع الدِّينين في غير جزيرة العرب وهم من غير العرب، ولما روى الزهري: أنه ﷺ "صالح عبدة الأوثان على الجزية إلا من كان من العرب."^{٥٠} ولأنه قال لأهل مكة "هل لكم في كلمة إذا قُلتُموها دانت لكم بها العرب وأدت إليكم الجزية العجم؟" وههنا^{٥١} تعبير آخر وهو أنه عند الشافعي: تؤخذ من سائر الكفرة، وعند أبي حنيفة: تؤخذ منهم إلا من مشركي العرب لما ذكر أيضاً. وعند أبي ح [حنيفة]: في أول كل سنة من الفقر الذي له كسب اثني عشر درهما ومن المتوسط في الغنى ضعفهما ومن المكثّر ضعف الضّعف ثمانية وأربعون ولا يثني^{٥٢} على فقير غير كسوب هكذا قسم عمر في المدينة. وعند الشافعي ومالك في آخرها من كل واحد دينار فقيرا كان أو غنيا [٢٧٣/أ] كان له كسب أو لم يكن، لما روى معاذ: "أنه ﷺ بعثه فأمره أن يأخذ من كل حالٍ ديناراً أي من كل بالغ أربعة دنائير وعلى المتوسط ديناران وعلى الفقير دينار.^{٥٣} واختلف فيما وجبت، فقال مالك:

^{٤٧} عن أنس: جاء غزيرٌ إلى باب موسى عليه السَّلام بعد ما مُجِيَ اسمُهُ من ديوان الثُّبُوة فحجَبَهُ فرجَع وهو يقولُ مائة مَوْتَةٍ أهْوَى من دُلِّي ساعة. ابن الجوزي، العلل المتناهية، ٦١/١، لا يصح

^{٤٨} عن أم سلمة أم المؤمنين: أخرجوا اليهود من جزيرة العرب. الهيثمي، مجمع الزوائد ٣٢٨/٥، روي من طريقين رجال أحدهما رجال الصحيح، أخرجه الطبراني، ٥٦٠-٢٦٥/٢٣.

^{٤٩} الزيلعي، نصب الرأية ١٨١/٤، غريب بهذا اللفظ، ابن حجر العسقلاني، الدراية، ٢٠٥/٢ لم أجده بهذا اللفظ.

^{٥٠} في نسخة (ب): من أهل الكتاب، و في نسخة (ج): من الكتاب. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥١} عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري: صالح عبدة الأوثان على الجزية إلا ما كان من العرب. ابن عبد البر، الاستذكار ١٢٨/٣ فيه وهم، التمهيد ١٢٣/٢، ما أعلم أحدا روى هذا الخبر المرسل عن ابن شهاب إلا معمرًا.

^{٥٢} في نسخة (ب): وهنا، و في نسخة (ج): وههنا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٣} في نسخة (ب): ولا يثني، و في نسخة (ج): ولا شيء. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٤} ابن حجر العسقلاني، تخریج مشکاة المصابيح ٩٤/٤، حسن، أخرجه مطولاً أبو داود برقم الحديث (١٥٧٦)، والترمذي برقم الحديث (٦٢٣)، والنسائي برقم الحديث (٢٤٥٠)، وابن ماجه برقم الحديث (١٨٠٣)، وأحمد برقم الحديث (٢٢٠٦٦) باختلاف يسير.

بدلاً عن القتل بسبب الكفر فتسقط بالإسلام ولو قبل تمام الحول بيوم وعليه **الحنفية**. وقال **الشافعي**: بدلاً من سكنى الدار فلا تسقط به عنده لأنها دين مستقر في الذمة كأجرة الدار.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَلَمْ يَكُنْ يُؤْفَكُونَ (٣٠)﴾ [التوبة: ٣٠]

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ [التوبة: ٣٠] إنما قال بعضهم من تقدم منهم^{٤٥٥} بل واحد منهم على ما روي أنه **فِنْخَاصُ بْنُ عَازُوزٍ**. وهو الذي قال ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران: ١٨١]^{٤٥٦} أو ممن كان بالمدينة لا على أن ذلك حدث منهم فقط، فإنه وقع من الماضين منهم، ويدل عليه ما روي عن ابن^{٤٥٧} عباس: "جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم، سلام بن مسلم ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الضيف فقالوا: كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم أن عزير ابن الله فنزلت".^{٤٥٨} فالإسناد إلى الجماعة على أسلوب: فلان يركب الخيول ولم يركب إلا واحدا منهم ولعلمهم كانوا راضين به غير منكرين له. **وقيل**: "لعل هذا المذهب كان فاشياً فيهم ثم انقطع فحكى الله عنهم ولا عبرة لإنكارهم فإن حكاية الله أصدق والسبب في هذا القول: أن اليهود قتلوا الأنبياء بعد موسى ع م فرجع الله عنهم التوراة ومحاسنها من قلوبهم فخرج عزير وهو غلام يسيح في الأرض فأتاه جبريل فقال له إلى أين تذهب؟ فقال له؟: طلب العلم فحفظته التوراة فأملأها عليهم عن ظهر لسانه لا يخيم حرفاً فقالوا ما جمع الله التوراة^{٤٥٩} وهو لما أحيا الله تع بعد مائة عام أملى عليهم التوراة حفظاً فتعجبوا من ذلك، وقالوا: ما هذا إلا أنه ابن الله وذلك أنه لما رج إلى قومه وقد أحرق بختنصر التوراة ولم يكن من الله عهد بي الخلق فبكى عزير على التوراة فأتاه ملك بإناء فسقاه من ذلك فمثلت التوراة في صدره فقال لهم إن الله بثني لكم لأجديد لكم توراتكم قالوا [٢٧٣/ب] فأملئ علينا فأملأها عليهم من ظهر قلبه ثم إن رجلاً قال إن أبي حدثني عن جدي أنه جعلت التوراة في خابية فدفنت في كرم فانطلقوا معه حتى أخرجوها فعارضوها بما كتبت لهم فلم يجدوه غادر من حرف فقالوا إن الله لم يقذفها قلب رجل إلا لأنه ابنه".^{٤٦٠} **وقيل**: إنه ﷺ كان فيهم التوراة والتابوت عندهم فأضاعوها وعملوا بغير الحق فرجع الله تع التابوت عنهم وأنساهم التوراة فدعا الله تع وابتهل إليه أن يردها إليه فبينما هو يصلي مبتهلاً إلى الله فنزل نور من السماء فدخل جوفه فعادت إليه فقال لقومه قد آتاني الله التوراة وردها إلي فيتعلقوا به فمكتوها ما شاء الله ثم إن التابوت نزل فلما رأوه عرضوا ما كان فيهم على الذي علمهم عزير فوجدوه مثله فقالوا ما

^{٤٥٥} في نسخة (ب): من تقدمهم ، وفي نسخة (ج): من تقدم منهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٥٦} ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلُهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ دُونُوا عَذَابَ الْخَرْقِ﴾ [آل عمران: ١٨١/٣]

^{٤٥٧} في نسخة (ب): ابن ، وفي نسخة (ج): بن. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٥٨} ابن أبي حاتم ، تفسير القرآن العظيم ، ١/١٧٨٢.

^{٤٥٩} في نسخة (ب): - أن ، وفي نسخة (ج): + أن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٦٠} في نسخة (ب): - فحفظه التوراة فأملأها عليهم عن ظهر لسانه لا يخيم حرفاً فقالوا ما جمع الله التوراة ، وفي نسخة (ج): + فحفظه التوراة فأملأها عليهم عن ظهر لسانه لا يخيم حرفاً فقالوا ما جمع الله التوراة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٦١} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٦/٣٥.

أوتي عزيز هذا إلا لأنه ابنه^{٤٦٢} وبذلك العرض وما ذكر من المعارضة يندفع ما يقال كيف علموا أنه جاء بها على وجهها مع ما ذكر من عدم حافظها فيهم ونسختها عندهم. قال **البيضاوي**: **والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية قرأت عليهم، فلم ينكروها ولم يكذبوها مع تهالكهم على التكذيب وزد عليه بأنه قد استضاء بالمصباح عند طلوع الصباح حيث لم يقنع بما نطق الكلام المعجز، وتمسك بسكوكة العاجز ويمكن أن يقال: ليس مراده أن القرآن لا يكفي الدلالة عليه ويحتاج إلى ما ذكر بل بالاستشهاد بدلالة الحال على صدق ما دل عليه أصدق المقال لغاية القوة والكمال.**^{٤٦٣}

﴿عَزِيزُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] العَلَمُ مبتدأ والابن خبره وهو اسم عجمي **كعاذر وعيزار وعزرايل** ولعجمته وتعريفه امتنع صرفه. وقيل: منصرف لكونه عربيا أو لخفته وإن كان أعجميا مثل **نوح** و **لوط** لأنه تصغير عَزْرٍ، فحكمه حكم مكبرهظ ورد بأنه ليس صغير إنما هو أعجمي جاء على هيئة التصغير **كسليمان** جاء على وزن عثيمان فسقوط التنوين على ما قيل لالتقاء الساكنين تشبيها للنون بحرف اللين **كقراءة من قرأ أحد الله**، فإن **نون التنوين** في عزيز ساكنة وكذا الباء في ابن فحذفت النون للتخفيف كما يحذف حرف العلة عند التقائها بالساكن أو لأن الابن وصف، والخبر محذوف مثل صاحبنا [٢٧٤/أ] أو معبودنا. وإنما يحذف التنوين في الصفة نحو جاءني زيد بن عمرو لالتقاء الساكنين فإنَّ النعت والمنعوت كالشيء الواحد وهذا كله تمحل لما ثبت أن الوجه عند ملاقات التنوين الساكن هو التحريك لا الحذف، والقول بالوصفية ليكون حذف التنوين من اللفظ والألف من الخط قياسا كما في قولك زيد بن عمرو توهم بدليل الخطاب وشهادة الاستعمال أن الوصف أعني النبوة ثابتة. وإنما الكذب والخطاب في الحكم وهو كونه معبودنا مثلا إذا أنكرت على من قال زيد بن عمرو سيدنا كان إنكارك راجعا إلى كونه سيديا إلا كونه ابن^{٤٦٤} عمرو. وأجاب البعض: بأن الوصفية^{٤٦٥} للعلية أو للمدح فإنكار الحكم يتضمن إنكارها ولو سلم فلا يستلزم تسليمها وذكر بعضهم أن القول ههنا بمعنى الوصف ولا حاجة إلى تقدير الخبر كما أن أحدا إذا قال: مقالة ينكر فيها البعض فحكيت ذلك المنكر فقط وهو مع كونه مخالفا لظاهر ﴿قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٣٠] ليس دفعا للمحل المذكور بل وجهها آخر. وقال **بعض الأفاضل**^{٤٦٦}: وعلى تقدير الوصف يكون الخبر متروكا غير ملفوظ ولا ملحوظ. وقصر النقل على هذا القدر من كلامهم لتجريد الإنكار للتوصيف المذكور. وفيه **إيهام** التبعيد لكلامهم عن حيز التمام وتمهيد للمقصود من زيادة قوله ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [التوبة: ٣٠] على أحد الوجهين الآتي ذكرهما **وقرأ عاصم والكسائي ويعقوب**^{٤٦٧} **عزير بالتنوين**، والعلة ما ذكره في الانصراف.

﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] هذا أيضا قول بعضهم. وإنما قالوه استحالة لأن يكون ولد بلا أب أولا يفعل ما فعله من إبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى من لم يكن إلهاً **وقيل**: سببه أن **النصارى** كانوا على دين الإسلام إحدى وثمانين سنة بعد رفع **عيسى** يصلون إلى القبلة ويصومون رمضان حتى وقع حرب بينهم وبين **اليهود** وكان في **اليهود** بطل اسمه

^{٤٦٢} ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ١/١٧٨١.

^{٤٦٣} البيضاوي، أنوار التنزيل، ٣/٧٨.

^{٤٦٤} في نسخة (ب): ين، وفي نسخة (ج): ابن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٦٥} في نسخة (ب): الوصفية، وفي نسخة (ج): الوصف. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٦٦} بعد البحث لم نجد

^{٤٦٧} أبين مجاهد، السبعة، ٣١٣؛ الداني، التيسير، ١١٨.

يُؤْلَسُ قتل جملة من أصحاب **عيسى عليه السلام** فقال لليهود إن كان **عيسى** على الحق فكفرنا والنار مصيرنا فنحن مغبونون ان دخلوا الجنة ودخلنا النار فأنى احتال وأضلهم حتى يدخلوا النار فعرب فرسه الذي يقال له العقاب يقاتل عليه وأظهر [٢٧٤/ب] الندامة ووضع على رأسه التراب فقال هل **النصارى** من أنت؟ قال **يُؤْلَسُ** عدوكم فنوديت من السماء لا توبة لك حتى تنتصر وقد تبت فأدخلوه **الكنيسة** فدخل بيتا سنة لا يخرج منه ليلا ولا نهارا حتى تعلّم **الإنجيل** ثم خرج وقال نوديت إن الله قبل توبتك فصدقوه وأحبوه ثم مضى إلى **بيت المقدس** واستخلف عليهم **نسطور** وعلمه **عيسى عليه السلام** و**مريم** والإله كانوا ثلاثة ثم توجه إلى **الروم** وعلمهم **اللاهوت والناسوت** وقال: لم يكن **عيسى** بإنس ولا بجسم ولكنه ابن الله وعلم ذلك رجلا اسمه **يعقوب** ثم دعا رجلا يقال له: **ملكا** فقال: إن الإله لم يزل ولا يزال **عيسى**. فلما استمكن منهم دعا هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وقال لكل منهم أنت خالستي وقد رأيت **عيسى ع م** في المنام فرضي عني وقال: لكل منهم إني غدا أذبح نفسي فادع الناس إلى نحلتيك، ثم دخل المذبح فذبح نفسه وقال إنما أفعل ذلك لمرضاة **عيسى ع م** فلما كان يوم ثالثة دعا كل واحد منهم الناس إلى نحلته فتبعه طائفة من الناس فاختلفوا واقتتلوا فقال **الله تع:** ﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] فذلك تكوّن ح قول **اليعقوبية**^{٤٦٨} وقد حكى قول غيره في غير هذه الآية.

﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ﴾ [التوبة: ٣٠] مبتدأ وخبر. ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [التوبة: ٣٠] من صلة القول أو يضاهاون^{٤٦٩} أول حال والعامل القول أو معنى الإشارة وهي جمع فوه وإنما صرح بذلك مع أن القول إنما يقال: به تأكيد النسبة هذا القول إليهم ونفيا للتجوّز عنها. وقيل: هو لنفي التجوّز في المسند فإنه أهمّ من دفع التجوّز في الإسناد يعني أنهم يذكرونه صريحا لا أنه يفهم بطريقة^{٤٧٠} الاستدلال من بعض أفعالهم. وقيل: لا يعتبر التأكيد هنا كما في قولك "رأيتني بعيني" لأن المقام يأباه فأن المقصود الإخبار عن ذلك القول الشنيع الذي يخرج من أفواههم من غير تحاش ولا مبالاة كقوله **تع** ﴿وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ﴾ [النور: ١٥]^{٤٧١} "لم ولو" كان التأكيد والتعجب من تصريحهم ذلك القول بأفواههم لا ينافيه المقام أو بإشعار بانه قول لا يعضده برهان. بل البرهان دالّ على نقيضه لاستحالة إثبات [٢٧٥/أ] الولد لمن هو مبرأ عن الحاجة والشهوة والصاحبة فما هو إلا لفظ تفوهون به فارغ من معنى تحت كالألفاظ المهملة. لا تُجاور الحناجر ولا تؤثر. **فإن قلت:** "حاصله راجع إلى أنه قول لا معنى له يرسم في القلب فيكون قوله لا يعرض له مستدركا." **قلت:** كونه قولاً لا معنى له لتوقف على ذلك لأنه لما لم يعضده برهان فكأنه قول لا معنى له تنبيه على أنه مذهب لهم يُصَرِّحون به لا يحفظونه البتة. فإن الإنسان قد يختار مذهبا ولكن لا يصرح به ولا يذكره بلسانه أما إذا ينطق به فذلك هو الغاية في اختياره وإذا ساعد عليه دليل كان له نهاية في الحسن والتأثير أو انه مذهب لا يساعده دليل فلا تأثير له في القلوب وهذين على أن المراد بالقول المذهب كقولهم قول **أبي حنيفة** أي مذهبه. أو إيذانا بأنهم دعوا الخلق إلى

^{٤٦٨} ينسبون إلى يعقوب السروجي، من فرق النصارى، ادعت أن المسيح صيره الاتحاد طبيعة واحدة، وأقنوماً واحداً. وقالوا بالأقانيم الثلاثة، إلا أنهم قالوا: انقلبت الكلمة لحماً، ودماً، وصار الإله هو المسيح، وهو الظاهر بجسده؛ لأنّ طبيعة اللاهوت تركبت مع طبيعة الناسوت. فالمسيح عندهم إله كله، وإنسان كله؛ فهو يفعل أفعال الله، وما يشبه أفعال الإنسان. ابن حزم، الفصل في الملل والنحل، ٤٩/١؛ لابن القيم، إغاثة اللهفان، ٣٠٩/٢.

^{٤٦٩} في نسخة (ب): يضاهاون، وفي نسخة (ج): يضاهايون. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٧٠} في نسخة (ب): بطريق، وفي نسخة (ج): بطريقة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٧١} ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ (١٥) [النور: ٢٤/١٥]

هذه المقالة حتى وقعت في الأفواه والألسنة ثم إن نسبة القول إلى الأفواه دون الألسنة. لأن النية أولى وأشمّل وأكمل فإن من الأقوال ما لا حاجة في التلفظ به إلى اللسان ولعلّ ذلك للمبالغة في تقوّلهم به والإيدان بأنهم ملأوا أفواههم بما لا يجوز أن يحوم حول طرف اللسان وقالوا لم يذكر الله قولاً مقروناً بالأفواه والألسن إلا كان ذلك كذباً كقوله ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧] ٤٧٢ و ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ [الكهف: ٥] ٤٧٣ وقال ابن العربي: فيه دليل على أن من أخبر عن كفر غيره الذي لا يجوز لأحد أن يتدبّر بالنطق به على سبيل الاستعظام له ٤٧٤ والرد عليه ولو شاء ربنا ما تكلم به أحد فإذا مكن من إطلاق الألسنة به فقد أذن في الإخبار عنه على معنى إنكار بالقلب واللسان والرد عليه بالحجة. ٤٧٥

﴿يُضَاهِيُونَ﴾ ٤٧٦ [التوبة: ٣٠] أصله يضاهيون فحذف الياء نحو يرامون من الرمي ويماشون من المشي. والمضاهاة: المشابهة. وقرأ عاصم يُضَاهِيُونَ بكسر الهاء والهمزة المضمومة على أنها لغة فيه. يقال: ضاهيت [٢٧٥/ب] وضاهت ومنه "امرأة ضهياء" على فاعيل للتي شابها الرجال في أنها لا تحيض أو التي لا تُدّي لها ويقال ضهياء على فاعل وضهياء على فاعلة. قيل: من زعم أن المضاهاة بالهمزة مأخوذ منها في لغاتها الثلاث خطأ لأن الهمزة في اللغات زائدة وفي المضاهاة أصلية فإن قيل: لم ندع أصلية الهمزة وزيادة الياء. ٤٧٧ قلنا: إن فاعلاً بفتح الياء لم يوجد. فإن قيل: فلم ندع أن وزنها فاعل كجعفر قلنا: قد ثبت زيادة الهمزة في ضهياء بالمد فليثبت في اللغة الأخرى ويمكن أن يقال: الهمزة أصلية على أن يكون فاعل وإن كانت بنية ليس لها في الكلام نظير فإننا قد نعرف كثيراً مما لا يأتي له نظير. ومنه قولهم: كهيل وهو السحر العظام وتقديره فاعل وكذلك قرنفل وتقديره: فيل وقيل: همزتها مزيدة كما في غرقى لأنه من الغرق وهو قشر البيض الذي تحت قشرة الأعلى وذلك لثبوت المضاهاة معتلة اللام بالاتفاق ووضوح الاشتقاق، ثم إنه لا بدّ من تقدير المضاف أي يضاهي قولهم.

﴿قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٣٠] فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، فانقلب مرفوعاً لذهاب الجار وقيل: إنه على طريقة ﴿لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ [يوسف: ٥٢] ٤٧٨ أي يضاهونهم ٤٧٩ (لا يهديهم) في الكيد. ﴿مَنْ قَبْلُ﴾ [التوبة: ٣٠] من قبلهم والمراد: قدمائهم على معنى أن اليهود والنصارى في عهد رسول الله يضاهي قولهم قول قدمائهم يعني: أنه كفر قديم فيهم غير مستحدث. وبهذا يظهر فائدة الكلام ويتضح من التشبيه المرام، أو المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله أو اليهود

٤٧٢ ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٧/٣]

٤٧٣ ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ (٥) [الكهف: ١٨/٥]

٤٧٤ في نسخة (ب) : - له ، وفي نسخة (ج) : + له. رجحت عبارة نسخة (ج).

٤٧٥ ابن العربي ، أحكام القرآن ، ٩١٣/٢ .

٤٧٦ في نسخة (ب) : يُضَاهِيُونَ ، وفي نسخة (ج) : يضاهيون. رجحت عبارة نسخة (ب).

٤٧٧ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠/١٦٠/١٦١ .

٤٧٨ ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ (٥٢) [يوسف: ١٢/٥٢]

٤٧٩ في نسخة (ب) : - يضاهونهم ، وفي نسخة (ج) : + يضاهونهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

على أن ضمير يضاؤون للنصارى أي يضاوى قولهم "المسيح ابن الله" قولهم "عزيز بن الله" لأنهم أقدم منهم وعن الحسن: شبه كفرهم بكفر الذين مضوا من الأمم الكافرة كما في مشركي العرب ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ [البقرة: ١١٨].^{٤٨٠}

﴿قَاتَلَهُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٣٠] دعاء عليهم بالإهلاك فإن من قاتله الله هلك. وقيل: كلمة تعجب أي لعنهم الله فإن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول^{٤٨١} وقيل: هم أحقاء بأن يقال لهم هذا تعجبا^{٤٨٢} من شناعة قولهم كما يقال القوم ركبوا شناعة قاتلهم الله ما أعجب فعلهم وقيل: مع كونه دعاء [٢٧٦/أ] يفهم التعجب من السياق لأنه كلمة لا يفاه بها إلا في موضع التعجب من شناعة فعل قوم أو قولهم ولهذا تعجب بعده من اعتقادهم وتلفظهم بالكلمة الشنعاء بقوله: ﴿أَنْتَى يُؤْفَكُونَ﴾^{٤٨٣} [التوبة: ٣٠] فلا مانع عن الجمع بينهما، أي: كيف تصرفون عن الحق إلى الباطل بعد وُضوحه بالدلائل^{٤٨٤} الباهرة. وهذا كما يقال: لمن ضل عن الطريق "أين تذهب".

﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٣١)﴾ [التوبة: ٣١]

﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ﴾ [التوبة: ٣١] اختلفوا في واحدة. فقيل: خبر بالفتح. وقيل: بالكسر. وقيل: بالفتح العالم وبالكسر مدلاة وروي ذلك^{٤٨٥} عن ابن السكيت^{٤٨٦} وعنه أيضًا بالفتح والكسر. العالم ذميا كان أو مسلما بعد أن يكون من أهل الكتاب. وقيل: هو العالم الذي صناعته تحبير المعاني بحسن البيان عنها. ومنه ثوب محبّر. ﴿وَرُهْبَانَهُمْ﴾ [التوبة: ٣١] جمع راهب وهو الذي تمكنت الخشية والرهبنة وظهرت آثارهما على وجهه ولسانه ولباسه فصار الأخبار مختصًا بعلماء اليهود من ولد هارون والرهبان بعلماء النصارى ومن ههنا ظهر عموم الآية لليهود والنصارى وجمع الضمير لأمن اللبس. ﴿أَرْبَابًا﴾ [التوبة: ٣١] كالأرباب بأن أطاعوهم في تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرّم الله، كما يطاع الأرباب في أوامرهم ونحوه تسمية أتباع الشيطان فيما يوسوس به عبادة. ﴿يَأْتِي لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ [مريم: ٤٤] فيكون هذا كقوله: ﴿حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا﴾ [الكهف: ٩٦] أي كالنار ويؤيد ذلك ما روي "أن عدي بن حاتم كان نصرانيا وقال أتيت رسول الله وفي عنقي صليب من ذهب وهو يقرأ سورة براءة فقال يا عدي اطح هذا الوثن في عنقك فطرحته ثم انتهى إلى قوله: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١]

^{٤٨٠} البغوى ، معالم التنزيل ، ٣٨/٤ .

^{٤٨١} في نسخة (ج) - وقيل: كلمة تعجب أي لعنهم الله فإن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول ، رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٨٢} في نسخة (ب-ج) بالدلائل ، رجحت عبارة بالدلائل.

^{٤٨٣} في نسخة (ب-ج) أَنْتَى تُؤْفَكُونَ ، وفي نسخة (ج) : تعجبا. رجحت عبارة المصحف.

^{٤٨٤} في نسخة (ب) تعدبا ، وفي نسخة (ج) : تعجبا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٨٥} في نسخة (ب) + وروي ذلك ، وفي نسخة (ج) : -وروي ذلك. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٨٦} هو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق السكيت الأهوازي: (١٨٦ - ٢٤٤ هـ / ٨٠٢ - ٨٥٨ م)، عُرف أبوه بالسكيت ، إمام من أئمة اللغة العربية وعالم نحوي وأديب شهير من أهم مؤلفاته كتاب اصلاح المنطق. يُعد ابن السكيت من كبار علماء النحو والأدب العربي. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ١٧/١٢ .

^{٤٨٧} ﴿يَأْتِي لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ غَصِيًّا (٤٤)﴾ [مريم: ٤٤]

^{٤٨٨} ﴿أَتُونِي زُرُّ الْخَلِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ أَتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قَطْرًا (٩٦)﴾ [الكهف: ٩٦/١٨].

فقلت إنا لينا نعبدهم فقال أليس يحرمون ما أحل الله فُتَحَرِّمُونَهُ ، ويُحَلُّونَ ما حرم الله فتستحلونه فقلت: بلى قال ذلك عبادتهم.^{٤٨٩} وقال **الرَّبِيعُ: قلت: لأبي العالية** كيف كانت تلك الربوبية فقال: إنهم ربما وجدوا في كتاب **الله تع** ما يخالف قول الأخبار والرهبان فكانوا يأخذون بأقوالهم وما كانوا يقبلون حكم الله.^{٤٩٠} قال **الإمام: قد شاهدت مقلدة الفقهاء [٢٧٦/ب]** قرأت عليهم آيات كثيرة في كتاب الله في مسائل كانت تلك الآيات مخالفة لمذهبهم فيها ولم يقبلوا تلك الآيات ولم يلتفتوا إلى وكانوا ينظرون إلى كالمتمعجب.^{٤٩١} قال **النيسابوري: لعلمهم** توقفوا الحسن ظنهم بالسلف لأنهم وقفوا من تلك الآيات ما لم يقف عليه الخلق. وإنما لم يلزم لكون الفاسق بطاعة الشيطان خلاف ما عليه الخوارج لأنه وإن كان يقبل دعوته إلا أنه يلعبه ويستخف به بخلاف أولئك الأتباع المعظمين لمتبوعهم كانوا يسجدون لهم ويدل عليه ما يشاهد من أن الجُهَّال والحشوية إذا بالغوا في تعظيم شيخهم وقدرتهم فقد يميل طبعهم إلى الحلول والاتحاد وذلك الشيخ إذا كان طالبا للدنيا عن الدين فقد يلقي إليهم أن الأمر كما يقولون ويعتقدون ولو خلى ببعض الحمقى من أتباعه فرما ادعى الألوهية والربوبية وإذا كان هذا مشاهدا في هذه الأمة فكيف يبعد ثبوته في الأمم السالفة.^{٤٩٢}

﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ [التوبة: ٣١] أي اتخذوه ربًا معبودا حين جعلوه ابنا لله. ألا ترى إلى قوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ [الزخرف: ٨١/٤٣] : أفردته بالذكر ولم يجعله ملزوزا في قرن الأخبار والرهبان شهادة له بأنه كان بريئا^{٤٩٣} من اتخاذهم بخلاف الأخبار والرهبان. فلم لم يكونوا برآءً من ذلك وإيداناً بزيادة غلق **النصارى** في شأن **عيسى** وتصريحهم بألوهيته كما أخبر **الله تع** عن ذلك وقال في الموضعين^{٤٩٤}: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: ١٧] فأجاء ههنا ذلك الاسم المذكور هناك بعينه وإشعار بأن الرب هنا على الحقيقة ودفعاً لوهم إشراك الفريقين في ذلك الاتخاذ واداء لحسن الأداء والسلاسة فيه. فإنه لو قدم على قوله ﴿أَرْبَابًا﴾ [التوبة: ٣١] لم يكن في الحسن مثل المنزل وتعظيماً لشأنه وإظهاراً لفضله حيث لم يقرن بينه وبين أحسن بغيض الله وأعدى عدوه لأن أخبارهم ورهبانهم ضلوا وأضلوا وشاقوا وحادوا وأنهم الغاية التي لا مطمح ورأيها في ذلك وإنما ذكره بنسبته إلى أمه إظهار لدم صلاحيته للربوبية وفي التعبير عنه **بلقبه المُشعر بالربوبية نوع [٢٧٧/أ]** تمهيد لذلك المقصود. ولا يخفى ما فيه من النفي عليهم. ﴿وَمَا أُمْرُوا﴾ [التوبة: ٣١] أي الذين اتخذوا والمنتخذون^{٤٩٥} من الأرباب فيكون كالدليل على بطلان الاتخاذ. **ونوقش:** بأن الذهاب إلى هذا الوجه كأنه غافل فلأن الرب في غير **المسيح** لم يتخذ على الحقيقة ويمكن أن يقال الذهاب إليه والاستدلال جار أيضاً على ما ذكره ولا يدفع ذلك أو الجميع لأن **الله تع** أمر جميعهم

^{٤٨٩} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠/١٧٧/١٧٨. أخرجه الترمذی في سننه برقم الحديث ٣٠٩٥ من طريق عبد السلام بن حرب. حديث غريب.

^{٤٩٠} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٣٩/١٦.

^{٤٩١} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٣٩/١٦.

^{٤٩٢} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٣٩/١٦.

^{٤٩٣} في نسخة (ب) بريئا ، وفي نسخة (ج) : بريئا. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٩٤} في نسخة (ب) في الموضوعين ، وفي نسخة (ج) : في الموضوعين. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٩٥} في نسخة (ب) والمنتخذون ، وفي نسخة (ج) : او المنتخذون. رجحت عبارة نسخة (ج).

بعبادته وتوحيده في **التوراة والإنجيل وقيل**: أمرتهم بذلك أدلة العقول والنصوص في **الإنجيل والمسيح ﷺ** ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ [المائدة: ٧٢].

﴿لَا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾ [التوبة: ٣١] وهو الله الصانع للعالم وأهله من الأنبياء والعلماء وغيرهم وقيل: المراد بالعبادة الإطاعة وأما إطاعة الرُّسل وسائر^{٤٩٦} ما أمر الله بطاعته فهو في الحقيقة طاعة **الله تع قیل**: عليه لا حاجة إلى صرف العبادة عن معناها إلى معنى الإطاعة حتى يحتاج إلى ذلك التأويل ولعل الاحتياج إلى الصرف بالنظر إلى السباق لما مرّ أن المراد من اتخاذ الإطاعة. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [التوبة: ٣١] صفة ثانية أو استئناف^{٤٩٧} مقرر للتوحيد ومؤكّد له. **واعلم** أنه إذا قيل: الله^{٤٩٨} واحد يراد به أنه موجود لا يُساويه شيء في كونه واجب الوجود أو موجود لا جزء له. أي ذاته غير مركب من الأجزاء والأبعاد. وكلا المعنيين سلب محض. وقد يفرق بينه وبين الأحد فيقال: هو واحد في صفات الألوهية لا شريك له وإلا لاختلَّ النظام المشاهد في العالم واحد في ذاته. أي لا تركيب فيه وإلا لكان ممكناً حادثاً. وقال **القاضي أبو زيد**^{٤٩٩}: الله واحد من حيث أنه أول ما قبله ولا معه شيء ذاتاً. وواحد من حيث أنه فرد لا يُماثل شيء سواه صفاتاً فيكون الشبيه زوجاً له لا مخلوقاً به لأن الشبيه مثل. وما المخلوق مثل للخالق يعدل ولهذا سمي اله قول **اليهود عزيز ابن الله تع** وقول **النصارى المسيح ابن الله تع** شركاً وقولاً بالشفع للذات لأن الولد شبيه الوالد في الصفات ثم قال صفة الواحدية يضطرك إلى القول بأقسام أربعة من الأسماء كما تشعب معناه أربعاً قسم دل على الهوية نحو هو فإنه كناية عن غائب^{٥٠٠} [٢٧٧/ب] موجود والغائب عن الحواس الموجود في الأزل هو **الله تع**^{٥٠١} وفيه معنى حسن وهو التعالي عن درك الحواس حتى استحق اسم الكناية عن الغائب من غير غيبته وقسم دلّ على الأوليّة نحو الأول القديم الأزلي وقسم دلّ على الوجدانية نحو الوتر الفرد الأحد وقسم دل على العلوّ وذلك بإثبات جميع الأسماء الحميدة الدالة على الكمال في الشاهد لأمن الطريق الذي يكون في الشاهد بأحوال وأسباب على احتمال ولكن على الوجوب نفياً للنقصان وإثباتاً للجلال ﴿سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١] تنزيه له عن أن يكون له شريك وعن اتخاذ الولد واستبعاد له وتعجب من كلمتهم المحمّاء، فإنه إذا دلت العقول والنصوص القاطعة على أنه واحد، فلا يجوز أن يكون له شريك ولا صاحبة لأنه لو كانت له صاحبة لكانت من جنسه ، ولا جنس له وإذا^{٥٠٢} لم يتأت أن يكون له صاحبة لم يأت أن يكون له ولد.

^{٤٩٦} في نسخة (ب) سائر ، وفي نسخة (ج) : سائر. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٩٧} في نسخة (ب) استئناف ، وفي نسخة (ج) : استئناف. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٩٨} في نسخة (ب) لله ، وفي نسخة (ج) : الله. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٩٩} أبو زيد الدبوسي (٤٣٠هـ - ١٠٣٩ م) عبد الله بن عمر بن عيسى ، أول من وضع علم الخلاف. كان فقيهاً قاضياً باحثاً. نسبته إلى دبوسية بين بخارى وسمرقند ووفاته في بخارى، عن ٦٣ سنة. له «تأسيس النظر و تقويم الأدلة. ابن خلكان ، وفیات الأعيان ، ١ / ٤١٠ ؛ حاجي خليفة ، كشف الظنون ، ١ : ٣٣٤.

^{٥٠٠} في نسخة (ب) غايب ، وفي نسخة (ج) : غائب. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٠١} بعد البحث لم نجد هذا القول.

^{٥٠٢} في نسخة (ب) وان ، وفي نسخة (ج) : وإذا. رجحت عبارة نسخة (ج).

﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٣٢]

﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا﴾ [التوبة: ٣٢] الإطفاء إذهاب نور النار ثم استعمل في استخدام كل نور وفي **سورة الصف**

﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا﴾ [الصف: ٨] أي يقومون لذلك الأمر والتجوز عن إرادة أمر بالقيام له شائع^{٥٠٤} وكذا عكسه والقيام^{٥٠٥}

لأمر عبادة عن الاهتمام بشأنه وما ورد ههنا أبلغ القيام **لما فيه من الإيمان** إلى أنهم لم يتجاوزوا عن الإرادة إلى مباشرة المراد. هذا ما قيل. والأولى أن يقال: لكل وجهه لأن في ما ورد هنالك إشعار بغاية ضلالتهم حيث جدّوا في أمر لا يحوم حوله عاقل فضلا عن الجد فيه. ﴿نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ﴾ [التوبة: ٣٢] الكلام **استعارة مصرحة تمثيلية** والمستعار: جملته شبه حالهم في مجادلة إبطال محجة التوحيد التقديس^{٥٠٦} عن الشريك والولد أو **القرآن** أو نبوة **محمد** بالإشراك والتكذيب وهذا الطرف مطوي من يريد أن ينفخ في نور عظيم مثبت في الآفاق المعني بقوله يريدون. وهو الظرف المذكور **وقد روعي** في كل من الممثل والممثل به معنى التفريط والإفراط حيث شبه الإبطال بالإطفاء بالفم وأضيف النور إلى **الله تع** وما شأن نور يضاف إليه. وكيف السبيل إلى إطفائه لاسيما بالفم وإليه أشير بوصف النور بالانبثاث أو جعل نور الله. [٢٧٨/أ] استعارة لحقيقته والقرينة الإضافة **والمراد** هنا: المذكورات حيث شبهت لما جلّى الله بها الظلمات الشرك وهدى بها الضالين وكانت ظاهرة في نفسها مظهر لغرة النور الذي يخرق ظلمات الليل البهيم فيتهدى به ثم أطلق على المشبه به المتروك **فرشح الاستعارة بيظفون** لأنه صفة ملائمة للمشبّه ولذلك قال بأفواههم.

﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ﴾ [التوبة: ٣٢] وهذا^{٥٠٧} **ترشيح** أيضا للاستعارة أينما أريدت لأن إتمام النور زيادة في

استنارته وفشق ضوئه فهو تفريع على المشبه به، **والمقصود**: إتمام الحق وتبليغه إلى الغاية القصوى بحيث تخمد تحته نيران الباطل أصلا وتضمحل رأسا بإعلاء التوحيد وإعزاز الإسلام وإطفاء نيران الفتنة والعداوة له والبغضاء والحرب وتخيب أمانى^{٥٠٨} أعدائه ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ [المائدة: ٦٤]^{٥٠٩} وإنما صح **الاستثناء المُفَرَّغ** والفعل الموجب لوجهين إما بحملهم

على المعنى إذ كان ويأبى الله كل شيء إلا إتمام نوره أو لإجرائهم إلى مجرى لم يرد ولهذا قبل ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا﴾ [التوبة: ٣٢] بذلك فإنه دليل على إرادة الجحد منه وبهذا يضمحل ما قيل زعم **بعض النحويين** أن في يأبى طرفا من الجحد والتحقيق ليسا بذوي أطراف وأداة الجحد لا وما و"لم ولن" وليس ولا يكون الإيجاب جحدا ولو جاز هذا لجاز كرهت إلا أخاك ولا دليل ههنا على أن المكروه ما هو لكن معناه يأبى الله كل شيء إلا إتمام نوره وقد جمع **البعض** الوجهين وجعله وجها واحدا حيث قال يأبى بمعنى يكره ويكره بمعنى يمنع فلذلك استثنى لما فيه من معنى النفي والتقدير يأبى كل شيء إلا إتمام نوره **فإن قلت**: إنهم

^{٥٠٣} ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (٨) [الصف: ٨/٦١]

^{٥٠٤} في نسخة (ب) شائع ، وفي نسخة (ج) : شائع. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٠٥} في نسخة (ب) - والقيام ، وفي نسخة (ج) : + والقيام. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٠٦} في نسخة (ب) التقديس ، وفي نسخة (ج) : التقديس. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٠٧} في نسخة (ب) + وهذا ، وفي نسخة (ج) : - وهذا. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٠٨} في نسخة (ب) أمانى ، وفي نسخة (ج) : أمانتي. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٠٩} ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقِيَمَاءُ بَيْنَهُمُ الْعِدَاةُ وَالْبَغْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٦٤) [المائدة: ٦٤/٥] ط

يجيزون التفرغ في الإثبات عند استقامة المعنى نحو قرأت إلا يوم الجمعة **فما وجه التأويل؟ قلت:** إنما أوله بالنفي وإن كان يستقيم المعنى دونه لأنه في المعنى بدل ولا يستقيم إلا مؤولا بالنفي وإلا لزم النصب على الاستثناء جميع المواضع فتجوزهم ساكت عن وجوب التأويل وعدمه وقد علمت أنه يجب فلا تنافي بين الكلامين. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٣٢] [٢٧٨/ب] حذف جواب **لو** لدلالة ما قبله عليه أي: ولو كره هو إتمام نور الله أبي إلا إتمامه وكرهتهم يتعلق بإتمام الحق والتبليغ المذكور ولذلك ذكر عقبيه وهي عبارة عما عن عدم الإرادة. وفيه **دلالة** على أن عدم إرادة ما أراده الله من أفعال الكفرة فاحذر **وتدبر وفي وضع المظهر موضع المضمّر**^{٥١٠} يستحيل عليهم بالكمال في الكفر بما أراد الله وتنبه على عظم كراهمتهم وغلظها وإفراطهم فيها.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣٣]

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ [التوبة: ٣٣] **محمد ﷺ** فيه مدح منه **تعالى** لنفسه من جهة أنه هو القادر على إبداء مثل هذا الأمر العظيم، ومن جهة أنه هو الغالب على إيصاله إلى حيث شاء من غير معاند ومن جهة أنه المعطي لتلك النعمة التي لا توازيها نعمة. ﴿بِالْهُدَى﴾ [التوبة: ٣٣] بالقرآن كما في قوله ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢] **وقيل:** بكثرة الدلائل^{٥١١} والمعجزات. ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾ [التوبة: ٣٣]: أي الإسلام فإنه مشتمل على أمور يظهر لكل أحد كونه حقا بالصواب ومطابقا للحكمة ومؤديا إلى صلاح الدنيا والآخرة، ثم بين غاية أمره وتمام حكمه فقال: ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ [التوبة: ٣٣] ليغلب دين الحق، ﴿عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: ٣٣] على سائر^{٥١٢} الأديان بنسخها أو إبطالها. فاللام للجنس والظهور عليه إنما يكون بالظهور على جميع أفراد وجميع أفراد وقت إرساله ﷺ، إنما هو سائر^{٥١٣} الأديان أو الرسول على أهل سائر^{٥١٤} الأديان بخذلانهم. عن **أبي هريرة:** هذا وعد من الله تع بما ذكر وتمامه عند نزول عيسى ع م. عن النبي ﷺ: في نزول عيسى إنه يهلك في زمانه الملل كلها إلا الإسلام.^{٥١٥} وعنه عليه السلام: لا يبقى على وجه الأرض مدر ولا وبر إلا أدخله الله كلمة الإسلام إما بعز عزيز أو

^{٥١٠} في نسخة (ب): المظمر و في نسخة (ج): المضمّر رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥١١} في نسخة (ب): الدلائل ، وفي نسخة (ج): الدلائل. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥١٢} في نسخة (ب): سائر ، وفي نسخة (ج): سائر. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥١٣} في نسخة (ب): سائر ، وفي نسخة (ج): سائر. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥١٤} في نسخة (ب): سائر ، وفي نسخة (ج): سائر. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥١٥} عن أبي هريرة: الأنبياء إخوة لعلات؛ أمهاتهم شتى ودينهم واحد، وإني أولى الناس بعيسى ابن مريم؛ لأنه لم يكن بيني وبينه نبي، وإنه نازل، فإذا رأيتموه فاعرفوه؛ رجل مبروح إلى الحمرة واللباض، عليه ثوبان مضمّران، كأن رأسه يقطر وإن لم يُصبه بلل، فيدئ الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الحزبة، ويدعو الناس إلى الإسلام، ويهلك الله في زمانه الملل كلها إلا الإسلام، ويهلك الله في زمانه المسيح الدجال، ثم تقع الأمانة على الأرض، حتى ترتفع الأسود مع الإبل، والتمار مع البقر، والدّثاب مع الغنم، ويلعب الصّبيان بالحيّات لا تضرمهم، فيمكث أربعين سنة، ثم يُتوفى ويصلي عليه المسلمون. أحمد شاكر، عمدة التفسير ٦٠١/١، أسانيده صحاح، أخرجه أبو داود برقم الحديث ٤٣٢٤، وأحمد برقم الحديث ٩٦٣٠ باختلاف يسير. شعب الأرنؤوط، تخريج المسند ٩٢٧٠، صحيح، أخرجه البخاري برقم الحديث ٣٤٤٣ مختصراً، وأحمد برقم الحديث واللفظ له.

بذل دليل إما يعزهم فيجعلهم من أهله فيعزوا به وإما أن يذلهم فيدينون له.^{٥١٦} وعن **السدي**: ذاك عند خروج المهدي لا يبقى أحد إلا دخل في الإسلام أو أذى الجزية. **وقيل**: **المهدي هو عيسى ع م فقط وهو غير صحيح** لأن الأخبار الصّحاح قد تواترت على أنه من عزة الرسول ﷺ وأما ما ورد أنه لا مهدي إلا عيسى ع م فغير صحيح ويمكن أن يقال لا دين يخالف دين الإسلام إلا وقد قهرهم المسلمون وظهروا عليهم في بعض المواضع [٢٧٩/أ] وإن لم يكن ذلك في جميع مواضعهم فقهرها اليهود وأخرجوهم من بلاد العرب وغلبوا النصارى على بلاد الشام وما ولاها إلى ناحية الروم والمغرب وغلبوا المجوس على ملكهم وغلبوا عبّاد الأصنام على كثير من بلادهم مما يلي التّرك والهند.^{٥١٧} **وقيل**: المعنى ليظهر الرسول على جميع شرائط اللين حتى لا يخفى عليه شيء من مدارك الأحكام. **وقيل**: ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ [التوبة: ٣٣] بالحجة والبرهان وضَعَفَ بأن هذا وعد والقوة بالحجة كانت حاصلة من أول الأمر. وأجيب بأنّ في مبدأ الأمر كثرة الشبهات بسبب ضعف المسلمين واستيلاء الكفار ومنعهم للناس من التأمل في الدلائل وأما بعد قوة الإسلام انعكس الأمر ثم إنمّا كالبيان لقوله ﴿وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يَمُنَّ نُورُهُ﴾ [التوبة: ٣٢] ولذلك كرّر قوله ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣٣] يوضع المشركين موضع الكافرين للدلالة على أنهم ضموا الكفر بالرسول إلى الشرك بالله. **وقيل**: هي تجريد للاستعارة وتفريع على الفرع، وتمام كل من **التشريح** والتجريد بما يناسبه حيث أوهم التناسب من الكفر والانطفاء لأن الكفر التغطية والستر بين^{٥١٨} الشرك ودين الحق لأن دين الحق^{٥١٩} التوحيد. **وقيل**: "إن الأول مقام إرغام الكافرين بنعمة الله فإن إتمام النور ونشره في الآفاق من أجلّ النعم فلا جرم يكون كراهة ذلك غاية في كفران النعمة مقتضيا لتجهيلهم وإرغامهم والثاني إرغام^{٥٢٠} المشركين بإظهار ما يكرهونه من الدين الحق الذي أول أركانه الثبره عن الشرك."^{٥٢١}

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٤)﴾ [التوبة: ٣٤]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [التوبة: ٣٤] **المراد** بهذه الآية: تعاصى المذكورين قبلها وفي ضمنه نهى المسلمين عنها لما ذكر **الله تع** أنهم ﴿اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] ذكر ما هو عليه كثير منهم تنقيصاً في شأنهم وتحقيراً، وأن مثل هؤلاء لا ينبغي تعظيمهم فضلاً عن اتخاذهم أرباباً **وقيل**: لما وصفهم بالتكبر والتعجّر وادعاء الربوبية أراد أن يصلهم

^{٥١٦} عن المقداد بن عمرو بن الأسود: لا يبقى على ظهر الأرض بيت مَدَرٍ ولا وَتَرٍ إِلَّا أدخل الله عليه الإسلام إمّا بعزٍّ عزيزٍ أو بَذَلٍ دليلٍ إمّا يُعزُّهم فيجعلهم الله من أهلي الإسلام فيَعزُّوا به وإمّا يُذلُّهم فيدينون له. ابن عساکر، معجم الشيوخ ٨٠٦/٢ حسن. أخرجه أحمد برقم الحديث ٢٣٨٦٥ باختلاف يسير، وابن حبان برقم الحديث ٦٦٩٩ مختصراً، وابن عساکر في «معجم الشيوخ» (٥٠١) واللفظ له. وابن عساکر، معجم الشيوخ ٤١٧/١، محفوظ من حديث عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن سليم أخرجه أحمد برقم الحديث ٢٣٨٦٥، والطبراني ٢٥٥/٢٠ برقم الحديث ٦٠١ باختلاف يسير.

^{٥١٧} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٧٠/١٠.

^{٥١٨} في نسخة (ب): بين، وفي نسخة (ج): وبين. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥١٩} في نسخة (ب): - الحق، وفي نسخة (ج): + الحق. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٢٠} في نسخة (ب): - ارغام، وفي نسخة (ج): + ارغام. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٢١} شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ)، ٢٠٣/٨.

بالطمع والحرص.^{٥٢٢} ففيه: **تنبيه** على أن مقصودهم من إظهار الربوبية تحصيل المال والجاه والانكباب عليهما وإلى الأول أشير **[٢٧٩/ب]** بالأكل وإلى الثاني بالصدق قال **الإمام: ٥٢٣** ولعمري إن من تأمل في أحوال أهل الكتاب الناموس والتزوير في زماننا وجد هذه الآية كأنها أنزلت في شأنهم حيث ترى الواحد منهم يدّعي أن لا يلتفت إلى الجنة ولا يعلق خاطره لجميع المخلوقات وأنه في الطهارة والعصمة مثل الملائكة حتى إذا آل الأمر إلى الرغبة الواحد تراه يتمالك ويتحمل الذل والدناءة في تحصيله.^{٥٢٤}

﴿إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ﴾ [التوبة: ٣٤] في تخصيص الكثير إشارة إلى أنها طريقة بعضهم فإن العالم لا يخلو عن المحق وإطباق الكل على الباطل أو إثبات ذلك كالممتنع فيوهم أنه كما أن إجماع هذه الأمة على الباطل أو إثبات ذلك كالممتنع فيوهم أنه كما أن إجماع هذه الأمة على الباطل لا يحصل فكذلك في سائر^{٥٢٥} الأمم. ﴿لَيَأْكُلُونَ^{٥٢٦} أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ [التوبة: ٣٤] : لما كان المال غير مأكول بالذات **قيل**: إن الأكل مستعار للأخذ بأن يشبه حال أخذهم أموال الناس من غير تمييز بين الحق والباطل وتفرقة بين الحلال والحرام للتمالك على الدنيا والحرص على حطامها بحال منهمك جائع^{٥٢٧} لا يميز بين طعام وطعام في تناول والغرض المبالغة في أنه أخذ بالباطل لأن الأكل هو غاية الاستهلاك على الشيء سيّما على الوجه المذكور فيكون التصريح بالبطلان بعده زيادة مبالغة ولا كذلك لو قيل يأخذون. وبهذا اضمحل ما قيل لا طائل تحت الاستعارة أو مجاز عنه لأنه ملزوم له كما أن اخذ الطعام مجاز عن أكله لأنه لازم له أو المال مجاز عن الطعام للتعلم بينهما من أنه يشتري به كقوله: **يَأْكُلْنَ كُلُّ نَبْلَةٍ إِكَافًا**^{٥٢٨} أي علفًا يشتري بثمره **وقيل**: سمي أخذ المال أكلًا لأنه الغرض الأعظم منه. ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ [التوبة: ٣٤] كأخذ الرّشى في تخفيف الأحكام والمسامحة فيها وفي إخفاء نعت **محمد** وتأويل الدلائل الدالة على نبوته وادعائهم عند عواقبهم الجمعي أنه لا سبيل إلى **التوراة** بمرضاة الله إلا بخدمتهم وبذل الأموال لهم وقولهم لا طريق إلى تقوية دينهم إلا إذا كان أولئك **الفقهاء عظماء أصحاب الجاه والحشمة**. **والمال كما يفعله المُرَوَّرُونَ في زماننا [٢٨٠/أ]** ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٤] يبالغون في المنع عن دينه أو من متابعة **محمد** لئلا يبطل جاههم وحشمتهم عن العوام لو أقرّوا بدينه.

﴿وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ﴾ [التوبة: ٣٤] جَوَزَ نصبه عطفاً على قوله: ﴿كَثِيرًا﴾ [التوبة: ٣٤] أي: إن كثيرا منهم ليأكلون والذين يأكلون ايضاً^{٥٢٩} فعلى هذا فالوقف على قوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ [التوبة: ٣٤] أنه مع كونه غير حسن لأن ما بعده يتعلق به وعطفه على الضمير في قوله: ﴿يَأْكُلُونَ﴾ [التوبة: ٣٤] والفصل يقوم مقام التأكيد و**الظاهر** أنه مبتدأ ضمن معنى الشرط. فلذلك دخلت الفاء في خبره، واللام للعهد والإشارة إلى الكثير دلالة على اجتماع الدّميمتين فيهم أخذ البراطيل والصد عن دين الله وكنز

^{٥٢٢} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٤٢/١٦ .

^{٥٢٣} قصد المفسر بالامام هو فخر الدين الرازي .

^{٥٢٤} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٤٢/١٦ .

^{٥٢٥} في نسخة (ب) : سائر ، وفي نسخة (ج) : ساير . رجحت عبارة نسخة (ب) .

^{٥٢٦} في نسخة (ب-ج) : لَيَأْكُلُونَ ، رجحت عبارة المصحف .

^{٥٢٧} في نسخة (ب) : منهم كجائع ، وفي نسخة (ج) : منهمك جائع . رجحت عبارة نسخة (ج) .

^{٥٢٨} تمام البيت: إن لنا أحمره عجافا ... يأكلن كل ليلة إكافا . الزمخشري ، الكشاف ، ٣/٣٦ . ابن منظور ، لسان العرب ، ٩/٩ .

^{٥٢٩} في نسخة (ب) - ايضاً ، وفي نسخة (ج) : + ايضاً . رجحت عبارة نسخة (ج) .

الأموال والظن بها عن الإنفاق في سبيل الله والجهاد مع الرسول أو للجنس فيدخلون دخولاً أولياً لكونهم أعرف الناس في الجمع والمنع وليعلم أقصدهم في أخذ الرشي كان ذلك، وعلى مقتضى النظم لما أخبر المؤمنين أن أخذ الرشي لإبطال الحق دأب الأخبار والرهبان لئلا يتصفوا به يَبَيَّن أيضاً أن قصدهم فيه جمع الأموال والمنع من حقوق الله ليعلموا أن الجمع من الحلال مع منع الحقوق منه داخل في ذلك الحكم ومستوجب للبشارة بالعذاب ويدخل المسلمون الكافرون غير المؤدين حقهما وقرنوا بهم تغليظاً عليهم ودلالة على أن من يأخذ من أهل الكتاب السُّخْتِ ومن لا يطي من المسلمين طَيِّب ماله سواء في استحقاق البشارة بالعذاب الأليم ويدل على الثاني أنه لما نزل كبر على المسلمين فذكر **عمر لرسول الله** فقال: **إن الله تع لم يفرض الزكاة إلا لتطيب بها ما بقي من أموالكم.**^{٥٣٠} وقوله ﷺ **"ما أَدِي زكاته فليس بكنز"**.^{٥٣١} أي: ليس بكنز أُوعد عليه. أصل الكنز الضم والجمع. ومنه قوله: **"رجلٌ مكنز"** أي: مجتمع اللحم ولا يختص بالمال **ألا يرى** قوله ﷺ: **"ألا أنبئكم بخير ما يكنز المرء؟ المرأة الصالحة."**^{٥٣٢} أي: يضمه لنفسه ويجمع وليس من شرطه الفن ولك كثر في حَقْظَةِ المال أن يدفنه حتى يعود في الكنز المدفون.

﴿**الذَّهَبُ**﴾ [التوبة: ٣٤] سَمِيَ به لأنه يذهب والفضة سميت بها لأنها تنفض وتتفرق ومنه **[٢٨٠/ب]** قوله **تع:** ﴿**انْفَضُّوا إِلَيْهَا**﴾ [الجمعة: ١١]^{٥٣٣} **وإنما خُصَّ بالذكر لأنهما قانون التمول وأثمان الأشياء**، فالاحتياج إليهما فيما بين الناس أكثر ولا يجوز كنزهما ومن الناس عن فائدتها ولأنه لا يكثرهما إلا مَنْ قَصَّلاً عن حاجته ومن كَثُرَ عنده حتى يكثرهما لم يعدم سائر^{٥٣٤} أجناس المال وكان ذكرهما كذكر الجمع ولأن **الكفرة والمسلمين** في ذلك الزمان كان يكثر منهما.

﴿**وَلَا يُنْفِقُونَهَا**﴾^{٥٣٥} [التوبة: ٣٤] الضمير للفضة وحدها إحالة للحكم في قرنهما على الدلالة وإنما لم يُعكس مع ما فيه اعتبار جانب التذكير رعاية لجهة القرب وعلى هذه الطريقة سلك في قوله: ﴿**وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا**﴾ [النساء: ١١٢]^{٥٣٦} أيضاً مع أن حبسها عن الناس أعظم ضرراً إذا كانت الحاجة إليها أمس. ومنعها للمضرة أكلب وعلى ذلك قوله **تع** ﴿**وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا**﴾ [الجمعة: ١١]^{٥٣٧} فإن التجارة لما كانت سبب الانفضاض أُعيد الضمير إليها **وقد تناقش فيه:** بأنه ليس يظهر لأن إن فصلت التجارة عن اللهو فحسن عؤد على أحدهما فالأولى التنظير بقوله ﴿**وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ**﴾

^{٥٣٠} عن عبدالله بن عباس: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِطَيِّبٍ بِهَا مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ، وَأَمَّا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ لِتَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ، أَلَا أَخْبَرُكُمْ بِخَيْرٍ مَا يَكُنْزُ الْمَرْءُ؟ الْمَرْءُ الصَّالِحَةُ، إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّهُ، وَإِذَا أَمْرَهَا أَطَاعَتْهُ، وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ. السَّيُوطِيُّ، الْجَامِعُ الصَّغِيرُ، بِرَقْمِ الْحَدِيثِ ١٧٦٨، صَحِيحٌ.

^{٥٣١} عن عبدالله بن عمر: مَا أَدَى زَكَاةً فَلَيْسَ بَكَنْزٍ ابْنُ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيُّ، فَتَحَ الْبَارِي، ٣/٣١٨، رَوَى مُرْفُوعاً وَمَوْقُوفاً عَنْ ابْنِ عُمَرَ. مَا أَدَى زَكَاةً فَلَيْسَ بَكَنْزٍ وَإِنْ كَانَ بَاطِئًا، وَمَنْ بَلَغَ أَنْ يُرَكِّي فَلَمْ يُرَكِّ فَهُوَ كَنْزٌ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا. الزَّيْلَعُ، تَخْرِيجُ الْكُشَافِ، ٦٦/٢ غَرِيبٌ بِهَذَا اللَّفْظِ.

^{٥٣٢} عن عبدالله بن عباس: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ {وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ} كَثُرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّهُ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ إِنَّهُ مَا فَرَضَ الزَّكَاةَ إِلَّا لِطَيِّبٍ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ فَكَبُرَ عَمْرُؤُ ثَمَّ قَالَ أَلَا أَخْبَرُكُمْ بِخَيْرٍ مَا يَكُنْزُ الْمَرْءُ الْمَرْءُ الصَّالِحَةُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا تَسَرَّهَ وَإِذَا أَمْرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ. ابْنُ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيُّ، تَخْرِيجُ مَشْكَاةِ الْمَصَابِيحِ ٢/٢٥٠، حَسَنٌ. أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ بِرَقْمِ الْحَدِيثِ ١٦٦٤، وَأَبُو يَعْلَى بِرَقْمِ الْحَدِيثِ ٢٤٩٩، وَالْحَاكِمُ بِرَقْمِ الْحَدِيثِ ١٤٨٧ بِاخْتِلَافٍ يَسِيرٍ.

^{٥٣٣} ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمَنِ التِّجَارَةُ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (١١)﴾ [الجمعة: ١١/٦٢]

^{٥٣٤} فِي نَسَخَةِ (ب) : سَائِرٌ ، وَفِي نَسَخَةِ (ج) : سَائِرٌ . رَجَحْتُ عِبَارَةَ نَسَخَةِ (ب) .

^{٥٣٥} فِي نَسَخَةِ (ب) : وَلَا يَنْفِقُونَهَا وَ فِي نَسَخَةِ (ج) : وَلَا يُنْفِقُونَهَا رَجَحْتُ عِبَارَةَ نَسَخَةِ (ج) .

^{٥٣٦} ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا (١١٢)﴾ [النساء: ١١٢/٤]

^{٥٣٧} ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمَنِ التِّجَارَةُ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (١١)﴾ [الجمعة: ١١]

[البقرة: ٤٥] ^{٣٨} وقيل: لهما من جهة المعنى لأن كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودراهم ومنه قوله **﴿وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾** [الحجرات: ٩] ^{٣٩} للكنوز المدلول عليه أو للأموال لعموم الحكم أو التقدير ولا ينفقونها. والذهب كما أنمى قولها: ^{٤٠} **﴿فَإِنِّي وَقَيَّارٌ بِهَا لَغَرِيبٌ﴾** ^{٤١} وقَيَّارٌ كذلك. **﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾** [التوبة: ٣٤] وفيه تنبيه على أن القصد في الجمع لا ينبغي أن يكون للإنفاق في سبيل الله ولا يصلح إلا لذلك يرشدك إلى هذا قوله **﴿هُلِكَ الْمُكْبِرُونَ﴾** لأن ^{٤٢} المكبرين هم الأقولون يوم القيامة إلا من قال بالمال هكذا وهكذا وقليل ما هم". ^{٤٣} وفي جعلهم في الآخرة الأقلين وفي الدنيا قليلة لطيفة لا تخفى وإفهام بأن الوعيد على الكنز مع عدم الإنفاق فيما أمر الله أن ينفق فيه على ما دلّ عليه الأحاديث السابقة وأيضاً قال **﴿وَمَا أَذَى زَكَاتِهِ فَلَيْسَ يَكُنْزٌ وَإِنْ كَانَ بَاطِنًا، وَمَا بَلَغَ أَنْ يُزَكَّى فَلَمْ يَزَكْ فَهُوَ كَنْزٌ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا﴾** ^{٤٤} وعن عمر رضي الله عنه: **﴿[٢٨١/١] "أَنْ رَجُلًا سَأَلَهُ عَنْ أَرْضٍ لَهُ بَاعَهَا فَقَالَ أَحْرَزَ مَالَكَ الَّذِي أَخَذْتَ إِحْفَرَ لَهُ تَحْتَ فَرَاشِكَ. قَالَ أَلَيْسَ بِكَنْزٍ؟ قَالَ مَا أُذِي زَكَاتِهِ فَلَيْسَ بِكَنْزٍ وَإِنْ كَانَ تَحْتَ سَبْعِ أَرْضِينَ وَمَا لَمْ تَوَدَّ زَكَاتَهُ فَهُوَ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ وَإِنْ كَانَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ."﴾** ^{٤٥} وأما قوله **﴿وَمَا أَذَى زَكَاتِهِ فَلَيْسَ يَكُنْزٌ وَإِنْ كَانَ بَاطِنًا، وَمَا بَلَغَ أَنْ يُزَكَّى فَلَمْ يَزَكْ فَهُوَ كَنْزٌ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا﴾**

^{٣٨} **﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾** [البقرة: ٤٥] **﴿[٢/٤٥]**

^{٣٩} **﴿وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾** [الحجرات: ٩] **﴿[٤٩/٩]**

^{٤٠} البيت لضائب بن الحارث البرجمي. الأصمعيات ، ١٨٤ ؛ والإنصاف ، ٩٤ ؛ وتخليص الشواهد ، ٣٨٥ ؛ وخزانة الأدب ٩ / ٣٢٦ . ضائب البرجمي (٠٠٠ - نحو ٣٠ هـ = ٦٥٠ م) ، ضائب بن الحارث بن أوطاة التميمي البرجمي : شاعر ، خبيث اللسان ، كثير الشر . عرف في الجاهلية . وأدرك الإسلام ، فعاش بالمدينة إلى أيام عثمان . وكان مولعا بالصيد ، وله خيل . الزركلي ، الأعلام ، ٣ / ٢١٢

^{٤١} وهو من شواهد سيبويه : فمن يك أمسى بالمدينة رحله *** فإني وقيار بها لغريب . عبد القادر البغدادي ، خزانة الأدب ، ٤ / ٤٢ .

^{٤٢} في نسخة (ب) : أن و في نسخة (ج) : لان رجحت عبارة نسخة (ج) .

^{٤٣} عن أبي هريرة : قال : خرج رسول الله ﷺ في نخل المدينة ، فقال : يا أبا هريرة - أو يا أبا هريرة - هل لك المكثرون ، إن المكثرين الأقولون يوم القيامة ، إلا من قال بالمال هكذا وهكذا وهكذا ، وقليل ما هم . يا أبا هريرة ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة ؟ لا حول ولا قوة إلا بالله ، ولا ملجأ من الله إلا إليه . يا أبا هريرة ، هل تدري ما حق الله على العباد ، وما حق العباد على الله ؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ، ولا يشركوا به شيئا ، وإن حق العباد على الله ألا يعذب من فعل ذلك منهم . شعيب الأرنؤوط ، تخريج المسند ١٠٧٩٥ ، إسناده صحيح ، أخرجه ابن ماجه برقم الحديث ٤١٣١ مختصراً باختلاف يسير ، وأحمد برقم الحديث ١٠٧٩٥ واللفظ له .

^{٤٤} عن عبدالله بن عمر : ما أذى زكاته فليس بكنز ابن حجر العسقلاني ، فتح الباري ، ٣ / ٣١٨ ، روي مرفوعاً وموقوفاً عن ابن عمر . ما أذى زكاته فليس بكنز وإن كان باطنًا ، ومن بلغ أن يزكى فلم يزك فهو كنز وإن كان ظاهرًا . الزيلع ، تخريج الكشاف ، ٢ / ٦٦ غريب بهذا اللفظ .

^{٤٥} عن عبدالله بن عمر : ما أذى زكاته فليس بكنز وإن كان باطنًا ، ومن بلغ أن يزكى فلم يزك فهو كنز وإن كان ظاهرًا . الزيلعي ، تخريج الكشاف ، ٢ / ٦٦ ، غريب بهذا اللفظ . قال ابن عمر : ما أذى زكاته فليس بكنز ، وإن كان تحت سبع أرضين ، وكل ما لم تود زكاته فهو كنز وإن كان فوق الأرض . القرطبي المفسر ، تفسير القرطبي ، ١٠ / ١٨٤ ، صحيح . ورد مثله عن جابر .

"بئاً للذهب تباً للفضة قالها ثلاثا قالوا له فأَيُّ مالٍ نتخذ قال لسانا ذاكرا وقلبا خاشعا وزوجة سالحة تعين أحكمم على دينه." ٥٤٦ وقوله: "من ترك صفراء أو بيضاء كُويَ بهما." ٥٤٧ وقوله: "في رجل تُوفِّيَ وفي مئزره دينار ركية وفي آخر ديناران كيتان." ٥٤٨

ونحو ذلك فعلى **الوجهين**: أحدهما: أن المراد ما لم تؤدَّ حقها لقوله ﷺ: "ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من النار فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره." ٥٤٩ **والثاني**: أن ذلك كان قبل فرض الزكاة وقد حمل الآية أيضًا على أحد الوجهين وإلا فالله أعدل وأكرم من أن يجمع عبده **مالا من وجهه ويؤدي على وجهه** ثم يعاقبه ولقد كان كثير من الصحابة **كعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله** يقتنون الأموال وتصرفون فيها وما أبهم أحد ممن أعرض عن القنية لأن الإعراض اختياريٌّ للأدخُل في الورع والأفضل والزهد في الدنيا، والاقتناء مباحٌ موسع لا يُذمُّ صاحبه. قال **السمرقندي** ٥٥٠: "هذا في زمانهم وأما في زماننا فالإعراض واجبٌ والاقتناء مذموم لامتلاء الأرض بالحرام كما امتلأت بالجور والظلم وقلة الإنصاف والشفقة." ٥٥١ وقال **النيسابوري**: النهي عن الجمع محمول على التقوى لأن تزايد المال لا حدَّ له يقف هنالك فينجُرُ إلى تضييع العمر تارة في تحصيله وأخرى في حفظه ولأنه كلما ازداد المال ازدادت لذته بذلك فيشتدُّ حرصه ولا ينقطع البتة وقد يُفضي إلى الطغيان والخذلان ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ [العلق: ٦-٧] ولو لم يكن في الفقر سوى الانكسار وقلة التعلق وفراغ البال [٢٨١/ب] لكفى بها منقبة وفخرا وكل ما يلهيك عن الله ولم يكن في سبيل الله فعدمه خير من وجوده وأما ظاهر الفتوى فهو أن الجامع لا عتب عليه إذا أدى الحقوق. ٥٥٢

﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤] هو الكيُّ بهما، أو هو وغيره من الآلام العظام التي لا يعلم كُنْهها إلا الله. **وهذا من أبلغ الزجر** عن الإمساك والبعث في الاتفاق. وقد فسره ﷺ بقوله: **فبشِّر الكافرين بكي في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكي من قبل أفئتهم يخرج من جباههم.** ٥٥٣ وفي ذكر العذاب قرينة على أن "بشِّر" **استعارة تهكُّمية** استعير التبشير الذي هو الإخبار بما

٥٤٦ عن سالم بن أبي الجعد: لما نزلت والَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الآية قال رسول الله ﷺ: تباً للذهب تباً للفضة قالها ثلاثا فقالوا له أيُّ مالٍ نتخذ قال لسانا ذاكرا وقلبا خاشعا وزوجة تُعين أحكمم على دينه. الزيلعي، تخريج الكشاف، ٦٨/٢، بسبب الاضطراب ضعيف.

٥٤٧ عن أبي ذر الغفاري: كان نعلٌ سيف أبي هريرة من فضة، فنهاه عنها أبو ذرٍ وقال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: من ترك صفراء أو بيضاء كُويَ بهما. الذهبي، المذهب ١٥٠٢/٣، فيه أبو مجيب لا يعرف وشيخه شعبة لا يعرف. أخرجه الطبري في تفسيره برقم ١٦٦٠، والبيهقي برقم الحديث ٧٨٣٣ باختلاف يسير.

٥٤٨ عن أبي أمامة الباهلي: تُوفِّي رجلٌ من أهل الضُّفَّة، فوجد في مئزره دينارًا، فقال رسول الله ﷺ: كَيْتٌ، قال: ثُمَّ تُوفِّي آخرٌ، فوجد في مئزره ديناران، فقال رسول الله ﷺ: كَيْتَانِ. شعب الأرنؤوط، تخريج المسند ٢٢١٧٤ برقم الحديث، صحيح، أخرجه أحمد برقم الحديث ٢٢١٧٤ واللفظ له، وابن أبي شيبة برقم الحديث ١٢١٤٧، والطبراني ١٤٨/٨ برقم الحديث ٧٥٧٣.

٥٤٩ عن أبي هريرة: ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها، إلا إذا كان يوم القيامة صُفِّحت له صفائح من نارٍ، فأُخِي بها عليها في نار جهنم، فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره، مطولاً.. مسلم، صحيح مسلم برقم الحديث ٩٨٧ صحيح، أخرجه البخاري برقم الحديث ٢٣٧١ مختصراً، ومسلم برقم الحديث ٩٨٧ واللفظ له.

٥٥٠ قصد المفسر هو علاء الدين على السمرقندي صاحب تفسير بحر العلوم.

٥٥١ النيسابوري، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٤٦١/٣.

٥٥٢ النيسابوري، غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٤٦١/٣.

٥٥٣ عن أبي ذر الغفاري: أن الأحنف بن قيس قال: كُنْتُ في نفرٍ من قُرَيْشٍ، فَمَرَّ أَبُو ذَرٍّ وهو يقول: بَشِّر الكافرين بكي في ظهورهم يخرج من جنوبهم، وبكي من قبل أفئتهم يخرج من جباههم، قال: ثُمَّ تَنَحَّى فَمَعَدَ، قال: قُلْتُ: مَنْ هذا؟ قالوا: هذا أبو ذَرٍّ، قال: فَمَعَدْتُ إِلَيْهِ فَمَعَدْتُ: ما شيء سَمِعْتُكَ تقولُ قَبِيلٌ؟ قال: ما قُلْتُ إلا شيئاً قد سَمِعْتُهُ من نَبِيِّهِمْ ﷺ، قال: قُلْتُ: ما تقولُ في هذا العطاء؟ قال: لَحْذَةٌ، فإن فيه اليوم مَعُونَةٌ، فإذا كانَ ثَمُنًا لِدِينِكَ فَدَعُهُ. مسلم، صحيح مسلم ٩٩٢ برقم الحديث، صحيح.

يظهر السرور للإنذار الذي هو الإخبار بما يُظهر الغم بسبب الاشتراك في التضاد ونحوه في التهكم "تَحِيَّتُهُمَّ الضَرْبُ وَإِكْرَامُهُمَّ الشَّتْمُ". ولو قيل: البشارة هي الخبر يؤثر القلب فيتغير بسببه لون بشرته الوجه سواء كان من الفرح أو الغم كان حقيقة.

﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ

تَكْذِبُونَ (٣٥)﴾ [التوبة: ٣٥]

﴿يَوْمَ﴾ [التوبة: ٣٥] ظرف لفعل يدل عليه قوله: بعذاب ولا يجوز لقوله بشر لأنها لا تكون فيه وتضعيف^{٥٥٤} العذاب لكونه موصوفاً أو مقدر بذكر ﴿يُحْمَى﴾ [التوبة: ٣٥] من حَمَيْتُ أو أَحْمَيْتُ يقال: "حميت الحديد وأحميتها" أي: أوقدت عليها لتحمي. ﴿عَلَيْهَا﴾ [التوبة: ٣٥] في موضع رفع على الفاعلية لأن أصله تحمي النار عليها أي: توقد ذات حمى شديد فإن إحماؤها بإقادها حال كونها كذلك لأنها في نفسها حامية ذات حمى. فإذا أحميت دل على قوة إقادها وشدة حميها ثم حذفت النار لقوله: ﴿فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ٣٥] فأسند الفعل إلى الجار والمجرور فلزم تذكيره كما يقال "رفعت القضية" إلى فلان فإذا حذفت^{٥٥٥} قيل رفع إلى فلان وفي جعل الإحماء للنار من المبالغة ما ليس في قولك "تحمي بالنار" بإسناد الفعل إلى الكنوز فلذلك عدل عنه إليه لأنه يفيد إنها حميت وهي كائنة في النار كما يحمي الميسم فيها فلا يعلم شدة وقود النار وما ذكر يفيد أنها نفسها تحمي ثم إذا قيل عليها دل على الاستعلاء فكان أبلغ وكذا في الإيهام بإسناد الفعل إلى الظرف ثم التفصيل والبعضاوي: حمل الإسناد إلى الظرف على التنبيه على المقصود ووجه كلامه أنه لما كان المقصود بيان أن الكنوز المكوي بها تجعل [٢٨٢/أ] حارة للكوي بها والعبارة الدالة عليه تحمي الكنوز بالنار إلا أنه جعل الإحماء للنار ومبالغة دل عليه إيقاع الإحماء عليها وإما أفراد الضمير في عليها فقد ذكر وجهه^{٥٥٦}.

﴿فَتُكْوَى بِهَا﴾ [التوبة: ٣٥] الكي: إلصاق الشيء الحار بالعضو حتى يحترق الجلد كما^{٥٥٧} يقال: كواه يكويه كيا. عن النبي ﷺ: يتبر الكانزين برضيف يحمي عليه في نار جهنم فوض على حلمة تذي أحدهم يخرج من بعض كتفيه ويوضع على بعض كتفه حتى يخرج من حلمة تذييه فيترزل قالوا خروج الضف من حلمة تذييه إلى بعض كتفه لتعذيب قلبه وباطنه حتى امتلأ بالفرح بالكثرة والمال والسرور في الدنيا فعوقب في الآخرة بالهم والعذاب.^{٥٥٨} ﴿جِبَاهُهُمْ﴾ [التوبة: ٣٥] جمع جبهة وهو مستوى

^{٥٥٤} في نسخة (ب): وتضعيف العذاب ، وفي نسخة (ج): وتضعف لعذاب. رجعت عبارة نسخة (ب).

^{٥٥٥} في نسخة (ب): حذفت ، وفي نسخة (ج): حذفت. رجعت عبارة نسخة (ب).

^{٥٥٦} البضاوي ، أنوار التنزيل ، ٧٩/٣ - ٨٠.

^{٥٥٧} في نسخة (ب): + كما ، وفي نسخة (ج) : - كما. رجعت عبارة نسخة (ب).

^{٥٥٨} عن أبي ذر الغفاري: جلست إلى ملا من قرين، فجاء رجل خشن الشعر والياب والهيئة، حتى قام عليهم فسلم، ثم قال: يتبر الكانزين برضيف يحمي عليه في نار جهنم، ثم يوضع على حلمة تذي أحدهم حتى يخرج من ثغص كتفه، ويوضع على ثغص كتفه حتى يخرج من حلمة تذييه، يترزل، ثم ولي، فجلس إلى سارية، وتبعته وجلست إليه وأنا لا أدري من هو؟ فقلت له: لا أرى القوم إلا قد كرهوا الذي قلت، قال: إنهم لا يغفلون شيئا، قال لي خليلي، قال: قلت: من خليلك؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم: يا أبا ذر أتبصر أحدا؟ قال: فتطرت إلى الشمس ما بقي من النهار، وأنا أرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسلني في حاجة له، قلت: نعم، قال: ما أحب أن لي مثل أحد ذكبا، أنفقته كله، إلا ثلاثة دنائير وإن هؤلاء لا يغفلون، إنما يجمعون الدنيا، لا والله، لا أسألهم دنيا، ولا أستفتيهم عن دين، حتى ألقى الله. البخاري ، صحيح البخاري برقم الحديث ١٤٠٨ ، صحيح. ومسلم ، صحيح مسلم ، برقم الحديث ٩٩٢ ، صحيح.

ما بين الحاجب إلى الناصية وجَبَّهْتُ فلانا أي استقبلتُ به وضربت جبهته. ﴿وَجُنُوبُهُمْ﴾ [التوبة: ٣٥] جمع جُنُب. ﴿وَطُهُورُهُمْ﴾ [التوبة: ٣٥] جمع ظهر إنما حُصِّصَتْ هذه المواضع بالكسْرِ لأنه في الجبهة أشنع وابلغ في التشهير كقوله: ﴿سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾ [سورة القلم: ١٦] ^{٥٥٩} وفي الجنب والظهر أوجع لوصول الحرِّ إلى الجوف بخلاف اليد والرجل أو لأن حصول المال يقصد به فرح في القلب يظهر به أثر في الوجه، وشعب ينتفخ بسببه الجنبان وليس ثياب فاخرة يطرحنها ^{٥٦٠} على ظهورهم فعورضوا بنقبض المقصود وترى أغنياء زمانك هذه أغراضهم وأحوالهم لا يخطرون ببالهم **قول الله: "لداود يا داود طيب الطعام ولين الباس والصيت في الناس وفي الآخرة."** ^{٥٦١} أو لأنهم يُكوِّنون على الجهات الأربع، فيعبر بأصولها فإنها أصول تلك الجهات التي هي مقادير البدن ومآخيره، وجانباه أو لأنها أشرف الأعضاء الظاهرة فإنها المشتملة على الأعضاء لأنها إما في غاية اللطافة. ومثاله الجبهة وإما في غاية الصلابة ومثاله الظهر وإما متوسطة ومثاله الجنبان ويحتمل أخذ العموم من تلك الأعضاء من جهة أخرى كما لا يخفى أو لأن الجمال في الوجه والقوة في الظهر والجنبيين والإنسان إنما يطلب المال للحال أو للقوة فعورض بإزالتهما. أو لأن صاحب [٢٨٢/ب] المال إذا رأى الفقير قبض جبينه وإذا قعد لجنبه تبعده وتجافى عنه وولى عليه ظهره أو لأنه يتمدح ويمسح برأسه بسبب ماله ويقع على كنزه ولجنه ويتساند إليه بظهره **وقيل:** يحتمل أن يراد بالجِبَاهِ قُدَامَ الشَّخْصِ حيث لم يقدِّم لنفسه خيراً وبالظهور جهة الخلف حين خَلَّفَ ما أعقبه الحسرات وبالجنبيين اليمين والشمال حين لم يصرف المال في مرضاة **الله تعالى** وأنفق في معصيته وسخطه وهذا بالتأويل **أُلَيْقُ**، ثم الذي جعل كَيْثاً هو كل المال أو القدر الزكاة الظاهر أنه الأكل لأنه لما لم يخرج منه الحق كان الجزء شائعاً في كل ماله فيناسب أن يعذب بكل الأجزاء. عن **ابن مسعود** و**ابن عباس**: **والذي لا إله إلا هو لا يوضع درهم في عذاب رجل يكثر ولا دينار على دينار بل يوسع جلده حتى يوضع كل درهم على حذّه.** ^{٥٦٢} **فإن** قد ذكرت من قبل عن **النبي ﷺ** أنها صفحت صفائح وذكرت أنها تجعل رضفاً. وقد ورد عن **ابن مسعود**: **من كان له مال يؤدّ زكاته طَوَّقَهُ يوم القيامة شجاعاً أقرع ينقر رأسه.** ^{٥٦٣} فما وجهه؟ **قلت:** لعلّ هذه تكون في مواطنٍ يمثل المال ^{٥٦٤} فيه شعبان وموطن

^{٥٥٩} في نسخة (ب) : - وابلغ في التشهير كقوله: ﴿سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾ ، وفي نسخة (ج) : + وابلغ في التشهير كقوله: ﴿سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾. رجحت عبارة نسخة (+).

^{٥٦٠} في نسخة (ب) : يطرحنها ، وفي نسخة (ج) : يطرحوها. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٦١} أوحى الله إلى داود يا داود: مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يجرونها، أفتحب أن تكون كلباً مثلهم فتجر معهم؟ يا داود طيب الطعام، ولين الباس، والصيت في الناس، وفي الآخرة الجنة لا يجتمع أبداً. حكم الدرجة: لا يصح.

^{٥٦٢} ابن العربي ، أحكام القرآن ، ٩٢٣/٢ .

^{٥٦٣} عن عبد الله يعني ابن مسعود في قوله: سَطَطُوا ما بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قال يُطَوَّقُ شجاعاً أقرع يفيه زبيبتان يُنْقَرُ رأسه فيقول مالي ومالك فيقول أنا مالك الذي بخلت به، وفي رواية عن عبد الله أيضاً قال مَنْ كان له مالٌ لم يؤدّ زكاته طَوَّقَهُ يوم القيامة شجاعاً أقرع ينقر رأسه فيقول أنا مالك الذي كنت تبخل به سَطَطُوا ما بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الهيثمي ، مجمع الزوائد ٣٣٢/٦ روي بأسانيد ورجالها ثقات.

^{٥٦٤} في نسخة (ب) : - المال ، وفي نسخة (ج) : + المال. رجحت عبارة نسخة (ج).

يكون صفائح^{٥٦٥} وموطن يكون رضا فتغير الصفات والجسمية واحدة فالشجاع جسم والمال جسم وهذا تمثيل حقيقة بخلاف قوله ﷺ: "تؤتى بالموت كأنه كبش أملح"^{٥٦٦} فإن تلك طريقة أخرى.

﴿هَذَا مَا كَنْزُكُمْ﴾ [التوبة: ٣٥] أي يقال لهم: ﴿هَذَا مَا كَنْزُكُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ٣٥] أي: لمنفعة أنفسكم وما علمتم أن ذلك عين موتها^{٥٦٧} أقوى أسباب تعذيبهما وهو توبيخ لهم، وفي التقرير إشارة إلى أن اللام في ﴿لَا أَنْفُسَكُمْ﴾ [التوبة: ٣٥] مثلها في قوله ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص: ٨]^{٥٦٨} ففيه تتميم لمعنى التوبيخ وتربية له. ﴿فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ [التوبة: ٣٥] وبالمال الذي كنتم تكنزونه أو حال كونك^{٥٦٩} كانزين. قال القرطبي: من لم يكنز ولم ينفق في سبيل الله وأنفق في المعاصي هل يكون حكمه في الوعيد حكم من كنز ولم ينفق في سبيل الله، قيل له: إن ذاك أشد فإن من بذر ماله في المعاصي عصي من جهتين [٢٨٣/أ] بالإنفاق والتناول كسراء الخمر وشربها بل من جهات إذا كانت المعصية مما يتعدى كمن أعان على ظلم مسلم من قبله أو أخذ ماله إلى غير ذلك والكانز عصي من جهتين، وهما منع الزكاة وحبس المال لا غير وقد لا يراعى حبس المال.^{٥٧٠}

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (٣٦)
[التوبة: ٣٦]

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ﴾ [التوبة: ٣٦] هي مصدر كالعدة إلا أنها هنا بمعنى العدد وهو الاسم أي مبلغ عددها. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٦] ظرف عده لما أنها مصدر. ﴿اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ [التوبة: ٣٦]^{٥٧١} تمييز جيء به لزيادة التأكيد ورفع الإبهام إذ لو قيل: إن عدة الشهور اثني عشر سنة مثلا لكان كلاما مستقيما، إذ لم يقيد بشهور سنة في كتاب الله في اللوح المحفوظ أو في حكمه وأعاده بعد قوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ لأن كثيرا من الأشياء يوصف أنه عند الله ولا يوصف بأنه في كتاب الله كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤]^{٥٧٢} وهو صفة لاثني عشر وقوله: ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [التوبة: ٣٦] متعلق

^{٥٦٥} في نسخة (ب): صفائح ، وفي نسخة (ج) : صفائح. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٦٦} عن أنس بن مالك: يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ثم يُنادي مناد: يا أهل الجنة فيقولون: لبيك ربنا، فيقول: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: نعم هذا الموت، فيذبح كما تذبح الشاة فيأمر هؤلاء وينقطع رجاء هؤلاء. السيوطي ، البدور السافرة ٣٦٥ ، إسناده صحيح ، أخرجه أبو يعلى برقم الحديث ٢٨٩٨ واللفظ له ، والبزار برقم الحديث ٧٢٤٠ ، والطبراني في المعجم الأوسط برقم الحديث ٣٦٧٢.

^{٥٦٧} في نسخة (ب) : منهما ، وفي نسخة (ج) : موتها. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٦٨} ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ﴾ (٨) [القصص: ٢٨/٨]

^{٥٦٩} في نسخة (ب) : أو حال كونك و في نسخة (ج) : أو وبال كونكم رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٧٠} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠/١٨٩.

^{٥٧١} في نسخة (ب) : اثني عشر شهرا و في نسخة (ج) : اثنا عشر شهرا رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٧٢} ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيُعَلِّمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (٣٤) [لقمان:

بما فيه من معنى الثبوت أو بالكتاب إلا أن جعله^{٥٧٣} مصدرا إلا بالظروف^{٥٧٤} لا يتعلق بالأعيان فلا يقال: "غلامك يوم الجمعة" وجوّز تعليقه بفعل مقيد أي ذلك يوم. والمعنى: أن هذا أمر ثابت في نفس الأمر مذ خلق الله الأزمنة والأجرام وبتعبير آخر مذ خلق الله العالم وقيل: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ خبر لما كان عليه العرب من النسيء واثني عشر مبتدأ جوابا لسؤال سائل أو تفسيرا وفي كتاب الله كالتفسير والتقرير لقوله ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وجوّز أن يكون ﴿إِنَّا عَشَرَ﴾ مبتدأ ، خبره عند الله والجملة خبر إن والعائد محذوف وقيل: قوله ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وفي كتاب الله ويوم خلق الله السماوات ظروف أُبدل البعض من البعض لتقرير إن العدد واجب متقرّر في علم الله تع وفي كتابه ويوم الخلق وفيه نظر إذ لم يلزم أن العامل في قوله في كتاب الله ولم يجوّز أحد منهم أن يكون في كتاب الله متعلقا لعدة للزوم الفصل بين الأجزاء العلة بخبر **إن**. **وَقَرَأَ عَشَرَ بِسْكَونِ الشَّيْنِ وَإِنَّا عَشَرَ وَاثْنِي عَشَرَ بِسْكَونِ الْعَيْنِ**^{٥٧٥} وإنما قدّرت الشهور القمرية [٢٨٣/ب] باثني عشر لأن الشهور الشمسية كذلك لزوالها في **اثني عشر بُرْج** وتمام السنة الشمسية بذلك فجعلنا السنة القمرية اثني عشر شهرا أيضا ليتوافقا على حساب واحد قال تع ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ [الرحمن: ٥] وفيها دلالة على أن الواجب تعليق الأحكام من العبادات وغيرها إنما يكون بالشهور والسنين التي تعرفها العرب دون غيرها لأنه مختلف العدد. منه ما تزيد على ثلثين ومنه ما ينقص وشهور العرب لا تزيد على ثلاثين وإن كان مما ينقص والذي ينقص ليس بتعيين له شهر وإنما كان تفاوتها في النقصان والتمام على حسب اختلاف سير القمر في البروج فالسنة عند العرب عبارة عن اثني عشر شهرا من الشهور القمرية وعند سائر الطوائف عبارة عن المدة التي تدور الشمس فيها دورة تامة وهي أقل منها بمقدار معلوم وبسبب ذلك النقصان ينتقل الشهور القمرية من فصل إلى فصل فيكون الحجّ واقعا في الشتاء مرة وفي الصيف أخرى فكان يشقّ عليهم بسبب هذا الانتقال وأيضًا إذا حضروا للحج حضروا أيضًا للتجارة فربما كان ذلك الوقت غير موافق لحصول أسباب التجارات من الأطراف، فكان يختل أسباب تجارتهم بهذا السبب فلذا أقدموا على عمل الكبيسة واعتبروا حال السنة الشمسية بأن جمعوا الكسور الزائدة في كل شهر من شهور السنة الشمسية على شهور السنة القمرية وجعلوا كل أربع عشرة ساعة يوما كاملا فكان بعض السنين ثلاثة عشر شهرا بسبب اجتماع تلك الكسور فحصل لهم بذلك أمران جعل بعض السنين ثلاثة عشر شهرا ونقل الحج من بعض الشهور العربية إلى غيره وكان الحج يقع في بعض السنين في ذي الحجة وفي بعضها في المحرم وفي بعضها في صفر. وهكذا في الدّور حتى ينتهي بعد مدّة مخصوصة مرّة أخرى إلى ذي الحجة وكل واحد من الزيادة والنقل وبناء أمر العبادات على الشمسية وإن كان موافقا لرعاية مصالح الدنيا [٢٨٤/أ] إلا^{٥٧٦} أنه مما يحكم الله وموجب لتغيير تكاليفه على ما عرفت فذلك استوجبا الذمّ بالبنّي والآية وردت لذلك وقيل: بعدة الشهور يتم الحول وبتمامه يجب الزكاة في النصاب فذكرت بعد التهديد على الكنز.

^{٥٧٣} في نسخة (ب) : إلا أن جعله و في نسخة (ج) : أن جعله رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٧٤} في نسخة (ب) : إلا بالظروف و في نسخة (ج) : لأن الظروف رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٧٥} أبين الجزرى ، النشر ، ٢٧٩/٢.

^{٥٧٦} في نسخة (ب) : - إلا ، وفي نسخة (ج) : + إلا . رجحت عبارة نسخة (ج).

﴿مِنْهَا﴾ [التوبة: ٣٦] من اثني عشر شهرا لأنه أقرب مذكور. ﴿أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ [التوبة: ٣٦] جمع حرام وقرئ "حُرُمٌ"

بسكون الراء وسيظهر معناه فيما بعد. والجملة^{٥٧٧} مستأنفة أو صفة لاثني عشر أو حال من الضمير في الاستقرار ثلاثة منها سيرد ذو القعدة وذو الحجة والمحرم وواحد فرد وهو رجب ومنه قوله ﷺ: في خطبته في حجة الوداع ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السماوات والأرض السنة اثني عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان.^{٥٧٨} والمعنى: رجعت الأشهر إلى ما كانت عليه وعاد الحج إلى ذي الحجة وبطل نسي أهل الجاهلية وافقت حجة الوداع ذا الحجة وكانت حجة أبي بكر قبلها في ذي القعدة فإن قي: ل أجزاء الزمان متشابهة فما السبب في هذا التمييز؟ والجواب: هذا المعنى غير مستبعد في الشرائع كما ميّز البلد الحرام عن سائر البلاد. ويوم الجمعة عن سائر الأيام ويوم عرفة وشهر رمضان من الشهور وبعض ساعات اليوم واللييلة لوجوب الصلاة فيها ولييلة القدر عن الليالي وبعض الأشخاص بإعطاء الرسالة والولاية فأى استبعاد في تخصص بعض الأشهر. وفيه فائدة وهو أن الطباع مجبولة على الظلم والفساد وامتناعهم من القبائح على الإطلاق شاقّ عليهم فخصّت على بعض الأوقات وبعض الأماكن بمزيد التعظيم والاحترام حتى أن الإنسان ربّما امتنع في تلك الأزمنة وفي تلك الأمكنة عن فعل القبائح^{٥٧٩} وذلك يوجب أنواعا من الفوائد^{٥٨٠} بترك القبائح فيها وصبرورة ذلك سببا لميل الطبع عنها مطلقا بتحصيل الملكة وكون ذلك موجبا لتركها بعد انقضاء تلك الأوقات لأنه لو شرع فيهما بعد لكان سببا لبطلان ما تحمله من المشقة والعاقلة لا يرضى بذلك وقال بعض العارفين: لما علم الله تع أنهم لا يداومون [٢٨٤/ب] على ملازمة القرب أفرد بعض الشهور بالترفضيل ليحصرها باستكثار الطاعات فيها وأما الخواص بين عبادة فجميع الشهور لهم شهر رمضان وجميع الأيام لهم يوم الجمعة وجميع البقاع لهم مكة^{٥٨١}.^{٥٨٢}

﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ [التوبة: ٣٦] أي: الأسلوب المذكور الحساب الصحيح والعدد المستوي فلا يغيروها بالنسيء

والدين يجيء على هذا المعنى كقوله ﷺ: الكيس من دان نفسه أي حاسب نفسه^{٥٨٣}، أو بتحريم الأشهر الأربعة هو الدين المستقيم

^{٥٧٧} في نسخة (ب): والجملة ، وفي نسخة (ج): والجملة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٧٨} عن أبي بكر نفع بن الحارث: أن رسول الله ﷺ خطب في حجّته فقال ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حُرُمٌ ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان. ابن كثير ، البداية والنهاية ١٧٣/٥ ، منقطع ؛ إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض ، السنة اثنا عشر شهرا ، منها أربعة حُرُمٌ ، ثلاث متواليات: ذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان. البخاري ، صحيح البخاري برقم الحديث ٥٥٥٠ ، صحيح.

^{٥٧٩} في نسخة (ب): القبائح ، وفي نسخة (ج): القبائح. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٨٠} في نسخة (ب): الفوائد ، وفي نسخة (ج): الفوائد. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٨١} في نسخة (ب): + لما علم الله تع أنهم لا يداومون على ملازمة القرب أفرد بعض الشهور بالترفضيل ليحصرها باستكثار الطاعات فيها وأما الخواص بين عبادة فجميع الشهور لهم شهر رمضان وجميع الأيام لهم يوم الجمعة وجميع البقاع لهم مكة ، وفي نسخة (ج) : - لما علم الله تع أنهم لا يداومون على ملازمة القرب أفرد بعض الشهور بالترفضيل ليحصرها باستكثار الطاعات فيها وأما الخواص بين عبادة فجميع الشهور لهم شهر رمضان وجميع الأيام لهم يوم الجمعة وجميع البقاع لهم مكة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٨٢} القشيري، تفسير القشيري لطائف الإشارات، ٢٤/٢.

^{٥٨٣} عن شداد بن أوس: الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله. الترمذي ، سنن الترمذي ٢٤٥٩ حسن. أخرجه الترمذي (٢٤٥٩) ، وابن ماجه (٤٢٦٠) ، وأحمد (١٧١٦٤) ، ابن القيسراني، تخريج الكشاف ١٧٦/٣ ، مداره على أبي بكر بن أبي مریم وهو ضعيف ، وابن ماجه (٤٢٦٠) باختلاف يسير ، والديلملي في الفردوس (٤٩٣٠) واللفظ له.

دين إبراهيم وإسماعيل والعرب ورثوه منهما فإنهم كانوا يعظمون^{٥٨٤} الأشهر الحرم ويحرمون القتال فيها حتى لو لقي الرجل قاتل أبيه أو أخيه لم يهجه وسُموا رجب الأصم ومفضل السنة حتى أحدثت النسب فغيروا.

﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ﴾ [التوبة: ٣٦] في الشهور الاثني عشر ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ [التوبة: ٣٦] بفعل المعصية وترك الطاعة. **فالمراد:** منع الإنسان من الإقدام على الفساد في جميع العمر والظاهر. عود الضمير على الأربعة الحرم لقربه ولأن الحرم جمع القلة ومعاملة جمعه الغير العاقل معاملة جماعة الإناث أحسن من معاملة ضمير الواحدة والجمع الكثير بالعكس تقول **العرب:** "الجدوع انكسرت" لأنه جمع كثرة والأجذاع انكسرت لأنه جمع قلة ويجوز العكس فإن فسّر الظلم بما ذكر فلا إشكال عليه فتخصيص النهي عن ارتكاب المعاصي فهن لا لأن ذلك جائز في غير هذه الأيام بل لعظم حرمتهم كما عظم أشهر الحج بقوله فمن فرض فيهنّ الحجّ فلا رفث **والنسيب:** على أنه أعظم وزراً وأشدّ خطراً فإنه **تع** إذا عظم شيئاً من جهة أو من جهات يضاعف فيه العقاب بالعمل السيء كما يضاعف الثواب بالعمل الصالح فإن من أطاع الله في الشهر الحرم في البلد الحرم ليس ثوابه ثواب من أطاعه في شهر حلال في بلد حلال وكذلك العقاب وقد أشير إليه في قوله **تع** ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ [الأحزاب: ٣٠]^{٥٨٥} ونعم ما قال **بعض العارفين:** أم العوام أن لا يظلموا أنفسهم في بعض الشهور وأمر الخواص أن لا يظلموا قلوبهم في جميع الشهور وظلم النفس أن يجعل العبد زمانه لشهواته فيورده [٢٨٥/١] موارد الهلكات وظلم القلب أن يلاحظ الخلق فيحرمه أنس المشاهدات بارتكاب المحضورات ابتلي بالفترة في الطاعات ومن ظلم قلبه بالمساكنات امتحن بعدم الصفوة في مرور الأوقات وإن فُتّر بهتك حرمتها وارتكاب حرامها من القتال يكون منسوخاً بإباحته في جميع الشهور عند الجمهور.^{٥٨٦} ومن ذلك قال **عطاء الخراساني**^{٥٨٧}: أحلت القتال في الأشهر الحرم براءة من الله ورسوله خلافاً **لعطاء** حيث قال: تالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الأشهر الحرم إلا أن يُقاتلوا وما نسخت واتد [واستدل] مذهب الجمهور بما روي أنه ﷺ: حاصر الطائف وغزا هوازن بحنين في شوال وذو القعدة وعورض بأن كان في شوال وأما محاصرة الطائف. فقيل: إنه ﷺ حاصر بقية الشهر المذكور فلما دخل ذو القعدة انصرف عنه وأتى الجعرانة وأحرم منها لعمره.^{٥٨٨}

﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ [التوبة: ٣٦] وهي مصدر على فاعلة كالعافية والعافية. وأصلها كاففة من كففت القوم إذا منعتهم ثم جعلت بمعنى جميعاً عن **الروماني**^{٥٨٩} هي^{٥٩٠} من المصادر التي لا يتصرف لوقوعها موقع **معاً وجميعاً** وهي في لزوم النكرة يظهر^{٥٩١} أجمعين في لزوم المعرفة وذلك لأنهم إذا اجتمعوا تراحموا فكفّ بعضهم بعضاً أو لأن الجميع مكفوف عن الزيادة. ﴿كَمَا

^{٥٨٤} في نسخة (ب): يعظمون، وفي نسخة (ج): يعظمون. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٨٥} ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤]

^{٥٨٦} القشيري، تفسير القشيري لطائف الإشارات، ٢/٢٤.

^{٥٨٧} عطاء بن أبي مسلم الخراساني ٧٥٢/١٣٥، أحد رواة الحديث، تابعي، وفقيه، ومفسر. الذهبي سير أعلام النبلاء، ١٤١/٦.

^{٥٨٨} البغوي، معالم التنزيل، ٢/٢٩٠؛ ابن العربي، أحكام القرآن، ٢/٩٢٧.

^{٥٨٩} أبو الحسن علي بن عيسى الروماني (٣٨٤هـ/٩٩٤م) هو مُقَرَّبٌ معتزلي، ومن كبار النحاة، كان مُتَبَخَّرًا في علوم الفقه واللغة والكلام. الزركلي، الأعلام، ٦/١٣٧.

^{٥٩٠} في نسخة (ب): وهو. وفي نسخة (ج): هي رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٩١} في نسخة (ب): يظهر. وفي نسخة (ج): نظير رجحت عبارة نسخة (ج).

يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً [التوبة: ٣٦] الكاف في موضع نصب على أنه صفة لمصدر محذوف أي: قتالا مثل إله، والمعنى: قاتلوهم بكليتهم ولا تجنّبوهم يترك القتال كما أنهم يستحلّون قتال جميعكم أو قاتلوهم بأجمعكم غير متفرّقين في مقاتلتهم كما أنهم يقاتلونكم كذلك فليس المراد: إلزام الأمة جميعاً النّفر وإنما هو الحض^{٥٩٢} على القتال وجمع الكلمة بحسب قتالهم واجتماعهم لنا فعلى **الأوّل** كافة في الموضعين حال من المفعول وعلى **الثاني** من الفاعل.

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ [التوبة: ٣٦] معية خاصة بالنصرة والولاية والكرامة وهو المجتنبون عن المعاصي والمحسنون في المراضي وبعبارة أخرى الذين اتقوا الله في المحافظة على حدوده. وما أمرهم به ونهاهم عنه في الجهاد وغيره وفيه إشارة وحث لهم على التقوى بضممان النصر والزلّقى [٢٨٥/ب] فوافقت حجة أبي بكر في السنة التاسعة ثم حج النبي في العام المقبل **حجة الوداع** فوافقت حجة الوداع **ذا الحجة** فذاك قوله في خطبته "إن الزمان قد استدار" أراد بذلك أن أشهر الحج رجعت إلى مواضعها وعاد الحج إلى ذي الحجة وبطل النسيء. حكى **المازري**^{٥٩٣} عن **الخوَرَزْمِي**^{٥٩٤}: أول ما خلق الله الشمس أجراها في برج الحمل وكان الزمان الذي أشار به ﷺ صادف حلول الشمس برج الحمل وهذا يحتاج إلى توفيق فأن لا يتوصّل إليه إلا بالنقل عن الأنبياء ولا نقل صحيحاً عنهم بذلك ومن ادّعاه فليسند له ثم إنَّ العقل يُجَوِّز خلاف ذلك وهو أن يخلق الله الشمس ويجوّز أن يخلق ذلك كله دفعة واحدة ثم إن علماء التعديل اختبروا ذبك فوجدوا الشمس في برج الحوت وقت قوله ﷺ إن الزمان قد استدار وبينهما وبين الحمل عشرون درجة وقيل عشر درجات.^{٥٩٥}

﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُخَرِّمُونَهُ عَامًا لِّيُؤَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلُوهُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٣٧)﴾ [التوبة: ٣٧]

﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾ [التوبة: ٣٧] مصدر نَسَأَ إذا أخر، يقال نسأ ونساء ونسيئا كقولك: منته مستأ و مساساً ومسيساً وقد قرئ بهن جميعاً إلا أن المشهورة الثالث. وقيل هو فعيل بمعنى مفعول من قولك: نسأت الشيء هو منسوء، كما يحول مقتول إلى قتيل. ورد بأنه كيف يجوز أن تخبر عنه بأنه زيادة مع أن المؤخر هو الشهر وهو لا يكون زيادة وأجيب بالحمل على حذف المضاف من الأول أو الثاني أي: إنما أنسأ النسيء أو ذو زيادة. وعن **نافع** برواية **ورش**: **إنما النسيء**^{٥٩٦} بتشديد الياء من غير همزٍ بوزن النديّ على القلب والإدغام على التخفيف **وقرئ النسيء** بسكون السين وياء مخففة بعدها بوزن التثني ثم إسكان العين ونظيره مما أسكن بعد الحذف من فعيل سَمِجَ وسميج ورطب ورطيب أي تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر لأن العرب كانوا أصحاب حروب وغارات فإذا جاء الشهر الحرام وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيه فيحلونه ويحرمون مكانه شهراً آخر حتى رفضوا خصوص الأشهر واعتبروا مجرد العدد، وقالوا: الأشهر الحرام أربعة وقد حرّمنا أربعة أشهر، فقد خالفوا أحد الواجبين

^{٥٩٢} في نسخة (ب): الحظ. و في نسخة (ج): الحض رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٥٩٣} أبو عبد الله محمد بن علي المازري، إمام المالكية في زمانه، بلغ درجة الاجتهاد، ومن المحدثين المشهورين. الزركلي، الأعلام، ٢٧٧/٦.

^{٥٩٤} أبو عبد الله مُحَمَّد بن مُوسَى الخَوَازِمِي، يكنى بأبي جعفر، عالم رياضيات وفلك وجغرافيا. الزركلي، الأعلام، ١١٦/٧.

^{٥٩٥} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠٣/١٠-٢٠٤.

^{٥٩٦} الداني، التيسير، ١١٨.

أحدهما العدة التي هي الأربعة والآخر تخصيصها بالأشهر فإن الله تعالى حرم أربعة أشهر وعين تلك الأربعة وهم وافقوا في العدد دون التعيين.

وقيل: المراد جعلهم بعض السنين ثلاثة عشر شهرا على ما حققناه من قبل. فالشهر الزائد^{٥٩٧} هو الكبيس وسمى بالنسيء لأنه المؤخر والزائد^{٥٩٨} مؤخر^{٥٩٩} عن مكانه ويؤيده حديث خطبة حجة الوداع وقوله **تعالى**: إن عدة الشهور لأَنتُمْ لو أَحْكَمُوا على بعضها بانها ثلاثة عشر شهرا ويلزمهم أيضا ما لزمهم في التفسير الأول من تغيير الأشهر الحرم عن أماكنها فيجوز أن تكون الإشارة إلى مجموعهما. وههنا قول ثالث وهو أهم كانوا يحجّون في كل شهر عامين فحجوا في ذي الحجة عامين ثم حجوا في المحرم عامين ثم حجوا في صفر عامين فكذا في شهور السنة فوافقت حجة أبي بكر في السنة التاسعة ثم حج النبي في العام المقبل حجة الوداع فوافقت حجة الوداع ذا الحجة فذاك قوله في خطبته (إن الزمان قد استدار أردا بذلك أن أشهر الحج رجعت إلى مواضعها وعاد الحد إلى ذي الحجة وبطل النسيء. وحكى **المازري** عن **الخوارزمي** أول ما خلق الله الشمس أجريها في برج أكمل وكان الزمان الذي أشار به **ع م** صادف حلول الشمس برج أكمل وهذا يحتاج الى توفيق. فانه لا يتوصل اليه الا بالنقل عن الأنبياء و لا نقل صحيحا عنهم بذلك ومن ادعاه فليسندته ثم إن العقل يجوز خلاف ذلك. وهو أن يخلق الله الشمس ويجوز أن يخلق ذلك كله دفعة واحدة ثم أن علماء التعديل اختبروا ذلك فوجدوا الشمس في برج الحوت وقت قوله **ع م** إن الزمان قد استدار بينها و بين الحمل عشرون درجة و**قيل** عشر درجات.

﴿**زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ**﴾ [التوبة: ٣٧] لأنه تع لما حكم في وقتٍ يحكم فإذا غيّرُوا ذلك الوقت كان سعيًا منهم في تغيير الحكم الإلهي بمجرّد أهوائهم. وذلك إنكار لحكم الله وتمرد عن طاعته، وهو موجبٌ للكفر وبعبارة أخرى إن هذا العمل يؤول إلى اعتقاد وتحليل ما هو حرام وبالعكس، فإذا لا حاجة إلى ما قاله **الزمخشري** لأن الكافر كلما أحدث معصية ازداد كفرا^{٦٠٠} ﴿**فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ**﴾ [التوبة: ١٢٥] كما أن المؤمن إذا أحدث طاعة ازداد إيمانا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون، لأن فيه **رائحة من الاعتزال** وأما الاستدلال به على قبول الكفر الزيادة **والجواب عنه** فمئول إلى ما ذكروا في زيادة الإيمان و**قيل**: هذا بيان لما فعلته العرب من جمعها من أنواع الكفر فإنما أنكرت وجود الباري تع فقالت: ﴿**وَمَا الرَّحْمَنُ**﴾ [الفرقان: ٦٠] في أصح الوجوه، وأنكرت البعث فقالت: ﴿**مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ**﴾ [يس: ٧٨] وأنكر البعث ﴿**فَقَالُوا أَبَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ**﴾ [القمر: ٦٠٠]

^{٥٩٧} في نسخة (ب-ج) : الزايد. رجحت عبارة الزايد.

^{٥٩٨} في نسخة (ب-ج) : الزايد. رجحت عبارة الزايد.

^{٥٩٩} في نسخة (ب) : + هو الكبيس وسمى بالنسيء لأنه المؤخر والزائد مؤخر. و في نسخة (ج) : - هو الكبيس وسمى بالنسيء لأنه المؤخر والزائد مؤخر رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٦٠٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٤٣/٣ .

^{٦٠١} ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ٦٠﴾ [الفرقان: ٢٥/٦٠]

^{٦٠٢} ﴿وَضُرِبَ لَنَا مَثَلًا مِّنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ٧٨﴾ [يس: ٣٦/٧٨]

٢٤] ٦٠٣ وزعمت أن التحليل والتحريم إلهما فابتدعته من ذاتها مُقتفيةً لشهواتها فأحلَّت ما حرم الله ولا مبدِّل لكلماته ولو كره المشركون.

﴿يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٣٧] ضلّالا [٢٨٦/أ] زائداً ٦٠٤ على ضلالهم ٦٠٥ ويؤيدها أنهم كانوا يحسبونه حسناً فيضلون به. وقرأ حمزة والكسائي وحفص مُضِلٌّ على البناء للمفعول. ويؤيدها زَيْنُ لَهُمْ ومضْلُهُمْ كبراًؤُهُمْ وبأمرهم إياهم وعن يعقوب: يُضِلُّ مَنْ أَضَلَّ ويؤيدها قوله تع: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٣٧] فالموصول إما فاعل، والمفعول محذوف أي اتباعهم أو العكس أي الله تع أو كبراًؤُهُمْ أو الشيطان ويؤيد الأول ما يؤيد الثالثة وقرأ يَضِلُّ بفتح الياء والضاد وهي لغة أعني ضللت أضل والفصحى ضللت أضل بالفتح والكسر وفاعله الموصول أيضاً. ﴿يُحِلُّونَهُ عَامًا﴾ [التوبة: ٣٧] الضمير للمنسوب الدال عليه النسبي أي يحلونه من الأشهر الحرم سنة ويحرّمون مكان شهراً آخر ولا بد من ملاحظة ذلك ليستقيم التعليل بالمواظبة. ﴿وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا﴾ [التوبة: ٣٧] فيتركونه على حرمة في العام القابل. وقيل: الضمير للنسيء أي يحلّون التأخير عاماً وهو العام الذي يريدون أن يقاتلوا في المُحرّم ويحرّمونه عاماً وهو المُحرّم فيه على تحريمه. وأما المعنى: على تقدير حمل النسيء على جعل الكبس أي يحلون النسيء في عام الكبس ويحرّمونه في غير سنة الكبس والجملة تفسير للضلال فلا يكون له محل من الإعراب أو حال من الذين كفروا قيل أوّل من نقل ذلك رجل من بني كنانة يقال له: نعيم بن ثعلبة وكان يقوم على الناس في الموسم فإذا همّ الناس بالصدور قام فخطب الناس فيقول: لا مردّ لما قضيت أنا الذي لا أجاب ولا أحاب فيقول له المشركون لبيك ثم يسألونه أن ينسئهم شهراً يغزون فيه فيقول إن صفر هذا العام حرام فإذا قال ذلك حلّوا الأوتار ونزعوا الأسنة والأزجة من الرماح وإن قال حلال عقدوا الأوتار وركبوا الأسنة وأغاروا وكان من بعد نعيم بن ثعلبة رجل يقال له جنادة بن عوف الكناني وهو الذي أدرك النبي ﷺ وقبل أول من أحدثه جنادة فإنه كان مطاعاً في الجاهلية أحدثه لأنهم فقراء محاييج إلى الغارة. فكان لقوم على حمل في الموسم فيقول بأعلى صوته إن آلهتكم قد أحلت لكم المحرّم فأحلّوه [٢٨٦/ب] ثم يعود في المقابل فيقول إن آلهتكم قد حرمت عليكم المحرّم فحرّموه. ٦٠٦

﴿لِيُؤَاطُوا﴾ [التوبة: ٣٧] ليوافقوا فإن المواطأة الموافقة والاجتماع يقال: "تواطؤوا على كذا"، أي اجتمعوا عليه كأن كل واحد يطاء حيث يطاء الآخر وقرأ ليؤاؤوا بضم الطاء بغير همزة أبدلت الهمزة ياء، فاستثقلت الضمة عليها فحذفت، فالتقى ساكنان وضُمَّت الطاء لتجانس الواو واللام متعلقة بيحرّمونه ويحلّونه عند الكوفيين أو بما دل عليه مجموعهما ٦٠٧ ومن قال إنها متعلقة بهما أراد من حيث المعنى. ﴿عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٣٧] عدد الأشهر الأربعة المحرّم لأنهم لا يُحرّمونه من الحلال إلا أحلوا مكانه من الحرام وبالعكس، ويقولون الأشهر الحرم أربعة، وقد حرّمنا أربعة أشهر فيتوافقون على رعاية نفس العدد.

٦٠٣ ﴿فَقَالُوا أَبَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِدَّا لَفِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ (٢٤) [الفر: ٥٤/٢٤]

٦٠٤ في نسخة (ب): زائداً. و في نسخة (ج): زائداً. رجحت عبارة نسخة (ج).

٦٠٥ في نسخة (ب): ضلالهم. و في نسخة (ج): ضلالهم رجحت عبارة نسخة (ج).

٦٠٦ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠٤/١٠.

٦٠٧ في نسخة (ب): + أو بما دل عليه مجموعهما. و في نسخة (ج): - أو بما دل عليه مجموعهما رجحت عبارة نسخة (ب).

﴿فِيحِلُّوْا﴾ [التوبة: ٣٧] بمواطأة العدد وحدها من غير مراعاة خصوص وقت ﴿مَا حَرَّمَ اللّٰهُ﴾ [التوبة: ٣٧] من القتال وترك الاختصاص للأشهر بعينها، فذلك أن الله **تع** أمرهم بشيء ونهاهم عن شيء، أمرهم بأن يعظموا الأشهر الحرم بعينها وحرم عليهم القتال فيها. فهم وإن استحفظوا الحرمة بمراعاة عدة الله وحدها فقد أحلوا ما حرم الله من القتال في خصوص الأشهر الحرم وحتكوا لسبب ترك **الاختصاص** بها بعينها وحرمتها وتعظيمها حيث أوقعوا القتال فيها فلزمهم الأمان معاً. ويمكن أن يقال: معنى الآية: أنه **تع** أخبر عنهم أنهم أحلوا النسيء عاماً وحرّموه عاماً ليواطئوا العدة فيتسلقوا بذلك على تحليل ما حرم الله. وأما معنى ليواطئوا: على تقدير الحمل المذكور ما روي أنه كان يقوم في الموسم منهم خطيب. ويقول إنما النسيء لكم في هذه السنة شهراً وكذا يفعل في كل سنتين أو ثلاث حتى يأتي حجكم وقت الإدراك فيسيء المحرم ويجعله كيبساً ثم إنه متى انتهت التوبة إلى الشهر الحرام فيكرر حرم عليهم واحدا برأيه على وفق مصلحتهم وأحل الآخر.

﴿زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ﴾ [التوبة: ٣٧] و**قرئ على البناء للفاعل ونصب سوء**^{٦٠٨} وهو **الله تع**. والمعنى: خذلهم وأضلّهم حتى حسبوا قبيح أعمالهم المذكور حسناً، فأقدموا عليه واعتنوا به وعن **ابن عباس**: زين لهم الشيطان ويؤيده الأول قوله ﴿وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي﴾ [التوبة: ٣٧] [٢٨٧/أ] على طريقة تنزيل وجود ما لا يترتب عليه أثره بمنزلة العدم و**قيل**: هداية موصلة إلى الاهتداء وبعبارة أخرى لا يخلق الاهتداء، فيُخَلِّي في ظلمات الضلالة فعلى الوجه لا ينافي قوله: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد: ١٠] ونحوه كما لا يخفى. ﴿الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٣٧] أظهر مقام الإضمار للدلالة على أن كفرهم مانع من قبول الهداية وترتب الأثر.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اتَّقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (٣٨) [التوبة: ٣٨]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [التوبة: ٣٨] لما ذكر الله **تع** قبائح^{٦٠٩} أفعال هؤلاء الكفار وفضائحهم^{٦١٠}، عاد إلى الحديث على قتالهم ذكر في الآيات السابقة أسباباً كثيرة مستوعبة لقتالهم ومنافع^{٦١١} معدودة مترتبة عليه، فلم يبق مانع منه إلا خوف القتل وحب الحياة فأزال ذلك أو لما تلك الموجبات قال لو لم يكن في قتالهم إلا طاعة المعبود المستلزمة للقتال لكفى به باعثاً أو لما رجع ﷺ من الطائف^{٦١٢} وأقام بالمدينة أمروا بغزوة تبوك فاستنقروا في وقت غسرة وجدب من الغلاء وشدة من الحر حين انبعثت اليمار مع بُعد الشقة وكثرة العدو وكان ﷺ فلما يخرج في غزاة إلا ورى عنها غيرها إلا في غزوة تبوك ليتأهب الناس بالتمام فلما تناقلوا وأحبوا الظلال والمقام في المسكن والمال وشق عليهم نزلت. ^{٦١٣} ﴿مَا لَكُمْ﴾ [التوبة: ٣٨] هو حرف استفهام بمعنى التوبيخ

^{٦٠٨} أي: زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ

^{٦٠٩} في نسخة (ب): قبائح. و في نسخة (ج): قبائح رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٦١٠} في نسخة (ب): وفضائحهم. و في نسخة (ج): وفضائحهم رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٦١١} في نسخة (ب): ومناف. و في نسخة (ج): ومنافع رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦١٢} في نسخة (ب): من الطائف. و في نسخة (ج): من الطائف رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٦١٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٦١/١٦.

أو الإنكار. ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ﴾ [التوبة: ٣٨] على مقتضى قوله **تع** ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ [التوبة: ٣٦] أو على مقتضى الأمر بغزوة تبوك. ﴿انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٨] اخرجوا في طلب رضا الله سمي به لأنه من مكان إلى مكان لأمر يحدث. ﴿انْفَلْتُمْ﴾ [التوبة: ٣٨] تباطأتم وتقاعدتم. و**قري** **تناقلم** على الأصل، فأدغمت التاء في التاء بعد القلب للقرب في المخرج ودخلت ألف الوصل للابتداء لما سكن الحرف للإدغام وهو العامل في **إذا** ولفظه ماض ومعناه مستقبل. ومحله نصب على الحال، أي مالكم متناقلين إذا قيل لكم و**قري** **أَنَاقَلْتُمْ** بفتح الهمزة على الاستفهام الذي معناه ما سبق. ففيه حذف المجتبلة^{٦١٥} للاجتماع فيكون جواب إذا فعلا آخر مدلولاً عليه بأنناقلتم كنحو ملتكم، وذلك لأن جوابه عامل فيه [٢٨٧/ب] والاستفهام لا يعمل فيما قبله وجوز أن يكون لمجرد الظرفية وأن يعمل فيه ما في لكم من معنى الفعل كما يعمل في الحال إذا قيل مالك قائما كأنه قيل ما تصنعون إذا قيل لكم **ثم الظاهر** أن التناقل لم يصدر من الجميع لاستحالة الإطباق من الأمة على المخالفة إلا أنه على الأسلوب المشهور. ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٣٨] متعلق به كأنه معنى الأخلاء والميل فعدي يالي. والمعنى: ملثم إلى الدنيا وشهواتها وكرهتهم مشاق السفر ومتاعبه ونحوه قوله **تع** ﴿أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٧٦] أو ملثم إلى الإقامة بأرضكم ودياركم. فعلى الأول: فيه **كناية** وهو الموجه لمطابقته قوله:

﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [التوبة: ٣٨] وغرورها لقوله ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] والاستفهام كما سبق وبين الأرض وبين أرضيتم **جناس لفظي**. ﴿مَنْ الْآخِرَةُ﴾ [التوبة: ٣٨] بدل الآخرة، ونعيمها الدائم^{٦١٦} لقوله: ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت: ٦٤] ويظهر من هذه في قوله **تع**: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا﴾ [الأنعام: ٩] قال **ابن عادل**^{٦١٧}: أكثر النحويين لم يثبتوا لها هذا المعنى ويتأولون ما أوهم ذلك. **والتقدير**: ههنا أعطيتم من الآخرة راضيين بالحياة. و**قيل**: هو في موضع الحال، أي بدلا من الآخرة ولعل ملاحظة^{٦١٨} الغرور والنعيم في الطرفين ليلائم قوله: ﴿فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [التوبة: ٣٨] المتاع في اللغة: كل ما انتفع به وعن **علي بن عيسى**^{٦١٩} النفع الخاص وهو مصدر أمتعة إمتاعاً

^{٦١٤} في نسخة (ب): قاتلوا المشركون كافة. و في نسخة (ج): وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦١٥} في نسخة (ب): المجتبلة. و في نسخة (ج): المجتبلة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦١٦} ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحِمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَشْرَكُهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مِثْلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١٧٦) [الأعراف: ١٧٦/٧]

^{٦١٧} ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْجِلَ الْجَنَّةُ فَقَدْ قَارَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ (١٨٥) [آل عمران: ١٨٥/٣]

^{٦١٨} في نسخة (ب): بي. و في نسخة (ج): بين. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦١٩} في نسخة (ب): الدائم. و في نسخة (ج): الدائم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٢٠} ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٦٤) [العنكبوت: ٦٤/٢٩]

^{٦٢١} ابن عادل الحنبلي، الباب في علوم الكتاب، ٩٣/١٠.

^{٦٢٢} في نسخة (ب): ملاحظة. و في نسخة (ج): ملاحظة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٦٢٣} علي بن عيسى (١١٦١ م) علي بضم العين بن عيسى بن حمزة ابن وهاس، أبو الحسن الشريف الحسني: أمير، كان إمام الزيدية بمكة. من كبار العارفين ببلدان الجزيرة العربية. نقل عنه ياقوت عن طريق الزمخشري في نحو ٣٠ موضعا. وله شعر جيد، الزركلي، الأعلام، ٣١٨/٤.

ومتاعا وعن **المطرزي**:^{٦٢٤} أنه اسم من متع كالسلام من سلم، أي فما الانتفاع بهما أو النفع بها. **﴿فِي الْآخِرَةِ﴾** [التوبة: ٣٨] في جنب الآخرة متعلق بمحذوف من حيث المعنى تقديره فما هي محسوبا في الآخرة والمقدر بإلا **﴿إِلَّا قَلِيلٌ﴾** [التوبة: ٣٨] لأنه يعمل فيه الروائح وهو خبر المبتدأ، أي مستحقر لا نسبة بينهما أصلا، لأن لذات الدنيا خسيصة في أنفسها ومشوبة بالبلبيات ومنقطعة عن قرب لا محالة ومنافع الآخرة شريفة عالية عن كل الآفات دائمة أبدية سرمدية والكثير الفاني قليل بالنسبة إلى القليل الباقي فكيف القليل الفاني بالنسبة إلى الكثير الباقي. قال **النهرجوري**:^{٦٢٥} الدنيا بحر والآخرة **[٢٨٨/أ]** ساحل والمركب واحد وهو التقوى والناس سفر وأيضا الدنيا أولها بكاء وأوسطها بكاء وآخرها فناء.^{٦٢٦}

﴿إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبُكُم عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: ٣٩]

[٣٩]

﴿إِلَّا تَنْفَرُوا﴾ [التوبة: ٣٩] أصل إلا إن لا فإن حرف شرط ولا للنفي وهي لا يحول بين العامل والمعمول فيه فأدغم النون في اللام. أي: إن لم يخرجوا^{٦٢٧} إلى الغزو إذا استنفرتم مع نبيكم. **﴿يُعَذِّبُكُم عَذَابًا أَلِيمًا﴾** [التوبة: ٣٩] بالإهلاك بسبب فضيع كقحط فظهور عدو. عن ابن عباس: استنفرهم رسول الله ﷺ "فتناقلوا فأمسك الله عنهم المطر"^{٦٢٨} وقال الحسن: "الله أعلم بالعذاب الذي كان ينزل عليهم" **وقيل**: "هو عذاب الآخرة فإن الأليم لا يليق إلا به." **﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾** [التوبة: ٣٩] ويجعل لكم بدلا بعد إهلاككم قوما آخرين خيرا منكم، وأطوع كاهل اليمن وأبناء فارس. ويحتمل أن يراد بهم الملائكة. **وقيل**: يخرجهم من أظهرهم وهو المدينة. والأصح: الإبقاء على الإطلاق. **﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾** [التوبة: ٣٩] واقع موقع المصدر أي ضراء أي شيئا منه. ولك أن تضمير الضر معنى المنع، فيكون مفعولا ثانيا أي: لا نصروا^{٦٢٩} الله بترككم الجهاد لأنه غني عن كل شيء، وفي كل أمر إنما تضرون أنفسكم حيث تتركون الطاعة السنية مع النبي **السنّي** **وقيل**: "في معنى الآية دل على جواب الشرط وهو يعذبكم." وما عطف على الأخبار بأنهم إلا ينفروا يستحقوا سخطا عظيما من الله **تع** بأن يجمع لهم عذاب الدارين والجسماني والروحاني حيث أوعدهم بعذاب مطلق ونكؤه ووصفه بالإيلام، وأنه يهلكهم ويستبدل بهم آخرين وأن ذلك لا يضر الله

^{٦٢٤} أبو الفتح برهان الدين الخوارزمي المطرزي ناصر بن عبد السيد أبي المكارم ابن علي (٥٣٨ - ٦١٠) ، أديب، عالم باللغة، من فقهاء الحنفية. ولد في جرجانية ، وتوفي في خوارزم. كان رأسا في الاعتزال. ولما توفي رئي بأكثر من ٣٠٠ قصيدة. من كتبه الإيضاح في شرح مقامات الحريري، الزركلي ، الأعلام ، ٣٤٨/٧ .
^{٦٢٥} التهرجوري، (٩٤١ م) أبو يعقوب إسحاق بن محمد النهرجوري من علماء الصوفية. نسبته إلى نهر جور قرية بالقرب من الأهوازرحل إلى الحجاز، ومات بمكة. من كلامه: الصدق موافقة الحق في السر والعلانية. وحقيقة الصدق القول بالحق في مواطن الهلكة. وقال في مجلس وعظ: أعرف الناس بالله أشدهم تحيرا فيه. الزركلي ، الأعلام ، ٢٩٦/١ .

^{٦٢٦} شذرات الذهب ، ابن العماد العكري ، ١٦٩/٤ .

^{٦٢٧} في نسخة (ب) : لم يخرجوا. و في نسخة (ج) : لم تخرجوا. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٦٢٨} الخازن ، تفسير الخازن ، ٣٦٠/٢ .

^{٦٢٩} في نسخة (ب) : لا نصروا. و في نسخة (ج) : لا تضروا. رجحت عبارة نسخة (ج).

شيئا لما ذكر بعينه وقيل: "الضمير للرسول على ما يشعر به السياق والسباق من الآيات." أي: ولا تضروه لأن الله تع وعد له أن يعصمه من الناس أن ينصره ووعدده حق كائن ٦٣٠ لا محالة.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: ٣٩] تنبيه على أنه قادر على إيقاع العذاب بكل من يخالف أمره كائنا ٦٣١ من كان. والتبديل وتغيير الأسباب والنصرة بأي وجه أراد ولا مدد وعن الحسن وعكرمة ٦٣٢: أنها منسوخة بقوله: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ [التوبة: ١٢٢] ٦٣٣ والصحيح: أنها خطاب لمن استنفره النبي ﷺ [٢٨٨/ب] فلم ينفروا أو محمولة على حالة الاقتضاء أو كراهة الخروج وعدم الرضاء وقال ﷺ: "من لم يغز ٦٣٤ ولم يُجهز غازيا أو لم يخلف غازيا في أهله بخير أصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة." ٦٣٥

﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْغَلِيَّةُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٤٠)﴾ [التوبة: ٤٠]

﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٤٠] أي: إن ٦٣٦ لم تنصرف فسينصره من نصره حين لم يكن معه إلا رجلا واحدا ٦٣٧ وإن لم ينصره فقد حكم الله بنصره وأوجبه على نفسه حتى نصره الله ٦٣٨ في ذلك الوقت، فلن تجد له في غير، ه والوجهان مشتركان في الحمل على حذف الجواب وإقامة ما يدل عليه مقامه ومفترقان من جهة الدلالة. فالأول: بمنزلة القياس الجلي فكأنه استدل على النصر الموعودة الواقعة في زمان القوة والكثرة بالنصرة الماضية الواقعة في زمان الضعف والقلّة على طريق الأولوية. والثاني: بمنزلة الاستصحاب المعلوم للمخاطبين فاستدل على الموعودة بعم المخاطبين بأنه من المنصورين وقد لتحقيق علمهم وذكر الزمان لتذكيرهم وتبصيرهم إياه كأنهم يشاهدونه. وأن من نصر في ذلك الوقت كان من الله بمكان. والمعنى: إلا تنصرف فقد عرفتم أنه من المنصورين لأمن المخدولين. فالله ينصره في المستقبل بناء على أن الأصل بقاء ما كان على ما كان. وقيل: النصر على الأول: واقعة تحقيقا وهي أمانة للنصرة المستقبلية وعلى الثاني: محتوم بما مقدرة وما قدره الله لا بد من وقوعه.

٦٣٠ في نسخة (ب): كائن. و في نسخة (ج): كائن. رجحت عبارة نسخة (ب).

٦٣١ في نسخة (ب): كائن. و في نسخة (ج): كائن. رجحت عبارة نسخة (ب).

٦٣٢ تقدم ذكرهما.

٦٣٣ ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (١٢٢) [التوبة: ١٢٢/٩]

٦٣٤ في نسخة (ب): لم يغزو. و في نسخة (ج): لم يغز. رجحت عبارة نسخة (ج).

٦٣٥ عن أبي أمامة الباهلي: من لم يغز ولم يُجهز غازيا أو يخلف غازيا في أهله بخير أصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة. محمد المناوي ، تخريج أحاديث المصاحب ٣٣٠/٣ فيه مقال لأن فيه القاسم. أخرجه أبو داود برقم ٢٥٠٣، وابن ماجه برقم ٢٧٦٢ ابن حجر العسقلاني ، تخريج مشكاة المصابيح ، ١١٠/٤ حسن.

٦٣٦ في نسخة (ب): - إن. و في نسخة (ج): + إن. رجحت عبارة نسخة (ج).

٦٣٧ في نسخة (ب): رجلا واحدا. و في نسخة (ج): رجل واحد. رجحت عبارة نسخة (ج).

٦٣٨ في نسخة (ب): + الله. و في نسخة (ج): - الله. رجحت عبارة نسخة (ب).

﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٤٠] **إِسْنَادٌ مُجَازِي** لَأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِإِخْرَاجِهِ أَوْ قَتَلَهُ تَسَبُّبٌ لِإِذْنِ **اللَّهِ تَع** بالخروج الذي كان الخروج به فكأنهم أخرجوه وبهذا يتضح^{٦٣٩} التوضيح بينه وبين قوله: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ﴾ [الأنفال: ٥] وقوله: ﴿وَهُمْ يُؤْمِنُونَ بِالرَّسُولِ﴾ [التوبة: ١٣] "روي أنه لما رأت قريش أن المسلمين قد ساروا إلى المدينة قالوا هذا شرٌّ شاغل لا يُطاق فأجمعوا أمرهم على قتل رسول الله فبيتوه ورسدوه على باب منزله طول ليلتهم ليقتلوه إذا خرج فأمر الله النبي ﷺ علي بن أبي طالب أن ينام على فراشه، ودعا الله أن يعمي عليهم أثره فطمس الله على أبصاره فخرج. وقد غشيهم النوم فوضع على رؤوسهم تراباً ونهض فلما أصبحوا خرج عليهم علي وأخبرهم [٢٨٩/أ] بأن ليس في الدار أحد فعلموا أن رسول الله ﷺ قد فات ونجا وتواعد ﷺ مع أبي بكر للهجرة فدفعا راحلتيهما إلى عبد الله بن أريقط وكان كافراً لكنهما وثقا به وكان دليلاً بالطريق فاستأجره ليدل بهما إلى المدينة وخرج ﷺ من **خوخه** في **ظهر دار أبي بكر** التي في **بني جُمح** ونهضا نحو الغار وأمر **أبو بكر** ابنه عبد الله أن يسمع ما تقول الناس وأمر موله **عامر بن فهيرة** أن يري غنمه ويريحها ليلاً فيأخذوا منها حاجتها.^{٦٤١}

﴿ثَانِي اثْنَيْنِ﴾ [التوبة: ٤٠] منصوب على أنه حال من الضمير في **أخرجه** وهو ضمير **الرسول** أي: أخرجوه **أحد اثنين** كقوله: ﴿ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ [المائدة: ٧٣] أي: **أحد ثلاثة** يعني: منفرداً عن جميع الناس إلا من **أبي بكر**. وإذا كان المعنى ما ذكره فلا يخفى ما فيه من التعظيم للصِّدْقِ والعُدُولِ إلى ما ذكر للإشعار بأنه ﷺ كان تالياً له في دخولهما الغار، وقد كان كذلك إذ روي أنهما لما انتهيا إلى باب الغار قال **أبو بكر**: يا رسول الله! الغار موضع المكاره فدعني أدخل قبلك، فإن كان منه شيء مكروه كان لي دونك فدخل فرأى حجرة، وكان عليه برد سابري ثمين فخرقه وحشَى تلك الحجرة وبقي حجران فسد هما^{٦٤٢} بعقبه وقال: ادخل يا رسول الله! فدخل.^{٦٤٣} لا يقال: كونه ثاني اثنين للرسول لا يكون أعظم من كون الله **رابعا** لكل **ثلاثة** في قوله **تَع**: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]^{٦٤٤} وهو عام في حق كل كافر ومؤمن لأننا نقول كون الله **رابعا** لكل **ثلاثة** أمر مشترك وكونه **ثاني اثنين** تشريف خاص زائد اختص الله **أبا بكر** به على أن المعية هناك بالعلم والتدبير وههنا بالصحبة والمرافقة فاستدلَّ علماء السنَّة بالآية على أفضليته وغيائته اتِّحاد ونهاية صحبته وموافقة باطنه ظاهره وإلا لم يعتمد الرسول عليه في مثل تلك الحالة وإنه كان ثانيه في الغار وفي العلم لقوله ﷺ: ما صبَّ في صدري شيء إلا وصبَّته في صدر أبي بكر وفي الدعوة إلى الله تعالى^{٦٤٥} لأنه ﷺ: عرض الإيمان أولاً على أبي بكر فأمن ثم عرض أبو بكر الإيمان على طلحة والزبير وعثمان بن عفان وجماعة من أجلَّة الصحابة [٢٨٩/ب] وكان **رضي الله عنه** لا يفارق الرسول في الغزوات وفي أداء الجماعات وفي المجالس

^{٦٣٩} في نسخة (ب): **يفصح**. و في نسخة (ج): **يتضح**. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٤٠} ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ﴾ (٥) [الأنفال: ٥]

^{٦٤١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٢١٢-٢١٣.

^{٦٤٢} في نسخة (ب): **فيهما**. و في نسخة (ج): **فسدهما**. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٤٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٦/٦٥.

^{٦٤٤} ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٧) [المجادلة: ٧/٥٨]

^{٦٤٥} ما صبَّ الله في صدري شيئاً إلا وصبَّته في صدر أبي بكر. العجلوني، كشف الخفاء ٢/٥٦٥، موضوع.

والمحافل وقد أقامه في موضعه مقامه في الإمامة ولما توفيّ ذُن لجنبه **عم** وكان ثاني اثنين من أول أمره إلى آخره وفي قوله **تع**: ﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ [التوبة: ٤٠] دون أن يقال: في الغار رمز إلى هذا كما لا يخفى، ثم إنه للقوم في هذا مذهباً أحدهما يقولون **ثاني اثنين وثالث ثلاثة ورابع أربعة وخامس خمسة إلى عاشر عشرة** على التأويل المذكور إذا كان المضاف إليه من جنس المضاف لكونه مُشتقاً منه أعني المضاف من المضاف إليه. **والإضافة حقيقية. والثاني: يقولون ثالث اثنين ورابع ثلاثة وخامس أربعة إلى عاشر تسعة بمعنى ثالث الاثنين وخمس الأربعة** بمصيره فهم بعد أن لم يكن فيهم فالإضافة غير مختصة لكون المضاف إليه من غير جنس المضاف. **وقرئ ثاني اثنين** بإسكان الباء على لغة من يقول: رأيت رامي القوم بحذف حركة الباء تشبيهاً لها^{٦٤٦} بالألف في نحو رأيت عصي القوم.

﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ [التوبة: ٤٠] إذ ظرف لقوله: ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٤٠] لكونه بدلاً من إذ أخرجه بدل البعض. إذ المراد زمان متسع. **وقيل**: جاز ذلك وإن كان وقت إخراج الكافرين له قبل وقت حصوله مع صاحبه لأن الزمانين إذا تقاربا وضع أحدهما موضع صاحبه ولذلك أجازوا شكرتُك إذا حسنت إلى مع أن زمان الإحسان قبل زمان الشكر. ثم هذا على قول من قال العامل في البديل هو العامل في البديل هو العامل في المبدل منه. وأما من قال العامل لغيره فقد رنا فعلاً آخر، أي نصره إذ هما **والغار** نقب في أعلى **ثور** وهو **جبل** في يمني **مكة** على سير ساعة وهو مأخوذ من غار يغور أي دخل في عمق خالفه عن واو وجمع على غيران نحو تاج وتيجان. **روي أنهما مكنا فيها ثلاثاً وكانت أسماء بنت أبي بكر** تأتيهما بالطعام ويأتيهما **عبد الله بن أبي** بالأخبار ثم يتلوها **عامر بن فهيرة** بالغنم. فيقع آثارهما. فلما فقدته **قريش** جعلت تطلبه **بقائف** معروف **بفقفا** الأثر حتى وقف إلى الغار قال ههنا: انقطع الأثر فنظروا فإذا بالعنكبوت. ^{٦٤٧} وسيلذكر تمامه.

﴿إِذْ يَقُولُ﴾ [التوبة: ٤٠] بدل ثان [٢٩٠/أ] أو ظرف لثاني ﴿لصاحبه﴾ [التوبة: ٤٠] وهو **أبو بكر** قالوا: من أنكر صحبة **أبي بكر** فقد كفر لإنكاره كلام الله **تع** وليس ذلك لسائر^{٦٤٨} الصحابة ولعل هذا بناء على أن صاحب **أبو بكر** ثابت التواتر وإلا فالمنصوص عليه كون صاحب معه ولا شك في أن إنكاره كفر. عن النبي ﷺ: أتاني **جبريل** فقلت: يا **جبريل**! من يهاجر معي قال **أبو بكر**: وهو يلي أمر أمتك من بعدك وهو أفضل أمتك وعند ﷺ يا **أبا بكر**! أنت صاحبي على الحوض وأنت صاحبي في الغار.^{٦٤٩} وفيه أيضاً تشريف عظيم له **رضي الله عنه**. و**عورض** بقوله **تع** للكافرين ﴿وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ﴾ [الكهف: ٣٧]^{٦٥٠} وأجيب بأن الصحبة هنالك مقرونة بما يقتضي الإهانة والإذلال وهو قوله ﴿أَكَفَرْتَ﴾ [الكهف: ٣٧] وههنا بما يوجب التعظيم والإجلال وهو قوله: ﴿لَا تَخْزَنُ﴾ [التوبة: ٤٠] وليس الحزن منه **رضي الله عنه** فيه بنقص كما لم ينقص **إبراهيم ع م** حيث قال **تع**: ﴿نَكِرَهُمْ وَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ [هود: ٧٠]^{٦٥١} حيث قال تعالى: ﴿فَأَوْحَسَ

^{٦٤٦} في نسخة (ب) : - لها. و في نسخة (ج) : + لها. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٤٧} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٦٥/١٦.

^{٦٤٨} في نسخة (ب) : لسائر. و في نسخة (ج) : لسائر. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٤٩} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٦٥/١٦.

^{٦٥٠} ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْقَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا (٣٧)﴾ [الكهف: ٣٧/١٨]

^{٦٥١} ﴿فَلَمَّا رَأَى أَنِّي لَا أُبَدِّلُهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ (٧٠)﴾ [هود: ٧٠/٩]

في نفسه خيفة موسى ﴿طه: ٦٧﴾ [٦٧/٦٥٢] ولوطا حيث قال: ﴿وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ﴾ [العنكبوت: ٣٣] ٦٥٣ على أن حزنه إنما كان على النبي ﷺ في ذلك الوقت إن لم يكن معصوماً، وإنما نزل عليه ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧] ٦٥٤ بالمدنية يؤيده ما روي "أن المشركين طلَعوا فوق الغار فأشفق أبو بكر على رسول الله ﷺ فقال: إن تُصَبَّ اليوم ذهب دين الله فقال ﷺ ما ظنك؟ باثنين الله ثالثهما." وهذا معنى تعليل النهي بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠] أراد المعية بالنصر والدفاع والحفظ والرعاية والكلأ لا ما غمَّ به الحقائق بنحو قوله ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧] ٦٥٥ فأعصى الله أبصار المشركين فجعلوا يترددون حول الغار ولا يفتنون. وقيل: "لما دخل الغار بعث الله العنكبوت فنسجت عليه من ساعته ولهذا نهى النبي ﷺ عن قتله فلما رأوا ذلك أيقنوا أن لا أحد فيه فرجعوا." ٦٥٦ وروي: أن الله أمر حمامة فباضت على نسج العنكبوت وجعلت ترقد على بيضتها فلما نظر الكفار إليها ردهم ذلك عن الغار. ٦٥٧

اعلم أنه قد فضل ما حكى عن الحبيب هنا على [٢٩٠/ب] ما حكى عن الكليم. ﴿كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٦٢] ٦٥٨ **بنال مراتب: الأولى:** دعاء الحبيب بأخص أسمائه وأرفعها ودعا الكليم باسم التربية وهو من عموم الأسماء الثانية قدم الحبيب اسمه تع على نفسه وقدم الكليم اسمه عليه لأن شأن العارف الاستغراق في ملاحظة جناب القدس بحيث يغني عما عداه حتى إنه لا يلاحظ نفسه ولا حالاً من أحوالها إلا من حيث أنها ملاحظة له ويكون ملاحظته أولاً وبالذات ذلك الجناب الثالثة قال الحبيب معنا، وقال الكليم معي وقال حال الإسلام ولأجل ذلك ارتد أصحابه بعده فرجع من عند ربه ووجدهم يعبدون العجل وبقي أبو بكر مهتدياً مؤيداً لم يتطرق إليه اختلال بل عصم أمته عن الشرك قالت المشايخ والسر في ذلك أن موسى ﷺ كان غيوراً فلم ير في البين أحداً من غيرته على ربه ومحمد عليه السلام فرح عن حد الغيرة ههنا لأنه كان غنياً بالمشاهدة وكان موسى ع م في محل الافتقار إلى المشاهدة فقال الكليم **إن معي ربي**، وقال الحبيب **إن الله معنا** فوقع **موسى ع م** في رؤية الصفات حيث سمَّاه بالرب. ووقع **محمد ﷺ** رؤية الذات بما سماه باسم الجمع.

﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ [التوبة: ٤٠] هي فعيلة بمعنى مفعلة لأنه أنزل ما يسكنه وهي ما ألقى في القلب من الأمانة التي يسكن عندها. والفاء للتعقيب بلا مهلة. وفيه **نوع دلالة** على أن توكله ﷺ على **الله تع** كان **سبباً للنزول** المذكور. ﴿عَلَيْهِ﴾ [التوبة: ٤٠] على رسوله أو على صاحبه وهو الأظهر، لأنه أقرب المذكورين ولأن الانزعاج ٦٥٩ له والرسول كان آمناً ساكن القلب

٦٥٢ ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى﴾ [طه: ٦٧/٢٠]

٦٥٣ ﴿وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ [العنكبوت: ٢٩/٣٣٢]

٦٥٤ ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٦٧/٥]

٦٥٥ ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المجادلة: ٧/٥٨]

٦٥٦ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢١٣/١٠.

٦٥٧ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢١٣/١٠.

٦٥٨ ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٦٢/٢٦]

٦٥٩ في نسخة (ب) : انزعاج. و في نسخة (ج) : الانزعاج. رجعت عبارة نسخة (ج).

بما وعده **الله تع** من النصر. ولأنه لو كان خائفاً^{٦٦٠} لما أزاله عن غيره. ولنا سبب أن يقال: فأنزل الله سكينته عليه فقال لصاحبه: لا تحزن. **﴿وَأَيَّدَهُ﴾** [التوبة: ٤٠] وأيد رسوله فينطق على قوله **﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ﴾** [التوبة: ٤٠] **قلت**: كيف تعمل على إرجاع الضمير السابق إلى **أبي بكر؟ قلت**: يعطف هذا على ذلك التقدير على قوله **﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾** [التوبة: ٤٠] أي: **إلا تنصروا فقد نصره الله** في واقعة الغار، وأيده في الغزوات. **والظاهر**: أن الحزن لا يبعد أن يكون **[أ/٢٩١]** شاملاً **للنبي ﷺ** أيضاً من حيث البشرية كقوله **﴿وَزُلْزِلُوا﴾** [البقرة: ٢١٤]^{٦٦١} ويكون في الكلام تقديم وتأخير. والتقدير: فأنزل الله سكينته عليه إذ يقول أو يكون فأنزل الله معطوفاً على نصره. **والمراد**: ما ألقى في قلبه من الأزمنة التي سكن عندها وعلم أنه منصور لا محالة كقوله في قصة **حنين** **﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾** [التوبة: ٢٦].

﴿بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: ٤٠]. بملائكته^{٦٦٢} جرسن أو أعانه يوم بدر والأحزاب و حنين وقيل: القوا الرعب في قلوب الكفار حتى رجعوا. **﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾** [التوبة: ٤٠] يعني: الشرك أو دعوة الكفر أو ما قدروه بينهم في الكيد به **ﷺ** بالقتل أو الغير **﴿السُّفْلَى﴾** [التوبة: ٤٠] مقهورة مغلوبة إلى يوم القيامة.

﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٤٠] يعني: التوحيد أو دعوة الإسلام أو وعده **ﷺ** بالنصر والحفظ. **﴿هِيَ الْعُلَا﴾** [التوبة: ٤٠] غالبية عالية^{٦٦٣} إلى يومها. والمعنى: وجعل ذلك بتخليص الرسول عن أيدي الكفار إلى **المدينة**، فإنه المبدأ له فيعطف على **﴿وَأَيَّدَهُ﴾** [التوبة: ٤٠] المعطوف على **﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ﴾** [التوبة: ٤٠] أو بتأييده إياه بالملائكة^{٦٦٤} في المواطن المذكورة. فالعطف باعتبار عطفه على نصره الله أو بحفظه ونصره له فتكون العطف على المضمون^{٦٦٥} ولا شك أن تسفيل الأولى يقتضي تعلية الثانية، يلزمه وتدخّل في المعنى ليظهر فائدة ذكرها هنا نظير إلى السياق إلا أنه غير الأسلوب إحرازاً لها عن الجعل والتصيير بخلاف الأولى وإشعاراً بأنها الثانية المستمرة على العلو في نفسها. فإن فاق غيرها فلا ثبات لتفوقه ولا اعتبار ولذلك وسط الفصل فإنه يؤكد فضل كلمة في الله العلو. ويفيد أنها المختصة دون سائر الكلم وإفادة الرفع وما ذكرنا رجع على **قراءة يعقوب بالنصب** من أن فيه ضعفاً من حيث أنه يشعر أن كلمة الله كانت سفلى فصارت علواً وإنهم يقولون أعتق **أبو بكر** غلامه لا أعتق أبوك كلام أيبك **[فالظاهر]** أنه يقال: وكلمته وأن التوكيد بالضمير المرفوع للمنصوب بعيد. **والقياس**: أن يقال إياها ويمكن أن **٢٩١ [ب/]** يقال: أظهر مقام الإضمار تعظيماً وتفخيماً ولا يشعر بما ذكر وهو أن يكون الشيء المصير على الضّر الخاص بل يدل على التصيير على انتقال ذلك الشيء المصير عن صفة ما إلى أهل هذه الصفة. وأما هي فليست بتأكيد وإنما هي **ضمير فصل** على

^{٦٦٠} في نسخة (ب): خائفاً. و في نسخة (ج): خائفاً. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٦٦١} ﴿ثُمَّ حَسِبْنَاهُمْ أَنَّنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ (٢١٤) [البقرة: ٢/٢١٤]

^{٦٦٢} في نسخة (ب-ج): بملائكته. رجحت عبارة بملائكته.

^{٦٦٣} في نسخة (ب): - عالية. و في نسخة (ج): + عالية. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٦٤} في نسخة (ب-ج): بالملائكة. رجحت عبارة ب بالملائكة.

^{٦٦٥} في نسخة (ب): - عطفه على نصره الله أو بحفظه ونصره له فتكون العطف على المضمون. و في نسخة (ج): + عطفه على نصره الله أو بحفظه ونصره له فتكون العطف على المضمون. رجحت عبارة نسخة (ج).

حالتها كيف وقد نصوا على أن المضمّر لا يؤكد المظهر. ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ [التوبة: ٤٠] غالب^{٦٦٦} منتقم من أعدائه ويقهرهم لا محالة **وينصر أولياءه** وينقهر شأنهم. ﴿حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٤٠] باهر الحكمة في أمره وتديره.

﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٤١)﴾ [التوبة:

[٤١]

﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١] جمع خفيف وثقيل، أحدهما بإزاء الآخر. ويقال^{٦٦٧}: ذلك باعتبار المضايقة في الوزن وقياس أحد الشئيين إلى الآخر نحو: "درهم خفيف ودرهم ثقيل" باعتبار مضايقة الزمان نحو: "فرس خفيف وفرس ثقيل" إذا عد أحدهما أكثر في زمان واحد. ويقال: خفيف فيما يستحيله^{٦٦٨} الناس وثنيل فيما يستوخمه، فيكون الخفيف مدحًا والثقل ذمًا. وفي عكسه يقال: خفيف فيمن فيه طيش وثنيل فيمن فيه وقار ثم إنهما مستعاران ههنا^{٦٦٩} يمكنه السفر بسهولة ولمن لا يمكنه به وما ذكر في تفسيرهما من المعاني، فلا وجه لتخصيص بعضها بالإرادة دون بعض. بل **التحقيق**: أن الناس أمروا به جملة وتلك الأقوال إنما هي على طريق المثال للثقل والخفة نحو أن يقال: نشاط وغير نشاط أو عائلين أو أو غير عائلين أو ركبانا أو مشاة أو مستحلين أو شبانا أو شيوخًا أو أغنياء أو فقراء أو فارغين أو ذوي صنعة وغير ذوي صنعة أو غرابا أو متأهلين أو صحاحا ومراضا. ومن ههنا لما قال **ابن أم مكتوم لرسول الله** على أن انفرك قال: نعم يعني أنه استنفر الخفيف والثقل فما أنت إلا خفيف أو ثقل فرجع هو إلى أهله فليس سلاحه ووقف بين يديه حتى نزل ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾ [النور: ٦١] فإذا ظاهر الأمر يقتضي التنازل^{٦٧٠} حتى المرضي وقال **مجاهد**: "إن أبا أيوب يشهد **بدرا** مع رسول الله ﷺ ولم يتخلف عن غزوات المسلمين ويقول قال الله تع: **انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا**" [التوبة: ٤١] فلا أحد إلا خفيفًا أو ثقلًا. ^{٦٧٢} [٢٩٢/أ] وعن **صفوان بن عمرو**^{٦٧٣}: "كنت واليا على **جَمَص** فلقيت شيخًا كبيرًا قد سقط حاجباه من أهل **دمشق** على راحلة يريد الغزو فقلت يا عم! لقد أَعَدَّ الله إليك فرج حاجبيه وقال يا ابن أخي! خفافًا وثقالًا إلا أنه من يحبه الله يبتليه." ^{٦٧٤} وعن **الزهري**: "خرج **سعيد بن المسيب** إلى الغزو وقد ذهبت إحدى عينيه فقيل أنك عليل صاحب ضرر فقال استنفر الله الخفيف والثقل فإن لم يمكني الحرب كثرت السواد وحفظت

^{٦٦٦} في نسخة (ب): غال. وفي نسخة (ج): غالب. رجعت عبارة نسخة (ج).

^{٦٦٧} في نسخة (ب): ويقال، وفي نسخة (ج): وتقال. رجعت عبارة نسخة (ب).

^{٦٦٨} في نسخة (ب): يستحيله، وفي نسخة (ج): يستحيله. رجعت عبارة نسخة (ب).

^{٦٦٩} في نسخة (ب): + لم، وفي نسخة (ج): - لم. رجعت عبارة نسخة (ج).

^{٦٧٠} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٧٢/١٦.

^{٦٧١} في نسخة (ب): - التنازل، وفي نسخة (ج): + التنازل. رجعت عبارة نسخة (ج).

^{٦٧٢} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٧٢/١٦.

^{٦٧٣} أبو عمرو صفوان بن عمرو بن هرم السكسكي الحمصي، وهو ثقة من أئمة الحديث الإمام المحدث، الحافظ، محدث حمص مع حريز بن عثمان. الذهبي،

سير أعلام النبلاء، ٣٨١/٦.

^{٦٧٤} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٧٢/١٦؛ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٤٥/٣-٤٦.

المتاع. ^{٦٧٥} وعن أنس: قال قرأ أبو طلحة هذه الآية فقال ما أسمع الله عذرا فخرج إلى الشام حتى مات. وقال السري ^{٦٧٦}: جاء المقداد بن الأسود الكندي إلى رسول الله ﷺ وكان عظيمًا سمينا وشكا إليه وسأله أن يأذن له. فنزل فيه. ﴿فَانْفِرُوا﴾ [النساء: ٧١] إلى آخره فاشتد شأنها على الناس فنسخها الله بقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ [التوبة: ٩١] وقيل: نسخت بقوله: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ [التوبة: ١٢٢] ولقائل ^{٦٧٧} أن يقول إن الآيات نزلت في غزوة تبوك واتفقوا على أنه ﷺ خلف النساء وخلف من الرجال أقواما فدل ذلك على أن هذا الوجوب ليس على الأعيان بل من فروض الكفايات فمن أمره الرسول لزمه خفافا وثقالا ومن أمره بأن يبقى ترك النفير فلا نسخ [حينئذ].

﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٤١] بما أمكن لكم منهما كليهما أو أحدهما. فالتخير على هذا الأسلوب يستفاد من عطفه على جملة انفروا على طريقة التفسير والبيان له. ﴿ذَلِكُمْ﴾ [التوبة: ٤١] إشارة إلى النفير والجهاد ^{٦٧٨} على تأويل المذكور أو إلى كل منهما أو إلى الجهاد. ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [التوبة: ٤١] في نفسه كقوله تع: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ [القصص: ٢٤] ^{٦٧٩} أو من تركه والتفضيل عليه إلى ما فيه من الراحة والدعة والتعيم العاجل أو بهما جميعا فيكون ذكر الأكمل ما يكون من الجهاد وأنفعه عند الله تع وقدمت الأموال في الذكر، لأنها أول مصروف وقت التجهيز فرتب الأمر كما هو في نفسه ذلك أي الجهاد بهما خير من الجهاد بأحدهما. [٢٩٢/ب] ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٤١] الخير علمتم أنه خير أو إن كنتم تعلمون إنه خير إذ خير إخبار الله به صدق فبادروا إليه فيه رمز إلى أن ذلك لا يدرك إلا بالتأمل. ولا يعرفه إلا المؤمن الذي عرف بالدليل ما وعد الله ولم يقدّر الجزاء ذلكم خير لكم مع أن الظاهر التقدير به لأن خيرته ما ذكر ليس معلما ^{٦٨٠} بل ثابتة في نفسها.

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة: ٤٢]

﴿لَوْ كَانَ﴾ [التوبة: ٤٢] اسمها مُضمر، وهو ما دل عليه المعنى، أي لو كان ما دعوا الله إليه. ﴿عَرَضًا﴾ [التوبة: ٤٢] نفعًا دنيويًا فإنه ما عرض لك من منافع الدنيا قال ﷺ: إن الدنيا عرض حاضر يأكل منها كل بر وفاجر وأن الآخرة وعد صادق يحكم فيها ملكٌ عادل قادر. ^{٦٨١} وقيل: خلاف النقد وقد عبّر وقد عبّر به عن الغنيمة لأنه الغالب فيها أي غنمًا. ﴿قَرِيبًا﴾

^{٦٧٥} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٦/٧٢؛ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٤٥-٤٦.

^{٦٧٦} تقدم ذكره.

^{٦٧٧} في نسخة (ب): ولقائل، وفي نسخة (ج): ولقائل. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٦٧٨} في نسخة (ب): والجهاد. وفي نسخة (ج): والجهاد. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٧٩} ﴿فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ (٢٤) [الفصل: ٢٤/٢٨]

^{٦٨٠} في نسخة (ب): مطلقاً. وفي نسخة (ج): معلقاً. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٨١} عن شداد بن أوس: إن الدنيا عرض حاضر، يأكل منها البر والفاجر؛ وإن الآخرة وعد صادق، يحكم فيها ملكٌ قادر، يحق فيها الحق، ويُبطل فيها الباطل؛ فكونوا أبناء الآخرة، ولا تكونوا أبناء الدنيا، فإن كل أم يتبعها ولدها. الذهبي، ميزان الاعتدال ٢/١٤٥، فيه سعيد بن سنان بين الضعف. الهيثمي، مجمع الزوائد ٢/١٩١، فيه أبو مهدي سعيد بن سنان وهو ضعيف جدا.

[التوبة: ٤٢] سهل المنال. ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾ [التوبة: ٤٢] متوسطًا بين طرفي الإفراط والتفريط. أي: إذا قصد كقولهم تاجر ولا يئس لأن كل واحد ٦٨٢ يقصده. ﴿لَا تَبْعُوكَ﴾ [التوبة: ٤٢] فيما قصدت إليه ونظيرها في المعنى قوله ﷺ: لو يعلم أحدكم أنه يجد عزقا أو مرماتين حسنتين لشهد العشاء^{٦٨٣} ﴿وَلَكِنْ بَعْدَتْ عَنْهُمْ الشُّقَّةُ﴾ [التوبة: ٤٢] الأرض التي تشق ركوبها والطرق يشق على سالكه قطعه. وقيل: الأرض البعيدة المسير اشتقاقا من الشق أو المشقة فإجراء البعد عليها على طريقة التجريد أو المبالغة نحو جدّ جدّه. وقرئ بَعْدَتْ عَنْهُمْ الشُّقَّةُ بكسر العين والشين. ومنه: قوله يقولون لا تُبْعِدُوهم يدفنون ولا بعد إلا ما يوراي الصفائح. وفحوى الكلام: لو كانت المبالغة قرينة الحصول والسفر وسطا لاتبعوك طمعا في الفوز بتلك المنافع ولكن عار السفر فكانوا كالأيسين من الفوز بالغنيمة. ﴿وَسَيَخْلِفُونَ﴾ [التوبة: ٤٢] أي المتخلفون. فإن الكلام السابق يشملهم، إما ابتداء على طريقة إقامة العذر وإما ما يعاتبهم بسبب التخلف. وقد وقع كما أخبر فلذلك كان معجزا. ﴿بِاللَّهِ﴾ [التوبة: ٤٢] متعلق به أو من جملة كلامهم. والقول مرادا على الوجهين أي: سيحلفون بالله يقولون أو يقولون بالله.

﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا﴾ [التوبة: ٤٢] استدل [٢/٢٩٣] به على أن قوله: ﴿انْفِرُوا﴾ [التوبة: ٤١] خطاب للمستطيعين وإلا لما أمكنهم جعل عدم الاستطاعة عذرا في التخلف. وعلى أنها قبل الفعل وإلا لما كذبهم الله تع. فإن من لم يخرج إلى القتال لم يكن مستطيعا له عند من يجعلها مع الفعل. ثم سئل لم لا يجوز أن يراد أنهم ما كان لهم زاد ولا راحلة ولا يُراد نفس القدرة؟ ودفع بأن من لا راحلة له يعذر في ترك الخروج فمن لا قدرة له أولى. وأيضا الظاهر منهما قوة البدن وإذا أريد به المال فلائنه يعين على ما يفعله الإنسان بقوة البدن. فالجواب: إن المعتزلة: سلموا أن القدر على الفعل لا يتقدم عليه إلا بوقت واحد فإن الجالس في مكان لا يكون قادرا في هذا الزمان على أن يفعل فعلا في مكان بعيد عنه. وإنما يقدر عليه في المكان الملاصق لمكانه. فالذين تخلفوا ما قدروا على القتال عندنا وعندهم فيلزمهم ما ألزموه علينا فوجب المصير على تفسيرها بالزاد والراحلة وقد يناقش: بأنهم وإن لم يقدروا عليه إلا أنهم قدروا على الاشتغال بأسبابه فيعود السؤال. وقرئ بضم الواو وتشبيها لها بواو الجمع في قوله ﴿اشْتَرَوْا الضَّالَّةَ﴾ [البقرة: ١٦] ٦٨٥ كما عكس فكسر واو الجمع. ﴿لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ [التوبة: ٤٢] جواب القسم وجواب لو محذوف لاجتماعهما وتقدم القسم أو جواب لو وهي مع جوابها جواب القسم. وأما ما قيل سدّ مسدّ جوابهما فلعل المراد منه أنه لما حذف جواب أحدهما ودلّ عليه جواب الآخر فكأنه سدّ مسدّ جوابهما.

^{٦٨٢} في نسخة (ب) : واحد . و في نسخة (ج) : أحد. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٨٣} في نسخة (ب) : - لو يعلم أحدكم أنه يجد عزقا أو مرماتين حسنتين لشهد العشاء . و في نسخة (ج) : + لو يعلم أحدكم أنه يجد عزقا أو مرماتين حسنتين لشهد العشاء. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٨٤} عن أبي هريرة: والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر بخطب فيخطب، ثم أمر بالصلاة فيؤدّن لها، ثم أمر رجلا فيؤم الناس، ثم أخالف إلى رجال، فأحرق عليهم بيوتهم، والذي نفسي بيده، لو يعلم أحدكم أنه يجد عزقا سمينا، أو مرماتين حسنتين، لشهد العشاء. الألباني، صحيح الجامع برقم ٧٠٧٢ صحيح، أخرجه البخاري برقم ٦٤٤ واللفظ له، ومسلم برقم ٦٥١.

^{٦٨٥} ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ (١٦) [البقرة: ١٦]

﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٢] ^{٦٨٦} يدل من سيحلفون لأن الحلف الكاذب إيقاع للنفس في الهلاك والعذاب قال النبي ﷺ: "اليمين الغموس تدع الديار بلاقع" ^{٦٨٧} وبما ذكر يضمحل ما **قيل**: إن إبدال فعل من فعل إنما يصح إذا كان مراد فاً أو نوعاً منه. وإلا هلاك ليس كذلك، ويمكن أن **يقال**: أيضاً أن الحلف سبب للهلاك. وهو مشتمل عليه فأبدل المسبب عن سببه لاشتماله عليه أو حال من فاعله أو من قوله ﴿لَخَرَجْنَا﴾ [التوبة: ٤٢] أي لخرجنا معكم وإن أهلكنا أنفسنا وألقيناها في التهلكة بما نحملها من المشي في تلك المشقة. وجاء على لفظ الغائب، لأنه مخبر عنهم ألا يرى! أنه لو قيل سيحلفون بالله لو استطاعوا لخرجوا كان سديداً يقال حلف بالله ليفعلن كذا ولأفعلن. فالغيبة على حكم الإخبار والتكلم على الحكاية [٢٩٣/ب] **واعترض عليه**: بأنه لو كان حالاً منه لقليل: نهلك أنفسنا أي يهلكها والقياس على المثال ليس بصحيح، لأنه أجري على الغيبة لا يخرج إلى التكلم لو قلت حلف زيد ليفعلن وأنا قائم ^{٦٨٨} لم يجوز، وكذا عكسه نحو حلف ليفعلن يقوم. فلما كان الحال من جملة كلامهم المحكي لم يجوز أن يخالف بين ذي الحال وحاله لاشتراكهما في العامل لو قلت قال زيد خرجت يضرب خالدًا بدل اضرب خالدًا لم يجوز، وكذا قالت هند خرج زيد اضرب خالدًا بدل ضارباً خالدًا لم يجوز أو استئناف أخبر بذلك عنهم. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة: ٤٢] في أيمانهم لأنهم كانوا مستطيعين بل وفي أيمانهم.

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ [التوبة: ٤٣]

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ [التوبة: ٤٣] **قيل**: كناية عن الخطأ في الأذن فإن العفو من رواده. والعدول عنه إليه لتعظيم شأنه. والتنبيه على لطف مكانه. ولذلك قدّم العفو على ما ذكر ما توهم العتاب وأيضاً لولا تصدير العفو في العتاب لما قام بصولة الخطاب قد يناقش فيه بأن الإخبار عن العفو مقصود بالإفادة فلا يكون كناية عن الخطأ نعم يفهم منه وجود الخطأ بطريق الاقتضاء. ويرد عليه أيضاً أنه لا يمكن إجراؤه على ظاهره الذي هو **تع** عفا عنه. ثم غايته إذ هو باطل قطعاً فلا دلالة للعفو على الخطأ ويدفعه ما ذكر في وجه التقديم. والأكثر على أنه تلطف في الخطاب على طريقة قولك لمن تُعظمه **عفا الله عنك** ما صنعت في أمري ورضي عنك ما جوابك عن كلامي. ومنه ما **روي أنه** ﷺ قال: لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى يشترط أن يخرجوه ^{٦٨٩} فإنه لم يذكر فيه الصيغة إلا على وجه التعظيم فيكون على هذا دعاء فإنه المستعمل لمجرد التعظيم. وقد يستعمل ذلك في التعريض كقوله ﷺ: "يرحم الله أخي لوطاً

^{٦٨٦} في نسخة (ب): يهلكون أنفسهم. و في نسخة (ج): يهلكون أنفسهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٨٧} عن واثلة بن الأسقع اللبثي أبي فسيحة: اليمين الغموس تدع الديار بلاقع، الألباني، السلسلة الصحيحة ٦٧٢/٢، فيه عبد الحميد بن عبد العزيز لم أعرفه. أخرجه الدولابي في الكنى والأسماء رقم ٢٠٧٢، وخيشمة في حديثه (ص ٧٠) واللفظ له، والطبراني في مسند الشاميين رقم ٢٥٤٣.

^{٦٨٨} في نسخة (ب-ج): قائم، رجحت عبارة قائم.

^{٦٨٩} عن عكرمة مولى ابن عباس: لقد عجب من يوسف وصبره وكرمه، والله يغفر له، حين سئل عن البقرات العجاف والسمان، ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى يشترط أن يخرجوني. ولقد عجب من يوسف وصبره وكرمه، والله يغفر له، حين أتاه الرسول، ولو كنت مكانه لبادرهم الباب، ولكنه أراد أن يكون له العذر. ابن كثير، تفسير القرآن، ٣١٩/٤، مرسل.

لقد كان يأوي إلى ركن شديد." **وتحقيقه** انه لا يخلو عن حفاوة لشان المخاطب أو الغائب^{٦٩٠} الى اختلاف الصيغة. وأما التعظيم والتعريض فقد وقد.

﴿لَمْ أَذْنِتْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٣] إن حُمل ذكر العفو على ما ذكر أولاً يحمل ذلك أيضاً على المُعانة على ترك الأولى فيما يتعلق بالمصالح الدنيوية من تدبير الحروب، فإنه ﷺ أذن لجماعة تعللوا بأعذار في التخلف عن [٢٩٤/أ] غزوة تبوك وتارك الأفضل في أمور الحرب^{٦٩١} قد يعاتب وبهذا يسقط تشبث من استحققر الذنب ويضمحل أيضاً ما قيل إنه تع. أما أن يكون أذن له ﷺ في ذلك الإذن أو يمنعه أو لا يأذن ولا يمنع. والأول: باطل وإلا امتنع أن يقول لم أذنت وكذا الثاني لأنه يلزم أن يقال أنه ﷺ حكم بغير ما أنزل الله فلم يبق أنه ﷺ أذن من تلقاء نفسه. فأما أن يكون على اجتهد أو لا. والثاني باطل لأنه حكم بمجرد التشهي فتعين الاجتهاد فالواقع الخطأ فيه فهو مظنة الثواب لا العتاب، لقوله ﷺ وإن اجتهد فأخطأ فله أجر^{٦٩٢} وأما ما قيل: "إن العتاب ليس على الإذن لما عرفت أنه بالاجتهاد والخطأ فيه لا يتعلق به العتاب بل على عدم التوقف على نزول الوحي في بيان الشأن ففيه إيهام أنه لا يحكم حتى نزل عليه الوحي وذلك يقتضي كون الإذن كبيرة **وسد باب الاجتهاد له اللهم إلا أن يقال:** إن ذلك الإذن لما كان من الأمور المعظمة كان اللائق^{٦٩٣} فيه أن ينتظر الوحي فلا يلزم ما ذكر وإن حمل على التلطف يحمل هذا أيضاً عليه قال القاضي عياض: ^{٦٩٤} لم يعده أهل العلم معاتبة وغلطوا من ذهب إليه فإنه ﷺ: كان مخيراً في أمرين وقد كان له أن يفعل ما يشاء فيما لم ينزل عليه وحي فكيف وقد قال **تَع** ﴿فَأَذْنُ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ [النور: ٦٢] فلما أذن لهم أعلمه الله بما لم يطلع عليه من سيرهم أنهم لو لم يؤذن لهم لقعدوا أيضاً وأنه لا حرج عليه فيما فعل. ثم إن حذف متعلق الإذن لدلالة السياق عليه من اعتذارهم عن تخلفهم. وقيل: متعلقه الخروج. أي لم أذنت لهم فيه لاحتمال كونهم مفسدة بالتحويل وكونهم عيوناً، وفيه بعد لأن الآيات في مدح المبادرين وذم المتخلفين.

﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ [التوبة: ٤٣] في الاعتذار. و**حتى** للغاية أو للتعليل فهي جارة بمعنى **إلى واللام** وأن مضمرة بعدها ناصبة للفعل وهي متعلقة بمحذوف أو بما تقدم **باعتبار المفهوم لا باعتبار المنطوق** فإنه استفهام إنكاري في معنى هلاً توقفت؟ فحاصل المعنى لم أذنت على الفور؟ فمرجع الإنكار إلى كيفية الإذن لا إلى نفسه ويتعبير آخر منع منه^{٦٩٥} [٢٩٤/ب] لا مطلقاً بل إلى تلك الغاية ولا يجوز التعليق بأذنت لا يجابه الإذن لهم إلى هذه الغاية أو لأجل التبيين وذلك لا يعاتب عليه. ﴿وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ [التوبة: ٤٣] فيه ولعل التريديد إلى الصادق والكاذب باعتبار حصول العلم دون الخارج لأنه

^{٦٩٠} في نسخة (ب-ج) : الغائب ، رجحت عبارة الغائب.

^{٦٩١} في نسخة (ب) : الحرب. و في نسخة (ج) : الحروب. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٦٩٢} عن عمرو بن العاص: إذا اجتهد فأصاب فله أجران، وإن اجتهد فأخطأ فله أجر. الشوكاني ، الفتح الرباني ٦/٣٠٩٠ ، صحيح ، أخرجه أبو داود برقم ٣٥٧٤ ، وابن ماجه برقم ٢٣١٤ ، وأحمد برقم باختلاف يسير.

^{٦٩٣} في نسخة (ب-ج) : اللائق ، رجحت عبارة اللائق.

^{٦٩٤} أبو الفضل عياض بن موسى السبتي الحنبلي (١٠٨٣-١١٤٩م). العلامة والفقيه المؤرخ وقاض مالكي. العارفين بعلوم عصره. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٣٨١/٦.

^{٦٩٥} في نسخة (ب) : -منه. و في نسخة (ج) : +منه. رجحت عبارة نسخة (ج).

يخالف قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة: ٤٢] اللهم إلا أن يقال الحكم باعتبار الأغلب وذكر التبيين في الصدق. والعلم في الكذب بناء على الأصل في الخبر الصدق والكذب احتمال عقلي، فيحتاج فيه إلى حصول العلم والاطلاع بخلاف الصدق، فإنه يكفي فيه التبيين المبني على الأصل **قيل**: إنما فعل رسول الله ﷺ شيئين لم يؤمر بهما أخذه الفداء وإذنه للمنافقين فعاتبه الله تع عليهما وقد يُثَلَّث بما أشير إليه بقوله: ﴿لَمْ تُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحریم: ١].^{٦٩٦}

﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (٤٤)﴾ [التوبة:

[٤٤]

﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٤٤] ليس من عاداتهم، وذلك مستفاد من نفي الفعل المستقبل. **المراد به**: الاستمرار كقوله "فلان يقرى الضيف ويحمي الحرم"، فلما دخله النفي دل على الاستمرار ولا يمنع وقوعه على الندرة ﴿أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ [التوبة: ٤٤] في أن يجاهدوا فيكون متعلق الاستئذان^{٦٩٧} أي: يمضون فيه غير مترددين لأن عاداتهم أن يكونوا مترددين مرابطين بذالين أرواحهم في سبيل الله كما **روي عنه ﷺ**: "من خير معاش الناس لهم ممسك بعنان فرسه في سبيل الله تع يطير على متنه كلما سمع هَيْعَةً أو فرعة طار على متنه يتغى القتل أو الموت مظانة"^{٦٩٨} ومثل:

لَا يَسْأَلُونَ أَخَاهُمْ حِينَ يَنْدُبُهُمْ فِي النَّائِبَاتِ عَلَى مَا قَالَ بُرْهَانًا.^{٦٩٩}

وكان الأكابر من المهاجرين والأنصار لا يستأذنون فيه حتى لو أمرهم بالعودة لشق عليهم ذلك. ألا يرى! أن **علي بن أبي طالب** لما أمره الرسول بأن يبقى في المدينة شق عليه ذلك ولم يرض لى أن قال: "أنت مني بمنزلة هارون من موسى ع م. ٧٠٠ فإذا لا ينبغي لأحد أن يستأذن في فعل معروف ولا للمضيف أن يستأذن ضيفه في تقديم الطعام، وذلك أمانة التكلف ووصف **الله الخليل** بقوله ﴿فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ﴾ [الذاريات: ٢٦] ٧٠١ أي ذهب خفية. فأتى بعجل سمين من أجود ما عنده فهذا مما يجب [٢٩٥/أ] التأذّب به وأشد من هذا التثاقل عن الخروج بعد الطلب أو كراهة أن يجاهدوا فيكون مفعولاً له للنفي بل للمنفى. فالنفي داخل على الفعل المَعْلَل ومتعلق الاستئذان محذوف أي في الخروج والعودة أو في التخلّف وهو الظاهر لأنه يوافق من جهة المعنى ما قيل: لا بد في الكلام من إضمار آخر لأن ترك استئذان الإمام غير جائز أي في أن لا يجاهدون ويدل عليه ويلائمه السياق

^{٦٩٦} ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١)﴾ [التحریم: ١/٦٦]

^{٦٩٧} في نسخة (ب): الاستئذان. و في نسخة (ج): الاستئذان. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٦٩٨} عن أبي هريرة: خيرُ معاشٍ النَّاسِ لَهُمْ، رجلٌ مُمَسِّكٌ بِعَنَانٍ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَيَطِيرُ عَلَى مَتْنِهِ، كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ فَرْعَةً، طَارَ عَلَيْهِ إِلَيْهَا، يَتَّبِعُ الْمَوْتَ أَوْ الْقَتْلَ مِطَافَةً، وَرَجُلٌ فِي غُتَيْمَةٍ فِي رَأْسِ شَعْفَةٍ مِنْ هَذِهِ الشَّعَافِ، أَوْ بَطْنٍ وَإِ مِنْ هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ، يَقِيمُ الصَّلَاةَ، وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَيَعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ، لَيْسَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا فِي خَيْرٍ. الألباني، صحيح ابن ماجه برقم الحديث ٣٢٢٧، صحيح.

^{٦٩٩} البيت لشاعر قريظ بن أنيف العبدي التميمي. شاعر جاهلي، في حياته غموض. نموذج من الشعر: قوم إذا الشر أبدى ناجذيه لهم * قاموا إليه زرافات ووحدا * لا يسألون أخاهم حين يندبهم * في النائبات على ما قال برهانا * لكن قومي وإن كانوا ذوي حسب * ليسوا من الشر في شيء وإن هانا. عبد القادر البغدادي، خزنة الأدب، ٧٣/٣.

^{٧٠٠} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٧٨/١٦-٧٩.

^{٧٠١} ﴿فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (٢٦)﴾ [الذاريات: ٢٦/٢٦]

والسباق كما لا يخفى. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٤٤] شهادة لهم بالانتظام في زمريتهم المتقين بوضع الظاهر موضع الضمير أو يحمل اللام على الجنس ودخولهم فيه أولا وعدة لهم بأجل الثواب فإن مقتضى العلم بعد ذكر أعمال العباد خيرا أو شرا أما الوعد بالثواب أو الوعيد بالعقاب.

﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ [التوبة: ٤٥]

[٤٥]

﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٤٥] تخصيص الإيمان بالله^{٧٠٢} واليوم الآخر للإشعار بأنَّ الباعث على الجهاد والوازع عنه الإيمان وعدم الإيمان بهما. وقيل: في ذكر الإيمان بقطريه صريحا مرتين إثباتا ونفيا إيذان بأن الاستئذان^{٧٠٣} وعدمه منوطان باجتياز الإيمان من جانبتيه وعدمه فتأمل الفرق بينهما. والمراد: المنافقون وكانوا تسعة وثلاثين رجلا. ولذلك قال بعده: ﴿وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [التوبة: ٤٥] وتسكت^{٧٠٤} في دينهم وفلقت فيبين^{٧٠٥} به أن عدم إيمان هؤلاء كان^{٧٠٦} بسبب الشك والريب كما أنه يكون بسبب الجزم والقطع. وفيه أن الشاك في أمر الدين وفي أصوله لا في بعض مسائله غير مؤمن بالله وأن محلَّ الريب واليقين هو القلب وأن الإيمان ليس مجرد الإقرار باللسان وإلا لم يصح نفية عن المنافقين. ﴿فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ [التوبة: ٤٥] يتحيرون فإن التردد هجيري المتحير كما أن الثبات والاستقرار هجيري المستبصر. وتحقيقه: أن الاعتقاد: أن يكون جازما أولا، والجازم إن كان غير مطابق فهو الجهل وإن كان مطابقا فإما بضرورة أو نظر فهو العلم أولا فهو اعتقاد المقلد وغير الجازم إن كان أحد الطرفين راجحا عنده. فالراجع هو الظن [٢٩٥/ب] والشك ولهذا كان الحيرة والتردد من شأن صاحبه واختلفوا في الآيات فقيل: منسوخة بما في سورة النور. وقيل: محكمات. فالوجه: أن المؤمنين كانوا يسارعون إلى طاعة الله وجهاد عدوهم من غير استئذان، فإذا لاح لأحدهم عذرا استأذن فالتحق وكان ﷺ: "مخيرا في الإذن لهم بقوله ﴿فَأَذْنِ﴾^{٧٠٧} لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ [النور: ٦٢]^{٧٠٨} وأما المنافقون فكانوا يستأذنون بلا عذر فعيرهم الله بذلك.

^{٧٠٢} في نسخة (ب) : - الله. و في نسخة (ج) : + الله. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٠٣} في نسخة (ب) : الاستئذان. و في نسخة (ج) : الاستيذان. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٧٠٤} في نسخة (ب) : وتسكت. و في نسخة (ج) : وسكت. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٠٥} في نسخة (ب) : فيبين. و في نسخة (ج) : فيبين. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٠٦} في نسخة (ب) : - كان. و في نسخة (ج) : + كان. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٠٧} في نسخة (ب) : وأذن. و في نسخة (ج) : فأذن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٠٨} ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِيُغْضِيَ شَأْنُهُمْ فَأَذْنِ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٦٢) [النور: ٦٢/٢٤]

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ (٤٦)﴾

[التوبة: ٤٦]

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ [التوبة: ٤٦] للغزو ﴿لَأَعَدُّوا لَهُ﴾ [التوبة: ٤٦] للخروج ﴿عُدَّةً﴾ [التوبة: ٤٦] أهبة وهي ما أعدده^{٧٠٩}

في الحوادث الدهر من المال والسلاح وغيره مما لا^{٧١٠} يقال أخذ لله عدته وعتادته بمعنى ويقال أيضا للاستعداد كما قيل: كونوا على عدة **وقرى** **عُدَّة** بحذف التاء عند الإضافة، وجعل هاء الضمير كالعوض منها، أي لأعدوا له عدته ونحوه:

إِنَّ الْخَلِيطَ أَجَدُّوا الْبَيْنَ فَأَنْجَرَدُوا **** وَأَخْلَفُوكَ عِدَى الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا^{٧١١}

وقرى **عُدَّة** بكسر العين بغير إضافة فلعله لغية في الضم وعدة بغير إضافة. ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ [التوبة:

٤٦] انطالقهم للخروج يقال: بعثه فأتبعته استدراك عن مفهوم قوله: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ [التوبة: ٤٦] بتنزيل علة الشيء منزلته كأنه **قيل**: ما أرادوا الخروج ولكن تثبتوا عنه لأن الله كره انبعاثهم وذلك لأن **لكن**، يقتضي مغايرة ما قبلها لما بعدها نفيا وإثباتا من طرف واحد المتغايرين من جانب العبد مع كونه إثباتا، والآخر من جانب الرب كذلك ونظيره ما أحسن إلى زيد ولكن أساء إلي، **ونوقش**: بأن مرادهم باشتراط وقوعه بين نقيضين النفي والإثبات لفظا وإن كانا يتلاقيان في المعنى **وقيل**: فيما ذكر جعل فعل العبد أصلا في الاعتبار. والأولى أن يقال: "لو أراد الله خروجهم لجعلهم مريدين للخروج فيستعدوا عدته ولكن أراد تثبيطهم وتؤيد الأولوية أن قوله ﴿وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: ٤٦] [٢٩٦/أ] إنما أردف لتوكيد هذا المعنى ويوجب تأويل المستدرك وإنما أسند عدم إرادة الخروج إليهم والكراهة إلى الله لأن المقام التوبيخ يقتضي النفي عليهم ونحن قلنا والكراهة بخلق الأفعال فلا نقول بنفي الاستطاعة والكسب **وقيل**: الوجه أن يكون الكلام من قبيل حذف الجملة منه لدلالة الباقي عليه كقوله **تع** ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [النمل: ١٥]^{٧١٢} وذلك أنه لما احتمل أن يتوهم أن عدم خروجهم للنفر لعدم تنبهم له قبله حتى يتهموا له تدرك دفعه بما ذكر محذوف الصدر كأنه قيل ليس هذا من تقصيرك في بعثهم الخروج ولكن كره الله انبعاثهم ثم قال **معتزلة البصرة**: فيه دلالة على أنه **تع** موصوف بصفة الكراهة كما أنه متصف بصفة الإدارة وقالت **معتزلة الأشاعرة**: معنى كره أنه أراد عدم ذلك الشيء وزيق بأن عدم لا يصلح أن يكون متعلق الإرادة لأن عدم مستمر، فيتعلق الإرادة به تحصيل للحاصل، وأجيب بأنها تقتضي ترجيح أحد طرفي الممكن على الآخر سواء في ذلك طرف الوجود والعدم فهو لا يحصل إلا بتعلق فكيف يكون تحصيلًا للحاصل؟ وأيضا عدم الشيء المخصوص ليس عدما محضت.

^{٧٠٩} في نسخة (ب): أعدده. و في نسخة (ج): أعدده. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧١٠} في نسخة (ب): - لا. و في نسخة (ج): + لا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧١١} البيت للشاعر الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب، ويقال له (الأخضر)، من قريش. شاعر من بني هاشم، ومدح عبد الملك بن مروان وهو أول هاشمي مدح أمويًا وكان معاصراً للفرزدق والأحوص، وله، لذلك واللهي توفي في خلافة الوليد. الزركلي، الأعلام، ١٩٥/٥.

^{٧١٢} ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ (١٥)﴾ [النمل: ١٥/٢٧]

﴿فَتَبَطَّهْمُ﴾ [التوبة: ٤٦] فكسَّلهم وحبسهم بالجبن، وقلة الرعية في الانبعاث لما أن خروجهم مفسدة لقوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] وعتاب الرسول ﷺ في إذنه لهم لأنه إذن لهم قبل إتمام التفحص وإكمال التدبير ولأنه لو لم يأذن لهم فهم كانوا يقعدون من تلقاء أنفسهم وكان يصير ذلك القعود علامة على نفاقهم وكان لا يقع الحاجة إلى إظهار نفاقهم بوجوه أخر دالة على هتك أستارهم وكشف أسرارهم. ﴿وَقِيلَ افْعَلُوا﴾ [التوبة: ٤٦] تمثيل لإلقاء الله كراهة الخروج في قلوبهم أو وسوسة الشيطان بأمر أمر بالقعود، لأن ظاهره أن يكون القائل^{٧١٣} هو الله والعدول في الصبغة للتعظيم. وظاهر أنه **تع** لم يأمرهم به أو حكاية [٢٩٦/ب] قول بعضهم وإذن الرسول ﷺ لهم. ﴿مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: ٤٦] ذمُّ لهم وإلحاق بالذين شأنهم القعود ولزوم البيت للعجز عن القيام بمصالح الغزو من النساء والصبيان والزَّمَنَى قال **تع**: ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ [التوبة: ٨٧] وقيل: القاعدون يحتمل المعذرون وغيرهم وعلى الموجَّهين لا يخ [لا يخلو] عن ذم.

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعِفُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (٤٧) ﴿[التوبة: ٤٧]﴾

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] لم يقل معكم لأن إضرارهم على تقدير خروجهم مختلطين معهم لا متفردين عنهم. ﴿مَا زَادُوكُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] شيئا ﴿إِلَّا خَبَالًا﴾ [التوبة: ٤٧] فسادا وشرًا. وكذلك الخيل^{٧١٤} ساكنة الباء^{٧١٥} والزيادة لما كانت باعتبار أعم العام الذي وقع منه الاستثناء لم يلزم أن يكون لهم خبال حتى لو خرجوا فيهم زادوه ولا حاجة إلى^{٧١٦} جعل الاستثناء لدفع اللزوم الموهوم على أنه استثناء من غير جنس كقولك: "ما زادوكم خيرا إلا خبالا." والمستثنى منه ههنا غير مذكور، وإذا لم يذكر وقع الاستثناء من أعم العام الذي هو الشيء، فكان متصلا لأن الخبال بعض منه. وقيل: إلا جبنًا أو إلا عذرا. **وقرى ما زادوكم أي خروجهم.**

﴿وَلَا أُضْعِفُوا﴾ [التوبة: ٤٧] ركائبهم لأنه يقال: "وضع البعير وغيره وضعًا" إذا أسرع في سيره وأوضعه راكبه. ﴿خِلَالَكُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] بينكم ظرف للفعل جمع خلل وهو الفرجة بين الشئيين ومنه قوله ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ [النور: ٤٣]^{٧١٧} وهي مخارج مصبّ النظر فيستعار في المعاني فيقال في هذا الأمر خلل. والمراد: الإسراع بالنمائ أو الهزيمة والتخذيّل فلا استعارة مكنية حيث شبه النمائ أو التخذيّل بالركابة في جريانهم وانتقالهم منهم إليكم فأثبت لها الإيضاع على سبيل التخيل أو تبعية لما أشبه سرعة إفسادهم لذات البين بسرعة سير الركائب. ثم استعير لها الإيضاع وهو للبعير. والأصل ولأوضعو ركائب نائمهم ثم حذفت النائم وأقيم المضاف إليه مقامها لدلالات سياق الكلام على أن المراد ذلك ثم حذفت الركائب للمبالغة والتعميم وعن

^{٧١٣} في نسخة (ب): القائل. و في نسخة (ج): القائل. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٧١٤} في نسخة (ب): الخيل. و في نسخة (ج): الخيل. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧١٥} في نسخة (ب): الباء. و في نسخة (ج): الباء. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧١٦} في نسخة (ب): - الى. و في نسخة (ج): + الى. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧١٧} ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَافِرُهُ يَذْهَبَ بِالْأَبْصَارِ﴾ (٤٣) [النور: ٤٣/٢٤]

الأخفش وأبي عبيد: يجوز أن يقال أوضع الرجل إذا سار بنفسه سيرًا حثيثًا [٢٩٧/أ] من غير أن يراد وضع ناقته ومنه ما **روي** أنه ﷺ : "أفاض من عرفة وعليه السكينة وأوضع في وادي محسر"^{٧١٨} وحينئذ لا حذف في الكلام.^{٧١٩} وظاهر الآية يدل على قولهما وفي قول الجمهور من المبالغة ما لا يخفى لأن الراكب أسرع من الماشي **وقرئ ولأرضوا** من رفضت الناقة رفضا ورفضانا، إذا أسرعت وأرفقها صاحبها قال : والراقصات إلى منى فالغيب، **الغيب:** بمنى وهو جليل قيل: لا يقال رفض إلا للألعاب أو للإبل واما قول **حسان:**^{٧٢٠}

بزجاجة رفضت بما في دنها ** رفض القلوص براكب مستعجل^{٧٢١}**

فعلى التشبيه ولا رفضوا بالراء والفاء والضاد ولا رفضوا يقال أرفض انتزع ولا رفضوا بالقاف والضاد وإنما خط في **المصحف** ولأوضعوا بزيادة الألف لأن الفتحة كانت تكتب ألفا قبل الخط العربي. **والخط العربي اخترع قريبا من نزول القرآن** وقد بقي من ذلك الألف أثر في الطباع فكتبوا صورة الهمزة ألفا وفتحها ألفا أخرى ونحوه لا أذى في النمل ولا أتوه في الإخرا ب ولا رابع لها في القرآن **ولكن لا يجوز القراءة بزيادة الألف ومن قرأ به متعمدا بكفر**. ﴿يَبْغُونَكُمُ الثَّنَنَةَ﴾ [التوبة: ٤٧] ييغون لكم ويريدون أن يفتنوكم بإمنا ع إطلاق فيما بينكم أو الرعب في قلوبكم. **وفي التفسير بهذين رعاية** لما سبق من الوجهين في ولأوضعوا. قال **الأصمعي:**^{٧٢٢}

يقال ابغني كذا وابغ لي أي اطلبه لأجلي.^{٧٢٣}

والجملة حال من الضمير في أوضعوا أي: باغين الفتنة لكم. **وقيل:** المراد منها الشك. ﴿وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] ابتداء خبره اللام من صلة الفعل، والجملة حال من فاعل ييغونكم أو من مفعوله واستئناف^{٧٢٤}، أي وفيكم أيها المؤمنون عيون لهم أي: جواسيس يسمعون حديثكم فيقتلونهم إليكم. فاللام حينئذ لتقوية العمل يكون العامل فرعا. واختلف فيهم **فقيل:** هم مؤمنون. **وقيل:** بل منافقون أو فيكم يسمعون حديثكم للنقل إليهم فاللام للتعليل. وفيه تعاضد الفاعل والقائل فيقع الأثر على أكمل الوجوه. ولعل هذا إنما يقع لمن [٢٩٧/ب] لمن قرب عهده للإسلام أو لمن جبل لى الحبس والفشل أو لمن حسن ظنه ببعض المنافقين لقرا بة أو هيبة. وقلما يخلوا الأقوياء من ضعيف سخيف أو أهل الحق من مبطل أو منافق ولهذا ضم الآية

^{٧١٨} عن جابر بن عبد الله: أفاض النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع، وعليه السكينة، وأمرهم بالسكينة، وأمرهم أن يرموا، بمثل خصي الخذف، وأوضع في وادي محسر، وقال: لتأخذ أقتي نسكرها، فإني لا أدري لعلني، لا ألقاهم بعد عامي هذا. أخرجه ابن ماجه برقم ٣٠٢٣، صحيح.

^{٧١٩} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٨٣/١٦.

^{٧٢٠} أبو الوليد حسان بن ثابت الخزرجي الأنصاري، الصحابي، شاعر النبي ومن أحد المخضرمين الذين أدركوا الجاهلية والإسلام. واشتهرت مدائحه قبل الإسلام، وعبى قبيل وفاته. لم يشهد مع النبي مشهداً، لعله أصابته. وكانت له ناصية يسد لها بين عينيه، توفي في المدينة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٥١٣/٢.

^{٧٢١} حسان بن ثابت، ديوان حسان بن ثابت، ٨٠.

^{٧٢٢} عبد الملك بن قري ب بن أصمع الباهلي (٧٤٠ - ٨٣١ م) من رواة العرب، وأحد أئمة العلم باللغة والشعر. مولده ووفاته في البصرة. وكان الرشيد يسميه شيطان الشعر. وقال الأخفش: ما رأينا أحداً أعلم بالشعر من الأصمعي. الذهبي، سير لأعلام النبلاء، ١٢٣/١٠.

^{٧٢٣} النيسابوري، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٤٧٨/٣.

^{٧٢٤} في نسخة (ب): الاستئناف، وفي نسخة (ج): الاستئناف. رجعت عبارة نسخة (ب).

بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: ٤٧] وفيه وعيد لهم بعلمه بما في ضمائرهم وما يتأتى منهم وإظهار في مقام الإضمار مستحيلاً عليهم بالظلم حيث ظلموا أنفسهم بالكفر والنفاق وغيرهم بإلقاء الشرِّ والشقاق.

﴿لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ [التوبة: ٤٨]

﴿لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ﴾ [التوبة: ٤٨] الكيد لك وتشيتت أمرك وتفريق أصحابك ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ وقعة تبوك. وقيل: من قبل أن ظهر أمرهم وينزل الوحي بما أسروه وبما سيفعلونه. وقيل: من قبل أن يقوى أمرك ويكثر أنصارك لم يبعد منهم فيك شيء فكيف اليوم فقد ظهرت قوتك وكثرت شيعتك ففي يوم أحد انصرف ابن أبي مع أصحابه وهم ثلاثمائة وبقي النبي ﷺ مع خَلَصَ المؤمنين وهم سبعمائة وفي حرب الخندق قالوا: ﴿يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ [الأحزاب: ١٣]^{٧٢٥} وفي ليلة العقبة ألقوا شيئاً بين قوائم ناقة النبي ﷺ حتى تنفر وتلقي^{٧٢٦} النبي ﷺ وأيضاً وقف فيها على ثنية الوداع اثني عشر منافقاً ليفتكوا به ﷺ^{٧٢٧} فأخبره الله بذلك وسلّمه منهم وكان شأنهم تحيين المؤمنين عن لقاء العدو وتهويل الأمر عليهم في الغزوات. ﴿وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ﴾ [التوبة: ٤٨] ودبروا المكائد والحيل ودوروا الآراء في إبطال أمرك بنحو شير إليه بقوله: ﴿أَوْ يَفْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ [الأنفال: ٣٠]^{٧٢٩} ومنه فلان قلب حوّل إذا كان رائداً حول مصائد المكائد.^{٧٣٠} ﴿حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ﴾ [التوبة: ٤٨] الذي هو القرآن أو الإسلام أو النصر أو التأييد الإلهي. ﴿وَوَضَعْنَا أَمْرُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٤٨] وعلا دينه. ﴿وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ [التوبة: ٤٨] أي على رغم منهم، فردّ الله مكرهم وأتى بضد مقصودهم ولما كان الأمر كذلك في الماضي فكذا يكون في المستقبل لقوله ﴿وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ﴾ [التوبة: ٣٢]. قال البيضاوي: والاية شأن لتسليية الرسول والمؤمنين على تخلفهم وبيان ما ثبتهم لأجله وكره انبعاثهم [٢/٢٩٨] وهكذا ستارهم وكشف أسرارهم وإزاحة لاعتذارهم تداركاً لما فوّت الرسول بالمبادرة إلى الإذن ولذلك عوتب^{٧٣١} وقد أشرنا إليه من قبل أيضاً.

^{٧٢٥} ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ [الأحزاب: ١٣/٣٣]

^{٧٢٦} في نسخة (ب) : - وتلقي. و في نسخة (ج) : + وتلقي. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٢٧} في نسخة (ب) : - وأيضاً وقف فيها على ثنية الوداع اثني عشر منافقاً ليفتكوا به ﷺ. و في نسخة (ج) : + وأيضاً وقف فيها على ثنية الوداع اثني عشر منافقاً ليفتكوا به ﷺ. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٢٨} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٨٥/١٦. القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٢٣١/١٠ ، الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٥١/٣.

^{٧٢٩} ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُخْرِجُوكَ أَوْ يُقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [الأنفال: ٣٠]

^{٧٣٠} في نسخة (ب) : رائداً حول مصائد المكائد. و في نسخة (ج) : رايدا حول مصائد المكائد. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٧٣١} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ٨٣-٧٩/٣.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي اَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ (التوبة: ٤٩)

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي﴾ [التوبة: ٤٩] من موصول في محل الابتداء، ومنهم خبر مقدم. ويقول ائذن لي كقوله: ﴿يَا صَالِحُ ائْتِنَا﴾ [الأعراف: ٧٧] من أنه^{٧٣٣} يجوز تحقيق الهمزة وإبدالها واوا لضمه ما قبلها وإن كانت منفصلة من كلمة أخرى وبعد وهذه^{٧٣٤} الهمزة هي فاء الكلمة وقد كان قبلها همزة وصل^{٧٣٥} وهل سقطت دَرَجًا قيل إذا أدخل الفاء اوالوا على ائذن فاستبد أيضا لهما به فلم يعتد بهمزة الوصل المحذوفة درجاً^{٧٣٦} فلم يرسم لها صورة فيكتب على **فأذن**^{٧٣٧} وأذن فهذه الألف هي صورة الهمزة التي هي فاء الكلمة. وإذا دخلت عليها ثم كتبت كذا ثم ائذن فاعتدوا بهمزة الوصل قد ف^{٧٣٨} رسموا لها صورة ثم إن متعلق الإذن محذوف وهو القعود والتخلف عن الغزو ويدل عليه الكلام.

﴿وَلَا تَفْتِنِّي﴾ [التوبة: ٤٩] ولا توقعني في الفتنة بالعصيان والمخالفة بأن لا تأذن لي فإني إن لم تأذن لي وتخلّفت بغير إذنك أثمت إذ لا يمكنني الخروج معك ولا بدّ لي من التخلف أذنت لي أو لم تأذن يحتمل أن يقول ذلك على سبيل السخرية أو على سبيل الجدل بأن كان يغلب على ظنّ ذلك المنافق صدق **محمد** وإن كان غير جازم به بعد أو بسبب ضياع المال والعيال على تقدير الخروج إذ لا كافل لهم بعدي أو بالميل إلى **بنات الأصفر يعني نساء الروم**. ويدلّ عليه أنه ﷺ لما تجهّز لغزوة تبوك قال يا أبا وهب! هل لك في جلاّد بني الأصفر يعني الروم تتخذ منهم سراريّ ووصفاء فقال جدّاً ائذن لي ولا تفتني بذكر نساء الروم فإنه قد علمت الأنصار أنني رجل يولع بالنساء فأخاف إن ظفرت ببنات الأصفر أن لا أصبر عنهم فأوقعهن قبل القسمة أو أن أقع في النصرانية بسببهن أو أن أشتغل بهن فيشغلني ذلك عن طلب المعاش وعن الخروج للجهاد وكان كل ذلك اعتيلاً منه ولم يكن له إلا النفاق^{٧٣٩} [٢٩٨/ب] وقيل: كان الأصفر رجلاً من الحبشة ملك الروم فولدت له بنات **لُعن** لم يُر مثلهن في

^{٧٣٣} ﴿فَعَزَّوْا ثَائِفَةً وَغَتَّوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: ٧٧/٧]

^{٧٣٣} في نسخة (ب) : - أنه. و في نسخة (ج) : + أنه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٣٤} في نسخة (ب) : - وهذه. و في نسخة (ج) : + وهذه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٣٥} في نسخة (ب) : - وصل. و في نسخة (ج) : + وصل. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٣٦} في نسخة (ب) : - قيل إذا أدخل الفاء اوالوا على ائذن فاستبد أيضا لهما به فلم يعتد بهمزة الوصل المحذوفة درجاً. و في نسخة (ج) : + قيل إذا أدخل الفاء اوالوا على ائذن فاستبد أيضا لهما به فلم يعتد بهمزة الوصل المحذوفة درجاً. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٣٧} في نسخة (ب) : وأذن. و في نسخة (ج) : فأذن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٣٨} في نسخة (ب) : قد رسموا. و في نسخة (ج) : فرسموا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٣٩} نزلت في جد بن قيس المنافق، وذلك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما تجهز لغزوة تبوك قال له: "يا أبا وهب هل لك في جلاّد بني الأصفر تتخذ منهم سراريّ ووصفاء؟" فقال: يا رسول الله، لقد عرف قومي أنني رجل مغرم بالنساء، وإني أخشى إن رأيت بنات بني الأصفر أن لا أصبر عنهن، فلا تفتني بهن، وإئذن لي في القعود عنك، وأعينك بمالي؛ فأعرض عنه النبي - صلى الله عليه وسلم - وقال: "قد أذنت لك"، فأنزل الله هذه الآية. فلما نزلت هذه الآية قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لبني سلمة - وكان الجد منهم - : "من سيدكم يا بني سلمة؟" قالوا: الجد بن قيس غير أنه يخيل جبان. فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : "وأي داء أدوى من البخل، بل سيدكم الأبيض الفتى الجعد: بشر بن البراء بن معرور"، فقال فيه حسان بن ثابت: وقال رسول الله والحق لاحق بمن قال منا: من تعدون سيداً فقلنا له: جد بن قيس على الذي نبخله فينا وإن كان أنكدا أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، أسباب النزول، (لبنان-بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢١/١، ٢٠٠٠)، ١٢٩/١؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠٣/١٠-٢٠٤. البغوي، معالم التنزيل، ٥٧/٤.

الحسن واللّمس جمع لَعَساء. وهو مرآة كان لونها لون الشفة التي يضرب إلى السواد قليلا وذلك يُستملح. وقيل: إن الحبشة غلبت الروم وولدت لهم بنات فأخذ من بياض الروم وسواد الحبشة فكنَّ صُفْرًا، والصفرة فيهنَّ يضرب بها المثل في الحسن. ٧٤٠

﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ [التوبة: ٤٩] أي: إن الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلّف أو ظهور النفاق لا ما احتزوا عنه. وفيه تنبيه على أن من عصى الله لغرض فإنه تبطل عنه ذلك الغرض فإن القوم لما اختاروا القعود لئلا يقعوا في الفتنة بين الله تع أنهم واقعون ساقطون في عينها. وفي عبارة سقطوا إشارة إلى أنهم وقعوا فيما وقعوا فيه من غفلة وعدم تدارك. والتخصيص المذكور قيل: إنه مستفاد من تقديم الظرف والتصدير بالتنبيه وفيه نظر لأن التقديم لا يفيد إلا تخصيص العامل بالظرف لا بالعكس والتنبيه إنما يفيد التحقيق لا التخصيص والأولى أن يقال لما كان هذا الكلام درءا لقوله ﴿وَلَا تَفْتَنِي﴾ [التوبة: ٤٩] كان نفيا لتلك الفتنة وإثباتا لهذه وهو معنى الحصر.

﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٤٩] وعيدٌ لهم جعل إحاطة الخطيئات بهم إحاطة جهنم بهم فاستعمال اسم الفاعل بمعنى الاستقبال ٧٤١ حقيقة لأنه فيها تحقق فيه الوصف ووضع المسبب موضع السبب استعار بشدة إيجابه له كقوله تع: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء: ١٠] ٧٤٢ أو إحاطة آثار العذاب إحاطتها من النفي عليهم بالنفاق وإفشاء الأسرار وهتك الأسرار وتحقيق المقدار. ويجوز كون اسم الفاعل بمعنى الاستقبال فاستعماله لم يتحقق مجازا. تنبيه على تحقيق وقوعه في جعل بعضهم عاما لما يقع لهم في الدارين. والجملة عطف على قوله ﴿فِي الْفِتْنَةِ﴾ [التوبة: ٤٩] فيكون في حيز التنبيه ولصار وصف فتنتهم بغاية الفطاعة في الجملتين حيث استأنف الكلام وصدّره بحرف التنبيه [٢٩٩/١] وأكده بإن اللام واسمية الجملة ووضع المظهر موضع المضمّر للتسجيل عليهم بالكفر والإشارة إلى مسبب الإحاطة. وفيه زيادة تسجيل عليهم بالجرأة على الرسول والتعرض لسخط الله وعقابه وتنبيه على عظم ما قالوا وزجر بليغ عزّ مثله وبعث على وجوب الاحتياط في القول وما يلقي إلى رسول الله [صلى الله عليه وسلم] ويجوز أن يكون اللام للجنس فيدخلون فيه أولا.

﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلٍ وَبِتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ [التوبة: ٥٠]

[٥٠]

﴿إِنْ تُصِيبَكَ﴾ [التوبة: ٥٠] في بدر أو في بعض الغزوات أو مطلقا ﴿حَسَنَةٌ﴾ [التوبة: ٥٠] ظفر وغنيمة ونعمة وعافية ﴿تَسُؤْهُمْ﴾ [التوبة: ٥٠] تحزنهم ﴿وَإِنْ تُصِيبَكَ﴾ [التوبة: ٥٠] في أحد أو ٧٤٣ في بعضها مطلقا ﴿مُصِيبَةٌ﴾ [التوبة: ٥٠]

٧٤٠ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٢٠٣-٢٠٤.

٧٤١ في نسخة (ب): - بمعنى الاستقبال، وفي نسخة (ج): + بمعنى الاستقبال. رجحت عبارة نسخة (ج).

٧٤٢ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (١٠) [النساء: ١٠/٤]

٧٤٣ في نسخة (ب): و، وفي نسخة (ج): أو. رجحت عبارة نسخة (ج).

٥٠ [نكبة وشدة وآفة^{٧٤٤} في النفس أو الأهل أو المال وأصلها الصوب وهو الجري إلى الشيء ومنه صوب الاناء^{٧٤٥} إذا أميله^{٧٤٦} ، والإصابة وقوع الشيء بما قصد به والصواب إصابة الحق. ﴿يَقُولُوا﴾ [التوبة: ٥٠] بانصرافهم واستخدام الزامهم^{٧٤٧} اليهم في التخلف وقال **الزمخشري**: "يفرحوا بحالهم في الانحراف عنك ويقولوا." ^{٧٤٨} فتأمل ما فيه نفعا ولا ضرا. ﴿قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا﴾ [التوبة: ٥٠] الذي نحن متسمون به. فالمراد بالأمر: الشأن أي: شأننا وعاداتنا التيئقظ والحذر والعمل بالجزم. وقد أخذنا شأننا ونحوه قوله **تع: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾** [النساء: ٧١]. ﴿مَنْ قَبْلُ﴾ [التوبة: ٥٠] أي: من قبل ما وقع أو من قبل نعهه المصيبة. ويقولوا عن مقام التحدث بذلك الاجتماع له إلى أهاليهم أو عن **الرسول ﷺ** والإذعان له وهو عطف على يقول الذي هو جواب الشرط فلذلك جزم ﴿وَيَتَوَلَّوْا﴾ [التوبة: ٥٠] ﴿وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ [التوبة: ٥٠] مسرون بما نالك من المصيبة وهو في موضع الحال من فاعل يقولوا. وآلته نعي لهم بما في قلوبهم من الكفر والنفاق والبغض والشقاق حيث يحسدونه على ما تصيبه من المسارّ ويشمتون به فيما أصابه من المضارّ **وقرى فارحون** باسم الفاعل لهم.^{٧٤٩}

﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (٥١)﴾ [التوبة: ٥١]

﴿قُلْ﴾ [التوبة: ٥١] لهم يا محمد! ﷺ جواباً لما قالوا ورداً^{٧٥٠} لما فعلوا. ﴿لَنْ يُصِيبَنَا﴾ [التوبة: ٥١] من المسارّ والمضارّ ﴿إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ [التوبة: ٥١] إلا ما اختصاصنا بإيجابه وإثباته في قضائه وتقديره من النصرة عليكم أو الشهادة فيما تعتقدونه مصيبة ليس كما يظنون بل الجميع مما قدره للمؤمنين، فإما أن يكون فضلا في الدنيا وذخر الآخرة، فاللام مفيدة بمعنى الاختصاص أو ما كتب لأجلنا في اللوح وجف^{٧٥١} به العلم، فلا يتغير بموافقتكم وإلا بمخالفتكم.^{٧٥٢} ورد بأنه لا يناسب المقام لأنه لا يصلح رحالهم ثم إنه على وفق آماله الخيرية ولقائل أن يقول لا يخفى بعده عن الخبر المذموم كيف وقد قال بعضهم و بعض العارفين: [٢٩٩/ب] النفس وبانت عليه المصائب أو ما كتب فيه لعاقبة أمرنا من الظفر وإظهار دين الله على جميع الأديان وأحوال المسلمين وإن كانت مختلفة في الغم والسرور والدولة والمحنة إلا أن العاقبة تكون لهم والظفر يفتح من جانبهم، فلا معنى لفرح المنافقين في الحال. وقيل: اللام للمنفعة لأن كل ما كتب للمؤمنين فهو خير له. وفي إصابته إياه **إما رفع لدرجته أو محو لزلته** على أن ما كتب الله له من الحسنة كثيرة متسعة لا نهاية لها. والمصيبة نادرة وقوية. هل يصيبنا وهل يعيننا على أنه تفعيل لا يفعل لأنه من نيات الواو لقولهم الصواب، وينال السهم يصوب صيبوبة ويصاوب في جمع مصيبته، وهي القوة الغاشية

^{٧٤٤} في نسخة (ب): وآفة. ، وفي نسخة (ج) : وآفة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٤٥} في نسخة (ب): الإنسان. ، وفي نسخة (ج) : الاناء. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٤٦} في نسخة (ب): إذا سلم. ، وفي نسخة (ج) : إذا أميله. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٤٧} في نسخة (ب): اليهم. ، وفي نسخة (ج) : الزامهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٤٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٥٢/٣.

^{٧٤٩} في نسخة (ب): + لهم. ، وفي نسخة (ج) : - لهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٧٥٠} في نسخة (ب): ودرگا. ، وفي نسخة (ج) : ورداً. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٥١} في نسخة (ب): وحق. ، وفي نسخة (ج) : وجف. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٥٢} في نسخة (ب): مخالفتمكم. ، وفي نسخة (ج) : بمخالفتمكم.. رجحت عبارة نسخة (ج).

فأما مصائب فغلط من العرب لهمزهم رثاث روعي وحلاق السويق، فيرى أن يكون المهموز جمع مصائب لأن الألف وإن كانت بدلا من العين أصلا ههنا لكونه يشبه بألف رسالة التي يقال في تكسيرها رسائل وذلك أن **الف** لا يكون أصلا في الأسماء المتمكنة ولا في الأفعال وإنما يكون زائدة أو بدلين وزائدين فألف مصائب. ومصابة أشبه بالرائد من يا مصيبة! و واو مصوبة فإذا أصل المذكور يصيوبا فاجتمعت الواو والياء وشبقت الياء بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت فيها الياء، فلو كان يفعل لكان حقه يصوب. ألا يرى! إلى قولهم صوب رأيهم^{٧٥٣} ألا أن^{٧٥٤} يكون من لغة من يقول: "صاب السهم الهدف" يصيبه كباعه يبيعه. ومنه قول **الكميت**^{٧٥٥}:

وَاسْتَبْنَى الْكَاعِبُ الْعَقِيلَةَ إِذَا اشْتَهَى الصَّابِثَاتُ وَالصَّبَّغُ^{٧٥٦}

﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ [التوبة: ٥١] على المعنى الأول السابق ذكره. فيه **بيان** أن اللام للاختصاص وتخصيص ما كتبت بالنصرة والشهادة دون الخذلان والشقاوة الأبدية كما هو خير مصير^{٧٥٧} حال المنافقين لأننا مؤمنون وأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم^{٧٥٨}. ولذلك **قيل**: في معناه الذي يتولانا و نتولاه أو هو سيدنا ونحن عبيده أو متولي أمرنا، وعلى الثاني معناه لا يتولى أمورنا إلا هو، يفعل بنا ما يريد من أسباب **[٣٠٠/أ]** التهاني والتعازي لا اعتراض لأحد عليه. وقس **الثالث والرابع** على ما يناسب بما حققنا.

﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ [التوبة: ٥١] لا على غيره فقدّم لإفادة ذلك الاختصاص. ﴿فَلْيَتَوَكَّلْ﴾ [التوبة: ٥١] جمع بين الحرفين في عطف الجملة على الجملة ليتقدّم^{٧٥٩} العلة **للاختصاص** كان الواو للعطف والفاء لإفادة التسبب أي إذا كان لن يصيبنا إلا ما اختصنا الله عز وجل له من النصرة والشهادة، وأنه يتولى أمرنا فليفعل ما هو حقنا من اختصاصه بالتوكل ولكن وضع قوله: ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ٥١] على إرادة الجنس موضع ضمير المتكلم ليؤذن بأن شأن المؤمن اختصاص التوكل به **تع** فكأنه قيل بذلك قول المنافقين **قد أخذنا أمرنا**، أي دأب المؤمنين أن لا يتكلموا على حزمهم كما هو ديدن المنافقين بل حقهم أن يسندوا إلى الله نورهم في العصمة من أعدائه أمر **الله تع نبيه ﷺ** والمؤمنين بالتوكل عليه والتعويض إليه. وقصد به نفس نيته قصدا أوليا فعلى هذا لا يدخل الكلام في حيز قل بل يكون أمرا منه **تع** كما لا يخفى. **والأول**: أولى. والعلم عند المولى. وقيل: التوكل:

^{٧٥٣} في نسخة (ب): رأيهم، وفي نسخة (ج): رأيهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٥٤} في نسخة (ب): - أن، وفي نسخة (ج): + أن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٥٥} أبو المستهل، الكميت بن زيد بن خنيس الأسدي (٦٨٠ - ٧٤٤ م)، من أهل الكوفة، شاعر الهاشميين. اشتهر في العصر الأموي. وكان عالما بآداب العرب ولغاتها، ثقة في عمله، كثير المدح لهم. وهو من أصحاب الملحقات. أشهر شعره الهاشميات وكلن سخيأ راميأ وفارسأ شجاعأ، لم يكن في قومه أرمى منه. الزركلي، الاعلام، ٢٣٣/٥؛ القرشي، جمهرة أشعار العرب: ١٨٧.

^{٧٥٦} القرشي، جمهرة أشعار العرب: ١٨٧.

^{٧٥٧} في نسخة (ب): خير، وفي نسخة (ج): مصير. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٥٨} ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [محمد: ٤٧/١١]

^{٧٥٩} في نسخة (ب): ليقدم، وفي نسخة (ج): ليتقدم. رجحت عبارة نسخة (ج).

تفويض الأمر إلى الله والرضا بتدبيره والثقة بحسن اختياره قالوا المتوكل كالطفل لا يعرف شيئا يأوي إليه إلا ثدي أمه كذلك المتوكل لا يهتدي إلى ربه.

﴿قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا﴾
إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ (٥٢) ﴿[التوبة: ٥٢]

﴿قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا﴾ [التوبة: ٥٢] تنتظرون بنا، فإن التربص الانتظار. ومنه تربص^{٧٦٠} بالطعان أن انتظر له إلى حين الغلاء وهل استفهام بمعنى النفي. ولذلك جاء للاستثناء. وهذا جواب ثان لهم ولذلك ضعف المعنى الأول للآية السابقة لوقوعه كالمكرر على ذلك التقدير. ويمكن بأن يقال: إنه بيان له وتوضيح وتقرير يوطئه مستثنى مفرغ في محل نصب على أنه مفعول تربصون فلا تكرر ﴿إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [التوبة: ٥٢] والحسينين تثنية الحسنى، وهي تأنيث الأحسن، [٣٠٠/ب] وهو تفضيل الحسن والحسين كالكبر فهي نعت العاقبتين أو^{٧٦١} الخصلتين أي: إلا واحدة من العاقبتين، كل واحد منهما نهاية في الحسن، وغاية فيما يُحمد من العاقبة وهي النصر والشهادة. فليس ما يجري علينا من جهتك موضع شماتة. وقيل: في أسلوب هذا الكلام قول الأئمة: هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاها^{٧٦٢} وربما يختلف أمر الرجل الواحد في الشئيين، فتارة يفضل هذا وتارة يفضل ذلك، وعن ابن عباس: إما أن يعمل فيه الحياة والرزق وإما أن يغلب فيؤتيه الله أجرا عظيما، قتل فيه الحياة والرزق، وإما أن يغلب فيؤتيه الله أجرا عظيما.^{٧٦٤} وعن الحسن: هي الغنمة في الدنيا أو الجنة في الآخرة.^{٧٦٥} وقيل: شهادتنا أو إسلامكم بدعوتكم. وسئل أحدهم كيف قال إحدى الحسينيين، والمؤمن ينتظر كلا الحسينيين الفتح في الدنيا والثواب في الآخرة؟ فأجاب هذا خطاب للمنافقين وكانوا يتربصون بالمؤمنين أحد الأمرين أنا أن ينصروا وإما أن يُغلبوا فأخبر أنهم إن غلبوا كانت لهم الحسنى وإن غلبوا فلذلك. وأما المؤمن فإنه ينتظر في الجهاد كلتي الحسينيين.

﴿وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ﴾ [التوبة: ٥٢] أيضا إحدى العاقبتين السوءتين وذكر الأولى بقوله: ﴿أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٥٢] وهو في موضع نصب على أنه مفعول تربص^{٧٦٦} ﴿بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ [التوبة: ٥٢] بقارعة من السماء كما نزلت على عاد وثور ودكر الثانية بقوله:

^{٧٦٠} في نسخة (ب): تتربص، وفي نسخة (ج): تربص. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٦١} في نسخة (ب): و، وفي نسخة (ج): أو. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٦٢} فاطمة بنت الخرشب الأثمارية، من غطفان: منجبة جاهلية يضرب بها المثل: "أنجب من فاطمة!" كانت امرأة زياد بن سفيان العبيسي، وولدت له أربعة أبناء يوصفون بالكملة، وهم: الربيع الكامل وقيس الحفاظ وعمارة الوهاب وأنس الفوارس. الزركلي، الأعلام، ١٣٠/٥.

^{٧٦٣} سعد الدين التفتازاني، مختصر المعاني، ٢٠٧.

^{٧٦٤} الطبري، جامع البيان، ٢٩٢/١٤.

^{٧٦٥} بعد البحث لم نجد.

^{٧٦٦} في نسخة (ب): تربص، وفي نسخة (ج): تتربص. رجحت عبارة نسخة (ج).

﴿أَوْ بِأَيْدِينَا﴾ [التوبة: ٥٢] أو بعذاب بأيدينا فيقابل لقوله من عندنا لا بقوله بعذاب، وهو القتل على الكفر بإذنه تعالى. ﴿فَتَرْبُّصُوا﴾ [التوبة: ٥٢] بنا ما ذكرنا من عواقبنا ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُتْرِبُّصُونَ﴾ [التوبة: ٥٢] ما هو عاقبتكم فلا بد من أن يلقي كلنا ما يتربصه لا يتجاوز. وهذا أمر تهديدي^{٧٦٧} فيه من التشديد ما لا يخفى. وعن الحسن: فتربصوا مواعد الشيطان إنا متربصون مواعد الرحمن من إظهار دينه واستئصال^{٧٦٨} من خالفه.^{٧٦٩}

﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنِّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ (٥٣)﴾ [التوبة: ٥٣]

﴿قُلْ أَنْفِقُوا﴾ [التوبة: ٥٣] في سبيل الله ووجوه البر ﴿طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ [التوبة: ٥٣] حالان^{٧٧٠} من الفاعل أي: طائعين أو مكرهين، وهذا أمر في معنى الخبر كقوله تع: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ [مريم: ٧٥] ^{٧٧١} يصار إليه إذا أول^{٧٧٢} الكلام عليه كما جاز عكسه في قولك "رحم الله زيدا [٣٠١/أ]" وغفر له" والنكتة فيه: الدلالة على أمر ثابت لا يختلف باختلاف حال المخاطب، وبعبارة أخرى المبالغة في عدم القبول، فكأنهم أمروا بأن يمتحنوا فينفقوا على أي حال أرادوا وينظرون هل يقبل منهم. ومعناه: لن يتقبل منكم أنفقتم طوعا أو كرها ونحوه قوله: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠] وقوله^{٧٧٣}:

أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُومَةٌ **** لَدِينَا وَلَا مَقْلِبَةٌ إِنْ تَقَلَّتْ فَضْلًا لَيْتَكَ تَشْرَحُ^{٧٧٤}

كأنه قيل: استغفر لهم أو لا تستغفر لهم، هل ترى اختلافا بين حال الاستغفار وتركه وقول كَثِيرِ الشَّاعِرِ^{٧٧٥} لعشيقته:

امتحني لطف محلك عندي * وعامليني بالإساءة والإحسان وانظري * هل يتفاوت حالي معك مسينة كنت أو محسنة؟

٧٧٦

^{٧٦٧} في نسخة (ب): شديد، وفي نسخة (ج): تهديدي. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٦٨} في نسخة (ب): واستئصال، وفي نسخة (ج): واستئصال. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٧٦٩} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٣٥/١٠.

^{٧٧٠} في نسخة (ب): حال، وفي نسخة (ج): حالان. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٧١} ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا (٧٥)﴾ [مريم: ١٩/٧٥١]

^{٧٧٢} في نسخة (ب): حال، وفي نسخة (ج): أول. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٧٣} القائل: الشاعر كثير عزة.

^{٧٧٤} كثير عزة، ديوان كثير عزة، تحقيق: إحسان عباس، (بيروت-لبنان: دار الثقافة)، ٢٤٤.

^{٧٧٥} كَثِيرِ عَزَّة (١٠٥-٧٢٣)، أبو صخر كثير بن عبد الرحمن الخزاعي، أكثر إقامته بمصر ومن أهل المدينة، شاعر، متيم مشهور... الزركلي، الأعلام، ٢١٩/٥.

^{٧٧٦} النيسابوري، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٤٨٣/٣؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٣٧/١٠.

ومعناه: لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أو لم تستغفر لهم، ولأنك لو أسأت أو أحسنت، ففي إخراجهم في صورة الأمر تأكيد الخروج كما أن إخراج الأمر في صورة الخبر تأكيد للخبر وإيدان بقطع عدم التفاوت بين الأحوال على ما قدر. وفي معنى البيت لكن لا بالنظر إلى الإخراج قوله ٧٧٧ :

أخوك الذي إن قمت بالسيف عامدا ** لتضربه لم يستغشك في الود** ٧٧٨

وقيل: المذكور أمر في ضمنه جزاء. وهذا مستمر في كل أربعة جزاء. **والتقدير:** إن ينفقوا لن نتقبل منهم. **ونوقش:** بأنه لو كان فيه معنى الشرط لكان جوابا كجوابه ولقال: فلن يتقبل، لأن **لن** إنما يجاب به عنه بالفاء. فكذلك ما ضمن معناه وأجيب بأن مراد القائل تغيير المعنى وأيضاً فلا يلزم أن يعطي الأمر التقديري حكم الشرط الظاهر. وكل وجه ثم إن طوعا وكرها إلى آخره من جهة الله بعدم الإلزام من **الله تع** أو الالتزام. ويسمى إكراهها، لأنهم منافقون فكان الإلزام شاقاً عليهم كالإكراه أو من جهة الرؤساء بلا إكراه منهم أو مكرهين من جهتهم، فإنهم كانوا يحملون على الإنفاق تقية أو إظهارا للمعية والاتحاد وغير ٧٧٩ ذلك من أغراضهم.

﴿لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٣] إن الرسول لا يقبله منكم أو أنه لا يقع مقبولا عند الله وفيه دلالة على أن عمل الكافر إذا كان برا كصلة الرحم وجبر الكسير وإغاثة الملهوف لا يثار عليها ولا ينتفع بها في الآخرة بيد أنه يطعم بها في الدنيا قال ﷺ: إن الله لا يظلم مسلما حسنة يعطي بها في الآخرة وأما الكافر [٣٠١/ب] فيطعم بحسنات ما عمل لله بها في الدنيا حتى إذا قضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يجزى بها. ٧٨٠ ثم إنه هل يعطي في الدنيا البتة وذلك مقيد بمشيئة الله لقوله ﴿عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨] ٧٨١ قال **القرطبي:** والثاني هو الصحيح. ٧٨٢ وأما ما روي: "أن **حكيم بن حزام** قال: أي رسول الله! رأيت أمورا كنت أتحث بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة أو صلة رحم؟ أفما أوجر على ذلك؟ فقال ﷺ: أسلمت على ما أسلفت من خير." ٧٨٣ **فمعناه:** أنك اكتسبت طباعا حميدة في الجاهلية اكتسبتك عادة جميلة في الإسلام لأن **حكيم** رضي الله عنه عاش مائة وعشرين سنة ستين في الجاهلية وستين في الإسلام، فأعتق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير وكذلك فعل في الإسلام. **وقيل:** لا يبعد في كرم الله أن يثيبه على فعله ذلك بالإسلام. كما يسقط عنه ما ارتكبه في حال كفره

٧٧٧ وري: أَنَّ الصَّادِقَ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَتَمَثَّلُ كَثِيرًا بِهَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ: أَخُوكَ الَّذِي لَوْ جُمْتُ بِالسَّيْفِ عَامِدًا لَتَضْرِبُهُ لَمْ يَسْتَعْشِكْ فِي الْوُدِّ وَ لَوْ جُمْتُ دُعُوهُ لَلْمَوْتِ لَمْ يَكُنْ يَرُدُّكَ إِثْقَاءً عَلَيْكَ مِنَ الْكَرَةِ .

٧٧٨ ابن عبد ربه الأندلسي ، العقد الفريد ، ١٨٩/١ .

٧٧٩ في نسخة (ب): غير ، وفي نسخة (ج) : عز . رجحت عبارة نسخة (ج) .

٧٨٠ عن أنس بن مالك: إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً، يُعْطَى بِهَا فِي الدُّنْيَا وَيُجْزَى بِهَا فِي الْآخِرَةِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتٍ مَا عَمِلَ بِهَا لِلَّهِ فِي الدُّنْيَا، حَتَّى إِذَا أُقْضِيَ إِلَى الْآخِرَةِ، لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُجْزَى بِهَا. مسلم ، صحيح مسلم برقم الحديث: ٢٨٠٨ ، صحيح .

٧٨١ ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْخُورًا﴾ (١٨) [الإسراء: ١٨/١٧]

٧٨٢ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٢٣٨/١٠ .

٧٨٣ عن حكيم بن حزام: أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَيُّ رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ أُمُورًا كُنْتُ أَتَحَثُّ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، مِنْ صَدَقَةٍ، أَوْ عَتَاقَةٍ، أَوْ صِلَةِ رَجَمٍ، أَفِيهَا أَجْرٌ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَسَلَّمْتَ عَلَى مَا أَسَلَّمْتَ مِنْ خَيْرٍ. أخرجه مسلم ، في صحيح مسلم برقم الحديث ١٢٣ ، صحيح البخاري في صحيح البخاري برقم الحديث ٢٢٢٠ ، صحيح .

من الآثام. وإنما لا يثاب من لم يسلم ومات كافراً.^{٧٨٤} وقيل: لا يبعد أن يخفف عن الكافرين بعض العذاب بما فعل من الخير لكن مع انضمام شفاعة الشافعين وقال: مُخْبِرًا عَنِ الْكَافِرِينَ ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ (١٠٠) وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ (١٠١)﴾ [الشعراء: ١٠٠-١٠١].^{٧٨٥}

﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٥٣] تعليل لرد إنفاقهم على سبيل الاستئناف^{٧٨٦} إذ الفسق ههنا هو التمرد والعنق في الكفر، لأنه إذا استعمل في نوع من المعاصي وقع على أكبر ذلك النوع من كفر وغيره. فيوجب رد كل عمل وبهذا يضمحل الاستدلال به على أن^{٧٨٧} الفسق المطلق يحبط الطاعات. لما عرفت أنه هنا بمعنى الكفر ويدل عليه ما بعده وأنه بيان وتقرير له وقيل: فيه تنفير للمسلمين عن الفسق روي: أنها نزلت في الجند بن قيس حين تخلف عن غزوة تبوك وقال لرسول الله ﷺ: هذا مالي أعينك به فاتركني.^{٧٨٨}

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ (٥٤)﴾ [التوبة: ٥٤]

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ﴾ [التوبة: ٥٤] هي مفعوله الأول، ويُعدَّى إلى الثاني بنفسه وبالحرف يقال: "منعه الشيء ومنعه عنه" فثانيه: على الوجهين قوله: ﴿أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ﴾ [التوبة: ٥٤] أي: قبول نفقاتهم أو من قبوله فظهر أنه لا حاجة إلى جعله بدلا من الأول بدل اشتمال كما ذهب إليه البعض فالفاعل قوله: ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٥٤] إلا كفرهم أو الله تعالى فيكون هذا مفعولا له أي: ما منعهم الله القبول إلا لأنهم. والأول أوجه لسلامته [٣٠٢/أ] من الحذف والإضمار. وقرأ حمزة و الكسائي أن يُقْبَلَ بالياء لأن تأنيث النفقات غير حقيقي. وقرأ يُقْبَل على أن الفعل لله وجر نفقاتهم ونفقتهم على التوحيد. ﴿بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٥٤] تكرر الباء إشعاراً بأنهم في كفرهم بكل واحد منهما على صفة المبالغة والاستحكام. ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى﴾ [التوبة: ٥٤] بالضم والفتح كسلان نحو: سُكَّارٌ وغياري في سكران وغيران، أي متثاقلين متقاعسين. لأنهم لا يرجون بها ثوابا ولا يخشون بتركها عقابا فهي ثقيلة عليهم كقوله ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٥] وفي الحديث

^{٧٨٤} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٣٧/١٠ - ٢٣٨.

^{٧٨٥} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٣٨/١٠.

^{٧٨٦} في نسخة (ب): الاستئناف، وفي نسخة (ج): الاستئناف. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٧٨٧} في نسخة (ب): - أن، وفي نسخة (ج): + أن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٨٨} الرمخشري، تفسير الكشاف، ٥٦/٣.

لا يقول المؤمن كسلت وإنما يقول ثقلت^{٧٨٩} وذلك لأن الكسل صفة أهل النفاق فلا يصف به المؤمن نفسه و**قري** بكسر الكاف. ^{٧٩٠}

﴿وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ [التوبة: ٥٤] لما سبق من العلة. ولعل إثارة الجملة الاسمية في الفاعل والحالين إثارة بأنهم أوحديون في الكفر وإتيان الصلاة على الكسالة والإنفاق على الكراهة غير مشقوق فيها غبارهم **فحق على المسلم أن لا يعمل العمل الصالح سيما الصلاة والصدقة إلا عن جدٍّ وأريحيةٍ وصدق رغبة لا عن تناقل وكره كي لا يشتهه شأنه بشأن أعداء الله الذين هم في الدرك الأسفل من النار**. ثم إنه جعل شأنهم فيما سبق مردداً بين الطوعية والكراهية إما فرضاً أو نظراً إلى علم المؤمنين بأحوالهم في الإنفاق، وأنهم يفهمون ذلك منهم ظاهراً وجعلهم ههنا كارهين قطعاً نظراً إلى علمه. ويجوز أن يكون الأول إعلاماً عما صدر منهم فيما مضى وأنهم أنفقوا تارة بالطوعية وتارة بالكراهية. ولذلك غير أنفقوا بأنفقتهم ثم أخبر ههنا بأنهم لا يصدر منهم إنفاق بعد ذلك أبداً إلا عن كراهة واضطرار وقلة رغبة وضيق نفس ولذلك حُوطبوا بأقوى الأساليب وأكودوها لأن أنفسهم لا تساعد على الطوعية فيه إذ ليس لهم من عقائدهم باعث ومحرك و**قيل**: المراد: بطوعهم أنهم يبدلون^{٧٩١} عن غير إلزام من **رسول الله** أو من رؤسائهم وما طوعهم ذلك إلا عن كراهة واضطرار لا عن رغبة واختيار لا يقال: علل عدم قبول نفقاتهم ههنا بالكفر فيما سبق بالفسق وبينهما منافاة لأن المراد بالفسق ما يتناول الكفر وغيره على ما حققناه ولذلك صح البيان والتقرر به. **فإن قيل**: الكفر بالله سبب مستقل في منع القبول [٣٠٢/ب] فكيف ضم إليه الأمرين.^{٧٩٢} **قلنا**: الإشكال متوجه على **المعتزلة** لقولهم إن الكفر لكونه كفراً يؤثر في هذا الحكم ولقلتهم يحابوا عنه بأن الإسناد إلى الكفر بالحقيقة وإلى سائر الأسباب لكونها ظرف زمان له. وأما عندنا فإنها أمارات لأن شيئاً منها لا يوجب عقاباً كما أن أضدادها لا يوجب ثواباً. ويجوز توارد الأمارات المتعددة على شيء واحد وأيضاً أطلق كفرهم أولاً ثم قيد بعدم اعتقادهم وجوب الصلاة والزكاة وبعبارة أخرى ذمهم على الكسل والكراهة ذم على النفاق الذي يبعث عليهما^{٧٩٣}. وفقد الإيمان الذي يبعث على النشاط والطوعية، وبعبارة أخرى حكم عليهم بالكفر مطلقاً ثم خص من أنواع كفرهم هذين تفضيلاً لشأن تارك الصلوة والزكاة.^{٧٩٤} **فإن قيل**: فما وجه الجمع بين الآية

^{٧٨٩} شهاب الدين الخفاجي المصري الحنفي ، حاشية الشَّهَابِ عَلَى تَفْسِيرِ الْبَيْضاوِي، الْمُسَمَّاةُ: عَنَايَةُ الْقَاضِي وَكَفَايَةُ الرَّاغِبِ عَلَى تَفْسِيرِ الْبَيْضاوِي ، (بيروت دار النشر- دار صادر) ، ٣٥٠/٢. شيخ زاده محي الدين مصطفى ، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ) ، ٦٨٥/٢.

^{٧٩٠} أي: كَسَالَى

^{٧٩١} في نسخة (ب) : يبدلون ، وفي نسخة (ج) : يبدلون. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٩٢} النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٤٨٤/٣.

^{٧٩٣} في نسخة (ب) : عليه، وفي نسخة (ج) : عليهما. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٧٩٤} في نسخة (ب) : - وبعبارة أخرى حكم عليهم بالكفر مطلقاً ثم خص من أنواع كفرهم هذين تفضيلاً لشأن تارك الصلوة والزكاة. وفي نسخة (ج) : + وبعبارة أخرى حكم عليهم بالكفر مطلقاً ثم خص من أنواع كفرهم هذين تفضيلاً لشأن تارك الصلوة والزكاة.. رجحت عبارة نسخة (ج).

وبين قوله **تع: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾** [الزلزلة: ٧] ؟ قلنا: الحمل^{٧٩٦} أن يرى عوضه في الدنيا على ما أشرنا إليه من قبل ويحمل أن يصرف ذلك على تأثيره في تخفيف العذاب. ولقائل أن يقول: "لو لم يكن مقبولا بوجه فكيف يكون له أثر؟"

﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾

(٥٥) ﴿التوبة: ٥٥﴾

﴿فَلَا تُعْجِبْكَ﴾ [التوبة: ٥٥] أورد الفاء لأن ما قبله مستقبل يصلح للشرط أي: أن يكون فيهم ما ذكرنا من الإتيان بالصلاة على وجه الكسل وغير ذلك فهذا جزاؤهم فهو بخلاف ما سيحيى في الآية الأخرى من السورة. وقيل: التفرغ على ما تقدم باعتبار أن كون المال مرغوبا يؤدي إلى كراهة الإنفاق إلى سياق الكلام لأجلها. ولما قطع رجائهم عن منافع الآخرة بين أن التي يظنونها من منافع الدنيا أسباب لتعذيبهم بما فيها. **والإعجاب: السرور بالشيء من نوع من الافتخار واعتقاد أنه ليس لغيره ما يساويه، وأنه من البعيد في حكم الله أن يزيل ذلك الشيء عنه، ويختص به لغيره كقوله ﴿مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾** [الكهف: ٣٥]^{٧٩٧} ولا شك أنه خصلة مذمومة من جهة استغراق النفس في ذلك الشيء وانقطاعها عن الله. ومن جهة استبعاد إزالته في قدرة الله، ولهذا قال ﷺ: **ثلث مهلكات شيخ مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه**^{٧٩٨}. وقيل: "التعجب حالة تعرض الإنسان عن الجهل بسبب الشيء ولهذا قالوا العجب ما لا يعرف سببه ومن ثمة لا يصح على الله التعجب إذ هو علام الغيوب". **ويقال: للشيء الذي يتعجب منه عجب، [٣٠٣/أ] ويقال: ما لم يُعهد مثله عجب قال تع ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا﴾** [يونس: ٢]^{٧٩٩} ويستعار تارة للمونق يقال؟ "أعجبني كذا" إذا راقني ويقال: "لم يروقه نفسه فلان محب بنفسه" **ومنه: الآية والخطاب للنبي ﷺ** أو لكل من يتأتى منه الإعجاب كقوله **﴿وَلَوْ تَرَى﴾** [السجدة: ١٢]^{٨٠٠} والمقصود: زجر الناس عن الانصباب إلى الدنيا والمنع من التهلك في حبها فإن المسكن الأصلي هو الآخرة على الولي أي لا يروك.

﴿أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ [التوبة: ٥٥] ولا يستحسن ما أتوا من زينة الدنيا كقوله: **﴿وَلَا تُمَدِّدْ عَيْنَيْكَ﴾** [طه: ١٣١]^{٨٠١} قدم الأموال على الأولاد لأنها أشد فتنة وأعظم مهلكا، وأكثر آفة لغلبة^{٨٠٢} الغضب والخدع والسرقة والخمرة^{٨٠٣}. وذلك النهي لأن

^{٧٩٥} في نسخة (ب): فَمَنْ ، وفي نسخة (ج): وَمَنْ. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٧٩٦} في نسخة (ب): الحمل ، وفي نسخة (ج): يحتمل. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٧٩٧} ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لَنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾ [الكهف: ٣٥] [١٨/٣٥]

^{٧٩٨} عن أنس بن مالك: ثلاث مهلكات: شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه أخرجه مطولاً البزار برقم الحديث ٦٤٩١ واللفظ له، والعقيلي في الضعفاء الكبير برقم ٤٤٧/٣. والطبراني في «المعجم الأوسط» برقم الحديث ٥٤٥٢ باختلاف يسير العراقي ، تخريج الإحياء ٣٣/١ ، إسناده ضعيف.

^{٧٩٩} ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ﴾ [يونس: ٢/١٠]

^{٨٠٠} ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلُ يَفْعَلُونَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ [سبا: ٣١/٣٤]

^{٨٠١} ﴿وَلَا تُمَدِّدْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زُخْرًا لِيُبْلِيَ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ وَأَنْبَى﴾ [طه: ١٣١/٢٠]

^{٨٠٢} في نسخة (ب): لعالية ، وفي نسخة (ج): لغلبة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٠٣} في نسخة (ب): والخرقة ، وفي نسخة (ج): والخرمة. رجحت عبارة نسخة (ج).

ما أوتوا استدراج ووبال لهم كما قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [التوبة: ٥٥] سببها يكابدون لجمعها وحفظها من المتاعب وما يرون^{٨٠٤} فيها من المتاعب. وبعبارة أخرى بأن عرضه للتغنى والسبي^{٨٠٥} وبلاهم فيه بالآفات وكلفهم الإنفاق في الخيرات على رغم أنوفهم وهم له كارهون وأذاقهم أنواع الكلف والمجاشم في جمعه في اكتسابه وفي تربية أولادهم وأيضاً بالتعب في جمعه والوجل في حفظه والكره في إنفاقه والحسرة على تحليقه عند من لا يحمد له ثم يقدم على ملك لا يعذره. وأيضاً: إن من كان حبه للشيء أشد كان خوفه عن فواته وإما في تعب حفظه وتثمينه ثم إن الدنيا حلوة خضرة فإذا كثر ماله انصبَّ بكلِّيته إليه ويفضي إلى طغيانه وقساوة قلبه إلى أن ينسى حب الله وذكر الآخرة ثم إنه نفى عليه ذلك إلى آخر عمره فعند الموت عظم أسفه على مفارقتها وكان كمن يتقل من بستان ونعيم إلى سجن وجحيم، وعند الحشر يكون حاله وحرامه عذاباً إلا من يتصرف فيه بالحق للحق، ومثله نادر وكذا الكلام في الأولاد. وبالجمل في جملتها آفات وشهوات وأسقام وأمراض وهي كالعقارب والحيات يعذب الله بها من يشاء ويستحق بسببها الوبال والنكال في الآخرة، فمن عرف ذلك لا بدَّ وأن يزول سروره بها ولا يعجبه أبداً فانظر أيها العاقل! إلى جنب **الله تع** كيف يجعل نعمه الواصلة إلى بعض عباده من أعظم النعم لوجود الكفران منهم. وشدة اشتغالهم بها عن الله وكل ما يشغل من مال [٣/٣٠٣ ب] وولد فهو نعمة وشؤم على صاحبه فيهلك به الهلاك الصريح الذي لا مزية فيه وهو لا يشعر لما اشتغل به. **وقيل**: فيها تقديم وتأخير فلا تُعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا، إنما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة كأنه نظر إلى أنها لا تكون عذاباً بل من نعم **الله تع** على عباده. ويرد عليه أنها لا يكون عذاباً في الآخرة أيضاً فإن **أجيب** بأنها سبب العذاب فقد استغني عن التقديم لأنها يكون^{٨٠٦} سبباً لها في الدنيا أيضاً على ما حققناه، وأيضاً الإعجاب بما يكون في الدنيا لا محالة. فأى فائدة في ذكرها اللهم إلا أن يُحمل على التأكيد. وفيه ما لا يخفى.

﴿وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ﴾ [التوبة: ٥٥] الزهوق هو الخروج بصعوبة وشدة أي: وتموت أنفسهم ﴿وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٥٥] في موضع الحال من الأنفس أي متمردين للكفر مُشتغلين بالتمتع عن النظر في العاقبة متألمين بالتعلق بها وجهها متعذِّبين بفراقها في الآية ناطقة متعلق التعذيب والموت على الكفر بإرادة الله. **والأول**: وإن قال به **الجمهور**: لكن **الثاني** مشكل ند **أهل الاعتزال** لاستلزامه إرادة القبائح^{٨٠٧} عندهم حتَّى أنهم يقولون أراد من الكافر إيمانه لا كفره زعماً منهم أن إرادة استدراجهم ودوام النعمة عليهم إلى أن يموت على الكفر مشغولين بها عن النظر في العاقبة وهذا لا يُجيبهم شيئاً لأن سبب السبب في الحقيقة وبعضهم بأن المعنى إرادة الموت حال الكفر وهو لا يقتضي إرادة الكفر كالمريض يريد المعالجة وقت المرض والسلطان يريد المقاتلة وقت هجوم العدو وهذا كما مر لهذا كما مر لأن معنى المثاليين إرادة إزالة المرض وإزالة هجوم العدو بخلاف الآية، فإن معناه ليس إرادة إزالة الكفر بل إرادة الموت حال الكفر فإذا أراد الله موتهم حال كفرهم وجب أن يكون مُريداً لكونهم. وبعبارة أخرى المريض إذا قال للطبيب أريد أن تدخل عليّ في حال مرضي لم يلزم منه كونه مريداً لمرض نفسه، فجوابه أن أمثال هذه

^{٨٠٤} في نسخة (ب): ما يرون ، وفي نسخة (ج): وما يرون. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٠٥} في نسخة (ب): للتغنى والسبي ، وفي نسخة (ج): للتغنى والسبي. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٠٦} في نسخة (ب): - يكون ، وفي نسخة (ج): + يكون. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٠٧} في نسخة (ب-ج): القبائح ، رجحت عبارة القبائح.

موكولة إلى قرائن الحال ففي قول المريض لا ريب أن المطلوب هو دخول الطبيب وكون الدخول واقعا في تلك الحالة من ضرورات كونه مريضا. وفيما ليس المراد زهوق الروح فقط لأن المسلم والمنافق في ذلك سريان. فالمراد: الزهوق حال الكفر فيكون منهم مرادا بالضرورة فلذلك تقرّر هذا ففيها [٣٠٤/أ] دليل قاطع على أن موت الكافر على كفره بإرادة الله **تع** كما أن موت المؤمن على الإيمان بإرادته وهكذا سائر **أفعال العباد** لأن الكل مخلوق لله على سبيل الاختراع وهو يستدعي الإرادة وهو الحق الصريح الذي لا مزيد عليه وانكشف لأرباب البصائر بمشاهدة أوضح من إِبصار العين **أوحى الله إلى داود** تُريد وأريد وإنما يكون ما أريد^{٨٠٨} **والجواب:** عما قالوا إن القبيح كسب القبيح والإنصاف به وهو لا يستند إليه **تع** بل إلى العبد ولا فيبيح بالنسبة إلى إرادته وخلقه وإيجاده ومما يدل على أن **الله تع** يريد للخير والشر. أحاديث النبي ﷺ إذا أراد الله بقوم خيرا كثر فقهاءهم وأقل جهّالهم فإذا تكلم الفقيه وجد أعوانا وإذا تكلم الجاهل فُهر وإذا أراد الله بقوم شر أكثر جهّالهم وأقل فقهاءهم فإذا تكلم الجاهل وجد أعوانا وإذا تكلم الفقيه قهر^{٨٠٩} وعنه ﷺ أربع من جاء بهن منها ولم يأت بالرابعة فليس بمؤمن من شهد أن لا إله الا الله وشهد أن محمدا رسول الله وأنه مبعوث من بعد الموت ويؤمن بالقدر خيره وشره^{٨١٠} وجعل ﷺ في حديث آخ [آخر] معرفة المقادير خيرا وشرها من الله من المعاني التي بُني الإسلام عليها^{٨١١} فالقول بأن **الله تع** لم يرد كثيرا من أفعال العباد كالكفر والريبة والكذب والتكذيب والخداع وغير ذلك من الشرور والقبايح التي تصدر عن العباد يكسبهم واختيارهم وأنه لم يخلقها فيهم بل هي واقعة منهم على خلاف إرادته وخلقه وإيجاده إنما هو من جهل عظيم. والقائل بذلك ضال مضل. **وقيل:** مشرك كافر **حيث خرق إجماع أهل الحق من الصحابة والتابعين وتبعهم وخالف صريح الحق الذي نطق به الأحاديث المطابقة للقرآن العظيم**، ولذلك لم ينقل ذلك عن أحد من أهل الحق قديما وحديثا.

^{٨٠٨} وفي لفظ: أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: يا داود، إنك تريد وأريد، وإنما يكون ما أريد، فإن سلمت لما أريد كفتيتك ما تريد، وإن لم تسلم لما أريد أتعبتك فيما تريد، ثم لا يكون إلا ما أريد. الدرجة: ليس له وجود في كتب الحديث. لا شيء له.

^{٨٠٩} عن حبان بن أبي جبلة وعبدالله بن عمر: إذا أراد الله بقوم خيرا أكثر فقهاءهم، وأقل جهّالهم، فإذا تكلم الفقيه وجد أعوانا، وإذا تكلم الجاهل قهر، وإذا أراد الله بقوم شرّا أكثر جهّالهم، وأقل فقهاءهم، فإذا تكلم الجاهل وجد أعوانا، وإذا تكلم الفقيه قهر. السيوطي، الجامع الصغير برقم ٣٨٨، ضعيف. عن عبدالله بن عمر: إذا أراد الله بقوم خيرا: أكثر فقهاءهم، وأقل جهّالهم؛ فإذا تكلم الجاهل قهر. وإذا أراد الله بقوم شرّا: أكثر جهّالهم، وأقل فقهاءهم؛ فإذا تكلم الجاهل وجد أعوانا، وإذا تكلم الفقيه قهر. التنوير شرح الجامع الصغير ٥٣١/١، فيه الحسن بن علي التميمي قال في الميزان: عن الخطيب ليس بحجة ^{٨١٠} عن سعد بن أبي وقاص: من جاء بثلاث ولم يأت بالرابعة فليس بمؤمن: من شهد أن لا إله إلا الله، وشهد أن محمدا رسول الله، وأنه مبعوث من بعد الموت، ويؤمن بالقدر خيره وشره. الألباني، تخريج كتاب السنة ١٣١، إسناده ضعيف.

^{٨١١} الحديث: عن علي بن أبي طالب وجابر بن عبدالله: بُني الإسلام على ثلاث: أهل لا إله إلا الله، لا تُكفروهم بذنوب، ولا تشهدوا عليهم بشرك. ومعرفة المقادير خيرا وشرها من الله. والجهاد ماضي إلى يوم القيامة، لا ينقض ذلك جوّز جائز، ولا عدل عادل. أبو نعيم، حلية الأولياء ٨٧/٣، غريب من حديث الثوري والأوزاعي وابن جريج تفرد به إسماعيل بن يحيى وعنه سعدان بن زكريا.

﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ [التوبة: ٥٦]

﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٦] في الدين والاسلام ﴿وَمَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٦] في ذلك ﴿وَلَكِنَّهُمْ

قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ [التوبة: ٥٦] يخافون أن يفعل بهم كما فعل بالمشركين فيظهرون الإسلام تقية ويؤيدونه بالإيمان الفاجرة صح.^{٨١٢}

﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ [التوبة: ٥٧]

﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً﴾ [التوبة: ٥٧] مكاناً يحصنون فيه هو رأس جبل أو قلعة أو جزيرة أو ما أشبه هذا^{٨١٣} فهو مفعّل

من لجأ إليه يلجأ، أي: إنجاز يصلح للمكان والزمان والمصدر وههنا الاول.^{٨١٤} ﴿أَوْ مَغَارَاتٍ﴾ [التوبة: ٥٧] جمع مغارة وهي

مفعلة من غار يغور كالغار في المعنى وقيل: هي السَّرْب في الأرض كَنَقِّق البروق والغار: النقب في الجبل . وقرئ بضم الميم^{٨١٥}

من أغار بمعنى غار أي دخل أو منه على كونه متعدياً فحينئذ المفعول لمحدوف، أي: يغيرون فيها أنفسهم أي يغيونها أو من

أغار التعلب إذا أسرع بمعنى تهارب ومار أو من جبل رأي محكما، فاستعير في الأمر المحكم أي أمور مشددة [٣٠٤/ب]

محكمة. ﴿أَوْ مُدْخَلًا﴾ [التوبة: ٥٧] نفقا ينجحرون فيه مُفْتَعَل من الدخول مبالغة منه. أصله: مدتخل فأدغمت التاء في الدال

كما في اذَّان من الدين. وقرأ يعقوب بضم الميم^{٨١٦} من ادخل أي: مكانا يدخلون فيه أنفسهم. وقرئ من تدخل أو مُتَدَخِّلًا اسم

مفعول من تدخَّل^{٨١٧} وبناء التفعّل يجيء متعديا إذا كان الاتخاذ نحو توسّده أي اتخذه وساده ومندخلا بالنون. وفيه أن انفعّل لازم

فكيف يُبنى منه المفعول إلا أن يُجعل اسم زمان، وحسن النظم: أنه ذكر أولا العام ثم التي يختفي فيها أعلى الأماكن ثم التي

يختفي في أسافلها على المعنى الآخر في مغارات ينبغي أن يُحمل مدخلا أيضا على قوم يدخلون فيهم.

﴿لَوَلَّوْا﴾ [التوبة: ٥٧] أي وجوههم ﴿إِلَيْهِ﴾ [التوبة: ٥٧] أي: لأقبلوا نحوه والضمير لأحد الثلاثة وقرئ لوالوا بألف

بين الواو واللام بمعناه، فإنَّ فَعَلَ وفاعل متعاقبان نحو ضَعَفْتَ الشيء وضاعفته. وقيل: هذه القراءة لوالوا بهمزة بينهما من وإلى

أي النجاء ومنه الموثل. ﴿وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ [التوبة: ٥٧] حال من الضمير في لَوَلَّوْا أي لرجعوا إليه مُسرّعين من جمح الفرس

بجمع جموحا وجماحا إذا غر فارسه وغلبه وهو جموح أيضا وهو الذي يركب هواه فلا يمكن رده. وقرئ يخمرون سئل القارئ

^{٨١٢} لم نجد هذه الآية في نسخة ج و ق. في نسخة (ب) : + ﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٦] في الدين والاسلام ﴿وَمَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٦]

في ذلك ﴿وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ [التوبة: ٥٦] يخافون أن يفعل بهم كما فعل بالمشركين فيظهرون الإسلام تقية ويؤيدونه بالإيمان الفاجرة صح. ، وفي نسخة

(ج) : - ﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٦] في الدين والاسلام ﴿وَمَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٦] في ذلك ﴿وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ [التوبة: ٥٦]

يخافون أن يفعل بهم كما فعل بالمشركين فيظهرون الإسلام تقية ويؤيدونه بالإيمان الفاجرة صح.. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨١٣} في نسخة (ب) : - هذا ، وفي نسخة (ج) : + هذا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨١٤} في نسخة (ب) : القول ، وفي نسخة (ج) : الاول. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨١٥} مَغَارَاتٍ

^{٨١٦} مُدْخَلًا

^{٨١٧} مُتَدَخِّلًا

وهو أنس عليه السلام وما يخمرون وإنما هي يجمعون؟ فقال يخمرون ويجمعون ويشدون بمعنى^{٨١٨} ظاهرة تجويز القراءة بالحرف مكان نظيره من غير أن يتقدم القراءة. فيطعن بأن هذه الحروف ليست من النفي كلها، وإلا لما ساغ إبدال لفظ مكان لفظ إذا لم يثبت التحيز عنه عليه السلام في ذلك. ولما أنكر عليه أيضا يخمرون إلا أن حسن الظن بأنس يدعو إلى اعتقاد تقدم القراءة بهذه الأحرف قال عليه السلام: "أنزل القرآن على سبعة أحرف كلها شاف كاف".^{٨١٩} فمعنى قول أنس كلها مروية.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ﴾ [التوبة: ٥٨]

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ﴾ [التوبة: ٥٨] يعيبك، من لزمه يلزمه أي عابه ولم يفرق بينه وبين الهمزة. وقيل: اللمز أن يُشير إلى صاحبه يعيب جليسه. والهمز أن يكسر عينه على جليسه إلى صاحبه أو اللمز هو الغمز في الوجه والهمز في الغيبة أو اللمز العيب مُسَاوَةً والهمز مجاهرة. وقرأ يعقوب يَلْمِزُكَ بالضم وهو لغة، وابن كثير يَلْمِزُكَ وقرأ يَلْمِزُكَ وبناء المفاعلة والتفعيل مبالغة في اللمز. ﴿فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: ٥٨] في قسمها وفي ههنا بمعنى الباء السببية. فهذا نوع آخر من قبائحهم^{٨٢٠} وهو طعنهم الرسول في حقها. قيل: هم المؤلف قلوبهم. وقيل: هو ابن ذي الحويصرة رأس الخوارج واسمه حرقوص بن زهير^{٨٢١} في رواية. وفي رواية ذو الحويصرة وهو أصح لموافقة الحديث لما روينا في الصحيح عن أبي سعيد: [٣٠٥/أ] قال: بينا نحن عند رسول الله وهو يقسم قسماً أتاه ذو الحويصرة وهو رجل من بني تميم فقال يا رسول الله! اعدل قال رسول الله ﷺ وبلك من يعدل إن لم أعدل؟ قد خبت وخسرت إن لم أعدل فقال: عمر ائذن لي فيه أضرب عنقه فقال ﷺ: دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ينظر إلى نصله، ولا يوجد فيه شيء وهو القدح ثم ينظر إلى فذاذة فلا يوجد فيه شيء سبق اللون والدم آتيهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة وفي رواية مثل البضعة تزدرد يخرجون على خير فرقة من الناس قال أبو سعيد: فأشهد أنني سمعت هذا من رسول الله ﷺ وأشهد أن علياً كرم الله وجهه قاتلهم وأنا معهم فأمر بذلك الرجل فالتمس فوجد فأتى به حتى نظرت إليه على نعت رسول الله ﷺ الذي نعت فنزلت فيهم.^{٨٢٢} وقيل: هو أبو الجواظ من المنافقين فقال: ألا ترون! إلى صاحبكم إنما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم.

^{٨١٨} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٥٨/٣.

^{٨١٩} عن عمرو بن دينار: أنزل القرآن على سبعة أحرف، كلها شاف كاف. ابن جرير الطبري، جامع البيان، ٢٤/١، ثابت، عن أبي بكرة نفع بن الحارث: أنزل القرآن على سبعة أحرف كلها كاف شاف. السيوطي، شرح المواظف، ٢٨، إسناده صحيح.

^{٨٢٠} في نسخة (ب): قبائحهم، وفي نسخة (ج): قبائحهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٨٢١} حرقوص بن زهير بن السعدي، الملقب بذي الحويصرة: من بني تميم. خاصم الزبير فأمر النبي صلى الله عليه وسلم باستيفاء حقه منه. وأمره عمر بن الخطاب بقتال (الهمزان) فاستولى على سوق الأهواز ونزل بها. ثم شهد صفين مع علي. وبعد الحكمين صار من أشد الخوارج على علي، فقتل فيمن قتل بالنهروان. وفي سيرته اضطراب. وإياه عني أحد شعراء الخوارج. الزركلي، الأعلام، ١٧٣/٢.

^{٨٢٢} عن أبي سعيد الخدري بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسماً، أتاه ذو الحويصرة -وهو رجل من بني تميم- فقال: يا رسول الله، اعدل، فقال: ويلك! ومن يعدل إذا لم أعدل؟! قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل. فقال عمر: يا رسول الله، ائذن لي فيه فأضرب عنقه؟ فقال: دعه، فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ينظر إلى نصله فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى رصافه فما يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى نصيبه -وهو قدح- فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى فذذو فلا يوجد فيه شيء، قد سبق القرط والدّم، آتيهم رجل أسود، إحدى عضديه مثل ثدي المرأة، أو مثل البضعة تزدرد، ويخرجون على حين فرقة من الناس. قال أبو سعيد: فأشهد أنني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى

وهو يزعم أنه يعدل فقال ﷺ: لا أبا لك! أما كان موسى راعيا أما كان داود راعيا فلما ذهب قال ﷺ: احذروا هذا وأصحابه فإنهم منافقون. ٨٢٣

﴿فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رِضْوَانًا﴾ [التوبة: ٥٨] وذكره بالجميل وأثنوا عليه. ﴿وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ [التوبة: ٥٨] غضبوا منه وطعنوا عليه. وقيل: إن أعطوا منها كثيرا فرحوا وإن أعطوا منها قليلا سخطوا. وفيه أن سخطهم ورضاهم لأنفسهم لا للدين. وما فيه صلاح أهله. وكان قسمه ﷺ "لذلك لأنه ﷺ استعطف قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم" ٨٢٤ عليهم فضجروا منه. ٨٢٥ وإذا للمفاجأة نائب مناب الفاء الجزائية فإن حرف الشرط إذا لم يؤثر في الجزاء معنى يدل على كونه مرتبطا للشرط وإذا الفجائية يقوم مقامها في الاسمىة لدالتها على التعقيب أيضا. وشرط الاسمىة: لأن إذا هذه لا تدخل إلا عليها غالبًا. وإذا جاءت الفاء معها تعاونتا على وصل الجزاء فيتأكد. وما أحسن محي جواب هذين الشرطين، لأن الأول لا يلزم أن يقارنه ولا أن يعتقبه بل قد يجوز أن يتأخر نحو "إن أسلمت دخلت الجنة." وأما جواب الشرط الثاني: فإنما جاء بإذا الفجائية يدل على أنه إذا لم يعطوا فاجتثهم سخطهم ولم يمكن تأخره لما جبلوا عليه من محبة الدنيا وشره [٣٠٥/ب] في تحصيلها.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ (٥٩) [التوبة: ٥٩]

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٥٩] أن مع ما في خيزها في محل الرفع بالفعل المُقَدَّر. وما موصولة في موضع نصب برضوا أي ولو ثبت أنهم قنعوا بما أعطاهم الرسول من الغنيمة أو الصدقة. وذكر الله تمهيداً للتعظيم والتنبية على أن إعطائه ﷺ بأمره تع فهو المُعْطِي في الحقيقة. قال ﷺ: الله المعطي وأنا القاسم ٨٢٦ وعنه ﷺ: والذي نفسي بيده ما أعطيك شيئا ولا أمنعكم إنما أنا خازن. ٨٢٧ ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ [التوبة: ٥٩] كافينا الله وفضله وهو رازقنا من حيث شاء فيعطينا كفايتنا وإن تأخرت. ﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [التوبة: ٥٩] صدقة أو غنيمة أخرى. وقيل: سيؤتينا من صدقة أخرى. وإنما قال: من

اللَّهُ عليه وسلم، وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه، فأمر بذلك الرجل، فالتمس فأتى به، حتى نظرت إليه على نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي نعت. أخرجه البخاري صحيح البخاري برقم ٣٦١٠ و مسلم في صحيح. ٨٢٣ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٥٩/٣-٥٨. قال ابن الجوزي: ألا تزون إلى صاحبكم! إنما يُقَسِّمُ صدقاتكم في رُعاة الغنم وهو يزعم أنه يعدل، فقال رسول الله ﷺ: لا أبا لك، أما كان موسى راعياً؟ أما كان داود راعياً؟ فلما ذهب، قال عليه السلام: احذروا هذا وأصحابه؛ فإنهم منافقون. الزيلعي، تخريج الكشاف، ٧٨/٢، غريب.

٨٢٤ في نسخة (ب): الغنائم، وفي نسخة (ج): الغنائم. رجحت عبارة نسخة (ب).

٨٢٥ النيسابوري، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٤٨٧/٣.

٨٢٦ عن معاوية بن أبي سفيان: من يُرد الله به خيراً يُفقهه في الدين، والله المعطي وأنا القاسم، ولا تزال هذه الأمة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتي أمر الله، وهم ظاهرُونَ. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم (٣١١٦)، ومسلم في صحيحه برقم (١٠٣٧) صحيح.

٨٢٧ لم نجد هذه الرواية ولكن أجد نحوه: عن أبي هريرة: ما أوتيكم من شيء وما أمنعكموه، إن أنا إلا خازن أضغ حيث أمرت. أخرجه أبو دوود برقم ٢٩٤٩ وأحمد برقم ٨١٥٥. صحيح.

فضله لأن ما أتاه الله فضل^{٨٢٨} سواء منه^{٨٢٩} بكسب العبد أو بدونه. ﴿وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٥٩] أي ويؤتينا رسوله بأمره تعالى. وقيل: فيؤتينا أكثر مما آتانا.

﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ﴾ [التوبة: ٥٩] لا إلى غيره ﴿وَرَاغِبُونَ﴾ [التوبة: ٥٩] في أن يغنينا من فضله، ويوسع أرزاقنا علينا من حيث يشاء. والآية بأسرها في حيز الشرط والجواب محذوف، تقديره^{٨٣٠} لكان خيرا لهم وهو أبلغ من الذكر لأن النفس تذهب كل مذهب. وقيل: في الآية إرشاد إلى ما فيه صلاحهم. ورتب الجزاء على أربعة أمور: الأول: الرضاء بما أوتي منهما لعلمهم بأنه تع حكيم يعلم العواقب ويصلح المناصبط الثاني: إظهار أثر الرضاء على اللسان. الثالث: الوثوق بفضله تع وخزائنه التي تعم الدارين. الرابع: الرغبة إلى الله لأن المقصد الحقيقي والمقصود الأصلي من الإيمان والطاعة والمآل والمنال ليس مناصب الدنيا بل اكتساب سعادة الآخرة بل الاستغراق في العبودية، كما دل عليه لفظ الآية حيث لم يقل إلى ثواب الله يرشدك إلى هذا ماروي "أن عيسى عليه السلام مرّ بقوم يذكر الله فقال: ما الذي يحملكم عليه؟ قالوا: الخوف من العقاب فقال: أصبتم، ومر على قوم آخرين كذلك فقالوا: الرغبة في الثواب فقال: أصبتم ومر بثالث كذلك فقالوا: لا نذكره خوفاً ولا رجاء ولكن لإظهار ذلة العبودية وعزة الربوبية وتشريف القلب بمعرفته واللسان بذكره فقال: أنتم المحققون والرعية." إذا عدي بآلي فالمعنى القصد والتوجه كقوله وإلى الذي يعطي الرغائب فارغب وإذا كان موصولا بفي نحو رغبت في العلم والعبادة إذا أردتم رغبة عنده فلا إعراض عنه. ومنه: قوله عليه السلام: يا عثمان! لا ترغب عن سنتي.^{٨٣٢} فمات قبل أن يتوب ضربت الملائكة وجهه عن حوضي.

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٦٠]

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ [التوبة: ٦٠] [٦٠/٣٠٦] تفسير^{٨٣٣} جنس الصدقات المشتملة على الأنواع المختلفة المشار إليه بصيغة الجمع على الأصناف المعدودة تصويها لما قاله: ﷺ ورغما لأنوف المنافقين وردعا لهم عن اللمز وحسما لأطماعهم بإثبات استحقات غيرهم لها دونهم وإنهم ليسوا منها في شيء فما لهم أو التكلم فيها وفيمن قاسمها. فيإيرادها استطراد ساق إليه الكلام في مثالبهم وذرائلهم^{٨٣٤} وظهر ما أضمروا من معادة الرسول والمؤمنين من فلتات لسانهم ولهذا توسطت بين ذكر المنافقين

^{٨٢٨} في نسخة (ب): فضلا ، وفي نسخة (ج): فضل. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٢٩} في نسخة (ب): منه سواء ، وفي نسخة (ج): سواء منه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٣٠} في نسخة (ب): وتقديره ، وفي نسخة (ج): تقديره. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٣١} النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان ، ٤٨٧/٣ .

^{٨٣٢} عن عائشة أم المؤمنين: أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ مِطْعُونٍ، فِجَاءَهُ، فَقَالَ: يَا عُثْمَانُ، أَرَعَيْتَ عَنْ سُنَّتِي؟! قَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَلَكِنْ سُنَّتِكَ أَطْلُبُ. قَالَ: فَإِنِّي أَنَامُ وَأَصَلِّي، وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأَنْكَحُ النِّسَاءَ، فَأَتَى اللَّهَ يَا عُثْمَانُ؛ فَإِنَّ لَأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَإِنَّ لَصَيفِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَإِنَّ لَنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا؛ فَصُمْ وَأُفْطِرْ، وَصَلِّ وَتَمَّ. أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِرَقْمَ: ١٣٦٩. اعتمد الحديث: فهو صالح.

^{٨٣٣} في نسخة (ب): تفسير ، وفي نسخة (ج): قصر. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٣٤} في نسخة (ب): وذرائلهم ، وفي نسخة (ج): وذرائلهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

ومكائدهم ومعناه إنما هي لهم لا لغيرهم وفيه دليل على أن اللز في قسمة الزكاة لا في الغنائم^{٨٣٥} لا للفظ الصدقات بل لقصرها على الأصناف المذكورة والمقصورة عليهم إنما هي الزكاة دون الغنائم ومن ههنا يظهر أيضًا حملها على الواجبة وأنماي الزكية شملت اللفظ لأن المعدودة لا يحصر فيهم بل يجوز صرفها إلى بناء المساجد والرياضات وغيرها نحو التكفين ولقوله: ﴿فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦٠] ولأنها تنصرف إلى معهود سابق وهو الواجب في قوله: ﴿مَنْ يَلْمِزْكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: ٥٨] والحكمة في إلحائها: أن المال محبوب بالطبع لأنه سبب لحصول القدرة على المأرب. وهي من صفة الكمال ولا شك في كونه محبوبا لكن الاستغراق في حبه يذهل النفس عن حب الله وعن التأهب للآخرة ففي إخراج بعضه كسر النفس على الانكباب إليه بالكلية ففيه علاج صالح لإزالة مرض حب الدنيا عن القلب وإليه الإشارة بقولهم يظهرهم ولأن كثرته توجب القوة والشدة تزايد تلك اللذات يدعو الإنسان إلى تحصيل الأموال المتزايدة فيضره دجرا لا مقطع له فأثبت له آخر بصرف بعضه في مرضات الله تعالى ليصرف النفس عن ذلك الطريق الظلماني الذي لا آخر له ويفضي في الأغلب إلى القسوة والطغيان ولأن للنفس قوتين نظرية وكمالها التعظيم لأمر الله، وعملية وكمالها الشفقة على خلق الله ففي الزكاة تصفية جوهر الروح بهذا الكمال. ويصير بذلك محببا إلى الخلق فأمدوا له بالتهمة ولأنه إنما سمى ما لا يميله إلى كل واحد، فهو سريع الزوال مشرف على البوار.

فإذا أنفق في سبيله **نع** لا يمكن زواله ولأن الاستغناء عن الشيء صفة الحق والاستغناء به صفة المخلوقين ففي الأمر بها نقل الإنسان عن أدنى إلى أعلى ولأن له روحا وبدنا ومالا فإذا بذل الروح في الاستغراق في بحار المعرفة [٣٠٦/ب] والبدن في الطاعة فكيف لا يليق أن يبذل المال في كل المالك ولأن المال إذا فضل عن الحاجة وحضر إنسان آخر محتاج حصل سببان كل منهما يقتضي تملك ذلك المال المالك^{٨٣٦} لاكتسابه والمحتاج^{٨٣٧} لاحتياجه فروعي كل واحد منهما ورجح حق المالك فأبقى الكثير له^{٨٣٨} وأمر بصرف يسير منه إلى المحتاج توفيقا^{٨٣٩} بين الأمرين ولأن الأغنياء خزائن الله لأن المال ماله فأمروا بصرف طائفة^{٨٤٠} منه إلى المحتاجين من عباده ولأنهم لو لم يلتزموا إصلاح مهماتهم فربما حملهم شدة الحاجة إلى^{٨٤١} المنكرات كالسرقة أو على الالتحاق بالأعداء ولأنهم أوتوا المال وكانوا من الشاكرين وأمروا بإخراج بعضه ليكونوا من الصابرين **قال ﷺ : الإيمان نصفان نصف صبر شكر**^{٨٤٢} لأنهم يتخلصون بها في الدنيا عن الذم والعار وفي الآخرة من عذاب النار.

^{٨٣٥} في نسخة (ب-ج) : الغنائم رجحت عبارة الغنائم.

^{٨٣٦} في نسخة (ب) : - المالك ، وفي نسخة (ج) : + المالك. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٣٧} في نسخة (ب) : - والمحتاج ، وفي نسخة (ج) : + والمحتاج. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٣٨} في نسخة (ب) : - له ، وفي نسخة (ج) : + له. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٣٩} في نسخة (ب) : - توفيقا ، وفي نسخة (ج) : + توفيقا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٤٠} في نسخة (ب) : طائفة ، وفي نسخة (ج) : طائفة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٨٤١} في نسخة (ب) : على ، وفي نسخة (ج) : الى. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٤٢} عن أنس بن مالك: الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر. العراقي ، تخریج الإحياء ٧٥/٤. من رواية يزيد الرقاشي وهو ضعيف. أخرجه القضاعي في مسند الشهاب برقم ١٥٩، والبيهقي في شعب الإيمان برقم ٩٧١٥، والديلمي في الفردوس برقم ٣٧٨.

﴿وَالْمَسَاكِينَ﴾ [التوبة: ٦٠] **المسكين**: من له مال وكسب لا يكفيه من السكون كأن العجز أسكنه أو كان دائم^{٨٤٣} السكون إلى الناس بالسؤال أو سكن حيث حضر لفقدان المنزل. و**الفقير**: من ليس له واحد منهما من الفقراء كأنه أجيب فقاره وعليه **الشافعي**. ويدل عليه تقديمه لأن الظاهر تقديم الهم. وقوله في صفة الفقراء ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٧٣]^{٨٤٤} وقوله ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ﴾ [الكهف: ٧٩]^{٨٤٥} وأنه ﷺ "وسئل المسكنة ويقول اللهم أحيي مسكيناً وامتنني مسكيناً واحشرنني في زمرة المساكين"^{٨٤٦} ويتعوذ من الفقر ويقول كاد الفقر أن يكون كفراً^{٨٤٧}. فلو كان المسكين أسوأ حالاً لتناقض الجزاء يستحيل أن يتعوذ من الفقر، ثم يسأل ما هو أسوأ حالاً منه بل كان مثال التوسط وقد استجاب الله دعاءه وقبضه وله مال مما أفاء الله عليه ولكن لم يكن معه تمام الكفاية. ولذلك رهن درعه وأجيب بأن الصفة المذكورة لا يمنع أن يكون شيء وأنه يحتمل أن يكون السفينة مستأجرة لهم كما يقولون دار فلان إذا كان ساكنها وإن كانت لغيره وأنه ﷺ أراد بدعائه التواضع لله الذي لا جبروت فيه ولا نحوه ولا كبر ولا بطر ولقد أحسن من قال^{٨٤٨}:

إِذَا أَرَدْتَ شَرِيفَ الْقَوْمِ كُلَّهُمْ *** فَانْظُرْ إِلَى مَلِكٍ فِي زِيٍّ مَسْكِينٍ.

ذَاكَ الَّذِي عَظُمَتْ فِي اللَّهِ حُرْمَتُهُ وَذَاكَ يَصْلُحُ لِلدُّنْيَا وَلِلدِّينِ.^{٨٤٩}

وقيل: بالعكس وعليه أبو حنيفة ومالك. ويدل عليه اشتقاقهما على ما مر وقوله تعالى: ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾ [البلد: ١٦] وأنه **تع** جعل الكفارات من الأطعمة له ولا فاقة أعظم من الجوع وقول **الأصمعي**: [٣٠٧/١] الفقير الذي له ما يأكل والمسكين هو الذي لا شيء له. و**أجيب** بأن التوصيف بكونه ذا مزية يدل على أنه قد لا يكون كذلك وأنه جعل الكفارات للمسكين ذي المزية وهو الفقير بعينه وإنما النزاع في المطلق وكلام **الأصمعي** معارض بنحو ما ذكر عن **ابن عباس**: الفقير الذي لا يجد شيئاً كأصحاب الصفة والمسكين بأنه الطواف الذي يسأل الناس والغالب حصول شتى له. وعن **أبي يوسف** و**محمد**: أنهما واحد فلو أوصى لزيد وللفقراء والمساكين كان لزيد النصف عند من لم يفرق والثالث عند الفارق والمعنى الذي يمنع الصدقة هو ملك ما يكفي المرء وعياله سنة وعليه الأكثر أو ملك مأتي درهم أو ملك خمسين درهما لقوله ﷺ: **من سأل الناس وله ما يغنيه**

^{٨٤٣} في نسخة (ب): دائم ، وفي نسخة (ج): دايم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٨٤٤} ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِئَلَّ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: ٢٧٣]

^{٨٤٥} ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَزَاءُهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: ٧٩]

^{٨٤٦} عن أبي سعيد الخدري: اللهم أحيي مسكيناً وامتنني مسكيناً واحشرنني في زمرة المساكين. ابن كثير ، البداية والنهاية ٦ / ٥٢ ، فيه يزيد بن سنان أبا فروة الرهاوي وهو ضعيف ، أخرجه ابن ماجه برقم ٤١٢٦ واللفظ له ، وفي الدعاء ١٤٢٥ برقم ، والحاكم برقم ٧٩١١ باختلاف يسير .

^{٨٤٧} عن أنس بن مالك: كاد الفقر أن يكون كفراً الزركشي (البدر) ، اللآلئ المنثورة ٢٠٩ برقم له شاهد. أخرجه ابن أبي الدنيا مطولاً في إصلاح المال برقم ٤٤٠ باختلاف يسير ، والعقيلي في الضعفاء الكبير ، ٤ / ٢٠٦ واللفظ له ، والطبراني في المعجم الأوسط برقم ٤٠٤٤ بنحوه .

^{٨٤٨} الشاعر أبو العتاهية ، (٧٤٨ - ٨٢٦ م) إسماعيل بن القاسم بن سويد العيني ، العنزي من قبيلة عنزة بالولاء ، أبو اسحاق الشهير بأبي العتاهية: شاعر مكثر ، سريع الخاطر ، في شعره إبداع. كان ينظم المئة والمئة والخمسين بيتاً في اليوم ، حتى لم يكن للإحاطة بجميع شعره من سبيل. وهو يعدّ من مقدمي المولدين. الزركلي الأعلام ، ٣٢١/١ .

^{٨٤٩} ابن عبد ربه الأندلسي ، العقد الفريد ، ١٠/١ .

جاء يوم القيامة ومسألته في وجهه خموش أو خدوش.^{٨٥٠} قيل: وما يغنيه قال: خمسون درهما أو قيمته من الذهب و به قال أحمد والثوري وابن المبارك و اسحق او ملك أربعين درهما^{٨٥١} لقوله ﷺ: من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل إلحافا.^{٨٥٢} وقال السمرقندي: واعلم أنه لا يجوز دفع الزكاة إلى من يملك النصاب إلا طالب العلم لقوله ﷺ: يجوز دفع الزكاة إلى طالب العلم ولو كان له نفقة أربعين سنة وفيه ما لا يخفى.^{٨٥٣}

﴿وَالْعَامِلِينَ﴾ [التوبة: ٦٠] السُّعَاة في جمع الصدقات وقبضها القائمين ﴿عَلَيْهَا﴾ [التوبة: ٦٠] بالتسلط والولاية يقال: "فلان على بلدة كذا" إذا كان واليا عليها وبهذا التضمين يظهر التعدية بها، ويفيد ان كل من يبعث معهم من عون لا يستغني عنه فهو منهم لأنه يحشر الناس عليهم. قال القرطبي: ولا يعتبر كفاية الأعوان في زماننا لأنه إسراف محض ثم إنهم يعطون على قدر أعمالهم من الأجرة عند أبي حنيفة وأصحابه والشافعي ومالك لأنه عطل نفسه لمصلحة الفقراء فكانت وكفاية أعوانه من الهم كالمرأة لما عطلت نفسها لحق الزوج كانت نفقتها ونفقة أتباعها من خادم أو خادمين على زوجها ولا يقدر بالثمن كما هو عند مجاهد والضحاك بناء على أنه صنف من الثمانية بل يغفر الكفاية قل أو كثر كرزق القاضي والجمهور على أنهم يأخذون أنصابتهم وإن كانوا أغنياء لما عرفت أنها أجرة.^{٨٥٤} وعن الحسن: "أنه لا يأخذ إلا مع الحاجة." والصحيح: أن الهاشمي والمطلبي لا يعطى لهم منها على العمل لما روي أن النبي ﷺ أباي أن يبعث أبا رافع عاملا على الصدقات وقال: أما [٣٠٧/ب] علمت أن مولى القوم منهم^{٨٥٥} وهذا مبني على قوله ﷺ: إن الصدقة لا تحل لآل محمد إما هي أو ساخ الناس.^{٨٥٦} وهذه صدقة من وجه لأنها جزء منها فيلحق بها من كل وجه كرامة لقربته ﷺ عن الغسالة وأجاز مالك. وروي أيضا عن الشافعي لأنه ﷺ: "بث ليا بصدقات وبعثه عاملا إلى اليمن على الزكوات ووُلِّي جماعته من بني هاشم وولى الخلفاء كذلك ولأنه أجر عمل مباح فاستوى الهاشمي مع غيره فيه. ويمكن الجواب على بأنه ليس فيه أنه فرض من الصدقات له فإن فرض له من غيره جاز. وروي ذلك عن مالك. وقال القرطبي: دلَّت على أن كل عمل كان من فروض الكفايات كالسعي واكتسابه والقسمة والتعشير يجوز الأجرة عليه ومنه الإمامة فإن الصلاة وإن توجَّهت على الجميع لكن تقدم بعضهم من فروض الكفايات وهذا أصل الباب وإليه الإشارة بقوله ﷺ: ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة.^{٨٥٧}

^{٨٥٠} عن عبدالله بن مسعود: من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسألته في وجهه خموش أو خدوش أو كدوش قيل يا رسول الله وما يغنيه قال خمسون درهما أو قيمتها من الذهب. ابن حجر العسقلاني، تخريج مشكاة المصابيح ٢/٢٧٣، حسن كما قال في المقدمة، أخرجه أبو داود برقم ١٦٢٦، والترمذي برقم ٦٥٠ واللفظ له، والنسائي برقم ٢٥٩٢، وابن ماجه برقم ١٨٤٠، وأحمد برقم ٤٤٤٠.

^{٨٥١} في نسخة (ب): - درهما او قيمته من الذهب و به قال أحمد والثوري وابن المبارك و اسحق او ملك أربعين درهماً، وفي نسخة (ج): + درهما او قيمته من الذهب و به قال أحمد والثوري وابن المبارك و اسحق او ملك أربعين درهماً. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٥٢} عن رجل من بني أسد: من سأل منكم وله أوقية أو عدلها فقد سأل إلحافاً. ابن حجر العسقلاني، تخريج مشكاة المصابيح ٢/٢٧٣، حسن.

^{٨٥٣} بعد البحث لم نجد هذه العبارة.

^{٨٥٤} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٢٦٠.

^{٨٥٥} عن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنَّ الصَّدَقَةَ لا تَحِلُّ لَنَا، وَإِنَّ مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ. السيوطي، الجامع الصغير، برقم ٢٠٤٥، صحيح.

^{٨٥٦} عن مالك بن أنس: لا تجلُّ الصَّدَقَةُ لآلِ مُحَمَّدٍ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ. ابن عبد البر، التمهيد ٢٤/٣٥٩، يرويه مالك مسنداً.

^{٨٥٧} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٢٦٠.

﴿وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ﴾ [التوبة: ٦٠] **قيل:** وهم كانوا **ثلاثة** أصناف صنف كان ﷺ: يتألفهم ليسلموا وصنفيهم لدفع شرورهم^{٨٥٨} وصنف كانوا أسلموا وفي إسلامهم ضعف فيزيدهم بذلك تقررا^{٨٥٩} على الإسلام.^{٨٦٠} **وقيل:** الأصناف هكذا ضعيف النية في الإسلام وشریف يتوقع بإعطائه إسلام نظرائه والمتألف على جهاد من يليهم من الكفار ومانعي الزكاة وهم المسلمون الذين سكنوا باذاء قوم كفار أو مانعي الزكاة^{٨٦١} في موضع بعيد لا يبلغهم جيش المسلمين إلا بعونه وهم لا يجاهدونهم إما لضعف نيتهم أو حالهم فيعطون من الزكاة ليجاهدوا الكفار والمانعين حتى يأخذوا منهم الزكاة. فأما الذين يميلون إلى الإسلام أو يخاف من شرهم فيتألفون بمال فلا يعطون شيئا من الزكاة وكان **النبي ﷺ**: يعطيهم خمس الخمس وكل ما ذكر كان جهادا منه ﷺ لإعلاء كلمة الله "لأن الجهاد يكون تارة باللسان وتارة بالبيان وتارة بالإحسان وعنه ﷺ أعز الأنصار فأتى أعطى رجال أحد ثم عهد بكف اتالفهم وما روي عن **ابن عباس** قوم أشرف من الأحياء أعطاهم النبي ﷺ يوم حنين وكانوا خمسة عشر^{٨٦٢} رجلا فلعل مراده أنه لا يمتنع في الجملة صرف الأموال في المؤلفة وإلا فلم يكن أعطاهم النبي فيه من الصدقات بل هو من الغنائم.^{٨٦٣} والجمهور: على أنه **تع** لما أعز الإسلام وأهله وقطع دابر الكافرين انقطع سهم المؤلفة وقد اجتمعت عليه **[٨/٣٠٠ أ] الصحابة** في خلافة **أبي بكر**. روي أنه **ﷺ**: كان يعطيهم كل سنة فلما قبض واستخلف **أبو بكر** جاءوا يستبدلون من الحظ فبذل لهم فجاءوا إلى **عمر** وعرضوا عليه الحظ وطلبوا منه التقرير فأخذ ذلك منهم ومزقه وقال: كان **ﷺ** يتألفكم على الإسلام أما اليوم فقد أعز الله الإسلام. فالإسلام أعز من يُرشى عليه فإن تبتم على الإسلام بغير رشوة وإلا فبيننا وبينكم السيف فعادوا إلى **أبي بكر** وقالوا: لأنت الخليفة أم **عمر** فقال: هو إن شاء فسقط سهمهم بإجماع الصحابة.^{٨٦٤} وقال قوم: هو باق لأن الإمام ربما يحتاج أن يستأنف على الإسلام وإنما قطع **عمر** لما رأى من عزّة الدّين. وعن **ابن العربي**: أن قوي الإسلام زالوا وإن احتيج إليهم أعطوا فإن في الصحيح بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ.^{٨٦٥}

﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ [التوبة: ٦٠] **وقيل:** وللصرف في فكّ الرقاب. ولا يخفى ما فيه. والأولى في فكّ الرقاب بأن تعاون^{٨٦٧} المكاتبون إذا عجزوا عن أداء النجوم بأن لا يكون لهم شيء أو لأبقى ما فيهم أيديهم صرف الإمام أو صاحب الصدقة إليهم أو^{٨٦٨}

^{٨٥٨} في نسخة (ب): شرورهم ، وفي نسخة (ج): شرهم. رجحت عبارة نسخة (ج). ٩٩٩

^{٨٥٩} في نسخة (ب): تقررا ، وفي نسخة (ج): تقريرا. رجحت عبارة نسخة (ج). ٩٩٩

^{٨٦٠} في نسخة (ب): صنف ، وفي نسخة (ج): وصنف. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٦١} في نسخة (ب): - وهم المسلمون الذين سكنوا باذاء قوم كفار أو مانعي الزكاة ، وفي نسخة (ج): + وهم المسلمون الذين سكنوا باذاء قوم كفار أو مانعي الزكاة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٦٢} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٦/١١٣.

^{٨٦٣} في نسخة (ب): من الغنائم ، رجحت عبارة من الغنائم. أبو سليمان الخطابي ، إعلام السنن في شرح صحيح البخاري ، (لبنان-بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ) ، ١٤٤/٧.

^{٨٦٤} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠/٢٦٠.

^{٨٦٥} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠/٢٦٠.

^{٨٦٦} أخرج البخاري في صحيح البخاري ، برقم للحديث ٤٦٣ ، حديث صحيح.

^{٨٦٧} في نسخة (ب): تعاون ، وفي نسخة (ج): يعاون. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٦٨} في نسخة (ب): و ، وفي نسخة (ج): أو. رجحت عبارة نسخة (ج).

إلى سيدهم بإذنهم ما يعينهم على العتق أو بأن يشتري الرقاب بها فيعتقون. وبه قال: **مالك وأحمد وإسحاق**. ومن منع ذلك قال إن العتق إبطال تلك ليس بتمليك وما يدفع المكاتب تمليك ومن حق الصدقة ألا يجرى إلا إذا أجرى فيها التملك أو بأن يفدي الأسارى لأنه إذا كان فك المسلم عن رق المسلم عبادة وجائزا من الصدقة فأحرى وأولى أن يكون ذلك في المسلم عن رق الكافر وذله. وقال **الزهري**:^{٨٦٩} **سهم الرقاب نصفه للمكاتبين ونصفه يشتري بها رقاب ممن صلوا وصاموا وقد إسلامهم فيعتقون بما اعتبرهم من الصفات وأن الاستحقاق الأربعة الباقية إنما شئت لجهة حاجتهم التي ينبنى عنها العنوان الذي عبر عنهم ففي الرقاب توضيح نصيبهم في تخليص رقابهم عن الرق والأسر ولا يدفع إليهم وفي الفارس يصرف إلى قضاء ديونهم وفي الغزاة يصرف إلى إعداد ما يحتاج إليه في الغزو في ابن السبيل كذلك يصرف إلى ما يبلغه المقصد.**^{٨٧٠} ومن ههنا قال **أصحاب الشافعي**: الاحتياط في سهم الرقاب أن يدفع إلى السيد المكاتب نحو ماله وقال **أصحاب الحنفي**: لا يعتق منها رقبة كاملة ولكن يعطي منها في رقبة ويعانقها مكاتب لأن **في** يقتضي أن يكون له مدخل وذلك ينافي كونه تاما فيه أو للدلالة على أنهم أرسخ في **[٣٠٨/ب]** استحقاق التصديق عليهم ممن سبق ذكره لأن في للدعاء. فينبه على أنهم أحقاء على أن توضع منهم الصدقات ويجعلون أعطية لها ومصبات وذلك لما في فك الرقاب. والأسرى وفك الغارمين من العُرم من التخليص والإنقاذ ولجمع الغازي الفقير أو المنقطع في الحج بين الفقر والعبادة، وكذلك ابن السبيل^{٨٧١} جامع بين الفقر والغربة عن أهل المال وتكرر^{٨٧٢} في قوله: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [التوبة: ٦٠] فضل ترجيح لهما على الغارمين الرقاب.

﴿وَالْغَارِمِينَ﴾ [التوبة: ٦٠] العُرم: لزوم ما يستحق. وسمي الفسق^{٨٧٣} غراما لكونه أمرا شاقا لازما، وفلان مُغرَّمٌ بالنساء إذا كان مولعا بهنَّ والغرام: العذاب اللازم^{٨٧٤} سمي الدين غراما لمشقتة ولزومه يعني المدينين لأنفسهم بنحو نفقات^{٨٧٥} ضرورة إذا لم يكن لهم وفاء ولم يكن الدين في معصية لأن المقصود من صرف المال إليه الإعانة، والمعصية لا تستوجب الإعانة **روي أنه** أجيب رجل في عهد رسول الله في ثمار اتباعهما فكثرت دينه فقال ﷺ: تصدقوا عليه فتصدق الناس عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه. فقال ﷺ: **لغرمائه ليس لكم إلا ذلك**^{٨٧٦} أو لإصلاح ذات بين وإمضاء مصلحة بتحمل الحملات وإن كانوا أغنياء وهي حمالة بالفتح "ما يتحمل الإنسان من غيره من دية أو غرامة" مثل أن يقع بين فريقين سفك دماء فيدخل رجل بينهم بتحمل ديات القتلى

^{٨٦٩} الزُّهري (٧٢٧-٨٠٠ م)، أبو إسحاق الزهري، إبراهيم بن سعد بن إبراهيم، من أهل المدينة المنورة موسيقار، من العلماء بالحديث الثقات، كان يبيع السماع ويضرب العود ويغني عليه. وولي القضاء ببغداد، وتوفي بها. الزركلي، الأعلام، ٤٠/١.

^{٨٧٠} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٦/١١٥.

^{٨٧١} في نسخة (ب): - السبيل، وفي نسخة (ج): + السبيل. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٧٢} في نسخة (ب): وتكرر، وفي نسخة (ج): وتكرر. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٨٧٣} في نسخة (ب): - الفسق، وفي نسخة (ج): + الفسق. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٧٤} في نسخة (ب): الأليم، وفي نسخة (ج): اللازم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٧٥} في نسخة (ب): النفقات، وفي نسخة (ج): نفقات. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٧٦} عن أبي سعيد الخدري: أصيب رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمار، فكثرت دينه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تصدقوا عليه فتصدق الناس عليه، فلم يبلغ ذلك وفاء دينه، فقال رسول الله خذوا ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك. الألباني، صحيح النسائي، برقم ٤٥٤٣، صحيح. أخرجه مسلم برقم ١٥٥٦، وأبو داود برقم ٣٤٦٩، والترمذي برقم ٦٥٥، والنسائي برقم ٤٥٣٠، وابن ماجه برقم ٢٣٥٦ باختلاف يسير.

عنهم على نفسه للإصلاح ويرشدك إلى هذا قوله ﷺ: لا يحل الصدقة لغني إلا لخمسة لغارٍ في سبيل الله أو لغارم أو رجل اشتراه بماله ورجل له جار مسكين فيتصدق على المسكين وأهدى المسكين للغني أو لعامل عليها الحجا.^{٨٧٧} ولعموم ظاهر اللفظ فعل الغفار عن بعض الفقهاء لأنه أجازوا صرفها إلى الجميع. روي أنه أجيب رجل.^{٨٧٨}

﴿وفي سبيل الله﴾ [التوبة: ٦٠] وفي النفقة في الجهاد بالإتفاق على المتطوعة وابتياح الكراع والسلاح فيجوز له أن يأخذ منها وإن كان غنياً وهو مذهب مالك وأحمد وإسحاق وأبي عبيد لما مر من الحديث ويفسره أبو يوسف بمنقطع الغزاة يعني فقرائهم لقوله ﷺ: احتبس خالد درعه في سبيل الله.^{٨٧٩} ولا شك أنها للحرب دون الحج ويفسره محمد: بمنقطع الحاج لما روي أن رجلاً جعل بعيراً له في سبيل الله وأمر^{٨٨٠} ﷺ أن يحمل وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الحصون وعمارات المساجد لأنها كلها في سبيل الله.^{٨٨١}

وقد عرفت وجه إعادة في وجهها^{٨٨٢} وقيل: لأنه في نوع آخر ﴿وَابْنُ السَّبِيلِ﴾ [التوبة: ٦٠] [أ/٣٠٩] المسافر لا لأجل معصية سمي به لملازمته له فكأنه ولده ومنه قولهم: الصوفي ابن الوقت وقوله^{٨٨٣}:

أَنَا ابْنُ الْحَرْبِ، رَبَّتْنِي وَلِيداً. إِلَى أَنْ شَبْتُ، وَاكْتَهَلْتُ لِدَاتِي.^{٨٨٤}

وهو غني من جهة المال فقير من جهة الحال لأنه لا يمكن دفع حاجته بماله فحلَّ له الأخذ منها قدر حاجته ولو أخذ كثيراً منه فهو حرام لك. الأولى أن يستعرض إن وجد من تعرضه. قال القرطبي: لا يلزمه أن يدخل تحت مئة أحد وقد منَّ الله عليه وإن كان له ما يغنيه ففي جواز الأخذ له لكونه ابن السبيل رد إتيان المشهور أنه لا يعطي فإن أخذ فلا يلزمه رده إذا صار إلى بلده ولا يلزم إخراجه ثم إن من تفرعات عن ماله ملحق به وإن كان في بلده وتأخيره عن سبيل الله مع أنه من قبيل ما سبق رعاية لظاهر الكلام فإن ابن السبيل يناسبه أن يذكر بعد السبيل. ولما كان ذلك كالعالم لم يُجمع. وقيل: هذا داخل في سبيل الله وإفراد بالذكر تنبيه على خصوصيته وهو مجرد عن الحرفين فيمكن عطفه على اللام وفي أقرب وذكرها بصيغة الأفراد مع ذكر الستة بصيغة

^{٨٧٧} عن عطاء بن يسار: لا تحل الصدقة لغني إلا لخمسة لغارٍ في سبيل الله أو لعاملٍ عليها أو لغارم أو لرجلٍ اشتراها بماله أو لرجلٍ كان له جارٌ مسكينٌ فُتُصِدَّقَ على المسكين فأهداها المسكين للغني أبو داود ، سنن أبي داود برقم ١٦٣٥ ، سكت عنه وقد قال في رسالته لأهل مكة كل ما سكت عنه فهو صالح ، أخرجه أبو داود برقم ١٦٣٥ ، ومالك في الموطأ ٢٦٨/١ ، والبيهقي برقم ١٣٥٤٤ .

^{٨٧٨} في نسخة (ب) : - و ، وفي نسخة (ج) : + و . رجحت عبارة نسخة (ج) .

^{٨٧٩} عن أبي هريرة: عن النبي صلى الله عليه وسلم، مثله. أي مثل حديث: ما يَقُومُ ابْنُ جَمِيلٍ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا، فَأَعْنَاهُ اللَّهُ، وَأَمَّا خَالِدٌ، فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا، فَقَدْ احْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَمَّا الْعَبَّاسُ، فَهِيَ عَلَيَّ وَمِثْلُهَا. ثم قال: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَمَّ الرَّجُلِ صِنُوْهُ أَبِيهِ. شعيب الأرنؤوط ، تخريج المسند ٨٢٨٥ صحيح. أخرجه البخاري برقم ١٤٦٨ ، ومسلم برقم ٩٨٣ ، وأبو داود برقم ١٦٢ ، والنسائي برقم ٢٤٦٤ باختلاف يسير ، والترمذي برقم ٣٧٦١ مختصراً ، وأحمد برقم ٨٢٨٥ واللفظ له .

^{٨٨٠} في نسخة (ب) : - رجل ، وفي نسخة (ج) : + رجل . رجحت عبارة نسخة (ج) .

^{٨٨١} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٦ - ١١٦ - ١١٥ .

^{٨٨٢} في نسخة (ب) : وجهها ، وفي نسخة (ج) : ههنا . رجحت عبارة نسخة (ج) .

^{٨٨٣} البيت للطرماح ، الطَّرَاحُ (نحو ٧٤٣ م) ، الطرماح بن حكيم بن الحكم ، من طيِّ: شاعر إسلامي فحل . ولد ونشأ في الشام ، وانتقل إلى الكوفة ، فكان معلماً فيها . واعتقد مذهباً من الأزارقة . واتصل بخالد بن عبد الله القسري ، فكان يكرمه ويستجيد شعره . وكان هجاءاً ، الزركلي ، الأعلام ، ٣ / ٢٢٥ .

^{٨٨٤} الطبري ، جامع البيان ، ١١ / ٥٢٨ .

الجمع لإرادة الجنس فيهما. ولم يجعل الستة كذلك لأنها أُفردت على سبيل التعريف لا وهم المعهود وإن سبيل التنكير لا وهو الدفع إلى فقير واحد ومن ادعى الاتصاف بصفة من تلك الصفات المذكورة يكفي في ثبوتها ظاهر الحال بخلاف الدين فإنه يحتاج إلى الإثبات.^{٨٨٥}

﴿فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦٠] مصدر لما دل عليه الآية، لأن إنما الصدقات للفقراء فرض من^{٨٨٦} الله لهم الصدقات أو حال من الفقراء أي: من الضمير المستكن في الجار لوقوعه خبراً لإنما^{٨٨٧} الصدقات كائنة^{٨٨٨} لهم حال كونها فريضة أي مفروضة ويجوز أن يكون ح بمعنى مفعولة وإنما دخلت التاء لجريانها مجرى الأسماء كالنطيحة أو منصوب بفعله المقدر و**قري** بالرفع^{٨٨٩} على ملك فريضة.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٦٠] واسع العلم بكل شيء ومقادير^{٨٩٠} المصالح ﴿حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٦٠] يأمر الحكمة بفعل كل ما يُفعل على الحكمة ويضع الأشياء مواضعها، ثم إن القصر المذكور يفيد اختصاصها بالأصناف الثمانية وعدم تجاوزها إلى غيرهم لا إيجاب شمولها وقسمها عليهم^{٨٩١} فيحتمل استيعاب الجمع ولا يصرف إلى بعضهم. فاختار^{٨٩٢} الشافعي. **الأول**: مع التسوية منهم على قضية الاشتراك وهو قول **عكرمة والزهري** و**عمر بن عبد العزيز**^{٨٩٣} لأن أقل الجمع **ثلاثة** فإن دفع سهم للفقراء إلى فقيري خمس نصيب الثالث وهو ثلث سهم الفقراء ولو وجد **خمس** أصناف ولزمه أن يتصدق بعشرة دراهم لزمه أن يجعل العشرة في خمسة واختار **أبو حنيفة** الثاني وعن **حذيفة وابن عباس** وغيرهما من **الصحاب**ة و**التابعين** أنهم قالوا في أي صنف منها وصنف أجزاءه وعن **سعيد بن جبير**:^{٨٩٤} [٣٠٩/ب] لو نظرت إلى أهل بيت من المسلمين من فقراء المتعطفين فحسرتهم بها^{٨٩٥} وأورد عليه أن احتمال الصرف إلى البعض إنما هم لو كان المعنى: أن الصدقات ليست لغير هؤلاء فقط. لكن معناه إيجاب وهو أنها لهؤلاء وسلب وهو أنها ليست لغيرهم. فالإيجاب: يقتضي الصرف إلى الكل وسلك **الإمام**^{٨٩٦} طريقاً آخر وهو أنه جعل جملتها لهؤلاء. وذلك لا يقتضي أن يكون بعض الصدقات وهو صدقات بعض الناس لجميع هؤلاء فإن الحكم الثابت في جزء لا يقتضي ثبوته في كل جزء من أجزاء ذلك المجموع فلا دلالة على قول **الشافعي** ورد أيضاً بأن كل حكم ورد في الكتاب والسنة فهو على

^{٨٨٥} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٧٥/١٠.

^{٨٨٦} في نسخة (ب) : + من ، وفي نسخة (ج) : - من. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٨٨٧} في نسخة (ب) : لا نأما ، وفي نسخة (ج) : أي. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٨٨٨} في نسخة (ب-ج) : كائنة ، رجحت عبارة كائنة.

^{٨٨٩} فَرِيضَةٌ.

^{٨٩٠} في نسخة (ب) : ومقادير ، وفي نسخة (ج) : ومقادير. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٩١} في نسخة (ب) : عليهم ، وفي نسخة (ج) : علي جمعهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٩٢} في نسخة (ب) : في اختيار ، وفي نسخة (ج) : فاختار. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٨٩٣} (٦١ - ١٠١ هـ = ٧٨١ - ٧٢٠ م)، عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموي القرشي، أبو حفص: الخليفة الصالح، والملك العادل، وربما قيل له خامس الخلفاء الراشدين تشبيهاً له بهم. وهو من ملوك الدولة المروانية الأموية بالشام. ولد ونشأ بالمدينة. الزركلي، الأعلام، ٥٠/٥.

^{٨٩٤} تقدم ذكره.

^{٨٩٥} الرمخشري، تفسير الكشاف، ٦٠/٣.

^{٨٩٦} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١١٧/١٦.

كل واحد من الأمة فالمعنى أن صدقات كل واحد من الناس لهؤلاء فهو دالة على توزيعها على الكل. فالأولى: أن يضرب عنه صفحا وأن يقال: الجمع المحلي باللام عام يشمل كل واحد من الأفراد وإن لم يكن الحمل على المعهود وتعدُّ الاستغراق يبطل الجمعية وراود الجنس كما في قوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ التَّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ [الأحزاب: ٥٢] ^{٨٩٧}

وهذا الجنس: مثل النكرة يختص في الإثبات كما إذا حلف أن يكلم الناس بنية أن يكلم واحد وتعم في النفي نحو لا أتزوج النساء أي واحدة منهن فهنا لا يراد العهد ولا الاستغراق لأنه إن أريد هذا فلا بد أن يعطى جميع الصدقات التي في الدنيا لجميع الفقراء له فلا يجوز أن يحرم أحد وليس هذا في وسع أحد على أنه إن أريد جميع الصدقات لجميع هؤلاء لا يجب أن يعطى كل صدقة جميع الأصناف وأن يعطى كل صدقة جميع الأصناف ولا أن يعطى ثلاثة من كل صنف فصار كقوله "الصدقات للفقير والمسكين إلى آخره" ولا يراد أن الصدقة مقسومة على هؤلاء لأنها إن قسمت على الأصناف فما أصاب الفقير لا شك أنه يطلق عليه اسم الصدقات فيجب أن يكون مقسوما أيضا بخلاف ما إذا قال ثلث ما علي الفقراء والمسكين لأنه لا يطلق الثلث على جزء من الثلث فعلم أن المراد بيان الصرف لا القسمة فيكون اللام للعاقبة أو لمجرد الاختصاص والدلالة على أن المصارف هذه الأصناف لا غير وهم الصالحون للصرف إليهم ولا يملك مع أنه الأصل إذ لو كان للتملك كانت الصدقات ملكا لجميع الأصناف، فحينئذ يكون صرفها [٣١٠/أ] إلى البعض صرف ملك ذلك الشخص إلى غيره وهو غير جائز فتكون الآية لبيان مصارف الزكاة وذكر الأصناف بعد المصارف وهي عبارة مختصة لا حق للعباد فيها. وإنما هي حق الله فلا يجب للفقراء ابتداء وإنما يصرف إليهم إبقاء لحقوقهم قال ﷺ: "الصدقة تقع ^{٨٩٨} في كف الرحمن قبل أن تقع في كف الفقير". ^{٨٩٩} فالصدقة في الابتداء تقع لله تعالى وفي الانتهاء تصير للفقير، وليست في الابتداء حق الفقير حتى يلزم تغير حقه من غير إذنه. وقال مالك: بتحري موضع الحاجة منهم وقد تقدّم الأولى. فالأولى وإن رأي الحاجة في الفقراء في عام أكثر قدمهم وإن رأى في عام في صنف آخر حق لها إليهم. وهذا: أوفق لتأليف النظم على ما سبق أن الصرف مُعَلَّل بمصالح الدين وإصلاح أهله وأن البعض أولى من بعض وإفادة التغير في عبارة الآية على ما أشرنا إليه في العُدول عن اللام إلى في.

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا

مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦١)﴾ [التوبة: ٦١]

﴿وَمِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٦١] ومن المنافقين ﴿الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ [التوبة: ٦١] عن ابن عباس: كانوا يؤذون النبي ﷺ ويقولون ما لا ينبغي فقال بعضهم لا تفعلوا فإننا نخاف أن يبلغه ما تقولون فيقع بنا. فقال الحلاس بن سويد: "نقول: ما شئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول وإنما محمد لأن سامعة فنزلت. وعن محمد بن إسحاق: نزلت في رجل من المنافقين يقال له نائل ابن

^{٨٩٧} ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ التَّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا (٥٢)﴾ [الأحزاب: ٥٢/٣٣]

^{٨٩٨} في نسخة (ب) : - تقع ، وفي نسخة (ج) : + تقع. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٨٩٩} لم نجد هذه الرواية بهذا اللفظ ولكن هذه العبارة معنى هذا الحديث. معناه أن الله يتقبل هذه الدراهم، وهو معنى ثابت في الأحاديث الصحيحة المرفوعة، فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مَا تَصَدَّقَ أَحَدٌ بِصَدَقَةٍ مِنْ طَيِّبٍ، وَلَا يُثْبِلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ، إِلَّا أَخَذَهَا الرَّحْمَنُ يَوْمَئِذٍ، وَإِنْ كَانَتْ تَمَرَةً، فَتَرْتُو فِي كَفِّ الرَّحْمَنِ حَتَّى تَكُونَ أَغْظَمَ مِنَ الْجَبَلِ، كَمَا يُرَى أَحَدُكُمْ فَلَوْهُ أَوْ فَصِيلُهُ ، متفق عليه.

الحرث وكان رجلا أحمر العينين سَفَع الخدين مشفر الحلقة وهو الذي قال ﷺ : فيه من أراد أن ينظر إلى الشيطان فلينظر إلى نائل ابن الحرث وكان ينم حديث النبي ﷺ إلى المنافقين فقليل له: لا تفعل فقال إنما محمد أذن من حدّته شيئا صدّقه نقول له ما شئنا ثم نأتيه فنحلف له.^{٩٠٠} وعن السدي: ^{٩٠١} "اجتمع ناس من المنافقين فهم حلاس بن سويد ودبقة بن ثابت فأرادوا أن يقعدوا في النبي ﷺ وعندهم غلام من الأنصار يدعى عامر بن قيس فحقوقه وتكلموا وقالوا: إن كان ما يقوله محمد حقا فنحن شر من الحمير فغضب الغلام وقال: والله إن ما يقول محمد حق وإنكم لشر من الحمير ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فدعاهم فسألهم فحلفوا أن عامرا كاذب وحلف عامر أنهم كذبة وقال اللهم لا تفرق بيننا حتى يتبين صدق الصادق فنزلت".^{٩٠٢}

﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أَدْنَى﴾ [التوبة: ٦١] الظاهر: من الوجوه السابقة أن^{٩٠٣} يكون المتأذي منه غير مذكور ويراد به ما ذكر [٣١٠/ب] من الغيبة والنميمة^{٩٠٤} وبيان أنواع الأذية وأن تكون هذا معطوفا عليه إشارة إلى ما قالوا: في وجه الاعتذار عما فعلوا ويحصل أن يكون المنادى منه مذكورا وهو قولهم هذا وأن يكون ذلك عطفا تفسيرا لقوله يؤذون والأذن الرجل يصدق بكل ما سمعه ويقبل قول كل أحد. سمي بالجارحة التي هي آلة السماع كأن جملة أذن سامعة. ومثله قولهم لله تع عين أو شبهه لأنها كذلك أي ليس فيما وراء الاستماع غير الحق من الباطل ومن هذا التردد يظهر ضعف ما قيل ما ذكر من قبيل التشبيه والغرض المبالغة في الذم وأما إطلاق العين على الجاسوس فمن قبيل المجاز العقلي كإطلاق العدل على العادل والغرض منه المبالغة في المدح لأنه لم يرد الممثل به كون من قبيل التشبيه ولم يقصد المماثلة في الذم بل فيما أفاد من المبالغة أو دلت لفظ من لفظ آخر وأطلق على ما يلائم معنى المولد منه بأن اشتق من الأذن بمعنى الاستماع أذن بفتحيتين فأطلق على ذلك والسبب ومنه روضة أنف إذا لم يرعها أحد ثم إن غرضهم به المبالغة في الذم وأنه ليس له ذكاء ولا بعد غور بل هو سليم القلب سريع الاعتذار بكل ما يسمع قليل الفطنة^{٩٠٥} والشهامة فإن ﷺ : كان يستمع إلى كلام كل من يُحدّثه بشيء لكرمه وحسن خلقه فظن أولئك ما ظنوا. ولقد أحسن من قال: عابه الجهال بما هو آية كرمه وعلام حسن يشتمه. قال ﷺ: المؤمن غر كريم والمنافق خب لييم.^{٩٠٦}

وَإِذَا الْكَرِيمُ أَتَيْتُهُ بِخَدِيعةٍ **** فَرَأَيْتُهُ فِيمَا تَرَوْمُ يُسَارِعُ

^{٩٠٠} الخازن ، تفسير الخازن ، ٢٠٦/٣ .

^{٩٠١} إسماعيل بن عبد الرحمن السدي (٧٤٥ م) تابعي، حجازي الأصل، سكن الكوفة. قال فيه ابن تغري بردي: صاحب التفسير والمغازي والسير، وكان إماما عارفا بالوقائع وأيام الناس، الزركلي ، الاعلام ، ٣١٧/١ .

^{٩٠٢} النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٤٩٥/٣ .

^{٩٠٣} في نسخة (ب) : - أن ، وفي نسخة (ج) : + أن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٠٤} في نسخة (ب) : من التعبير والنميمة ، وفي نسخة (ج) : من الغيبة والنميمة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٠٥} في نسخة (ب) : قليل النطقة ، وفي نسخة (ج) : قليل الفطنة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٠٦} المؤمن غر كريم، والمنافق خب لييم ملا علي قاري ، الأسرار المرفوعة برقم ٣٥٠ ، قال الصغاني : موضوع ، ولم يصب. وعن أبي هريرة: المؤمن غر كريم ، والفاجر خب لييم. أخرجه أبو داود برقم ٤٧٩٠ ، والترمذي برقم ١٩٦٤ واللفظ لهما، وأحمد برقم ٩١٠٧ خلاصة حكم المحدث : حسن

فَاعْلَمْ بِأَنَّكَ لَمْ تُخَادِعْ جَاهِلًا **** إِنَّ الْكَرِيمَ بِفِعْلِهِ يَتَخَادَعُ^{٩٠٧}

﴿قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [التوبة: ٦١] تصديق لهم بأنه أذن ولكن لا على الوجه الذي ذُئِموا به بل على ما هو مدح له وثناء عليه. وهذا من باب القول بالموجب ولا شيء أبلغ في الرد من هذا الأسلوب لأن فيه إطماعاً في الموافقة. وكذا على إجابتهن بالإبطال ومثال القول بالموجب في اصطلاح الفقهاء^{٩٠٨} لفظ^{٩٠٩} الخيل يسابق عليها فيجب الزكاة فيها كالإبل فيقال: سلم في زكاة التجارة أي نحن نقول بموجبه في مال التجارة والخلاف في زكاة العين والإضافة من باب إضافة الموصوف إلى الصفة للمبالغة في الإنصاف كقولك رجل صدق وشاهد عدل كأنه قيل: نعم أذن لكن نعم الأذن أو من باب [٣١١/أ] التخصيص والتقيد، يعني هب أنه أذن يُسمع ما يقال له ويقبله لكنه مستمع خير وصالح لا مستمع شر وفساد فيكون الخير مسموعاً لا صفة ويدل عليه قراءة حمزة ورحمة بالجر عطفاً على خير فإن عطفه عليه يستلزم أن يكون بالجر مسموعاً لا صفة لأن كونه صفة يستلزم كون الرحمة صفة ولا يوصف الأذن بها. وفيه منع لا يخفى والجملة الآتية على هذا معترضة بين المقاطعين. وقرأ **أُذُنٌ خَيْرٌ** على أنه نعت لأذن أي ذو أذن أو نفسه على المبالغة كقولك رجلاً عدلاً على الوجهين أو خبر محذوف كأذن أي: هو أذن هو خير لكم بمعنى إن كان كما يقولون فهو خير لكم لأنه يقبل معاذيركم ولا يحاربكم على ما يصدر منكم من القبائح^{٩١٠} أو خير أذن أي: صاحب أذن خير لكم ولكم من صلة خير على قول من رفعه لأنه يحتمل أن يكون بمعنى أفعّل وعلى قراءة الجمهور في موضع النعت له وقراءة نافع **أُذُنٌ خَيْرٌ**^{٩١١} بالتخفيف فيهما.

﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٦١] عُذِّي بالباء إلى الله قصد إلى التصديق الذي هو نقيض الكفر به وإلى المؤمنين بالآلام. لأنه قصد السماع وإن سلم لهم ما تقولونه^{٩١٢} ويصدقهم لكونهم صادقين عنده ويعتاده أخرى تفرقة بين إيمان الامان^{٩١٣} من الخلد في النيران وبين إيمان التصديق والتسليم يرشدك إليه قوله **تَع: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾** [يوسف: ١٧]^{٩١٤} ما أبعد عن الباء لأن قوله **﴿يُؤْمِنُ لَنَا﴾** [يوسف: ١٧] معناه بمصدقٍ لنا بقوله بعده **﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾** [يوسف: ١٧] ونحوه قوله: **﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّتُهُ مِنْ قَوْمِهِ﴾** [يونس: ٨٣]^{٩١٥} **﴿أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ﴾** [الشعراء: ١١١]^{٩١٦} وههنا

^{٩٠٧} القشيري، تفسير القشيري، ٤١/٢. البيت لمحمد بن حازم الباهلي، الديوان، في العصر العباسي. أبو جعفر محمد بن حازم الباهلي بالولاء، شاعر مطبوع. كثير الهجاء، لم يمدح من الخلفاء غير المأمون العباسي. ولد ونشأ في البصرة وسكن بغداد ومات فيها. وأكثر شعره في القناعة ومدح التصون وذم الحرص والطمع. وهو صاحب البيتين المشهورين: لمن كنت محتاجاً إلى الحلم إنني... إلى الجهل في بعض الأحيان أحوح، ولي فرس للحلم، بالحلم ملجم، ولي فرس بالجهل للجهل مسرج.

^{٩٠٨} في نسخة (ب) : - الفقهاء ، وفي نسخة (ج) : + الفقهاء. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٠٩} في نسخة (ب) : + لفظ ، وفي نسخة (ج) : - لفظ. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٩١٠} في نسخة (ب-ج) : القبائح ، رجحت عبارة القبائح (ج).

^{٩١١} في نسخة (ب) : + خير ، وفي نسخة (ج) : - خير. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٩١٢} في نسخة (ب) : - ه ، وفي نسخة (ج) : + ه. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٩١٣} في نسخة (ب) : الإيمان ، وفي نسخة (ج) : الامان. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩١٤} ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ (١٧) [يوسف: ١٧/١٢]

^{٩١٥} ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّتُهُ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٨٣) [يونس: ٨٣/١٠]

^{٩١٦} ﴿قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ﴾ (١١١) [الشعراء: ١١١/٢٦]

يظهر ضعف ما **قيل**: واللام مزيدة للنوقة المذكورة. وما **قيل**: هما زائدتان كيف وقد دلَّ على عدم الزيادة تغاير الحرفين ولو لم يقصد معنى مستقل لما تغاير بينهما وقد يقال: في همزة^{٩١٧} هذا اللام باء أي: ويصدق للمؤمنين بما يخبرونه به.

﴿وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٦١] أي وهو^{٩١٨} وهو رحمة أريد المبالغة في رحمة لهم فسلك مسلك رجل عدل أو ذو رحمة ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [التوبة: ٦١] أظهروا الإيمان ﴿مِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٦١] أيها المنافقون، والجملة عطف على الجملة الفعلية وجميعها تفسير لكونه ﷺ أذن خير فإن من آمن بالله لما قام عنده من الحجج والبراهين وسمع جميع ما جاء منه وقبله ويسمع سماع قبول من المؤمنين الخُلص وسلم لهم لعلمه ﷺ بخلوصهم وكان رحمة لمن أظهر^{٩١٩} الإيمان من المنافقين حيث يسمع منهم ويقبل إيمانهم الظاهر ولا يكشف [٣١١/ب] أسرارهم ولا يفضحهم ولا يفعل بهم ما يفعل بالمشركين يكون أذن خير لهم بلا رتبة، وفيه تنبيه على أنه ﷺ: ليس يقبل قولهم جهلاً بحالهم بل يقبل ترخُّماً لهم ورفقا بهم. و **قيل**: هو رحمة للمؤمنين حيث استنقذهم من الكفر إلى الإيمان وشفع لهم في الآخرة بإيمانهم في الدنيا^{٩٢٠} و **قيل**: يمن في محل رفع صفة لأذن ورحمة نسق عليه^{٩٢١} و **قيل**: رحم نسق على أذن وما ذكرنا أولى والعلم عند المولى و**قرئت بالنصب** على انها علّة فعل دل عليه قوله قل أذن خير أي: يكون لكم ويسمع رحمة لكم فإن **قيل**: ما فائدة ذكرها بعد الخير؟ **قلنا**: لكونها أشرف أقسامه كقوله وملائكته وجبريل. ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦١] إظهار ذكره ﷺ تعظيم له وإيدان بأنهم لإيذائهم من هذا شأنه. ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٦١] لهم من بين أنواع العذاب عذاب أليم^{٩٢٢} وجيئ لا يعلم كنهه إلا الله العزيز ذو الانتقام، لأنهم يقابلون كمال إحسانه ﷺ حيث يسعى في إيصال الخير والرحمة إليهم فيما به الإساءة على ما دلَّ عليها الآية.

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٦٢]

﴿يَخْلِفُونَ﴾ [التوبة: ٦٢] أي المنافقون ﴿بِاللَّهِ لَكُمْ﴾ [التوبة: ٦٢] إنما المؤمنون على معاذيرهم عند الاعتذار إليكم في التخلف عن الجهاد والتكلم بالمطاعن والإيذاء ﴿لِيَرْضَوْكُمْ﴾ [التوبة: ٦٢] لتعذروهم وترضوا عنهم ﴿وَاللَّهُ﴾ [التوبة: ٦٢] مبتدأ ﴿وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٦٢] عطف عليه ﴿أَحَقُّ﴾ [التوبة: ٦٢] خبر مقدم ﴿أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢] مبتدأ مؤخر والجملة خبر عما قبله وتوحيد الضمير لتلازم الإرضاءين والاكْتفاء بأحدهما لكونه في حكم^{٩٢٣} ذكر الآخر ونحوه إحسان مما زيد إجماع رفعتي وجبرني أو لأن الكلام في إرضاء الرسول وإيذائه وذكر الله تمهيد لتعظيمه والدلالة على قوة اختصاصه به **تع** بالعكس ورجح ذلك بأن فيه اعتياد الأقرب هو السلامة من الفصل بين المبتدأ والخبر وتعيين ذلك في قوله:

^{٩١٧} في نسخة (ب): همزة ، وفي نسخة (ج): ضمن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩١٨} في نسخة (ب): - أي وهو ، وفي نسخة (ج): + أي وهو. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩١٩} في نسخة (ب): + لهم ، وفي نسخة (ج): - لهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٢٠} النسفي ، مدارك التنزيل وحقائق التأويل ، ٩٦/٢.

^{٩٢١} السمين الحلبي ، الدر المصون في علم الكتاب المكنون ، ٣٠٧٤/١.

^{٩٢٢} في نسخة (ب): + اليم ، وفي نسخة (ج): - اليم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٩٢٣} في نسخة (ب): + ا يكون في حكمه ، وفي نسخة (ج): لكونه في حكم. رجحت عبارة نسخة (ج).

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ، وَالرَّأْيُ مُخْتَلَفٌ.^{٩٢٤}

لأن التقدير فيه نحن راضون، وراضي خبر الثاني والأول بأن فيه وضع الإرضاء فيا استحقه لذاته فإنه **ت ع** هو المقصود بجميع ما كتب ويرضى أو لأنه راجع إلى كل منهما كقول **رؤية**:^{٩٢٥}

فِيهَا خُطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَبَلَقٌ **** كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلُّغُ الْبَهَقِ^{٩٢٦}

ويؤيد ذلك أنه لا يذكر بعد ذكر الله ورسوله كناية يرجع إليهما لأنه تسوية بينهما وترك تعظيم في حقه **ت ع** ولهذا قال **ﷺ** : "فيمن قال عنده من أطاع الله ورسوله فقد [٣١٢/أ] رشد ومن عصاهما فقد غوى"^{٩٢٧}، بنفس خطيب القوم أنت حيث كره منه جمع الكناية. ﴿إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٦٢] كما يزعمون. فالمذكور: أحق بالإرضاء بالطاعة والوفاء والإخلاص وترك النفاق و**قيل**: فإن الإيمان يقتضي ابتغاء مرضاة الله ولو بسخط من سواء و**قيل**: لحق عليهم في إزالة سخطكم أن يحصلوا فإذا فعلوا ذلك أرضوا الله ورسوله ورضي به المؤمنون لأنه **ت ع** إذا رضي عن العبد أرضى عنه الناس.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ (٦٣)﴾ [التوبة: ٦٣]

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾^{٩٢٨} [التوبة: ٦٣] الاستفهام للتقريع والتوبيخ، كقولك لمن بالغت في تعليمه ولم يتعلم وإنما حسن ذلك لأنه **ﷺ** طال مكثه معهم وكثر تحذيره من المعصية وترغيبه بالطاعة. و**قرئ بالتاء**^{٩٢٩} على أن الخطاب له **ﷺ** والجميع^{٩٣٠} للتعظيم والاستفهام للتعجب أو للمؤمنين وهو للثقرر أو للمنافقين فهو كما في الغيبة والعلم على بابه أو بمعنى العرفان والمفعول أو ساد مسد المفعولين قوله: ﴿أَنَّهُ﴾ [التوبة: ٦٣] إن الشأن وفائدته تعظيم الأمر وتهويله ﴿مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [التوبة: ٦٣] يشاقق ويخالف ويعاند ويجاوز عن الحد مفاعلة منه بمعنى حد السلاح الذي يحارب به من الحديد وبمعنى الحد الذي هو الجهة كأنه في حده صاحبه. وعن **الراغب**:^{٩٣١} الحد الحاجز بين الشيئين الذي يمنع اختلاط أحدهما بالآخر يقال حددت كذا جعلت له

^{٩٢٤} البيت لأحيحة بن الجلاح (نحو ٤٩٧ م): أحيحة بن الجلاح بن الحريش الأوسي، أبو عمرو: شاعر جاهلي من دهاة العرب وشجعانهم، قال الميداني: كان سيد يثرب المدينة وكان له حصن فيها سماه المستظل وحصن في ظاهرها سماه الضحيان ومزارع وبساتين ومال وفير. وقال البغدادي: كان سيد الأوس في الجاهلية. الزركلي ، الأعلام ، ٢٧٧/١ .

^{٩٢٥} أبو الجحاف، أو أبو محمد رؤية بن عبد الله العجاج بن رؤية التميمي السعدي (٧٦٢ م) ، راجز ، من الفصحاء المشهورين ، من مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية. كان أكثر مقامه في البصرة، وأخذ عنه أعيان أهل اللغة، وكانوا يحتجون بشعره ويقولون بإمامته في اللغة. مات في البادية، الزركلي ، الأعلام ، ٣٤/٢ .

^{٩٢٦} عبد القادر البغدادي ، خزنة الأدب ، ٣١/١ .

^{٩٢٧} عن عدي بن حاتم الطائي: أَنَّ رَجُلًا خَطَبَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ: مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَقَدْ رَشَدَ، وَمَنْ يَعْصِيهِمَا، فَقَدْ غَوَى، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بَنَسَ الْخَطِيبُ أَثْتَ! قُلْ: وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. وفي رواية: فَقَدْ غَوَى. أخرجه مسلم ، في صحيح مسلم برقم ٨٧٠ ، صحيح

^{٩٢٨} في نسخة (ب) : أَلَمْ تَعْلَمُوا. و في نسخة (ج) : أَلَمْ يَعْلَمُوا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٢٩} أَلَمْ يَعْلَمُوا.

^{٩٣٠} في نسخة (ب) : والجميع. و في نسخة (ج) : والجمع. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٣١} تقدم ذكره.

حدا يميز وحد الدار ما يتميز عن غيره وحده الشئيين الوصف المحيط بمعناه المميز له عن غيره.^{٩٣٢} قال **تع:** ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٣٠] وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [المجادلة: ٥] أي يمانعون فذلك إما باعتبار الممانعة وإما باستعماله الحديد.

﴿فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ٦٣] لما كان أن المفتوحة تغير معنى الجملة وتجعله في حكم المفرد **قيل:** إنها جواب الشرط على حذف الخبر أي فحق أن له أو المبتدأ أي فالواجب أن له أو على تكرر إن للتأكيد والتقدير فله نار جهنم و**نوقش:** بلزوم الفصل بين المؤكد والمؤكد بجملة الشرط وإيقاع أجنيبي بين فاء الجزاء وما في خبره واقتضاء ذلك رفع نار جهنم حيث لم تعمل فيه إن وأجيب بأنه ليس من باب التأكيد للفظي بل التكرار العهد ومثل ذلك لا يمنع العمل دخول الفاء وبعبارة أخرى أن مثله مقحم بين الكلام فلا يكون أجنيبا وهذا المقحم مكرر ما تقدم وليس بزائد ولو كان زائدا جاز أن يعمل كما في ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ﴾ [النساء: ٦]^{٩٣٣} ومثله قول الحماسي:

وَأَنَّ إِمْرًا دَامَتْ مَوَائِقُ عَهْدِهِ **** عَلَى مِثْلِ مَا لَا قِيَّتَهُ لِكَرِيمٍ^{٩٣٤}

أو معطوف على أنه فيكون في محل [٣١٢/ب] النصب داخلا في حيز العلم والجواب محذوفاً تقديره من يحادد الله ورسوله يهلك. وفيه أنهم نصوا على أنه إذا حذف الجواب له لدلالة الكلام عليه كان فعل الشرط ماضيا في اللفظ ومضارعاً مقروناً بلم فمن كلامهم إن ظالم إن ما فعلت ولا يجوز أن يفعل وهنا حذف جواب الشرط وفعل الشرط ليس ماضي اللفظ ولا مضارعاً مقروناً وذلكم إن جاء كلامهم لمخصوص بالضرورة وأيضاً فإننا نجد الكلام تأملاً بدون تقدير هذا الجواب. وقس عليه كونه بدلا منها لأن الفاء التي معها يمنع ذلك والحكم بزيادتها ضعيف ولأن بدليتها تؤذن بالتمام لأن أن من قوله إنه لم يتم قبل الفاء فكيف يبدل منها قبل تمامها وتامها هو الشرط. وجوابه لأن الشرط وجوابه خبرها فلا تتم إلا بتمام الخبر وقوي فإن يكسر وهذا مبني على ما قالوا فإن جاز التقديران جاز الأمران أي إن وقعت المفتوحة في موضع جاز فيه تقدير المفرد والجملة جاز الفتح والكسر وذلك في مواضع منها مكرمه فجاز الكسر بتأويل فأنا أكرمه والفتح على جعلها مع ما في خبرها مبتدأ محذوف الخبر أي فيكرامي له ثابت في جهنم مأخوذة من قولهم بئر جهنم لبعيدة القفر.

﴿خَالِدًا فِيهَا﴾ [التوبة: ٦٣] حال من الضمير في له أي: مقدر الخلود فيها^{٩٣٥} ﴿ذَلِكَ﴾ [التوبة: ٦٣] أي المذكور من العذاب بنار جهنم والخلود فيها ﴿الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٦٣] الذل والمهانة والفضيحة التي ليس بعدها فإنه الهوان بما يستحي منه أو الندم الذي ليس بعده لأنه يحيي بمعناه أيضا ويدل عليه قوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾ [يونس: ٥٤] وذلك أنه لا خزي أعلم من خزي من عذابه بناء على أشد النيران وأعظمها وأبعدها ولم يتخلص منها بغضب من الله وانتقام.

^{٩٣٢} الراغب الأصفهاني ، مفردات غريب القرآن ، ١٠٩.

^{٩٣٣} ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ [النساء: ٧٠/٤]

^{٩٣٤} أسجنا وقيدا واشتياقا وغربة ... ونأي حبيب إن ذا لعظيم ** وإن امرأ دامت موائيق عهده ... على مثل ما قاسيته لكريم. وقال آخر: رعاك ضمان الله يا أم مالك ... ولله عن يشقيك أغنى وأوسع ** يذكرك الخير والشر والذي ... أخاف وأرجو والذي أتوقع. التبريزي ، شرح ديوان الحماسة ، ١١١/٢.

^{٩٣٥} في نسخة (ب) : - فيها. و في نسخة (ج) : + فيها. رجعت عبارة نسخة (ج).

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهْزِئُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ (٦٤)﴾

[التوبة: ٦٤]

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ﴾ [التوبة: ٦٤] يخشون ﴿أَنْ تُنَزَّلَ﴾ [التوبة: ٦٤] في موضع نصب بقوله يحذر لأنه يعدى بنفسه فيقول: حذرت فلانا أحذره حذرا وقيل: يعدى بالحرف أي: من أن تزل فيكون في موضع نصب على عدم الجار أو جر على إرادته ﴿عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٦٤] على المؤمنين بـ ﴿سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ﴾ [التوبة: ٦٤] تخبر^{٩٣٦} المؤمنين ﴿بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ٦٤] بما في قلوب المنافقين وصح ذلك الانتشار لأن المعنى يعود عليه ويجوز أن يجعل الضمائر للمنافقين فإنها إذا أنزلت في معانهم فهي نازلة عليهم من حيث أنه مقروء ومحتج^{٩٣٧} به عليهم ولم يكن ذلك الإخبار لإعلام المخبر به بل لإعلام أنه لا يخفى على الله تعالى ولا يخفيه عن رسوله ولهتك [٣١٣/أ] أسرارهم كشف أسرارهم للمؤمنين ووصفت السورة بصفة من هي من سببه فيكون من الإسناد المجازي نحو: ﴿عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٢١] لأن المنبئ في الحقيقة هو الله بآء في العليم الخبير فينبئكم بما كنتم تعلمون أو أنها لما كانت تذيع أسرارهم عليهم حتى يسمعوها مذاعة منتشرة فكأنما يخبرهم بها. ففيه استعارة مكنية لتشبيهها بالمخبر وإثبات صفة لها أو تبعه لتشبيه دلالتها على ما في قلوبهم بالإخبار كما يقال: نطقت الحال قيل: كانوا يستهزؤون بالإسلام وأهله ويخافون أن يفضحهم الله بالوحي فيهم حتى قال بعضهم: والله لا أر با إلا شر خلق الله لوددت أنني قدمت فجلدت مائة جلدة وأن لا يزال فينا شتى يفضحنا وعن مجاهد: كانوا يقولون القول بينهم ثم يقولون عسى الله أن يغشى علينا سترنا فنزلت. ثم إن ما ذكر على بقدر حمل الكلام على ظاهر وإما على تقدير الخير فليحذر منهم لترددهم أيضًا في كفرهم وعدم بثهم في أمر الرسول بشيء. وقد يستدل بذلك على كونهم كذلك أو لكون كفرهم عناد أو لكثرة ما كان يطلع الله ورسوله ﷺ عليه ومعرفتهم ذلك بالتجربة ومع ذلك كانوا يؤذونه ﷺ ويستهزؤون به ﷺ لخبث باطنهم وشدة كفرهم أو لإظهارهم ذلك على سبيل الاستهزاء ويدل على الآخرين قوله في الجواب.

﴿قُلِ اسْتَهْزِئُوا﴾ [التوبة: ٦٤] وصحة كونه جوابا على غيرهما باعتبار أنهم مع ما نقل عنهم كانوا لا يخلون عن الاستهزاء بالإسلام^{٩٣٨} والمسلمين أو باعتبار أن ما في قلوبهم من النفاق الذي كانوا محذرون من ظهوره استهزاء أو لأن المنافق مستهزئ يرشدك أي هذا ما ذكره في أول البقرة على كون يخادعون الله تفسيرا لقول ﴿وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (٨)﴾ [البقرة: ٨] ثم إن الأمر للتهديد دليله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ﴾ [التوبة: ٦٤] محصل مبرز من الكُمون إلى البروز وإفادة هذا عدل عن منزل إليه مع ان المحذر منه المشار إليه بقوله: ﴿مَا تَحْذَرُونَ﴾ [التوبة: ٦٤] إنزال السورة

^{٩٣٦} في نسخة (ب): بخير. و في نسخة (ج): تخير. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٣٧} في نسخة (ب): محتج. و في نسخة (ج): ومحتج. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٣٨} في نسخة (ب): + او. و في نسخة (ج): - او. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٣٩} في نسخة (ب-ج): + كنتم. رجحت عبارة المصحف، ﴿مَا تَحْذَرُونَ﴾

لقوله أن نزل عليهم. والطباق: يقتضي ما ذكر أو مظهر غاية الكشف والإظهار بحيث من دل^{٩٤٠} عليه عليهم^{٩٤١} لأنه ما ظنكم بمخرج هو الله ما كنتم تحذرون ومن إظهار النفاق وهو المحذر منه على ذلك فإن حذرهم وإن كان في الظاهر إنزال السورة إلا أنه التحقيق عما ينبي عنه **السورة** وهو النفاق وبهذا [٣١٣/ب] يتضح الطباق. عن **ابن عباس**: أنزل الله ذكر سبعين رجلا منهم بأسمائهم وأسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الأسماء رحمة على المؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضاً لأن أولادهم كانوا مؤمنين.^{٩٤٢} وقال **ابن كيسان**: نزلت الآية في اثني عشر منهم وقفوا لرسول الله على **العقبة** لما رجع من **تبوك** ليقتلوا به إذا علاها فأخبره **جبريل** بما قدروا وأمره أن يرسل إليهم من يضرب وجوه رواحلهم فقال: لحذيفة اضرب وجوه رواحلهم فضربها حتى نحّاهم فلما نزل قال لحذيفة: من عرفت من القوم قال: لم أعرف منهم أحدا فقال ﷺ: إنه فلان بن فلان وفلان حتى عدّ كلهم فقال: ألا تبعث إليهم فتقتلهم قال أكره أن يقول العرب لما ظفر بأصحابه أن قبل بقتلهم بل يكفيننا الله بالديلة.^{٩٤٣} وذلك ما روي في **الصحيح** أنه ﷺ: "قال إن في أمّتي اثنا عشر منافقا لا يدخلون الجنة ولا يجدون ريحها حتى يلج الجمل في سمّ الخياط ثمانية منهم يكفيهم الديلة سراج من النار يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم^{٩٤٤} **وقيل**: اجتمع اثني عشر من المنافقين على أمر فأخبر **جبريل** ع م بأسمائهم فقال **الرسول** ﷺ: أن أناساً اجتمعوا على كيت وكيت فليتوبوا وليعترفوا وليستغفروا فلم يقوموا فقال ﷺ: بعد ذلك يا فلان! قم يا فلان! حتى أتى عليهم جميعاً ثم قالوا نعترف ونستغفر فقال: الآن أنا كنت في أول الأمر أطيب نفساً بالشفاعة والله كان أسرع بالإجابة، اخرجوا عني اخرجوا عني حتى خرجوا بالكلية.^{٩٤٥} ومن ههنا يتضح وجه تسمية **السورة** **بالحافرة** ونحوها على ما قررنا في أولها.

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ [التوبة: ٦٥]

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٥] اللام موطئة للقسم أي: ولئن سألت يا **محمد**! المستهزئين **بالقرآن** وبك^{٩٤٦} عما يتحدثون به. وذلك^{٩٤٧} أن ركب المنافقين مروا على **النبي** ﷺ في غزوة **تبوك** فقالوا: انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور **الشام** وحصونه هيهات هيهات فأخبر الله به^{٩٤٨} نبيه فدعاهم فقال: قلتم: كذا وكذا فقالوا فقالوا لا والله ما كنا في شيء من أمرك

^{٩٤٠} في نسخة (ب): من دل. و في نسخة (ج): لا مزيد. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٩٤١} في نسخة (ب): + عليهم. و في نسخة (ج): - عليهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٩٤٢} البغوى، معالم التنزيل، ٦٨/٤.

^{٩٤٣} البغوى، معالم التنزيل، ٦٨/٤.

^{٩٤٤} البغوى، معالم التنزيل، ٦٨/٤. عن عمار بن ياسر: قُلْنَا لِعَمَارٍ: أَرَأَيْتَ قَتَلَكُمُ، أَرَأَيْتَ رَأَيْتُمُوهُ؟ فَإِنَّ الرَّأْيَ يُخْطِئُ وَيُصِيبُ، أَوْ عَهْدًا عَهْدَهُ إِلَيْكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ: مَا عَهْدَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا لَمْ يَعْهَدْهُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً، وَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: إِنَّ فِي أُمَّتِي. قَالَ شُعْبَةُ: وَأَخْبَيْتُهُ قَالَ: حَدَّثَنِي حَدِيثُهُ. وَقَالَ عُثْمَرُ: أَرَاهُ قَالَ: فِي أُمَّتِي اثْنَا عَشَرَ مُنَافِقًا لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ، وَلَا يَجِدُونَ رِيحَهَا، حَتَّى يَلْجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَّاطِ ثَمَانِيَةَ مِنْهُمْ تُكْفِيكُمُ الدُّبَيْلَةُ، سَرَّاجٌ مِنَ النَّارِ يَظْهَرُ فِي أَكْتَافِهِمْ، حَتَّى يَنْجَمَ مِنْ صُدُورِهِمْ. أخرجه مسلم في صحيح مسلم برقم ٢٧٧٩، صحيح.

^{٩٤٥} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٦/١٢٣.

^{٩٤٦} في نسخة (ب): بك. و في نسخة (ج): لك. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٤٧} في نسخة (ب): وذلك. و في نسخة (ج): ذلك. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٩٤٨} في نسخة (ب): - به. و في نسخة (ج): + به. رجحت عبارة نسخة (ج).

وأمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر^{٩٤٩} بعضنا عل بعض السفر^{٩٥٠} فذلك قوله: ﴿يَقُولُونَ إِنَّمَا كُنَّا نَخْضُ وَنَلْعَبُ﴾ [التوبة: ٦٥] وهذا لام الجواب وهو ساد مسد الجوابين جواب القسم وجواب الشرط والخوض: في الأصل الدخول في مائع [٣١٤/أ] مثل الماء والطين. ثم كثر حتى صار اسماً لكل دخول فيه أذى وتلوث. وروي أنه كان بين يديه ﷺ ثلاثة نفر منهم اثنان يستهزئان بالقرآن والرسول والآخر يضحك.^{٩٥١} وقيل: قالوا ما ذكر عنهم أو لا وقيل: قالوا أن تحمدا وعن ابن عمر: أن رجلاً من المنافقين قال: في غزوة تبوك رأيت مثل هؤلاء القراء أرغب بطونا أي أوسع ولا أكذب ألسناً ولا أجبن عند اللقاء، يعني رسول الله وأصحابه فقال: واحد من المؤمنين كذبت وأنت منافق ثم ذهب ليخبر رسول الله فوجد القرآن قد سبقه فجاء ذلك الرجل إلى رسول الله وقد ارتحل وركب ناقته^{٩٥٢} فقال: ما قال. وعنه رضي الله عنه رأيت عبد الله بن أبي بن سلول يشتد قدام النبي ﷺ: والحجارة تكبه وهو يقول: ما حكى عنهم والنبي يقول: ما علم من الجواب غر ملفت إليه، ولأمر يدل عليه.^{٩٥٣} ونوقش: فيه بأن عبد الله لم يشهد يقول: ثم إن ما ذكر من السؤال والجواب كان مع بعضهم إلا أنه استند إلى الكل لاتحادهم في المنشأ.

﴿قُلْ﴾^{٩٥٤} [التوبة: ٦٥] يا محمد! لهم تقريراً للاستهزاء، وتوبيخاً لهم على استهزائهم من يجب تعظيمه. ولا يصح الاستهزاء به، وإلزامه للحجة عليهم. وذلك لأن إيلاء المستهزأ به حرف الاستفهام بتقديره على الجار والمجرور المقدم على عامله يؤذن بأن الاستهزاء واقع لا محالة لكن الخطأ في المستهزأ به. يعني كان الاستهزاء غير المذكورات فأخطأتم حيث جعلتموه مكانه يرشدك إلى هذا ما قال السكاكي:^{٩٥٥} لا يجوز بعد ما عرف أن التقديم يستدعي العلم بحال نفس الفعل وقوعاً أزيداً ضربت سائلاً؟ عن حال وقوع الضرب. وذلك أن يقدم المفعول يستدعي حصول الفعل. وأن السؤال عن وقوع الضرب يستدعي عدم حصوله. وهذا مما نحن فيه إنما يصح بعدم اعتداد باعتذارهم لكونهم كاذبين فيه وكأنهم معترفون بذلك باستهزائهم وبأنه موجود منهم حتى وُيخوا بالأخطاء المذكورة^{٩٥٦} أو يحمل اعتذارهم على معنى ما كنا مُجَدِّين فيما قلنا: فهذا محض الاعتراف به فويخوا على الأخطاء المذكورة^{٩٥٧} بمكانه بقوله ﴿أَبَاللَّهِ﴾ [التوبة: ٦٥] بتكاليف أو بأسمائه أو بقدرته حيث استبعدوا إعانته النبي وأصحابه على فتح قصور الشام أو تمهيد أو هو تمهيد لقوله: ﴿وَأَيَّاتِهِ﴾ [التوبة: ٦٥] يعني القرآن ﴿وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٦٥] وتنبه على أن الاستهزاء

^{٩٤٩} في نسخة (ب): - لا والله ما كنا في شيء من أمرك وأمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر. و في نسخة (ج): + لا والله ما كنا في شيء من أمرك وأمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٥٠} الرمخشري، تفسير الكشاف، ٦٤/٣.

^{٩٥١} البغوي، معالم التنزيل، ٦٩/٤.

^{٩٥٢} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٢٥/١٦.

^{٩٥٣} السيوطي، الدر المنثور، ٤٢٦/٧.

^{٩٥٤} في نسخة (ب): قل بل. و في نسخة (ج): قل. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٥٥} السكاكي (١١٦٠-١٢٢٩ م) أبو يعقوب سراج الدين يوسف بن أبي بكر السكاكي الخوارزمي الحنفي، عالم بالعربية والأدب. مولده ووفاته بخوارزم. من كتبه مفتاح العلوم و رسالة في علم المناظرة.

^{٩٥٦} في نسخة (ب): المذكور. و في نسخة (ج): المذكورة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٥٧} في نسخة (ب): المذكور. و في نسخة (ج): المذكورة. رجحت عبارة نسخة (ج).

بالمذكور راجع إليه، والباء: متعلقة بخبر كان [٣١٤/ب] فقلوه: ﴿كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ [التوبة: ٦٥] واستدل به على تقديم خبر كان عليها لأن تقديم المعمول يؤذن بتقديم العامل فلما تقدم معمول الخبر عليها^{٩٥٨} تقدم الخبر بطريق الأولى. وفيه بحث: لأن اليتيم^{٩٥٩} والسائل في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ (٩) وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ (١٠)﴾ [الضحى: ٩-١٠] قد تقدما على لا الناهية والعامل فيهما ما بعدها مع أنه لا يجوز تقديم ما بعدها عليها لكونه مجزوما^{٩٦٠} بها فقد تقدم المعمول حيث لا يتقدم العامل.

﴿لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يُعَذِّبُ طَائِفَةٌ بَأْسُهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ (٦٦)﴾ [التوبة:

٦٦

﴿لَا تَعْتَذِرُوا﴾ [التوبة: ٦٦] لا تشتغلوا باعتذاراتكم الكاذبة. فإنها لا تنفعكم بعد ظهور سترك. وقيل: لا تشتغلوا بها، فإنها معلومة الكذب وقد جمع البعض التعليين فتأمل في الثلاث والاعتذار: محو أثر الذنب من اعتذار المنزل إذا درس وسررت بمنزل مقتدر أي: مندرس أو قطع اللوم من اعتذار المياه إذا انقطعت ومنه يقال للقلعة عذرة لأنها أي تقطع وللبكارة لأنها تقطع بالافتراع ولا يخفى تقارب المحو والقطع. ﴿قَدْ كَفَرْتُمْ﴾ [التوبة: ٦٦] قد أظهرتم كفركم بإيذاء الرسول والطعن فيه والاستهزاء. ويدل هذا على أن الاستهزاء بالدين كيف يكون كفرا لأنه استخفاف بالدين. والعمدة في الإيمان تعظيم الله تع وعلى القول الذي صدر منهم كان كفرا. والتحقيق: أخو العلم والحق، والهزل أخو الباطل والجهل قال تع ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: ٦٧]^{٩٦١} واختلف في الهزل في سائر الأحكام كالبيع والنكاح والطلاق فقيل: يلزم. وقيل^{٩٦٢}: لا نفرق بين البيع، ويرهه فيلزم في النكاح والطلاق ولا يلزم في البيع وقيل: الإجماع في أن جدّ الطلاق وهزله سواء وعنه رحمته: ثلاثة جدهن جد وهزلهن جد: النكاح والطلاق والرجعة^{٩٦٣} وعنه رحمته: ثلاث ليس فيهن لعب النكاح والطلاق والعنق^{٩٦٤}. ﴿بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ [التوبة: ٦٦] والجملة في موقع العلة لانتفاء تصديقهم في معاذيرهم.

^{٩٥٨} في نسخة (ب): على الله. وفي نسخة (ج): عليها. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٥٩} في نسخة (ب): - اليتيم. وفي نسخة (ج): + اليتيم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٦٠} في نسخة (ب): - والعامل فيهما ما بعدها مع أنه لا يجوز تقديم ما بعدها عليها لكونه مجزوما. وفي نسخة (ج): + والعامل فيهما ما بعدها مع أنه لا يجوز تقديم ما بعدها عليها لكونه مجزوما. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٦١} ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً فَلَوْ أَتَتْخَدُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٦٧)﴾ [البقرة: ٦٧/٢]

^{٩٦٢} في نسخة (ج): + وقيل تكرر هذه الكلمة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٩٦٣} عن أبي هريرة: ثلاث جدهن جد، وهزلهن جد؛ النكاح، والطلاق، والرجعة. أبو داود، سنن أبي داود برقم ٢١٩٤، سكت عنه وقد قال في رسالته لأهل مكة كل ما سكت عنه فهو صالح. أخرجه أبو داود برقم ٢١٩٤، والترمذي برقم ١١٨٤، وابن ماجه برقم ٢٠٣٩.

^{٩٦٤} عن فضالة بن عبيد: ثلاث لا يجوز اللعب فيهن الطلاق والنكاح والعنق. الهيثمي، مجمع الزوائد ٣٣٨/٤ فيه ابن لهيعة وحديثه حسن، وبقية رجاله رجال الصحيح. أخرجه الطبراني ٣٠٤/١٨ برقم الحديث ٧٨٠.

﴿إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٦٦] بإحداثهم التوبة وإخلاصهم الإيمان بعد النفاق ﴿نُعَذِّبُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا

مُجْرِمِينَ﴾ [التوبة: ٦٦] مصرين على النفاق أو إن نعف عن طائفة^{٩٦٥} منكم لم تؤذوا رسول الله ولم تستهزؤا فلم نعذب في العاجل نعذب في العاجل طائفة^{٩٦٦} بأنهم كانوا مجرمين مؤذيين لرسول الله مستهزئين. وقد ذكر من قبل أنهم كانوا ثلاثة استهزؤا اثنان وضحك الثالث بل كان مجانباً لهم وينكر بعضهم ما سمع ولما كان ذنب لم يؤذوا رسول الله ولم يستهزؤوا [٣١٥/أ] أخف لأنه لم يوافق القوم في الكفر فلا جرم عفا الله عنه. وفيه إشارة إلى أنه من خاض في عمل باطل فعليه أن يجتهد في التقليل ويحذر من الانهماك فإنه يرجى له ببركة ذلك القليل أن يعفو الله الكل، وذكر محمد بن إسحاق^{٩٦٧} الذي عفا عنه رجل واحد وهو يحيى بن حمير الأشجعي^{٩٦٨} فلما نزلت الآية تاب من نفاقه وقال: اللهم إني لا أزال أستمع آية تقرأ أغنى ما تقشعر منها الجلود وتجب منها القلوب، اللهم اجعل وفاتي قتلاً في سبيلك لا يقول أحد أنا غسّلت أنا كفّنت أنا دفنّت فأصيب يوم اليمامة فما أحد من المسلمين إلا عرف مصرعه غيره^{٩٦٩}. فإن قلت: ينبغي ذلك أن يكون إحدى الطائفتين إنساناً واحداً والطائفة في اللغة: الجماعة لأنها التي يمكن أن يطيف الشيء قلت جوز أن يسمى الواحد بالطائفة قال تع: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٢] وأقله الواحد وروي عن ابن عباس: أنه قال الطائفة الواحد فما فوقه. ووجهه بأن من اختار مذهباً فإنه ينصره ويؤدّب عنه من كل الجوانب فلا يبعد أن يسمى طائفاً بهذا السبب، والهاء للمبالغة وقرأ عاصم بالنون^{٩٧٠} فيهما على إخبار الله تع عن نفسه بلفظ الجمع يعضده عفونا عنكم والباقون: بالياء في الأول والتاء في الثاني^{٩٧١} وبناء المفعول فيهما، وقرأ بالياء وبناء الفاعل^{٩٧٢} فيهما وهو الله تع وأن تقف بالتاء ونيابة وبناء المفعول في الوجه التذكير كما هو قراءة الجمهور لأن المسند إليه الظرف كما تقول: "سيرت الدابة وسير بالدابة" و"قصدت هند" و"قصد إلى هند" ولا تقول: "سيرت بالدابة ولا قصدت إلى هند" ولعله حمل على المعنى كأنه قيل: "إن ترحم طائفة" وهذا غريب.

^{٩٦٥} في نسخة (ب-ج) : - طائفة. رجحت عبارة طائفة.

^{٩٦٦} في نسخة (ب) : - لم تؤذوا رسول الله ولم تستهزؤا فلم نعذب في العاجل نعذب في العاجل طائفة. وفي نسخة (ج) : + لم تؤذوا رسول الله ولم تستهزؤا فلم نعذب في العاجل نعذب في العاجل طائفة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٦٧} محمد بن إسحاق ، العلامة ، الحافظ الأخباري ، صاحب السيرة النبوية. الذهبي سير أعلام النبلاء ، ٣٤/٧.

^{٩٦٨} يحيى بن حمير الأشجعي: حليف لبني سلمة من الأنصار كان من المنافقين، وسار مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى تبوك حين أرجفوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، ثم تاب وحسنت توبته، وسمي عبد الرحمن وسأل الله أن يقتله شهيداً. لا يعلم مكانه فقتل يوم اليمامة فلم يوجد له أثر.

^{٩٦٩} السيوطي ، الدر المنثور ، ٤٢٧/٧ ؛ الثعلبي ، الكشف والبيان ، ٢٢٠/٣.

^{٩٧٠} أي: إِنْ نَعَفُ.

^{٩٧١} ﴿إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبُ طَائِفَةً﴾ [التوبة: ٦٦]

^{٩٧٢} ﴿إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبُ طَائِفَةً﴾ [التوبة: ٦٦]

﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ

فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٦٧)﴾ [التوبة: ٦٧]

﴿الْمُنَافِقُونَ﴾ [التوبة: ٦٧] مبتدأ ﴿وَالْمُنَافِقَاتُ﴾ [التوبة: ٦٧] معطوف عليه، ﴿بَعْضُهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧] مبتدأ ثان
﴿مِنْ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٦٧] خبره. والجملة خبر الأول. ومن اتصالية كما في قولك "أنت مني وأنا منك" وهي ابتدائية^{٩٧٣} إنما
باعتبار الاتصال وقد حقق به الشريف المحقق^{٩٧٤} في شرح المفتاح^{٩٧٥} فقوله: "أنت مني" جملة اسمية معناها: أنت متصل بي
في الشمائل والأفعال وإن فيك من الشمائل^{٩٧٦} ناشئة^{٩٧٧} ومستفادة مني لا امتياز بيننا فيها فكذا هنا أو لبيان الجنس أي بعضهم
أو للتبعض أي إنما يتوَلَّد ﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٦٧] لما عدد سبحانه فضائح^{٩٧٨} المنافقين وحكى قبائحهم من قوله
﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا﴾ [التوبة: ٤٢] وقوله ﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ﴾ [التوبة: ٤٥] وقوله ﴿أَنْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِي﴾ [التوبة: ٤٩]
وقوله ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: ٥٨] وقوله ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ [التوبة: ٦١] وقوله ﴿يَحْذَرُ
الْمُنَافِقُونَ﴾ [التوبة: ٦٤] بين به تشابه بعضهم ببعض وكفرهم [٣١٥/ب] بإمامتهم في تلك الصالح من الأخلاق والبعد عن
الإيمان والنفق كأبغض الشيء الواحد أو خص من بين المذكورات ما هو أقبحها وهو الكذب المحض والزور البحت، وهو قوله
﴿إِنَّهُمْ لِمِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٦] بالرد بقوله ﴿وَمَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٦] لأنه على منوال قوله: ﴿مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]^{٩٧٩} ثم لما فرغ من ذلك أكد لرد بها وقرره وكذبهم في حلقهم إنهم لمنكم وفي العود إلى هذا
الرد بعد طول الكلام من أكد الدلالة على أن الكذب مناف للإيمان الذي هو التصديق فعلى الوجهين ما بعده كالدليل عليه فإنه
يدل على تماثلهم وتضاد حالهم بحال المؤمنين وأدمج فيه الاعتناء بشأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك قوله: ﴿يَأْمُرُونَ
بِالْمُنْكَرِ﴾ [التوبة: ٦٧] بما ينكره الشرع والعقل وتعبير آخر بالكفر والمعاصي ومنها ترك الجهاد وهم به يأمرُونَ.

﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ [التوبة: ٦٧] عما يرضاه العقل والشرع وتعبير آخر عن الإيمان والطاعة ومنها الجهاد وهم
عنه ينهون. ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧] قبض اليد كناية عن البخل كما أن بسطها كناية عن الجود فإن المعطي يمد يده
ويسطها بالعطاء أي: يمتنعون عن الانفاق^{٩٨٠} في الجهاد وسبيل الطاعات من الزكاة ونوافل الصدقات وعن معونة أرباب الحاجات.

^{٩٧٣} في نسخة (ب) - الا. و في نسخة (ج) : + الا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٧٤} علي بن محمد بن علي الحسيني الجرجاني، أبو الحسن المير / السيد الشريف لشريف الجرجاني (١٣٣٩-١٤١٣ م)، فلكي وفقه وموسيقي وفيلسوف ولغوي.
عاش في أواخر القرن الثامن الهجري وأوائل القرن التاسع الهجري له مجموعة من المؤلفات أبرزها الحاشية على المطول شرح تلخيص مفتاح العلوم والمصباح في شرح
المفتاح.

^{٩٧٥} المصباح في شرح المفتاح.

^{٩٧٦} في نسخة (ب) : من الشمائل. و رجحت عبارة من الشمائل.

^{٩٧٧} في نسخة (ب) : ناشئة. رجحت عبارة ناشئة.

^{٩٧٨} في نسخة (ب) : فضايح. رجحت عبارة فضايح.

^{٩٧٩} ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (٨)﴾ [البقرة: ٨/٢]

^{٩٨٠} في نسخة (ب) - الانفاق. و في نسخة (ج) : + الانفاق. رجحت عبارة نسخة (ج).

وقيل: لا يرفعونها^{٩٨١} إلى ما هو^{٩٨٢} موليا في الدعوات. عن النبي ﷺ: إياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم أمرهم بالقطيعة فقطعوا أو بالبخل فبخلوا أو^{٩٨٣} بالفجور ففجروا.^{٩٨٤} ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧] النسيان: زوال الشيء عن القلب بزوال الصورة عن الحافظة. وعن علي رضي الله عنه: مثل القلب كمثل السماء يجيء سحاب فتغطيه^{٩٨٥} ثم ينكشف فكذلك القلب يجيء ستر فيغطيه فيستر ما علمه فينساه.^{٩٨٦} وإذا ذهب ذلك الستر فيذكر ثانيا فهو ليس على حقيقته في الموضعين وإلا لما استحقوا الذم لأنه ليس في وسع البشر وأيضا هو في حق الله تع محال فهو مجاز عن الترك لأن من نسي شيئا لم يذكره فأطلق الملزوم وأريد اللازم أي تركوا طاعة الله والإيمان به وتركه ذكرهم بالرحمة والإحسان أو استعارة تبعية فإنهم لما تركوه صاروا بمنزلة الناسين له فيمن ذكرهم فجازاهم بأن صيرهم بمنزلة الشيء المنسي وإنما يعبر عن الترك مبالغة إذا بلغ وجوه الترك الذي يقترن به النسيان.

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ٦٧] الكاملون في الفسق الذي هو التمرد والفسوق [٣١٦/١] عن كل البر والانسلاخ عن جميع الخير. فالكمال مستفاد من تعريف الجنس الدال على أنهم هم الجنس كله. ولو لم يحمل عليه لما صح الحصر المفاد من ضمير الفصل وتعريف الخبر لأنه كم من فاسق سواهم فهو في قوة أن يقال علمت حقيقة الفاسقين وخصوصياتهم وكيف ينبغي أن يكون الرجل حتى^{٩٨٧} يستحق أن يقال له. وفيه فاسق وإن كنت علمته تصوّرته حق تصوره فعليك بهم واشدد بهم يدك فإنهم ضالّتك وبُعيتك والتمرد مستفاد من وصف الكافر بالفسق فإنه يدل على المبالغة في الخروج عن الطاعة وفي الإظهار موضع الإضمار زيادة تحقير لهم كقوله تع ﴿لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ [مريم: ٤٤]^{٩٨٨} وفي وصفهم بالفسق والنفاق أو قل منه في الكفر تعريض بالمؤمنين وردع لهم عن الاتصاف بما يشاركون تبوأ مقعدا في الدرك الأسفل. وإليه أشار من قال وكفي المسلم زاجرا أن يلم بما يكسبه هذا الاسم فهو من باب قوله: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ (٦) الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ [فصلت: ٦-٧] وتعبير آخر والمبالغة في ذمهم بالفسق وجعله غاية في التمرد والفسق والفسوق الأعظم بين المسلمين وبينهم تنفير لهم عنه.

^{٩٨١} في نسخة (ب): لا يرفعون. و في نسخة (ج): + لا يرفعونها. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٨٢} في نسخة (ب): والبخل فبخلوا و. و في نسخة (ج): او بالبخل فبخلوا او. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٨٣} في نسخة (ب): لا يرفعون. و في نسخة (ج): + لا يرفعونها. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٨٤} عن عبدالله بن عمرو: إياكم والشح فإنما هلك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور ففجروا. أخرج أبو داود في سننه برقم ١٦٩٨. صحيح.

^{٩٨٥} في نسخة (ب): فتغطيه. و في نسخة (ج): + فيغطيه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٨٦} بعد البحث لم نجد هذا القول.

^{٩٨٧} في نسخة (ب): - حتى. و في نسخة (ج): + حتى. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٨٨} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَا تَعْبُدُونَ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ [٤٤] [مريم: ١٩/٤٤]

^{٩٨٩} في نسخة (ب): فويل للمشركين. و في نسخة (ج): وويل للمشركين. رجحت عبارة نسخة (ج).

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾

[التوبة: ٦٨]

﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٦٨] **تعالى** وعد الله بالخبر وعدا ووعيد بالشر وعيدا. و**قيل**: لا يقال في الشر الا وعدته او توعده والآية رد عليه و هذا بيان للنسيان وتأكيده للوعيد به^{٩٩٠} ولذلك شدد عليهم يذكر ذكورهم واثانهم وضم^{٩٩١} الكفار إليهم حيث قال: ﴿الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ﴾ [التوبة: ٦٨] أي المجاهدين في الكفر بقرينة^{٩٩٢} المقابلة وهي لا يخلو عن الدلالة إلى أنهم جنس آخر وهو مفعول أول لوعده والثاني قوله: ﴿نَارَ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ٦٨] من قولهم بئر جهنم^{٩٩٣} أي: بعيدة القعر فهي أبعد النار قعرا ففي ذكرها أيضا تهويل وتقطيع وكذا في قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [التوبة: ٦٨] **قيل**: حال من المحذوف وهو يصلونها ولا حاجة إليه بل هو حال من معني وعد فانه كناية عن وقوع كأنه قيل يعذبهم الله خالدون فيها فلا حاجة أيضا إلى المقدر فيه أي: مقدرين الخلود فيها. ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ [التوبة: ٦٨] مبتدأ وخبر أي هي^{٩٩٤} كافيه عذابا وجزاء على كفرهم ونفاقهم **ففيه إشارة** إلى عظم عذابها وأنه مثني أبلغ منه وإنه بحيث لا مزيد عليه إذ فيها الكفاية لما هو أعظم الجنابة. ﴿وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٦٨] واهانهم وأبعدهم من رحمته وجعلهم مذمومين ملحقين بالشیاطين الملائعين كما عظم أهل الجنة وألحقهم بالملائكة المقربين والنبیین والصديقين والشهداء والصالحين ولا ينافي ذلك ما ذكر من الكفاية لأنه بعض ما تضمنه الخلود فيها فإنها مع ما ذكر فيها تشمل تشديدا آخر [٣١٦/ب] من نحو اللعن والذم والإهانة السلاسل والأغلال **ففيه بيان عذابهم الروحاني والعياذ بالله ذي الجمال والجلال**. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ [التوبة: ٦٨] دائم لا ينقطع أبد الآبدين **والمراد به**: ما وعده فيكون ذكره بعده تأكيدا له وتقريرا أو ما يقاسونه عاجلا ولا ينفك عنهم من تعب النفاق. و**الظاهر المخالف**: للباطن خوفاً من المسلمين وما يحذرونه أبداً من الفضيحة ونزول العذاب إلا ما^{٩٩٥} اطلع على أسرارهم فما وعدوا إشارة إلى العذاب المؤجل. وهذا: إلى المعجل وتلك عذاب الحرقه وهذا عذاب الفرقه^{٩٩٦} أو نوع من العذاب سوى الصلّى بالنار دائم^{٩٩٧} كعذابها ولا ينافي ذلك الكفاية المذكورة لأنها بالنظر إلى تعذيبهم بالنار.

^{٩٩٠} في نسخة (ب) : وهو. و في نسخة (ج) : وضم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٩١} في نسخة (ب) : - لا يقال في الشر الا وعدته او توعده والآية رد عليه و هذا بيان للنسيان وتأكيده للوعيد به. و في نسخة (ج) : + لا يقال في الشر الا

وعده او توعده والآية رد عليه و هذا بيان للنسيان وتأكيده للوعيد به. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٩٢} في نسخة (ب) : - بقرينة. و في نسخة (ج) : + بقرينة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٩٣} في نسخة (ب-ج) : جهنم. رجحت عبارة جهنم.

^{٩٩٤} في نسخة (ب) : - هي. و في نسخة (ج) : + هي. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٩٥} في نسخة (ب) : الا ما. و في نسخة (ج) : ان. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٩٩٦} في نسخة (ب-ج) : دائم. رجحت عبارة دائم.

^{٩٩٧} في نسخة (ب) : الا ما. و في نسخة (ج) : ان. رجحت عبارة نسخة (ب).

﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٦٩)﴾ [التوبة: ٦٩]

﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [التوبة: ٦٩] الكاف في موقع الرفع أي: أنتم مثل الذين في القبائح المذكورة والفصائح المركوزة أو في موقع النصب على أنه فعلتم مثل فعل الذين فيقدر المضاف. لأن المقصود تشبيه الفعل بالفعل ولو قدرت كنتم فلا حاجة إلى المضاف ونحوه في النصب مع^{٩٩٨} المقدّر حتى إذا قال لها كالأيوم مطلوبًا ولا طلبًا أي: لم أر كالأيوم أو على أنه وعد الله المذكورين وعدا كما وعد الذين أي مثل وعدهم عن أبي هريرة: **عن النبي ﷺ: تأخذون كما أخذت الأمم من قبلكم ذراعا بذراع وشبرا بشبر وباعا بباع حتى لو أن أحدا من أولئك دخل جحر ضب لدخلتموه.**^{٩٩٩} قال أبو هريرة: فاقروا القرآن. ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ﴾ [التوبة: ٦٩] قال أبو هريرة: الخلاق الذين قالوا: يا رسول الله! ما صنعت اليهود والنصارى قال ومن الناس."١٠٠٠

﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً﴾ [التوبة: ٦٩] مَنَعَةً وَبَطْشًا ﴿وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا﴾ [التوبة: ٦٩] بين الله تع به إلى آخر الآية وجه الشبه وأن^{١٠٠١} التشبيه تمثيلي لما فيه من تشبيه حال المخاطبين بحالهم فحاصله أنهم مثلهم ذوي قوة وشدة وأصحاب أموال أبطرتهم حتى اشتغلوا بها عن طلب الفوز والرضوان فباؤوا بالهبوط^{١٠٠٢} والخسران. وقيل: أي فإذا كنتم في سقر المعاملة مثلهم وفي القوة والمنعة دونهم فماتوا منكم أن يصيبكم من العقوبة مثل ما أصابهم ومن وهم أنه بيان للتشبيه فقدهم. وأنت خير بأنه لو سبق لما قال: وقد ظاهرة أو مقدرة وعلى تقدير التسليم، يجوز أن يكون ذلك لازم المعنى ولا ينافي كونه بياناً للتشبيه كما لا يخفى ويؤيد ذلك أيضا تفريع الاستمتاع عليه.

﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ﴾ [التوبة: ٦٩] الاستمتاع طلب المتعة وهي فعل ما فيه [٣١٧/١] اللذة من المأكول والمشرب والمناكح والحلاق النصييمن الحلق بمعنى التقديروهو ما خلق للإنسان أي قدر له من خير كما سمي نصيبا لانه نصيب له^{١٠٠٣} وأثبت وقسما له لأنه قسم لزوم الأولين باستمتاعهم بما أوتوا من حظوظ الدنيا واشتغالهم بها وذهولهم بلذاتها عن التفكير في أمر الآخرة وبالنظر في العاقبة وطبل العلاج والسعي في تحصيل اللذات الباقية والكمالات الحقيقية توطئة وتمهيد للتشبيه لمزيد تقييح

^{٩٩٨} في نسخة (ب): هو. و في نسخة (ج): مع. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٩٩٩} عن أبي هريرة: لَتَتَّبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ قَبْلِكُمْ، النَّبِيرَ بِالنَّبِيرِ، وَالْبَرَّاعَ بِالْبَرَّاعِ، وَالْبَاعَ بِالباع، حتى لو أن أحدهم دخل جحر ضب لدخلتموه. قالوا: يا رسول الله، أمن اليهود والنصارى؟ قال: من إذن. شعب الأرنؤوط، تخريج المسند برقم ١٠٨٢٧، صحيح. أخرجه أحمد برقم ١٠٨٢٧ واللفظ له، والحاثر في المسند برقم ٧٥٤، والبراز ب ٨٤١١.

^{١٠٠٠} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٩٥/١٠.

^{١٠٠١} في نسخة (ب): - أن. و في نسخة (ج): + أن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٠٢} في نسخة (ب): بالهبوط. و في نسخة (ج): بالهبوط. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٠٠٣} في نسخة (ب): - والحلاق النصييمن الحلق بمعنى التقديروهو ما خلق للإنسان أي قدر له من خير كما سمي نصيبا لانه نصيب له. و في نسخة (ج): + والحلاق النصييمن الحلق بمعنى التقديروهو ما خلق للإنسان أي قدر له من خير كما سمي نصيبا لانه نصيب له. رجحت عبارة نسخة (ج).

الاستمتاع بها وتوطين ذلك في المسامع إجمالاً وتفصيلاً فيحصل به كما ذمَّ المُخاطبين بمشابهتهم واقتفاء أثرهم على ما أشار إليه بقوله. ﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ﴾ [التوبة: ٦٩] الكاف في محل نصب نعتاً لمصدر محذوف أي استمتعاً كاستمتاع الذين من قبلكم بخلاقهم فذلك كما تريد أن تنبه بعض الظلمة على سماجة فعله فيقول أين مثل **فرعون** كأن يقتل بغير جرم ويعذب ويفسق وأنت تفعل مثل فعله. وفي الإظهار مقام الإضمار حيث لم يقل كما استمتعوا تحقيراً لشأنهم ونحوه قوله **تَع** ﴿لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ﴾ [مريم: ٤٤] فإن الإظهار كما يدل على التفخيم يدل أيضاً على التحقير.

﴿وَحُضِّنُمْ﴾ [التوبة: ٦٩] فدخلتم في الباطل وأسباب الدنيا باللهو واللعب. **وقيل**: في أمر **محمد** بالكذب **﴿كَالَّذِي خَاضُوا﴾** [التوبة: ٦٩] أي خوضاً كخوض الذين خاضوا فحذفت النون تخفيفاً أو أوقع المفرد موقع الجمع أو أنه اسم ناقص يعبر به عن الواحد والجمع وكذا حذف المصدر الموصوف والمضاف إلى الموصول أو كخوض الموج الذي خاضوا. فالذي صفة لموصوف مفرد اللفظ ولكن مجموع المعنى ولذلك جمع الضمير العائد إليه أو كالخوض الذي خاضوه فهو صفة للمصدر المحذوف ولا لمن قبلهم من الأوليين الذين يرجعوا إليهم ضمير خاضوا فحينئذ العائد محذوف كما قرر ويكون هذا التشبيه معطوفاً على ما قبلهم ومستنداً إليه استغني فيه عن التمهيد المذكور حيث لم يقل وخاضوا فحضنتم كالذي خاضوا. **﴿أُولَئِكَ﴾** [التوبة: ٦٩] الراضون بالحياة الدنيا والغافلون عن تدارك أمر العقبى.

حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ^{١٠٠٤} [التوبة: ٦٩] بطلت **﴿أَعْمَالُهُمْ﴾** [التوبة: ٦٩] حسناتهم **﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾** [التوبة: ٦٩] فلم يستحقوا عنها ثواباً في الدارين فهو نقيض قوله: **﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾** [النحل: ١٢٢] **وقيل**: فلم ينتفعوا بها، إما في الدنيا فقد قصدوا بذلك توهين الإسلام وقهر أهله وعلو أنفسهم، فأبطل الله تأكيدهم وخيب أملهم إنه لا يهدي كيد الخائنين وفي الآخرة لا ثواب لهم ولا نجاة **وقيل**: في الدنيا بالموت والفقر والانتقال من العز ^{١٠٠٥} إلى الذل ومن القوة إلى الضعف وفي الآخرة بأشدَّ العذاب.

﴿وَأُولَئِكَ﴾ [التوبة: ٦٩] **[٣١٧/ب]** في تكرار الإشارة بيان لا يخفى وقد مرَّ في **أَوَّلِ الْبَقَرَةِ**. **﴿هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾** [التوبة: ٦٩] الكاملون في الخسران الذين خسروا في الدنيا والآخرة وجمعوا بين وجوهه وأسبابه وذهبت أموالهم فيما ضرهم ولم ينفعهم ولو ذهب ^{١٠٠٦} فيما لا يضرهم ولا ينفعهم كان خسروا. فكيف وقد ذهبت فيما يضرهم ولا ينفعهم ثم إنه أشار إلى حال الأولين المستمتعين ومالهم ليعلم المشبهون بهم في تلك الأعمال والفصائح ^{١٠٠٧} إن ما هم فيه سبب أعمالهم في الدارين وخسرانهم المطلق ^{١٠٠٨} فيرتدعوا يل أنهم مع قلة عددهم وعُدوهم أولى بذلك.

^{١٠٠٤} في نسخة (ب): الذين حبِطت. و في نسخة (ج): حبِطت. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٠٥} في نسخة (ب): الفقر. و في نسخة (ج): العز. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٠٦} في نسخة (ب): لذهبت. و في نسخة (ج): لذهب. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٠٧} في نسخة (ب): والفصائح. رجحت عبارة والفصائح.

^{١٠٠٨} في نسخة (ب): + فيه. و في نسخة (ج): - فيه. رجحت عبارة نسخة (ج).

﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٧٠)﴾ [التوبة: ٧٠]

﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [التوبة: ٧٠] بينا للمتقدمين وما جرى بهم ليعتبر المشبهون بهم وينزجروا^{١٠٠٩} ذكر الطوائف^{١٠١٠} الست لأن آثارهم باقية وبلادهم: بالشام والعراق واليمن. وكل ذلك قريب من أرض العرب يمرون عليها ويرون آثارها ويستمعون أخبارها فكانت الهمزة للتقرير والتحذير والبناء الخبر الذي له شأن وفيه رجوع من الخطاب إلى الغيبة. ﴿قَوْمُ نُوحٍ﴾ [التوبة: ٧٠] بالجبر بدل من الذين أغرقوا بالطوفان بتكذيبه **الطوفان** ﴿وَعَادٍ﴾ [التوبة: ٧٠] قوم هود أهلكوا بريح صرصر عاتية بتكذيبه **الطوفان**. وفي ذكر قبيلتهم بغير إضافة إليه **الطوفان** لنكتة وكذا في قوله: ﴿وَتَمُودَ﴾ [التوبة: ٧٠] قوم صالح أهلكوا بالرجفة بتكذيبه **الطوفان**. ﴿وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ﴾ [التوبة: ٧٠] أهلك نمرود بالعوض الذي هو أضعف الخلق سلطه الله على دماغه بسبب عتوه وعلوه على الخلق وكذا أصحابه وقيل: بالتشتيت وسلب الملك والنعمة بتكذيبه **الطوفان**.

اتش از لطفت کلسنا نکشت دریش خلیل خرده نمرودی بقهرا ز نیم بشه کوشمالی.^{١٠١١}

﴿وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ﴾ [التوبة: ٧٠] وأهل مدين قوم شعيب **الطوفان** أهلكوا بالرجفة، ولا ينافيه ما قيل بالنار يوم الظلة . وقد حققناه في سورة الأعراف بتكذيبه **الطوفان** وعدل ههنا بمثل ما عدل فيما سبق وهو أن كثيرا منهم آمنوا به **الطوفان**. ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ [التوبة: ٧٠] والمنقلبات يقال: أفكته فأتفك أي قلبته فانقلب والمادة تدل على التحول والصرف ومنه ﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفِكُ﴾ [الذاريات: ٩] والمراد قريات قوم لوط وقد قال ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾ [الحجر: ٧٤]^{١٠١٢} فانقلب بهم أي انقلبت وقوله ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى﴾ [النجم: ٥٣/٥٣] باعتبار الجنس وذلك أيضاً بتكذيب **الطوفان** وقيل: لو أريد بها قومه خاصة، لكان حقها أن يذكر قبل أصحاب مدين بل المراد: قشر باب المهلكين المتمردين والفاكهيين مجاز عن انقلاب أحوالهم من الخير إلى الشر وكل من هلك من المكذبين كما يقال: انقلبت عليه الدنيا [٣١٨/أ] فيدخل فيهم دخولا أوليا قوم لوط **الطوفان**.

﴿أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ [التوبة: ٧٠] معنى الكل إلى كل أمة رسولها وأصحاب مدين وكان رسولهم لوطا وحده، ولكنه بعث في كل قرية رسولا وكانت ثلاث قريات. وقيل: ^{١٠١٣} أربع وقيل: أريد بالرسول الواحد كقوله تع ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾

^{١٠٠٩} في نسخة (ب) : ويرجوا. و في نسخة (ج) : وينزجروا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠١٠} في نسخة (ب-ج) : الطوائف. رجحت عبارة الطوائف.

^{١٠١١} بعد البعث لم تتوصل اليه.

^{١٠١٢} ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْطَرْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مُنْضُودٍ﴾ (٨٢) [هود: ٨٢/١١]

^{١٠١٣} في نسخة (ب) : و وقيل: . و في نسخة (ج) : وقيل: . رجحت عبارة نسخة (ج).

[المؤمنون: ٥١] ١١٤ ولم يكن في عصره غيره، وفيه نظر: لقوله ﷺ: إن الله خاطب المؤمنين بما أرسل به المرسلين. ١١٥ الحديث. والمراد: جميع الرسل. ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [التوبة: ٧٠] بالحجج الواضحات الدالة على صدقهم وهداهم أو بالآيات الظاهرة المبينة للأحكام وههنا مضمرة وهو فكذبهم فأهلكهم الله. ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾ [التوبة: ٧٠] لم يكن من عادته ١١٦، ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بلا جرم، وبهذا يضمن ما قال أصحاب الاعتزال: فما صح منه أن يظلمهم وهو حكيم لا يجوز عليه القبيح وأن يعاقبهم بغير جرم ولما تبين هذا مما تقدم صدره بأداة التفرع ولا بُعد في حملها على الفصحى بدل ما ذكرنا من الإضمار. ١١٧ ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [التوبة: ٧٠] بإيقاعها فيما يوجب العقوبة من نحو الكفر والتكذيب. وتقديم المفعول يفيد التخصيص.

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٧١]

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ﴾ [التوبة: ٧١] ذكر في مقابلة ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ﴾ [التوبة: ٦٧] فإنه لما ذكر قبائحهم ١١٨ وعفويتهم ذكر بعده محاسنهم ومثوبتهم. والمراد: المخلصون المخلصات وفي العبارة المذكورة إشارة إلى أن حق الإيمان الإخلاص وأن المنافقين ليس من جنس المؤمنين. ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١] في مقابلة ﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٦٧] واختيار كلمة التبعض ثمة وإيثار عبارة الولاية ههنا للإشارة إلى شدة ارتباط المنافقين فيما بينهم وقوة اتفاقهم على الكفر والشقاق. والتنبية إلى أن حق الأخوة الإيمانية الموطأة في المصالح الدينية وإن كان بينهم معاداة في المصالح الدنيوية أو لأن نفاق أتباع المنافقين حصل بسبب التقليد لأكابهم وبمقتضى الطبع والعادة بخلاف الموافقة بين المؤمنين فإنها بسبب المشاركة في التوفيق والهداية أو لأن المنافقين ليس لهم دين يُظهرونه ويمكنهم التوالي والتعاون والتناصر عليه لكن بعضهم على صفة بعض، والمؤمنون متوالون على الدين الحق. وكذا الكفار لهم [٣١٨/ب] لهم دين باطل وهم يتوالون عليه أو لأن كون بعض المنافقين من بعض يوجب اشتراكهم في أمر من الأمور بالجملة كالزاد أو حكم من الأحكام الشرعية أو سير وطريقة وهذا هو المقصود ولكنه يحتمل أن يكون تكليفاً أو بطريق النفاق لأن سبب انعقاده غرض من الأغراض الدنيوية العاجلة فذكر الله اشتراكهم في ذلك بلفظ منهم مكان الاحتمال المذكور وأما تشابه المؤمنين في السيرة. فلما كان سببه محض الإخلاص والعصبة للدين والاجتماع على ما يفضي إلى سعادة الدارين كانت الموالاتة بينهم متحققة فصرح الله بذلك والمعنى أن ذكورهم وإنائهم يتوالون على الدين الحق ويتناصرون ويتعاونون حتى أن الرجل يخرج إلى الجهاد وامرأته تهنيء أسبابه وتخرج النساء مع الرجال أيضاً فيداوين

١١٤ ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ (٥١) [المؤمنون: ٢٣/٥١]

١١٥ عن أبي هريرة: يا أيها الناس إن الله طيب ولا يقبل إلا طيباً وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين. ابن العربي، عارضة الأحوذى ٩٩/٦، صحيح. أخرجه مسلم برقم ١٠١٥ باختلاف يسير.

١١٦ في نسخة (ب): من عادته. وفي نسخة (ج): من عادته. رجحت عبارة نسخة (ج).

١١٧ شرف الدين الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، حاشية الطيبي على الكشف، ٣٠٢/٧.

١١٨ في نسخة (ب-ج): قبايحهم. رجحت عبارة قبايحهم.

الجرحي ويُعالجن المرضى ويصلحن الطعام ويحملن الماء وغير ذلك من المهمات وكذا الحال في سائر^{١٠١٩} الحالات. وهذا يجوز أن يكون إخباراً عنهم أنهم صاروا بالإسلام أولياء قال **تع** ﴿إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءَ فَأَلَّفَ بَيْنَ فُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [آل عمران: ١٠٣] وأن يكون أمراً معني أي ليكونوا كذلك كما أنهم نهوا عن مولاة الكفار قال **عليه السلام**: المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً.^{١٠٢١} وقال **عليه السلام**: مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر^{١٠٢٢} الأعضاء^{١٠٢٣} بالسهر والحمى^{١٠٢٤} ثم وصفهم بأضداد صفات المنافقين فقال:

﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [التوبة: ٧١] التعريف في الموضعين للجنس. وهاتان الصفتان بالنسبة إلى غيرهم ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ [التوبة: ٧١] فهم يذكرون الله ولا يأتونها كسالى ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: ٧١] فلا يقبضون أيديهم. والتعريفات ههنا للعهد ولو حمل على الجنس نظراً إلى المدح بالتوافل أبلغ إذ من يغنم النافلة أخرى بإقامة الغرض لكان له وجه وهاتان الصفتان بالنسبة إلى غيرهم .

﴿وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [التوبة: ٧١] في كل الأوامر والنواهي أو في كل ما يأتون ويذرون أو في جميع الفرائض^{١٠٢٥} والسنن. وهذا يقابل ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ٦٧]. ﴿أُولَئِكَ﴾ [التوبة: ٧١] الموصوفون بتلك الصفات باتصافهم بها. ﴿سَيَرَحْمُهُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٧١] بخلاف ما للمنافقين حيث نسيهم. والسين تأكيد للوقوع وتقرير للموعود في الإثبات بمنزلة لن في النفي ولهذا [٣١٩/أ] قد يتمحص لما ذكر من غير قصد إلى الاستقبال وذلك كما تؤكد الوعيد في قولك سأنتقم منك انتقاماً يوماً يعني أنك لا تفوتني وإن تباطأ ذلك ونحوه ﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ [مريم: ٩٦] ^{١٠٢٦} ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى: ٥] ﴿سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمُ وَكَانَ﴾ [النساء: ١٥٢] أو للاستقبال إذ المراد رحمة منه خاصة وهي ما خبأ لهم في الآخرة أولاً وقال المهلة في الوعد فيكون التقوس من تتنعم برجائه وفضله **تع** زعيم بالإنجاز. عن أبي سعيد الأعرابي^{١٠٢٨} سيرحهم في خمسة مواطن في الموت وسكراته وفي القبر وظلماته وعند قراءة الكتاب ومناقشاته وعند الميزان وخطراته وعند

^{١٠١٩} في نسخة (ب-ج) : سائر. رجحت عبارة سائر.

^{١٠٢٠} ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءَ فَأَلَّفَ بَيْنَ فُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (١٠٣) ﴿[آل عمران: ١٠٣/٣]

^{١٠٢١} عن أبي موسى الأشعري: الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا. مسلم ، صحيح مسلم ٢٥٨٥ ، صحيح ، أخرجه البخاري برقم ٦٠٢٦ ، ومسلم برقم ٢٥٨٥ .

^{١٠٢٢} في نسخة (ب-ج) : سائر. رجحت عبارة سائر.

^{١٠٢٣} في نسخة (ب) : إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء. و في نسخة (ج) : إذا اشتكى عضو منه تداعى سائر. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٠٢٤} عن النعمان بن بشير: مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر. ابن تيمية ، مجموع الفتاوى ٢٨/٢٨ ، صحيح. أخرجه البخاري برقم ٦٠١١ ، ومسلم برقم ٢٥٨٦ . باختلاف يسير.

^{١٠٢٥} في نسخة (ب-ج) : الفرائض. رجحت عبارة الفرائض.

^{١٠٢٦} ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ (٩٦) ﴿[مريم: ٩٦/١٩]

^{١٠٢٧} ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (١٥٢) ﴿[النساء: ١٥٢/٤]

^{١٠٢٨} أبو سعيد بن الأعرابي: أحمد بن مُحَمَّد الغنزي، وُلد سنة ٢٤٦ هـ، وأصله من البصرة في العراق. من أحد علماء أهل السنة والجماعة. ومن أعلام التصوف السني في القرن الرابع الهجري، قال عنه أبو عبد الرحمن السلمي بأنه: كَانَ فِي وَقْتِهِ شَيْخُ الْحَرَمِ، وَوصفه الذهبي بأنه: الإمام المحدث القدوة الصديق الحافظ شيخ الإسلام وكان ثقة. وسكن مكة المكرمة، صنّف في علوم التصوف الكتب الكثيرة، وكان من المؤرخين ومن رواة الحديث النبوي. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٤٠٨/١٥ .

الوقوف بين يدي الرحمن وسؤالته.^{١٠٢٩} ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾^{١٠٣٠} [التوبة: ٧١] أي قوي غالب قادر على قهر أعدائه وإعداء أوليائه بجميع الوجوه ﴿حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٧١] يضع الأشياء مواضعها فيختص النعمة بالمنافقين والكفار والرحمة بالمؤمنين والأبرار على مقتضى وعده ووعيده. ففيه وعيد وترهيب للأولين، ووعد وترغيب للآخرين وقيل: فهو من تمة وعيد المنافقين على وجه يتضمن وعد المؤمنين لعله نظر إلى أن أصل الكلام فيه.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٧٢]

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [التوبة: ٧٢] وفيه انتقال من التضمن والإشارة إلى التصريح كما في مقابله إهتماما لشأن النساء. فلذلك أعاد ذكر ذكورهم وإناثهم . ﴿جَنَّاتٍ﴾ [التوبة: ٧٢] بساتين ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [التوبة: ٧٢] أي: من تحت أشجارها وغرفها منضبطة بالقدرة من غير أهدود. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [التوبة: ٧٢] وإذا كان الموعود قرارهم فيها وسكونها صح أن يكون ذلك حالا عنه بلا تأويل. ﴿وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً﴾ [التوبة: ٧٢] تستطيبها النفس ويطيب فيها العيش. وذلك لما احتملوا من أذى الحر وسوء المنازل في أسفارهم في سبيل الخيرات وتركهم مواطن الراحة. وفي الحديث: إنها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الأحمر^{١٠٣١}

وقيل: يفوح فيها من عبيره من مسيرة خمسمائة عام. ومرجع العطف فيها يحتمل أن يكون إلى تعدد الموعود لكل واحد مثل أن يراد بالجنات البساتين تينا ولها المناظر والمعطوف عليها التي يسكنون فيها من القصور المذكورة أو للجميع على سبيل التوزيع بأن يكون الموعود للبعض الجنات وللبعض الآخرين المساكن على حسب تفاوت درجات الأعمال والعمال. وإلى تغاير وصفه فكأنه وصفه أولا بأنه من جنس ما هو إلهي الأماكن [٣١٩/ب] التي يعرفونها من الجنات المشتملة بالأنهار ونكره للتعظيم لتميل إليها طباعهم أو ما يقرع أسماعهم ثم وصفه بأنه محفوف بطيب العيش تعرى^{١٠٣٢} عن شوائب الكدورات التي لا تخلو عن شيء منها أماكن الدنيا ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [الزخرف: ٧١] ثم وصفه بأنه دار إقامة وثبات في جوار العليين لا يقربهم فيها فناء ولا تغير، ثم وعدهم بما هو أكبر مما تقدم ذكره من الرضوان. وقيل: في ترتيب الأوصاف أن دفع وهم ما يغص به العيش وهو زوال تلك النعمة مأخوذة من قوله:

^{١٠٢٩} بعد البعث لم يتم التوصل إليه.

^{١٠٣٠} في نسخة (ب): إن الله غني . و في نسخة (ج) : إن الله عزيز. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٣١} حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد عصام الدين اسماعيل بن محمد على تفسير البيضاوي ، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ، ١٤٢٢ - ٢٠٠١) ، ٢٨١/٩.

^{١٠٣٢} في نسخة (ب) : تعرى. و في نسخة (ج) : معرى. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٣٣} ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصُحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٧١) [الزخرف: ٧١/٤٣]

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [التوبة: ٧٢] وأما دفع وهم أن تكون المساكن خارجة عن الجنّات ويكون سكّون المؤمنين فيما قبل الدخول في الجنة فن ذكر محل المساكن وأ خبر بأن هذا الوهم غير وارد على حمل الكلام على العطف في الصفات كما لا يخفى. وأيضاً كيف يصح من هذا القائل حمل العطف على الصفة وذكر وجه الترتيب على ما ذكره **البيضاوي** مع أنه حمل المساكن على مقام معيّن وما ذكره **البيضاوي** إنما يتضح على عدم حمله الى المعيّن كما يظهر عند التأمل في جنات عدن إقامة وخلود مصدر قولك عدن بالمكان إذا أقام به يعدن عدنا وعدونا ومنه المعدن للمكان [٣٢٠/أ] الذي يخلق^{١٠٣٤} فيه الجواهر وتركت إبل فلان عوادن لمكان كذا وهو أن يلزم الإبل المكان وتألّفه وعلى هذا فالجنات كلها جنات عدن إلا أن يغلب الاسم على بعضها على ما سيذكر أما وتوهم التكرار في اعتبار معنى واحد وهو الخلود وظاهر الاندفاع على حمل العطف على الذات وكذا على حمله على الصفة تنزيلاً لتغاير الصفة منزلة تغاير الذات وتوصيفاً بالنظر إلى كل صفة بالخلود مع أن الاهتمام بشأنه ظاهر لا بعد في التكرار تأكيداً أو تقريراً بالألفاظ المختلفة الاعتبار المتنوعة أو مقام معين على أنه اسم علم له ويدل عليه قوله **تع** ﴿جَنّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ﴾ [مريم: ٦١] ^{١٠٣٥} فإنه لو لم يكن معرفة لما صح وصف المضاف إليه بالمعرفة وقوله ﷺ: عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصدّيقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك^{١٠٣٦}. وهذا لا ينافي تعميم الوعد لسائر المؤمنين فإن الموعود لهم ما في قوله من الجنات ولوحمل العطف المذكور على التوزيع كما مر فلا إشكال أيضاً. وقول **الحسن**: سألت **عمران بن الحصين** وأبا هريرة عن ذلك فقالا: "على الخير سقطت سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: هو قصر في الجنة من اللؤلؤ وفيه سبعون داراً من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتاً من زمرة خضراء في كل بيت سبعون سريراً على كل سرير سبعون فراشاً على كل فراش زوجة من الحور العين وفي كل بيت سبعون ألف مائدة على كل مائدة [٣٢٠/ب] سبعون لونا من الطعام، وفي كل بيت سبعون وصيفة يعطى المؤمن من القوة ما يأتي على ذلك أجمع"^{١٠٣٧} وقول **ابن عباس**: إنها دار الله لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر^{١٠٣٨} وقول **ابن مسعود**: جنات عدن بطنان في الجنة أي وسطها وبطنان الأودية المواضع التي يستنقع فيها السيل واحدها بطن^{١٠٣٩} وقول **عطاء** عن **ابن عباس**: هي قصبة الجنة وسقفها عرش الرحمن وهي المدينة التي فيها الرسل والأنبياء والشهداء وأئمة الهدى وسائر الجنات حولها

^{١٠٣٤} في نسخة (ب): خلق. و في نسخة (ج): يخلق. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٠٣٥} ﴿جَنّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْعِثْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾ [٦١] [مريم: ٦١/١٩]

^{١٠٣٦} عن أبي الدرداء: إن الله تبارك وتعالى ينزل في ثلاث ساعات يقيّن من الليل فيفتح الذكر في الساعة الأولى لم يره غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء ثم ينزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن وهي التي لم يرها غيره ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها معه من بني آدم غير ثلاثة النبيين والصدّيقين والشهداء ثم يقول طوبى لمن دخلك. الهيثمي، مجمع الزوائد ٤١٥/١٠، فيه زيادة بن محمد وهو ضعيف.

^{١٠٣٧} حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري قال: حدثنا قرة بن حبيب عن جسر بن فرقد عن الحسن، عن عمران بن حصين وأبي هريرة قالا سئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن هذه الآية: ومساكن طيبة في جنات عدن قال: قصر من لؤلؤة، في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة حمراء، في كل دار سبعون بيتاً من زبرجدة خضراء، في كل بيت سبعون سريراً، على كل سرير فراشاً من كل لون، على كل فراش زوجة من الحور العين، في كل بيت سبعون مائدة، على كل مائدة سبعون لونا من طعام، في كل بيت سبعون وصيفة، ويعطى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله أجمع. الطبري، جامع البيان، ٣٥٠/١٤.

^{١٠٣٨} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٣٥/١٦.

^{١٠٣٩} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٣٧/١٦.

وفيهما عين التسليم وفيها قصور الدُر والياقوت والذهب فيهن ريح من تحت العرش فيدخل عليهم كئان المسك إلأزفر.^{١٠٤٠} وقول **عبد الله بن عمر**: "إن في الجنة قصرا يقال له عدن حوله البروج وله خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حرة لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد."^{١٠٤١} وقول **مقاتل والكلبي**: عدن أعلى درجة في الجنة وفيها عين التسليم والجنان حولها محفوفة بها وهي معطاة من يوم خلقها الله حتى يزل بها الأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون ومن شاء الله.^{١٠٤٢} وفي **الصحيح**: جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من فضة وآتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن.^{١٠٤٣} قال **الشراح**: هي ظرف لينظروا. وفيه إشارة إلى أن النظر لا يحتمل إلا بعد أن يؤذن لهم في دخولها فسميت بها لأنها موضع قرار لرؤيته **تع** وهي أولى الجنان بمنزلة دار الملك [أ/٣٢١] في المدينة يدور عليها ثمانية أسوار بين كل سورين جنة فالتى تليها هي جنة الفردوس وهي أفضل الجنان دونها أما الوسيلة فهي أعلى الدرجات فيها فإذا أراد الله أن يتجلى لعباده نادى مناد يا اهل الجنان سلموا إلى زيادة ربكم في جنة عدن فيبادرون إليها فيدخلون فيأخذون منازلهم على قدر مراتبهم فيتجلى عليهم. **جعلنا الله من أهل الوصلة والمشاهدة.**

﴿وَرِضْوَانٌ﴾ [التوبة: ٧٢] مبتدأ ﴿مَنْ اللَّه﴾ [التوبة: ٧٢] صفة له وتنكير المسند إليه دون أن يقول رضوان الله لإفادة التعليل وجعله **صاحب المفتاح**^{١٠٤٤} مثالا لما يراد بالتنكير خلاف التعظيم مع أن مقابلة التحقير ولا يمكن حمله عليه بناء على أنه لما كان التعليل مستلزما للتحقير غالبا جعله مقابلا للتعظيم. ولذلك لم يكتف بذلك بل فسر بمجرد التعليل حيث قال: أي وقدر يسير منه. عن **الراغب**^{١٠٤٥}: رضي يرضى رضي فهو مرضي ومرضو فرضى العبد عنه **تع** أن لا يكره ما يجري به قضاؤه ورضاه عن العبد هو أن يراه مؤتمرا لأمره ومنهيا عن نهيه والرضوان الرضى الكبير. ولما كان أعظم الرضى رضى الله خص في القرآن بما هو منه **تع** وهذا بحسب ظاهر النظر والذي هو بحسب دقيقه إلى^{١٠٤٦} ما يرضيه أرباب التحقيق أنه لا يجوز أن يكشف عن حقيقته إذ يحصل إفهام الخلق عن دركه ومن قوي عليه فيستقل بإدراكه من نفسه وغاية ما يئوه أنه معنى يقرب مما ذكره في بيان حب الله للعبد وأن **المحبة**: ميل النفس إلا ملائم^{١٠٤٧} يتلذذ به. وهذا في حقه **تع** محال وإنما يتصور في نفس ناقصة فإنها ما يلائمها فيتلذذ بنيله وهذا محال عليه **تع** فإن كل [ب/٣٢١] كمال وجمال وبهاء وجلال ممكن في الإلهية فهو حاضر واجب الحصول أبدا لا يتصور تجددده ولا زواله فمعناه في حقه **تع** كشف الحجاب عن قلوبهم حتى يروونه تمكينهم من القرب منه وإرادته ذلك بهم

^{١٠٤٠} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٣٧/١٦.

^{١٠٤١} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٣٧/١٦.

^{١٠٤٢} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٠٠/١٠.

^{١٠٤٣} عن أبي موسى الأشعري: جنتان من فضة آتيتهما، وما فيهما، وجنتان من ذهب آتيتهما، وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن. أخرجه البخاري في صحيحه برقم ٧٤٤٤، ومسلم في صحيحه برقم ١٨٠. خلاصة حكم الحديث: صحيح.

^{١٠٤٤} الخوارزمي: المفتي العلامة، شيخ الحنفية، أبو بكر، محمد بن موسى، الخوارزمي، ثم البغدادي، تلميذ أبي بكر أحمد بن علي الرازي،، الذهبي سير، أعلام النبلاء، ٣٧/١٣.

^{١٠٤٥} الراغب الأصفهاني

^{١٠٤٦} في نسخة (ب-ج): - إلى. رجحت عبارة + إلى.

^{١٠٤٧} في نسخة (ب-ج): ملايم. رجحت عبارة ملائم.

في الأزل محبة لمن أحبه أزلّي مهما أضيف إلى الإرادة الأزلية التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طرق القرب فهو أزلّي فإذا أُضيف إلى فعله الذي هو كشف الحجب عن قلب عنده فهو حادث يحدث السبب المقتضى له كما قال: **ولا يزال يتقرب إلى النوافل حتى أحبه فيكون تقربه سبباً لصفاء باطنه وارتفاع الحجب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه وكل ذلك فضل الله ولطفه. ١٠٤٨**

﴿أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢] خبر المبتدأ أي: شيء يسير من الرضوان أكبر من ذلك كله ويوافق ذلك قوله ﷺ: **إن الله تعالى يقول لأهل الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا: وأي شيء أفضل من ذلك قال: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبداً. ١٠٤٩** ولذلك أفرد بالذكر ورفع فوق جنات عدن كما رفع ذكر فوق الصلاة حيث قال: **﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾** [العنكبوت: ٤٥] وذلك لأن رضوان رب الجنة أعلى منها كما أن مشاهدة المذكور في الصلاة أكبر منها ولأنه من صفاته **تع** وما دونه من أفعاله والأفعال محدثة والصفات قديمة ولأنه سبب كل فوز وسعادة وموجب كل قرب وكرامة. والكرامة أكبر أصناف الثواب ولأن العبد إذا علم أن مولاه راض عنه فهو أكبر في نفسه مما وراءه من النعم وإنما تنهياً له برضاه كما إذا علم بسخطه تنغصت عليه ولم يدع^{١٠٥٠} لها لذة **[٣٢٢/أ]** وإن عظمت ويسمع من بعض **الشيوخ** يقول لا تطمح عيني ولا تنازع نفسي إلى شيء مما وعد الله في دار الكرامة كما تطمح إلى رضاه عني وإن أحشر في زمرة المرضيين المهديين عنده. نعم المطلوب ما طلبه هذا **الشيخ**. لولا أن نظره مقصور عليه ولا همته محصورة عليه بل صدق ما هو غاية مطلوبه وثمرة مقصوده من النظر إلى وجه الله الكريم، فإن من أدرك رضاه أمن من سخطه ومن أمن من سخطه صار أهلاً للنظر إلى وجهه فإن من وقع في السخط قيل فيهم: **﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾** [المطففين: ١٥] ومن ثمة صار طلب الرضا غاية مطالب سكان الجنة على ما ورد في الحديث **إن الله تع يتجلى للعبيد فيقول سلوني فيقولون رضاك ١٠٥٢** فإن سؤالهم الرضا بعد النظر نهاية التفضل وذلك لما رأوا أنه لا رتبة فوق النظر وأنه غاية الغايات وأرفع الأماني لما ظفروا بذلك. فلما أمروا بالسؤال لم يسألوا إلا دوامه وعلموا أن الرضا هو سبب دوام رفع الحجاب.

﴿ذَلِكَ﴾ [التوبة: ٧٢] إشارة إلى جميع ما وعده أو إلى الرضوان لتعظيمه قبل وقته إخراج ما عدا الرضوان المذكور عن حد الفوز العظيم ويأباه ما يأتي من قوله **تع: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾** [التوبة: ٨٩] فإنه صريح في دخوله في^{١٠٥٣} حد الفوز العظيم. وأنت **خبير** بأن اعتبار النسبة والإضافة يدفع ذلك، ثم إنه **﴿هُوَ﴾**

^{١٠٤٨} أبي الفيض محمد بن محمد الحسيني/مرتضى الزبيدي، إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، (لبنان-بيروت: دار الكتب العلمية)، ٤٣٩/٢، ١٠٤٩ عن أبي سعيد الخدري: إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم نعط أحداً من خلقك؟ فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك، قالوا: يا رب، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط عليكم بعدة أبداً. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم ٦٥٤٩ صحيح. و مسلم في صحيح مسلم ٢٨٢٩، صحيح.

^{١٠٥٠} ﴿إِنَّ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ (٤٥)﴾ [العنكبوت: ٤٥/٢٩]

^{١٠٥١} في نسخة (ب): ولم يدع. و في نسخة (ج): ولم يجد. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٠٥٢} السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، ٦/ ٣٧٦، لم أجد له إسناداً. الزبيدي، تخریج أحاديث إحياء علوم الدين المؤلفون، ٣٦٤/٥.

^{١٠٥٣} في نسخة (ب): - في. و في نسخة (ج): + في. رجحت عبارة نسخة (ج).

[التوبة: ٧٢] الأولى بالنظر إلى القرب والاعتناء بشأن الرضا. ﴿الْفُؤُزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٧٢] لا ما يعده الناس في الدنيا فوزاً^{١٠٥٤} لأنه يغني ويتغير دونه ويتنقض^{١٠٥٥} ويتكدر بخلافه.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيُسْ الْمَصِيرُ (٧٣)﴾ [التوبة: ٧٣]

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ [التوبة: ٧٣] خاطب النبي بما يتعلق بالكفار وأعاد^{١٠٥٦} الكلام إليهم بعد ذكر خبايئهم [٣٢٢/ب] وعقوباتهم وذكر أصدادهم ومثوباتهم. ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ [التوبة: ٧٣] بالسيف ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [التوبة: ٧٣] بالحجة. فاعتبر في الجهاد اشتراكاً معنوياً وهو التغلب على المخالف لإظهار الحق وبعبارة أخرى بذل المجهود مع حصول المقصود، فحمل على المعاني المختلفة للقدر المشترك فالآية دلت على وجوب الجهاد مع المذكورين ولك لم يدل على الكيفية والدلائل المنفصلة تدل على ما ذكرنا. وبهذا يظهر ضعف ما قيل: المراد بهؤلاء المنافقين هم الذين عرّف الله حالهم فصاروا كسائر الكفرة فإنه وإن علم حالهم بالوحي إلا أنه مأمور بأن يحكم بالظاهر والله يتولى السرائر وهم كانوا يظهرون الإسلام فكيف يجوز قتالهم وقيل: بإقامة الحدود واجبة على كل منافق لا يختص بالمنافق واعتذر بأن قائله الحسن: وهو يقول: إن كل فاسق منافق أو لأن الغالب ممن يقام عليه الحد اعتبر فيما ورد عليه الأمر فساد العقيدة ليكون العلة الباعثة على الجهاد مشتركة أيضاً. ولذلك تثبت هذا الحكم في كل من وقف منه على فساد في العقيدة.

﴿وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣] في الجهادين جميعاً ولا تُحابهم وقال عطاء^{١٠٥٧}: نسخت هذه الآية من العفو والصفح.^{١٠٥٨} عن ابن مسعود: "إن لم يستطع^{١٠٥٩} بيده فبلسانه وإن لم يستطع فبقبله^{١٠٦٠} يريد الكراهة والبغضاء والتبرؤ منه وهذا يشبه قوله ﷺ: من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقبله وذلك أضعف الإيمان"^{١٠٦١} والغلط^{١٠٦٢} خشونة الجانب فهي ضد قوله: ﴿وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ﴾ [الشعراء: ٢١٥] [٣٢٣/أ] ﴿وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ [التوبة: ٧٣] الواو للحال أي: افعل ذلك في حال استحقاقهم جهنم وهل حال كفرهم ونفاقهم أو لإرادة فعل محذوف وتقديره: واعلم أن مأواههم جهنم أو للعطف على المعنى أي قد اجتمع لهم عذاب الدنيا وعذاب الآخرة أو للاستئناف فبهذه يضمحل ما يقال: كيف

^{١٠٥٤} في نسخة (ب): فوز. و في نسخة (ج): فوزا. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٠٥٥} في نسخة (ب): وينتقص. و في نسخة (ج): ويتنقض. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٥٦} في نسخة (ب): وأعادا. و في نسخة (ج): وأعاد. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٠٥٧} عطاء بن أبي مسلم الخراساني (١٣٥ هـ/٧٥٢ م)، تابعي، وفقيه، ومفسر، ومجاهد، وأحد رواة الحديث النبوي. وُلِدَ في بلخ وكان من الموالى، أصبح قاضياً وفقهياً لخراسان، فسافر إلى بلاد الشام لطلب العلم، وسكن في دمشق والقدس، واشتهر بالعبادة والفتوى. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبعة الرابعة، ١٤٠/٦.

^{١٠٥٨} البغوى، معالم التنزيل، ٣١١/٢.

^{١٠٥٩} في نسخة (ب): إن لم يستطع. و في نسخة (ج): إن لم يستطع. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٠٦٠} البغوى، معالم التنزيل، ٣١١/٢.

^{١٠٦١} عن أبي سعيد الخدري: من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقبله، وذلك أضعف الإيمان. شعيب الأرنؤوط، تخريج المسند ١١٤٦٠، إنسانه صحيح على شرط الشيخين، أخرجه مسلم ب ٤٩.

^{١٠٦٢} في نسخة (ب): واللفظ. و في نسخة (ج): والغلط. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٦٣} ﴿وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ﴾ [الشعراء: ٢١٥] [٢١٥/٢٦]

حسنت الواو والفاء أشبه بالمقام ﴿وَبُئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [التوبة: ٧٣] فاعله المعرف باللام والمخصوص بالذم محذوف تقديره وبئس مصيرهم جهنم.

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يَوْمًا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٧٤)﴾ [التوبة: ٧٤]

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ [التوبة: ٧٤] ما نافية مع مدخوله جواب قسم يدل عليه يخلفون روي أنه ﷺ: أقام في غزوة تبوك شهرين نزل عليه القرآن وهنت المتخلفين وخطب ذات يوم فذكرهم فسمّاهم رجسا وعابهم فقال جلاس: "لئن كان ما يقول محمد لإخواننا الذين خلفناهم في المدينة حقا فنحن شر من الحمير فسمعه عامر بن قيس فقال: "إن محمدا لصادق وأنتم شر من الحمير" فلما انصرف رسول الله إلى المدينة أتاه عامر ابن قيس فأخبره بما قال الجلاس، فقال الجلاس: كذب يا رسول الله! علي فأمرهما ﷺ أن يحلفا عند المنبر فقام الجلاس عند المنبر بعد العصر فحلف بالله الذي لا إله إلا هو ما قاله ولقد كذب عليّ عامر فحلف بالله الذي لا إله إلا هو لقد قاله: وما كذبت عليه ثم رفع ١٠٦٥ عامر يده فقال: اللهم أنزل على نبيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فقال رسول الله ﷺ: والمؤمنون آمنين فنزل جبرئيل قبل أن يتفرقا بهذه الآية حتى بلغ ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ﴾ [التوبة: ٧٤] فقام الجلاس فقال: يا رسول الله! أسمع الله قد عرض عليّ التوبة صدق عامر بن قيس فيما قاله وأنا قلته وأنا أستغفر الله وأتوب إليه فقبل رسول الله ﷺ ذلك منه ثم تاب وحسنت توبته ١٠٦٦ وقد ذكرناه بوجه آخر. [٣٢٣/ب] وعن ابن عباس رضي الله عنه: كان ﷺ جالسا في ظل حجرة فقال: "إنه سيأتيكم إنسان ينظر إليكم بعين شيطان فإذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا أن طلع رجل أزرق فدعاه ﷺ فقال: علام تشتمني أنت وأصحابك فانطلق الرجل فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما قالوا: فأنزل الله تع الآية: ١٠٦٧ وعن قتادة: "أن رجلين اقتتلا من جهينة وغفار فظهر الغفاري على الجهيني فنادى عبد الله ابن أبي يا بني الأوس! انصروا أخاكم فوالله ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل ١٠٦٨: "سَيْنَ كَلْبِكَ يَأْكُلُكَ" وقال: ﴿لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ [المنافقون: ٨] فمى بها رجل من المسلمين إلى

١٠٦٤ في نسخة (ب): كذب. و في نسخة (ج): كذبت. رجحت عبارة نسخة (ج).

١٠٦٥ في نسخة (ب): فرفع. و في نسخة (ج): ثم رفع. رجحت عبارة نسخة (ج).

١٠٦٦ فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٣٠/١٦. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٦٨/٣. البيضاوي، أنوار التنزيل، ٨٩/٣.

١٠٦٧ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٠٣-٣٠٢/١٠. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٦٩-٦٨/٣.

١٠٦٨ في نسخة (ب): القائل. و في نسخة (ج): القائل. رجحت عبارة نسخة (ب).

١٠٦٩ ﴿يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٨)﴾ [المنافقون: ٨/٦٣]

رسول الله ﷺ فأرسل إليه فجعل يحلف بالله ما قال: **فنزلت** ١٧٠٠ **وقيل**: نزلت في الواقفين على العقبة ليفتكوا به ﷺ وقد ذكرناه عند قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ﴾ [التوبة: ٦٤].

﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ٧٤] وهو قول **الجلال** لئن كان أو سبّ الأزرق وأصحابه أو قول **عبد الله بن أبي**. وأما على قصة الواقفين اجتماعهم للفتك به. فإنه طعن في نبؤته ونسبه إلى الكذب في إعاء الرسالة. ﴿وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ [التوبة: ٧٤] وأظهروا الكفر بعد إظهار الإيمان قال **القرطبي**: دلت الآية على أن الكفر يكون بكل ما يناقض التصديق والمعرفة وإن كان الإيمان لا يكون إلا بلا إله إلا الله دون غيره من الأقوال والأفعال إلا في الصلاة ولقد أجمعوا في الصلاة على شيء لم يجمعوا عليه في سائر ١٧٢ الشرائع لأنهم بأجمعهم قالوا من عرف بالكفر ثم رأوه يصلي الصلاة في وقتها حتى صلى صلوات كثيرة ولم يعلموا منه إقرارا باللسان أنه يحكم له بالإيمان ولم يحكموا له في الصوم [٣٢٤/١] والزكاة بمثل هذا. ١٧٣

﴿وَهُمْوَا بِمَا لَمْ يَنَالُوا﴾ [التوبة: ٧٤] قصدوا وأرادوا بما لم يُدركوا يقال: "هممتُ بالشئ إذا قصدته وأردته" وهو هم المنافقين ١٧٤ بقتل **عامر** لرده على **الجلال** **وقيل**: هم ذلك **الجلال** خوفاً من إخباره وإفشائه أو هم **عبد الله بن أبي** وأضرابه لئن رجعنا والمؤمنين من المدينة أو هم الواقفين الفتك برسول الله ﷺ وعلى ما قرنا يمكن حمل مرجع الضمائر على الوحدة الشخصية وأما حمل قصة الحلف على حادثة **الجلال** وحمل الهم على حادثة الفتك فعله مبني على اعتبار الوحدة الصنفية حيث وقع الحلف من بعض والهم من بعض آخر من المنافقين **وقيل**: أرادوا أن تتوجوا **عبد الله بن أبي** وإن لم يرض **رسول الله** ﷺ.

﴿وَمَا نَقْمُوا﴾ [التوبة: ٧٤] وما كرهوا وما عابوا شيئا من المؤمنين. ﴿إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [التوبة: ٧٤] إلا إغناء الله إياهم من تفضله وإحسانه وليس لهم ذنب يغتاطون به عليهم إلا ذلك والرسول كان سبباً له موصلاً إليهم أو ما كرهوا الداعي وما دعوا إليه لشيء ما إلا لأجل ذلك. وهذا ليس مما ينقم **فلاستثناء مفرغ** من أعم المفاعيل ١٧٥ والعلل فعلى الوجهين يكون على طريقة قوله ١٧٦:

ما نَقْمُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا *** أَنَّهُمْ يَحْلُمُونَ إِنْ غَضِبُوا

١٧٠٠ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٠٢/١٠-٣٠٣. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٦٨/٣-٦٩.

١٧٢١ في نسخة (ب-ج): واللّه. رجحت عبارة المصحف ﴿إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ﴾.

١٧٢٢ في نسخة (ب-ج): ساير. رجحت عبارة سائر.

١٧٢٣ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٠٣/١٠.

١٧٢٤ في نسخة (ب): وهم المنافقون. وفي نسخة (ج): وهو هم المنافقين. رجحت عبارة نسخة (ج).

١٧٢٥ في نسخة (ب): المفاعيل. وفي نسخة (ج): المفاعيل. رجحت عبارة نسخة (ب).

١٧٢٦ الشاعر عبد الله بن قيس الرقيات. عبید الله بن قيس بن شريح بن مالك بن ربيعة المعروف بـ ابن قيس الرقيات، توفي سنة ٨٥ هجرية، المولود في العقد الثالث الهجري. الزركلي، الأعلام، ١٩٦/٤.

وَأَنْتَهُمْ سَادَةُ الْمُلُوكِ وَلَا *** يَصْلُحُ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرْبُ ١٠٧٨١٠٧٧

فلا وجه لتخصيص كونه من هذه الطريقة على الأخير. وذلك إن أكثر أهل المدينة كانوا في ضَنْك من العيش لا يركبون الخيل ولا يخوزون الغيم، فلما قدمهم رسول الله أثروا بالغنائم وقتل الجلاس هو لى فأمر ﷺ بديته اثني عشر ألفا فاستغني ولقد سئل بعض الكبراء أتجد في كتاب الله المثل المشهور وهو: "اتق شرَّ من أحسنت إليه" قال نعم وتلا الآية.

﴿فَإِنْ يَتُوبُوا﴾ [التوبة: ٧٤] يخلص هؤلاء المنافقين ﴿يَكُ﴾ [التوبة: ٧٤] أي التوب ﴿خَيْرًا لَهُمْ﴾ [التوبة: ٧٤] [٣٢٤/ب] في الدنيا والآخرة لأهمهم وعزهم وحسن ذكركم ونجاتهم من العقاب ووصولهم إلى الثواب ومن ههنا فهم الجلاس عرض التوب وتاب وأناب واستدل به على توبة الكافر الذي يُسر الكفر ويظهر الإيمان وهو المُسَمَّى بالزنديق وقد اختلف فيه: فالشافعي على القبول ومالك على عدمه، لأنه كان يظهر الإيمان ويستر الكفر ولا يعلم إيمانه إلا بقوله فيجوز أن يزور في الحل كما زور في الماضي إلا إذا جاءت من قبل نفسه قبل أن يعثر عليه فإنه يقبل حينئذ الآية محمولة وفيه تأمل. ﴿وَإِنْ يَتُوبُوا﴾ [التوبة: ٧٤] عن التوبة بالإصرار على النفاق. ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا﴾ [التوبة: ٧٤] باللعن وهتك الستر والجلاء والسبي والقتل. ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ [التوبة: ٧٤] بعذاب النار أبدا ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٧٤] في الدنيا ﴿مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [التوبة: ٧٤] من يتولَّى الذب عنهم إذا نزل بهم عذاب الدنيا ولا من ينصرهم فيمنع من التعذيب ولم يعتد الآخرة بذلك لأن الملك يومئذ لله فلا ولي ولا ناصر يومئذ لأحد. وأما في الدنيا فقد يكون ذلك، فنفي عنهم أو مالهم ممن يواتونهم ويتعصبون لهم ولا من أعوانهم والقائمين^{١٠٧٩} بنصرهم في الدنيا من يصرف عنهم العذاب في العقبى أو في الدنيا والعقبى.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَيْنَ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥)﴾ [التوبة: ٧٥]

﴿وَمِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٧٥] ومن المنافقين وهو خبر مقدّم والمبتدأ الموصول وهو ﴿مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٧٥] قال البعض: المعاهدة أعظم من أن يكون باللسان أو بالقلب. والتحقيق: أنه لا بدّ من التلفظ بها لما روي أنه ﷺ قال: إن الله تع عفى عن أمتي ما حدثت به نفوسهم ولم يتلفظوا به^{١٠٨٠} وفيه خلاف لمالك في^{١٠٨١} رواية وهذا عام في العهد والطلاق وكل حكم ينفرد المراد به ولا يفتقر فيه إلى غيره فإن قيل: المنافق كافر فكيف يعاهد معه تع قلنا: يجوز أن يعاهد بلسانه ولم يعتقده بقلبه أو بها [٣٢٥/أ] على أنه عارف بالله وكفره لأنكار النبوة أو على أنه كان مسلما، ثم أدركه سوء الخاتمة فإن الأعمال بخواتيمها والأيام بعواقبها ويدل على الأخير ما بعد الآية.

^{١٠٧٧} في نسخة (ب) : + وَأَنْتَهُمْ سَادَةُ الْمُلُوكِ وَلَا *** يَصْلُحُ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرْبُ. و في نسخة (ج) : - وَأَنْتَهُمْ سَادَةُ الْمُلُوكِ وَلَا *** يَصْلُحُ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرْبُ. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٧٨} عبد الرحمن الشهري ، الشاهد الشعري في تفسير القرآن الكريم ، دار المنهاج ، ٥٦٥؛ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٤٠/١٦ .

^{١٠٧٩} في نسخة (ب-ج) : والقائمين. رجحت عبارة والقائمين.

^{١٠٨٠} عن أبي هريرة: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي عَمَّا حَدَّثْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا، مَا لَمْ تَعْمَلْ، أَوْ تَكَلَّمْ بِهِ. الراوي : أخرجه مسلم في صحيح مسلم برقم: ١٢٧، خلاصة حكم الحديث : صحيح. إن الله تع عفى عن أمتي ما حدثت به نفوسهم ولم يتلفظوا به. فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٤٣/١٦ .

^{١٠٨١} في نسخة (ب) : وفي. و في نسخة (ج) : في. رجحت عبارة نسخة (ج).

﴿لَنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [التوبة: ٧٥] اللام موطئة للقسم المحذوف. والتقدير فقال: لن عاهد^{١٠٨٢} أو بمعنى قال لأن العهد قول والمراد من الفصل إتياء المال بطريق التجارة والاستغنام أو نحوهما. ﴿لَتَصَدَّقَنَّ﴾ [التوبة: ٧٥] جواب القسم ومعني عن جواب الشرط. والأصل لتصدقنْ أُدغمت الياء في الصاد بعد قلبها صادًا والمُتصدق المعطي لا السائل^{١٠٨٣} كما زعم البعض لقوله **تع:** ﴿وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ [يوسف: ٨٨]^{١٠٨٤} والصدقة الملتزمة أي^{١٠٨٥} الواجبة وأن الرجل قد عاهد ربّه على أن يقوم بما يلزمه من الاتفاقات الواجبة أن وسّع عليه تركه وتسميته بخلاف ترك المندوب ليس لذلك. **فإن قيل:** الزكاة لا يلزم سبب الالتزام وإنما يلزم سبب ملك النصاب وحلول الحول؟ **قلنا:** لا دلالة في الكلام على الفور بل المراد لنصدقن في وقته الذي يليق به واستدل **القرطبي** بها على أن من قال إن ملكت كذا وكذا فهو صدقة فإنه يلزمه^{١٠٨٦} وبه قال **أبو حنيفة** وقال **الشافعي** لا يلزمه وإطلاق مثله في الطلاق والعق و**عن أحمد بن حنبل** يلزم في العتق لأنه قرينة وهي تثبت في الذمة بالنذر بخلاف الطلاق فإنه تصرف وهو لا يثبت في الذمة **حجة الشافعي قوله ﷺ:** لا ندر لابن آدم فيما لا يملك ولا عتق له فيما لا يملك ولا طلاق له فيما لا يملك.^{١٠٨٧}

﴿وَلَنَكُونَنَّ﴾ [التوبة: ٧٥] و**قرئ** فيها بالنون الخفيفة.^{١٠٨٨} ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [التوبة: ٧٥] **عن ابن عباس:** أنه أراد **الحج وهذا منه**^{١٠٨٩} وهي على أن^{١٠٩٠} عطفه على **لنصدقن** بعد قوله **[٣٢٥/ب]** لن آتانا يفيد الصلاح في المآل وهو بعد الصدقة والنفقة^{١٠٩١} في الحج والغزو^{١٠٩٢} ولعل المراد إخراج كل ما يجب إخراجاه إذ لا دليل على التقييد واللفظ يُشعر به فإن الصالح ضدّ المفسد وهو عبارة عمن بخل^{١٠٩٣} بما يلزمه في التكلف فضده من يعمل عمل أهل الصلاح من صلة الرحم والنفقة في الخير ونحو ذلك. **قيل:** عهد أن يكون مثل **عثمان** و**عبد الرحمن بن عوف** في البذل والسخاء والمشهور أنها **نزلت** في **ثعلبة ابن حاطب الأنصاري** قال **لرسول الله** "ادع الله أن يرزقني مالا فقال: ويحك قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه ثم قال: مرة أخرى فقال: أما ترضى أن تكون مثل نبي الله؟ فوالذي نفسي بيده لو شئت أن تسيل معي الجبال ذهباً وفضة لسالت فقال: والذي بعثك بالحق لن دعوت الله أن يرزقني مالا لأوتين كل ذي حق حقه فقال ﷺ: "اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنماً فنمّت

^{١٠٨٢} في نسخة (ب): عاهد. و في نسخة (ج): أو عاهد. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٠٨٣} في نسخة (ب-ج): السائل. رجحت عبارة السائل.

^{١٠٨٤} ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَّا الضُّرَّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ (٨٨)﴾ [يوسف: ٨٨/١٢]

^{١٠٨٥} في نسخة (ب): هي. و في نسخة (ج): أي. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٨٦} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣١٠/١٠.

^{١٠٨٧} عن جد عمرو بن شعيب: لا ندر لابن آدم فيما لا يملك ولا عتق له فيما لا يملك ولا طلاق له فيما لا يملك. أخرجه الترمذي في سنن الترمذي برقم: ١١٨١،

خلاصة حكم الحديث: حسن صحيح.

^{١٠٨٨} ﴿وَلَنَكُونَنَّ﴾ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٧١/٣.

^{١٠٨٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٧١/٣.

^{١٠٩٠} في نسخة (ب): - أن. و في نسخة (ج): + أن. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٩١} في نسخة (ب): + و. و في نسخة (ج): - و. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٩٢} في نسخة (ب): والغزو. و في نسخة (ج): والغزو. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٠٩٣} في نسخة (ب): نجل. و في نسخة (ج): بخل. رجحت عبارة نسخة (ب).

كما ينمي الدود فضاقت عليه المدينة فتتحى عنها ونزل واديا من أوديتها حتى يصلي الظهر والعصر في جماعة ويترك ما سواهما ثم نمت وكثرت حتى ترك الصلاة إلا الجمعة وهي تنمو كما ينمي الدود حتى ترك الجمعة فسأل عنه **الرسول ﷺ** فأخبروا خبره فقال: يا ويح **ثعلبة** ثلاثا. وروي أنه قبل سواء المآل وحدث هذه الحال كان ملازمًا لمسجده **ﷺ** ليلا ونهارا وكان ملقبا بجماعة المسجد وكانت جهته من غير لبث واشتغال بدعاء أياما فقال له **ﷺ**: "ما لك صرت تعمل عمل المنافقين من تعجيل الخروج بعد الجماعة فقال: يا **رسول الله!** إني في غاية الفقر والفاقة [٣٢٦/١] ولي ولا مرأتي ثوب واحد فهو الذي علي فأنا أصلي هنا وهي عريانة في البيت ثم أعود إليها فأنزعه وهي تلبسه وتصلي فيه.^{١٠٩٤} وأسأل الله أن يوسع علينا إلى آخر القصة.

﴿فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (التوبة: ٧٦)

﴿فَلَمَّا آتَاهُمْ﴾^{١٠٩٥} [التوبة: ٧٦] أي **الله تع** هؤلاء المعاهدين، ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ [التوبة: ٧٦] بتوسيع الدنيا عليهم ﴿بَخِلُوا بِهِ﴾ [التوبة: ٧٦] بالفضل ومنعوا حق **الله تع** منه ﴿وَتَوَلَّوْا﴾ [التوبة: ٧٦] عن طاعة الله وطاعة رسوله في أداء الحقوق أو عما عاهدوا الله عليه، ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [التوبة: ٧٦] وهم قوم عادتهم الإعراض عنها. وقيل: عن الإسلام وأحكامه أنزل **الله تع**. ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] فبعث **ﷺ** رجلين على الصدقة رجلا من جهينة ورجلا من بني سليم وكتب لهما كيف يأخذان الصدقة وقال لهما: مَرَّا بَثْعَلْبَةَ^{١٠٩٦} وبفلان رجل من **سليم** فخذوا صدقتهما فخرجا حتى أتيا **ثعلبة** وأقرأه كتاب **رسول الله ﷺ** فقال: ما هذه إلا الجزية ما هذه إلا أخت الجزية ما ادري ما هذا انطلقا. حتى تفرغا ثم تعودان إلي فانطلقا وأخبر **السلمي** فنظر إلى خيار أسنان إبله فعزلها للصدقة ثم استقبلهم بها فلما رأوها قالوا: ما يجب هذا عليك وما نريد أن تأخذ هذا منك قال: بلى فخذوه فإن نفسي بها طيبة فاخذوها منه ثم رجعا فمرا على **ثعلبة** فقال أروني كتابكما ثم قال ما هذه إلا أخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيي فانطلقا حتى أتيا **النبي ﷺ** فلما رآهما قال: يا ويح **ثعلبة** قبل أن يكلمهما ودعا **للسلمي** بالبركة ثم نزلت الآية وعد **رسل الله ﷺ** من أقارب **ثعلبة** فخرج إليه وقال ويحك **ثعلبة** قد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج **ثعلبة** حتى أتى **النبي ﷺ** فسأله أن يقبل منه صدقته فقال: إن الله قد منعني أن أقبل منك صدقتك فجعل يحثُ [٣٢٦/ب] التراب على رأسه فقال **ﷺ**: هذا عملك أمرتك فلم تطعني فلما أبى أن يقبل منه شيئا رجع إلى منزله وقبض **ﷺ** ولم يقبل منه شيئا ثم أتى **أبا بكر** حين استخلف فقال: قد علمت منزلتي من **رسول الله وموضعي من الأنصار** فاقبل من صدقتي فقال: لم يقبلها **رسول الله** وأنا أقبلها؟ فقبض **أبو بكر** وأبى أن يقبلها ثم جاء بها إلى **عمر** في خلافته فلم يقبلها وكذا في خلافة **عثمان** وهلك في خلافته ولم يقبل أحد من الخلفاء صدقته اقتداء به **ﷺ**.^{١٠٩٧} فإن قيل: أمره **الله تع** بإخراج الصدقة فكيف لم يأخذه **ﷺ**، قلنا: منع الله الرسول منه إهانة له ليعتبر به غيره فلا يمتنع عن أداء الصدقة أو أنه أتى به على وجه الرياء فعلم **ﷺ** ذلك أو أنه **تع** أمر بها للتطهير فلم يمكن ذلك فيه مع نفاقه

^{١٠٩٤} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٧٢/٣-٧١.

^{١٠٩٥} في نسخة (ب): فما آتاهم. وفي نسخة (ج): فلما آتاهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٩٦} **ثعلبة** بن حاطب بن عمرو صحابي من الأنصار من بني أمية بن زيد من الأوس، ذكره موسى بن عقبة فيمن شهد غزوة بدر، وابن الكلبي قتل بغزوة أحد. وقد أخى النبي محمد بينه وبين معتب بن الحمراء.

^{١٠٩٧} الواحدى، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، ٥١٣/٢. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٧٠/٣-٧١.

قبل ما وقع فيها وقع إلا بشؤم اللجاج أولا وآخرا وقيل: تعاطى طلب المال لأداء الحقوق هو الذي ورّطه إذ كان طلبه من الله بغير نية خالصة أو نية لكن سبقت فيه الندامة المكتوبة عليه فيه^{١٠٩٨} الشقاوة فإن هذا المعنى قوله ﷺ: إذا تمنى أحدكم فلينظر ما يتمنى فإنه لا يدري ما كتب له من أمنيته يفتتن بها أو يطغى فيكون سببا للهلاك دنيا وأخرى لأن أمور الدنيا مبهمة عواقبها خطيرة غائلتها وأما تمنى أمور الدين والأخرى فمحمود العاقبة محضوض عليها مندوب إليها.^{١٠٩٩}

﴿فَاعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [التوبة: ٧٧]

﴿فَاعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ٧٧] أ [فجعل^{١١٠٠} الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا وسوء اعتقاد في قلوبهم يقال: أعقبه الله خيرا أي: خيّر عاقبة أمره ذلك. ويقال: أكل فلان أكله أعقبته سقما وجوّز عود الضمير إلى البخل أي فأوردتهم البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم. وكذا التأويل إن جعل عائدا^{١١٠١} إلى التولي [٣٢٧/أ] والإعراض لا يخفى بعده لأن أورثهم بخلمهم نفاقا بسبب الإخلاف والكذب معنى تعبد. وأيضا إن حاصل هذه الأمور كونه تاركا لأداء الواجب وذلك لا يمكن جعله مؤثرا في حصول النفاق لأن ترك الواجب عدم والنفاق جهل وكفر فهو وجودي والدم لا يؤثر في الوجود لأن هذا الترك قد توجد في كثير من الفساق ولا يحصل معه النفاق ولأنه لو أوجب حصول الكفر في القلب لأوجبه سواء كان الترك جائزا مشرعا أو محرما فبسبب اختلافات الأحكام الشرعية لا يخرج السبب عن كونه مؤثرا. ولأن البخل والتولي والإعراض هو بعينه اختلاف ما وعدوا الله به فيصير التقدير أن التولي أوجب النفاق بسبب التولي فتحقق أن سند الفعل إلى الله فيكون فيه دليل على أن خالق الكفر في القلوب هو الله ومن ههنا قال الزجاج: معناه أنهم لما ضلوا في الماضي فالله تع مضلهم في المستقبل. وللمعتزلة أن يقولوا وإن سلم أنه وجودي لكنه أمر شرعي ولا يبعد جعل الشيء عديمي أمانة عليه وأيضا الترك المقرون بالتولي والإعراض لا نسلم أنه لا يحصل معه النفاق ولا يلزم من كون الترك محرما موجبا للكفر بجعل الشارع كون الترك الجائز كذلك ولا نسلم أن البخل هو بعينه إخلاف الوعد والكذب بل قد يقع الكفر من غير سبق وعد سلمنا عود الضمير إلى الله كد من أن يلزم كونه خالقا للكفر والنفاق ولم لا يجوز أن يكون فأعقبهم الله العقوبة على النفاق بإحداث [٣٢٧/ب] الغم في قلوبهم وضيق الصدر وما ينالهم من الذل والخوف أو يُراد خذلهم حتى نافقوا وتمكّن في قلوبهم. ولأهل السنة أن يقولوا هذا عدول عن الظاهر مع أن الدلائل^{١١٠٢} الدالة على وجوب انتهاء الكل إلى مشيئة^{١١٠٣} الله بعض ما قلناه.

^{١٠٩٨} في نسخة (ب) : - فيه. و في نسخة (ج) : + فيه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٠٩٩} عن أبي هريرة: إذا تمنى أحدكم فلينظر ما يتمنى فإنه لا يدري ما يُكتب له من أمنيته. أحمد شاكر ، مسند أحمد ٢٨١/١٦ ، إسناده صحيح ، أخرجه أحمد برقم ٨٦٧٤. القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٣١٠/١٠.

^{١١٠٠} في نسخة (ب) : فجعل. و في نسخة (ج) : فجعل. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٠١} في نسخة (ب) : عائدا. و في نسخة (ج) : عايذا. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١١٠٢} في نسخة (ب-ج) : الدلائل. رجحت عبارة الدلائل.

^{١١٠٣} في نسخة (ب-ج) : مشيئة. رجحت عبارة مشيئة.

﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ﴾ [التوبة: ٧٧] يلقون الله بالموت أو البخل أو التولي أو الإعراض أي جزائه وهو يوم القيامة قال **ت:** ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٨] وفيه **تنبيه** على أن النفاق لا ينفك عنهم إلى أن يموتوا وقد كان كما أخبر فيكون إخباراً بالغيب ومعجزاً. ومن ههنا شكل حمل الآية على **ثعلبة** أو حاطب لأتبعهما من **أصحاب بدر**. وقد قال **عليه السلام**: لعمر وما يدريك فعمل الله اطلع على أهل بدر فقال: **اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم**^{١١٠٤} قال **الجبائي**^{١١٠٥}: هذا اللقاء لا شك أنه ليس بمعنى الرؤية لأن الكفار لا يرونه بالاتفاق فدل على أن اللقاء في نحو قوله ﴿تَجِئْتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ [الأحزاب: ٤٤] ليس بمعنى الرؤية. و**أجيب**: بأنه لا يلزم من عدم كون اللقاء بمعنى الرؤية لدليل منفصل عدم حمله عليها في سائر الصور كما إذا^{١١٠٦} أدخلنا^{١١٠٧} التخصيص في بعض العمومات لدليل منفصل فلا يلزمنا أن تخصص جميع العمومات من غير دليل.^{١١٠٨}

﴿بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ﴾ [التوبة: ٧٧] بسبب إخلافهم ما وعدوه من التصديق والصالح. فما مصدرية والباء سببية وكذا في قوله ﴿وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [التوبة: ٧٧] وبكونهم كاذبين فيه فإن تخلف الوعد متضمن للكذب مستقبح من الوجهين أو المقال مطلقاً ومن أجل أن نقض العهد يورث النفاق جعل ثلاثة في قوله **عليه السلام**: **ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام** [٣٢٨/١] **وصلى وزعم أنه مؤمن إذا حدث كذب وإذا أؤتمن خان وإذا وعد أخلف**^{١١٠٩} وفي حديث آخر أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها وذكر الثلاث أو الأربع^{١١١٠} بل كل من أبطن خلاف ما أظهر فهو من المنافقين وصدور العدد من خير الأنام باعتبار اقتضاء المقام نظراً إلى ظاهر الآية والحديث. ونقل أن **واصل بن عطاء**^{١١١١} أرسل إليه رجلاً فقال: إن أولاد **يعقوب** حدثوه في قولهم ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [يوسف: ١٢] فاخلفوا واثمتهم أبوهم على **يوسف**

^{١١٠٤} عن أبي هريرة: فلعل الله اطلع على أهل بدر فقال: **اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم**. أخرجه أبو داود في سنن أبي داود برقم ٤٦٥٤ ، سكت عنه معنى سكت عنه فهو صالح واللفظ له ، وأحمد برقم ٧٩٤٠ .

^{١١٠٥} أبو علي ، محمد بن عبد الوهاب البصري ، شيخ المعتزلة وصاحب التصانيف ، مات بالبصرة سنة ثلاث وثلاثمائة . أخذ العلم عن أبي يعقوب الشحام ، وعاش ثمانيا وستين سنة ، ومات . فخلفه ابنه العلامة أبو هاشم الجبائي ، وأخذ عنه فن الكلام أيضا أبو الحسن الأشعري ، ثم خالفه ونازعه وتسكن . وكان أبو علي - على بدعته - متوسعا في العلم ، سيال الذهن . الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ١٨٤/١٣ - ١٨٤ .

^{١١٠٦} ﴿تَجِئْتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ (٤٤) [الأحزاب: ٤٤/٣٣]

^{١١٠٧} في نسخة (ب) : ذا. و في نسخة (ج) : إذا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٠٨} في نسخة (ب) : دخلنا. و في نسخة (ج) : أدخلنا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٠٩} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٤٦/١٤٧ .

^{١١١٠} عن أبي هريرة: ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان. البزار ، الأحكام الشرعية الكبرى ١٩١/٣ ، تفرد به حماد عن داود. أخرجه أحمد برقم ١٠٩٣٨ ، والبزار برقم ٧٨٤٣ واللفظ له ، وابن حبان برقم ٢٥٧ . عن شقيق بن سلمة: عن عبد الله قال : ثلاث من كن فيه فهو منافق ؛ إذا حدث كذب ، وإذا أؤتمن خان ، وإذا وعد أخلف ، فمن كانت فيه واحدة منهن ، لم تزل فيه خصلة من النفاق حتى ينزعها أخرجه النسائي في سننه برقم ٥٠٣٨ ، خلاصة حكم الحديث : إسناده صحيح موقوفا.

^{١١١١} عن عبد الله بن عمرو: أُرْبَعٌ مَنْ كُنْ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا - أَوْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْ أَرْبَعٍ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ - حَتَّى يَذْغَبَهَا: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ. البخاري ، صحيح البخاري برقم ٢٤٥٩ ، صحيح . أخرجه البخاري برقم ٢٤٥٩ ، ومسلم برقم ٥٨ .

^{١١١٢} واصل بن عطاء ، أبو حذيفة (٧٠٠ - ٧٤٨) ، الملقب بالغزال الأثع ، كان تلميذاً للحسن البصري ، ومؤسس فرقة المعتزلة. حصل الخلاف بينه وبين الحسن في حكم مرتكب الكبيرة ، فاعتزل عن حلقة الحسن ، فقال الحسن "اعتزل عنا واصل" فتسمت فرقته بالمعتزلة وانضم إليه عمرو بن عبيد. كانت زوجته هي أخت عمرو بن عبيد. كان على ما وهبه الله من فطانة وفصاحة في القول كان صاحب عاهة في نطق حرف الراء. وقد سجل لنا العلماء خطبة كاملة لواصل بن عطاء تجنب فيها حرف الراء. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٥ / ٤٦٥ ؛ الزركلي ، الأعلام ، ٨ / ١٠٨ .

فخانووه فهل يحكم بكونهم منافقين فتوقف الحسن في مذهبه وروي الرجوع عنه أيضا.^{١١٣} **فالجُمهور: على أن هذا مخصوص بزمانه ﷺ** لا طلاقه بنور الوحي بواطن المتصفين بهذه الخصال فأعلم أصحابه نفاقهم ليحترزوا عنهم وإنما لم يعينهم حذرا من الفتنة بأن يلحقوا بالمحاريين. ويؤيده ما قال جابر بن عبد الله:^{١١٤} أنه ﷺ إنما ذكر الذين حدثوا فكذبوه واثبتوا على سره فخانووه ووعدوه أن يخرجوا معه إلى الغزو فأخلفوه.^{١١٥} وما روي أنه ﷺ: قال لما قالت الأصحاب إنا لم نسلم منهم أو من بعضهن ولم يسلم منهم كثير من الناس فضحك ﷺ وقال: مالكم ولهن وإنما خصصت بهن المنافقين كما خصصهم الله في كتابه أما قولي إذا حدث كذب فذلك قوله **تع: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾** [المنافقون: ١] ^{١١٦} أفأنتم كذلك؟ قالوا: لا. قال: لا عليكم أنتم من ذلك براء وأما [٢٢٨/أ] قولي إذا وعد أخلف فذلك فيما أنزل علي **﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾** [التوبة: ٧٥] أفأنتم كذلك قلنا لا والله لو عاهدنا الله على شيء أوفينا به قال لا عليكم أنتم من ذلك براء. وأما قولي وإذا أؤتمن خان فذلك فيما أنزل الله علي **﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ﴾** [الأحزاب: ٧٢] فكل إنسان مؤتمن على دينه فالمرء يغتسل من الجنابة في السر والعلانية. أفأنتم كذلك قلنا لا قال لا عليكم أنتم من ذلك براء^{١١٧} وعلى تقدير العموم بغير زمانه ﷺ فأقول بالاتصاف بهن مع استحلالهن أو بكون المتصف بهن شبيها بالمنافق غاية المشابهة على ما أفاده المبالغة في التعبير وهذا فيمن كانت هذه الخصال غالبية عليه لا فيمن ندر ذلك أو بالجملة على تحذير المسلم من الاتصاف بهن.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [التوبة: ٧٨]

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ [التوبة: ٧٨] أي جملة المنافقين أو من عاهد الله منهم. والاستفهام للتقرير والتوبيخ **وقرى بالتاء**^{١١٨} على **الالتفات** للمؤمنين فهو للتقرير والتعجيب. **﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ﴾** [التوبة: ٧٨] ما أسروه في أنفسهم من صفات النفاق أو العزم على إخلاف الوعد **﴿وَنَجْوَاهُمْ﴾** [التوبة: ٧٨] وما يتناجون به وهو يكون بين اثنين أو أكثر مع الإخفاء عن الغير والتركيب يدل على التخلّص، كأن المتناجين تخلّصا عن غيرهما ومنه **﴿خَلَصُوا نَجِيًّا﴾** [يوسف: ٨٠] فكيف يجتروا على النفاق الذي الأصل فيه الاستسار والتناجي فيما بينهم مع علمهم بأنه يعلم ذلك من حالهم كما يعلم الظاهر وأنه يعاقب عليه كما يعاتب على الظاهر

^{١١٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٤٧/١٦.

^{١١٤} الإمام الكبير، أبو عبد الله، وأبو عبد الرحمن ابن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام بن كعب، الأنصاري الخزرجي السلمي المدني الفقيه، المجتهد الحافظ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، من أهل بيعة الرضوان، وكان آخر من شهد ليلة العقبة الثانية موتا. روى علما كثيرا عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عمر، وعلي، وأبي بكر، وأبي عبيدة، ومعاذ بن جبل، والزبير، وطائفة. حدث عنه: ابن المسيب، وعطاء بن أبي رباح، وسالم بن أبي الجعد الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٩٤-١٩٠/٣.

^{١١٥} ابن رجب الحنبلي، جامع العلوم والحكم بشرح خمسين حديثا من جوامع الكلم، ٤٨٠/٢-٤٨١.

^{١١٦} ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ (١) [المنافقون: ١/٦٣]

^{١١٧} ابن العربي، أحكام القرآن، ٩٧٤/٢. قال ابن العربي: هذا حديث مجهول الاسناد.؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣١٣/١٠.

^{١١٨} ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ [التوبة: ٧٨]

لأنه العالم بجميع المعلومات على أي وجه يفرض ولذلك عَمَّم الكلام وأكدته بقوله [أ/٣٢٩] ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [التوبة: ٧٨] والعلام مبالغة في العلم والغيب ما كان غائباً^{١١٩} عن الخلق.

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٩)﴾ [التوبة: ٧٩]

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ﴾ [التوبة: ٧٩] مرفوع على أنه ذم أو مبتدأ خبره محذوف أو قوله: ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩] وما قيل: الخبر فيسخرون والفاء لتضمن الشرط بعيد من حيث أنه في معنى المبتدأ فإن من غاب إنساناً وغمزه علم أنه يسخر منه فيكون كقولهم سيد الجارية مالكةا أو منصوب على الذم أو على الاشتغال بإضمار فعل يفسره سخر الله من طريق المبنى نحو غاب الذين يلمزون سخر الله منهم أو مجرور على أنه بدل من الضمير في سَرَّهم بدل البعض من الكل. ﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾ [التوبة: ٧٩] أي المتطوعين فادغمت التاء في الطاء وحرك^{١٢٠} ما قبلها. والتطوع التثقل وهو الطاعة لله بما ليس بواجب. والمراد: ههنا التنفل بالصدقات الزائدة على الزكوات اللازمة، ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٧٩] المخلصين حال من المنوي في المتطوعين كائنين منهم. ﴿فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: ٧٩] متعلق بيلمزون لا بالمطوعين لأنه يلزم الفصل بينهما بأجنبي كيف فإن ما فصل به حال وهي ليست بأجنبية بل لأن تطوع إنما يتعدى بالباء دون على في كونها بمعنى الباء خلاف الأصل.

﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ﴾ [التوبة: ٧٩] معطوف على المطوعين لا يقال: "لا يحسن ذلك لأنه لم يتم اسماً بعد" لأن فيسخرون عطف على يلمزون فإن المطوعين قد تم من غير احتياج إلى غيره وقوله: ﴿فَيَسْخَرُونَ﴾ [التوبة: ٧٩] نسق على الصلة. ﴿إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩] إلا طاقتهم وقرئ بالفتح^{١٢١} وهو مصدر جهد في الأمر إذا بالغ فيه. وقيل: هما لغتان في شيء قليل يعيش به المقل. وقيل: [ب/٣٢٩] الضم لغة أهل الحجاز والفتح لغة غيرهم. وقيل: بالضم الطاقة وبالفتح المشقة وقيل: الأول: في العمل والثاني: في القوة فيسخرون أي المنافقون يستهزؤون منهم من المؤمنين قد عرفت حكمه في الربط والعطف ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩] جازاهم الله على سخريتهم. ففيه مُشاكلة: حيث سمي جزاء السخرية سخرية كما سمي جزاء السيئة سيئة. كذلك أو استعارة تبعية فإن جزاءها مماثل لها فأطلق اسم أحد المثلين إلى الآخر لمشابهته له وقال الأصم^{١٢٢}: المراد: أنه تع يكلفهم إنفاق المال مع أنه لا يثيبهم عليها. وعنه رحمته: أن المستهزئ بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال: هَلُمَّ هلم فتحي بكر به زعمه فإذا جاء أغلق دونه ثم يفتح باب آخر فيقال: هلم هلم فتحي بكر به وغمه فإذا أتاه أغلق دونه فما

^{١١٩} في نسخة (ب-ج) : غايها. رجحت عبارة غائبها.

^{١٢٠} في نسخة (ب) : + وحرك. و في نسخة (ج) : - وحرك. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٢١} ﴿إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩]

^{١٢٢} عبد الرحمن بن كيسان الأصم (٢٧٩هـ / ٨٩٢م)، كان جليل المقدار، يكاثره السلطان، لكنه كان صبوراً على الفقر فقيه ومفسر ومتكلم معتزلي، عده القاضي عبد الجبار من الطبقة السادسة من الاعتزال، والتي وُضع على رأسها أبا الهذيل العلاف. ، منقبضاً عن الدولة، وكان يصلي خلفه في مسجده في البصرة ثمانون شيخاً من علماءها، وهو أحد من له الرياسة في حياته. خالف الأصم المعتزلة في جانب أساسي من تطبيق الأصل الاعتزالي المعروف «بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٤٠٢/٩ .

أين كذلك حتى أن الرجل ليفتح له الباب فيقال: هلم هلم فما يأتيه^{١١٢٣} ثم إنه لم يكن خبرا فاستتفاف بيان ما استحقوا بما عملوا وينبغي أن يكون خبرا لادعاء وإن جوزه البعض ولأنه^{١١٢٤} لا يلائم^{١١٢٥} ما بعده ويلزم عطف الاختيارية على الإنشائية في قوله.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٧٩] وإنما خولف بينهما بالاسمية والفعلية **إن العذاب الأليم وعيد دائم**^{١١٢٦} وأما استهزاء الله إياهم فعلى التجدد كما قال: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ^{١١٢٧} أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ [التوبة: ١٢٦] أو أن السخرية قد حصلت [٣٣٠/أ] لهم في الدنيا والعذاب الأليم كان في الآخرة على الدوام ، روي أنه ﷺ: حَتَّى عَلَى الصَّدَقَةِ فِجَاءُ **عبد الرحمن بن عوف** بأربعين أوقية من ذهب، وقيل: بأربعة آلاف درهم ، وقال كان لي ثمانية آلاف وأقرضت ربي أربعة وأمسكت أربعة آلاف لعلالي فقال لي ﷺ: بَارَكَ لَكَ فِيمَا أُعْطِيتَ وَفِيمَا أَمْسَكْتَ فَبَارَكَ لَكَ حَتَّى أَنَّهُ خَلَّفَ امْرَأَتَيْنِ يَوْمَ مَاتَ فَبَلَغَ ثَمَنُ مَالِهِ مِائَةً وَسِتِّينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ وَقِيلَ: صَوْلَحْتَ إِحْدَاهُمَا عَلَى ثَمَانِينَ أَلْفًا ، وَقِيلَ: صَوْلَحْتَ ثَمَانِينَ أَلْفًا عَنْ رِبْعِ الثَّمَنِ عَلَى ثَمَانِينَ أَلْفًا ؛ فعلى هذا يكون جميع المال ألف ألف وخمسمائة ألف وستون ألفا . وصدق **عاصم بن عدي** بمائة وسق من تمر ، قال **بنت ليلى** أجزّ بالجرير على صاعين فتركت صاعًا لعلالي وجئت بصاع فأمره ﷺ: "أَنْ نَثِيرَهُ عَلَى الصَّدَقَاتِ فَلَمَزَهُمُ الْمَنَافِقُونَ وَقَالُوا مَا أُعْطِيَ **عبد الرحمن** و**عاصم** إِلَّا رِيَاءً وَإِنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَغَنِيَيْنِ عَنْ صَاعِ أَبِي عَقِيلٍ وَلَكِنَّهُ أَحَبَّ أَنْ يَذَكَرَ بِنَفْسِهِ لِيُعْطِيَ مِنَ الصَّدَقَاتِ فَنَزِلَتْ^{١١٢٨} وَإِنَّمَا تَوَجَّهَ الذَّمُّ عَلَيْهِمْ فِي هَذَا اللَّمَزِ لِأَنَّ الْحُكْمَ بِالرِّيَاءِ لِمَنْ يُعْطَى الْكَثِيرُ **كعبد الرحمن** و**عاصم** حُكْمٌ عَلَى بَوَاطِنِ الْأُمُورِ وَذَلِكَ أَمْرٌ اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِهِ وَرَسُولُهُ وَأَيْضًا لِمَزِ الْفَقِيرِ عَلَى جَهْدِ الْمَقْلِ سَفَهُ لَأَنَّهُ لَمَّا يَقْدَرُ إِلَّا عَلَيْهِ ، فَقَدْ بَذَلَ كُلُّ مَالِهِ فَعَلِمَ مِنْهُ غَالِبًا أَنَّهُ إِنْ قَدَرَ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ مَنَعَ وَسَعَى الْإِنْسَانُ إِلَى^{١١٢٩} أَنْ يَضُمَّ نَفْسَهُ إِلَى أَهْلِ الْخَيْرِ وَالْدِينِ خَيْرَ لَهُ مِنْ أَنْ يَضُمَّ نَفْسَهُ إِلَى أَهْلِ الْكِسَالِ وَالْبَطَالَةِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ [٣٣٠/ب] إِلَّا الثِّقَةُ بِاللَّهِ وَالِدُخُولُ فِي زِمْرَةِ ﴿وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: ٩]^{١١٣٠} لَكُنِيَ بِهِ مَتَّقِبَةً وَفَضْلًا.

^{١١٢٣} عن الحسن البصري: إِنَّ الْمُسْتَهْزِئِينَ بِالنَّاسِ يُفْتَحُ لِأَحَدِهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَابٌ مِنَ الْجَنَّةِ، يُقَالُ لَهُ: هَلَمْ فَيَجِيءُ بِكِرْبِهِ وَغَمِّهِ، فَإِذَا جَاءَهُ أُغْلِقَ دُونَهُ ثُمَّ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ آخَرُ، يُقَالُ لَهُ: هَلَمْ، فَيَجِيءُ بِكِرْبِهِ وَغَمِّهِ، فَإِذَا جَاءَهُ أُغْلِقَ دُونَهُ، فَمَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى إِنَّ أَحَدَهُمْ لَيُفْتَحُ لَهُ الْبَابُ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يُقَالُ لَهُ: هَلَمْ، فَمَا يَأْتِيهِ مِنَ الْإِيَّاسِ. المنذري ، الترغيب والترهيب ، ٦٠/٤ ، مرسل.

^{١١٢٤} في نسخة (ب) : ولأنه. و في نسخة (ج) : لأنه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٢٥} في نسخة (ب-ج) : يلائم. رجحت عبارة يلائم.

^{١١٢٦} في نسخة (ب-ج) : دايِم. رجحت عبارة دائم.

^{١١٢٧} في نسخة (ب) : أَفَلَا يَرَوْنَ. و في نسخة (ج) : أَوَلَا يَرَوْنَ. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٢٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٧٢/٣-٧٣.

^{١١٢٩} في نسخة (ب) : الى. و في نسخة (ج) : فى. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١١٣٠} ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحْجَبُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أَوْثَرُوا وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنُ نَفْسِهِ فَوَلَّيْكَ هُمْ الْمُقْلِحُونَ (٩)﴾ [الحشر: ٩/٥٩]

﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٨٠)﴾ [التوبة: ٨٠]

﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠] قد مر في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا﴾ [التوبة: ٥٣] أنه وإن ورد في صورة الأمر إلا أن المراد الإخبار بتساوي الأمرين والعدول إليه مع أن الخبر أيضًا يدل على التساوي في عدم النفع مثل أن يقال استغفارك من حيث عدم ترتب المغفرة عليه كعدمه الدلالة على التأكيد والمبالغة فيه كأنه **قيل**: إن شئت أن تعرف أنني لا أغفر لهم على كل حال امتحني بأن يستغفر لهم تارة وبتركه تارة أخرى تجدني أستمّر على عدم مغفرتهم في الحال ، ففيه معنى الشرط أيضًا كما صرح به الزمخشري.^{١١٣١}

﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠] روي أن عبد الله بن عبد الله بن أبي وكان من المخلصين سأل رسول الله ﷺ في مرض أبيه أن يستغفر له ففعل فنزلت فقال ﷺ: إن الله قد رخص لي فسأزيد على السبعين فنزلت^{١١٣٢} ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [المنافقون: ٦] وذلك منه ﷺ: على وجهين **الأول** : ما ذهب إليه **البيضاوي** من أنه ﷺ: فهم من السبعين للعدد المخصوص لأنه الأصل فجوز أن يكون ذلك حدًا يخالفه حكم ما وراءه فبين له بالآية الثانية أن المراد به التكثير دون التحديد.^{١١٣٣} **الثاني** : ما ذهب إليه **الزمخشري** من أنه ﷺ: لم يخف عليه أن السبعين جار مجرى المثل للتكثير وكيف يخفى عليه وهو أفصح العرب وأخبرهم بأساليب الكلام وتمثيلاته على أن القرينة قائمة^{١١٣٤} على الحمل على التكثير حيث علل عدم الغفران بكفرهم وعدم هداية الله الفاسقين^{١١٣٥} وذلك قائم^{١١٣٦} في الزيادة على السبعين فهو صريح في عدم نفع [٣٣١/أ] الاستغفار مطلقًا ولكنه ﷺ خيل بما قال: إظهار الغاية رحمته ورأفته على من بعث إليه وتحققه أن الآية دلت على عدم المغفرة لا على النهي عن الاستغفار وهو إن لم يترتب عليه مغفرتهم ترتبت عليه مصلحة أخرى وهي إظهار غاية الرأفة فقله " رخص لي " أي : لم يَنْهَ . **وقيل**: فيه إشعار بأنه ﷺ كان عالمًا بحرمة الاستغفار للكافر إلا أنه رخص له في ذلك ليظهر عدم غفرانهم غاية الظهور وغاية التأكيد حيث لم يحصل باستغفار النبي ﷺ. وفيه **بحث** لا يخفى وخيل ﷺ بقوله " سأزيد على سبعين " أن العدد قصر تطييبًا لقلوبهم ولا [بضر] ذلك للمصلحة المذكورة ، ونحوه قول **إبراهيم ع م** ﴿وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [إبراهيم: ٣٦] ، أراد به إنك تغفره إذا استحدثت التوبة والإيمان فكفى بالغفران والرحمة عن استحقاق الجناية وخيل أنه يرحمهم مع العصيان رحمة لهم و حصًا على الاتباع **وقيل**: هو من أسلوب **التورية** وهو أن يطلق لفظ له معنيان

^{١١٣١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٧٤/٣ .

^{١١٣٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٧٥-٧٤/٣ .

^{١١٣٣} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ٩١/٣ .

^{١١٣٤} في نسخة (ب-ج) : قائمة. رجحت عبارة قائمة.

^{١١٣٥} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٧٥-٧٤/٣ .

^{١١٣٦} في نسخة (ب-ج) : قائم. رجحت عبارة قائم.

^{١١٣٧} ﴿وَرَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ يَبْعَثْهُنَّ فَوَئَهُنَّ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣٦)﴾ [إبراهيم: ٣٦/١٤]

قريب وبعيد فيراد البعيد منهما كقول **القبعري** ^{١١٣٨} في جواب **الحجاج** ^{١١٣٩} : **لَأَحْمِلَنَّكَ عَلَى الْأَدْهَمِ مِثْلَ الْأَمِيرِ وَالْأَشْهَبِ أْبْرَزِ** الوعيد في معرض الوعد ففي إظهار **النبي ﷺ** الرحمة والرأفة لطف لأتمته ودعاء لهم إلى ترحم بعضهم على بعض. ثم إنه قد ساع استعمال السبع والسبعين والسبعمئة ونحوها في التكثير لاشتغال السبعة على جملة أقسام العدد لأنه ينقسم إلى فرد وزوج وكل منهما إلى أول ومركب ، فالفرد الأول ثلاثة والمركب خمسة والزوج الأول اثنان والمركب أربعة ، وينقسم أيضاً إلى منطبق كالأربعة و الأصم كالستة ، وأيضاً العدد إما زوج أو فرد والتزوج إما زوج الزوج كالأربعة أو زوج الفرد كالستة ، فالسبعة [٣٣١/ب] فرد ومشملة على زوج الزوج وزج الفرد.

ونوقش: بأنها غير مشتملة على العدد الزائد ^{١١٤٠} فإن العدد إذا أخذ منه الأقسام المشهورة مثل النصف والثلث والربع وغيرها على ما وجد فيه فإما أن يكون المأخوذ بعد جمع ما أخذ مساوياً للمأخوذ منه أو زائداً ^{١١٤١} أو ناقصاً ، مثال المساوي الستة فإن لها نصفاً وهو الثلاثة وثلثاً وهو الاثنان وسدساً وهو الواحد فإذا جمع الجمع يكون ستة أيضاً ، ومثال الزائد ^{١١٤٢} اثنا عشر فإن له نصفاً وهو الستة وثلثاً وهو الأربعة وربعاً وهو الثلاثة وسدساً وهو الاثنان والجملة تكون خمسة عشر ، ومثال الناقص الثلاثة فإن لها ثلثاً لا غير والخمسة فإن لها خمساً وكذا السبعة وأما الأربعة فلها نصف ورابع والجملة ثلاثة فهو ناقص أيضاً فالسبعة غير مشتملة على الزائد فلعل المراد اشتغالها على الأكثر الأغلب فلا محذور . **وقيل:** وقد جرى السبعون مجرى المثل في الأحاديث وفي كلامهم للتكثير قال **ﷺ** : **دُونِ اللَّهِ سَبْعُونَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ وَظِلْمَةٍ وَمَا مِنْ نَفْسٍ تَسْمَعُ شَيْئًا مِنْ حَسِّنِ تِلْكَ الْحِجَابِ إِلَّا زَهَقَتْ نَفْسُهَا** ^{١١٤٣} ، والدليل القاطع على أن ذكر السبعين ها هنا محمول على التجديد دون التحديد قوله **ﷺ** : **بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ الْخَلْقِ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ وَأَقْرَبُ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ جِبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَإِسْرَافِيلُ وَإِنْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ أَرْبَعَةُ حِجَابٍ مِنْ نَارٍ وَحِجَابٍ مِنْ ظِلْمَةٍ وَحِجَابٍ مِنْ غَمَامٍ وَحِجَابٍ مِنَ الْمَاءِ** ^{١١٤٤} ، وقدّر **ﷺ** : ذلك في حديث آخر بخمسين ألف سنة. وهو قوله **ﷺ** : **إِنْ أَقْرَبُ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ تَعِ جِبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَإِسْرَافِيلُ هُمْ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينُونَ وَإِنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ بِمَسِيرَةِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ** ^{١١٤٥} ومنه [٣٣٢/أ]

^{١١٣٨} هو الغضبان بن القبعري الشيباني، كان حيا في نهاية القرن الأول الهجري. الزركلي ، الأعلام ١٦٨ ، ٢/ .

^{١١٣٩} الحجاج الثَّقَفِي (٦٦٠ - ٧١٤ م)، أبو محمد: الحجاج بن يوسف بن الحكم الثَّقَفِي، داهية ، قائد ، سفاك ، خطيب. ولد ونشأ في الطائف (بالحجاز)، الأعلام ، الزركلي ، ١٦٨/٢ ،

^{١١٤٠} في نسخة (ب-ج) : الزايد. رجحت عبارة الزايد.

^{١١٤١} في نسخة (ب-ج) : زائدا. رجحت عبارة زائدا.

^{١١٤٢} في نسخة (ب-ج) : الزايد. رجحت عبارة الزايد.

^{١١٤٣} عن عبدالله بن عمرو وسهل بن سعد: دُونِ اللَّهِ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ وَظِلْمَةٍ مَا تَسْمَعُ نَفْسٌ شَيْئًا مِنْ حَسِّنِ تِلْكَ الْحِجَابِ إِلَّا زَهَقَتْ نَفْسُهَا الْهَيْثُمِي ، مجمع الزوائد ٨٤/١ ، فيه موسى بن عبيدة لا يحتج به. الذهبي ، ميزان الاعتدال ١٩١/٣ ، يروى مراسلا.

^{١١٤٤} عن سهل بن سعد الساعدي: أَنَّ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ الْخَلْقِ سَبْعِينَ أَلْفَ حِجَابٍ وَأَقْرَبُ الْحِجَابِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى جِبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَإِسْرَافِيلُ، وَأَنَّ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ أَرْبَعَةَ حِجَابٍ: حِجَابٌ مِنْ نَارٍ وَحِجَابٌ مِنْ ظِلْمَةٍ وَحِجَابٌ مِنْ غَمَامٍ وَحِجَابٌ مِنَ الْمَاءِ. السيوطي ، اللآلئ المصنوعة ١٤/١ ، فيه حبيب بن أبي حبيب. قال في الميزان : وهاه أبو زرعة وتركه ابن المبارك ولم يتهم بوضع ، وله طرق تقوي الحديث ويتعذر معها الحكم عليه بالوضع. أخرجه الخطيب في موضع أوهام الجمع والتفريق ١٦/٢ ، وابن الجوزي في الموضوعات ١١٦/١ باختلاف يسير.

^{١١٤٥} عن جابر بن عبدالله: إِنَّ أَقْرَبَ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى جِبْرَائِيلُ وَإِسْرَافِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَإِنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِمَسِيرَةِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ. الذهبي ، العلو ، برقم ٩٠ ، إسناده لين

قوله ﷺ: **كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً لِمَنْ رَاجَعَهُ فِي قَوْلِهِ كَمْ أَغْفُو عَنْ الْخَادِمِ**^{١١٤٦} وقول علي عليه السلام **لَأَصْبَحَ الْغَاصِي ابْنَ الْغَاصِي سَبْعِينَ**
أَلْفًا عَاقِدِي النَّوَاصِي^{١١٤٧} وعن **علي بن عيسى**^{١١٤٨} أنه قال **العرب: تبالغ في السبع والسبعين** لأن التعديل في نصف العقد وهو
 خمسة فإذا زيد عليها واحد كان لأدنى المبالغة وإذا زيد اثنان كان لأقصاها ، ولذلك **قيل**: للأسد سبع كأنه ضعف قوته سبع
 مرات. وعن **صاحب الإيجاز**: السبعة أكمل الأعداد لجمعها معاني الأعداد ولأن الستة أول عدد تام لأنها تعادل أجزاءها الصحيحة
 إذ نصفها ثلاثة وثلاثها اثنان وسدسها واحد وجملتها ست وهي مع الواحد سبع فكانت كاملة إذ ليس بعد تمام إلا الكمال ، ثم
 سبعون غاية الغاية إذ الأحاد غاية العشرات **وقيل**: ذكر بعضهم لتخصيص السبعين وجهاً هو أن السبعة عدد شريف لأنه عدد
 السموات والأرضين والبحار والأقاليم وتارات بني آدم وأزواجهم والأيام السبعة وأسباع القرآن وأيام الدنيا وغير ذلك والسبعين جمعة
 وهو نهاية فيه وعلى ذلك قوله **﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا﴾** [الأعراف: ١٥٥] وقوله **﴿سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾** [الحاقة:
 ٣٢] ^{١١٥٠} **وقوله**: ما أصّر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة.^{١١٥١}

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٨٠] هذا واضح على تخريج الزمخشري
 كما بيّنا وأما على تخريج **البيضاوي** فقال قوله ذلك بأنهم إشارة إلى أن اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس لبخل منا ولا
 قصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصّارف عنها وقوله: **﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾** [التوبة: ٨٠] المتمردين في
 كفرهم **[٣٣٢/ب]** وهو كالدليل على الحكم السابق فإن مغفرة الكافر بالإقلاع عن الكفر والإرشاد إلى الحق والمنهمك في كفره
 المطبوع عليه لا ينقلع ولا يهتدي. والتنبيه على عذر الرسول في استغفاره وعدم يأسه عن إيمانهم ما لم يعلم أنهم مطبوعون على
 الضلالة والممنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله: **﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ**
بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (١١٣)﴾ [التوبة: ١١٣] إلى ها هنا كلامه **وأنت خير** بأن كل واحدة من القريبتين
 يصلح أن يكون علة أو إشارة إلى ما ذكر فتخصيص الأولى بالإشارة والثانية بالتعليل **تخصيص بلا مخصص**. وأيضاً الإشارة المذكورة
 ترجع إلى التعليل، والتعليل يترجع إليها وأيضاً وجه التنبيه على العذر في الاستغفار على ما **قيل**: أن ﷺ إنما علم تمردهم وكونهم
 مطبوعين بهذا الدليل فلذلك استغفر لهم قبل قيامه فيرد عليه فكيف يمكن أن يقول ﷺ: **لأزيدن على سبعين بعد قيامه**^{١١٥٢} **وإن**

^{١١٤٦} عن عبدالله بن عمر: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، كم أغفو عن الخادم؟ فصمت، ثم أعاد عليه الكلام، فصمت، فلما كان في
 الثالثة قال: أغفوا عنه في كل يوم سبعين مرة. الألباني، صحيح أبي داود، برقم ٥١٦٤، صحيح.

^{١١٤٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٧٤/٣.

^{١١٤٨} أبو الحسن علي بن عيسى بن الروماني: مفسر، باحث معتزلي. من كبار النحاة. أصله من سامراء، ومولده ووفاته ببغداد. له نحو مئة مصنف، منها الأكواف والمعلوم
 والمجول. الزركلي، الاعلام، ٨١٧/٤.

^{١١٤٩} **﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِثْنِي أُتْهِلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا**
مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِنَّتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ (١٥٥)﴾ [الأعراف: ١٥٥/٧]

^{١١٥٠} **﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ (٣٢)﴾** [الحاقة: ٣٢/٦٩]

^{١١٥١} عن أبي بكر الصديق: ما أصّر من استغفر، وإن عاد في اليوم سبعين مرة. أبو داود، سنن أبي داود ١٥١٤، سكت عنه [كل ما سكت عنه فهو صالح]، أخرجه
 أبو داود برقم ١٥١٤ واللفظ له، والترمذي برقم ٣٥٥٩.

^{١١٥٢} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٥٠/١٦.

أجيب بأنه قاله قبل قيامه فيرد أنه لا حاجة حينئذٍ إلى البيان بقوله ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ﴾ [المنافقون: ٦] ^{١١٥٣} وإن أجيب أن قيامه للتنبيه على عذره في الاستغفار الأول الذي نزل بسببه الآية والحاجة إلى البيان بدفع فهم العدد المخصوص من السبعين فيتوجه أن ذلك الدليل من حيث الدلالة على التمرد والطبع يدفع الفهم المذكور ولا يحوج إلى البيان.

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ (٨١) [التوبة: ٨١]

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ﴾ [التوبة: ٨١] سَمُوا بذلك مع أنهم متخلفون لما أنه **تع** خلفهم وهم الذين كره انبعاثهم فثبطهم أو أنَّ الرسول خلفهم في المدينة حيث استأذنوا في القعود فأذن لهم في غزوة **تبوك** أو أن كسلهم ونفاقهم والشيطان خلفهم أو أن المؤمنين لم يَغِيثُوا بهم ولم يعدوهم في جملة من متكثروا في مثلهم [٢٣٣/أ] في العسكر أو يعضد بهم في رأي ومشورة لما علموا تناقلهم عن الجهاد أو أنهم ^{١١٥٤} يستخلفوا على ما اشترى إليه بقوله: ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ [التوبة: ٨٣] ففي التسمية بذلك على هذه الوجوه تهجين وسبٍّ وذمٍّ. **وعن ابن عباس:** ضرب النبي ﷺ عسكره على ثنية الوداع، وضرب **عبد الله ابن أبي عسكره أسفل من الثنية وكان أعظم العسكرين فلما سار ﷺ تخلف من المنافقين وأهل الريب فنزلت.** ^{١١٥٥}

﴿بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٨١] بقعودهم عن الغزو خلفه **ع م**. يقال: "أقام خلاف الحي بعدهم" طعنوا ولم يطعن معهم ويشهد له قراءة خلف رسول الله وذلك أن جهة الإمام التي يقصدها الإنسان يخالفها وجهها ^{١١٥٦} جهة الخلف في كونها جهة متوجها إليها فانتصابه على الظرفية للمصدر أو الفعل ويجوز أن يكون معنى المخالفة يقال: خالفه خلافا ومخالفة فإنهم خالفوه حيث قعدوا ونهض ﷺ. فانتصابه على العلة أو الحال أي لمخالفته أو مخالفين له. والعامل على ما سبق. **وقيل:** انتصابه على أنه مصدر بفعل ^{١١٥٧} مقدر دل عليه بقوله: ﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾ [التوبة: ٨١] لأنه في معنى تخلفوا أي تخلفوا خلفه ﷺ ، **وقيل:** "المقعد: المكان أي الموضع قعودهم وهو" ^{١١٥٨} المدينة.

﴿وَكُرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٨١] إثارة للدعة والخفض على طاعة الله لما أنه ليس فيهم باعث الإيمان وداعي الاتفاق ومعهم صارفٌ صارف الكفر النفاق. ^{١١٥٩} **وفيه تعريض** بالمؤمنين الباذلين أرواحهم في الله المؤثرين ذلك على الدعة والحفظ وبهذا يندفع ما قيل إن الفرح بالإقامة يدلُّ على كراهة الذهاب فما وجه ذكره؟ ويمكن أن يقال

^{١١٥٣} ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٦) [المنافقون: ٦/٦٣]

^{١١٥٤} في نسخة (ب) : - أنهم. و في نسخة (ج) : + أنهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٥٥} الطبري، جامع البيان، ٢٨٤/١٤.

^{١١٥٦} في نسخة (ب) : + وجهها. و في نسخة (ج) : - وجهها. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١١٥٧} في نسخة (ب) : يفعل. و في نسخة (ج) : بفعل. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٥٨} في نسخة (ب) : - وهو. و في نسخة (ج) : وهو. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٥٩} في نسخة (ب) : الوفاق. و في نسخة (ج) : النفاق. رجحت عبارة نسخة (ج).

أيضاً: صرّح بذلك للتأكيد أو أن المراد أنه مال^{١١٦٠} طبعهم إلى الإقامة لإلفهم بالبلد [٣٣٣/ب] واستثناسهم^{١١٦١} بالأهل والولد وكرهوا الخروج إلى الغزو^{١١٦٢} لأنه تعريض بالنفس والمال للقتل والإهدار. ﴿وَقَالُوا﴾ [التوبة: ٨١] فيما بينهم أو للمؤمنين تثبيطا لهم عن الغزو^{١١٦٣} ﴿لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾ [التوبة: ٨١] لا تخرجوا للغزو، فإنه وقّع في شدة الحر لا يؤمن معها قلة المياه وكلاالة الظهور والضعف على المشي.

﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾ [التوبة: ٨١] وقد آثرتموها بهذه المخالفة. وقيل: بفرحكم وكرهتكم الجهاد في سبيل الله وهذا: استحمال عظيم لهم حيث نظروا إلى هذا الحر التّزّر وغفلوا عن تلك النار التي لا يقاس حرارتها بشيء من النيران بل حر القبط ومن تصوره من مشقة ساعة فوقع به في مشقة الأبد كان أجهل من كل جاهل. نعم القول ما قيل: ^{١١٦٤}

مَسْرَةَ أَحْقَابٍ تَلْقَيْتُ بَعْدَهَا **** مَسَاءَةً يَوْمَ أَرِيهَا شَبَهُ الصَّابِ

فَكَيْفَ بِأَنْ تَلْقَى مَسْرَةَ سَاعَةٍ *** وراءَ تَقْصِيهَا مَسَاءَةُ أَحْقَابٍ. ^{١١٦٥}

﴿لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ٨١] أن ما بهم إليها أو أنها كيف هي ما اختاروها بإيثار الدعة على الطاعة. وقيل: إن مصيرهم إليها وأنها ما هي ما اختاروا ترك النفي على نفر أو أنما كيف هي ما اختاروها بإيثار الدعة على الطاعة فتأمل. وقيل: ويمكن أن يقال: إنه متمم^{١١٦٦} للتجهيل أي: قل لهم هذا وجهلهم به وليتهم يفقهون ما يعينه بذلك. وأنت خبير بأن الحمل على التتميم لا يختص بهذا التقدير بل يمكن الحمل عليه على ما سبق أيضاً كما لا يخفى.

﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [التوبة: ٨٢]

﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ [التوبة: ٨٢] إخبار عما تولّى إليه^{١١٦٧} حالهم في الدنيا والآخرة. والمراد من القلة: العدم أي فسيضحكون قليلا ويبكون كثيرا. وقيل: يضحكون على فرحهم بتخلفهم وهذا في الدنيا وكل الدنيا قليل ثم سيكون في الآخرة بكاء كثيرا دائما لا ينقطع، وإنما أخرج على صيغة الأمر للدلالة على أنه حتم واجب لأن الأمر لا يحتمل الصدق والكذب كما [٣٣٤/أ] يحتمله الخبر أو أن أمر الله للأشياء حتم لوجودها وقطع في كونها لقوله تعالى ﴿أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]^{١١٦٨}. قليلا وكثيرا، وإن جاز نصبهما على المصدر أي: ضحكا قليلا وبكاء كثيرا فأقيم الصفة مقام المحذوف لأن دلالة الفعل

^{١١٦٠} في نسخة (ب) : أنه مال. و في نسخة (ج) : أنه مال. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٦١} في نسخة (ب-ج) : واستثناسهم. رجحت عبارة واستثناسهم.

^{١١٦٢} في نسخة (ب) : الغزو. و في نسخة (ج) : الغزو. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١١٦٣} في نسخة (ب) : - لهم عن الغزو. و في نسخة (ج) : + لهم عن الغزو. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٦٤} وَأَنْشَدَ الرَّمَحْشَرِيُّ لِأَبْنِ أَخْتِ خَالَتِهِ.

^{١١٦٥} محب الدين الأفندي ، تنزيل الآيات على الشواهد من الآيات ، شرح شواهد الكشف ، ٣٣٥.

^{١١٦٦} في نسخة (ب) : متمم. و في نسخة (ج) : متمم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٦٧} في نسخة (ب) : إليهم. و في نسخة (ج) : إليه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٦٨} ﴿وَإِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢] [يس: ٨٢/٣٦]

بلفظه ومعناه وعلى الزمان بهيئته الحاصلة فقط يروى أن أهل النفاق سيكون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم^{١١٦٩} وعنه عليه السلام: "يا أيها الناس! ابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا فإن أهل النار سيكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء وتفرغ العيون فلو أن سفنا أجريت فيها لجرت." ^{١١٧٠} ويجوز أن يكون الضحك والبكاء كنايةين عن السرور والغم. قال **القرطبي**: "من كان من الناس لا يضحك اهتماماً بنفسه وقتار حاله في اعتقاده من شدة الخوف وإن كان عبداً صالحاً." ^{١١٧١} قال عليه السلام: "والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله وودت أني شجرة تعضد." ^{١١٧٢} وكان **الحسن البصري**: ممن قد غلب عليه الحزن والبكاء فكان لا يضحك وكان **ابن سيرين** ^{١١٧٣}: "يضحك ويحتج على الحسن ويقول أضحك وأبكي" ^{١١٧٤} وكان **الصحابه** يضحكون إلا أن الإكثار منه وملازمته حتى يغلب على صاحبه مذموم منهى عنه وهو من فعل السفهاء والبطالة.

﴿جَزَاءٌ﴾ [التوبة: ٨٢] مفعول له على أنه مصدر المبني للمفعول ليكون فعلاً لفاعل الفعل المعلن أو على أن التقدير يفعل بهم كله ﴿جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [التوبة: ٨٢] ما مصدرية أو موصولة فلما كان عملهم الفرح بالباطل والترج بالشأن القابل كان جزاؤهم البكاء الطويل والحزن الويل على **[٣٣٤/ب]** مقتضى قوله جزاءاً^{١١٧٥} وفاقاً.

﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ [التوبة: ٨٣]

﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٨٣] الرجوع متعد مثل الرد والرجوع لازم أي: إن ردك الله من غزوة تبوك إلى **المدينة** فغن مصير الشيء إلى المكان الذي كان فيه، وفيها طائفة^{١١٧٦} من المتخلفين يعني منافقيهم فإن كلهم لم يكونوا منافقين أو من بقي منهم أو من المنافقين فإن منهم من تاب من النفاق وندم على التخلف أو اعتذر بعذر صحيح. وعن **قتادة**:

^{١١٦٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٧٦؛ النسفي، مدارك التنزيل، ١/٦٩٩.

^{١١٧٠} عن أنس بن مالك: يا أيها الناس! ابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا فإن أهل النار سيكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل يعني الدماء تفرغ العيون، فلو أن سفناً أخرجت فيها لجرت. الألباني، السلسلة الضعيفة رقم ٦٨٨٩، ضعيف. أخرجه ابن ماجه برقم ٤٣٢٤، وابن أبي الدنيا في صفة النار برقم ٢٠٨، وأبو يعلى برقم ٤١٣٤ باختلاف يسير.

^{١١٧١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٣١٧.

^{١١٧٢} عن أبي ذر الغفاري: إني أرى ما لا تزور وأسمع ما لا تسمعون، أظن السماء وحق لها أن تظن؛ ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملكت واضع جبهته لله ساجداً. والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً، وما تلذذتم بالنساء على الفراش، ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله. لوددت أني كنت شجرة تُغضد. الترمذي، سنن الترمذي، برقم ٢٣١٢، حسن غريب. ابن العربي، عارضة الأحوذى ٥/١٥٢، صحيح.

^{١١٧٣} هو أبو بكر محمد بن سيرين البصري. التابعي والإمام في التفسير، الحديث، والفقه، والمقدم في الزهد. توفي في ١١٠/٧٢٩، وكان عمره ٧٨ عاماً. سمع عن أبي هريرة وابن عباس وكثيراً من الصحابة، علامة في تفسير الأحلام، استكتبه أنس بن مالك بفارس. وروى له أصحاب الكتب الستة وغيرهم وكان عالماً بالحساب والفرائض، والقضاء، ذا وفرة، يفرق شعره. الذهبي، سير أعلام النبلاء، (الطبعة ٣/٦٢١).

^{١١٧٤} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٣١٨.

^{١١٧٥} في نسخة (ب): مقتضى جزائه. وفي نسخة (ج): مقتضى قوله جزاءاً. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٧٦} في نسخة (ب-ج): طائفة. رجحت عبارة طائفة.

ذكر لنا أنهم كانوا اثني عشر رجلاً. **قيل**: فيهم ما قيل. ﴿فَاسْتَأْذِنُوا لِلْخُرُوجِ﴾ [التوبة: ٨٣] إلى غزوة تبوك بعد غزوة تبوك. ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٣] في سفر ﴿وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ [التوبة: ٨٣] وهذا إخبار في معنى النهي للمبالغة. وفيه بحث بالنظر إلى ما ذكر في قوله تعالى: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا﴾ [التوبة: ٨٢] والمعنى: أمنعهم عن الخروج معك للقتال بأن لا تصحبهم أبداً وإصلاحاً لأمر الجهاد كما في استصحابهم من المفاصد المذكورة في قوله ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ [التوبة: ٤٧] استخفافاً بهم ودلالة على سقوط محلهم والاستغناء في الأمور عنهم وسقوطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم فإن استصحاب المسلمين في الغزوات وترغيبهم في الجهاد أمر معلوم بالضرورة فلما منع هؤلاء من الخروج بعد استئذانهم^{١١٧٧} له كان تصريحاً بكونهم خارجين عن زمرة من كلف بالجهاد. ففيه تفضيحه في الحياة وما سيأتي في الممات.

﴿إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْفُقُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [التوبة: ٨٣] تعليل لما ذكر وهي الخرجة إلى غزوة تبوك، وإنما لم يقل أول المرات معرفاً مجموعاً لأن المعنى إن فصلت المرات مرة مرة كانت هذه أولها. نظيره هو أفضل رجل يعني إن عُدَّ الرجال رجلاً كان هو أفضلهم فوضع المفرد موضع الجمع لذلك التفضيل وإن كان هو الأصل. فإن قلت: فكأن ينبغي أن يقال: أولى مرة لأن الموصوف أفضلهم فوضع المفرد موضع الجمع لذلك التفضيل وإن كان هو الأصل. فإن قلت: فكأن ينبغي أن يقال: أولى مرة لأن الموصوف [٣٣٥/١] بها مؤنث هي المرة كالمضاف إلى المعرفة المفردة يجوز فيه التذكير والتأنيث مثل عندي أفضل النساء وفُضِّلِي النساء وإن كان التذكير أكثر. وأما المضاف إلى النكرة الواقعة لقصد التفضيل فلم يحىء فيه إلا التذكير مثل "هذا أفضل امرأة دون فُضِّلِي امرأة" لأنه شديد الشبه بالمستعمل بمن. وهذا ظاهر في أول مرة لأنه أفعال التفضيل. وقد ذكر الرمخشري: آخر مرة أيضاً، وفيه أنه بكسر الخاء وهو اسم فاعل لاسم تفضيل، وفي تذكيره الإشكال قائم^{١١٧٨} فيفتقر إلى التأويل ولم يرد الاستعمال إلا به. يقال: هذه آخر آية نزلت وآخر سورة كتبت ولم يسمع آخره. وهذه موضع آخر يستعمل فيه النكرة على قصد التفضيل إلى آخر المرات. إذا فصلت مرة مرة وتعبير آخر لأنه مضاف إلى غير المفضل عليه بل إلى العدد الملتبس هو به بياناً له وكأنه هي امرأة أكبر من كل امرأة واحدة من النساء. وفي مثله لا يختلف صبغة أفعال التفضيل فالتحقيق أنه لا يشبه ما فيه اللام وإنما المطابقة بين موصوفه وما أضيف إليه ولا مدخل لطباقة في اللفظ والمعنى. وقيل: يمكن أن يقال: تقديره هند إنسان أكبر النساء وزماناً أول مرة^{١١٧٩} واختير التذكير لأل التأنيث ظاهر هنا. واستغني عنه كما استغنوا بتركه عن وذرت مثل قوله الديباني: ^{١١٨٠}

نُبِئْتُ نِعْمًا عَلَى الْمَهْجَرِ عَاتِبَةً *** سَقِيًّا وَرَعِيًّا لِدَاكَ الْعَاتِبِ الزَّارِي. ^{١١٨١}

^{١١٧٧} في نسخة (ب-ج): استيذأنهم. رجحت عبارة استئذانهم.

^{١١٧٨} في نسخة (ب): قائم. وفي نسخة (ج): قائم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١١٧٩} شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، حاشية الطيبي على الكشف، (جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم: الطبعة الأولى، ١٤٣٤ - ٢٠١٣)، ٤٢٠/٧.

^{١١٨٠} أبو أمامة: الثَّابَّةُ الدُّبِّيَّانِي، (نحو ٦٠٤ م)، زياد بن معاوية بن ضباب الدُّبِّيَّانِي الغطفاني المضري، شاعر جاهلي، من الطبقة الأولى، الزركلي، الأعلام، ٥٤/٣.

^{١١٨١} النابغة الدُّبِّيَّانِي، ديوان النابغة الدُّبِّيَّانِي، ١٢٥.

وانتصابه على المصدر لكونه مضافا إلى المصدر، كما تقول "صمت أحسن الصيام وقمت أطول القيام" فتنصبهما على المصدر لإضافتهما إليه. والتقدير رضيتم أن يقعدوا أول قعدة المرأة في الأصل مصدر مرر يمر [٣٣٥/ب] ثم استعمل ظرفا وهذا يدل على قوة شبه الزمان.

﴿فَافْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ [التوبة: ٨٣] الظرف متعلق بالفعل أو بمحذوف على أنه حال من الفاعل أي: مع المتخلفين والخالف من يخلف الرجل في قومه أو مع المخالفين يقال: صاحب خالف إذا كان مخالفا أو مع الفاسدين يقال خلف عن كل خير إذا فسد ومنه خلوف فم الصائم فاللفظ يصلح لحمله على كل واحد منها لاتصاف المنافقين بها. فالمراد بهم: النساء والصبيان والرجال العاجزون فذلك جاز جمعه للتغليب. وما قيل: الخالفون النساء ففيه وما فيه لأجل الجمع. وبالجملة في عدمهم من زميرتهم أمرهم بالكون في جملتهم تحقير لهم وعدم مبالاة بهم ومذمة عظيمة. وفيها دلالة على أن الرجل إذا ظهر منه مكروا وخذاع وبعدة يجب الانقطاع عنه.

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ (٨٤)﴾

[التوبة: ٨٤]

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٤] عن ابن عباس: قال سمعت عمر بن الخطاب يقول: لما توفي عبد الله بن أبي دُعِي رسول الله للصلاة فقام إليه فلما وقف عليه يريد الصلاة تحولت حتى قُمت في صدره فقلت يا رسول الله! أعلى عدو الله عبد الله بن أبي القائل يوم كذا وكذا، أعدد أيامه و رسول الله يتبسّم حتى إذا أكثرت عليه قال أجز عني يا عمر! إني خيّر فاخترت، قد قيل: لي ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠] لو أعلم أنني إن زدت على السبعين غفر له لزدت. قال ثم صلى عليه ومشى معه ثم قام على قبره حتى فرغ منه قال فعجبت من جرأتي على رسول الله، والله ورسوله أعلم قال: فوالله ما كان إلا يسيرا حتى نزل ولا تصل على أحد إلى آخره. فما صلى بعده على منافق. وفي رواية ابن عمر: لما توفي عبد الله بن سلول جاء عبد الله بن عبد الله [٣٣٦/أ] إلى رسول الله فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه فأعطاه ثم سأله أن يصلي عليه فقام ﷺ فقام عمر وأخذ بثوب رسول الله [صلى الله عليه وسلم] فقال: يا رسول الله! أتصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه فقال ﷺ: إنما خيّرني الله إلى آخر ما روي. ١١٨٣

١١٨٢ عن عمر بن الخطاب: لما تُوفِّي عبد الله بن أبي دُعِي رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة عليه؛ فقام إليه، فلما وقف عليه يُريد الصلاة تحولت حتى قُمت في صدره، فقلت: يا رسول الله! أعلى عدو الله عبد الله بن أبي القائل يوم كذا: وكذا؟ يُعَدُّ أَيَّامَهُ، قال: ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسّم، حتى إذا أُكثرت عليه قال: أجز عني يا عمر، إني قد خيّرْتُ فاخترت، قد قيل لي: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]، لو أعلم أنني لو زدت على السبعين غُفِرَ له لزدت، قال: ثم صلى عليه، ومشى معه، فقام على قبره حتى فرغ منه، قال: فعجبت لي وجرأتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم، والله ورسوله أعلم، فوالله ما كان إلا يسيرا حتى نزلت هاتان الآيتان: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ٨٤] إلى آخر الآية، قال: فما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده على منافق، ولا قام على قبره، حتى قبضه الله. الألباني، صحيح الترمذي، رقم ٣٠٩٧، خلاصة حكم الحديث: صحيح.

١١٨٣ عن عبدالله بن عمر: لما تُوفِّي عبد الله بن أبي، جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فسأله أن يُعطيه قميصه يُكفّن فيه أباه، فأعطاه، ثم سأله أن يُصلي عليه، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليُصلي عليه، فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، تُصلي عليه وقد نهاك ربك أن تُصلي عليه؟! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنما خيّرني الله فقال: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾ [التوبة: ٨٠]،

فإن قلت: كيف جاز لعمر منع النبي ﷺ عما باشره بلا مشورة؟ وكيف يقال وقد نهاك الله عنه ولم يكن تقدم نهي عن الصلاة عليهم؟ وكيف صلى ﷺ عليه وكفنه في قميصه؟ وكيف ورد النهي عن الصلاة دون التقيص؟ **قلنا:** رأي عمر في ذلك التصلب في الدين وهذا يدل على منقبة عظيمة من مناقبه فن الوحي نزل على وفق رأيه هناك وكذا في أخذ الفداء عن أسارى بدر، وفي تحريم الخمر وتحويل القبلة وأمر النساء بالاحتجاب، ولهذا قال ﷺ: **لو لم أبعث لبعثت يا عمر نبياً**.^{١١٨٤} وأما النهي فيحتمل أن يقع في خاطره ويكون من قبيل الإلهام والتحدث الذي شهد له **ع م**. يرشدك إلى هذا نزول القرآن على وفقه. أو يفهم من قوله ﴿استغفر لهم﴾ [التوبة: ٨٠] أو من قوله ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣] وأما صلاته ﷺ علمه أو قصده لها حيث روي أيضاً أنه ﷺ: لما ذهب ليصلي عليه نزلت. وروي أن جبرائيل جذبته ﷺ عنها^{١١٨٥} فمبني على أنه لم يتقدم نهي عن الصلاة عليهم وكانوا يجرون مجرى المسلمين لظاهر إيمانهم لما في ذلك من المصلحة أو على أنه لما طلب منه ﷺ قميصه الذي مس جلده ليدفن فيه غلب على ظن الرسول أنه انتقل إلى الإيمان لأنه وقت يتوب فيه ويؤمن فيه الكافر. ويؤيد الأول ما روي أنه ﷺ: لما سئل عما فعله قال: وما يغني عنه قميصي [٣٣٦/ب] وصلاتي من الله؟ والله إن كنت لأرجو أن يسلم به ألف من قومه.^{١١٨٦} وكان كما قال. وأما دفع القميص فلأن ﷺ كان أكرم الناس وأجودهم وأعلاهم كعباً وأطولهم باعاً في الجود والمروءة، ورؤ السائل محروماً لا يليق بكرم أكرم الخلق ومروءته، ولأنه كان مكافأة له على صنيع سبق له فإن العباس لما أسر بيدلر ولم يجدوا له قميصاً وكان رجلاً طويلاً فألبىه عبد الله قميصه، قال له المشركون يوم الحديبية إنا لا نأذن لمحمد رسول الله ولكننا نأذن لك فقال: لا إن لي في رسول الله ﷺ أسوة حسنة. فشكر رسول الله له ذلك وأجابه له إلى مسألته، ولأنه كان إكراماً لابنه الرجل الصالح فإنه قال له أسألك أن تكفيني في بعض قمصانك وأن تقوم على قبره ولا تُشمت به الأعداء على أن في لباسه إياه تأنيس لمن أبى وشرّد، وترغيب لهم في ترك المعصية وحياسة فضل عن الطاعة. **وقد عرفت** إسلام ألف من الخزرج لما رأوه طلب استشفاء بثوب رسول الله ﷺ ولضمنه هذه المصالح وعدم المحذور فيه لم ينه عنه بخلاف الصلاة فإنه دعاء على الميت واستغفار

وسأزيده على السَّجِين، قال: إِنَّهُ مُنَافِقٌ! قال: فَصَلَّى عليه رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ} [التوبة: ٨٤]. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم ٤٦٧٠، خلاصة حكم الحديث: صحيح.

^{١١٨٤} شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ)، ٤/٤٩٧. روى الإمام أحمد برقم ١٧٤٠٥، والترمذي برقم ٣٦٨٦، والحاكم برقم ٤٤٩٥ من طريق مَشْرِحِ بْنِ هَاجَانَ عَنْ عُثْبَةَ بْنِ غَامِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: (لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ لَكَانَ بَيْنَ الْخَطَّابِ). اختلف فيه أهل العلم: فصحه الحاكم ووافقه الذهبي وحسنه الترمذي، وكذا حسنه الألباني في صحيح الترمذي.

وهذا الحديث اختلف فيه أهل العلم: فصحه الحاكم ووافقه الذهبي وحسنه الترمذي، وكذا حسنه الألباني في "صحيح الترمذي".

^{١١٨٥} وحديث جبريل رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده برقم ٤١١٢ والطبري في تفسيره برقم ١٧٠٦٨ عن حماد بن سلمة عن يزيد الرقاشي عن أنس أن رسول الله {صلى الله عليه وسلم} أراد أن يصلي على عبد الله بن أبي فأخذ جبريل بثوبه وقال ولا تصل على أحد منهم مات. الزيلعي، تخريج أحاديث الكشاف، ٩٢/٢.

^{١١٨٦} وقوله (إن قميصي لن يغني عنه من الله شيئاً) رواه الطبري حدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال أرسل عبد الله ابن أبي بن سلول وهو مريض إلى النبي {صلى الله عليه وسلم} فلما دخل عليه قال له النبي {صلى الله عليه وسلم} (أهلكك حب يهود) قال يا رسول الله إنما أرسلت إليك لتستغفر لي ولم أرسل إليك لتؤنبنني وسأله قميصه أن يكفن فيه فأعطاه إياه فاستغفر له رسول الله {صلى الله عليه وسلم} فمات فكفن في قميصه {صلى الله عليه وسلم} ونفث في جلده ودلاه في قبره فأنزله الله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبداً قال وذكر لنا أن النبي {صلى الله عليه وسلم} في ذلك فقال (وما يغني عنه قميصي من الله وإنني لأرجو أن يسلم به ألف من قومه) انتهى. الزيلعي، تخريج أحاديث الكشاف، ٩٣/٢.

له وترحم وهي وإن كانت داعية إلى التعاطف والتراحم إلا أنها ممنوعة في حق الكافر لعدم قابليته وتحقق التضاد بين الكفر والمغفرة فنهى لذلك عنها ورُتب المنهي على قوله:

﴿مَاتَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٤] يعني الموت على الكفر فإن إحياء الكافر للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحي، فعلى هذا أبدا ظرف منصوب بقوله مات ويجوز أن يكون ظرفا لقوله ﴿وَلَا تُصَلِّ﴾ [التوبة: ٨٤] فيحتمل تأييد النهي، ونهي التأييد، والظاهر: الأول لأن القرائن تدل على منعه منها ﴿عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٨٤] [٢/٣٣٧] منعاً كلياً دائماً ثم إن قوله ﴿مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٨٤] صفة لأحد أو حال من الضمير في مات أي مات حال كونه منهم متصفاً بصفة النفاق وجملة مات صفة أيضاً في موضع الجر وإنما قيل: مات بلفظ الماضي والمعنى على الاستقبال على تقدير الكون والوجود لأنه كائن موجود لا محالة ثم إنها نص على الامتناع من الصلاة على الكفار واختلف في أنه: هل يوجد من مفهومه وجوب الصلاة على المؤمنين؟ فقيل: تؤخذ لأنه علل المنع من الكفر فإذا زال وجبت لقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوتُونَ﴾ [المطففين: ١٥] فإنه دل على أن غير الكفار يرونه وهم المؤمنون وقيل: إنما تؤخذ من دليل خارج وهو الأحاديث والإجماع ومنشأ الخلاف القول بدليل الخطاب وتركه.

﴿وَلَا تُقِمَّ عَلَى قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ٨٤] أن رسول الله ﷺ كان إذا دفن الميت وقف على قبره ودعا له فمنع ههنا منه^{١١٨٧} وشمل القيام للزيادة. وقال الكلبي^{١١٨٨}: لا تقم بإصلاح مهمات قبره. ^{١١٨٩} ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٨٤] تعليل للنهي أو لتأييد الموت. ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ^{١١٩٠} فَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ٨٤] وصفهم بالفسق بعد الوصف بالكفر للإشعار بأنهم عادون عن الحد متمردون فيه، أو لأن الكافر قد يكون عدلاً في دينه والكذب والنفاق والخداع والجبن والخبث مستقبح في جميع الأديان.

﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ (٨٥)﴾

[التوبة: ٨٥]

﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ﴾ [التوبة: ٨٥] ذكر ههنا بالواو لمناسبة عطف النهي على النهي، وفيما سبق بالفاء لمناسبة تعقيب قوله: ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ [التوبة: ٥٤] أي: للإنفاق فهم معجبون بكثرة الأموال والأولاد. فنهى عن الإعجاب بفناء التعقيب. ﴿وَأَوْلَادُهُمْ﴾^{١١٩١} [التوبة: ٨٥] ههنا بدون لأنه نهى عن الإعجاب بهما مجتمعين وهناك بلا لأنه نهى عن كل واحد^{١١٩٢} فدل مجموع الآيتين على النهي بالإعجاب بهما مجتمعين ومنفردين. وقيل: لأن المراد هنالك [٣/٣٣٧ ب] التزقي من إلادون إلى الأعلى وإن إعجاب أولئك الأقوام بأولادهم فوق إعجابهم بأموالهم كقولك: "لا تعجبني أمر التائب لا المتوب" وههنا

^{١١٨٧} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٥٧/١٦.

^{١١٨٨} أبو المنذر، هشام بن محمد بن السائب الكلبي ويكنى ابن الكلبي (نحو ٢٠٤) مؤرخ، وعالم أنساب وأخبار العرب وأيامها ووقائعها ومثالبها. يعتبر المؤلفون في الأنساب الذين جاءوا بعد هشام عائلة عليه. الزركلي، الأعلام ٨٧/٨-٨٨.

^{١١٨٩} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٦/، النيسابوري، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٥١٣/٣.

^{١١٩٠} في نسخة (ب): وماتوا وهو فاسقون. وفي نسخة (ج): وماتوا وهم فاسقون. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٩١} في نسخة (ب): ولا أولادهم. وفي نسخة (ج): وأولادهم. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٩٢} في نسخة (ج): + واحد. تكرر هذه الكلمة.

أراد المعية فقط.^{١١٩٣} أما اكتفاء بما سبق هناك وأما لأن هؤلاء أقوام آخرون لم يكن عندهم تفاوت بين الأمرين. وقيل: إنه هناك لما علق الثاني بالأول تعليق الجزاء بالشرط أكد معنى النهي بتكرار لا. ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا﴾ [التوبة: ٨٥] وإنما قال ههنا أن يعذبهم لأنه إخبار عن قوم ماتوا على الكفر يتعلق الإرادة بما هم فيه وهو العذاب وأما هناك فالمفعول محذوف وقد مر. وقيل: الفائدة^{١١٩٤} فيه التنبيه على أن التعليل في أحكام الله محال وأنه أينما ورد حرف التعليل فمعناه أن ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ [التوبة: ٨٥] حذفت الحياة ههنا اكتفاء بما ذكر هنالك أو تنبيها على أن الحياة الدنيا لا يستحق حياة لخستها. ﴿وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٨٥] قد مرَّ بيانه وإعادة الآية لأن نجد النزول له شأن في تقرير ما نزل هل وتأكيده وإرادة أن يكون على بال من المخاطب لا ينساه ولا يسهو عنه وأن يعتقد أن العمل بها مهم يفتقر إلى فضل عناية به لاسيما إذا تراخى ما بين الرسولين فأشبه الشيء الذي اهتم صاحبه فهو يرجع إليه في أثناء حديثه ويتخلص إليه ويسمى هذا الأسلوب في البديع بالترجيع. وإنما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب أن يحذر منه وهما أن أشد الأشياء جذبا للقلوب والخواطر الاشتغال بالأموال والأولاد أو أن كثرتهم قوة في إيجاب العذاب وهما^{١١٩٥} مما يجب أن يحذر منه ويحتمل أن يكون الأول في قوم والثاني في آخرين وقيل: الأول في المنافقين والثاني [٣٣٨/أ] في اليهود.

﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾

(٨٦) ﴿[التوبة: ٨٦]

﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ﴾ [التوبة: ٨٦] أي سورة كانت لأنها لا تخلو من الاشتغال على الأمر بالإيمان والجهاد صريحا والتزاما لأن المقصود الأولى من إنزالها هو الدعوة إلى الله وإلى طريق الحق أو سورة براءة لأن فيها الأمر بها. وفيه أن المناسب في التصريف ويجوز أن يراد بها بعضها كما يقع القرآن والكتاب على كله وعلى بعضه لكن كلا منهما كما وضع للمجموع الشخصي فقد وضع للمفهوم الكلي الصادق على الكل والبعض وشاع الاستعمال بذلك وأما السورة فليست اسما للمجموع فإطلاقها على البعض مجاز. ﴿أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ﴾ [التوبة: ٨٦] بأن آمنوا أو أي آمنوا لأنه قدمها ما هو بمعنى القول لا حروفه ورجح بأن قولهم في الجواب ﴿ذَرْنَا نَكُنْ﴾ [التوبة: ٨٦] يستدعي الأمر بالجهاد وفي جعلها مصدرية ثم تأويلها بالإيمان أي ملتبسة بالإيمان أي بالأمر به توسيع للدائرة. والمراد: أحداث الإيمان من الكفار والثبات عليه من المؤمنين والإخلاص فيه من المنافقين. وقيل: خطاب من المنافقين ولا يخفى ضعفه. ﴿وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٨٦] أي جاهدوا الكفار متابعين لرسوله. ﴿اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطَّوْلِ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٨٦] ذو الفضل والسعة من المنافقين وفيه التفاوت ومقتضى الظاهر استأذنه، وقيل: رؤساؤهم وكبراؤهم وفي تخصيصهم بالذكر لأن الذم لهم لكونهم قادرين على الأهبة أو لكون العاجزين غير^{١١٩٧} محتاجين إلى

^{١١٩٣} النيسابوري، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٥١٣/٣.

^{١١٩٤} في نسخة (ب-ج): الفائدة. رجحت عبارة الفائدة.

^{١١٩٥} في نسخة (ب): وهو. وفي نسخة (ج): وهما. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٩٦} في نسخة (ب): مع رسول الله. وفي نسخة (ج): مع رسوله. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١١٩٧} في نسخة (ب): - غير. وفي نسخة (ج): + غير. رجحت عبارة نسخة (ج).

الاستئذان^{١١٩٨} ﴿وَقَالُوا دَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: ٨٦] نكن مجزوم على جواب شرط محذوف ومع ظرف في موضع خبر تكن أي دعنا مع الذين لهم علة وعذر في التخلف كالزمنى والضعفاء.

﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ٨٧]

﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ [التوبة: ٨٧] جمع خالفة صفة للنساء^{١١٩٩} وهي صفة الذم قال: ١٢٠٠

وما أدرى وسوف إخال أدري **** أقوم آل حصن أم نساء^{١٢٠١}

[٣٣٨/ب] أو صفة الرجال يقال: "رجل خالفة" أي: لا خير فيه، فالتاء للنقل من الوصفية إلى الأصلية سميها. ١٢٠٢
 ووجه التسمية بها كونه غير مجيب إلى ما دعي إليه من المهمات أو كونه متغير الحال من خلف الطين إذا قمص من طول مكثه فعلى هذا يكون جمعا للذكور باعتبار وضعه وما قيل: جمع خالف ضعيف من حيث أن فواعل لا يجمع لفاعل وصفا لفاعل إلا ما شذ من نحو فوارس ونواكس وهوالك ، وكذا ما قيل: من النساء والصبيان وأصحاب الأعذار من الرجال كما لا يخفى. ﴿وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ٨٧] كقوله ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧] وقد مرّ، وقال الحسن: بلوغ الكفر إلى حد أنه مات عن الإيمان. وقالت الأشاعرة: هو حصول داعية الكفر المانعة من الإيمان. وقالت الأشاعرة: هو حصول داعية الكفر المانعة من الإيمان. والطبع في اللغة: الختم وهو التأثير في الطين ونحوه ومنه الطبع للنسحة التي تجبل عليها الإنسان. ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ٨٧] أسرار حكمة الله في الجهاد أو ما في الذهاب في^{١٢٠٣} موافقة الرسول من السعادة وما في التخلف من الشقاوة وقيل: الفقه: معرفة الشيء بمعناه الدال على نظيره ومنعهم الطبع أن يعرفوا الأشياء بمعانيها ونظائرها وهو الحجاب الذي يقع فإن الإيمان نور يبصر به عواقب للأمور ويرفع عن القلوب استور. قال ﷺ: من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين. ١٢٠٤

^{١١٩٨} في نسخة (ب-ج) : الاستئذان. رجحت عبارة الاستئذان. البغوى ، معالم التنزيل ، ٣٩٤/٢ .

^{١١٩٩} في نسخة (ب) : و صفة للنساء ، وفي نسخة (ج) : و صفة للنساء. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٢٠٠} البيت، لزهير بن أبي سلمى، من قصيدة هجا بها قوما من غير إساءة إليه، فلما ظهر له ذلك ندم، وحلف ألا يهجو أهل بيت أبدا ... وهو يهزأ بالقوم ويتوعدهم ويريد.

^{١٢٠١} محمد بن محمد حسن شُرَّاب ، شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية ، (بيروت - لبنان مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٧-٢٠٠٧) ، ٧٦/١ .

^{١٢٠٢} في نسخة (ب) : + سميها ، وفي نسخة (ج) : - سميها. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٢٠٣} في نسخة (ب) : و ، وفي نسخة (ج) : فى. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٢٠٤} عن عبدالله بن عباس: من يُردُّ الله به خيرا يُفَقِّهُهُ في الدين. الترمذي ، سنن الترمذي برقم ٢٦٤٥ ، حسن صحيح. أخرجه الترمذي برقم ٢٦٤٥ ، وأحمد برقم ٢٧٩٠ . عن عبدالله بن عباس: من يُردُّ الله به خيرا يُفَقِّهُهُ في الدين. ابن الوزير اليماني ، العواصم والقواصم ١٨٤/٣ ، سنده صحيح . أخرجه الترمذي برقم (٢٦٤٥) ، وأحمد برقم ٢٧٩٠ .

﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨٨)﴾

[التوبة: ٨٨]

﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ [التوبة: ٨٨] معنى الاستدراك أن تخلف هؤلاء المنافقون عن الغزو فقد توجه إليه من هو خير منهم ونظيره: ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ [الأنعام: ٨٩]. وقوله: ١٢٠٥ ﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [فصلت: ٣٨] ١٢٠٦ ولما وصفهم بالمسارعة إلى الجهاد وذكر ما حصل [١/٣٣٩] لهم منها بقوله:

﴿وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾ [التوبة: ٨٨] منافع الدارين ومحاسن الكونين: النصر والغنيمة والأمن والثناء الحسن وصحبة الرسول في المغازي وصلاة النبي وقيامه على القبر في الدنيا والكرامات السنية والمثوبات العلية من الجنة وما فيه والكلام والرضا واللقاء في العقبى وقيل: الحور لقوله: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾ [الرحمن: ٧٠] عن ابن مسعود: لكل مسلم خيرة ولكل خيرة خيمة ولكل خيمة أربعة أبواب يدخل عليها كل يوم من الله تحفة وكرامة وهدية لم تكن قبل ذلك لا طمحات ولا مرحات ولا نحرث ولا زفرت حور عمن كانهن، الآية. ١٢٠٧ وعن ابن عباس: الخيرات لا يعلم معناها إلا لله كما قال جل ذكره ١٢٠٨ ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ﴾ [السجدة: ١٧] ١٢٠٩ وهي جمع خيرة على فعلة بسكون العين وهو المستحسن من كل شيء. وغلب استعماله في النساء، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [التوبة: ٨٨] الفائزون بكل مطلوب والبالغون في أنفسهم وأعدائهم كل مأمول. وقيل: المراد به: الخلاص من المكاره.

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٨٩)﴾ [التوبة: ٨٩]

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٨٩] بيان لما لهم من الخيرات الأخروية ولعل تخصيصه بالبيان لكونه غائباً ١٢١٠ عنهم وأنه الخير حقيقة وأبداً. وقيل: بيان للفلاح أيضاً. وقيل: الخيرات والفلاح في الدنيا وهذه في الآخرة والْفَوْزُ الْعَظِيمُ عبارة عن كون تلك الحالة مرتبة رفيعة ودرجة عالية.

١٢٠٥ ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ اتَّيْنَاهُمْ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ [الأنعام: ٨٩/٦]

١٢٠٦ ﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ۖ﴾ [فصلت: ٣٨/٤١]

١٢٠٧ ابن كثير ، تفسير ابن كثير ، ٤/ ٣٠٠ ؛ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية ، تفسير القرآن الكريم ، المحقق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية بإشراف الشيخ إبراهيم رمضان (بيروت: دار ومكتبة الهلال - الطبعة: الأولى ، ١٤١٠ هـ) ، ٥٠٧ .

١٢٠٨ ابن كثير ، تفسير ابن كثير ، ٤/ ٣٠٠ .

١٢٠٩ ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٧/٣٢]

١٢١٠ في نسخة (ب-ج) : غاليا ، رجحت عبارة غائبا .

﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

(٩٠) ﴿[التوبة: ٩٠]

﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾ [التوبة: ٩٠] أي المقصرون في الجهاد بأن توانوا ولم تجدوا من غير عذر ومن عذر في الأمر إذا قصر فيه موهما أن له عذرا فيما يفعله ولا عذر له فوزه: مفتعل من التفعيل أو المعتذرون من اعتذر إذا مهد العذر فنقلت فتحة التاء إلى العين وقلبت التاء الأولى وأدغمت [٣٣٩/ب] في الذال التي بعدها، ويجوز في العربية كسر العين لالتقاء الساكنين وضمهما لاتباع الميم ولكن لم يثبت بهما قراءة، ولا ينبغي لأحد أن يقرأ بهما، فوزه على مُفْتَعَل والاعتذار قد يكون بالكذب كما في قوله تعالى: يعتذرون إليكم إذا رجعت إليهم وقد يكون بالصدق كما في قوله لبيد: ١٢١١

ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر. ١٢١٢

وقرأ يعقوب: ﴿الْمُعَذِّرُونَ﴾ من أعذر ١٢١٣ إذا بالغ في العذر واجتهد فيه فيكون صادقا فيها يقال: أعذرت إليه أي: أقممت العذر الصحيح في أمري. ومنه: قولهم: "من أنذر فقد أعذر"، فوزه على هذا مفعل. وكان ابن عباس: يقرأ مخففة ١٢١٤ ويقول والله لهكذا نزلت. وكان يقول لعن الله المعذرين ١٢١٥ كان الأمر عنده أن المعذر بالتشديد هو المظهر لعذر اعتلالا من غير حقيقة له في العذر وهذا لا عذر له، والمعذر الذي له عذر فقراءة التخفيف تؤيد حمل التشديد على ما يكون بالصدق ولكن قول ابن عباس يدفع حمله عليه فتأمل. وقرئ ﴿الْمُعَذِّرُونَ﴾ بتشديد العين والذال من تعذر بمعنى اعتذر وهو لحن، إذ التاء لا تدغم في العين لبعد المخارج إدغامها في الطاء والزاء والصاد في المطوعين وأزكى وأصدق. قيل: هم أسد وغطفان قالوا: إن غزونا معك أغارت أعراب طيء على أهلينا ومواشينا فقال ﷺ: سيغنييني الله عنكم قد نبأني الله من أخباركم. ١٢١٦ وعن مجاهد: نفر من غفار اعتذروا فلم يعذرهم الله. ١٢١٧ وإن أخذنا بقراءة التخفيف كان المعذرون صادقين ١٢١٨ فإن ١٢١٩ أخذنا بقراءة التشديد فإن

١٢١١ أبو عقيل لبيد بن ربيعة بن مالک العامري. أحد الشعراء في الجاهلية. من أهل نجد. أدرك الإسلام، ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم ويعد من الصحابة، ومن المؤلفات قلوبهم. وترك الشعر، فلم يقل في الإسلام إلا بيتاً واحداً، قيل: هو ما عاتب المرء الكريم نفسه والمرء يصلحه المجلس الصالح. الزركلي، الأعلام، ٥/٢٤٠.

١٢١٢ إلى الخول ثم اسم السلام عليهما **** وَمَنْ يُبَالِغْ خَوْلاً كاملاً فقد اعتذر. محمد بن محمد حسن شُرَّاب، شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية، (بيروت - لبنان مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٧-٢٠٠٧)، ٣٠١/١.

١٢١٣ الْمُعَذِّرُونَ.

١٢١٤ الْمُعَذِّرُونَ.

١٢١٥ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٢٠٣-٣٢٨.

١٢١٦ شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، (القاهرة: مطبعة بولاق (الأميرية)، عام النشر: ١٢٨٥)، ١/٥٤١.

١٢١٧ الخطيب الشربيني، السراج المنير، ١/٥٤١.

١٢١٨ في نسخة (ب) - وإن أخذنا بقراءة التخفيف كان المعذرون صادقين، وفي نسخة (ج): + وإن أخذنا بقراءة التخفيف كان المعذرون صادقين. رجحت عبارة نسخة (ج).

١٢١٩ في نسخة (ب): فان، وفي نسخة (ج): وان. رجحت عبارة نسخة (ب).

فسرناها بالمقصرين كانوا متصفين فيه وإن فسرناها بالمعتذرين^{١٢٢٠} احتمل [٣٤٠/أ] الأمران على قول الجمهور والكذب فقط على قول ابن عباس.

﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ [التوبة: ٩٠] فيه تنبيه على أنها في المنافقين منهم كما أن ما قبلها في منافقي المدينة، ﴿لِيُؤْذَنَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٩٠] اللام الأولى متعلقة بجاء، وحذف الفاعل وأقيم الجار مقامه للعلم به أي: ليأذن لهم الرسول، ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ﴾ [التوبة: ٩٠] ﴿وَرَسُولَهُ﴾ [التوبة: ٩٠] ورجح بذلك جانب صدق المعتذرين حيث ميّزهم من الكاذبين وقابلهم بهم فقعدهم عن المجيء للاعتذار وهم منافقو الأعراب وكذبهم في الإيمان إذ ظهر ذلك بما فعلوا وفيما عاهدوا إذ زوي أنهم بايعوا رسول الله على الجهاد ثم تخلفوا عن هذه الغزوة، وروي أنه لما دعاهم رسول الله إلى هذه الغزوة قالوا نستعد ونلحق بك فلم يفعلوا. ويمكن المقابلة بكونهم كاذبين أيضا "لما روي عن أبي عمرو: أنه قال إن قوما تكلفوا عذر بباطل وهم الذين عناهم الله بقوله ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾ [التوبة: ٩٠] وتخلّف آخرون لا بعذر ولا بشبهة عذر جرة على الله وهم الذين أرادهم الله^{١٢٢١} بقوله: ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ﴾ [التوبة: ٩٠] إلخ يمكن أن يكونوا هم الأولين على تقدير كذبهم فتكون قعودهم عن الجهاد وكذبهم في الاعتذار. وقيل: إن نزول السورة في الجهاد ثار الناس أصنافا، منافقو أهل المدينة فذكروا بقوله ﴿اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطُّولِ﴾ [التوبة: ٨٦] ومخلصوهم وذكروا بقوله ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ [التوبة: ٨٨] وأعراب أهل البادية من لهم عذر حقيقة ولا عذر لهم وذكروا بقوله: ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾ [التوبة: ٩٠] وآخرون من الأعراب تخلفوا من غير استئذان^{١٢٢٢} وذكروا بقوله: ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ﴾ [التوبة: ٩٠]، ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٩٠] من الأعراب فإنه تعالى يعلم أن بعضهم سيؤمن ويخلص من هذا العقاب [٣٤٠/ب] أو من المعتذرين فكذاك منهم من اعتذر لكسله لا لكفره. ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٠] في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار ثم ذكر أن تكليف الجهاد ساقط عن أصحاب الأعذار الحقيقية فقال:

﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٩١]

﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ﴾ [التوبة: ٩١] وهم الذين في إيدانهم ضعف في أصل الخلقة أو لهم فيدخل فيه الصبيان والنسوان أيضا. ﴿وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ [التوبة: ٩١] جمع مريض كشتى جمع شئيت ويدخل فيه أصحاب العمى والعرج والزمانة وكل من كان موصوفا بمرض يمنعه من التمكن من المحاربة. ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ﴾ [التوبة: ٩١] في الغزو على أنفسهم وهم الفقراء ويدخل فيهم أولا جهينة ومزينة وبنو عذرة.^{١٢٢٣} ﴿حَرَجٌ﴾ [التوبة: ٩١] اسم ليس، وخبرها على الضعفاء وهو عطف عليه أي إثم في التأخير وقيل: ضيق في القعود عن الغزو، وفيه دليل على أنه لا يحرم عليه الخروج إذا أمكنه الإعانة بمقدار القدرة

^{١٢٢٠} في نسخة (ب): بالمعتذر، وفي نسخة (ج): بالمعتذرين. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{١٢٢١} البغوى، معالم التنزيل، ٣١٩/٢.

^{١٢٢٢} في نسخة (ب-ج): استيذان، رجحت عبارة استئذان.

^{١٢٢٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٨١/٣.

كحفظ متاع المجاهدين وتكثير سوادهم. وإنما يكون ذلك طاعة منهم إذا لم يجعل نفسه كلاً ووبالاً فعذر الحق سبحانه أصحاب الأعدار وما حرب القلوب "فخرج ابن أم مكتوم إلى أحد، وطلب أن يعطى اللواء فأخذه مُصعب بن عمير فجاء رجل من الكفار فضرب يده التي فيها اللواء فقطعها فامسكها باليد الأخرى ففقط اليد الأخرى فامسكه بصدرة وقرأ ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ [آل عمران: ١٤٤] ١٢٢٤. هذه عزائم القوم والحق يقول ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾ [الفتح: ١٧] ١٢٢٥ وهو في الأول ولا على الأعرج حرج. وعمرو بن الجموح من نقباء الأنصار أعرج وهو في أول الجيش فقال له ﷺ: إن الله تعالى قد عذرك فقال والله لأخفرن بعرجتي هذه في الجنة. ١٢٢٦

﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٩١] العامل في إذا معنى الكلام ١٢٢٧ أي: لا يخرجون حينئذ أو حرج والنصح: إخلاص العمل والناصح الخالص [٣/٤١] يقال نصح الشيء إذا أخلص ونصح له في القول أخلصه له وذلك بالایمان والطاعة في السر والعلانية والتوالى والحب والبغض فيهما كما يفعل الموالى المناصح فيكون استعارة فيه أو بما قدروا عليه فعلا أو قولاً يعود على الإسلام والمسلمين بالصلاح و معظم ذلك ان لا يغشوا ما سمعوه من الراجيف وان لا يثيروا ١٢٢٨ الفتن وان يسعوا في إيصال الخير الى المجاهدين ويقوموا بإصلاح مهمات بيوتهم ١٢٢٩ ويسعوا في إيصال الاخبار السارة من بيوتهم اليهم وهذا كله يعد اخلاص الايمان والاعمال من الغش والرياء عن النبي ﷺ: الدين النصيحة قالها ثلثاً قالوا لمن؟ لله ولكتابه ولسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم. ١٢٣٠

﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ من سبيل فاعل بالجار قبله لاعتماده على النفي أو مبتدأ والجار قبله خبره. وعلى الوجهين "من" مزيدة أي ليس على المعذورين الناصحين جناح ولا على معاتبتهم طريق ، فالإظهار مقام الإضمار للتسجيل عليهم بالإحسان وكونهم منسلكين في سلك المحسنين والتعليل فإن عدم السبيل عليهم لإحسانهم والتعميم ولذلك لم يقصر بالنظر إلى كون اللفظ على أقوام معينين نزلت فيهم بل اعتبر عموم اللفظ فالمحسن هو الآتي بالإحسان ورأس أبواب الإحسان قول لا إله إلا الله وكل من قالها واعتقدها كان من المحسنين فاقتضت نفي جميع السبيل فدل على أن الأصل حرمة القتل وحرمة أخذ المال وأن لا يتوجه عليه شيء من التكاليف إلا بدليل منفصل فصارت الآية بهذه الطريقة أصلاً معتبراً في الشريعة في تقرير أن الأصل

١٢٢٤ ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُبِلَ انْتَفَلْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْتَفِلْظْ عَلَى عَقَبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ (١٤٤) [آل عمران: ٣/١٤٤]

١٢٢٥ ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْقَرِيعِ حَرْجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (١٧) [الفتح: ١٧/٤٨]

١٢٢٦ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٣٣٢/١٠ - ٣٣١.

١٢٢٧ في نسخة (ب) : الكاف ، وفي نسخة (ج) : الكلام. رجحت عبارة نسخة (ج).

١٢٢٨ في نسخة (ب) : لا يثيروا ، وفي نسخة (ج) : لا يثير. رجحت عبارة نسخة (ب).

١٢٢٩ في نسخة (ب) : + بيوتهم ، وفي نسخة (ج) : - بيوتهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

١٢٣٠ عن تميم الداري: الدين النصيحة. قلنا: لمن؟ قال: لله ولكتابه ولسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم. أخرجه مسلم في صحيح مسلم ، رقم: ٥٥ ، خلاصة حكم الحديث : صحيح. عن أبي هريرة: الدين النصيحة. قالوا: لمن يا رسول الله؟ قال: لله ولكتابه ولسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم. الألباني ، صحيح النسائي برقم ٤٢١١ ، حسن صحيح ، أخرجه النسائي برقم ٤٢٠٠ ، والترمذي برقم ١٩٢٦ ، وأحمد برقم ٧٩٥٤ ، والطبراني في المعجم الأوسط برقم ٣٧٦٩.

براءة الذمة إلى أن يرد نص خاص. وفيه نوع من **البديع** يسمى **التمليح** وهو أن يشار إلى قصة مشهورة أو مثل سائر ١٢٣١ أو شعرٍ نادر في فحوى كلامك من غير ذكره. ومنه قوله: ١٢٣٢

فوالله لا أدري أحلام نائمٍ ** أَلَمْتُ بنا أم كان في الركب يوشع [عليه السلام] ١٢٣٣**

وإنما قلنا من غيره ذكره لأنه إذا ذكره بلفظه كان **اقتباسا وتضمينا** فقوله: ﴿**مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ**﴾ [التوبة: ٩١] اشتهر ما هو بمعناه بين الناس فأشار إليه من غير ذكره لفظه. ﴿**وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ**﴾ [التوبة: ٩١] لهم أو للمحسن فكيف المحسنين **قبل: نزلت الآية في عائد ١٢٣٤ بن عمرو وأصحابه. وقيل: في عبد الله بن أم مكتوم وكان ضير البصر.**

﴿**وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا**

يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ (٩٢)﴾ [التوبة: ٩٢]

﴿**وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ**﴾ [التوبة: ٩٢] عطف على الضعفاء داخل في خبر ليس وما بينهما اعتراض فيكون ١٢٣٥ في محل نصب أو على المحسنين داخل فيما أخبر به عن قوله: ﴿**مِنْ سَبِيلٍ**﴾ [التوبة: ٩١] نفي محل الرفع ولا حاجة إلى أن يقال: خبر لمبتدأ محذوف وهو حرج أو سبيل حذف لدلالة الكلام عليه إذ الموجود يقوم مقام المقدّر لفظاً ومعنى وهذا يحتمل الاندراج في قوله: ﴿**وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ**﴾ [التوبة: ٩١] زيد معه وصف وعدم الاندراج فهؤلاء وجدوا ما ينفقون إلا أنهم لم يجدوا مركوباً وقال **الزمخشري**: حصر المعذورين في التخلف الذين ليس لهم في أبدانهم استطاعة والذين عدموا آلة الخروج والذين سألوا المعونة فلم يجدوها فعدم الاستطاعة في الأبدان شامل للضعفاء والمرضى وعدم آلة الخروج للفقراء ومن ليس له نفقة ولا مركوب لأنه أيضاً من آتته فلا يكون سائلي المعونة قسماً ثالثاً إلا أن يراد بآلة الخروج النفقة أو يراد بالذين عدموها من لا يكون له شيء من الآلة وبالسائلين من لا يكون له تمام الكفاية على ما ينبغي بل بعضها الذي يتم بأدنى معونة **وهم البكاءون** **سبعة نفر من الأنصار ١٢٣٦ [٣/٤٢] معقل بن يسار وصخر بن خنسا وعبد الله بن كعب وسالم بن عمر وثعلبة بن غنمة وعبد الله بن معقل وعليه ابن زيد أتوا رسول الله وقالوا يا رسول الله! قد ندبنا للخروج معك فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة نغزوا معك، فقال: لا أجد مما أحملكم عليه فتولوا وهم ييكون. ١٢٣٧ وقيل: بنو مقرن وكانوا سبعة إخوة كلهم صُحِب**

١٢٣١ في نسخة (ب-ج): ساير، رجحت عبارة سائر.

١٢٣٢ أبو تمام حبيب بن أوس بن الحارث الطائي، الشاعر، الأديب. أحد أمراء البيان. ولد في جاسم بسورية ورحل إلى مصر، واستقدمه المعتصم إلى بغداد، فأجازه وقدمه على شعراء وقته فأقام في العراق. ثم ولي بريد الموصل، فلم يتم سنتين حتى توفي بها. كان أسمر طويلاً، فصيحاً، حلو الكلام، فيه تمتمة يسيرة، يحفظ أربعة عشر ألف أرجوزة من أراجيز العرب غير القصائد والمقاطيع. في شعره قوة وجزالة. واختلف في التفضيل بينه وبين المتنبي والبحري. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١١/٦٤.

١٢٣٣ نَصَا صَوَّهَهَا صَبَغَ الدُّجْنَ فَانطَوَى * لِيَهْجَيْهَا ثَوْبُ السَّمَاءِ الْمُجَرَّجُ * فَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي أَأَحْلَامُ نَائِمٍ * أَلَمْتُ بِنَا أَمْ كَانَ فِي الرِّكْبِ يَوْشَعُ * وَعَهْدِي بِهَا نُحْيِي الْهَوَى وَتُمِيئُهُ * وَتَشْعَبُ أَعْشَارُ الْفُؤَادِ وَتَصْدَعُ. أبو تمام، الديوان، العصر العباسي، أما إنه لولا الخليط المودع، ٥١.

١٢٣٤ في نسخة (ب-ج): عايذ، رجحت عبارة عائذ.

١٢٣٥ في نسخة (ب): - فيكون، وفي نسخة (ج): + فيكون. رجحت عبارة نسخة (ج).

١٢٣٦ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٨١/٣.

١٢٣٧ الواحدي، أسباب نزول القرآن، ٤٣٠؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٣٣٤.

النبي ﷺ وليس في الصحابة سبعة إخوة غيرهم وهم النعمان ومعقل وعقيل وسويد وسنان وسابع لهم لم يُسمَّ. ^{١٢٣٨} وقيل: أبو موسى الأشعري وأصحابه. ^{١٢٣٩} روي أنه قال: أتيت رسول الله في رهط من الأشعرين يستحمه قال: والله لا أحملك ولا عندي ما أحملك عليه ثم لبثنا ما شاء الله فأتى بابل فأمر لنا بثلاث دود فلما انطلقنا، قال بعضنا: لبعض لا يبارك الله لنا أتينا رسول الله نستحمه فحلف أن لا يحملنا. قال أبو موسى: فأتينا النبي ﷺ فذكرنا ذلك له فقال: ما أنا حملتكم بل الله حملكم إني والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير. ^{١٢٤٠}

﴿قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ [التوبة: ٩٢] جواب إذا الشرطية وهي مع جوابها جملة شرطية وقعت صلة يقال: "قد حمل الأمير فلانا" أي أعطاه مركبا. وعن ابن عباس سأله عن الدواب وكان الرجل يحتاج إلى بعيرين بعير يركبه وبعير يحمل مائة وزاد لبعد الطريق وهو أكثر تلاؤما لقوله ﴿مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ [التوبة: ٩٢] وروي "أنه جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: احملني فقال ليس ما أحملك انت فلانا فإنه يحملك فأناه فحملة فأخبر رسول الله في ذلك فقال ﷺ: من دل على خير فله مثل أجر فاعله" ^{١٢٤١} فيكون قوله: ﴿تَوَلَّوْا﴾ [التوبة: ٩٢] جوابا لسؤال مقدر كأن قائلا ^{١٢٤٢} قال: ما كان حالهم إذا أجيئوا [٣/٤٢٢ ب] بهذا فأجيب به أو هو الجواب وقلت: إما حال من كاف ﴿أَتَوَكَّ﴾ [التوبة: ٩٢] أي: أتوك وأنت قائل كذا. وقد مقدرة عند من يشترط ذلك ونحوه ﴿أَوْ جَاءَكُمْ خَصِرَتٌ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠] ^{١٢٤٣} في أحد الأوجه أو عطف على الشرط فيكون في محل جر بإضافة الظرف إليه بطريق النسق، وحذف حرف العطف وهو الواو. وقدّر البعض الفاء، أو مستأنفة كأنه قيل: مالهم تولوا باكين قلت: لا أجد إلا أنه وسط بين الشرط والجزاء كالاغتراض. وردّ بأنه فيهم أعجمي، ودفع بأن توليهم على حالة فيض الدمع ليس مرتبا على مجرد مجيئهم له ﷺ لتحملهم بل على قوله لهم لا أجد فقوله ﷺ: سبب في بكائهم، فحسن أن يجعل جوابا لمن سأل عن علة توليهم مع البكاء ووجه حسنه كونه من باب تقديم العلة على الحكم للاهتمام بالإشعار بأنه لا موجب للتولي والبكاء إلا هذا القول، والإيذان بإخلاصهم لا كالمعتذرين بالزور ثم إن قوله: لتحملهم على لأتوك، ولا أجد هي

^{١٢٣٨} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٣٣/١٠.

^{١٢٣٩} الرمخشري، تفسير الكشف، ٨١/٣.

^{١٢٤٠} عن أبي موسى الأشعري: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من الأشعرين نستحمه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: والله ما أحملك وما عندي ما أحملك عليه قال: فلبثنا ما شاء الله، ثم أتى بابل، فأمر لنا بثلاثة دود غير الدري، فلما انطلقنا، قال بعضنا لبعض: أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نستحمه، فحلف ألا يحملك، ثم حملنا، ارجعوا بنا، فأتيناه، فقلنا: يا رسول الله، إنا أتيناك نستحمك فحلفت أن لا تحملك، ثم حملنا، فقال: والله ما أنا حملتكم، بل الله حملكم، إني والله، إن شاء الله، لا أحلف على يميني، فأرى خيرا منها إلا كفرت عن يميني، وأتيت الذي هو خير، أو قال أتيت الذي هو خير، وكفرت عن يميني. الألباني، صحيح ابن ماجه، برقم: ١٧٢٦، صحيح، أخرجه البخاري برقم ٦٦٢٣، واللفظ له، ومسلم برقم ١٦٤٩.

^{١٢٤١} عن أبي مسعود عقبة بن عمرو: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني أبدو بي فاحملني قال لا أجد ما أحملك عليه، ولكن انت فلانا فلعلة أن يحملك. فأناه فحملة، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دل على خير فله مثل أجر فاعله. صحيح أبي داود، برقم: ٥١٢٩، خلاصة حكم الحديث صحيح. أخرجه مسلم برقم ١٨٩٣، وأبو داود برقم ٥١٢٩ واللفظ له، والترمذي برقم ٢٦٧١، وأحمد برقم (١٧١٢٥).

^{١٢٤٢} في نسخة (ب-ج): قايلا، رجحت عبارة قائلا.

^{١٢٤٣} ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِينًا أَوْ جَاءَكُمْ خَصِرَتٌ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا (٩٠)﴾ [النساء: ٩٠/٤]

المتعدية لواجد لأنها من الوجد وما موصولة أو موصوفة ولفظ التولي يجيء بمعنى الانصراف كما في الآية والإباء نحو ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ [المائدة: ٤٩] ١٢٤٤ والإعراض نحو ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ [الشورى: ٤٨] ١٢٤٥ والإعراض عن الإقبال نحو ﴿فَلَا تَوَلُّوهُمْ الْأَذْبَارَ﴾ [الأنفال: ١٥] ١٢٤٦.

﴿وَأَعَيْنُهُمْ تَفِيضٌ﴾ [التوبة: ٩٢] تسيل. وإفراد الخبر مع جمع المُخبر عنه إشعار بالأصل فإن الفيض في الحقيقة ليست للأعين وإنما هو للدمع ثم قول الله لما سيذكر والجملة قال من تولوا، ﴿مِنَ الدَّمْعِ﴾ [التوبة: ٩٢] قال الزمخشري: كقولك تفيض دمعًا وهو أبلغ من يفيض دمعها لأن العين جعلت كأنها كلها دمع فائض ١٢٤٧. ومن للبيان كقولك ١٢٤٨ أفديك من رجل ومحل الجار والمجرور النصب [٣/٤٣ أ] على التمييز. ١٢٤٩ **قيل:** أصل الكلام أعينهم يفيض دمعها ثم أعينهم تفيض دمعًا فإنه أبلغ إما **أولاً:** فإنه أسند الفعل إلى غير الفاعل وجعل الفاعل تمييزاً، وسلوكاً لطريق الإبهام والتبيين، وإما **ثانياً:** فإن العين جعلت كأنها دمع فائض ١٢٥٠ ثم أعينهم تفيض من الدمع فهو أبلغ ما ذكر بواسطة من التجريدية فإنه جعل أعينهم فائضة ثم جرد الأعين الفائضة من الدمع باعتبار الفيض. ١٢٥١ فظاهر **كلام المصنف: المساواة بين المتربتين. وقوله:** ومحل الجار والمجرور النصب على التمييز ١٢٥٢ لأن من الدمع يكون حالاً حينئذ في محل دمعاً ١٢٥٣ والتحقيق: ما ذكرنا وأما **قوله:** "أفديك من رجل ١٢٥٤ فهو مثال لمن التجريدية جرد من الرجل الشخص فخطوب بقوله أفديك ١٢٥٥"، وهو كما في رائيك من أسد فإن من لانتزاع المخاطب من الأسد كما أن في "رأيت منك أسداً" انتزاع الأسد من المخاطب، وهو أبلغ من الأول في معنى الشجاعة وإن ذهب بعضهم إلى أن الأول **أبلغ وقيل:** وجه الأبلغية من الأصل أنه أسند الفيض إلى العين ومعناه: الكثرة والسيلان وهو بالنسبة إلى العين يكون للدمع خاصة فبهذا الاعتبار جعلت العين كأنها دمع فائض ثم أوقع الدمع تمييزاً وتفسيراً بعد الإبهام في نسبة الفيض إلى العين نظراً إلى ظاهر اللفظ وإن كان معلوماً من جهة العقل أن نسبة الفيض إلى العين إنما تكون من جهة الدمع. وكلمة **من** لبيان أن الأمر المبهم الذي قد يبين بمجرد التمييز من دون من مثل تفيض العين دمعاً. وتحقيقه أن معنى قولك تفيض العين يفيض شيء من

١٢٤٤ ﴿وَأَنْ أَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ دُورِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ (٤٩) [المائدة: ٤٩/٥]

١٢٤٥ ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَبَهَا وَإِنْ نُصِيبُهُمْ سَيْئَةً بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ (٤٨) [الشورى: ٤٨/٤٢]

١٢٤٦ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلاَ تَوَلُّوهُمْ الْأَذْبَارَ﴾ (١٥) [الأنفال: ١٥/٨]

١٢٤٧ في نسخة (ب-ج) : **فايض** ، رجحت عبارة **فائض**. الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٨١/٣.

١٢٤٨ في نسخة (ج) : **تكرر عبارة كقولك.**

١٢٤٩ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٨١/٣.

١٢٥٠ في نسخة (ب-ج) : **فايض** ، رجحت عبارة **فائض**.

١٢٥١ أحمد بن محمد بن عمر شهاب الدين الخفاجي ، عناية القاضي وكفاية الشهاب ، ٣٥٥/٤.

١٢٥٢ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٨١/٣.

١٢٥٣ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٨١/٣.

١٢٥٤ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٨١/٣.

١٢٥٥ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٨١/٣.

أشياء العين كما أن معنى قولك "طاب زيد طاب زيد طاب شيء من أشيا زيد." والتمييز رفع إبهام ذلك الشيء فكذا ﴿مِنَ الدَّمْعِ﴾ [التوبة: ٩٢] كما أن من رجل [٣٤٣/ب] بيان لكاف الخطاب ومثله كثير في الكلام قال أبو الطيب^{١٢٥٦}:

فَدَيْنَاكَ مِنْ رِيعٍ وَإِنْ زِدْتَنَا كَرِيًّا. ١٢٥٧

وإذا كان من الدمع قائم مقام دمعا كان في محل نصب على التمييز. وأما حديث التجريد فالأولى تركه لأنه كلام لم يصدر عمن له معرفة بحقيقة التجريد ويحسن موقعه وبأساليب الكلام وتفاصيل مرجعه. ﴿حَزَنًا﴾ [التوبة: ٩٢] نصب على أنه مفعول من أجله والعامل ﴿تَفْيِضُ﴾ [التوبة: ٩٢] لا يقال: إن الفاعل قد اختلف فإن الفيض مسند للأعين والحزن صادر من أصحاب الأعين فلم يوجد شرط نصبه لأن الحزن قد أسند أيضا مجازا. يقال: "عين حزينة وسخينة" وعين سروة وقديرة. أو تولوا وهو ظاهر أو على الحال أي تفيض حزينين على المصدر لفعل دل عليه ما قبله أو لفعله والجملة نصب على الحال من فاعل احد المذكورين. ﴿أَلَا يَجِدُوا﴾ [التوبة: ٩٢] لئلا يجدوا مفعول من أجله والعامل حزنا لو كان مفعولا له أيضا على التداخل أي فيض الدمع بالحزن. والحزن بعد الوجدان أو حالا لا على كونه مصدرا أو يفيض لكن لعين عدم جعل حزنا مفعولا له إذ العامل لا يقتضي اثنين من المفعول له إلا بالعطف أو البدل، ﴿مَا يُنْفِقُونَ﴾ [التوبة: ٩٢] في مغزاهم فتأسفهم على فوت حجة النبي وتخلفهم عنه، وهذه أمانة إخلاصهم وقعودهم بالغدر وشدة شوقهم إلى لقاء رسول الله وتحسرهم على فوت ثواب الجهاد عن النبي ﷺ: لولا أن رجالا من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا ولا أجد ما أحملهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو.^{١٢٥٨}

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٩٣)﴾ [التوبة: ٩٣]

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ﴾ [التوبة: ٩٣] بالعقوبة أو بالمعاقبة. ﴿عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ﴾ [التوبة: ٩٣] في التخلف ﴿وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾ [التوبة: ٩٣] واجدون للأهبة دالة الخروج ومعنى التكرير للمبالغة في التقرير وتخصيص الأغنياء للاعتناء [٣٤٤/أ] شأن الفقراء في نفي السبيل عليهم، وكون الغنى من أقوى أسباب الخروج وأعظمها. ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ [التوبة: ٩٣] استئناف^{١٢٥٩} ببيان ما هو السبب، وجواب سائل عنه بأنه ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء غير معذورين وهو رضاهم بالدناءة والانتظام

^{١٢٥٦} أبو الطيب (٩١٥ - ٩٦٥ م)، أحمد بن الحسين بن الحسن الجعفي الكوفي الكندي، أبو الطيب المُنَنِّي: الشاعر الحكيم، وأحد مفاخر الأدب العربي. له الأمثال السائرة والحكم البالغة والمعاني المبتكرة. وفي علماء الأدب من يعدة أشعر الإسلاميين. ولد بالكوفة في محلة تسمى (كندة) وإليها نسبته.، ونشأ بالشام، ثم تنقل في البادية يطلب الأدب وعلم العربية وأيام الناس. وقال الشعر صبييا. الزركلي، الأعلام، ١١٥/١.

^{١٢٥٧} فَدَيْنَاكَ مِنْ رِيعٍ وَإِنْ زِدْتَنَا كَرِيًّا * فَإِنَّكَ كُنْتَ الشَّرْقَ لِلشَّمْسِ وَالْغَرَا * وَكَيْفَ عَرَفْنَا رَسْمَ مَنْ لَمْ يَدَعْ لَنَا * فُؤَادًا لِعِرْفَانِ الرُّسُومِ وَلَا لُبًّا ، الواحدي ، شرح ديوان المتنبي ، ٢٣٧/١ ،

^{١٢٥٨} عن أبي هريرة: والذي نَفْسِي بيده، لولا أن رجلاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم بأن يتخلفوا عني، ولا أجد ما أحملهم عليه، ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله، والذي نَفْسِي بيده، لو دُذْتُ أُنِّي أَقْتُلُ في سبيل الله، ثم أخيا، ثم أَقْتُلُ، ثم أخيا، ثم أَقْتُلُ. الألباني ، صحيح النسائي برقم ٣١٥٢ ، إسناده صحيح. أخرجه البخاري برقم ٧٢٢٦ ، ومسلم برقم ١٨٢٦ باختلاف يسير، والنسائي برقم ٣١٥٢ واللفظ له.

^{١٢٥٩} في نسخة (ب-ج) : استيناف ، رجحت عبارة استئناف.

في حمله الخوالب إثارة للدعة. وفيه إشارة إلى وصف المتقاعدين عن الحق وعن السير إلى معارك شهداء العشق الذين قُتلوا بسيوف المحبة باشتغالهم بنفوسهم الأمانة وهواها القاطعة سبيل طاعة الله لأنهم تركوا الحظ الأكبر للحظ الأصغر وعن النصرآبادي: ^{١٢٦٠} ألزم الله الذم للأغنياء لأنهم اعتمدوا أملاكهم وأموالهم واستغنوا بها ولو اعتمدوا على الله واستغنوا به لما أُلزموا المذمة. ^{١٢٦١}

﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ٩٣] لما قال في الآية الأولى ﴿وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ﴾ [التوبة: ٨٦] قال هناك: ﴿وَطَبَعَ﴾ [التوبة: ٨٧] ليكون المجهول مبنياً علي المجهول بخلافه. قال الزمخشري: يعني أن السبب في استئذانهم ^{١٢٦٣} رضاهم بالدناءة والطبع علي القلوب فجعلهما سببا واحدا له ^{١٢٦٤}، والظاهر: أنه كالتذليل لما سبق فيكون الطبع سبباً للجهل المؤدي إلى الرضا بالدناءة والدعة وتؤيده الفاء في قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٩٣] ولما كان العلم فوق الفقه وكان أنسب بالمقام الذي جرى فيه ذكروا الله تع بخلاف ما سبق. وقال البيضاوي: طبع الله حتى غفلوا عن وخامة العاقبة فهم لا يعلمون مغيبته. ^{١٢٦٥} فحاصل السبب: عنده إثارة الدعة والغفلة عن وخامة العاقبة ذلك وأما ما قيل جعل البيضاوي كلا من الطبع والرضى سبباً مستقلاً فمحل تأمل. وقيل: لا يعلمون ما في الجهاد من الخير في الدنيا والآخرة أما في الدنيا [٣٤٤ ب] بالفوز بالغنيمة والظفر بالعدو. وأما في الآخرة فالثواب والنعم الدائم الذي لا ينقطع. فالسبب إثارة الدعة المترتبة علي التخلف بالدولة المترتبة علي الخروج.

﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٤)﴾ [التوبة: ٩٤]

﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾ [التوبة: ٩٤] يعتذر إليك هؤلاء المنافقون المتخلفون عنك إليك وإنما ذكره بلفظ الجمع تعظيماً له. ويحتمل أنهم اعتذروا إليه وإلى المؤمنين، أو إن اعتذارهم له في قوة الاعتذار لهم أيضاً، ﴿إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٩٤] من هذه السفرة، ﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا﴾ [التوبة: ٩٤] بالمعاذير الكاذبة، ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ﴾ [التوبة: ٩٤] لن نصدقكم وهو علة للنهي لأن غرض المعتذر أن يصدق فيما يعتذر به، فإذا علم أنه مكذب وجب عليه الإخلال به ^{١٢٦٦} ثم علل التعليل بأن الله تعالى إذا أوحى إلى رسوله الإعلام بأخبارهم وأحوالهم وما في ضمائرهم من الشر والفساد لم يستقم مع ذلك تصديقهم. وتبعية آخر

^{١٢٦٠} أبو القاسم إبراهيم بن مُحَمَّد الخراساني النصرآبادي النيسابوري، أحد علماء أهل السنة والجماعة ومن أعلام التصوف السني في القرن الرابع الهجري، كان عالماً في التفسير والتاريخ وعلوم التصوف ورواية الحديث النبوي، قال عنه أبو عبد الرحمن السلمي: «شيخ خراسان في وقته، وكان أَوحد المَشَايخ في وقته علماً وخلاً، وقال عنه الذهبي: الإمام المحدث الواعظ شيخ الصوفية. لذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٦/٢٦٣-٢٦٧.

^{١٢٦١} السلمي، حقائق التفسير، ١/٢٨٣.

^{١٢٦٢} ﴿وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنُوا أُولُو الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَحْمِلْ مَعَ الْقَاعِدِينَ (٨٦)﴾ [التوبة: ٨٦/٩]

^{١٢٦٣} في نسخة (ب-ج): استئذانهم، رجحت عبارة استئذانهم.

^{١٢٦٤} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٨٢.

^{١٢٦٥} البيضاوي، أنوار التنزيل، ٣/٩٤.

^{١٢٦٦} في نسخة (ب): - به، وفي نسخة (ج-ق): + به. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

استئناف^{١٢٦٧} لبيان موجب النهي ثم بعده استئناف^{١٢٦٨} آخر لبيان موجب البيان، كأنه لما قيل لا تعتذروا **فَقِيلَ**: لما لا نعتذر قيل: لأننا لا نؤمن فقيل: لما لم تؤمنوا قيل: لأنه **﴿قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾** [التوبة: ٩٤] أجري نبأ مجري أعلم من حيث إن معناه الإخبار وهو قريب من الإعلام فلذلك يتعدى إلى ثلاثة مفاعيل كأعلم. ويجوز الاقتصاد فيه على واحد وهو الأول، ولا يجوز على الاثنين دون الثالث. وقد اقتصر ههنا على **الأول** وحذف **الثاني** و**الثالث**. **والتقدير: قد نبأنا الله بعضا من أخباركم** تنبيه على المحذوف وليست من مزيدة إذا لو كانت مزيدة لكانت مفعولا **ثانيا**، و**الثالث** محذوف **وقد عرفت ما فيه**. وقد يقال: إن عنى حذف الاقتصاد فمسلم وإن عنى حذف الاختصار **[٣٤٥/أ]** فممنوع. وقيل: هي تقوم مقام المفعولين لأن الخبر أقله جملة مركبة من محدث عنه.

﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ [التوبة: ٩٤] أنبئون عن الكفر أم تثبتون عليه فالرؤية بمعنى العلم. وقد أخذ أحد مفعوليه، ويقتضي الثاني فيكون بمعنى قوله: **﴿لِيُبْلِغَكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾** [هود: ٧]^{١٢٦٩} **وقد حقق أنه ليس بتعليق والمعنى**: سيعلم الله عملكم من الإنابة^{١٢٧٠} عن الكفر أو الثبات عليه علما يتعلق به الجزاء فيجازيكم علي حسب ذلك. وقيل: يعني لا بد من وقوع ذلك أي سيقع أيكم هل تبقون علي هذه الحالة أم لا وكأنه استتابة وإمهال للتوبة. **﴿وَرَسُولُهُ﴾** [التوبة: ٩٤] وإنما لم يقل: في هذه الآية المؤمنون كما في الآية التي تجيء لأن هذه في المنافقين ولا يطلع علي ما في باطنهم إلا الله ثم رسوله بإطلاع الله إياه أو بنور نبوته، كما قال **﴿قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾** [التوبة: ٩٤] والأخرى في المؤمنين وعبادتهم ظاهرة للكل وختم آية المنافقين بقوله **﴿ثُمَّ تُرَدُّونَ﴾** [التوبة: ٩٤] لأنه وعيدٌ فقطعه عن الأول بخلاف آية المؤمنين حيث وصلهما بالواو لأنه وعيدٌ، **﴿إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾** [التوبة: ٩٤] إليه **تعالى** وهو عالم كل غيب وشهادة، وسر وعلائية فوضع ذلك الوصف موضع الضمير للدلالة على أنه مطلع علي سرهم وعلنهم لا يفوت عن علمه شيء من ضمائرهم وأعمالهم ولذلك فرع عليه بالفاء قوله:

﴿فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ٩٤] وعن **ابن عباس**: في معنى الآية أي إن عملتم خيرا وتبتم إلى الله من تخلفكم فسيرى الله عملكم ورسوله فيما تستأنفون ثم ترجعون إلى عالم الغيب والشهادة أي الي جزاء الله لا يخفى عليه فيجزىكم بما علمتم ويجزيكم على ذلك فهو كقوله: يحلفون بالله^{١٢٧١} ما قالوا: إلى قوله: **﴿فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ﴾** [التوبة: ٧٤] وفيها من التخويف الشديد مالا يخفي **[٣٤٥/ب]** إذا تحققت ما ذكر. فلا وجه لتخصيص الأنباء بالتوبيخ والعقاب ثم ذكر إن منافقي الأعراب سيؤكدون أَعذارهم بالإيمان الكاذبة مثل ما حكى عن منافقي المدينة فقال:

^{١٢٦٧} في نسخة (ب-ج-ق): استئناف، رجحت عبارة استئناف.

^{١٢٦٨} في نسخة (ب-ج-ق): استئناف، رجحت عبارة استئناف.

^{١٢٦٩} **﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيُبْلِغَكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾** (٧) [هود: ٧/١١]

^{١٢٧٠} في نسخة (ب): من إنابة، وفي نسخة (ج-ق): من الإنابة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٢٧١} بعد البعث لم يتم التواصل إلى هذا القول.

﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجَسٌ وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا

يَكْسِبُونَ (٩٥)﴾ [التوبة: ٩٥]

﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ﴾ [التوبة: ٩٥] أي: سيحلفون كاذبين^{١٢٧٢} لأجلكم. ﴿إِذَا انْقَلَبْتُمْ﴾ [التوبة: ٩٥] رجعتكم ﴿إِلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٩٥] ولم يذكر المحالف عليه. والظاهر: أنهم حلفوا علي أنهم ما قدروا علي الخروج ولكن بين غرضهم من الحلف بقوله: ﴿لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ٩٥] أرادوا العفو والصفح، ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ٩٥] إعراض صفح وإعطاء^{١٢٧٣} لطلبتهم ولا توبخوهم، أو إعراض مقت، ولهذا قال ابن عباس: إذا أراد ترك السلام والكلام.^{١٢٧٤} وقال مقاتل: قال ﷺ: حين قدم المدينة لا تجالوسهم ولا تكلموهم وكانوا ثمانين رجلاً منهم جد بن قيس ومعتب بن قشير.^{١٢٧٥} وقال أهل المعاني^{١٢٧٦}: هؤلاء طلبوا إعراض الصفح فأعطوا إعراض المقت ففيه إعطاء طلبتهم علي سبيل التهكم،^{١٢٧٧} ﴿إِنَّهُمْ رَجَسٌ﴾ [التوبة: ٩٥] تعليل للأمر بالإعراض علي الوجهين أي وكأنهم نجس العين فلا سبيل إلى تطهيرهم بالعتاب والتوبيخ، والمقصود منه: التطهير بالجمال علي الإنابة وفي أمثالهم إنما يعاتب الأديم ذو البشرة المعاتبة المعادة وبشرة الأديم ظاهرة الذي عليه الشعر إنما يعاود إلى الدباغ من الأديم ما سلمت بشرته بضرب لمن ليس بنجح ففيه مراجعة ومستعتب والمعني: إنما يعاتب ويوبخ من يرحي منه الخير والرجوع أو فلا وجه لاختلاطهم، والمكالمة معهم لعدم لياقتهم ولحبهم،

﴿وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ٩٥] من تمام التعليل علي الوجهين أي أنهم أرجاس من أهل النار، لا ينفع فيهم التوبيخ أو لا لياقة لهم للمصاحبة، وأما ما قيل: "لا ينفع فيهم"^{١٢٧٨} التوبيخ في الدنيا والآخرة فمع عدم تسليم صحته لا يقتضيه الكلام ولا يناسبه المقام، أو تعليل ثان علي الأول. والمعني: [٣٤٦ أ] أن النار كفتهم عتاباً يتكلفوا عتابهم ثم المأوي: كل مكان يأوي إليه شيء ليلاً أو نهاراً. وقد أوى فلان إلى منزله يأوي أوياً علي فعول إيواء وآويته إذا أنزلته بك. فعلت وأفعلت بمعني. ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [التوبة: ٩٥] نُصِبَ عَلَى الْمَصْدَرِ وَبِفَعْلٍ^{١٢٧٩} من لفظه أو بمضمون الجملة السابقة لأن كونهم ثاؤون في جهنم في معني المجازاة أو علي المفعول له، أو علي أنه حال من جهنم^{١٢٨٠} وما مصدرية أو موصولة.

^{١٢٧٢} في نسخة (ق): + سيحلفون كاذبين ، وفي نسخة (ج-ب) : - سيحلفون كاذبين. رجحت عبارة نسخة (ق).

^{١٢٧٣} في نسخة (ب): إعراض صفح وإعطاء ، وفي نسخة (ج-ق) : إعراض صفح إعطاء. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٢٧٤} النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٥١٩/٣. فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٤٢/١٦.

^{١٢٧٥} النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٥٢٠/٣. فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٤٢/١٦.

^{١٢٧٦} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٦٨/١٦.

^{١٢٧٧} في نسخة (ب): - فيجزئكم بما علمتم ويجزئكم علي ذلك فهو كقوله: يحلفون بالله ، وفي نسخة (ج-ق) : + فيجزئكم بما علمتم ويجزئكم علي ذلك فهو كقوله: يحلفون بالله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٢٧٨} في نسخة (ب): - فيهم ، وفي نسخة (ج-ق) : + فيهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٢٧٩} في نسخة (ب): وبفعل ، وفي نسخة (ج-ق) : بفعل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٢٨٠} في نسخة (ق): + أو علي أنه حال من جهنم ، وفي نسخة (ج-ب) : - أو علي أنه حال من جهنم. رجحت عبارة نسخة (ق).

﴿يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٩٦]

﴿يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ٩٦] بحلفهم فتستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم بثأر فحلفهم لغرضين:

الأول: الإعراض والثاني: الرضا. ﴿فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ٩٦] بحلفهم بناء على ظاهرهم. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ

الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٩٦] أي: فإن رضاكم وحدكم علي تقدير التخصيص وإلا فالمؤمن لا يرضى عن لا يرضي الله كيف وقد نهى

عنه فلا ينفعهم فلا يحصل مقصودهم من الحلف إذا كان الله ساخطا عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وأجلها. وقيل: إنما قيل:

ذلك لئلا^{١٢٨١} يتوهم متوهم أن رضا المؤمنين يقتضي رضا الله عنهم. **وقد جمع البيضاوي** بينهما فقال: أي: فإن رضاكم يستلزم

رضا^{١٢٨٢} الله ورضاكم وحدكم لا ينفعهم إذا كانوا في سخط الله ويصدد عقابه^{١٢٨٣} ثم ذكر وجه آخر بقوله: وإن أمكنهم أن

يلبسوا عليكم لا يمكنهم أن يلبسوا علي الله فلا يهتك سترهم ولا ينزل الهوان بهم^{١٢٨٤}. وهذا مبني على أن رضوا عنهم كناية عن

تلبسهم علي المؤمنين بالإيمان الكاذبة وقس عليه ما بعده. وفي الإظهار مقام الإضمار. وتعليق الحكم بالوصف إشعار بعلّة عدم

الرضا ويسموا فاسقين وإن كان اسم الكافر والمنافق أبلغ في الذم منه، لأنه اسم يألف منه كل ذي دين فإنه خروج عما تدين به

فأخبر أنهم مع تدينهم بالباطل فاسقون في معاملاتهم خارجون [٣/٤٦ ب] عن دياناتهم مستوجبون لمذماتهم **والمقصود:** من

الآية النهي عن الرضا عنهم، لأنهم لو رضوا عنهم لوقعوا في خلاف رضا الله. وقد عرفت ما فيه والإغترار بمعاذيرهم حيث اختبروا

ما يفعلونه وحذروا عما فيه بعد الأمر بالإعراض. وعدم الالتفات نحوهم وإشعار بأن اللايق السخط عليهم بالقلوب وإن أعرض

عن العقوبة علي العيوب فإنه لا يرضي عنهم، لعلمه بكذبهم وفسقهم. ومأوى الفاسقين النار قال: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمْ

النَّارُ﴾ [السجدة: ٢٠]. وعن ابن عباس: **نزلت في جد بن قيس ومعتب بن بشير وكانوا ثمانين رجلا**^{١٢٨٦}. وعن مقاتل: في

عبد الله بن أبي. وذلك أنه حلف النبي ﷺ بالله الذي لا إله إلا هو لا يتخلف عنه، وليكون معه علي عدوه، وطلب إلى النبي أن

يرضي عنه. وحلف عبد الله بن أبي بن سرح لعمر بن الخطاب أن يرضي عنه^{١٢٨٧}.

﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٧]

﴿الْأَعْرَابُ﴾ [التوبة: ٩٧] جمع أعرابي، وكذا الأعارب لا جمع عرب، نحو حجر وأحجار، وإلا لزم أن يكون الجمع

اختص^{١٢٨٨} من الواحد **لأن العرب هو الصنف الخاص من الناس سواء أقام بالبادية أو المدن. والأعراب ساكن البادية فقط.**

^{١٢٨١} في نسخة (ب-ج-ق): لبلا ، رجحت عبارة لئلا.

^{١٢٨٢} في نسخة (ب-ج-ق): رضا ، رجحت عبارة رضاء.

^{١٢٨٣} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ٩٤/٣.

^{١٢٨٤} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ٩٤/٣.

^{١٢٨٥} ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمْ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ (٢٠) [السجدة: ٢٠/٣٢]

^{١٢٨٦} البغوي ، معالم التنزيل ، ٨٥/٤.

^{١٢٨٧} البغوي ، معالم التنزيل ، ٨٥/٤.

^{١٢٨٨} في نسخة (ب): اختص ، وفي نسخة (ج-ق): اخص. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

وقيل: العرب هم الذين استوطنوا^{١٢٨٩} المدن والقرى والأعراب أهل البدو. فعلي هذا هما متباينان. والنسبة إلى الأول أعرابي فيحذف فيه الياء في الجمع كما في مجوسي ومجوس، وإلى الثاني عربي وحكمه كالأول في الحذف والإعراب إذا قيل له يا عربي فرح والعربي إذا قيل له يا أعرابي غضب. فمن استوطن القرى العربية فهم عرب ومن نزل البادية فهم أعراب. ويدل علي الفرق قوله ﷺ: **حب العرب من الإيمان**.^{١٢٩٠} وأما الأعراب فقد دُفوا في الآفة، وحرموا من الغنيمة والفبيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين وأسقط شهادتهم علي الحاضرة عند [٣٤٧/أ] بعض الفقهاء وجاز عند البعض. وكذا إمامتهم **فقيل:** سمي العرب عرباً لأن أباهم **يَعْرُب بن قحطان**، وهو أول من نطق بها. وفيه أن إسماعيل حين ولدته هاجر نزلت عندهم **جُرْهُم** فرَّبِي^{١٢٩١} بينهم، وكانوا عرباً قبل إسماعيل، وأن يعرب من ولد إسماعيل نشأوا بعربة وهي منتهي من تمامه فنسبوا إلى بلدهم. وكل من يسكن جزيرة العرب وينطق بلسانهم فهو منهم، لأنهم إنما تولدوا من أولاد إسماعيل. وفيه أن إسماعيل تعلم العربية من **جُرْهُم** حين نزلوا عند هاجر بمكة.^{١٢٩٢} **والصحيح:** أن العرب العاربة قبل إسماعيل، منهم عاد وثمود وطسم وجديس وجرهم والعمالقة، وآدم يقال إنه كان ملكاً وأنه أول من سقف البيوت بالخشب المنشور، وكانت الفرس تسميه آدم الأصغر، وبنوه قبيلة يقال لها **وبار**، هلكوا بالرمل استال عليهم فأهلكتهم وطمّ مناهلهم أو لأن ألسنتهم مُعربة عما في ضمائرهم. وفيه أن كل لسان معرب عما في ضمير صاحبه وإنما يظهر ما قاله **النسابون** من أن **سام بن نوح** أبو العرب وفارس والروم فدلّ على أنهم كانوا موجودين في زمانه. **وقيل:** الصحيح أن آدم ﷺ نطق بالعربية وغيرها من الألسن، لقوله **﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾** [البقرة: ٣١]^{١٢٩٣} ولا شك أن اللسان العربي يختص بأنواع من **البلاغة والفصاحة** لا يوجد في سائر^{١٢٩٤} الألسنة.^{١٢٩٥} وقال بعض **حكمة الروم:** في أدمغتهم لأنهم يقدرّون على التركيبات العجيبة و**حكمة الهند** في أوهامهم، و**حكمة اليونان** في أفئدتهم لكثرة ماله من المباحث العقلية و**حكمة العرب** في ألسنتهم لحلاوة ألفاظهم وعذوبة عباراتهم^{١٢٩٦} ثم إن الأصل في الجمع المحلّي باللام أن ينصرف إلى المعهود والسابق وإن لم يوجد حمل علي الاستغراق

و الإلزام^{١٢٩٧} الإحمال، فلذلك قيل: **المراد:** جمع معيّنون من منافقي الأعراب يوالون منافقي المدينة و**قيل:** إنها تتصل بقوله: **﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾** [التوبة: ٩٠] **﴿أَشَدُّ﴾** [التوبة: ٩٧] أصله أشدّد **﴿كُفْرًا﴾** [التوبة: ٩٧] نصب علي التمييز وجيء بقوله أشد مع كون كفر ثلاثياً لأجل المعطوف عليه وهو **﴿وَنَفَقًا﴾** [التوبة: ٩٧] لأن فعله نافق أي: من أهل الحضر. **﴿وَأَجْدَرُ﴾**

^{١٢٨٩} في نسخة (ب): استوطن، وفي نسخة (ج-ق): استوطنوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٢٩٠} عن أنس بن مالك: حبّ قريشٍ إيماناً، وبغضهم كفرٌ، وحبّ العرب إيماناً، وبغضهم كفرٌ، ومن أحبّ العرب فقد أحبّني، ومن أبغض العرب فقد أبغضني.

الألباني، ضعيف الجامع، برقم ٢٦٨٤. خلاصة حكم الحديث: ضعيف.

عن أنس بن مالك: حبّ العرب إيماناً. الألباني، ضعيف الجامع، برقم ٢٦٨٣. خلاصة حكم الحديث: ضعيف.

^{١٢٩١} في نسخة (ب): فترَّبِي، وفي نسخة (ج-ق): فرَّبِي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٢٩٢} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٧٩/١٠-١٨٠.

^{١٢٩٣} **﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَقْبِلُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾** (٣١) [البقرة: ٣١/٢]

^{١٢٩٤} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٧٩/١٠-١٨٠.

^{١٢٩٥} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٧٩/١٠-١٨٠.

^{١٢٩٦} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٧٩/١٠-١٨٠.

^{١٢٩٧} في نسخة (ب): والإلزام الإحمال، وفي نسخة (ج-ق): والا لزوم الإحمال. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

[التوبة: ٩٧] وأحق وأولى. **يقال:** هو جدير وأجدر وحقيق وأحق وخليق وأخلق وقَمِن بكذا، كلُّه بمعنى واحد يقال جدر يجدر جدارة فهو جدير، ويؤنث ويثني، وهي من الجدار أي الحائط فالجدير المنتهي لانتهاه الأمر إليه انتهاء الشيء إلى الجدار. **والظاهر:** أنه من الجدار^{١٢٩٨} وهو أصل الشجرة فكأنه ثابت كثبوته،

﴿أَلَا يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٩٧] بأن لا يعلموا فإن في موضع نصب لعدم الجار أو جر على إرادته. ﴿خُدُودٌ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٩٧] من الشرائع فرائضها وسننها. **وقيل:** الحدود: الأوامر والنواهي. قال تعالى: ﴿تِلْكَ خُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ [البقرة: ٢٢٩] ^{١٢٩٩} ﴿تِلْكَ خُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ [البقرة: ١٨٧] ^{١٣٠٠} **وقيل:** حجج الله في توحيده وتثبوت رسالة رسوله لأنهم لا ينظرون فيها ولا يعلمونها. ^{١٣٠١} **وقيل:** الحلال والحرام. **وروي** "أن زيدا بن صوحان كان جالسا يحدث وقد أصيبت يده يوم نهانده، فجاء أعرابي فقال: إن حديثك لتعجبني وإن يدك لتريني. فقال له: زيد أوليس الشمال؟ قال الأعرابي. والله لا أدري الشمال تقطع أو اليمين صدق الله الأعراب أشد كفرا. ^{١٣٠٢} الآية وسبب جميع ذلك توحشهم في الصحراء واستيلاء الهوى الحاد واليابس عليهم وقساوة قلوبهم وشدة تأنيبهم وطيشهم بذلك وبعدهم عن العلم والعلماء وقلة استماعهم للكتاب والسنة والمواعظ الكافية والحكم الشافية وعدم دخولهم تحت سياسة سائس ولا تأديب مؤدب بحيث تشاء أو كما شاءوا وإن شئت الفرق بينهم [٣٤٨/أ] وبين أهل الحضرة. فقابل الفواكه الجبلية بالفواكه البستانية. ومنه: قوله ﷺ: إن الجفاء والقسوة في الغدادين^{١٣٠٣} الغديد الجبلية والصباح. فالمراد: الحادثون. والرعاة لأنهم يصيحون في زروعهم ومواشيهم. وفيه **تحذير:** عن^{١٣٠٤} تلك الصفقات وتخويف أهل الحضرة عن^{١٣٠٥} هذه المهلكات فإن من كان حضريًا وكان عن العلم والعلماء عريًا كان في الحقيقة شخصا بدويا بل أشد منه كما لا يخفي.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٧] يعلم حال كل أحد من أهل البدو والحضر وأصحاب الوبر والمدر ﴿حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٧] فيما يصيب به مسيئهم ومحسنهم عقابا و ثوابا فإدخال أهل الحضرة تحت التتميم بالنظر إلى اعتبارهم على ما يقتضيه أفعال التفضيل وإدخال المحسنين منهم و من أهل الوبر بالمقابلة. **وقيل:** حكيم في كل ما قدّر من الشرائع^{١٣٠٦} و ما يتبعها من الجزاء.

^{١٢٩٨} في نسخة (ب): الجدار ، وفي نسخة (ج-ق) : الجدر. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٢٩٩} ﴿الطَّلَاقُ مَرْثَانٍ فَمُسَاكٌ بِمَغْرُوفٍ أَوْ تَشْرِيعٌ بِإِخْسَانٍ وَلَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ خُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢٩/٢]

^{١٣٠٠} ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَّامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِنَاسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِنَاسٍ لَهُنَّ عِلْمٌ اللَّهُ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتَمُوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ غَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ خُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٨٧/٢]

^{١٣٠١} أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي ، التفسير البسيط ، ١٤/١١.

^{١٣٠٢} ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ٤/٢٠١.

^{١٣٠٣} القاسمي ، تفسير القاسمي محاسن التأويل ، ٣٥٩٩.

^{١٣٠٤} في نسخة (ب) : - عن ، وفي نسخة (ج-ق) : + عن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٠٥} في نسخة (ب) : - عن ، وفي نسخة (ج-ق) : + عن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٠٦} في نسخة (ب-ج-ق) : من الشرايع ، رجحت عبارة من الشرائع.

وقيل: عليهم سرائر^{١٣٠٧} المؤمنين والكفار والمنافقين حكيم في تعريف الأولياء ذلك ليميزوا بين الأولياء و الأعداء حكيم إنصافه كل ما تأمر به في حق كل طبقة. وعن ابن عباس: **نزلت في أعراب أسد وغطفان ومن حوالي المدينة**^{١٣٠٨}. وعن الضحاك: هم أعراب بني أسد و بني عقيم. و عن مقاتل هم مزينة.

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٩٨)﴾

[التوبة: ٩٨]

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ﴾ [التوبة: ٩٨] خبر مقدم مبتدأه ﴿مَنْ يَتَّخِذُ﴾ [التوبة: ٩٨] وهي إما موصولة أو موصوفة ويتخذ بمعنى يُصَيِّر يتعدى إلى اثنين: الأول: ﴿مَا يُنْفِقُ﴾ [التوبة: ٩٨] يعرفه في سبيل الله و يتصدق به. والثاني: ﴿مَغْرَمًا﴾ [التوبة: ٩٨] غرامة و خسرانا وأصل الغرم: اللزوم ومنه الغريم للزومه من يُطالبه كأنه اعتقد أنه لزمه الأمر من خارج كتنقية أو رياء ليس مما ينبعث من النفس. وقيل: المغرم الخسران مشتق من الغرام وهو الهلاك لأنه سببه ومنه ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ [الفرقان: ٦٥] وذلك لأنهم لا يرجون عليه ثوابا ولا يخافون على إمساكه عقابا [٣٤٨/ب] وإنما ينفق خوفا ورياء، ويحتمل أن يكون اسم موضع، ﴿وَيَتَرَبَّصُّ﴾ [التوبة: ٩٨] عطف علي يتخذ فهو أيضا صلة أو صفة. والتربص: الانتظار ﴿بِكُمُ الدَّوَائِرَ﴾ [التوبة: ٩٨] نُوب الزمان وتصاريفه ودوله لينقلب الأمر عليكم بنحو عليه الكفار وموت الرسول فيتخلص من الإنفاق وخوف النفاق. والباء متعلقة بالفعل. وقيل: حال من الدوائر فيتعلق بمحذوف وهو جمع دائرة مصدر كالعاقبة أو اسم فاعل من دار يدور أي أحاط فأصلها دارة، فدوائر الزمان صروفه التي تأتيه مرة بالخير ومرة بالشر وكأنها لا تستعمل إلا في المكروه وتشبيها بالدائرة التي تحيط بما في ضمنها بحيث لا يوجد منها مخلص ثم خيب الله ظنونهم بالإسلام وأهله بقوله:

﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾ [التوبة: ٩٨] فهو اعتراض بين كلامين لا في أثناء كلام ولا في آخر الكلام دعا عليهم بنحو ما دعوا به كقوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة: ٦٤] فإن تربصهم بالمسلمين الدوائر^{١٣١١} يتضمن دعائهم عليهم بإحاطة دوائر السوء وإصابة حوادث الدهر سيما مع ذكر صفة السمع^{١٣١٢} والتمثيل بالآية علي أنهم لما قالوا: يد مغلولة جعل الدعاء عليهم من هذا القبيل وإخبار عن ما يتربصون عليه أي ما يتربصون بكم فهو حائق^{١٣١٣} بينهم ودائر عليهم فيدور علي البلاء فلا يرون في محمد ودينه إلا ما يسوءهم بالضم الهلاك والدمار وقراءة ابن كثير و أبو عمرو السوء ههنا وفي الثانية

^{١٣٠٧} في نسخة (ب-ج-ق): سرائر ، رجحت عبارة سرائر.

^{١٣٠٨} أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي ، التفسير البسيط ، ١٠/١١.

^{١٣٠٩} ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ [الفرقان: ٦٥/٢٥]

^{١٣١٠} ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أَتْرَلُ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَاءًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [المائدة: ٦٤/٥]

^{١٣١١} في نسخة (ب-ج-ق): الدوائر ، رجحت عبارة الدوائر.

^{١٣١٢} في نسخة (ب): الصفة، وفي نسخة (ج-ق): صفة السمع. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣١٣} في نسخة (ب-ج-ق): حايق ، رجحت عبارة حائق.

مما في الفتح. وأما **الأولي** مما فيها فانفقوا علي فتح سينها فهما كالضَّعْف والضَّعْف من ساء إلا أن المضموم يستعمل في الشر. وأما المفتوح فغلب في أن يضاف إليه ما يراد ذمُّه في كل شيء. و**قيل**: من فتح فمعناه الفساد والرداءة ومن [٣٤٩/أ] ضمها فالهزيمة والبلاء وظاهر هذا أنهما اسمان لما ذكر. ويحتمل أن يكونا في الأصل مصدر دائم أطلقا علي ما ذكر. و**قيل**: المضموم العذاب والضرر المفتوح ذم الدائرة كقولك رجل سوء في نقض رجل عدل، لأن ما دارت عليه الدائرة بذمها فكونها دائرة السوء بالنسبة إلى الكفار يذمونها وإلا فالتى دارت عليهم دائرة^{١٣١٤} الصدق في الحقيقة. **فعلى هذا**: من باب إضافة الموصوف إلى صفته فوصفت في الأصل بالمصدر مبالغة ثم أضيفت لصفتها كقوله: ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا﴾ [مريم: ٢٨].^{١٣١٥} ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ [التوبة: ٩٨] لما يقولون عند الإنفاق. ﴿عَلَيْمٌ﴾ [التوبة: ٩٨] بما يُضمرون. و**قيل**: هم أعراب أسد وغطفان وتميم.

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سِئْدُ خَلْفَهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٩]

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٩٩] ذكر الإيمان بالمبدأ والمعاد لتضمنه الإيمان لجميع ما يجب الإيمان به ﴿وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ﴾ [التوبة: ٩٩] مفعول ثاني ليتخذ أي: سبب حصول القربات. وهذا حاصل المعنى لا أن يكون الكلام علي حذف المضاف بل مبناه علي أنه نفس القربات تجوزا في الإسناد. ولم يختلف السبعة في ضم الراء مع اختلافهم في قرينة كما سيأتي. فيحتمل أن يكون جمعا لقرينة بالضم وأن يكون جمعا لها بالسكون وإنما ضمت للإتباع كقرينات وجوز في الجمع ضم الراء وإسكانها وفتحها. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٩٩] وعند الله متعلق بيتخذ أو المحذوف علي أنه صفة لقربان أو ظرف لها. ﴿وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ﴾ [التوبة: ٩٩] عطف عليها أي: وسبب صلواته^{١٣١٦} لأنه ﷺ: كان يدعو للمتصدقين ويستغفر^{١٣١٧}، ولذلك سن للأخذ أن يدعو للمتصدق عند الأخذ لكن ليس له أن يصلي عليه كما قال ﷺ: اللهم صل علي أبي أو في^{١٣١٨}، قاله ﷺ: حين أتاه بصدقته لأن منصبه [٣٤٩/ب] فله أن يتفضل به علي غيره بخلاف الغير وكذا حكم السلام أو علي من ينفق أي ويتخذ بالأعمال الصالحة صلوات الرسول قرينة، ﴿أَلَا إِنَّهَا﴾ [التوبة: ٩٩] أي النفقة المفهومة. و**قيل**: الصلوات

^{١٣١٤} في نسخة (ب-ج-ق): دايرة ، رجحت عبارة دائرة.

^{١٣١٥} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَازُوا مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ نَعِيًّا﴾ (٢٨) [مريم: ٢٨/١٩]

^{١٣١٦} في نسخة (ب): صلواته ، وفي نسخة (ج-ق): صلواته. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٣١٧} حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد عصام الدين اسماعيل بن محمد علي تفسير البيضاوي ، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ، ١٤٢٢ - ٢٠٠١) ، ٣٢٠/٩.

^{١٣١٨} عن عبدالله بن أبي أوفى: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ رَجُلٌ بِصَدَقَةٍ قَالَ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ فَأَتَاهُ أَبِي فَقَالَ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم: ٦٣٣٢ . خلاصة حكم الحديث صحيح.

﴿قُرْبَةُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٩٩] وقراء ورش^{١٣١٩} قُرْبَةً بضم الراء. فقيل: لغتان. وقيل: الأصل السكون والضم إتباع. وقيل: بالعكس، وهذا أقرب إذ فيه الهرب من الثقل إلى الخفة.

﴿سَيَدْخُلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ [التوبة: ٩٩] شهد سبحانه وتعالى للمتصدق بصفة ما اعتقد من كون نفقته قربات وصلوات، فإن الصلاة من الله الرحمة ودعائه ﷺ كان بها وصدق لرجائه علي سبيل الاستئناف^{١٣٢٠} في حرفي التنبيه والتحقيق المؤذنين بثبات الأمر وتحققه والسين المؤذن بتحقيق الوعد بإحاطة الرحمة عليه وما أدل بهذا الكلام علي رضا^{١٣٢١} الله عن المتصدقين وأن الصدقة منه بمكان إذا خلصت النية من صاحبها، ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٩] تقرير للوعد. وقيل: غفور لسيئاتهم، رحيم بهم حيث وفقهم لهذه الطاعات. وقيل: "هم عبد الله ذو البجادين ورهطه، لقب بذلك لأنه أراد المسير إلى رسول الله ﷺ شئت أمه يجاد إليها نصفين فارتدي بأحدهما وتأزر بالآخر. والبجاد كساء غليظ مخطط وقيل: هم أسلم وغفار وجهينة. وفي الصحيح قال ﷺ: أرأيت إن كان أسلم وغفار ومزينة وجهينة خيرا من بني تميم وبني عامر وأسد وغطفان أحابوا وخسروا؟ قال: نعم قال ﷺ: فوالذي نفسي بيده إنهم لأخير منهم.^{١٣٢٢} قاله للأفرع بن حابس حين قال: إنما بايعك سُرَّاق الحجيج من أسلم وغفار ومزينة وجهينة.^{١٣٢٣} وفيه أيضا أسلم سالمها الله وغفار غفر الله [٣٥٠/أ] لها، أما إني لم أقلها لكن الله قالها. وفيه أيضا قريش والأنصار وجهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار موالى ليس لهم مولى دون الله. وقال بعض العارفين: مشاهدات وكشف حجاب ورجاء وصال {وصلوات الرسول} بأن يدعو لهم ويستزيد لهم مزيد قربات الله ثم قال تعالى على وجه استحسان ما انفقوا له اوليائه {ألا إنها قرية لهم} أي أنها وسيلة إلى قرية الله بل من قرية الله منهم وقفهم ببذل وجودهم له ثم وصفهم بانهم سيدخلون في حضرته وقبرته وحجاب مملكته ويرونه بلا حجاب ولا عتاب بقوله {سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم} رحمة مشاهدته ان يستريحهم بكنفه عن غيره قال بعضهم من طلب القرية إلى الله هان عليه ما يبذله في جنب ذلك وكيف ينال القرية إلى الله من لا يزال يتقرب إلى ما يبعده من الله وهي الدنيا^{١٣٢٤}

^{١٣١٩} ورش (٢٢٨-٨١٢م) هو أبو سعيد عثمان بن سعيد، ولقبه ورش. شيخه الإمام نافع، ويقال أن ناعفا لقبه بالورشان وهو طائر معروف، ثم خفف إلى ورش. والورش هو شيء يصنع من اللبن، ويقال أنه لقب به لبياضه. كان ورش حسن الصوت، جيد القراءة. وإذا قرأ يهزم ويمد ويبيّن القراءة فلا يملأه سامعوه، ولد في مصر وفيها توفي ودفن. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٩٦/٩.

^{١٣٢٠} في نسخة (ب-ج-ق): الاستئناف، رجحت عبارة الاستئناف.

^{١٣٢١} في نسخة (ب-ج-ق): رضاء، رجحت عبارة رضاء.

^{١٣٢٢} عن أبي بكر نفع بن الحارث: أرأيتكم إن كان جُهَيْنَةُ، وأسلم، وغفار، خَيْرًا من بني تميم، وبني عبد الله بن غطفان، وعامر بن صُعَصُعَة ومَدَّ بها صَوْتُهُ فقالوا: يا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَدْ خَابُوا وخَسِرُوا، قَالَ: فَإِنَّهُمْ خَيْرٌ. وفي رواية أبي كُرَيْبٍ أرأيتكم إن كان جُهَيْنَةُ، ومُزَيْنَةُ، وأسلم، وغفار. أخرجه مسلم في صحيح مسلم برقم ٢٥٢٢. خلاصة حكم الحديث صحيح.

^{١٣٢٣} عن أبي بكر نفع بن الحارث: أنَّ الْأَفْرَعَ بْنَ حَابِسٍ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّمَا بَايَعَكَ سُرَّاقُ الْحَجَّاجِ، مِنْ أَسْلَمَ وَغَفَارَ وَمُزَيْنَةَ، -وَأُحْسِبُهُ- وَجُهَيْنَةَ -ابْنُ أَبِي يَغْثُوثَ شَكَّ- قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ أَسْلَمُ، وَغَفَارُ، وَمُزَيْنَةُ -وَأُحْسِبُهُ- وَجُهَيْنَةُ، خَيْرًا مِنْ بَنِي تَمِيمٍ، وَبَنِي عَامِرٍ، وَأَسَدٍ، وَغُطَفَانَ؟ خَابُوا وخَسِرُوا. قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُمْ لَخَيْرٌ مِنْهُمْ. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم ٣٥١٦، خلاصة حكم الحديث صحيح.

^{١٣٢٤} في نسخة (ق): + وقال بعض العارفين: مشاهدات وكشف حجاب ورجاء وصال {وصلوات الرسول} بأن يدعو لهم ويستزيد لهم مزيد قربات الله ثم قال تعالى على وجه استحسان ما انفقوا له اوليائه {ألا إنها قرية لهم} أي أنها وسيلة إلى قرية الله بل من قرية الله منهم وقفهم ببذل وجودهم له ثم وصفهم بانهم سيدخلون في حضرته وقبرته وحجاب مملكته ويرونه بلا حجاب ولا عتاب بقوله {سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم} رحمة مشاهدته ان يستريحهم بكنفه

﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ

جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٠٠)﴾ [التوبة: ١٠٠]

﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ﴾ [التوبة: ١٠٠] عطف علي يؤمن و﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٠] مستأنفة علي السؤال

بما يترتب علي السبق ويدخل علي هذا تحت حكم الأعراب جميع من أدرك النبي ع م ، ويشملهم رضوان الله عليهم ومنه ما لا يخفي. والصحيح: أنه مبتدأ خبره الجملة الدعائية من قوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٠] والأولون أي السابقون إلى الهجرة الأولون من أهل الملة أو السابقون إلى الهجرة أو قوله ﴿مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ [التوبة: ١٠٠] ففيه إعلام بأن السابقين من هذه الآية يهملها فمن علي هذا للابتداء وعلى الباقي أما بيانية. فالمراد: من السابقين الأولين جميع الصحابة لأنه حصل لهم سبق بإدراكه وصحبته. روي عن حميد بن زياد^{١٣٢٥}: "أنه قال: قلت: يوما لمحمد بن كعب القرظي ألا تخبرني عن أصحاب الرسول فيما كان بينهم، وأردتُ الفتن فقال لي: إن الله قد غفر لجميعهم وأوجب لهم الجنة في كتابه محسنهم ومسيئهم فقلت له: في أي موضع أوجب لهم الجنة؟ قال سبحانه الله ألا تقرأ قوله تعالى ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ﴾ [التوبة: ١٠٠] فتعلم أنه تعالى أوجب لجميع الصحابة الجنة والرضوان، وشرط علي التابعين شرطا. قلت وما ذلك الشرط؟ فقال: شرط عليهم أن يتبعوهم بإحسان." ١٣٢٦ أو تبعيضية. فالمراد: منهم الذين سبقوا علي بعضهم بما نالوا من الكرامة التي لم تحصل لغيرهم، فمن الفريقين جميعا كالصلاة الي القبلتين والشهادة لبدر والمبايعة بالحديبية وهي بيعة الرضوان وقد وقعت [٣٥٠/ب] بين تمام الهجرتين فإن التحويل من بيت المقدس إلى الكعبة كان بالمدينة بعد ثمانية أشهر من المقام بها. وغزوة بدر بعد ثمانية عشر شهرا في السابع عشر من رمضان السنة الثانية لا الأولى علي ما ظن. فالأنصار أيضا صلوا القبلتين وشهدوا بدرا، وأن الهجرة الأولى إلى الحبشة في السنة الخامسة من النبوة. والثانية إلى المدينة للنبي وأصحابه في السنة الرابعة عشر منها وإنما انتهت الأولى بقدم جعفر وأصحابه عند فتح خيبر في المحرم وبعض صفر من سنة سبع من الهجرة وبيعة الحديبية كانت في ذي القعدة من سنة ست، وكانت بين تمام الهجرتين لأن الثانية قد تمت بالإقامة بالمدينة وقد عد منه الإسلام قبل الهجرة ومن الأنصار خاصة نحو بيعة العقبة الأولى وكانوا سبعة نفر وقعت في سنة إحدى عشرة من النبوة. وبيعة العقبة الثانية لقي اثنا عشر رجلا من الأنصار فيها فبايعوه في السنة المقبل منها وبيعة العقبة الثالثة وكانوا سبعين رجلا وأتّمان من أمن حين قدم عليهم أبو زرارة ومصعب بن عمير، إذ روي أن أهل البيعة الثانية والثالثة لما انصرفوا بعث معهم رسول الله مصعبا إلى المدينة يفقه أهلها ويعلمهم القرآن. روي أنه حضر الناس باب عمر بن الخطاب، وفيهم سهيل بن عمرو وأبو سفيان بن حرب وأولئك الشيوخ من قريش فخرج آذنه فجعل يأذن لأهل بدر كصهيب وبلال فقال: أبو سفيان ما رأيته كالיום قط إنه ليؤذن لهؤلاء العبيد ونحن جلوس لا يلتفت إلينا فقال سهيل: أيها القوم! إني والله قد أرى

عن غيره قال بعضهم من طلب القرية إلى الله هان عليه ما يبذله في جنب ذلك وكيف ينال القرية إلى الله من لا يزال يتقرب إلى ما يبعده من الله وهي الدنيا ، وفي نسخة (ج-ب) : - هذه العبارة. من أجل ذلك رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، تفسير عرائس البيان ، ٣٩/٢.

^{١٣٢٥} أبو القاسم: حميد بن زياد بن حماد، باحث إمامي، من أهل الكوفة. انتقل إلى نينوى. من كتبه: الجامع في أنواع الشرائع ودم من خالف الحق وأهله وفضل العلم والعلماء. الزركلي ، الأعلام ، ٢٣٤/٥.

^{١٣٢٦} جلال الدين السيوطي ، الدر المنثور ، ٢٧١/٣. فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٦/١٧٤-١٧٥.

الذي في وجوهكم فإن كنتم غضبي فاغضبوا علي أنفسكم. دُعي القوم ودُعيتُم وأسرعوا وأبطأتُم أما والله لما سبقوكم من الفضل أشد عليكم قُوَّةً من بابكم هذا الذي تنافسون عليه. وقال الإمام^{١٣٢٧}: الصحيح عندي: أن المراد من السابقين [٣٥١/أ] من المهاجرين السابقون في الهجرة ومن السابقين من الأنصار السابقون في النصر لان ذكر كونهم سابقين ولم يتبين فيما اذا بقي اللفظ مجازاً الا أنه وصفهم بكونهم مهاجرين وأنصاراً.^{١٣٢٨} اعلم أن المراد من السبق: السبق فيهما إزالة للإجمال وأيضاً كل واحدة منهما لكونه فعلاً شاقاً على النفس مخالفاً للطبع طاعةً عظيمة فمن أقدم عليه أولاً صار قُدوةً لغيره فيه، وكان ذلك مُقوياً لقلبه عليه السلام وسبباً لزوال الوحشة عن خاطره فلذلك أثنى الله على من كان سابقاً فيهما ورضي عنهم وأرضاهم وهذا القول: أظهر وأجرى على تأليف النظم وأثبت دراية ورواية من الأول وهو الحمل على البيان، فيحصل من النظم مراتب الصحابة على خمس طبقات لأن السابقين إما من المهاجرين وإما من الأنصار والتابعين إما منهما وإما من غيرهم. واختلف في أول من آمن من الصحابة فقيل: أبو بكر وقيل: خديجة وقيل: زيد بن حارثة وقد جمع بين الأخبار بأن أول من أسلم من الرجال أبو بكر ومن النساء خديجة ومن الصبيان علي رضي الله عنه وروى أنه كان ابن سبع سنين. وقيل: عشر سنين ومن الموالى زيد بن حارثة ومن العبيد بلال.

وأجمعوا على أن أفضل الصحابة الخلفاء الأربعة ثم الستة الباقيون إلى تمام العشرة ثم البدرئون ثم أصحاب أحد ثم أهل بيعة الرضوان بالحديبية. وعن بعضهم السبق بثلاثة أشياء: الصفة وهو الإيمان والزمان والمكان. وأفضل هذه الوجوه سبق الصفات.^{١٣٢٩} والدليل عليه قوله عليه السلام: نحن الآخرون الأولون بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم.^{١٣٣٠} فأخبرنا عليه السلام: أن من سبقنا من الأمم بالزمان سبقناهم بالإيمان والامتثال لأمر الله تعالى والرضى بتكليفه والاحتمال لوظائفه.^{١٣٣١} والأنصار بالرفع على أن مبتداه وخبره ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٠] أو معطوف على ﴿السَّابِقُونَ﴾ [التوبة: ١٠٠] وقد [٣٥١/ب] تقدم ما فيه فيكون كحكمه، ولكن ينبغي في أن يكون كلمة من للتبيين إذ لا وجه لتخصيص الحكم لبعض المهاجرين وتعميم^{١٣٣٢} لجميع الأنصار ثم إن تسمية أهل المدينة أنصاراً مع أن المهاجرين نصرُوا رسول الله لأنهم نصره، والذين هاجروا إليهم من المؤمنين كما جاءوا فأووههم ونصروه ثم اجتمعوا جميعاً على نصرته النبي عليه السلام في الغزوات وسائر الحالات. وقال بعض العارفين: السابق من سبق له في الازل حسن عنايته فيظهر عليه في وقت إيجاده انوار تلك السابقة فانه ما وصل اليه احد الا بعد ان سبق له في الاول منه لطف وعناية وقال الواسطي السباق قولاً وفعلاً حذر النفس حسرة المسبوق ثم

^{١٣٢٧} قصد المفسر هو فخر الدين الرازي.

^{١٣٢٨} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٧٤/١٦-١٧٥.

^{١٣٢٩} ابن العربي ، أحكام القرآن ، ٩٩٠/٢-٩٩٣.

^{١٣٣٠} وعن أبي هريرة: نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، بَيَّذْتُ عَنْهُمْ أَوْتَا الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِنَا، ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ، فَاسْتَخْلَفُوا فِيهِ، فَهَذَا اللَّهُ، فَالْآنَ لَنَا فِيهِ نَبِيٌّ الْيَهُودُ غَدًا، وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم ٨٧٦. خلاصة حكم الحديث صحيح.

^{١٣٣١} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٣٤٦/١٠-٣٤٧.

^{١٣٣٢} في نسخة (ب): وتعميم ، وفي نسخة (ج-ق) : وتعميمه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

وصف السابقين لهم فقال {وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ} اى ادركوهم وادركوا ما هم فيه من لطائف الكرامات وانوار المشاهدات وقوله {بِإِحْسَانٍ} اى باحسان الله عليهم فى الازل حيث ارشدهم. ١٣٣٣

﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٠] عطف على ﴿السَّابِقُونَ﴾ [التوبة: ١٠٠] والضمير إليهم، وجوز العطف على الأنصار في جِزِّه ورفعته ثم إن كان المراد من السابقون مَنْ سبق من القبيلَيْن كان المراد: من السابقون من سبق من القبيلين كان المراد: من من التابعين بهم اللاحقين بهم منهما أو منهما ومن سائر ١٣٣٤ الصحابة و هو الوجه لما أن فيه إشارة إلى الطبقات الخمس كما مر وإن كان المراد جميع الصحابة كان المراد منهم الذين سلكوا سبيل الصحابة في الإيمان والهجرة والنصرة إلى يوم القيامة. وأما حمل التابعين على هذا الوجه بعد حمل ما سبق على السابقين من الفريقين فلا يخلو من تكلف كما لا يخفى. وفيه تقوية لشأن التابعين وإشعارا بفضيلتهم ودلالة على وجوب تقليد الصحابة والافتداء بهم لأنه مدح المتبعين بهم وأنهم إذا أخبروا بخبر وقالوا: قولاً يجب العمل به ولا يسع تركه. وعن عمر رضي الله عنه: "أنه كان يرى أن قوله ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٠] بغير واو صفة للأنصار حتى قال له زيد إنه بالواو فقال: يأتي أفعال تصديق ذلك فقال: تصديق ذلك في أول الجمعة وآخرين منهم وأوسط الحشر. والذين جاؤوا من بعدهم وآخر الأنفال والذين آمنوا من بعد. وروى أنه سمع رجلاً يقرأه بالواو فقال من أقرأك قال أبي رضي الله عنه، فدعاه فقال أقرأني رسول الله وإنك لتبيع القرط بالبقيع قال: صدقت وإن شئت قلت شهدنا [٣٥٢/أ] وغنم ونصرنا وخذلتم وأوينا وطردهم. ١٣٣٥"

ومن ثمة قال عمر رضي الله عنه: لقد كنت أرانا يُفَعَّا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا. ١٣٣٦ قال الشيخ علي السمرقندي: فإن قلت هل يجيء أحد بعد الصحابة مثلهم في الفضل والعمل؟ قلت أما في الفضل فلا وأما في العمل فقال أبو ثعلبة الخشني: قال لي رسول الله: اتممروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر فإذا رأيت دنيا مؤثرة وشجاً مطاعاً وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك المتمسك يومئذ بمثل الذي أنتم عليه له كأجر خمسين عاملاً قلنا: يا رسول الله! كأجر خمسين عاملاً منهم؟ قال لا بل منكم. ١٣٣٧"

١٣٣٣ في نسخة (ق): + وقال بعض العارفين: السابق من سبق له في الازل حسن عناية فيظهر عليه في وقت إيجاده انوار تلك السابقة فانه ما وصل اليه احد الا بعد ان سبق له في الاول منه لطف وعناية وقال الواسطي السباق قولاً وفعلاً حذر النفس حسرة المسبوق ثم وصف السابقين لهم فقال {وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ} اى ادركوهم وادركوا ما هم فيه من لطائف الكرامات وانوار المشاهدات وقوله {بِإِحْسَانٍ} اى باحسان الله عليهم فى الازل حيث ارشدهم. وفي نسخة (ج-ب): لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي، تفسير عرائس البيان، ٤٠/٢.

١٣٣٤ في نسخة (ب-ج-ق): ساير، رجحت عبارة سائر. ١٣٣٥ أنه أي: عمر، سمع رجلاً يقرأها بالواو فقال من أقرأك قال أبي فدعاه فقال: أقرأني رسول الله ﷺ وإنك لتبيع القرط بالبقيع فقال عمر صدقت وإن شئت قلت شهدنا وغنم ونفرتنا وخذلتم وأوينا وطردهم. ابن حجر العسقلاني، الكافي الشاف ١٣٦، لم أره هكذا الزيلعي، تخريج أحاديث الكشاف، ٩٦/٢.

١٣٣٦ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٨٩/٣. ١٣٣٧ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ، سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عُثْبَةَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ، قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ جَارِيَةَ اللَّحْمِيُّ، حَدَّثَنِي أَبُو أُمَيَّةَ الشَّعْبَانِيُّ، قَالَ سَأَلْتُ أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيَّ فَقُلْتُ يَا أَبَا ثَعْلَبَةَ كَيْفَ تَقُولُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ {عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ} قَالَ أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْهَا خَيْرًا سَأَلْتُ عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ " بَلِ اتَّبَعُوا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنَاهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شَجًا مُطَاعًا وَهَوًى مُتَّبَعًا وَدُنْيَا مُؤَثَّرَةً وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ فَعَلَيْكَ - يُعْنِي بِنَفْسِكَ - وَدَعْ عَنْكَ الْعَوَامَ فَإِنَّ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامَ الصَّبْرِ الصَّبْرُ فِيهِ مِثْلُ قَبْضٍ عَلَى الْجَفْرِ لِلْعَامِلِ فِيهِمْ مِثْلُ أَجْرِ خَمْسِينَ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ عَمَلِهِ " . وَزَادَنِي غَيْرُهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْهُمْ قَالَ " أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ " . أخرجه أبو دوود في سننه في كتاب الملاحم برقم ٤٣٤١. سكت عنه فهو صالح.

وقال أبو أمامة: سمعت رسول الله يقول: إن لكل شيء إقبالا وإدبارا وإن لهذا الدين إقبالا وإدبارا. وساق حديثا في وصف آخر الزمان إلى أن قال فمن تمسك بالأمر يومئذ كتب له كأجر خمسين ممن رأيته وسمع موعظتي وآمن بي وصدقني.^{١٣٣٨} وقال صالح بن صبير قال أبو جمعة: قلنا: يا رسول الله! هل أحد خيرا منا قال: نعم قوم يجيئون بعدي يجدون كتابا بين لوحين فيؤمنون به ويصدقون به فهم خير منكم.^{١٣٣٩} وقال مكحول: قال أبو الدرداء: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "خير أمتي أولها وآخرها وفي وسطها الكدر." ^{١٣٤٠} وعن أنس: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مثل أمتي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره.^{١٣٤١} فأخبر عليه السلام أن في آخر هذه الأمة ممن يفوق بعض قبلها، فإذا جاز أن يكون في آخر أمته من هو خير من بعض أولها. وأما قوله عليه السلام: "لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه." ^{١٣٤٢} فمحمول علي فضله السبق كما قال عز وعلا: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلْ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً﴾ [الحديد: ١٠] ^{١٣٤٣} من غيرهم.

ياحسان متعلق بمحذوف [٣٥٢/ب] حال من فاعل اتبعوهم، وفيه إشعار بالافتداء بهم في أعمالهم المرضية دون ما وقع منهم الفُرطات على مقتضي البشرية رضي الله عنهم وبالإحسان في القول فيهم وأن لا يقولوا فيهم ما لا يليق بهم ويحفظونهم عن الاغتياب والطعن في حقهم، أو بالخلاص في العمل كما قال تعالى: ﴿يَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [البقرة: ١١٢]

^{١٣٣٨} عن أبي أمامة الباهلي: إن لكل شيء إقبالا وإدبارا، وإن لهذا الدين إقبالا وإدبارا، وإن من إقبال هذا الدين ما بعثني الله تعالى به، حتى إن القبيلة لتفقه من عند آخرها حتى لا يبقى إلا الفاسق أو الفاسقان، فهما مقهوران مقموعان ذليلان، إن تكلموا أو نطقا فمعا وفهرا واضطهدا، ثم ذكر من إدبار هذا الدين أن تجفوا القبيلة كلها من عند آخرها، حتى لا يبقى منها إلا الفقيه أو الفقيهان، فهما مقهوران مقموعان ذليلان، إن تكلموا أو نطقا فمعا وفهرا واضطهدا، وفيان لهما: أنطعان علينا؟ حتى تشرب الخمر في ناديتهم، ومجاليسهم وأسواقهم، وتدخل الخمر غير اسمها، حتى تلغى آخر هذه الأمة أولها، ألا حلت عليهم اللعنة، ويقولون: لا بأس بهذا الشراب، يشرب الرجل منهم ما بدا له، ثم يكف عنه حتى تمر المرأة فيقوم إليها فيرفع ذيلها فينكحها وهم ينظرون كما يرفع ذيل النعجة، ورفع ثوبا عليه من هذه السحلية، فيقول القائل منهم: لو تجنبتوها عن الطريق! فذلك فيهم كأي بكر وعمر رضي الله عنهما، فمن أدرك ذلك الزمان وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر، فله أجر خمسين ممن صحتني وآمن بي وصدقني. ابن حجر العسقلاني، المطالب العالية، ٦٨/٥. خلاصة حكم المحدث: ضعيف.

^{١٣٣٩} حدثنا علي بن سعيد الزاذلي، ثنا بشر بن عبد الوهاب، ثنا صفرة بن زبيعة، عن مزروق بن نافع، عن صالح بن جبيرة، عن أبي جمعة الكنانة، قال: قلنا: يا رسول الله، هل أحد خير منا؟ قال: "قوم يجيئون من بعدكم، يجدون كتابا بين لوحين، يؤمنون به ويصدقون، هم خير منكم." الطبراني، المعجم الكبير، برقم الحديث ٣٤٦٢.

^{١٣٤٠} عن أبي الدرداء: خير أمتي أولها وآخرها، وفي وسطها الكدر. الألباني، السلسلة الضعيفة برقم ٣٥٧٢. ضعيف.

^{١٣٤١} عن أنس بن مالك: مثل أمتي مثل المطر؛ لا يدرى أوله خير أم آخره. الترمذي، سنن الترمذي برقم الحديث ٢٨٦٩. حسن غريب من هذا الوجه.

^{١٣٤٢} عن أبي هريرة: لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه. الألباني، صحيح ابن ماجه، برقم الحديث:

١٣٢. خلاصة حكم الحديث صحيح.

^{١٣٤٣} ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلْ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْمُحْسِنَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [الحديد: ١٠]

وقال عليه السلام: "الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فأنت إن لم تراه فإنه يراك"^{١٣٤٤}، وبالإحسان فيه ويعمل على ما ينبغي أو بالإحسان إلى عبادته^{١٣٤٥} تعالى.

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٠] لإخلاصهم في الإيمان والأعمال وقيل: لأعمالهم. وقيل: بقبول طاعاتهم وارتضاء أعمالهم، ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠] لما تحقق لهم وحصل من رضاه، لأن رضاه أجل الأجر وأكبر الثواب. وبه ينال كل سعادة وكرامة، وقيل: لما أفاض عليهم من نعمه الدينية والدنيوية. وفيه رد على الروافض لأنهم لا يجعلون أبا بكر وعمر، وهؤلاء ظلمة وعلي غير الحق بتولية الإمارة والخلافة أبا بكر وعمر وعثمان لأنه أخبر أن الله تعالى راض عنهم فدل على أنهم كانوا علي حق وصواب وأن من وصفهم بالظلم والتعدي فهو الظالم والمتعدي. ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [التوبة: ١٠٠] قراءة^{١٣} ابن كثير من تحتها الأنهار كما في سائر^{١٣٤٧} المواضع ومصاحف مكة ههنا وعلي هذا تحت اسم، وعلي قراءة الجمهور ظرف. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [التوبة: ١٠٠] حال من الهاء والميم في لهم. ﴿أَبَدًا﴾ [التوبة: ١٠٠] ظرف الخلود ﴿ذَلِكَ﴾ [التوبة: ١٠٠] إشارة إلى جميع ما ذكر ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠] ستحقر عنك غيره. وقال القرطبي: واختلف العلماء في التابعين ومراتبهم، فقال الخطيب الحافظ: التابعي من صحب الصحابي، ويقال للواحد منهم: تابع وتابعي. وكلام الحاكم أبي عبد الله وغيره مشعر بأنه يكفي فيه أن يسمع من الصحابي أو يلقاه وإن لم توجد الصحبة العرفية. وقد قيل: إن اسم التابعين ينطلق على من أسلم بعد الحديبية، كخالد بن الوليد وعمرو بن العاص ومن دناهم من مسلمة الفتح، لما ثبت أن عبد الرحمن بن عوف شكا إلى النبي ﷺ خالد بن الوليد، فقال النبي ﷺ لخالد: دعوا لي أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم كل يوم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه). ومن العجب عد الحاكم أبو عبد الله النعمان وسويدا ابني مقرن المزني في التابعين عند ما ذكر الإخوة من التابعين، وهما صحابيان معروفان مذكوران في الصحابة، وقد شهدا الخندق كما تقدم. والله أعلم. وأكبر التابعين الفقهاء السبعة من أهل المدينة، وهم سعيد بن المسيب، والقاسم بن محمد، وعروة بن الزبير، وخارجة بن زيد، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، وعبد الله ابن عتبة بن مسعود، وسليمان بن يسار. وقد نظمهم بعض الأجلة في بيت واحد فقال: فخذهم عبيد الله عروة قاسم... سعيد أبو بكر سليمان خارجه وقال أحمد بن حنبل: أفضل التابعين سعيد بن المسيب، فقيل له: فعلقمة والأسود. فقال: سعيد بن المسيب وعلقمة والأسود. وعنه أيضا أنه قال: أفضل التابعين قيس وأبو عثمان وعلقمة ومسروق، هؤلاء كانوا فاضلين ومن عليّة التابعين. وقال أيضا: كان عطاء مفتي مكة والحسن مفتي البصرة فهذان أكثر الناس عنهم، وأبهم. وروي عن أبي بكر بن أبي داود

^{١٣٤٤} عن أبي هريرة أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤمّا بارداً للناس، إذ أتاه رجلٌ يمشي، فقال: يا رسول الله ما الإيمان؟ قال: الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته، وكتبه، ورسله، ولقائه، وتؤمن بالبعث الآخر قال: يا رسول الله ما الإسلام؟ قال: الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان، قال: يا رسول الله ما الإحسان؟ قال: الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك، قال: يا رسول الله متى الساعة؟ قال: ما المسئول عنها بأعلم من السائل، ولكن سأخبرك عن أشراطها: إذا ولدت المرأة ربتها، فذاك من أشراطها، وإذا كان الحفأة العراء رؤوس الناس، فذاك من أشراطها، في خمس لا يعلمهن إلا الله: (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام) ثم انصرف الرجل، فقال: زدوا علي فآخذوا ليزدوا فلم يزدا شيئاً، فقال: هذا جبريل جاء ليخبر الناس دينهم. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم: ٤٧٧٧. خلاصة حكم الحديث صحيح.

^{١٣٤٥} في نسخة (ب): عبادته ، وفي نسخة (ج-ق): عبادة الله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٤٦} في نسخة (ب): قراءة ، وفي نسخة (ج-ق): قرأ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٤٧} في نسخة (ب-ج-ق): ساير ، رجحت عبارة سائر.

قال: سيدنا التابعين من النساء حفصة بنت سيرين وعمرة بنت عبد الرحمن، وثالثهما- وليست كهما- أم الدرداء. وروي عن الحاكم أبي عبد الله قال: طبقة تعد في التابعين ولم يصح سماع أحد منهم من الصحابة، منهم إبراهيم بن سويد النخعي وليس بإبراهيم بن يزيد النخعي الفقيه. وبكير بن أبي السميطة، وبكير بن عبد الله الأشج. وذكر غيرهم قال: وطبقة عدادهم عند الناس في أتباع التابعين. وقد لقوا الصحابة منهم أبو الزناد عبد الله بن ذكوان لقي عبد الله بن عمر وأنسا. وهشام بن عروة، وقد أدخل على عبد الله بن عمر، وجابر بن عبد الله وموسى بن عقبة، وقد أدرك أنس بن مالك. ١٣٤٨

﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْبَفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ (١٠١)﴾ [التوبة: ١٠١]

﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم﴾ [التوبة: ١٠١] خبر مقدم أي: ممن حول بلدكم ١٣٤٩ يعني: المدينة لما شرح أحوال منافقي المدينة ذكر بعده أحوال منافقي الأعراب. ثم بين أن منهم من يؤمن ثم بين أن رؤساء المؤمنين الفريقان ذكر أن حولها أيضا ﴿مِّنَ الْأَعْرَابِ﴾ [التوبة: ١٠١] فهو بيان لمن ﴿مُنَافِقُونَ﴾ [التوبة: ١٠١] وهم من جهينة ومزينة وأشجع وأسلم وغفار وكانوا ١٣٥٠ نازلين حولها وهذا **مشكل** بالنظر إلى الأحاديث التي ذكرناها في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ [التوبة: ٩٩] [٣٥٣/أ] فإن صح نقل المفسرين ههنا فيحمل علي التعليل منهم لأن لفظة **من** للتبويض ويحمل دعاء النبي عليه السلام طعم على الأكثر والأغلب. ومن ههنا أطلق بعض المفسرين القول ولم يعين أحدا من القبائل المذكورة.

﴿وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ [التوبة: ١٠١] عطف علي ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم﴾ [التوبة: ١٠١] فالمجروان مشتركان في الإخبار عن المبتدأ كأنه قيل: المنافقون من قوم حولكم ومن أهل المدينة، فالكلام من عطف المفردات فقوله: ﴿مَرَدُوا عَلَى الْبَفَاقِ﴾

١٣٤٨ في نسخة (ق): وقال القرطبي: واختلف العلماء في التابعين ومراتبهم، فقال الخطيب الحافظ: التابعي من صحب الصحابي، ويقال للواحد منهم: تابع وتابعي. وكلام الحاكم أبي عبد الله وغيره مشعر بأنه يكفي فيه أن يسمع من الصحابي أو يلقاه وإن لم توجد الصحبة العرفية. وقد قيل: إن اسم التابعين ينطلق على من أسلم بعد الحديبية، كخالد بن الوليد وعمرو بن العاص ومن داناها من مسلمة الفتح، لما ثبت أن عبد الرحمن بن عوف شكاً إلى النبي ﷺ خالد بن الوليد، فقال النبي ﷺ لخالد: (دعوا لي أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم كل يوم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه). ومن العجب عد الحاكم أبو عبد الله النعمان وسويدا ابني مقرر المزني في التابعين عند ما ذكر الإخوة من التابعين، وهما صحابيان معروفان مذكوران في الصحابة، وقد شهدا الخندق كما تقدم. والله أعلم. وأكبر التابعين الفقهاء السبعة من أهل المدينة، وهم سعيد بن المسيب، والقاسم بن محمد، وعروة بن الزبير، وخارجة بن زيد، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، وعبد الله ابن عتبة بن مسعود، وسليمان بن يسار. وقد نظمهم بعض الأجلة في بيت واحد فقال: فخذهم عبيد الله عروة قاسم... سعيد أبو بكر سليمان خارجه وقال أحمد بن حنبل: أفضل التابعين سعيد بن المسيب، فليل له: فللقمة والأسود. فقال: سعيد بن المسيب وعلقمة والأسود. وعنه أيضا أنه قال: أفضل التابعين قيس وأبو عثمان وعلقمة ومسروق، هؤلاء كانوا فاضلين ومن عليّة التابعين. وقال أيضا: كان عطاء مفتي مكة والحسن مفتي البصرة فهذان أكثر الناس عنهم، وأبهم. وروي عن أبي بكر بن أبي داود قال: سيدنا التابعين من النساء حفصة بنت سيرين وعمرة بنت عبد الرحمن، وثالثهما- وليست كهما- أم الدرداء. وروي عن الحاكم أبي عبد الله قال: طبقة تعد في التابعين ولم يصح سماع أحد منهم من الصحابة، منهم إبراهيم بن سويد النخعي وليس بإبراهيم بن يزيد النخعي الفقيه. وبكير بن أبي السميطة، وبكير بن عبد الله الأشج. وذكر غيرهم قال: وطبقة عدادهم عند الناس في أتباع التابعين. وقد لقوا الصحابة منهم أبو الزناد عبد الله بن ذكوان لقي عبد الله بن عمر وأنسا. وهشام بن عروة، وقد أدخل على عبد الله بن عمر، وجابر بن عبد الله وموسى بن عقبة، وقد أدرك أنس بن مالك. ، وفي نسخة (ج-ب): لم يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٣٤٨-٣٤٩.

١٣٤٩ في نسخة (ب): بلدتكم، وفي نسخة (ج-ق): بلدتكم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٣٥٠ في نسخة (ب): وكانوا، وفي نسخة (ج-ق): كانوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

[التوبة: ١٠١] استئناف^{١٣٥١} لبيان حالهم وجواب من سأل عنها أو صفة للمبتدأ فصل بينها وبينه بالمعطوف علي الخبر واستبعده البعض بأنه بصير نظير قوله "في الدار زيد" و"في القصر العاقل" حيث فصل بزيد والعاقل هو في القصر. ويحتمل أن يكون هذه صفة لمحذوف مبتدأ والمجرور الثاني خبره فيكون من عطف الجملة على الجملة أي ومن أهلها قوم مردوا عليه. ونظيره في حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه:

أَنَا ابْنُ جَلَا وَطَلَّاعُ الثَّنَائَا **** متى أَصْعَ الْعِمَامَةُ تَعْرِفُونِي^{١٣٥٢}

وإنما قلنا في حذف الموصوف لأنه لا يشبه به في خصوصيته لأن حذف الموصوف مع من مطرد، وما ذكر ضرورة. وقد جرت عاداتهم بتقدير الموصوف في الثاني فعلا كان كما في هذه الآية، أو ظرفا كما في قوله **تعالى: ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾** [الجن: ١١] دون الظرف السابق بأن يقدر وقوم من أهل المدينة مردوا، بعض منا دون ذلك ليكون مبتدأ باقيا علي ما هو أصله من التقديم والبقاء علي هيئة واحدة من ذلك صرح ممرّد، وغلام أمرد، وأرض مرداء لا نبات فيها، فكأنهم تجرّدوا للتّفاق وأبقوا علي الهيئة الأصلية من غير تغيير بعدم قبول قول الغير والالتفات إليه.

﴿لَا تَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: ١٠١] لا تعرفهم بأعينهم^{١٣٥٣} مع كمال^{١٣٥٤} فطنتك واستقامة فراستك وصدق شهادتك لفرط توقيفهم في ما يشكك في أمرهم. ففيه **تقرير** لمهارتهم، وفيه **دلالة** على مراتبهم عليه حيث خفي عليك حالهم مع ما ذكر لما ذكر والجملة استئناف^{١٣٥٥} أو المنافقون والعلم بمعني المعرفة يتعدى إلى واحد وجوز أن يجعل علي بابه فحذف المفعول الثاني للدلالة عليه بتقديم ذكر المنافقين. **﴿نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾** [التوبة: ١٠١] أي لا يعلمهم إلا الله **[٣٥٣/ب]** يطّلع علي سرهم غيره لأنهم يبطنون الكفر في سويداوات قلوبهم إبطانا ويبرزون لك ظاهرا كظاهر المخلصين من المؤمنين لا يشك معه في إيمانهم وذلك أنهم مردوا علي النفاق وحضروا به فله فيه **اليد الطولى**. وقال **البيضاوي**: نحن نعلمهم ونطلع على أسرارهم إن قدروا أن يلبسوا عليك لم **يقدرُوا أن يلبسوا علينا**^{١٣٥٦}، فتأمل الفرق بين الكلامين والتفاوت بين المرّتين، ثم الظاهر: أن يكون العَلَم ههنا علي بابه لأن إسناد المعرفة إليه **تعالى** محذور، وإن جوزه **الفارسي**.

^{١٣٥١} في نسخة (ب ج-ق): استئناف ، رجحت عبارة استئناف.

^{١٣٥٢} لقد استشهد الحجاج بن يوسف الثَّقَفِي بالبيت، وقد تمثّل به عندما ولّاه الوليد بن عبد الملك على الكوفة، فبدأ به خطبته ولكن البيت ليس من بنات أفكاره. بل هو مطلع قصيدة قالها سُحَيْم بن وثيل الشاعر المخضرم، وكان الشاعران الأخوص بالخاء والأبيّرد قد تحدّياه، وسخرا منه ومن شعره، لأنه في زعمهما أدنى منهما مرتبة في قول الشعر، وكان سحيم في أواسط العقد الخامس، وهما الشبان البافعان، فمما أنشد رداً عليهما: أَنَا ابْنُ جَلَا وَطَلَّاعُ الثَّنَائَا * متى أَصْعَ الْعِمَامَةُ تَعْرِفُونِي * وَإِنَّ مَكَانَنَا مِنْ جُمُوعٍ * مَكَانَ اللَّيْلِ مِنْ وَسْطِ الْعَرِينِ * وَإِنِّي لَا يُعْودُ إِلَيَّ قَرْنِي * غَدَاً الْغَيْبُ إِلَّا فِي قَرْيِن. البغدادي ، خزنة الأدب ، ٢٥٦/١.

^{١٣٥٣} في نسخة (ب): بأعينهم ، وفي نسخة (ج-ق): بأعيانهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٥٤} في نسخة (ب): كامل ، وفي نسخة (ج-ق): كمال. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٥٥} في نسخة (ب ج-ق): استئناف ، رجحت عبارة استئناف.

^{١٣٥٦} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ٩٦/٣.

﴿سُعَذِبُهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ [التوبة: ١٠١] يحتمل أن يراد بالثنية شفع الواحد وعليه الأكثر وهما الجوع مرتين أو أخذ الزكاة من أموالهم ونهك أبدانهم أو الفضيحة والقتل أو أحدهما^{١٣٥٧} أو الوسيلة في الدنيا وهي سراج من نار تظهر في أكنافهم حتى ينجم من صدورهم أو المصائب^{١٣٥٨} في الأموال والأولاد في الدنيا أو إقامة الحدود عليهم أو ما يدخل عليهم من غيظ الإسلام ودخولهم فيه من غير حبه أو ضرب الملائكة^{١٣٥٩} وجوههم وإدبارهم عند قبض أرواحهم أو أخذ الزكاة من أموالهم وعذاب القبر عن ابن عباس: "أنهم اختلفوا في هاتين المراتين فقال: قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال: اخرج يا فلان! فأنت منافق اخرج يا فلان فأنت منافق فأخرج ناسا وفضحهم فهذا العذاب الأول، والثاني عذاب القبر ولم يكن عمر رضي الله عنه شهد تلك الساعة فلقيهم وهم يخرجون من المسجد فظن أنهم قد صلوا فاختبأ منهم وظنوا أنه قد علم بأمرهم فدخل المسجد فإذا الناس لم يصلوا فقال له رجل من المسلمين: أبشر يا عمر! فقد فضح الله المنافقين اليوم.^{١٣٦٠} ولا ينافي ذلك لقوله: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: ١٠١] لأنه قبل كشف أحوالهم أو في طائفة مخصوصة والتكرير والتكثير كقوله تعالى ﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ [الملك: ٤]^{١٣٦١} ويؤتلك قوله تعالى ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ [التوبة: ١٢٦] وما روي أن تعذيبهم إخراجهم إلى الغزو وقتال إخوانهم وأخذهم بالإنفاق بالجهاد لتقوية أعدائهم على أوليائهم وما يرون عزة المسلمين وعلو قدرهم [٣٥٤/أ] وازدياد غيظ أنفسهم بذلك. وانتصاب مرتين علي المصدر دون النظر كما زعم بعضه قول المفسرين أحد العذابين كذا والآخر كذا. وعدم ذكر الوقت بل العذاب فيما بعده حيث قال:

﴿ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة: ١٠١] إلى عذاب النار بعد المرتبتين أو المراتب وقال الإمام^{١٣٦٢} الأولى أن يقال: مراتب الحياة ثلاث، في الدنيا وفي القبر وفي القيامة.^{١٣٦٣} فالمراد من المرتبتين عذاب الدنيا بجميع أقسامه وعذاب القبر، ومن العذاب العظيم عذاب القيامة.^{١٣٦٤} وقيل: الأولى إحراق الضرار والأخرى إحراقهم في نار جهنم فالثالثة حينئذ الخلود

^{١٣٥٧} في نسخة (ب): إحداهما ، وفي نسخة (ج-ق): أحدهما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٥٨} في نسخة (ب ج-ق): المصائب ، رجحت عبارة المصائب.

^{١٣٥٩} في نسخة (ب ج-ق): الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

^{١٣٦٠} حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى الْخَلَوَانِيُّ قَالَ: نا الْحُسَيْنُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ مُحَمَّدٍ الْعُقَيْرِيُّ قَالَ: نا أَبِي قَالَ: نا أَسْبَاطُ بْنُ نَصْرٍ، عَنِ الشَّيْخِ، عَنِ أَبِي مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: {وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِنْفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سُعَذِبْنَاهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ} [التوبة: ١٠١] قَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ جُمُعَةٍ خَطِيبًا، فَقَالَ: «كُلُّكُمْ يَا فُلَانُ فَاحْرُجْ، فَإِنَّكَ مُنَافِقٌ، اخْرُجْ يَا فُلَانُ، فَإِنَّكَ مُنَافِقٌ»، فَأَخْرَجَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ، فَقَضَّحَهُمْ، وَلَمْ يَكُنْ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ شَهِدَ تِلْكَ الْجُمُعَةِ لِحَاجَةٍ كَانَتْ لَهُ، فَلَقِيَهِمْ عَمْرٌ وَهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَاحْتَبَأَ مِنْهُمْ اسْتِخْيَاءً أَنَّهُ لَمْ يَشْهَدْ الْجُمُعَةَ، وَظَنَّ أَنَّ النَّاسَ قَدْ انْتَصَرَفُوا، وَاحْتَبَأُوا هُمْ مِنْ عَمْرٍ، وَظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ عَلِمَ بِأَمْرِهِمْ، فَدَخَلَ عَمْرُ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا النَّاسُ لَمْ يَنْصَرِفُوا. فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: أَبَشِّرْ يَا عَمْرُ، فَقَدْ فَضَحَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ الْيَوْمَ، فَهَذَا الْعَذَابُ الْأَوَّلُ، وَالْعَذَابُ الثَّانِي عَذَابُ الْقَبْرِ لَمْ يَزِدْ هَذَا الْخَبِيرُ عَنِ الشَّيْخِ إِلَّا أَسْبَاطُ بْنُ نَصْرٍ. الطبراني، المعجم الأوسط، ١/٢٤١-٢٤٢ برقم الحديث ٧٩٢. فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٦/١٧٧. السيوطي، الدر المنثور، ٧/٥٠٣. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٨٧.

^{١٣٦١} ﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ حَاسِبًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ (٤) [الملك: ٤/٦٧]

^{١٣٦٢} قصد المفسر بالامام هو فخر الدين الرازي.

^{١٣٦٣} في نسخة (ب): القيامة ، وفي نسخة (ج-ق): القيمة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٣٦٤} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٦/١٧٨.

فيها. ١٣٦٥ إذا تكرر ما ذكر من الأقوال ظهر أن الاستدلال بها علي عذاب القبر ودعوي الاتفاق علي أنه المراد من العذاب الثاني لا يخلو عن ضعف.

﴿وَأَخْرُوزَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

(١٠٢) ﴿[التوبة: ١٠٢]

﴿وَأَخْرُوزَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٢] أفروا بها^{١٣٦٦} عن معرفة ولم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم ولكن اعترفوا على أنفسهم بأنهم ليس ما فعلوا متدجين نادمين نزلت في قوم من المنافقين تابوا من نفاقهم وأخلصوا ويؤيده العطف على ما سبق و سيقرر احتمال غيره، وما روي عن ابن عباس: أنهم الأعراب أو من المؤمنين تخلّفوا عن غزوة تبوك كسلا لا نفاقا، وعليه الجمهور وفي سبب تخلفهم أنه عليه السلام خرج غداة يوم الخميس وكان قدم فقراء الصحابة وكان الأغنياء والأقوياء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال أبو لبابة وأصحابه: "نمكث اليوم ونلحق بهم الليلة فلما أمسوا ثقل عليهم الشيطان الخروج وكذا من قصر في الطاعة قليلا سهل الشيطان عليه كثيرا فقالوا: نخرج سحرا فغلبهم النوم فلما أصبحوا خافوا أن يخرجوا ولا يلحقوا بالنهار بهم وفي الطريق أعداء فقالوا: نخرج في الليلة القابلة فلما أمسوا قالوا بعدوا عنا فلا يمكننا لحوقهم ففقدوا.

واختلف في عددهم. فقيل: كانوا عشرة أو خمسة أو ثمانية أو سبعة منهم **أبو لبابة** أو ثلاثة **أبو لبابة ابن عبد المنذر** وأوس بن ثعلبة ووديع بن حزام قالوا: يكون في الظلام و مع النساء و رسول الله وأصحابه في الجهاد لنوثقن أنفسنا بالسوارى ولا نطلقها حتى يكون عليه السلام هو الذي يطلقنا ويعذرنا فربطوا أنفسهم فيها فقدم فدخل [٣٥٤/ب] المسجد فصلى ركعتين وكانت عادته كلما قدم من سفر فرأهم موثقين فسأل عنهم فذكر له عليه السلام أنهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله هو الذي يحلهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم ولا أعذرهم حتى أؤمر بإطلاقهم، رغبوا عني وتخلّفوا عن الغزو مع المسلمين فنزلت فأطلقهم وعذرهم فقالوا: يا رسول الله! هذه أموالنا التي خلّفنا عنك فتصدّق بها وطهرنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزلت ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] ١٣٦٧

وقيل: نزلت في أبي لبابة خاصة حين قال لبني قريظة إن نزلتم على حكم فهو الندم وأشار إلى خلقه فندم على ذلك و ربط نفسه بسارية وقال: والله لا أحل نفسي ولا أذوق طعاما ولا شرابا حتى خرّ مغشيا عليه فلما نزلت قيل له: قد تيب عليك فقال: والله لا أحل نفسي حتى يكون رسول الله عليه السلام هو يحلني فجاء عليه السلام فحله بيده، فقال: يا رسول الله! إن من توبتي أن أهرج دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي كله صدقة إلى الله وإلى رسوله فقال: يجزيك الثلث يا أبا لبابة! ١٣٦٨ ولا يخفى ضعفه نظما وصيغة.

^{١٣٦٥} البغوى ، معالم التنزيل ، ٨٩/٤.

^{١٣٦٦} في نسخة (ب): - بها ، وفي نسخة (ج-ق): + بها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٦٧} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ١٠/١٩٢.

^{١٣٦٨} الخازن ، لباب التأويل في معاني التنزيل-تفسير الخازن ، ٣/٣٣٤.

﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾ [التوبة: ١٠٢] إن كان الواو بمعنى الباء فالتقدير خلطوا العمل الصالح الذي هو إظهار الندم والاعتراف بالذنب بآخر سييء وهو التخلف وموافقة أهل النفاق. وقيل: الصالح خروجهم مع الرسول في سائر^{١٣٦٩} الغزوات والسييء تخلفهم عن غزوة تبوك وهذا كما في قولهم بهذا الشاشاة ودرهما أي: بدرهم كذا. عن سيبويه^{١٣٧٠}: وتحقيقه: أن الواو للجمع والباء للإلصاق، والجمع والإلصاق من واد واحد فسلك به طريق الاستعارة فإن أصل ما ذكر شاة بدرهم أي شاة مع درهم ثم كثر ذلك ونصبوا شاة نصب يدا ثم أبدلوا من باء المصاحبة واوا، وإذا أبدلت واوا أوجب أن يعرب ما بعدها بإعراب ما قبلها كقولهم كل رجل وضيعته وقوله امرئ ونفسه وإن كانت بمعناه فالتقدير: عند الزمخشري: خلطوا عملا صالحا بآخر سييء والآخر السييء بالصالح فيكون ذكر الواو للدلالة على أن كل واحد منهما مخلوط به كقولك خلطت الماء واللبن تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه وفيه ما ليس في قولك خلطت الماء باللبن لأنك جعلت الماء مخلوطا [٣٥٥/أ] واللبن مخلوطا به.^{١٣٧١} وإذا قلت: بالواو جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا بهما فكانت كالتصريح في خلط كل بالآخر بمنزلة ما إذا قلت: "خلطت الماء باللبن وخلطت اللبنة بالماء" بخلاف الباء فإن مدلولها لفظا ليس الاختلاط الماء مثلا باللبن وأما خلط اللبنة بالماء فلو ثبت لم يثبت إلا بطريق الالتزام ودلالة العقل وهذا بنا على أن العمل الصالح والشيء في أحد الخليطين نفسهما في الخلط الآخر وكلام السكاكي: على أنهما في إحداهما غيرهما في الآخر علي ما سيقرر. ولهذا ستصوب ذلك لما في الأول لزوم اجتماع المتنافيين في محل واحد فإن خلط الماء باللبن معناه أنه يقصد أولا الماء ويجعله مخلوطا باللبن وهو لا يستلزم أن يقصد اللبنة أولا بل ينافية ويخفي دفعه على المتأمل الصادق بالشأن اللائق.

وقد يناقش: بأن كل واحد منهما إما أن يدل علي الآخر أولا فإن لم يدل فلا نسلم كونهما مخلوطا بهما في مسألة الواو وإن دل لزم كونهما مخلوطين ومخلوطا بهما في مسألة الباء أيضا ويمكن أن يقال: مقتضى الخلط ذكر الباء. ففي الأول لا بد من تقدير المخلوط به وهو إما أحد المذكورين أو غيرهما والثاني: منتف بالأصل وبالقرينة وكذا بالعكس فتعين الآخر فكل واحد مخلوط به لتوفير مقتضى الخلط ومخلوطا صريحا وأما مسألة الباء فقد وفر فيها على الخلط ما يقتضيه ولا ضرورة تلجئ إلى جعل الآخر مخلوطا به ولا يلزم أن يكونا مخلوطين لوجود الباء ولا مخلوطا بهما لعدم شمول الباء لهما بل أحدهما مخلوط والآخر مخلوط به كما هو صريح اللفظ. فالأول: أبلغ وهو المطلوب ففي الأول خلطان صريحان، وفي الثاني: خلط واحد. وعند السكاكي: خلطوا عملا صالحا بسييء وآخر سيئا بصالح لأن الخلط يستدعي مخلوطا ومخلوطا به، وقد ذكر المخلوط وحده فيكون المخلوط به مقدرا. فهذا نوع مخصوص من إيجاز الحذف حيث حذف فيه المفعول إما بواسطة أو بدونها اعتمادا علي اقتضاء الفعل إياه [٣٥٥/ب] فلم يكن حينئذ ذكر الواو، ولما ذكره الزمخشري: من الدلالة فلعل عدم حمل السكاكي علي ما ذكره الزمخشري ليكون المعني مكررا علي ما ذكره وأما على هذا فلا تكرر في المعنى لأن النكرة إذا أعيدت كانت الثانية غير

^{١٣٦٩} في نسخة (ب ج-ق): سائر ، رجحت عبارة سائر.

^{١٣٧٠} سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارث ، إمام النحاة أول من بسط علم النحو ، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ولد سنة ٧٦٠م ، وتوفي ٧٩٦م في شيراز في إيران. وقد طلب الفقه والحديث مدة ، ثم أقبل على العربية ، فبرع وساد أهل العصر ، وألف فيها كتابه الكبير الذي لا يُدرَك شأؤُهُ قِيَمُه. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٣٤٦/٧.

^{١٣٧١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٨٨/٣.

الأولى وإلى ذلك أشار **السكاكي** بقوله أي تارة أطاعوا وأحبطوا الطاعة بكبيرة، وأخري عصوا وتداركوا المعصية بالتوبة **إلا أن إحباط الطاعة بالكبيرة مذهب طائفة من المعتزلة** مع أنه دفع لا خلط حينئذ. وهذا يرد أيضا علي ما ذكرنا من التفسير أولا. فإن الندم والتوبة دفع المسيء لا خلط به. وبما قررنا اتضح أن لا بد من التقدير علي الحملين فلا وجه لما قيل: لو جعل من قبيل "خلطت الشعر والحنطة" علي معني خلطت كلا منهما بالآخر فيكون كل من العمل الصالح والسيء مخلوطا ومخلوطا به فلا يحتاج إلى التقدير.

وعن **الواحدي**:^{١٣٧٢} الواو أحسن من الباء لأنه أريد معني الجمع لا حقيقة الخلط ألا يري! أن العمل الصالح لا يختلط بالشيء كما يختلط الماء باللبن، لكن قد يجمع بينهما كما تقول جمعت زيدا وعمرا. ومن ههنا قيل: خلطوا ضمن معني حبطوا، ثم فيها دلالة علي إحباط القول بالإحباط لأنها دلت علي أنه كل واحد من الصالح والشيء بقي كما كان من غير أن يتأثر أحدهما بالآخر لأن وصفهما بالاختلاط يقتضي أن يكونا باقيين حال اختلاطهما لأنه صفة للمختلطين، وحصول الوصف حال عدم الموصوف محال ولكن هذا يشكل بالتفسير الأول للخلط فإن الظاهر أن التوبة تذهب الحوبة.^{١٣٧٣}

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٢] أن يقبل توبتهم، وهي^{١٣٧٤} المدلول عليها بقوله: ﴿اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٢] وهذا يدل علي أن الاعتراف بمجرده لا يكون توبة إلا إذا اقترن به الندم علي الماضي والعزم علي تركه في المستقبل. ولعل **اختيار البيضاوي** هذا المعني لرعاية طرف سبق الاعتراف الدال علي التوبة لا لأن ﴿أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٢] إنما يذكر بعد^{١٣٧٥} التوبة، ولا لأن معناه قبول التوبة فقط، **فهذا [١/٣٥٦] يظهر** ضعف ما قال **صاحب الكشف** فإن **قلت**: كيف قيل: إن يتوب عليهم وما ذكرت توبتهم لأنه لا يرد عندنا لأن التوبة علي العاصي بمعني الرجوع بالرحمة لا يتوقف علي التوبة ولا عندهم لأنه يتوقف علي التوبة لا علي ذكره هذا.^{١٣٧٦} **وقيل**: إنما يدل علي أن التوبة تحصل في المستقبل وما سبق يدل علي أن الاعتراف حصل في الماضي وذلك يدل علي أنه ما كان مقرونا بنفسها بل مقدما عليها، ومن ههنا استدل علي أنها من **الله تعالي** وخلقه واجب عن الحمل علي قبولها بأنه عدول عن الظاهر **وقد عرفت** أنه ليس بعدول وعسى وردت علي عادات الملوك حيث يقولونها في بعض الحوائج قصدا به القطع والبت فلا يبقى شبيهه في تمام ذلك وإشعارا بأنه ليس لأحد أن يلزمهم شيئا بل كلما يعطونه علي سبيل التفضيل أو علي قصد إطماع المعترفين بذنبهم أو علي التنبيه علي أنه لا ينبغي للعباد أن ينكروا فيتركوا الاجتهاد في الأعمال الصالحة علي أن فيه تعليما لهم وجوب الترجيح بين الخوف والرجاء ثم إن قوله ﴿وَأَخْرُؤْنَ﴾ [التوبة: ١٠٢] نسق علي ﴿مُنَافِقُونَ﴾ [التوبة: ١٠١] أي وممن حولكم آخرون أو من **أهل المدينة** آخرون أو مبتدأ واعترفوا صفته والخبر خلطوا هو

^{١٣٧٢} أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي، النيسابوري، الأستاذ الإمام العلامة، صاحب التفسير، وإمام علماء التأويل، من أولاد التجار. وأصله من ساوه. لزم الأستاذ أبا إسحاق العلبي صنف التفاسير الثلاثة: البسيط و الوسيط والوجيز. وتلك الأسماء سمي الغزالي تواليفه الثلاثة في الفقه. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٤١-٣٤٠/١٨.

^{١٣٧٣} الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل-تفسير الخازن، ٤٠٢/٢.

^{١٣٧٤} في نسخة (ب): ومن، وفي نسخة (ج-ق): وهي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٧٥} في نسخة (ب): بعدم، وفي نسخة (ج-ق): بعد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٧٦} الزمخشري، تفسير الكشف، ٨٨-٨٩/٣.

حال تقدير قد والخبر **الجملة الرجائية**. ويجوز فيها أيضا أن تكون **مستأنفة** أو منصوبة علي الحال من ضمير اعترفوا أو خلطوا أي راجين أن يتوب الله عليهم أو على المفعول أي رجاء ذلك.

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٢] يتجاوز عن التائب^{١٣٧٧} ويتفضل عليه **وقيل**: ستور عليهم مخاء لما كان منهم منعم عليهم فهو الداعي على الإطلاق والباعث إلى العذر. **وعنه عليه السلام**: إن الله تعالى وملائكته يترحمون على المقترين على أنفسهم بالذنوب.^{١٣٧٨} **وعنه عليه السلام**: أتاني الليلة آتيان وابتعثاني فأنتهينا إلى مدينة مبنية بلبني من ذهب ولثني من فضة فتلقنا رجال شطر خلقهم كأحسن ما أنت راء وشرط كأقبح ما أنت راء [٣٥٦/ب] قالوا لهم اذهبوا فقعوا في ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قالوا لي هذه جنة عدن هذا منزلك، قالوا وأما القوم الذين كان شطر منهم حسنا وشرط منهم قبيحا فإنهم خلطوا عملا صالحا وآخر.^{١٣٧٩} **وعنه عليه السلام**: في حديث الإسراء إلى ذكر صعوده إلى السماء السابعة فقالوا أحياء الله من أخ وخليفة نعم الأخ ونعم الخليفة ونعم المبعي قال فإذا رجل أغمط جالس علي كرسي عند باب الجنة وعنده قوم بيض الوجوه وقوم سود الوجوه وفي ألوانهم شيء فأتوا نهر فاعتسلوا فيه فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شيء ثم دخلوا النهر الثالث فخرجوا وقد خلصت ألوانهم مثل ألوان أصحابهم فجلسوا إلى أصحابهم فقال: يا جبرائيل! من هؤلاء بيض الوجوه وهؤلاء الذين في ألوانهم شيء فدخلوا النهر وقد خلصت ألوانهم فقال: هذا أبوك إبراهيم هو أول رجل شمس علي وجه الأرض وهؤلاء بيض الوجوه قوم لم يلبسوا إيمانهم بظلم وأما هؤلاء الذين في ألوانهم شيء خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فتابوا فتاب الله عليهم، وأما النهر الأول: فرحمة الله وأما النهر الثاني: فنعمة الله وأما الثالث: فسقامهم ربه شربا طهورا.^{١٣٨٠}

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٠٣)

[التوبة: ١٠٣]

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] من متعلق بالفعل أو بمحذوف على أنه حال متقدمة متعلقة صفة في الأصل فلما قدمت نصب حالا. وهي **تبعيضية** تدل على أن القدر المأخوذ بعض تلك الأموال وتعيين ذلك البعض إنما عرف بالسنة فاستدل به علي أن الزكاة تتعلق بالمال لا بالذمة فلو مات أخذت من التركة. وقال **الشافعي**: إضافة المال لهم دليل على أن المال مالهم ولا شركة للفقير فيه فيكون متعلقة بالذمة حتى لو تلف النصاب بعد الوجوب بقي الحق في ذمة المالك. صدقة مأخوذة من الصدق

^{١٣٧٧} في نسخة (ب ج-ق): التائب ، رجحت عبارة التائب.

^{١٣٧٨} عن أبي هريرة: إن الله تعالى وملائكته يترحمون على المقترين على أنفسهم بالذنوب. ابن الجوزي ، موضوعات ابن الجوزي ، ٣٥٠/ ، لا يصح ؛ ابن عدي ، الكامل في الضعفاء ١٦٩/٢ ، باطل.

^{١٣٧٩} عن سمرة بن جندب: أتاني الليلة آتيان فابتعثاني ، فأنتهينا إلى مدينة مبنية بلبني من ذهب ، ولثني فضة ، فتلقنا رجالا شطرا من خلقهم كأحسن ما أنت راء ، وشرط كأقبح ما أنت راء ، قالوا لهم: اذهبوا فقعوا في ذلك النهر ، فوقعوا فيه ، ثم رجعوا إلينا ، قد ذهب ذلك السوء عنهم ، فصاروا في أحسن صورة ، قالوا لي: هذه جنة عدن ، وهناك منزلك ، قالوا: أما القوم الذين كانوا شطرا منهم حسن ، وشرط منهم قبيح ، فإنهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ، تجاوز الله عنهم. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم الحديث ٤٦٧٤ ، صحيح.

^{١٣٨٠} البيهقي ، دلائل النبوة ، ٤٠١/٢-٤٠٢ ؛ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٣٥٥/١٠-٣٥٦.

إذ هي دليل علي صحة إيمانه وصدق باطنه مع ظاهره وأنه ليس من المنافقين ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: ٧٩] [٣٥٧/أ] واختلف فيها **فقيل**: إن المذكورين لما أطلقوا قالوا: يا رسول الله! هذه أموالنا التي خَلَفْنَا فتصدَّق بها وطَهَرْنَا فقال: ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزلت^{١٣٨١}، فصار ذلك معتبرا في كمال توبتهم لجريانها مجرى الكفارة وشكرا لما أنعم الله عليهم من قبولها ويدل عليه قوله **عليه السلام**: "ما أمرت أن آخذ"، لأنها لو كانت واجبة لم يقل ذلك، ولأنه **عليه السلام** أخذ الثلث إن صحت فبنى على أنه رضا ببذله فلان يكونوا راضين بإخراجها وهذا أولى. **وجه النظم**: أنهم لما أظهروا التوبة أمروا بإخراجها تصحيحا لدعواهم ولأن الأمر ظاهره الوجوب ولأنه لما نزلت بعث النبي **عليه السلام** المصدقين إلى الغلبة وغيره. **وقيل**: هي صدقة نفل والكلام مبتدأ غير مرتبط بما قبلها **وقيل**: هي صدقة حث النبي **عليه السلام** يوم الخروج إلى تبوك وهي ما قيل في قوله: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ﴾ [التوبة: ٧٩] [٣٥٧/أ] فيرتبط هذا بذلك والآيات نزلت في هذه القصة.

﴿تَطَهَّرْهُمْ وَتَرْكِبْهُمْ بِهَا﴾ [التوبة: ١٠٣] ان^{١٣٨٢} كانت التاء فيهما للخطاب فيهما في محل النصب حالين من المنوي في **خذ**، أو صفتين لصدقة على حذف عائد^{١٣٨٣} تقديره تطهرهم^{١٣٨٤} بها حذف لدلالة ما بعده عليه **وقيل**: هو من جهة المعنى يتعلق بالفعلين ما لا يقال: يلزم اختصاصهما بحال أخذها لأن المراد بهما ما يتعلق بما لهما فلا يقتضي اختصاصهما مطلقا^{١٣٨٥} وإن كانت في الأولى للغيبة فهي والثانية صفة لكن الرابط فيها الضمير وفي الثانية الظاهر، ولا يخفى وجه إسناد الأولى إلى الصدقة والثانية إلى النبي **عليه السلام**. أو هي صفة والثانية استئناف^{١٣٨٦} كما في قراءة الأولى بالجزم جوابا للأمر كأنه قيل وأنت تركبهم كما في قوله: ﴿لُبَّيْنَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ﴾ [الحج: ٥]^{١٣٨٧} وإنما خصصها أن يكون للغيبة بالأولى انها لا يكون لها في الثانية لقوله بها أو حال على أن الواو للحال تقديره وأنت تركبهم وهو ضعيف لقلة نظيره في كلامهم ثم إن المعطوفين متغايران^{١٣٨٨} ، فالتطهير عن الذنوب أو حب المال المؤدي إلى مثل التخلف عن الغزو [٣٥٧/ب] روي أن الصدقة أوساخ الناس فإذا أخذت فقد اندفعت تلك الأوساخ وكان دفعها جاريا مجرى التطهير والتزكية مبالغة في التطهير أو بمعنى الإنماء كأنه تعالى جعل النقصان سببا للإنماء والبركة. ونعم ما قيل تنمي بها حسناتهم وترفعهم إلى منازل المخلصين.^{١٣٨٩} واستدل أبو حنيفة بذلك على أن الزكاة

^{١٣٨١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٥٤/١٠.

^{١٣٨٢} في نسخة (ب): او ، وفي نسخة (ج-ق): ان. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٨٣} في نسخة (ب ج-ق): عايد ، رجحت عبارة عائد.

^{١٣٨٤} في نسخة (ب): وتطهرهم ، وفي نسخة (ج-ق): تطهرهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٨٥} في نسخة (ب): اختصاصهما مطلقا ، وفي نسخة (ج-ق): اختصاص مطلقهما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٨٦} في نسخة (ب ج-ق): استئناف ، رجحت عبارة استئناف.

^{١٣٨٧} ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبُعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُفُوسٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِئَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأُتْبِثَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ يَهْبِجُ (٥)﴾ [الحج: ٥/٢٢]

^{١٣٨٨} في نسخة (ب): متغايران ، وفي نسخة (ج-ق): متغايرين. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٨٩} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٩٥/١٠.

طهارة للآثام فلا يتقرر إلا حيث يمكن حصول الآثام، وذلك لا يكون إلا في حق البالغ دون الصبي والمجنون. وقال **الشافعي**:
يجب الزكاة في مالهما لأنه لا يلزم من انتفاء سبب معين انتفاء الحكم مطلقا واستدل من قال بأن المراد من الصدقة الواجبة بأن
الصفيتين يناسبهما وقد عرفت مناسبتهم على حملها على ما أخذ من المذكورين.^{١٣٩٠}

﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم. **فالمراد**: معناها اللغوي ومن ههنا قال
الشافعي: السنة للإمام عند أخذها أن يدعو للمتصدق ويقول آجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت وجعله طهورا. **وقيل**:
يجب عليه ذلك. **وقيل**: "يجب في صدقة الفرض ويستحب في التطوع **وقيل**: يجب على الإمام ويستحب للفقير **وقال**: آخرون
بظاهر اللفظ لما روي عنه عليه السلام: أنه قال اللهم صل على آل أبي أوفى^{١٣٩١}. وقد ذكرنا الجواب عنه في قوله تعالى:
﴿وَصَلِّ عَلَى الرَّسُولِ﴾ [التوبة: ٩٩] وأكثر الأئمة: على أنه لا تحسن الصلاة لغير النبي على غيره إلا تبعا، وأطلق بعضهم كإمام
الحرمين^{١٣٩٢} والغزالي لفظ الكراهة.

﴿إِنْ صَلَّاتَكَ﴾^{١٣٩٣} [التوبة: ١٠٣] وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالتوحيد والجمع^{١٣٩٤} لتعدد المدعو لهم أو لتعدد
أنواع الدعاء. وعن أبي عبيد^{١٣٩٥}: الأفراد أولى لأن هذا الجمع للقلة. وهذا غلط لأن ذلك البناء ليس لها قال تعالى: ﴿مَا نَفَذْتُ
كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾^{١٣٩٦} [لقمان: ٢٧] وكذا الغرفات والمسلمات. ﴿سَكَنَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] تسكن إليها نفوسهم وتطمئن بها
قلوبهم على أنه تعالى قبل صدقتهم أو توبتهم. **وقيل**: إن دعاءه عليه السلام يستجاب البتة فيستطهرون بذلك وكيف لا ؟ ويفيض
إشراق نفسه عليهم بتوجهه إليهم والترحم لهم. **وقيل**: إذا أتى الرجل^{١٣٩٧} بصدقته وهو مخلص دعا وإذا أتى بها وهو منافق لم يدعُ
له، وكان إذا دعا لمن أتى بالصدقة سكن قلبه إلى أنه مخلص. وسَكَنَ فَعَلَ [٣٥٨/أ] بمعنى مفعول كقبض بمعنى مقبوض،
ولذلك لم يؤنثه **قيل**: الظاهر أنه هنا بمعنى فاعل لقوله ﴿لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] ولو كان كما ذكر لقليل: سكن إليها أي يسكنون

^{١٣٩٠} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٠/١٩٥.

^{١٣٩١} عن عبدالله بن أبي أوفى: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ رَجُلٌ بِصَدَقَةٍ قَالَ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ فَأَتَاهُ أَبِي فَقَالَ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى. أخرجه
البخاري في صحيح البخاري برقم: ٦٣٣٢. خلاصة حكم الحديث صحيح.

^{١٣٩٢} إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله الجويني الشافعي (١٠٢٨-١٠٨٥م)، فقيه وأصولي ومتكلم شافعي. ولد في جوين ورحل إلى بغداد، فمكة حيث
جاور أربع سنين، وذهب إلى المدينة المنورة فأفتى ودرس، جامعاً طرق المذاهب، ثم عاد إلى نيسابور، فبنى له الوزير نظام الملك المدرسة النظامية فيها، وكان يحضر
دروسه أكابر العلماء. توفي بنيسابور. أصيب الجويني بعلّة شديدة فمات بها، وذلك في ٢٠ أغسطس ١٠٨٥ م. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٨/٤٦٨.

^{١٣٩٣} في نسخة (ب-ج-ق): صلواتك.. رجحت عبارة صلواتك.

^{١٣٩٤} ﴿إِنْ صَلَّاتَكَ﴾

^{١٣٩٥} أبو عبيد، القاسم بن سلام بن عبد الله، الإمام الحافظ المجتهد ذو الفنون. كان أبوه سلام مملوكا روميا، وصنف التصانيف المونقة التي سارت بها الركباني. وله
مصنف في القراءات لم أره، وهو من أئمة الاجتهاد. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٠/٤٩١.

^{١٣٩٦} ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَزِيرٌ خَكِيمٌ﴾ (٢٧) [لقمان: ٢٧]

^{١٣٩٧} في نسخة (ب): الرجل، وفي نسخة (ج-ق): رجلا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

إليها بل المعنى مسكنة لهم. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ [التوبة: ١٠٣] باعترافهم أو بدعائك لهم. ﴿عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٣] بندامتهم وصدق نياتهم^{١٣٩٨} والغم لما فرط منهم أو بشفتك عليهم.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٤]

[١٠٤]

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ [التوبة: ١٠٤] المتوب عليهم والاستفهام لتقرير قبول توبتهم والاعتداد بصدقاتهم في نفوسهم. وفيه دفع ما تُوهم كلمة عسى، وبشارة لهم بالقبول أو لاستبطاء توبتهم ولذلك قيل: ألم يعلموا قبل القبول والأخذ أو غير المتوب عليهم والاستفهام للتوبيخ على تركها والتحريض فيها والترغيب لها فقد روي: أنهم لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا: هؤلاء الذين تابوا كانوا بالأمس معنا لا يُكَلِّمون ولا يجالسون فما لهم فنزلت.^{١٣٩٩} وقرئ بالتاء^{١٤٠٠} على أنه خطاب للذين قالوا: ما هذه الخاصية التي اختص بها هؤلاء، أو من غير إضمار والمراد: التائبون، أو بإضمار قول أي قل لهم يا محمد! ﴿أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ﴾ [التوبة: ١٠٤] إذا صحت وكلمة هو للتخصيص بمعنى أن الله تعالى يقبل التوبة لا غيره، والتأكيد بمعنى أنه تعالى يفعل ذلك البتة ولا محالة لما سبق من أن ضمير الفعل يفيد ذلك البتة ولا محالة.

وقيل: التخصيص بالنسبة إلى الرسول بمعنى أن الله تعالى يقبلها لا رسول الله لما أن كثرة رجوعهم إلى رسول الله وتفويض حل أنفسهم عن سواري المسجد إليه وطلبهم منه أن يأخذ أموالهم ويظهرهم بها مظنة أنهم اعتقدوا أن قبول توبتهم إليه، فنفي ذلك. وقد عرفت: أن ضمير الفصل يفيد ما ذكر وأن الخبر المضارع من مواضعه وليس قول من قال: لا يجوز أن يكون فصلاً لأن يقبل ليس بمعرفة ولا قريب منها بمستقيم لأنهم قد أجازوا في كان زيد هو يقول: كذا أن يكون هو فصلاً إذا كان الخبر مضارعاً فإن كان يدل بقول قائل أو قال: لم يجيزوا الفصل لما ذكروا^{١٤٠١} في أول البقرة عند قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥]^{١٤٠٢} ثم في ترتيب الحكم على اسم الله دلالة على أن شأنه قبولها وأن ذلك مقتضى الألوهية لاستغنائه عن طاعة المطيعين [٣٥٨/ب] ومعصية العاصين كما ذكر في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ [آل عمران: ٩]^{١٤٠٣} إن الألوهية تنافي خلف الميعاد.

﴿عَنْ عِبَادِهِ﴾ [التوبة: ١٠٤] عدي القبول بعن لتضمنه معنى التجاوز أي يتجاوز عن عباده بقبول توبتهم. وقيل: فيه إشارة إلى البعد الذي يحصل للعبد عن الله بسبب العصيان وإلى تبعيده نفسه عن الله هضمًا وانكسارًا أو إلى القبول مع تسهيل

^{١٣٩٨} في نسخة (ب): نياتهم، وفي نسخة (ج-ق): نياتهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٣٩٩} الرمخشري، تفسير الكشاف، ٩٠/٣.

^{١٤٠٠} ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾.

^{١٤٠١} في نسخة (ب): ذكروا، وفي نسخة (ج-ق): ذكر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٠٢} ﴿وَأُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٥) [البقرة: ٢/٥]

^{١٤٠٣} ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ (٩) [آل عمران: ٣/٩]

سبيله إلى التوبة التي قبلت وقيل: كثيرا ما يتوصل في موضع واحد **بمن وعن** نحو لا صدقة إلا **عن غني** ومن غني. ﴿وَيَأْخُذْ
الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: ١٠٤] يقبلها قبول من يأخذ شيئا ليؤدي بدله إن صدرت عن خلوص النية، ففيه استعارة تبعية وقيل: مجاز
 عن قبوله لها والمعنى: أنه يتقبل أو يضاعف عليها لأن أخذ الله ليس كأخذ الغير وبهذا يظهر وجه الجمع بينه وبين قوله: ﴿خُذْ
 مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] وقوله عليه السلام: "خُذْهَا مِنْ أَغْنِيائِهِمْ" ^{١٤٠٤} وإن الحسن يشهد أن أخذها هو الفقير فإن المضاف
 إليه قبولها وإلى النبي عليه السلام الأمر بها تبليغ حكم الله فيها وإلى معاذ كذلك أو أخذهما للإعطاء وإلى الفقير المباشرة له
 وقيل: جعل أخذ النبي عليه السلام أخذًا له تشريفًا له كقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: ١٠] ^{١٤٠٥}
 وبالجمله فيه **ترغيب** للعباد عليها كمال الترغيب وتشريف عظيم لهذه الطاعة وأنها من الله بمكان وأنه تعالى يرثها ونحوه قوله عليه
 السلام: إن الله يقبل الصدقة فيأخذها يمينه فيريها لأحدكم كما يربي أحدكم مهره حتى إن اللقمة لتصير مثل **أحد**، وتصديق ذلك
 في كتاب الله وتلا الآية. ^{١٤٠٦}

﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٤] وهذا أيضا في حيز العلم الاستفهامي تأكيد لما سبق وتقرير له. والكلام
 في هو وفي الترتيب على ما مر إذا تقرر ذلك فتخصص ما قيل وإن من شأنه قبول توبة التائبين والتفضل عليهم بهذا الموضع فيه
 ما لا يخفى. والمبالغة في الوصف بالنظر إلى كراهة ^{١٤٠٧} الذنوب والتوبة حيث لا يسأم من القبول مرة بعد أخرى. لأن قبوله لا لرقعة
 طبع أو جلب نفع أو دفع ضر بل لمحض الإنسان أو بالنظر إلى كثرة التائبين، والأول أولى بالمقام وأنسب [٣/٥٩] للمرام.

﴿وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
 تَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥]

﴿وَقُلْ﴾ [التوبة: ١٠٥] لهؤلاء التائبين. ﴿اْعْمَلُوا﴾ [التوبة: ١٠٥] الطاعات بعد قبول التوبة وأخذ الصدقة. ﴿فَسَيَرَى
 اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ [التوبة: ١٠٥] فينبئكم عليه. ﴿وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥] فتعلمون بصدق توبتكم فيخالطونكم ولا
 يهاجرونكم كما يفعلون بالمنافقين. ﴿وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [التوبة: ١٠٥] أي ترجعون يوم القيامة إلى جزء من
 يعلم الظاهر والباطن. ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥] يخبركم به ويجزيكم عليه. وقيل: أصلحو أعمالكم في
 المستأنف واحذروا العود إلى مثل ما كان منكم فإن النبي والمؤمنين يراعون أعمالكم ولا يخفى عليهم ثباتكم على التوبة وزوالكم

^{١٤٠٤} إن النبي قال لمعاذ حين بعثه: خُذْهَا مِنْ أَغْنِيائِهِمْ وَرُدَّهَا عَلَى فُقَرَائِهِمْ. الألباني، مشكلة الفقر برقم ١٣١ خلاصة حكم الحديث: صحيح. عن عبدالله بن عباس:
 أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ، فَقَالَ: ادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَدُنْكَ، فَأَعْلِمَهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ
 خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَدُنْكَ، فَأَعْلِمَهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً فِي أَمْوَالِهِمْ تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ. أخرجه البخاري في
 صحيح البخاري برقم ١٣٩٥. خلاصة حكم الحديث: صحيح.

^{١٤٠٥} ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمُسَوِّغٌ لَهُ عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١٠/٤٨]
^{١٤٠٦} عن أبي هريرة: إن الله يقبل الصدقة، ويأخذها يمينه، فيريها لأحدكم، كما يربي أحدكم مهره، حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد. وتصديق ذلك في كتاب الله
 - عز وجل - : أَلَمْ يَغْلُظْ اللَّهُ هُوَ يُقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ . أخرجه الترمذي في سنن الترمذي برقم ٦٦٢. خلاصة
 حكم الحديث حسن صحيح.

^{١٤٠٧} في نسخة (ب): كراهة، وفي نسخة (ج-ق): كراهة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

عنها ولا يخفى على الله سرائركم^{١٤٠٨} وهو ينبئكم بأعمالكم ويجزيكم عليها وهو **ترغيب وترهيب** وقيل: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠] ^{١٤٠٩} ﴿فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ [التوبة: ١٠٥] فإنه لا يخفى عليه خيرا كان أو شرا ورسوله والمؤمنون فإنه تعالى لا يخفى عنهم كما رأيتم وتبين لكم وستردون بالموت فينبئكم بالمجازاة عليه.

وقيل: رؤية الرسول بإعلام الله إياه ورؤية المؤمنين بإيقاع المحبة في قلوب أهل الصلاح والبغضة لأهل الفساد.^{١٤١٠} وقيل: الحاصل أنه قيل: إن كنت من المحققين فاعمل لله وإن كنت من الطاهرين فاعمل لتفوز ببناء الخلق وهو الرسول والمؤمنون فإنهم شهداء الله يوم القيامة، والشهادة لا تصح إلا بعد الرؤية ولا شك أن رؤية الله شاملة لأفعال القلوب والجوارح جميعا أما رؤية الرسول والمؤمنون فلا يشمل أفعال القلوب إلا بإرادة الله تعالى وإطلاعه وإفشائه. ثم اعلم أن الخطاب إن كان لغير التائبين^{١٤١١} على ما سبق ففي قوله: ﴿فَسَيَرَى اللَّهُ﴾ [التوبة: ١٠٥] الآية وعيد لهم وتحذير من عاقبة الإصرار والذهول عن التوبة. وعن بعض **العارفين**^{١٤١٢}: أن قبول التوبة اعظم من قبول الصدقة لأن الصدقة شيء لا يتعلق بوجود التائب وما جرى على التائب من المعصية كراهية عند الله لاجل منازعته ومخالفته ونعمه تتعلق بالجبروت فاذا ندم وخضع وخجل بين يدي الله يصير خارجا عن صورة المنازعة وخاضعا للربوبية فما كان في نفسه من الايمان واليقين والندم والخجل اعظم من جميع الكون عند الله ان كان صدقة منه فانه يعظم الله ويصدقه وينزهه بفنائته في عظمته وهذا عمل القلب والصدقة وما سواها عمل الجوارح واين عمل الجوارح عند عمل القلب وذكر الله اعظم من جميع الصدقات وجميع المعاملات فانه ذكر ذاته وصفاته قال {ولذكر الله أكبر} قال النبي صلى الله عليه وسلم " حمد الحامد اعظم مما اعطى له من النعمة.^{١٤١٣}

﴿وَأَخْرُوجُ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٦]

﴿وَأَخْرُوجُ﴾ [التوبة: ١٠٦] من المتخلفين قسمهم الله تعالى ثلاثة أقسام: الذين مردوا على النفاق والتائبون والموقوفون والفرق بينهم وبين التائبين^{١٤١٤} عدم المسارعة إلى التوبة كما أنهم سارعوا، ﴿مُرْجُونَ﴾ [التوبة: ١٠٦] مؤخرون أي موقوف أمرهم.

^{١٤٠٨} في نسخة (ب-ج-ق) : سرائركم.. رجحت عبارة سرائركم.

^{١٤٠٩} ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٤٠) [فصلت: ٤٠/٤١]

^{١٤١٠} البغوى ، معالم التنزيل ، ٩٢/٤ .

^{١٤١١} في نسخة (ب-ج-ق) : التائبين. رجحت عبارة التائبين.

^{١٤١٢} قصد المفسر بهذه العبارة روزبهان البقلي.

^{١٤١٣} في نسخة (ق) : + وعن بعض العارفين : ان قبول التوبة اعظم من قبول الصدقة لان الصدقة شيء لا يتعلق بوجود التائب وما جرى على التائب من المعصية كراهية عند الله لاجل منازعته ومخالفته ونعمه تتعلق بالجبروت فاذا ندم وخضع وخجل بين يدي الله يصير خارجا عن صورة المنازعة وخاضعا للربوبية فما كان في نفسه من الايمان واليقين والندم والخجل اعظم من جميع الكون عند الله ان كان صدقة منه فانه يعظم الله ويصدقه وينزهه بفنائته في عظمته وهذا عمل القلب والصدقة وما سواها عمل الجوارح واين عمل الجوارح عند عمل القلب وذكر الله اعظم من جميع الصدقات وجميع المعاملات فانه ذكر ذاته وصفاته قال {ولذكر الله أكبر} قال النبي صلى الله عليه وسلم " حمد الحامد اعظم مما اعطى له من النعمة " . ، وفي نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، تفسير عرائس البيان ، ٤٢/٢ .

^{١٤١٤} في نسخة (ب-ج-ق) : التائبين. رجحت عبارة التائبين.

من أرجأته إذا أخرته. **يقال:** رجل مرجئ [٣٥٩/ب] وهم المرجئة فرقة من فرق الإسلام يعتقدون أنه لا يضر مع الإيمان معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة. سموها بها لإرجائهم العمل عن الإيمان. و**قيل:** هم الذين لا يقطعون في حق أهل الكبائر^{١٤١٥} بشيء من عقوبة أو عفو بل يؤخرون الحكم في ذلك إلى يوم القيامة. وأما **أهل السنة** فيقطعون بأن حكمهم العقاب بمقتضى الوعيد لا الوجوب لكن يجوز العفو و**قيل:** هم الذين لا يحرمون القول بمغفرة التائب^{١٤١٦} ولكن يؤخر فيها إلى مشيئة^{١٤١٧} الله وفي النسب مرجئ مثل مرجع ومرجعه ومرجعي. و**قرأ نافع وحمة والكسائي وحفص**^{١٤١٨} **مُرْجُونَ** بالواو من أرجيته وهي لغة أيضاً والباء بدل من الهمزة كتوضأت وتوضيت وقرأت وقرئت وتقول منها رجلٌ مرجٍ ومرجية ومرجئ مثل مُعْطٍ ومُعْطية ومعطي.

﴿لَأْمُرِ اللَّهَ﴾ [التوبة: ١٠٦] في شأنهم ليقضي فيهم ما هو قاض والإرجاء له إما من العباد على ما سيقدر وإما منه تعالى إذا أخفى أمرهم مرة ثم بين توبتهم على أجمل الوجوه كما سيأتي من مقارنتها بتوبته على النبي عليه السلام والمهاجرين والأنصار روي أن كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية فقال كعب: أنا أفره أكثر المدينة جملاً فمتى شئت لحقت الرسول، فتأخر أياما وأيس بعدها من الحقوق به فندم على صنعه وكذلك صاحبه فلما قدما رسول الله صلى الله عليه وسلم. قيل: لكعب اعتذر إليه من صنيعة فقال: لا والله حتى تنزل توبتي واما صاحبه فاعتذرا إليه عليه السلام فقال: ما خلفكما عني فقال: لا عذر لنا إلا الخطيئة فنزلت، فوقفهم الرسول بعد نزولها ونهى الناس عن مجالستهم وأمرهم باعتزال نسائهم وإرسالهن إلى أهاليهن، فجاءت امرأة هلال تسأل أن تعطيه بطعامه فإنه شيخ كبير فإذا لها في ذلك خاصة. وجاء رسول من الشام إلى كعب يرغبه في اللحاق بهم فقال كعب: بلغ من خطيئتي أن طمع في المشركون، فضاقت [٣٦٠/أ] علي الأرض بما رحبت، وبكى هلال حتى خيف على بصره.^{١٤١٩} و**قيل:** كانوا من شهداء بدر.

﴿إِنَّمَا يَعِدُّنَهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٦] إن بقوا على النفاق ولم يتوبوا، و**قيل:** إن أصروا على النفاق وفيه ما لا يخفى. و﴿إِنَّمَا﴾ [التوبة: ١٠٦] إذا كانت للشك وقع بعد الاسم والفعل وإن كانت للتخيير، وأي الفعل بعدها كانت معه إن بشهادة قوله: ﴿إِنَّمَا أَنْ تُلْقَى﴾ [الأعراف: ١١٥].^{١٤٢٠} ﴿وَأِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٦] إن تابوا وأنابوا والقوم كانوا نادمين على التخلف ولم يحكم بتوبتهم وذلك يدل على أن الندم لا يكفي فيما روي أنهم لما لم يُبالغوا في التوبة والاعتذار كما فعل أبو لبابة فرفضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين ليلة وأمر أصحابه ما أمر فيهم فلما علموا أن أحدا لا ينظر إليهم أخلصوا نياتهم ونصحت توبتهم فرحمهم الله وأنزل توبتهم بعد خمسين ليلة. وإما هنا للشك أما بالنسبة للمخاطبين كأو في قوله تعالى ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧] والمعنى ليكن أمركم عندكم بين الهلاك والمغفرة. فقد روي: "أنه لما وقع بهم ما وقع جعل الناس يقولون هلكوا وآخرون

^{١٤١٥} في نسخة (ب-ج-ق) : الكبائر. رجحت عبارة الكبائر.

^{١٤١٦} في نسخة (ب-ج-ق) : التائب. رجحت عبارة التائب.

^{١٤١٧} في نسخة (ب-ج-ق) : مشيئة. رجحت عبارة مشيئة.

^{١٤١٨} تقدم ذكرهم.

^{١٤١٩} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٩٦/١٦.

^{١٤٢٠} ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّمَا أَنْ تُلْقَى وَإِنَّمَا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ﴾ (١١٥) [الأعراف: ١١٥/٧]

^{١٤٢١} ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ (١٤٧) [الصافات: ١٤٧/٣٧]

يقولون ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٢] ويغفر لهم فصاروا مرجئين لأمر الله إما يعذبهم إما يرحمهم حتى نزلت توبتهم.

وقيل: ليكن أمرهم عندكم بين الخوف والرجاء وقال **جار الله:** "وأما للعباد أي خافوا عليه العذاب وأرجوا لهم الرحمة" ١٤٢٢ قال **السمرقندي:** "الأول أوفق بالرواية أنسب بلفظ التوبة وعليهم وأما للإيهام بالنسبة إلى أنهم المخاطبين. ١٤٢٣ وقال **البيضاوي:** "والترديد للعباد. ١٤٢٤ وفيه دليل على أن كلا الأمرين بإرادة الله، قال **الطبي:** ١٤٢٥ "فعلى ما قاله إما لترديد الأمر بحسب المشيئة لا لشك العباد وهو مثل"، والتنوية واستدل الجبائي بجعل أمرهم دائرا بين التعذيب والتوبة على انتفاء القسم الثالث وهو العفو من غير توبة. وأجيب بأنه لم لا يجوز أن تكون المنفصلة مانعة الجمع فقط ثم إن الجملة الشرطية في محل الرفع خبرا لآخرين، ومرجون صفة أو خبر أول أو النصب حالا أي هم مؤخرون إما معذبين إما متوبا عليهم.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٦] بأحوالهم **وقيل:** واسع العلم يعلم كل شيء من الأحوال والأقوال وغير ذلك قبل وجوده وبعده وحاله. ﴿حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٦] فيما يفعل بهم [٣٦٠/ب] **وقيل:** باهر الحكمة يفعل كل ما يفعل على موجب الحكمة والصواب. و**قرئ والله غفور رحيم.**

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْوَاجًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلُقَنَّ إِنَّ أَرْدْنَا إِلَّا الْخُسْنَى وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة: ١٠٧]

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا﴾ [التوبة: ١٠٧] رفع على أنه معطوف على ما قبله من نحو قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: ٥٨] ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ [التوبة: ٧٥] ، ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ [التوبة: ٦١] ، ﴿وَأَخْرُوزَ اعْتَرَفُوا﴾ [التوبة: ١٠٢] ، ﴿وَأَخْرُوزَ مُرْجُونَ﴾ [التوبة: ١٠٦] عطف على قصة **مسجد الضرار** الذي أحدثه المنافقون على قصصهم أي: ومنهم الذين اتخذوا فيكون عطف جملة على جملة ١٤٢٦ أو على أنه مبتدأ وخبره محذوف أي وفيمن وصفنا الذين اتخذوا أو الذين معذبون أو نحوه أو مذكور وهو ﴿أَقْمَنَ أَسْسَ﴾ [التوبة: ١٠٩] أي: منهم فحذف العائد ١٤٢٧ للعلم به أو ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمْ﴾ [التوبة: ١١٠] أو نصب على **الاختصاص** أي: أريد بإيراد قصتهم الدم فقطع عما قبله للاختصاص والتقدير

١٤٢٢ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٩١/٣ .

١٤٢٣ بعد البحث لم يتم التوصل اليه.

١٤٢٤ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ٩٧/٣ .

١٤٢٥ الحسين بن محمد بن عبد الله ، شرف الدين الطيبي: من علماء الحديث والتفسير والبيان. من أهل تويرز، من عراق العجم. كانت له ثروة طائلة من الإرث والتجارة، فأنفقها في وجوه الخير، حتى افتقر في آخر عمره. وكان شديد الردة على المبتدعة، ملازما لتعليم الطلبة والإنفاق على ذوي الحاجة منهم، آية في استخراج الدقائق من الكتاب والسنة، متواضعا، ضعيف البصر. من كتبه: التبيان في المعاني والبيان ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب. الزركلي ، الأعلام ، ٢٥٦/٢

١٤٢٦ في نسخة (ب) : - على جملة ، وفي نسخة (ج-ق) : + على جملة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٤٢٧ في نسخة (ب-ج-ق) : العايد. رجحت عبارة العائد.

واختص من بينهم الذين اتخذوا كقوله تعالى ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ١٦٢] ١٤٢٨ حيث قطع لكونه أفضل الصفات. و**قري** **بغير الواو** ١٤٢٩ على ما هو المذكور في **مصحف** أهل **المدينة والشام** على الاستئناف لأنها قصة على حيالها فيكون مبتدأ خبره محذوف أو محذوف على ما مر وجوز النصب على الاختصاص أيضا. و**قيل**: بدل من **آخرون** وفيه أن هؤلاء المتخذين من كبار المنافقين فيلزم أن يكونوا مرجئين.

﴿**ضِرَارًا**﴾ [التوبة: ١٠٧] **مفعول من أجله** أي: مضارة لإخوانهم، أو مفعول ثان **لاتخذ** أي مضرين لهم أو مصدر حملا على المعنى لأن اتخاذهم على غير التقوى معناه ضاروا به ضارا لهم فيكون المتعلقات له محذوفة في الجميع والضرار محاولة الضرر كما أن الشقاق ١٤٣٠ محاولة ما يشق.

روي "أنه لما بني عمرو بن عوف لما بنوا **مسجد قباء** سألو رسول الله أن يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم اخوتهم ١٤٣١ بنو غنم بن عوف، وقالوا بنينا مسجدا ونرسل إلى رسول الله يصلي فيه ١٤٣٢ ويصلي فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من **الشام** ليثبت لهم الفضل والزيادة على إخوتهم. فملا بنوا وفرغوا قالوا: لرسول الله إنا بنينا مسجدا لذي الحاجة والعلة والليلة الممطرة الشاتية ونحوه، ونحب أن تصلي فيه وتدعو لنا بالبركة فقال: إني على جناح سفر وحال شل وإذا قدمنا إن شاء الله صلينا فيه فلما قفل **[٣٦١/أ]** من غزوة تبوك سأله إتيان المسجد فنزلت عليه فدعا بمالك الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن سكن والوحشي فقال لهم: "انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموهم واحرقوا فخرجوا سريعا حتى أتوا سالم بن عوف وهو رهط مالك بن الدخشم فقال مالك أنظروني حتى أخرج إليكم بنار من أهلي فدخل أهله فأخذ سعفا من النخل فأشعل فيه نارا ثم خرجوا يشتدون حتى دخلوا المسجد وفيه أهله فحرقوه وهدموه تفرق عنه أهله، وأر أن يتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة. ١٤٣٣ ومن ههنا قيل: لا يجوز أن يبنى مسجد جنب مسجد ويجب هدمه والمنع منه لئلا ينصرف أهل المسجد الأول فيبقى فارغا إلا أن يكون المحلة كبيرة ولا يكفي أهلها مسجد واحد وكذلك حكم الجامع وكل مسجد بني على ضرر وريا وسمعة فهو في حكمه.

قال **القرطبي** "لا تجوز الصلاة فيه وكذا المبنى للمباهاة أو لغرض سوى ابتغاء وجه الله أو بمال غير طيب وعن شقيق أنه لم يدرك الصلاة في مسجد بني عامر فقيل: له مسجد بني فلان لم يصلوا فيه بعد فقال: لا أحب أن أصلي فيه فإنه بني على ضرر. ١٤٣٤ وعن عمر رضي الله عنه: "لما فتح الله الأمصار على يد عمر أمر المسلمين أن يبنوا المساجد وأن لا يتخذوا في

١٤٢٨ ﴿لَكِنَّ الرَّاكِبِينَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ١٦٢/٤]

١٤٢٩ ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا﴾

١٤٣٠ في نسخة (ب): الشقاق، وفي نسخة (ج-ق): الشقاق. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

١٤٣١ في نسخة (ب): إخوتهم، وفي نسخة (ج-ق): أخواتهم. رجعت عبارة نسخة (ب).

١٤٣٢ في نسخة (ب): - يصلي فيه، وفي نسخة (ج-ق): + يصلي فيه. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

١٤٣٣ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٩١/٣-٩٢. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٧٠/١٠. أن بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجدا فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم، فأتاهم فصلى فيهم، فحسدتهم إخوانهم بنو عثم بن عوف..... ابن حجر العسقلاني، الكافي الشاف برقم ١٣٧، لم أجده بهذا السياق إلا في التعليقي بلا إسناد وليس صدره بصحيح.

١٤٣٤ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٧٢/١٠.

مسجدين يضاً أحدهما صاحبه. ١٤٣٥ قالوا: وإذا كان المسجد الذي يتخذ للعبادة وحض الشهر على بنائه فقال: من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطارة بنى الله له بيتا في الجنة. ١٤٣٦ يهدم وينزع إذا كان فيه ضرر لغيره فما ظنك بسواه بل هو أخرى أن يُزال ويهدم حتى لا يدخل ضرر على الأقدم. قال القرطبي: والضابط أن من أدخل على أخيه ضررا منع فإن أدخل فيه ضررا بفعل ما كان له فعله بماله ١٤٣٧ فأضر ذلك بجاره أو غير جاره ونظر إلى ذلك الفعل فإن كان تركه أكبر من ضررا من الضرر الداخل [٣٦١/ب] على الفاعل قطع أكبر الضررين وأعظمهما حرمة في الإضرار ١٤٣٨ وقد قال عليه السلام: "لا ضرر ولا ضرار، من ضارَّ ضار الله له ومن شاق شاق الله عليه. ١٤٣٩"

﴿وَكُفْرًا﴾ [التوبة: ١٠٧] وتقوية للكفر الذي كانوا يضمرونه واستظهارا لأهل النفاق وهو الكفر بالنبي بالإسلام. وقيل: لما كان اعتقادهم أن لا حرمة لمسجد قباء ولا لمسجد النبي عليه السلام كفروا بهذا الاعتقاد. وقيل: كفروا بالله لأنهم اتخذوه لأبي عامر المشرک وقصدوا به مخالفة الله ورسوله. ﴿وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٠٧] لأنهم كانوا يصلون مجتمعين في مسجد قباء فيغتنص بهم فأرادوا أن لا يحضروه فقتل جماعتهم ولا سيما إذا صلى النبي في مسجدهم ، فتودي ١٤٤٠ ذلك إلى اختلاف الكلمة وبطلان الألفة. وفيه إشعار بأن المقصود الأعظم من وضع الجماعة تأليف القلوب والكلمة على الطاعة وعقد الذمام والحرمة بفعل الديانة حتى يقع الأُنس بالمخالطة وتصغي القلوب من ضرر الأحقاد.

﴿وَارْصَادًا﴾ [التوبة: ١٠٧] و وترقباً ١٤٤١ وقيل: وإعدادا. وعن الراغب ١٤٤٢: الإرصاء الاستعداد للترقب يقال: رصد وترصد وأرصدته له. ومنه الآية، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبَلَمَرْصَادٌ﴾ [الفجر: ١٤] تنبيه على أنه لا ملجأ ولا مهرب منه. المرصد موضع والمرصاد ونحوه لكن يقال للمكان الذي اختص بالرصد، والظاهر: أنه إذا فسر بالإعداد ينبغي أن يقدر. ﴿لِمَنْ﴾ [التوبة: ١٠٧] لأجل من؟ ﴿خَارَبَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ﴾ [التوبة: ١٠٧] وهو أبو عامر الراهب أبو حنظلة غسيل الملائكة وكان قد تهرب في الجاهلية وتنصر وليس المسوح فلما قدم النبي عليه السلام قال له: أبو عامر ما هذا الذي جئت به؟ قال: بالحنيفية دين إبراهيم. قال أبو عامر: أنا عليها. فقال عليه السلام: لست إنك لست عليها. قال بلى ولكنك أدخلت في الحنيفية ما ليس منها فقال عليه

١٤٣٥ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٩٢/٣.

١٤٣٦ عن أبي بكر الصديق: من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطارة بنى الله له بيتاً في الجنة. أبو نعيم ، حلية الأولياء ٢٧/٥ ، غريب من حديث طلحة تفرد به الحكم . أخرجه العقيلي في الضعفاء الكبير ٢٦٠/١ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٢٤/٥ ، والقضاعي في مسند الشهاب برقم ٤٨٠ . باختلاف يسير . عن أبي ذر الغفاري: من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطارة بنى الله له بيتاً في الجنة. ابن حبان ، في صحيح ابن حبان برقم ١٦١٠ ، أخرجه في صحيحه .

١٤٣٧ في نسخة (ب): بماله ، وفي نسخة (ج-ق) : في ماله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٤٣٨ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٣٧٣/١٠ - ٣٧٤.

١٤٣٩ عن أبي سعيد الخدري: لا ضرر ولا ضرار ، من ضارَّ ضارة الله ، ومن شاقَّ شاقه الله .. الألباني ، أحكام الجنائز ١٦ ، حسن لطرقه وشواهد كثيرة. البيهقي في السنن الكبرى ، ٦٩/٦ ، تفرد به عثمان بن محمد عن الدراودي.

١٤٤٠ في نسخة (ب): فيدي ، وفي نسخة (ج-ق) : فتودي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٤٤١ في نسخة (ب): وتوقيا ، وفي نسخة (ج-ق) : وترقبيا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٤٤٢ أبو القاسم حسين بن محمد ، الأصبهاني أو الأصفهاني المعروف بالراغب الراغب الأصفهاني ، مفردات ألفاظ القرآن ، المحقق: صفوان عدنان داوودي ، (دار القلم - الدار الشامية رقم الطبعة: ٤١٤٣٠ - ٢٠٠٩) ، ٣٩١.

السلام: ما فعلتُ، ولكن جئت بها بيضاء نقية فقال أبو عامر: أَمَاتَ اللهُ الكاذبَ منا طريدا وحيدا غريبا فقال عليه السلام: آمين. وسماه الفاسق فلما كان يوم أحد قال أبو عامر: لرسول الله لا أجد قوما يقاتلونك إلا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين [١/٣٦٢] فلما انهزمت هوازن يئس وهرب إلى الشام. وقيل: كان يجمع الجيوش يوم الأحزاب فلما انهزموا خرج إلى الشام وأرسل إلى المنافقين أن استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لي مسجدا فإني ذاهب إلى قيصر ملك الروم فآتي بجند من الروم فأخرج محمدا وأصحابه فبنوا له مسجد الضرار إرسادا له. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ [التوبة: ١٠٧] متعلق باتخذوا أي اتخذوا مسجدا ضرارا من قبل أن ينافقوا بالتخلف عن غزوة تبوك. وذلك ليلائم^{١٤٤٣} ما ذكر في سبب النزول من أن الآية نزلت حين اتخذوا مسجد الضرار وسألوا رسول الله عليه السلام أن يصلي فيه فوعدهم ذلك بعد القول من غزوة تبوك التي نافق هؤلاء بالتخلف عنها. ولهذا قيل: إنها متصلة بقوله ﴿وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنَكَ﴾ [التوبة: ٨٦] ^{١٤٤٤} الآية. أو بحارب أي لمن حارب الله قبل اتخاذهم على ما مر بيانه وهذا أظهر لفظا ومعنى.

﴿وَلْيَخْلَفَنَّ﴾ [التوبة: ١٠٧] جواب القسم المقدر بفعل القسم وجواب ذلك الفعل قوله: ﴿إِنْ أَرَدْنَا﴾ [التوبة: ١٠٧] أي ما أردنا بنيائه وإحداثه ﴿إِلَّا الْخُسْنَى﴾ [التوبة: ١٠٧] إلا الخصلة الحسنى وهي^{١٤٤٥} الصلاة والذكر والرفق بالمسلمين والتوسعة على أهل العلة والضعف والعجز عن المصير إلى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون المستثنى مفعولا به أو لا الإرادة الحسنى^{١٤٤٦} وهي إرادة ما ذكر من الخصال فيكون مفعولا مطلقا. ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة: ١٠٧] يعلم كذبهم في حلفهم وفيما يحلفون عليه وخبت ضمائرهم فيه ويطلع رسوله على ذلك.

﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ

يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ (١٠٨)﴾ [التوبة: ١٠٨]

﴿لَا تَقُمْ﴾ [التوبة: ١٠٨] للصلاة والخطاب للنبي عليه السلام أو لا تُصَلِّ فيه ونحوه وقوله: ﴿قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [المزمل: ٢] أي صلِّ. وقول النبي عليه السلام: "من قام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه"^{١٤٤٧} أي: من صلى فهو من تسمية الشيء باسم جزئه. وقيل: النهي عن القيام فيه يستلزم النهي عن الصلاة فيه. وفيه فائدة لا تخفى. ﴿فِيهِ﴾ [التوبة: ١٠٨] أي في المسجد الضرار وهو متعلق بالفعل وكذا قوله: ﴿أَبَدًا﴾ [التوبة: ١٠٨] ظرف الزمان وهو الدهر الطويل ومنه قوله

^{١٤٤٣} في نسخة (ب-ج-ق): ليلايم. رجحت عبارة ليلائم.

^{١٤٤٤} ﴿وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنَكَ أُولُو الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ (٨٦)﴾ [التوبة: ٨٦]

^{١٤٤٥} في نسخة (ب): وهو ، وفي نسخة (ج-ق): وهي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٤٦} في نسخة (ب): أو لإرادة الحسنى ، وفي نسخة (ج-ق): أو لا الإرادة الحسنى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٤٧} عن أبي هريرة: مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. البخاري ، في صحيح البخاري برقم ٣٧ ، صحيح. أخرجه البخاري برقم ٣٧ ، ومسلم برقم ٧٥٩.

عليه السلام: "لا صيام من صام الأبد"^{١٤٤٨} يعني صوم الدهر وهو أن لا يفطر الأيام المنهي عنها، قال **القرطبي:** وهو ظرف منهم كالحين [٣٦٢/ب] والوقت والدهر فلا عموم ولكن إذا اتصل لا النافية أفاده فإن لا تعم أفاد الانكشاف المطلق فبما قيل: أبدا مكانه قيل: في وقت من الأوقات ولا في حين من الأحيان أما النكر في الإثبات إذا كانت خبرا عن وقع لم تعم ومن ههنا قيل: لو قال أنت طالق أبدا طُلِّقَتْ واحدة.^{١٤٤٩} وقال **القرطبي:** إن من كان إماما لظالم لا يصلي وراءه إلا أن يظهر عذره أو يتوب فإن بني عمرو بن عوف الذين بنوا مسجد قباء سألوا عمر بن الخطاب في خلافته ليأذن لمجمع بن جارية أن يصلي بهم في مسجد هم، فقال: لا ولا نعمة عين! أليس بإمام مسجد الضرار! فقال له مجمع: يا أمير المؤمنين، لا تعجل علي فوالله لقد صليت فيه وأنا لا أعلم ما قد أضمروا عليه ولو علمت ما صليت بهم فيه كنت غلاما قارئاً للقرآن وكانوا شيوخا قد عاشوا على جاهليتهم وكانوا لا يقرءون من القرآن شيئا فصليت ولا أحسب ما صنعت إنما ولا أعلم بما في أنفسهم فعذره عمر [رضي الله عنهما وصدقهما وأمره بالصلاة في مسجد قباء. الخامسة- قال علماؤنا رحمة الله عليهم: وإذا كان المسجد الذي يتخذ للعبادة وحض الشرع على بنائه فقال: (من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتا في الجنة) يهدم وينزع إذا كان فيه ضرر بغيره، فما ظنك بسواه! بل هو أخرى أن يزال ويهدم حتى لا يدخل ضرر على الأقدم. وذلك كمن بنى فرنا أو رحي أو حفر بئرا أو غير ذلك مما يدخل به الضرر على الغير.^{١٤٥٠}

﴿لَمَسْجِدًا﴾ [التوبة: ١٠٨] مبتدأ واللام للابتداء أو للقسم فيفيد التأكيد على الوجهين. ﴿أَسَّسَ﴾ [التوبة: ١٠٨] صفة والقائم^{١٤٥١} مقام فاعله ضميرا لمسجد على حذف المضاف أي: أسس بنيانه أي: وضع أساس بنائه وهو أصل البناء ﴿عَلَى التَّقْوَى﴾ [التوبة: ١٠٨] المشهور معناه في الشرع وقيل: على التوحيد ولوجه الله لا على النفاق ولعله لما لا بس التقوى وخالطه على غاية الكمال بتقوى أهله فكأنه أسس عليه ونحوه قوله: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧]^{١٤٥٢} وعلى متعلق بأسس

^{١٤٤٨} عن عبدالله بن عمرو: بَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَصُومُ أَسْرُدُ، وَأُصَلِّي اللَّيْلَ، فَإِنَّمَا أُرْسِلَ إِلَيَّ وَإِنَّمَا لَقِيْتُهُ، فَقَالَ: أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ وَلَا تُفْطِرُ، وَتُصَلِّي اللَّيْلَ؟ فَلَا تُفْعَلُ، فَإِنَّ لِعَيْنِكَ خَطَأً، وَلِنَفْسِكَ خَطَأً، وَلَهُلِكَ خَطَأً، فَصُمْ وَأَفْطِرْ، وَصَلِّ وَتَمِّمْ، وَصُمْ مِنْ كُلِّ عَشْرَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا، وَلَكَ أَجْرُ تِسْعَةِ قَالَ: إِلَيَّ أَجْدُنِي أَقْوَى مِنْ ذَلِكَ، يَا نَبِيَّ اللَّهِ، قَالَ: فَصُمْ صِيَامَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: وَكَيْفَ كَانَ دَاوُدُ يَصُومُ؟ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ يَصُومُ يَوْمًا، وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَلَا يَفْزُ إِذَا لَاقَى قَالَ: مَنْ لِي بِهِ؟ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، قَالَ عَطَاءٌ: فَلَا أَذْرِي كَيْفَ ذَكَرَ صِيَامَ الْأَيْدِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَيْدِ، لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَيْدِ، لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَيْدِ..

مسلم ، صحيح مسلم برقم ١١٥٩ ، صحيح .

^{١٤٤٩} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠/٣٧٧ .

^{١٤٥٠} في نسخة (ق): وقال القرطبي: إن من كان إماما لظالم لا يصلي وراءه إلا أن يظهر عذره أو يتوب فإن بني عمرو بن عوف الذين بنوا مسجد قباء سألوا عمر بن الخطاب في خلافته ليأذن لمجمع بن جارية أن يصلي بهم في مسجد هم، فقال: لا ولا نعمة عين! أليس بإمام مسجد الضرار! فقال له مجمع: يا أمير المؤمنين، لا تعجل علي فوالله لقد صليت فيه وأنا لا أعلم ما قد أضمروا عليه ولو علمت ما صليت بهم فيه كنت غلاما قارئاً للقرآن وكانوا شيوخا قد عاشوا على جاهليتهم وكانوا لا يقرءون من القرآن شيئا فصليت ولا أحسب ما صنعت إنما ولا أعلم بما في أنفسهم فعذره عمر [رضي الله عنهما وصدقهما وأمره بالصلاة في مسجد قباء. الخامسة- قال علماؤنا رحمة الله عليهم: وإذا كان المسجد الذي يتخذ للعبادة وحض الشرع على بنائه فقال: (من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتا في الجنة) يهدم وينزع إذا كان فيه ضرر بغيره، فما ظنك بسواه! بل هو أخرى أن يزال ويهدم حتى لا يدخل ضرر على الأقدم. وذلك كمن بنى فرنا أو رحي أو حفر بئرا أو غير ذلك مما يدخل به الضرر على الغير. ، وفي نسخة (ج-ب): لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٠/٣٧٣ .

^{١٤٥١} في نسخة (ب-ج-ق) : والقائم. رجحت عبارة والقائم.

^{١٤٥٢} ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ (٣٧) ﴿[الأنبياء: ٣٧/٢١]﴾

وكذا قوله ﴿مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾ [التوبة: ١٠٨] من أيام وجوده وبنائه لظهور أنه لم يؤسس عليهم^{١٤٥٣} من أول يوم من مطلق الأيام زمان خلق العالم والمعنى أن تأسيسه عليه كان مبتدأ منه لا حادثا بعده، ومن داخلته على الزمان فإنها تكون لابتداء الغاية في كما أنها تكون له في المكان وقول من أجاد^{١٤٥٤} ذلك وهم^{١٤٥٥} الكوفية هو الصحيح الموافق لاستعمال العرب إذ لا منع من "صمت من أول الشهر إلى آخره" وقد جاء:

لِمَنِ الدِّيارُ بِقَنَةِ الحِجرِ **** أَقْوَيْنَ مِنْ حِجَجٍ وَمِنْ دَهْرٍ^{١٤٥٦}

نعم اختصاص مذ ومنذ بالزمان هو الأكثر، وما قيل: إن التقدير من تأسيس أول يوم لأن من لا تدخل الزمان وأنها للزمان منذ ومذ مردود، لا لأن التأسيس المقدر ليس بمكان حتى تكون لابتداء الغاية ولكثرة وقوعه في التنزيل ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ [الروم: ٤] و^{١٤٥٧} ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ [الجمعة: ٩] وقيل: يحسن أن يُستغنى عن التقدير وأن يكون من تجرُّ لفظة أول لأنها بمعنى البداية كأنه قال: من مبتدأ الأيام، ويحتمل أن تكون للظرفية أي في أول يوم.

﴿أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ [التوبة: ١٠٨] خبر للمبتدأ أي تحقيق بقيامك فيه للصلاة أو بالصلاة دون ما بني ضرارا، وحمل أفعِل على ذلك لعدم المفاضلة بين المسجدين وبهذا يتضح كونه علة للنهي السابق. وقيل: الكلام على التنزل أي لو كان القيام [١/٣٦٣] في غيره جائزا لكان هذا أولى لاشتماله على الخيرات الكثيرة فكيف إذا غيره مشتملا على المفاسد الكثيرة من الضرر وغيره. وقيل: مسجد الضرار وإن كان باطلا لا حق فيه فقد اشتركا فيه من جهة اعتداد بانيه أو من جهة اعتقاد من كان يظن أن القيام فيه جائز للمسجدية لكن أحد الاعتقادين باطل باطنا عن الله، والآخر حق باطنا فظاهرا، ومثله قوله: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٤] ومعلوم أنه لا خيرية في النار، لكنه جرى على اعتقاد كل فرقة من أنها على خير وأن مصيرها إلى خير إذ ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٣].^{١٤٥٩} ثم إنه اختلف فيه فقيل: مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم، وصلى فيه أمام مقامه بقباء وهو يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس، وخرج يوم الجمعة وروي عن ابن عمر رضي الله عنه: قال: "كان عليه السلام يور قباء أو يأتي قباء راكبًا وماشيا فيصلي فيه ركعتين. وفي رواية كان يأتي مسجد قباء كل سبت راكبًا وماشيا وكان ابن عمر يفعلها." وعنه عليه السلام: "من خرج حتى يأتي هذا المسجد مسجد قباء فيصلي

^{١٤٥٣} في نسخة (ب): عليهم، وفي نسخة (ج-ق): عليه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٥٤} في نسخة (ب): أجاز، وفي نسخة (ج-ق): أجاد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٥٥} في نسخة (ب): هم، وفي نسخة (ج-ق): وهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٥٦} زهير بن أبي سلمى المزني (٥٢٠ - ٦٠٩ م) أحد أشهر شعراء العرب وحكيم الشعراء في الجاهلية وهو أحد الثلاثة المقدمين على سائر الشعراء وهم: امرؤ القيس وزهير بن أبي سلمى والناطقة الذبياني. وتوفي قبيل بعثة النبي محمد. لِمَنِ الدِّيارُ بِقَنَةِ الحِجرِ * أَقْوَيْنَ مِنْ حِجَجٍ وَمِنْ شَهْرٍ * لَعِبَ الزَّمانُ بِها وَغَيَّرَها * بَعْدِي سَوافِي المور وَالْقَطَرِ محمد بن محمد حسن شُرَّاب، شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية، ٤٢٤/١.

^{١٤٥٧} ﴿فِي يَضَعُ سِينِ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (٤) [الروم: ٤/٣٠]

^{١٤٥٨} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٩) [الجمعة: ٩/٦٢]

^{١٤٥٩} ﴿وَمِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلٌّ جَزَبَ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ (٣٢) [الروم: ٣٠/٣٢]

فيه كان له كعدل عمرة.^{١٤٦٠} وعنه عليه السلام: "الصلاة في مسجد قباء كعمرة"^{١٤٦١} وقيل: مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لما روى أبو سعيد الخدري: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى فأخذ حصباء ففرض بها الأرض وقال: هو مسجدكم هذا مسجد المدينة.^{١٤٦٢} وفي رواية تمارى رجلان فيه فقال رجل: هو مسجد قباء، وقال الآخر: هو مسجد الرسول فقال عليه السلام: هو مسجدني هذا.^{١٤٦٣} وعنه عليه السلام: ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة، ومنبري على حوضي.^{١٤٦٤} وعنه عليه السلام: إن قوائم منبري هذا رواتب في الجنة.^{١٤٦٥}

قيل: الأولى أولى كأن الموازنة بين مسجدين بُنِيا بقباء ورجح أحدهما على الآخر أوقع وأدخل في المناسبة من الموازنة بين مسجد قباء ومسجد بالمدينة، سيما وقد بنى الضرار بنو غنم بن عوف طلبا للفضل والزيادة [٣/٣٦٣ ب] على إختوتهم الذين بنوا مسجد قباء. وأجيب بأن المناسبة لا تعارض تنصيبه عليه السلام على أنه مسجد المدينة. وقد أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وقيل: بل الموازنة فيه أيضا فإن مسجده عليه السلام أحق بالوصف المذكور^{١٤٦٦} لأن وصفه بالمؤسسية على التقوى وقع مقابلا لما ذكر من أوصاف مسجد الضرار وكل ما يقابل هذه الأوصاف موفور في مسجده عليه السلام، ولأن التعبير بالقيام عن الصلاة يستدعي المداومة عليها كما مر في يقيمون الصلاة يعضده تأكيد المنهي عنه بقوله: ﴿أَبْدَأُ﴾ [التوبة: ١٠٨] فمدوامته عليه السلام لم توجد إلا في مسجده عليه السلام.

﴿فِيهِ رَجَالٌ﴾ [التوبة: ١٠٨] فيه صفة لمسجد أو حال من الهاء في فيه الأول، ورجال فاعل وهذان أولى من حيث أن الوصف بالمفرد أصل والجار قريب منه أو خبر مقدم ورجال مبتدأ فالجملة صفة له، أو حال أيضا واستئناف^{١٤٦٧} وهو الأوجه لأنه فيه استقلالاً وشأنا بخلاف ما سبق. ﴿يُحِبُّونَ﴾ [التوبة: ١٠٨] صفة لرجال أي: يريدون إرادة المحب حبيبه ويميلون إلى إزالة نقيضه عنهم ميله إلى إزالة المكروه عنه. ﴿أَنْ يَنْطَهَرُوا﴾ [التوبة: ١٠٨] من النجاسات الظاهرة والباطنة كالكفر والنفاق والاحداث والقديرات^{١٤٦٨} طلبا لمرضاة الله تعالى وهذا أوفق بالنظم والتعريض بأن أصحاب الضرار على خلاف ذلك ولأنه أدخل

^{١٤٦٠} عن سهل بن حنيف: من خرّج حتى يأتي هذا المسجد - يعني مسجد قباء - فيصلي فيه، كان كعدل عمرة. شعيب الأرنؤوط، تخريج المسند برقم ١٥٩٨١، صحيح بشواهده. أخرجه النسائي برقم ٦٩٩، وابن ماجه برقم ١٤١٢، وأحمد برقم ١٥٩٨١ واللفظ له.

^{١٤٦١} عن أسيد بن ظهير: الصلاة في مسجد قباء كعمرة. الترمذي، سنن الترمذي، ٣٢٤. حسن غريب. أخرجه الترمذي برقم ٣٢٤، وابن ماجه برقم ١٤١١.

^{١٤٦٢} عن أبي سعيد الخدري: دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله أين المسجد الذي أسس على التقوى فأخذ كفا من حصي ففرض بها الأرض فقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة. الطحاوي، شرح مشكل الآثار، ١٢ / ١٦٨، إسناده صحيح.

^{١٤٦٣} عن أبي سعيد الخدري: تمارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى فقال رجل هو مسجد قباء وقال الآخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مسجدني هذا. الطحاوي، شرح مشكل الآثار ١٢ / ١٦٩، إسناده صحيح. أخرجه الترمذي برقم ٣٠٩٩، والنسائي برقم ٦٩٧، وأحمد برقم ١١٨٦٤ باختلاف يسير، والطحاوي في شرح مشكل الآثار برقم ٤٧٣٦ واللفظ له.

^{١٤٦٤} عن أبي هريرة: ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة، ومنبري على حوضي.. البخاري، صحيح البخاري رقم الحديث: ١١٩٦، صحيح. أخرجه البخاري برقم ١١٩٦، ومسلم برقم ١٣٩١.

^{١٤٦٥} عن أم سلمة أم المؤمنين: إن قوائم منبري هذا رواتب في الجنة. الألباني، صحيح النسائي برقم ٦٩٥، صحيح. السيوطي، الجامع الصغير برقم ٦١٣٩، صحيح في نسخة (ب): المذكور، وفي نسخة (ج-ق): المذكورة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٤٦٦} في نسخة (ب-ج-ق): واستئناف. رجحت عبارة واستئناف.

^{١٤٦٨} في نسخة (ب): والقدريات، وفي نسخة (ج-ق): والقدرات. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

في التقريب إليه **تعالى**، ولأن طهارة الظاهر إنما تؤثر بطهارة الباطن. لا يقال: الطهارة حقيقة في إزالة النجاسة ومجاز في البرأة من المعاصي فيه جمع الحقيقة والمجاز لأن لفظ النجس اسم للمستقذر وهذا القدر مفهوم مشترك فيه بين القسمين أو من الباطنة لهذه الوجوه أيضاً، أو من الحدث والجنابة والنجاسة أو من الجنابة فلا ينامون عليها ومن البول باتباع الماء أثره، أو من الذنوب بالتوبة، أو من الحدث بالحجر والماء، لما روى **أبو أيوب**: ^{١٤٦٩} "أنها لما نزلت مشى رسول الله ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد **قبا** فإذا الأنصار جلوس فقال: [٣٦٤/أ] أمؤمنون أنتم؟ فسكتوا، فأعادها فقال عمر: يا رسول الله! إنهم لمؤمنون وأنا معهم فقال عليه السلام: أترضون بالقضاء؟ قالوا: نعم قال: أتصبرون على البلاء قالوا: نعم قال: أتشكرون في الرخاء؟ قالوا: نعم قال عليه السلام: مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال: يا معشر الأنصار! إن الله قد أثنى عليكم فما الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط؟^{١٤٧٠} فقالوا: يا رسول الله! نتبع الغائط الأحجار الثلاثة ثم نتبع الأحجار الماء فتلا النبي عليه السلام ﴿رَجُلٌ يُحِبُّ أَنْ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ [التوبة: ١٠٨] ^{١٤٧١} وعن **أبي هريرة**: قال: النبي عليه السلام **نزلت** هذه الآية في أهل **قبا** ﴿فِيهِ رَجُلٌ يُحِبُّ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ [التوبة: ١٠٨] قال: كانوا يستنجون بالماء لا يكون إلا من الحدث لا غير واستدل بها على أن المسجد **مسجد قبا** وأجيب بأن حديث **أبي أيوب** لا يدل على اختصاص **قبا**، ولا ينافي الحمل على أهل مسجده عليه السلام من **الأنصار** وأن حديث **أبي هريرة** لا يعارض نص حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقال **القرطبي**: **اللازم من نجاسة المخرج التخفيف وفي نجاسة سائر البدن والثوب التطهير وتلط رخصة من الله في حالتي وجود الماء وعدمه وبه قال عامة العلماء وشداد بن حبيب فقال لا تستجمروا بالأحجار إلا عند عدم الماء.**^{١٤٧٢} والأخبار الثانية في الاستجمار بالأحجار مع وجود الماء تردّه أو من ذنوب بالحمي المكفر لها لما روي أنها جاءت رسول الله في صورة جارية سوداء فقال: لها من أنت؟ فقالت: أنا أم ملام أنشف الدم وأكل اللحم وأصفر الوجه وأرقق الجلد وأرقق العظم فقال لها عليه السلام فاقصدي **الأنصار** فإن لهم علينا حقوقاً فحمي **الأنصار** فلما كان من الغد قال: ما للأنصار؟ قال: حموا عن آخرهم فقال: قوموا بنا نعوذهم فعادهم وجعل يقول أبشروا فإنها كفارة وطهروا فقالوا يا رسول الله! ادع الله أن يدعها علينا أيما حتى يكون كفارة لذنوبنا فأنزل الله الثناء عليهم.^{١٤٧٣}

^{١٤٦٩} أبو أيوب الأنصاري اسمه : خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة بن عبد عمرو بن عوف بن غنم بن مالك بن النجار بن ثعلبة بن الخزرج ، الخزرجي النجاري البصري السيد الكبير الذي خصه النبي - صلى الله عليه وسلم- بالنزول عليه في بني النجار إلى أن بنيت له حجرة أم المؤمنين سودة ، وبني المسجد الشريف . الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٤٠٣/٢ - ٤٠٤ .

^{١٤٧٠} في نسخة (ب-ج-ق) : الغائط. رجحت عبارة و الغائط.

^{١٤٧١} لَمَّا نَزَلَتْ ﴿فِيهِ رَجُلٌ يُحِبُّ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ [التوبة: ١٠٨]، مَشَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ الْمُهَاجِرُونَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى بَابِ مَسْجِدِ قُبَا، فَإِذَا الْأَنْصَارُ جُلُوسٌ، فَقَالَ أَمُومُونَ أَنْتُمْ؟ فَسَكَتَ الْقَوْمُ، ثُمَّ عَادَهَا، فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُمْ لَمُؤْمِنُونَ وَأَنَا مَعَهُمْ، فَقَالَ: أَرْضَوْنَ بِالْقَضَاءِ؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: أَتَصْبِرُونَ عَلَى الْبَلَاءِ؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: أَتَشْكُرُونَ فِي الرِّخَاءِ؟ قَالُوا: نَعَمْ، فَقَالَ: مُؤْمِنُونَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ، ثُمَّ قَالَ: يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَثْنَى عَلَيْكُمْ، فَمَا الَّذِي تَصْنَعُونَ عِنْدَ الْوُضُوءِ وَعِنْدَ الْغَائِطِ؟ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، نَتَّبِعُ الْغَائِطَ الْأَحْجَارَ الثَّلَاثَةَ، ثُمَّ نَتَّبِعُ الْجِبَارَةَ الْمَاءَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ﴿فِيهِ رَجُلٌ يُحِبُّ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ [التوبة: ١٠٨]..

ابن حجر العسقلاني ، الكافي الشافرقم الحديث: ١٣٨ ، لم أجده هكذا وكأنه ملفق من حديثين.

^{١٤٧٢} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٣٨٢/١٠ .

^{١٤٧٣} بعد البحث لم نجد هذه الرواية. لم يتم التوصل إليها.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ [التوبة: ١٠٨] يرضى عنهم ويزيدهم إحسانه [٣٦٤/أ] ويدنيهم من جنابه إدناء المحب حبيبه وقد حققناها عند قوله تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢] وعنه عليه السلام: الطهور شرط الإيمان^{١٤٧٤} وأيضا بني الدين على النظافة.^{١٤٧٥}

﴿أَقَمْنِ أُسُسَ بُنْيَانِهِ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمْ مَنْ أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَأَنْهَارُ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠٩)﴾ [التوبة: ١٠٩]

﴿أَقَمْنِ أُسُسَ بُنْيَانِهِ﴾ [التوبة: ١٠٩] الهمزة للاستفهام ونفي الاستواء بين الفريقين وبين ما هما فيه ومن موصولة^{١٤٧٦} في موضع رفع بالابتداء. وقرأ نافع وابن عامر أُسُسَ على البناء للمفعول^{١٤٧٧} ورفع البنيان. وقرأ أُسُسُ بُنْيَانِهِ بضم الهمزة، وهما بمعنى أصل البناء و أُسُسُ بُنْيَانِهِ بضم الهمزة والسين، على أنه جمع أساس كقُذِّل وقذال، و آسَاسُ بُنْيَانِهِ على أفعال جمعا لأُسُس كقُذِّل وأقفال أو لأُسُس على وزن فعلٍ بالفتحتين تخفيف أساس و آسَاسُ بُنْيَانِهِ بفتح الهمزة، وكسرهما جمع أُس كعس وعساس، وفعل وفعل تحريان مجرى المثال الواحد، ثم المفهوم من كلام صاحب الكشاف أن أساس بالفتح والكسر وآساس على أفعال ثلثها جمع أُسس.^{١٤٧٨} ومن كلام البيضاوي: أن أساس بالكسر وأُسُس وآساس ثلثها جمع أُس^{١٤٧٩} ومن كلام الجوهري^{١٤٨٠}: أن هذه الثلاثة كل واحدة منها جمع لمفرد مستقل فأساس جمع الأس وأسس جمع الأساس، وآساس جمع الأسس على ما ذكرنا، ولعله الظاهر المشهور والعلم عند الله تعالى، والبنيان مصدر كالغفران يقال: بنيت بنيانا وبناء أو بنية وهو بمعنى المبني كضرب الأمير لأن المؤسس عين لا حدث. قيل: يبين ذلك أيضا قوله: ﴿عَلَى شَفَا جُرْفٍ﴾ [التوبة: ١٠٩] فإن الحدث لا يعلو شفا جرف ويمكن أن يناقش بكونه مجازا على ما سيأتي بنيانه كتمر وتمرة. والمراد: بالبنيان ببيان الدين لأنه أنسب بتوصيف أهل مسجد الضرار بمضارة المسلمين والكفر والتفريق والإرصاد وتوصيف أهل مسجد التقوى بأنهم يحبون أن يتطهروا من المعاصي. ويجوز أن يراد ببنيان المسجد نظرا إلى السباق.

^{١٤٧٤} عن أبي مالك الأشعري: الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلُّؤُ الْمِيزَانِ، وَشُبْحَانُ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلُّانِ - أَوْ تَمَلُّانِ - مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ، أَوْ عَلَيْكَ، كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَايَعُ نَفْسَهُ فَمُعْتَقُهَا، أَوْ مُؤَبِّقُهَا.. مسلم، صحيح مسلم برقم ٢٢٣، صحيح.

^{١٤٧٥} بُنِيَ الدين على النظافة. ملا علي قاري، الأسرار المرفوعة رقم الحديث ١٦٧، لم أجده هكذا.

^{١٤٧٦} في نسخة (ب): موصولة، وفي نسخة (ج-ق): موصول. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٤٧٧} في نسخة (ب): المفعول، وفي نسخة (ج-ق): للمفعول. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٧٨} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٩٤/٣.

^{١٤٧٩} البيضاوي، أنوار التنزيل، ٩٨/٣.

^{١٤٨٠} أبو نصر إسماعيل بن حماد الجَوْهَرِي (٣٩٣/ ١٠٠٣)، هو عالم ولغوي، أصله من فاراب ودخل العراق صغيرا. عندما دخل العراق قرأ العربية فأخذ العربية مشافهة من العرب. قال ياقوت: كان من أعاجيب الزمان وصنع جناحين من خشب وثاني من حاول الطيران بعد ابن فرناس وصعد سطح داره فخانه اختراعه، فسقط إلى الأرض قتिला ومات في سبيله. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٨١/١٧.

﴿عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٠٩] صلة أسس أو حال من المستكن [٣٦٥/أ] فيه أي متقيا. وقرئ عَلَى تَقْوَى

بالتنوين حكاه ابن سلام عن سيبويه عن عيسى بن عمر^{١٤٨١} قال: قلت له: على أي شيء نُؤَوَّن قال: لا أدري ولا أعرفه قلت: فهل نُؤَوَّن أحد غيره؟ قال لا. قال ابن جني^{١٤٨٢} أما قول سيبويه لم يقرأ بها أحد فجائز يعني ما سمعه لكن لا عذر له في أن يقول لأدري لأن قياس ذلك أخف وأسهل على ما قلنا: من كون ألفه للإلحاق لا للتأنيث ككتري^{١٤٨٣} فيما نُؤَوَّن وجعلها ملحقا بجعفر وفي الصحاح^{١٤٨٤} وتترى فيها ألفان تنون مثل عَلَّمَى ، فمن ترك صرفها في المعرفة جعل ألفها ألف التأنيث وهو أجود وأصلها وتُرى من الوتر وهو الفرد فيكون أصل تقوى وقوي من الوقاية.

﴿وَرِضْوَانٍ﴾ [التوبة: ١٠٩] عطف على تقوى أي وعلى^{١٤٨٥} طلب مرضاة الله بالطاعة. ﴿خَيْرٌ﴾ [التوبة: ١٠٩] خبر

المبتدأ والتفضل هنا باعتبار معتقده. وعن بعض العارفين^{١٤٨٦} لله ببيان وهي قلوب الصديقين وفيها مناظر القدس ومحافل الانس تحفوها أنوار تجلى الحق سبحانه {أفمن أسس بنيانه} قلبه بعد تطهيره عن دنس الاخلاق وتنويره بنور الخلاق لذكر جلاله وتعظيم عظمته وحب لقائه وشوقه الى جماله ومعرفته وتوحيده وافراد قدمه عن الحوادث بنعت فنائه في احتشام الله وخوفه واجلاله وخشيته من كبريائه ومراقبته خطابه واسراره وطلب رضوانه ووصاله يصل بهذه الاوصاف الى ان يكون قلبه موضع اسرار الله ولطائف رضوان الله وظرف محبة الله ومحل زيارة الله كما حكى النبي صلى الله عليه وسلم عن الله سبحانه بان له تعالى ظروف اسراره.^{١٤٨٧} ﴿أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ﴾ [التوبة: ١٠٩] أم متصلة ومن الثانية عطف على من الأولى وباقيه^{١٤٨٨} كما سبق. ﴿عَلَى شَفَا جُرْفٍ﴾ [التوبة: ١٠٩] الشفا الحرف، والشفير وعن الراغب: هو طرف للبئر والنهر ويضرب به المثل في القرب من المهلكة. قال تعالى ﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾ [آل عمران: ١٠٣]^{١٤٨٩} وأشفى على الهلاك أي حصل على شفاه وتثنيته شفوان.

^{١٤٨١} أبو سليمان عيسى بن عمر الثقفي (٧٦٦ م)، هو نحوي ومقرئ، من أهل البصرة. هو بالولاء، وهو شيخ الخليل و سيبويه. ينسب إليه كتابان الجامع والإكمال، قال الأنباري: لم نرهما ولم نر أحداً رآهما. كتاب الزركلي ، الأعلام ، ١٠٦/٥.

^{١٤٨٢} أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي ابن جني هو اللغوي، والنحوي و يلقب بابن جني، وُلِدَ في العام ثلاثمئة وواحد وعشرين للهجرة، كَرَسَ ابن جني حياته لطلب العلم ، فأثَقَّ علوم النحو، والأدب، والتصريف، ووضع في ذلك العديد من الكتب، والمؤلفات، و قضى سنوات حياته الأخيرة في بغداد إلى أن تُوفِّيَ من العام ثلاثمئة واثنين وتسعين للهجرة. الزركلي ، الأعلام ، ٢٠٤/٤.

^{١٤٨٣} في نسخة (ب): كثير ، وفي نسخة (ج-ق): كثرى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٨٤} هو معجم للمفردات العربية ألفه الإمام أبو نصر الجوهري ، اسمه: تاجُ اللَّغَةِ وَصِحاحُ الْعَرَبِيَّةِ. ويطلق اختصاراً على هذا المعجم الصِّحاح.

^{١٤٨٥} في نسخة (ب): - وعلى ، وفي نسخة (ج-ق): + وعلى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٨٦} قصد المفسر بهذه العبارة روزبهان البقلي.

^{١٤٨٧} في نسخة (ق) : وعن بعض العارفين: لله ببيان وهي قلوب الصديقين وفيها مناظر القدس ومحافل الانس تحفوها أنوار تجلى الحق سبحانه {أفمن أسس بنيانه} قلبه بعد تطهيره عن دنس الاخلاق وتنويره بنور الخلاق لذكر جلاله وتعظيم عظمته وحب لقائه وشوقه الى جماله ومعرفته وتوحيده وافراد قدمه عن الحوادث بنعت فنائه في احتشام الله وخوفه واجلاله وخشيته من كبريائه ومراقبته خطابه واسراره وطلب رضوانه ووصاله يصل بهذه الاوصاف الى ان يكون قلبه موضع اسرار الله ولطائف رضوان الله وظرف محبة الله ومحل زيارة الله كما حكى النبي صلى الله عليه وسلم عن الله سبحانه بان له تعالى ظروف اسراره. ، وفي نسخة (ج-ب): لا يوجد هذه البارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، تفسير عرائس البيان ، ٤٥/٢.

^{١٤٨٨} في نسخة (ب): وباقية ، وفي نسخة (ج-ق): وباقية. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٨٩} ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٣] ﴿آل عمران: ١٠٣/٣﴾

والشفاء من المرض موافاة الشفاء السلامة. والجرف أصل الوادي الوادي المنحفر بالماء والمنجرف بالسيل أي المأكول به فهو فُعل بمعنى مفعول، والجرف: الأخذ الكثير ، **يقال:** "جرفت الشيء" أجرفه بالضم جرفا أي ذهبت به كله أو جله ورجل جراف أي كثير النكاح كأنه يجرف في ذلك العمل. **وقيل:** هو البئر التي لم تُطأ. **وقيل:** هو الهوة.

وقرأ حمزة وابن عامر وأبو بكر جُزِفٌ بالتخفيف فهما لغتان أو الساكن فرع على المضموم كعنق في عنق أو بالعكس كعسر ويسر فأصل المعنى في هذا المقام أضمن أسس بنيان دينه أو بنيان المسجد على قاعدة قوية محكمة خير أمن أسس البنيان على قاعدة ضعيفة رخوة ثم نقل إلى أضمن أسس بنيانه على الحق خير أمن أسسه على الباطل لأن الحق هو الثابت الذي لا يزول والباطل بخلافه فوضع موضع الحق التقوى [٣٦٥/ب] لأنها تستلزمه^{١٤٩٠}، وموضع الباطل شفا جرف على إرادة ما يُضاد التقوى لتصح التقوى ليصح التقابل لأن ما يضاد التقوى مستلزم للباطل فقول على تقوى من الله. المراد منه: قصد المؤمنين في تأسيسهم دينهم أو مسجد النبي عليه السلام المُنَجِّح لمقاصدهم من الظفر والنصرة في الدنيا والفلاح في العقبى وهو الحق الثابت الواجب المشبه بالقاعدة المحكمة القوية على الاستعارة بالكتابة بقوله: **شفا جرف** وهو عزم المنافقين فيما أضمرُوا في تأسيس نفاقهم أو مسجدهم من الكيد بالمؤمنين ثم خيبتهم فيما عزموا عليه وهو الباطل الزائل المشبه بالقاعدة الرخوة الواهية المستعار له ذلك بقرينة وضعها في مقابلة التقوى ففي وضع شفا جرف موضع ما يقابل التقوى تمثيل لما بنوا عليه أمرهم في البطلان وسرعة الانطماس ثم وصف ذلك الجرف مبالغة في خوره بقوله

﴿هَارٍ﴾ [التوبة: ١٠٩] أي: هائر وهو المنصدع الذي أشفى على التهدم والسقوط. قال الليث: ^{١٤٩١} **الهور مصدر هار** الجرف هورا إذا انصدع من خلفه وهو ثابت في مكانه وهو جرف هو هائر، فإذا سقط فقد انهار وتهوّر، ومعناه الساقط الذي يتداعى بعضه في إثر بعض كما ينهار الرمل. ^{١٤٩٢} ومن ههنا يظهر حسن تفريع الانهيار عليه بالفاء ثم إن أصله هور وهير قصر عن فاعل كخلف في خالف ونظيره: شاك وصات في شائك^{١٤٩٣} وصائت. وأصلهما شوك وصوت. فوزنه: في فعل وألفه ليست بألف فاعل إنما هي عينه قلبت ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فعلى هذا يكون حكمه حكم الصحيح بقرب الراء بوجوه الإعراب فيقال هذا جرف هار، وأريث جرفا هارًا، ومررت بجرفٍ هارٍ. **ورجح هذا** بسلامته من القلب والحذف اللذين هما على خلاف الأصل، أو هاوّر أو هائر لأنه يسمع فيه الحرفان. قالوا: هار يهور ويهار، وهار يهيران، وتهوّر البناء وتهير ثم قلب يعني هل عينه موضع لامة فقلبت الواو ياء في المثال الأول لسكونها انكسار ما قبلها فصار كالمثال الثاني ثم حذفت لسكونها وسكون التنوين بعدها كما فعل بغاز ورام وذلك في الرفع والجر فوزنه بعد القلب فالع [٣٦٦/أ] وبعد الحذف فال. **وقيل:** لم تقلب عينه بل حذفت اغتباطًا، أي لغير موجب فحينئذ يجري وجوه الإعراب على لامة كما مر، ووزنه أيضا فال.

^{١٤٩٠} في نسخة (ب): تستلزمه. و في نسخة (ج-ق): يستلزمه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٩١} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٠٢/١٦.

^{١٤٩٢} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٠٢/١٦.

^{١٤٩٣} في نسخة (ب-ج-ق): شايك. رجحت عبارة شائك.

﴿فَانْهَارَ بِهِ﴾ [التوبة: ١٠٩] المستتر للبنيان ، والبارز للبناني، أو **الأول** للشفا **والثاني** للبنيان أو للبناني، ورجع العود إلى الجرف باستلزام انهياره انهيار الشفا والبنيان جميعا، ولا يلزم من انهيارها أو انهيار أحدهما انهياره والباء للتعدية أو للمصاحبة فيتعلق حينئذ بمحذوف لأنها حال، أي: فانهار مصاحبا له، ولما جعل الجرف الهاير^{١٤٩٤} مجازا عن الباطل ذكر هذا الكلام على معنى فطاح به الباطل. ﴿فِي نَارٍ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ١٠٩] إلا **رَشَّحَ المجاز** فجيء بلفظ الانهيار الذي هو للجرف ليكون أبلغ وليصور ان المبطل كأنه أسس بنيانا على شفا جرف من أودية جهنم فانهار به^{١٤٩٥} ذلك الجرف فهو في قعرها ، وذلك لأن مبنى الترشيح على تناسي التشبيه رأسا وعلى صرف النفس يومه أصلا. هذا مقتضى كلام **الزمخشري**.^{١٤٩٦}

وقال **البيضاوي**: أي فأدى به لخوره ولقلة استمسكه إلى السقوط في النار رَشَّحَ ما سبق بانهياره به في النار ووُضع في مقابلة الرضوان تنبيهها على أن تأسيس ذاك على أمر يحفظه عن النار ويوصله إلى رضوانه تعالى ومقتضياته التي الجنة أدناها. وتأسيس هذا على ما هم بسببه على صدد الوقوع في النار ساعة فساعة ثم إن مصيرهم إلى النار لا محالة^{١٤٩٧} يعني **قَدَس سره**:^{١٤٩٨} فرع على المستعار له رضوان تجريدا كما فرع على المستعار منه الانهيار ترشيحا وكلا الفوقيين بنيان عن أقصى الدرجات وأبعد الدركات وقوبل الواو في رضوان بالفاء في فانهار، وكلاهما مسبين عن استعارتين للدلالة على أن التقوى تقتضي مسببات خارجة عن الحد والعد وهو على منوال ﴿حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧٣]^{١٤٩٩} وفيه **دلالة** على أن كل شيء ابتداء بنية تقوى الله والقصد لوجهه الكريم فهو الذي يبقى ويسعد به صاحبه ويصعد إلى الله ويرفع إليه ويُخبر عنه بقوله: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧] على أحد الوجهين ويقول ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ [الكهف: ٤٦]^{١٥٠٠} **[ب/٣٦٦]** **وقيل**: الكلام على الحقيقة لما روي أنه حُفرت بقعة من مسجد الضرار فروي الدخان، تخرج منه وأنه كان الرجل يدخل فيه سعة من سعف النحل فيخرجها سوداء محترقة.^{١٥٠١} وأن **ابن مسعود**: قال: جهنم في الأرض فتلا الآية. وأن **جابر بن عبد الله**: قال: رأيت الدخان يخرج منه على عهد رسول الله.^{١٥٠٢} وروي أن **مجمع بن حارثة**: كان إمامهم في **مسجد الضرار** وكلم بنو عمرو بن عوف أصحاب **مسجد قباء عمر بن الخطاب** في خلافته أن يأذن لمجمع^{١٥٠٣} فيؤمهم في مسجدهم، فقال: لا ولا نعمة عين أليس بإمام **مسجد الضرار** فقال **مجمع**: يا أمير المؤمنين! لا تعجل عليّ فوالله لقد صليت بهم والله يعلم أنني لا أعلم ما أضمرؤا فيه ولو

^{١٤٩٤} في نسخة (ب) : الهاير. و في نسخة (ج-ق) : الهائر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٩٥} في نسخة (ب) : - ليكون أبلغ وليصور ان المبطل كأنه أسس بنيانا على شفا جرف من أودية جهنم فانهار به. و في نسخة (ج-ق) : + ليكون أبلغ وليصور ان المبطل كأنه أسس بنيانا على شفا جرف من أودية جهنم فانهار به. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٤٩٦} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٩٤/٣-٩٥.

^{١٤٩٧} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ٩٤/٣.

^{١٤٩٨} يستعمل المفسر هذه العبارة للبيضاوي تعبيرا آخر.

^{١٤٩٩} ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طُبِّئَتْ مَا ذُكِّلُوا خَالِدِينَ (٧٣)﴾ [الزمر: ٧٣/٣٩]

^{١٥٠٠} ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا (٤٦)﴾ [الكهف: ٤٦/١٨]

^{١٥٠١} الطبري ، جامع البيان ، ٢٩٦/١١ ، القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٢٨٧/١٠.

^{١٥٠٢} الطبري ، جامع البيان ، ٢٩٧/١١ ، القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٢٨٧/١٠ ابن العربي ، أحكام القرآن ، ١٠٠٦/٢.

^{١٥٠٣} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٣٧٣/١٠.

علمت ما صليت معهم فيه. كنت غلاماً قارئاً للقرآن وكانوا شيوخاً لا يقرءون من القرآن شيئاً فعذره **عمر** وصدّقه وأمره بالصلاة لقومه.^{١٥٠٤} ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: ١٠٩] أي ما فيه الصلاح والنجاة. ﴿الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: ١٠٩] أنفسهم بكفرهم ونفاقهم وقال **قنادة**: والله ما يبالي أن وقع في النار.^{١٥٠٥}

﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٠]

﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمْ﴾ [التوبة: ١١٠] مصدر أريد به المبني، ومن حمل على نفس المصدر غفل عن التوصيف والاستدلال على عدم كونه جمعا بدخول التاء عليه مدخول فيه بالنظر إلى ما ذكرنا في قوله: ﴿أَقَمْنِ بُنْيَانَهُ﴾ [التوبة: ١٠٩] وكذا الوصف بالمفرد والإخبار به عنه لجواز أن ينظر إلى عدم التأنيث لفظاً. ﴿الَّذِي بَنَوْا﴾ [التوبة: ١١٠] وصف به للدلالة على أن المراد بالموصوف المبني حقيقة، لا ما دبروه فإنه قد يُطلق عليه قال^{١٥٠٦}:

مَتَى يَبْلُغُ الْبُنْيَانُ يَوْمًا تَمَامَهُ **** إِذَا كُنْتَ تَبْنِيهِ وَغَيْرِكَ يَهْدِمُ^{١٥٠٧}

﴿رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ١١٠] خبر لا يزال، جعل بنيانهم نفس الريبة للمبالغة في كونه سبباً لها. قال **البيضاوي**: "المعنى: أن بناءهم هذا لا يزال سبب شكهم ونفاقهم فإنه حملهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول رسخ ذلك في قلوبهم وازداد بحيث لا يزول وسُمِّه عن قلوبهم. وفي قوله فإنهم حملهم إلى آخره ما لا يخفى.^{١٥٠٨} والظاهر: أن يقول: فإنهم تقوَّوا على نفاقهم وصار ذلك سبباً لقوته. وقال **صاحب الكشف**: والمعنى لا يزال هدمه سبب شك ونفاق زائد^{١٥٠٩} على شكهم ونفاقهم لا يزول وسُمِّه عن قلوبهم ولا يضمحل أثره.^{١٥١٠} **فالبیضاوي**: [٣٦٧/أ] على أن بناءهم لا يزال ريبة حال بقاءه وبعد الانهدام والزمخشري على أن انهدامه لا يزال ريبة. ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا﴾ [البقرة: ١٤٨].^{١٥١١}

^{١٥٠٤} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٧٣/١٠.

^{١٥٠٥} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٧٣/١٠.

^{١٥٠٦} البيت لأبي معاذ بشار بن برد القليلي (١٦٨/٩٦)، إمام الشعراء المولدين، شاعر مطبوع. وكان من فحولة الشعراء. ومن المخضرمين، ولد أعمى، كان غزير الشعر، قليل التكلف، ولم يكن في الشعراء المولدين أطبع منه ولا أصوب بديعاً، لم يكن في زمن بشار بالبصرة غزل ولا مغنية ولا نائحة إلا يروي من شعر بشار اتهم في آخر حياته بالزندقة. فضرب بالسياط حتى مات.

^{١٥٠٧} وإن عناء أن تفهم جاهلاً ** فيحسب جهلاً أنه منك أفهم؛ متى يبلُغُ البُنْيَانُ يوماً تَمَامَهُ ** إذا كنت تبنيه وغَيْرِكَ يهدمُ؛ متى يفضل المَثَرِي إذا ظنَّ إنه ** إذا جاد بالشَّيء القليل سَعدُم. بشار بن برد، الديوان، العصر العباسي.

^{١٥٠٨} البيضاوي، أنوار التنزيل، ٩٨/٣.

^{١٥٠٩} في نسخة (ب-ج-ق): زايد. رجحت عبارة زائد.

^{١٥١٠} الزمخشري، تفسير الكشف، ٩٥/٣.

^{١٥١١} ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٤٨) [البقرة: ١٤٨/٢]

وذكر الإمام^{١٥١٢}: وجهين آخرين^{١٥١٣} لكونه سبب ريبة بعد ذكر ما ذكره العلامة^{١٥١٤} وارتضائه له وهو أن الرسول لما أمر بتخريب ذلك المسجد ظنوا أنه إنما أمر بتخريبه لأجل الحسد فارتفع أمانهم عنه وعظم خوفهم منه في كل الأوقات وصاروا مرتابين في أنهم هل يتركهم على ما هم فيه أو يأمر بقتلهم ونهب أموالهم أو أنهم اعتقدوا أنهم كانوا محسنين في بناء ذلك المسجد فلما أمر الرسول بتخريبه بقوا شاكّين مرتابين في أنه لأي شيء أمر بتخريبه. ورجح الثاني وهو أول الأخيرين بأن الريبة محمولة على موضوعها الأصلي فيه. قال الراغب: الريبة اسم من الريب، والريب مصدر رابني إذا حصل فيه الريبة، وحقيقة الريبة قلق النفس واضطرابها ومنه ريب الزمان وهو ما يُقلق النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه^{١٥١٥} فالمعنى: لا يزال هدمه سببا للقلق والاضطراب والوجل في الصدور والشخوص في القلوب. وقيل: حسرة وندامة لأنهم ندموا على بنائه. وقال السدي^{١٥١٦}: لا يزال هدم بنيانهم حزا وغيظا في قلوبهم.^{١٥١٧}

﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ [التوبة: ١١٠] أي: إلا أن يصير حال قلوبهم كحال قلوب تقطعت حيث لم يبق قابلية للإدراكات ومحلا للشكوك والشبهات. وأما ما دامت سالمة مجتمعة فالريبة باقية فيها متمكنة فذكر التقطيع تصويرٌ لحال زوال الريبة عنها أو إلا أن يتقطع ويتفرق كما هو الكائن منه بالقتل أو التمزق في القبر أو الاحتراق بنار جهنم. ومبنى الكلام على أن محل الإدراك هو القلب الذي من أجزاء البدن أو أن الروح الإنساني من قبيل الأجسام القابلة للتقطع. وبالجملية فيه تنبيه على تعميمهم على النفاق وموتهم عليه. وقيل المراد: القطع بالتوبة ندما وأسفا. فإن قيل: احتمال الحقيقة يمنع الحمل على التمثيل لكونه مجازا مشروطا بالقرينة المانعة قلنا: جعل الكلام محتملا للحقيقة والمجاز في هذا الكتاب وفي غيره أكثر من أن يحصى ومبناه على [٣٦٧/ب] منع القرينة لا يلزم أن يكون بطريق القطع بل من القرائن ما يجوز أن يُعتبر فيجعل الكلام مجازا وأن لا يعتبر فحقيقة وقد يُجاب: بأن التصوير يجوز أن يكون بطريق الكناية ثم الاستثناء من أعم عام الأوقات أو من أعم عام الأحوال أي: لا يزال ريبة في كل وقت إلا وقت التقطع أو في كل حال إلا حال التقطع وقيل: إلا بمعنى إلى فالتقطع منتهى ينتهي إليه، ويعضده قراءة حتى الممات، وقراءة يعقوب إلى بحرف الانتهاء وهو قرأ أيضا وهو تقطع والأصل تتقطع بتاءين فحذفت أحدهما كراهة اجتماعهما وماضيه تقطع وهو لازم قطع وهذا أيضا قراءة ابن عامر وحزمة وحفص إلا أنه بالاستثناء لا بجرف الانتهاء ففي هذه القراءة أضيف الفعل إلى القلوب لما كانت هي البالبة وهذا مثل "مات زيد ومرض عمرو" وسقط الحائط مما سند فيه الفعل إلى من حدث منه وإن لم يكن له. وفي قراءة الجمهور إلى المُقَطَّع المُبْلِي للقلوب في المعنى وإن لم يذكر في اللفظ وقرئ يُقَطَّع

^{١٥١٢} فخر الدين الرازي.

^{١٥١٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٠٢/١٦.

^{١٥١٤} أي: البيضاوي و الرمخشري.

^{١٥١٥} في نسخة (ب-ج-ق): نوابه. رجحت عبارة نوابه.

^{١٥١٦} إسماعيل بن عبد الرحمن السدي (٧٤٥ م) تابعي، حجازي الأصل، سكن الكوفة. قال فيه ابن تغري بردي: صاحب التفسير والمغازي والسير، وكان إماما عارفا بالوقائع وأيام الناس، الزركلي، الاعلام، ٣١٧/١.

^{١٥١٧} البغوي، معالم التنزيل، ٩٧/٤.

بِالْيَأْيَ لكون تأنيث القلوب غير الحقيقي وتقطع بالخطاب والتخفيف من القطع وتُفَطَّع أيضا بالخطاب لكن من التقطيع وهو للرسول أو لكل مخاطب وكذاب الخطاب في قراءة ولو قُطِّعَتْ قلوبهم وانقطع^{١٥١٨} بالنون.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٠] بأعمالهم ونياتهم. ﴿حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٠] فيما يفعل^{١٥١٩} بهم من إفشاء أسرارهم وهدم بنيانهم ثم أنه لما بدأ **السورة بالبراءة** من^{١٥٢٠} الكافرين بالأمر بقتال المشركين ثم **بالبحث** عن الخروج إلى غزو عظيم اختلف فيه أحوال فرق المنافقين وذم فيه المتخلفين مدح بعد ذلك المجاهدين وذكر كراماتهم يوم الدين فقال:

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١١١)﴾ [التوبة: ١١١]

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ [التوبة: ١١١] **فإن قلت:** الدلائل^{١٥٢١} القاطعة من الكتاب والسنة وإجماع أهل الملل كلهم قد دلت على أن **الله تعالى** مالك الناس كلهم وسيدهم وهم عبده^{١٥٢٢} إذ لا مالك ولا خالق سواه كما لا إله لهم غيره. **فما معنى** **اشتراء الله من عباده المؤمنين؟ قلت:** هذا الكلام يستحيل أن يحمل على معناه الحقيقي إذ لا بيع ولا شراء [٣٦٨/أ] ثمة على الحقيقة ، إنما هو من باب **المجاز. والمعنى:** أن **الله تعالى** أثابهم عما عملوا من بذل أنفسهم وأموالهم في سبيله الجنات كقوله **تعالى:** ﴿فَأَتَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [المائدة: ٨٥] ويحتمل أن يكون من قبيل **التمثيل** وهو تشبيه الحال بالحال، شبهت حال المؤمنين فيما يتفيض عليهم ويملهم من اللطافة وثوابه وكرامته ونعمه الأخروية بحيث لا يصيبهم شيء من التعب والشدة في الجنة بحال من رزق طيب العيش وصحة في البدن وسعة في الرزق والمال في الدنيا بعد أن أنقذ من الرق بحيث لا يصيبه شيء من محنة الخدمة وشدة العبودية. وأما ما قال **القاضي**^{١٥٢٣}: وهو أن هذا تمثيل لإثابة الله إياهم الجنة على بذل أنفسهم وأموالهم في سبيله فهو يحتمل أن يكون من قبيل المجاز أعني الاستعارة التبعية ومن التمثيل أما المجاز فأن يشبه حال إثابته الكاملة التي لا تفوتهم البتة بشرى المشتري شيئا بحيث لا يفوته فتكون الاستعارة تبعية جارية في الاشتراء وهذا لا ينافي كونها تمثيلية لتحقيق التركيب في الطرفين.^{١٥٢٤} وكذلك ما ذكره

^{١٥١٨} في نسخة (ب) : وانقطع. و في نسخة (ج-ق) : ونقطع. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٥١٩} في نسخة (ب) : يفعل. و في نسخة (ج-ق) : فعل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٥٢٠} في نسخة (ب) : سمن. و في نسخة (ج-ق) : من. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٥٢١} في نسخة (ب-ج-ق) : الدلائل. رجحت عبارة الدلائل.

^{١٥٢٢} في نسخة (ب) : عبده. و في نسخة (ج-ق) : عبده. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٥٢٣} ﴿فَأَتَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ (٨٥)﴾ [المائدة: ٨٥/٥]

^{١٥٢٤} هوالبياضوي.

^{١٥٢٥} البياضوي ، أنوار التنزيل ، ٩٩/٣.

الزمخشري: **مَثَّلَ الله إِيَابَتَهُم بِالْجَنَّةِ عَلَى بَذْلِهِمْ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِهِ بِالْشَّرِّ** ^{١٥٢٦} والباء في بأن متعلقة باشتري ودخلت ههنا على المتروك على ما هو الأصل فيها. وسمي باء المقابلة وباء العوض. **وروى تاجرهم فأغلى لهم الثمن.** ^{١٥٢٧}

وعن عمر رضي الله عنه: فجعل لهم الصفتين جميعا يعني الأنفس والأموال في الدنيا والجنة في الآخرة فإن الصفة عبارة عن ضرب اليد من البائع والمشتري على اليد عن العقد ثم نقل عنه إلى المعقود عليه وهو الثمن والمثمن. وعن الحسن: أنفسا هو خلقها وأموالا هو زرقها. ووهبنا لطيفة وهي أن المشتري لا بد وأن يغير البائع وههنا البائع والمشتري، وههنا البائع والمشتري هو الله وهذا إنما يصح في قيم الطفل الذي لا يمكنه رعاية مصالحه وصحة هذا البيع مشروطة برعاية الغبطة فهذا جار مجرى التنبيه على كون العبد كالطفل الذي لا يهتدي إلى رعاية مصالح نفسه وأنه تعالى هو المراعي لمصالحه حتى يوصله إلى أنواع الخيرات وأصناف السعادات. **[٣٦٨/ب]** ووجه آخر: "الإنسان بالحقيقة عبارة عن الجوهر المجرد الذي هو من عالم الأرواح وهذا البدن وما يحتاج إليه من ضرورات المعاش كالألات والوسائل لتحصيل الكمالات الموصلة إلى الدرجات العاليات. فالبائع هو جوهر الروح القدسي والمشتري هو الله وأحد العوضين بالجسد البالي والعوض الآخر الجنة الباقية والسعادات الدائمة فالروح حاصل والخسران زائل.

وقال **القرطبي:** فيه دليل على جواز معاملة السيد مع عبده وإن كان الكل سيذا لكن إذا أملكه عامله فيما جعل إليه وجائز بين السيد وعبده ما لا يجوز بينه وبين غيره لأن ماله له ، وله انتزاعه ^{١٥٢٨} وقيل: كما اشترى من البائعين اشترى من الأطفال فآلمهم فاستتمم لما في ذلك من المصلحة ومن الاعتبار المبالغين لأنهم لا يكونون عند شيء أكثر صلاحا وأقل فسادا منهم عن الألم من الأطفال وما يحصل للوالدين من الثواب فيما ينالهم من الهم ويتعلق بهم من التربية ثم إن الله تعالى يعوض هؤلاء عوضا إذا صاروا إليه.

وروي أن الأنصار حين بايعوا على العقبة قال **عبد الله بن رواحة:** ^{١٥٢٩} اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم قال: فإذا فعلنا ذلك فما لنا قال لكم: الجنة قالوا: ربح البيع لا ثقیل ولا نستقیل. ^{١٥٣٠}

^{١٥٢٦} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٩٦/٣ .

^{١٥٢٧} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٩٦/٣ . الطبري ، جامع البيان ، ٤٨٢/٦ ، السيوطي ، الدر المنثور ، ٥٠١/٣ .

^{١٥٢٨} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٣٩٠/١٠ .

^{١٥٢٩} عبد الله بن رواحة بن ثعلبة بن أمية القيس بن عمرو بن أمية القيس الأكبر الأنصاري الخزرجي ، يكنى أبا مُحمَّد ، أحد النقباء ، شهد العقبة ، وبدرًا ، وأحدًا ، والخذلق ، والحديبية ، وعمرة القضاء ، والمشاهد كلها إلا الفتح وما بعده ، لأنه قتل يوم موتة شهيدا . وهو أحد الأمراء في غزوة موتة ، وأحد الشعراء المحسنين الذين كانوا يردون الأذى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، الإصابة في تمييز الصحابة ، ٧٢/٤ .

^{١٥٣٠} عن عبد الله بن رواحة: أن عبد الله بن رواحة قال للنبي صلى الله عليه وسلم : اشترط لربك ولنفسك ما شئت . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا ، واشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم . قال : فإذا فعلنا ذلك فما لنا ؟ قال : الجنة . قال : ربح البيع . قال : لا ثقیل ولا نستقیل . فنزلت إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم والآية . ابن العربي ، أحكام القرآن ، ٥٨٨/٢ ، هذا مما لا يوجد صحيحا . ابن كثير ، تفسير ابن كثير ، ٤٠٧/٢ .

وقال الحسن: "مرّ أعرابي بالنبي عليه السلام وهو يقرأ هذه الآية فقال: كلام من هذا؟ قال كلام الله. قال بيع والله مريح لا نقيه ونستقيه فخرج إلى الغزو فاستشهد." وقال جعفر الصادق: "ليس لما بدا بكم ثمن إلا الجنة فلا تبيعوها إلا بها." وأنشد الأصمعي^{١٥٣١} لجعفر الصادق:

فَلَيْسَ لَهَا فِي الْخَلْقِ كُلِّهِمْ ثَمَنٌ **** بِهَا يُشْتَرَى الْجَنَّتُ إِنِّ أَنَا بَعْثُهَا
بِشَيْءٍ سِوَاهَا إِنَّ دَلِكُمْ غَبْنٌ **** إِذَا ذَهَبَتْ نَفْسِي بِدُنْيَا أَصْبَتْهَا
فَقَدْ ذَهَبَتْ نَفْسِي وَ قَدْ ذَهَبَ الثَّمَنُ. ^{١٥٣٢}

[٣٦٩/أ] وفي بعض الكتب المنزلة على بعض الأنبياء يا بني آدم! ما خلقتكم لا ربح عليكم إنما خلقتكم لتريحوا علي^{١٥٣٣}. وفي التوراة الجنة جنتي والمال مالي ، واشتروا جنتي بمالي فإن ربحتم فلکم وإن خسرتم فعليكم. وقال القشيري^{١٥٣٤} البائع^{١٥٣٥} لا يستحق الثمن إذا امتنع عن تسليم المبيع^{١٥٣٦} فكَذَلِكَ لا يستحق العبد الجزاء الموعود إلا بعد تسليم النفس والمال على موجب أوامر الشرع ويقال: لا يكون البائع^{١٥٣٧} والمشتري في الشرع واحدا فيتولى طرفي العقد إلا الأب والجد لفرط شفقتهمما وكمال نظرهما. ولما كانت رحمة الله بالعبد أتم ونظرة له أبلغ وكان سبحانه وتعالى أولى بالمؤمن منه بنفسه تولى العقد عنه عليه. وقيل: علم الله سوء خلقك فاشترك قبل أن أوجدك وغالى بثمانك لئلا يكون لك حق الاعتراض عند بلوغك ويقال: لا يصح للمؤمن أن يتعصب لنفسه بمحال لأنها ليست له ومشتريها أولى بها من صاحبها الذي هو أجنبى عنها. وحكى الجنيدي^{١٥٣٨} أنه مرض مرضا فدعا الله أن يشفيه فنودي في السر يا فضولي! لم تدخل بيني وبين نفسك؟ أما علمت أن نفسك لي أتصرف فيه كيف شئت وقيل: إنه ليلا يدعى العبد ولا يساكنها ولا يلاحظها ولا يعجب بها وإنما قال أنفسهم: ولم يقل قلوبهم لأنها فيها فدخلت في الحكم معا. وقيل: ذكر النفوس والأموال وجعل الجزاء عليهما الجنة فأما القلوب فعطأها رؤيته عز وجل. وقيل: ذكر النفوس والأموال لأنها مغيبة^{١٥٣٩} ولا يرغب المشترون في شراء المغيب^{١٥٤٠} فاشترى هو ذلك بكرمه تزويجا لما كسب^{١٥٤١} على

^{١٥٣١} عبد الملك بن قريش بن أصمع الباهلي (٧٤٠ - ٨٣١ م) من رواية العرب، وأحد أئمة العلم باللغة والشعر. مولده ووفاته في البصرة. وكان الرشيد يسميه شيطان الشعر. وقال الأخفش: ما رأينا أحدا أعلم بالشعر من الأصمعي. الذهبي، سير لأعلام النبلاء، ١٠/١٢٣.

^{١٥٣٢} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٣٩١.

^{١٥٣٣} القشيري، لطائف الإشارات، ٢/٦٤.

^{١٥٣٤} في نسخة (ب) : المشتري. و في نسخة (ج-ق) : القشيري. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٥٣٥} في نسخة (ب-ج-ق) : البائع. رجحت عبارة البائع.

^{١٥٣٦} القشيري، لطائف الإشارات، ٢/٦٥.

^{١٥٣٧} في نسخة (ب-ج-ق) : البائع. رجحت عبارة البائع.

^{١٥٣٨} الجنيدي البغدادي (٢٩٨ هـ) عالم مسلم وسيد من سادات الصوفية وعلم من أعلامهم. يعد من علماء أهل السنة والجماعة ومن المتصوف جمع بين قلب الصوفي وعقل الفقيه، واشتهر بلقب سيد الطائفة. الذهبي، سير لأعلام النبلاء، ١٤/٦٦.

^{١٥٣٩} في نسخة (ب-ج-ق) : المعيب. رجحت عبارة المعيب.

^{١٥٤٠} في نسخة (ب) : المعيب. و في نسخة (ج-ق) : المعيب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٥٤١} في نسخة (ب) : كذب. و في نسخة (ج-ق) : كسب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

العبد امتنانا عليه وقد اشترى النفوس منهم بالثمن فوهبوا القلوب له سكرًا لذلك. وقيل: القلوب ليست في أيديهم فلا يقدر أن تسليمها ولا يشتري ما لا يمكن تسليمه كالطير في الهواء والسمك في الماء. وقال أبو علي الدقاق^{١٥٤٢}: القلوب موقوفة على محبة الله والوقف لا يشتري.^{١٥٤٣}

﴿يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١١١] [٣٦٩/ب] استئناف^{١٥٤٤} لبيان ما لأجله الشرى والصورة المشبهة به فإن المقاتل في سبيله سواء قتل ينفق نفسه وماله سيما إذا كان مقتولا ويصل الله في مقابلته الجنة فلما كان المطلوب من المفهوم الكلي صورة مخصصة صح للسائل أن يقول ما المطلوب به وما الصورة التي جعل الشراء عنوانا لأجله، وفيه معنى الأمر لما أن القتال واجب والأمر بتسليم البدل فيما هو في صورة السلم مناسب وبه يحسن كونه بيانا لما ذكر غاية الحسن كأنه قيل اشترى بأن أمرهم بالقتال إلا أنه لم يجعل في معنى الأمر صريحا لما أنه لا يحسن إذا تقرر ذلك يظهر ضعف جعل الأمر مقابلا للبيان. ﴿فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ [التوبة: ١١١] وقرأ حمزة والكسائي بتقديم المبنى للمفعول^{١٥٤٥} على أن المسند إليه جميع المؤمنين بمعنى أن ذلك يوحد فيما بينهم وإذا صار البعض مقتولا لم يرتدع الباقون عن القتل، ولم ينكسروا لما جرى على بعضهم كما قال تعالى: ﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٦] ^{١٥٤٦} أو على أن وقوع الأمرين عقيب القتال لا يوجب الترتيب بينهما وأما قراءة الجمهور ففيها دلالة على أنهم لا يزالون عن القتال إلى أن يقتلوا.

﴿وَعْدًا﴾ [التوبة: ١١١] مصدر مؤكد لما دل عليه الشرى فإنه معنى الوعد. ﴿عَلَيْهِ﴾ [التوبة: ١١١] صلة وعمدا أو حال متقدمة لأنه في الأصل صفة. ﴿حَقًّا﴾ [التوبة: ١١١] وهو صفة لوعده أو مصدر أيضا. ﴿فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ﴾ [التوبة: ١١١] متعلق باشتري فيفيد أن كل أمة قد أمرت بالجهاد ووعدت عليه الجنة، أو بمحذوف صفة للوعده أي مذكورا فيها فيفيد أن الوعد بالجنة لهذه الأمة مذكور في الكتب المنزلة، وموحى به إلى الأنبياء المرسلين. وقال الزمخشري: أخبر بأن هذا الوعد الذي وعده ثابت قد أثبتته في التوراة والإنجيل كما أثبتته في القرآن^{١٥٤٧} يعني: أن حقا بمعنى ثابتا وكان من المعلوم ثبوت هذا الحكم في القرآن فقرن التوراة والإنجيل معه في سلك واحد ليؤذن بالاشتراك وأتى بحرف التشبيه في كما أثبتته في القرآن إلحاقا [٣٧٠/أ] لما لا يعرف بما يعرف.

﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١١١] استفهام بمعنى النفي في محل الابتداء وأوفى خبره، وهو أفعل التفضيل أي: لا أحد أوفى منه فمن صلته. وفيه إيماء إلى أن المذكور مبادلة صورة ومواعدة معنى ومبالغة في إنجاز الوعد المذكور وتقرير لكونه حقا محققا فإن نقض العهد قبيح لا يقدم عليه الكرام من الخلق مع جوازه عليهم لحاجتهم إليه فكيف بالغنى عن كل

^{١٥٤٢} أبو علي الحسن بن علي بن محمد النيسابوري المعروف بالدقاق، تبخر في النحو واللغة، وبرع في الأصول والفقه والتصوف، وتوفي سنة (٥٤٠هـ - ١٠١٥م). ابن العماد، شذرات الذهب، ٣/ ١٨٠.

^{١٥٤٣} القشيري، لطائف الإشارات، ٢/ ٦٥.

^{١٥٤٤} في نسخة (ب-ج-ق): استئناف. رجحت عبارة استئناف.

^{١٥٤٥} ﴿يَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾.

^{١٥٤٦} ﴿وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيثُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (١٤٦) [آل عمران: ١٤٦/٣]

^{١٥٤٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/ ٩٧.

الحاجات والقادر على جميع المقدورات المنزّه عما ينافي الكمال في الصفات. **قيل**: هذا يتضمن الوفاء^{١٥٤٨} بالوعد والوعيد ولا يتضمن وفاء الباري بالكل، فأما وعده فلجميع وأما وعيده فخصوص ببعض المذنبين وبعض الذنوب في بعض الأحوال. ﴿فَاسْتَبْشِرُوا﴾ [التوبة: ١١١] فيه **النفات** من الغيبة إلى الخطاب للتشريف واستفعل ههنا ليس للطلب بل بمعنى أفعل، فاستبشار الرجل أن يمتلئ قلبه سرورا حتى ينبسط له بشرة وجهه ويتهلل، فلذلك قيل فافرحوا غاية الفرح.^{١٥٤٩} ﴿بَيِّعْكُمْ﴾ [التوبة: ١١١] لأنه أوجب لكم عظام^{١٥٥٠} المطالب وكرائم المآرب فإنكم تبعون الفاني بالباقي والنفس والمال بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ويأخذون ثمننا من المشتري الذي هو المالك للبيع ثم لا يخرج بهذا البيع من أيديكم إلا الحياة البالية والأموال الفانية وتعتاضون منهما الحياة الدائمة والنعم الباقية. ﴿الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ﴾ [التوبة: ١١١] تنصيص لهم على هذا البيع بعينه. ﴿وَذَلِكَ﴾ [التوبة: ١١١] أي الثواب أو البيع أو الوعد. ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١١١] وحده لا ما يعده الناس فوزا أعلم أنه لا ترى ترغيبا في الجهاد أحسن منه وأبلغ حيث أورد أن وجعل المشتري هو الإله الواجب الذات المتصف بجميع الكمالات المفيض لكل الخيرات، وأبرز الكلام في صورة عقد العاقلين وجعل المبيع شيئا يسيرا، والبذل ما لا عين رأت. وذكر أن واللام للتحقيق والتملك دون أن يقول بالجنة ولم يجعل المعقود عليه أن يصيروا مقتولين البتة بل يقتلون [٣٧٠/أ] أيضا. وفيه **انتقام** من الأعداء في الدنيا وأظهر الأمر في صدره الخبر وأكد بقوله وعدا. وكلمة على التي هي للوجوب ظاهرا وبقوله حقا وهو تأكيد التحقيق وأتى بما يجري مجرى الإشهاد لجميع الكتب الإلهية وجميع الأنبياء وصرح أن القاعد من لا أحد أوفى بالعهد منه وخصته باسمه الجامع ووضعه موضع المضمّر وأبرز التركيب في صنعة الإنشاء. وفيه **إيدان** بالتسجيل بع تعيين الصكوك وأوجب الاستبشار بهذا البيع دلالة على غاية الربح ثم ختم بعد ذلك بكلمة حسنة على سبيل التذليل، وهذه **الخاتمة** تقع على **ثلاثة أوجه**: **أحدها**: ذلك الفوز بغير هو، وأنه في **سنة مواضع**، في براءة موضعين وفي النساء والمائدة والصف والتغابن. وما في النساء بزيادة واو **والآخر**: وذلك هو الفوز بزيادة هو وذلك في **سنة مواضع أخرى**، براءة موضعين و**يونس** و**المؤمن** و**الدخان** و**الحديد** وما في براءة أحدهما بزيادة الواو وهو هذه وكذلك ما في **المؤمن** وسبب هذا الاختلاف أن الجملة إذا جاءت بعد جملة من غير تراخ بنزول جاءت مربوطة إما بواو العطف وإما بكناية تعود من الثانية إلى الأولى وإما بإشارة فيها إليها وربما جمع بين الشئيين منها **والثالثة** للدلالة على المبالغة وقد جمع في هذه الخاتمة بين الثلاثة لغاية التوكيد والمبالغة أو لأنه ذكر الكتب الثلاثة فكل رابطة في مقابلة كتاب واحد وكذلك في المؤمن وقع الثلاثة في مقابلة أدعية فاغفر ولهم وأدخلهم.

^{١٥٤٨} في نسخة (ب-ج-ق) : الوفاء رجحت عبارة الوفاء.

^{١٥٤٩} في نسخة (ب) : الفرح. و في نسخة (ج-ق) : الفرح. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٥٥٠} في نسخة (ب-ج-ق) : عظام رجحت عبارة عظام.

﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ

لِحُدُودِ اللَّهِ وَيَشِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (١١٢)﴾ [التوبة: ١١٢]

﴿التَّائِبُونَ﴾ [التوبة: ١١٢] رفع على مدح المؤمنين البائعين أي: هم التائبون، فيكون الوعد خاصا للمجاهدين الموصوفين بتلك الصفات فلعلها أوصاف الكملة من المؤمنين ذكرها الله تعالى ليسبق إليها أهل التوحيد حتى يكونوا في أعلى رتبته. وعن الحسن: هذه أعماله قبل الجهاد. وعنه أيضا: على هذا الشرط اشترى منهم. أو مبتدأ وخبره محذوف وتقديره: التائبون من أهل الجنة وإن لم يجاهدوا إذا لم يكن منهم عنادا وقصدا إلى ترك الجهاد لأن بعض المسلمين يجزي عن بعض في الجهاد فيكون [٣٧١/أ] هذه الآية مثل قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ [النساء: ٩٥] ١٥٥١ بعد قوله ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾ [النساء: ٩٥] فإنه تعالى بعدما ذكر فضل المجاهدين على القاعدين ذكر وعد الجنة للمجاهدين والقاعدين فكذا ههنا بعد ما أشار إلى أن للمجاهدين الجنة ذكر وعد الجنة للمجاهدين والقاعدين فكذا ههنا بعدما أشار إلى أن للمجاهدين الجنة أشار إلى أن لهؤلاء الجنة أيضا وهذا معنى حسن كأنه وعد الجنة لجميع المؤمنين أو ما بعده أي التائبون عن الكفر حقيقة أو من المعاصي وهو ١٥٥٢ الجامعون لهذه الخصال ولم يذكر متعلق التوبة للإنعام.

وعن ابن عباس: من الشرك. وعن الحسن: من الشرك والنفاق ١٥٥٣. وقال القرطبي: "عن الحالة المذمومة في المعصية إلى الحالة ١٥٥٤ المحمودة في الطاعة. والتائب هو الراجع إلى الطاعة هو أفضل من الراجع عن المعصية لجمعه بين الأمرين." ١٥٥٥ وقال الأصوليون ١٥٥٦: من كل معصية لأنها صيغة عموم محلاة بالألف واللام ليتناول ١٥٥٧ الكل والتحقيق أنها عبارة من كل معنى ينتظم من علم وحال وعمل، فالعلم أول والحال ثان والفعل ثالث. والأول موجب للثاني والثاني للثالث إيجابا اقتضاء اطراد سنة الله تعالى في الملك والملوك أما العلم فهو معرفة علم ضرر الذنوب وكونها حجابا بين العبد وبين كل محبوب فإذا عرف ذلك معرفة تحققة ييقن غالب على قلبه ثار من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب فإن القلب مهما شعر بفوات محبوبه تألم فإن كان فواته بفعله تأسف على الفعل المفوت فيسمى تألمه بسبب فعله المفوت لمحبوبه ندما فإذا غلب هذا الألم على القلب واستولى انبعث من هذا الألم في القلب حالة أخرى سمي إرادة وقصدا إلى فعل له تعلق بالحال وبالماضي والاستقبال أما تعلقه بالحال فبالترك للذنب الذي كان ملابسا وأما لاستقبال فبالعزم على ترك الذنب المفوت للمحسوب إلى آخر العمر، وأما بالماضي

١٥٥١ ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (٩٥)﴾ [النساء: ٩٥/٤]

١٥٥٢ في نسخة (ب) : وهو. و في نسخة (ج-ق) : وهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٥٥٣ الطبري ، جامع البيان ، ٨/١٢.

١٥٥٤ في نسخة (ب) : الحلة. و في نسخة (ج-ق) : الحالة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٥٥٥ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٣٩٣/١٠.

١٥٥٦ أصولي: في مصطلحات العلوم الشرعية: أصول الدين، ويُقال: الأصل، ويقصد به: علم التوحيد. ومنها: أصول التفسير، أصول الحديث، أصول الفقه. وإلى هذا اشتهرت النسبة للمبرز فيه بلفظ: الأصولي، وعندهم ألف المراغي كتابه "طبقات الأصوليين". قصد المفسر بهذه العبارة: أبو حامد الغزالي.

١٥٥٧ في نسخة (ب) : ليتناول. و في نسخة (ج-ق) : فيتناول. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

فيتلاقى ما فات بالجبر والقضاء إن كان قابلاً للجبر، فالعلم والندم والقصد المتعلق بالترك في الحال والاستقبال والتلاقي للماضي ثلاثة معانٍ مترتبة في الحصول مترتبة في الحصول يطلق اسم التوبة على مجموعها.^{١٥٥٨} وعن [٣٧١/ب] **القشيري**: التائبون أصناف، فمن راجع يرجع من زلّته إلى طاعته ومن راجع من متابعة هواه إلى موافقة رضاه، ومن راجع يرجع من شهود نفسه إلى لطفه ومن راجع يرجع عن الإحسان بنفسه وأبناء جنسه إلى الاستغراق في حقائق^{١٥٥٩} حقه.^{١٥٦٠} وقرئ التائبين بالياء إلى والحافظين على أنه منصوب على المدح فيؤيد الأول أو مجرور على أنه صفة للمؤمنين فيؤيد النسق بما قبله.

﴿**الْحَامِدُونَ**﴾ [التوبة: ١١٢] أنعماءه أو لما يأتيهم من السراء والضراء هذا ما ذكره^{١٥٦١} **البيضاوي**. وقال **السمرقندي**: "لنعمائه في السراء والضراء".^{١٥٦٢} قال **النبي عليه السلام**: "أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء"^{١٥٦٣} وقيل: "الذين يحمدون الله على كل حال ويرضون بقضائه ويصرفون نعمته في طاعته [٣٧٢/أ] وقيل: "المثنون عليه بالآية الشاكرون على نعمائه المادحون له بصفاته وأسمائه". وقيل: "هم الذين يقومون بحق شكر الله ويجعلون إظهار ذلك عادة لهم وذلك أن الحمد ذكر من كان قبل آدم لقول الملائكة ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [البقرة: ٣٠]"^{١٥٦٤} وذكر أهل الدين يقولون في كل يوم سبع عشرة مرة الحمد لله رب العالمين. **ونعم القول ما قال بعض المحققين**: في شرح تعريف بعض المصنفين: الحمد بأنه الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل لما كان الجميل متناولاً للإنعام وغيره من مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ولم يقيد أيضاً الوصف المذكور بكونه في مقابلة النعمة ظهر أن الحمد قد يكون واقعاً بإزاء النعمة وقد لا يكون، وإنما اشترط كون ذلك الوصف على جهة التعظيم ظاهراً وباطناً لأنه إذا عرى عن مطابقة الاعتقاد أو خالفه أفعال الجوارح لم يكن حمداً حقيقة بل استهزاء وسخرية.^{١٥٦٥} وقال **القشيري**: "الحامدون هو الذين لا اعتراض لهم على ما يحصل بقدرته ولا انقباض عما يجب من طاعته."^{١٥٦٦}

^{١٥٥٨} أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، إحياء علوم الدين، ٣/٤.

^{١٥٥٩} في نسخة (ب-ج-ق): حقايق رجحت عبارة حقائق.

^{١٥٦٠} القشيري، لطائف الاشارات، ٦٦/٢.

^{١٥٦١} البيضاوي، أنوار التنزيل، ٦٦/٣.

^{١٥٦٢} بعد البحث لم يتم التوصل إليه.

^{١٥٦٣} عن عبدالله بن عباس: أوّل من يدعى إلى الجنّة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء. ابن حجر العسقلاني، تخرّيج مشكاة المصابيح ٤٣٦/٢، حسن.

^{١٥٦٤} ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٣٠) [البقرة: ٣٠/٢]

^{١٥٦٥} الأحمدي، دستور العلماء، ٢.

^{١٥٦٦} القشيري، لطائف الاشارات، ٦٧/٢.

﴿السَّائِحُونَ﴾ [التوبة: ١١٢] الصائمون فرضاً ، أو دواماً لقوله عليه السلام: "سياحة أمتي الصيام"^{١٥٦٧}، شبه بها لأنه عائق^{١٥٦٨} من الشهوات كما أنها مانعة منها أو لأنه رياضة نفسانية يتوصل بها إلى الاطلاع على خفايا الملك والملكوت وأنوار المعارف والحقائق^{١٥٦٩} كما يتوصل بها على العجائب^{١٥٧٠} أو لأنه استمرار الطاعة والاجتناب عن المعصية كما أنها استمرار على الذهاب كالماء الذي يسبح أو الجائلون^{١٥٧١} بأفكارهم في توحيد ربهم وملكوته وما خلق من العبر والعلامات الدالة على توحيدهِ وتعظيمه وبأسرارهم في الملكوت فيجدون روح الوصال ويعيشون بنسيم الأنس بالتحقق بشهود ذي الجلال. و**حكي** أن بعض العباد أخذ القدح ليتوضأ الصلاة الليل فأدخل أصبعه في أذن القدح وقعد يتفكر حتى طلع الفجر. **فقبل له**: في ذلك فقال: أدخلت أصبعي في أذن [٣٧٢/ب] القدح فتذكرت قوله **تعالى ﴿إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّالْسِلُ﴾** [غافر: ٧١]^{١٥٧٢} وذكرت كيف أنلقي النفل وبقيت نفسي في ذلك أجمع أو السائحون^{١٥٧٣} للجهاد ولما **روي** أن رجلاً استأذن **رسول الله** في السياحة فقال: إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله أو لطلب العلم^{١٥٧٤} والحديث في مظانه، وعن **وهب بن منبه**^{١٥٧٥} لا ريب أن للسياحة أثراً عظيماً في تكميل النفس لا يلقي أنواعاً من الضرر والبؤس فيصير عليه وقد زاده فيتوكل على الله فيصير ذلك ملكة له وقد ينتفع بالمشاهد والرايات للأحياء والأموات ويستفيد ممن هو^{١٥٧٦} فوّه ويفيد ممن هو دونه يكتسب التجارات ومعرفة الأحوال والأخلاق والسير والآثار".^{١٥٧٧} وقال **القشيري**: "الصائمون عن شهود غير الله الممتنعون عن خدمة غير الله المكلفون من الله".^{١٥٧٨}

﴿الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ﴾ [التوبة: ١١٢] المصلون مكتوبةً وغيرها وإنما جعلها **كناية** عنها لكمال اختصاصهما بها ومزيد تميزها بهما فإنهما ليسا من الحركات الطبيعية الموافقة للعادة وإنما يؤتى^{١٥٧٩} بهما على سبيل العبادة بخلاف القيام والقعود فإنه قد يؤتى بهما على طريق العادة ولأن أول مراتب التواضع القيام وأوسطها الركوع وغايتها السجود فحسب بالذكر تنبيهها على أن المقصود من الصلاة نهاية الخضوع. وعن **القشيري**: "الراكعون الخاضعون لله في جميع الأحوال بخمودهم تحت سلطان التجلي

^{١٥٦٧} الطبري ، جامع البيان ، ١١/١٢ .

^{١٥٦٨} في نسخة (ب-ج-ق) : عايق رجحت عبارة عائق.

^{١٥٦٩} في نسخة (ب-ج-ق) : والحقايق رجحت عبارة والحقايق.

^{١٥٧٠} في نسخة (ب-ج-ق) : العجايب رجحت عبارة العجايب.

^{١٥٧١} في نسخة (ب-ج-ق) : الجائلون رجحت عبارة الجائلون.

^{١٥٧٢} ﴿إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّالْسِلُ يُسْحَبُونَ﴾ (٧١) [غافر: ٧١/٤٠]

^{١٥٧٣} في نسخة (ب-ج-ق) : السايحون رجحت عبارة السائحون.

^{١٥٧٤} عن أبي أمامة الباهلي: أن رجلاً قال يا رسول الله ائذن لي في السياحة قال النبي صلى الله عليه وسلم إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله تعالى. أبو داود ، سنن أبي داود ، ٢٤٨٦ . سكت عنه يعني: فهو صالح.

^{١٥٧٥} وهب بن منبه بن كامل بن سبيح بن ذي كبر ، وهو الأسوار ، الإمام ، العلامة ، الأخباري ، القصصي ، أبو عبد الله الأبتاوي ، البماني ، اليماني ، الصنعاني . أخو: همام بن منبه ، ومغفل بن منبه ، وعبدان بن منبه . مؤلفه: في زمن عثمان ، سنة أربع وثلاثين ، ورحل ، وخج . وأخذ عن: ابن عباس ، وأبي هريرة . الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٥٤٥/٤-٥٤٦ .

^{١٥٧٦} في نسخة (ب) : - هو . و في نسخة (ج-ق) : + هو . رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٥٧٧} النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٥٣٥/٣ .

^{١٥٧٨} القشيري ، لطائف الاشارات ، ٦٧/٢ .

^{١٥٧٩} في نسخة (ب) : ثوبي . و في نسخة (ج-ق) : تؤتى . رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

وفي الخبر أن الله تعالى إذا تجلى لشيء خضع وله الساجدون بنفوسهم في الظاهر على بساط العبودية وبقلوبهم في الباطن عن شهود الربوبية. ١٥٨٠

﴿الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [التوبة: ١١٢] بالإيمان والطاعة. ﴿وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [التوبة: ١١٢] عن الشرك والمعاصي. وقيل: الأمرون بالإقامة على السنة والجماعة والناهون عن الهوى والبدعة ولم يأت بالعاطف بين هذه الصفات لمناسبتها لبعضها إلا في هذه الصفة فجاء به بناء على أنه بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة كأنه قال: الجامعون بين الوصفين [٣٧٣/أ] أو على التباين. لأن الأمر والنهي متقابلان وكذا المعروف والمنكر أو على أن النهي عن المنكر أصعب أقسام التكليف لإفضائه في الأغلب إلى الخصومة وثوران التعصب أو على أن المراد الموصوفون بالصفات الستة هو الأمرون والناهون فعلى هذا يكون خبر قوله التائبون هذين الوصفين أو على أسلوب النسق فإنه يجيء بالواو وبغيرها كقوله: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ [غافر: ٣]. ١٥٨١ وعن القشيري: "هم الذين يدعون الخلق إلى الله ويحذرونهم عن غير الله يتواصون بالإقبال على الله وترك الاشتغال بغير الله. ١٥٨٢

﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١١٢] فيما بينه وبينه من الحقائق ١٥٨٣ والشرائع ١٥٨٤ ، وهذا تفسير حسن يشعر وجه تسمية ما جاء من عند الله حدا ويشمل الكلام به العبادات والمعاملات والقلبيات ١٥٨٥ والمعروفات والمنكرات والمعقولات والمحسوسات. ومن ههنا ظهر ضعف ما قيل القائمون ١٥٨٦ بأوامر الله لأنه تفسير للعموم بالخصوص من غير ضرورة ولا قرينة وتبين وجه ذكر العاطف لأنه تنبيه على أن ما قبله مفصل الفضائل ١٥٨٧ وهذا محلها فإنه تعالى ذكر منها على التفصيل ما لا ينفك المكلف عنه في الأغلب ولما كانت غير منحصرة فيه بل لها أصناف كثيرة لا يمكن تفصيلها ذكرها على سبيل الإجمال وانكشف رفع ظن الفقهاء أن ما ذكره وافي في التكليف لأن كتبهم وإن اشتملت أقسام ما يتعلق بالجوارح لم يقع فيها مما يتعلق بالقلب إلا قليل وقد ذكر الباقي في علم الكلام والأخلاق وجميعها داخل في الآية. وقيل: إنه للإيدان بأن التعداد قد تم بالسابع من حيث أن السبعة هو العدد التام والثامن ابتداء تعداد آخر معطوف عليه ولذلك سمي واو الثمانية وهذا مبني على أن الأمر والنهي في حكم خصلة واحدة هي السابعة ومن جعلهما خصلتين جعل الواو المذكور ههنا هي واو الثمانية وأما دلالة الواو [٣٧٣/ب] على

١٥٨٠ القشيري ، لطائف الاشارات ، ٦٧/٢ .

١٥٨١ ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ (٣)﴾ [غافر: ٤٠/٣]

١٥٨٢ روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٧/٢ .

١٥٨٣ في نسخة (ب-ج-ق) : من الحقائق رجحت عبارة من الحقائق.

١٥٨٤ في نسخة (ب-ج-ق) : والشرائع رجحت عبارة والشرائع.

١٥٨٥ في نسخة (ب) : والقلبيات. و في نسخة (ج-ق) : والقلبيات. رجحت عبارة نسخة (ب).

١٥٨٦ في نسخة (ب-ج-ق) : القائمون رجحت عبارة القائمون.

١٥٨٧ في نسخة (ب-ج-ق) : الفضائل رجحت عبارة الفضائل.

ما ذكر فلا يذانبها بأن ما بعدها مغاير لما قبلها ولذلك عطف بها الذوات المتغايرة والصفات. وعن **القشيري**: هم الواقفون حيث وقفهم الله الذين يتحركون إذ حركهم ويسكنون إذا أسكنهم^{١٥٨٨} يحفظون مع الله أنفاسهم^{١٥٨٩}.

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١١٢] إن كانت الصفات المذكورة نسقاً على ما قبله ففيه ختم الآية بما افتتح به وأمر النبي بالبشارة لهم بعد أن بشرهم بنفسه ليتضاعف الاستبشار. وفي وضع الطاهر موضع المضمرة دلالة على أن البشارة بالمشوبة المشار إليها بالفوز العظيم لحقتهم لإيمانهم وإخلاصهم فيه وأن ذلك واجب وهم الأحقاء بذلك أو على أن إيمانهم دعاهم إلى ذلك أي إلى الوصف بالصفات المذكورة وأن المؤمن الكامل من كان كذلك وإن كانت مقطوعة عما قبله ففيه البشارة للمتصفين بها كما أن للمجاهدين المبايعين استبشار ، وأنهم متصفون بالإيمان كالسابقين وأن إيمانهم هداهم إلى تلك الصفات وأن كمالهم فيه بتلك الملكات. وعن **بعض العارفين**: لا تصح العبادة إلا بالتوبة ولا التوبة إلا بالحمد على ما وفقت عليه من طلب طريق التوبة ولا تصح التوبة إلا بمداومة الركوع والسجود ولا يصح هذا كله إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يصح شيء مما تقدم إلا بحفظ الحدود ظاهراً وباطناً. والمؤمن من تكون هذه صفته لأن الله تعالى يقول وبشر المؤمنين الذين هم بهذه الصفة^{١٥٩٠}.

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾ [التوبة: ١١٣]

﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ [التوبة: ١١٣] **قيل**: ما كان تأني على النهي ومنه الآية وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٥٣]^{١٥٩١} وعلى النفي. ومنه: قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ [النمل: ٦٠]^{١٥٩٢} أي: ما صح لهم، وما استقام في حكم الله تعالى. ﴿أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣] لأن المغفرة والشرك متضادان لا يجتمعان في شخص^{١٥٩٣} واحد. وفيه قطع عن موالاتهم حيّهم وميتهم وما روي أنه عليه السلام: "قال: [٣٧٤/أ] يوم أحد حين شجّوا وجهه وكسروا زباعتته اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون^{١٥٩٤}، فحمل على أنه قبل التبيين على ما سيأتي فإذا لا حاجة إلى

^{١٥٨٨} في نسخة (ب) : سكنهم. و في نسخة (ج-ق) : أسكنهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٥٨٩} روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٧/٢ .

^{١٥٩٠} روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٨/٢ .

^{١٥٩١} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاظِرِينَ إِنَاءً وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا أَرْوَاحَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا (٥٣)﴾ [الأحزاب: ٥٣/٣٣]

^{١٥٩٢} ﴿أَمَرْنَا خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا قُلُوبُكُمْ يَغْدُلُونَ (٦٠)﴾ [النمل: ٦٠/٢٧]

^{١٥٩٣} في نسخة (ب) : - شخص. و في نسخة (ج-ق) : + شخص. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٥٩٤} عن سهل بن سعد الساعدي: اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون. الوادعي ، الصحيح المسند ، ٤٧٠ ، حسن ، أخرجه ابن حبان برقم ٩٧٣ ، والطبراني ١٢٠/٦ برقم ٥٦٩٤ ، والبيهقي في شعب الإيمان برقم ١٤٤٨ .

حمله على الحكاية عمن يقدمه من الأنبياء، أو إلى حمل الاستغفار هنا على الصلاة اللهم إلا أن يحمل التبيين على ظهور شركهم بنحو قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء: ٤٨] ^{١٥٩٥} وفيه ما لا يخفى والعلم من يعلم ما يخفى.

﴿وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى﴾ [التوبة: ١١٣] روي أنه لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه عليه السلام، فوجد ^{١٥٩٦} عنده أبا جهل وعبد الله بن أمية فقال: أي عم! أنت أكثرهم عليّ حقاً، وأحسنهم عندي يداً فقل: لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله يوم القيامة. وفي رواية "يجب لك بها شفاعتي". فقالا أنزعت عن ملة عبد المطلب فلم يزل عليه السلام يعرضها عليه ويعودان إلى تلك المقالة حتى قال أبو طالب: آخر ما كلمهم إني على ملة عبد المطلب، وأبى أن يقول: لا إله إلا الله قال عليه السلام: والله لأستغفرن لك ما لم أنه عن ذلك فنزلت. ^{١٥٩٧} واستبعد بأن موت أبي طالب كان قبل الهجرة بستين وأحد عشر شهراً ونصف شهر وهذا آخر ما نزل بالمدينة، وهذا إنما يتم لو كان نزول الآية عقيب موته وليس بلازم لجواز أن يكون النبي عليه السلام يستغفر له إلى وقت نزول الآية لأن التشديد مع الكفار إنما يظهر في هذه السورة. وهذا الحق فن لم يرو أن النزول كان عقيب القول بل أريد أن ذلك سبب النزول وهو الصحيح لما أن الرواية المذكورة صحت بمعناه عن الشيخين ^{١٥٩٨} والنسائي. وقيل: لما افتتح مكة سأل أي أبويه أحدث به عهداً فقبل أمك آمنة فزار قبرها بالأبواء ثم قام عليه السلام مُستعيراً فقال: إني استأذنت ربي في زيارة قبر أمي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي فنزلت. ^{١٥٩٩} قوله أي أبويه أحدث به ، والأبواء بفتح الهمزة وسكون الباء منزل بين مكة والمدينة ماتت آمنة به [٣٧٤/ب] في رجوعها من المدينة بعد ما ذهبت بالنبي عليه السلام إليها وهو ابن ست سنين لزيارة أخوالها بني عدي ابن النجار بالمدينة لا وجه له. ولد ولم يكن أبوه حياً. ودُفع بأنه روي أنه مات أبوه وله ثلاث سنين، ^{١٦٠٠} وقيل: بل شهران. قيل: وروي أنه عليه السلام مرّ بقبر أمه فتوضأ وصلى ركعتين ثم بكى فبكى الناس لبكائه ثم انصرف إليهم فقالوا: ما أبكاك قال: مررت فصليّ ركعتين ثم استأذنت ربي أن أستغفر لها فنهيت فبكيّ ثم عدت فصليّ ركعتين ثم استأذنت ربي أن أستغفر لها فزجرت زجراً فأبكاني ثم دعا بإرحلته فركبها، فما سار إلا هنيهة حتى قامت الناقة من ثقل الوحي فنزلت. ^{١٦٠١} فإن قلت: فعلى الروايات فما وجه ذكر المؤمنين معه عليه السلام. قلت: لعله لتعميم الحكم ورفع توهم

^{١٥٩٥} ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ (النساء: ٤٨) [٤٨/٤]

^{١٥٩٦} في نسخة (ب) : فوجد. و في نسخة (ج-ق) : فوجد. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٥٩٧} عن المسيب بن حزن: أنه لما حضر أبا طالب الوفاة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم، فوجد عنده أبا جهل بن هشام، وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي طالب: يا عم، قل: لا إله إلا الله، كلمة أشهد لك بها عند الله فقال أبو جهل، وعبد الله بن أبي أمية: يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه، ويعودان بتلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم: هو على ملة عبد المطلب، وأبى أن يقول: لا إله إلا الله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أما والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله تعالى فيه: {ما كان للنبي} [التوبة: ١١٣] الآية.. أخرج

البخاري في صحيح البخاري برقم ١٣٦٠، صحيح. واللفظ له، ومسلم برقم ٢٤. والنسائي برقم ٢٠٠٧، صحيح.

^{١٥٩٨} الشيخين في الحديث هما البخاري ومسلم.

^{١٥٩٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٩٨/٣.

^{١٦٠٠} ابن الجوزي، تذكرة الحفاظ، ١٣٤٤/٤.

^{١٦٠١} الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ٤١١/٢.

الاختصاص على أنه روي أنهم قالوا: ما يمنعنا أن نستغفر لآبائنا ولذوي قرابتنا وقد استغفر إبراهيم لأبيه وهذا محمد يستغفر لعمته. ١٦٠٢

﴿مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١١٣] للنبي عليه السلام والمؤمنين. ﴿أَنَّهُمْ﴾ [التوبة: ١١٣] المشركون ﴿أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ ١٦٠٣ [التوبة: ١١٣] بأن ماتوا على الكفر أو أوحى ١٦٠٤ بذلك. وفيه دلالة على أنه يجوز الاستغفار لهم قبل التبيين فإنه طلب توفيقهم للإيمان وبه دفع النقض باستغفار إبراهيم لأبيه الكافر فقال:

﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ (١١٤) ﴿[التوبة: ١١٤]

﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾ [التوبة: ١١٤] الضمير المرفوع لإبراهيم والمنصوب لأبيه. فالوعد إبراهيم وعد أباه أن يستغفر له رجاء إسلامه كما قال: ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ [المتحنة: ٤] ١٦٠٥ ويؤيده قراءة من قرأ أباه بالباء الموحدة أو بالعكس على أن الوعد أبوه ، وعده أن يؤمن. والأول ما عليه الأكثرون وهو المناسب للمقام والملائم ١٦٠٦ للمرام فإذا كان كذلك فلم يكن في استغفاره عليه السلام نقض لما سبق فاستغفاره سؤال المغفرة له بعد ما أسلم أو سؤال إعطاء الإسلام. أو كان الوعد مؤقتا فلما انتهى [٣٧٥/أ] عليه السلام إلى ذلك الوقت ظن أنه أسلم فاستغفر ولذلك قال إنه كان من الضالين أي قبل هذا ولا دلالة على صحته. وعن ابن العربي: ١٦٠٧ تعلق النبي عليه السلام في الاستغفار لأبي طالب بقول إبراهيم ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ﴾ [مريم: ٤٧] ١٦٠٨ فأخبره تعالى أنه كان وعدا قبل التبيين وما ذكر بعده. ١٦٠٩ وعن الحسن: قيل: لرسول الله يستغفر لآبائه المشركين فقال: ونحن نستغفر لهم فنزلت. ١٦١٠ وعن علي رضي الله عنه: "سمعت رجلا يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت له: تستغفر لهما وهما مشركان فقال: أليس قد استغفر إبراهيم لأبيه فأثيت النبي فذكرت ذلك له فأنزل الله ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ [المتحنة: ٤] ١٦١١ فإن قلت: إذا كان استغفار إبراهيم بهذه

١٦٠٢ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٩٨/٣ .

١٦٠٣ في نسخة (ب-ج-ق) : من أصحاب الجحيم رجحت عبارة أصحاب الجحيم.

١٦٠٤ في نسخة (ب) : وأوحى. و في نسخة (ج-ق) : أو أوحى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٦٠٥ ﴿(٣) قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَخَدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٤)﴾ [المتحنة: ٤/٦٠]

١٦٠٦ في نسخة (ب-ج-ق) : والملائم رجحت عبارة والملائم.

١٦٠٧ أبي بكر محمد بن عبد الله المالكي/ابن العربي.

١٦٠٨ ﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي خَفِيًّا (٤٧)﴾ [مريم: ٤٧/١٩]

١٦٠٩ ابن العربي ، أحكام القرآن ، ١٠١١/٢ .

القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٤٠١/١٠ .

١٦١٠ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٩٧/٣-٩٨ .

١٦١١ ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَخَدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٤)﴾ [المتحنة: ٤] ؛ القرطبي ،

المثابة فما وجه الاستثناء من الاقتداء به؟ **قلت**: للمنع من مطلق الاستغفار نظرا إلى الظاهر ومن ههنا تبين عدم ورود سؤال ذكره **صاحب الكشف** بقوله: "إِن قُلْتَ كَيْفَ خَفِيَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ أَنَّ الْاسْتِغْفَارَ لِلْكَافِرِ غَيْرُ جَائِزٍ حَتَّى وَعَدَهُ لِأَنَّ مَا وَعَدَهُ لَيْسَ الْاسْتِغْفَارُ الْغَيْرُ الْجَائِزُ كَمَا تَرَى وَظَهَرَ عَدَمُ الْاِحْتِيَاجِ إِلَى الْجَوَابِ بِقَوْلِهِ يَجُوزُ أَنْ يَظُنَّ أَنَّهُ مَا دَامَ يُوحَى مِنْهُ الْإِيمَانُ جَازَ الْاسْتِغْفَارُ لَهُ عَلَى أَنْ امْتِنَاعُ جَوَازِ الْاسْتِغْفَارِ لِلْكَافِرِ إِنَّمَا عِلْمٌ بِالْوَحْيِ لِأَنَّ الْعَقْلَ يُجَوِّزُ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِلْكَافِرِ. أَلَا يَرَى! إِلَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَعَنَهُ لِأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ. نَعَمْ يَرِدُ بِالنَّظَرِ إِلَى اسْتِغْفَارِ سَيِّدِنَا لَعَمَهُ وَأَمَهُ بَعْدَ التَّيْبِينَ^{١٦١٢} **فجوابه** الثاني يكون جوابا عنه كما لا يخفى.

﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾ [التوبة: ١١٤] ظهر له ظهورا لا شبهة فيه^{١٦١٣}. ﴿أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ﴾ [التوبة: ١١٤] أنه مستمر على العداوة غير منقطع عنه ولا يرجى الإيمان منه. وبهذا سقط ما قيل التبين الظهور بعد الخفاء وأبوه عليه السلام لم يزل كافرا معلنا بحيث لم يخف عداوته حتى يتبين ثم أنه حصل إما بإصراره على الكفر أو بموته على ذلك أو بطريق الوحي. **واعلم** أن ظاهر حال المرء يحكم عليه [٣٧٥/ب] بها فإن مات على الإيمان حكم لربه وإن مات على الكفر حكم له به وربك أعلم بباطن حاله. ﴿تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ [التوبة: ١١٤] وقطع استغفاره لانقطاع الرجاء عنه. وعن النبي عليه السلام: أنه قال يلقي إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قرة وغبرة فيقول إبراهيم ألم أقل لك؟ لا تعصني فيقول: له أبوه فاليوم لا أعصيك، فيقول إبراهيم: يا رب! إنك وعدتني لا تخزني يوم يبعثون، فأني خزي أخزى من أبي الأبعد؟ فيقول الله تعالى: إني حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال: يا إبراهيم! انظر ما تحت رجلك فينظر فإذا بذبح ملطخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار.^{١٦١٤} وفي رواية "فتبرأ منه يومئذ". ومن ههنا قال **بعض المفسرين**: تبرؤه المذكور في القرآن يكون فيه أيضا على أنه من قبيل ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٥٠]^{١٦١٥} قال **السمرقندي**^{١٦١٦}: والعجب من بعض الناس مع هذه البيان الواضحة أنه يعتقد أن أبا إبراهيم وأبا طالب كانا مؤمنين ولم يموتا على الكفر ويصر على ذلك. وما منشأ ذلك إلا الجهل بمعاني كتاب الله الناطق بالحق وحديث رسول الله عليه السلام.^{١٦١٧}

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ﴾ [التوبة: ١١٤] وهو فعَّالٌ من أوه كلالٍ من اللؤلؤ بمعنى أنهم مأخوذان منهما على طريقة تضمين بعض الحروف كما في الحوقلة والبسملة لا على طريق الاشتقاق المعهود لظهور أن أواه صوت ليس من المصادر أو الأفعال الذي

الجامع لأحكام القرآن ، ٤٠١/١٠. عن علي بن أبي طالب: سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان ، فقلت : تستغفر لأبويك وهما مشركان ؟ ! فقال : أليس قد استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك ؟ قال : فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فنزلت : مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ. أخرجه الترمذي برقم ٣١٠١ ، والنسائي برقم ٢٠٣٦ ، وأحمد برقم ١٠٨٥ باختلاف يسير ، والحاكم برقم ٣٢٨٩ واللفظ له. خلاصة حكم المحدث : إسناده حسن.

^{١٦١٢} الزمخشري ، تفسير الكشف ، ٩٧/٣-٩٨.

^{١٦١٣} في نسخة (ب) : - فيه. و في نسخة (ج-ق) : + فيه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٦١٤} عن أبي هريرة: يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة، وعلى وجه آزر قرة وغبرة، فيقول له إبراهيم: ألم أقل لك: لا تعصني؟ فيقول أبوه: فاليوم لا أعصيك، فيقول إبراهيم: يا رب، إنك وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون، فأني خزي أخزى من أبي الأبعد؟ فيقول الله تعالى: إني حرمت الجنة على الكافرين، ثم يقال: يا إبراهيم، ما تحت رجلك؟ فينظر، فإذا هو بذبح ملطخ، فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم: ٣٣٥٠، خلاصة حكم الحديث: صحيح.

^{١٦١٥} ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ خَرَّهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ (٥٠)﴾ [الأعراف: ٥٠] ؛ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٤٠١/١٠.

^{١٦١٦} علاء الدين على السمرقندي.

^{١٦١٧} بعد البحث لم نتوصل إليه.

يشتق منها وأن اللؤلؤ مضاعف رباعي لا يصح منه اشتقاق فعال التأدية إلى حذف بعض الحروف الأصول ولأنه من الجوامد وبهذا التحقيق لا يرد أن التشبيه غير جيد لأن مادة أوه موجودة في صورة أواه ومادة لؤلؤ مفقودة في لال لاختلاف التركيب إذ لال ثلاثي ولؤلؤ كلاهما من الرباعي المكرر أي أن الأصل لام وهمزة ثم كُرِّر. غاية ما في الباب أنه اجتمع الهمزتان في لال فأدغمت أولاهما في الأخرى [٣٧٦/أ] وفرق بينهما في لؤلؤ ولا تقتضي الضرورة أن يقال: إنه مثال مبالغة وقياس فعله أن يكون ثلاثيا لأن أمثلة المبالغة إنما يطرّد فيه وقد حكى **فَطْرُبَ**:^{١٦١٨} فعله ثلاثيا فقال يقال: آه يؤوه كقام يقوم أوها مع أن ذلك القول منكر بأنه لا يقال: من أوه بمعنى أتوجع فعل ثلاثي إنما يقال: أوه تأويها وتأوه وهائم ثم إن معناه أنه يكثر التأوه وهو أن يقول الرجل عند الشكاية والتوجع آه من كذا ، أصله أوه يسكون الواو، وكسر الهاء قلبوا الواو ألفا وربما شددوا الواو وكسروها وسكنوا الهاء فقالوا: أوه وربما حذفوا الهاء فقالوا أو ، وبعضهم فتح الواو مع التشديد فيقول أوّه وبعضهم يقول: أواه بالمد والتشديد وفتح الواو وسكون الهاء لتطويل الصوت بالشكاية وقد كان **عليه السلام** كلما ذكر لنفسه تقصيرا أو ذكر له شيء من شذائد الآخرة كان يتأوه إشفاقا واستعظاما له، وكان يقول آه من النار قبل أن لا ينفع آه.

وعن أبي ذر: كان رجل يطوف بالبيت ويقول: في دعائه أوه أوه فشكاه أبو ذر إلى النبي عليه السلام فقال: دعه فإنه أواه فخرجت ذات ليلة فإذا النبي عليه السلام يدفن ذلك الرجل ليلا ومعه المصباح.^{١٦١٩} وقيل: في معناه: الدعاء الذي يكثر الدعاء أو الرحيم على عباد الله أو الموفق أو المؤمن التواب أو المستيقن بلغة الحبشة أو المُسَبِّح الذي يذكر الله في الأرض القفراء الموحشة، أو الكثير الذكر لله تعالى. وذكر عن النبي عليه السلام: رجلا يكثر ذكر الله وتسيبحه فقال: إنه لأواه. أو المتضرع الخاشع. وعن أنس: تكلمت امرأة عند النبي عليه السلام بشيء يكرهه فنهاها عمر فقال عليه السلام: دعوها فإنها أواهة. قيل: وما الأواهة؟ قال عليه السلام: الخاشعة. أو الذي إذا ذكر خطاياها استغفر له ، أو الكثير التأوه من الذنوب، أو معلم الناس^{١٦٢٠} الخير، أو الشفيق أو الراجع عن ما يكره الله.^{١٦٢١}

﴿حَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٤] الكثير الحلم وهو الذي يصفح عن الذنوب ويصبر على الأذى [٣٧٦/ب] والسب كما قال لأبيه عند وعيده وقوله: ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ ... سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ [مريم: ٤٧-٤٦]^{١٦٢٢} ، أو الذي لم يعاقب أحد قط إلا في الله ولا ينتصر من أحد إلا الله أو السيد ففي هاتين الصفتين دلالة على زيادة الرأفة والرحمة ورقة القلب فالجملة لبيان ما حمله على الاستغفار لأبيه مع شكاسته عليه أو لبيان أنه عليه السلام مع هذه الصفة تبرأ من أبيه حين انقطع رجائه منه **فأنتم أولى بهذا المعنى.**

^{١٦١٨} أبو علي محمد بن المستنير بن أحمد البصري قطرب (٢٠٦/٨٢١ م): هو أحد من اختلف إلى سيبويه وتعلم منه، وكان يدلج إليه ، وإذا خرج رآه على بابه غدوة وعشية، فقال له: ما أنت إلا قطرب ليل! فلقلب به. واشتهر بمثلثات قطرب. الزركلي ، الأعلام ، ٩٥/٧ .

^{١٦١٩} أخرجه الطبري في جامع البيان ، ٤٢/١٢ ؛ والحاكم ٣٦٨/١ اسناده معضل.

^{١٦٢٠} في نسخة (ب) : + الناس. و في نسخة (ج-ق) : - الناس. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٦٢١} أخرجه أبو نعيم في الحلية، ٥٣-٥٤؛ والهيثمي في مجمع الزوائد ٢٤٨/٩ . ٣٦٨/١ اسناده منقطع.

^{١٦٢٢} ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَا إِبْرَاهِيمَ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا (٤٦) قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ [مريم: ٤٦-٤٧]

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٥]

[١١٥]

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا﴾ [التوبة: ١١٥] كان بمعنى صحَّ واستقام واللام لتأكيد النفي والمعنى واستحال في حكمة الله وعادته أن يخلق فيهم الضلال، ولما كان هذا صريحاً في خلاف رأي المعتزلة اضطروا إلى أن يقال لِيُسَمِّيَهُمْ ضَلَّالًا ، أو يخذلهم ، ليت شعري ما دعي بعض المحققين إلى هذا التفسير. وكذا التفسير بما قيل أو ليؤاخذهم مؤاخذتهم مع أن الظاهر هو الذي عليه علماء السنة. ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ﴾ [التوبة: ١١٥] للإسلام وفي هذه المقابلة دلالة ظاهرة أيضاً على ما قلنا ﴿حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١١٥] بإنزال الشرع. ﴿مَا يَتَّقُونَ﴾ [التوبة: ١١٥] خطر ما يجب لهم إبقاؤه فلا يبقوه بعد البيان فعند ذلك يستحقون الإضلال لأنه جعل لعدم الإضلال غاية هي بيان ما يجب اتقاؤه، ففيه: أدل دليل على أن المعاصي إذا ارتكبت وانتهكت حجابها كانت سبباً إلى الضلالة والردى وسُلماً إلى ترك الرشاد والهدى. نسأل الله السداد والتوفيق والرشاد. وأما قبل العلم والبيان فلا سبيل عليهم كما لا يؤاخذون بشرب الخمر ولا يبيع الصاع لصاعين قبل التحريم. وما قيل: المراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهي وأما ما يعلم بالقول كالصدق في الخبر وردّ الوديعة فغير موقوف على التوقيف تخصيص للعموم بناء على أن الأصل الاعتزالي وأما عندنا فالجميع موقوف على التوقُّف كما هو ظاهر النص ههنا إذ لا وجوب عندنا إلا بالشرع ولعله بيان عذر الرسول في استغفاره للكافر وعذر من خاف المؤاخذة بالاستغفار للمشرّكين قبل ورود النهي عنه أو عذر قوم [٣٧٧/أ] استمروا على العمل بالمنسوخ غير عالمين بنسخه كمن استمر على أن يصلي إلى بيت المقدس بعد التحول إلى الكعبة وعلى شرب الخمر بعد نزول التحريم مع عدم العلم في كل منهما فعلى هذا بيان عذر مرتكب المحرم قبل العلم به، وعلى المقدم منه بيان عذر من ارتكبه قبل نزول التحريم.

وعن الضحاك: ١٦٢٣ وما كان الله ليضل قوما حتى يبين لهم ما يأتون وما يدرون. ١٦٢٤، فلعلّه نظر إلى أن الإضلال الإهلاك يقال: ضلّ الماء في اللبن فيكون نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] ١٦٢٥ ثم إنه دليل على أن الغافل لا يؤاخذ بل يُعذر. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٥] فيعلم من يعذر من عباده ومن لا يعذر ومن يضل ومن يهتدي فيجازيهم على حسب ذلك. وقيل: فيعلم حالهم في الحالين. وقال بعض العارفين: من جرى له في الازل من السعادة والعناية نصيب فان الجنایات لا يوتر عليه قال الله {وما كان الله ليضل قوما} في الابد {بعد إذ هداهم} في الازل وقيل

١٦٢٣ أبو محمد الضحاك بن مزاحم الهلالي: مفسر، تابعي وأحد رواة الحديث النبوي، روى له أصحاب السنن الأربعة. توفي سنة ١٠٢. الذهبي، سير أعلام النبلاء،

٥٩٨/٤.

١٦٢٤ البغوي، معالم التنزيل، ١٠٣/٤.

١٦٢٥ ﴿مَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٧/١٥]

لا يضلهم عند اذ هداهم اليه وقال الاستاذ الاشارة فيه انه لا سلب لعطائه الا بترك الادب منكم ويقال من اهله لبساط الوصلة ما منى بعده بعذاب الفرقة الا لمن سلف منه ترك الحرمة. ١٦٢٦

﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (١١٦)﴾ [التوبة]:

[١١٦]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [التوبة: ١١٦] قد مر تفسيره غير مرة غير أن الجملة الثانية في محل الرفع على أنه خبرٌ بعد خبر ، أو على هو يحيي أو الرفع على أنه حالٌ من المجرور في له والعامل فيها^{١٦٢٧} الجار . ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [التوبة: ١١٦] الواو للعطف على الجملة أو للحال من المحذوف والذي يدل عليه الخطاب في لكم . والمعنى: أنه تعالى له الملك يتصرف فيه كيف يشاء يرفع قوما بالهداية ويضع قوما آخرين بالإضلال والخذلان ، وما لكم من متولٍّ بالهداية والرحمة ولا دافع عنكم ما يريده من البأس والشدة أو أن من كان عالما قادرا هكذا لم يحتج إلى أن يفعل العقاب قبل البيان وإزاحة العذر، وبه تمسك المعتزلة، على أنه يقبح من الله الابتداء بالعقاب. وأجيب "بأن له ذلك بحكم المالكية غاية ما في الباب أنه لا يعاقب إلا بعد إزاحة العذر عادة أو لما منعهم عن الاستغفار للمشركون وإن كانوا أولي قربي" وتضمن ذلك وجوب التبرؤ أو كونه قال: وجب عليكم أن تفيئوا إلى حكمي وتكاليفي لأنني إلهكم وأنتم عبيدي أو أن له أن ينسخ حكما بحكم وأمرًا بأمرٍ بحكم في أهل السماوات والأرض بما يشاء. وقيل: ينتظم هذا بما مر من الحث على الجهاد أنه له الخلق كله [٣٧٧/ب] يُصْرِفُهُمْ كَيْفَ يَشَاءُ يُقِي وَيُفْنِي فامضوا على معيتكم ولا يهولنكم كثرة العدو وتوكلوا عليّ وأوفوا بالمبايعات أنصرم فإن لم^{١٦٢٨} توفوا بها خذلتكم ثم لا يكون لكم ولي ولا نصير. وقال بعض العارفين: ^{١٦٢٩} ثم وصف نفسه بأنه مالك الملك من العرش الى الثرى اعلاما بان الحكم له في الضلالة والهداية والحياة بالوصلة والموت بالفرقة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ اشارة القهر أن ملك الكون لا خطر في قلب العارف عند رؤية المكون، لان من عاين المكون غاب عن الكون. والكون له لان العارف والمعروف بشرط الانبساط واحد له ملك الولاية في الارض وملك الملكية في السماء. ومن قصده بهذين المنزلتين يكون مرهونا لدرجات عن المشاهدات التي يحيى قلوب العشاق بجمالها ويميت المشغولين بغيره بفراقها يحيى قلوب العارفين بالبسط والانس ويميت نفوسهم بالقبض والهيبة قال ابن عطاء: من طلب من الملك غير المالك فقد اخطا الطريق. وقال جعفر: الاكوان كلها له فلا يشغلك ماله عنه قال الاستاذ يحيى من يشاء

^{١٦٢٦} في نسخة (ق) : وقال بعض العارفين: من جرى له في الازل من السعادة والعناية نصيب فان الجنائيات لا يؤثر عليه قال الله {وما كان الله ليضل قوما} في الابد {بعد إذ هداهم} في الازل وقيل لا يضلهم عند اذ هداهم اليه وقال الاستاذ الاشارة فيه انه لا سلب لعطائه الا بترك الادب منكم ويقال من اهله لبساط الوصلة ما منى بعده بعذاب الفرقة الا لمن سلف منه ترك الحرمة. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ج-ب). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٥٤-٥٣/٢.

^{١٦٢٧} في نسخة (ب) : - فيها. و في نسخة (ج-ق) : + فيها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٦٢٨} في نسخة (ب) : - لم. و في نسخة (ج-ق) : + لم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٦٢٩} قصد المفسر روزبهان البقلي.

بعرفانه وتوحيده ويميت من يشاء بكفرانه والحاده ويقال: يحيى قلوب العارفين بانوار المواصلة ويميت نفوس العابدين باثار المنازلة. ١٦٣٠

ولما شرح أحوال غزوة تبوك وأحوال المتخلفين عنها عاد إلى شرح ما بقي من أحكامها فقال:

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْغُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧]

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ [التوبة: ١١٧] من إذنه عليه السلام للمنافقين بالتخلف عنه ومن ميل قلوب بعضهم إلى التخلف فلا حاجة إلى إسناد الإذن إلى الكل على طريقة "بنو فلان قتلوا زيدا" أو برأءهم عن علقه الذنوب كقوله تعالى: ﴿يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢] فإن المغفور له فيه ١٦٣٢ ليس شيئا معينا بل مطلق ما يُعَدُّ ترك الأولى في حقه عليه السلام، سواء فرط منه قبل البعثة به أو بعدها، فإن الإنسان طول عمره لا ينفك عن زلات إما من يأمر ١٦٣٣ بالصغائر ١٦٣٤ أو يأمر ١٦٣٥ من ترك الأولى ثم إنه عليه السلام، ومن معه من المؤمنين لما تحملوا مشاق السفر وصبروا على شدائده ١٦٣٦ أخبر الله تعالى إن تحملها صارت مكفرة بجميع ما صدر عنهم وقائمة مقام التوبة بالإخلاص أو عن زلات سبقت من المؤمنين يوم أحد وحين قال تعالى: ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٥] ١٦٣٧ فحينئذ يحمل ذكر النبي على مفتاح الكلام لما كان هو سبب التوبة على القوم أو على تشريف المؤمنين وتفضيل توبتهم كما في قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الأنفال: ٤١] ١٦٣٨ وهذا الحمل صحيح أيضاً في سائر الوجوه كما لا يخفى، أو هو بعث على التوبة والمعنى ما من أحد إلا وهو محتاج إلى التوبة والاستغفار حتى النبي

١٦٣٠ في نسخة (ق): وقال بعض العارفين: ثم وصف نفسه بأنه مالك الملك من العرش إلى الثرى اعلاماً بان الحكم له في الضلالة والهداية والحياة بالوصلة والموت بالفرقة بقوله {إن الله له ملك السماوات والأرض يحيى ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير} إشارة القهر ان ملك الكون لا خطر في قلب العارف عند رؤية المكون لان من عاين المكون غاب عن الكون والكون له لان العارف والمعروف بشرط الانسباط واحد له ملك الولاية في الارض وملك الملكية في السماء ومن قصده بهذين المنزلتين يكون مرهونا لدرجات عن المشاهدات التي يحيى قلوب العشاق بجمالها ويميت المشغولين بغيره بفراقها يحيى قلوب العارفين بالبسط والانس ويميت نفوسهم بالقبض والهيبة قال ابن عطاء من طلب من الملك غير المالك فقد اخطا الطريق وقال جعفر الاكوان كلها له فلا يشغلك ماله عنه قال الاستاذ يحيى من يشاء بعرفانه وتوحيده ويميت من يشاء بكفرانه والحاده ويقال يحيى قلوب العارفين بانوار المواصلة ويميت نفوس العابدين باثار المنازلة. و في نسخة (ج-ب): لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ج-ب). روزبهان البقلي، عرائس البيان، ٥٤/٢.

١٦٣١ ﴿يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمِّمُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ (٢) ﴿[الفتح: ٢/٤٨]

١٦٣٢ في نسخة (ب): - فيه. و في نسخة (ج-ق): + فيه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٦٣٣ في نسخة (ب): يا امرؤ؟. و في نسخة (ج-ق): تاب؟. رجحت عبارة نسخة (ج-ق؟).

١٦٣٤ في نسخة (ب-ج-ق): بالصغائر رجحت عبارة بالصغائر.

١٦٣٥ في نسخة (ب): يا امرؤ؟. و في نسخة (ج-ق): تاب؟. رجحت عبارة نسخة (ج-ق؟).

١٦٣٦ في نسخة (ب-ج-ق): شدايده رجحت عبارة شدايده.

١٦٣٧ ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (١٥٥) ﴿[آل عمران: ١٥٥/٣]

١٦٣٨ ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٤١) ﴿[الأنفال: ٤١/٨]

والمهاجرين والأنصار لقوله تعالى: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [النور: ٣١]^{١٦٣٩} وقد أشرنا إلى تحقيق احتياج الجميع إليها أو إبانة لفضل التوبة على طريقة قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [غافر: ٧]^{١٦٤٠} وحملة العرش ليسوا ممن لا يؤمنون لكن ذكر الإيمان لشرفه والترغيب فيه. وكذا ههنا أشير إلى أنها مقام الأنبياء وصفة الأولياء والصالحين من عباده وذلك كوصفهم بالصلاح لإظهار فضيلته [٣٧٨/أ] ثم إن ما ذكرنا أولى من جعل البعث والإبانة وجها واحدا كما لا يخفى ويجوز أن يراد به الإدامة والإثبات على التوبة الماضية كما عرفت في قوله: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] أو على أنهم حيث صبروا على ما أصابهم من الجهد والبلاء كشف الله عنهم أشياء كانت مستورة عندهم وجلي لهم أعطية كانت لا تتجلى لهم من قبل، فزادوا تفويضا وتسليما وتوجها إلى ربهم وذلك توبة الله عليهم وتوبتهم على الله. ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ [التوبة: ١١٧] أي النبي عليه السلام اتباعا حقيقيا بأن خرج عليه السلام إلى الغزو^{١٦٤١} وتبعه أصحابه أو مجازا باتباع أمره ونهيه. ﴿فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ [التوبة: ١١٧] في وقتها فإن الساعة تستعار لمطلق الزمان كما يستعار الغداة والعشية واليوم لذلك في قوله^{١٦٤٢}:

غَدَاةٌ طَلَفَتْ عِلْمَاءَ بَكْرٍ بَنٍ وَائِلٍ **** وَأَلَافَهَا مِنْ حِمِيرٍ وَسَلِيمٍ^{١٦٤٣}

وَكُنَّا حَسِينًا زَمَانًا كُلَّ بَيْضَاءٍ شَحْمَةٍ **** لَيَالِي إِذْ نَغْزُو جُدَامًا وَحِمِيرًا^{١٦٤٤}

مَتَى يَأْتِ يَوْمًا وَارِثِي يَبْتَغِي الْغَنَى **** يَجِدُ جَمْعَ كَفٍّ لَا مَلِيٍّ وَلَا صِفْرٍ^{١٦٤٥}

فالمراد بها: الزمان الذي صعب الأمر عليهم وجدا في غزوة تبوك والعسرة تعذر الأمر وصعوبته وقد كانوا في عسرة من الظَّهْرِ يعتقب العسرة على بعير واحد يركب الرَّحْل ساعة ثم ينزل فيركب صاحبه كذلك ومن الزاد تزودوا القمر المدوّد، والشعير المسوّس والإهالة الزخعة^{١٦٤٦} وبلغت بهم الشدة إن اقتسم التمرة اثنان بل إذا بلغ الجوع من أحدهم أخذ التمرة فلاكها حتى يجد طعاما ثم يخرجها من فيه ويعطيها صاحبه ثم شرب عليه جرعة من الماء كذلك يأتي على آخر ولا يبقية من التمرة إلا النواة، ومن

^{١٦٣٩} ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَصْوَاحِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى خُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الْإِزَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلَ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يُضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا إِنَّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: ٣١/٢٤]^{١٦٤٠} ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ [غافر: ٧/٤٠]

^{١٦٤١} في نسخة (ب): القرد. و في نسخة (ج-ق): الغزو. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٦٤٢} قطري بن الفجاءة: اسمه جعونة بن مازن التميمي، (توفي ٦٩٧/٧٨)؛ من رؤساء الأزارقة من الخوارج وأبطالهم. كان خطيباً شاعراً. الزركلي، الأعلام، ٥/ ٢٠٠.

^{١٦٤٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٠٠/٣؛ قطري بن الفجاءة، ديوان، ١٧٤.

^{١٦٤٤} لفر بن الحرث الكلابي من التابعين شهد وقعة صفين وغيرها. ويقال في المثل: ما كل بيضاء شحمة، ولا كل سوداء تمرّة فما هنا تلميح له. الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٠٠/٣.

^{١٦٤٥} البيت لحاتم الطائي إذا جاء يوما وارثي يبتغي الغنا... يجد جمع كف غير ملأى ولا صفر، يجد فرسا مثل العنان وصار ما... حساما إذا ما هز لم يرض بالهبر، وأسر خطيا كأن كعوبه... نوى القسب قد أربى ذراعا على العشر. محب الدين الأفندي، تنزيل الآيات على الشواهد من الأبيات، شرح شواهد الكشاف، ٤٠٥، الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٠١/٣.

^{١٦٤٦} في نسخة (ب): الزخت. و في نسخة (ج-ق): الزخعة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

الماء حتى يخرؤا الإبل واعتصروا فروثها فشرؤوا وجعلوا ما بقي على كبدهم. ومَرَّ زمان من حمرة القيظ ومن الجذب والقحط والضيقة الشديد ولذلك سمي **غزوة العسرة**. ومن خرج فيها فهم **جيش العسرة** وجَهَّزهم بثمان وغيره من الصحابة. وعن **عمر رضي الله عنه**: خرجنا إلى تبوك في قبضي شديد [٣٧٨/ب] فعطشنا حتى ظننا أن رقابنا ستنقطع فقال **أبو بكر: يا رسول الله! إن الله قد عودك في الدعاء خيرًا**، فادع الله. قال نحب ذلك قال: نعم، فرفع يديه فلم يرجعهما حتى حالت السماء فأظلمت ثم سكبت فمألوا ما معهم^{١٦٤٧} وفيها كانت قصة دعائه عليه السلام بتمر قليل وجعلها^{١٦٤٨} في قصعة ودعائه بالبركة حتى أخذ الناس وهم أكثر من ثلاثين ألفًا اذ وادهم والتمر بحاله. وقصة وضعه كفيه في ماء قليل وانفجار الماء من أصابعه العشر حتى شربوا وسقوا دوابهم ومألوا أوعيتهم.

﴿مَنْ بَغَدَ مَا كَادَ يَرِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ١١٧] ما مع ما بعدها في تأويل المصدر على المعنى لأن كاد بمعنى قارب مطلقاً أو مقيداً^{١٦٤٩} بعدم الوقوع، وفي كان ضمير الشأن أو ضمير الجملة بعد في موضع نصب على الخبر، وكذا إذا كان فيه ضمير القوم المدلول عليه بما تقدم والعائد^{١٦٥٠} على هذا الضمير في منهم وإنما جاز الإضمار فيه مع أنه ليس من العوامل التي تدخل على الابتداء والخبر للزوم الخبر له، فأشبهت لذلك تلك العوامل ولا يضمّر في **عسى** وإن كان له اسم وخبر لأنه قد يستغني عن الخبر في مواضع كثيرة وذلك إذا وقعت أن بعده كقوله **تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾** [البقرة: ٢١٦]^{١٦٥١} فأشبه لذلك سائر^{١٦٥٢} الأفعال التي أسند فاعليها مما لا يدخل عليهما لأن خبره لا يكون إلا أن وما بعدها، ولا تقع أن بعد كان خبراً له في حالة السعة وهذا الإعراب خلاف ما اشتهر عندهم من أن خبراً فقال المقاربة لا تكون إلا مضارعاً رافعاً ضميراً رافعاً لضمير اسمها وههنا ليس كذلك والذهاب إليه مع ذلك الانعدام السبيل إلى جعله من باب التنازع وإعمال الثاني لأنه يقتضي أن يقال: كادت أو كدن على ما هو مذهبه البصري من إعمال الثاني وإضمار الفاعل في الأول على وفق الظاهر وأما ليس خلق الله مثله وكان يقوم زيد فيحتمل التنازع ولا يكون [٣٧٩/أ] من تقديم الخبر في شيء إلا بحسب الصورة ولو كان فلا استقبال فيه وبهذا يضمحل ما يقال الأولى في المثال الحمل على ضمير الشأن دون **التنازع** لاستقبال كان يقوم زيد على أن يكون خبراً مقدماً، وإلى جعل قلوب اسم كاد لا لمنع المثال الأخير كيف وقد وقع هذا التركيب في **القرآن: ﴿مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ﴾**

^{١٦٤٧} عن عبد الله بن عباس: أنه قيل لعمر بن الخطاب: حدثنا عن شأن ساعة العسرة فقال عمرُ خرجنا إلى تبوك في قيظ شديد فنزلنا منزلاً وأصابنا فيه عطشٌ حتى ظننا أنَّ رقابنا ستنقطع حتى أن كان أحدنا ليذهب فيلتمس الرِّحْلَ فلا يجدُه حتى يظنُّ أنَّ رقبته ستنقطع حتى أنَّ الرجلَ لينحُرَ بغيره فيعصرُ فرثه فيشربه ثم يجعل ما بقي على كبدِه فقال أبو بكر الصِّديقُّ يا رسولَ اللهِ إنَّ اللهَ قد عَوَّدَكَ في الدعاء خيرًا فادع الله لنا فقال أو تحبُّ ذلك قال نعم قال فرفع يديه نحو السماء فلم يرجعهما حتى قالت السماء فأظلمت ثم سكبت فمألوا ما معهم ثم ذهبنا ننظر فلم نجدُها جاوزت العسكر. ابن كثير، البداية والنهاية، ٩٦/٦، خلاصة حكم الحديث: إسناده جيد قوي ولم يخرجوه.

^{١٦٤٨} في نسخة (ب): ١ وجعلها. و في نسخة (ج-ق): وجعلها. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٦٤٩} في نسخة (ب): مقيد. و في نسخة (ج-ق): مقيداً. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٦٥٠} في نسخة (ب-ج-ق): والعائد رجحت عبارة والعائد.

^{١٦٥١} ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢/٢١٦]

^{١٦٥٢} في نسخة (ب-ج-ق): ساير رجحت عبارة سائر.

[الأعراف: ١٣٧] ١٦٥٣ و ﴿كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا﴾ [الجن: ٤] وإنما الاختلاف: في تقديره هل من باب تقديم الخبر أصلاً فمن منع لأنه كتاب المبتدأ لئلا يلتبس بباب المفاعل فكذلك بعد نسخة ومن أجاز فلا بد من اللبس ولا لأن فيه إضمار قبل الذكر لأنه لم يمتنع كما لم يمتنع ضرب غلامه زيد ، لما كان التقدير به التأخير، ألا يرى! أن حكم الخبر أن يكون بعد الاسم كما أن حكم المفعول به أن يكون بعد الفاعل بل لأن تقديم اسم كاد على خبره خلاف وضع العربية ومن قاسه على باب كان أجاز ذلك الوجه أيضاً وأعرب به. وقرأ حمزة وحفص تزيج بالتاء لأن تأنيث القلوب غير حقيقي.

فإن قلت: من أجاز تقديم الخبر هل يمكن له على هذه القراءة؟ **قلت:** لا يمكن إلا على تذكير الجمع كما ذهب إليه البعض. ثم المراد: من الزيج الميل عن الثبات على الإسلام أو اتباع الرسول حيث يتم فريق ١٦٥٤ منهم ١٦٥٥ بالتخلف ثم طغوا ١٦٥٦ به أو هم فريق عند تلك الشدة بالمفارقة ثم حبسوا أنفسهم وصبروا و ١٦٥٧ ثبتوا وندموا، و**قيل:** بل كان ذلك حديث نفس بلا عزيمة ومع ذلك خافوا أن يكون معصية من بعد ما زاعت قلوب فريق منهم يعني المتخلفين من المؤمنين كأبي لبابة وأمثلة وكادت تزيج.

﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١١٧] على النبي والمهاجرين والأنصار كَرَّهَ للتأكيد فإنه إذا قيل عفا ١٦٥٨ السلطان ثم عفي عنه دل على أن ذلك العفو مؤكد بلغ الغاية القصوى في الكمال والقوة وأما ما **قيل:** وللتنبية على أنها لمكابدتهم الشدائد وقت العسرة لما علقت عليها فمَنْظُورٌ فيه من حيث أن هذا التنبيه حاصل بذكر مكابدتهم بعد ذكر توبتهم، كما لا يخفى أو لأن **[٣٧٩/ب] الأول** للتوفيق على التوبة والثاني لقبولها أو الأول لما سلف والثاني لما كان منهم في تلك الغزوة أو لأن الترتيب السابق لما دل على أنه تعالى تاب عليهم من الوسواس الواقعة في قلوبهم في ساعة العسرة وزيادة قوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا كَادَ﴾ [التوبة: ١١٧] على حصول وسواس قوية فقطع احتمال الموحدة على كل حال بال تكرار أو على الفريق الذي كاد يزيج قلوبهم لأجل كيد ودتهم الزيج فإنها نوع جريمة يحتاج إلى أن يتاب عليه و**قيل:** توبته عليهم أن تدارك قلوبهم حتى لم ترغ وكذلك سنة الله مع أوليائه إذا أشرفوا على العطب ورطنوا أنفسهم على الهلاك أمطر عليه سحائب الجود فأحيا قلوبهم.

﴿إِنَّهُمْ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧] عظيم الرأفة والرحمة وهما صفتان متقاربتان، ففي الجمع بينهما تأكيد في تأكيد ومبالغة في مبالغة أو إفادة إزالة الضر وإيصال المنفعة أو الرحمة السابقة واللاحقة. وقد يفرق بينهم ١٦٥٩ بأن الرحمة قد تكون مع الكراهة ولا تكون الرأفة تكون معها، وفيه **إشعار** بإخلاصهم في الإيمان ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣]. وقال **بعض العارفين:** التوبة توبتان: توبة العبد وتوبة الله. توبة العبد: الرجوع من الزلات إلى الطاعات وتوبة الله رجوعه إلى الله بنعت الوصال

١٦٥٣ ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَثَّلَ لَكُمْ تَوَكُّدُكُمْ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَعَرْنَا مَا كَانَ يُصَنِّعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يُفْرِشُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٧/٧]

١٦٥٤ في نسخة (ب) : تفريق. و في نسخة (ج-ق) : فريق. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٦٥٥ في نسخة (ب) : بينهم. و في نسخة (ج-ق) : منهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٦٥٦ في نسخة (ب) : ثم طغوا. و في نسخة (ج-ق) : ثم لحقوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٦٥٧ في نسخة (ب) : أو. و في نسخة (ج-ق) : و. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٦٥٨ في نسخة (ب) : عفا. و في نسخة (ج-ق) : عفى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٦٥٩ في نسخة (ب) : بينهم. و في نسخة (ج-ق) : بينهما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٦٦٠ ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ (٤٣) [الأحزاب: ٤٣/٣٣]

وفتح باب المآب وكشف النقاب عن الاحتجاب وطلب العتاب اذا مرضتم اتيناكم نعودكم وتذنبون فنأتىكم فنعذر انظر لطف الله بنبيه واصحابه كيف تاب لاجلهم مكان توبتهم رجع اليهم قبل رجوعهم اليه ليسهل عليهم طرق الرجوع اليه. فرجعوه الى نبيه بكشف المشاهدة ورجوعه اليهم بكشف القرية. فتوبة النبي عليه السلام من غيبته عن المشاهدة باشتغاله باداء الرسالة وتوبة القوم من غيبته عن ملاحظة الحضرة. فلما ذاقوا طعم الجنائيات واحتجوا عن المشاهدات ادركهم فيض الوصال وانكشف لهم انوار الجمال وهكذا سنة الله مع الانبياء والأولياء اذا دانوا في مقام الامتحان وبقوا في الحجاب عن مشاهدة الرحمن يمطر عليهم وبل سحاب الكرم ويلمع لأبصار اسرارهم نور شرق القدم فيؤنسهم بعد اياسهم ويوصلهم بعد قنوطهم قال تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا. وَقَالَ: حَتَّىٰ إِذَا أَصْبَأَسَ الرَّسُلُ مِنْهُمْ قَدْ كَذَبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا وَانْشَدَ فِي مَعْنَاهُ كُنَّا لَكِن لَيْسَ أَكْفَاءَهُ وَقَرَّبَ النُّعْشَ مِنَ الْمَلْحَدِ فَحَالَ مَاءُ الرُّوحِ فِي جَسْمِهِ ، اَصَلَ إِلَى الْمَوْلِدِ فَرَدَّ تَبَارَكَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مَا كُلُّهُ هُوَ بِالسُّرْمَةِ قَالَ بَعْضُهُمْ: تَوْبَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ مُقَدِّمَةُ تَوْبَةِ الْأُمَّةِ لِيُصْحَ بِالْمُقَدِّمَةِ التَّوْبَةُ. ١٦٦١

﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١١٨)﴾ [التوبة: ١١٨]

﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ﴾ [التوبة: ١١٨] عطف على النبي عليه السلام أي: تاب عليه وعليهم أيضًا أو على عليهم في قوله: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١١٧] ، وهم **كعب ابن مالك** ١٦٦٢ الشاعر وكان أنصارًا شهد **بيعة العقبة** ولم يشهد **غزوة بدر** ، و**مرارة بن الربيع وهلال بن أمية** وهو الذي نزل فيه آية اللعان واختلف في أنهم لحقوا ١٦٦٣ لرسول الله بعد التخلف أو ما طقوا بل قعدوا وقد مرَّ بعض ما يتعلق بهم عند قوله **تعالى: ﴿وَأَخْرُؤُنْ مُرْجُونَ﴾** [التوبة: ١٠٦] ، ﴿الَّذِينَ خُلِفُوا﴾ [التوبة: ١١٨] عن الغزو فإنهم لما تخلفوا عنه، فكأنهم خلفوا عنه كما تقول: لصاحبك أين خلفت فلانا؟ فيقول: بموضع كذا. **ألا تريد كذا؟** أنه أمره بالتخلف بل لعله نهاه عنه أو عن الذين تيب عليهم قبلهم **كأبي لبابة** وأصحابه أو عن قبول توبتهم لقوله: ﴿وَأَخْرُؤُنْ مُرْجُونَ لِأَمْرِ

١٦٦١ في نسخة (ق) : وقال بعض العارفين: التوبة توبتان توبة العبد وتوبة الله توبة العبد الرجوع من الزلات الى الطاعات وتوبة الله رجوعه الى الله بنعت الوصال وفتح باب المآب وكشف النقاب عن الاحتجاب وطلب العتاب اذا مرضتم اتيناكم نعودكم وتذنبون فنأتىكم فنعذر انظر لطف الله بنبيه واصحابه كيف تاب لاجلهم مكان توبتهم رجع اليهم قبل رجوعهم اليه ليسهل عليهم طرق الرجوع اليه فرجعوه الى نبيه بكشف المشاهدة ورجوعه اليهم بكشف القرية فتوبة النبي عليه السلام من غيبته عن المشاهدة باشتغاله باداء الرسالة وتوبة القوم من غيبته عن ملاحظة الحضرة فلما ذاقوا طعم الجنائيات واحتجوا عن المشاهدات ادركهم فيض الوصال وانكشف لهم انوار الجمال وهكذا سنة الله مع الانبياء والأولياء اذا دانوا في مقام الامتحان وبقوا في الحجاب عن مشاهدة الرحمن يمطر عليهم وبل سحاب الكرم ويلمع لأبصار اسرارهم نور شرق القدم فيؤنسهم بعد اياسهم ويوصلهم بعد قنوطهم قال تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَقَالَ حَتَّىٰ إِذَا أَصْبَأَسَ الرَّسُلُ مِنْهُمْ قَدْ كَذَبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا وَانْشَدَ فِي مَعْنَاهُ كُنَّا لَكِن لَيْسَ أَكْفَاءَهُ وَقَرَّبَ النُّعْشَ مِنَ الْمَلْحَدِ فَحَالَ مَاءُ الرُّوحِ فِي جَسْمِهِ هَ اَصَلَ إِلَى الْمَوْلِدِ فَرَدَّ تَبَارَكَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مَا كُلُّهُ هُوَ بِالسُّرْمَةِ قَالَ بَعْضُهُمْ تَوْبَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ مُقَدِّمَةُ تَوْبَةِ الْأُمَّةِ لِيُصْحَ بِالْمُقَدِّمَةِ التَّوْبَةُ. و في نسخة (ق) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ج-ب). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٥٥/٢.

١٦٦٢ كعب بن مالك، عمرو بن القين بن كعب ، الأنصاري الخزرجي هو الصحابي الجليل ، في الجاهلية يُكنى بأبي بشير، شهد بيعة العقبة ، أخى النبي بينه وبين طلحة بن عبيد الله ، روى ابن مالك عن النبي ثلاثين حديثاً. شاعر الإسلام أسلم قديماً وكان أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم بعد تخلفهم عن تبوك. وتوفي سنة ٥٠. الذهبي. سير أعلام النبلاء ، ٧٧/١.

١٦٦٣ في نسخة (ب) : حلفوا. و في نسخة (ج-ق) : لحقوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

الله ﴿[التوبة: ١٠٦] فإنه عليه السلام آخر امرهم إلى أن نزلت آية توبتهم وقد قال عليه السلام: لكعب بن مالك قم عني حتى يقضي الله فيك حين اعترف بذنبه وقال: ما خلفني عنك عذر وإنما تخلف لمجرد الكسل وقلة الاهتمام.﴾ [٣٨٠/أ]

﴿حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ [التوبة: ١١٨] قد مرّ تفسيره في السورة. وكونه مثلاً لشدة الحيرة فكأنهم لا يجدون فيها مكاناً يقرون فيه قلقاً وجزعاً مما هم فيه من إغراض الناس عنهم بالكلية. وأمر النبي عليه السلام أزواجهم بالاعتزال عنهم. وكان عليه السلام معرضاً عنهم وكانوا يخافون أن يموتوا فلا يصلي الرسول على جنازتهم أو يموت عليه السلام وهم من الناس بتلك المنزلة. وفيه دليل على هجران أهل المعاصي حتى يتوبوا.

﴿وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ﴾ [التوبة: ١١٨] قلوبهم لأن الضيق أو السعة يستعملان في القلوب ولا معنى لضيق الذوات سيما على الذوات فكونها مجازاً عن القلوب لأنها بها لقوله المرء بأصغريه، فلا يسعها أنس ولا سرور لأنها خرجت من فرط الوحشة والغم. وقيل: "اشتد غمهم وضيق صدورهم وحيائهم فصاروا كأنهم لا يجدون موضعاً يخفونها فيه. وعن بعض العارفين: ^{١٦٦٤} هذه صفة من تاب توبة نصوحاً أ يضيق على الأرض برحها وتضيق عليه نفسه كتوبة وصاحبه. ^{١٦٦٥}

﴿وَوَظَّنُوا﴾ [التوبة: ١١٨] وعلموا لأنه ذكر في معرض المدح وقيل: على بابه لأنه وقف أمرهم على الوحي فهم لم يقطعوا النزول في شأنهم ولو كانوا قاطعين فيه لكنهم جوزوا طول المدة. ﴿أَنْ لَا مَلْجَأَ﴾ [التوبة: ١١٨] أن هي المخففة سادة مسد المفعولين، وملجأ مصدر لجاء إليه وهو اسم لا، وخبرها ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١١٨] والجملة خبر أن. ﴿إِلَّا إِلَيْهِ﴾ [التوبة: ١١٨] استثناء من العام المحذوف أي لا ملجأ من أحد إلا إليه كقولك لا إله إلا الله، والمعنى لا معتصم من الله إلا بالله ولا مخلص من سخطه بمفارقة الذنوب إلا برضاه بملازمة الاستغفار ولا من عقوبة إلا بعفوه. ويقرب معناه من قوله عليه السلام: أعوذ برضاك من سخطك ويعفوك من عقوبتك وبك منك. ^{١٦٦٦} ثم إن حتى إذا تقتضي جواباً فهو محذوف ههنا يعطف عليه ما بعده أي خفف أو رحمهم. وقيل: هي كلمة غاية وتقديره خلفوا إلى أهل هذه الغاية وعلى هذا فلا حذف. وقال بعض العارفين: ومن رجع إلى الله وإلى سبيله فليكن صفته هذه الآية تضيق عليه الأرض حتى لا يجد فيها لقدمه موضع قرار الا وهو خائف ان الله ينتقم منه فيها ويضيق عليه احوال نفسه فينتظر الهلاك مع كل نفس هذه اوائل دلائل التوبة النصوح ولا يكون له ملجأ ولا معاد ولا رجوع الا الى الله بانقطاع قلبه عن كل سبب قال الله: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ﴾ وقيل في قوله

^{١٦٦٤} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{١٦٦٥} روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٥٧/٢.

^{١٦٦٦} عن عائشة أم المؤمنين: فقدت رسول الله ﷺ وكان معي على فراشي فوجدته ساجداً راضاً عقيبهِ مستقبلاً بأطراف أصابعهِ القبلة فسمعته يقول: أعوذ برضاك من سخطك ويعفوك من عقوبتك وبك منك أنني عليك لا أبلغ كل ما فيك. فلما انصرف قال: يا عائشة أهدك شيطانك؟ فقلت: أما لك شيطان؟ فقال: ما من آدمي إلا له شيطان، فقلت: وإياك يا رسول الله؟ قال: وإياي لكتي أعاني الله عليه فأسلم. الألباني، أصل صفة الصلاة ٧٣٦/٢ ، صحيح على شرط مسلم فقط. أخرجه مسلم برقم ٤٨٦، وأبو داود برقم ٨٧٩، والنسائي برقم ١١٣٠، والترمذي برقم ٣٤٩٣، وابن ماجه برقم ٣٨٤١، وأحمد برقم ٢٥٦٥٥ مختصراً، وابن خزيمة برقم ٦٥٤ باختلاف

{وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه} لن يعتمدوا حبيبا ولا خليلا ولا كليما بل قلوبهم منقطعة عن الخلق اجمع وعلى الاكوان كلها لذلك. ١٦٦٧

﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١١٨] لم يحملوا ذلك على التكرير تأكيداً لقوله: "وعلى الثلاثة"، كما أن سبق محمول على التكرير تأكيداً لقوله: "تاب الله" لعدم ملائمة ١٦٦٨ هذا [٣٨٠/ب] المعنى التعليل المذكور بعده فذكروا وجوهاً أي: وفقهم للتوبة. ﴿لِيَتُوبُوا﴾ [التوبة: ١١٨] فهنا ثلاثة أمور: التوفيق لها ونفسها وقبولها فذكر الثالث بقوله: "وعلى الثلاثة والأول: بقوله: ليتوبوا أو عليهم التوبة ليعُدوا في جملة التوابين أو رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد أخرى فإن المستفاد من قوله: "وعلى الثلاثة" القبول ومن قوله: ثم تاب قبول آخر ليتوبوا أي ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا عليها، فالثبات إنما يحصل من القبول المكرر، أو ليتوبوا أيضاً فيما يستقبل إن فرطت منهم خطيئة علما منهم أنه تعالى تواب على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة كما قال عليه السلام: ما أصّر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة. ١٦٦٩

وقال علماء السنة: المراد من قوله ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١١٨] أن قول العبد مخلوق لله ومن قوله ليتوبوا أنه كسب العبد وهو نظير قوله ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا﴾ [التوبة: ٨٢] مع قوله ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكٌ﴾ [النجم: ٤٣] وقوله ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ﴾ [الأنفال: ٥] مع قوله ﴿قُلْ سِيرُوا﴾ [النمل: ٦٩] وعن أبي يزيد قدس سره: غلظت في أربعة أشياء في الابتداء مع الله ظننت أنني أحبه فإذا هو أحبني ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤] وظننت أنني أرضى عنه فإذا هو رضي عن ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠] وظننت أنني أذكره فإذا هو يذكرني ﴿وَلَذِكُرِ اللَّهَ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: ٤٥] وظننت أنني اتوب فإذا هو قد تاب عليّ ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾ [التوبة: ١١٨] ١٦٧٠ ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ﴾ [التوبة: ١١٨] على من عادوا وإن عاد في اليوم مائة مرة. ﴿الرَّحِيمُ﴾ [التوبة: ١١٨] بليغ الرحمة والإنعام فينعم عليه بالجنة وفي ذكره عقيب الثواب إشارة إلى أن قبولها محض الرحمة لا لأصل الوجوب. وقال أحمد بن خضرويه ١٦٧١: لابي يزيد بماذا اصل الى التوبة النصوح قال بالله وبتوفيقه

١٦٦٧ في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: ومن رجع الى الله والى سبيله فليكن صفته هذه الآية تضيق عليه الارض حتى لا يجد فيها لقدمه موضع قرار الا وهو خائف ان الله ينتقم منه فيها ويضيق عليه احوال نفسه فينتظر الهلاك مع كل نفس هذه اوائل دلائل التوبة النصوح ولا يكون له ملجأ ولا معاد ولا رجوع الا الى الله بانقطاع قلبه عن كل سبب قال الله { وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا خَتَابَا ضَاقت عليهم الأرض } وقيل في قوله {وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه} لن يعتمدوا حبيبا ولا خليلا ولا كليما بل قلوبهم منقطعة عن الخلق اجمع وعلى الاكوان كلها لذلك. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ج-ب). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٥٦/٢.

١٦٦٨ في نسخة (ب-ج-ق) : ملايمة رجحت عبارة ملايمة.

١٦٦٩ عن أبي بكر الصديق: ما أصّر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرّة. السخاوي ، المقاصد الحسنة برقم ٤٢٣ ، ليس إسناده بالقوي وله شاهد. أخرجه أبو داود برقم ١٥١٤ ، والترمذي برقم ٣٥٥٩ باختلاف يسير ، والبخاري برقم ٢٠٥١ واللفظ له.

١٦٧٠ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٤٢٠/١٠.

١٦٧١ روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٥٦/٢-٥٧. أبو حامد أحمد بن خضرويه البلخي ، الزاهد الكبير الرباني الشهير ، أحد علماء أهل السنة وأعلام التصوف السني في القرن الثالث ، من مشايخ خراسان ، صحب أبا تراب النخشي ، ورحل إلى أبي يزيد البسطامي الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٤٨٨/١١

{ثم تاب عليهم ليتوبوا} قال بعضهم عطف عليهم بتواري عطفه ونعمه وفضله فالفوا احسانه ورجعوا اليه فكان هو الذي اخذهم الى نفسه لا هم بانفسهم رجعوا اليه. ١٦٧٢

وقال **كعب**: لما قفل رسول الله عليه السلام سلمت عليه فرد عليّ كالمغضب بعد ما ذكرني وقال: ليت شعري ما خلف **كعبا** فقيل: له ما خلفه إلا حسن بُرديه والنظر في عطفيه، فقال **عليه السلام**: معاذ الله لا أعلم إلا فضلا وإسلاما وهي عن كلامنا أيها الثلاثة! فتنگر لنا الناس ولم يكلمنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا [٣٨١/١] أن نعتزل نساءنا ولا نقرِبهن، فلما تمت خمسون ليلة إذا أنا ببدء من ذروة بسلع أبشر يا **كعب بن مالك**! فخررت ساجدا وكنت كما وصفني ربي ﴿إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ [التوبة: ١١٨] وتتابع البشارة فلبثت ثوبي وانطلقا إلى رسول الله فإذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمون فقام إلي طلحة يُهرول إلي حتى صافحني وقال ليهنك توبة الله عليك، فلن أنساها لطلحة، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وهو يستنير استنارة القمر أبشر يا **كعب**! بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك ثم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [التوبة: ١١٩] الخطاب عام لجميع المؤمنين أو خاص لمن آمن من أهل الكتاب أو لمن تخلف من الطلقاء عن غزوة **تبوك**. ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [التوبة: ١١٩] فيما لا يرضاه وتعبير آخر في المحافظة على حدوده وما أمركم به ونهاكم عنه في الجهاد وغيره. ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩] عام فيمن صدق في دين الله نية وقولا وعملا وهو المناسب لعموم الخطاب وهذا: **أولى الوجوه** لأنه كالخاتمة للآيات تشتمل عليها فيدخل ما سيأتي فيه دخولا أوليا من غير ترجيح وليكون كالتخلص إلى العود إلى ما بدئ به الكلام وهو ما يذكر بعده ولقول **بن مسعود**: لا يصلح الكذب في جد ولا هزل ولا أن يعد أحدكم صبيّه ثم لا ينجزه. اقرءوا إن شئتم. ١٦٧٣

﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩] وهل فيها من رخصة أو خاص في الذين صدقوا في إيمانهم ومعاهدتهم الله ورسوله على الطاعة وهذا ما عليه الصحابة ﴿رَجُلٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] ١٦٧٤ وهو المناسب لكون الخطاب لمؤمني أهل الكتاب أي كونوا مع **المهاجرين والأنصار** ووافقوهم وانتظموا في جملتهم وصدقوا مثل صدقهم ويؤيده قوله **تعالى**: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ [التوبة: ١١٧] أو بالثلاثة وهو المناسب لكون الخطاب للطلاء أي كونوا مثل هؤلاء في صدقهم وثباتهم ويؤيده ذكر الكون معهم بعد قصة الثلاثة حين نفعهم الصدق وذهب بهم عن منازل المنافقين

١٦٧٢ في نسخة (ق) : وقال بعض العارفين: وقال احمد بن خضويه لابي يزيد بماذا اصل الى التوبة النصوح قال بالله ويتوفيقه {ثم تاب عليهم ليتوبوا} قال بعضهم عطف عليهم بتواري عطفه ونعمه وفضله فالفوا احسانه ورجعوا اليه فكان هو الذي اخذهم الى نفسه لا هم بانفسهم رجعوا اليه. وفي نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ج-ب). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٥٦/٢-٥٧.

١٦٧٣ عن عبدالله بن مسعود: إنَّ الكَذِبَ لَا يَصْلُحُ مِنْهُ جَدٌّ وَلَا هَزْلٌ وَلَا أَنْ يَعِدَ الرَّجُلُ ابْنَةَ ثُمَّ لَا يُنْجِزُ لَهُ إِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَإِنَّ الْبَرَ يَهْدِي إِلَى الْحَيَّةِ وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ إِنَّهُ يَقَالُ لِلصَّادِقِ: صَدَقَ وَبَرٌّ، وَيَقَالُ لِلْكَاذِبِ: كَذَبَ وَفَجَرَ وَإِنَّ الرَّجُلَ لِيَصْدُقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدِّيقًا أَوْ يُكَذَّبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا. الحاكم ، المستدرک علی الصحیحین ٣٣٥/١ ، صحیح الإسناد علی شرط الشیخین.

١٦٧٤ ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ (٢٣) ﴿[الأحزاب: ٢٣/٢٣]

وعن بعض [٣٨١/ب] العلماء ظاهر الأمر للوجوب فوجب على المؤمنين أن يكونوا مع الصادقين لا بمعنى أن يكونوا على طريقتهم وسيرتهم لأن ذلك عدول عن الظاهر بل بمعنى المصاحبة والكون مع الشيء مشروط بوجوده فلا بد من وجود الصالحين ثم إنه ثبت بالتواتر من دين محمد أن التكاليف المذكورة في القرآن متوجهة على المكلفين إلى يوم القيامة فلا يكون هذا الأمر مختصا بالكون مع الرسول في الغزوات بل أعم من ذلك ثم إن الصادق لا يجوز أن يكون منحصرًا في الإمام المعصوم الذي يمتنع خلق زمان التكليف عنه كما تقوله الشيعة لأن كون كل واحد من المؤمنين مع ذلك الصادق على تسليم وجوده تكليف بما لا يطاق، فالمراد منهم أهل الحل والعقد^{١٦٧٥} في كل حين وأنهم إذا جمعوا على شيء كانوا صادقين فيه مُحِقِّين ويجب على الباقيين أن يكونوا معهم ظاهرا وباطنا أن يلازمه في الأقوال والإخلاص في الأعمال والصفات في الأحوال فمن كان كذلك لحق بالأبرار ووصل إلى رخ العقار. قال عليه السلام: عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقًا وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار وما يزال الرجل يكذب حتى يكتب عند الله كذابا.^{١٦٧٦}

ومن خصائص^{١٦٧٧} الصدق: أن أعرابيا جاء إلى رسول الله وقال: إني أريد أن أؤمن بك إلا أنني أحب الخمر والزنا والسرقة والكذب، والناس يقولون: إنك تحرم هذه الأشياء كلها ولا طاقة لي بتركها فإن قنعت مني بترك واحد آمنت بك فقبل ذلك وشرط الصدق ثم أسلم فلما خرج من عند رسول الله عرضوا عليه الخمر فقال: إن شربت فإن سألني رسول الله عن شربها وكذبت فقد نقضت العهد وإن صدقت أقام الحد عليّ فتركها ثم عُرِضَ عليه الزنا فجاء ذلك الخاطر فتركه، وكذا في السرقة فعاد إلى [٣٨٢/أ] رسول الله وقال ما أحسن ما فعلت لما منعني من الكذب انسدد أبواب المعاصي عليّ، وتاب عن الكل.^{١٦٧٨} ومن فضائله^{١٦٧٩} أن الإيمان منه لا من سائر^{١٦٨٠} الطاعات ، ومن معائب الكذب أن الكفر منه لا من سائر^{١٦٨١} الذنوب ومنها أن إبليس مع تمرده وكفره استنكف منه حتى استثنى في قوله: ﴿وَلَا غُوبِنَهُمْ أَجْمَعِينَ (٣٩) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ [الحجر: ٤٠-٣٩].

^{١٦٧٥} هو مصطلح إسلامي يقصد به أهل الاجتهاد، حسب مفهوم علماء الأصول، هم العلماء والرؤساء ووجوه الناس الذين يرجع الناس إليهم في الحاجات والمصالح العامة أنهم أولوا الأمر المذكورين في الآية {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ}. النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٥٤٣/٣.

^{١٦٧٦} عن عبد الله بن مسعود: إِنَّ الْكَذِبَ لَا يَصْلُحُ مِنْهُ جِدٌّ وَلَا هَزْلٌ وَلَا أَنْ يَعِدَ الرَّجُلُ ابْنَةَ ثُمَّ لَا يُنْجِزُ لَهُ إِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ إِنَّهُ يَقَالُ لِلصَّادِقِ: صَدَقَ وَبُرَّ، وَيَقَالُ لِلْكَاذِبِ: كَذَبَ وَفَجَرَ وَإِنَّ الرَّجُلَ لِيَصْدُقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدِّيقًا أَوْ يَكْذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا. الحاكم ، المستدرک علی الصحیحین ٣٣٥/١ ، صحيح الإسناد على شرط الشيخين. النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٥٤٣/٣.

^{١٦٧٧} في نسخة (ب-ج-ق) : خصائص رجحت عبارة خصائص.

^{١٦٧٨} النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٥٤٣/٣.

^{١٦٧٩} في نسخة (ب-ج-ق) : فضائل رجحت عبارة فضائل.

^{١٦٨٠} في نسخة (ب-ج-ق) : ساير رجحت عبارة سائر.

^{١٦٨١} في نسخة (ب-ج-ق) : ساير رجحت عبارة سائر.

﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بَأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا إِلَّا كُنْتُ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (١٢٠)﴾ [التوبة: ١٢٠]

﴿مَا كَانَ﴾ [التوبة: ١٢٠] ما صح وما استقام. ﴿لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ [التوبة: ١٢٠] خبر كان. قيل: أراد غير المهاجرين والأنصار. ﴿وَمَنْ حَوْلَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢٠] حول أهلها. ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ [التوبة: ١٢٠] عن ابن عباس: أنهم مزينة وجهينة وأشجع وأسلم وغفار،^{١٦٨٢} وكأنه أراد المعروفين منهم وإلا فاللفظ عام وهذا أنهى عبر عنه بصيغة النفي تأكيداً له وإشعاراً بأنه مما يتكفى بالمسارعة إلى اجتنابه والاحتراز عنه ﴿أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٢٠] أن ما اتصل بها في موضع رفع رفع على أنه اسم كان. قال قتادة: "وهذا الحكم من خواص رسوله عليه السلام إذا غزا بنفسه فليس لأحد أن يتخلف عنه إلا بعذر.^{١٦٨٣} قال القرطبي: وهذا حسن بدليل غزاة تبوك.^{١٦٨٤} وقال ابن زيد^{١٦٨٥}: "هذا حين كان في المسلمين قلة فلما كثروا نسخ الله بقوله: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾ [التوبة: ١٢٢]"^{١٦٨٦} وقال ابن عطية: ما كان لهم التخلف إذا دعاهم الرسول وأمرهم.^{١٦٨٧} وكذلك غيره من الأئمة والولاة إذا عينوا طائفة لأننا لو شرطنا للمندوب أن يتقاعد لم يختص بذلك ببعض دون بعض فيؤدي إلى تعطيل الجهاد. وقيل: إنها لأول هذه الأمة وآخرها.

﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ [التوبة: ١٢٠] يحتمل النصب عطفاً على^{١٦٨٨} أن يتخلفوا بزيادة لا لتأكيد النفي بتقدير ولا أن يرغبوا والجزم على أن يكون لا للنهي. قال الزمخشري: أمروا بأن يصفحوا على البأساء والضراء ويكابدوا معه الأهوال برغبة ونشاط واغتياب وأن يلقوا أنفسهم من الشدائد^{١٦٨٩} ما تلقاه نفسه، علماً بأنها أعز نفس عند الله وأكرمها عليه^{١٦٩٠} فإذا تعرضت مع كرامتها وعزتها للخوض في شدة وهول وحب على سائر^{١٦٩١} الأنفس أن تنهافت تعرضت له ولا تكثرت بها أصحابها ولا يقيموا لها وزناً [٣٨٢/ب] ويكون أخف شيء عليهم وأهونه فضلاً أن يربأوا بأنفسهم عن متابعتها ومصاحبتها ويضنوا بها على ما سمح بنفسه عليه. وهذا نهى بليغ مع تقبيح لأمرهم وتوبيخ لهم عليه وتهيج لمتابعتها بأنفة وحمية.^{١٦٩٢} في كلامه تصريح بأنها

^{١٦٨٢} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٢٩/١٦.

^{١٦٨٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٣٠/١٦.

^{١٦٨٤} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٢٧/١٠.

^{١٦٨٥} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٣٠/١٦.

^{١٦٨٦} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٣٠/١٦.

^{١٦٨٧} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٣٠/١٦. النيسابوري، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٥٤٦/٣.

^{١٦٨٨} في نسخة (ب): - على. وفي نسخة (ج-ق): + على. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٦٨٩} في نسخة (ب-ج-ق): الشدايد رجحت عبارة الشدائد.

^{١٦٩٠} في نسخة (ب): عليها. وفي نسخة (ج-ق): عليه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٦٩١} في نسخة (ب-ج-ق): ساير رجحت عبارة سائر.

^{١٦٩٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٠٥/٣-١٠٦.

مشتملة على الأمر والنهي فوجه بأن قوله: ولا يرغبوا ، وإن كان معطوفاً على أن يتخلفوا لكنه في المعنى نهى بليغ أي ما صح وما استقام لهم أن يجعلوا أنفسهم راغبة عن نفسه منتزعة عنها متباعدة فيكون أمراً بضده وهو أن يصحبه على البأساء والضراء كما ذكر **وأنت خير** بأن الظاهر الملائم للآية. وكلام **الزمخشري** أن يستفاد الأمر بالمصاحبة من النهي عن التخلف عنه عليه السلام والأمر بالمكايمة معه من النهي عن الرغبة^{١٦٩٣} لعل صاحب التوجيه نظر إلى أن **الزمخشري** ذكر هذا الكلام عند قوله ولا يرغب، وليس شيء من عاداته أن يذكر بعض الآية ويقرر بعده ما يتعلق بجمعها وقيل: إنما أفاد قوله: **ولا يرغبوا** ما ذكر من المبالغات لأنه تعالى عداه بالبلاء **وبعن**. يقال: رغبت بنفسي عن هذا الأمر أي ترفعت عنه ورغبتُ بفلان عن هذا الأمر إذا كرهت له وزهدت له فيه ومنه **الحديث**: **إني لأرغب بك عن الأذان**^{١٦٩٤} معناه: أن هذا الأمر ليس مما يليق بمنزلتك لأنه أرفع قدراً من أن تزاوله فالمعنى: ما صح لهم وما استقام أن يترفعوا بأنفسهم عن نفسه أي بأن يكرهوا الشدائد لأنفسهم ولا يكرهوها له فإنه مُتسهجن جداً بل عليهم أن يعكسوا القضية وإليه الإشارة بقوله ولا يقيموا لها وزناً فضلاً أن يربوا بأنفسهم عن متابعتها. وعن **الحسن**: **بلغني أنه كان لأحدهم حائط كان خبيراً من مائة ألف درهم فقال يا حائط ما خلفني إلا ظلك وانتظار ثمرك اذهب أنت في سبيل الله ولم يكن لآخر إلا أهله فقال يا أهلاه ما بطئني ولا خلفني إلا الظن بك لا جرم والله لأكابدنَّ المفاوز حتى ألحق برسول الله فركب ولحق به، ولم يكن لآخر إلا نفسه لا أهل ولا مال فقال يا نفس ما خلفني إلا حب الحياة لك والله لأكابدن [٣٨٣/أ] الشدائد ألحق برسول الله فتأبط زاده ولحق به.**^{١٦٩٥} وعن **أبي ذر الغفاري**: أن بعيره أبطأه فحمل متاعه على ظهره وتبع أثر رسول الله ماشياً فقال رسول الله: **لما رأى سواده كن أبا ذر، فقال الناس هو ذاك: فقال رحم الله أبا ذر يمشي وحده ويموت وحده ويبعث وحده.**"

١٦٩٦

^{١٦٩٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٠٥/٣ - ١٠٦.

^{١٦٩٤} عن عاصم بن بهدلة: قال: مر رجل على زر بن حبيش وهو يؤذن، فقال: يا أبا مريم أتؤذن؟ إني لأرغب بك عن الأذان. قال زر: أترغبُ بي عن الفضل. والله لا أكلمك. ، محمد بن محمد السوسي الرذواني ، جمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد ، تحقيق وتخريج: أبو علي سليمان بن دريع ، (الكويت - دار ابن حزم مكتبة ابن كثير ، بيروت الطبعة: الأولى، ١٤١٨ / ١٩٩٨)، ١٨٤/١ حكمه لم أفد عليه.

صفحة المؤلف: [الروداني، محمد بن سليمان المغربي] رزين ابن الأثير ، النهاية في غريب الحديث ، ٢٣٨/٢.

^{١٦٩٥} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٠٢/٣.

^{١٦٩٦} عن عبدالله بن مسعود: عن عبد الله بن مسعود قال لما سار رسول الله ﷺ إلى تبوك جعل لا يزال الرجل يتخلف فيقولون يا رسول الله تخلفت فلان فيقول دعوه إن يك فيه خير فسيلحقه الله بكم وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه حتى قيل يا رسول الله تخلفت أبو ذر وأبطأ به بعيره فقال دعوه إن يك فيه خير فسيلحقه الله بكم وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه فتلوم أبو ذر على بعيره فلما أبطأ عليه أخذ متاعه فجعله على ظهره ثم خرج يتبع رسول الله ﷺ ماشياً ونزل رسول الله ﷺ بعض منازلهم ونظر ناظر من المسلمين فقال يا رسول الله إن هذا الرجل ماشٍ على الطريق فقال رسول الله ﷺ كُنْ أبا ذر فلما تأمله القوم قالوا يا رسول الله هو والله أبو ذر فقال رسول الله ﷺ يرحم الله أبا ذر يمشي وحده ويموت وحده ويُبعث وحده قال فضرب ضربه وسير أبو ذر إلى الرَبْدَةِ فلما حضره الموت أوصى امرأته وغلامه فقال إذا مت فاغسلاني وكفناني من الليل ثم ضعاني على قارعة الطريق فأول كُتْبٍ يُمْرُون بكم فقولوا هذا أبو ذر فلما مات فعلوا به كذلك فاطلع ركبٌ فما علموا به حتى كادت ركائهم تطأ سريزه فإذا ابن مسعود في رهطٍ من أهل الكوفة فقال ما هذا فقيل جنازة أبي ذر فاستهزل ابن مسعود يبكي وقال صدق رسول الله ﷺ يرحم الله أبا ذر يمشي وحده ويموت وحده ويُبعث وحده فنزل قوليه بنفسه حتى أجنَّه. ابن كثير ، البداية والنهاية ، ٨/٥ ، إسناده حسن. الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٠٢/٣.

﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ﴾ [التوبة: ١٢٠] ولا يرزءونهم وينقصونهم يقال: نال منه ينال إذا رزأه ونقصه، أو لا يضرون بهم من نال من عدوهم^{١٧٠٤} إذا ضربته. ﴿نَيْلًا﴾ [التوبة: ١٢٠] مصدر مؤكد أو مفعول به بمعنى النيل وليس يأؤه مبدلة من واو كما زعم بعضهم بل ناله يناله مادة أخرى وبمعنى آخر وهو المناولة، يقال: نلته أنولته أي تناوله، ونلته أنيله أي أدركته، والمعنى: لا يصيبون من الكفار شيئا كالقتل والأسر والغنيمة والهزيمة وغير ذلك قليلا كان أو كثيرا. ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢٠] أثبت للمؤمنين ﴿بِهِ﴾ [التوبة: ١٢٠] أفرد الضمير فيه مع كونه عبارة عن الأمور المتعددة المذكورة سابقا لإجراء الضمير مجرى اسم الإشارة كما في قوله: ١٧٠٥

فيها خليط من سواد وبلق **** كأنه في الجلد توليع البهق^{١٧٠٦}

ولذلك قيل كتب لهم بذلك. وقيل: كما أدخل بين كل شيئين لا مكررا صار كل فعل مفردا مقصودا بالوعد وهو كما قال أصحابنا: من حلف لا يأكل خبزا ولا لحما يحنث بواحد منهما ولو قال: لا أكل خبزا ولحما من يحنث إلا بهما.

﴿عَمَلٌ صَالِحٌ﴾ [التوبة: ١٢٠] فاعل كتب والجملة الاستثنائية في محل النصب حالا من ظما وما عطف عليه، أي لا يصيبهم كذا وكذا إلا مكتوبا لهم بذلك. عن ابن عباس: بكل روعة تنالهم في سبيل الله سبعون ألف حسنة^{١٧٠٧} وبهذه الآية استشهد أبو حنيفة وأصحابه أن المدد القادم بعد انقضاء الحرب يُشارك الجيش في الغنيمة لأن وطء ديارهم مما يغيظهم وينكى لهم ولقد أسهم النبي عليه السلام لا بني عامر وقد قدما بعد تقضي الحرب، وامد أبو بكر الصديق المهاجرين أبي أمية وزباد بن أبي ليبيد بعكرومة بن أبي جهل مع خمسمائة نفس. فلحقوا بعد ما فتحوا وأسهم لهم. وعند الشافعي: لا يشارك المدد القائمين.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [التوبة: ١٢٠] [٣٨٤/أ] في أعمالهم أي تاجرهم في الدنيا والآخرة، فإن المؤمن يثاب على حسناته في الدارين بخلاف الكافر فإنه يعجل له الخير في الدنيا وما له من نصيب. وفيه من الترغيب على الجهاد ما لا يخفى وهو تعليل لكتب وتنبيه على أن الجهاد إحسان إما في حق الكافر فلأنه صيانة لهم من سطوة الكفار واستيلائهم وإما في حق الكافر ولأنه سعى في تكميلهم بأقصى ما يمكن كضرب المدواي للمجنون أو تعليل بعد التعليل لوجوب مشايعته عليه السلام: "وهو أن الغرض ومقتضى الحكمة بإيجابها هو أن يأجر الذين أحسنوا في مصاحبته عليه السلام ومتابعته ويجزيهم على إحسانهم كما قال: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: ٦٠].

^{١٧٠٤} في نسخة (ب): عدوهم. و في نسخة (ج-ق): عدوه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٧٠٥}

^{١٧٠٦} لرؤية بن العجاج، يصف الأتن، جعل ما فيها من البياض بلقا. محمد حسن شُرَّاب، شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية، ١٦٦/٢. عبد القادر البغدادي، خزنة الأدب، ٣١/١.

^{١٧٠٧} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٢٦/١٠.

﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢١)﴾

[التوبة: ١٢١]

﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً﴾ [التوبة: ١٢١] مفعول به أو مصدر بمعنى إنفاقا ويؤيد الأول قوله: ﴿صَغِيرَةً﴾ [التوبة: ١٢١]

نحو تمرّة أو علاقة سوط ﴿وَلَا كَبِيرَةً﴾ [التوبة: ١٢١] مثل ما اتفق عثمان في جيش العسرة حيث جاء بألف دينار في ثوبه فصَبَّهَا في حجر رسول الله فجعل يقلبها ويقول ما ضَرَّ ابن عفان ما عمل هذا اليوم يرددها مرارا. ١٧٠٨ ﴿وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا﴾ [التوبة: ١٢١] أرضًا في مسيرهم، فإنه شاع في استعمال العرب بمعناها يقولون لا تصل في وادي غيرك وهو كل منفرج بين جبال وتلال يكون منفذًا للسيل في الأصل اسم فاعل من ودَى إذا سال ومنه الوادي وهو ماء الفحل عند الملاعبة وما يخرج عند البول ويقال: وراه أي أهلكه كأنهم تصوّروا منه إسالة الدم وسميت الدية ديةً لأنها في مقابلة ١٧٠٩ إسالة الدم وجمع على أودية على غير قياس كأنه جمع ودي كسريٍّ وأسرية للنهر. وقياسه: الأوادي كأواصل جمع واصل. والأصل وواصل قلبت الواو الأولى همزة ولا يعرف فاعل وأفعله سواء وزاد بعضهم نادٍ وأندية وبعضهم ناجٍ وأنجية أيضًا وعن الفراء: أنه يجمع على أوداء كصاحب وأصحاب. ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢١] أي الاتفاق وقطع الوادي بالتأويل المذكور من قبل أو العمل الصالح المدلول عليه بما سبق فحينئذ لا بد من تقدير عائد ١٧١٠ لأن هذه الأشياء المفرغ في موقع الصفة [٣٨٤/ب] للنكرة قبله، ويحتمل الحال. وقيل: الفاعل محذوف أي إلا كتب لهم ذلك.

﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ١٢١] بذلك المذكورين ١٧١١ من أعمالهم الحسنة. واللام متعلق بكتب الذي أريد به الإثبات

في صحائف ١٧١٢ أعمالهم. ﴿أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٢١] لا بد من المضاف أو المضاف إليه لأن ما مصدرية ونفس العمل لا يكون جزاء أي جزاء أحسن أعمالهم فالأحسن من صفة أعمالهم فيفيد أنهم يجزون عليه وهو الواجب والمندوب لا المباح، أو أحسن جزاء أعمالهم فيكون من صفة الجزاء فيفيد أنهم يجزون أحسنه كمًّا كجزاء عشرة بواحدة وكيفًا كجزاء الباقي بالفاني.

١٧٠٨ عن عبدالرحمن بن سمرّة: جاء عثمان إلى النبي صلى الله عليه وسلم بألف دينار قال الحسن بن واقع: وفي موضع آخر من كتابي، في كَبَرِهِ حين جَهَّز جيش العسرة فينثرها في حجره. قال عبد الرحمن: فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقلبها في حجره ويقول: ما ضَرَّ عثمان ما عمل بعد اليوم مرتين. الراوي: الألباني، صحيح الترمذي، برقم: ٣٧٠١. خلاصة حكم المحدث: حسن.

١٧٠٩ في نسخة (ب): مقابل، وفي نسخة (ج-ق): مقابلة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٧١٠ في نسخة (ب-ج-ق): عايد، رجحت عبارة عائد.

١٧١١ في نسخة (ب): المذكورين، وفي نسخة (ج-ق): المذكور. رجحت عبارة نسخة (ب).

١٧١٢ في نسخة (ب-ج-ق): صحايف، رجحت عبارة صحائف.

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (١٢٢) ﴿[التوبة: ١٢٢]

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾ [التوبة: ١٢٢] اللام لتأكيد النفي الذي معناه النهي وهي في التقدير كأنها داخلة على المؤمنين كأنه قيل: وما كان للمؤمنين بشهادة قوله: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا﴾ [التوبة: ١٢٠] أي ما صحَّ لهم من حيث الشرع والعقل أيضاً لتأديته إلى مفسدة عظيمة ولا أمكن من حيث العادة ان ينفروا جميعاً لأي مطلوب كان من المطالب الدينية كالغزو^{١٧١٣} والتفقه في الدين، فقوله: كافة حال من الضمير في **لينفروا**، وقال **ابن برهان**:^{١٧١٤} وما استعملت العرب كافة قط إلا حالاً وإذا كان كذلك فاستعمال الناس لها بلام التعريف أو ما يقوم مقامها خطأ، إذ ليس من كلام العرب. وما ذكره **الزمخشري**: أن نفيير الكافة فمن عباراته وقال: وفيه أنه لو صح وأمكن نفيير العامة ولم يؤد إلى مفسدة لوجب لوجوب النفقة على الكافة ولأن طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة^{١٧١٥} وهذا لأنه رتب نفيير كل طائفة من كل فرقة على عدم صحة نفيير الكافة فدلَّ على أنه لولاه لوجب ذلك إذ الأصل انتفاء سبب آخر^{١٧١٦} وقيل: أشار به إلى أن طلب العلم فريضة على كل مسلم بمقتضى الآية على سبيل الارتياح لأن سوق الكلام أنه لولا ضرورة عن المسلمين إلى المنع من نفييرهم كافة في طلب العلم لوجب نفيير الكل وعطفاً قوله ولأن طلب العلم على التعليل السابق يرى في صورة الاتحاد ولكن له وجه لا يخفى [٣٨٥/١] والتوفيق بينه وبين قوله **تعالى**: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١] أنه إذا خرج عليه السلام وفي أصحابه قلة فعلى الأخرى أن تخرجوا معه فإذا خرج وفيهم كثرة قعد البعض يحفظ المدينة والأهل والولد ، أو أن أحدهما إذا عم النفيير والآخر إذا لم يعم.

﴿فَلَوْلَا نَفَرَ﴾ [التوبة: ١٢٢] لولا تحضيضية **والمراد به**: الأمر لأنها إذا دخل على الماضي كان للتوبيخ على ترك الفعل وهو إنما يكون على ترك الواجب فيفيد الأمر بتغيير الخاصة بعد النهي عن تفسير العامة. ومثلها هلاً فإنهما^{١٧١٧} كلمتان **هل و هو** استفهام وعرض لأنك إذا **قلت**: هل تأكل كأنك عرضت ذلك عليه ولا هو جحدٌ فهي مركبة من عرض وجحد فإذا قلت: هلاً فعلت كذا فكأنك قلت: هل فعلت ثم معه لا أي ما فعلت ففيه **تنبيه** على وجوب الفعل وعلى أنه حصل^{١٧١٨} الإخلال بهذا

^{١٧١٣} في نسخة (ب) : كالفز ، وفي نسخة (ج-ق) : كالغزو. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٧١٤} أبو الفتح أحمد بن علي بن محمد بن برهان (١١٢٤/٥١٨) المعروف بابن برهان، أصولي ، محدث وفقه شافعي. ولد ببغداد سنة ٤٤٤ هـ ، وكان متبحراً في الفقه والخلاف، سريع الحفظ، مواظباً على العلم، وتولى التدريس بالمدرسة النظامية وانتهت إليه الرحلة في طلب العلم. تفقه على الغزالي والشاشي، وبرع في المذهب. من كتبه: البسيط والأوسط والوسيط والوجيز. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ١٢٤/١٨.

^{١٧١٥} عن عبدالله بن عباس: طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ. ابن حجر العسقلاني ، لسان الميزان ٣٨٢/٤ ، فيه عائد بن أيوب لا ذنب له بل لا وجود له. أخرجه العقيلي في الضعفاء الكبير ، ٤١٠/٣ ، والطبراني في المعجم الأوسط برقم ٤٠٩٦ وتمام في الفوائد برقم ٥٣٠.

^{١٧١٦} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٠٧/٣-١٠٨.

^{١٧١٧} في نسخة (ب) : فإنهما ، وفي نسخة (ج-ق) : فإنها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٧١٨} في نسخة (ب) : وصل ، وفي نسخة (ج-ق) : حصل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

الواجب وهكذا الكلام في **لولا** لأنك إذا قلت: لو دخلت عليّ ولو أكلت عندي أيضًا عَرَضٌ وإخبار عن سرورك به لو فعل، وهكذا في لوما، فتلاشتها ألفاظ متقاربة والمعنى فحين لم يمكن نفيرا لكافة ولم يكن مصلحة فهلا نفر.

﴿مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ [التوبة: ١٢٢] منهم صفة لفرقة أو حال من طائفة^{١٧١٩} لأنها في الأصل صفة وعلى الوجهين: متعلق بمحذوف، والأوجه أن ﴿مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ﴾ [التوبة: ١٢٢] حال من طائفة^{١٧٢٠} ومنهم صفة لفرقة ويجوز تعلق من ينفر أي من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم النفي وذلك لأن الطائفة اسم لجماعة تطوف الشيء وتحيط به وأقلها: اثنان أو ثلاثة وبغيرها يكون من جماعة أكثر منها لا محالة، وهذا معنى القلة والكثرة أي بحسب إضافة كل منهما إلى الآخر. **وقيل:** لأن القياس أن ينتزع من الكثير القليل وإلا فالجوهري: لم يفرق بينهما "ثم إن وجوبه ظاهر في زمن الرسول لم لبس بحضرته حتى يصل إليه ويستفيد من خدمته لأن الشريعة ما كانت مستقرة بل كانت تجدد كل يوم شيئا فشيئا، وأما في زماننا فلا ريب أنه متى عجز عن التفقه إلا بالسفر [٣٨٥/ب] وجب عليه وإذا أمكنه التحصيل في وطنه لم يجب عليه لأن الآن كانت الشريعة مستقرة عن النبي عليه السلام: من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا في الجنة. ١٧٢١ وقال بعض العارفين: ١٧٢٢ افضل الرحلة رحلة عن الهوى الى العقل ومن الجهل الى العلم ومن الدنيا الى الآخرة ومن الاستطاعة الى التبري من الحول والقوة ومن النفس الى التقوى ومن الارض الى السماء ومن الخلق الى الله. قال المرتعش السياحة والاسفار على ضريين سياحة لتعلم احكام الدين واساس الشريعة وسياحة لاداب العبودية ورياضة الانفس فمن رجع من سياحة الاحكام، قام بلسانه يدعو الخلق الى ربه ومن رجع من سياحة الاداب والرياضة قام في الخلق يؤدبهم باخلاقه وشمائله وسياحة هي سياحة الحق. وهي رؤية أهل الحق والتأدب بادابهم فهذا بركته تعم العباد والبلاد. ١٧٢٣

﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ١٢٢] ليتكفوا الفقاها في الدين ويتجشّموا مشاق تحصيلها. والفقه: في اللغة: الفهم يقال: فقه الرجل إذا فهم وفقه فقاها إذا صار فقيها. وفي الاصطلاح: هو العلم بالأحكام الشرعية الفرعية المستنبطة من دلائلها التفصيلية. والظاهر: أن المراد في الآية أعم من ذلك بحيث شمل علوم الشرع كلها من التفسير والحديث وأصول الدين وأصول الفقه ومقدمات كل من ذلك وغاياتها بحسب الإمكان النوعي والشخصي ثم المعرفة بها تنقسم إلى فرض عين مثل علم الطهارة

^{١٧١٩} في نسخة (ب-ج-ق) : طائفة ، رجحت عبارة طائفة.

^{١٧٢٠} في نسخة (ب-ج-ق) : طائفة ، رجحت عبارة طائفة.

^{١٧٢١} عن أبي هريرة: مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ. شعيب الأرنؤوط ، تخريج المسند برقم ٨٣١٦ ، إسناده صحيح على شرط البخاري. أخرجه مسلم برقم ٢٦٩٩ ، والترمذي برقم ٢٩٤٥ ، وابن ماجه برقم ٢٢٥ مطولا، وأحمد برقم ٨٣١٦ واللفظ له.

^{١٧٢٢} قصد المفسر روزبهان البقلي.

^{١٧٢٣} في نسخة (ق) : وقال بعض العارفين: افضل الرحلة رحلة عن الهوى الى العقل ومن الجهل الى العلم ومن الدنيا الى الآخرة ومن الاستطاعة الى التبري من الحول والقوة ومن النفس الى التقوى ومن الارض الى السماء ومن الخلق الى الله قال المرتعش السياحة والاسفار على ضريين سياحة لتعلم احكام الدين واساس الشريعة وسياحة لاداب العبودية ورياضة الانفس فمن رجع من سياحة الاحكام قام بلسانه يدعو الخلق الى ربه ومن رجع من سياحة الاداب والرياضة قام في الخلق يؤدبهم باخلاقه وشمائله وسياحة هي سياحة الحق وهي رؤية أهل الحق والتأدب بادابهم فهذا بركته تعم العباد والبلاد. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٥٨/٢.

والصلاة والصوم كما دل عليه قوله عليه السلام : "طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة"^{١٧٢٤} وكذلك كل عبادة أوجبها الشرع على واحد يجب عليه معرفة علمها مثل الزكاة إذا كان له مال والحج إن وجب عليه وإلى فرض كفاية وهو أن يتعلم حتى يبلغ رتبة الاجتهاد ودرجة الفتيا فإذا قعد أهل بلد عن تعلّمه عصوا جميعا وإذا قام من كل بلد واحد تعلمه سقط عن الباقيين وعليهم تقليده فيما يقع لهم من الحوادث.

قال **الهمام العالي الإمام الغزالي**: كان اسم الفقه في العصر الأول مطلقا على علم الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفس ومفسدات الأعمال وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب.^{١٧٢٥} يدل ذلك عليه الآية فإن ما به الإنذار والتخويف هو الفقه دون تعريفات الطلاق والسلم واللعان والإجارة وسأل **البلخي**^{١٧٢٦} **الحسن** عن شيء فأجابه يقال: إن **الفقهاء** يخالفونك فقال **الحسن**: فهل^{١٧٢٧} رأيت فقيها بعينك؟ إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة النصير بدينه المداوم على عبادة ربه الورع الكاف عن إعراض الناس العفيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم [٣٨٦/أ] ولم يقل: في جميع ذلك الحافظ لفروع الفتاوى.^{١٧٢٨}

﴿وَلْيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٢] وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقه إرشاد القوم وإنذارهم وتخصصه بالذكر لأنه أهم. **قيل**: وفيه دليل على أن التفقه والتذكير من فروض الكفاية ولعل مراد هذا القائل التفقه الخاص أو مع انضمام التذكير وإلا فالتفقه في الدين فرض على جميع المسلمين كما سبق، وأنه ينبغي أن يكون غرض المتعلم فيه أن يستقيم ويقيم لا الترفع على الناس والتبسط في البلاد. وقال **الزمخشري**: لا ما ينتحيه الفقهاء من الأغراض الخسيسة ويؤمنونه من المقاصد الركيكة مما ذكر. والتشبه بالظلمة في ملابسهم ومراكبهم ومنافسة بعضهم بعضا وفشور داء الضرائر بينهم وانقلاب ممالق أحدهم إذا لمح ببصره مدرسة لآخر أو شردمة جثوا بين يديه وتهالكه على أن يكون موطن العقب دون الناس كلهم فما أبعد هؤلاء من قوله عز وجل ﴿لَا يُرِيدُونَ غُلُوقًا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا﴾ [القصص: ٨٣].^{١٧٢٩}

وقال **السمرقندي**: لا ما يؤتیه الفقهاء بما هو عار في الدنيا عن العارفين وشنار في الآخرة عند الناس أجمعين بل هو نار عند رب العالمين، وذلك أن الفقيه إن كان غرضه من التفقه ما ذكر وهو مع ذلك لم يعلم ركافة أحواله ولم يستشعر في قلبه خسة مقاصده بل يضمّر في نفسه أنه عند الله بمكان لا تساميه بسمة الفقهاء وترشّمه برسوم العلماء في المنطق والذي مع تكالبه

^{١٧٢٤} عن عبد الله بن عباس: طلب العلم فريضة على كل مسلم. ابن حجر العسقلاني، لسان الميزان ٣٨٢/٤، فيه عائد بن أيوب لا ذنب له بل لا وجود له. أخرجه العقيلي في الضعفاء الكبير، ٤١٠/٣، والطبراني في المعجم الأوسط برقم ٤٠٩٦ وتما في الفوائد برقم ٥٣٠.

^{١٧٢٥} أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، إحياء علوم الدين، ٣٢/١.

^{١٧٢٦} أي: شقيق البلخي

^{١٧٢٧} في نسخة (ب): وهل، وفي نسخة (ج-ق): فهل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٧٢٨} شرف الدين الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب، حاشية الطيبي على الكشف، ٤٠٠/٧.

^{١٧٢٩} الزمخشري، تفسير الكشف، ١٠٨/٣. ﴿بَلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ غُلُوقًا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٨٣) [القصص: ٨٣/٢٨]

على الدنيا وجب الثناء من الناس ظاهرا وباطنا فهو عند الله من الهالكين وأقل الحال من المخاطرين فإن وفق للتوبة قبل حلول منيته انتظم في سلك الفائزين وإلا ضيف عليه سوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك وبقي أمره في خطر عظيم".^{١٧٣٠}

﴿لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٢] إرادة أن يحذروا الله فيعملوا عملا صالحا أو أن يحذروا ما يندرون منه. وقال بعض الأفاضل^{١٧٣١}: فالآية ترخيص من القعود لمصلحة دينية، وعزيمة لآخرين في النفيير لطلب العلم ثم الرجوع إلى القاعدين لأجل التعليم وكان من حق الظاهر [٣٨٦/ب] أن يقال: وليعلموا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يفقهون فوضع موضع التعليم الإنذار، وموضع يفقهون يحذرون ليؤذن بأن الغرض من التعليم والتفقه اكتساب خشية الله والحذر من بأسه وعقابه^{١٧٣٢} يرشدك إلى هذا ما فصلنا من الكلام سيما ما نقلناه عن الإمام واستدل به على كون خبر الواحد موجبا للعمل ووجهه: أن **لعل** هنا للطلب والإيجاب لا امتناع الترجي على الله وذلك لأن الطلب لازم للترجي لأن المترجي للشيء طالب له فيكون الله تعالى طالبا للحدز فيفيد الإيجاب كالأمر والطائفة^{١٧٣٣} واحد أو اثنان إذ الفرقة هي الثلاثة فصاعدا، وبالجمله لا يلزم أن يبلغ حد التواتر فدل على أن قول الأحاد يوجب الحدز وقد يجاب بأننا لا نسلم أن الإنذار هو الإخبار المخوف بل الإنذار هو الفتوى المخوف إذ هو اللاتق^{١٧٣٤} بالتفقه لأنه إنما يحتاج إليه فيها لا في الرواية. ويدفع بأنه لو حمل عليه يلزم تخصيصان، تخصيص الإنذار بالفتوى وهو أعم منه وتخصيص القوم بغير المجتهد إذ المجتهد لا يجوز له العمل بفتوى غيره.

والأصل: عدم التخصيص الواحد فضلا عن التخصيصين أما لو حمل على الرواية فلم يلزم شيء من التخصيص أما عدم تخصيص الإنذار بالفتوى **فظاهر** وأما عدم تخصيص القوم بغير المجتهدين فإن الرواية ينتفع بها المجتهد وغير المجتهد أما ارتفاع المجتهد بها **فظاهر** لأنه يتمسك بها في الأحكام وأما انتفاع العامي فلأنه ربما ينزجر به أو يعتبر به. لا يقال: لو كانت الفرقة ثلاثة لوجب أن يخرج من كل ثلاثة واحد وهو غير واجب اتفاقا لأننا نقول إن النص عام يقتضي خروج واحد من كل ثلاثة ووجوب العمل بخير الواحد إلا أنه خص في الحكم الأول لأن الإجماع منعقد على عدم خروج واحد من كل ثلاثة فبقي معمولا في الحكم الآخر وهو وجوب العمل بخير الواحد كما ذكرنا أيضا.

وظاهره: الإرادة [٢٨٧/أ] من المنذرين على أن لعلهم متعلق بقوله لينذروا قومهم فحينئذ لم يبق الاستدلال بها على حجية خبر الواحد لا بتنائها على أن الله أوجب الحدز بقول الطائفة: ولآية معنى آخر وهو أنه كان **عليه السلام**: إذا خرج إلى **الجهاد لا يتخلف عنه إلا منافق أو صاحب علة**.^{١٧٣٥} فلما مانع الله تعيب المتخلفين في غزوة **تبوك** وأنزل الآيات الشداد في حقهم قال المؤمنون: والله لا يتخلف عن شيء من الغزوات عن **رسول الله** ولا عن سرائره فلما قدم **عليه السلام** المدينة وأمر

^{١٧٣٠} بعد البحث لم يتم التوصل الي هذه العبارة.

^{١٧٣١} قصد المفسر بهذه العبارة شرف الدين الطيبي صاحب فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ، حاشية الطيبي .

^{١٧٣٢} شرف الدين الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ، حاشية الطيبي على الكشف ، ٤٠٠/٧ .

^{١٧٣٣} في نسخة (ب-ج-ق) : والطائفة ، رجحت عبارة والطائفة .

^{١٧٣٤} في نسخة (ب-ج-ق) : اللائق ، رجحت عبارة اللائق .

^{١٧٣٥} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٢٣٩/١٠ .

السرايا إلى الكفار نفر المسلمون جميعاً إلى العدو وتركوه وحده **بالمدينة فنزلت**. أي: ما كان لهم النفير إلى الجهاد جميعاً بل يجب أن يصيروا طائفتين^{١٧٣٦}، طائفة^{١٧٣٧} تبقى في خدمة الرسول وطائفة^{١٧٣٨} أخرى تنفر إلى الجهاد لينتظم بكل واحدة من الطائفتين^{١٧٣٩} مصلحة مهمة من مصالح الدين، لأن انتظام أمر الدين في ذلك الزمان كما يتوقف على من يقوم بجهاد الكفار يتوقف أيضاً على من يقوم لحضرة الرسول ليتعلم ما نزل في زمان نفير المسلمين من مناب الطائفة الأخرى فناب الطائفة النافرة للغزو مناب الطائفة المقيمين في أمور العزو ونائب الطائفة^{١٧٤٠} المقيمة مناب النافرين في أمر التفقه بالطائفة المقيمة هم الذين يتفقهون في الدين لملازمتهم خدمة الرسول ومشاهدتهم ما ورد من التنزيل وكلما جاء تكليف وشرع عرفوه وحفظوه فإذا رجعت الطائفة النافرة من الغزو وأندرتهم الطائفة المقيمة ما تعلموه من الشرائع والتكاليف فعلى هذا الضمير في **ليتفقهوا** أو **ليندروا** للطائفة المقيمة التي يدل عليها الكلام كقوله تعالى: ﴿اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [المائدة: ٨]^{١٧٤١} لأن خروج طائفة من كل فرقة يستلزم بقاء الفرق فلا حاجة إلى إضمار تقدير نحو وأقام طائفة وفي رجعوا المنافرة. وقيل: الضمائر كلها عائدة إلى النافرة على هذا المعنى أيضاً وتفقههم هو [٣٨٧/ب] إنهم شاهدون ظهور المسلمين على المشركين وأن العدد القليل منهم من غير سلاح ولا زاد كيف يغلبون **الجم الغفير** من الكفار فينتبهون لدقائق في صنع الله في **إعلاء كلمته** فإذا رجعوا إلى قومهم أندروهم بما شاهدوا من دلائل الحق فيحذروا أي يتركوا الكفر والشرك والنفاق ثم إن وجه النظم على المعنى **الأول** أن التفقه أمر يتعلق بالسفر كما أن الجهاد المذكور حكمه من قبل مما يتعلق به وأن توسيطها بين آيات الجهاد للدلالة على أن المقصود الأولي من التفقه الإنذار والبعث على الجهاد والهجرة إلى رسول الله لإقامة الدين والحذر عن أن يدخلوا في زمرة المنافقين المتخلفين عنه عليه السلام وعلى المعنى الثاني ظاهر لأنه من بقية^{١٧٤٢} أحكام الجهاد.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (١٢٣)﴾

[التوبة: ١٢٣]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ [التوبة: ١٢٣] أي يقربونكم^{١٧٤٣} منكم، وقد وليه يليه وليا والقتال: واجب مع جميع الكفار قريبهم وبعيدهم ولكن الأقرب فالأقرب أوجب. ونظيره: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] حيث أمر بإنذار عشيرته أولاً مع أنه نزل عليه **الفرقان** ليكون للعالمين نذيراً ومن ههنا: يظهر ما في عبارة **البضاوي**: من

^{١٧٣٦} في نسخة (ب-ج-ق): طائفتين، رجحت عبارة طائفتين.

^{١٧٣٧} في نسخة (ب-ج-ق): طائفة، رجحت عبارة طائفة.

^{١٧٣٨} في نسخة (ب-ج-ق): طائفة، رجحت عبارة طائفة.

^{١٧٣٩} في نسخة (ب-ج-ق): الطائفتين، رجحت عبارة الطائفتين.

^{١٧٤٠} في نسخة (ب-ج-ق): ونائب الطائفة، رجحت عبارة ونائب الطائفة.

^{١٧٤١} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٨)﴾

[المائدة: ٨/٥]

^{١٧٤٢} في نسخة (ب): نعته، وفي نسخة (ج-ق): بقية. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٧٤٣} في نسخة (ب): يقربوا لكم منكم، وفي نسخة (ج-ق): يقربونكم منكم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

الإشكال والله أعلم بحقيقة الحال وذلك لأن الأقرب أحقُّ بالشفعة والاستصلاح.^{١٧٤٤} وقاتل الكل دفعة متعَدِّراً ولأنهم إذا دعوا الأقرب وقصدوا الأبعد بقصد الأقرب بلاد المسلمين وأموالهم وأهاليهم ومن هنا **قيل**: إذا آمنوا الأقرب كان لهم مجازوتهم إلى الأبعد ولأن النفقات والحاجة إلى الدواب والآلات في الأقرب أقل ولأنهم إن كانوا أقرباء كان تعرُّضهم للمسلمين أشد وإن كانوا ضعفاء كان الاستيلاء عليهم أسهل، ولأن أحوالهم في غاية الظهور من الأبعدين ولأن دار الإسلام واسعة فإذا اشتغل أهل كل بلدة بقتال من يليهم كان المؤنة أسهل. وهكذا الأمر في سائر المهمات مثلاً في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يبتدئ بالجمع الحاضرين ثم ينتقل إلى الغائبين [٣٨٨/أ] حتى أن الأعرابي الذي جلس على المائدة وكان يمد يده إلى الجوانب فقال **عليه السلام كل مما يليك**^{١٧٤٥}، إذا تقرر ما قلنا: فلا حاجة إلى ما قيل: كان هذا الأمر أولاً ثم ورد الأمر بقتال الكل فنسخ بذلك الغرض منه الترتيب وبيان كيفية القتال ما لم يُدع إلى قتال الأبعد قبل دفع الأقرب ضرورة. وقد يجاب^{١٧٤٦}: "حارب عليه السلام قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام وكان فتحه زمن الصحابة ثم إنهم انتقلوا إلى العراق ثم بعد ذلك إلى سائر^{١٧٤٧} الأمصار. وقيل: هم^{١٧٤٨} قريظة والنضير^{١٧٤٩} وفدك وخيبر. وقيل: الروم لأنهم كانوا يسكنون الشام وهو أقرب إلى المدينة من العراق وغيره وهكذا المفروض على أهل كل ناحية أن يقاتلوا من يليهم ما لم يضطرَّ إليهم أهل ناحية أخرى وعن ابن عمر: سئل عن قتال الديلم فقال **عليك بالروم**.^{١٧٥٠} وذكر أن الذين يلونهم من الأعداء يوم نزول الآية هم الروم الذين بهم ختم عليه السلام غزوه إلى تبوك لأن بلاد العرب قد فتحت عليه وكانت مساقهم إلى الروم أقرب منها إلى بلاد الأعاجم.

﴿وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ [التوبة: ١٢٣] ونحوه قوله تعالى: ﴿وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣] و﴿وَلَا تَهْنُوا﴾ [آل عمران: ١٣٩]^{١٧٥١} **فظاهره**: أمر للمنافقين يوجد أن الغلظ والمقصود أمر المؤمنين بالغلظة عليهم فيكون من قبيل لا أرينك ههنا وهذا غير مطرد بل يحتاج تارة إلى الرفق واللطف ولذلك **قيل**: فيكم إشارة إلى أنه لا بد وأن يكونوا بحيث لو فتشوا عن أخلاقكم لوجدوها فيكم، وهذا فيمن أكثر أحواله الرقة مع عدم الخلوة عنها وهي إنما تعتبر فيما يتعلق بالدعوة والقتال وأما فيما يتعلق بالبيع والشراء ونحو ذلك فلا والغلظ خلاف الدقة والرقة. **يقال**: غلظ جسمه وثوب وجلد غليظ ثم استعير لما هو مسبب عنه وهو القوة والشدة **فقيل**: ميثاق غليظ ومنه الآية وهي كلمة جامعة. المعنى الجرأة والصبر على القتال وشدة [٣٨٨/ب] العداوة والعنف في

^{١٧٤٤} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٠٢/٣ .

^{١٧٤٥} عن عمر بن أبي سلمة: اذُنْ يا بُنَيَّ فَسَمِّ اللَّهَ، وَكُلَّ بَيْمِينِكَ، وَكُلَّ مِمَّا بِيَدِكَ. الألباني ، صحيح الجامع برقم ٢٥١ ، صحيح. أخرجه أبو داود برقم ٣٧٧٧ ، والترمذي برقم ١٨٥٧ وفي الشمائل المحمدية برقم ١٩١ واللفظ له ، وأحمد برقم ١٦٣٨٣ .

^{١٧٤٦} في نسخة (ب) : + يجاب ، وفي نسخة (ج-ق) : - يجاب. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٧٤٧} في نسخة (ب-ج-ق) : سائر ، رجحت عبارة سائر.

^{١٧٤٨} في نسخة (ب) : هو ، وفي نسخة (ج-ق) : هم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٧٤٩} في نسخة (ب) : النضير ، وفي نسخة (ج-ق) : النظير. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٧٥٠} الطبري ، جامع البيان ، ٨٦/١٢ .

^{١٧٥١} ﴿وَلَا تَهْنُوا وَلَا تَخْزَنُوا وَتَأْتُمُّ الْأَعْلُونَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩/٣]

القتل والأسر **ومنه** قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ [النور: ٢] ١٧٥٢ و**قرئ** بفتح الغين وضمها. ١٧٥٣ فتلايتها لغاتٌ بمعنى. يقال لفلان غِلْظَةٌ كشدَّة، وغلْظَةٌ كضغطة، وغلْظَةٌ كسخطه، وغلْظَةٌ أيضًا بالكسر أي: فظاظة ثم لما كان المطلوب إنصاف المؤمنين بها بالنظر إلى الأعداء وهي مصادمة الترف ١٧٥٤ والرحمة التي يقتضيها صلة الموصول أعني قوله: ﴿يَلُونَكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٣] لأن الظاهر من حق الجار مع الجار الترفُّف والترحم ذيل الكلام بقوله:

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ١٢٣] أي ينصر من اتقاه ويحرسه فلم يترأف على عدوه أي عدو كان. فاللام في المتقين للجنس ويجوز أن يكون للعهد وقد وضع المتقين موضع الضمير أي معكم إذا لم يوجد منكم الترفُّف ١٧٥٥. و**قيل**: فاللائق ١٧٥٦: أن يكون إقدامه على الجهاد بسبب التقوى لا بسبب طلب المال والجاه فإذا رآه قبل الإسلام أحجم عن قتاله وإذا رآه مال إلى قبول الجزية وهو من أوهلها تركه وإذا كسر العدو وأخذ الغنائم عمل فيها على وفق علم الله. و**قيل**: المراد بالمتقي: هنا من أبقى الكفر والنفاق بقرينة السباق والسياق وذلك هو المؤمن المصدق ظاهرا وباطنا.

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْنَكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَأَدَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾

(١٢٤) ﴿[التوبة: ١٢٤]

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ﴾ ما صلة مؤكدة ﴿فَمِنْهُمْ﴾ [التوبة: ١٢٤] فمن المنافقين. ﴿مَنْ يَقُولُ﴾ ١٧٥٧ ﴿[التوبة: ١٢٤]

بعضهم لبعض إنكارا واستهزاء وتثبيتا على النفاق أو يقولونه لعوام المؤمنين ليصرفوهم عن الإيمان. ﴿أَيْنَكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٤] مبتدأ.

﴿زَادَتْهُ﴾ [التوبة: ١٢٤] خبره ﴿هَذِهِ﴾ [التوبة: ١٢٤] السورة. ﴿إِيْمَانًا﴾ [التوبة: ١٢٤] و**قرئ** أَيْكُمْ بالنصب على إضمار فعل يفسره زادته. تقديره أَيْكُمْ زادت زادته هذه إيماناً. وإنما قدر العامل ههنا مؤخراً مع أن مقتضاه التقديم عى المعمول كما في زيدا ضربته حيث يقدر ضربت زيدا ضربته لأن أي استفهام لا يعمل فيه ما قبله لاقتضائه التصدر وهذه الجملة جواب الشرط. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [التوبة: ١٢٤] هذه مع أما التي بعدها ليسا [٣٨٩/أ] بمعطوفين على الجزء بل تفصيلاً لمفصل محذوف كأنه قيل: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ﴾ [التوبة: ١٢٧] فالناس من بين مستهزئ مطبوع على قلوبهم ومؤمن مستبشر مستزيد للإيمان ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْنَكُمْ زَادَتْهُ﴾ [التوبة: ١٢٤] ومنهم من يقول آمناً بالله وما أنزل إلينا فأما الذين . و**قيل**: دلت الآية على أن المنافقين مستهزئون وأن استهزاءهم منكر فجاء قوله فأما الذين وما بعده تفصيلاً لهذين القسمين.

١٧٥٢ ﴿الرَّائِيَةُ وَالرَّائِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢) [النور: ٢/٢٤]

١٧٥٣ ﴿غُلْظَةً﴾ و ﴿غُلْظَةً﴾.

١٧٥٤ في نسخة (ب) : مصادمة الترف ، وفي نسخة (ج-ق) : مصادمة للترف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٧٥٥ في نسخة (ب) : الترف ، وفي نسخة (ج-ق) : الترف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٧٥٦ في نسخة (ب-ج-ق) : فاللائق ، رجحت عبارة فاللائق.

١٧٥٧ في نسخة (ج-ق) تكرر هذه الكلمة يَقُولُ.

﴿فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [التوبة: ١٢٤] بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الإيمان بها وبما فيها إلى إيمانهم فزيادة الإيمان إشارة إلى أنه تقبل الزيادة كيف وأن^{١٧٥٨} كل من كانت الدلائل^{١٧٥٩} عنده^{١٧٦٠} أكثر. كان إيمانه أكبر لأن بها يزول شائبة^{١٧٦١} الشك وتقوى قوة التعيين. "وقد أشار إليه عليه السلام: بقوله: لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان أهل الأرض لرجح." ^{١٧٦٢} يؤيد أن معرفته بالله أتم وأقوى والانضمام إشارة إلى أنه يقبلها كمًّا وهذا ما نقل عن أبي حنيفة: أنهم كانوا آمنوا في الجملة ثم يأتي فرض بعد فرض وكانوا يؤمنون بكل فرض خاص وكان يزيد بزيادة ما يجب الإيمان به^{١٧٦٣} وهذا كما يتصور في عصر النبي عليه السلام ويتصور بعده لإمكان الاطلاع على تفاصيل الفرائض^{١٧٦٤} في غير عصره عليه السلام. والإيمان: واجب فيما علم إجمالاً وتفصيلاً والتفصيلي أزيد وأكمل إذا تقرر ذلك ففي جعل السمرقندي ما نقل عن الإمام بعد ذكر الانضمام وجهاً مستقلاً ما لا يخفى. وقيل: إن الثبات والدوام عليه زيادة عليه في كل ساعة وحاصله أنه يزيد بزيادة الأزمان لما أنه عرض لا يبقى إلا بتجدد الأمثال. وفيه نظر لأن حصول المثل بعد انعدام شيء لا يكون من الزيادة في شيء كما في سواد الجسم مثلاً^{١٧٦٥} على أنه فرق بين زيادة الشيء والزيادة عليه وإسناد الزيادة إلى السورة إسناداً^{١٧٦٦} إلى السبب ومثله ﴿فَزَادَتْهُمْ رَجْسًا﴾ [التوبة: ١٢٥]. [٣٨٩/ب] ﴿وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤] يسرون بالبخارة نزول السورة ويفرحون به لزيادة كمالهم وارتفاع درجاتهم حيث يحصل لهم بها المعارف والكمالات ويصلون بالإيمان بها والعمل بمقتضاها إلى معالي الدرجات. وقيل: لما فيها من الوعد لهم بحسن الحال وخير المآل.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رَجْسًا إِلَى رَجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ (١٢٥)﴾ [التوبة: ١٢٥]

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [التوبة: ١٢٥] نفاق وكفر ومرية، وفي التعبير إشارة إلى أن للروح مرضاً وهو الكفر والأخلاق الذميمة، وصحة وهو العلم والأخلاق الجميلة. ﴿فَزَادَتْهُمْ رَجْسًا إِلَى رَجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥] أي كفراً بها مضموماً إلى كفرهم بغيرها ففي جعل ذات الكفر والنفاق رجساً تنفير عنهما كما ينفر عن الأرجاس والأنجاس أو مبالغة في ذمهما وقبحهما وأنه لا قبح أقبح منهما كقولهما: وإنما هي إقبال وإدبار. وقيل: إنه كلما جددوا بتجديد الله الوحي كفراً ونفاقاً ازداد كفرهم واستحكم وتضاعف عقابهم. "فلعل ذلك مبني على أن الرجس العذاب وأنهما إنما سميا به للتأدية إليه فكما أن السورة زادتهم كفراً

^{١٧٥٨} في نسخة (ب) : كيف وأن ، وفي نسخة (ج-ق) : كيف فأن. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٧٥٩} في نسخة (ب-ج-ق) : الدلائل ، رجحت عبارة الدلائل.

^{١٧٦٠} في نسخة (ب) : عنده ، وفي نسخة (ج-ق) : عند. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٧٦١} في نسخة (ب-ج-ق) : شائبة ، رجحت عبارة شائبة.

^{١٧٦٢} عن هزيل بن شرحبيل: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لو وُزِنَ إيمانُ أبي بكرٍ رضي الله عنه بإيمانِ أهل الأرض لرجحَ بهم. ابن حجر العسقلاني ، المطالب العالية ، ٤/٢٢٤. له شاهد مرفوع.

^{١٧٦٣} الماتريدي ، تأويلات أهل السنة - تفسير الماتريدي ، ٣٨١/١.

^{١٧٦٤} في نسخة (ب-ج-ق) : الفرائض ، رجحت عبارة الفرائض.

^{١٧٦٥} رمضان أفندي ، شرح رمضان أفندي على شرح السعد على العقائد النسفية ، ٤٢١.

^{١٧٦٦} في نسخة (ب) : إسناد ، وفي نسخة (ج-ق) : إسنادا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

زادتهم عقاباً. ١٧٦٧ **وقيل:** أو زادتهم أخلاقاً ذميمة كالحسد والعداوة واستنباط وجوه المكر والكيد، ولا بُد في الجمع بين الأول كما لا يخفى ولما استحکم الكفر والأخلاق الذميمة فيهم واستمر صار ذلك ملكة لهم فأصروا عليه وصمموا به حتى ماتوا عليه وإليه الإشارة بقوله:

﴿وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٥] فإن الملكة الراسخة لا تزول إلى أن مات صاحبها وهذه الحالة أقبح من الأولى لأنها عبارة عن البقاء على الرجس إلى أن يموت عليه وذلك عن ازدياده وهي سببية عنها. وفيه **من التحذير عن تعود القبائح** ١٧٦٨ ما لا يخفى وهما مقابلان لما كان من المؤمنين من الزيادة والاستبشار. وقال **بعض المحققين** ١٧٦٩: النفس الطاهرة النقية عن درن الدنيا باستيلاء حب الله والآخرة إذا سمعتها صارت موجبة لازدياد رغبته في الآخرة ونفرته عن الدنيا والنفس الحريصة المتهاكة عن لذات الدنيا وطيباتها [أ/٣٩٠] الغافلة عن حب الآخرة وعشق المولى إذا سمعتها مشتملة على تحريض النفس للقتل والمال والنهب بسبب الجهاد زادت نفرته عنه وإنكاره عليها. ١٧٧٠

﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٦]

﴿أَوَلَا يَرَوْنَ﴾ [التوبة: ١٢٦] أَلْفُ الاستفهام دخلت على واو العطف والتقدير أيشكون في الحق؟ ولا يرون ، متصل بذكر المنافقين على وجه الإخبار عنهم تقريرا لهم وتوبيخا بالإعراض عن التوبة مع ما يُمتحنون به وقتاً بعد وقت **وقرأ حمزة أولاً** تَرْوُونَ **بالتاء** خطاباً للمؤمنين على وجه التعجب كيف قست قلوبهم؟ وعريت أبصارهم عما يتتابع عليهم من أنواع المحن والشدائد ١٧٧١ والتنبيه لهم على إعراضهم عن النظر لما ينبغي أن ينظروا فيه كأنه قيل: أولاً ترونهم؟ أيها المؤمنون يفعلون كذا وكذا. وذكر **البيضاوي** هذه القراءة على أسلوب الشاذة ولا يخفى ما فيه. **وقرئ أولاً ترون** خطاباً **لرسول الله** أو لكن من يتأتى منه الرؤية وهي تعضد قراءة **حمزة . ونقل عن مصحف بن مسعود أولاً يُرَوْنَ**. والرؤية للعين وهو الأولى لأنه علم لا يدخله ريبٌ فلذلك أقوي في الحجة عليهم أو للقلب فيتعدى إلى مفعولين وقد سدت مسددهما.

قوله: ﴿أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ﴾ [التوبة: ١٢٦] يتلون بالمرض والقحط وغيرها من بلاء الله أو بالغزو والجهاد مع **رسول الله** فيعابنون أمره وما ينزل الله عليه من النصر والآيات. **وقيل:** فإن تخلفوا وقعوا في ألسنة الناس باللعن والخزي وإن ذهبوا وهو ١٧٧٢ على حالة النفاق عرضوا أنفسهم للقتل وأموالهم للنهب من غير فائدة ١٧٧٣ على زعمهم أو بإفصاحهم بإضمار نفاقهم. وروي أنهم

١٧٦٧ الرمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٠٩/٣ .

١٧٦٨ في نسخة (ب-ج-ق) : القبائح ، رجحت عبارة القبائح .

١٧٦٩ قصد المفسر هو النيسابوري .

١٧٧٠ النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٥٤٩/٣ .

١٧٧١ في نسخة (ب-ج-ق) : والشدايد ، رجحت عبارة والشدائد .

١٧٧٢ في نسخة (ب) : هو ، وفي نسخة (ج-ق) : هم . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

١٧٧٣ في نسخة (ب-ج-ق) : فائدة ، رجحت عبارة فائدة .

كانوا يذكرون الرسول بالطعن فيخبره **جبرائيل** فيؤتخهم بذلك ويعظمهم. **وقيل**: ينافقون ثم يؤمنون ثم ينافقون.^{١٧٧٤} **وقيل**: ينقضون عهدهم في السنة مرة بعد أخرى.^{١٧٧٥} وقال **الزمخشري**: أو يفتنهم الشيطان فيكذبون وينقضون العهود مع رسول الله فيقتلهم وينكل بهم.^{١٧٧٦} وأنت خبير بأن ذلك لم يشتهر من المنافقين مع أن في تقريره رائحة من الاعتزال.

﴿فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ [التوبة: ١٢٦] [٣٩٠/ب] انتصباهما على الظرف بمعنى وقتا أو وقتين أو على المصدر بمعنى فتنة أو فتنتين ﴿ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾ [التوبة: ١٢٦] من النفاق والشقاق ونقض الميثاق. ﴿وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٦] ولا يعتبرون ولا ينظرون في أمرهم عن النبي عليه السلام: إن المؤمن إذا أصابه السقم ثم عافاه الله كان كفارة لما مضى من ذنوبه وموعظة له فيما يستقبل وإن المنافق إذا مرض ثم أعفى كان كالبعير عقّله أهله ثم أرسله فلم يدر لم أرسلوه^{١٧٧٧} عقّله ولم أرسلوه.^{١٧٧٨} وقال **بعض العارفين**:^{١٧٧٩} أخبر الله سبحانه عن أهل الفتنة والعزة لا يعرفون طريق الحق بعد امتحانهم بالبلايا المتواتر ولا يهتدون سبيل الرشاد بعد اظهار البرهان لهم وكيف لا يكونون هكذا وهم في الازل محجوبون عن عناية السرمدية قال ابو عثمان المغربي ليس الرجوع في ايام الفتنة الا الى اللجا والاستغاثة وطلب الامان وقصد التوبة فمن رجع الى غير هذه الاسباب لم يسلم من فتنة نفسه وان سلم من فتنة العوام قال الله لا يتوبون اى لا يرجعون الى الله بقلوبهم والراجع الى الله سالم من الفتن والافات { وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ } اى لا يشكرون نعمى السالفة عندهم وهم يعملون رقيقي فقي.^{١٧٨٠}

﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَأُكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا

يَفْقَهُونَ (١٢٧)﴾ [التوبة: ١٢٧]

﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ﴾ [التوبة: ١٢٧] ما مزيدة للتأكيد ومعناه أن وقت إنزال السورة لا محالة أن يكون وقت نظرهم وتغامزهم ولا وجه لأن يخلوا منها أي لا بد لوقت إنزال السورة من أن يكون وقت نظر بعضهم إلى بعض. ﴿نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ [التوبة: ١٢٧] تغامزوا بالعيون إنكارا للوحي وسخرية به أو ترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والانسلال لوإذا **وقيل**: معناه

^{١٧٧٤} البغوى ، معالم التنزيل ، ١١٥/٤ .

^{١٧٧٥} البغوى ، معالم التنزيل ، ١١٦/٤ .

^{١٧٧٦} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١١٠/٣ .

^{١٧٧٧} في نسخة (ب) : لما ، وفي نسخة (ج-ق) : لم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٧٧٨} عن عامر الرام أخى الخضر بن محارب: إن المؤمن إذا أصابه السقم ثم عافاه الله كان كفارة لما مضى من ذنوبه وموعظة له فيما يستقبل وإن المنافق إذا مرض ثم أعفى كان كالبعير عقّله أهله ثم أرسلوه فلم يدر لم أرسلوه ولم أرسلوه. ابن حجر العسقلاني ، تخریج مشكاة المصابيح ١٧٠/٢ ، حسن .

^{١٧٧٩} قصد المفسر روزبهان البقلي .

روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٥٨/٢ .

^{١٧٨٠} في نسخة (ق) : وقال بعض العارفين: أخبر الله سبحانه عن أهل الفتنة والعزة لا يعرفون طريق الحق بعد امتحانهم بالبلايا المتواتر ولا يهتدون سبيل الرشاد بعد اظهار البرهان لهم وكيف لا يكونون هكذا وهم في الازل محجوبون عن عناية السرمدية قال ابو عثمان المغربي ليس الرجوع في ايام الفتنة الا الى اللجا والاستغاثة وطلب الامان وقصد التوبة فمن رجع الى غير هذه الاسباب لم يسلم من فتنة نفسه وان سلم من فتنة العوام قال الله لا يتوبون اى لا يرجعون الى الله بقلوبهم والراجع الى الله سالم من الفتن والافات { وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ } اى لا يشكرون نعمى السالفة عندهم وهم يعملون رقيقي فقي. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٥٩/٢ - ٦٠ .

وإذا ذاق ما أنزلت سورة في عيب المنافقين وتوبيخهم. والوجه الأول لأنه بإطلاقه أدخل في الذم. ﴿هَلْ يَرَأُكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ [التوبة: ١٢٧] في محل نصب^{١٧٨١} مقول مضمّر وجملة القول في محل نصب على الحال و ﴿مِنْ أَحَدٍ﴾ [التوبة: ١٢٧] فاعل إلى قائلين هل يراكم أحد من المسلمين إن قمتم من حضرة الرسول. فإن لم يراهم أحد قاموا وإن يراهم أحد أقاموا وذلك لزعمهم أنهم لا يصبرون على استماعه ويغلبهم الضحك فيخافون الافتضاح منهم أو لكرهتهم استماع القرآن ونحوه قوله: ﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَخِذَهُ وَلَوْ عَلَىٰ أَذْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾ [الإسراء: ٤٦]^{١٧٨٢} وبسخطهم وغيظهم لكونها ناطقة بعيوبهم وقبائح^{١٧٨٣} أفعالهم أو لخوفهم من نزول ما به سخطهم أو لحذرهم^{١٧٨٤} من نزول الأمر بالجهاد وتكليف النبي عليه السلام بالخروج إليهم واضطراهم إلى الإجابة إذا خاطبهم به.

﴿ثُمَّ انصَرَفُوا﴾ [التوبة: ١٢٧] من حضرته عليه السلام لما ذكرناها وبعبارة أخرى عن المكان الذي اجتمعوا فيه. وقيل: عن الإيمان بها. وعن ابن عباس: لا تقولوا ذا صليتم انصرفنا من الصلاة فإن قوما قيل لهم ثم انصرفوا صرف (أ/٣٩١) الله قلوبهم ولكن قولوا قد قضينا الصلاة.^{١٧٨٥} وقال ابن العربي: وهذا فيه نظر وما أظنه تصحيح فإن نظام الكلام أن يقال: لا يقل أحد: انصرفنا من الصلاة فإن قوما قيل: لهم ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم.^{١٧٨٦} وعن بعضهم: أنه قال: في جنازة انصرفوا رحمكم الله. فقيل: لا يقل أحدكم: انصرفوا فإن الله قال في قوم ذمهم ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم ولكن قولوا: انقلبوا رحمكم الله، فإن الله تعالى قال في قوم مدحهم ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ﴾ [آل عمران: ١٧٤]^{١٧٨٧} والمقصود: "التفاؤل بترك اللفظة الواردة فيما لا ينبغي والترغيب في اللفظة الواردة في الخبر."

﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢٧] عن الإيمان وقيل: أضلهم الله جزاء على فعلهم. وعن ابن عباس: منعهم عن كل خير ورشد وعن الحسن: طبع الله قلوبهم.^{١٧٨٩} وهو يحتمل الإخبار والدعاء والأول تعليل للانصراف بطريق الاستئناف فحيث اختاروا الانصراف عن الإيمان وعلم الله ذلك منهم صرفهم عنه وهو دليل خلق الأفعال أخبر سبحانه وتعالى بأنه مصرف القلوب وقالبها ردا على القدرة فاعتقادهم أن قلوب الخلق بأيديهم وجوارحهم بحكمهم يتصرفون بمشيئتهم ويحكمون بإرادتهم واختيارهم

^{١٧٨١} في نسخة (ب) : في محل نصب ، وفي نسخة (ج-ق) : في محل نصب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٧٨٢} ﴿وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَخِذَهُ وَلَوْ عَلَىٰ أَذْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾ (٤٦) [الإسراء: ٤٦/١٧]

^{١٧٨٣} في نسخة (ب-ج-ق) : وقبايح ، رجحت عبارة وقبايح.

^{١٧٨٤} في نسخة (ب) : لحذرهم ، وفي نسخة (ج-ق) : لحوفهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٧٨٥} الطبري ، جامع البيان ، ٩٥/١٢ .

^{١٧٨٦} ابن العربي ، أحكام القرآن ، ١٠٢١/٢ - ١٠٢٢ .

^{١٧٨٧} ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ وَأَتَّبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ (١٧٤) [آل عمران: ١٧٤/٣]

^{١٧٨٨} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٤٣٨/١٠ - ٤٣٩ .

^{١٧٨٩} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٣٤/١٦ .

والثاني أوفق بالمقام^{١٧٩٠} وهذا دعاء مناسب لما فعلوا وهو الانصراف كقوله تعالى: ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة: ٦٤] وقوله تعالى ﴿وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَائِرُ عَلَيْهِمُ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾ [التوبة: ٩٨].^{١٧٩٢} ثم إن المعتزلة: لما رأوا ظاهر النص عليهم اضطروا إلى أن يقولوا أنه دعاء عليهم بالخذلان وبصرف قلوبهم عن الانشراح أو إخبار بأنهم صرفهم عن الإلطاف التي يختص بها من آمن بها.^{١٧٩٣} وقد عرفت الجواب عن مثله غير مرة. ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ [التوبة: ١٢٧] بسبب أنهم، فالباء يحتمل أن يكون صلة الصرف وأن يكون صلة الانصراف وقيل: على كون الصرف إخبار يتعلق به وعلى كونه دعاء يتعلق بالانصراف ولا يخفى ما فيه ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ١٢٧] لسوء فهمهم أو عدم تدبرهم ففي نفي الفقه عنهم وهو الفهم والحذاقة وتدقيق النظر يستحيل عليهم بجهل ليس بعده فمن هذا شأنه يستحيل أن يتدبر [٣٩١/ب] القرآن العظيم ويعلم كنه أمره ويفقهه ويقف على تأويله ومعانيه.

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]

[١٢٨]

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] أتى رسول ختم السورة بذكر صفاته عليه السلام إشارة إلى أنه عليه السلام منهم وأنه كالطبيب الحاذق والأب المشفق، فالعلاج والتأديب منهما وإجمال وإن كان صعباً مؤلماً فاقبلوا ما أمركم به من التكليف وإن كانت شاقة لتفوزوا بسعادة الدارين. ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨] جمع نفس وهو جمع قلة واقع موقع الكثرة من فيكم بشراً مثلكم لتفهموا عنه وتأتوا به فإنه لو كان ملكاً لتصعب الأمر بسببه على الناس. وفيه تأكيد للحجة والخطاب لجميع العالم أو من نسبكم عربي قرشي مثلكم فالخطاب للعرب وذلك لأنه أقرب إلى الألفة وأبعد من اللجاجة وأسرع إلى فهم الحجة وأظهر في معرفة الديانة والأمانة وإن دفع لوهم الكذب والخيانة وأدخل في الاشتراك في الرفعة والكرامة الحاصلة له عليه السلام بالنبوة والسعادة وأمنع للحسد والعداوة وأدعى للسمع والطاعة وأحرى للإيمان والإجابة عن ابن عباس رضي الله عنه: ليس قبيلة من إلا وقد ولدت النبي عليه السلام^{١٧٩٤} وله فيهم نسب يعني من مضريها وريعيها ويمانيها فإن ربيعة ومضر من ولد معد بن عدنان وإليه تنسب قريش وهو منهم وإن آمنة لها نسب في الانصار، وأن أصل قريش والانصار من عرب اليمن ومن ولد قحطان.

وقرئ من أنفسكم بفتح الفاء. وروي أنه قراءة النبي عليه السلام وفاطمة وعائشة أي "من أشرفكم أفضلكم". ومنه قولهم هذا أنفس المتاع أي أجوده واشتقاقه من النفس لأنها أشرف ما في الإنسان وعنه عليه السلام: إن الله خلق الخلق فجعلني

^{١٧٩٠} النيسابوري، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٥٥٠/٣.

^{١٧٩١} ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْخَرْبِ أُطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٦٤) [المائدة: ٦٤/٥]

^{١٧٩٢} ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَائِرُ عَلَيْهِمُ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٩٨) [التوبة: ٩٨/٥]

^{١٧٩٣} النيسابوري، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٥٥٠/٣.

^{١٧٩٤} الخازن، تفسير الخازن، ١٧١/٣. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٤١/١٠.

في خيركم ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيركم قبيلة ثم جعلتهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا فأنا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا. ١٧٩٥ وعنه عليه السلام: إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم. ١٧٩٦ ولك أن ترفعه بالابتداء [٣٩٢/أ] وخبره ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ﴾ [التوبة: ١٢٨] فالجملة في موضع النعت أيضا وجوز كونها موصولة أي الذي عنتموه، أي عنتم بسببه، فحذف العائد على التدرج وجوز كون عزيز مبتدأ وما عنتم خبره ، وفيه الابتداء بالنكرة لأجل عملها في الجار بعدها . ﴿عَزِيزٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] صفة لرسول ﴿عَلَيْهِ﴾ [التوبة: ١٢٨] من صلته ﴿مَا عَنَّمُ﴾ [التوبة: ١٢٨] ما مصدرية في موضع رفع بعزير على الفاعلية ثم ذكر ما يتبع المجانسة والمناسبة من النتائج بقوله والعنت الوقوع في أمر شديد شاق والعنت أيضا الإثم وقد عنت الرجل يعنت بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر عنتا وأعنته غيره أي شديد شاق عليه لأنه بعض منكم عنتم ولقاكم المكروه فهو يخاف عليكم سوء الخاتمة والوقوع في العذاب. ﴿حَرِصٌ عَلَيْكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨] وليس المراد: حرصه على أنفسكم صفة أخرى وعلى من صلته والحرص أشد الطلب ١٧٩٧ بل المعنى على إيمانكم واتباعكم واستسعادكم بدينه الحق الذي جاء به بحيث يحرس على أن لا يخرج أحد منكم عنه. وبهذا التقرير يظهر عدم التكرار في الكلام فإن حرصه على إيصال خيرات الدارين إليهم وما عز عليه وصول شيء من آفاتهما. ومن ههنا قيل: عزيز عليه "أدخلوا النار حريص عليكم أن تدخلوا الجنة." وقال الفراء: الحريص الشحيح والمعنى أنه شحيح عليكم أن تدخلوا النار، وفيه نوع تكرر. ١٧٩٨

﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] صفة بعد صفة أيضا والباء من صلة ١٧٩٩ رءوف. وليست من باب التنازع لأن شرطه تأخر المعمول عن العاملين وإن كان بعضهم قد خالف ويجوز زيدا ضربت وشتمته على التنازع وإذا قرعنا على هذا الضعف فيكون من أعمال الثاني لا الأول لما عرف أنه متى أعمل الأول أضمر في الثاني من غير حذف وقدم الأبلغ منهما وهو الرأفة لأنها شدة الرحمة محافظة على الفواصل وقيل: رءوف بالمطيعين رحيم بالعاصين وتقدير الظرف لإفادة حصر رأفته ورحمته بالمؤمنين دون الكفار وهذا كالمتمم لما ورد من التغليب في السورة كأنه يقول: إن وإن بالغت فيه إلا [٣٩٢/ب] أن ذلك على الكفار والمنافقين، ولا يمنع الرأفة التكاليف الشاقة لما فيها من النجاة ومعالي الدرجات. وقيل: لم يجمع إليه اسمين من أسمائه لأحد غير رسول الله وفيه دلالة بينة على أنه عليه السلام: "قد بلغ نهاية ليس بعدها في التخلق بصفات الله والتجلي بمحاسنها

١٧٩٥ عن العباس بن عبدالمطلب: قلت: يا رسول الله! إن قريشا جلسوا فنادوا أحسابهم بينهم، فجعلوا مثلك مثل نخلة في كوة من الأرض. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: إن الله خلق الخلق فجعلني من خير فرقهم، وخير الفريقين، ثم خير القبائل، فجعلني من خير القبيلة، ثم خير البيوت فجعلني من خير بيوتهم، فأنا خيرهم نفسا، وخيرهم بيتا. أخرجه الترمذي برقم ٣٦٠٧. خلاصة حكم الحديث حسن. واللفظ له. والبراز برقم ١٣١٦، وأبو نعيم في معرفة الصحابة برقم ٥٣٢٧.

١٧٩٦ عن واثلة بن الأسقع الليثي أبو فسيلة: إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشا من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم. أخرجه مسلم في صحيح مسلم برقم ٢٢٧٢. خلاصة حكم الحديث: صحيح.

١٧٩٧ في نسخة (ب) : - صفة أخرى وعلى من صلته والحرص أشد الطلب ، وفي نسخة (ج-ق) : + صلة. رجحت عبارة نسخة (ب).

١٧٩٨ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٣٨/١٦ . القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٤٤٢/١٠ .

١٧٩٩ في نسخة (ب) : + صلة ، وفي نسخة (ج-ق) : - صفة أخرى وعلى من صلته والحرص أشد الطلب . رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

لأنهما صيغتان يدلان على المبالغة" ومع ذلك قد وردا منكرين فوجب تنكيرهما زيادة المبالغة بحيث لا يكتنفه كنه ذلك إلا الله وفيه تنبيه على أن كمال أحوال النبي عليه السلام لا يعرفه إلا الله.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: ١٢٩]

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ [التوبة: ١٢٩] عن الإيمان بك وناصبوك بعدما قررنا لهم أوصافك المقتضية للإطاعة. ﴿فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ١٢٩] فإنه يكفيك معرفتهم ويعينك عليهم. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [التوبة: ١٢٩] كالدليل عليه وقيل: المعنى فاستعن بالله وكل أمرك إليه، وبلغ توحيده ووحيه بقلب منشرح غير مبال بإنكارهم ولا ملتفت إلى سفههم وتهكمهم فهو كافيك موتهم ولا يضررونك. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ [التوبة: ١٢٩] فلا أرجو ولا أخاف إلا منه. وقيل: إليه أسندت أمري في الصحة من الكافرين. ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: ١٢٩] الملك العظيم^{١٨٠٠} فإن العرش يكون عبارة عنه يقال: تل عرشه أي: زال ملكه، أو الجسم المحيط الذي ينزل منه الأحكام والمقادير فذكره ذكر كل المخلوقات لأنه أعظمها وفي الإضافة بيان خلقه وقدرته وعلمه وعظمته. العظيم صفة للعرش، فالمراد: كبر جثته وعظم حجمه واتساع جوانبه. وعن ابن عباس: العرش لا يقدر أحد قدره.^{١٨٠١}

وقرى بالرفع^{١٨} على أنه صفة الرب. فالمراد: وجوب الوجود والتقدس عن الحجمة والأجزاء والأبعاد وكمال العلم والقدرة وكونه منزها عن أن يتمثل في الأوهام أو تصل إليه الأفهام. وعن أبي الدرداء: قال: من قال: إذا أصبح وإذا أمسى حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات كفاه الله ما همّ صادقاً كان بها أو كاذباً،^{١٨٠٢} وعنه عليه السلام: [٣٩٣/أ] من قال عشر كلمات عند دبر كل صلاة غداة وجد الله عندهن مكفياً مجزياً، خمس للدنيا وخمس للآخرة حسبي الله لديني حسبي الله لما أهمّني حسبي الله لمن بغى عليّ حسبي الله لمن حسدني حسبي الله لمن كادني بسوء حسبي الله عند الميزان حسبي الله عند الصراط حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه أنيب.^{١٨٠٤}

^{١٨٠٠} في نسخة (ب) - الملك العظيم ، وفي نسخة (ج-ق) : + الملك العظيم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٨٠١} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٤٤٥/١٠ .

^{١٨٠٢} ﴿الْعَظِيمُ﴾

^{١٨٠٣} عن أم الدرداء: عن أبي الدرداء، قال: من قال إذا أصبح وإذا أمسى: حسبي الله، لا إله إلا هو، عليه توكلت، وهو رب العرش العظيم، سبع مرات، كفاه الله ما همّ، صادقاً كان بها أو كاذباً. شعيب الأرنؤوط ، تخريج سنن أبي داود ، برقم ٥٠٨١ . رجاله ثقات وفي متنه زيادة منكورة.

^{١٨٠٤} عن يزيد بن أبي ربيعة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: من قال عشر كلمات عند دبر كل صلاة غداة، وجد الله عندهن مكفياً مجزياً، خمس للدنيا وخمس للآخرة: حسبي الله لديني، وحسبي الله لما أهمّني، وحسبي الله لمن بغى عليّ، حسبي الله لمن حسدني، حسبي الله لمن كادني بسوء، حسبي الله عند الموت، حسبي الله عند الشدة في القبر، حسبي الله عند الميزان، حسبي الله عند الصراط، حسبي الله لا إله إلا هو، عليه توكلت وإليه أنيب. الدرجة: لا يصح. العجلوني ، كشف الخفاء ومزيل الإلباس ، ٤٠٥/١ .

وعن **أبي بن كعب**: آخر ما نزل من القرآن هاتان الآيتان ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] إلى آخرها وقال هما أحدث الآيات بالله عهداً^{١٨٠٥} وفي رواية: أقرب القرآن من السماء عهداً^{١٨٠٦} وقيل: "آخر ما نزل قوله" ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١] قال **القرطبي**: **يحتمل أبي أقرب القرآن من السماء عهداً بعد قوله**: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا﴾ [البقرة: ٢٨١] وكان **عمر رضي الله عنه**: لا يثبت آية في المصحف حتى يشهد عليها رجلان فجاء رجل من الأنصار بالآيتين من آخر سورة براءة ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] فقال **عمر**: والله لا أسألك عليها بينة كذلك كان **النبي عليه السلام**، فأثبتها **عمر** بشهادته وحده لقيام الدليل على صحتها في صفة **النبي عليه السلام** فهي قرينة تغني عن طلب شاهد آخر بخلاف آية الأحزاب ﴿رَجُلٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] فإن تلك ثبتت بشهادة **زيد** و**خزيمة** لسماعهما إياها من **النبي عليه السلام**.^{١٨١٠} وعنه **عليه السلام**: ما نزل القرآن على آية آية وحرفاً وحرفاً خلال سورة براءة **وقل هو الله أحد**، فإنهما أنزلتا عليّ ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة^{١٨١١}. وقوله **عليه السلام** "حرفاً حرفاً" طرفاً طرفاً وجانباً جانباً أقل من آية أو أكثر. وبالجملة غير تمام السورة وهذا يخالف ما ورد في فضله **سورة الأنعام** من أنها أيضاً نزلت جملة فيحمل على التخصيص إن جوز تخصيص العام بعد استثناء البعض منه.

^{١٨٠٥} وفي "روح المعاني" عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ إلخ، قال: [وهاتان الآيتان على ما روي عن أبي بن كعب آخر ما نزل من القرآن، ولكن روى الشيخان عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال: آخر آية نزلت: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾، وآخر سورة نزلت براءة. السيوطي، الإتقان في علوم القرآن، ١٣٩. ابن عادل الحنبلي، الباب في علوم الكتاب، ١٠/٢٤٩-٢٥٠. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٤٤٣-٤٤٤.

^{١٨٠٦} الباب في علوم الكتاب، ١٠/٢٥٠. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٤٤٣-٤٤٤.

^{١٨٠٧} ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (٢٨١) [البقرة: ٢٨١].

^{١٨٠٨} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٤٤٣-٤٤٤.

^{١٨٠٩} ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ (٢٣) [الأحزاب: ٢٣/٢٣].

^{١٨١٠} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٤٤٣-٤٤٤.

^{١٨١١} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{١٨١٢} قال الحافظ والعراقي: أخرجه الثعلبي من عشة باسناد واه، منكر جداً.

﴿سورة يونس﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يونس [٣٩٣/ب] ١٨١٣ مدنية. عن ابن عباس: إلا ثلاث آيات. وعن مقاتل: إلا آيتين من قوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾. [يونس: ٩٤] وعن الكلبي: إلا قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ ١٨١٤ [يونس: ٤٠] فإنها مدنية نزلت في اليهود. وقيل: نزل من أولها نحو من أربعين آية بمكة، وباقيها بالمدينة وهي مائة وتسع آيات أو عشر أو ثمان. والاختلاف: في ثلاث آيات: ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [يونس: ٢٢] ﴿وَشَفَاءَ لِمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧] ١٨١٥ ﴿لَنَكُونَنَّ ١٨١٦ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [يونس: ٢٢] وكلماتها: ألف وثمانمائة واثنان أو ثلاثة وثلاثون كلمة. وحروفها: سبعة آلاف وخمسمائة أو ثلاثمائة وسبعة وستون. ١٨١٧

وانتظام السورتين: أن السابقة في ذكر المشركين والمنافقين وحسن عاقبة المخلصين. وهذه: في محاجة الكافرين وما نزل بالكفار الماضين وخلاص المخلصين. وذكر في ختم تلك الكفار وفي احتياج هذه التعجب منهم والإنكار. وقيل: لما أنزل ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً﴾ [التوبة: ١٢٧] ١٨١٨ وذكر تكذيب المنافقين ثم قال: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] ١٨١٩ وهو محمد أتبع ذلك بذكر الكتاب الذي أنزل والنبى الذي أرسل، وإن دَيَّدَن الضالِّين واحد منافقيهم ومشركيهم في التكذيب بالكتب الإلهية بمن جاء بها. ولما كان ذكر القرآن مقدما على ذكر الرسول في آخر السورة جاء في أول هذه السورة كذلك، فيقوم ذكر الكتاب على ذكر الرسول. وقيل: لما ختمها بذكر النبي ووصفه بالرسالة وإظهار حرصه على أهل مكة بالإيمان به واتباعهم في دينه، افتتح هذه السورة بما فيه دلالة على صدق رسالته ووجوب اتباعه بوحى الكتاب إليه.

بسم الله الذي أنزل آيات الكتاب الحكيم الرحمن الذي يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم الرحيم الذي لا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم.

١٨١٣ هذا الرقم رقم الورق الاول لنسخة بايزيد ورقم الورق الاول لنسخة جاز الله: [٣١٥/أ] ورقم الورق الاول لنسخة قيلج على باشا: [٢٨/ب].

١٨١٤ في نسخة (ب-ج-ق): بالمهتدين. رجحت عبارة المصحف بالمفسدين.

١٨١٥ في نسخة (ب): - و، وفي نسخة (ج-ق): + و. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٨١٦ في نسخة (ب-ج-ق): وليكونن. رجحت عبارة المصحف لنكونن.

١٨١٧ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٤٥/١٠. الخازن، تفسير الخازن، ٤٢٦/٢.

١٨١٨ ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً تَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (١٢٧) [التوبة: ١٢٧/٩]

١٨١٩ ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ خَرِصٌ عَلَىكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (١٢٨) [التوبة: ١٢٨/٩]

﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (١)﴾ [يونس: ١]

﴿الر﴾ [يونس: ١] قد مضى الكلام فيه في مواضع. **فَحَمَّ الرَّاءُ ابْنَ كَثِيرٍ وَنَافِعَ وَحَفْصَ، وَأَمَالَهَا الْبَاقُونَ إِمَالَةَ كَبْرَى** إجراء [٣٩٤/١] لألف الراء مجرى المنقلبة من الياء إلا **وَرَشًا**، فإنه **قَرَأَ بَيْنَ بَيْنَ**.^{١٨٢٠} وعن **الواحدى**: الأصل في هذه الكلمات: ترك الإمالة لأن ألفتها ليست منقلبة عن الياء، ومن أمالها فقد قصد بإمالتها التنبيه على أنها أسماء لا حروف، لأنها أسماء للحروف المخصوصة وليست بحروف وقريب^{١٨٢١} منه ما قيل لئلا^{١٨٢٢} يشبه ما ولا من الحروف.^{١٨٢٣} وقال **بعض العارفين**: الألف الاؤه للمصادقين واللام الطافه للمقربين والراء رحمته على التائبين قال الحسين فى القرآن علم كل شئ وعلم القرآن فى الاحرف التى فى أوائل السور وقد وقع لى ان ما يكون فى سورة يونس من الغرائب والعجائب والقصص والامثال جمعها فى ثلاثة احرف فى الالف واللام والراء ونبه بها قلب نبيه صلى الله عليه وسلم باشارة الاحرف الثلاثة فكفى له ذلك لان بينه وبين الله رموز او اشارات لا يطلع عليها جميع الخلائق فلذلك يحتاجون الى نزول سورة كاملة^{١٨٢٤}

﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ [يونس: ١] تلك إشارة إلى آيات **السورة** لكونها فى حكم الحاضر وإن لم يسبق ذكرها كما يقال: هذا ذكر ما اشترى فلان. وقيل: **"فإن قلت: كيف يُشار إلى ما تضمنته السورة وهو مترقّب. قلت: فى قوله تعالى: ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ [الكهف: ٧٨]**^{١٨٢٥} تصوّر فراق بينهما **فأشير إليه** و**آثر تلك** لقصد التعظيم فى حكم الغائب^{١٨٢٦} من وجه. **فالمراد من الكتاب**: السورة أيضا فالآيات: مبتدأ باعتبار التفصيل خبر باعتبار الإجمال نظرا إلى إضافتها إلى **السورة**، ومن جمع كون هذا الحكم مفيدا إلى اعتبار الوصف بالحكيم وكون الوصف **للسورة** على الإطلاق دون هذا المعين بحسب دلالة اللفظ أي: تلك آيات السورة الكاملة العجيبة فى الحكمة والبلاغة، والغربة فى البيان أو **القرآن**.

والتقدير: أن الآيات الموجودة فى **السورة** آيات الكتاب الحكيم الذى هو **القرآن** وذلك أنه **تعالى** وعد رسوله أن ينزل عليه كتابا لا يغيّره الدهور، فتلك آيات ذلك الكتاب. فىكون اللام للعهد لكن فيه ما لا يخفى، لأن الظاهر من قولنا: هذه الآيات آيات **القرآن** أنها جميع آياتها ولذلك لم يذكره **الزمخشري** أو الكتاب المخزون المكنون عن الله الذى نسخ منه كل كتاب لقوله:

^{١٨٢٠} عبد الفتاح بن عبد الغنى بن محمد القاضي ، الوافى فى شرح الشاطبية ، (مكتبة السوادى ، الطبعة الأولى ، ١٩٩٩/١٤٢٠) ، ١٤٠ .

^{١٨٢١} فى نسخة (ب-ج-ق) : قريب أم قرنت، لأن هذه الكلمة بلا نقطة.

^{١٨٢٢} فى نسخة (ب-ج-ق) : ليلا ، رجحت عبارة لئلا.

^{١٨٢٣} بعد البحث لم يتم التوصل اليه .

^{١٨٢٤} فى نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: الألف الاؤه للمصادقين واللام الطافه للمقربين والراء رحمته على التائبين قال الحسين فى القرآن علم كل شئ وعلم القرآن فى الاحرف التى فى أوائل السور وقد وقع لى ان ما يكون فى سورة يونس من الغرائب والعجائب والقصص والامثال جمعها فى ثلاثة احرف فى الالف واللام والراء ونبه بها قلب نبيه صلى الله عليه وسلم باشارة الاحرف الثلاثة فكفى له ذلك لان بينه وبين الله رموز او اشارات لا يطلع عليها جميع الخلائق فلذلك يحتاجون الى نزول سورة كاملة. و فى نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلى ، عرائس البيان ، ٦٢/٢ .

^{١٨٢٥} ﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ (٧٨) [الكهف: ٧٨/١٨]

^{١٨٢٦} فى نسخة (ب-ج-ق) : الغائب ، رجحت عبارة الغائب .

﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ (٧٧) فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾ [الواقعة: ٧٧-٧٨] ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا﴾ [الزخرف: ٤] ١٨٢٧ و ١٨٢٨
 ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٣٩] ١٨٢٩ أو **التوراة والإنجيل** أي الآيات المذكورة فيها، هي المذكورة فيهما بمعنى أن قصصهما موافقة لهما فحصول هذه الموافقة: من دلائل الإعجاز وإلى ما أتى من آيات القرآن أو إليها وإلى ما سيأتي منهم لكونها في حكم الآتي فعلى هذا: لا يجوز أن يراد بالكتاب **السورة** كما لا يخفى. **فالمعنى**: تلك [٣٩/ب] آيات الكتاب البالغ حد الإعجاز الواجب الإيمان به وبمن ظهر هو في لسانه إن كان المراد بالكتاب **القرآن** أيضاً، وإن كان غيره مما يصح الحمل عليه مما ذكرنا **فالمعنى**: ظاهر كما سبق أو إلى ما تضمنته **الر** ١٨٣٠ من الآيات على قول من جعلها اسماً للسورة. ولذلك قيل "تلك" ولم يقل "هذه" لتقدم ذكر **﴿الر﴾** [يونس: ١] كما تقول "هند هي الكريمة".

﴿**الْحَكِيمُ**﴾ [يونس: ١] من باب **﴿عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾** [الحاقة: ٢١] ١٨٣١ [القارة: ٧] على حد لابن وتامر لاشتماله على الحكم فإن الحكمة إصابة الحق بالعلم والعمل. وهي من الله تعالى معرفة الأشياء وإيجادها على غاية الإحكام فظهر اشتغال القرآن عليها أو وصف الكلام بصفة متكلمة على الإسناد المجازي لأنه كلام حكيم. وقوله ١٨٣٢:

وَعَرَبِيَّةٌ تَأْتِي الْمُلُوكَ حَكِيمَةً **** قَدْ قُلْتُهَا لِقَالَ مَنْ ذَا قَالَهَا ١٨٣٣

يحتمل الوجهين لكن قوله: ليقال: من ذا قالها: "ربما يشعر بأنه من قبيل الوصف بصفة متكلمة قصد إلى زيادة التمدُّح والاستعارة المكنية على تشبيه الكتاب بالحكيم الناطق بحكمته" وإثبات الحكمة: قرينة والكلام الحكيم كلام الملك الحكيم أنزل على الرسول الحكيم ليزيل الأسقام الجسمية والأمراض الروحانية ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: ٨٢] ١٨٣٤ ويحيي الموتى ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢] ١٨٣٥ ويفتح أعينا عميا ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [الأنعام: ١٠٤] ١٨٣٦ وآذانا صمًا وقلوبا غلفًا ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧]

١٨٢٧ ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ (٤)﴾ [الزخرف: ٤/٤٣]

١٨٢٨ في نسخة (ب) : - و ، وفي نسخة (ج-ق) : + و. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٨٢٩ ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ (٣٩)﴾ [الرعد: ٣٩/١٣]

١٨٣٠ في نسخة (ب) : الرمز ، وفي نسخة (ج-ق) : الر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

١٨٣١ ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (٢١)﴾ [الحاقة: ٢١/٦٩] ، [القارة: ٧/١٠١]

١٨٣٢ أبو بصير ميمون بن قيس بن جندل، المعروف بأعشى قيس. من شعراء الجاهلية في الطبقة الأولى. من بني قيس ، ويقال له أعشى بكر بن وائل، والأعشى الكبير. من شعراء الطبقة الأولى في الجاهلية، ومن أحد أصحاب المعلقات. كان كثير الوفود على الملوك ، غزير الشعر، وليس أحد ممن عرف قبله أكثر شعراً منه. وكان يغني بشعره، فسمي صنّاجة العرب قال البغدادي: كان يقد على الملوك ولذلك كثرت الفارسية في شعره. عاش عمراً طويلاً، وأدرك الإسلام ولكن لم يسلم. ولقب بالأعشى لضعف بصره. وعمي في أواخر عمره. مولده ووفاته في قرية منفوحة باليمامة. الزركلي ، الأعلام ، ٣٤١٠/٧.

١٨٣٣ وسببها منّا نَعْتَقُ بَابِلَ * كَدَمَ الدَّبِيحِ سَلْبَتُهَا جِرْيَالَهَا * وَعَرَبِيَّةٌ تَأْتِي الْمُلُوكَ حَكِيمَةً * قَدْ قُلْتُهَا لِقَالَ مَنْ ذَا قَالَهَا * وَخَزُورٍ أَيْسَارٍ دَعَوْتُ لِخَتْفِهَا * وَنِيَاطٍ مُّقْفَرٍ أَخَافُ ضَلَالَهَا. الزبيدي ، تاج العروس ، ١٦ / ١٦٥.

١٨٣٤ ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا (٨٢)﴾ [الإسراء: ٨٢/١٧]

١٨٣٥ ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِّلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢٢)﴾ [الأنعام: ١٢٢/٦]

١٨٣٦ ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِّن رَّبِّكُمْ فَمَن أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَن عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيضٍ (١٠٤)﴾ [الأنعام: ١٠٤/٦]

أو بمعنى **المحكم** يعني: بالحلال والحرام والحدود والأحكام.^{١٨٣٧} وما قيل: محكم آياته: **لم ينسخ شيء منها** فلعله بالنظر إلى هذه **السورة**. و**قيل**: الإحكام: المنع من الفساد. فالمراد: أنه لا يمحوه الماء ولا يخرقه النار ولا يغيره الدهور. فيؤول إلى براءته من الكذب والتناقض ونحوه: قوله ﴿أَحْكَمْتَ آيَاتِهِ﴾ [هود: ١]^{١٨٣٨} أو بمعنى الحاكم من قوله **تعالى**: ﴿وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ [البقرة: ٢١٣]^{١٨٣٩} فإنه حاكم في الاعتقادات والأفعال وفي النبوة لأنه أعظم المعجزات أو بمعنى المحكوم فيه حكمه بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى ونهي فيه عن الفحشاء والمنكر والبغي وحكم فيه [٣٩٥/١] بالجنة لمن أطاعه وبالنار لمن عصاه.

﴿كَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ (٢)﴾ [يونس: ٢]

﴿كَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ [يونس: ٢] الهمزة لإنكار التعجب، والتعجب منه فإن التعجب مما ليس يعجب^{١٨٤٠} بحب أن يتعجب. وينبغي أن يؤمر بالتعجب منه على أن ضد ما تعجبوا منه هو العجب العجيب. ومعنى اللام فيه: أنهم جعلوه لهم أعجوبة يتعجبون منها ونصبوه علما لهم يوجهون نحوه استهزائهم وإنكارهم، وليس في قولك عند الناس هذا المعنى لاحتمال أن يقال: "ذهبوا إلى أنه عجب لغيرهم أو لهم ولغيرهم"، وليس بمراد فهي ليست بمتعلقة تعجبا على طريق المفعولية، كما في قولك: عجب لـ **لسعي زيد بحاجتي**^{١٨٤١} بل على طريقة البيان بمعنى أن هذا العجب لهم كما في قوله: ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ [يوسف: ٢٣]^{١٨٤٢} بمعنى هذا الخطاب لأجلك وهذا: مبني على أن معمول المصدر لا يتقدم عليه **وقد أجز ذلك** إذا كان المعمول ظرفا أو شبهه قال **الله تعالى**: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ﴾ [الصفات: ١٠٢]^{١٨٤٣} ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ﴾ [النور: ٢]^{١٨٤٤} إلى غير ذلك **وقيل**: المصدر ههنا: واقع موقع اسم الفاعل أو اسم المفعول ومتى كان كذلك جاز تقديم معموله. **وقيل**: إنها متعلقة بمحذوف على أنه حال من ﴿عَجَبًا﴾ لأنه في الأصل صفة له أو بكان الناقصة وهذا على رأي من يجيز فيها ذلك بناء على دلالة على الحدث كما

^{١٨٣٧} الخازن ، تفسير الخازن - لباب التأويل في معاني التنزيل ، ٤٢٦/٢ .

^{١٨٣٨} ﴿الرَّ كِتَابَ أَخْكَمْتَ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (١)﴾ [هود: ١/١١]

^{١٨٣٩} ﴿كَانَ النَّاسُ أَقْهًا وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَعْثًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢١٣)﴾ [البقرة: ٢١٣/٢]

^{١٨٤٠} في نسخة (ب) : يجب ، وفي نسخة (ج-ق) : يعجب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٨٤١} المرزوقي ، شرح ديوان الحماسة ، ٣٧٨/١ .

^{١٨٤٢} ﴿وَرَاوَدَتْهُ الْآتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٢٣)﴾ [يوسف: ١٢/٢٣]

^{١٨٤٣} ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ قَالَ يَابُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٢)﴾ [الصفات: ٣٧/١٠٢]

^{١٨٤٤} ﴿الرَّائِيَةِ وَالرَّائِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢)﴾ [النور: ٢/٢٤]

ذهب إليه البعض، ثم إن ﴿عَجَبًا﴾ خبر كان واسمه ﴿أَنْ أَوْحَيْنَا﴾. وقرئ عَجَبٌ بالرفع على أنه اسم وهو نكرة و﴿أَنْ أَوْحَيْنَا﴾ خبر وهو معرفة فيكون من باب القلب لأمن الإلباس كقوله^{١٨٤٥}:

كَأَنَّ سَبِيئَةً مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ **** يَكُونُ مَزَاجَهَا عَسَلٌ وَمَاءٌ^{١٨٤٦}

قال الزمخشري^{١٨٤٧}: والأجود أن تكون كان تامة وأن أوحينا بدلا من عجب.^{١٨٤٨} يعني به بدل اشتمال أو كل من كل لأنه جعل هذا نفس العجب وإنما جعل الأجود ترك القلب لكونه خلاف الأصل سيما إذا خلى^{١٨٤٩} من اعتبار لطيف ولا متناع كون اسم كان وأخواتها نكرة إلا في النفي على ما صرح به ابن جني^{١٨٥٠} إلا أن الاستفهام سيما الإنكاري في حكم النفي وأيضًا ذكر ابن جني [ب/٣٩٥] في البيت المذكور إنما جاز ذلك من حيث كان عسل وماء جنسين وكأنه قال: يكون مزاجها العسل والماء لأن نكرة الجنس يفيد ما يفيد معرفته بخلاف كأن قائم^{١٨٥١} أخاك فإنه لا يجوز. وقيل: يمكن حمل الآية عليه على أن معناها أكان الوحي للناس هذا الجنس من الفعل وهو التعجب والأجود من البدلية جعل أن^{١٨٥٢} أوحينا متعلقا بعجب على حذف لام العلة أي لأن أوحينا أو يجوز التقدير بمن.^{١٨}

﴿إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ﴾ [يونس: ٢] ذهب الزمخشري^{١٨٥٤}: إلى أن متعجبهم كون الرسول بشرا على ما نقل ذلك عنهم أيضًا وكون المنذر البعث وقد نقل أيضًا في مواضع^{١٨٥٥} والبيضاوي^{١٨٥٦}: "إلى أن كونه عليه السلام من أئمة رجالهم ولعله نظر إلى قولهم^{١٨٥٧} ﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ﴾ (٣١) [الزخرف: ٣١] وتقرير الأول: الذين تعجبوا منه أن يوحى إلى بشر، وأن يكون رجلا من أئمة رجالهم دون عظيم من عظمائهم^{١٨٥٩} فقد كانوا يقولون: العجب أن الله لم يجد

^{١٨٤٥} البيت لحسان بن ثابت الأنصاري شاعر عربي وصحابي من الأنصار، ينتمي إلى قبيلة الخزرج، كما كان شاعرًا معتبرًا يفد على ملوك في الشام قبل إسلامه، ثم أسلم وصار شاعر الرسول ﷺ بعد الهجرة. توفي أثناء خلافة علي بين عامي ٣٥ و ٤٠. الزركلي، الأعلام، ١٧٥/٢.

^{١٨٤٦} حسان بن ثابت، ديوان ٧١، ابن يعيش، كتاب شرح المفصل، ٣٣٩/٤.

^{١٨٤٧} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{١٨٤٨} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١١٣/٣.

^{١٨٤٩} في نسخة (ب): خلا، وفي نسخة (ج-ق): خلى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٨٥٠} أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي ابن جني هو اللغوي والنحوي و يُلقَّب بابن جني، وُلِدَ في العام ثلاثمئة وواحدٍ وعشرين للهجرة، كَرَسَ ابن جني حياته لطلب العلم، فأتقن علوم النحو، والأدب، والتصريف، ووضع في ذلك العديد من الكتب، والمؤلفات، وقضى سنوات حياته الأخيرة في بغداد إلى أن توفي من العام ثلاثمئة واثنين وتسعين للهجرة. الزركلي، الأعلام، ٢٠٤/٤.

^{١٨٥١} في نسخة (ب-ج-ق): قايم، رجحت عبارة قائم.

^{١٨٥٢} في نسخة (ب): - أن، وفي نسخة (ج-ق): + أن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٨٥٣} الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ٥٨/٤.

^{١٨٥٤} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{١٨٥٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١١٣/٣.

^{١٨٥٦} في نسخة (ب-ج): والبيضاوي، وفي نسخة (ق): وقُدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{١٨٥٧} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٠٤/٣.

^{١٨٥٨} في نسخة (ب): + وقالوا، وفي نسخة (ج-ق): - وقالوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٨٥٩} في نسخة (ب-ج-ق): عظمائهم، رجحت عبارة عظمائهم.

رسولا يرسله إلى الناس إلا يتيم **أبي طالب** وأن يذكر لهم البعث وينذر بالنار ويبشر بالجنة وكل واحد من هذه الأمور: ليس بعجب لأن الرسل المبعوثين إلى الأمم لم يكونوا إلا بشرًا مثلهم وقال **الله**: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٥] وإرسال الفقير أو اليتيم ليس بعجيب أيضًا لأن **الله تعالى** إنما يختار من استحق الاختيار لجمعه أسباب الاستقلال بما اختير له من النبوة والغنى والتقدم في الدنيا ليس من تلك الأسباب في شيء ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى﴾ [سبأ: ٣٧]^{١٨٦٠} والبعث للجزاء على الخير والشر هو الحكمة العظمى فكيف يكون عجبًا إنما العجب العجيب والمنكر في القول: تعطيل الجزاء وتقرير الثاني أن ما قالوا في حقه **عليه والسلم** من فرط حماقتهم وقصور نظرهم على الأمور العاجلة وجهلهم لحقيقة الوحي والنبوة هذا وإنه **عليه السلام** ولم يكن يقصر [٣٩٦/أ] على عظمائهم^{١٨٦١} فيما يعتبرونه إلا في الحال وخفة الحال أعون شيء في هذا الباب. ولذلك كان أكثر الأنبياء قبله كذلك. وههنا تقرير ثالث أحببنا إيرادَه وهي العجب **مشركو مكة** أن جعلنا لنا رسولا إليهم هو من جنسهم يفهمون عنه ويسكتون إليه ويعرفون صدقه وأمانته أن أنذر المشركين وبشّر الذين آمنوا وهو كقوله: ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ [ص: ٤]^{١٨٦٢} ١٨٦٣ ﴿وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ [القصص: ٣٦] وليس بعجب لأن الخلق خلقه والملك ملكه. وله أن يرسل إليهم رسولا ويأمرهم بما يريد وينهاهم عما يريد. وإذا صح هذا في العقول فإرسال الرسول من البشر أولى وأقرب إلى أن يسكنوا إليهم وأن يقبلوا عنهم من إرسال الملائكة^{١٨٦٤} الذين لا يعاينون ثم ليس لهم في نفس ما أتوا به شيء ينكره العقول إنما هو حثٌّ على الشكر والطاعة للمنعوم ودعاء إلى شرائع^{١٨٦٥} بها صلاح بينهم وتألّف قلوبهم وارتفاع المظالم عنهم وإنذار لمن عصاه بالعذاب الأليم وتبشير لمن أطاعه بالنعيم المقيم.^{١٨٦٦}

﴿أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ﴾ [يونس: ٢] **أَنْ** هي **المفسرة** لأن الإيماء فيه معنى القول أو المخففة من المثقلة. وأصله أنه أنذر الناس على معنى أن الشأن قولنا: ﴿أَنْذِرِ النَّاسَ﴾ [يونس: ٢] وهذا التقدير لأن الأمر لا يقع خبر ضمير الشأن بل هو خبر مبتدأ محذوف بطريق الحكاية وخبر الضمير هو الجملة من المبتدأ والخبر أو **مصدرية** لأنها توصل بالماضي والمضارع والأمر فوصلت ههنا بالأمر ويسبب منه معه مصدر تقديره بإنذار الناس وهذا أولى من التفسير به لأن **الكوفيين** لا يثبتون لأن **أَنْ** يكون تفسيرية ومن المخففة من المثقلة التقدير حذف أسماء إضمار خبرها وهو القول فيجتمع فيها حذف الاسم والخبر ولأن التأهيل خير من دعوى الحذف بالتخفيف. والمراد من الناس الكفار بدليل قوله: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [يونس: ٢] أو عمم الإنذار إذ ما من أحد ليس فيه ما ينبغي أن ينذر منه من الكبائر^{١٨٦٧} أو الصغائر^{١٨٦٨} [٣٩٦/ب] أو ترك الأولى وخصّص البشارة إذ ليس للكفار ما

^{١٨٦٠} ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ﴾ (٣٧) [سبأ: ٣٧/٣٤]

^{١٨٦١} في نسخة (ب-ج-ق): عظمائهم، رجحت عبارة عظمائهم.

^{١٨٦٢} ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾ (٤) [ص: ٣٨/٤]

^{١٨٦٣} ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولَى﴾ (٣٦) [القصص: ٢٨/٣٦]

^{١٨٦٤} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{١٨٦٥} في نسخة (ب-ج-ق): شرايع، رجحت عبارة شرائع.

^{١٨٦٦} في نسخة (ب): المتهم، وفي نسخة (ق-ج): المقيم. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٨٦٧} في نسخة (ب-ج-ق): الكبائر، رجحت عبارة الكبائر.

^{١٨٦٨} في نسخة (ب-ج-ق): الصغائر، رجحت عبارة الصغائر.

يصح أن يبشروا به وفي تعليقها على الإيمان **بشارة لأهل السنة وخسارة لأهل الاعتزال** وتقديم الأعداء عليها لتقدم التحلية على التحلية ولم يذكر المنذر به للتعميم والتهويل وذكر المبشر به للترغيب وهو ﴿أَنَّ لَهُمْ﴾ [يونس: ٢] بأن لهم على أن الظرف خبر مقدم لأن وحذف الباء من "أن وإن" شائع.^{١٨٦٩} وبعد الحذف الخلاف المشهور في محلها واسمها.

﴿قَدَمَ صِدْقٍ﴾ [يونس: ٢] سعادة سابقة في القضاء الأزلي كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى﴾ [الأنبياء: ١٠١] أو سبقا وهو تقديم الله يوم القيامة هذه الأمة كما قال **عليه السلام**: ونحن الآخرون السابقون^{١٨٧٠} وقال **عليه السلام**: إن الجنة مُحَرَّمَةٌ على الأنبياء حتى أدخل أنا ومُحَرَّمَةٌ على الأمم حتى تدخلها أمتي.^{١٨٧١} وإنما سميت السابقة والمسعاة الجميلة قدمًا لأن السبق والسعي بالقدم كما سميت النعمة يدًا لأنها تعطى باليد، وباعًا لأن صاحبها يبيع بها. **فقبل**: لفلان قوم في الخير.

وقال **السجاوندي**:^{١٨٧٢} سَيِّئُ الْمَقْدَمِ قَدَمًا كَمَا سَيِّئُ الْجَاسُوسِ عَيْنًا وَالْمُسْتَعْلِي رَأْسًا بَلْ كُلُّ صِفَةٍ مَرْضِيَّةٍ لِلْعَبْدِ عِنْدَ سَيِّدِهِ قَدَمٌ، وكل نعمة شاملة للسيد على عبده يدٌ وأضيف القدم إلى الصديق وهو نعتة كقوله: "سجد الجامع" للتنبيه على زيادة الفضل ومدح القدم لأن كل شيء أُضيف إليه لتحقيقها.^{١٨٧٣} **والتنبيه** على أنهم إنما ينالونها بصديق القول والنية والأول أولى عند من له رسوخ في علمي القراءة المعاني والبيان. **وقيل**: سوابق أعمال صالحة قدموها ذخراً لآخرتهم أو جزاء حسنا بما قدّموا من أعمالهم أو شفاعاة النبي **عليه السلام** فإنه **عليه السلام** شفيع مطاع بتقدمهم كما قال: أنا فرطكم على الحوض.^{١٨٧٤} وقد سئل **عليه السلام** فقال: "شفاعتي توسلون بها إلى ربكم"^{١٨٧٥} أو مصيبتهم في النبي. **عليه السلام** [٣٩٧/١] أو منزل صديق. دليله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ [الإسراء: ٨٠]^{١٨٧٦} أو **مقام صديق لا زوال له ولا يؤس فيه ، أو ولدا قدموه**.

﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [يونس: ٢] صفة **لقدم** ومن جوز تقدّم معمول خبر "أن" على اسمها علق لهم بعند ربهم لما تضمن من الاستقرار فيكون عند ربهم هو الخبر. **قيل**: ولا بد من التقدير ههنا أي: لما جاءهم رسول منهم فأندرهم وبشرهم ﴿قَالَ الْكَافِرُونَ﴾

^{١٨٦٩} في نسخة (ب-ج-ق) : شايح ، رجحت عبارة شائع.

^{١٨٧٠} عن أبي هريرة: نَحْنُ الْآخِرُونَ، وَنَحْنُ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، بَيِّنَةٌ أَنَّ كُلَّ أُمَّةٍ أُوتِيَتْ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا، وَأُوتِينَا مِنْ بَعْدِهِمْ، ثُمَّ هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْنَا، هَذَا اللَّهُ لَهُ، فَالْتَأَسُّ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ، الْيَهُودُ عَدَا، وَالنَّصَارَى بَعْدَ عَدِّ. [وفي رواية]: نَحْنُ الْآخِرُونَ، وَنَحْنُ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، بِمَثَلِهِ. أخرجه مسلم في صحيح مسلم برقم ٨٥٥ ، صحيح أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم ٨٧٦.

^{١٨٧١} عن عمر بن الخطاب: إِنَّ الْجَنَّةَ حُرِّمَتْ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ كُلِّهِمْ حَتَّى أَدْخُلَهَا، وَحُرِّمَتْ عَلَى الْأُمَمِ حَتَّى تَدْخُلَهَا أُمَّتِي. الدارقطني ، حادي الأرواح ، برقم ١٠٣ وفي المواهب اللدنية ٦٧٣/٣ . غريب عن الزهري. ابن القيسراني ، ذخيرة الحفاظ ٥٤٧/١ ، فيه عبد الله بن محمد ضعيف.

^{١٨٧٢} أبو طاهر سراج الدين محمد بن محمد بن عبد الرشيد ابن طيفور، السجاوندي (نحو ١٢٠٤) : رياضي حنفي فريقي. له كتب كثيرة: منها السراجية نسبة إلى كنيته سراج الدين في الفرائض وشرح السراجية و الوقف والابتداء. أبو محمد محيي الدين الحنفي عبد القادر بن محمد بن نصر الله القرشي ، الجواهر المضئية في طبقات الحنفية ، ١١٩ / ٢ ، الزركلي ، الاعلام ، ٢٧/٧ .

^{١٨٧٣} بعد البحث لم يتم التوصل الى هذه العبارة.

^{١٨٧٤} عن عبد الله بن مسعود: أنا فرطكم على الحوض. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم ٦٥٧٥ ، صحيح ؛ عن جندب بن عبد الله: أنا فرطكم على الحوض. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم ٦٥٨٩ ، صحيح ، أخرجه مسلم ، في صحيح مسلم برقم ٢٢٨٩ صحيح.

^{١٨٧٥} هم عاصم خمزة و كسائي.

^{١٨٧٦} ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ (٨٠) [الإسراء: ٨٠/١٧]

[يونس: ٢] متعجبين وباتّين القول ﴿إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُّبِينٌ﴾^{١٨٧٧} [يونس: ٢] إشارة إلى القرآن وما جاء النبي عليه السلام من الحق يعنون أن السحر أمر وأن بطلانه كبطلانه و **قيل**: أرادوا أنه مُزخرفٌ حسن الظاهر لكنه باطل في الحقيقة ولا حاصل له وأنه لكمال فصاحته وتعذر مثله جار مجرى السحر أو الرسول على تقدير ذو سحر أو جعلوه إياه مبالغة.^{١٨٧٨} و**قرأ ابن كثير والكوفيون**^{١٨٧٩} **لَسَاحِرٌ** على أن الإشارة إلى الرسول^{١٨٨٠} يعنون أنه يخدعنا بمخاييله^{١٨٨١} وتعودنا إلى الانقياد له وتعريض أنفسنا وأهالينا وأموالنا وأولادنا للتلف في مجاهدة عدوّه وهذا القول منهم: دليل عجزهم واعترافهم به، وإن كانوا كاذبين في تسميته سحرا، لأنهم كاذبون في ذلك عند أنفسهم أيضًا، فهذا الاعتبار يكون دليل عجزهم لأن التعجب أولا ثم التكلم بما هو معلوم الانتفاء من حيث أنه عليه السلام كان منهم ونشأ بينهم وما غاب عنهم ولم يخالط أحدا سواهم، ولم تكن مكة بلدة العلماء حتى يقال: إنه تعلّم السحر منهم. ثم إنه يظهر من ههنا تعلق الآية بالآيتين السابقتين حيث أذنت **الأولى** بأن السورة **تحديث بها** وأفحم من تحدّى وأثبت رسالة المدّعي. **والثانية**: بأنهم بعد العجز عاندوا وتعجّبوا مستهزئين. **والثالثة**: بأنهم أظهروا ما به تبين عجزهم من تلك الكلمة التي يرى به العاجز المبهوت كما حققنا.

﴿إِنَّ رَبُّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [يونس: ٣]

﴿إِنَّ رَبُّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [يونس: ٣] التي هي أصول الممكنات. ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [يونس: ٣] قد مضى [٣٩٧/ب] الكلام فيه في **الأعراف**. **قيل**: ههنا في مدة مقدارها هذه المدة **فإن قيل**: فهذا يقتضي حصول مدة قبل حصول العالم يحصل فيها حدوث العالم وذلك يوجب قدم المدة؟ **فالجواب**: أن تلك المدة غير موجودة بل هي مفروضة موهومة لأن تلك المدة المعينة حادثة، وحدوثها: لا يحتاج إلى مدة أخرى وإلا لزم إثبات أزمنة لا نهاية لها وذلك محال ووجه النظم إنه **تعالى** لما أجاب من تعجب الكفار من الوحي والبعثة يقول: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ [يونس: ٢] أن يبعث خالق الخلق إليهم رسولا يشرهم على الأعمال الصالحة بالثواب وينذرهم على الأعمال الفاسدة بالعقاب، وكان هذا الجواب موقوفا على ثبوت أمرين: **الأول**: أن يكون لهذا العالم إلها قاهرا قادرا نافذ الحكم والتكليف. **والثاني**: أن يتحقق البعث والحشر والقيامة حتى يحصل الثواب والعقاب أثبت الأمر بقوله: ﴿إِنَّ رَبُّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [يونس: ٣] فإنها لكونها أمور ممكنة في ذاتها ومقاديرها وصفاتها محتاجة إلى ما يرجح جانب وجودها واختصاصها بقدر معين ووصف معلوم.^{١٨٨٢} وذلك **المرجح**: يجب

^{١٨٧٧} في نسخة (ب-ج-ق): لَسَاحِرٌ. رجحت عبارة المصحف لَسَاحِرٌ.

^{١٨٧٨} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٢٥٧/١٠.

^{١٨٧٩} هم عاصم، حمزة و كسائ.

^{١٨٨٠} في نسخة (ب): الرسالة، وفي نسخة (ق-ج): الرسول. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٨٨١} في نسخة (ب): بمخاييله، وفي نسخة (ق-ج): بمخاييله. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٨٨٢} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٣/١٧-١٤.

أن يكون واجب الوجود لذاته متحلياً بجميع نعوت الجلال والجمال متخلياً عن صفات العجز والنقصان وأثبت **الأمر الثاني** بقوله:

﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٤] ما ذكره الإمام. ١٨٨٣

وللسمرقندي^{١٨٨٤} وجه آخر في النظم: وهو أن الكفار لما جادلوا في آيات الله وكانت مجادلتهم مشتملة على إنكار البعث والجزاء وهو أصل المجادلة ومدادها حجوا لخلق السماوات والأرض لأن الآثار العلوية والسفلية أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة ولأنهم كانوا يقولون بأن الله خالقها وبأنها خلق عظيم لا يُقَادَر قدره، وخلق الناس بالقياس إليه قليل مهين فمن قدر على خلقها مع عظمها وبلتها واتساعها في وقت يسير ومدة قليلة كان على خلق الإنسان وبعثه وجزائه أقدر^{١٨٨٥} فكأنه قيل: خلق السماوات والأرض ليدل بهما على [٣٩٨/أ] قدرته الباهرة ولتُجزى كل نفس كما صرح به في **سورة الجاثية**. وبهذا التقرير: يضمحل أيضاً ما قيل: إذا ذكر ذلك في حيز الاستدلال فيجب أن يكون معلوماً عند السامع والعرب لا يعملون ذلك فكيف يحسن التعريف؟ وأيضاً كلمة الذي وُضعت للإشارة إلى شيء معروف عند السامع وقد يجاب بأن ذلك مشهور عند اليهود والنصارى، والعرب كانوا يخاطبونهم. فالظاهر أنهم سمعوه منهم.

﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [يونس: ٣] قد ذكرنا التحقيق فيه في **سورة الأعراف**. وذكر السمرقندي ههنا أنه يجوز أن يكون معناه ثم أوفى على عرشه كما قال عليه السلام: ثم أوفى ربنا على عرشه^{١٨٨٦} يقال: "أوفى على الشيء إذا أشرف عليه" أي اطلع عليه من فوق. وتمام الحديث على ما ذكره "أن الله تعالى كبس عرصة جنة الفردوس بيده ثم بناها لبنة من ذهب مصلى، ولبنة من مسك مُدْرَجًا، وغرس فيها من طيب الفاكهة وطيب الرياح ، وفجر فيها أنهارها ثم أوفى ربنا على عرشها فنظر إليها فقال: وعزتي لا يدخلك مدمن خمر ولا مصر على الزنا ولا ديوث ولا قتات ولا قلاع ولا جيّاف ولا خنّار ثم ألحق القطع بأنه ليس كاستقراء الأجسام.^{١٨٨٧} وعليك تحقيق الإمام^{١٨٨٨} حيث قال: الاستواء عليه كونه مستقراً عليه بحيث لولا العرش لسقط أو لزلَّ إثباته يقتضي كونه محتاجاً إليه وأنه لولاه لسقط ولزلَّ تعالى عنه علواً كبيراً" وأيضاً ثم استوى يدل على أنه قبل ذلك ما كان مستوياً عليه وذلك يدل على أنه يتغير من حال إلى حال، "وكل يتغير محدث" وذلك باطل بالاتفاق، وأيضاً لما حدث الاستواء في هذا الوقت دل على أنه كان قبل هذا الوقت مضطرباً متحركاً وذلك من صفات المحدثات. وأيضاً كلمة ثم تدل على أن استوائه عليه كان بعد خلقهما، وذلك يدل على أنه تعالى كان غنياً عنه فلما خلقه امتنع أن تنقلب حقيقته وذاته من الاستغناء إلى الحاجة فوجب أن يبقى بعد خلقه غنياً عنه، ومن كان كذلك امتنع استقراره عليه.^{١٨٨٩} [٣٩٨/ب] وقال بعض العارفين:^{١٨٩٠} اعلام

^{١٨٨٣} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٦/١٧ .

^{١٨٨٤} تقدم ذكره في التوبة .

^{١٨٨٥} عصام الدين اسماعيل بن محمد ، حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد على تفسير البيضاوي ، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ، ١٤٢٢ - ٢٠٠١)

، ٨٣/١٧ .

^{١٨٨٦} السيوطي ، جامع الأحاديث - الجامع الصغير وزوائده والجامع الكبير قسم الأقوال الجزء الثاني، برقم ٢٧٩٨ ، ٤٨٨/٢ .

^{١٨٨٧} لم أعثر على هذه الرواية .

^{١٨٨٨} فخر الدين الرازي .

^{١٨٨٩} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٤/١٧ .

^{١٨٩٠} قصد المفسر هو روزبهان البقلي .

الالوهية لترفيه فواد الموقنين بقوله: {الذي خلق السماوات والأرض} أخبر عن ترصيعه الملكوت بانوار الجبروت لاستبصار العاقلين، وجعل ايام بنائهما معدودة لاطفاء نيران عجلة الانسان. والا هو مقتدر بقوة القدمان يوجد ألف ألف سماء وألف ألف أرض باقل من لمحة. ١٨٩١

﴿يَدَبِّرُ الْأُمُورَ﴾ [يونس: ٣]: يدبر أمر الكائنات^{١٨٩٢} على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته ويهيئ بتحريكه أسبابها ونزلها^{١٨٩٣} منه. **والتدبير:** "النظر في إدار الأمور لتجيء محمودة العاقبة **فالله سبحانه** يفعل ما يفعل المُتَحَرِّي للصواب الناظر في إدار الأمور وعواقبها فللا^{١٨٩٤} يلقاه ما يكره آخرًا. وفيه تنبيه على أن أجزائه عليه **سبحانه** على طريقه التمثيل ثم لما دل على عظمته شأنه بذكر خلق السماوات والأرض مع بسطتها في زمان قليل وعلى عظمة ملكه بذكر الاستواء على العرش العظيم. ذكر هذه الجملة تميماً لهذا المعنى لأن الملك العظيم إنما يتم عظمته وملكه إذا كان مدبراً للأمور فهو تابع لعظمة الشأن والملك وبتعبير آخر لأن الأول دل على عظيم الشئون وجلال الأمور وهذا على توابعها وأنه لا يخرج شيء من الأمور من **قضائه وقدره**، والجملة: لا محل لها على الاستئناف^{١٨٩٥} وفي محل الرفع على أنه خبر بعد خبر أو النصب على الحال من المنوي في استوى وقال: معنى النقلين: الأمر جنس أريد به الجمع أي يقدر الأمور كلها ويمضها في الدنيا والآخرة من خلق أفعال العباد وأقوالهم وأحوالهم وإظهار الحوادث من الحياة والموت والعز والذل والصحة والمرض والسعة والضيق والخير والشر وإعطاء الذكر والإناث من الأولاد وتصريف الليل والنهار والريح والسحاب والحر والبرد وكل شيء قال تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩] ولما كان الموكلون على إظهار بعض هذه الحوادث الملائكة^{١٨٩٦} فقال: في وصفهم ﴿فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾ [النازعات: ٥]: **فجبرائيل**^{١٨٩٧} للوحي وميكائيل للقطر وإسرافيل للصور وعزرائيل للقبض. وكذلك **أمور الآخرة** كلها من الثواب والعقاب واللطف والعتاب والغفر^{١٨٩٨} والحساب والكشف والحجاب بتدبيره وتقديره.

﴿مَا مِنْ شَيْعٍ﴾ [يونس: ٣] في موضع رفع ومن مزيدة ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ [يونس: ٣] من صلة **شفيع** والمعنى: لا يشفع أحد لأحد إلا أن يأذن له الله في الشفاعة ولا يملكها إلا هو. فهو يُعطي منها من شاء **[أ/٣٩٩]** ويمنع من شاء وأمرها خطير ضيق، فإن الشفعاء من **الأنبياء والملائكة**^{١٨٩٩} والصالحين من قربتهم وزلفاهم إفراط كثرتهم لو شفعوا بأجمعهم لأحد لا تنفع

^{١٨٩١} في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: اعلام الالهية لترفيه فواد الموقنين بقوله {الذي خلق السماوات والأرض} اخبر عن ترصيعه الملكوت بانوار الجبروت لاستبصار العاقلين وجعل ايام بنائهما معدودة لاطفاء نيران عجلة الانسان والا هو مقتدر بقوة القدمان يوجد الف الف سماء والف الف ارض باقل من لمحة. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٦٤/٢ .

^{١٨٩٢} في نسخة (ب-ج-ق) : الكائنات ، رجحت عبارة الكائنات.

^{١٨٩٣} في نسخة (ب) : ونزلها ، وفي نسخة (ق-ج) : وينزلها. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٨٩٤} في نسخة (ب) : لأن لا ، وفي نسخة (ق-ج) : فللا. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٨٩٥} في نسخة (ب-ج-ق) : الاستئناف ، رجحت عبارة الاستئناف.

^{١٨٩٦} في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

^{١٨٩٧} في نسخة (ب) : فجبرائيل ، وفي نسخة (ق-ج) : فجبرئيل. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٨٩٨} في نسخة (ب) : والغفر ، وفي نسخة (ق-ج) : والعفو. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٨٩٩} في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

شفاعتهم شيئاً قط إلا من بعد أن أذن الله لهم. ففيه أيضاً: **تقرير** لعزّ جلاله وكمال كبريائه و**تتميم** للمجموع السابق و**تمثيل** بما عهد من السلاطين من اجتماع الملائ حول سرير الملك وعليه قوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [النبا: ٣٨] وردّ على من زعم أن آلهتهم شفّع لهم عند الله، وإثبات الشفاعة لمن أذن له. وبهذا **التقرير** يضمحلّ أيضاً توهم أن الكلام في المبدأ والشفاعة مما يتعلّق بالمعاد فكيف يناسب ههنا؟

﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ﴾ [يونس: ٣] أي الموصوف بتلك الصفات المُقتضية للألوهية والربوبية. ﴿رَبُّكُمْ﴾ [يونس: ٣] لا غير إذ لا يُشاركه أحد في شيء من ذلك. ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ [يونس: ٣] ووحدوه بالعبادة. وقيل: ذلكم المعلوم المتميز بالأفعال الخاصة التي لا يشارك فيها أحد هو الله ربكم المستحق للربوبية وللعبادة منكم دون غيره فاعبدوه وحده، ولا تشركوا بعبادته أحداً. وقيل: ذلكم إشارة إلى المعلوم بتلك العظمة أي: ذلك العظيم الموصوف بما وصف به هو ربكم وهو المستحق للعبادة منكم فاعبدوه وحده، ولا تُشركوا به بعض خلقه من ملكٍ أو إنسان فضلاً عن جمادٍ لا يضر ولا ينفع. وبالجملّة في اسم الإشارة **إشعار** بأن ما قبله وهو الله الموصوف بكونه ربّاً خالقاً مُستويّاً على العرش مُدبِّراً لحقيقة الأمور حقيق بأبعده وهو أن يخص بالعبادة ولا يُشرك فيها غيره.

﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [يونس: ٣] أثر التذكّر مع أن من حق الظاهر أن يقال: أفلا تتفكرون، أي: في تلك الدلائل^{١٩٠٠} الظاهرة الباهرة لتعرفوا أن الله هو المستحق للعبادة لأنه هو المنعم بجميع تلك النعم المتظاهرة^{١٩٠١} إيذاناً منه بأنه كالمعلوم الذي لا يفتقر إلى فكرٍ تام ونظرٍ كامل بل إلى مجرد التفات وإحضر بالبال فإن التذكّر دون التفكر. [٣٩٩/ب] قال **الجوهري**:^{١٩٠٢} ذكرته بلساني وبقلبي، وتذكّرت. وقال: **التفكّر**: التأمل أي: أفلا تتفكّرون أدنى تفكّر فينبهكم على أنه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدون.^{١٩٠٣} وقيل: هذا **توبيخ عظيم** بمعنى ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ [الأنعام: ٥٠] في قبح ما أقدمتم عليه حتى يصدكم استقباحه عن ارتكابه وكأنكم في ذلك مسلوبو التفكّر والنظر لأن أدنى التفكّر والنظر يأباه ويدفعه وينبهكم^{١٩٠٤} على الخطأ في هذا الوقت.^{١٩٠٦}

^{١٩٠٠} في نسخة (ب-ج-ق): الدلائل، رجحت عبارة الدلائل.

^{١٩٠١} في نسخة (ب): المتظاهرة، وفي نسخة (ق-ج): المتظاهرة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٩٠٢} أبو نصر إسماعيل بن حنّاد الجَوْهَرِي (٣٩٣/١٠٠٣)، هو عالم ولغوي، أصله من فاراب ودخل العراق صغيراً. عندما دخل العراق قرأ العربية فأخذ العربية مشافهة من العرب. قال ياقوت: كان من أعاجيب الزمان وصنع جناحين من خشب وثاني من حاول الطيران بعد ابن فرناس وصعد سطح داره فخانته اختراعه، فسقط إلى الأرض قتيلاً ومات في سبيله. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٨١/١٧.

^{١٩٠٣} حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد عصام الدين إسماعيل بن محمد على تفسير البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢-٢٠٠١)، ٣٩٠/٩.

^{١٩٠٤} ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنِّي أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ [الأنعام: ٥٠] في نسخة (ب): وتهكم، وفي نسخة (ق-ج): وينبهكم. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٩٠٦} في نسخة (ب): في هذا الوقت، وفي نسخة (ق-ج): في ذلك. رجحت عبارة نسخة (ب). حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد عصام الدين إسماعيل بن محمد على تفسير البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢-٢٠٠١)، ٣٩٠/٩.

﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾
وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٤)﴾ [يونس: ٤]

﴿إِلَيْهِ﴾ [يونس: ٤] خبر. ﴿مَرْجِعُكُمْ﴾ [يونس: ٤] مبتدأ وهو معنى الرجوع أي: لا يرجعون في العاقبة إلا إليه بالموت أو النشور وهو الملائم^{١٩٠٧} للمقام ، فاستعدوا للقاءه ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]. ﴿جَمِيعًا﴾ [يونس: ٤] حال من الكاف والميم بمعنى مجتمعين والاجتماع إنما يكون في النشور فعلى الحمل على الموت يكون تأكيداً لما دل عليه عموم الخطاب من أن لا يشدُّ أحد من الرجوع بل يعم حكمه كل الناس فالاجتماع يكون باعتبار الحكم لا بالزمان كما في النشور.

﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ [يونس: ٤] مصدر مؤكد لنفسه لأن قوله: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ [يونس: ٤] وعد من الله. والتقدير: وعد الله وعداً فلما حذف الناصب أضيف المصدر إلى الفاعل وذلك كقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ [يونس: ٤]. والمصدر المؤكد: لنفسه ما وقع لتأكيد المضمون جملة لا تحتل لغيره مثل "له علي ألف درهم اعترافاً" فإن اعترافاً وقع توكيداً لمضمون جملة لا تحتل لغيره، فكذا مضمون ما سبق لا احتمال له توكيداً لمضمون جملة لا تحتل لغيره فكذا مضمون ما سبق لا احتمال له توكيداً لمضمون جملة لا تحتل لغيره. ﴿حَقًّا﴾ [يونس: ٤] مصدر آخر مؤكد لغيره ما وقع تأكيداً لمضمون جملة لا تحتل لغيره نحو "زيد قائم حقاً"، فإن حقاً وقع تأكيداً لمضمون زيد قائم ولها احتمال غير الحقيقة لاحتمال عدم صدق القيام إذا تقرر ذلك فكون حقاً تأكيداً لغيره فيه تأمل فإن مضمون الجملة إسناد الوعد إلى الله ولا شك في تحقيقه ولا احتمال له لغيره. فالمراد: حقيقة الموعود وهو الرجوع إلى الله فلا بُد أن يكون وعد الله توكيد الحقيقة الوعد كناية، فإن الله لا يخلف الميعاد [٤٠٠/أ] فلا يكون وعده إلا خفاءً وحقاً توكيداً لها صراحة وأما كون الموعود محتملاً غير الحق ، فباعتبار نفس المفهوم مع قطع النظر عن الخارج كما سمع قولهم في قولك: السماء فوقنا فإنه يحتمل بمجرد المفهوم مع قطع النظر عن الخارج أن يكون كاذباً.

﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [يونس: ٤] قيل: ههنا إضمار تقديره أنه يبدأ الخلق ليأمرهم بالعبادة ثم يميتهم ثم يعيدهم كقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] إلا أنه حذف ذكر الأمر بالعبادة ههنا لأنه تعالى قال من قبله: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ [يونس: ٣] وحذف ذكر الأمانة لأن ذكر الإعادة يدل عليه^{١٩١٠} والآية استئناف كالتقليل لقوله: ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ﴾^{١٩١١} [هود: ٤] فإنه لما كان المقصود من الإبداء والإعادة مجازاة الله المكلفين على أعمالهم كان مرجع الجميع إليه لا محالة ويؤيده قراءة من قرأ ﴿أَنَّهُ يَبْدَأُ﴾ [يونس: ٤] بالفتح، أي: لأنه فمحلها بعد حذف الجار النصب أو الجر على إرادته. وجوز أن لا يقدر اللام بل يكون منصوباً بما نصب وعداً أي: وعد الله وعداً، ﴿إِنَّهُ

^{١٩٠٧} في نسخة (ب-ج-ق): الملايم ، رجحت عبارة الملائم.

^{١٩٠٨} ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [البقرة: ٢٨] [٢/٢٨]

^{١٩٠٩} في نسخة (ب): وذكر حذف ، وفي نسخة (ق-ج): وحذف ذكر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٩١٠} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٢/١٧ ؛ ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٢٦٣/١٠ .

^{١٩١١} في نسخة (ب-ج-ق): لِلَّهِ مَرْجِعُكُمْ. رجحت عبارة المصحف إلى الله.

يَبْدَأُ الْخَلْقَ [يونس: ٤] أي: بدء الخلق ثم إعادته بمعنى إعادة الخلق بعد بدئه لأن البدء محصول لا موعود فوقع الوعد على المجموع: باعتبار الجزء الأخير أو مرفوعاً بما نصب حقاً أي: حقّ حقاً بدء الخلق كقوله: "أحقاً عباد الله أن ليت جائياً ولا ذاهباً إلا عليّ". **قيل**: "هذا لا يلائم ما سبق أن حقاً مؤكداً لقوله **وعد الله**. فلعله أريد أنه وجه مستقل ويكون الجملة على هذا مؤكدة لقوله: أنه يقدر ناصب أو رافع^{١٩١٢} من جنس ما نصب حقاً كأنه تمثيل ما نصب حقاً لكن إعادة المصدر في الوجهين يؤيد الاحتمال الأول ويؤيده التمثيل بالبيت السابق. ويُمكن أن يقال: على الوجهين كوضع الظاهر موضع الضمير لأن الرابط في المصدر المؤكد إنما يكون عائداً إلى ما تقدمه أي وعد كون [٤٠٠/ب] المرجع إليه وعدا وحق الوعد حقاً وعن **المرزوقي**^{١٩١٣}: أن حقاً في البيت منصوب على الظرف على أنه خبر مقدم أو ظرف معتمد كأنه قال: "إني حق" ومثله قول **الحماسي**^{١٩١٤} أيضاً:

أَحَقّاً عِبَادَ اللَّهِ أَنْ لَسْتُ زَانِياً ** رِفَاعَةَ بَعْدَ الْيَوْمِ إِلَّا تَوَهُّمَا**^{١٩١٥}

لما رآهم يستعملون في^{١٩١٦} في مثله قال: "أفني الحقّ أتّي مُعَرِّمٌ بِكَ هَائِمٌ"^{١٩١٧} زعم أنه منصوب على الظرفية وما ذكر أولاً أُجري على قوانين العربية ، وإن زعم **المرزوقي** أن ما ذكره مذهب **سيبويه** ويتعلّق اللام بقوله: يعيده لا بقوله: يبدأ كما زعم البعض في قوله: **﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾** [يونس: ٤] وهو متعلق بيجزي والمعنى: ليجزيهم بقسطه على أن اللام بدل من المضاف إليه أو هو الضمير الراجع إليه **تعالى** **فإن قيل**: العدل هو الذي لا يكون "لا" زائداً^{١٩١٨} ولا ناقصاً. وذلك يدلّ على أنه **تعالى** لا يزيدهم على ما يستحقونه من أعمالهم ولا يتفضّل عليهم ابتداءً بشيء؟ **فالجواب**: أن الثواب أيضاً محض التفضّل وأيضاً فبتقدير أن تساعد على حصول الاستحقاق إلا أن لفظ القسط يدلّ على توفية الأجر فغن المنع من الزيادة فلا يدلّ عليه. وتخصيص المؤمنين بالجزاء بالقسط مع أن الكفار يجزون به أيضاً لمزيد العناية والإحسان بهم أو بقسطهم أو بما أقسطوا وعدلوا ولم يظلموا حين آمنوا وعملوا الصالحات لأنّ الشرك ظلم عظيم قال الله تعالى: **﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾** [لقمان: ١٣]^{١٩١٩} والعصاة ظلّام أنفسهم فعلى هذا: يكون المضاف إليه المحذوف والمبدل عنه اللام ضمير المؤمنين ورجح ذلك بمقابلته قوله: **﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾** [يونس: ٤] **والظاهر**: أن مقتضى المقابلة أن يحمل القسط على إيمانهم لما أن المذكور في مقابلته

^{١٩١٢} في نسخة (ب): رفع و في نسخة (ج-ق): رافع. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٩١٣} بعد البحث لم يتم التوصل إلى ترجمته.

^{١٩١٤} أبو السري عبد الله بن عبيد الله بن أحمد، شاعر بدوي، من خثعم، من بني عامر بن تيم الله، والدمدينة أمه. من أرق الناس شعراً. قل أن يرى مادحاً أو هاجياً. أكثر شعره الغزل والفخر. كان العباس بن الأحنف يطرب ويترنح لشعره. واختار له أبو تمام في باب النسيب من ديوان الحماسة ستة مقاطع. وهو من شعراء العصر الأموي. اغتاله مصعب بن عمرو السلولي، وهو عائد من الحج، في تبالة أو في سوق العبالء من أرض تبالة له ديوان شعر من صنع ثعلب وابن حبيب. جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ٣٧٩/٧.

^{١٩١٥} أحقاً عباد الله أن لست زانياً * سنام الجمى أخرى اللّيتالي العوّابر * كأنّ فؤادى من تدكّر الجمى * وأهل الجمى يهفو به ريش طائر. التبريزي، شرح ديوان الحماسة، ٤٠٨/١.

^{١٩١٦} في نسخة (ب): - في و في نسخة (ج-ق): + في. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٩١٧} في نسخة (ب-ج-ق): هائم، رجحت عبارة هائم.

^{١٩١٨} في نسخة (ب-ج-ق): زايد، رجحت عبارة زائداً.

^{١٩١٩} ﴿وَوَيْدُ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٣) [لقمان: ١٣/٣١]

الكفر ولم يذكر الأعمال الرديئة فيها حتى يعبر الأعمال الصالحة في مقابلته. **والبرهان العقلي** يقتضي ذلك أيضاً لأن الإيمان هو العدل القويم كما أن الشرك [٤٠١/أ] هو الظلم العظيم. ومن ههنا يظهر قوة كلام البيضاوي^{١٩٢٠} ومذهب علماء السنة وضعف كلام الزمخشري^{١٩٢١} ومذهب أهل الاعتزال. وقد جوز أن يكون بالقسط حالاً من الفاعل أو المفعول ليجزيهم ملتبساً به أو ملتبسين به.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [يونس: ٤] مبتدأ. ﴿لَهُمْ﴾ [يونس: ٤] خبر مقدّم. ﴿شَرَابٌ﴾ [يونس: ٤] مبتدأ مع خبره خبر الموصول وفعله في محل نصب عطفاً على الموصول قبله خلاف الظاهر. ﴿مِنْ حَمِيمٍ﴾ [يونس: ٤] من ماء حار مغلي قد انتهى حرّه وهو في جهنّم. **يقال:** "حُمِئْتُ الماء فهو حميم" فعيل بمعنى المفعول ومنه الحَمَام. ومن صفته أنه كان ﴿كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهُ﴾ [الكهف: ٢٩] ^{١٩٢٢} وإنه يقطع أمعائهم. وعن ابن عباس: أنه قال: لو سقطت منه نقطة على جبال الدنيا لأذابتها. ^{١٩٢٣} فتكثيره لإبهام أمره في الحرّ كأنه قال: من حميم لا يعرف كنهه ولا يحيط به وصف الواصف. ﴿وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [يونس: ٤] مَوْجَعٌ يخلص وجعه إلى قلوبهم. ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [يونس: ٤] "الباء" متعلقة بما تعلقت به اللام أي استقرّ لهم ذلك بسبب ما كانوا في الزمان الماضي المتطاوّل على الكفر الذي هو أسوأ الأعمال وأقبحها مصرّين عليه.

و"ما" مع الفعل في تأويل المصدر. واعلم أن أصل الكلام: ليجزي الذين كفروا بشراب من حميم وعذاب أليم بسبب كفرهم، وبه يتضح المقابلة للآية السابقة فغير النظم للمبالغة في استحقاقهم للعقاب بإيراد كلام يفيد الثبوت وهو الجملة الاسمية، والتنبية على أن المقصود بالذات من الإبداء والإعادة: هو إثابة المؤمنين بما يليق بلطفه وكرمه. ولذلك لم يعينه. وأما عقاب الكفرة وكأنه داء ساق إليه سوء اعتقادهم، ولذلك لم يسند الجزاء إلى ذاته وإن كان له ثم فيها دلالة على أنه لا واسطة بين المؤمن والكافر وأجيب: بأن ذكر الفريقين لا ينفي الثالث كقوله ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ﴾ [النور: ٤٥] ^{١٩٢٥} [٤٠١/ب] ودفع بأنه إنما يترك القسم الذي يجري مجرى النادر ^{١٩٢٦} ومعلوم أن الفساق أكثر من أهل الطاعة فكيف يجوز ترك ذكرهم في هذا الباب. وأما قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ﴾ [النور: ٤٥] فإنما ترك لأن أقسام الدواب كثيرة فكان ذكر جميعها يوجب الإطناب بخلاف ما ذكر.

^{١٩٢٠} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٠٤/٣ - ١٠٥.

^{١٩٢١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١١٤/٣.

^{١٩٢٢} ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَعِينُوا يَغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهُ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ (٢٩) [الكهف: ٢٩/١٨]

^{١٩٢٣} في نسخة (ب) : لأذابيها وفي نسخة (ج-ق) : لأذابيها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٩٢٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٨٣/٤ ؛ النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٧١/٥.

^{١٩٢٥} ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٤٥) [النور: ٤٥/٢٤]

^{١٩٢٦} في نسخة (ب) : النادر وفي نسخة (ج-ق) : النادر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا

بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥)﴾ [يونس: ٥]

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ﴾ [يونس: ٥] لما ذكر الدلائل^{١٩٢٧} على ربوبيته من إيجاد العالم العلوي والسفلي ذكر ما أودع في العالم العلوي من الجوهريين النيرين. وقيل: لما ذكر الدلائل^{١٩٢٨} على الألوهية بالخلق ثم فرع عليها حجة القول بالحشر، عاد إلى الدلائل^{١٩٢٩} وهي التمسك بأحوالهما فيه أيضاً تأكيداً للدلالة على الحشر من حيث أن الله لما جعلهما لنظام هذا العالم. فتميز المحسن من المسمى أولى منه لأن فيه النفع الأبدي. ﴿ضِيَاءً﴾ [يونس: ٥] مفعول ثان على أن الجعل للتصيير أو حال على أنه بمعنى الإنشاء وهو مصدر، يقال: ضاء القمر يضيء ضوءاً وضياءً، كصام يصوم صوماً وصياماً. أو جمع ضوء كسوط وسياط. وقلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها على الوجهين. وقرأ ابن كثير^{١٩٣٠} برواية قبل^{١٩٣١} ضياءً بهمزتين بينهما ألف في كل القرآن^{١٩٣٢} على القلب بتقديم اللام على العين فيصير ضآي أو ضياو فما وقعت الباء أو الواو بعد ألف مزيدة قلبت همزة بعد قلبها ألفاً كراهة اجتماع ألفين كما صنع ونحوه دعاء فالهمزة إنما هي بدل من الألف، والألف التي أبدلت الهمزة عنها بدل إما من الياء أو من الواو فغنه إن اعتبرت هذا القلب قبل الواو ياء يصير ضياء وكرداً، وإن اعتبرت بعد قلبها يصير كَرْد أي وإن شئت قلت: لما قبلت الكلمة عادت العين إلى الواو لعدم موجب قلبها ياء وهو انكسار ما قبلها.

﴿وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس: ٥] ذا نور أو منيرا أو سَمِي به مبالغة لفرط الإنارة ظاهراً وباطناً. عن الكلبي^{١٩٣٣}: يضيء وجوههما لأهل السماوات وظهورهما لأهل الأرض.^{١٩٣٤} وكذا الكلام في ضياء [٤٠٢/أ] وقيل: فيه دلالة بيّنة على أن الشمس هي الضياء والقمر هو النور ذاتاً. والنور أعم من الضوء فإنه اسم لأصل الكيفية الظاهرة في نفسها المظهرة لغيرها. والضوء اسم لهذه

^{١٩٢٧} في نسخة (ب-ج-ق): الدلائل، رجحت عبارة الدلائل.

^{١٩٢٨} في نسخة (ب-ج-ق): الدلائل، رجحت عبارة الدلائل.

^{١٩٢٩} في نسخة (ب-ج-ق): الدلائل، رجحت عبارة الدلائل.

^{١٩٣٠} أسماء القراء: قراءة نافع المدني: وله راويان: قالون عيسى بن وقارئ المدينة، ورش: عثمان بن سعيد، والورش شيء أبيض يصنع من اللبن، وقيل غير ذلك، وغلب عليه هذا اللقب حتى صار لا يعرف إلا بهقراءة ابن كثير المكي: وله راويان: البري: أحمد بن محمد أبي بزة. قبل: هو محمد بن عبد الرحمن شيخ القراء في زمانه بالحجاز، قراءة أبي عمرو البصري: وله راويان: الدوري: حفص بن عمر أبو عمر الدوري النحوي، السوسي: قراءة ابن عامر الشامي: وله راويان: هشام: بن عمار، ابن ذكوان: عبد الله بن أحمد بن بشر بن ذكوان، قراءة عاصم الكوفي: وله راويان: شعبة: أبو بكر بن عياش. حفص: بن سليمان بن المغيرة. قراءة حمزة الكوفي: وله راويان: خلف بن هشام، خالد بن خالد، قراءة الكسائي وله راويان: أبو الحارث الليث: بن خالد البغدادي، ثقة معروف حاذق ضابط. حفص بن عمر الدوري، وقراءة أبي جعفر المدني: وله راويان: عيسى بن وردان المدني، ابن حمّاز: سليمان بن مسلم بن حمّاز، المدني. قراءة يعقوب الحضرمي: اشتهر ليعقوب الحضرمي وله راويان: رويس: محمد بن المتوكل اللؤلؤي، البصري، روح بن عبد المؤمن البصري، قراءة خلف العاشر: وله راويان: إسحاق بن إبراهيم: إدريس بن عبد الكريم. ينظر ابن الجزري، تحرير التيسير، ١٠٥؛ و غاية النهاية في طبقات القراء، ١١٠.

^{١٩٣١} قبل: هو محمد بن عبد الرحمن شيخ القراء في زمانه بالحجاز، ينظر ابن الجزري، تحرير التيسير، ١٠٥؛ و غاية النهاية في طبقات القراء، ١١٠.

^{١٩٣٢} ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٣؛ الداني، التيسير، ١٢٠.

^{١٩٣٣} أبو المنذر هشام بن محمد الكلبي ويكنى ابن الكلبي (نحو ١١٠/٢٠٤ هـ) مؤرخ، وعالم أنساب وأخبار العرب وأيامها ومثالبها. أخذ العلماء والمؤرخون عنه من

أمثال محمد بن سعد، ومحمد بن جرير الطبري، والمسعودي باعتباره ثقة. الزركلي، الأعلام، ٨٧/٨-٨٨.

^{١٩٣٤} الطبري، جامع البيان، ٣٠٠/٢٣.

الكيفية إذا كانت كاملة تامة قوية. وعند **الحكماء**^{١٩٣٥}: الضياء ما يكون بالذات كما للشمس، والنور للعرض كما على وجه الأرض فيكون نور القمر مستفادا من الشمس.^{١٩٣٦} قال **المحقق**: ولا أرى ذلك من اللغة ولقد شاع نور الشمس ونور النار.

وعن **بعض العارفين**: ^{١٩٣٧} للعقول نجومٌ وهي للشياطين رجوم وللمعلوم أقمار. وهي أنوار واستبصار و للعارف شمس ولها على أسرار العارفين طلوع وأن الشمس في النهار تغرب بالليل وشمس القلوب ليست تغيب. وكما أن في السماء شمسًا وقمرًا والشمس إنما ضياؤها على حالها والقمر في الزيادة والنقصان أبدا كما استتر بمحاقه. بدا بعد ذلك حتى يكمل بدرا بإشراقه، ثم يأخذ في النقصان إلى أن لا يبقى منه شيء لتمام المحاق ثم يعود جديدا، وكل ليلة حدين يدا، فإذا صار بدرا تاما ما لم يجد أكثر من ليلة لكماله مقامًا ثم يأخذ في النقصان إلى أن يخفى بشخصه وهم بعضه كذلك من الناس من هو مردود بين قبضه وبسطه وجره ومحوه وذهابه وإيابه لا فناء فيستريح ولا بقاء له دوام صحيح.^{١٩٣٨} قال بعضهم: الشمس مختلفة فشمس المعرفة يظهر ضياؤها على الجوارح. فيزينها بأنوار الخدمة وأقمار الانس تقدس الأسرار بنور الوجدانية والفردانية، فتدخلها في مقامات التوحيد والتفريد لكن بعضهم جعل الله شمس التوفيق ضياء الطاعات للعباد وقمر التوحيد نورا في أسرارهم، فهم يتقلبون في ضياء الطاعة ونور التوحيد إلى منازل الصديقين.^{١٩٣٩}

﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلٌ﴾ [يونس: ٥] الضمير لكل واحد أي قدر مسير كل واحد منهما منازل فانتصابها على الظرفية إن كان المسير مصدرا وعلى المفعولية إن كان مكانا أو قدره ذا منازل فيكون مفعولا أيضًا فيكون حالا بمعنى وخلق مسيره منتقلا أو مفعولا به بمعنى وخلق له منازل، فحذف الجار واتصل المفعول كقوله: كالوهم أو زنوهم أو للقمر إما على الاكتفاء كقوله **تعالى**: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ﴾ [التوبة: ٦٢]^{١٩٤٠} والتقدير: والله أحق أن يرضوه ورسوله [٤٠٢/ب] أحق أن يرضوه، إما على التخصيص بالذكر لسرعة سيره ومعانيه منازل وإناطة أحكام الشرع به. ومنازل القمر: هي المنازل المشهورة وهي **الثمانية والعشرون**: منزلة وهذه مقسومة على **البروج الاثني عشر** لك برج منزلتان وثلث منزل فنزل القمر كل ليلة منها منزلا فيستتر ليلتين إن كان الشهر ثلاثين وليلة واحدة إن كان الشهر تسعا وعشرين فيكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل ويكون مقام الشمس في كل منزلة ثلاثة وعشرين يوما فيكون انقضاء السنة مع انقضائها وأسامي المنازل: **الشرطين والبطين والثريا والدبران والعققة والهنة والدراع**

^{١٩٣٥} الحكيم في اللغة العربية: هو الشخص الذي يتصف بالرأي السديد والروية في القول والفعل، بعيد عن قرارات العاطفة ولا يفعل إلا ما هو معقول. الفلاسفة الطبيعيون ، الحكماء الطبيعيون وحكماء ما قبل سقراط هم الممهّدون الأوائل لظهور الفلسفة في بلاد الإغريق في القرن السادس قبل الميلاد لا يوجد لأحد من هذه الحكماء نص ، إلا بعض لأنها لا تشكل حكما وتسجل ظاهرة.

^{١٩٣٦} إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوتي البروسوي ، روح البيان في تفسير القرآن ، ١٠/١٤ .

^{١٩٣٧} قصد المفسر هو عبد الكريم القشيري.

^{١٩٣٨} عبد الكريم القشيري ، لطائف الإشارات - تفسير القشيري ، ٨٠/٢ .

^{١٩٣٩} في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: اعلام الالهية لترفيه فواد الموقتين بقوله {الذي خلق آسماوات والأرض} اخبر عن ترصيعه الملكوت بانوار الجبروت لاستبصار العاقلين وجعل ايام بنائهما معدودة لاطفاء نيران عجلة الانسان والا هو مقتدر بقوة القدماء يوجد الف الف سماء والف الف ارض باقل من لمحّة. و في نسخة (ج- ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٦٧/٢ .

^{١٩٤٠} ﴿يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنَّ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٦٢/٩]

والنثرة والطرف والجهة والزبرة والصرفة والعواء والسِّمَّاء والعفر والدنمان والإكليل والقلب والشوكة والنعائم^{١٩٤١} والبلده وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السعد وسعد الأحبية والفرع المقدم والفرع المؤخر والرشا وأسامي البروج الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت واللام تتعلق بمقدّر في قوله:

﴿تَتَعَلَّمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ﴾ [يونس: ٥] معطوف على عدد وتعلموا حساب الأوقات من الأشهر والأيام في معاملاتكم الدينية وتصرفاتكم الدنيوية. وهو تعليل على الوجهين: أما على الثاني فظاهر لا الشهور المعتبرة في الشريعة مبنية على رؤية الأهلة كقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾^{١٩٤٢} [البقرة: ١٨٩] والسنة المعتبرة: هي القمرية أيضاً كما قال ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ [التوبة: ٣٦]^{١٩٤٣} وأما على الأول فلأن عدد السنين ربما يعرف بسير الشمس ولأن عدد الأيام إنما يعلم بسيرها فلعل تخصيص **البيضاوي** التعليل^{١٩٤٤} على ما خص بناءه على أنه [٤/٤٠٣] هو الظاهر المكشوف لا أنه لا يكون تعليلاً على التعميم والعلم عند الله العليم. وقال **الإمام**:^{١٩٤٥} واعلم أن الشمس سلطان النهار والقمر سلطان الليل وبحركة الشمس تنفصل السنة إلى الفصول الأربعة وبالفصول الأربعة تنتظم مصالح هذا العالم، وبحركة القمر تحصل الشهور، وباختلاف حاله في زيادة ضوءه ونقصانه تختلف أحوال رطوبات هذا العالم. وبسبب الحركة اليومية يحصل الليل والنهار. والليل: زمان الراحة والنهار زمان الكسب والطلب وهذا^{١٩٤٦} يدل على كثرة رحمة الله للخلق وعظم عنايته لهم.^{١٩٤٧}

﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [يونس: ٥] إلا ملتبساً به فيكون حالا من الفاعل والمفعول. وقيل: خلقاً ملتبساً به. وقيل: إلا بسببه، وقيل: إلا له، فالباء بمعنى اللام والإشارة إلى المذكور من السماوات والأرض والعرش والشمس والقمر وإلى الجعل أو التقدير. ففيه **إشعار**: بأن ذلك الجعل والتقدير مقصور على الحق الذي هو معرفة الله ومعرفة صفاته واستخلافه لأن يُعبد ولا يُشرك به شيء، والعبادة لها أوقات معلومات وحسابات معينة وأن الفائدة من الجعل والتقدير على الحساب المنوط به العبادة لا غير. قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٨٩]^{١٩٤٨} وأن الملتقى العالم من يستدل بذلك على معرفة بارئه ومنشئه لينشئ به العبادة، وإليه لَوْح الله بقوله أي: ﴿فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [يونس: ٦] إلى قوله ﴿لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [يونس: ٦] وأن المنجم المخذول القائل بأن لا مرجع ولا معاد يشتغل بما لا يعينه ويُخلد إلى الأرض متابعاً

^{١٩٤١} في نسخة (ب-ج-ق): والنعام، رجحت عبارة والنعائم.

^{١٩٤٢} ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَتُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [١٨٩] ﴿[البقرة: ١٨٩/٢]﴾

^{١٩٤٣} ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٣٦] ﴿[٩/٣٦]﴾

^{١٩٤٤} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٠٥/٣.

^{١٩٤٥} فخر الدين الرازي.

^{١٩٤٦} في نسخة (ب): هذا وفي نسخة (ج-ق): هذه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٩٤٧} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٣٨/١٧.

^{١٩٤٨} ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَتُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [١٨٩] ﴿[البقرة: ١٨٩/٢]﴾

لهواه فيغفل عن تلك المعرفة والعبادة فيهلك، وإليه أوماً بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ [يونس: ٧] ألا يرى كيف ختم الآية بالكسب والعمل كما استعقب الآية السابقة بقوله: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [يونس: ٤] وإلى قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [يونس: ٤] ليعلم أن الكلام في المعرفة والعبادة ومما^{١٩٤٩} يتعلق بهما، ويؤيد هذا التأويل ما رويناه في **الصحيح**^{١٩٥٠} عن عبادة خلق الله [٤٠٣/ب] هذه النجوم لثلاث جعلها زينة للسماء ورجوئاً للشياطين وعلامات يهتدون^{١٩٥١} بها فمن تأوّل فيها بغير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه وتكلّف بما لا يعلم.

﴿بُفَصِّلِ الْآيَاتِ﴾ [يونس: ٥] تذكر هذه الدلائل^{١٩٥٢} الباهرة واحدة عقيب^{١٩٥٣} واحدة مع الشرح والبيان وقرأ ابن كثير والبصريان^{١٩٥٤} وحفص^{١٩٥٥} بالياء لأن السياق والسباق على المغاية وقراءة الباقي منه على الالتفات منها إلى التكلم للتعظيم.^{١٩٥٦} ﴿لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [يونس: ٥] ذلك بالتأمل فيه والتفكير في فوائد^{١٩٥٧} مخلوقاته وآثار إحسانه أو شأنهم العلم بالتأمل في الأمور وتخصيصهم لأنهم المنتفعون بها كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ يَخْشَاهَا﴾ [النازعات: ٤٥] مع أنه عليه السلام: كأن منذر الكل وقيل: المراد: العلم الذي يعمّ الكل. وقد عرف ما علموه من الآيات من التحقيق الذي ذكرناه عند قوله ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [يونس: ٥] وقيل: فإن من له أدنى بصيرة إذا نظر في السماوات والأرض أو في الشمس والقمر. **النظر الصحيح**: علم أنها مصنوعة وأنه لا بد لها من صانع فأمن بالله وأقرّ أو ازداد بصيرة وإيقانا وطمأنينة وعلم أن لولا ذلك لما علم أحد حساب الأوقات ولتعتطلت الأمور. والمعنى أنه تعالى يبيّن الآيات لقوم يعلمون بياناً غير ملتبس فيزيح علمهم وما يترك لهم حجة عليه.

﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦]

﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [يونس: ٦] قد مر^{١٩٥٨} تفسير الاختلاف في البقرة استدلالاً أولاً بتخليق السماوات والأرض. وثانياً بأحوال الشمس والقمر وثالثاً بما ذكر ههنا. ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ﴾ [يونس: ٦] موصول معطوف على قوله: ﴿فِي اخْتِلَافِ﴾ [يونس: ٦] أي وفيما خلق الله. ﴿فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ٦] ظرف لخلق، فالحوادث الكائنة^{١٩٥٩} في

^{١٩٤٩} في نسخة (ب) : مما و في نسخة (ج-ق) : ما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٩٥٠} أي: الجامع الصحيح للبخاري.

^{١٩٥١} في نسخة (ب) : يهتدون و في نسخة (ج-ق) : يهتدى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٩٥٢} في نسخة (ب-ج-ق) : الدلائل ، رجحت عبارة الدلائل.

^{١٩٥٣} في نسخة (ب) : عقب و في نسخة (ج-ق) : عقيب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٩٥٤} هما: أبو عمر و يعقوب. ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٣؛ الداني ، التيسير ، ١٢٠.

^{١٩٥٥} حفص بن سليمان بن المغيرة هو راو لعاصم.

^{١٩٥٦} بُفَصِّلِ الْآيَاتِ. ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٣؛ الداني ، التيسير ، ١٢٠.

^{١٩٥٧} في نسخة (ب-ج-ق) : فوايد ، رجحت عبارة فوائد.

^{١٩٥٨} في نسخة (ب) : + من و في نسخة (ج-ق) : - من. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٩٥٩} في نسخة (ب-ج-ق) : الكائنة ، رجحت عبارة الكائنة.

هذا العالم: **أربعة أقسام**، الأحوال الحادثة في العناصر الأربعة ويدخل فيها أحوال الرعد والبرق والسحابة والأمطار والتلوج^{١٩٦٠} ويدخل فيها أحوال البحار وأحوال المد والجزر وأحوال الصواعق والزلازل والخسوف والأحوال الحادثة في المعادن وهي عجيبة كثيرة، وأحوال النبات وأحوال الحيوانات وكلها داخلية فيما ذكر. ﴿لَا يَاتِ﴾ [يونس: ٦] على وجود الصانع ووحدته وكمال **[٤٠٤/أ]** علمه وقدرته. وقيل: من تدبّر في هذه الأحوال ليعلم أن الدنيا غير مخلوقة لبقاء الناس فيها وإن خالقها وخالقهم ما أهملهم بل جعلها لهم دار عملٍ وإذا كان كذلك فلا بدّ من أمر ونهيٍّ ثم ثواب وعقاب لتمييز المحسن عن المسيء، فمن علم ذلك اتقى العاقبة وما فيها للعاصي من العقوبة. "ولذلك قال:

﴿لَقَوْمٌ يَنْقُوتُونَ﴾ [يونس: ٦] لأنهم هم المنتفعون بها من حيث أن حذرهم من العاقبة يدعوهم إلى التأمل والتدبّر فيها وقيل: "إنهم إذا نظروا في اختلاف الليل والنهار يعلمون أن لا بدّ لانتقالهما من حال إلى حال وبغيرهما من ناقل ومغيّر فيستدلون بذلك على عظيم قدرته وبأمر حكمته ويشكرون على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف بالنهار وهكذا إذا نظروا فيهما وضع الله في السماوات والأرض من الأدلة والعبير بالشمس والقمر وسائر^{١٩٦١} الكواكب ومسائرها^{١٩٦٢} وطلوعها وغروبها على الحساب القويم والترتيب العجيب، ويصنّف الحيوان والأشجار والثمار والبحور والأنهار والعيون والمعادن والمسالك وسائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت كحياة الأرض بعد موتها ونزول الأمطار وتصريف الرياح جنوباً وشمالاً وقبولا ودبوراً وحارّةً وباردة إلى غير ذلك مما يدل على الحكمة البالغة والقدرة الباهرة فمنهم نظّارون^{١٩٦٣} بعيون باصرة وأفهام نافذة كلما رأوا آية عرفوا وجه تأملها فازدادوا إيماناً مع إيمانهم وأيقنوا وانتفى عنهم اللبس فاستحسّم بقوتهم وحشيتهم وعلمهم وخلص يقينهم. وقال بعض **العارفين**: جعل الليل مأوى أنس العارفين وجعل النهار مواضع نزوة الصديقين. أظهر في لباس الليل أنوار العظمة. وأبرز من مرآة النهار أنوار مشاهدة الجمال والجلال. وجميع ما خلق من العرش إلى الثرى مرآتي لطغيانه تبرز منها لأهل الهيبة والوجل أنوار صفاته ليله قبض قلوب العارفين ونهاره بسط فؤاد المحبين وما بينهما بين سماء الأرواح وأرض القلوب إشكال الأحوال من المكاشفات ولا يراها الا المتقّي عما دونه من الحدثان. قال الأستاذ: النهار وقت حضور أهل الغفل في أوطان كسبهم والليل وقت أرباب الوصلة بانفرادهم شهود ربهم قال قائلهم.^{١٩٦٤}

^{١٩٦٠} في نسخة (ب) : - ويدخل فيها أحوال الرعد والبرق والسحابة والأمطار والتلوج و في نسخة (ج-ق) : + ويدخل فيها أحوال الرعد والبرق والسحابة والأمطار والتلوج. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٩٦١} في نسخة (ب-ج-ق) : سائر ، رجحت عبارة سائر.

^{١٩٦٢} في نسخة (ب-ج-ق) : مسائر ، رجحت عبارة مسائر.

^{١٩٦٣} في نسخة (ب) : نظّارون و في نسخة (ج-ق) : نضارون. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{١٩٦٤} في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: جعل الليل مأوى أنس العارفين وجعل النهار مواضع نزوة الصديقين اظهر في لباس الليل أنوار العظمة وابرز من مرآة النهار أنوار مشاهدة الجمال والجلال وجميع ما خلق من العرش الى الثرى مرآتي لطغيانه تبرز منها لاهل الهيبة والوجل انوار صفاته ليله قبض قلوب العارفين ونهاره بسط فؤاد المحبين وما بينهما بين سماء الارواح وارض القلوب اشكال الاحوال من المكاشفات ولا يراها الا المتقّي عما دونه من الحدثان قال الاستاذ النهار وقت حضور اهل الغفل في اوطان كسبهم والليل وقت ارباب الوصلة بانفرادهم شهود ربهم قال قائلهم. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي، عرائس البيان ، ٦٨/٢-٦٧.

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ (٧)﴾ [يونس: ٧]

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ [يونس: ٧] لما ذكر الدلائل^{١٩٦٥} على التوحيد والمعاد وشرح أحوال من يكفر بها ومن يؤمن وإذا جعل اللقاء لمطلق الحساب والجزاء فالرجاء التوقع. وقيل: المبالاة وهو محل رفعهما وإذا جعل لحسن اللقاء ونيل الثواب فالأمل على ما هو حقيقته وإذا جعل لسوء اللقاء وإصابة الضرر والخوف وهو مجاز فيه أيضاً والاستعمال وارد في الكل وقد ذكر الزمخشري^{١٩٦٦}: الجميع بقوله لا يتوقعونه أصلاً ولا يجعلونه ببالهم [٤٠٤/ب] لغفلتهم المسئولية عليهم المذهلة بالذات وحب العاجل عن التفطن للحقائق أولاً يأملون حسن لقاءنا كما يأمله السعداء أو لا يخافون سوء لقائنا عن الذي يجب أن يخاف. وفي قوله: لا يخطرونه ببالهم لغفلتهم إيدان بأن قولهم: والذين هم عن آياتنا من عطف الصفة على الصفة على ما سيجيء، وأن الثانية سبب للأولى فوكل الترتيب إلى ذهن الذكي. وقيل: إشارة إلى وجه انتظام الوصفين أعني الرضا بالحياة الدنيا أو الغفلة بعدم الرجاء وكأنه فوّض الترتيب فيه إلى العقل تأمل! ما بين الكلامين من التفاوت، ثم إنما سمّي ما ذكر لقاء الله لأنه لا يقدر عليه إلا هو. ففيه تعظيم له. ونحوه قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢١٠]^{١٩٦٨} وقال الإمام^{١٩٦٩}: اللقاء هو الوصول إلى الشيء وهذا في حقه تعالى محال، لأنه منزّه عن الحد فوجب أن يكون مجازاً عن الرؤية فإنه يقال: لقيت فلاناً إذا رأيته.^{١٩٧٠} ويلائمه مذهب علماء السنة. ويؤيده ما قال بعض العارفين^{١٩٧١}: القوم أنكروا جواز الرؤية فلم يأملوها والمؤمنون آمنوا به فأملوها.^{١٩٧٢} وقيل: لا يرجون لقائه لأنهم لم يشناقوا إليه ولم يشناقوا الله لأنهم لم يحبوه، ولم يحبوه لأنهم لم يعرفوه، ولم يعرفوه لأنهم لم يطلبوه لأن الله أراد أن لا يطلبوه ولو أراد لطلبوه، ولو طلبوه لعرفوه، ولو عرفوه لأحبوه، ولو أحبوه لاشتقوا إليه، ولو اشتاقوا إليه لرجوا لقاءه، ولو رجوا لقاءه لرأوه.^{١٩٧٣} وعنه عليه السلام: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه. والموت قبل لقاء الله.^{١٩٧٤} فقالت^{١٩٧٥} عائشة: إنّنا لنكره الموت قال: أليس ذلك ولكن المؤمن إذا حضره الموت بُشِّرَ برضوان

^{١٩٦٥} في نسخة (ب-ج-ق): الدلائل، رجحت عبارة الدلائل.

^{١٩٦٦} في نسخة (ب-ج): الزمخشري وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{١٩٦٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١١٦/٤.

^{١٩٦٨} ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [البقرة: ٢١٠/٢]

^{١٩٦٩} قصد المفسر بالامام فخر الدين الرازي.

^{١٩٧٠} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٤١/١٧.

^{١٩٧١} قصد المفسر هو عبد الكريم القشيري.

^{١٩٧٢} عبد الكريم القشيري، لطائف الإشارات- تفسير القشيري، ٨١/٢.

^{١٩٧٣} عبد الكريم القشيري، لطائف الإشارات- تفسير القشيري، ٨١/٢.

^{١٩٧٤} عن عائشة أم المؤمنين: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، والموت قبل لقاء الله. شعيب الأرنؤوط، تخريج المسند برقم

٢٥٩٨٩، إسناده صحيح على شرط مسلم، أخرجه البخاري برقم ٦٥٠٧ مطولاً، ومسلم برقم ٢٦٨٤ واللفظ له.

^{١٩٧٥} في نسخة (ب): فقال وفي نسخة (ق): فقالت. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

الله وكرامته فليس شيء أحب إليه مما أمامه فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه وإن الكافر إذا حضره الموت بُشِّرَ بعذاب الله وعقوبته فليس شيء أكره إليه مما أمامه فكره لقاء الله وكره الله لقاءه.^{١٩٧٦}

﴿وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٧] من الآخرة [٤٠٥/أ] لغفلتهم عنها، واختاروا القليل الفاني على الكثير الباقي كقوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ [التوبة: ٣٨].^{١٩٧٧} ﴿وَاطْمَأْنَأُوا بِهَا﴾ [يونس: ٧] عطف على الصلة^{١٩٧٨} أو حال بتقدير **قد**. وأصل اطمأن طامن طمأنينة فقدمت ميمه وزيدت نون وألف وصل أي: وسكنوا إليها مقصرين همهمهم على لذائذها^{١٩٧٩} وزخارفها أو سكنوا فيها سكون من لا يزعج عنها فبنوا شديدا وركبوا منظورا ولبسوا مشهورا وأضاعوا حقوقا. وهذه صفة الأشقياء وهو أن يحصل لهم الطمأنينة في حب الدنيا والاشتغال بلذاتها فيزول عن قلوبهم الوجل فإذا سمعوا الإنذار والتخويف لم يوجل قلوبهم وصارت كالميتة عند ذكر الله وهذا بخلاف صفة السعداء فإنه يحصل لهم الوجل عند ذكر الله كما قال: ﴿إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [الأنفال: ٢] ثم إذا قويت هذه الحالة اطمأنوا بذكر الله كما أخبر الله تعالى ذلك.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا﴾ [يونس: ٧] **المتلوة وغير المتلوة. وقيل: محمد والقرآن. غافلون**﴾ [يونس: ٧] لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها ويتركونها ويعرضون عنها. **والعطف** إما لتغاير الوصفين على ما سبق في تقرير كلام **الزمخشري**^{١٩٨٠} والتنبيه على أن الوعيد على الجمع بين الذهول عن الإنان رأسا والانهماك في الشهوات بحيث لا يخطر الآخرة ببالهم أصلا.^{١٩٨١} أو على أنهم الجامعون بينهما وأن كل واحدة منهما مستقلة فيهم مستقرة فيهم مُميزة لذواتهم. وهذا: أولى كما لا يخفى ثم إنه عبّر أولا بالمضارع المفيد للاستمرار المقتضي للتعود بقوله ﴿لَا يَرْجُونَ﴾ [يونس: ٧] وعطف عليه قوله ﴿وَرَضُوا﴾ [يونس: ٧] المفيد للتحقيق كأنه قال: إن الذين تعوّدوا بعدم الرجاء وتخلقوا به ثم أورد الجملة الاسمية بقوله ﴿وَالَّذِينَ﴾ [يونس: ٧] ففي التغيير ترقى بعد ترقى في بيان غفلتهم وأما لتغاير الفريقين والمراد بالأوليين من أنكر البعث ولم يرد إلا الحياة الدنيا وبالأخريين من ألهاه حبّ العاجل عن التأمل في الآجل والإعداد له وهذا وإن لم ينكره لكن لم يصدقه ولم يُدعن له للإلهاء المذكور فلا حاجة ما قيل إن **[٤٠٥/ب]** المقابلة يفيد أن مراده من الفرقة الثانية من لم ينكر البعث فكيف يكونون من الذين مأواهم النار بأن يكونوا مهملين عن التأمل في الآجل بحب الدنيا الذي هو دناءة ونقص وليس بكفر ولا يحتاج إلى الجواب عنه بأن حب الدنيا رأس كل خطيئة وأكبر الكفر كما في **أخبار اليهود وrehban النصاري** الذين لا ينكرون البعث وأن المذكور في الآية الدخول لا الخلود ومن العصيان من يدخل إلا أن عبارة **المأوى تقوي الوجه الأول لأن مأوى المؤمن العاصي الجنة وإن دخل النار مدة**. إلى ههنا نقل الجواب والله

^{١٩٧٦} عن عبادة بن الصامت: مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ. قَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ: إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ، قَالَ: لَيْسَ ذَلِكَ، وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا خَضَرَ الْمَوْتَ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ؛ فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَضِرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ؛ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم ٦٥٠٧. صحيح.

^{١٩٧٧} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْزِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتَاقُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (٣٨) [التوبة: ٩/٣٨]

^{١٩٧٨} في نسخة (ب-ج) : **الصفة** و في نسخة (ج-ق) : **١ الصلة**. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٩٧٩} في نسخة (ب-ج-ق) : **لذائذها** ، رجحت عبارة لذائذها.

^{١٩٨٠} في نسخة (ب-ج) : **الزمخشري** و في نسخة (ق) : **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{١٩٨١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١١٦/٤ .

أعلم بالصواب. وقيل: المراد: بالأولين ذووا الدنيا المتوسعون فيها الناظرون وفي الآيات فلم يؤثر عندهم رجاء لقاء الله بل رضوا بالحياة الدنيا لتكذيبهم بالبعث والجزاء وبالأخريين العادم^{١٩٨٢} التوسع الغافلون عن الآيات الدالة على الهداية.

﴿أُولَئِكَ مَأْوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٨) [يونس: ٨]

﴿أُولَئِكَ﴾ [يونس: ٨] مبتدأ. ﴿مَأْوَاهُمُ النَّارُ﴾ [يونس: ٨] مبتدأ وخبر، والجملة خبر أولئك وهو مع خبره خبر "إن". ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [يونس: ٨] الباء سببية^{١٩٨٣} متعلقة بما تضمنته^{١٩٨٤} الجملة من قوله: ﴿مَأْوَاهُمُ النَّارُ﴾ [يونس: ٨]، أو بمحذوف يدل عليه ذلك وهو عذبوا^{١٩٨٥} ولا يتعلق بمأواهم لأجل الفصل بين الصلة والموصول بالخبر. وما موصولة أو مصدرية، وذكر كان المضارع بعدها دلالة على استمرار ذلك في كل زمان. ولذلك **قيل:** "بما واضبوا عليه وتمرنوا به من المعاصي ويدخل فيه الأوصاف السابقة من جحود اللقاء والرضا بالدنيا والاطمئنان بها والغفلة عن الآيات."

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ [يونس: ٩]

[٩]

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [يونس: ٩] أعلم: أن للنفس الإنسانية قوتان، القوة النظرية وكمالها في المعرفة، ورأس المعرفة وسلطانها معرفة الله. والقوة العملية وكمالها في المعرفة فعل الخيرات والطاعات ورأس الأعمال الصالحة خدمة الله^{١٩٨٦} فقلوه: ﴿آمَنُوا﴾ [يونس: ٩] إشارة إلى كمال القوة للأولى بمعرفة الله وقوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [يونس: ٩] إشارة [٤٠٦/أ] إلى كمال القوة الثانية بحرمة الله تعالى ولما كانت النظرية متقدمة على العملية بالرتبة والشرف لا جرم وجب تقديمها في الذكر.

﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ﴾ [يونس: ٩] يزيدهم هدى بالتوفيق والتثبيت كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ [محمد: ١٧]^{١٩٨٧} أو يسددهم للاستقامة على سلوك السبيل المؤدي إلى الثواب أو يهديهم إلى سلوك سبيل تؤدي إلى الجنة ولإدراك الحقائق كما قال عليه السلام: من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم.^{١٩٨٨} ويقرب منه ما قيل: يزيدهم هداية بخصائص ولطائف وبصائر ينور ربها قلوبهم ويزيل الشكوك عنهم أو إلى طريق الجنة في الآخرة كقوله: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى

^{١٩٨٢} في نسخة (ب) : العادم و في نسخة (ق-ج) : العادمو. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٩٨٣} في نسخة (ب) : سلبية و في نسخة (ق-ج) : سببية. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٩٨٤} في نسخة (ب) : تضمنته و في نسخة (ق-ج) : تضمنه. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٩٨٥} في نسخة (ب) : عذبوه و في نسخة (ق-ج) : عذبوا. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{١٩٨٦} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٤٣/١٧.

^{١٩٨٧} ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ (١٧) [محمد: ١٧/٤٧]

^{١٩٨٨} عن أنس بن مالك: مَنْ عَمِلَ بِمَا يَعْلَمُ أَوْرَثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ. السخاوي ، فتح المغيث ، ٢٦٧/١. موضوع . أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء برقم. ١٥/١.

نُورُهُمْ ١٩٨٩ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ [الحديد: ١٢] ١٩٩٠ ومنه الحديث: إن المؤمن إذا خرج من قبره صَوَّرَ له عمله في صورة حسنة، فيقول له: أنا عملك فيكون له نورا وقائدا إلى الجنة، والكافر إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة، فيقول له: أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار أو لما يريدونه في الجنة. ١٩٩١

﴿بِأَيْمَانِهِمْ﴾ [يونس: ٩] قال **الزمخشري** ١٩٩٢: **فإن قلت:** "فلقد دلَّت هذه الآية على أن الإيمان الذي يستحق به العبد الهداية والتوفيق والنور يوم القيامة هو إيمان مقتدٍ وهو الإيمان المقرون بالعمل الصالح والإيمان الذي لم يقرن به فصاحبه لا توفيق له ولا نور." **قلت:** "الأمر كذلك ألا ترى كيف أوقع الصلة مجموعا فيما بين الإيمان والعمل به كأنه قال إن الذين جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح ثم قال بإيمانهم أي بإيمانهم هذا المضموم إليه العمل الصالح. ١٩٩٣ وهذا كما ترى إثبات لمذهبه وتأيدته.

ودفعه **البيضاوي** ١٩٩٤: بأن مفهوم الترتب السابق وإن دل على أن سبب الهداية هو الإيمان والعمل الصالح لكن دل هذا المنطوق على استقلال الإيمان بالسببية وأن العمل الصالح كالهمة والرديف له. ١٩٩٥ **وقيل:** "إنما يلزم أن يكون للعمل دخل لو كان الصلة [ب/٤٠٦] علّة لها وهو غير لازم لأن ذكر الموصول والصلة كثيرا ما لا يكون للتعليل كقولهم الذي كان معنا أمس ولا أعرفه ولو كان ههنا للتعليل كأن ذكر بإيمانهم مستدركا واستحكم **كلام الزمخشري** ١٩٩٦ بأن الجمع بين الإيمان والعمل الصالح ظاهر في أنه السبب كما في مقام الترغيب في اكتساب أسباب حسن اللقاء واجتناب سوء الجزاء. ١٩٩٧ ثم التصريح بمسببه الإيمان المضاف إلى الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالتنصيص على أنه ذلك الإيمان المقرون بالعمل الصالح لا مطلق الإيمان غاية الأمر أنه ذُكر لأصالته وزيادة شرفه فلا يكون ذكره مستدركا ولا دالا على استعلاء الإيمان ولم سلّم ما ذكر لم يضّر الخصم لأن العمل يعد شرطا حينئذ جمعا بين المفهوم والمنطوق بقدر الإمكان. ١٩٩٨

فإن قلت: فما جواب علماء السنة عنه؟ **قلت:** قد يقال: سلّمنا أن المجعول سببا بحسب الوجود هو الإيمان لكن من أين يلزم ذلك بحسب الإرادة والدلالة حتى يلزم أن يكون للقيّد دخلٌ بالجزئية أو الشرطية علم لا يجوز أن يراد أن ذلك الإيمان

١٩٨٩ في نسخة (ب-ج-ق): نُورُهُمْ يَسْعَى. رجحت عبارة المصحف يَسْعَى نُورُهُمْ.

١٩٩٠ ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٢)﴾ [الحديد: ١٢/٥٧]

١٩٩١ الطبري، جامع البيان، ١٢/١٢٤.

١٩٩٢ في نسخة (ب-ج): الزمخشري وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

١٩٩٣ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٤/١١٧.

١٩٩٤ في نسخة (ب-ج): والبيضاوي، وفي نسخة (ق): وقدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

١٩٩٥ البيضاوي، أنوار التنزيل، ٣/١٠٦.

١٩٩٦ في نسخة (ب-ج): الزمخشري وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

١٩٩٧ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/١١٧.

١٩٩٨ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/١١٧.

المقيد هو نفسه سبب.^{١٩٩٩} ويقال: أيضًا مذهب السلف الصالح على أن الأعمال داخلة في الإيمان. وروي عنه عليه السلام: الإيمان معرفة في القلب وقول باللسان وعمل بالأركان.^{٢٠٠٠} واتفقت الصحابة والتابعون ومن بعدهم من علماء المسلمين على أن الإيمان قول وعقد وعمل يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية على أن مقام مدح ولا شك أن مجرد التصديق لا مدح فيه وأن الكلم الطيب إنما يرفعه العمل الصالح كأنه قيل إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يرفع الله منزلتهم ويوصلهم إلى مبالغهم بسبب إيمانهم **المعتبر المحلى بالعمل الصالح** وأما خلاف **الأصوليين** فمشهور: لا حاجة إلى تعرضه ومقام المدح لا يدل على ما أورد من أنه يلزمه أن المؤمن إذا لم يعمل صالحًا مخلد في النار. **ويقال** أيضًا: لا مخالف لما ثبت من الجماعة [٤٠٧/أ] لأن العصاة غير مهدين وأما أن كل من لم يكن مهديا فهو خالد في النار فهو ممنوع غاية المنع **ورد ذلك** بأن من لا يكون مهديًا إلى الجنة لا يدخل الجنة قط ومنع ذلك غاية المكابرة ثم لا يخفى أن النزاع إنما هو في سبب الهداية إلى طريق الجنة لا إلى الاستقامة إلى سلوك السبيل المؤدي إلى الثواب ثم إن في قوله:

﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ﴾ [يونس: ٩] دون يهديهم إيمانهم دلالة على أن العلم بالمقدمتين لا يوجب القلم بالنتيجة بل العلم بالمقدمتين سبب لحصول الاستعداد التام لليقين بحصول النتيجة وإذا جعل هذا الاستعداد فاضت النتيجة من الحق **وهو** **الفياض المطلق والجواد الحق. ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾** [يونس: ٩] **بيان وتفسير** للهداية لكن على تقدير حمل الهداية على الدلالة إلى سبيل الثواب فإن المتمسك بسبب السعادة كالواصل إليها أو على الدلالة إلى ما يريدونه في الجنة أو استئناف^{٢٠٠١} على أنه قد أخبر عنهم بخبرين عظيمين أحدهما هداية الله لهم في الدنيا، والآخر: حرمان الأنهار وذلك في الآخرة كما تضمنت الآية في الكفار شيئين **احدهما**: إتصافهم بانتفاء رجاء لقاء الله. وما عطف عليه. **والثاني**: مقرهم ومأواهم فصار تقسيما للفريقين أو خبر ثان لأن أو حال من الضمير المنصوب في يهديهم على المعنى الأخير فإن الجريان لا يقارن إلا هدايتهم لما يريدونه في الجنة. **والمراد**: من قوله: **﴿مِنْ تَحْتِهِمْ﴾** [يونس: ٩] أنهم يكونون جالسين على شُر مرفوعة في البساتين والأنهار تجري من بين أيديهم. ونظيره قوله: **﴿قَدْ جَعَلْ رُبُّكَ تَحْتَكَ سَرِيًّا﴾** [مریم: ٢٤] ^{٢٠٠٢} وهي ما كانت قاعدة عليه. والمعنى: بين يديك. وكذا قوله **﴿وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي﴾** [الزخرف: ٥١] ^{٢٠٠٣} أي بين يدي. **وقيل**: "تجري بأمرهم ومشيتهم كما يقال: هذا تحت تصرفه." **وعنه عليه السلام**: في الجنة بحر الماء وبحر اللبن وبحر الخمر وبحر العسل ثم تتفجر الأنهار بعد.^{٢٠٠٤} **﴿فِي جَنَّاتٍ**

^{١٩٩٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١١٧/٣.

^{٢٠٠٠} عن علي بن أبي طالب: الإيمان معرفة بالقلب، وقول باللسان، وعمل بالأركان. الدارقطني، موضوعات ابن الجوزي، ١٨٥/١، المتهم بوضع الحديث أبو الصلت الهروي. أخرجه ابن ماجه برقم ٦٥ واللفظ له، والعقبلي في الضعفاء الكبير، ١٢٨/٢، والطبراني في المعجم الأوسط برقم ٦٢٥٤.

^{٢٠٠١} في نسخة (ب-ج-ق): استئناف، رجحت عبارة استئناف.

^{٢٠٠٢} ﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ [مریم: ٢٤/١٩]

^{٢٠٠٣} ﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الزخرف: ٥١/٤٣]

^{٢٠٠٤} عن أبي حكيم بن معاوية: في الجنة بحر الماء، وبحر اللبن، وبحر الخمر، وبحر العسل، ثم تتفجر الأنهار بعد. شعيب الأرنؤوط، تخريج سير أعلام النبلاء، ٢٧٩/٨، رجاله ثقات.

التَّعِيمُ ﴿يونس: ٩﴾ يَتَنَعَّمُونَ فِيهَا [٤٠٧/ب] من غير مشقة ولا مؤنة الظاهر أنه ظرف **لتَجْرِي** وجَوَّز أن يكون خبراً أو حالاً من الضمير أو من **الأنهار**. وأبعد منه أن يكون متعلقاً بـ**يهدي**.

﴿دَعَاؤُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠)﴾ [يونس:

[١٠]

﴿دَعَاؤُهُمْ فِيهَا﴾ [يونس: ١٠] أي: دعاؤهم في جناب النعيم. **يقال**: دعا يدعو دعاء ودعوى، كما **يقال**: شكى يشكو شكاية وشكوى، وهو مبتدأ خبره: ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾ [يونس: ١٠] أي: اللهم إنا نسبحك تسبيحاً فيدلُّ على كونه بمعنى الدعاء اللهم فإنه نداء في معنى يا الله! وسبحانك: هو المنادى له وهو مصدر بمعنى التسبيح معمول لفعل مقدَّر لا يجوز إظهاره وهذا نحو قول التائب: اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد. والتسبيح والتحميد والتلهيل سبَّي دعاء مع أنه ليس فيه إلا تعظيم الله **والثناء عليه**، وقد ورد ذلك في الأحاديث كما لا يخفى على من تتبعها ثم إنه يحتمل أن يكون هذا من باب الإسناد اللفظي أي: دعاؤهم في الجنة هذا اللفظ بعينه فيكون نفس سبحانك الله هو الخبر جاء به محكياً على نصبه بالفعل المُقدَّر وأن يكون من باب الإسناد المعنوي فلا يلزم أن يقولوا: هذا اللفظ فقط بل يقولونه: وما يؤدي معناه من جميع صفات التنزيه والتقديس. ويجوز أن يراد بالدعاء العبادة كقوله: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [غافر: ١٤] ٢٠٠٥ ﴿وَأَعْتَرِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [مريم: ٤٨] ٢٠٠٦ على معنى أن لا تكليف في الجنة ولا عبادة وما عبادتهم إلا أن يسبحوا الله ويحمدهوه وذلك ليس بعبادة وإنما يُلهمونه فينطقون به تلذذاً بلا كلفة كما قال **عليه السلام**: يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس. ٢٠٠٧ وذلك كقوله **تعالى**: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً﴾ [الأنفال: ٣٥] ٢٠٠٨ لما أن التسبيح لم يكن عبادة لهم، وإنما سبَّي بها لقيامها مقامها، كما أن المكاء والتصدية ليس صلاة ولكن سبَّي بها لقيامها مقامها. فتحقيق هذا القول: راجع إلى نفي العبادة في الجنة. **وقيل**: المراد نفس الدعوى التي يكون للخصم فإنهم يدعون في الدنيا والآخرة [٤٠٨/أ] تنزيه الله عن كل المغائب ٢٠٠٩ والإقرار له بالآلوهية. ٢٠١٠ **وقيل**: "أصله من الدعاء أيضاً لأنَّ الخصم يدعو خصمه إلى من يحكم بينهما. ٢٠١١ **وقيل**: هي التمني كقوله **تعالى**: ﴿وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ [يس: ٥٧] ٢٠١٢ أي يتمنون ويشتهون. **وقيل**: هذه الكلمة علامة من أهل الجنة والخدم في

٢٠٠٥ ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (١٤)﴾ [غافر: ١٤/٤٠]

٢٠٠٦ ﴿وَأَعْتَرِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُو رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا (٤٨)﴾ [مريم: ٤٨/١٩]

٢٠٠٧ عن جابر بن عبد الله: سئل رسول الله ﷺ أياكُم أهلُ الجنَّة؟ قال: نَعَمْ ويَشْرَبون، ولا يَبُولون فيها، ولا يَتَغَوَّطون، ولا يَتَنَجَّمون، إنَّما يكونُ ذلك جُشَاءً، ورَشْحاً كَرَشْحِ المِشْك، ويُلْهَمون التَّسْبِيح والتَّحْمِيد، كما تُلْهَمون النَّفْس. شعيب الأرنؤوط، تخريج المسند برقم ، صحيح. أخرجه مسلم برقم ٢٨٣٥ باختلاف يسير، وأبو داود برقم ٤٧٤١ مختصراً، وأحمد برقم ١٤٨١٥. واللفظ له.

٢٠٠٨ ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فُذُّوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٣٥)﴾ [الأنفال: ٣٥/٨]

٢٠٠٩ في نسخة (ب-ج-ق): المغائب، رجحت عبارة المغائب.

٢٠١٠ فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٤٦/١٧.

٢٠١١ فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٤٦/١٧.

٢٠١٢ ﴿لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ (٥٧)﴾ [يس: ٥٧/٣٦]

الطعام فإذا أرادوه قالوا: ذلك فأتوهم في الوقت بما يشتهون على الموائد^{٢٠١٣} كل مائدة^{٢٠١٤} ميل في ميل على كل مائدة^{٢٠١٥} سبعون ألف صفحة في كل صفحة لوّن من الطعام لا يُشبه بعضها بعضاً فإذا فرغوا من الطعام حمدوا الله على ما أعطاهم كما قال: ﴿وَأَخِرْ دَعْوَاهُمْ﴾ [يونس: ١٠] ^{٢٠١٦}

﴿وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ [يونس: ١٠] "ما يجيء به بعضهم بعضاً". فالمصدر مضاف إلى فاعله. وقيل: مضاف إلى فاعله ومفعوله معاً ويكون كقوله: ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨] ^{٢٠١٧} حيث أضافه **لداود** و**سليمان** وهما الحاكمان وإلى المحكوم عليه وهذا مبني على جواز الجمع بين الحقيقة والمجاز فإن أضافه إلى فاعله حقيقة وإلى مفعوله مجازاً أو لتحية الملائكة إياهم كقوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ [الرعد: ٢٣] ^{٢٠١٨} أو تحية الله لهم كما قال: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨] وهذا أولى كما سيأتي لا يكون المصدر فيها مضافاً إلى المفعول. ﴿وَأَخِرْ دَعْوَاهُمْ﴾ [يونس: ١٠] وآخر دعائهم الذي هو التسييح وهو مبتدأ وخبره ﴿أَنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: ١٠] أي أنه يقولون: الحمد لله رب العالمين. "والإسناد إما لفظي وإما معنوي على ما سبق في التسييح، وأن هي المخففة من الثقيلة وأصله **أنه الحمد لله** على أن الضمير للشأن كقوله^{٢٠١٩}:

وَلَقَدْ عَدَوْتُ إِلَى الْخَانُوتِ يَتَبَعْنِي **** شَاوٍ مِثْلُ شُلُولٍ شُلْشُلٍ شَوْلٍ

في فِثْيَةِ كَسْيُوفِ الْهِنْدِ قَدْ عَلِمُوا **** أَنْ هَالِكُ كُلِّ مَنْ يَخْفَى وَيَنْتَعِلُ^{٢٠٢٠}

أي أنه هالكٌ. و**تحقيقه**: أن **أن** المفتوحة إذا خففت يطل عملها فيما يذكر بعدها كالمكسورة إذا خففت. وإن نقل عن بعضهم الإعمال حتى **قرأ نفر بال نصب**^{٢٠٢١} في قوله **تعالى**: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَّا لَبِوْفَيْنَهُمْ﴾ [هود: ١١١] ^{٢٠٢٢} لزوال الشبه بالفعل لفوات فتح الآخر كالماضي والنقصان عن ثلاثة أحرف، إذ لا فعل على حرفين لكن يقدر [٤/٨٠ ب] في المفتوحة ضمير الشأن ليكون اسمها والجملة بعدها خبرها بخلاف المكسورة وذلك لأن المفتوحة أقوى في العمل من المكسورة لا عمل لها إلا في

^{٢٠١٣} في نسخة (ب-ج-ق): الموائد ، رجحت عبارة الموائد.

^{٢٠١٤} في نسخة (ب-ج-ق): مايدة ، رجحت عبارة مائدة.

^{٢٠١٥} في نسخة (ب-ج-ق): مايدة ، رجحت عبارة مائدة.

^{٢٠١٦} البغوى ، معالم التنزيل ، ١٢٣/٤.

^{٢٠١٧} ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْكُمَانِ فِي الْخَرْبِ إِذْ نَفِثَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ (٧٨) [الأنبياء: ٧٨/٢١]

^{٢٠١٨} ﴿جَنَّاتٍ عَذْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ (٢٣) [الرعد: ٢٣/١٣]

^{٢٠١٩} البيت لشاعر أبو بصير ميمون بن قيس بن جندل، المعروف بأعشى قيس. من شعراء الجاهلية في الطبقة الأولى. من بني قيس ، ويقال له أعشى بكر بن وائل، والأعشى الكبير. من شعراء الطبقة الأولى في الجاهلية، ومن أحد أصحاب المعلقات. كان كثير الوفود على الملوك ، غزير الشعر، وليس أحد ممن عرف قبله أكثر شعراً منه. وكان يغني بشعره، فسمي صَنَاجَةَ العرب قال البغدادي: كان يفد على الملوك ولذلك كثرت الفارسية في شعره. عاش عمراً طويلاً، وأدرك الإسلام ولكن لم يسلم. ولقب بالأعشى لضعف بصره. وعمره في أواخر عمره. مولده ووفاته في قرية منفوحة باليمامة. الزركلي ، الأعلام ، ٣٤١/٧.

^{٢٠٢٠} عبد القادر البغدادي ، خزانة الأدب ، ٢٢٥/٣.

^{٢٠٢١} أي: **وَأَنْ كُنَّا**. ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٣؛ الداني ، التيسير ، ١٢٠.

^{٢٠٢٢} ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَّا لَبِوْفَيْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (١١١) [هود: ١١١/١٠]

اللفظ ولهذا يُقدَّر وجودها كعدمها حيث يعطف على اسمها بالرفع والمفتوحة تعمل في اللفظ والمعنى حتى يغير الجملة إلى معنى المفرد، فلا يجوز أن يُخفف ويُغى بالكلية، فإذا لم تعمل في اللفظ أعملت في التقدير وليس كذلك المكسورة إذ لا معنى لها في الجملة إلا التأكيد. والتأكيد: من الزوائد على أصل المعنى فأمكن جعلها كالمغى. **فإن قلت: لما كانت عاملة في ضمير الشأن المقدر فالواجب أن يقال أصله أنه الحمد لله بالتخفيف لأن المراد بيان أعمالها وهي خفيفة لكن تقديرهم بالتشديد وهي إعمال لها مشددة. قلنا:** "هذا أصل التقدير فهو تنبيه على التقدير ثم إنه لو **قرأ قارئ إن الحمد** بكسر الهمزة^{٢٠٢٣} على الحكاية للفظ بعينه لكان جائزاً إلا أنه لا يقدَّم عليه أحدٌ ما لم يرد به أثر. فإذا فتح فلم يحك اللفظ بعينه، وإنما جاء بمعنى الكلام كما إذا قيل له: "قد انطلق زيد فقال: بلغني أن زيدا منطلق فهو صادق فيه" وإن لم يؤدِّ نفس اللفظ المسموع لكنَّه أدَّى معناه ثم اعلم أن ههنا **تحقيقات.**

التحقيق الأول: أن معرفة ذاته والاطلاع على كنهه حقيقته لا سبيل إليه بل الغاية معرفة صفاته السلبية المسماة بصفات الجلال أو الإضافية المسماة بصفات الإكرام فلذلك كان كمال الذكر العالي مقصوراً عليه كما قال **تعالى ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾** [الرحمن: ٧٨] ولما كان غاية سعادة معرفته **تعالى** بصفات الجلال والإكرام وكان الجلال مقدماً على الجمال من حيث أنه وصف **لله تعالى** بدون النظر إلى الغير إذ هو عبارة عن الوجوب وعدم الإمكان في ذاته. والجمال عبارة عن تناسب الصفات في الذات أو اللطف بالخلق ذكر **سبحانه وتعالى** كون أهل الجنة مواطنين على هذا الذكر المقدس الذي كانت الملائكة المقرَّبون **[٤/٤٠٩]** مشغولين به قبل أن يخلق **آدم**. ألا يرى! أنهم قالوا: **﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾** [البقرة: ٣٠] ^{٢٠٢٤} لا من حيث أنهم مكلفون به فيها بل من حيث أنهم يُلهمون إياه فينطقون به تلقذاً، وابتهاجا وسروراً به. فلما رأوا أن كمال حالهم لا يحصل إلا به لاسيما أنه **تعالى** لما وعد المتقين بالثواب العظيم كما ذكر في **أَوَّل السورة** بقوله: **﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾** [يونس: ٤] فإذا دخل أهل الجنة الجنة ووجدوا ما وُعد لهم من تلك النعم العظيمة وشاهدوا كونه **تعالى** صادقاً فيما وعده إياهم فعند ذلك سبَّحوه عن الخلف في الوعد والكذب في القول وحمدوه على الوصول إلى ذلك. ^{٢٠٢٥}

التحقيق الثاني: وهو مبني على أن السلام: تسليم بعضهم ببعض أن لكل إنسان بحسب مرتبته معراج، فتارة ينزل عنه وتارة يصعد إليه ومعراج **العارفين:** معرفة الله وتسييحه وتحميده فإذا قالوا سبحانك اللهم فهم عين المعراج ثم إذا نزلوا منه إلى عالم المخلوقات كان الحاصل عند ذلك مشاهدة إفاضة الخبر على جميع المحتاجين وإليه الإشارة بقوله **﴿وَنَحْنُ نُحْمَدُكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾** قال **إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** [يونس: ١٠] ثم إنه مرة أخرى يصعد إلى معراجة فعنده يقول: **الحمد لله رب العالمين**. ^{٢٠٢٦}

^{٢٠٢٣} ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٣؛ الداني، التيسير، ١٢٠.

^{٢٠٢٤} **﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾** قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ

(٣٠) [البقرة: ٣٠/٢]

^{٢٠٢٥} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٤٦/١٧-٤٨.

^{٢٠٢٦} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٤٦/١٧-٤٨.

التحقيق الثالث: وهو مبني على كون السلام من الملائكة أو من الله تعالى إنهم إذا دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله وكبري^{٢٠٢٧}اته بما أن بصيرتهم كانت صافية عن الكدورات الجسمانية والعلائق الشهوانية بحيث كانت بصيرتهم الدنيوية بالنسبة إليه كالعمى بالنسبة إلى البصر، وأن الأشياء التي كانت في الجنة صارت مظاهر جماله وجلاله ومرايا قابلة الملاحظة وذلك بحث كانت الأشياء التي في الدنيا التي هي كانت مظاهر فيه. لما ذكر أيضا بالنسبة إليها كالتراب بالنسبة إلى الشمس سبحانه عند ذلك ومجده ونعته ونعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة عن الآفات والنور بأصناف الكرامات أو الله تعالى فحمده وأثبتوا **[٤٠٩/ب]** عليه بصفات الإكرام على ما سلموا إليهم في دار السلام.^{٢٠٢٨} **التحقيق:** وهو مبني على كون السلام منه تعالى أن المذكور يدل على أنه يحصل لهم بعد نعيم الجنة ثلاثة أنواع من الكرامة وسطها **﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾** [يس: ٥٨] وأولها: يقولون عند مشاهدتها: "سبحانك اللهم" وهي سطوع نور الجمال من وراء حجاب الجلال وما أقبح شأن اقتراف اللهم نسبحك في هذا المقام كأنهم لما رأوا أشعة تلك الأنوار لم يتمالكوا أن لا يرفعوا أصواتهم به وأخراهم أجل منهما ولذلك ختموا الدعاء عند رؤيتها بالحمد لله رب العالمين وما هي إلا نعمة الرؤيا التي كل نعمة دونها فكانت الكرامة **الأولى** كالتمهيد **لثالثة** وطباق هذا التأويل: ما روي عنه عليه السلام: بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب قد أشرف عليهم من فوقهم فقال: السلام عليكم يا أهل الجنة! قال: وذلك قوله تعالى: **﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾** [يس: ٥٨] قال: فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم ويبقى نوره.^{٢٠٢٩}

﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقَضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١)﴾ [يونس: ١١]

﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ﴾ [يونس: ١١] ولو يسره إليهم. **والتعجيل:** "تقديم الشيء قبل وقته." **والاستعجال:** "طلب العجلة." **﴿اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ﴾** [يونس: ١١] أصله عند **الزمخشري**^{٢٠٣٠}: تعجيله لهم الخير فوضع استعجالهم بالخير موضعه إشعارا بسرعة إجابته لهم وإسعافه بطلبهم حتى كأن استعجالهم بالخير تعجيل لهم^{٢٠٣١} من حيث أن إجابته تعالى لا تتأخر

^{٢٠٢٧} شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي، خاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، المُسَمَّاة: عناية القاضى وكفاية الراضى على تفسير البيضاوي، (بيروت دار النشر - دار صادر)، ١٦/٥.

^{٢٠٢٨} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٠٦/٣. فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٤٦/١٧-٤٨.

^{٢٠٢٩} عن جابر بن عبد الله: بينا أهل الجنة في نعيمهم؛ إذ سطع لهم نور، فرفعوا رؤوسهم؛ فإذا الرب قد أشرف عليهم من فوقهم، قال: السلام عليكم يا أهل الجنة! وذلك قول الله (سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ) فينظر إليهم وينظرون إليه، فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه؛ حتى يحتجب عنهم، ويبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم. أخرجه ابن ماجه برقم ١٨٤، وابن أبي الدنيا في صفة الجنة برقم ٩٨، والبخاري كما في مجمع الزوائد للهيتمي برقم ١٠١/٧ باختلاف يسير خلاصة حكم هذه الرواية ضعيف.

^{٢٠٣٠} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٠٣١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١١٨/٤.

عن استعجالهم بالخير وهذا على ما ذكر في قوله: ﴿فَأَنْفَجَرَتْ﴾ [البقرة: ٦٠] ٢٠٣٢ من الدلالة على سرعة الامتثال كأن الانفجار ترتب على نفس الأمر وفي قوله: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [نوح: ١٧/٧١] فإنه عدل عن إنباتا إليه إشارة إلى تحتم القدرة وسرعة نفاذ لها كأن إنباته تعالى نفس النبات وليس نظرا لفحوى أمثاله إلا على أن الفعل قرن بما هو في معنى مصدر. وقيل: قصد إلى مزيد المبالغة في المراد وهو أن رحمته سبقت غضبه وذلك أن استعجالهم الخير أسرع من تعجيل [٤١٠/أ] الله لهم الخير ، فإن الإنسان خلق عجولا إذا سمع بخير لا يثبت على شيء حتى يُسرع إليه والله صبور حلِيم يُؤخر للمصالح الجمّة التي لا يهتدي إليها عقل الإنسان ومع ذلك ييغون طلبتهم ويُسرع في إجابتهم. وعند البيضاوي ٢٠٣٣: تعجيله للخير حين استعجلوه استعجالا كاستعجالهم لهم بالخير ٢٠٣٤ محذوف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه ووضع الوضع السابق إشعار بما ذكر وبأن المراد شُرّ استعجلوه على ما سيذكر. وقيل: التقدير تعجيلا مثل استعجالهم للخير فشبه التعديل بالاستعجال لأن طلبهم ووقوع تعجيله مقدم عندهم على كل شيء أو ثمة محذوف يدل عليه المصدر تقديره إذا استعجلوا به استعجالهم بالخير ثم حذف المصدر المنعوت ونعته وأقيم المضاف إليه مقامه. ٢٠٣٥

﴿لَقَضَىٰ إِلَهُهُمْ أَجْلَهُمْ﴾ [يونس: ١١] لفرغ من هلاكهم ، ولأميتوا أو ٢٠٣٦ أهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب ﴿لَقَضَىٰ﴾ على البناء للفاعل ٢٠٣٧ وهو الله تعالى ونصب لام ﴿أَجْلَهُمْ﴾ لقوله: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ﴾ [يونس: ١١] ولما أن قرئ لقضينا وتعديته يالي لكونه بمعنى الإسراع كأنه قيل: لأسرع إليهم. ﴿فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [يونس: ١١] استئناف ٢٠٣٨ أي فنحن نذر، أو عطف على فعل محذوف دلّت عليه الشرطية، كأنه قيل: ولكن لا نعجل ولا نقضي فنذرهم في طغيانهم أي: نهملهم ونفيض عليهم النعمة مع طغيانهم إلزاما للحجة وإجراء لمقتضى الحكمة فلعلّه يكون منهم من يؤمن أو من أصلا بهم إلا أن المعطوف عليه في للناس على الإطلاق وهذا في الذين لا يرجون اللقاء منهم فإذا يدخل في المعطوف عليه ما روي عن ابن عباس: هذا في قول الرجل عند الغضب لأهله وولده لعنكم الله، ولا بارك الله فيكم. ٢٠٣٩ وقال مقاتل: هو دعاء الرجل على نفسه وأهله وماله بما يكره أن يُستجاب. ٢٠٤٠ وقد اختلف في إجابة هذا الدعاء. قال بعضهم: قرأت في بعض الكتب أن الله يقول للملائكة الموكلين بالعبد لا تكتبوا على عبدي [٤١٠/ب] في حال ضجره شيئا، لطفًا من الله تعالى. ٢٠٤١ وقال

٢٠٣٢ ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة: ٦٠/٢]

٢٠٣٣ في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

٢٠٣٤ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٠٦/٣.

٢٠٣٥ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٤٦٣/١٠.

٢٠٣٦ في نسخة (ب) : أو ، وفي نسخة (ق-ج) : و. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

٢٠٣٧ ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٣؛ الداني ، التيسير ، ٣٢٣-٣٢٤. الداني ، التيسير ، ١٢١.

٢٠٣٨ في نسخة (ب) : استئناف و في نسخة (ج-ق) : استئناف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٠٣٩ البغوي ، معالم التنزيل ، ١٢٣/٤.

٢٠٤٠ البغوي ، معالم التنزيل ، ١٢٣/٤.

٢٠٤١ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٤٦٣/١٠.

بعضهم: قد يُستجاب، قال عليه السلام: لا تدعو على أنفسكم ولا على أولادكم ولا على أموالكم كي لا توافقوا من الله ساعة يسأ فيها عطاء فيستجيب لكم. ٢٠٤٢

وقيل: الفاء جواب شرط محذوف وقوله: ﴿الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ [يونس: ١١] تكرير لما سبق من قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٧] كثر للذم، ولإناطة ما لم يُنط به، أو لإيرادهم منكرو البعث من أهل مكة الذين قالوا: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: ٣٢/٨] جحد وإنكار كما مر في تفسيره فيكون قوله: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ﴾ [يونس: ١١] كالتوطئة و التمهيد له كرههم والناس ٢٠٤٣ يراد به جنس المعاندين، والمعنى: ولو يعجل الله لهذا الجنس من الأمم تعجيله لهم الخير لأبادهم وأهلكهم ولكن يمهلهم استدراجاً ليزيدوا في طغيانهم ثم يستأصلهم كما قال: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [فاطر: ٤٥] ٢٠٤٤ فإذا كان كذلك فنحن نذر هؤلاء الذين لا يؤمنون بالبعث ولا يرجون لقاءنا ويقولون: ﴿وَإِذْ قَالُوا لِلَّهِمْ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: ٣٢/٨] ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [يونس: ١١] ثم نقطع دابرهم والأولى من هذا التقرير أن يقال: هذه الآية متصلة بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ [يونس: ٧] دلالة على استحقاقهم العذاب وأنه تعالى إنما يمهلهم استدراجاً. وحيء بالناس بدل ضميرهم تفضيلاً ٢٠٤٥ للأمر ثم قيل: ﴿فَنَذِرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ﴾ [يونس: ١١] مصريحاً باسمهم وذكر المؤمنين. إنما وقع في البين تميمها ومقالة فليس بأجنبي. ومن هذا: يظهر أنه لا حاجة إلى أن تجعله ٢٠٤٦ قوله: فنذر جواب شرط محذوف بل ما ذكرنا من العطف هو الوجه.

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ﴾

كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢) [يونس: ١٢]

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ﴾ [يونس: ١٢] يعُم الكافر والمؤمن المخلص لأن منهم من يتصف بما سيذكر. ﴿الضُّرُّ﴾ [يونس: ١٢] نحو: المرض والشدة والبلاء. ﴿دَعَانَا﴾ [يونس: ١٢] لإزالته مخلصاً فيه. ﴿لِجَنبِهِ﴾ [يونس: ١٢] في موقع الحال بدليل عطف الحالين عليه أي: كائناتنا ٢٠٤٧ لجنبه فاللام لإفادة اختصاص الكينونة والاستقرار بالجنب. [٤١١/أ] ففيه مبالغة زائدة إذ لا يمكنه الاستقرار على غير تلك الهيئة وليس ذلك في على جنب، فإنه لا يفيد إلا هيئة استعلائية على الجنب وتصوير تلك الهيئة،

٢٠٤٢ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٦٢/١٠. عن جابر بن عبد الله: لا تدعوا على أنفسكم، ولا تدعوا على أولادكم، ولا تدعوا على خدمكم، ولا تدعوا على أموالكم، لا توافقوا من الله ساعة يُنزل فيها عطاءً فيُستجاب لكم. النووي، الأذكار برقم ٤٩٤، إسناده صحيح، أخرجه مسلم برقم ٣٠٠٩ باختلاف يسير في أثناء حديث، وأبو داود برقم ١٥٣٢، واللفظ له.

٢٠٤٣ في نسخة (ب): - ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ﴾ كالتوطئة و التمهيد له كرههم والناس و في نسخة (ج-ق): + ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ﴾ كالتوطئة و التمهيد له كرههم والناس. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٠٤٤ ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِبَيَادِهِ بَصِيرًا (٤٥)﴾ [فاطر: ٤٥/٣٥].

٢٠٤٥ في نسخة (ب): تفضيلاً و في نسخة (ج-ق): تفضيلاً. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٠٤٦ في نسخة (ب): أن تجعله و في نسخة (ج-ق): أن تجعل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٠٤٧ في نسخة (ب-ج-ق): كائنا، رجحت عبارة كائنا.

أي أنهم ما يدعون الله إلا عند الاضطراب. ويخسون هذه الحالة بالخضوع أكثر من تلك الحالات وقد صرح في قوله **تعالى**: ﴿يَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ [الإسراء: ١٠٧] ٢٠٤٨ إن اللام للاختصاص الخُرُور بالذفن. وفي قوله **تعالى**: ﴿وَلَا صَلْبَيْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] ٢٠٤٩ على، ففي لبيان محلية الجزوع وتمكن القلب فيها، ثم إنه كما خصت هذه الحالة باللام قدّمت على الحالتين لينبّه على كون الإنسان ﴿هَلُوعًا﴾ (١٩) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا [المعارج: ١٩-٢٠] ٢٠٥٠ لا صبر له في الصدمة الأولى ٢٠٥١ على المصيبات ثم إنه إذا أصابه بعد التسلي فقد ثم قام. وأما قوله **تعالى**: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٩١] ٢٠٥٢ ففي شأن الخاصة التي يبذلون جهدهم في خدمة الله ويستغرقون أوقاتهم في طاعته فإذا قدروا على القيام في أداء العبادات لا يقعدون ولا يذكرون مضطجعين إلا عند الاضطراب فتلك الآية في شأن الإنسان الضجور، وهذه في شأن المؤمن الصبور.

﴿أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾ [يونس: ١٢] وفائدة ٢٠٥٣ ذكر الحالات: تعميم الدعاء بجميع الأحوال، فإن المضروب لا يزال داعيًا لا يغير عن الدعاء حتى يزول عنه الضر فهو يدعو في حالاته كلها سواء كان منبطحا عاجزا لنهض مُتخاذل النان ٢٠٥٤ قاعداً لا يقدر على القيام أو قائماً ٢٠٥٥ لا يطيق الممشي ٢٠٥٦ والمضطرب إلى أن تخف كل الخفة هذا ما ذكره ٢٠٥٧ الزمخشري ٢٠٥٨ في عموم الأحوال ، وأنت خبير بأنه إنما يصدّق في المضروب الذي عجز عن القيام والقعود فالأولى: طي ذكر العجز عنهما ليشمل دعاءه في جميع أحواله سواء كان عاجزا آملا فإن من المضروب من ليس له عجز عنهما فلعلّ كلامه مبني على ما هو الأقوى من مواد التعميم والله بكل شيء عليم الأنف المضار فإن من المضروبين من هو أشد حالا وهو صاحب الفراش ومنهم من هو أخف وهو القادر على القيام ومنهم المستطيع للقيام وكلهم لا يستغنون عن الدعاء واستدفاع البلاء وأما فائدة [٤١١/ب] التردد: فلم نجد لها كلاما من القوم وجعل ٢٠٥٩ البيضاوي ٢٠٦٠: والفائدة ٢٠٦١ المذكورة لا يخفى ما فيه. فأن الكلام يفيدها بدونه كما في

٢٠٤٨ ﴿فَإِذَا آمَنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ [الإسراء: ١٠٧/١٧]

٢٠٤٩ ﴿قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كُتُبٌ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأَقْطَعَنَّ آيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَأَصْلَبَنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَنَعْلَمَنَّ إِنَّمَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَىٰ﴾ [طه: ٧١/٢٠]

٢٠٥٠ ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَخَلِيقٌ هَلُوعًا﴾ (١٩) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا (٢٠) [المعارج: ١٩، ٢٠-٢١]

٢٠٥١ عن أنس بن مالك: الصَّبْرُ في الصَّدْمَةِ الأولى. الألباني، صحيح الترمذي برقم ٩٨٧، صحيح، أخرجه البخاري برقم ١٢٨٣، ومسلم برقم ٩٢٦.

٢٠٥٢ ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (١٩١) [آل عمران: ١٩١/٣]

٢٠٥٣ في نسخة (ب-ج-ق): وفايدة، رجحت عبارة وفائدة.

٢٠٥٤ في نسخة (ب): النان و في نسخة (ج-ق): النون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٠٥٥ في نسخة (ب-ج-ق): قايما، رجحت عبارة قائما.

٢٠٥٦ في نسخة (ب): المشي و في نسخة (ج-ق): الممشي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٠٥٧ الزمخشري، تفسير الكشاف، ١١٩/٤.

٢٠٥٨ في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٢٠٥٩ البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٠٧/٣.

٢٠٦٠ في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

٢٠٦١ في نسخة (ب-ج-ق): والفائدة، رجحت عبارة والفائدة.

آية آل عمران فيبقى ذكر التردد **وجه الفرق**: بين الآيتين بلا تعرض كما لا يخفى ثم إنه على الأول اعتبر الجنس في الإنسان بحسب كل فرد من أفرادها بالتفصيل بحسب أحوال كل شخص وفي الثاني بحسب الأنواع بالتفصيل بحسب أحوال الأشخاص. وعن بعض العارفين: ٢٠٦٢ باب الله الاعظم وهو سلاح المؤمن عند النوائب. وقال أيضا يرجع العبد إلى ربه بالحقيقة عند الفاقات ونزول المصائب بالرضا ولكنه لما لم يكن له في أوقات الرفاهية رجوع إليه رد في حال المصائب والضروريات إلى الدعاء واللجوء وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي: سمعت جدي يقول الله الدعاء على العادة جناية وعلى اليقين نجاة وعبادة على العادة اليقين نجاة وعبادة على العادة على العادة وعلى العبادة وعلى العبادة على العادة. ولكن للدعاء أوقاتا وآدابا وشروطا. فمن لم يطالب نفسه بأوقات الدعاء وآدابه وشروطه كان محروما. ٢٠٦٣

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضُّهُ مَرًّا﴾ [يونس: ١٢] كأن لم يذكر متعلق المرور فيحتمل أن يعدّي **بعلي** للتضمنين. أي مضى على طريقته الأولى قبل مسّ الضر ونسي حال الجهد. واستمر على كفره أو معصيته أو أن يُعدّي **بعن** لتضمنه معنى المجاوزة أي تجاوز عن موقع الدعاء والتضرع والابتهاال لا يرجع إليه كأنه لا عهد له به نعم القول ما قيل: ٢٠٦٤

كَأَنَّ الْفَتَى لَمْ يَعْرِ يَوْمًا إِذَا اكْتَسَى **** وَلَمْ يَكْ صَعْلُوكَا إِذَا مَا تَمَوْلَا ٢٠٦٥

﴿كَأَنَّ لَمْ يَدْعُنَا﴾ [يونس: ١٢] كأنه لم يدعنا فخفف وحذف ضمير الشأن الذي اعتبر بناء على أن حق الحروف المشبهة: الدخول على المبتدأ والخبر. ولو بعد التخفيف فانه لا يبطل الا العمل وعلى هذا فلا حاجة الى ضمير الشأن ٢٠٦٦ في قوله: ٢٠٦٧

وَنَحْرِ مُشْرِقِ اللَّوْنِ **** كَأَنَّ ثِيَابَهُ خُفَّانَ. ٢٠٦٨

فمن مثل به عفى مجرد بطلان العمل بالتخفيف. والجملة التشبيهية وقعت حالا من فاعل، أي مرّ مثل غير الداعي أو مماثلا حاله من لم يدعنا. ﴿إِلَى ضَرْ﴾ [يونس: ١٢] إلى كشف ضر بتقدير مضاف وإلى من صلة **يدعنا** ﴿مَسَّة﴾ [يونس: ١٢]

٢٠٦٢ قصد المفسر هو روزبهان البقلي

٢٠٦٣ في نسخة (ق) + : وعن بعض العارفين باب الله الاعظم وهو سلاح المؤمن عند النوائب وقال ايضا يرجع العبد الى ربه بالحقيقة عند الفاقات ونزول المصائب بالرضا ولكنه لما لم يكن له في اوقات الرفاهية رجوع اليه رد في حال المصائب والضروريات الى الدعاء واللجوء وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي سمعت جدي يقول الله الدعاء على العادة جناية وعلى اليقين نجاة وعبادة على العادة على العادة على العادة وعلى العبادة على العادة. ولكن للدعاء اوقاتا وآدابا وشروطا فمن لم يطالب نفسه بأوقات الدعاء وآدابه وشروطه كان محروما. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة.

رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٧١/٢.

٢٠٦٤ ذكر أبو تمام الطائي في كتاب الحماسة لجابر بن ثعلب الطائي.

٢٠٦٥ كَأَنَّ الْفَتَى لَمْ يَعْرِ يَوْمًا إِذَا اكْتَسَى * وَلَمْ يَكْ صَعْلُوكَا إِذَا مَا تَمَوْلَا * وَلَمْ يَكْ فِي بؤس إذا بات لَيْلَةً * يَنَاقِي غَزَالًا فَاتِرَ الطَّرْفِ * إِذَا جَانِبَ أَعْيَاك فَاعْمَدَ لَجَانِبِ * فَلَمَّا لَاقَ فِي يَلَدٍ مَعَوْلًا. أبو زكريا التبريزي ، شرح ديوان الحماسة ، ١١٠/١.

٢٠٦٦ في نسخة (ب-ج) : - الدخول على المبتدأ والخبر ولو بعد التخفيف فانه لا يبطل الا العمل وعلى هذا فلا حاجة الى ضمير الشأن ، وفي نسخة (ق-ج) :

(ج) + : الدخول على المبتدأ والخبر ولو بعد التخفيف فانه لا يبطل الا العمل وعلى هذا فلا حاجة الى ضمير الشأن. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

٢٠٦٧ في نسخة (ب) : قولها ، وفي نسخة (ق-ج) : قوله. رجحت عبارة نسخة (ب-ج). أنشد هذا البيت الزمخشري.

٢٠٦٨ عبد القادر البغدادي ، خزنة الأدب ، ٣٩٢/١٠ - ٣٩٤ ؛ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١١٩/٤.

صفة ضر. ﴿كَذَلِكَ﴾ [يونس: ١٢] مثل ذلك التزيين. فالكاف في موضع نصب: على أنه نعت لمصدر محذوف أي تزيين مثل ذلك. والإشارة إلى الإخبار عنهم بالإعراض والاعتراض بالإهمال. ﴿زَيْن﴾ [يونس: ١٢] والمزِين إما الشيطان بوسوسة كقوله: ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ [العنكبوت: ٣٨] أو الله على التحقيق كما هو رأي بعضهم أو على وجه التسيب كما هو رأي بعض لأنه مكن الشيطان وأمهله ومثله ﴿زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ [النمل: ٤] أو الأصحاب دعوة وتلبيسًا ولا مانع من الجمع بين الوجوه كما [١٢/٤] لا يخفى ﴿لِلْمُسْرِفِينَ﴾ [يونس: ١٢] الكاملين في الإسراف المنتهين فيه وقيل: كالذي زَيْن لهذا الإنسان زَيْن لسائر المشركين المجاوزين حدود الشرع بالإشراك بالله وتكذيب الأنبياء ووضع الأموال والأنفس في الموضع الذي لا ينتفعون به من عبادة الأصنام وغيرها. أعلم: أنَّ المسرف هو الذي ينفق المال الكثير لأجل الغرض الخسيس ومعلوم أن لذات الدنيا وطيباتها خسيصة جدا في مقابلة سعادات الآخرة، والله أعطى الحواس والفعل والفهم والقدرة لاكتساب السعادات العظيمة الأخروية، فمن بذل هذه الآلات العظيمة الشريفة ليفوز بالسعادات الخسيصة كان قد أنفق أشياء عظيمة ليفوز بأشياء حقيرة فوجب أن يكون من المسرفين.

﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [يونس: ١٢] من الانهماك في الشهوات والإعراض عن العبادات والغفلة عن الآيات. وقال ابن جريج^{٢٠٧١}: من الدعاء عند البلاء وترك الشكر عند الرخاء. ^{٢٠٧٢} أعلم: أن مقصود الآية بيان إعراض الإنسان عند الرخاء بعد الإقبال عند البلاء، أو بيان قلة صبره وجزعه عند^{٢٠٧٣} البلاء وقلة شكره عند الرخاء، وهذه حالة الغافلين فأما العاقل فصابر عند البلاء وشاكر عند النعماء، كثير التضرع والدعاء في أوقات الراحة. وههنا مقام أعلى منه وهو انضمام الشكر بالصبر عن البلاء راضياً بقضاء الله غير معرض بالقلب عنه شاكراً في جميع أحواله علماً منه بأنه تعالى ما الملك على الإطلاق وحكيم في أفعاله وله التصرف في خلقه بما شاء فالمحنة عدل منه والمنحة لطف منه. ^{٢٠٧٤}

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ

الْمُجْرِمِينَ (١٣)﴾ [يونس: ١٣]

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ﴾ [يونس: ١٣] إخبار لمعاصري الرسول وخطاب لهم بإهلاكهم من سلف قبلهم^{٢٠٧٥} من الأمم السالفة بظلمهم على سبيل الردع لهم والتذكير بحال من سبقهم من الكفار والوعيد لهم بضرب الأمثال. ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [يونس:

^{٢٠٦٩} ﴿وَعَادًا وَثَمُودَ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِينِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ (٣٨) [العنكبوت: ٣٨/٢٩]

^{٢٠٧٠} ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ (٤) [النمل: ٤/٢٧]

^{٢٠٧١} أبو الوليد عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج . (٨٠ - ١٥٠) . ويلقب بابن جريج ، أحد العلماء الفقهاء وقراء القرآن ورواة الحديث عند أهل السنة والجماعة . وهو من تابعي التابعين . الزركلي ، الأعلام ، ١٦٠/٤ .

^{٢٠٧٢} البغوي ، معالم التنزيل ، ١٢٤/٤ .

^{٢٠٧٣} في نسخة (ب) : عن ، وفي نسخة (ق-ج) : عند . رجحت عبارة نسخة (ب-ج) .

^{٢٠٧٤} البغوي ، معالم التنزيل ، ١٢٤/٤ .

^{٢٠٧٥} في نسخة (ب) : قبل قبلهم ، وفي نسخة (ق-ج) : قبلهم . رجحت عبارة نسخة (ب-ج) .

١٣] يا **أهل مكة!** وهو متعلق **بأهلكنا** ولا يجوز أن يكون حالا من القرون لأنه ظرف زمان ولا يقع حالا عن الجثة كما لا يقع خبراً عنها^{٢٠٧٦}. [١٢٤/ب] ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ [يونس: ١٣] لما ظرف **لأهلكنا** مشعرة بالعلية وهي حرف تعليق في الماضي وظلمهم كفرهم وتكذيبهم بالأنبياء واستعمال قواهم وجوارحهم لا على ما ينبغي فإن جميع ذلك وضع الشيء في غير موضعه وحطّ لحق النفس من الثواب. ﴿وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ [يونس: ١٣] عطف على **ظلموا**، فلا محل له عند **سبويه** ومحله الجر عن غيره لانعطافه على ما هو في محل جر بإضافة الظن إليه أو حال وقدّمها مرادة، ﴿بِالْبَيِّنَات﴾ [يونس: ١٣] متعلق **بجاءتهم** أو بمحذوف على أنه حال من **الرسول** أي ملتبسين بالمعجزات الواضحات والبراهين النيرات.

﴿وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ [يونس: ١٣] اللام لتأكيد وإفادة أنهم لا يؤمنون حقاً وأن الله قد علم منهم أنهم يُصرون على كفرهم وأن الإيمان مستبعد منهم لذلك العلم ولفساد استعدادهم وخذلان الله لهم، وهما تابعان للعلم المذكور إذا تقرر ما ذكر في معنى العلم مستفاد من معنى التأكيد، فإن نفي الإيمان عنهم لهذه الحيثية تابع لسبق علم الله بأنهم لا يؤمنون، ثم إنهم عطف على ظلموا لأن معناه إحداث التكذيب. ومعنى هذا: الإصرار عليه. أو **اعتراض** فالمعنى: أن سبب إهلاكهم تكذيبهم للرسول وإصرارهم عليه بحيث تحقق أنه لا فائدة في إمهالهم بعد أن ألزموا الحجة على مقتضى العلم الإلهي وهذا: **ظاهر** على تقدير العطف وأما على تقدير الاعتراض فلا أنه أيضاً لتقرير مآل هو بينه وهو إفادة السببية **وقيل**: إذا كان اعتراضاً كان تأكيداً لمضمون الكلامين وهو الهلاك لما يستحقون من الإجمام لأن مثل ذلك الإهلاك لا يكون إلا لمن لم يؤمن قط. فالسبب في إهلاكهم تكذيب الأنبياء والسبب في التكذيب والإهلاك سبق علم الله أنهم يصرون على الكفر وأنه **تعالى** مهلكهم ونحوه في الإعراض قوله **تعالى**: ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ [البقرة: ٥١] أي أنتم قوم عادتكم الظلم.

﴿كَذَلِكَ﴾ [يونس: ١٣] الكاف في موضع نصب على أنه صفة مصدر محذوف أي جزاء مثل ذلك الجزاء وهو الإهلاك. ﴿نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [يونس: ١٣] نجزي كل كامل في الإجمام والأيام [١٣٤/أ] مصرّ عليها أو تحويكم فوضع المظهر موضع الضمير للدلالة على كمال جرمهم وأنهم إعدام فيه.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١٤)﴾ [يونس: ١٤]

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ﴾ [يونس: ١٤] الخطاب للذين بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم. ﴿خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٤] قد مضى مثله في **الأنعام**. ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [يونس: ١٤] من بعد القرون التي أهلكناها ﴿لِنَنْظُرَ﴾ [يونس: ١٤]. قال **صاحب الكشاف**: كيف جاز النظر عليه تعالى وفيه معنى المقابلة؟ قلت: "هو مستعار للعلم المحقق الذي هو العلم بالشيء موجود أشبه بنظر الناظر وبيان المعاني.^{٢٠٧٨} **قيل**: لو اقتصر على إنكار الرؤية من العبد لله لقبح فكيف وقد ضُمن إليه إنكار رؤية الله للعبد وليس النظر مستلزماً للمقابلة وقد أبطل في موضعه. **وقيل**: إذا علمنا شيئاً ثم شاهدناه فنحن ندرك التفرقة بين الحالين ثم

^{٢٠٧٦} في نسخة (ب) : - عنها ، وفي نسخة (ق-ج) : + عنها. رجعت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٠٧٧} ﴿وَأَوْذَاعِدْنَا مُوسَى أَزْجِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ (٥١)﴾ [البقرة: ٥١]

^{٢٠٧٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٠/٣.

إذا تأملنا حال المشاهدة والرؤية علمنا أن ليس فيها إلا إدراك عين المرئي فالرؤية هي إدراك عين المرئي كما أن السمع إدراك عين المسموع ولا شك أن الله يُدرك لأعيان الموجودات^{٢٠٧٩} المرئيات والمسموعات وهي حاضرة بأعيانها عنده فهو بصيرة بها سميع لها لكن إدراك عين المرئي إنما يستدعي المقابلة إذا كان بالبصر وأما إذا لم يكن بالبصر فلا نسلم أن هذه الحالة مغايرة للعلم فينا وأما في الله فهل هي مغايرة بالمرئيات والمسموعات فرعمت **الأشاعة** أنهما صفتان متغايرتان.

وذهب محققو المعتزلة: إلى أن ليس لله بالنسبة إلى المرئيات والمسموعات إلا صفة واحدة هي العلم في عبارة والرؤية في أخرى فهذا تحقيق كلام المصنف أن النظر والرؤية من الله تعالى عبارة عن علمه لكن لما كان موضوعا لمعنى آخر في اللغة جعله من الاستعارة تشبيها للحال الغائب^{٢٠٨٠} بحال الحاضر. **وقيل**: لا خفاء في أن النظر معنى يستتبع الرؤية والإدراك لا نفسيهما فالتشبيه المذكور من جهة أنه يستتبع ذلك. والرؤية إدراك عين المرئي متحققا. وعلم الله أيضًا إدراك عين المرئي ومشاهدته من غير انتقال إليه من صورة فعند التحقيق نظره ورؤيته وعلمه **[٤١٣/ب]** واحد لكن **المذهب عند علماء السنة أن البصر صفة غير العلم فكيف ما كان فهو موضوع النظر بحسب اللغة غير موضوع العلم فلهذا حملة المصنف على المجاز ثم إن الكلام استعارة تمثيلية لأنه تعالى عالم بما كان وما سيكون منزه عن حقيقة الاختبار لكنه شبه استخلافهم على الوجه المذكور بمعاملة من يخبر فأخرج كلامه على صورة كلام المختبر وأن المراد بالعلم المعلوم وكما مر في نظائره وحينئذ يكون **مجازا**، ثم إن جعل النظر **استعارة** للعلم بناء على أنه في اللغة عبارة عن تغليب الحدقة نحو المرئي طلبًا لرؤيته على أن يشبه هذا العلم بنظر الناظر في تحقيقه ويطلق عليه لفظ النظر على سبيل الاستعارة التصريحية، وجعل **﴿لِنَنْظُرْ﴾** [يونس: ١٤] **استعارة تبعية** ليس بأن هذه الاستعارة إليه كانت التمثيلية أو المجاز المذكوران مترتبة على الاستعارة التبعية. **وقيل**: المعلق بالاستحلاف: العلم موجودا وحاصلا وإذا لا يكون إلا بعد الوجود في الخارج بخلاف العلم الغيبي فإنه ثابت قبل ذلك.**

﴿كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾^{٢٠٨١} [يونس: ١٤] أتعلمون خيرا أو شرا؟ فيعاملكم على حسب معاملتكم. هكذا قالوا: وهذا تصريح منهم بأن كيف في محل التَّصَبُّبِ على أنه مفعول به لتعلمون، لا لننظر لأن معنى الاستفهام فيه يحجب أن يتقدَّم عليه عامله. **والنحويون**: على أنه بمعنى أي حال، وإذا تعلق بالفعل لا يكون إلا حالا فكان المذكور مبني على جعله مستعارًا بمعنى أي شيء أو ذكر لحاصل المعنى وملخص المقصود، وإنما نصب على الحالية أي: لينظر على أي حال يعملون الأمور^{٢٠٨٢} الكائنة^{٢٠٨٣} على حال الخير أم على حال الشر. ثم **الظاهر** أن هذا من باب **التعليق** سيما وقد جعل النظر بمعنى العلم، لكن كون المعلق عنه في المعنى والأصل متعلقًا بفعل آخر محل نظر وتأمل وأن مضمون الجملة الاستفهامية لا يجوز أن يكون متعلقًا للعلم ضرورة أن **المستفهم لا يكون معلومًا وإلا كان استعلامًا للمعلوم. ومن ههنا قيل: إن كيف مجاز في أي شيء وهو سؤال عن تعيين أحد**

^{٢٠٧٩} في نسخة (ب): الأعيان - الموجودات و في نسخة (ج-ق): لأعيان الموجودات. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٠٨٠} في نسخة (ب-ج-ق): الغايب، رجحت عبارة الغائب.

^{٢٠٨١} في نسخة (ب): يَغْمَلُونَ و في نسخة (ج-ق): تَعْمَلُونَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٠٨٢} في نسخة (ب) - : الأمور و في نسخة (ج-ق): + الأمور. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٠٨٣} في نسخة (ب-ج-ق): الكائنة، رجحت عبارة الكائنة.

الشيئين والمراد [٤١٤/أ] ههنا: التعيين فهو مجاز في المرتبة الثانية. وقيل: ليعلم جواب كيف تعملون كما ذكر سيويه^{٢٠٨٤} في قولك "علمت أزيد عندك أم عمرو؟" لمعنى علمت جواب ذلك وبيانه أن الرسل إذا قالوا للقوم: "كيف تعملون أتعلمون الخير أم الشر" مثلاً فأجابتهم إما بالقول بأن يقولوا: "سمعنا وأطعنا" وإما بالفعل بأن يشتغلوا بالعمل وإما لا يجيبون وعلى أي وجه كان فلا بد من حصول جواب لقولهم: "كيف تعملون" قال ابن الحاجب^{٢٠٨٥}: إذا قلت: علمت أحدهما معينا على صفة كونه عندك لأنه ذلك الذي يقال: في جوابه فعلى هذا إذا قيل علمت كيف زيد فمعناه علمت زيدا على حاله هو كونه صحيحا أو سقيما لأنه ذلك الذي يقال: في جوابه فإن كيف يسأل بها عن الحال الآتية ليعلم عملكم على أي حال كان من الخير الشر، ونعم القول ما ذكره البيضاوي^{٢٠٨٦} وههنا من أن فائدة^{٢٠٨٨} كيف الدلالة على أن المعتبر في الجزاء صار الأفعال وكيفياتها لا هي من حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح أخرى.

﴿وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ (١٥)﴾ [يونس: ١٥]

﴿وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ [يونس: ١٥] لسمعوها ويتدبروا فيها ويذعنوا لها. ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ [يونس: ١٥] ظاهرات الإعجاز تحدى بها فلم يقدر على معارضتها أو مرتلات الألفاظ ملخصات المعاني مبيئات المقاصد أما محكمات أو متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات أو تبين الرسول قولاً أو فعلاً أو حججا وبراهين وهو حال مؤكدة كقوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [البقرة: ٩١] لأن آيات الله لا تكون إلا واضحة وحججا.

﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ [يونس: ١٥] قد مرَّ بيانه قُبَيْلَ هذا وهو المشركون وقال مقاتل: هم خمسة نفر عبد الله بن أمية الوليد بن المغيرة ومكرز بن حفص وعمر بن عبد الله بن أبي قيس العامري والعاص بن عامر [٤١٤/ب] ابن هاشم. ^{٢٠٩٠} وعن ابن عباس: أن خمسة من الكفار كانوا يستهزئون بالرسول وبالقرآن: الوليد بن المغيرة المخزومي والعاص بن وائل السهمي والأسود بن المطَّلَب والأسود بن عيد يغوث والحارث بن حنظلة، فقتل الله كلَّ واحد منهم بطريق، كما قال: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ

^{٢٠٨٤} سيويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارث، إمام النحاة أول من بسط علم النحو، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ولد سنة ٧٦٠م، وتوفي ٧٩٦م في شيراز في إيران. وَقَدْ طَلَبَ الْفَقْهَ وَالْحَدِيثَ مُدَّةً، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْعَرَبِيَّةِ، فَبَرَعَ وَسَادَ أَهْلَ الْعَصْرِ، وَأَلَّفَ فِيهَا كِتَابَهُ الْكَبِيرَ الَّذِي لَا يُدْرِكُ شَأُؤُهُ قِيَمُهُ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٤٦/٧.

^{٢٠٨٥} أبو عمرو عثمان بن عمر الدونبي الأسناني الشهير بابن الحاجب، الأصولي النحوي، الفقيه المالكي والمقرئ، (١٢٤٩/١١٧٤). كان أبوه جندياً، حاجباً للأمير عز الدين. الذهبي، سير أعلام النبلاء (٢٣/٢٦٤ - ٢٦٦).

^{٢٠٨٦} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٢٠٨٧} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٠٧/٣.

^{٢٠٨٨} في نسخة (ب-ج-ق): فائدة، رجحت عبارة فائدة.

^{٢٠٨٩} ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٩١)﴾ [البقرة: ٩١/٢]

^{٢٠٩٠} الخازن، تفسير الخازن - لباب التأويل في معاني التنزيل، ٤٣٥/٢.

الْمُسْتَهْزِئِينَ [الحجر: ٩٥].^{٢٠٩١} **﴿أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا﴾** [يونس: ١٥] إذا تآلا على ترتيب هذا القرآن ولا على نظمه وليس فيه ما نستبعده من البعث والثواب والعقاب بعد الموت أو ما يكرهه من معائب آلهتنا وذم الإشراك والمشركين والوعيد عليه وذلك لما غاظهم ذلك في القرآن.

﴿أَوْ بَدِّلْهُ﴾ [يونس: ١٥] صفة ثان يجعل الآية المشتملة على ذلك آية أخرى أو تسقطها نحو: إن نجعل مكان آية عذاب آية رحمة ومكان حرام حلالاً^{٢٠٩٢} وبالعكس وإن نسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها والتبديل لمجيء لمعنيين فإنه قد يكون في الذوات كقولك: "بدلت الدراهم دنانير"، وفي الأوصاف كقولك: "بدلت الحلقة خاتماً"، فالمراد ههنا: ^{٢٠٩٣} **المعنى الثاني** فيحمل الأول على المعنى الأول **فالمراد منه: النسخ** لأنه إبطال **للمنسخ** مع إبداله بالناسخ وقد فسّر التبديل بهذا المعنى في قوله: **﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ﴾** [النحل: ١٠١]^{٢٠٩٤} ولمّا ظهر كون المراد من أحدهما غير ما أريد من الآخر اضمحل ما توهم إن إتياء الغير تبديل، والتبديل إتياء فما وجه التردد. وقيل: الإتيان بغيره قد يكون مع قيامه وتبديله لا يكون إلا برفعه ووضع آخر مكانه. **فإن قلت:** إما ظهر وتبين لهم العجز عن الإتيان بمثل هذا القرآن حتى قالوا: **﴿أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا﴾** [يونس: ١٥] **قلت:** "بلى لكنهم كانوا لا يعترفون بالعجز وكانوا يقولون: **﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾** [الأنفال: ٣١]^{٢٠٩٥} ويقولون: **﴿افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾** [يونس: ١٧] فينسبونه إلى الرسول ويزعمون أنه قاد عليه وعلى مثله مع علمهم بأن العرب مع كثرة فصاحتها وبلغائها إذا عجزوا عنه كان الواحد منهم أعجز.^{٢٠٩٦}

فإن قلت: فما كان غرضهم بذلك الاقتراح وهو أدهى [٤١٥/أ] الناس وأذكاهم؟ **قلت:** الكيد والمكر إما اقتراح إبدال **قرآن بقرآن**. ففيه إنه من عندك وإنك قادر على مثله فأبدل مكانه آخر، وإما اقتراح التبديل والتغيير فللمطمع ولاختبار الحال وإنه إن وُجد منه تبديل فإما أن يهلكه الله فينجوا منه أو لا يُهلكه فيسخره منه ويجعلوا التبديل حجة عليه وتصحيحاً لاقتراءه على الله تعالى.^{٢٠٩٧} هذا ما ذكره **الزمخشري**: وفيه: أن الاختبار متصور بزعمهم في اقتراح القرآن فلم خصّه باقتراح التبديل فإنه لو لم يُتصور ذلك لم يصوّر كونه مكرًا كما لا يخفى ويحتمل أن يقولوا ذلك على وجه السخرية والاستهزاء لا على سبيل الجد.

﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي﴾ [يونس: ١٥] ما يصح لي. **﴿أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي﴾** [يونس: ١٥] من قبل نفسي من غير أن يأمرني به ربي. أمر عليه السلام بأن يُجيب عنه لأنه داخل تحت قدرة الإنسان على ما صوّناه. وأما الإتيان بقرآن آخر فغير مقدور حسب ما إدعاه والواقع لا على زعم الكفار فلم يحتج إلى الجواب عنه ولأن امتناعه يستلزم امتناع الإتيان فيكون جواباً

^{٢٠٩١} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٥٨/١٧. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٢٨١/١٠.

^{٢٠٩٢} في نسخة (ب): حلال، وفي نسخة (ج-ق): حلالاً. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٢٠٩٣} في نسخة (ب): هنا، وفي نسخة (ج-ق): ههنا. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٢٠٩٤} **﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾** (١٠١) [النحل: ١٠١/١٦]

^{٢٠٩٥} **﴿وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾** (٣١) [الأنفال: ٣١/٨]

^{٢٠٩٦} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٢١/٣.

^{٢٠٩٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٢١/٣.

عنهما ويحتمل أن يحمل التبديل ههنا على تعيينه^{٢٠٩٨} فيكون جوابًا أيضًا. **فإن قلت:** لعلمهم أرادوا **انت بقرآن غير هذا أو بدله** من جهة الوحي كما أتيت بالقرآن من جهته وأراد بقوله: **ما يكون لي** ما يتسهّل لي وما يمكنني أن أبدله. **قلت:** "يردّه قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ﴾ [يونس: ١٥]"^{٢٠٩٩} لأنه **تعليّل** لما يكون ولا يتم ذلك إلا بكون التبديل موجبًا للعصيان والتبديل من جهة الوحي لا يوجبه. **وفيه نظر** لأن الطلب من غير إذن عصيان فإن لم يحمل قوله: ما يتسهّل لي على أن ذلك لكونه غير مأذون فيه كان الجواب غير مطابق لسؤالهم لأن السؤال عن تبديل من الله وهو يقول: لا يمكنني التبديل **من تلقاء نفسي** في الجواب وإن حمل عليه فالعصيان أيضًا منزل عليه مع أن فيه فائدة التعريض لهم بأن اقتراحهم هذا عاصون **والجواب:** أن المجيب حمل ما يكون على أنه لا يمكن ولا يتسهّل والعصيان تقع على الممكن المقدور لا أنهم طلبوا ما هو عصيان أو ليس^{٢١٠٠}. **فإن قلت:** فلا مطابقة كما مر؟ **قلت:** بل شر المطابقة **[١٥/ب]** لأنه قال: أما التبديل من تلقاء نفسه فغير ممكن وأما من قبل الوحي فأنا تابع غير متبوع نعم لا تنكر أنه يمكن أن يأتي وجه آخر بأن يحمل على أن يحل لي ذلك دون إذن. وذلك لم ينفه المجيب واحتج به من منع نسخ الكتاب بالسنة. **والجواب:** أن الذي يقوله الرسول إذا كان وحيا لم يكن من تلقاء نفسه ثم إن التلقاء مصدر على تفعال ولم يجيء مصدر بكسر التاء إلا هذا والتبيان ثم استعمل ظرفًا. **وقرئ بفتح التاء**^{٢١٠١} وهو قياس المصادر الدالة على التكرار كالتطواف والتجوال.

﴿إِنْ أَتَيْتَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ [يونس: ١٥] قال **الزمخشري**^{٢١٠٢}: "أي: لا أتى ولا أذر شيئًا من نحو ذلك إلا متبعا لوحي الله وأمره إن نسخت آية تبعت النسخ وإن بدلت آية مكان آية تبعت التبديل وليس إلى تبديل ولا نسخ^{٢١٠٣} فيه ما يرشد إلى أن اقتراحهم الأول يناسب النسخ فما ذكره على فرض لأن التبديل بهذا المعنى غير واقع في القرآن. وقوله: إن نسخت آية جاء به أعم مأخذا مما ذكره ليدل على المبالغة ولهذا عمم في النظم بقوله: ﴿مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ [يونس: ١٥] وجاء بأداة الحصر لأنهم طلبوا نسخا خاصا لكله بل ما يشبه ذلك لادعائهم إنه معشر فأجيبوا بما هم نسخ القرآن كلا أو بعضا وجاز أن يفسر النسخ بتغيير الحكم والتبديل بنسخ التلاوة فيكون طلبتهم ما هو واقع الجنس فعلى هذا يكون ذلك تعميم الجواب بعد تمام الجواب عن التبديل بقوله ﴿مَا يَكُونُ لِي﴾ [يونس: ١٥]. ولذلك جعل شاملا للفسخ. وقال **البيضاوي**^{٢١٠٤} **تعليّل** لما يكون فإن المتبع لغيره في أمر لم يستبدل بالتصرف فيه بوجه وجواب لنقض بنسخ بعض الآيات ببعض. وردّ لما عرضوا له بهذا السؤال من أن **القرآن** كلامه واختراعه ولذلك قيد التبديل في الجواب وسماه عصيانا^{٢١٠٥}.

^{٢٠٩٨} في نسخة (ب) : على تعيينه ، وفي نسخة (ج-ق) : على معنييه. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٢٠٩٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢١/٣ .

^{٢١٠٠} شهاب الدين محمود ابن عبدالله الحسيني الألوسي ، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ، ٣٧/٧ .

^{٢١٠١} أي: تَلَقَّاء. ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٣؛ الداني ، التيسير ، ١٢٠ .

^{٢١٠٢} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢١٠٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢١/٣ .

^{٢١٠٤} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢١٠٥} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٠٧/٣ .

﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾ [يونس: ١٥] أي: التبديل والنسخ من عند نفسي. ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [يونس: ١٥] قال البيضاوي: ٢١٠٦ وفيه إيماء بأنهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح. ٢١٠٧ وفيه أن وجهه [٤١٦/أ] الإيماء إنما يظهر إذا حمل قوله: ﴿مَا يَكُونُ لِي﴾ [يونس: ١٥] على ما يتسهل لي لكونه غير مأذون فيه وقد عرفت ما فيه. وأما إذا حمل على المعنى المشهور ففيه خفاء كما لا يخفى ﴿عَظِيمٍ﴾ [يونس: ١٥] صنعة ٢١٠٨ اليوم وذلك لحلول العذاب فيه ويكره لتعظمه وإبهام أمره كأنه قال: ﴿يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [يونس: ١٥] لا يعرف كنهه. والمعنى: إن عصيت ربي بارتكاب شيء مما اقترحموه استوجب عذابه في يوم لا يكتنه كنهه لعظمه فلا أعصيه.

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٦]

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [يونس: ١٦] عدم تلاوتي هذا عليكم، وهذا أولى من تقدير غير ذلك معنى ودلالة لأن ما يدل عليه قوله. ﴿مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ﴾ [يونس: ١٦] وأن المراد: أن تلاوته بمشيئة ٢١٠٩ الله وإرادته أمراً عجيّباً خارجاً عن العادات خارجاً لها كما سيبين وجاء جواب لو على الأفصح من عدم إثبات اللام لكنه منفياً بما. والكلام سيق للمبالغة في التنزيه مما طلبوا منه. ﴿وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ﴾ [يونس: ١٦] ولا أعلمكم بالقرآن على لساني ولا أطلعكم عليه من دريته ودريت به. كلاهما حكاة صاحب الكتاب. ٢١١٠

وعن أبي علي: ٢١١١ الأكثر في الاستعمال بالياء ويعضده لغة التنزيل يقال: "دريت الشيء ودريت ذرئاً وذريرة" إذا علمته وأدريته غيري وأدريت به غيري أي أعلمته وفي الدراية معنى الحيل ومنه: داريت الرجل أي ختلته ولهذا لا يطلق الداري في حق الله تعالى. وأيضاً لم يكن فيه التوقيف، ولا فيهما مؤكدة لأن المعطوف على المنفي منفي، وليست لا هذه هي التي ينفي بها الفعل لأنه لا يصح نفي الفعل بها إذا وقع جواباً. والمعطوف على الجواب جواب ولو قلت: لو كان كذا ما كان كذا لم يجز، بل يقول: ما كان كذا.

٢١٠٦ في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

٢١٠٧ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٠٧/٣.

٢١٠٨ في نسخة (ب) : صنعة ، وفي نسخة (ق-ج) : صفة. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

٢١٠٩ في نسخة (ب-ج-ق) : بمشيئة ، رجحت عبارة بمشيئة.

٢١١٠ ترك لنا سيبويه الكتاب مصنفه الوحيد الذي يشكل لبنة لكل ما جاء بعده من كتب نحو ورسائل واجتهادات. والكتاب جاء بلا مقدمة ولا خاتمة ولا حتى عنوان، وذلك سبب تسميته بالكتاب، فقد مات سيبويه قبل أن يخرج الكتاب إلى النور، واهتم بإخراج الكتاب تلميذ سيبويه أبو الحسن الأخفش الذي نشره بلا إضافات أو تعديلات. وهذا ما يعطي اللغة حيوية وقدرة على التجدد خارج القواعد الضمنية الجامدة. رحم الله سيبويه مات سنة ١٨٠ للهجرة في مسقط رأسه البيضاء. مات وترك لنا كتاباً لا يموت.

٢١١١ أبو علي القالي (٩٠١ - ٩٦٧) ، إسماعيل بن القاسم بن عيذون ، أحفظ أهل زمانه للغة الشعر والأدب. ولد ونشأ في منازل جرد: على الفرات الشرقي بقرب بحيرة وان ورحل إلى العراق، فتعلم في بغداد وأقام ٢٥ سنة. الزركلي ، الأعلام ، ٣٢١/١.

وعن ابن كثير بخلاف عن البري **﴿وَلَا تُدْرِكُهُ يَدُ اللَّهِ﴾** ^{٢١١٢} [يونس: ١٦] فاللام **قيل**: إنها للابتداء وفيه ان دخولها على الماضي محل نظر والأحسن أن يُجعل لام جواب **لو** لكونه عطفًا عليه. ولعل مراد **البيضاوي**: ذلك لقوله **تعالى**: **﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا﴾** [السجدة: ١٣] ^{٢١١٣} **وقيل**: إنها جواب **لو** المحذوفة الدالة عليه المذكورة. أي ولو شاء لأعلمكم به **والمعنى**: لو شاء ما تلوثه **[٤١٦/ب]** أنا عليكم ولأعلمكم به على لسان غيري ولكنه يمتُّ على من يشاء من عبادي فخصني بهذه الكرامة ورآني لها أهلاً دون سائر الناس أو أنه الحق الذي لا محيص عنه لو لم أرسل به لأرسل به غيري **وقرئ** **﴿وَلَا دَارُكُمْ بِهِ﴾** [يونس: ١٦] ^{٢١١٤} على أن الأصل أدريتكم فقلبت الياء ألفاً أعطيتهم إعطاءً وأرضيته إرضاءً به وهي لغة **يحرث بن كعب** ^{٢١١٥} وقبائل من اليمن يقبلون الياء الساكنة المفتوحة مما قبلها ألفاً حتى يجعلون التثنية في جميع الأحوال بالألف ويعضده **قراءة** **ولا أندركم به** حيث جعل الفعل للمتكلم وهو النبي وكذا ما قبله لأنه أيضاً مستند إليه **عليه السلام** بخلاف المشهورة فإن الفعل فيها **لله تعالى وروي** **الفراء** ^{٢١١٦} **﴿وَلَا أُدْرِكُهُ بِهِ﴾** [يونس: ١٦] بالهمزة الساكنة بعد الراء، وفيه وجهان: أحدهما: أن يقلب الألف الحاصلة على اللغة المذكورة همزة كما في "لَبَّأْتُ بالحج" أي لَبَّيْتُ. و"رَأَيْتُ الميت" أي رَيْتُهُ من المَرِئَةِ و"حَلَّأْتُ السوق" أي حَلَّيْتُ جعلته حلواً. ويجوز أن يراد بانقلاب الهمزة من الألف في أَذْرَى وَلَبَّيْ وَرَيْتِي وَحَلَّيْ بمعنى أنها لم تقلب ياء على ما هو القياس عند لحوق الضمير بل همزة **والوجه** فيما ذكر أن الألف والهمزة من واد واحد. **ألا يرى!** أن الألف إذا مسها الحركة انقلبت همزة. وهذا بالنظر الظاهر وإلا فالتحقيق أن كلا منهما حرف على حدة لها مخرج خاص **والثاني**: أن يكون من "دَرَأْتُهُ إذا دفعته وأَدَارَأْتُهُ إذا جعلته دارئاً" أي: ولأجعلنكم بتلاوته خصماء تدرؤوني بالجدال وتكذبوني. **والمعنى**: أن الأمر بمشيئة ^{٢١١٧} الله لا بمشيئتي ^{٢١١٨} حتى أجعله على نحو ما تشتهونه ثم قرر ذلك. أو **المعنى**: السابق بقوله: **﴿فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ﴾** [يونس: ١٦] مكثت وأقمت بين أظهركم. **﴿عُمْرًا﴾** [يونس: ١٦] شَبَّهَ بظرف الزمان فانتصب انتصابه أي مدة متطاولة. **وقيل**: هو على حذف مضاف أي مقدار عمر وهو **أربعون سنة**. **﴿مَنْ قَبْلَهُ﴾** [يونس: ١٦] من قبل القرآن لا أتלוه **[٤١٧/أ]** ولا أعلمه أو نفروا له أو وقت النزول، **روي أنه عليه السلام**: لبث فيهم قبل الوحي أربعين سنة ثم أوحى الله إليه وأقام **بمكة** بعد الوحي ثلاث عشرة سنة ثم هاجر فأقام **بالمدينة** عشر سنين وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة. ^{٢١١٩}

^{٢١١٢} الداني ، التيسير ، ١٢١ .

^{٢١١٣} **﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَذَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾** [السجدة: ١٣/٣٢]

^{٢١١٤} الداني ، التيسير ، ١٢١ .

^{٢١١٥} بنى الحارث بن كعب: ويقال لهم أيضا بالحارث أو بني الديان: بطن من مذحج سكنوا في منطقة نجران وأقام في جوارهم ، واقتسموا الرياسة، فنجران معهم، وكان من بني الحارث هؤلاء المذحجين، بنو الديان، وهم بيت مذحج وملوك نجران ، وانتهت قبل البعثة المحمدية إلى يزيد بن عبد المدان. ابن خلدون ، تاريخ ابن خلدون ، ٢٥٥/٢ ، ٢٥٦ .

^{٢١١٦} أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي، الحافظ ، إمام حافظ وفقه ومجتهد ، ويلقب بركن الدين ومحي السنة. الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ٤٣٩/١٩ .

^{٢١١٧} في نسخة (ب-ج-ق) : بمشيئة ، رجحت عبارة بمشيئة.

^{٢١١٨} في نسخة (ب-ج-ق) : بمشيئتي ، رجحت عبارة بمشيئتي.

^{٢١١٩} عن عبدالله بن عباس: بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَرْبَعِينَ سَنَةً، فَمَكَثَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً يُوحَى إِلَيْهِ، ثُمَّ أُمِرَ بِالْهَجْرَةِ فَهَاجَرَ عَشْرَ سِنِينَ، وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِئْسَيْنِ. أخرجه البخاري في صحيح البخاري ، برقم ٣٩٠٢ ، صحيح. ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٩٣/١٠ .

وروي عن أنس: أنه عليه السلام أقام بمكة بعد الوحي عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفي وهو ابن ستين سنة.^{٢١٢٠}

والأول أشهر وأظهر. ووجه كونه تقريراً لما سبق كونه إشارة إلى إعجاز القرآن وخرقه للعادة فإن من عاش بين ظهرانيهم أربعين سنة لم يتعلم فيها علماً ولم يستمع ولم يُشاهد العلماء ساعة ولا نشأ في بلد فيه علماء، ولم يُنشئ قريضاً ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتاباً بلغ من البلاغة والفصاحة المبالغ التي بدت كل بليغ وشقت غبار كل منطبق وعلا كل منثور ومنظوم واحتوى على قواعد علمي الأصول والفروع وأعرب عن أقاصيص الأولين وأحاديث الآخرين على ما هي عليه ونطق بالغيوب التي لا يعلمها إلا الله علم أنه معلم به من الله وهو كانوا مطلعين في تلك المدة على أحواله لا يخفى عليهم شيء من أسرارهم وما سمعوا منه حرفاً من ذلك ولا عرفه به أحد من أقرب الناس منه عليه السلام. وفيه أيضاً تقرير لرد ما دسوه تحت قولهم: ﴿أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا﴾ [يونس: ١٥] من إضافة الافتراء إليه فإنه أقام فيما بينهم يافعا وكهلاً فلم يعرفوه متعاطياً شيئاً من نحوه ولا قدر عليه ولا كان متواصفاً بعلم وبيان حتى يتهموه باختراعه إذا عرفت ذلك فقد ظهر أن حمل الزمخشري^{٢١٢١} ذلك على الجواب عما دسوه فقط^{٢١٢٢} لا يخلو عن ضعف مع أن ما ذكره عند قوله: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ﴾ [يونس: ١٦] يُشعر أن لهذا الكلام أيضاً دخلاً في تصوير الإعجاز والإشارة إليه، اللهم إلا أن يُحمل كلامه على أنه للإشارة إلى الإعجاز وهو إلى الجواب لكن الحمل عليه غير ظاهر من تقريره.^{٢١٢٣}

وأما البيضاوي^{٢١٢٤} فقد حمله على تصوير الإعجاز فقط [٤١٧/ب] وأخذ الجواب عما رسموه من قوله: ﴿إِنْ أَتَيْتَ إِلَّا مَا يُوحَى﴾ [يونس: ١٥] كما ذكرنا هنالك^{٢١٢٥} ومن ههنا يظهر حسن قولنا. وفيه أيضاً تقرير لرد ما دسوه كما لا يخفى. وقيل: المعنى: "لثبت فيكم سنين لم تعرفوني كذبت قط، وكيف أفترى على الله واختراع القرآن من قبل نفسي."

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٦] أفلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتأمل لتعلموا أنه ليس إلا من الله وتفطنوا لقبح ما اقترحوا حتى يصدكم استقباحه عن ارتكابه وكأنكم في ذلك مسلوبو العقول لأن أدنى التعقل والتأمل ينهكم على القبيح والخطأ فيما أنتم عليه. والغرض توبيخ عظيم لهم على قسوة قلوبهم وقلة عقولهم وعدم تدبرهم عند تلاوة القرآن ليعلموا علماً يقيناً أنه ليس إلا من الله وأن ما اقترحوه في غاية القبح والشناعة. وقيل: أفلا تعقلون أي لو كنت أردت شيئاً غير طاعتي لربي فيما أوحاه إلي لكان ذلك قبل نزول القرآن وهو وقت شبابي أمكن وأنا على ذلك حينئذٍ أقدر، وعلى الدفع عن نفسي أقوى وإذ تلوته عليكم في هذا الوقت فإنما ذلك للوحي ولخوف العذاب بالعصيان.^{٢١٢٦}

^{٢١٢٠} عن أنس بن مالك: أن النبي عليه الصلاة والسلام كان ربعة من القوم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير كان رجل الشعر ليس بالشبط ولا بالجعد القطط كان أزهر ليس بالأحمر ولا بالأبيض الأملح يُعَثُّ على رأس أربعين فأقام بمكة عشرًا وبالمدينة عشرًا وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة ليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء. ابن عساکر، تاريخ دمشق، ٢٧٥/٣، وهو صحيح من حديث ربيعة وحديث غريب من حديث سابق الرقي الشاعر المعروف بالبربري عن ربيعة.

^{٢١٢١} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢١٢٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٢١/٤.

^{٢١٢٣} شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، المُسمَّاة: عناية القاضى وكفاية الراضى على تفسير البيضاوي، (بيروت دار النشر - دار صادر)، ٢٠٨/١.

^{٢١٢٤} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢١٢٥} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٠٧/٣.

^{٢١٢٦} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٧٠/١٠.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ (١٧)﴾ [يونس: ١٧]

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ [يونس: ١٧] قد مضى تفسير مثله وهو إما تفادٍ عن الظلم بالوصفين^{٢١٢٧} سيما قد أضافوا إليه الأول وهو الافتراء كما مر، فإنه عليه السلام إذا أتى بغير هذا القرآن أو بدله كان قد افتري عليه الكذب أو كذبه فيما أنزل عليه أو تظليمت لهم فإنه قد ذكر أن إفراح المشركين أحد الأمرين لأنه غاظهم^{٢١٢٨} ما في القرآن من ذم عبادة الأوثان فقال: ذلك بعد الجواب عن اقتراحهم. والمراد: إلحاق الوعيد الشديد بهم حيث أشركوا وكذَّبوا آيات الله وهذا أقرب وإلى ما قبل الآية وما بعدها أنسب. وقيل: الأول أنسب وأدل على معنى التعريض. وقيل: هذا معلق في الوجه الثاني [٤/١٨] بقوله ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [يونس: ١٣] أي أشركوا، ويكون قوله ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ﴾ [يونس: ١٤] وقوله ﴿وَإِذَا تَنَالَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ [يونس: ١٥] إعلاما بأن المشركين الذين بعث إليهم رسولنا عليه السلام استنوا سنن من قبلهم في تكذيب آيات الله والرسول في قوله: ﴿وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [يونس: ١٣] فلما فرغ من قصة المشركين عاد إلى الأول وربط به قوله: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ [يونس: ١٧] وفي الوجه الأول بقوله: ﴿فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ﴾^{٢١٢٩} أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٦] أو الأول تفادوا الثاني تظليم فإنهم لما نسبوا القرآن إليه زعموا أن قوله عليه السلام: هو من عند الله^{٢١٣٠} افتراء قال: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى﴾ [يونس: ١٧] يعني: أن هذا القرآن لو لم يكن من عند الله لما كان أحد في الدنيا أظلم مني حيث افتريته على الله، لكن ليس كذلك لما مر من الدليل الباهر ولما أنكرتموه وكذبتم آيات الله كنتم أظلم الناس. ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [يونس: ١٧] الكاملون في الجرم والمعهودون بالجرم العظيم الذي أخبر به عنهم أو المصرون المعاندون في جرمهم فإن مطلق الجرم لا ينفى الإفلاح بالكلية والضمير في إنه للشأن.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَنْتَبُونَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي

السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (١٨)﴾ [يونس: ١٨]

﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ [يونس: ١٨] الضمير عائد على كفار قريش الذين تقدمت محاورتهم فإنهم لما طلبوا تبديل القرآن لأنه مشتمل على ذم الأصنام التي اتخذوها آلهة ذكر في هذا الموضع قبح عبادتها ليبين تحقيرها. ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨] قيل: "فيه دلالة على أنهم يعبدونها ولا يعبدون الله ويؤيده ما قيل: إنهم توهموا أن عبادتها أشد في تعظيم الله من عبادتهم إياه، وقالوا: لسنا بأهل أن نعبد الله ولكن نشغل بعبادة هذه الأصنام فإنها تكون شافعة لنا عند الله ومنه قوله إخبارا عنهم ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ

^{٢١٢٧} في نسخة (ب): الوصفين و في نسخة (ج-ق): بالوصفين. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢١٢٨} في نسخة (ب): غاظهم و في نسخة (ج-ق): عاظمهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢١٢٩} في نسخة (ب-ج-ق): - مِنْ قَبْلِهِ. رجحت عبارة المصحف مِنْ قَبْلِهِ.

^{٢١٣٠} عن عبدالله بن عباس: يا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ، كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ، وَكَيْفَ تُكَلِّمُونَ الَّذِي أُتِرَ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَتْ الْأَخْبَارُ بِاللَّهِ، تَقْرُؤُونَهُ لَمْ يُشَبَّ، وَقَدْ حَدَّثَكُمْ اللَّهُ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يَدُلُّوْا مَا كَتَبَ اللَّهُ وَعَيَّرُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكِتَابَ، فَقَالُوا: هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَتْ رُسُلُهُمْ بِهَذَا قَلِيلًا، أَفَلَا يُنْهَاكُمْ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مُسَاءَلَتِهِمْ، وَلَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا مِنْهُمْ رَجُلًا قَطُّ يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أُتِرَ عَلَيْكُمْ. أخرج البخاري في صحيح البخاري برقم ٢٦٨٥، صحيح، من أفراد البخاري على مسلم.

إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣] ٢١٣١ ، ﴿مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ [يونس: ١٨] ما موصولة أو نكرة موصوفة قال الزمخشري: ٢١٣٢ "يعني: أن الأوثان التي هي جماد لا يقدر على نفع ولا ضرر. ٢١٣٣ وقيل: إن عبدوها لم ينفعهم وأن تركوا عبادتها لم يضرهم. هذا كلامه. ٢١٣٤ قيل: التفرق أن المقصود الأولى على الأول من قوله: ﴿مَا لَا يَضُرُّهُمْ﴾ [يونس: ١٨] له الأصنام بعينها وأنها جمادات لا تقدر على ضرر ولا نفع كقوله تعالى: ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسْرٍ﴾ [القمر: ١٣] [٤١٨/ب] أي على السفينة وعلى الثاني المقصود فقدان أوصاف المعبودية فإن من حقه أن يثبت عابده إن عبد ويعاقب إن قعد ويجوز أن يدخل في الثاني غير الأصنام من الملائكة ٢١٣٥ والمسيح تلخيصه يعبدون لما يعتد به أو لما لا يستحق العبادة. وأنت خير بأن عدم الاعتداد من حيث عدم الاستحقاق لها فيرجع الأول إلى الثاني ويخفى الفرق حينئذ والظاهر: أن المقصود من إيراد هذا الوصف نفى المعبودية عنها في الوجهين فالفرق بإطلاق النفي والضرر في الأول وتقييدهما بالعبادة وتركها في الثاني. وقال البيضاوي ٢١٣٦: لأنه جماد لا يقدر على نفع ولا ضرر والمعبود ينبغي أن يكون مثيبا ومعاقبا حتى يعود عبادته بجلب نفع أو دفع ضرر. ٢١٣٧ وأنت خير بأنه اختيار للوجه الأول وتعليل له بما علل به الوجه الثاني بضرب من التعبير والتصرف.

﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ﴾ [يونس: ١٨] الأوثان فالجمع ههنا باعتبار معنى ما وإفراد الضمير فيما سبق باعتبار لفظ ﴿شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨] شفع لنا فيما يهمنا من أمور الدنيا أو في الآخرة إن يكن بعث وكأنهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الضار النافع إلى عبادة ما يعلم قطعاً أنه لا يضر ولا ينفع على توهم أنه ربما يشفع لهم عنده. وقيل: فيه تقرير لفرط جهلهم وقلة عقولهم الدال عليها قوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٦] إذ لم يكن في العالم أقل عقلاً من الذين آثروا على عبادة الله سبحانه عبادة آلهة لا عجزاً بين من عجزها لا يقدر على شيء من أفعال الله ولا من أفعال العباد حيث لا يفتعلون شيئاً وهم يفتعلون لا عن عبدتهم يصنعون بالنحت والتصوير، وكذا رجاء الشفاعة منهم فإن انتظارها في المآل ممن لا يوجد منه نفع في الحال من غاية الجهالة وكان أهل الطائف ٢١٣٨ يعبدون اللات وأهل مكة الغزى ومناة وهبل وإسافاً ونائلة ٢١٣٩ ويقولون: شفاعتها وعن النضر بن الحارث إذا كانت يوم القيامة شفعت لي [٤١٩/أ] اللات والعزى. ٢١٤٠ وقيل: إنهم اعتقدوا أن المتولي لكل إقليم روح معين من أرواح الأفلاك فعينوا لذلك الروح صنما معيناً واشتغلوا بعبادة ذلك الصنم ومقصودهم

٢١٣١ ﴿إِلَّا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ (٣) [الزمر: ٣/٣٩]

٢١٣٢ في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٢١٣٣ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٣/٤ .

٢١٣٤ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٣/٤ .

٢١٣٥ في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

٢١٣٦ في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

٢١٣٧ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٠٨/٣ .

٢١٣٨ في نسخة (ب-ج-ق) : أهل الطائف ، رجحت عبارة أهل الطائف.

٢١٣٩ في نسخة (ب-ج-ق) : نائلة، رجحت عبارة نائلة.

٢١٤٠ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٣/٤ . السيوطي ، الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، ٩٠٥/١٦ .

عبادة ذلك الروح ثم اعتقدوا أن ذلك الروح يكون عند الآلة الأعظم مشغولا بعبوديته.^{٢١٤١} و**قيل**: إنهم كانوا يعبدون الكواكب. و**قيل**: إنهم وضعوا طلسمات معينة على تلك الأوثان والأصنام ثم يقرّبوا إليها.^{٢١٤٢} و**قيل**: إنهم وضعوا هذه الأصنام والأوثان على صور أنبيائهم^{٢١٤٣} وأكابرهم وزعموا أنهم متى اشتغلوا بعبادة هذه التماثيل فإن أولئك الأكابر يكونون شفعاؤهم عند الله.^{٢١٤٤} وعن **القشيري**: من علّق قلبه بالمخلوقين في استدفاع المضار واستجلاب المنافع فهو كالسالك سبيل من عبد الأصنام والموحد والمنشئ الأشياء عن العدم هو المتفرد بالأزليّة والقدم.^{٢١٤٥}

﴿قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ﴾ [يونس: ١٨] أنْخبرونه، و**قرئ** ﴿أَتَنْبِئُونَهُ﴾ **بالتخفيف من الإنباء**. ﴿بِمَا لَا يَعْلَمُ﴾ [يونس: ١٨] **ما** موصولة أو موصوفة كالتّي تقدم، وعلى الوجهين: العائد^{٢١٤٦} محذوف أي: بعلمية. والفاعل: ضمير الله أي: بما لا ثبوت له ولا علم الله متعلق بثبوته نفيا للمحذوف ينفي اللازم فإن على الله تعالى لازم لوجود الله وثبوته ، وألا يلزم جهله تعالى فما لا يعلمه العالم لجميع المعلومات وجب أن لا يكون ثابتا ولا موجودا لا يستلزم انتفاء اللازم انتفاء الملزوم فهذا تفريع وتهكّم بهم وبما ادّعوه من المحال الذي هو أن له شريكاً وأن الشركاء شفعاؤه عنده وإعلام بأن الذي أثبتوا به باطل غير منطوق على الصحة فكأنهم يخبرونه بشيء لا يتعلق به علمه كما يُخبر الرجل الرجل بما لا يعلمه. وحمله **الزمخشري**^{٢١٤٧}: **على أن الشركاء شفعاؤه عنده بناء على أنه تعالى حكى عنهم أمرين: عبادة الأصنام والقول بأنهم شفعاؤه وأبطل الأول بأنها لا ينفعهم ولا يضرهم والثاني بنفي علمه به والأول أولى كما لا يخفى**.^{٢١٤٨}

﴿فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٨] حال من العائد^{٢١٤٩} المحذوف مؤكدة لنفي تحقق ما زعموه في نفس الأمر [٤١٩/ب] ينفي لازمه. **والمعنى**: أتنبئونه بالأمر الذي لا يعلمه كائنا^{٢١٥٠} فيهما وذلك على ما جرى به **العرف** من أنه يقال: عند تأكيد النفي ليس هذا في السماء ولا في الأرض لاعتقاد العامة أن كل ما يوجد فهو إما في السماء وإما في الأرض كما هو رأي المتكلمين في كل ما سوى الله إذا أريد بالسماء والأرض جهتا العلو والسفل. و**قيل**: الكلام إلزامي لاعتقاد المخاطبين أن الأمر كذلك وعلى مثل هذا التأويل يحمل ما قال **الزمخشري**^{٢١٥١}: لأن ما لم يؤخذ فيهما فهو منتف معدوم وإلا فالمسلمون

^{٢١٤١} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٢٨٥/١٠ .

^{٢١٤٢} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٢٨٥/١٠ .

^{٢١٤٣} في نسخة (ب-ج-ق) : أنبيائهم ، رجحت عبارة أنبيائهم .

^{٢١٤٤} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٢٨٥/١٠ .

^{٢١٤٥} عبد الكريم القشيري ، لطائف الإشارات - تفسير القشيري ، ٨٦/٢ .

^{٢١٤٦} في نسخة (ب-ج-ق) : العايد ، رجحت عبارة العائد .

^{٢١٤٧} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب) .

^{٢١٤٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٣/٤ .

^{٢١٤٩} في نسخة (ب-ج-ق) : العايد ، رجحت عبارة العائد .

^{٢١٥٠} في نسخة (ب-ج-ق) : كاينا ، رجحت عبارة كائنا .

^{٢١٥١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٣/٤ .

^{٢١٥٢} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب) .

منزهون عن أمثاله. قال الإمام الداعي فخر الدين الرازي: ثبت بالدليل أنه حصل خارج العالم^{٢١٥٣} لا نهاية لها وثبت أنه تعالى قادر على جميع الممكنات فهو تعالى قدار على أن تطلق خارج العالم ألف ألف عالم أعظم وأوسع منه.^{٢١٥٤} ودلائل^{٢١٥٥} الفلاسفة: خذلهم الله في إثبات أن العالم واحد دلائل ضعيفة مبنية على مقدمات واهية على الله فسر ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] بما روي أنه تعالى: خلق كرسياً وهو بين يدي العرش دونه السماوات والأرض وهو إلى العرش كأصغر شيء.^{٢١٥٦} وقال البيضاوي:^{٢١٥٧} وفيه أيضاً تنبيه على أن ما يعبدون من دون الله إما سماوي أو أرضي ولا شيء من الموجودات فيهما إلا وهو حادث مقهور مثلهم لا يليق أن يشرك به.^{٢١٥٨}

﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [يونس: ١٨] عن إشراكهم أو عن الشركاء الذين يشركون بهم. ففيه تنزيه له تعالى مما نسبوا إليه من الشركاء ويعجب من كلمتهم الحمقاء. والمعنى: ما أبعد من هذا صفته وعظمته وما أعلاه عما ينسب إليه من الشركاء إذ لا من الشركاء إذ لا نسبة بين الموجد الضار النافع الذي يدخل تحت علمه الشامل كل ما في العالم ولا يخفى عليه شيء منه. وبين الجملة الحادثة المقهورة فضلاً عن الجماد المفتعل.

﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِّي بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٩)﴾

[يونس: ١٩]

﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [يونس: ١٩] موجودين على الفطرة كما قال عليه السلام: كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه [٤٢٠/أ] وينصرانه ويمجسانه.^{٢١٥٩} وهي فطرة الإسلام. أو متفقين على الحق وذلك في عهد آدم إلى أن قتل قابيل وهابيل.^{٢١٦٠} وأما ما قيل: إلى زمن نوح. ففيه ما لا يخفى أو بعد الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين دياراً أو من عهد إبراهيم إلى أن غيّر الدين عمرو بن لحي^{٢١٦١}، أو على الضلال في فترة الرسل وقد يناقش فيه بقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ [النساء: ٤١]^{٢١٦٢} فإنه يقتضي أن لا يخلو أمة من الأمم من مؤمن.

^{٢١٥٣} في نسخة (ب): + خلا ، وفي نسخة (ق-ج): - خلا. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٢١٥٤} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٦٣/١٧ .

^{٢١٥٥} في نسخة (ب-ج-ق): ودلائل ، رجحت عبارة ودلائل.

^{٢١٥٦} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٣/٤ .

^{٢١٥٧} في نسخة (ب-ج): البيضاوي ، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢١٥٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٠٨/٣ .

^{٢١٥٩} عن أبي هريرة: كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه. شعيب الأرناؤوط ، تخريج صحيح ابن حبان برقم ١٢٨ ، إسناده صحيح.

^{٢١٦٠} في نسخة (ب): - قابيل وهابيل ، وفي نسخة (ق-ج): + قابيل وهابيل. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٢١٦١} أبو الأصنام عمرو بن لحي الخزاعي ، كان سيد مكة ومن سادات العرب، يعد أول من غير دين الحنيفية والذي كان يقوم على توحيد الله، حيث أنه أدخل الأصنام لتعبد بالجزيرة العربية. في البخاري عن أبي هريرة قال: رأيت عَمْرُو بْنَ عَامِرٍ الْخَزَاعِيَّ يَجُرُّ قُصْبَهُ فِي النَّارِ، كَانَ أَوَّلَ مَنْ سَبَّ السَّوَابِ. ابن هشام ، السيرة النبوية ، ٧٧/١ .

^{٢١٦٢} ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا (٤١)﴾ [النساء: ٤١/٤]

﴿فَاخْتَلَفُوا﴾ [يونس: ١٩] فتنفروا إلى مؤمن بالتوحيد وإقامة الدين، وإلى كافر باتباع الهوى والشياطين. وهذا: يشتمل الوجوه كما لا يخفى، وبعبارة أخرى فاختلَفوا باتباع الهوى والأباطيل أو ببعثة الرسل فتبعهم طائفة^{٢١٦٣} وأخرت أخرى، ففي غير الوجه الأخير إشعار بأن الإشراف والضلال لا أصل له سيما على حمله على عهد إبراهيم فإن فيه بيان أن ذلك ليس مذهبا للعرب من أول الأمر، بل كانوا على ملة إبراهيم وإنما حدث ذلك بتسويل الشيطان واتباعه من الأنام فعلى هذا يكون المراد من الناس. العرب خاصة فلعلهم إذا علموا ذلك لم يتعصبوا لنصرتهم ولم يتأذوا من تزييفه. وفي الوجه الأخير تنبيه على أن كل من يدعى إلى الإيمان واتباع الرسول ليس بمجيب له لأن الناس كانوا على الكفر وإنما حدث الإسلام في بعضهم بعد ذلك فكيف يطمع في اتفاق الكلمة عليه.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ [يونس: ١٩] بتأخير الحكم بينهم أو العذاب الفاصل بينهم إلى يوم القيامة، فإنه يوم الفصل والجزاء. وقيل: هي جعله لكل أمة أجلا وقضاؤه بذلك أزلا وإمهاله لهذه الامة وأنه لا يهلكهم بالعذاب كما أهلك الذين من قبلهم أو عدم أخذ أحد إلا بأمة الحجّة أو قوله: سبقت رحمتي غضبي.^{٢١٦٤} ﴿لَقَضِي بَيْنَهُمْ﴾ [يونس: ١٩] عاجل بالفصل والتمييز وإهلاك المبطل وإبقاء المحق. وعن الحسن: لولا مضت في حكمة الله أنه لا يقضي عليهم فيما اختلفوا فيه [٢٠/ب] بالثواب والعقاب دون يوم القيامة، لقضي بينهم في الدنيا فأدخل المؤمنين الجنة بإيمانهم، وأدخل الكافرين النار بكفرهم ولكن سبقت من الله الأجل فجعل مواعدهم القيامة.^{٢١٦٥} أي: وقالوا: لأن المعنى على المضي والعدول إلى المضارع لقصد الاستمرار. وأن هذا القول من ديدنهم وحكاية الحال الماضية. وقيل: "في التفسير بالماضي إيدان بأنه ليس معطوفاً على قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا﴾ [يونس: ١٨] كما يقتضيه ظاهر اللفظ، وإنما هو معطوف على قوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنْتَ بَقَرَانٌ﴾ [يونس: ١٥] وما بينهما اعتراض وإيثار المضارع لما ذكر. وهذا القول أيضا: من اعتراضاتهم واقتراحاتهم الدالة على تجافيهن عن إتباع الحق وشرادهم عنه.

﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (٢٠)﴾ [يونس: ٢٠]

[٢٠]

﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [يونس: ٢٠] من الآيات التي اقترحوها أو كانوا لا يعتدون بما أنزل عليه^{٢١٦٦} من الآيات العظام المتكاثرة التي لم ينزل على أحد من الأنبياء مثلها، وكفى بالقرآن وحده آية باقية على وجه الدهر بديعة غريبة في الآيات دقيقة المسلك من بين المعجزات وجعلوا نزولها كلا نزول، وكأنه لم ينزل عليه آية قط حتى قالوا^{٢١٦٧}: ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ

^{٢١٦٣} في نسخة (ب-ج-ق): طائفة، رجحت عبارة طائفة.

^{٢١٦٤} عن أبي هريرة: سبقت رحمتي غضبي. الزرقاني، مختصر المقاصد برقم ٥٢٠، صحيح. أخرجه البخاري برقم ٧٥٥٣ مطولاً، ومسلم برقم ٢٧٥١ واللفظ له.

^{٢١٦٥} الخازن، تفسير الخازن - لباب التأويل في معاني التنزيل، ٤٢٧/٢.

^{٢١٦٦} في نسخة (ب) - : من الآيات التي اقترحوها أو كانوا لا يعتدون بما أنزل عليه، وفي نسخة (ق-ج) : + من الآيات التي اقترحوها أو كانوا لا يعتدون بما أنزل عليه. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٢١٦٧} في نسخة (ب) - : حتى قالوا، وفي نسخة (ق-ج) : + حتى قال. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ [يونس: ٢٠] واحدة وذلك لفرط عنادهم وتماديهم في التمرد وانهمالكهم في الغي. **﴿فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ﴾** [يونس: ٢٠] هو المختص بعلمه المستأثر به لا علم لي ولا لأحد به، فلعله يعلم في إنزال الآيات المقترحة مفسد تصرف عن إنزالها. وبعبارة أخرى يعني أن الصارف عن إنزالها أمر مغيب لا يعلمه إلا هو **هذا هو الظاهر الملائم بسوق الكلام.**

واعترض عليه: "بأن الصادق معين وهو عنادهم" **وأجيب بأنه:** لا دلالة عقلا ولا نقلا أنه الصارف، وقد يجاب المعاند لمصلحة كإلزام الحجة على سبيل التأكيد وإظهار التماذي والغي. وقوله **تعالى:** **﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾** [الأنعام: ١٠٩] إن دل على بقائهم على العناد، وإن جاءت لم يدل على أن العناد هو العارف. **وأنت خبير** بأنها وإن لم يدل عليها صريحا لكن إيرادها عند اقتراحهم الآيات لا يخلو عن تلك [٢١/٤] الدلالة كما لا يخفى. فمن نظر إلى قوة الاعتراض حمل الكلام على الجواب على **أسلوب الحكيم** فإنهم حين طلبوا إنزال آية واحدة مع تلك الآيات المتكاثرة دل على أن سؤالهم للتعنت والعناد فأجيبوا بما أُجيبوا ليؤذن بأن المقترحين يستحقون بسؤالهم نعمة الله وحلول عقابه يعني: "أنه لا بد أن يستأصل شأفتهم لكن إنا لا نعلم متى يكون، وأنتم كذلك لأنه من علم الغيب وإذا كان كذلك **﴿فَانْتَظِرُوا﴾** [يونس: ٢٠] ما يوجه اقتراحكم. **﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾** [يونس: ٢٠] إياه. وعلى الوجه الأول فانتظروا ليزول ما اقترعتموه **﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾** لما يفعل الله بكم لجحودكم ما نزل علي من الآيات المقترحة فيكون قوله: **﴿فَانْتَظِرُوا﴾** بطريق آلهتكم أو بطريق التهديد **وقيل:** فانتظروا مواعيد الشيطان فيما يغركم ويميتكم **﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾** لمواعيد الله.

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسْتَهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا

تَمْكُرُونَ (٢١)﴾ [يونس: ٢١]

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً﴾ [يونس: ٢١] غيثا وأمنا وصحة وغنى وما أشبه ذلك. **﴿مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ﴾** [يونس: ٢١] كفحط وخوف مرض وفقر وما أشبه ذلك^{٢١٧٠}. **﴿مَسْتَهُمْ﴾** [يونس: ٢١] خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم. **﴿إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا﴾** [يونس: ٢١] بالطعن فيها والاحتيال في دفعها. **قيل:** فحط أهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم باطيا فطفقوا يقترحون في آيات الله ويكيدون رسوله. **وقيل:** بقولهم مطرنا بنوء كذا، **وجهه:** أنهم كانوا إذا نجاهم الله من المكاره ووسع عليهم الأرزاق يلبسون الأمر على اتباعهم في أن ذلك من الله وينسبونه إلى الأنواء إرادة أن لا يؤمنوا ولا يشكروا الله ولا يستدلوا عليه بذلك.

^{٢١٦٨} ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠٩)﴾ [الأنعام: ١٠٩/٦]

^{٢١٦٩} في نسخة (ب) : وإذا أذقنا الإنسان رحمة و في نسخة (ج-ق) : وإذا أذقنا الناس رَحْمَةً. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢١٧٠} في نسخة (ب) : وما أشبه ذلك و في نسخة (ج-ق) : وما أشبهه. رجحت عبارة نسخة (ب).

عن أبي هريرة: أن الله ليصبح القوم بالنعمة ويمسيهم بها فتصبح طائفة منهم بها كافرين يقولون مطرنا بنوء كذا.^{٢١٧١}
وعنه عليه السلام: ثلاثة من عمل الجاهلية لا يتركها الناس أبداً، الطعن في النسب والنياحة على الميت والاستمطار بالأنواء^{٢١٧٢}
وهي منازل القمر. والعرب كانت تعتقد أن الأمطار والخير كله يجيء منها. وقال أبو منصور الأزهري^{٢١٧٣}: إنما غلظ النبي عليه
السلام القول فيمن يقول مطرنا بنوء كذا لأن العرب كانت تقول: إنما هو فعل النجم لا يجعلونه سقياً [٢١٧٤/ب] من الله.^{٢١٧٤}
وأما من قال: من مطرنا بنوء كذا ولم يرد هذا المعنى وأراد مطرنا في هذا الوقت جائز. ثم إن إذا الأولى شرطية والثانية فجائية
جوابها وقد تقرر أن العامل فيها معنى المفاجأة التي عمل الفعل في المفعول به وإذا جعل عامل إذا الشرطية هو الجواب كان معنى
المفاجأة هو العامل في إذا الأولى عمل الفعل في الظرف فيصير المعنى "فاجأوا في وقت الإذاعة وقت المكر". وقيل: العامل في
الثانية الاستقرار الذي في لهم ، وهي تنوب عن جواب الشرط كالفعل والفاء كأنه قيل: مكروا وقنطوا ، وقيل: هي أيضاً زمانية
مع ما بعدها جواب الأولى ، والمكر: إخفاء الكيد وطيه، من الجارية الممكورة المطوية الخلق.

﴿قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا﴾ [يونس: ٢١] منكم حيث دبّر عقابكم قبل أن تدبروا كيدكم. وقيل: "دبّر عقابكم وهو يوقعه
بكم قبل أن تدبروا كيف تعملون في إطفاء نور الإسلام؟ فلعل ذلك مبني على نحو ما روي عن مقاتل: أنه تعالى قتلهم يوم
وجاز مكرهم في آياته بعقاب ذلك اليوم وكان أسرع في إهلاكهم من كيدهم في إهلاكه عليه السلام وإبطال آياته وإنما دل على
سرعة مكرهم المفضل عليها كلمة المفاجأة.^{٢١٧٦} كأنه قال: وإذا رحمتهم من بعد ضراء فاجئوا وقوع المنكر منهم وسارعوا إليه قبل
أن يغسلوا رؤوسهم من مس الضراء ولم يتلبثوا ريثما يسبغون غصتهم فيه أيضاً دلالة على سرعة تقلب ابن آدم من الخير إلى الشر
سيما مع انضمام لفظ الإذاعة التي هي أول الوصول قبل المداومة. ومن المشعرة لابتداء الغاية أي: ينشئ المكر إثر كشف الضر
لا يمهل ذلك.

وأسرع مأخوذ من سرع وقيل: من أسرع. وفي بناء أفعال وفعل التعجب من أفعال الجواز مطلقاً أو المنع مطلقاً أو
التفضيل بين أن يكون الهمة للتعدية فيمنع أو لا يجوز. ومكر الله استعارة لإهلاكه العبد من حيث لا يشعر ولا استدراجه أو
مشاكلته لوقوعه جزاء المكر وإلا فحقيقته ينزه عنه سبحانه.

^{٢١٧١} عن أبي هريرة: إن الله، عز وجل، ليصبح القوم بالنعمة ويمسيهم بها فتصبح طائفة منهم بها كافرين، يقولون: مطرنا بنوء كذا وكذا. البوصيري ، إتحاق الخيرة المهرة
٣٤٤/٢ ، رجاله ثقات.

^{٢١٧٢} عن العباس بن عبد المطلب: قال أخذ النبي ﷺ بيدي فقال يا عباس ثلاث لا يدعهن قومك الطعن في النسب والنياحة على الميت والاستمطار بالأنواء. ابن عدي
، الكامل في الضعفاء ١٢٧/٣ ، فيه الحسن بن دينار أجمعوا على ضعفه.

^{٢١٧٣} أبو منصور محمد بن أحمد الأزهري الهروي اللغوي الشافعي، الملقب بالأزهري (٨٩٥-٩٨١) نسبة إلى جده الأزهري. من علماء اللغة العربية، عاش في العصر ،
ولد في هراة ، ثم انتقل إلى بغداد، عني بالفقه فاشتهر به أولاً، ثم غلب عليه التبحر في العربية، فرحل في طلبها وقصد القبائل ، ووقع أسيراً في يد القرامطة، ومن كتبه
غريب الألفاظ التي استعملها الفقهاء، وتفسير القرآن، وفوائد منقولة من تفسير للمزني. الذهبي ، سير أعلام النبلاء، ٣١٦/١٦-٣١٧.

^{٢١٧٤} الأزهري ، تهذيب اللغة ، ٢٣٣/٥ .

^{٢١٧٥} إسماعيل حقي بن مصطفى البروسوي ، روح البيان في تفسير القرآن ، ٣٣ .

^{٢١٧٦} إسماعيل حقي بن مصطفى البروسوي ، روح البيان في تفسير القرآن ، ٣٣ .

﴿إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُوبُونَ مَا تَمْكُرُونَ﴾ [يونس: ٢١] تقرير للانتقام وإعلام بأن ما ظنوه خافيا مطويا ودبروا في إخفائه [٢١/٤٢١] لم يخف على الحفظة فضلا أن يخفى على الله. وعن يعقوب^{٢١٧٧} يَمْكُرُونَ بالياء جريًا على ما سبق ووجه الجمهور المبالغة في الأعلام بمكرهم والالتفات لقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ [يونس: ٢١] إذ التقدير قل لهم فناسب الخطاب. وفي قوله: رسلنا التفات أيضا إذ لو جرى على قوله: قل الله لقل: إن رسله.

﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَحَرْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنْ

الشَّاكِرِينَ (٢٢)﴾ [يونس: ٢٢]

﴿هُوَ الَّذِي﴾ [يونس: ٢٢] تنبيهًا^{٢١٧٨} أنه تعالى لما ذكر أن الناس إذا أصابهم الضر لجأوا إلى الله فإذا أذاقهم الرحمة عادوا إلى عاداتهم من إهمال جانب الله والمكر في آياته وكان ذلك أمراً كلياً أوضح ذلك بمثال جنتي كاشف عن حقيقته ذلك المعنى الكلي. ﴿يُسَيِّرُكُمْ﴾ [يونس: ٢٢] التضعيف فيه للتعدية أو المبالغة لأن العرب تقول: "سرت الرجل وسيرته"، والوجه الأول: لأن الأكثر على أن سار قاصر، ودلت على أن فعل العبد خلق الله. وقوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا﴾ [الأنعام: ١١]^{٢١٧٩} يدل على الكسب، ونظيره ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٤٠]^{٢١٨٠} وقوله تعالى: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ﴾ [الأنفال: ٥]^{٢١٨١} وحمله على تهية الأسباب، وإن سلم بالنظر إلى البحر لأنه هو المحدث لتلك الحركات في أجزاء السفينة فيلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز. وقرأ ابن عامر يُنَشِّرُكُمْ^{٢١٨٢} من النشر. ومثله قوله: ﴿فَانْتَشَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الجمعة: ١٠]^{٢١٨٣} وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ [الروم: ٢٠]^{٢١٨٤}، ﴿فِي الْبَرِّ﴾ [يونس: ٢٢] على الدواب. ﴿وَالْبَحْرِ﴾ [يونس: ٢٢] في السفن إنعاما عليكم وإيصالا إلى مقاصدكم وأغراضكم.

^{٢١٧٧} أبو محمد يعقوب بن إسحاق بن زيد الحضرمي هو الإمام الحافظ، المجود، أحد القراء العشرة، كان تقياً نقياً، ورعاً زاهداً، أعلم بالحروف والاختلاف في القرآن الكريم، وتعليقه ومذاهبه. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٧٠/١٠-١٧٤.

^{٢١٧٨} في نسخة (ب): تنبيهاً وفي نسخة (ج-ق): تلفيهاً. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢١٧٩} ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ (١١) ﴿[الأنعام: ١١/٦]

^{٢١٨٠} ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّغْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْغَلِيَّةُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٤٠) ﴿[التوبة: ٤٠/٩]

^{٢١٨١} ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ﴾ (٥) ﴿[الأنفال: ٥/٨]

^{٢١٨٢} ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٥؛ الداني، التيسير، ١٢١.

^{٢١٨٣} ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١٠) ﴿[الجمعة: ١٠/٦٢]

^{٢١٨٤} ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ (٢٠) ﴿[الروم: ٢٠/٣٠]

﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ﴾ [يونس: ٢٢] إذا فُسِّرَ التيسير^{٢١٨٥} بالحمل على السير والتمكين منه كما ذهب إليه^{٢١٨٦} البيضاوي^{٢١٨٧} وإلا فهي مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد **حتى** بما في حيزها كأنه قيل: ستركُم^{٢١٨٨} حتى إذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجيء الريح العاصف وتراكم الأمواج والظن بالهلاك والدعاء بالإنجاء له، وإليه^{٢١٨٩} ذهب الزمخشري^{٢١٩٠}. وهذا كلامه. وحاصله: أن الغاية ليس مجرد الكون في الفلك بل مجموع الشرط والجزاء ولذلك جمع في بيان الغاية بين الشرط والجزاء بواو العطف في قوله: وكان كيت وكيت لكن إذا لا بد له من جواب ولا جواب له ولعله جعل إذا ههنا ظرفية أي: حتى وقوع الحادثة وكون كيت وكفى أن قال العامة الكون في الفلك مع ما عطف عليه من قوله: ﴿وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ﴾ [يونس: ٢٢] وقوله تعالى: ﴿وَفَرَحُوا﴾ [يونس: ٢٢] فإن هذا المجموع بعد السير فما الحرف ومثله في الاعتبار [٤٢١/ب] قوله تعالى: ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا﴾ [النساء: ٦]^{٢١٩١} فزعم أبو حنيفة: أن ابتلاء الصغير قبل البلوغ لأنه جعل البلوغ غاية الابتلاء فيلزم وقوع الابتلاء قبل البلوغ.^{٢١٩٢} وقيل: الغاية: حمله ما في حيز حتى من البلوغ بإيناس الرشد. واللازم: وقوع هذا المجموع بعد الابتلاء لا وقوع كل واحد من الأمرين فالقولان متفقتان على أن الغاية هو الشرط أو الشرط مع ما في حيزه لا مجموع والشرط والجزاء ويتضح ذلك بأنه إذا قيل: مشيت حتى إذا بلغت البلد اتجرت فيه، فغاية المشي ليست إلا الوصول إلى البلد وأما التجارة فشئ مرتب عليها.^{٢١٩٣} والتحقيق: أن الغاية إذا فسرت بما تنتهي إليه الشيء بالذات فالغاية ههنا ليست إلا الشرط وإن فسرت بما ينتهي إليه الشيء مطلقاً سواء كان بالذات أو بالواسطة كانت مجموع الشرط والجزاء.

وقيل: حاصله أنه تعالى: لم يجعل ابتداء السير مختصاً بالبحر بل بالبر والبحر، ولم يجعل الكون في البحر وحده غاية للتيسير بل جعل الكون مع ما عطف عليه وما اتصل به غاية للمذكور قبله كأنه قيل: هو الذي قدر لكم الرفاهية في البر والبحر فتتغلبون فيهما كيف شئتم وتسيرون أنى أردتم لا يصيبكم شدة وبأس، وأنتم مع ذلك لا تذكرون الله ولا تشكرونه بما أوليكم حتى إذا وقعتم في الضراء والشدة التي لا غاية بعدها دعوتكم الله مخلصين فوضع موضع هذه الغاية ﴿إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم﴾ [يونس: ٢٢] إلى آخره ليدل على النهاية في الضر لأنه لا غاية بعدها. **تليخيصه:** أن في ذكر البر والبحر بيان غاية حال الرفاهية في السير وفي اختصاص حالة البحر ببيان انتهاء الشدة والمشقة ونحوه في المعنى قوله: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا

^{٢١٨٥} في نسخة (ب) : التيسير و في نسخة (ج-ق) : التيسير. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢١٨٦} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٠٩/٣ .

^{٢١٨٧} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢١٨٨} في نسخة (ب) : ستركُم و في نسخة (ج-ق) : سيركم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢١٨٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٥/٣ .

^{٢١٩٠} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢١٩١} ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبُرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ (٦) [النساء: ٦/٤]

^{٢١٩٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٥/٣ .

^{٢١٩٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٦/١٢٥/٣ .

مَسْكُمُ الصُّرِّ فَإِلَيْهِ تَجَارُونَ ﴿٥٣﴾ [النحل: ٥٣] **﴿ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الصُّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾** [النحل: ٥٤] فإذا بين هذه الآية وبين قوله تعالى: **﴿وَابْتَئِلُوا الْيَتَامَى﴾** [النساء: ٦]^{٢١٩٤} يؤن بعيداً لما ذكر من أخذ الزبدة والخلاصة من الغاية والمُعَيَّا. و**قرئ [٤٢٢/أ] في الفلكي** بزيادة ياء النسب على أنهما زائدتان كما في **الخارجي والأحمري**. و**نوقش** بأن ذلك في الصفات. وأجيب بأنه يجيء في الأسماء أيضاً كما في قوله: **"أنا الصلتاني"**، حيث كان اسمه الصلتان. وأيضاً قد يُشبه كل واحد من الاسم والصفة بصاحبه.

﴿وَحَرَيْنَ﴾ [يونس: ٢٢] الضمير **للفلك** لأنه جمع فلك، كالأسد في فعلٍ أخى فُعل، يعني: أن الضمة في فُعل قائمة^{٢١٩٥} مقام الفتحين في فُعل لأن الضمة أثقل من الفتحة، أو أن فَعَلًا وفُعَلًا يشتركان كثيراً نحو البُحُل والبَحُل والعربة والعرب والرهب والرهب، ولذلك آخوا بينهما في الجمع فجمعوا كل واحد منهما على فعل فكسر كل واحد منهما على فُعل فكسرت كل منهما على فعل **فقيل**: فُلك وفلك كما قيل أسد وأسد فكما جاز أن يجمع فَعَل على فُعل جاز أن يجمع فُعل على فُعل غير أن الضمة التي في الفلك المفرد مخالف للضمة التي في الجمع فالأولى كالضمة في بُرد والثانية كالضمة في كُتِب، كما أن الضمة في أسد مخالفة للفتحة التي في أسد غير أن ذلك الاختلاف تقديري وهذا لفظي ثم إن ذلك الإرجاع ظاهر على **المشهورة** في الفلك وأما على **الشاذة** فلما أن الفلكي يدل على الفلك.

﴿بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢] بمن فلك **والالتفات عن الخطاب إلى الغيبة للمبالغة** في تقبيح حالهم بمنزلة **ما** إذا أعرض المتكلم عن المخاطب فحكى لغيره سوء صنيعه وقلة حياته وكأنه يذكر بذكر لغيرهم حالهم لتعجبهم منها ويستدعي منهم الإنكار والتقبيح فالانتقال من الخطاب إلى الغيبة يدل على المقت والتباعد وهو اللائق بهم لمقابلتهم إحسان الله بالكفران والعكس على مزيد التقريب والإكرام كما في **الفاتحة** لأنه يدل على أن العبد **انتقل من مقام الغيبة إلى مقام الحضور** وهو يوجب علق الدرجة وكمال القرب و**قيل**: حكمة الالتفات ههنا: أن يسيركم خطاب فيه امتنان وإظهار نعمة على المخاطبين المسيرين في البر والبحر. وفيهم مؤمنون وكفار والخطاب شامل فحسن خطابهم بذلك ليستديم الصالح الشكر ولعل الطالح يتذكر هذه النعمة ولما كان **[٤٢٢/ب]** في آخرها ما يقتضي أنهم إذا نجَّوا بَعَا في الأرض عدل عن خطابهم بذلك إلى الغيبة ليلا يخاطب المؤمن بما يليق صدوره منه وهو البغي.

﴿بَرِيحٍ طَبِيَّةٍ﴾ [يونس: ٢٢] لِيَنَ الهبوب وضح تعلق الباءين **بجوين** لأن الأولى للتعدية والباءية للسببية أو الحالية على تعلقها بمحذوف^{٢١٩٦} أي ملتبسة بها في الحال من ضمير الفلك ثم إن الفعلية ما نسق على كنتم أو حال بإضمار قد. **﴿وَفَرَحُوا بِهَا﴾** [يونس: ٢٢] **﴿جَاءَتْهَا﴾** [يونس: ٢٢] جواب **إذا** والضمير للفلك لأنه هو المحذوثة عنه أو للريح الطيبة بمعنى تلقفتها وخلفتها. **﴿رِيحٌ عَاصِفٌ﴾** [يونس: ٢٢] شديدة المحبوب بلا لين فيها. **يقال**: "عصفت الريح تعصف عصفاً وعصوفاً" إذا اشتدت

^{٢١٩٤} **﴿وَابْتَئِلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾** [النساء: ٦/٤]

^{٢١٩٥} في نسخة (ب-ج-ق): قائمة ، رجحت عبارة قائمة.

^{٢١٩٦} في نسخة (ب) : بمحذوف ، وفي نسخة (ج-ق) : لمحذوف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

فهي عاصف وعاصفة و عصوف وبنو أسد^{٢١٩٧} يقولون أعصفت فهي معصف ومعصفه ولجمع عاصف على عواصف وعُصْف وعاصفات. وأصل العصف: السرعة **يقال**: "ناقة عاصف وعصوف سريعة" ولم يقل عاصفة لأنه مثل لابن وتامر فيستوي فيه المذكر والمؤنث أو لأن لفظ الريح قد يذكر. ﴿وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ﴾ [يونس: ٢٢] وهو حركة الماء واختلاطه أو ما ارتفع من الماء فوق البحر **يقال**: "ماج البحر يموج موجًا". ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ [يونس: ٢٢] من جميع أمكنة الموج كقوله تعالى: ﴿وَأُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣].^{٢١٩٨}

﴿وُظُنُّوا﴾ [يونس: ٢٢] عطف على الجواب أو على كنتم. ولذلك **قيل**: وظنوا جوابه **دعوا الله** كما يقول: "إذا زارك فلان فأكرم" و"جاءك خالد فأحسن إليه" والظن: على بابه أو بمعنى اليقين بوقوع علامات لهلاك. ﴿أَنَّهُمْ أَحْبَطَ بِهَمِّ﴾ [يونس: ٢٢] أهلكوا وسدّت عليهم مسالك الخلاص كم أحاط به العدو، فإن العدو إذا أحاط بموضع فقد هلك أهله فجعله متلافية. والإحاطة الإحدا بالشيء ومنه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ١٩].^{٢١٩٩} ﴿دَعُوا اللَّهَ﴾ [يونس: ٢٢] بدل من **ظنوا بدل اشتمال** لأن دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به و**نوقش** فيه: بأنه لم يجعل استئنافا جواب ما إذا صنعوا بعد هذه الحالة أو جوابا للشرط وجلدتها حالا من الضمير في بها. وأجيب عن **الأول**: بأن البديل أدخل في الاتصال بالكلام [٢٣/٤/أ] والدلالة على كونه المقصود في إفادته ما يستفاد من الاستئناف مع الاستغناء عن تقدير السؤال. وعن **الثاني**: بأن شدة الاحتياج إلى الجواب يقتضي صرف ما يصلح له إليه لا إلى الحال الفضلة المفتقرة إلى تقدير **قد** مع **إن** عطف وظنوا على **جاءتها** يأبى الحالية والفرح بالريح الطيبة لا يكون حال مجيء العاصف والمعنى على تحقيق المجيء لا على تقديره ليجعل حالا مقدرة مع أن فيه ما فيه. ﴿مُخْلِصِينَ﴾ [يونس: ٢٢] حال له متعلق بالدين. مفعوله أي: ممحضين ﴿لَهُ الدِّينَ﴾ [يونس: ٢٢] من الشركة والرياء بالتوحيد وتصفية السر له تراجع الفطرة وزوال المعارض من شدة الخوف. و**قيل**: **المراد**: إخلاص العلم لا إخلاص الإعادة لأنهم كانوا يعلمون حقيقة أنه لا ينجيهم من جميع الشدائد^{٢٢٠٠} والبلايا إلا الله وكانوا إذا وقعوا في شدة أخلصوا لله **الدعاء**. وفيه دلالة: على أن الخلق جُبلوا على الرجوع إليه تعالى عند الشدائد. و**قيل**: **المراد**: بهذا الدعاء قولهم: **أَهْيَا شَرَاهِيَا** بمعنى **يا حي يا قيوم**. وعن **الثوري**^{٢٢٠١} **رحمه الله**: **المخلص في دعائه من لا يصحبه من نفسه شيء سوى رؤية من يدعوه**.^{٢٢٠٢} وعن **الجنيد**^{٢٢٠٣}: **الإخلاص ما أريد به أي عمل كان**.^{٢٢٠٤}

^{٢١٩٧} بنو أسد، قبيلة عظيمة من العدنانية، تنسب إلى أسد بن خزيمه بن مدركة.

^{٢١٩٨} ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ (٢٣) [النمل: ٢٣/٢٧]

^{٢١٩٩} ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَنُقُبٌ يُصْغَلُونَ أَصَابِعُهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ (١٩) [البقرة: ١٩/٢]

^{٢٢٠٠} في نسخة (ب-ج-ق): الشدايد، رجحت عبارة الشدائد.

^{٢٢٠١} الثوري: أخذ بنو مُحَمَّدٍ الْخُرَّاسَانِيُّ، الْبَغَوِيُّ، الرَّاهِدِيُّ، شَيْخُ الطَّائِفَةِ بِالْعِرَاقِ، وَأَخَذَهُمْ بِطَائِفِ الْحَقَائِقِ، وَلَهُ عِبَارَاتٌ دَقِيقَةٌ يَتَعَلَّقُ بِهَا مَنْ انْخَرَفَ مِنَ الصُّوفِيَّةِ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٦/١١.

^{٢٢٠٢} أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين/السلمي، تفسير السلمي وهو حقائق التفسير، ٢٩٩/١.

^{٢٢٠٣} الجنيد البغدادي (٢٩٨ هـ) عالم مسلم وسيد من سادات الصوفية وعلم من أعلامهم. يعد من علماء أهل السنة والجماعة ومن التصوف جمع بين قلب الصوفي وعقل الفقيه، واشتهر بلقب سيد الطائفة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٦/١٤.

^{٢٢٠٤} أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين/السلمي، تفسير السلمي وهو حقائق التفسير، ٢٩٩/١.

﴿لَئِنْ أَنْجَيْنَا﴾ [يونس: ٢٢] اللام موطئة للقسم المحذوف على إرادة القول المقدر بالحالية أي دعوا قائلين ذلك أو على أنه مفعول دعوا^{٢٢٠٥} لأنه من جملة القول. ﴿مِنْ هَذِهِ﴾ [يونس: ٢٢] الشدة والبلية الواقعة في الفلك. ﴿لَتَكُونَنَّ﴾ [يونس: ٢٢] جواب القسم دال على جواب الشرط. ﴿مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [يونس: ٢٢] على نعمة الإنجاء باتباع أوامرك والاجتناب عن مساخطك لا بكفر نعمتك بعبادة غيرك. وقيل: من الكاملين في الشكر بالإيمان والطاعة.

﴿فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٣)﴾ [يونس: ٢٣]

﴿فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ﴾ [يونس: ٢٣] إجابة لدعائهم وترحما لالتجائهم فإنه مجيب دعوة المضطرين ومعطي سؤال الملتجئين وإن كان كافرا لانقطاع الأسباب والرجوع إلى الواحد رب الأرباب. ﴿إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٢٣] فأحبوا البغي فيها وسارعوا إلى ما كانوا عليه أولا فإذا جواب لما وهي للمفاجأة كالتي يجاب بها الشرط والآية ترد على الفارسي أن لما ظرف بمعنى حين لأن ما بعد إذا الفجائية لا يعمل فيما قبلها، وإذ قد فرض [٢٣/ب] كون لما ظرفا لزم أن يكون لها عامل وقيل: مجيء إذا جوابا لها دليل على أنها حرف يترتب ما بعدها من الجواب على ما قبلها من الفعل الذي بعد لَمَّا وأنها تفيد الترتيب والتعليق في المضى وأنها كما قال سيبويه^{٢٢٠٦}: حرف ومذهب غيره أنها ظرف قال الزمخشري^{٢٢٠٧}: أي يفسدون فيها ويعبثون مترافين في ذلك ممعنين فيه من قولك بغي الجرح إذا ترامى إلى الفساد.^{٢٢٠٨} فَإِنْ قُلْتَ: فما معنى ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [يونس: ٢٣] والبغي^{٢٢٠٩} لا يكون بحق؟ قلت: بلى وهو استيلاء المسلمين على أرض الكفرة وهدم دورهم وإحراق ذروعهم وقلع أشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بني قريظة. هذا كلامه. فقلوه: مترافين في ذلك أي متصاعدين من الترقى. وروي بالفاء من التراقي وفسر بالتوافق ثم هذا ناظر إلى ما اعتبر في مفهوم البغي من التراقي إلى الفساد ولذلك بالغ فيه بالعبارات المذكورة. وقيل: أخذه من حرف الظرف للدلالة على التمكن نحو يذراكم فيه وقوله: قلت: بلى أي النفي بمعنى الإفساد وإبطال المنفعة قد يكون بحق وإنما الذي لا يكون بحق هو البغي بمعنى الظلم وهو موضوعه العرفي والنظر فيما قال: إلى موضوعه الأصلي وهذا يضمنحل ما أورد عليه من أنه فسّر البغي بالتراقي إلى الفساد ثم قسمه إلى حق وغيره وقيل: أصل البغي هو الطلب مطلقا ولا يتضمن الفساد فحينئذ ينقسم إلى طلب بحق وطلب بغير حق.^{٢٢١٠} ويؤيده قوله عليه السلام: وينادي منادي من رمضان يا باغي الخير!

^{٢٢٠٥} في نسخة (ب) : - دعوا ، وفي نسخة (ج-ق) : + دعوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٢٠٦} سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارث ، إمام النحاة أول من بسط علم النحو ، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ولد سنة ٧٦٠م ، وتوفي ٧٩٦م في شيراز في إيران. وَقَدْ طَلَبَ الْفَقْهَ وَالْحَدِيثَ مُدَّةً، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْعَرَبِيَّةِ، فَتَبَرَّعَ وَسَادَ أَهْلَ الْعَصْرِ، وَأَلَّفَ فِيهَا كِتَابَهُ الْكَبِيرَ الَّذِي لَا يُدْرِكُ شَأْؤُهُ قِيَمَهُ. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٣٤٦/٧.

^{٢٢٠٧} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٢٠٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٦/٣.

^{٢٢٠٩} في نسخة (ب-) : والنفي ، وفي نسخة (ج-ق) : والبغي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٢١٠} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٢٩٤/١٠.

هَلُمَّ! ويا باغي الشر أقصر.^{٢٢١١} وعن بعض العارفين: البغي يحدث عن ملاحظة النفس ورؤية ما خدع به كما قيل لدى النون ما اخفى ما يخدع به العبد قال اللطاف والكرامات ورؤية الايات.^{٢٢١٢}

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ [يونس: ٢٣] قال الجمهور: خطاب لأهل مكة والذي يظهر أنه خطاب لأولئك^{٢٢١٣} الذين أنجاهم الله وبغوا. ويحتمل كما قالوا: العموم فيندرج أولئك^{٢٢١٤} فيهم.^{٢٢١٥} ﴿إِنَّمَا بَغْيُكُمْ﴾ [يونس: ٢٣] إن مكفوفة عن العمل بما وبغيتكم مرفوع على الإبتداء والمصدر مضاف إلى الفاعل ومفعوله محذوف أي: بغي بعضكم على بعض وخبره. ﴿عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [يونس: ٢٣] فعلى متعلق بمحذوف وفيه ذكر يعود على المبتدأ أي: وبال أو عائد^{٢٢١٦} ﴿عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [٤٢٤/أ] فعلى هذا قوله: ﴿مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٢٣] خبر محذوف أو خبر ثان. ويحتمل أن يكون هو الخير فالظرف يتعلق بالبغي كقوله: "صفي عليهم ولا عائد فيه" حينئذ والمراد: من الأنفس أبناء الجنس أي: بغيتكم على أمثالكم فمن هو جنسه جنسكم. منفعة الحياة الدنيا لا تبقى ويبقى عقابها.^{٢٢١٧}

وقرأ حفص بالنصب^{٢٢١٨} على أنه مصدر مؤكد أي: تمتعون متاع أو مفعول لفعل دل عليه المصدر أي تبتغون متاع. وأما جعله مفعولا للمصدر لكونه بمعنى الطلب على جعل الظرف متعلقا به لا خبرا كما ذهب إليه^{٢٢١٩} البيضاوي فغير ظاهر فيه المعنى كما لا يخفى أو ظرف زمني أي زمن متاع أو مصدر في موقع الحال أي متمتعين أو مفعول من أجله. فالعامل في ثلثها، الاستقرار الذي في الخبر أو المصدر على تعليق الظرف به وحذف الخبر لطول الكلام وهو محذوف أو ضلال لا على جعله خبرا لأنه يلزم الفصل بين المصدر ومعمول بالخبر. وقرئ متاع^{٢٢٢٠} بالجر على أنه نعت للأنفس على تقدير ذوات متاع أو متمتعات على جعل المصدر بمعنى اسم الفاعل نحو "لقيته كفاحا أو مكافحا"، أو على الجوار.

وعن النبي عليه السلام: ثلاث قد فرغ الله من القضاء فيهن لا يغيثن أحدكم^{٢٢٢١} فإن الله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [يونس: ٢٣] ، ولا يمكن أحدكم فإن الله يقول: ﴿وَلَا يَحْقِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣] ، ولا ينكتن أحدكم فإن الله يقول: ﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [الفتح: ١٠].^{٢٢٢٢}

^{٢٢١١} عن أبي هريرة: إذا كان أول ليلة من رمضان صدقت الشياطين ومردة الجن، وغلقت أبواب النار، فلم يفتح منها باب، وفتحت أبواب الجنة، فلم يغلق منها باب، وينادي مناد: يا باغي الخير هلم، ويا باغي الشر أقصر، ولله عتقاء من النار، وذلك كل ليلة. أبو نعيم، حلية الأولياء ٣٤٠/٨ ، غريب من حديث الأعمش. أخرجه الترمذي رقم ٦٨٢، وابن ماجه رقم ١٦٤٢ باختلاف يسير، وأبو نعيم في حلية الأولياء ، ٣٠٦/٨ واللفظ له.
^{٢٢١٢} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

في نسخة (ق) : + وعن بعض العارفين: البغي يحدث عن ملاحظة النفس ورؤية ما خدع به كما قيل لدى النون ما اخفى ما يخدع به العبد قال اللطاف والكرامات ورؤية الايات. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٧٥/٢.

^{٢٢١٣} في نسخة (ب ج-ق) : أولئك. رجحت عبارة أولئك.

^{٢٢١٤} في نسخة (ب ج-ق) : أولئك. رجحت عبارة أولئك.

^{٢٢١٥} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٤٣/٥.

^{٢٢١٦} في نسخة (ب ج-ق) : عايد. رجحت عبارة عائد.

^{٢٢١٧} الرمخشري ، تفسير الكشف ، ١٢٧/٣.

^{٢٢١٨} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٥؛ الداني ، التيسير ، ١٢١.

^{٢٢١٩} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٠٩/٣.

^{٢٢٢٠} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٥؛ الداني ، التيسير ، ١٢١.

^{٢٢٢١} الديلمي ، مسند الفردوس وهو الفردوس بمأثور الخطاب ، رقم ٢٤٩٧ ، ٩٣/٢.

وعنه عليه السلام: أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأعجل الشر عقابا البغي واليمين الفاجرة.^{٢٢٢٢} وعنه عليه السلام: إن إبليس يقول: ابغوا من بني آدم البغي والحسد فإنهما يعدلان عند الله الشر.^{٢٢٢٣} وروي ثنتان يعجلهما الله في الدنيا البغي وعقوق الوالدين.^{٢٢٢٤} وعن ابن عباس: لو بغى جبل على جبل لذلك الباغي.^{٢٢٢٥} وكان المأمون يتمثل بهذين البيتين في أخيه^{٢٢٢٦}:

يَا صَاحِبَ الْبَغْيِ إِنَّ الْبَغْيَ مَصْرَعَةٌ **** فَارْجِعْ فَخَيْرُ فِعَالِ الْمَرْءِ أَعْدَلُهُ

فَلَوْ بَغَى جَبَلٌ يَوْمًا عَلَى جَبَلٍ **** لَأَنْدَكَ مِنْهُ أَعَالِيهِ وَأَسْفَلُهُ^{٢٢٢٧} [٢٤/ب]

﴿ثُمَّ إِنَّا مَرْجِعُكُمْ﴾ [يونس: ٢٣] في القيامة.^{٢٢٢٨} ﴿فَنُنَبِّئُكُمْ^{٢٢٢٩} بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [يونس: ٢٣] بالجزاء عليه ثم إنه لما بين أن النفي متاع الحياة الدنيا ضرب مثلا لها لم اشتد تمسكه بها وأعرض عن التأهب للآخرة فقال:

﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢٤)﴾ [يونس: ٢٤]

﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٢٤] المثل ههنا مستعار للصفة الغريبة والحالة العجيبة تشبيها لها بالمثل السائر في الغرابة ويجوز: أن يراد القبول السائر^{٢٢٣٠} المشبه به حال الثاني بالأول والآية من التشبيه المركب دون المفرق شبهت حال الدنيا في سرعة تقضيه وزوال نعيمها بعد إقبالها واغترار الناس في زينتها وتحسرهم في عاقبتها بحال نبات الأرض حتى طمع فيه أهله وظنوا أنه قد سلم من الجوائح. فلما أتاه الأمر يؤسوا منه وبطل سعيهم فيه. فهو تشبيه هيئة اجتماعية من الحياة وبهائها وسرعة

^{٢٢٢٢} عن مكحول: أعجل الخير ثوابا صلة الرحم وأعجل الشر عقابا البغي واليمين الفاجرة تدع الديار تلاقع. الزيلعي، تخریج الکشاف ١٢٢/٢، مرسل.

^{٢٢٢٣} علي بن حسام الدين المتقي الهندي، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٨٩)، ٨١٤/٣.

^{٢٢٢٤} عن أبي بكرة نفع بن الحارث: اثنان يُعجلهما الله في الدنيا: البغي، وعقوق الوالدين. الألباني، صحيح الجامع برقم ١٣٧، صحيح أخرجه البخاري في التاريخ الكبير، ١٦٦/١، وأبو نعيم في تاريخ أصبهان ٦١/٢، والخطيب في الموضح ٤٢/١. الزمخشري، تفسير الکشاف، ١٢٨/٣-١٢٩.

^{٢٢٢٥} عن ابن عباس: قال لو بغى جبل على جبل لذلك الباغي. قلت: هكذا ذكره المصنف موقوفا وقد ورد مرفوعا وموقوفا رواه ابن المبارك في كتاب البر والصلة أخبرنا فطر بن خليفة حدثنا أبو يحيى القتات عن مجاهد قال قال رسول الله: لو أن جبلا بغى على جبل لذلك الباغي. منهما انتهى وهذا مرسل. وروي أيضا مرفوعا من طريق واهية رواه ابن الجوزي في العلل المتناهية من طريق الدارقطني عن ابن حبان قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد بن الفضل القيسي من لفظه أخبرنا نصر بن علي الجهضمي عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس عن النبي فذكره ثم قال وأحمد بن الفضل هذا كان يضع الحديث قال ابن حبان كتبت عنه نحو خمسمائة حديث كلها موضوعة. جمال الدين عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي، تخریج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الکشاف للزمخشري، تحقيق: عبد الله بن عبد الرحمن السعد، (الرياض: دار النشر - دار ابن خزيمة، ١٤١٤)، ١٢٣/٢. الزمخشري، تفسير الکشاف، ١٢٨/٣-١٢٩.

^{٢٢٢٦} وذكر الزمخشري بيتين للمأمون كان يتمثل بهما في بغى أخيه الأمين عليه.

^{٢٢٢٧} الزمخشري، تفسير الکشاف، ١٢٨/٣-١٢٩.

^{٢٢٢٨} في نسخة (ب): في القيامة وفي نسخة (ج-ق): في القيمة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٢٢٩} في نسخة (ب): فَنُنَبِّئُكُمْ وفي نسخة (ج-ق): فَنُنَبِّئُكُمْ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٢٣٠} في نسخة (ب ج-ق): السائر. رجحت عبارة السائر.

انقضائها بهيئة اجتماعية من خضرة الأرض ونضارتها وانعدامها عقبيها دفعه بأمر إلهي. فالوجه منتزع من عدة أمور متوهمة والمشبه به: مركب من أمور حقيقية وأمور مجازية لما سيأتي فيه استعارة ونحوه في التركيب قوله: ٢٢٣١

كَأَنَّ مَنَارَ النَّعْرِ فَوْقَ رُؤُوسِنَا **** وَأَسِيفُنَا لَيْلَ نَهَاوَى كَوَاكِبَهُ ٢٢٣٢

لأن مواده في تشبيهه الهيئة الحاصلة من الليل المظلم والكواكب المشرقة في جوانب منه فوجه **الشبه**: حينئذ هو الهيئة التي هي مشتركة بينهما وحقيقة لهما مُلتئمة ٢٢٣٣ من أمور متعددة.

﴿كَمَاءٌ﴾ [يونس: ٢٤] وإدخال حرف التشبيه به لا يمنع التركيب لتجويزهم الإدخال في أي لفظ كان و**قيل**: في الكلام حذف مضاف تقديره كنبات ومطر. و**قيل**: التشبيه بالمطر نفسه ولعل ذلك بالنظر إلى ظاهر الحال وإلا **فالتحقيق**: على ما قلنا: وكأن هذا مراد من قال من وجوه تشبيه الأموال الدنيوية بالماء والمنزل أنه لا يستنزل بالحيلة كذلك الدنيا لا يساعد إلا بالقسمة ثم إنه وإن كان لا يجيء إلا بالتقدير فقد يستسقى كذلك الرزق وإن كان بالقسمة قد يستعطي. **ومنها**: أنه سبب حياة في موضعه وسبب خراب في غير موضعه. كذلك [٢٥/٤] المال سبب سلامة لمستحقه وسبب طغيان لغير مستحقه ومنها أنه إن كان بمقدار كان سبب الصلاح وإذا جاوز الحد كان سبب خراب. كذلك المال إذا أنفقته صاحبه كان محمودا وإذا أمسكه كان معلولا. ومنها أن الماء إذا كان طاهرا كان حده لا يصلح للشرب ويصلح للظهور ولإزالة الأذى فإذا كان غير طاهر فبالعكس. فكذلك المال إذا كان حلالا وبالعكس لو كان حراما.

﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ [يونس: ٢٤] صفة لماء ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ [يونس: ٢٤] متعلق به ويضعف جعله حالا من الضمير والمراد من جهته أو من السحاب. ﴿فَاخْتَلَطَ بِهِ﴾ [يونس: ٢٤] الضمير للماء ﴿نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٢٤] فاعل **اختلط** يعني: "اشتبك النبات بسببه حتى خالط بعضه بعضا" فالباء للسببية أو اختلط النبات بالماء أي: اتصل به فربّاه لأنه يجري مجرى الغذاء. فالباء **للمصاحبة** وعن بعضهم: أنه كان يقف على قوله فاختلط على معنى فاختلط الماء بالأرض، ثم يتدبّر به **نبات الأرض** على الابتداء والخبر، أي بالماء **نبات الأرض**. **وردّ** بأنه تفكيك للكلام المتصل الصحيح والمعنى الفصيح وذهاب إلى التعقيد. ﴿مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ﴾ [يونس: ٢٤] متعلق ب**اختلط** أو حال من **النبات** على قول **الجمهور**. والعامل محذوف وهو الاستقرار ومن المنوي في **به** على الضعيف لأنه لو جعلته حينئذ حالا من **النبات** ورفعته بالابتداء لعدم العامل لأن الابتداء لا يعمل فيه و**ما** موصولة بحذف الصلة وذلك كالحبوب والثمار والبقول. ﴿وَالْأَنْعَامُ﴾ [يونس: ٢٤] كالحشيش وسائر ٢٢٣٤ ما يُرعى ثم أن المعنى قوله: **فاختلط** باعتبار دوام اختلاطه أو محذوف نحو لم يزل النبات ينمو.

٢٢٣١ أبو معاذ: بشار بن برد الغُبيلي، (٧١٤ - ٧٨٤ م) بالولاء، أشعر المولدين على الإطلاق. أصله من طخارستان ونسبته إلى امرأة عُقبيلية قيل: إنها أعتقته من الرق.

وكان ضريرا. نشأ في البصرة وقدم بغداد. الزركلي، الأعلام، ٥٢/٢.

٢٢٣٢ حامد عوني، المنهاج الواضح للبلاغة، ١٠٣/٣.

٢٢٣٣ في نسخة (ب ج-ق): مُلتئمة. رجحت عبارة مُلتئمة.

٢٢٣٤ في نسخة (ب ج-ق): السائر. رجحت عبارة السائر.

﴿حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾ [يونس: ٢٤] **كلام فصيح** حيث شبهت الأرض بالعروس وحذف المشبه به وأقيم المشبه مقامه على **المكنية**، ثم جعلت القرينة أخذها الزخرف ثم فرّج عليها **للترشيح** قوله: ﴿وَأَزَيَّنْتُ﴾ [يونس: ٢٤] بأصناف النبات وأشكالها وألوانها المختلفة كعروس أخذت من ألوان الثياب والزين فتزينت بها **عبارة البيضاوي**^{٢٢٣٥}: فهو على أن التزين بما [٢٥/٤ ب] أخذ من الزخرف^{٢٢٣٦} بخلاف **الزمخشري**^{٢٢٣٧} فإنه على أنه اخذ الزخرف التلبس بالثياب والتزين بما عداها من الزين حيث قال جعلت الأرض آخذة زخرفها على التمثيل بالعروس إذا أخذت الثياب الفاخرة من كل لون واكتستها وتزينت بغيرها من ألوان الزين^{٢٢٣٨}. ولعل ذلك أقرب إلى البلاغة وأقوى في اللطافة فإن شأن العروس التلبس أولا والتزين بسائر المحسنات ثانيا وقد يتصور ذلك في طرف المشبه حيث يتلبس بالرياض والإمام والنبات أولا ثم يتزين بالأزهار واللطافة ثانيا. ثم إن أصله تزَيَّنَتْ فإدغمت التاء في الزاء بعد قلبها فسكنت واجتلبت لها ألف الوصل وقد قرئ على الأصل **وَأَزَيَّنْتُ** على أفعلت أي صارت ذات زينة كقولهم: "أجرب الرجل" أي صار ذا إبل جربي، أتت عليهم مصححة على الأصل وكان القياس: ازاننت كأشاع الحديث كما أتت عين أغيلت على الأصل. **يقال**: "أغيلت المرأة" إذا سقطت ولدها الغيل وهو اسم لبنه المخصوص، و**أَزَيَّنْتُ** بوزن ادهأمت. وأصله: ازياءت كايأضت فكُره الجمع بين الساكنين وهما الألف والنون، فحركات الألف فانقلبت همزة. وقد قرئت على أصله و**أزايَنت** أصله تزاينت، فعمل به ما ذكر في **قراءة الجمهور**^{٢٢٣٩}.

﴿وَطَنَ أَهْلُهَا﴾ [يونس: ٢٤] أهل تلك الأرض. ﴿أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا﴾ [يونس: ٢٤] متمكنون من حصدها وحدادها وقطافها ورفع غلتها والتنزه بزهرتها والانتفاع بوجوه منافعها. ﴿أَنَّا هَا أَهْمُنَا﴾ [يونس: ٢٤] وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد أمنهم واستيفائهم أنه قد سلم من نحو برد أو ريح أو صاعقة وهذا جواب إذا وهو العامل فيها.

﴿لَيْلًا أَوْ نَهَارًا﴾ [يونس: ٢٤] ظرفان للإتيان، والترديد للتنويع، لأن بعض الأرض يأتيها أمره ليلا وبعضها نهارا وإلا فهو عالم متى يأتيها أمره. ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ [يونس: ٢٤] فَجَعَلْنَاهَا^{٢٢٤٠} زرعها على تقدير المضاف. **وقيل**: "الضمير للزينة أو القلة فلا حذف حينئذ. [يونس: ٢٤] شبيها بما يُحصَد من الزرع في قطعه واستئصاله^{٢٢٤١} فيه **استعارة** به لما هلك [٢٦/٤ أ] من الزرع بالآفة قبل أوانه للاقعة ما بينهما من الطرح على الأرض ثم لكونه بمنى مفعول لم يؤنث وإن كان عبارة عن مؤنث كقولهم: "امرأة جريح". ﴿كَأَنَّ لَمْ تَعْنِ﴾ [يونس: ٢٤] كأن لم يغن^{٢٢٤٢} زرعها فحذف المضاف فصار الضمير المجرور مرفوعا مستترا

^{٢٢٣٥} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٢٣٦} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١١٠/٣.

^{٢٢٣٧} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٢٣٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٨/٣-١٢٩.

^{٢٢٣٩} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٦ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢٢.

^{٢٢٤٠} في نسخة (ب) : - فَجَعَلْنَاهَا في نسخة (ج-ق) : + فَجَعَلْنَاهَا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٢٤١} في نسخة (ب ج-ق) : واستئصاله. رجحت عبارة واستئصاله.

^{٢٢٤٢} في نسخة (ب) : لم يغن و في نسخة (ج-ق) : لم تغن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

فأنت الفعل فلا بد من الحمل على حذف المضاف في هذه المواضع على رأي^{٢٢٤٣} الزمخشري.^{٢٢٤٤} وقال البيضاوي^{٢٢٤٥}: في الموضوعين للمبالغة فلعل نظر إلى أنه لا يحتاج في تصور المعنى إلى الحمل عليه في قوله عليها وأتاهما بخلاف الأخيرين كما لا يخفى عن التأمل والمبالغة في الحذف ظاهر أيضا ومعناه لم يلبث ولم يثبت.^{٢٢٤٦} من غني بالمكان يغني بكسر العين في الفتح غني وغنية إذا أقام به وبعضهم لم يحمل على الحذف على معنى كأن لم تعمر، يعني الأرض. والمعاني المنازل التي تعمرها الناس بالنزول فيها. وقرئ **كأن لم تتغن**^{٢٢٤٧} بتاءين بعدها غين بعدها نون مشددة من قول الأعشى:^{٢٢٤٨}

طَوِيلُ الثَّوَاءِ طَوِيلُ التَّغْنَى.^{٢٢٤٩}

يقال: تغنى بالمكان إذا أقام. ومنه على قول قوله **عليه السلام: من لم يتغن بالقرآن**.^{٢٢٥٠} قال أبو الفتح:^{٢٢٥١} أتى هذا إتيان نظائره كقولهم تمتعت بكذا أو تلبست بالأمر ونحوهما مما جاء على تفعلت من هذا الحد.^{٢٢٥٢}

﴿بِالْأَمْسِ﴾ [يونس: ٢٤] مثل في الوقت القريب كأنه **قيل**: كأن لم تغن أنفا لا حقيقة أمس الذي قبل يومك والفرق بينهما: أن الذي يراد به قبل يومك مبني لتضمنه معنى الحرف واللام وذلك معرب يدخل عليه اللام ويضاف. وقال بعض **العارفين**:^{٢٢٥٣} "في تصوير هذا التمثيل شبه الحياة الدنيا بالماء المنزل من السماء ينبت به النبات وتخصب به الأرض ويظهر الثمار ويوطن أربابها عليها أنفسهم، فتصبيهم جائحة سماوية بغثة فيصير كأن لم يكن. كذلك الإنسان بعد كمال سيئه وتمام قوته واستجماع الخصال المحمودة فيه تخترمه المنية وكذلك أموره المنتظمة تبطل وتختل بوفاته كما قيل:

فَقَدْنَاهُ لَمَّا تَمَّ وَاعْتَمَّ بِالْغَلَا^{٢٢٥٤} كَذَاكَ كُسُوفُ الْبَدْرِ عِنْدَ تَمَامِهِ.^{٢٢٥٥}

^{٢٢٤٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٨/٣-١٢٩.

^{٢٢٤٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٢٤٥} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٢٤٦} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٩/٣.

^{٢٢٤٧} حسين بن أحمد الحالوي ، القراءات الشاذة ، ٥٦ .

^{٢٢٤٨} أبو بصير ميمون بن قيس بن جندل، المعروف بأعشى قيس. من شعراء الجاهلية في الطبقة الأولى. من بني قيس ، ويقال له أعشى بكر بن وائل، والأعشى الكبير. من شعراء الطبقة الأولى في الجاهلية، ومن أحد أصحاب المعلقات. كان كثير الوفود على الملوك ، غزير الشعر، وليس أحد ممن عرف قبله أكثر شعراً منه. وكان يغني بشعره، فسمي صئجة العرب قال البغدادي: كان يفد على الملوك ولذلك كثرت الفارسية في شعره. عاش عمراً طويلاً، وأدرك الإسلام ولكن لم يسلم. ولقب بالأعشى لضعف بصره. وعمي في أواخر عمره. مولده ووفاته في قرية منفوحة باليمامة. الزركلي ، الأعلام ، ٣٤١/٧.

^{٢٢٤٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٢٩/٣.

^{٢٢٥٠} عن سعد بن أبي وقاص: ليس منا من لم يتغن بالقرآن. الإمام أحمد ، المنتخب من العلل للخلال ، ٩٢ ، حديث سفيان ، هذا الذي ذكرناه ، هو الصحيح.

^{٢٢٥١} أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي ابن جني هو اللغوي، والنحوي و يُلقب بابن جني، وُلِدَ في العام ثلاثمئة وواحد وعشرين للهجرة، كزَسَ ابن جني حياته لطلب العلم، فأثقت علوم النحو، والأدب، والتصريف، ووضع في ذلك العديد من الكتب، والمؤلفات، وقضى سنوات حياته الأخيرة في بغداد إلى أن توفّي من العام ثلاثمئة واثنين وتسعين للهجرة. الزركلي ، الأعلام ، ٢٠٤/٤.

^{٢٢٥٢} أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي ، المحتسب ، ٣٠٧/١.

^{٢٢٥٣} قصد المفسر هو عبد الكريم القشيري.

^{٢٢٥٤} في نسخة (ب) : بالعلمي و في نسخة (ج-ق) : بالغلا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٢٥٥} عبد الكريم القشيري ، لطائف الإشارات - تفسير القشيري ، ٨٨/٢-٨٩.

وأيضاً كما أن الربيع تنورُ أشجاره [٢٦/٤ ب] وتظهر أزهاره ويخضر ريعه ويتزين بالنبات وهائه وتلاعه ثم لا يؤمن أن يصيبه آفة من غير ارتقاب وانقلب الحال بما لم يكن في الحساب كذلك من الناس من يكون له أحوال صافية وإعمال بشرط الخلو زاكية وغصون آنسة متدلّية ورياض قربه مونة ثم يصيبه عين فيذبل عود وصاله وتنسد أبواب عوائده^{٢٢٥٦} إقباله كما قيل عين أصابتك إن العين صائبة^{٢٢٥٧} والعين تسرع أحياناً إلى الحسن.

﴿كَذَلِكَ﴾ [يونس: ٢٤] تفضيلاً مثل ذلك التفضيل المثلي. ﴿نُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ [يونس: ٢٤] نبين سائر^{٢٢٥٨} الآيات و﴿قَرَأَ يُفَصِّلُ﴾ بالياء. ﴿لَقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [يونس: ٢٤] ينظرون بنور البصيرة فإنهم المنتفعون بها حيث يعتبرون بما يتعلق بالاعتبار ويستدلون بما يتعلق بالاستبصار فيطلعون على الحقيقة في كل أمر والحكمة في كل شأن ثم إنه لما ذكر مثل الحياة الدنيا وما تؤول إليه من الفناء والاضمحلال وما يتضمنه من الآفات والعاهات ذكر أنه داع إلى الدار الباقية مع السلامة والعافية بقوله:

﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢٥)﴾ [يونس: ٢٥]

﴿وَاللَّهُ يَدْعُو﴾ [يونس: ٢٥] أي: جميع عباده. فحذف المفعول للتعميم مع الاختصار وهو يفيد العموم تحقيقاً. وقولهم: "قد كان منك ما يؤلم" يفيد مبالغة واعتراض على نحو هذا المقام بأن ما جعل الحذف فيه للتعميم والاختصار إنما هو من قبيل ما يجب فيه تقدير المفعول بحسب القرائن^{٢٢٥٩} وحينئذ^{٢٢٦٠} فإن دلت على أن المقدّر يجب أن يكون عاماً فالتعميم من عموم المقدّر سواء ذكر أو حذف وإلا فلا دلالة على التعميم. فالظاهر: أن العموم فيما ذكر إنما هو من دلالة القرينة على أن المقدّر عام والحذف إنما هو لمجرد الاختصار. وأجيب: بأن إفادة تعميم المفعول مع حذفه على وجهين: الأول: أن يدل قرينة على مفعول عام كأن يذكر في الكلام مثلاً كل أحد ثم يقال: "قد كان منك ما يؤلم" أي: كل أحد، فالحذف هنا لمجرد الاختصار والعموم مستفاد من المقدّر [٢٧/٤ أ] الثاني: أن لا يكون هناك قرينة غر الحذف تدل على تعيين أمر خاص أو عام من العمومات فيتوصل بعدم ذكر المفعول في المقام الخطابى أما تقديره عاماً بناء على أن تقدير خاص دون آخر ترجيح لا مرجح. فللحذف على هذا الوجه دخل في تقديره عاماً دون حذفه على الأول الوجه، فلذلك قالوا: قد يحذف المفعول للقصد إلى التعميم مع الاختصار وقد يحذف للقصد إلى مجرد الاختصار فالإشكال: إنما نشأ من عدم تمييز أحد الوجهين عن الآخر وأما جواب السمرقندي: فوجه آخر غير هذا حيث قال: والحذف بلا قرينة خصوص شاهد بعمومه ودليل على أنه منه فيظهر فساد ما قيل وإلا فلا دلالة على التعميم وأيضاً أن القرينة على عموم المقدّر إذا كانت حذف المفعول بلا قرينة خصوص كيف يكون الحذف لمجرد الاختصار وكيف يصح حصره عليه. ^{٢٢٦١} فإن قلت: هذا ليس بوجه آخر في الجواب بل راجع في التحقيق إلى ما ذكر. قلت:

^{٢٢٥٦} في نسخة (ب ج-ق): عوايد. رجحت عبارة عوائد.

^{٢٢٥٧} في نسخة (ب ج-ق): صائية. رجحت عبارة صائبة.

^{٢٢٥٨} في نسخة (ب ج-ق): ساير. رجحت عبارة سائر.

^{٢٢٥٩} في نسخة (ب ج-ق): القرائن. رجحت عبارة القرائن.

^{٢٢٦٠} في نسخة (ب ج-ق): وح. رجحت عبارة وحينئذ.

^{٢٢٦١} بعد البحث لم يتم التوصل إلى هذه العبارة.

نعم: لو لم يذكر بعد ذلك قوله: فالتعميم ليس مستفادا من عموم المقدر بل من الأمرين: **أحدهما**: حذف المفعول بلا قرينة خصوص **والثاني**: قوله: ﴿يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [يونس: ٢٥] فإن دعوته إليها لا تختص بعض الناس دون بعض بل تعميم. فما ذكره تقرر كونه يرى ما ذكر كما لا يخفى.

﴿إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [يونس: ٢٥] إلى الجنة سَمَّيتُ بها لأن السلام من أسماء الله فأضيفت إليه تشريفاً. ومعناه: هو الذي منه وبه وله السلامة إذ هو سالم عن الفناء والتغير والافتقار في ذاته وصفاته مفيض السلامة على العالمين في الدنيا ويوم الدين. ومن ههنا: **يظهر وجه** تخصيص هذا الاسم أو السلامة أهل أم من كل ألم وآفة. أو لأنه تعالى سلم على أهلها ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨] ﴿وَالْمَلَائِكَةُ ۚ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ [الرعد: ٢٣] ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ٥٤/٦] وهم يحيون بعضهم بعضها ﴿وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ [يونس: ١٠]. نعم ما قال بعض العارفين: ٢٢٦٥ **دار السلام دار** السلامة التي سلم صاحبها من الحرقة والفرقة سلموا من الحرقة فحصلوا في لذة عطائه ٢٢٦٦ وسلموا من الفرقة [٤٢٧/ب] فوصلوا إلى عزيز لقائه. ٢٢٦٧ وأيضاً لا يصل إلى دار السلام إلا من سلمت نفسه من سجود الصنم وقلبه عن الشرك والظلم ودرجات تلك الدار متفاوتة. فالذي سلم قلبه عن صحبة الأغيار أعلى درجة ممن سلمت نفسه من الذنوب والأوضار. ٢٢٦٨ وعن ابن عباس: الجنان سبع دار: الجلال ودار السلام وجنة عدن وجنة المأوى وجنة الخلد وجنة الفردوس وجنة النعيم. ٢٢٦٩ **وقيل**: ثمانية منها دار القرار. وروي أنه جاءت ملائكة إلى النبي عليه السلام وهو نائم فقالوا: إن لصاحبكم هذا مثلاً مثله كمثل رجل بنى داراً وجعل فيها مائدة ٢٢٧٠، وبعث داعياً فمن أجاب الداعي دخل الدار، وأكل من المائدة ٢٢٧١، ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة، فالدار: الجنة والداعي: محمد. فمن أطاع محمداً فقد أطاع الله ومن عصى محمداً فقد عصى الله. ٢٢٧٢

٢٢٦٢ في نسخة (ب ج-ق): **وَالْمَلَائِكَةُ**. رجحت عبارة **وَالْمَلَائِكَةُ**.

٢٢٦٣ ﴿جَنَّتْ عَذْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ (٢٣) [الرعد: ٢٣/١٣]

٢٢٦٤ ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأنعام: ٥٤/٦]

٢٢٦٥ قصد المفسر هو عبد الكريم القشيري.

٢٢٦٦ في نسخة (ب ج-ق): **عطائه**. رجحت عبارة **و عطائه**.

٢٢٦٧ في نسخة (ب ج-ق): **لقائه**. رجحت عبارة **لقائه**.

٢٢٦٨ عبد الكريم القشيري ، لطائف الإشارات - تفسير القشيري ، ٩٠/٢ .

٢٢٦٩ السيوطي ، الدر المنثور ، ٤٨١/٧

٢٢٧٠ في نسخة (ب ج-ق): **مايدة**. رجحت عبارة **مائدة**.

٢٢٧١ في نسخة (ب ج-ق): **المايدة**. رجحت عبارة **المائدة**

٢٢٧٢ عن جابر بن عبد الله: جاءت ملائكة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم، فقال بعضهم: إنه نائم، وقال بعضهم: إن العين نائمة، والقلب يقطن، فقالوا: إن لصاحبكم هذا مثلاً، فاضربوا له مثلاً، فقال بعضهم: إنه نائم، وقال بعضهم: إن العين نائمة، والقلب يقطن، فقالوا: مثله كمثل رجل بنى داراً، وجعل فيها مائدة وبعث داعياً، فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة، ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة، فقالوا: أولوها له يفتقها، فقال بعضهم: إنه نائم، وقال بعضهم: إن العين نائمة، والقلب يقطن، فقالوا: فالدائر الجنة، والداعي محمد صلى الله عليه وسلم، فمن أطاع محمداً صلى الله عليه وسلم فقد أطاع الله، ومن عصى محمداً صلى الله عليه وسلم فقد عصى الله، ومحمد صلى الله عليه وسلم فرق بين الناس. أخرج البخاري ، برقم ٧٢٨١ ، خلاصة حكم المحدث: أورده في صحيحه وقال : تابعه قتيبة عن ليث عن خالد عن سعيد بن أبي هلال عن جابر خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم ...

﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [يونس: ٢٥] عمم بالدعوة أولاً إظهاراً للحجة، وخصّ بالهداية استغناء عن خلقه وإظهاراً للقدرة فالكل مأمور ولا يريد من الكل الاهتداء لأن ظاهره أنه يهدي من يشاء اهتدائه ورشده، فلو شاء اهتداء الكل كان هادياً للكل وليس كذلك. ويلزم من ذلك على **المعتزلة شيئان**. أحدهما: أن الأمر غير الإرادة. **والثاني**: أن من استمر على الضلالة لا يريد اهتدائه. **ومن ذلك قال الزمخشري**^{٢٢٧٣}: "ويهدي ويوفق ما^{٢٢٧٤} شاء وهم الذين علم الله أن اللطف يجدي عليهم لأن مشيئته تابعة لحكمته ومعناه يدعو العباد كلهم إلى دار السلام ولا يدخلها إلا المهدئون".^{٢٢٧٥} وأراد به الجواب عما لزمهم بوجهين: **الأول**: أن المراد بالهداية التوفيق والإلطف فغاية ما في الآية أن الأمر مغاير لها وهو كذلك لأن الكافر مأمور وليس بموفق. **والثاني**: أن من شاء هو الذي علم أن اللطف ينفع في حقه لأن مشيئته تابعة للحكمة فلو علم أن لا ينفع فيه اللطف لم يوفقه ولم يلطف به إذ التوفيق له [٢٨/٤ أ] عبث والحكمة منافية للعبث فهو يهدي من ينفعه اللطف وإن أراد اهتداء الكل. **وعندنا: أنه تعالى يخلق الهداية فيمن شاء ولا غنى له عن أن لا يهتدي لأن الكائنات تابعة لمشيئة الله وإرادته، وأفعاله كلها حكمة وصواب وإن خفي علينا وجهها.**

﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [يونس: ٢٥] هو طريق الجنة وهو الإسلام **والتدبر بلباس التقوى** وقد يطلق: "الصراط المستقيم على القرآن كما ورد في الحديث: "وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم".^{٢٢٧٦} وعن بعض العارفين:^{٢٢٧٧} الصراط المستقيم طريق المسلمين وهذا للعوام بشرط علم اليقين ثم طريق المؤمنين شرط عين اليقين ثم طريق المحسنين وهو طريق خاص. شرط حق اليقين فهؤلاء بنور العقل أصحاب البرهان. وهؤلاء بكشف العلم أصحاب البيان وهؤلاء بضياء المعرفة بوصف العيان وهم الذين قال: عليهم السلام "فيهم الإحسان من سلم الخلق بأجمعهم من قلبه".^{٢٢٧٨} ولما دعا إلى دار السلام، ذكر السعادات الحاصلة لهم فيها بقوله:

^{٢٢٧٣} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٢٧٤} في نسخة (ب) : ما، وفي نسخة (ق-ج) : من. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٢٢٧٥} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٣٠/٣.

^{٢٢٧٦} عن علي بن أبي طالب: مررت في المسجد فإذا الناس يخرّصون في الأحاديث فدخلت على علي فقلت يا أمير المؤمنين ألا ترى الناس قد خاضوا في الأحاديث قال أوقد فعلوها قلت نعم قال أما إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا إنها ستكون فتنة فقلت فما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيكم نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم هو الذي لا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسنة ولا يشبع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه وهو الذي لم تنته الجن حين سمعته أن قالت {إنا سمعنا قرآناً عجاً يهدي إلى الرشاد فآمنّا به} من قال به صدق ومن عمل به أجز ومن دعى إليه هدى إلى صراط مستقيم لحذا إليك يا أعور. الزبلي ، تخريج الكشاف ٢١١/١ ، فيه الحارث الأعور قال الترمذي فيه مقال.

^{٢٢٧٧} قصد المفسر هو عبد الكريم القشيري.

^{٢٢٧٨} عبد الكريم القشيري ، لطائف الإشارات - تفسير القشيري ، ٩٠/٩١/٢.

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهُهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

﴿(٢٦)﴾ [يونس: ٢٦]

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ [يونس: ٢٦] العمل في الدنيا: امتثال ما أمروا لاجتناب عمّا نهى. وعن ابن عباس: ذكروا كلمة لا إله إلا الله^{٢٢٧٩} وعن بعض العارفين: ^{٢٢٨٠} "في الواجبات ولم يُخلُّوا بالمندوبات أو لم يبق عليهم حق إلا قاموا به إن كان حق الحق فمن غير تقصير. وإن كان حق الخلق فمن غير تأخير أو في المال كما أحسنوا في الحال فاستداموا ما فيه استقاموا.^{٢٢٨١} وهذا خبر مقدم مبتدؤه قوله: ﴿الْخُسْنَى﴾ [يونس: ٢٦] تأنيث الأحسن أي المثوبة الحسنَى. وقيل: هي مصدر كاليشري ﴿وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦] هي النظر إلى وجه الله الكريم هكذا فسّر النبي عليه السلام "حين سئل عنها عند قراءته عليه السلام وهذه الآية.^{٢٢٨٢} وعنه عليه السلام: إذا نظروا إلى الله نسوا نعيم الجنة.^{٢٢٨٣} وعن صهيب^{٢٢٨٤}: "أنه قال: لما قرأها [٢٨/٤] ب [رسول الله قال: إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة! إن لكم عند الله موعدا يريد أن يُجزكموه فقالوا: ما هذا الموعد؟ ألم تُثقل موازيننا وتبيّض وجوهنا وتدخلنا الجنة وتجرنا من النار؟ قال: فرفع الحجاب فينظرون إلى وجه الله قال: فما أعطوا شيئا أحبّ إليهم من النظر إليه"^{٢٢٨٥}. وسَمَّاهُ الزمخشري^{٢٢٨٦} تعصبا لمذهبه البارد زعمه الكاسد حديثا مرفوعا من رفع الثوب أي مُخترع من هنا وهنا وهذا لقصوره في باب الحديث وإلا فهو حديث مرفوع إلى حضرة الرسالة بإسناد مُسلم وأحمد بن حنبل والترمذي وغيرهم من أئمة الحديث فكان الأنسب أن يحوم حول التأويل كما في الآيات جرى بالطنن فيما يتعلق بالرواية والنقل ما لم يرّده مانع الإعجاز والشهرة الجارية مجراه. وعنه عليه السلام: "إن الله تعالى آخِر لأبي بكر الصديق في أعلى عِلِّيِّين قَبَّة فيه من ياقوتة بيضاء معلقة بالقدره تجري فيها رياح الرحمة للقبة أربعة أبواب ينظر إلى الله بلا حجاب من أيها شاء ثم إن ما ذكرنا قول أبي بكر الصديق وحذيفة وأبي موسى وعبادة بن الصامت والحسن البصري وعكرمة ومقاتل وعطاء والضحاك والسدي وغيرهم" وبالجملة قد أجمع السلف من الصحابة والتابعين قبل ظهور المخالف والخلف من أهل

^{٢٢٧٩} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٤٨٢/١٠ .

^{٢٢٨٠} قصد المفسر هو عبد الكريم القشيري .

^{٢٢٨١} عبد الكريم القشيري ، لطائف الإشارات - تفسير القشيري ، ٩١/٢ .

^{٢٢٨٢} عن أنس بن مالك: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية {لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ} قَالَ: لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْعَمَلُ فِي الدُّنْيَا الْحُسْنَىٰ وَهِيَ الْجَنَّةُ، وَقَالَ: الزِّيَادَةُ النَّظَرُ إِلَىٰ وَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ. ابن القيسراني ، ذخيرة الحفاظ ، ١٤٤١/٣ ، لعل البلاء فيه من نوح بن أبي مريم وهو أبو عصمة المروزي فإنه أضعف من سلم بن سالم . أخرجه ابن عدي في الكامل في الضعفاء برقم ٣/٣٢٦ ، والدارقطني في رؤية الله برقم ٥٧ ، وابن منده في الرد على الجهمية ، ٥١ .

^{٢٢٨٣} عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي - ابن رجب الحنبلي ، تفسير ابن رجب ، (دار العاصمة ، ٢٠٠١/١٤٢٢) ، ٥٤١/١ .

^{٢٢٨٤} صَهَبَ بن سنان بن مالك (٥٩٢ / ٦٥٩ م): من بني النمر بن قاسط: صحابي، من أرمى العرب سهما، وله بأس. وهو أحد السابقين إلى الإسلام. كان أبوه من أشرف الجاهليين. ولاه كسرى على الأبله البصرة وكانت منازل قومه في أرض الموصل، على شط الفرات مما يلي الجزيرة والموصل. الزركلي ، الأعلام ، ٣/٢١٠ .

^{٢٢٨٥} عن صهيب: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية {لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ} [يونس: ٢٦] قال: (إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد: يا أهل الجنة إنَّ لكم عند الله موعدا يُحبُّ أن يُنجزكموه فيقولون: وما هو؟ ألم يُثقل الله موازيننا وتبيّض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويُجِرنا من النار؟ قال: فيُكشَفُ الحجاب فينظرون إليه فوالله ما أعطاهم الله شيئا أحبَّ إليهم من النَّظَرِ إليه. شعب الأرنؤوط ، تخريج صحيح ابن حبان ، برقم ٧٤٤١ ، إسناده صحيح على شرط مسلم. الألباني ، شرح الطحاوي برقم ١٩٠ ، صحيح ، أخرجه ابن ماجه برقم ١٨٧ ، وأحمد برقم ١٨٩٥٥ ، والنسائي في السنن الكبرى برقم ١١٢٣٤ باختلاف يسير .

^{٢٢٨٦} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

السنة والجماعة إلى يومنا هذا على أن الله تعالى يرى في الآخرة بالأبصار وضللوا كل من نفاها من الفرق فالنابي لها رادٌ على الله وعلى رسوله وعلى السلف الصالح وعلى علماء الأمة ودافع العقول السليمة التي هي حجة الله ضالٌّ مضل عصمنا الله من الأهواء المضلة والآراء الفاسدة بمنه وكرمه وبمحمدٍ وعترته ولولا رؤية الله في الجنة لما طابت الجنة لأولياء الله لأن أولياءه وخاصة^{٢٢٨٧} عباده في الدنيا راضون عن الله متلذذون بمجاري أفضيته سليمة صدورهم من الغل والحقد والحسد [٤٢٩/أ] نقية قلوبهم من الفساد لا تباغض بينهم ولا تنافس وهذه الخصال أكبر نعيم الجنة لأن المطاعم والمشارب وسائر حظوظ النفس قل ما ينظر إليها أهل المعرفة بالله. وعن الحسن: "لو يعلم العابدون أنهم لا يرون ربهم في الآخرة لذابت قلوبهم في الدنيا غمًا".^{٢٢٨٨} لا يقال: الزيادة يجب أن تكون من جنس المزيد عليه لأننا نقول هذا فيما إذا كان المزيد عليه مقدراً نحو "أعطيت عشرة أمداد من الحنطة وزيادة" وأما إذا لم يقدر فلا يجب ذلك نحو أعطيتك الحنطة وزيادة أو ما يزيد على المثوبة تفضلاً لقوله تعالى: ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ١٧٣] أو ﴿وَمَغْفِرَةً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ [الحديد: ٢٠] أو ﴿عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠] إلى سبعمائة ضعف والحسن: الجنة أو غرفة من لؤلؤ واحدة لها أربعة آلاف باب أو أن تمر السحابة بأهل الجنة فيقولون ما تريدون أن أمطرهم فلا يريدون شيئاً إلا أمطرهم إياه أو أنه ما يمر عليهم مقدار يوم من أيام الدنيا إلا تطيف بهم أحدهم سبعون ألف ملك مع كل ملك هدايا من الله ليست مع صاحبه ما رأوا مثل تلك الهدايا فسبحان من لا ينتهي مقدوراته أو ما أعطاهم اله في الدنيا من فضله لا يحاسبهم به يوم القيامة وقيل: "أحسنوا معاملة الناس والحسنى شفاعتهم والزيادة أذن الله فيها وقبوله".

﴿وَلَا يَزْهُقْ وَجُوهُهُمْ﴾ [يونس: ٢٦] الجملة مستأنفة وقيل: في محل الرفع نسقا على الحسنى فلا بد حينئذ من إضمار أن ولا يلزم منه نصب الفعل لكونه غير المواضع التي نصبوا على إضمارها ناصباً ونحوه ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ﴾ [الروم: ٢٤] أي: أن يريكم وجعله حالا على كون الاستقرار الذي تضمنه الذين لم يجور من حيث وجود الواو في المضارع المنفي أي لا يغشاها والرهق الغشيان يقال: رهقه يرهقه رهقا أي غشيته بسرعة ومنه ﴿وَلَا تُزْهِقُنِي مِنْ أَمْرِي﴾ [الكهف: ٧٣] فرهقته وأرهقته مثل ردفته وأردفته ففعل وأفعل بمعنى. وقيل: "الرهق المقاربة ومنه غلام مراقق أي: قارب الحلم. [٤٢٩/ب] ﴿فَقَتَرٌ﴾ [يونس: ٢٦] جمع قتره وهي العبرة التي هي سواد أو السواد أو الغبار أو الدخان ومنه قتر القدر، ﴿وَلَا ذَلَّةٌ﴾ [يونس: ٢٦] هو أن كسوف بال وكآبة وإنما قال: ذلك مع أنه معلوم إذ كان بما ينقذهم منه برحمته من حالتي أهل النار وقد أشير إليهما بقوله

^{٢٢٨٧} في نسخة (ب): خالصة. في نسخة (ج-ق): خاصة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٢٨٨} أبو بكر الكلاباذي، بحر الفوائد المشهور بمعاني الأخبار، ٢٩٥.

^{٢٢٨٩} ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٧٣) [النساء: ١٧٣/٤]

^{٢٢٩٠} ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ فَتَرَاهُ مُمْصِرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ (٢٠) [الحديد: ٢٠/٥٧]

^{٢٢٩١} ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (١٦٠) [الأنعام: ١٦٠/٦]

^{٢٢٩٢} ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْجِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٢٤) [الروم: ٢٤/٣٠]

^{٢٢٩٣} ﴿قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُزْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عَسَىٰ أُنَبِّئُكَ﴾ [الكهف: ٧٣/١٨]

﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ﴾ [عبس: ٤١-٤٠] وقوله ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ﴾ (٢) عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ [الغاشية: ٣-٢] يعني ليدرك أهل الجنة بما ينقذهم الله منه وهو إرهاب وجوهم فإنهم إذا ذكر ذلك زاد فرحهم وتبهجهم كما أن أهل النار إذا ذكروا ما فاتهم من النعيم، ازداد حسرتهم، أو كناية عن نفي ما يوجب ذلك من حزن وسوء حال. فإن عدم غشيانهما لازم لعدم غشيان ما يوجبهما فذكر اللازم لينتقل إلى الملزوم.

وقال بعض الفضلاء: ^{٢٢٩٤} "وفي هذا الكلام مسحة من معنى قوله: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٣-٢٢] فيكون ذلك الكلام كناية عن حصول غاية مبالغهم ونهاية سرورهم يقال المكتتب الحزين كأن على وجهه قتر وذلة لأن الجنة مع نعيمها ولذاتها عند العارف إذا لم يظفر بتلك النعمة الكبرى مكان حزن وكآبة ولعل ذلك مراد من قال ما بغى عنهم بعد النظر إلى وجه الله وإلا فلا يصح كلامه لأن قوله ﴿تَنْتَرِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [فصلت: ٣٠] ^{٢٢٩٥} عام فلا يتغير بفضل الله تعالى في موطن من المواطن لا قبل النظر ولا بعده. ^{٢٢٩٦} ﴿أُولَئِكَ﴾ ^{٢٢٩٧} أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا [يونس: ٢٦] الجنة لا زوال فيها ولا انقطاع لنعيمها بخلاف الدنيا وزخارفها على ما بينه المثل المذكور قبل ذلك قال الأصوليون ^{٢٢٩٨}: الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم فالحسنة تدل على المنفعة والزيادة على التعظيم ونفي الرهق على الخلو. ^{٢٢٩٩} وهذا الكلام على الدوام.

﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٢٧) [يونس: ٢٧]

﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا﴾ ^{٢٣٠٠} [يونس: ٢٧] عطف على قوله: ﴿وَالَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى﴾ [يونس: ٢٦] فيتعادل التقسيم وهذا على مذهب من يجوز العطف على معمولي عاملين عند تقدم الجار كقولك: "في الدار زيد والحجرة بكر" بخلاف نحو "إن زيدا في الدار وعمروا [أ/٤٣٠] القصر" وهو مذهب الأخفش ^{٢٣٠١} والتجويز مطلقاً مذهب

^{٢٢٩٤} قصد المؤلف بهذه العبارة هو القرطبي.

^{٢٢٩٥} ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأُتْبِهُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٣٠) [فصلت: ٣٠/٤١]

^{٢٢٩٦} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٨٥/١٠.

^{٢٢٩٧} في نسخة (ب-ج-ق): أُولَئِكَ. رجحت عبارة أُولَئِكَ.

^{٢٢٩٨} أي: علماء الأصول.

^{٢٢٩٩} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٨٠/١٧.

^{٢٣٠٠} في نسخة (ب-ج-ق): - بِمِثْلِهَا. رجحت عبارة المصحف بِمِثْلِهَا.

^{٢٣٠١} الأخفش: إمام النحو أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي ثم البصري، ولد في بلخ، وتوفي في البصرة سنة ٥١٥هـ، الكبير، شَيْخُ الْعَرَبِيَّةِ، أَبُو الْخَطَّابِ الْبَصْرِيُّ. يُقَالُ: اسْمُهُ عَبْدُ الْحَمِيدِ ابْنُ عَبْدِ الْمُجِيدِ.. تَخَرَّجَ بِهِ بَرِيْقِيُوهُ، وَحَمَلَ عَنْهُ النَّحْوُ، لَوْلَا سَيِّبُوهُ لَمَا اشْتَهَرَ. أَخَذَ عَنْهُ أَيْضاً: عِيْسَى بْنُ عُمَرَ التَّخَوِيُّ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٥/٧.

الفراء^{٢٣٠٢} والمنع مطلقاً **مذهب** سيبويه^{٢٣٠٣} ولذلك لم يجعله **الزمخشري**^{٢٣٠٤} أوجه^{٢٣٠٥}. لأن القول ما قالت حذام ولكن فيه من **الحسن** ما سبق ذكره أو مبتدأ بتقدير المضاف منه فالخبر جزاء سيئة أي: وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها.^{٢٣٠٦} والباء صلة أ ومتعلقة بنفس الجزاء لأنه يتعدى بها كقوله: ﴿جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا﴾^{٢٣٠٧} [سبأ: ١٧] أو بمثلها على كون الباء صلة بشهادة قوله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠] أو على كونها غير صلة بل على معنى مقدّر بمثلها أي وجزاء سيئتهم ثم حذف المضاف إليه ولا بد من هذا التقدير لأجل العائد من الجملة إلى المبتدأ قال **الزمخشري**: وفي هذا دليل على أن المراد بالزيادة على المثوبة على فضله.^{٢٣١٠} يعني في هذا النظم والترتيب دليل على أن المراد بالزيادة الفضل لا الرؤية وذلك أن قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [يونس: ٢٥] مجمل يعم الفريقين المهتدي والضال لأن الدعوة عامة وقوله: ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [يونس: ٢٥] تفصيل له وذكر فيه إحدى الفريقين وهم المهديون وترك الضالون بدلالة قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ [يونس: ٢٦] ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا﴾ [يونس: ٢٧] عليه كأنه قيل: والله يهدي من يشاء ويضل من يشاء ثم فرق بالكل من الفريقين من الجزاء والفضل **فقيل**: للذين أحسنوا والذين كسبوا فإن قوله: جزاء سيئة مقابل لقوله الحسنى وهو العدل ولا يكون الزيادة على العدل إلا الفضل فيقال له: نعم ما قلت: ولكن لا بد للنظم المعجز والعدول من الأصل من فائدة تقييد جانب السيئة بالجزاء والتخصيص بالمثل وإطلاق جانب السيئة ثم تقييده بالزيادة لإعلاء بالفرق العظيم وإن الحسنى أيضاً فرقاً كما في قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠] [٤٣٠/ب] ولا ارتباط أن عشر أمثالها الواقع في مقابل لا يجزى إلا مثلاً ليس غير الفضل ولأنه في نصوصية الجزاء وإطلاق ما يقابله في **كلام الله المجيد** من مزيد فائدة^{٢٣١١} **وتفسير الزيادة** على ما جاء من أفضل^{٢٣١٢} البشر واجب المصير لا محيد عنه. **وقيل**: الخبر ما لهم من الله وما بينهما واعرابه على ما سبق إذا كان هو الخبر من كون جزاء

^{٢٣٠٢} أبو زكرياء يحيى بن زياد الديلمي: (١٤٤-٢٠٧ هـ)، مولى بني أسد أو بني منقر، المعروف بالفراء: إمام الكوفيين، وأعلمهم بالنحو واللغة. يقال: هو أمير المؤمنين في النحو. لولا الفراء ما كانت اللغة. ولد بالكوفة، وانتقل إلى بغداد، وعهد إليه المأمون بتربية ابنه، فكان أكثر مقامه بها، فإذا جاء آخر السنة انصرف إلى الكوفة فأقام أربعين يوماً في أهله يوزع عليهم ما جمعه ويبرهم. وتوفي في طريق مكة. وكان مع تقدمه في اللغة فقيها متكلماً، عالماً بأيام العرب وأخبارها، عارفاً بالنجوم والطب، يميل إلى الاعتزال. الزركلي، الأعلام، ١٤٥/٨.

^{٢٣٠٣} سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارث، إمام النحاة أول من بسط علم النحو، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ولد سنة ٧٦٠م، وتوفي ٧٩٦م في شيراز في إيران. وقد طلب الفقه والحديث مدة، ثم أقبل على العربية، فبرغ وساد أهل العصر، وألف فيها كتابه الكبير الذي لا يدرك شأؤه قتيه. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٤٦/٧.

^{٢٣٠٤} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٣٠٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٣٢/٣.

^{٢٣٠٦} في نسخة (ب): مثلها، وفي نسخة (ق-ج): بمثلها. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٣٠٧} في نسخة (ب-ج-ق): - بما كفروا. رجحت عبارة المصحف بما كفروا.

^{٢٣٠٨} ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾ (١٧) [سبأ: ١٧/٣٤]

^{٢٣٠٩} ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ (٤٠) [الشورى: ٤٠/٤٢]

^{٢٣١٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٣٢/٣.

^{٢٣١١} في نسخة (ب-ج-ق): فايذة. رجحت عبارة فائدة.

^{٢٣١٢} في نسخة (ب): من أفعال، وفي نسخة (ق-ج): أفضل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

سيئة مبتدء خبره محذوف او بمثلها اعتراض^{٢٣١٣} فالاعتراض لجملتين او الجملة التشبيهية^{٢٣١٤} فهو ثلاث جمل او أولئك أصحاب النار فهو بأربع وهم لا يحسنونه بالثلاث فكيف بالأربع.

﴿وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ﴾ [يونس: ٢٧] نصب على الحال من الموصول أو ضميره وفيه ضعف من جهة كونه بالواو اللهم إلا أن يجعل خبر محذوف أو عطف على جزء سيئة على تقدير يجازون وترهقهم وقرئ بالناء لأن تأنيث الذلة غير حقيقي. ﴿مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ غَاصِمٍ﴾ [يونس: ٢٧] ما من أحد يعصمهم من سخط الله أو من جهة الله ومن عنده كما يكون للمؤمنين ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ [يونس: ٢٧] على الأول صلة عاصم وعلى الثاني حال منه أي كائنا منه أو متعلق بهم أي مثبت لهم منه ومن الثانية زائدة على الوجهين. ﴿كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ﴾ [يونس: ٢٧] مفعول أول لأغشيت أقيم مقام الفاعل. ﴿قَطَعَا﴾ [يونس: ٢٧] مفعوله الثاني وهي جمع قطعة كخرقة وخرق والقطعة من الشيء الطائفة منه. ﴿مِنَ اللَّيْلِ﴾ [يونس: ٢٧] صفة لها. ﴿مُظْلِمًا﴾ [يونس: ٢٧] حال منه والعامل ﴿أُغْشِيَتْ﴾ [يونس: ٢٧] لأن العامل في الموصوف عامل في الصفة وبعبارة أخرى مكان إفضائه إلى الموصوف كإفضائه إلى الصفة أو معنى في من الليل أي: كائنة^{٢٣١٥} ﴿مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا﴾ [يونس: ٢٧] هذا ما ذكره^{٢٣١٦} الزمخشري^{٢٣١٧} أيضا واعتراض على الأول بأن من الليل ليس بمعمول أغشيت فضلا عن الليل بل هو صفة لقطعها، فيكون العامل فيه معنى الاستقرار والحصول كما في سائر الظروف المستقرة ولو سلم فذو الحال هو الليل وهو معمول للجار لا للفعل وقد يقال: أن من للتبيين والتقدير كائنة من الليل فأغشيت عامل في الصفة وهي كائنة فكأنه عامل في الليل وهو مبني على أن العامل [٤٣١/أ] في العامل الشيء عامل فيه وهو فاسد فالوجه: أن يقال: إن من للتعبض أي بعض الليل ويكون بدلا من قطعاً ويجعل مظلماً حالاً من البعض لا من الليل فيكون العامل في ذي الحال أغشيت وقد يناقش فيه: أيضاً بأن من الليل تنمة قطعاً ولا يكون بدلا منه فقيل: الجواب: أن المصنف ذهب إلى أن أغشيت له إيصال بقوله: ﴿مِنَ اللَّيْلِ﴾ [يونس: ٢٧] من قبل أن لا صفة والموصوف متحدان لا سيما والقطّع بعض الليل فجاز أن يكون عاملاً في الصفة. بذلك الاعتبار وكأنه قيل: أغشيت الليل مظلماً وهذا كما جوّز في ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا﴾ [الحجر: ٤٧] أن يكون حالاً من الضمير باعتبار اتحاده بالمضاف وكأنه قيل: ونزعنا ما فيهم من غل إخواناً وكما جوّز في ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النحل: ١٢٣] لأن الملة كالجزء كأنه قيل: اتبعوا إبراهيم حنيفاً وهذا الذي ذهب إليه المصنف وهو سر هذا الموضع لا البيان. وليس كل بيان تجريدا لا يتم مقصوده وأريد به رد من قال: "ليس إجراء الصفات كلها على الموصوفات سواء فيكم يرى من صفات أو أحوال وهي المقصودة في الاعتبار

^{٢٣١٣} في نسخة (ب) : - وما بينهما وإعرايه على ما سبق اذا كان هو الخبر من كون جزء سيئة مبتدء خبره محذوف او بمثلها اعتراض ، وفي نسخة (ق-ج)

: + وما بينهما وإعرايه على ما سبق اذا كان هو الخبر من كون جزء سيئة مبتدء خبره محذوف او بمثلها اعتراض. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٣١٤} في نسخة (ب) : من اعتراض مجملتين والجملة التشبيهية؟ ، وفي نسخة (ق-ج) : فالاعتراض لجملتين او الجملة التشبيهية. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٣١٥} في نسخة (ب-ج-ق) : كائنة. رجحت عبارة كائنة.

^{٢٣١٦} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٣٢/٣.

^{٢٣١٧} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٣١٨} ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ (٤٧) [الحجر: ٤٧/١٥]

^{٢٣١٩} ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٢٣) [النحل: ١٢٣/١٦]

والموصوفات تابعة...^{٢٣٢٠} إلى قوله: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠] وقولك: "رأيت منك أسدا" فإن المقصود ذم الأوثان وإنها عين الرجس وأن المخاطب شجاع بالغ في الشجاعة وهنا جرد من نفس الليل ذو وصف مثله وهو قطع مبالغة لكمالها فيه كأنه جعل الليل بكماله قطعاً وأغشيت بها وجوههم ولأن الليل هو المصحح للتشبيه ومنه الغشيان ولتوطئة ذكر قطعاً ولولاه لكان أهل الكلام ترى وجوههم مسوَّدة كقوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾ [الزمر: ٦٠] ولما أريد التميم فيها وانضمام العبوسة والتحير مع الظلمة شبهت بالليل وأوقع مظلماً حالاً منه لتتصور من ذلك سحمية السحاب وتكاثف المطر وما يلحق بمن حصل فيه من الخوف والتحير والدهشة. ولما أريد اتصاله بالمشبه، جعلت الوسيلة أداة التشبيه ولفظ الغشيان [٣٣١/ب] ولمزيد المبالغة حمي بقوله: قطعاً على سبيل التجريد وأوقع من الليل بيانا له كما مرّ ولا تنبيه على هذه المعاني إذا أُجري الكلام على ظاهره وأن يقال: إن عامل الصفة هو المقدّر دون أغشيت إذ لا يفهم منه الاهتمام بشأن الليل وأنت خبير بأنّ هذا الكلام في غاية البلاغة ونهاية المبالغة في إفادة ما قصد منه لولا ما ذكره الرائد لكن لمانع أن يمنع كون المعنى على التبويض إلى آخر ما ذكر كما لا يخفى.

والتحقيق الحقيقي: بالقبول ههنا ما ذكره المحقق من أن مبنى كلام المصنف ما تقرر في علم النحو من أنّ الخبر والصفة والحال وغير ذلك هو الطرف لا عامله الذي هو كائن^{٢٣٢١} وحاصل أو يكون ويحصل حتى إن الضمير قد يحول إليه والعمل قد صار له وأن الصفة معمول لما الموصوف معمول له. وإن كل مجرور بحرف الجر هو في التحقيق معمول للفعل الذي يعلّق به الجار والمجرور لما أن حروف الجر إنما وضعت لإفضاء معاني الأفعال إلى الأسماء حتى أن العامل في الحال في مثل مررت بهند جالسة هو الفعل لا حرف الجر مع القطع باتحاد عامل الحال وذو الحال وحينئذ لا إشكال في كلامه ولا غبار عليه. ولا فرق في كون من الليل معمول أغشيت بين أن يكون من للتبيين على أن المراد بالليل زمان كون الشمس تحت الأفق في الجملة أو للتبويض على أن المراد به جميع ذلك الزمان ولا حاجة إلى ما ذكره القوم ههنا من التطويلات. وقد أشار **قُدّس سرّه**^{٢٣٢٢}: بآخر كلامه إلى الردّ على من قال: فإذا كان من ههنا للتبيين فلا بد أن يكون المراد بالليل زمان الخفاء حتى يصدق على القطع ولو أريد جميع الزمان كان من للتبويض فلا يصدق الليل على القطع ولا يلزم أن يكون معمول **غشيت** فتعيّن الوجه الآخر من الوجهين السابقين في الإعراب ولعل الوجهين مبنيان على أن **من** للتبيين أو للتبويض **فتأمل فيه** حتى يظهر وجه رده **قُدّس سرّه**. وربما يجوز أن يكون حالاً من قطعاً أو صفة له وإن كان القياس أن يقال: حينئذ مظلمة بناء على تأويل الجميع أو على أن المراد [٤٣٢/أ]

^{٢٣٢٠} لم يقرأ هذه الكلمة.

^{٢٣٢١} ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْكُمْ خُزْمَاتِ اللَّهِ فُتُوْا خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأَجَلْتُ لَكُمْ الْأُنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ﴾ [الحج: ٣٠/٢٢]

^{٢٣٢٢} ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [٦٠] [الزمر: ٦٠/٣٩]

^{٢٣٢٣} في نسخة (ب-ج-ق): كاي. رجحت عبارة كائن.

^{٢٣٢٤} قصد المؤلف بهذه العبارة: البيضاوى.

بها بعض الليل و**قَرئَ قِطْعًا** بإسكان الطاء^{٢٣٢٥} كقوله **تعالى: ﴿يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ﴾** [هود: ٨١] ^{٢٣٢٦} وهو الجزء من الليل الذي له الظلمة قال: ^{٢٣٢٧}

اِفْتَحِيَ الْبَابَ فَانْظُرِي فِي النُّجُومِ ** كَمْ عَلَيْنَا مِنْ قِطْعٍ لَيْلٍ بِهِمٍ.** ^{٢٣٢٨}

فيكون مظلما صفة له يعضده قراءة^{٢٣٢٩} من **قرأ** كأنما يُغشى وجوههم قطع من الليل مظلم^{٢٣٣٠} وفيه تقديم الوصف الغير الصريح على الصريح نحو قوله **﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ﴾** [ص: ٢٩] أو حالا منه لاتصافه عن الليل فالعامل فيها **أُغْشِيَتْ** أو من المنوي في من الليل والعامل الظرف لأنه العامل في ذهابها أو من الليل والعامل أحد المذكورين قبيل وقيل: هذا أيضًا جمع قِطْعَةٍ كسِدْرَةٍ وسِدْرٍ فالقول في **مظلماً** على ما سبق.

﴿وَيَوْمَ نَخْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ فَرِيقًا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ (٢٨)﴾ [يونس: ٢٨]

﴿وَيَوْمَ نَخْشُرُهُمْ﴾ [يونس: ٢٨] منصوب بفعل مقدّر وخوفهم أو ذكّهم. **﴿وَيَوْمَ نَخْشُرُهُمْ﴾** [يونس: ٢٨] الفريقين أي: **﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾** [يونس: ٢٦] **﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا﴾** [يونس: ٢٧] **﴿جَمِيعًا﴾** [يونس: ٢٨] حال من الضمير أو تأكيد عند من عدّه من ألفاظه. **﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾** [يونس: ٢٨] أمرًا بالثبوت والوقوف لهم حتى ينظروا ما يفعل بهم أو يحاسبوا أو يشفع لهم آلهتهم فيكون تعريفًا وتوبيخًا لاعتقادهم الشفاعة والعصمة من جهتها. **﴿مَكَانَكُمْ﴾** [يونس: ٢٨] أي: "الزموا مكانكم" فيكون في الأصل ظرفًا له فلمّا حذف أُقيم مقامه. وأما كونه اسم فعل وحركته بناء على القول ببناء أسمائه وإعراب على القول بذلك فقول آخر ذهب إليه أبو علي الفارسي^{٢٣٣١} **ومن ههنا يضمحل ما ورد على الزمخشري** بأنّ تقديره له ليس بجديد ولذلك قدّره النحويون^{٢٣٣٢} بـ **(انبتوا)** إذ لو كان كذلك لتعدّي كما يتعدّى ما ناب هذا عنه. فإنّ اسم الفعل يُعامل معاملة مسمّاه ولذلك لمّا قدّروا غليل بمعنى الزم عدوه تعدّيته نحو "عليك زيدًا" فلا يحتاج إلى الاعتذار عنه **بأنه قصد تفسير المعنى. ﴿أَنْتُمْ﴾** [يونس: ٢٨] تأكيد للضمير المُنتقل إلى الظرف بعد حذف عامله أو المشتمل إياه اسم الفعل ولذلك عطف عليه قوله: **﴿وَشُرَكَائُكُمْ﴾**

^{٢٣٢٥} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٥ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢١ .

^{٢٣٢٦} ﴿قَالُوا يَا لَوِطُ إِنَّا رُسلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ (٨١)﴾ [هود: ٨١/١١]

^{٢٣٢٧} أنشد هذا البيت الأخفش .

^{٢٣٢٨} الخليل الفراهيدي ، كتاب العين ، ١٣٩/١ . ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٣١١/١٠ .

^{٢٣٢٩} في نسخة (ب) : قراءة . في نسخة (ج-ق) : أ قراءة . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٢٣٣٠} قراءة أبي بن كعب . الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٣٢/٣ .

^{٢٣٣١} أبو علي الفارسي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار (٩٠٠-٩٨٧م) هو نحويّ وعالم بالعربية . الفارسي الأصل ، أحد الأئمة في علم العربية . ولد في فسا ودخل بغداد سنة ٣٠٧ هـ ، وقدم حلب سنة ٣٤١ هـ وعاد إلى فارس ، الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٣٨٠/١٦ .

^{٢٣٣٢} أي: علماء النحو .

[يونس: ٢٨] **وَقَرِئَ بِالنَّصَبِ**^{٢٣٣٣} على أن الواو بمعنى مع والعامل فيه ما في مكانكم من معنى الفعل وإضافة الشركاء إليهم أما لأنهم أثبتوا هذه الحركة^{٢٣٣٤} وكفي في الإضافة أدنى الملابس وأقلها وإما لأنهم جعلوا لهم نصيباً من أموالهم.

﴿فَزَيْلَنَا بَيْنَهُمُ﴾ [يونس: ٢٨] وزنه [٤٣٢/ب] فعلنا ومن زلة الشيء أزيله زَيْلاً أي مرتة وفرقته يقال: طائتُك من مغزال وزليته منه وزيلته فزِيل أي فرقته ففترق، فالتضعيف فيه للتكثير لا للتعدية **وقيل**: ففعلنا من زال يزول أصله زَيْلُنا اجتمعوا الواو والياء وسبقت إحداهما بالشُّكُون فقلبت الواو ياء وأدغمت. **والوجه**: هو **الأول** لأن فَعَلَ أكثر من فَعِلَ ولأنهم قالوا: في مصدره تزييلاً ولو كان ففعلنا كما زعم لقالوا زَيْلَهُ كما قالوا: بيعة وبيطرة **لأن ففعل ملحق بفعلل** ولأن أهل اللغة قد قالوا: أزال الشيء من مكانه يزول زولا وإزالته غيره وزّوله فإنزال ولم يقولوا زَيْلَهُ ولو كان منه لقليل فزُولنا **وقرئ فزايِلنا**^{٢٣٣٥} منهم كقولهم "صاعر خذّه" على أنَّ فاعل بمعنى فَعَلَ. والمعنى ففزعناه منهم وقطعنا أفرانهم والوصل التي كانت بينهم في الدنيا فيكون التفريق معنوياً، أو باعدنا بينهم بعد الجمع بهم في الموقف وتبرؤ مشركاتهم منهم ومن عبادتهم فيكون صورياً بحسب المكان ونحوه في احتمال الوجهين قوله تعالى: ﴿إِن مَّا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ (٧٣) مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾^{٢٣٣٦} [غافر: ٧٣-٧٤] لأنه يحتمل أن يقال: غابوا عنا عيوننا فلا نراهم أو ضلُّوا عنا ما كنَّا نختلق من الكذب وشفاعة الآلهة. وهذا وإن كان في القيمة إلا أنه لتحقيق في وقوعه صار كالكاثر الآن فلذلك جاء بالماضي بعد المستقبلين **وقيل**: على كون المراد من الشركاء الأصنام فالتزييل قطع التواصل أو جعل الأصنام تراباً والعابدين في النار وعلى كونها الأعوان والقرناء فالبر كقوله ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ [البقرة: ١٦٦] أو عدم التناصر ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ﴾ [الصفات: ٢٥] أو تفرقهم في الدركات لأنَّ بعضهم استقلَّ من بعض وعلى كونها الملائكة^{٢٣٣٨} ونحو "عيسى" فالتمييز بين المعبودين إلى المقامات التي هي مقامهم من العابدين الذين مأواهم النار.

﴿وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ﴾ [يونس: ٢٨] الأصنام حيث ينطقها الله فتشافههم بذلك مكان الشفاعة التي توقَّعوا منها واختلف في إبقائها وأفنائها بعد ذلك والله على كل شيء قدير والملائكة [٤٣٣/أ] والمسيح يؤيده قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ [سبأ: ٤٠] وقوله: ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي﴾ [المائدة: ١١٦] أو الشياطين حيث تبرأوا ممن عبدوه كما حكى عن إبليس: ليس لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم. ﴿مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَجَسٌ﴾ [البقرة: ١٦٦] أو [يونس: ٢٨] **فإن قيل**: كيف نفوا عبادة الكفار لهم وهم قد عبدوهم. **قلنا**: إنهم إنما عبدوا في الحقيقة أهوائهم لأنها الآمرة بالإشراك لا ما عبدوه ويدلُّ على ذلك استشهادهم بالله وذكر غفلتهم عن عبادتهم فيكون الكلام عبارة عما ذكر ومجازاً عنه **وقيل**:

^{٢٣٣٣} أي: **وَشُرَكَائُهُمْ**

^{٢٣٣٤} في نسخة (ب): الحركة. في نسخة (ج-ق): الشركة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٣٣٥} ابن معاهد، السبعة، ٣٢٥؛ الداني، التيسير، ١٢١.

^{٢٣٣٦} يكتب في العبارة "أين شركائكم الذين كنتم تزعمون قالوا ضلوا عنا" ولكن صحيحه هكذا الله أعلم.

^{٢٣٣٧} ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ (١٦٦)﴾ [البقرة: ١٦٦/٢]

^{٢٣٣٨} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة. رجحت عبارة الملائكة.

^{٢٣٣٩} ﴿وَوَدَّ قَالَ اللَّهُ يَاعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ فَلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١١٦)﴾ [المائدة: ١١٦/٥]

إنما عبدوا الشياطين حيث أمروهم أن يتخذوا لله أندادا أو أنهم ما أقاموا أعمال الكفار وزناً، وجعلوهما لبطلانها كالعدم أو أن المشركين لما تخيلوا فيما عبدوها أوصافا غير موجودة فيما كانوا في الحقيقة. إنما عبدوا ذوات موصوفة بتلك الصفات فهم إنما عبدوا أموراً تخيلوها لا وجود لها في الأعيان أو أن الموقف موقع دهشة وحيرة، فلذلك الكذب جارٍ مجرى كذب المدعوشين.

﴿فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ﴾ [يونس: ٢٩]

﴿فَكَفَى بِاللَّهِ﴾ [يونس: ٢٩] فكفى الله. ﴿شَهِيدًا﴾ [يونس: ٢٩] تمييز، أي: كفى من الشهداء أو حال أي: كفى حال الشهادة لأنَّ العالم بكنه الحال والمطلع على أسرار البال. ﴿بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ [يونس: ٢٩] أعم وأحسن من لنا ولكم أو علينا وعليكم لأنه ينتظمهما عن^{٢٣٤٠} الكلبي: ^{٢٣٤١} لما قالت الأصنام لم نعلم بعبادتكم إيانا قالوا: بل عبدناكم فيقولون ذلك.^{٢٣٤٢} ﴿إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ﴾ [يونس: ٢٩] إنَّ هي المُخَفِّفَةُ من المثقلة واللام هي الفارقة إن أريد الأصنام فلأنها جمادات لا حسَّ لها ولا شعور البتَّة وإن أريد الملائكة^{٢٣٤٣} ونحو "المسيح" فلأنهم لم يعلموها وإن لموا لم يأمرهم بذلك ولم يرضوا وإن أريد الشياطين فالأمر مُشْكِل ولم يتنبَّه القوم.

﴿هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقَّ وَصَلَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [يونس: ٣٠]

﴿هُنَالِكَ﴾ [يونس: ٣٠] في ذلك الوقف^{٢٣٤٤} الدهش أو الموقف على استعارة اسم المكان للزمان ومثله ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الأحزاب: ١١]^{٢٣٤٥} أي: في ذلك الوقت ولكن إذا أمكن بناء الشيء على حقيقته فهو أولى قيل: هنا للقريب وهناك للتباعد وهنالك لما هو أبعد منه كذا وذاك وذلك. وكسرت اللام لسكونها وسكون الألف قبلها والكاف للخطاب لا محل من الإعراب.

﴿تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ﴾ [يونس: ٣٠] [٤/٣٣ ب/] تختبر وتذوق ما قدَّمت من عمل فتعرف كيف هو أقيح أم حسن؟ أنافع أم ضار؟ أمقبول أم مردود؟ كما تختبر الرجل الشيء فيتعرفه **يقال**: "بلوت الشيء إذا جرَّته واختبرته" فالابتلاء مجازٌ عن المعرفة ومنه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ [الطارق: ٩] أي: يكشف ويظهر **وقرأ حمزة والكسائي تَبْلُو** بتاءين^{٢٣٤٦} من التلاوة أي يقرأ في صحيفتها ما قدَّمت من خير أو شر، ومن التلو الذي هو التبع **يقال**: "تلوت فلانا أتلوه تلوا إذا اتَّبعته أي يتبع

^{٢٣٤٠} في نسخة (ب) : وعن. في نسخة (ج-ق) : عن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٣٤١} أبو المنذر هشام بن محمد الكلبي ويكنى ابن الكلبي (نحو ٢٠٤/١١٠ هـ) مؤرخ، وعالم أنساب وأخبار العرب وأيامها ومثالبها. أخذ العلماء والمؤرخون عنه من أمثال محمد بن سعد، ومحمد بن جرير الطبري، والمسعودي باعتباره ثقة. الزركلي، الأعلام، ٨٨-٨٧/٨.

^{٢٣٤٢} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٨٧/١٠.

^{٢٣٤٣} في نسخة (ب ج-ق) : وَالْمَلَائِكَةُ. رجحت عبارة وَالْمَلَائِكَةُ.

^{٢٣٤٤} في نسخة (ب) : الوقف. في نسخة (ج-ق) : الوقت. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٣٤٥} ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا (١١)﴾ [الأحزاب: ١١/٣٣].

^{٢٣٤٦} ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٥ ؛ الداني، التيسير، ١٢١.

ما عملته لأنه الذي يهديه إلى الجنة أو النار وروي أن عمله يأتي في صورة حيوان يقود عامله إلى الجنة أو إلى النار. ^{٢٣٤٧} و**قرئ** **نَبَلُوا** بالنون والياء ونصب كُلاً. ^{٢٣٤٨} فقال **الزمخشري**: ^{٢٣٤٩} "أي نختبرها باختبار ما أسلفت من العمل فنعرف حالها بمعرفة حال عملها إن كان حسناً فهي سعيدة وإن كان سيئاً فهي شقية" ^{٢٣٥٠} والمعنى: يفعل بما فعل الخير ويجوز أن يراد نصب بالبلاء وهو العذاب كل نفس غاضبة بسبب ما أسلفت من الشر وقال **البيضاوي**: ^{٢٣٥١} والمعنى: نختبرها أي يفعل بها فعل المختبر بحالها المتعرف لسعادتها وشقواتها بتعرف ما سلف من أعمالها" ^{٢٣٥٢}. ويجوز أن يراد نصيب بالبلاء أي العذاب كل نفس عاصية سبب ما أسلفت من الشر فيكون ما منصوبة **بنزع الخافض** فهما متفتتان على أنه على تلك القولة إما بدل من كل فحينئذ الكلام محمول على الاستعارة لأن حقيقة الاختيار غير متصور في حقه **تعالى** لكن **عبارة الزمخشري** ^{٢٣٥٣} قاصر في ذكر المستعار منه و**عبارة البيضاوي** ^{٢٣٥٤} في ذكر المستعار كما لا يخفى أو منصوبة بالنزع فعلى هذا يمكن تفسير البلاء بالامتحان أيضاً فلا وجه لتخصيصه بالتفسير بالعذاب. ﴿وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [يونس: ٣٠] إلى حكم الله أو جزائه أو إلى موقفه لأن الرد إلى ذاته **تعالى** مما لا يتصور. ﴿مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ﴾ [يونس: ٣٠] ربهم الصادق ربوبيته الذي يتولى حسابهم وجزائهم العدل الذي لا يظلم أحداً، فإن المولى مُشترك في معنى السيد والمالك وفي معنى متولي الأمور، [٤٣٤/أ] فإن كان **الأول** فالمناسب أن تفسير الحق بالصادق ربوبيته لأن الكفرة اتخذوا ما لا تحقق لربوبيته رباً وإن كا **الثاني** فاللائق أن يؤول الحق بالعدل لأن من يتولى أمر الغير ينبغي أن يكون عادلاً ثم إنه عطف على قوله:

﴿فَرَيْنَا بَيْنَهُمُ﴾ [يونس: ٢٨] فالضمير راجع إلى المشركين **ففيه رد** لما أنهم كانوا يتوَلَّون ما ليس لربوبيته حقيقة وهذا أولى من إدخاله في الاعتراض وابتداء العطف من قوله: ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ﴾ [يونس: ٣٠] لفظاً ومعنى ولكن هذا فيه **تعريض** للمشركين بما ذكر في الرد. **نعم الاستدلال على إرجاع الضمير على المشركين بقول الزمخشري** ^{٢٣٥٥} لأنهم كانوا يتوَلَّون ضعيف لأنه ذكر عقيب ذلك يتوَلَّى حسابهم وثوابهم فإن ذكر الثواب ينافي ذلك و**قرئ الحق** بالنصب ^{٢٣٥٦} على أنه مدح، أي: اذكر الحق كقولك: "الحمد لله الحميد" بمعنى أحمد الحميد فيكون الحق حينئذ من أسماء الله أو مصدر مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة كقولك: "هذا عبد الله الحق لا الباطل" أي: أحقه الحق فيكون مقابل الباطل. ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [يونس: ٣٠] و**ضاع**

^{٢٣٤٧} أخرجه ابن مردويه كما في الدر المنثور ٤/ ٣٦٢ بسياق مقارب، لكن ضعفه الطبري ١١/ ١١٢ - ١١٣.

^{٢٣٤٨} ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٥؛ الداني، التيسير، ١٢١.

^{٢٣٤٩} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٣٥٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/ ١٣٤.

^{٢٣٥١} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٣٥٢} البيضاوي، أنوار التنزيل، ٣/ ١١١.

^{٢٣٥٣} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٣٥٤} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٣٥٥} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٣٥٦} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/ ١٣٤.

^{٢٣٥٧} في نسخة (ب): وَصَلَ. في نسخة (ج-ق): وَطَّلَ. رجحت عبارة نسخة (ب).

عنهم ما كانوا يدعون أنهم شركاء لله أو بطل عنهم ما كانوا يختلقون من الكذب وشفاعة الآلهة. هذا كلام^{٢٣٥٨} الزمخشري^{٢٣٥٩} ويقول إليه كلام^{٢٣٦٠} البيضاوي. **فما** موصولة عبّر بها عن نفس شركائهم الذين كانوا يدعون في حقهم أنهم آلهة أو عما يختلقونه في حق شركائهم من الشفاعة و**قيل**: ما موصولة أي يفترض في دعوى إشراكهم أو مصدرية وعليه بناء الوجهين المذكورين. وفيه ما لا يخفى نعم يكون مصدرية إذا قُدِّرَ أو افتراضهم الذي كانوا يفترضونه في الدنيا ثم إنه لما ذكر فضاع عبدة الأوثان أتبعها بذكر الدلائل الدالة على فساد مذهبهم وهي أحوال الرزق والحواس والموت والحياة فيبدأ بما فيه قوام حياتهم وهو الرزق الذي لا بد منه فقال:

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٣١)﴾ [يونس: ٣١]

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ٣١] أي: منهما جميعاً. فإن الأرزاق يحصل بأسباب سماوية كالأمطار. واختلاف الفصول المتنوع على حركة الكواكب والأفلاك ومواد راضية، [٤٣٤/ب] لأن الغذاء لا بد أن يكون نباتياً أو حيوانياً والنبات لا ينبت إلا من الأرض، والحيوان محتاج إلى الغذاء ولا يمكن أن يكون غذاء كل حيوان حيواناً آخر وإلا لزم الذهاب إلى ما لا نهاية له. فوجب انتهاء غذاء الحيوانات إلى النبات أو من كل واحد منهما لم يقتصر برزقكم على جهة واحدة ليفيض عليكم نعمته، ويوسّع رحمته فذكر الجهتين في الدلالة والشمول **قيل**: الآية رادة على المعتزلة إن من الأرزاق ما لم يرزقه الله بل يرزقه العبد نفسه وهو الحرام ويؤيده عطف المور التي من خصائص الربوبية عليه. "و**قيل**: "من ليست لابتداء الغاية بل التبيين جنس من يرزق.

﴿أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾ [يونس: ٣١] من يستطيع خلقهما وتسويتهما على الحد الذي سويًا عليه من الفطرة العجيبة أو من يحميهما أو يحفظهما من الآفات مع كثرتهم في المدة الطوال وهما لطيفان يؤذيها أدنى شيء بكلاءته وحفظه ففسّر الملك بالاستطاعة تارةً وبالحماية أخرى تجوز به عن أحد المعنيين المعتبرين فيه إذا المالك مستطيع حامي لما يملكه والأول أوفق لتوافق إلى العبد مع الرازية كقوله تعالى: ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [فاطر: ٣]^{٢٣٦٢} وكان علي رضي الله عنه يقول: سبحان من بصر بشحم، وأسمع بعظم، وأنطق بلحم.^{٢٣٦٣} ثم إن أم هذه منقطعة لأنه لم يتقدمها

^{٢٣٥٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٣٤/٣ .

^{٢٣٥٩} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب) .

^{٢٣٦٠} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١١١/٣ .

^{٢٣٦١} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره . رجحت عبارة نسخة (ب-ج) .

^{٢٣٦٢} ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ (٣)﴾ [فاطر: ٣٥/٣]

^{٢٣٦٣} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٩١/١٧ .

همزة الاستفهام ولا همزة تسوية ولكن تقدر ههنا سيل وحدها مع أن المنقطعة تقدر به ، وبالهمزة لأنها وقع بعدها اسم استفهام صريح، وهو من فهو كقوله: ﴿أَمَّاذَا ٢٣٦٤ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النمل: ٨٤] ٢٣٦٥ والإضراب إضراب انتقال لا إضراب إبطال.

﴿وَمَنْ يُخْرِجِ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجِ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [يونس: ٣١] ومن يحيي ويميت ٢٣٦٦ فإن كل واحد من الإحياء والإماتة إخراج أحد الضدين من الآخر بمعنى تحصيله منه، لأنه يقال: كان الخارج كذا، أي: الحاصل أو نشأ الحيوان من النطفة، وبالعكس ويخرج الطاهر من النطفة، [٢٣٥/أ] وبالعكس يخرج الشجرة من التّواة، وبالعكس والذرع من الجنة، وبالعكس ويخرج المؤمن من الكافر، وبالعكس. ﴿وَمَنْ يُدَبِّرِ الْأَمْرَ﴾ [يونس: ٣١] ومن يلي تدبير العالم ذكرا ولا تدابير مخصوصة متعلقة بعالم الأجساد، ثم ذكر التدبير الكلي المتعلق بمطلق العالم ٢٣٦٧ المتناول للعالم العلوي و العالم ٢٣٦٨ السفلي، ولعالم الأرواح والأجساد، فإن أقسام تدبيره في ملكه لا نهاية لها، فذكره ليدل على الباقي. ﴿فَسَبِّحُوا لِلَّهِ﴾ [يونس: ٣١] إذ لا يقدر من المكابرة والعناد في ذلك لفرط وضوحه، وقيل: لأن ذلك اعتقادهم، لأنهم كانوا يعرفونه ويُقرّون به ويقولون إنما يعبدهم ليُقرّبونا إلى الله زلفى. "وقيل: إن فكروا وأنصتوا، ﴿فَقُلْ﴾ [يونس: ٣١] إلزاما لهم وتهديدا عليهم. ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٣١] أتشركون به فلا تعدن أنفسكم عقابه شرا لكم إياه ما لا يشاركه في شيء من ذلك وقيل: ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ صرف شكره إلى غيره، وقد أفرتم أنه هو المنعم عليكم بهذه النعم أو عصيانه ومخالفته، وقد عرفتموه أو من تعجزكم إياه من إعادة الموتى أحياء في الآخرة ٢٣٦٩ كما كانوا في الدنيا.

﴿فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصِرُّونَ (٣٢)﴾ [يونس: ٣٢]

﴿فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ﴾ [يونس: ٣٢] أي: المتولّي لهذه الأمور المستحق للعبادة. هو ربكم الثابت ربوبيته ثباتا لا ريب فيه لمن حقق النظر، لأنه ﴿الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ [الملك: ٢٣] ودبر سائر ٢٣٧٠ أموركم، فالإشارة إلى المعلوم المستأثر بتلك القدرة الباهرة والأفعال الخاصة التي لا يُشارك فيها أحد، فهو من باب الإعلام بأن ما قبل اسم الإشارة جدير بما بعده لما أعددت من صفات، وهو مبتدأ والجلالة صفة له و﴿رَبُّكُمُ الْحَقُّ﴾ الخبر وتفسير الحق بالثابت ربوبيته لأن الحقبة والثبوت إنما يُعتبر باعتبار الوصف الذي يتضمنه الموصوف به. ففيه رد لمن اتخذها لا تُحقق لربوبيته وعدم الرّيب مأخوذ من كن الحق صفة شبهة وهي تدل على الثبوت وقيل: "المذكور سابقا من الأدلة، ولاحقا من التوشح بقوله: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ﴾ [يونس: ٣٢] وقيل: "الخبر الجلالة أي: ذلك [٢٣٥/ب] العظيم المختص بصفات الألوهية: هو الله ربكم الثابت إلى

٢٣٦٤ في نسخة (ب ج-ق) : - أم ما. رجحت عبارة المصحف أمّاذا.

٢٣٦٥ ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوا قَالَ أَكَذَّبْتُم بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨٤)﴾ [النمل: ٨٤/٢٧]

٢٣٦٦ في نسخة (ب) : - ويميت. في نسخة (ج-ق) : + ويميت. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٣٦٧ في نسخة (ب) : العلم. في نسخة (ج-ق) : العالم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٣٦٨ في نسخة (ب) : - العالم. في نسخة (ج-ق) : + العالم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٣٦٩ في نسخة (ب) : + المتولّي لهذه الأمور المستحق للعبادة. في نسخة (ج-ق) : - المتولّي لهذه الأمور المستحق للعبادة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٣٧٠ في نسخة (ب ج-ق) : ساير. رجحت عبارة ساير.

آخر ما ذكر. إعلم! أن كلمة الحق تحقق عليه سبحانه وتعالى لأنه من حق الشيء إذا ثبت ووجب فهو سبحانه وجوده لنفسه لم يسبقه أحد ولا يلحقه عدم وما عداه مما يقال: عليه هذا الاسم مسبوق بعدم ويجوز عليه لحاق عدم وجوده من وجوده لا من نفسه وباعتبار هذا كان أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة **ليبد** ٢٣٧١:

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ ٢٣٧٢

وإليه الإشارة بقوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ٢٣٧٣ [القصص: ٨٨] ﴿فَمَاذَا﴾ [يونس: ٣٢] **ماذا**: كلمة اسم واحد لتركيبها وغلب الاستفهام على اسم الإشارة وهو مبتدأ، خبره بعد الحق أو **ذا** موصول بمعنى الذي. وفي الوجهين: الاستفهام بمعنى النفي ولذلك صحبه ٢٣٧٤ التقرير والتوبيخ وأوجب بقوله: ﴿إِلَّا الضَّالُّ﴾ [يونس: ٣٢] أي: ليس بعد الحق إلا الضلال ولا واسطة بينهما فمن تخطى الحق الذي هو عبادة الإله وقع في الضلال **وقيل**: ظاهره يدل على أن ما بعد الله هو الضلال لأن أولها ربكم الحق. فهذا في الإيمان والكفر ليس في الأعمال. ٢٣٧٥ **وقيل**: إن الكفر يغطيه الحق وكلما كا غير الحق جرى هذا المجرى فالحرام ضلال والمباح هدى، فإن الله هو المبيح والمُحَرِّم. ٢٣٧٦

وقيل: الصحيح: الأول لأن ما قبله ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ﴾ [يونس: ٣١] ثم قال: ﴿فَدَلِكُمُ اللَّهُ﴾ [يونس: ٣٢] أي: هذا الذي يرزقكم وهذا: كله فعله ربكم الحق الذي يحق له الألوهية ويستوجب العبادة، وإذا كان كذلك فتشريك غيره ضلال ثم إن مقابلة ٢٣٧٧ الحق بالضلal عرف لغة وشرعاً كما في هذه الآية. وكذلك أيضاً مقابل الحق بالباطل قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [الحج: ٦٢] ٢٣٧٨ والضلal: حقيقة الذهاب عن الحق أخذ من ضلال الطريق، وهو العدول عن سمعته وخص في الشرع بالعدول عن السواء في الاعتقاد دون الأعمال. ومن غرائب ٢٣٧٩ أمره أنه يعبر به عن عدم المعرفة بالحق سبحانه إذا قابله غفلة ولم يقتنر بعدمه جهل أو شلة. وعليه [٤٣٦/أ] حمل العلماء قوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ [الضحى: ٧] أي: غافلاً. والآية: دلّت على أنه ليس بين الحق والباطل **منزلة ثالثة** هي هذه المسألة التي هي التوحيد وكذلك في نظائرها ٢٣٨٠ وهي مسائل الأصول التي ألحق فيها في طرف واحد لأن الكلام فيها إنما هو في تقدير وجود ذات كيف هي وذلك

٢٣٧١ أبو عقيل لبيد بن ربيعة بن مالک العامري. أحد الشعراء في الجاهلية. من أهل نجد. أدرك الإسلام، ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم وعهد من الصحابة، ومن المؤلفة قلوبهم. وترك الشعر، فلم يقل في الإسلام إلا بيتاً واحداً، قيل: هو ما عاتب المرء الكريم كنفسه والمرء يصلحه المجلس الصالح. الزركلي، الأعلام، ٥/٢٤٠. ٢٣٧٢ ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زائل * وكل أناس سوف تدخل بيوتهم * دويبة تصفر منها الأنامل. عن أبي هريرة: أصدق كلمة قالها الشاعر، كلمة لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل. وكذا أمية بن أبي الصلت أن يئمل. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم ٣٨٤١ ومسلم برقم ٢٢٥٦. خلاصة حكم الحديث: صحيح.

٢٣٧٣ في نسخة (ب ج-ق): - له الحكم. رجحت عبارة المصحف له الحكم.

٢٣٧٤ في نسخة (ب): صحبة. في نسخة (ج-ق): صحبه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٣٧٥ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٩١/١٠.

٢٣٧٦ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٩١/١٠.

٢٣٧٧ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٩١/١٠.

٢٣٧٨ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ (٦٢) [الحج: ٢٢/٦٢]

٢٣٧٩ في نسخة (ب ج-ق): غرايب. رجحت عبارة غرائب.

٢٣٨٠ في نسخة (ب ج-ق): نظائرها. رجحت عبارة نظائرها.

بخلاف مسائل الفروع التي قال تعالى فيها: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨] ^{٢٣٨١} وقوله عليه السلام: "الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابهات." ^{٢٣٨٢} والكلام في الفروع إنما هو في أحكام المتعلقة بها. ﴿فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾ [يونس: ٣٢] عن الحق إلى الضلال، وعن التوحيد إلى الشرك، وعن السعادة إلى الشقاء بعد وضوح الحق، وقيام الحجج وإقراركم بأنه تعالى هو المدبّر للأمور كذلك مثل ذلك الحق أي: كما حقّ وثبت أن الحق بعد الضلال أو كما حق أنهم مصروفون عن الحق. ^{٢٣٨٣}

﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ٣٣]

كذلك [يونس: ٣٣] مثل ذلك الحق أي: لما حق و ثبت أن الحق بعده الضلال أو كما حق أنهم مصروفون عن الحق فلذلك ^{٢٣٨٤} ﴿حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ [يونس: ٣٣] تمرنوا في كفرهم وخرجوا إلى الحد الأقصى فيه، ﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ٣٣] بدل من الكلمة أي: حق عليهم انتفاء الإيمان وعلم الله منهم ذلك أو حقّ عليهم كلمة الله أنهم من أهل الخذلان، وأن إيمانهم غير كائن ^{٢٣٨٥} أو أراد بالكلمة العدة بالعذاب و﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ٣٣] "حينئذ تعليل بمعنى لأنهم لا يؤمنون." ^{٢٣٨٦} هذا كلام الزمخشري ^{٢٣٨٧}. وتحقيقه: أنه ذكر أمرين في المشبه به وفسر الكلمة بالعلم والحكم والعدة بالعذاب فجاء ستة أوجه من ضرب الثلاثة في الاثنين وفي الأخيرين منها أنهم لا يؤمنون تعليل وفي البواقي بدل وإلى العلم الإشارة بقوله وعلم الله منهم ذلك لأنه عطف تفسيري وإلى الحكم بقوله: كلمة الله إنهم من أهل الخذلان وتحضيض العدة بالتشبيه بالصرع غير واجب وإن كان أنسب لزيادة التناسب فإن قلت: الذين فسقوا مظهر موضع ضمير المخاطبين للإشعار بالعلية والفسق هنا مفسر بالتمرد في الكفر فهلا يكون التعليل بعد تكرار ^{٢٣٨٨} قلت: "التعليل بعده تصريح [٤٣٦/ب] بما علم ضمناً من الوصف ودلالة على شرف الإيمان بأن عذاب المتمردين في الكفر بسبب انتفاء الإيمان. ^{٢٣٨٩} ثم إن البيضاوي ^{٢٣٩٠} ذكر في المشبه

^{٢٣٨١} ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ [المائدة: ٤٨/٥]

^{٢٣٨٢} عن النعمان بن بشير: الحلال بين، والحرام بين، وبينهما أمور مشبهات والمؤمنون وقافون عند الشبهات. الشوكاني، إرشاد الفحول، ٤٣٢/٢. صحيح ثابت.

أخرجه البخاري برقم ٥٢، ومسلم برقم ١٥٩٩ بنحوه.

^{٢٣٨٣} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٩١/١٠.

^{٢٣٨٤} في نسخة (ب) : - مثل ذلك الحق أي: لما حق و ثبت أن الحق بعده الضلال أو كما حق أنهم مصروفون عن الحق فلذلك. في نسخة (ج-ق) : + مثل ذلك الحق أي: لما حق و ثبت أن الحق بعده الضلال أو كما حق أنهم مصروفون عن الحق فلذلك. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٣٨٥} في نسخة (ب-ج-ق) : كائن. رجحت عبارة كائن.

^{٢٣٨٦} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٣٥/٣.

^{٢٣٨٧} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٣٨٨} محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق القاسمي، محاسن التأويل، المحقق: محمد باسل عيون السود، (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤١٨)، ٢٣/٦.

^{٢٣٨٩} القاسمي، محاسن التأويل، ٢٣/٦.

^{٢٣٩٠} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

به **الأمر الثلاثة اثنان** منها ما ذكره **الزمخشري**^{٢٣٩١} وزاد عليه كما حقت الربوبية لله ولكن فسر الكلمة بالحكم والعدة فجاء من ضرب **الاثنتين في الثلاثة ستة أوجه** لكن ليست الستة التي ذكره **الزمخشري**^{٢٣٩٢} كما لا يخفى، فلو جعلنا المشبه به الأمور الثلاثة التي ذكره **البيضاوي**^{٢٣٩٣} وفسرنا الكلمة بالثلاثة التي ذكرها **الزمخشري**^{٢٣٩٤} يحصل **تسعة أوجه** في الثلاثة منها أنهم لا يؤمنون تليهم، وفي البواقي بدل. **فتأمل والله المعين**.^{٢٣٩٥}

وقرى كلمات ربك على الجمع^{٢٣٩٦} على الأصل لأن كلمات الله كثيرة والأفراد لإرادة الجنس أو جعل الكلمات بمنزلة الكلمة لأنهم قد يسمون القصيدة والخطبة كلمة **وإنهم لا يؤمنون** تكسران على الاستئناف وهو تقوى وجه التعليل.

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْتِ تُؤْفَكُونَ (٣٤)﴾ [يونس: ٣٤]

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ﴾ [يونس: ٣٤] تُراد مِنْ عند **سبويه** للنفي لتأكيدهِ وعمومه كقوله: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٩١] ^{٢٣٩٧} وقوله: ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾ [المائدة: ١٩] ^{٢٣٩٨} والاستفهام كالنفي قال **الله تعالى**: ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَزِفُّكُمْ﴾ [فاطر: ٣] ^{٢٣٩٩} ﴿هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ﴾ [يونس: ٣٥]. ﴿مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [يونس: ٣٤] من ينشئ الخلق، ويحييه، ويميته، ثم يحييه من بعد الموت كهيئة الأولى، وجعل الإعادة كالإبداء فالإلزام بها. وإن لم يعترفوا بها، ولم يُساعدوا عليها، فأن إلزام الخصم كما يصح في الإلزام بها وإن لم يعترفوا بها ولم يساعدوا عليها، فإن إلزام الخصم كما يصح بما يساعده ويعترف به ويصح بما تعين حقيقة لظهور برهانها. فان وجوب التمييز بين المسمى والمحسن دال على تحقق وقوعه دلالة قاطعة، لا يمكن للعاقل دفعه. وفيه إشارة إلى أنهم في إنكارهم لها منكرون أمرا مسلما معترفا بصحته عند العقلاء، والدليل على ظهور الدليل، أمره **تعالى** لنبيه بأن يجيب عنه كما يجاب عن الأمر المسلم بثبوته لقوله **تعالى**: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٩] ^{٢٤٠٠} لكن الذي يمنعهم عن النطق بالحق والاعتراف به المكابرة واللجاج فقال:

^{٢٣٩١} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٣٩٢} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٣٩٣} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٣٩٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٣٩٥} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٣٥/٣؛ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١١١/٣.

^{٢٣٩٦} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٥ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢٢.

^{٢٣٩٧} ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آتَاوْكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ (٩١)﴾ [الأنعام: ٩١/٦]

^{٢٣٩٨} ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة: ١٩/٥]

^{٢٣٩٩} ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْكُرُوا اللَّهَ عَالِمَكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَزِفُّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتِ تُؤْفَكُونَ (٣)﴾ [فاطر: ٣/٣٥]

^{٢٤٠٠} ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنتُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (١٩)﴾ [الأنعام: ١٩/٦]

﴿قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [يونس: ٣٤] ﴿فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ [يونس: ٣٤] ﴿قُلِ اللَّهُ وَحْدَهُ الْقَادِرُ عَلَىٰ إِبْدَاءِ الْخَلْقِ وَإِعَادَتِهِ، والعالم يحصره مع إفراط كثرته وتباعد أطراف عدده أو قل لا يقدر على إبدائه وإعادته ومعرفة مقدار أوقاتها إلا الله وحده، وتقديم اسمه تعالى: مبتدأ مبنيًا عليه يبدأ ويعيد هو الدال على معنى الاختصاص بهما، وبهذا الاختصاص يظهر كونه جوابا عن السؤال ولا يرد أن السؤال عن الشركاء، وهذا الكلام في الله تعالى ولا يحتاج إلى الاعتذار بأنه استدلال على إلهيته تعالى وأنه الذي يستحق العبادة بعد الاستدلال على نفي إلهية الشركاء. وأما ما قيل أتى الجواب بجملة إسمية مصرح بها بجزئيتها معادا فيها الخبر لخبر اسم الاستفهام للتأكيد والتثبيت. ولما كان الاستفهام قبل هذا إلا مندوجة لهم عن الاعتراف به كانت الجملة محذوفة منها أحد جزئيتها في قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ [يونس: ٣١] ففيه ما لا يخفى على ذوي الأفهام.^{٢٤٠١}

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (٣٥)﴾ [يونس: ٣٥]

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ [يونس: ٣٥] يجب^{٢٤٠٢} الحجج، وإرسال الرسل، والتوفيق للنظر، والتدبر الصائمين، فإن العقول مضطربة، والآراء مختلطة، وتعيين الحق صعب، ولا يسلم من الغلط إلا الأقل من القليل. وهذا يتعدى إلى اثنين إلى أولهما بنفسه، وإلى ثانيهما إما باللام أو يالـي. وقد يترك الجار فيقال: "هداه الطريق" وقد جمع بين المتعدين بحرف الجر هنا فعدي الأول والثالث يالـي والثاني باللام وحذف المفعول الأول من الأفعال الثلاثة كما لا يخفى. ولعل تعديته يالـي لتضمنه معنى الانتهاء باللام والدلالة على أن المنتهى غاية الهداية وإنما لم يتوجه نحوه على سبيل الاتفاق. ولذلك عدّي يالـي ما أسنده إلى الله تعالى.

﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ [يونس: ٣٥] أي: الله وحده القادر على الهداية للحق والعالم بما هو أهل لها أو لا يقدر على الهداية للحق ومعرفة أزمنتها إلا الله وحده يقال: "فلان يحسن إلى الفقراء وينعش المضطرين" لإيراد حال واستقبال، وإنما يراد استمرار وجود. [٣٧/ب] الإحسان منه والنعشة في جميع أزمنته وأوقاته ومنه قوله: ﴿اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ [يونس: ٣٥] أي: الهداية منه دائم من غير اعتبار التجدد والحدوث لامتناع قيام الحوادث بذاته تعالى وإنما يعتبر التجدد بالحدوث لامتناع قيام الحوادث بذاته تعالى وإنما يعتبر التجدد باعتبار حدوث التعلق. واعلم: أن الاستدلال على وجود الصانع بالخلق **أَوَّلًا** ثم بالهداية

^{٢٤٠١} في نسخة (ب) : + وأما ما قيل أتى الجواب بجملة إسمية مصرح بها بجزئيتها معادا فيها الخبر لخبر اسم الاستفهام للتأكيد والتثبيت. ولما كان الاستفهام قبل هذا إلا مندوجة لهم عن الاعتراف به كانت الجملة محذوفة منها أحد جزئيتها في قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ [يونس: ٣١] ففيه ما لا يخفى على ذوي الأفهام. ، وفي نسخة (ق-ج) : - وأما ما قيل أتى الجواب بجملة إسمية مصرح بها بجزئيتها معادا فيها الخبر لخبر اسم الاستفهام للتأكيد والتثبيت. ولما كان الاستفهام قبل هذا إلا مندوجة لهم عن الاعتراف به كانت الجملة محذوفة منها أحد جزئيتها في قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ [يونس: ٣١] ففيه ما لا يخفى على ذوي الأفهام.. رجحت عبارة نسخة (ب؟).

^{٢٤٠٢} في نسخة (ب) : + من يفعل. ، وفي نسخة (ق-ج) : - من يفعل. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٢٤٠٣} في نسخة (ب) : بنصب. ، وفي نسخة (ق-ج) : يجب. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

ثانياً عادة مطردة في القرآن. ٢٤٠٤ قال تعالى: حكاية عن الخليل ع م: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٧٨] وعن موسى عليه السلام: في جواب فرعون: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠] وأمر محمداً عليه السلام: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (١) الَّذِي خَلَقَ فَسْوَى (٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى﴾ [الأعلى: ١-٣] وذلك أن الإنسان له جسد وروح فالاستدلال بأحوال الجسد هو الخلق، وبأحوال الروح الهداية. والمقصود: من خلق الجسد حصول الهداية للروح كما قال: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النحل: ٧٨] وهذا: كالتصريح بأنه تعالى إنما خلق الجسد وأعطى الحواس لتكون آلة في اكتساب العلوم والمعارف. ٢٤٠٥

﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ [يونس: ٣٥] هذه الهداية وهو في خبر الابتداء ﴿أَحَقُّ﴾ [يونس: ٣٥] خبر له ﴿أَنْ يُتَّبَعَ﴾ [يونس: ٣٥] أن في موضع نصب أو جر بعد حذف الخافض والمفضل عليه محذوف أي ممن لا يهدي. والتحقيق: أنها ليست للتفضيل ههنا بل المعنى حقيق بأن يتبع وجوز أن يكون أن في محل رفع بدلا من المبتداء بدل اشتمال أو مبتدأ وأحق خبره والجملة خبر للأول. ﴿أَمَّنْ لَا يَهْدِي﴾ [يونس: ٣٥] نسق على فمن وجاء هنا على الأفصح من حيث أنه فهل بين أم وبين ما عطفت عليه بالخبر كقوله تعالى: ﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾ [الفرقان: ١٥] بخلاف قوله ﴿أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٩] وسياقي بيانه إن شاء الله أي: أم الذي لا يهتدي من قولهم هدى بنفسه إذا اهتدى أو لا يهدي غيره.

﴿إِلَّا أَنْ يُهْدَى﴾ [يونس: ٣٥] إلا أن يهديه الله تعالى. فإن قلت: الأصنام جمادات لا يتصور أن تهدي وأيضا [٤٣٨/أ] من يستعمل في العقلاء؟ قلت: اكتفى في بيان فساد مذهب مُطلق أهل الشِّرك من عبدة الأوثان وغيرها بقوله: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [يونس: ٣٤] فساد مذهب من يتخذ العقلاء الذين يقبلون الهداية، وإليه أشار البيضاوي ٢٤٠٦ بقوله: "وهذا حال أشرف شركائهم ٢٤٠٧ كالملائكة ٢٤٠٨ والمسيح وعزير ويُمكن أن يُراد بعد هذا. ٢٤٠٩"

وقيل: معناه أَمَّنْ لا يهتدي من الأوثان إلى مكان، فينتقل إليه إلا أن يُهدى إلا أن ينقل. وهذا: مبني على أنَّ الهدى عبارة عن النقل والحركة يقال: "هدئت المرأة إلى زوجها إذا انتقلت إليه" والهدي ما يهدي إلى الحرم من النعم وسميت الهدية بها لانتقالها من شخص إلى غيره. وذكر أيضاً أو لا يهتدي، ولا يصح منه الاهتداء إلا أن ينقله الله من ماله إلى أن يجعله حيوانا مكلفا فيهديه. وأنت خبير بأن هذين الوجهين لا يكون اعتذارا عن إيراد من، فلعل الوجه فيه أنَّ المشركين لما اتخذوا الأصنام آله ٢٤١٠ وأنزلوها منزلة من يعقل فعبر عنها كما يعبر عن فعل بناء على زعمهم، وقيل: ثم الكلام عند قوله: ﴿أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى﴾ [يونس: ٣٥] أي: لا يهدي غيره ثم قال: إلا أن يهدي الاستثناء منقطع أي لكنه يحتاج إلى أن يهدي وقرأ ابن كثير

٢٤٠٤ القاسمي، محاسن التأويل، ٢٥/٦.

٢٤٠٥ القاسمي، محاسن التأويل، ٢٥/٦.

٢٤٠٦ في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

٢٤٠٧ في نسخة (ب-ج-ق): شركائهم. رجحت عبارة شركائهم.

٢٤٠٨ في نسخة (ب-ج-ق): كالملائكة. رجحت عبارة كالملائكة.

٢٤٠٩ البيضاوي، أنوار التنزيل، ١١٢/٣.

٢٤١٠ الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٣٥/٣.

وورش عن نافع وابن عامر يَهْدِي^{٢٤١١} بفتح الهاء، وتشديد الدال، ويعقوب وحفص بكسر الهاء والتشديد^{٢٤١٢}، وعن نافع برواية قالون مثله. ٢٤١٣

وقيل: التسكين منقول عنه فقط. وأما أبو عمرو^{٢٤١٤} فبالإشارة إلى فتحه الهاء من غير إشباع فهو بين الفتح والسكون. ٢٤١٥ والأصل في جميع ذلك: يهتدي فأدغمت التاء في الدال لمقاربتها لها ثم وجه فتحة الهاء التقاء حركة المدغم وكسرها لالتقاء الساكنين هي والتاء المدغمة بعد حذف حركتها والساكن يُحرك بالكسر ووجه كسر الياء أيضا الاتباع ليكون عمل اللسان من جهة واحدة أو [٤٣٨/ب] على تعلم ووجه التسكين عدم المبالاة باللقاء الساكنين لأن المدغم في حكم المُتَحَرِّك. ووجه الإخفاء: التنبيه على أن حركة الهاء ليست بأصلية، وإنما هي منقولة من التاء.

﴿فَمَا لَكُمْ﴾ [يونس: ٣٥] ما استفهام، ومعناه الإنكار والتقريع والتعجب، ومحلُّه الرفع بالابتداء ولكم الخبر أي: أتى شيء لكم في اتخاذ هؤلاء، أي: كانوا عاجزين عن هداية أنفسهم فكيف يُمكن أن يَهْدُوا غيرهم وقد ذكر أن بعض النحويين نص على أن مثل هذا التركيب لا يتم إلا بحالٍ بعده نحو ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ [المذثر: ٤٩] وهنا لا يمكن أن يقدر الجملة التي بعده حالا، لأنها استفهامية، وهي لا تقع حالا بقوله: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ [يونس: ٣٥] إستفهام آخر أنكر في الأولى وتعجب من إبتاعهم لمن شأنه ما ذكروا وفي الثانية^{٢٤١٦} بحكمهم الباطل وتسوية الأصنام أو غيرها برب العالمين.

﴿وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ [يونس: ٣٦]

﴿وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ﴾ [يونس: ٣٦] فيما يعتقدون. وهذا في غاية الحسن من التعبير لما تقرر أن الظنَّ واجب الاتباع في العمليات، ولشموله ما قيل: فر إقرارهم بالله، وما قيل: في قولهم للأصنام إنها آلهة، وإنها شفعاء عند الله. فالمراد بالأكثر: الجميع كاستعمال القليل للعدم وعليه قوله: ﴿قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ﴾ [الحاقة: ٤١]^{٢٤١٧} وحمل النقيض على النقيض. طريقه مسلوكة، إما على الثاني، فظاهر لأن القول بكون الأصنام آلهة باطل، وأتباع للظنِّ إما على الثاني فظاهر. وأما على الأوَّل فكذا إن أريد أكثر المشركين لأن إقرارهم إنما هو بالله الذي يدعي أن به شريكًا وذلك باطل. وإن أريد أكثر الناس فعلى ظاهره. وكذا إن أريد من ينتمي من المشركين إلى تمييز ونظر، ولا يرضى بالتقليد الصَّرف فيُشير إلى أن بعضًا منهم بمعزل عنه فضلا عما أن ينبيى حكمه

^{٢٤١١} ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٦؛ الداني، التيسير، ١٢٢.

^{٢٤١٢} ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٦؛ الداني، التيسير، ١٢٢.

^{٢٤١٣} ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٦؛ الداني، التيسير، ١٢٢.

^{٢٤١٤} أبو عمرو بن العلاء المازني التميمي (٦٨٧ - ٧٧٠ م)؛ أحد القراء السبعة، وشيخ العربية، أُوحد أهل زمانه، برز في الحروف، وفي النحو، كان من أعلم الناس بالقراءات والعربية، والشعر، وقد إنتهت إليه الإمامة في القراءة بالبصرة، وهو من التابعين. ابن خلكان، وفیات الأعيان، المجلد ٤٦٦/٣.

^{٢٤١٥} ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٦؛ الداني، التيسير، ١٢٢.

^{٢٤١٦} في نسخة (ب): في الثانية. وفي نسخة (ق-ج): وفي الثانية. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٢٤١٧} ﴿وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ﴾ [الحاقة: ٤١/٦٩]

على البرهان أو أريد اتباعهم فيفيد أن منهم من علم ولكن عاند وكابر، والعوام قلدوهم ظناً منهم أن الكبراء ليسوا من المكابرين بل على الحق. أو أريد أن منهم من تبصّر في الأصنام ورفضها كما قال ٢٤١٨:

أَرَبُّ يَبُولُ الثُّعْلُبَانُ بِرَأْسِهِ ** لَقَدْ ذَلَّ مَنْ بَالَتْ عَلَيْهِ الثُّعَالِبُ. ٢٤١٩**

[٤٣٩/أ] وهذا مراد من قال: "كان عاقبة بعضهم الإيمان باتباع العلم لا المجاز" ٢٤٢٠ باعتبار ما يؤول حتى يستبعد فتأمل. **﴿إِلَّا ظَنًّا﴾** [يونس: ٣٦] لأنه قول غير مُستند إلى برهان عندهم أو إلا توهم أن ما هم عليه من ادّعاء الآلهة والشفاعة للأصنام التي هي أبعد شيء منهما، وأشدّه ٢٤٢١ منافاة حق، ويتركون ما أتاهم من الهدى. والدليل على أنّ دينهم باطل. ونعم القول الشامل ما قيل: **﴿إِلَّا ظَنًّا﴾** مستندا إلى خيالات فارغة وأقيسة فاسدة. كقياس الغائب على الشاهد، والخالق على المخلوق بأدنى مشاركة موهومة. **﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ﴾** [يونس: ٣٦] من العلم والاعتقاد الحق إذ هو الثابت الذي لا يُزلزله الشبهة لاستناده إلى البرهان بخلاف الظنّ وهو من صلة **يُغْنِي**. **﴿شَيْئًا﴾** [يونس: ٣٦] من الإغناء فيكون مصدرا، ويجوز أن يكون مفعولا به من قولهم "أغن عني وجهك" ومن الحق حالا منه وإنما يدرك الحق الذي هو حقيقة الشيء وما هو عليه بالعلم والتيقن لا بالظن والتوهم **وقيل**: إن الظن لا يدفع عنهم من عذاب الله شيئا فالحق: هو **الله تعالى**. وفيه دليل على أن **تحصيل العلم في الأصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظنّ غير جائز**. **﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾** [يونس: ٣٦] وعيد على اتباعهم للظن وإعراضهم عن البرهان **وقيل**: على كفرهم وتكذيبهم. **وقرى تَفْعَلُونَ بالناء**. ٢٤٢٢ **وقال بعض العارفين: ٢٤٢٣** ظاهر الآية وصف أهل البعاد. وللقوم اشارات فيها أن العقول محجوبة بالآيات، والقلوب محجوبة بالذات والارواح محجوبة بالراحات والنفوس محجوبة بالشهوات والاسرار محجوبة بالخطرات. وما وجدت الكل من ساحة الكبرياء الا رسوم الأفعال، وما يقع عليها الا ظلال الملكوت وتصرفات الجبروت. وأين الحدث عن إدراك كنه القدم. والاصل ممتنع بذاته عن أن يطلع على حقيقة وجوده خاطر من الخواطر وسر من الاسرار ولب من الالباب حاشا أنهم في مخائيل الظنون من اثبات الوجدانية بل مستبصرين بنور الحق، وهم على بصيرة في طريق معرفته. ٢٤٢٤

٢٤١٨ الشاعر أبو أثيلة راشد بن عبيد الله السلمي

٢٤١٩ الشاعر أبو أثيلة راشد بن عبيد الله السلمي هو الصحابي اسمه راشد بن عبد ربه السلمي ، وقد ذكر قصة إسلام راشد السلمي وأن الصنم الذي يقال له: سواع ، فأرسلت بنو ظفر راشد بن عبد ربه بهدية من سليم إلى سواع، وتبين له أن الأصنام لا تملك لنفسها نفعا ولا ضرا فكسر الصنم وأعلن إسلامه، وكان عند الصنم يوما إذ أقبل ثعلب فرفع رجله فبال على الصنم، فأنشد: أرب يبول الثعلبان برأسه * لقد هان من بالث عليه الثعلاب. ثم أعلن دخوله في الإسلام وترك عبادة غير الله. ابن حجر ، الإصابة في تمييز حياة الصحابة ، ٣٦١/٢.

٢٤٢٠ عصام الدين اسماعيل بن محمد حاشية القنوي مع حاشية ابن تمجيد على البيضاوي ، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ، ١٤٢٢ - ٢٠٠١) ، ٤٦٠/٩.

٢٤٢١ في نسخة (ب) : وأشدُّ. ، وفي نسخة (ق-ج) : وأشدُّه. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

٢٤٢٢ ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٦ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢٢.

٢٤٢٣ قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

٢٤٢٤ في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: ظاهر الآية وصف أهل البعاد وللقوم اشارات فيها ان العقول محجوبة بالآيات والقلوب محجوبة بالذات والارواح محجوبة بالراحات والنفوس محجوبة بالشهوات والاسرار محجوبة بالخطرات وما وجدت الكل من ساحة الكبرياء الا رسوم الافعال وما يقع عليها الا ظلال الملكوت وتصرفات الجبروت واين الحدث عن ادراك كنه القدم والاصل ممتنع بذاته عن ان يطلع على حقيقة وجوده خاطر من الخواطر وسر من الاسرار ولب

﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ

الْعَالَمِينَ (٣٧)﴾ [يونس: ٣٧]

﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ﴾ [يونس: ٣٧] هذا اسم كان، والقرآن صفة له. ﴿أَنْ يُفْتَرَى﴾ [يونس: ٣٧] في موضع نصب بخبر كان. وهي في تأويل المصدر بمعنى افتراء بمعنى المفعول كخلق الله بحذف مضاف أي: ذا افتراء. وقيل: "الخبر المحذوف" ٢٤٢٥ ممكن أن يفتري "وقيل: التقدير لأن يفتري قال الزمخشري ٢٤٢٦: ومعناه وما صح، وما استقام، وكان محالاً أن يكون مثله، وعلو أمره، وإعجازه مفتري. ٢٤٢٧ قيل: كلامه على أنه ليس على حذف لام التأكيد النفي، بل أن يفتري في محل مصدر بمعنى المفعول لكن ما ذكر من قوله ما صح له ربما يشعر بأنه على حذف اللام إذ مجرد توسيط كان لا يفيد ذلك" والتعبير عن المفعول [٤٣٩/ب] بالمصدر لا تعلق له بتأكيد معنى النفي، ويمكن أن يقال: "الإشارة بهذا فيها تفخيم المشار إليه، وتعظيمه، وكونه جامعاً للأوصاف التي يستحيل لو حكاها فيه أن يكون مفتري." والافتراء: افتعال من "فريت الأديم إذا قدرته للقطع" ثم استعمل في الكذب كما استعمل قولهم "اختلق فلان الحديث في الكذب."

﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [يونس: ٣٧] ما تقدمه من الكتب الإلهية المشهودة ٢٤٢٨ على صدقها. فإن كل واحد من الكتب السابقة، وإن تعيّن صدقه بأن صدق الله بمبلغه بأن أظهر على يده من المعجزات القاهرة لكن ليس شيء منها معجزاً مصلداً لنفسه بخلاف هذا القرآن المشتمل على أقاصيص الأولين، فإنه قد بلغ إلينا من قبل رجلٍ أُفِيّ لم يكتب، ولم يقرأ شيئاً من المدونات، ولم يخالط أحداً من العلماء مشتتملاً على ما يقيس علم الأصول ودقائق علم الأحكام ولطائف علم الأخلاق وأسرار قصص الأولين، وعجز عن معارضته البلغاء والفصحاء مع غاية عداوة أهل عصره له. فلو لم يكن ما فيه من أقاصيص الأولين مطابقاً لما في التوراة والإنجيل لقد حوى فيه، ولبالغوا في الطعن فيه قائلين ما جئت به من الأقاصيص غير مطابق لما أخبر الله به. فلما لم يقل أحد منهم ذلك مع شدة حرصهم على الطعن فيه، علمنا أنه عليه السلام: أتى بتلك الأقاصيص مطابقة لما في الكتب المتقدمة مع أنه عليه السلام ما طالع شيئاً منها وذلك يدل على أنه إنما أخبر عن هذه الأشياء بوحى من الله تعالى. فإذا ثبت أنه مصدق لنفسه سبب كونه معجزاً، ثبت أنه مصدق للكتب المتقدمة عيار عليها شاهد على صحتها المطابقة لمضمونه مضمونها، وإخباره نزولها من الله تعالى كقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ﴾ [المائدة: ٤٤] ٢٤٢٩ ولم يعكس مع أن الكتب دالة عليه مطابقة له لأنه معجز دونها فهو الصالح لأن يكون حجة وبرهاناً ثم إنه مبالغة في نفي الافتراء عنه لأن ما ثبت به صدق غيره، فهو

من الالباب حاشا انهم في مخائيل الظنون من اثبات الوجدانية بل مستبصرين بنور الحق وهم على بصيرة في طريق معرفته. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٨٣/٢.

٢٤٢٥ في نسخة (ب) : المحذوف. و في نسخة (ج-ق) : محذوف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٤٢٦ في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٢٤٢٧ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٣٧/٣.

٢٤٢٨ في نسخة (ب) : المشهود. و في نسخة (ج-ق) : المشهودة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٤٢٩ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَخْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّيَّاسُونَ وَالْأَخْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِطُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوْنَ النَّاسَ وَالْأَخْشَوْنَ وَلَا تَخْشَوْا بَيَّاتِي تَمَنَّا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَخْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (٤٤)﴾ [المائدة: ٤٤/٥]

أولى بالصدق وبهذا الاعتبار حسن الاستدراك عن نفي كونه افتراء إذ وقع بين نقيضين. [٤٠/أ] وهو الصدق والكذب ونصبه على أنه عطف على خبر كان نحو: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٤٠] أو خبر كان المضمر الدال عليه المعنى، أو مفعول له لفعلٍ مقدّر، **تقديره**: ولكن أنزله تصديق أو مصدره أي: يصدق تصديق ويتبعه في القراءة. ووجهها قوله: ﴿وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ﴾ [يونس: ٣٧] وتبين ما كتب وفرض عليكم من الأوامر والنواهي والأحكام والشرائع^{٢٤٣١} أي: وتفصيل كل شيء تحقق، وثبت في الدين، لأنه القانون الذي يستند إليه السنّة، والإجماع، والقياس ولعلّ الأوّل إشارة إلى **إعجاز القرآن** من حيث اشتماله على صنوف العلوم.

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [يونس: ٣٧] مُنتفيا عنه الريب هكذا قدّر **العلامتان**^{٢٤٣٢}، فيحتمل أن يحمل على كونه صفة لتصديق وتفصيل داخلا في حيّز الاستدراك، لأن إضافتهما غير محضة أو خبرا ثالثا داخلا في حيّزه^{٢٤٣٣} أيضا أو حالا من الكتاب لأنه مفعول في المعنى. والعامل تفصيل أو من اسم كان المقدّر أو خبره، ويجوز كونه استئنفا فلا محل له من الإعراب وقد مرّ بيانه تفسيراً وإعراباً في أوّل **البقرة**. ﴿مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: ٣٧] أيضا صفة أو خبرا آخر أو حال ويجوز أن يتعلق بتصديق أو تفصيل على **التنازع**، ويصحّ أن يتعلق بكل من العالمين من جهة المعنى، وهذا هو الذي أراد **الزمخشري** بقوله: **فيكون متعلقا بتصديق وتفصيل**، ويكون لا ريب فيه اعتراضا كما يقول **زيد لا شك فيه كريم**^{٢٤٣٤} يعني: أنه متعلّق بكل منهما من حيث المعنى. وأما من حيث الإعراب فلا يتعلق إلا بأحدهما، وأما الآخر فيعمل في ضميره كما تقدم تحريره، والإعمال هنا حينئذ: إما هو للثاني بدليل الحذف من الأوّل أو بالفعل المعلّل بهما أي: أنزل منه.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: ٣٨]

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [يونس: ٣٨] افترى **محمد القرآن أم** منقطعة فيقدّر **بل**. والهمزة أي: بل يقولون وليس **بل** إضرابا بمعنى الإبطال بل لترك الأوّل [٤٠/ب] والأخذ فيما هو لهم منه فكأنه لما أشير بقوله: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى﴾ [يونس: ٣٧] إلى أن مثله محال أن يكون مفترى، أشير إلى أن **الأهم** في هذا الموضع: **التحدي وطلب المعارضة** لإلزام الحجة، وإلزامهم الحجر. أو متصلة فيقدّر عديله أي أثبتوا بأنه من عند الله ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [يونس: ٣٨] ثم إن الهمزة للتقرير لإلزام الحجة عليهم بالتحدي أو إنكار لقولهم واستبعاد فإن كانت للتقرير كان المعنى: أنتم قلتم أنه اختلقه فأتوا بسورة مثله وإن كانت للإنكار كان أنه يعيد أن يقول: إنه مختلق وهم عاجزون عن الإتيان بمثله، فالمعنيان: متقاربان في إلزام الحجة عليهم. **وقيل**: معناها: **التوبيخ** كأنه قيل: أينما يكون أن ينسبوا مثله إلى الافتراء على الله الذي هو أعظم الفري وأفحشها، والإنكار والتعجب كأنه قيل: "دع هذا واسمع قولهم المستنكر المقضي منه العجب. وذلك أن **محمد** كان لا يقدر عليه حتى بقوله: ويفتره

^{٢٤٣٠} ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٤٠)﴾ [الأحزاب: ٤٠/٣٣]

^{٢٤٣١} في نسخة (ب-ج-ق): والشرايع. رجحت عبارة والشرائع.

^{٢٤٣٢} أي: الزمخشري و البيضاوي.

^{٢٤٣٣} في نسخة (ب): حيّوه. وفي نسخة (ج-ق): في حيّزه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٣٤} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٣٨/٣.

على الله ولو قدر عليه دون **أمة العرب** لكانت قدرته عليه مُعجزة لخرقها العادة، وإذا كانت معجزة كان تصديقاً من الله له. والعليم الحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفترياً.

﴿قُلْ فَأْتُوا﴾ [يونس: ٣٨] الفاء في جواب الشرط المحذوف أي: قل إن كان الأمر كما تزعمون أو قل إن افترته على سبيل الفرض فأتوا. ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ [يونس: ٣٨] على وجه الافتراء ﴿مِثْلَهُ﴾ [يونس: ٣٨] صفتها أي: مثل القرآن في البلاغة، وحُسن النظم، وقوة المعنى، فإنكم مثلي في العربية والفصاحة، [٤٤١/١] وأشدُّ تمرُّناً في النظم والعبارة. ﴿وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ﴾ [يونس: ٣٨] ومع ذلك فاستعينوا عن أمكنكم إن تستعينوا منه من الخلق ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٣٨] سوى الله، فإنه وحده هو القادر على يأتي بمثله، لا يقدر على ذلك أحدٌ غيره فلا تستعينوه وحده، ثم استعينوا بكل من دونه. **قيل**: إنه متعلق بادعوا لا حال من المفعول، ليفيد العموم المراد من قولنا لا يقدر على ذلك أحدٌ غيره فيكون على وزان قوله: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ [الإسراء: ٨٨] ٢٤٣٥ ولو جعل حالاً رجع المعنى إلى وادعوا من استطعتم، والحال أنه غير الله. وهو عن المقصود بمعزل. وأنت **خبير** بخفاء كونه بمعزل عن المقصود. والتحقيق الحقيقي ٢٤٣٦ بالقبول أن يقال: لك أن يجعله متعلِّقاً بما استطعتم حالاً أو غيره إلا أن إطلاق ما استطعتم بحيث يعم الخالق والمخلوق ليس على ما ينبغي، ولذا اقتصر **الزمخشري** ٢٤٣٧ على الوجه الواحد دون بعض الوجوه المذكورة في قوله: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٣] ٢٤٣٨.

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: ٣٨] إنه افتراء واختلقه، فلما عرف عجزكم حالة الانفراد وحالة الاجتماع عن هذه المعارضة، ظهر أن تعدُّها إنما كان لأن قدرة البشر عاجزة [٤٤١/ب] عنها، فحينئذ يظهر أنه كلام خالق القوى والقدر، لا كلام البشر. **واعلم**: أن مراتب التحدي: **ست**، تحداهم بكل القرآن ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾ [الإسراء: ٨٨] ، **وبعشر سور** ﴿فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾ [هود: ١٣] ٢٤٣٩ و**بسورة** ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [يونس: ٣٨] و**بحديث** ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ [الطور: ٣٤] ٢٤٤٠ ثم إن في تلك المراتب، كان يطلب منهم أن يأتي لمعارضة رجل يساوي رسول الله في عدم التلمذ والتعلم، ثم طلب منهم ههنا معارضة سورة واحدة من أي إنسان كان، ثم إن في تلك المراتب تحدي كل واحد من الخلق، وفي هذه المرتبة تحدي مجموعهم. وحقه أن يستعين البعض ببعض. ٢٤٤١

٢٤٣٥ ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾ [الإسراء: ٨٨/١٧]

٢٤٣٦ في نسخة (ب) - : التحقيق. و في نسخة (ج-ق) : + التحقيق. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٤٣٧ في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٢٤٣٨ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٢٣) [البقرة: ٢٣/٢]

٢٤٣٩ ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٣) [هود: ١٣/١١]

٢٤٤٠ ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ (٣٤) [الطور: ٣٤/٥٢]

٢٤٤١ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٠١/١٧.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾

(٣٩) ﴿يونس: ٣٩﴾

﴿بَلْ كَذَّبُوا﴾ [يونس: ٣٩] بل سارعوا إلى التكذيب، وأفيد ذلك مما بعده، فإن التصديق أو التكذيب بالشيء، ينبغي أن يكون بعد العلم به، والإحاطة بكنهه، ومعرفة مآلته^{٢٤٤٢} ومرجعه وإلا كان مسارعة إليه في غير أوانه. ﴿بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ﴾ [يونس: ٣٩] بالقرآن أول ما سمعوه قبل أن يتدبروا آياته، ويحيطوا بالعلم بشأنه، ويعلموا كنه أمره، وإعطاء الكلام هذه المبالغة [٤٤٢/أ] لأن الظاهر ما لم يحيطوا به علما، فعدل إلى ما عليه النظم للإعطاء. ﴿وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ [يونس: ٣٩] ولم يقفوا بعد على تأويله، ولم يبلغ أذهانهم معانيه، والمعنى: أن القرآن مُعْجَزٌ من جهة اللفظ والمعنى، ثم إنهم فاجوا تكذيبه قبل أن يتدبروا نظمه، وسفوهوا معناه. وذلك لفرط نفورهم عما يُخالف دينهم، وشرادهم عن مفارقة دين آبائهم كالناشيء على التقليد من الحشوية^{٢٤٤٣} إذا أحسَّ بكلمة لا يوافق ما نشأ عليه وألفه، وإن كانت أضوأ من الشمس في ظهور الصحة، وبيان الاستقامة أنكرها في أول وهلة واشمأز منها قبل أن يحس إدراكها بحاسة بسمعه من غير فكرٍ في صحة أو فساد، لأنه لم يشعر قلبه إلا صحة مذهبه وفساد ما عداه من المذاهب، قال الزمخشري: ^{٢٤٤٤} "فإن قلت: ما معنى التوقع في قوله ﴿وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ [يونس: ٣٩]؟ معناه: أنهم كذبوا به على البديهة تقليداً للآباء وكذبوه بعد التدبر تمرُّداً وعناداً، فذمهم بالتسرُّع إلى التكذيب قبل العلم به، وجاءت كلمة التوقع ليؤذن أنهم علموا بعد علوّ شأنه، وإعجازه لما كرر عليهم التحدي، وجزّبوا قواهم في المعارضة فاستيقنوا عجزهم عن مثله، فكذبوا به بغيا وحسداً"^{٢٤٤٥} وقيل: هو في الذين كذبوا وهم شاكُّون، ويجوز أن يكون معنى ولما يأتهم تأويله ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الأخبار بالغيوب أي عاقبته حتى يتبيّن لهم أهو كذب أم صدق؟ يعني: أنه كتاب مُعْجَزٌ من جهتين: من جهة إعجاز نظمه ومن جهة ما فيه من الأخبار بالغيوب فسرّعوا إلى التكذيب به قبل أن ينظروا في نظمه [٤٤٢/ب] وبلوغه حد الإعجاز. ^{٢٤٤٦} وقيل: أن يخبروا إخباره بالمغيبات وصدقه وكذبه إلى ههنا معنى كلامه. ^{٢٤٤٧} وتحقيقه: أنه ذكر للتوقع ثلاثة أوجه: الأول: على ما يلوح من كلامه أنه تعنّبه أولا على تكذيبهم بعد إتيان بيان المرجع والمآل والعلم بحقيقة الحال بقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [يونس: ٣٨] فإنه يدلُّ على أنهم لم يرجعوا عن تكذيبهم، بل أصرُّوا عنادا ولدُّوا ثم أُضْرِبَ عن ذلك إلى الإخبار عنهم بما هو أشنع في نظر العقل من وجه. والمسارة إلى التكذيب قبل العلم وإتيان التأويل وفيه إتصاف برذيلة

^{٢٤٤٢} في نسخة (ب) : مآلاته. و في نسخة (ج-ق) : مآله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٤٣} الحشوية: هي فرقة أو مدرسة إسلامية في الحديث؛ تُسمى أيضا؛ المُشْتَبِّهَة، أو المُجَسِّمَة؛ ويعرفهم ابن حزم الأندلسي مستندا إلى من يسميه أبا محمد، بقوله: "هم طائفة تذهب إلى القول بأن الله جسم؛ وحجتهم في ذلك أنه لا يقوم في المعقول إلا جسم أو عرض، فلما بطل أن يكون تعالى عرضاً، ثبت أنه جسم. وقالوا إن الفعل لا يصح إلا من جسم، والباري تعالى فاعل، فوجب أنه جسم، واحتجوا بآيات من القرآن فيها ذكر اليد واليدنين والأيدي والعين والوجه والجنب ويقولون تعالى: ﴿وَجَاء رَبُّكَ﴾. ويرجع أصل تسمية "الحشوية" إلى "جمعهم حشو الحديث من غير تمييز بين صحيحه وضعيفه. ويقال لأنهم أتوا مجلس الحسن وتكلموا في السُّقطة وهو الذي لم تتم له ستة شهور في بطن أمه فأمر بردهم إلى حشا الحلقة، أي: طرفها، فشموا بالحشوية.

^{٢٤٤٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٤٤٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٣٧/٣-١٣٨.

^{٢٤٤٦} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٣٨/٣.

^{٢٤٤٧} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٥٠٥.

الجهل وقلة الإنصاف وعدم التشبُّث وإن كان التكذيب بعد العلم أشنع من جهة إن الجاهل ربَّما يعذر في بعض الموارد ولذا قال الله تع: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا^{٢٤٤٨} لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢] ^{٢٤٤٩} لكنَّ العناد في نظر العرب ليس في استقبح الجهل والتقليد والاتباع لمن هو دونهم أو مثلهم بل ربما يستحيه الشُّطَّارُ منهم حتى قيل ^{٢٤٥٠}:

يعاند من يطيق لها عنادا^{٢٤٥١}

ولو سلم فضُّهُ إلى تكذيب العناد أشنع لا محالة. ففي الجملة قد ثبَّت أنهم كذَّبوا قبل العلم جهلا وتقليدًا، وبعده حسادا فاستمرَّ تكذيبهم في الحالتين بدليل عدم انقطاع الذمِّ عنهم، وأنهم أتى بكلمة التوقع دلالة على أن إتيان المرجع والمآل، وحصول العلم بحقيقة الحال كان متوقعًا مُنتظرًا، ومع ذلك سارعوا إلى التكذيب لقلة ثباتهم، وغلب اتِّباع الإباء على طابعهم. وبعد الإتيان وظهور العجز، وحصول العلم أيضًا استمروا على التكذيب لبغيهم وعنادهم. وليس هذا بدلالة كلمة **لما**، بل بحسب الواقع ودلالة العقل حيث لم ينقطع عنهم الذم، وبشهادة الأصل وهو أن حكم الباقي في البقاء حتى يظهر الانتفاء بـ **بل** وشهادة اللفظ السابق أعني: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [يونس: ٣٨] وبهذا الاعتبار كان تكذيبهم مستمرًا قبل العلم. وبعده لا باعتبار أن الكلمة لها دلالة على ذلك، فإنها تدل على الاستمرار ففي ما دخل ولا يعلِّق، تعلُّق لذلك باستمرار التكذيب فمعنى التوقُّع أن زوال الجهل كان متوقعًا مُنتظرًا وكان ينبغي أن يتوقعوا إليه أو يرجعوا بعده فقلوه: معناه معنى التوقُّع ما تبَيَّن [٤/٣٣ أ] في أثناء الكلام لا أنَّ التكذيب قبل العلم معناه **وقيل**: في تحقيقه: التقدير فيه أم كذبوا؟ وقالوا: أهو مُفترى بعد العلم بإعجازه عنادا بل كذبوا به قبل أن يأتيهم العلم بوجه إعجازه أيضًا فهم مُستمرون على التَّكذيب في الحالتين مذمومون به موسومون برذيلة التقليد والعناد جامعون بينهما بالنسبة إلى وقتين ووجهه: أن قوله بل كذبوا بما لم يحيطوا به صريح في تكذيبهم قبل العلم بوجه الإعجاز وقوله:

﴿وَلَمَّا يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ [يونس: ٣٩] يدلُّ على امتداد هذا التكذيب إلى مجيء التأويل أيضًا واقع، وحينئذ إما أن يكون التَّكذيب قد زال فلا يتوجَّه عليهم الذمُّ بالتكذيب الأول، وإما أن يكون مستمرا وهو الواجب ليصح كونه واردا دائما لهم بالتسرُّع إلى التكذيب الذي هو منطوق النص، فيجب أن يكون معطوفا على قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [يونس: ٣٨] ويكون ذلك ليكون لبيان أنهم كذبوا عن علم، وهذا لبيان تكذيبهم قبله أيضا ويكون الجهتان منظورتين، وأنهم مذمومون فيها بخلاف الوجه الثالث وهو حمل التأويل على ما يؤول إليه من الصدق في الإخبار بالمغيبات. والمعنى: بل سارعوا إلى التكذيب قبل الإحاطة به علما فيعرفوا إعجاز نظمهم **وقيل**: إتيان التأويل المُنتظر. وهو ما يؤول إليه من الصدق في الإخبار بالمغيبات. فالمعنى: على هذا ذمُّهم بالتسارع إلى التكذيب من الوجهين، لكن كان مع أحد الوجهين علم ما يتضمَّنه لو تدبَّروا ولم يكن فيه شيء مُنتظر. **والثاني**: لما لم يكن

^{٢٤٤٨} في نسخة (ب ج-ق): **ولا تجعلوا**. رجحت عبارة المصحف **فَلَا تَجْعَلُوا**.

^{٢٤٤٩} ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢/٢]

^{٢٤٥٠} أبو العلاء المَعْرِي (٩٧٣ - ١٠٥٧ م) هو أحمد بن عبد الله القضاعي المَعْرِي، شاعر ونحوي وأديب من عصر العباسية، ولد وتوفي في معرة النعمان في محافظة إدلب. لُقِّبَ برهين المحبسين وذلك لأنه قد اعتزل الناس بعد عودته من بغداد حتى وفاته. الذهبي، سير اعلام النبلاء، ٣٩/١٨.

^{٢٤٥١} رائعة المَعْرِي: أرى العنقاء تكبُر أن تُصادا ** فعائدٌ منْ تُطيقُ له عنادا.

لذلك فيه أمرٌ منتظر. فأتى بحروف التوقع دليلاً على أن هذا المنتظر كائن^{٢٤٥٢} وسيظهر أنهم مبطلون فيه أيضاً كالأولى ولا نظر إلى أنهم مذمومون حالتي العناد والتقليد بل المقصود كمال إظهار الذام بأنه مفروغ عنه مع امتثالهم للتهافت المذكور **وقيل: في تحقيقه: وجه^{٢٤٥٣} الإعجاز أمرانِ حُسن النظم والاشتغال على الإخبار بالمغيبات، وقد كان تحقق ذلك بحصول المال ووقوع كل المغيبات متوقعاً منتظراً، وإن كان العلم [٤٣٣/ب] بحسن النظم حاصلًا فبادروا إلى التكذيب قبل ذلك. وهذا الوجه هو المراد من قوله: ويجوز أن يكون المعنى وَلَمَّا يَأْتِهِمْ لَهُ. والوجه الثاني: الذي أريد بقوله: **وقيل: هو في الذين كذبوا فيه إشارة إلى قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾** [يونس: ٣٨] ذم لطائفة وهذا لطائفة أخرى، ولما وجد فيما بينهم القسمان أسند الكل إلى الكل كما سلف له خطاب وعلى هذا: معنى التوقع أن سيزول شكهم فيكم بعضهم ويبقى بعض على ما هو عليه، والآية ساكنة عن التفصيل ناطقة بزوال شكهم، فصَحَّ معنى التوقع بوجه لا يخلو والغرض من الإضراب بصميم التكذيب، وأنه كان واجباً على الشاك التوقف لا التسرع إلى التكذيب. **وقيل:** ويحتمل أن يكون الواو للعطف أي: كذبوا به على البديهة من فكر ونظر يؤدي إلى إحاطة العلم بكنهه وإنه حقيق بالتصديق أو بالتكذيب ومع تكذيبهم وجحودهم لم يعرفوا تأويله ولم يتدبروا ولم يلقوا أذهانهم لتحقيقه وتبصُّره فيكون عطفاً على كذبوا كأنه قيل: بل جمعوا بين تكذيبه وعدم معرفة تأويله. وقال **بعض العارفين:**^{٢٤٥٤} **كذبوا أولياء الله في براهينهم، لما حرموا ما خص القوم به والمحروم من حرم حظه من قبولهم وتصديقهم الايمان بما يظهر الله عليهم من أنواع الكرامات قال أبو تراب النخشي: إذا بعدت القلوب عن الله مقتت القائمين بحقوق الله. وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: الناس أعداء لما جهلوا. ثم بين سبحانه أنهم يحرمون من سماع الخطاب الخاصة وعن رؤية جمال القديم بالبصائر الصافية عن كدورات عوارض البشرية.**^{٢٤٥٥}**

﴿كَذَلِكَ﴾ [يونس: ٣٩] الكاف في محل الرفع أو النصب على أنه صفة مصدر محذوف أي: تكذبوا مثل ذلك التكذيب. **﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾** [يونس: ٣٩] أنبيائهم قبل النظر في معجزاتهم، **وقيل:** تدبرها من غير علم وقلة إنصاف من أنفسهم ولكن قلدوا الآباء وعاندوا، وفي تلوان وتلج لصدر **رسول الله** عما كان يلقى من مثل ذلك من تكذيب قومه.

^{٢٤٥٢} في نسخة (ب-ج-ق) : كائن. رجحت عبارة كائن.

^{٢٤٥٣} في نسخة (ب) : درجة. و في نسخة (ج-ق) : وجه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٥٤} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٢٤٥٥} في نسخة (ق) : + كذبوا أولياء الله في براهينهم ، لما حرموا ما خص القوم به والمحروم من حرم حظه من قبولهم وتصديقهم الايمان بما يظهر الله عليهم من انواع الكرامات قال ابو تراب النخشي: اذا بعدت القلوب عن الله مقتت القائمين بحقوق الله وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه الناس أعداء لما جهلوا ثم بين سبحانه أنهم يحرمون من سماع الخطاب الخاصة وعن رؤية جمال القديم بالبصائر الصافية عن كدورات عوارض البشرية. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٨٤/٢.

﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: ٣٩] الخطاب للنبي ﷺ، ففيه تسليية له ﷺ أيضاً بما نزل بالأمم المكذبة أو لكل واحد، فانظر عاقبة من ظلم، واحذر أن تفعل مثل ما فعله. قال ابن عطية: ٢٤٥٦ قال الزجاج: ٢٤٥٧ كيف في موضع نصب على خير كان ولا يجوز أن يعمل فيها ﴿انْظُرْ﴾ [يونس: ٣٩] لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل فيه. هذا: قانون النحويين لأنهم عاملوا كيف في كل مكان معاملة الاستفهام المحض في قولك "كيف زيد؟"، وكيف تصرفان آخران، فتحل محل المصدر الذي هو كيفية يخلع معنى الاستفهام، ويحتمل هذا الموضع أن يكون [٤٤٤/أ] منها، ومن تصرفاتها قولهم: "كن كيف شئت وانظر قول البخاري ٢٤٥٨" كيف كان بدء الوحي فإنه لم يستفهم. انتهى. فقول الزجاج: لا يجوز أن يعمل انظر في كيف معنى لا يتسلط عليها ولكن هو متسلط على الجملة المنسحب عليها حكم الاستفهام وهكذا سبيل كل تعليق. ٢٤٥٩ وقول ابن عطية: هذا قانون النحويين إلى آخره. ٢٤٦٠ ليس كما ذكر بل لكيف معنيان: أحدهما: الاستفهام المحض، وهو سؤال عن الهيئة إلا أن يعلّق عنها العامل، فمعناه: معنى الأسماء التي يستفهم بها إذا علّق عنها العامل. والثاني: الشرط كقول العرب: "كيف يكون أكون" وقوله "ولكيف تصرفان إلى آخره"، ليس كيف يحل محل المصدر ولا لفظ كيفية مصدر، إنما ذلك لسيّء أبي وقوله: يحتمل أن يكون هذا الموضع منها ومن تصرفاتها قولهم "كن كيف شئت" لا يحتمل أن يكون منها، لأنه لم يثبت لها المعنى الذي ذكر من كون كيف بمعنى كيفية وإدعاء مصدرية كيفية أما كن كيف شئت فكيف ليس بمعنى كفيته وإنما هي شرطية وهو المعنى الثاني الذي لها وجوبها محذوف التقدير "كيف شئت" فكن كما يقول "قم متى شئت" فمتى اسم شرط ظرف لا يعمل فيه "قم" والجواب محذوف تقديره: "متى شئت فقم" محذوف الجواب لدلالة ما قبله عليه كقولهم: "اضرب زيدا إن أساء إليك فاضربه" وحذف فاضربه لدلالة اضرب المتقدم عليه. وأما قول البخاري "كيف كان بدء الوحي" فهو استفهام محض إما على سبيل الحكاية، كأن سأل ٢٤٦١ سأل فقال: كيف كان بدء الوحي، فأجاب بالحديث الذي فيه كيفية ذلك. وقوله: ﴿الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: ٣٩] من وضع الظاهر موضع المضمّر. والظاهر: أن يراد به ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [يونس: ٣٩] وجوز أن يراد ضمير من عاد عليه

٢٤٥٦ أبو محمد: عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربي (ابن عطية) (١٠٨٨ - ١١٤٨ م)، من محارب قيس، مفسر فقيه، أندلسي، عارف بالاحكام والحديث، له شعر. ولي قضاء المرية، وكان يكثر الغزوات في جيوش المثلثين. وتوفي بلوقة. له المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز. وقيل في تاريخ وفاته سنة ٥٤١ و ٥٤٦. الزركلي، الأعلام، ٢٨٢/٣.

٢٤٥٧ أبو إسحاق الزجاج، إبراهيم بن محمد بن السري ولد سنة ٢٤١هـ، وتوفي سنة ٨٥٥هـ، نحوي من العصر العباسي، من أهل العلم والأدب والدين. ، الزركلي، الأعلام، ٤٠/١.

٢٤٥٨ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (٨٧٠/٢٥٦هـ) أحد كبار الحفاظ الفقهاء من أهم علماء الحديث وعلوم الرجال والجرح والتعديل والعلل عند أهل السنة والجماعة، له مصنفات كثيرة أبرزها كتاب الجامع الصحيح، المشهور باسم صحيح البخاري، والذي أجمع علماء أهل السنة والجماعة أنه أصح الكتب بعد القرآن الكريم. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٩٢/١٢-٣٩٣.

٢٤٥٩ أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي، الامحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز المؤلف: المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد، (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢)، ١٢١/٣.

٢٤٦٠ ابن عطية الأندلسي، الامحرر الوجيز، ١٢١/٣.

٢٤٦١ في نسخة (ب-ج-ق): سايلا. رجحت عبارة سائلا.

ضمير ﴿بَلْ كَذَّبُوا﴾ [يونس: ٣٩] ، وفيه ما لا يخفى وظلمهم أنفسهم وعقولهم أو أنبيائهم حيث وضعوا موضع تصديقهم تكذيبهم. ٢٤٦٢

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٤٠]

﴿وَمِنْهُمْ﴾ [يونس: ٤٠] ومن المكذبين ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ [يونس: ٤٠] من يصدق بالقرآن في نفسه، ولكنه يعاند بالتكذيب، وهذا: إن أريد بالتصديق مجرّد العلم [٤٤٤/ب] والاعتقاد وأن شرط من غير إباء واستكبار لتحقيق معنى **كثرويدن راست كوداشتن** ٢٤٦٣ ففيه كلام، والمقام من المضائق. ٢٤٦٤ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾ [يونس: ٤٠] في نفسه أيضًا لقلة عبادته وقلة تدبّره، فيكذب ظاهرا وباطنا. ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٤٠] بالمصريين وعيد وتهديد ودلالة على أنهم من لا يفوتون وإن طال مدة الإهمال، ولا بد للوعيد أن يلحق بهم ، ولعلّ تحقيقهم لغاية قبح كفرهم وعدم جريانهم بمقتضى علمهم وعلى هذا يحمل المضارع على الاستقبال، ويحتمل الحمل على الاستقبال، ومنهم من سيؤمن به ويتوب عن كفر، لما سبق له من السعادة، ومنهم من لا يؤمن به بل يستمر على الكفر، ويموت عليه فيكون المراد من الإيمان المعنى المتعارف **وربك أعلم بالمصريين**.

وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾ [يونس: ٤١]

﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ [يونس: ٤١] وإن أصروا على تكذيبك ٢٤٦٥ بعد إلزام الحجة عليهم ويشتت ٢٤٦٦ من إجابتهم، وهي حينئذ ٢٤٦٧ حمل الفعل على الدوام والثبات لأن التكذيب قد وقع منهم من قبل، ويدل عليه الجزاء، وهو ﴿فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ﴾ [يونس: ٤١] فإنه أمر بالتبرؤ والتخلية والمشاركة، وذلك إنما يكون بعد ما يولغ في الإبلاغ، وليس من الإجابة واعذر المبلغ، والمعنى: "لي جزء عملي، ولكم جزء عملكم حقا أو باطلا".

﴿أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [يونس: ٤١] لا تؤاخذون بعلمي، ولا أؤاخذ بعملكم، ولما كان مدلولها اختصاص كل أحد بأفعاله وبثمرات أفعاله من الثواب والعقاب، ضعف جعلها **منسوخة** **بآية السيف** فإنها ما رفع شيئا مما ذكر، ومن قال: **بالنسخ** فقد نظر إلى إيهام ظاهرها الإعراض عنهم، وتخلية سبيلهم.

٢٤٦٢ ابن عطية الأندلسي ، المحرر الوجيز ، ١٢١/٣ .

٢٤٦٣ لم أعر على هذه العبارة.

٢٤٦٤ في نسخة (ب-ج-ق) : المضائق. رجحت عبارة المضائق.

٢٤٦٥ في نسخة (ب) : تكذيبهم بك. و في نسخة (ج-ق) : تكذيبك. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٤٦٦ في نسخة (ب) : وليست. و في نسخة (ج-ق) : ويشتت. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٤٦٧ في نسخة (ب) : + وهي حينئذ. و في نسخة (ج-ق) : - وهي حينئذ. رجحت عبارة نسخة (ب).

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ (٤٢)﴾ [يونس: ٤٢]

﴿وَمِنْهُمْ﴾ [يونس: ٤٢] عن ابن عباس: نزلت الآيتان في النضر بن الحارث وغيره من المستهزئين.^{٢٤٦٨} وهذه الآية فيها تقسيم من لا يؤمن من الكفار إلى قسمين بعد تقسيم المكذبين إلى من يؤمن ومن لا يؤمن، وهو خبر مقدم مبتدأ به. ﴿مَنْ يَسْتَمِعُونَ﴾ [يونس: ٤٢] الضمير إلى من باعتبار المعنى ولذلك قدر الزمخشري "بالناس".^{٢٤٦٩} ﴿إِلَيْكَ﴾ [يونس: ٤٢] إذا قرأت القرآن، وعلمت الشرائع^{٢٤٧٠}، وكن لا يعون، ولا يقلبون كالأصم الذي لا يسمع أصلاً، فإنهم سبب شدة عداوتهم، وكمال نفرتهم عنك، وامتناعهم عن إدراك محاسن كلامك مثلهم، ولكون تحقيق المعنى: [٤٤٥/أ] على ذلك فرع عليه بالفاء قوله: ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾ [يونس: ٤٢] "أتطمع أنك تقدر على إسماعهم؟"^{٢٤٧١} هذا عبارة الزمخشري، وتبعه البيضاوي، حيث فسر الاستماع "بالقدرة عليه لاقتضاء المقام ذلك"^{٢٤٧٢} فعلى هذا يكون من باب تقديم الفاعل المعنوي، وإيلائه حرف الاستفهام لاختصاص الإنكار والإعلام بأن الاستماع ممكن مقدور عليه، وإنما الشأن في المستمع من هو، ولما تصور النبي ﷺ في نفسه من حرصه على إيمانهم أنه قادرٌ على الاستماع والهداية. سلب ذلك المعنى منه، وأثبتته لنفسه على الاختصاص أي: ما هو إلا الله وحده خالق كل شيء، لا يشارك فيه لأنه هو القادر على أن يخلق في آذانهم وقلوبهم إدراك الأشياء كما هي، وقبول الحق وينزع عنهم الصمم والغفلة والضلالة كلها، فيجعلهم سمعاً عقلاء، وذلك: غير مقدور للبشر ولما لم يلاحظ السكافي اعتبار القدرة بل اعتبار نفس الاستماع لم يجعله من الباب المذكور بل حملة على الابتداء مراداً منه تقوية حكم الإنكار، إذا المقصود: إنكار صدور الفعل من المخاطب لا إنكار كونه هو الفاعل مع تعذر أصل الفعل. وهذا: كله مبني على ما قالوا إن مثل "أنا عرفت" يجري تارة على ظاهره وهو أن يكون أنا مبتدأ وعرفت خبره، فلا يفيد إلا تقوي الحكم وأخرى على أن أصله "عرفت أنا" فيفيد التخصيص.

﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ٤٢] ولو انضم إلى صممهم عدم تعقلهم، ففيه تتميم لما قبله كما في قولك "أنكرم زيداً ولو أهانك" ولو بمعنى إن، وذلك لأن الأصم العاقل ربما تفرس واستدل إذا وقع في صماخه دوي الصوت، وإذا اجتمع سلب السمع والعقل جميعاً فقد تم الأمر وقيل: لأن من سلب منه السمع والعقل لا يقدر أن يلقي إلى استماع الحق أذناً ولا إلى تدبره عقلاً وهو مثل في فرط الغفلة والضلالة، وفي هذا التميم تنبيه على أن حقيقة الاستماع ليست عبارة عن مجرد وصول الهواء المكيف بكيفية الصوت إلى الصماخ السليم وإلا لكان الأصم العاقل وغير العاقل سواء في عدم الاستماع بل هي فهم المعنى المقصود من الكلام فهي متوقفة على سلامتهما [٤٤٥/ب] واستعمال كل واحد منهما على وجه يؤدي إلى ارتسام المعنى

^{٢٤٦٨} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٥٠٧/١٠.

^{٢٤٦٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٣٩/١٣٨/٣.

^{٢٤٧٠} في نسخة (ب-ج-ق): الشرايع. رجحت عبارة الشرائع.

^{٢٤٧١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٣٩/١٣٨/٣.

^{٢٤٧٢} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١١٤/٣.

^{٢٤٧٣} في نسخة (ب): ففقد. و في نسخة (ج-ق): فقد تم رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

المقصود منه في المدركة، ومن ذلك لا يوصف به البهائم لفقدان الثاني إن عقولهم لما كانت معرفة لمعارضة الوهم ومشايعة الإلف والتقليد تعذر إفهامهم الحكم، والمعاني الدقيقة، فلم ينتفعوا بسرد الألفاظ عليهم غير ما ينتفع به البهائم^{٢٤٧٤} من كلام الناعق.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ (٤٣)﴾ [يونس: ٤٣]

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ﴾ [يونس: ٤٣] الضمير لمن باعتبار اللفظ. ﴿إِلَيْكَ﴾ [يونس: ٤٣] ويعاينون دلائل^{٢٤٧٥} صدقك، وأعلام نبوتك، ولكن لا يصدقون ولا يعتبرون. ﴿أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ﴾ [يونس: ٤٣] الكلام فيه كما مر حينئذ نظيره، ولكن شبهوا ههنا بالعمي حيث يضلون الطرق السوي البرهاني الموصول^{٢٤٧٦} إلى الهداية، والمعرفة والسلامة عن الهوى وأودية الهلاك.

﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ﴾ [يونس: ٤٣] تتميم كما مر، ولو انضم إلى عدم البصر عدم البصيرة، لأن الأعمى المستبصر بها يحدس، ويتفطن لما لا يدرك البصير الأحق. وأما فقدهما: فجهد البلاء وداء العضال، وفيه أيضاً تنبيه على أن حقيقة الإبصار وهو الاعتبار والاستبصار. ولذلك قال **تعالى**: ﴿وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ١٩٨]^{٢٤٧٧} وهو إنما يتأني باستعمال البصيرة فيما يبصر من الأشياء، والاعتبار منه وبصائرهم. لما كانت معروفة بما ذكر من الآفات تعذر هدايتهم مما يرون من الآيات. استدلل به **ابن قتيبة**^{٢٤٧٨} "على أن السمع أفضل من البصر لأنه تعالى: قرن بذهاب السمع ذهاب العقل، ولم يقرن بذهاب النظر إلا ذهاب البصر." ^{٢٤٧٩} **ورده ابن الأنباري**^{٢٤٨٠}: "بأن الذي نقاه الله من السمع بمنزلة ما نقاه من المبصر لأنه **تعالى** إِبْصَارُ الْقُلُوبِ إِبْصَارُ الْعْيُونِ." ^{٢٤٨١} لعل كلام المستدل مبني على ما **قيل**: إن **المراد** فقد إِبْصَارُ الْعْيُونِ تأكيداً للعمى لأنه قد يكون مع نوع رويّة لكن قد عرفت مما سبق أنّ الحمل على فقد إِبْصَارِ الْقُلُوبِ أولى ولكل من المستدل والراد دلائل كثيرة على أفضلية^{٢٤٨٢} أحدهما على الآخر وأقوى ما ذكره الراد إن كثيراً من الأنبياء سمع كلام **الله تعالى** في الدنيا، واختلفوا أنه هل رآه أحد في الدنيا أم لا؟ وأيضاً فإن **موسى عليه السلام** أسمعته بكلامه من غير سبق **[٤/٤٦ أ]** سؤال، ولما سأل الرؤية **﴿قَالَ لَنْ تَرَانِي﴾** [الأعراف: ١٤٣]^{٢٤٨٣} فدل على أن حال الرؤية أعلى من حال السمع، وأيضاً البصر: يحصل به كمال الوجه وبذهابه يذهب عنه، وذهاب

^{٢٤٧٤} في نسخة (ب-ج-ق): البهائم. رجحت عبارة البهائم.

^{٢٤٧٥} في نسخة (ب-ج-ق): دلائل. رجحت عبارة دلائل.

^{٢٤٧٦} في نسخة (ب): المصل و في نسخة (ج-ق): الموصول. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٧٧} ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (١٩٨)﴾ [الأعراف: ١٩٨/٧]

^{٢٤٧٨} أبو محمد عبد الله بن عبد المجيد بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٨٨٩/٢٧٦ م) مؤرخ أديب محدث فقيه مسلم. له العديد من المصنفات أشهرها عيون الأخبار وغيرها. ولد في بغداد ثم ولي قضاء الدينور فترة فنسب إليها، وأخذ العلم في بغداد على يد علمائها، فأخذ الحديث عن أئمة المشهودين، أحد أصحاب الشافعي، وله مسند معروف. وأخذ القراءات واللغة والنحو على أبي حاتم السجستاني، وكان عالماً باللغة العربية والشعر. الزركلي، الأعلام، ١٥٦/١.

^{٢٤٧٩} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٠١/١٧.

^{٢٤٨٠} ابن الأنباري (٣٠٤/٢٧٢ هـ): أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن الأنباري، الإمام الحافظ المقرئ النحوي اللغوي ذو الفنون. الزركلي، الأعلام، ٣٣٤/٦.

^{٢٤٨١} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٠١/١٧.

^{٢٤٨٢} في نسخة (ب): أفضلة و في نسخة (ج-ق): أفضلية. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٨٣} ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أُنظُرُ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ (١٤٣)﴾ [الأعراف: ١٤٣/٧]

السمع لا يورث في الإنسان عيبًا، **والعرب**: تسمي العينين كريميتين ولا يسمى السمع بمثل ذلك. ومنه **الحديث**: "يقول الله من أذهب كريمتيه فصر واحتسب لم أرض هل ثوابا دون الجنة." ٢٤٨٤

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٤٤) [يونس: ٤٤]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾ [يونس: ٤٤] لا ينقصهم شيئًا بسلب حواسهم، وعقولهم لأنه يسلبها منهم أو مما يتصل بمصالحهم من بعثة الرسل وإنزال الكتب. ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [يونس: ٤٤] بإفسادها، وتفويت منافعها عليهم. وفيه **دليل** على أن للبعد كسبًا^{٢٤٨٥}، وأنه ليس **مسلوب الاختيار بالكلية** كما زعمت **المجبرة**،^{٢٤٨٦} أو بتكذيب الرسل، والكفر بالآيات. فعلى هذين الوجهين شيئًا مفعول به على أنه ثاني مفعولي الظلم لتضمينه معنى النقض. والكلام: **تذليل** لسابقته و**تنبيه** على أن كونهم بمنزلة العمي والصم من عدم استعمال آلات الاهتداء فيما خلقت له، لا لأن أسباب الهداية مفقودة. و**قيل**: على الثاني يشبه الكلام بالوعد بإزاحة العلة في التكليف، ويجوز أن يجعل شيئًا مفعولًا مطلقًا، والكلام وعيدا للمكذبين بمعنى: أن ما يلحقهم يوم القيامة من العذاب عدل من الله لا يظلمهم به، ولكنهم ظلموا أنفسهم بافتراق أسبابه وهي الكفر والتكذيب وترك أعمال السمع والبصر والعقل فيما خلقت لأجله، فعدموها فكفروا بنعم الله العظام، وذلك أن هذه الأشياء مما ركبها فيهم إلا منافع ينتفعون به ويُعملونها في الأمور الدينية والدنيوية، وآلات لإزالة الجهل واجتلاب العلم والعمل به من شكر المُنعم الذي أنعمها عليهم وعبادته والقيام بحقوقه والترقي إلى ما بعدهم. ومقدمة تلك المنافع أن يعملوها في آيات الله وأفعاله، ثم ينظروا^{٢٤٨٧} ويستدلوا ومقدمة شكر النعمة الإقرار بالمنعم بها وأن لا يجعله له نذ ولا شريك وشبيهه ففي شيء من الأشياء [٤٦/ب] **فإن قلت**^{٢٤٨٨}: هلا قيل: ولكن أكثرهم وما الفائدة^{٢٤٨٩} في تكرر ذكر الناس؟ **قلت**: في هذا التكرير: **تخفيض**^{٢٤٩٠} للظلم بالكفران بالنعم بهم وأنهم هم الذين ظلموا أنفسهم بكفران فضل الله ونعمه الواصلة إليهم وترك شكره عليها كقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ [إبراهيم: ٣٤] ^{٢٤٩١} ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكُفُورٌ﴾ [الحج: ٦٦] ^{٢٤٩٢} **وقرأ حمزة والكسائي** ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [يونس: ٤٤] **بتخفيف النون ورفع الناس على الابتداء**. ٢٤٩٣

^{٢٤٨٤} عن أبي هريرة: يقول الله عز وجل: من أذهب حبيبتيه فصر واحتسب، لم أرض له ثوابًا دون الجنة. أخرجه الترمذي في سنن الترمذي برقم ٢٤٠١، خلاصة حكم الحديث: حسن صحيح. أخرجه الترمذي برقم ٢٤٠١، والنسائي في السنن الكبرى برقم ١١٤٤٦، وأحمد برقم ٧٥٩٧ باختلاف يسير.

^{٢٤٨٥} في نسخة (ب): سببًا. و في نسخة (ج-ق): كسبًا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٨٦} في نسخة (ب): المجزأة. و في نسخة (ج-ق): المجبرة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٨٧} في نسخة (ب): ينظروا. و في نسخة (ج-ق): ينظروا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٨٨} في نسخة (ب): قيل. و في نسخة (ج-ق): قلت رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٨٩} في نسخة (ب-ج-ق): الفائدة. رجحت عبارة الفائدة.

^{٢٤٩٠} في نسخة (ب): تخفيض. و في نسخة (ج-ق): تحميم رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٩١} ﴿وَأَنَّا كُنَّا مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعْلَمُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (٣٤) [إبراهيم: ٣٤/١٤]

^{٢٤٩٢} ﴿وَهُوَ الَّذِي أَخْيَاكُمْ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُخَيِّبُكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكُفُورٌ﴾ (٦٦) [الحج: ٦٦/٢٢]

^{٢٤٩٣} ابن مجاهد، السبعة، ٤١٦٧ الداني، التيسير، ١٢٢.

﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا

مُتَّحِدِينَ (٤٥)﴾ [يونس: ٤٥]

﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ﴾ [يونس: ٤٥] مقدّر **بأذكر**، أو معمول ليتعارفوه، أو لفعل دلّ عليه **لم يلبثوا**. وقرأ **حفص**:

يحشرهم بياء الغيبة^{٢٤٩٥} والضمير **لله** لتقدّم ذكره. وهذا: وعيدٌ بالكفار بعد ذكر عدم إصغائهم وقلة تدبّرهم. ﴿كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا﴾

[يونس: ٤٥] **كَأَن** مخففة من المثقلة، والتقدير كأنهم. ﴿إِلَّا سَاعَةً﴾ [يونس: ٤٥] كائنة^{٢٤٩٦} وهي مقدار من الزمان يقسم فيه

اليوم والليلة على **أربع وعشرين** من النهاية يستقضون مدة لبثهم في الدنيا، أو في القبور لهول ما يرون فإن ما شاهد الكفار من

أهوال الآخرة أشدّ الشدائد وأفظعها. والإنسان إذا عظم نوفه ينشئ الأمور الظاهرة وأيضاً يستقلون مدة ذلك اللبث في جنب لبثهم

في موقف الحساب وفي سائر مواقف الآخرة، ورجح الوجه الأول بأن حال المؤمنين كحال الكفار في أنهم لا يعرضون مقدار لبثهم

بعد الموت إلى وقت الحشر فوجب أن يحمل على أمر يختص به الكفار هوانهم لما ضيعوا أعمارهم في طلب الدنيا. والحرص

على لذاتها لم ينتفعوا بعمرهم، وكان وجوده كالعدم عندهم، ولذلك استقلّوه والمؤمنون لما انتفعوا بعمرهم لا يستقلّون فهذا كما

يصلح علة للترجيح، يصلح علة للاستقصار ثم إن الجملة التشبيهية حال من مفعول يحشرهم أي مشبهين بمن لم يلبث، فحذف

فصّلت الهاء متصلة بيلبثون فحذف أيضاً للطول ولا يمتنع كونه صفة له. [٤٤٧/أ] والموصوف: ظرف لأنه مضاف معرب

فوصفه لا يمتنع لتصرفه وإعرابه وقد يردُّ بأن الجملة نكرة والموصوف معرفة إذ التقدير ويوم حشرهم^{٢٤٩٧} وبأن حذف مثل هذا الرابط

لا يجوز أو لمصدر محذوف أي: حشرًا ﴿كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا﴾ [يونس: ٤٥] قبله وقد عرفت ما فيه.

﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ [يونس: ٤٥] يعرف بعضهم بعضاً، كأنهم لم يتفرقوا إلا قليلاً. وهذا أول ما نشروا ثم ينقطع التعارف

لشدّة الأمر عليهم، فلا ينافيه نحو قوله: ﴿وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾ [المعارج: ١٠] **وقيل**: هذا التعارف تعارف توبيخ^{٢٤٩٨}

وافترض بقول بعضهم لبعض "أنت أطللتني"^{٢٤٩٩} وأغويتني وحملتني على الكفر"، وليس تعارف شفقة ورحمة. وعطف ثم ينقطع

ذلك بما ذكر. **وقيل**: لا ينقطع التعارف والتوبيخ على الصحيح لقوله **تع**: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ^{٢٥٠١} عِنْدَ رَبِّهِمْ

^{٢٤٩٤} في نسخة (ب): و. وفي نسخة (ج-ق): أو رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٩٥} الداني، التيسير، ١٢٢.

^{٢٤٩٦} في نسخة (ب-ج-ق): كائنة. رجحت عبارة كائنة.

^{٢٤٩٧} في نسخة (ب): ويوم يحشرهم. وفي نسخة (ج-ق): ويوم حشرهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٩٨} في نسخة (ب): وتوبيخ. وفي نسخة (ج-ق): توبيخ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٤٩٩} في نسخة (ب): أعنتني. وفي نسخة (ج-ق): أطللتني. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٠٠} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٥٠٩.

^{٢٥٠١} في نسخة (ب): مَوْقُوفُونَ. وفي نسخة (ج-ق): مَوْقُوفُونَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ ﴿[سبأ: ٣١] ٢٥٠٢ وقوله: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا﴾ [الأعراف: ٣٨] ٢٥٠٣ فعلى هذا: فنحو الآية المذكورة محمول على نفي التعارف يتساءلون أي: يتساءلون كم لبثتم كما قال: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٢٥)﴾ [الطور: ٢٥] ٢٥٠٤ ثم إنه حال أخرى مقدرة لأن التعارف: لا يكون حال الحشر، بل بعده أو بيان لقوله: ﴿كَأَنَّ لَمْ يَلْبَثُوا﴾ [يونس: ٤٥] فإن فيه معنى يتعارفون، لأن قرب العهد بين الخلان مما لا يبلي جديدهم. وقد قيل: طول العهد يُنسي، وكأن فيها مظنة التعارف فبين قوله يتعارفون فعلى هذا: الحال غير مقدرة. والمراد باللبث: اللبث في القبور، وذلك أن قلة اللبث في القبور غير مانعة من التعارف الكائن ٢٥٠٥ في الدنيا، بخلاف ما إذا قدر اللبث في الدنيا، وطول اللبث في القبور، فإنه سبب للتناكر لا للتعارف. وقد عرفت له وجه آخر.

﴿قَدْ خَسِرَ ٢٥٠٦ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٤٥] استئناف ٢٥٠٧ للشهادة عليهم بالخسران والتعجب منه، وهو مستفاد من المقام، وسوق الكلام. وقد تحقق [٤٤٧/ب] أن الجملة الخبرية كثيرا ما يورد بغير ٢٥٠٨ معنى الإخبار والإعلام، وذلك لبيع الآخرة بالدنيا وإعطاء الشريف الباقي، وأخذ البخس الفاني، ويجوز أن يكون حالا من فاعل يتعارفون أو من مفعول يحشروهم، بتقدير قائلين ذلك. فعلى الوجه الأول: يكون الجملة تزييلا للكلام السابق، وفي الذين كذبوا تعميما وعلى الآخرين فيه إظهارا مقام الإضمار، إذ الظاهر: أنهم يقولون قد خسرنا ولا بُد في الحمل عليه أيضا في الأول تعليلا لخسرانهم، فيلزم التعميم أيضا. ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [يونس: ٤٥] للتجارة عارفين بها. وقيل: لطرق استعمال ما منحوا من معاون في تحصيل المعارف المتفرعة عليه اكتساب العوارف بل اكتسبوا بها الجهالات المتعبة باقتراف الخطيئات. فأدّت بهم إلى الرد والعذاب المقيم والحرمان من الشكوك إلى طريق الرضا، وجنات النعيم. ثم إنه إما معطوف على ﴿قَدْ خَسِرَ﴾ [يونس: ٤٥] فيكون حكمه أو على صلة الذين فيكون كالتوكيد لها لأن المكذب باللقاء غير مهتد.

٢٥٠٢ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ (٣١)﴾ [سبأ: ٣١/٣٤]

٢٥٠٣ ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ (٣٨)﴾ [الأعراف: ٧/٣٨]

٢٥٠٤ ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٢٥)﴾ [الطور: ٢٥/٥٢]

٢٥٠٥ في نسخة (ب) : الكاين. و في نسخة (ج-ق) : الكائن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٠٦ في نسخة (ب) : و قَدْ خَسِرَ. و في نسخة (ج-ق) : قَدْ خَسِرَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٠٧ في نسخة (ب-ج-ق) : استيناف. رجحت عبارة استئناف.

٢٥٠٨ في نسخة (ب) : بغير. و في نسخة (ج-ق) : لغير. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوْفِّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ [يونس: ٤٦]

﴿وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ﴾ [يونس: ٤٦] أصله: وإن نرك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط، وهي بمنزلة لام القسم في أنها إذا دخلت صادفها النون المؤكدة. وأما ظاهر كلام ^{٢٥٠٩}سيبويه: فعلى جواز المصادفة في الشرط المجرد والإراءة بصريّة ولذلك عدّي الفعل إلى اثنين بالهمزة، أي: وإما ينصرك وإما ينصرك ^{٢٥٠}. ﴿بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾ [يونس: ٤٦] من العذاب في حياتك، كما أراه يوم بدر ﴿أَوْ نَتَوْفِّيَنَّكَ﴾ [يونس: ٤٦] قبل أن نريك ﴿فَالِإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ [يونس: ٤٦] يوم القيامة فنريك فيه، ونتقم منهم أشد الانتقام، وكيف دارت الحال فلا بد أن ينصرك، ثم إنه مبتدأ وخبر جواب نتوفينك وجواب ﴿نُرِيَنَّكَ﴾ [يونس: ٤٦] محذوف مثل فذاك المراد والمُتَمَنَّى وقيل: جواب لهما معا إذ معناه صالح لذلك. ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ [يونس: ٤٦] فإن قلت: الله شهيد على ما يفعلون في الدارين، فما معنى ثم: فإنه لا يستقيم معناه الظاهر وهو كون شهادة الله على أفعالهم مرتبة على رجوعهم إليه لما ذكر قلت: ذكرت الشهادة، والمراد: نتيجتها [٤/٤٨ أ] أو مقتضاها وهو الجزاء كأنه قال: ثم الله مجاز عليه ويجوز أن يُراد أن الله مؤدّ شهادتها على أفعالهم يوم القيامة حين يُنطق جلودهم وأيديهم وأرجلهم شاهدة عليهم. ولا خفاء في أن التراخي في الوجهين على ظاهره ليس في أولها برتبٍ لظهور أن عقابهم إنما هو بعد رجوعهم إليه وإنما لم يحمل على التراخي في الرتبة بناء على أن شهادته تع على أفعالهم أعلى مرتبة من رجوعهم لعلّ الارتباط في ذلك وكماله فيما ذكر. وقيل: إنها لترتيب الإخبار لا لترتيب القصص في أنفسها وقرئ: ثم بفتح التاء، فيكون ظرفاً للشهادة أو المرجع.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [يونس: ٤٧]

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ [يونس: ٤٧] من الأمم الماضية لأنه بيان حال الأنبياء مع أقوامهم تسليّة له، وتطمينا بقلبه. ﴿رَسُولٌ﴾ [يونس: ٤٧] بعث ^{٢٥١١}إليهم ليدعوهم ^{٢٥١٢}إلى الإيمان والأعمال، ويمنعهم بما يوجب النكال قيل: فكيف يصح ذلك مع أن زمان الفقرة ليس فيه رسول؟ كما شهد عليه قوله: ﴿لِنُنْذِرَ ٢٥١٣ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ﴾ [القصص: ٤٦] ^{٢٥١٤}وأجيب بأن ما ذكر لا يقتضي كون الرسول حاضرا مع كل واحدة منهم لا يمنع من كونه رسولا إلى ذلك البعض، كما لا يمنع بعث رسولنا من كونه مبعوثا إليهم غاية ما في الثاني أن ما وقع من تخطيط القوم في زمن الفترة يكون مؤديا إلى ضعف أثر دعوة الأنبياء فيه ^{٢٥١٥}. ﴿فَإِذَا جَاءَ

^{٢٥٠٩} سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارث، إمام النحاة أول من بسط علم النحو، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ولد سنة ٧٦٠م، وتوفي ٧٩٦م في شيراز في إيران. وقد طلب الفقه والحديث مدّة، ثم أقبل على الغريّة، فبرّع وساد أهل العصر، وألف فيها كتابه الكبير الذي لا يُذكر شأؤه فيّه. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٤٦/٧.

^{٢٥١٠} في نسخة (ب): ينصرك. وفي نسخة (ج-ق): نصرك. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥١١} في نسخة (ب): يُبعث. وفي نسخة (ج-ق): بعث. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٥١٢} في نسخة (ب): ليدعوهم. وفي نسخة (ج-ق): ليدعهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥١٣} في نسخة (ب): لِنُنْذِرَ. وفي نسخة (ج-ق): لِنُنْذِرَ. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٥١٤} ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [القصص: ٢٧/٤٦]

^{٢٥١٥} في نسخة (ب): - فيه. وفي نسخة (ج-ق): + فيه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

رَسُولُهُمْ [يونس: ٤٧] في الكلام إضمار أي: بالبينات وكذبه قومه، وصدقه آخرون. **فُضِي بَيْنَهُمْ** [يونس: ٤٧] بين الرسول وقومه. **بِالْقِسْطِ** [يونس: ٤٧] بالعدل، فأنجى الرسول ومن صدقه وأهلك من كذبه.

وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ [يونس: ٤٧] في ذلك القضاء، ولا ينقص من محاسنهم، ولا يزداد^{٢٥١٦} على مساوئهم. وهذا: **تقرير** لعدله وبيان لتقدسه عن الظلم. **والعلامتان**^{٢٥١٧} على أن معناه فإذا جاءهم الرسول فكذبوه فُضي بينهم بين الرسول ومكذبيه^{٢٥١٨} وهم لا يُظلمون قال **السمرقندي**: لا يُعذبون بغير ظلم وجرم تقرير لدله أيضاً، وبيان له حيث أعلم بأنه لا يعذبهم إلا **[٤٤٨/ب]** إذا استحقوا العذاب بظلم ولا يعذبهم مع كونهم ظالمين إلا بالزمام الحجة كقوله: **﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾** [الإسراء: ١٥] وفيما اختاروه وما لا يخفى والله يعلم السر وأخفى. **وقيل**: "معناه: لكل أمة من الأمم يوم القيامة رسول تُنسب إليه وتُدعى به فإذا جاء رسولهم المؤمن به ليشهد عليهم بالكفر والإيمان فُضي بينهم بإنجاء المؤمنين وعقاب الكافرين كما يقضي بينك وبين أمتك لقوله: **﴿وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ﴾** [الزمر: ٦٩].^{٢٥٢٢٠٢١}

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: ٤٨]

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ [يونس: ٤٨] استبعاد الوعد واستهزاء، وذلك أن معنى الاستفهام: الاستعمال بمعنى طلب العجلة وهو الذي يقال له: الاستبطاء بمعنى "عَدَّ الأمر بطيئاً" ثم القصد من هذا الاستعمال: هو استبعاد الموعود، وأنه بما لا يكون ووسط الاستعجال على قضية المناسب كما لا يخفى. وأن الاستفهام: للاستبعاد ابتداءً، إنما يكون **بأين وأنى** ونحو ذلك دون **متى**. **﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾** [يونس: ٤٨] خطاب منهم للنبي والمؤمنين، وهذا: من جملة شُبّه منكري النبوة أنه ﷺ: "كلما هددهم بنزول العذاب ومر زمان ولم يظهر ذلك العذاب طعنوا به في نبوته وجعلوه سبباً لاستحقاقه لأن^{٢٥٢٣} يُستهزأ به فأمر الله بأن يُجيب بما يقطع مادة الإشكال^{٢٥٢٤} بقوله:

^{٢٥١٦} في نسخة (ب) : ولا يزداد. و في نسخة (ج-ق) : ولا يزداد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥١٧} أي: الزمخشري والبيضاوي.

^{٢٥١٨} في نسخة (ب) : بينهم وبين الرسول وتكذيبه. و في نسخة (ج-ق) : بينهم بين الرسول ومكذبيه رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥١٩} **﴿مَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾** [الإسراء: ١٧/١٥]

^{٢٥٢٠} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٥/١١.

^{٢٥٢١} **﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾** [الزمر: ٦٩/٣٩]

^{٢٥٢٢} شهاب الدين محمود بن عبد الله/الألوسي الكبير، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني-تفسير الألوسي، ٤/٦٠.

^{٢٥٢٣} في نسخة (ب) : أن و في نسخة (ج-ق) : لأن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٢٤} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٧/١١٣.

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا

يَسْتَقْدِمُونَ (٤٩)﴾ [يونس: ٤٩]

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ [يونس: ٤٩] الضر كالمرض والفقر والنفع كالصحة والغنى فكيف أملك لكم الضرر، وجلب العذاب العذاب^{٢٥٢٥}. ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [يونس: ٤٩] استثناء منقطع أي: ولكن ما شاء الله من ذلك كائن^{٢٥٢٦}، فإن المستثنى وإن كان من جنس المستثنى منه، لكن ليس المعنى على إخراجهم من حكمه، ولهذا جعل الحكم إنه كائن^{٢٥٢٧} دون أني أملكه. وبهذا يسقط استدلال المعتزلة على كون العبد قد يستقل بهما من أفعاله كالطاعة والمعصية أو متصل على تقدير^{٢٥٢٨} ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ له أن أملكه منهما، ولا يلزم أيضًا الاستقلال الذي يدعيه أرباب الاعتزال، وههنا وجبة ثالث وهو أن يكون إلا إن شاء الله في معنى كلمة تأييد، كأنه [٢٤٩/أ] قيل: "قل لا أملك شيئا منهما أبدا."

قال السمرقندي: وهو أوجه، لأنَّ أحدا سوى الله لا يقدر أن يملك شيئا من الضر والنفع، والله هو الضار النافع الذي إن أصاب أحدا بضر لم يقدر على إماطته وكشفه إلى هو وحده دون كل أحد، وإن أراد به نفع لم يرِدْ أحد ما يريده به من نواله وإنعامه،^{٢٥٢٩} وهو الحقيق إذن بأن يملك الضر والنفع دون غيره. ونظيره قوله: ﴿وَمَا يَكُونُ^{٢٥٣٠} لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٨٩]^{٢٥٣١} على وجه، وهو أن عودهم في ملتهم ما لن يشاء الله، فعلى هذا يكون ما مصدرية.

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ [يونس: ٤٩] مضروبٌ لهلاكهم، وحد محدود له من الزمان. ﴿إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ [يونس: ٤٩] وفيهم المحدود ﴿فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [يونس: ٤٩] فلا يتأخرون عنه ولا يتقدمون. وفيه مبالغة في نفي التأخير بتسوية ظرفي الزمان المحدود. وفي نفي التقدم والتأخير الذين هما أحدهما ممكن والآخر محال، يعني: "أنكم إذا علمتم أن تأخر الموت والعذاب عن وقته وتقدمه عليه مما لا سبيل إليه وأنه في وقته هاجم لا محالة لم يبق إلا الصبر وترك الاستعجال أياما قلائل، فإنه عن قليل ينجز وعدكم. فتحقيق الجواب من الآيات: أنهم لما استعجلوه واستبعدوه قيل لهم: أنه ليس إليّ وإلا لم يكن إضمرا ولا يستبعدون فإنه كائن لا محالة، وهناك يظهر أنه لم يكن موضع الاستعجال وقيل: "إنه وارد على الأسلوب الحكيم لأنهم ما أرادوا بالسؤال الاستبعاد الموعود من الله، وأنه صلوات الله عليه هو الذي يدعي أن ذلك منه، فطلبوا منه تعيين الوقت تهكُّما وسخرية.^{٢٥٣٢} فقيل: هذا التهكم إنما يتم لو ادعيتُ بأنني أنا الطالب لذلك الموعود وإذا كنتُ مُقرًّا بأنني مثلكم في أن لا أملك

^{٢٥٢٥} في نسخة (ب) : وجلب العذاب و في نسخة (ج-ق) : وجلب العذاب العذاب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٢٦} في نسخة (ب-ج-ق) : كائن. رجحت عبارة كائن.

^{٢٥٢٧} في نسخة (ب-ج-ق) : كائن. رجحت عبارة كائن.

^{٢٥٢٨} في نسخة (ب) : تقدر و في نسخة (ج-ق) : تقدير. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٢٩} لم أعثر على هذه العبارة.

^{٢٥٣٠} في نسخة (ب ج-ق) : وما كان. رجحت عبارة المصحف وَمَا يَكُونُ.

^{٢٥٣١} ﴿قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِدْجَانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ (٨٩)﴾ [الأعراف: ٨٩/٧]

^{٢٥٣٢} الألوسي ، روح المعاني-تفسير الألوسي ، ١١/١٣١.

لنفسى نفعًا ولا ضرا كيف أدعى؟ ﴿مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ﴾ [المائدة: ١١٦] ٢٥٣٣ ثم شرع في الجواب الصحيح، ولم يلتفت إلى تهكمهم واستبعادهم فقال: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ [يونس: ٤٩].

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾ (٥٠) ﴿[يونس: ٥٠]

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ﴾ [يونس: ٥٠] الذي ٢٥٣٤ تستعجلون منه ٢٥٣٥ [٤٩/ب] قالوا: تضمّن رأيت معنى أخبرني وأنها يتعدى إذ ذاك إلى اثنين وأن المفعول الثاني أكثر ما يكون جملة استفهام يُعقد منها مع ما قبلها مبتدأ وخبر بقوله أَرَأَيْتَ زيدا ما صنع أخبرني عنه ما صنع وقبل دخول "أَرَأَيْتَ" كان الكلام زيد ما صنع أي أخبرني عنه ما صنع ففهمنا المفعول الأول لها محذوفة والمسألة من الأعمال يتنازع "أَرَأَيْتَ" وإن إياكم على قوله عذابه ما عمل الثاني إذ هو المختار على مذهب البصريين وهو الذي ورد به السماع أكثر من إعمال الأول، فلما أعمل الثاني حذف من الأول ولم يضمّر، لأن إضماره مختص بالشعر. ٢٥٣٦ والمعنى: قل: لهم آخرون عن عذاب الله.

﴿بَيَاتًا﴾ [يونس: ٥٠] نصب على الظرفية أي: وقت بيات واشتغاله: بالنوم والسهو والغفلة أو الحال بائتين أو مبيتا أو مبيتين يقال: بيت العدو أي: وقع بهم ليلا. والاسم البيات. ويكون بمعنى المبيت السلام بمعنى التسليم لا بمعنى البيتوتة. ﴿أَوْ نَهَارًا﴾ [يونس: ٥٠] حين كنتم مشغولين بطلب المعاش، والكسب ونحوه: ﴿بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ ٢٥٣٧ [الأعراف: ٩٧] ٢٥٣٨ و﴿ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأعراف: ٩٨] ٢٥٣٩ والمقابل للنهار، وإن كان هو الليل إلا أنه أريد ههنا ٢٥٤٠ الإشعار بما ينبئ عن النوم والغفلة، وكون الوقت الذي يبيت فيه الرجل للعدو أي: يوقع به ويغتنم فرصة غفلته، وليس مفهوم الليل هذا المعنى: ولا هو أيضا مشهور بذلك شهرة النهار بالاشتغال بالمكاسب ومصالح المعاش حتى يحسن الاكتفاء فيه بدلالة الالتزام كما في النهار.

﴿مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [يونس: ٥٠] لم يحسن ههنا أن يجعل ماذا بمعنى الذي لافتقاره إلى تقدير العائد ٢٥٤١ في الصلة أي: يستعجلونه مع ركافة في المعنى بل معناه: أي: شيء على أنه منصوب المحل مفعولا مقDMA. وهذا أولى أيضا: من جعله مبتدأ على ما لا يخفى. والتنكير للفردية أو النوعية. وفي الجملة البعضية والضمير في منه للعذاب. أن ٢٥٤٢ والمعنى: العذاب

٢٥٣٣ ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَاعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ ثُلَّةً فَكُنْ عِلْمُهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ (١١٦) ﴿[المائدة: ١١٦/٥]

٢٥٣٤ في نسخة (ب) : الذين. و في نسخة (ج-ق) : الذي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٣٥ في نسخة (ب) : منهم. و في نسخة (ج-ق) : منه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٣٦ أبو حيان ، البحر المحيط ، ١٦٥/٥ .

٢٥٣٧ في نسخة (ب-ج-ق) : نَائِمُونَ. رجحت عبارة نَائِمُونَ.

٢٥٣٨ ﴿أَوَأَمْرٌ أَهْلِ الْآثَرِ أَنْ يُبَيِّنَهُمْ بِأَشْنَأَ بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ (٩٧) ﴿[الأعراف: ٩٧/٧]

٢٥٣٩ ﴿وَأَمْرٌ أَهْلِ الْآثَرِ أَنْ يُبَيِّنَهُمْ بِأَشْنَأَ ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ (٩٨) ﴿[الأعراف: ٩٨/٧]

٢٥٤٠ في نسخة (ب) : هنا. و في نسخة (ج-ق) : ههنا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٤١ في نسخة (ب-ج-ق) : العايد. رجحت عبارة العائد.

٢٥٤٢ في نسخة (ب) : - أن. و في نسخة (ج-ق) : + أن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

كله مر المذاق مكروه موجب للنفار فأَي شيء يستعجلون منه وليس [٤٥٠/أ] شيء منه يوجب الاستعجال. فمن للتبعيض ويحتمل البيان بمعنى أي: شيء من الأشياء هو العذاب يستعجلون، ويجوز أن يكون التنكير للتهويل والتعجب بمعنى أي: شيء بل متعجب منه بمعنى أنه يتعجب منه ومن شدة لقوله: "كل من يراه أو يسمعه" وهو العذاب نفسه. يستعجلون للبيان لأن ذلك الشيء هو العذاب نفسه وكونها: للتجريد عائد إلى البيان لأن ما جرد من العذاب هو ذلك الأمر الهائل المتعجب منه وبما ذكر من معنى التعجب يظهر أن يتعلق ماذا يستعجلون بالاستخبار على ما سيأتي لا يأباه. وإنما يأبى كون قصد المتكلم بهذا الاستفهام ههنا هو المتعجب فلا حاجة إلى أن يقال: ولعل الاستخبار حينئذ مجرئ على حقيقته. وقيل: "الضمير في منه لله تع فالمعنى: على التعجب ولكن يزول فائدة الإبهام والتفسير وما فيه من التفخيم وما قيل: "إنه أبلغ على معنى هل يعرفون بالعذاب الذي المعذب هو الله فهو مشترك على التقديرين وقد ترجح بأن الضمير الذي سيحيى بعد للعذاب ههنا ثلاثة أوجه: الأول: أن الاستفهام متعلق بإراءاتهم لما سبق أنه بمعنى أخبروني فيستدعى مفعولا يتعلق هو به وجواب الشرط: محذوف موكول إلى مقتضى المقام، وفهم السامع، ولهذا حذف فيتقدر نحو تندموا على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ فيه ولا مانع من تقديرهما معا فيكون الشرط مع جوابه المحذوف مقرر المضمون الاستخبار^{٢٥٤٣}، ولذلك وسط بين جملة الاستخبار، ولما كان هذا الاستفهام تجهيلا لهم وتنديما صح تقدير ما ذكر في جواب الشرط واضمحل ما قيل: إن هذا التقدير ليس بسديد لما أنه ليس فيما سبق ما يدل عليه، ثم قيل: "زيادة تنديم^{٢٥٤٤} وتجهيل^{٢٥٤٥}."

﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ آَلَانَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (٥١)﴾ [يونس: ٥١]

﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ﴾ [يونس: ٥١] وعاد واستهزاؤكم^{٢٥٤٦} وتكذيبكم تصديقا وإذعانا وجيء بـ **ثم** دلالة على زيادة الاستبعاد، وفيه [٤٥٠/ب] إن هذا الثاني: أبعد من الأول وأدخل في الإنكار الثاني في^{٢٥٤٧} أن الاستفهام جواب الشرط، والشرط متعلقة بأبراهيم^{٢٥٤٨} وربما يناقش فيه بأن جملة الشرط لا يقع مفعول أخبروني وسيذكر في سورة العلق بحث الفاء في الاستفهام الواقع موقع الجزاء ولكن فيه أن استعجال العذاب قبل إتيانه، فكيف يكون مترتباً عليه جزاء، وأجيب بأنه على حكاية الحال الماضية أي: ماذا كنتم تستعجلونه ولكن مجرّد هذا لا يكون أيضا جوابا لأن الاستعجال السابق لا يترتب على إتيان العذاب، فلا بد من تقدير، وهو أن يقال: إن إياكم عذابه فحينئذ يعلمون أن أي: شيء يستعجلون منه ثم قيل: ﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ﴾ [يونس: ٥١] على المنوال الأول سواء بسواء.

^{٢٥٤٣} في نسخة (ب): مقدر المضمون الاستقبال. و في نسخة (ج-ق): مقرر المضمون الاستخبار. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٤٤} في نسخة (ب): تنديد. و في نسخة (ج-ق): تنديم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٤٥} الألوسي، روح المعاني-تفسير الألوسي، ١٣٢/١١.

^{٢٥٤٦} في نسخة (ب): استهزاؤكم. و في نسخة (ج-ق): واستهزاؤكم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٤٧} في نسخة (ب): + في. و في نسخة (ج-ق): - في. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٥٤٨} الألوسي، روح المعاني-تفسير الألوسي، ١٣٢/١١.

الثالث: أن الاستفهام اعتراض، وجواب الشرط ﴿ثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ﴾ على طريقة وقوع الاستفهام جزء للشرط فلا يلزم أن يكون حرف العطف في صدر الجزء استعارة عن الظرف كالفاء على ما قيل: لجواز أن يكون دخول همزة على حرف العطف ههنا على طريقة تقدير المعطوف عليه بعدها مثل "أكفرتهم" ثم إذا ما وقع لا على طريقة توسيطها بين المعطوف عليه والمعطوف فإن كلا الطريقتين وارد في الكلام ولا يحتاج إلى تقدير القول أي يقال لهم: ﴿ثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ﴾ وإن كان هو قويا من جهة المعنى كما لا يخفى وهذا تحقيق ما قال **الزمخشري**^{٢٥٤٩}: "المعنى: إن أتاكم عذابه أمنتكم بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان ودخول حرف الاستفهام على ثَمَّ كدخوله على الواو والفاء في قوله: ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى﴾" [الأعراف: ٩٧] ﴿أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى﴾ [الأعراف: ٩٨]. ٢٥٥٢٢٥٥١.

وقيل: في تحقيقه لا يقال: ثم حرف عطف. والجزء لا يكون معطوفا على الشرط لأنه أجري في الجزء مجرى الفاء فكما أن الفاء في الأصل للعطف ويدخل في الجزء لإفادة الترتيب. كذلك ثم يفيد الترتيب فيصلح أن يدخل في الجزء وكأنه قيل: **إن أتاكم عذابه** فإذا وقع أمنتكم به ومعناه: إن أتاكم عذابه فبعد وقوعه أمنتكم به وبعد [٤٥١/أ] وقوعه وهو الذي ذكره^{٢٥٥٣} **الزمخشري**:^{٢٥٥٤} ولا بُد في دخول همزة الاستفهام على الجزء لأن همزة الإنكار تجوز أن يتوسط بين الشرط والجزء نحو قوله: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْفِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ [الزمر: ١٩] كما جاز أن يتوسط بين المعطوف والمعطوف عليه، وهذا قوله: كدخوله على الواو ويمكن أن يقال: **المراد** أن قوله: ﴿ثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ﴾ [يونس: ٥١] يدل على جواب الشرط والتقدير إن أتاكم عذابه أمنتكم به بعد وقوعه وقوله: ﴿إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ﴾ عطف على هذا الجواب ومعناه على ما مرَّ أمنتكم به بعد وقوعه وهو الجواب المقدر بعينه لكنه أبلغ في الإنكار لأن ثم للتراخي في الرتبة كما أن قوله: ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [التكاثر: ٤] أبلغ في المنع كذلك همزة الإنكار متوسطة بين المعطوف والمعطوف عليه، كما في **أمن** نعم التحقيق بالقبول ما ذكره **بعض المحققين** ههنا المعنى أخبروني ﴿إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتًا أَوْ نَهَارًا﴾ [يونس: ٥٠] ووقع وتحقق أمنتكم، ثم جيء **بحرف التراخي** بدل الواو ودلالة على الاستبعاد ثم زِيل أداة الشرط دلالة على استقلاله بالاستبعاد، وعلى أن الأول كالتمهيد له وجيء ماذا مؤكدا لما مر بشئ لمعنى الوقوع، والتحقق، وزيادة للتجهيل، وإنهم لم يؤمنوا إلا بعد أن لم ينفعهما البتة **فصار حاصل المعنى:** ما قرره **الزمخشري** على ما سبق **ومن هذا التقدير**^{٢٥٥٥} فيظهر أنه لا يحتاج إلى تقدير جواب آخر لقوله: ﴿إِنْ أَتَاكُمْ﴾ [يونس: ٥٠] فإن قوله: **إذا ما وقع** كالتكرير له ولكن لا وجه لأبلغ ثم إن مقتضى الظاهر على الوجهين الأولين يستعجلون بالخطاب عدل إلى الغائب

^{٢٥٤٩} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٥٥٠} في نسخة (ب) : الْقُرْيَةُ. و في نسخة (ج-ق) : الْقُرَى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٥١} ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا بَيِّنَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ (٩٧) أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ (٩٨) ﴿[الأعراف: ٩٧-٩٨]

^{٢٥٥٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٤٩/٣.

^{٢٥٥٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٤٩/٣.

^{٢٥٥٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٥٥٥} في نسخة (ب) : التقدير و في نسخة (ج-ق) : التقدير. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

وأظهر الوصف لإفادة أن^{٢٥٥٦} إجرامهم قد بعثهم إلى الاستعجال وأن من سمات^{٢٥٥٧} هذه الصفة ذلك والدلالة على أنهم بجرمهم ينبغي أن يفزعوا من مجيء الوعيد وأن إبطاء أن يتعجلوه وقيل: وعلى الوجه لا يختلف فائدة^{٢٥٥٨} الإسناد [٥١/ب] إلى المجرمين بدل المخاطبين وما فيه من الالتفات للنكته المذكورة .

﴿الآن﴾ [يونس: ٥١] على إرادة القول أي: قيل لهم^{٢٥٥٩} إذا أمنوا بعد وقوع العذاب الآن آمنتم به. وفي تقدير الماضي مناسبة لما قبله وما بعده وهو من الظروف المبنية لشبهه بالحرف في ملازمة لفظ واحد لأنه لا يثنى ولا يجمع ولا يصغر بخلاف حين ووقت وبني على الفتح لأن الأصل السكون يحرك لالتقاء الساكنين بالفتح لخفتها **فالظاهر**: أنها للتعريف لأن الآن معرفة إذ هو موضوع لمعين وهو الوقت الحاضر فتعريفه ليس بالعلمية لإطلاقه على كل وقت حاضر فهو باللام وعند الأكثر أنها ليست للتعريف بل زائرة لأنها لو كانت للتعريف لأعرب وفيه **ضعف ظاهر وقيل: أصله**: أن ذلك أن تفعل كذا دخلت عليه الألف واللام للتعريف وجعل كالاسم وترك على الفتحة لأنه جعل في الأصل وهو كما **روي**: "نهى رسول الله عن قيل وقال"^{٢٥٦٠} حيث جعلوا كالاسمين وتركوا على ما كانا فعلين. ﴿وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [يونس: ٥١] يعني: وقد كنتم به تكذبون لأن استعجالهم إنما كان من تكذيبهم وإنكارهم بجعل كتابة، لأنه دلالة على الشيء بلازمه فيصح المقابلة بذلك الاعتبار بقوله آمنتم^{٢٥٦١} والجملة حالية.

﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (٥٢)﴾ [يونس: ٥٢]

﴿ثُمَّ قِيلَ^{٢٥٦٢} لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [يونس: ٥٢] أنفسهم بالشرك والتكذيب وهو عطف على قيل المضمّر قبل الآن. ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ﴾ [يونس: ٥٢] المؤلم على الدوام فإنه خالد لكم لا يزول تصيرون إلى القبر وتعذبون فيه ثم تبعثون، فتحشرون إلى جهنم فيعذبون فيها خالدين. وقيل: القائلون خزنة جهنم. ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ^{٢٥٦٣}﴾ [يونس: ٥٢] بذنوب كنتم تكسبونها بكسبكم إياها أو لما كنتم تكسبون منها على أن ما موصوفة أو مصدرية أو موصولة وهذه أشياء لم يكن بعد بقرينة ما

^{٢٥٥٦} في نسخة (ب) : - أن و في نسخة (ج-ق) : + أن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٥٧} في نسخة (ب) : سمات و في نسخة (ج-ق) : شأن. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٥٥٨} في نسخة (ب-ج-ق) : فائدة. رجحت عبارة فائدة.

^{٢٥٥٩} في نسخة (ب) : - أي قيل و في نسخة (ج-ق) : + أي قيل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٦٠} عن عبدالله بن مسعود: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قيل وقال وإضاعة المال وكثرة السؤال ومنع وهات ووأد البنات. ابن عدي ، الكامل في الضعفاء ٥٣٨/٤ ، منكر. عن المغيرة بن شعبة: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا: قِيلَ وَقَالَ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ. أخرجه البخاري في صحيح البخاري برقم ١٤٧٧. خلاصة حكم الحديث : صحيح.

^{٢٥٦١} في نسخة (ب) : - بقوله آمنتم و في نسخة (ج-ق) : + بقوله آمنتم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٦٢} في نسخة (ب) : وَ قِيلَ و في نسخة (ج-ق) : ثُمَّ قِيلَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٦٣} في نسخة (ب) : يَكْسِبُونَ و في نسخة (ج-ق) : تَكْسِبُونَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

سبق مثل ٢٥٦٤ قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ﴾ [يونس: ٥٠] وعبر عنها بالفعل الماضي [٤٥٢/أ] تنبيهاً على أنها كائنة ٢٥٦٥ لا محالة.

﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (٥٣)﴾ [يونس: ٥٣]

﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ﴾ [يونس: ٥٣] ويستخبرونك، فهو يتعدى ٢٥٦٦ إلى مفعولين أحدهما: الكاف وثانيهما: الجملة الواقعة بعده، لأنها في محل نصب فيكون معلقة بالاستفهام وأصل استنبأ أن يتعدى إلى أحدهما **بعن** تقول: استنبئت زيدا عن عمرو أي: طلبت منه أن يُنبئني عن عمرو، وقد تعدى إليهما بنفسه لما أخبر عن الكفار بأنهم يقولون: "متى هذا الوعد" أجاب عنه بما تقدم. حكى عنهم: "أنهم رجعوا إليه ﷺ سائلين، سألوه أولاً عن زمان وقوعه وههنا عن تحقيقه في نفسه." لذلك اختلف جوابهما فأجاب عن الأول بقوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ [الأعراف: ٣٤] ٢٥٦٧ وأجاب عن الثاني بتحقيقه مؤكداً بالقسم لأن يستقبلهم ويتكلم معهم بالكلام المعتاد.

﴿أَحَقُّ هُوَ﴾ [يونس: ٥٣] أحق ما يقول من الوعد بقوله بكلام باطل يهزل به وقيل: من ادّعاء النبوة أو القرآن أو ما تدعونا إليه من التوحيد، وهو كقولهم لإبراهيم: ﴿أَجْتَنَّا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ﴾ [الأنبياء: ٥٥] ٢٥٦٨ وقولهم لموسى: ﴿اتَّخِذْنَا هُزُؤًا﴾ [البقرة: ٦٧] ٢٥٦٩ وقيل: قاله حُيُّ بن أخطب ٢٥٧٠ لما قدم مكة. والأظهر: أن الاستفهام فيه على أصله لقوله: ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ﴾ [يونس: ٥٣]. وقيل: هو على جهة الإنكار والاستهزاء لا يخفان الإنكار ٢٥٧١ بمعنى النفي ههنا ويعضد أنه قراءة أو الحق هو فإنه فيه تعريض بأنه باطل إذ اللام للجنس فكأنه قيل: أهو الحق لا الباطل؟ أو أهو الذي سميتوه الحق؟ وذلك أنك إذا قلت: الحق هو ٢٥٧٢ أفاد انحصار الخبر في المبتدأ، فلا يكون هو غير الحق فهو حق لا باطل لكن الانحصار يمكن أن يكون حقيقة كقولنا: "الله العالم بالذات"، أو ادعاء نحو حاتم الجواد. وقد أشرنا إليهما بالتقديرين وأيا ما كان. ففيه تعريض بأنه باطل ورد بأن المبتدأ والخبر إذا كان معرفتين وكان أحدهما معرفاً باللام، أفاد انحصار المعرف باللام في الآخر سواء قدم أو أُجِّر نحو: "المنطلق زيد أو زيد المنطلق" فإنهما يفيدان حصر المطلق في زيد، فيكون الحق هو مفيداً لانحصار الحق في هو أي: الحق هو لا غيره. [٤٥٢/ب] الزمخشري في الفائق ٢٥٧٣ من أن معنى "إن الله هو الدهر" إنه الدهر الجالب للحوادث

٢٥٦٤ في نسخة (ب) : مثل و في نسخة (ج-ق) : من. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٦٥ في نسخة (ب-ج-ق) : كائنة. رجحت عبارة كائنة.

٢٥٦٦ في نسخة (ب) : متعد و في نسخة (ج-ق) : يتعدى رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٦٧ ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ (٣٤)﴾ [الأعراف: ٣٤/٧]

٢٥٦٨ ﴿قَالُوا أَجْتَنَّا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ (٥٥)﴾ [الأنبياء: ٥٥/٢١]

٢٥٦٩ ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتُخَذُنا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٦٧)﴾ [البقرة: ٦٧/٢]

٢٥٧٠ حي بن أخطب هو سيد بني النضير قبل الإسلام، وهو والد أم المؤمنين صفية بنت حيي بن أخطب. كان من أعلم اليهود بينهم كما كان من أشد مقاتليهم.

٢٥٧١ في نسخة (ب) : - والاستهزاء لا يخفان الإنكار و في نسخة (ج-ق) : + والاستهزاء لا يخفان الإنكار رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٧٢ في نسخة (ب) : - هو و في نسخة (ج-ق) : + هو رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٧٣ الدال مع الهاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم - لا تسبوا الدهر فإن الدهر هو الله - وروى: فإن الله هو الدهر.

لا غير الجالب قصرًا للمسند إليه على المسند. وإن كان المشهور المذكور في **المفتاح**^{٢٥٧٤} وغيره العكس. **وقيل**: الانحصار لأحدهما في الآخر يلاحظ بحسب المقام وحينئذ لا يبالي قدّم أو أخر وههنا المعنى على حصر العذاب في الحقيقة لا على حصر الحقيقة في العذاب فلذلك جعل أبلغ لمكان التعريض وما ذكر من أهو الحق لا الباطل؟ أو أهو الذي سَمِّيتُموه الحق إشارة إلى أن العرض لا يختلف جعل الحصر **حقيقياً تهكُّماً أو ادِّعائياً** لكن المشهورة أبلغ من حيث **إنها أوفق للجواب** ومن حيث إن المقام لا يقتضي إلا نفي الحقيقة صريحاً. وأيضاً هي أوفق للفظ الاستثناء وإن كان الاستثناء عن تهكُّم وأحق فيها رفع بالابتداء، والضمير مرفوع به على أنه فاعل لكون الصفة معتمدة على الاستفهام وسادّ مسدّد الخبر كقولك: "أقائم زيد." ويجوز أن يكون هو مبتدأ وأحق الخبر مقدم عليه **وقيل**: المذكورة كالمشهورة في المعنى لأن الأجناس تتساوى فائدتها^{٢٥٧٥} معرفتها ونكرتها يقول: "هذا حق وهذا الحق وهذا صدق وهذا الصدق." ومنه "خرجت فإذا بالباب أسد وإذا الباب الأسد"، **المعنى**: واحدٌ، ووضع^{٢٥٧٦} اللفظ مختلف وسبب ذلك كون الموضع جنساً.

﴿قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [يونس: ٥٣] إن العذاب لواقع أو ما أدعيه لثابت، أو القرآن أو التوحيد حق. و﴿إِي﴾ [يونس: ٥٣] بمعنى نعم في القسم خاصة، كما كان **هل** بمعنى **قد** في الاستفهام خاصة. وسمع يقولون: في التصديق **أيو**، فيصلون بواو القسم ولا ينطقون به وحده وعن **سيبويه**^{٢٥٧٧}: "أن هل كان وضعه بمعنى **قد**"^{٢٥٧٨} كقوله: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ [الإنسان: ١]^{٢٥٧٩} أي: قد أتى، فقولك: هل خرج أصله أهل خرج فحذف الهمزة قبلها لكثرة وقوعها في الاستفهام، ﴿وَرَبِّي﴾ [يونس: ٥٣] قسمٌ وجواب القسم ﴿إِنَّهُ﴾ [يونس: ٥٣]. ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [يونس: ٥٣] بفائتين^{٢٥٨٠} العذاب "من أعجزه الشيء" إذا فاته أو "ما أنتم بمعجزين" لمن وعدكم بالعذاب أن ينزله عليكم وهذا من "أعجزت الرجل وجدته عاجزاً" فهو متعد لواحد، ولن يعجزه هرباً، ويجوز أن يستعمل لازماً لأنه قد كثر فيه استعمال المفعول حتى قالوا: "أعجز فلان إذا ذهب في الأرض فلم يُقدّر عليه" والجملة معطوفة على جواب القسم فقد أجبت [٥٣/١] بجملتين إحداهما مثبتة مؤكدة بأن واللام والأخرى منفية مؤكدة بزيادة التاء أو مستأنفة سبقت للإخبار بعجزهم عن التعجيز.

الدهر: الزمان الطويل، وكانوا يعتقدون فيه أنه الطارق بالنوائب، ولذلك اشتقوا من اسمه دهر فلاناً خطباً؛ إذا دهاه، وما زالوا يشكونه ويذمونّه. أبو القاسم محمود بن عمرو، جار الله الزمخشري، الفائق في غريب الحديث المحقق: علي محمد الجاوي - محمد أبو الفضل إبراهيم، الناشر: (لبنان: دار المعرفة، الطبعة الثانية)، ٤٤٦/١.

^{٢٥٧٤} صاحب كتاب مفتاح العلوم هو يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي.

^{٢٥٧٥} في نسخة (ب-ج-ق): فايدتها. رجحت عبارة فائدتها.

^{٢٥٧٦} في نسخة (ب): - ووضع و في نسخة (ج-ق): + ووضع رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٧٧} سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارث، إمام النحاة أول من بسط علم النحو، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ولد سنة ٧٦٠م، وتوفي ٧٩٦م في شيراز في إيران. وقد طلب الفقه والحديث مدةً، ثم أقبل على العربية، فبرزَ وسادَ أهل العصر، وألّف فيها كتابه الكبير الذي لا يُدرك شأؤُهُ قِيّه. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٤٦/٧.

^{٢٥٧٨} عصام الدين اسماعيل بن محمد، حاشية القنوي مع حاشية ابن تمجيد على البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢-٢٠٠١)، ٤٩١/٩.

^{٢٥٧٩} ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ (١) [الإنسان: ١/٧٦]

^{٢٥٨٠} في نسخة (ب-ج-ق): بفائتين. رجحت عبارة بفائتين.

﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٥٤)﴾ [يونس: ٥٤]

﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ﴾ [يونس: ٥٤] لكل هو الخبر لأن. ﴿ظَلَمَتْ﴾ [يونس: ٥٤] بالشرك أو التعدي على الغير صفة نفس في محل الجر أي: ظالمة. ﴿مَا فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٥٤] اسم أن أي: ما في الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها وجميع منافعها على كثرتها. ﴿لَافْتَدَتْ بِهِ﴾ [يونس: ٥٤] لجعلته فدية لها عند نزول العذاب به لشدة العذاب طلباً للخلاص، وإن كان الذي منع الكفار عن الإيمان هو جهنم الدنيا وحرصهم عليها، إذ يجهلهم بها قال **تع:** ﴿وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٧] يقال: فداء فافتدى فيكون مطاوعته ويقال: افتداه بمعنى افتداه بمعنى فداه، فهو مأخوذ من **الثاني** لأن النفس الطاعة أي: المعطية لفداء إذ الغرض أن ما في الأرض لها ولو كان بمعنى المطاوع، فربما يتوهم أن المعطي للفداء غيرها وليس كذلك، وحينئذ يكون مفعول افتدت محذوفاً أي: لافتدت نفسها، **وقيل:** الافتداء إيقاع الشيء بدل غيره **يقال:** فداء وافتداه وفاداه إذا أعطى فداءه، وفداه بنفسه وفداه تفدياً إذا قال له: "جعلت فدائك" ثم إن ذلك متعذر لأنه في القيامة^{٢٥٨١} لا يملك شيئاً لقوله **تع:** ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ [مريم: ٩٥] ويتعذر أن يملك خزائن الأرض لا يقبل منه الفداء لقوله: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ [البقرة: ٤٨] [٢٥٨٣٢٥٨٢]

﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ [يونس: ٥٤] مستأنف لا يدخل في حيز **لو** حكاية ما يكون في الآخرة والماضي لتحقيق الوقوع وذلك لأنهم بُهتوا لرؤيتهم ما لم يحتسبوه ولم يخطر ببالهم، وعانوا من شدة الأمر وتفاقمه ما سلبهم قواهم وبهرهم فلم يطبقوا عنده بكاء ولا صراحاً ولا ما يفعله الجازع سوى إسرار الندم والحسرة في القلوب، كما ترى المقدم للصلب بيهته^{٢٥٨٤} ما دهمه من فظاعة الخطب ويغلب حتى لا ينبس بكلمة، ويبقى جامداً مبهوتاً ويدل عليه قوله: ﴿لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾ [يونس: ٥٤] أو أسر رؤسائهم الندامة من سفلتهم الذين أضلّوهم حياء منهم، وخوفاً من توبيخهم قبل هذا الإحراق بالنار: فإذا وقعوا فيها ألّهتهم النار عن التصنع بدليل قولهم: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ [المؤمنون: ١٠٦].^{٢٥٨٥} **وقد يناقش [٤٥٣/ب]** في هذا الوجه بأن من عاين العذاب هو مشغول بما يقاسيه منه فكيف يكون^{٢٥٨٦} له فكر في الحياة؟ والتوبيخ الوارد من السفلة وأيضاً ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ عائد على كل نفس ظلمت على المعنى، وهو عام في الرؤساء والسفلة أو أخلصوها لله، فإن من أخلص في العمل أسرّه. وفيه تهكم بهم وبأخطائهم وقت إخلاص الندامة أو جعلوها خالصة صافية عن شوب ضلّها بناء على أن الإخفاء من لوازم كون الشيء صافياً.

^{٢٥٨١} في نسخة (ب) : القسمة و في نسخة (ج-ق) : القيامة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٨٢} ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٤٨)﴾ [البقرة: ٢/٤٨]

^{٢٥٨٣} إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي ، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور ، القاهرة: دار الكتاب الإسلامي) ، ١٤٠/٩ .

^{٢٥٨٤} في نسخة (ب) : بيهته و في نسخة (ج-ق) : يتخنه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٨٥} ﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ (١٠٦)﴾ [المؤمنون: ٢٣/١٠٦]

^{٢٥٨٦} في نسخة (ب) : يكن و في نسخة (ج-ق) : يكون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

ومنه يقال: "سر الشيء لخالصه" لأنها تخفى وتظن بها أو أظهرها لأنه من الأضداد يستعمل بمعنى أظهر كالبيع **ويقال**: "سر الشيء وأسرّه إذا أظهره"^{٢٥٨٧} وذلك: لما أنه ليس لهم هناك قوة إخفاء وتجلّد لضعفهم.

﴿وَفُضِّيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [يونس: ٥٤] وليس بتكرّر لأن الأول قضاء بين الأنبياء ومكذبيهم^{٢٥٨٨} في الدنيا وبين أممهم في العقبى وهذه مجازاة المشركين والأتباع أو بين الكفار فإنهم وإن أشركوا في العذاب فإنه لا بد وأن يقضي بينهم لأنه لا يمتنع أن يكون قد ظلم بعضهم بعضا في الدنيا، وخانه فيكون في ذلك القضاء تحقيق العذاب من بعضهم وتثقيل لعذاب الآخرين لأن العدل يقتضي أن ينتصف للمظلومين.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يونس: ٥٥]

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ٥٥] يتبين لما أن الظالم ليس له شيء يفتدي به فإن الأشياء بأسرها ملك خالص لله **تع** لا يتصرف فيها غيره، أو تكرر للوعيد على الكفرة، وإنكار أن يُعصى الخالق المالك ولا تُشكر نعمته. والمعنى: أن جميع ما في السماوات والأرض مختص به خلقا وملكا وعلماء، فكيف يخفى عليه أحوال الكفرة والعصاة وإن كانوا يُفرغون وسعهم في إخفائها عن العيون، وأدخلت ﴿أَلَا﴾ [يونس: ٥٥] على ﴿إِنَّ﴾ [يونس: ٥٥] لزيادة التأكيد والإعلام بأن حق من له الملك كله أن يُتّقى، ولا يعبد غيره، ويحذر، ولا يجبر على شيء مما يخالف رضاه.

وقيل: "أهل هذا العالم مشغولون بالنظر إلى الأسباب الظاهرة فيُضيفون الأشياء إلى ملاكها، فنودوا بإلا تنبيهًا لهم [٢٥٤/أ] على أن جميع الممكنات مستندة إلى الواجب لذاته إما ابتداء أو بواسطة أو تقرير لقدرته **تع** على الإثابة والعقاب من حيث أن من هذا شأنه فهو قادر على كل الممكنات عالم بجميع المعلومات، غني عن جملة الحاجات، فيكون قادرا على المعاد وعلى إنزال العذاب على الكفار، وعلى إيصال الرحمة للأولياء في الدارين.^{٢٥٨٩} فإذا دل على ذلك فقد أوجب أيضًا قوله:

﴿أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ [يونس: ٥٥] لأنّ من شأنه ما ذكر فكل ما وعد به حق لا بد، وأن يقع منزه عن الخلف في وعده فما وعد به من الثواب والعقاب كائن^{٢٥٩٠} لا خلف فيه، ومرجع تكرير التنبيه. **والتحقيق**: إلى تكرر إنكار الاستعجال بالموعود كأنهم يقطعون الفوت أو يجوّزونه، ويكررون ذلك مرة بعد أخرى ولم يدروا أن ذلك إنما يجوز على ميعاد من يجوز عليه الخلف والله **تع** لا يخلف الميعاد. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يونس: ٥٥] إن وعد الله كائن^{٢٥٩١} لا خلف فيه، ولا شك في وقوعه لأنهم لا يعلمون لقصور عقلهم إلا ظاهرا من الحياة الدنيا **وقيل**: "لأنّ كفرهم بالعاقبة والجزاء قد جعلهم كالبهائم^{٢٥٩٢} لا يتدبرون

^{٢٥٨٧} في نسخة (ب) : إذا أظهر و في نسخة (ج-ق) : إذا أظهره. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٨٨} في نسخة (ب) : وتكذيبهم و في نسخة (ج-ق) : ومكذبيهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٥٨٩} الألوسي ، روح المعاني-تفسير الألوسي ، ١١/١٣٨.

^{٢٥٩٠} في نسخة (ب-ج-ق) : كائن. رجحت عبارة كائن.

^{٢٥٩١} في نسخة (ب-ج-ق) : كائن. رجحت عبارة كائن.

^{٢٥٩٢} في نسخة (ب-ج-ق) : كالبهائم. رجحت عبارة كالبهائم.

ولا يتبصرون ولا يشخص لهم طلب التمييز بين الحق والباطل. ولذلك علقت همهم على بطونهم وفروجهم، والتوغل في اتباع شهواتهم وبطونهم بل أرجح ضلالة وغفلة منها.^{٢٥٩٣} ، ومن ثم لا يخطر ببالهم حقاً ولا باطلاً، ولا يفكرون في عاقبة ولا يلتفتون إلى فداء وتنبيه. وقال بعض العارفين:^{٢٥٩٤} اشتد غوائم القدم بان الاكوان والحدثان صادرات من فيض فعله، سحرت في بطش عزته محتاجات الى مزيد رحمته، حسم إطماع عبيده عنها. وصرف وجوههم منها إلى نفسه، إذ لا ذرة من الكون جارية إلا بمشيئته فما دام الكل له. فابذل كلك لكليته حتى يكون كله لك لا غير، فان وعد الله في ذلك حق لا يخيب رجاء الصادقين ولا يخلف مواعيد المقربين. قال بعضهم: المغيرون من يرجع إلى غيرته في سؤاله ومهماته وطلباته. وله ما في السموات وما في الارض فالكل له فمن طلب بعض الكل من غيره فقد أخطأ الطريق.^{٢٥٩٥}

﴿هُوَ يُخْبِي وَيُخَبِّئُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٥٦)﴾ [يونس: ٥٦]

﴿هُوَ يُخْبِي وَيُخَبِّئُ﴾ [يونس: ٥٦] قال البيضاوي^{٢٥٩٦}: "أي في الدنيا فهو يقدر عليهما في العقبي لأن القادر لذاته لا تزول قدرته، والحقاق المقابلة بالذات للحقيقة والموت قابلة لهما أبداً."^{٢٥٩٧} وقال السمرقندي: "قوله في الدنيا ليس على ما ينبغي والصواب أن يقول في الدنيا والآخرة لأن الله تع كما يجيء في الدنيا يجيء يوم النشور في الجنة لأن أهلها يتولدون ويتناسلون كما نطق به الحديث وإجماع الأمة. وكذلك "يميت بعض الخلائق يوم القيامة ويفنيهم حتى يقول الكافر يا ليتني كنت تراباً."^{٢٥٩٨} وأنت [٤٥٤/ب] خبير بأن مراد البيضاوي^{٢٥٩٩} مما ذكر ليس مجرد قدرته تع في العقبي بل الاستدلال بما يكون في الدنيا على ما يكون في العقبي، ولو زاد في كلامه عبارة في العقبي لم يكن الكلام استدلالاً بل إخباراً عن وقوعها في الدارين ولو كان استدلالاً لكان مصادرة، فعلى ما أراده وأراد الزمخشري^{٢٦٠٠} الآيات كالتذييل كما سبق من الوعد. وتحقيق إنجاز: جار مجرى التعليل، كأنه قيل: تنبهوا إلى أنني أنا المالك على الإطلاق فيبعد مني أن لا أفي بوعدتي وأنا القادر على الإحياء والإماتة وأن الرجوع إلى فكيف أخلف وعدي وهذا ليعلم أن الأمر كذلك فيخاف ويرجى، ولا يقترفه المقترفون. وأما على ما يكون في العقبي ولو زاد في كلامه عبارة في العقبي لم يكن الكلام استدلالاً بل إخباراً عن وقوعها في الدارين، ولو كان استدلالاً لكان مصادرة

^{٢٥٩٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٥٠/٣.

^{٢٥٩٤} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٢٥٩٥} في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: اشتد غوائم القدم بان الاكوان والحدثان صادرات من فيض فعله سحرت في بطش عزته محتاجات الى مزيد رحمته حسم اطماع عبيده عنها وصرف وجوههم منها الى نفسه اذ لا ذرة من الكون جارية الا بمشيئته فما دام الكل له فابذل كلك لكليته حتى يكون كله لك لا غير فان وعد الله في ذلك حق لا يخيب رجاء الصادقين ولا يخلف مواعيد المقربين قال بعضهم المغيرون من يرجع الى غيرته في سؤاله ومهماته وطلباته وله ما في السموات وما في الارض فالكل له فمن طلب بعض الكل من غيره فقد اخطأ الطريق. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق).

روزبهان البقلي، عرائس البيان، ٨٧/٢.

^{٢٥٩٦} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٥٩٧} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١١٦/٣.

^{٢٥٩٨} لم أعر على هذه العبارة.

^{٢٥٩٩} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٦٠٠} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب). الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٥٠/٣.

فعلى ما أراده. وأراد **الزمخشري** ٢٦٠١ الآيات كالتذييل لما سبق من الوعد ٢٦٠٢ اختاره **السمرقندي**، فقلوه: ﴿هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [يونس: ٥٦] دليل آخر على قدرته على جميع المقدرات ليكون بذلك: استدلالاً على إيفائه بما وعد حيث قال: هو وحده القادر على إحياء الموتى وإماتة الأحياء وعلى كل مقدور سواه، وقد وعد الجزاء الذي هو المقدورات فلا بد أن يفي بما وعد فإن هذه أيضاً دلالة أخرى على تميزه بأفعال خاصة وإن مقدور ألا يمتنع عليه هذا المعنى بالنظر إلى بناء الفعل على الضمير، وأما بالنظر إلى حروف العطف وأن كلمة هو: اسم من أسماء الله كما مرّ تقررته بالكلام له معنى آخر، أي هو الجامع لأوصاف لهذه الأوصاف من الإلهية وإنشاء الحيوانات وإيجادها من العدم وإفنائها وإعادةتها من الوجود إلى العدم لا يمتنع عليه شيء. ويدل على أن مراده ما قلناه ما قال بعد ذل. **والحاصل**: أنه تع ينقل الخلائق من حال إلى حال في الحياة والموت ليبيّن لهم بذلك قدرته الباهرة، وأن من قدر على إحيائهم وإماتتهم مرة بعد أخرى وتغيرهم قدر على إيفاء ما وعدهم به بل هذا أدخل من ذلك وأهون، ولا يخفى عليك ظهور ما أراده ٢٦٠٣ **البيضاوي** ٢٦٠٤ ووضوحه بالنسبة [٤٥٥/أ] إلى ذكر الإحياء والإماتة في مقام إثبات الوعد الموقوف إنجازه على النشأة الثانية .

﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾ [يونس: ٥٦] بالموت والأولى بالنظر إلى السياق بالنشور ﴿وَأَنْتُمْ أَيُّهَا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (٢٨١) [البقرة: ٢٨١] فيجازي عباده حق جزائهم. و**قرئ** يُرْجَعُونَ بالياء. ٢٦٠٦٢٦٠٥ وقال **بعض العارفين**: يحيى قلوب العارفين بمعرفته ومشاهدته، ويميت نفوس الزاهدين بأنوار هيئته ومراقبته. فمعاد العارفين مشاهدة جماله وجلاله ومعاد الزاهدين آلاؤه نعمائه. وهذا معنى قوله: ﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾ قال بعضهم: هو يحيى القلوب بإماتة النفوس ويميت النفوس بحياة القلوب. وهذا لمن كان إليه رجوعه في جميع أخواله. وقيل: يحيى الأسرار بأنوار العزة ويميت النفوس بنزع الشهوات عنها قال النصرآبادي: يحيى الأرواح في المشاهدة والتجلي ويميت الهياكل في الاستتار. ثم ذكر سبحانه سبب هذه الحياة الباقية التي هي شفاء أرواح الصديقين وقوة أبدان المريدين ومنور أسرار العارفين وشفاء ألم فراق المشتاقين. وخبر دوام الوصال للمستأنسين والمحبين. وهو كلامه القديم الذي هو نبأ القدم والبقاء وحلاوة الجمال والجلال وأحكام الربوبية والعبودية. ٢٦٠٧

٢٦٠١ في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٢٦٠٢ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٥٠/٣ .

٢٦٠٣ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١١٦/٣ .

٢٦٠٤ في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

٢٦٠٥ الداني ، التيسير ، ١٢٣ .

٢٦٠٦ قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

٢٦٠٧ في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: يحيى قلوب العارفين بمعرفته ومشاهدته ويميت نفوس الزاهدين بأنوار هيئته ومراقبته. فمعاد العارفين مشاهدة جماله وجلاله ومعاد الزاهدين آلاؤه نعمائه. وهذا معنى قوله: ﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾ قال بعضهم: هو يحيى القلوب بإماتة النفوس ويميت النفوس بحياة القلوب. وهذا لمن كان إليه رجوعه في جميع أخواله. وقيل: يحيى الأسرار بأنوار العزة ويميت النفوس بنزع الشهوات عنها قال النصرآبادي: يحيى الأرواح في المشاهدة والتجلي ويميت الهياكل في الاستتار ثم ذكر سبحانه سبب هذه الحياة الباقية التي هي شفاء أرواح الصديقين وقوة أبدان المريدين ومنور أسرار العارفين وشفاء ألم فراق المشتاقين. وخبر دوام الوصال للمستأنسين والمحبين. وهو كلامه القديم الذي هو نبأ القدم والبقاء وحلاوة الجمال والجلال وأحكام الربوبية والعبودية. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٨٨/٢ .

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (٥٧)﴾ [يونس: ٥٧]

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ﴾ [يونس: ٥٧] قيل: خطاب **لقريش**، والصحيح: **العموم**، يريد بذلك تشهير نعمته العظمى التي أنعمها عليهم ، وتنويعها لها وتعريفها بجلالها وإشارة إلى صدقها وصدق من جاء بها، ودعاء لهم إلى التصديق بها والشكر عليها. قيل: هي ما دعاه^{٢٦٠٨} إلى النسك والخشوع وصرف عن الإثم والفسوق. وقيل: هي التي تدعو إلى كل مرغوب وترجئ عن كل مرهوب. وقيل: هي التي "تجلي كل قلب قاسٍ وتجلي كل قلب مظلَم". وقيل: هي التي يعظكم الله أن تعودوا لمثله والتذكير فيها للتفخيم، كأنه قيل: "موعظة عظيم" وكذا في جميع ما بعده. ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [يونس: ٥٧] متعلق بجاءكم. من للابتداء مجازاً، أو بمحذوف صفة لموعظة فيكون للتبعية أي كائنة^{٢٦٠٩} من مواضع ربكم ففيه زيادة تفخيم لها. ﴿وَشِفَاءٌ﴾ [يونس: ٥٧] في الأصل مصدر جعل وصفاً مبالغة، أو هو اسم لما شفي به أي يداوي فهو كالداوا^{٢٦١٠} يداوي به. ﴿لِمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧] متعلق بمحذوف على أنه صفة لشفاء، أو اللام زائدة^{٢٦١١} في المفعول لأن العامل فرع، وذلك إذا كان مصدراً، والصدر: موضع القلب وهو أعزُّ موضعٍ في الإنسان لجوار القلب. قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ تَغْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦] ولذا^{٢٦١٢} خُصَّ بالذكر قبل داء الجهل أضّر من داء البدن، وعلاجه أعسر، وأطباؤه أقلُّ، والشفاء منه أجل. وعن بعض العارفين: ^{٢٦١٣} شفاء كل أحدٍ على قدر حاله، فشفاء المذنبين بوجود الرحمة، وشفاء المطيعين بوجود النعمة، وشفاء العارفين بوجود القرية، وشفاء الواجدين بشهود الحقيقة. ويقال: شفاء العاصين بوجود النجاة، وشفاء المطيعين بوجود الدرجات، وشفاء العارفين بالقرب والمناجاة.^{٢٦١٤}

﴿وَهُدًى﴾ [يونس: ٥٧] من الضلالة أو إلى الحق وهو بمعنى مجرد الدلالة لتكون عامة لجميع الخلق كقوله: ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ [البقرة: ١٨٥] ويحتمل أن يحمل على الدلالة [٤٥٥/ب] الموصلة إلى النعمة، فيختص بالمؤمنين كقوله تع: ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢] كاختصاص الرحمة بهم. ففيه: دلالة قاطعة على أن المراد بالمتقين هنالك المؤمنين على الإطلاق صالحهم وطالحهم جميعاً. والمعنى: في كونه هدى لهم قال الله تع: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَزَدَتْهُمْ إِيْمَانًا﴾ [التوبة: ١٨٥]

^{٢٦٠٨} في نسخة (ب) : دعاء و في نسخة (ج-ق) : دعا. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٦٠٩} في نسخة (ب-ج-ق) : كائنة. رجحت عبارة كائنة.

^{٢٦١٠} في نسخة (ب) : كالداوا. و في نسخة (ج-ق) : كداوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٦١١} في نسخة (ب-ج-ق) : زائدة. رجحت عبارة زائدة.

^{٢٦١٢} ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَغْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (٤٦)﴾ [الحج: ٤٦/٢٢]

^{٢٦١٣} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٢٦١٤} روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٨٩/٢.

^{٢٦١٥} ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٨٥)﴾ [البقرة: ١٨٥/٢]

^{٢٦١٦} ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ (٢)﴾ [البقرة: ٢/٢]

١٢٤]. ٢٦١٧ ﴿وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧] اللام فيه كما سبق وهو من باب **التسارع** على تقييد الهدى لأنه والرحمة **تنازعا** فيه وههنا **تحقيقات**:

الأول: ما ذكره **الزمخشري**: ٢٦١٨ وهو أي: قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد موعظة، وتنبيه على التوحيد هو شفاء أي دواء لما في صدوركم من العقائد الفاسدة أو دعاء إلى الحق ورحمة لمن آمن به منكم. ٢٦١٩ **تلخيصه**: أنه جاءكم كتب فيه هذه الفوائد لكنه جعل نفسها مبالغة. **وقوله**: وتنبيه على التوحيد تفسير ٢٦٢٠ ﴿وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧] وقد **يناقش**: بان التنبيه على التوحيد إثبات ما ينبغي ﴿وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ نفي ما لا ينبغي، فلا مطابقة.

فالأولى جعله من باب الهدى الذي هو الدلالة على الحق. ويمكن أن يقال: إن **القرآن** إنما يرفع العقائد الفاسدة بما فيه من التنبيهات والآيات الدالة على التوحيد والحُجج المزيلة للشكِّ والريب. **وقوله**: ودعاء ورحمة بالجر ٢٦٢١ فيها معطوفان على موعظة. والدعاء تفسير الهدى.

الثاني: ما ذكره **البيضاوي**: ٢٦٢٢ وهو أي: وقد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الأعمال ومقابحها، والمرغبة في المحاسن والزَّاجرة عن القبايح والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من السلوك وسوء الاعتقاد وهدى إلى الحق واليقين ﴿وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧] حيث أنزل عليهم فجوابه من ظلمات الضلال إلى نور الإيمان وتبدلت مقاعدهم من طبقات النيران بمقاعد من درجات الجنان. ٢٦٢٣

الثالث: ما ذكره **القطب الرازي**: ٢٦٢٤ من أن للنفس الإنسانية مراتب في الكمال. من عمل بالقرآن فإن بها أحدهما تهذيب الظاهر عن فعل ما لا ينبغي. وإليه الإشارة بالموعظة لأنها الزجر عن المعاصي وثانيها تهذيب [٤٥٦/أ] الباطن عن العقائد الحقَّة والأخلاق الفاضلة ولا يحصل ذلك إلا بالهدى. ٢٦٢٥

ورابعها: تجلَّى أنوارها الرحمة الإلهية ويحيص بالنفوس الكاملة، أغنى المؤمنين. ولما كانت الفوائد أربع إشارة إلى هذا المراتب، رتب ذلك الترتيب الأنيق كما أن هذه المراتب مرتبة في الوجود ولا بُد من حمل كلام **الزمخشري** ٢٦٢٦ على ذلك بضرب من التصرف.

٢٦١٧ ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَكُنْمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (١٢٤) [التوبة: ٩/١٢٤]

٢٦١٨ في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٢٦١٩ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٥٠/٣.

٢٦٢٠ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٥٠/٣.

٢٦٢١ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٥٠/٣.

٢٦٢٢ في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج). أنوار التنزيل ، ١١٦/٣.

٢٦٢٣ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١١٦/٣.

٢٦٢٤ الامام فخر الدين الرازي.

٢٦٢٥ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٢٠/١٧.

٢٦٢٦ في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

فإن قلت: جوهر النفس الإنسانية قابل للأنوار الإلهية، وقبض الرحمة غير منقطع على ما قال النبي ﷺ "إن لله في دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها"^{٢٦٢٧} وذلك لأن المنع إما للعجز أو للجهل أو للنحل، وكله ممتنع في ذات الله فيجب الإفاضة في أول الأحوال، فلم تأخرت إلى آخرها فيقول: الأعمال الصالحة والعقائد^{٢٦٢٨} الفاسدة طبعها طبع الظلمة، والظلمة تمنع حصول النور. ثم إذا زال هم العائق^{٢٦٢٩} فلا بد من مناسبة بين المؤثر والمتأثر حتى يحصل أثره فيه، وهي لا تحصل إلا لحصول الكمالات، فقد بان أن فيضان أنوار الرحمة لا يكون إلا آخر الأحوال.

وعن **بعض العارفين**:^{٢٦٣٠} الموعظة للمريدين، والشفاء للحيين، والهدى للعارفين، والرحمة للمستأنفين المشتاقين، وأيضا الموعظة للنفوس، والشفاء للقلوب، والهدى للأرواح، والرحمة للأشباح. وأيضا الموعظة للآبقين، والشفاء لمرضى المحبين، والهدى للواصلين. وأيضا الموعظة للنفوس، والشفاء للقلوب، والهدى للأسرار، والرحمة لمن هذه صفته.^{٢٦٣١}

﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (٥٨)﴾ [يونس: ٥٨]

﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ﴾ [يونس: ٥٨] يانزال القرآن. والباء متعلقة بفعل يفسره قوله: ﴿فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ [يونس: ٥٨] فإنه وإن كان متعلِّقا بذلك إلا أنه لما كان بمنزلة الضمير كان بمنزلة^{٢٦٣٢} أن يقال: فيهما فظهر بهذا أن المذكور قرينة للمحذوف وتقديره^{٢٦٣٣} **بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ** فليعتنوا فليفرحوا بذلك **فَلْيَفْرَحُوا** ثم إن دلالة على **الثاني** فظاهر، وأما دلالة على **الأول** فلا أن الفرح بالشيء إنما يكون بالاعتناء بشأنه مع أن له قرينة أخرى، فإن ذلك لما كان إشارة إلى فضل الله ورحمته ومقدما على الفعل دل ذلك على الاعتناء بشأنهما وحذف أحد الفعلين لدلالة المذكور عليه. وفائدة ذلك التكرير التأكيد بالأمر بتخصيص الفرح بهما [٥٦/ب] والبيان بعد الإجمال بإجمال العامل **أولا** وتنبيه **ثانيا** وذلك أوقع في النفس وأدخل في التقرير وإيجاب اختصاص الفرح بهما فإن التقديم في الأولى أفاد الاختصاص وفي الثانية أوجه أو بفعل دل عليه قد جاءكم الآية، كما يشعر به **عبارة الكشف**^{٢٦٣٤} للزوم الفعل بكلمة قل. وذلك حينئذ إشارة إلى مصدر المدلول أي قد جاءكم موعظة بفضل الله وبرحمته فبمحبته فليفرحوا والفاء فصيحة لوقوعها في جواب الشرط المحذوف تقديره إن فرحوا بشيء فيهما فليفرحوا أي فليخصوا الفرح بهما فإنه لا مفروح به أحق منهما أو للربط بما قبلها والدلالة على أن محي الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح لكن

^{٢٦٢٧} عن محمد بن مسلمة: إنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامِ ذَهْرِكُمْ نَفَحَاتٍ، أَلَا فَتَعَرَّضُوا لَهَا. شعيب الأرنؤوط، تخريج منهج القاصدين، ٢٧٦، فيه من لا يعرف، أخرجه الطبراني ٢٣٣/١٩ رقم ٥١٩، والرامهرمزي في المحدث الفاصل، ٤٩٧، مطولاً.

^{٢٦٢٨} في نسخة (ب-ج-ق): والعقائد. رجحت عبارة **العقائد**.

^{٢٦٢٩} في نسخة (ب-ج-ق): العايق. رجحت عبارة **العائق**.

^{٢٦٣٠} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٢٦٣١} روزبهان البقلي، عرائس البيان، ٨٩-٩١/٢.

^{٢٦٣٢} في نسخة (ب): - بمنزلة الضمير كان بمنزلة و في نسخة (ج-ق): + بمنزلة الضمير كان بمنزلة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٦٣٣} في نسخة (ب): وتقديره و في نسخة (ج-ق): تقديره. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٦٣٤} الزمخشري، تفسير الكشف، ١٥١/٣.

هذا إنما يتمشى على الوجه الثاني من التعلقين بخلاف كونها فصيحة فإنه يتمشى على الوجهين وعلى التقديرين الفاء الثانية تكرير للأولى للتأكيد كما في قوله^{٢٦٣٥}:

لَا تَجْزَعِي إِنْ مُنِفَسًا أَهْلَكْتَهُ **** وَإِذَا هَلَكْتُ فَعِنْدَ ذَلِكَ فَاجْزَعِي. ٢٦٣٦

فإن الأولى منه خزائنه^{٢٦٣٧}، والثانية تأكيد لها. وقيل: "الباء الأولى متعلقة بفلتفرحوا^{٢٦٣٨}، وبذلك بدل من قوله: ﴿بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ﴾ [يونس: ٥٨] والفاء فيه مزيدة قبل: هذا رجوع من الخطاب، وهو قوله: ﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ﴾ [يونس: ٥٧] إلى الغيبة أو رد إلى قوله: ﴿وَهْدَى وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧] وعن يعقوب: فلتفرحوا بالباء وقد روي مرفوعاً إلى النبي ﷺ ويؤيده أنه قرئ فافرحوا. ^{٢٦٣٩} وهذا على الأصل والقياس فإن أصل الأمر وقياسه أن يكون بحرف الأمر وهو اللام، لكن لما كثر أمر الحاضر حذفوا أحرف المضارعة تخفيفاً، ودلّ حاضر الحال على أن المأمور هو الحاضر المخاطب. فلما حذفوه بقي ما بعده ساكناً غالباً فاحتجج إلى الهمزة ليقع إلى الابتداء بها.

فإن قيل: فلم كان أمر الحاضر أكثر حتى خُفِّف؟ أجيب: بأن الغائب بعيد عنك، فإن أردت أن تأمره احتجت إلى أن تأمر الحاضر ليؤدي إليه أنك تأمره فيقول: يا زيد! قل لعمر وطم. والحاضر لا يحتاج إلى ذلك لأن خطابك إياه. قد أغنى عن تكليفك غيره أن يتحمل إليه أمرك له. ^{٢٦٤٠} وبذلك على ممكن أمر الحاضر أنك لا تأمر الغائب الأسماء المسماة بها الفعل في الأمر بحوضه ومه ودونك وعندك وما أشبه هذا لا يقول: "دونه زيدا ولا عليه جعفرًا" [٥٧/٤] كما تقول: "دونك وعليك عمرو" فإذا ألحقت به اللام لكنت مستعملاً لما هو كالمرفوض. فوجهه: على ما قال ^{٢٦٤١} جار الله العلامة: كأنه ﷺ "إنما أثر القراءة لأنه أدل على الأمر بالفرح، وأشدّ تصريحاً به إيداناً بأن الفرع بهما بليغ التوجيه به ليطابق التكرار والتقرر. وتضمن الكلام: معنى الشرط لذلك ويظهر مما انقلب فيه ما ليس بفصيح فصيحاً قوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤] من تقديم الظرف اللغو لكون الغرض معقوداً به. وقال غيره: لأن النفس ^{٢٦٤٢} يقبل الفرع. فذهب به إلى قوة الخطاب فما عرفه، ولا نقل قياساً على ذلك. فبذلك فليحزنوا لأن الحزن لا تقبله النفس قبول الفرع إلا أن تريد صغارهم وإرغامهم.

﴿هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨] من حطام الدنيا وأسبابها فإنها سريع الزوال، وشيك الانتقال معرضة للأوقات مشوبة بالبلبيات وما ذكر فيه حسن الحال ويؤمن المال، عاصم عن العقوبات، مُفضٍ إلى الدرجات، والآخرة خير وأبقى وما كان

^{٢٦٣٥} في نسخة (ب) : إلى و في نسخة (ج-ق) : أي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق). وهو من كلمة للنمر بن تولب يجيب فيها امرأته وقد لامته على التبذير. النمر بن تولب بن زهير بن أقيش العكلي. شاعر مخضرم. عاش عمراً طويلاً في الجاهلية، وكان فيها شاعر (الرباب) ولم يمدح أحداً ولا هجا. وكان من ذوي النعمة والوجاهة، جواداً وثقافاً لماله. يشبه شعره بشعر حاتم الطائي. أدرك الإسلام وهو كبير السن، ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم فكتب عنه كتاباً لقومه

^{٢٦٣٦} ابن عقيل الهمداني، شرح ابن عقيل، ٥٢١/١.

^{٢٦٣٧} في نسخة (ب-ج-ق) : خزائنه. رجحت عبارة خزائنه.

^{٢٦٣٨} في نسخة (ب) : بفلتفرحوا و في نسخة (ج-ق) : بفلتفرحوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٦٣٩} ابن مجاهد، السبعة، ٤٣٢٨؛ الداني، التيسير، ١٢٢. ابن الجزري، النشر، ٢٨٥.

^{٢٦٤٠} أبو الفتح عثمان ابن جني، المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات، ٤٣٣/١.

^{٢٦٤١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٥٠/٣-١٥١.

^{٢٦٤٢} في نسخة (ب) : لأن النقش و في نسخة (ج-ق) : لأن النفس. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

عند الله فهو أولى. والضمير عائذ^{٢٦٤٣} على الفضل والرحمة لأنهما بمعنى شيء واحد كما مر. والتعبير بلفظين على سبيل التأكيد أو على ذلك والمآل واحد، والفعل إلى ضمير الكفار وفليفرحوا^{٢٦٤٤} إلى ضمير المؤمنين. وقيل: "هما إلى المؤمنين أو إلى الكفار. وقرأ ابن عامر^{٢٦٤٥} تجمعون بالتاء^{٢٦٤٦} فيكون التفاتا إن أريد بالضمير من يراد به في قوله: ﴿فَلْيَفْرَحُوا﴾ [يونس: ٥٨] وثناء سقا على ما بعده من الخطابات. وقيل: وعلى ما قبله أيضا. وقيل: "فبذلك فليفرح المؤمنون وهو خير مما يجمعون أيها المخاطبون" وهذه القراءة: تناسب قراءة الخطاب في فلتفرحوا كما نقلها ابن عطية^{٢٦٤٧} عنه أيضا.

وقيل: فضل الله الإسلام ورحمته القرآن، وفضله القرآن ورحمته الأهلية له، أو فضله الإسلام ورحمته تزيينه في قلوبكم. قال تع ﴿حَبَّ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانُ وَرَزَيْنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ٧] أو فضله الإسلام ورحمته سره. أو فضله النعم الظاهرة ورحمته النعم الناطقة أو فضله النعماء وهو ما أعطى ورحمته آلاؤه وهو ما صرّف. أو فضله التوفيق ورحمته العصمة. أو فضله الإسلام ورحمته السنة. أو فضله الإيمان ورحمته الجنة أو فضله دخول الجنان ورحمته النجاة من النيران. وروي عنه **العلامة** "بكتاب الله والإسلام." ^{٢٦٥٠} وعن بعض العارفين: ^{٢٦٥١} فضله ما أتاح لهم من الخيرات [٤٥٧/ب] ورحمته ما عصمهم من ارتكاب الزلات. أو فضله دوام التوفيق ورحمته تأم التحقيق أو فضله ما يختص به أهل الطاعات من صنوف إحسانه، ورحمته النجاة ما يخص به أهل الزلات من وجوه غفرانه. أو فضله المعرفة في البداية أن راحك الوجود بعد الطلب. أو فضله أن عرّفك بشرط البرهان ورحمته أشهدك بحكم البيان إلى أن تراه غدا بكشف العيان. أو فضله الرؤية ورحمته إبقاؤهم في حالة الرؤية. ^{٢٦٥٢} ثم إنه لما أثبت نبوته ﷺ وأجاب عن شبه المنكرين. أو لما ذكر الكتاب المشتمل على التحليل والتحريم بين فساد طريقتهم في شريعتهم من وضع الأحكام يعني: استناد إلى الوحي ولا انقياد إلى العقل فقال:

^{٢٦٤٣} في نسخة (ب-ج-ق) : عايد. رجحت عبارة عائذ.

^{٢٦٤٤} في نسخة (ب) : فلتفرحوا و في نسخة (ج-ق) : فليفرحوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٦٤٥} أبو عمران عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم بن ربيعة اليحصبي ابن عامر الشامي. ولد في رحاب من بلاد البلقاء في الأردن. قارئ أهل الشام و السبعة . ولد سنة ٢١ وتوفي سنة ١١٨ هـ في دمشق . أخذ القراءة عرضا عن أبو الدرداء ي وعن المغيرة صاحب عثمان وقيل: عرض على عثمان . يروي قراءته هشام بن عمار و عبد الله بن ذكوان. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٢٩٢/٥ .

^{٢٦٤٦} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٨ ، الداني ، التيسير ، ١٢٢ .

^{٢٦٤٧} ابن عطية الأندلسي ، المحرر الوجيز ، ١٢٦/٣ .

^{٢٦٤٨} ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ (٧) [الحجرات: ٤٩/٧]

^{٢٦٤٩} أبو إسحاق ، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي ، الكشف والبيان عن تفسير القرآن ، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور مراجعة (بيروت لبنان: دار إحياء التراث العربي، الطبعة: الأولى ١٤٢٢ / ٢٠٠٢) ، ١٣٥/٥ .

^{٢٦٥٠} الطبري ، جامع البيان ، ١٩٧/١٢ . موقفا على أبي سعيد الخدري برقم ١٧٦٨٣ .

^{٢٦٥١} قصد المفسر هو القشيري .

^{٢٦٥٢} القشيري ، لطائف الاشارات ، ١٠٣-١٠٢/٢ .

قال **الزمخشري**:^{٢٦٦٠} وكفى بهذه الآية زجرة زجرا بليغا عن التجوز فيما يسأل عنه من الأحكام وباعثه على وجوب الاحتياط فيه وأن لا يقول أحد: في شيء جائز أو غير جائز إلا بعد إيقان وإتقان. ومن لم يوقن فليقت الله وليصمت وإلا فهو مفتري على الله تع.^{٢٦٦١} واستدل به ثقة القياس قال **القرطبي**:^{٢٦٦٢} إنه دليل منه **تع** فيكون التحريم والتحليل من الله على وجود دلالة نصبها الله على الحكم فإن خالف في كونه دليلا لله تع فهو خروج عن هذا الغرض ورجوع إلى غيره.^{٢٦٦٣} وقال **مولانا خسرو**:^{٢٦٦٤} "وأما حكمه المجتهد بحرمة سالم ما لم يرد به النص فعلموا إنما هو الاستنباط من النص والإجماع النازل منزله." ^{٢٦٦٥}

﴿وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾

(٦٠) ﴿[يونس: ٦٠]

﴿وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ [يونس: ٦٠] ما مبتدأة استفهامية، وظن خبرها، والمصدر مضاف إلى فاعله ومفعولا **الظن** ^{٢٦٦} محذوفان منصوب بالظن فهو ظن واقع فيه. **والمعنى**: مع تقدير المحذوف أي: شيء يظن الذين يغزون في ذلك اليوم إني فاعل بهم أنجيهم من العذاب أم أنتقم منهم. **وقيل**: أيحسبون أن الله لا يؤاخذهم به ولا يعاقبهم عليه؟^{٢٦٦٧} وهو يوم الجزاء بالإحسان والإساءة وهو وعيد عظيم حيث أنهم أمره بحذف المفعول ويدل على تعلق الظرف بالمصدر أنه **قريء** بلفظ الماضي أي: ظن ظنوا [٤٥٨/ب] ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [يونس: ٦٠] فالاستفهامية: حينئذ في محل النصب على أنه مفعول مطلق للفعل. وإنما لم يجعل مفعولا به ليوافق قراءة **الرفع**، فإنه استفهام عن الظن أيضا.

وقال **الزمخشري**:^{٢٦٦٨} "وجيء به على لفظ الماضي لأنه كائن فكأن قد كان." ^{٢٦٦٩} **قيل**: هذا لا يستقيم هنا لأنه صار نصا في الاستقبال لعمله في الظرف والمستقبل وهو يوم القيامة وإن كان بلفظ الماضي.^{٢٦٧٠} وإبعادهم بيوم القيامة وهم غير مؤمنين به لقوة الدلائل عليه ولزوم الحجة عليهم بها ومما أعطوا من القابلية بالإيمان إذ ليس من الحكمة خلق المخلوق للفناء خاصة.

^{٢٦٦٠} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٦٦١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٥٢/٣.

^{٢٦٦٢} القرطبي: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن قُرح، ولد بقرطبة. تعلم القرآن الكريم وقواعد اللغة العربية وتوسع بدراسة الفقه والقراءات والبلاغة وعلوم القرآن والشعر وغيرها. انتقل إلى مصر واستقر بممنية حتى وافته المنية (٦٧١ هـ)، وكان من كبار المفسرين وفقهائها ومحدثائها. الزركلي، الأعلام، ٣٢٢/٥.

^{٢٦٦٣} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٣/١١.

^{٢٦٦٤} محمد بن فرائز بن علي بمنلا أو ملا أو المولى - خسرو (١٤٨٠/٨٨٥) هو فقيه حنفي رومي الأصل. وولي قضاء القسطنطينية، و بها توفي، ونقل جثمانه إلى بروسة. من آثاره: درر الحكام في شرح غرر الأحكام و مرقاة الوصول في علم الأصول وشرحها مرآة الأصول و حاشية على أنوار التنزيل وأسرار التأويل. الزركلي، الأعلام، ٣٢٨/٦،

^{٢٦٦٥} شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ)، ١٨٩/١.

^{٢٦٦٦} في نسخة (ب): ظن و في نسخة (ج-ق): الظن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٦٦٧} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٣٦١/١٠.

^{٢٦٦٨} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٦٦٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٥٢/٣.

^{٢٦٧٠} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٣٦٢/١٠.

وقد يوعد المرء بما لا يتيقن به ويخوف عليه وإن لم يُحط به علمه. **وقيل:** "وما ظنهم لو خرج الأمر حقا وظهر ما قاله **رسول الله:** من البعث صدقا." ٢٦٧١

﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ [يونس: ٦٠] حيث أنعم عليهم بالعقل، وهداهم بإرسال الرسل، وإنزال الكتب، وتعليم الحلال والحرام. **وقيل:** "وبما ساق إلى الكل من الرزق وبما آخر العذاب عن مُستحقّيه من غير أن كان منهم سابقة صنع يستوجبون به ذلك، ومنه خصوص فضلٍ على المؤمنين. وقال **بعض الأفاضل** ٢٦٧٢: سياق الكلام في الوحي لأنه **تع** لما عم الخطاب بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧] وفيهم المؤمن والكافر، ومنّ عليهم بإنزال الكتاب الجامع لتلك الصفات، أمر حبيبه بأن يخاطب كلا من الفريقين بما يناسب حاله قال في حق الكافرين: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [يونس: ٥٩] الآيتين يعني: لكم هذه الموعظة والدواء لما في الصدور من العقائد الفاسدة، وظنّ الافتراء بل الامتنان بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ [يونس: ٦٠] حيث أنعم عليهم بهذا الكتاب الجامع لصفات الكمال، ثم وعد حبيبه على تبليغه، وبشارته وندارته للفريقين ومواظبة أمته لتلاوته بما لا يدخل تحت الوصف حيث قال: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ﴾ [يونس: ٦١] و**حكى** هذا الضمير في **منه** للتنزيل ولا يلزم الإضمار. **وقيل:** "الذكر" كما سيحيي. ٢٦٧٣

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [يونس: ٦٠] لا يستعملون العقل في تأمل دلائل ٢٦٧٤ الله، ولا يقبلون دعوة الأنبياء ولا ينتفعون باستماع الوحي، [٤٥٩/أ] ولا يتبعون ما هُودوا إليه. **وقيل:** "جهلوا بمواقع النعم التي ساقها إليهم، ثم إنه لما أورد الدلائل ٢٦٧٥ على فساد مذهب الكفار، وأمر الرسول بالجواب عن شبهاتهم، ذكر ما يحصل به تمام السرور للمطيعين، وتمام الخوف للمذنبين من شمول علمه **تع**. **وقيل:** "إنه لذو فضل بالإهمال وليس ذلك لخفاء أحوالهم لأنه عالم بهم" فقال:

٢٦٧١ محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي، تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة) المحقق: مجدي باسلوم، (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ٢٠٠٥/١٤٢٦)، ٥٧/٦.

٢٦٧٢ أي: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي.

٢٦٧٣ شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، حاشية الطيبي على الكشف، (جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم: الطبعة الأولى، ١٤٣٤ - ٢٠١٣)، ٥١٦/٥١٥/٧.

٢٦٧٤ في نسخة (ب-ج-ق): دلایل. رجحت عبارة دلایل.

٢٦٧٥ في نسخة (ب-ج-ق): الدلائل. رجحت عبارة الدلائل.

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٦١)﴾

[يونس: ٦١]

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ﴾ [يونس: ٦١] في أمر شائن يشأن شاكله أي: قصد يقصد قصده^{٢٦٧٦} لأنه مقصود، وأصله: الهمز ويجوز تخفيفه، وتجمع على شئون. والشأن أيضا الحال يقال: "ما شأنه" أي: ما حاله. ويحتمل أن يراد ههنا^{٢٦٧٧} معناه المصدر وهو القصد، لكن **الأول أقوى لما روي عن ابن عباس: "في عمل من أعمال البر"**^{٢٦٧٨} وعن الحسن: "في شأن من شأن الدنيا"^{٢٦٧٩} ولأن الضمير يرجع إليه في قوله: ﴿وَمَا تَتْلُو مِنْهُ﴾ [يونس: ٦١] لأن تلاوة القرآن معظم شئونه ﷺ ولذلك من العموم. فقوله: ﴿مِنْ قُرْآنٍ﴾ [يونس: ٦١] تفسيراً للضمير. و﴿مِنْ﴾ [يونس: ٦١] الأولى تبعيضية والتقدير: وما تفعل من هذه الشئون التلاوة أو لأن القرآن يكون لشأن **ف** ﴿مِنْ﴾ [يونس: ٦١] الأولى جارة للمفعول من أجله. و﴿مِنْ﴾ [يونس: ٦١] الثانية مزيدة للتأكيد، لأن الكلام غير موجب، والمجورور نكرة، وهو مفعول ليتلوا تقديره وما تتلو من أجل الشأن بأن يحدث لك شأن، فتتلو القرآن من أجله. وقيل: الضمير: **للقرآن** لدلالة السباق عليه أو **لأنه إضماره قبل الذكر** ثم بيانه تفخيم له، ف﴿مِنْ﴾ [يونس: ٦١] الأولى ابتدائية أو تبعيضية، والثانية بيانية أو مزيدة في سياق النفي أيضا فحينئذ أطلق **القرآن** على البعض لأن كل جزء منه **قرآن**، وهو اسم للقدر المشترك بين الكل والجزء أو **لله تع** فالأولى ابتدائية والثانية مزيدة.

﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ﴾ [يونس: ٦١] تعميم للخطاب^{٢٦٨٠} بعد تخصيصه **بمن** هو رأسهم، ولذلك ذكر حيث خص ما فيه فحامه من الشأن الذي لا يستعمل الا فيما يعتد به و تلاوة القرآن و ذكر حيث^{٢٦٨١} عم ما يتناول الجليل والحقير من التلاوة والذكر والحكم بين الناس بالعدل [٥٩/ب] أو الظلم وسائر^{٢٦٨٢} الأمور الدينية أو الدنيوية لأن الخطاب فيه للرئيس خطاب لهم وهذا ليس ما ذكر **أولا** على ما يتحايل. وقيل: "الخطاب لكل من يتأتى منه ذلك، ولذلك ورد العموم بعده. ﴿إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾ [يونس: ٦١] شاهدين رقباء مطلعين عليه، ومُحصين عليكم. والجملة: حالية لأن **الاستثناء مفرغ** من أعم عام الأحوال أي: ما يكون شيء مما ذكر في حال من الأحوال إلا في حال كوننا شاهدين عليه، وولي ﴿إِلَّا﴾ [يونس: ٦١] ههنا الفعل الماضي دون **قد** لأنه قد تقدمها وهو مجوز لذلك. ولما كانت **وما يكون** ولا عملتم إلا كنا عليكم شهودا صح كون الظرف ماضيا لأن إذا تخلص المضارع لمعنى الماضي فجعل ظرفا لشهودا. قوله: ﴿إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ [يونس: ٦١] تدخلون في العمل، وتندفعون

^{٢٦٧٦} في نسخة (ب) : قصده يقصده و في نسخة (ج-ق) : قصد يقصد قصده. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٦٧٧} في نسخة (ب) : هنا و في نسخة (ج-ق) : ههنا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٦٧٨} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٢٧/١٧.

^{٢٦٧٩} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٢٧/١٧.

^{٢٦٨٠} في نسخة (ب) : للخطاب و في نسخة (ج) : للخطاب للخطاب رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٢٦٨١} في نسخة (ب) : - خص ما فيه فحامه من الشأن الذي لا يستعمل الا فيما يعتد به و تلاوة القرآن و ذكر حيث و في نسخة (ج-ق) : للخطاب. + خص

ما فيه فحامه من الشأن الذي لا يستعمل الا فيما يعتد به و تلاوة القرآن و ذكر حيث رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٦٨٢} في نسخة (ب-ج-ق) : وسائر. رجحت عبارة وسائر.

فيه. والإفاضة الدخول في العمل يقال: "أفاض القوم" **في الحديث**: "إذا اندفعوا فيه وقد أفاضوا من عرفة إذا دفعوا منها بكثرتهم".^{٢٦٨٣} **وقيل**: يكثر في فيها الدفع بكثرة والشهادة لا تكون إلا عند وجود المشهود عليه وأما العلم فقد يتقدم على الشيء. **ومن هذا الفرق يضمن ما قيل**: إنه يلزم أنه **تع** ما علم الأشياء إلا عند وجودها. ويدل عليه أن الصادق لو أخبرنا عن زيد أنه يأكل غدا من^{٢٦٨٤} قبل حصول تلك الحالة عالمين بها ولا توصف بكوننا شاهدين بها.

﴿وَمَا يَغْزُبُ عَنْ رَبِّكَ﴾ [يونس: ٦١] **يقال**: عزب فلان يعزب ويعزب بالضم والكسر عزوبا إذا بعد وغاب وغربت الإبل إذا بعدت في المرعى. **ومن** "الروض العازب" أي: البعيد الذي لم تطأه الأقدام ولم يُرْع. والعازب: المتباعد في طلب الكلاء **ويقال**: رجل عزب وامرأة عزبة، وعزب عنه حلمه أي: غاب. يعني: ولا يبعد عنه ولا يغيب عن علمه. **وقرأ الكسائي**^{٢٦٨٥} **بكسر الزاء**^{٢٦٨٦}. ﴿مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ [يونس: ٦١] فاعل ما **يعزب**، **ومن** مزيده فيه للتأكيد كالباء في قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ﴾ [النساء: ٦] والذرة واحدة الذر وهي النملة أو الهباء الذي يرى في شعاع [٤٦٠/أ] ما يوازها في تساويها في الثقل جعلها الله مثالا لأقل الأشياء وأحقها إذ هي أحق ما يرى **وقيل**: **المثقال**: هنا اسم لا صفة، والمعني به الوزن. ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [يونس: ٦١] أي: في الوجود وإلا مكان، فإن العامة لا تعرف ممكناً غيرهما ليس فيهما ولا متعلقاً بهما وتقديم الأرض لان الكلام في حالها والمقصود منه البريان^{٢٦٨٧} على إحاطة علمه **تع** بها.

وقيل: أي: في العالم فعبر عنه بهما فهو مطلع على كفر الكافر، وإيمان المؤمن فهو مجازيهم على أعمالهم. وقد **أُتنب** وجه التقديم **بعض الأفاضل**^{٢٦٨٨} فقال: "إن في الآية الترفي من الأهون إلى الأغلظ وأن الكلام في أعمال الفساد".^{٢٦٨٩} وذلك أن سياق الكلام من ابتداء قوله: ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [يونس: ٤١] إلى هنا في تفتيح أعمال الكفرة، وتسليية الرسول مما يلي من مقاساة القوم وطعنهم في الدين. يدل عليه قوله **تع** بعد هذا ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٦٥] وكان الاهتمام بشمول العلم، والإحاطة التامة ليطرب عليه الوعد والوعيد بجزاء الأعمال أوجب الترفي من الأهون إلى الأغلظ ألا ترى! كيف بدأ الخطاب مع حبيبه بخاصة نفسه وقال: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتَلَوْنَهُ مِنْ قُرْآنٍ﴾ [يونس: ٦١] ثم ثنى بما هو أعم خطاباً ومعلوماً وقال: ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ﴾

^{٢٦٨٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٢٨/١٧. عن عبد الله بن عباس: قرأ هذه الآية: {لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ} [البقرة: ١٩٨]، قال: كانوا لا يَتَجَرَّحُونَ بَعْدَ، فَأَمَرُوا بِالْجَارَةِ إِذَا أَفَاضُوا مِنْ غَرَافٍ. شعيب الأرنؤوط، تخريج سنن أبي داود برقم ١٧٣١. صحيح.

^{٢٦٨٤} في نسخة (ب) : - من و في نسخة (ج-ق) : + من رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٦٨٥} أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله الكسائي (٨٠٥/١٨٩) : ولد الكسائي في إحدى قرى الكوفة وهو مولى بني أسد من خندف وكان إمام الكوفيين في اللغة والنحو، وسابع القراء السبعة. وبعد المؤسس الحقيقي للمدرسة الكوفية في النحو. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٣٢/٩.

^{٢٦٨٦} أي: يَغْزِبُ، ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٨؛ الداني، التيسير، ١٢٣-١٢٢.

^{٢٦٨٧} في نسخة (ب) : - ممكناً غيرهما ليس فيهما ولا متعلقاً بهما وتقديم الأرض لان الكلام في حالها والمقصود منه البريان. و في نسخة (ج-ق) : + ممكناً غيرهما ليس فيهما ولا متعلقاً بهما وتقديم الأرض لان الكلام في حالها والمقصود منه البريان. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٦٨٨} أي: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي.

^{٢٦٨٩} شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، حاشية الطيبي على الكشف، (جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم : الطبعة الأولى، ١٤٣٤ - ٢٠١٣)، ٥١٩/٧.

[يونس: ٦١] ثم رجع إلى خطاب نفسه وعم المعلومات بأسرهم سلبا له. ولذلك خص السرب فكما روعي الترقى في ذلك ناسب أن يراعي في الأرض والسماء لأن الكلام في الأعمال. ومن ثمة لما أجرى الكلام في سبب الإثبات مطلق الحمد لله **تج** أجرى ذكر السماء والأرض على الظاهر ولما قيد الجميع بالآخرة في قوله: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ [سبأ: ١] قدم الأرض في قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ [سبأ: ٢] على خلاف الظاهر لأن الحمد في الآخرة مسبوق بوجود الأعمال الصالحة للحامد ﴿وَأَخِرْ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: ١٠] ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر: ٣٤] ولما ورد على منكري الحشر في قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ [سبأ: ٣] [٤٦٠/ب] بقوله: ﴿قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ﴾ [سبأ: ٣] إلى آخر الآيات عاد إلى الظاهر، لأن المراد: من إثبات العلم الشامل مجرد التهديد والوعيد. وهذا **تحقيق** ما قال **الزمخشري**:^{٢٦٩٣} في جوابه **حق السماء أن تقدم على الأرض ولكنه لما ذكر شهادته على شئون أهل الأرض وأحوالهم وأعمالهم ووصل بذلك قوله لا يعزب عنه لائم ذلك أن قدم الأرض على السماء وقال أيضا: على أن العطف بالواو وحكمه حكم التثنية**.^{٢٦٩٤} وذلك لأن قولك: "جاءني زيد زيد وقولك: جاءني الزيدان سيان، ولأن العطف بالواو لمجرد الجمع بين الشئتين كما أن التثنية كذلك فكأنه قيل: لا يعزب عنه شيء فيهما ولا يرتب في التثنية، لا لفظا ولا معنى." وقال **بعض العارفين**:^{٢٦٩٥} إن ما صدر من العدم بنور القدم، يكون بين علمه القديم وقدراته القائمة بذاته ونظره الشامل على وجود جميع الأشياء على حد صغرها وكبرها، وأنها بجميعها معروفة في علمه عند بصره. وكلها قائمة بذاته وصفاته. وفي جميع الاوقات ينظر إلى كل ذرة بنظر الحفظ والرعاية. ولولا كمال عزة قدرته وإحاطته بعلمه القديم، لتفتت ما بين عرصات الملكوت والجبروت.^{٢٦٩٦}

﴿وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ [يونس: ٦١] من مثقال ذرة، ولما ذكر **تج** أنه لا يعزب عن علمه أدق الأشياء التي شاهدها ناسب تقديم أصغر ثم أتى بقوله: ﴿وَلَا أَكْبَرَ﴾ [يونس: ٦١] على سبيل إحاطة علمه بجميع الأشياء. و**معلوم** أن من علم أدق الأشياء وأخفاها كان علمه متعلقا بأكبر الأشياء وأظهرها. وهذا **مقطوع** عما قبله يكون لا لنفي الجنس كقولك: لا إله إلا الله وأصغر اسمها وقوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [يونس: ٦١] خبرها فالحملة مقرر لما قبله.

^{٢٦٩٠} ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (١)﴾ [سبأ: ١/٣٤]

^{٢٦٩١} ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْعَفُورُ (٢)﴾ [سبأ: ٢/٣٤]

^{٢٦٩٢} ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٣)﴾ [سبأ: ٣/٣٤]

^{٢٦٩٣} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٦٩٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٥٢/٣.

^{٢٦٩٥} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٢٦٩٦} في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: ان ما صدر من العدم بنور القدم، يكون بين علمه القديم وقدراته القائمة بذاته ونظره الشامل على وجود جميع الأشياء على حد صغرها وكبرها، وأنها بجميعها معروفة في علمه عند بصره. وكلها قائمة بذاته وصفاته. وفي جميع الاوقات ينظر إلى كل ذرة بنظر الحفظ والرعاية. ولولا كمال عزة قدرته وإحاطته بعلمه القديم، لتفتت ما بين عرصات الملكوت والجبروت. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق).

روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٩١/٢.

وقرأ حمزة ويعقوب^{٢٦٩٧} بالرفع^{٢٦٩٨} على الابتداء والخبر أو المعطوف على لفظ من **مثقال** أو على **ذرة** في **قراءة** فتحا في موضع الجر لامتناع الصرف للوزن، والوصف فإذا عطفت على **مثقال** كان التقدير ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ [يونس: ٦١] ولا **مثقال** أصغر. أو على محل من **مثقال** في **قراءة الرفع** لأن محله الرفع كما عرفت لا على محل ذرة لأنه لا محل لها غير لفظها. فيشكل أمر الاستثناء على العطف لأن المعنى يؤول حينئذ إلى أنه لا يعزب عنه **مثقال** ذرة ولا أصغر منه ولا أكبر في شيء من الأشياء إلا في كتاب وهو اللوح أو علمه فإنه يعزب **المثقال** عنه فيه وهو محال. ويستهل بأن **الاستثناء حينئذ منقطع**، فيكون مؤكدا لقوله: **لا يعزب عنه** كأنه قيل: "كيف يعزب؟ وهو كتاب مبين" أو بأنه من قبيل ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٢] ^{٢٦٩٩} ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦] ^{٢٧٠٠} لاسيما إذا فسر الكتاب المبين [٤٦١/أ] بعلمه **الله تعالى**، ويكون المعنى لا يغيب عنه شيء إلا في علمه ومعلوم أن غيبه الشيء في العلم لا يكون وإن فسر باللوحة أيضا. ولا بأس لأنه محل صور معلوماته، أو بأن يعزب بمعنى يبين ويتفضل أي: لا يصدر عن ربك شيء إلا مثبتا في اللوح. و**تلخيصه**: بأن كل مخلوق ابتدأ من غير واسطة كالملائكة والسموات والأرض وقسم أوجده بواسطة القسم الأول مثل الحوادث الحادثة في عالم الكون والفساد، وهذا قد يتباعد في سلسلة العلية والمعلولية عن مرتبة وجود واجب الوجود فالمعنى لا يبتعد عن مرتبة وجوده **مثقال** ذرة فيهما إلا وهو في كتاب مبين كتبه الله وأثبت فيه صور تلك المعلومات. وهذا قريب من الوجه الذي قبله من وجه ثم إنه لم عمم وعده ووعيده في حق كافة من أطاع وعصى أتبعه بشرح **أحوال أوليائه**، أو لما خوف بيوم القيامة أعدائه ذكر ما يعطى فيه أوليائه فقال:

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: ٦٢]

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ﴾ [يونس: ٦٢] الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة. ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ [يونس: ٦٢] غم من لحوق مكروه متوقع. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: ٦٢] بفوات مأمول. وقيل: **الخوف**: غم يلحق مُتَوَقَّع المكروه وال**حزن**: غم يلحق لوقوعه من فوات نافع أو حصول ضار **يعني**: كتب لهم الأمن من كل غم فلم يذوقوه أبدا. ^{٢٧٠١} وقيل: لا خوف عليهم مما يقدمون عليه ولا هم يحزنون على ما خلفوا. وقيل: لا خوف عليهم من النار ولا هم يحزنون بفوات الجنة ويخرج منها. وقيل: لا خوف عليهم من العذاب ولا هم يحزنون من فوات الثواب ^{٢٧٠٢}. والآية تكمل تفسيره قوله:

^{٢٦٩٧} أبو محمد يعقوب بن إسحاق بن زيد الحضرمي هو الإمام الحافظ، المجود، أحد الثراء العشرة، كان تقياً نقياً، ورعاً زاهداً، أعلم بالحروف والاختلاف في القرآن الكريم، وتعليقه ومذهابه. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٧٠/١٠-١٧٤.

^{٢٦٩٨} أي: ﴿وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ﴾. ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٨؛ الداني، التيسير، ١٢٣.

^{٢٦٩٩} ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاجِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (٢٢) [النساء: ٢٢/٤]

^{٢٧٠٠} ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (٥٦) [الدخان: ٥٦/٤٤]

^{٢٧٠١} الألوسي، روح المعاني-تفسير الألوسي، ١١/١٤٦-١٤٧.

^{٢٧٠٢} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٦. الألوسي، روح المعاني-تفسير الألوسي، ١١/١٤٦-١٤٧.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٣]

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٣] لأن قوله: ﴿أُولِيَاءَ اللَّهِ﴾ [يونس: ٦٢] عنوان مجمل لم يبين فيه جهته قريبهم من الله، فخفي المراد منه، فبين بذلك سواء كان منصوبا على أنه صفة للأولياء أو بدلا منهم، أو على المدح أو مرفوعا عليه أو على أنه خبر محذوف أو خبر ثانٍ لأن أو: صفة لا من الضمير في عليهم [٤٦١/ب] يفسر وبين جهة قريبهم منه **تع** وهي إيمانهم وخوفهم من المقام بين يدي الله. ويجوز أن يكون الموصول في محل الابتداء والخبر ما بعده. **وقيل**: ذلك بيان لتوليهم إياه، وقوله: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [يونس: ٦٤] (بيان لتوليهم لهم. والفرق بين كونه تفسيرا للمراد منهم، وبين كونه بيانا لتوليهم، أن **الأول**: لا يستلزم الثاني والثاني: يستلزم الأول وههنا **تحقيقات**:

الأول: أن ما ذكرنا في تفسير **الأولياء** أولا هو ما ذكره **الزمخشري**^{٢٧٠٣} بيانا لوجه نسبة الولائتين، ولاية الله وولاية العبد لأنه من الأمور النسبية، فأعبر الولاية من جانب العبد بالطاعة ومن جانب الله بالكرامة وجعل القدر المشترك بينهما التولي فرارا من تفسير الولاية بالمحبة الحقيقية.^{٢٧٠٤} كما في قوله: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤] ^{٢٧٠٥} فإذا حمل الولي على المحب أمن من التكلف الذي ذكره، ويكون قوله: ﴿الَّذِينَ﴾ [يونس: ٦٣] صفة واردة على المدح بتقدير اذكروا لهم لا الكشف كما قال به: وذكرناه أيضًا ليسلم من الفصل بين الصفة، والموصوف بالخبر، وليثبت لهم بما يناسبها في الدارين كما نفى عنهم عند ذكر الولاية خوف الأجل وحزن العاجل، كأنه قيل: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ﴾ [يونس: ٦٢] في الأجل ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: ٦٢] في العاجل لكون الله وليًا لهم وهم أولياء الله ولهم البشـرى في الدارين لكونهم موصوفين بالإيمان والتقوى. فينطبق على هذا التفسير **الحديث القدسي** حيث قال ﷺ: "يقول الله: "أوليائي من عبادي وأحبائي من خلقي الذين يُذكرون بذكري وأذكر بذكرهم.^{٢٧٠٦} إذ إن تحققت ما ذكرنا فقد ظهر لك أن **البيضاوي**^{٢٧٠٧} "لو لم يتبعه في ذلك التفسير المبني على إنكار المحبة وأتى بكلام ذوقي كما فعله^{٢٧٠٨} في قوله **تع** ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ [آل عمران: ٣١] ^{٢٧٠٩} **لكان أحسن وأولى والعلم عند المولى**.

^{٢٧٠٣} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٧٠٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٥٤-١٥٣/٣.

^{٢٧٠٥} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٥٤) [المائدة: ٥٤/٥]

^{٢٧٠٦} عن عمرو بن الجموح: لا يحقُّ العبد صريح الإيمان حتَّى يُحبَّ لله ويُغضَّ لله فإذا أحبَّ لله تبارك وتعالى وأبغضَّ لله فقد استحقَّ الولاية من الله إنَّ أوليائي من عبادي وأحبائي من خلقي الذين يُذكرون بذكري وأذكر بذكرهم. الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ١ / ٩٤ ، فيه رشتين بن سعد وهو منقطع ضعيف.

^{٢٧٠٧} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٧٠٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١١٨/٣.

^{٢٧٠٩} ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣١) [آل عمران: ٣١/٣]

الثاني: عن سعيد بن جبیر: أن رسول الله ﷺ سئل وأولياء الله فقال هم الذين يُذكر الله برؤيتهم يعني السَّمَت والهيئة^{٢٧١٠}، وعن عباس: "الأخبات والسكينة"^{٢٧١١}. وقيل: "هم المتحابون في الله"^{٢٧١٢} وعن عمر رضي الله عنه: "سمعت [٤٦٢/أ] النبي ﷺ يقول: "إن من عباد الله عبادا ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله. قالوا: يا رسول الله! خَيْرنا من هم وما أعمالهم؟ فلعننا نحبهم قال: هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم لنور وإنهم لعلى منابر من نور ولا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس"^{٢٧١٣}. ولا يلزم فضلهم على من يعطيهم لأن هذه الحالة قبل دخول الجنة حين يتجلى الله بعظمته على أهل العرصات. يدل عليه: "لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس" وما روي عنه ﷺ يقول الله تع: "المتحابون بجلال الله يكونون يوم القيامة على منابر من نور يغبطهم أهل الجمع"^{٢٧١٤}.

وما روي: يقول الله تع يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي؟ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي^{٢٧١٥} فإذا الأنبياء والشهداء حينئذ مشغولون بما بهم من أمر الأمة والشفاعة ولا يبعد أن يكون قد خصهم وحدهم في هذه الحالة^{٢٧١٦} بتلك الكرامة. ولا يلزم منه فضلهم على أولئك^{٢٧١٧} في غيرها من الكرامات، وفي سائر^{٢٧١٨} الحالات والأوقات.

الثالث: أولياء الله هم الطبقة الأولى من هذه الأمة على ما قال ابن عمر رضي الله عنه: "سمعت رسول الله يقول: يكون أمتي في الدنيا على ثلاثة أطباق:

^{٢٧١٠} الهيثمي، مجمع الزوائد، ٣٩/٧ مسند؛ والطبري، جامع البيان، ٢٠٩/١٢ مرسلاً. الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٥٤-١٥٣/٣. الزيلعي، تخریج الكشاف، ١٢٨/٢ مرسلاً.

^{٢٧١١} أبو حيان، البحر المحيط، ١٧٣/٥.

^{٢٧١٢} أبو حيان، البحر المحيط، ١٧٣/٥.

^{٢٧١٣} عن عمر بن الخطاب: إن من عباد الله لأناس ما هم بأنبياء ولا شهداء، يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله تعالى، قالوا: يا رسول الله، تخيرنا من هم، قال: هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم، ولا أموال يتعاطونها، فوالله إن وجوههم لنور، وإنهم على نور؛ لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس، وقرأ هذه الآية: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. أخرجه أبو داود، في سنن أبي داود برقم ٣٥٢٧. سكت عنه، كل ما سكت عنه في الحديث فهو صالح.

^{٢٧١٤} أخرجه رزين ولكن لم نجد بهذا الشكل عن معاذ بن جبل: قُلْتُ لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأُحِبُّكَ لَغَيْرِ دُنْيَا أَرْجُو أَنْ أُصِيبَهَا مِنْكَ وَلَا قَرَابَةٍ بَيْنِي وَبَيْنَكَ قَالَ: فَلَا يَشِيءُ؟ قُلْتُ: لِلَّهِ قَالَ: فَجَذَبَ خَبْرِي ثُمَّ قَالَ: أَبَشِيرُ إِنْ كُنْتُ صَادِقًا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: (الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ يَغِطُّهُمْ بِمَكَانِهِمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ) ثُمَّ قَالَ: فَخَرَجْتُ فَأَتَيْتُ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ فَحَدَّثْتُهُ بِحَدِيثِ مُعَاذٍ فَقَالَ عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (حَقَّتْ مَحَبَّتِي عَلَى الْمُتَحَابِّينَ فِيَّ وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي عَلَى الْمُتَنَاصِحِينَ فِيَّ وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي عَلَى الْمُتَزَاوِرِينَ فِيَّ وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي عَلَى الْمُتَبَاذِلِينَ فِيَّ وَهُمْ عَلَى مَنْابِرٍ مِنْ نُورٍ يَغِطُّهُمْ النَّبِيُّونَ وَالصِّدِّيقُونَ بِمَكَانِهِمْ). ابن حبان، صحيح ابن حبان برقم ٥٧٧، أخرجه في صحيحه.

^{٢٧١٥} عن أبي هريرة: إن الله يقول يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي، اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي. مسلم، صحيح مسلم برقم ٢٥٦٦، صحيح مسند أحمد، ١٦/١٩٢، إسناده صحيح. أخرجه مسلم برقم ٢٥٦٦، وأحمد ابن حبان، صحيح ابن حبان ٥٧٤، أخرجه في صحيحه برقم ١٠٧٨٠ واللفظ له.

^{٢٧١٦} في نسخة (ب) - في هذه الحالة. و في نسخة (ج-ق) : + في هذه الحالة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧١٧} في نسخة (ب-ج-ق) : أوليك. رجحت عبارة أولئك.

^{٢٧١٨} في نسخة (ب-ج-ق) : ساير. رجحت عبارة سائر.

أما **الطبق الأول** فلا يرغبون في جمع المال وإدخاره، ولا يسعون في اقتنائه واحتكاره، إنما رضاهم من الدنيا سد جوعة وستر عورة، وغناهم فيها ما بلغ الآخرة، فأولئك^{٢٧١٩} الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. **وأما طبق الثاني:** فيحبون جمع المال من أطيب سبيله وصرفه في أحسن وجهه يصلون به أرحامهم ويبرّون به إخوانهم ويواسون به فقراءهم، ولعض أحدهم على الرضف أسهل عليه من أن يكتسب درهما من غير حله أو يضعه في غير وجهه أو يمنعه من حقه أو أن يكون خازنا له إلى حين موته فأولئك الذين إن نوقشوا غُذِبوا وإن عفي عنهم سلموا **[٤٦٢/ب]** **والطبق الثالث** فيحبون جمع المال مما حل وحرم ومنعه مما افترض أو وجب إن أنفقوه أنفقوه إسرافا وبدارا، وإن أمسكوه بخلا واحتكارا، أولئك الذين ملكت الدنيا أزرمة قلوبهم حتى أوردتهم النار بذنوبهم.^{٢٧٢٠}

الرابع: عن أنس: قلت: يا رسول الله! من أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون؟ قال الذين نظروا إلى باطن الدنيا حين نظر الناس إلى ظاهرها واحتتموا بآجل الدنيا حين اهتم الناس بعاجلها فأما بوانها خشوا أن يميتهم وتركوا منها ما علموا أن سيتركهم فما عرضهم من نائلها^{٢٧٢١} عارض إلا رفضوه ولا خادعهم من رفقها خادع إلا وضعوه خلقت الدنيا عندهم مما يجددونها وخرت بينهم فما يعمرونها وماتت في صدورهم فما يحجونها بل يهدمونها فيبتنون آخرتهم ويبيعونها فيشربون بها ما ينفي لهم ونظروا إلى أهلها صرعى قد خلت بهم المثالات فلا يرون أمانا دون ما يرجعون ولا خوفا دون ما يحذرون.^{٢٧٢٢}

الخامس: قال بعضهم:^{٢٧٢٣} "الولي وولي كل شيء هو الذي يكون قريبا منه والقرب من الله بحسب المكان والجهة محال. وإنما يكون بطاعته والاستغراق بمعرفته بحيث إذا رأى رأى، ولا يليه وإذا سمع آياته وإن نطق بالثناء عليه وإن تحرك

^{٢٧١٩} في نسخة (ب-ج-ق) : أوليك. رجحت عبارة أولئك.

^{٢٧٢٠} عن عبدالله بن عمر: أُنْثِيَ في الدنيا على ثلاثة أطباقٍ أما الطَّبَقُ الأوَّلُ فلا يَرْغَبُونَ في جَمْعِ المالِ وإدخاره ولا يَسْعَوْنَ في اقْتِنَائِهِ واحتكاره وإنما رضاهم من الدنيا بما سَدَّ جُوعَهُ وَسَتَرَ عَوْرَتَهُ وغناهم فيها ما بَلَغَ الآخِرَةَ فأولئك الذين لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ولا هُمْ يَحْزَنُونَ وأما الطَّبَقُ الثَّانِي فَيُحِبُّونَ جَمْعَ المالِ من أَطْيَبِ سبِيلِهِ وصرفه في أحسن وجهه يصلون به أرحامهم ويبرّون به إخوانهم ويواسون به فقراءهم ولعَضُ أحدهم على الرَضْفِ أسهلُ عليه من أن يَكْتَسِبَ درهماً من غير حِلِّهِ وأن يَضَعَهُ في غير وجهه وأن يَمْنَعَهُ من حَقِّهِ وأن يَكُونَ خازناً له إلى حين مَوْتِهِ فأولئك الذين إن نُوقِشُوا غُذِبُوا وإن عُفِيَ عنهم سَلِمُوا وأما الطَّبَقُ الثَّالِثُ فَيُحِبُّونَ جَمْعَ المالِ مما حَلَّ وحَرَّمَ ومنَعَهُ مما افْتَرَضَ ووجِبَ إن أنفقوه أنفقوا إسرافاً وبداراً وإن أمسكوه أمسكوه بخلاً واحتكاراً أولئك الذين ملكت الدنيا أزرمة قلوبهم حتى أوردتهم النار بذنوبهم. المزي، الأربعون الودعانية، ٢٩، لا يصح منها على هذا النسق شيء.

^{٢٧٢١} في نسخة (ب-ج-ق) : من نائلها. رجحت عبارة من نائلها.

^{٢٧٢٢} عن أنس بن مالك: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أولياء الله الذين لا خوفٌ عليهم ولا هم يحزنون؟ فقال الذين نظروا إلى باطن الدنيا حين نظر الناس إلى ظاهرها واهتموا بآجل الدنيا حين اهتم الناس بعاجلها وأما من خَشُوا أن يميتهم وتركوا منها ما علموا أن سيتركهم فما عرض لهم من نائلها عارض إلا رفضوه ولا خدعهم من رفقها خادع إلا وضعوه خلقت الدنيا عندهم مما يجددونها وخرت بينهم فما يعمرونها وماتت في صدورهم فما يحجونها بل يهدمونها فيبتنون آخرتهم ويبيعونها فيشربون بها ما ينفي لهم ونظروا إلى أهلها صرعى قد خلت بهم المثالات فما يرون أماناً دون ما يرجعون ولا خوفاً دون ما يحذرون. المزي، الأربعون الودعانية، ١٩. لا يصح منها على هذا النسق شيء، لم نقف عليه مسنداً.

^{٢٧٢٣} هو أبو بكر الأصم.

تحرك في خدمته وإن اجتهد اجتهد في طاعته فيهن الحيثية يكون في غاية القرب منه ويكون وليا فيكون الله وليا له أيضًا.^{٢٧٢٤}
وهذا قوله **تع** "لا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل^{٢٧٢٥} حتى أجيب."

السادس: ما **قيل:** ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [يونس: ٦٣] إشارة إلى القوة النظرية، وكانوا يتقون إشارة إلى القوة العملية، و**قيل:**
"الإيمان مجموع الاعتقاد والعمل ووالي متق في الحل أما التقوى: في موقف العلم فلا جلال الله أعظم من أن يحيط به عقل
فالصديق إذا وصف الله بصفة من صفات الجلال فهو مقدس عن أن يكون كماله وجلاله مقتصرًا على ذلك فإذا عبد الله فهو
يقدر الله أن يكون عبادته مهانة ما يليق به تعالى.

السابع: قال **بعض العارفين:** ^{٢٧٢٦} الولي على وزن فعيل مبالغة من الفاعل. وهو من توات طاعاته من غير أن يتخللها
عصيان ويجوز أن يكون بمعنى المفعول، فهو من يتوالى عليه إحسان الله وإفضاله ويكون في معنى كونه محفوظًا في عامة أحواله
من المحن. وأشد المحن ارتكاب المعاصي، فيعصمه على دوام أوقاته عن الزلات.^{٢٧٢٧}

الثامن: قال **بعض المحققين:** زوال الخوف والحزن عنهم إنما يكون في الآخرة لأن الدنيا لا تخلو من هم وغم وأنكاد
وحزن.^{٢٧٢٨}

التاسع: قال **(٤٦٣/أ) العارفون:** **الولاية:** عبارة عن القرب. فأولياء الله هم الذين يكونون في غاية القرب من الله. وهذا
القرب باستغراقهم في معرفة الله بحيث لم يخطر ببالهم في تلك اللحظة شيء مما سوى الله، ففي هذه الساعة يجعل الولاية التامة،
ومتى كانت هذه الحالة حاصلة فإن صاحبها لا يخاف شيئًا ولا يحزن بسبب شيء، فكيف^{٢٧٢٩} يفعل ذلك. والخوف من الشيء
والحزن على الشيء لا يحصل إلا بعد الشعور به والمستغرق في نور جلال الله غافل عن كل ما سوى الله فيمتنع أن يكون له
خوف أو حزن. وهذه درجة عالية ومن لم يذوقها لم يعرفها.^{٢٧٣٠}

العاشر: قوله:

^{٢٧٢٤} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٣٢/١٧.

^{٢٧٢٥} لا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أجبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها. ابن العربي
، عارضة الأحوذى، ٢٤٤/٦، صحيح.

^{٢٧٢٦} قصد المفسر هو القشيري

^{٢٧٢٧} القشيري، لطائف الاشارات، ١٠٤/٢.

^{٢٧٢٨} الخازن، تفسير الخازن، ٤٥١/٢.

^{٢٧٢٩} في نسخة (ب) : وكيف. و في نسخة (ج-ق) : فكيف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٣٠} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٣٢/١٧.

﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [يونس: ٦٤]

﴿لَهُمُ الْبُشْرَى﴾ [يونس: ٦٤] إن لم يجعل خبرا للذين حاز فيها الاستئناف^{٢٧٣١} وأن يكون خبرا ثانيا لأن أو ثالثا وقوله: ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٦٤] متعلق بـ﴿الْبُشْرَى﴾ [يونس: ٦٤] أو حال منها متعلق بمحذوف والعامل الاستقرار في ولهم لوقوعه خبرا والبُشْرَى في الدنيا ما بَشَّرَ الله المتقين في كتابه، وعلى لسان رسوله وما يريهم في الرؤيا الصالحة أو ما يرى فيها لهم. وقد فسرهما بها النبي ﷺ. وعنه ﷺ: ذهب النبوة وبقيت المبشرات.^{٢٧٣٢} فإن المولى هو الذي استغرقته قلبه وروحه بذكر الله ومن كان كذلك فإنه عند النوم لا يبقى في قلبه غير ذكر الله ومعرفته، ومعلوم أن معرفته لا تنفد إلا الصدق فإذا رأى رؤيا أو رؤيت له كانت بشرى منه. وما يظهر له من المكاشفات الإلهية والإلهامات الغيبية وما أُلْقِيَ عليه من محبة الناس له والذكر الحسن كما روي عن أبي ذرٍّ: قلت: لرسول الله الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس فقال: تلك عاجل بُشْرَى المؤمن^{٢٧٣٣}. قيل: "هذا إذا حمده الناس من غير تعرض منه لحمدهم وإلا فالتعرض مذموم قالوا: إذا اشتغل العبد بالله استنار قلبه وامتلأ نورا فيفيض من ذلك النور الذي في قلبه على وجهه فيظهر عليه آثار الخشوع والخضوع فيحبه الناس ويثنون فتلك عاجل بشره بمحبة الله ورضوانه وما يقع عند النزاع تأتيهم الملائكة^{٢٧٣٤} بالرحمة ﴿تَنْزِيلٌ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا﴾ [فصلت: ٣٠] [٤٦٣/ب] في تدبير هلاكك، وإبطال أمرك، وسائر^{٢٧٣٥} ما يتكلمون في شأنك، وشأنه تعالى أضاف النهي إلى قولهم لأنه هو السبب وهو يحزنه.^{٢٧٣٦} والمراد: لا يحزن بقولهم وهو نحو لا أرى أنك ههنا. فإن قيل: هاجر عليه السلام خوفاً ولم يزل بعده خائفاً^{٢٧٣٧} قلنا: قد وعده الله بالنصر لكن الوقت ما كان معينا فيخاف في كل وقت أن لا يكون ذلك المعين.^{٢٧٣٨}

﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [يونس: ٦٥]

﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ﴾ [يونس: ٦٥] ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٦٥] استئناف^{٢٧٣٩} بمعنى التعليل كأنه قيل مالي؟ لا أحزن فأجيب بذلك، وقد جعل كل واحد من الاستئناف^{٢٧٤٠} للتعليل^{٢٧٤١} وكونه جواب سواب وجها مستقلا أي: أن

^{٢٧٣١} في نسخة (ب-ج-ق): الاستئناف. رجحت عبارة الاستئناف.

^{٢٧٣٢} عن أم كرز الخزاعية الكعبية: ذهب النبوة وبقيت المبشرات. ابن عبد البر، التمهيد ٥/٥٧، صحيح، أخرجه ابن ماجه ٣٨٩٦، وأحمد برقم ٢٧١٨٥.

^{٢٧٣٣} عن أبي ذر الغفاري: قُلْتُ: يا رسول الله، الرَّجُلُ يَعْمَلُ لِنَفْسِهِ فَيُحِبُّهُ النَّاسُ؟ قال: تلك عاجل بُشْرَى المؤمن. شعيب الأرنؤوط، تخريج المسند برقم ٢١٤٧٧. إسناده صحيح على شرط مسلم، أخرجه مسلم برقم ٢٦٤٢، وابن ماجه برقم ٤٢٢٥، وأحمد برقم ٢١٤٧٧، واللفظ له.

^{٢٧٣٤} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة. رجحت عبارة الملائكة.

^{٢٧٣٥} في نسخة (ب-ج-ق): وسائر. رجحت عبارة وسائر.

^{٢٧٣٦} أحمد بن محمد الصاوي المالكي الخلوتي الصاوي، حاشية الصاوي على تفسير الجلالين، (المطبعة العامة الشرفية، المطبعة الأزهرية، ١٣٤٥/١٣١٨)، ٨٨١/٣.

^{٢٧٣٧} في نسخة (ب-ج-ق): خائفا. رجحت عبارة خائفا.

^{٢٧٣٨} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٣٦/١٧.

^{٢٧٣٩} في نسخة (ب-ج-ق): استئناف. رجحت عبارة استئناف.

^{٢٧٤٠} في نسخة (ب-ج-ق): الاستئناف. رجحت عبارة الاستئناف.

^{٢٧٤١} في نسخة (ب): التعليل. و في نسخة (ج-ق): للتعليل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

الغلبة والقهر في ملكه إليه جميعا لا يملك أحد شيئا منها لا هم ولا غيرهم فهو يغلبهم وينصرك عليهم ﴿كَتَبَ اللَّهُ لأَعْلِينَ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١] ٢٧٤٢ ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾ [غافر: ٥١] ٢٧٤٣ فلا ينافي ذلك قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨] ٢٧٤٥ لأن كل عزة بالله ومن الله فهي كلها لله. ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصفات: ١٨٠] وعن الأصم ٢٧٤٦: أن المراد: أن المشركين يتعذرون بكثرة خدمهم وأموالهم ويخوفونك بها وتلك الأشياء كلها لله ٢٧٤٧ تعالى فهو قادر على أن يسلب منهم كل تلك الأشياء وينصرك وينقل أموالهم وديارهم إليك. ٢٧٤٨

و**قرئ بفتح إن** على صريح التعليل ويدل كونه له في الفتح أيضا فلا ضرورة على حملها على البديل من قولهم حتى ينكر **القراءة** لكون القوم غير قائلين بذلك، ولعود المعنى إلى أن يقال: للرسول ﴿وَلَا يَخْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٦٥] وهو يومئ إلى أنه تجريد ذلك وليس كذلك على أنه لو حمل على البديل وجعل من قبيل قوله تعالى: ﴿فَلَنْ أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [القصص: ١٧] ٢٧٥٠ من التبهيح وإلا لم يتوجه الإشكال على تسليم إنهم يقولون: ذلك كقوله: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥] - [الزمر: ٣٨] و﴿جَمِيعًا﴾ [يونس: ٦٥] حال من العزة ولم يؤنث لاستقراء [٤٦٤/أ] الصفتين في فعل. وقيل: من المنوي في لله، ويجوز أن يكون تأكيدا. ﴿هُوَ السَّمِيعُ﴾ [يونس: ٦٥] لأقوالهم. وقيل: ولأقوالك أيضا. ﴿الْعَلِيمُ﴾ [يونس: ٦٥] بعزمااتهم وأفعالهم. وقيل: وبأفعالك أيضا فيكافتهم على أقوالهم وأعمالهم.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [يونس: ٦٦]

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٦٦] من إما شامل للعقلاء ولغيرهم على حكم تغليبهم على غيرهم كما يجيء ما للشمول أيضا على تغليب الكثرة إذ أكثر المخلوقات لا تعقل. وإما مخصوص بهم بغير تغليب لما ذكر أن العزة له تعالى، والقهر والغلبة ذكر ما يناسب ذلك، وهو كون المخلوقات ملكا له، وخلقا يفعل ما يشاء لا يمتنع تعذيب من يشاء تعذيبه. هذا إذا صرف إلى السياق فإن حمل على التغليب فهو كالدليل عليه، وإن خص بالعقلاء فكذلك إلا أن فيه إيذانا بأن هؤلاء الذين هم أشرف الممكنات إذا كانوا له، وفي ملكته وكان كلهم عبيدا له وكان هو سبحانه ربهم فلا يصلح أحد منهم للربوبية

٢٧٤٢ ﴿كَتَبَ اللَّهُ لأَعْلِينَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (٢١) [المجادلة: ٢١/٥٨]

٢٧٤٣ ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ (٥١) [غافر: ٥١/٤٠]

٢٧٤٤ في نسخة (ب-ج-ق): فإن العزة لله. رجحت عبارة المصحف وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ.

٢٧٤٥ ﴿يَقُولُونَ لَيْسَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٨) [المنافقون: ٨/٦٣]

٢٧٤٦ عبد الرحمن بن كيسان الأصم (٨١٦ / ٨٩٢): مفسروقيه ومتكلم معتزلي، عد من الطبقة السادسة من الاعتزال، كان جليل المقدار، يكاثره السلطان، لكنه كان صبوراً على الفقر، منقبضاً عن الدولة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٠٢/٩.

٢٧٤٧ في نسخة (ب) - : لله. و في نسخة (ج-ق) + : لله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٧٤٨ فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٣٦/١٧.

٢٧٤٩ في نسخة (ب-ج-ق): ولا تكونن. رجحت عبارة المصحف فَلَنْ أَكُونُ.

٢٧٥٠ ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَتَعَمْتُ عَلَيْكَ فَلَنْ أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ (١٧) [القصص: ١٧/٢٨]

ولا أن يكون شريكاً فيها فما ورائهم مما لا يعقل أحق أن لا يكون له ندا وشريكاً ودلالة على أن من اتخذ غيره ربا من ملك أو إنسي فهو مبطل تابع لما أذى إليه التقليد، وترك النظر فضلا عن صنم أو غير ذلك.^{٢٧٥١}

﴿وَمَا يَتَّبِعِ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٦٦] غير صلة يدعون^{٢٧٥٢} أو حال متقدمة من قوله: ﴿شُرَكَاءَ﴾ [يونس: ٦٦] وهو مفعول ﴿يَتَّبِعُ﴾ [يونس: ٦٦] دال على مفعول يدعون، ولذلك حذف أي: وما يتبعون شركاء على الحقيقة وإن كانوا يسمونها شركاء لما تقرر مما سبق إن شركة الله في الربوبية محال، فكأنهم لم يتخذوا شركاء ولا اتبعوهم بسلب الصفة الحقيقية عنهم، ومثله قولك ما رأيت رجلاً أي من يستحق أن يسمي رجلاً، وإن كنت قد رأيت الذكر من بني آدم وبهذا التحقيق، يضمحل ما يتوهم من أنهم اتبعوهم في الواقع فكيف ينفي ذلك عنهم.

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [يونس: ٦٦] إلا مجرد ظنهم، إنها شركاء على أن [٤٦٤/ب] مفعول الظن محذوف، والأحسن أن لا يقدر له مفعول إذا لا ولي أن يقال: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [يونس: ٦٦] لا اليقين، ويجوز أن يكون ذلك دالا على مفعول ﴿يَتَّبِعُ﴾، ويكون ﴿شُرَكَاءَ﴾ [يونس: ٦٦] مفعول ﴿يَدْعُونَ﴾ [يونس: ٦٦] على عكس ما ذكر أي: ما يتبع الداعين شركاء يقينا، وإنما يتبعون في^{٢٧٥٣} ظنهم المذكور ولا يخفى كون ما سبق دليلا عليه أيضا، ويجوز أن يكون ما موصولة منصوبة بالعطف على ﴿مَنْ﴾ [يونس: ٦٦] وعائدها^{٢٧٥٤} محذوف وهي مفعول ﴿يَتَّبِعُ﴾ و﴿شُرَكَاءَ﴾ نصب ب﴿يَدْعُونَ﴾ والتقدير: ألا أن لله من فيهما، والذي يتبعه الذين يدعون من دونه تعالى ﴿شُرَكَاءَ﴾ بمعنى وله شركاء مفعول ﴿يَدْعُونَ﴾ أي: أي شيء يتبعه هؤلاء الذين يدعون شركاء من دونه تعالى أي: ما مقداره يعني ما يتبعونه ليس بشيء لما مر من الدليل على أن الجميع له تعالى لا^{٢٧٥٥} يصلح لذلك. وقرئ تدعون^{٢٧٥٦} على أن ما للاستفهام، لكن لا بالمعنى المذكور بل بمعنى أي شيء يتبع الذين تدعوهم شركاء أيها المشركون! من الملائكة والنبين يعني: أنهم لا يتبعون إلا الله ولا يطيعون إلا أمره فما لكم؟ لا تفعلون مثل فعلهم كقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ [الإسراء: ٥٧]^{٢٧٥٧} فيكون إلزاما لهم بعد إقامة البرهان وما بعده على هذا مصروف عن خطابهم إلتفاتا منه إلى الغيبة لبيان سندهم الواهي ومنشأ رأيهم اللاهي من اتباع الظن تاركين ما يتبع الملائكة^{٢٧٥٨} والنبين من الحق. ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [يونس: ٦٦] يكذبون فيما ينسبون إلى الله أو يحزرون، ويقدر أن شركاء تقديرا

^{٢٧٥١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٥٨/٣-١٥٩.

^{٢٧٥٢} في نسخة (ب): تدعون وفي نسخة (ج-ق): يدعون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٥٣} في نسخة (ب): - في. وفي نسخة (ج-ق): + في. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٥٤} في نسخة (ب-ج-ق): وعائدها. رجحت عبارة وعائدها.

^{٢٧٥٥} في نسخة (ب): - لا. وفي نسخة (ج-ق): + لا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٥٦} وقرأ بهذا الشكل أبو عبد الرحمن السلمي. أبو حيان، البحر المحيط، ١٧٤/٥.

^{٢٧٥٧} ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ إِلَيْهِمْ أَقْرَبَ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ (٥٧) [الإسراء: ١٧/٥٧]

^{٢٧٥٨} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة. رجحت عبارة الملائكة.

باطلا، فإن الخرص والكذب أو التقدير يقال: خرص يخرص خرصاً من باب نصر. والخراص الكذاب.^{٢٧٥٩} وسَمِّي به الكذب لما فيه ذلك.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ [يونس: ٦٧]

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ [يونس: ٦٧] لَمَّا نَبِهَ لما سبق أن شيئاً مما أشركوه بربههم لا يصلح للربوبية، نَبِهَ بذلك على كمال قدرته، وعظيم نعمته [٤٦٥/أ] المتوحد هو بهما ليؤذيهم، أن الموصوف من هذه الصفات لا يستحق إن شارك بل التفرد باستحقاق العبادة وإنما قال: مُبْصِرًا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذي هو سبب. وقيل: لتبصروا فاتت الفصاحة التي في الإسناد المجازي لأن الإبصار في الحقيقة لأهل النار فجعل من قبيل: "لَيْلُهُ نَائِمٌ" ^{٢٧٦٠} ونهاره صائم ^{٢٧٦١}. "هذا إذا جعل حالاً لكون جعل بمعنى خلق. وأما إذا جعل مفعولاً ثانياً لكونه بمعنى حيز. فالوجه أن يقال: ذكر علة جعل الليل لباساً، وحذفها من جعل النهار، وذكر صفة النهار، وحذفها من الليل لدلالة المقابل عليه، والتقدير جعل لكم الليل مُظْلَمًا ﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ [يونس: ٦٧] لتتحركوا فيه، فانظر إلى فصاحتها حيث حذف من كل جملة ما ثبت في الأخرى فينبغي حينئذ أن يحمل مُظْلَمًا ومُبْصِرًا على ما نقل عن قطرب ^{٢٧٦٢}: "من أنه يقال: أظلم الليل صار ذا ظُلْمَةٍ وأضاء النهار وأبصر إذا صار ذا ضياء وبصر." ^{٢٧٦٣} وعن بعض العارفين ^{٢٧٦٤}: "الليل لأهل الغفلة بُعْدٌ وغيبة، ولأهل الندم توبةً واوبة ^{٢٧٦٥}، وللمحبين زلفة وقربة، وأوحى الله إلى داود: "إِذَا نَامَتْ الْعُيُونُ كَذَبَ مَنْ ادَّعَى مَحَبَّتِي، إِذَا جَنَّ اللَّيْلُ نَامَ عَنِّي" ^{٢٧٦٧}

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ [يونس: ٦٧] لعلامات. ﴿لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ [يونس: ٦٧] سماع تدبُّر واعتبار بقلب حاضر. قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧] فإن من لم يسمع بقلبه وكأنه أصم لا يسمع.

^{٢٧٥٩} في نسخة (ب) : - يقال خرص يخرص خرصاً من باب نصر والخراص الكذاب. و في نسخة (ج-ق) : + يقال خرص يخرص خرصاً من باب نصر والخراص الكذاب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٦٠} في نسخة (ب-ج-ق) : نائم. رجحت عبارة نائم.

^{٢٧٦١} في نسخة (ب-ج-ق) : صائم. رجحت عبارة صائم.

^{٢٧٦٢} أبو علي محمد بن المستنير بن أحمد البصري قطرب (٢٠٦/٨٢١ م): هو أحد من اختلف إلى سيبويه وتعلم منه، وكان يدلج إليه ، وإذا خرج رآه على بابه غدوة وعشية، فقال له: ما أنت إلا قطرب ليل! فلقلب به. واشتهر بمثلثات قطرب. الزركلي ، الأعلام ، ٩٥/٧.

^{٢٧٦٣} أبو حيان ، البحر المحيط ، ١٧٥/٥.

^{٢٧٦٤} قصد المفسر هو القشيري.

^{٢٧٦٥} في نسخة (ب) : - واوبة. و في نسخة (ج-ق) : + واوبة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٦٦} في نسخة (ب) : + إِذَا نَامَتْ الْعُيُونُ. و في نسخة (ج-ق) : - إِذَا نَامَتْ الْعُيُونُ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٦٧} القشيري ، لطائف الاشارات ، ١٠٧/٢.

﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٦٨)﴾ [يونس: ٦٨]

﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ [يونس: ٦٨] نوع آخر من أباطيلهم التي حكاها الله عنهم وذلك: قولهم الملائكة^{٢٧٦٨} بنات الله، أو الأوثان أولاده. وحمل **البيضاوي**^{٢٧٦٩} اتخاذ على التبيين،^{٢٧٧٠} فعمل ذلك مبني على أنهم ما قالوه: على معنى انفصال الولد منه وكونه جزءًا له، لكن الظاهر من الدلائل^{٢٧٧١} الواقعة في **القرآن** و**التفاسير** يُشعر بذلك سيما قوله **تعالى**: ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ [الأنعام: ١٠١].^{٢٧٧٢} ﴿سُبْحَانَهُ﴾ [يونس: ٦٨] تنزيه له عن اتخاذ الولد لأن تقديره أُسِّحَحه تسييحًا أي: أنزهه تنزيهًا أو تعجَّب من قولهم [٤٦٥/ب] الأحمق لأن سبحان الله يقال: في مقام التعجب، ولا بُد في الجمع بينهما، فحينئذ يحتاج إلى دفع ما يقال: إنه حقيقة في التنزيه، ومجاز في التعجب، فيلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز. ولا يخفى الاندفاع بالتأمل.

وقيل: في **تصوير التعجب**: ما أبعد من ذاته لم يشبه بذوات الأجسام، وله القدرة الباهرة والربوبية والتفرد بالإلهية وما أعلاه عما يُضاف إليه من الولد إذ من المحال غير المستقيم أن يكون ذاته كذات من ينشأ منه الولد، ثم بين إحالة ذلك بقوله: ﴿هُوَ الْغَنِيُّ﴾ [يونس: ٦٨] لأن ما يطلب الوالد به الولد مثل الصاحبة والمضاجعة، وما يطلبه لأجله نحو: أن يكون ظهيرًا له في حياته، وخلقًا له بعد مماته، السبب في كل ذلك الحاجة، والله هو الغني عنها، وهذا معنى مأخوذ من قوله تعالى: ﴿يَدْبِعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ١٠١] وأيضاً أن الاستغناء يقتضي التنزه عن الأجزاء، والولد عبارة عن انفصال جزء منها فيستحيل ذلك.

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٦٨] علة الاستغنائية وإشارة إلى أن من له العالم وما فيه من أهله ملكا وخلقاً كان مستغنيا عن اتخاذ شيء منه ولدا. وأيضاً: من كان كذلك كان منزها من شبه الحيوان الوالد. ﴿إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا﴾ [يونس: ٦٨] ما عندكم من حجة بهذا القول وهي نفي لمعارض برهان إقامة تحقيقاً لبطلان قولهم، وتكذيباً لهم وهذا من أبلغ ما أنزل الله في تجهيله، واستركاك عقولهم، والشهادة على أن الشيطان قد جرمهم بجرائمه حيث وصفوا ربهم الغني المتعالي من صفات الأجسام كلها باتخاذ الولد المستلزم للحاجة، وتفوهوا بقول لم يتمسكوا في صحته ببرهان سماوي من جهة الوحي والسمع، ولا ألجأهم إليها علم ضروري ولا حملهم عليها دليل عقلي فلم يصدر قولهم عن علم، ولكن عن جهل مفرط وتقليد لأبائهم الجهلة الغواة العتاة، وقد استملته آباؤهم من الشيطان وتسويله. **وعندكم** خبر مقدم [٤٦٦/أ] و**من سلطان** مبتدأ مؤخر

^{٢٧٦٨} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة. رجحت عبارة الملائكة.

^{٢٧٦٩} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٧٧٠} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١١٩/٣.

^{٢٧٧١} في نسخة (ب-ج-ق): من الدلائل. رجحت عبارة من الدلائل.

^{٢٧٧٢} في نسخة (ب): ولم يكن و في نسخة (ج-ق): ولم تكن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٧٣} ﴿يَدْبِعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ١٠١/٦]

أو فاعل ظرف لاعتماده على النفي ومن مزيدة على الوجهين وبهذا متعلق ب﴿سُلْطَانٍ﴾ [يونس: ٦٨] لأنه بمعنى الحجة إذ بمحذوف على أنه وصف له أو بعيندكم على أن يجعل القول مكانا للسلطان كقولك: "ما عندكم بأرضكم مؤذن" كأنه قيل: "إن عندكم فيما تقولون سلطان" فقيل: في تحقيقه بهذا حال من الضمير العائد إلى سلطان والسابق خبر مبتدأ ، كأنه قيل: ما عندكم ورد ذلك بأنه يلزم الفصل بين العامل المعنوي ومعموله بأجنبي والأولى: أن يجعل من سلطان فاعل الظرف و﴿بِهَذَا﴾ [يونس: ٦٨] ظرفاً أي: ما حصل عندكم في هذا سلطان. ﴿اتَّقُوا اللَّهَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [يونس: ٦٨] لما نفى عنهم البرهان، جعلهم غير عالمين ووثقهم على جهلهم وقرعهم على اختلاقم، ففيه دليل على أن كل قول لا برهان عليه فهو جهل وليس بعلم وأن العقائد^{٢٧٧٤} لا بد لها من برهان وأن التقليد فيه غير سائغ.^{٢٧٧٥}

﴿قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ [يونس: ٦٩]

﴿قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ [يونس: ٦٩] بإضافة الولد، وإسناد الشريك إليه فإنه لما بين بالقاطع بطلان ذلك، ثم بين عدم الدليل لمن قال: بذلك ظهر أنه افتراء فحكم على من قال: به بقوله: ﴿لَا يُفْلِحُونَ﴾ [يونس: ٦٩] أي: لا ينجحون بسعيهم ولا يفوزون بمطلوبهم بل لهم الخيبة والخسران ، وقيل: لا ينجحون من النار ولا يفوزون بالجنة، ولا ينالون من آلهتهم الشفاعة.

﴿مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [يونس: ٧٠]

﴿مَتَاعٌ﴾ [يونس: ٧٠] خبر مبتدأ محذوف أي: افتراءاتهم^{٢٧٧٦} منفعة قليلة يقيمون به رياستهم في الكفر، ومناصبه النبي عليه السلام أو حياتهم أو تقلبهم متاع أو مبتدأ خبره محذوف أي: لهم منفعة قليلة يتمتعون بها أو تمتع، فيكون بمعنى المصدر، فيتعلق به قوله: ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٧٠] ويجوز أن يكون نعتا ل﴿مَتَاعٌ﴾ فيتعلق بمحذوف. وقيل: هذا جواب ما يقال: كيف ﴿لَا يُفْلِحُونَ﴾ وهو في الدنيا أنواع ما يتلذذون به. ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ [يونس: ٧٠] بالموت فيلقون الشفاء الأبد ﴿ثُمَّ نَذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾^{٢٧٧٧} [يونس: ٧٠] بسبب كفرهم وقيل: سبب ما كانوا يجحدون نعمة الله ويضيفونه إلى بما لا يليق بجلاله. وقرئ ﴿ثُمَّ نَذِيقُهُمُ بفتح التاء.

^{٢٧٧٤} في نسخة (ب-ج-ق) : العقائد. رجحت عبارة العقائد.

^{٢٧٧٥} في نسخة (ب-ج-ق) : سايع. رجحت عبارة سائغ.

^{٢٧٧٦} في نسخة (ب) : افتراءاتهم وفي نسخة (ج-ق) : افتراءهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٧٧٧} في نسخة (ب) : يفترون وفي نسخة (ج-ق) : يكفرون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ (٧١)﴾ [يونس: ٧١]

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ﴾ [يونس: ٧١] على أهل مكة الذين تقدم ذكرهم. ﴿نَبَأَ نُوحٍ﴾ [يونس: ٧١] خبره مع قومه لما ذكر أحوال الكفار وعنادهم، شرع في بيان قصص الأنبياء وما جرى لهم مع أممهم ليكون فيه للرسول عليه السلام أسوةً بمن سلف منهم وتسلياً له ليخفف عليه ما يلقي من أذى قومه، وأن الكفار إذا سمعوا ذلك، وما جرى لكفار الأمم الماضية من العذاب كان ذلك سبباً لخوف قلوبهم وداعياً لهم إلى الإيمان، ولما كان قوم نوح أول القوم هلاكاً وأعظمهم كفراً ذكر ذلك أولاً. ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ [يونس: ٧١] الظرف معمول لنبأ أو بدل منه وجعله حالاً منه غير ظاهر. ﴿يَاقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ﴾ [يونس: ٧١] عظم عليكم وشق وثقل، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٥] ^{٢٧٧٨} يقال: "كبر يكبر بالكسر والفتح كبرا في السن. وكثير يكبر بالضم فيهما كبرا وكبارة في العظم."

﴿مَقَامِي﴾ [يونس: ٧١] إن كان اسم مكان فمعناه: الموضع الذي يقوم فيه، والمراد: المكان مجازاً ثم أنه ههنا كناية عن النفسي لأن المكان من لوازمه، فهي كناية مترتبة على مجاز. وكذا قولهم: "فلان ثقیل الظل الذي هو أخف الأشياء على الأرض ثقيلاً منه فكيف بنفسه وظله"، وأمثال ذلك من قبيل الكناية الإيمانية وإن كان مصدراً، فلما أن يراد به المكث مجازاً أي: قيامي ومكثي بين أظهركم إذ مكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، ومن ألف طريقاً فإنه مثقل عليه أن يدعى إلى خلافه سيما إذا كان مدداً طويلاً أو يراد به حقيقة القيام أي: ﴿مَقَامِي وَتَذِكْرِي﴾ [يونس: ٧١] لأنهم كانوا إذا وعظوا الجماعة قاموا على أرجلهم يعظونهم ليكون مكانهم بينا وكلامهم مسموعاً كما حكي عن عيسى عليه السلام: أنه كان يعظ الحواريين قائماً وهو قعود. ^{٢٧٧٩} وفيه إشارة إلى استحباب ذلك فاعتبر في الشرط المقام والتذكير [٢/٢٦٧] وهما شيئان على الأوليين وشيء واحد على الثالث. ﴿بآيَاتِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٧١].

﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ﴾ [يونس: ٧١] جواب الشرط أي: اعتمدت عليه وفوضت أمري إليه واستشكل بأنه متوكل عليه كبر عليهم أو لم يكبر. وأجيب بأنه لم يزل عليه السلام متوكلاً عليه في كل حال، ولكن بين أنه متوكل في هذا على الخصوص ليعرف قومه أنه تعالى يكفيه أمرهم أي: إن لم تنصروني فأنا أتوكل على من ينصرنى وقيل: "الجواب محذوف وهذا دليل عليه أي فافعلوا ما شئتم فإني أتوكل عليه. وقيل: ^{٢٧٨٠} هذا اعتراض والجواب ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ﴾ [يونس: ٧١] فاعزموا عليه من أجمع الأمر وأزمعه إذا نواه وعزم عليه ﴿وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ﴾ [يوسف: ١٠٢] ^{٢٧٨١}:

^{٢٧٧٨} ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ (٤٥) [البقرة: ٤٥/٢]

^{٢٧٧٩} أبو حيان، البحر المحيط، ١٧٦/٥. الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٦٠/٣.

^{٢٧٨٠} في نسخة (ب) : + الجواب محذوف وفي نسخة (ج-ق) : - الجواب محذوف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٨١} ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ (١٠٢) [يوسف: ١٠٢/١٢]

يَا لَيْتَ شِعْرِي وَالْمَنَى لَا تَنْفَعُ **** هَلْ أَعْدُونَ يَوْمًا وَأَمْرِي مُجْمَعٌ. ٢٧٨٢

قيل: إنه متعد **بعلی** إلا أنه حذف حرف الجر وأوصل الفعل إليه. و**قيل:** متعد بنفسه في الأصل. **يقال:** أجمع في المعاني وجمع في الأعيان نحو: أجمعت أمري وجمعت الجيش هذا هو الأكثر.

﴿وَشُرَكَاءُكُمْ﴾ [يونس: ٧١] **مفعول معه** أي مع شركائكم^{٢٧٨٣} ولم يجعل معطوفاً لأجل أن الإجماع لا يقع على الشركاء كما عرفت. لا يقال: "أجمعت شركائي" إنما يقال: جمعتهم. ومن ههنا^{٢٧٨٤} لا يقال: ضربت زيدا والعلم لأنه لا يقال: ضربت العلم. **والنحاة** وإن اشترطوا كون الفعل في باب المفعول معه لازماً بناءً على أنه يلتبس المفعول معه بالمعطوف في المتعدي، لكن عدم وقوعه ههنا على الشركاء كان بمنزلة اللازم فحمل عليه. و**قيل:** ينبغي أن يحمل على أنه مفعول معه من الفاعل وهو الضمير فأجمعوا لا من المفعول الذي هو أمركم، وذلك على ما مر من أنه **يقال:** "أجمع الشركاء أمرهم" ولا **يقال:** "جمع الشركاء أمرهم".

وتحقيقه: إذا جعل من الفاعل كان جائزاً بلا خلاف لأن منهم من اشترط في صحة نصب المفعول معه صلاحية عطفه على ما قبله فلو جعل من المفعول لم يخرز على المشهور إذ لا يصح العطف لأنه لا يقال: "أجمعتهم" كما مر. ثم إنه **يؤيد ذلك القراءة بالرفع** عطفاً على الضمير المتصل في "فأجمعوا" أو جاز [٤٦٧/ب] من غير تأكيد بالمنفصل لقيام الفاصل مقامه لطول الكلام به كما تقول: "قم إلى أخيك وأبو محمد". ثم إن إسناد الإجماع على الشركاء وهي الأصنام على وجه التهكم والتوبيخ لعبدتها أو معطوف على أمركم، فحذف المضاف أي: وأمر شركائكم فلما حذف المضاف، أقيم المضاف إليه مقامه أو منصوب بفعل محذوف حملاً على المعنى. تقديره: وادعوا شركاءكم. وقد **قري به**، فيؤيده ومثله في الحمل على المعنى لدلالة الناصب عليه:

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا **** حَتَّى شَتَّتْ هَمَالَةً عَيْنَاهَا. ٢٧٨٥

وعن **نافع:** فأجمعوا أمركم^{٢٧٨٦} المتفرق أي: ضموا بعضه إلى بعض وشركاءكم المتفرقين، فالمراد: من الأمر ههنا وجوه كيدهم ومكرهم كقوله **تعالى:** ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ ائْتُوا صَفًا﴾ [طه: ٦٤]^{٢٧٨٧} و**قيل:** المراد: رؤسائهم ووجوههم كما قال **تعالى:** ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩] فالتقدير: ذوي الأمر منكم، فحذف المضاف، وقد جوز أن يكون الواو أيضاً بمعنى **مع** وهو ضعيف لما سبق من أن الشرط المناسب لزوم الفعل وجمع متعدٍ ونافذ إلى الشركاء.

^{٢٧٨٢} محمد حسن شُرَّاب، كتاب شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية، ٨٧/٢.

^{٢٧٨٣} في نسخة (ب-ج-ق): شركائكم. رجحت عبارة شركائكم.

^{٢٧٨٤} في نسخة (ب): هنا وفي نسخة (ج-ق): ههنا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٨٥} هذا البيت من الشواهد التي لم يذكر لقاتل معين، وقد اختلفوا في تتمته، فيذكر بعضهم أن الشاهد صدر بيت، وأن تمامه: * حتى شتت همالة عينها * ويرويه العلامة الشيرازي عجز بيت، ويروي له صدراً هكذا: * لما حططت الرجل عنها واردا. ابن عقيل الهمداني، شرح ابن عقيل، ٥٩٥/١.

^{٢٧٨٦} أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي، المحتسب، ٣١٤/١.

^{٢٧٨٧} ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ ائْتُوا صَفًا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى﴾ (٦٤) [طه: ٦٤/٢٠]

﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ﴾ [يونس: ٧١] هو نهى مغايبه للأمر ﴿عَلَيْكُمْ﴾ [يونس: ٧١] صلة قوله: ﴿عُمَّةٌ﴾ [يونس: ٧١] وهي خبر يكن، والمراد من الأمر أما الأمر الأول والغمة من غم الشيء إذا ستره وهو في عُمَّة من أمره إذا لم يتبين له واشتقاقه من الغمامة التي تستر. وفي الحديث: **ولا عُمَّة في فرائض** ^{٢٧٨٨} الله. ^{٢٧٨٩} أي: لا تُستَر، ولكن يُجَاهِر بها. وقيل: من قولهم: "غم الهلال" إذا استتر. وقيل: "ستر الشيء"، ومنه "الغمام" لكونه ساتر الضوء الشمس والغمى. مثله ومنه "غم الهلال"، ويوم غم ليلة غمة وغما. وغمَّة الأمر يعني "﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ﴾" [يونس: ٧١] معي وقصدكم في إهلاك مستورا ملتبسا، ولكن ظاهرا منكشفا فيما تريدون مني، وأما حالهم الشديدة عليهم المكروهة عندهم من مصاحبتهم له **عليه السلام** وهو يدعوهم إلى الحق فالغمة الغم كالْكُرْبَة والكَرْب. يعني: ثم افعلا ما شئتم لئلا يكون عيشكم [٤٦٨/أ] بسبي غصة وحالكم عليكم غما وهما.

﴿ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ﴾ [يونس: ٧١] ذلك الأمر الذي ^{٢٧٩٠} تريدون بي، فحذف مفعوله الذي بلا واسطة أي: "أدوا إلي قطعة" وتصحيحه كقوله: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ﴾ [الحجر: ٦٦] ^{٢٧٩١} أو "أدوا إلي ما هو حق عليكم عندكم من هلاك" كما يقضي الرجل غريمه وذلك أن فاقضوا مُضَمَّنٌ معنى قطع الحكم وبثه. وتصحيحه: فهو المعنى الأول واستشهد عليه بالآية فإنه **قيل**: فيه غَدَي قَضِينَا **إلي** لأنه ضمن معنى أوجبنا، كأنه قيل: "أوجبنا إليك مقضيًا مبتوتًا" وأما بمعنى قضاء الدين فهو المعنى الثاني، وفيه **استعارة** ولهذا **قيل**: كما يقضي الرجل غريمه كأن في اعتقادهم أن هلاك **نوح عليه السلام** كالحق الثابت للرجل على غريمه فلا بد من استيفائه. وقيل: امضوا ما في نفوسكم مني من الإهلاك وغيره من قضيت الأمر إذا أحكمته وأمضيته كقوله: ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ [طه: ٧٢] ^{٢٧٩٢} أي: فامض ما أنت مُمض.

والقضاء: إحكام الأمر وإمضاؤه أو افرغوا مني واستريحوا والقضاء الفراغ من الأمر أو اقتلونني من قضى إليه وعليه إذا قتله، ومنه **سَم قَاضٍ** أي: قاتل. و**قَرَأَ ثَمَّ أَقْضُوا** ^{٢٧٩٣} بالفاء مع قطع الهمزة من أفضى الرجل إلى حليلته إذا انتهى إليها وهو كناية عن الجماع والوصول إليها أي انتهوا إلى بشركم وصلوا إلى بارئكم بما في أنفسكم. أو من "أفضى الرجل" إذا خرج إلى الفضاء لأنه إذا صار إلى الفضاء تمكن من الإسراع على ما يقدر عليه مع السعة أي اصحروا بالأمر إلي وأبرزوه لي ثم إن لام أفضيت والفضاء وما تصرف منهما وأول قولهم فضا الشيء يفضو إذا اتسع. واعلم أن النظم على أحسن الوجوه لأنه **عليه السلام** قال فعلى الله توكلت فلا تظنوا بي أن تهديدكم إياي بالقتل والإيذاء يمنعني من الدعاء إلى الله ثم إنه **عليه السلام** ذكر ما يدل على حجة دعواه فقال: **فأجمعوا أمركم** أي: اجمعوا كل ما تقدرون من الأسباب التي يوجب حصول مطلوبكم ثم لم يقتصر على ذلك بل أمرهم بأن يضموا

^{٢٧٨٨} في نسخة (ب-ج-ق): فرائض. رجحت عبارة فرائض.

^{٢٧٨٩} من كتابه عليه السلام لوائل بن حجر إلى الأقبال العاجلة والأزواج والمشايب وفيه في التبعة شاة لا مَقْوَرَة الألباط ولا ضناك وانطوا التبعة وفي الشيوب الخمس ومن زنا مِم بكَرٍ فاصعقوه مئة واستوفضوا عامًا ومن زنا مِم تَبَّ فضرَّجوه بالأضاميم ولا توصيم في الدين ولا عُمَّة في فرائض الله وكل مسكر حرام ووائل يترقل عن الأقبال. الزليعي، تخريج الكشف، ٩١/١، غريب.

^{٢٧٩٠} في نسخة (ب) -: الذي وفي نسخة (ج-ق): + الذي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٩١} ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾ [الحجر: ٦٦/١٥]

^{٢٧٩٢} ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [طه: ٧٢/٢٠]

^{٢٧٩٣} أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي، المحتسب، ٣١٤/١.

إلي [٤٦٨/ب] أنفسهم شركائهم الذين كانوا يستعينون بهم ويتقربون إليهم ثم لم يقتصر على هذين بل ضم إليهما ثالثا وهو قوله: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ [يونس: ٧١] وأراد أن يسعوا فيه غاية السعي حتى يطيب عيشهم أو يشهر قسدهم ثم لم يقتصر عليه وضم إليه رابعا فقال: ﴿ثُمَّ أَفْضُوا إِلَيَّ﴾ [يونس: ٧١] أي: وجهوا تلك الشرور إلي ثم ضم إليها خامسا وهو قوله: ﴿وَلَا تُنْظَرُونَ﴾^{٢٧٩٤} [يونس: ٧١] ولا تمهلون ولا تؤخرون يقال: أنْظَرْتُ فلانا إذا أخرته بل عجلوا ذلك بأشد ما يقدرُونَ عليه من غير إنظار فهذا آخر الكلام. **ومعلوم:** أن هذا الكلام يدل على أنه عليه السلام: كان قد بلغ الغاية في التوكل على الله وأنه كان قاطعا بأن كيدهم لا يضره.

﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَامِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٧٢)﴾ [يونس: ٧٢]

﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ [يونس: ٧٢] فإن أعرضتم عن تذكيري ونصيحتي. **قيل:** إنما فسر بذلك ليؤذن أن هذا الشرط مرتبط بالشرط الأول، وأن المعنى: "إن توليتم لأنكم ضجرتم عني" و"شق عليكم طول مقامي وتذكيري فابذلوا وسعكم في هلاكي" وإبطال كيدي ليظهر لكم أنني ما أريد بذاك إلا نصحكم وهدايتكم وإن توليتم لأنني طامع في أموالكم وأطلب منكم أجر الموعظة فاعلموا وأيقنوا أنني ما نصحتهم إلا لوجه الله لا لغرض من أغراض الدنيا وإليه أشير بقول: ﴿فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ﴾ [يونس: ٧٢] **فعلى هذا وجه ارتباطه** بالشرط إن توليتم فلا باعث يدعوكم إليه إذ لا أطلب منكم ما يوجب له ثقله عليكم وانهماكم^{٢٧٩٥} إياي لأجله من طمع في أموالكم. **وقيل:** "إن توليتم فلا يرجع ضرر ذلك إليّ، إذ لا منفعة لي من قبلكم في قبول نصحي وتذكيري، حتى ينقطع على تقدير التوليّ. فعلى الوجهين فيه إقامة ما هو علة الجزاء مقام الجزاء. **والوجه الثاني:** أقرب إلى ما سبق على التقدير الذي سبق من حيث إنه عليه السلام لا يخاف منهم لوجه لأنه إما بإيصال الشراء أو بقطع المنافع فبين فيما تقدم أنه لا يخاف شرهم وبين فيه أنه لا يخاف قطع النفع منهم.

﴿إِنْ أَجَرِيَ﴾ [يونس: ٧٢] أي: ما ثوابي على التذكير والدعوة^{٢٧٩٦} [٤٦٩/أ] ﴿إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ [يونس: ٧٢] يعني: ما دكرتكم إلا لوجه الله لا لغرض من أغراض الدنيا من طمع في أموالكم، وغير ذلك أو ما هو بمتعلق بكم، ولا بقبولكم وتوليكم بل يثبيني الله اله آمنتم أو توليتم. وعن أبي منصور^{٢٧٩٧}: "فيه دلالة منع أخذ الأجر على تعليم العلم، لأنه لو جاز ذلك لكان لهم

^{٢٧٩٤} في نسخة (ب) : ولا ينظرون و في نسخة (ج-ق) : وَلَا تُنْظَرُونَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٩٥} في نسخة (ب) : واتهامكم و في نسخة (ج-ق) : وانهماكم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٩٦} في نسخة (ب) : + أي: ما ثوابي على التذكير والدعوة و في نسخة (ج-ق) : - أي: ما ثوابي على التذكير والدعوة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٢٧٩٧} العلامة أبو منصور، محمد بن أحمد الأزهرى، اللغوي الشافعي. من علماء اللغة العربية، عاش في العصر العباسي، ولد في هراة ، ثم انتقل إلى بغداد، عني بالفقه وغلب عليه التبحر في العربية، فرحل في طلبها تهذيب اللغة، ومن كتبه غريب الألفاظ وتفسير القرآن وغيرها. الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ١٦/٣١٦-

٣١٧.

^{٢٧٩٧} أبو البركات النسفي ، مدارك التنزيل وحقائق التأويل ، ٥٤٠/١.

عذر أن لا يبذلوا ذلك ولا يتعلموا شيئاً من ذلك. وفيه هدم شرائع الله وإسقاطها. "وعنه عليه السلام: "لا تأخذوا للعلم ثمناً فيسبقكم الديان إلى الجنة." ٢٧٩٨

﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٧٢] الذين لا يأخذون على تعليم الدين شيئاً، ولا يطلبون به دنياً، يريد أن ذلك مقتضى الإسلام، والذي كل مسلم مأمور به. و**دفع** بأنه تقييد بلا حاجة والأولى أن يقال أيكم سواء قبلتم دين الإسلام أو لم يقبلوه وأنا مأمور بأن أكون على دين الإسلام ٢٧٩٩ وإني مأمور بالاستسلام لكل بلاء يصل إليّ. وهذا الوجه **أَلْبَقُ** بهذا الموضع لأنه لما قال: ﴿ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ﴾ [يونس: ٧١] بين أنه مأمور بالاستسلام بكل ما يصل إليه في هذا الباب. وأنت **خبير** بأنه لا بُد في التقييد لما يقتضيه السياق، سيما وقد ذكر وجهه بقوله: "لكن الأولى عدم التقييد بل إدخال ما يقتضيه السباق فيه أولاً". ومن ذلك قال **البيضاوي**: ٢٨٠٠ المتعاقدين لحكمه لا أخالف أمره ولا أرجو غيره. ٢٨٠١ وقال: ذلك موجب الإسلام. و**خص** المقام الأول بالتوكل والثاني بالإسلام ووجهه على لسان العارفين أن مقام التسليم فوق مقام التوكل. وسيأتي تصديقه كله إلى مالكة والتعويل على وكالته ومن ثمة جعل الله تعالى قوله: ﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ﴾ [يونس: ٧١] مقدمة للجزاء وهو قوله: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧١] وبالغ فيه غايته [٤٦٩/ب] كما مر تحقيقه. و**التسليم**: ترك الأسباب الذي يزاحم العقول والأوهام. ومن ثمة ذيل قوله: ذلك لقوله: ﴿فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ﴾ [يونس: ٧٢] قال العارف **أبو عبد الله الانصاري**: ٢٨٠٢ التوكل أصعب المنازل والتسليم أعلى المقامات. ٢٨٠٣ وقال **أبو القاسم القشيري**: ٢٨٠٤ التوكل: صفة المؤمنين ٢٨٠٥ أصعب المنازل ٢٨٠٦ والتسليم

٢٧٩٨ وعن مجاهد قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: "يا أهل العلم والقرآن، لا تأخذوا للعلم والقرآن ثمناً، فتسبقكم الزناة إلى الجنة" نبيل بن هاشم بن عبد الله الغمري آل باعلوي، فتح المنان شرح وتحقيق كتاب الدارمي أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن، المسمى بـ: المسند الجامع، (دار البشائر الإسلامية - المكتبة المكية)، ٣٨٧/٣؛ الخطيب البغدادي، الجامع ٣٥٦/١، وإسناده ضعيف لانقطاعه، لأن مجاهداً لم يدرك عمر، والمتقي الهندي: كنز العمال، ٣٣٦/٢، ونسبه للخطيب في الجامع.

٢٧٩٩ في نسخة (ب) : - بلا حاجة والأولى أن يقال أيكم سواء قبلتم دين الإسلام أو لم يقبلوه وأنا مأمور بأن أكون على دين الإسلام و في نسخة (ج-ق) : + بلا حاجة والأولى أن يقال أيكم سواء قبلتم دين الإسلام أو لم يقبلوه وأنا مأمور بأن أكون على دين الإسلام. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٨٠٠ في نسخة (ب-ج) : البيضاوي، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

٢٨٠١ البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٢٠/٣.

٢٨٠٢ لم أعر على هذا الشخص.

٢٨٠٣ لم يتم التوصل إلى هذه العبارة.

٢٨٠٤ الإمام الزاهد، القدوة، الأستاذ زين الإسلام أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (٣٧٦ هـ - ٤٦٥ هـ)، إمام الصوفية، وصاحب الرسالة القشيرية في علم التصوف، ومن كبار العلماء في الفقه والتفسير والحديث والأصول والأدب والشعر. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٢٧/١٨.

٢٨٠٥ في نسخة (ب) : - صفة المؤمنين و في نسخة (ج-ق) : + صفة المؤمنين. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٨٠٦ في نسخة (ب) : + أصعب المنازل و في نسخة (ج-ق) : - أصعب المنازل. رجحت عبارة نسخة (ب).

صفة الأولياء، والتفويض صفة الموحدين، والتوكل صفة الأنبياء، والتسليم صفة إبراهيم ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِربِّ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ١٣١] والتفويض صفة^{٢٨٠٧} نبينا محمد عليه السلام. ٢٨٠٨

﴿فَكَذَّبُوهُ فَتَبَيَّنْهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ وَأَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

الْمُنْذَرِينَ (٧٣)﴾ [يونس: ٧٣]

﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ [يونس: ٧٣] عطف على قوله: ﴿قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ [يونس: ٧١] أي: فأصروا على تكذيبه بعدما جعل الحجة لازمة لهم وبراً ساحته وبيّن أن توليهم لم يكن عن تفريط منه في سوق الأمر معهم على الطريق الذي يجب أن يساق عليه، وإنما ذلك لعنادهم وتمردهم لا غير. وكان تكذيبهم له في آخر المدة المتطاولة كتكذيبهم في أولها، وذلك عند مشاركة الهلاك بالطوفان والذي يقتضي الحمل على الإصرار على التكذيب سابق الكلام ولاحقه. أما الأول فالأول السابق دل على مبالغتهم في التكذيب وإنما يكون المتاركة والأحجار بعد البيان البليغ واليأس عن القبول. وأما الثاني فالأول السابق دل على مبالغتهم في التكذيب مرتب على هذا التكذيب من غير مهلة وإنما يكون ذلك باستمرارهم على التكذيب^{٢٨٠٩} بالضرورة في تلك المدة المتطاولة. والفاء فصيحة تُفصح عن كون الكلام مُشتملاً على الحذف والتقدير، فحُفَّت عليهم كلمة العذاب فتجنيهاً من شرهم وجوارهم ومن الغرق. ﴿وَمَنْ مَعَهُ﴾ [يونس: ٧٣] وكانوا ثمانين أو تسعة وتسعين أو أقل على الاختلاف. ﴿فِي الْفُلْكِ﴾ [يونس: ٧٣] في السفينة حال من الموصول أو من الضمير في معه أو متعلق بالاستقرار الذي تعلّق به الظرف أو بنجيناها فإن الجاءهم وقع فيه. ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ﴾ [يونس: ٧٣] من المهلكين بالغرق. ﴿وَأَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [يونس: ٧٣] بالطوفان، وتعليق الحكم بالتكذيب مُشعر بالعلية كقوله تعالى: [٤٧٠/أ] ﴿مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَذْخَلُوا نَارًا﴾ [نوح: ٢٥] ٢٨١٠ كأنه قيل: أغرقناهم لأجل تكذيبهم. ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾ [يونس: ٧٣] أي: عاقبة من أجاب، ونفع فيه الإنذار وهي التنجية، وعاقبة من لم يجب، ولم ينفعه فيه وهي الإغراق والاستئصال^{٢٨١١} أو عاقبة الذين لم يقبلوا الإنذار، ولم يحييوا. ففيه تعظيم مما جرى عليهم وتحذير لمن أنذرهم رسول الله فكذبوه وتسلبية له عليه السلام.

^{٢٨٠٧} في نسخة (ب) : - والتفويض صفة و في نسخة (ج-ق) : + والتفويض صفة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٠٨} وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق، رحمه الله؛ يقول: التوكل: صفة المؤمنين، والتسليم: صفة الأولياء، والتفويض: صفة الموحدين، فالتوكل: صفة العوام، والتسليم: صفة الخواص. والتفويض صفة خواص الخواص. وسمعتة يقول: التوكل صفة الأنبياء، والتسليم صفة إبراهيم عليه السلام، والتفويض: صفة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم. القشيري، الرسالة القشيرية، ٧٤/١.

^{٢٨٠٩} في نسخة (ب) : - من غير مهلة وإنما يكون ذلك باستمرارهم على التكذيب و في نسخة (ج-ق) : + من غير مهلة وإنما يكون ذلك باستمرارهم على التكذيب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨١٠} ﴿مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَذْخَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ (٢٥) ﴿[نوح: ٢٥/٧١]

^{٢٨١١} في نسخة (ب-ج-ق) : والاستئصال. رجحت عبارة والاستئصال.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى

قُلُوبِ الْمُتَعْتِدِينَ (٧٤)﴾ [يونس: ٧٤]

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا﴾ [يونس: ٧٤] أرسلنا. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ [يونس: ٧٤] من بعد نوح، ﴿رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ﴾ [يونس: ٧٤] كل رسول إلى قومه كهود إلى عاد وصالح إلى ثمود ولوط إلى قومه وشعيب إلى مدين وغيرهم. ﴿فَجَاءَهُمْ﴾ [يونس: ٧٤] جاء كل نبي إلى قومه. ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [يونس: ٧٤] بالمعجزات الواضحة المثبتة لدعواهم، وقيل: بالحجج الموصوفة بما ذكر وفي ذكر البيّنات ذكر لأدلة العقل لأنها مضمّنة ذكرها، ومقوية لها، وإنما ذكر ما يدل على الأمرين جميعاً لأن تناصراً أدلة العقل وأدلة السمع أقوى. وإبطال ما هم فيه من عبادة الأوثان والكفر بالآيات وسائر^{٢٨١٢} مذاهبهم الباطلة وهي متعلقة بـ ﴿جَاءَهُمْ﴾ [يونس: ٧٤] أو بمحذوف على أنه حال أي: ملتبسين بها. ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ [يونس: ٧٤] فما استقام لهم أن يؤمنوا، وكان إيمانهم كالمحال لشدة شكيتهم في الكفر، وتصميمهم على الإنكار والتكذيب. وقيل: وخذلان الله إياهم والاستحالة مستفادة من تأكيد النفي بلام كي.

﴿بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾ [يونس: ٧٤] بما كذبوا به من آيات الله^{٢٨١٣} من قبل مجيء الرسل أي: فما زالوا في تكذيب بما جاءهم به من الحق إلى أن ماتوا مُصرين لا يرجعون ولا تلين شكيتهم في كفرهم وعنادهم مع تنابح الآيات، وتكرر المواعظ أو فما وقع فصل بين حالتهم بعد بعثة الرسل في تكذيب الحق وقبلها حين كانوا أهل جاهلية مكذبين به كأن لم يُبعث إليهم أحد. وأما قول البيضاوي^{٢٨١٤} "بسبب تَعُودِهِمْ تَكْذِيبَ الْحَقِّ وَتَمَرُّنَهُمْ عَلَيْهِ"^{٢٨١٥} فلا يخلو عن خفاء لأن بعد جعل ما مصدرية لا يبقى الضمير في به مرجع مذكور فيحتاج إلى أن يتكلف ما يعود إليه ، اللهم إلا أن يحمل على مذهب [٧٠/ب] الأخفش^{٢٨١٦} وابن السراج^{٢٨١٧} من أن المصدرية اسم يعود عليها الضمير، وأيضا بعد الباء على السببية لا وجه لذكر العلة عند قوله: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ [يونس: ٧٤] بما عللناه به ، لأن علة عدم إيمانهم على ما إختاره تقودهم التكذيب، فلا يحتاج إلى ذكر علة قبلها، اللهم إلا أن يقال: عدم إيمانهم معلل بالتعود المذكور في النظم مع تقيده بالعلة التي ذكرها ولا يخفى ما فيه أيضا. ثم إن ما ذكرنا على أن الضمائر كلما يعود على قوم الرسل. وفيه معنى آخر على ذلك أيضا وهو أنهم بارزوا رسلهم بالتكذيب كلما جاء رسول لجؤا في الكفر وتمادوا فيه فلم يكونوا ليؤمنوا بما سبق به من تكذبيهم من قبل لجهم. وأيضا ﴿بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾ [يونس:

^{٢٨١٢} في نسخة (ب-ج-ق) : وسائر. رجحت عبارة وسائر.

^{٢٨١٣} في نسخة (ب) : - الله و في نسخة (ج-ق) : + الله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨١٤} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٨١٥} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٢٠/٣.

^{٢٨١٦} الأخفش: إمام النحو أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي ثم البصري ، ولد في بلخ ، وتوفي في البصرة سنة ٥١٥هـ، الكبير، شَيْخُ الْعَرَبِيَّةِ، أَبُو الْخَطَّابِ الْبَصْرِيُّ. يُقَالُ: اسْمُهُ عَبْدُ الْحَمِيدِ ابْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ.. تَخَرَّجَ بِوَيْبُوتِيهِ، وَحَمَلَ عَنْهُ النَّحْوُ، لَوْلَا سَيِّبُوتُهُ لَمَا اشْتَهَرَ. أَخَذَ عَنْهُ أَيْضاً: عَيْسَى بْنُ عُمَرَ النَّحْوِيُّ، وَأَبُو عُيَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى، الذَّهَبِيُّ ، سير أعلام النبلاء ، ٢٥/٧.

^{٢٨١٧} أبو بكر محمد بن البَريّ بن سهل (٩٢٩/٣١٦): المعروف بابن السراج، من مشاهير النحاة وأئمة الأدب في بغداد، ويعد من رجال المدرسة البغدادية في النحو. الزركلي ، الأعلام ، ١٦٣/٦.

[٧٤] أي: من قبل يوم الذر فإنه كان فيهم من كذب بقلبه وأن قال الجميع بلى. وقيل: الضمير في كذبوا لقوم نوح أي فما كان قوم الرسل لتؤمنوا بما كذب به قوم **نوح** أي: بمثله. ويجوز عود الهاء إلى على نوح نفسه من غير حذف مضاف ي فما كان قوم الرسل بعد **نوح** ليؤمنوا **بنوح** إذ لو آمنوا به لآمنوا بأنبيائهم .

﴿كَذَلِكَ﴾ [يونس: ٧٤] الكاف نعت لمصدر محذوف أو حال من هذا المصدر أي: مثل ذلك الطبع المحكم الممتنع زواله وهو المذكور في قوله: ﴿نَطْبَعُ﴾ [يونس: ٧٤] بالخذلان وقطع اللطف والإحسان. ﴿عَلَى قُلُوبِ الْمُتَعْتِدِينَ﴾ [يونس: ٧٤] لا اعتدائهم بالانهماك في الضلال: واتباع المؤلف. قال **البيضاوي**^{٢٨١٨}: "وفي أمثال ذلك دليل على أن الأفعال واقعة بقدرة الله وكسب العبد." ^{٢٨١٩} وقد مر **تحقيق ذلك** ولعله ما ذكر عند مثل قوله **تعالى**: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧] ^{٢٨٢٠} من نحو "أن المراد بالختم أن يحدث في نفوسهم ^{٢٨٢١} هيئة تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصي واستقباح الإيمان والطاعات بسبب خيهم وانهماكهم في التقليد وإعراضهم عن النظر الصحيح وهي من حيث أن الممكنات بأسرها مستندة إلى الله **تعالى** واقعة بقدرته أسندت إليه ومن حيث أنها سببية مما اقتروا بدليل ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [النساء: ١٥٥] ^{٢٨٢٢} [٤/٧١] وردت الآية ناعية عليهم شناعة حالهم ووخامة عاقبتهم.

قال **الزمخشري**^{٢٨٢٣}: **والطبع جار مجرى الكناية عن عنادهم ولجاجهم لأن الخذلان يتبعه. ألا ترى! كيف أسند إليهم الاعتداء ووصفهم به.** ^{٢٨٢٤} يريد أن الطبع عبارة عن الخذلان. والخذلان لعنادهم ولجاجهم، لأنهم لما عاندوا ولجوا خذلهم الله ومنع عنهم اللطف والتوفيق، واستمر خذلانه، ومنع اللطف بحسب استمرار عنادهم ولجاجهم. فما زال الدين يتزايد في قلوبهم حتى يمكن الكفر فيما فضل يمكن كان الله طبع على قلوبهم ليلا يدخلها الإيمان، ولذلك وضع المقتدين موضع الضمير للتعليل، وأن الطبع لا اعتدائهم في العناد فقوله: ﴿نَطْبَعُ﴾ [يونس: ٧٤] عبارة عن الخذلان **استعارة تبعية** لأن الخذلان شبه بالطبع في إيجاب إثبات الكفر وتمكنه إلا أن الطبع الذي هو الخذلان لما كان تابعا لعنادهم ولجاجهم كان جاريا مجرى **الكناية** لأن انتقال الذهن من الطبع إليهما انتقال من **اللازم إلى الملزوم لا كناية** إذ ليس المراد من الطبع عنادهم ولجاجهم بل خذلانه وأن كان سببهما وهذا جوابه لما يقول **الأشاعرة** من أن ذلك صريح في أن الله هو المانع عن الإيمان وتقريره أن المراد بالطبع الخذلان لعنادهم فالمانع عن الإيمان هو الفساد لا **الله تعالى** ولا يخفى منه الجواب **والله أعلم بالصواب**. وقرئ **يطبع بالياء**^{٢٨٢٥} أي الله تعالى.

^{٢٨١٨} في نسخة (ب-ج) : **البيضاوي** ، وفي نسخة (ق) : **قدس سره**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٨١٩} **البيضاوي** ، أنوار التنزيل ، ١٢٠/٣.

^{٢٨٢٠} ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (البقرة: ٧/٢)

^{٢٨٢١} في نسخة (ب) : **في نفوسه** و في نسخة (ج-ق) : **في نفوسهم**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٢٢} ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (النساء: ١٥٥/٤)

^{٢٨٢٣} في نسخة (ب-ج) : **الزمخشري** ، وفي نسخة (ق) : **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٨٢٤} **الزمخشري** ، تفسير الكشاف ، ١٢٢/٣.

^{٢٨٢٥} **حسين بن أحمد الحالويه** ، القراءات الشاذة ، ٥٧.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ (٧٥) [يونس: ٧٥]

[٧٥]

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [يونس: ٧٥] كم بعد هؤلاء الرسل. ﴿مُوسَى وَهَارُونَ﴾ [يونس: ٧٥] كما قال تعالى: ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي﴾ [طه: ٤٢] ٢٨٢٦ ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ [يونس: ٧٥] قيل: لا يخص بالأشراف ٢٨٢٧ بل هي عامة لقوم فرعون شريفهم ومشروفهم. ﴿بِآيَاتِنَا﴾ [يونس: ٧٥] هي الآيات التسع المختصة بموسى عليه السلام من العصا واليد البيضاء وخلق البحر والحجر والجراد والقمل والضفادع والدم ونُتِقَ الجبل. وقيل: كانت إحدى عشرة ثنتان منها: اليد والعصا والتسع الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع [٤٧١/ب] والدم والطمسة والجذب في بواديهم والنقصان في مزارعهم هكذا ذكروا. وفيه أن بعضها مما وقع في بني إسرائيل بعد أمر فرعون كما لا يخفى والله أعلم ما هو أولى. ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ [يونس: ٧٥] أي: فأخذتهم العزة والكبر من الإذعان لها وهو أقبح الكبر لدلالته على تهاونهم برسالة ربهم واجترأهم على ردها وشهادته على دنائتهم وفرط ظلمهم وعسفهم، وهذا ما أشار إليه نبينا عليه السلام بقوله: "الكبر بطل الحق فلا يقبله وغمط الناس الاحتقار لهم والإزراء بهم." ٢٨٢٨

﴿وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ [يونس: ٧٥] كفارا ذوي آثام عظام، مصرين على إجرام جسام. فلذلك استكبروا عنها وأخذتهم العزة من اتباع الحق وطاعته واجترأوا على ردها. ٢٨٢٩ وتفسير الكلام بما ذكر بدلالة نفس الصفة لأن الجرم يؤذن عن ذنب أعظم. ثم إن سبيله الاعتراض التذييلي، فيدل على تمرنهم واعتيادهم له وجمعهم لذلك على أن الكافر إذا وصف بالجرم والفسق دل على أشده وسببته لما قبله بنفس الاعتراض. فإنه لا بد أن يكون مشتملا على التأكيد. والتأكيد هنا بحسب التعليل كما ذكر في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ [البقرة: ٥١] ٢٨٣٠ من أنه يجوز أن يكون اعتراضا أي: أنتم عاد لكم الظلم فلذلك اتخذتم العجل إلها، والحمل على العطف الساذج لا يلائم ٢٨٣١ بلاغة القرآن. فمعلوم هذا القدر من سوابق أوصافهم.

٢٨٢٦ ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي دُكْرِي﴾ (٤٢) [طه: ٤٢/٢٠]

٢٨٢٧ في نسخة (ب): الأشراف و في نسخة (ج-ق): بالأشراف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٨٢٨ عن عبدالله بن مسعود: لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ قَالَ رَجُلٌ: إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ تُؤْبَهُ حَسَنًا وَتُعْلَهُ حَسَنَةً، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ، الْكِبَرُ بَطَرُ الْحَقِّ، وَغَمَطُ النَّاسِ. أخرجه مسلم في صحيح مسلم رقم ٩١، صحيح.

٢٨٢٩ الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٢٣/٣.

٢٨٣٠ ﴿وَإِذْ وَاغَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ (٥١) [البقرة: ٥١]

٢٨٣١ في نسخة (ب-ج-ق): وسائر. رجحت عبارة وسائر.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [يونس: ٧٦]

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ [يونس: ٧٦] فلما عرفوا أنه هو الحق، وأنه من عند الله لا من قبل موسى وهرون، والدليل على العرفانين من النظم، إيقاع الحق موقع الضمير من غير لفظه السابق. والمراد منه الآيات السابقة في قوله: ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ بِآيَاتِنَا﴾ [يونس: ٧٥] للإيدان بالعلية، وأنه حق ثابت ظاهر لا يخفى على أحد، وفيه أيضا: تعريض بأن [٤٧٢/أ] ما صنعوا في مقابلته تمويه وتخيل باطل ونسبة المجيء إلى الحق^{٢٨٣٢} ليجعل الحق شخصا جاءهم من عند الله على سبيل الاستعارة المكنية ليدل على غاية ظهوره وشدة سطوعه حيث لا يخفى على من له أدنى مُسكة. وقولهم: في الجواب ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [يونس: ٧٦] لأنه قول يقوله العاجز عندما قهرته الحجة، وبهرته سلطانها، بحيث لا يبقى له متشبث. ففيه أيضا: دلالة على أن المراد: بالحق المعجزات، وإلا لا ينتظم ذلك جوابا لقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ [يونس: ٧٦] كما لا يخفى. فتحقيق المعنى: ثم بعثنا من بعدهم موسى إلى فرعون وملائته بالمعجزات لم يلتفتوا إليها واستكبروا ثم لما تبين لهم حقيقة عاندوا حيث: ﴿قَالُوا﴾ [يونس: ٧٦] من فرط استكبارهم وعتوهم. وقيل^{٢٨٣٣}: لحبهم الشهوات. ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ﴾ [يونس: ٧٦] يأتيين القول به مع علمهم بأن الحق أبعد شيء من السحر الذي ليس^{٢٨٣٤} إلا تمويهها وباطلا ووصفوه لزيادة مبالغة بقوله: ﴿مُبِينٌ﴾ [يونس: ٧٦] ظاهر أنه سحر أو فائق^{٢٨٣٥} في وقته واضح فيما بين إخوته.

﴿قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾ [يونس: ٧٧]

﴿قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧٧] أي: أتعيبونه وتطعنون فيه وكان عليكم أن تدعوا له وتعظموه من قولهم: فلان يخاف القالة، وبين الناس تقاويل إذا قال: بعضهم لبعض ما يسوءهم ونحو القول الذِّكْر في قوله: ﴿سَمِعْنَا قَتَّى يَذْكُرُهُمْ﴾ [الأنبياء: ٦٠]^{٢٨٣٦} فعلى هذا: فالقول كناية عن العيب والطعن لكونه واقعا في مقابلة طعنهم و عيبهم ولا يستدعى مفعولا^{٢٨٣٧} واللام لبيان المطعون فيه كما في قوله: ﴿هَبْتَ لَكَ﴾ [يوسف: ٢٣]^{٢٨٣٨} فيكون قوله: ﴿أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾ [يونس: ٧٧] إستئنافا^{٢٨٣٩} منه إنكارا لما قالوه: في عيبه والطعن عليه وإستحمالا لهم. أي: ما يُشبه هذا السحر وإنه

^{٢٨٣٢} في نسخة (ب) : - إلى الحق و في نسخة (ج-ق) : + إلى الحق. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٣٣} في نسخة (ب) : قيل و في نسخة (ج-ق) : وقيل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٣٤} في نسخة (ب) : - ليس و في نسخة (ج-ق) : + ليس. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٣٥} في نسخة (ب) : فائق و في نسخة (ج-ق) : فائق. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٣٦} ﴿قَالُوا سَمِعْنَا قَتَّى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِزْرَاهِيمُ﴾ (٦٠) [الأنبياء: ٦٠/٢١]

^{٢٨٣٧} في نسخة (ب) : - والطعن لكونه واقعا في مقابلة طعنهم و عيبهم ولا يستدعى مفعولا و في نسخة (ج-ق) : + والطعن لكونه واقعا في مقابلة طعنهم و عيبهم ولا يستدعى مفعولا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٣٨} ﴿وَرَأَوْهُ الْآتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنِ ثَمَرِهِ حَغْلَقَتِ الْآبُوتَابُ وَقَالَتْ هَيْت لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ (٢٣) [يوسف: ٢٣/١٢]

^{٢٨٣٩} في نسخة (ب-ج-ق) : إستينافا. رجحت عبارة إستينافا نسخة.

لحق ثابت قاهر في الحجة والسحر باطل وصاحبه غير فائز بالبغية.^{٢٨٤٠} وقد أفلح الذي أتى به. أي: فاز في حجته فكيف يكون سحرا؟ ويحتمل أن يكون محكي القول، إنه لسحر فحذف لدلالته ما قالوا: فيكون الاستفهامية استئنافية أيضا لإنكار ما قالوه: أنكر عليه السلام عليهم أولا بت القول [٤٧٢/ب] بانه سحر مبين، ثم أنكر كونه سحرا كائنا من قبيل التمويه والتخييل، ثم علل ذلك بقوله: ولا يُفْلَح له فإنه لو كان سحرا لاضمحَلَّ، ولم يبطل سحر السحرة، ولأنه العالم بأنه ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ﴾ [طه: ٦٩] ^{٢٨٤١} ولا يسحر وأن يكون الجملة الاستفهامية مع ساقها حكاية لكلامهم كأنهم قالوا: "أجئتنا بالسحر تطلبان به الفلاح" ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾ [يونس: ٧٧] كما قال موسى عليه السلام: للسحرة ﴿مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَبَّطَهُ﴾ [يونس: ٨١] ^{٢٨٤٢} هذا عبارة ^{٢٨٤٣} الزمخشري ^{٢٨٤٤} في ذلك الوجه فقيل: في تقريره كأنهم لما بثوا القول بأنه سحر متوا أنفسهم بأنه لا يكون لصاحبه فلاح وقالوا: هذه المقالة أو نحوها، والهزمة للتقرير فردَّ عليهم موسى عليه السلام مقاتلتهم إنكارا للذات وإثباتا لأن كل الفلاح مع صاحبه. وقيل: مبناه على أن يقدر تطلبان به الفلاح لدلالة ولا يُفْلَح عليه فيكون الإنكار متوجِّهاً إلى طلبهما الفلاح. والظاهر: أن المراد بالإنكار الحاصل من الهزمة في ﴿أَسْحَرُ﴾ [يونس: ٧٧] فيكون إنكارهم في الحقيقة متوجِّهاً إلى طلبهما الفلاح، وإنكاره عليه السلام بقوله: ﴿أَتَقُولُونَ﴾ [يونس: ٧٧] متوجهاً إلى إنكارهم ذلك ومن ههنا: يظهر أنه لا حاجة حينئذ على حمل الاستفهام على التقدير كما في التقدير السابق نعم يمكن أن يحمل عليه لكن حينئذ لا يحتاج إلى قوله: منوا أنفسهم بأنه لا يكن لصاحبه فلاح إلى آخر ما ذكر من التحقيق فتأمل، وبالله التوفيق.

ولا يجوز أن يكون ﴿أَسْحَرُ هَذَا﴾ [يونس: ٧٧] محكي القول إلا أن يكون الاستفهام فيه للتقرير والمحكي مفهوم قولهم ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾ [يونس: ٧٧] من تمام قولهم كأنهم ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا﴾ [يونس: ٧٨] بالسحر تطلب به الفلاح ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾ [يونس: ٧٧]. وتحقيقه: أن الاستفهام فيه لتحقيق كونه مسحرا تمهيد للحكم بأن صاحبه لا يفلح فإنهم لما بثوا القول بأنه سحر أشعر قولهم هذا أن صاحبه لا يفلح للقطع بأن السحر تمويه وتخييل باطل لا يطويه الساحر [٤٧٣/أ] بغيته فكأنهم ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا﴾ [يونس: ٧٨] بالسحر تطلب به الفلاح ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾ [يونس: ٧٧] فيكون المحكي بقوله: ﴿أَتَقُولُونَ﴾ [يونس: ٧٧] هو مفهوم ما قالوه بتا. فردَّ موسى عليه السلام تلك المقالة المفهومة من قولهم وأنكرها أثبت أن الفلاح لصاحبه حيث جاء به حقا من عند الله.

وقال بعض الأفاضل: ^{٢٨٤٥} فيه وجه آخر، وهو أن قولهم: ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [يونس: ٧٦] دل على هذا الجواب من حيث المعنى: كأنهم أثبتوا لهما السحر وأكدوا الجملة بأن واللام كأنهم ادَّعوا أن ما جاءوا به من قبل الباطل الذي لا يفلح

^{٢٨٤٠} الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب حاشية الطيبي على الكشف، ٥٤١/٧. الزمخشري، تفسير الكشف، ١٢٣/٣. الزمخشري، تفسير الكشف، ١٢٣/٣.

^{٢٨٤١} ﴿وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلَفَتْ مَا صَنَعُوا إِثْمًا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ (٦٩) [طه: ٦٩/٢٠]

^{٢٨٤٢} ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَبَّطَهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٨١) [يونس: ٨١/٩]

^{٢٨٤٣} الزمخشري، تفسير الكشف، ١٢٣/٣.

^{٢٨٤٤} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٨٤٥} قصد المفسر في هذه العبارة ببعض الأفاضل هو عصام الدين اسماعيل بن محمد صاحب حاشية القونوي.

صاحبه لما أشهر بين الناس أن السحر باطل وصاحبه غير مفلح. ألا ترى! إلى قوله: **موسى عليه السلام ﴿مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ﴾** [يونس: ٨١] ولذلك سَيَّي عليه السلام السحرة بالبطلة كما في حديث فضل **سورة البقرة**^{٢٨٤٦} فجاء **موسى عليه السلام** بما يلزم من كلامهم وأنكر عليهم ذلك أي: أتقولون^{٢٨٤٧} للحق الواضح الذي يفوز صاحبه بكل بغية ذلك أي: سحر هذا وأطال إن الساحر لا يفلح فعلى هذا لا يكون **﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾** [يونس: ٧٧] من تمام قولهم كما لا يخفى.^{٢٨٤٨}

﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ (٧٨)﴾

[يونس: ٧٨]

﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا﴾ [يونس: ٧٨] خاطبوا **موسى عليه السلام** وحده، لأنه هو الذي ظهرت على يديه المعجزات. **﴿لِنَلْفِتَنَّا﴾** [يونس: ٧٨] لتصرفنا وتلوينا يقال لَفَتَه يَلْفِتُه لَفْئًا إذا صرفه. واللفت الصرف وهو والقتل أخوان. **وقيل**: لفت مقلوب قتل والصحيح أن لا يدعى القلب فيه حتى يرجح احد اللفظين في الاستعمال على الآخر. ولذلك لم يجعلوا جذب وجبد وحمد ومدح من هذا القبيل لتساويهما ويطاوعهما **الالتفات والافتتال**. **وقيل**: مطاوع لفت افتتل وكأنهم استغنوا بمطاوع قتل عن مطاوع لفت.

﴿عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ [يونس: ٧٨] من عبادة غير الله واتخاذ إله دونه أو من عبادة الأصنام وكان لهم أصنام صغار يعبدونها بأمر **فرعون** ولذلك قال: **﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾** [النازعات: ٢٤] أو من إنا لا نعرف نبوة ولا ملكا ولا إلهها غير **فرعون**. والهمزة للإنكار والاستبعاد واللام متعلقة بأجئتنا **[٤٧٣/ب]** أنكروا واستبعدوا مجيئه لهذا الغرض من اختصاص الله وحده بالعبادة وترك دين آبائهم في الإشراف حبا لما نشأوا عليه وإلقا لما وجدوا عليه آبائهم يتدينون به استبعادا لأن يكون ما هم عليه ضلالا وفرط نفور عما يخالف دينهم. **﴿وَتَكُونَ﴾**^{٢٨٤٩} [يونس: ٧٨] خبر مقدم والاسم قوله: **﴿لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ﴾** [يونس: ٧٨]

^{٢٨٤٦} عن أبي أمامة الباهلي: أقرؤوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعا لأصحابه، أقرؤوا الزهراوين البقرة، وسورة آل عمران، فإنهما تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان، أو كأنهما غيابتان، أو كأنهما فرقان من طير صواف، ثحاجان عن أصحابهما، أقرؤوا سورة البقرة، فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا تستطيعها البطلة. قال معاوية: بلغني أن البطلة: السحرة. [وفي رواية]: غير أنه قال: وكأنهما في كلئهما، ولم يذكر قول معاوية بلغني. أخرجه مسلم في صحيح مسلم، برقم ٨٠٤، خلاصة حكم الحديث: صحيح.

^{٢٨٤٧} في نسخة (ب): تقولون و في نسخة (ج-ق): أتقولون. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٤٨} عصام الدين اسماعيل بن محمد حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢ - ٢٠٠١)، ٩/٣٦٥.

^{٢٨٤٩} في نسخة (ب): ويكُونَ و في نسخة (ج-ق): وتكُونَ. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

وهي مصدر على وزن فعليًا مبالغة الكبر يعني: الملك سَوِّيَ بها لاتصاف الملوك بالكبر والتكبر على الناس باستتباعهم ولذلك قيل: للملك جَبَّارٌ ووصف بالصيد والشَّوْس ولهذا قال ابن الرُّقِيَّات: ^{٢٨٥٠} في مصعب: ^{٢٨٥١}

مُلْكُهُ مُلْكٌ رَاقٍ لَيْسَ فِيهِ **** جَبْرُوتٌ مِنْهُ وَلَا كِبَرِيَاءُ ^{٢٨٥٢}

بنفي ما عليه الملوك من ذلك فعلى هذا الكبرياء من لوازم الملك فيكون كناية عنه وقيل: إنما سَوِّيَ بها لأنها ما يطلب من أمر الدنيا أو الألوهية التي كان يدَّعي فرعون لنفسه لأن عندهم أن من أطيع واتبع فقد عبد ونصب آلهما والتطاول والتعدي قصد به ذمهما وأنهما إن ملكا أرض مصر تجبرًا وتكبرًا كما قال الإسرائيلي: لموسى ﴿إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص: ١٩]. ^{٢٨٥٣} وقرئ يكون بالياء ^{٢٨٥٤} لأن التأنيث غير حقيقي والمفضل ويرفع النون أيضًا.

﴿فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٧٨] متعلق ب﴿وَتَكُونَ﴾ [يونس: ٧٨] أو بالاستقرار في لكم أو بالكبرياء أو حال منها أو من الضمير في كلم. لما ذكروا هذين السببين في عدم اتباعهم وهما التقليد والحرص على طلب الرياسة ^{٢٨٥٥} صرَّحوا بالحكم فقالوا: ﴿وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٧٨] بمصدقين فيما جتتما به من دعوى النبوة والوعيد بالعذاب قطعاً لإطماعهما في إيمانهم ثم لما ادَّعوا أن ما جاء به موسى عليه السلام هو سحر أخذوا في معارضته بأنواع من السحر ليظهر لسائر ^{٢٨٥٦} الناس إن ما جاء به عليه السلام من باب السحر. وقيل: جاء موسى بالعصا، واليد البيضاء قالوا لفرعون: إنه سحر فاستشارهم فأشاروا إليه بجمع السحرة وذلك قوله:

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُؤْنِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾ [يونس: ٧٩]

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ﴾ ^{٢٨٥٧} [يونس: ٧٩] لخدمته والمتصرفين بين يديه. ﴿أَتُؤْنِي بِكُلِّ سَاحِرٍ﴾ [يونس: ٧٩] للتعاون، ولئلا يفوته [٤٧٤/أ] شيء من السحر يتخلف البعض وقيل: جاء بكلمة الإحاطة ليسكن بعض قلقه أو ليطأ من قومه ويسكن بعض

^{٢٨٥٠} عبيد الله بن قيس بن شريح بن عامر بن لؤي المعروف بابن قيس الرقيات، توفي سنة ٨٥، المولود في العقد الثالث من القرن الهجري. هو شاعر قريش في العصر الأموي، سمي قيس الرقيات لأنه كان يتغزل بثلاث نساء اسمهن رقية، كان مقيماً في المدينة، وخرج مع مصعب بن الزبير على عبد الملك بن مروان، وهو القائل في مصعب بن الزبير: إنما مصعب شهاب من الله * تجلت عن وجهه الظلماء * ملكه ملك رحمة ليس فيه * جبروت يخشى ولا كبرياء. وبعد مقتل ابن الزبير انتقل إلى الكوفة، ثم انتقل إلى الشام، فليجأ إلى عبد الله بن جعفر، وأقام في الشام إلى أن توفي فيها. الزركلي، الأعلام، ١٩٦/٤.

^{٢٨٥١} هو ابن الصحابي الزبير بن العوام أبو عيسى مصعب بن الزبير ابن العوام القرشي، أخو الخليفة عبد الله بن الزبير وقائد معركته ضد المختار بن أبي عبيد الثقفي، كان أميراً على العراق في خلافة أخيه عبد الله بن الزبير، وقُتل في معركته أمام جيش بقيادة عبد الملك بن مروان (٦٩١/٧٢). الزركلي، الأعلام، ٢٤٨/٧.

^{٢٨٥٢} أبو حيان، البحر المحيط، ١٨١/٥. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٣٨٥/١٠.

^{٢٨٥٣} ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْطَشِ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالنَّاسِ إِنَّ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ﴾ (١٩) [القصص: ٢٨/١٩]

^{٢٨٥٤} حسين بن أحمد الحالوي، القراءات الشاذة، ٥٧-٥٨.

^{٢٨٥٥} في نسخة (ب): طلب الرياء و في نسخة (ج-ق): طلب الرياسة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٥٦} في نسخة (ب-ج-ق): إلساير. رجحت عبارة لسائر.

^{٢٨٥٧} في نسخة (ب ج-ق): قَالَ. رجحت عبارة المصحف وَقَالَ.

قلقهم. **وقرأ حمزة والكسائي بِكُلِّ سَحَرٍ**^{٢٨٥٨} بصيغة المبالغة كما بولغ بكلمة الإحاطة والتوصيف بقوله: ﴿عَلِيمٌ﴾ [يونس: ٧٩] أي: حاذق في سحر فائق في صفة.

﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ (٨٠) [يونس: ٨٠]

﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا﴾ [يونس: ٨٠] تمسك به الطاعنون في عصمة الأنبياء بأنه عليه السلام إذن لهم في إظهار السحر، وإظهاره حرام فيكون إذنه أيضا حراما. **والجواب:** أن إظهاره لم يكن حراما حينئذ، فإنه مما يختلف فيه الشرائع^{٢٨٥٩} بحسب الأوقات أو علم موسى عليه السلام إنهم ملقون سواء أذن لهم أم لا بدليل. ﴿مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ [يونس: ٨٠] فلا يكون ذلك الأذن حراما، بل فيه قلة مبالاة^{٢٨٦٠} بهم وتخسيس سحرهم وإعلام بأنه لا شيء يلتفت إليه.^{٢٨٦١} ولذلك أبهمه أو أراد إظهار معجزته في عصاه وتلففها لما أفكوه ولا يتم ذلك الإظهار في ذلك المقام إلا بذلك الإذن وكان واجبا لكونه مقدمة للواجب وأراد ألقوا إن كنتم محقين نحو: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣] إلى قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٣].^{٢٨٦٢}

﴿فَلَمَّا أَلْقُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَابِطُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلُحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٨١]

﴿فَلَمَّا أَلْقُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ﴾ [يونس: ٨١] ما إما موصولة محله الرفع على^{٢٨٦٣} الابتداء وجئتم به صلتها وعائده وخبره السحر أي الذي جئتم به السحر لا الذي سماه^{٢٨٦٤} **فرعون وقومه** سحرا من آياته **تعالى**، ويؤيده **قراءة ما جئتم به سحر وقراءة ما أتيتم به سحر**^{٢٨٦٥} أي: لا ما أتيت به ولكن الحصر على الأول من تعريف الخبر. وعلى **القارئتين** من التعريض حيث وقع في مقابلة قولهم: ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [يونس: ٧٦] ولا يجوز كونه في محل النصب لأن ما بعدها صلتها. والصلة لا تعمل في الموصول ولا تكون تفسيرا للعامل فيه واستفهامية في محل الرفع على الابتداء وجئتم به خبره والسحر خبر محذوف أي: هو السحر استفهم أولا على سبيل التعليل والتحقيق لما جاءوا به ثم أخبر أنه هو السحر الذي لا يعبا به أو النصب بفعل مضمر يفسره ما بعده، **تقديره:** أي: شئتم أتيتم والسحر على ما مر ولا يجوز نصبه [٤٧٤/ب] بهذا الظاهر لأنه

^{٢٨٥٨} ابن مجاهد، السبعة، ٢٨٩؛ الداني، التيسير، ١١٢.

^{٢٨٥٩} في نسخة (ب-ج-ق): الشرايع. رجحت عبارة الشرائع.

^{٢٨٦٠} في نسخة (ب): مبالاة وفي نسخة (ج-ق): مبالاة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٦١} القاضي الجرجاني، شرح المواقف، ٢٧٢/٨. أبو حيان، البحر المحيط، ١٨١/٥.

^{٢٨٦٢} ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٢٣) [البقرة: ٢٣/٢]

^{٢٨٦٣} في نسخة (ب): - على وفي نسخة (ج-ق): + على. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٦٤} في نسخة (ب): - صلتها وعائده وخبره السحر أي الذي جئتم به السحر لا الذي سماه وفي نسخة (ج-ق): + صلتها وعائده وخبره السحر أي الذي جئتم به السحر لا الذي سماه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٦٥} قراءة عبد الله بن مسعود. حسين بن أحمد الحالويه، القراءات الشاذة، ٥٨.

^{٢٨٦٦} في نسخة (ب ج-ق): إِنَّ هَذَا هَذَا. رجحت عبارة المصحف إِنَّ هَذَا.

قد استوفى مفعوله وهو به وهو ضميره والفعل إذا تعدى إلى ضمير الشيء لم يتعد إليه إذ لا يعمل مرتين ألا ترى إنك إذا قلت زيدا مررت به كان منصوبا بفعل مضمر لا بهذا الظاهر. وقرأ أبو عمرو السحر^{٢٨٦٧} بهمزة الاستفهام، وبعدها ألف محضة، وهي بدل عن همزة الوصل الداخلة على لام التعريف، ويجوز أن تسهل بين بين. فما استفهامية مبتدأ، خبره ما بعده على ما مر. والسحر بدل من ما ولذلك أعيد معه الاستفهام لما تقرر من لزوم تساويه المبدل منه في الاستفهام كما تقول: كم مائة أعشرون أم ثلاثون؟ فخبره على هذا: محذوف تقديره: "أهو السحر أو العكس" أي: السحر هو، ثم إن الحصر السابق ظاهر أيضًا على البدلية. وأما على غيرها فمن التعريض على ما سبق أو منصوبة على الاشتغال على ما سبق والسحر على ما تقدم سوى البدلية لأنه لم يقرأ منصوبا حتى يصح ذلك أيضا ولم يجزوا كون ما على هذه موصولة. واستدلوا بالاستقلال الكلام بقوله: ﴿جِئْتُمْ بِهِ﴾ [يونس: ٨١] إذ لو كان موصولا لاحتاج إلى جزء آخر ينضم إليه. ودفع بأن يكون السحر على وجهيه من كونه مبتدأ محذوف الخبر أو خبر مبتدأ محذوف. فالتقدير الذي جئتم به أهو السحر أو السحر هو. وهذا الضمير هو الرابط كقولك: الذي جاءك أزيد هو وههنا بحذف آخر هو أنه قيل: التعريف هنا في السحر أريب لأنه قد تقدم منكرا في قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ﴾ [يونس: ٧٦] فجاء هنا بلام العهد كما يقال: أول الرسالة سلام عليك وفي آخره "السلام عليك". ورد بأن شرط ذلك أن يكون المعرف باللام هو النكرة المتقدمة ولا يكون غيره كما قال تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا (١٥) فَعَصَىٰ فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ﴾ [المزمل: ١٥-١٦] ^{٢٨٦٨} والسحر: هنا ليس هم السحر الذي في قولهم: ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ﴾ [يونس: ٧٦] لأن الذي أخبروا عنه بأنه سحر هو ما ظهر على يد [٤٧٥/أ] موسى عليه السلام من المعجزة والذي في قول موسى عليه السلام إنما هو سحر الذي جاءوا فقد اختلف المولون. ولذلك لا يجوز أن يؤتى هنا بالضمير بدل السحر ليكون عائدا على ماسبق وأجيب: بأن المراد السحر المتقدم في اللفظ وإن كان الثاني هو غير عين الأول في المعنى. ولك لما أطلق على السابق لفظ السحر جاز أن يقال: ذلك ويدل على هذا أنهم قالوا: في قوله تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ﴾ [مريم: ٣٣] ^{٢٨٦٩} أن الألف واللام للعهد لتقدم ذكر السلام في قوله: ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ﴾ [مريم: ١٥] ^{٢٨٧٠} وإن كان السلام الواقع على عيسى عليه السلام هو غير السلام الواقع على مجيء الاختصاص كل سلام بصاحبه من حيث اختصاصه به. وأنت خبير بأنه ليس كالمذكور هنا لأن كل واحد منهما حقيقة السلام وإن اختلفا شخصا. وما جاءوا ^{٢٨٧١} عليه السلام حقيقة السحر أصلا. وما جاءوا به حقيقة السحر قطعا.

﴿إِنَّ اللَّهَ سَبَّطُلُهُ﴾ [يونس: ٨١] سيمحقه أو يظهر بطلانه بإظهار المعجزة على الشوذة. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٨١] لا يثبت ولا يديمه ولكن يسلط عليه الدمار، وهكذا ذكر ^{٢٨٧٢} الزمخشري. ^{٢٨٧٣} وتحقيقه: أن الإفساد:

^{٢٨٦٧} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٦٩/١١.

^{٢٨٦٨} ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا (١٥) فَعَصَىٰ فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا (١٦)﴾ [المزمل: ١٥-١٦]

^{٢٨٦٩} ﴿فَأَتَيْنَاهُ فَقُولُوا إِنَّا رَسُولُ رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ (٤٧)﴾ [طه: ٤٧/٢٠]

^{٢٨٧٠} ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا (١٥)﴾ [مريم: ١٥/١٥]

^{٢٨٧١} في نسخة (ب): وما جاءوا وفي نسخة (ج-ق): وما جاء. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٧٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٦٤/٣-١٦٥.

^{٢٨٧٣} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

"إخراج الشيء عن كونه منتفعا به" فقلوه: ﴿لَا يُصْلِحُ﴾ [يونس: ٨١] يحتمل أن يراد الله تعالى بتركهم وإفسادهم وما لم يصلحه الله لا يدوم ولا يثبت، فيصير باطلا زائلا^{٢٨٧٤} ويحتمل^{٢٨٧٥} أنه تفسد إفسادهم بأن سلط عليه الدمار، فيبطله. والمصنف نظر إلى الاعتبارين لأنها مقابلة لقوله **ويحق الحق** فكأنه قال: **يبطل الباطل ويحق الحق**. وقيل: ما ذكره^{٢٨٧٦} المصنف اعتبار للإفساد في مفهوم عدم الإصلاح وهو لا يستلزمه بجواز أن لا يفسد و﴿لَا يُصْلِحُ﴾ [يونس: ٨١] بل يتركهم مع عملهم لكنه اعتبر لما ذكر من المقابلة وقوله: ﴿الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٨١] إظهار مقام ضمير الخطاب أي: عملكم للزم به وتعليل الحكم. وقيل: وفيه^{٢٨٧٧} دليل على أن السحر إفساد وتمويه لا حقيقة له.^{٢٨٧٨}

﴿وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (٨٢)﴾ [يونس: ٨٢]

﴿وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ﴾ [يونس: ٨٢] الحق حق في نفسه [٤٧٥/ب] وإحقاقه إظهاره وتمكينه بالدلائل^{٢٨٧٩} الواضحة والآيات اللائحة^{٢٨٨٠} حتى يرجع الطاعن عليه حسيرا والمُنَاصِبُ له كسييرا وكذا الكلام في إبطال الباطل. ﴿بِكَلِمَاتِهِ﴾ [يونس: ٨٢] بأوامره وقضاياه.^{٢٨٨١} و**قرئ بكلمته** أي: بأمره ومشيبته^{٢٨٨٢} هكذا قال^{٢٨٨٣} الزمخشري.^{٢٨٨٤} و**تحقيقه**: أنه فسّر الكلمات حيث حتى بها جمعا بالأوامر التي هي مقابلة للنواصي وحيث حتى بها مفرد بالأمر الذي هو واحد الأمور وعطف المشيئة عليها على سبيل البيان ليؤذن بأنه من قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢] وهو **أشمل** من الأول، لأن الأوامر والنواهي والأمور والشتون كلها تابعة بمشيئته^{٢٨٨٥} الله تعالى وإرادته ولذلك عطف على الأول وقضاياه ليتناول كلماته ما تناولت كلمته فيستويا في الشمول، و**رد ذلك** بأن القضايا جمع قضية، وهي الحكم وأمره واحد الأوامر لا واحد الأمور كما ظن لأن الكلمات إذا كانت الأوامر كانت الكلمة واحد الأوامر لا محالة وإنما عطف عليه مشيئته تنبيها على أمره تابع لإرادته كما هو مذهبه وقيل: برسالات رسله أي بهم يظهر الحق من الباطل وهم حج الله في الأرض وبالحجج يظهر الحق منه. وقيل: بمواعيده

^{٢٨٧٤} في نسخة (ب-ج-ق): زايلا. رجحت عبارة زائلا.

^{٢٨٧٥} في نسخة (ب): - ويحتمل و في نسخة (ج-ق): + ويحتمل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٧٦} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٦٥-١٦٤/٣.

^{٢٨٧٧} في نسخة (ب): - وفيه و في نسخة (ج-ق): + وفيه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٧٨} عصام الدين اسماعيل بن محمد حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢ - ٢٠٠١)، ٥٣٩/٩.

^{٢٨٧٩} في نسخة (ب-ج-ق): بالدلائل. رجحت عبارة بالدلائل.

^{٢٨٨٠} في نسخة (ب-ج-ق): اللايحة. رجحت عبارة اللايحة.

^{٢٨٨١} برهان الدين البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، ١٢٦/٩.

^{٢٨٨٢} في نسخة (ب-ج-ق): ومشيئته. رجحت عبارة ومشيئته.

^{٢٨٨٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٦٥-١٦٤/٣.

^{٢٨٨٤} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٨٨٥} في نسخة (ب-ج-ق): بمشيئته. رجحت عبارة بمشيئته.

بقوله: ﴿وَرِيدٌ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا﴾ [القصص: ٥] وقوله: ﴿فَلَا يَصْلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا﴾ [القصص: ٣٥] ٢٨٨٧
 وقوله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: ١٧١] ثم بين الكلمة فقال: ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [الصافات: ١٧٢-١٧٣]. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ [يونس: ٨٢]

﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ (٨٣)﴾ [يونس: ٨٣]

﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى﴾ [يونس: ٨٣] أي: في بدء ٢٨٨٨ أمره، لأن الفاء للتعقيب، فيدل على أن السحرة لما ألقوا حبالهم وعصيهم وعارضهم موسى عليه السلام قولاً لم يتأخر الإيمان عنه. ﴿إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ﴾ [يونس: ٨٣] الضمير لموسى، لأنه أقرب مذكور وهو المحدث عنه أي: إلا أولاد من أولاد قومه بني إسرائيل دعاهم، فلم يجيبوه خوفاً من فرعون إلا طائفة ٢٨٨٩ من أبنائهم. وعن مجاهد ٢٨٩٠: "لم يؤمن منهم أحد وإنما آمن أولاد من أرسل إليهم من بني إسرائيل لطول الزمان بتك الآباء وبقي الأبناء فأمنوا" ٢٨٩١ [٤٧٦/أ] وقيل: "هم قوم نجوا من قتل فرعون لأنه كانت المرأة من بني إسرائيل إذا ولد لها ولد وهبته لقبطية خوفاً عليه من القتل فنشأوا بين القبط فلما كان اليوم الذي غلب موسى عليه السلام آمنوا به." وقيل: "أراد بالذرية مؤمني بني إسرائيل كانوا ستمائة ألف وذلك أن يعقوب عليه السلام دخل مصر في اثنين وسبعين إنساناً فتوالدوا بمصر حتى بلغوا ستمائة ألف لفرعون ويؤيده تقدم مجاورة موسى عليه السلام. ٢٨٩٢ وردّه عليهم وتوبيخهم ولكن فيه أن ظاهر التركيب حينئذ أن يقال على خوف منه دون من فرعون فالذرية: "طائفة ٢٨٩٣ من شبّانهم آمنوا به أو مؤمن آل فرعون وامراته و آسية وخازنه وزوجته و ماشطته. ٢٨٩٤ وقيل: "أقوام كان آباؤهم من قوم فرعون وأمهاتهم من بني إسرائيل فجعل يتبع أمه وأخواله وشموا ذرية ٢٨٩٥، لذلك كما يقال: لأولاد أهل فارس الذين سقطوا إلى اليمن الأبناء، لأن أمهاتهم من غير جنس آبائهم، فعلى الوجهين إيمان السحرة لا ينافي الحصر المذكور لأنه وقع بعد أن علموا ﴿وَأَنْقَلَبُوا صَاحِرِينَ﴾ [الأعراف: ١١٩] ٢٨٩٦ بخلاف إيمان الذرية، فإنه وقع في مبدأ أمر موسى عليه

٢٨٨٦ ﴿وَرِيدٌ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَتَمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (٥)﴾ [القصص: ٥/٢٨]

٢٨٨٧ ﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصْلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَتُنْتُمُا وَمَنْ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ (٣٥)﴾ [القصص: ٣٥/٢٨]

٢٨٨٨ في نسخة (ب) : بدء و في نسخة (ج-ق) : بدء. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٨٨٩ في نسخة (ب-ج-ق) : طائفة. رجحت عبارة طائفة.

٢٨٩٠ مجاهد بن جبر ويقال: جبير (٦٤٢-٧٢٢): مولى السائب بن أبي السائب القرشي. ويعرف اختصاراً بمجاهد. وهو إمام وفقه وعالم ثقة وكثير الحديث، وكان بارعاً في الحديث النبوي وتفسير وقراءة القرآن. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤/٤٥٠.

٢٨٩١ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/٣٣-٣١.

٢٨٩٢ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/٣٣-٣١.

٢٨٩٣ في نسخة (ب-ج-ق) : طائفة. رجحت عبارة طائفة.

٢٨٩٤ البيضاوي، أنوار التنزيل، ٣/١٢١. شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر/الخفاجي، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي المسماة عناية القاضي وكفاية الرازي، ٥/٩٠.

٢٨٩٥ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/٣٣-٣١.

٢٨٩٦ ﴿فَعَلَّيْوْا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاحِرِينَ (١١٩)﴾ [الأعراف: ١١٩]

السلام وقوله لهم: ﴿مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ﴾ [يونس: ٨١] له قبل الفاء العصا وتمام الألزام، ومن ههنا يظهر لزوم ما ذكر على مبدأ الأمر في الوجهين معا أما في **الأول**: فلايمان من بقي من بني إسرائيل جميعا بعد ذلك وأما في **الثاني**: فلدفع المنافاة بإيمان **السحرة** لا لإيمان قوم **فرعون** بعد ذلك لأن الظاهر أن لا يؤمن منهم إلا من قد آمن.

﴿عَلَى خَوْفٍ﴾ [يونس: ٨٣] متعلق بآمن أو حال من ذرية أي كائنين على خوف. ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُمْ﴾^{٢٨٩٧} [يونس: ٨٣] الضمير للذرية أي خوف من **أشراف بني إسرائيل** لما عرفت أنهم كانوا يمنعون أعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى أنفسهم أو للقوم في وجهه أي: سواء جعل الضمير فيه **لموسى** أو **لفرعون** أي وخوف من **ملا قوم موسى** لما عرفت [٤٧٦/ب] أيضا أو وخوف من **ملا قوم فرعون** أو **لفرعون** وجمعه على ما هو المعتاد من الأخبار عن الجبار بلفظ الجمع لا على أنه للتعظيم له حتى يردان يقال: أي: قدر لمثل **فرعون** عند الله حتى يعبروا عنه بالجمع أو على أن الجماعة سميت **بفرعون كتمود** أو على أنه ذو أصحاب يأتيمرون له، فاعتبر التعدد في نفسه من جهة كونه ذا أصحاب كأنه جماعة كما وقع في مخاطباتهم إنا فعلنا وهم فعلوا. وليس معنى التعدد فيه للتعظيم، كما وهم البعض أو على حذف المضاف أي: على خوف من **آل فرعون**. **ورد** بأن المحذوف لا يعود إليه ضمير، إذ لو جاز ذلك لجاز أن يقول: زيد قاموا، وأنت تريد غلمان زيد. **وأجيب** بالمنع، فإنه إذا حذف المضاف، ففيه مذهبان: **الالتفات وعدمه** وهو الأكثر ويدل عليه أنه قد جمع بين الأمرين في قوله: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ [الأعراف: ٤] ^{٢٨٩٨} أي: أهل قرية ثم ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾^{٢٨٩٩} [الأعراف: ٤]. وقوله: لجاز زيد قاموا ليس نظيره، فإن فيه حذفًا من غير دليل بخلاف الآية. **وعورض** بأن الخوف يمكن من فرعون ولا يمكن سؤال القرية فلا يحذف كما يكون بدليل عقلي وقد يكون لدليل لفظي على أنه قيل: في "واسأل القرية" أنه حقيقة إذ يمكن للنبي أن يسأل القرية فتجيبه.

﴿أَنْ يَفْتَنَهُمْ﴾ [يونس: ٨٣] أن يعذبهم **فرعون** أو أن يهلكهم أو أن يردهم إلى الكفر، والفتنة الكفر، وهو في محل الجر بدلا من **فرعون بدل الاشتغال** أي: على خوف من **فرعون** فتنته^{٢٩٠٠} كقولك: "أعجبني زيد علمه" أو في محل نصب على المفعول به لخوف أي: على خوف فتنته. وإعمال المصدر المنون كثير كقوله: ﴿أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ (١٤) يَتِيمًا﴾ [البلد: ١٤-١٥] أو على المفعول لأجله بعد حذف اللام ويجري فيها الخلاف المشهور. ثم إن ذلك يؤيد عدم رجوع الضمير في **ملاهم** إلى **فرعون**، لأن ذلك الضمير لو رجع إليه [٤٧٧/أ] كان رجوع هذا الضمير إليه باعتبار أنه جماعة، **والظاهر المطابق** له أن يقال: أن يفتنهم.

فإن قلت: "على عدم رجوع ضمير ملئهم إليه يعتبر الجمعية أيضا إذ عطف عليه **الملا؟ قلت**: "الفرق ظاهر على تقدير الرجوع يعتبر الجمعية في لفظ **فرعون** فيتعذر إرجاع ضمير المفرد. وعلى تقدير عدم الرجوع، يعتبر الجمعية بالمعطوف عليه فيمكن

^{٢٨٩٧} في نسخة (ب): **وَمَلَأَهُمْ** و في نسخة (ج-ق): **وَمَلَأَهُمْ**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٨٩٨} ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسًا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ (٤)﴾ [الأعراف: ٤/٧]

^{٢٨٩٩} في نسخة (ب): **قَائِلُونَ** و في نسخة (ج-ق): **قَائِلُونَ**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩٠٠} في نسخة (ب): **فتنة** و في نسخة (ج-ق): **فتنته**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

حينئذ تخصيصه بإرجاع الضمير فيتعذر عن إفراده بالضمير بالدلالة على أن الخوف من الملائكة بسببه نعم يمكن أن يقال: أيضًا الضمير المرفوع^{٢٩٠١} لفرعون وملته غلب فرعون على الملائكة لأنهم يأترون بأمره.

﴿وَأَنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ﴾ [يونس: ٨٣] عاتٍ أو منكر أو ظالم أو قاهر. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٨٣] في أرض مصر متعلق بعال أو بمحذوف لكونه صفة له، فيرفع محله ويرجح الأول قوله: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ﴾ [القصص: ٤]. ﴿وَأِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ [يونس: ٨٣] في الكبر والعتوّ، وفي الظلم والفساد حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الأنبياء، وكان كثير القتل والتعذيب لمن يخالفه. والغرض منه بيان السبب في كون أولئك المؤمنين خائفين.^{٢٩٠٢}

﴿وَقَالَ مُوسَى يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٨٤]

﴿وَقَالَ مُوسَى﴾ [يونس: ٨٤] لما رأى تخوف المؤمنين منه أو لما أنه لم يضعف قلبه لقلّة من آمن به. ﴿يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا﴾ [يونس: ٨٤] لم يقل: توكّلوا لإفادة الحصر، كأنه عليه السلام أمرهم بالتوكل عليه، ونهاهم عن التوكل على غيره،^{٢٩٠٣} أي: ثقوا به واعتمدوا عليه في جميع أموركم سيّما في أمركم في العصمة من فرعون. والصبر في معاداته ومعادته وما يجري عليكم منه. وقد مر أن نوحًا وصف نفسه بالتوكل بهذا الوجه حيث قال: ﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ﴾ [يونس: ٧١] ، وموسى عليه السلام أمر [٤٧٧/ب] قومه بذلك، وظاهر أن ذلك المقام فوق ما ذكر. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٨٤] مستسلمين لقضاء الله مخلصين له: فالمراد من الإيمان التصديق بالله وبآياته. ومن التوكل إسناد الأمور إليه، ومن الإسلام إسلام اليقين إليه، وقطع الأسباب وههنا تحقيقات:

الأول: أن ذلك ليس من تعليق الحكم بشرطين، وإلا لزم أن لا يجب التوكل بمجرد الإيمان، لأن الشرط إذا تعدد لا يتحقق إلا بتحقيق أحزانه، بل هناك حكمان علق كل واحد منهما بشرط على حدة، فوجوب التوكل معلق على الإيمان. وحصوله: على الإسلام فإن من لم يسلم نفسه لله لا يحصل له تفويض الأمور إلى الله، والاعتماد في الأحوال على الله تعالى. ونظيره: "إن دعاك زيد فأجبه" إن قدرّت الثاني وهو قد يقرب من الأول علق التوكل بالتصديق بعد تعلقه بالإسلام لأن الجزء متعلق بالشرط الأول وتفسير للجزاء.^{٢٩٠٤}

الثاني: كأنه قيل: إن كنتم مصدقين لله وبآياته فخصوه بإسناد جميع الأمور إليه وذلك لا يحصل إلا بعد أن يكونوا مخلصين الله مستسلمين أنفسكم له ليس للشيطان فيكم نصيب إلا فاتركوا أمر التوكل فعلم منه أن ليس لكل من المؤمنين بالخوض

^{٢٩٠١} في نسخة (ب): - المرفوع و في نسخة (ج-ق): + المرفوع. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩٠٢} في نسخة (ب-ج-ق): خائفين. رجحت عبارة خائفين.

^{٢٩٠٣} محمد عبد الحق/ابن شاه الهندي الحنفي، الأكليل على مدارك التنزيل وحقائق التأويل للإمام النسفي، ٢٤٦/٤.

^{٢٩٠٤} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٦٥/٣-١٦٦. الألوسي، روح المعاني، ١١/١٥٦.

في التوكل، بل للآحاد منهم، وإن مقام التوكل دون مقام التسليم، وعليه ينطبق المثال المذكور لأن حصول الإجابة مشروط بوجودان القدرة وإلا فلا. ٢٩٠٥

الثالث: وقد يمكن حمل الثاني عليه أن الشرطين متى لم يترتب في الوجود **فالثاني** شرط في الأول، ولذلك يجب تقديمه على الأول. **فإن قال:** "إن دخلت الدار فعبدني حر إن كلمت زيدا". فمجموع قوله: "إن دخلت الدار فعبدني حر" مشروط بقوله: إن كلمت زيدا، والمشروط متأخر عن الشرط وكأنه يقول: حال ما كلمت زيدا إن دخلت الدار فعبدني حر، فلو حصل هذا المعلق قبل "إن كلمت زيدا لم يعتق" ففي الآية كونهم مسلمين شرط لكونهم مخاطبين بأن كنتم آمنتهم بالله فعليه توكلوا. وكأنه يقول: حال إسلامك إن كنت من المؤمنين بالله فعليه توكل. وفيه أن الإسلام إنما يكون بعد الإيمان لأن المراد منه الاستسلام [٤٧٨/أ] **والانقياد.** فكيف يصح أن شرط الشيء بما يستلزمه الرابع فيه دلالة على أن الإيمان والإسلام واحد، لأنه بدء الإيمان وختم بالإسلام وإنما جمع بينهما للإشارة إلى زيادة فائدة مع أن الأصل واحد، فإن الإيمان هو التصديق بكلمة الله الأشياء، فما فيها الشهادة لله بالربوبية والإلهية والإسلام هو جعل كل الأشياء لله سالمة. وقال بعض العارفين: ٢٩٠٦ أي: إن كنتم عرفتم الله وكنتم متقادين لربوبيته بنعت العبودية، فعليه توكلوا. فإن المعرفة والانقياد والعبودية يوجب تسليم الوجود، لتصرف خالقه بنعت استلذاذ مرارة الامتحان، سئل ابراهيم الخواص عن قوله: {فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا} قال: تناولوا السبب من الله بلا واسطة. ٢٩٠٧

﴿فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: ٨٥]

﴿فَقَالُوا﴾ [يونس: ٨٥] إجابة إلى ما دعوهم إليه. **﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾** [يونس: ٨٥] لتحقق بالشرطين فيهم حيث كانوا مؤمنين بالله مخلصين أنفسهم له **تعالى** ولذلك قبل الله توكلهم، وأجاب دعاءهم ونجاهم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء الأرض وقد أشار إليه بقوله: **﴿وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾** [الدخان: ٣٠] فمن أراد أن يصلح للتوكل على ربه، والتفويض إليه، فعليه برفض التخليط إلى الإخلاص كي يفوز بكمال الاختصاص، والخلاص ثم لما أنشأوا اختصاص التوكل عليه، ٢٩٠٨ اشتغلوا بالدعاء وطلبوا منه شيئين: ففيه إشارة إلى أن الدعاء لا ينافي التوكل كما زعم البعض. **﴿رَبَّنَا﴾** [يونس: ٨٥] في تصدير الدعاء بهذا الاسم سيما مع الإضافة إلى الداعين شأن لا يخفى. **﴿لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً﴾** [يونس: ٨٥] موضع فتنة أو مفتونين بإطلاق المصدر على المفعول. **﴿لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾** [يونس: ٨٥] أي لا تسلطهم علينا فيفتنونا عن ديننا بقهر أو

٢٩٠٥ الألوسي ، روح المعاني ، ١١/١٥٦.

٢٩٠٦ قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

٢٩٠٧ في نسخة (ق) + : وقال بعض العارفين: أي: إن كنتم عرفتم الله وكنتم متقادين لربوبيته بنعت العبودية، فعليه توكلوا. فإن المعرفة والانقياد والعبودية يوجب تسليم الوجود، لتصرف خالقه بنعت استلذاذ مرارة الامتحان، سئل ابراهيم الخواص عن قوله: {فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا} قال: تناولوا السبب من الله بلا واسطة. و في نسخة

(ج - ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ٢/٩٧.

٢٩٠٨ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٣/١٦٦.

يعذبوننا بعذاب أو لا تجعلنا فتنة بتسليطهم علينا لا لئلا يقولوا لو كانوا على الحق لما سلطنا عليهم أو لئلا^{٢٩٠٩} يستوجبوا العقاب الشديد بذلك في الآخرة أو بتسليط البليات والآفات علينا لئلا^{٢٩١٠} يقولوا لو كانوا على الحق لما وقعوا فيها.

وعن بعضهم:^{٢٩١١} "أصل الفتن إدخال الذهب النار ليظهر جودته من ورائته واستعمل في إدخال الناس النار"^{٢٩١٢}.

قال تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ [الذاريات: ١٣] ويسمى ما يحصل به العذاب فتنة. قال تعالى: ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ [التوبة: ٤٩] ويستعمل في الاختبار، قال تعالى: ﴿وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا﴾ [طه: ٤٠] وجعلت الفتنة كالبلاء في أنهما يستعملان فيما يدفع إليه الإنسان [٤٧٨/ب] من شدة ورخاء، وهما في الشدة أكثر معنى وأكثر استعمالاً وقد قال تعالى فيهما: ﴿وَنَبَلُوكُمْ^{٢٩١٤} بِالْأَشْرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥] فتنة وقال في الشر: ﴿عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ^{٢٩١٦} أَنْ يَفْتِنَهُمْ﴾ [يونس: ٨٣] أي: يبتليهم ويعذبهم.

﴿وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (٨٦)﴾ [يونس: ٨٦]

﴿وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [يونس: ٨٦] من كيدهم وشؤم مشاهدتهم. ويندرج في هذا التفسير ما قيل: من عذابهم، وما يجري علينا مهم لأنهم قد استعملوا بعضهم في الاستخدام، وبعضهم في البناء، وبعضهم في الحرث، وبعضهم في الحفر، ومن لم يستعمل ضرب عليهم الجزية. وما قيل أخرجنا من بين أظهرهم فنأمنهم ونعبدك آمين، فأجابهم الله وأنجاهم من جميع ذلك وبلغهم إلى مقاصدهم وفي تقديم الدعاء الأول على الثاني إشارة إلى أن ما يتعلق بالدين أهم فهو أقدم. وفي تقديم التوكل عليه تنبيه على أن الداعي ينبغي أن يتوكل أولاً ليجاب دعوته.

^{٢٩٠٩} في نسخة (ب) : ليلا و في نسخة (ج-ق) : لئلا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩١٠} في نسخة (ب) : ليلا و في نسخة (ج-ق) : لئلا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩١١} هو الراغب الأصفهاني

^{٢٩١٢} الراغب الأصفهاني ، مفردات ألفاظ القرآن ، ٥٢٣.

^{٢٩١٣} ﴿إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِتِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ (٤٠)﴾ [طه: ٤٠/٢٠]

^{٢٩١٤} في نسخة (ب) : وَتَبَلُّوكُمْ و في نسخة (ج-ق) : وَتَبَلُّوكُمْ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩١٥} ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبَلُّوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٣٥)﴾ [الأنبياء: ٣٥/٢١]

^{٢٩١٦} في نسخة (ب) : وَمَلَئِهِ و في نسخة (ج-ق) : وَمَلَئِهِمْ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

(٨٧) ﴿يونس: ٨٧﴾

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ﴾ [يونس: ٨٧] أن مفسرة لتقدمها ما هو بمعنى القول وهو الإنجاء، فيكون خالية عن المحل والإعراب أو مصدرية فيكون في موضع النصب على المفعولية وأوحينا التبوء. وروي عن حفص^{٢٩١٧} أنه قرأ تَبَوَّآ بياء خالصة^{٢٩١٨} وهو غير قياسي، إذ القياس تخفيف مثل هذه الهمزة أن يكون من الهمزة والياء على ما روى من حمزة^{٢٩١٩} أنه: يستهلها على مذاق العربية. وقد أنكر هذه الرواية عن حفص جماعة من القراء وخصها بعضهم بحال الوقف وهو الذي حكاه الداني^{٢٩٢٠} والشاطبي^{٢٩٢١} وبعضهم يطلق إبدالها عنه ياء وصلا ووقفا. ^{٢٩٢٢} وعلى الجملة: فهي قراءة حقيقة في العربية وفي الرواية. وقيل: "إن الهمزة قد يبدل منها حرف اللين نحو: قولهم: هذا الكلو في الرفع ومن الكلى في الجر ورأيت الكلا في النصب. قال أبو علي^{٢٩٢٣}: "وإنما فعلوا ذلك بالهمزة عند الوقف لأنها تخفى فيه كما يخفى الألف فأبدل منها حرف اللين كما أبدلوا من الألف في قولهم "افعو" الواو و"أفعي" بالياء لأن هذين الحرفين أظهر من الألف والهمزة وأبين للسمع. فإن قيل: [٤٧٩/أ] هذا: إذا كانت في الآخر والمذكورة ليست كذلك قلنا: لم يعتد للألف لكونها للتثنية لما أنها غير لازمة للكلمة فكأن الوقف على الهمزة أي: "اتخذ مباءة".

﴿لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا﴾ [يونس: ٨٧] هكذا قدر^{٢٩٢٤} البيضاوي^{٢٩٢٥}: فعله من "تبوء المكان" أي: اتخذه لغيره اكتفى بكونه بيوتا" مفعولا والجارين متعلقين لتبوءا. وقال الزمخشري^{٢٩٢٦}: "تبوء المكان اتخذه مباءة كقولك: توطئة أي: اتخذه وطنا. والمعنى اجعلوا بمصر بيوتا من بيوته مباءة لقومكما^{٢٩٢٧} فلعله نظر إلى أن الاتخاذ مختصة بما اتخذه لنفسه وكان تبوءا متعديا

^{٢٩١٧} أبو عمر حفص بن سليمان الأسدي الكوفي، ربيب عاصم الكوفي وأعلم الناس بقراءته. كان التلميذ المفضل على زملائه، كان شيخ القراء بالكوفة بعد عاصم. نزل ببغداد وجاور مكة فأقرأ بها أيضاً. روى القراءة عنه خلق كثير ومعظم المصاحف حسب روايته. كان مولده سنة ٩٠ وتوفي سنة ١٨٠. الزركلي، الأعلام، ٢/٢٦٤.

^{٢٩١٨} في رواية هبيرة. أبو حيان، البحر المحيط، ٥/١٨٤.

^{٢٩١٩} أبو عمارة حمزة بن حبيب الكوفي، ولد سنة (٨٠ هـ)، ولقب بالزيات لأنه يجلب الزيت من الكوفة إلى حلوان. أدرك الصحابة بالسن، ولعله رأى بعضهم. توفي سنة ١٥٦ هـ بحلوان. الزركلي، الأعلام، ٨/١٧٦.

^{٢٩٢٠} أبو عمرو، عثمان بن سعيد الأموي، الإمام الحافظ المجتهد المقرئ الخازن عالم الأندلس مؤلفهم الأندلسي الفرطبي ثم الداني ويُعرف قديماً بإثنين الصيرفي مصنف "التيسير" و "جامع البيان" وغير ذلك. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣/٣١٧.

^{٢٩٢١} أبو محمد، وأبو القاسم القاسم بن فيره بن خلف بن أحمد الرعيني، الأندلسي، الشاطبي، الشيخ الإمام، العالم العامل، القدوة، سيد القراء، صاحب "الشاطبية" و"الرائية". الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٠١/١٥.

^{٢٩٢٢} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٠/٣٩٤.

^{٢٩٢٣} أبو علي القالي (٩٠١ - ٩٦٧)، إسماعيل بن القاسم بن عيذون، أحفظ أهل زمانه للغة والشعر والأدب. ولد ونشأ في منازل: على الفرات الشرقي بقرب بحيرة وان ورحل إلى العراق، فتعلم في بغداد وأقام ٢٥ سنة. الزركلي، الأعلام، ١/٣٢١.

^{٢٩٢٤} البيضاوي، أنوار التنزيل، ٣/١٢٢.

^{٢٩٢٥} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٩٢٦} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٢٩٢٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/١٦٦.

إلى واحد لكن لما أدخلت اللام تعدى إلى مفعولين فصار المعنى إلى ما ذكره ونحوه: "تبوأ القوم بيوتا وتبوأ للقوم بيوتا. **والظاهر:** أن تبوأ فعل يتعدي إلى مفعولين كبوأ وتفعل وفعل قد يأتيان متعديين بمعنى نحو "تعلقته وعلقته وتقطعته وقطعته" وكذلك بؤأت فلانا منزلا وبؤأت له منزلا وبؤأت له منزلا وتبوأته منزلا وتبوأته له منزلا يرشدك إلى ما قلنا: قوله **تعالى:** ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ [الحج: ٢٦] ٢٩٢٨ حيث دخلت اللام على غير المطاوع هنالك كما دخل على مطاوعها فإذا لا حاجة إلى جميع ما ذكر ولا إلى ما قبل اللام زائدة في المفعول الأول حتى يردان العامل غير فرع والمعمول غير مقدم ولا إلى ما قيل: أنها حال من البيوت ثم إن الباء على ما ذكر من تعلقه ويجوز أن يكون حالا من البيوت أو من لقومكما أو مصر غير منصرف لأنه مؤنث معرفة لأنها بلدة **والمراد منه ههنا:** الاسكندرية على قول **مجاهد**، وعن **الضحاك:** أنه البلد المسمى **مصر** وهو ما بين البحر إلى أسوان والأسكندرية من أرض مصر. ٢٩٢٩

﴿وَأَجْعَلُوا﴾ [يونس: ٨٧] أنتم وقومكما. ﴿بُيُوتَكُمْ﴾ [يونس: ٨٧] تلك البيوت لأن الإضافة فيه بمعنى لام العهد وأن النكرة إذا أعيدت معرفة كانت عين الأولى. ﴿قِبْلَةً﴾ [يونس: ٨٧] مصلى لأن المصلي يصلي متوجها إليها وقيل: مساجد [٤٧٩/ب] متوجهة نحو القبلة يعني: القبلة وكان موسى عليه السلام ومن معه يصلون إليها، وعن **الحسن:** "أنها كانت قبلة جميع الأنبياء وإنما وقع العدول عنها بأمر الله في أيام الرسول عليه السلام بعد الهجرة وقيل: "بيت المقدس وهي قبلة اليهود إلى ومن قال: "المراد مطلق البيوت أراد اجعلوها إلى القبلة أو متقابلة فالمقصود حصول الجمعية واعتضاد البعض ببعض. ٢٩٣٠

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [يونس: ٨٧] في تلك البيوت أمروا بذلك أول أمرهم بأن يصلوا، فيبيوتهم في خفية من الكفرة لئلا ٢٩٣١ يظهر عليهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المؤمنون على ذلك في أول الإسلام **بمكة**. وقيل: "لما أرسلنا عليهما السلام إلى فرعون أمر بتخريب مساجد بني إسرائيل ومنع من الصلاة فأمرهم الله باتخاذها في بيوتهم. ٢٩٣٢ وقيل: "لما أرسل موسى عليه السلام إليهم أظهر فرعون لهم العداوة الشديدة أمر الله موسى وهارون وقومهما باتخاذ المساجد على رغم الأعداء، وتكفل بصونهم عن شرهم. ٢٩٣٣ وروي "أن موسى عليه السلام كان يأمر فرعون بأن يرسل معه بني إسرائيل فخرجوا من مصر إلى الشام بوعد الله أن يورثهم إياها ويجعلهم سكانها وكان فرعون يأتي عليه وكان لذلك وقت معلوم فأمرهما الله أن يقيما بمصر مطمئنين متمكنين لا يستعجلان وأن يأمر بني إسرائيل بذلك ويتخذوا مساجد في بيوتهم ويصلوا فيها سرا منتظرين للفرج ٢٩٣٤ وهكذا: عادة المسلمين إذا حزبهم أمر فزعوا إلى الصلاة. ويحتمل أن يكون ذلك الأمر من الانفصال من فرعون وقومه باتخاذ

٢٩٢٨ ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بُيُوتَ النَّبِيِّ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ (٢٦)﴾ [الحج: ٢٦/٢٢]

٢٩٢٩ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٤/١١.

٢٩٣٠ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٤-٣٥/١١.

٢٩٣١ في نسخة (ب-ج-ق): ليلا. رجحت عبارة لئلا.

٢٩٣٢ فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٥٣-١٥٤/١٧. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٣٩٦/١٠.

٢٩٣٣ فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٥٣-١٥٤/١٧. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٣٩٦/١٠.

٢٩٣٤ فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٥٣-١٥٤/١٧. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٣٩٦/١٠.

البيوت لهم في طرف من **المصر** حتى إذا أرادوا الخروج من عندهم قدروا عليه ولا يكون المرور عليهم وكان ذلك الانفصال من جهة القبلة.

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٨٧] بالنصرة في الدنيا والجنة في العقبى وإنما نوع الخطاب فثنى أولاً لأن النبوءة للقوم، واتحاد المعابد^{٢٩٣٥} مما يفوض إلى الأنبياء أو بعبارة أخرى مما يتعاطاه رؤوس القوم بتشاور ثم جمع لأن جعل البيوت مساجد للعبادة والصلاة [٤٨٠/أ] مما يجب على الجمهور ثم وحد وخص **موسى عليه السلام** لأنها في الأصل وظيفة صاحب الشريعة ولتعظيمها وتعظيم المبعث به.

﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٨٨)﴾ [يونس: ٨٨]

﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً﴾ [يونس: ٨٨] ما يتزين به من لباس أو حلى أو فرش أو أساس أو غير ذلك. ﴿وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٨٨] وأنواعاً من المال. وقيل: "ما يزيد على هذه الأشياء من الصامت والناطق." وقيل: "نقداً أو نعماً وضبعة وهذا توطئة وتمهيد ليتخلص بذلك إلى الدعاء عليهم يعني: أنك أوليتهم هذه النعم ليشكروك ولا يعبدوا غيرك فما زادتهم هذه النعمة إلا أشراً وتماديا في الطغيان ولو دعي عليهم ابتداء وبما لم يعذر فقدم الشكاية منهم والنفي بسوء صنيعهم ليتسلق منه إلى قوله: ﴿رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ [يونس: ٨٨] أي: وإذا كانت الحالة ما ذكرت فليضلوا عنه فهو دعاء عنه على لفظ الامر كما بعده فالقائل: كأنه دعاء الله أن يأمرهم وهم غيب بأن يضلوا عن الدين والتقدير ربنا أضلهم. وهذا **ظاهر** على قراءة الجمهور وأما على قراءة الكوفيين بضم الياء فقد يستبعد أن يدعى عليهم^{٢٩٣٦} بأن يضلوا غيرهم ولا يخفى دفعه. وإنما دعا عليهم بهذا، وما بعده مع أنه أرسل عليهم ليدعوهم كالمحال الذي لا يدخل تحت الصحة بالتجربة وطول الصحبة وممارسة أحوالهم من تكرار عنادهم عند المواعظ وتكثر استكبارهم بعد النصائح أو بالوحي من **الله تعالى** كما أحوى نوحاً أنه لن يؤمن إلا من قد آمن فهو تصريح منه **عليه السلام** بمقتضى ما جرى به قضاء **الله تعالى** وذلك كما تقول: لعن الله إبليس وأخزي الله الكفرة مع علمك أنه لا يكون غيره **والثاني** أنه ليس بدعاء حقيقة وليس النظر إلى تنجيز المسؤول وعدمه بل النظر إلى وصفهم بالعتو وإيلاء عذره في الدعوة فهو كناية إيمائية على هذا وأما ما وقع في **بعض الحواشي** "من أن هذا شهادة بطريق الكناية في الكناية لأن الضلال رديف الإضلال وهو منع اللطف فكنى بالضلال عن الإضلال والإضلال رديف كونهم كالمطبوع عليه.^{٢٩٣٧}

[٤٨٠/ب] وكان هذا **كشفاً وبياناً** لحالهم بطريق الكناية فشيء عنه لأن الطبع مصرح به في قوله: ﴿وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [يونس: ٨٨] بل النظر هنا إلى الزبدة والخلاصة من هذه المطالب كلها، كما أشير إليه. وفيه أيضاً شهادة عليهم بأنه لم يبق له

^{٢٩٣٥} في نسخة (ب) : المعامد و في نسخة (ج-ق) : المعابد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩٣٦} في نسخة (ب) : - على قراءة الجمهور وأما على قراءة الكوفيين بضم الياء فقد يستبعد أن يدعى عليهم و في نسخة (ج-ق) : + على قراءة الجمهور وأما على قراءة الكوفيين بضم الياء فقد يستبعد أن يدعى عليهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩٣٧} الألوسي ، روح المعاني ، ١١/١٥٦.

فيهم حيلة وأنهم لا يستأهلون إلا انخدلوا. ووجه دلالة الدعاء على تلك الشهادة فما علم من حال الأنبياء وفرط شفقتهم على امتهم وتهالكهم على إيمانهم فإن دعاءهم عليهم لا يكون إلا بعد تحقق عدم نفعه كما يقول الأب: لولده الشاطر إظهارا لعذره إنه لم يأل جهدا في تهذيبه وتأديبه لا دعاء عليه ولا أن يريد خلاعته واتباع هواه بل حسرة على ما فاتته من قبول نصيحته وحردا عليه **وقيل**: اللام للعاقبة فإنهم إنما أوتوها ليؤمنوا ويشكروا نعمته فجعلوه سببا للضلال وكأنه أتاها له فهو **استعارة تبعية** كما في ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص: ٨] ^{٢٩٣٨} وهذا يجري على المذهبين كما يجري عليهما كونه دعاء. ويجوز أن يكون للعلة على ما يقتضيه **مذهب علماء السنة**، "فإن إيتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال كما قال **تعالى** ﴿إِنَّمَا تُنْمِلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ [آل عمران: ١٧٨] ^{٢٩٣٩} وعن **أبي منصور**: ^{٢٩٤٠} "إذا علم منهم أنهم يضلون الناس عن سبيله آتاهاهم ليضلوا عن سبيله فيكون الآية حجة على المعتزلة." ^{٢٩٤١} وأما ما ذكره **البيضاوي** ^{٢٩٤٢} ههنا ^{٢٩٤٣} ولأنهم لما جعلوها سببا للضلال وكأنهم أوتوها ليضلوا فلا يناسب ذلك التعليل الحمل على العلة بل المناسب أن يذكر في الحمل على العاقبة على ما ذكرنا وإن أراد بالعلة المجاز لا الحقيقة فيرجع ذلك إلى كونها للعاقبة فلا يكون لذكر ^{٢٩٤٥} هذا الوجه وجه بعد ذكر كونها للعاقبة لرجوعها إليها في الحقيقة ثم إنه على هذين الوجهين يكون ربنا تكرير للأول تأكيدا وتنبيها على أن المقصود عرض ضلالته وكفرانهم مقدمة لقوله:

﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ﴾ [يونس: ٨٨] أهلكها وأذهب آثارها لأنهم يستعينون بنعمك على معصيتك وإنما أمرتهم بأن يستعينوا بها على طاعتك وسلوك سبيلك. والطمس: المحق. **وقيل**: القلب والتغيير وقد مر في قوله **تعالى**: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا﴾ [النساء: ٤٧] ^{٢٩٤٦} روي "أن [٤٨١/أ] درايمهم ودنانيرهم صارت حجارة" ^{٢٩٤٧} منقوشة كهيتها صحاحا وأنصافا وأثلاثا وجعل سكرهم حجارة" ^{٢٩٤٨} وروي "أن **عمر بن عبد العزيز** دعا بخريطة فيها شيء من بقايا آل فرعون فأخرج منها البيضة مشقوقة وهي حجارة والجوزة مشقوقة وهي حجارة." ^{٢٩٤٩}

^{٢٩٣٨} ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ﴾ (٨) [القصص: ٨/٢٨]
^{٢٩٣٩} ﴿وَلَا يَخْسِرَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطْمِئِلُ لَهُمْ خَيْرٌ لَأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُطْمِئِلُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [آل عمران: ١٧٨/٣]
^{٢٩٤٠} العلامة أبو منصور ، محمد بن أحمد الأزهرى ، اللغوي الشافعي . من علماء اللغة العربية ، عاش في العصر العباسي ، ولد في هراة ، ثم انتقل إلى بغداد ، عني بالفقه وغلب عليه التبحر في العربية ، فرحل في طلبها تهذيب اللغة ، ومن كتبه غريب الألفاظ وتفسير القرآن وغيرها الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٣١٦/١٦ - ٣١٧ .
^{٢٩٤١} أبو البركات النسفي ، مدارك التنزيل وحقائق التأويل ، ٥٤٠/١ .
^{٢٩٤٢} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٢٣/٣ .
^{٢٩٤٣} في نسخة (ب-ج) : **البيضاوي** ، وفي نسخة (ق) : **قدس سره** . رجحت عبارة نسخة (ب-ج) .
^{٢٩٤٤} في نسخة (ب) : **هنا** و في نسخة (ج-ق) : **ههنا** . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .
^{٢٩٤٥} في نسخة (ب) : **لذكرها** و في نسخة (ج-ق) : **لذكر** . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .
^{٢٩٤٦} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ (٤٧) [النساء: ٤٧/٤]
^{٢٩٤٧} في نسخة (ب) : **- حجارة** و في نسخة (ج-ق) : **+ حجارة** . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .
^{٢٩٤٨} البغوي ، معالم التنزيل ، ١٤٧/٤ . فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٥٨/١٧ .
^{٢٩٤٩} الثعلبي ، الكشف والبيان ، ٣٩/٨ .

وعن **السدي**^{٢٩٥٠}: "مسخ الله أموالهم حجارة النخل والثمار والدقيق والأطعمة وهذا الطمس هو أحد الآيات التسع التي أوتيتها موسى عليه السلام"^{٢٩٥١}. وعن **محمد بن كعب**^{٢٩٥٢}: كان الرجل منهم يكون مع أهله في فراشه وقد صار حجرين^{٢٩٥٣}. وقد **يناقش** فيه بأن الدعاء إنما كان على أموالهم" ويمكن أن يقال: لا بُد في تجاوز أثر الدعاء أو أثر إجابة الله تعالى إليهم **وقرى** **الطمس**^{٢٩٥٤} **بالضم**.

﴿وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [يونس: ٨٨] وأقسم أو أطبع عليها حتى لا تنشرح للإيمان. **وقيل**: "اجعل على قلوبهم شدة وغلظة تنفر الاتباع منهم ومن تقلدهم عن أتباعهم فيكون ذلك أهون علينا الاستنقاذ الاتباع منهم وادعى الاتباع إلى الإيمان **والأول**: هو الأظهر وعليه أكثر، ويؤيده ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا﴾ [يونس: ٨٨] في محل الجزم على أنه دعاء في صورة النهي كقوله^{٢٩٥٥}:

فَلَا يَنْبَسِطُ مِنْ بَيْنِ عَيْنَيْكَ مَا أَنْزَوَى **** وَلَا تَلْقَنِي إِلَّا وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ^{٢٩٥٦}

وهو قريب من معنى **ليضلوا** في كونه دعاء. وهذا في جانب شبه النهي، وذلك في جانب شبه الأمر والنصب على جواب الدعاء أي: إن تشدد على قلوبهم لا يؤمنوا أو على العطف على ليضلوا إن جعل اللام لغير الأمر فما بينهما حينئذ دعاء معترض بين المعطوف والمعطوف عليه. وفيه: أن الاعتراض حسن، موقعه من الكلام أن يلتذ النفس بسماعه. ولذلك عيب قول **الناطقة**^{٢٩٥٧}: **لعل زيادا لا أباكك عاقل**. ﴿حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٨٨] غاية لنفي أيمانهم^{٢٩٥٨}، أي: إلى أن يروا العذاب الأليم وكان^{٢٩٥٩} كذلك فإنهم لم يؤمنوا إلى الفرق وكان ذلك إيمان بأس فلم يقبل. **وقيل**: بمعنى التعليل أي: لبرون وفي الآية دلالة على أن الدعاء على الغير بالموت على الكفر لا يكون كفرا. ولا يكون رضى بالكفر بل هو غاية استقباح له فإنها لا يدعوا به على أحد إلا وعنده أنه أفحش جنابة. وعليه أعظم عقوبة والمذكور في **كتب الفتاوى** أنه قد قال **تعالى**: **[٤٨١/ب]** **حاكيا عن كليمة** ذلك. ومعلوم: **أن الإيمان بعد معاينة العذاب لا يقبل** وقد خصه الله تعالى علينا غير إنكار فهل هذا إلا دعاء بالكفر إلى الموت. والإنسان إنما يكون بما يحب ويطلب ويرضى بوقوعه دل على أن الرضى يكفر غيره إذا كان مستقبحا للكفر غيره لا يكون كفرا وطلب موت الظالم على الكفر من قبيل استقباح الكفر. وقد **نص** على أنه: إذا دعا على ظالم وقال: **أما لك الله**

^{٢٩٥٠} إسماعيل بن عبد الرحمن السدي (٧٤٥ م) تابعي، حجازي الأصل، سكن الكوفة. قال فيه ابن تغري بردي: صاحب التفسير والمغازي والسير، وكان إماما عارفا بالوقائع وأيام الناس، الزركلي، الأعلام، ٣١٧/١، الثعلبي، الكشف والبيان، ٣٩/٨.

^{٢٩٥١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٥/١١-٣٤. الثعلبي، الكشف والبيان، ٣٩/٨.

^{٢٩٥٢} محمد بن كعب القرظي مُحدث من التابعين، له روايات كثيرة عن جماعة من الصحابة، وكان عالما بتفسير القرآن. كان ثقة، عالما، كثير الحديث، ورعا، وهو من رجال الكتب الستة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٦٥/٥.

^{٢٩٥٣} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٥/١١-٣٤.

^{٢٩٥٤} أي: **اطمئن**. ابن مجاهد، السبعة، ٣٢٩؛ الداني، التيسير، ١٢٣.

^{٢٩٥٥} هو الأعشى الكبير. ديوان، ٧٩.

^{٢٩٥٦} الطبري، جامع البيان، ٢٦٩/١٢.

^{٢٩٥٧} أبو أمامة: الثابتة الدُّبِّيَّانِي، (نحو ٦٠٤ م)، زياد بن معاوية الدُّبِّيَّانِي الغطفاني المصري، شاعر جاهلي، من الطبقة الأولى، الزركلي، الأعلام، ٥٤/٣.

^{٢٩٥٨} في نسخة (ب): **أمانهم** و في نسخة (ج-ق): **أيمانهم**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩٥٩} في نسخة (ب): **إن** و في نسخة (ج-ق): **كان**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

على الكفر" لا يكفر لأنه يطلب سلب الإيمان منه حتى ينتقم الله^{٢٩٦٠} منه على ظلمه وإيذائه الخلق. وأما الرضا بكفر نفسه أو الرضا بكفر غيره مستجيزاً أو مستحسنًا لكفره كفر ويجوز أن يكون كلام المشايخ: "الرضا بالكفر كفر" محمولاً على هذا.

﴿قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٨٩)﴾ [يونس: ٨٩]

﴿قَالَ﴾ [يونس: ٨٩] الله: لموسى وهارون. ﴿قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا﴾ [يونس: ٨٩] لأن هارون كان تؤمن، والتأمين على الدعاء أن يقول آمين، فهو دعاء لأن معناه يا رب! استجب. وعنه عليه السلام: إن الله أعطى أمتي ثلاثاً لم يعط أحد قبلهم وهي تحية أهل الجنة وصفوف الملائكة^{٢٩٦١} وآمين.^{٢٩٦٢} إلا ما كان من موسى وهارون أو لأنه دعا أيضاً. وإنما ذكر عن موسى لكونه أصلاً^{٢٩٦٣} أو لكونه مقتدى به في الألفاظ وقرئ دَعْوَاتُكُمَا على الجمع، ويعلم منها أن المشهورة يراد فيها بالواحد معنى الكثرة لأن المصدر جنس والجنس يقع على القليل والكثير والمعنى: أن دعاءكما مستجاب وما طلبتما كائن ولكن في وقته فأثبتنا على ما أنتما عليه من الدعوة والزيادة في إلزام الحجة إلى أن يأتي تأويل الإجابة ولا يستعجلان روي أن فرعون وقومه مكثوا بعد هذه الإجابة أربعين سنة ثم أهلكوا.^{٢٩٦٤} وقيل: ﴿فَاسْتَقِيمَا﴾ [يونس: ٨٩] استقيما على الدعاء، والاستقامة فيه: ترك الاستعجال في حصول المقصود ولا يسقط الاستعمال من القلب إلا باستقامة السكينة فيه ولا يكون تلك السكينة إلا بالرضا الحسن لجميع ما يبدو من الغيب.^{٢٩٦٥}

﴿وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يونس: ٨٩] لا تسلكا طريق الجهلة في الاستعجال الذين يظنون أنه متى كان الدعاء مجاباً، جعل المقصود في الحال، ولا يدرون أنه ربما اجاب الله الإنسان في مطلوبه إلا أنه يوصله [٤٨٢/أ] إليه في وقته المقدر، فإن وعد الله لا خلف له أو في عدم الوثوق والاطمئنان بوعده الله وذلك كما قال لنوح: ﴿إِنِّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود: ٤٦]^{٢٩٦٦} وهذا النهي لا يقتضي صدور ذلك من موسى عليه السلام كما أن قوله: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥]^{٢٩٦٧} لا يدل على صدور الشرك منه. وهذا النهي معطوف على الأمر قبله، فموضعه جزم إلا أن النون الشديدة دخلت على النهي مؤكدة. والفعل مبني معها وحركت لسكونها، وسكون النون التي قبلها واختير الكسرة لأنها بعد ألف التثنية فشبهت بنون التثنية في كونها مزيدة مثلها وداخله لمعنى كدخولها ولم يعتد بالنون الساكنة لسكونها وخفائها لاسيما وقد ادغمت في التي بعدها فلما كان كذلك صارت النون الثانية كأنها وليت الألف وحذف النون التي هي علم الرفع في فعل الاثنين

^{٢٩٦٠} في نسخة (ب) : - الله و في نسخة (ج-ق) : + الله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩٦١} في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة. رجحت عبارة الملائكة.

^{٢٩٦٢} عن أنس بن مالك: إن الله أعطى أمتي ثلاثاً لم يُعطَ أحدٌ قبلهم: السلام، وصفوف الملائكة، وآمين؛ إلا ما كان من موسى وهارون عليهما السلام. علاء الدين مغلطي، شرح ابن ماجة، ٤٣١/٣، سنده ضعيف. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٥/١١-٣٤.

^{٢٩٦٣} في نسخة (ب) : أخطأ و في نسخة (ج-ق) : أصلاً. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩٦٤} الطبري، جامع البيان، ٢٧٣/١٢. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٣/١١.

^{٢٩٦٥} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٣/١١.

^{٢٩٦٦} ﴿قَالَ يٰٓأَنسُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تُشَآلِنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٤٦)﴾ [هود: ٤٦/١١]

^{٢٩٦٧} ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٦٥)﴾ [الزمر: ٦٥/٣٩]

كحذف الضمة التي هي علم للرفع في فعل الواحد. و**قريء لا تتبعان بتخفيف النون**^{٢٩٦٨} مع كسرها على أن الفعل معرب مرفوع، والنون علم الرفع وهو نفي في معنى النهي ليصح العطف على ما قبله أو الواو للحال. والمضارع المنفي لا يمنع من دخول الواو عليه ومن منعه يقدر قبله مبتدأ ليكون جملة اسمية أي: استقيما وأنتما لا تتبعان أو غير متبعين وهذا أشد ملائمة^{٢٩٦٩} ، وآثره **صاحب الإيضاح**^{٢٩٧٠} أو على أنه مبين. والنون نون^{٢٩٧١} التأكيد الداخلة على النهي كما هي في **قراءة الجماعة** إلا أنه استثقل التضعيف فخفف بحذف النون الثانية ولم تحذف الثانية لأنها لو حذفت، التقى ساكنان فكنيت تحتاج إلى الحذف أو التحريك. وفيه ضعف من حيث أنه لم يثبت في اللغة مثله أو على أنه مبني. والنون نون التأكيد الخفيفة وكسرها لالتقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية وهو **مذهب يونس**^{٢٩٧٢} والذي جوز ذلك ما في الألف من فرط مد يقوم مقام الحركة. وأبى ذلك **صاحب الكتاب**^{٢٩٧٣} و**شيخه الخليل**^{٢٩٧٤} لأن فعل الاثنين إذا أسقطت منه التي هي علم الرفع لأجل النهي ومنبي بالنون الخفيفة لم يخل إما أن يكسر لالتقاء الساكنين فلا يعلم حينئذ أنون إعراب هي أم نون **[٤٨٢/ب]** تأكيد؟ أو تحذف الألف فيلتبس فعل الاثنين بالواحد أو تقر ساكنة فيرو^{٢٩٧٥} بأنهم لا يجمعون بين ساكنين مظهرين في الإدماج وإنما يكون ذلك إذا كان الثاني منهما مدغما نحو دابة ووجه **تجوير يونس** ما ذكر آنفا ولا تتبعان لتخفيف الياء وتشديد النون من تَبَعَ يَتَّبِع ولا تتبعان منه أيضاً إلا أنه بتخفيف النون. وفيه أن تخفيفها معلل باستثقال تشديده مع تشديد الياء فإذا خففت الياء فالوجه تشديدها.

﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا

الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩٠)﴾ [يونس: ٩٠]

﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [يونس: ٩٠] من جاوز المكان وأجازه وجَّزه إذا قطعه وخلَّفه، فيعدي إلى مفعول واحد فلما

عدي ههنا بالباء، صار الفاعل في الأصل مفعولاً أولاً بواسطته، وكان المعنى: "صيرتهم إلى الجانب الآخر" وقد جاء أن **الله تعالى**

^{٢٩٦٨} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٩ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢٣

^{٢٩٦٩} في نسخة (ب-ج-ق) : ملائمة. رجعت عبارة ملائمة.

^{٢٩٧٠} الإيضاح في علوم البلاغة. هو كتاب في البلاغة ، صنفه القزويني وهو شرح لكتابه تلخيص المفتاح الذي هو إختصار لكتاب مفتاح العلوم للسكاكي.

^{٢٩٧١} في نسخة (ب) : - نون و في نسخة (ج-ق) : + نون. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٩٧٢} أبو عبد الرحمن يونس بن حبيب الضبي بالولاء ، النحوي (٧١٣-٧٩٨) هو أديب نحوي ، من أهل البصرة. ولد ببلدة جبل بالعراق. أخذ عن حماد بن سلمة و الأخفش الأكبر. من تلامذته سيبويه والكسائي والفراء وأبو عبيدة. من آثاره: معاني القرآن، و اللغات. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٥٩٧/١٢.

^{٢٩٧٣} هو سيبويه.

^{٢٩٧٤} أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي ، من أئمة اللغة والأدب، وواضع علم العروض، وهو أستاذ سيبويه. ولد ومات في البصرة، وعاش فقيراً صابراً. الزركلي ، الاعلام ، ٣١٤/٢.

^{٢٩٧٥} في نسخة (ب) : غير. و في نسخة (ج-ق) : فيرو. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

فلق ﴿الْبَحْرُ﴾ [يونس: ٩٠] حتى يجاوزوا إلى الشط الآخر حتى بلغوا الشط حافظين لهم. وقرئ جَوَزْنَا^{٢٩٧٦} من فعل المراتف لفاعل، كما ذكرنا لأنه هو المتعدي إلى الأول بالباء لا من فعل الذي في بيت الأعشى^{٢٩٧٧}:

وَإِذَا تُجَوِّزُهَا حِبَالُ قَبِيلَةٍ **** أَخَذَتْ مِنَ الْآخَرَى إِلَيْكَ حِبَالَهَا^{٢٩٧٨}

لأنه لو كان منه، لقليل: وجَوَزْنَا بني إسرائيل في البحر لأنه تعدى إلى الأول بالذات وإلى الثاني بفي، كما في قوله^{٢٩٧٩} أَيْضًا:

وَلَا بُدَّ مِنْ جَارٍ يُجِيزُ سَبِيلَهَا **** كَمَا جَوَزَ السَّكِّيَّ فِي الْبَابِ فَبِتَّقُ^{٢٩٨٠}

﴿فَاتَّبَعَهُمْ﴾ [يونس: ٩٠] فأدركهم يقال: تبعته حتى اتبعته قيل: هما بمعنى اتبع بالتشديد، سار خلفه عن الأصمعي^{٢٩٨١} اتبعه بقطع الألف إذا لحقه وأدركه واتبعه بوصلها إذا اتبع أثره أدركه أو لم يدركه. وقيل: بالوصل في الأمر اقتدى به وبالقطع خيرا أو شرا وقيل: "هما بمعنى". وقرئ بالوصل. ^{٢٩} ﴿فَرَعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا﴾ [يونس: ٩٠] مصدران في موقع الحال من فرعون أيا باغيا وعاديا! أو منه ومن جنوده أي: باغين وعادين أو مفعول له أي: للبغي والعدو. وقرئ وعدوًّا^{٢٩٨٣} والعدو والعداء مصادر بمعنى: وهو التجاوز إلى ما ليس بحق والبغي: طلب التطاول. وقيل: الأول: بالقول والثاني: بالفعل، روي أن موسى عليه السلام خرج ببني إسرائيل وهم ستمائة ألف. "وقيل: وعشرون ألفا وكان مقدمة [٤٨٣/أ] فرعون سبعمائة ألف كل رجل على حصان على يده حربة وعلى رأسه بيضة وهو خلفهم في جمع كثير." قيل: كان المخذول في ألفي ألف وستمائة ألف فلما انتهى بنوا إسرائيل إلى البحر قالوا: يا موسى! أين ما وعدتنا هذا البحر بين أيدينا وهذا فرعون على إثرنا وجنوده فقال عليه السلام: للبحر انفلق أبا خالد قال: لن أنفلق لك أنا أقدم منك وأشد حلقا فنودي موسى! ﴿أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾ [الشعراء: ٦٣] ^{٢٩٨٤} فضرب فانفلق البحر وكانوا اثني عشر سبطا حتى كان لكل سبط طريق وارتفع بين كل طريقين الماء كالجبل، وكانوا بين عمرو لا يرى بعضهم بعضا، ولا يسمع بعضهم كلام بعض، فأوحى الله إلى الجبال من الماء أن يشتكي، فظهرت مشبكات حتى رأوا وسمعوا

^{٢٩٧٦} حسين بن أحمد الحالوي، القراءات الشاذة، ٥٨.

^{٢٩٧٧} أبو بصير ميمون بن قيس بن جندل، المعروف بأعشى قيس. من شعراء الجاهلية في الطبقة الأولى. من بني قيس، ويقال له أعشى بكر بن وائل، والأعشى الكبير. من شعراء الطبقة الأولى في الجاهلية، ومن أحد أصحاب المعلقات. كان كثير الوفود على الملوك، غزير الشعر، وليس أحد ممن عرف قبله أكثر شعرا منه. وكان يغني بشعره، فسمي صَنَاجَة العرب قال البغدادي: كان يفد على الملوك ولذلك كثرت الفارسية في شعره. عاش عمرا طويلا، وأدرك الإسلام ولكن لم يسلم. ولقب بالأعشى لضعف بصره. وعمي في أواخر عمره. مولده ووفاته في قرية منفوحة باليمامة. الزركلي، الأعلام، ٣٤١/٧.

^{٢٩٧٨} ابن منظور، لسان العرب، ١١/١٣٥.

^{٢٩٧٩} هو أعشى قيس أيضا.

^{٢٩٨٠} ابن منظور، لسان العرب، ١١/١٣٥.

^{٢٩٨١} عبد الملك بن قيس بن أصرم الباهلي (٧٤٠ - ٨٣١ م) من رواية العرب، وأحد أئمة العلم باللغة والشعر. مولده ووفاته في البصرة. وكان الرشيد يسميه شيطان الشعر. وقال الأخفش: ما رأينا أحدا أعلم بالشعر من الأصمعي. الذهبي، سير لأعلام النبلاء، ١٠/١٢٣.

^{٢٩٨٢} أي: فَاتَّبَعَهُمْ. النحاس، معاني القرآن، ٣/٣١٣.

^{٢٩٨٣} حسين بن أحمد الحالوي، القراءات الشاذة، ٥٨.

^{٢٩٨٤} ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: ٦٣/٢٦]

ومضوا فعاد البحر على حاله، فلما انتهى أول جنود فرعون فهابت فمصل لحصان فرعون فرس عليه جبرئيل وفرعون لا يراه^{٢٩٨٥} ويقال: إن المخذول هاب دخول البحر فجاء جبرئيل على فرس شهبي في صورة هامان وقال له: تقدم ثم خاض البحر فتبعها حصان فرعون وميكائيل يسوقهم حتى لا يشد منهم أحد فلما دخل آخر جنود فرعون البحر وخرج آخر بني إسرائيل انطبق عليهم.^{٢٩٨٦}

﴿حَتَّى إِذَا﴾ [يونس: ٩٠] غاية لاتباعه ﴿أَذْرَكُهُ﴾ [يونس: ٩٠] يعني: فرعون أي: لحقه. ﴿الْغَرَقُ﴾ [يونس: ٩٠] بفتح الراء أقرب من إهلاك بغمرة الماء والغرق بتسكينها الهلاك فيها. ﴿قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ﴾ [يونس: ٩٠] أي بأنه ففي موضعه الخلاف المشهور من النصب بعد الإسقاط أو الجر بالتقدير وقيل: إنه مفعول به أي آمنت توحيد الله لأنه بمعنى صدقت. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ﴾ [يونس: ٩٠] وقرأ: حمزة والكسائي^{٢٩٨٧} ﴿إِنَّهُ﴾ [يونس: ٩٠] بالكسر على إضمار القول فقال: إنه فيكون هذا القول مفسراً لقوله: آمنت أو على أنه بدل وتفسير لآمنت وإن كانت اسمية والمبدل منها فعلية لأنها معناها فحينئذ، تكون محكية يقال: هذا الظاهر أو على أنه استئناف^{٢٩٨٨} إخبار بذلك فعلى هذه القراءة كرر المخذول والمعنى الواحد وهو الإيمان ثلاث مرات حيث قال: آمنت إنشاء للإيمان وهو الظاهر أو إخبار بصدور الإيمان [٤٨٣/ب] منه في الزمان الماضي، وحذف مفعوله إما للتعميم أو للإطلاق من قبيل فلان يعطي ويمنع ثم قال: ﴿إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ﴾ [يونس: ٩٠] ثم قال: ﴿وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٩٠] وهو أبلغ من حيث أنه ادعى بالبرهان أنه دخل في زمرة المسلمين وصار معدوداً فيهم وذلك لحرصه على القبول، ثم لم يقبل منه حيث أخطأ وقته، وقال حين لم يبق له اختيار قط، وبتعبير آخر لأن إيمانه عند خوف الهلاك إيمان دفع البأس لا إيمان حقيقة، وهو كإيمان الكفرة في الآخرة ولأن الإسلام تسليم النفس إلى الله، فإذا آمن في وقت خرجت نفسه من يده لم يصير مسلماً نفسه إليه إذ ليست في يده، وكانت المرة الواحدة من الممار كافية في حال الاختيار، وعند بقاء التكليف نعم القول ما قيل: نكب عن الإيمان أو أن القبول وبالغ فيه حين لا يقبل. فإن قيل: الواقع في الغرق لا يمكنه ما قيل نكب عن الإيمان أو أن القبول وبالغ فيه حين لا يقبل. فإن قيل: الواقع في الغرق لا يمكنه التكلم فما وجه المذكور؟ قلنا: المراد بإدراك الغرق: قرينه أو المراد من القول الكلام النفسي. قال الزمخشري^{٢٩٨٩} والذي يحكى أنه حين قد آمنت فأخذ جبرئيل من حال البحر فدسه فيه فللغضب لله على الكافر في وقت قد علم أن إيمانه لا ينفعه.^{٢٩٩٠} وأما ما يضم إليه من قولهم خشية أن يدركه رحمة الله فمن زيادات الباهتين لله وملأته. وفيه جهالتان:

^{٢٩٨٥} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٨٥/٥-١٨٩.

^{٢٩٨٦} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٨٥/٥-١٨٩.

^{٢٩٨٧} أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله الكسائي (٨٠٥/١٨٩) : ولد الكسائي في إحدى قرى الكوفة وهو مولى بني أسد من خندف وكان إمام الكوفيين في اللغة والنحو، وسابع القراء السبعة. ويعد المؤسس الحقيقي للمدرسة الكوفية في النحو. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٣٢/٩.

^{٢٩٨٨} في نسخة (ب-ج-ق) : استيناف. رجحت عبارة استئناف.

^{٢٩٨٩} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٢٩٩٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٦٨/٣-١٦٩.

إحدهما: أن الإيمان يصح بالقلب كالإيمان الأخرس فحالاً لبحر لا يمنعه والأخرى: أن من كره إيمان الكافر وأحبّ بقاءه فهو كافر لأن الرضا بالكفر كفر.^{٢٩٩١} هذا كلامه وقد عرفت مما ذكر عند قوله تعالى ﴿حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٨٨] أن الكفر إنما يلزم إذا رضي بكفر نفسه أو بكفر غيره مستجيزاً له أو مستحسنًا لا على كونه مستقبلاً له ولكن ذكر بعض الشارحين الكشف ههنا: أن الرضا بكفر نفسه إنما يكون هو كافر فلا معنى لعهده كفراً إذ ذاك والكفر حاصل قبله والنقل صحيح عن أئمة الفريقين أن من جاء ليسلم استثنى غداً يكفر القائل لأنه رضي بكفره ذلك الزمان القليل فهذا وكلامه مضمن الرضى فكيف في صريحه فالقول: [٤٨٤/أ] أن يقال: إن النقل صحيح عن الترمذي وإذ ذاك فوجهه أن جبرئيل علم أنه لا يرحم وإن إيمانه في ذلك الوقت غير نافع. وقوله: مخافة أن يدركه الرحمة هذا على نحو خطور الاحتمالات البعيدة بالبال وكما تقول إنه بالنظر إلى سعة رحمة الله تنقطع رجاء إبليس فهو في ابتهاجه بما وقع فيه المخذول وغضبه لله^{٢٩٩٢} ذهل عن إحضار أن إيمان المحتضر لا ينفع في الإدخال في رحمة الله ولا بأس به. هذا وأنت خير بأن الإشكال باقٍ فإن دسَّ الحال في فيه معلل بالخشية فإذا أمكن الإيمان بالقلب فكيف يصح التعليل وإن من سلم أن الخشية باء على الذهول المفرع على الابتهاج.

﴿الآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٩١)﴾ [يونس: ٩١]

﴿الآنَ﴾ [يونس: ٩١] الهمزة للاستفهام، دخلت على أن الذي يراد به الوقت الحاضر على وجه التوبيخ والتفريع، وعامله: محذوف أي: أتؤمن الآن أو الآن تؤمن والقائل له: بهذا القول: جبرئيل أو ميكائيل أو غيرهما من الملائكة.^{٢٩٩٣} وقيل: هو الله، ويدل عليه ظاهر ما بعده. ﴿وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ﴾ [يونس: ٩١] ذلك مدة عمرك وهي جملة حالية وكذا قوله: ﴿وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٩١] الضالين المضلين عن الإيمان كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ [النحل: ٨٨]. والتفسير بذلك لأنه في مقابلة قوله: ﴿وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٩٠] ولأن وصف الكافر بالفساد أو الفسق مبالغة في كفره. روي أنه غار النيل على عهد المخذول فأتاه أهل مملكته فقالوا: أيها الملك! أجز لنا النيل فقال: إي لست براض عنكم حتى قالوا: ذلك ثلاث مرات، فذهبوا فأتوه فقالوا: أيها الملك! ماتت البهائم وهلكت الصبيان والأبكار، فإن لم تُجر لنا النيل اتخذنا إلهاً غيرك، فقال لهم: اخرجوا إلى الصعيد، فتنحى عنهم بحيث لا يرونه ولا يسمعون كلامه وألصق خده بالأرض، وأشار بالسبابة فقال: الله إني خرجت إليك خروج العبد الذليل إلى سيده، وإني أعلم أنه لا يقدر أحد على إجرائه غيرك فأجره فقام مجرى النيل جرياً فأتاهم فقال: إني أجريت لكم النيل فخرجوا لهم سجداً فعرض له [٤٨٤/ب] جبرئيل فقال: أيها الملك! إن عبداً ملكته على عبيدي، وأعطيته مفاتيح خزائي وعاداني وأحب من عاديته وعادى من أحببته فقال له: فرعون لو كان لي ذلك العبد لغرقته في بحر القلزم فقال جبرئيل: أيها الملك! اكتب لي بذلك كتاباً قال: فدعاه بدواة وقلم

^{٢٩٩١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧١-١٧٠/٣.

^{٢٩٩٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٦٩-١٦٨/٣.

^{٢٩٩٣} في نسخة (ب-ج-ق): من الملائكة. رجحت عبارة من الملائكة.

وقرطاس فكتب فيه يقول: أبو العباس الوليد بن مصعب: ٢٩٩٤ جزء العبد الخارج على سيده الكافر نعمائه أن يُغرق في البحر فلما ألجمه الغرق ناوله جبرئيل خطه، فعرّفه، فقال جبرئيل: هذا حكمت به على نفسك. ٢٩٩٥

﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ (٩٢)﴾ [يونس: ٩٢]

﴿فَالْيَوْمَ﴾ [يونس: ٩٢] ظرف لقوله: ﴿نُنَجِّيكَ﴾ [يونس: ٩٢] نخلصك ونبعدك مما وقع فيه أتباعك من قعر البحر ونجعلك طافيا فهو من النجاة جعل إخراجه من قعر البحر أي: ظاهره نجاة على سبيل التحكم أو نلقبك على نجوة من الأرض فهي المكان المرتفع الذي تظن أنه نجاؤك لا يعلوه السيل. ٢٩٩٦ وقرأه يعقوب نُنَجِّيكَ بالتخفيف ٢٩٩٧، فالإنجاء والتنجية بمعنى وقرئ نُنَجِّيكَ بالحاء. ٢٩٩٨ أي: نجعلك في ناحية مما يلي البحر. يقال: نخّيته عن مكانه تنحية فتنخّى. أي: باعدته فتباعده. الحطيطنة ٢٩٩٩ لأمه :

تَنَخَّى فَافْعُدِي مَنِيَّ بَعِيداً **** أَرَاخَ اللَّهُ مِنْكَ الْعَالَمِينَ ٣٠٠٠

وقد جاء أنه طرح بجانب البحر بعد الغرق.

﴿بِدَنِكَ﴾ [يونس: ٩٢] الباء فيه للمصاحبة، كما في قولك: "خرج زيدٌ بعشيرته" و"اشترى الفرس بسرجه" ويصلح في موضعه مع والفرق بينهما أن مع لإثبات المصاحبة ابتداء والباء لاستدامتها. ثم أنه مع مدخوله في محل الحال، فلا بد من اعتبار ما يصح به كونه مبينا لهيئة المفعول نحو: ﴿بِدَنِكَ﴾ عاريا عن الروح فإذا كان ننجيك بمعنى نلقبك على نجوة، يكون أصل الكلام نظر بعد الغرق بجانب البحر ثم سلك طريق التهكم. فقيل: ننجي بدنك ثم لمزيد التصوير والتهويل أوقع بدنك حالا من الضمير المنصوب. وقيل: ننجيك مع بدنك لتصوير تلك الهيئة المنكرة في نظر المعبرين، أي: في الحال التي لا روح فيك وإنما أنت بدن أي جيفة ملقاة في ساحل البحر كما يلقي الجيف في البحر لا يقبله ثم لإرادة الاستدامة [٤٨٥/أ] وشدة اللصوق. ٣٠٠١ قيل ننجيك ببदनك أو كاملا سويا من غير نقصان من أعضائك فتكون الحال مؤكدة لدفع توهم النقصان ولعل وجهه أن لا يبقى

٢٩٩٤ هو فرعون موسى ، وهو الوليد بن مصعب بن أبي أهون بن الهلوان ويقال أنه قابوس بن مصعب بن معاوية بن نمير بن السلواس بن فاران وكان الذي ملك مصر بعد الريان بن الوليد. ابن خلدون ، تاريخ ابن خلدون ، ٢٨/٢.

٢٩٩٥ إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوتي البروسوي ، روح البيان في تفسير القرآن ، ٨٤/٤.

٢٩٩٦ إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوتي البروسوي ، روح البيان في تفسير القرآن ، ٨٤/٤.

٢٩٩٧ ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٢٩؛ الداني ، التيسير ، ١٢٣.

٢٩٩٨ حسين بن أحمد الحالويه ، القراءات الشاذة ، ٥٨ .

٢٩٩٩ أبو مُلَيْكَةَ جَرُولَ بن أَوْسَ العَبْسِي المشهور بالحطيطنة. شاعر مخضرم ، أدرك الجاهلية وأسلم في زمن أبي بكر. ولد لدى بني عبس فشبّ محروما مظلوما، لا يجد مددا ولا سندا من أهله وقومه. فاضطر إلى قرض الشعر ، ويدفع به العدوان، وينقم به من بيئته ظلمته، ولعل هذا هو السبب في أنه اشدت في هجاء الناس، فقد هجا أمه وأباه حتى نفسه. ولم يكن يسلم أحد من لسانه. الزركلي ، الأعلام ، ١١٨/٢.

٣٠٠٠ جزاك الله شراً من عجزٍ * ولقائك العقوق من البنينا * تنخّي فاجلسي منّا بعيداً * أراح الله منك العالمينا. أبو مُلَيْكَةَ الحطيطنة ، ديوان ، ٩٧.

٣٠٠١ الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ، ٥٦٢/٧-٥٦١.

شبهة في أنه بدنه أو عريانا من غير لباس فالحال لبيان الهيئة الفضيعة كما سبق أو بدرعك ملتبسا به والعرب تطلق البدن على الدرع. قال الليث: البدن الدرع الذي يصير قصير الكمين^{٣٠٠٢} قال عمرو بن معدي كرب: ^{٣٠٠٣}

أَعَاذِلْ شِكَّتِي بَدَنِي وَسَيْفِي **** وَكُلُّ مُقْلَصٍ سَلِسُ الْقِيَادِ^{٣٠٠٤}

وعن ابن عباس: كان عليه الدرع من ذهب فأخرج من الماء معه ليعرف^{٣٠٠٥} وقيل: كان من اللؤلؤ المنظوم. وقيل: من الحديد. وقرئ **يابدائك**^{٣٠٠٦} على جعل كل جزء من بدنه كما يقال: "شابت مفارقة وهوى بأجرامه" مع أن له مفرق واحد وحرَم واحد. قال^{٣٠٠٧}:

وَكَمْ مَوْطِنٍ لَوْلَايَ طُحَّتْ كَمَا هَوَى **** بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ التَّيْبِ مُنْهَوَى^{٣٠٠٨}

أو على إرادة الأذرع لأنه كان مظاهرا بينها، يلبس فوقها، فوق بعض خوفا على نفسه. وفيه **إيماء** إلى ضعف قلبه. ﴿لَتَكُونَنَّ﴾ [يونس: ٩٢] متعلق بقوله: **ننجيك** .

﴿لَمَنْ خَلَقَكَ﴾ [يونس: ٩٢] لمن وراءك، فيكون ظرف المكان، وهم بنو إسرائيل كأن مطرحه كان على ممر بني إسرائيل ، لأنه إذا كان على طريقهم الذي يتوجهون إليه، كان قدامهم وهم خلفه لينظروا إليه أو لمن يأتي بعدك من القرون، فيكون ظرف الزمان. ثم إنها في محل النصب حالا من قوله: ﴿آيَةً﴾ [يونس: ٩٢] علامة لزوال الشبهة والوسواس إذ كان في أنفس بني إسرائيل من عظمتهم ما خيل إليه، أنهم لا يهلك حتى كذبوا موسى عليه السلام حين أخبرهم بغرقه إلى أن عاينوه مطروحا على ممرهم من الساحل. وروى "أنهم قالوا: ما مات فرعون ولا يموت"^{٣٠٠٩} أو عبرة ونكالا عن الطغيان ورادعة عن طريقه الخذلان لأن إذا شاهدوك على ذاك الذل والمهانة بعدما ما ادعيت مثل قولك: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤] أو سمعوا ذلك ممن شاهدك وإنك مع ما كان فيك من العظمة والملك آل أمرك إلى ذلك لعصيانك ربك فما الظن بغيرك أو حجة ودلالة تدلهم على أن الإنسان على ما كان [٤٨٥/ب] عليه من عظم الشأن وإنك مع ما كان فيك من العظمة والملك آل أمرك إلى ذلك لعصيانك ربك فما الظن بغيرك وكبريائك الملك مملوك مقهور بعيد عن مظان الربوبية، مغمور في مهانة العبودية وأن ما كنت تدعي باطل محال أو آية من آيات اله التي لا يقدر عليها غيره ودلالة على كمال قدرته ووفور علمه وحكمته، وتحقيق إرادته فإن إفراده إياك بالإلقاء إلى

^{٣٠٠٢} الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب ، ٥٦٢/٧ - ٥٦١ .

^{٣٠٠٣} أبو ثور عمرو بن معديكرب ، أسلم وصحب النبي ﷺ لكن بعد وفاة النبي ارتد ثم رجع إلى الإسلام، لُقِبَ بفارس العرب بالشجاعة والفروسية ، ، وقد شارك في معارك الإسلامي في عهد أبي بكر وعمر في الشام والعراق وشهد معركة اليرموك والقادسية وكان أشد الناس قتالاً فيها وقيل: إنه قتل رستم فرخزاد. وكان طويل القامة وقوي البنية. الزركلي ، الأعلام ، ٨٦/٥ .

^{٣٠٠٤} الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب ، ٥٦٢/٧ - ٥٦١ .

^{٣٠٠٥} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٦٤/١٧ .

^{٣٠٠٦} بعد البحث لم نجد هذه القراءة.

^{٣٠٠٧} البيت ليزيد بن الحكم بن أبي العاص، من كلمة له يعتب فيها على عبد الرحمن بن عثمان بن أبي العاص ابن عمه.

^{٣٠٠٨} ابن عقيل الهمداني ، شرح ابن عقيل ، ٩/٢ .

^{٣٠٠٩} بدر الدين العيني ، عمدة القاري - تمة المغازي - تفسير القرآن - ، ٣٨٩/١٨ .

الساحل وتمييزك من بين المغرقين دليل على أنه تعمد منه لكشف تزويدك وإماطة الشبهة في أمرك. وذلك يدل على جميع ما ذكر وعلى هذا الوجه تفسر **قراءة لِمَنْ خَلَقَكَ** بالقاف ماضيا^{٣٠١٠} أي: ليكون لخالقك آية كسائر الآيات و**قري لِمَنْ خَلَقَكَ** بالفاء ماضيا أيضًا أي: لمن خلفك من الجبابرة ليتعظوا بذلك.

﴿وَأَنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ﴾ [يونس: ٩٢] لا يتفكرون فيها أو يعتبرون بها، وهذا يؤيد الوجه الأخير من الوجوه كما لا يخفى. و**الظاهر**: أن هذا خطاب **لأمة محمد** زجرا لهم عن الإعراض عنها ونعنا^{٣٠١١} على التأمل والاعتبار بها ولما ذكر **خاتمة قوم فرعون** ذكر **خاتمة بني إسرائيل** فقال:

﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (٩٣) [يونس: ٩٣]

﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا﴾ [يونس: ٩٣] نزلنا، وقد سبق أنه يتعدى إلى مفعولين **الأول**: ﴿بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [يونس: ٩٣] والثاني: ﴿مَبُوءًا صِدْقٍ﴾ [يونس: ٩٣] أي: مكان تبوأ صدق وصف المكان بالصدق لأن عاداتهم إذا عادتهم إذا مدحوا شيئاً أن يضيفوه إلى الصدق نحو: "رجل صدق" و"قدم صدق" وقال **تع**: "رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق وذلك أن الشيء إذا كان كاملاً في قيته صالحاً للغرض المطلوب منه يصدق ما يظن به من الخير ولهذا فسر بقولهم منزلاً صالحاً مرضياً والمراد الشام ومصر أنزلهم منازل **فرعون وقومه** وأورثهم أرض الشام والقدس والأردن لأنها بلاد الخصب والخير والبركة،^{٣٠١٢} ويحتمل أن يكون مصدراً والمفعول الثاني محذوف وهو القرية المذكورة في قوله: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ [الأعراف: ١٦١] أو هو المفعول الثاني اتساعاً. ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ [يونس: ٩٣] مما أحللنا لهم، وأطبنا. وقيل: "من اللذائذ" [٤٨٦/أ] وقيل: "من الأقوات والأطعمة المستطابة" وقيل: من الحلالات التي أورثوها من أهل مصر والشام ويحتمل **المن والسلوى**.

﴿فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ [يونس: ٩٣] فما اختلفوا في أمر دينهم إلا من بعد ما قرؤوا **التوراة**، وعلموا أحكامها وكسبوا العلم بدين الحق، ولزمهم الثبات^{٣٠١٤} عليه، واتحاد الكلمة، وعلموا أن الاختلاف فيه تفرق عنه.^{٣٠١٥} فالمراد **ببني إسرائيل**: اليهود الذين كانوا في عهد **موسى** حيث اختلفوا من بعد **يوشع ابن نون**، فأمن بعضهم وكفر بعضهم، ويؤيد ذلك تعقيب الآية

^{٣٠١٠} في نسخة (ب) : ماضية. و في نسخة (ج-ق) : ماضيا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٠١١} في نسخة (ب) : وعصا. و في نسخة (ج-ق) : ونعنا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٠١٢} الخازن ، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل ، ٤٦٣/٢ .

^{٣٠١٣} ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٦١) [الأعراف: ١٦١/٧]

^{٣٠١٤} في نسخة (ب) : القبات. و في نسخة (ج-ق) : الثبات. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٠١٥} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٧٣/٣ .

^{٣٠١٦} في نسخة (ب) : ابن. و في نسخة (ج-ق) : بن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

بقصة **موسى** وقومه أو فى أمر محمد الا من بعد ما علموا صدقه بنعوته وتظاهر معجزاته وقيل الا من بعد^{٣٠١٧} ما جاءهم العلم أى: **القرآن** لأنه سبب العلم فسمى السبب باسم المسبب أو **محمد عليه السلام** فيكون العلم بمعنى المعلوم فإنهم كانوا يعلمونه حقا ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٦] ^{٣٠١٨} ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ [البقرة: ٨٩] ^{٣٠١٩} فالمراد **بنبي إسرائيل**: الذين كانوا في زمن **محمد عليه السلام**. وعن ابن عباس: "هم قريظة والنضير وبنى قينقاع أنزلهم من صدق ما بين المدينة والشام ورزقهم من الطيبات وهو ما في تلك البلاد من الرطب والتمر الذي لا يوجد مثله في البلاد"^{٣٠٢٠} وبالجمله ففيه ذم لهؤلاء باختلافهم كان بعد العلم بما فيه، وبعد مجيء ما يوجب زواله وأنهم جعلوا ما هو سبب لزواله سببا لوقوعه وبياناه.

﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ [يونس: ٩٣] يا محمد! ﴿يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ [يونس: ٩٣] بين المختلفين. ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [يونس: ٩٣] لأن ذلك الاختلاف لا حيلة لإزالته في الدنيا. وإنما يزول يوم القيامة لانكشاف الحق فيه غاية الانكشاف، بحيث لا يمكن فيه وقوع الاختلاف. ﴿فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [يونس: ٩٣] في الدنيا، فتميز المحق من المبطل ونجزي كلا منهم على استحقاقه وينزله^{٣٠٢١} منزلة استيجابه على حكم وعده ووعيدة.

﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (٩٤) ﴿[يونس: ٩٤]

﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ [يونس: ٩٤] من القصص. إن شرطية والخطاب لمعين، وهو **الرسول** وهو المراد منه، وهذا لأنه هو [٤٨٦/ب] ظاهر اللفظ ولأن المراد من قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ﴾ [يونس: ٩٤] هو الرسول من غير حاجة إلى التأويل، فكذا ههنا توفيقا بين الآيتين ولأن قوله **عليه السلام**: عند نزولها "لا أشك ولا أسأل"^{٣٠٢٢} صريح في أن المراد منها نسبة الشك إليه. **فإن قلت**: ذم الكفار بنسبة الشك إليهم في قوله: ﴿وَأَنَّهُمْ لَفِي شكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ [هود: ١١٠] ^{٣٠٢٣} فكيف أسند إلى الرسول؟ **قلت**: ذلك تقرير الشك. **وتحقيقه**: وهذا فرض وتقدير فإن أن يقتضي تعليق شيء على شيء، ولا يستلزم تحقق وقوعه ولا إمكانه بل قد يكون ذلك في المستحيل عقلا كقوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ [الزخرف: ٨١]

^{٣٠١٧} في نسخة (ب) : - أو فى أمر محمد الا من بعد ما علموا صدقه بنعوته وتظاهر معجزاته وقيل الا من بعد. و في نسخة (ج-ق) : + أو فى أمر محمد الا من بعد ما علموا صدقه بنعوته وتظاهر معجزاته وقيل الا من بعد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٠١٨} ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (١٤٦) [البقرة: ١٤٦/٢]

^{٣٠١٩} ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (٨٩) [البقرة: ٨٩/٢]

^{٣٠٢٠} النيسابوري ، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٥١١/٣.

^{٣٠٢١} في نسخة (ب) : ونزله. و في نسخة (ج-ق) : وينزله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٠٢٢} عن قتادة بن دعامه: في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ قال بلغنا أن النبي ﷺ قال: لا أشك ولا أسأل. الزيلعي ، تخريج الكشاف ، ١٤٠/٢

. خلاصة حكم الرواية: معضل. الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٧٤/٣.

^{٣٠٢٣} ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ لَفِي شكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ (١١٠) [هود: ١١٠/١]

ومستحيل أن يكون له ولد. وفي المستحيل عادة كقوله **تعالى**: ﴿فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣٥] ٣٠٢٤ لكن وفي تعليق المستحيل قليل. ثم **المراد** من تقدير شكه تقديرا وصف أهل الكتاب بالرسوخ في العلم لصحة ما أنزل إليه لا وصفه بالشك. وذلك بأنه **تعالى** قدم ذكرهم ووصفهم بأن العلم قد جاءهم لأن أمر الرسول مكتوب عندهم في **التوراة** و**الإنجيل** وهم يعرفونه كما يعرفون آبائهم. ٣٠٢٥ فأراد أن يؤكد علمهم بصحة **القرآن** وصحة ٣٠٢٦ **نبوة محمد** ويبالغ في ذلك فقال: فإن وقع لك شك فرضا أو تقديرا وسبيل من معالجة شبهة في الدين أن يسارع إلى حلها وإمالتها إما بالرجوع إلى **قوانين الدين** وأدلته، وإما بمقادحة العلماء المنبهين على الحق. ٣٠٢٧

﴿فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤] فإن الذي قصصنا إليك من أخبار **بني إسرائيل** وصحة **القرآن** وصحة نبوتك لا يشك عندهم وأنهم في رسوخ العلم فيه والثبات في اليقين، بحيث إن فرض لك شك كما تفرض المحالات يصح أن نزول شك باستخبارك إياهم مع إنكارهم نبوتهم، والفضل ما شهدت الأعداء، **الظاهر**: من هذا أن الرجوع إليهم لا إلى كتبهم فلا يرد أن كتبهم قد دخلها التحريف فكيف يمكن التعويل عليها على أنهم لما حرفوها لإخفاء الآيات [٨٧/٤] الدالة على نبوة **محمد** فإن بقيت فيها آيات دالة على نبوته كان ذلك من أقوى الدلائل على صحة نبوة **محمد** لأنها بقيت مع توفر دواعيهم على إزالتها دل ذلك على أنها كانت في غاية الظهور. وقال **المحققون**: **المراد** منهم مؤمنوهم **كعبد الله بن سلام** و**عبد الله بن صوريا** لأنهم الذين يوثق بأخبارهم. ٣٠٢٨ وقال **بعضهم**: **المراد**: الكل سواء كانوا من المسلمين أو من الكفار لأنهم إذا بلغوا حد التواتر ثم قرؤوا آية من **التوراة** و**الإنجيل**. ٣٠٢٩ وتلك الآية دالة على البشارة بمقدم **النبي عليه السلام** فقد حصل الغرض أو تحقيق ذلك المنزل، والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة، وأن **القرآن** ٣٠٣٠ مصدق لما فيه أو تهيج بالرسول، وزيادة تثبيته، والحث على طلب المزيد في اليقين كما تقول ٣٠٣١: لمن يجتهد في مزاوله أمر وأنت تريد مزيد بعثه عليه ٣٠٣٢ أراك توانيت عن هذا الأمر وقعدت عنه تريد به تحريضه وتهيجه ولذلك قال **عليه السلام**: عند نزوله "لا أشك ولا أسأل ولكن أشهد أنه الحق" ٣٠٣٣. وعن

٣٠٢٤ ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدَىٰ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأنعام: ٣٥/٦]

٣٠٢٥ الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٤/٣.

٣٠٢٦ في نسخة (ب) : وثقة. و في نسخة (ج-ق) : وصحة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٠٢٧ الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٤/٣.

٣٠٢٨ فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٦٩/١٧. ابن عادل الحنبلي، الباب في علوم الكتاب، ٤١٢/١٠.

٣٠٢٩ فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٦٩/١٧. ابن عادل الحنبلي، الباب في علوم الكتاب، ٤١٢/١٠.

٣٠٣٠ في نسخة (ب) : القرنين. و في نسخة (ج-ق) : القرآن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٠٣١ في نسخة (ب) : ما تقول. و في نسخة (ج-ق) : كما تقول. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٠٣٢ في نسخة (ب) : عليك. و في نسخة (ج-ق) : عليه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٠٣٣ أخرجه عبد الرزاق، ومن طريقه الطبري عن قتادة، قال: بلغنا أن النبي ﷺ قال: لا أشك ولا أسأل. عن قتادة بن دعامة: في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنْتُ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ قال بلغنا أن النبي ﷺ قال: لا أشك ولا أسأل. الزبلي، تخريج الكشاف، ١٤٠/٢. خلاصة حكم الرواية: معضل. الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٤/٣.

ابن عباس: لا والله ما شك طوقه عين ولا يسأل أحدا منهم.^{٣٠٣٤} وهذا هو الوجه وعليه التسليم والتأليف. فإنه تعالى لما قال له عليه السلام: تهيبجا وإلهابا فإن كنت في شك من ما أنزلنا إليك حق وأنت نبي مرسل فسأل أهل الكتاب من الذين آمنوا فإنهم يشهدون بذلك والله بجلالته وعظمته أيضا يشهد ويؤكد الشهادة بالقسم. ونظيره قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٤٣] وقيل: الخطاب له عليه السلام والمراد أمته.^{٣٠٣٥} كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١]^{٣٠٣٦} ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ﴾ [الأحزاب: ١]^{٣٠٣٧} ومن عادة السلطان الكبير، إذا كان له أمر على رعية، وأراد أن يأمرهم بأمر مخصوص أن لا يخاطبهم بذلك الأمر [٤٨٧/ب] بل يخاطب الأمر به ليكون أشد تأثيرا في قلوبهم. فإن قلت: إن قوله:

﴿فَإِنْ كُنْتُ فِي شَكٍّ﴾ [يونس: ٩٤] يحتمل هذا لكن قوله: ﴿مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ [يونس: ٩٤] نورا مبينا ويحتاج أيضا إلى هذا التأويل فيما قبل الخطاب لكل من يسمع كقوله عليه السلام: بشر المشائين إلى المساجد بالنور التام.^{٣٠٣٨} أي: إن كنت أيها الناس في شك مما أنزلنا على لسان نبينا إليك فسأل. وقيل: إن للنفي أي: فما كنت في شك فسأل يعني: لا نأمرك بالسؤال لأنك شاك ولكن لتزداد يقينا كما ازداد إبراهيم عليه السلام بمعانيه إحياء الموتى وذلك كما تقول لصاحبك: أنت على يقين من هذه المسألة فسأل أهل العلم ليزداد يقينك ولو قال هذا القائل: "نفي الشك عنه توطئة" للسؤال لتقوم حجته على المسؤولين كما في قوله: ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ﴾ [الأنعام: ١٢]^{٣٠٣٩} لكان أقوم وأسلم وقرأ يقرءون الكتاب.

﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [يونس: ٩٤] أي: ثبت عندك بالآيات والبراهين القاطعة أن ما آتاك هو الحق الذي لا مدخل فيه للمرية، وإنما أفاد النظم ذلك المعنى، لأن فيه تشبيه المعقول، وهو الحق بالمحسوس في الظهور، ولا شك أن ظهور الحق لا يكون إلا بالبراهين. ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [يونس: ٩٤] من باب التهيج والتثبيث على ما كان عليه الحزم واليقين وقطع الاطماع عنه كقوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ﴾ [القصص: ٨٦]^{٣٠٤٠} وكذا الكلام في قوله:

^{٣٠٣٤} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤١٢/١٠.

^{٣٠٣٥} عصام الدين اسماعيل بن محمد حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢ - ٢٠٠١)، ٤٤/١١.

^{٣٠٣٦} ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ (١) [الطلاق: ١/٦٥]

^{٣٠٣٧} ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (١) [الأحزاب: ١/٣٣]

^{٣٠٣٨} عن بريدة بن الحصيب الأسلمي: بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة.

أخرجه أبو داود في سنن أبي داود برقم ٥٦١. حكم هذا الحديث: سكت عنه يعني: كل ما سكت عنه فهو صالح.

^{٣٠٣٩} ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ هُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١٢) [الأنعام: ١٢/٦]

^{٣٠٤٠} ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ﴾ (٨٦) [القصص: ٨٦/٢٨]

﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ (٩٥)﴾ [يونس: ٩٥]

﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [يونس: ٩٥] والنهي الأول: تفريع على قوله، فإن كنت في شك وهذا مبين على قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ﴾ [يونس: ٩٤] ثم إنه على ما سبق من احتمال كون المراد من الخطاب الأمة، أن يقال: الناس في زمانه عليه السلام كانوا فرقا ثلاثا **المصدقون والمكذبون والمتوقفون** في امره عليه السلام الشكاون فيه فخطابهم الله بهذا الخطاب فقال: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ﴾ [يونس: ٩٤] ولما ذكر لهم ما يزيل الشك عنهم، حذرهم من أن يلحقوا بالقسم الثاني وهم المكذبون. ٣٠٤٣

﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ (٩٦)﴾ [يونس: ٩٦]

﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ﴾ [يونس: ٩٦] ثبتت عليهم [٤٨٨/أ] ﴿كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ [يونس: ٩٦] بأنهم يموتون على الكفر، ويخلدون ٣٠٤٤ في العذاب. ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ٩٦] إذ لا يكذب كلامه، ولا ينتقض قضاؤه ولا يبدل القول لديه. وقال **الزمخشري** ٣٠٤٥: إن الذين ثبت عليهم قول الله الذي كتبه في اللوح وأخبر به الملائكة ٣٠٤٦ أنهم يموتون كفارا فلا يكون غيره وتلك كتابة معلوم لا كناية مقدر ومراد تعالى الله عن ذلك. ٣٠٤٧ أسار إلى مراتب الوجود الأربع. فالقول والأخبار إشارة إلى الوجود اللفظي، والكتابة إلى الوجود الكتابي. "وقوله: فلا يكون غيره إلى الوجود الخارجي. وقوله: كتابة معلوم إلى الوجود العلمي. فهذه المراتب ثابتة لكل موجود، أما الوجود العلمي والكتابي، فبالدلائل المذكورة في العلوم الحقيقية، وأما الوجود اللفظي فلأن الكتابة ليست إلا تصوير الحروف وترتيب صورها كترتيبها. وذلك يتوقف على وجود الحروف وترتيبها وأما الوجود الخارجي فلأن الكلام مفروض في الموجودات الخارجية، وكل شيء له وجود كإيمان زيد وكفره علمه الله، ثم قال به ثم كتبه ثم يوجد مطابقا لما علمه، وقال وأخبر به وكتبه ففسر الكلمة بهذا القول هذا ما ذهب إليه **المعتزلة** من أن ذلك معلوم الله لا مقدوره. وعن **أهل السنة**: هو معلوم الله ومقدوره ومراده بعلمه تعالى، يوافق تقديره وإرادته، ولا يجوز المخالفة. فكل شيء لا يوجد إلا بحكم الله في الأزل بوجوده وهو القضاء، وإلا بإيجاده بقدرته وإرادته وهو القدر، فكل موجود مراد له وإلا لزم أحد الأمرين: إما الجهل أو العجز، لأنه لو وجد شيء بخلاف إرادته فإن لم يعلم وجوده فهو أحد الأمرين وإن علم وجوده لزم عجزه عن دفعه، فإنه لو قدر لرفعه ٣٠٤٨ لا محالة فلم يوجد وقد فرض وجوده هذا خلّف.

٣٠٤١ في نسخة (ب ج-ق) : - من. رجحت عبارة المصحف من.

٣٠٤٢ في نسخة (ب) : + الله. و في نسخة (ج-ق) : - الله. رجحت عبارة نسخة (ب).

٣٠٤٣ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٢٧/١٧.

٣٠٤٤ في نسخة (ب) : ويخلو. و في نسخة (ج-ق) : ويخلدون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٠٤٥ في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٣٠٤٦ في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة. رجحت عبارة الملائكة.

٣٠٤٧ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٧٤/٣.

٣٠٤٨ في نسخة (ب-ج) : لموقعه ، وفي نسخة (ق) : لرفعه. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٩٧]

﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ﴾ [يونس: ٩٧] فإن السبب الأصلي لإيمانهم وهو تعلق إرادة الله بها مفقود.^{٣٠٤٩} وعند المعتزلة:

أن خلاف ما علم الله وقوعه محال. ﴿حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٩٧] وحينئذ لا يؤمنون فلا ينفعهم إيمانهم كما لم ينفع فرعون. وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإزالة ضيق صدره بتأخر إيمان قومه، [٤٨٨/أ] ثم إنه لما ذكر عدم إيمان أهل القرى من ختم له بالكفر ذكر أن منهم من ختم له بالإيمان كقوم يونس فقال:

﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ﴾ [يونس: ٩٨]

﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ﴾ [يونس: ٩٨] لولا تحضيضية. وفيه: معنى التوبيخ كما في قول الفرزدق^{٣٠٥٠}:

تَعْدُونَ عَفْرَ النَّيِّبِ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ **** بَنِي صَوْطَرَى لَوْلَا الْكَمِيِّ الْمَحَارِبِ الْمُقْنَعَا^{٣٠٥١}

وقرى فهلاً.^{٣٠٥٢} وهي نص فيها، وكانت تامة وآمنت صفة لقرية. وقيل: لو كانت تامة لكانت للتحضيض على الوجود، بل ناقصة ولما لم يصح أن تكون اسماً نكرة محضة قدر هكذا فهلاً كانت قرية من القرى التي أهلكتها آمنت قبل معاينة العذاب ولم تؤخر إليهما كما أخر فرعون إلى أن أخذ بمخنته.^{٣٠٥٣} ﴿فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا﴾ [يونس: ٩٨] بأن يقبله الله منها وتكشف العذاب عنها لوقوعه في وقت الاختيار. ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ﴾ [يونس: ٩٨] لكن قوم يونس وهو اسم أعجمي، والمانع له من الصرف العجمة والتعريف. وعن الأعمش^{٣٠٥٤} كسر نونه^{٣٠٥٥} على أنه عربي وهو مستقبل آنس، والمانع له على هذا من الصرف التعريف والوزن المختص به الفعل وقد حكى أيضاً فتح نونه^{٣٠٥٦} عن أنه مبين للمفعول. ﴿لَمَّا آمَنُوا﴾ [يونس: ٩٨] أول ما رأوا أماراة العذاب، ولم يؤخروه إلى حلوله، فإن المعاينة التي تمنع التوبة هي التلبس بالعذاب كقصة فرعون، ولهذا جاء بقصة قوم يونس على إثر قصة فرعون، لأنه آمن حين رأى العذاب فلم ينفعه ذلك، وهم تابوا قبل ذلك، ويعضد ذلك قوله عليه السلام: "إن الله يقبل توبة العبد

^{٣٠٤٩} عصام الدين اسماعيل بن محمد حاشية القنوي مع حاشية ابن تمجيد، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢ - ٢٠٠١)، ٥٦٥/٩.

^{٣٠٥٠} الفرزدق (٦٤١/٣٨ - ٧٣٢/١١٠) شاعر عربي من أهل البصرة، واسمه: أبو فراس همام بن غالب التميمي. وسمي الفرزدق لضخامة وتجهم وجهه، بمعنى الرغيف، اشتهر بشعر المدح وشعر الهجاء. كتاب الزركلي، الأعلام، ٩٥/٨.

^{٣٠٥١} عبد القادر البغدادي، خزنة الأدب، ٣٢٩/١.

^{٣٠٥٢} هذه القراءة في مصحف أبي وابن مسعود.

^{٣٠٥٣} شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر/الخفاجي، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي المسماة عناية القاضي وكفاية الرازي، ١٠٣/٥. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤١٢/١٠.

^{٣٠٥٤} أبو محمد: سليمان بن مهران الأعمش (٦١ - ١٤٨هـ): تابعي من حفاظ الحديث، ومحدث من الثقات، لُقّب بـ "شيخ المحدثين"، وعد من الطبقة الرابعة من التابعين. وعاش الأعمش في الكوفة، أدرك الأعمش جماعة من الصحابة، ورأى أنس بن مالك، وسمعه يقرأ ولم يحمل عنه شيئاً مرفوعاً، وأرسل عن ابن أبي أوفى، وتعلم من زيد بن وهب، وسمع من سعيد بن جبيرة ومجاهد بن جبر وإبراهيم النخعي والزهري. وكان عالماً بالقرآن والقراءات. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٤٣/٦.

^{٣٠٥٥} أي: إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ. حسين بن أحمد الحالويه، القراءات الشاذة، ٥٨.

^{٣٠٥٦} أي: إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ. حسين بن أحمد الحالويه، القراءات الشاذة، ٥٨.

ما يُغرغر.^{٣٠٥٧} والغرغرة: الحشرجة، وذلك حال التلبس بالموت، وأما قبل ذلك فلا، بل حين ما رأوا الأمارات أيضًا بل لما أخبرهم **يونس** بدنو العذاب وفارقهم، وتلك الحالة لم يُزل التكليف فيها عنهم رادعوا عقولهم وأبصروا^{٣٠٥٨} رشدهم فآمنوا.

﴿كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٩٨] أي: العذاب المشرف عليهم كقوله: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾ [آل عمران: ١٠٣] ^{٣٠٥٩} كان الإنقاذ منها حالة الإشراف عليها لا الحصول فيها أو العذاب الذي وعدهم **يونس** أنه ينزل بهم، لا أنهم رأوه ولا مخائله، وبهذا **يظهر ضعف** ما قيل: فيه دليل على أنهم رأوا [٤٨٩/أ] العذاب عيانا لأن كشف العذاب ما يكون إلا بعد الوقوع قال **الله تعالى**: ﴿فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ﴾ [الأنبياء: ٨٤] ^{٣٠٦٠} ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ﴾ [الدخان: ١٢] ^{٣٠٦١} ﴿لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الأعراف: ١٣٤] ^{٣٠٦٢} ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِالْفُؤَادِ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٥] على أنه أراد بالرؤية رؤية المعاينة فقط. فلا يتم تقريبه لأن الآيات التي استشهد بها في المصادفة، وإن أراد رؤية المصادفة فينتقض بقصة **فرعون**، اللهم إلا أن يقال: على ما قيل خص قوم **يونس** من بين الأمم بأن يتاب عليهم بعد المعاينة لقوله **تعالى**: ﴿فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا﴾ [غافر: ٨٥] ^{٣٠٦٣} **والتحقيق**: أن يحمل الرؤية المحكوم عندها بعدم نفع الإيمان على رؤية الملايسة والمصادفة، فلا يتوجه الإشكال ولا يحتاج ^{٣٠٦٤} إلى التخصيص ثم إنهم قالوا: **الاستثناء منقطع** في اللفظ لأن المستثنى منه القرية وليست من جنس القوم متصل في المعنى لأن المراد: أهلها لأن التحضيض إنما يكون للأهل لا لنفس القرية ولأنه قد أسند الإيمان إليها والإيمان لا يسند إلى نفس القرية بل إلى أهلها. ^{٣٠٦٥} **والظاهر** منه: أن المسوغ للاتصال بإرادة الأهل. والتحقيق عدم كفاية ذلك، بل الانقطاع باعتبار كون الجملة مسوقة للتحضيض والاتصال باعتبار كونها في معنى النفي، فإن التحضيض لما كان فيه معنى النفي بناء على حرف التحضيض بعده الفعل الماضي فيكون الماضي منتفيا، حتى يحصل اللوم على الترك كان في قوة قولين ما آمن المحضضون ولم ما آمنوا فإن اعتبر معنى النفي كان متصلا، لأن المراد أن أهالي القرى ما آمنوا إلا قوم **يونس**، فإنهم آمنوا. وأما أن اعتبر التحضيض لم يكن الاستثناء متصلا لأن من شأنه أن يجوز في ما للمستثنى منه من المستثنى. ولو قلت: لم ما آمنوا إلا قوم **يونس** ليسوا لم ما آمنوا لم يستقيم لما يلزم أن لا يكون الإيمان من المستثنين مطلوبا. **قيل**: فيه نظر لأن ما لأهالي القرى هو التحضيض على

^{٣٠٥٧} عن عبدالله بن عمر: إنَّ الله يقبلُ توبةَ العبدِ ما لم يُغرغر. المنذري، الترغيب والترهيب، ١٢١/٤، إسناده صحيح أو حسن أو ما قاربهما. الترمذي، سنن الترمذي، برقم ٣٥٣٧، حسن غريب. أحمد شاكر، مسند أحمد، ١٨/٩، إسناده صحيح.

^{٣٠٥٨} في نسخة (ب-ج): وأبصروا، وفي نسخة (ق): وأبصروا. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٠٥٩} ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (١٠٣) [آل عمران: ٣/١٠٣]

^{٣٠٦٠} ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذَكَّرَى لِلْعَايِدِينَ﴾ (٨٤) [الأنبياء: ٨٤/٢١]

^{٣٠٦١} ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ (١٢) [الدخان: ١٢/٤٤]

^{٣٠٦٢} ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (١٣٤) [الأعراف: ٧/١٣٤]

^{٣٠٦٣} ﴿فَلَمَّا يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا شَنَّتِ اللَّهُ إِلَيْهِ قَدْ خَلَّتْ فِي عِبَادِهِ وَخَيْرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ (٨٥) [غافر: ٤٠/٨٥]

^{٣٠٦٤} في نسخة (ب-ج): ولا يحاج، وفي نسخة (ق): ولا يحتاج. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٠٦٥} شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ)، ٣٠/٢.

تستجيبوا له عذبكم عذابا يغنيكم ويستأنمكم قالوا: فإن آية ما بيننا وبينك الأجل، فإن رأينا أسباب العذاب صدقناك فدخلوا مدينتهم يأترون وينتظرون في امره فلما مضى من الاجل **خمسة وثلاثون يوما** أغامت السماء غيما أسود هائلا يدخن دخانا شديدا ثم يهبط حتى يغشى مدينتهم ويسود سطوحهم فلما رأوا ذلك قد تتابع عليهم أيقنوا بالهلاك فنقلوا **يونس** إليهم فنزل بين أظهرهم فلبسوا المسوح برزوا إلى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وجيانهم ودوابهم وفرقوا بين الصبيان وبين الدواب وأولادها فحن بعضهم إلى البعض وعلت الأصوات والعجيج وأظهروا الإيمان والتوبة وتضرعوا فرحمهم وكشف عنهم وكان **يوم عاشوراء يوم الجمعة**.^{٣٠٧٢}

وعن **ابن مسعود**: بلغ من توبتهم أن ترادوا المظالم حتى إن الرجل كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه **فيرده**.^{٣٠٧٣} وقيل: خرجوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا: قد نزل بنا العذاب فما ترى؟ فقال لهم؟ قولوا: يا حي! حين لا حي ويا محيي الموتى ويا حي لا إله إلا أنت فقالوها فكشف **[٤٩٠/ب]** عنهم.^{٣٠٧٤} وعن **الفضيل بن عياض**^{٣٠٧٥}: "قالوا: اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت، وأنت أعظم منها وأجل، فافعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله."^{٣٠٧٦} وبالجمله كان أهل **نينوى** في سابق علم الله من السعداء. وعن **بعض العارفين**^{٣٠٧٧}: تداركتهم الرحمة الأزلية فيما أجري عليهم توفيق التضرع وكشف عنهم العذاب وبرحمته وصلوا إلى تضرعهم لا بتضرعهم إلى الرحمة.^{٣٠٧٨}

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٩٩)﴾ [يونس: ٩٩]

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ﴾ [يونس: ٩٩] مفعول المشيئة^{٣٠٧٩} محذوف يدل عليه قوله: ﴿لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ﴾ [يونس: ٩٩] رفع تأكيداً لمن ﴿جَمِيعًا﴾ [يونس: ٩٩] حال منه أو من المنوي في الأرض أي: ﴿لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ﴾ على وجه الإحاطة والشمول ﴿جَمِيعًا﴾ مجتمعين على الإيمان مطمئنين عليه لا يختلفون فيه. وقال **الأخفش**:^{٣٠٨٠} "جاء به بعد كل تأكيداً

^{٣٠٧٢} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥١٣/٣، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٥٥-٥٤/١١.

^{٣٠٧٣} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥١٣/٣، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٥٥-٥٤/١١.

^{٣٠٧٤} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥١٣/٣.

^{٣٠٧٥} أبو علي الفضيل بن عياض بن مسعود التميمي الخراساني (١٠٧-١٨٧)، أحد أعلام أهل السنة في القرن الثاني، ولد في سمرقند سنة ١٠٧ هـ، ونشأ بأبيورد، لقب بـ "عابد الحرمين". الزركلي، الأعلام، ١٥٣/٥.

^{٣٠٧٦} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥١٣/٣.

^{٣٠٧٧} قصد المفسر هو القشيري.

^{٣٠٧٨} القشيري، لطائف الاشارات، ١١٦/٢.

^{٣٠٧٩} في نسخة (ب-ج-ق): المشية. رجحت عبارة المشيئة.

^{٣٠٨٠} الأخفش: إمام النحو أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي ثم البصري، ولد في بلخ، وتوفي في البصرة سنة ٥١٥ هـ، الكبير، شَيْخُ الْعَرَبِيَّةِ، أَبُو الْخَطَّابِ الْبَصْرِيُّ. يُقَالُ: اسْمُهُ عبد الحميد ابن عَبْدَ الْمُجِيدِ.. تَخَرَّجَ بِهِ بَرِيْقُوْهُ، وَحَمَلَ عَنْهُ النَّحْوُ، لَوْلَا سَيِّبُوْهُ لَمَّا اسْتُثْهِرَ. أَخَذَ عَنْهُ أَيْضًا: عِيْسَى بْنُ عُمَرَ النَّحْوِيُّ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٥/٧.

كقوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [النحل: ٥١] ^{٣٠٨١} وفيه **إخبار** عن كمال قدرته ونفوذ مشيئته ^{٣٠٨٣} بحيث لو شاء لم يبق فيها إلا مؤمن ولكنه شاء أن يؤمن به من علم منه اختيار الإيمان به وشاء من علم منه أنه يختار الكفر ولا يؤمن به أن لا يؤمن به. ورد على **القدرة** القائلين بأنه **تعالى** يريد الكافر وطاعة العاصي لكنهما إنما يعصيان بقدرتهما وإرادتهما لأنه صريح في أنه ما أراد إيمان الكفر لأن لولا انتفاء الشيء لانتفاء غيره، وأجابوا بأن المشيئة المنفية مشبه القسر والإلجاء، لأن الإيمان الصادر قسرا لا يمنع، لأن التكليف مبين على الاختيار، وقالوا: معنى الإلجاء: أن يعرفهم اضطرابا أهم لو جاء. ولو ترك الإيمان لحال الله بينهم وبين ذلك، وعند ذلك فلا بد أن يفعلوا ما ألجئوا إليه كما أن من علم أنه إن حاول قتل ملك فإنه يمنعه منه قهرا لم يكن تركه لذلك الفعل سببا لاستحقاق المدح والثواب فكذا هنا **وأنت خير** بأن التقييد بها خلاف الظاهر ومقتضى السؤق لأن الكلام في الإيمان المبني على الاختيار وأنه منه **تعالى** لا من **النبي عليه السلام**.

﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ﴾ [يونس: ٩٩] بما لم يشأ الله منهم. ﴿حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٩٩] وترتيب إنكار الإكراه على تعليق الأمر بالمشيئة ^{٣٠٨٤} وتقديم الفاعل المعنوي، وهو أنت لأنه لو أُجِرَ كان [٤٩١/أ] تأكيد للفاعل فيكون فاعلا معنى على الفعل المُشعر بأن الفعل مقدور ممكن وأن الكلام في الفاعل من هو لله لاله على أن الأمر منوط بالمشبه وأن تحصيل خلافها يستحيل منه **عليه السلام** فلا يمكنه تحصيله بالإكراه عليه فضلا عن الحث أو التحريض إذ روي أنه كان حريصا على إيمان قومه شديد الاهتمام به فنزل مكان التقرير. ^{٣٠٨٥} ما أثنى بقادر عليه، وإنما أنا القادر لكن ذكر الإكراه لإفادة ما ذكر ويحمل ذكره على هذه الدقيقة **يضمحل** استدلال **الزمخشري** ^{٣٠٨٦} بذكره على التقييد المذكور **الاعتزالي** حيث قال: بعد التقييد. ألا ترى! إلى قوله: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ﴾ [يونس: ٩٩] ^{٣٠٨٧} يعني: إنما يقدر على إكراههم واضطرابهم إلى الإيمان هؤلاء أنت واثلاء الاسم حرف الاستفهام للإعلام بأن فيه لأنه هو القادر على أن يفعل في قلوبهم ما يضطرون عنده إلى الإيمان وذلك غير مستطاع للبشر ثم إن تفسيره: الإكراه بالقدرة عليه لأن الله ليس بمكره أيضا وإنما الافتراق في القدرة عليه وعدمها وأيضا التركيب يدل على وجود الفعل والإكراه ليس موجود وما قيل بناء على ما يقتضيه ظاهر التركيب إن الله هو وحده فاعل هذا الإكراه الموجود لا أنت، لأن الإيمان والأعمال الصالحة مشروع على خلاف مقتضى الطبيعة يمثلها إلى الشهوات والرياسة ولا تقدير على اتحاد خلاف مقتضاها إلا الله، فغير مستقيم بالنظر إلى السباق على المذهبين كما لا يخفى على من تأمل في سابق التقريرين وتبهر في نظم **القنن** وأما **صاحب المفتاح** ^{٣٠٨٨} فقد حمل أمثال ذلك على الابتداء لتقوية حكم الإنكار كونه هو الفاعل مع تقرر أصل الفعل.

^{٣٠٨١} ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَإِذَا يَفَزَعُونَ (٥١)﴾ [النحل: ٥١/١٦]

^{٣٠٨٢} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٥٦/١١.

^{٣٠٨٣} في نسخة (ب-ج-ق): مشيئة. رجحت عبارة مشيئته.

^{٣٠٨٤} في نسخة (ب-ج-ق): المشيئة. رجحت عبارة المشيئة.

^{٣٠٨٥} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٢٤/٣.

^{٣٠٨٦} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٠٨٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٦/٣.

^{٣٠٨٨} صاحب كتاب مفتاح العلوم هو يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي.

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسُ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (يونس: ١٠٠)

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ﴾ [يونس: ١٠٠] من النفوس. ﴿أَنْ تُؤْمِنَ﴾ [يونس: ١٠٠] بالله وبما جاء منه، ويجوز أن يكون من باب فلان يعطي ويمنع. ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٠] إلا بإرادته وقضائه وقدره وتوفيقه وعلمه وإطلاقه فإنه في اللغة: الإطلاق في الفعل ورفع الحجب عنه والإرادة والتوفيق من [٤٩١/ب] روادفه ولا يحمل على الأمر لأنه كم من مأمور به لم يؤمن ولا الإباحة لأنه لا يباح ترك الإيمان بكل حال. ﴿وَيَجْعَلُ الرَّجْسُ﴾ [يونس: ١٠٠] العذاب لأنه في الأصل القذو ثم نقل إلى العذاب لاشتراكهما في الاستكراه والتنفير والخذلان، فيكون مجازاً في المرتبة الثانية لأنه نقل منه إلى سببه ولعل ذلك هو الأولى بقرينة ذكره في مقابلة إذن الله فيكون فيه على أن الكفر أيضاً بمشيئته^{٣٠٨٩} وتخليقه. وقيل: الرجس الشيطان كما في **دعاء الخلاء**: اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان^{٣٠٩٠} أي: تسلطه عليهم كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَغْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِيضَ لَهُ شَيْطَانًا﴾ [الزخرف: ٣٦]^{٣٠٩١} و**قرئ بالزاي** ^{٣٠} و**قرأ أبو بكر ونجعل** بالنون^{٣٠٩٣}

﴿عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٠٠] لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج^{٣٠٩٤} والآيات أو لا تعقلون دلالته^{٣٠٩٥} وأحكامه لما على قلوبهم من الطبع، ويؤيد الأول ما بعده، ثم إن الآية من باب **الف والنشر** فقوله: وان كان لنفس مفرع على قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ﴾ [يونس: ٩٩] إلى آخرها وقوله: ﴿وَيَجْعَلُ الرَّجْسُ﴾ [يونس: ١٠٠] على قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ﴾ [يونس: ٩٦]^{٣٠٩٧} لما أوحينا عليهم القول، وقد رنا هم أصحاب الجحيم فلا يؤمنون البتة ﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ﴾ [يونس: ٩٧] حتى يصلوا إلى ما قدر لهم من العذاب الأليم، ولذلك يجعل الرجس أي: أدناس الشرك والعصيان والعناد على الذين ختمنا على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم لقوله: ﴿صُمُّ بَكْمٌ غَمِيٌّ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٧١/٢] **المعنى**: إذا كان إيمان من في الأرض بمشيئة الله فلا يستقيم ولا يصح أن يؤمن أحد إلا بإذنه، ومشيئته فلا تقدر أنت أن تكرههم على الإيمان وإذا سبق التقدير وحقت كلمة العذاب على الكفرة وجفت الأقلام فلا بد أن يحتمل الرجس عليهم في الطبع على قلوبهم وعلى سمعهم حتى لا يفعلوا آيات الله ولا تلتفتوا إلى إرشادك ولو جتتهم بكل آية تأمل أيها الناظر! في هذه الآيات، واقطع بأن الإيمان والكفر والطاعة والمعصية تابعة لمشيئة الله وإرادته، جارية بقضائه وقدره ولا ترى كلاماً أجمع من هذا ومن حاول تحريفه ذل وضل

^{٣٠٨٩} في نسخة (ب-ج-ق): بمشيئته. رجحت عبارة بمشيئته.

^{٣٠٩٠} عن أنس بن مالك: بسم الله اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم. ابن حجر العسقلاني، نتائج الأفكار ، ١٩٨/١ ، فيه إسماعيل بن مسلم المكي، وهو ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره برقم ١٣٨٨٢ مختصراً، والطبراني في المعجم الأوسط برقم ٨٨٢٥ ، وابن السني في عمل اليوم والليلة ، ١٩٤ ، واللفظ لهما.

^{٣٠٩١} ﴿وَمَنْ يَغْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِيضَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ (٣٦) [الزخرف: ٣٦/٤٣]

^{٣٠٩٢} أي: **الرجس**. ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٠ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢٣ .

^{٣٠٩٣} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٠ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢٣ .

^{٣٠٩٤} في نسخة (ب) : في الحج و في نسخة (ج-ق) : في الحجج. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٠٩٥} في نسخة (ب-ج-ق) : دلالته. رجحت عبارة دلالته.

^{٣٠٩٦} في نسخة (ب) : وَنَجْعَلُ و في نسخة (ج-ق) : وَيَجْعَلُ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٠٩٧} ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٩٦) [يونس: ٩٦/١٠]

كما قال الزمخشري^{٣٠٩٨}: "وما كان لنفس يعني: من النفوس التي علم أنها [٤٩٢/أ] يؤمن إلا بإذن الله.^{٣٠٩٩} أي: بتسهيله وهو منح الألفاظ ﴿وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٠٠] قابل الإذن بالرجس وهو الخذلان والنفس المعلوم إيمانها بالذين لا يعقلون وهم المصرون على الكفر كقوله: ﴿صُمٌّ بُكْمٌ عُمًى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٧١] يريد أن الآية من باب المقابلة لأن الإذن لما كان معبرا عن التسهيل وهو من الله التوفيق، ومنح الألفاظ، ووقع مقابلا للرجس ينبغي أن يفسر الرجس بالخذلان بناء على ما ذكر من قبل انظر إلى هذا التعسف والانحراف وعن محجة اصواب أين التقابل أم كيف يموه قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ﴾ [يونس: ١٠٠] له بهذا التأويل وهو مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٤٥] وقد قال: هالك أن موت الانفس محال أن يكون إلا بمشيئة الله فأخرجه مخرج فعل لا ينبغي لأحد أن يقوم عليه ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٤٥] تمثيلا، بل التحقيق الحقيقي ما ذكرناه من الف كما لا يخفى.

﴿قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ١٠١]

﴿قُلْ انظُرُوا﴾ [يونس: ١٠١] أي: تفكروا أمرا بالنظر في الدلائل^{٣١٠١} بعد بيان أن الإيمان لا يحصل إلا بالمشيئة، فلما^{٣١٠٢} يعتقد أن الحق هو الخبر الصرف. وفيه تنبيه على أن السبيل إلى معرفة الله النظر فيها كما قال عليه السلام: "تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله".^{٣١٠٣} وقرأ عاصم وحمة^{٣١٠٤} بكسر اللام^{٣١} لالتقاء الساكنين ووجه الجمهور نقل ضمة الهمة إلى اللام.^{٣١}

﴿مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٠١] من عجائب^{٣١٠٨} صنعه ليدلکم على وحدته، وكمال قدرته، وعظيم حكمته، وشمول علمه، ونعمته. والدلائل^{٣١٠٩} السماوية حركات الأفلاك ومقاديرها، والكواكب وما يختص به كل واحد منها من

^{٣٠٩٨} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٠٩٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٦/٣.

^{٣١٠٠} ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾ (١٤٥) [آل عمران: ١٤٥/٤]

^{٣١٠١} في نسخة (ب-ج-ق): الدلائل. رجحت عبارة الدلائل.

^{٣١٠٢} في نسخة (ب-ج-ق): بالمشيئة ليلا. رجحت عبارة بالمشيئة لنلا.

^{٣١٠٣} عن عبدالله بن عباس: تفكروا في خلق الله، ولا تفكروا في الله. العجلوني، كشف الخفاء، ٣٧١/١، أسانيد ضعيفة لكن اجتماعها يكسبه قوة و معناه صحيح، أخرجه مطولا أبو الشيخ في العظمة برقم ٢، والبيهقي في «الأسماء والصفات برقم ٨٨٧ باختلاف يسير، والدليمي في الفردوس برقم ٢٣١٨ واللفظ له.

^{٣١٠٤} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٧٦/١٧.

^{٣١٠٥} أبو عمارة حمزة بن حبيب الكوفي، ولد سنة (٨٠ هـ)، ولقب بالزيات لأنه يجلب الزيت من الكوفة إلى حلوان. أدرك الصحابة بالسنة، ولعله رأى بعضهم. توفي سنة ١٥٦ هـ بحلوان. الزركلي، الأعلام، ١٧٦/٨.

^{٣١٠٦} أي: قُلْ انظُرُوا.

^{٣١٠٧} أي: قُلْ انظُرُوا.

^{٣١٠٨} في نسخة (ب-ج-ق): عجائب. رجحت عبارة عجائب.

^{٣١٠٩} في نسخة (ب-ج-ق): الدلائل. رجحت عبارة الدلائل.

المنافع والأرضية أحوال العناصر العلوية وأحوال المعادن^{٣١١٠} والنبات وأحوال الإنسان. وينقسم كل واحد من هذه الأجناس إلى أنواع، لا نهاية لها، ولو أن المتفكر لو تفكر في كيفية حكمة الله في خلق جناح بعوضة لانقطع عقله قبل أن يصل إلى أول مرتبة من مراتب تلك الفوائد.^{٣١١١} فلهذا أبهم حيث قال: ماذا ولم يذكر التفصيل تنبيهها على القاعدة الكلية. والعاقل يتنبه التفاصيل وماذا إن جعلت استفهامية سواء كانت اسما واحدا بمعنى أي شيء مرفوع المحل وما [٤٩٢/ب] بعده الخبر أو كانت اسمين بمعنى ما الذي على أن يكون ما استفهامية الابتداء وذا بمعنى الذي مع صلته في محل الخبر علقت انظروا عن العمل وإن جعلت كلها بمعنى الذي يكون في محل النصب بانظروا. وفيه أنه إن كان قلبيا يعدى بفي ولا شيء منهما ههنا وبهذا التقرير يظهر ما تفسير السمرقندي من الإشكال.^{٣١١٢} والله أعلم بحقيقة الحال ثم بين أنه لا ينتفع بها من لم يقدر له الهدى بقوله:

﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ﴾ [يونس: ١٠١] جمع نذير مصدرا أي: الإنذارات أو اسما فاعلا بمعنى المنذر أي: المنذرون وهم الرسل وما يغني بالياء ﴿عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ١٠١] في علم الله وحكمه وقيل: لا يتوقع منهم الإيمان وهم الذين لا يعقلون ولا يخلو ذلك عن الاعتزال^{٣١١٣} كما لا يخفى. وما إن كانت نافية فالمفعول محذوف أي: ما يغني شيئا وإن كانت استفهامية فهي المفعول أي: أي شيء يغني أي: ينفع.^{٣١١٤} وعن بعض العارفين:^{٣١١٥} الأدلة وإن كانت ظاهرة فيما يغني إذا كانت البصائر عن الإدراك بالعمى مردودة.^{٣١١٦}

﴿فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ [يونس: ١٠٢]

١٠٢

﴿فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ﴾ [يونس: ١٠٢] هؤلاء المتبعون للهوى والظن التاركون النظر والاستدلال في الشرك والتكذيب. ﴿إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [يونس: ١٠٢] مثل وقائع^{٣١١٧} الأولين قوم نوح وعاد وثمود ونزول بأس الله بهم كما نزل بهؤلاء إذ لا يستحقون غيره. والعرب تسمي العذاب أياما، والنعم أياما. قال تعالى: ﴿وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: ٥]^{٣١١٨} أي: بنعم الله وكل ما مضى عليك من خير أو شر فهو أيام لوقوعه في الأيام. ﴿قُلْ فَانْتَظِرُوا﴾ [يونس: ١٠٢] وقوع ذلك. ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ [يونس: ١٠٢] إنجاز وعده لي في إنزال ذلك بكم إن أقمتهم على التكذيب. وقيل: "معنى الآية هل ينتظرون بي يوما من الهلاك إلا مثل ما انتظر الذي خلوا من قبلهم برسلهم من الهلاك." وقيل: "هل ينتظرون من تأخيرهم الإيمان إلى وقت نزول

^{٣١١٠} في نسخة (ب): المعاد وفي نسخة (ج-ق): المعادن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣١١١} في نسخة (ب-ج-ق): الفوائد. رجحت عبارة الفوائد.

^{٣١١٢} بعد البحث لم نجد هذا الاشكال.

^{٣١١٣} بعد البحث لم نجد هذا العبارة.

^{٣١١٤} شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ)، ٧٥/٧.

^{٣١١٥} قصد المفسر هو عبد الكريم القشيري.

^{٣١١٦} عبد الكريم القشيري، لطائف الإشارات- تفسير القشيري، ٨٠/٢.

^{٣١١٧} في نسخة (ب-ج-ق): وقائع. رجحت عبارة وقائع.

^{٣١١٨} ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [إبراهيم: ٥/١٤]

العذاب بهم إلا مثل أيام الذي خلوا مشعرا بما حل بالأمم المكذبة. وقد صرح ولما كان قوله [٤٩٣/أ] تعالى: ﴿مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا﴾ [يونس: ١٠٢] مشعرا بما حل بالأمم المكذبة، وقد صرح بهلاهمكم في غير ما آية عطف على المحذوف المدلول عليه بذلك قوله:

﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ١٠٣]

﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ [يونس: ١٠٣] كأنه قيل: "أهلكنا الأمم لما كذبوا الرسل ثم نجينا الرسل والمؤمنين. والعلامتان ٣١١٩ قدرا نهلك الأمم فلعله رعاية المناسبة بين المعطوفين في كون الكلام على حكاية الأحوال الماضية. ٣١٢٠ وقيل: "ثم يخبركم أن من سنتنا إذا أنزلنا العذاب بقوم أن يخرج من بينهم رسولنا والذين آمنوا معه." ﴿كَذَلِكَ﴾ [يونس: ١٠٣] محل الكاف الرفع على أنه خبر أي: الأمر كذلك، وما بعده ٣١٢١ منصوب بما بعده أو مبتدأ خبره محذوف وهو ناصب ما بعده أي: مثل ذلك الإنجاء الحق.

﴿حَقًّا عَلَيْنَا﴾ [يونس: ١٠٣] على سبيل الوعد المؤكد الذي لا خلف فيه لا على الوجوب إذ لا يجب لهم على الله شيء أو هو اعتراض أو تأكيد للكلام أي: حق ذلك حقا والخبر. ﴿نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ١٠٣] محمدا وصحبه حين نهلك المشركين أو النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أي: ننجيهم إنجاء مثل ذلك وحقا اعتراض كما مر أو بدل من النعت وقرأ حفص والكسائي ويعقوب علينا ننجي مخففا ٣١٢٢ من أنجي، والإنجاء والتنجية فصيحتان ولما بالغ في ذكر الدلائل أمر رسوله بإظهار دينه وإظهار المبينة عن المشركين لنزول الشكوك في أمر عليه السلام. ٣١٢٣ فقال:

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ

وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ١٠٤]

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ [يونس: ١٠٤] خطاب لأهل مكة. ﴿إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي﴾ [يونس: ١٠٤] وصحته وسواده، ٣١٢٤ ﴿فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ﴾ [يونس: ١٠٤] لا أعبد ما تخلقونه وتحتونه وتعبدونه ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٤] من هو المختص بالأولوية ﴿وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ﴾ [يونس: ١٠٤] المستحق للعبادة والألوهية يعني فهذا خلاصة ديني اعتقادا

٣١١٩ أي: البيضاء والزمخشري.

٣١٢٠ البيضاء، أنوار التنزيل، ١٢٥/٣؛ الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٧/٣.

٣١٢١ في نسخة (ب): بعده وفي نسخة (ج-ق): بعده. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣١٢٢ ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٠؛ الداني، التيسير، ١٢٣. ابن الجزري، النشر، ٢٨٧.

٣١٢٣ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٥٩/١١.

٣١٢٤ الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٦/٣.

وعملًا^{٣١٢٥} فاسمعوا وصفه وأعرضوه على العقل السليم، وانظروا فيه بعين الإنصاف، لتعلموا صحته وأنه لا مدخل فيه للشك.^{٣١٢٦} وبهذا حصل الارتباط بين الشرط والجزاء فإن شكهم سبب لأن يخبرهم بأن ما هو فيه يدل على أنه لا مدخل للشك هناك، لأن من يعبد الله الموصوف بتلك الصفات العظام رافضًا عبادة [٣٩٣/ب] ما لا ينفع ولا يضر من الأصنام دل على أن دينه هو الدين، وهذا نحو قوله: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ [النحل: ٥٣]^{٣١٢٧} من حيث أن شكهم ليس سببه التبرؤ عن عبادة المصنوع والاشتغال بعبادة الخلق، ولكنه سبب للإخبار بذلك ليعرضوه على عقولهم ويرجعوا به عن شكوكهم كما أن استقرار النعمة من الله ليس سببا لكونها من الله من جهة كونه فرعاً عنه، ولكن جيء به للإخبار بقوم استقرت بهم، نعم جهلوا معطيها فاستقارها مجهولة ومشكوكة تسبب للأخبار بكونها من الله. وهذا ما قالوا الجزاء المسبب عن الشرط. قد يكون نفس مفهوم الجزائية نحو: "إن تكرمني أكرمك" فإن نفس إكرام المتكلم هو السبب المترتب على إكرام المخاطب إياه. وقد يكون الإخبار بمفهومها نحو: "إن أكرمتني اليوم فقد أكرمتك أمس"، فإن الإخبار بالإكرام السابق مسبب عن الاعتداد بالإكرام اللاحق.^{٣١٢٨} وقيل: معناه ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي﴾ [يونس: ١٠٤] ومما أنا عليه أثبتت عليه أم أتركه وأوافقكم فلا تحدثوا أنفسكم بالمحال ولا تشكوا في أمري واقطعوا عني أطعمائكم. واعلموا أنني لا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولا اختار الضلالة على الهدى كقوله: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ [الكافرون: ١-٢]^{٣١٢٩} فأصل هذا الوجه ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ﴾ [يونس: ١٠٤] من ثباتي عليه فتيقنوا أنني ثابت عليه والارتباط على ما سبق. والأول أوفق للمقام وأنسب بالكلام. ﴿الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ﴾ [يونس: ١٠٤] الذي هو يخلقكم ويتوفاكم وإنما خص التوفي بالذكر للتهديد بكون الموت أشد الأشياء مهابة، وقريب منه ما قيل: وضعفه بالتوفي ليريهام أنه التحقيق بأن يخاف ويتقى فيعبد دون ما لا يقدر على شيء ولكن فيما سبق تقرير كونه خالقاً أيضاً وفيه اعتبار صفة التوفي فقط ولأنه ذكر عن قريب أنه تعالى أهلك الأمم المكذبين ثم أنجى رسله والمؤمنين، ثم قال: كذلك ننجي محمداً وصحبه حين تهلك المشركين. فدل ذلك على أنه يهلكهم ويبقي دولة المؤمنين، وكأنه يقول: اعبد ذلك الذي وعدني بإهلاككم وإبقائي مع أصحابي، ويحتمل أن يكون المراد أنني أعبد الله الذي خلقكم [٣٩٤/أ] ثم يميكنكم ثم يحييكم فذكر المرتبة المتوسطة على الأولى والثالثة.

﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ١٠٤] من الثابتين على الإذعان والأمر والقبول هو الله تعالى أمر بذلك بما ركب في العقل وبما أوحى إليه دل الانتقال من ذكر العبادة التي من أعمال الجوارح إلى الإيمان، والمعرفة على أنه ما لم يصر

^{٣١٢٥} في نسخة (ب) : أو عملا و في نسخة (ج-ق) : وعملا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣١٢٦} شمس الدين، أحمد بن سليمان بن كمال باشا الرومي الحنفي، تفسير ابن كمال باشا، المحقق: ماهر أديب حبوش، (اسطنبول: مكتبة الإرشاد، ١٤٣٩-٢٠١٨)، ١٠٨/٥.

^{٣١٢٧} ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ (٥٣)﴾ [النحل: ٥٣/١٦]

^{٣١٢٨} شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، المُسمَّاة: عناية القاضى وكفاية الراضى على تفسير البيضاوي، (بيروت دار النشر - دار صادر)، ٥٩٩/٥.

^{٣١٢٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٦/٣.

الظاهر مزيّن بالأعمال الصالحة لا يستقر في القلب نورهما. قال **الزمخشري**^{٣١٣٠}: "أصله بأن أكون فحذف الجار وهذا الحذف
يحتمل أن يكون من الحذف المطرد الذي هو حذف الحروف الجارة مع أن وإن وأن يكون من الحذف غير المطرد وهو قوله
"أمرتك الخير"^{٣١٣١} وقوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤]^{٣١٣٢} واعترض عليه أن تفسيره المطرد بحذف حروف الجارة
مع أن يقتضي كونه من المطرد قطعاً. وأجيب بأنه لعل المراد من قوله: وهذا الحذف أن هذا النوع من الحذف وهو حذف حرف
الجر بعد فعل الأمر مثلاً يحتمل المطرد كما نحن فيه وغير المطرد كأمرتك الخير ونحوه ولا يساعده كلام **البيضاوي**^{٣١٣٣} حيث
قال: "وحذف الجار من أن يجوز أن يكون من المطرد مع أن إن وأن يكون من غيره كما في أمرتك الخير فافعل ما أمرت به."^{٣١٣٤}
فإنه صرح بالاطراد وعدمه في الحذف من أن ولكن لا يرد على تعبيره ما يرد على تعبير **الزمخشري**^{٣١٣٥} كما لا يخفى. ويمكن
أن يقال: في الدفع أن في ﴿وَأْمُرْتُ أَنْ أَكُونَ﴾ [يونس: ١٠٤] حذفاً ويحتمل المطرد وغيره فإن المطرد له ركنان حذف الجار
وحده وذكر أن بعده فلو لم يذكر أن كأمرتك الخير أو ليس المحذوف الجار وحده بل مع المجرور نحو ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾
[الحجر: ٩٤] أي: بصدعه فحذف الباء ثم الصدع فليس بمطرد، فإن ﴿أَكُونَ﴾ [يونس: ١٠٤] إما أن يكون مأموراً به فهو من
المطرد. وأما أن يكون للتعليل كما ذكر في ﴿وَأْمُرْنَا لِنُسْلِمَ﴾ [الأنعام: ٧١]^{٣١٣٦} والمأمور به محذوف أي: أمرت بالإسلام لأن
أكون مؤمناً فهو غير مطرد، إذ حرف الجار والمجرور معا نحو: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤] وقيل: إن قوله: ﴿أْمُرْتُ
أَنْ أَكُونَ﴾ [يونس: ١٠٤] فيه اعتباران فبالنظر إلى لفظه أن من غير اعتبار كونها واقعة بعد لفظ الأمر مع تقدير حذف
[٩٤/ب] الجار يكون من حذف المطرد وباعتبار لفظ الأمر فإنه قد يحذف بعد الجارة نحو: أمرتك الخير ﴿فَاصْدَعْ بِمَا
تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤]^{٣١٣٧} من غير نظر إلى لفظ أن يكون من الحذف الغير المطرد. وقيل: فيه اعتباران أحدهما: أنه أن مع
حرف الجر. والثاني: أنه مفعول به لفعل الأمر بواسطة حرف الجر فبالاعتبار الأول مطرد وبالاعتبار الثاني غير مطرد، فيمكن
توجيه الحذف على القاعدتين إلا أن الأولى مطردة لأنها تعم المفعول به وغيره. والثانية يختص بالمفعول به. قيل: معنى كلامه:
أن الحذف بعد فعل الأمر خاصة يحتمل أن يكون على قياس سائر^{٣١٣٨} الأفعال من حذف حرف الجر مع أن وإن وهو المطرد،
ويحتمل أن يكون من الذي ثبت سماعاً فيه خاصة على نحو: "أمرتك الخير"، ولا محمل للفظه غيره فلا وده للتعسف.

^{٣١٣٠} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣١٣١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٧٦/٣.

^{٣١٣٢} ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٩٤) [الحجر: ٩٤/١٥]

^{٣١٣٣} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣١٣٤} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٢٥/٣.

^{٣١٣٥} في نسخة (ب): وإقرار. و في نسخة (ج-ق): وإقرار. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣١٣٦} ﴿قُلْ أَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ خَيْرًا لَهُ أَصْحَابُ يَدْعُوهُ إِلَى الْهُدَى اثْنَيْنَا

قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَأْمُرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧١) [الأنعام: ٧١/٦]

^{٣١٣٧} ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٩٤) [الحجر: ٩٤/١٥]

^{٣١٣٨} في نسخة (ب-ج-ق) : سايو ، رجحت عبارة سائر.

﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٥)﴾ [يونس: ١٠٥]

﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ [يونس: ١٠٥] قيل: التقدير وأوحي إلى أن أقم على أن أن للعبارة وفيه أن المفسر لا يجوز حذفه عندهم أو على أنها مصدرية فلا إشكال فيه لكن العطف على قوله: ﴿أَنْ أَكُونَ﴾ [يونس: ١٠٤] فائدة^{٣١٣٩} معنوية هي أن يكون أن أقم مع التي يليها من الآيات كالتفسير لقوله: ﴿أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ١٠٤] على أسلوب "أعجبي زيد وكرمه داخل معها" في حكم المأمور به فلو قدر ذلك فأت غرض التفسير، ويكون الجملة مستقلة معطوفة على مثلها^{٣١٤٠} واستشكل بأن أن حينئذ يجوز كونها تفسيرية لأن الموصولة مأمور بها فلو كانت المفسرة عطفا عليها لكانت أيضاً مأمورا بها ، والمأمور به: لا يكون تفسيرا للأمر وأيضاً هي مفعول والمفسرة لا تقع مفعولا وأيضاً يلزم تقدير حرف الجر فيها كما في الموصولة ولا موصولة لأن الصلة يجب أن تكون جملة خبرية كما في الموصول الاسمي، ولفظ أقم ينافي ذلك وأجيب بأن سيويه^{٣١٤١} سوغ^{٣١٤٢} أن يوصل حرف الجر في الإنشاء وشبه ذلك بقولهم "أنت الذي تفعل على الخطاب" فكما ان هذا جائز لأن الغرض وصلها بما يتم معه كلاماً من جملة محتملة الصدق [٤٩٥/أ] والكذب المحتمل والمشتمل على ضمير الخطاب وضمير الغائب، فبذلك لا يختلف لأن الموصول والمخاطب واحد بالغرض وهو كلام مشتمل على عائد حاصل، كذلك الغرض هنا وصل أن بما يكون معه في معنى المصدر والإنشائي والخبري في ذلك سواء. وهذا بخلاف الموصول الاسمي، لأن وضعه ليتوصل إلى وصف المعارف بالجمال والجمال لا يوصف بها إلا إذا كانت خبرية، والحرفي ليس كذلك وقد يناقش فيه بأنك قدرت الإنشاء بالمصدر فأتت الدلالة على الأمر والنهي والمعنى: وأمرت بالاستقامة في الدين والاشتداد فيه بأداء الفرائض والانتها عن القبائح أو في الصلاة باستقبال القبلة. والأول هو الأولى لأنه أعم وأفيد بالمقام، وأنسب فيكون كناية عن توجه النفس بالكلية إلى عبادة الله والإعراض عما سواه، فإن من أراد أن ينظر إلى شيء نظراً بالاستقصاء فإنه يقيم وجهه في مقابلته بحيث لا يلتفت يميناً ولا شمالاً، إذ لو التفت إلى جهة بطل تلت المقابلة واختل النظر المراد والمعاني التي ذكرها المفسرون راجعة إلى هذا التحقيق والله ولي التوفيق.

﴿حَنِيفًا﴾ [يونس: ١٠٥] حال من الدين، أي: حال كونه مستقيماً لا اعوجاج فيه بوجه ما، فيكون حالاً منتقلة أو من الوجه أي: حال كونك مائلاً إليه ميلاً كلياً معرضاً عما سواه إعراضاً كلياً فتكون مؤكدة، لأن إقامة الوجه تضمنت التوجه إلى الحق والإعراض إلى الباطل. وقيل: الحنيف المائل إلى ملة الإسلام غير الزائل عنه.^{٣١٤٣} وقيل: المائل عنك دين باطل إلى دين الحق وقولهم الحنيف المسلم المستقيم تدریس.^{٣١٤٤} ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [يونس: ١٠٥] على طريقة التهيج وزيادة التثبيت إلى أن من عرف مولاه لو التفت بعد ذلك إلى غيره كان ذلك شركاء. وهذا هو الذي سميته أرباب القلوب بالشرك الخفي. وقال

^{٣١٣٩} في نسخة (ب-ج-ق) : فائدة. رجحت عبارة فائدة.

^{٣١٤٠} في نسخة (ب) : مثل و في نسخة (ج-ق) : مثلها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣١٤١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٧٦/٣. ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٢٢/١٠.

^{٣١٤٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٧٨/٣.

^{٣١٤٣} أبو الفتح ناصر الدين بن عبد السيد بن علي بن المطرزي ، المغرب في ترتيب المعرب ، تحقيق : محمود فاخوري و عبد الحميد مختار ، (حلب: مكتبة أسامة بن زيد ، الطبعة الأولى ، ١٩٧٩) ، ٢٣٢/١.

^{٣١٤٤} في نسخة (ب) : وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ و في نسخة (ج-ق) : وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

بعض العارفين: ^{٣١٤٥} من الطالبين منى غيرى والاسرين على حبال مشاهدتى ما لا يليق به من الحدثان قال ابن عطاء صحح معرفتك ولا تكونن من الناظرين الى شئ سوى الحق فيمقتك الله واقامة الملة الحنيفية هو تصحيح المعرفة. ^{٣١٤٦}

﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ (١٠٦)﴾ [يونس: ١٠٦]

﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ [يونس: ١٠٦] بنفسه إن دعوته أو خذلته، أو إن أطعته أو عصيته. **وقيل:** ليس نهى عن عبادة الأوثان لأنه مر في أول الآية لا أعبد الذين له بل هو إشارة. هو صفة الأصنام والدعاء نعم تسمية الهاء والعبادة وطلب الحوائج ^{٣١٤٧} لأن المراد نفع الآلة ولأن المقصود بيان أن عبادة ما لا ينفع ولا يضر [٤٩٥/ب] أخسر للصفقة وأبعد عن الشبهة ﴿فَإِنْ فَعَلْتَ﴾ [يونس: ١٠٦] معناه: فإن دعوت ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ [يونس: ١٠٦] فكفى عنه بالفعل إيجازاً فإنه جاء بلفظ فعل بعد تقدم أفعال شتى وكيفية متعددة فيعبر به عنها كلها إيجازاً كما يشار باسم الإشارة إلى كلام طويل اختصاراً ونحوه قوله تعالى ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا^{٣١٤٨} وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: ٢٤] على ما مر. ﴿فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: ١٠٦] ﴿فَإِنَّكَ﴾ [يونس: ١٠٦] جواب الشرط و﴿إِذَا﴾ [يونس: ١٠٦] حرف جواب توسكت بين الاسم والخبر ورتبتها التأخير عن الخبر وإنما توسطت رعاية للفواصل. وقال الزمخشري: ^{٣١٤٩} ﴿إِذَا﴾ جواب الشرط وجواب السؤال مقدر كأن سائلاً سأل عن تبعية عبادة الأوثان وجعل من الظالمين لأنه لا ظلم أعظم من الشرك. ^{٣١٥٠} ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣] ^{٣١٥١} ونوقش بأن جواب الشرط محصور في أشياء، وليس هذا منها والذي قاله الفحول ^{٣١٥٢} إن معنى قولهم: ﴿إِذَا﴾ جزاء وجواب أنه سبب لشرط محقق أو مقدر وجواب عن كلام محقق أو مقدر ^{٣١٥٣} فإذا قال لك: أحد أنا أتيتك وقلت: إذا أكرمك فهو جواب لما قاله وجزاء الشرط مقدر أي: إن أتيتني أكرمك. وإذا قلت: لو أكرمتني إذن أكرمك قدر جواب متكلم سأل ماذا يكون مرتبطاً بالإكرام فأجيب بارتباط إكرامه به ففي الآية جزاء للشرط المذكور وجواب عن كلام مقدر. وقال بعض العارفين: ^{٣١٥٤} "الآية إشارة إلى آخر درجات العارفين من أن ما سواه ممكن موجود بإيجاده فهو معدوم بالنظر إلى ذاته وموجود بإيجاده فلا نافع ولا ضار إلا هو و﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨] فإذا لا حكم في الدارين إلا له ولا رجوع فيهما

^{٣١٤٥} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٣١٤٦} في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: من الطالبين منى غيرى والاسرين على حبال مشاهدتى ما لا يليق به من الحدثان قال ابن عطاء صحح معرفتك ولا تكونن من الناظرين الى شئ سوى الحق فيمقتك الله واقامة الملة الحنيفية هو تصحيح المعرفة. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ١٠٢/٢.

^{٣١٤٧} في نسخة (ب) : الحوائج و في نسخة (ج-ق) : الحوائج. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣١٤٨} في نسخة (ب) : فَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا و في نسخة (ج-ق) : فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣١٤٩} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣١٥٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٧٨/٣.

^{٣١٥١} ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (١٣)﴾ [لقمان: ١٣/٣١]

^{٣١٥٢} قصد المفسر بالفحول: البيضاوي.

^{٣١٥٣} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٢٦/٣.

^{٣١٥٤} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

إلا إليه فلو استقلت بطلت المنفعة والمضرة من غيره.^{٣١٥٥} فإن ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: ١٠٦] لأنه وضع الشيء في غير موضعه لما أن ما سواه معزول عن التصرف وطلب الانتفاع بالأشياء التي خلقها الله للانتفاع بها لا ينافي الرجوع بالكلية إليه تعالى بشرط أن يتوجه الفعل إلى جناب القدس ويرى الجميع فائضا منه جازما بأن الجميع معدوم في نفسه لا وجود هل ولا بقاء [٤٩٦/أ] ولا خاصة إلا به تعالى. وقال بعض العارفين: ^{٣١٥٦} شدد أمر التوكل والاعتماد عليه بقطعه طريق الاعراض عما سوى وصاله وبين أن من نظر الى غيره عند امتحان الله بالسراء والضراء يكون مغلوب قهره متروك حظه محروما من مراده محجوبا عن الله بغير الله باقيا في فوت المراد ومن كان بهذه الصفة فهو ظالم حيث وضع الربوبية عند من لا يستقيم في العبودية قال شقيق الظالم من طلب نفعه ممن لا يملك نفع نفسه ممن لا يملك الدفاع عن نفسه ومن عجز من اقامة نفسه كيف يقيم غيره قال الله: {فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين} ثم زاد تأكيدا اليه في رجوع عباد بالكلية واعراضهم عما سواه.^{٣١٥٧}

﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ

الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١٠٧)﴾ [يونس: ١٠٧]

﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ﴾ [يونس: ١٠٧] أي ضر كان أي: وإن يصبك به. ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ﴾ [يونس: ١٠٧] برفعه ﴿إِلَّا هُوَ﴾ [يونس: ١٠٧] إلا الله. ﴿وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ﴾ [يونس: ١٠٧] عام أيضا. ﴿فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧] للذي أراك به، وفيه رد على المعتزلة القائلة بأنه تعالى أراد من الكافر الإيمان وهو ردّه وأن ما يفعله ما هو عليه وهو أبلغ من قوله: ﴿إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ﴾ [الزمر: ٣٨]^{٣١٥٨} بعموم النفي ههنا تخصيصه بالأصنام هنالك، ولتصريح النفي ههنا والتجوز ثمة ونوقش بأنه يفيد مع النفي زيادة الاستبعاد ودفع بأنه لكونه نصا يكون أبلغ من هذا الوجه ولأن فيه جمعا بين الإرادة والمس وسبحي ما فيه من النكت وفي التخصيص بعد النفي بقوله: ﴿إِلَّا هُوَ﴾ إشعار بقدرته مرتين وتنبيه على أنه هو الذي يقدر أن يكشف وليس في ﴿هَلْ هُنَّ﴾ [الزمر: ٣٨] إلا أن الأصنام لا تقدر على الكشف قال الزمخشري: ^{٣١٥٩} "اتبع النهي عن عبادة الأوثان ووصفها بأنها لا تنفع ولا تضر إن الله هو الضار النافع الذي إن أصابك بضر لا يقدر على كشفه إلا هو وحده دون كل أحد فكيف بالجماد الذي لا شعور به وكذلك إن أراد بخير لم يرد أحد

^{٣١٥٥} روزبهان البقلي، عرائس البيان، ١٠٢/٢.

^{٣١٥٦} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٣١٥٧} في نسخة (ق) + وقال بعض العارفين: شدد امر التوكل والاعتماد عليه بقطعه طريق الاعراض عما سوى وصاله وبين ان من نظر الى غيره عند امتحان الله بالسراء والضراء يكون مغلوب قهره متروك حظه محروما من مراده محجوبا عن الله بغير الله باقيا في فوت المراد ومن كان بهذه الصفة فهو ظالم حيث وضع الربوبية عند من لا يستقيم في العبودية قال شقيق الظالم من طلب نفعه ممن لا يملك نفع نفسه ممن لا يملك الدفاع عن نفسه ومن عجز من اقامة نفسه كيف يقيم غيره قال الله {فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين} ثم زاد تأكيدا اليه في رجوع عباد بالكلية واعراضهم عما سواه. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي، عرائس البيان، ١٠٢/٢-١٠٣.

^{٣١٥٨} ﴿وَلَيْسَ سَأَلَتْهُمْ مِنْ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ (٣٨)﴾ [الزمر: ٣٨/٣٩]

^{٣١٥٩} في نسخة (ج-ب) : الزمخشري، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

ما يريده بك من فضله وإحسانه فكيف بالأوثان فهو الحقيق إذن بأن يتوجه إليه العبادة دونها^{٣١٦٠} **فإن قلت:** لم ذكر المس في أحدهما والإرادة في الثاني^{٣١٦١} **قلت:** كأنه أراد أن يذكر الأمرين جميعا الإرادة والإصابة في كل واحد من الضر والخير وأنه لا راد لما يريد منهما ولا مزيل لما يصيب به منهما فأوجز الكلام بأن ذكر المس وهو الإصابة في أحدهما والإرادة في الآخر ليدل بما ذكر على ما ترك على أنه قد ذكر الإصابة بالخير فيما بعده^{٣١٦٢} **قيل:** يريد أنه متصل بما قبله معطوف على قوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٦] على تأويل **الإخباري بالإنشائي** وهما جميعا متنوعان على قوله: وإن أثم ولا تكون أي: كان مائلا عن سوى دين الله موحدًا غير مشترك [٤٩٦/ب] ثم أكد ذلك بأن نهى بقوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ [يونس: ١٠٦] وأمره بأن يدعوا من يضره وينفعه بقوله: ﴿وَأَنْ يَمْسَسَكَ اللَّهُ﴾ [يونس: ١٠٧] أي: وادع من إن يمسسك بضر ولا كاشف له إلا هو، وصور ههنا حالتي النفع والضر، وخالف بين القرينتين لأن المقام يقتضي الترغيب والتنفير لقوله **تعالى:** ﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ﴾ [يونس: ١٠٥] فالمناسب: ذكر المس والضر والإرادة مع الخير من غير تأويل يعني: إذا ما أوفقت في الضراء لا يكشفها إلا هو، إذ لا ملجأ إلا إليه فلا تكونن من المشركين. وإذا أراد بك الخير فلا يقدر أحد أن يرد ذلك فلا مرجو إلا هو فأقم وجهك لدينه واعبد مخلصا، ثم علل بما سيجيء من أنه فعال لما يشاء وليس لأحد أن يمنعه مما أراد. وفي تخصيص الضر بالمس والخير بالإرادة الإشارة إلى أن الإنسان في الضراء خضع وأخبت وإلى كشفها ادّعى وأميل وإن المطلوب للياد إليه إما مقصود **الزمخشري**^{٣١٦٣} من إيراده فهو أن الكلام مطلوب فيه التوكيد. وذكر في كل من القرينتين المتقاتلتين ما يدل على إرادة مثله فيما يقابله، وحذف اختصار أو هذا ليس بمرضي من مثله لأن فائدة العدول ليس الاختصار ولا التأكيد هذا. **وأنت خبير** بأنه إن أراد أن الاختصار والتأكيد لا يك فائدة للعدول أصلا فهو ممنوع كما لا يخفى على من تبع خواصا لتراكيب. وإن أراد أنهما لا يكونان فائدة له ههنا فعلية البيان بما يقتضيه الإذعان. **وقيل:** في تحقيق **الزمخشري**^{٣١٦٤}: كأنه أراد أن يذكر الأمرين جميعا يعني: أن مقام المبالغة في هذا التذييل والقول فيه أنه رجح جانب الترغيب فيه على جانب التهيب لأن المقصود: الحث إلى اللجوء إليه وحده والاعتصام به ولا شك أن داعي اللطف أنس والنفوس الكرمية إليه **أميل** فأوثر في الأول لفظ المس الدال على ملاصقة الظاهر دون نفوذه وأدمج فيه أن الممسوس مغلوب بنفيان ذلك إذ في جعله ممسوسا [٤٩٧/أ] مع أن المحسوس به هو الماس لولا التعدية بالباء أيضًا ممسوس لقضية التعاكس ما يشعر بغلبة جانب الماس، ففيه فاعلية في عدم التصريح بالإرادة زيادة لطف وكذلك في قوله: ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾ [يونس: ١٠٧] وما فيه من أنه يكشفه لا محالة إن لي ذبه وفي الثاني لفظ الإرادة فجعل المخاطب مرادا والخبر تابعا له وفيه **أبلغ** اللطف ثم في إطلاق الإرادة في هذا المقام، وما فيه

^{٣١٦٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٨/٣.

^{٣١٦١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٨/٣. حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجد عصام الدين اسماعيل بن محمد على تفسير البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢ - ٢٠٠١)، ٥٨٢/٩، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٣/١١.

^{٣١٦٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٨/٣. حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجد عصام الدين اسماعيل بن محمد على تفسير البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢ - ٢٠٠١)، ٥٨٢/٩، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٣/١١.

^{٣١٦٣} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣١٦٤} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

من شمول الظاهر والباطن ولهذا عقبه لقوله: ﴿فَلَا رَادَّ﴾ [يونس: ١٠٧] دلالة على أنه عطاء الأسماء وسماه فضلا بقوته لذلك فليس من الفضل استعادته وطيب مسامعه أو لا بكونه خيرا مؤثرا باعتبار القابل وثانيا بكونه فضلا وإنه من محض اللطف لا شوب معه باعتبار الفاعل ولهذا لم يكدر الرجاء بالتعقيب بالاستئناف وصفى مورد عن شوب الأفذاذ ثم جاز أن يجعل ما قرر فائدة^{٣١٦٥} التصريح في أحد القسمين بما صرح به وسلم **للزَمْخَشَرِيِّ**^{٣١٦٦} ما ذكره^{٣١٦٧} من التعميم . وقال **البيضاوي**^{٣١٦٨}: ولعله ذكر الإرادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الأمرين للتنبيه على أن الخير مرادٌ بالذات وأن الضر إنما مسهم لا بالقصد الأول ووضع الفصل موضع الضمير للدلالة على أنه متفضل بما يريد بهم من الخير لا لاستحقاق لهم عليه ولم يستثن لأن مراد الله لا يمكن رده.^{٣١٦٩} وقال **الإمام**^{٣١٧٠}: "ولما كان الخير قد يكون أمرا عديميا والضر أبدا وجوديا، لا جرم لم يذكر لفظ الإمساس في الأول بل الإرادة.^{٣١٧١}

﴿بُصِيبَ بِهِ﴾ [يونس: ١٠٧] بالخير وقيل: بالضر أيضا. ﴿مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [يونس: ١٠٧] فهو سبحانه فاعل لما شاء. والتقييد بمشيئة المصلحة خلاف الظاهر موعدة بالمغفرة والرحمة إن أطاعوا ورجعوا عن المعاصي وآمنوا أو إيدان بحكم الله وعفوه مع عظم ما ارتكبوا فعليهم أن يتشبثوا بأذيال لطفه ويرجوا رحمته بطاعته وعبادته ولا تيأسوا من روحه وغفرانه بالذلة والمعصية وقيل: الغفور لمن تاب من شركه الرحيم بإنعامه على جميع خلقه وقيل: "الغفور لذنوب عباده وخطاياهم الرحيم بأوليائه في الآخرة.^{٣١٧٢}

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّٰ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ (١٠٨) [يونس: ١٠٨]

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ [يونس: ١٠٨] خطاب **لأهل مكة**. وقد ذكروا في أول **السورة** في تكرير الخطاب والنداء **زيادة تنبيه** لهم **واقفاط** عن سنة الغفلة. وأيضًا النفوس أنفر شيء عن استماع الحق والموعظة لأنها أماراة بالسوء والباطل فلم يكرر عليها عودا على بدء لم يرسخ فيها ولم يثبت ولذلك كان عليه السلام يكرر عليهم الوعظ ثلاثا وسبعا ليغرسه في قلوبهم. ﴿قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ﴾ [يونس: ١٠٨] القرآن والرسول. وقيل: والإسلام أيضًا.^{٣١٧٣} ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [يونس: ١٠٨] للابتداء مجازا متلف بجاء أو حال من الحق. ﴿فَمَنِ اهْتَدَىٰ﴾ [يونس: ١٠٨] باتباع الحق وقبوله. ومن شرطية فالفاء واجبة أو موصولة فهي جائزة. وكذا فيما بعده. ﴿فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ﴾ [يونس: ١٠٨] لأن نفعه لها ويعود إليها لا محالة. واللام للنفع. ﴿وَمَنْ ضَلَّٰ﴾ [يونس: ١٠٨]

^{٣١٦٥} في نسخة (ب-ج-ق) : فائدة ، رجحت عبارة فائدة.

^{٣١٦٦} في نسخة (ب-ج) : الزَمْخَشَرِيُّ ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣١٦٧} الزَمْخَشَرِيُّ ، تفسير الكشاف ، ١٧٨/٣.

^{٣١٦٨} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٣١٦٩} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٢٦/٣.

^{٣١٧٠} قصد المفسر فخر الدين الرازي.

^{٣١٧١} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٨١/١٧-١٨٢.

^{٣١٧٢} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٦٠/١١ ، الطبري ، جامع البيان ، ٣٠٥/١٢.

^{٣١٧٣} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٦٠/١١.

عن ذلك واتبع الباطل وآثره عليه. ﴿فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾ [يونس: ١٠٨] لأن وبال الضلال عليها لا يتخطاها إلى من سواها وعلى للضر سبقت الآية لبيان توكيل الأمر إليهم في اختيار الهداية والضلالة بعد إبانة الحق وإزاحة العلل، وأدمج فيه معنى إثارة الهدى وإطراح الضلال. ففيه دلالة على أن لهم أفعالا اختيارية يثابون بها وأفعالا اختيارية يعاقبون عليها وحجة على الجبرية القائلة^{٣١٧٤}: لا فعل للعبد أصلا وإن حركاته بمنزلة حركات الجمادات لا قدرة عليها ولا قصد ولا اختيار، فإنه لولا القدرة والقصد والاختيار منه لما وكل الأمر إليهم. ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ [يونس: ١٠٨] بحفيظ أحفظ أعمالكم إنما أنا بشير ونذير والله الحافظ عليكم إياها أو لست مسلطا على إدخال الإيمان في قلوبكم. وإنما أنا مبلغ مرشد وما يحتمل الحجازية والتميمية بخفاء النصب في الخبر. وقال بعض العارفين: الحق هو القرآن في ظاهر التفسير وحقائقه، وتجلى ذاته في صفاته، وتجلى صفاته في فعله، فوصل بركة تجليه إلى كل مبارك، وانصرف نوره عن كل محروم. ثم بين سبحانه أن عروس القدم، قد انكشف لاهل العدم. فمن رآه يحظه الوافر، ومن أخطأه أخطأ طريق النجاة بقوله: (فمن أهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها) أي، من عرفني فمعرفة راجع إليه، ومن جهلني فجهله راجع عليه، فإن ساحة الكبرياء منزهة عن معرفة العارفين وجهل الجاهلين حيث ما استوحش حين جهلوه وما استانس حين عرفوه ثم بين أن المتولى تعالى هو بنفسه في الهداية والضلالة بقوله: وما أنا عليكم بوكيل.^{٣١٧٦} وعن ابن عباس: نسختها آية القتال.^{٣١٧٧}

﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [يونس: ١٠٩]

﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ [يونس: ١٠٩] بالامثال والتبليغ لأنك مبلغ لست بوكيل، فإنه هو الحق الذي لا مزيد عليه فلن يهتدي المهتدي إلا باتباعه وإذعانه وقبوله والعمل بموجبه. ﴿وَاصْبِرْ﴾ [يونس: ١٠٩] على دعوتهم وتحمل أذيتهم أو واصبر نفسك على متاعب تبليغ الوحي، ومقاولة الضلال العتاة من أعداء [٤٩٨/أ] الإسلام وغير ذلك من أنواع الميثاق وتكاليف النبوة أو تربص وانتظر. ﴿حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ﴾ [يونس: ١٠٩] بالصرة^{٣١٧٨} عليهم وإظهار دينك وإنجاز ما وعدك أو بالأمر بالقتال. ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [يونس: ١٠٩] إذ لا يمكن الخطأ والسهو في حكمه لاطلاعه على السرائر^{٣١٧٩} اطلاعه على الظواهر وإحاطته بكل شيء علما ولا يحكم إلا بالعدل لتعالیه عن شائبة الظلم ولا يمنعه عن إرضائه مانع. وروي "أنها لما نزلت فجمع النبي عليه

^{٣١٧٤} في نسخة (ب-ج-ق) : القايلة ، رجحت عبارة القائلة.

^{٣١٧٥} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٣١٧٦} في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: الحق هو القرآن في ظاهر التفسير وحقائقه، وتجلى ذاته في صفاته، وتجلى صفاته في فعله، فوصل بركة تجليه إلى كل مبارك، وانصرف نوره عن كل محروم. ثم بين سبحانه ان عروس القدم، قد انكشف لاهل العدم. فمن رآه يحظه الوافر، ومن اخطأه اخطأ طريق النجاة بقوله (فمن أهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها) أي، من عرفني فمعرفة راجع إليه، ومن جهلني فجهله راجع عليه، فإن ساحة الكبرياء منزهة عن معرفة العارفين وجهل الجاهلين حيث ما استوحش حين جهلوه وما استانس حين عرفوه ثم بين ان المتولى تعالى هو بنفسه في الهداية والضلالة بقوله وما أنا عليكم بوكيل. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ١٠٤/٢-١٠٣.

^{٣١٧٧} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٦١/١١.

^{٣١٧٨} في نسخة (ب) : بالصرة و في نسخة (ج-ق): بالنصرة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣١٧٩} في نسخة (ب-ج-ق) : السراير. رجحت عبارة السرائر.

السلام الأنصار فقال: إنكم ستجدون بعدي أثره فاصبروا حتى تلقوني.^{٣١٨٠} يعني: إن أمرت في هذه الآية بالصبر على ما سامتني الكفرة فصبرت فاصبروا أنتم على ما يسومكم الأمراء من الجور. قال **أنس**: فلم نصبر. والأثره اسم من استأثر بالفيء ويستخلصونه مستبدين به.^{٣١٨١} وروي "أن أبا قتادة تخلف عن تلقي معاوية حين قدم المدينة وقد تلقتة الأنصار ثم دخل عليه فقال له مالك: لم تتلقانا؟ قال: لم يكن عندنا دواب، قال: فأين النواضح، قال: قطعناها في طلبك وطلب أبيك يوم بدر وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا معشر الأنصار! إنكم ستلقون بعدي أثره قال معاوية: فماذا قال: قال: فاصبروا حتى تلقوني قال فاصبروا إذا نصبر.^{٣١٨٢} فقال عبد الرحمن ابن حسان^{٣١٨٣}:

أَلَا أُبْلِغُ مُعَاوِيَةَ بْنَ حَرْبٍ *** أَمِيرَ الظَّالِمِينَ نَثَا كَلَامِي

بِأَنَا صَابِرُونَ فَمَنْظُرُكُمْ *** إِلَى يَوْمِ التَّغَابُنِ وَالْخِصَامِ^{٣١٨٤}

قوله: فأين النواضح تويخ منه بأنه أكرة وأصحاب زروع وجواب أبي قتادة إشارة إلى أنها كانت نجائب^{٣١٨٥} وأنهم أهل حرب ظفروا بهم وبآبائهم في يوم قاتلوا عليها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

من قرأ سورة يونس أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون.^{٣١٨٦}

^{٣١٨٠} عن أنس بن مالك: لما نزلت واصبر حتى يَخُجِّمَ اللَّهُ جمع رسول الله ﷺ الأنصار وقال إنكم ستجدون بعدي أثره فاصبروا حتى تلقوني. الزيلعي، تخريج الكشاف، ١٤٠/٢، غريب بهذا، لم نجده مسنداً، لكن أورده الزمخشري في أثره. عن أسيد بن حضير: أن رجلاً من الأنصار خلا برسول الله ﷺ، فقال: ألا تستعجلني كما استعجلت فلاناً؟ فقال: إنكم ستلقون بعدي أثره فاصبروا حتى تلقوني على الخوض. مسلم، صحيح مسلم، ١٨٤٥، صحيح

^{٣١٨١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٧٩/٣.

^{٣١٨٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٠/٣. أخرجه البخاري في شعب الإيمان ٥٦/٦-٥٩ برقم ٧٤٨٨.

^{٣١٨٣} عبد الرحمن بن حسان بن ثابت الأنصاري هو تابعي وشاعر، أبوه شاعر رسول الله حسان بن ثابت، وكان ملك الإسكندرية والنائب العام للدولة البيزنطية في مصر، قد أرسل إلى رسول الله جاريتين هما مارية القبطية وأختها سيرين بنت شمعون، فتزوج النبي مارية وأهدى حسان بن ثابت سيرين بنت شمعون، فأسلمت وأنجب منها عبد الرحمن. كان شاعراً، وكان مقيماً في المدينة المنورة وتوفي فيها، اشتهر بالشعر. الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٠/٣. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٥٨٩/٧.

^{٣١٨٤} ألا أبلغ معاوية بن حرب * فقد ضاقت بما يأتي اليدان * أتغضب أن يقال أبوك عف * وترضى أن يقال أبوك زان * واشهد أن قريش من زياد * كقرب الفيل من ولد الأتان. ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، ١٤٧/١٠.

^{٣١٨٥} في نسخة (ب-ج-ق): نجائب. رجحت عبارة نجائب.

^{٣١٨٦} عن أبي بن كعب: إن رسول الله ﷺ عرض عليّ القرآن في السنة التي مات فيها مزيّن وقال إن جبريل عليه السلام أمرني أن أقرأ عليك القرآن وهو يقرئك السلام فقال أبي فقلت لما قرأ عليّ رسول الله ﷺ كما كانت لي خاصة فخصني بنواب القرآن مما علمك الله وأطلعك عليه؟ قال نعم يا أبي أئما مسلم قرأ فاتحة الكتاب أعطني من الأجر كأئما قرأ ثلثي القرآن وأعطني من الأجر كأئما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة، ومن قرأ آل عمران أعطني بكل آية منها أماناً على جسر جهنم، ومن قرأ سورة النساء أعطني من الأجر كأئما تصدق على كل من ورث ميراثاً، ومن قرأ المائدة أعطني عشر حسنة ومحي عنه عشر سيئة ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودي ونصراني تنفس في الدنيا، ومن قرأ سورة الأنعام صلى عليه سبعون ألف ملك، ومن قرأ الأعراف جعل الله بينه وبين إبليس، سترًا وإن قرأ الأنفال أكون له شفيحاً وشاهدًا وبرئ من التفاق، ومن قرأ يونس أعطني من الأجر عشر حسنة بعدد من كذب يونس وصدق به وبعدد من غرق مع فرعون، ومن قرأ سورة هود أعطني من الأجر عشر حسنة بعدد من صدق بنوح وكذب به. ابن الجوزي، موضوعات ابن الجوزي، ٣٩١/١، موضوع بلا شك.

﴿سورة هود﴾ [٤٩٨/أ] ٣١٨٧

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

سورة هود مكية. ٣١٨٨ يجوز في **هود** مرادا به السورة الصرف والتترك باعتبارين، فإن عنيت أنه اسم لها ٣١٨٩، تعين **المنع** ٣١٩٠ عند **الخليل** ٣١٩١ و**سيبويه** ٣١٩٢ وكذلك **نوح** و**لوط** إذا جعلتهما اسمين لها وجوز الصرف **عيسى بن عمر** ٣١٩٣ ونظر إلى سكنون أوسطه **كهند**. وفيه: **ضعف** ٣١٩٤ [٤٩٨/ب] **فإن قلت**: "قد نصوا على أن المؤنث الساكن الوسط نحو: هند والأعجمي الساكن الوسط نحو نوح يجوز فيه الصرف وتركه مع أن الصحيح وجوب صرف نوح." **فالجواب**: "أن شرط ذلك: أن لا يكون المؤنث منقولا من مذكر إلى مؤنث، فلو سميت امرأة بزيد تحتم منعه، وشرط الأعجمي أن لا يكون مؤنثا، فإذا كان مؤنثا تحتم المنع نحو **ماه** و**جور** و**هود** و**نوح** من هذا القبيل، فإنهما في الأصل لمذكر، ثم سمي بهما السورة؛ وإن عنيت ٣١٩٥ أنهما على حذف المضاف، وجب صرفه فتقول: "قرأت هودا ونوحا" ٣١٩٦ يعني: **سورة نوح وهود**، فإذا قصدت بهما **النبيين** نفسيهما صرفت فقط عند الجمهور في الأعجمي. وأما **هود** فإنه: عربي، فتحتم صرفه، وقد عقدوا لأسماء السور ٣١٩٧ والألفاظ والأحياء والقبائل والأماكن بابا في منع الصرف وعدمه. **حاصله**: أنك إن عنيت قبيلة أو أمّا أو بقعة أو سورة أو كلمة منعت، وإن عنيت حيا أو أبا أو مكانا أو غير سورة أو لفظا صرفت. ٣١٩٨

٣١٨٧ هذا الرقم رقم الورق لنسخة بايزيد، ورقم الورق لنسخة جاز الله: [٤٠٩/ب] ورقم الورق لنسخة قيلج علي باشا: [٨٨/ب].

٣١٨٨ السيوطي، الدر المنثور، ٥٧٦/٣.

٣١٨٩ في نسخة (ب): به اسمها، و في نسخة (ج-ق): اسم لها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣١٩٠ أي: غير المنصرف.

٣١٩١ أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي، من أئمة اللغة والأدب، وواضع علم العروض، وهو أستاذ سيبويه. ولد ومات في البصرة، وعاش فقيرا صابرا. الزركلي، الاعلام، ٣١٤/٢.

٣١٩٢ سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارث، إمام النحاة أول من بسط علم النحو، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ولد سنة ٧٦٠م، وتوفي ٧٩٦م في شيراز في إيران. وقد طلب الفقه والحديث مدة، ثم أقبل على الغريفة، فبرز ساد أهل العصر، وألف فيها كتابه الكبير الذي لا يدرك شأؤه فيّه. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٤٦/٧.

٣١٩٣ عيسى بن عمر الثقفي النحوي البصري، مولى خالد بن الوليد رضي الله عنه. ابن خلكان، وفيات الأعيان، ٤٨٦/٣-٤٨٨.

٣١٩٤ ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٢٦/١٠.

٣١٩٥ في نسخة (ب): عينت، و في نسخة (ج-ق): عنيت. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣١٩٦ ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٢٦/١٠-٤٢٧.

٣١٩٧ في نسخة (ب): السورة، و في نسخة (ج-ق): السور. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣١٩٨ ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٢٦/١٠-٤٢٧.

مكية إلا ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ [هود: ١١٤] أو ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ﴾ [هود: ١٢] وقوله: ﴿أَوَّلِكَ﴾ ٣٢٠٢ ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [هود: ١١/١٧] وقوله: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤]. ٣٢٠٤

وهي مائة وثلاث وعشرون آية. وقيل: اثنتان. وقيل: إحدى، والاختلاف: في سبع آيات ٣٢٠٥ ﴿بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ ٣٢٠٦ [هود: ٥٤]، ٣٢٠٧ ﴿يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٤]، ٣٢٠٨ ﴿مَنْ سَجَّلَ مَنْصُودٌ﴾ [هود: ٨٢]، ٣٢٠٩ ﴿إِنَّا عَامِلُونَ﴾ [هود: ١٢١] ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ٨٦]، ٣٢١٠ ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ [هود: ١١٨]، ٣٢١١ و **كلماتها: ألف وتسعمائة وسبع عشر. وحروفها: تسعة آلاف وستمائة وسبعة وثلاثون. وانتظامها: بالسورة** التي قبلها من حيث اشتغالها على ما اشتملت هي عليه من محاجة المشركين، وإدكارهم أقاصيص الأمم الخالية. **وانتظام أولها بآخرها:** من حيث أنه ذكر هناك اتباع ما يوحى إليه، وذكر هنا صفة الكتاب الذي أوحى إليه، وأنه ذكر هناك بيان أن له **الفصل والأحكام**، وهنا ذكر التفصيل والأحكام. **وقيل:** بعد ختمها بالأمر بنفي الشرك وثبوت الإيمان والعمل بمقتضاه واتباع الموحى والصبر على ذلك، افتتح [٤٩٩/أ] هذه **السورة** ببيان الوحي وتفصيله والمنع من الشرك والتحذير منه. ٣٢١٢

٣١٩٩ في نسخة (ب) : أقيم الصلاة ، و في نسخة (ج-ق) : أقم الصلاة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).
 ٣٢٠٠ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ (١١٤/١١)
 ٣٢٠١ ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ حَاءٌ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [هود: ١١/١٢]
 ٣٢٠٢ في نسخة (ب-ج-ق) : أَوَّلِكَ ، رجحت عبارة أَوَّلِكَ.
 ٣٢٠٣ ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابٌ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرَّةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ (١٧)﴾ [هود: ١١/١٧]
 ٣٢٠٤ ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ (١١٤)﴾ [هود: ١١/١١٤]
 ٣٢٠٥ لم يوجد الآية السابعة في نسخ التفسير.
 ٣٢٠٦ في نسخة (ب) : يشركون ، و في نسخة (ج-ق) : تشركون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).
 ٣٢٠٧ ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَزَكَ بِغُضِّ إِلَهِنَا بِشَوْءٍ قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٥٤)﴾ [هود: ١١/٥٤]
 ٣٢٠٨ ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ (٧٤)﴾ [هود: ١١/٧٤]
 ٣٢٠٩ ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنْ سَجِيلٍ مَنْصُودٍ (٨٢)﴾ [هود: ١١/٨٢]
 ٣٢١٠ ﴿بَيِّنَتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيضٍ (٨٦)﴾ [هود: ١١/٨٦]
 ٣٢١١ ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ (١١٨)﴾ [هود: ١١/١١٨]
 ٣٢١٢ أبو العباس أحمد بن يوسف بن الشيباني الكواشي ، تفسير الكواشي ، ١٣١/٢ .

بسم الله الذي أنزل الكتاب المحكم المفصل المتين. الرحمن الذي جعل العاقبة للمتقين. الرحيم الذي لا يضيع

أجر المحسنين.^{٣٢١٣}

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿الر كِتَابٌ أُخْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (١)﴾ [هود: ١]

﴿الر﴾ [هود: ١] أضجع^{٣٢١٤} الراء ابن عامر وأبو عمرو والكوفيون^{٣٢١٥} غير حفص فإنه فتحها كقالون وابن كثير. وأما ورش فجعلها بين بين.^{٣٢١٦} ثم إنه مذكور على نمط تقدير الحروف للتحدّي والإعجاز من حيث دلالته على أن المتحدّي مؤلف^{٣٢١٧} من جنس ما يُركَّبون منه كلامهم. فلولا أنه من عند الله لما عجزوا عن إتيان مثله، أو اسم للسورة أو للقرآن، فعلى الأول.^{٣٢١٨} ﴿كِتَابٌ﴾ [هود: ١] خبر محذوف أي: هو كتاب يعني: القرآن أو السورة، وعلى الثاني خبر مذكور أي: السورة أو القرآن كتاب كذا وكذا. ﴿أُخْكِمَتْ آيَاتُهُ﴾ [هود: ١] بالنظم القوي والمعنى السوي كالبناء المرصّف، لا يعتريه اختلال من جهتيهما بل يحتوي على كمال البلاغة والفصاحة بحيث أعجز من أفاق في هذه الضاعة أو بالحجج والدلائل^{٣٢١٩} الداخلة فيه كالإعجاز أو الخارجة من الشواهد النبوية،^{٣٢٢٠} فالهزمة: ليست للنقل بل وضع أحكم ابتداء كذلك ومثله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى﴾ [النساء: ١٦٤]^{٣٢٢١} لأنّ التشديد ليس للتكثير، بل وضع هو كذلك أو منعت من الفساد والباطل كقوله: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [فصلت: ٤٢].^{٣٢٢٢} ويؤيده ما روي عن قتادة^{٣٢٢٣}: "أحكمت من الباطل"^{٣٢٢٤} فيكون من قولهم:

^{٣٢١٣} هذه العبارة بسملة المفسر في أول سورة هود.

^{٣٢١٤} أي: قرؤوا بامالة الكبرى.

^{٣٢١٥} هم: عاصم، حمزة و كسائي.

^{٣٢١٦} أي: قرؤوا بامالة الصغرى.

^{٣٢١٧} في نسخة (ب): بمؤلف، و في نسخة (ج-ق): مؤلف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢١٨} شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ)، ٦١١/٨-٦١٢.

^{٣٢١٩} في نسخة (ب-ج-ق): والدلائل، رجحت عبارة والدلائل.

^{٣٢٢٠} شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ)، ٦١١/٨-٦١٢.

^{٣٢٢١} ﴿وَوُضِّلَ قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَوُضِّلَ لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (١٦٤)﴾ [النساء: ١٦٤]

^{٣٢٢٢} ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (٤٢)﴾ [فصلت: ٤٢/٤١]

^{٣٢٢٣} أبو الخطاب قتادة بن دعامة السدوسي (٦٨٠ - ٧٣٦): تابعي محدث مفسر وعالم في العربية واللغة وأيام العرب والنسب، حافظ، علامة. قرئت عليه صحيفة جابر مرة واحدة فحفظها. "الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٥/٢٦٩.

^{٣٢٢٤} الطبري، جامع البيان ٣١٠/١٢. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٦٥/١١. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/١٨١.

أحكمت الدابة إذا وضعت عليها الحكمة لتمنعها من الجحاح.^{٣٢٢٥} **ويقال:** أيضا حكمت السفينة^{٣٢٢٦} وأحكمتها إذا أخذت على يده، قال **جرير**^{٣٢٢٧}:

أَبْنِي خَبِيفَةً أَحْكِمُوا سَفْهَاءَكُمْ ** إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ أَغْضِبَا ٣٢٢٨**

أو من **النسخ**، فإن أريد **السورة** فليس فيها **منسوخ**، وإن أريد **القرآن** فلن ينسخ أبدا بغيره، كما نُسخَت **التوراة** و**الإنجيل** به. ولا ينافي ذلك نسخ بعضه ببعض. ويحتمل أحكم بعض آياته بأن جعل ناسخًا غير منسوخ، فإن اسم الجنس قد يقع على النوع. ويوافق هذا المعنى قوله **تعالى**: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ﴾ [آل عمران: ٧]^{٣٢٢٩} من حيث أن الأحكام من شأن بعضها. وأما إذا حكم على جميعها على ما هو الظاهر وعليه **الجمهور** فلا يُنافي تلك الآية لأن الأحكام هنا غير الأحكام ثمة، أو جعلت حكيمة كقوله: ﴿آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [يونس: ١]^{٣٢٣٠} [٤٩٩/ب] لاشتماله على **أُمّهات الحكم النظرية المتعلقة بالاعتقاد دون العمل**، كمعرفة الصانع ووحدته، وسائر^{٣٢٣١} صفات الجلال والجمال، ومعرفة الملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر، وما فيه من نحو الصراط والميزان والعملية المتعلقة بتهديب الأعمال الظاهرة المسماة **بالفقه**، وتهديب الأحوال الباطنة المسماة بعلم **الأخلاق**، ولا يوجد في العالم كتاب ساوى **القرآن** في اشتمال هذه **المطالب العالية** فيكون منقولاً بالهمزة من حكم بالضم إذا صار **حكيماً**. قال^{٣٢٣٢}:

وَأَبْغَضُ بَغِيضَكَ بُغْضًا زُوْنِدًا. إِذَا أَنْتَ حَاوَلْتَ أَنْ تَحْكُمَا ٣٢٣٣

^{٣٢٢٥} الرمخشري، تفسير الكشاف، ١٨١/٣.

^{٣٢٢٦} في نسخة (ب): **السفيه**، وفي نسخة (ج-ق): **السفينة**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٢٧} جرير بن عطية الكلبي، من تميم. وكان يكنى بأبي خزرة. من أشعر أهل عصره. ولد ومات في اليمامة. فلم يثبت أمامه غير الفرزدق والأخطل، وهو من أغزل الناس شعراً. الزركلي، الاعلام، ١١٩/٢-١٢٠، ابن سعد، طبقات، ٢٦٥-٢٦٦.

^{٣٢٢٨} قال الأزهري: وقول أبي سعيد الصريير ليس بالمُرصِي. ابن الأعرابي: حكّم فلان عن الأمر والشئ أي رجع، وأحكّمته أنا أي رجعته، وأحكمه هو عنه رجعه؛ قال جرير: أبني خبيفة، أحكموا سفهاءكم، **** إني أخاف عليكم أن أغضباً. أي: زُدوهم وكفّوهم وامنعوهم من التعرض لي. ابن منظور، لسان العرب، ١٢/١٤٤.

^{٣٢٢٩} ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ (٧)﴾ [آل عمران: ٣/٧]

^{٣٢٣٠} ﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (١)﴾ [يونس: ١/١٠]

^{٣٢٣١} في نسخة (ب-ج-ق): **وساير**، رجحت عبارة **وساير**.

^{٣٢٣٢} هو شاعر مخضرم، النمر بن تولب بن زهير العكلي.

^{٣٢٣٣} سمعت علياً يقول مراراً، اللهم إني أبرأ إليك من قتلة عثمان وإني أرجو أن يصيبني وعثمان قول الله: ونزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين قال: ورأيت علياً في داره يوم أصيب عثمان. فقال: ما وراءك قلت: شر قتل عثمان. فقال: إنا لله وإنا إليه راجعون. ثم قال: أحب حبيبك هونا ما، عسى أن يكون بغيضك يوماً ما. وأبغض بغيضك هونا ما عسى أن يكون حبيبك يوماً ما.

وقال النمر بن تولب: وأحب حبيبك حبا رويدا **** لئلا يعولك ان تصرما. وأبغض بغيضك بغضا رويدا **** إذا انت حاولت ان تحكما. النمر بن تولب. ديوان النمر بن تولب. تحقيق: محمد نبيل طريفي. (بيروت-لبنان: ٢٠٠٠ دار صادر، الطبعة الأولى)، ٤٦؛ أبي هلال العسكري، كتاب جمهرة الأمثال، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم وعبد المجيد قطامش، (دار الفكر الطبعة الثانية، ١٩٨٨)، ١٨٤/١.

قال الأصمعي^{٣٢٣٤}: أي: إذا حاولت أن تكون حكيماً، ثم إن الجملة في محل الرفع صفة للكتاب.

﴿ثُمَّ فَصِّلْتُ﴾ [هود: ١] بالفوائد^{٣٢٣٥} كما تفصل القلائد بالفرائد^{٣٢٣٦} أي: فُيْزَتْ وجعلت تفاصيل في مقاصد مختلفة ومعان متميزة من العقائد^{٣٢٣٧} والأحكام والمواعظ والأمثال وغير ذلك. وقيل: زَيَّنَتْ بها كما تُزَيِّن القلائد بما ذكر، فعلى هذا: ثم للتراخي الرتبي على جميع المعاني المذكورة للإحكام. أما فيما إذا رجع الإحكام إلى اللفظ، فالأمر ظاهر لأن هذا التفصيل يرجع إلى المعنى، وأما فيما إذا رجع إلى المعنى، فلأن التفصيل إكمال لما فيه من الإجمال أو فصل فيها وبين ولخص ما يحتاج إليه في الدين لأنها القوانين التي يستند إليها السنة والإجماع والقياس بعد أدلة العقل، فتم على ما مرَّ أو جعلت فصلاً **سورة سورة**، وآية آية. قيل: هذا إنما يجوز على تقدير أن يراد بآياته آيات القرآن دون **السورة**. ويمكن أن يقال: التفصيل إلى السور على أن يُراد بها آيات القرآن، وإلى الآيات على أن يُراد آيات السور أو أن يقال: جعل آيات لسورة سور اذكر معاني هذه السورة وآياتها في سور متفرقة من التفصيل بمعنى التفريق أو فُرِقت في التنزيل، ولم تنزل جملة^{٣٢٣٨} على حسب المصالح ومقتضى الوقائع فعلى [٥٠٠/أ] هذين الوجهين، يُمكن حمل ثم على التراخي الوجودي، لأن الإحكام بالنظر إلى كل آية في نفس أو جعلها فصول بالنظر إلى بعضها مع بعض، ولما كان الكلام من السيلان كان زمانياً أيضاً، ولكن الزمخشري^{٣٢٣٩} حمل على التراخي في الإخبار في هذين الوجهين ليُطابق الوضع اللفظ^{٣٢٤٠}، وليُظهر وجف الغدول من الفاء إلى ثم، والظاهر: أنَّ المُراد من التراخي، هو مجرد^{٣٢٤١} الترُّب لظهور أنَّ حقيقة التراخي مُنتفية بين الإخبارين ضرورة أن الإخبار بالتفصيل وقع عقيب الإخبار بالإحكام^{٣٢٤٢}.

﴿مَنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٌ﴾ [هود: ١] صلة ثانية للكتاب أي: كتاب مُحْكَم كائن^{٣٢٤٣} من عند الله، أو خير بعد خير أي: آلر، وهذا من لدن حكيم أو صلة لأحكمت أو فصلت من حيث صناعة الإعراب على سبيل **التنازع** متعلق بهما من حيث المعنى^{٣٢٤٤} وفيه على **الأوجه الثلاثة** انطباق جنس بين حكيم وخبير، وأحكمت وفصلت لكن جعلها صلة للفعلين راجح. ولذلك لتعلُّق أن لا يعبدوا بهما جعلت أن مصدرية أو مُفسِّرة، ثم الأحسن أن يراد بالإحكام المعنى الأوَّل من معانيه المذكورة وبالتفصيل أحد الأولين من معانيه أيضاً لأن الانطباق يطبق عليه، إذ المعنى أحكمها حكيم مُحْكَم للأمور، واضع كل شيء موضعه وفصلها

^{٣٢٣٤} عبد الملك بن قريش بن أصمع الباهلي (٧٤٠ - ٨٣١ م) من راوية العرب، وأحد أئمة العلم باللغة والشعر. مولده ووفاته في البصرة. وكان الرشيد يسميه شيطان الشعر. وقال الأخفش: ما رأينا أحداً أعلم بالشعر من الأصمعي. الذهبي، سير لأعلام النبلاء، ١٠/١٢٣.

^{٣٢٣٥} في نسخة (ب-ج-ق): بالفوائد، رجحت عبارة بالفوائد.

^{٣٢٣٦} في نسخة (ب-ج-ق): الفرائد، رجحت عبارة الفرائد.

^{٣٢٣٧} في نسخة (ب-ج-ق): العقائد، رجحت عبارة العقائد.

^{٣٢٣٨} في نسخة (ب): جملة، و في نسخة (ج-ق): جملة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٣٩} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٢٤٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/١٨١.

^{٣٢٤١} في نسخة (ب): مجرَّ، و في نسخة (ج-ق): مجرَّد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٤٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/١٨١.

^{٣٢٤٣} في نسخة (ب-ج-ق): كائن، رجحت عبارة كائن.

^{٣٢٤٤} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/١٨١.

بينهما وشرحها خبير عالم بكيفيات الأمور لا يعُزب عنه الإخبار الباطنة،^{٣٢٤٥} فلا يجري في الملك والملكوت شيء إلا ويكون عنده خبره فإن الخبير بمعنى العليم، لكن العلم إذا أُضيف إلى **الخبيا الباطنة** سَمِّي خبره وسمي صاحبها **خبيرا**، ثم إنه كما وصف المنزل بالإحكام والتفصيل، ونُعت المنزل بالحكيم الخبير، وصفت المنزل عليه بالنذير البشير وأمر أُمته **بالتحلية بالعبادة والتخلية بالاستغفار والإنابة** ثم في العدول من قوله: أحكم آياته الحكيم، وفصلها الخبير **[٥٠٠/ب]** إلى الدرجة الثانية أحكمت آياته ثم فُصِّلَت الحكيم الخبير على طريقة:

لَيْلِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ يَسْبَحُ هَلْ فِيهَا رَجَالٌ^{٣٢٤٦}

ثم إلى الثانية الكتابة واختصاص من لدن المُنْبئ عن **الحضرة الصمدانية**، **والجناب الفردانية** من الإجلال والتعظيم ما لا يصل إلى كنهه وصف الواصف. واعلم أن **لَدُنْ** ظرف غير مُتَمَكِّن مبني، وسبب بناءه قلة تمكُّنه وتصرفه لفظا ومعنى، أما اللفظ فكونه لا يستعمل إلا مُضافا، ولا يدخل عليه شيء من الحروف الجارة إلا من وجد ونظيره في قلة التصرف والتمكن. **مَدْ** و**مَنْدْ** إذا كانت اسمين لأنهما لا يكونان إلا مبتدئين وهو سبب بنائهما، وأما **المعنى**: فكونه خارجا عن نظيره وهو **عند**، لأنه مخصوص بملاصقة الشيء وشدة مقارنته، و**عند** ليس كذلك بل هو للقريب وما بعد عنه وبمعنى المِلْك.

﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ [هود: ٢]

﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾^{٣٢٤٧} [هود: ٢] متصل بما قبله، وحينئذ كلمة **إِنْ** مصدرية، وقد سبق جواز وصلها بالأمر والنهي، وإن فات معنى الأمر والنهي عند التقدير بالمصدر، كفوات معنى الماضي والمستقبل عنده. وهي مع الجملة التي بعدها في محل النصب بأنه مفعول له لقوله: ﴿أَحْكَمْتُ﴾ [هود: ١] أو ﴿فُصِّلْتُ﴾ [هود: ١] على طريق **التنازع**^{٣٢٤٨}، وحذفت اللام منه، وإن لم يشتمل على شرائط^{٣٢٤٩} حذفها من المفعول له بناء على القياس المطرَّد في حذف حرف الجر مع **أَنْ** و**إِنْ**، فدلَّ التركيب على أنَّ إحكام آيات الكتاب وتفصيلها لهذا المقصود، فكل من صرف عمره إلى سائر المطالب، فقد خاب وخسر أو مُفسِّرة لما في تفصيل الآيات من معنى القول وهي في تقدير القول فقوله: ﴿وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ [الصافات: ١٠٤] تقديره: **ناديناه** وقلنا: يا **إبراهيم**! ولهذا لا تجيء بعد صريح القول، لأن تقدير القول بعد صريحه لا معنى له، وإنما يجيء بعد كلام فيه معناه ليدل على القول، فيُقَدَّر القول بعده تقديرا صحيحا ولهذا أيضا وجب أن يتوسط بين جملتين لأن ما بعدها مفعول القول تقديرا وهو لا بد أن يكون جملة فيكون ما قبلها جملة أيضًا، لأن الجملة لا تفسِّر إلا الجملة، وكأنه قيل ههنا: ﴿ثُمَّ فُصِّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾

^{٣٢٤٥} إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوتي البروسوي، روح البيان في تفسير القرآن، ٩٨/٤.

^{٣٢٤٦} هذا القول: قول ضرار بن نهشل يرثي أخاه يزيد أو غيره. "ليلى يزيد ضارع لخصومة ومختبط مما تطيح الطوائح" ابن يعيش، كتاب شرح المفصل، ٢١٣/١.

^{٣٢٤٧} في نسخة (ب): أَلَا يَعْبُدُوا، و في نسخة (ج-ق): أَلَا تَعْبُدُوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٤٨} التنازع: أن يطلب المعمول عاملان تقدما عليه. نحو: سافر وعاد خالد. فكل من الفعلين المتقدمين: سافر ورجع يطلب فاعلاً هو كلمة: خالد. ونحو: آتوني أفرغ عليه قِطْرًا. ابن عقيل، شرح ابن عقيل على الألفية، ٥٤٨/١.

^{٣٢٤٩} في نسخة (ب-ج-ق): شرايط، رجحت عبارة شرائط.

[هود: ١] [٥٠١/أ] قال: لا تعبدوا إلا الله أو منقطع عنه، فحينئذ لا يجوز أن تكون **أَنْ** مفسّرة لامتناع وجود المفسّر دون المفسّر، فتعيّن أن تكون مصدرية، وذلك لأن قوله:

﴿إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ﴾ [هود: ٢] مقولٌ على لسان النبي عليه السلام، وهو بيان لقوله: ﴿أَلَا تَعْبُدُوا﴾^{٣٢٥٠} [هود: ٢] كأنه قيل: أنهاركم عن عبادة غير الله لأنني نذير فيكون قوله: ﴿أَلَا تَعْبُدُوا﴾^{٣٢٥١} مقولاً أيضاً على لسان الرسول، وما قبله من **الر**^{٣٢٥٢} **كتاب** إلى آخره، ليس مقولاً على لسان النبي عليه السلام فيكون منقطعاً عما قبله على أن^{٣٢٥٣} ليس مقولاً على لسان الرسول غير متعين، بل يحتمل أن يكون أيضاً مقولاً على لسانه، فمبني الاتصال الانفصال على هذين الاحتمالين، ثم إنه على الانقطاع يتصل بما قبله اتصالاً معنوياً كأنه لما قيل: إنا أنزلنا إليك كتاباً موصوفاً بصفات الكمال امتناناً عليه قال: فماذا يجب عليّ إذن؟ فقيل: إن **ستفعل**^{٣٢٥٤} بما أمرت به من البشارة والندارة وتقول: لأمتك "الزمو التوحيد والاستغفار" فيكون هذا إغراء منه عليه السلام على اختصاص الله بالعبادة كأنه قال: ترك عبادة غير الله ﴿إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ﴾ [هود: ٢] كقوله تعالى: ﴿فَضْرَبَ الرِّقَابَ﴾ [محمد: ٤]^{٣٢٥٥} لأن أصله فاضربوا الرقاب ضرباً، فحذف الفعل وقدم المصدر، وأُنيب منابه، وأُضيف إلى المعمول. وقيل: النظير بقوله تعالى: ﴿فَضْرَبَ الرِّقَابَ﴾ [محمد: ٤] في إفادة معنى الإغراء لا اشتراك الصورتين في النصب على المصدرية لإفادة التأكيد، إذ لا يجوز فيما نحن فيه. وذلك لأنه ليس وزان أن لا يعبدوا إلا الله بمعنى عدم عبادة غير الله وزان ترك عبادة غير الله في استقامة تقدير "اتركوا عبادة غير الله أن لا يعبدوا" أي: عدم عبادة غير الله لم يكن شيئاً، لأن **أن**: لا يحسن موقعه [٥٠١/ب] كما لا يحسن اضربوا أن تضربوا أي: اضربوا الضرب وشره أن علم للاستقبال، فلو أُريد استقبال عن زمان الأمر، لم يكن مفعولاً مُطلقاً. وإن أُريد ذلك الاستقبال، ضاع للاكتفاء بالأول.

﴿إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾^{٣٢٥٧} [هود: ٢] اللام صلة نذير وكذا **من** والضمير لله تعالى أي: أنذركم من الله ومن عذابه إن كفرتم وأبشركم بثوابه إن آمنتم. ولك أن تجعل منه في موضع الحال لتقدمه على الموصوف وهو نذير، والأصل: نذير منه

^{٣٢٥٠} في نسخة (ب): أَلَا يَعْبُدُوا. و في نسخة (ج-ق): أَلَا تَعْبُدُوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٥١} في نسخة (ب): أَلَا يَعْبُدُوا. و في نسخة (ج-ق): أَلَا تَعْبُدُوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٥٢} في نسخة (ب): - الر. و في نسخة (ج-ق): + الر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٥٣} في نسخة (ب): - ليس مقولاً على لسان النبي عليه السلام فيكون منقطعاً عما قبله على أن. و في نسخة (ج-ق): + ليس مقولاً على لسان النبي عليه السلام فيكون منقطعاً عما قبله على أن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٥٤} لم يقرأ هذه الكلمة.

^{٣٢٥٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٢/٣. البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٢٧/٣.

^{٣٢٥٦} ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبِ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَنُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَاِصْلَافًا مَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُو بَعْضَكُمْ بِنِعْمِي وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ (٤) [محمد: ٤/٤٧]

^{٣٢٥٧} في نسخة (ب): إِنِّي. و في نسخة (ج-ق): إِنِّي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

أي: كائن^{٣٢٥٨} منه. فما قدم نصب على الحال. أي: إني لكم نذير وبشير من جهته، كقول رسول الله: من الله، وقُدِّم الإنذار لأن التخويف أم إذ يحصل به الانزعاج.^{٣٢٥٩}

﴿وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا

فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ (٣)﴾ [هود: ٣]

﴿وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ [هود: ٣] عطف على أن لا يعبدوا.^{٣٢٦٠} ﴿ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ [هود: ٣] ثم توصّلوا إلى مطلوبكم بالتوبة، فإن المعرض عن طريق الحق لا بدّ له من رجوع، فيكون التوبة التي هي الرجوع عن الضلال مجازاً عن التوصل إلى المطلوب بطريق إطلاق اسم السبب على المسبب، وجعل كلمة، ثم قرينة للمجاز لأن التوصل إلى المطلوب يتراخى عن الرجوع إلى الطريق أو استغفروا من الشرك، ثم توبوا إلى الله بالطاعة فعلى هذا التراخي على الحقيقة لأن الطاعة مسبقة بترك الشرك. وجاز أن يُراد تراخي الرتبة لأن التحلية أفضل من التخلية أو استغفروا، والاستغفار توبة، ثم أخلصوا التوبة واستقيموا عليها، وعلى هذا هو على الأوجه المذكورة في قوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ [فصلت: ٣٠] وفي ﴿آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^{٣٢٦١} ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ [الحجرات: ١٥]^{٣٢٦٢} وقيل: "اطلبوا مغفرة ربكم بالإسلام والندم على سالف الإجمام والثبات على الطاعة في باقي الأيام، وارجعوا إلى الله بالإخلاص والاستسلام على الثبات والدوام. وهذا قريب مما ذكر قبله.^{٣٢٦٤} وقيل: استغفروا من ذنوبكم السالفة، ثم توبوا إليه في المستأنف متى وقعت منكم المعصية.^{٣٢٦٥}

﴿يُمَتِّعْكُمْ﴾^{٣٢٦٦} [هود: ٣] مجزوم على جواب الأمر، وهو في الحقيقة جواب شرط محذوف. ﴿مَتَاعًا حَسَنًا﴾

[هود: ٣] مصدر بحذف [أ/٥٠٢] الزوائد^{٣٢٦٧} أي: تمتيعاً كقوله: ﴿أَنْتَبِتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾^{٣٢٦٨} [نوح: ١٧] أو مفعول به، والمراد بالمتاع: اسم ما يتمتع به معناه يُعِيشْكُمْ في أمنٍ ودعة ويطوّل نفعكم^{٣٢٦٩} في الدنيا بمنافع حسنة مرضية، عيشة واسعة ونعمة

^{٣٢٥٨} في نسخة (ب-ج-ق): كائن، رجحت عبارة كائن.

^{٣٢٥٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٢/٣. البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٢٧/٣.

^{٣٢٦٠} في نسخة (ب): يَغْبُدُوا. و في نسخة (ج-ق): أَلَّا تَغْبُدُوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٦١} ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ (٣٠)﴾ [فصلت: ٣٠/٤١]

^{٣٢٦٢} في نسخة (ب): + وَرَسُولِهِ. و في نسخة (ج-ق): - وَرَسُولِهِ. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٢٦٣} ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (١٥)﴾ [الحجرات: ١٥/٤٩]

^{٣٢٦٤} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٢/٣. البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٢٧/٣.

^{٣٢٦٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٢/٣. البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٢٧/٣.

^{٣٢٦٦} في نسخة (ب): يُمَتِّعْكُمْ. و في نسخة (ج-ق): يُمَتِّعْكُمْ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٦٧} في نسخة (ب-ج-ق): الزوائد، رجحت عبارة الزوائد.

^{٣٢٦٨} في نسخة (ب): - مِنْ الْأَرْضِ. و في نسخة (ج-ق): + مِنْ الْأَرْضِ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٦٩} في نسخة (ب): مطعمكم. و في نسخة (ج-ق): نفعكم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

متتابعة. وقيل: لا يهلككم بعذاب الاستئصال^{٣٢٧٠} كما استأصل أهل العزة من الكفرة.^{٣٢٧١} **واعترض** على الأول: بقوله عليه السلام "الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر".^{٣٢٧٢} وقوله عليه السلام: **خصَّ البلاء بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأئمة فالأئمة**^{٣٢٧٣} وقوله تعالى: ﴿لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ﴾ [الزخرف: ٣٣]^{٣٢٧٤} **وأجيب:** بأن كون الدنيا سجنًا للمؤمن بالنسبة إلى ما أعدَّ له في الآخرة وكونها جنة الكافر بالنسبة إلى العذاب الأليم وإن الرضاء بما أصاب هو العيش الطيب وفيه رفع الدرجات وكفر السيئات وإظهار الصبر عند المصيبات بخلاف من ربط قلبه بغير الله فإنه في ألم الخوف والسخط أبداً.

﴿إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ [هود: ٣] هو آخر أعماركم المقدرة. والأرزاق والأجال وإن كانت معلقة بالأعمال كما في الآية، وكقوله عليه السلام: "الصدقة ترد البلاء وتزيد العمر" لكنها مسماة بالنسبة إلى كل أحد، فلا تعدد، ولا تغير فإنه تعالى حكم بأنه لو فعل كذا: كان أجله كذا. ولو فعل^{٣٢٧٥} كذا كان كذا، لكنه عليم^{٣٢٧٦} بأنه هل يشتغل بالعبادة أصلاً، فلا جرم كان عالماً بأجله المعين ومقراً له. وقال الكعبي^{٣٢٧٧}: "للمقتول أجلين: أجل القتل وأجل الموت وإنه لو لا يقتل لعاش إلى الثاني". والفلاسفة على أن للحيوان أجلين: طبيعياً هو: وقت موته لتخلل رطوبته وانطفاء حرارته الغريزيتين، واحترامياً بحسب الآفات والأمراض. والحق: أنه واحد لا يُنكره إلا معاند على ما حَقَّق.^{٣٢٧٨} سئل سهل بن عبد الله عن الاستغفار فقال هو الاجابة ثم الانابة ثم التوبة ثم الاستغفار والاستغفار بالظاهر والانابة بالقلب والتوبة مداومة الاستغفار من تقصيره فيها وقال بعضهم استغفروا ربكم عن الدعاوى وتوبوا إليه من الخطرات المذمومة وقال يوسف استغفار العام من الذنوب واستغفار الخاص من رؤية الأفعال دون رؤية المنة والفضل واستغفار الأكابر من رؤية كل شيء سوى الحق.^{٣٢٧٩}

﴿وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ [هود: ٣] ويعط كل ذي فضل في دينه وعمله، وزيادة فيه جزاء فضله في الدنيا والآخرة. وهو وعد للموحد الثابت بخطر الدارين أو فضله في الثواب، فإن كثر في الدنيا طاعاته زادت في الجنة درجاته لأن تفاضلها

^{٣٢٧٠} في نسخة (ب-ج-ق): الاستئصال، رجحت عبارة الاستئصال.

^{٣٢٧١} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٢٧/٣. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٣٢/١٠.

^{٣٢٧٢} عن أبي هريرة: الدنيا سجن المؤمن، وجنة الكافر. أخرجه مسلم في صحيح مسلم برقم ٢٩٥٦، صحيح.

^{٣٢٧٣} البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأئمة فالأئمة. السبكي -الابن-، طبقات الشافعية الكبرى، ٣٥٧/٦ • المعروف في لفظه أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الأئمة فالأئمة. الراوي: فاطمة بنت اليمان: مثله. الألباني، صحيح الجامع، برقم ٩٩٦. خلاصة حكم الحديث: صحيح.

^{٣٢٧٤} ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ [الزخرف: ٤٣/٣٣]

^{٣٢٧٥} في نسخة (ب): ولو لفعل. و في نسخة (ج-ق): ولو فعل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٧٦} في نسخة (ب): على. و في نسخة (ج-ق): عليم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٧٧} أبو القاسم عبد الله بن أحمد البلخي المعروف بالكعبي (٨٨٦-٩٣١)، يُعد من المعتزلة البغداديين، ومن نظراء الجبائي، صنّف في الكلام كتباً كثيرة، وقد تلمذ الكعبي على يد أبي الحسين الخياط وخالفه في بعض المسائل، أقام ببغداد وانتشرت بها كتبه، ثم عاد إلى بلخ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣١٣/١٤.

^{٣٢٧٨} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٣٢٧٩} في نسخة (ق): + وقال بعض العارفين: سئل سهل بن عبد الله عن الاستغفار فقال هو الاجابة ثم الانابة ثم التوبة ثم الاستغفار والاستغفار بالظاهر والانابة بالقلب والتوبة مداومة الاستغفار من تقصيره فيها وقال بعضهم استغفروا ربكم عن الدعاوى وتوبوا إليه من الخطرات المذمومة وقال يوسف استغفار العام من الذنوب واستغفار الخاص من رؤية الأفعال دون رؤية المنة والفضل واستغفار الأكابر من رؤية كل شيء سوى الحق. و في نسخة (ج-ب): لا يوجد هذه العبارة.

رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي، عرائس البيان، ١٠٥/٢.

[٥٠٢/ب] قدر تفاضل الأعمال. وعن **مجاهد**^{٣٢٨٠}: "هو ما يحتسبه الإنسان من كلام يقوله بلسانه أو عمل يعمل به بيده ورجله، أو ما يجتهد فيه من طاعة." ^{٣٢٨١} وعن **ابن عباس**: "من زادت حسناته على سيئاته دخل الجنة، ومن زادت سيئاته على حسناته دخل النار. ومن استوت حسناته وسيئاته كان من أهل الأعراف ثم يدخلون الجنة." ^{٣٢٨٢} وعن **ابن مسعود**: "من عمل سيئة كتبت سيئة، ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات، فإن عوقب بالسيئة التي عملها في الدنيا، بقيت له عشر حسنات، وإن لم يعاقب بها في الدنيا أخذ من حسناته العشر واحدة، وبقيت له تسع حسنات هلك من غلب آحاده أعشاره." ^{٣٢٨٣} وهذا كله على عود ضمير فضله إلى كل. ويحتمل أن يعود إلى الله أي: يعطي كل صاحب فضل فضله. وقال **بعض الكبراء**: تقدم أمر أن بينهما تراخ وترتب عليهما جوابان بينهما تراخ ترتب على الاستغفار التمتع المتاع الحسن في الدنيا وترتيب على التوبة إتياء الفضل في الآخرة، وناس كل جواب لما وقع جوابا له لأن الاستغفار من الذنب أول حال الراجع إلى فناسب أن يرتب عليه حال الدنيا، والتوبة هي المنجية من النار والتي تدخل الجنة فناسب أن يرتب عليها حال الآخرة. ^{٣٢٨٤}

﴿وَأَنْ تَوَلَّوْا ۖ﴾ [هود: ٣] فإن تعرضوا عما فصل لكم من المعاني، وتضرعوا على الشرك يتولوا فحذف منه إحدى التاءين تخفيفا نحو: تنزل ويحتمل أن لا حذف على كونه ماضيا، فحينئذ لا بد من **إضمار القول الخطابي** أي: فقل لهم: ﴿فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ [هود: ٣] يوم القيامة وصف بالكبر كما وصف بالعظم والثقل، لما فيه من الأهوال وجزاء الأعمال. و**قيل**: "يوم الشدائد" ^{٣٢٨٦} وقد ابتلوا بالقحط حتى أكلوا الجيف. "و**قيل**: "يوم بدر". و**قرئ** **فإن تولوا** بضم التاء وفتح الواو وضم اللام وهو مضارع ولَّى من قولهم: "وَلَّى هَارِبًا" ^{٣٢٨٧} أي: أذبر. ^{٣٢٨٨}

﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [هود: ٤]

﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ [هود: ٤] رجوعكم في ذلك اليوم. وهو **شاذ عن القياس**، لأن القياس بفتح العين [٥٠٤/أ] مفعول من فعل يفعل بكسر العين في المضارع. ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [هود: ٤] بين عذاب اليوم الكبير، بأن مرجعهم إلى من هو قادر على كل شيء، فكان قادرا على شد ما أراد من عذابهم لا يُعجزه شيء لكن لا بمعنى إن هذه الجملة بيان لنفس العذاب، بل المراد: أن هذه الجملة بيان للجملة التي ذكر فيها العذاب، فيلزم منه بيان شدة العذاب. كأنه قيل: "أخاف عليكم

^{٣٢٨٠} مجاهد بن جبر ويقال: جبير (٦٤٢-٧٢٢): مولى السائب بن أبي السائب القرشي. ويعرف اختصاراً بمجاهد. وهو إمام وفقيه وعالم ثقة وكثير الحديث، وكان بارعاً في الحديث النبوي وتفسير وقراءة القرآن. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤/٤٥٠.

^{٣٢٨١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٦٨/١١.

^{٣٢٨٢} أخرجه الترمذي برقم ١٦٢٥، والنسائي برقم ٣١٨٦ مختصراً، وأحمد برقم ١٩٠٣٩. إسناده: حسن.

^{٣٢٨٣} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٦٨/١١.

^{٣٢٨٤} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٦٨/١١-٦٩. ابن عطية، المحرر الوجيز، ١٤٩/٣.

^{٣٢٨٥} في نسخة (ب): **فَإِنْ تَوَلَّوْا**. وفي نسخة (ج-ق): **وَأَنْ تَوَلَّوْا**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٢٨٦} في نسخة (ب-ج-ق): **الشدائد**، رجحت عبارة الشدائد.

^{٣٢٨٧} ابن عطية، المحرر الوجيز، ١٥٠/٣.

^{٣٢٨٨} ابن عطية، المحرر الوجيز، ١٥٠/٣.

عذاب اليوم الكبير يوم ترجع الأمور كلها إلى القادر العظيم السلطان الواحد القهار" فأعظم بعذاب معذبه من هذا شأنه. **والبيضاوي**^{٣٢٨٩} على تقدير أنها تقرير لكبير اليوم.^{٣٢٩٠} وقال **بعض العارفين**:^{٣٢٩١} يؤتى فضل مشاهدته لمن له أفضل معرفته ويؤت فضل وصاله لمن له فضل الشوق إلي حمل ويؤت فضل الكرامات لمن له فضل العبادات ويؤت فضل التحقيق لمن له فضل التوفيق ويؤت فضل كفاية الابد لمن له فضل عناية الازل ويؤت كل ذي فضل الندامة على ما سلف من ذنوبه بالاستغفار من الله والرجوع من نفسه الى خالقه فضل طمأنينة القلب بالذكر وفضل رؤية منه الحق بنعت نسيان الخلق ووصل الموانسة بروح الوصال ولذة نور الجمال.^{٣٢٩٢}

﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونْ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ

الصُّدُورِ (٥) ﴿هود: ٥﴾

﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونْ صُدُورَهُمْ﴾ [هود: ٥] من "ثَنَيْتُ عَنَانِي" إذا كَفَفْتَهُ وَيُقَالُ: "جاء ثانيا من عنانه". بمعنى يَزُورُونَ عن الحق وينحرفون عنه،^{٣٢٩٣} فيكون كناية عن الإعراض لأنه من لوازمه، فإن من أقبل على الشيء استقبله بصدوره، ومن ازور عنه وانحرف ثني صدره عنه، وطوى عنه كَشْحَهُ،^{٣٢٩٤} أو من "ثَنَيْتُ الشَّيْءَ ثَنِيًّا" إذا عطفته بمعنى يطؤون صدورهم ويعطفونها على الكفر وعداوة النبي عليه السلام وحديث النفس. وقيل: "إنهم إذا رأوا رسول الله من بعيد ثنوا عنه صدورهم، وولَّوه ظهورهم واستغشوا ثيابهم كراهة استماع كلام الله."^{٣٢٩٥} وقرئ يَنْتُونِي بالياء والنون المفتحتين وسكون الثاء ونون مفتوحة بعدها، واو ساكنة بعدها نون مكسورة بعدها ياء ورفع الصدور على الفاعلية^{٣٢٩٦} وهو "يَفْعُوعِلُ" من "ثَنَيْتُ" وهو من أمثلة المبالغة، لتكرير العين كقوله: "أَعَشَبَ البَلْدُ إذا كثرت فيه. قيل: اعشوشب. وقرئ كذلك إلا أنه بحذف الياء الأخرى تخفيفاً لأجل طول الكلمة وَيَنْتُونُ بفتح الياء وإسكان وفتح النون وكسر الواو بعدها نون مشددة مضمومة، ورفع الصدور.^{٣٢٩٧} أصله شَنُونٌ تَفْعُوعِلُ من لفظ الشَّ وهو الكلام الضعيف فلزم الإدغام لتكرير العين إذا كان غير ملحق فأسكنت النون الأولى بأن نقلت كسرتها على الواو وأدغمت النون

^{٣٢٨٩} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٣٢٩٠} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٢٧/٣ . الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٣/٣ .

^{٣٢٩١} قصد المفسر هو روزبهان البقلي .

^{٣٢٩٢} في نسخة (ق) : + يؤتى فضل مشاهدته لمن له أفضل معرفته ويؤت فضل وصاله لمن له فضل الشوق إلي حمل ويؤت فضل الكرامات لمن له فضل العبادات ويؤت فضل التحقيق لمن له فضل التوفيق ويؤت فضل كفاية الابد لمن له فضل عناية الازل ويؤت كل ذي فضل الندامة على ما سلف من ذنوبه بالاستغفار من الله والرجوع من نفسه الى خالقه فضل طمأنينة القلب بالذكر وفضل رؤية منه الحق بنعت نسيان الخلق ووصل الموانسة بروح الوصال ولذة نور الجمال.

رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ١٠٦/٢ .

^{٣٢٩٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٣/٣ .

^{٣٢٩٤} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٣/٣ .

^{٣٢٩٥} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٣٨/١٠ .

^{٣٢٩٦} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٣٦-٤٣٧/١٠ .

^{٣٢٩٧} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٢٧/٣ . ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٣٦-٤٣٧/١٠ .

في النون فبقي كما ترى يريدُ به ضعف قلوبهم كقوله [٥٠٣/ب] تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [البقرة: ١٠] أو مطاوعة صدورهم للتثني، كما ينثني الضعيف من النبات. و**قريء كذلك** إلا أنه جعل مكان الواو همزة مكسورة وهي مبدلة من الواو كما أبدلت في وسادة ووعاء. **فقليل**: "إسادة وإعاء لانكسارها". وذهب **أبو إسحاق**:^{٣٢٩٩} إلى أن أصل مصائب بالهمز مصاوب، فهزمت لانكسارها كما في المثال. و**قليل**: "تثنيين" تفعال من الثن وأصله: تثنان فحركات الألف لسكونها وسكون النون الأولى."

﴿لَيْسْتَ خَفُوفًا مِنْهُ﴾ [هود: ٥] إن حمل الشيء على ظاهره فاللام متعلقة به، والضمير راجعُ إلى النبي عليه السلام ويؤيده ما روي "أنها **نزلت في بعض المنافقين**، كان إذا مر **برسول الله**، ثنى صدره، وولى ظهره، وطأطأ رأسه، وغطأ وجهه، كي لا يراه **رسول الله**".^{٣٣٠٠} وكذا إذا حمل على العطف على الكفر لكن يصح إرجاع الضمير حينئذ إلى الله أيضاً ويؤيد هذا الوجه ما روي "أنها **نزلت في أنه كان الرجل من الكفار يدخل بينه، ويُرخي ستره، ويحني ظهره، ويتغشَّى بثوبه، ويقول هل يعلم الله ما في قلبي؟**"^{٣٣٠١} وأما إذا حُمِل على معنى الإعراض يكون إظهاراً للنفاق. فلا يصح أن يعلّق اللام به، فوجب إضمار شيء يصح تعليقها به يستوي عليه المعنى، فلذلك قدر "ويريدون ليستخفوا" على معنى يُظهرون النفاق، ويريدون مع ذلك أن يستخفوا من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنين ازورارهم. ونظيرُ إضمار "يريدون" لِقَوْدِ المعنى إلى إضماره الإضمارُ في قوله تعالى: ﴿أَنْ اِضْرِبْ ٣٣٠٢ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقْ﴾ [الشعراء: ٦٣] ٣٣٠٣ معناه: فضرِب فانفلق. وبما قررنا يضمحل ما يقال: "ليس المعنى الذي يَقَوْدُنا إلى إضمار الفعل هناك كالمعنى هنا" لأن **ثم** لا بدَّ من حذف معطوف، ويضطر العقل إلى تقديره لأنه ليس من لازم الأمر بالضرب انفلاق البحر، فلا بد أن يتغفل فضرِب فانفلق. وأما في هذه فالاستخفاء علة صالحة لتثنيهم لصدورهم فلا اضطراب بنا [٥٠٤/أ] إلى تقدير الإرادة.

﴿أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ﴾ [هود: ٥] في تكرير **ألا** تنبيه على أن في الكلام ترقياً أي: أنهم يُظهرون النفاق ويريدون مع ذلك أن يستخفوا ألا حين يزيدون في إظهار نفاقهم، ويفعلون ما هو أدلُّ عليه من يثني الصدر وهو استغشاء الثياب يريدون الاستخفاء حين يتغطون بثيابهم أيضاً كراهة استماع كلام الله أو لئلا^{٣٣٠٤} يعرفهم **رسول الله** ولا يراهم. **يقال**: "استغشى القوم ثيابهم" على ما هو أصل السين في الاستفعال. فلما كان ثنى الصدر ظاهراً في معنى الإعراض، واستغشاء^{٣٣٠٥} الثياب أظهر منه، لم يصح أن يُجعل سبباً لاستخفائهم. وقد أخبر **الله تعالى**: أنهم مستمرون على ذلك، ولا يخفى حالهم على أدنى المسلمين،

^{٣٢٩٨} ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ (١٠) [البقرة: ١٠/٢]

^{٣٢٩٩} بعد البحث لم نجد هذا الشخصط و ترجمته.

^{٣٣٠٠} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٣٨/١٠ .

^{٣٣٠١} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٣٨/١٠ .

^{٣٣٠٢} في نسخة (ب) : فقلنا اضرب . و في نسخة (ج-ق) : أَنْ اِضْرِبْ . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٣٣٠٣} ﴿فَأَوْخَيْتْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اِضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ (٦٣) [الشعراء: ٦٣/٢٦]

^{٣٣٠٤} في نسخة (ب-ج-ق) : لِيَلَّا ، رجحت عبارة لئلا .

^{٣٣٠٥} في نسخة (ب) : واستغشاء . و في نسخة (ج-ق) : واستغشاء . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

فكيف على من لا يخفى عليه خافية فقلوه: ﴿لَيْسَتْخَفُوا﴾ [هود: ٥] إشعار بركاكة عقولهم، وأنهم مع كونهم أعلام النفاق يريدون أن يخفى نفاقهم على عالم السر وأخفى، أو إيدان بغاية وقاحتهم.

فإن قلت: "ما الذي يمنع من إجراء شيء الصدر على ظاهره، وكذلك استغشاء الثياب، وهما فعل من يريد الاختفاء؟ **قلت:** ليسا من فعل من يريد الاختفاء من الله، بل من الناس والكلام مسوق بحديث الإعراض. **وقوله:** "وإن تولوا فيمن يريد الاختفاء من الله فيما هو فيه". **فإن قلت:** "من يريد الاختفاء من الله لا ينفك عن النفاق". **قلت:** "لا ينفك من الجهل بصفاته والكفر بها إما النفاق فلا."

﴿يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [هود: ٥] يحتمل أن يريد به أدنى النفاقين وأعلاهما، ويحتمل أن يريد كل مايسرون وما يعلنونه فكيف وهما ظاهران وإن كان الثاني أظهر؟ يعني: أنه لا تفاوت في علمه بين إسرارهم وإعلانهم، فلا وجه^{٣٣٠٦} لتوصلهم إلى ما يريدون من الاستخفاء والله مطلع على ثنيهم صدورهم واستغشائهم ثيابهم ونفاقهم غير نافقٍ عنده؟ **وروي** "أنها **نزلت** في الأخنس بن شريق وكان يظهر لرسول الله المحبة له، وله منطقٌ حلو [٥٠٤/أ] وحسن سياق للحديث فكان يعجب رسول الله مجالسته ومحادثته، وهو يضمن خلاف ما يظهر." **وقيل:** **نزلت** في المنافقين. هكذا ذكر^{٣٣٠٧} الزمخشري^{٣٣٠٨}. **قيل:** **قوله:** "ونفاقهم غير نافقٍ أراد به ما كان يُصدر عن بعض المشركين مما يُشبه النفاق لعطف قوله."^{٣٣٠٩} **وقيل:** "نزلت عليه وُزِدَ^{٣٣١٠} بأنه لا يلوح فرق بين ما كان بفعله إلّاخنس من إظهار الإيمان^{٣٣١١} وإظهار الكفر وما كان يفعله اليهود بالمدينة حتى يشبه النفاق." نعم لم يكن هؤلاء في مكة طائفة مُمتازين عن سائر^{٣٣١٢} المشركين. **فقيل:** **نزلت** في الأخنس، وهو يناسب حديث الإعراض على ما سبق وفي^{٣٣١٣} مقابله.

وقيل: **نزلت** في المنافقين جميعا، وإلا حديث إن النفاق كان بالمدينة.^{٣٣١٤} **والإشكال:** بأن السورة مكية فغير مسلم، بل ظهوره إنما كان فيها والامتياز في المنافقين إلى ثلاث طوائف وصرح الزمخشري^{٣٣١٥} بنحو منه في قوله **تعالى:** ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [البقرة: ٢٠٤] ثم لو سلم ولا إشكال، بل يكون على أسلوب قوله: ﴿كَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ [الحجر: ٩٠] **إذا فُسر باليهود** ويراد به ما جرى على بني قريظة، فإنه إخبار عن كائن بالمحقق على عادة أخبار

^{٣٣٠٦} في نسخة (ب) : فكيف فلا وجه. و في نسخة (ج-ق) : فلا وجه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٠٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٣/٣.

^{٣٣٠٨} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٣٠٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٣/٣.

^{٣٣١٠} في نسخة (ب) : + عليه. و في نسخة (ج-ق) : - عليه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣١١} في نسخة (ب) : اليمان. و في نسخة (ج-ق) : الإيمان. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣١٢} في نسخة (ب-ج-ق) : سائر ، رجحت عبارة سائر.

^{٣٣١٣} في نسخة (ب) : وفي. و في نسخة (ج-ق) : في. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣١٤} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ٣٨٧.

^{٣٣١٥} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٣١٦} في نسخة (ب) : - على. و في نسخة (ج-ق) : + على. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

خلق الرحا يأتيها بالطحين والذي شدد الأشداد هو خالق الأرزاق. وقيل: لأبي أسيد^{٣٣٢٤} "من أين تأكل؟ فقال: سبحان الله والله أكبر يرزق العبد ولا يرزق أبا عبيد.^{٣٣٢٥} وقيل: لحاتم الأصم من أين تأكل؟ فقال: من عند الله،^{٣٣٢٦} فقيل: له الله ينزل لك دراهم ودنانير من السماء [٥٠٥/ب] فقال: كان ماله الأسماء يا هذا الأرض له والسماء له فإن لم يأتي برزقي من السماء ساقه لي من الأرض:

"وَكَيْفَ أَخَافُ الْفَقْرَ وَاللَّهُ زَارِقِي **** وَزَارِقُ هَذَا الْخَلْقِ فِي الْغُسْرِ وَالْيُسْرِ.

تَكْفَلُ بِالْأَرْزَاقِ لِلْخَلْقِ كُلِّهِمْ **** وَلِلضَّبِّ فِي الْبَيْدَاءِ وَالْخَوْتِ فِي الْبَحْرِ"^{٣٣٢٧}

وروي "أن الأشعرين أبا موسى وأبا مالك وأبا عامر في نفر منهم لما هاجروا قدموا على رسول الله في ذلك وقد أرموا من الزاد، فأرسلوا رجلا منهم إلى رسول الله يسأله فلما انتهى إلى باب رسول الله سمعه يقرأ هذه الآية فقال الرجل: ما الأشعيرون بأهون الدواب على الله فرجع فلم يدخل على رسول الله ﷺ فقال لأصحابه: أبشروا أتاكم الغوث ، ولا يظنون إلا أنه قد كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم^{٣٣٢٨} فوعده فبينما هم كذلك إذ جاءهم رجلان يحملان قصعة بينهما مملوء خبزا ولحمًا فأكلوا منها ما شاءوا ثم قال بعضهم لبعض: "لو أنا رددنا هذا الطعام على فإنا قد قضينا منه حاجتنا، ثم إنهم أتوا رسول الله فقالوا: يا رسول الله! ما رأينا طعاما أكثر ولا أطيب من طعام أرسلت له فقال: ما أرسلت إليكم طعاما فأخبروه أنهم أرسلوا احبهم فسأله رسول الله ﷺ فأخبره ما صنع وما قال لهم: فقال عليه السلام: ذلك شيء رزقكموه الله تعالى.^{٣٣٢٩}

﴿وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾ [هود: ٦] مكانها الذي تأوي إليه ليلا ونهارا وتستقر فيه^{٣٣٣٠}. وموضعها الذي تدفن فيه إذا ماتت^{٣٣٣١} فإنها تستودع فيه إلى حين بيعت أو سكنها من الأرض حين وجودها بالفعل، ومودعها قبل وجودها بالفعل^{٣٣٣٢} من صلب أو رحم. أو بيضة الرحم والصلب^{٣٣٣٣} أو داري الخلق ذو القبر لقوله: ﴿حَسُنَتْ^{٣٣٣٤} مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [الفرقان:

^{٣٣٢٤} أبو أسيد الفزاري من زهاد أهل دمشق. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٥٣٩/٢ - ٥٤٠.

^{٣٣٢٥} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٧٢/١١.

^{٣٣٢٦} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٧٢/١١.

^{٣٣٢٧} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٧٢/١١.

^{٣٣٢٨} في نسخة (ب) : فقال لأصحابه: أبشروا أتاكم الغوث ، ولا يظنون إلا أنه قد كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم. وفي نسخة (ج-ق) : فقال لأصحابه: أبشروا أتاكم الغوث ، ولا يظنون إلا أنه قد كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٢٩} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٧٢/١١.

^{٣٣٣٠} في نسخة (ب) : تستقر فيه. وفي نسخة (ج-ق) : وتستقر فيه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٣١} في نسخة (ب) : ماتت. وفي نسخة (ج-ق) : مات. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٣٣٢} في نسخة (ب) : - بالفعل. وفي نسخة (ج-ق) : + بالفعل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٣٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٤/٣.

^{٣٣٣٤} في نسخة (ب) : أحسنت. وفي نسخة (ج-ق) : حسنت. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

[٧٦] ٣٣٣٥ وقوله تعالى: ﴿سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [الفرقان: ٦٦] ٣٣٣٦ وفيه: أن ذلك مخصوص، والضمير عائذ ٣٣٣٧ إلى جميع الدواب، فلا يتضح مستودعها مستقرها.

﴿كُلُّ﴾ [هود: ٦] كل واحد من الدواب، ورزقها ومستودعها ومستقرها. ٣٣٣٨ ﴿فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [هود: ٦] في اللوح المحفوظ، فإنه ما من شيء إلا وقد علمه الله، وأحاط به، وأثبتته في اللوح المبين. [٥٠٦/أ] الظاهر: البين لمن ينظر فيه من الملائكة. ٣٣٣٩ ويجوز أن يكون معنى أنه قد خط فيه كل ما هو كائن فهو بينه للناظرين فيه بأنه قال ابن عمرو: "قال عليه السلام: كتب الله مقادير الخلائق ٣٣٤٠ قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة وعرشه على الماء ٣٣٤١ فهو تذييل يؤكد الرزق، وتحقق العم كمن أقر بشيء، وكتب عليه صكًا. وإنما نُكِر الكتاب المبين لتعظيمه، وإبهام أمره. كأنه قيل: في كتاب عظيم مُهِمُّ أمره في الكتابة والإبانة، ولا شيء إلا وهو مكتوب فيه ومبين. وهذه الصفة لا توجد في غيره. عن الحسن: "لا يعلم علم ما في اللوح إلا الله. ٣٣٤٢ وفي ذكر ذلك دلالة على سعة علمه ولطفه، وعظم قدرته، وكبرياء شأنه وسلطانه وتدبيره. تلك الخلائق المختلفة الأجناس المتكاثرة الأصناف، وهو عالم بما لها وما عليها حافظ له، مهيم على أحوالها، لا يشغله شأن عن شأن. وأن المكلفين ليسوا بمخصوصين بذلك دون سائر الحيوان. وقيل: كأنه أريد بالآية بيان كونه عالما بالمعلومات كلها، وبما بعده بيان كونه قادرا على الممكنات بأسرها تقديرا للتوحيد. ولما سبق من الوعد والوعيد وردًا لما يقصده الكفار من الاستخفاء، فإن من كان صفته كذلك في تربية الأشياء وإحاطتها علما كيف يخفى عليه أحوالهم؟

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (٧)﴾ [هود: ٧]

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [هود: ٧] أي: خلقهما وما فيهما لأن خلق الجميع كان فيها على ما صرح به في ألم السجدة ٣٣٤٣، وفصل ذلك في حم السجدة ٣٣٤٤. ويجوز أن يريد ما في جهتي العلو والسفل أي: ما فوق الأرض والجبال والبحار إلى السماوات السبع بل إلى العرش، وما تحت ذلك إلى ما يعلم الله. فعلى هذا: يدخل الكرسي فيه وعلى

٣٣٣٥ ﴿خَالِدِينَ فِيهَا حَسْبَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [الفرقان: ٧٦]

٣٣٣٦ ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [الفرقان: ٦٦]

٣٣٣٧ في نسخة (ب-ج-ق) : عايد ، رجحت عبارة عائذ.

٣٣٣٨ الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٤/٣.

٣٣٣٩ في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

٣٣٤٠ في نسخة (ب-ج-ق) : الخلائق ، رجحت عبارة الخلائق.

٣٣٤١ عن عبد الله بن عمرو: كتب الله تعالى مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة وعرشه على الماء. أخرجه مسلم في صحيح مسلم ،

برقم ٢٦٥٣ ، باختلاف يسير مسلم ، صحيح.

٣٣٤٢ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٥١٥/٢.

٣٣٤٣ سُميت "سورة السجدة" بهذا الاسم.

٣٣٤٤ سُميت "سورة فصلت" بهذا الاسم.

الأول يقتضي توجيهها. وجمع السماوات دون الأرض لاختلاف العلويات بالأصل والذات دون السفليات. وقد عرفت فائدة^{٣٣٤٥} ذكره ههنا.^{٣٣٤٦} **وقيل:** وهذا دلالة أخرى على عظم قدرة من يخلق مثلهما في العلو وبعد الارتقاء والمسافة [٥٠٦/ب] والبساطة وبالغ حكمته، وباهر علمه وتدييره، وقدم السماوات لأنها منشأ أحكامه، ومصدر قضاياه، ومُنْتَزَلُ أوامره ونواهيهِ وأرزاقه ووعدهِ ووعيدهِ، فإن ما يؤمرون به ويُنهون، وما يرزقونه في الدنيا، وما يوعدونه في العقبى كله: مقدَّرٌ مكتوب في السماء، لأنها وما فيها من الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة، وأبين شهادة على الكبرياء والعظمة، وإيدان بأن من قدر على خلق العالم مع عظمه كان خيراً من جماد لا يقدر على شيء، وعلى خلق الإنسان مع مهانته أقدر.

﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٧] قبل خلق السماوات والأرض. ومعنى الاستعلاء: ليس استعلاء تمكُّن واستقرار بل استعلاء الفوقية، وكان عرشه على ما هو عليه الآن، وكذا الماء، ولذلك استدل به على ثبوت الخلاء، ثم إنه تعالى خلق السموات والأرض، ورفعهما على الأرض. وفيه أيضاً **دليل** على أنهما خلقا قبل السماوات والأرض.^{٣٣٤٧} وأما ما **قيل:** "وعلى أن الماء أول حادث بعد العرش بدليل آخر" وإلا فظاهر الدلالة على تقدُّمه عليه أيضاً والمذكور عند **المحدثين** "إن أول ما خلق الله في هذا العالم الماء"، وأنه أوجد سائر الأجسام منه تارة بالتلطيف وأخرى بالتكثيف. وعن **كعب**^{٣٣٤٨}: "خلق الله يا قوته خضراء، ثم نظر إليها بالهيبة، فصارت ماء يرتعد، ولذلك يرتعد الماء إلى الآن وإن كان ساكناً ثم خلق الريح فجعل الماء على متنه، ثم وضع العرش على الماء، والله أعلم بذلك وكيف ما كان فالله ممسك كل ذلك بقدرته وكلما ازدادت الأجرام كانت أحوج إلى الله وإلى إمساكه"^{٣٣٤٩} **وقيل:** "العرش شبه سرير الملك لتطوف الملائكة^{٣٣٥٠}، ويخفون حوله، ويُمجِّدون الله، [٥٠٧/أ] ويعظمونه من حوله كما قال: **﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ خَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾** [الزمر: ٧٥]" وفي قوله على الماء على غير قرار أعظم اعتبار على كمال قدرة الله، ولو شاء لجعله على غير قرار كما جعل الماء الذي هو أدعى للقرار دلالة على كمال قدرته أيضاً فإنه لولا ذلك لزم عدم تناهي الأجسام.

﴿لِيُنَلِّئُكُمْ أَيْكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: ٧] لام التعليل، ظاهره على **مذهب الاعتزال** أن **أفعال الله** معللة بالأغراض. وأما عند **علماء السنة** فليس على ظاهره، بل معناه أن الله تعالى فعل فعلاً، لو كان يفعله من يراعي المصالح لم يفعله إلا لتلك المصلحة، وليس المراد حقيقية الاختيار لأن ذلك إنما يصح من الجاهل بعواقب الأمور بل شبه معاملة الله مع عباده في خلق المنافع لهم وتكليفهم بشكره وإثابتهم إن شكروا وعقوبتهم إن كفروا معاملة المختبر مع المُختَبَر، فاستعبر لها الابتلاء على سبيل التمثيل وقرينة

^{٣٣٤٥} في نسخة (ب-ج-ق): فائدة، رجحت عبارة فائدة.

^{٣٣٤٦} في نسخة (ب): ههنا. وفي نسخة (ج-ق): ههنا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٤٧} في نسخة (ب) - والارض. وفي نسخة (ج-ق): + والارض. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٤٨} أبو إسحاق: كعب بن ماتع الحميري (نحو ٦٥٢م) إخباري عالم بسيرة الأنبياء. كان يهودياً مخضرمًا أدرك الجاهلية والإسلام. أسلم في خلافة أبي بكر، فأخذ عنه الصحابة وغيرهم من أخبار الأمم الغابرة ومن الإسرائيليات. خرج إلى الشام، وتوفي في حمص، عُمره مئة وأربع سنين. الزركلي، الأعلام، ٥/٢٢٨.

^{٣٣٤٩} ابن عادل الحنبلي، الباب في علوم الكتاب، ١٠/٤٤٠.

^{٣٣٥٠} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة فائدة.

^{٣٣٥١} **﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ خَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾** [الزمر: ٧٥]

الاستعارة علم العالم الخبير بما ظهر وما بطن **فالله سبحانه** لا يثيب، ولا يعاقب عبده بمجرد ما فعلوه من عند أنفسهم، وإنما يقول ذلك: بأن يحسن إليهم بوجوه الإحسان، ثم يكلفهم بشكره، ويأمرهم وينهاهم ليظهروا ما في علمه من طاعتهم ومعصيتهم، فيثيبهم على حسب ما ظاهر من أفعالهم إلا على حسب علمه بما يكون منهم. **وقيل**: في وجه الشبهة أن جملة ذلك أسباب ومواد لوجودكم ومعاشكم وما يحتاج إليه أعمالكم ودلائل^{٣٣٥٢} وأمارات يستدلون بها ويستنبطون منها. **وقيل**: **معنى الابتلاء**: فعل ما يظهر به الشيء، وإن كان معلوما ألا ترى! أن الرجل قد خالف في جودة فضته، وردائها، وهو عالم بحقيقة ما تقول، فتقول لصاحبه **تعالى**: ندخلها النار، فينظر أجيدة هو أم رديئة. قال **الزمخشري**^{٣٣٥٣}: **فإن قلت**: **كيف جاز تعليق فعل البلوى؟** **قلت**: **"لما في الاختبار من معنى العلم لأنه طريق إليه فهو مُلَابِسٌ [٥٠٧/١] له كما تقول: انظر أيهم أحسن وجهها، واسمع أيهم أحسن صوتًا، لأن النظر والاستماع من طريق العلم.**^{٣٣٥٤}

واعترض عليه: بأنه أثبت ههنا التعليق، ونفاه في **سورة الملك**، فبين كلاميه تناقض صريح. **وأجيب**: بأن فعل البلوى يستدعي الفاعل وهو المختبر ومفعولا فيه يتعدى إليه بنفسه وهو المختبر، ومفعولا آخر يتعدى إليه بالياء وهو المختبر به ففي الآية قد عمل في الفاعل ومفعوله الأولى حيث قيل: ليلوكم وعلق عن مفعوله الذي يتعدى إليه الباء لأنه لم يعمل فيه لفظًا، وإن تعلق به من حيث المعنى وهو معنى التعليق. أما إنه لم يعمل فيه لفظًا فلأن طريق عمله فيه لفظًا أن يكون المعمول مفردًا، يتعدى إليه العامل بواسطة حرف الجر أو يكون منصوبًا بنزع الخافض، ولا يتعدى إلى الجملة منصوبة بنزع الخافض فظهر أنها ليست معمولة لفعل البلوى وأما كونه: متعلقًا بها من حيث المعنى فلأنها من حيث المعنى مختبر بها لأن المعنى ليلوكم بتكليفكم أحسن العمل وما ذكره في **سورة الملوك** مبني على أن يضمن فعل البلوى معنى العلم، فيكون الجملة منصوب المحل به على أنها مفعول ثانٍ له لأنه لا يتعدى بحرف الجر حتى يلزم المحذور المذكور على تقدير جعله عاملاً.

وقيل: يمكن أن يقال: "المراد بالتعليق ههنا أن قوله: ﴿لَيَبْلُوكُمْ﴾ [هود: ٧] سبب لما علق عمله بالاستفهام وهو العلم وقد اكتفي بالسبب وهو الابتلاء عن المسبب وهو العلم وعكسه قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٦] أي: فخلق فعلية فدية وهو المراد من قوله "لأنه طريقٌ إليه كما أن النظر والسمع طريقان إليه" فتقدير الكلام: ليلوكم فيعلم أيكم أحسن عملاً. وهذا تقدير **الزجاج**^{٣٣٥٦} في **سورة الملوك**. يؤيده أن **المصنف** شبه ما في **الفرقان** وهو قوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ﴾ [الفرقان: ٢٠] بهذه الآية. وكتب في **الحواشي** أن تعلق ﴿أَتَصْبِرُونَ﴾ بقوله:

^{٣٣٥٢} في نسخة (ب-ج-ق): ودلائل، رجحت عبارة ودلائل.

^{٣٣٥٣} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٣٥٤} الزمخشري، تفسير الكشف، ١٨٤/٣. ابن عادل الحنبلي، الباب في علوم الكتاب، ٤٤١/١٠-٤٤١.

^{٣٣٥٥} ﴿وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلِفُوا زَوْجَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فُصِيَامَ فَلَا تَأْتِ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ خَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (١٩٦) ﴿[البقرة: ١٩٦/٢]

^{٣٣٥٦} أبو إسحاق الزجاج، إبراهيم بن محمد بن السري ولد سنة ٢٤١هـ، وتوفي سنة ٨٥٥هـ، نحوي من العصر العباسي، من أهل العلم والأدب والدين. الزركلي، الأعلام، ٤٠/١.

^{٣٣٥٧} ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ (٢٠) ﴿[الفرقان: ٢٠/٢٠]

﴿فَتَنَّةٌ﴾ تعلق ﴿أَيْكُمْ﴾ [هود: ٧] بقوله ﴿لِيَبْلُوَكُمْ﴾ [هود: ٧] [٥٠٨/١] والمعنى: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ﴾^{٣٣٥٨} يعلم أيكم أحسن صبرا كما ابتلينا لنعلم ﴿أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾. وأما في سورة الملك فهو محمول على التضمنين، حيث قال يضمن معنى العلم، فكأنه قيل: ليعلمكم أحسن عملا وبين التضمنين والتقدير يربون.

وقيل: قول الزمخشري^{٣٣٥٨} وهنا قلت لما كان في الاختبار معنى العلم، لأنه طريق إليه. وتمثيله بقوله: "انظر أيهم أحسن وجهًا" تصريح بأن التعليق هنا بمعنى تعليق فعل القلب على ما فيه استفهام وهو بهذا المعنى خاص بفعل القلب من غير تخصيص بالسبعة المتقدمة إلى مفعولين وفي الاستفهام خاصة دون ما فيه لام الابتداء ونحوها. صرح به الشيخ بن الحاجب^{٣٣٥٩} أيضا فلا ينافي ما ذكره في سورة الملك أنه ليس بتعليق لأن مفعوليه المذكوران، وإنما نفى التعليق بالمعنى المشهور. وأما الحمل على الإضمار وهنا والتضمنين ثمة للتفنن.

فلا وجه له بعد تصريح الزمخشري^{٣٣٦٠} بأنه استعارة. فإن قلت: إن الابتلاء شامل لجميع العباد المحسنين والمسيئين. وقوله: ﴿أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: ٧] يقتضي تخصيصه بالمحسنين، لأن العمل الأحسن إنما يطلب من الأعمال الحسنة لا من الأعمال القبيحة، فيلزم أن يراد بالابتلاء عمومته وخصوصه معا. قلت: الابتلاء وإن كان عاما إلا أن المراد خصوصه بالمحسنين، تنبيهها على أن^{٣٣٦١} ترك القبائح^{٣٣٦٢} والإقبال على الحسنات، وإنما خص من هو أحسن عملا بالذكر وهو المتقون الذين استبقوا إلى ما هو حكمه الخلقة لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] تشريفا لهم وتنبيهها على مكانهم منه، وتحريضًا على أحسن^{٣٣٦٣} المحاسن، وتحضيضًا على الترقّي دائما^{٣٣٦٤} في مراتب العلم والعمل، فإن المراد بالعمل: ما يعم عمل القلب والجوارح ولذلك قال عليه السلام: "إنكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله"^{٣٣٦٥} وفيه أيضًا: تأييد لما ذكر من أنه المتقي لأنه الأعقل الأورع [٥٠٨/ب] الأسرع، وإن المقصود أن يظهر الأفضلية، فإن ذلك مصرّح عنه لا يحيد عنه دواب. وقيل: يجوز أن يكون من باب الزيادة المطلقة وأن يكون من باب ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا﴾ [مريم: ٧٣]^{٣٣٦٦}

^{٣٣٥٨} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٣٥٩} أبو عمرو عثمان بن عمر الدونني الأسناني الشهير بابن الحاجب، الأصولي النحوي ، الفقيه المالكي والمقرئ ، (١٢٤٩/١١٧٤). كان أبوه جنديًا ، حاجبًا للأمير عز الدين. الذهبي ، سير أعلام النبلاء (٢٣/ ٢٦٤ - ٢٦٦).

^{٣٣٦٠} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٣٦١} في نسخة (ب) : - أن. و في نسخة (ج-ق) : + أن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٦٢} في نسخة (ب-ج-ق) : القبائح ، رجحت عبارة القبائح.

^{٣٣٦٣} في نسخة (ب) : أجناس. و في نسخة (ج-ق) : أحاسن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٦٤} في نسخة (ب-ج-ق) : دايمًا ، رجحت عبارة دائما.

^{٣٣٦٥} أنه تلا قوله تعالى لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا فقال أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَقْلًا وَأَوْرَعُ عن محارم الله وأسرع في طاعة الله. الزيلعي ، تخریج الكشف ، ١٤٥/٢. فيه داود بن المحبر واضع كتاب العقل. عن عبد الله بن عمر: أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قوله تعالى ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ قال أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَأَوْرَعُ عن محارم الله وأسرع في طاعة الله. ابن حجر العسقلاني ، الكافي الشاف ، ١٤٧، فيه داود بن المحبر ساقط. الطبري ، جامع البيان ، ٣٣٥/١٢.

^{٣٣٦٦} ﴿وَإِذَا ثَلَاثَةٌ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَتَوَاتَرًا قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ [مريم: ٧٣]

وقيل: معنى ﴿أَيُّكُمْ﴾ [هود: ٧] أتم عقلا من الله وفهماً لأغراضه. وعن ابن عباس: إنكم تعمل بالطاعة. وعن مقاتل: ٣٣٦٧ أيكم أتقى لله. وعن الحسن: ٣٣٦٨ أيكم أزهّد في الدنيا وأترك لها. ٣٣٦٩

وعن بعض العارفين ٣٣٧٠: أحسن الأعمال ما غاب عن ملاحظة عامله. ٣٣٧١ وأيضاً هو ما ينظر إليه صاحبه بعين الاستصغار والاستقلال، وأيضاً هو لا يطلب صاحبه عليه عوضاً، وأيضاً ما غاب عنه صاحبه لاستغراقه في شهود المعبود. وعن علماء العربية: "أي من ألفاظ العام كم وما وهي نكرة تعم بالصفة وإن أضيفت إلى المعرفة لأنها حينئذ لواحد منهم يصلح لكل واحد من الآحاد على وجه البذل. وإن كانت معرفة بحسب اللفظ ولهذا قد صرحوا بأن ﴿أَيُّكُمْ﴾ [هود: ٧] في الآية نكرة وصفت بحسن العمل وهو عامٌّ فعمت لذلك مع علمهم بأنها مبتدأ و﴿أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [هود: ٧] خبره. فالمراد بالوصف: الوصف المعنوي لا النعت النحوي.

﴿وَلَيْنَ قُلْتُ﴾ [هود: ٧] اللام لتوطئة القسم المحذوف وليست للقسم كما زعم بعضهم وإن للشرط وقرئ: وَلَيْنَ قُلْتُ بضم التاء. ﴿إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ﴾ [هود: ٧] وهذا متعلق بما ذكر من خلق السماوات والأرض، لأن ذاك ذكر أساساً لهذا أي: جعلناها على الاتساق والانتظام دلالة على الخالق القادر وكان خلقها للممتحنين وما خلقت لأنفسها لأنها للغناء ولو كان كذلك لا لابتلاء كان عبثاً وبالابتلاء زهر المُحسن والمُسيء، وجزاء ذلك بعد البعث فلو أخبرتهم يا محمد! بالبعث للجزاء على ما انكشف منكم بالابتلاء أنكروا وتعجبوا كما قال:

﴿لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [هود: ٧] وهو جواب القسم وقد سدَّ أيضاً مسد جواب الشرط. وقرئ لَيَقُولَنَّ بضم اللام. ﴿إِنَّ هَذَا﴾ [هود: ٧] أي: البعث أو القول به أو القرآن. ﴿إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [هود: ٧] بثوا القول يكون ما هو أبعد شيء من السحر الذي ليس [٥٠٩/أ] إلا بموتها، وباطلا سحرا وباد هو أول ما سمعوه من غير إجاله فكر ولا إعادة نظر ومن تمردهم في الكفر والعناد أنهم سموهم سحرا مبيناً ظاهراً في البطلان لا شبهة فيه فجوابهم من باب التشبيه البليغ حيث شبهوا أحد الثلاثة بالسحر في الحديقة حيث زعموا أنه عليه السلام إنما ذكره ذلك لمنع الناس عن لذات الدنيا، وصرّهم إلى الانقياد له ودخولهم تحت طاعته أو في البطلان فإن السحر لا شك أنه تمويه وتخيلٌ باطلٌ، فشبهوا به ما ذكرتم إن كان الإشارة إلى القرآن كان الكلام محتوياً على الدليل لأنهم إذا ذكروه وهو محتو على هذا القول وغيره فدخل فيه إنكار هذا المعنى بالوجه البرهاني فهو من

٣٣٦٧ أبو الحسن مقاتل بن سليمان الأزدي البلخي (٧٦٧): هو من أعلام المفسرين صاحب التفسير المسمى "تفسير مقاتل". أصله من بلخ وانتقل إلى البصرة، ودخل بغداد فحدث بها، لكن كان متروك الحديث. الزركلي، الأعلام، ٧/٢٨١.

٣٣٦٨ هو الحسن بن أبي الحسن يسار، أبو سعيد، مولى زيد بن ثابت البصري (٢١ - ١١٠ هـ) إمام ومحدث من علماء التابعين ومن أكثر الشخصيات البارزة في صدر الإسلام. سكن البصرة، وعظمت هيئته في القلوب. تنقل الحسن البصري بين أكثر من مدينة استقر في البصرة حتى حصل علي لقبه البصري وأصبح يعرف باسم البصري. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤/٥٦٤-٥٧٥.

٣٣٦٩ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/٧٦.

٣٣٧٠ قصد المفسر هو القشيري.

٣٣٧١ القشيري، لطائف الاشارات، ٢/١٢٥.

الكتابة^{٣٣٧٢} الإيمائية والمعنى على هذا ولن^{٣٣٧٣} تلوت عليهم من القرآن ما فيه إثبات البعث ليقولن ما هذا المفلق إلا سحر، **ومرادهم:** إنكار البعث. وقرأ حمزة والكسائي^{٣٣٧٤} **إِلَّا سَاحِرٌ**^{٣٣٧٥} إلا أن الإشارة إلى القائل^{٣٣٧٦} ويجوز ذلك أيضًا في قراءة الجمهور على أنهم جعلوه سحرا مبالغة أو على حذف مضاف أي: إلا ذو سحر، أو إلى ما ذكر كقولهم: شعر شاعر وجدَّ جدُّه. و**قريءُ أَئِكُمْ** بالفتح على تضمنن قلت: معنى ذكرت أو أن يكون أن بمعنى علٍّ من قولهم "إيت السوق علَّك تشتري لحما: وأنك تشتري بمعنى علَّك أي: ولن قلت: لهم لعلكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم وظنوه ولا تبتوا بإنكاره تعدوه من قبيل ما لا حقيقة له مبالغة في إنكاره فيكون لعل^{٣٣٧٧} لتوقع المخاطب لا على سبيل الإخبار لأنهم لا يتوقعون البعث على سبيل الأمر فلا يرد أنه عليه السلام قاطع بالبعث فكيف يقول: ذلك وإن القراءة المشهورة صريحة في البتّ وهذه في عدمه فيتنافیان. ويجوز أن يحمل على كلام المصنف والاستدراج أي: تفكروا فيه ولا تبتوا القول ببطلانه. فإنكم إذا تفكرتم عثرتم على الجزم بوقوعه وهو أذعن للخصم.

﴿وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْسِبُهُ أَلَا يَوْمُ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٨)﴾ [هود: ٨]

﴿وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ﴾ [هود: ٨] الموعود بنحو قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ [هود: ٣] وهو عذاب الآخرة. قال الحسن: حكمه [٥٠٩/ب] الله أنه لا يعذب أحدا من هذه الأمة بعذاب الاستئصال^{٣٣٧٨} وآخر ذلك إلى القيامة^{٣٣٧٩} وقيل: عذاب يوم بدر. وعن ابن عباس: قتل جبرئيل المستهزين^{٣٣٨٠} وهم الذين جاء في شأنهم ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ [الحجر: ٩٥] وهم خمسة نفر ماتوا كلهم قبل يوم بدر. ﴿إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ﴾ [هود: ٨] إلى جماعة من الأوقات قليلة، وهذا يدل على أن الأمة ليست بمختصة بجماعة العقلاء. وقيل: عبر بها عن الحين والسنين لأن الأمة يكون فيها وقيل: "إلى^{٣٣٨١} أجل محدود لعله مبني على أن اشتقاق الأمة من الأمم، وهو القصد كأنه يعني: الوقت المقصود بإيقاع الموعود فيه. وقيل: هو على تقدير مضاف والمعنى إلى مجيء أمة ليس فيها من يؤمن فيستحقون الهلاك أو إلى انقراض أمة فيها من يؤمن، فلا يبقى بعد انقراضها من يؤمن قالوا: إنهم اسم مشترك يقال: على ثمانية أوجه: الجماعة كقوله تعالى: ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنْ

^{٣٣٧٢} في نسخة (ب) : من الكتابة. و في نسخة (ج-ق) : من الكتابة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٧٣} في نسخة (ب) : أو لنن. و في نسخة (ج-ق) : ولنن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٧٤} أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله الكسائي (٨٠٥/١٨٩) : ولد الكسائي في إحدى قرى الكوفة وهو مولى بني أسد من خندف وكان إمام الكوفيين في اللغة والنحو، وسابع القراء السبعة. وبعد المؤسس الحقيقي للمدرسة الكوفية في النحو. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٣٢/٩.

^{٣٣٧٥} ابن مجاهد، السبعة، ٤٤٩؛ الداني، التيسير، ١٠١.

^{٣٣٧٦} في نسخة (ب-ج-ق) : القائل، رجحت عبارة القائل.

^{٣٣٧٧} في نسخة (ب) : عل. و في نسخة (ج-ق) : لعل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٧٨} في نسخة (ب-ج-ق) : الاستئصال، رجحت عبارة الاستئصال.

^{٣٣٧٩} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٤٢/١٠.

^{٣٣٨٠} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٧٨/١١. الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٥/٣.

^{٣٣٨١} في نسخة (ب) : إلى. و في نسخة (ج-ق) : إلى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

النَّاسِ [القصص: ٢٣] ٣٣٨٢ وأتباع الأنبياء، والرجل الجامع للخير ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ﴾ [النحل: ١٢٠] ٣٣٨٣ والدين والملة ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ [الزخرف: ٢٢] ٣٣٨٤ والحين والزمان كما في الآية والقامة، وهي طول الإنسان وارتفاعه يقال: من ذلك حسنُ الأمة أي: القامة والرجل المنفرد بدينه وحده لا يشركه فيه أحد قال عليه السلام: **يُعِثُّ زَيْدُ بْنُ نُفَيْلٍ أُمَّةً** ٣٣٨٥ وحدة^{٣٣٨٦}، والأُمُّ يقال: هذه أمة زيد يعني أم زيد.

﴿لَيَقُولَنَّ﴾ [هود: ٨] وضمت اللام ههنا لأن الفعل متأخر عن الفاعل، وهو جميع^{٣٣٨٧} بخلاف قوله: ﴿لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [هود: ٧] فإنه متقدم على الفاعل خالٍ عن الذكر، وهذا الفعل معرب على المشهور، لأن النون مفصولة تقديرًا^{٣٣٨٨} إذ الأصل **ليقولون** فالنون الأولى للرفع، وبعدها نون مشددة، فاستثقل توالي ثلاثة^{٣٣٨٩} أمثلة له، فحذفت نون الرفع لأنها لا تدل على المعنى على ما يدل عليه نون التأكيد، فالتقى ساكنان، فحذفت الواو الذي هي ضمير الفاعل لالتقاءهما.

﴿مَا يَحْسِبُهُ﴾ [هود: ٨] ما استفهامية في محل الرفع على الابتداء، و**يحبسه** خبر، وفاعل الفعل ضمير اسم الاستفهام، والمنصوب يعود [٥١٠/أ] على العذاب. أي: أي شيء من الأشياء يحبس العذاب، ويمنعه من النزول^{٣٣٩٠} استعجالاً له على وجه التكذيب والاستهزاء. ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ [هود: ٨]: العذاب كيوم **بدر** أو يوم **القيامة**. ﴿لَيْسَ مَصْرُوفًا﴾ [هود: ٨] أي مدفوعاً **عَنْهُمْ** [هود: ٨] عن المستعجلين، فانتصاب يوم الخبر مقدم عليه، واستدل به **البصريون** على جواز تقديم خبرها عليها لأنه إذا جاز تقديم معمول خبرها عليها كان ذلك دليلاً على جواز تقديم خبرها، إذ المعمول تابع، فلا يقع إلا حيث يقع العامل. وقد يقال: إن الظرف يتوسع فيه ما لا يتوسع في غيره، وأيضاً ينتقض ما ذكر بقوله تعالى، ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ (٩) وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ [الضحى: ٩-١٠] فإن اليتيم منصوب **بتقهر** والسائل منصوب **بتنهر**. وقد تقدما على الثانية ولا يتقدم العامل على وهو المحروم على **لا**. و**قيل**: العامل في الظرف محذوف يدل عليه السياق، وتقديره لا يصرف عنهم العذاب يوم يأتيهم. ﴿وَحَاقَ بِهِمْ﴾ [هود: ٨] وأحاط بهم ونزل. والمعنى: ويحقيق بهم إلا أنه عبر بالماضي على عادة الله في إخباره تنبيهاً على تحقق وقوعه وإنه كائن لا محالة واقع عليهم لأن الماضي يدل على وجود الفعل، وكونه مقطوعاً. ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [هود: ٨] أي:

٣٣٨٢ ﴿وَلَقَدْ وَرَدَ مَاءٌ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْكُنُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَشْقِي خَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأُبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ [القصص: ٢٣/٢٨]

٣٣٨٣ ﴿إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ خَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: ١٢٠/١٦]

٣٣٨٤ ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّهُتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٢/٤٣]

٣٣٨٥ زيد بن عمرو بن نفيل القرشي مؤمن حنفي، وهو والد سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين، أحد أشهر الموحدين في الجاهلية، بالجنة. ابن هشام، سيرة ابن هشام، ١١٧.

٣٣٨٦ عن زيد بن حارثة وأسماء بنت أبي بكر: يُعِثُّ زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ أُمَّةً وَحِدَةً. العراقي، تخریج الإحياء، ٣٨٨/١، إسناده جيد. في هذه الرواية طرق مختلفة.

٣٣٨٧ في نسخة (ب) : جميع. و في نسخة (ج-ق) : جمع. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٣٨٨ في نسخة (ب) : تقدير. و في نسخة (ج-ق) : تقديرًا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٣٨٩ في نسخة (ب) : توالي أمثلة. و في نسخة (ج-ق) : توالي ثلاثة أمثلة له. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٣٩٠ في نسخة (ب) : من النزول. و في نسخة (ج-ق) : من الزول. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

العذاب الذي كانوا به يستعجلون، فوضع **يستعجلون** موضعه لأن استعجالهم كان استهزاء. **وقيل:** "جزاء استهزائهم وفيه ما لا يخفى".

﴿وَلَيْنُ أَدْفِنَا الْإِنْسَانَ مِمَّا رَحِمَهُ ثُمَّ نَرْعَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُفُّورٌ ۙ﴾ [هود: ٩]

﴿وَلَيْنُ أَدْفِنَا الْإِنْسَانَ مِمَّا رَحِمَهُ﴾ [هود: ٩] ولئن أعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها. ﴿ثُمَّ نَرْعَاهَا مِنْهُ﴾ [هود: ٩] ثم سلبننا تلك النعمة منه. ﴿إِنَّهُ لَيَكُفُّورٌ﴾ [هود: ٩] يقال: يكس من كذا يئأس يأساً فهو يئأس ويؤس على التكثير والمبالغة. وفيه لغة أخرى يكس يئس بالكسر فيهما إذا قنط أي: شديد اليأس من أن يعود إليه مثل تلك النعمة المسلوقة قَطُوعُ رجاءٍ من فضل الله لقلة صبره، وتسليمه لقضائه، وعدم ثقته به، واسترجاعه إليه، فيكون على خلق واضطراب لا يثبت على ما ناله من المكروه. **وقيل:** إنه لا يعتقد أن تلك النعمة [٥١٠/ب] إنما جعلت له من جود^{٣٣٩١} الله، وفضله، وإحسانه، بل يعتقد أن تلك النعمة إنما جعلت له من جود الله، وفضله، بل يعتقد أن السبب في حصولها سبب اتِّفَاقِي، فيستبعد حدوث تلك الاتفاق مرة أخرى، فلا جرم يستبعد عودها. ﴿كَفُّورٌ﴾ [هود: ٩] عظيم الكفران لما سلف له من النعم نساء له. ولقد بولغ في الكلام من أربع طرق من طرق بناء فعول، ومن طريق التكرير لأن اليأس من فضل الله، وروحه كفر كما نطق به التنزيل فكرر بقوله: ﴿كَفُّورٌ﴾ [هود: ٩] تأكيداً ومبالغة على مبالغة، ومن طرق إثبات ذلك على سبيل التحقيق والتأكيد والجملة المحققة تسد مسد الجوابين.

﴿وَلَيْنُ أَدْفِنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسْتَهُ لِيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ۙ﴾ [هود: ١٠]

﴿وَلَيْنُ أَدْفِنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسْتَهُ﴾ [هود: ١٠] النعماء والضراء مصدران بمنزلة المسرة والمضرة، وهما لا ينصرفان لأن الهمزة فيهما منقلبة عن ألف التأنيث. **وقيل:** "النعماء: إنعام يظهر أثره على صاحبه، والضراء مضرة يظهر أثرها على صاحبها"^{٣٣٩٢} لأنها خرجت مخرج الأحوال الظاهرة نحو: حمراء وسوداء وهذا هو الفرق بينهما وبين النعمة والمضرة. والمعنى: ولئن فرجنا عنه بصحة بعد مرض أو سعة بعد ضيق، وإنما غير الأسلوب مع أن مقتضى الظاهر أن يقال: في الأول ولئن أصبناه بشدة وضر بعدما أعطيناه رخاء ورحمة ليوافق القرينة الثانية للتنبيه على أن رحمة الله سبقت غضبه، وإنه يريد بالإنسان اليأس، ولا يريد به العسر. وإن المقصود قصد أولياء هو الرحمة وإن البلاء إنما يصيب الإنسان لسوء تدبيره بالإفراط أو التفريط، ولذلك قال تعالى: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٦] ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٦١] ^{٣٣٩٤} ﴿قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [القلم: ٢٩] فالأسباب مما يجب أن يصدق به، ومن لم يصدق بها فقد كذب بكثير من

^{٣٣٩١} في نسخة (ب): وجود. و في نسخة (ج-ق): جود. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٣٩٢} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٧/١٩٧.

^{٣٣٩٣} ﴿يَوْمَ نَبْيِضُ وُجُوهٌ وَنَسْوُدُ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٦/٣]

^{٣٣٩٤} ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مَعْشَرَ الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِكُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلِّ مَأْكَلٍ وَكُلِّ مَسْكَنٍ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْمُنْكَرِينَ الَّذِينَ يَخْسَرُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [البقرة: ٦١/٢]

الآيات وهو الكفر الذي لا شبهة فيه. ﴿لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي﴾ [هود: ١٠] أي: المصائب التي ساءتني. وفي قوله: [٥١١/أ] إشعار باعتقاد أنها تارات الدهر. وقرئ ذَهَبَتِ السَّيِّئَاتُ بزيادة التاء. ٣٣٩٥

﴿إِنَّهُ لَفَرِحَ﴾ [هود: ١٠] أَشْرَ بِطَرٍّ بِالنَّعَمِ مَغْتَرٌّ بِهَا وَالْفَرَحُ: "انشرح الصدر بلذة عاجلة وأكثره يكون ٣٣٩٦ في اللذات البدنية الدنيوية ٣٣٩٧ فلماذا قال: ﴿لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣]. وقال: ﴿وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الرعد: ٢٦] ٣٣٩٩ ولم يَرَحَّصْ به إلا في قوله: ﴿فَبَذَلِكْ فَلْيَفْرَحُوا﴾ [يونس: ٥٨] وقوله: ﴿وَيَوْمَئِذٍ ٣٤٠٠ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الروم: ٤] ٣٤٠١ وقرئ يَفْرَحُ بضم الراء ٣٤٠٢ كيقط ويثبط وحذر ويجوز في كلا اللغتين الإسكان لثقل الكسرة والضمّة. ﴿فَخُورٌ﴾ [هود: ١٠] فيجوز مبالغة ٣٤٠٣ في الفخر على الناس بما أذاقه الله من نعمائه، فقد شغله الفرح والفخر عن الشكر والقيام بحقوقها، وكأنه لم يلق الضراء والشدائد فنسي المنعم وشغل بها عن شكره. وقيل: إنه لما اعتقد أن حصولها إنما كان على سبيل الاتفاق أو بسبب أن الإنسان إنما حصلها بسبب جهده لا يشتغل بشكره تعالى عليها، وفي لفظ الإذافة والمس تنبيه على أن ما يجده الإنسان في الدنيا من النعم والمحن كالأنموذج لما يجده في الآخرة، وإنه يقع في الكفران والبطر بأدنى شيء لأن الذوق إدراك الطعم والمس مبتدأ الوصول.

﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (١١)﴾ [هود: ١١]

﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ [هود: ١١] على الضراء إيماناً بالله، واستسلاماً لقضائه، وإقراراً ٣٤٠٤ بقدره. وفي الحديث: من لم يؤمن بالقدر فليس بمؤمن. ٣٤٠٥ وفيه أيضاً: ثلاثة لا يمسه فتنه الدنيا والآخرة المقرّ بالقدر والذي لا ينظر في النجوم والمتمسك بسنتي. ٣٤٠٦

٣٣٩٥ ابن مجاهد، السبعة، ٤٢٤٩: الداني، التيسير، ١٠١.

٣٣٩٦ في نسخة (ب): يكن. وفي نسخة (ج-ق): يكون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٣٩٧ في نسخة (ب): - الدنيوية. وفي نسخة (ج-ق): + الدنيوية. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٣٩٨ ﴿لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (٢٣)﴾ [الحديد: ٢٣/٥٧]

٣٣٩٩ ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ (٢٦)﴾ [الرعد: ٢٦/١٣]

٣٤٠٠ في نسخة (ب): يُؤْمِنُ. وفي نسخة (ج-ق): وَيُؤْمِنُ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٤٠١ ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ (٤)﴾ [الروم: ٤/٣٠]

٣٤٠٢ ابن مجاهد، السبعة، ٤٢٤٩: الداني، التيسير، ١٠١.

٣٤٠٣ في نسخة (ب): مبالغة. وفي نسخة (ج-ق): مبالغ. رجحت عبارة نسخة (ب).

٣٤٠٤ في نسخة (ب): وإقرار. وفي نسخة (ج-ق): وإقرارا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٤٠٥ لم أعر على هذه الرواية ولكن وجدنا رواية بلفظ آخر. عن جابر بن عبد الله: لا يؤمن عبدٌ حتى يؤمن بالقدر خيره وشره؛ حتى يعلم أنَّ ما أصابه لم يكن ليخطئه، وأنَّ ما أخطأه لم يكن ليصيبه. أخرجه الترمذي في صحيح الترمذي برقم ٢١٤٤. خلاصة حكم الحديث: صحيح.

٣٤٠٦ أخرجه الديلمي عن أبي هريرة: ثلاثة لا تمسه فتنه الدنيا والآخرة: المقر بالقدر، والذي لا ينظر في النجوم، والمتمسك بسنتي. المتقي الهندي، كنز العمال، برقم ٨٤٢/١٥، ٤٣٣٤٨.

﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [هود: ١١] شكرا لآلائه سابقها ولاحقها ظاهرة كانت أو باطنة. دلَّ عطفه على الصبر على أن المراد منه: الإيمان لأنها ضميمته في غير واحد من الآيات، ودلَّ هو أيضًا: على أن المراد منها: الشُّكر لأنه قرينة على **ماروي** "الإيمان نصفان نصفٌ صبرٌ ونصفٌ شُكْرٌ"^{٣٤٠٧} ولأن الاستثناء من السابق يقتضي ذلك لأن حاصله إن شأن الإنسان وموجب جيلته أنه^{٣٤٠٨} ته إذا أصاب الضراء بعد السراء لم يصبر. وإذا انقلبت هذه الحالة لم يشكر ثم استثنى من هذا العموم، فكنى بالوصفين عنهم لتصريح [٥/١١٠ب] خلاف الأوصاف التي اعتبرت في المستثنى منه، ونحوه قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [إبراهيم: ٥] ^{٣٤٠٩} كأنه قيل: إن في ذلك لآيات لكل مؤمن، ثم هذا ما ذكره **بعض الأفاضل**^{٣٤١٠}، وقد دقق فيه **بعض المدققين**^{٣٤١١} فقال: "البأس تضمّن عدم الصبر والشكر. والمستثنون وهم أضدادهم متصفون بأضداد ذلك من الصبر والشكر وإذا قيل: ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [هود: ١١] كان بمنزلة إلا الذين صبروا وشكروا، وهما: من صفات المؤمنين، فكنى بهما عنه، فلهذا فسر **الزمخشري**^{٣٤١٢} قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [هود: ١١] بقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الشعراء: ٢٢٧] ^{٣٤١٣} فإن عادتهم إن نالتهم رحمة أن يشكروا وإن زالت عنهم نعمة أن يصبروا، وبَّه بكونه عادة على أنهما من روادفه، فتحسّن الكتابة.^{٣٤١٤} وأما الدلالة التي ذكره ذلك **الفاضل**^{٣٤١٥} فغير مطابق لما نحن فيه إلا ان يرد وجه آخر كأنه قيل: إلا المؤمن الصابر الشكور وهو وجه لكن القول ما قالت حذام لأن الكتابة يفيد ذلك مع ما فيها من الحُسْن والمبالغة. فعلى هذا يحمل الإنسان على الجنس فإذا كان محلي باللام، أفاد الاستغراق فيكون الاستثناء متصلًا ونحوه: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَفِيْ حُسْرٍ (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [العصر: ٢-٣] ومن حمله على الكافر، لسبق ذكرهم، وصرف المعرّف باللام^{٣٤١٦} إلى المعهود السابق ما لم يمنع مانع منه، جعله منقطعًا. والأول هو الوجه وهو على التقديرين في محل النصب. وقيل: في محل الرفع بالابتداء وخبره قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ ^{٣٤١٨} [هود: ١١] أي: الموصوفون بالصبر والشكر لأجل اتصافهم

^{٣٤٠٧} أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ، رقم الحديث ٩٧١٥ . إسناده: ضعيف .

^{٣٤٠٨} في نسخة (ب) - : انه. و في نسخة (ج-ق) : + انه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٠٩} ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٥)﴾ [إبراهيم: ٥/١٤]

^{٣٤١٠} أي: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي ، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي .

^{٣٤١١} أي: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي ، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي .

^{٣٤١٢} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٤١٣} ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ يُعَدِّ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ (٢٢٧)﴾ [الشعراء: ٢٦/٢٢٧]

^{٣٤١٤} شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ، حاشية الطيبي على الكشف ، (جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم : الطبعة الأولى ، ١٤٣٤ - ٢٠١٣) ، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر/الخفاجي ، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي المسماة عناية القاضي وكفاية الرازي ، ١٣٢/٥ .

^{٣٤١٥} شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ، حاشية الطيبي على الكشف ، (جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم : الطبعة الأولى ، ١٤٣٤ - ٢٠١٣) ، ٧٨/٥ .

^{٣٤١٦} شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي . الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ، ٧٨/٥ .

^{٣٤١٧} في نسخة (ب) : باللام. و في نسخة (ج-ق) : باللام. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤١٨} في نسخة (ب-ج-ق) : أُولَئِكَ ، رجحت عبارة أُولَئِكَ.

بهما. ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ [هود: ١١] لذنوبهم. والظرف خبر مقدم، والجملة خبر ﴿أُولَئِكَ﴾^{٣٤١٩} [هود: ١١] ويحتمل أن يكون هو الخبر ومغفرة فاعل له لاعتماده على ما قبله. أشار به إلى رفع العقاب عنهم، ودل إلى حصول الثواب لهم بقوله: ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [هود: ١١] هو الجنة. وقيل: أقله الجنة.^{٣٤٢٠}

﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ (١٢) ﴿[هود: ١٢]

﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ [هود: ١٢] تشكك [١/٥١٢] تبليغ بعض ما يوحى إليك وهو ما يخالف رأي المشركين مخافة ردهم واستهزائهم. واتفق المسلمون على أنه لا يجوز للرسول أن يخون في الوحي ويترك تبليغ بعضه وإلا ارتفع الوثوق من أحكامه وبطل فائدة^{٣٤٢١} الرسالة فذهب **البيضاوي**^{٣٤٢٢} إلى أن **لعل للترجي** بالنسبة إلى المخاطب لعظم ما يرد على قلبه من تخليطهم وإن توقع ذلك لوجود ما يدعو إليه، لا يستلزم وقوعه لجواز أن يكون ما يصرف عنه، وهو عصمة الرسل عن الخيانة في الوحي والثقة في التبليغ مانعا.^{٣٤٢٣} فلعل المقصود من الكلام التثنية على أنه أن أدى ذلك، وقع في سفاهتهم، وإن لم يؤد، وقع في ترك وحي الله فتحمل ضرر سفاهتهم أسهل من تحمل إيقاع الترك. **والزمخشري**^{٣٤٢٤} إلى أنه من باب التهديد والتهيج على التبليغ حيث قال: **حرك الله منه وهيجه لأداء الرسالة، وطرح المبالاة بردهم، واستهزائهم، واقتراحهم.**^{٣٤٢٥} يعني أنه **عليه السلام** كان مؤديا لرسالات ربه لكن فرض أنه قد يتهاون ويترك بعض ما يوحى إليه، فحرك بعضه ليقوم بكليته بأداء الرسالة ونحوه: قوله تعالى: ﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ^{٣٤٢٦} وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧]^{٣٤٢٧} أي: وإن تركت شيئا من ذلك فقد ارتكبت أمرا عظيما، ففي معنى التوقع الذي يعطيه لعل أيضا تهديد يعني: إن ترك بعض الوحي إليك مما ليس من شأنك، ولا ينبغي، ولا يستقيم أن يكون ولا يتصور ذلك إلا على سبيل الفرض لا على القطع. **والسمرقندي** إلى أن **لعل للإشفاق** على نفسك أن تترك تبليغ بعض ما يوحى إليك مخافة الرد. وذلك أن **مشركي مكة** لما قالوا: ﴿إِنَّا بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا﴾ [يونس: ١٥]^{٣٤٢٨} ليس فيه سب آلهتنا هم النبي **عليه السلام** إن يدع آلهتهم ظاهرا فأنزل الله ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ [هود: ١٢]

^{٣٤١٩} في نسخة (ب-ج-ق): **أُولَئِكَ**، رجحت عبارة **أُولَئِكَ**.

^{٣٤٢٠} **البيضاوي**، أنوار التنزيل، ١٢٩/٣.

^{٣٤٢١} في نسخة (ب-ج-ق): **فايدة**، رجحت عبارة **فائدة**.

^{٣٤٢٢} في نسخة (ب-ج): **البيضاوي**، وفي نسخة (ق): **قدس سره**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٣٤٢٣} **البيضاوي**، أنوار التنزيل، ١٢٩/٣.

^{٣٤٢٤} في نسخة (ب-ج): **الزمخشري**، وفي نسخة (ق): **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٣٤٢٥} **الزمخشري**، تفسير الكشاف، ١٨٦/٣.

^{٣٤٢٦} في نسخة (ب): **- مِنْ رَبِّكَ**. وفي نسخة (ج-ق): **+ مِنْ رَبِّكَ**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٢٧} ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٦٧) [المائدة: ٦٧/٥]

^{٣٤٢٨} في نسخة (ب): **إيت**. وفي نسخة (ج-ق): **إئت**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٢٩} ﴿وَإِذَا ثُلِّيَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّا بُرْهَانٌ غَيْرُ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (١٥) [يونس: ١٥/١٠]

يعني سب الآلهة. فليس **لعل** ههنا^{٣٤٣٠} للترجي والتوقع على ما سبق إلى بعض الأوهام، إذ لا معنى لقولنا ترجّ أو توقع ترك بعض ما يوحي إليك إلى ههنا كلامه. **وأنت خبير** بأن نفي المعنى المطبوع على الحمل على التوقع إنما [٥١٢/ب] يلزم إذا قدر على أسلوب الأمر. أما إذا قدر على أسلوب الخبر فالنفي ممنوع، وهذا هو **الظاهر** من كلام^{٣٤٣١} **البيضاوي**^{٣٤٣٢} على ما لا يخفى.

﴿**وَصَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ**﴾ [هود: ١٢] الهاء في **به** يعود على بعض أو على ما أي. وعارض لك أحيانا ضيق صدر بأن تبلو ذلك عليهم، ولإفادة معنى العروض دون الثبوت قال: ضائق^{٣٤٣٣} دون ضيق لأنه **عليه السلام** "كان أفسح الناس صدرا". ومثله: زيد سيّد وجوّّد تريد السيادة والوجود الثابتين المستقرين فإذا أردت^{٣٤٣٤} الحدوث قلت: سائد^{٣٤٣٥} وجائد ونحوه: "**كانوا قوما امين**" في بعض **القراءات** وليس هذا الحكم مختصا بهذه الألفاظ، بل كل ما بني للثلاثي للثبوت والاستقرار على غير فاعل ردّ إليه إذا أريد به معنى الحدوث بقول حاسن وثاقل وسامن وحسن وثقل وسمين.^{٣٤٣٦} وأنشد بمنزلة:

أَمَّا اللَّئِيمُ فَسَامِنٌ بِهَا وَكَرَامُ النَّاسِ بَادٍ شُحُوبُهَا^{٣٤٣٧}

وأيضاً لناسب وزن تارك ثم إن ﴿**صَائِقٌ**﴾^{٣٤٣٨} [هود: ١٢] خبر مقدم و ﴿**صَدْرُكَ**﴾ [هود: ١٢] مبتدأ مؤخر. ويجوز كون صدرك فاعل **صائق**^{٣٤٣٩} لاعتماده على ما قبله والجملة خبر عن الكاف في ﴿**لَعَلَّكَ**﴾ [هود: ١٢] ففيه عطف خبر جملة على مفرد، يظهر "أن زيدا قائم"^{٣٤٤٠} وأبوه منطلق". وقد يقال: "ضيق صدره" كان بسبب ردّهم وهو واقع لا متوقع، فكيف يعطف عليه ولا يبعد أن يقال لما كان **عليه السلام** ثابتا على الانشراح والضيق إنما يعرضه أحيانا لعوارض جعل كالمتوقع وقيل: **الوجه**: أن يجعل الواو للحال فكأنه بيان لكونه **مَظَنَّة** لترك تبليغ بعض الوحي.

﴿**أَنْ يَقُولُوا**﴾^{٣٤٤١} [هود: ١٢] مخافة أن يقولوا علة لقوله: ﴿**صَائِقٌ**﴾^{٣٤٤٢} [هود: ١٢] فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وأعرب بإعرابه محلا. وهذا يصح أن يكون علة لقوله: ﴿**تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَى**﴾ [هود: ١٢] أيضا لكن القوم

^{٣٤٣٠} في نسخة (ب) : هنا. و في نسخة (ج-ق) : ههنا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٣١} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٢٩/٣.

^{٣٤٣٢} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٣٤٣٣} في نسخة (ب-ج-ق) : ضائق ، رجحت عبارة ضائق.

^{٣٤٣٤} في نسخة (ب) : - أردت. و في نسخة (ج-ق) : + أردت. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٣٥} في نسخة (ب-ج-ق) : سايد ، رجحت عبارة سائد.

^{٣٤٣٦} شهاب الدين أبي العباس ابن السمين الحلبي ، تفسير السمين الحلبي الدر المصون في علوم الكتاب المكنون ، ٨٣/٤. القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ،

٨١١٣.

^{٣٤٣٧} قال أبو زيد: الشحوب في لغة بني كلاب: الهزال وأنشد: بمنزلة أما اللئيم فسامن ... بها وكرام القوم باد شحوبها، الزمخشري ، اساس البلاغة ١٠/٤٩٦. شرف

الدين الحسين بن عبد الله الطيبي. الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ، ٨/٨٩.

^{٣٤٣٨} في نسخة (ب-ج-ق) : ضايق ، رجحت عبارة ضائق.

^{٣٤٣٩} في نسخة (ب-ج-ق) : ضايق ، رجحت عبارة ضائق.

^{٣٤٤٠} في نسخة (ب-ج-ق) : قايم ، رجحت عبارة قائم.

^{٣٤٤١} في نسخة (ب) : يَقُولُ. و في نسخة (ج-ق) : يَقُولُوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٤٢} في نسخة (ب-ج-ق) : ضايق ، رجحت عبارة ضائق.

قدروا على هناك على ما قدروا علة هناك على ما قدرنا أيضاً. ولكن لم أجد منهم بيان وجه لذلك التقدير مع صلاحية هذا القول أن يكون علة للجميع وقيل: الضمير في به مبهم، تفسيره: أن يقولوا. **فالتقدير:** حينئذ ضائق^{٣٤٤٣} صدرك بأن يقولوا ويكون صلة لا علة.

﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ﴾^{٣٤٤٤} [هود: ١٢] [أ/٥١٣] أي: مال كثير من شأنه أن يجعل كذا أي: مالا مدفوناً، فإن الكنز اسم للمال المدفون فهو لا ينزل كانوا يقترحون عليه آياتٍ تعثُّنًا لا استرشاداً، لأنهم لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة مما جاء به كافية^{٣٤٤٥} في رشادهم فهذا من اقتراحاتهم وكانوا لا يعتدون بالقرآن، ويتهاونون وبما جاء به من البينات يعنون هلاً أنزل عليه ما اقترحنا نحن من الكنز والملائكة ولم أنزل عليه ما لا نريده، ولا نقترحه. ويروى: "أنهم كانوا يقولون لو كنت صادقاً في أنك رسول الله الذي تصفه بالقدرة على كل شيء وعزيز عنده فهلاً أنزل عليك كنز تستغني به، وتُغني أحبابك من الكد والتعب، وتستعين به على مهماتك، وتعين أنصارك."^{٣٤٤٦} وكذلك قولهم: ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾ [هود: ١٢] أي: وإن كنت صادقاً فهلاً أنزل معك ملكاً يشهد لك على صدق قولك ويعينك في تحصيل مقصودك فتزول الشبهة في أمرك.

﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ [هود: ١٢] أي: ليس عليك إلا الإنذار بما أوحى إليك ولا عليك ردوا أو تهكموا أو اقترحوا فما بالك بضيق صدرك. وقيل: بين أنه عليه السلام رسول ينذر بالعقاب ويبشر بالثواب ولا قدرة له على اتحاد هذه الأشياء، والذي أرسله هو القادر على ذلك فإن شاء فعل وإن شاء لم يفعل، ولا اعتراض لأحد عليه في فعله وفي حكمه. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [هود: ١٢] حفيظ موكل إليه الأمر كله^{٣٤٤٧} فتوكل عليه وكل أمرك إليه وعليك بالإنذار وتبليغ^{٣٤٤٨} الوحي بقلب فسيح، وصدر مُنشرح غير ملتفت إلى ما يقولون أو يقترحون نتعنا ولجاجة ولا مُبالٍ بجهلهم المتماذي وتهكمهم واستكبارهم، فإنه حفيظ عليهم بما يقولون ويعملون^{٣٤٤٩}، فيجازيهم على ذلك.^{٣٤٥٠} وقال بعض الفضلاء: ^{٣٤٥١} ارتباط الآية بالفاء بما قبله أنه تعالى لما بين أن الحكمة في خلق السماوات إلى قوله: ﴿لِيَبْلُوكُمْ﴾ [هود: ٧] والابتلاء إنما يكون بالأعمال صالحها وطالحها، ثم لا بد من الجزاء ولا يكون ذلك إلا بعد البعث كما سبق غير مرة قال لحبيبه إذا بنيت الأمر [ب/٥١٣] على هذه القاعدة وقلت هؤلاء المعاندين ﴿إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ﴾ [هود: ٧] للجزاء كذبوك أبلغ تكذيب وإذا وعدتهم على التكذيب نزول العذاب

^{٣٤٤٣} في نسخة (ب-ج-ق) : ضائق ، رجحت عبارة ضائق.

^{٣٤٤٤} في نسخة (ب) : كافيه. و في نسخة (ج-ق) : كافيه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٤٥} في نسخة (ب) : عَلَّيْكَ. و في نسخة (ج-ق) : عَلَّيْهِ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٤٦} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٣٢٤/١٧.

^{٣٤٤٧} في نسخة (ب) : موكل إلى الله إلا موكله. و في نسخة (ج-ق) : موكل إليه الأمر كله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٤٨} في نسخة (ب) : وتغليب. و في نسخة (ج-ق) : وتبليغ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٤٩} في نسخة (ب) : - ويعملون. و في نسخة (ج-ق) : + ويعملون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٥٠} النسفي ، مدارك التنزيل ، ٢٦٢/١.

^{٣٤٥١} قصد المفسر شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي . الطيبي .

العاجل استعجلوه. وقالوا: ما يحبس استهزاء وسخرية وإذا أتيت بأية بينة ومعجزة قاهرة على صدق دعواك تارة اقترحوا آيات أخر
تمردوا أخرى وقالوا: افتراه عنادا. ٣٤٥٢

وقيل: الكلام بالفاء تفریع على قوله: ﴿وَلَمَّا قُلْتَ﴾ [هود: ٧] إلى قوله: ﴿يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [هود: ٨] أي: إذا سخروا
منك، واستهزأوا، فيتوقع منك الترك لما تلقى من ضيق الصدر كلاً، ثم على ما أنت عليه بشيرا ونذيرا، فكفى بربك هاديا ونصيرا ثم
إنك إذا تأملت وجدت **السورة** إلى خاتمتها مؤسسة على تسلي الحبيب ودفع نسبة الافتراء من التنزيل. ألا ترى! حين شرع في
قصة **نوح**، وقبل أن يردّها كله كيف أتى بقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [هود: ١٣] عاطفا في مثلها بعد الكلام الطويل ولهذا ذهب
مقاتل: إلى أنها في **محمد** وإن توسطت في قصة **نوح** ولما استوفى حقها جاء بقوله: ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا ٣٤٥٣ إِلَيْكَ
مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ﴾ [هود: ٤٩] مزيدا للتسلي وحين ختم **السورة الكريمة** جيء بقوله: ﴿وَكَلَّا نَقْصُ
عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ ٣٤٥٤ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ﴾ [هود: ١٢٠] إلى قوله: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ٣٤٥٥
اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ [هود: ١٢١] **وقيل:** لو أجدت التأمل لاستبان لك أن مبنى هذه السورة على إرشاده **تعالى** كبرياؤه **نبيه**
عليه السلام إلى كيفية الدعوة من مفتتحها إلى مختتمها أو إلى ما يعتري لمن تصدى بهذه الرتبة السنية من الشدائد ٣٤٥٦، واحتماله
لما يترتب عليه في الدارين من الفوائد ٣٤٥٧ لا على التسلي له **عليه السلام** فإنه لا يطابق المقام. وانظر إلى الجماعة الجامعة أعني
قوله: ﴿وَالَيْهِ يُرْجَع الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ ٣٤٥٨ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [هود: ١٢٣] بعض العجب.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٣)﴾

[هود: ١٣]

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [هود: ١٣] أم منقطعة ٣٤٥٩ فتقدر بيل وبالهزمة بل أيقولون، والإضراب عن شرح صدره **عليه**
السلام للثبات على الإنذار، لما أوحى إليه وعدم ضيق صدره بأن يقولوا إلى إنكار قولهم ذلك. والهزمة فيه للتوبيخ [٥١٤/أ]
والإنكار والتعجب وقد مرّ بيانه في **يونس** ٣٤٦٠. والضمير لما يوحى إليك. **وقيل:** "إنها متصلة بمعنى أيكفون بما أوحينا إليك أم
يقولون افتراه.

٣٤٥٢ شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي. الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٣٢/٨.

٣٤٥٣ في نسخة (ب): نوحيه. و في نسخة (ج-ق): نُوحِيهَا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٤٥٤ في نسخة (ب): الغيب. و في نسخة (ج-ق): الرُّسُل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٤٥٥ في نسخة (ب): - لا يُؤْمِنُونَ. و في نسخة (ج-ق): لا يُؤْمِنُونَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٤٥٦ في نسخة (ب-ج-ق): الشدايد، رجحت عبارة الشدايد.

٣٤٥٧ في نسخة (ب-ج-ق): الفوائد، رجحت عبارة الفوائد.

٣٤٥٨ في نسخة (ب): فَاعْبُدُوهُ. و في نسخة (ج-ق): فَاعْبُدْهُ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٤٥٩ في نسخة (ب): منقطع. و في نسخة (ج-ق): منقطعة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٤٦٠ مر في سورة يونس: ٣٨. أحمد القرمانى، تفسير القرمانى، نسخة بايزيد، رقم الورق: [٤٤٠/أ-ب]

﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ﴾ [هود: ١٣] مثل ما يوحى. قال الزمخشري^{٣٤٦١}: **فإن قلت**: "كيف يكون ما يأتون مثله وهو مفترى وهذا غير مفترى؟ **قلت**: معناه مثله في حسن النظم والبيان، وإن كان مفترى. وأنت خير" بأنه لا يكون مثله على كونه مفترى، وهذا غير مفترى لأن المماثلة إنما يثبت بالاشتراك في جميع الأوصاف حتى لو كان الاختلاف في وصف واحد انتفت المماثلة ولم يعند بها من شيء. والظاهر أن يقال: إنهم كانوا يدعون أن القرآن افتراء منه عليه السلام فقبل له: م ذلك بناء على زعمهم أنه مفترى تعجيزاً لهم فتأمل. ومثله: صفة للسور على سبيل الانفصال لأن مثلاً لا يتعرف وإن أضيف إلى المعرفة لتوغلته في الإبهام وهو ههنا بمعنى أمثاله ذهاباً إلى مماثلة كل واحدة منها له. وقيل: مثل وإن كان بلفظ الإفراد فإنه يوصف بها المثني والمجموع والمؤنث كقوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ لَيْسَرَيْنِ مِثْلَنَا﴾ [المؤمنون: ٤٧] ^{٣٤٦٢} ويجوز المطابقة كقوله تعالى: ﴿وَحُورٌ عَيْنٌ (٢٢) كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ﴾ [الواقعة: ٢٢-٢٣] ولا يبعد أيضاً: أن يكون المراد المجموع، لأن مجموع السور العشر شيء واحد وقال السمرقندي: "في الآية دلالة قاطعة على أنه تعالى لا يشبهه شيء في صفته كما لا يشبهه شيء بحسب ذاته لأن المماثلة إنما تثبت بالاشتراك على الوجه المذكور وذلك أن الكلام هنا موجود وعرض ومحدث وجائز الوجود ويتجدد في كل زمان فلو أثبتنا الكلام صفة لله تعالى لكان موجوداً وصفة وقديماً وواجباً لوجوده وباقياً ودائماً من الأزل إلى غير ذلك من بلاغة وفصاحة لا يدرك نهايتهما فلا يماثل كلام الخلق بوجه من الوجوه." ^{٣٤٦٣} وقس على هذا سائر ^{٣٤٦٤} صفاته العظمى. وقل: الله أجل وأعلى مما في كل مخلوق وجسم وأقطع بذلك لعلك تُهدى وتنجى من كل تشبيه وتجسيم وافتراء كل مفترٍ. وقرئ **عَشْرٍ سُوْرٍ** بالتنوين [٥١٤/ب] فيهما على أنه ترجمة عن العشر وبدل عنه.

﴿مُفْتَرِيَاتٍ﴾ [هود: ١٣] صفة ﴿بِعَشْرِ سُوْرٍ﴾ [هود: ١٣] أي: مُخْتَلَقَاتٍ من عند أنفسكم إن صَحَّ أني اختلقته من عند نفسي لما قالوا: أفتريت القرآن واختلقته من عند نفسك، وليس من عند الله قادهم على دعواهم، وأرخى معهم العنان وقال: "هبوا أني اختلقته من عند نفسي، ولم يوح إلي، وإن الأمر كما قلتم فأتوا أنتم أيضاً بكلام مثله مختلق من عند أنفسكم، فإنكم عرب فصحاء مثلي تقدرون على مثل ما أقدر عليه من الكلام" ^{٣٤٦٥} بل أنتم أقدر ليعلمكم القصص والأشعار وتعودكم أساليب النظم، وطرق البيان. ^{٣٤٦٦} أعلم انه عليه السلام تحداهم أولاً بجميع القرآن كما قال: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ [الطور: ٣٤] ^{٣٤٦٧} فلما عجزوا تحداهم بعشر سور، ثم لما عجزوا سهّل الأمر عليهم فتحداهم بسورة كما يقول المخايز لصاحبه اكتب عشرة أسطر نحو ما أكتب فإذا تبين له العجز عن مثل خطه قال: قد اقتصرت منك على سطر واحد، وهذا يدل على تأخير نزول ما في البقرة

^{٣٤٦١} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٤٦٢} ﴿فَقَالُوا أَنْتُمْ لَيْسَرَيْنِ مِثْلَنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ (٤٧)﴾ [المؤمنون: ٤٧/٢٣]

^{٣٤٦٣} لم أعثر على هذه العبارة.

^{٣٤٦٤} في نسخة (ب-ج-ق): سائر، رجحت عبارة سائر.

^{٣٤٦٥} أبو حيان، البحر المحيط، ٢٠٨/٥. الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٣/٣.

^{٣٤٦٦} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٠/٣.

^{٣٤٦٧} ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ (٣٤)﴾ [الطور: ٣٤/٥٢]

ويونس مما نحن فيه وأنكر المبرّد^{٣٤٦٨} ذلك وقال: "بل نزلت سورة يونس أولا وقال معنى قوله في سورة يونس فأتوا بسورة مثله في الخبر عن الغيب والأحكام والوعد والوعيد فعجزوا فقال لهم في هود: إن عجزتم عن الإتيان بسورة مثله في الإخبار والأحكام والوعد والوعيد فأتوا بعشر سور من سور القرآن^{٣٤٦٩}. وهب أن السورة متقدمة النزول إلا أنها لما أنزلت على التدرّج جاز أن يتأخر تلك الآية عن هذه، فلا ينافي تقدم السورة على السورة والذي أثره بعض الفضلاء^{٣٤٧٠} إن الذي في السورتين لإقامة البرهان على إثبات النبوة بعد إقامة البرهان على إبطال البتّرك، ولا تثبت النبوة إلا بالتحدي، وما نحن فيه لحكاية قبائحهم لما ذكر تعثّتهم وعنادهم، وذكر ما هو أعظم من ذلك وهو طعنهم في القرآن بأنه مفترى [٥١٥/أ] فأمر عليه السلام أن يجيبهم على القول بالموجب يعني: هبوا أنه كما تزعمون مفترى فأتوا أنتم بعشر سورٍ مثله، أي: ما أقول لكم فأتوا بمثله كله. ليس فيه اختلاف من جهة المعاني والألفاظ والإخبار عن المصيبات والقصص والأحكام والأخلاق وغير ذلك، بل نبأ منه جامعا لهذه المعاني ولم يكن فيه تناقض. والحاصل: أن المراد بتخصيص الورد أشار طريق القصد وما به تختلف المعاني كما يوجد في الكلام المبسوط الذي له ذيول، وتتميمات. وذلك لدفع الافتراء ونفي التهمة وأنه من عند الله لا من عنده يعني: "لو كان مفترى من عندي لوجدتم فيه اختلافا كثيرا وهذا لا يتم بسورة فدّة كسورة الكوثر والإخلاص وأشباههما كما يتم في لمجرد إثبات النبوة ومن ثمة عقبه بقوله: ﴿فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [هود: ١٤]. وأورد عليه بأن ما في سورة يونس على هذا المعنى أدل. ألا يرى! إلى قوله: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى﴾ [يونس: ٣٧] ثم قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [يونس: ٣٨] وما حكي عنهم من الاقتراح، ففي يونس مثله وأشدّ. والتخصيص بحكم إذا لم يعتبر في هذه الطائفة^{٣٤٧٤} إعجاز النظم لم يصلح دفعا، وإذا اعتبر لزم المصير إلى ما ذكرناه أولا، سواء إثبات النبوة أو كونه من عند الله ليس مفترى والتعقيب بقوله: ﴿فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾^{٣٤٧٥} [هود: ١٤] لا يدل على ما اختاره بل هو للدلالة على ما أثّرنا أظهر، فإن كونه من عند الله صدقا لا افتراء فيه، كاف في ثبوت كل ما يدل عليه. لا سيما وقد علم أن التوحيد ليس مما يتوقف ثبوت النبوة على ثبوته.

^{٣٤٦٨} أبو العباس محمد بن يزيد المعروف بالمبرّد ينتهي نسبه بجمالة، وهو عوف بن أسلم من الأزدي. ولد ٢١٠ / ٨٢٥، وتوفي عام ٢٨٦ هـ / ٨٩٩م، أحد العلماء الجهابذة في علوم البلاغة والنحو والنقد، عاش في القرن الثالث الهجري التاسع الميلادي. كان المبرّد واحدا من العلماء الذين تشعبت معارفهم لتشمل العديد من العلوم والفنون، وإن غلبت عليه العلوم البلاغية والنحوية، فإن ذلك ربما كان يرجع إلى غيرته الشديدة على قوميته العربية ولغتها وآدابها في عصر انفتحت فيه الحضارة العربية على كل العلوم والثقافات، وظهرت فيه ألوان من العلوم والفنون لم تألفها العرب من قبل. ولقب بالمبرّد قبل: لحسن وجهه أو لدقته وحسن جوابه. ابن خلكان، وفیات الأعيان، ٤٨٦-٤٨٨/٣.

^{٣٤٦٩} ابن عادل الحنبلي، الباب في علوم الكتاب، ٤٤٩/١٠.

^{٣٤٧٠} قصيد المفسر شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي. شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي. الطيبي، فتح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٣٢/٨.

^{٣٤٧١} في نسخة (ب): وإن لم. وفي نسخة (ج-ق): فإلّم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٧٢} ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٣٧) [يونس: ٣٧/١٠]

^{٣٤٧٣} ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قَالَ فَاتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٣٨) [يونس: ٣٨/١٠]

^{٣٤٧٤} في نسخة (ب-ج-ق): الطائفة، رجحت عبارة الطائفة.

^{٣٤٧٥} في نسخة (ب-ج-ق): وإن لم. رجحت عبارة المصحف فإلّم.

﴿وَادْعُوا﴾ [هود: ١٣] إلى المعاونة على المعاونة. ﴿مَنِ اسْتَطَعْتُمْ﴾ [هود: ١٣] دعوته. ﴿مَنْ دُونَ اللَّهِ﴾ [هود: ١٣] من الجن والإنس ليعينوكم على الإتيان **بعشر سور** مثله في نظمه ومعانيه. والأخبار الصادقة عن الأمور الماضية والآتية، والاطلاع على ما في ضمائرهم^{٣٤٧٦}، فأتوا بما فيه هذه المعاني والاطلاع على ما في ضمير **محمد**. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [هود: ١٣] أنه افتراه من عنده.

﴿فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّما أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [هود: ١٤]

﴿فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا﴾ [هود: ١٤] هؤلاء المشركون ﴿لَكُمْ﴾^{٣٤٧٧} [هود: ١٤] **[٥١٥/ب]** كانوا يتخذونهم وكان أمر الرسول متناولاً له من حيث أنه يجب اتّباعه عليهم في كل أمر إلا ما خصه الدليل وللتنبية على أن التحدي مما يوجب رسوخ إيمانهم، وقوة يقينهم فلا يغفلون عنه.^{٣٤٧٨} فلذلك رتب عليه بالفاء قوله: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّما أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ [هود: ١٤] أي: فاثبتوا على العلم الذي أنتم عليه لتزدادوا يقيناً، وثبات قدم على أنه منزل من عند الله، وأنه من جملة المعجزات الدالة على صدقه **عليه السلام** في دعوى الرسالة. وما كفاة مهينة لدخول إن على الفعل. وفي **أنزل** ضمير يرجع إلى ما يوحى و**بعلم** حال أي: ^{٣٤٧٩} أنزل ملتبساً بما لا يعلمه إلا الله من نظم معجز للخلق وإخبار بعيوب لا سبيل لهم إليه، فهو من الله ا مصدرية أو موصولة اسماً لأن أخبرها بعلم أي: فاعلموا أن تنزيله أو الذي أنزل ملتبس بعلم الله على المعنى الذي سبق. و**قيل**: "أنزله بعلمه أي: هو عالم بإنزاله على ما يكون حجة على خلقه. وقال الإمام^{٣٤٨٠}: "التعلق بين الجزاء والشرط أن القوم ادعوا أن القرآن مفترى فقال تعالى: قل لهم: لو كان مفترى لوجب أن يقدر الخلق على مثله ولما لم يقدروا عليه^{٣٤٨١} ثبت أنه من عند الله.^{٣٤٨٢} فقوله:

﴿أَنَّما أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ [هود: ١٤] يكون كناية عن كونه من عند الله. ﴿وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [هود: ١٤] أن مخففة من المثقلة، وأثبتوا أيضاً على العلم بأنه لا إله إلا هو، لأنه العالم^{٣٤٨٣} القادر بما لا يعلم، ولا يقدر عليه غيره على ما دل عليه إعجاز منه، وكلامه المعجز لظهور عجز آلهتهم، وسطوع قوة الله عند **التحدي** ولتنصيب هذا الكلام الثابت صدقه بإعجازه على التوحيد.

^{٣٤٧٦} في نسخة (ب-ج-ق) : ضمائرهم ، رجحت عبارة ا ضمائرهم.

^{٣٤٧٧} هذا القسم لم يكتب.

^{٣٤٧٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٠/٣ .

^{٣٤٧٩} في نسخة (ب) : - أي . و في نسخة (ج-ق) : + أي . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٣٤٨٠} المقصود بالامام هو فخر الدين الرازي .

^{٣٤٨١} في نسخة (ب) : - عليه . و في نسخة (ج-ق) : + عليه . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٣٤٨٢} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٠٥/١٧ .

^{٣٤٨٣} ي نسخة (ب) : - العالم . و في نسخة (ج-ق) : + العالم . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [هود: ١٤] ثابتون على الإسلام راسخون فيه مخلصون إذا تحقق عندكم إعجازه مطلقا. ويجوز أن يكون الضمير في ﴿لَمْ يَسْتَجِيبُوا﴾ لمن استطعتم، والخطابات للملشركين أي: فَإِلَّمْ^{٣٤٨٤} يستجيبوا [٥١٦/أ] لكم إلى المظاهرة لعجزهم، وقد عرفتم من أنفسكم القصور عن^{٣٤٨٥} المعارضة، فاعلموا أنه نظم لا يعلمه إلا الله، وأنه منزل من عنده لا مفترى، وأن ما دعاكم إليه من التوحيد حق. فإنه هو المختص بالإلهية والوحدانية والمتعالي عن الشركة. كلما^{٣٤٨٦} وحدوه وهو الحق الواجب ولا تشركوا به لأن الإشراف به افتراء محض وظلم عظيم لا شبهة فيه. وفيه تهديد وإقناط من أن يجيرهم من بأس الله آلهتهم. وذكر هذا التهديد والإقناط في هذا الوجه أولى من الذكر في الوجه الأول كما قاله^{٣٤٨٧} البيضاوي على ما لا يخفى، "فهل أنتم داخلون في الإسلام بعد قيام الحجة القاطعة"^{٣٤٨٨} ثم في مثل هذا الاستفهام إيجاز بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبية على قيام الموجب وزوال العذر وقد مر مثل ذلك في آية الخمر، ورجح الوجه الثاني بأن الكلام بحسبه ملتزم موافق لما قبله، أخذ بعضه بحجة بعض لأن ضمير الجمع في الآية المتقدمة للكفار. والضمير في هذه الآية ضمير الجمع فليكن الكفار أيضا. ولأن أقرب المذكورين الكفار فرجوع الضمير إليهم أولى ولأن الحمل على المؤمنين يحتاج إلى تأويل العلم والإسلام ولأن قوله: فاعلموا مرتب على السابق بالفاء وارد في تقرير ما سبق له الكلام من نفي الافتراء وأن رسول الله ما اختلقه من عند نفسه بل هو من عند الله.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ [هود: ١٥]

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ [هود: ١٥] من كان يريد بما عمله من أعمال البر والإحسان التمتع بلذات الدنيا، وطيباتها، والانتفاع بخيراتها وشهواتها^{٣٤٨٩} من ثناء الخلق عليه ونحوه. ﴿نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا﴾ [هود: ١٥] نوصل إليهم جزاء أعمالهم في الدنيا تاما كاملا من نحو الصحة والسعة، والرياسة، وكثرة العشرة ولا ينتفعون في الآخرة بشيء من تلك الأعمال التي أرادوا بها الحظوظ العاجلة. وذهب أكثر العلماء إلى أنها مطلقة وكذلك الآية التي في الشورى: ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ [الشورى: ٢٠]^{٣٤٩٠} وكذلك: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾^{٣٤٩١} [النساء: ١٣٤]^{٣٤٩٢} وقيدها وفسرها التي في سبحان^{٣٤٩٣} ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨]^{٣٤٩٤} [٥١٦/ب] فأخبر سبحانه

^{٣٤٨٤} في نسخة (ب) : فإن لم. و في نسخة (ج-ق) : فَإِلَّمْ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٨٥} في نسخة (ب) : على. و في نسخة (ج-ق) : عن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٨٦} في نسخة (ب) : فلما. و في نسخة (ج-ق) : كلما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٨٧} في نسخة (ب) : قلله. و في نسخة (ج-ق) : قاله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٨٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٠/٣.

^{٣٤٨٩} في نسخة (ب) - : وشهواتها. و في نسخة (ج-ق) : + وشهواتها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٩٠} ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ (٢٠) [الشورى: ٢٠/٤٢]

^{٣٤٩١} في نسخة (ب) : + : نؤته منها. و في نسخة (ج-ق) : - : نؤته منها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٤٩٢} ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (١٣٤) [النساء: ١٣٤/٤]

^{٣٤٩٣} أي: سورة الإسراء.

^{٣٤٩٤} ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْخُورًا﴾ (١٨) [الإسراء: ١٨/١٧]

أن العبد ينوي ويريد **والله سبحانه** يحكم ما يريد.^{٣٤٩٥} **وقيل:** "إنها منسوخة بها، والصحيح الإطلاق والتقيد. ونحوه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦] ^{٣٤٩٦} حيث قيده قوله: ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ﴾ [الأنعام: ٤١] ^{٣٤٩٧} والنسخ في الأخبار لا يجوز لاستحالة تبدل الواجبات العقلية واستحالة الكذب على الله. فأما الأخبار عن الأحكام الشرعية فيجوز نسخها على خلاف فيه على ما هو مذكور في الأصول.^{٣٤٩٨} **وقرى يُوفى** ببناء الغيبة وبناء الفعل للفاعل وهو **الله تعالى** و**تُوفى** بضم التاء وفتح الفاء المشددة مبنيًا للمفعول ورفع **أَعْمَالُهُمْ**. **قُرى** و**نُوفى** بالتثنية والتخفيف وإثبات الباء لأن واحدا من الشرط والجزاء إذا كان مضارعا **أَوَّل** الأوّل فالجزم وإن كان الجزاء وحده مضارعا فالوجهان: إما الجزم: فعلى الظاهر لأن الأصل أن يُجزم وإنما لم يجزم الشرط لامتناع الجزم في الماضي. وإما الرفع: فلأن الجزاء تابع للشرط، فلما لم يظهر الجزم في الشرط لكونه ماضيا حُمِلَ الجواب عليه فلم يجزم، وترك على **أَوَّل** أحواله وهو الرفع، فهو مرفوع في اللفظ مجزوم في المعنى وعليه أنشد قول **زُهير**^{٣٤٩٩}:

وإن أتاؤه خليلٌ يومَ مسغبةٍ **** يقولُ لا غائبَ مالي ولا حرمُ^{٣٥٠٠}

﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يَبْخَسُونَ﴾ [هود: ١٥] لا ينقصون شيئا من أجورهم في الدنيا. وفيه **تأكيد** للتوفية وإشعارًا بأنهم يجدون جميع ما فعلوا فيها. والآية في القادحين في **القرآن** لأن قدحهم فيه لم يكن إلا للمحافظة على رياستهم وكونهم إلى اللذات العاجلة فهو يعمُ^{٣٥٠١} جميع الكفار، إذ لا كافر إلا وهو منكر **للقرآن** ولنبوّة **محمد**. و**التحقيق:** أنه سبحانه حكم ببطلان أعمال هؤلاء والأعمال الباطلة إما أعمال الكفار وإما أعمال أهل الرياء، لأن المؤمن المخلص في عمله لا يطل عمله قطعا، فلهذا اختلف على قولين، وإلى الأول: يلائم السياق، فإنه لما فرغ عن بيان قدح الكفار ودفعه شرع في بيان حكمهم عند الله، والسياق كما سيأتي وبين القولين عموم من وجه لأن الكفار يتناول الكفار الذي لا يكون غرضه من فعل الخير لسمعه والثناء [٥١٧/أ] في الدنيا، وأهل الرياء يتناول المؤمن يقال للقراء منهم: "أردت أن يقال فلان قارئ" فقد قيل: **ذلك**^{٣٥٠٢} ولمن وصل الرحم وتصدق فعلت حتى يقال: فقيل: ولمن قال: قاتلت فقيل: قاتلت حتى يقال: "فلان جريء" فقد قيل. و**روي** "أنه عليه السلام قال: إن هؤلاء أول من تُسعر بهم النار." **رواه أبو هريرة:** ثم بكى بكاء شديدا وقال صدق رسول الله: قال الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ

^{٣٤٩٥} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٨٥/١١.

^{٣٤٩٦} ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦/٢]

^{٣٤٩٧} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ﴾ [٤١] ﴿[الأنعام: ٤١/٦]

^{٣٤٩٨} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٨٥/١١.

^{٣٤٩٩} زهير بن أبي سلمى ربعة بن رباح المُزَنِي، (٥٢٠ - ٦٠٩) أحد أشهر شعراء العرب وحكيم الشعراء في الجاهلية وهو أحد الثلاثة المقدمين على سائر الشعراء. وهم: امرؤ القيس والنابغة الذبياني، وزهير بن أبي سلمى. وتوفي قبيل بعثة النبي بسنة واحدة. البغدادى، خزائن الأدب، ٢٩٣/٢.

^{٣٥٠٠} من قصيدة لزهير بن أبي سلمى يمدح فيها هرم بن سنان. محمد حسن شُرَّاب، كتاب شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية، ٣٤/٣.

^{٣٥٠١} في نسخة (ب) : يمْ. و في نسخة (ج-ق) : يمْ. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٥٠٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٨/٣.

الدُّنْيَا ﴿هود: ١٥﴾ [وقرأ الآيتين. ٣٥٠٣] وعنه عليه السلام: "أشد الناس عذابا يوم القيامة من يُرى الناس أن فيه خيرا ولا خير فيه." ٣٥٠٤ وأيضاً قال رسول الله: "تعوذوا بالله من حب الحزن قيل: وما حب الحزن؟ قال " واد في جهنم تتعوذ منه كل يوم مائة مرة، قيل: يا رسول الله! من يدخله؟ قال: القراء المراءون بأعمالهم." ٣٥٠٥

ثم إن القائلين ٣٥٠٦ بأن المراد الكفار اختلفوا، فمنهم من عَمَّهم كما هو المذكور أولاً، ومنهم من خصص باليهود والنصارى أنهم إن أعطوا سائلاً أو وصلوا رحماً عجَّل لهم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق، وصحة في البدن. ومنهم من خصص بالمنافقين جاهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأَسهم لهم في الغنائم. وقيل: هذا في مطلق الكفار، وأما المؤمن فيريد الدنيا والآخرة وإرادته الآخرة غالبية فيجأزى بحسناته في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة ويعضده قوله عليه السلام: "إن الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا ويجزى بها في الآخرة وأما الكافر فيطعم بحسناته في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم يكن حسنة يعطى بها." ٣٥٠٧ وفيه: أن دلالة الحديث على أن المؤمن يثاب على حسنته في الدنيا والآخرة، والمدَّعي أنه أراد الدنيا والآخرة، وكان إرادته الآخرة عالية يجأزى فيهما فلا تقرب كما لا يخفى والله يعلم ما ٣٥٠٩ يُخفي.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِيطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿هود: ١٦﴾

﴿أُولَئِكَ ٣٥١٠ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ﴾ ﴿هود: ١٦﴾ هذا ظاهر بالنظر إلى الكفار لأنهم لما استحقوا ٣٥١١ بسبب كفرهم: وليس لهم بحسب فعلهم الخيرات شيء فيها لم يكن لهم فيها إلا هي ٣٥١٢. وأما المراءون فقد استوفوا ما يقتضيه

٣٥٠٣ عن أبي هريرة: إنَّ الله تعالى إذا كان يوم القيامة ينزل إلى العباد ليَقْضِي بينهم، وكلُّ أمةٍ جاثيةٌ، فأول من يدعو به رجلٌ جمع القرآن، ورجلٌ قُتل في سبيل الله، ورجلٌ كثير المال، فيقول الله للقاري: ألم أعلمك ما أنزلت على رسولي؟ قال: بلى يا رب. قال: فماذا عملت فيما علمت؟ قال: كنت أقوم به آناء الليل وآناء النهار، فيقول الله له: كذبت، وتقول الملائكة: كذبت، ويقول الله له: بل أردت أن يقال: فلان قارئ، فقد قيل ذلك. ويؤتى بصاحب المال، فيقول الله: ألم أوسع عليك حتى لم أذعك تحتاج إلى أحد؟ قال: بلى يا رب. قال: فماذا عملت فيما أتيتك؟ قال: كنت أصل الرحم وأصدق، فيقول الله له: كذبت. وتقول الملائكة له: كذبت، ويقول الله له: بل أردت أن يقال: فلان جواد وقد قيل ذلك. ويؤتى بالذي قُتل في سبيل الله فيقول الله له: فيماذا قُلت؟ فيقول: أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قُلت. فيقول الله له: كذبت، وتقول له الملائكة: كذبت، ويقول الله له: بل أردت أن يقال: فلان جريء، فقد قيل ذلك. ثم ضرب رسول الله ﷺ على ركبتيه فقال: يا أبا هريرة: أولئك الثلاثة أول خلق الله تُسَفَّرُ بهم النار يوم القيامة. الترمذي، سنن الترمذي، برقم ٢٣٨٢، حكم الحديث: حسن غريب.

٣٥٠٤ عن عبدالله بن عمر: أشد الناس عذاباً يوم القيامة، من يرى الناس أنَّ فيه خيراً ولا خير فيه. السيوطي، الجامع الصغير، برقم ١٠٤٥.، حكم الرواية: ضعيف.

٣٥٠٥ عن أبي هريرة: تعوذوا بالله من حب الحزن قالوا يا رسول الله وما حب الحزن قال واد في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم مائة مرة قلنا يا رسول الله ومن يدخله قال القراء المراءون بأعمالهم. أخرجه الترمذي في سنن الترمذي برقم الحديث ٢٣٨٣، حسن غريب واللفظ له، وابن ماجه برقم الحديث ٢٥٦.

٣٥٠٦ في نسخة (ب-ج-ق): القائلين، رجحت عبارة القائلين.

٣٥٠٧ عن أنس بن مالك: إنَّ الله لا يظلم المؤمن حسنة، يثاب عليها الرزق في الدنيا، ويُجْزى بها في الآخرة، قال: وأما الكافر فيطعم بحسناته في الدنيا، حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يُعطى بها خيراً. شعيب الأرنؤوط، تخريج المسند، برقم ١٤٠١٨، إسناده صحيح على شرط الشيخين. أخرجه مسلم برقم ٢٨٠٨، وأحمد برقم ١٤٠١٨، واللفظ لها، ابن حبان، صحيح ابن حبان برقم ٣٧٧، أخرجه في صحيحه.

٣٥٠٨ في نسخة (ب) - - يثاب على. و في نسخة (ج-ق): + يثاب على. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٥٠٩ في نسخة (ب) - - ما. و في نسخة (ج-ق): + ما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٥١٠ في نسخة (ب-ج-ق): أولئك، رجحت عبارة أولئك.

٣٥١١ في نسخة (ب): لما استحقوا. و في نسخة (ج-ق): لما استحقوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٥١٢ في نسخة (ب): هو. و في نسخة (ج-ق): هي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

صورة أعمالهم الحسنة ولم يبق لهم إلا أوزارٌ عن أيامهم القبيحة، فليس لهم بسببها إلا النار، إن شاء تجاوز عنهم وإن شاء عذبهم أياما معلومة. ثم [٥١٧/ب] تخرجوا^{٣٥١٣} بالشفاعة أو بالقبضة. فلا دلالة على أنه لا محالة يعدم أو على أنهم يخلدون فيها وقيل: "إنه محمول على موافاة هذا المرء على الكفر فالآية تقتضي الوعيد بسلب الإيمان ويؤيده قوله عليه السلام: "المعاصي تزيد الكفر وخاصة الرياء إذ هو شرك".^{٣٥١٤} ﴿وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا﴾ [هود: ١٦] ما موصولة أو مصدرية. وفيها متعلق بحبط. فالضمير للآخرة أي: و حبط في الآخرة ما صنعوه في الدنيا أو ضيعهم لأنه لم يبق له ثوابٌ فيها لاستيفائهم في الدنيا أو لم يكن له ثوابٌ لأنهم لم يريدوا به وجه الله. والعمدة في اقتضاء الثواب: الإخلاص أو بصنعوا فالضمير للدنيا والجملة لما قبلها وكذا قوله: ﴿وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [هود: ١٦] ما موصولة أو مصدرية أي: ما كانوا يعملونه في الدنيا أو عملهم. والمعنى: كان عملهم في نفسه باطلا لأنه لم يعمل لوجه صحيح، والعمل الباطل لا ثواب هل وباطلٌ خبر^{٣٥١٥} مقدم وما كانوا يعملون مبتدأ مؤخر فالاسمية معطوفة على الفعلية أو باطل معطوف على خبر اولئك وما كانوا يعملون فاعل له فعلى هذا لا يكون جملة ويرجح هذا. وقراءة وبطلٌ على أنه فعلٌ ماضٍ وقرئ وباطلاً بالنصب على أن ما صلة جيء بها للتأكيد أو إبهامية أي: صفة للنكرة قبلها أي: باطلا أي باطل كما في قولهم: لأمرٍ ما يسود من يسود. وباطلا منصوب بيعملون وفيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليها كقولك: "قائما كان زيد" لأن المعمول إنما يقع حيث يجوز وقوع العامل فيه وباطلا منصوب بعمولون فالموضع إذا لتعملون لوقوع معموله متقدما فكأنه قال: ويعملون باطلا كانوا ومثله قول الله تعالى ﴿أَهْوَلَاءِ بِإِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ [سبأ: ٤٠] ^{٣٥١٦} فإن إياكم معمول يعبدون وهو خبر كان، وإنما يجوز وقوع المعمول فيه بحيث يجوز وقوع العامل ولا يجوز أن يقع المعمول حيث لا يقع العامل لأن المعمول تابع للعامل فلا يكون له تصرف لا يكون لعامله وأجمل أحواله أن تقع في موقعه فأما أن يفوقه في التصرف والوقوع حيث لا يقع هو فلا. وقيل: "باطلا بمعنى المصدر على بطل بطلانا ما كانوا يعملون كقوله^{٣٥١٧}: "ولا خارجاً من في زور كلام"^{٣٥١٨} أي: ولا خروجاً.

﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابٌ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةٌ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [هود: ١٧]

﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ [هود: ١٧] عطف [٥١٨/ب] بحرف التعقيب على قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [هود: ١٥] ودخلت الهمزة بين المعطوف والمعطوف عليه لإنكار أن يعقب من هذا شأنه وهو المستعلي على البرهان

^{٣٥١٣} في نسخة (ب) : يخرجون. و في نسخة (ج-ق) : تخرجوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٥١٤} لم أعر على هذه الرواية.

^{٣٥١٥} في نسخة (ب) : حبر. و في نسخة (ج-ق) : خير. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٥١٦} ﴿وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُهَا إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ (٤٠)﴾ [سبأ: ٤٠/٣٤]

^{٣٥١٧} الفرزدق (٦٤١/٣٨ - ٧٣٢/١١٠) شاعر عربي من أهل البصرة، واسمه: أبو فراس همام بن غالب التميمي. وسمي الفرزدق لضخامة وتجهم وجهه، بمعنى

الרגيف، اشتهر بشعر المدح وشعر الهجاء. كتاب الزركلي، الأعلام، ٩٥/٨.

^{٣٥١٨} البيت للفرزدق من قصيدة قالها في المريد. الفرزدق، ديوان، ٧٦٩.

من الله يقتدر على إقامتها والاستدلال بها وهو يدلّه^{٣٥١٩} على الحق والصواب فيما يأتيه ويزده وأن يقارب بينهم في المنزلة يعني أثبت في القول ويحصل في الوجود مثل هذا التعقيب أمن كان يريد الحياة الدنيا ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ [هود: ١٧] أي: لا يحصل ولا يذكر والمراد: أن بين الفريقين تفاوتًا بعيدًا وتبينًا بيّنًا وهذا أبلغ من التوخي بكلمة التشبيه كما في قوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ [السجدة: ١٨]^{٣٥٢٠} ولما كان همزة الاستفهام يقتضي^{٣٥٢١} صدر الكلام والفاء العاطفة تقتضي المعطوف عليه، كان التقدير ما ذكرنا ولكن لا بدّ فيه من تقدير فعل ليستقيم المعنى أي: أذكر أولئك فيذكر هؤلاء ولما أفاد الكلام إنكار التعاقب بين مدخولها وبين أمر آخر. وليس ذلك إلا ما ذكر من قبل بقوله: "من كان يريد الحياة الدنيا" دل على الخبر واستغنى بذلك عن ذكره. والتقدير أفمن كان على بينة كمن كان يريد الحياة الدنيا، فالتقدير السابق بيان المعطوف عليه وهذا التقدير لبيان الخبر المحذوف المدلول عليه ولا تباين بين التقديرين. ومنهم من فهم التباين حيث قال: بعد ذكر التقدير السابق ومنهم من يقول: تقديره أفمن كان على بينة كمن كان يريد الحياة الدنيا كقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾ [فاطر: ٨] أي: كمن هداه الله ثم قال: ولا بد أن يقول: هذا القائل: الفاء لعطف هذه الجملة على جملة من كان يريد الحياة الدين^{٣٥٢٢}، والهمزة متوسطة بين المعطوف والمعطوف عليه للإنكار وعلى هذا ليس لتعقيب الفاء معنى بل لو ذكر الواو مكانه لكفى هذا، ولا يخفى ما في من الإشكال والله أعلم بحقيقة الحال. والتحقيق الحقيقي بالقبول في تلخيص هذا المقام ما يلخصه بعض المدققين التقدير السابق بقوله: "فالتقدير أم كان يريد الحياة الدنيا على أنها موصولة فمن كان على بينة من ربه والخبر محذوف لدلالة الفاء أي: يعقبونهم أو يقربونهم، والاستفهام للإنكار فيفيد أنهم لا يقارب بينهم فضلا عن التماثل فلذلك صار [٥١٨/ب] أبلغ من نحو قوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ [السجدة: ١٨] وأما أنها عطف على قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [هود: ١٥] فلا وجه له، لأنه يصير من عطف الجملة، ولا يدل على إنكار التماثل، ولا يبقى معنى لتقدير الاستفهام في الأول، فإن الشرط والجزاء لا إنكار عليه. ثم إن هذا الحكم يعم كل مؤمن مخلص وسيأتي باقي الأقوال.

﴿وَيَتْلُوهُ﴾ [هود: ١٧] ويتبع ذلك البرهان وهو دليل العقل فيكون من التلو لا من التلاوة، والضمير راجع إلى البيئة باعتبار المعنى. ﴿شَاهِدٌ﴾ [هود: ١٧] شهد بصحته ﴿مِنْهُ﴾ [هود: ١٧] من الله^{٣٥٢٣} لتقدم قوله: ﴿مَنْ رَبِّهِ﴾ [هود: ١٧] وهو القرآن فيكون من ابتدائية أو من القرآن فقد تقدم ذكره فمن تجريدية جرد القرآن دليلا قاطعا، وعبر عنه بالشاهد وهو القرآن نفسه وقد يقال: فعلى هذا من بيانية أو تبعية لأن القرآن كله ليس شاهدا. وليس من التجريد على ما توهم في شيء. وأنت خبير بأنه في جعله تبعية أيضا كلام لأن عطف ﴿كِتَابُ مُوسَى﴾ [هود: ١٧] على القرآن أحسن من عطفه على بعض القرآن. ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ﴾ [هود: ١٧] ومن قبل القرآن ﴿كِتَابُ مُوسَى﴾ [هود: ١٧] يعني: التوراة، فإنهما أيضا يتلو البرهان في التصديق

^{٣٥١٩} في نسخة (ب) : يدل. و في نسخة (ج-ق) : يدلّه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٥٢٠} ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ (١٨) [السجدة: ١٨/٣٢]

^{٣٥٢١} في نسخة (ب) : يقتضي. و في نسخة (ج-ق) : تقتضي. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٥٢٢} في نسخة (ب) : الدنيا. و في نسخة (ج-ق) : الدين. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٥٢٣} في نسخة (ب) : - من الله. و في نسخة (ج-ق) : + من الله. رجحت عبارة نسخة (ب).

فحصّل المعنى أن من جمع بين الدليل العقلي والدليلين النقليين وهما **القرآن** و**التوراة** ليس كغيره. وقيل: المراد بمن كان على بينة النبي عليه السلام والشاهد جبرئيل أو ملك من الله يسدده ويحفظه. فالضمير في منه لله أو لسانه عليه السلام.

قال محمد ابن علي الحنفية^{٣٥٢٤}: "قلت لأبي: يعني: علي بن أبي طالب وأنت الشاهد فقال: وددت أن أكون أنا هو، ولكنه رسول الله أو مخايله عليه السلام"^{٣٥٢٥} وجهه: لأن من كان له فضل وعقل فنظر إلى النبي عليه السلام علم أنه رسول الله، وليس بوجه كذاب متخريص ولا ساحر ولا كاهن ولا مجنون. فعلى هذا الضمير في منه له عليه السلام وربطه بعضهم على هذا الوجه إلى قوله تعالى: ﴿وَصَافِيَّ بِهِ صَدْرُكَ﴾ [هود: ١٢] أي: أفمن كان معه بيان من الله ومعجزة كالقرآن ومعه شاهد كجبرئيل أو على ما ذكر، وقد بشرت به الكتب السالفة بضيق صدره بالإبلاغ، وهو يعلم أن الله لا يسأله. وقيل: "البينة هو القرآن" ويتلوه من التلاوة [٥١٩/] والشاهد جبرئيل.^{٣٥٢٦} فالضمير في منه الله أو لسان الرسول، فالضمير له عليه السلام^{٣٥٢٧} والتالي وإن كان ذات الرسول واللسان آلة التلاوة للبينة، إن كان من التلاوة فلا يجوز حينئذ عطف قوله: ﴿كِتَابُ مُوسَى﴾ [هود: ١٧] على شاهد بل مرفوع بالابتداء على رأي صاحب الكتاب^{٣٥٢٨} أو بالظرف على رأي أبي الحسن^{٣٥٢٩} على أن الكلام قد تم عند قوله منه وهذا جارٍ أيضاً على سائر^{٣٥٣٠} الوجوه ولها أو لمن كان إن كان من التلو ويحوز حينئذ عطفه عليه بمعنى ويسع القرآن أيضاً بالتصديق ﴿كِتَابُ مُوسَى﴾ [هود: ١٧] وقيل: الشاهد الإنجيل أي ويتبع البينة أي ويتبع البرهان أو القرآن بالتصديق الإنجيل ومن قبل الإنجيل ﴿كِتَابُ مُوسَى﴾ [هود: ١٧] وقرئ كِتَاب بالنصب^{٣٥٣١} عطفاً على الضمير في يتلوه وهو ضمير القرآن فيكون المراد من يتلوه التلاوة لا غير. ومن البينة الدليل على أن القرآن حق فإنه تعالى عقب بقوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ﴾ [هود: ١٧] قوله ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [هود: ١٥] والمراد منهم المتعنتون الذين يقترحون الآيات ولا يعتدّون بالقرآن ويتهاونون به كأنه قيل: أيستوي من جاءه بينة من ربه ولم يعتدّ بها لأنه مال إلى الأرض وأخلد إليها ومن كان على بينة من ربه ولم يعتدّ بها لأنه مال

^{٣٥٢٤} أبو القاسم محمد بن علي بن أبي طالب القرشي (ت. ٨١١هـ.): فينسب إليها تمييزاً عن الحسن والحسين، حيث أذن رسول الله لولد من علي أن يسمى باسمه ويكنى بكنيته كان ورعاً واسع العلم ثقة له عدة أحاديث في الصحيحين. ولد في خلافة عمر سنة إحدى وعشرين، وهو أحد الأبطال الأشداء... ابن خلكان، وفیات الأعيان، ٤٩٩/١.

^{٣٥٢٥} طبري، جامع البيان، ٣٥٤/١٢. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٨٩/١١. فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٠٩/١٧.

^{٣٥٢٦} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٠٩/١٧.

^{٣٥٢٧} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٥٦/١٠.

^{٣٥٢٨} ترك لنا سيبويه الكتاب مصتفه الوحيد الذي يشكل لبنة لكل ما جاء بعده من كتب نحو ورسائل واجتهادات. والكتاب جاء بلا مقدمة ولا خاتمة ولا حتى عنوان، وذلك سبب تسميته بالكتاب، فقد مات سيبويه قبل أن يخرج الكتاب إلى النور، واهتم بإخراج الكتاب تلميذ سيبويه أبو الحسن الأخفش الذي نشره بلا إضافات أو تعديلات. وهذا ما يعطي اللغة حيوية وقدرة على التجدد خارج القواعد الصنمية الجامدة. رحم الله سيبويه مات سنة ١٨٠ للهجرة في مسقط رأسه البيضاء. مات وترك لنا كتاباً لا يموت. في نسخة (ب-ج-ق): سائر، رجحت عبارة سائر.

^{٣٥٢٩} هو الأخفش: إمام النحو أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي ثم البصري، ولد في بلخ، وتوفي في البصرة سنة ٥١٥هـ، الكبير، شيخ الغريّة، أبو الخطّاب البصري. يُقال: أسّمه عبد الحميد ابن عبّاد المجيّد. تخرّج به سيبويه، وحمل عنه النحوي، ولولا سيبويه لَمَا اشتهر. أخذ عنه أيضاً: عيسى بن عمر النحوي، وأبو غبيرة مَعْمَر بن المُنْثَنِي، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٢٥٠/٧.

^{٣٥٣٠} في نسخة (ب-ج-ق): سائر، رجحت عبارة سائر.

^{٣٥٣١} حسين بن أحمد الخالوي، القراءات الشاذة، ٥٩.

إلى الأرض وأُخلد إليها ومن كان على بينة من ربه أي اعتد بالقرآن وبالدليل الدالة على صدقه ثم اشتغل بتلاوته وكان من قبل ذلك يقرأ التوراة فمن في منه على هذا تبعية لأن من كان على بينة هم عبد الله بن سلام^{٣٥٣٢} وأضرابه والمراد بالشاهد: عبد الله بن سلام فهو بعضهم ويدل عليه قوله: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الأحقاف: ١٠]^{٣٥٣٣} ومن ههنا للتبعية وقد يقال: على هذا لا يكون التلاوة وصفا لمن كان بل لبعضهم والمقصود: الموصوف بهذه الصفات فهو خلاف المقصود. فالظاهر: أن يحمل على التجريد جرد ممن كان على بينة المستدل على حقيقة القرآن وجعله شاهداً وهو بعينه من كان على بينة. والتحقيق الحقيقي بالقبول ما ذكر بعض الفحول من أن المعنى من كان على بينة على أن القرآن حق لا مفترى.^{٣٥٣٤} والمراد: أهل الكتاب فمن كان يعلم أن رسول الله [٥١٩/ب] على الحق وأن كتابه هو الحق لما كانوا وجدوه في التوراة وتتلوا القرآن شاهد من بني إسرائيل^{٣٥٣٥} على مثله فإنه فسّر الشاهد بأنه عبد الله هنالك وتتلوا من قبل القرآن كتاب موسى. والحاصل: أنه على هذا الوجه في مؤمني أهل الكتاب بدليل نفي المقارنة بينهم وبين من سبقهم كما سبق وخص من بينهم تالي الكتابين وشاهدهم بالذكر دلالة على فصله وتنبهوا على أنهم مشايخون في اتباع الحق إن لم يبلغوا رتبة الشاهد وفي قوله: ﴿وَيَتْلُوهُ﴾ [هود: ١٧] استحضر للحال ودلالة على استمرار التلاوة في غاية الطباق للمقام. ﴿إِمَامًا﴾ [هود: ١٧] مؤتمماً به في الدين قدوة فيه. ﴿وَرَحْمَةً﴾ [هود: ١٧] على المنزل عليه لأنه الوصلة إلى الفوز بخير الدارين وبه نجوا عن خزي الكونين وهما حالان من الكتاب إن رفعته بالعطف على الشاهد أو بالظرف أو من المنوي في الظرف إن رفعته بالابتداء.

﴿أُولَئِكَ﴾ [هود: ١٧] إشارة إلى من كان على بينة. ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [هود: ١٧] بالقرآن أو بمحمد لعرفانهم فإنهم حقانيته. قيل: هم أصحاب محمد. وقيل: أصحاب موسى أهل الكتاب الذين آمنوا بمحمد. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾ [هود: ١٧] في الهاء قولان: كالأول. ﴿مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ [هود: ١٧] من أهل مكة ومن تحزّب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل: "جميع الكفار وأصحاب الأديان المختلفة فيدخل فيه اليهود والنصارى والمجوس وعبداء الأصنام وغيرهم. والأحزاب: الفرق التي تجمعوا وتحزّبوا على مخالفة الأنبياء. ﴿فَالْتَأْتُوا مَوْعِدَهُ﴾ [هود: ١٧] في الآخرة يردّها لا محالة إن لم يسلم. قال عليه السلام: فالذي نفسي محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة، ولا يهودي ولا نصراني ومات ولم يؤمن بالذي أرسلت له إلا كان من أصحاب النار.^{٣٥٣٦} ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾^{٣٥٣٧} [هود: ١٧] من القرآن أو من الموعد المذكور وقد عرفت تأويل أمثال هذا

^{٣٥٣٢} أبو يوسف الإسرائيلي عبد الله بن سلام بن الحارث: وكان اسمه في الجاهلية حصينا، وهو صحابي جليل، من ذرية النبي يوسف من بني إسرائيل. الإمام الخبّر، المشهود له بالجنة، حليف الأنصار، من خواص أصحاب النبي. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٥٩/٤.

^{٣٥٣٣} ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكُفْرُكُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنَ وَاسْتَكْبَرُوا إِنْ أَلَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠)﴾ [الأحقاف: ١٠/٤٦]

^{٣٥٣٤} شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر/الخفاجي، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي المسماة عناية القاضي وكفاية الرازي، ١٤٤/٥.

^{٣٥٣٥} في نسخة (ب): بني إسرائيل. وفي نسخة (ج-ق): هؤلاء. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٥٣٦} عن أبي هريرة: والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ولا يهودي ولا نصراني ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار. الهيثمي، مجمع الزوائد، ٢٦٥/٨، رجاله رجال الصحيح، أخرجه مسلم في صحيحه رقم ١٥٣. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٥٨/١٠. الرمخشري، تفسير الكشاف، ١٨٩/٣.

^{٣٥٣٧} في نسخة (ب): فلا يك. وفي نسخة (ج-ق): فلا تك. رجحت عبارة نسخة (ب).

الخطاب للنبي عليه السلام ثم علل النهي بقوله: ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [هود: ١٧] إن القرآن الصديق من الله. وفيه رد لقولهم: "إنه لقول شيطانٍ رجيم" أو "إن الموعد الصادق" منه تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [هود: ١٧] لقلة نظرهم واختلال فكرهم وقيل: لشدة شكيمتهم [٥٢٠/أ] على الكفر وتصميمهم عليه.^{٣٥٣٨} وقيل: لا يقصدون التماس الحق فيكون همهم التصديق بما فاضت عليه دلائله.^{٣٥٣٩}

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (١٨)﴾ [هود: ١٨]

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [هود: ١٨] كان أسند إليه ما لم ينزله أو نفى عنه ما أنزله أو أضاف إليه^{٣٥٤٠} الشريك والولد. ومعنى الهمزة فيه: إنكار أن يكون في الظلمة كلهم أشد ظلما وأبلغ من هؤلاء. وقيل: لا أظلم على نفسه وعقله ممن افترى عليه. ﴿أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ﴾ [هود: ١٨] في الموقف بأن يجلسوا أو تعرض أعمالهم، فإنه تعالى ليس بمكان حتى يعرضوا عليه. وقيل: تعرض أعمالهم على أنفسهم عند ربهم إذ الأمر والنهي كان لأنفسهم وكان عرضهم لهم، ويجوز أن يعرضوا على من شاء من الحق بأمر الله من الملائكة^{٣٥٤١} والأنبياء والمؤمنين وحقهم بالعرض وإن كان الغرض عاما في كل العباد لقوله: ﴿وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا﴾ [الكهف: ٤٨]^{٣٥٤٢}

لأنهم يعرضون فيفتضحون. قال عليه السلام: إن الله يدني المؤمن يوم القيامة يستره من الناس فيقول: أي عند تعرف ذنب كذا وكذا فقال: نعم يا رب! فإذا قرره بذنوبه قال: فإنني قد سترتها عليك في الدنيا وقد غفرتها لك اليوم ثم يعطي كتاب حسناته.^{٣٥٤٣} وأما الكفار والمنافقون فيقول الأشهاد إلى آخر ما ذكره الله بقوله: أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ.^{٣٥٤٤} أي ظالم أشد ظلما ممن يدعى الولاية وكان في سابق الحكم كذابا كأنه يريد نقض إبراهيم حكم الازل الذي سبق بكفره وزوره وبهتانه وسبق بعنايته الاولياء والصديقين فظلمه من جهة كذبه على الله باخراج نفسه على دعوى الولاية وهو كاذب وغرض هؤلاء المفسدين صرف وجوه الناس اليهم رياء وسمعة وجاها فيعرفهم الله لجميع الخلائق حين يعرضون على ربهم ليفصحهم ويكشف قبائحهم عند

^{٣٥٣٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٨٩/٣ .

^{٣٥٣٩} في نسخة (ب-ج-ق) : دلائله ، رجحت عبارة دلائله.

^{٣٥٤٠} في نسخة (ب) : إليه. و في نسخة (ج-ق) : إليه إليه. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٥٤١} في نسخة (ب-ج-ق) : أولئك ، رجحت عبارة أولئك.

^{٣٥٤٢} في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

^{٣٥٤٣} ﴿وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا (٤٨)﴾ [الكهف: ٤٨/١٨]

^{٣٥٤٤} عن عبدالله بن عمر: بينما أنا أمشي مع ابن عمر رضي الله عنهما آخذ بيدي، إذ عرض رجل، فقال: كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التَّحْوِي؟ فقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن الله يُدْني المؤمن، فيصنع عليه كنفه ويستره، فيقول: أتعرّف ذنب كذا؟ أتعرّف ذنب كذا؟ فيقول: نعم أي رب، حتى إذا قرّره بذنوبه، ورأى في نفسه أنه هلك، قال: سترتها عليك في الدنيا، وأنا أغفرها لك اليوم، فيعطى كتاب حسناته، وأما الكافر والمنافقون، فيقول الأشهاد: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ { [هود: ١٨]. أخرجه البخاري في صحيحه برقم الحديث ٢٤٤١ . خلاصة حكم الحديث : صحيح.

^{٣٥٤٥} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

الخلق يوبخهم على رؤوس الاشهاد بدعائهم الباطلة فيشهد على كذبهم كل صادق في الحضرة ثم تبعدهم عن القرب والوصال الى النار والوبال.^{٣٥٤٦}

﴿وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ﴾ [هود: ١٨] جمع شاهد كصاحب وأصحاب اوشهيد^{٣٥٤٧} كشریف وإشراف. وقيل: "جمع شهيد وهو شاهد كأصحاب جمع صاحب وهم الحاضرون من الأنبياء والملائكة^{٣٥٤٨} والمؤمنين. ﴿هُؤُلَاءِ﴾ [هود: ١٨] الكفار والمنافقون. ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ [هود: ١٨] افترؤا بنحو ما ذكر^{٣٥٤٩} على من يحسن إليهم، ويملك نواصيهم وكانوا جديرين بأن لا يكذبوا عليه. ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ١٨] يقال: في حق هؤلاء عندما يُجسسون وتعرض أعمالهم وشهد عليهم الأشهاد على رؤوس الخلائق^{٣٥٥٠}، فيظهر عند ذلك فضيحتهم وخزيهم حتى أن كل شاهد حالهم قال: **وَآخِرُيَاةَ ، وَآ** ففيه: **تهويل عظيم** بما يحيق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله. وقيل: هذا إخبار منه تعالى وتعليم للخلق أن يلعنوا المشركين الواضعين العبادة غير موضعها والضارين لأنفسهم.

﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ [هود: ١٩]

﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ﴾ [هود: ١٩] أنفسهم وغيرهم، ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [هود: ١٩] [٥٢٠/ب] عن دينه وعن الإيمان^{٣٥٥١} والطاعة. وهذا في موضع خفض صفة للظالمين أو رفع على تقديرهم أو على أنه ابتداء خطاب منه تعالى. ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ [هود: ١٩] ويصفونها بالانحراف عن الحق والصواب على طريق إطلاق اسم **السبب** على **المسبب** أو ينفون أهلها أن يَعْوجُّوا على تقدير المضاف أو كون ذلك كناية عنه. وقيل: "يعدلون بالناس عنها إلى المعاصي والشرك ويجوز أن يكون تهكما بهم وإنهم يطلبون ما هو محال لأن سبيل الله لا يَعْوجُّو وتأنيث الضمير لأن السبيل مؤنثة سماعية يقال: بَعَيْتُ الشيء طلبتُه، وبَعَيْتُكَ الشيء طلبتُه لك. ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ [هود: ١٩] والحال أنهم كافرون بالآخرة وتكريرهم لتأكيد كفرهم بالآخرة، واختصاصهم به لأنه بمنزلة ضمير الفعل فيفيد الاختصاص وضربا من التأكيد والاختصاص له بما هي مبالغة في كفرهم كان كفر غيرهم ليس بكفر في جنبه. وما قيل: إن الاختصاص من تقديم بالآخرة. ففيه ما لا يخفى لأن ذلك الاختصاص غير هذا.

^{٣٥٤٦} في نسخة (ق) : + أي ظالم اشد ظلما ممن يدعى الولاية وكان في سابق الحكم كذابا كأنه يريد نقض ابراهيم حكم الازل الذي سبق بكفره وزوره وبهتانه وسبق بعنايته الاولياء والصدقيين فظلمه من جهة كذبه على الله باخراج نفسه على دعوى الولاية وهو كاذب وغرض هؤلاء المفسدين صرف وجوه الناس اليهم رياء وسمعة وجاها فيعرفهم الله لجميع الخلائق حين يعرضون على ربهم ليفصحهم ويكشف قبائحهم عند الخلق يوبخهم على رؤوس الاشهاد بدعائهم الباطلة فيشهد على كذبهم كل صادق في الحضرة ثم تبعدهم عن القرب والوصال الى النار والوبال. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ١١٣/٢.

^{٣٥٤٧} في نسخة (ب) : وشهيد. و في نسخة (ج-ق) : اوشهيد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٥٤٨} في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

^{٣٥٤٩} في نسخة (ب) : + والملائكة والمؤمنين هؤلاء الكفار والمنافقون، الذين كذبوا على ربهم فافترؤا بنحو ما ذكر. و في نسخة (ج-ق) : - والملائكة والمؤمنين هؤلاء الكفار والمنافقون، الذين كذبوا على ربهم فافترؤا بنحو ما ذكر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٥٥٠} في نسخة (ب) : الخلائق. و في نسخة (ج-ق) : الخلائق. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٥٥١} في نسخة (ب-ق) : الإيمان. و في نسخة (ج) : الإيمان الإيمان. رجحت عبارة نسخة (ب-ق).

﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا

يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾ (هود: ٢٠)

﴿أُولَئِكَ ٣٥٥٢ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ [هود: ٢٠] أي: ما كانوا يعجزون الله في الدنيا أن يعاقبهم لو أراد عقابهم. وقيل: معنى الإعجاز المنع من تحصيل المراد يقال: "أعجزني فلان" أي: منعتني مرادي يعني: لا يمكنهم أن يهربوا من العذاب لأن الله تعالى قادرٌ على جميع الممكنات. ٣٥٥٣ ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ﴾ [هود: ٢٠] من مزيدة أي: أنصارٌ ينصرونهم منه تعالى ويمنعونهم من عقابه ولكنه أراد إظهارهم وآخر عقابهم إلى ذلك اليوم ليكون أشد وأبقى. وقيل: "ما بمعنى الذي أي: لم يكونوا معجزين لا هم ولا الذين كانوا لهم من أولياء من دون الله، وهذا كما سبق يحتمل أن يكون من قول الشهاد. ﴿يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ [هود: ٢٠] استئناف ٣٥٥٤ في غاية الجزالة والفخامة حيث دل على ساعة ما هم فيه وتعاضمه على القلوب والأسماع بحيث يتوجه للسامع أن يقول: هؤلاء الذين شأنهم ذلكما مصيرهم أمرهم وعقبي حالهم فأجيب بأنه يضاعف لهم عذاب الأبد ضعفين لأنهم ضلوا وأضلوا ٣٥٥٥ أو لأنهم كفروا بالله وهو الكفر بالمبدأ وبالبعث وهو الكفر بالمعاد.

﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ [هود: ٢٠] [٥/٢١١] لما نفى عنهم استطاعة السمع وكان هذا خلاف مذهب أهل

السنة لأن الأفعال الاختيارية وإن كانت واقعة بقدرة الله عندهم وليس لقدرتهم تأثير إلا أنهم أثبتوا للعبد استطاعة غير مؤثرة لأنه تعالى أجرى عادته على أن يوجد في العبد وقدرة ٣٥٥٦ واختياراً إذا لم يكن هناك مانع أوجد فعله المقدور مقارناً لها فيكون فعل العبد مخلوقاً لله إبداعاً وإحداثاً ومكسوباً للعبد والمراد: بكسبه مقارنته لقدرته وإرادته من غير أن يكون هناك تأثير ومدخل في الوجود سوى كونه محلاً له. وخلاف مذهب أهل الاعتزال لأن عند أكثرهم هي واقعة بقدرة العبد على سبيل الاستقلال وعند بعضهم هي واقعة بالقدرتين معا ودب عندهم جميعا. حمل الكلام على الاستعارة التصريحية التبعية فشبه تصانئهم عن الحق وبعضهم له بعدم استطاعتهم السمع فأطلق على المشبه اسم المشبه به وليست باستعارة تمثيلية فإنه تشبيه حال شيء بحال آخر والمذكور تشبيه حالهم بحال آخر لهم فظهر مما سبق ٣٥٥٧ أن المراد من بعض المُجِبَّة ٣٥٥٨ في قول ٣٥٥٩ الزمخشري ٣٥٦٠: ولعل بعض

٣٥٥٢ في نسخة (ب-ج-ق): أولئك، رجحت عبارة أولئك.

٣٥٥٣ ابن عادل الحنبلي، الباب في علوم الكتاب، ٤٦٠/١٠. فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢١٥/١٧.

٣٥٥٤ في نسخة (ب-ج-ق): استئناف، رجحت عبارة استئناف.

٣٥٥٥ في نسخة (ب): - وأضلوا. وفي نسخة (ج-ق): + وأضلوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٥٥٦ في نسخة (ب): وقدرة. وفي نسخة (ج-ق): قدرة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٥٥٧ وأن العبد كالريشة المعلقة في الهواء فلا ضير.

٣٥٥٨ الجبرية أو المجبرة: هي فرقة كلامية، وعقيدتها أن تؤمن بأن الإنسان مسير وليس مخير لأنه لا قدرة له على اختيار أعماله، ولذلك اعتبرها علماء أهل السنة، من الفرق الضالة. الشهرستاني، الملل والنحل، ٤١/١.

ومصطلح الجبرية مشتق من الكلمة العربية جبر، والتي تعني الإكراه والإكراه بمصير القدر المحتوم، كما أن لفظ الجبرية هو مصطلح تحقيري يستخدم من قبل الجماعات الإسلامية المختلفة التي تعتبرها خاطئة، لذا فهي ليست مدرسة لاهوتية محددة.

٣٥٥٩ الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٩٠/٣.

٣٥٦٠ في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

المجبرة تتوثب إذا عثر عليه فيوعوع به على أهل العدل كأنه لم يسمع الناس يقولون في كل لسان هذا كلام لا أستطيع أن أسمعته وهذا مما يمجُّه سمعي **الجهمية**^{٣٥٦١} الذين لا يثبتون للعبد قدرة أصلاً لا على السنة لما ذكرنا.

وقال **الإمام**^{٣٥٦٢}: احتج أصحابنا بالآية، على أنه قد يخلق الكفر في المكلف.^{٣٥٦٣} قال **ابن عباس**: "إنه تعالى يمنع الكافر من الإيمان في الدنيا يشهد له قوله **تعالى**: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ [هود: ٢٠] وقال **الجبائي**^{٣٥٦٤}: "هذا السمع إما أن يكون عبارة عن الحاسة أو عن معنى يخلقه الله في صماخ الأذن. فكلاهما: غير مقدور للعبد. فظاهر الآية لا يقدح في قولنا وقال المراد بقوله: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ [هود: ٢٠] استئصالهم له ونفورهم عنه كما يقول: لا أستطيع أن أسمع هذا الكلام."^{٣٥٦٥}

وأجاب **الإمام**^{٣٥٦٦}: عن قوله: "كلاهما غير مقدور للعبد" إن ورود الآية في معرض الوعيد، فوجب اختصاص هذا المعنى بهم والمعنى الذي ذهب إليه عامٌّ حتى في حق الأنبياء والملائكة^{٣٥٦٧}. وأما قوله: "استئصالهم [ب/٥٢١] له ونفورهم عنه" **فجوابه**: أن حصول هذا الاستئصال هل يمنع من الفهم أم لا؟ فإن منع فهو المقصود، وإن لم يمنع كان ذلك سبباً أجنبياً عن المعاني المعتمدة في الفهم فلا يختلف أحوال القلب من العلم والمعرفة بسببه فكيف يمكن جعله ذماً.^{٣٥٦٨}

وقال **بعض الأفاضل**^{٣٥٦٩}: وقلت أما قصة النظم فهو أن قوله: ﴿يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ [هود: ٢٠] لا يخلو إما أن يكون من تنمة كلام الشهداء على سبيل الدعاء عليهم فإنهم لما عدوا عنادهم وكفرهم المضاعف وإضلالهم الناس قالوا: ليضاعف لهم العذاب يا رب! أو من كلام الله تقرير القول بالإشهاد على الأبلغ كأنه قيل: "الأمر كما قلتم وإنهم مستوجبون لذلك العذاب المضاف فوق ما كانوا يستطيعون على التقديرين استئناف^{٣٥٧٠} على سبيل التعليل، فإن السامع لما سمع هذه التشديدات والمبالغات عظم عنده أمرهم، فقال: تفجعاً عليهم من أين دخلت على هؤلاء هذه الشقاوة؟ **فأجيب**: لأن الله تعالى خلقهم أشقياء وختم على قلوبهم حتى لا يدخل فيه الحق وختم على سمعهم لئلا يستطيعوا استماع الحق وجعل على أبصارهم الغشاوة لئلا يبصروا الدلائل الدالة على التوحيد. فإذا كان ظاهر النظم هذا وقد اعتضد بتفسير خير الأمة فلو أجيب هذا السائل بما بني عليه كلام **الزمخشري**

^{٣٥٦١} الجهمية أو المَعَطَّلَة: فرقة كلامية. ظهرت في القرن الهجري الثاني على يد جهنم بن صفوان، وهو من الجبرية، ظهرت دعوته بترمذ، وقتل بمرو في آخر ملك بني أمية. وافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية. الشهرستاني، الملل والنحل، ١٠/ ٤٣.

^{٣٥٦٢} قصد المؤلف بالامام فخر الدين الرازي.

^{٣٥٦٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢١٥/١٧.

^{٣٥٦٤} محمد بن عبد الوهاب الجبائي، المعروف أبو علي الجبائي. ولد سنة ٨٤٩/٢٣٥ في مدينة جُنى، مؤسس فرقة الجبائية وشيخ المعتزلة ورئيس علماء الكلام في زمانه. وتوفي في البصرة سنة ٩١٦/٣٠٣.

^{٣٥٦٥} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٣١٦/١٧-٢١٥.

^{٣٥٦٦} قصد المؤلف بالامام فخر الدين الرازي.

^{٣٥٦٧} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٣٥٦٨} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢١٥/١٧-٣١٦.

^{٣٥٦٩} أي: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي. الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٧٨/٥.

^{٣٥٧٠} في نسخة (ب-ج-ق): استئناف، رجحت عبارة استئناف.

على ما سبق وقيل: لأنهم تصاموا عن استماع الحق وكرهوه، لم يتطابق السؤال. والجواب: لأن تلخيص الكلام حينئذ ما بال هؤلاء المعاندين الذين بلغ عنادهم أقصى الغاية استوجبوا مضاعفة العذاب فقيل: لأنهم عاندوا وتصائموا وكان عن مقتضى البلاغة بمعزل.^{٣٥٧١} ورد ذلك بأن ما قيل: من أنه لا يطابق إلى آخره: فالمنكر تخريجه إذ ملخصه ما بال هؤلاء الصارين، وليس هذا تصريحاً بعنادهم. فلو قيل: لأنهم عاندوا صح على أنه لا يقدر لأنهم عاندوا بل لأنهم يصامون غاية التصام وكرهوا سماع ذلك الكلام أشد كراهة.

﴿وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾ [هود: ٢٠] وهذا أيضاً على ما سبق من التحقيق. والله ولي الرشاد والتوفيق. ويحتمل أن يكون بيان ما نفاه من ولاية الآلهة بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ [هود: ٢٠] [٥٢٢/أ] حيث أراد به أنهم جعلوا آلهتهم أولياء من دون الله، وولايتها ليست بشيء فما كان لهم في الحقيقة من أولياء. وقيل: "ما فيهما مصدرية على أنها قائمة^{٣٥٧٢} مقام الظرف أي: مدة استطاعتهم فتكون منصوبة بـيضعف أي: يضاعف لهم العذاب مدة استطاعتهم السمع والإبصار أي: يضاعف لهم أبداً فإنه تعالى يجعلهم مستطيعي ذلك أبداً أو على أنها منصوبة المحل بإسقاط حرف الجر كما يحذف من أن وإن أختيها أي: يضاعف لهم بكونهم كانوا يسمعون ويبصرون ولا ينفقون. قيل: "موصولة، فيكون على حذف حرف الجر أيضاً أي: بالذي كانوا وفيه أن حذفه لا يطرد.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [هود: ٢١]

﴿أُولَئِكَ^{٣٥٧٣} الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [هود: ٢١] باشتراء عبادة الأوثان بعبادة الله تعالى فإن الخسران من روادف ما لا ينبغي أن يشتري برأس المال وكان رأس مالهم: أنفسهم، لأنهم ما خلقوا إلا لعبادة الله، وحيث عبدوا غير الله فقد ضيعوا ما لأجله خلقت أنفسهم فقد خسروها.^{٣٥٧٤} وقيل: "بالاشتراء المذكور وبترك استعمال السمع والبصر فيما خلقت لأجله حتى صار ما كان لهم عليهم وسبب فوزهم بالجنان ورضاء الرحمن سبب هلاكهم بالعذاب والنيران وهذا غاية الخسران. ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا﴾ [هود: ٢١] وبطل وضاع عنهم ما اشتروه وهو ﴿مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [هود: ٢١] من الآلهة وشفاعتها فإن دعوى الآلهة افتراء ودعوى الشفاعة كذلك. وقيل: أو خسروا بما بدلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة.^{٣٥٧٥} وقيل: "أوردوا أنفسهم الهلاك والعذاب هدرا من غير أن اعتاضوا من أنفسهم من أعراض الدنيا بدلائل^{٣٥٧٦} يعبوا في الدنيا بعبادة الأصنام، ووردوا الآخرة فقد فقدوها فلم يحصلوا منها ومن عبادتها على نفع وكانوا مفترين في أنها آلهة وشفعاء وشهداء.

^{٣٥٧١} شرف الدين الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٤٥/٨.

^{٣٥٧٢} في نسخة (ب-ج-ق): قائمة، رجحت عبارة قائمة.

^{٣٥٧٣} في نسخة (ب-ج-ق): أولئك، رجحت عبارة أولئك.

^{٣٥٧٤} الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٤٦/٨.

^{٣٥٧٥} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٢/٣.

^{٣٥٧٦} في نسخة (ب): بدلائل. وفي نسخة (ج-ق): بدلائل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ (٢٢)﴾ [هود: ٢٢]

﴿لَا جَرَمَ﴾ [هود: ٢٢] لا نفى لما ظنوا، وجَزَمَ فعل ماضٍ بمعنى حق.^{٣٥٧٧} أي: لا ينفعهم هذا الظن حق. ﴿أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ﴾ [هود: ٢٢] أو بمعنى كسب من قولهم: "فلان جازم أهله" أي: كاسبهم، وفاعله ما دل عليه الكلام ومفعوله مع ما في حيزه أي: كسب ذلك خسرانهم أو لا للنفي وجرم اسمها مبني على الفتح وهي واسمها [٥٢٢/ب] في محل رفع بالابتداء وما بعدهما خبر لا النافية ومعناها: لا محالة ولا بد، وفي محل نصب أو جر بعد حذف الجار. إذ التقدير: لا محالة في أنهم أو أنهما رَجَبًا وُثْبًا على تركيبهما تركب خمسة عشر، ومعناها: معنى فعل، وهو حق فيرتفع ما بعده بالفاعلية أي: حق كون النار لهم. وقيل: كانت في الأصل بمنزلة لا محالة، ولا بد فحولت إلى معنى القسم فصار بمعنى حقًا فلذلك: يُجَاب عنها باللام تقول: "لا جرم لآتينك." وقيل: "هما بنيتا معا على الفتح فمحُلُّها رفع مبتدأ خبره ما بعده والمعنى: لا أحد أثبت وأكثر خسرانا منه" ما استُفِيدَ ذلك من تصدير الجملة بأن وتعريف الخبر بلام الجنس، وتوسيط الفعل، وصنعة التفضيل، وذلك أنهم لو آمنوا وسمعوا وأبصروا لكانوا من الشهداء على جميع الخلق فخسروا ذلك مع خسران النجاة وثواب الله بما لا يُكْتَنَى كنهه ولا يقادر قدره.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [هود: ٢٣]

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ [هود: ٢٣] واطمأنوا إليه وانقطعوا إلى عباد الله^{٣٥٧٨} بالخشوع والتواضع.^{٣٥٧٩} يُعَدَّى بِإِلَى وباللام. وقيل: "إِلَى وباللام وقيل: "يُعَدَّى باللام وذكر على ههنا لتضمينه معنى الاطمئنان. وقيل: أنابوا عليه، واطمأنوا إلى ذكره أو صفوا وخضعوا. وقيل: "الإخبات: الخشوع للمخافة الثابتة في القلب. وقيل: "سكون الجوارح خضوعا لله". وأصله، من الخَبَتِ وهو المكان المطمئن أي: المنخفض. وأخبت الرجل دخل في مكان خَبَتٍ. ثم توسَّع فيه فقيل: "خبت ذكره" أي: خمد. ويقال: للشيء الدنيء الخبيث:^{٣٥٨٠}

يَنْفَعُ الطَّيِّبُ الْقَلِيلُ مِنَ الرِّزْقِ **** وَلَا يَنْفَعُ الْكَثِيرُ الْخَبِيثُ^{٣٥٨١}

هكذا ينشدون هذا البيت في هذه المادة. والظاهر: أنه بالثاء المثلثة ولا سيما لمقابلته بالطيب، ولذلك قيل: "النافية بدل من الثاء" وقيل: "عملوا الصالحات" إشارة إلى أعمال الجوارح والإخبات إلى أعمال القلوب من الخشوع والخضوع. ففيه

^{٣٥٧٧} الطيبى ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب ، ٤٦/٨ .

^{٣٥٧٨} في نسخة (ب) : عباد الله . و في نسخة (ج-ق) : عبادته . رجحت عبارة نسخة (ب) .

^{٣٥٧٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩١/٣ .

^{٣٥٨٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩١/٣ .

^{٣٥٨١} هذا البيت: للشاعر السموأل بن غريض الأزدي. شاعر جاهلي حكيم. والخبيث: الحقير الرديء من الأشياء، قال اليهودي الخيري: ينفع الطيب القليل من الرزق، ولا ينفع الكثير الخبيث. وسأل الخليل الأصمعي عن الخبيث، في هذا البيت، فقال له: أراد الخبيث وهي لغة خبير. ابن منظور ، لسان العرب ، ٢٨/٢ .

إشارة إلى أنهم يعملونها خائفين^{٣٥٨٢} وجلين أن لا تقبل وإن فسر بالاطمئنان فيشير إلى الاطمئنان بثوابه ووعدده أو لذكوره.
﴿أُولَئِكَ ٣٥٨٣ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [هود: ٢٣]. دائمون.

﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٢٤)﴾ [هود: ٢٤]

﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ﴾ [هود: ٢٤] لما ذكر الفريقين المؤمن والكافر ذكر لهما مثالا [٥/٢٣] مطابقا. وهو مبتدأ وخبره
﴿كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ﴾ [هود: ٢٤] فالكاف: يحتمل أن يكون نفس الخبر فتقدر بمثل الفريقين مثل الأعمى
ويجوز أن يكون **مثل** بمعنى صفة، ومعنى الكاف معنى **مثل** فيقدر مضاف محذوف أي: كمثل الأعمى فيكون المعنى تشبيه حال
الفريقين بحالهم لا تشبيه الفريقين بهم نعم إنه مستلزم له لأنه إذا شبه عام انتفاع الكافر ببصره وسمعه في اختلاء الآيات المنصوبة
بين أيديهم واستماع الآيات المتلوّة عليهم بعدم انتفاع الأعمى والأصمّ بالبصر والسمع وانتفاع المؤمن ببصره وسمعه في ذلك بانتفاع
البصير والسميع، فقد شبه الكافر بالأعمى والأصمّ في عدم الانتفاع ولذلك الاستلزام قال **الزمخشري**^{٣٥٨٤}: فيه معنيان: أن يشبه
الفريق تشبيهين اثنين كما شبه **امرؤ القيس**^{٣٥٨٥} قلوب الطير بالحشف والعتاب، وأن يشبهه بالذي جمع بين العمى والصمم أو
الذي جمع بين البصر والسمع على أن يكون الواو في والأصمّ وفي والسميع لعطف الصفة على الصفة كقوله:

يَا لَهْفَ زَيَّابَةَ لِلْحَارِثِ **** الصَّابِحِ فَالْغَائِمِ فَالْآيِبِ^{٣٥٨٦}

انتهى كلامه^{٣٥٨٧}.

قوله: "أن شبه الفريق تشبيهين اثنين".^{٣٥٨٨} **قيل**: فعلى هذا قوله: مثل الفريقين بمنزلة قول **امرؤ القيس** كأن قلوب الطير
ويابسأ. و**قوله**: كالأعمى والبصير بمنزلة العتّاب والحشف البالي.^{٣٥٨٩} وكذا **قوله**: والأصمّ والسميع.^{٣٥٩٠} هذا احتمال ويرد عليه أن
الوجه الثاني أقرب إلى بيت **امرؤ القيس**، لأن الجامع بين العمى والصمم شبه أحد الفريقين الثاني فهو بمنزلة الحشف و**بُجَاب**
عنه: بأن الهيئة المضامة على هذا الوجه يعتبر في التشبيه فهو من التشبيه المركب فلا يشبه بيت **امرؤ القيس** لأنه من التشبيه المفرد
على ما نص عليه في **سورة البقرة** والاحتمال الثاني أن **قوله**: أن يشبه الفريق أن كل واحد من الفريقين شبه تشبيهين اثنين بمعنى

^{٣٥٨٢} في نسخة (ب-ج-ق): خائفين، رجحت عبارة أ خائفين.

^{٣٥٨٣} في نسخة (ب-ج-ق): أولئك، رجحت عبارة أولئك.

^{٣٥٨٤} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٥٨٥} امرؤ القيس بن حجر الكندي (٥٤٠-٥٠٠)؛ شاعر عربي برز في الجاهلية، ذو مكانة رفيعة، ويُعد من رأس شعراء العرب وأبرزهم في التاريخ صاحب أشهر معلقة من المعلقات. واشتهر بلقبه، يُعرف بالقباب عدة، منها: الملك الصلّيل وذو القروح، وكُني بأبي وهب. الزركلي، الاعلام، ١٢/٢.

^{٣٥٨٦} البغدادي، خزنة الأدب، ١٠٥/٥. الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٩١/٣.

^{٣٥٨٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٩١/٣.

^{٣٥٨٨} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٩١/٣.

^{٣٥٨٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٩١/٣.

^{٣٥٩٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٩١/٣.

التنوع على أن معنى أن الكافر شبه بالأعمى وبالأصم أي: بعضهم بمنزلة الأولى وبعضهم بمنزلة الثانية وكذلك المؤمن بعضهم بمنزلة البصير وبعضهم بمنزلة السميع فكل من الفريقين على هذا: بمنزلة [٥٢٣/ب] قلوب الطير في شعر امرئ القيس إلا أنه صرح بتقسيم المشبّه في البيت دون الآية. وهذا الاحتمال: فيه بعد. وإن أثره بعض الفضلاء^{٣٥٩١} إذ تقسيم الكفار إلى مشبه بالأول ومشبه بالثاني وكذلك المؤمنون غير مقصود البتّة بدليل نظائره^{٣٥٩٢} في الآيات الأخر كقوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ [فاطر: ١٩] وكقوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٧] في الكفار وقوله: صم بكم في المنافقين^{٣٥٩٣} والآية على التشبيه المركب أدلّ لما سبق من دلالة لفظ المثل عليه والمراد: تشبيه حال هؤلاء الكفرة الصادين الموصوفين بالتصام عن آيات الله بحال من خلّق أعمى وأصم لا ينفعه إشارة ولا عبارة، وحال هؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات، وانتفعوا بأسماعهم وأبصارهم اهتداء إلى الجنة وانكفاء عما كانوا خائضين^{٣٥٩٤} فيه من ضلال الكفر^{٣٥٩٥} بحال من يبصر ويسمع يستضيء في الأنوار في الكلام ويستفيء مغانم الأنوار والآثار فوزا بالمرام وقيل: "هذا تشبيه أمرٍ معقولٍ بأمرٍ محسوس"، حيث شبه عمى البصيرة وصممها بعمى البصر وصمم السمع ذاك متحيزٍ في ظلم الضلالات، كما أن هذا متحيز في الطرقات.^{٣٥٩٦}

ثم إنه من باب اللف حيث ذكر الفريقان ثم ذكر ما لكل منهما بقوله: كالأعمى إلخ. وهو في البديع ذكر متعدد على التفصيل أو الإجمال ثم ذكر ما لكل واحد من آحاد ذلك المتعدد الطباق حيث قوبل الأعمى والبصير والأصم بالسميع وهو فيه الجمع بين معنيين متقابلين في الجملة سواء كان التقابل حقيقياً أو اعتبارياً أو بالإيجاب والسلب أو غير ذلك. فإن قيل: ما الحكمة في العدول عما يظهر به التقابل واضحاً وهو كالأعمى والبصير والسميع قلنا: لما ذكر انسداد العين أتبعه بانسداد الأذن ولما ذكر انفتاح العين أتبعه بانفتاح الأذن. فإن^{٣٥٩٧} قيل: ما وجه تقديم تشبيه الكافر؟ قلنا: لأن المتقدم ذكرهم ووقع ذكر المؤمنين على الاستطراد بقي وجه تقديم التشبيه بالأعمى والبصير فلا يتكلم القوم فيه بشيء ولكن عند التأمل لا يخفى والعلم عند عالم السر وما يخفى.^{٣٥٩٨}

﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ﴾ [هود: ٢٤] هل يستوي الفريقان وقيل: هل يستوي الأعمى والأصم، لأنهما من صفة إنسان واحد وكذا السميع والبصير [٥٢٤/أ] فكانا اثنين. ﴿مَثَلًا﴾ [هود: ٢٤] تمثيلاً كالسلام بمعنى التسليم، وهو إنكار وهو إنكار لاستواء التشبيهيين أو حالاً أو صفة ولفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر^{٣٥٩٩} المشبه به مضرئُهُ بمؤرده، ثم يستعار للصفة العجيبة والحال الغريبة تشبيهاً لهما بالقول المذكور في الغرابة، وانتصابه على أنه تمييز منقول من الفاعلية. والأصل: هل يستوي مثلهما.

^{٣٥٩١} الطيبي، فنوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٤٦/٨.

^{٣٥٩٢} في نسخة (ب-ج-ق): نظائره، رجحت عبارة نظائره.

^{٣٥٩٣} السمين الحلبي، الدر المصون، ٣٠٦/٦-٣٠٩.

^{٣٥٩٤} في نسخة (ب-ج-ق): خائضين، رجحت عبارة خائضين.

^{٣٥٩٥} في نسخة (ب): من ضلال وكفر، وفي نسخة (ق-ج): من ضلال الكفر. رجحت عبارة نسخة (ق-ج).

^{٣٥٩٦} السمين الحلبي، الدر المصون، ٣٠٧/٦-٣٠٨.

^{٣٥٩٧} في نسخة (ب): وإن. وفي نسخة (ق-ج): فإن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٥٩٨} السمين الحلبي، الدر المصون، ٣٠٦/٦-٣٠٧.

^{٣٥٩٩} في نسخة (ب-ج-ق): السائر، رجحت عبارة السائر.

﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [هود: ٢٤] بضرب الأمثال والتأمل فيهما، والألفاظ بها والاستفهام بمعنى الأمر. وفيه تنبيه على أنه يمكن علاج هذا العمى، وهذا الصمم، فيجب على العاقل أن يسعى فيه بقدر الإمكان **باستعانة المستعان**. وقال **بعض العارفين**: ^{٣٦٠٠} **الاعمى** الذى عمى عن رؤية الاعتبار والاصم الذى منع لطائف الخطاب والبصير الناظر الى الاشياء بعين الحق فلا تنكر شيئاً ولا يتعجب من شئ وقيل السميع من يسمع من الحق فميز بذلك الالهام من الوسواس. ^{٣٦٠١}

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [هود: ٢٥]

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ [هود: ٢٥] جرت عادته **تعالى** باتباع القصص بعد ذكر الدلائل ^{٣٦٠٢} على الكفار لتأكيدا ولتصبير **نبيه** على أذى قومه، ولتحذيرهم أن ينزل بهم ^{٣٦٠٣} لتكذيبه ما نزل بالأولين له، وتبشير المؤمنين بالنصر والتمكين وقد ذكر قصته **عليه السلام** فى **سورة يونس** وأعادها هنا لزيادة الفوائد ^{٣٦٠٤}، وسَمِّيَ به لكثرة نياحته على نفسه فإنه مر ^{٣٦٠٥} بكلب فقال: ما أقبحه فأوحى إليه أخلق أنت أحسن منه، فأخذ يبكي وينوح على نفسه حتى أوحى إليه يا نوح! كم تنوح فإذا كان في طول عمر فعل فعله واحدة وقال: كلمة واحدة لم يُؤدَّنْ له فيها فراح على نفسه إلى أن سَمِّيَ بالتياسة فكيف حال من لا يذكر يوماً مضى من عمره في مدة تكليفه إلا على ذنوب كثيرة.

﴿إِنِّي لَكُمْ﴾ [هود: ٢٥] إني لكم ومعناه: أرسلناه ملتبساً بهذا الكلام وهو قوله: ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [هود: ٢٥] بالكسر فلما اتصل به الجار فتح. والمعنى: على الكسر لأن الملابس ليست لمعناه إذ لا يستقيم أرسلناه ملابساً لإنذارى بل للفظه. ولفظه مقوله **عليه السلام**: والمقول لا بد أن يكون بكسر **إن**، وهذا مثل كأن زيداً الأسد، على تقدير أنه مركَّب. ^{٣٦٠٦} لا على كونه: حرفاً برأسه، حيث نقل الكاف إلى صدر الكلام فانفتح **إن**، والمعنى: على أن زيدا كالأسد ولا يلتفت إلى ما قيل: إن فيه التفاتاً من الغيبة إلى المخاطبة لأنها حكاية مخاطبته لقومه وليس هذا حقيقة الخروج من غيبة إلى مخاطبة ولو كان الكلام إن أنذرهم أو نحوه لصحَّ ذلك ولا إلى ما قيل من الغيبة إلى التكلم وإن كان هذا أقرب مما سبق. **وقرأ نافع وحمزة والكسائي**

^{٣٦٠٠} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٣٦٠١} في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: الاعمى الذى عمى عن رؤية الاعتبار والاصم الذى منع لطائف الخطاب والبصير الناظر الى الاشياء بعين الحق فلا تنكر شيئاً ولا يتعجب من شئ وقيل السميع من يسمع من الحق فميز بذلك الالهام من الوسواس. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت

عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ١١٥/٢.

^{٣٦٠٢} في نسخة (ب-ج-ق) : الدلائل ، رجحت عبارة الدلائل.

^{٣٦٠٣} في نسخة (ب) : - بهم. و في نسخة (ج-ق) : + بهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٠٤} في نسخة (ب-ج-ق) : الفوائد ، رجحت عبارة الفوائد.

^{٣٦٠٥} في نسخة (ب) : من. و في نسخة (ج-ق) : مر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٠٦} شرف الدين الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ، ٥١/٨.

بالكسر^{٣٦٠٧} [٤٢٤/ب] على إرادة القول فقال وفيما ذكره **السمرقندي**^{٣٦٠٨} وهنا من كيفية التقدير ما لا يخفى أو لأن الإرسال فيه معنى القول.

﴿نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [هود: ٢٥] أبين لكم موجبات العذاب، ووجه الخلاص ثم بين أن ذلك الإنذار إنما هو ينهيهم^{٣٦٠٩} عن عبادتهم^{٣٦١٠} غير الله والأمر بعبادة الله بناء على أن الاستثناء من النهي، فهو موجب نفي غير المستثنى وإيجاب المستثنى بقوله^{٣٦١١}:

﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمٍ﴾ [هود: ٢٦]

﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ [هود: ٢٦] بدل من أني لكم على أن أن مصدرية ولا ناهية وقد مر في **المائدة** أن القول يُقدَّرُ بعد أن هذه فيكون التقدير أرسلناه بقوله: ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ﴾ [هود: ٢٥] بقوله: ﴿لَا تَعْبُدُوا﴾ [هود: ٢٦] فهو بدل البعض أو الكل مبالغة وادعاء أن الإنذار كله هو. وجاز أن لا يقدَّر. فالأظهر حينئذ بدل الاشتمال وهذا على قراءة الفتح وأما على قراءة الكسر فلا إبدال بل يتعين أن تكون مفسرة تعلقت بأرسلنا أو بنذير أو يكون مفعول مبين كما جاز ذلك على الفتح أو يكون المعنى بأن لا يعبدوا على أن الباء صلة أرسلنا، كأنه قيل: أرسلناه بنهيهم على الشرك قائلا^{٣٦١٢} إني لكم ثم علل ذلك بقوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمٍ﴾ [هود: ٢٦] مؤلم وهو في الحقيقة صفة المعذب لكن يوصف به العذاب إسنادا له إلى الوصف كقولك: جدَّ جدُّه حيث جعل وصف الشخص كالشخص نفسه، وأسند إليه ما كان مسندا إليه لاستبداده به واليوم إسنادا له إلى الظرف كقولك: نهارك صائم^{٣٦١٣} حيث نزل الظرف منزلة الشخص لكثرة مباشرته الصوم فيه كأنه واقع منه وفي هذه التجويزات من المبالغات ما لا يخفى، ومن إبراز الفصاحة التي في **الإسناد المجازي** ولو استعلم على الحقيقة لفاتت^{٣٦١٤} ويظهر مما ذكر جواز كون **أليم** هنا صفة لعذاب على [٥٢٥/أ] أن يكون جره للجواز.

^{٣٦٠٧} ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٢؛ الداني، التيسير، ١٢٤.

^{٣٦٠٨} لم أعثر على ذكره السمرقندي.

^{٣٦٠٩} في نسخة (ب): ينهيهم. و في نسخة (ج-ق): ينهيهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦١٠} في نسخة (ب): عن عباده. و في نسخة (ج-ق): عن عبادتهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦١١} في نسخة (ب): + ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ اللام صلة نذير وكذا من والضمير لله تعالى أي: أنذركم من الله ومن عذابه إن كفرتم وأبشركم بثوابه إن آمنتم. ولك أن تجعل منه في موضع الحال لتقدمه على الموصوف وهو نذير، والأصل: نذير منه أي: كائن منه. فما قدم نصب على الحال أي: إني لكم نذير وبشير من جهته كقول رسول الله من الله، وقَدِّمَ الإنذار لأن التخويف أم إذ يحصل به الانزعاج.. و في نسخة (ج-ق): - ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ اللام صلة نذير وكذا من والضمير لله تعالى أي: أنذركم من الله ومن عذابه إن كفرتم وأبشركم بثوابه إن آمنتم. ولك أن تجعل منه في موضع الحال لتقدمه على الموصوف وهو نذير، والأصل: نذير منه أي: كائن منه. فما قدم نصب على الحال أي: إني لكم نذير وبشير من جهته كقول رسول الله من الله، وقَدِّمَ الإنذار لأن التخويف أم إذ يحصل به الانزعاج. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦١٢} في نسخة (ب-ج-ق): قايلا، رجحت عبارة قائلا.

^{٣٦١٣} في نسخة (ب-ج-ق): صايم، رجحت عبارة صائم.

^{٣٦١٤} في نسخة (ب): فاتت. و في نسخة (ج-ق): لفاتت. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّى الرَّأْيِ وَمَا

نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ [هود: ٢٧] ﴿هود: ٢٧﴾

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ [هود: ٢٧] **المالئ**: الأشراف من قولهم: "فلان ملئ بكذا" إذا كان مطيقاً له وقد ملأ بالأمر لأنهم ملأوا بكفارات^{٣٦١٥} الأمور واضطلعوا بها وتبديروها أو من "مالأ به" أي: عاونه لأنهم يتمالئون أي: يتظاهرون ويتساندون. أو من "ملأث الإناء" بالفتح املاءه مالاً، لأنهم يملأون القلوب هيبة والمجالس عظيمة أو من "ملئ الإناء" بالكسر فهو ملآن لأنهم ملأوا بالأحلام والآراء الصابية. والأول امتنّ الوجوه لجعلهم في استقلالهم في الأمور وتمرنهم فيها كالأوعية لها، ثم الوجه الأخير لأن المعنى: إنهم لحسن الآراء والتدابير الصابغة مملوء بالأمر، قال **أبو الطيب**^{٣٦١٦}:

الرأي قبل شجاعة الشجعان **** هو أول وهي المحل الثاني.^{٣٦١٧}

﴿مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا﴾ [هود: ٢٧] قال **الزمخشري**^{٣٦١٨}: تعريض بأنهم أحق منه بالنبوة وأن الله تعالى لو أراد أن يجعلها في أحد من البشر لجعلها فيهم، فقال لواهب إنك واحد من المالئ وموازٍ لهم في المنزلة فما جعلك أحق منهم ألا ترى إلى قولهم ﴿وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ [هود: ٢٧] أو أرادوا أنه كان ينبغي أن يكون ملكاً لا بشراً^{٣٦١٩} انتهى **قوله**: تعريض يعني: أننا في البشرية سواء وأنا المزية بكوننا شرفاء عظماء لأن القائلين^{٣٦٢٠} المالئ الذين يملأون القلوب هيبة والمجالس أبهة نحوه: قولهم: ﴿لَوْلَا نَزَلَ^{٣٦٢١} هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرِيبِينَ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] هذا: ما ذكره **بعض الأفاضل**^{٣٦٢٢} واللائح منه حمل المثلثة على التساوي في البشرية وجعل التعريض حاصلًا من كون القائلين المالئ والأشراف ولا يناسب ذلك قوله: هب أنك واحد إلى آخره.^{٣٦٢٣} **والتحقيق**: أن يقال: المراد من المماثلة في الفضيلة والمرتبة وأن ذلك على سبيل القرض [٥٢٥/ب] والتقدير منهم، لأن المالئ كانوا أرباب أموال وجاه، ولم يكن منهم فكيف يقرؤون بأنه مثلهم وهم في مقام الإنكار والتكذيب ويؤيد ذلك قوله: ﴿وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ [هود: ٢٧] في خطاب الأراذل في زعمهم تنبيهًا على التعكيس وقوله: "هب أنك" لإظهار هذا المعنى فيعون "هب أنك في مثلنا في المرتبة" فلم اختصصت بالنبوة من بيننا وهذا التثني والغرض تعريض بأنهم أعلى

^{٣٦١٥} في نسخة (ب) : بكفارات. و في نسخة (ج-ق) : بكفايات. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦١٦} أبو الطيّب ، (٩١٥ - ٩٦٥ م) ، أحمد بن الحسين بن الحسن الجعفي الكوفي الكندي، أبو الطيّب المُنَنِّي: الشاعر الحكيم، وأحد مفاخر الأدب العربي. له الأمثال السائرة والحكم البالغة والمعاني المبتكرة. وفي علماء الأدب من يعده أشعر الإسلاميين. ولد بالكوفة في محلة تسمى (كندة) وإليها نسبته.، ونشأ بالشام، ثم تنقل في البادية يطلب الأدب وعلم العربية وأيام الناس. وقال الشعر صبيًا. الزركلي ، الأعلام ، ١١٥/١. الواحدي ، شرح ديوان المتنبي ، ٢٩٦/١.

^{٣٦١٧} الرأي قبل شجاعة الشجعان * هو أول وهي المحل الثاني * فإذا هما اجتمعَا لِنَفْسٍ مَرَّةٍ * بَلَعَتْ مِنَ الْعِلَاءِ كُلَّ مَكَانٍ.

^{٣٦١٨} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٦١٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩٢/٣-١٩١.

^{٣٦٢٠} في نسخة (ب-ج-ق) : القايلين ، رجحت عبارة القائلين.

^{٣٦٢١} في نسخة (ب) : أنزل. و في نسخة (ج-ق) : نزل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٢٢} شرف الدين الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ، ٥٣-٥٢/٨.

^{٣٦٢٣} شرف الدين الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ، ٥٣-٥٢/٨.

منزلة وأحقُّ بالنبوة منه" ثم إن قوله "أو أرادوا أنه كان ينبغي أن يكون ملكاً بين أنه" ^{٣٦٢٤} يعني: دل قوله: ﴿وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ [هود: ٢٧] على أن مطلق الأفضلية مطلوبٌ في الرسالة، ونحن وأنتم مستوون في البشرية لا فضل لأحد الفريقين على الآخر فينبغي أن يكونوا من جنس هو أفضل من البشر ليختصُّوا بها دوننا، وليس ذلك إلا للملائكة ففيه **اعتزال خفي** والمقام يدفعه. وفيه أيضاً ما لا يخفى.

والتحقيق: أن يُقال: هذا ليس تفسيراً آخر في قوله: ﴿وَمَا نَرَى لَكُمْ﴾ [هود: ٢٧] خاصة بل لقوله: ﴿وَمَا نَرَاكَ إِلَّا بِشَرٍّ مِثْلَنَا﴾ [هود: ٢٧] إلى آخره فعلى هذا تفسير آخر في قوله: ﴿وَمَا نَرَى لَكُمْ﴾ [هود: ٢٧] خاصة بل لقوله: ﴿وَمَا نَرَاكَ إِلَّا بِشَرٍّ مِثْلَنَا﴾ [هود: ٢٧] إلا آخره، فعلى هذا ليس قولهم: **مِثْلَنَا** إلى آخره فعلى هذا ليس قولهم: **مِثْلَنَا** للتعريض لتحقيق البشرية وقولهم: ﴿وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ﴾ [هود: ٢٧] للاستدلال بأنهم ضعفاء العقول لا عبرة لهم، فجوزوا أن يكون الرسول بشراً. وقولهم: ﴿وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ [هود: ٢٧] تسجيل بأن دعوى النبوة باطلة لإدخاله علم. والأردل في سلك على أسلوب يدل على أنهم أنقص البشر فضلاً عن الارتفاع، فليس في هذا المقام اعتزال خفي ولا المقام عنه أبي. ^{٣٦٢٥}

﴿وَمَا نَرَاكَ﴾ [هود: ٢٧] إما من رؤية العين، والجملة بعده وقعت حالاً بإضمار **قد**، وإما من رؤية القلب فيكون في موقع المفعول الثاني وهي قوله: ﴿أَتَتَّبِعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَن يُكْفِّرُوا﴾ [هود: ٢٧] جمع اسم تفضيل مضافٌ وهو أرذل أي: أخاسيسنا، ومثله **﴿أَكَابِرٌ مُّجْرِمِينَ﴾** [الأنعام: ١٢٣] ^{٣٦٢٦} جمع أكبر وفي الحديث **[٥٢٦/أ]** "بأحسبكم إليّ وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً" ^{٣٦٢٧} أو جمع أرذل صفة كأحمر. وقياسه: أن يُجمع على رُزُل، إلا أنه جمع على أرذل لجريانه مجرى الأسماء من حيث أنه هجر موصوفه كالأبطح، أو جمع رُزُل ككُلب وأكُلب وأكالب، أو جمع أرزال وهو ^{٣٦٢٨} جمع رُزُل. وفيه أن فعلاً إذا كان ساكن العين صحيحاً لا يجمع على أفعال.

﴿بَادِيَ الرَّأْيِ﴾ [هود: ٢٧] ظاهر الرأي من غير تعمق أو من غير اطمئنان من الباطن من بدأ بدأ، أو أوّل الرأي من غير رؤية، ونظر من بدا بدأ إذا ظهر. فالباء منقلبة من الهمزة لانكسار ما قبلها. و**قرأ أبو عمرو** ^{٣٦٢٩} بالهمزة ^{٣٦٣٠} على الأصل فانتصابه بالظرف: على حذف المضاف. أصله: وقت حدوث أول رأيهم أو وقت حدوث ظاهر رأيهم فحذف ذلك وأقيم المضاف إليه مقامه. و**قيل:** إنما جاز أن يكون فاعل ظرفاً كما جاز ذلك في فعيل نحو قريب ومليء وفاعل وفعيل يتعاقبان كراحم ورحيم

^{٣٦٢٤} محمد عبد الحق/ابن شاه الهندي الحنفي، الأكليل على مدارك التنزيل وحقائق التأويل للإمام النسفي، ٢٧٢/٤.

^{٣٦٢٥} شهاب الدين الألوسي، روح المعاني، ٢٣٧/٦.

^{٣٦٢٦} ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُّجْرِمِينَ لِيَتَذَكَّرُوا فِيهَا وَمَا يَكْتُفُونَ إِلَّا بَأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٣]

^{٣٦٢٧} عن جابر بن عبد الله: إن من أحسبكم إليّ، وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة، أحاسنكم أخلاقاً، وإن أبغضكم إليّ، وأبعدكم مني يوم القيامة، الثّزّارون، والمُتَشَقِّقون والمُتَفَقِّهون. شعب الأرنؤوط، تخريج رياض الصالحين، رقم ١٧٣٨، إسناده حسن، أخرجه الترمذي رقم ٢٠١٨، والطبراني في معارج الأخلاق رقم ٦.

^{٣٦٢٨} في نسخة (ب): وهو. وفي نسخة (ج-ق): وهي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٢٩} أبو عمرو بن العلاء بن عمار المازني العمري التميمي (ت. ٧٧٣/١٥٧)، شيخ العربية والقراءة. والحو، ومن أحد القراء السبعة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٠٧/٦.

^{٣٦٣٠} أي: بادء الرأي. ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٢؛ الداني، التيسير، ١٢٤.

وعالم وعليم. وحسن ذلك في فاعل لإضافته إلى الرأي. والرأي أيضًا إليه المصدر وينتصب المصدر معه على الظرف نحو: إما جهد رأي فإنك منطلق، أي في جهد^{٣٦٣١} فعلى هذا في مُقَدَّرَةٍ فيه. والعامل: اتبعك أو نراك أي: ما نراك في أول رأينا أو فيما ظهر لنا من الرأي والأول هو الوجه وعليه المعنى أو أراذلنا أي: أراذلنا بأول نظر فيهم أو بظاهر النظر رزالتهم مكشوفة والرأي على هذا من رأي العين وقيل: إنه منادى كانهم قالوا لنوح عليه السلام يا بادي الرأي! أي: ما في نفسك ظاهر لكل أحد قالوا: ذلك على الاستهزاء منه^{٣٦٣٢} وإنما استزلوهم لاعتقادهم سخافة رأيهم وقلة نظرهم على ما يفهم من تعليق الظرف باتبعتك أو لفقرهم وتأخرهم في الأسباب الدنيوية [٥٢٦/ب] لأنهم كانوا إجمالاً لم يعلموا إلا ظاهراً من الحياة الدنيا فكان الأشراف عندهم من له جاه ومال كما ترى أكثر أهل زمانك يعتقدون ذلك ويشنون عليه إكرامهم وإهانتهم ولقد زلَّ عنهم أن التقدم في الدنيا لا يقرب أحد من الله وإنما يبعده ولا يرفعه بل يضعه وصلاً أن يجعله سبباً في الاختيار للنسبة والتأهل لها على أن الأنبياء بعثوا مرغبين في طلب الآخرة ورفض الدنيا مُرْتَدِّين فيها مصغرين لشأنها وشأن من أخلد إليها فما أبعد حالهم من الاتصاف بما يبعد من الله والتشرف بما هو ضعة عند الله وما أعجب شأن الضلال لم يرضوا للنسبة لبشر ولا تبعاه وقد رضوا للإلهية بحجر ولعبادته.

وعن عكرمة: كانوا الحاكة والأساكفة.^{٣٦٣٣} وعن مقاتل: "السَّفَلَةُ وما زالت أتباع الأنبياء ضعفاء الناس وأرزالهم حتى صارت من سماتهم وأماراتهم ومن ذلك ما قال: هرقل لأبي سفيان أشراف^{٣٦٣٤} الناس اتبعوه أم ضعفاؤهم فقال: بل ضعفاؤهم فقال: هم أتباع الرسل."^{٣٦٣٥} وإنما كان كذلك لاستيلاء الرسالة على الأشراف وصعوبة الانفكاك عنها، والأنفة من الانقياد وللغير، والفقير خلي عن تلك الموانع، فهو سريع إلى الإجابة والانقياد وهذا غالب أحوال أهل الدنيا.

﴿وَمَا نَرَى لَكُمْ﴾ [هود: ٢٧] لك^{٣٦٣٦} ولمتبعيك. ﴿عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ [هود: ٢٧] من زيادة شرف تؤهلكم للنسبة واستحقاق المتابعة. ﴿بَلْ نَطْنُكُمْ كَاذِبِينَ﴾ [هود: ٢٧] فيما تدعونه أو إياك في دعوى النبوة وإياهم في دعوى صدقك فضلت المخاطبين على الغائبين.^{٣٦٣٧}

^{٣٦٣١} السمين الحلبي ، الدر المصون ، ٩٢/٤ .

^{٣٦٣٢} في نسخة (ب) : مه. و في نسخة (ج-ق) : منه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٣٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٤٠٤/٤ .

^{٣٦٣٤} في نسخة (ب) : أشراف. و في نسخة (ج-ق) : أشراف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٣٥} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٤٠٤/٤ .

^{٣٦٣٦} في نسخة (ب) : - لك. و في نسخة (ج-ق) : + لك. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٣٧} في نسخة (ب-ج-ق) : على الغائبين ، رجحت عبارة على الغائبين.

﴿قَالَ يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ﴾

﴿(٢٨)﴾ [هود: ٢٨]

﴿قَالَ يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ﴾ [هود: ٢٨] أخبروني. ﴿إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ﴾ [هود: ٢٨] من حجة شاهدة على صدق دعواي من المعجزات. ﴿مِنْ رَبِّي﴾ [هود: ٢٨] نعت لها أي: بينة من بينات ربي. ﴿وَأَتَانِي رَحْمَةً﴾ ^{٣٦٣٨} [هود: ٢٨] ^{٣٦٣٩} بينة أو نبوة. ﴿مِنْ عِنْدِهِ﴾ [هود: ٢٨] نعت لها أو متعلق بالفعل. ﴿فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ﴾ [هود: ٢٨] قال الزمخشري ^{٣٦٤٠}: "الحجة كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء لأن الأعمى لا يهتدي ولا يهدي غيره [٥٢٧/أ] فمعناه فلم تهدكم كما لو عمي على القوم دليلهم في المفازة بقوا بغير هادٍ." ^{٣٦٤١} قيل: في تحقيقه فوصفها بالإبصار إذا كانت معلومة جليّة لأنها هادية كالمُبصر قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً﴾ [النمل: ١٣] ^{٣٦٤٢} ووصفها بالأعمى إذا كانت مجهولة خفية لأنها لا تكون هادية كالأعمى ^{٣٦٤٣} كالأعمى فتكون الاستعارة تبعية. وقيل: إن ^{٣٦٤٤} الظاهر أن يقول: لم يهتد إليكم وإذا لم يهتد إليهم فالأولى: أن لا يهديهم وكذلك ذكره في قوله تعالى: ﴿فَعُمِّيَتْ عَلَيْهِمُ الْآيَاتُ﴾ ^{٣٦٤٥} [القصص: ٦٦] ^{٣٦٤٦} لكنه ذكر ههنا الخلاصة والنتيجة، ودل على أن الاستعارة تمثيلية. وقال الإمام ^{٣٦٤٧}: "العلم نور البصيرة الباطنة، تظهر بها المعاني والأبصار نور البصر الظاهر يظهر به الصُّور فشبه النور بالنور وعدمه بعدمه واستعير اسم المُبصر للشيء المعلوم والأعمى للشيء المجهول." ^{٣٦٤٨} قيل: فعلى هذا الاستعارة تبعية مرتبة على تشبيه العلم والإبصار بالنور.

وقيل: هذا من باب القلب لأنَّ البَيِّنَة لا تعمى، وإنما يعمى عنها كما تقول: "أدخلت القلنسوة في رأسي". و"أدخلت الخاتم في أصبعي". وردُّ بآئه لو كان كذلك لتعدي بعدد دون على، ألا ترى! أنك تقول: عميت عن كذا لا على ثم إن توحيد الضمير مع أن السابق أمران لأنَّ البينة في نفسها هي الرحمة فيكون العطف من قبيل "أعجبني زيدٌ وكرمه"، وإنها من حيث دلالتها بينة ومن حيث أن فيها النفع رحمة، أو لأنَّ خفائها يوجب خفاء النبوة لأنها تبيينها فإذا عميت إحداهما عميتا فالعمى والبيان فهما طباق فهذا أولى من أن يقال أو على تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاقتصار على ذكره مرّةً أو لأنه لكل واحدة من البينة والرحمة.

^{٣٦٣٨} في نسخة (ب) : آتاني. و في نسخة (ج-ق) : وَآتَانِي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٣٩} في نسخة (ب) : + منه. و في نسخة (ج-ق) : - منه. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٦٤٠} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٦٤١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩٤/٣ .

^{٣٦٤٢} ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (١٣) [النمل: ٢٧/١٣]

^{٣٦٤٣} في نسخة (ب) : + إذا كانت مجهولة خفية لأنها لا تكون هادية. تكرر هذا القسم.

^{٣٦٤٤} في نسخة (ب) : + إن. و في نسخة (ج-ق) : - إن. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٦٤٥} في نسخة (ب) : عَلَيْكُمْ. و في نسخة (ج-ق) : عَلَيْهِمْ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٤٦} ﴿فَعُمِّيَتْ عَلَيْهِمُ الْآيَاتُ يُؤْمِنُ فَهُمْ لَا يَسَاءَلُونَ﴾ (٦٦) [القصص: ٦٦/٢٨]

^{٣٦٤٧} قصد المؤلف بالامام فخر الدين الرازي.

^{٣٦٤٨} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٢٢/١٧ .

وقرأ حمزة والكسائي وحفص **فُعِمِّيَتْ** بضم العين وتشديد الميم^{٣٦٤٩} أي: عمّاها الله عليكم وأبهمها عقوبة على تقصيركم في ابتغاء الحق، ثم بني للمفعول للعلم بالفاعل ويؤيدها^{٣٦٥٠} قراءة^{٣٦٥١} **فَعَمَّاها عليكم**^{٣٦} على أن الفعل لله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد. واضطرب الزمخشري^{٣٦٥٣} فيه فقال: المعنى: صموا [٥٢٧/ب] على الإعراض عنهم فخلاهم الله وتصميمهم فجعلت تلك التخلية تعمية.^{٣٦٥٤} يريد أن الإسناد مجازي لأن التعمية إنما حصلت بسبب تلك التخلية ومنع الألطاف ثم استدلت على ثبوت التخلية بقوله: ﴿أَنْزَلْنَاهُمْ مَكْمُومًا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ﴾ [هود: ٢٨] يعني: أنكرهكم على قبولها، ونصبركم على الاهتداء بها. والحال أنكم لا تختارونها ولا يتأملون فيها ولا إكراه في الدين يريد أن عدم الإكراه على قبولها هو التخلية و**تقريره**: على مذهبا قال نوح: إذا كان الله عماها عليكم لا بدّ لكم من الكراهية فكيف ألزمكم عليه إذا؟ وقريب منه في المعنى قوله: ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ [هود: ٣٤].^{٣٦٥٥}

عن قتادة: لو قدر الأنبياء أن يلزموها قومهم لألزموا ولكن لم يقدروا إذا لا يقدر على ذلك إلا الله. ثم اعلم أن إذا تمّ بطلب البينة منصوبة وفعل الشرط لطلبها **مجرورة بعلى** فاعمل الثاني وأضمر في الأول. **والتقدير**: رأيتم البينة من ربي إن كنت عليها أنلزمكموها؟ فحذف المفعول الأول والجملة الاستفهامية هي في محل الثاني وجواب الشرط محذوفٌ للدلالة عليه وذكره على جهة التعليق والإمكان وهو متيقن أنه بينة من معرفة الله وتوحيده وما يجب له وما يمتنع على سبيل العرض لهم والاستدراج للإقرار بالحق وقيام الحجة على الخصم. وفي ﴿أَنْزَلْنَاهُمْ مَكْمُومًا﴾ [هود: ٢٨] ثلاثة ضمائر: ضمير المتكلم وضمير المخاطب وضمير الغائب وهي على ترتيب ما يجب لها المتكلم أول، لأنه أخص بالفعل ثم المخاطب ثم الغائب وهما مفعولان له لأنه يتعدى إلى اثنين، فحيث اجتمع ضمير **إن** وليس أحدهما مرفوعاً وقُدِّم الأعرافُ منهما جاز في الوصل وهو الأفضح. والفصل فنقول أنلزمكم إياها ونحو: ﴿فَسَيَكْفِيكُمْ﴾ [البقرة: ١٣٧]^{٣٦٥٦} ولو جيء بالغائب أولاً لا يفصل ضمير الخطاب وجوبا. وقال الزمخشري^{٣٦٥٧}: "وحكي عن أبي عمرو إسكان الميم ووجهه أن الحركة لم تكن إلا حلسة خفيفة فظنها الراوي سكون. والإسكان الصريح لحن عند

^{٣٦٤٩} ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٢؛ الداني، التيسير، ١٢٤.

^{٣٦٥٠} في نسخة (ب) : ويؤيد هذا. و في نسخة (ج-ق) : ويؤيدها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٥١} في نسخة (ب) : ما قرأ. و في نسخة (ج-ق) : قراءة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٥٢} حسين بن أحمد الحالويه، القراءات الشاذة، ٥٤.

^{٣٦٥٣} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٦٥٤} نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٦٥٤} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٩٤/٣.

^{٣٦٥٥} شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب، ٥٨/٨.

^{٣٦٥٦} ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنُتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة: ١٣٧/٢]

^{٣٦٥٧} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

الخليل وسيبويه وحُذِّقَ البصريين لأن الحركة [أ/٥٢٨] الإعرابية لا يسوِّغُ طرحها إلا في ضرورة الشعر. ^{٣٦٥٨} انتهى. والشعر نحو قول امرئ القيس ^{٣٦٥٩}:

فَالْيَوْمَ أَشْرَبَ غَيْرَ مُسْتَحَقِّبٍ ^{٣٦٦٠}

قيل: وقد حكى الكسائي ^{٣٦٦١} والفراء ^{٣٦٦٢}: سكون هذه الميم فرارا عن توالي الحركات والخروج من الكسرة إلى الضمة وقد نصَّ على تسكين حركة الإعراب فكيف يكون لحنًا؟ ثم الجملة الحالية يجوز أن يكون للفاعل أولًا حد المفعولين وتقديم الجار للفواصل وجبى ^{٣٦٦٣} باللام وإن كان الفعل متعديا بنفسه لتقدم المفعول كقوله: ﴿لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ [يوسف: ٤٣] ^{٣٦٦٤} واعلم "أنه عليه السلام لما دعى قومه إلى عبادة الله طعنوا فيه بثلاث شبه: إحداهما: أنك بشر مثلنا، فإفراد البشر وإن تفاوتت تمتنع أن تبلغ ذلك إلى حيث يكون الواحد منهم واجب الطاعة ^{٣٦٦٥} لجميع العالمين وأيضًا النبوة مقصورة على الملكية عندهم فلا يكون البشر نبيًا، وثانيها: أنه ما انفكَّ إلا الأرازل من أصحاب الصنائع الخسيسة فلو كنت نبيًا لا ينفكُّ الإشراف وثالثها: أنك لو كنت نبيًا لكنت أفضل منا؟ وليس لك فضل علينا. أجاب نوح بأن الاشتراك في البشرية لا ينافي الاختصاص بالبيئة والرحمة من عند الله وإنها قد اشتبهت على الإشراف لبعضهم وحدهم وخوفهم على الجاه فلذلك لم يؤمنوا، بخلاف الفقراء، وإن التفاوت في الفضل من الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء.

﴿وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا

تَجْهَلُونَ (٢٩)﴾ [هود: ٢٩]

﴿وَيَا قَوْمِ﴾ [هود: ٢٩] تَلَطَّفَ عَلَيْهِ السلام بنداؤه إياهم بذلك مرة بعد مرة أخرى استدراجا لهم في قبول كلامه كما تَلَطَّفَ مُؤْمِنُ آلِ فِرْعَوْنَ بذلك أيضًا. ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ [هود: ٢٩] راجع إلى قوله: ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٢٥)﴾ أَنَّ لَا تَعْبُدُوا

^{٣٦٥٨} الرمخشري، تفسير الكشاف، ١٩٤/٣.

^{٣٦٥٩} امرؤ القيس بن حجر الكندي (٥٠٠-٥٤٠)؛ شاعر عربي برز في الجاهلية، ذو مكانة رفيعة، ويعد من رأس شعراء العرب وأبرزهم في التاريخ صاحب أشهر معلقة من المعلقة. واشتهر بلقبه، يُعرف بألقاب عدة، منها: المَلِكُ الصَّلِيلُ وذو القروح، وكُني بأبي وهب. الزركلي، الاعلام، ١٢/٢.

^{٣٦٦٠} البغدادي، خزانة الأدب، ٣٥٤/٨. فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٢٢/١٧.

^{٣٦٦١} أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله الكسائي (٨٠٥/١٨٩) : ولد الكسائي في إحدى قرى الكوفة وهو مولى بني أسد من خندف وكان إمام الكوفيين في اللغة والنحو، وسابع القراء السبعة. ويعد المؤسس الحقيقي للمدرسة الكوفية في النحو. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٣٢/٩.

^{٣٦٦٢} أبو زكرياء يحيى بن زياد الديلمي: (١٤٤-٢٠٧ هـ)، مولى بني أسد أو بني منقر، المعروف بالفراء: إمام الكوفيين، وأعلمهم بالنحو واللغة. يقال: هو أمير المؤمنين في النحو. لولا الفراء ما كانت اللغة. ولد بالكوفة، وانتقل إلى بغداد، وعهد إليه المأمون بتربية ابنه، فكان أكثر مقامه بها، فإذا جاء آخر السنة انصرف إلى الكوفة فأقام أربعين يوما في أهله يوزع عليهم ما جمعه ويرهم. وتوفي في طريق مكة. وكان مع تقدمه في اللغة فقيها متكلما، عالما بأيام العرب وأخبارها، عارفا بالنجوم والطب، يميل إلى الاعتزال. الزركلي، الاعلام، ١٤٥/٨.

^{٣٦٦٣} في نسخة (ب) : وجي. و في نسخة (ج-ق) : وجيء. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٦٤} ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُثُلَاتٍ لِحْظٍ وَأَخْرَجَ يَابِسَاتٍ يَأْكُلُهَا أَمْلَأُ أَفْئُونِي فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ (٤٣)﴾ [يوسف: ٤٣/١٢]

^{٣٦٦٥} في نسخة (ب) : واجب للطاعة. و في نسخة (ج-ق) : واجب الطاعة. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿إِلَّا اللَّهَ﴾^{٣٦٦٦} [هود: ٢٥-٢٦] إينار الرجوع إلى القول دون المدلول، لأن الأجر في مقابل الشغل، فالقول المُشتمل على الإنذار هو المقابل بالأجل أو إلى الإنذار، وإفراد الله بالعبادة المفهوم من ذلك القول أو إلى التبليغ وهو إن لم يذكر فمعلوم مما ذكر.

﴿مَالًا﴾ [هود: ٢٩] جُعَلًا.

﴿إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ [هود: ٢٩] فإنه المأمول منه وهو الثواب الذي ينبي في الآخرة. قيل: لما ذكر أنهم كارهون للرسالة بين سبب كراحتهم ووجه دفعها. وسبب كراحتهم **أمران: أحدهما**: أنه لما وجدوه فقيرا فكأنهم **[٥٢٨/ب]** ظنوا أنه يريد على التبليغ مالا فكرهوه ظنا^{٣٦٦٧} لما لهم^{٣٦٦٨}، فأجاب عنه بذلك. و**ثانيهما**: أن أتباعه لما كانوا فقراء كرهوا مشاركتهم في الدين ونهبوا بقولهم ﴿وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ﴾ [هود: ٢٧] على أنهم إن تبعه الأشراف وافقوهم وزعموا أن أتباعه منافقون، وأن إيمانهم في بادي الرأي لا عن بصيرة وتحقق، فسألوه طردهم فامتنع عنه كما بينه ما بعده^{٣٦٦٩} وقيل: هذا أيضًا يتعلق به وكأنه قال: "لا أطلب على التبليغ أجرا" حتى يتفاوت الحال بسبب كون المستجيب فقيرا أو غنيا. **وقيل**: لا تهمة^{٣٦٧٠} علي فيما أدعوكم إليه ولا صورتني صورة من يطمع في أموالكم والرياسة في أمور الدنيا عليكم فظنوا بي الكذب. ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [هود: ٢٩] و**قرئ بطارد الذين** بالتثنية على الأصل فإن أصل اسم الفاعل بمعنى الحال والاستقبال العمل وقد **يقال**: الأصل الإضافة لا العمل لأنه قد اعتوره شَبَهَان: **أحدهما**: لشبَّهه المضارع وهو شبه بغير جنسه والآخر: شبهه بالأسماء أكانت فيه الإضافة فكان إلحاقه^{٣٦٧٢} بجنسه أولى.

﴿إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾ [هود: ٢٩] استئناف^{٣٦٧٣} بعيد التعليل، ويجوز فتحها في الكلام بمعنى لأنهم على صريح التعليل ولا ينبغي لأحد أن يقرأ به لأنه لم يثبت به رواية. **والمعنى**: أنهم يلاقونه فيتخاصمون طاردهم عنده ، أو فيعاقب مَنْ طَرَدَهُمْ أو يلاقونه ويفوزون بقربه فكيف أطردهم؟ وقال **الزمخشري**^{٣٦٧٤}: "أو يلاقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من إيمان صحيح ثابت كما ظهر لي منهم وما أعرف غيره منهم أو على خلاف ذلك مما تعرفونهم به من نبا إيمانهم على بادي الرأي من غير نظر وتفكر، وما علي أن أشق عن قلوبهم وأتعرف ستر ذلك منهم حتى أطردهم إن كان الأمر كما تزعمون ونحوه ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾

^{٣٦٦٦} في نسخة (ب) : أن لا يعبدوا الله. و في نسخة (ج-ق) : أن لا تُعْبَدُوا إِلَّا الله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٦٧} / في نسخة (ب) : ضًا. و في نسخة (ج-ق) : ظنا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٦٨} في نسخة (ب) : لما لهم بمالهم. و في نسخة (ج-ق) : لما لهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٦٩} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٢٣/١٧.

^{٣٦٧٠} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٢٣/١٧.

^{٣٦٧١} في نسخة (ب) : لأنهم. و في نسخة (ج-ق) : لا تهمة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٧٢} في نسخة (ب) : الحاق. و في نسخة (ج-ق) : الحاقه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٧٣} في نسخة (ب-ج-ق) : استيناف ، رجحت عبارة استئناف.

^{٣٦٧٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩٤/٣.

[الأنعام: ٥٢] ^{٣٦٧٥ ٣٦٧٦} و**تحقيقه**: فيجازيهم على الإيمان الصحيح الذي في قلوبهم كما عندي أو على خلاف الإيمان كما تتهمونهم به ولا يريد على خلاف ما في قلوبهم. ^{٣٦٧٧} [٥٢٩/أ] فلا يصح المعنى بل على خلاف ما ظهر لي منهم وإنما أثر هذا الأسلوب لإدماج أن القسم **الأول** حق و**الثاني** باطل من تنمة عنادهم وفسادهم. و**الحاصل**: ليس من شأني طردهم ﴿إِنَّهُمْ مُلَافُوا رَبِّهِمْ﴾ [هود: ٢٩] وهو أعلم بهم وبما يستحقونه من الجزاء أو أنهم فائزون ^{٣٦٧٨} بأعلى درجات الإيمان وجائزون بقطريه لأنهم أتقنوا لقاء الله في الآخرة لا كما قلتم: أنهم آمنوا بادي الرأي. ﴿وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ﴾ [هود: ٢٩] تتسافهون على المؤمنين وتدعونهم أراذل من قوله ^{٣٦٧٩}:

أَلَا لَا يَجْهَلَنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا **** فَتَجْهَلْ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ ^{٣٦٨٠}

أو لا يَشْفَهَن، أو يجهلون لقاء ربكم أو أفذاركم ^{٣٦٨١}، وإنهم خير منكم أو في التماس طردهم أو في ظن التفاضل بالأحساب والأنساب لا بالأعمال والأحوال.

﴿وَيَاقُومُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [هود: ٣٠]

﴿وَيَاقُومُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ﴾ [هود: ٣٠] من يَمْنَعُنِي من انتقامه. ^{٣٦٨٢} ﴿إِنْ طَرَدْتُهُمْ﴾ [هود: ٣٠] وهم بتلك الصفة والمثابة، فإن المؤمن يستحق التعظيم وإهانتته توجب العذاب الأليم. ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [هود: ٣٠] لتعرفوا أن التماس طردهم وتوقيف الإيمان عليه ليس بعذاب. ^{٣٦٨٣}

^{٣٦٧٥} ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥٢)

[الأنعام: ٥٢/٦]

^{٣٦٧٦} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٦٧٧} شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي. الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٥٨/٨.

^{٣٦٧٨} في نسخة (ب-ج-ق): فايزون، رجحت عبارة ١ فائزون.

^{٣٦٧٩} أبو الأسود مرو بن كلثوم التغلبي، (٣٩/٥٨٤م): شاعر جاهلي من الطبقة الأولى من أصحاب المعلقة، ولد في نجد وتجوّل في الشام والعراق. الزركلي، الاعلام، ٨٤/٥.

^{٣٦٨٠} هذا البيت من معلقة عمرو بن كلثوم هي المعلقة الخامسة من أغنى الشعر الجاهلي بالعناصر الملحمية والحماسة والعزة. الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٩٤/٣.

^{٣٦٨١} في نسخة (ب): وأفذاركم. وفي نسخة (ج-ق): أو أفذاركم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٨٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٥٤/٣.

^{٣٦٨٣} في نسخة (ب): بعذاب. وفي نسخة (ج-ق): بصواب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ٣١]

﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ [هود: ٣١] خزائن رزقه وأمواله فأدعي فضلاً عليكم في الغنى حتى يحسدوا فضلي

بقولكم: ﴿وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ [هود: ٢٧] ^{٣٦٨٤} وقد عرفت فيما سبق كون ما سبق جواباً عن شبهاتهم بأسرها فعلى هذا تكون هذه الآيات بيانا وتأكيداً. وقال بعض الفضلاء: ابتداء الجواب عنها من ههنا فيكون من قبيل الشر المشوش ثقة بعلم السامع، فيكون هذه جواباً عن قولهم: **وما نرى لكم** يعنون: لو كنت صادقاً لكنت شريفاً حسيباً وكان الأشرف عندهم من له مال أو جاه، فأجاب بأني لا أثبت دعواي بكوني ذا مال وحسب ما جئت إلا لرفض الدنيا جاهها ومالها لأنهما سببا الطغيان. **وقيل:** لا أدعي أن عندي الخزائن فأبدلها لكم لتتبعوني ولتطيعوني. **وقيل:** ما عندي خزائن الهداية لأهديكم.

﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ [هود: ٣١] عطف على ﴿عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ [هود: ٣١] أي: ولا أقول: أنا أعلم الغيب حتى تكذبوني [٥٢٩/ب] استبعاداً وتنسبوني إلى الكذب والافتراء. أو حتى أعلم أن هؤلاء اتبعوني بأدي الرأي واطلع على ما في ضمائرهم. ^{٣٦٨٥} فعلى هذا يجوز عطفه على **لا أقول** أيضاً فيكون جملة لا محل لها بخلاف الوجه الأول إذ لا يستقيم أن يقال: "ولا أعلم الغيب حتى تكذبوني". وقال ذلك الفاضل: هذه جواب عن قولهم: ﴿بَلْ نَطْنُكُمْ كَاذِبِينَ﴾ [هود: ٢٧] يعنون: اتباع هؤلاء الأراذل الذين من صفتهم أنهم جهلاء يُسرعون في متابعتك من غير فكر وقبولك إياهم من غير أن يطلع على حالهم أمارات منصوبة على كونكم كاذبين فأجاب بأني لا أعلم الغيب حتى أطلع على ما في ضمائرهم. ^{٣٦٨٦} فإن الأنبياء إنما يُجرون الأحكام على ظواهرها. **والله متولي السرائر.** **وقيل:** لا أعلم الغيب فأخبركم بما تسألوني عن الأمور الكائنة ^{٣٦٨٧} من بعد من والتعم لتطلبوا التعم وتحزروا المخن.

﴿وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾ [هود: ٣١] حتى يقولوا ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ [الشعراء: ١٥٤] ^{٣٦٨٨} فهذه: جواب عنها عند ذلك الفاضل فإنهم أرادوا أنك لست ملكاً حتى يكون رسولا، ولئن سلم عدم استحالة الرسالة للبشر، لم تكن أنت أحقُّ بها منا، وذلك أنهم جزموا على أن الرسالة مقصورة على الملكية. وحين ادعاها استبعدوها وأنكروها، ولذلك أجابوا بما يُجائبوا به المنكر من إتياء مال إلا فأجاب عنه بأنه مع أي أدعي النبوة لا أدعي الملكية لأن البشرية غير قاذحة في النبوة لأن من حق الرسول أن يُبشِّرَ أمته بالدليل والحجة ثم الهداية إلى طريق الحق لا بالصورة والخلقة. فمن كان كذلك كان أحق بالنبوة كائناً ^{٣٦٨٩} من كان. **وقيل:** لا أقول إني ملك من السماء أُخبركم بأخبارها.

^{٣٦٨٤} عصام الدين اسماعيل بن محمد، حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجد، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢ - ٢٠٠١)، ٦٧/١٠.

^{٣٦٨٥} في نسخة (ب-ج-ق): ضمائر، رجحت عبارة ضمائر.

^{٣٦٨٦} في نسخة (ب-ج-ق): ضمائرهم، رجحت عبارة ضمائرهم.

^{٣٦٨٧} في نسخة (ب-ج-ق): الكائنة، رجحت عبارة الكائنة.

^{٣٦٨٨} ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (١٥٤) [الشعراء: ١٥٤/٢٦]

^{٣٦٨٩} في نسخة (ب-ج-ق): كائنا، رجحت عبارة كائنا.

﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ﴾ [هود: ٣١] لأجل الذين، فيكون المتعامل ولا يجوز أن يكون للتبليغ، إذ لو كانت لكان القياس لن يؤتيكم. ﴿تَزِدِّي أَعْيُنُكُمْ﴾ [هود: ٣١] تفتعل من الزاوية. ^{٣٦٩٠} **يقال:** زرى عليه زراية إذا عابه وأنكر عليه فعله وأزري به يزري إزاء إذا قصّر به وازدترته عينه إذا أصغرتة أي: تحتقرهم وتستصغّرهم [٥٣٠/أ] عيونكم ، وأصله تزترى والدال بدل ^{٣٦٩١} من التاء لأن الزاء مجهورة والتاء مهموسة وهما ضدان والضدّان لا يجتمعان فأبدل منها الدال لأنها مجهورة لتؤاخي الزاء في الجهر في المخرج ومفعوله محذوف أي: تزدريهم والمعنى لا أقول في شأن الذين استزلتموهم لفقرهم وإسناده إلى الأعين للمبالغة والتنبيه على أنهم استزلوهم بادي الرأي من غير رويّة وبما عينوا من رثاثة حالهم وقلة منالهم دون تأمل في معانيهم وكما لا تهم. ^{٣٦٩٢}

﴿لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾ [هود: ٣١] فإن ما أعد الله في الآخرة خير مما آتاكم في الدنيا. و**قيل:** لا أقول لكم ^{٣٦٩٣}: لن يؤتيهم خير ^{٣٦٩٤} في الدنيا والآخرة لهوانهم عليه كما تقولون: مساعدة لكم ونزولا على هواكم. وعلل **السمرقندي** هذا القول بقوله : **فإن ما أعد الله خير مما أوتوا ومما آتاكم الله في الدنيا.** ^{٣٦٩٥} وفيه ما لا يخفى من عدم التقريب وملائمة ^{٣٦٩٦} الترتيب. ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [هود: ٣١] ﴿إِنِّي إِذًا﴾ [هود: ٣١] إن قلت شيئا من ذلك، ﴿لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ٣١] وهذا أيضا جواب عند ذلك **الفاضل** ^{٣٦٩٧} عن قولهم: ﴿وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُنَادُوا﴾ [هود: ٢٧] يعنون لو كنت نبيا لاتبعك الأكناس من الناس والأشراف منهم. فأجاب بأن الشرف ^{٣٦٩٨} الرفعة ليس بالحسب والمال بل إنما يحصل بإيتاء الله العبد خير الدارين بسبب الإيمان والإخلاص، كقوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ٥٢]. ^{٣٦٩٩-٣٧٠٠}

فإن قلت: متى جعل **الفاضل** ^{٣٧٠١} في هذه الآيات أجوبة عما تضمنته الآيات السابقة؟ فما حكم على الآيات الثلاث التي توسطت بينهما؟ **قلت:** بل هي مقدمة وتهيئة للجواب فإن قوله: ﴿يَا قَوْمِ ارْأَيْتُمْ﴾ [هود: ٢٨] إلى آخره إثبات لنبوته يعني: ما قلت لكم ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (٢٥) **أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾** [هود: ٢٥-٢٦] عن مقدمة بينة على إثبات نبوتي وصحة دعواي لكن خفيت عليكم ذلك حتى أوردتم تلك الشبهة الواهية ومع ذلك ليس نظري فيما ادّعت إلا إلى الهداية، وإني لا أطمع أجرا حتى ألازم الأغنياء [٥٣٠/ب] منكم وأطرد الفقراء، وأنتم تجهلون هذا المعنى حيث تقولون: اطرد الفقراء وإن الله ما بعثني إلا

^{٣٦٩٠} في نسخة (ب) : من الزاوية. و في نسخة (ج-ق) : من الزاوية. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٦٩١} في نسخة (ب) : بدل. و في نسخة (ج-ق) : بدل بدل. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٦٩٢} شهاب الدين الألوسي ، روح المعاني ، ٢٤١/٦-٢٤٢/٦.

^{٣٦٩٣} في نسخة (ب) : + لكم. و في نسخة (ج-ق) : - لكم. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٦٩٤} في نسخة (ب) : خيرا. و في نسخة (ج-ق) : خير. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٩٥} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٣/٣.

^{٣٦٩٦} في نسخة (ب-ج-ق) : وملائمة ، رجحت عبارة وملائمة.

^{٣٦٩٧} أي: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي

^{٣٦٩٨} في نسخة (ب) : - الشرف. و في نسخة (ج-ق) : + الشرف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٦٩٩} ﴿وَلَا تُطْرَدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥٢)

[الأنعام: ٥٢/٦]

^{٣٧٠٠} شهاب الدين الألوسي ، روح المعاني ، ٢٤١/٦-٢٤٢/٦.

^{٣٧٠١} أي: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي

في التريغيب في طلب الآخرة ورفض الدنيا فمن ينصرنني إن كنت أخالف ما جئت به، ثم شرع في الجواب على سبيل التفصيل كما سبق. ٣٧٠٢

وقد قال **بعض من دقيق** ٣٧٠٣ فيما حقق: أما قوله: **أَرَأَيْتُمُ الْآيَةَ** فهو جوابٌ إجمالي عن الشبه كلها مع التغير بأنهم لا يرجعون فيما يرمون إلى أدنى تدبر. وقوله: **﴿يَاقَوْمُ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾** ٣٧٠٤ [هود: ٥١] تتميم للتعبير وحثٌ على ما في ضمنه من أتى ما عنده وقوله: **﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ﴾** [هود: ٢٩] تصريح بجواب ما ضمنوه في قولهم: **﴿وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُجَادِلُوا﴾** [هود: ٢٧] وأنه لو مكانهم لكان الاتباع إظهارًا للتصلب فيما هو فيه وإن ما يعدده ويصدره عن برهان من الله يوافيه ثم شرع في الجواب التفصيلي بقوله: **﴿وَلَا أَقُولُ﴾** [هود: ٣١]. ٣٧٠٥

﴿قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٣٢)﴾ [هود: ٣٢]

﴿قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا﴾ [هود: ٣٢] خاصمتنا ، والجدل في كلام العرب: المبالغة في الخصومة شق من الجدل وهو شدة العناد. ويقال: للصغر أيضًا "أجدل لشدة في الطير" والجدال في الدين محمود، ولهذا جادل نوح والأنبياء قومهم حتى يظهر الحق فمن ٣٧٠٦ قبله أنجح وأفلح ومن رده خاب وخسر. وأما الجدل بغير الحق حتى يظهر الباطل في صورة الحق فمذموم وصاحبه في الدارين ملوم. ٣٧٠٧ والمجادلة في تقرير الدلائل ٣٧٠٨ وفي إزالة الشبهات حرفة الأنبياء، والتقليد والجهل والعناد حرفة الكفار. ٣٧٠٩

﴿فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا﴾ [هود: ٣٢] فأطلته أو أتيت بأنواعه. وقال **الزمخشري** ٣٧١٠: "معناه: أردت جدالنا وشرعت فيه فأكثرته كقولك "جاد فلان فأكثر وأطاب." ٣٧١١ **قيل: ظاهره:** أنه لا بد من تقدير الإرادة في قوله: **جادلنا** كما في المثال وفي قوله: **﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ﴾** [النحل: ٩٨] ٣٧١٢ وليس كذلك لأن الإكثار الجدل والجود إنما يكون بعد الجدل والجود بخلاف الاستعاذة فإنها لا يجوز أن تكون بعد **قراءة القرآن** فمن الضروري تقديرها فيه. **وقيل: الظاهر** أنه عبارة عن تماديه

٣٧٠٢ شهاب الدين الألوسي ، روح المعاني ، ٢٤٢/٦ - ٢٤١.

٣٧٠٣ قصد المفسر بهذه العبارة شهاب الدين الألوسي.

٣٧٠٤ في نسخة (ب-ج-ق) : يا قوم لا أسألكم أجرا. الصحيح في هذه الآية: **﴿يَاقَوْمُ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾**.

٣٧٠٥ شهاب الدين الألوسي ، روح المعاني ، ٢٤٢/٦ - ٢٤١.

٣٧٠٦ في نسخة (ب) : ومن. وفي نسخة (ج-ق) : فمن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٧٠٧ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٠٥.

٣٧٠٨ في نسخة (ب-ج-ق) : الدلائل ، رجحت عبارة الدلائل.

٣٧٠٩ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٧/٢٢٦.

٣٧١٠ في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٣٧١١ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٣/١٩٥.

٣٧١٢ في نسخة (ب-ج-ق) : وإذا ، رجحت عبارة المصحف فإذا.

٣٧١٣ **﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (٩٨)﴾** [النحل: ٩٨/١٦]

في الجدل أي: أخذت فيه [٥٣١/أ] وشرعت فأكثرته وأطلته وكذلك المثال وقولهم لا يراد به عطشان لأن الوصف أي: الإكثار يجب أن يكون مقارنا للموصوف لا يدفع ذلك بل يؤكد. **وقرى جَدَلْنَا بِسُكُونِ الدال . ﴿فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا﴾** [هود: ٣٢] ما موصولة أي: تعدناه من العذاب المعجل أو مصدرية بموعدهك إيانا. **﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾** [هود: ٣٢] في الدعوى والوعيد فإن مناظرتك لا تؤثر فينا.

﴿قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [هود: ٣٣]

﴿قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [هود: ٣٣] أي: ليس الإتيان بالعذاب إلي إنما هو إلى الله الذي أمركم بعبادته ومتابعني فعصيتموه. **﴿إِنْ شَاءَ﴾** [هود: ٣٣] يعني: إن اقتضت حكمته أن يعجله لكم. ^{٣٧١٤} هذا كلام الزمخشري ^{٣٧١٥} وقال البيضاوي ^{٣٧١٦}: "فأتينا بما تعدنا من العذاب قال إنما يأتيكم به الله عاجلا أو آجلا." ^{٣٧١٧} **﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾** [هود: ٣٣] بدفع العذاب أو الهرب منه وقيل: بفائتين ما قضى لكم من العذاب الأليم. وقيل: إنما يأتي به الله إن شاء وإن شاء صرفه عنكم وما انتم بغائبين عنه أن يؤخر عنكم حتى لا يلحقكم بل يلحقكم متى شاء. وقيل: المعجز: "هو الذي يفعل ما عنده فيتعدّر به مراد الغير فيوصف بأنه أعجزه فالمعنى لا سبيل إليكم أن يفعلوا إما عندكم فيمتنع على الله ما شاء من العذاب إذا أراد إنزاله بكم." **﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾** [هود: ٣٤]

[٣٤]

﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ﴾ [هود: ٣٤] شرط ودليل جواب ^{٣٧١٨} ، والجمله جواب دليل ^{٣٧١٩} قوله: **﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾** [هود: ٣٤] تقدير الكلام: إن كان الله يريد أن يغويكم فإن أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحي، ولذلك يقول: لو قال الرجل: "أنت طالق إن دخلت الدار" "إن كلمت زيدا فدخلت ثم كلمت لم تطلق هذا ما ذكره ^{٣٧٢٠} البيضاوي ^{٣٧٢١}. وهي مسألة اعتراض الشرط على الشرط وفي مثله يكون الجزء المذكور معلقاً على الشرط المذكور أولاً وواقعاً عند وقوع ذلك الشرط بشرط حصول الشرط الثاني. فلما كان حصول الشرط الثاني ^{٣٧٢٢} لكون الشرط الأول مستلزماً للجزء. ومن

^{٣٧١٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩٥/٣ .

^{٣٧١٥} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب) .

^{٣٧١٦} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره . رجحت عبارة نسخة (ب-ج) .

^{٣٧١٧} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٤/٣ .

^{٣٧١٨} في نسخة (ب) : - جواب . وفي نسخة (ج-ق) : + جواب . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٣٧١٩} في نسخة (ب) : - دليل . وفي نسخة (ج-ق) : + دليل . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٣٧٢٠} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٤/٣ .

^{٣٧٢١} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره . رجحت عبارة نسخة (ب-ج) .

^{٣٧٢٢} في نسخة (ب) : - بشرط حصول الشرط الثاني فلما كان حصول الشرط الثاني . وفي نسخة (ج-ق) : + بشرط حصول الشرط الثاني فلما كان حصول الشرط الثاني . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

المعلوم أن الشرط مقدم على المشروط في الوجود وجب أن لا يُحكم بتحقيق الجزاء إلا عند وجود الشرط الأول بعد وجود الشرط الثاني. ففي المثال [٥٣١/ب] لم تطلّق لانعدام شرط كون الدخول مستلزما للطلاق ولكن إن كلمت ثم دخلت تطلّق لوجود شرط^{٣٧٢٣} الاستلزام . وقال **الزمخشري**^{٣٧٢٤}: **فإن قلت: ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغَوِّبَكُمْ﴾** [هود: ٣٤] جزاؤه ما دل عليه قوله: **﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي﴾** [هود: ٣٤]. وهذا الدال في حكم ما دل عليه فوصل بشرط كما وصل الجزاء بالشرط في قولك: "إن أحسنت إليّ أحسنت إليك إن أمكنتني".^{٣٧٢٥} **قيل في تحقيقه:** ونظيره قول القائل^{٣٧٢٦}: "أنت طالق إن شربت إن أكلت" ، وهي **مسألة اعتراض الشرط على الشرط**. والمنقول عن **الشافعية** أنها شربت ثم أكلت لم يحنث، وإن أكلت ثم شربت حنث. وهذا الفرق مبناه على جعل الجزاء للشرط الأخير لا الذي عليه ثم جعلهما معا جزاء للشرط الأول^{٣٧٢٧} وعليه إعراب **الزمخشري**^{٣٧٢٨}،^{٣٧٢٩}

وقيل: بل حاصل ما ذكره أن ما تقدم جزائه^{٣٧٣٠} حكما لا لفظا. فقيد شرط آخر كما تقيد صريح الجزاء لأن التقييد من مقتضيات معنى الجزاء لا لفظه وحينئذ جاز أن يكون قيда للجزاء المجرد فيتعلق الشرط الأول بالجزاء متعلقا على الثاني ويحتمل العكس وليس ما ذكره بناء على قواعد **الشافعية** على ما توهم ثم إن كان أحد الشرطين مما لا ينفك عنه الجزاء أو الشرط فهو لتحقيق اللزوم **وتأكيده** كما نحن فيه، وقول القائل "إن دخلت الدار فأنت طالق إن كنت زوجتي" وإلا فهو لتقييد الجزاء على أحد الوجهين. وقال **السمرقندي**: يجوز أن يكون من قبيل تقديم الجزاء على الشرط وهذه الجملة الشرطية جزاء للشرط الثاني وكل واحد من الوجهين السابقين من العلامتين لا يخلو عن تكلف وزيادة تطويل لا طائل تحته.^{٣٧٣١} وقال **صاحب الكواشي**^{٣٧٣٢} هذان شرطان: أحدهما: الآخر مبالغة وحكم الشرط المعارض أن يكون قبل المعارض معنى وإن كان بعده لفظا لأن الشرط الأول استحق الجواب فاعترضه الثاني فعوّقه عن الجواب فوجب تأخير المقدم وتقديم المؤخر في الحكم وإنما وجب ذلك لأن النصح إنما يقع بعد ملابسة جزء [٥٣٢/أ] من الأعداء وجواب الشرط إما أن يكون مظهرًا أو مضمرا أو يكون الشرط الثاني وجوابه جواب للأول لفظا وكذلك الحكم في كل شرط اعترض شرطا وإن كثرت الشروط. وعلى هذا ترتيب الحكم مثاله أن تقول لعبدك: "إن كلمت زيدا إن دخلت الدار إن أكلت خبزا فأنت حر"، فهو جواب الشرط الثاني. والثاني وجوابه جواب الأول فلم يكلم ثم دخل ثم كل لم يُعتَق ، لكن إن أكل ثم دخل ثم كلم عُتِق لما ذكرت وجواب **﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغَوِّبَكُمْ﴾** [هود: ٣٤] **﴿إِنْ أَرَدْتُ أَنْ**

^{٣٧٢٣} في نسخة (ب) : الشرط. و في نسخة (ج-ق) : شرط. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٧٢٤} في نسخة (ب-ج) : **الزمخشري** ، وفي نسخة (ق) : **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٧٢٥} **الزمخشري** ، تفسير الكشاف ، ١٩٦/٣.

^{٣٧٢٦} أي: صاحب الانتصاف. ابن المنير السكندري.

^{٣٧٢٧} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٢٨/١٧.

^{٣٧٢٨} في نسخة (ب-ج) : **الزمخشري** ، وفي نسخة (ق) : **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٧٢٩} الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب ، ٦٥/٨.

^{٣٧٣٠} في نسخة (ب) : جزاء. و في نسخة (ج) : جزائه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٣٧٣١} لم أعثر علي هذا القول.

^{٣٧٣٢} أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع الكواشي الموصلّي ولد سنة ٥٩٠ وتوفي سنة ٦٨٠ ، من فقهاء الشافعية عالم بالتفسير، من كتبه تبصرة المتذكر في تفسير القرآن، وكشف الحقائق ، ويعرف بتفسير الكواشي. وتلخيص في تفسير القرآن العزيز في دمشق نسبته إلى كواشي أو كواشي قلعة بالموصل. الزركلي ، الأعلام ، ٢٧٤/١.

أَنْصَحَ لَكُمْ [هود: ٣٤] ﴿لَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي﴾ [هود: ٣٤] وطريق عمل الشروط الكثيرة المعترضة أن يحل الشرط الأخير. وجواب محله من الشرط الذي قبله بان يجعل جوابه لفظاً ويقطع النظر عما قبله ويجعله مقدماً عليه حكماً ثم محلها من الشرط الذي قبلها هكذا تأتي على جميع الشروط.^{٣٧٣٣} تلخيصه: لا هادي إلا الله. وقيل: أن يغويكم أن يهلككم من غوى الفصيل يغوى إذا شتم فهلك. ولعل هذا مبني على أن الإضلال يُفْضِي إلى الهلاك. وقال **البيضاوي**^{٣٧٣٤}: وهو جواب لما أو هموا من أن جداله كلام بلا طائل ودليل على أن إرادة الله يصح تعلقها بالإغواء وإن خلاف مراده محال.^{٣٧٣٥} وقال **القرطبي**^{٣٧٣٦}: وهذا مما يدل على بطلان مذهب المعتزلة والقدرية ومن وافقهما إذا زعموا أن الله لا يريد أن يعصي العاصي ولا يكفر الكافر ولا يغوى الغاوي وإنه يفعل ذلك والله لا يريد ذلك فرد الله عليهم بقوله ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ [هود: ٣٤] وفد أكذبوا شيخهم إبليس على ما بيناه في الأعراف في إغواء الله إياه حيث قال فيما أغويتني ولا محيص لهم عن قول **نوح**، حيث أضاف إغواءهم إلى الله تعالى إذ هو الهادي المُضِل سبحانه عما يقول الجاحدون والظالمون علواً كبيراً.^{٣٧٣٧} وأما ما قيل: الشرطية لا تدل على وقوع الشرط فكلام ساقط عن حيز الاعتبار على أنه لا يمنع الدلالة المذكورة وبهذا الانتضاح يقضي **فساد** تأويل **الرمخشري**^{٣٧٣٨} من أنه إذا عرف الله من الكافر [٥٣٢/ب] الإصرار فخلاًه وشأنه ولم يلجئه سمي ذلك إغواء وإضلالاً، كما أنه إذا عرف منه أن يثوب ويَرْغُو فلطف به سمي إرشاداً أو هداية ومعناه إنكم إذا كنتم من التصميم على الكفر بالمنزلة التي لا ينفعكم نصائح^{٣٧٣٩} الله ومواعظه وسائر^{٣٧٤٠} ألطافه كيف ينفعكم نصحي^{٣٧٤١}؟

﴿هُوَ رَبُّكُمْ﴾ [هود: ٣٤] خالقكم والمتصرف عنكم وفق إرادته فإنه الإغواء^{٣٧٤٢} وإليه الهداية. ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [هود: ٣٤] فيجازيكم على أعمالكم لا محالة، وفيه من التهديد والوعيد ما لا يخفى. وقرأ **يحيى بن يعمر**^{٣٧٤٣} **تَرْجَعُونَ** بفتح التاء في جميع القرآن.^{٣٧٤٤}

^{٣٧٣٣} أبو العباس أحمد بن يوسف بن الشيباني/الكواشي، تفسير الكواشي، ١٤٤/٢-١٤٥.

^{٣٧٣٤} في نسخة (ب-ج): **البيضاوي**، وفي نسخة (ق): **قدس سره**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٣٧٣٥} **البيضاوي**، أنوار التنزيل، ١٣٤/٣.

^{٣٧٣٦} أبو عمرو: عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَمْوِيُّ، الإمام الخافض المَجُودُ الْمُفَرِّدُ الحَاضِرُ عَالِمُ الْأَنْدَلُسِ مَوْلَاهُمُ الْأَنْدَلُسِيُّ الْقُرْطُبِيُّ ثُمَّ الدَّانِي يُعْرَفُ قَدِيمًا بِابْنِ الصَّيْرِفِيِّ مُصَنِّفِ "التَّيْسِيرِ" وَ "جَامِعِ الْبَيَانِ" وَغَيْرِ ذَلِكَ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣١٧/٣.

^{٣٧٣٧} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠٦/١١.

^{٣٧٣٨} في نسخة (ب-ج): **الرمخشري**، وفي نسخة (ق): **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٣٧٣٩} في نسخة (ب-ج-ق): **نصايح**، رجحت عبارة **نصائح**.

^{٣٧٤٠} في نسخة (ب-ج-ق): **وساير**، رجحت عبارة **وسائر**.

^{٣٧٤١} **الرمخشري**، تفسير الكشف، ١٩٦/٣.

^{٣٧٤٢} في نسخة (ب): **الإعادة**. وفي نسخة (ج-ق): **الاعواء**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٧٤٣} أبو عدي أبو سليمان يحيى بن يعمر البصري (١٢٩-٧٤٦) قاضي مرو، حليف بني ليث، فقيه، علامة، مقرئ، انه من نقط المصاحف، حدث عن أبي هريرة وابن عباس وغيرهم من الصحابة. وحدث عنه عبد الله بن بريدة وقتادة، وعطاء الخراساني، أخذ العربية عن أبي الأسود الدؤلي. الزركلي، الأعلام، ١٧٧/٨.

^{٣٧٤٤} أحمد بن محمد البنا، إتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر، المحقق: شعبان محمد إسماعيل، (قاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية - عالم الكتب ١٤٠٧-١٩٨٧)، ٣٨٢/١-٣٨٦.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ﴾ [هود: ٣٥]

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [هود: ٣٥] عن ابن عباس: أنه في شأن نوح عليه السلام.^{٣٧٤٥} فيكون من تمتته قصة واختاره جمهور المفسرين فالإضراب عن حكاية جوابه لسؤال قومه إلى إنكار ما قالوا في حقه. وعن مقاتل: "أنه في شأن محمد عليه السلام"^{٣٧٤٦} وهذا أظهر وأنسب بالسياق لأن قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [هود: ٣٥] كالتكرير لقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [هود: ٣٥] دلالة على كمال العناد، وأن مثله بعد الإتيان بالقصة^{٣٧٤٧} على هذا الأسلوب المعجز لا ينبغي أن ينسب إلى افتراء محار زيادة إنكار على إنكار كأنه قيل: بل ألمع هذا البيان أيضًا يقولون افتراه وهو نظير اعتراض قوله: ﴿وَإِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ [العنكبوت: ١٨]^{٣٧٤٩} على أحد الوجهين وعلى التقدير وعلى التقديرين أم منقطعة بمعنى بل والهمزة وهي للإنكار والتعجيب.

﴿قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ﴾ [هود: ٣٥] على سبيل الفرض^{٣٧٥٠} والتقدير. ﴿فَعَلَيَّ إِجْرَامِي﴾ [هود: ٣٥] وبأله وعقابه على حذف المضاف والفاء جواب الشرط والإجرام مصدر قولك أجرم أجراما إذا جنى وكسب سيئة وجرم لغة فيه بمعناه قال: عديد عشرة ورهين ذنب بما جرمت يدي وجرى لساني. وقرئ إجرامي^{٣٧٥١} جمع جرم كأقفال جمع قفل والمعنى إن صح وثبت إنى افتريته وعلى عقوبة إجرامى^{٣٧٥٢} أي: افترائي وكان حقي حينئذ أن تعرضوا عني وتتألبوا عليّ وقيل: في الكلام حذف لدلالته الباقي عليه، فإن المعنى إن كنت افتريته فعليّ عقابه وإن كنت [٥٣٣/أ] صادقا فكذبتموني فعليكم عقاب ذلك التكذيب.^{٣٧٥٣}

﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ﴾ [هود: ٣٥] من إجرامكم في إسناد^{٣٧٥٤} الافتراء إليّ. وأصل المعنى: وأنا بريء من افتراءكم^{٣٧٥٥} أي: نسبتكم إياي إليه وعدلّ عنه إلى المنزل أو ما جاء لكونهم مجرمين وأن المسألة معكوسة. وقيل: لو جعل ما موصولة لكان المعنى أظهر إذ معناه حينئذ: وأنا بريء من الافتراء الذي تجرمون بسببه وكأن هذا مُحتمل معنى المصدرية.

^{٣٧٤٥} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٧٩/١٠.

^{٣٧٤٦} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٧٩/١٠.

^{٣٧٤٧} في نسخة (ب): بالقصد. وفي نسخة (ج-ق): بالقصة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٧٤٨} في نسخة (ب): بعد. وفي نسخة (ج-ق): فقد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٧٤٩} ﴿وَإِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (١٨) [العنكبوت: ١٨/٢٩]

^{٣٧٥٠} في نسخة (ب): الغرض. وفي نسخة (ج-ق): الفرض. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٧٥١} حسين بن أحمد الحالوي، القراءات الشاذة، ٦٠.

^{٣٧٥٢} في نسخة (ب): - جمع جرم كأقفال جمع قفل والمعنى إن صح وثبت إنى افتريته وعلى عقوبة إجرامي. وفي نسخة (ج-ق): + جمع جرم كأقفال جمع قفل والمعنى إن صح وثبت إنى افتريته وعلى عقوبة إجرامي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٧٥٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٢٨/١٧.

^{٣٧٥٤} في نسخة (ب): إياي. وفي نسخة (ج-ق): إسناد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٧٥٥} في نسخة (ب-ج-ق): افترايكم، رجحت عبارة افتراءكم.

﴿وَأَوْحِي إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٣٦)﴾ [هود: ٣٦]

﴿وَأَوْحِي إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ﴾ [هود: ٣٦] إقنأط من إيمانهم وأنه كالمحال لا يعلق به للتوقع^{٣٧٥٦}، لأن لن لتأكيد النفي وقرئ **إِنَّهُ** بكسر الهمزة على تقدير قيل إنه.^{٣٧٥٧} وأوحى على هذا مسندٌ إلى نوح أو على أن في الوحي معنى القول. ﴿إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ [هود: ٣٦] إلا من وجد منه ما كان يتوقع من إيمانه. وقد للتوقع وقد أصاب محزها لما روعي من التقابل بين لن وبينها فذلك إحباطٌ وهذا رجاء وتوقع وذلك مستقبل وهذا ماضٍ وذلك في عدم الإيمان وهذا في الإيمان. قيل: **التقدير**: إلا من استعد للإيمان وتوقع منه، ولا يراد الإيمان بالفعل وإلا لكان التقدير: ﴿إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ [هود: ٣٦] فإنه يؤمن وهو غير مستقيم. وأنت خبير بأن فيه لأن الظاهر من القصة أن المراد بالمستعدين من آمنوا من قبل لا الذين سيؤمنون بعد هذا الوحي فيتوجه المحذور أيضًا كما لا يخفى. وقيل: دلت الآية على أن للإيمان حكم التجدد فإن قوله: ﴿إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ [هود: ٣٦] استثنى ممن لا يؤمن في المستقبل فكان إثباتا لإيمانهم في حادث الوقت. ﴿فَلَا تَبْتَئِسْ﴾ [هود: ٣٦] فلا تحزن حزنًا بائسًا مستكين يقال: "يبس الرجل" بالكسر يباسٌ يُؤسًا اشتدت حاجته قال^{٣٧٥٨}:

مَا يَقْسِمُ اللَّهُ أَقْبَلَ غَيْرِ مُبْتَسٍ **** مِنْهُ وَأَقْعُدُ كَرِيمًا نَاعِمَ الْبَالِ.^{٣٧٥٩}

﴿بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [هود: ٣٦] من التكذيب والإيذاء وقصد الإهلاك والمعادة. ففي الآية إيذان بمعنى المتاركة أي: إنك يا نوح! قد أُنذرت وأُتلفت وأُدِّيت فلا عليك منهم شيء فلا تبتئس بفعلهم، ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ [المزمل: ١١]^{٣٧٦٠} فقد حان وقت الانتقام لك منهم.^{٣٧٦١}

وعن ابن عباس: بعث نوح عليه السلام بعد بلوغ سنه أربعين سنة ولبث [٥٣٣/ب] يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة وكان عمره ألفا وخمسين سنة.^{٣٧٦٢} وقال مقاتل: "بعث وهو ابن مائة سنة.^{٣٧٦٣} وقيل: وهو ابن خمسين سنة.^{٣٧٦٤} وعنه عليه السلام: أنه قال: إن نوحا كان إذا جادل قومه ضربه حتى يُغشى عليه، فإذا أفاق قال: اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون.^{٣٧٦٥}

^{٣٧٥٦} الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٩٦/٣.

^{٣٧٥٧} النحاس، إعراب القرآن، ٢٨٢/٢.

^{٣٧٥٨} أبو الوليد حسان بن ثابت بن المنذر الخزرجي الأنصاري، الصحابي، شاعر النبي وأحد المخضرمين الذين أدركوا الجاهلية والإسلام. عاش ستين سنة في الجاهلية، ومثلها في الإسلام. واشتهرت مدائحه في الغسانيين، وملوك الحيرة، قبل الإسلام، الزركلي، الاعلام، ١٧٥/٢.

^{٣٧٥٩} حسان بن ثابت، ديوان حسان بن ثابت، ١٤٧. الزمخشري، تفسير الكشاف، ١٩٦/٣.

^{٣٧٦٠} ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهَلْهُمْ قَلِيلًا (١١)﴾ [المزمل: ١١/٧٣]

^{٣٧٦١} الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٦٨/٨.

^{٣٧٦٢} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٦٧/١٠.

^{٣٧٦٣} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٦٧/١٠.

^{٣٧٦٤} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٦٧/١٠.

^{٣٧٦٥} السيوطي، الدر المنثور، ٧١/٣.

وروي: أن شيخًا منهم جاء متوكئا على عصاه ومعه ابنه فقال: يا بني! لا يغرنك هذا الشيخ المجنون فقال: يا أبة! أمكني من العصا فأخذها وضرب بها **نوحًا** حتى شجّه شجرة منكرة فأوحى الله إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن. الآية. فدعا عليهم لما أخبر بهذا فقال: رب لا تذر على الأرض. ^{٣٧٦٦} وقيل: إن رجلا من قومه حمل ابنه على كتفه فلما رأى الصبي **نوحا** قال لأبيه أعطني حجرا فأعطاه حجرا ورمى به نوحا فأدماه فأوحى الله إليه ﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ [هود: ٣٦]. وروي: أنهم كانوا يبطشونه فيخنقونه حتى يغشى عليه فإذا أفاق قال: رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون حتى إذا تمادوا في المعصية واشتد عليه منهم البلاء وانتظر الجيل بعد الجيل فلا يأتي قرْنٌ إلا كان اخبث من الذي قبله حتى كان الآخر منهم ليقول قد كان هذا مع آبائنا وأجدادنا هكذا مجنوناً لا يقبلون منه شيئا فشكى إلى الله ف﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ [نوح: ٥] الآية فأوحى الله ^{٣٧٦٧} إليه بقوله ^{٣٧٦٨}:

﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الدِّينِ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ (٣٧)﴾ [هود: ٣٧]

﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا﴾ [هود: ٣٧] حال من فاعل **اصنع** ملتبساً بكمال حفظنا، وتام رعايتنا محفوظاً عن أن يمنعه أحدٌ من أعدائك ^{٣٧٦٩} من ذلك العمل، وعن أن يزيغ في صناعته عن الضوء، فإن العين لما كان سبباً لحفظ الشيء بناء على أن من عظمت عنايته بحفظ الشيء، يجعله نصب عينه صح أن يُعبرَ بهما عن الحفظ مجازاً وأن يُعبرَ بلفظ الأعين [٥٣٤/أ] عن المبالغة في الحفظ. وهذا وإن كان **مجازاً** عنه إلا أن إضافته إلى المتكلم حقيقة إذا كان المتكلم مركباً من الأعضاء والجوارح. وأما في حقه **تعالى** فإنما يصح الإضافة على طريق التمثيل والتشبيه لكونه **تعالى** منزهاً عن الأعضاء فشبهه بمن له أعين كثيرة ولعل هذا: مراد **صاحب الكشف** أيضاً من قوله: كان الله معه أعينا يكأله أن ترتع في صناعته عن الصواب إلى آخره. ^{٣٧٧٠}

وقال **بعض الفضلاء** ^{٣٧٧١}: في تفسير كلامه أي: رقباء تحفظه. وهو من باب التجريد دل عليه الباء في **بأعيننا**، وهذا من أبلغ أنواع التجريد لأنهم ينتزعون من نفس الشيء آخر مثله في صفته مبالغة لكمالها فيه مجرّد من المهيمن جماعة من الرقباء وهو الرقيب نفسه. ^{٣٧٧٢} **وَرَدُّ** بأن الأعين حقيقة في الجارحة جارية مجرى التمثيل وليس من التجريد في شيء. ولا أنها بمعنى الرقباء وكان التوهم إنما نشأ من قول **صاحب الكشف** في مثله في **سورة المؤمنين** كان معه من الله حُفَاطًا يكلؤونه بعينهم وقلوبهم. وهذا على التوهم لا لأنه إنما تَبَّه به على فائدة ^{٣٧٧٣} جمع الأعين وليس فيه أن الحافظ هو **تعالى** بنفسه أو من نصبه. لذلك وقد صرح

^{٣٧٦٦} شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشربيني، السراج المنير، ٦٢/٢.

^{٣٧٦٧} في نسخة (ب) : + الله. و في نسخة (ج-ق) : - الله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٧٦٨} شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشربيني، السراج المنير، ٦٢/٢.

^{٣٧٦٩} في نسخة (ب-ج-ق) : أعدائك، رجحت عبارة أعدائك.

^{٣٧٧٠} أبو إسحاق أحمد الثعلبي (١٠٣٥): الكشف والبيان في تفسير القرآن من أحد كتب تفسير القرآن الكريم، المعروف بصاحب الكشف.

^{٣٧٧١} شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي. فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٦٨/٨.

^{٣٧٧٢} فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٦٨/٨.

^{٣٧٧٣} في نسخة (ب-ج-ق) : فائدة، رجحت عبارة فائدة.

صاحب الكشف لما ذكرناه في **سورة الطور** وإنه جمع نظرا إلى أن جمع المضاف إليه بخلافه في **سورة طه** قال وهو مثل أي: بحيث يراك ويكلاك.

وقال **ابن عباس**: بمراءى متًا. وقال **مقاتل**: بعلمنا. و**قيل**: بأعين أوليائنا من الملائكة^{٣٧٧٤} الموكلين. و**قرئ** **بِأَعْيُنًا** بالإدغام. ووصينا إليك كيف يصنعها وتعليمنا إياها بأمرنا.^{٣٧٧٥} وعن **ابن عباس**: لم يعلم كيف صنعة الفلك فأوحى الله إليه أن يصنعها مثل جوجو الطائر.^{٣٧٧٦}

﴿وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الدِّينِ ظَلَمُوا﴾ [هود: ٣٧] ولا تدعني في شأنهم واستدفاع العذاب عنهم شفاعتك ونهيه عليه **السلام** بما شمل على علة الهلاك بوضع المظهر موضع المضمّر مع أنه عليه **السلام** لم يتوقع منه الاستشفاع فيهم بغير ما سبق منه الدعاء عليهم بقوله: ﴿وَقَالَ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذَيَّارًا﴾ [نوح: ٢٦] لما عسى أن يدخله أريحية الرحم [٥٣٤/ب] وذلك لما علم الله من استمرارهم وثباتهم على الظلم والشرك والمعاصي والصالح في إغراقهم والفساد في استقبالهم بعد أن أمهلهم الدهر المتطاوّل فلم يزيّدوا إلا ضلالا وجحودا فقلوه: **ظلموا** معناه تموا على الظلم وكان ظلمهم في آخر المدة المتطاولة كظلمهم في أولها وذلك عند مشاركة الهلاك **بالطوفان** و**قيل**: في الإظهار **تسجيل** عليهم بالظلم ودلالة على أنه إنما نهى عن الدعاء لهم بالنجاة لتعميمهم على الظلم وأن العذاب إنما لحقهم لذلك ثم إنه كثيرا ما يخرج الكلام لا على مقتضى الظاهر فيجعل غير السائل كالسائل^{٣٧٧٧} إذا قدم إليه ما يشير له بالخبر فيستشرف بالخبر استشراف المتردد الطالب كنحو هذا الكلام فإنه يلوح بالخبر **تلويحا** ما ويُشعر بأنه قد حق عليهم العذاب فصار المقام مقام أن يتردد المخاطب في أنهم هل صاروا محكوما عليهم بالإغراق أم لا **ف قيل**: على سبيل التأكيد والتقرير ﴿إِنَّهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [هود: ٣٧] إنهم محكوم عليهم بالإغراق قد قضى به القضاء وجف القلم ولزمتهم الحجة البالغة فلم يثق إلا أن يجعلوه عبرة للمعتبرين ومثلا للآخرين فلا سبيل إلى كفه كقوله: ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ﴾ [هود: ٧٦] وهذه المبالغات مأخوذ من هذا الجواب المؤكّد مع النهي وهو أكرم الأكرمين عن أن يشفع لهم على العنوان الذي ذكرناه والأخبار بقوله ﴿لَنْ يُؤْمِنَ﴾ [هود: ٣٦] على سبيل الإقناط. وقال **بعض العارفين**: وفيه وصف رقة قلب نبيه عليه السلام عليهم بعد احتمال جفوتهم واذيتهم وهكذا يكون شأن الصادقين قال ذوالنون ان كنت قد ايدت في الازل بشئ من العناية فقد نجوت والا فان النداء والدعاء لا ينقذ الغرقى.^{٣٧٧٨}

^{٣٧٧٤} في نسخة (ب-ج-ق): من الملائكة، رجحت عبارة من الملائكة.

^{٣٧٧٥} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٠٨-١٠٩.

^{٣٧٧٦} الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٦٩/٨.

^{٣٧٧٧} في نسخة (ب-ج-ق): كالسائل، رجحت عبارة كالسائل.

^{٣٧٧٨} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

في نسخة (ق): + وقال بعض العارفين: وفيه وصف رقة قلب نبيه عليه السلام عليهم بعد احتمال جفوتهم واذيتهم وهكذا يكون شأن الصادقين قال ذوالنون ان كنت قد ايدت في الازل بشئ من العناية فقد نجوت والا فان النداء والدعاء لا ينقذ الغرقى. و في نسخة (ج-ب): لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي، عرائس البيان، ١١٨/٢.

﴿وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾

(٣٨) ﴿هود: ٣٨﴾

﴿وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ﴾ [هود: ٣٨] حكاية حال ماضية^{٣٧٧٩} فما أمره الله تعالى أن يصنعه أقبل على عمله ولها عن قومه وجعل يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهيئ عدته من الفار وغيره.^{٣٧٨٠} وروى أنه عليه السلام مكث مائة سنة يغرس الشجر ويقطعها وبينها مائة سنة يعملها.^{٣٧٨١} وروى أنه كان يغرس الشجر مائة عام ويجمعها وبينها مائة عام.^{٣٧٨٢} وقيل: غرسه في أربعين سنة ونجره في أربعين سنة.^{٣٧٨٣} وروى أنه عمله ببقاع دمشق، وقطع خشبها من جبل لبنان وكان من خشب الساج.^{٣٧٨٤} [٤٣٥/أ] وفي التوراة أنه من الصنوبر.^{٣٧٨٥} وقيل من الخشب الشمسار وهو النقص. وفي الخبر: أن الملائكة^{٣٧٨٦} كانت تعلمه كيف يصنع؟ وروى أنه اتخذهُ ستين.^{٣٧٨٧} . وقيل: في ثلاثين سنة. وقيل: في أربعين سنة وكان طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسون ذراعا.^{٣٧٨٨} وعن الحسن: كان طولها ألفاً ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع^{٣٧٨٩} وعنه أيضاً ستمائة ذراع في عرض ثلاثمائة ذراع.^{٣٧٩٠} وقيل: "ألفاً ذراع في عرض مائة ذراع واتفقوا على أن ارتفاع ثلاثون ذراعا. وروى أن الذراع إلى المنكب وجعل لها ثلاثة بطون ، فحمل البطن الأسفل الوحوش والسباع والهوام وفي البطن الأوسط الدواب والأنعام وركب هو ومن معه في البطن الأعلى مع ما يحتاج إليه من الزاد وحمل معه جسد آدم وجعله معترضاً بين الرجال والنساء ثم دفنه بعد بيت المقدس.^{٣٧٩١}

وقيل: إن الحواريين قال لعيسى عليه السلام: لو بعثت لنا رجلاً شهد السفينة يحدثنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى إلى كتيب من تراب، وأخذ كفا من ذلك التراب فقال أتدرون هذا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم قال: هذا كعب بن حام قال فضرب الكتيب بعصاه فقال: قم ياذن الله فإذا هو قائم ينفذ التراب عن رأسه وقد شاب فقال له عيسى عليه السلام: أهكذا هلكت؟ قال لا، متُّ وأنا شابٌّ ولكنني ظننت أنها الساعة فمن ثمة تثبت. قال: حدثنا عن سفينة نوح قال: كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات للدواب والوحش وطبقة للأنس وطبقة للطير ثم قال له عد ياذن الله كما كنت فعاد

^{٣٧٧٩} الرمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩٧/٣ .

^{٣٧٨٠} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٨٢/١٠ - ٤٨٣ . البغوي ، معالم التنزيل ، ٣٨٢/٢ .

^{٣٧٨١} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١١/١١ . ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٨٢/١٠ - ٤٨٣ .

^{٣٧٨٢} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١٢/١١ . ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٨٢/١٠ - ٤٨٣ .

^{٣٧٨٣} ابن كثير ، البداية والنهاية ، ١٢٤٠ .

^{٣٧٨٤} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١١/١١ - ١١٣ . ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٨٢/١٠ - ٤٨٣ .

^{٣٧٨٥} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١١/١١ - ١١٣ . ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٨٢/١٠ - ٤٨٣ .

^{٣٧٨٦} في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة .

^{٣٧٨٧} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١١/١١ - ١١٣ . ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٨٢/١٠ - ٤٨٣ .

^{٣٧٨٨} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١١/١١ - ١١٣ . ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٨٢/١٠ - ٤٨٣ .

^{٣٧٨٩} البغوي ، معالم التنزيل ، ٣٨٢/٢ . الطبري ، جامع البيان ، ٣٩٤/١٢ - ٣٩٥ ، ٤٠٠ .

^{٣٧٩٠} البغوي ، معالم التنزيل ، ٣٨٢/٢ .

^{٣٧٩١} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٨٢/١٠ - ٤٨٣ . القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١٢/١١ .

ترابا. ^{٣٧٩٢} وعن ابن عباس: جعلها ثلاثة بطون الأسفل للوحش والسباع والدواب والأوسط للطعام والشراب وركب هو في البطن الأعلى. ^{٣٧٩٣}

﴿وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ﴾ [هود: ٣٨] لعمله السفينة فإنه كان يعملها في بركة بعيدة من الماء، أو إن عزته فكانوا يضحكون منه ويقولون له: صرت نجارا بعدما كنت نبيا [٥٣٥/ب] وإنهم لم يشاهدوا قبلها سفينة بُنيت. قالوا: يا نوح! ما تصنع؟ قال: أبني بيتا يمشى ^{٣٧٩٤} على الماء، فعجبوا. ^{٣٧٩٥} وعن ابن عباس: لم يكن في الأرض قبل الطوفان نهر ولا بحر فلذلك سخروا منه ومياه البحار وهي بقية الطوفان. ^{٣٧٩٦} ويقال: سخرت منه أسخر بكسر الماضي وفتح الغابر سخرا وسخرًا وسخرية ومسخرًا بمعنى. وعن أبي زيد: ^{٣٧٩٧} سخرت به وهو أردأ اللعين وكلما ظرف وما مصدرية ظرفية تقديره كل وقت مرور سخروا منه والناصب لكل سخر. ^{٣٧٩٨} فقوله:

﴿قَالَ﴾ [هود: ٣٨] استئناف ^{٣٧٩٩} إذ هو جواب لسؤال سائل. ^{٣٨٠٠} وقيل: هو العامل في كلما. وسخروا على هذا إما صفة لماء وإما بدل من مرٍّ، وهو بعيد إذ ليس سخر نوعا من المرور ولا هو هو. وقيل: بدل اشتغال لأن مرورهم كان ملتبسا بالسخرية بدليل يصدر الجملة بكلا ﴿إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا﴾ ^{٣٨٠١} [هود: ٣٨] ومن فعلنا اليوم عند بناء السفينة. ﴿فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ﴾ [هود: ٣٨] غدا إذا أحذكم العرق في الدنيا والحرق في الآخرة. وهذا من باب الازدواج والمشكلة كما في قوله تعالى: ﴿خِزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٍ﴾ [الشورى: ٤٠] ^{٣٨٠٢} لأن السخرية من السفه فلا يليق بشأن الأنبياء. وقيل: المراد بالسخرية الاستجهال لأنها من الجهل. ^{٣٨٠٣} يدل عليه قوله تعالى: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: ٦٧] ^{٣٨٠٤} فوضع المسبب موضع أي: أن يستجهلون فيما نصنع فإننا نستجهلكم فيما أنتم عليه من الكفر والتعرض لسخط الله وعذابه فأنتم أولى بالاستجهال منا، أو إن تستجهلونا فإننا نستجهلكم في استجهالكم لأنكم لا تستجهلون إلا عن جهل تحقيقه الأمر وبناء على ظاهر الحال كما هو عادة الجهلة في البعد عن الحقائق. ^{٣٨٠٥} ﴿كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ [هود: ٣٨] محل الكاف نصب على أنه نعت لمصدر محذوف وما مصدرية أي: سخر ^{٣٨٠٦} منكم سخرية مثل سخريتكم.

^{٣٧٩٢} السيوطي، الدر المنثور، ٣/٣٢٨. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/١٩٧-١٩٨. الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٨/٧٠-٧١.
^{٣٧٩٣} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١١٢. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/١٩٧-١٩٨. الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٨/٧٠-٧١.
^{٣٧٩٤} في نسخة (ب) - - يمشى. وفي نسخة (ج-ق) : + يمشى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٧٩٥} البياضوي، أنوار التنزيل، ٣/١٣٤.

^{٣٧٩٦} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١١٣.

^{٣٧٩٧} تقدم ذكره.

^{٣٧٩٨} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٠/٣٨٤.

^{٣٧٩٩} في نسخة (ب-ج-ق) : استيناف، رجحت عبارة استئناف.

^{٣٨٠٠} الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٨/٧٢.

^{٣٨٠١} في نسخة (ب) : إن يسخروا. وفي نسخة (ج-ق) : إن تسخروا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٠٢} ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِثْلُهَا قَمْنٌ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ (٤٠) [الشورى: ٤٠/٤٢]

^{٣٨٠٣} البياضوي، أنوار التنزيل، ٣/١٣٤.

^{٣٨٠٤} ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (٦٧) [البقرة: ٦٧/٢]

^{٣٨٠٥} في نسخة (ب-ج-ق) : الحقيق، رجحت عبارة الحقائق.

^{٣٨٠٦} في نسخة (ب) : لسخر. وفي نسخة (ج-ق) : سخر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ (هود: ٣٩)

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ [هود: ٣٩] يعني: به إياهم وبالعذاب الغرق ، ومن موصولة في محل مفعول العلم إن كان من [٥٣٦/أ] العرفان وإلا ففي موضع الأول والثاني محذوف. وفيه خبر أن الاختصار على أحدهما في هذا الباب غير جائز، لانهما مبتدأ وخبر في الأصل. وأما حذف الاختصار فأيضاً إذ لا دليل على ذلك^{٣٨٠٧} أو استفهامية فمن مع ما بعدها ساد مسد المفعول أو المفعولين. ﴿وَيَحِلُّ عَلَيْهِ﴾^{٣٨٠٨} [هود: ٣٩] ينزل أو يحل حلول الدين. والحق اللازم الذي للانفكاك له عنه، فعلى الثاني فيه استعارة تبعية أو مكنية حيث شبه العذاب الأخروي الذي قضى الله تعالى به في حقهم بالدين المؤجل الواجب الحلول وأثبت له الحلول الذي هو من لوازمه ليكون تخيلاً للتشبيه المضمحل في النفس. ﴿عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ [هود: ٣٩] دائم^{٣٨٠٩} وهو عذاب النار في الآخرة^{٣٨١٠} توعدهم بكونه منصوباً عليهم غالباً عليهم في الدارين.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ

وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (هود: ٤٠)

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ [هود: ٤٠] حتى هي التي يتبدأ بعدها الكلام^{٣٨١١} أي: يكون ما بعدها كلاماً مستأنفاً لا تعلق له بما قبلها من حيث الإعراب، ولا يراد أن يكون ما بعدها مبتدأ، إذ قد يقع جملة شرطية مستأنفة كما في هذه الآية وهي غاية لقوله: ﴿وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ﴾ [هود: ٣٨] وما بينهما حال من الضمير فيه، كأنه قال: يصنعها والحال أنه ﴿وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ﴾^{٣٨١٢} [هود: ٣٨] لا^{٣٨١٣} ينافي كون ما بعدها غاية لما قبلها كونها: حرف ابتداء، فإن صناعة الفلك لما تَمَّت جاء أمر الله، فكانت حتى واقعة بين انتهاء صناعة الفلك وابتداء مجيء أمر الله،^{٣٨١٤} وهو المراد من كونها للغاية. فالمعنى: وكان يصنعها إلى أن جاء وقت الموعد. فالأمر بالعذاب الموعود ويحتمل أن يراد الأمر الذي لا يحدث شيء إلا به.^{٣٨١٥} كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠]. وقيل: إنها غاية لقوله: قلنا^{٣٨١٦} بمعنى لما جاء أمرنا وكان كذا "قلنا احمل."

^{٣٨٠٧} في نسخة (ب) : - على ذلك. و في نسخة (ج-ق) : + على ذلك. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٠٨} في نسخة (ب) : ومن يحل عليه. و في نسخة (ج-ق) : و يحل عليه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٠٩} في نسخة (ب-ج-ق) : دائم ، رجحت عبارة دائم.

^{٣٨١٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩٨/٣. البضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٤/٣.

^{٣٨١١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩٨/٣.

^{٣٨١٢} في نسخة (ب) : كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ. و في نسخة (ج-ق) : كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ الْمَلَأَ سَخِرُوا مِنْهُ. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٨١٣} في نسخة (ب) : ولا. و في نسخة (ج-ق) : لا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨١٤} البضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٥/٣.

^{٣٨١٥} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٣٨/١٧.

^{٣٨١٦} في نسخة (ب) : إنما أمرنا لشيء إذا أردناه أن يقول له. و في نسخة (ج-ق) : إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن يقول له. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨١٧} في نسخة (ب) : - قلنا. و في نسخة (ج-ق) : + قلنا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿وَفَارَ التَّنُورُ﴾ [هود: ٤٠] "نبع الماء فيه وارتفع" كالتنور تفور. ففيه تشبيه لغليان القدر عند قوة النار، ولا شبهة أن نفس التنور لا يفور. فالمراد: فوران الماء فيه، والتنور تنور^{٣٨١٨} الخبر كان لنوح أو لآدم أو لحواء و كان من حجارة فصار إلى نوح [٥٣٦/ب] وكان بناحية الكوفة أو في مسجدتها عن يمين الداخل مما يلي كينة. وكان نوح عمل السفينة في خوف مسجدتها أو بالشام في موضع يقال له: عَيْنُ وَرْدَةٍ، أو بالهند^{٣٨١٩} فنبت الماء منه كما تفور القدر على خلاف العادة، فإن التنور شأنه اشتعال النار فيه لا خروج الماء فيه. روي: أنه قيل لنوح: إذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت ومن معك في السفينة فلما نبع الماء منه أخبرته امرأته فركبا أو وجه الأرض فاركب أنت ومن معك أو أعلى الأرض والمواقع المرتفعة منه أو طلوع الفجر ونور الصبح^{٣٨٢٠}. من قولهم: "نور العجز تنويرا" أو شبه خروج نور الصبح بخروج النار من التنور.

وقال النحاس: هذه الأقوال ليست بمتناقضة، لأن الله تعالى قد أخبرنا أن الماء جاء من السماء والأرض قال: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ^{٣٨٢١} (١١) وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ [القمر: ١١-١٢] فهذه الأقوال تجتمع في أن ذلك كان علامة^{٣٨٢٢}. والألف واللام، قيل: للعهد، وقيل: للجنس، وقيل: "فار التنور" تمثيل لحضور العذاب كقولهم: "حَيَّيْ الْوُطَيْسَ" إذا اشتدت الحرب، والوطيس التنور. ويقال: "فارت قدر التنور" إذا اشتد حريقهم ووزنه تَفَوَّعَلَ، من لفظ النور فقلبت الواو الأولى همزة لانضمامها، ثم حذفت تخفيفا ثم شد النون كالعوض وقيل: "فَعُول". وقيل: "أعجمي الاشتقاق له" والمشهور: أنه مما اتفق فيه لغة العرب والعجم كالصابون. وعن الليث^{٣٨٢٣}: "التنور اسمه بكل لسان، وصاحبه تنار"، قال الأزهري^{٣٨٢٤}: وهذا يدل على أن الاسم يكون أعجميا فتعربه العرب فيصير عربيا، والدليل على ذلك أن الأصل تَنَارٌ ولا يعرف في كلام العرب تَنُورٌ، ويظهر ما دخل في كلام العرب الدينار والديياج والسندس والاستبرق^{٣٨٢٥}.

﴿قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا﴾ [هود: ٤٠] في السفينة. ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ﴾ [هود: ٤٠] في محل نصب على الحال من المفعول [٥٣٧/أ] لأنه كان صفة للنكرة فلما قدم عليها نصب حالا وهو ﴿اثنَيْنِ﴾ [هود: ٤٠] أي: حمل اثنين من كل صنف ذكرٍ وصنف أنثى. وقيل: من زائدة^{٣٨٢٦} وكل مفعول به واثنين بعد زوجين على التأكيد، وهذا إنما يتمشى على قول من يرى زيادة من

^{٣٨١٨} في نسخة (ب) - تنور. و في نسخة (ج-ق) : + تنور. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨١٩} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٤٨٥/١٠ .

^{٣٨٢٠} الطبري ، جامع البيان ، ٤٠١/١٢ - ٤٠٥ .

^{٣٨٢١} في نسخة (ب) : منهم. و في نسخة (ج-ق) : منهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٢٢} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١٥/١١ .

^{٣٨٢٣} هو: الليث بن المظفر الكتاني، (ت. ٧٤٨/١٣١) فقيه ومن أهم علماء اللغة ، صاحب الخليل بن أحمد. ياقوت الحموي، معجم الأدباء، ٢٨٣/٢ .

^{٣٨٢٤} العلامة أبو منصور ، محمد بن أحمد الأزهري ، اللغوي الشافعي. من علماء اللغة العربية، عاش في العصر العباسي، ولد في هراة ، ثم انتقل إلى بغداد، عني بالفقه وغلب عليه التبحر في العربية، فرحل في طلبها تهذيب اللغة، ومن كتبه غريب الألفاظ وتفسير القرآني وغيرها الذهبي، سير أعلام النبلاء ، ٣١٦/١٦ - ٣١٧ .

^{٣٨٢٥} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٤٨٥/١٠ .

^{٣٨٢٦} في نسخة (ب-ج-ق) : زائدة ، رجحت عبارة زائدة.

مطلقاً أو في كلام موجب **وقرأ حفص** ^{٣٨٢٧} **مِنْ كُلِّ** ^{٣٨٢٨} ما لتتوين على أن المفعول زوجين واثنين نعت له على التأكيد كقوله **تعالى**: ﴿لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [النحل: ٥١] ^{٣٨٢٩} أي: احمل فيه من كل شيء أو من كل حيوان أو من كل صنف زوجين ثم حذف المضاف إليه ونون كما حذف ونون في قوله **تعالى**: ﴿كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥] ف **﴿مِنْ كُلِّ﴾** [هود: ٤٠] على هذه متعلق **باحمل** وهو الظاهر أو بمحذوف على الحالية من زوجين والزوج في مشهور كلامهم الواحد مما له ازدواج. قال **تعالى**: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ [الذاريات: ٤٩] ^{٣٨٣٠} وتقول: للمرأة زوج قال **تعالى**: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء: ١] ^{٣٨٣١} يعني: المرأة وقال **تعالى**: ﴿خَلَقَ ^{٣٨٣٢} الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ [النجم: ٤٥] فالواحد يقال له: زوج قال **تعالى**: ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ [الأنعام: ١٤٣] الآية. فالزوجان عبارة عن كل اثنين لا يستغني أحدهما عن الآخر، ويقال لكل واحد منهما: زوج يقال: زوج حُفٍّ وزوج نعل. واختلفوا في أنه هل دخل فيه غير الحيوان أم لا؟، فالحيوان مراد ولا بد، وأما النبات فاللفظ لا يدل عليه إلا أنه بقرينة الحال لا يبعد دخوله لأن الناس محتاجون إلى النبات بجميع أقسامه. ^{٣٨٣٣} **وعنه عليه السلام**: كان حمل **نوح** معه في السفينة من جميع الشجر وكانت العجوة من الجنة مع **نوح** في السفينة. ^{٣٨٣٤} وقال **الحسن**: لم يحمل فيها إلا ما يلد ويبيض، وأما ما سوى ذلك مما يتولد من الطين من حشرات الأرض كالبعق والبغوض فلم يحمل منها شيئاً ^{٣٨٣٥} وروي أنه **عليه السلام**: "قال: يا رب! كيف أحمل من كل زوجين اثنين؟ فحشر الله السباع والطير فجعل يضرب بيديه في كل جنس فيقع الذكر في يده اليمنى والأنثى في يده اليسرى فيجعلها في النقيضة" ^{٣٨٣٦} وعن **ابن عباس**: أول ما حمل **نوح** الذرة وآخر ما حمل الحمار فما دخل صدره **[٥٣٧/ب]** تعلق إبليس بذنبه فلم يستقل رجلاه فجعل **نوح** يقول: ويحك! ادخل فينهض ولا يستطيع حتى قال **نوح**: ادخل وإن كان الشيطان معك فلما قالها **نوح**: خلى الشيطان سبيله فدخل ومعه الشيطان فقال **نوح**: ما أدخلك يا عدو الله! قال: ألم تقل ادخل وإن كان الشيطان معك؟ قال اخرج عني يا عدو الله! قال: مالك بد أن يحملني وكان فيما يزعمون في ظهر الفلك ^{٣٨٣٧}

^{٣٨٢٧} أبو عمر حفص بن سليمان الأسدي الكوفي، ربيب عاصم الكوفي وأعلم الناس بقراءته. كان التلميذ المفضل على زملائه، كان شيخ القراء بالكوفة بعد عاصم. نزل بغداد وجاور مكة فأقرأ بها أيضاً. روى القراءة عنه خلق كثير ومعظم المصاحف حسب روايته. كان مولده سنة ٩٠ وتوفي سنة ١٨٠. الزركلي، الأعلام، ٢/٢٦٤.

^{٣٨٢٨} أحمد بن محمد البنا، إتحاف فضلاء البشر، ١/١٢٥.

^{٣٨٢٩} ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِذَا يَفَزَعُونَ (٥١)﴾ [النحل: ٥١/١٦]

^{٣٨٣٠} ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٤٩)﴾ [الذاريات: ٤٩/٥١]

^{٣٨٣١} ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاللَّهُ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا (١)﴾ [النساء: ٤/١]

^{٣٨٣٢} في نسخة (ب): وخلق. وفي نسخة (ج-ق): خلق. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٣٣} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٠/٤٨٦.

^{٣٨٣٤} بغوي، معالم التنزيل، ٤/١٧٦.

^{٣٨٣٥} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٠/٤٨٨.

^{٣٨٣٦} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٠/٤٨٨.

^{٣٨٣٧} ابن أبي حاتم الرازي، التفسير بالمأثور، ٥/٦١٥. بغوي، معالم التنزيل، ٤/١٧٧.

وقيل: إن الحية والعقرب أتيا نوحا فقالتا: احملنا فقال: سبب الضر والبلاء فلا أحملكما قالتا: احملنا فنحن نضمن لك ألا نصر احدا ذكرك. فمن قرأ حين خاف مضرتهم ﴿سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾ [الصافات: ٧٩] ما ضرتاه. ٣٨٣٨

﴿وَأَهْلَكَ﴾ [هود: ٤٠] عطف على مفعول **احمل** وهو اثنين أو من كل زوجين أو زوجين على ما ذكر آنفا **والمراد:** امرأته وبنوه **سام:** أبو العرب والأنبياء والملوك وأشرف الناس. **وحام:** أبو السودان والفرنج ونوبه ، **ويافث:** أبو التُّرك والخزر وخلج ويأجوج ومأجوج ونسأؤهم الثلاث التي من كناس **نوح**. ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ [هود: ٤٠] بأنه من المغرقين وحيء ٣٨٣٩
 بعلی لأن السابق ضار كما جيئ باللام حيث كان نافعا في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى﴾ [الأنبياء: ١٠١] ٣٨٤٠
 ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: ١٧١] ونحوه ٣٨٤١ قوله **تعالى:** ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦] واحتج به على إثبات القضاء السابق والقدر الواجب، فهو كقوله **عليه السلام:** **السعيد من سعد في بطن أمه** **والشقي من شقي في بطن أمه**. ٣٨٤٢ ومن ذلك **اضطرب الزمخشري** فقال: **استثني من أهله ممن سبق عليه القول أنه من أهل النار** **وما سبق عليه القول إلا للعلم بأنه يختار الكفر لا لتقديره عليه وإرادته به تعالى الله عن ذلك**. ٣٨٤٣ **قيل:** قد تكرر هذا المعنى في كلامه بناء على عقيدته. وقد ناقض صريحا حيث أثبت **القضاء والقدر** قبل هذا في قوله **تعالى:** ﴿إِنَّهُمْ مُعْرِقُونَ﴾ [هود: ٣٧] حيث قال: "قد وجب ذلك وقضى به وجف القلم. وقال نفاه ههنا ويأبى الله إلا إظهار الحق. وردَّ بأن الإنصاف أنه غير وارد لأنه نفي التقدير [٥/٣٨] في كونهم من أهل النار. وذكر هنالك أن غرقهم بتقديره وأين أحدهما من الآخر؟ وأنت **خبير** بأن ما يلزمه من تسليم تقدير الأهلية للنار، يلزمه من تسليم تقرير المغرقة فيتوجَّه الإلزام المذكور ثم المراد منه: **ابنه كنعان وأمه وإعلة**، فإنهما كانا كافرين فصارا من المهلكين والاستثناء متصل إن أراد بالأهل الأهل قرابة ٣٨٤٤، ومنقطع إن أراد به الجاهل إيماننا لعدم تناوله الكافر.

﴿وَمَنْ آمَنَ﴾ [هود: ٤٠] والمؤمنين من غير الأهل وهو عطف على المفعول أيضًا. ﴿وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [هود: ٤٠] قليل رفع بآمن ولا يجوز نصبه على **الاستثناء**، لأن الكلام قبله لم يتم إلا أن الفائدة ٣٨٤٥ في دخول **ما** وإلا إفادة الحصر فإنك لو قلت آمن معه، فلان و فلان ٣٨٤٦ جاز أن يكون غيرهم قد آمن ولم يقل: قليلون مع أن من دخل السفينة جماعة كما

٣٨٣٨ بغوي ، معالم التنزيل ، ١٧٧/٤ .

٣٨٣٩ في نسخة (ب) : وحي. و في نسخة (ج-ق) : وحيء. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٨٤٠ ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ (١٠١) ﴿[الأنبياء: ١٠١/٢١]

٣٨٤١ في نسخة (ب) : ونحو. و في نسخة (ج-ق) : ونحوه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٨٤٢ عن أبي هريرة: السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن أمه. السيوطي ، الدرر المنتثرة ، برقم ٨٤ ، إسناده صحيح. أخرجه البيهقي في القضاء والقدر برقم ١٠٧ .

٣٨٤٣ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩٩/٣ .

٣٨٤٤ في نسخة (ب) : بالأهل أهل قرابة. و في نسخة (ج-ق) : بالأهل الأهل قرابة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٨٤٥ في نسخة (ب-ج-ق) : الفائدة ، رجحت عبارة الفائدة.

٣٨٤٦ في نسخة (ب) : - قلت. و في نسخة (ج-ق) : + قلت. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٣٨٤٧ في نسخة (ب) : - فلان. و في نسخة (ج-ق) : + فلان. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

في قوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ [الشعراء: ٥٤] لأن كلى اللفظين جائز. فالتقدير: نفر قليل. روي عن النبي عليه السلام: أنه قال: كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونساؤهم.^{٣٨٤٨} وعن محمد بن إسحاق^{٣٨٤٩}: كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة" وعنه أيضًا: كانوا عشرة سوى نساؤهم نوح وبنوه الثلاثة وست أناس ، ممن كان آمن به وأزواجهم جميعاً^{٣٨٥٠} وعن مقاتل: كانوا اثنين وسبعين رجلا وامرأة وأولاد نوح ونساؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء.^{٣٨٥١} وعن ابن عباس: آمن من قومه ثمانون إنسانا منهم ثلاثة من بنيه وثلاث كنانن^{٣٨٥٢} له فلما خرجوا من السفينة بنوا قرية وهي اليوم تدعى قرية الثمانين بناحية الموصل.^{٣٨٥٣} وروي: أنه أصاب حام امرأته في السفينة فدعى نوح إلى الله أن يغير نطفته فجاء بالسودان.^{٣٨٥٤} وروي: أنه دعا عليه الأبعد وشعر أولاده آذانهم وإنهم حيث ما كانوا يكون عبيدا لولد سام ويافت.^{٣٨٥٥} ثم الابتداء بذكر الحيوانات مع أن الإنسان أشرف لأنه عاقل وهو كالمضطرتة إلى دفع أسباب الهلاك عن نفسه فلا حاجة إلى المبالغة في الترغيب فيه بخلاف السعي في تخليص [٥٣٨/ب] سائر^{٣٨٥٦} الحيوانات.^{٣٨٥٧}

﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [هود: ٤١]

﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا﴾ [هود: ٤١] صيروا فيها وكونوا في جوفها لا على ظهرها ولذلك عُدِّي بالفاء، فإن الركوب يتعدى بنفسه يقال: "ركبت الفرس" وجعل ذلك ركوبًا لأنها في الماء المركوب في الأرض. وقيل: هي للتأكيد كقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ [يوسف: ٤٣] أو في الكلام محذوف أي: اركبوا الماء فيها فحذف للعلم والأمر يحتمل أن يكون من الله لنوح ولقومه^{٣٨٥٩}، وأن يكون منه عليه السلام لقومه وهو الظاهر. وعن عكرمة: ركب عليه السلام في الفلك لعشر خلون من رجب واستوت على الجودي لعشر خلون من المحرم فذلك ستة أشهر.^{٣٨٦٠} وزاد قتادة وهو يوم عاشوراء فقال إن كان معه من نان

^{٣٨٤٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ١٩٩/٣ .

^{٣٨٤٩} محمد بن إسحاق ، العلامة ، الحافظ الأخباري ، صاحب السيرة النبوية . الذهبي سير أعلام النبلاء ، ٣٤٠/٧ .

^{٣٨٥٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٠/٣ .

^{٣٨٥١} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١٥/١١ .

^{٣٨٥٢} في نسخة (ب-ج-ق) : كنانين ، رجحت عبارة كنانن .

^{٣٨٥٣} ابن أبي حاتم الرازي ، التفسير بالمأثور ، ٢٠٣٢/٢ . القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١٧/١١ .

^{٣٨٥٤} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١٧/١١ .

^{٣٨٥٥} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٨٨/١٠ .

^{٣٨٥٦} في نسخة (ب-ج-ق) : سائر ، رجحت عبارة سائر .

^{٣٨٥٧} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٨٨/١٠ .

^{٣٨٥٨} ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ سُتُورَاتٍ حُضِرَ وَأَخْرَ يَابِسَاتٍ يَأْتِيهَا الْمَاءُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِنَّ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ (٤٣) [يوسف: ٤٣/١٢]

^{٣٨٥٩} في نسخة (ب) : وقومه. و في نسخة (ج-ق) : ولقومه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٦٠} الطبري ، جامع البيان ، ٣١٩/١٢ - ٣٢٠ .

صائما^{٣٨٦١} فليتم صومه ومن لم يكن صائما^{٣٨٦٢} فاليصمه^{٣٨٦٣} وروي عن النبي فقال عليه السلام^{٣٨٦٤}: إن نوحا ركب في السفينة أول يوم من رجب ، وجرت بهم السفينة إلى يوم عاشوراء ، ففيه أرست على الجودي ، فصامه نوح^{٣٨٦٥} ومن معه^{٣٨٦٦} وعن ابن إسحاق^{٣٨٦٧}: أنه أقام على الماء نحو السنة ومرت بالبيت فطافت به سبعا وقد رفع الله عن الفرق فلم ينلها غرق. ثم مضت إلى اليمن ورجعت إلى الجودي واستوت عليها^{٣٨٦٨}.

﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾ [هود: ٤١] متصل بـ **باركوا** حال مقدرة من الواو والباء لملازمة أي: اركبوا فيها ملتبسين **باسم الله** أي: مستعينين بالله أو هي محكية بالقول المقدر أي: قائلين^{٣٨٦٩} باسم الله ففي اسم الله ذكر يعود على المأمورين والمجرى والمرسى طرفان منصوبان بما قدّر حالا كما صورناه على أنهما للوقت أو المكان أو للمصدر والمضاف محذوف كقولهم: "أتيتك حقوق النجم" وخلافه فلان أي وقت إجرائها وإرسائها ووقت جريها ورسوها على قدر **القرأتين**، ثم حذف المضاف منهما كما حذف في المثال ولا يجوز أن يكونا ظرفي اركبوا لأنه لم يرد اركبوا فيها وقت الإجراء والإرساء أو الجري والرسوّ إنما يريد اركبوا الآن فيها ملتبسين أو قائلين بسم الله في ذلك الوقتين ويجوز أن يكونا مرفوعين أو قائلين بسم الله في ذلك الوقتين، ويجوز أن يكونا مرفوعين [٥٣٩/أ] بسم الله على أنهما فاعلان له مرادا منهما المصدر فعلى هذا المفهوم من كلام^{٣٨٧٠} **البيضاوي**^{٣٨٧١} أن يكون الظرف حالا على ما سبق من الواو. وفيه^{٣٨٧٢} أنه لا ذكر فيه يرجع منها إلى ذي الحال كما كان فيه في الوجه الأول^{٣٨٧٣} بل الظاهر حينئذ أن يكون حالا من **(ها)** في ﴿فيها﴾ [هود: ٤١] لوجود الرابط أي: اركبوا فيها كائنا^{٣٨٧٤} باسم الله إجراؤها وإرساؤها. ففيه إشارة إلى أن الإنسان لا بد أن يذكر الله باسم من أسمائه الحسنی عند ابتداء كل فعل حتى يكون تركه ذلك سببا لتمام ذلك المقصود وحصول الخبر منه أو حمله من مبتدأ وخبر أي: إجراؤها باسم الله على أن يكون بسم الله خبره أو صلة والخبر محذوف وهي إما جملة مقتضبة أي: مُرتجلة منقطعة عما قبلها لاختلافهما خبرا أو طلبا حيث أمرهم في الجملة الأولى بالركوب ثم أخبر

^{٣٨٦١} في نسخة (ب-ج-ق) : صايم ، رجحت عبارة صائم.

^{٣٨٦٢} في نسخة (ب-ج-ق) : صايم ، رجحت عبارة صائم.

^{٣٨٦٣} الطبري ، جامع البيان ، ٣١٩/١٢-٣٢٠. القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١٧/١١.

^{٣٨٦٤} في نسخة (ب) : فقال عليه السلام. و في نسخة (ج-ق) : وروي عن النبي عليه السلام. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٦٥} في نسخة (ب) : - وجرت بهم السفينة إلى يوم عاشوراء ، ففيه أرست على الجودي ، فصامه نوح. و في نسخة (ج-ق) : + وجرت بهم السفينة إلى يوم عاشوراء ، ففيه أرست على الجودي ، فصامه نوح. رجحت عبارة نسخة (ج-ق)

^{٣٨٦٦} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١٩/١١. الطبري ، جامع البيان ، ٣١٩/١٢-٣٢٠.

^{٣٨٦٧} محمد بن إسحاق ، العلامة ، الحافظ الأخباري ، صاحب السيرة النبوية. الذهبي سير أعلام النبلاء ، ٣٤/٧.

^{٣٨٦٨} السيوطي ، الدر المنثور ، ٧٥/٨.

^{٣٨٦٩} في نسخة (ب-ج-ق) : قائلين ، رجحت عبارة قائلين.

^{٣٨٧٠} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٥/٣.

^{٣٨٧١} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٣٨٧٢} في نسخة (ب) : فيه. و في نسخة (ج-ق) : وفيه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٧٣} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٣٨٧٤} في نسخة (ب-ج-ق) : كاينا ، رجحت عبارة كائنا.

أن مجراها ومرساها بسم الله فإن الاقتضاب عرفا الخروج من كلام إلى آخر لا مناسبة بينهما أو مقابلة التخلص وهو الخروج برابطة مناسبة ولا مناسبة بين الأمر بالركوب وبين الأخبار بأن مجرى السفينة ومرساها بذكر اسم الله للإنشائية والخبرية ففيه دلالة: على أنه عليه السلام بعدما أمر القوم بالركوب بين لهم أن السفينة ليست سببا للنجاة في نفسها بل التعويل والاعتماد ليس إلا رحمة الله وفضله فأنه هو المجرى والمرسى لها. "وقيل: فيه حثٌ على الركوب وإزالة لما في قلوبهم من خوف الغرق وغيره. روي: أنه كان إذا أراد أن يجري قال بسم الله فجرت، وإذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست"^{٣٨٧٥}، ويجوز أن يقحم الاسم كقوله: ثم اسم السلام عليكما ويراد بالله إجراؤها وإرساؤها أي: بقدرته وأمره وهو الأوجه لأن رفع المختلج على هذا التقدير أظهر ولا يجوز جعل مجراها ومرساها ظرفين على هذا سواء أقحم الاسم أو لا لبنو المقام أشد البنو، ولا وجه للإسناد المجازي وإما غير مقتضبة بأن يكون في موضع الحال من واو اركبوا وفيه أنه لا عائد^{٣٨٧٦} [٥٣٩/ب] فيما يرجع إلى ذي الحال لأن الضمير في بسم الله عائد^{٣٨٧٧} إلى المبتدأ الذي هو مجريها وما ذكره السمرقندي: من أنه كأنه قيل: اركبوا فيها مقدرين إجراؤها وإرساءها باسم الله لا يخلو عن تكلف أيضا لأن هذا التقدير لا يلائم^{٣٨٧٨} ظاهر الجملة الاسمية السابقة كما لا يخفى أو من ضمير الفلك في فيها. قال الزمخشري^{٣٨٧٩} فيه كقوله: وجاوزنا بهم سكر علبنا فأجلى اليوم والسكران صاحي فلا يكون كلاما برأسه ولكن فضلة من فضلات الكلام الأول كأنه قيل: اركبوا فيها مجرة ومرسة باسم الله بمعنى التقدير كقوله: ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر: ٧٣] ^{٣٨٨٠} "قيل: جعلها حالا مقدرة إذ لا جراء ولا إرساء وقت الركوب واعترض بأن المعنى اركبوا وبسم الله إجراؤها فالمقارنة حاصلة لأن النفس مضمونها واقع حال ركوبهم لا تقديره وأجيب بأن الزمخشري^{٣٨٨١} جعل باسم الله متعلقا بمجرة على هذا التفسير ولهذا قال مُجْرة بسم الله وهو مفردة، فالجملة مؤولة بها لفقدان الواو وكقوله: كلمته فوه إلى في فيكون قيد لاركبوا ولا يشك أن إجراؤها لم يكن عند الركوب فنكون مقدرة كما تقول اركب الفرس سائرا على اسم الله. وإنها مع الواو لا يفتقر بين قوله: ادخلوها خالدين وقول القائل ادخلوها على اسم الله وإنها مع الواو ولا يفتقر إلى التقدير كقوله: اركب الفرس وبإذن الله سيره. وقد يقال: لا فرق بين قوله ادخلوها خالدين وقول القائل ادخلوها وأنتم خالدون في عدم المقارنة والرجوع إلى الحال المقدرة فكذلك فيما نحن فيه ولا حاجة إلى التكلف بأن الزمخشري^{٣٨٨٢} أجراها مجرى المفرد على نحو كلمته فوه إلى في فيغير مسلم في المستشهد به أيضا. وإنما ذلك في قول القائل ^{٣٨٨٣} كلمته فاه إلى في ثم ليعلم أن إجراؤها فاعلا للظرف أشبه لئلا يلزم حذف الواو من الجملة الاسمية

^{٣٨٧٥} البغوى ، معالم التنزيل ، ٤ / ١٧٨ .

^{٣٨٧٦} في نسخة (ب-ج-ق) : عايد ، رجحت عبارة عائد.

^{٣٨٧٧} في نسخة (ب-ج-ق) : عايد ، رجحت عبارة عائد.

^{٣٨٧٨} في نسخة (ب-ج-ق) : يلايم ، رجحت عبارة يلائم.

^{٣٨٧٩} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٨٨٠} ﴿وَيَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر: ٧٣/٣٩]

^{٣٨٨١} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٨٨٢} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٨٨٣} في نسخة (ب-ج-ق) : القايل ، رجحت عبارة القايل.

ولا بتقدير بل كلام **الزمخشري**^{٣٨٨٤} عليه لأن إذ ذاك حمله أيضًا على الأشهر إلا أنها ليست من مبتدأ وخبر والقول بأن الاسمية بغير واو، ويقع حالا على ضعف مشهور لا مقبول. و**قرأ حمزة والكسائي وعاصم** برواية **حفص مجراها بفتح الميم** من جرى مجرى جريًا ومجرى.^{٣٨٨٥} و**قرئ مرساها** أيضًا من رسا يرسو ومرسى فهما أيضًا للوقت أو الزمان أو المصدر و**قرأه الجمهور** من أجرى يجري **[٥٤٠/أ]** إجراء ومجرى وأرسى يرسى إرساء ومرسى.^{٣٨٨٦} ثم إن الراء **أمالها أبو عمرو وحفص والحمزة والكسائي وقرأها ورش بين اللفظين وفتحها الباقون** وهم **قالون عن نافع وابن كثير وابن عامر وأبو بكر عن عاصم**.^{٣٨٨٧} ومجرىها ومُرسِها بلفظ اسم الفاعل مجروري المحلّ صفتين لله تعالى وهذا إنما يتم على تقدير كونهما معرفتين بتمخّص الإضافة. وقد قال **الخليل**^{٣٨٨٨}: **إن كل إضافة غير محضة قد تُجعل محضة إلا إضافة الصفة المشبهة فلا تتمخّص**.^{٣٨٨٩} ومن ههنا: قال بعضهم: بالبدلية لا بالنعتية ومجرىها ومُرسِها بالياء. وقال **بعض العارفين**:^{٣٨٩٠} البحر بحر القدم والابد والسفينة قلب العارف يجرى بشمال العناية بروح الناطقة الربانية بسم الله مجريها في قلزم الصفات ومُرسِها في قاموس الذات ثم اخبر سبحانه عن كمال كرمه حيث لم يسد عليها الجرى في الصفات مع حدوثيتها ولم يفنّها في الذات مع ضعفها بقوله:^{٣٨٩١}

﴿إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [هود: ٤١]. لولا مغفرته لغرطائكم^{٣٨٩٢} ورحمته إياكم لما نجاكم.^{٣٨٩٣} فهي جملة مستأنفة جيء بها بيانًا لما يوجب الأمر السابق ولا يصح أن يكون علة لقوله: اركبوا لعدم المناسبة فيقدر ما يصح به الكلام بأن **يقال**: امثال ما أمُرْتُم به لينجيكُم الله برحمته.^{٣٨٩٤} أو **يقال**: اركبوا فيها ذاكرين الله ولا يخافوا الغرق بسبب ما فُطِر منكم من التقصير لأن الله غفور رحيم. وفيه أن نجاتهم لم يكن لاستحقاق منهم بسبب أنهم كانوا مؤمنين بل بمحض رحمة الله تعالى غفرانه كما عليه أهل السنة ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان: ٦] فإنه تنبيه على أنهم استوجبوا لمكابرتهم أن يصيب عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم إنه غفور رحيم.

^{٣٨٨٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٨٨٥} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٣ ، الداني ، التيسير ، ١٢٤ .

^{٣٨٨٦} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٣ ، الداني ، التيسير ، ١٢٤ .

^{٣٨٨٧} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٣ ، الداني ، التيسير ، ١٢٤ .

^{٣٨٨٨} أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي ، من أئمة اللغة والأدب ، وواضع علم العروض ، وهو أستاذ سيبويه . ولد ومات في البصرة ، وعاش فقيرا صابرا . الزركلي ، الاعلام ، ٣١٤/٢ .

^{٣٨٨٩} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٤٩١/١٠ .

^{٣٨٩٠} قصد المفسر روزبهان البقلي .

^{٣٨٩١} في نسخة (ق) : + البحر بحر القدم والابد والسفينة قلب العارف يجرى بشمال العناية بروح الناطقة الربانية بسم الله مجريها في قلزم الصفات ومُرسِها في قاموس الذات ثم اخبر سبحانه عن كمال كرمه حيث لم يسد عليها الجرى في الصفات مع حدوثيتها ولم يفنّها في الذات مع ضعفها بقوله. و في نسخة (ج-)

(ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ١١٩/٢ .

^{٣٨٩٢} في نسخة (ب) : - لغرطائكم. و في نسخة (ج-ق) : + لغرطائكم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٩٣} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٥/٣ .

^{٣٨٩٤} في نسخة (ب) : برحمته. و في نسخة (ج-ق) : بمغفرته. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾

(٤٢) ﴿هود: ٤٢﴾

﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ﴾ [هود: ٤٢] متصل بمحذوف على أنه حال منه. وقد دل عليه **اركبوا** أي: فركبوا فيها مستمين وهي تجري وهم فيها فيكون بهم متعلقا بمحذوف على أنه حال من فاعل **تجري** أي: تجري ملتبسة بهم كقولهم^{٣٨٩٥}: **تَدُوسُ بِنَا الْجَمَاحِمَ وَالتَّرِييَا**. "ولو جعل الباء للتعدية لم يحتج إلى هذا التأويل. وقيل: استئناف اخبار عن السفينة أو حال من الضمير حينئذ باسم الله أي: استقر باسم الله^{٣٨٩٦} حال كونها جارية ﴿فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾ [هود: ٤٢] في موج كالطوفان. وهو ما يرتفع فوق الماء عند اضطرابه [٥٤٠/ب] وزخيرة كل موجبة منها^{٣٨٩٧} كجبل في تراكمها وارتفاعها. وما قيل: من أن الماء طبق ما بين السماء والأرض وكانت السفينة تجري في جوفه، كما تسبح السمكة ليس بثابت. **والمشهور**: أنه على شوامخ الجبال **خمس** عشر ذراعا وإن صحَّ فعلٌ ذاك قبل التطبيق وقبل أن يغمر الطوفان الجبال.^{٣٨٩٨} ألا ترى! إلى قول ابنه ﴿سَآوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي﴾ [هود: ٤٣] **روي** "أنه كان معه عليه السلام: خرزتان مضيئتان واحدة مكان الشمس وأخرى مكان القمر.^{٣٨٩٩} وعن ابن عباس: أحدهما بيضاء كبياض النهار والأخرى سوداء كسواد الليل. وكان يعرف بهما مواقيت الصلاة فإذا أمسوا غلب سواد هذه بياض هذه فإذا أصبحوا غلب بياض هذه سواد هذه على قدر الساعات.^{٣٩٠٠}

﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ﴾ [هود: ٤٢] **كنعان** وقيل: **يام**. و**قرئ** ابْنَهُ بإسكان الهاء على إجراء الوصل مجرى الوقف وانتهأ على أن الضمير لامراته. وقد جرى ذكرها في قوله **تعالى: ﴿وَأَهْلِكَ﴾** وابنه بفتح الهاء من غير الف اجترأ بالفتحة عن الالف كقراءة من قرء يا أبت بفتح التاء^{٣٩٠١} في قول من قال: إن أصله يا أبتا وبه ينصر قول **الحسن**^{٣٩٠٢} في أنه ليس بابنه عليه السلام قال **قتادة**: سأله فقال: والله ما كان ابنه فقلت: إن الله حكى عنه ﴿إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي﴾ [هود: ٤٥] وأنت تكون لم يكن ابنه وأهل الكتاب لا يختلفون في أنه كان ابنه فقال: ومن يأخذ دينه من أهل الكتاب واستدل بقوله: ﴿من أهلي﴾ ولم يقل: مني. **هكذا ذكر الزمخشري**^{٣٩٠٤} قوله: واستدل بقوله: من أهلي أي: **الحسن** لا **قتادة** فإنه وهم **قيل**: فيه نظر إذ لو صح لما نفاه بقوله:

^{٣٨٩٥} في نسخة (ب): كقولهم. و في نسخة (ج-ق): كقوله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٩٦} في نسخة (ب): - استئناف اخبار عن السفينة أو حال من الضمير حينئذ باسم الله أي: استقر باسم الله. و في نسخة (ج-ق): + استئناف اخبار عن

السفينة أو حال من الضمير حينئذ باسم الله أي: استقر باسم الله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٩٧} في نسخة (ب): - منها. و في نسخة (ج-ق): + منها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٨٩٨} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٩٢/١٠. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٢٢/١١.

^{٣٨٩٩} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٢٢/١١.

^{٣٩٠٠} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٢٢/١١.

^{٣٩٠١} في نسخة (ب): - من غير الف اجترأ بالفتحة عن الالف كقراءة من قرء يا أبت بفتح التاء. و في نسخة (ج-ق): + من غير الف اجترأ بالفتحة عن

الالف كقراءة من قرء يا أبت بفتح التاء. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٠٢} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٢٢/١١.

^{٣٩٠٣} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٢٢/١١.

^{٣٩٠٤} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ [هود: ٤٦] وقد **يقال**: وله أن **يقول**: إن الربيب داخل في الأهل لاسيما إذا كان في حجره لأن الأهل لا يختص بالأولاد ولهذا قال: "ابني" ترشيحا لهذا الاختصاص عند هذا القائل^{٣٩٠٥} فلما قال: إنه من زوجته ولزم منه **[٥٤١/أ]** أن يكون بعض أهله أجيب بأنه ليسم من أهلك أي: من أظهر الناجين وهو كلام ملائم حسن.

والحاصل: أنه إذا سلم له عدم دلالة الإضافة في **قوله**: ﴿إِنَّ ابْنِي﴾ [هود: ٤٥] على أنه من صلبه ظاهرة. وقوله: من قولي أن حمل على التبعض كما في قوله: ﴿لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ [هود: ٤٦] ليطابقا فلا حجة له فيه وإن حمل على الابتداء فكذاك لأنه من باب يقولون بأفواههم وكتبته يميني، فهذا له لا عليه. ثم إن نسبته إلى امرأته لكونه ربيبه هو الظاهر وما قيل: لكونه لغير رشوة خطأ إذ الأنبياء عُصمت من ذلك ولا يستدل عليه بقوله: ﴿فَخَانَتْهُمَا﴾ [التحریم: ١٠] إذ المراد الخيانة في الدين، وابناه هاء السكت على صيغة الندبة وهي إن كانت عبارة عن التفجّع والتحرّج للميت إلا أنه **عليه السلام**: ما رأى ابنه مُشرفا على الغرق والهلاك ناداه بصيغة التفجّع والندبة على وجه الترتي والترحم، ولما كان ندبته **عليه السلام** لا الندبة نفسها سوغ حذف حرف النداء لو أراد حقيقتها لم يك بد من أحد الحرفين يا ابنها! أو وا ابنه كقولك فيه يا زيدا أو وا زيدا وما **قيل**: فإن الندبة لا تكون بالهمزة كلام مشكل لأنه لا همزة ههنا إن عني همزة النداء ولا نُسلم أن المُقدّر من حروف النداء هو الهمزة لأنهم نصوا على أن المضمّر من حروفه يا لكونه أم الباب.

﴿وَكَانَ فِي مَعْرَلٍ﴾ [هود: ٤٢] اسم لمكان العزل، وهو التنحية والإبعاد من عزله عنه إذا أبعد. والجمله في محل النصب على أنه حال من ابنه. والحال يأتي من المنادى لأنه مفعول به أي: وكان في مكان عزل فيه نفسه عن أبيه لأنه فارق^{٣٩٠٧} حين دعاه إلى الدين القيم، وعن مركب المؤمنين أو عن دينه **عليه السلام**، ولعل ذلك النداء بناء على ظن أنه مؤمن لمنافقته إياه أو على ظن أنه لعله يقبل الإيمان إذا شاهد تلك الأحوال أو على شفقة الأبوّة والذي تقدم من قوله: ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ [هود: ٤٠] كان كالمحمل، فلعله جَوّز أن لا يكون هو داخلا فيه وكان هذا النداء قبل أن يستيقن القوم **[٥٤١/ب]** الغرق، وقبل رؤية البأس بل كان في أول ما فار التنور وظهرت العلامة.

﴿يَا بَنِيَّ ارْكَبْ مَعَنَا﴾ [هود: ٤٢] في السفينة. واعلم أن مجموع ما وقع في **القرآن** من لفظ **بَنِي** ستة ألفاظ: أحدها: هذه، وثانيها: في **سورة يوسف** ﴿يَا بَنِيَّ لَا تَقْصُصْ﴾ [يوسف: ٥] وثلاثة منها: في **سورة لقمان** ﴿يَا بَنِيَّ لَا تَشْرِكْ﴾ [لقمان: ١٣] ﴿يَا بَنِيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ﴾ [لقمان: ١٦] ﴿يَا بَنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ [لقمان: ١٧] و**سادسها**: في **الصفات** ﴿يَا بَنِيَّ إِنِّي أَرَى﴾ [الصفات: ١٠٢] وأصل هذه اللفظة بُنْيِي بثلاث ياءات، **الأولى**: منها ياء التصغير وهي الساكنة بعد النون والثانية هي لام الكلمة في ابن وأصله بنى أو بنو ثم حذفت كما حذفت من اسم ونحوه. فلما صغر ردّت اللام المحذوفة **لأن التصغير يرد الأشياء**

^{٣٩٠٥} في نسخة (ب-ج-ق): القابل، رجحت عبارة القائل.

^{٣٩٠٦} ﴿صَبْرَ اللَّهِ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتُ نُوحٍ وَامْرَأَتُ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ﴾ [التحریم: ١٠/٦٦]

^{٣٩٠٧} في نسخة (ب): فارق. و في نسخة (ج-ق): فارقة. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٣٩٠٨} شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ)، ٦٤٩/٤.

إلى أصولها وذلك أنك لو لم تردها لوجب أن تحرك ياء التصغير بالحركات الثلاث وتعاقبها عليها ولا يكون إلا ساكنة **والثالثة**: ياء النفس.^{٣٩٠٩} فالجمهور **قرؤوا بكسر الباء في جميع ذلك**^{٣٩١٠} مع تشديدها وحذف ياء الإضافة اكتفاء بالكسرة ودلالة بها عليها ومثلها يا غلام و ﴿يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ﴾ [الزمر: ١٦] ^{٣٩١١} ولأن النداء باب الحذف والتغيير والتعليل باجتماع الساكنين غير مطرد غير عاصم فإنه فتحها ههنا اقتصارا عليه من الألف المُبدلة من ياء الإضافة، فإنه أبدل من الكسرة التي قبل ياء النفس فتحة. فلما فعل ذلك انقلبت ياء النفس ألفا فبقي يا بنيتا! ثم حذف الألف و**قيل**: إنها حذفت كما حذفت الباء مع الكسرة لأنها أصلها فكره اجتماع المثليين نظرا إلى الأصل دون اللفظ. وقد أُجريت الألف مجرى الباء في الحذف في مواضع شتى اكتفاء بالفتحة والكسرة عنهما. "ألا ترى! أنهم قالوا: أصاب الناس جهد ولو ترى **أهل مكة** فحذفوا الألف من ترى كما ترى كما حذفوا الباء من نحو: ﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾ [هود: ١٠٥] و ﴿يَدْعُ الدَّاعِ﴾ [القمر: ٦].^{٣٩١٣} وفي التعليل بالاجتماع ما مر واختلف الرواية عنه في سائر المواضع. وغير ابن كثير فإنه **قرأ الأول من لقمان بياء ساكنة باتفاق الرواة**.^{٣٩١٤} **والثالث**: منه **برواية قُنبُل** دون **بِزَي** فإنه وافق^{٣٩١٥} **حفصاً** في فتح الجميع في الأخير من **لقمان** طلباً للخفة [٥٤٢/أ] وهربا من الكلفة باجتماع الياءات فحذف ياء الإضافة، ثم استقل الياء المشددة المكسورة فحذف الأخيرة وأبقى الأولى وهي ياء التصغير ساكنة لا يقال: ياء التصغير لا يكون طرفا فكيف يصح ذلك؟ لأن لام الكلمة مرادة وهي في حكم الثابت وإن كانت قد حذفت. ونظيره مما هو في حكم الثابت وإن كان محذوفا في اللفظ قوله^{٣٩١٦}: "وَكَحَلَّ الْعَيْنَيْنِ بِالْعَوَارِ" ^{٣٩١٧} يريد بالعواوير. فحذف الباء وهي مرادة وإلا لوجب همز الواو كما تهمز أوائل ونحوه: وقوله^{٣٩١٨}:

أَكُلُّ امْرِئٍ تَحْسِبِينَ امْرَأً **** وَنَارٍ تُوقَدُ بِاللَّيْلِ نَارًا^{٣٩١٩}

^{٣٩٠٩} السمين الحلبي ، الدر المصون ، ١٠١/٤ .

^{٣٩١٠} أي: يَأْتِي. ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٣؛ الداني ، التيسير ، ١٢٤ .

^{٣٩١١} ﴿لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادُهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ﴾ (١٦) [الزمر: ١٦/٣٩] .

^{٣٩١٢} في نسخة (ب) : تر. و في نسخة (ج-ق) : ترى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩١٣} ﴿قَتَلُوا عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ﴾ (٦) [القمر: ٥٤/٦] .

^{٣٩١٤} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٣؛ الداني ، التيسير ، ١٢٤ .

^{٣٩١٥} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٣؛ الداني ، التيسير ، ١٢٤ .

^{٣٩١٦} هو شاعر جاهلي جندل الطهوي

^{٣٩١٧} وهو من شواهد سيبويه على أن أصله العواوير فحذفت الباء ضرورة وبقيت كسرتها دليلا عليها. جمع عوار على عواور فحذف ولم يقلب. قال سيبويه في التصريف، قال جندل الطهوي: غرك أن تقاربت أباغري * وأن رأيت الدهر ذا الدوائر * حتى عظامي * وأراه ثاغري * وكحل العينين بالعواور. أبو محمد السيرافي ، شرح أبيات سيبويه ، ٣٦٥/٢ .

^{٣٩١٨} عدي بن زيد العبادي التميمي . من دهاة الجاهلين. شاعر، كان قروياً، من أهل الحيرة، فصيحاً، يحسن العربية والفارسية والرمي، يلعب بالصوالجة لعب العجم على الخيل. وهو أول من كتب بالعربية في ديوان كسرى، اتخذته في خاصته وجعله ترجماناً بينه وبين العرب. الزركلي ، الأعلام ، ٢٢٠/٤ .

^{٣٩١٩} ابن عقيل الهمداني ، شرح ابن عقيل ، ٧٧/٢ .

وذلك إن جر نار بإضمار كل. كأنه قال: وكل نار ولو لم تضمراً كلاً لكنت عطف على عاملين بواو واحدة. وذلك أنك تعطف نار المجرور على "امرئ حتى كأنك قلت: أَكُلُّ امْرِئٍ تَحْسِبُ امْرِئاً ناراً^{٣٩٢٠}. ولا يجوز العطف على عاملين وإقامة واو واحدة مقام واوين، وأما وجه اختصاصه ذلك في موضع دون موضع: فللجمع بين اللغتين مع اتباع الأثر. ومنهم من اختار أحدهما مع ذلك الاتباع فيندفع ما يقال: لم خص بعض المواضع ببعض ما ذكر مع وحدة اللفظة. ﴿وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ [هود: ٤٢] في الدين أو الإنزال أو فيهما فتهلك. **قيل**: "لم يقل من الكافرين لأن حاله كانت ملتبسة عليه لما مر.

﴿قَالَ سَآوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ﴾ (٤٣) [هود: ٤٣]

﴿قَالَ﴾ [هود: ٤٣] **ابن نوح**: ﴿سَآوِي﴾ [هود: ٤٣] سأصعد وألتجئ وأمتنع ﴿إِلَى جَبَلٍ﴾ [هود: ٤٣] **قيل**: هو جبل طور زيتا^{٣٩٢١}. ﴿يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ﴾ [هود: ٤٣] أن يغرقني ﴿قَالَ﴾ [هود: ٤٣] **نوح**: ناصحا له ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ﴾ [هود: ٤٣] **يوم الطوفان**. ﴿مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: ٤٣] يحتمل أن يكون لا عاصم مبنياً مع لا على الفتح في موضع رفع بالابتداء ومن أمر الله الخبر فيكون متعلقاً بمحذوف وهو غير كائن^{٣٩٢٢} ولا يعلق بعاصم ولا يكون الفراق معمولاً له لأنه لو كان كذلك لكان منوناً كقولك لا مروراً يزيد وذلك^{٣٩٢٣} لأنه يطول الاسم ومتى كان مطولاً أعرب ومتى أعرب نُؤنَّ فالיום ظرف للمحذوف ولا يجوز كونه ظرفاً لأمر الله لأنه مصدر ومعمول المصدر لا يتقدم عليه ولا صفة لعاصم لأنه جثة وظرف الزمان كما لا يكون خيراً عنها [٥٤٢/ب] لا يكون وصفاً لها ولا حالاً منها ولا خبراً عنه لما ذكر، وأن يكون معرباً منصوباً **بلا** مضارعاً للمضاف، وكقولك: "لا حافظاً للقرآن عندك" فيقدر التنوين وحذفه لالتقاء الساكنين لأن اللام بعده ساكن **كقراءة من قرأ أحد الله بطرح التنوين من أحد لالتقاء الساكنين** وهو **أبو عمرو**^{٣٩٢٤} فيكون خبر لا على هذا محذوفاً ويكون **اليوم** ومن أمر الله معموليه أي: "لا عاصم اليوم من أمر الله موجوداً" ونحو ذلك والأول أمتن لأن حذف التنوين على هذا الحد لا يكون في السعة والاختيار في الأمر العام وأيضاً فإنه في الإمام بغير ألف.

﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [هود: ٤٣] الاحتمالات القائمة^{٣٩٢٥} ههنا بدون إضمار أربعة ويزداد وجهان وقد دل في **الكشاف** على خمسة منها^{٣٩٢٦}:

^{٣٩٢٠} في نسخة (ب) : ناراً. و في نسخة (ج-ق) : نار. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٢١} في نسخة (ب) : طور تيتا. و في نسخة (ج-ق) : طور زيتا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق). القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٢٥.

^{٣٩٢٢} في نسخة (ب-ج-ق) : كائين ، رجحت عبارة كائن.

^{٣٩٢٣} في نسخة (ب) : - ولا يكون الفراق معمولاً له لأنه لو كان كذلك لكان منوناً كقولك لا مروراً يزيد وذلك. و في نسخة (ج-ق) : + ولا يكون الفراق معمولاً له لأنه لو كان كذلك لكان منوناً كقولك لا مروراً يزيد وذلك. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٢٤} تقدم ذكره في سورة التوبة.

^{٣٩٢٥} في نسخة (ب-ج-ق) : القائمة ، رجحت عبارة القائمة.

^{٣٩٢٦} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ١٧/٢٤١-٢٤٣. ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ١٠/٤٣٨.

الأول: لا عاصم إلا الراحم، وهو **الله تعالى**. فالضمير إلى **من** ففيه إقامة الظاهر مقام الضمير لأن الأصل إلا هو وفي العدول إلى الموصول زيادة تفخيم وتحقيق لرحمته، وإن رحمته هي المَعْتَصَم لا الجبل وهذا أقوى الوجوه.^{٣٩٢٧}

الثاني: لا ذا عصمة أي: لا معصوم إلا المرحوم فالضمير إلى **الله تعالى** والراجع إلى **من** محذوف وفيه أن فاعلا بمعنى النسبة قليل.^{٣٩٢٨}

الثالث: الانقطاع على أن **لا عاصم** على الحقيقة وإليه الإشارة بقوله: **ولكن من رحمه الله فهو المعصوم**، ومثل هذا المنقطع قليل لأنه بالحقيقة جملة منقطعة بخلاف الأولى لا في النفي والإثبات فقط. والأكثر نحو: "ما جاءني القوم إلا حماراً".^{٣٩٢٩}

الرابع: لا معصوم إلا الراحم على معنى "لكن الراحم يعصم من أراد" وهذا غير مصرح به في **الكشاف** لكن يظهر من تجويزه أن يكون من رحم هو الراحم ولا عاصم بمعنى لا معصوم.^{٣٩٣٠}

الخامس: إضمار المكان أي: **لا عاصم** إلا مكان من رحمهم الله وهم المؤمنون وكان لهم غفورا رحيمًا في قوله ﴿إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [هود: ٤١] وذلك أنه لما جعل الجبل عاصما قال له: "لا يعصمك اليوم معتصم قط من جبل ونحوه سوى معتصم واحد وهو مكان من رحمهم الله ونجاهم يعني: السفينة. " والاستشهاد بالآية دليلا على أن السفينة مكان المرحومين المحقق ذلك في شأنهم لأن صلة الموصول جملة معلومة محققة الانتساب. والإضافة يفيد التعريف باعتبارها، وهذا وجه حسن. **[٥٤٣/أ]** فيه يقابل لقوله **يعصمني** وهو المرجح بعد الأول. وقيل: "والمراد بالنفي: التعريض بعد عصمة الجبل والمراد بالمثبت: التعريض بعصمة السفينة".^{٣٩٣١}

السادس: لا معصوم إلا ما كان من رحمة الله استعمل العصمة من فيه على سبيل الكناية فإن السفينة إذا عصمت عُصِمَ من فيها، وهذا أبديناه احتمالا.^{٣٩٣٢} هكذا ذكره **بعض المحققين**^{٣٩٣٣} ويُفهم من كلامه أنه لا يظهر **السادس** من **الكشاف** وإن لم يُصرح به وهو غير مسلم لأنه يظهر من تجويز أن يكون العاصم بمعنى المعصوم وأن يقدّر المكان فإنّ منع ظهور **السادس** منه يمنع أيضا إظهار **الرابع**^{٣٩٣٤} مما ذكر.^{٣٩٣٥} ونصب على أن يكون معربا منصوبا **بلا**. ومتى جعل منقطعا كان في موضع نصب

^{٣٩٢٧} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٤١/١٧-٢٤٣. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٣٨/١٠.

^{٣٩٢٨} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٤١/١٧-٢٤٣. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٣٨/١٠.

^{٣٩٢٩} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٤١/١٧-٢٤٣. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٣٨/١٠.

^{٣٩٣٠} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٤١/١٧-٢٤٣. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٣٨/١٠.

^{٣٩٣١} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٤١/١٧-٢٤٣. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٤٣٨/١٠.

^{٣٩٣٢} في نسخة (ب): كذا. وفي نسخة (ج-ق): هكذا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٣٣} أي: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي.

^{٣٩٣٤} في نسخة (ب): إظهار. وفي نسخة (ج-ق): ظهور. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٣٥} الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، ٨٢/٨.

ويقدر إلا بلكن. **وقرى ﴿إِلَّا مَنْ رُحِمَ﴾** [هود: ٤٣] على البناء للمفعول وهو يؤيد أن معنى إلا من يرحم^{٣٩٣٦} إلا المرحوم في المشهورة ومن على هذه يحتمل الاتصال والانقطاع أيضًا.

﴿وَخَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ﴾ [هود: ٤٣] بين نوح وابنه أو بين ابنه والجبل بين ابنه ومعتصم المؤمنين **قيل**: إنه كان راكبا على فرس قد بطر بنفسه^{٣٩٣٧} وأعجب بها. فلما رأى الماء جاء قال يا أبة! فار التنور فقال له أبوه: **﴿يَابُنَيَّ ارْكَب مَعَنَا﴾** [هود: ٤٢] فما استتم المراجعة حتى جاءت موجة عظيمة فالتقمته هو وفرسه وحيل بينه وبين نوح فغرق.^{٣٩٣٨} وهو يؤيد الوجه الأول. **﴿فَكَانَ مِنَ الْمَغْرِقِينَ﴾** [هود: ٤٣] فصار من المهلكين بالماء و**قيل**: فكان في علم الله كما جاز هذا الوجه أيضًا في قوله **تعالى: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾** [البقرة: ٣٤] وأنت خير: بأن الترتيب بالفاء يأبى ذلك. **قيل**: كان ذلك بعدما عقت النساء أربعين سنة وإدراك الصغار على دين آبائهم.^{٣٩٤٠} والصحيح أنه أهلك الولدان بالطوفان كما هلكت الطير والسباع ولم يكن الغرق عقوبة لهؤلاء بل ماتوا بآجالهم.^{٣٩٤١} وروي "أنه لما كثر الماء في السكك خافت أم صبي على ولدها من الغرق وكانت تحبه حبا شديدا فخرجت به إلى الجبل حتى بلغت ثلاثة لحقها الماء فارتفعت حتى بلغت ثلاثة فلما لحقها الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء إلى رقبته **[٥٤٣/ب]** رفعت الصبي بيديها حتى ذهب بهما الماء فأغرقهما فلو رحم الله منهم أحدا لرحم أم الصبي.^{٣٩٤٢}

﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ

الظَّالِمِينَ (٤٤)﴾ [هود: ٤٤]

﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي﴾ [هود: ٤٤] القول مجاز مرسل عن الإرادة كأنه قيل: "أريد أن يرتد ماء الأرض وأن ينقطع طوفان السماء. والمصحح: كون الإرادة سببا لوقوع القول في الجملة وقرينته: كون المقول خطاب الجماد إذ^{٣٩٤٣} يصح حصول شيء متعلق بالجماد؟ ولا يصح أن يقال له: قوله: وذلك أنه تعالى: لما أراد^{٣٩٤٤} أن يبين معنى أردنا أن نرد ماء الأرض إلى بطنها فارتد وأن نقطع طوفان السماء فانقطع وأن يغيض الماء فغاض وأن يقضى أمر نوح وهو إنجاز ما كنا وعدنا من إغراق قومه وإنجائه ومن معه فقضى وأن تستوي السفينة على الجودي، فاستوت وأبقينا الظلمة عرقى. بنى الكلام على تشبيه

^{٣٩٣٦} في نسخة (ب) : رحم. و في نسخة (ج-ق) : يرحم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٣٧} في نسخة (ب) : نفسه. و في نسخة (ج-ق) : بنفسه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق)

^{٣٩٣٨} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٢٥.

^{٣٩٣٩} في نسخة (ب) : وكان من المغرقين. و في نسخة (ج-ق) : فكان من المغرقين. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٤٠} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٢٧.

^{٣٩٤١} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٢٧.

^{٣٩٤٢} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٢٧.

^{٣٩٤٣} في نسخة (ب) : أيصح. و في نسخة (ج-ق) : اذ يصح. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٤٤} في نسخة (ب) : لما أرادنا. و في نسخة (ج-ق) : لما أراد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

المراد^{٣٩٤٥} بالمأمور الذي لا يتأتى منه لكمال هيئته العصيان وتشبيه تكوين المراد الحزم النافر في تكون المقصود تصويراً^{٣٩٤٦} لاقتداره العظيم وأن السماوات والأرض وهذه الأجرام العظام تابعة لإرادته إيجاداً وإعداماً ولمشيئته^{٣٩٤٧} فيها تغييراً وتبدلاً، كأنها عقلاء مميزون قد عرفوه حق معرفته وأحاطوا علماً بوجوب الانقياد لأمره والإذعان لحكمه وتحتم بذل المجهود عليهم في تحصيل مراده وتصوروا مزيد اقتداره فعظمت مهابته في نفوسهم وضربت سراقها في أقبية ضمائرهم فكما يلوح لهم إشارته كان المشار إليه مقدماً وكما يرد عليهم أمره كان المأمور به متمماً لا تلقى لإشارته بغير الإمضاء والانقياد ولا لأمره بغير الإذعان والامتثال ثم بنى على تشبيهه هذا أي: مجموع التشبيهين المذكورين نظم الكلام فقال: يا أرض! يا سماء! مخاطبا لهما بطريق النداء على سبيل **الاستعارة بالكناية** مبنياً على التشبيه الأول، وهو تشبيه المراد منه أي: الذي أريد منه أن يتعلق به فعل وهو الأرض والسماء بالمأمور الموصوف بتلك الصفة حيث أثبت للمشبه بعض ما هو من خواص المشبه به أعني الخطاب والنداء. وقد **يقال**: الاستعارة ههنا تصريحية تبعية في حرف النداء بناء تشبيه تعلق الإرادة بالمراد منه بتعلق النداء والخطاب بالمنادى المخاطب، وليس بشيء إذ لا يحسن هذا التشبيه ابتداء، بل تبعاً للتشبيه [٥٤٤/أ] الأول، فكيف يجعل أصلاً لمتبوعه، ثم أمر للمشبه المقدم ذكره أي: التشبيه الثاني. وهو تشبيه تكوين المراد بالحزم النافذ. فقال: ابلي ماءً فإنه باعتبار صورته أعني: كونه صيغة أمر استعارة لتكوين المراد حيث ذكر لفظ الأمر. وأريد تكوين المراد. وفيه أيضاً اعتبار جوهره، أعني: البلع الذي هو إعمال الجاذبة في المطعوم استعارة لنشف الأرض الماء كما في **الكشاف** لا لغو الماء فيها للشبه بينهما وهو الذهاب إلى مقر خفي^{٣٩٤٨}، كما في **المفتاح**^{٣٩٤٩} إذ لا فعل للأرض في غور الماء كما للشخص في البلع بخلاف النشف والتقيد بالمطعوم، لما أن البلع حقيقة فيه. وبه يحصل كونه استعارة. وأما قولك: "بلعت الماء وابتلعت الريق" فمن قبيل المجاز. فهذه **الاستعارة تبعية تصريحية** وباعتبار كونه أمر خطاب **ترشيح** للاستعارة النداء، أعني: الاستعارة المكنية التي في المنادى، فإن قرينتها وما زاد على قرينة المكنية يكون ترشيحاً لها كما أشير إليه. وأما جعل النداء **استعارة تصريحية تبعية** حتى يكون خطاب الأمر ترشيحاً لها. **فقد عرفت**: ما فيه وفي الكلام أيضاً استعارة الماء للغذاء استعارة بالكناية تشبيهاً له بالغذاء لتقوى الأرض بالماء في النباتات للزروع والأشجار تقوي الأكل بالطعام.^{٣٩٥٠} وقرينتها لفظ "ابلي" لكن باعتبار أصل وضعه، لأن معناه المراد ههنا. أعني: لنشف ليس من خواص المشبه به أعني: الغذاء، فلا ينافي كونه استعارة تبعية على ما مر كونه قرينة للاستعارة المكنية في الماء كما حقق ذلك في قوله **تعالى**: ﴿يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧]^{٣٩٥١} وأيضاً قال: ﴿مَاءَك﴾ [هود: ٤٤] بالإضافة على سبيل المجاز تشبيهاً لاتصال الماء بالأرض باتصال الملك للمالك. وهذا **ترشيح** بأن المجاز ههنا لغوي في الهيئة الإضافية، كما توهم ولهذا جعل الخطاب في ماءك **ترشيحاً** لهذه الاستعارة من

^{٣٩٤٥} في نسخة (ب) : الرماذ. و في نسخة (ج-ق) : المراد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٤٦} في نسخة (ب) : تصوّر. و في نسخة (ج-ق) : تصوّر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٤٧} في نسخة (ب-ج-ق) : ولمشيئته ، رجحت عبارة ولمشيئته.

^{٣٩٤٨} الألوسي ، روح المعاني ، ٦٤/١٢.

^{٣٩٤٩} السكاكي ، مفتاح العلوم ، ٤١٨.

^{٣٩٥٠} الألوسي ، روح المعاني ، ٦٤. السكاكي ، مفتاح العلوم ، ٤١٨.

^{٣٩٥١} ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَائِسُونَ﴾ (٢٧) [البقرة: ٢٧/٢]

حيث أن الخطاب يدل على صلاح الأرض للمالكية ثم أمر على سبيل الاستعارة [٥٤٤/ب] وخاطب في الأمر قائلا: "أقلعي" لمثل ما تقدّم في "ابلي" من أن الأمر ههنا أيضًا على سبيل الاستعارة للشبه المقدم. ذكره وهو تشبيه تكوين المراد بالأمر الخدم النافذ. وإن الخطاب في الأمر ترشيح لاستعارة النداء. وفيه أيضا استعارة الإقلاع الذي هو ترك الفاعل الفعل لاحتباس المطر للشبه بينهما في عدم ما كان. ٣٩٥٢

وقال **الزمخشري**^{٣٩٥٣}: **البلع عبارة عن النشف والإقلاع الإمساك** يقال: **أقلع المطر وأقلعت الحُمَّى**^{٣٩٥٤} **قيل**: في تحقيقه خولف بين تفسيرين القريتين ليؤذن أن البلع جار مجرى الترشيح لأنه صفة ملائمة للمستعار منه وأن الإقلاع يجري مجرى التجريد لأنه صفة ملائمة للمستعار له ولهذا قال أقلع المطر ، وإنما اختير الترشيح الذي هو أبلغ في جانب الأرض والتجريد في السماء لأن إذهاب الماء كان مطلوباً أولاً وليس السماء فيه سوى أن تمسك ما كانت تُدر **فقيل**: "أقلعي" وإنما الأرض هي التي تقدر على الإذهاب المطلوب بأن يمسك ما كان ينبع منها وينشف ما فيها **فقيل**: "ابلي" على المجاز. ٣٩٥٥ وقد **يقال**: وأما ما قيل: من أن البلع ترشيح والإقلاع تجريد بناء على قول **الزمخشري**^{٣٩٥٦} "أقلع المطر فوقهم"^{٣٩٥٧} ، لأن قوله: في تفسيره الإمساك يرشد إلى خلافه يقال: بلع الماء يبلعه، مثل منع يمنع وبلع يبلع مثل حمد يحمّد لغتان ، والبالوعة الموضع الذي يشرب الماء. ٣٩٥٨ **واختير** ابلي على ابتلي لكونه أحضر ولمجيء حظ المجانسة بينه وبين أقلعي. **وقيل**: ﴿مَاءَك﴾ [هود: ٤٤] دون الجمع لما كان في الجمع من صورة الاستكثار المتأبى عنها مقام إظهار الكبرياء والجبروت، وهو الوجه في أفراد الأرض والسماء، ولم يقل: أبلي بدون المفعول، لما ذكرنا ثم إذ بين المراد اختصر في أقلعي وهو الوجه في أن لم يقل فبلعت فأقلعت لكن على رأي **صاحب المفتاح**^{٣٩٥٩} كما حققنا. **واختير** "يا" دون أخواتها لكونها أكثر في الاستعمال وإنها دالة على بُعد المنادى الذي يستدعيه مقام إظهار العظمة وإبداء شأن العزة والجبروت وهو تبعيد المنادى المؤذن [٥٤٥/أ] وبالتهاون به فكثرة استعمالها سبب لاختيارها كلها. ٣٩٦٠ ودلائلها على بعد المنادى سبب لاختيارها على أي والهمزة وإضافة الأرض إلى نفسه يقتضي تشريفاً للأرض وتكريماً لها فتركها إمداد ذلك التهاون ولم يقل يا أيتها الأرض مع كثرته في نداء أسماء الأجناس قصداً إلى الاقتصار والاحتراز عن تكلف

^{٣٩٥٢} الألوسي ، روح المعاني ، ٦٤ .

^{٣٩٥٣} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٩٥٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٣/٣ .

^{٣٩٥٥} الألوسي ، روح المعاني ، ٦٤ .

^{٣٩٥٦} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٩٥٧} في نسخة (ب) : فوهم. و في نسخة (ج-ق) : فوقهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٥٨} حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد عصام الدين اسماعيل بن محمد على تفسير البيضاوي ومعه حاشية ابن التمجيد ، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى

، ١٤٢٢ - ٢٠٠١) ، ٩٣/١٠ .

^{٣٩٥٩} تقدم ذكره في سورة التوبة. صاحب كتاب مفتاح العلوم هو يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي. السكاكي ، مفتاح العلوم ، ٤١٨ .

^{٣٩٦٠} السكاكي ، مفتاح العلوم ، ٤١٩ .

التنبية المشعر بالغفلة التي لا تناسب المقام ولفظ الأرض أحضر وأدور في الاستعمال من الغبراء والمقلة ولفظ السماء من الخضراء والمظلة وفي اختيار لفظ السماء رعاية المطابق أيضا لأنها بهذا الاسم اشتهرت مقابلة للأرض.^{٣٩٦١}

﴿وغيض الماء﴾ [هود: ٤٤] **يقال:** "غاض الماء" يغيض غيضا وغيضت الماء يتعدى ولا يتعدى. وههنا من المتعدي لأنه مبني للمفعول بلا حرف. واختير غيض على غيض المشدّد لكونه أخصر.^{٣٩٦٢} **وقيل:** "الماء دون طوفانها على رأي الزمخشري^{٣٩٦٣} للاختصار والاستغناء بالتعريف وقدم النداء على الأمر دون أن يقول أبلعي يا أرض! وأقلعي يا سماء! جرياً على مقتضى اللازم. فممن كان مأمورا حقيقة من تقديم التنبية ليتمكّن المأمور في نفس المنادى قصداً بذلك بمعنى الترشيح. قال الزمخشري^{٣٩٦٤}: من غاضه إذا نقصه.^{٣٩٦٥} **قيل:** ظاهر هذا التفسير مشعر بأن ذلك إخبار عن حصول المأمور به من قوله: يا سماء أقلعي! ويا أرض ابلعي! فالتقدير قيل: ذلك لهما فامثلا لما أمرا به. وكلام صاحب المفتاح^{٣٩٦٦} بخلافه حيث قد قيل: يا أرض ابلعي ماءك! فبلعت ويا سماء أقلعي! فأقلعت، وغيض طوفان السماء. خص غيض الماء بطوفان السماء، لما علم من قوله: فبلعت تصوب مختص بالأرض ولما لم يعلم نضوب ماء السماء بين ذلك به، فمعنى "غيض الماء" على هذا ما ذكره الجوهري^{٣٩٦٧} "غاض الماء يغيض غيضا قلّ ونضب" أي: غار وسفل ولعلّ هذا أملاً فائدة^{٣٩٦٨} وأدق معنى. وبه تظهر فائدة^{٣٩٦٩} تخصيص ذكر الماء وإضافته إلى ضمير الأرض. أما الأولى فكما قال صاحب المفتاح إنما لم يقل: "ابلعي" [٥٤/ب] بدون المفعول لاستلزام تركه ما ليس بمراد من تعميم ابتلاع للجبال والتلال والتجار. وساكنات الماء بأسرهن نظرا إلى مقام عظمة وكبرياء.^{٣٩٧٠} **والثانية:** كما أشار إليه بقوله: قال: ﴿مَاءَك﴾ [هود: ٤٤] بإضافة الماء إلى الأرض، على سبيل صارت الأرض مهيئة للخطاب كالمطيع المنقاد الوارد عليه أمن الأمر المطاع وهو المعهود في قوله: ﴿وَفَارَ التَّنُورُ﴾ [هود: ٤٠] وبهذا الاعتبار يحصل التوغل في تناسي التشبيه والبناء على الأصل ترشicha ولو أجريت الإضافة على غير هذا يكون كالتجريد للاستعارة. وأنت تعلم أن الترشيح أبلغ. ومقام التصوير والتمثيل بقوله أي: صاحب المفتاح^{٣٩٧١} أصل الكلام قيل: ﴿يَا أَرْضُ اْبْلَعِي مَاءَك﴾ [هود: ٤٤] فبلعت إلى آخر ما ذكرنا ولو حمل على العموم لاستلزم تعميم ابتلاع المياه لورود الأمرين مقام العظمة وليس بذاك إلى ههنا ما قيل وردّ جميع ذلك بأن قول الزمخشري^{٣٩٧٢} غاضه إذا أغضبه لأن جميع معانيه، راجع إليه. وقول الجوهري "غاض الماء إذا قلّ ونضب، وغيض فعل به ذلك

^{٣٩٦١} الألوسي ، روح المعاني ، ٦٥ .

^{٣٩٦٢} الألوسي ، روح المعاني ، ٦٦ .

^{٣٩٦٣} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٩٦٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٩٦٥} في نسخة (ب) : إذا نقص. و في نسخة (ج-ق) : إذا نقصه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٦٦} في نسخة (ب) : من قوله صاحب المفتاح. و في نسخة (ج-ق) : وكلام صاحب المفتاح. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٦٧} تقدم ذكره في سورة التوبة.

^{٣٩٦٨} في نسخة (ب-ج-ق) : فائدة ، رجحت عبارة فائدة.

^{٣٩٦٩} في نسخة (ب-ج-ق) : فائدة ، رجحت عبارة فائدة.

^{٣٩٧٠} السكاكي ، مفتاح العلوم ، ٤١٩ .

^{٣٩٧١} السكاكي ، مفتاح العلوم ، ٤١٩ .

^{٣٩٧٢} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

حتى لا يخالفه فإن القلة عين النقصان وبناء المخالفة بين تفسيري العلامة و **صاحب المفتاح** على هذا الحرف غير صحيح ليقال ما يقال، لأن نصب الماء المخصوص بالأرض إن أريد به ما على وجهها، فهو تناول. وإن أريد به ما نبع منها، فاللفظ لا يدل عليه بوجه. وأما ما قيل في الترجيح من أن إضافة الماء إلى الأرض لما كانت ترشيحاً إلى آخر ما نقل فدعوى بلا بينة وذرة عين إذ لا معهود. و**الظاهر**: ما على وجه الأرض من الماء ولا ينافي الترشيح وإضافة المالكية ثم الظاهر من تنزيل الماء منزلة الغذاء أن يجعل الإضافة من باب العداء إلى المغتدي في النفع والتقوية وصيرورته جزء منه ولا نظر فيه إلى كونه مملوكاً أو غير^{٣٩٧٣} ذلك وأما التعميم فمطلوب.^{٣٩٧٤}

و**حاصله** على التفسيرين لانهصار الماء في الأرض والسماء وقد حكم بنضوبهما من قوله فبلعت. وقوله: [٥٤٦/أ] **وغيض**، ولا شك أن ما عندنا من الماء غير ماء الطوفان هذا و**المطابق**: تفسير **جار الله**. ألا ترى! إلى قوله: "فالتقى الماء الأرضي والسمائي ههنا وقد تقدم الماء" في قوله: ﴿مَاءَكِ وَيَأَسْمَاءُ أَقْلَعِي﴾ [هود: ٤٤] لأن تقديره على إرسال الماء على زعمهم. فإذا قيل: "وغيض الماء" رجع إليهما لا محالة لتقدمهما ثم إذا جعل من توابع أقْلَعِي خاصة لم يحسن عطفه على ما قبل القصة أعني: قوله ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي﴾ [هود: ٤٤] كيف وفي إثارة **الزمخشري**^{٣٩٧٥} هذا التفسير الإشارة إلى أنه زال كونه طوفاناً لأن نقصان الماء غير الإذهاب بالكلية وإلى أن الأجزاء الباطنة من الأرض لم يبق على ما كانت عليه من قوة الاتباع ورجعت إلى الاعتدال المطلوب وليس في الاختصاص بالنضوب هذا المعنى البتة ومنه يظهر تفاوت ما بين الإمامين وإن كانا جليلي القدر.^{٣٩٧٦}

﴿وَفُضِّي الْأَمْرُ﴾ [هود: ٤٤] وأنجز ما وعد من إهلاك الكافرين. و**قيل**: وأنجى المؤمنين أيضاً، فالنقاء بمعنى الفراغ كأنه قيل: تم أمرهم وفرغ من شأنهم يقال: "قضت حاجتي" أي: فرغت منه. ﴿وَأَسْتَوَتْ﴾ [هود: ٤٤] واستقرت السفينة ولم يقل: سَوِيَتْ كما في سائر^{٣٩٧٧} الأفعال في البناء للمفعول اعتبار البناء للمفعول اعتبار الباء في الفعل للفاعل من السفينة في قوله: ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ﴾ [هود: ٤٢] مع قصد الاختصار في اللفظ. ﴿عَلَى الْجُودِي﴾ [هود: ٤٤] **جبل بالموصل**. و**قيل**: بالشام. و**قيل**: بآمد استوت عليه في العاشر من المحرم يوم عاشوراء فصامه نوح، وأمر جميع من معه من الناس والوحش^{٣٩٧٨} والدواب والطير وغيرها فصاموه شكراً لله تعالى وصار سنة. و**قيل**: كان ذلك يوم الجمعة.^{٣٩٧٩} وروى "أنه تعالى أوحى إلى الجبال أن

^{٣٩٧٣} في نسخة (ب) : يرى. و في نسخة (ج-ق) : غير. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٧٤} الألوسي ، روح المعاني ، ٦٦ .

^{٣٩٧٥} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٩٧٦} الألوسي ، روح المعاني ، ١٢/٦٦ .

^{٣٩٧٧} في نسخة (ب-ج-ق) : سائر ، رجحت عبارة سائر.

^{٣٩٧٨} في نسخة (ب-ج) : والحش ، وفي نسخة (ق) : والوحش. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٩٧٩} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٢٧ .

السفينة ترسي إلى واحد منها فتناولت وبقي الجودي لم يتناول توضعاً لله تعالى فاستوت السفينة عليه وبقيت عليه أعوادها.^{٣٩٨٠}

وفي الحديث لقد بقي منها شيء أدركه أوائل^{٣٩٨١} من أمتي هذه الآية.^{٣٩٨٢}

وعن **مجاهد**: شامخت الجبال وتناولت ، لئلا ينالها الغرق فعلا الماء فوقها خمسة عشر ذراعاً وتطامن **الجودي** وتواضع لأمر الله فلم يغرق وأرسيّت السفينة عليه.^{٣٩٨٣} فهذه سنة الله في عباده من توضع رفعه الله ومن تكبر ضعه الله. وروي أنه **[٥٤٦/ب]** عليه السلام لما أراد أن يبعث من يأتيه بخبر الأرض قال **الدجاج**: أنا فأخذه وختم على جناحه وقال: لها انت مختومة بخاتمي لا تطيري أبداً ينتفع به أمتي فبعث **الغراب** فأصاب جيفة فوقع عليها فاحتبس فلعله فلدلك يقتل في الحرم ودعا عليه بالخوف فلذلك لا يألف البيوت. وبعث **الحمامة** فلم تجد قراراً فوقعت على شجرة **بأرض سبأ** فحملت ورقة زيتونة ورجعت إلى **نوح** فعلم أنها لم يستمكن من الأرض ثم بعثه بعد ذلك وطار حتى وقعت نواحي الجرم فإذا الماء نضب من مواضع **الكعبة** وكانت طينتها حمراء فاختضبت رجلاها ثم جاءت إلى **نوح** فقالت: بشراي! منك أن تهب إلى الطوق في عنقي والخضاب في رجلي واسكن الحرم فسبح يده على عنقها وطوّفها ووهب لها الحمرة في رجلها ودعا لها ولذريتها بالبركة.^{٣٩٨٤} وذكر أنه بعث بعد الغراب التدرج وكان من جنس الدجاج وقال: إياك أن يعتذر فأصاب الخضرة والفرجة فلم يرجع وأخذ أولاده عنده رهناً إلى يوم القيامة.^{٣٩٨٥}

﴿وقيل بُعداً﴾ [هود: ٤٤] **يقال**: بعد يبعد بالكسر والفتح بُعداً وبُعْدًا إذا أرادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت ونحو ذلك. ولذلك اختص بدعاء السوء وهذا مختار **الزمخشري**.^{٣٩٨٦} وقال **البيضاوي**^{٣٩٨٧}: "يقال **يُبعد بعداً** و**يُبعداً** إذا **بعد بعداً** **بعيداً** بحيث لا يرجى عوده ثم استعير للهلاك وخصّ بدعاء السوء.^{٣٩٨٨} والفرق بين كلاميهما ظاهر وبالجمله هو على وجه الدعاء عليهم^{٣٩٨٩} كما تقول: بعداً لفلان وتبا له إذا دعوت عليه. **﴿للقوم الظالمين﴾** [هود: ٤٤] ختم الكلام بالتعريض حيث لم يقل بُعداً لقوم **نوح** تنبيهاً لسالك مسلكهم في تكذيب الرسل ظلماً لأنفسهم لا غير ختم إظهار لمكان السخط ولجهة استحقاقهم إياه. وإن قيامه الطوفان وتلك الصورة الهائلة ما كانت إلا لظلمهم فإن الدعاء بعد الهلاك.^{٣٩٩٠} والوصف بالظلم يدلان على السخط واستحقاقهم إياه لكونهم ظالمين ولم يقل: ليُبعد القوم طلباً لتأكيد معنى الفعل بالمصدر مع الاختصار في العبارة وهو نزول بُعداً

^{٣٩٨٠} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٢٨.

^{٣٩٨١} في نسخة (ب-ج-ق) : أوائل ، رجحت عبارة أوائل.

^{٣٩٨٢} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٢٨. الطبري ، جامع البيان ، ٢٢/١٢٨.

^{٣٩٨٣} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٢٨. الطبري ، جامع البيان ، ١٢/٤٢٨.

^{٣٩٨٤} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٣٢.

^{٣٩٨٥} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٣٢.

^{٣٩٨٦} في نسخة (ب-ج) : **الزمخشري** ، وفي نسخة (ق) : **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٩٨٧} في نسخة (ب-ج) : **البيضاوي** ، وفي نسخة (ق) : **قدس سره**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٣٩٨٨} **البيضاوي** ، أنوار التنزيل ، ٣/١٣٦.

^{٣٩٨٩} في نسخة (ب) : **عليهما**. و في نسخة (ج-ق) : **عليهم**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٩٠} **الألوسي** ، روح المعاني ، ١٢/٦٨.

وحده منزلة ليعبدوا [٥٤٧/أ] بعدا مع فائدة^{٣٩٩١} أخرى. هي الدلالة على استحقاق الهلاك بذكر اللام والحلاق الظلم عن المعيدات في مقام المبالغة يفيد تناول كل نوع، فيدخل فيه ظلمهم على أنفسهم لزيادة التنبيه على فظاعة سوء اختيارهم في التكذيب من حيث أن تكذيبهم المرسل ظلم على أنفسهم لأن ضرره يعود إليهم وبهذا يندفع أيضاً ما يُقال: **الظاهر**: أن يقال للقوم المكذبين وقَدَّم أمر الأرض على أمر السماء. وابتدأ به لابتداء الطوفان منها حيث فار تنورها أولاً نزولها لذلك في القصة منزلة الأصل. والأصل بالتقديم أولى.^{٣٩٩٢} ثم اتبعهما قوله: ﴿وَغِيضَ الْمَاءِ﴾ [هود: ٤٤] لاتصاله بقصة الماء على رأي **السكاكي** فإن أصل الكلام عنده ﴿قِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ﴾ [هود: ٤٤] فبلعت ماءها ﴿وَيَا سَمَاءُ أَقْلَعِي﴾ [هود: ٤٤] عن إرسال الماء فأقلعت عن إرساله ﴿وَغِيضَ الْمَاءِ﴾ [هود: ٤٤] النازل من السماء فغاض أو لكونه حاصلًا على ما سبق على رأي^{٣٩٩٣} **الزمخشري**^{٣٩٩٤} ثم أتبعه ما هو المقصود من القصة وهو قوله: ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [هود: ٤٤] ثم أتبعه **حديث السفينة**^{٣٩٩٥} لتأخره عنه في الوجود ثم ختمت القصة بالتعريض الذي سبق تحقيقه وإيراد الأخبار على البناء للمفعول للدلالة على الحلال والكبرياء وأن تلك الأمور العظام لا يكون إلا بفعل فاعل قادر وتكوين مكون قاهر وإنَّ فاعلها فاعل واحد لا يشارك في أفعاله فلا يذهب الوهم إلى غيره للعلم بأن مثل هذه الأفعال الكبار لا يقدر سوى الواحد القهار. وبعبارة أخرى الفعل: إذا تعين لفاعل^{٣٩٩٦} بعينه استتبع ذلك أن يترك ذكره ويبني الفعل لمفعوله أو بذكر ما هو أثر لذلك الفعل على صيغة المبني للفاعل. ويسند إلى ذلك المفعول ويسند إلى ذلك المفعول فيكون كناية عن تخصيص الصفة التي هي الفعل لموصوفها فلا مجال لذهاب الوهم إلى أن يكون غيره جلست عظمتة قائلاً: يا أرض! ويا سماء! ويا غائض!^{٣٩٩٧} ما غاض ولا قاضي! مثل ذلك الأمر الهائل أو أن يكون تسوية السفينة وإقرارها بتسوية غيره وإقراره.^{٣٩٩٨}

﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَخْكُمُ الْحَاكِمِينَ (٤٥)﴾ [هود: ٤٥]

﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ﴾ [هود: ٤٥] وأراد نداءه^{٣٩٩٩} بدليل عطف قوله: ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي﴾ [هود: ٤٥] على النداء بالفاء، لئلا^{٤٠٠١} يلزم عطف الشيء على نفسه، فإنه لو أريد النداء نفسه، لجاء كما جاء قوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾

^{٣٩٩١} في نسخة (ب-ج-ق) : فائدة ، رجحت عبارة فائدة.

^{٣٩٩٢} الألوسي ، روح المعاني ، ٦٨/١٢ .

^{٣٩٩٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٣/٣ .

^{٣٩٩٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٣٩٩٥} حديث السفينة: عن النعمان بن بشير: مَلَأُ الْقَائِمُ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا، كَمَثَلِ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ، فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا، فَكَانَ الَّذِينَ فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَامَ مِنَ الْمَاءِ مَرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ، فَقَالُوا: لَوْ أَنَّا خَرَقْنَا فِي نَصِيبِنَا خَرْقًا وَلَمْ نُؤْذِ مَنْ فَوْقَنَا، فَإِنْ يَتْرَكُوهُمْ وَمَا أَرَادُوا هَلَكُوا جَمِيعًا، وَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَّوْا، وَنَجَّوْا جَمِيعًا. البخاري (ت ٢٥٦)، صحيح البخاري (٢٤٩٣)، إسناده صحيح.

^{٣٩٩٦} في نسخة (ب) : الفاعل. وفي نسخة (ج-ق) : لفاعل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٣٩٩٧} في نسخة (ب-ج-ق) : غايض ، رجحت عبارة غائض.

^{٣٩٩٨} الألوسي ، روح المعاني ، ٦٨/١٢-٦٩، السكاكي ، مفتاح العلوم ، ٤١٩-٤٢٠ .

^{٣٩٩٩} في نسخة (ب) : ندايه. وفي نسخة (ج-ق) : نداءه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٠٠٠} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٥/٣ .

^{٤٠٠١} في نسخة (ب-ج-ق) : ليلا ، رجحت عبارة لئلا.

نِدَاءٌ خَفِيًّا (٣) قَالَ رَبِّ [مريم: ٣-٤] ٤٠٠٢ بغير فاء. ويمكن أن يقال: [٤٧/٥/ب] أيضا إنه تفصيل للمجمل، وهو يعقبه. **﴿وَإِنْ وَعَدَكَ الْحَقُّ﴾** [هود: ٤٥] **وإن كل وعد تعده حقا ثابتا لا شك في إنجازه والوفاء به** ٤٠٠٣ لا يتطرق إليه الخلف وقد وعدت أن ينجي أهلي فما حاله أو فما له لم تُنج أو فالمستول إنجأوه. **﴿وَأَنْتَ أَهْكُمُ الْحَاكِمِينَ﴾** [هود: ٤٥] لأنك أعلمهم وأعدلهم، فان ٤٠٠٤ فصل حاكم على حاكم بهما لا بخلافهما قال **الزمخشري** ٤٠٠٥: "ورب غريق في الجهل والجور من متقلدي الحكومة زمانك قد لُقب أفضى القضاة ومعناه أحكم الحاكمين فاعتبر واستعبر." ٤٠٠٦

قيل: رأي **الزمخشري** ٤٠٠٧ أن أفضى القضاة أرفع من قاضي القضاة، والذي يلاحظ به الآن عكسه، وذلك أن القضاة يشاركون أقضاهم في الوصف وإن فضل عليهم. وأما قاضي القضاة هو الذي يقضي بين القضاة لا يشاركه أحد في وصفه ورد بأنه **ليس كذلك**. ٤٠٠٨ لأن **الزمخشري** ٤٠٠٩ يفسر أحكم الحاكمين بأفضى القضاة فكما لا يتصور ذلك هناك لا يتصور ههنا، ويجوز أن يكون من الحكمة على أن يبنى من حاكم بمعنى النسبة كما قيل: دارع من الدرع وحائض ٤٠١٠ وطلق على **مذهب الخليل** يقال: "رجل كاس" أي ذو كسوة وطاعم أي: ذو أكل قال **الخليل**: ومنه **﴿عَيْشَةٌ رَاضِيَةٌ﴾** [الحاقة: ٢١] أي: ذات رضا لأن العيشة لا تكون ٤٠١١ راضية بمعنى فاعله، ومن هذا القبيل "طالق وحائض" بمعنى ذات طلاق وحيض أي: أن ثابت وحاصل لها من غير تعرض لحدوثها في زمان حتى لو أرادوا الإجراء على الفعل لأتوا بالتاء فقالوا: "حائضة الآن وطالقة غدا" وأما **سبويه** ٤٠١٢: فيحمله على أنه صفة شيء أو إنسان لأن المرأة إنسان أو شيء ثم إنه ربما يقال: فيه نظر من وجهين: **الأول**: أن الباب ليس بقياسي. **والثاني**: أنه لا يبنى منه أفعل إذا لأنه ليس جاريا على الفعل لا يقال: "ألين من فلان" إذ لا فعل بذلك المعنى والجواب عن الأول بأنه قد كثر في كلامهم فجوز على أن يكون وجهها مرجوحا وعن الثاني بأنه من قبيل احك الثاتين لا يخلو ٤٠١٣ عن تعسف. قال **بعض المحققين**: **الآية من المعضلات إذ جعل هذا [٤٨/٥/أ]** النداء بعد الغرق وتقديره ما له لم تنجح عملا بظاهر المساق على ما أثره القاضي فيه ما أورده **بعض الفضلاء** من أن القول **لنوح عليه السلام** أولا **﴿وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾** [هود:

٤٠٠٢ ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا (٣) قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا (٤)﴾ [مريم: ٣-٤]

٤٠٠٣ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٤/٣.

٤٠٠٤ في نسخة (ب): وان. وفي نسخة (ج-ق): فان. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤٠٠٥ في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٤٠٠٦ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٤/٣.

٤٠٠٧ في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٤٠٠٨ عصام الدين اسماعيل بن محمد حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢-٢٠٠١)، ٩٥/١٠.

٤٠٠٩ في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٤٠١٠ في نسخة (ب-ج-ق): وحائض، رجحت عبارة وحائض.

٤٠١١ في نسخة (ب): لا يكون. وفي نسخة (ج-ق): لا تكون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤٠١٢ سبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارث، إمام النحاة أول من بسط علم النحو، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ولد سنة ٧٦٠م، وتوفي ٧٩٦م في شيراز في إيران. وَقَدْ طَلَبَ الْفَقْهَ وَالْحَدِيثَ مُدَّةً، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْعَرَبِيَّةِ، فَبَرَعَ وَسَادَ أَهْلَ الْعَصْرِ، وَأَلَّفَ فِيهَا كِتَابَهُ الْكَبِيرَ الَّذِي لَا يُدْرِكُ شَأْنُهُ قِيَمَهُ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٤٦/٧.

٤٠١٣ في نسخة (ب): لا يخ. باقتصار لا يخلو. وفي نسخة (ج-ق): لا يخلو. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

[٤٢] يردُّه لأنه قطع بكفره ودخوله في زمرة المغرقين على **الطريق البرهاني** وجواب الله عنه آخر بقوله: ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي﴾ [هود: ٤٦] وجعله قبله ليكون على أسلوب قصة البقرة في **سورة البقرة** دلالة على استقلال هذا المعنى بالغرض^{٤١٤} لما فيه من النكته من جعل قرابة الدين غامرة لقرابة النسب وأن لا يقدم في الأمور الدينية الأصولية إلا بعد اليقين يرد عليه أنه لو ورد مرتباً لكان موضعه بعد قوله: لا محالة إذ مقالة الابن لا تجوز أن تتأخر عن مسأله تعالى فيرد ما أورد على القاضي وآثر الواحد في خبر أنه قبل الغرق. ومع العلم بكفره وذلك أن **نوحاً عليه السلام** لم يعلم أن سؤاله بنجاة ولده محظور عليه مع إصراره على الكفر حتى أعلمه الله ذلك . وهذه يرده مقالة الابن وقوله: ﴿مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ [هود: ٤٢] **ولا عاصم اليوم** وإنه إذا كان عالماً بكفره مع التصريح بأن في أهله من يستحق العذاب كان طلب النجاة منكراً من المناكير فنقول والعلم عند الله إنَّ ﴿وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ [هود: ٤٢] لا يدل على أنه كافر عنده، بل نهى عن مشابعتهم والدخول في غمارهم وقطع بأن الدخول فيه يوجب الغرق على الطريق البرهاني ولما حمل عليه مقالة الابن على غير المكابرة والتعنُّت لعلية المحبة والذهول عن إعطاء الهاء من حقه كان بعد رؤية المشاركة على الغرق فعوتب بأن مثله في معرض الإرشاد والقيام بأعباء الدعوة تلك المدة المتطاولة ولا ينبغي أن^{٤١٥} يسبب عليه كلام المسترشد و^{٤١٦} المعاند ، كيف وتلبية مقدمات الهلاك أيضاً من أتم الدلالات. فيؤثر ذلك القول ويورد على قول القاضي بأن السؤال عن موجب عدم النجاة بعدما فيه من الجرأة وشبه الإعراض فيه، أنه يبين له أنه من المسلمين بهلاكه فهو غير سديد.^{٤١٧} كيف وقوله: ﴿إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي﴾ [هود: ٤٥] إلى الآخر ينظر عنه الاستعطف وحمل التوسل من عهده [٤٤٨/ب] مفصلاً في شأنه أولاً وآخره.^{٤١٨}

﴿قَالَ يَانُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنْ

الْجَاهِلِينَ (٤٦)﴾ [هود: ٤٦]

﴿قَالَ يَانُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ [هود: ٤٦] لقطع الولاية من المؤمن والكافر وأشار إليه بقوله: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ

صَالِحٍ﴾ [هود: ٤٦] فإنه **تعليل** لنفي كونه من أهله. وأصله أنه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للمبالغة في مداومته على

^{٤١٤} في نسخة (ب) : بالغريق. و في نسخة (ج-ق) : بالغرض. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٥} في نسخة (ب) : - أن. و في نسخة (ج-ق) : + أن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٦} في نسخة (ب) : أو. و في نسخة (ج-ق) : و. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٧} الآلوسی ، روح المعانی ، ٦٨/١٢ .

^{٤١٨} الآلوسی ، روح المعانی ، ٦٨/١٢ .

العمل الفاسد فإن الرجل إذا كثّر عمله وكرمه يقال: إنه عمل وكرم. قالت **خنساء أخت صخر^{٤١٩}**: تصف ناقة ترعى إذا أغفلت فقدرت^{٤٢٠} ترعى ولدها بنحر أو موت: "**حَتَّى إِذَا اذْكُرْتَ فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالُ وَإِدْبَارٌ**"^{٤٢١}

ثم يدل الفاسد بغير الصالح تصريحاً بالمناقضة^{٤٢٢} بين وصفيهما وإيداناً بأن من أنجى إنما أنجى من أهله لصالحهم لا لأنهم أهلك وأقاربك ، وإن هذا لما انتفى عنه الصلاح لم ينفعه أبويك كقوله **تعالى: ﴿كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾** [التحریم: ١٠] ^{٤٢٣} فإن الإتيان بكلمة النفي مع المنفي يستدعي القصد إليهما واعتبار معنييهما فإن يأن الصلاح معنى موجود بسبب انتفائه انتفت النجاة ولو **قيل**: إنه عمل فاسد لم يكن له دلالة على هذا المعنى ويكون لكن بالتضمن والاستلزام لا بالتصريح وهذا قريب مما قيل: في قوله **تعالى: ﴿إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ (٣٠) لَا ظِلِيلٍ﴾** [المرسلات: ٣٠-٣١] من إرادة معنى التعريض بقوله: **﴿لَا ظِلِيلٍ﴾** [المرسلات: ٣١]. و**قيل**: الضمير لنداء نوح: أن نداءك هذا عمل غير صالح وليس بذاك. لأن الظاهر أنه تعليل على ما سبق. وفيه تدرج ووضع أن كون غير الصالح ليس من الأهل من مكشوف مسلم و تعريض بأن الصلاح هو سبب لا لكونهم من أهله. وإذا جعل راجعاً إلى النداء كان مع كونه خلاف الظاهر دليلاً على ارتكابه الخطيئة^{٤٢٤} في النداء فيفوت الفوائد^{٤٢٥} ولم يكن على مساق واحد على أنه ليس من سنة الله ^{٤٢٦} بل لطف العتاب.

﴿فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [هود: ٤٦] فلا تلتمس مني التماساً أو ملتتمساً لا تعلم أصواب هو أم غير صواب؟ حتى تقف على كنهه على أن ما موصوفة أو موصوفة والصفة أو الصلة الجملة فهي عبارة عن الالتباس فيكون مفعولاً مطلقاً أو عن الملتمس فيكون مفعولاً به وإنما اعتبر الوقوف على الكنه لأنه **عليه السلام [٥٤٩/أ]** كان بنى الأمر على ظاهر فمثله يكفي في الأحكام العملية. **ألا ترى! إلى قوله: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾** [المتحنة: ١٠] ^{٤٢٧} فلما جعل ذلك جهلاً على أن المراد به

^{٤١٩} تماضر بنت عمرو السلمية (٦٤٥/٢٤): صحابية وشاعرة مخضمة من نجد، أدركت الجاهلية والإسلام . أسلمت و اشتهرت برثائها لأخويها صخر. أحمد الهاشمي، جواهر الأدب في أدبيات وإنشاء لغة العرب ، ١٢٧. المكتبة التجارية الكبرى، الجزء الأول، ص ١٢٧-١٢٨ بتصرف.

^{٤٢٠} في نسخة (ب) : فقدرت. و في نسخة (ج-ق) : فقدت. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢١} البيت للخنساء من قصيدة تراثي بها أخاها صخر، ومن مشهور أبيات القصيدة، قولها: وإن صخرًا لمولانا وسيدنا * وإن صخرًا إذا نشئ لبحار * وإن صخرًا لتأتم الهداة به * كأنه علم في رأسه نار. محمد حسن شُرَّاب ، شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية ، ٥٠٥/١. تماضر بنت عمرو السلمية الخنساء ، ديوان ، ٤٨.

^{٤٢٢} في نسخة (ب) : بالمناققين. و في نسخة (ج-ق) : بالمناقضة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢٣} ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ (١٠)﴾ [التحریم: ١٠/٦٦]

^{٤٢٤} في نسخة (ب-ج-ق) : الخطية ، رجحت عبارة الخطيئة.

^{٤٢٥} في نسخة (ب-ج-ق) : الفوائد ، رجحت عبارة الفوائد.

^{٤٢٦} لم يقرأ هذه الكلمة

^{٤٢٧} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَآبَهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفَرِ وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ذَلِكَمُ حُكْمُ اللَّهِ يُخَوِّمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٠)﴾ [المتحنة: ١٠/٦٠]

العلم اليقيني لأنه ليس راجعا إلى عمل. وقرأ ابن كثير بفتح اللام والنون الشديدة^{٤٠٢٨} الداخلة لتأكيد النفي على تعدية الفعل إلى مفعول واحد في اللفظ وهو ما الموصول والمعنى على التعدي إلى ثان لأنه من الأفعال الداخلة على المبتدأ والخبر وكذا نافع وابن كثير غير أنهما كسر النون على أن أصله تسألني^{٤٠٢٩} وقرأ فلا تسألن بفتح السين وترك الهمزة فحذفت نون الوقاية لاجتماع النونات وكسرت الشديدة للياء ثم حذفت اكتفاء بالكسرة وعن نافع إثباتها^{٤٠٣٠} في الوصل فالفعل مع لسان اللام كما في قراءة الجمهور مع فتحها مبني وقرأ فلا تسألن بفتح السين^{٤٠٣١} وترك الهمزة وبه أما أن يتعلق بما يدل عليه العلم المذكور وإن لم يتسلط عليه وأما أن يتعلق بالمستقر في ذلك كما تقول: "أليس فيك رضا". وحاصله: أن ﴿عَلِمَ﴾ [هود: ٤٦] اسم ليس ولك خبر وبه متعلق بالخبر ثم إنه جعل سؤال ما لا يعرف كنهه جهلا، وزجر عنه، ووعظه أن لا يعود إليه وإلى أمثاله بقوله: وقال بعض العارفين^{٤٠٣٢}: لم يؤذن لاحد في الانبساط على بساط الحق محال لان بساط الحق عزيز حواشيه قهر وجبروت فمن انبسط عليه رد كنوح عليه السلام لما قال {إن أبني من أهلي} قيل: {إنه ليس من أهلك} ثم ان الله سبحانه عرف نبيه نوحا عليه السلام بعد ارتفاع الاهلية بينه وبين ابنه بارتفاع أهيلة المعرفة والمحبة بين روحه في منازل الاول عند عبد الله وذلك ان في الازلية لم يؤت الله ابنه اهلية عرفانه^{٤٠٣٣}.

﴿إِنِّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود: ٤٦] لأن استثناء ﴿مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ [هود: ٤٠] من أهله قد دله على الحال، وأغناه عن السؤال لكن شغله حب الولد عنه حتى اشتبه الأمر عليه وهذا خلاصة ما ذكره الزمخشري^{٤٠٣٤} بقوله: **فإن قلت:** قد وعده الله أن يُنجي أهله وما كان عنده أن ابنه ليس منهم دينا فلما أشفى على الغرق تشابه عليه الأمر لأن العدة قد سبقت له وقد عرف الله حكيما لا يجوز عليه فعل القبيح وخلف الميعاد فطلب إماطة الشبهة وطلبها واجب فلم زجر وسيي سؤاله جهلا. **قلت:** إن الله قدم له الوعد بإنجاء أهله مع استثناء من سبق عليه القول منهم فكان عليه أن يعتقد أن في جملة أهله من هو مستوجب للعذاب بكونه غير صالح وإن كلهم ليسوا بناجين وأن لا يخالطه شبهة حين شارف ولده على الغرق في أنه من المستثنى لا من المستثنى منهم فعوتب علي [٥/٤٩ب] إن اشتبه عليه ما يجب أن لا يشبهه إلى ههنا كلامه^{٤٠٣٥}. **فإن قلت:** كان يعتقد أن المستثنى امرأته. لينمو كفرها وأما الابن فبعد تسليم أنه ما كان يعرف كفره ما كان عليه أن يعتقد فيه ما ذكره. **قلت:**

^{٤٠٢٨} أي: فَلَا تَسْأَلُنَّ، ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٤؛ الداني، التيسير، ١٢٦.

^{٤٠٢٩} أي: فَلَا تَسْأَلُنَّ، ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٤؛ الداني، التيسير، ١٢٦.

^{٤٠٣٠} أي: فَلَا تَسْأَلُنِي، ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٤؛ الداني، التيسير، ١٢٦.

^{٤٠٣١} ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٤؛ الداني، التيسير، ١٢٦.

^{٤٠٣٢} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٤٠٣٣} في نسخة (ق) + بعض العارفين: لم يؤذن لاحد في الانبساط على بساط الحق محال لان بساط الحق عزيز حواشيه قهر وجبروت فمن انبسط عليه رد كنوح عليه السلام لما قال {إن أبني من أهلي} قيل: {إنه ليس من أهلك} ثم ان الله سبحانه عرف نبيه نوحا عليه السلام بعد ارتفاع الاهلية بينه وبين ابنه بارتفاع أهيلة المعرفة والمحبة بين روحه في منازل الاول عند عبد الله وذلك ان في الازلية لم يؤت الله ابنه اهلية عرفانه. في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي، عرائس البيان، ١٢١/٢-١٢٢.

^{٤٠٣٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٠٣٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٤/٣-٢٠٥.

أراد الزمخشري^{٤٠٣٦} أن الاستثناء دل على أن المعنى المعتبر الصلاح لا غير الله.^{٤٠٣٧} فكان ينبغي أن يجعله الأصل ويتفحص في الأهل عن وجوده وأن يجعل كلهم سواسية في استحقاق العذاب إلا أن علم صلاحه وإيمانه لا أن يجعل كونه من أهله أصلاً، فيسأل النجاة مع الشك في إيمانه إذ ما كان يجزم بإيمانه أيضاً وهذا معنى في غاية الحسن وأيده "بقوله: وأن لا يخالطه شبهه على ما مرّ فهو قصّر فيما كان عليه أولاً وآخراً بعض التقصير وأولوا العزم مؤخرون بالعز والعظيم^{٤٠٣٨} وأما ما قيل: إنه لم يكن كاشفاً بحال ابنه وما كان يعتقد كفره حتى يخرج من الأهل وهذا بإقامة عذر نوح أولى فإن الله لم يكلفه على ما استأثر به يعني علم الغيب فبعض ما أوردناه وهو ساقط على ما أوضحناه وقال هذا القائل^{٤٠٣٩}: أيضاً فليس فيه ما يدل أن نوحاً صدر منه ما أوجبه نسبة الجهل إليه ومعاتبه على ذلك علله بما قال أولاً على ما نقلناه عنه وقال أيضاً. وأما قوله: ﴿إِنِّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود: ٤٦] أي: في المستقبل بعد أن أعلمه باطن أمره وأنه إن سأل بعد ذلك كان منهم ونهى النبي عن أمر لا يقتضي صدوره عنه ولذلك أمسك النبي واستبعد منه.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٤٧)﴾ [هود:

[٤٧]

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ﴾ [هود: ٤٧] من أن أطلب منك في المستقبل. ﴿مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ [هود: ٤٧] ما لا علم لي بصحته تأدياً بأدبك واتعاضاً بموعظتك.^{٤٠٤٠} وإعراجه كما مر في نظيره من قبل. ﴿وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي﴾ [هود: ٤٧] ما فرط مني من السؤال.^{٤٠٤١} ﴿وَتَرْحَمْنِي﴾ [هود: ٤٧] بالتوبة والتفضل علي ﴿أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [هود: ٤٧] أعمالاً والخائبيين^{٤٠٤٢} أما لا روي أنه عليه السلام قال: قبلت يا رب هذا التكليف ولا أعود إليه إلا أنني لا أقدر على الاحتراز عنه إلا بإعانتك.^{٤٠٤٣} فلهذا بدأ أولاً بالاستعاذة من العود إلى مثله ثم اعتذر عما مضى ففيه العزم على ترك الفعل في المستقبل [٥٥٠/أ] والندم على ما مضى كما هو مقتضى التوبة. وهذه عادة الصالحين إذا وعظوا اتعظوا وإذا نهوا للخطأ استغفروا وتعوذوا وإنما حكى الله ما صدر من الأنبياء من التعوذ والاستغفار ليعتدى بهم في ذلك من غير قنوط من رحمته.

^{٤٠٣٦} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٠٣٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٤/٣-٢٠٥.

^{٤٠٣٨} الألوسي، روح المعاني، ٧١/١٢.

^{٤٠٣٩} قصد المفسر الألوسي. الألوسي، روح المعاني، ٧١/١٢.

^{٤٠٤٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٦/٣.

^{٤٠٤١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٦/٣.

^{٤٠٤٢} في نسخة (ب-ج-ق): والخائبيين، رجحت عبارة والخائبيين.

^{٤٠٤٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٦/١٨.

﴿قِيلَ يَانُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

(٤٨) ﴿هُود: ٤٨﴾

﴿قِيلَ﴾ [هود: ٤٨] أي: قال سبحانه وتعالى: لقوله منا أو الملائكة^{٤٠٤٤} بأمره تعالى. ﴿يَانُوحُ﴾ [هود: ٤٨] فاعل قيل أو هو مضمر، والنداء مفسر له أي: قيل قول أو قيل هو يا نوح! ﴿اهْبِطْ﴾ [هود: ٤٨] أنزل من السفينة أمر بذلك بعد استقرارها على الجودي أو من الجودي إلى الأرض المستوية للانتشار. وقرئ اهبط بضم الباء^{٤٠٤٥} و هما لغتان. ﴿بِسَلَامٍ﴾ [هود: ٤٨] حال من فاعل اهبط أي: مسلماً من المكاره محفوظاً من الآفات أو مسلماً عليك مكرماً. ﴿مِنَّا﴾ [هود: ٤٨] متعلق بسلام أو بمحذوف صفة له وابتداء الغاية مجاز وفيه نهاية تعظيم ذلك السلام. ﴿وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ﴾ [هود: ٤٨] حال أيضاً وعلبك صفة لها أو متعلقة بها أي: مباركا عليك أو وزيادات في نسلك حتى تصير آدم ثانياً فإن عليه السلام لما خرج من السفينة مات من كان معه ممن لم يكن من ذريته ولم يحصل النسل إلا ذريته^{٤٠٤٦} وروى أنه لم يكن في السفينة إلا من كان من نسله.^{٤٠٤٧} قيل: البركة: صدر البعير وبرك البعير، ألقى بركه واعتبر منه اللزوم. وسمي مجلس الماء بركة. والبركة ثبوت الخير الإلهي في الشيء. قال تعالى: ﴿لَقَتْنَا عَلَيْهِمُ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦]^{٤٠٤٨} سمي بذلك لثبوت الخير فيه ثبوت الماء في البركة ولما كان الخير الإلهي يصدر على وجه لا يحس ولا يحصى. قيل: لكل ما يشاهد منه بركة غير محسوسة هو مبارك وفيه بركة.^{٤٠٤٩} قيل: كال ما ثبت وأقام فقد برك وأخذ بروك البعير منه ثم البرك بمعنى الصدر من الثاني لأنه آلة بروكه فهو عليه السلام لما خرج منها وعلم أنه ليس في الأرض مما ينتفع مما به من النبات والحيوان صار كالخائف^{٤٠٥٠} في أنه كيف يعيش وكيف يدفع جميع الحاجات عن نفسه فلما قال تعالى: ﴿سَلَامٌ مِنَّا﴾ [هود: ٤٨] زال ذلك الخوف ثم أرفده بأن موجبات السلامة والراحة في التزايد والنماء والاستقرار.^{٤٠٥١} وقرئ وَبَرَكَاتٍ عَلَى [٥٥٠/ب] التوحيد.

﴿وَعَلَى أُمَمٍ﴾ [هود: ٤٨] عطف على كاف بإعادة الجار لأن الضمير المجرور لا يعطف عليه إلا بإعادة العامل. ﴿مِمَّنْ مَعَكَ﴾ [هود: ٤٨] في موضع البعث لأمم، ومن بَيَانِيَّةٍ أي: أمم هم الذين معك سمو أُمَّمًا لتحزيبهم وكون كل طائفة^{٤٠٥٢} منهم أمة أو لتشعب الأمم منهم أو ابتدائية أي: أمم ماشية ممن معك. والمراد بهم: المؤمنون إلى آخر الدهر وهو أوجه لأن فيه

^{٤٠٤٤} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٤٠٤٥} ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٥؛ الداني، التيسير، ١٢٧.

^{٤٠٤٦} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٨-٧/١٨.

^{٤٠٤٧} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٨/١٨.

^{٤٠٤٨} ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأعراف: ٩٦/٧]

^{٤٠٤٩} الراغب الأصفهاني، مفردات غريب القرآن، ٤٤.

^{٤٠٥٠} في نسخة (ب-ج-ق): كالخائف، رجحت عبارة كالخائف.

^{٤٠٥١} الألوسي، روح المعاني، ٧٣/١٢.

^{٤٠٥٢} في نسخة (ب-ج-ق): طائفة، رجحت عبارة طائفة.

حسن التقابل مع ما بعده فإن الناشئ^{٤٠٥٣} من الذين في صحبته في السفينة فرقتان: **فرقة مؤمنون داخلون تحت سلام الله وبركاته** و**فرقة أخرى ممتنعون بالدنيا منقلبون إلى النار** ولأنه أشمل ولأن من للابتدائية لاسيما أكثر على أن لفظ الأمم في الإطلاق على من معه بأحد الاعتبارين لا محالة فيه لأن تسمية الجماعة القليلة بالأمة لا يناسب فكيف بالأمم ولا مبالغة في هذا المقام فيه فلا يعدل عن الحقيقة وإن جعل من باب أن إبراهيم كان أمة لم يلائم تفخيم نوح عليه السلام لمؤمني قومه لأن النبي زعيم أمته وكفاهم هذا التعظيم والاتخاذ معه فلا يراد أن الحمل على البيانية أرجح لئلا^{٤٠٥٤} يلزم ألا يكونوا مسلما عليه.

﴿وَأُمَمٌ﴾ [هود: ٤٨] رفع بالابتداء^{٤٠٥٥} ومسوغ ذلك الوصف التقديري كقوله: السمن منوان بدرهم" أو التفسير نحو: "الناس رجالان رجل أهنئ ورجل أكرمت" والواو للحال أو لمجرد النسق و**قرئ** ﴿وَأُمَمًا﴾ **بالنصب**^{٤٠٥٦} على إضمار فعل يفسره هذا الظاهر كقوله ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ﴾ [يس: ٣٩].^{٤٠٥٧} ﴿سَنُمَتِّعُهُمْ﴾ [هود: ٤٨] صفة والجر^{٤٠٥٨} محذوف وإنما حذف لأن قوله: ﴿مِمَّنْ مَعَكَ﴾ [هود: ٤٨] يدل عليه. **والمعنى**: أن السلام منا والبركات عليك ﴿وَعَلَى أُمَمٍ﴾ [هود: ٤٨] مؤمنين ينشؤون من معك وممن معك أمم ممتنعون بالدنيا منقلبون على النار، **والمراد** بهم: الكفار. ففي قطع الجملة الثانية بالابتداء عن سنن الجملة الأولى، الدلالة على أن التمتع الجسماني والاشتغال به يخرج الإنسان عن حكم الصالحين عن عباده. وأن النقل إلى الله يدخله في زمرة الأنبياء والصالحين وننظر هذا إلى قوله: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ [هود: ٤٦] وإن قرابة الدين غامرة لقرابة النسب و**قرئ** سَنُمَتِّعُهُمْ^{٤٠٥٩}.

﴿ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [هود: ٤٨] في الآخرة **قيل**: كان نوح أبا الأنبياء. والخلق بعد الطوفان منه وممن كان معه في السفينة. وعن محمد بن كعب^{٤٠٦٠}: دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة وفيما بعده من المتاع والعذاب كل كافر.^{٤٠٦١} وعن ابن زيد: هَبَطُوا وَاللَّهِ عَنْهُمْ [٥٥١/أ] راض ثم أخرج منهم نسلاً منهم من رُحِمَ ومنهم من عذب.^{٤٠٦٢} **وقيل**: **المراد** بالأمم الممتعة قوم هود وصالح ولوط وشعيب والعذاب ما نزل بهم.^{٤٠٦٣}

^{٤٠٥٣} في نسخة (ب-ج-ق): الناشئ، رجحت عبارة الناشئ.

^{٤٠٥٤} في نسخة (ب-ج-ق): ليلا، رجحت عبارة لئلا.

^{٤٠٥٥} في نسخة (ب): دفع بالابتلاء. وفي نسخة (ج-ق): رفع بالابتداء. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٠٥٦} ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٥؛ الداني، التيسير، ١٢٧.

^{٤٠٥٧} ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ (٣٩)﴾ [يس: ٣٩/٣٦]

^{٤٠٥٨} في نسخة (ب): - والجر. وفي نسخة (ج-ق): + والجر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٠٥٩} ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٥، الداني، التيسير، ١٢٧.

^{٤٠٦٠} محمد بن كعب القرظي مُحدث من التابعين، له روايات كثيرة عن جماعة من الصحابة، وكان عالماً بتفسير القرآن. كان ثقة، عالماً، كثير الحديث، ورعاً، وهو من رجال الكتب الستة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٦٥/٥.

^{٤٠٦١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٧/٣.

^{٤٠٦٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٧/٣.

^{٤٠٦٣} الألوسي، روح المعاني، ٧٣/١٢.

﴿لَنْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾

[هود: ٤٩]

﴿لَنْكَ﴾ [هود: ٤٩] إشارة إلى قصة نوح ومحلها الرفع بالابتداء^{٤٠٦٤} وخبرها ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ [هود: ٤٩] بعضها. ﴿نُوحِيهَا إِلَيْكَ﴾ [هود: ٤٩] خبر ثان والضمير لها أي: موحاة إليك أو حال من الأنباء أي: من المنوي فيها العامل الجار أي: تلك القصة كائنة^{٤٠٦٥} أو مستقرة من أخبار الغيب موحاة إليك^{٤٠٦٦} ثم حذف اسم الفاعل وأخذت الضمير الذي فيه جعلته في الظرف لقيامه مقامه فصار رافعا للضمير ناصبا للحال أو هو الخبر ومن أنباء متعلق بها وحال من الهاء والألف.

﴿مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ [هود: ٤٩] خبران مجهولة عندك وعند قومك من قبل كائنا إليك وإخبارك بها أو من قبل هذا العلم الذي كسبته بالوحي أو من قبل هذا الوقت^{٤٠٦٧} أو حال من الهاء في نوحيتها أو الكاف في إليك أي: غير عالم أنت وقومك بها أو استئناف^{٤٠٦٨} وفي ذكرهم تنبيه على أنه لم يتعلمه إذ لم يخاطب غيرهم وإنهم مع كثرتهم ووفور عددهم إذا لم يكن ذلك شأنهم ولا سمعوه ولا عرفوه فكيف برجل منهم كما تقول: لم يعرف هذا عبد الله ولا أهل بلده، فهذا من أسلوب الترقي من الأدنى إلى الأعلى كقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى﴾ [البقرة: ١٢٠]^{٤٠٦٩} ويجوز أن يكون من باب التكميل لأن تلك الأنباء مقصورة لتسلي رسول الله من إبداء قومه يدل عليه ترتب الأمر بالصبر عليه ثم ضم إليه ما يتنبه به القوم على التهديد كأنه قيل: إنما قصصنا عليك وعلى قومك قصة نوح ليكون تسلية لك واعتبارا لقوم. وقيل: هذا تهكم بقرش وعن كذبه لأنه لم يخف على أحد من المكذبين أنه لم يكن من جملة هذه القصة وأشباهاها ولا لقي فيها أحدا ولا شاهد العلماء ساعة من عمره ولا سمع منهم ولا نشأ في بلدة علما ولا سافر إليه فإذا أخبر بها وقصها هذا القصص العجيب الذي أعجز حملته ورواية لم يقع شبهه في أنها ليست منه وإنها من جهة الوحي فإذا أنكروها تهكم بهم، وقيل [٥٥١/ب] لهم: يا مكابرة! علما يقينا أنه لم يكن عالما به ولا مشاهدا لمن مضى من القرون الخالية فنفي العلم في قوله: ﴿مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا﴾ [هود: ٤٩] على سبيل التهكم بالمنكرين للوحي مع علمهم بأنه لا سماع له ولا قراءة.^{٤٠٧٠} ونحوه: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغُرَيْبِ إِذْ قُضِيَنا

^{٤٠٦٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٦/٣ .

^{٤٠٦٥} في نسخة (ب-ج-ق) : كائنة ، رجحت عبارة كائنة .

^{٤٠٦٦} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٦/٣ .

^{٤٠٦٧} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٦/٣ .

^{٤٠٦٨} في نسخة (ب-ج-ق) : استئناف ، رجحت عبارة استئناف .

^{٤٠٦٩} ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَلَئِنَّ آيَاتِهُمَا تُعَذِّبُ الَّذِينَ جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا

نصير (١٢٠)﴾ [البقرة: ١٢٠/٢]

^{٤٠٧٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٦/٣ .

إِلَى ٤٧١ مُوسَى الْأَمْرُ ﴿[القصص: ٤٤] وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا﴾ [القصص: ٤٦] ٤٧٢ **فَإِنْ قُلْتَ**: قصة الطوفان كانت مشهورة عند أهل العلم **فالجواب**: أنها كانت مشهورة بحسب الإجمال، لا بهذا التفصيل على نهاية الكمال.

﴿فَاصْبِرْ﴾ [هود: ٤٩] على تبليغ الرسالة وأذية قومك كما صبر نوح وتوقع في العاقبة لك وللمن كذبك نحو ما قَبِضَ لنوح ولقومه. ٤٧٣ ﴿إِنَّ الْعَاقِبَةَ﴾ [هود: ٤٩] في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالفوز. ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ [هود: ٤٩] عن الشرك والمعاصي، وفيه **تعريض** بالمشركين و**تنبيه** على الدمار. **فَإِنْ قُلْتَ**: ذكر هذه القصة في **سورة يونس** ثم أعادها فما وجه تكريرها؟ **قلت**: في **السورة الأولى** كان الكفار يستعجلون نزول العذاب، فذكر **تعالى** قصة **نوح**، وبين أن قومه كانوا يكذبونه بسبب أن العذاب ما كان يظهر، ثم في العاقبة ظهر فكذا في واقعة **محمد** وفي هذه **السورة** نكّر القصة لبيان أن أقدم الكفار على الانداء كان حاصلا في زمن **نوح**. ٤٧٤ فلما صبر نال الفتح والظفر فكن يا **محمد**! كذلك لتنال المقصود. وقال **بعض العارفين**: ٤٧٥ كشف الله لكل نبي طرفا من الغيب وكشف نبينا صلى الله عليه وسلم انباء الغيب وهو الغاية في الكشف فكان مكشوفاً له من الغيب ما لا يجوز ان يكون مكشوفاً لاحد من المخلوقين وذلك لعظم امانته وجلال قدره اذ الاسرار لا تكشف الا للامناء فمن كان اعظم امانة كان اعظم كشفا قال النصرابادي نجاة العاقبة لمن رسم في الازل رسم التقوى وحلى به. ٤٧٦ قال الله:

﴿وَالِى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ﴾ [هود: ٥٠]

﴿وَالِى عَادِ أَخَاهُمْ﴾ [هود: ٥٠] عطف على قوله: ﴿نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ [هود: ٢٥] عطف منصوب على منصوب ٤٧٧ ومجور على مجرور، ولكن المجرور مقدم ههنا بخلاف ما سبق لنكتة لا تخفى، وليس من باب ما فُصل فيه بين حرف العطف والمعطوف بالجار والمجرور فيجيء الخلاف المشهور. و**قيل**: هو على إضمار فعل ههنا لطول الفصل أي: وأرسلنا. ﴿هُودًا﴾ [هود: ٥٠] **بدل** أو **عطف بيان** لـ ﴿أَخَاهُمْ﴾ [هود: ٥٠] وأراد منهم كما يقال: يا **أخا تميم**! يا **أخا سليم**! و**المراد**: رجل منهم لأن عادا قبيلة من العرب **بناحية اليمن** و**هودًا** علم شخص والشخص الواحد لا يكون أخا لقبيلة وإنما جعل واحدا منهم لأنهم أفهم لقوله، وأعرف بحاله في صدقه وأمانته وارغب في اقتفائه، **فَإِنْ قِيلَ**: ذكر في **ابن نوح** أن قرابة النسب لا تفيد إذا لم تحدث قرابة الدين وههنا أثبت هذه الآخرة مع الاختلاف في الدين فما الفرق؟ **فالجواب**: أن المراد من هذا الكلام: استمالته **قلوب** قوم محمد

٤٧١ في نسخة (ب) : - إلى. و في نسخة (ج-ق) : + إلى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤٧٢ ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٤٦) [القصص: ٤٦/٢٨]

٤٧٣ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٧/٣.

٤٧٤ ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٥٠٤/١٠.

٤٧٥ قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

٤٧٦ في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: كشف الله لكل نبي طرفا من الغيب وكشف نبينا صلى الله عليه وسلم انباء الغيب وهو الغاية في الكشف فكان مكشوفاً له من الغيب ما لا يجوز ان يكون مكشوفاً لاحد من المخلوقين وذلك لعظم امانته وجلال قدره اذ الاسرار لا تكشف الا للامناء فمن كان اعظم امانة كان اعظم كشفا قال النصرابادي نجاة العاقبة لمن رسم في الازل رسم التقوى وحلى به. و في نسخة (ج-ب) : لا يوجد هذه العبارة. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ١٢٣/٢.

٤٧٧ في نسخة (ب) : - على منصوب. و في نسخة (ج-ق) : + على منصوب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

لأن قوله كانوا سباعدون في محمد موانع واحد منهم من حسلتهم أن يكون رسولا اليهم من عند الله فذكر ذلك في الأنبياء اذا له لذلك الاستبعاد.

﴿قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ [هود: ٥٠] استئناف^{٤٠٧٨} كأنه قيل: ما قال لهم فقيل: قال ذلك والمراد اختصاص الله^{٤٠٧٩} بالعبادة وأن لا يشركوا به أحدا في العبادة مقرنة أنهم كانوا مشركين به تع. فلذلك علله بقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [هود: ٥٠] فغيره صفة على محل الجار^{٤٠٨٠} والمجرور وقرئ بالجر^{٤٠٨١} حملا على المجرور وحده^{٤٠٨٢}. والدعاء الى العبادة قيل: إقامة الدليل على ثبوت الإله لظهور الدلائل^{٤٠٨٣} الأنفس والآفاقية وقل ما يوجد المانعة ﴿وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٣٨]^{٤٠٨٤} ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ (٥٠)﴾ [هود: ٥٠]. يفترون على الله الكذب باتخاذ الأوثان وجعلها شفعاء  لكم الله أمرنا بما واذكا ركم الرسالة والبعث. وقرئ مفترون^{٤٠٨٥} بكسر الراء^{٤٠٨٦} [أ/٥٥٣]

﴿يَاقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٥١)﴾ [هود: ٥١]

﴿يَاقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ [هود: ٥١]: على التبليغ. ﴿أَجْرًا﴾ [هود: ٥١]: جعلها. ﴿إِنْ أَجَرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [هود: ٥١]: خلقتني فإنه هو الذي يرزقني في الدنيا ويثبيني في الآخرة. ما من رسول إلا خاطب قومه بهذا القول إزاحة للتهمة وتمحيصا للنصيحة، فإنها لا تنفع ولا تنفع إلا إذا كانت خالصة غير مشوبة بشيء من المطامع ، ولأن الله الذي أمرهم بعبادته^{٤٠٨٧} هو الذي وجب اختصاصه بأن يُخلص له التبليغ من كل شائبة^{٤٠٨٨} كدر، كما يخلص له الطاعة والعبادة، لأنه لا يستقبل شيئا إلا من المخلص، لأنه الحقيقي بذلك لخلوص نعمته عن استجرار المنفعة بها.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [هود: ٥١]: توبيخ عظيم، أي: أفلا تستعملون عقولكم، فتوفوا المحق من المبطل والصواب من الخطأ. أو ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [هود: ٥١]: إذ تردون نصيحة من لا يطلب عليها أجرا إلا من الله ولا شيء أنفى للتهمة من ذلك. أو أفلا تفطنون لقبح ما أنتم عليه من الافتراء على الله الذي هو أعظم الفرى حتى يصدكم استقباحه عن ارتكابه. وكأنكم في ذلك مسلوبو العقول لأن

^{٤٠٧٨} في نسخة (ب-ج-ق) : استئناف ، رجحت عبارة استئناف.

^{٤٠٧٩} في نسخة (ب) : - الله. و في نسخة (ج-ق) : + الله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٠٨٠} في نسخة (ب) : الجر. و في نسخة (ج-ق) : الجار. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٠٨١} أي: غيره. ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٤ ، الداني ، التيسير ، ١٢٧.

^{٤٠٨٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٧/٣.

^{٤٠٨٣} في نسخة (ب-ج-ق) : الدلائل ، رجحت عبارة الدلائل.

^{٤٠٨٤} ﴿وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ (٣٨)﴾ [الزمر: ٣٨/٣٩]

^{٤٠٨٥} أي: مفتريين. ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٤ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢٦.

^{٤٠٨٦} لا يو جد هذا القسم من "استمائه قلوب" الى " بكسر الراء" في نسخة (ب) ولكن يوجد في نسخة (ج-ق).

^{٤٠٨٧} إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوئي البروسوي ، روح البيان في تفسير القرآن ، ١٢٢/٤.

^{٤٠٨٨} في نسخة (ب-ج-ق) : شايبة. رجحت عبارة شايبة.

العقول تأبها وتدفعه. أو أفلا تعملون على قضية عقولكم فإنها تحكم أن يُعبد الله وحده ولا يتخذ له شريك وأن يسكن نِعته التي لا تحصى ولا تعد ولا يكفر بذلك.

﴿وَيَاقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ﴾

(٥٢) ﴿هُود: ٥٢﴾

﴿وَيَاقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ [هود: ٥٢]: اطلبوا مغفرة الله ثم توسلوا إليها بالتوبة ما لم يرجع عن ذلك الإعراض لا يمكنه التوجه إلى المطلوب، والمطلوب بالذات هو الغفران إلا أنه إنما يكون بالرجوع عن الصِّدِّ وإن فما كان آخرًا في الحصول مقدما في الطلب. فلهذا قدمه ثم ثنى بما يتوقف عليه أو آمنوا بالله ثم توبوا إليه من عبادة غيره لأنها لا تصح إلا بعد الإيمان فعلى هذا الاستغفار كناية عن الإيمان، لأنه من رواده والتصديق بالله لا يستدعي الكفر لغة. فقبل ثم توبوا إليه من عبادة غيره. وقيل: الاستغفار طلب المغفرة ويستلزم اعتقادان ما مضى ذنب وهو يستلزم الإيمان لأن ما مضى منهم كفر. والاستغفار هو التوبة عن الكفر. فقله ثم توبوا إليه معناه دوموا عليهما؛ بدلالة **ثم**، ولأن الفعل يُذكر ويراد به الثبات كقوله تعالى: **ولمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى. والتحقيق الحقيقي**: بالقبول على ما يقتضيه النظم: استغفروا على الاستغفار عن الذنوب بعد الإيمان وحمل توبوا على الدوام كما يؤمر المسلمون بذلك، لأن قوله **عليه السلام: يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره** غير متضمن للأمر بالإيمان واختصاص الله العبادة فوجب حمل ذلك على فائدة زائدة.^{٤٠٨٩} وفيه أيضا أن الاستغفار سبب لإنزال البركات من السماء. وكل خير فيدخل في هذا الأمر المسلمون أيضًا كما سيذكر ذلك عن **الحسن بن علي رضي الله عنهما**. ولذلك شرع الاستغفار في الاستسقاء فلو حمل ﴿اسْتَغْفِرُوا﴾ [هود: ٥٢] على ما قيل أو على ما قب ما قيل لم تعد فائدة زائدة،^{٤٠٩٠} سوى ما علق من قوله: ﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ﴾ [هود: ٥٢] إلى آخره. وقد كان يمكن تعليقه بالأول، ثم الحمل على غير الظاهر مع تعليل الفائدة^{٤٠٩١} مما يجب الاحتراز عنه في تفسير الكلام المعجز.

﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ [هود: ٥٢]: **المدرار**: من أبنية المبالغة كالمغزال. فإن معناه المبالغة في الدور^{٤٠٩٢}، كما أن المغزال المبالغة في الغزارة وهي الكثرة وأكثر ما يجيء مفعول من أفعال، وقد جاء ههنا من فعل لأنه من "دَرَّت السماء تدِرُّ وتَدَرُّ"^{٤٠٩٣} حال من السماء "وإنما لم يؤنث لأن مفعولا للمبالغة يستوي فيه المذكر والمؤنث مثل فعول كصبور وفعليل كبغي، وهم^{٤٠٩٤} يقولون: "رجل وامرأة مكثار ومتقال ومعطار" أو لأن المراد بالسماء: السحاب أو الغيث فذكر حملا على المعنى أو لأن مفعولا حذفت الهاء منه على طريق النسب. والمعنى يرسل السماء بالمطر متتابعًا يتلو بعضه بعضًا **وقرى درارا** بغير ميم.^{٤٠٩٥}

^{٤٠٨٩} في نسخة (ب-ج-ق): فائدة زائدة. رجحت عبارة فائدة زائدة.

^{٤٠٩٠} في نسخة (ب-ج-ق): فائدة زائدة. رجحت عبارة فائدة زائدة.

^{٤٠٩١} في نسخة (ب-ج-ق): فائدة. رجحت عبارة فائدة.

^{٤٠٩٢} في نسخة (ب): الدور. وفي نسخة (ج-ق): الدور. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٠٩٣} في نسخة (ب): - وتَدَرُّ. وفي نسخة (ج-ق): + وتَدَرُّ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٠٩٤} في نسخة (ب): وهو. وفي نسخة (ج-ق): وهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٠٩٥} ابن مجاهد، السبعة، ٣٥٥؛ الداني، التيسير، ١٢٦. حسين بن أحمد الخالوي، القراءات الشاذة، ٥٩.

﴿وَيَزِدُّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ [هود: ٥٢] ويضاعف قوتكم. وفيه تضمين أي: يضيف إلى قوتكم قوة أخرى أو جعل الجار والمجرور متعلقة بمحذوف صفة لقوة أو جعل إلى بمعنى مع كقوله تعالى: مع أموالكم. وإنما رغبتهم في الإيمان بكثرة المطر وزيادة القوة لأنهم كانوا أصحاب زرع وبساتين وعمارات حراسا عليها أشد الحرص فكانوا أحوج شيء إلى الماء وكانوا مدللين بما أوتوا من شدة القوة والبطش والبأس والنجدة مُحترزين بها من العدو ومهيبين في كل ناحية.^{٤٠٩٦} وقيل: أراد القوة في المال وقيل: القوة على النكاح ويمكن أن تفسر القوة بما في سورة نوح ﴿وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا﴾ [نوح: ١٢] وقيل: لما كذبوه وجلس عنهم القطر ثلاث سنين وعقمت أرحام نسائهم فوعدهم هود أن آمنوا رزقهم الله الخصب وضاعف لهم القوة ودفع عنهم ما كانوا فيه.^{٤٠٩٧} وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما: أنه وفد على معاوية فلما خرج معه بعض حبابه فقال: إني رجل ذو مال ولا يولد لي فعلمني شيئا لعل الله يرزقني ولدا فقال: عليك بالاستغفار وكان يكثر الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد سبع ماضى مرة فولد له عشرة بنين وبلغ ذلك معاوية فقال: هلا سالت مما قال ذلك: فوفد وفدة^{٤٠٩٨} أخرى فسأله الرجل فقال: ألم تسمع قول هود ﴿وَيَزِدُّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ [هود: ٥٢] [٥٥٣/ب] وقول نوح ﴿وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ﴾ [نوح: ١٢].^{٤٠٩٩} ﴿وَلَا تَتَوَلَّوْا﴾ [هود: ٥٢] ولا تعرضوا عما أدعوكم إليه وأرغبكم فيه. ﴿مُجْرِمِينَ﴾ [هود: ٥٢] مصرين على إجرامكم وآثامكم.

﴿قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (٥٣)﴾ [هود: ٥٣]

﴿قَالُوا﴾ [هود: ٥٣] استئناف^{٤١٠٠} بتقدير سؤال سائل كأنه قيل: ما قال له قومه: بعد أن أمرهم نهامهم فقبيل قالوا: ﴿يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ [هود: ٥٣] بحجة تدل على صحة دعواك، وهذا كذب منهم، وجحود لفرط عنادهم، وعدم اعتداد بما جاءهم من المعجزات،^{٤١٠١} كما قالت قريش: لرسول الله ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [يونس: ٢٠]^{٤١٠٢} مع فوت آياته الحصر والباء متعلقة بالفعل فيكون للتعدية أو بمحذوف على أنها حال أي: ملتبسًا بها. ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا﴾ [هود: ٥٣] بتاركي عبادتهم.

^{٤٠٩٦} إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوتي البروسوي، روح البيان في تفسير القرآن، ١٢٣/٤.

^{٤٠٩٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٧/٣.

^{٤٠٩٨} في نسخة (ب) - - وفدة. وفي نسخة (ج-ق) : + وفدة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٠٩٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٧/٣.

^{٤١٠٠} في نسخة (ب-ج-ق) : استئناف، رجحت عبارة استئناف.

^{٤١٠١} البضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٨/٣.

^{٤١٠٢} ﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (٢٠)﴾ [يونس: ٢٠/١٠]

﴿عَنْ قَوْلِكَ﴾ [هود: ٥٣] حال من الضمير في **تاركِي** كأنه قيل: وما ترك آلهتنا صادرين عن قولك: من صدر صدرًا بمعنى رجع وأعرض كأنه قيل: ^{٤١٠٣} لا نقبل قولك: يا قوم اعبدوا الله وحده معرضين عنه أي: نحن مُصرون على ما نحن عليه ^{٤١٠٤} من الإعراض عن قولك لا يحدث منا فيما يستقبل قبول قولك وترك عبادة آلهتنا. ^{٤١٠٥} هذا **تحقيق** ما ذكره ^{٤١٠٦} **الزمخشري** ^{٤١٠٧} ولم يحمله على **التضمنين** كما ذكره في قوله **تعالى**: ﴿فَازْلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾ [البقرة: ٣٦] لما سلف أن المضمَّن هو المقصود، وههنا الترك مصبُّ الكلام وقد سبق أن كلا الأمرين حسنٌ وأن المرجح في الأكثر هو الأول وهذا أقل، ولذلك نبّه عليه وقد يقال: صادرين أما من صدر صدورًا بمعنى وقع ووجدًا ومن صدر صدرًا بمعنى رجع. **والأول** باطل لأنهم ليسوا موجودين عن القول وكذا **الثاني**، لأن الرجوع عن القول لا يتصور إلا إذا كانوا قائلين ولم يكونوا كذلك أصلاً. **والصواب**: مصدرين الترك عن قولك ، وقد يحمل التقدير المذكور على التضمنين بأن يجعل كلمته عن متعلقة بقوله: ﴿تَارِكِي﴾ [هود: ٥٣] باعتبار ما في ضمنه من معنى الصدور والإعراض وجعل الفعل المذكور أصلاً والمضمن حالاً كما في قوله **تعالى**: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ﴾ [المائدة: ٤٨] ^{٤١٠٨} أي: لا تتبعها معرضًا عما جاءك وإن كان أكثر **والأولى** في باب التضمنين أن يحمل الفعل المضمَّن أصلاً والمذكور في اللفظ حالاً لما فيه من الاعتناء بشأن المتروك بجعل حرف الجر المذكور مع الفعل الملفوظ صلة للمتروك ولا يخفى ضعف ذلك [٥٥٤/أ] الحمل مما سبق **فتأمل**. وقال **السجائدي** ^{٤١٠٩}: بمن يستعمل بمعنى الباء حقيقة لا قائماً ^{٤١١٠} مقامه يقال: عن يقين وبيقين وسأل به وسأل ^{٤١١١} عنه.

﴿وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ٥٣] وما يصح ^{٤١١٢} من أمثالنا أن يصدقوا مثلك فيما تدعوهم إليه إقناطاً له من الإجابة. ^{٤١١٣} قاله **الزمخشري** ^{٤١١٤}: **قيل**: قد اعتبر في هذا ثلاثة أمور: عدم الصحة والإمكان وكنائتان بحسب الأمثال والمثل

^{٤١٠٣} في نسخة (ب) - وما ترك آلهتنا صادرين عن قولك من صدر صدرًا بمعنى رجع وأعرض كأنه قيل. و في نسخة (ج-ق) : + وما ترك آلهتنا صادرين عن قولك من صدر صدرًا بمعنى رجع وأعرض كأنه قيل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).
^{٤١٠٤} في نسخة (ب) : فيه. و في نسخة (ج-ق) : عليه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).
^{٤١٠٥} شيخ زاده محيي الدين مصطفى ، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ) ، ٢٥٨/٤.
^{٤١٠٦} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٨/٣.

^{٤١٠٧} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).
^{٤١٠٨} ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (٤٨) [المائدة: ٤٨/٥]

^{٤١٠٩} أبو طاهر سراج الدين محمد بن محمد بن عبد الرشيد ابن طيفور، السجائدي (نحو ١٢٠٤) : رياضي حنفي فري. له كتب كثيرة: منها السراجية نسبة إلى كنيته سراج الدين في الفرائض وشرح السراجية والوقف والابتداء. أبو محمد محيي الدين الحنفي عبد القادر بن محمد بن نصر الله القرشي ، الجواهر المضية في طبقات الحنفية ، ١١٩ / ٢ ، الزركلي ، الاعلام ، ٢٧/٧.

^{٤١١٠} في نسخة (ب-ج-ق) : قايما ، رجحت عبارة قائما.
^{٤١١١} في نسخة (ب) : + سأل. و في نسخة (ج-ق) : - سأل. رجحت عبارة نسخة (ب).
^{٤١١٢} في نسخة (ب) : صح. و في نسخة (ج-ق) : يصح. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).
^{٤١١٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٨/٣.
^{٤١١٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

كقولهم: مثلك لا ينحل والكناية أبلغ. وظاهر الآية لا يدل على هذه المبالغة فالتفسير لا يطابق المفسر. وأيضا وزان قوله هذا وزان قوله: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا﴾ [هود: ٥٣] فلم اعتبر هذه المبالغة فيه دونه. وجوابه أنهم لما أنكروا النبوة وبالغوا فيه بنفي جميع البينات إذ النكرة في سياق النفي يفيد العموم ونفوا ترك الآلهة وبالغوا فيه لتأكيد النفي بالباء وإيراد الجملة الاسمية ليدل على ثباتهم واستقرارهم ثم جاءوا بقولهم: ﴿وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ٥٣] مشتملا على المبالغين، لأن إنكار النبوة ونفي ترك الآلهة نفي للتصديق والمبالغة فيهما مبالغة فيه وعلى مبالغة ثالثة في نفسه، فيكون أبلغ من كل منهما فلهذا زاد في مفهومه إقناطا مفعولا له أي: قالوا هذا القول إقناطا له. وقيل: في تحقيق كلامه أشار بما ذكر إلى أن قوله: ﴿وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ٥٣] تذييل للكلام السابق وتأكيد لمضمونه كما في قوله: ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ [البقرة: ٥١]^{١١٥} على وجه وذلك أنهم لما قالوا: ﴿مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ [هود: ٥٣] فهم منه أنه لا يصلح للنبوة وأن يصدق دعواه لأن النبوة إنما تثبت بالمعجزة.^{١١٦} ولما قالوا: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا﴾ [هود: ٥٣] مؤكدا للنفي بالباء وللفاعل بإيلاء حرف النفي الضمير علم^{١١٧} أنهم ثابتون على ما هم عليه غير زائلين عنه فجاءوا بعد ذلك بقولهم: ﴿وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ٥٣] تأكيد المضمون ذينك الكلامين ليفيد ما قاله: من الكناية و**تلخيصه**: ما يصح منا وضفتنا أنا ثابتون على ما نحن عليه أن نصدقك وصفتك أنك خلو عن حجة وبينة فعمهما بحسن التذييل.

﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٥٤)﴾ [هود: ٥٤]

﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ﴾ [هود: ٥٤] [٥٤/ب] ما نقول: إلا قولنا اعتراك وهذا تفسير معنى لا إعراب، إذ ظاهره: يقتضي أن تكون الجملة منصوبة بمصدر محذوف ذلك المصدر منصوب فتقول وسيظهر أنه ليس كذلك أي: أصابك وهو افتعل من عراه يعروه إذا أصابه. والأصل اعترو من العزو، فتحرك حرف العلة وانفتح ما قبله فقلب ألفا، وهو يتعدى لاثنتين ثانيهما بحرف الجر. ﴿بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ﴾ [هود: ٥٤] أي: خبلك ومسك بجنون لسبك إياها وصدك عنها وعداوتك لها مكافأة على سوء فعلك بسوء الجزاء فمن ثم تتكلم بكلام المجانين وتهذي بهذيان^{١١٨} المبرسمين ، وإلا لعز ، أي: لا عمل لها في اللفظ لكن لها عمل في المعنى أما أنه لا عمل له في اللفظ، ولأنه يؤتى بها لمعاونة الفعل في غير المفزع ولا حاجة هنا إلى المعاونة والواسطة

^{١١٥} ﴿وَإِذْ وَاغَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ (٥١)﴾ [البقرة: ٥١/٢]

^{١١٦} شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي ، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، المُسمَّاة: عناية القاضى وكفاية الراضى على تفسير البيضاوي ، (بيروت دار النشر - دار صادر) ، ١٠٢/٣ .

^{١١٧} في نسخة (ب) : على. و في نسخة (ج-ق) : علم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١١٨} في نسخة (ب) : بهذا. و في نسخة (ج-ق) : بهذيان. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

لأن الفعل فرع للمعمول وأما أن لها عملاً في المعنى فلأن المراد ما تقول: قولاً إلا هذا القول وهو ﴿اعْتَزَّكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا﴾ [هود: ٥٤] برشدك إلى ما قلنا ما قال ابن الحاجب^{٤١١٩}: العامل في الاستثناء ما قبله بواسطة إلا إذا كان فضلة.

﴿قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ﴾ [هود: ٥٤] أكد براءته من آلهتهم وإشراكهم ووثقها بما جرت به عادة الناس من توثيقهم الأمور بشهادة الله وبشهادة العباد فيقول الرجل: "الله شهيد على أنني لا أفعل كذا" ويقول: لقومه كونوا شهداء على أنني لا أفعله **فإن قلت**: هلا قيل: إن أشهد الله وأشهدكم فلان^{٤١٢٠} يلزم عطف الإنشاء وجعل الطلب خبراً لأن على أنه على خبره **قلت**: لا أن شهادة الله على البراءة من الشرك^{٤١٢١} إسهاد صحيح ثابت في معنى تثبيت التوحيد وشد مقافده وأما إسهادهم فهما هو إلا تهاون بدينهم ودلالة على قلة المبالاة بهم فحسب لأنهم لا يشهدون بالبراءة فعدل به عن لفظ الأول لاختلاف ما بينهما وجيء به على لفظ الأمر بالشهادة كما تقول الرجل: "لما يلبس الثرى بينه" وبينه أشهد على أنني لا أحبك تهكما به واستهانة بحاله وذلك أن صيغة الخبر تقتضي الإخبار بوقوع المخبر به وإسهاده **لله** حقيقة [٥٥/أ] وإسهادهم إياه لما لم يكن حقيقة كان من مجاز ورود الأمر بمعنى التهويد ولكن المعنى على الخبر لأن الجملتين إذا اختلفتا خبراً وطلباً فلا بد أن يقدّر الطلب بالخبر أو بالعكس ويحتمل أن يكون إسهاده لهم حقيقة لإقامة الحجة عليهم لا بهم لكن عدل عن الخبر إلى الأمر ليميز خطابهم الله والأول أولى كما لا يخفى. ﴿مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [هود: ٥٤].

﴿مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ﴾ [هود: ٥٥]

﴿مِنْ دُونِهِ﴾ [هود: ٥٥] قال الزمخشري^{٤١٢٢}: من إشراككم آلهة من دونه أو مما يشركون به من آلهة من دونه أي: أنتم تجعلونها شركاء له ولم يجعلها هو شركاء ولم ينزل بذلك سلطاناً.^{٤١٢٣} **قيل**: في **تحقيقه**: دل على وجهين: يجعل ما مصدرية أو موصولة وقدر آلهة من دونه على الوجهين لإيضاح المعنى ومن دونه متعلق بالفعل المذكور وأراد أن يبين أن المفعول مراد لسوق الكلام إليه ولا يصلح أن يكون الظرف صفة لآلهة على وجهين لأنه فسر حاصل الوجهين بقوله: "أنتم تجعلونها شركاء له" وهو لم يجعلها شركاء وهذا إنما يستقيم إذا تعلق الجار بالفعل لغوا والإشراك جعل الشركاء ، فصَحَّ تعلق الجار به كما تقول: "ضربت من دوني أي: ضربت ولم أضرب وليس المعنى على آلهة غير الله على ما فسر وهو بين مكشوف . **وقيل**: إنه حال من فاعل مشركون أي: يشركون مجاوزين الله في حكمه فإنهم إذا حكموا بغير ما حكم الله فقد جاوزوه في حكمه.

﴿فَكِيدُونِي جَمِيعًا﴾ [هود: ٥٥] حال من الفاعل. ﴿ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ﴾ [هود: ٥٥] أي: أنتم وآلهتكم أعجل ما تفعلون من غير إنظار فإني لا أبالي بكم وبكيدكم ولا أخاف معركتكم. وإن تعاونتم علي وأنتم الأقوياء الشداد فكيف يضرنني آلهتكم وما

^{٤١١٩} أبو عمرو عثمان بن عمر الديلمي الأسناني الشهير بابن الحاجب، الأصولي النحوي، الفقيه المالكي والمقرئ، (١١٧٤/١٢٤٩). كان أبوه جندباً، حاجباً للأمرير عز الدين. الذهبي، سير أعلام النبلاء (٢٣/ ٢٦٤ - ٢٦٦.

^{٤١٢٠} في نسخة (ب-ج-ق): ليلا، رجحت عبارة لئلا.

^{٤١٢١} في نسخة (ب): + وأما إسهادهم. وفي نسخة (ج-ق): - وأما إسهادهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٢٢} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤١٢٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٠٩/٣.

هي إلا جماد لا يضر ولا ينفع فكيف ينتقم مني إذا عبتها وصدت عن عبادتها بأن يُخَلِّني ويذهب بعقلي. فهذا هو الجواب عن قولهم: أن يقول: ﴿إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا﴾ [هود: ٥٤] وقوله: ﴿إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ﴾ [هود: ٥٤] تمهيد للجواب. فإنهم لما سئوا آلهة وأثبتوا لها الضرر نفي بقوله كونهم آلهة رأساً ، ثم نفى الضرر بذلك على أبل وجه.

ويمكن أن يقال: بل هو جزء الجواب لا مجرد تمهيد [٥٥٥/ب] فإنهم لما ادعوا أن آلهتهم أضروه بسبب صده عن عبادتها وسبّه إياها صرح بالصد والسب بقوله: ﴿أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [هود: ٥٤] على أبلغ وجه ثم نفي ما زعموه من الخرافات، وكأنه قال: "هذا ديني ودأبي" لا أزال عليه فاعتبروني أنتم وآلهتكم بما تقدرون عليه من السوء. ثم إن هذا من جملة آياته الفخر المحجلة ومعجزاته المبجلة التي من جحد بها ولم يدعن بعدها كان مكابراً لنفسه مغالطاً لها فإن مواجهة الواحد الجم الغفير من الجبابرة الفئاك العطاش إلى إراقة دمه بهذا الكلام ليس إلا لثقتة بالله وتشبيطهم عن إضراره لبس إلا بعصمته إياه ولذلك عقبه بقوله: ٤١٢٤

﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٥٦) [هود: ٥٦]

[٥٦]

﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ﴾ [هود: ٥٦] تقريراً له والمعنى: أنكم وإن بذلتم غاية وسعكم لم تضروني فإنني متوكل على الله واثق بكلامه وهو مالكي ومالككم لا يحق بي ما لم يرده^{٤١٢٥} ولا تقدرون على ما لم يقدره ثم يرهن عليه بقوله: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾ [هود: ٥٦] أي: إلا هو مالك لها قادر عليها بصرفها على ما يريد بها والأخذ بالنواصي تمثيل لذلك. ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [هود: ٥٦] إنه على الحق والعدل لا يضيع عنده معتصم ولا يفوته ظالم^{٤١٢٦} هذا تقرير البيضاوي^{٤١٢٧} وقال الزمخشري^{٤١٢٨}: ولما ذكر توكله على الله وثقته بحفظه وكأنته من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتغال ربوبيته عليه وعليهم، ومن كون كل دابة في قبضته وملكنه^{٤١٢٩} وتحت قهره وسلطانه^{٤١٣٠}. ومن كونه تعالى: على صراط مستقيم على المعنى السابق هذا خلاصة ما قاله. قيل: في تحقيقه يريد أنه عليه السلام لم يرتب حكم توكله على الله والالتجاء إليه من كيدهم على الوصف المناسب أثبت بقوله: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾ [هود: ٥٦] صفة المالكية والقاهرة ويقول: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [هود: ٥٦] وصف العدل فلكونه مالكا بقوته أخذ، ولكونه قاهراً لا يعجزه شيء، ولكونه عادلاً يضع كل شيء في الأرض في موضعه فمن يكون كذلك، فمن حق الملتجئ أن يلتجئ إليه.

^{٤١٢٤} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٨/٣ .

^{٤١٢٥} في نسخة (ب) : + ولا يقدر . وفي نسخة (ج-ق) : - ولا يقدر . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤١٢٦} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٨/٣ .

^{٤١٢٧} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره . رجحت عبارة نسخة (ب-ج) .

^{٤١٢٨} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب) .

^{٤١٢٩} في نسخة (ب) : ولكنته . وفي نسخة (ج-ق) : وملكنته . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤١٣٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٠٩/٣ .

اعلم: أن كل ما فيه روح، يقول له دابٌّ ودائبةٌ، والهاء للمبالغة. [٥٥٦/أ] والناصية قصاص الشعر في مقدم الرأس ونصبت الرجل أنصوه نصوا أي: مددت ناصية، فلأنها وأو إنما خص الناصية لأن العرب تستعمل ذلك إذا وصفت إنسانا بالذلة والخضوع، فيقولون: ما ناصية فلان إلا بيد فلان إنه مطيع له بصرفه كيف يشاء. وكانوا إذا أسروا أسيرا وأرادوا إطلاقه، والمن عليه جزوا ناصية ليكون ذلك علامة لقهره فخاطبهم بما يعرفون في كلامهم.^{٤١٣١} وقال **الترمذي الحكيم**^{٤١٣٢}: ووجهه عندنا أنه تعالى قدر مقادير أعمال العناد ثم نظر إليها ثم خلق خلقه وقدر نظره في جميع ما هم فيه عاملون من قبل أن يخلقهم، فما خلقهم وضع نور تلك النظرة في نواصيتهم فذلك النور آخذ بنواصيتهم يجز بهم إلى أعمالهم المقدرة عليهم يوم المقادير وخلق الله المقادير.^{٤١٣٣}

قيل: أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، فافقوا الرسل وصاروا من أولي العزم لأهم لاحظوا نور النواصي فأيقنوا أن جميع خلقه منقادون بتلك الأنوار بصره فيهم من الأعمال فأوفرهم حظا من الملاحظة أقواهم في العزم ولذلك قوي **هود** عليه السلام حتى قال ما قال^{٤١٣٤}. وإنما سميت ناصية لأن الأعمال قد نصت وبرزت من عنب الغيب، فصارت منصوية في المقادير. قد نفذ صبر الخالق في جميع حركات الخلائق^{٤١٣٥} مقدرة، ثم وضعت حركات كل من دب على الأرض حيا في جبهته بين عينيه. فسمي ذلك الموضع منه ناصية لأنها تنص حركات العباد بما قدر. فالناصية مأخوذة بمنصوص الحركات التي نظر الله إليها قبل أن يخلقها.^{٤١٣٦} ووصف ناصية **أبي جهل** فقال: «**نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِنَةٍ**» [العلق: ١٦] بخبر المنصوص فيها كاذبة خاطئة فعلى سبيل ما تأولوه تستحيل^{٤١٣٧} أن تكون الناصية منسوبة إلى الكذب والخطأ.^{٤١٣٨}

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

حَفِيطٌ (٥٧) ﴿[هود: ٥٧]

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ [هود: ٥٧] فإن تتولوا، فحذفت إحداهما تخفيفا، وهي الثانية على الصحيح. ولا يجوز أن يكون ماضيا للخطاب فيما بعده. ولا يدعي فيه التفاوت إذ هو ركاقة في التركيب. اللهم أن يضمم القول^{٤١٣٩} الأمر ويبدل على كونه ماضيا قراءة ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ [٥٥٦/ب] بضم التاء واللام مضارع ولَّى، والأصل تولوا فاعل. ﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾ [هود: ٥٧] قال **الزمخشري**^{٤١٤٠}: "فإن قلت: الإبلاغ قيل التولي فكيف وقع جزاء للشرط؟ قلت: معناه فإن تتولوا لم أعابت على توسط

^{٤١٣١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٤٣/١٤٤.

^{٤١٣٢} أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي: أحد علماء أهل السنة والجماعة، الملقب بـالحكيم الترمذي، ومن أعلام التصوف السني، من كبار خراسان، لقي أبا تراب النخشي وصاحب ابن الجلاء وابن خضويه توفي سنة ٣٢٠. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٣/٤٤٠.

^{٤١٣٣} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٤٤.

^{٤١٣٤} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٤٤.

^{٤١٣٥} في نسخة (ب-ج-ق): الخلائق، رجحت عبارة الخلائق.

^{٤١٣٦} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٤٤/١٤٥.

^{٤١٣٧} في نسخة (ب): تسجيل. وفي نسخة (ج-ق): تسجيل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٣٨} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٤٥.

^{٤١٣٩} في نسخة (ب): الأول. وفي نسخة (ج-ق): القول. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٤٠} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

في الإبلاغ. وكنتم محجوجين بأن ما أرسلت به إليكم قد بلغنكم فأيتهم إلا تكذيب الرسالة وعداوة الرسول.^{٤١٤١} **الظاهر** من كلامه: أن المذكور مسبب عن الجزاء وهو علة له وفي إقامته مقام صريح الجزاء من البلاغة لشموله التقديرات المناسبة سواء خصه **عليه السلام** أو قومه أو عمهما **وقيل**: أراد أن الجزاء مبني على الإخبار والإعلام والتوبيخ يعني: توليكم عما جئت به من الحق سبب لأن أخبركم أنني ما قصرت في التبليغ وإنكم جاوزتم حدا الإنصاف وأيتهم قول الحق وكنتم محجوجين لأن الغرض في إرسال الرسل: الإبلاغ فقد حصل ذلك فلزم منكم الحجة وقال **البيضاوي**^{٤١٤٢}: **فقد أدمت ما على من الإبلاغ الزام الحجة فلا تفريط مني ولا عذر لكم**^{٤١٤٣} ﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾ [هود: ٥٧] ^{٤١٤٤} وفي تقديره: شائبة^{٤١٤٥} التكرار كما لا يخفى على **أهل الاعتبار**.

﴿وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [هود: ٥٧] استئناف^{٤١٤٦} بالوعيد لهم بأن الله يهلكهم^{٤١٤٧} ويستخلف قوما آخرين في ديارهم وأموالهم.^{٤١٤٨} فلا يدخل في حيز الجملة الشرطية جزاء له بل جملة مستأنفة^{٤١٤٩} معطوفة على الجملة الشرطية، فالشرطية للإخبار بالزام الحجة عليهم وهذه إخبار بهلاكهم واستخلاف غيرهم أو عطف على الجواب بالفاء فيما بعدها ويؤيده **القراءة بالجزم**^{٤١٥٠} عطفًا على محل الفاء وما بعدها وكأنه قيل: إن تتولوا ويعذرني ويستخلف.

وَلَا تَضُرُّونَهُ﴾ [هود: ٥٧] بتوليكم وإعراضكم. ﴿شَيْنًا﴾ [هود: ٥٧] من ضرر قط لأنه لا يجوز عليه المضار والمنافع وإنما تضرون أنفسكم.^{٤١٥١} **وقيل**: إن هلاككم^{٤١٥٢} لا ينقص من ملكه شيئًا، لأن وجودكم وعدمكم عنده سواء. ومن سكن يستخلف أسقط النون منه. وهذا تعين أن سكونه جزم لا تخفيف لتوالي الحركات.

﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ﴾ [هود: ٥٧] رقيب فلا تخفى عليه أعمالكم ولا يغفل [٥٥٧/أ] عن مجازاتكم^{٤١٥٣} فيكون تعليلاً لقوله: ﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ﴾ [هود: ٥٧] ﴿وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا﴾ [هود: ٥٧] أو حافظ مسؤول عليه فلا يمكن أن يضره شيء^{٤١٥٤} فعلى هذا: يتعلق بقوله: ﴿وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْنًا﴾ [هود: ٥٧] فقط تذييلًا. **والوجه الأول**: لعموم الفائدة^{٤١٥٥} ولأنه

^{٤١٤١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢١٠/٣.

^{٤١٤٢} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجعت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤١٤٣} في نسخة (ب) - وقال البيضاوي: فقد أدمت ما على من الإبلاغ الزام الحجة فلا تفريط مني ولا عذر لكم. وفي نسخة (ج-ق): + وقال البيضاوي: فقد أدمت ما على من الإبلاغ الزام الحجة فلا تفريط مني ولا عذر لكم. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٤٤} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٩/٣.

^{٤١٤٥} في نسخة (ب-ج-ق): شائية، رجعت عبارة شائية.

^{٤١٤٦} في نسخة (ب-ج-ق): استئناف، رجعت عبارة استئناف.

^{٤١٤٧} في نسخة (ب): يهلكهم. وفي نسخة (ج-ق): يهلكهم. رجعت عبارة نسخة (ب).

^{٤١٤٨} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٩/٣.

^{٤١٤٩} في نسخة (ب): مستأنفة. وفي نسخة (ج-ق): مستقلة. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٥٠} أي: ويستخلف. روى عن حفص عن عاصم برواية هبيرة. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٤٥/١١. ابن عطية، المحرر الوجيز، ١٨٢/٣.

^{٤١٥١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢١٠/٣.

^{٤١٥٢} في نسخة (ب): إهلاككم. وفي نسخة (ج-ق): هلاككم. رجعت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٥٣} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٩/٣.

^{٤١٥٤} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٩/٣.

^{٤١٥٥} في نسخة (ب-ج-ق): الفائدة، رجعت عبارة الفائدة.

أظهر من أن يحتاج إلى العلة بخلاف الأول، ولأن الكلام مسوق للتهديد مما شد من عضده **وقيل**: يحفظني من شرككم ومكرهم **وقيل**: حفيظ من الهلاك إذا شاء ويهلك إذا شاء.^{٤١٥٦}

﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ (٥٨)﴾ [هود: ٥٨]

﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ [هود: ٥٨] عذابنا أو أمرنا بالعذاب.^{٤١٥٧} **وقيل**: في التعبير بمجيء الأمر عن نزول عذاب الاستئصال^{٤١٥٨} على عاد وما^{٤١٥٩} لا يخفى من الدلالة على العظمة والجلال في جانب الأمر وسرعة الامتثال في جانب المأمور. ﴿نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ [هود: ٥٨] **قيل**: كانوا أربعة آلاف.^{٤١٦٠} ﴿بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ [هود: ٥٨] بسبب الإيمان الذي أنعمنا عليهم بالتوفيق له وهو أعظمها **وقيل**: يبعث **هود** إليهم حتى اتبعوه ونحو ذلك. **وقيل**: هذا يدل على أن من نجا برحمة الله لا يعمل. ^{٤١٦١} ولذلك قال عليه السلام: لا يدخل الجنة إلا برحمة الله قيل: ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني اله برحمته.^{٤١٦٢} **وقيل**: برحمة منا بسوم المعاصي العاصين لو لم يدركهم الرحمة من الله تعالى لما نجوا من العذاب النازل على ما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: ٢٥] ^{٤١٦٣} أنه حين أهلك عدوهم.^{٤١٦٤}

﴿وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [هود: ٥٨] قال الزمخشري^{٤١٦٥}: **فإن قلت**: ما معنى تكرير النتيجة؟ **قلت**: ذكر أولاً أنه حين أهلك عدوهم، نجاحهم، ثم قال ذلك على معنى وكانت تلك النتيجة من عَذَابٍ غَلِيظٍ، وذلك: أن الله عز وجل بعث عليهم السموم فكانت تدخل في أنوفهم وتخرج من أديبارهم فتقطعهم عضوا عضوا. **وقيل**: أراد بالثانية: التنجية من عذاب الآخرة ولا عذاب أغلظ منه وأشد.^{٤١٦٦} ما قيل الحاصل من كلامه: أن التكرير لتعليق أمر زائد على الأول إما بحسب الإبهام والتفسير على نحو: "أعجبين زيد وكرمه" وإما بحسب المغايرة بالذات. **وقيل**: بل حاصله أن لا تكرير على الوجهين وإنما الأول: إخبار بأن الإيمان الذي وفقوا له صار سبب إنجائهم. والثاني: بأن ذلك الإنجاء كان [٥٤٧/ب] من عذاب أي عذاب دلالة على كمال الامتنان، وتحريضا على الإيمان وليس من أسلوب "أعجبي زيد وكرمه في شيء"، وهما متغايران: فالأول: إنجاء الدنيا والثاني:

^{٤١٥٦} ابن عادل الحنبلي، الباب في علوم الكتاب، ٥٠٩/١٠-٥١٠.

^{٤١٥٧} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٩/٣.

^{٤١٥٨} في نسخة (ب-ج-ق): الاستيصال، رجحت عبارة الاستئصال.

^{٤١٥٩} في نسخة (ب): ما. وفي نسخة (ج-ق): وما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٦٠} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٩/٣.

^{٤١٦١} ابن عادل الحنبلي، الباب في علوم الكتاب، ٥١٠/١٠.

^{٤١٦٢} عن أبي هريرة: لا يدخل أحدا منكم غملة الجنة. قيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمته منه وقُضِيَ. ووضَعَ يَدُهُ على رأسِهِ. شعيب الأرنؤوط، تخريج المسند، ١٠٦١٤، له إسنادان: الأول: حسن. والثاني: صحيح على شرط الشيخين. أخرجه البخاري برقم ٦٤٦٣، ومسلم برقم ٢٨١٦، وابن ماجه برقم ٤٢٠١، باختلاف يسير مطولاً، وأحمد برقم ١٠٦١٤. واللفظ له.

^{٤١٦٣} ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٢٥)﴾ [الأنفال: ٢٥/٨]

^{٤١٦٤} في نسخة (ب-ق): + أنه حين أهلك عدوهم. وفي نسخة (ج): - أنه حين أهلك عدوهم. رجحت عبارة نسخة (ب-ق).

^{٤١٦٥} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤١٦٦} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢١٠/٣.

إنجاء الآخرة. ٤١٦٧ فعلى هذا فيه **تعريض** بأن المهلكين كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة بالعذاب الغليظ. ٤١٦٨ والأول أوفق لمقتضى المقام. قيل أو على الوجه الأول أيضًا، لا تكرير من غفل عن هذا. قال تكرير لبيان ما نجاهم عنه. وأنت **خبير** بأن الغفلة في الحمل على مجرد البيان أظهر منها في الحمل على التكرير، ثم الغلظة ٤١٦٩ كناية عن الشدة والتكثير في عذاب ورحمة للتعظيم. ٤١٧٠

﴿وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [هود: ٥٩]

﴿وَتِلْكَ عَادٌ﴾ [هود: ٥٩] الإشارة إلى القبيلة إيدانا بتصوير تلك القبيلة في الذهن، ثم الإشارة إليها وجعلها خبرا للمبتدأ لمزيد الإبهام، فيحسن التفسير بما بعده كل الحُسن لمزيد الإجمال والتفصيل أو إلى مصارعهم وآثارهم حثا على الاعتبار بهم وإحضاراً لهم كأنهم مشاهدون بما يعين من الآثار، وينصره ورود الآية بعد هلاك القوم. ففي الإتياء باسم الإشارة وبما يدل على البعد تهويل وتفخيم، لما نزل بهم لا تعظيم لشأنهم أو تحقير. ﴿جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ [هود: ٥٩] وفي إضافة الآيات إلى ربهم **تنبيه** على أنه مالكمهم أو مربيهم، فأنكروا آياته. والواجب ٤١٧١ إقرارهم بها. وكانوا يعرفون أنها حق لكنهم جحدوها كما يجحد المودع الوديعه ويستمر على جحوده ٤١٧٢ ولا يروعى. و**قري** آيات ربهم بغير باء ٤١٧٣ في هذا الاستئناف ٤١٧٤ ومن المبالغات ما لا يخفى. وفيه بيان الوصف الذي استوجبوا به العذاب، والباء لتضمين الجحود معنى الكفر.

﴿وَعَصَوْا رُسُلَهُ﴾ [هود: ٥٩] لأن الأنبياء كلهم دعوا إلى التوحيد والإسلام متوافقين مصدقي بعضهم بعضاً، فإذا عصوا واحداً منهم فقد عصوا كلهم ، ولأنهم أمروا بطاعة كل رسول، ولأن موجب تصديق كل ذلك الرسول ظهور المعجزة منه. فإذا كذبوه فقد ردوا ما به طريق ثبوت نبوة كل نبي. و**قيل**: بعث إليهم قبل هود. ﴿وَاتَّبَعُوا﴾ [هود: ٥٩] والاتباع في الأصل أن تمشي خلف أحد ويمر بك فتَمْضِي معه ثم استعد للإطاعة وهو المراد منها أي: وأطاعوا [٥٥٨/أ]. ﴿أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [هود: ٥٩] رؤسائهم وكبرائهم الطاغين. والعنيد: من عند عَنَدًا وَعَنَدًا وَعُنُودًا إذا طغى. ٤١٧٥ و**قيل**: من قولهم: عند يعند إذا حاد عن الحق من جانب إلى جانب ومنه عُنْد الذي هو ظرف لأنه في معنى جانب كما يقال: "عندي كذا" أي: في "جانبى" **والمعنى**: عصوا من دعاهم إلى الإيمان وما ينجيهم وأطاعوا من دعاهم إلى الكفر وما يُرديهم. ٤١٧٦

٤١٦٧ الألوسي ، روح المعاني ، ٨٥/١٢ - ٨٦.

٤١٦٨ أبو السعود العمادى ، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم ، ٢١٩/٤.

٤١٦٩ في نسخة (ب) : الغلط. و في نسخة (ج-ق) : الغلظة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤١٧٠ الألوسي ، روح المعاني ، ٨٦/١٢.

٤١٧١ في نسخة (ب) : - والواجب. و في نسخة (ج-ق) : + والواجب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤١٧٢ في نسخة (ب) : على جحوده. و في نسخة (ج-ق) : على جحوده. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤١٧٣ أي: آيَاتِ رَبِّهِمْ.

٤١٧٤ في نسخة (ب-ج-ق) : الاستئناف ، رجحت عبارة الاستئناف.

٤١٧٥ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٩/٣.

٤١٧٦ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٣٩/٣.

﴿وَأْتَبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ (٦٠)﴾ [هود: ٦٠]

﴿وَأْتَبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [هود: ٦٠] لما اتبعوا الجبابرة الطغاة وعصوا رسل الله، وكذبوا بآيات ربه. جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين. تكبهم على وجوههم في عذاب الله.^{٤١٧٧} وفيه أنهم لو عكسوا جعلت الرحمة تابعة لهم في الدارين يدل على قوله تعالى: ﴿نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ [هود: ٥٨]. ﴿أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾ [هود: ٦٠] جحدوه كأنهم كانوا من الدهر به، أو كفروا نعمه أو كفروا به فحذف الجار. وقيل: وإنما عدي بالذات حملا على نقيضه.

﴿أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ﴾ [هود: ٦٠] انتصابه على المصدر على معنى "أبعدهم الله من رحمته ومن كل خير" فيعدوا منها بعدا وقيل: هو واقع موقع إبعاد كما وقع نباتا موقع إنباتا في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [نوح: ١٧] فهو دعاء عليهم بالهلاك. والمراد: بعد وقوعه: الدلالة على أنهم مستوصين لما نزل عليهم بسبب ما حكى عنهم، ألا يُرى! إلى قوله إخواني لا يتعدوا أبدا وبلى الله قد بعدوا أي: كانوا في حال حياتهم متساهلين لأن يقال لهم: هذا القول ثم قرر ما أفاده من الاستعمال بأنني قلت ما قلت عن علم بهلاكهم على إرادة الاستعمال وإلا وتكريرها مع النداء على كفرهم، والدعاء عليهم وإيراد حرف التحقيق مع وصفهم الموجب الهلاك والعذاب وإعادة ذكرهم تهويل وتقطيع لأمرهم وحث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم وإيماء إلى أنهم في التعيين والاستحقاق لما نزل بهم بسبب كفرهم كالعلم حتى صاروا مثلاً مشهوراً.

﴿قَوْمِ هُودٍ﴾ [هود: ٦٠] عطف بيان لعاد^{٤١٧٨} وفائدته^{٤١٧٩} أن يؤسموا بهذه الدعوة وسماً، وتجعل فيهم أمراً محققاً لا شبهة فيه. وذلك لما في الاجمال والتفسير من التكرير لا سيما^{٤١٨٠} وقد درج هذا التدرج الأنيق من قوله: ﴿وَتِلْكَ عَادٌ﴾ [هود: ٥٩] فإن قوله: ﴿وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا﴾ [هود: ٥٩] إلى قوله: ﴿وَأْتَبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [هود: ٦٠] بعد قوله: [٥٥٨/ب] ﴿وَالِي عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ [هود: ٥٠] للدلالة على القطع في أنهم إنما استحقوا لعنة الدارين لما جحدوا آيات الله وعصوا رسله وتجبروا على منوال قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^{٤١٨١} [البقرة: ٥] بعد قوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ٣]. ولما أراد أن يسجل عليهم بالطرد والهلاك، ويجعله كالوسم بهم أوقع هذا الدعاء خاتمة لقصتهم مصدرا بحرف التنبيه المتعلقة بالقسم وأوقع قوم هودا بيانا وصفة لذكرهم. وأما ما قيل: ولأن عادا أعاد أن الأولى القديمة التي هي قوم هود والقصة فيهم والأخرى إِمَمٌ فمع كونه: خلاف القول المشهور من أن عقيب

^{٤١٧٧} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٩/٣.

^{٤١٧٨} في نسخة (ب): - لعاد. وفي نسخة (ج-ق): أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق). البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٣٩/٣.

^{٤١٧٩} في نسخة (ب-ج-ق): وفائدته، رجحت عبارة وفائدته.

^{٤١٨٠} في نسخة (ب): - وتجعل فيهم أمراً محققاً لا شبهة فيه وذلك لما في الاجمال والتفسير من التكرير لا سيما. وفي نسخة (ج-ق): + وتجعل فيهم أمراً محققاً لا شبهة فيه وذلك لما في الاجمال والتفسير من التكرير لا سيما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٨١} في نسخة (ب): أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ. وفي نسخة (ج-ق): أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق). عصام الدين

اسماعيل بن محمد حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى، ١٤٢٢ - ٢٠٠١)، ١٠/١٢٣.

عاد بن عوض بن إرم بن سام بن نوح^{٤١٨٢} قيل لهم عادٌ كما يقال: النبي: هاشم. ثم قيل: للأولاد منهم عادٌ الأولى وإرم، تسمية لهم باسم جدهم ولمن بعدهم عاد الأخيرة ولا ينبغي أن يحمل على وجه مستقل لأن السياق غير ملتبس حتى يجعل البيان لإزالة اللبس، بل هو متمم للوجه السابق، وأنه في مثل هذا المقام ينزل أبعد الاحتمالات كالكائن^{٤١٨٣} المحقق ويزال تأكيد وتقرير الإفادة معنى الوسم.

﴿وَالِى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ [هود: ٦١]

﴿وَالِى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ [هود: ٦١] قد سبق الكلام في وجه العطف، والعامّة على منع ثمود من الصرف هنا لعتنين وهما: العلمية والتأنيث، ذهبوا به مذهب القبيلة ومن صرفه ذهب به مذهب الحي. ﴿قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ [هود: ٦١] استئناف^{٤١٨٤} على تقدير قول قائل يقول: فما قال لهم: صالح. فقيل: قال يا قوم اعبدوا الله أي: اعبدوه وحده لقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [هود: ٦١] فإنه بيان لوجه اختصاصه بالعبادة. ﴿هُوَ أَنْشَأَكُمْ﴾ [هود: ٦١] هو كونكم لا غيره. والحصر: مستفاد من تقديم الفاعل المعنوي، فإنه من قبيل "أنا قمت" في أنه يجوز^{٤١٨٥} يقدر أن أصله أنشأكم هو فيكون فاعلا في المعنى وإن كان في اللفظ تأكيداً^{٤١٨٦} له. ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ [هود: ٦١] من لا ابتداء الغاية، فإنه خلق آدم من التراب وهم خلقوا من صلبه فمادة الأصل: مادة للفرع أو خلق موادّ النطف التي خلقوا منها منه، فإن المنّي إنما تولد من الدم، والدم إنما يتولد من الأغذية والأغذية [٥٥٩/أ] إما حيوانية أو نباتية والنباتية إن تتولد من الأرض والأغذية الحيوانية لا بد أن تنهي إلى النباتية المتولدة من الأرض.^{٤١٨٧} وقيل: لأن كل أحد خلق من ترتيبه أو لأن غذاءهم وسبب حياتهم من الأرض.^{٤١٨٨}

﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: ٦١] عمركم فيها واستبقاكم من العمر^{٤١٨٩} نحو: استبقاكم من البقاء فبالبناء للتعديّة يقال: "عمر الرجل يعمر عمرا" أي عاش زمانا طويلا، وهو من تاب علم إلا أن مصدره عَمَّرَ بالفتح والتسكين. وقد نص بعض الأفاضل^{٤١٩٠} على أن استفعل يجيء للتعديّة كاستذله أو أقدركم على عمارتها وأمركم بها على أن الاستعمال طلب العمارة والطلب المطلق من الله يحمل على الأمر والإيجاب والإقذار عليها مدلول التزامي للأمر بها وإيجابها وهي متنوعة إلى واجب كالمسجد الجامع في

^{٤١٨٢} وكان من قبيلة يقال لهم: عاد بن عوض بن سام بن نوح. وكانوا عربا يسكنون الأحقاف وهي جبال الرمل وكانت باليمن بين عمان وحضرموت، بأرض مطلة على البحر يقال لها الشحر، واسم واديهم مغيث. ابن كثير، قصص الأنبياء، ١/١٢٠.

^{٤١٨٣} في نسخة (ب-ج-ق): كالكائين، رجحت عبارة كالكائن.

^{٤١٨٤} في نسخة (ب-ج-ق): استئناف، رجحت عبارة استئناف.

^{٤١٨٥} في نسخة (ب): - يجوز. وفي نسخة (ج-ق): + يجوز. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٨٦} في نسخة (ب): تأكيد. وفي نسخة (ج-ق): تأكيدا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٨٧} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٨/١٨.

^{٤١٨٨} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٠/٥١٢.

^{٤١٨٩} البيضاوي، أنوار التنزيل، ٣/١٣٩.

^{٤١٩٠} هو الألوسي. الألوسي، روح المعاني، ١٢/٨٥-٨٦.

المصر وسد الغور والقنطرة على النهر المهلك. وغير ذلك وندب كالمسجد والمدرسة والقنطرة على النهر الصغير ونحو ذلك ومباح كالزوايا والخانقاهات والبيوتات التي تقي الحر والبرد، وربما تكون الأخيرة واجبة. وحرام كأيئنة الجهلة الذين بنوا للمباهات وديارا لظلمة وغير ذلك مما ليس به حاجة. وفي **الخبر**: من بنى فوق ما يكفيه، جاء يوم القيامة وهو حامله على عنقه.^{٤١٩١} وقال جابر بن عبد الله: قال **عليه السلام**: الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان منها لله.^{٤١٩٢} وكان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الأنهار وغرس الأشجار وعُثِرُوا الأعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرعايا قتال نبي من أنبياء^{٤١٩٣} زمانهم^{٤١٩٤} ربه عن سبب تعميرهم فأوحى إليه أنهم عمَّروا بلادهم فعاش فيها عبادي^{٤١٩٥}. وعن معاوية: أنه أخذ في إحياء الأرض في آخر أمره فقيل له: ما حملني عليه إلا قول القائل^{٤١٩٦}:

لَيْسَ الْفَتَى بِفَتَى لَا يُسْتَضَاءُ بِهِ **** وَلَا يَكُونُ لَهُ فِي الْأَرْضِ آثَارٌ.^{٤١٩٧}

وقيل: هو من العمرى بمعنى أعماركم فيها دياركم، ويرثها منكم بعد انقطاع أعماركم.^{٤١٩٨} ونظيره استهلكه في معنى أهلكه. وفي **الصحيح**:^{٤١٩٩} أعمارته دارا إذا أعطيته إياها وقلت: هي لك عُمري أو عمرك فإذا مت رجعت الي.^{٤٢٠٠} والاسم العمرى **وللفقهاء اختلاف** في أنها هل ترجع [٥٥٩/ب] المعمر بعد موت المعمر. والمنقول منه **عليه السلام**: إجازة العمرى وإبطال هذا الشرط.^{٤٢٠١} أو جعلكم معمرين دياركم فيها تسكنونها عمركم، ثم تتركونها لغيركم، فإن الرجل إذا ورث داره من بعده فكأنما أعمارهم إياها لأنه يسكنها عمره ثم يتركها لغيره فلما كان المخاطبون بمنزلة المعمرين كان استعمارهم تعالى إياهم عبارة عن جعله إياهم بمنزلة المعمرين ثم إنه على الوجهين لا بد من تقدير المفعول كما لا يخفى.^{٤٢٠٢}

﴿فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾ [هود: ٦١] قد مر تفسيره، فالفاء فضيحة عاطفة على مقدر معناه: وقابلتم العصيان بالإحسان. ﴿إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ﴾ [هود: ٦١] وإني الرحمة سهل المطلب نحو قوله:^{٤٢٠٣} **اللَّهُ أَنْجَحَ مَا طَلَبْتُ بِهِ.**^{٤٢٠٤} ﴿مُجِيبٌ﴾

^{٤١٩١} إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوتي البروسوي، روح البيان في تفسير القرآن، ١٩٠/٤.

^{٤١٩٢} عن جابر بن عبد الله: الدنيا ملعونة، ملعون ما فيها، إلا ما كان منها لله عز وجل. السيوطي، الجامع الصغير برقم ٤٢٦٤، صحيح. أخرجه ابن الأعرابي في المعجم برقم ١٠٦٩، وأبو نعيم في حلية الأولياء، ٣/١٥٧.

^{٤١٩٣} في نسخة (ب): + فسأل بي من أنبياء. وفي نسخة (ج-ق): - فسأل بي من أنبياء. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٩٤} في نسخة (ب): زمنهم. وفي نسخة (ج-ق): زمانهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٩٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢/٢١٢. فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٨/١٨.

^{٤١٩٦} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٢١٠.

^{٤١٩٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٢١٠. محب الدين الأفندي، تنزيل الآيات على الشواهد من الأبيات شرح شواهد الكشاف، ٤٠٧.

^{٤١٩٨} عصام الدين إسماعيل بن محمد، حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد، ١٠/١٢٤.

^{٤١٩٩} أي: في المختار الصحاح.

^{٤٢٠٠} الجوهري، الصحاح، ٢/٧٥٧.

^{٤٢٠١} عبد الرحمن بن قدامة، الشرح الكبي، ٦/٢٦٧.

^{٤٢٠٢} عصام الدين إسماعيل بن محمد، حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجيد، ١٠/١٢٥.

^{٤٢٠٣} نسب إلى امرؤ القيس.

^{٤٢٠٤} والله أنجح ما طلبت به * والبر خير حقيقة الرجل.

[هود: ٦١] لمن دعاه وسأله وفي تعليل الاستغفار والتوبة بما يعلل به الدعاء كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ﴾ [البقرة: ١٨٦] ٢٠٥ دلالة على أن مجرد الاستغفار أيضًا سؤال ودعاء ويؤيده قوله: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا (١٠) يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا (١١)﴾ [نوح: ١١-١٠].

﴿قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّ لَنَا فِيهِ شَكًّا مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ (٦٢)﴾ [هود: ٦٢]

﴿قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا﴾ [هود: ٦٢] فيما بيننا مرجوا قبل هذا أي: كانت تلوح منك مخايل الرشد وكنا نشاهد منك أمارات الصلاح فرجونا أن تكون نافعا لنا سيدنا ٢٠٦ فينا ومستشارا في أمورنا ومسترشدا في تدابيرنا فلما تكلمت بهذا الكلام انقطع رجائنا عنك وعلمنا أن لا خير فيك ٢٠٧ وتعميم المفعول لإطلاق اللفظ والإشارة بهذا إلى الأمر بعبادة الله وحده. وعن ابن عباس: **فاضلا خيرا نُقَدِّمُكَ عَلَى جَمِيعِنَا**. ٢٠٨ **وقيل**: كان قبل أن يوحى إليه يخالف قومه في عبادة الأصنام، ولكنه كان لا ينهاهم عنها فما أوحى إليه، وأمر بدعاء قومه إلى عبادته تعالى وترك عبادتها كان ينهاهم عنها فقالوا له: ﴿قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا﴾ [هود: ٦٢] أن ترجع إلى ديننا. فأما اليوم على فلا نرجو. **وقيل**: كان عليه السلام يعيب آلهتهم ويسابها وكانوا يرجون رجوعه إلى دينهم، فلما دعا إلى الله قالوا: أنقطع رجاءنا عنك. وعن **كعب**: كانوا يرجونه للملكة بعد ملكهم لانه كان ذا حسب وثروة. ٢٠٩

﴿أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ﴾ [هود: ٦٢] عن أن نعبد [٥٦٠/أ] والاستفهام للإنكار. ﴿مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ [هود: ٦٢] حكاية حال ماضية لتصويرها وقصد الاستمرار عليها وما موصول في موضع نصب بقوله: ﴿أَنْ نَعْبُدَ﴾ [هود: ٦٢] تمسكوا بطريق التقليد وتطير بعجبهم هذا ما حكى الله عن **كفار مكة** في قولهم: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ [ص: ٥]. ﴿وَإِنَّا﴾ [هود: ٦٢] ويجوز ٢١٠ وإنا بنون واحدة مشددة كما في **السورة الأخرى**. ٢١١ **وينبغي** أن يكون المحذوف النون الثانية من **أن** لأنه قد عهد حذفها دون اجتماعهما مع **نا** فحذفها معه أولى ، وأيضا لو حذف **نون نا** يبقى الاسم على حرف ساكن ولو حذف **نون أن** يبقى الحرفان فهو أولى منه وهذا بخلاف ما نقل عن **الفراء** من إسقاط الثالثة وإبقاء الأولين من النونات.

٢٠٥ ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (١٨٦)﴾ [البقرة: ١٨٦/٢]

٢٠٦ في نسخة (ب) : رشيدا. و في نسخة (ج-ق) : سيدا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٠٧ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٢/٣.

٢٠٨ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٢/٣.

٢٠٩ أبو حيان ، البحر المحيط ، ٢٣٩/٥.

٢١٠ في نسخة (ب) : - ويجوز. و في نسخة (ج-ق) : + ويجوز. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢١١ في سورة إبراهيم.

﴿لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾ [هود: ٦٢] من التوحيد والبرئ عن الأوثان. **والشكُّ: أن يبقى الإنسان متوقعا بين النفي والإثبات.** والخطاب **لصالح** وفي **سورة إبراهيم** ﴿تَدْعُونَنَا﴾ [إبراهيم: ٩] ^{٤٢١٢} لأن الخطاب للرسل وقد بالغوا بحرف التحقيق وإيراد اللام وفي واسمية الجملة وتوصيف الشك بقوله: ﴿مُرِيبٌ﴾ [هود: ٦٢] أي: مُوقع في الريبة من "أرابه أوقعه في الريبة أو ذي ريبة من "أراب الرجل" أي: صار ذا ريبة فإسنادها إلى الشك: مجازي على الوجهين: لأن المرتب بالمعنى **الأول** هو انتفاء ما يرجح أحد طرفي النسبة أو تعارض الأدلة لا نفس الشك، وبالمعنى **الثاني** هو الشاك لا الشك القائم ^{٤٢١٣} به إلا أن بينهما فريقا وهو أن الأول منقول من الأعيان إلى المعنى. **والثاني:** منقول من صاحب الشك إلى الشك كما تقول: شعر شاعر. **وقيل:** "الأول من باب الإسناد إلى السبب لأن وجود الشك سبب تشكيك المشكك لأنه لولاه لما قدر على التشكيك قالوا: ذلك بناء على اعتقادهم عدم جواز كون آبائهم جاهلين وتاركين الدين الذي يرضى الله به.

﴿قَالَ يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَانِي مِنْهُ رَحْمَةٌ فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرِ (٦٣)﴾ [هود: ٦٣]

﴿قَالَ يَاقَوْمِ﴾ ^{٤٢١٤} **أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ** [هود: ٦٣] تقدم **نظيره** في قصة **نوح** والمفعول الثاني هنا محذوف. تقديره: "أعصيته" ويدل عليه إن عصية. **وقيل:** هي من رؤية القلب. ^{٤٢١٥} والشرط وجوابه بمنزلة المفعولين، والذي تقرر أنه مضمن معنى "أخبرني" وعلى تقدير عدمه الشرطية [٥٦٠/ب] لا يسد مسددهما في باب علمت وأخواتها. وأتى بحرف الشك والحال أنه على يقين في أمره باعتبار الجاحدين المعاندين على طريق الإنصاف حيث يستدرجهم ويقول لهم: قدروا على زعمي أنني على حق. ﴿عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾ [هود: ٦٣] بيان وبصيرة. ﴿وَأَتَانِي مِنْهُ رَحْمَةٌ﴾ [هود: ٦٣] نعمة ^{٤٢١٦} لا يعرف كنهها لعظمها إذ لا نعمة أعظم من النبوة. ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ﴾ [هود: ٦٣] ويمعني من عذابه. ولتضمن ^{٤٢١٧} هذا المعنى عِدِّي بمن ولا بد أيضًا من تقدير المضاف والعدول من الضمير إلى الظاهر للتفخيم. ﴿إِنْ عَصَيْتُهُ﴾ [هود: ٦٣] في تبليغ الرسالة والمنع من الإشراف به على هذا التقدير.

^{٤٢١٢} ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (٩)﴾ [إبراهيم: ٩/١٤]

^{٤٢١٣} في نسخة (ب-ج-ق): القايم. رجحت عبارة القائم.

^{٤٢١٤} في نسخة (ب-ج-ق): - يَاقَوْمِ. رجحت عبارة المصحف.

^{٤٢١٥} السمين الحلبي، الدر المصون، ٤/٤٠.

^{٤٢١٦} في نسخة (ب): - نعمة. وفي نسخة (ج-ق): + نعمة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢١٧} في نسخة (ب): والتضمنين. وفي نسخة (ج-ق): ولتضمنين. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿فَمَا تَزِيدُونِي﴾ [هود: ٦٣] إذن حينئذ هكذا^{٤٢١٨} قدر **الزمخشري**^{٤٢١٩} **فقيل**: إذن حينئذ ليختص بالظرفية و**قيل**:

دل بإذن على أن كلامه جواب وجزاء، وحينئذ على التعقيب المستفاد من الفاء. وقدر^{٤٢٢٠} **البيضاوي**^{٤٢٢١} إذن باستتباعكم إياي **فتأمل** ما فيه وما يحويه. ﴿غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾ [هود: ٦٣] غير تخسروا أعمالكم وتبطلها وبعبارة أخرى غير أن تخسروني بإبطال أعمالكم والتعريض أجدى به، فعلى هذا التفسير والإهلاك وإيتاء الخسران أو مما نريدونني بما يقولون لي وتحملونني عليه غير أن أنسبكم إلى الخسران فالتفضيل حينئذ للنسبة فسقته وفجرتة إذا نسبته إلى الفسق والفجور ورجح الثاني بأن **صالحا** لم يكن في خسارة أصلا حتى يزداد فيها ولا يخفى دفعه والظاهر أن يكون غير ههنا^{٤٢٢٢} استثناء في المعنى وهو مفعول ثان لتزيدونني أي: إلا تخسيرا ويضعف أن يكون صفة لمحذوف أي شيئا غير تحسير وهو ضد المعنى.

﴿وَيَاقَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ (٦٤)

[هود: ٦٤]

﴿وَيَاقَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ﴾ [هود: ٦٤] الإضافة للتعظيم ﴿لَكُمْ آيَةٌ﴾ [هود: ٦٤] نصب على الحال، قد عمل فيها ما

دل عليه اسم الإشارة من معنى الفعل، وهي حال مؤكدة على نحو هذا "خالد سلطان شجاعا" إذ دل هذه ناقته الله على كونها آلة دلالة الأب على العطف أو خالد على الشجاعة وكذلك القول في هذا علي مشيخا أنها مؤكدة مقررة لمعنى التعجب وظاهر لفظ **الزمخشري**^{٤٢٢٣} في **الأعراف** في قوله **تعالى**: ﴿تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ﴾ [الأعراف: ١٠١]^{٤٢٢٤} يدل على أن الحال مقيدة للخبر إذ جعلها جملة مقيدة باعتبار هذا القيد. ولهذا جعل **الزجاج**^{٤٢٢٥} نحو هذا زيد قائما^{٤٢٢٦} كلاما مقولا [٥٦١/أ] لمن عرف كون المشار إليه زيدا وإنما جهله بالوصف **والشيخ ابن الحاجب**^{٤٢٢٧} سير كونه قيذا لاسم الإشارة من دن خبره، فلم يلزم ما يلزمه **الزجاج**. **والتحقيق** أن ما ذكرناه وافق بمقتضى المقام. وأما في ﴿تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ﴾ [الأعراف: ١٠١] فلا ننكر أنها ليست

^{٤٢١٨} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢١٣/٣.

^{٤٢١٩} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٢٢٠} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٠/٣.

^{٤٢٢١} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٢٢٢} في نسخة (ب): هنا. وفي نسخة (ج-ق): ههنا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢٢٣} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٢٢٤} ﴿تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْغَى اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ (١٠١) [الأعراف: ١٠١/٧]

^{٤٢٢٥} أبو إسحاق الزجاج، إبراهيم بن محمد بن السري ولد سنة ٢٤١هـ، وتوفي سنة ٨٥٥هـ، نحوي من العصر العباسي، من أهل العلم والأدب والدين.، الزركلي، الأعلام، ٤٠/١.

^{٤٢٢٦} في نسخة (ب-ج-ق): قايما، رجحت عبارة قائما.

^{٤٢٢٧} أبو عمرو عثمان بن عمر الدويني الأسناني الشهير بابن الحاجب، الأصولي النحوي، الفقيه المالكي والمقرئ، (١١٧٤/١٢٤٩). كان أبوه جنديا، حاجبا للأمير عز الدين. الذهبي، سير أعلام النبلاء (٢٣/٢٦٤ - ٢٦٦).

مؤكدته **والزمخشري**^{٤٢٢٨} لم يدع الاطراد بل في نحوه وقال: **فإن قلت**: فبم يتعلق قوله لكم قلت بآية حالا منها متقدمة لأنها لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال.^{٤٢٢٩} واعترض عليه بأنه من حيث تعلق لكم بآية كان معمولاً لآية. وإذا كان لها امتنع أن يكون حالا منها، لأن الحال يتعلّق بمحذوف. وأيضاً الحال بيان هيئة الفاعل أو المفعول، وإنه حال ليست بفاعل ولا بمفعول. ويمكن أن يقال: عن **الأول** أن المقصود التعلق المعنوي وأيضاً من حيث كونه معمولاً لها كانت هي العاملة ومن حيث كونه حالا منها كان العامل غيرها وعن **الثاني** بأن الآية في معنى المفعول لأنها مشار إليها. و**قيل**: إنها جازت أن تكون حالا بمعنى دالة فلامتناع حينئذ وقوعها ذا حال باعتبار الضمير. و**التحقيق**: أن يقال: لما كانت هذه الحال أعني نحو: **لِعِزَّةٍ مُّوَحِّشًا طَلَّلَ**^{٤٢٣٠} كالوصف سواء بسواء لأنها حال لفظاً لا معنى، كما أن في نحو: "ما أتاني إلا زيدا إلا عمراً" وأحد المستثنين مستثنى لفظاً بدل معنى لم يستشكل كون الحال أعني: آية ذات حال كالإشكال في كونها ذات وصف، وإلا شبه أنه بيان لا حال. كما نص عليه **الزمخشري**^{٤٢٣١} في **سورة الأعراف**. فكأنه قيل لمن هذه الآية فقيل: ﴿لَكُمْ﴾ [هود: ٦٤] ويجوز أن يكون ﴿لَكُمْ﴾ [هود: ٦٤] حال عمل فيها معنى الإشارة وأنه حال من الضمير فيه. فهما حالان متداخلان. و**قيل**: ناقة الله بدل من هذه أو عطف بيان ولكم خبر عامل في آية. وقد ذكرنا وجه اختصاص كونها آية لهم في **الأعراف**. ثم إن كونها آية من وجوه أنه تعالى خلقها في جوف الصخرة وشق عنها الصخرة وإنه خلقها على هيئتها دفعة وأن لها شرب وللقوم شرب يوم آخر وإن لها لبناً كثيراً كافياً للخلق العظيم.^{٤٢٣٢}

﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾ [هود: ٦٤] نزع نباتها، وشرب مائها وإنما أضاف الأرض إليه تعالى [٥٦١/ب] إظهاراً لوجه التفريع يعني: أن الأرض أرض الله والناقة ناقتة فذروها تأكل في أرض صاحبها. ﴿وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ﴾ [هود: ٦٤] ولا تضربوها ولا تطردوها ولا تدينوها بشيء من الأذى تعظيماً لأنه لله وإكراماً لها وتخليصاً لكم من عذاب معلق موصول بذلك وإنما نهى عن المسّ الذي هو مقدمة الإصابة مبالغة في الأمر، وإزاحة للعذر وإنما قال: **بسوء** بالتنكير ليشمل جميع أنواع الأذى من ضرب وعقر وغير ذلك. ﴿فَبِأُحْذِكُمْ عَذَابَ قَرِيبٍ﴾ [هود: ٦٤] عاجل لا يستأخر عن مسكم لها بسوء إلا يسيراً وهو ثلاثة أيام ثم يقع عليكم.

^{٤٢٢٨} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٢٢٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢/٣١٣.

^{٤٢٣٠} عبد القادر البغدادي، خزنة الأدب، ٣٧٩، ابن يعيش، كتاب شرح المفصل، ١٧/٢، البغدادي، خزنة الأدب، ٣/٢٠١.

^{٤٢٣١} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٢٣٢} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٨/٢٠.

﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ [هود: ٦٥]

﴿فَعَقَرُوهَا﴾ [هود: ٦٥] **العقر**: قطع العضو^{٤٢٣٣} الذي له تأثيرا فيه^{٤٢٣٤} في النفس. ﴿فَقَالَ تَمَتَّعُوا﴾ [هود: ٦٥] تلذذوا بما تريدون من أسباب العيش، وكل موضع ذكر فيه تمتعوا في الدنيا فعلى طريق التهديد لما فيه من معنى التوسُّع.^{٤٢٣٥} **وقيل**: عبَّر عن التمتع بالحياة لأن الميت لا يتلذذ ولا يتمتع بشيء.^{٤٢٣٦} ﴿فِي دَارِكُمْ﴾ [هود: ٦٥] في بلدكم ويسمى البلاد الديار لأنه يدار فيها أي: يتصرف يقال: **ديار بكر** لبلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من **عرب الدار** يريدون من **عرب البلد**^{٤٢٣٨} **وقيل**: ﴿فِي دَارِكُمْ﴾ [هود: ٦٥] الدنيا، ولو أراد المنزل لقال: في **دوركهم**.^{٤٢٣٩} **وقيل**: في داره ومسكنه كقوله تعالى: ﴿يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ [غافر: ٦٧]^{٤٢٤٠} أي: كل واحد طفلا. ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ [هود: ٦٥] **الأربعاء والخميس والجمعة**.^{٤٢٤١} **قيل**: غُفِرَت يوم **الأربعاء** فأقاموا **الخميس والجمعة والسبت** وأتاهم العذاب يوم **الأحد** وإنما أقاموا **ثلاثة أيام** لأن الفعل دغى ثلاث على ما تقدم في **الأعراف** فاصفرت ألوانهم في اليوم الأول ثم احمرت في الثاني ثم اسودت في الثالث وهلكوا في الرابع. **وقيل**: عقروها يوم **الأربعاء** وهلكوا يوم **السبت**.^{٤٢٤٢}

﴿ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ [هود: ٦٥] المكذوب والمصدق من كان مخاطبا بالكلام المطابق للواقع وغير المطابق له. فلا يوصف بهما إلا الإنسان الصالح للخطاب دون الوعد فوجه أنه غير مكذوب فيه فحذف حرف الجر فاتصل الضمير المجرور باسم المفعول بإقامته مقام المفعول به توسعا كما في قوله^{٤٢٤٣}:

وَيَوْمَ شَهِدْنَاهُ سَلِيمًا وَعَامِرًا *** قَلِيلٌ سَوَى الطَّعْنِ الدَّرَاكِ نَوَافِلُهُ^{٤٢٤٤}

^{٤٢٣٣} في نسخة (ب): **الضوء**. و في نسخة (ج-ق): **العضو**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢٣٤} في نسخة (ب): - فيه. و في نسخة (ج-ق): + فيه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢٣٥} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢١/١٨. الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، ٤٦١/١.

^{٤٢٣٦} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٥٤/١١-١٥٥.

^{٤٢٣٧} في نسخة (ب): **حول**. و في نسخة (ج-ق): **حوالي**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢٣٨} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢١/١٨. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٥٤/١١-١٥٥.

^{٤٢٣٩} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢١/١٨. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٥٤/١١-١٥٥.

^{٤٢٤٠} ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْقَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يَتَوَفَّى مِنْ قَبْلٍ وَلِتَبْلُغُوا أَجْلاً مُسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (٦٧) [غافر: ٦٧/٤٠]

^{٤٢٤١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٥٤/١١-١٥٥. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥١٥/١٠-٥١٤.

^{٤٢٤٢} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٥٤/١١-١٥٥. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥١٥/١٠-٥١٤.

^{٤٢٤٣} هو قول سيبويه.

^{٤٢٤٤} ويوما شهدناه سليما وعامرا ** قليلا سوى الطعن النبال نوافله. من شواهد سيبويه المجهولة. محمد حسن شُرَّاب، كتاب شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية، ٢٧٨/٢.

والأصل شهدنا فيه أو ﴿غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ [هود: ٦٥] على المجاز كأنه قيل: للوعد نفي بك. [٥٦٢/أ] فإذا وُفي به صدق ولم يكذب. وهذا من قبيل الاستعارة المكنية بأن شبه الوعد بالمخاطب، فيوصف بغير المكذوب تخيلاً أو وعد غير كذب على أن المكذوب مصدر كالمجلود بمعنى الجلادة. والمعقول: بمعنى الفعل والصدوقة: بمعنى الصدق.

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِنَا إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (٦٦)﴾

[هود: ٦٦]

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ [هود: ٦٦] قد سبق الكلام في مثله في قصة هود عليه السلام. ﴿وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِنَا﴾ [هود: ٦٦] قال الزمخشري^{٤٢٤٥}: عطف على نجينا لا على أن نفس الجار والمجرور عطف على نفس الفعل كعطف المجرور على الفعل^{٤٢٤٦} لا يصح بل على تقدير فعل من جنس المذكور وعطفه على ما سبق فحينئذ يجري الوجهان المذكوران في قوله تعالى: ﴿وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [هود: ٥٨]. فالمراد من الخزي: هلاكهم بالذل والفضيحة بالصحة والصاعقة، ولا خزي أعظم من خزي من كان هلاكه بغضب الله وانتقامه أو ذلهم وفضيحتهم يوم القيامة. فإن قيل: لم يتقدم ذكره يوم القيامة ولا ما يكون فيها فكيف يكون هذا التنوين عوضاً عن الجملة التي تكون في يوم القيامة؟ قلنا: إن تلك الجملة وإن لم يكن مدلوله عليها دلالة لفظية لكنها مدلول عليها دلالة معنوية ينساق الذهن إليها عند ذكر الخزي والفضيحة.^{٤٢٤٧} وقرأ نافع والكسائي بيئاً.^{٤٢٤٨} وفي المعارج في قوله: ﴿مِنْ عَذَابٍ يَوْمِنَا﴾ [المعارج: ١١]^{٤٢٤٩} بفتح الميم على بناء يوم على الفتح لإضافته إلى غير متمكن وهو إذ كقوله^{٤٢٥٠}:

عَلَى حِينٍ عَاتَبْتُ الْمَشِيبَ عَلَى الصَّبَا **** وَقُلْتُ أَلَمَّا تَصُحُ وَالشَّيْبُ وَازِعٌ.^{٤٢٥١}

فيكتسي المضاف من المضاف إليه البناء كما يكتسي منه التعريف، نحو: "غلام زيد" والتشكير في "زيد رجل" والاستفهام في "غلام من أنت" والجزاء في "غلام تضرب اضرب" وكسر الذال من إذ لالتقاء الساكنين هي والتنوين. وهو عوض عن المحذوف الذي كانت إذ مضافة إليه على ما يجب لها، ووجه كسرهما على ما عليه الجمهور إعرابه وحفظه لإضافته، ولم يبن لإضافته إلى المبني لأنه يجوز أن ينفصل من المضاف إليه، والبناء: إنما يلزم إذا لزمت العلة. ألا ترى! أنك تقول: ثوب^{٤٢٥٢} خَزٍّ، ودار بكرٍ

^{٤٢٤٥} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٢٤٦} في نسخة (ب): عطف الفعل. و في نسخة (ج-ق): عطف على نفس الفعل كعطف المجرور على الفعل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق). الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢١٤/٣.

^{٤٢٤٧} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥١٦/١٠-٥١٧.

^{٤٢٤٨} ابن مجاهد، السبعة، ٤٣٦؛ الداني، التيسير، ١٢٥.

^{٤٢٤٩} ﴿يُصْرَوْنَهُمْ يَوْمَ الْمُجِزْمِ لَوْ يَقْتُلِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِيْلُ بَيْنِي﴾ [المعارج: ١١/٧٠]

^{٤٢٥٠} هذا صدر بيت للناطقة الذياني، وعجزه قوله: فقلت: ألما أصح والشيب وازع؟

^{٤٢٥١} ابن عقيل الهمداني، شرح ابن عقيل، ٥٩/٢.

^{٤٢٥٢} في نسخة (ب): تقول ثوب تقول ثوب. و في نسخة (ج-ق): تقول ثوب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

فتعرب وإن كان الاسمان قد عملا بمعنى **[٥٦٢/ب]** الحرف، ولا يلزمهما البناء كما يلزم ما لا ينفك منه معنى الحرف. نحو: "أين وكيف؟" فكما لم بين المضاف وإن كان قد عمل الحرف من حيث كان غير لازم. كذلك لم بين يوم لإضافته إلى إذ لأن إضافته لا يلزم كما لم بين المضاف. وإن كان قد عمل في المضاف إليه معنى من أو معنى اللام لما لم يلزم الإضافة. و**قري بتنوين خزي ونصب يؤمئذ على الظرف له**.^{٤٢٥٣}

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ [هود: ٦٦] هو القادر على كل شيء الغالب عليه^{٤٢٥٤} لا غيره. و**قيل**: هو القوي أي: هو الباهر القدرة الغالب على كل شيء العزيز أي: المنيع الذي لا يغلب.^{٤٢٥٥} وحسن ذكره أنه تعالى بين أنه أوصل العذاب إلى الكافر وصان أهل الإيمان عنه، وهذا لا يصح إلا من القادر الذي يقدر على قهر طبائع^{٤٢٥٦} الأشياء فيجعل الشيء الواحد بالنسبة إلى الإنسان عذابا وبالنسبة إلى الآخر روحا وريحانا.^{٤٢٥٧} و**قيل**: القوي ينصروا أوليائه العزيز بالانتقام من أعدائه.^{٤٢٥٨}

﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ [هود: ٦٧]

﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود: ٦٧] بذكر الفعل ليجوز التأنيث أو للفصل أو لأن الصيحة: بمعنى الصباح وهي فعله تدل على المرة منه، وهو الصوت الشديد. صاح يصيح صياحا، أي: صوت بقوة. عن **ابن عباس**: المراد: الصاعقة.^{٤٢٥٩} و**قيل**: أتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء في الأرض فتقطعت قلوبهم في صدورهم.^{٤٢٦٠} وعن **جابر**:^{٤٢٦١} قال: مررنا مع رسول الله عليه السلام على الحجر فقال: لنا لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن يكونوا باكين حذرا أن يصيبهم مثل ما أصاب هؤلاء ثم زجر رسول الله راحلته فأسرع خلفها.^{٤٢٦٢}

﴿فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ [هود: ٦٧] قد مضى الكلام فيه في **الأعراف**. و**قيل**: السبب في كون الصيحة موجبة للموت أنها إنما تحدث عند سبب قوي يوجب تموج الهوى وذلك التمزج^{٤٢٦٣} الشديد إنما يأتي إلى صماخ الإنسان فيمزق غشاء

^{٤٢٥٣} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٦ الداني ، التيسير ، ١٢٥ .

^{٤٢٥٤} البضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٠/٣ .

^{٤٢٥٥} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٤/٣ .

^{٤٢٥٦} في نسخة (ب-ج-ق) : طبائع ، رجعت عبارة طبائع .

^{٤٢٥٧} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥١٧/١٠ .

^{٤٢٥٨} الماتريدي ، تأويلات أهل السنة ، ٤٢٥/٧ .

^{٤٢٥٩} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٢/١٨ .

^{٤٢٦٠} محيي السنة البغوي ، معالم التنزيل ، ١٨٧/٤ .

^{٤٢٦١} هو جابر بن عبد الله .

^{٤٢٦٢} عن جابر بن عبد الله: مررنا مع رسول الله ﷺ على الحجر، فقال لنا: لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين؛ حذرا من أن يُصيبيكم مثل ما أصابهم. ثم زجر رسول الله ﷺ ناقته، فأسرع حتى خلفها. الزيلعي ، تخریج الكشاف ، ٢١٢/٢ . غريب من حديث جابر. أخرجه الثعلبي معلقا في التفسير ٣٤٧/٥ ، مطولا .-راحلتها فأسرع حتى خلفها- ابن حجر العسقلاني ، الكافي الشاف ، ١٥٩ ، لم أجد هذا من حديث جابر وهو في الصحيحين من حديث ابن عمر .

^{٤٢٦٣} في نسخة (ب) : التمزج . و في نسخة (ج-ق) : التمزج . رجعت عبارة نسخة (ج-ق) .

الدماغ فيورث الموت.^{٤٢٦٤} ولأنها شيء مهيب فيحدث الهيئة العظيمة عند حدوثه [٥٦٣/أ] والأعراض النفسانية إذا قويت أوجبت الموت لأنها إذا حدثت من السحاب فلا بد وأن يصحبها برق شديد مخوف وذلك هو الصاعقة التي ذكرها ابن عباس.^{٤٢٦٥}

﴿كَأَنَّ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ تَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِمُؤَدَّ﴾ [هود: ٦٨]

﴿كَأَنَّ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ [هود: ٦٨] كأنهم لم يوجدوا ولم يقيموا فيها. والمعنى: المنزل والمقام الذي يقيم الحي به يقال: غني الرجل بمكان إذا أقام به وغنى أي: عاش. ﴿أَلَا إِنَّ تَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾ [هود: ٦٨] قد مضى نظيره. وقرأ حمزة وحفص^{٤٢٦٦} تَمُودَ بغير تنوين في هذه السورة وغيرها، ووافقه أبو بكر^{٤٢٦٧} في النجم.^{٤٢٦٨}

﴿أَلَا بُعْدًا لِمُؤَدَّ﴾ [هود: ٦٨] وقرأ الكسائي^{٤٢٦٩} لِمُؤَدَّ بالتنوين والجر^{٤٢٧٠} وجه من ثَوَّنَه أنه جعله اسماً للحي أو الأب الأكبر. فصرفه لذلك إذ لا مانع يمنع من الصرف. ويعضده الرسم لأنها موسومة بالألف في السور وذلك: حجة. ووجه من لم ينونه أنه جعله اسماً للقبيلة أو الأمة فمنعه من الصرف لوجود فرعين فيه، وهما التنوين والتأنيث ومن صرفه في موضع دون موضع وللجمع بين اللغتين مع نقله ذلك عن أئمتيه قال سيبويه: تَمُودَ وسبأ هما مرة للقبيلتين ومرة للحيين وكثرتهما سواء.^{٤٢٧١} وقال أبو علي^{٤٢٧٢}: فإذا استوى في تَمُودَ أن يكون مرة للقبيلة ومرة للحي ولم يكن لحمله على أحد الوجهين مزية في الكثرة فمن صرف في جميع المواضع كان حسناً ومن لم يصرف في جميعها فكذلك.^{٤٢٧٣} وكذلك إن صرف في موضع ولم يصرف في آخر إلا أنه لا ينبغي أن يخرج عما قرأت به القراء لأن القراءة سنة متبعة فلا يحمل على ما تجوزه العربية حتى ينضم إلى ذلك الأثر من قراءة القرآن.

^{٤٢٦٤} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٥١٨/١٠ .

^{٤٢٦٥} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٥١٨/١٠ .

^{٤٢٦٦} أبو عمر حفص بن سليمان الأسدي الكوفي ، ربيب عاصم الكوفي وأعلم الناس بقراءته . كان التلميذ المفضل على زملائه ، كان شيخ القراء بالكوفة بعد عاصم . نزل ببغداد وجاور مكة فأقرأ بها أيضاً . روى القراءة عنه خلق كثير ومعظم المصاحف حسب روايته . كان مولده سنة ٩٠ وتوفي سنة ١٨٠ . الزركلي ، الأعلام ، ٢٦٤/٢ .

^{٤٢٦٦} أحمد بن محمد البنا ، إتحاف فضلاء البشر ، ١٢٥/١ .

^{٤٢٦٧} هو أبو بكر بن شعبة راوى الأول لعاصم .

^{٤٢٦٨} البنا ، اتحاف ، ١٢٠/٢ .

^{٤٢٦٩} أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله الكسائي (٨٠٥/١٨٩) : ولد الكسائي في إحدى قرى الكوفة وهو مولى بني أسد من خندف وكان إمام الكوفيين في اللغة والنحو ، وسابع القراء السبعة . ويعد المؤسس الحقيقي للمدرسة الكوفية في النحو . الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ١٣٢/٩ .

^{٤٢٧٠} البنا ، اتحاف ، ١٢٠/٢ .

^{٤٢٧١} أبو علي الفارسي ، الحجة للقراء السبعة ، ٣٥٥/٤ .

^{٤٢٧٢} أبو علي الفارسي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار (٩٠٠-٩٨٧م) هو نحوي وعالم بالعربية . الفارسي الأصل ، أحد الأئمة في علم العربية . ولد في فسا ودخل بغداد سنة ٣٠٧ هـ ، وقدم حلب سنة ٣٤١ هـ وعاد إلى فارس ، الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٣٨٠/١٦ .

^{٤٢٧٣} أبو علي الفارسي ، الحجة للقراء السبعة ، ٣٥٥/٤ .

﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرِى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ﴾ [هود: ٦٩]

﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ﴾ [هود: ٦٩] اللام لتأكيد الخبر وقد للتوقع لأن السامع لقصص الأنبياء يتوقع قصة بعد قصة. ﴿رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ﴾ [هود: ٦٩] يعني: الملائكة^{٢٧٤} وأجمعوا على الأصل فيهم كان **جبرئيل**^{٢٧٥} واختلفوا فيمن معه **فقيل**: كان ميكائيل وإسرافيل. **وقيل**: ملكان. **وقيل**: اثني عشر ملكا على صور الغلمان الحسان الوجوه ذو وضاء وجمال بارع.^{٢٧٦} **وقيل**: تسعة. **وقيل**: ثلاثة.^{٢٧٧} **وقيل**: أحد عشر، وهذه قصة **لوط** وهو ابن عم إبراهيم وكانت **قرى لوط**: بنواحي الشام وإبراهيم: [٥٦٣/ب] **ببلاد فلسطين**. فلما أنزل الله الملائكة^{٢٧٨} بعذاب **قوم لوط** مروا بإبراهيم ونزلوا عنده وكان من نزل عنده يحسن قراءة وكان مروا ببشارته.^{٢٧٩} كما قال تعالى:

﴿بِالْبَشْرِى﴾ [هود: ٦٩] ببشارة الولد. **وقيل**: بهلاك قوم لوط. والظاهر: الولد لأنها الأنسب^{٢٨٠} بالإطلاق ولقوله: في الذاريات. ﴿وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ [الذاريات: ٢٨] ثم بعده ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ [الحجر: ٥٧] وقوله: ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشْرِى يُحَادِثُهَا فِي قَوْمٍ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٤] وإن كان محتمل أن ثمة بشارتين فيحمل في كل موضع على واحدة، لكنه خلاف الظاهر. وفي التعريف في البشْرِى للعهد الخارجي فإذا جعل المعهود ما يفهم من قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٠] كان من قبيل التعريف في الذكر في قولها: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾ [آل عمران: ٣٦] ^{٢٨١}الراجع إلى معنى قوله: ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾ [آل عمران: ٣٥] ^{٢٨٢}فإنه دل على أن المطلوب كان ذكر أو إذا جعل المعهود معنى قوله: ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ﴾ [هود: ٧١] كان من قبيل قولك: "انطلق الرجل والمنطلق وجد" ولا ارتياب أن الثاني أظهر. ولناحية الناس أن يقول: إن هذه البشْرِى في مقام قوله: ﴿فَبَشَّرْنَاهَا﴾ [هود: ٧١]. فكما أن امرأته ضحكت وتعجبت من ملك البشارة و﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَا أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾ [هود: ٧٢] وهو نوع من الجدال. كذلك إبراهيم لما بشر بهلاك^{٢٨٣} القوم اهتم بشأن المؤمنين جادل الرسل فيهم.

^{٢٧٤} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٢٧٥} في نسخة (ب): جبريل. و في نسخة (ج-ق): جبرئيل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٢٧٦} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٥٧.

^{٢٧٧} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٠/٥١٩.

^{٢٧٨} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٢٧٩} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٥٧.

^{٢٨٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٢١٤.

^{٢٨١} ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمِئْتُهَا مَرْثَمَ وَإِنِّي أَعِدُّهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (٣٦)

[آل عمران: ٣٦/٣]

^{٢٨٢} ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٣٥) [آل عمران: ٣٥/٣]

^{٢٨٣} في نسخة (ب): بما بشر هلاك. و في نسخة (ج-ق): لما بشر بهلاك. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ [هود: ٦٩] مصدر أي: سلمنا^{٤٢٨٤} عليك سلاما أو سلم الله عليك سلاما، وهو من باب أن المصدر فيه عن العامل، وهو واجب الإضمار أو سلموا سلاما فأقيم قالوا مقامه أو مفعول به على معنى ذكروا سلاما، فيحتمل أن يقولوا: هذا اللفظ بعينه أو معنى هذا اللفظ وقد تقدم نحو ذلك في قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا حِطَّةً﴾ [البقرة: ٥٨] ^{٤٢٨٥} **والسلام والسلامة:** التعري عن الآفات الظاهرة والباطنة. ^{٤٢٨٦} قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٩] أي: متعزٍّ من الدغل هذا في الباطن. ^{٤٢٨٧} وقال تعالى: ﴿مُسْلِمَةً لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ [البقرة: ٧١] ^{٤٢٨٨} فهذا في الظاهر والسلامة الحقيقية ليست إلا في الجمعة لأن فيها: بقاء بلا فناء، وغنى بلا فقر، وعزٌّ^{٤٢٨٩} بلا ذل، وصحة^{٤٢٩٠} بلا سقم. ^{٤٢٩١}

﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ [هود: ٦٩] **[٥٦٤/أ]** وعليكم سلام أو سلام عليكم على أنه مبتدأ محذوف الخبر أو أمركم سلام، أو جوابي: سلامٌ على أنه بالعكس رفعه إجابة بأحسن من تحية الملائكة^{٤٢٩٢} امتثالاً بالذي يتلى عليك من قوله: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا﴾ [النساء: ٨٦] ^{٤٢٩٣} فإن نصب "سلاما" بتقدير الفعل الدال على التجدد. ورفع على ما ذكر، فيدل على ثبوت السلام، بل على دوامه بحسب اقتضاء المقام. **ومن ههنا يظهر** قوة التقدير الأول في سلاما، و**ضعف ما** قال أبو علي^{٤٢٩٤} من أن انتصابه لما أنه لم يحك شيئا تكلموا فيحكي كما يحكي الحمل ولكن هو معنى ما تكلمت به الرسل كما أن القائل إذا قال: لا إله إلا الله فقلت "حقا أعملت القول في المصدر لأنك ذكرت معنى ما قال ولم يكن نفس المقول بعينه. أما سلام فهو مرفوع لأنه من جملة الجملة المحكية إذ التقدير: "سلام عليكم". ^{٤٢٩٥} **فتأمل.** ولقائل أن يقول: الحالة اقتضت كون الجملة الاسمية في كلام إبراهيم من الدلالة على الدوام، ليكون امتثالاً لما تلونا عليك من آية السلام. فما الحالة التي اقتضت كونها فعلية في كلام الرسل حتى يكون كذلك؟ وأيضا إذا كانت الاسمية أحسن التحيات فلم يأت الرسل بها ثم إن أكثر ما يستعمل التنكير لأنه في معنى الدعاء كقولهم: "خير بين يديك" ولما دلَّ التنكير على الكمال والتمام وكان بمنزلة سلام كامل تام صحَّ وقوعه مبتدأ. وأيضا قد حُصِّصَ المُسَلِّمُ. ونظيره قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ [مريم: ٤٧] ^{٤٢٩٦} وقوله: "سلام عليكم". وأما قوله

^{٤٢٨٤} في نسخة (ب) : سلما. و في نسخة (ج-ق) : سلمنا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢٨٥} ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٥٨) [البقرة: ٥٨/٢]

^{٤٢٨٦} الراغب الأصفهاني ، المفردات في غريب القرآن ، ٢٣٩/١.

^{٤٢٨٧} الراغب الأصفهاني ، المفردات في غريب القرآن ، ٤٢١/١.

^{٤٢٨٨} ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شَيْءَ فِيهَا قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَدَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٧١) [البقرة: ٧١/٢]

^{٤٢٨٩} في نسخة (ب) : غرأ. و في نسخة (ج-ق) : عرأ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢٩٠} في نسخة (ب) : حجة. و في نسخة (ج-ق) : صحة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢٩١} شهاب الدين أبي العباس ابن السمين الحلبي ، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ ١، ٢١٥/٢.

^{٤٢٩٢} في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

^{٤٢٩٣} ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ (٨٦) [النساء: ٨٦/٤]

^{٤٢٩٤} أبو علي الفارسي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار (٩٠٠-٩٨٧م) هو نحوي وعالم بالعربية. الفارسي الأصل ، أحد الأئمة في علم العربية. ولد في فسا ودخل

بغداد سنة ٣٠٧ هـ، وقدم حلب سنة ٣٤١ هـ وعاد إلى فارس، الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٣٨٠/١٦.

^{٤٢٩٥} أبو علي الفارسي ، الحجة للقرء السبعة ، ٣٥٧/٤.

^{٤٢٩٦} ﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ (٤٧) [مريم: ٤٧/١٩]

تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾ [طه: ٤٧].^{٤٢٩٧} فالمراد منه: الماهية والحقيقة ولا شك من أبلغية ما يفيد المبالغة والتمام مما لا يفيد إلا الماهية.

وقرأ حمزة والكسائي ﴿سَلَّمَ﴾^{٤٢٩٨} [هود: ٦٩] وكذلك في **الذاريات** بمعنى السَّلام. **وقيل:** هما لغتان كحرم وحرام وأنشد^{٤٢٩٩}:

مَرَرْنَا فَقُلْنَا إِلَيْهِ سَلَّمَ فَسَلَّمَتْ *** كَمَا أَكْتَلَّ بِالْبَرْقِ الْغَمَامُ اللَّوَائِحُ^{٤٣٠٠}

وقيل: هو بمعنى الصلح والمصالمة التي هي خلاف الحرب كأنه إبراهيم أوجس منهم خيفة فلما رآهم مسلمين تصوّر من تسليمهم إنهم قد بدلوا له سلماً فقال: في جوابهم سلم تنبيهاً على أن ذلك [٥٦٤/ب] من جهتي لكم كما حصل من جهتكم لي^{٤٣٠٢}. وفيه أن الظاهر من النظم أن الخيفة كانت بعد المجيء بالعجل وهو كان قبل المصالمة. **وقرئ سلاماً بالنصب على الأصل وقالوا سلام قال سلاماً بالرفع فيهما وقالوا سَلَّمَ أيضاً**^{٤٣٠٣} وقال **بعض العارفين:**^{٤٣٠٤} بشروا لإبراهيم بأن نسبة الخلّة ثابتة فانها لا تنقطع وقال بعضهم بشروه باخراج محمد صلى الله عليه وسلم من صلبه وانه خاتم الانبياء وصاحب لواء الحمد وقال بعضهم رسول الخليل اذا ورد فهو بشارة فاذا ادى الرسالة قد تم به البشرى خصوصاً اذا ادى من الخليل سلاماً الا تراه كيف ذكر قالوا سلاماً من الخليل فقال سلام من الخليل ثم به المراد قال ابن عطاء في قوله {قالوا سلاماً قال سلام} سلم لك رتبة الخلّة من الزل قال سلام اى هذه السلامة التي يوجب لى السلام من السلام.^{٤٣٠٥}

﴿فَمَا لَبِثَ﴾ [هود: ٦٩] فما مكث إذ كان عنده طعام معدّ^{٤٣٠٦} للأضياف كل يوم. والفاء للتفريع على ما ظهر من المصالمة أنهم جاؤوا للخير دون الشرّ. **وروي:** أنه عليه السلام مكث خمس عشرة ليلة لا يأتيه ضيف فاعتمّ لذلك ثم جاءته فرأى أضيافاً لم ير مثلهم فجعل لهم^{٤٣٠٧} **﴿أَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ﴾** [هود: ٦٩] أما في محل الجر على تقدير مما لبث في المجيء به أو

^{٤٢٩٧} ﴿فَأَتَيْنَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾ (٤٧) [طه: ٤٧/٢٠]

^{٤٢٩٨} ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٧-٣٣٨؛ الداني، التيسير، ١٢٥.

^{٤٢٩٩} أنشد ذو الرمة غيلان بن عقبة. أبو الحارث ذو الرمة هو غيلان بن عقبة التميمي، شاعر عربي من تميم، من شعراء العصر الأموي، من الطبقة الثانية. وتوفي بأصفهان سنة ٧٣٥/١١٧م في سن الأربعين. الزركلي، الأعلام، ١٢٤/٥.

^{٤٣٠٠} في نسخة (ب-ج-ق): اللّوَائِحُ، رجحت عبارة اللّوَائِحُ.

^{٤٣٠١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢١٥/٣.

^{٤٣٠٢} في نسخة (ب): لى فيه. و في نسخة (ج-ق): لى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣٠٣} ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٧-٣٣٨؛ الداني، التيسير، ١٢٥.

^{٤٣٠٤} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٤٣٠٥} في نسخة (ق) + وقال بعض العارفين: بشروا لإبراهيم بأن نسبة الخلّة ثابتة فانها لا تنقطع وقال بعضهم بشروه باخراج محمد صلى الله عليه وسلم من صلبه وانه خاتم الانبياء وصاحب لواء الحمد وقال بعضهم رسول الخليل اذا ورد فهو بشارة فاذا ادى الرسالة قد تم به البشرى خصوصاً اذا ادى من الخليل سلاماً الا تراه كيف ذكر قالوا سلاماً من الخليل فقال سلام من الخليل ثم به المراد قال ابن عطاء في قوله {قالوا سلاماً قال سلام} سلم لك رتبة الخلّة من الزل قال سلام اى هذه السلامة التي يوجب لى السلام من السلام. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي، عرائس البيان، ١٠٦/٢.

^{٤٣٠٦} في نسخة (ب): معد. و في نسخة (ج-ق): معد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣٠٧} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٥/١٨.

النصب على حذف حرف الجر والرفع على الفاعلية أي: فما لبث مجيئه فلا ذكر على هذا في^{٤٣٠٨} لبث، لأنه أخذ الفاعل على **الإسناد المجازي** بخلاف الأولين فإن فيه الذكر **لإبراهيم عليه السلام**. وقيل: ما موصولة في موضع رفع بالابتداء، وعائدها^{٤٣٠٩} محذوف وخبره أن جاء. ^{٤٣١٠} وفي الكلام حذف مضاف. والتقدير فالذي لبثه **إبراهيم** قدر مجيئه. وقيل: مصدرية أي: فلبثه مقدار مجيئه. و**الوجه**: ما سبق وعليه **الجمهور**. و**العجل**: ولّد البقر سبي به لتعجيل أمره بقرب ميلاده، ولا يخفى لطف موقعه بعدما فهم من قوله فما لبث من معنى العجل وإنما أتى به لأن البقر كانت أكثر أمواله. و**روى أن جبرائيل مسح العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بأمه كانت أكثر أمواله**.^{٤٣١١} و**روى: أن جبرائيل مسح العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بأمه**.^{٤٣١٢}

﴿حَنِيزٌ﴾ [هود: ٦٩] **الحنيذ**: هو الذي يقطر دسمه من "حنذت الفرس" أحنذه حنذا وهو أن يحضره شوطاً أو شوطين ثم تظاهر عليه الجلال في الشمس ليغرق فهو محتوئذ.^{٤٣١٣} وحيث يدل عليه قوله **تعالى**: في موضع آخر ﴿يَعْجَلُ سَمِينٌ﴾ [الذاريات: ٢٦] ^{٤٣١٤} نعم يمكن أن يقال: هنالك وصفه باعتبار اسمه، وههنا باعتبار كونه مشوياً بالرخف في أخنوذ^{٤٣١٥} من احنذت الشاة أحنذها حنذا أي: شويتها وجعلت فوقها حجارة محمأة لتنضجها، فهي حنيذ ولكن فيه أن اعتبار قيد لا يهم إظهاره في المقام مما يعد هجنة في الكلام هكذا قيل. ويمكن منع كونه غير مهمم به، إذ يجوز أن يكون في كونه مشوياً بالرضف شانا شافيا [٥٦٥/١] عند وقوع هذا الأمر من الاعتداد به بينهم، كما أن الشاة المشوية في التنور لها شأن في زماننا. ثم فيه دليل تعجيل قرى الضيف^{٤٣١٦} وعلى تقديم ما تيسر من الموجود في الحال ثم يتبعه بغيره إن كان له جدة ولا يتكلف ما يضرب به والضيافة من مكارم الأخلاق و**إبراهيم عليه السلام** أو من أضاف وليست بواجبة عند عامة العلماء لقوله عليه السلام^{٤٣١٧}: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه.^{٤٣١٨} وإكرام الجار ليس بواجب فكذا الضيف وقيل: **واجبة لقوله عليه السلام**: ليلة الضيف حق.^{٤٣١٩} وقيل: كانت واجبة في صدر الإسلام ثم نسخت.^{٤٣٢٠}

^{٤٣٠٨} في نسخة (ب) : فلبث. و في نسخة (ج-ق) : في لبث. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣٠٩} في نسخة (ب-ج-ق) : وعائدها ، رجحت عبارة وعائدها.

^{٤٣١٠} في نسخة (ب) : أن جاؤوا. و في نسخة (ج-ق) : أن جاء. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣١١} الألوسي ، روح المعاني ، ٩٤/١٢.

^{٤٣١٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٥/٣.

^{٤٣١٣} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٥/١٨.

^{٤٣١٤} ﴿فَرَأَى إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾ [الذاريات: ٢٦] [الذاريات: ٢٦/٥١]

^{٤٣١٥} في نسخة (ب) : اخنوذ. و في نسخة (ج-ق) : أخنوذ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣١٦} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٢٣/١٠.

^{٤٣١٧} الماتريدي ، تأويلات أهل السنة ، ١٥٤/٦.

^{٤٣١٨} عن أبي شريح العدوي خويلد بن عمرو: مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ جَائِزَتُهُ. قَالَ: وَمَا جَائِزَتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ، وَالضَّيْفَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ، فَمَا كَانَ وراءَ ذَلِكَ فَهُوَ ضِدْقَةٌ عَلَيْهِ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُغْلُ خَيْرًا أَوْ لِيُصْمِتْ. البخاري ، صحيح البخاري ، رقم ٦٠١٩. صحيح ، أخرجه البخاري برقم ٦٠١٩ ، ومسلم برقم ٤٨.

^{٤٣١٩} عن المقدام بن معدي كرب: لَيْلَةُ الضَّيْفِ حَقٌّ وَاجِبٌ، فَإِنْ أَصْبَحَ فَنَائِيهِ فَهُوَ ذِيٌّ عَلَيْهِ إِنْ شَاءَ اقْتَضَى وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ. موفق الدين ابن قدامة ، المغني ، ٣٥٣/١٣ ، صحيح. أخرجه أبو داود برقم ٣٧٥٠ ، وابن ماجه برقم ٣٦٧٧ ، وأحمد برقم ١٧١٩٦ باختلاف يسير.

^{٤٣٢٠} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٢٣/١٠.

﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ (٧٠)﴾ [هود: ٧٠]

[٧٠]

﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ﴾ [هود: ٧٠] لا يمدون إلى العجل أيديهم للاكل. وقيل: إنهم كانوا ينكتون بقداح كانت في أيديهم في اللحم ولا يصل أيديهم إليه.^{٤٣٢١} وعلى هذا يظهر وجه الإتيان بالفاء الفصيحة والعدول عن لا يمدون أيديهم. ﴿نَكِرَهُمْ﴾ [هود: ٧٠] نكره وأنكره واستنكره بمعنى منكور قليل في كلامهم. وكذلك أنا أنكرت لأنه استعمل ماضية دون مضارعة ولكن منكر ومستنكر وأنكر ، قال الأعشى^{٤٣٢٢}:

وَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ **** مِنَ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبُ وَالصَّلَاةُ.^{٤٣٢٣}

وفرق بعضهم بين النكر والإنكار بأن الثلاثي فيما يرى بالبصر والرباعي، فيما لا يرى من المعاني. وجعل البيت من ذلك. فإن أنكرت مودته وهي من المعاني التي ونكرت شبيهه وصلعه وهما يصبران.^{٤٣٢٤}

قيل: هذا صريح في أن إنكاره عليه السلام إياهم كان بعد ما رأى أنهم لا يمدون أيديهم إليه. والظاهر من قوله: ﴿قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ [الذاريات: ٢٥] أنه كان قبل ذلك في سورة الحجر والتوفيق أنه عليه السلام أنكرهم بعينه حين رآهم ونكرهم بقلبه وأنكره بعينه.

﴿وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ [هود: ٧٠] والإيجاس: الإدراك لأن الواجس هو الهاجس الذي يخطر بالقلب يقال: "وجس في نفسه كذا" أي: خطر بها يجس وجسا ووجوسًا ووجيسًا وتوجس [٥٦٥/ب] فيكون أوجس: بمعنى أخطر واستشعر وقريب منه من يقال الإحساس.^{٤٣٢٥} وقال الزمخشري^{٤٣٢٦}: أوجس أضمر.^{٤٣٢٧} ونوقش: بأن قوله تعالى: في سورة الحجر ﴿قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجَلُونَ﴾ [الحجر: ٥٢]^{٤٣٢٨} برده، ويمكن أن يقال: الرجل المذكور هنالك يمكن أن يكون غير الخوف الذي هناك فيكون هذا إضماريًّا وذاك إظهاريًّا.

^{٤٣٢١} في نسخة (ب) - للاك. وقيل: انهم كانوا ينكتون بقداح كانت في أيديهم في اللحم ولا يصل أيديهم إليه. و في نسخة (ج-ق) : + للاك. وقيل: انهم كانوا ينكتون بقداح كانت في أيديهم في اللحم ولا يصل أيديهم إليه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق). القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٦٢/١١ .

^{٤٣٢٢} أبو بصير ميمون بن قيس بن جندل، المعروف بأعشى قيس. من شعراء الجاهلية في الطبقة الأولى. من بني قيس ، ويقال له أعشى بكر بن وائل، والأعشى الكبير. من شعراء الطبقة الأولى في الجاهلية، ومن أحد أصحاب المعلقات. كان كثير الوفود على الملوك ، غزير الشعر، وليس أحد ممن عرف قبله أكثر شعراً منه. وكان يغني بشعره، فسمي صنّاجة العرب قال البغدادي: كان يفد على الملوك ولذلك كثرت الفارسية في شعره. عاش عمراً طويلاً، وأدرك الإسلام ولكن لم يسلم. ولقب بالأعشى لضعف بصره. وعمي في أواخر عمره. مولده ووفاته في قرية منفوحة باليمامة. الزركلي ، الأعلام ، ٣٤١/٧ .

^{٤٣٢٣} الأعشى ، ديوان ، ١٣٧ ؛ السمين الحلبي ، الدر المصون ، ١١٣/٤ ؛ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٦٢/١١ .

^{٤٣٢٤} ابن عادل الحلبي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٢٢/١٠ .

^{٤٣٢٥} شيخ زاده محيي الدين مصطفى ، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ) ، ٦٦٦/٤ .

^{٤٣٢٦} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٣٢٧} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٦/٣ .

^{٤٣٢٨} ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجَلُونَ (٥٢)﴾ [الحجر: ٥٢/١٥]

﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ [هود: ٧٠] لما فسر الزمخشري^{٤٣٢٩} الإيجاس بالإضمار وردّ عليه أنهم كيف عرفوا خوفه حتى قالوا ذلك فدفع بأنهم إنما قالوا: لأنهم رأوا أثر الخوف والتغيّر في وجهه أو عرفوه بتعريف الله أو علموا أن علمه بأنهم ملائكة^{٤٣٣٠} موجب الخوف لأنهم كانوا لا ينزلون إلا بعذاب وردّ بأن مبنى ذلك الغفول عن أنه عليه السلام: أفصح عن خوفه بأوضح عبارة حيث قال في الحجر ﴿إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ [الحجر: ٥٢]. ويمكن أن يقال: يجوز أن الخوف المفصح عنه غير الخوف المضمر كما لا يخفى على من تأمل.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٠] اعلم أن ههنا احتمالان: لأنهم لما امتنعوا من الأكل فيما إن علم إبراهيم أنهم ملائكة^{٤٣٣١} أو لم يعلم ، فإن لم يعلم فبسبب خوفه نزوله على ظرف من الأرض بعيد عن الناس أو جريان العادة بالخوف من وارد لا يأكل ما قدّم له. واختاره البيضاوي^{٤٣٣٢} حيث قال أنكر عدم الأكل منهم وخاف أن يريدوا به مكروها قالوا له: "لا تخف إنا ملائكة^{٤٣٣٣} مرسلّة إليهم بالعذاب وإنما لم نمد اليه^{٤٣٣٤} أيدينا لأننا لا نأكل".^{٤٣٣٥} وإن علم فبسبب خوفه توهم ورودهم لأمر أنكره الله عليه أو لتعذيب قومه. قال الزمخشري^{٤٣٣٦} وهو الظاهر ألا ترى! إلى قولهم: ﴿لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٠] وإنما يقال: هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيما أرسلوا بيانه، أنهم بينوا عرض الإرسال. وذلك يدل على العلم بأنهم ملائكة. والتردد إنما وقع في سبب الإرسال، وإلا لكفى أن قالوا: إنا رسل الله. فإن قيل: أرادوا إزالة الخوف، وهو لا يحصل بمجرد ذلك الكلام، بل ربما يزيد. فلهذا بينوا الغرض. قلنا: إنه إذا لم يعلم الملكية لم يكن خوفه إلا من جهة البشر وذلك نزول بمجرّده. وأما الخوف [٥٦٦/١] من جهته تعالى، فإنما يكون بعد العلم بالإرسال هو خلاف المقدّر. وقد يؤيد ذلك بأن هذا الكلام منهم إنما كان بعد سؤاله عليه السلام من وجه إرسالهم على ما في الحجر والذاريات ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٥٧) قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ مُجْرِمِينَ (٥٨)﴾ [الحجر: ٥٧-٥٨]. فالسؤال: إنما يكون بعد العلم بالملائكة، فيكون ذلك الكلام منهم بعد علمه فلا بد علمه فلا بد أن يقدر السؤال ههنا توفيقاً، لأن القصة واحدة. ولا يرد أنه لو عرفهم لم يحضر بين أيديهم الطعام ولم يحرضهم عليه، لأن هذا العرفان بعد إحضاره، فجاز أن يخاف عليه السلام بعد الإحضار أولاً لعدم التناول، ثم بعد تفرس أنهم ملائكة^{٤٣٣٧} مهامهم، لأنهم ملائكة أرسلوا للعذاب وهذا هو الوجه لينتظم قوله: ﴿لَا تَوَجَّلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ﴾ [الحجر: ٥٣]^{٤٣٣٨} فإنه

^{٤٣٢٩} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٣٣٠} في نسخة (ب-ج-ق) : ملائكة ، رجحت عبارة ملائكة.

^{٤٣٣١} في نسخة (ب-ج-ق) : ملائكة ، رجحت عبارة ملائكة.

^{٤٣٣٢} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٣٣٣} في نسخة (ب-ج-ق) : ملائكة ، رجحت عبارة ملائكة.

^{٤٣٣٤} في نسخة (ب) - : اليه. و في نسخة (ج-ق) : + اليه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣٣٥} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١/٤١٣.

^{٤٣٣٦} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٣٣٧} في نسخة (ب-ج-ق) : ملائكة ، رجحت عبارة ملائكة.

^{٤٣٣٨} الألوسي ، روح المعاني ، ٩٥/١٢.

إنما ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ﴾ [الحجر: ٥٣] مع ما قبله إذ لو كان الوجَل لكونهم على غير زِيٍّ من عرف ونحوه لم يحسن التعليل^{٤٣٣٩} ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ﴾ [الحجر: ٥٣] فإنه إنما هو تعليل للوجل من أنهم ملائكة^{٤٣٤٠} أرسلوا للعذاب كأنهم ﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغَلَامٍ عَلِيمٍ﴾ [الحجر: ٥٣] و ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٠] فجاء على اقتصارات^{٤٣٤١} القرآن بذكر أحد التعليلين في احد الموضوعين والآخر في الآخر.^{٤٣٤٢}

وقيل: فزوال الخوف معلق بالأمرين، فإنهم لما بينوا أن ورودهم لتعذيب قوم لوط، لم يبعد أن يكون ورودهم لتعذيبه أيضًا، فلما جاءته البُشْرَى دلت على أن ورودهم ليس لتعذيبه، فيزول الخوف بالكلية. ولهذا جمع بين الأمرين ههنا بقوله: ﴿فَبَشِّرْنَاهَا﴾ [هود: ٧١] أي: بشرها رسلنا، وتقديم الأول بناء على أنه المقصود بالذات من إرسالهم. وأما التبشير فواقع في الطريق حيث مروا عليه لهذا لم يقل للبشرى، بل البشرى واعلم أن في الحجر اقتصارًا لطَيِّ حديث الروح والتعجيل بالعجل الحنيد ، وعدم تحريمهم بطعامه. لما أن المقصود من سوق القصة هنالك الترغيب والترغيب للاعتبار بحال إبراهيم. وما بغى من البشرى والكرامة وحال قوم لوط وما منوا به من السوء والملامة ألا ترى! إلى قوله: ﴿نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الحجر: ٤٩] إلى قوله: ﴿عَنْ صَنِيفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الحجر: ٥١] فاقصر على ما يفيد ذلك الغرض وأما في هذه السورة فجاء للإرشاد الذي بني عليه [٥٦٦/ب] السورة الكريمة مع إدماج التسلية ورد ما رموه من الافتراء.^{٤٣٤٣} وفي كل من أجزاء القصة ما يشذ من هذه^{٤٣٤٤} الاعتراض فيرد على وجهها وفي الذاريات فقط. فجاء بما يفيد ذلك فلا عليك إن رأيت اختصارًا أن ينقل إليه من المبسوط ما يتم^{٤٣٤٥} به الكلام بعد أن يعرف نكتة الاختصار وهذا من خواص كتاب الله الكريم.^{٤٣٤٦}

﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحَكَتْ فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: ٧١]

﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ﴾ [هود: ٧١] الجملة قيل إنها حال من فاعل أرسلنا وفيه ما لا يخفى أو^{٤٣٤٧} من فاعل قالوا أو استئناف^{٤٣٤٨} إخبار وهو الأقوى، وهي بنت هارون بن ناحور وهي ابنة عم إبراهيم وكانت وراء الستر تسمع محاورتهم أو على رؤسهم^{٤٣٤٩} لخدمة الأضياف وإبراهيم جالس معهم ويؤيده قراءة وامرأته قائمة^{٤٣٥٠} وهو قاعد وكانت نساؤهم لا يحتججن كعادة

^{٤٣٣٩} الألوسي ، روح المعاني ، ٩٥/١٢ .

^{٤٣٤٠} في نسخة (ب-ج-ق) : ملائكة ، رجحت عبارة ملائكة .

^{٤٣٤١} في نسخة (ب) : اقتصار . وفي نسخة (ج-ق) : اقتصارات . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤٣٤٢} الألوسي ، روح المعاني ، ٩٥/١٢ .

^{٤٣٤٣} الألوسي ، روح المعاني ، ٩٥/١٢ .

^{٤٣٤٤} في نسخة (ب) : هذا . وفي نسخة (ج-ق) : هذه . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤٣٤٥} في نسخة (ب) : يتم . وفي نسخة (ج-ق) : يتم . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤٣٤٦} الألوسي ، روح المعاني ، ٩٥/١٢ .

^{٤٣٤٧} في نسخة (ب) : و . وفي نسخة (ج-ق) : أو . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤٣٤٨} في نسخة (ب-ج-ق) : استئناف ، رجحت عبارة استئناف .

^{٤٣٤٩} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤١/٣ .

^{٤٣٥٠} في نسخة (ب-ج-ق) : قائمة ، رجحت عبارة قائمة .

أهل البوادي وما أمرن بالاحتجاب في ذلك الزمان وخدمة الأضياف من جملة مكارم الأخلاق وكان غاية احترام الضيف فيهم خدمة نسائهم معهم وكانت عجوزا ، وردَّ الوجه الثاني بقوله تعالى: في موضع آخر ﴿فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ﴾ [الذاريات: ٢٩] ٤٣٥١ ولا يخفى دفعه .

﴿فَضَحِكْتُ﴾ [هود: ٧١] سرورا بزوال الخيفة، لأنها خافت لخوفه عليه السلام أو بهلاك أهل الفساد لما سمعت من الملائكة ٤٣٥٢ أنهم جاؤوا لذلك إذ كانت عظيمة الإنكار على قوم لوط عليه السلام أو بهلاك أهل الفساد، لما سمعت من الملائكة ٤٣٥٣ أنهم جاؤوا لذلك، إذ كانت عظيمة الإنكار على قوم لوط لما كانوا عليه من الكفر والعمل الخبيث، أو بإصابة رأيها فإنها كانت تقول لإبراهيم عليه السلام اضمم لوطاً ابن أخيك إليك، فإني أعلم أن العذاب ينزل بهذا القوم، ولعلها علمت ذلك من عادة الله تعالى قيل: يرد عليه أنه حينئذ أي: على تقدير أن يكون المعنى: ﴿فَضَحِكْتُ﴾ [هود: ٧١] من إصابة رأسها تخرج الكلام مخرج الألفاظ أو تعجباً من خوف إبراهيم عليه السلام من ثلاثة وهو فيما خرمة وحشمه وخواصه أو من أن يكون لها ولدٌ على كبر السنِّ ففعل ذلك مبني على التقديم والتأخير أي: فبشّرناها فضحكت أو من عدم أكلهم إذ روى أنه عليه السلام لما قُرب الطعام إليهم فلم يأكلوا خاف منهم وقال: ألا تأكلون فقالوا: لا نأكل طعاماً إلا بئمن قال: فإن له ثمناً قالوا وما ثمنه قال يذكرون اسم الله على [٥٦٧/أ] أوله ويحمدونه على آخره فنظر جبرئيل إلى ميكائيل فقال وحق لهذا أن يتخذ ربه خليلاً وقالت يا عجباً لأضيافٍ نخدمهم بأنفسنا تكرمة لهم وهم لا يأكلون أو من غفلة قوم لوط وقد أضلهم العذاب. ٤٣٥٤

وقال الراغب: انبساط الوجه وتكشّر الأسنان من سرور النفس ولظهور الأسنان عنده مقدمات الأسنان الضواحك، ويُستعمل في السرور المجرد نحو "مسفرة ضاحكة" وفي السخرية نحو وكنتم منهم تضحكون وفي التعجب المجرد قال ﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكْتُ﴾ [هود: ٧١] وضحكها كان للتعجب على ما ينبي عنه ما بعد الآية. ٤٣٥٥ وقيل: فضحكت فحاضت ، وأنكر الفراء وأبو عبيد ضحكت بمعنى حاضت قال ابن الأنباري ٤٣٥٦: إن لم يعرفها هؤلاء فقد عرفها غيرهم وقد حُكي ذلك عن الليث ومنه قوله: ٤٣٥٧

وَعَهْدِي بِسَلْمَى ضَاحِكًا فِي لَبَانَةٍ **** وَلَمْ يَعُدْ حَقًّا ثَدْبُهَا أَنْ تَحَلَّمًا. ٤٣٥٨

ويقال: ضحكت الأرنب "أي حاضت ما قبل شاريتها لما تعجبت إذ لا عجب في حمل من تحيض والحيض في العادة معيار على إمكان الحمل ولا تعجب من الولادة في زمان الحيض والجواب: بأن الحيض غير أوانه داخل في سياق التعجب أيضاً

٤٣٥١ ﴿فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ (٢٩) [الذاريات: ٢٩/٥١]

٤٣٥٢ في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

٤٣٥٣ في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

٤٣٥٤ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٢٧/١٨. الطبري ، جامع البيان ، ٣٧٤/١٢-٣٧٥.

٤٣٥٥ الراغب الأصفهاني ، مفردات ألفاظ القرآن ، ٥٠١.

٤٣٥٦ ابن الأنباري (٢٧٢/٣٠٤ هـ): أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن الأنباري ، الإمام الحافظ المقرئ النحوي اللغوي ذو الفنون. الزركلي ، الأعلام ، ٣٣٤/٦.

٤٣٥٧ البيت لعمرو بن كلثوم.

٤٣٥٨ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤١/٣.

يأباه اللفظ والمعنى. وعن **الراغب**: من قال: ضحكت حاضت ليس تفسيراً له، كما تصوره بعضهم وإنما ذلك تخصيصاً لحالها وأن الله تعالى جعل إمارة لما بشرت به فحاضت في الوقت ليعلم أن حملها ليس عنك إذ كانت المرأة ما دامت تحيض فإنها تحبل.^{٤٣٥٩} **وقرئ ﴿فَضَحَكْتَ﴾** [هود: ٧١] **بفتح الحاء**^{٤٣٦٠} فلعلها لغة في ضحك يضحك بالكسر والفتح ضحكاً وضحكاً وضحكاً وضحكاً^{٤٣٦١} أربع لغات في مصدره وظاهر كلام **أبي البقاء** يدل على أن الفتح مختص بالحيض.

﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ﴾ [هود: ٧١] هذه البشارة أيضاً على لسان الملائكة.^{٤٣٦٢} والفاء للتعقيب أي: بشرناها بالولد وبولد الولد عقيب ما أوجب سرورها والأسمان يحتمل أنه تعالى اختارهما للولدين المبشر بهما كما اختار اسم يحيى وسجي به ولد ذكرنا وتولى تسميته به تشريفاً له كما قال **تعالى**: **﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى﴾** [مريم: ٧]^{٤٣٦٣} ويحتمل أنه تعالى **[٥٦٧/ب]** ذكرهما بحكاية لما اختاره قوم الولدين في تسميتهما به. و**توجيه** البشارة إليها مع أنها نعمة بالنسبة إلى **إبراهيم** يصح أن يُبشر هو بها أيضاً للدلالة على أن الولد المبشر به يكون منها ولأنها كانت عقيمة حريصة على الولد ولكن لا بد لذكر نكتة لتوجيهها إليه **عليه السلام** في مواضع **وقيل**: فيه **دليل** أن المراد بقوله: **بالبشرى الولد** وذلك أنه أطلق البشرى أولاً وقيد ههنا حيث قال: **﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ﴾** [هود: ٧١] والمطلق محمول على المقيد.

﴿وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: ٧١] **قرأ حمزة وابن عامر وحفص يعقوب** بالنصب على أنه عطف على المتوهم كأنه قيل: ووهبنا له **إسحاق** ومن وراء **إسحاق يعقوب** على طريقة قوله^{٤٣٦٤}:

مَشَائِمُ^{٤٣٦٥} لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً ** وَلَا نَاعِبٍ إِلَّا يَبِينُ غُرَابُهَا.^{٤٣٦٦}**

قيل: إنه **عطف معنوي** ومثله شائع^{٤٣٦٧} مستفيض في العطف والإضمار على شريطة التفسير وغيرهما. وتشبيهم بالبيت تنبيه على أن ذلك مع ما بعده،^{٤٣٦٨} لما كان واقعا، فهذا أجدر والغرض من التشبيه: أن غير الموجود في اللفظ جعل بمنزلته، واعمل أو على أنه مفعول فعل مضمر. تقديره ومن وراء إسحاق وهبنا له يعقوب. وذلك لأن البشارة تتضمن الهبة وتدُلُّ عليها فهو عطف جملة على أخرى، وعلى الأول عطف مفرد على مفرد وأيضاً في الأول ضم الفعل معنى وهبنا توهُمًا وهنا باقي على مدلوله. **وقيل**: إن الفتحة للجر وهو معطوف على لفظ إسحاق. وكلاهما: لا ينصرف للعجمة. والتعريف وليس بالوجه عند **صاحب**

^{٤٣٥٩} الراغب الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن، ٢٦٥.

^{٤٣٦٠} حسين بن أحمد اللخاوي، القراءات الشاذة، ٦٠.

^{٤٣٦١} في نسخة (ب) - - وضحكاً. وفي نسخة (ج-ق) + وضحكاً. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣٦٢} في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٤٣٦٣} ﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَوِيًّا (٧)﴾ [مريم: ٧/١٩]

^{٤٣٦٤} وأنشده سيبويه.

^{٤٣٦٥} في نسخة (ب) : مشايم. وفي نسخة (ج-ق) : مشائيم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣٦٦} البغدادي، خزنة الأدب، ١٤٧/٤.

^{٤٣٦٧} في نسخة (ب-ج-ق) : شايح، رجحت عبارة شائع.

^{٤٣٦٨} في نسخة (ب) : بعدها. وفي نسخة (ج-ق) : بعده. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

الكتاب^{٤٣٦٩} وموافقته إلا بإعادة الجار لأجل الفصل بين الجار والمجرور بالظرف. وحق المجرور أن يكون ملاصقاً للجار ، والواو نائب مناب الجار. لو قلت: "مررت بزيد وفي الدار عمر" ولم يحسن حتى يقول: "مررت بزيد وعمرو في الدار" وبشرناها **ياسحاق ويعقوب** من ورائه" أو للنصب عطفاً على موضع **ياسحاق** كقوله^{٤٣٧٠}: **إِذَا مَا تَلَّاقَيْنَا مِنَ الْيَوْمِ أَوْ غَدًا**.^{٤٣٧١} وقوله^{٤٣٧٢}: **فَلَسْنَا بِالْجِبَالِ وَلَا الْحَدِيدِ**.^{٤٣٧٣}

أو **كقراءة من قرأ وصور أعيننا** بالنصب بعد قوله: **﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ﴾** [الإنسان: ١٥].^{٤٣٧٤} [٥/٥٦٨] وليس بالقوي أيضاً عندهما لما ذكر فإنك لو قلت: "رأيت زيدا وفي الدار عمرا" كان سمحا و**قرأ الباقون بالرفع** على أنه مبتدأ والظرف قبله خبره أو على أنه فاعل بالظرف، لأن الواو للحال والظرف إذا اعتمد عمل وفاقا ولا ضمير على هذا في الظرف لأن فعلا واحدا لا يكون له فاعلان ومحل الجملة النصب على الحال من الضمير في **﴿بَشَرْنَاهَا﴾** [هود: ٧١] أي: **﴿فَبَشَرْنَاهَا يَاسْحَاقُ﴾** [هود: ٧١] متصلا به **يعقوب وقيل**: وراء وكان ولد ولده ولعله سمي بالوراء لأنه ولد الولد. **نقل عن الزمخشري**^{٤٣٧٥} وجه هذا التفسير أن يراد **بـيعقوب** أولاده كما يقال: **هاشم** ويراد أولاده. **قيل**: فيتضمن البشارة **بـيعقوب**. و**قيل**: "إنه مشكل لأنه يقتضي أن يكون أولاد **يعقوب** ووجهه أنه سمي ولد **إسحاق** وراء بالنسبة إليها وراءها من **إسحاق** كأنهم بشروها^{٤٣٧٦} بأن يعيش حتى يرى ولد ولدها أو بأن يولد لولدها ولد اللفظ عنه والمنقول عن **الزمخشري**^{٤٣٧٧} أظهر.

^{٤٣٦٩} ترك لنا سيبويه الكتاب مصنفه الوحيد الذي يشكل لبنة لكل ما جاء بعده من كتب نحو ورسائل واجتهادات. والكتاب جاء بلا مقدمة ولا خاتمة ولا حتى عنوان، وذلك سبب تسميته بالكتاب، فقد مات سيبويه قبل أن يخرج الكتاب إلى النور، واهتم بإخراج الكتاب تلميذ سيبويه أبو الحسن الأخفش الذي نشره بلا إضافات أو تعديلات. وهذا ما يعطي اللغة حيوية وقدرة على التجدد خارج القواعد الصنمية الجامدة. رحم الله سيبويه مات سنة ١٨٠ للهجرة في مسقط رأسه البيضاء. مات وترك لنا كتابا لا يموت.

^{٤٣٧٠} والبيت لكعب بن جعيل.

^{٤٣٧١} ألا حي ندمانى عمير بن عامر ** إذا ما تلاقينا من اليوم أو غدا. والشاهد قوله: (أو غدا) حيث جاء به منصوبا تبعا لمحل -من اليوم- أو اعتبار -من اليوم-، من: حرف جر زائد، واليوم منصوب على الظرفية. محمد حسن شُرَّاب، كتاب شرح الشواهد الشعرية ، ٣١٣/١.

^{٤٣٧٢} والبيت لابن الزبير الأسدي.

^{٤٣٧٣} معاوي إننا بشر فأسجح ** فلسنا بالجبال ولا الحديد. في إجرائه على موضع الباء، إذ كان موضعها نصبا على خبر ليس، ولو أجزاه على اللفظ، لقال: ولا الحديد. ابن يعيش ، شرح المفصل ، ١٠٧/٢.

^{٤٣٧٤} **﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِنْ فُضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾** [الإنسان: ١٥/٧٦]

^{٤٣٧٥} في نسخة (ب-ج) : **الزمخشري** ، وفي نسخة (ق) : **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٣٧٦} في نسخة (ب) : **بشر**. و في نسخة (ج-ق) : **بشروها**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣٧٧} في نسخة (ب-ج) : **الزمخشري** ، وفي نسخة (ق) : **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَا أَلِدْتُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ (هود: ٧٢) [هود: ٧٢]

﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَا﴾ [هود: ٧٢] حال بتقدير قد كقوله: ﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠] ٤٣٧٨ أو استئناف ٤٣٧٩ على تقدير قول قائل يقول: فما قالت بعد البشارة والضحك فقليل: قالت ٤٣٨٠ يا ويلى! وألفها منقلبة من الباء، لأنها أخف منها والفتحة من الكسرة كما في صحارى ومدارى. ولذلك **أمالها أبو عمرو وعاصم في رواية. وقرئ بالياء** على الأصل. **وقيل:** هي ألف الندبة ويوقف عليها بهاء السكت. وأصل هذه الكلمة في الشر، لأن الشخص ينادي ويلته وهي هلكته، ويقول لها: "تعالى" فهذا أوانك، ثم أطلق في كل أمر عجيب كقولك: "يا سبحان الله" فإنه في الأصل استعمل في تنزيه الله، ثم استعمل في كل متعجب منه. وهو المراد ههنا ولذلك فسّر بيا عجا. **وقيل:** لم ترد بها الدعاء على نفسها بالويل ولكنها كلمة تخف على أفواه النساء أخطر عليهن ما يعجبن منه.

﴿أَلِدْتُ﴾ [هود: ٧٢] **قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو بهزرة ومدّة والباقون بهزتين بلا مدّ ٣٨١**، والاستفهام [٥٦٨/ب] للتعجب أو لسؤال الاستعلام من أنها تلد عجوزا أم يرد إلى حالة الثبات ٣٨٢ ولا يلائمه ٣٨٣ قوله: ﴿يَا وَيْلَتَا﴾ [هود: ٧٢] وقولهم: ﴿أَتَعْجِبِينَ﴾ [هود: ٧٣]. ﴿وَأَنَا عَجُوزٌ﴾ [هود: ٧٢] الاسمية حال من المنوي في "أكّد" كذا الجملة التي بعدها وهما مقررتين لجهة التعجب من الولادة لأنهما حالتان متناقضتان لها ولم يدخلها الهاء لأنها وضعت للأثني خاصة وعن **يونس ٣٨٤**: **أنه قال:** سمعت ويقال شيخ والمرأة شبيخة، ولقد عجزت تعجز عجزًا وعجزت تعجزا أي: طعنت في السن وعجزت المرأة بكسر الجيم عظمت عجيزتها عجزًا وعجزا بضم العين وفتحها. ٣٨٥ **قيل:** كانت في تسعين أو تسع وتسعين أو ثمان وتسعين. ٣٨٦ **وهذا بعلي** [هود: ٧٢] زوجي وأصله القائم من معنى الفعل وهو التنبيه سمي به.

﴿شَيْخًا﴾ [هود: ٧٢] حال من المشار إليه وهو **بعلي** والعامل فيها ما في هذا من معنى الفعل وهو التنبيه والإشارة وبعليها معروف عند من أشارت إليه ولذلك جاز وقوع الحال منه، ولو كان غير معروف لما جاز وقوع الحال منه لأنه إذا كان غير

٤٣٧٨ ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءَكُمْ خَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَذَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ (النساء: ٩٠) [٩٠/٤]

٤٣٧٩ في نسخة (ب-ج-ق): استئناف، رجحت عبارة استئناف.

٤٣٨٠ في نسخة (ب): - قالت. وفي نسخة (ج-ق): + قالت. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤٣٨١ ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٧: الداني، التيسير، ١٢٧.

٤٣٨٢ في نسخة (ب): السباب. وفي نسخة (ج-ق): الثبات. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤٣٨٣ في نسخة (ب-ج-ق): ولا يلائمه، رجحت عبارة ولا يلائمه.

٤٣٨٤ تقدم ذكره في سرة التوبة. أبو عبد الرحمن يونس بن حبيب الضبي بالولاء، النحوي (٧١٣-٧٩٨) هو أديب نحوي، من أهل البصرة. ولد ببلدة جبل بالعراق. أخذ عن حماد بن سلمة و الأخفش الأكبر. من تلامذته سيبويه والكسائي و الفراء و أبو عبيدة. من آثاره: معاني القرآن، و اللغات. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٥٩٧/١٢.

٤٣٨٥ ابن منظور، لسان العرب، ٣٧٢/٥. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٦٩/١١.

٤٣٨٦ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٦٩/١١.

معروف عند من أشارحينئذ إليه^{٤٣٨٧} لم يكن بعلمها الا في حال الشيخوخة فإذا زالت عنه الشيخوخة لم يكن بعلمها وذلك أنك إذا قلت: هذا زيدٌ قائماً^{٤٣٨٨} فإن كان المخاطب يعرف زيدا، جاز أن ينتصب قائماً^{٤٣٨٩} على الحال منه ويكون فائدة^{٤٣٩٠} الإخبار في الحال، وإن كان لا يعرف زيدا لم يجز أن يقال له: ذلك لأنك تخبر أن المشار إليه هو زيد ما دام قائماً،^{٤٣٩١} فإذا زال عن القيام فليس بزيد. إذ فائدة^{٤٣٩٢} الإخبار منوطة بمعرفة ذي الحال وإنما تقوله: لمن يعرفه إذ يكون فائدة^{٤٣٩٣} الإخبار منوطة بالحال.^{٤٣٩٤}

وقيل: هذه الحال لازمة عند من لا يجهل الخبر إما من جهله فهي غير لازمة.^{٤٣٩٥} **وقيل:** إنما جعل العلم مشارا إليه، ليؤذن بأن المتكلم في هذا المقام، يفيد المخاطب اتصاف المشار إليه بهذا المعنى أي: انتبهوا أن المانع من التوالد هذا الذي حصل من الشيخوخة، لا أنه بعلي وإذا لم يعلم كونه بعلا لها عند انتفاء الشيخوخة. **وقرئ بالرفع**^{٤٣٩٦} على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي: "هو شيخ" والوقف على هذا على **﴿بُعْلِي﴾** [هود: ٧٢] لأن الجملة قد تمت. أو بعلي بدل من المبتدأ فيكون [٥٦٩/أ] هو الخبر وهو بدل من بعلي كأنه قيل: هذا شيخ كما أن التقدير فيما قبله بعلي شيخ أو يكونان معا خبرين عن هذا كما تقول: هذا حلو حامض أي: قد تجمع بين الحلاوة والحموضة وكذا هذا قد جمع البعولة والشيخوخة. ولا يجوز أن يكون وصفا لهذا لأن أسماء الإشارة لا توصف بالمضاف، لأنهم لم يجيزوا مررت بهذا ذي الحال على الوصف، كما أجازوا مررت بهذا الرجل لاجل أن المبهم إذا احتاج إلى الصفة كان اتصالها به أشد من اتصالها بزيد ونحوه. وإذا كان كذلك كنت جعلت ثلاثة أشياء المبهم والمضاف والمضاف إليه شيئا واحدا، وذلك لا يجوز. ويؤيده عدم الفصل بين المبهم. وصفته فلا تقول مررت بهذا والله الرجل كما وقع بين الموصوف وصفته في غير المبهم نحو قوله تعالى: **﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾** [الواقعة: ٧٦] فإذا لم يجز أن يكون عطف بيان، لأن صورته صورة الصفة.

إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ [هود: ٧٢] يعني: الولد من هيرمين^{٤٣٩٧} وهو استعجاب واستبعاده بحسب العادة التي أجراها الله دون القدرة وإنما أنكرت الملائكة^{٤٣٩٨} تعجبها^{٤٣٩٩} بقولهم:

^{٤٣٨٧} في نسخة (ب) : - اليه. و في نسخة (ج-ق) : + اليه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣٨٨} في نسخة (ب-ج-ق) : قايمًا ، رجحت عبارة قائما.

^{٤٣٨٩} في نسخة (ب-ج-ق) : قايمًا ، رجحت عبارة قائما.

^{٤٣٩٠} في نسخة (ب-ج-ق) : فايده، رجحت عبارة فائدة.

^{٤٣٩١} في نسخة (ب-ج-ق) : قايمًا ، رجحت عبارة قائما.

^{٤٣٩٢} في نسخة (ب-ج-ق) : فايده، رجحت عبارة فائدة.

^{٤٣٩٣} في نسخة (ب-ج-ق) : فايده، رجحت عبارة فائدة.

^{٤٣٩٤} أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي ، مشكل إعراب القرآن - القيسي ، (بيروت: مؤسسة الرسالة ، ١٤٠٥) ، ٢٧٣/١ .

^{٤٣٩٥} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ١٠ / ٥٢٧ .

^{٤٣٩٦} أي: شَيْءٌ. النحاس ، اعراب القرآن ، ٢ / ٢٩٤ .

^{٤٣٩٧} اسم زوجة إبراهيم عليه السلام.

^{٤٣٩٨} في نسخة (ب-ج-ق) : الملائكة ، رجحت عبارة الملائكة.

^{٤٣٩٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٣ / ٢١٧ .

﴿قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ﴾ (هود: ٧٣) [هود: ٧٣]

﴿قَالُوا ٤٤٠٠﴾ أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: ٧٣] لأنها كانت في بيت الآيات والمعجزات وخوارق العادات، وكان حقها أن يتوفر ولا نرد ههنا ما نرد. وهي سائر ٤٤٠١ النساء الناشئات في غير بيت النبوة وأن يسبح الله ويمجده مكان التعجب، فإن خوارق العادات باعتبار أهل بيت النبوة، وهبط المعجزات، وتخصيصهم بمزيد النعم والكرامات ليس ببديع ولا حقيق بأن يستغربه عاقل فضلا عما نشأت وشابت في ملاحظة الآيات. قال الزمخشري ٤٤٠٢: وأمر الله قدرته وحكمته. ٤٤٠٣ وأنت خير بأن هذا يشعر أن يكون عجيبها من حيث القدرة وقد عرفت ما فيه ٤٤٠٤ والظاهر ما قاله النسفي: ٤٤٠٥ أي: لا عجب أن يرزق الله مثلكما ولد. ٤٤٠٦ فتأمل.

﴿رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ﴾ [هود: ٧٣] كلهم ٤٤٠٧ جاؤوا بهذه الجملة منقطعا عما قبلها من غير عاطف ليكون الجملة الأولى وهي قوله: ﴿أَتَعْجَبِينَ﴾ [هود: ٧٣] كالمورد للسؤال ويكون هذه الجملة: جوابا عنه. وذلك أنهم لما أنكروا عليها استبعادها تصوروا أنها أضمرت في نفسها لم يكن أمرنا خلاف أمر الناس أجابوا بذلك استئنافا ٤٤٠٨ [٥٦٩/ب] على التعليل كأنه قيل: إياك والتعجب فإن الله خصكم من بين الناس بأمثال هذه الكرامات وإكرامكم بها. والرحمة مصدر، فهي شيء واحد فلا معنى لجمعه. وأما البركة فإنها لما كانت تجدد شيئا بعد شيء، كان لفظ الجمع أولى بها لدلالته على المعنى المقصود به، وهل هو خبر أو ادعاء كونه إخبارا أشرف. لأن ذلك يقتضي حصول الرحمة والبركة لهم وكونه دعاء إنما يقتضي أنه أمر يُترجى ولم يتحصل بعد. وقد قالوا في أول القصة سلاما. وفي هذه الآية ذكروا الرحمة والبركات. وهو تمام الصحبة فلما قالوا ذلك بقي هذا الدعاء على ألسنة هذه الأمة في الصلوات كما صليت وباركت ورحمت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم قال الرواي: كنت جالسا عند ابن عباس: فدخل عليه رجل من أهل اليمن، فقال: السلام عليك ورحمة الله وبركاته ثم زاد شيئا مع ذلك: فقال ابن عباس: وهو يومئذ قد ذهب بصره من هذا؟ فقالوا: اليماني الذي يغشاك فعرفوه إياه، فقال: إن السلام انتهى إلى البركة. ٤٤٠٩ وروي عن علي أنه قال دخلت المسجد فإذا أنا بالنبي عليه السلام في عصابة من أصحابه فقلت: السلام عليكم فقال: وعليك السلام ورحمة الله عشرون لي وعشر لك، قال: فدخلت الثانية فقلت: السلام عليكم ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ثلاثون لي

٤٤٠٠ في نسخة (ب-ج) : - قالوا. و في نسخة (ق) : + قالوا. رجحت عبارة نسخة (ق).

٤٤٠١ في نسخة (ب-ج-ق) : سائر ، رجحت عبارة سائر.

٤٤٠٢ في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٤٤٠٣ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٧/٣.

٤٤٠٤ الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٧/٣.

٤٤٠٥ تقدم ذكره.

٤٤٠٦ النسفي ، مدارك التنزيل ، ٥٦٦/١.

٤٤٠٧ في نسخة (ب) : - كلهم. و في نسخة (ج-ق) : + كلهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤٤٠٨ في نسخة (ب-ج-ق) : استئنافا ، رجحت عبارة استئنافا.

٤٤٠٩ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١٧٠/١١.

وعشرون لك، فدخلت الثالثة فقلت: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فقال: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ثلاثون لي وثلاثون لك أنا وأنت في السلام سواء.^{٤١٠} وقيل: الرحمة النبوة والبركات الأسباط من بني إسرائيل لأن الأنبياء كلهم منهم وكلهم من ولد إبراهيم.^{٤١١} وقيل: بنو إسرائيل منهم وهم الخلق الكثير، والعرب من أولاد إسماعيل وهم الجُم الغفير.^{٤١٢}

﴿أَهْلُ الْبَيْتِ﴾ [هود: ٧٣] نصب على النداء^{٤١٣} وهو الذي دل على الاختصاص السابق دون سائر^{٤١٤} الناس فإنه من قبيل قولهم: إنا نفعل كذا أيتها العصابة، أو على المدح، لأن المراد أهل بيت خليل الرحمن. وقيل: [٥٧٠/أ] على الاختصاص وبين النصيبين فرق، وهو أن المنصوب على المدح لفظ يتضمن بوضعه المدح كما أن الذم لفظ يتضمن بوضعه الذم. والمنصوب على الاختصاص لا يكون إلا لمدح أو ذم، لكن لفظه لا يتضمن بوضعه المدح ولا الذم كذا قيل. ونُسب ذلك إلى سبويه حيث جعلهما في باين. وفيه نظر وفيه دليل على أن الأرواح من أهل البيت. وردّ على من أنكر من الرافضة أن يكون أزواج النبي من أهل البيت في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣]^{٤١٥}

﴿إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ﴾ [هود: ٧٣] كالتذييل والتعليل لما سبق فإن قولهم: ﴿أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: ٧٣] متضمن لما أوجب عليها من الوقار والرزاة والتسبيح والتحميد لا التعجب^{٤١٦} كما ذكر أنه تعالى: ﴿حَمِيدٌ﴾ [هود: ٧٣] فاعل ما يستوجب به الحمد من عباده سيما في حقها ﴿مَجِيدٌ﴾ [هود: ٧٣] كثير الإحسان إلى العباد خصوصا في أن جعل بيتها مهبط البركات.^{٤١٧} وقيل: التضمن المذكور باعتبار تعليل العجين بقوله: ﴿رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ﴾ [هود: ٧٣] وهذا تعليل لذلك المضمن، ثم أنهما يحتمل أن يكونا بمعنى الفاعل وبمعنى المفعول. وهو الظاهر ههنا، والمجيد صيغة مبالغة من مجد يمجّد مجد^{٤١٨} و مجادة. ويقال: مجدّ كشرف وأصله الرقعة، وقيل: من "مجدت الإبل" تمجد مجادة ومجدّا أي: شبت. وقيل: "مجدّ الشيء حسنت أوصافه"، وقيل: "أمجد فلان عطاءه ومجّده" أي: كثّره والمجيد الماجد وهو ذو الشرف والكرم.^{٤١٩}

^{٤١٠} عن علي بن أبي طالب: دخلت المسجد فإذا أنا بالنبي صلى الله عليه وسلم في عصابة من أصحابه فقلتُ السّلام عليكم فقال وعليكم السّلام ورحمة الله عشرون لي وعشرون لك قال فدخلتُ الثانية فقلتُ السّلام عليكم ورحمة الله فقال وعليك السّلام ورحمة الله وبركاته ثلاثون لي وعشرون لك فدخلتُ الثالثة فقلتُ السّلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال وعليك السّلام ورحمة الله وبركاته ثلاثون لي وثلاثون لك أنا وأنت يا علي في السّلام سواء إله يا علي ما من رجل مرّ على مجلسٍ فسلم عليهم إلّا كتب الله له عشر حسناتٍ ومحا عنه عشر سيئاتٍ ورفع له عشر درجاتٍ. الهيثمي، مجمع الزوائد، ٣٣/٨ • فيه مختار بن نافع وهو ضعيف، وفيه عبيد بن إسحاق العطار وهو متروك. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٧١.

^{٤١١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٧٠.

^{٤١٢} القشيري، لطائف الإشارات، ٥١/٢.

^{٤١٣} في نسخة (ب) : - نصب على النداء. و في نسخة (ج-ق) : + نصب على النداء. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٤} في نسخة (ب-ج-ق) : ساير، رجحت عبارة سائر.

^{٤١٥} ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ (٣٣) [الأحزاب: ٣٣/٣٣]. السمين الحلبي، الدر المصون، ٦/٣٥٨.

^{٤١٦} عصام الدين اسماعيل بن محمد، حاشية القنوي مع حاشية ابن تمجيد، ١٠/١٤٣.

^{٤١٧} عصام الدين اسماعيل بن محمد، حاشية القنوي مع حاشية ابن تمجيد، ١٠/١٤٣.

^{٤١٨} في نسخة (ب) : - مجدّا. و في نسخة (ج-ق) : + مجدّا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤١٩} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ١٠/٥٢٩.

﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٤]

﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ﴾ [هود: ٧٤] ما أوجس من الخيفة وبتعبير آخر الإفزع بما أوجس منها. والجبان قلبه بعرفانهم وعرفان سبب مجيئهم. **يقال:** راعه يروعه روعا إذا أفزعه ، وأما الروع بالضم فهي النفس لأنها محل الروع ففرقوا بين الحال والمحلي بحركة الحرف الأول من اللفظ الدال عليها.^{٤٤٢٠} ومنه **قوله عليه السلام:** **إن روح القدس قد نفث في روعي.**^{٤٤٢١} والفاء لترتيب بعض ما يتعلق **بإبراهيم** من الكلام على بعض. وقد تحلل بينهما ما يتعلّق بامرأته وله أيضا مدخل في ذهاب روعه **عليه السلام** **وقيل:** هذا شروع في قصة **لوط** بعد الفراغ من قصة **إبراهيم**. ﴿وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى﴾ [هود: ٧٤] [٥٧٠/ب] بدل الغم والروع وههنا كلام ذكرناه عند قوله **تعالى** ﴿بِالْبُشْرَى﴾ [هود: ٦٩] فليتذكر.

﴿يُجَادِلُنَا﴾ [هود: ٧٤] يجادل رسلنا لما صرح بذلك في موضع آخر ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ (٣١) قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا﴾ [العنكبوت: ٣١-٣٢] ولأن المجادلة معه **تعالى** لا يليق أن يسند إليه **عليه السلام**. فأضاف إلى نفسه، لأنهم نزلوا بأمره. والمجادلة معهم وإن كان لا يخلو عن شيء بحسب الظاهر لأنهم لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون إلا أنه **تعالى** مدحه **عليه السلام** معارضة ولا اعتراضا، بل ترحما ورأفة وهو إما جواب لما جيء به مضارعا على أنه في سياق جواب بمعنى الماضي كما يرد لوما وقع في حيزها من المضارع إلى الماضي كقولك: لو فعلت كذا ليقال لك كذا. وكما ترد أن الماضي إلى الاستقبال أو على حكاية الحال فإن **لما** قد وقع بوقوع غيره يقول: لما جاء زيد جاء عمرو أو متعلق بالجواب مُقَامٌ مقامه، مثل أخذ أو أقبل يجادلنا وقد يجعلان وجها واحدا بأن يقال: وهو حكاية لحال قد مضت ولم يذكر في الكلام أخذ، لأن الكلام إذا أُريد به حكاية حال ماضية قدّر فيه أخذ وأقبل لأنك إذا قلت: قام زيد دلّ على فعل ماض. وإذا قلت أخذ زيد يقوم دل على حالة ممتدة من أجلها ذكر أخذ وأقبل. **فتحقيقه:** أنه إذا أريد استمرار الماضي فهو كما جعل وإن أريد التصوير المجرد فلا ، أو كلام مستأنف دليل الجواب المحذوف والتقدير اجترأ على خطابنا أو فطن لمجادلتنا أو قال كنت وكنت ثم ابتدأ فقال: **يجادلنا**.

﴿فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٤] في حقهم وشانهم وذلك أنهم ﴿قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ [العنكبوت: ٣١] فقال: أرايتم؟ لو كان فيها **خمسون** رجلا من المؤمنين أتهلكونها؟ قالوا: لا قال: **فأربعون** قالوا: لا قال: **فثلاثون** قالوا: لا حتى بلغ **العشرة** قالوا: لا قال أرايتم؟ إن كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها قالوا: لا. فعند ذلك ﴿قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا

^{٤٤٢٠} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٥٢٩/١٠ .

^{٤٤٢١} عن عبدالله بن مسعود: إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يُقَرَّبُكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَيْسَ شَيْءٌ يُقَرَّبُكُمْ إِلَى النَّارِ إِلَّا قَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ، إِنَّ الرُّوحَ الْقُدُسَ نَفَثَ فِي رَوْعِي: أَنَّ نَفْسًا لَا تَمُوتُ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رَوْعَهَا، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ، وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ اسْتِطْهَاءُ الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعَاصِي اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُدْرِكُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ. الألباني

، السلسلة الصحيحة ، ٢٨٦٦٠ . حسن على أقل الأحوال .

^{٤٤٢٢} ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ (٣١)﴾ [العنكبوت: ٣١/٢٩]

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴿[العنكبوت: ٣٢] ٤٢٤ ٤٢٤ ٤٢٤﴾ هذا ما ذكره ^{٤٢٥} الزمخشري. ^{٤٢٦} وفيه أن الظاهر منه أن يكون مجادلته في شأن المؤمنين والمدافعة [٥٧١/أ] عنهم والخوف عليهم على ما يقتضيه شفقة النبوة والأخوة. وقد صرح بذلك في سورة الحجر فحينئذ ما معنى قول الملائكة ^{٤٢٧} ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ [هود: ٧٦] وإن أريد أنه عليه السلام أراد المدافعة والتأخير عن قوم لوط ببركة كون المسلم، فهم يكون ذلك مخالفا لما صرح به في تلك السورة من أنه أراد بالمجادلة إظهار الشفقة عليه. وما يجب للمؤمنين من التحزن لا فيه فالمقام بعد محل الإشكال والله المطلع على حقيقة الحال. وقيل: قد جادلهم ليعلم بأي شيء استحقوا عذاب الاستئصال. ^{٤٢٨} وهل ذلك واقع بهم لا محالة أم على سبيل الإجابة، ليقبلوا إلى الإيمان والطاعة. وقيل: يجادلنا يسألنا إمهالهم رجاء أن يسلموا وسماء جدالا لأنه كان يحصر في السؤال حرص المجادل.

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ (٧٥)﴾ [هود: ٧٥]

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ﴾ [هود: ٧٥] غير عجل على الانتقام من المسيء إليه متحمل جهل السفهاء. ﴿أَوَّاهٌ﴾ [هود: ٧٥] يكثر التأوه من الذنوب والتأسف على الناس، وفيه أقوال: ذكر في سورة البقرة هو فعال من أوه فلان تأويها وتأوه تأوُّها إذا قال أوه. ﴿مُنِيبٌ﴾ [هود: ٧٥] راجع إلى الله تعالى. والمقصود من ذلك: بيان الحامل له على المجادلة وهو رقة قلبه وفرط ترحمه لدلالة هذه الصفات عليها رجاء أن يُرفع عنهم العذاب ويمهلوا لعلهم يحدثون التوبة والإنابة كما حمّله على الاستغفار لأبيه مع شكاسته عليه. ^{٤٢٩} ففيه مدح له وبيان أن سؤاله لم يكن معارضة على ما ذكرنا. قيل: الحليم هو الذي لا يتعجل في مكافأة من يؤذيه ومن كان كذلك فإنه يتأوه إذا شاهد وصول الشدائد ^{٤٣٠} إلى الغير فلما رأى مجيء الملائكة ^{٤٣١} لإهلاكهم عظم حزنه واشتدَّ تأوُّه فوصفه الله بأنه منيب لأن من ظهرت هذه الشفقة العظيمة للخلق فإنه يتوب ويرجع إلى الله في إزالة ذلك العذاب أو لأن من لا يرضى بوقوع غيره في الشدائد ^{٤٣٢} فبأن لا يرضى بوقوع نفسه فيها أولى ولا طريق إلى تخلصها منها إلا بالتوبة والإنابة. ^{٤٣٣}

^{٤٢٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٣٠/١٨.

^{٤٢٤} ﴿قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتُهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (٣٢)﴾ [العنكبوت: ٣٢/٢٩]

^{٤٢٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢١٧/٣.

^{٤٢٦} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٢٧} في نسخة (ب): الملائكة. وفي نسخة (ج-ق): الملائكة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٢٨} في نسخة (ب-ج-ق): الاستئصال، رجحت عبارة الاستئصال.

^{٤٢٩} النسفي، مدارك التنزيل، ٥٦٧/١.

^{٤٣٠} في نسخة (ب-ج-ق): الشدايد، رجحت عبارة الشدائد.

^{٤٣١} في نسخة (ب): الملائكة. وفي نسخة (ج-ق): الملائكة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٣٢} في نسخة (ب-ج-ق): الشدايد، رجحت عبارة الشدائد.

^{٤٣٣} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٣٠/١٠.

﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (٧٦)﴾ [هود: ٧٦]

﴿يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ [هود: ٧٦] على إرادة القول أي: قالت الملائكة^{٤٤٣} يا إبراهيم! ﴿أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ [هود: ٧٦] الجدل وإن كان ناشئاً من الرحمة وكانت ديدنك. ﴿إِنَّهُ﴾ [هود: ٧٦] الضمير للشأن والحديث وما بعده مفسّر له. ﴿قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [هود: ٧٦] قدره بمقتضى [٥٧١/ب] قضائه الأزليّ بعذابهم فإن **القضاء**: هو الإرادة الأزلية والعناية الإلهية والمقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر: تعلق^{٤٤٥} تلك الإرادة بالأشياء في أوقاتها^{٤٤٦}. وقيل: قد جاء قضاؤه وحكمه الذي لا يصدر إلا عن صواب وحكمة^{٤٤٧}.

﴿وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ﴾ [هود: ٧٦] آتيهم خبر إن وعذاب مرفوع به، لأن اسم الفاعل إذا جرى خبراً للمبتدأ أو صفة لموصوف أو صلة لموصول أو حالا لذي حال أو معتمداً على حرف النفي أو همزة الاستفهام رفع ما بعده^{٤٤٨}. وقيل: عذاب رفع بالابتداء والخبر آتيهم. وجاز الابتداء به لكونه موصوفاً. **والوجه الأول**: لما ذكر وآتيهم في حكم الانفصال، إذ المراد به الاستقبال أي: ﴿وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ﴾ [هود: ٧٦]. ﴿غَيْرُ مَرْدُودٍ﴾ [هود: ٧٦] غير مصروف بجدال، ولا دعاء ولا غير ذلك نازل بهم لا محالة لإبرامه عند الله، فلا فائدة^{٤٤٩} في جدالك.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ (٧٧)﴾ [هود: ٧٧]

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا﴾ [هود: ٧٧] بعدما انطلقوا من عند الله فلا فائدة في جدالك. ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا﴾ [هود: ٧٧] بعدما انطلقوا من عند^{٤٤٠} إبراهيم وبين القرينتين أربع فراسخ أو ثمانية أميال^{٤٤١}. ﴿سِيءَ بِهِمْ﴾ [هود: ٧٧] فعل مبني للمفعول والقائم^{٤٤٢} مقام الفاعل ضمير لوط من قولك: "ساءني كذا" أي: حصل لي سوء، وبهم متعلق به أي: بسببهم يقال سؤته فسيء كما يقال: "سرته فسّرّ وساء يسوء" فعل لازم وأصله: سوي إلا أن الواو سكنت ونقلت كسرته إلى السين.

﴿وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ [هود: ٧٧] وضاق بمكانهم صدره على أن الذرع: هو القلب وانتصابه على التمييز وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه والاحتياط فيه^{٤٤٣}. قيل: هو في الأصل مصدر "ذرع البعير يذرع بيديه في سيره"

^{٤٤٣} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٤٤٥} في نسخة (ب): - تعلق. و في نسخة (ج-ق): + تعلق. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٤٦} عصام الدين اسماعيل بن محمد، حاشية القنوي مع حاشية ابن تمجيد، ١٠/١٤٦.

^{٤٤٧} الرمخشري، تفسير الكشف، ٣/٢١٧.

^{٤٤٨} أبو البركات الأنباري، كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين، ٢/٤١.

^{٤٤٩} في نسخة (ب-ج-ق): فائدة، رجحت عبارة فائدة.

^{٤٤٠} في نسخة (ب): - عند. و في نسخة (ج-ق): + عند. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٤١} في نسخة (ب): أمثال. و في نسخة (ج-ق): أميال. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٤٢} في نسخة (ب-ج-ق): والقائم، رجحت عبارة والقائم.

^{٤٤٣} الألوسي، روح المعاني، ١٢/١٠٤.

إذا سار على قدر خطوه اشتقاقا من الذراع، ثم توسع فيه فوضع موضع الطاقة والجهد. ^{٤٤٤٤} **فقيل:** ضاق ذرعه أي طاقته. ^{٤٤٤٥} **وقيل:** أي: ضاقت نفسه عن هذا الحادث ^{٤٤٤٦} وذكر الذرع مثلاً وهو المساحة في الحقيقة وكأنه قدر البدن مجازاً ^{٤٤٤٧} أن بدنه ضاق وقدره عن احتمال ما وقع وقبل الذراع اسم الجارحة من المرفق إلى الأنامل والذرع مدعا ومعنى ضيق الذراع في قولهم: ضاق بهم ذرعا قصرها كما أن معنى سعتها وبسطتها طولها **وجه التمثيل:** بذلك أن القصير الذراع إذا مددا ليتناول ما يتناول الطويل الذراع [٥٧٢/أ] تقاصر عنه، وعجز عن تعاطيه، فضرِبَ مثلاً للذي سقطت طاقته دون بلوغ الأمر. وكانت مساءته عليه السلام وضيق صدره، لأنه حسب أنهم إنس، فخاف عليهم خبث قومه وأن يعجز عن مقاومتهم ومدافعتهم. فإنهم جاؤوا في صورة غلمان حسان الوجوه ابتلاء لهم من الله تعالى. ^{٤٤٤٨} **وروي:** قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم **لوط أربع** شهادات فلما مشى معهم منطلقاً بهم إلى منزلة قال لهم أما أبلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله إنها لشر قرية في الأرض عملاً بقول ذلك **أربع مرات** فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فأخبرت بهم قومها وقالت: إن في بيت **لوط** رجالاً ما رأيت مثلاً وجوههم قط. ^{٤٤٤٩} **وقيل:** إن لوطاً كان يحتطب فحمل الحطب وتبعته الملائكة فمر على جماعة من قومه، فعمروا فيما بينهم فقال: إن قومي شر خلق الله، ثم مروا على قوم آخرين فغمزوا فقال: مثله، ثم مر بآخرين ففعل مثله، فكان كلما قال: هذا القول قال جبرئيل: للملائكة ^{٤٤٥٠} اشهدوا حتى أتى قومه. ^{٤٤٥١} **وروي** أنه بصرت بنتا **لوط** وهم يستقيان بالملائكة ^{٤٤٥٢} ورأتا هيئة حسنة فقالتا ما شأنكما ومن أين أقبلتم قالوا: من موضع كذا نريد هذه القرية قالتا فإن **أهلها أصحاب الفواحش** فقالوا أفيها من يضيفنا؟ قالت: نعم هذا الشيخ وأشارتا إلى **لوط** فلما رأى **لوط** عليه السلام يتسهم خاف قومه عليهم. ^{٤٤٥٣}

﴿وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [هود: ٧٧] شديد من عصبه إذا شده والعصيب والعصبب والعصوب الندم الشديد الكثير الشر الملتف بعضه ببعض. ^{٤٤٥٤} وعن **أبي عبيد:** "سمي عصيباً لأنه تعصب الناس بالشر، كأنه عصيب به الشر والبلاء أي: شدوا العصابة الجماعة من الناس، سمو بذلك لإحاطتهم إحاطة العصابة. ^{٤٤٥٥}

^{٤٤٤٤} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٣١/١٠.

^{٤٤٤٥} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٣١/١٠.

^{٤٤٤٦} في نسخة (ب): الحادث. وفي نسخة (ج-ق): الحادثة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٤٤٧} في نسخة (ب): مجاناً. وفي نسخة (ج-ق): مجازاً. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٤٤٨} أبو السعود، تفسير إرشاد العقل السليم، ٢٢٨/٤.

^{٤٤٤٩} النسفي، مدارك التنزيل، ٥٦٧/٥٦٨.

^{٤٤٥٠} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٤٤٥١} البغوي، معالم التنزيل، ١٩١/٤.

^{٤٤٥٢} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٤٤٥٣} أبو حيان، البحر المحيط، ٢٤٢/٥.

^{٤٤٥٤} أبو حيان، البحر المحيط، ٢٤٢/٥.

^{٤٤٥٥} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٣٢/١٠.

﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَاقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا

تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ﴾ [هود: ٧٨]

﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ﴾ [هود: ٧٨] قال الزمخشري^{٤٤٥٦}: يُسرعون كأنما يدفعون دفعا وحقق بأنه من هرع وأهرع

إذا ساقه بعنف فاصل المعنى يساقون إليه أي يسوق بعضهم بعضًا وإليه الإشارة بقوله كأنهم يدفعون^{٤٤٥٧} فحاصل [٥٧٢/ب] المعنى يُسرعون فلهذا فُسر به وإن كان معلوماً وهو مجهول. وقال الهروي^{٤٤٥٨}: هرع وأهرع استحث. ^{٤٤٥٩} وقيل: الإهرع هو الإسراع مع الرعدة. قيل هذا من باب ما جاء بصيغة الفاعل على لفظ المفعول ولا يعرف له فاعل. نحو: وُلِع فلان، وأرعد زيد وزُهي عمر ومن الزهو. ^{٤٤٦٠} وقيل: لا يجوز ورود الفاعل على لفظ المفعول وهذه الأفعال عرف فاعلوها بتأويل "أولع فلان" أي: ولعه صبه وأرعد زيد أي: أرعده غضبه وُهي عمرو أي جعل ماله واهبًا وأهرع أي أهرعه خوفه أو حرصه. ^{٤٤٦١} ﴿وَمِنْ قَبْلُ﴾ [هود: ٧٨] ومن قبل ذلك الوقت. ﴿كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ٧٨] الفواحش ويكثرونها فضروها بها ومرنوا عليها، وقُلَّ عندهم استقباحتها ولذلك جاؤوا يهرعون جاهرين لا يكفهم حياء. وقيل: معناه وقد عرف لوط عاداتهم في عمل الفواحش قبل ذلك. هكذا ذكر الوجهين الزمخشري^{٤٤٦٢}، وحقق "بأنه لما لم يكن معطوفاً على أجوبة لما، لعدم ارتباطه لمجيء الرسل، كان حالاً إقفاً من فاعل يهرعون وهو ضمير قومه فهما حالان متداخلان. وإما من مفعول جاء وهو ضمير لوط، لكن بتقدير المعرفة لأنه ليس من هيئته. والحال من المفعول لا بد أن يكون من هيئته وإلى هذا الوجه أشار بقوله ، وقد عرف. ^{٤٤٦٣} وقيل: الظاهر: أنه على الوجهين اعتراض لا محل له من الإعراب إلا أنه على الأول مؤكد لقوله: ﴿يُهْرَعُونَ﴾ [هود: ٧٨] وعلى الثاني مؤكد ما بين من ضيق صدر لوط عليه السلام.

﴿قَالَ يَاقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ [هود: ٧٨] فتزوجوهن ، فدى بهنَّ أضيافه كرماً وفتوةً ، وحميةً . وكان إذ ذاك تزوج المسلمات

من الكفار جائزاً ، كما زوج رسولنا عليه السلام بنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص بن الربيع قبل الوحي، وهما كافران. قيل: ومن زاد على ذلك قوله وكانوا يخطبوهنَّ قبل ذلك ولا يجيبهم إليهن لخبثهم وعدم كفايتهم ، وكأنه لم يتأمل في قولهم: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكُمْ مِنْ حَقٍّ﴾ [هود: ٧٩] فإنه ظاهر في عدم رغبتهم فيهن. ويمكن أن يقال: لم لا يجوز أن يكون عدم رغبتهم بعد ما رأوا الأضياف على تلك [٥٧٣/أ] الهيئة أو سمعوا ذلك. وقيل: كان لهم سيّدان مطاعان فأراد أن يزوجهما

^{٤٤٥٦} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٤٥٧} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٩/٣.

^{٤٤٥٨} أبو إسماعيل عبد الله الهروي الأنصاري ويُعرف باسم أبي إسماعيل الهروي (٣٩٦-٤٨١ هـ): وشيخ خراسان الكبرى متصوف عربي، وفقه حنبلي ، صاحب منازل السائرين ودم الكلام وأهله. من ذرية أبي أيوب الأنصاري. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٥٠٣/١٨.

^{٤٤٥٩} أبو عبيد الهروي ، كتاب الغريبين في القرآن والحديث ، ٩٢٨/٦.

^{٤٤٦٠} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٣٢/١٠.

^{٤٤٦١} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٣٢/١٠.

^{٤٤٦٢} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٤٦٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٩/٣.

ابنتيه.^{٤٤٦٤} وعلى هذا لا يرد على الأول من أن بناته اللواتي من صلبه لا يكفي الجمع العظيم، ولكن يرد ما يرد عليه من أن الرواية صحت أنه كان له بنتان فكيف أطلق البنات عليهما؟ أو فاقضوا منهنّ وطركم على أن يكون المراد بنات قومه، لأن النبي عليه السلام أبو أمته من حيث الشفقة والتربية. وفي **حرف**^{٤٤٦٥} **ابن مسعود** : **وأزواجه أمهاتهم وهو أبّ لهم.**^{٤٤} وقد يقال ياباه قولهم: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَقٍّ﴾ [هود: ٧٩]. وأنت **خير** بان الآباء ساقط ببعض المعاني التي ستذكرها لها ولا يلزم أن لا يأتى على جميع معانيها.

﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨] أراد المبالغة في الطهارة، كقولك: النكاح أطهر من الزنا فإنه لا يدل على كون الزنا طاهرا. لأنه خبث لا شيء فيه من الطهارة أو المكاملة على زعمهم. فإنهم اعتقدوا أن فيما راموه طهارة. فبنى ذلك على زعمهم الفاسد واعتقادهم الباطل. وهو مثل قال النبي عليه السلام **لُعْمَر**: قل الله أعلى وأجلّ جوابا لأبي سفيان حيث قال **يوم أحدٍ أعلّ هُبُل**.^{٤٤٦٧} اعتقد علو صفة وذلك اعتقاد فاسد لا شبهة فيه. ويجوز أن يكون هذا المثال من قبيل الأول كقول المصلي: الله أكبر كما لا يخفى. و**قيل**: إنه عليه السلام بالغ في تناهي خبث ما يرومونه أو أظهر شدة امتعاضه من ذلك كي يرقّوا له.^{٤٤٦٨} وردّ بأن قوله: ﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨] لا يلاءم ذلك وهذا ممنوع لأن معناه: حيثئذ "أن الزنا بالبنات دون إتيان الذكور في الخبث" ، كقولك: "الميتة أطيب من المغصوب وأحل منه." حتى روي أنهم كانوا يعتقدون حرمة الزنا فبين أن هذا نزول بالنكاح وذاك لا يزول بحال. وبالجمله المراد: الرفع عن الأصناف ولا التحريض على البنات ، وأمثال هذا العرضي السائري شائع بين الناس إذا أيقنوا أن لا رغبة البتة فلا يرد أنه **تحريض** على الزنا. ثم إن ﴿هُؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ [هود: ٧٨] جملة ، و ﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨] جملة أخرى. أو هؤلاء مبتدأ و ﴿بَنَاتِي﴾ [هود: ٧٨] بدل أو عطف [٥٧٣/ب] بيان وهنّ مبتدأ ﴿أَطْهَرُ﴾ [هود: ٧٨] خبره والجملة خبر الأول أو هنّ فصل، و ﴿أَطْهَرُ﴾ إما خبر لهؤلاء أو لبناتي والجملة خبر الأول. و**قري** **أطهر** بالنصب.^{٤٤٦٩} قال **الزمخشري**: **سيبويه**.^{٤٤٧٠} وقال: احتبى **ابن مروان** قاربه لحنه. وعن **أبي عمرو بن العلاء**^{٤٤٧١}: **من قرأ كذلك فقد تربع في لحنه.**^{٤٤٧٢} وذلك أن انتصابه على أن يجعل ذلك حالا قد عمل فيها ما في هؤلاء من معنى الفعل كقوله: ﴿هَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾ [هود: ٧٢] أو ينصب هؤلاء بفعل مضمر كأنه قيل: "خذوا هؤلاء" ، و ﴿بَنَاتِي﴾ [هود: ٧٨] بدل ويعمل هذا المضمر في الحال

^{٤٤٦٤} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٧٧.

^{٤٤٦٥} أي: في مصحف أو قراءة.

^{٤٤٦٦} حسين بن أحمد اللخاوي ، القراءات الشاذة ، ١١٩.

^{٤٤٦٧} الحاكم ، المستدرک علی الصحيحين ، ١٤/٣. صحيح الإسناد.

^{٤٤٦٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٢/٣.

^{٤٤٦٩} حسين بن أحمد اللخاوي ، القراءات الشاذة ، ٦٠.

^{٤٤٧٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٩/٣.

^{٤٤٧١} أبو عمرو بن العلاء بن عمار المازني العمري التميمي (ت. ٧٧٣/١٥٧)، شيخ العربية والقراءة. والحو، ومن أحد القراء السبعة. الذهبي، سير أعلام النبلاء،

٤٠٧/٦.

^{٤٤٧٢} أحمد مختار عمر ، كتاب البحث اللغوي عند العرب ، ٢٩.

و﴿هَنْ﴾ [هود: ٧٨] فصلٌ وهذا لا يجوز لأن الفصل مختصٌ بالوقوع بين جزئي الجملة ولا يقع بين الحال وذوي الحال.^{٤٤٧٣} وقد خرج له وجه لا يكون ﴿هَنْ﴾ [هود: ٧٨] فيه فصلا وذلك أن يكون ﴿هَوْلَاءُ﴾ [هود: ٧٨] مبتدأ و﴿بَنَاتِي هَنْ﴾ [هود: ٧٨] جملة في موضع خبر المبتدأ كقولك: "هذا أخي" هو ويكون أظهر حالا **قيل**: الوجه الذي ذكره^{٤٤٧٤} **الزمخشري**^{٤٤٧٥} و ما أخرجه **ابن جني**^{٤٤٧٦} وهو نظير "هذا زيدٌ هو قائما" وليس فيه معنى طائل. و**الأوجه** أن يقدر "خذوا هؤلاء أظهر لكم". وقوله: ﴿بَنَاتِي هَنْ﴾ [هود: ٧٨] جملة معترضة تعليلًا للأمر. وكونهن أولى قدمت للاهتمام كأنه قيل: خذوا هؤلاء العفائف^{٤٤٧٧} ﴿أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨] أن بناتي هنَّ وأنتم تعلمون طهارتي وطهارة بناتي^{٤٤٧٨} ويجوز أن يكون ﴿هَوْلَاءُ﴾ مبتدأ و﴿بَنَاتِي﴾ خبر أو هنَّ تأكيد للمستكن في ﴿بَنَاتِي﴾ لأنه وصف مشتقٌّ لا سيما على المذهب الكوفي وأظهر حالا.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [هود: ٧٨] بترك الفواحش أو بإيثارهن عليهم.^{٤٤٧٩} ﴿وَلَا تُخْزُون﴾ [هود: ٧٨] ولا تذُلُوني ولا تهينوني من الخزي أو ولا تخجلوني من الخزية. يقال: خزى بالكسر يخزي خزيا أي: ذلَّ وهان. وخزي أيضا يخزي خزية أي: استحيا. ﴿فِي صَيْفِي﴾ [هود: ٧٨] في حقهم وشأنهم فإنه إذا أخذ^{٤٤٨٠} صنف الرجال أو جاره، فقد خزي الرجل كما أن من أكرم من يتصل به فقد أكرم. وذلك أن عراقا الكرم وأصاله المروءة. و**الصيف**: في الأصل مصدر وصف به. ولذلك ثم لم يثنَّ ولم يجمع في الأمر العام وقد يثنَّى. ويقال: ضيفان ويجمع ويقال: أضياف وضيوف كأبيات وبيوت وضيغان كحوض وحيضان. **قيل**: والترتيب على المحذوف دون المذكور على ما أفصح عنه [٥٧٤/أ] في موضع آخر، حيث قال: ﴿هَوْلَاءُ صَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ (٦٨) وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾^{٤٤٨١} **اللَّهُ وَلَا تُخْزُون﴾** [الحجر: ٦٨-٦٩]. وقد علم منه أن المراد من الخزي: معنى آخر غير الفصاحة. ﴿أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ﴾ [هود: ٧٨] يهتدي إلى الحق ويرعوي عن القبيح.^{٤٤٨٢} و**قيل**: فيرشد أصحابه إليه ويمنعهم^{٤٤٨٣} منه. و**المراد**: هذا ولذلك قال: ﴿مِنْكُمْ﴾ [هود: ٧٨] دون فيكم لغمومه الأجني، وكلامه لا يؤثر تأثير كلام الذي معهم.

^{٤٤٧٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٩/٣ .

^{٤٤٧٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢١٩/٣ .

^{٤٤٧٥} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب) .

^{٤٤٧٦} أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي ابن جني هو اللغوي ، والنحوي و يُلقَّب بابن جني ، وُلِدَ في العام ثلاثمئة وواحد وعشرين للهجرة ، كَرَسَ ابن جني حياته لطلب العلم ، فأتقن علوم النحو ، والأدب ، والتصريف ، ووضع في ذلك العديد من الكتب ، والمؤلفات ، و قضى سنوات حياته الأخيرة في بغداد إلى أن توفِّي من العام ثلاثمئة واثنين وتسعين للهجرة . الزركلي ، الأعلام ، ٢٠٤/٤ .

^{٤٤٧٧} في نسخة (ب-ج-ق) : العفائف ، رجحت عبارة العفائف .

^{٤٤٧٨} الألوسي ، روح المعاني ، ١٠٦/١٢ .

^{٤٤٧٩} البضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٢/٣ .

^{٤٤٨٠} في نسخة (ب) : أذى و في نسخة (ج-ق) : أخزى . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤٤٨١} في نسخة (ب) : فاتقوا الله . و في نسخة (ج-ق) : واتقوا الله . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤٤٨٢} الألوسي ، روح المعاني ، ١٠٦/١٢ .

^{٤٤٨٣} في نسخة (ب) : ومنعهم . و في نسخة (ج-ق) : ويمنعهم . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

﴿قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكُمْ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ (٧٩)﴾ [هود: ٧٩]

﴿قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكُمْ مِنْ حَقٍّ﴾ [هود: ٧٩] بالغوا في المنفي بتنكر حق وزادة من كما بالغوا في النفي بإثبات علمه، هل على أبلغ وجه وأكده؟ و﴿مِنْ حَقٍّ﴾ [هود: ٧٩] المبتدأ^{٤٤٨٤} والجار قبله خبره أو فاعل له لاعتماده على النفي ومن مزيدة على الوجهين، وهو يطلق على خلاف الباطل وعلى واحد الحقوق فإن كان بالمعنى الأول. فالمراد به: النكاح، لأنه لا رأي لك في مناكحتنا وما عرضك إياهن إلا عرض سايري.^{٤٤٨٥} ومن ثمة استشهدوا بعلمه عليه، ثم إن كان المراد بعدم المناكحة عدم مشروعيتها على رأيه عليه السلام، يناقش بأن منكوخته كانت كافرة. فكيف يقال لأنك لا ترى مناكحتنا؟ ويجاب: بأنها عامٌّ يراد به الخاص، وهي المناكحة في البنات لأن الكلام فيه على أنه يجوز للمسلم أن ينكح الذمية ولا يجوز أن ينكح بناته من الذمي وإن كان الاستقباح لها بناء على قباحتهم. فالأمر ظاهر أو لأن النكاح الحق عندنا نكاح الذكران. وذلك أنهم لما اتخذوا إتيان الذكور مذهباً وديناً لتواطئهم عليه كان عندهم إنه هو الحق. وإن نكاح الإناث من الباطل لكونه خارجاً من مذهبهم الذي كانوا عليه.^{٤٤٨٦} وإن كان بالمعنى الثاني فالمراد منه: قضاء الشهوة أي: ليس لدينا في بناتك قضاء شهوة هو حقنا فإن قضاء الشهوة التي نستحقها في الذكران. فقولهم: على وجه الخلاعة والشطارة والغرض نفي قضاء الشهوة في الإناث.^{٤٤٨٧}

﴿وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ﴾ [هود: ٧٩] وهو إتيان الذكور ومالهم فيه من الشهوة. قال الجنيد^{٤٤٨٨}: "سمعت السري^{٤٤٨٩} يقول: رأيت رب العزة في المنام، فقال يا سري! خلقت الخلق وخلقت الدنيا، فذهب مع الدنيا تسعة أعشار الخلق وبقي مع عُشر. ثم خلقت الجنة فذهب مع الجنة تسعة أعشار ما بقي، وبقي معي [٥٧٤/ب] منهم عُشر العُشر. فقلت: ماذا تريدون لا الدنيا أردتم ولا الجنة طلبتم ولا من البلاء فرتم؟ فأجابوا فقالوا: وإنك لتعلم ما نريد. فقلت: فإني أنزل عليكم من البلاء ما لا يطبق الرواسي، فقالوا ألسنت الفاعل بنا؟ قد رضينا.^{٤٤٩٠}

^{٤٤٨٤} في نسخة (ب): المبتدأ لهو الدار. و في نسخة (ج-ق): المبتدأ والجار قبله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٤٨٥} في نسخة (ب-ج-ق): سايري، رجحت عبارة سائري.

^{٤٤٨٦} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٢٠/٣.

^{٤٤٨٧} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٧٨/١١.

^{٤٤٨٨} الجنيد البغدادي (٢٩٨ هـ) عالم مسلم وسيد من سادات الصوفية وعلم من أعلامهم. يعد من علماء أهل السنة والجماعة ومن التصوف جمع بين قلب الصوفي وعقل الفقيه، واشتهر بلقب سيد الطائفة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٦٦/١٤.

^{٤٤٨٩} أبو الحسن السري السَّقَطِي: أحد علماء الدين المشهورين بالورع والزهد، إمام، شيخ في القرن الثالث. وهو تلميذ معروف الكرخي، وخال الجنيد وأستاذه. يقول عنه السلمي أنه أول من أظهر ببغداد لسان التوحيد، هو إمام البغداديين في الإشارات. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٨٥/١٢.

^{٤٤٩٠} السلمي، تفسير السلمي، ٣٢٢/١.

﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: ٨٠]

﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً﴾ [هود: ٨٠] قال الزمخشري^{٤٤٩١}: يقال ما لي به قوة ، وما لي به طاقة ونحوه: ﴿لَا قِبَلَ لَهُمْ^{٤٤٩٢} بِهَا﴾ [النمل: ٣٧] وما لي به يدان ، لأنه في معنى لا اضطلع به ولا استقل به.^{٤٤٩٣} أفاد أن الباء صلة^{٤٤٩٤} المضمّن فاندفع سؤال التقديم على المصدر أعني قُوَّةً، لأن المجموع سدّ مسدداً للمضمّن وجاز أن يجعل ظرف لغو متعلقاً بالفعل المحذوف إذ المعنى لو ثبت لي بكم قوة. وقيل: بكم حال من قوة لتقدمه عليها. ﴿أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: ٨٠] قال الزمخشري^{٤٤٩٥}: المعنى لو قَوِيْتُ عليكم بنفسي أو أُوَيْتُ إلى قوي أستند إليه وأتمنع به فيحمني منكم.^{٤٤٩٦} فيه ما يدل على أن قوله: ﴿أَوْ آوِي﴾ [هود: ٨٠] عطف على قوله: ﴿أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً﴾ [هود: ٨٠] مع الفعل المحذوف لزوماً. إذ تقرر أن كلمة **أَنَّ** إنما تفتح بعد **لَوْ**، لكونها مع ما في حيزها فاعل فعل محذوف. وإنما أبرز **حاصل المعنى** ليظهر وجه العطف. فقال: لو قويت إلى آخره. وإن في العدول عما قدره إلى المنزل، إظهاراً لطلب التشفي. وإنه عاجز وإنه طلب قوة بالغة يمكنه بها التدارك. وكأنه تنزّل عن ذلك ليعذب عن حاله فقال:

﴿أَوْ آوِي﴾ إلى قويّ فلا أقام إن لم أقدر على التدارك ، وفي العدول إلى المضارع دلالة على أنه في هذا القسم يريد أن يستعد له ويخرج. **ألا ترى!** إلى قوله: ﴿رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [الشعراء: ١٦٩]. بعدما أوعده بالخروج. **وقرى أو آوِي بالنصب**^{٤٤٩٧} على إضمار **أَنْ** عطفاً على قوة أي: **وَأَنْ آوِي** لتكون مع الفعل بتأويل المصدر، فيعطف مصدر على مصدر كأنه قيل: لو أن لي بكم قوة أو أُوِيّا كقولها^{٤٤٩٨}:

لَلْبُسِ عِبَاءَةٌ وَتَقَرَّ عَيْنِي **** أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّفُوفِ^{٤٤٩٩}

إذ المعنى لبس عباءة. وقرور العين في الآخرة أحب إلى من لبس الشفوف وسخينة العين فيها، وهذا بدل على أنه في **قراءة الرفع** عطف على قوة أيضاً بناء على أنه منصوب في الأصل بإضمار **أَنْ**، فلما حذف **أَنْ**، رفع الفعل كقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ﴾ [الروم: ٢٤] ثم جواب **لو**: محذوف [٤٧٥/أ] لدلالة فحوى الكلام عليه، وهو مثل "لددفعتكم عن أضيافي." **وقيل**: لو ههنا للتمني فلا يحتاج إلى الجواب. ورجح الأول بإمكان تقدير أنواع كثيرة من المنع والدفع والتقوي ونحوها، والثاني بالنظر

^{٤٤٩١} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٤٩٢} في نسخة (ب-ج-ق) : لكم. رجحت عبارة المصحف.

^{٤٤٩٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٠/٣.

^{٤٤٩٤} في نسخة (ب) : أصله. و في نسخة (ج-ق) : صلة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٤٩٥} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٤٩٦} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٠/٣.

^{٤٤٩٧} حسين بن أحمد اللخاليوي ، القراءات الشاذة ، ٦٠-٦١.

^{٤٤٩٨} ميسون بنت بحدل الكلية (٧٠٠): زوجة الخليفة الأموي معاوية بن أبي سفيان، ووالدة يزيد بن معاوية، وبهذا كان لها دور كبير في الخلافة الأموية. وهي من أقدم الشاعرات العربيات. إلا أنه قد يبدو أن هذه الشهرة تعود إلى امرأة أخرى لها الاسم ذاته، هي ميسون بنت جندل الفزارية. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٤ / ٣٢.

^{٤٤٩٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٠/٣-٢٢١.

إلى مقام التحسر والتحنن وشبه القوي العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته، ولذلك قالت الملائكة وقد وجدت عليه إن ركنك لشديد.^{٤٥٠٠} ﴿إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: ٨٠] وقال النبي ﷺ: رحم الله أخي لوطا كان يأوي إلى ركن شديد.^{٤٥٠١} أي: كان يريد أو يتمنى أن يأوي إليه. وفي قوله ﷺ: "رحم الله" إشارة إلى أن هذا الكلام من لوط، ليس مما ينبغي من حيث أنه يدل على إقنات كليّ ويأس شديد من أن يكون له ناصرٌ ينصره. وقيل: يجوز أنه قال: ذلك إلهابا وتهيجا لناصره. وسياق الكلام يقتضيه لا شكاً منه في عدم ناصره. أو المعنى لو أقدمت على الدعاء لدعوت عليكم أو لو قدرت على هدايتكم لفعلت، والحال أنه لا ركن أشد من الركن الذي كان يأوي إليه، ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر: ٣٦].^{٤٥٠٢} وقال النسفي: الركن الذي أراد مجازاً عن العشيرة التي يلتجئ إليهم، ويستعين بهم^{٤٥٠٣}، وفي الخبر: ما بعث الله نبيا بعده إلا وهو في كثرة من عشيرته ومنعة تسكيناً لقلبه.^{٤٥٠٤}

﴿قَالُوا يَالُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: ٨١]

﴿قَالُوا يَالُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ﴾ [هود: ٨١] عرفوا أنفسهم لما رأوا ما بهم من الكرب، إذا أغلق بابه حين جاءه قومه وأخذ يجادلهم من وراء الباب، فتسوروا الجدار. وقالوا: افتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبرائيل^{٤٥٠٥} ربه في عقوبتهم، فأذن له فقام في الصورة التي يكون فيها فنشر جناحه. وله جناحان وعليه وشاح من در^{٤٥٠٦} متطوّم وهو براق الثنايا أجلى الجبين وأسه مثل المرجان، كأنه الثلج بياضاً وقدماه إلى الخصرة فضرب بجناحه وجوههم، فطمس أعينهم وأعماهم. كما قال الله تعالى: ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ [القمر: ٣٧] فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا يقولون: النداء فإن في بيت لوط قوماً سحرة.^{٤٥٠٧}

﴿لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ﴾ [هود: ٨١] جملة موصّحة للتي قبلها، لأنهم إذا كانوا رسل الله لم يصلوا إليه ولم يقدروا على ضرره. وهذا مبني على أن قولهم المذكور في جواب متمناه عليه السلام. ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي﴾ [هود: ٨٠] بمعنى [٤٧٥/ب] الجملتين إنك تأوي إلى ركن شديد لا أشد منه. ألا ترى! إلى التأكيد المستفاد من قوله: ﴿لَنْ يَصْلُوا﴾ [هود: ٨١] أو أن ذلك كالمحال مع إمداد الله وإرسال رسله للنصر. وفيه طرفة من العتاب. هذا هو التحقيق الحقيقي بالقبول. وقيل: قالوا يا لوط! إنا

^{٤٥٠٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٢٠/٣-٢٢١.

^{٤٥٠١} الطبراني، المعجم الأوسط، ٣٤٢/٨. عن أبي هريرة. لم ير هذا الحديث عن عن بكر إلا عبد الرحمن، ولا عمر بن الحارث إلا بكر بن مضر، تفرد به المقدم.

^{٤٥٠٢} ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ (٣٦) [الزمر: ٣٦/٣٩]

^{٤٥٠٣} النسفي، مدارك التنزيل، ٥٦٨/١.

^{٤٥٠٤} عن أبي هريرة: إنَّ الكريم ابن الكريم ابن الكريم: يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم. قال: ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف، ثم جاءني الرسولُ أجبت. ثم قرأ ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ الْيَسْوَةِ الْأَلْحِي فَطَعَنَ أُيْدِيَهُنَّ﴾. قال: ورحمة الله على لوط، إنَّ كان ليأوي إلى ركن شديد؛ إذ قال: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾، فما بعث الله من بعده نبياً إلّا في ذروة من قومه. ابن العربي، عارضة الأحوذى برقم ٢١٣/٦. خلاصة حكم الحديث: صحيح.

^{٤٥٠٥} في نسخة (ب): جبرائيل. و في نسخة (ج-ق): جبرئيل. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٥٠٦} في نسخة (ب): رد. و في نسخة (ج-ق): در. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥٠٧} النيسابوري، تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، ٤١/٤.

رسل ربك، فلن يصلوا إلينا. ولما احتمل أن يضروه لعدم حصول بغيتهم دفعه بقوله: ﴿لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ﴾ [هود: ٨١] فهو استئناف^{٤٥٠٨} في غاية الجزالة ومن لم يتنبه له قالوا: لن يصلوا إلى إضرارك بإضرارنا، ثم إنه لم يدر أن حق الكلام حينئذ الوصل بالفاء دون الفصل.^{٤٥٠٩} وأنت خير بأن هذا القول لا يخلو عن وجه بالنظر إلى أن ضجر لوط عليه السلام كان من خوف الوصول إلى الأضياف، وليس هذا من عدم التنبيه لما ذكر غايته أن يكون ذلك وجهاً آخر. وأما قوله، لم يدر أن حق الكلام الوصل فساقط مما ذكره في التحقيق. والله ولي التوفيق.

﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾ [هود: ٨١] وقرأ ابن كثير ونافع^{٤٥١٠} بإسقاط الهمزة حال الوصل وإثباتها حال الابتداء مكسورة^{٤٥١١} والقراءتان مأخوذتان من لغتي ذلك الفعل فإنه يقال: سرى.^{٤٥١٢} ومنه قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا يَسِرُّ﴾ [الفجر: ٤] ويسرى^{٤٥١٣} ومنه قوله: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى﴾ [الإسراء: ١].^{٤٥١٤} ف قيل: هما بمعنى. وقيل: أسرى لأول الليل وسرى لآخره وأما سار فمختصٌ بالنهار وليس مقلوباً من سرى، والتاء للتعدية أو للحال أي: مصاحباً لهم.^{٤٥١٥}

﴿يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: ٨١] مصاحبين لقطع^{٤٥١٦} على أن الباء للحال والقطع ظلمة الليل. وقيل: البناء بمعنى في والقطع آخر الليل. وقيل^{٤٥١٧}: بقية منه. وقال قتادة: بعدما مضى أوله. وقيل: هو السَّحَرُ الأول. وقيل: نصف الليل لأنه قطعة من الليل مساوية لباقيه. وفائدته^{٤٥١٨} مع أن السرى لا يكون إلا بالليل التأكيد و قطع احتمال أول الليل.^{٤٥١٩}

﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ [هود: ٨١] ولا يتخلف. فإن الالتفات يجيء بمعنى الانصراف كما في قوله تعالى: ﴿أَجْتَنَّا لِنُلْفِتَنَّا﴾ [يونس: ٧٨]^{٤٥٢٠} أي: لتصرفنا في التخلف انصراف عن امتثال المأمور به، أو ولا ينظر إلى ورائه فإنه يجيء بذلك المعنى أيضاً.^{٤٥٢١} فالظاهر: على هذا أنه كان لهم في البلد أموال وأقمشة وأصدقاء، فالملائكة [٤٧٦/أ] أمرهم بالخروج وترك تلك الأشياء وقطع التعلق عنها.^{٤٥٢٢} وقيل: لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيرقُّوا لهم. ويجوز أن يكون النهي عن

^{٤٥٠٨} في نسخة (ب-ج-ق): استئناف، رجحت عبارة استئناف.

^{٤٥٠٩} في نسخة (ب): الوصل. وفي نسخة (ج-ق): الفصل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥١٠} تقدم ذكرهما.

^{٤٥١١} ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾. ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٨؛ الداني، التيسير، ١٢٥.

^{٤٥١٢} السمين الحلبي، الدر المصون ٣٢٤/٦.

^{٤٥١٣} في نسخة (ب) - ويسرى. وفي نسخة (ج-ق) + ويسرى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥١٤} ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا خَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١)﴾ [الإسراء: ١/١٧]

^{٤٥١٥} السمين الحلبي، الدر المصون ٣٢٤/٦.

^{٤٥١٦} في نسخة (ب): لقطع من الليل. وفي نسخة (ج-ق): لقطع. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥١٧} في نسخة (ب) - وقيل. وفي نسخة (ج-ق) + وقيل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥١٨} في نسخة (ب-ج-ق): وفائدته، رجحت عبارة وفائدته.

^{٤٥١٩} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٨٣/١١.

^{٤٥٢٠} ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَنَكُونَ لَكُمْ الْكَابِرَاءَ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُعْزِينَ (٧٨)﴾ [يونس: ٧٨/١٠]

^{٤٥٢١} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٣/٣.

^{٤٥٢٢} شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ)، ٦٧٨/٤.

الالتفات كناية عن مواصلة السَّير وترك التوقف لأن من يلتفت إلى ما ورائه لا بد له من وقفة.^{٥٢٣} وقال **البيضاوي**:^{٥٢٤} النهي في اللفظ لأحد، وفي المعنى **للوط**^{٥٢٥} ورَّده **السمرقندي**: بأن النهي له ولأهله بدليل منكم ووقوع النكرة في سياق النفي والاستثناء على أن التخصيص من غير دليل تعسف ظاهر.^{٥٢٦} و رَّده **بعض الأفاضل**^{٥٢٧} أيضًا حيث قال النهي عام له **عليه السلام** ولأهله.^{٥٢٨} والمخصوص به إنما هو تبليغه إليهم. ومن وهم أنه في اللفظ لأحد وفي المعنى للوط. فقد وهم هذا ولعل مراد **البيضاوي**^{٥٢٩} ليس ما فهموا من كلامه، حتى يقطعوا في قلع مرامه، بل إنه شكر الله مساعيه أشار إلى ما أطنب القوم ههنا وهو أنه على **قراءة رفع ﴿أَحَدٌ﴾** [هود: ٨١] على ما سيجيء. يكون **﴿إِلَّا امْرَأَتُكَ﴾** [هود: ٨١] بدلا منه، فحينئذ يلزم منه أنهم نهوا عن الالتفات إلا المرأة فإنها لم تُنه عنه وهذا لا يجوز، ولو كان الكلام ولا يلتفت برفع التاء على أن تكون لا نافية فيكون الكلام خبرا عنهم بأنهم لم يلتفتوا إلا امرأته فغنها تلفتت لكان واضحا لكنه لم يقرأ به أحد.^{٥٣٠} **فأجيب**: بأن النهي في اللفظ لأحد وهو المعنى **للوط** إذ التقدير: لا تدع منهم **أَحَدٌ** يلتفت كقولك لخادمك: "لا تُقم أحد" النهي لأحد وهو في المعنى للخادم إذ المعنى لا تدع أحد يقوم، فإن المعنى إلى أن الجواب لا تدع أحد يلتفت إلا امرأتك فدعها تلتفت هذا مقتضى الاستثناء كقولك: لا تدع أحد يقوم إلا زيدا معناه فدعه يقوم. نعم يتوجه أن يقال: لمحذور الذي فروا منه موجود ههنا^{٥٣١} أيضًا أو قريب منه.^{٥٣٢}

﴿إِلَّا امْرَأَتُكَ﴾ [هود: ٨١] استثناء من^{٥٣٣} قوله: **﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾** [هود: ٨١] ويدل عليه **قراءة فاسر بأهلك يقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد**^{٥٣٤} **﴿إِلَّا امْرَأَتُكَ﴾** وهذا ظاهر على تأويل الالتفات بالتخلف. وأما إذا أُول بالنظر إلى الخلف فيرد أنه يناقض ذلك **قراءة ابن كثير وأبي عمرو وبالرفع** بدلا من أحد لاقتضاء الاستثناء السابق كونها غير مسرى بها واقتضاء ذلك **[٤٦٧/ب]** البدلية كونها مسرىً به لأن الالتفات بمعنى النظر إلى الخلف. إنما يتصور بعد الخروج والقصة واحدة **فلا يجوز** حمل **القراءتين** الثابتتين على المعنى ويجاب بمنع التنافي لأن الاستثناء من الأهل يقتضي أن لا يكون **لوط عليه السلام** مأمورا بالإسراء بها، ولا يمنع ذلك أنها سرت بنفسها ويكفي لصحة الاستثناء من هذا المقدار، كيف ولم ينه عن إخراجها ولكنه أمر بإخراج غيرها

^{٥٢٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٢١/٣.

^{٥٢٤} في نسخة (ب-ج): **البيضاوي**، وفي نسخة (ق): **قدس سره**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٥٢٥} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٣/٣.

^{٥٢٦} لم أعثر على هذه العبارة.

^{٥٢٧} شهاب الدين أحمد بن محمد الخفاجي.

^{٥٢٨} الألوسي، روح المعاني، ١٠٩/١٢.

^{٥٢٩} في نسخة (ب-ج): **البيضاوي**، وفي نسخة (ق): **قدس سره**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٥٣٠} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٣٨/١٠.

^{٥٣١} في نسخة (ب): **هنا**. وفي نسخة (ج-ق): **ههنا**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٣٢} السمين الحلبي، الدر المصون، ١١٩/٤.

^{٥٣٣} في نسخة (ب): - من. وفي نسخة (ج-ق): + من. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٣٤} في نسخة (ب-ج-ق): - **وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ**. رجحت عبارة المصحف. **﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾**. ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٨؛ الداني، التيسير، ١٢٥.

وروي: أنه عليه السلام لما سرى هو وبناته تبعته فالتفت. ^{٤٥٣٥} وأما ما ذكره الزمخشري ^{٤٥٣٦}: وفي إخراجها معهم وأمر أن لا يلتفت منهم أحد إلا هي فلما سمعت هذه العذاب التفت وقالت: يا قوماء! فأدركها حجرٌ فقتلها. ^{٤٥٣٧} وروي أنه أمر بأن يخلفها مع قومها فإن هو أهاليهم فيم يسر بها. ^{٤٥٣٨} **واختلاف القراءتين** لاختلاف الروایتين، فإرد عليه أنه يلزم الشك في كلام لا ريب فيه من رب العالمين. **وأن القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة.** ^{٤٥٣٩} **ويجاب:** بأن معناه اختلاف القراءتين جالب وسبب لاختلاف الروایتين كما تقول: "السلاح للغزو" أي: أداة وصالح له ولم يرد أن **اختلاف القراءتين** لأجل اختلاف الروایتين قد حصل وردّ بأنه حينئذ يتقلب **الرواية دراية** لاتخاذها من ظاهر القراءة وأيضا ^{٤٥٤٠} فيه التزام باستلزام اختلاف القراءتين أمرًا محذورًا وهو الجمع بين المتناقضين. ^{٤٥٤١} **وأنت خبير** بأن للجواب المذكور تماما لم يذكره الراد، وهو أنه لا شك أن كل رواية، ^{٤٥٤٢} يناسب قراءة. وإن أمكن الجمع فلعل الانقلاب والالتزام المذكورين مدفوع بهذا الاعتبار، لكن يتوجّه أن يطلب منه وجه إمكان الجمع. ولعل ذلك ما ذكر من أنه عليه السلام لم يخرجها، وهذا لا ينافي خروجها بنفسها إلا أن ظاهر الروایتين لا يساعد ذلك، لأنه ذكر فيهما إخراجها عليه السلام وعدم إخراجها والذي ^{٤٥٤٣} يؤيد ما قلنا بلعل ما قاله بعض الأكابر: من أنه حاش لله أن تترتب القراءتان على التكاذب ولكن ما قاله **الزمخشري:** ^{٤٥٤٤} صحيح العرض أنه قد جاء القولان في التفسير ولا يلزم من ذلك التكاذب لأن ما قال **[٤٧٧/أ]** أنه يرى بها معنى أنها سرت هي بنفسها مصاحبة لهم في أوائل الأمر ثم أخذها العذاب فانقطع سراها ومن قال إنه لم يسر به أي: لم يأمرها ولم يأخذها. وأنه لم يدم سراها معهم بل انقطع فصح أن يقال: إنه سرى بها ولم يسر بها. ^{٤٥٤٥} وعن **أبي شامة:** ^{٤٥٤٦} وقع لي في تصحيح ما أعربه **النحاة** معنى حسن وذلك أن يكون في الكلام اختصار ثبته عليه **اختلاف القراءتين** فكأنه قيل: "فأسر بأهلك إلا امرأتك." وكذا **روى أبو عبيدة وغيره أنها في مصحف عبد الله هكذا** وليس فيها ولا يلتفت منكم أحد فهذا دليل على استثنائها من السرى بهم ثم كان سبحانه وتعالى قال: فإن خرجت معكم وتبعتمكم غير أن يكون أنت سريت بها فأنه أهلك عن الالتفات غيرها فإنها ستلتفت فيصيبها ما أصاب قومها ^{٤٥٤٧} فكانت قراءة **النصب** دالة على المعنى المتقدم وقراءة

^{٤٥٣٥} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٨٥/١١.

^{٤٥٣٦} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٥٣٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٢١/٣.

^{٤٥٣٨} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٨٥/١١.

^{٤٥٣٩} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٣/٣.

^{٤٥٤٠} في نسخة (ب): + يلزم. وفي نسخة (ج-ق): - يلزم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥٤١} الألوسي، روح المعاني، ١١٢-١١١/١٢.

^{٤٥٤٢} في نسخة (ب): روايتين. وفي نسخة (ج-ق): رواية. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥٤٣} في نسخة (ب): فالذي. وفي نسخة (ج-ق): والذي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥٤٤} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٥٤٥} الألوسي، روح المعاني، ١١٢-١١١/١٢.

^{٤٥٤٦} أبو شامة المقدسي عثمان المقدسي، فقيه شافعي ومحدث ومؤرخ، اشتهر بأبي شامة كانت فوق حاجبه الأيسر. ولد في دمشق ١٢٠٣ ميلادية، وتوفي ١٢٦٧.

الزركلي، الاعلام، ٢٩٩/٣.

^{٤٥٤٧} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٤٠/١٠.

الرفع دالة على المتأخر ومجموعهما دال على جميع المعنى المشروح. والأولى جعل الاستثناء في القراءتين عن قوله: ﴿لَا يَلْتَفِتْ﴾ [هود: ٨١] مثله في قوله تعالى: ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [النساء: ٦٦] ٤٥٤٨ لِيَتَّفِقَ القراءتان بقدر ما أمكن فإنها إذا لم تكن مستثناة من الأهل جاز له أن يسري بها وأن يُنْهَى عن أن يدع أحدا ممن أسري بهم من أهله لأن يتخلفوا أو لأن ينظروا إلى ورائكم إلا امرأته فإن له أن يدعها للتخلف أو للنظر ولا بعد أن يكون أكثر القراء على غير الأفصح الذي هو النصب على الاستثناء من غير الموجب، فإن الأفصح حينئذ الرفع على البدلية، بل قد جَوَّز اتفاق جميع القراء على قراءة غير الأقوى. ولما ورد أن يقال: الاستثناء من غير الموجب موجب. ٤٥٤٩ فيلزم أن يكون مأمورة بالاتفات. دفع بأن اللام ليس ما ذكر بل عدم نهيهما عن الالتفات استصلاحا. ٤٥٥٠ وأنت خير بأن ذلك إنما يظهر على مر من أن النهي للوط في المعنى وإن كان في اللفظ لأحد وقد عرفت ما فيه ردًا وقبولا ودفعًا وإشكالا، ولم يحسن جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع، لأن الأكثر على أن حكمه النصب والبدلية على لغة تميم.

وَبَلَدَةٌ لَيْسَ بِهَا أُنَيْسٌ **** إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَإِلَّا الْعِيسُ. ٤٥٥١

وعن أبي شامة: الاستثناء على القراءتين منقطع [٤٧٧/ب] إذ لم يقصد به إخراجها عن المأمور بالإسراء بهم. ولا من المنهيين عن الالتفات ولكن استؤنف للإخبار عنها أي: لكن امرأتك يجري لها كذا وكذا. وأيد ذلك بورود الآية في الحجر وليس فيها استثناء فلم تقع العناية في ذلك إلا بذكر من أنجاهم الله فجاء شرح حال امرأته في سورة هود تبعاً لا مقصودا بالإخراج ما تقدم. ٤٥٥٢ واعترض عليه بأنه إذا لم يقصد إخراجها من المأمور بالإسراء بهم ولا من المنهيين عن الالتفات كان من المنقطع الذي لم يتوجه عليه العامل بحال وهذا النوع يجب فيه النصب على كلتا اللغتين وإنما يجوز اللغتان فيما جاز توجه العامل عليه وفي كلا النوعين يكون ما بعد إلا من غير الجنس المستثنى فكونه جاز فيه اللغتان دليل على أنه يمكن أن يتوجه عليه العامل وقد فرض عدم التوجه كما مر وأجيب بمنع عدم التوجه بالكلية والذي قاله النحاة: مما لا يتوجه عليه العامل من حيث المعنى نحو ما زاد إلا ما نقص وما نفع إلا ماضراً. ٤٥٥٣

﴿إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ﴾ [هود: ٨١] استئناف ٤٥٥٤ علل بها استثناءها من أهله، والضمير للشان و مُصِيبُهَا خبر مقدم أو الموصول مبتدأ والجملة الخبر. وقيل: العكس وفيه من حيث الصناعة جعل النكرة مبتدأ لأن مصيبتها عامل تقديراً بإضافته غير محضة ومن حيث المعنى الإخبار عما يصيبها بأنه ما أصابهم والمراد: العكس وكون مُصِيبُهَا مبتدأ وما الموصولة فاعلا مذهب كوفي لأنهم المُحْزَوْنَ بغير ضمير الشأن بمفرد عامل فيما بعده نحو: "إنه قائم أبوك." ٤٥٥٥ ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمْ﴾ [هود: ٨١]

٤٥٤٨ ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنِييَةً﴾ [النساء: ٦٦]

[٦٦/٤]

٤٥٤٩ في نسخة (ب) - - موجب. و في نسخة (ج-ق) : + موجب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤٥٥٠ شيخ زاده محبي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، ٩٨/٤.

٤٥٥١ محمد حسن شُرَّاب، كتاب شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية، ١٨/٢.

٤٥٥٢ ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٣٨/١٠، الألوسي، روح المعاني، ١١١/١٢-١١٢.

٤٥٥٣ ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٣٨/١٠، الألوسي، روح المعاني، ١١١/١٢-١١٢.

٤٥٥٤ في نسخة (ب-ج-ق) : استيناف، رجحت عبارة استيناف.

٤٥٥٥ السمين الحلبي، الدر المصون، ١٢١/٤.

موعد هلاكهم. ﴿الصُّبْحُ﴾ [هود: ٨١] كأنه على الأمر بالإسراء ليلاً، يحضروا العذاب، وتخصيص^{٤٥٥٦} الصبح لأن النفوس أودع والراحة فيه أجمع فيكون العذاب فيه أقطع.^{٤٥٥٧} ﴿الْيَسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: ٨١] جواب لاستعجال لوط عليه السلام واستبطائه العذاب إذ روي: أنه قال: متى موعد هلاكهم قالوا "الصبح فقال" أريد أسرع من ذلك.^{٤٥٥٨} وقرئ الصُّبْحُ بضمينين.^{٤٥٥٩}

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ﴾ [هود: ٨٢]

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ [هود: ٨٢] عذابنا أو أمرنا به. [٤٧٨/أ] ويؤيده الأصل الذي هو الحقيقة، فإن إطلاق الأمر على العذاب مجاز. وعلى الأمر به حقيقة. وإطلاقه على المعنى الحقيقي: هو الأصل فلا يعدل عنه إلا لضرورة ولا ضرورة. ويدل عليه قول^{٤٥٦٠} الملائكة^{٤٥٦١} ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ﴾ [هود: ٧٠] حيث يفيد أنهم أمروا بالذهاب إليهم لإيصال العذاب على أن فيه شيئاً آخر يؤيده، وهو جعل التعذيب مسبباً عنه. فإنه لو لم يرد بالأمر العذاب يلزم اتحاد السبب والمسبب حينئذ لأن الجعل المذكور في النظم هو العذاب. ولقائل أن يقول: الجعل المذكور في النظم تعذيب لا عذاب فلا بُدَّ في ترتبه عليه يرشدك إلى هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ [العنكبوت: ٣٤]^{٤٥٦٢} فتأمل. وقيل: المعنى فلما جاء وقت أمرنا وأما الأمر نفسه فقد ورد قبل هذا. وأما المأمور به فنفس ما ذكر في قوله:

﴿جَعَلْنَا عَالِيَهَا﴾ [هود: ٨٢] عالي مدائنهم^{٤٥٦٣} ومسكنهم، ﴿سَافِلَهَا﴾ [هود: ٨٢] جواب لَمَّا. والمذكوران مفعولاً الجعل الذي بمعنى التصيير. وإنما عدل عن الظاهر وهو جعلوا أي: الملائكة.^{٤٥٦٤} وأسند إلى نفسه تعظيماً للأمر فكيف لي بذلك. وقد أغلقت أبواب المدينة فبسط جناحه فحمله ونبيه وماله من شيء وأخرجهم من المدينة سأل ربه فقال: يا رب! وكُلني هلاك هؤلاء القوم فأوحى إليه أن تولِّ هلاكهم. فلما أن بدأ الصبح عدا عليهم فأدخل جناحه تحت مدائنهم^{٤٥٦٥} فرفعها من تخوم الأرض إلى السماء حتى يسمع أهل السماء نباح الكلب، وصياح الديك، ونهيق الحمر، ولم ينكف لهم جرة ولم ينكسر لهم إناء، ثم قلبها عليهم ونكسوا على رؤوسهم وأتبعهم الله بالحجارة من فوقهم.^{٤٥٦٦} كما قال:

^{٤٥٥٦} في نسخة (ب): تخصيص. و في نسخة (ج-ق): تخص. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥٥٧} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٨٥.

^{٤٥٥٨} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٢٢٢.

^{٤٥٥٩} حسين بن أحمد اللخالي، القراءات الشاذة، ٦١.

^{٤٥٦٠} في نسخة (ب): قولك الملائكة. و في نسخة (ج-ق): قول الملائكة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥٦١} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٤٥٦٢} ﴿إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (٣٤) [العنكبوت: ٣٤/٢٩]

^{٤٥٦٣} في نسخة (ب-ج-ق): مدائنهم، رجحت عبارة مدائنهم.

^{٤٥٦٤} في نسخة (ب-ج-ق): الملائكة، رجحت عبارة الملائكة.

^{٤٥٦٥} في نسخة (ب-ج-ق): مدائنهم، رجحت عبارة مدائنهم.

^{٤٥٦٦} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٨٦-١٨٥.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا﴾^{٤٥٦٧} [هود: ٨٢] على المدن وهي خمس مدائن^{٤٥٦٨} وعن مقاتل: أهلكت أربعة ونجت واحدة لم تكن تعمل الفاحشة. وقل على شذاذها ومنفردية عن جمهور أهل المدن أين كانوا في البلاد حتى أنه دخل رجل منهم الحرم فكان الحجر معلقا عليه في السماء أربعين يوماً [٤٧٨/ب] حتى خرج فأصابه وأهلكه. وفي التفسير: أمطرننا في العذاب وأمطرننا في الرحمة وأما كلام العرب فيقال: مطرت السماء وأمطرت.^{٤٥٦٩} ﴿حِجَارَةٌ﴾ [هود: ٨٢] التنكير للتعظيم.

﴿مِنْ سَجِيلٍ﴾ [هود: ٨٢] من طين متحجر لقوله: ﴿حِجَارَةٌ مِنْ طِينٍ﴾ [الذاريات: ٣٣]^{٤٥٧٠} وأصله: سنك وكل أو جنح وجبل. وهما بالفارسية حجر وطين، عرّبتها العرب فجعلتها اسماً واحداً وغيرت حروفها كما عربوا الديباج والديوان والاستبرق.^{٤٥٧١} ويؤيده ما روي عن ابن عباس: "أنه حجر وطين كالآجر المطبوخ."^{٤٥٧٢} وقيل: إنه الطين لما تلونا من الآية ويؤيده ما^{٤٥٧٣} روي عن الحسن: كأن أصل الحجر طينا فشددت بمرور الهوى عليه.^{٤٥٧٤} وقيل: إنه فعيل من أسجله إذا أرسله لأنها ترسله لأنها ترسل على الظالمين كما قال: ﴿لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً﴾ [الذاريات: ٣٣]. وقال البيضاوي:^{٤٥٧٥} في تقرير هذا الوجه: أي من مثل الشيء المرسل، ففيه تكلف لا يحتاج إليه كما لا يخفى وفي تقرير ما إذا كان أرسله إذا أدرّ عطيته من مثل العطية في الإردار، أو من السجل وهو الكتاب أي: مما كتب إليه أن يعذبهم به واستحسن ذلك بدلالة قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سَجِينٍ (٧) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِينٌ﴾ [المطففين: ٧-٨] وسجيل: في معنى سجين.^{٤٥٧٦} وأنت خير بأن هذا الاستحسان لا يخلو عن الاستهجان. وقيل: أصله: من سجين أي: من جهنم فأبدلت لامه نونا.^{٤٥٧٧}

﴿مَنْضُودٌ﴾ [هود: ٨٢] صفة سجيل مفعول من النضد وهو: وضع الشيء بعضه على بعض. ومنه قوله تعالى: ﴿وَوُطِّحَ مَنْضُودٌ﴾ [الواقعة: ٢٩]^{٤٥٧٨} فوصف به لأنه تعالى خلقه في معدنه. وقد نضد بعضه على بعض وأعد لإهلاك الظلمة كالمتاع المنضود أو لكون بعضه فوق بعض في النزول كالمطر فطرة بعد قطرة أو لكون كل حجر نضد بعض أجزائه بعض والصبي به حتى صار جسداً واحداً.

^{٤٥٦٧} في نسخة (ب-ج-ق): وأمطرننا عليهم. رجحت عبارة المصحف.

^{٤٥٦٨} في نسخة (ب-ج-ق): مدائن، رجحت عبارة مدائن.

^{٤٥٦٩} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٨٦/١١.

^{٤٥٧٠} ﴿لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾ (٣٣) [الذاريات: ٣٣/٥١]

^{٤٥٧١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٨٧/١١.

^{٤٥٧٢} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٩/١٨.

^{٤٥٧٣} في نسخة (ب): ويؤيدها. وفي نسخة (ج-ق): ويؤيده ما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥٧٤} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٢٩/١٨.

^{٤٥٧٥} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٥٧٦} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٣/٣.

^{٤٥٧٧} عصام الدين اسماعيل بن محمد، حاشية القنوي مع حاشية ابن تمجيد، ١٦٢/١٠.

^{٤٥٧٨} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٤١/١٠.

﴿مُسْوَمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾ (٨٣): [هود: ٨٣]

﴿مُسْوَمَةٌ﴾ [هود: ٨٣] نعت للحجارة فحينئذ يلزم تقديم الوصف للغير الصريح على الصريح لأنَّ من سجيل صفة ﴿حِجَارَةً﴾ [هود: ٨٢]. ومن ههنا رجح كونها حالا لأنها موصوفة. والتسويم العلامة. وقد مر^{٤٥٧٩} الاشتقاق في قوله تعالى: ﴿وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾ [آل عمران: ١٤] ^{٤٥٨٠} أي: معلّمة للعذاب. وقيل: معلّمة ببياض وحمرة وقيل عليها سيما يُعلم بها أنه ليست من حجارة الأرض. ^{٤٥٨١} وقيل: [٥٧٩/أ] مكتوب على كل واحد اسم من يُرمى به. ^{٤٥٨٢} وقيل: كانت مختومة عليها أمثال الخواتيم. ^{٤٥٨٣} وقيل: عليها خطوط حمر على هيئة الجزع. وقال ابن صالح: رأيت منها عند أمّ هانئ على هذه الهيئة. ^{٤٥٨٤} ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [هود: ٨٣] في خزائنه التي لا يُتَصَرَّفُ فيها إلا بإذنه. منصوب بمُسْوَمَةٌ أو بمحذوف على أنها صفة لها.

﴿وَمَا هِيَ﴾ [هود: ٨٣] أي: الحجارة المرصوفة. ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ٨٣] من جنسهم، وكل ظالم لأن اللام له، ففيه وعيد لأهل مكة لأن الكلام لما كان مسوقاً في حق لوط دخلوا فيه دخولا أوّلًا وتضمّن وعند أهل مكة على التبعيّة. وقيل: يعني: قوم لوط. وقال قتادة وعكرمة: يعني: ظالمي هذه الأمة والله ما أجاز الله منها ظالماً بعد. ^{٤٥٨٥} وعن رسول الله: أنه سأل جبرائيل فقال: يعني ظالمي أمتك ما من ظالم منهم إلا وهو يعرض حجر يسقط عليه من ساعة إلى ساعة. ^{٤٥٨٦} وعنه عليه السلام: سيكون في آخر أمتي قوم يكتفي رجالهم بالرجل والنساء بالنساء فإذا كان ذلك فارتقبوا عذاب قوم لوط أن يرسل الله عليهم حجارة من سجيل ثم تلا عليه السلام الآية. ^{٤٥٨٧}

وأيضاً: "لا تذهب الليالي والأيام حتى تستحل هذه الأمة أدبار الرجال كما استحلوا أدبار النساء فيصيب طوائف ^{٤٥٨٨} من هذه الأمة حجارة من ربك. ^{٤٥٨٩}

﴿بِبَعِيدٍ﴾ [هود: ٨٣] استحقاقاً، فإنهم بظلمهم حقيق بأن يُمطر عليهم ، أو مكاناً لأنها وإن كانت في السماء وهي مكان بعيد ^{٤٥٩٠} إلا أنها إذا هوت منها فهي أسرع شيء طوقاً بالمرميّ فكأنها بمكان قريب منه. وقيل: الضمير للقوي أي: هي

^{٤٥٧٩} في نسخة (ب) : من. و في نسخة (ج-ق) : مر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٥٨٠} ﴿يُزَيِّنُ لِلنَّاسِ حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْثَ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ (١٤)﴾ [آل عمران: ١٤/٣]

^{٤٥٨١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٢/٣.

^{٤٥٨٢} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٨٨.

^{٤٥٨٣} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ١٠/٥٤١.

^{٤٥٨٤} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ١٠/٥٤١.

^{٤٥٨٥} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ١٠/٥٤٢. القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٨٨.

^{٤٥٨٦} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٨٨.

^{٤٥٨٧} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٨٨.

^{٤٥٨٨} في نسخة (ب-ج-ق) : طوائف ، رجحت عبارة طوائف.

^{٤٥٨٩} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٨٨.

^{٤٥٩٠} في نسخة (ب) : يعتمد. و في نسخة (ج-ق) : بعيد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

قريبة من **ظالمي مكة** يمرون بها في أسفارهم ومسائرهم^{٤٥٩١} إلى **الشام** لأنها بينه وبين **المدينة**، وتذكير البعيد على تأويل الحجارة والقرى بالحجر أو المكان أو بتقدير شيء بعيد أو مكان بعيد. و**قيل**: لا حاجة إلى التأويل لأنه على زنة المصدر كالزنابير والصليل ، والمصادر يستوي في الوصف بها المذكر والمؤنث. وقال **بعض العارفين**:^{٤٥٩٢} لما ادركهم الحكم السابق الجارى فى الازل عليهم، قلنا عليهم ارضهم، كما حكمنا عليهم بتقليب قلوبهم وصرفهم عن طريق الحق وسبل الرشاد. وقال محمد بن الفضل: ما اصاب قوم لوط ما اصابهم الا بالتهاون بالامر وقلة المبالاة وارتكاب المحارم بالتاويلات قال الله: {وما هي من الظالمين ببعيد} اى: ما له بعداب ممن عملوا ما عملوا من تخطى الشرع والتهاون بالامر وارتكاب المناهى بالتاويلات بعيد.^{٤٥٩٣}

﴿وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنفَقُوا الْمَكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ﴾ [هود: ٨٤]

﴿وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ [هود: ٨٤] قد مر نظائره،^{٤٥٩٤} ومدين في الأصل اسم ابن إبراهيم ثم صار اسما للقبيلة^{٤٥٩٥} أو للمدينة التي بناها هو ، فحينئذ لا بد من تقدير المضاف. أي: أهل مدين كقوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ﴾ [التوبة: ٧٠]^{٤٥٩٦} فمنعت للتعريف والتأنيث.^{٤٥٩٧}

﴿قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [هود: ٨٤] [٥٧٩/ب] قد سبق تفسيره ، أمرهم بالتوحيد أو لأنه هلاك الأمر وقوامه ثم نهاهم عما اعتادوه من البخس الثنافي للعدل المخل بمحكة التعاض بقوله: ﴿وَلَا تَنفَقُوا الْمَكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ [هود: ٨٤] أي: ولا تنقصوا الناس المكىال أو منه لأن نقص فعل يتعدى إلى مفعولين^{٤٥٩٨} ومصدره النقص تقول: "نقصت فلانا حقّه" ، ومن حقّه". ولا يتعدى. ومصدره النقصان فظهر أن تعديته إلى الثاني بالحرف. وقد تحذف ويجوز أن يكون متعديا لواحد على المعنى أي لا تقللوا أو تطففوا. ويجوز أن يكون المكىال مفعولا أول والثاني محذوف.^{٤٥٩٩} وفيه **مبالغة** أي:

^{٤٥٩١} في نسخة (ب-ج-ق) : ومسائرهم ، رجحت عبارة ومسائرهم.

^{٤٥٩٢} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٤٥٩٣} في نسخة (ق) : + لما ادركهم الحكم السابق الجارى فى الازل عليهم، قلنا عليهم ارضهم، كما حكمنا عليهم بتقليب قلوبهم وصرفهم عن طريق الحق وسبل الرشاد. وقال محمد بن الفضل: ما اصاب قوم لوط ما اصابهم الا بالتهاون بالامر وقلة المبالاة وارتكاب المحارم بالتاويلات قال الله: {وما هي من الظالمين ببعيد} اى: ما له بعداب ممن عملوا ما عملوا من تخطى الشرع والتهاون بالامر وارتكاب المناهى بالتاويلات بعيد. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ١٣١/٢.

^{٤٥٩٤} في نسخة (ب-ج-ق) : نظائره ، رجحت عبارة نظائره.

^{٤٥٩٥} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٤٣/١٠.

^{٤٥٩٦} ﴿هَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٧٠) [التوبة: ٧٠/٩]

^{٤٥٩٧} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٤٣/١٠.

^{٤٥٩٨} في نسخة (ب) : ولا ينقصوا ، و في نسخة (ج) : ولا تنقصوا. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٥٩٩} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٤٣/١٠.

ولا تنقصوا^{٦٠٠} المكيال والميزان حَقَّيهما الذي وجب لهما ، فهو أبلغ في الأمر بوفائهما، والمراد مما يُكّال ويُوزن بها على طريق ذكر المحل وإرادة الحال. وقيل: كانوا مع كفرهم أهل بخس كان إذا جاءهم البائع^{٦٠١} بالطعام أخذوا بكيل زائد واستوفوا بغاية ما يقدرّون وظلموا وإن جاءهم مشير للطعام باعوه بكيل ناقص وشحَّحُوا له بغاية ما يقدرّون فأَمروا بالإيمان إقلاعا عن الشرك وبالوفاء نهياً عن التطفيف.^{٦٠٢} فلأنه شمل حرمة نقص حق المستوفي بهما وحق الموفي بأخذ الزيادة بهما.

﴿إِنِّي أَرَأَيْتُمْ بِخَيْرٍ﴾ [هود: ٨٤] الظرف من صلة **أرى** أو حال من ضمير الخطاب أي: بثروة وسعة تغنيكم عن التطفيف أو بنعمة حقّها أن يتقابل بالشكر لا بما تفعلون أو بخير فلا تزيلوه عنكم بما تفعلون فهو على جميع الوجوه علة النهي، والخير في جميعها عبارة عن الثروة والمال أما باعتبار وجوده من حيث الذات في **الأول** أو من حيث أنه نعمة في **الثاني** ، أو باعتبار عدمه في **الثالث**.^{٦٠٣} وقيل: الخير في **الأول**: مُفسَّرٌ بالثروة وفي الثاني: بالنعمة المطلقة ثم إنها إما أن توجب الأمر بالشكر وهو **الثاني** أو النهي عن الكفران وهو **الثالث**.^{٦٠٤} ﴿وَإِنِّي^{٦٠٥} أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ﴾ [هود: ٨٤] لا يشذ منه أحد أو مهلك من قوله: ﴿وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ﴾ [الكهف: ٤٢]^{٦٠٦} وأصله: من إحاطة العدو. وقول **البيضاوي**:^{٦٠٧} أو عذاب مهلك لا يخلو عن تأمل اللهم إلا أن يجعل في هذا الوجه محيط صفة عذاب والخير للحوار كما ذهب إليه البعض لكن فيه ما فيه أيضاً كما لا يخفى والمواد عذاب يوم القيامة [٥٨٠/أ] أو عذاب الاستئصال^{٦٠٨} قال **الزمخشري**:^{٦٠٩} **فإن قلت**: وصف العذاب بالإحاطة أبلغ أم وصف اليوم بها؟ **قلت**: وصف اليوم لأن اليوم زمان يشتمل على الحوادث فإذا أحاط بعذابه، فقد اجتمع للمعذب ما اشتمل عليه منه كما إذا أحاط بنعمته.^{٦١٠} **فتحقيق كلامه**: أن إضافة العذاب إلى يوم إضافة الظرف إلى المظروف، فالיום الذي أضيف إليه العذاب يوم العذاب واليوم زمان جميع الحوادث فيوم العذاب زمان جميع أنواع العذاب الواقعة فيه فإذا كان محيطاً بالمعذب فقد اجتمع أنواع العذاب له. وهذا في الكتابة قريب^{٦١١} من قوله:^{٦١٢}

^{٦٠٠} في نسخة (ب) : مفعوله، و في نسخة (ج) : مفعولين. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٠١} في نسخة (ب-ج-ق) : البائع ، رجحت عبارة البائع.

^{٦٠٢} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ١١/١٩١.

^{٦٠٣} النسفي ، مدارك التنزيل وحقائق التأويل ، ١/٥٤٠.

^{٦٠٤} عصام الدين اسماعيل بن محمد ، حاشية القونوي مع حاشية ابن تمجد ، ١٠/١٦٦.

^{٦٠٥} في نسخة (ب) : إِنِّي، و في نسخة (ج) : وَإِنِّي. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٦٠٦} ﴿وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَتَّفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيُنْثَوِي يَأْتِنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا (٤٢)﴾ [الكهف: ٤٢/١٨]

^{٦٠٧} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٦٠٨} في نسخة (ب-ج-ق) : الاستيصال ، رجحت عبارة ن الاستئصال. البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ٣/٤٤٤.

^{٦٠٩} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٦١٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٣/٢٢٢.

^{٦١١} الشهاب الخفاجي ، حاشية الشهاب علي تفسير البيضاوي عناية القاضي وكفاية الرازي ، ٥/١٢٤.

^{٦١٢} أبو أمامة العبدى زياد الأعجم ابن سليمان ويقال ابن سُلَيْم، المعروف بزياد الأعجم، مولى بني عبد القيس. من شعراء الدولة الأموية وأحد فحول الشعر العربي خراسان، كانت في لسانه عجمة فلقب بالأعجم. ابن قتيبة الدِّينوري ، كتاب الشعر والشعراء ، ١/٤٢١.

إِنَّ السَّمَاخَةَ وَالْمُرْوَةَ وَالنَّدَى **** فِي قُبَّةٍ ضُرِبَتْ عَلَى ابْنِ الْحَشْرِجِ ٤٦١٣

فوفوق أنواع العذاب في اليوم كوجود الأوصاف في القُبَّة وجعل اليوم محيطا بالمُعَذَّب كضرب القبة على الممدوح فكما أن هذا كناية عن ثبوت الأوصاف له كذلك فإن ذلك كناية عن ثبوت أنواع العذاب للمعذب وأما وصف العذاب بالإحاطة فهو استعارة الإحاطة لاشتماله على المعذب فكما أن المحيط لا يفوته شيء من أجزاء المحاط كذلك لا يفوت العذاب بشيء من أجزاء المعذب فهذه الاستعارة تفيد أن العذاب لكل العذاب وتلك الكناية تفيد أن كل العذاب له فهي أبلغ من الاستعارة ثم في كلام الزمخشري^{٤٦١٤} إشعار بجواز كون الصفة لليوم أو للعذاب والجواز للجواز^{٤٦١٥} كما لا يخفى. وقال بعض الأفاضل وتوصيف اليوم بالإحاطة من باب الإسناد المجازي وهو أبلغ من وصف العذاب منها لأنه مشتمل على حوادث مع اشتماله على العذاب فإذا كان مهلكا فما اشتمل عليه الحوادث كان مجتمعاً على المعذب في إهلاكه^{٤٦١٦}.

﴿وَيَاقُومُ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٨٥)﴾

[هود: ٨٥]

﴿وَيَاقُومُ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ [هود: ٨٥] صرح الأمر بالإيفاء، وهو الأداء على وجه التمام بعد النهي عن ضده مع أن النهي عن النقصان أمر^{٤٦١٧} بالإيفاء أي: لا يتحقق الانتهاء المطلوب من دون الإيفاء فيكون مطلوباً تبعاً وهذا مسلم على مذهب من جعل النهي على عين الأمر بالضد و مستلزماً له تضمناً أو التزاماً لأن اختلافهم في مقتضى اللفظ، لا أن التحريم أو الوجوب ينفك عن مقابلة الضد. [٥٨٠/ب] والفائدة^{٤٦١٨} فيه: غير واحدة النفي لما كانوا عليه من القبح وهو النقص مبالغة في الكف لأن التصريح بالمنهي عنه توبيخ للمنهى وتعير له ليتكسر ويرجع إلى القبول ثم الأمر بالضد مبالغة في الترغيب وإشعار بأنه مطلوب أصالة وتبعاً مع تبعية الكف عكساً لأنه إذا أفرد الأمر بعده مصرحاً به كان أوقع في نفسه وأسرع إلى القبول والامتثال لأنه ترغيب وحثٌ بعد ترهيب وزجر عن ضده^{٤٦١٩}. والتنبيه: على أنه لا يكفيهم الكف عن تعميره التطفيف بل يلزمهم السعي بالإيفاء ولو بزيادة لا يتأتى بدونها فإن النهي عن الشيء لما توقف على كونه فعلاً اختيارياً للمنهى كان النهي عبارة عن طلب الكف عن

٤٦١٣ إِنَّ السَّمَاخَةَ وَالْمُرْوَةَ وَالنَّدَى * فِي قُبَّةٍ ضُرِبَتْ عَلَى ابْنِ الْحَشْرِجِ * مَلَكٌ أَغْرُ مُتَوَجِّحٌ ذُو نَائِلٍ * لِلْمُعْتَقِينَ يَمِينُهُ لَمْ تَشْنَجْ. أحمد بن عمر الحازمي، كتاب شرح مائة المعاني والبيان، ٢٦/١٤.

٤٦١٤ في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٤٦١٥ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب علي تفسير البيضاوي عنايه القاضي وكفاية الرازي، ١٢٤/٥.

٤٦١٦ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب علي تفسير البيضاوي عنايه القاضي وكفاية الرازي، ١٢٤/٥.

٤٦١٧ في نسخة (ب): أمن. وفي نسخة (ج-ق): أمر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٤٦١٨ في نسخة (ب-ج-ق): والفائدة، رجحت عبارة والفائدة.

٤٦١٩ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب علي تفسير البيضاوي عنايه القاضي وكفاية الرازي، ١٢٤-١٢٥/٥.

مباشرته عمدا و^{٦٢٠} كان التطفيف سهوا أو نسيانا غير مناف للعمل بمقتضى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا﴾ [هود: ٨٤] ^{٦٢١} من حيث أنهما لم يباشرا تنقيص حق الغير عمدا إلا أن **شعيبا** لم يكتف بالتكليف بالامتناع عمدا عنه، بل كلفهم أيضًا بالسعي في الإيفاء مهما أمكن. ^{٦٢٢} والتقييد بقوله:

﴿بِالْقِسْطِ﴾ [هود: ٨٥] أي: ليكن الإيفاء على وجه العدل والسوية من غير زيادة ولا نقصان قصرا على ما هو الواجب، لأن ما جاوز العدل فصل وأمر مندوب إليه. ثم **إدماج** أن المطلوب من الإيفاء القسط ولهذا قد يكون الفصل محرّمًا كما في الربويات لمنافاته القسط، فالموفاي عليه أن ينوي الوفاء بالقسط ^{٦٢٣} لأن الإيفاء وجه حسنه أنه قسط.

﴿وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ [هود: ٨٥] **تعميم بعد تخصيص** فإنه أعم من أن يكون في المقدار أو غيره. ^{٦٢٤} هذا ما ذكره ^{٦٢٥} **البيضاوي** ^{٦٢٦}: يؤيد أن مدلول الكلام الأول النهي عن البخس في المقدار. وذكر المكيال والميزان لكونهما أكثر آلات التقدير استعمالا ومدلول هذا النهي عن المبخس مطلوبًا يستحقه الناس بعقد المعاوضة. ^{٦٢٧} وقال **الزمخشري**: ^{٦٢٨} البخس: الهضم والنقص ويقال للمكس البخس. ^{٦٢٩} وقال **زهير**:

أَفِي كُلِّ أَسْوَاقِ الْعِرَاقِ إِتَاوَةٌ، وَفِي كُلِّ مَا بَاعَ أَمْرُو نَحْسٍ دِرْهَمٌ؟ ^{٦٣٠}

وروي **مَكْنُسُ دِرْهَمٍ** ، وكانوا يأخذون من كل شيء يباع شيئًا كما تفعل السماسرة أو كانوا يمكسون الناس أو كانوا ينقصون من أثمان ما يشترون من الأشياء فهو عن ذلك. ^{٦٣١} فقوله: الهضم والنقص الثاني إيضاح لأول والهضم [أ/٥٨١] نقص فيه وضع من حق المظلوم وجاز أن يقال: هما معنيان لا يدخل أحدهما تحت الآخر ، فإن الهضم هو الكسر ثم قوله: وكانوا يأخذون إلى آخره ^{٦٣٢} بيان الاشتمال حالهم على ما يصح فيه المعاني. وقال **السمرقندي**: "يقال: بخس حقه ^{٦٣٣} إذا نقصه ومنه: قيل: للمكس البخس وذكر بيت **زهير** وكانوا يأخذون من كل شيء يباع شيئًا كما تفعل السماسرة وكانوا يمكسون الناس وينقصون من أثمان ما

^{٦٢٠} في نسخة (ب) : أو. و في نسخة (ج-ق) : و. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٦٢١} ﴿وَالِى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَأَيْتُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ (٨٤)﴾ [هود: ٨٤/١١]

^{٦٢٢} شيخ زاده محبي الدين مصطفى ، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ، ٦٨٠/٤ .

^{٦٢٣} في نسخة (ب) : الوفاء بالقسط. و في نسخة (ج-ق) : بالوفاء القسط. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٦٢٤} الكاشاني ، التفسير الصافي ، ٤٦٧/٢ .

^{٦٢٥} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٤/٣ .

^{٦٢٦} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٦٢٧} شيخ زاده محبي الدين مصطفى ، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ، ٦٨٠/٤ .

^{٦٢٨} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٦٢٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٤/٣ .

^{٦٣٠} ابن منظور ، لسان العرب ، ١١١/١٤ .

^{٦٣١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٤/٣ .

^{٦٣٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٤/٣ .

^{٦٣٣} في نسخة (ب) : بحقه. و في نسخة (ج-ق) : حقه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

يشترون من الأشياء فنهوا عن ذلك. والدليل على هذا العموم قوله: أشياءهم فالبخس عام في كل حق ثبت لأحد أن لا يهضم، وفي كل ملك أن لا يَغضب عليه مالكة ، ولا يتخيف منه ولا يتصرف فيه إلا بإذنه تصرفا شرعيا، والمعنى: لا تنقصوا من حقوقهم شيئا فهو تعميم بعد تخصيص وعُلِّل بما ذكره^{٤٦٣٤} **البيضاوي**^{٤٦٣٥}: فتأمل الفرق بين كلمات **هؤلاء الفحول** وفيما ذكره من **المنقول** **والمعقول**.

﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [هود: ٨٥] يقال: يمشي في الأرض يعتوا أفسد. وكذلك عثا يعتا وعاث يعيث وهما أشد الفساد. وعن **الراغب**^{٤٦٣٦}: العثى والعيث متقاربان نحو جبد وجذب إلا أن العيث أكثر ما يستعمل في الفساد الذي يدرك حسا والعيث فيما يدرك حكما.^{٤٦٣٧} وهذا أيضا تعميم بعد تخصيص على رأي^{٤٦٣٨} **البيضاوي**^{٤٦٣٩} فإن العثو يعم تنقيص الحقوق وغيره من أنواع الفساد درجهم في النهي مما غلب عليهم إلى سائر القبائح.^{٤٦٤٠} وقال **الزمخشري**^{٤٦٤١}: والعثي في الأرض نحو السرقة والغارة وقطع الطريق ويجوز أن يكون التطفيف والبخس عثيا منهم في الأرض.^{٤٦٤٢} وذلك لأنه تغيير لما وضعه الله من قانون سنن المعاملة بالعدل وأصلح به أحوال أهل الأرض.

﴿مُفْسِدِينَ﴾ [هود: ٨٥] حال من فاعل تَعْتَوُوا وفائدته^{٤٦٤٣} إخراج ما يقصد به الإصلاح كما فعله **الخضر** **عليه السلام** من قتل الغلام وخرق السفينة فإن الإفساد إخراج الشيء عن الاعتدال، وذلك قد يكون لقصد الإصلاح.^{٤٦٤٤} وقيل: المراد بالإفساد الأول إفساد حال الغير وبالتالي إفساد حال نفيه وأمر دينه وآخرته فإن من سعى في إفساد حال الغير فهو في الحقيقة ساع في إفساد حال نفسه أو دينه وفيه ما لا يخفى وقيل: أي: لا يتمادوا في الفساد في حال فسادكم لأنهم كانوا متمادين فيه فنهوا عن ذلك.

^{٤٦٣٤} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٤/٣ .

^{٤٦٣٥} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٦٣٦} أبو القاسم حسين بن محمد ، الأصبهاني أو الأصفهاني المعروف بالراغب الراغب الأصفهاني ، مفردات ألفاظ القرآن ، المحقق: صفوان عدنان داوودي ، (دار القلم - الدار الشامية رقم الطبعة: ١٤٣٠ - ٢٠٠٩) ، ٣٩١ .

^{٤٦٣٧} الراغب الأصفهاني ، المفردات في غريب القرآن ، ٣٠٨/١ .

^{٤٦٣٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٤/٣ .

^{٤٦٣٩} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٦٤٠} في نسخة (ب-ج-ق) : ن ساير القبائح ، رجحت عبارة سائر القبائح.

^{٤٦٤١} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٦٤٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٤/٣ .

^{٤٦٤٣} في نسخة (ب-ج-ق) : وفائدته، رجحت عبارة وفائدته.

^{٤٦٤٤} شيخ زاده محيي الدين مصطفى ، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ، ٦٨١/٤ .

﴿بَقِيَتْ اللَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ﴾ (٨٦) [هود: ٨٦]

﴿بَقِيَتْ اللَّهُ﴾ [هود: ٨٦] [٥٨١/ب] البقية فعيلة بمعنى المفعول أي: ما أبقاء الله من الحلال بعد التنزه عما حرم عليك.^{٦٤٥} وقرئ بتخفيف الباء.^{٦٤٦} قيل: هي لغة. وقيل: لا بل يقال: إن لم يتقيد الدلالة على المبالغة حتى بها مخففة وذلك أن فعل بكسر العين نحو: "سجيت المرأة فهي سجية" وإذا قصدت المبالغة قيل سجية لأن فعلاً من أمثلة المبالغة. ﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [هود: ٨٦] مما تجمعون بالتطفيف والبخس. ويجوز أن يريد ما يبقى لكم عند الله من الطاعات خير لكم^{٦٤٧} كقوله: ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [الكهف: ٤٦] ^{٦٤٨} قال الزمخشري: ^{٦٤٩} وإضافة البقية إلى الله من حيث أنه رزقه الذي يجوز أن يضاف إليه وأما الحرام فلا يضاف إلى الله ولا يسمى رزقاً وإذا أريد بها الطاعة فكما تقول طاعة الله^{٦٥٠} فعلى الثاني يكون الإضافة للتشريف وعلى الأول للتخصيص عنده وللتشريف أيضاً عند علماء السنة. وقيل: في رده لأرزاق إلا الله. وكل ما يقيم به الخلق بنيتهم فهو رزق حقيقة وهو من الله. وأما الإضافة إليه تعالى للتخصيص فأمر خارج عن ذلك. وقال الإمام: ^{٦٥١} الخيرية المذكورة أما عند الله فظاهرة. وأما عند الناس فإنهم إذا عرفوا بالصدق والأمانة والبعد عن الخيانة اعتمدوا عليه، ورجعوا في كل المعاملات إليه فيفتح عليه باب الرزق وبالعكس إذا عرفوه بالخيانة.^{٦٥٢} وقرئ تَقِيَّةُ الله بالتاء وهي تقواه التي يكف عن المعاصي.^{٦٥٣}

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ٨٦] بشرط أن يؤمنوا هكذا ذكر ^{٦٥٤} الزمخشري ^{٦٥٥}. قيل: المعتزلة يزعمون أن الكفار لا يخاطبون بالفروع أمراً ونهياً وهذه الآية تدل على خطابهم بما يشترط فيه الإيمان. وقد أقرها الزمخشري ^{٦٥٦} على ذلك وقال أيضاً **فإن قلت:** ﴿بَقِيَتْ اللَّهُ خَيْرٌ﴾ للكفرة لأنهم مسلمون معها من تبعه البخس والتطفيف فلم شرط الإيمان. **قلت:** لظهور فائدتها مع الإيمان وحصول الثواب مع النحاة من العقاب وخفاء فائدتها مع فقد صاحبها في غمرات الكفر.^{٦٥٧} وفي ذلك استعظام الإيمان وتنبيه على حاله بشأنه **قيل:** زمر خفي إلى مذهبه يعني أن المستحسنات المعقولة لا يتوقف حسننها على انضمام الإيمان

^{٦٤٥} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٤/٣ .

^{٦٤٦} أي: بَقِيَتْ اللَّهُ. القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٢٥٣/٥ .

^{٦٤٧} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٤/٣ .

^{٦٤٨} ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ (٤٦) [الكهف: ٤٦/١٨]

^{٦٤٩} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٦٥٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٤/٣ .

^{٦٥١} قصد المفسر هو فخر الدين الرازي.

^{٦٥٢} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٤٣/١٨ .

^{٦٥٣} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٢٥٣/٥ . الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٥/٣ .

^{٦٥٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٤/٣ .

^{٦٥٥} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٦٥٦} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٦٥٧} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٥/٣-٢٢٤ .

فإن الاحتراز عن رذائل الأخلاق حسن فينفسه. وخلاصة جوابه أنها [٥٨٢/أ] وإن كانت مستحسنة عوًلا لكن لا يقع موقعها ولا يُجدي صاحبها ما لم ينضم معها الإيمان، فجعل شرط الإيمان كالسمة لها شرفا للإيمان. وقال القاضي: فإن خيريتها يستتبع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالإيمان فعلى هذا الإيمان متبوع. وعلى قول الزمخشري تابع هذا ما قيل. وأنت خير بأنة لا ضرورة إلى حمل كلام الزمخشري إلى الاعتزال الخفي بل يمكن أن يريد به ما أراد أهل السنة من أنه إنما قَيَّد به لظهور فائدتها^{٤٦٥٨} معه وإن كان مع الكفر أيضًا نجاة من تبعثها لأن حصول الثواب بها مشروط بالإيمان. ولا يظهر على الكافر أثر النجاة من تبعية البخس، لانغماسه في غمرات الكفر. وهذا الكلام لا يبنني على الاعتزال كما لا يخفى. ويجوز أن يراد إن كنتم مصدقين لي فيما أقول لكم وأنصح به إياكم.^{٤٦٥٩}

﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ﴾ [هود: ٨٦] تقديم الظرف وإلاؤه حرف النفي: وعيد بليغ أي: الله حفيظ عليكم ومجازيكم بها لا أنا إنما أنا نذير مبلغ. وقد أندررت وبلغت ونصحت وأعذرت. وقيل: ما بعثت لأحفظكم عن القبائح^{٤٦٦٠} والمعاصي أو لست بحافظ عليكم من الله لو لم تتركوا سوء صنيعكم^{٤٦٦١} و ﴿بِحَفِظٍ﴾ [هود: ٨٦] في موضع خبر ما عند الحجازيين وعليكم من صلته، ولا يجوز أن يكون في موقع رفع على لغة أهل تميم، لأن الباء لا تدخل على خبر المبتدأ. وقال بعض العارفين: قوله تعالى: {بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين} بقية الله وقرنته ووصاله وما ادخر لآلئائه من الكرامات السنية والدرجات الرفيعة قال بعضهم ما ادخر الله لكم من كراماته خير مما تسألونه فيه.^{٤٦٦٣}

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ

(٨٧) ﴿[هود: ٨٧]

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ [هود: ٨٧] من الأصنام، أجابوا به: بعد أمر عبادة الرحمن، وترك عبادة الأوثان على سبيل الاستهزاء والسخرية. وأرادوا أن مثله لا يدعو إليه داع عقلي وإنما دعاك إليه خطرات ووساوس من جنس ما تواضب^{٤٦٦٤} عليه.^{٤٦٦٥} وأما تخصيصهم الصلاة بالإسناد إليها لأنه ع م كان يصلي وكانوا يقولون له: ما يستفيد بهذا

^{٤٦٥٨} في نسخة (ب-ج-ق): فايدتها، رجحت عبارة فائدتها.

^{٤٦٥٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٢٥/٣.

^{٤٦٦٠} في نسخة (ب-ج-ق): عن القبائح، رجحت عبارة عن القبائح.

^{٤٦٦١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٢٥/٣.

^{٤٦٦٢} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٤٦٦٣} في نسخة (ق): + قوله تعالى: {بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين} بقية الله وقرنته ووصاله وما ادخر لآلئائه من الكرامات السنية والدرجات الرفيعة قال بعضهم ما ادخر الله لكم من كراماته خير مما تسألونه فيه. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي، عرائس البيان، ١٣٢/٢.

^{٤٦٦٤} في نسخة (ب): تواضبت. و في نسخة (ج-ق): تواضب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٦٦٥} الخطيب الشربيني، السراج المنير، ٨٤/٢.

فنقول: أيها يأمر بالمحاسن وينهى عن المساوئ كما عرفه الله عباده ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: ٤٥] ^{٤٦٦٦} فقالوا له: على وجه التهكم به ﴿أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ﴾ [هود: ٨٧]. ففيه **استهزاء** من وجه آخر، والصلاة وإن جاز أن يكون أمرة على طريق المجاز ناهية في قوله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: ٤٥] وأن يقال: إن الصلاة تأمر بالجميل والمعروف كما يقال: تدعو إليه ويبعث عليه إلا أنهم ساقوا الكلام مساق [٥٨٢/ب] الطنزي، وجعلوا الصلاة أمرة على سبيل التهكم بصلاته وأرادوا بها ما ذكر. ^{٤٦٦٧} و**تحقيقه**: أنه يجوز إسناد الأمر والنهي إليها إما على الإسناد المجازي مبالغة لأنها سبب إلى ترك المنهيات وارتكاب الحسنات كأنها هي المحمّلة أو على **الاستعارة المكنية**، كأنها الشخص الناهي. والأمر هذا إذا كان المقام مقام مدح، ولو أريد الذمّ كان إثباته فيها على ضد تلك المبالغة. وهم ما أرادوا إلا ذلك. وإليه أشير بأن قالوا: إن مثله لا يدعوا إليه داعي عقل. وعنده أنها من باب الجنون ومما يتولع به **المجانين والموسوسون** من بعض الأقوال والأفعال. وأما جميعها وإضافتها إليه والإخبار **عن** بالمضارع فلأنه كان كثير الصلاة مداوما عليه في الليل والنهار فرضاً ونفلاً وكانوا إذا رأوه يصلي يتغامزون ويضحكون استبعاداً منهم أن يفعل مثل ذلك الأفعال. ففي إثباتها على هذا الأسلوب إشارة إلى نوع آخر من الاستهزاء، ثم إنهم جعلوه **عليه السلام** مأموراً بفعل الغير دلالة على إفراطه في ذلك، كان نفسه مأموراً به. وذلك أن في الأمر نهى الغير يكفي الإبلاغ مرة أو مرتين، وهو **ع م** قد واضب على ذلك، فنزلوه منزلة المأمور بإتيان الترك الواجب على الغير. وهذا أيضاً نوع من الاستهزاء منهم مبناه على اعتبار دقيق. قال **بعض الأفاضل**: ولهذا غفل عنه الناظرون في هذا المقام حتى ذهبوا إلى تقدير المضاف. أي تأمرك بتكليف أن تترك بناء منهم على أن الإنسان لا يؤمر بفعل غيره فذهبوا أحسن الكلام ولطف الاعتبار المناسب للمقام. **وقرأ** حمزة والكسائي وحفص ^{٤٦٦٨} ﴿أَصْلَاتُكَ﴾ [هود: ٨٧] بالتوحيد على إرادة الجنس.

﴿أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾ [هود: ٨٧] يتعين العطف على ما أي و﴿أَنْ نَتْرُكَ﴾ [هود: ٨٧] فعلنا ما نشاء في أموالنا ولا يعطف على مفعول تأمرك لفساد المعنى إذ يصير حينئذ أصلاتك تأمرك أن تفعل في أموالنا ما نشاء. **وقرئ بالتاء** ^{٤٦٦٩} في ﴿نَفْعَلْ﴾ [هود: ٨٧] وفي ﴿نَشَاءُ﴾ ^{٤٦٧٠} [هود: ٨٧]. فيجوز العطف على مفعول تأمرك وهو الظاهر، لكن ما حققنا من عدم الاحتياج إلى تقدير المضاف. وأما على ما ذكروا فالعطف على ذلك المقدر وعلى ﴿أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ﴾ [هود: ٨٧] أن تفعل أنت [٥٨٣/أ] في أموالنا ما تشاء أنت. **وقرئ بالنون في فعل والتاء في نشاء** ^{٤٦٧١} فيتعين العطف على مفعول تأمرك وأو للتنويع أو بمعنى الواو لأن ما كلفهم **شعيب** هو مجموع الأمرين لا أحدهما. فمن أجابه على سبيل الاستهزاء بما نقول: أصلاتك تأمرك

^{٤٦٦٦} ﴿إِذَا مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكُرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ (٤٥)﴾ [العنكبوت: ٤٥/٢٩]

^{٤٦٦٧} الرمخشري، تفسير الكشاف، ٢٢٥/٣-٢٢٦.

^{٤٦٦٨} ابن مجاهد، السبعة، ٣١٧، الداني، التيسير، ١١٩.

^{٤٦٦٩} حسين بن أحمد اللخاوي، القراءات الشاذة، ٦١.

^{٤٦٧٠} أي: أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ

^{٤٦٧١} حسين بن أحمد اللخاوي، القراءات الشاذة، ٦١.

بتكليفك أما ما بهذين الأمرين ولا نقول لأحدهما. ^{٤٦٧٢} وقيل: العطف بأو ^{٤٦٧٣} دون الواو للإشعار بأن الأمر بواحد منهما على سبيل البديل يكفي في السفه والنسبة إلى الضلال. فكيف إذا أمر بهما معا ولا يخفى ما فيه من الدلالة على أنهم كانوا آية في الجهالة قد بلغوا غاية الضلالة، ثم أنه جواب عن النهي عن التطفيف. والأمر بالإيفاء كان نهاهم عن تقطيع الدراهم والدنانير فأرادوا به ذلك.

﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧] أرادوا به نسبته إلى غاية السفه والغى، فعكسوا ليتهمكوا به كما يتهمكم بالشحيح الذي لا يبض حجره ^{٤٦٧٤} فيقال له: "لو أبصرك حاتم لسجد ^{٤٦٧٥} لك"، وهذا على أن فيهما استعارة تبعية لأن الصفة المشبهة ^{٤٦٧٦} لا يقع فيها الاستعارة. فإن المستعار في الحقيقة موصوف، والصفات والأفعال والحروف بمعزل عن أن يقص لموصوفات، فتقع الاستعارة في مصادر الأفعال والصفات. وفي متعلق معاني الحروف ثم تسري منها إلى الصفات والأفعال والحروف، فاستعير الحلم والرشد للسفه والغواية على التهمك ثم سرت منهما إلى الحليم والرشد أو عللوا به إنكار ما سمعوا منه واستبعاده بأنه موسوم بالحلم ومشهور بالرشد المانعين على المبادرة إلى أمثال ذلك. وضعف ذلك بأنه يأباه ما في سياق الكلام من الإقدام على السخرية والاستهزاء بوجوه شتى، ويمكن أن يقال: إنهم كانوا يعدون صلاته من باب الجنون والوسوسة، فكأنهم قالوا: الذي أتيت به من المداومة على الصلاة من أفعال المجانين والموسوس منه لا يطابق حاله، وما شهرت به من الحكم والرشد في قومك. وقد يقال: بل هو أولى لأن هذا القول مثل قوم صالح: ﴿يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ [هود: ٦٢] ^{٤٦٧٧} [٥٨٣/ب] والدليل عليه موافقة الجوابين قال هناك: ﴿يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً﴾ [هود: ٦٣] ^{٤٦٧٨} وههنا: ﴿يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ [هود: ٨٨] وهم ومن باب إرخاء العنان والكلام المنصت ^{٤٦٧٩} يعني: صدقتم فيما قلتم إنني لم أزل مرشدا لكم حليما فيما بينكم لكن ما جئت به ليس غير الإرشاد والنصيحة. انظر بعين الإنصاف إن كنت على حجة واضحة من ربي ويقين وتعين وكنت نبيا على الحقيقة أوصح لي وأنا مرشدكم، وناصح لكم أن لا آمركم بترك عبادة الأوثان والكف عن المعاصي والآثام. والأنبياء لم يبعثوا إلا لذلك. وأنى سيقم هذا المعنى مع التهمك ومن رجح الأول قال: هو الظاهر لما سبق أن قولهم: أصلاتك من باب الطعن، وقوله: ستقف عليه في جوابهم: أرايتم إلى الآخر شديد الطباق، لهذا الوجه فإنهم نسبوه إلى الجنون. وأن ما تأمرهم بهم ^{٤٦٨٠} لأمر الهذيان بأن قال: أخبروني إن كنت عليه من ربي، فلا يكون إلا أمر الإلهام والوحي والإنصاف. أنه لك وجهة هو موليا كما ترى.

^{٤٦٧٢} في نسخة (ب): بأحدهما، و في نسخة (ج-ق): لأحدهما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٦٧٣} في نسخة (ب): - بأو، و في نسخة (ج-ق): بأو. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٦٧٤} الرمشري، تفسير الكشف، ٢٢٦/٣.

^{٤٦٧٥} في نسخة (ب): سجد، و في نسخة (ج-ق): لسجد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٦٧٦} في نسخة (ب): المشبه، و في نسخة (ج): المشبهة. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٦٧٧} ﴿قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّ لَنَا فِى شَايَ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرَبًّا﴾ [هود: ٦٢/١١]

^{٤٦٧٨} ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَتَّبِعُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾ [هود: ٦٣/١١]

^{٤٦٧٩} في نسخة (ب): والكلام المنصف، و في نسخة (ج-ق): والكلام المنصت. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٦٨٠} في نسخة (ب): بهم، و في نسخة (ج-ق): به. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿قَالَ يَأْقُومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨]

﴿قَالَ يَأْقُومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾ [هود: ٨٨] إشارة إلى ما آتاه الله من العلم والنبوة. ﴿وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ [هود: ٨٨] إشارة إلى ما آتاه الله من المال **الحلال** فالتقييد بـ ﴿حَسَنًا﴾ [هود: ٨٨] للاحتراز عن الرزق القبيح. وفيه إشارة إلى أن ^{٤٦٨١} **الحرام رزق**. وجواب الشرط محذوف. تقديره فهل يسع لي مع هذا الانعام الجامع **للسعادة الروحانية والجسمانية** أن أخون في وحيه وأخالفه في أمره ونهيه عما أنكروا عليه من تغيير المألوف والنهي عن دين الآباء. ^{٤٦٨٢} والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ [هود: ٨٨] لله أي: من عنده وبإعانتة بلا كدٍ مني في تحصيله فقد أدمج فيه الجواب عن قولهم **أو أن تفعل في أموالنا نشاء** على **القراءة بالتاء** فيهما. وما قيل قوله بلا كدٍ مني فيه زائد ^{٤٦٨٣} لا طائل تحته. والكل من عند الله سواء كان بكدٍ من العبد أو لا بكده مرفوع بأدنى تأمل، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ يَأْمُرُكَ أَنْتَى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٣٧] ^{٤٦٨٤} هذا مقتضى كلام **البيضاوي** ^{٤٦٨٥} وجعل **الزمخشري** ^{٤٦٨٦} البيئة عبارة عن الحجة الواضحة واليقين والرزق الحسن [٥٨٤/أ] عما رزقه من النبوة والحكمة. وقال: **فإن قلت**: أين جواب أَرَأَيْتُمْ وماله ولم يثبت كما أثبت في قصة **نوح ولوط؟ قلت**: جوابه محذوف. وإما لم يثبت لأن إثباته في القصتين دل على مكانه. ومعنى الكلام ينادي أخبروني إن كنت على حجة واضحة ويقين من ربي وكنت نبيا على الحقيقة أيصح لي أن آمركم بترك عبادة الأوثان والكف عن المعاصي والأنبياء لا يبعثون إلا لذلك. ^{٤٦٨٧} **قيل**: تسمية هذا جوابا لأَرَأَيْتُمْ، ليس بالمصطلح بل هذه الجملة التي قدرها في موضع المفعول الثاني عليه إذ ضمنت معنى أخبرني تعدت إلى مفعولين والغالب في الثاني أن يكون جملة استفهامية يتعقد منها ومن المفعول في الأصل جملة ابتدائية كقول العرب: "أَرَأَيْتَكَ زيدا ما صنع. ^{٤٦٨٨} و **قيل**: جواب الشرط الذي في قوله: ﴿إِنْ كُنْتُ﴾ [هود: ٨٨] محذوف، تقديره أضل كما ضللتكم. وفيه أن قوله: أضل إن كان مثبتا فلا يمكن أن يكون جوابا لأنه لا يترتب على الشرط وإن كان استفهاما حذف منه الهمزة فهو في موضع المفعول الثاني لأَرَأَيْتُمْ وجواب الشرط محذوف تدل عليه الجملة السابقة مع متعلقها. ^{٤٦٨٩} ومن ههنا ^{٤٦٩٠} يظهر أيضًا ما يرد على كلام ^{٤٦٩١} **البيضاوي** ^{٤٦٩٢} والدفع عن الجملة بتوقف على تدقيق دقيق وتحقيق حقيق.

^{٤٦٨١} في نسخة (ب) : - أن. وفي نسخة (ج-ق) : + أن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٦٨٢} الألوسي ، روح المعاني ، ١٠٤/١٢ .

^{٤٦٨٣} في نسخة (ب-ج-ق) : زايد ، رجحت عبارة زائد.

^{٤٦٨٤} ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَأْمُرُكَ أَنْتَى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِرِزْقٍ مِنْ شَاءٍ يَغَيِّرْ حِسَابَ﴾ (٣٧) ﴿[آل عمران: ٣٧/٣]

^{٤٦٨٥} في نسخة (ب-ج) : **البيضاوي** ، وفي نسخة (ق) : **قدس سره**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٦٨٦} في نسخة (ب-ج) : **الزمخشري** ، وفي نسخة (ق) : **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٦٨٧} **الزمخشري** ، تفسير الكشاف ، ٢٢٨/٣ .

^{٤٦٨٨} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٤٨/١٠ .

^{٤٦٨٩} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٤٨/١٠ .

^{٤٦٩٠} في نسخة (ب) : **هنا**. وفي نسخة (ج-ق) : **ههنا**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٦٩١} **البيضاوي** ، أنوار التنزيل ، ١٤٥/٣ .

^{٤٦٩٢} في نسخة (ب-ج) : **البيضاوي** ، وفي نسخة (ق) : **قدس سره**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَأَكُمْ عَنْهُ﴾ [هود: ٨٨] وما أريد أن أسبقكم إلى ما أنهاكم عنه من شهواتكم لأستبد به دونكم وبعبارة أخرى وما أريد أن آتي ما أنهاكم عنه لأستبد به^{٤٦٩٣} فلو كان صوابا لآثرته ولم أعرض عنه فضلا عن أن أنهي عنه^{٤٦٩٤} ، وأيضًا وما أريد أن أرتكب ما أنهاكم عنه لأستبد به. فلو كان مرضيا لسبقتكم إليه ولم أنه عنه. **يقال**: خالفني فلان إلى كذا، إذا قصده وأنت موّل عنه وخالفني عنه إذا ولى عنه وأنت قاصده ويلقاك الرجل صادرا وراجعا من الماء فتسأله عن صاحبه فيقول خالفني في الماء يريد أنه قد ذهب إليه واردا وأنا ذاهب عنه صادرا وإعرابه: مفرداته أن أخالفكم في موضع مفعول أريد أي: ما أريد مخالفتكم ويكون فاعل بمعنى فعل نحو: "جاوزت الشيء وجُرْتُهُ"، أي: وما أريد أن أخلفكم أي: أكون خلفا [٥٨٤/ب] منكم^{٤٦٩٥} وقوله: أي: ﴿إِلَى مَا أَنْهَأَكُمْ﴾ [هود: ٨٨] يتعلق بأخالفكم لكم ويجوز تعلّقه بمحذوف على أنه حال أي: مائلا إلى ما أنهاكم عنه وجوّز كون أن أخالفكم مفعولا من أجله، ويتعلق إلى ما أريد أي: وما أقصد لأجل مخالفتكم ﴿إِلَى مَا أَنْهَأَكُمْ عَنْهُ﴾ [هود: ٨٨].^{٤٦٩٦}

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ﴾ [هود: ٨٨] أي: ما أريد إلا أن أصلحكم بموعظتي ونصيحتي وأمرني بالمعروف ونهيي عن المنكر. **وما مصدرية مؤولة** بالزمان واقعة موقعه كما في قوله: **آتيك خفوق النجم وصياح الديك**^{٤٦٩٧} أي مدة استطاعتي الإصلاح وما دمت متمكنا منه لا آلو فيه جهدا أو بدلا من الإصلاح^{٤٦٩٨}. **وقيل**: موصولة بمعنى الذي بدلا من الإصلاح والتقدير ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ﴾ [هود: ٨٨] المقدار الذي أستطيعه منه أو إلا الصلاح إصلاح ما استطعته فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه أو مفعولا به للإصلاح كقوله: ^{٤٦٩٩}

صَعِيفُ النَّكَايَةِ أَعْدَاءُهُ **** يَخَالُ الْفِرَارَ يَرَاخِي الْأَجَلَ^{٤٧٠٠}

أي: ما أريد إلا أن أصلح ﴿مَا اسْتَطَعْتُ﴾ [هود: ٨٨] إصلاحه من فسادكم. **والأول**: هو الوجه الأبلغ الأظهر. وأما البدل بعضا كان أو كلا على الوجهين. ففيه إضمار وفوات المبالغة وإعمال المصدر المعرف باللام مع قلّته فيه فواتها وزيادة إضمار مفعول استطعت. وبهذه الأجوبة الثلاثة على هذا النسق شأن. وهو التنبيه على أن العاقل يجب أن يراعي في كل ما يأتيه ويذره أحد حقوق ثلاثة أهمها وأعلامها حق الله وثانيها حق^{٤٧٠١} النفس وثالثها: حق الناس وكل ذلك يقتضي أن أمركم بما أمركم به وأنهاكم عما نهيتكم عنه^{٤٧٠٢}.

^{٤٦٩٣} في نسخة (ب) : له. و في نسخة (ج-ق) : به. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٦٩٤} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٤٧/١٨ .

^{٤٦٩٥} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٤٧/١٨ .

^{٤٦٩٦} في نسخة (ب) : مخالفتكما. و في نسخة (ج-ق) : مخالفتكم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق). ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٤٨/١٠ .

الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٨/٣ .

^{٤٦٩٧} شيخ زاده محي الدين مصطفى ، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ، ٦٨٤/٤ .

^{٤٦٩٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٨/٣ .

^{٤٦٩٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٨/٣ .

^{٤٧٠٠} ابن عقيل الهمداني ، شرح ابن عقيل ، ٩٥/٢ .

^{٤٧٠١} في نسخة (ب) : أحق. و في نسخة (ج-ق) : حق. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٠٢} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٥/٣ .

﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [هود: ٨٨] وما كوني موفقاً لإصابة^{٤٧٣} الحق في العلم والصواب في العمل نفيًا وإثباتًا وأخذًا وتركًا ووقوعه موافقا لرضاء الله إلا بمعونته وهدايته وتأنيده والتوفيق جعل الأسباب متوافقة. وقيل: تسهيل سبيل الخير والطاعة يعدّى بنفسه كقولهم: الله يوفق عبده للطاعة ووفقه الله للخير **ومنه قوله ﷺ: إذا أراد الله تعالى بعبد خيرا وفقه لأخلاقه فيخلق بها.**^{٤٧٤} ويعدّى باللام وبالباء وفي إثبات الفعل والإرادة من نفسه والتوفيق من ربه وهو الجمع بين الطاعة والاستطاعة **تأييداً لمذهب أهل السنة وتزييفاً [٥/٨٥٥] للقدرية والجبرية.**

﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ [هود: ٨٨] لا على غيره، فإنه القادر على ما يشاء دون غيره، فإن من عداه عاجز ساقط عن درجة الاعتبار في الوجود فضلا عن القدرة. وفيه **إشارة** إلى محض التوحيد الذي هو أقصى مرتبة العلم بالمبدأ. ﴿وَالَيْهِ أُيِّبُ﴾ [هود: ٨٨] لا إلى غيره، فتقديم العلة^{٤٧٥} في الموضوعين لإفادة الحصر. وهو إشارة إلى معرفة المعاد. قال **الزمخشري**:^{٤٧٦} **المعنى أنه استوفى ربه في إمضاء الأمر على سننه وطلب منه التأييد والإظهار على عدوه وفي ضمنه تهديد للكفار وحسم لأطماعهم فيه**^{٤٧٧} **قيل:** في تحقيقه يعني: أدمج في قوله: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [هود: ٨٨] معنى التهديد فإن ظاهره مسوق بأنه استوفى منه **تعالى** في إمضاء الأمور على سننه وطلب منه التأييد والإظهار. وفي ضمنه إشارة إلى تهديد الكفار. وهذا المعنى إنما يستقيم ظاهرا إذا حمل قوله: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧] على ذلك المتواصف بالحلم والرشد يعني: ﴿كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا﴾ [هود: ٦٢] فأنته عما أنت الآن فيه، وصدق رجائنا فيك، فأجابهم بما كان فيه حسم لأطماعهم وموجب وحشيتهم وعداوتهم. وذيله بقوله: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ [هود: ٨٨] يعني: اقطعوا الطمع عني، فإني لا أرجع من النصيحة وما يوجب الإصلاح فافعلوا ما قدرتم أن تفعلوه فإن لي من أستوفقه وأتوكل عليه، فهو كافيك عني ومهلككم بسبب إيدائكم إياي كما قال **نوح**: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧١]^{٤٧٨}.

وقيل: أما التهديد فلأنه توكل عليه في كفاية شرهم وظهوره عليهم ونعم الكافي والظهير. وأما جسم الطمع فلأنه^{٤٧٩} كلا مطامع كقول **نوح**: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧١]. وهذا على أن يكون المعنى في قوله: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧] للمتواصف بالحلم ظاهر. وأما على التهكم وجهه: أنهم إنما فرّغوه بالجنون فتهكموا به كي يرتدع، وإنهم إنما اجترؤوا على ذلك استضيافا له **فتأمل الفرق بين التحقيقين.** وقال **البيضاوي**^{٤٨٠}: وفي هذه الكلمات طلب التوفيق لإصابة

^{٤٧٣} في نسخة (ب) : لإصابة. و في نسخة (ج-ق) : لأصابه. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٤٧٤} الحكيم الترمذي ، الفقيه الناقذ ، ٢٢٣/١٧.

^{٤٧٥} في نسخة (ب) : الصلة. و في نسخة (ج-ق) : العلة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٦} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٧٧} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٨/٣.

^{٤٧٨} ﴿وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأٌ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَأْقُومُ إِنَّ كَانَ كَبِيرٌ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ (٧١)﴾ [يونس: ٧١/١٠]

^{٤٧٩} في نسخة (ب) : فلا ، و في نسخة (ج) : فالأنه. رجحت عبارة نسخة (ج).

^{٤٨٠} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

الحق فيما يأتي ونذره من الله و الاستعانة به في مجامع أمره والإقبال عليه بشر أشره وحسم إطماع الكفار به وإظهار الفراغ عنهم [٥٨٥/ب] وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديدهم بالرجوع إلى الله للجزاء.^{٤٧١} فتأمل التفاوت بين كلامي العلامتين.

﴿وَيَاقَوْمِ لَا يُجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ﴾

يَبْعِيدُ (٨٩) ﴿هُود: ٨٩﴾

﴿وَيَاقَوْمِ لَا يُجْرِمَنَّكُمْ﴾ [هود: ٨٩] لا يكسبنكم. ﴿شِقَاقِي﴾ [هود: ٨٩] عداوتكم إياي على أن المصدر مضاف إلى المفعول. ﴿أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ﴾ [هود: ٨٩] من الغرق. ﴿أَوْ قَوْمَ هُودٍ﴾ [هود: ٨٩] من المهلكة. ﴿أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ﴾ [هود: ٨٩] من الرجفة، وإن بصلتها ثاني مفعولي جرم، ومفعوله الأول: الكاف والميم فإنه موصل^{٤٧٢} كسب في تعديته إلى مفعول واحد وإلى مفعولين بقول جرم ذنبا وكسبه وجرمته ذنبا وكسبه إياه.^{٤٧٣} قال^{٤٧٤}:

وَلَقَدْ طَعَنْتُ أَبَا عُيَيْنَةَ طَعْنَةً **** جَرَمْتُ فَرَارَةً بَعْدَهَا أَنْ يَغْضَبُوا^{٤٧٥}

وعن ابن كثير: لا يُجرمنكم بضم الياء^{٤٧٦} من أجرمته ذنبا إذا جعلته جارما له أي كاسبًا. وهو منقول من جرم المتعدي إلى المفعول واحد كما نقل أكسبه المال من كسب المال، وكما لا فرق بين كسبه مالا وأكسبه إياه. فكذلك لا فرق بين جرّمته ذنبا وأجرّمته إياي ، ولا تفاوت بين القراءتين معنى ، لكن المشهورة أفصح لفظا كما أن كسبه مالا أفصح من أكسبه مالا فإن أجرم وأكسب أقل استعمالا على السنة الفصحاء من العرب الموثوق بعريتهم. وقيل: المعنى لا تحملنكم معاداتي على ترك الإيمان فيصيبكم ما أصاب الكفار قبلكم. وقرئ ﴿مِثْلُ﴾ [هود: ٨٩] بالفتح على أنه فتحة بناء لأنه فاعل على حاله كما في المشهورة إلا أنه بنى عليها بالإضافة إلى غير متمكن كما في قوله: ﴿إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلٍ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ﴾ [الذاريات: ٢٣] فإن مثل وغير مع ما وإن مشددة ومخففة، يجوز بناؤهما على الفتح وإعرابهما كقوله:

لَمْ يَمْنَعْ الشُّرْبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ نَطَقْتُ **** حَمَامَةً فِي غُصُونِ ذَاتِ أَوْقَالٍ^{٤٧٧}

أو على أنه معرب منصوب نعتا لمصدر محذوف وفاعل الإصابة العذاب أي: لا يكسبونكم عداوتي أن يصيبكم العذاب إصابة مثل إصابة من كان قبلكم.

^{٤٧١} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٥/٣ .

^{٤٧٢} في نسخة (ب) : موصل . و في نسخة (ج-ق) : مثل . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤٧٣} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٤٨/١٨ .

^{٤٧٤} البيت لزيادة بنت أسماء .

^{٤٧٥} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٨/٣ .

^{٤٧٦} ابن جني ، المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح ، ٣٢٧/١ .

^{٤٧٧} ابن يعيش ، كتاب شرح المفصل ، ٢٨٦/٢ .

﴿وَمَا قَوْمٌ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ [هود: ٨٩] زمانا فإنهم أهلكوا في عهد قريب من عهدكم فهم أقرب الهالكين منكم أو مكانا. فإنهم كانوا جيرانكم وبلادهم قرينة من بلادكم فإن لم يعتبروا بمن قبلهم اعتبروا بهم [٥٨٦/أ] أو ليسوا ببعيد منكم في الكفر والمساوي فلا يبعد عنكم ما أصابهم.^{٤٧١٨} ولا يخفى وجه تغيير الأسلوب على الوجوه. ثم إن قوما لفظه مؤنث بدليل تصغيره بقويمه ومعنا الجمع. فالقياس ببعيدة أو ببعداء فإفراده بتقدير مضاف أي: وما إهلاككم ببعيد أو بتقدير الموصوف أي: وماه من بشيء بعيد. وقيل: بزمان أو مكان بعيد ، وفيه الإخبار بالزمان عن الجئة. ويجوز أن يسري في قريب وبعيد وقليل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودها على زنة المصادر التي هي كالصهيل والنهيق ونحوهما ثم إن هذا على ما يقتضيه مذهب^{٤٧١٩} الزمخشري^{٤٧٢٠}. وقال الجوهري: القوم يُذكر ويؤنث لأن أسماء الجموع التي لا واحد هلا من لفظها إذا كانت للآدميين يذكر ويؤنث مثل: رهط ونفر وقوم وإن صُعِرَتْ لم يوصل فيه الهاء، وقلت: قُومٌ ورُهَيْطٌ ونُفَيْرٌ وتوصل الهاء فيما يكون لغير الآدميين مثل الإبل والغنم لأن التأنيث لازم لها فبين الكلامين بون.^{٤٧٢١}

﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ [هود: ٩٠]

﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ [هود: ٩٠] قد سبق ما يتعلق به. وقيل: أي: وآمنوا به ثم توبوا إليه مما أنتم إليه مما أنتم عليه من المعاصي وعبادة الأوثان لأن التوبة لا تصح إلا بعد الإيمان. ﴿إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ﴾ [هود: ٩٠] عظيم الرحمة للمؤمنين التائبين. ﴿وَدُودٌ﴾ [هود: ٩٠] بعباده يفعل بهم من اللطف والإحسان ما يفعل الله البليغ المودة بمن يوده فإنه بناء مبالغة من ود الشيء يوده ودًا وودادة أي: أحبه وأثره والمشهور: وَدَدْتُ بكسر العين^{٤٧٢٢}. وقد يقرر أنه تعالى إذا وصف بما هو من قبيل الكيفيات النفسانية الانفعالية يراد به غايته، فلذلك فُسِّرَ بما ذكرنا. وقيل: الود: محبة الشيء وتمني كونه. ويستعمل في كل من المعنيين على أن التمني يتضمن معنى الود لأن التمني: هو تشهي حصول ما يودّه. فمن المودة التي تقتضي المجردة قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [الشورى: ٢٣]^{٤٧٢٣} وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ﴾ [البروج: ١٤] ومن المودة التي تقتضي مجرد التمني قوله تعالى: ﴿رَبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢] ثم إن الكلام وعد

^{٤٧١٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٢٨/٣ .

^{٤٧١٩} أي: المعتزلة.

^{٤٧٢٠} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٧٢١} الألوسي ، روح المعاني ، ١٣٥/١٢ .

^{٤٧٢٢} شيخ زاده محي الدين مصطفى ، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ، ٦٨٦/٤ .

^{٤٧٢٣} ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَيِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً نَرُدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [الشورى: ٢٣/٤٢] (٢٣)

على التوبة بعد الوعيد على الإضرار الشمول الدعوة وأخذ الحبل بطرفيه، ولهذا السر [٥٨٦/ب] حمل الودود^{٤٧٢٤} على المعنى الفاعل وإن جاز كونه: بمعنى المفعول، أي: حق أن يؤد إذ^{٤٧٢٥} منه كل الإحسان والناس جُبلوا على حب من أحسن إليهم.^{٤٧٢٦}

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ (٩١)﴾

[هود: ٩١]

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ﴾ [هود: ٩١] استئناف^{٤٧٢٧} على تقدير قول قائل يقول: فما قبال له قومه فقيل: ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا

نَفَقَهُ﴾ [هود: ٩١] ما نفهم ﴿كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ﴾ [هود: ٩١] من وجوب التوحيد وحرمة النجس والتطفيف وما ذكرت دليلا عليهما. وذلك لقصور عقلهم وعدم تفكيرهم أو لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشرارهم عن مفارقة دين آبائهم. وقريب منه ما قيل: أو لأنهم لا يلقون إليه أذهانهم لشدة كراهمته له أو لاستهانتهم بكلامه كما يقول: "الرجل لصاحبه" إذا لم يعبأ بحديثه ما أدري ما تقول أو لأنهم جعلوا كلامه هذيانا وتخليطا لا ينفعهم كثير منه، وكيف لا ينفعهم كلامه وهو خطيب الأنبياء.^{٤٧٢٨} وقد تحقق هذا الوجه بأن يقال: الفقه: فهم الكلام على ما تضمن من المعنى. وفي نفيه دون نفي الفهم دلالة على أنهم لم يريدوا قصورهم في أداء الكلام كما سبق إلى بعض الأوهام حيث قال: وجه ما ذكر أنه عليه السلام كان أثلج، وإنما قالوا: ذلك استهانة بكلامه حيث كنوا بعدم فقهه ما قال لهم عن عدم دلالة على معنى صحيح، فنزلوه منزلة الهذيان والتخليط. وفي التقييد بقوله: كثيرا إظهار التنزه عن المكابرة. وهذا أبلغ في المبالغة عن الكلام الخالي عن ذلك القيد. ومن هذا القبيل قولهم: في وصف سيف الشجاع يقطر دمًا دون سيل. وقيل: كانوا يفهمونه ولكنهم لم يقبلوه فكأنهم^{٤٧٢٩} لم يفقهوه فلا يذهب عليك أن هذا التنزيل إنما يناسب اعتباره أن لو كان في الحكاية دون المحكي.^{٤٧٣٠}

﴿وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا﴾ [هود: ٩١] نصب على الحال، لأن الرؤية بصرية أي: لا قوة لك ولا عزة فيما بيننا وفي قوله:

نوع تقوية لما أرادوه من إثبات العجز له عن المدافعة كأنهم يقولون: "أنتك لست بخارج عنا" حتى لا تصل إليك أيدينا ولا قوة في نفسك فلا مانع ولا دافع إلا من جهة شأنك ولا من جهة شأنك [٥٨٧/أ] ولا من جهة مكانك^{٤٧٣١} وعن الحسن^{٤٧٣٢}: "ضعيفا

^{٤٧٢٤} في نسخة (ب) : الورد. و في نسخة (ج-ق) : الودود. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٢٥} في نسخة (ب) : يؤدوا. و في نسخة (ج-ق) : يؤد اذ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٢٦} الماتريدي ، تأويلات أهل السنة ، ١٧٤/٦.

^{٤٧٢٧} في نسخة (ب-ج-ق) : استئناف ، رجحت عبارة استئناف.

^{٤٧٢٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٠/٣.

^{٤٧٢٩} في نسخة (ب) : فكأنهم. و في نسخة (ج-ق) : وكأنهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٣٠} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٢٠٠/١١. الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٠/٣.

^{٤٧٣١} في نسخة (ب) : - شأنك ولا من جهة مكانك. و في نسخة (ج-ق) : + شأنك ولا من جهة مكانك. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٣٢} القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٢٠٠/١١.

مهيناً^{٤٧٣٣} **وقيل**: أعمى بلغة **جَمِيرٍ**^{٤٧٣٤} وردَّ بأنه مع عدم مناسبته يرُدُّ التقييد بالظرف لأن الكلام مسوق لبيان أنه عليه السلام يستحق الرجم عندهم، ولا مانع منه غير قومه. وهذا يقتضي أن يراد بالضعيف من لا قوة له. ولأنه لو قيل: إنا لنراك فينا أعمى لكان كلامه فاسداً، لأن الأعمى أعمى فيهم وفي غيرهم. وقد **يجاب**: عن الثاني بأن معنى **فِينَا** بين أهل قريتنا وديننا أعم من أن يكون هؤلاء أو غيرهم ولا خفاء في صحة هذا الكلام. ومنع بعض المعتزلة استنباء الأعمى قياساً على القضاء والشهادة. والفرق بين^{٤٧٣٥}، فإن مناط أمر النبوة على كون الإنسان موحى إليه من قبله تعالى وكونه مُبلِّغاً لما أوحى إليه والعمى لا يحل بهذا المعنى بخلاف القضاء والشهادة فإن مناطها تمييز من له الحق ومن عليه والعمى منافٍ له. وعنه عليه السلام: **بكى شعيب عليه السلام من حبّ الله تعالى حتى عمي فردَّ الله عليه بصره فأوحى يا شعيب! ما هذا البكاء؟ أشوقاً إلى الجنة أم خوفاً من النار؟ فقال: إلهي وسيدي إنك تعلم أنني ما أبكي شوقاً إلى الجنة ولا خوفاً من النار ولكن اعتقدت حبك بقلبي فإذا نظرت إليك فما أبالي؟ أما الذي يصنع بي فأوحى الله يا شعيب! إن يكن ذلك حقاً فهنيئاً لك لقائي يا شعيب! لذلك أخذ منك موسى بن عمران كليماً^{٤٧٣٦}. **قيل**: في الحديث دلالة بينة على إثبات رؤية الله بالعين^{٤٧٣٧}.**

﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ﴾ [هود: ٩١] قومك وعزتهم عندنا واحترامهم لدينا، لأنهم كانوا على ملّتنا لا لخوف من شوكتهم فإن الرهط من الثلاثة إلى العشرة. **وقيل**: إلى السبعة^{٤٧٣٨}. وأصل الكلمة من الرهط وهو الشدة ومنه الرُهيظ وهو شدة الأكل والراهِط اسم لحجر من جحر اليربوع لأنه يتوثق به ويخبي به أولاده^{٤٧٣٩}. ورهط الرجل: عشيرته التي يستند إليهم ويتقوى بهم وهو العصبه والنفر لا يقع إلا على الرجال ويجمع على أرْهَط، وأَرْهَطُ على أراهط^{٤٧٤٠}.

﴿لَرْجَمْنَاكَ﴾ [هود: ٩١] لقتلناك^{٤٧٤١} برمي الأحجار،^{٤٧٤٢} فإنه سبب للقتل. فسوّي به تسمية للمسبب باسم السبب وكانوا إذا قتلوا [٥٨٧/ب] إنساناً رموه بالحجارة أو بأصعب وجهه على أنه استعارة تبعية تشبيها للقتل بأصعب الوجه بالقتل بها

^{٤٧٣٣} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠٠/١١.

^{٤٧٣٤} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠٠/١١. ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٥٢/١٠.

^{٤٧٣٥} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٦/٣.

^{٤٧٣٦} عن شداد بن أوس: بكى شعيب من حبّ الله تعالى حتى عمي فردَّ الله عليه بصره فأوحى إليه يا شعيب ما هذا البكاء أشوقاً إلى الجنة أم خوفاً من النار قال إلهي وسيدي أنت تعلم ما أبكي شوقاً إلى جنتك ولا خوفاً من النار ولكني اعتقدت حبك بقلبي فإذا نظرت إليك فما أبالي ما الذي يُصنع بي فأوحى الله إليه يا شعيب إن يك ذلك حقاً فهنيئاً لك لقائي يا شعيب لذلك أخذ منك موسى بن عمران كليماً. ابن الجوزي، العلل المتناهية، ٦٠/١. لا أصل له

^{٤٧٣٧} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٥٢/١٠.

^{٤٧٣٨} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٠/٣.

^{٤٧٣٩} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٥٣/١٠.

^{٤٧٤٠} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٥٣/١٠. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠١/١١.

^{٤٧٤١} في نسخة (ب): لقابلناك. وفي نسخة (ج-ق): لقبيلناك. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٤٢} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٦/٣.

وإطلاقاً لاسم المشبه به على المشبهة استعارة تصريحية. وقيل: الرجم: قد يكون بالقول الذي هو القذف، كقوله: ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾ [الكهف: ٢٢] ٤٧٤٣ وقد يكون بالثتم واللعن ومنه: ﴿الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [آل عمران: ٣٦] والمعنى: لشتمناك. ٤٧٤٤

﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ﴾ [هود: ٩١] أي: لا تعز علينا ولا تكرم حتى نكرمك من القتل، ونرفعك عن الرجم وإنما يعز علينا رهطك لأنهم من أهل ديننا لم يختاروك علينا ولم يتبعوك دوننا وهذا مما قُصد فيه الحصر بتقديم الفاعل المعنوي، إذ قصد فيه نفي العزة عن شعيب وإثباتها لرهطه فيكون تخصيصاً للعزة بهم، ويلزمه تخصيص عدمها به عليه السلام إلا أن المتبادر كما يشهد به الذوق السليم هو القصد إلى الأول. ونظيره: قولك: "ما أنا قلتُ هذا" فإن المقصود منه إثبات القول لغيرك ونفيه عنك. ويلزمه اختصاص انتفاء القول بك بشهادة الفطرة السليمة، ويلزمه ثبوت القول بغيرك. وقيل: ودل إيلاء ضميره حرف النفي على أن الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل. أي: في كون التردد في الأول دون الثاني وذلك بأن يكون هناك وجود فعل وعالم به لكنه ٤٧٤٥ مخطئ في فاعله. وأنت تقصد أن ترده إلى الصواب وهذا يقتضي أن يكون أصل الكلام ما عزرت أنت فقدم أنت للاختصاص وإنما التزمنا التقديم لأن ما لنفي الحال وللحال اختصاص بالزمان. والقياس: أن يكون مدخولها فعلاً أو شبهة. فحين وجد بعده الاسم دل على التقديم المفيد للتخصيص، سواء كان الخبر فعلاً أو صفة واستدل على أنه قصد به التخصيص بأنه لولاه لم يكن كلامه عليه السلام في جوابهم مطابقاً لمقاتلتهم حيث قال عليه السلام: ﴿أَرْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ [هود: ٩٢] لأن نفي العزة عن عليه السلام لا يدل على ثبوتها لغيره فكيف يجب بما وقع الإنكار فيه لإثبات العزة للغير؟ وضعف ذلك بأنه لم لا يجوز أن لا يكون جواباً له؟ [٥٨٨/أ] بل لقولهم: ﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ﴾ [هود: ٩١] إذ يفهم منه بمعونة المقام أن امتناعهم عن رحمة كان بعزة رهطه عليهم لا لخوفهم منهم. وأجيب: بأن جعله جواباً لما أنت علينا بعزير هو الظاهر بأن يجعل التنوين للتعظيم فيدل على ثبوت أصل العزة له عليه السلام أي: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ﴾ [هود: ٩١] كامل في العزة فيدل على ثبوت أصل العزة له عليه السلام فيصح الجواب بأفعل التفضيل ولا دلالة لقولهم: ﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ﴾ [هود: ٩١] على إشراك العزة فلا يلائمه ٤٧٤٦ ﴿أَرْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ﴾ [هود: ٩٢] ، واعترض أيضاً: بأنه من باب "أنا عارف" فلا يفيد الاختصاص اتفاقاً لاشتراط إفادته بكون الخبر فعلاً، وأجيب: بأن صاحب الكشف صرح بالتخصيص في قوله تعالى: ﴿كَلِمَةً هُوَ قَاتِلُهَا﴾ [المؤمنون: ١٠٠] فكيف يقال: باب "أنا عارف" ٤٧٤٧ لا يفيد الاختصاص اتفاقاً. فإن قيل: شرط التحضيض عند صاحب المفتاح أن يكون المقدم بحيث إذا كان فاعلاً منوياً ولا يتصور ذلك فيما نحن فيه مع أنه جعله أيضاً مما قصد به الاختصاص. قلنا: إن الصف بعد النفي يستقل مع فاعلها كلاماً مجازياً عزيز أنت على أن يكون أنت تأكيداً للمستتر، ثم يقدم ويدخل الباء على عزيز بعد تقديم أنت وجعله مبتدأ. وكذلك قوله: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [هود: ٢٩] ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [الأنعام: ١٠٧] مما يلي

٤٧٤٣ ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْتُكُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَابِتُهُمْ كَلْبُهُمْ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارَ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَنَفِثْ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ (٢٢) [الكهف: ٢٢/١٨]

٤٧٤٤ ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٥٣/١٠ ، القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ٢٠١/١١ .

٤٧٤٥ في نسخة (ب) : بكنه . و في نسخة (ج-ق) : لكننه . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

٤٧٤٦ في نسخة (ب-ج-ق) : فلا يلائمه ، رجحت عبارة فلا يلائمه .

٤٧٤٧ في نسخة (ب) : عراف . و في نسخة (ج-ق) : عارف . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

الضمير حرف النفي وكان الخبر صفة وأما صورة الإثبات نحو: "أنا عارف" فلا يجري فيها لك. فلا يفيد عنده تخصيصاً وإن كانت مفيدة إياه عند من لا يشترط ذلك كما قلنا: هذا. وقال **بعض الأفاضل**:^{٤٧٤٨} أي: ليست علينا بممتنع فلا يقدر على رجمك^{٤٧٤٩} ، وهذا هو المناسب لسياق الكلام وعلى هذا لا مفهوم فيه. ومن فهم^{٤٧٥٠} منه المفهوم قائلًا^{٤٧٥١} كأن قيل: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ﴾ [هود: ٩١] بل رهطك: هم الأعزة علينا فقد حمل العزة على الكرامة على ما صرح به حيث قال: أي: لا تعز علينا ولا يكرم حتى يكرم عن الرجم، فقد غفل عن المناسب حينئذ أن تقولوا عندنا تدل علينا ومنطوق قولهم: ﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ﴾ [هود: ٩١] [٥٨٨/ب] أغنى عن اعتبار المفهوم المذكور. ولما عرفت أن معناه ولولا حرمة رهطك وعزتهم عندنا لرجمناك فاعتباره بعد هذا كالأستضاء بالمصباح بعد الصباح وإيلاء الضمير حرف النفي لتقدمه الحكم وتأكيده كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]^{٤٧٥٢} وتقديم علينا لمحافظة الفاصلة وزيادة الباء في تقريره لتأكيد النفي وتنكيهه للتقليل أي: ليس لك علينا شيء من جنس العزة إلى ههنا كلامه.^{٤٧٥٣} وأنت خبير بأن قوله: علينا لا يمنع الحمل على ذلك المعنى كما لا يخفى على من يتبع مواضع الاستعمال، وحديث الإعناء مدفوع بحمل الكلام على ما هو من باب الطرد والعكس عنادا منهم حتى قيل: لا بد من دلالتى المنطوق والمفهوم في كل من اللفظين واندفاع باقي كلامه ظاهر. وقال أيضاً وأما ما قيل وقد دل إيلاء الضمير حرف النفي على أن الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل كأنه قيل: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ﴾ [هود: ٩١] بل رهطك هم الأعزة علينا ولذلك قال: في جوابهم أن^{٤٧٥٤} رهطي أعز عليكم من الله ولو قيل: وما عزرت علينا لم يصح هذا الجواب، فإرد عليه أنه لا دلالة في مفهوم قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ﴾ [هود: ٩١] على أن رهطه هم الأعزة إنما دلالتة على أنهم هم العزيزون لأن المفهوم تابع للمنطوق إنما هو أصل العزة لا زيادتها. وأنت خبير: بأن ما ذكرنا من حمل التنوين على التعظيم بدفع ذلك. وأما ما ذكره ذلك القائل^{٤٧٥٥} من أن من وهم أنه للتعظيم فقد وهم لأنه لا يناسب المقام فإنهم بصدد الاستهانة له عليه السلام فلا يخفى دفعه أيضاً ثم إن ﴿عَلَيْنَا﴾ [هود: ٩١] متعلق ﴿بَعِزٌّ﴾ [هود: ٩١] وجاز لكون المعمول ظرفاً والتاء مزيدة. ويجوز تعلقه بمحذوف يفسره الظاهر.

^{٤٧٤٨} قصد المفسر هو شرف الدين الطيبي.

^{٤٧٤٩} الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب - حاشية الطيبي على الكشف ، ١٧٦/٨ - ١٧٩.

^{٤٧٥٠} في نسخة (ب) : ومنهم ومن فهم. و في نسخة (ج-ق) : ومن فهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٥١} في نسخة (ب-ج-ق) : قايلا ، رجحت عبارة قائل.

^{٤٧٥٢} ﴿وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالْتَأُمُّ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٨) [البقرة: ٨/٢]

^{٤٧٥٣} الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب - حاشية الطيبي على الكشف ، ١٧٦/٨ - ١٧٩.

^{٤٧٥٤} في نسخة (ب) : + أن. و في نسخة (ج-ق) : - أن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٥٥} في نسخة (ب-ج-ق) : القائل ، رجحت عبارة القائل.

قَالَ يَاقُومُ ارْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَاتَّخِذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٩٢﴾ [هود: ٩٢]

﴿قَالَ يَاقُومُ ارْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ﴾ [هود: ٩٢] لما كان نبيا مبعوثا من عند الله كانت الاستهانة به استهانة بالله لقوله: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]،^{٤٧٥٦} فجعل كون رهطه أعز عليهم منه، كونهم أعز من الله لأن أمره أمر الله هذا مقتضى كلام^{٤٧٥٧} الزمخشري^{٤٧٥٨} وقدر صاحب المفتاح^{٤٧٥٩} [٥٨٩/أ] أي: من ينبي الله وأما ما يقال: من أن المعنى ﴿ارْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ﴾ [هود: ٩٢] حتى كان امتناعكم عن رجمي بسبب انتسابي إليهم وأنهم رهطي لا بسبب انتسابي إلى الله وأني رسوله فإنما يصح إذا جعل جوابا لقولهم: ﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ﴾ [هود: ٩١] كما لا يخفى.^{٤٧٦٠} وقال البيضاوي:^{٤٧٦١} وهو يحتمل الإنكار والتوبيخ والرد والتكذيب.^{٤٧٦٢} قيل في تحقيقه: أن إيراد الاستفهام يحتمل أن يكون لإنكار ما قالوا: توبيخا لهم خلقهم القبيح من نسيان الله وذكر عباده العاجزين، أو لرد ما ادعوا من الاتقاء، لرعاية قومه ويكذبهم في دعويهم فإنهم لو قدروا^{٤٧٦٣} ما أحروا. وقال بعض الأفاضل:^{٤٧٦٤} ويحتمل الإنكار التوبيخي على أن المعنى ﴿ارْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ﴾ [هود: ٩٢] في نظرهم واعتباركم والإنكار الإبطالي على أن المعنى: أعز عليكم منه تعالى في الواقع وعلى الأول يدخل قوله:

﴿وَاتَّخِذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا﴾ [هود: ٩٢] أيضا في حيز الاستفهام.^{٤٧٦٥} والمنقول عن الزمخشري:^{٤٧٦٦} أنها لو جعلت معطوفة على ما قبلها لم يكن لها فخرجت على أنها اعتراض على قوله^{٤٧٦٧}: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥] ^{٤٧٦٨} فائدته^{٤٧٦٩}: تأكيد التهاون بالله وأنهم قوم عادتهم أن لا يعبؤا بالله ويجعلوه كالشيء المنبوذ، وهذا من ذاك القبيل. والاتخاذ: أخذ الشيء لأمر يستمر في المستأنف كاتخاذ البيت واتخاذ المركوب فدلالته: على المعنى المقصود أولى من دلالة الجعل عليه. ولهذا قيل: من فسر به فقد نزل الكلام عن مرتبته وهو يتعدى لاثنتين أولهما الهاء وثانيهما: ظَهْرِيًّا. ويجوز أن يكون الثاني هو الطرف

^{٤٧٥٦} ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ خَفِيظًا﴾ (٨٠) ﴿[النساء: ٨٠/٦]

^{٤٧٥٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٠/٣.

^{٤٧٥٨} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٧٥٩} تقدم ذكره في سورة التوبة. صاحب كتاب مفتاح العلوم هو يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي. السكاكي، مفتاح العلوم، ٤٣٥.

^{٤٧٦٠} السكاكي، مفتاح العلوم، ٤٣٥.

^{٤٧٦١} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٧٦٢} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٦/٣.

^{٤٧٦٣} في نسخة (ب) - ادعوا من الاتقاء لرعاية قومه ويكذبهم في دعويهم فإنهم لو قدروا. وفي نسخة (ج-ق): + ادعوا من الاتقاء لرعاية قومه ويكذبهم

في دعويهم فإنهم لو قدروا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٦٤} قصد المفسر هو شرف الدين الطيبي.

^{٤٧٦٥} الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب - حاشية الطيبي على الكشاف، ١٧٦/٨ - ١٧٩.

^{٤٧٦٦} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٧٦٧} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٠/٣ - ٢٣١.

^{٤٧٦٨} ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ (١٢٥) ﴿[النساء: ١٢٥/٤]

^{٤٧٦٩} في نسخة (ب-ج-ق): فائدته، رجحت عبارة فائدته.

و**ظَهَرِيًّا** حال. أو يتعدى لواحد فيكون **ظَهَرِيًّا** حالا فقط. ويجوز في **وراءكم** أن يكون ظرفاً للاتخاذ وأن يكون حالا من **ظَهَرِيًّا**. والظَهريُّ منسوب إلى الظهر والكسر من تغييرات النسب كقولهم: "في النسب إلى الأُمس" **واتخذتموه وراءكم** إلا أنه زاد فيه بنسبته إلى الظهر. اتماماً^{٤٧٧٠} لحق المبالغة وإفادة المعنى الإعراض [٥٨٩/ب] عنه بالكلية.^{٤٧٧١} ﴿إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ [هود: ٩٢] فلا يخفى عليه شيء منها فيجازي عليها. وفيه **تهديد عظيم** لهم وإحاطة **الله تعالى** بالأعمال مجازاً على أنه **استعارة تبعية** جارية في الإحاطة أو تمثيلية.^{٤٧٧٢}

﴿وَيَأْقُومُ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ

رَقِيبٌ﴾ (٩٣) [هود: ٩٣]

﴿وَيَأْقُومُ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ [هود: ٩٣] على جهتكم وحالتكم التي أنتم عليها من الشرك والشنآن لي على أن يكون المكانة بمعنى المكان فيكون مكانتهم **مجازاً** عن حالتهم أو **استعارة تصريحية** على أن شبه استقرارهم على حالهم باستقرارهم في مكانهم أو على غاية تمكنهم^{٤٧٧٣} واستطاعتكم على أن يكون مصدراً من **على مكانتكم**. ﴿إِنِّي عَامِلٌ﴾ [هود: ٩٣] على مكاتي فحذف الاختصار. ولما فيه من الإشعار بأن الله يزيده قوة وينصره نصراً مؤزراً. **والمعنى إني عامل: على حسب ما يؤتيني الله من النصر والتأييد ويمكنني**.^{٤٧٧٤} ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [هود: ٩٣] سبق مثله في **سورة الأنعام**، **والفاء في سوف** ثمة **التصريح**^{٤٧٧٥} بأن الإصرار والتمكن فيما هم عليه سبب لذلك، وحذفها ههنا للاستئناف^{٤٧٧٦} كأنه جواب قائل^{٤٧٧٧} قال: فماذا يكون^{٤٧٧٨} إذا عملنا نحن على مكانتنا وعملت أنت فقال: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [هود: ٩٣] فذكرها: **وصل ظاهر عرف موضوع له ونزعها: وصل خفي تقديري** فوصل تارة بهذا وتارة بذلك **للتنفيس في البلاغة** كما هو عادة **بلغاء العرب**، وأبلغها: الاستئناف^{٤٧٧٩} وهو باب من أبواب **علم البيان** تتكاثر محاسنه.^{٤٧٨٠}

﴿مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ [هود: ٩٣] يجوز أن يكون من ههنا وفيما بعده استفهامية معلقة لفعل العلم عن عمله فهما كأنه قيل: **سوف تعلمون** أينما **يأتيه عذاب يخزيه** وأينما هو كاذب وأن يكونا موصولين قد عمل فيهما كأنه قيل: **سوف تعلمون**

^{٤٧٧٠} في نسخة (ب) : انما. و في نسخة (ج-ق) : اتماماً. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٧١} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٥٥٤/١٠ .

^{٤٧٧٢} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٥٥٤/١٠ .

^{٤٧٧٣} في نسخة (ب) : مكانهم. و في نسخة (ج-ق) : تمكنهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٧٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٠/٣-٢٣١ .

^{٤٧٧٥} في نسخة (ب) : ثمة التصريح. و في نسخة (ج-ق) : ثمة للتصريح. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٧٦} في نسخة (ب-ج-ق) : للاستئناف ، رجحت عبارة للاستئناف.

^{٤٧٧٧} في نسخة (ب-ج-ق) : قائل ، رجحت عبارة قائل.

^{٤٧٧٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٦/٣ .

^{٤٧٧٩} في نسخة (ب-ج-ق) : الاستئناف ، رجحت عبارة الاستئناف.

^{٤٧٨٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٠/٣-٢٣١ .

الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه والذي هو كاذب إذا تقرر ذلك فلا وجه لترشيح الموصولية في الأولى لكون المعطوف عليها موصولة، لما علمت أنه لا يتعين ذلك فيه.^{٤٧٨١} وقيل: في تقدير جواب السؤال المقدر السابق سوف تعلمون بأني منصور عليكم غالب عليكم لأنهم إذا آتاهم العذاب والخزي فذلك نصره وعزه وغلبته من حيث أن الغلبة تم له بعر عزيز من أوليائه أو بذل دليل [٥٩٠/أ] من أعدائه.^{٤٧٨٢}

﴿وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ﴾ [هود: ٩٣] قال الزمخشري^{٤٧٨٣}: فإن قلت: قد ذكر عملهم على مكانتهم وعمله على مكانته ثم أتبعه ذكر عاقبة العاملين منه ومنهم فكان القياس أن يقول: من يأتيه عذاب نخزيه ومن هو صادق حتى ينصرف الأول إلى الجاحدين والثاني إلى النبي المبعوث إليهم. قلت: القياس ما ذكرت ولكنهم لما يدعونه كاذبا قال: ومن هو كاذب يعني: في زعمكم ودعوتكم تجهيلا لهم.^{٤٧٨٤} وقال البيضاوي^{٤٧٨٥}: هو عطف على من يأتيه لا لأنه قسم له كقولك: "ستعلم الكاذب والصادق" بل لأنهم لما أؤعدوه وكذبوه قال: سوف تعلمون من المعذب والكاذب مني ومنكم.^{٤٧٨٦} وقد يقال: إن الظاهر: أن الكلامين جميعا للكفار فقوله: من يأتيه عذاب يخزيه فيه ذكر خرابهم، ومن هو كاذب ذكر جرمهم الذي هو الكذب، وهو من عطف الصفة والموصوف واحد كقولك: "وسيعلم من يهان ومن يعاقب" فيكون ذكر كذبهم تعريضا بصدقه، وهو في بعض الأحيان أوقع من التصريح، ولذلك: لم يذكر عاقبة شعيب استغناء عنها بذكر عاقبتهم. وفي أول السورة ﴿مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ [هود: ٣٩] ولم يذكر القسم الآخر وفي الأنعام ﴿مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾ [الأنعام: ١٣٥].^{٤٧٨٨} فذكر عاقبة الخير وحدها لأن العاقبة إذا أطلقت فهي للخير كقوله: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٨]^{٤٧٨٩} ولأن اللام في له يدل على أنها ليست عليه بل له. ونوقش فيه بأن وزان هذه الآية ليس وزان قوله: ﴿مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ﴾ [هود: ٣٩] لأن السابق وهو قوله: ﴿اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ﴾ [هود: ٩٣] واللاحق ﴿وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾ [هود: ٩٣] مشتعلان على ذكر المحق والمبطل. كأنه قيل: اعملوا على عداوتي إني عامل في عداوتكم، فسوف تعلمون عاقبة عملكم وعاقبة عملي. وانتظروا أنتم العاقبة إني منتظر معكم. ومن ثمة كرر من ، ولذا أريد ما قاله ذلك القائل^{٤٧٩١} والبيضاوي^{٤٧٩٢} لقيل

^{٤٧٨١} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٠/٣ - ٢٣١.

^{٤٧٨٢} النسفي ، مدارك التنزيل ، ٥٧٢/١.

^{٤٧٨٣} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٧٨٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٠/٣ - ٢٣١.

^{٤٧٨٥} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٧٨٦} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٧/٣ - ١٤٦.

^{٤٧٨٧} في نسخة (ب) : يكون ، وفي نسخة (ج-ق) : تكون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٨٨} ﴿قُلْ يَأْقُومِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ (١٣٥) [الأنعام: ١٣٥/٦]

^{٤٧٨٩} ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (١٢٨) [الأعراف: ١٢٨/٧]

^{٤٧٩٠} في نسخة (ب) : فارتقبوا ، وفي نسخة (ج-ق) : وارقبوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٩١} قصد المفسر هو شرف الدين الطيبي. الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب - حاشية الطيبي على الكشاف ، ١٧٦/٨ -

١٧٩.

^{٤٧٩٢} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

فسوف تعلمون من كذب وحوري به بخلافه هناك فإنه عطف الصلة على الصلة ولا يخفى عليك أن حاصلها ترجيح كلام الزمخشري^{٤٧٩٣} بالنظر إلى اشتغال [٥٩٠/ب] الكلام المحق والمبطل.^{٤٧٩٤} وهنا يقتضي أن يحمل على ذكر عاقبة كل منهما. وأنت خير بأنه يرد عليه النقض بآية^{٤٧٩٥} الأنعام لاشتغالها على المحق والمبطل مع أن المذكور عاقبة المحق وهذا يرد أيضًا على كلام الزمخشري^{٤٧٩٦} من أنه القياس ليس بقياس، لأن التهديد الذي وقع ليس بالنسبة إلى شعيب ع م ولا هو داخل في التهديد^{٤٧٩٧} المراد بقوله: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [هود: ٩٣] إذ لم يأت التركيب ﴿اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٥] واعمل على مكاتي "ولا سوف تعلمون. واعلم أنما التهديد مختص بهم واستسلف الزمخشري^{٤٧٩٨} قوله: قد ذكر عمله على مكاتهم وعمله على مكانته مبين على ذلك سؤالاً فاسداً^{٤٧٩٩} لأن المترتب على ما ليس مذكوراً لا يصح البتة. وجميع الآية والتي قبلها إنما هي بالنسبة إليهم على سبيل التهديد.^{٤٨٠٠} ونظيره: في سورة تنزيل^{٤٨٠١} ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ [هود: ٣٩] فهذا جاء بالنسبة للمخاطبين في قوله ﴿قُلْ يَأْقُومُ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٥]^{٤٨٠٢} كما جاء هنا من يأتيه إلى هنا ما يقال: ﴿وَارْتَقِبُوا﴾ [هود: ٩٣] وانتظروا العذاب. ﴿إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾ [هود: ٩٣] منتظر. فقيل: بمعنى الرقيب كالصريم أو بمعنى المراقب كالعشير أو المرتقب الرفيع.^{٤٨٠٣}

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴿٩٤﴾ [هود: ٩٤]

﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ [هود: ٩٤] وإنما ذكره بالواو كما في قصة عاد^{٤٨٠٤} وهو قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ [هود: ٥٨] لأنه وقع مبتدأ فيهما لم يسبق ذكر الوعد الجاري مجرى السبب للوفاء به، حتى يجيء الفاء السببية كما تقول: وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت^{٤٨٠٥} فإن قولك فلما جاؤوا وفاء، والوفاء مرتب على الوعد فجيء بالفاء الدالة على

^{٤٧٩٣} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٧٩٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٠/٣-٢٣١.

^{٤٧٩٥} في نسخة (ب) : آية ، و في نسخة (ج-ق) : بآية. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٩٦} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٧٩٧} في نسخة (ب) : - ليس بقياس لأن التهديد الذي وقع ليس بالنسبة إلى شعيب ع م ولا هو داخل في التهديد ، و في نسخة (ج-ق) : + ليس بقياس لأن التهديد الذي وقع ليس بالنسبة إلى شعيب ع م ولا هو داخل في التهديد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٧٩٨} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٧٩٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٠/٣-٢٣١.

^{٤٨٠٠} أبو حيان ، البحر المحيط ، ٢٥٧/٥.

^{٤٨٠١} أي: سورة السجدة

^{٤٨٠٢} ﴿قُلْ يَأْقُومُ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ إِنِّي عَايِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ (١٣٥) [الأنعام: ١٣٥/٦]

^{٤٨٠٣} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٧/٣.

^{٤٨٠٤} في نسخة (ب) : + وهود. و في نسخة (ج-ق) : - وهود. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨٠٥} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٢/٣.

سببية الوعد وترتب الوفاء عليه، بل ذكر مجيء العذاب فيهما كأنه قصة بنفسها وما قبله قصة أخرى، لكنهما متعلقان بقوم واحد فهما **مُشْتَرِكَانِ مِنْ وَجْهِ مُفْتَرِقَتَانِ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ** فكان مقتضى الحال: الواو التي يُعطف بها القصة على القصة بخلاف **قِصَّتِي صَالِحٍ وَلُوطٍ** حيث سبق فيهما الوعد.^{٤٨٠٦} [٥٩١/أ] وذلك قوله: ﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ (٦٥) فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا﴾ [هود: ٦٥-٦٦] وقوله: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ (٨١) فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا﴾ [هود: ٨١-٨٢].

﴿نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالدِّينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ [هود: ٩٤] قد سبق الكلام في مثله. ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود: ٩٤] عن ابن عباس: لم يعذب الله أمتين بعذاب واحد إلا قوم شعيب وقوم صالح أما قوم صالح فأخذتهم الصيحة من تحتهم وقوم شعيب أخذتهم^{٤٨٠٧} من فوقهم^{٤٨٠٨} قيل: نشأت لهم سحابة فيها عذابهم ولم يعلموا أنها سحابة العذاب فصارت عليهم كهيمة الظلة فيها ريح فما رأوها أتوها يستظلون تحتها من حر الشمس فأتتهم صيحة من جهتها فأهلكتهم فذلك قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ﴾ [الشعراء: ١٨٩].^{٤٨٠٩} ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ﴾ [هود: ٩٤] مساكنهم. ﴿جَانِمِينَ﴾ [هود: ٩٤] خامدين مبيتين.^{٤٨١٠} والجائهم: في الأصل اللازم بمكانه لا يريد كاللايد يعني: جبرئيل صاح بهم صيحة فزهق روح كل واحد منهم بحيث هو قعصاً أي: مقتولاً في مكانه^{٤٨١١}.

﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا بُعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ (٩٥)﴾ [هود: ٩٥]

﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ [هود: ٩٥] كأن لم يقيموا في ديارهم أحياء متصرفين مترددين.^{٤٨١٢} ﴿أَلَا بُعْدًا لِمَدِينٍ﴾ [هود: ٩٥] هلاكاً لأصحاب مدین. واعلم أن بُعْدًا وسحقاً ونحوهما: مصادر، قد وضعت مواضع أفعالها، وهي من جملة المصادر التي قال سيبويه^{٤٨١٣}: نصبت بأفعال لا يستعمل إظهارها ومعنى بُعْدًا: بعدوا أي: هلكوا.^{٤٨١٤} وقوله: ﴿لِمَدِينٍ﴾ [هود: ٩٥] بيان لمن نبه عليه بالبعد نحو: ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ [يوسف: ٢٣]^{٤٨١٥}.

^{٤٨٠٦} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٧/٣.

^{٤٨٠٧} في نسخة (ب) - وقوم صالح أما قوم صالح فأخذتهم الصيحة من تحتهم وقوم شعيب أخذتهم. وفي نسخة (ج-ق) + وقوم صالح أما قوم صالح فأخذتهم الصيحة من تحتهم وقوم شعيب أخذتهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨٠٨} الطبري، جامع البيان، ٥٥٩/١٢-٥٦٠. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠٣/١١. فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٥٣/١٨.

^{٤٨٠٩} ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٨٩)﴾ [الشعراء: ١٨٩/٢٦]. شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، ٦٩١/٤.

^{٤٨١٠} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٧/٣.

^{٤٨١١} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٥٣/١٨.

^{٤٨١٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٢/٣.

^{٤٨١٣} سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارث، إمام النحاة أول من بسط علم النحو، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ولد سنة ٧٦٠م، وتوفي ٧٩٦م في شيراز في إيران. وقد طلب الفقه والحديث مدة، ثم أقبل على الغريفة، فبرغ وساد أهل العصر، وألف فيها كتابه الكبير الذي لا يُذكر شأؤُهُ قِيَمُهُ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٤٦/٧.

^{٤٨١٤} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٠٠/٢٣.

^{٤٨١٥} ﴿وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٢٣)﴾ [يوسف: ٢٣/١٢]

﴿كَمَا بَعَدَتْ ثُمُودٌ﴾ [هود: ٩٥] شبههم بهم^{٤٨١٦} لاشتراكهم فيما عُدِّبوا به على ما سبق من غير تخصيص.^{٤٨١٧}

أرادت العرب التفرقة بين البعد بمعنى الهلاك وبين البعد الذي هو ضد القرب، ففرقوا بينهما بتغيير البناء،^{٤٨١٨} فقالوا: بعد بالكسر في ضد السلامة، وبعدا مصدر له وللمضموم أيضاً والبَعْدَ بالفتحتين مصدر المكسور فقط كما فرقوا بين ضمانني الخير والشر فقالوا وَعَدَ وَأَوْعَدَ ، فمن قرأ بَعْدَتْ بضم العين^{٤٨١٩} نظر إلى الأصل من غير تخصيص بناء على أنهم إذا هلكوا، فقد بعدوا. ومنه قوله: [٥٩١/ب] "من كان بينك في التراب وبينه شبران" فهو في غاية البعد. وذلك كما يقال: "ذهب فلان" ومضى في معنى الموت أو على بعد الهم من رحمة الله ﴿كَمَا بَعَدَتْ ثُمُودٌ﴾ [هود: ٩٥] منها إذا تقرر ما قيل: "ظهر لك" في كلام^{٤٨٢٠} الزمخشري من أن البعد وهو الهلاك كالرُّشد بمعنى الرُّشد، ألا ترى! إلى قوله: ﴿كَمَا بَعَدَتْ﴾ [هود: ٩٥] فتأمل.

وقيل: بَعْدَ يستعمل في الخير والشر و بَعْدَ الذي هو ضد القرب، فيقول فيهما بَعْدَ يَبْعُدُ وبعْدَ يَبْعُدُ. وفي الآية من البيان ما يسمى الاستطراد وهو أن تمدح شيئاً أو تذمّه ثم يأتي آخر الكلام شيء يوافق غرضه في أوله. قالوا: ولم يأت في القرآن غيره.^{٤٨٢١}

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ [هود: ٩٦]

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾ [هود: ٩٦] جملة ما أعطاه الله من المعجزات، وهي تسع آيات بينات: العصا والبد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات والأنفس.^{٤٨٢٢} ﴿وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ [هود: ٩٦] العصا ، أفردا بالذكر لأنها كانت أم آياته عليه السلام وأولاه وأبهرها وقد تعلق بها معجزات شتى من انقلابها ثعبانا عظيما وتلقفها ما أفكته السحرة، وانفجار العيون من الحجر بضربها أو انفلاق البحر ونبع الماء منها حين يركزها، والحمل عليها زاده وسقائه وكونها حارساً وشمعة وشجرة مثمرة ودلوا ورشاً جعلت كأنها ليست بعضها لما استبدت به من الفضل فلذلك عطفت عليها.^{٤٨٢٣} كقوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتَهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤] وقوله: ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ﴾ [القدر: ٤] ^{٤٨٢٤} ويجوز أن يراد بهما واحد كأنه قيل: ولقد أرسلناه بالجامع بين كونه آياتنا وسلطانا له على صدق نبوته واضحا في نفسه أو موضعا إياها فإن أبان ما لازما ومتعديا والفرق بينهما أن الآية تعم الأمانة والدليل القاطع والسلطان يخص القاطع والمبين [٥٩٢/أ] يخص ما فيه

^{٤٨١٦} في نسخة (ب) : بها. و في نسخة (ج-ق) : بهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨١٧} في نسخة (ب) : - من غير تخصيص. و في نسخة (ج-ق) : + من غير تخصيص. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨١٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٧/٣ .

^{٤٨١٩} حسين بن أحمد الخالويه ، القراءات الشاذة ، ٦١ .

^{٤٨٢٠} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٢/٣ .

^{٤٨٢١} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٥٦/١٠ .

^{٤٨٢٢} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٥٧/١٠ . أبو حيان ، البحر المحيط ، ٢٥٧/٥ .

^{٤٨٢٣} أبو حيان ، البحر المحيط ، ٢٥٨/٥ . البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٧/٣ .

^{٤٨٢٤} ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَخِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ (٤) [يوسف: ٤/١٢]

^{٤٨٢٥} ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرِ﴾ (٤) [القدر: ٩٧/٤٩]

جلاء.^{٤٨٢٦} فلما كانت معجزات **موسى عليه السلام** هكذا، لا جرم وصفها الله بجميع ذلك. واختلفوا في تسمية الحجة بالسلطان. **ف قيل:** لأن صاحبها يقهر من ليست لها عند النظر كما يقهر السلطان غيره.

وقال **الزجاج**^{٤٨٢٧}: السلطان هو الحجة وسمي السلطان سلطاناً لأنه حجة الله في أرضه. واشتقاقه من السليط الذي يُستضاء به. **ومنه قيل:** للزيت السليط. و **قيل:** مشتق من التسلط فالعلماء سلاطين بسبب كمالهم في القوة العملية والملوك سلاطين بسبب قدرتهم ومكنتهم إلا أن سلطنة العلماء أكمل وأبقى من سلطنة الملوك لأن سلطنتهم لا تقبل النسخ والعزل، وسلطنة الملوك تقبلها، وسلطنة العلماء من جنس سلطنة الأنبياء وسلطنة الملوك من جنس سلطنة الفراعنة وسلطنة الملوك تابعة لسلطنة العلماء.^{٤٨٢٨} ومن وَهَمَ أن المراد بالآيات **التورية** فقد وهم وما فهم أن قوله:

﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ (٩٧) ﴿هـ: ٩٧﴾

﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ﴾ [هود: ٩٧] يأباه لأنها نزلت بعد هلاك **فرعون** وملائته. ﴿فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ﴾ [هود: ٩٧] بالكفر **بموسى عليه السلام** فيكون الأمر بمعنى مقابل النهي، ويجوز أن يراد به الطريق والشأن أي: فما اتبعوا **موسى** الهادي إلى الحق المؤيد بالمعجزات القاهرة واتبعوا طريقة فرعون المنهمك في الضلال والطغيان الداعي إلى ما لا يخفى فساده على من له أدنى مسكة من العقل، لفرط جهالتهم وشدة شكيمتهم في الكفر وتصميمهم عليه وتعاضلهم عن الحق واجتماعهم على دفعه بعد وضوحه وانتفاء الشك عنه وانهماكهم في اتباع الشيطان وما يُسَوَّلُ لهم ففي ترتيب اتبعوا بالفاء على أرسلنا نوحاً إلى آخره.^{٤٨٢٩} وجعل قوله^{٤٨٣٠}: ﴿وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ [هود: ٩٧] قيداً لاتباعوا لأنه حال من فاعله أو مفعوله، وهو المختار إشارة إلى تعكيس رأيهم وهو أن إرسال **موسى عليه السلام** بالآيات الظاهرة والبراهين الساطعة موجبة للهدى [٥٩٢/ب] في الدنيا والعلاج في العقبى فأشروا عليه متابعة في أوقعهم في الضلال والغي في الدنيا. وأوردتهم النار في العقبى . **والمعنى:** ما أمره بمرشد أو ذو رشد وما في أمره رشد وإنما هو غيٌّ محض وضلال صريح وإنما تتبع العقلاء ويرشددهم ويهديهم لا من يضلهم ويفوتهم وإفادة هذه الوقيفة إنني برشيد ونفاه مع أن حق الظاهر أمر **فرعون** غي وضلال ولتجهيل متبعيه وتصوير تلك الحالة التي وقع الغي فيها. يعني: ما نظرتم أيها الحمقى! إلى ذاته وأنه بشر مثلكم وإلى صفاته وأفعاله وأنه ظالم غاشم فكيف اتخذتموه الهاً^{٤٨٣١} أمالكم مسكة.^{٤٨٣٢} فإن اتباع مثله ممن يدعي الإلهية وهو^{٤٨٣٣} بشر وآيات الحدث فيه بيينة. إنما هو من **الجهل المفرط** ومن الفتاوة التي ليس بعدها.

^{٤٨٢٦} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٧/٣ .

^{٤٨٢٧} أبو إسحاق الزجاج ، إبراهيم بن محمد بن السري ولد سنة ٢٤١هـ ، وتوفي سنة ٨٥٥هـ ، نحوي من العصر العباسي ، من أهل العلم والأدب والدين . ، الزركلي ، الأعلام ، ٤٠/١ .

^{٤٨٢٨} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٥٧/١٠ .

^{٤٨٢٩} أبو حيان ، البحر المحيط ، ٢٥٨/٥ ؛ البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٧/٣ . شيخ زاده محيي الدين مصطفى ، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ، ٦٩٦/٤ .

^{٤٨٣٠} في نسخة (ب) : - قوله. و في نسخة (ج-ق) : + قوله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨٣١} في نسخة (ب) : الى. و في نسخة (ج-ق) : الها. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨٣٢} في نسخة (ب) : مكة. و في نسخة (ج-ق) : مسكة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨٣٣} في نسخة (ب) : وهي. و في نسخة (ج-ق) : وهو. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ [هود: ٩٨]

﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [هود: ٩٨] بتقديمهم في الآخرة إلى النار، وهم يتبعونه كما تقدمهم في الدنيا إلى الضلال يقال: قدمه يقدمه بالفتح والضم قدما بمعنى تقدمه.^{٤٨٣٤} ومنه قادمة الرجل كما يقال: قدّمه بمعنى تقدمه. ومنه: مقدمة الجيش. وأقدم بمعنى تقدم. ومنه: مقدم العين وهذا استئناف^{٤٨٣٥} جوابا لمن سأل عن أنه لم يحكم عليه بأنه ليس في أمره رشد بل هو غيٌّ محض. فأجيب: بأنه يقدمهم يوم القيامة فيوردهم. ومن هذا عاقبته كيف يكون في أمره رشد وهذا على أن الرشد على الحقيقة هو خلاف الغي والضلال وصف به الأمر **إسنادا مجازيا**. ويجوز أن يكون الرشيد بمعنى الصالح المرضي الحميد العاقبة، فلكون الرشد مجازا عن العاقبة الحميد ويكون معنى قوله: ﴿وَمَا أَمْرٌ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ [هود: ٩٧] وكان أمره مذموما مسخوطا عليه سيء الخاتمة. فجاء بقوله: ﴿يَقْدُمُ﴾ [هود: ٩٨] موضحا له وبيانا لسوء الخاتمة.

﴿فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾ [هود: ٩٨] يجوز كونه من باب **التنازع**، فإن ﴿يَقْدُمُ﴾ يصلح أن يسلّط على النار بحرف الجر. أي: **يَقْدُمُ قَوْمَهُ** إلى النار. وكذا **أوردهم** يصح تسلّطه عليها أيضًا. فأعمل الثاني للحذف من الأوّل ولو أعمل **الأول** لتعدّى **يالي** ولا ضمير في **الثاني**. وإنما لم يقل فيوردهم مع أنه المطابق بلفظ تقدم إشعارا بتحقيق الإيراد وثبوته. [٥/٩٣] وأنه كائن^{٤٨٣٦} لا محالة لازم لأن الماضي يدل على وجود الفعل، وكونه: مقطوعا به كأنه قيل: يقدمهم فيوردهم النار **لا محالة**. وقيل: بل هو ماضٍ.^{٤٨٣٧} على حقيقته كما قال: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦] وفيه تشبيه إتيانهم النار بورود العطشان الماء تنزّل النار لهم منزلة الماء على الاستعارة التهكمية، فيلزمه تشبيه فرعون المتبوع بالفارط وتشبيه اتباعه بالواردة. فلذلك قال: ﴿وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ [هود: ٩٨] أي: بئس المورد الذي وردوه النار، لأن الورد إنما يراد لتبريد الأكباد وتسكين العطش والنار ضده.^{٤٨٣٩} إذا تقرر ما ذكر يظهر لك ما في كلام^{٤٨٤٠} **البيضاوي** فسمى إتيانها موردا من الإشكال **والله أعلم بحقيقة الحال**. **فالمعنى**: بتقديمهم فدخلهم النار وبئس المدخل فيه واللام في الورد للجنس لأنه فاعل بئس وهو اسم معرف بلامه أو مضاف إلى مثله. والمخصوص بالذم محذوف يدل عليه المذكور. **تقديره**: وبئس الورد المورود النار. ولفظ النار وإن كان مؤنثا يقتضي أن يقال: وبئست لكن^{٤٨٤١} نظر إلى لفظ الورد فجاز الأمران. وقيل: المورد: هو المخصوص بالذم فلا بد من تقدير المضاف وحمل الورد على المصدر أو بمعنى الوارد. أي: وبئس مكان الورد المورود وهو النار أيضًا. وذلك للزوم تصادق الفاعل. والمخصوص في هذا الباب حيث لا يقال: بئس الرجل الفرس.

^{٤٨٣٤} في نسخة (ب) - : تقدمه. و في نسخة (ج-ق) : + تقدمه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨٣٥} في نسخة (ب-ج-ق) : استئناف ، رجحت عبارة استئناف.

^{٤٨٣٦} في نسخة (ب-ج-ق) : كائن ، رجحت عبارة كائن.

^{٤٨٣٧} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٥٨/١٠.

^{٤٨٣٨} ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (٤٦) [غافر: ٤٠/٤٦]

^{٤٨٣٩} نظام الدين الحسن بن محمد النيسابوري ، غرائب القرآن و رغائب الفرقان ، ٦٨/٤.

^{٤٨٤٠} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٤٧/٣.

^{٤٨٤١} في نسخة (ب) : بئست لك. و في نسخة (ج-ق) : وبئست لكن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَنْسِ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ﴾ [هود: ٩٩]

﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ﴾ [هود: ٩٩] الدنيا ﴿لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [هود: ٩٩] أي: يلعنون في الدنيا والآخرة. وإنما بني الفعل للمفعول ولم يذكر الفاعل كما قال: ﴿وَاتَّبِعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [القصص: ٤٢] ^{٤٨٤٢} هم من المقبوحين. فعند إلى الكناية المطلوب بها تخصيص الصفة بالموصوف فإن بناء الفعل للمفعول من لوازم العلم بالفاعل. وتعيّنه لفاعلية ذلك الفعل فذكر اللازم وأريد الملزوم.

﴿يَنْسِ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ﴾ [هود: ٩٩] ينس العون المُعان أو العطاء المُعطى رُفدهم وهو اللعنة، فإن الرُفد قد جاء بمعنى العون وبمعنى العطية يقال: رَفَدْتُهُ أَرَفَدُهُ رَفْدًا إذا أعطيته. وكذلك إذا أعتته. والإرفاد: الإعطاء [٥٩٣/ب] والإعانة. أما كونها عونا فلأنها إذا تبعثهم في الدنيا تبتعثهم لتبعدهم عن رحمة الله، ويعينهم على ما هم عليه من الضلال. ويكون مددا لهم طغيانهم وعمهم. وذلك على الاستعارة التهكمية وأما كونها: معانا، فلأنها أُرِفدت في الآخرة بلعنة أخرى ليكونا هاديين إلى طريق الجحيم كما قال: ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [الصفات: ٢٣] ^{٤٨٤٣} **المرفود**: وإن كان **قوم فرعون** إلا أنه أسند إلى الرُفد على **الإسناد المجازي** كقوله: جدّ جدّه ، وجنونه مجنون. وكذا الكلام إذا أريد العطاء حيث اعتبر فيه **الاستعارة التهكمية والإسناد المجازي** كما في **الأول**. فإن جعلت اللعنة عطيةً ثم جعلت معطى مع أنه هؤلاء هذا ما يقال: لكن قول ^{٤٨٤٤} **الزمخشري** ^{٤٨٤٥} إن اللعنة في الدنيا رُفد للعذاب ومدد له وقد رُفدت باللعنة ^{٤٨٤٦} في الآخرة يدل على أن تسمية اللعنة رُفدا ليس من قبيل **الاستعارة التهكمية**. وإنما يكون من ذلك إذا كانت رُفدا للمعذبين. فذكر أنها رُفد أُعِين برُفد فكيف يكون الإسناد من باب جد جدّه؟ نعم لو فسر بالعطاء لكانت ^{٤٨٤٧} تسميتها به **استعارة تهكمية** إلا أنه لا يجوز أيضا في الإسناد. ^{٤٨٤٨}

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَى نَقَصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ [هود: ١٠٠]

﴿ذَلِكَ﴾ [هود: ١٠٠] إشارة إلى ما سبق من النبأ. والخطاب **لرسول الله صلى الله عليه وسلم** وهو يشار به إلى الغائب ^{٤٨٤٩} فذكره مع أن الإشارة إلى **القصص المتقدمة** سبق وجهه في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]

^{٤٨٤٢} ﴿وَاتَّبِعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ (٤٢) [القصص: ٢٨/٤٢]

^{٤٨٤٣} ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ (٢٣) [الصفات: ٢٣/٣٧]

^{٤٨٤٤} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٣/٣ .

^{٤٨٤٥} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب) .

^{٤٨٤٦} في نسخة (ب) : اللعنة . و في نسخة (ج-ق) : باللعنة . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤٨٤٧} في نسخة (ب) : لكان . و في نسخة (ج-ق) : لكانت . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

^{٤٨٤٨} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٥٨/١٠ - ٥٥٩ .

^{٤٨٤٩} في نسخة (ب-ج-ق) : الغائب ، رجحت عبارة الغائب .

^{٤٨٥٠} ويشار به إلى الواحد والجماعة كقوله: ﴿لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٦٨] ^{٤٨٥١} ومحله الابتداء وقوله: ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى﴾ [هود: ١٠٠] المهلكة خبر له. وكذا ﴿نَقَصُهُ﴾ [هود: ١٠٠] أي: ذلك النبا بعض أنباء القرى المهلكة **مقصود عليك أي: متلو. يقال:** "قصصت الحديث" أقصه إذا تلوته قصصاً. والاسم أيضاً القصص بالفتح وصنع موضع المصدر حتى صار أغلب عليه. **وقيل:** نقصه خبر، ومن أنباء حال من المفعول أو العكس أو ذلك موصول ^{٤٨٥٢} بمعنى الذي ومن أنباء صلته ونقصه الخبر. والمعنى: أن هذا النبا قصص لم يحصل لك [٥٩٤/أ] إلا من جهة أن قصصنا عليك لأنك لم تحضر هؤلاء القوم حين عملوا ما عملوا ففيه ما في قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ﴾ [القصص: ٤٤] ^{٤٨٥٣} وطرف من الإعجاز أو منصوب بمضمير يفسره نقصه أن نقص ذلك نقصه.

﴿مِنْهَا قَائِمٌ﴾ [هود: ١٠٠] أي: بعض تلك القرى باقٍ كالدرع القائم ^{٤٨٥٤} على ساقه. ﴿وَحَصِيدٌ﴾ [هود: ١٠٠] أي: ومنها حصيد فهو مبتدأ محذوف الخبر لدلالة الأول عليه. والحصيد بمعنى المحصود وجمعه حصدى وحصاد، مثل مريض ومرضى ومرض وهذا قول الأخفش ^{٤٨٥٥} ولكن باب فاعيل وفعل أن يكون في العقلاء نحو قتيل وقتلى **وقيل:** القائم ^{٤٨٥٦} العامر والحصيد الخراب أو القائم ^{٤٨٥٧} ما بقيت حيطانه وسقطت السقوف، و**حصيد** يُمحي أثره. أو **قائم** يرى له أثر **وحصيد** لا يرى له أثر، أو القائم ^{٤٨٥٨} ما هو الآن عامر. قد باد أهله وخلفهم يرههم **كعاد وفرعون**. والحصيد المستأصل الخراب كقرى قوم لوط ونحوها. والجملة مستأنفة، لا محل لها فإنه تعالى لما قص فيها أنباء الرسل وأمهم ووخامة عاقبة المكذبين، اتجه لسائل أن يقول: هذه القرى المقصودة ما حالها؟ أباقية آثارها أم لا؟ **فأجيب** بذلك وقد تقرر هكذا أي وجه الاستئناف أن قوله: ذلك قد دل بجميع ما قصه تعالى فيها. واللام في القرى للعهد تقرير أدريها ولما قيل: ذلك بعض أنبائها حرك السامع عن السؤال عن خالها استؤصلت عن شأفتها أم اختص الإهلاك بسكانها فأجيب به **وقيل** إنها حال من الهاء في نقصه. **وقيل:** هذا تجويز والمراد: نقصه عليك وحال القرى ذلك والحال أبلغ في التخويف وضرب المثل للحاضرين أي: نقص عليك بعض أنباء القرى، وهي على هذه الحال يشاهدون فعل الله بها **وقيل:** جعلها حالا من ضمير نقصه فاسدٌ لفظاً ومعنى، ومن القرى كذلك. ووجه الفساد اللفظي في الأول خلوه عن الواو والضمير.

^{٤٨٥٠} ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٢) [البقرة: ٢/٢]

^{٤٨٥١} ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فافعلوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾ (٦٨) [البقرة: ٢/٦٨]

^{٤٨٥٢} في نسخة (ب-ج-ق) : مفصول ، رجحت عبارة موصول.

^{٤٨٥٣} ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٤٤) [القصص: ٤٤/٢٨]

^{٤٨٥٤} في نسخة (ب-ج-ق) : القائم ، رجحت عبارة القائم.

^{٤٨٥٥} الأخفش: إمام النحو أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي ثم البصري ، ولد في بلخ ، وتوفي في البصرة سنة ٥١٥ هـ، الكبير، شيخُ الغريّة، أبو الخطّاب البصريّ. يُقال: أسَّسه عبد الحميد ابن عبد المجيد.. تخرّج به سيّبويه، وحمل عنه النحوي، لولا سيّبويه لما اشتهر. أخذ عنه أيضاً: عيسى بن عمر النخعي، وأبو عبيدة معمر بن المثنّى، الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٢٥/٧.

^{٤٨٥٦} في نسخة (ب-ج-ق) : القائم ، رجحت عبارة القائم.

^{٤٨٥٧} في نسخة (ب-ج-ق) : القائم ، رجحت عبارة القائم.

^{٤٨٥٨} في نسخة (ب-ج-ق) : القائم ، رجحت عبارة القائم.

﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ

وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ﴾ (١٠١) ﴿هود: ١٠١﴾

﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ [هود: ١٠١] بإهلاكنا إياهم. ^{٤٨٥٩} ﴿وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [هود: ١٠١] بارتكاب ما يوجب

الإهلاك. ^{٤٨٦٠} وعن ابن عباس: وما نقصناهم في الدنيا من النعم والرزق ولكن نقصوا حظَّ أنفسهم [٥٩٤/ب] حيث استحقوا

لحقوق ^{٤٨٦١} الله ^{٤٨٦٢}. ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ﴾ [هود: ١٠١] فما نفعتهم ولا قدرت أن ترد عنهم بأس الله، فما نافية. وقيل: استفهامية

بمعنى أي شيء. ﴿آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [هود: ١٠١] يعبدون، فإن الدعاء من العبادة ومن وسائلها أو ^{٤٨٦٣} منه

قوله: ﴿الدعاء هو العبادة﴾ ^{٤٨٦٤} وهي حكاية حال ماضية. ^{٤٨٦٥} ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ [هود: ١٠١] في موضع المصدر أي: ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾

من الإغناء وهو القليل منه. ﴿لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [هود: ١٠١] لما منصوب بأغنت فيكون ظرفاً أي: حين جاء عذابه

ونقمته. ﴿وَمَا زَادُوهُمْ﴾ [هود: ١٠١] الضمير المرفوع للأصنام والمنصوب لعبادتها، وعبر عنهم بواو العقلاء لأنهم نزلوهم منزلتهم.

^{٤٨٦٦} ﴿غَيْرَ تَتْبِيبٍ﴾ [هود: ١٠١] غير تخسير أو غير تدمير يقال تبَّ إذا خسر وتبه غيره إذا أوقعه في الخسران. ^{٤٨٦٧} وقيل:

غير هلاك. فعله مبني على أن تب اللازم بني منه فقل لقصد المبالغة وتكثير الفعل نحو طَوَّفَ البيت فإنه كما يجيء لازماً يجيء

متعدياً. يقال: تبَّه غيره إذا أهلكه. وقيل: المعنى: أنهم كانوا يعتقدون فيها النفع ودفع الضرر، ثم إنهم عند احتياجهم ما وجدوا شيئاً

منها ثم إنهم كما لم يجدوا فيها شيئاً وجدا بسببها مضرة عظيمة حيث منع ذلك الاعتقاد منهم منافع الدارين وحلت إليهم مضارتهما

وذلك من أشد الهلاك والخسران. ^{٤٨٦٨}

^{٤٨٥٩} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٨/٣.

^{٤٨٦٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٤/٣.

^{٤٨٦١} في نسخة (ب) : بحدود. و في نسخة (ج-ق) : لحقوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨٦٢} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٦٠/١٠.

^{٤٨٦٣} في نسخة (ب) : وسائطها أو. و في نسخة (ج-ق) : وسائليها أو. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨٦٤} عن العنعمان بن بشير: الدعاء هو العبادة. النووي، الأذكار، ٤٧٨، إسناده صحيح. أخرجه أبو داود برقم ١٤٧٩، والترمذي برقم ٢٩٦٩، وابن ماجه برقم

٣٨٢٨.

^{٤٨٦٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٤/٣.

^{٤٨٦٦} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٦٠/١٠.

^{٤٨٦٧} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٦٠/١٠.

^{٤٨٦٨} الخطيب الشربيني، السراج المنير، ٨٩/٢.

﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ (١٠٢: هود: ١٠٢)

﴿وَكَذَلِكَ﴾ [هود: ١٠٢] ومثل ذلك الأخذ.^{٤٨٦٩} أي: أخذ الله الأمم السالفة، فالكاف في محل الرفع على أنه خبر مقدم^{٤٨٧٠} لقوله: ﴿أَخْذُ رَبِّكَ﴾ [هود: ١٠٢] وقرأ أَخْذُ رَبِّكَ^{٤٨٧١}، بالفعل. فمحل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف وهو أخْذًا. وهي قراءة متمكنة المعنى ولكن قراءة الوعيد يعطي الوعيد، واستمراره من الزمان وهو الباب في موضع المستقبل موضع الماضي.^{٤٨٧٢} ﴿إِذَا أَخَذَ الْقُرَى﴾ [هود: ١٠٢] ﴿إِذَا﴾ [هود: ١٠٢] ظرف متمحض ناصبه المصدر أو الفعل وهو قريب من حكاية الحال والمصدر والفعل أو الفعلان تنازعا في القرى.^{٤٨٧٣} فأعمل الثاني للحذف من الأول. وقرئ إِذْ^{٤٨٧٤} لأن المعنى على الماضي. ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ [هود: ١٠٢] حال من القرى. وهي في الحقيقة لأهلها لكنها لما أقيمت مقامه أجريت عليها. وفائدتها: الإشعار بأنهم أخذوا لظلمهم على ما يشعر به تعليق الحكم بالوصف وإنذار كل [أ/٥٩٥] ظالم ظلم نفسه أو غيره من وخامة العاقبة. وقيل: فائدتها للإشعار المذكور، وبيان عدله، وتقديسه عن الظلم حيث أخبر بأنه لا يأخذهم بالعذاب إلا إذا استحقوا العذاب بظلمهم. وأنت خبير بأنه^{٤٨٧٥} لا يعد في جمع تلك الفوائد.^{٤٨٧٦}

﴿إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٢] وجيعٌ غير مرجو الخلاص عنه. قال البيضاوي^{٤٨٧٧}: ههنا وهذا مبالغة في التهديد والتحذير.^{٤٨٧٨} وزاد السمرقندي: أي: من نفسه ويأسه وبطشه قصدا إلى أن يكون على بال منهم، فلا يغفلوا عنه لعل وجه كونه: مبالغة فيهما ما حصل من الإسناد المجازي، لأن الأخذ هو لم يفتح اللام، كقوله: "ضربٌ وجيعٌ" ومعناه، صعب على المأخوذ حتى كان الأخذ تألم من صعوبته. ومن التوصيف الشديد، فإنه يفيد المبالغة أيضا من حيث المادة ومن حيث الصيغة^{٤٨٧٩} كما لا يخفى.

وقال الزمخشري^{٤٨٨٠}: وهذا تحذير من وخامة عاقبة الظلم لكل أهل قرية ظالمة من كفار مكة وغيرها، بل لكل من غيره أو نفسه بذنب يقتضيه فعلى كل من أذنب أن يحذر أخذ ربه الأليم الشديد، فيبادر التوبة ولا يغتر بالإمهال.^{٤٨٨١} المفهوم من

^{٤٨٦٩} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٨/٣.

^{٤٨٧٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٤/٣.

^{٤٨٧١} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠٧/١١. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٤/٣. البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٨/٣.

^{٤٨٧٢} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠٧/١١.

^{٤٨٧٣} السمين الحلبي، الدر المصون، ٣٨٦/٦.

^{٤٨٧٤} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٠٧/١١.

^{٤٨٧٥} في نسخة (ب): بأن أو. وفي نسخة (ج-ق): بأنه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٨٧٦} في نسخة (ب-ج-ق): الفوائد، رجحت عبارة الفوائد.

^{٤٨٧٧} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٨٧٨} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٨/٣.

^{٤٨٧٩} لم أعر على هذه العبارة.

^{٤٨٨٠} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٨٨١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٤/٣.

كلام السمرقندي أن يكون قوله: وهذا إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَخَذَهُ الْيَمُّ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٢] ولعله نظر إلى قوله: فعلى كل من أذنب أن يحذر أخذه ربه الأليم الشديد. فإن المتبادر منه الإشارة المذكورة كما لا يخفى. وقال بعض الشارحين: ^{٤٨٨٢} أي: وفي جعل ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ [هود: ١٠٢] حالا من القرى التحذير من وخامة عاقبة الظلم. وذلك إن كان التشبيه واسم الإشارة دالا على أن التشبيه تمثيلي والمشبّه به تلك القرى الظالم أهلها، فيكون التقديم بهذه الحال لمزيد التوكيد والإشعار بما ذكره من التحذير. وقال السمرقندي: في تمام كلام الزمخشري ^{٤٨٨٣} فيبادر التوبة ويترك التسويف، فإنه شعاع الشيطان وشعاره كما نطق به الحديث أراد به قوله ﷺ: التسويف شعاع الشيطان يلقى في قلوب المؤمنين. ^{٤٨٨٤} وروى: شعار الشيطان يلقى في قلوب المؤمنين. ^{٤٨٨٥} وفي الصحيح ^{٤٨٨٦} [٥٩٥/ب] إن الله يُملي للظالم فإذا أخذه لم يُفلته ثم قرأ ﷺ الآية. ^{٤٨٨٧}

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ [هود: ١٠٣]

١٠٣

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ [هود: ١٠٣] فيما نزل بالأمم الهالكة أو فيما قصّه الله تعالى من قصصهم. ﴿لَآيَةً﴾ [هود: ١٠٣] لعلّ. ﴿لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾ [هود: ١٠٣] قال الزمخشري: ^{٤٨٨٨} لأنه ينظر إلى ما أحل الله بالمجرمين في الدنيا وما هو إلا أنموذج مما أعد الله لهم في الآخرة فإذا رأى عظمتهم وشدته اعتبر به عظم العذاب الموعود فيكون له عبرة وعظه، ولطفًا في زيادة التقوى والخشية من الله، ونحوه: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ [النازعات: ٢٦]. ^{٤٨٨٩} قيل: قوله: وما هو أنموذج: ^{٤٨٩٠} جواب الإشكال وهو أن المذكور في القصص المذكورة عذاب الدنيا لأنه عذاب الاستئصال ^{٤٨٩١} بحيث تكذيب الرسل هو يكون إلا عبرة لمن خاف مثل ذلك العذاب، إلا مكذب الرسل. فكيف لمن خاف عذاب الآخرة. وأنت خبير بما في مقدمات هذا الإشكال سيما في قوله: ولا يخاف مثل ذلك العذاب إلا مكذب الرسل كيف وقد قال: ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٦٦].

^{٤٨٨٢} لم أعر على هؤلاء الشارحين.

^{٤٨٨٣} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٨٨٤} عن عبدالرحمن بن عوف: التسويف شعاع الشيطان يلقى في قلوب المؤمنين. ابن عدي، الكامل في الضعفاء، ٤٩٦/١. باطل. أخرجه ابن عدي في الكامل، ٤٩٦/١، والشجري في الأمالي برقم ٨٧٤.

^{٤٨٨٥} عن عبدالرحمن بن عوف: التسويف شعاع الشيطان، يلقى في قلوب المؤمنين. الصنعاني، التنوير شرح الجامع الصغير، ١٢٣/٥، فيه حميد بن سعد. قال الذهبي في الضعفاء: مجهول.

^{٤٨٨٦} قصد المفسر بالصحيح صحيح مسلم.

^{٤٨٨٧} عن أبي موسى الأشعري: إن الله عز وجل يُملي للظالم، فإذا أخذه لم يُفلته، ثم قرأ وكذلك أخذ ربك، إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذها أليم شديد. أخرجه مسلم في صحيح مسلم برقم ٢٥٨٣، صحيح.

^{٤٨٨٨} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٨٨٩} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٤/٣.

^{٤٨٩٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٤/٣.

^{٤٨٩١} في نسخة (ب-ج-ق): الاستئصال، رجحت عبارة الاستئصال.

وقال **البضاوي**: ^{٤٨٩٢} أي: يعتبر به عظيم الآخرة لعلمه بأن من حاق بهم أنموذج مما أعد الله للمجرمين في الآخرة أو ينزجر به عن موجباته لعلمه بأنه من آله يختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فإن من أنكر الآخرة وأحال فناء هذا العالم لم يقل: بالفاعل المختار وجعل تلك الوقائع ^{٤٨٩٣} لأسباب ملكه أنفقت في تلك الأيام لا الذنوب المهلكين بها. ^{٤٨٩٤} وقال **السمرقندي**: عبرة بينة له لأنه يعتبر به فلا يجترئ على نحو ما اجتراء هؤلاء ولا يحوم حوله ولا يقربه لعلمه بأن ما نزل بهم ينزل على من يماثلهم ويسلك بسلوكهم. وما هو إلا أنموذج مما أعد الله للظالمين في الآخرة فتتنجر نفسه عن الظلم واتباع الهوى والشهوات ويضبطها بالصبر والتوطين على إثارة الخير والعمل الصالح المنجي من عذاب الله المعبد للمجرمين **[٥٩٦/أ]** فيكون له عبرة وعظة وزيادة بعث على التقوى والخشية من الله وبهذا الوجه أيضاً يتبين ضعف الإشكال المذكور. ^{٤٨٩٥} **والله عليم بما في الصدور.**

﴿ذَلِكَ﴾ [هود: ١٠٣] إشارة إلى يوم القيامة لأن عذاب الآخرة دل عليه. وهو مبتدأ خبره: **﴿يَوْمٌ﴾** [هود: ١٠٣]، وهو موصوف على طريقة **صفة جرت على غير من هي له** بقوله: **﴿مَجْمُوعٌ لَهُ﴾** [هود: ١٠٣] وقوله: **﴿النَّاسُ﴾** [هود: ١٠٣] فاعل **لمجموع**، فإنه لوقوعه صفة عملت في الظاهر. وضعف جعله مبتدأ مؤخرًا و**مجموع** خبراً مقدماً، لأنه لو كان كذلك **لقيل**: مجموعون وأيضاً: يحتاج فيه إلى العائد ^{٤٨٩٦} إذ الجملة صفة ليوم أي: يجمع له الناس وهذا هو مقتضى الظاهر لأن فعل الجمع الذي وصف به اليوم باسم المفعول المسند إلى الناس تقتضي وقوع الاتصاف به بالفعل وتعلق الاجتماع بالناس الآن، فالعندل عما يقتضيه الظاهر للدلالة على أن اليوم موصوفٌ بذلك الوصف وصفاً لازماً لا محالة. وإن الناس لا ينفكون عن الجمع البتة. وذلك لأن ههنا لأمر أن إسناد الجمع إلى الناس ووصف اليوم بالجمع واسم المفعول دال على ثباتها ولزومها بخلاف الفعل ولهذا **قيل**: إنه أبلغ من قوله تعالى: **﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَنَّةِ﴾** [التغابن: ٩] ^{٤٨٩٧} لدلالة هذا على لزوم الوصف ولزوم الإسناد **كما عرفت** وذلك على حدوث جمعية المخاطبين واختصاصه باليوم ولذلك استدركه بقوله الجمع وأضاف **اليوم** إليه ليدل على لزومه. وإنما الحادث جمع الأولين والآخرين دفعة قبل المراد جمع الجميع من الناس والملائكة ^{٤٨٩٨} والجن والشياطين والحيوانات لكن خص بالناس بالذكر لأنهم هم المقصودون.

﴿وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ [هود: ١٠٣] أي: مشهود فيه فاتسع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به، وذلك بحذف الجار، وتعليق الفعل بالظرف على صورته ^{٤٨٩٩} تعليقه بالمفعول به كقوله ^{٤٩٠٠}:

^{٤٨٩٢} في نسخة (ب-ج): البضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٨٩٣} في نسخة (ب-ج-ق): الوقائع، رجحت عبارة الوقائع.

^{٤٨٩٤} البضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٨/٣.

^{٤٨٩٥} لم أعثر على هذه العبارة.

^{٤٨٩٦} في نسخة (ب-ج-ق): العايد، رجحت عبارة العائد.

^{٤٨٩٧} **﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَاعْمَلْ صَالِحًا يُكْفِرْ عَنْهُ سَيَجْعَلُ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾** (٩) [التغابن: ٦٤/٩٦]

^{٤٨٩٨} في نسخة (ب-ج-ق): والملائكة، رجحت عبارة والملائكة.

^{٤٨٩٩} في نسخة (ب): - وتعليق الفعل بالظرف على صورته أو. و في نسخة (ج-ق): + وتعليق الفعل بالظرف على صورته. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩٠٠} هو قول سيويه.

وَيَوْمَ شَهِدْنَاهُ سَلِيمًا وَعَامِرًا **** قَلِيلٌ سِوَى الطَّعْنِ النَّهَالِ ٩٠١، نَوَافِلُهُ. ٩٠٢

أي: يشهد فيه الخلائق ٩٠٣ الموقف لا يغيب عنه أحد. فالمراد بالمشهود: الموقف والشاهدون والخلائق ٩٠٤ والمشهود فيه اليوم والمراد بالمشهود: الذي كثر شاهده ومنه [٥٩٦/ب] قولهم مجلس مشهود وطعان محضور، قال ٩٠٥:

وَمَشْهَدٍ قَدْ كَفَيْتُ الْغَائِبِينَ بِهِ **** فِي مَخْفِلٍ مِنْ نَوَاصِي النَّاسِ مَشْهُودٍ ٩٠٦

فإن قلت: ما منعك أن يجعل اليوم مشهودا في نفسه دون أن يجعله مشهودا فيه كما قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥] ٩٠٧ **قلت:** الغرض وصف ذلك اليوم بالهول والعظم وتميزه من بين الأنعام فإن جعلته مشهودا في نفسه، فسائر الأيام كذلك مشهودات كلها ولكن يجعل مشهودا فيه حتى يحصل التميز كما تميز يوم الجمعة من أيام الأسبوع بكونه مشهودا فيه دونها ولم يجر أن يكون مشهودا في نفسه لأن سائر أيام الأسبوع مثله يشهدها كل من يشهده، والاعتراض بأن سائر الأيام مشهود فيها كما أنها مشهودات فاسد، لأنه لا يقال: يوم مشهود فيه إلا ليوم شهد فيه الخلائق من كل ناصية لأمر له بشأن أو لخطب يهتمهم كيوم الجمعة والعيد وعرفة ولا يلزم أن يكون في كل يوم كذلك وبه يندفع أيضا ما يقال: الشهود الحضور واجتماع الناس حضورهم فذكر مشهود بعد مجموع تكرر لأن اجتماع الناس لا يدل على كونه لخطب بخلاف مشهود فيه. وكذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥] الشهر منتصب ظرفا لا ٩٠٨ مفعولا به وكذلك الضمير في فَلْيَصُمْهُ والمعنى فمن شهد منكم في الشهر فليصم فيه بمعنى فمن كان منكم مقيما حاضرا لوطنه في شهر رمضان فليصم فيه. ولو نصبته مفعولا، فالمسافر والمقيم كلاهما يشهدان الشهر، لا يشهده المقيم ويغيب عنه المسافر. ٩٠٩

٩٠١ في نسخة (ب-ج-ق): النمال، والصحيح: النَّهَالِ.

٩٠٢ ويوما شهدناه سليما وعامرا ** قليلا سوى الطعن النهال نوافله. من شواهد سيبويه المجعولة. محمد حسن شُرَّاب، كتاب شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية، ٢٧٨/٢. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٤/٣.

٩٠٣ في نسخة (ب-ج-ق): الخلائق، رجحت عبارة الخلائق.

٩٠٤ في نسخة (ب-ج-ق): والخلائق، رجحت عبارة والخلائق.

٩٠٥ البيت لأم قيس الضبية.

٩٠٦ ابن منظور، لسان العرب، ٢٧٧/١٤.

٩٠٧ ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: ١٨٥] ١٨٥/٢

٩٠٨ في نسخة (ب): - لا، و في نسخة (ج-ق): + لا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٩٠٩ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٤/٣.

﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ﴾ (١٠٤) [هود: ١٠٤]

﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ﴾^{٤٩١٠} [هود: ١٠٤] أي: ذلك اليوم، ونحن قادرون على أن يقع الآن. ﴿إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ﴾ [هود: ١٠٤] إلا لانتهاء مدة معدودة متناهية أو قليلة على حذف المضاف وإرادة مدة التأجيل كلها من الأجل لا منتهاها، فإنه غير معدود. والأجل كما يطلق على منتهاها يطلق على مدة التأجيل كلها. يقال: "حل الأجل وانتهى الأجل وبلغ الأجل آخره".

وقال بعض العارفين:^{٤٩١١} من عاشق في حقيقة عين الجمع، لم يهله ما جمعوا له من ذلك المقام. ومن كان في كشف المشاهدة لم يتعجب من شهود ذلك اليوم، لانه كان مكشوفاً عن ذلك وهذا معنى قوله: {ذلك يوم مجموع} الآية. وقال يحيى بن معاذ: الايام منه يوم مفقود ويوم مشهود ويوم مورود ويوم موعود ويوم ممدود. فالיום المفقود امسك فاتك على ما فرطت فيه. واليوم المشهود يومك. فتزود منه ما استطعت واليوم المورود لا تدرى هو لك أم أنت له لعله ليس من أيامك وهو غدك فلا تشغل به ولا تهتم له واليوم الموعود فاجعله من بالك. واذكره على كل أحوالك. واعمل له فانه آخر أيامك ويوم مدود يوم يقوم الناس لرب العالمين فانظر لفسك لوقوف العلك وجواب السؤال.^{٤٩١٢}

﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ (١٠٥) [هود: ١٠٥]

﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾ [هود: ١٠٥] أي: الجزء على أن يكون عليه السلام [٥٩٧/أ] ذكر فاعل يأتي من قبيل لقصد التعظيم والتهويل كأنه قيل: يوم يأتي الشيء المهيب الهائل^{٤٩١٣} المعظم وتعبي الجزء مستفاد من السوق أو اليوم كقوله: ﴿أَوْ تَأْتِيهِمْ﴾^{٤٩١٤} السَّاعَةُ [يوسف: ١٠٧]^{٤٩١٥} على أن يوم بمعنى حين، أو الله تعالى كقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢١٠]^{٤٩١٦} ونحوه ، وقرئ تأت بالتاء، أي: الساعة وقرأ الكسائي ونافع بحذف التاء وصلًا ووقفًا^{٤٩١٧} وابن كثير بإثباتها وصلًا ووقفًا وباقي

^{٤٩١٠} في نسخة (ب) : يؤخره ، و في نسخة (ج-ق) : تؤخره. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩١١} قصد المفسر هو روزبهان البقلي.

^{٤٩١٢} في نسخة (ق) : + وقال بعض العارفين: من عاشق في حقيقة عين الجمع، لم يهله ما جمعوا له من ذلك المقام. ومن كان في كشف المشاهدة لم يتعجب من شهود ذلك اليوم، لانه كان مكشوفاً عن ذلك وهذا معنى قوله: {ذلك يوم مجموع} الآية. وقال يحيى بن معاذ: الايام منه يوم مفقود ويوم مشهود ويوم مورود ويوم موعود ويوم ممدود. فالיום المفقود امسك فاتك على ما فرطت فيه. واليوم المشهود يومك. فتزود منه ما استطعت واليوم المورود لا تدرى هو لك أم أنت له لعله ليس من أيامك وهو غدك فلا تشغل به ولا تهتم له واليوم الموعود فاجعله من بالك. واذكره على كل أحوالك. واعمل له فانه آخر أيامك ويوم مدود يوم يقوم الناس لرب العالمين فانظر لفسك لوقوف العلك وجواب السؤال. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي ، عرائس البيان ، ١٣٥/٢-١٣٦.

^{٤٩١٣} في نسخة (ب-ج-ق): الهائل ، رجحت عبارة الهائل.

^{٤٩١٤} في نسخة (ب) : يأتهم ، و في نسخة (ج-ق) : تأتيمهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩١٥} ﴿أَفَأَمِينُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (١٠٧) [يوسف: ١٠٧/١٢]

^{٤٩١٦} ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (٢١٠) [البقرة: ٢١٠/٢]

^{٤٩١٧} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٨-٣٣٩ ، الداني ، التيسير ، ١٢٧.

السبعة بحذفها وصلا ووقفا.^{٤٩١٨} وقد وردت المصاحف بإثباتها وحذفها ففي مصحف أبي^{٤٩١٩} إثباتها وفي مصحف عثمان^{٤٩٢٠} حذفها وإثباتها هو الوجه لأنها لام الكلمة. وإنما حذفوها في القوافي والفواصل لأنها محل وقوف. وقالوا: "لا أذّر ولا أبال". والاجتزاء بالكسرة عن الياء لغة تنزيل قال الزمخشري:^{٤٩٢١} **فإن قلت:** فإذا جعلت الفاعل ضمير اليوم فقد جعلت اليوم وقتا لإتيان اليوم وحددت الشيء بنفسه **قلت:** المراد الإتيان هوله وشدائده.^{٤٩٢٢} **قيل:** توجيه لإتيان اليوم وحددت الشيء بنفسه. **قلت:** المراد: إتيان هوله وشدائده. **قيل:** توجيه السؤال أنه لا معنى لإتيان اليوم إلا وجوده، فمعنى يوم إتيان اليوم يوم وجود اليوم فيكون للزمان وإنه محال. وأيضًا: تعيين اليوم بحسب الإتيان إذ اليوم زمان تقديره وتحذيره بما وقع فيه. وأيضًا: المضاف وإنما يتعين بالمضاف إليه وتعيينه بنفسه. **فجوابه:** أن المضاف محذوف أي: يوم يأتي هوله ووجود هول اليوم ليس وجود اليوم، فلا يلزم أن يكون للزمان زمان وما تحقق ذلك أن إضافته الهول إلى اليوم إضافة المظروف إلى الظرف. فالיום الذي أضيف إليه يوم هول اليوم فلا محذور فيه. لا يقال: اليوم مضاف إلى الهول. والهول مضاف إلى اليوم. والمضاف إلى المضاف إلى الشيء مضاف إلى ذلك الشيء، فيلزم منه إضافة الشيء إلى نفسه. وإنه محال لأننا نمنع المتقدمة المتوسطة فإن ابن غلام زيد ليس ابن زيد وهو ظاهر. ومن المفسرين من قال فاعل يأتي ضمير اليوم في قوله: **﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ﴾** [هود: ١٠٣] **[٥٩٧/ب]** وما نؤخره فنقول اليوم مضمرة كان مغايرا اليوم يأتي يلزم أن يكون للزمان زمان آخر قطعاً وإن كان عين يوم يأت فهو راجع إليه لا إلى ما بعد عنه. وأما **الشبهة الثانية** فلا يندفع بتقدير البول بل توسع دائرة^{٤٩٢٣} الدور فإن تعين اليوم بتعين الإتيان وتعين الإتيان الهول ويعين الهول تعيين اليوم فيلزم أن يكون تعين اليوم بنفسه بل الجواب أن يعين اليوم بحسب نفس الإتيان لا بحسب تعيينه. وكذلك تعيين الإتيان بنفس الفاعل لا بتعيينه فلا محذور. **وقيل:** في تقرير الإشكال الذي ذكره الزمخشري^{٤٩٢٤} إذا كان الفاعل ضمير اليوم يكون التقدير يوم إتيان ذلك اليوم، فلا يصح لأن تعريف اليوم بالإتيان يأتي تعريف الإتيان به ولأن إتيان اليوم لا ينفك عن يوم إلا إسنادا فيكفي الإسناد ويلغوا الإضافة. **ونقل عن أبي علي^{٤٩٢٥}** نصا عدم جوازه كما تقول: "جئتك يوم يسرك" وفي تقرير الجواب أن كل زمان له شأن تعبر يحدده كالعيد والنيروز والساعة^{٤٩٢٦} مثلا يجري مجرى الزماني وإن كان في

^{٤٩١٨} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٨-٣٣٩ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢٧ .

^{٤٩١٩} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٨-٣٣٩ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢٧ .

^{٤٩٢٠} ابن مجاهد ، السبعة ، ٣٣٨-٣٣٩ ؛ الداني ، التيسير ، ١٢٧ .

^{٤٩٢١} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب) .

^{٤٩٢٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٣٦/٣ .

^{٤٩٢٣} في نسخة (ب-ج-ق) : دائرة ، رجحت عبارة دائرة .

^{٤٩٢٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف . رجحت عبارة نسخة (ج-ب) .

^{٤٩٢٥} أبو علي الفارسي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار (٩٠٠-٩٨٧م) هو نحوي وعالم بالعربية. الفارسي الأصل ، أحد الأئمة في علم العربية. ولد في فسا ودخل بغداد سنة ٣٠٧ هـ ، وقدم حلب سنة ٣٤١ هـ وعاد إلى فارس. الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ٣٨٠/١٦ .

^{٤٩٢٦} في نسخة (ب) : وذو الساعى ، وفي نسخة (ج-ق) : والساعة . رجحت عبارة نسخة (ج-ق) .

نفسه زمانا فباعترار تغاير الجهتين صحت الإضافة، والإنسان كما يصح أن يقال: "يوم تقوم الساعة ويوم يأتي العيد" والعيد في يوم كذا. فالأول زمان وضميره أعني: فاعل الفعل زاني فظهر منه أنه لا احتياج في الجواب إلى تقدير المضاف كما لا يخفى.^{٩٢٧}

﴿لَا تَكَلِّمْ نَفْسًا﴾ [هود: ١٠٥] لا يتكلم بما ينفع ويجيء من جواب أو شفاعة. وفي هذا التقييد **إشارة** إلى الجواب عما يرد بمثل قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ [النحل: ١١١]^{٩٢٨} وقوله: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]^{٩٢٩} بتخصيص الكلام المنفي بغير الإذن بما ذكر بقرينة قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥] ثم إن هذا^{٩٣٠} الفعل هو الناصب للظرف، ويحتمل نصبه بما ذكر أو بالانتهاء المحذوف.^{٩٣١} وعن **أبي علي**: يحتمل أن يكون هذا حالا من الضمير في **يأتي**. وأن يكون صفة يوم وعلى الوجهين لا بد من تقدير ضمير. أي: لا تكلم نفس فيه، فإن كان حالا فحذف الباء [٥٩٨/أ] من **يأت** لأنه كلام مستقل فشبهه من أجل ذلك الفواصل، وإن لم يكن فاصلة، وإن جعلته صفة جاز أيضًا لأن الصفة قد يستغني عنها بالموصوف كما أن الحال كذلك إلا أن من الصفات ما يحسن أن يحذف فيه ولذلك شبه بغير الكلام التام.

﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [هود: ١٠٥] إلا بإذن الله كقوله تعالى: ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ [النبا: ٣٨]^{٩٣٢} ثم لما لم يدفع التقييد المذكور السؤال بقوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ (٣٥) وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ [المرسلات: ٣٥-٣٦] فإنه يدل على أنهم لا يتكلمون ولا يؤذن لهم به. **أجيب**: بأن هذا في موقف وذلك في موقف آخر، فإن يوم القيامة يوم مقداره خمسون ألف سنة. ففيه مواقف وأزمنة وأقوال مختلفة يتكلمون في بعضها ويتساءلون كما قال في الآية التي تلوناه من قبل، ولا يتكلمون في بعضها لشدة الهول والفرع أو لعدم الإذن لهم في الكلام كما قال: في التي ذكرت ونختم في بعضها على أفواههم وتكلم أيديهم وتشهد أرجلهم. وعن ابن عمر رضي الله عنه: **قال عليه السلام**: **يمكنون ألف عام في الظلمة إلى يوم القيامة لا يتكلمون**.^{٩٣٣} وأنت **خبير** بأن اعتبار اختلاف المواقف ولا حاجة أيضًا إلى التقييد المذكور للإشارة إلى الجواب عما يرد مثل ما تلونا. اللهم إلا أن يقال: هذا التقييد ليس للجواب بل لبيان الواقع من أن التكلم الواقع بالإذن الذي يدل عليه النفي والإثبات، إنما يكون بما ينفع وينجي. **وقيل**: المأذون فيه هي الجوابات الحق والممنوع عنه هي الأعذار الباطلة. وقال **بعض الأفاضل**: لما كان القول بتعدد المواقف مما لا بد منه توفيقا بين الآيات فلا حاجة إلى هذا القول بل لا وجه له لأن الشفاعة أيضا مأذون فيها وليست من جنس الجواب. وأنت **خبير** بأن قوله لا وجه ولا وجهة له.^{٩٣٤}

^{٩٢٧} الألوسي، تفسير الألوسي - روح المعاني، ١٣٩/١٢.

^{٩٢٨} ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (١١١)﴾ [النحل: ١١١/١٦]

^{٩٢٩} ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ (٢٣)﴾ [الأنعام: ٢٣/٦]

^{٩٣٠} في نسخة (ب) - - هذا ، و في نسخة (ج-ق) : + هذا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٩٣١} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٩/٣.

^{٩٣٢} ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا (٣٨)﴾ [النبا: ٣٨/٧٨]

^{٩٣٣} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٩/٣.

^{٩٣٤} عصام الدين اسماعيل بن محمد، حاشية القنوي مع حاشية ابن تمجيد، ٢٠٧/١٠.

﴿فَمِنْهُمْ﴾ [هود: ١٠٥] الضمير للناس المذكور في قوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٍ لَهُ النَّاسُ﴾ [هود: ١٠٣] أو الأهل الموقف المدلول عليهم بقوله: ﴿لَا تَكَلِّمْ نَفْسٌ﴾ [هود: ١٠٥]. ﴿شَقِيٌّ﴾ [هود: ١٠٥] وجبت له النار بموجب الوعيد. وقيل: لا يأتيه. ﴿وَسَعِيدٌ﴾ [هود: ١٠٥] وجبت له الجنة بمقتضى الوعد. وقيل: لإحسانه. والأصل ومنه سعيد فحذف اختصاراً والتذكير للنوعية في الصحيح^{٤٩٣٥} ما من نفس منقوسة إلا [٥٩٨/ب] قد كتب مكانها من الجنة أو النار وإلا قد كنت شقية أو سعيدة فقال رجل: يا رسول الله! أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل قال لا ولكن اعملوا فكل ميسر لما خلق له أما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاء وأما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة ثم تلا عليه السلام قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ [النازعات: ٣٧] الآية^{٤٩٣٦}. ثم إن ظاهرها على أن أهل الموقف لا يخرجون عن القسمين: مخلد في النار أبداً إلا ما شاء ربك ومخلد في الجنة أبداً إلا ما شاء ربك، فيلزم أن يكون أطفال المشركين والمجانين غير خارج عنهما.^{٤٩٣٧}

فإن قلت: إنهم من أهل النار فبلا ذنب وإن قلت من أهل الجنة فبلا إيمان وسئل عليه السلام عن أطفالهم فقال الله أعلم بما كانوا عاملين من الكفر والإيمان إن عاشوا واعلم أن أمرهم تبع لأشرف الأبوين في الأمور الدنيوية وهو معنى قوله عليه السلام من آبائهم وفيما يتعلق الأمور الأخروية من الثواب والعقاب موكلٌ إليه تعالى لأن السعادة والشقاوة ليستا معللتين عندنا بالأعمال بل الله خلق من شاء شقياً ومن شاء سعيداً وجعل الأعمال دليلاً عليهما. وأنت خبير بأن عدم الدليل وعدم العلم^{٤٩٣٨} به لا يوجب أن عدم المدلول والعلم بعدمه فكما أن **الشافعي** منهم الفريقين فكذلك من الأطفال والمجانين.^{٤٩٣٩}

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ [هود: ١٠٦]

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَفِي النَّارِ﴾ [هود: ١٠٦] الآية من باب الجمع مع التفريق والتقسيم فالجمع قوله: ﴿لَا تَكَلِّمْ نَفْسٌ﴾ [هود: ١٠٥] لأنها متعددة معنى، لأن النكرة في سياق النفي تعم، والتفريق فمنهم ومنهم والتقسيم فأما وأما. وقرئ شَقُّوا بضم الشين^{٤٩٤٠} من باب فعل وفعليّة كفاض الماء وغضته وسكب الماء وسكبته.^{٤٩٤١} ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ [هود: ١٠٦] قال الزمخشري^{٤٩٤٢}: الزفير: إخراج النفس، والشهيق: رده.^{٤٩٤٣} قال الشماخ^{٤٩٤٤}:

^{٤٩٣٥} أي: في الصحيح البخاري.

^{٤٩٣٦} عن علي بن أبي طالب: كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَيْعِ الْعَرْقَدِ، فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ، وَمَعَهُ مَخْضَرَةٌ، فَكَسَّ فَجَعَلَ يُنْكُثُ بِمَخْضَرَتِهِ، ثُمَّ قَالَ: مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ وَمَا مِنْ نَفْسٍ مَثُوسَةٍ إِلَّا كُتِبَ مَكَائُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَإِلَّا قَدْ كُتِبَتْ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ. قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَلَا تُنْكِلُ عَلَيَّ كِتَابِنَا وَتَدْعُ الْعَمَلُ؟ فَمَنْ كَانَ مِنَّا مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ، فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ، وَمَنْ كَانَ مِنَّا مِنْ أَهْلِ الشَّقَاةِ، فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاةِ، قَالَ: أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُيَسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاةِ فَيُسَيَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاةِ. ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ [الليل: ٥، ٦] الآية. البخاري، صحيح البخاري برقم ٤٩٤٨، صحيح.

^{٤٩٣٧} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٩/٣.

^{٤٩٣٨} في نسخة (ب): العلم، و في نسخة (ج-ق): العلم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩٣٩} شيخ زاده محيي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، ٦٩٨/٤.

^{٤٩٤٠} ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٩؛ الداني، التيسير، ١٢٦.

^{٤٩٤١} في نسخة (ب): سكبته. و في نسخة (ج-ق): وسكبته. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩٤٢} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٩٤٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٩/٣.

^{٤٩٤٤} الشماخ بن ضرار الذبياني الغطفاني. أدرك الجاهلية والإسلام شاعر مخضرم. وهو من طبقة لبيد والنايعة، كان شديد متون الشعر ولبيد أسهل منه منطقاً وكان أرجز الناس على البديهة، جمع بعض شعره في ديوانه شهد القادسية، الشماخ لقبه. ابن حجر، الإصابة، ١٥١/٢.

بَعِيدُ مَدَى الصَّوْتِ أَوَّلُ صَوْتِهِ **** زَفِيرٌ وَيَنْتَلُوهُ شَهيقٌ مُحَشَّرُجٌ^{٤٩٤٥}

وقال **البيضاوي**^{٤٩٤٦}: واستعمالها في أول الشهيق وآخره.^{٤٩٤٧} وعن **الراغب**^{٤٩٤٨}: الزفير ترديد النفس حتى ينتفخ الضلوع منه من اذْدَقَر فلان إذا حمل حملاً بمشقة فيردد فيه نفسه والشهيق طول الزفير وهو رد النفس والزفير مده وأضله [أ/٥٩٩] من جبل شاهق من جبل شاهق أي: متناهي الطول.^{٤٩٤٩} وفي **الصحاح**^{٤٩٥٠}: الزفير أول صوت الحمار والشهيق آخره لأ الزفير إدخال النفس والشهيق إخراجها. **وأنت خبير** بأن قول السماء في بدل على ما ذهب إليه **الزمخشري**^{٤٩٥١} لأن الصوت بالهوا الوعي الذي يخرج المتنفس فهو الأول وقول **الجوهري** لأن الزفير إدخال النفس ينافي قوله أو صوت الحمار. ثم إن المراد بهما الدلالة على شدة كرمهم وغمهم، وتشبيه حالهم بمن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه. و**تحقيقه**: أن الإنسان إذا عظم غمه، واشتد كربُه انحصرت حرارته الغريزية وروحه الحيواني في داخل قلبه وعند ذلك يحتاج إلى أن يردَّ نفسه إلى داخل قلبه على مقدار قوته على شدة التنفس حتى يتروح تلك الحرارة بدخول الهواء الباردة،^{٤٩٥٢} ثم إن تلك الحرارة لما كانت محصورة في داخل القلب استولت البرودة على الأعضاء الخارجية فربما عجزت النفس عن دفع ذلك الهواء الكثير المستنشق فيبقى ذلك الهواء الكثير منحصراً في الصدر ويقرب من أن ينخنق الإنسان منه فحينئذ تجتهد الطبيعة في إخراج ذلك الهواء فعلى قياس قول الأطباء الزفير هو استدخال الهواء الكثير لترويح الحرارة الحاصلة في القلب بسبب انحصار الروح فيه.^{٤٩٥٣} والشهيق هو إخراج ذلك الهواء عند مجاهدة الطبيعة في إخراجها وكل واحدة من هاتين الحالتين تدل على شدة الكرب والغم بطريق دلالة اللازم على ملزومه فكان إثبات الزفير والشهيق لهم تخيلاً للتشبيه^{٤٩٥٤} حالهم الثابتة لهم من مقاساة حرّ جهنم بحال من استولت الحرارة على قلبه^{٤٩٥٥} وانحصرت فيه روحه فيكون فيه **استعارة مكنية وتخييلية**، ويحتمل أن يكون الزفير والشهيق مستعاراً لصراخهم تشبيهاً له بصوت الحمار قبل ذلك إذا قيل لهم: "أحسنوا فيها ولا يكلمون" وصاروا لا يتكلمون ولم يبق لهم إلا أصوات منكرة لا حروف منها.^{٤٩٥٦} **اللهم إنا نعوذ بك من عذابك. [ب/٥٩٩]**

^{٤٩٤٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٩/٣.

^{٤٩٤٦} في نسخة (ب-ج): **البيضاوي**، وفي نسخة (ق): **قدس سره**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٩٤٧} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٩/٣.

^{٤٩٤٨} أبو القاسم حسين بن محمد، الأصفهاني أو الأصفهاني المعروف بالراغب الراغب الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن، المحقق: صفوان عدنان داوودي، (دار القلم - الدار الشامية رقم الطبعة: ١٤٣٠ - ٢٠٠٩)، ٣٩١.

^{٤٩٤٩} الراغب الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن، ٣٨٠.

^{٤٩٥٠} الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية.

^{٤٩٥١} في نسخة (ب-ج): **الزمخشري**، وفي نسخة (ق): **المصنف**. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٤٩٥٢} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٨/٦٢-٦١.

^{٤٩٥٣} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٨/٦٢-٦١.

^{٤٩٥٤} في نسخة (ب): **للتشبيه**. و في نسخة (ج-ق): **للتشبيه**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩٥٥} في نسخة (ب): **قوله**. و في نسخة (ج-ق): **قلبه**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩٥٦} في نسخة (ب): **عذاب**. و في نسخة (ج-ق): **عذابك**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ (١٠٧) [هود: ١٠٧]

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [هود: ١٠٧] حال ولا حاجة إلى جعلها مقدرة والاحتياج إليه في مثل ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر: ٧٣] ٤٩٥٧ لكون الخلود بعد الدخول بخلافه. ﴿مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [هود: ١٠٧] ما ظرف أي: مدة دوامها والعامل فيها: **خالدِينَ** ودام ههنا تام لما ورد على ظاهره، إن كون دوام الأشقياء في النار مرتبطا بدوامها استلزم دوامها في النار بدوامه بمعنى أن الخلود مقدرة بمدة دوامها ومنته عند فنائها لأن القواطع تنفي ذلك بل للتعبير عن التأيد وعدم الانقطاع والمبالغة فيه بما كانت **العرب** تعبر به ذلك على طريقة التمثيل كقولهم: "لا أكلمك ما دامت السماوات والأرض وما أظلتنا لا بل وما أورك الشجر وما أبيع الثمر" حيث يعبرون بها عنه على طريق تمثيل ما قصد تأييده في دوامه بدوام هذه الأمور بناء على أن هذه الأشياء باقية أبد الآباد على زعمهم مجرى هذا الخطاب على عرفهم ولو كان للارتباط لم يلزم أيضا أحد المحذورين المذكورين إلا من جهة المفهوم، بناء على أمها بمنزلة أن يقال: إن دامت يدوم عذابهم. فيفهم منه المذكور يحكم أن تحقق اللازم يستلزم تحقق المنزوم. وكذا عدم المنزوم ملزوم لعدم اللازم والحال أن دوامها كالمزوم لدوامه، وقد عرفت أن المفهوم لا يقاوم المنطوق وقد تطبقت النصوص بزوالها ودوام عذابهم.

وقال الإمام ٤٩٥٨: المفهوم منها: أنه متى دامت كان عذابهم باقيا. وهذا يقتضي أنه كلما حصل الشرط حصل المشروط ولا يقتضي أنه إذا عدم الشرط عدم المشروط كما إذا: قلنا إن كان هذا إنسانا فهو حيوان، فإن قلنا: لكنه إنسان ينتج أنه حيوان. أما إذا قلنا: لكنه ليس بإنسان لم ينتج أنه ليس بحيوان لأنه ثبت في علم المنطق أن استثناء نقيض المقدمة لا ينتج شيئا. فإذا قلنا: لكن السماوات والأرض دائمة ٤٩٥٩ لزم [١/٦٠٠] أن يكون عقابهم حاصلا. أما إذا قلنا: لكنه ما بقيت السماوات والأرض لم يلزم عدم دوام عقابهم. فإن قالوا: فإذا كان العقاب حاصلا سواء بقيت السماوات والأرض أو لم يبق لهذا التشبيه فائدة ٤٩٦٠ قلنا: بل هي أعظم الفوائد ٤٩٦١ وهو أنه يدل على بقاء ذلك العذاب دهرًا دائما ٤٩٦٢ طويلا لا يحيط العقل بطوله وامتداده وأما أنه هل يحصل آخر أملا فذلك يستفاد من دليل آخر. ٤٩٦٣ وقيل: أريد سماوات الآخرة وأرضها وهي دائمة مخلوقة للأبد والدليل على أن لها سماوات وأرضا قوله: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٤٨] وقوله: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ [الزمر: ٧٤] ٤٩٦٥ ولأنه لا بد لأهل الآخرة مما يقلهم ويظلمهم أما سماء يخلقها الله أو يظلمهم العرش وكل ما أظلك فهو

٤٩٥٧ ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ (٧٣) [الزمر: ٧٣/٣٩]

٤٩٥٨ قصد المفسر هو فخر الدين الرازي.

٤٩٥٩ في نسخة (ب-ج-ق) : دايمة ، رجحت عبارة دائمة.

٤٩٦٠ في نسخة (ب-ج-ق) : فائدة ، رجحت عبارة فائدة.

٤٩٦١ في نسخة (ب-ج-ق) : الفوائد ، رجحت عبارة الفوائد.

٤٩٦٢ في نسخة (ب-ج-ق) : دايما ، رجحت عبارة دائما.

٤٩٦٣ فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٦٦/١٨ .

٤٩٦٤ ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (٤٨) [إبراهيم: ١٤/٤٨]

٤٩٦٥ ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (٧٤) [الزمر: ٧٤/٣٩]

سماء.^{٩٦٦} **ورد** بأن محصول الآية تشبيه دوام عذابهم بدوامها. وإنما يفيد إذا كان اتّصاف المشبه بوجه الشبه أظهر وأعرف بالنسبة إلى اتّصاف المشبه به. وذلك يستلزم أن يكون نفس وجود المشبه به أيضًا ظاهرًا. **والحال أن أكثر الخلق لا يعرف وجود سموات الآخرة وأرضها فضلًا عن دوامها فيكون تشبيه ما يعرف بما لا يعرف. ومن عرف دوامها وإنما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب فيكون اتّصاف المشبه بوجه الشبه أعرف بالنسبة إليه فلا يجدي له التشبيه.**^{٩٦٧} **وأجيب:** بأنه أما إذا أريد ما يظلمهم وما يقلهم فهو ظاهر السقوط، لأن هذا القدر معلوم الوجود لك عاقل. وأما الدوام فليس مستفادًا من الدليل دوام الثواب والعقاب بل بما يدل على دوام الجنة والنار سواء عرف أنهما دار الثواب والعقاب وأن أهلها السعداء والأشقياء من الناس،^{٩٦٨} أو لا على أنه ليس من باب تشبيه ما يعرف بما لا يُعرف بل الأمر بالعكس. ووجه كونه: من هذا الباب أنه شبه تلك الدار، فهذه الدار وأثبت لها ما لهذه الدار من المقلة والمظلة. والجامع كونهما جسمين. وإثبات الدوام للمشبه به مبني على العرف والعادة كما قال: ما لا حينئذ كوكب وقيل: لا مانع في التشبيه بما **[٦٠٠/ب]** لا يعرف أكثر الخلق وجوده ولا فساد فيه، بل هو من التشبيهات الصحيحة المعتبرة عند العلماء. **ونظيره:** تشبيه الشيء بالكيمياء أو **يَارِمُ مدينة شدّاد** مما هو من التشبيه^{٩٦٩} بما لا يعرف أكثر الخلق وجوده.^{٩٧٠} ومنه ما **روي عن النبي عليه السلام أنه قال في قوله: ﴿وَفُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾** [الواقعة: ٣٤] ارتفاعها **لكما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة** شبه ارتفاعها بما بين السماء والأرض في علوه وبعد مرتقاه **خمسمائة عام**^{٩٧١} وهو تشبيه بما لا يعرف أكثر الخلق وجوده، لأن الأكثر لم يعرف بعد ما بينهما المعلوم مقداره الثابت بالخبر.

﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧] استثناء من الخلود في النار، لأن بعضهم **وهم فساق الموحدين** يخرجون منها، وذلك كاف في صحة الاستثناء، لأن زوال الحكم عن الكل بكيفية زواله عن بعضه وهم المراد بالاستثناء الثاني، **فإنهم مفارقون الجنة أيام عذابهم.** فإن **الثاني** من مبدأ معين ينتقص باعتبار الابتداء كما ينتقص باعتبار الانتهاء ولا يقال: فعلى هذا لم يكن قوله: **﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾** [هود: ١٠٥] تقسيما صحيحا، لأن من شرطه أن يكون صفة كل قسم منتفية عن قسميه لأن ذلك الشرط حيث التقسيم لانفصال حقيقي أو مانع من الجميع. **وههنا المراد أن أهل الموقف لا يخرجون عن القسمين، وأن حالهم لا يخلو عن السعادة والشقاوة، وذلك لا يمنع اجتماع الأمرين في شخص باعتبارين.**^{٩٧٢} وفيه أنه لا دلالة في اللفظ على المبدأ المعين ولو سلم، فالاستثناء يقتضي إخراجا من حكم الخلود، وهو لا محالة بعد الدخول بخلاف ما ذكره من التأييد، لأن الخلود مكث مؤبد كيف وقد سبق قوله: في الجنة. وبعبارة أخرى خلود كل شخص في الجنة إنما يتصور بعد دخوله فيها. فلا يصح الاستثناء من حكم الخلود باعتبار ما مضى من زمان دخول غيرهم فيها. فان قل زمان تفرقهم عن الموقف

^{٩٦٦} الرمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٩/٣.

^{٩٦٧} شيخ زاده محي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، ٧٠٠/٤.

^{٩٦٨} شيخ زاده محي الدين مصطفى، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، ٧٠٠/٤.

^{٩٦٩} في نسخة (ب) - مما هو من التشبيه. و في نسخة (ج-ق) : + مما هو من التشبيه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٩٧٠} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٩/٣.

^{٩٧١} لم أعر على هذه الرواية بهذا الشكل.

^{٩٧٢} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٤٩/٣.

هو الابتداء وهو [٦٠١/أ] آخر يوم لا تكلم نفس. **قلت:** إن ادّعى أن الابتداء من ابتداء ذلك الزمان جاز إن سلم دلالة ما للفظ عليه. ولا يفهم لأن الكل في الدارين غير داخليين على هذا التقدير. وأما إذا جعل ابتداء المدة من انتهائه فلا وجه. إذ تقابل الحكيم يدل على ما تقابل القسمين بمعنى الجمع مطلقاً ولصعوبة الإشكال. قال **المدقق**^{٤٩٧٣} **قدس الله سره:** والاستثناء بقوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١٠٨] يجري على ظاهره في حق أهل النار، لأن المؤمنين يخرجون منها. وأما في حق أهل الجنة: فيحمل على أن لهم نعمًا أخرى فوق نعيم، كلقاء الله سبحانه وتعالى ونيل رضوانه فليسوا مقصورين على نعيم ولدفع توهم انقطاع نعيم الجنة بإجراء الاستثناء على ظاهره كما في الأول عقب بقوله: ﴿عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْدُودٌ﴾ [هود: ١٠٨] أي: غير مقطوع ولا خلل في النظم بسبب اختلاف الاستثناءين، ويرد عليه أيضاً أن الذوق السليم، والطبع المستقيم يأبى عن أن الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها إلا أن ينقلوا إلى **رضوان الله**. و**رضوان الله** أيضاً كائن^{٤٩٧٤} في الجنة. وبالجمله حمل الاستثناء الأول على الظاهر هو الحق الصريح وذلك إما يحمل على ظاهر معناه وقد مر ذلك وأما تحمله على معنى من وهو الحق الذي لا محيد عنه لإرادة الوصفية وهي المرحومة ليؤذن أن إخراجهم لمحض مشيئة وسبق رحمته لا لاستحقاق منهم. **وتحقيقه:** أن قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [هود: ١٠٨] حال من ضمير الاستقرار في الطرف أي: في النار. **وأنت تعلم:** أن الحال قيد للحكم، فإذا انتفى الحكم من البعض بالاستثناء، ينتفي مفيد المعنى إن الذين شقوا مستقرون في النار مقتدرين الخلود إلا المرحوم الذي شاء الله أن لا يستقر مخلداً. فيفيد أما أن لا يستقر فيها مطلقاً أو يستقر غير مخلد. وأجوان العصاة على هذا النهج. وقد يقال: وفيه أنه لا يجري في المقابل [٦٠١/ب] إلا بتأويل العام. وقد عرفت ما فيه أو يجعله من أصل الحكم، ويقتضي أن لا يدخلوا أصلاً. وإذا أول بمقدّرين فلو جعل استثناء من مقدّرين لم يتّجه معنى قوله: في النار فلا يكون لهم دخول أصلاً ودلالة ما لإبهامها إما على التفخيم أو التحقير ولا يطابق المقام ولا يغرنك قول **الزمخشري**^{٤٩٧٥} بناء على **اعتزاله** ولا يخدمك قول **المجبرة أن المراد بالاستثناء خروج أهل الكباثر من النار بالشفاعة فإن الاستثناء الثاني ينادي على تكذيب وسجل افتراءهم وما ظنك بقوم نبذوا كتاب الله**.^{٤٩٧٦} لما روي لهم **بعض النواب** عن **عبد الله بن عمرو بن العاص:** لتأتين على جهنم يوم يصفق فيه أبوابها ليس فيها أحج وذلك بعدما يلبثون فيها أحقابهم.^{٤٩٧٧} وقد بلغني أن من الضلال من اغتر بهذا الحديث واعتقد أن الكفار لا يخلدون في النار وهذا ونحوه والعياذ بالله من الحد لأن المبين زادنا الله هداية إلى الحق ومعرفة بكتابه وتنبئها على أن يعقل عنه. ولئن صح الحديث عن ابن أبي العاص فمعناه أنهم يخرجون من حتى النار إلى برد الزمهرير فذلك خلو جهنم وصفق أبوابها وأقول أما كان لابن عمر وفي سيفيه ومقاتلته بهما على بن أبي طالب ما يشغله عن تسيير هذا الحديث إلى ههنا كلام^{٤٩٧٨} **الزمخشري**^{٤٩٧٩} على عرفة **الاعتزالي**

^{٤٩٧٣} لم أعثر على هذا الشخص.

^{٤٩٧٤} في نسخة (ب-ج-ق): كائين، رجحت عبارة كائن.

^{٤٩٧٥} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٤٩٧٦} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ١٨/٦١-٦٢.

^{٤٩٧٧} لم أعثر على هذه الرواية بهذا الشكل.

^{٤٩٧٨} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٢٤٠-٢٣٩.

^{٤٩٧٩} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

أما قوله: **قول المجبرة** ليس كما قال لأنه ليس من تلقاء أنفسهم لأنهم **يرفعون حديث الخروج** إلى **الصادق الصدوق صلوات الله عليه** على ما ورد في الأحاديث التي قد بلغت مبلغ التواتر كثرة وصحة. وأما قوله: "فإن الاستثناء الثاني ينادي على تكذيبهم بمعنى أن الاستثناء من الأشقياء" ^{٤٩٨٠} لو أفاد انقطاع العقاب، لأفاد الاستثناء من السعداء انقطاع الثواب لكنه دائم ^{٤٩٨١} فهو ينادي بتكذيبهم فغير مسلم لعدم الاستلزام. ويشهد عليه تغيير النظام. وأما الحديث الذي رواه عن **عبد الله ابن عمرو بن العاص** ونسبه إلى أهل السنة فهم ^{٤٩٨٢} يرون عنه فقد صرح بوصفه **ابن الجوزي** في **كتاب الموضوعات** ورواه عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **[٦٠٢/أ] يأتي على جهنم يوم ما فيها من بني آدم أحد يصفق أبوابها كأنها أبواب** ^{٤٩٨٣} **الموحدين**. ^{٤٩٨٤} فهذا التأويل يظهر أيضًا ضعف قوله: **ولئن صح فمعناه أنهم يخرجون من حر النار إلى برد الزمهرير**. ^{٤٩٨٥} وأما قوله وأقول ^{٤٩٨٦} أما كا لابن عمرو في سيفيه أي: سناناه ولسانه فيه ما لا يليق بزهد وإشادة طريقه **قدماء المعتزلة** من نسبة **وضع الحديث** إليه تلويحا ونسبة مقاتلته أمير المؤمنين عليا **كرم الله وجهه** بالسيفين فإن عبد الله هذا من جملة **الصحابه** وزهادهم ونقل أنه اعتذر من شهوده **صقيين** وأقسم أنه لم يرم فيها برمح ولا سهم وإنما شهدها لعزمة أبيه عليه وإن رسول الله كان قال: له اطع أباك. ^{٤٩٨٧}

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُودٍ﴾

(١٠٨) ﴿[هود: ١٠٨]

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا﴾ [هود: ١٠٨] **وقرأ حمزة والكسائي وحفص** على البناء للمفعول من "أسعده الله" بمعنى أسعده. وقال **السجائوندي** ^{٤٩٨٨} **قرأه المجهول** مع أنه لازم على معنى "أنهم رزقوا السعادة" نحو جُنَّ أي: فعل به ما صار به مجنوناً

^{٤٩٨٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٤٠/٣-٢٣٩.

^{٤٩٨١} في نسخة (ب-ج-ق): **دائم**، رجحت عبارة **دائم**.

^{٤٩٨٢} في نسخة (ب) - **فهم**. وفي نسخة (ج-ق): **+ فهم**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩٨٣} في نسخة (ب) - **أبوابها كأنها أبواب**. وفي نسخة (ج-ق): **+ أبوابها كأنها أبواب**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩٨٤} عن أبي أمامة الباهلي: يأتي على جهنم يوم ما فيها من بني آدم أحد، تخفق أبوابها كأنها أبواب الموحدين. ابن الجوزي، موضوعات ابن الجوزي، ٦٠٥/٣، موضوع محال. أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد، ١٢٢/٩، وابن الجوزي في الموضوعات، ٢٦٨/٣.

^{٤٩٨٥} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٤٠/٣-٢٣٩.

^{٤٩٨٦} في نسخة (ب) - **وأقول**. وفي نسخة (ج-ق): **+ وأقول**. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩٨٧} عن عبد الله بن عمرو بن لجالس عند معاوية إذ دخل رجلان يختصمان في رأس عمار وكل واحد منهما يقول: أنا قتله فقال عبد الله بن عمرو: ليطب أحدكما به نفساً لصاحبه فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: تقتله الفئة الباغية قال معاوية: ألا تغني عنا مجنونك يا عمرو فما له معنا قال: إني معكم ولست أقاتل إن أبي شكاني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: أطع أباك ما دام حياً ولا تعصيه فإنا معكم ولست أقاتل. البوصيري، إتحاف الخيرة المهرة، ١٥/٨. خلاصة حكم الحديث: صحيح.

^{٤٩٨٨} أبو طاهر سراج الدين محمد بن محمد بن عبد الرشيد ابن طيفور، السجائوندي (نحو ١٢٠٤): رياضي حنفي فريقي. له كتب كثيرة: منها السراجية نسبة إلى كنيته سراج الدين في الفرائض وشرح السراجية والوقف والابتداء. أبو محمد محبي الدين الحنفي عبد القادر بن محمد بن نصر الله القرشي، الجواهر المضنية في طبقات الحنفية، ١١٩/٢، الزركلي، الاعلام، ٢٧/٧.

ولو كان المراد "صُيِّرُوا شهداء" لقال: أُسْعِدُوا.^{٤٩٨٩} والتعدي لغة تميم أو على حذف الزيادة من "أسعد" كمجنون ومحبوب. **قيل:** ومنه رجل مسعود.

﴿فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١٠٨] قد سمعت لهذا الاستثناء من الخلود أيضاً الأول كالثاني، لكن لا بالمعنى السابق بل على معنى أشار إليه **بقوله:** وذلك أن أهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده بل يعذبون بالمزهرير وبأنواع من العذاب سوى عذاب النار^{٤٩٩٠} وبما هو أغلظ منها كلها وهو سخط الله عليهم وخساؤه لهم وإهانته إياهم وكذلك أهل الجنة لهم سوى الجنة ما هو أكبر منها وأجل موقعا منهم وهو رضوان الله كما قال: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢] ولهم ما يتفضل الله به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف كنهه إلا هو فهو المراد بالاستثناء والدليل عليه قوله **تعالى:** ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوذٍ﴾ [هود: ١٠٨] ومعنى قوله: [٦٠٢/ب] في مقابلته ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧] أنه **يفعل بأهل النار** ما يريد من العذاب كما يعطي أهل الجنة عطاء الذي لا انقطاع له فتأمله. فإن القراءة^{٤٩٩١} يفسر بعضها بعضا إلى ههنا كلامه^{٤٩٩٢} **والرد عليه:** بأن النار عبارة عن دار العقاب غير وارد لأنا لا تنكر استعمال النار فيها تغليبا أما دعوى الغلبة حتى يهجر الأصل فكلا **ألا ترى!** إلى قوله **تعالى:** ﴿نَارًا تَلْقَى﴾ [الليل: ١٤] ونارا ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْجِجَارَةُ﴾ [البقرة: ٢٤]^{٤٩٩٣} وكم وكم. وأما رضوان الله عن أهل الجنة وهم فيها فيأبى الاستثناء كما عرفت من قبل^{٤٩٩٤} كيف وقوله **تعالى:** ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [هود: ١٠٨] لا يدل بظاهره على أنه منعمون بها فضلا عن انفرادها بتنعمهم بها إلا أن يخص بجنة الثواب لا محض التفضل. وفيه تخصيص من غير دليل وإذا أبطل ذلك بطل ما ذكره من دلالة قوله: ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوذٍ﴾ [هود: ١٠٨] وجعل ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧] بما فسر بهواه. ولعل الوجه والله أعلم أن يكون من باب ﴿حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠]^{٤٩٩٥} و ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦]^{٤٩٩٦} وقد نص عليه الزجاج^{٤٩٩٧}: **وقيل:** الاستثناء من أصل الحكم وهو قوله: ﴿فَفِي النَّارِ﴾ [هود: ١٠٦] ﴿فَفِي الْجَنَّةِ﴾ [هود: ١٠٨] **والمشي:** زمان توقفهم في الموقف للحساب وذلك لأن ظاهره يقتضي أن يكونوا في الجنة أو النار حتى يأتي اليوم أو مدة لبثهم في الدنيا وفي البرزخ إن لم

^{٤٩٨٩} ابن مجاهد، السبعة، ٤٣٩؛ الداني، التيسير، ١٢٦.

^{٤٩٩٠} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٩-٢٤٠/٣.

^{٤٩٩١} في نسخة (ب): القراءة، وفي نسخة (ج-ق): القراءن. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٤٩٩٢} أبو حيان، البحر المحيط، ٢٢٣/٥.

^{٤٩٩٣} ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْجِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ (٢٤) [البقرة: ٢٤/٢]

^{٤٩٩٤} شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر/الخفاجي، عناية القاضي وكفاية الرازي حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي المسماة، ١٦٣/٥.

^{٤٩٩٥} ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأعراف: ٤٠/٧]

^{٤٩٩٦} ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَوَقَّاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (٥٦) [الدخان: ٥٦/٤٤]

^{٤٩٩٧} أبو إسحاق الزجاج، إبراهيم بن محمد بن السري ولد سنة ٢٤١هـ، وتوفي سنة ٨٥٥هـ، نحوي من العصر العباسي، من أهل العلم والأدب والدين.، الزركلي، الأعلام، ٤٠/١.

يقيد باليوم وهذا الثاني وإن كان بعيدا فيه حصول المطلوب أيضًا ولا يجوز أن يكون استثناء من حكم الخلود لما مر من اقتضاء سابق الدخول.^{٤٩٩٨} وفيه أن تأخره عن الحال ولا مدخل لها في الاستثناء لا يفصح وأن الإبهام بقوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١٠٨] والتفحيم الذي يعطيه لا يبقى له رونق وأما استبعاد الإمام بأن الاستثناء وقع من الخلود فغير وارد. وقيل: استثناء من قوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ [هود: ١٠٦] وفيه أن المقابلة لا تجري فيه هذا ويبقى الإشكال. وقيل: إلا بمعنى سوى كقولك: "لك علي ألفان إلا الألف" التي كانت بمعنى سوى، والمعنى سوى ما شاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها على مدة بقاء [٦/١٠٣] السماوات والأرض. وفيه ضعف ويلزم حمل السموات والأرض^{٤٩٩٩} على هذين الجسمين المعروفين من غير نظر إلى معنى التأييد وهو فاسد.

﴿عَطَاءٌ﴾ [هود: ١٠٨] نصب على المصدر مؤكد من معنى الجملة قبله^{٥٠٠٠} لأن قوله: ﴿فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ﴾ [هود: ١٠٨] يقتضي إعطاء وإنعاما فكأنه قيل: يعطيهم عطاء وهو اسم المصدر والمصدر في الحقيقة: الإعطاء أو مصدر^{٥٠٠١} على حذف الزوائد^{٥٠٠٢} كقوله: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [نوح: ١٧] أو على الحال من الجنة. ﴿غَيْرَ مَجْدُودٍ﴾ [هود: ١٠٨] نعته، والمجدود: المقطوع. ويقال: لُفَّتَات الذهب والفضة جذاد. ذلك وهو قريب من الجد بالمهمل في المعنى إلا أن الراغب^{٥٠٠٣} جعل جد بالمهمل بمعنى قطع الأرض المستوية. ومنه جد في سيره بجد جدا، ثم قال وتصور من جذدت القطع المجرد. فقيل: "جذدت الثوب إذا قطعت" على^{٥٠٠٤} وجه الإصلاح وثوب جديد أصله المقطوع، ثم جعل لكل ما حدث إنشاؤه. ^{٥٠٠٥} والظاهر: أن المادتين متقاربتين في المعنى ثم الكلام تصريح بأن الثواب لا ينقطع وتنبه على أن المراد بالاستثناء في الثواب ليس الانقطاع ولأجله فرق بين الثواب والعقاب بالتأييد وقوله: في الأشقياء ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧] في مقابلة هذا القول في السعداء يرجح نقل الأشقياء إلى ما هو أغلظ من عذاب النار من عقوبات يقتضيها سخط الله وما يعلمها إلا هو.

^{٤٩٩٨} عصام الدين اسماعيل بن محمد، حاشية القونى مع حاشية ابن تمجد، ٢١٦/١٠.

^{٤٩٩٩} في نسخة (ب) : - والأرض ، و في نسخة (ج-ق) : + والأرض. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٠٠} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٥٠/٣.

^{٥٠٠١} في نسخة (ب) : بمصدر ، و في نسخة (ج-ق) : مصدر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٠٢} في نسخة (ب-ج-ق) : الزوائد ، رجحت عبارة الزوائد.

^{٥٠٠٣} أبو القاسم حسين بن محمد ، الأصبهاني أو الأصفهاني المعروف بالراغب الراغب الأصفهاني ، مفردات ألفاظ القرآن ، المحقق: صفوان عدنان داوودي ، (دار

القلم - الدار الشامية رقم الطبعة: ٤١٤٣٠ - ٢٠٠٩) ، ٣٩١.

^{٥٠٠٤} في نسخة (ب) : الى ، و في نسخة (ج-ق) : على. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٠٥} ابن عادل الحنبلي ، الباب في علوم الكتاب ، ٥٧٣/١٠.

﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوقِفُهُمْ نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ﴾

(١٠٩) ﴿هود: ١٠٩﴾

﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ﴾ [هود: ١٠٩] حذفت النون لكثرة الاستعمال، ولأن النون الساكنة لم يبق عند التلغظ به. إلا مجرد الغنة فإذا وقعت في آخر الكلمة الذي هو محل التغير يحذف^{٥٠٠٦} تشبيها لها بحرف العلة. والمريّة: التردد الحاصل مع الشك لما قص الله قصص عبدة الأوثان وما حل بهم من أنواع العذاب والنقم وما أعد لهم من ذلك أقبل عليه بذلك أي: لا يمكن في تردد بعد ما أنزل إليك من هذه القصص.^{٥٠٠٧} ﴿مِمَّا يَعْْبُدُ هَؤُلَاءِ﴾ [هود: ١٠٩] من عبادة هؤلاء المشركين أي: قومك في أنها ضلال مؤد إلى مثل ما حل بمن قبلهم بمن قصصت عليك وسوء عاقبة عبادتهم وتعرضهم بها لما أصاب أمثالهم قبلهم تسليّة له ﷺ وعدة بالانتقام من قومه [٦٠٣/ب] ووعدا لهم أو من حال ما يعبدونه من الأوثان في أنها لا تضر ولا تنفع، فعلى الأول: ما مصدرية وعلى الثاني: موصول ويجري الوجهين أيضا في قوله: ﴿مَا يَعْْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ﴾ [هود: ١٠٩] أي: ما يعبدون عبادة إلا كعبادة آبائهم أو ما يعبدون شيئا إلا مثل ما عبده فهم وآباؤهم سواء في الاشتراك، واتخاذ الأنداد وحالهم مثل حالهم من غير تفاوت. وقد بلغك ما نزل بآبائهم فسينزلن بهم مثله لأن التماثل في الأسباب يقتضي التماثل في المسببات. فالكلام: استئناف معناه: تعليل النهي عن المرية مما ذكر.^{٥٠٠٨} وقوله: "كما يعبد" حكاية حال ماضية. وقيل: معناه: كما كان يعبد فحذف لدلالة ما قبله عليه.

﴿وَإِنَّا لَمُوقِفُهُمْ نَصِيبُهُمْ﴾ [هود: ١٠٩] أي: حضهم من العذاب كما وفينا آباءهم أنصباؤهم أو رزقهم فيكون عذرا لتأخر العذاب عنهم مع قيام موجب. وقيل: حظ^{٥٠٠٩} كل من الفريقين أهل السعادة وأهل الشقاوة لحديث ذكرناه عند قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ [هود: ١٠٥]. ﴿غَيْرَ مَنْقُوصٍ﴾ [هود: ١٠٩] قال الزمخشري:^{٥٠١٠} **فإن قلت:** كيف نصب هذا حالا عن النصب الموفي؟ **قلت:** يجوز أن يوفى وهو ناقص ويوفى وهو كامل. ألا ترا! إن تقول "وفيته" بشرط حقه، وثلث حقه، وحقه كمالا وناقصا.^{٥٠١١}

^{٥٠٠٦} في نسخة (ب): ويحذف. و في نسخة (ج-ق): يحذف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٠٧} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٧٤/١٠.

^{٥٠٠٨} عصام الدين اسماعيل بن محمد، حاشية القنوي مع حاشية ابن تمجد، ٢١٨/١٠.

^{٥٠٠٩} في نسخة (ب): حظ حظ. و في نسخة (ج-ق): حظ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠١٠} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥٠١١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٣٩/٣.

وقال **البيضاوي**:^{٥١٢} حال من النصب لتقييد التوفية فإنك تقول: "وفيته حقه" وتريد به وفاء بعضه ولو مجازا.^{٥١٣} **قيل**: عن صاحب **الانتصاف**^{٥١٤} أما قاله **الزمخشري**^{٥١٥} وهم لأن التوفية تقتضي عدم نقصان النصب فينفي السؤال والأصح أن التوفية بمعنى الإعطاء كما استعمل التوفي بمعنى الأخذ. وقال **بعض الأفاضل**:^{٥١٦} والحق: أنه حال^{٥١٧} مؤكدة كقوله: ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُذَبِّرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥]^{٥١٨} وزاد عليه **البعض** بقوله: ﴿هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [فاطر: ٣١]^{٥١٩} و**فائدته**: مع دفع توهم التجوز وتقرير صاحبه وهو ذو الحال أي: جعله مقرا محققا ثابتا بحيث لا يظن أنه غيره لأن النصب الذي وفاهم الله لا يكون إلا كاملا. وقال **من زاد هذا**: أيضًا وبهذا يظهر ضعف ما قال **البيضاوي**:^{٥٢٠} لأن توفية الحق إعطاؤه مع التمام فلا يحتمل النقص. وأنت **خبير** [٦٠٤/أ] بأن رده كلام **البيضاوي**^{٥٢١} لا يلائم قوله. وفائدته^{٥٢٢} مع دفع توهم التجوز كما لا يخفى. ثم قال **بعض من دقق النظر**^{٥٢٣} ههنا في تعليق التوفية بالنصف مع أن الكل حقه ما يدل على مطلوبه إذ لا فرق بين قولك نصف حقه وحقه منتصف فجاز "وفيته نصيبه" منتصف ونصيبه ناقصا.^{٥٢٤} ويحسن فائدة التأكيد ويظهر أن الواهم من هو يريد به التعريض على صاحب **الانتصاف**.^{٥٢٥} فتأمل. وقال **بعض الأفاضل**^{٥٢٦}: نصب حالا عن النصب تقييدا له لدفع احتمال أن يكون منقوصا في حد نفسه عما يستحقونه وتوفيته لا يدفع هذا الاحتمال وهن لم يتنبه لهذا قال ما قال أراد به ما قاله **البيضاوي**^{٥٢٧}: وقال أيضا: وأما من قال يجوز أن يوفي وهو ناقص إلى آخره فلم يصب في التقرير لأن أوله بمعزل عما فيه الكلام وآخره ليس بتام.^{٥٢٨} كما لا يخفى على ذوي الأفهام.

^{٥١٢} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٥١٣} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٥٠/٣.

^{٥١٤} كتاب الانتصاف لناصر الدين احمد بن محمد بن المنير الاسكندري المالكي.

^{٥١٥} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥١٦} قصد المفسر هو شرف الدين الطيبي.

^{٥١٧} الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب - حاشية الطيبي على الكشاف ، ٢٠٩/٨.

^{٥١٨} ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذَبِّرِينَ﴾ (٢٥) [التوبة: ٢٥/٩]

^{٥١٩} ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ (٣١) [فاطر: ٣١/٣٥]

^{٥٢٠} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٥٢١} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٥٢٢} في نسخة (ب-ج-ق) : وفايدته ، رجحت عبارة وفائدته.

^{٥٢٣} لناصر الدين احمد بن محمد بن المنير.

^{٥٢٤} الألوسي ، روح المعاني ، ٣٤٢/٦.

^{٥٢٥} كتاب الانتصاف لناصر الدين احمد بن محمد بن المنير الاسكندري المالكي.

^{٥٢٦} ناصر الدين احمد بن محمد بن المنير الاسكندري المالكي.

^{٥٢٧} في نسخة (ب-ج) : البيضاوي ، وفي نسخة (ق) : قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٥٢٨} الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب - حاشية الطيبي على الكشاف ، ٢٠٩/٨.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾

(١١٠) ﴿[هود: ١١٠]

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ [هود: ١١٠] في الكتاب وهو **التوراة**، فأمن به بعض وكفر بعض. **وقيل**: وزادوا فيه ونقصوا منه. وهو ما ذكر من التحريف وأولوا على ما أحبوه وقرروه على ما اقتضوه. وذلك كما اختلف هؤلاء أي: حوكمك في **القرآن** فهذه من جملة التسلية له **عليه السلام** فكانه **قيل**: إن اختلف هؤلاء أي: حوكمك في **القرآن** فهذه من جملة التسلية له **عليه السلام**. فكانه **قيل** إن اختلف فيما أنزل عليك^{٥٠٢٩} فلا يشقُّ عليك، فقد اختلف فيما أنزل على من قبلك. **وقيل**: لما بين إصرار **أهل مكة** على إنكار التوحيد وبين إصرارهم على إنكار^{٥٠٣٠} نبوة **محمد** وتكذيبهم بكتابه بين أن الكفار كانوا على هذه السيرة مع الأنبياء. وذكر هذا للمثل له وفي ترتيب الاختلاف على الإتياء بالفاء معنى قوله **تعالى**: ﴿وَتَجَعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢].

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ [هود: ١١٠] الكلمة السابقة هي العدة بالقيمة، وأن الخصومات يفصل^{٥٠٣١} ذلك اليوم أو تأخير العذاب عن هذه الأمة إلى يوم القيامة أو كلمة سبقت رحمتي غضبي^{٥٠٣٢}. ﴿لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ [هود: ١١٠] بين حوكمك في الدنيا بإزالة ما يستحقه المبطل ليطيّر به عن المحق. قال الله **تعالى**: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾ [القمر: ٤٦] ^{٥٠٣٣} أو بالعذاب المستأصل. **وقيل**: الضمير لقوم **موسى عليه السلام** وهكذا الضمير في قوله: ﴿وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ [هود: ١١٠] من **القرآن** أو من كتاب **موسى عليه السلام**. **وقيل**: من العذاب. [٦٠٤/ب] ﴿مُرِيبٍ﴾ [هود: ١١٠] قد مر تحقيقه في **السورة**.

﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَّا لَيُوقِفْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (١١١) ﴿[هود: ١١١]

﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَّا﴾ ^{٥٠٣٤} [هود: ١١١] وإن كل المتخلفين المؤمنين منهم والكافرين. والتنوين: بدل المضاف إليه **وقرأ ابن كثير** و**نافع** و**أبو بكر**^{٥٠٣٥} **بالنخفيف**^{٥٠٣٦} لاستقبال التضعيف بحذف إحدى التنوين، وهي الثانية مع الأعمال اعتباراً بالأصل. **وقيل**: لأنها مشبهة بالفعل، والفعل يعمل محذوفاً كما يعمل تاماً. نحو: "لم يكُ زيد"^{٥٠٣٧} منطلقاً ولم يكن منطلقاً. قال **ابن**

^{٥٠٢٩} في نسخة (ب) : عليه. و في نسخة (ج-ق) : عليك. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٣٠} في نسخة (ب) : - التوحيد وبين إصرارهم على إنكار. و في نسخة (ج-ق) : + التوحيد وبين إصرارهم على إنكار. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٣١} في نسخة (ب) : بفضل. و في نسخة (ج-ق) : يفصل. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٣٢} عن أبي هريرة: سبقت رحمتي غضبي. الزرقاني، مختصر المقاصد، ٥٢٠. صحیح. أخرجه البخاري برقم ٧٥٥٣، مطولاً، ومسلم برقم ٢٧٥١ واللفظ له.

^{٥٠٣٣} ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمَرُ (٤٦)﴾ [القمر: ٤٦/٥٤]

^{٥٠٣٤} في نسخة (ب-ج-ق) : - لَمَّا. رجحت عبارة **المصحف**.

^{٥٠٣٥} هو راوى الأول لعاصم.

^{٥٠٣٦} أي: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَّا﴾. ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٩؛ الداني، التيسير، ١٢٦.

^{٥٠٣٧} في نسخة (ب) : زيدا. و في نسخة (ج-ق) : زيد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

مالك: ٥٠٣٨ إهمال المكسورة بالتخفيف أكثر من إعمالها وإذا عملت وهي ٥٠٣٩ مخففة فالمتكلم بالخيار في الإتيان باللام وتركها كما كان قبل التخفيف وذكر من مواد إعمالها الآية. ٥٠٤٠

﴿لِيُؤْفِقَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ﴾ [هود: ١١١] من حسن وقبيح وإيمان وجحود وتصديق وتكذيب وطاعة ومعصية قال **الزمخشري:** ٥٠٤١ اللام الأولى موطة للقسم والثانية جواب قسم محذوف وما مزيدة. ٥٠٤٢ **قيل:** وفيه نظر لأن الموطئة ٥٠٤٣ لا تدخل إلا على شرط، ومنشؤه من قولهم الموطئة هي التي في قولك: "والله ٥٠٤٤" لأن أكرمتني لأكرمك. "ومن تحقيقهم ذلك: بانها التي تدخل على الشرط بعد تقدم القسم لفظاً أو تقديراً، ليؤذن بأن الجواب له لا للشرط فهذا معنى توطئتها، وليست جواب القسم وإنما الجواب ما يأتي بعد الشرط واعتذر بأن معنى توطئتها وليست جواب القسم وإنما الجواب ما يأتي بعد الشرط. واعتذر بأن معنى التوطئة فيها هو أنها توطئات مكان القسم من قولهم توطئاته تعدي هذا موطئ قدي أي: دلت على أن اللام التي يليها مما يصلح أن يكون جواباً لقسم محذوف. فهذا لا يوجب الاختصاص بأن يكون مدخولها شرطاً، فالجملة القسمية بتمامها وقعت خيراً لا واستغنى بمعنى التأكيد فيها عن ذكر اللام وعضد ما ذكرنا بقوله: تقديره وأن جميعهم الله ليوفينهم حيث أوقع القسم خيراً لأن وأسقط اللام الأولى لاقامة المدلول مقام الدليل. ٥٠٤٥ وذكر ابن الحاجب في **الأمالي** وتبعه **صاحب النظر المذكور** أن اللام هي الفارقة في **قراءة من خفف** ولام الابتداء فيمن شدد. وما زائدة ٥٠٤٦ ليفصل بين اللامين أحدهما لام **لما ولام القسم**. وفيه نظر أيضاً لأن الفارقة إنما يؤتى بها عند التباسها بالنافية. وهي إنما يجيء عند إهمالها نحو: إن زيد [٦٠٥/١] لقائم ٥٠٤٧ وهي في الآية معلمة فلا التباس.

وقال **البيضاوي:** ٥٠٤٨ **اللام الأولى** موطئة للقسم، **والثانية** للتأكيد أو بالعكس وما مزيدة بينهما للفصل. ٥٠٤٩ **وأنت خبير** بأن الأولى في العكس عدم جعلها مزيدة بل الظاهر حينئذ أن يقال: إن الخبر على هذا التقدير ما من **لما** وهي بمعنى من واللام في **لما** هي اللام الداخلة على في **خبر إن** للتأكيد. **والمعنى:** وإن جميعهم لحلق أو بشر والله ليوفينهم ربك أعمالهم. وقرأ

٥٠٣٨ محمد بن عبد الله بن مالك المعروف بابن مالك (٦٠٠-٦٧٢ هـ): هو عالم لغوي كبير وأعظم نحوي في القرن السابع الهجري، وُلِدَ بالأندلس، وهاجر إلى الشام، واستقر بدمشق، ووضع مؤلفات كثيرة، أشهرها الألفية. الزركلي، الأعلام، ٦/٢٣٣.

٥٠٣٩ في نسخة (ب): وهو. وفي نسخة (ج-ق): وهي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٥٠٤٠ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/٢٢٣.

٥٠٤١ في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

٥٠٤٢ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٢٤٠.

٥٠٤٣ في نسخة (ب): - الموطئة. وفي نسخة (ج-ق): + الموطئة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٥٠٤٤ في نسخة (ب): الله. وفي نسخة (ج-ق): والله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٥٠٤٥ عصام الدين اسماعيل بن محمد، حاشية القونوي مع حاشية ابن تيمية، ١٠/٢٠٧.

٥٠٤٦ في نسخة (ب-ج-ق): زائدة، رجحت عبارة زائدة.

٥٠٤٧ في نسخة (ب-ج-ق): لقائم، رجحت عبارة لقائم.

٥٠٤٨ في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

٥٠٤٩ البيضاوي، أنوار التنزيل، ٣/١٥٠.

ابن عامر وعاصم وحزمة لَمَّا بالتشديد^{٥٥٠} على أن أصله لمن ما بكسر الميم الأولى على أنها الجارة، فقلبت النون ميما لأجل الإدغام، فاجتمعت **ثلاث ميمات** فحذفت إحداهن كراهة اجتماع الأمثال وهي الأولى وأدغمت الوسطى، فبقى لَمَّا، وساغ حذف الأولى وإبقاء الوسطى وهي ساكنة لاتصال اللام بها. وما هي الخبر وهي نكرة بمعنى من. والمعنى وإن كلا لمن خلق أو لمن بشر والله^{٥٥١} ليوفينهم ربك جزاء ما صدر منهم. وقد جوز أن يكون الأصل لمن ما بفتح الميم على أنها اسم فما على هذا مزيدة. والمحذوفة: هي الوسطى. والتقدير: وإن كلا لمن خلق أو لمن بشر، والله ليوفينهم أعمالهم أو على أنه مصدر ثم بلم ولما إذا جمع كالذي في قوله: ﴿وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا﴾ [الفجر: ١٩] أي: جامعا لأجزاء المأكول، لكن أجرى الوصل مجرى الوقف، وحس ذلك من جهة المعنى ومن جهة العربية لأن إجراء الوصل مجرى الوقف شائع في كلام القوم نظمهم ونثرهم، ويعضده أيضًا **قراءة لَمَّا بالتنوين** على أنه صفة **أَكْلًا** بطريق التوصيف بالمصدر للمبالغة. **تقديره**: وإن **كُلًّا** جميعا ليوفينهم جزاء أعمالهم والمصدر بمعنى المفعول أي: **كُلًّا** مجموعا فالوصف به للدلالة على الاجتماع، فإن الكل يحتمل الاجتماع والافتراق كقوله **تعالى**: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الحجر: ٣٠] أو على أنه منصوب بقوله: ﴿لِيُؤْفَقِينَهُمْ﴾ [هود: ١١١] مفعول مطلق له من غير لفظه **كأنه قيل**: يوفيه جامعة لأعمالهم ﴿لِيُؤْفَقِينَهُمْ﴾ كما تقول: قياما لأقومين، وقعودا لأقعدن. ولا يجوز انتصابه على الحال من ضمير المفعول **في ليوفينهم** كما زعم لأن لام القسم يمنع ذلك و**قرئ [ب/٦٠٥] وَإِنْ كُلٌّ لَمَّا** على **إِنْ** نافية ولما بمعنى إلا.^{٥٥٢} **والمعنى**: وما كل إلا والله ليوفينهم ويبينه **قراءة وإن كل إلا ليوفينهم**.^{٥٥٣} واعلم أنه **تعالى**: لما أخبر فيها عن توفية آخرته المستحقين ذكر فيها **سبعة أنواع** من التأكيد كلمة **إِنْ** و**كلا**. و**اللام لم**^{٥٥٤} **لموطنة وما المزيدة** والقسم المضمر ولام الجواب القسم ونون التأكيد.

﴿**إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَيْرٌ**﴾ [هود: ١١١] عليم بكل أعمالهم لا يفوته منها شيء، وهو يحاسبهم عليهم ومجازيهم **إن خيرا فخير وإن شرا فشر**. و**قيل**: إنه تأكيد للوعد والوعيد الذين جمعهما الآية، فإن توفية جزاء الطاعة وعد عظيم وتوفية جزاء المعاصي وعيد من حيث أنه لما كان عالما بجميع المعلومات كان عالما بمقادير الطاعات والمعاصي و بالقدر اللائق^{٥٥٥} لكل عمل من الجزاء **فح**^{٥٥٦} لا يضيع من الحقوق والأخروية.^{٥٥٧} و**قرئ يعملون بالياء**.

^{٥٥٠} ابن مجاهد، السبعة، ٣٣٩؛ الداني، التيسير، ١٢٦.

^{٥٥١} في نسخة (ب) - : وإن كلا لمن خلق أو لمن بشر والله. و في نسخة (ج-ق) : + وإن كلا لمن خلق أو لمن بشر والله. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٥٢} ابن جني، المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح، ٣٢٨/١.

^{٥٥٣} ابن جني، المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح، ٣٢٨/١.

^{٥٥٤} في نسخة (ب) - : لم. و في نسخة (ج-ق) : + لم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٥٥} في نسخة (ب-ج-ق) : اللائق، رجحت عبارة اللائق.

^{٥٥٦} فحيث.

^{٥٥٧} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٧٢/١٨.

﴿فَاسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (هود: ١١٢) [هود: ١١٢]

﴿فَاسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتَ﴾ [هود: ١١٢] الكاف وفي محل النصب صفة للمصدر. أي: استقامةً مثل الاستقامة التي أمرت بها على جادة الحق غير عادل عنها^{٥٥٨} قبل هذا التفسير يقتضي إن كانت في سابق الزمان استقامة مأمورا بها، ثم أمر باستقامة أخرى مثلها فيلزم أن يكون مأمورا باستقامتين. والوجه: أن الكاف ههنا بمعنى على. أي: على الوجه الذي أمرت كقولهم: كخير في جواب "كيف أصبحت" أي: على خير. وأنت خير بعد لزوم المحذور المذكور على التفسير السابق كما لا يخفى، على من حقق ودقق في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣]^{٥٥٩} لما بين أمر المختلفين في التوحيد والنبوة وبالغ في الوعد والوعيد أمر نبيه بالاستقامة كما أمر به، فهي شاملة للاستقامة في العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصبونا من الطرفين والأعمال من تبليغ الوحي وبيان الشرائع^{٥٦٠} كما أنزل والقيام بوظائف^{٥٦١} العبادات من غير تفريط وإفراط مفتوت للحقوق^{٥٦٢} ونحوها. والفاء للسببية أي: إذا كان جزاء الكل عليه لا عليك فاستقم أنت فيما أمرت به. وقيل: استقم على التوحيد والدعوة إليه كما أمرك الله أو فاستقم على ملة الإسلام وأحكامها وعلى الدعوة إليها كما أمرك [٦/٦٠٦] الله تعالى ولا شك أن البقاء على استقامة الحقيقة مشكل جدا، وأنا أقرب لك مثالا يُقرب صعوبة هذا المعنى وهو أن الخط الذي يفصل بي الظل، والضوء جزء واحد لا يقبل القسمة في العرض فإذا قرب طرف الظل من طرف الضوء أشبه في الحس، ولم يقوَ الحس على إدراك ذلك الخط فالاستقامة في مجامع جميع الفضائل الإنسانية. كذلك فإنها أربعة شاملة لجميع شعبها وأنواعها واضعا وهي الحكمة والشجاعة والعفة والعدالة فالحكمة فضيلة القوة العقلية التي تسمى قوة الفكر والشجاعة فضيلة القوة العصبية فلا تحصل إلا بقرها وإسلاسهما والعفة فضيلة القوة الشهوانية، لأنها نتيجتها. والعدالة عبارة عن وقوع هذه القوى على الترتيب الواجب فما يتم جميع الأمور. ومن ثمة قيل: بالعدل قامت السماوات والأرض. وقد فسر الاستقامة المطلوبة. وهذا إنما يتحصل بالافتقار إلى الله تعالى ونفي الحول والقوة عن النفس بالكلية فينطبق عليه قول الصادق أفقر إلى الله بصحة العزم ونعم القول ما قيل: من يطبق مثل هذه المخاطبة بالاستقامة إلا من أيد بالمشاهدات القوية والأنوار البينة والآثار الصادقة ثم عصم بالثبوت ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ﴾ [الإسراء: ٧٤]^{٥٦٣} ولذلك الإشكال قال ﷺ: شَيَّبَنِي سُرَةُ هُودٍ. وعن بعضهم: رأيت رسول الله في النوم فقلت له: روي عنك أنك قلت: شَيَّبَنِي هُودٌ فقال: نعم فقلت: ما الذي شيبك منها؟ أقصص الأنبياء وهلاك الأمم؟

^{٥٥٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٥٠/٣ .

^{٥٥٩} ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقَبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٤٣/٢]

^{٥٦٠} في نسخة (ب-ج-ق) : الشرائع ، رجحت عبارة الشرائع.

^{٥٦١} في نسخة (ب-ج-ق) : بوظائف ، رجحت عبارة بوظائف.

^{٥٦٢} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٥٠/٣ .

^{٥٦٣} الطيبي ، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب - حاشية الطيبي على الكشف ، ٢١٥١٧٩ .

^{٥٦٤} ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (٧٤) [الإسراء: ٧٤/١٧]

^{٥٦٥} عن أنس بن مالك: شَيَّبَنِي سُرَةُ هُودٍ وَأَخْوَانُهَا الْوَاقِعَةُ وَالْقَارِعَةُ وَالْحَاقَّةُ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَسَلَّ سَائِلٌ. أخرجه سعيد بن منصور في السنن ٣٧٠/٥، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٢٤٧/٢، والخطيب في تاريخ بغداد ، ١٤٥/٣ مختصراً.

قال لا ولكن قوله: فاستقم كما أمرت.^{٥٠٦٦} وعن ابن عباس: ما نزلت على رسول الله في جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية. ولهذا قال شَيْبَتِي هود والواقعة وأخواتهما.^{٥٠٦٧} وعنه أيضًا قال أبو بكر: قد شبت يا رسول الله! قال شَيْبَتِي هود والواقعة وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت.^{٥٠٦٨} وقد يقال: على الروایتين التخصيص بهود وبهذه الآية غير لا يخلو إذ ليس في الأخوات ذكر الاستقامة، وذكر في قوة القلوب أنه لما كان القريب الحبيب شَيْبَتَهُ [٦/٦٠٦ ب] لذلك ذكر البعد وأهله ولعل الأظهر أنه شبيه ذكر أهوال القيامة، وكأنه ﷺ شاهد منه ﴿يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾^{٥٠٦٩} [المزمل: ١٧].^{٥٠٧٠}

﴿وَمَنْ تَابَ مَعَكَ﴾ [هود: ١١٢] وهو عطف^{٥٠٧١} على المستكن في استقم، وإن لم يؤكد بمنفصل القيام^{٥٠٧٢} الفاصل مقامه عطف جملة على جملة. ولذلك قيل: أي: وليستقم من باب عن الشرك والكفر وآمن معك في اتباعه في العقائد^{٥٠٧٣} والأعمال سالكا سبيل الأمرين دون ما هو مخصوص به ﷺ. وقال بعض الأفاضل: ولما في هذه الضميمة من تبليغ ذلك الأمر العسير غاية العسر. قال النبي عليه السلام: شَيْبَتِي سورة هود.^{٥٠٧٤} أي: خص هذه السورة بالذكر وإلا فالأمر بالاستقامة وارد في سورة الشورى أيضا. ﴿وَلَا تَطْفَؤْا﴾ [هود: ١١٢] ولا تخرجوا عما حُدَّ لكم، فتعتقدوا ولعل استقلال الأمر بالاستقامة بالنبي عليه السلام، واستتباع غيره فيه. والنهي عن الطغيان لا كذلك بل على خطاب الجميع لشأن لا يخفى. ﴿إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [هود: ١١٢] خبير^{٥٠٧٥} عالم لا يخفى عليه شيء وهو يجازيكم به فاتقوه. وهو في معنى التعليل للأمر والنهي. وفي الآية دليل على وجوب اتباع النصوص من غير تصرف وانحراف بمجرد الرأي وأما التصرف بمقتضى الاجتهاد فيما يحتاج إليه. فليس بمنهي عنه بل مأمور به على ما ورد به النصوص والتصرف بالقياس والاستحسان من المجتهدين من هذا القبيل.

^{٥٠٦٦} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٧٢/١٨.

^{٥٠٦٧} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٧٢/١٨.

^{٥٠٦٨} عن عبدالله بن عباس: قال أبو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله، قد شبت! قال شَيْبَتِي هود، والواقعة، والمرسلات، وعم يتساءلون، وإذا الشمس كورت. الترمذي، سنن الترمذي، ٣٢٩٧، حسن غريب وصحيح برواية آخر. أخرجه الترمذي برقم ٣٢٩٧ واللفظ له، وابن سعد في «الطبقات الكبرى» برقم ١١٨٠.

^{٥٠٦٩} في نسخة (ب-ج-ق): + السماء، رجحت عدم عبارة السماء.

^{٥٠٧٠} ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ (١٧) [المزمل: ١٧/٧٣]

^{٥٠٧١} في نسخة (ب): عطف بيان. و في نسخة (ج-ق): عطف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٧٢} في نسخة (ب): القيام. و في نسخة (ج-ق): لقيام. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٧٣} في نسخة (ب-ج-ق): العقائد، رجحت عبارة العقائد.

^{٥٠٧٤} عن أنس بن مالك: شَيْبَتِي سورة هود وأخواتها الواقعة والقارعة والحاقة وإذا الشمس كورت وسأل سائل. أخرجه سعيد بن منصور في السنن ٣٧٠/٥، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٢٤٧/٢، والخطيب في تاريخ بغداد، ١٤٥/٣ مختصراً.

^{٥٠٧٥} في نسخة (ب): + خبير. و في نسخة (ج-ق): - خبير. رجحت عبارة نسخة (ب).

﴿وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ (١١٣)﴾ [هود:]

[١١٣]

﴿وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [هود: ١١٣] **الركون:** الميل اليسير ومن وجد منه ظلم مرة يقال له: ظلم. ولا يقال: ظالم إلا لمن صدر منه الظلم مرارا. أي: ولا تميلوا ميلا ما^{٥٠٧٦} إلى^{٥٠٧٧} من وجد منه ظلم ما. وإنما قال ﴿إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [هود: ١١٣] ولم يقل إلى الذي ظلم، لأن كونهم جماعة **مظنة الرخصة** في مدهانتهم. فالنهي عن ركونهم أبلغ، وهو متناول للانحطاط في هوانهم والانقطاع إليهم ومصاحبتهم ومجالستهم وزيارتهم ومدهانتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتزبي بزبيهم ومد العين زهرتهم وذكرهم بما فيه تعظيم لهم وغير ذلك من إصلاح دواتهم قلمهم^{٥٠٧٨}. مثلا كما قال ﷺ [١/٦٠٧] إذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الظلمة وأعوان الظلمة؟ حتى من لاق لهم دواة ويرى لهم قلما فيجمعون في تابوت من نار ثم سبق على رؤوس الخلائق إلى نار جهنم^{٥٠٧٩}. **فالواجب عليك** أن يعتزل عنهم بحيث لا تراهم ولا يرونك إذ لا سلامة إلا فيه وأن لا تفتش عن أمورهم ولا تتقرب إلى من هو من حاشيتهم ومتصل بهم من أمامهم وأن لا يفتش عن أمورهم ولا يتقرب إلى من هو من حاشيتهم ومتصل بهم من أمامهم ومؤذنتهم فضلا عن غيرهم من عمالهم وخدمهم ، ولا يتأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم وترك مصاحبتهم^{٥٠٨٠}. واذكر كثيرا قوله عليه السلام: إذا قرأ الرجل القرآن وتفق في الدين ثم أتى باب السلطان تملقا إليه قطعا لما في يديه خاض بقدر خطاه^{٥٠٨١} في نار جهنم^{٥٠٨٢}. **والحديث** كأنه مأخوذ من الآية متطابقان بمعنى كما لا يخفى. **والعجب** من قوم يقرؤونها ويسمون ما فيها ويسمعون هذه **الأحاديث الهائلة** ثم لا يرتدعون عن الركون والميل إليهم ولا ينتهون ولا يندمون بل يحبون ويزيدون^{٥٠٨٣} ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد: ٢٤]. وعن **عبادة بن الصامت:** حب القارئ الناسك للأمراء نفاق والأغنياء رياء^{٥٠٨٤}. وقال **ابن مسعود:** إن الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولا دين له. قيل: له لم قال لأنه يرضيه سخط الله^{٥٠٨٥}.

واستعمل **عمر بن عبد العزيز** رجلا فقيل: كان عاملا **للحجاج** فعزله، فقال الرجل إنما عملت له على شيء يسير، فقال: حسبك بصحبته يوما أو بعض يوم شؤما وشرا. وقال **وهيب:** هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من

^{٥٠٧٦} في نسخة (ب) : - ما. و في نسخة (ج-ق) : + ما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٧٧} في نسخة (ب) : أي، و في نسخة (ج-ق) : الي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٧٨} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٤١/٣.

^{٥٠٧٩} نادي مناد يوم القيامة أين الظلمة وأتباع الظلمة وأعوان الظلمة حتى من لاق لهم دواة أو يرى لهم قلما فيجمعون في تابوت واحد فيرمى به في جهنم. الزيلعي ، تخريج الكشاف ، ٢٨/٣ ، غريب. الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٤١/٣.

^{٥٠٨٠} إسماعيل حقي ، روح البيان ، ١٩٦/٤.

^{٥٠٨١} في نسخة (ب) : خطاه ، و في نسخة (ج-ق) : خطاه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٨٢} عن معاذ بن جبل: إذا قرأ الرجل القرآن، وتفق في الدين، ثم أتى باب السلطان تملقا إليه، وطعما لما في يده، خاض بقدر خطاه في نار جهنم. الألباني ، السلسلة الضعيفة ، ٢١٩١ ، ضعيف.

^{٥٠٨٣} في نسخة (ب) : ويزيد ، و في نسخة (ج-ق) : ويزيدون. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٠٨٤} إسماعيل حقي ، روح البيان ، ١٩٦/٤.

^{٥٠٨٥} الزبيدي ، إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين ، ١٢٧/٦. أبو حامد محمد بن محمد/الغزالي ، إحياء علوم الدين ، ١٧٦/٢.

^{٥٠٨٦} أبو حامد محمد بن محمد/الغزالي ، إحياء علوم الدين ، ١٧٦/٢.

المقابر. ٥٠٨٧ وقال محمد بن سلمة: الذباب على العذرة أحسن من قارئ على باب هؤلاء. ٥٠٨٨ وعن أنس: قال النبي ﷺ: "العلماء أمناء الرسول على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان، فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الله فاحذروهم واعتزلوهم. ٥٠٨٩ ولما خالط الزهري السلاطين كتب أخ له في الدين، عافانا الله وإياك يا أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك، أصبحت شيخاً كبيراً، وقد أثقلتك نعم الله بما فهمك من كتابه وعلمك من سنة [٦٠٧/ب] نبيه وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله ﴿لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْثُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧] ٥٠٩٠ ٥٠٩١ وأعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك آنتست وحشة الظالم وسهلت سبيل الغي بدنوك ممن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلاً إذ قال اتخذوك قُطْباً تدور عليك رحى باطلهم وجشراً يعبرون عليك إلى بلائهم وسلما يصعدون فيك إلى ضلالهم، يدخلون الشك بك على العلماء، ويعتادون بك لعلهم يصطادون قلوب الجاهلاء. فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك، وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك أن يكون ممن قال الله فيهم: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا﴾ [مريم: ٥٩] فإنك تعامل من لا يجهل ويحفظ عليك من لا يغفل فداءً، ودينك فقد دخله سقم وهيئ زادك فقد حضر السفر البعيد ﴿وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [إبراهيم: ٣٨] ٥٠٩٢ والسلام. ٥٠٩٣ وقال القرطبي: فالآية دالة على هجران أهل الكفر والمعاصي من أهل البدع وغيرهم فإن صحبتهم كفر أو معصية إذ الصحبة لا تكون إلا عن مودة ويُستثنى منه الاضطرار. ٥٠٩٤

﴿فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ [هود: ١١٣] بِكَوْنِكُمْ إِلَيْهِمْ وإذا كان الركون إلى من وجد منه ما سمي ظلماً كذلك فما ظنك بالركون إلى الظالمين؟ أي: الموسومين بالظلم، ثم بالمثل إليهم كل المثل بالظلم نفسه والانهماك فيه. ٥٠٩٥ حكى: أن الموفق صلى خلف الإمام فقرأ بهذه الآية فغشي عليه فلما أفاق قيل له فقال: هذا فيمن ركن إلى من ظلم فكيف بالظالم. ٥٠٩٦ وقال عليه السلام: أمر بعبد من عباد الله أن يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله حتى صارت واحدة فامتألاً قبره نارا فلما ارتفع منه أفاق

٥٠٨٧ أبو حامد محمد بن محمد/الغزالي، احياء علوم الدين، ١٧٦/٢.

٥٠٨٨ أبو حامد محمد بن محمد/الغزالي، احياء علوم الدين، ١٧٦/٢.

٥٠٨٩ أبو حامد محمد بن محمد/الغزالي، احياء علوم الدين، ١٧٦/٢.

٥٠٩٠ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْثُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَيُشْنُ مَا يَشْتَرُونَ﴾ (١٨٧) ﴿آل عمران: ١٨٧/٣﴾

٥٠٩١ أبو حامد محمد بن محمد/الغزالي، احياء علوم الدين، ١٧٦/٢.

٥٠٩٢ ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ (٣٨) [إبراهيم: ٣٨/١٤]

٥٠٩٣ أبو حامد محمد بن محمد/الغزالي، احياء علوم الدين، ١٧٦/٢.

٥٠٩٤ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٢٦/١١.

٥٠٩٥ البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٥٠/٣.

٥٠٩٦ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٤١/٣.

فقال: على ما جلدتموني؟ قالوا إنك صليت صلاة بغير طهور ومررت على مظلوم فلم تنصره.^{٥٠٩٧} رواه **الحجاوي**^{٥٠٩٨} عن ابن مسعود. فإذا كان حال من لم ينصره فما ظنك بحال من ظلمه؟ قال عليه السلام: إياكم والظلم فإنه يخرب قلوبكم وفي تخريب القلب تخريب سائر^{٥٠٩٩} الجسد فالظالم لم يظلم على نفسه حيث يخرب أعضائه الباطنة والظاهرة [٦٠٨/أ] وعلى الله حيث يخرب بنيان الله ويغيّره ويفسده ولأنه إذا ظلم على غيره وآذاه فقد ظلم على الله ورسوله وآذاه.^{٥١٠٠} **والدليل عليه:** قوله عليه السلام: أنا من الله والمؤمن مّتي فمن آذى مؤمناً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله.^{٥١٠١} وخطاب الرسول ومن معه من المؤمنين بها للتثبيت على الاستقامة التي هي العدل فإن الزوال عنها بالمثل إلى أحد طرفي إفراط وتفریط، فإنه ظلم على نفسه أو غيره بل ظلم في نفسه. **قيل:** ظلم في نفسه سواء كان على نفس الظالم أو غيره فإيعادهم بالنار مع سلب الولاية والنصرة عنهم عند أدنى انحراف منهم عن جادة العدل إلى من وجد منه ضده مع كونه عليه السلام أحب الخلائق^{٥١٠٢} إليه زيادة تأكيد في المبالغة. فلعن الآية أبلغ ما يتصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه.

وَقَرَأْ وَلَا تَرْكُنُوا بَضْمَ الْكَافِ^{٥١٠٣} وهو مضارع ركن بفتحها. ففيه لغتان: وقال بعضهم: هو من التداخل فإن من يظن بركن بكسرهما قال يركن بضمها وكان من حقه أن يفتح. فلما ضم علما أنه استغنى بلغة غيره في المضارع عن لغته.^{٥١٠٤} **وقيل:** لا ضرورة بنا إلى ادعاء التداخل في هذه القراءة فإن من فتح الكاف أخذه من ركن بالكسر ومن ضمها أخذه من ركن بالفتح وحكى ركن يركن بالفتح فيهما على الجمع بين اللغتين ولا تَرْكُنُوا مبني للمفعول من أركنه إذا أماله فهو من باب لا أرينك ههنا و ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ﴾ [الأعراف: ٢]^{٥١٠٥} وَلَا تَرْكُنُوا فِتْمَسَكُمْ بِكسر التاء فيهما^{٥١٠٦} على لغة تميم في كسرهم حروف المضارعة في كل ما كان من باب علم يعلم، ما خلا الياء استثقالاً للكسرة فيها. كذلك ما في أول ماضيه همزة وصل مكسورة. نحو: تنطلق وتسود وجوه وتبيض. وأما قولهم أبيت تأتي فإنما كسر أول مضارعه عين ماضيه مفتوحة من قبل أن المضارع لما أتى على يَقْعَل بفتح العين صار كأن ماضيه مكسور حتى كأنه أبي.

^{٥٠٩٧} عن عبد الله بن مسعود: أُمِرَ بَعِيدٌ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ أَنْ يُضْرَبَ فِي قَبْرِهِ مِائَةَ جَلْدَةٍ، فَلَمْ يَزَلْ يَسْأَلُ وَيَدْعُو حَتَّى صَارَتْ جَلْدَةٌ وَاحِدَةً، فَامْتَلَأَ قَبْرُهُ عَلَيْهِ نَارًا، فَلَمَّا ارْتَفَعَ عَنْهُ وَأَفَاقَ قَالَ: عَلَى مَا جُلِدْتُمُونِي؟ قَالُوا: إِنَّكَ صَلَّيْتَ صَلَاةً بَغَيْرِ طَهْوَرٍ، وَمَرَرْتَ عَلَى مَظْلُومٍ فَلَمْ تَنْصُرْهُ. الألباني، السلسلة الصحيحة، رقم ٢٧٧٤، إسناده جيد.

^{٥٠٩٨} أبو النجاشي شرف الدين موسى بن أحمد الحجاوي. (٩٦٨-١٠٦٠). فقيه حنبلي، من أهل دمشق. كان مفتي الحنابلة وشيخ الإسلام فيها، نسبته إلى (حج) من قرى نابلس. وقرأ القرآن وأوائل الفنون، وأقبل على الفقه إقبالاً كلياً، ثم ارتحل إلى دمشق، وقرأ على مشايخ عصره، ولازم العلامة الشهاب الشويكي في الفقه إلى أن تمكن فيه، وكان إماماً بارعاً محدثاً فقيهاً أصولياً ورعاً. الزركلي، الأعلام، ٣٢٠/٧.

^{٥٠٩٩} في نسخة (ب-ج-ق): ساير، رجحت عبارة سائر.

^{٥١٠٠} إسماعيل حقي، روح البيان، ١٩٦/٤.

^{٥١٠١} إسماعيل حقي، روح البيان، ١٩٦/٤.

^{٥١٠٢} في نسخة (ب-ج-ق): الخلائق، رجحت عبارة الخلائق.

^{٥١٠٣} حسين بن أحمد اللخاوي، القراءات الشاذة، ٦١.

^{٥١٠٤} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٩٠/١٠.

^{٥١٠٥} ﴿كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِيُنْذِرَ بِهِ وَيُذَكِّرَ لِلْمُؤْمِنِينَ (٢)﴾ [الأعراف: ٢/٧]

^{٥١٠٦} حسين بن أحمد اللخاوي، القراءات الشاذة، ٦١.

﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ [هود: ١١٣] وإنما أتى بصيغة الجمع لمكان لكم وإلا فبقي المفرد أبلغ حال من قوله: ﴿فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ [هود: ١١٣] أي: وأنتم على هذه الحالة ومعناه: وما لكم من دون الله من أنصار [٦/٨٠ب] يقدرون على منعكم من عذابه لا يقدر على منعكم غيره. ﴿ثُمَّ لَا تَنْصُرُونَ﴾ [هود: ١١٣] ثم لا ينصركم أيضاً، إذ سبق حكمه بتعذيبك فلا يبقى عليكم معنى. ثم استبعاد^{٥١٠٧} نصره أيامهم. وقد أوعدهم بالعذاب وحكم باستيجابهم له بسبب الركون، وربما يقال: الجواب بأن معنا استبعاد مستبعد لأن أثر الحرف إنما هو لمدخوله ومدخول ثم عدم نصر الله وليس بمستبعد. والمستبعد نصر الله وليس مخول بل الجواب أن ثم ههنا للتراخي في الرتبة، لأن عدم نصر الله أشد وأفظع من عدم نصر غيره. وقيل: يجوز أن يكون منزلاً منزلة الفاء بمعنى الاستبعاد فإنه لما بين أن الله معذبهم وأن غيره لا يقدر على نصرهم أنتج ذلك إنهم لا ينصرون أصلاً.^{٥١٠٨} فالتنزيل منزلتها في الدلالة على مساس النار بهم في حال انتفاء ناصرهم سبب لانتفاء كونهم منصورين بالكلية مع الدلالة على استبعاد النصر مطلقاً ولما في الآية من الإبعاد والإبراق والتهديد أمر عظيم وخطب غليظ.^{٥١٠٩} ومن ثمّة كان يبالغ بعض السلف حتى امتنع عن رد جواب الظلمة في السلام وبعضهم حتى أمر بترك إعانتهم بشيء حين أشرفوا وقاربوا على الهلاك، ولقد سئل سفيان عن ظلم أشرف على الهلاك في بركة هل يُسقى شربة ماء فقال: لا ، فقيل له يموت ، فقال دعه يموت فإن ذلك إعانة له. وقال غيره يسقى إلى أن تتوب إليه نفسه فمن يعرض عنه. وقد روي أن الله أوحى إلى يوشع بن نون أي مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم فقال ما بال الأخيار فقال إنهم لم يغضبوا لغضبي وكانوا يواكلونهم ويشاربونهم وبهذا يتبين أن بغض الظلمة والغضب عليهم لله واجب.^{٥١١٠}

وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ: أن الله لعن علماء بني إسرائيل إذا خالطوا الظالمين في معاشهم.^{٥١١١} وبالجملة إنما ظهر الفساد في الرعايا وجميع أقطار الأرض برا وبحرا بفساد الملوك وذلك بفساد العلماء أولاً ، إذ لولا القضاة السوء والعلماء السوء لقلّ فساد الملوك بل لو اتفق العلماء في كل عصر على الحق ومنع الظلم مجتهدين في ذلك مستفرغين مجهودهم لما اجترأ الملوك على الفساد ولا ضمحلاً الظلم من بينهم رأساً وبالكلية. ومن ثمّة قال ﷺ: لا تزال [٦/٨٠٩أ] هذه الأمة تحت يد الله وكنفه ما لم يُمال قراؤها أمراءها.^{٥١١٢} وقال ﷺ: وإن من شر القراء لمن يزور الأمراء. وقال ﷺ: تعوذوا بالله من فُجر القراء فإنهم أشد

^{٥١٠٧} في نسخة (ب) : استبعاده ، و في نسخة (ج-ق) : استبعاد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٠٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٥٠/٣.

^{٥١٠٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٤١/٣.

^{٥١١٠} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٧٦/١٨. إسماعيل حقي ، روح البيان ، ١٩٦/٤.

^{٥١١١} عن عبدالله بن مسعود: لعن الله علماء بني إسرائيل إذا خالطوا في معاشهم. السبكي ، طبقات الشافعية الكبرى ، ٣١٤/٦ ، لم أجد له إسناداً.

^{٥١١٢} أخرنا صالح المري : قال : حَدَّثَنَا حُلَيْدُ بْنُ حَسَّانَ ، عَنْ الْحَسَنِ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ تُحْتَدُّ بِدِيَارِ اللَّهِ ، وَفِي كَنَفِهِ ، مَا لَمْ تُمَالِ قُرَاؤُهَا أُمَرَاءُهَا ، وَمَا لَمْ يُزَكَّ صَلَاحُهَا فُجَارُهَا ، وَمَا لَمْ يُعَمَّرْ خِيَارُهَا شِرَارُهَا ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ رَفَعَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَدَهُ ، ثُمَّ سَلَّطَ عَلَيْهِمْ جَبَابِرَتَهُمْ ، فَسَافَهُوهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ، وَضَرَبَهُمْ بِالْفَاقَةِ وَالْفَقْرِ ، وَمَلَأَ قُلُوبَهُمْ رُغْبًا. اسناده ضعيف.

فُجرا من الجبابة ولا أحد أبغض إلى الله عز وجل من قارئ متكبر.^{٥١١٣} وإنما ذكر القراء لأنهم كانوا هم العلماء، وما كان علمهم بالقرآن ومعانية إلا بالسنة وما وراء ذلك من العلوم إنما أحدثت بعدهم.

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ﴾ [هود: ١١٤]

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ [هود: ١١٤] لما أمره بالاستقامة أردفه بالأمر بها للدلالة على أنه أعظم العبادات بعد الإيمان.

﴿طَرَفِي النَّهَارِ﴾ [هود: ١١٤] غدوة وعشية وانتصابه على الظرف:^{٥١١٤} لكونه مضافا إليه كقولك: "أقمت عنده جميع النهار"، و"أتيت نصف النهار وأوله وآخره" تنصب هكذا على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه ونحوه: ﴿وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ [طه: ١٣٠]^{٥١١٥} فصلاة طرف الغداة وصلاة الفجر، لأنها أقرب الصلوات من أول النهار والتي في طرف العشي الظهر. وقيل: الظهر والعصر لأن ما بعد الزوال عشي. وفي الخبر سها رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى صلاتي العشي إما الظهر وإما العصر.^{٥١١٦}

وقال الإمام^{٥١١٧}: الأقرب من الأقوال الفجر والعصر لأن أحد طرفي النهار طلوع الشمس والطرف الثاني منه غروب الشمس، فالتى تقام في الأول صلاة الفجر والتي تقام في الثاني لا يجوز أن تكون صلاة المغرب لأنها داخلة في الزلف فوجب الحمل على العصر ففيه تأييد لقول أبي حنيفة من أن التنوير بالفجر أفضل وتأخير العصر كذلك لأن ظاهرها يدل على وجوب إقامتها في طرفيه وقد ثبت أن طرفيه هو الزمان الأول للطلوع والغروب والإجماع على أن إقامتها فيهما من غير ضرورة مشروعة فتعذر العمل بالظاهر فحمل على المجاز لإطلاق اسم الشيء على ما يقرب منه فكل وقت كان أقرب إلى الطلوع وإلى الغروب كان أقرب إلى اللفظ ولا شك أن التنوير والتأخير أقرب إليهما من التغليس ومن وقت كون ظل شيء مثله والمجاز كلما كان أقرب إلى الحقيقة كان حمل اللفظ عليه أولى ومن ههنا يظهر سر ما سبق [٦٠٩/ب] من أن صلاة الصبح أقرب من أول النهار.^{٥١١٨}

^{٥١١٣} أبو حامد الغزالي، إحياء علوم الدين، ١٧٦/٢.

^{٥١١٤} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٤٢/٣.

^{٥١١٥} ﴿فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ [١٣٠/طه: ١٣٠/٢٠]

^{٥١١٦} عن أبي هريرة: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي الظهر أو العصر قال فضلى بنا ركعتين ثم سلم ثم قام إلى خشية في مقدم المسجد فوضع يديه عليهما إحداهما على الأخرى يعرف في وجهه الغضب ثم خرج سرعان الناس وهم يقولون قصرت الصلاة قصرت الصلاة وفي الناس أبو بكر وعمر فهاتاه أن يكلماه فقام رجل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسميه ذا اليمين فقال يا رسول الله أنسيت أم قصرت الصلاة قال لم أنس ولم تقصر الصلاة قال بل نسيت يا رسول الله فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على القوم فقال أصدق ذو اليمين فأومأوا أي نعم فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مقامه فضلى الركعتين الباقيتين ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع وكبر وسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع وكبر قال فقيل لمحمد سلم في السهو فقال لم أحفظه عن أبي هريرة ولكن نبئت أن عمران بن حصين قال ثم سلم أبو داود، سنن أبي داود، رقم الحديث ١٠٠٨، خلاصة حكم الحديث: سكت عنه. التخریج: أخرجه البخاري برقم ٤٨٢، ومسلم برقم ٥٧٣، وأبو داود برقم ١٠٠٨ واللفظ له، والنسائي برقم ١٢٢٤، وابن ماجه برقم ١٢١٤، وأحمد برقم ٧٢٠١.

^{٥١١٧} قصد المفسر هو فخر الدين الرازي.

^{٥١١٨} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٧٤/١٨-٧٥.

﴿وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: ١١٤] وساعات منه قريبة من آخر النهار، فإنه من أزلفه إذا قربه قال تعالى: ﴿وَزُلْفَا نَمَّ الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٦٤] وفي الحديث: ازدلفوا إلى الله بركعتين.^{٥١١٩} وسميت ليلة المزدلفة لقربهم من بعد الإفاضة وهي جمع زلفة كالظلم في ظلمة عطف على طرفي النهار، وصلاتها صلاة المغرب والعشاء واستدل بها على إطلاق لفظ الجمع على الاثنين. وقال الإمام^{٥١٢٠}: هو يقتضي بإقامتها في ثلاث زلف منه لأن أول الجمع ثلاثة، فوجب الحكم بوجوب الوتر حتى يحصل الثلاث، وإذا ثبت وجوبه في حقه ﷺ وجب في حق الأمة.^{٥١٢١} أيضًا لقوله: ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: ١٥٣]^{٥١٢٢} ونظيرها: قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ [ق: ٣٩]^{٥١٢٤} فالذي قبل طلوعها الفجر والذي قبل غروبها العصر. ثم قال:

﴿وَمِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ﴾ [طه: ١٣٠]^{٥١٢٥} وهو نظير قوله: ﴿وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: ١١٤] وقيل: ﴿وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ﴾ وقربا من الليل.^{٥١٢٦} وحقها: على هذا التفسير أن تعطف على الصلاة أي: أقم الصلاة طرفي النهار وأقم زلفا من الليل على معنى وأقم صلوات يُتقرب بها إلى الله تعالى في بعض الليل ولعل وجه الجمع حينئذ أن كل ركعة من الصلاتين صلاة وقربة إلى الله فيصدق عليهما القرب والصلوات.

وقال مقاتل: صلاة الفجر والظهر طَرَفٌ ، وصلاة العصر والمغرب طَرَفٌ ، وزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ صلاة العشاء.^{٥١٢٧} وقال مجاهد: طرفي النهار صلاة الظهر، والعصر، وزلفا من الليل صلاة المغرب والعشاء.^{٥١٢٨} وقال الحسن: طرفي النهار الصبح والعصر وزلفا من الليل المغرب والعشاء.^{٥١٢٩} والمختار: هو القول الأول. وقرئ زُلْفَا بضمين ، وضمة وسكون زُلْفَا كبُسْر وبُسر في بُسرة^{٥١٣٠}. وقيل: يحتمل ما بضمين أن يكون اسما مفردا كعُتُق ونحوه، أو جمع زَلِيف كَرِغِيف، وما^{٥١٣١} بالضمة والسكون مخففة من ضم العين، فيكون فيها ما فيها أو سكونا أصليا من باب اسم الجنس نحو: و بُسرة وبُسر من غير إتباع. وزُلْفَى بوزن حبلى

^{٥١١٩} لم اعثر على هذه الرواية ولكن نجد في لسان العرب. ابن منظور ، لسان العرب ٩ / ١٣٩.

^{٥١٢٠} قصد المفسر هو فخر الدين الرازي.

^{٥١٢١} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٧٥/١٨.

^{٥١٢٢} ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (الأنعام: ١٥٣/٦)

^{٥١٢٣} في نسخة (ب-ج-ق) : فسيح. رجحت عبارة المصحف وسيح .

^{٥١٢٤} ﴿فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ (ق: ٣٩/٥٠)

^{٥١٢٥} ﴿فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ (١٣٠/٢٠) [طه: ١٣٠/٢٠]

^{٥١٢٦} فخر الدين الرازي ، التفسير الكبير ، ٧٥/١٨. الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٤٢/٣.

^{٥١٢٧} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٩٣/١٠.

^{٥١٢٨} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٩٣/١٠.

^{٥١٢٩} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٩٣/١٠.

^{٥١٣٠} ابن جني ، المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح ، ٣٣٠/١.

^{٥١٣١} في نسخة (ب) : وأما ، و في نسخة (ج-ق) : وما. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

فجعلوها على صفة الواحدة المؤنثة اعتبارا بالمعنى، لأنه [٦١٠/أ] المنزل الزلفى أو الساعة الزلفى. أي: القربة. وقال **الزمخشري**:
والزلفى بمعنى الزلفة كالقربى بمعنى القربة يعني أنه مما تعاقب فيه تاء التأنيث وألفه. ٥١٣٢

﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤] يكفّرنها. وعن **أبي هريرة**: أنه عليه السلام قال: رأيتم لو أن نهرا
بباب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء قال: فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بها الخطايا. ٥١٣٣
وعنه أيضًا: كان **رسل الله صلى الله عليه وسلم** يقول: الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفّرات لما
بينهن إذا اجتنبت الكبائر. ٥١٣٤ فمعناه: أن الذنوب كلها تغفر إلا الكبائر، فإنها لا تغفر، وليس المراد أن الذنوب تغفر ما لم تكن
كبيرة، فإن كانت كبيرة لا يغفر شيء من الصغائر. ٥١٣٥ فإن هذا وإن كان محتملا فسياق الحديث يأباه، فالصغيرة تمحوها العبادة
بخلاف الكبيرة فإنها لا تمحى بها. فإن قيل: الكتاب عام فلا يجوز تخصيصه بخبر الواحد. قلنا: قد خصّ منه البعض كالشرك
بالله بدليل قطعي هو الكتاب والإجماع فيجوز تخصيصه بخبر الواحد.

وقيل: يُذْهِبُهَا بأن يكنّ لطفًا في تركها كقوله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: ٤٥] ٥١٣٦
فإن الصلاة الحقيقية هي أن تكون زاجرة عن ارتكاب المنكرات والفواحش وألا تكون قاضية على صاحبها قال **ابن عباس**: من لم
تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم تزد صلاته إلا بعدا. **واعلم**: أن من الحسنات حسنة تمحو السيئات وهي التوبة
عنها. قال **ابن عباس**: قال ﷺ: التائب ٥١٣٧ من الذنب كمن لا ذنب له وإذا ٥١٣٨ أحب الله عبدا لم يضره ذنب ٥١٣٩ وعنه: ﷺ:
اتبع السيئة الحسنة تمحها. ٥١٤٠ وقال **عليه السلام**: التائب ٥١٤١ عند الله بمنزلة الشهيد. ٥١٤٢ رواه **أنس**. وعن **شداد**: قال عليه

٥١٣٢ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٤٢/٣.

٥١٣٣ عن أبي هريرة: أُرأيتم لو أن نهرا بباب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات، هل يبقى من درنه شيء؟ قالوا: لا يبقى من درنه شيء، قال: فذلك مثل الصلوات
الخمس، يمحو الله بهن الخطايا. أخرجه مسلم في صحيح مسلم برقم ٦٦٧ حكم الحديث صحيح، أخرجه البخاري برقم ٥٢٨.

٥١٣٤ عن أبي هريرة: الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان: مكفّرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر. أخرجه مسلم برقم ٢٣٣. باختلاف يسير،
صحيح. والبيهقي في شعب الإيمان برقم ٢٩٨٢، واللفظ له. عن أنس بن مالك: التائب من الذنب كمن لا ذنب له وإذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب
السخاوي، الأجوبة المرضية، ٨٨/١، لم أقف على سنده، أخرجه القشيري في الرسالة القشيرية ١٠/٢٠٧.

٥١٣٥ في نسخة (ب-ج-ق): الصغائر، رجحت عبارة الصغائر.

٥١٣٦ ﴿أَتَا مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ (٤٥)﴾ [العنكبوت: ٤٥/٢٩]

٥١٣٧ في نسخة (ب-ج-ق): التائب، رجحت عبارة التائب.

٥١٣٨ في نسخة (ب): فإذا، وفي نسخة (ج-ق): وإذا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٥١٣٩ عن عبدالله بن عباس: التائب من الذنب كمن لا ذنب له. البيهقي، السنن الكبرى، ١٠/١٠٤. وفي شعب الإيمان برقم ٦٧٨٠.

٥١٤٠ عن معاذ بن جبل: أن رسول الله ﷺ قال له: يا معاذ، أتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالف التائب بخلفي حسن. أخرجه الترمذي في سننه برقم ١٩٨٧، وأحمد برقم
٢١٩٨٨، واللفظ له، حسن.

٥١٤١ في نسخة (ب-ج-ق): التائب، رجحت عبارة التائب.

٥١٤٢ فردوس، ٧٧/٢.

السلام: التوبة تغسل الحوبة وإن الحسنات يذهبن السيئات وإذا ذكر العبد ربه في الرخاء أنجاه الله من البلاء.^{٥١٤٣} وكلمة التوحيد لقوله **عليه السلام:** من قال لا إله إلا الله مرة واحدة في دهره مخلصاً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وما أعلن ما أخفى وما أبدى.^{٥١٤٤} [٦١٠/ب] **والتسبيح المشهور في حديث أنس** إذا علمت هذا فاعلم عكسه أيضاً هو أن السيئات سيئة تمحو الحسنات وتحبطها وهي الحسد لقوله **عليه السلام:** الحسد يأكل الحسنات كما يأكل النار الحطب.^{٥١٤٥} **والعجب:** لقوله **عليه السلام:** إن العُجبَ ليحبط عمل سبعين سنة.^{٥١٤٦}

والظلم: لقوله **عليه السلام:** ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت غاشياً لرعيته إلا حرم الله حرم عليه الجنة.^{٥١٤٧} رواه **معقل بن يسار** في **الصحيحين** فوجب على كل الناس أن يحفظ نفسه من الظلم لأنه راع يسأله الله عن رعيته كما قال **عليه السلام:** كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته.^{٥١٤٨} رواه **ابن عمر** فيهما. وقد ورد الخبر بأن حسنات الظالم تنقل إلى ديوان المظلوم في القيامة وسيئات المظلوم تنقل إلى ديوان الظالم.

والرياء: لقوله **عليه السلام:** إن الله حرم الجنة على كل مرائي الحديث.^{٥١٤٩} وقال: إن أدنى الرياء شركٌ ، فالمرائي مشركٌ والمشرك قد حرم الله عليه الجنة على ما شهد به القرآن.^{٥١٥٠} **وقيل:** **نزلت في أبي اليسر** كان يبيع التمر فأنته امرأة فأعجبته فقال لها إن في البيت أجود من هذا التمر فذهب بها إلى نحو بيته فضمها إلى نفسه وقبّلها فقالت له اتق الله فتركها وندم فأتى **رسول الله** فأخبره بما فعل فقال انتظر أمر ربي فلما صلى صلاة العصر نزلت فقال نعم فاذهب فإنها كفارة لما فعلت.^{٥١٥١} **وروي** "أنه أتى أبا بكر فأخبره فقال استر على نفسك وتب إلى الله فأتى عمر فقال له مثل ذلك ثم أتى **رسول الله** فنزلت فقال عمر أهدأ^{٥١٥٢} له خاصة أم للناس عامة فقال بل للناس عامة.^{٥١٥٣} **وروي** أن رسول الله ﷺ قال له توضأ وضوءاً حسناً وصل ركعتين. ﴿إِنَّ﴾

^{٥١٤٣} عن شداد بن أوس: إنَّ التوبة تغسل الحوبة، وإنَّ الحسنات يذهبن السيئات، وإذا ذكر العبد ربه في الرخاء أنجاه في البلاء، وذلك بأنَّ الله تعالى يقول: لا أجمع لعبدي أمين، ولا أجمع له خوفين، إنَّ هو أمني في الدنيا خافني يوم أجمع فيه عبادي، وإنَّ هو خافني في الدنيا أمنت يوم أجمع فيه عبادي في حظيرة القدس، فيدوم له أمنه، ولا أمحفه فيمن أمحف. الألباني ، السلسلة الضعيفة ، برقم ٢٩٨٦ ، موضوع.

^{٥١٤٤} عن عبدالله بن عباس: ألا أتيتكم بفضائل القرآن وفوائده وتوحيد الله عز وجل في كتاب الله في ستة وثلاثين موضعاً لا إله إلا الله من قالها مرة واحدة في دهره مخلصاً غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر وما أسرّ وما أعلن وما أخفى وما أبدى. أخرجه الديلمي كما عزاه له الكفائي في تنزيه الشريعة ، ٢ / ٣٣٣.

^{٥١٤٥} عن أنس بن مالك: إنَّ الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب. أخرجه ابن ماجه برقم ٤٢١٠ ، والبخاري برقم ٦٢١٢ ، وأبو يعلى برقم ٣٦٥٦ . في سنده عيسى بن أبي عيسى الحنات من أجل ذلك فهو ضعيف.

^{٥١٤٦} عن الحسين بن علي بن أبي طالب: إنَّ العُجبَ ليحبط عمل سبعين سنة. السيوطي ، الجامع الصغير برقم ٢٠٦٨.

^{٥١٤٧} عن معقل بن يسار: ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاشٍ لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة. ابن حبان ، صحيح ابن حبان ، ٤٤٩٥ . أخرجه في صحيحه. إسناده صحيح على شرط مسلم.

^{٥١٤٨} عن عبدالله بن عمر: كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالْأَمِيرُ رَاعٍ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدِهَا، فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ. البخاري ، صحيح البخاري ، برقم ٥٢٠٠ . صحيح . أخرجه البخاري برقم ٥٢٠٠ ، ومسلم برقم ١٨٢٩.

^{٥١٤٩} لم أعثر على هذه الرواية.

^{٥١٥٠} لم أعثر على هذه الرواية.

^{٥١٥١} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٩٤/١٠.

^{٥١٥٢} في نسخة (ب) : هذا ، و في نسخة (ج-ق) : أهدأ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٥٣} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٩٤/١٠.

الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴿[هود: ١١٤].^{٥١٥٤} ﴿ذَلِكَ﴾ [هود: ١١٤] إشارة إلى قوله فاستقم وما بعده. وقيل: إلى القرآن. ﴿ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ﴾ [هود: ١١٤] عظة للمتعبين.

﴿وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [هود: ١١٥]

﴿وَاصْبِرْ﴾ [هود: ١١٥] كرر التذكير بالصبر، فإن الأمر بالاستقامة أمر بالثبات قولاً وفعلاً وعقداً. وهو الصبر على طاعة الله. ويتضمن عن معصيته ضرورة على أن ما ذكره كله لا يتم إلا بالصبر ففي ضمن الأمر به أمر بالصبر بعد ما جاء [٦١١/١] بما هو خاتمة للتذكير. وهو ذلك ذكرى فإنه تذييل لمجموع قوله: ﴿فَاسْتَقِمَّ﴾ [هود: ١١٢] إلى قوله: ﴿يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤] فذلك على مثال قوله: ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [النمل: ٣٤]. وذلك لفضل خصوصية ومزية وتنبية على مكان الصبر. ومحلّه: كأنه قال: وعليك لما هو أهم مما ذكرت به وأحق بالتوصية. وهو الصبر على امتثال ما أمرت به والانتفاء عما نهيت عنه. فلا يتم شيء إلا به ثم علل كلا من النزول والمزيل بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [هود: ١١٥] ترغيباً وتحريضاً. وجاء بما هو أعم العام. لأن المحسن من لم يخل بما يدخل تحت مسمى الإحسان فدخل الصفات المذكورة فيه دخولاً أولياً. وقال البيضاوي^{٥١٥٥}: عدل عن الضمير ليكون كالبرهان على المقصود ودليلاً على أن الصبر والصلاة وإحسان وإيماء إلى أنه لا يعتد بهما دون الإخلاص.^{٥١٥٦} قيل: وهذا ميل منه إلى التخصيص الإحسان بالصبر والصلاة والأولى أن يقال: المحسنين في أعمالهم للإطلاق. وأنت خير: بأن مراده: ليس التخصيص بمها بل إدخال رأسي الصفات فيه أولاً كيف ولو^{٥١٥٧} أراد ذلك لما تحصل إيماء وبرهان.

﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ

ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ [هود: ١١٦]

﴿فَلَوْلَا كَانَ﴾ [هود: ١١٦] فهلا كان. وحرف التحضيض إذا دخل الماضي يفيد معنى التنديم واللوم على ترك الفعل ومع المضارع يتخلص له. وما حكى عن الخليل:^{٥١٥٨} كل لولا في القرآن معناه هلا إلا التي في الصافات تنتفض^{٥١٥٩} بقوله تعالى:

^{٥١٥٤} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٩٤/١٠.

^{٥١٥٥} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٥١٥٦} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٥١/٣.

^{٥١٥٧} في نسخة (ب): لو، وفي نسخة (ج-ق): ولو. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٥٨} أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي، من أئمة اللغة والأدب، وواضع علم العروض، وهو أستاذ سيبويه. ولد ومات في البصرة، وعاش فقيراً صابراً. الزركلي، الاعلام، ٣١٤/٢.

^{٥١٥٩} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٥٩٦/١٠.

﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارِكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾^{٥١٦٠} [القلم: ٤٩] ^{٥١٦١} ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ﴾ [الفتح: ٢٥] ^{٥١٦٢} ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَ لَكَ كَيْدَ تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ﴾ [الإسراء: ٧٤] ^{٥١٦٣}. ﴿مِنَ الْقُرُونِ﴾ [هود: ١١٦] كل أهل عصر قرن لمن لمن بعدهم لأنهم يتقدمونهم متعلق بكان على تمامه. وإلا فبمحذوف^{٥١٦٤} على أنه حال من أولو بقية لجواز صفيته على تأخره. ﴿مِن قَبْلِكُمْ﴾ [هود: ١١٦] حال منها.

﴿أُولُو بَقِيَّةٍ﴾ [هود: ١١٦] فاعل كان أو اسمه ، أولو رأي وعقل أو أولو فضل وخير، وسمي ذلك بقية لأن الرجل يستبقي أفضل ما يخرج وأجوده أي: كناية يسير سير المثل. وذلك كما قيل: إن اقشعر مثل في شدة الخوف وإلا [٦١١/ب] فالمثل استعارة وهو كناية. ويقال: "فلان من بقي القوم" أي: من خيارهم وبه فسر بيت الحماسة أن تذبوا ثم يأتيه بقيتكم فما علي بذنب عندكم فوت. ومنه قولهم: "في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا"^{٥١٦٥} فهي صفة على فعيلة بمعنى فاعل غلبت فيه الاسمية، لعدم الاحتياج إلى ذكر الموصوف بل جعل عبارة عن كان ما أطلق عليه الخير. ومن ذلك دخول التاء للدلالة عليها كالنصيحة^{٥١٦٦} والذبيحة. وقيل: مصدر بمعنى التقوى كالتقية بمعنى التقوى أي: فهلا كان منهم^{٥١٦٧} ذوا ابقاء^{٥١٦٨} على أنفسهم وصيانة لها من سخطه ويؤيده أنه قرئ بقية^{٥١٦٩} بوزن "كقية" وهي المرة من مصدر بقاء بالفتح والكسر إذا راقبه وانتظره. ومنه بقينا رسول الله أي: انتظرنا. والمعنى: فولوا كان منهم أولو مراتبة وخشية من انتقام الله كانهم ينتظرون إيقاعه بهم لإشفاقهم.^{٥١٧٠}

﴿يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ﴾ [هود: ١١٦] حال من ﴿أُولُو بَقِيَّةٍ﴾ لتخصصه بالإضافة أو نعت له وهو أولي أو خبر كان على نقصانه. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ [هود: ١١٦] متعلق بالفساد. فإن المصدر المعرف باللام يعمل بالمفاعيل الصريحة، فكيف في الظروف. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ﴾ [هود: ١١٦] استثناء منقطع أي: لكن قليلا ممن أنجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم^{٥١٧١} تاركون للنهي. وبعبارة أخرى بل بفائدة^{٥١٧٢} أخرى لكن قليلا منهم أنجيناهم لأنهم كانوا كذلك. ومن قوله: ﴿مِمَّنْ أَنْجَيْنَا﴾ [هود: ١١٦] للبيان لأن القليل الذين نهوا عن الفساد هم الناجون وحدهم دون غيرهم. والكثير الذين لم ينهوا محكوم عليهم بالعذاب

^{٥١٦٠} في نسخة (ب): لولا أن نداء نعمة من ربه. و في نسخة (ج-ق): لَوْلَا أَنْ تَدَارِكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٦١} ﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارِكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَكَيْدٌ بِالْعَزَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ (٤٩) [القلم: ٤٩/٦٨]

^{٥١٦٢} ﴿هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَجَلَّةٌ وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطْلُوهُمْ فَنُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَزَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (٢٥) [الفتح: ٢٥/٤٨]

^{٥١٦٣} ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَ لَكَ كَيْدَ تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (٧٤) [الإسراء: ٧٤/١٧]

^{٥١٦٤} في نسخة (ب): فمحذوف. و في نسخة (ج-ق): فبمحذوف. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٦٥} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٩٦/١٠. الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٤٢/٣.

^{٥١٦٦} في نسخة (ب): كالنصيحة. و في نسخة (ج-ق): كالطليحة. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٦٧} في نسخة (ب): منه. و في نسخة (ج-ق): منهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٦٨} في نسخة (ب): ذوا بقاء. و في نسخة (ج-ق): ذوا ابقاء. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٦٩} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٩٦/١٠.

^{٥١٧٠} أبو حيان ، البحر المحيط ٢/٢٧١.

^{٥١٧١} في نسخة (ب-ج-ق): وسائرهم ، رجحت عبارة وسائرهم.

^{٥١٧٢} في نسخة (ب-ج-ق): بفائدة ، رجحت عبارة بفائدة.

يرشدك الى هذا قوله تعالى: أنجينا الذين ينهون عن الفساد وأخذنا الذين ظلموا بعذاب.^{١٧٣} ولو حمل على التبويض لكان ممن أنجينا بدلا من "قليلًا" بدل الكل، فيلزم كون الناهين بعض الناجين فيكون بعض الناجين غير ناهين، وقد ثبت خلافه. وقال **الزمخشري**:^{١٧٤} **فإن قلت**: هل لوقوع هذا الاستثناء متصلا وجه يحمل عليه؟ **قلت**: إن جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لأنهم يكون تخصيصا لأولي البقية على النهي عن الفساد إلا للقليل من الناجين منهم كما يقول هلا قرأ **[١/٦١٢]** قومك القرآن إلا الصالحاء منهم تريد استثناء الصالحاء من المحضضين على قراءة القرآن وإن **قلت**: في تحضضهم على النهي عن الفساد معنى نفى عنهم فكأنه قيل: ما كان من القرون أولو بقية إلا قليلا كان استثناءه متصلا ومعنى صحيحا وكان انتصابه على أصل الاستثناء وإن كان الأفصح أن يرفع على البديل.^{١٧٥} **قيل**: في تحقيق كلامه لما كان التحضض مشتملا على النفي فله اعتبار أن التحضض فيكون الاستثناء منقطعا، لأن من شأنها المتصل حجة سلب ما للمستثنى منه عن المستثنى وإثبات ما ليس للمستثنى منه كقولك: "جاءني القوم إلا زيدا" فإنه جاءني و"ما جاءني أحدا" ^{١٧٦} إلا زيدا فإنه جاءني ، **والتحضيض** ههنا عبارة عن لم ما نهوا ولا يجوز أن يقال: إلا قليلا، فإنهم ليسوا لم نهوا لفساد المعنى. ولذا لا يجوز لم ما قرأ قومك **القرآن** إلا الصالحاء فإنهم ليسوا لم ما قرؤوا **القرآن** وأورد عليه بأن صحته السلب والإثبات بحسب اللفظ إنما لزمتم في الخبر. وأما في الإنشاء فيكفي بحسب المعنى فإنك إذا قلت اضرب القوم إلا زيدا لا يجوز أن يقال: فإنه ليس اضرب بل يقال: القوم يأمرن بالضرب إلا زيدا فإنه غير مأمور به. فكذا ههنا يجوز أن يقال **أولو بقية** محضوضون على النهي **إلا قليلا**، فإنهم ليسوا محضضين عليه لأنهم نهوا. فكذلك القوم محضوضون على قراءة **القرآن** إلا الصالحاء فإنهم ليسوا بمحضضين عليها لأنهم قرؤوا. فالاستثناء متصل قطعا والنفي فالاستثناء متصل لا شك فيه غاية ما في الباب أنه انتصب المستثنى في غير الموجب مع أن الأفصح أن يرفع على البديل ولا محذور فيه كيف وقد **قري** ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٦٦]^{١٧٧} بالرفع^{١٧٨} وقد دقق **بعض المدققين**: في **كلام الزمخشري**^{١٧٩} فقال: ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا﴾ [هود: ١١٦] جعل معناه على الانقطاع لكن قليلا ممن أنجيناه^{١٨٠} نهوا وعلى الاتصال تحضضا لأولي البقية على النهي إلا القليل من الناجين منهم على الظاهر **[١/٦١٢ ب]** وأوله بالنفي وجعل معناه ما كان من القرون من قبلكم أولو بقية إلا قليلا.^{١٨١}

^{١٧٣} في نسخة (ب) : - يرشدك الى هذا قوله تعالى أنجينا الذين ينهون عن الفساد وخذنا الذين ظلموا بعذاب. و في نسخة (ج-ق) : + يرشدك الى هذا قوله

تعالى أنجينا الذين ينهون عن الفساد وخذنا الذين ظلموا بعذاب. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٧٤} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{١٧٥} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٤٢/٣.

^{١٧٦} في نسخة (ب) : أحد أحدا ، وفي نسخة (ق-ج) : أحدا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٧٧} ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعْظُونَ يَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنْبِيْئًا﴾ [النساء: ٦٦/٤]

^{١٧٨} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٩٨/١٠.

^{١٧٩} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{١٨٠} في نسخة (ب) : أنجينا ، وفي نسخة (ق-ج) : أنجيناه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{١٨١} ابن عادل الحنبلي ، اللباب في علوم الكتاب ، ٥٩٨/١٠.

وظاهر هذا التقرير: يشعر بأن ينهون خبر كان المعنى تنديم أهل القرون على أن لم يكن فيهم أولو بقية ناهون. وإذا جعل خبرا فلا يكون معنى الاستثناء على التأويل ما كان من القرون أولو بقية إلا قليلا، بل كان المعنى ما كان منهم أولو بقية ناهين إلا قليلا. فإنهم نهو وهو فاسد، والانقطاع على ما آثره أولا أيضًا يشعر لما يلزم منه أن يكون أولو البقية غير ناهين لا في التحضيض والتنديم دلالة نفيه عنهم. **فالوجه:** بأن يأول بأن المقصود من ذكر الاسم الخبر وهو كالتمهيد له كأنه قيل: فلولا كان من القرون من قبلكم ناهون إلا قليل. وثبّه **الزمخشري**^{٥١٨٢} عليه **بقوله:** "في تأويل النفي"^{٥١٨٣} **كأنه قيل:** ما كان من القرون أولو بقية إلا قليلا دلالة على أنه لا يختلف نفي الناهي وأولو البقية. وإنما عدل إلى المنزل مبالغة لأن أصحاب فضلهم وبقاياهم إذا حضضوا على النهي وندموا على الترك فهم أولى بالتحضيض والتنديم. وفيه مع ذلك الدلالة على خلوهم عن الاسم لخلوهم عن الخير، إذ البقية لا يكون إلا ناهيا. فإذا انتفى اللازم انتفى الملزوم وهو من أسلوب "ولا ترى الضب بها ينحجر" وقولك: "ما كان شجعانهم يحمون عن الحمام في معرض الدم" يريد أنه لا شجاع ولا حماية^{٥١٨٤} لكن بالغت في الدم حتى^{٥١٨٥} خيلت أنه لو كان لهم شجاع كان المعدوم. وهذا الوجه الكريم الذي توجه نحوه نظر العلامة الحكيم وهو **المطابق لبلاغة التنزيل**.

﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ﴾ [هود: ١١٦] ما أنعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل أسبابها وأعرضوا عما وراء ذلك.^{٥١٨٦}

﴿وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ [هود: ١١٦] كافرين كأنه أراد أن يبين ما كان السبب لاستئصال^{٥١٨٧} الأمم السالفة وهو فشور الظلم واتباعهم للهوى وترك النهي عن النكرات مع الكفر هذا كلام^{٥١٨٨} **البيضاوي**^{٥١٨٩} وقال **الزمخشري**^{٥١٩٠} أراد بالذين ظلموا تاركي النهي عن المنكرات أي: لم يهتموا بما هو ركن عظيم من أركان الدين وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعقدوا^{٥١٩١} همهم بالشهوات واتباع الذين ظلموا ما عرفوا فيه التمتع والتترف من حب [٦١٣/أ] الرياسة والثروة وطلب أسباب العيش الهنيء ورفضوا ما وراء ذلك ونبدوه وراء ظهورهم هذا كلامه.^{٥١٩٢} واعلم: أن الإتراف إفعال من الترف. وهو النعمة يقال: "صبي مترف" أي: منعم بسبب البدن في شأنه وجعل الشهوات مترفا فيها أي: منعما فيها بناء على اعتقادهم^{٥١٩٣} أن تنعمهم في ضمنها وأن قول

^{٥١٨٢} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥١٨٣} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٤٢/٣.

^{٥١٨٤} في نسخة (ب) : ولا حمامه ، وفي نسخة (ق-ج) : ولا حماية. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٨٥} في نسخة (ب) : خلّت ، وفي نسخة (ق-ج) : حتى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٨٦} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٥٢/٣.

^{٥١٨٧} في نسخة (ب-ج-ق) : لاستئصال ، رجحت عبارة لاستئصال.

^{٥١٨٨} البيضاوي ، أنوار التنزيل ، ١٥٢/٣.

^{٥١٨٩} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥١٩٠} في نسخة (ب-ج) : الزمخشري ، وفي نسخة (ق) : المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥١٩١} في نسخة (ب) : وعقدوا ، وفي نسخة (ق-ج) : وعقدوا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٩٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٤٢/٣.

^{٥١٩٣} في نسخة (ب) : اعتقاد ، وفي نسخة (ق-ج) : اعتقادهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

الزمخشري^{٥١٩٤} أي: لم يهتموا بما هو ركن بيان لوجه الربط بين قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا﴾ [هود: ١١٦] وقوله: ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [هود: ١١٦] و^{٥١٩٥} لما جعلهم تاركين النهي من باب إقامة الذين ظلموا موضع سائرهم^{٥١٩٦} على ما فسر من قبل لزم ما ذكره على أن تتبع المترف فيه من حب الرياسة والثروة يكون بينه وبين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حاجز حصين ولم يرد أن هذه الأشياء ينبغي أن تضر لأن الكلام ينساق إليها وأن^{٥١٩٧} يتم دونها وإن قول^{٥١٩٨} **البيضاوي**^{٥١٩٩}: واهتموا بعطفه على واتبعوا على عكس ما ذكر **الزمخشري**^{٥٢٠٠} من لطف التعبير وحسن التقرير كما لا يخفى. وقال: قوله: واتبع عطف على مضمير^{٥٢٠١} دل عليه الكلام إذ المعنى فلم ينهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وقال **الزمخشري**^{٥٢٠٢}: عطف على مضمير لأن المعنى إلا قليلا ممن أنجينا منهم نهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم.^{٥٢٠٣}

اعلم أنه لم يجز عطفه على ﴿أَنْجَيْنَا﴾ [هود: ١١٦] لأنه صلة ﴿مَنْ﴾ [هود: ١١٦] ويمتنع وقوع ﴿وَاتَّبَعَ﴾ [هود: ١١٦] صلة ولا معنى لجعله حالا من ﴿أَنْجَيْنَا﴾ لأن إنجاء القليل ليس في حال اتباع الكثير الشهوات، فتعين العطف على مقدر إلا أن **الزمخشري**^{٥٢٠٤} جعله معطوفا على نهوا المقدر خبرا إلا بمعنى لكن. و**البيضاوي**^{٥٢٠٥} عطفه على ما دل عليه حمله التحضيض ولعله نظر إلى أن فيما ذكره عطف أحد سببي الاستئصال^{٥٢٠٦} على الآخر إلا أنه وضع الظاهر موضع الضمير في قوله: ﴿وَاتَّبَعَ﴾ للتصريح بأن اتباع الشهوات ظلم منهم، وإنه هو المؤدي إلى الاستئصال^{٥٢٠٧} ويرد على ما اختاره **الزمخشري**^{٥٢٠٨} أن ما قدره خبرا بمعنى لكن كما صرح به فيما سبق. ولأن إلا بمعنى لكن المشددة فالمستثنى اسمه وخبر^{٥٢٠٩} مقدر. فلا يجوز عطف واتبع عليه لأنه لا يصلح كونه خبرا لأن ويدفع بأننا لا نقول بخبرية ما قدر بل أنه كلام مستأنف كأنه قال: لكن قليلا نهوا ثم ابتدأ فقال: نهى القليل واتبع الكثير. وأجيب بوجه التسليم [٦١٣/ب] إن الذين ظلموا مؤول بمقابلتهم^{٥٢١٠} وأعدائهم فحينئذ يستقيم

^{٥١٩٤} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥١٩٥} في نسخة (ب): أو، وفي نسخة (ق-ج): و. رجحت عبارة نسخة (ج-ق). الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢/٢٤٢.

^{٥١٩٦} في نسخة (ب-ج-ق): سائرهم، رجحت عبارة سائرهم.

^{٥١٩٧} في نسخة (ب): وأن، وفي نسخة (ق-ج): ولا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥١٩٨} البيضاوي، أنوار التنزيل، ٣/١٥٢.

^{٥١٩٩} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٥٢٠٠} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥٢٠١} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٢٤٢.

^{٥٢٠٢} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥٢٠٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٢٤٢.

^{٥٢٠٤} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥٢٠٥} في نسخة (ب-ج): البيضاوي، وفي نسخة (ق): قدس سره. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٥٢٠٦} في نسخة (ب-ج-ق): الاستئصال، رجحت عبارة الاستئصال.

^{٥٢٠٧} في نسخة (ب-ج-ق): الاستئصال، رجحت عبارة الاستئصال.

^{٥٢٠٨} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥٢٠٩} في نسخة (ب): وخبره، وفي نسخة (ق-ج): وخبر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢١٠} في نسخة (ب): بمقابلتهم، وفي نسخة (ق-ج): بمقابلوهم. رجحت عبارة نسخة (ب).

وقد يقال: لا حاجة إلى هذا وقد **صرح الزمخشري**^{٥٢١١} في مقدم كلامه **بقوله**: وسائرهم^{٥٢١٢} تاركون للنهي وهو تفسير لقوله: ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [هود: ١١٦] وقد لوح بعده على وجه العدول بقوله أراد بالذين ظلموا تاركي النهي.^{٥٢١٣} وقد سبق في أول كلامنا ما يتعلق بتحقيقه.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقَرْيَ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ﴾ (١١٧) ﴿[هود: ١١٧]

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ (١١٨) ﴿[هود: ١١٨]

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾^{٥٢١٥} [هود: ١١٨] ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ [هود: ١١٨] بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل لا تكاد تجد اثنين يتفقان مطلقاً. وقيل: مختلفين في الحق ودين الإسلام أو على أنبيائهم كما قال عليه السلام: إن الله بعثني رحمة للعالمين كافة فأدوا عني رحمكم الله ولا تختلفوا كما اختلف الحواريون على عيسى فإنه دعاهم إلى مثل ما أدعوكم إليه.^{٥٢١٦} وقيل: فيه دلالة بينة على بطلان ما قالت الجبرية: من أنه لا فعل للعبد أصلاً وأن حركاته بمنزلة حركات الجمادات لا قدرة عليها ولا قصد ولا اختيار لما فيه من النداء على أنهم صرفوا قدرتهم وإرادتهم إلى كسب الاختلاف في الحق. فإن وجود الفعل بلا فاعل محال، سواء كان موجبا أولاً على أن المؤثر في فعل العبد مجموع خلق الله واختيار العبد نفياً للجبر والقدر. فإن القول بأن فعل العبد بخلق الله فقط. وأنه تعالى هو الفاعل والمقدر بلا اختيار للعبد هو القول بالجبر. وأن القول بأن فعله باختياره فقط من غير خلق الله. وتقديره هو القول بالقدر وكلاهما باطل. وأما الحق وهو القول بين القولين. وقال القادري أبو زيد:^{٥٢١٧} سئل أبو حنيفة عن القدر فقال: مسألة مبهمة مشككة لا يعرفها إلا من يخبر عن الله وقد انقطع الوحي ولكني أقول قولاً بين القولين: أينما مال ملت معه كما قال جعفر الصادق لا جبر لا تفويض ولا كره ولا تسليط ثم قال: فالناس في هذه

^{٥٢١١} في نسخة (ب-ج): الزمخشري، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥٢١٢} في نسخة (ب-ج-ق): وسائرهم، رجحت عبارة وسائرهم.

^{٥٢١٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٤٢/٣.

^{٥٢١٤} لا يفسر هذه الآية

^{٥٢١٥} لا يفسر قسم هذه الآية

^{٥٢١٦} عن المسور بن مخرمة: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه فقال إن الله بعثني رحمة للناس كافة فأدوا عني رحمكم الله ولا تختلفوا كما اختلف الحواريون على عيسى عليه السلام فإنه دعاهم إلى مثل ما أدعوكم إليه فأما من بعد مكانه فكرهه فشكا عيسى ابن مريم ذلك إلى الله عز وجل فأصبحوا وكل رجل منهم يتكلم بكلام القوم الذين وُجِّهَ إليهم فقال لهم عيسى هذا أمر قد عزم الله لكم عليه فافعلوا فقال أصحاب النبي ﷺ نحن يا رسول الله نؤذي إليك فابعدنا حيث شئت فبعث رسول الله ﷺ عبد الله بن حذافة إلى كسرى وبعث سليط بن عمرو إلى هود بن علي صاحب اليمامة وبعث العلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى صاحب هجر وبعث عمرو بن العاصي إلى جيفر وعباد ابني جلنددي ملكي عثمان وبعث دحية الكلبي إلى قيصر وبعث شجاع بن وهب الأسدي إلى المنذر بن الحارث بن أبي شمر الغساني وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي فرجعوا جميعاً قبل وفاة رسول الله ﷺ غير العلاء بن الحضرمي فإن رسول الله ﷺ توفّي وهو بالبحرين. الهيثمي (ت ٨٠٧)، مجمع الزوائد، ٣٠٩/٥.

^{٥٢١٧} لم أعر على هذا الشخص.

المسألة عن قديم إلى قولين قول^{٥٢١٨} بالجبر وأن الله هو الفاعل والمقدر بلا اختيار للعبد وقول^{٥٢١٩} بأن المكلفين هم^{٥٢٢٠} الفاعلون أن تقديرهم بلا قدر لله فيها. فصار قول أبي حنيفة عدلا وسطا بينهما جامعا بين أهل الفرق وسببا للهداية والألفة وفسر بعضهم: بأوضح من ذلك فقال: لا فعل بغير قدر ولا الفعل مضاف إلى البشر ردا على من سلط أو جبر [٦١٤/أ] على مثال مريض: لا يقوم بنفسه ولا يمشي لضعفه، فيأخذ صحيح بيده فيقوم ويمشي إلى حيث يريد، فيكون مشيئة^{٥٢٢١} مضافا لله ولا يتصور بدون يد الآخر. ولهذا رد الله احتجاج الكفرة بالمشيئة^{٥٢٢٢} والقدر وكان الاحتجاج به للتفضل عن المعاصي كفرا. فقال الله: حكاية عنهم: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ [الأنعام: ١٤٨] وأجاب: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٤٨] وليبين أن المشيئة^{٥٢٢٣} ثابتة لا على حد الجبر، فلو كانت جبرا كانت لهم حجة وعذرا. وقال: ﴿وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل: ٩٣] وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [النحل: ٩] وقال: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾^{٥٢٢٤} إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠] فبين أنه لم يشأ هديهم وهم كافرون مشركون ولو شاء هداهم وما أشركوا ليبين لا فعل بدون مشيئته^{٥٢٢٥}. وقال: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٦] ليعلم أن الفسق مضاف إليهم لا إلى المشيئة^{٥٢٢٦}. والحاصل: أن فعل العبد حاصل بخلق الله إياه عقيب إرادة العبد، وقصده الجازم بطريق جري العادة بأن الله يخلقه عقيب قصد العبد ولا يخلقه بدونه.

﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود: ١١٩]

﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١١٩] استثناء متصل من الضمير في مختلفين. وإن جاز كونه استثناء من فاعل يزالون ولا ضرورة تدعو إلى جعله استثناء منقطعا بمعنى لكن من رحم ربك بم يختلفوا. فالمعنى: إلا ناسا هداهم الله من فضله فاتفقوا على ما هو أصول الدين الحق والعمدة فيه. وقيل: فاتفقوا على الحق الذي اختلف فيه من اختلف. وذلك الناس المهذبون هم المؤمنون المحمديون من الاختلاف كقوله: ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢١٣]^{٥٢٢٧} ﴿وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ [الشورى: ٨] بعد قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [الشورى: ٨]^{٥٢٢٨}

^{٥٢١٨} في نسخة (ب) : - قول، وفي نسخة (ق-ج) : + قول. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢١٩} في نسخة (ب) : قول، وفي نسخة (ق-ج) : وقول. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٢٠} في نسخة (ب) : هو، وفي نسخة (ق-ج) : هم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٢١} في نسخة (ب-ج-ق) : مشيئة، رجحت عبارة مشيئة.

^{٥٢٢٢} في نسخة (ب-ج-ق) : بالمشيئة، رجحت عبارة بالمشيئة.

^{٥٢٢٣} في نسخة (ب-ج-ق) : المشيئة، رجحت عبارة المشيئة.

^{٥٢٢٤} في نسخة (ب) : يَشَاءُونَ. وفي نسخة (ق-ج) : تَشَاءُونَ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٢٥} في نسخة (ب-ج-ق) : مشيئته، رجحت عبارة مشيئته.

^{٥٢٢٦} في نسخة (ب-ج-ق) : المشيئة، رجحت عبارة المشيئة.

^{٥٢٢٧} ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٢١٣) ﴿[البقرة: ٢١٣/٢]

^{٥٢٢٨} في نسخة (ب) : لجمعهم. وفي نسخة (ق-ج) : لَجَعَلَهُمْ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٢٩} ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (٨) ﴿[الشورى: ٨/٤٢]

فالتقرير الأول مناسب للتقرير الأول في المستثنى منه، والثاني للثاني فيه لكن في التقرير الأول كلام. فإنه قيل: بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل ثم **قيل**: إلا ناساً^{٥٢٣٠} هداهم الله فاتفقوا فلاستثناء إن كان ممن على الحق والباطل فلا يخفى عدم صحته. وإن كان ممن على الباطل فقط فلا^{٥٢٣١} شك في عدم استقامة الاستثناء وأيضاً لا يلائم^{٥٢٣٢} **قوله**: في المستثنى منه لا يكاد يجد اثنين يتفقان مطلقاً **قوله**: في المستثنى فاتفقوا على ما هو أصول الدنيا كما لا يخفى^{٥٢٣٣}. وقال **مجاهد وعكرمة**: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ [هود: ١١٨] يعني: أهل [٤١١/ب] الأهواء ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١١٩] أي أهل السنة والجماعة وعنه عليه السلام: افرق اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو اثنين وسبعين والنصارى مثل ذلك وستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة^{٥٢٣٤}. وقال **عطاء**: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾ وهم الحنيفية. وعن رسول الله ﷺ: لا تختلفوا فإن من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا^{٥٢٣٥}.

﴿وَلِذَلِكَ خَلَفَهُمْ﴾ [هود: ١١٩] إن كان الضمير للناس فالإشارة إلى الاختلاف أي: ولما هم عليه من الاختلاف خلقهم ليميز المحق من المبطل ويترتب الثواب والعقاب على العقائد^{٥٢٣٦} والأعمال. واللام^{٥٢٣٧} للعاقبة **قيل**: لأن أفعاله غير معللة بالأغراض ولأنه لو خلقهم للاختلاف وأراد منهم ذلك لم يتوجه التعذيب لإطاعتهم له تعالى فيه ولأنها حينئذ تكون مخالفة لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] أو إلى الاختلاف والرحمة. يريده ما روي عن ابن عباس: أنه تعالى خلق أهل الرحمة للرحمة وأهل الاختلاف للاختلاف وخلق الجنة وخلق لها أهلاً وخلق النار وخلق لها أهلاً وإن كان لمن قال الرحمة^{٥٢٣٨}. وقيل: حاصلها أنه تعالى خلق أهل الباطل وجعلهم مختلفين. وخلق أهل الحق وجعلهم متفقين. فحكم على بعضهم بالاختلاف، ومصيرهم إلى النار وحكم على بعضهم بالرحمة وهم أهل الاتفاق ومصيرهم إلى الجنة. ويدل عليه سياق الآية فهذا صريح بأنه^{٥٢٣٩} تعالى خلق أقواماً للجنة وللرحمة فهداهم^{٥٢٤٠} ووفقهم لأعمال أهل الجنة وخلق أقواماً للضلالة والنار فخذلهم

^{٥٢٣٠} في نسخة (ب): نا شاء. و في نسخة (ج-ق): ناساً. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٣١} في نسخة (ب): لا. و في نسخة (ج-ق): فلا. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٣٢} في نسخة (ب-ج-ق): لا يلائم، رجحت عبارة لا يلائم.

^{٥٢٣٣} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٤٢/٣.

^{٥٢٣٤} افرقت اليهود والنصارى على إحدى وسبعين فرقة، وستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة. قيل: من هم يا رسول الله؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي. ابن العربي، أحكام القرآن، ٤٣٢/٣، ثابت.

^{٥٢٣٥} في نسخة (ب-ج): - وعن رسول الله ﷺ: «لا تختلفوا؛ فإن من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا». و في نسخة (ق): + وعن رسول الله ﷺ: «لا تختلفوا؛ فإن من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا». رجحت عبارة نسخة (ق). عن عبدالله بن مسعود: سمعت رجلاً قرأ آية، سمعت من النبي ﷺ خلافها، فأخذت بيده، فأتيت به رسول الله ﷺ فقال: كلاًهما مُحْسِنٌ، قال شُعْبَةُ: أَظُنُّهُ قَالَ: لا تَخْتَلِفُوا، فَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلَكُوا. البخاري (، صحيح البخاري، ٢٤١٠، صحيح.

^{٥٢٣٦} في نسخة (ب-ج-ق): على العقائد، رجحت عبارة على العقائد.

^{٥٢٣٧} في نسخة (ب): اللام. و في نسخة (ج-ق): واللام. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٣٨} فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ٧٩.

^{٥٢٣٩} في نسخة (ب): في أنه. و في نسخة (ج-ق): بأنه. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٤٠} في نسخة (ب): - فهداهم. و في نسخة (ج-ق): + فهداهم. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

ومنهم من الهداية. وقال الزمخشري^{٥٢٤١}: بناء على ما قال وذهب إليه إشارة إلى ما دل عليه الكلام الأول وتضمنه يعني وذلك من التمكين والاختيار الذي كان عنه الاختلاف خلقهم ليثبت مختار الحق لحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء اختياره.^{٥٢٤٢}

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ [هود: ١١٩] وعيده أو حكمه أو قوله للملائكة.^{٥٢٤٣} ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [هود: ١١٩] اللام هي التي تتلقى بها^{٥٢٤٤} القسم إذا الجملة قبلها ضمنت معنى القسم لقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ [آل عمران: ٨١] ثم قال ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾^{٥٢٤٥} [آل عمران: ٨١]^{٥٢٤٦}. ﴿مِنَ الْجَنَّةِ﴾ [هود: ١١٩] هي والجن بمعنى واحد وقيل: الهاء فيه للمبالغة وإن كان الجن يقع على الواحد. فالجنة جمعه فيكون مما يكون فيه الواحد بغير هاء وجمعه بالهاء كقول بعض العرب: "كم للواحد وكماة للجمع." ﴿وَالنَّاسِ﴾ [هود: ١١٩] من عصائهما. ﴿أَجْمَعِينَ﴾ [هود: ١١٩] أو منهما لا من أحدهما [٦١٥/أ] لأن الثقلين هما النوعان المخلوقان للاختلاف في دين الله الحق الموصوفان بكفران نعم الله ونسيان حقه. ففيه دفع احتمال أن يكون الإملاء من أحدهما ويضاف إليهما كما في قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: ٢٢] والمراد: استيعاب المصنفين لا استيعاب أفرادهما. وقال الزمخشري^{٥٢٤٧}: وهي قوله للملائكة^{٥٢٤٨} لعلمه بكثرة من يختاره الباطل.^{٥٢٤٩} يريد أن المراد بالكلمة الإخبار كما قال: في الأنعام في قوله ﴿تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ [هود: ١١٩] أي: ما أخبر به وأمر ونهى ووعد وأوعد فرارا من إثبات العلم الأزلي وجف القلم بما هو كائن^{٥٢٥٠} الذي يستتبع الكائنات^{٥٢٥١} إلى تحقيقه وجعل القلم تابعا للمعلوم حيث قال لعلمه بكثرة من يختار الباطل.

^{٥٢٤١} في نسخة (ب-ج): الزمخشري ، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥٢٤٢} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٤٨/٣-٢٤٩.

^{٥٢٤٣} في نسخة (ب ج-ق): للملائكة. رجحت عبارة للملائكة.

^{٥٢٤٤} في نسخة (ب): بهم. و في نسخة (ج-ق): بها رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٤٥} في نسخة (ب): ليؤمنن به. و في نسخة (ج-ق): لتؤمنن به. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٤٦} ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٨١) [آل عمران: ٨١/٣]

^{٥٢٤٧} في نسخة (ب-ج): الزمخشري ، وفي نسخة (ق): المصنف. رجحت عبارة نسخة (ج-ب).

^{٥٢٤٨} في نسخة (ب ج-ق): للملائكة. رجحت عبارة للملائكة.

^{٥٢٤٩} الزمخشري ، تفسير الكشاف ، ٢٤٨/٣-٢٤٩.

^{٥٢٥٠} في نسخة (ب ج-ق): كائن. رجحت عبارة كائن.

^{٥٢٥١} في نسخة (ب ج-ق): الكائنات. رجحت عبارة الكائنات.

﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ١٢٠]

[١٢٠]

﴿وَكَلَّا﴾ [هود: ١٢٠] وكل نباء والتنوين بدل من المضاف إليه وهو مفعول. ٢٥٢ ﴿نَقْصُ عَلَيْكَ﴾ [هود: ١٢٠] أي: نخبرك به من قص عليه الخبر ٢٥٣ قصصا ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ﴾ [هود: ١٢٠] بيان لكل وموضح له إيضاح الصفة للموصوف ولعل الأظهر أن تكون من للتبعض صفة للنبا المحذوف المدلول عليه لا بَكَلَّا لأن الفصيح وصف المضاف إليه على ما نص عليه ابن الحاجب ٢٥٤ ولأن قولك: "كل نبا هو جميع أنباء الرسل" فيه بنوا لأن تفسير المستغرق بحسب فرد فرد بالمستغرق كثرة متنافرة. ﴿مَا نُنَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [هود: ١٢٠] ما موصولة في موضع نصب على البدل من كل أو رفع على إضمار مبتدأ أي: هو والأول أحسن. ويجوز أن يكون كَلَّا منصوبا على المصدر و﴿مَا نُنَبِّتُ﴾ مفعول به لنقص فعلى هذا من أنباء حال من المفعول وجوز أن يكون كَلَّا حالا من ما أو من الهاء أو من أنباء الرسل عند من أجاز ٢٥٥ تقديم الحال من المجرور عليه. والتقدير ﴿نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [هود: ١٢٠] كل اقتصاص على معنى كل نوع من أنواع الاقتصاص يعني: على الأساليب المختلفة ومعنى تثبيت فؤاده طمأنينة قلبه وزيادة يقينه لأن تكاثر الأدلة أثبت للقلب وأرسخ للعلم والتأسي بالأنبياء في الثبات والصبر على تبليغ الرسالة وتحمل الأذى ٢٥٦ كقوله: ﴿فَاصْبِرْ ٢٥٧ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٣٥] ٢٥٨ فإن المشاركة في الأمور الصعبة تهون ما يلقي الإنسان من الأذى. والإعلام بما جرى على [١٥/ب] المكذبين من العقوبات المستأصلة بأنواع من العذاب من غرق وريح ورجفة وخسف وغير ذلك فيه طمأنينة النفس وتأنيس وبالجملة إذا كان المقصود عليه ع م منها ما به التثبيت فلا منافاة لقوله: ﴿وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ [النساء: ١٦٤] ٢٥٩ ولا حاجة إلى أن يقال: المراد من الكل البعض كما في قوله: ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءًا﴾ [البقرة: ٢٦٠] ٢٦٠.

٢٥٢ في نسخة (ب): الخبر. و في نسخة (ج-ق): نباء والتنوين بدل من المضاف إليه وهو مفعول. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٣ في نسخة (ب) :- أي: نخبرك به من قص عليه الخبر. و في نسخة (ج-ق) : + أي: نخبرك به من قص عليه الخبر. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٤ أبو عمرو عثمان بن عمر الدويني الأسناني الشهير بابن الحاجب، الأصولي النحوي، الفقيه المالكي والمقرئ، (١٢٤٩/١١٧٤). كان أبوه جندبًا، حاجبًا للأمير عز الدين. الذهبي، سير أعلام النبلاء (٢٣/٢٦٤-٢٦٦).

٢٥٥ في نسخة (ب) :- عند من أجاز. و في نسخة (ج-ق) : + عند من أجاز. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

٢٥٦ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٣/٢٤٨-٢٤٩.

٢٥٧ في نسخة (ب ج-ق): وَاَصْبِرْ. رجحت عبارة المصحف فَاصْبِرْ.

٢٥٨ ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (١٦٤) [النساء: ١٦٤/٤] ﴿وَلَوْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرْنِي كَيْفَ تُنْخِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ فخذْ أُنْبُوءَ مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٦٠) [البقرة: ٢٦٠/٢]

٢٥٩ ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (١٦٤) [النساء: ١٦٤/٤]

٢٦٠ ﴿وَلَوْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرْنِي كَيْفَ تُنْخِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ فخذْ أُنْبُوءَ مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٦٠) [البقرة: ٢٦٠/٢]

﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ﴾ [هود: ١٢٠] السورة أو الأنباء المقتصة فيها عليك أو في هذه الدنيا. ﴿الْحَقُّ﴾ [هود: ١٢٠] الذي هو مطابق لما جرى ليس فيه تغيير ولا تحريف كما ينقل شيئاً من ذلك المورخون.^{٥٢٦١} وقيل: ما يحق تديره والإذن له والعمل به. وقيل: البراهين الدالة على التوحيد والعدل والنبوة وتخصيص هذه السورة بذلك مع مشاركة غيرها إياها فيه تشريف لها وتفضل. فالآية في ذلك لتفاصيل السورة كما أسلفناه في قوله: ﴿فَاتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾ [هود: ١٣] من أن مبناهما على الإرشاد إلى الدعوة من مجافية التسلي والتشفي والتهديد. ﴿وَمَوْعِظَةٌ﴾ [هود: ١٢٠] ونصيحة عظيمة.

﴿وَذِكْرَى﴾ [هود: ١٢٠] وتذكرة إشارة إلى سائر^{٥٢٦٢} فوائده^{٥٢٦٣} العامة فأن لا يراد القصص فيها فائدتين^{٥٢٦٤} مختصتين به عليه السلام أشار إليهما بقوله: ﴿نَقْصُ عَلَيْنِكَ﴾ [هود: ١٢٠] ويقول: وجاءك الحق. وفائدته^{٥٢٦٥}: ثالثة تعم من الوعظ والتذكير. وإنما قال ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ١٢٠] إذ هم المنتفعون بهما وبأيام الله وعقوباته. قيل: للذين علم الله منهم أنهم يدخلون في الإيمان. وقال بعض العارفين^{٥٢٦٦}: فوائده^{٥٢٦٧} القرآن على حسب ما يوصل له مستمعه فمن سمعه من أمثاله ففائدته^{٥٢٦٨} فيه علم احكامه ومن سمعه كانما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على امته موعظته منه بيان معجزته وانشراح صدره بلطائف^{٥٢٦٩} خطابه ومن سمعه من جبرئيل عليه السلام كانما يقرأ الى النبي صلى الله عليه وسلم فمشاهدته في ذلك مطالعات الغيوب والنظر الى ما فيه من الموعود من سمع الخطاب فيه من الحق فني تحته ومحقت صفاته وصار موصوفاً بصفات التحقيق.^{٥٢٧٠}

٥٢٦١

^{٥٢٦٢} في نسخة (ب ج-ق): ساير. رجحت عبارة سائر.

^{٥٢٦٣} في نسخة (ب ج-ق): فوايده. رجحت عبارة فوائده.

^{٥٢٦٤} في نسخة (ب ج-ق): فايدتين. رجحت عبارة فائدتين.

^{٥٢٦٥} في نسخة (ب ج-ق): وفايدته. رجحت عبارة وفائدته.

^{٥٢٦٦} قصد المفسر روزبهان البقلي.

^{٥٢٦٧} في نسخة (ب ج-ق): فوايده. رجحت عبارة فوائده.

^{٥٢٦٨} في نسخة (ب ج-ق): ففوايده. رجحت عبارة ففوائده.

^{٥٢٦٩} في نسخة (ب ج-ق): بلطائف. رجحت عبارة بلطائف.

^{٥٢٧٠} في نسخة (ق): - وقال بعض العارفين: فوائده القرآن على حسب ما يوصل له مستمعه فمن سمعه من أمثاله ففائدته فيه علم احكامه ومن سمعه كانما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على امته موعظته منه بيان معجزته وانشراح صدره بلطائف خطابه ومن سمعه من جبرئيل عليه السلام كانما يقرأ الى النبي صلى الله عليه وسلم فمشاهدته في ذلك مطالعات الغيوب والنظر الى ما فيه من الموعود من سمع الخطاب فيه من الحق فني تحته ومحقت صفاته وصار موصوفاً بصفات التحقيق.. وفي نسخة (ج-ب): - وقال بعض العارفين: فوائده القرآن على حسب ما يوصل له مستمعه فمن سمعه من أمثاله ففائدته فيه علم احكامه ومن سمعه كانما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على امته موعظته منه بيان معجزته وانشراح صدره بلطائف خطابه ومن سمعه من جبرئيل عليه السلام كانما يقرأ الى النبي صلى الله عليه وسلم فمشاهدته في ذلك مطالعات الغيوب والنظر الى ما فيه من الموعود من سمع الخطاب فيه من الحق فني تحته ومحقت صفاته وصار موصوفاً بصفات التحقيق.. رجحت عبارة نسخة (ق). روزبهان البقلي، تفسير عرائس البيان، ١٤٤/٢.

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ﴾ [هود: ١٢١]

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [هود: ١٢١] من **أهل مكة** وغيرهم بعدما بالغت في الإنذار والإعذار والترغيب والترهيب، ولم يؤثر فيهم هذه البينات البالغة. ﴿اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ [هود: ١٢١] على حالكم وجهتكم التي أنتم عليها من العداوة التي تمكنت منها ومن الشرك. ﴿إِنَّا عَامِلُونَ﴾ [هود: ١٢١] على مكانتنا أي: على حسب حالنا بما يؤتينا الله من التأييد والنصرة والغلبة عليكم وتمكننا وقد مر تمام تحقيق نظائره^{٥٢٧١} في الأنعام وفي السورة.

﴿وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ [هود: ١٢٢]

﴿وَانْتَظِرُوا﴾ [هود: ١٢٢] بنا الدوائر والنوائب. ﴿إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ [هود: ١٢٢] أن تنزل بكم نحو ما نزل بأشباهكم من النقم. وقيل: وانتظروا ما أوعدتم به على الكفر فإننا ﴿مُنْتَظِرُونَ﴾ ما أوعدنا به على الإيمان أو انتظروا ما يعدكم الشيطان إننا منتظرون ما وعدنا الرحمن أو انتظروا ما يحل بنا من رحمة الله ﴿إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ [هود: ١٢٢] [٦١٦/أ] أن يحل بكم من نعمة الله.

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (١٢٣)

[هود: ١٢٣]

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [هود: ١٢٣] يختص به علم ما غاب فيهما عن العباد، وخفي عليهم علمه، فكيف يخفى عليه أعمالكم. ﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ [هود: ١٢٣] فلا بد أن يرجع إليه أمرهم وأمرك فينتقم لك منهم^{٥٢٧٢}. فهذه كلمة جامعة يدخل فيها أولا تسلية الرسول عليه السلام وتهديد^{٥٢٧٣} أصحاب النكول. وعن الراغب^{٥٢٧٤}: **الأمر**: الشأن. وجمعه أمور ومصدر أمرته إذا كلفته شيئا. وهو لفظ عام للأفعال والأقوال كلا. وعلى ذلك ﴿يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ [هود: ١٢٣] ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٤]^{٥٢٧٦} ويقال: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠] إشارة إلى إبداعه. وعبر عنه بأقصر لفظ وبلغ^{٥٢٧٧} ما يتقدم فيه فيما بيننا^{٥٢٧٨} ومنه قوله: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ [القمر:

^{٥٢٧١} في نسخة (ب ج-ق): نظائره. رجحت عبارة نظائره.

^{٥٢٧٢} الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٤٨/٣.

^{٥٢٧٣} في نسخة (ب): فتهديد. وفي نسخة (ج-ق): وتهديد. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٧٤} أبو القاسم حسين بن محمد، الأصبهاني أو الأصفهاني المعروف بالراغب الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن، المحقق: صفوان عدنان داوودي، (دار القلم - الدار الشامية رقم الطبعة: ١٤٣٠ - ٢٠٠٩)، ٣٩١.

^{٥٢٧٥} الراغب الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن، ٨٨.

^{٥٢٧٦} ﴿ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكَ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنٌ نُعَاسًا يَغْشَىٰ طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٥٤) [آل عمران: ١٥٤/٣].

^{٥٢٧٧} في نسخة (ب): وأبلغ. وفي نسخة (ج-ق): وبلغ. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٧٨} الراغب الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن، ٣٨.

٥٠ [وَالأمر التقدم بالشيء سواء كان بقولهم أفعل أو ليفعل أو بلفظ الخبر نحو: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَضْنَ﴾ [البقرة: ٢٢٨] ٥٢٧٩ وقوله ﴿وَمَا أَمُرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ [هود: ٩٧] عام في أفعاله وأقواله. ٥٢٨٠ وقيل: أمر القوم إذا كثروا لأنهم عندها صاروا ذا أمير من حيث أنه لا بد سائس ٥٢٨١ يسوسهم. ٥٢٨٢ وقرأ نافع وحفص يُرْجِعُ بضم الباء وفتح الجيم. ٥٢٨٣ كقوله: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الأنعام: ٦٢] ٥٢٨٤ وشاهد الجمهور ٥٢٨٥ قوله: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [الشورى: ٥٣] ٥٢٨٦. ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [هود: ١٢٣] فإنه كافيك وكافلك وعاصمك من شرهم، فعليك بتبليغ ما أوحينا إليك بقلب فسيح غير مبال بعداوتهم وعتوهم وسفهمهم. وتقديم العبادة على التوكل للتنبيه على أن التوكل إنما يصح بعد تخصيصه بالعبادة والانسلاخ عن أفعال النفس إلى المأمور به.

﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [هود: ١٢٣] أنت وهم على تغليب المخاطب ٥٢٨٧ على الغائب ٥٢٨٨ وكذا في النمل. وهذا قراءة نافع وابن عامر وحفص وقرأ الباقون بالياء في السورتين ٥٢٨٩ ردا على ما قبله من الغيبة. وكل عمل يعمله العمال فالله عالم فيه بحقيقة الحال، لأن هذه الغفلة والسهو لا يجوزان على من لا يخفى عليه شيء في السماوات والأرض، فيجازى الرسول بما يستحقه من الثواب ويجازيهم بما يستحقونه من العقاب. ٥٢٩٠ علم أن الجملة الأولى: بدل على إحاطة علمه بجميع الكائنات ٥٢٩١ كلها وجزئها وشاهدها وغائبها، ٥٢٩٢ لأنه إذا أحاط بما غاب وهو بما حضر محيط إذ علمه لا يتفاوت. والثانية: على القدرة النافذة والمشية. ٥٢٩٣ والثالثة: [٦١٦/ب] على الأمر بأفراد من هذه صفاته بالعبادة الجسدية والقلبية فإنها أولى الرتب الذي يتحلى بها العبد. والرابعة: على الأمر بالتوكل وهي آخرها لأنه بنور العبادة أبصر أن الجميع معروفة بالله وأنه هو المتصرف فيه لا شريك له فوكل نفسه إليه ورفض سائر ٥٢٩٤ ما يتوهم أنه سبب في شيء منها. والخامسة: على المجازة ولا يضيع جزاء المحسن ولا يهمل حال المتمرد. ٥٢٩٥ وعن كعب: فاتحة التوراة فاتحة سورة الأنعام إلى قوله: ﴿يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١]

٥٢٧٩ ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَضْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٢٨/٢]

٥٢٨٠ الراغب الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن، ٣٨.

٥٢٨١ في نسخة (ب - ج - ق) : سايس. رجحت عبارة سائس.

٥٢٨٢ الراغب الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن، ٣٨.

٥٢٨٣ ابن مجاهد، السبعة، ٣٤٠؛ الداني، التيسير، ١٢٦.

٥٢٨٤ ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاكِمِينَ﴾ [الأنعام: ٦٢/٦]

٥٢٨٥ أي: جمهور العلماء.

٥٢٨٦ ﴿صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [الشورى: ٥٣/٤٢]

٥٢٨٧ الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٤٨/٣.

٥٢٨٨ في نسخة (ب - ج - ق) : الغائب. رجحت عبارة الغائب.

٥٢٨٩ ابن مجاهد، السبعة، ٣٤٠؛ الداني، التيسير، ١٢٦.

٥٢٩٠ أبو حيان، البحر المحيط ٢/٢٧٤.

٥٢٩١ في نسخة (ب - ج - ق) : الكائنات. رجحت عبارة الكائنات.

٥٢٩٢ في نسخة (ب - ج - ق) : وغيابها. رجحت عبارة وغيابها.

٥٢٩٣ في نسخة (ب - ج - ق) : المشية. رجحت عبارة المشية.

٥٢٩٤ في نسخة (ب - ج - ق) : ساير. رجحت عبارة سائر.

٥٢٩٥ أبو حيان، البحر المحيط ٢/٢٧٤-٢٧٥.

وخاتمها خاتمة هود لله غيب السماوات^{٥٢٩٦}. وعن ابن عباس: قال أبو بكر يا رسول الله! قد ثبت قال عليه السلام: شَيَّبَتْنِي هُوْدُ والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت^{٥٢٩٧} وروى^{٥٢٩٨} شَيَّبَتْنِي هُوْدُ وأخواتها من المفصل^{٥٢٩٩} وعن يزيد بن أبان: رأيت النبي عليه السلام في المنام فقرأت عليه سورة هود فلما ختمتها قال يا يزيد! قرأت فأين البكاء؟^{٥٣٠٠} وأسند الدارمي^{٥٣٠١} عن كعب: قال: قال عليه السلام: اقرؤوا سورة هود يوم الجمعة^{٥٣٠٢}. واعلم أن الفزع يذهل النفس فينشف الجسد وتحت كل شعره منبع ومنه يعرق فإذا انتشف الفزع رطوبته يبست المنابع فيبس الشعر وبيض كما ترى الزرع بسقائه فإذا ذهب سقائه يبس فايض، وإنما يبيض^{٥٣٠٤} شعر الشيخ لذهاب رطوبته ويبس جلده فالنفس تذهل بوعيد الله وأحوال ما جاء به الخبر عن الله مرسل وينشف ماءها ذلك الوعيد والهول الذي جاء بها فمنه شيب قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ [المزمل: ١٧]^{٥٣٠٥} فإنما شابوا من الفزع، فسورة هود^{٥٣٠٦} فيها ذكر الأمم وما حل بهم من عاجل بأس الله فأهل اليقين إذا تلوتها ترابا على قلوبهم من ملكة وسلطانه ولخطابه بالبطش بأعدائه فلو ماتوا من الفزع لحق بهم ولكن الله تعالى يلطف بهم في تلك الأحيان حتى يقرؤوا كلامه^{٥٣٠٧} وأما أخواتها: ففي تلاوتها ما ينكشف لقلوبهم من السلطان والبطش فيذهل منه النفوس ويشيب منه الرؤوس. وقد ذكر وجه آخر في قوله: ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾ [هود: ١١٢]^{٥٣٠٨}. وعن النبي ﷺ: من قرأ سورة هود أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به [٦١٧/أ] وهود وصالح وشعيب ولوط وإبراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء إن شاء الله^{٥٣٠٩}.

^{٥٢٩٦} الطبري، جامع البيان، ٦٤٩/١٣.

^{٥٢٩٧} عن عبد الله بن عباس: قال أبو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله قد ثبت، قال: شَيَّبَتْنِي هُوْدُ، والواقعة، والمرسلات، وعم يتساءلون، وإذا الشمس كورت. خلاصة حكم المحدث: صحيح أخرجه الترمذي برقم ٣٢٩٧ واللفظ له، وابن سعد في الطبقات الكبرى برقم ١١٨٠، والحاكم برقم ٣٣١٤.

^{٥٢٩٨} في نسخة (ب) - شَيَّبَتْنِي هُوْدُ والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت وروى. وفي نسخة (ج-ق): + شَيَّبَتْنِي هُوْدُ والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت وروى. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٢٩٩} عن أنس بن مالك: شَيَّبَتْنِي هُوْدُ وأخواتها من المفصل. السيوطي، الجامع الصغير برقم ٤٨٩٨. حكم الحديث: حسن.

^{٥٣٠٠} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٦٠٥/١٠.

^{٥٣٠١} في نسخة (ب): الداري. وفي نسخة (ج-ق): الدارمي. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٣٠٢} أي: كعب الأخبار.

^{٥٣٠٣} عن كعب الأخبار: اقرؤوا سورة (هود) يوم الجمعة. السيوطي، الجامع الصغير برقم ١٣٣٧. مرسل. الدارمي، السنن، ٤٥٤/٢.

^{٥٣٠٤} في نسخة (ب) - وايض، كما ترى الزرع بسقائه فإذا ذهب سقائه يبس فايض، وإنما يبيض. وفي نسخة (ج-ق): + وايض، كما ترى الزرع بسقائه فإذا ذهب سقائه يبس فايض، وإنما يبيض. رجحت عبارة نسخة (ج-ق).

^{٥٣٠٥} ﴿كَيْفَ تَقُومُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ [المزمل: ١٧/٧٣]

^{٥٣٠٦} في نسخة (ب): هود. وفي نسخة (ج-ق): الهود. رجحت عبارة نسخة (ب).

^{٥٣٠٧} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٦٠٥/١٠.

^{٥٣٠٨} ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ٦٠٥/١٠.

^{٥٣٠٩} البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٥٣/٣. الزمخشري، تفسير الكشاف، ٢٤٨/٣-٢٤٩.

تمت **السورة** بعون الله.

والحمد لله. والصلاة على حبيب الله. ولا قوة إلا بالله. ^{٥٣١٠}

ويتلوه **سورة يوسف عليه السلام** ، نستعين به في افتتاح سورة يوسف عصمنا الله من القول الذي يؤدي الى التأسف. ^{٥٣١١}

^{٥٣١٠} في نسخة (ق) : والحمد لله على اختتام سورة هود والصلاة على نبيه صاحب الشهود. و في نسخة (ب-ج) : والحمد لله. والصلاة على حبيب الله. ولا

قوة إلا بالله. رجحت عبارة نسخة (ب-ج).

^{٥٣١١} في نسخة (ق) : نستعين به في افتتاح سورة يوسف عصمنا الله من القول الذي يؤدي الى التأسف. و في نسخة (ب-ج) : ويتلوه سورة يوسف عليه السلام. نستعمل معاً.

❖ قيد الفراغ ❖

مَشَقَّه العَبْدُ الْفَقِيرُ الْحَقِيرُ ، الْمُعْتَرِفُ بِالذَّنْبِ وَالتَّقْصِيرِ ، الْمُحْتَاجُ إِلَى رَحْمَةِ رَبِّهِ الْغَنِيِّ الْقَدِيرِ ،
الْوَاتِقُ بِمَوْلَاهُ الْعِزَّةِ الْكَرِيمِ الْفَقِيرُ **يُوسُفُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ** ^{٥٣١٢} غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِمَشَايِخِهِ
وَلِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ ، آمِينَ.

قَدْ وَقَعَ الْفَرَاغُ فِي أَوَاخِرِ شَهْرِ رَجَبِ الْمُرجَبِ مِنْ شُهُورِ سَنَةِ خُمْسٍ وَتِسْعِينَ وَتِسْعِمِائَةٍ ^{٥٣١٢}.



^{٥٣١٢} لم أعر على هذا الشخص.

^{٥٣١٣} في نسخة (ب) : مَشَقَّه العَبْدُ الْفَقِيرُ الْحَقِيرُ ، الْمُعْتَرِفُ بِالذَّنْبِ وَالتَّقْصِيرِ ، الْمُحْتَاجُ إِلَى رَحْمَةِ رَبِّهِ الْغَنِيِّ الْقَدِيرِ ، الْوَاتِقُ بِمَوْلَاهُ الْعِزَّةِ الْكَرِيمِ ، الْفَقِيرُ يُوسُفُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِمَشَايِخِهِ وَلِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ ، آمِينَ. قَدْ وَقَعَ الْفَرَاغُ فِي أَوَاخِرِ شَهْرِ رَجَبِ الْمُرجَبِ مِنْ شُهُورِ سَنَةِ خُمْسٍ وَتِسْعِينَ وَتِسْعِمِائَةٍ. وفي نسخة (ج-ق) : لا يوجد قيد الفراغ.

المصادر والمراجع

- ابن عقيل عبد الله بن عبد الرحمن العقيلي الهمداني ، شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ، المحقق : محمد محيي الدين عبد الحميد الناشر (القاهرة : دار التراث - دار مصر للطباعة ، الطبعة : العشرون ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م).
- أبو أحمد بن عدي الجرجاني ، الكامل في ضعفاء الرجال ، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود-علي محمد معوض (بيروت - لبنان: الكتب العلمية ، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م).
- أبو إسحاق ، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي ، الكشف والبيان عن تفسير القرآن ، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور مراجعة (بيروت لبنان: دار إحياء التراث العربي، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢ / ٢٠٠٢)
- أبو إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج ، معاني القرآن وإعرابه ، المحقق: عبد الجليل عبده شلبي ، (بيروت: عالم الكتب ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م).
- أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي ، مدارك التنزيل وحقائق التأويل ، تحقيق: يوسف علي بدوي ، (بيروت: دار الكلم الطيب ، ١٤١٩هـ/١٩٩٨م).
- أبو الحسن برهان الدين إبراهيم بن عمر البقاعي ، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور ؛ (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٩٩٥م).
- أبو الحسن عز الدين ابن الأثير علي بن محمد بن عبد الكريم ، الكامل في التاريخ ، المحقق: أبو الفداء عبد الله القاضي ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤٠٧ - ١٩٨٧).
- أبو الحسن علي بن أبي الكرم عز الدين ابن الأثير ، أسد الغابة في معرفة الصحابة ؛ تحقيق علي محمد معوض-عادل أحمد عبد الموجود ، (بيروت، دار الكتب العلمية ، ١٤١٥هـ/١٩٩٤م).
- أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري ، الوسيط في تفسير القرآن المجيد ، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود-علي محمد معوض ، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥هـ/١٩٩٤م).
- أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى ، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم ؛ (بيروت: دار إحياء التراث العربي).
- أبو الطيب المتنبي أحمد بن الحسين الكوفي ، ديوان أبي الطيب المتنبي ؛ تحقيق: عبد الوهاب عزام ، (لجنة التأليف والترجمة والنشر).
- أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد ابن خلكان ، وفیات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ، تحقيق: إحسان عباس ، (بيروت: دار صادر، ١٩٩٤م).
- أبو العباس شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي ، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ ، المحقق: محمد باسل عيون السود ، (بيروت: دار الكتب العلمية الطبعة: الأولى، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م).
- أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي ، المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها ؛ (وزارة الأوقاف ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م).
- أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، المحقق: محمد حسين شمس الدين ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤١٩ هـ).
- أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي ، البداية والنهاية ، (دار الفكر عام النشر: ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م)
- أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي ، جمال الدين ابن منظور ، لسان العرب ، (بيروت: دار صادر ، ١٤١٤ هـ).

- أبو الفلاح عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العكري الحنبلي ، شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، المحقق: عبد القادر الأرناؤوط - محمود الأرناؤوط (دار ابن كثير، رقم الطبعة ١ ، ١٤٠٦-١٩٨٦).
- أبو الفيض محمد بن محمد الحسيني/مرتضى الزبيدي ، إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين ، (لبنان- بيروت: دار الكتب العلمية)
- أبو القاسم ؛ محمود بن عمر بن محمد بن أحمد ؛ جار الله ؛ الزمخشري ؛ الخوارزمي ، تفسير الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأقاويل في وجوه التأويل ، (بيروت-لبنان: دار المعرفة ، الطبعة الثالثة ، ١٤٣٠ - ٢٠٠٩) ، ٦/٣ .
- أبو القاسم إسماعيل بن محمد الملقب بقوام السنة ، الترغيب والترهيب ، المحقق: أيمن بن صالح بن شعبان ، (القاهرة: دار الحديث ، ١٤١٤هـ/١٩٩٣م).
- أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني ، المفردات في غريب القرآن ؛ المحقق: صفوان عدنان الداودي ، (دمشق: دار القلم، الدار الشامية ، ١٤١٢هـ).
- أبو القاسم حسين بن محمد ، الأصفهاني المعروف بالراغب الأصفهاني ، مفردات ألفاظ القرآن ، المحقق: صفوان عدنان داوودي ، (دار القلم - الدار الشامية رقم الطبعة: ٤١٤٣٠ - ٢٠٠٩).
- أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ، المعجم الكبير ، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي ، (القاهرة: مكتبة ابن تيمية).
- أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد جار الله الزمخشري ، الفائق في غريب الحديث والأثر ؛ المحقق: علي محمد البجاوي-محمد أبو الفضل إبراهيم ، (بيروت: دار المعرفة).
- أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد جار الله الزمخشري ، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل ، (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٧ هـ).
- أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، جار الله الزمخشري ، أساس البلاغة ، تحقيق: محمد باسل عيون السود ، (دار الكتب العلمية، بيروت ١٤١٩هـ/١٩٩٨م).
- أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، جار الله الزمخشري ، أساس البلاغة ، تحقيق: محمد باسل عيون السود ، (بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م)
- أبو القاسم محمود بن عمرو جار الله الزمخشري ، المفصل في صنعة الإعراب ، المحقق: علي ابو ملحم ، (بيروت: مكتبة الهلال ، ١٩٩٣م).
- أبو بشر عمرو بن عثمان الملقب سيبويه ، الكتاب ، المحقق: عبد السلام محمد هارون ، (القاهرة: مكتبة الخانجي ، ١٩٨٨ م).
- أبو بكر أحمد بن الحسين الخراساني، البيهقي ، شعب الإيمان ، المحقق: عبد العلي عبد الحميد حامد ، (الرياض: مكتبة الرشد للنشر ، ٢٠٠٣).
- أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي ، تاريخ بغداد ، المحقق: الدكتور بشار عواد معروف ، (بيروت: دار الغرب الإسلامي ، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢-٢٠٠٢ م).
- أبو بكر أحمد بن عمرو المعروف بالبزار ، مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار ، المحقق: محفوظ الرحمن زين الله ، (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم ، ٢٠٠٩م).
- أبو جعفر النحاس أحمد بن محمد المرادي النحوي ، إعراب القرآن ، المحقق: عبد المنعم خليل إبراهيم ، (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤٢١ هـ).
- أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ، تاريخ الطبري/تاريخ الرسل والملوك ، (بيروت: دار التراث ، ١٣٨٧ هـ).

- أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ، جامع البيان في تأويل القرآن ، المحقق: أحمد محمد شاكر، بيروت: مؤسسة الرسالة ، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م).
- أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي ، إحياء علوم الدين ؛ (بيروت: دار المعرفة).
- أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني ، اللباب في علوم الكتاب ؛ المحقق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود-علي محمد معوض ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤١٩هـ/١٩٩٨م).
- أبو حيان أثير الدين محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الأندلسي ، البحر المحيط في التفسير ، المحقق: صدقي محمد جميل ، (بيروت: دار الفكر، ١٤٢٠ هـ).
- أبو زيد محمد بن الخطاب القرشي ، جمهرة أشعار العرب في الجاهلية والإسلام ، مصر، نهضة مصر ، ١٩٨١.
- أبو سعيد ناصر الدين عبد الله بن عمر بن محمد البيضاوي ، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، المحقق: محمد عبد الرحمن المرعشلي ، (بيروت: دار إحياء التراث العربي ، ١٤١٨ هـ).
- أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي ، السنن الكبرى ؛ تخريج: حسن عبد المنعم شلبي، أشرف عليه: شعيب الأرنؤوط ، (بيروت: مؤسسة الرسالة ، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م).
- أبو عبد الرحمن السلمي محمد بن الحسين بن محمد بن موسى بن خالد بن سالم النيسابوري ، حقائق التفسير / تفسير السلمي ، تحقيق: سيد عمران ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م).
- أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين الألباني ، سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة ؛ (الرياض: دار المعارف ، ١٤١٢هـ/١٩٩٢م).
- أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني ، مسند الإمام أحمد بن حنبل ، المحقق: أحمد محمد شاكر ، (القاهرة: دار الحديث، ١٤١٦هـ/١٩٩٥م).
- أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن حسين الرازي ، التفسير الكبير ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ٢٠٠٤م - ١٤٢٥هـ)
- أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي ابن القيم الجوزية ، زاد المعاد في هدي خير العباد ، محقق: شعيب الأرنؤوط - عبد القادر الأرنؤوط ، (بيروت - الكويت مؤسسة الرسالة الطبعة الرابعة عشر ، ١٤٠٧ - ١٩٨٦).
- أبو عبد الله محمد بن أحمد شمس الدين القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش ، (القاهرة: دار الكتب المصرية ، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م).
- أبو عبد الله محمد بن سعد المعروف بابن سعد ، الطبقات الكبرى ؛ تحقيق: محمد عبد القادر عطا ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤١٠هـ/١٩٩٠م).
- أبو عبد الله محمد بن عمر التيمي الرازي ، مفاتيح الغيب/التفسير الكبير ؛ الملقب بفخر الدين الرازي ، (بيروت: دار إحياء التراث العربي ، ١٤٢٠هـ).
- أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ، سنن ابن ماجه ، تحقيق: بشار عواد معروف ، (بيروت: دار الجيل ، ١٩٩٨م).
- أبو عبد الله، محمد بن أحمد بن أبي بكر، الأندلسي، القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن والمبين لما تضمن من السنة وأحكام الفرقان ، المحقق: عبد الله بن عبد المحسن التركي ، (بيروت: مؤسسة الرسالة ، ١٤٢٧ - ٢٠٠٦) ، ٩٣-٩٤/١٠٠ .
- أبو عثمان سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني الجوزجاني ، سنن سعيد بن منصور ، المحقق: حبيب الرحمن الأعظمي (الهند: الدار السلفية ، الطبعة: الأولى ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٢م).

- أبو علي أحمد بن محمد المرزوقي الأصفهاني ، شرح ديوان الحماسة ، المحقق: غريد الشيخ ، (بيروت - لبنان دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م).
- أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم القرطبي ، الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، المحقق: علي محمد البجاوي (بيروت: دار الجيل ، الطبعة: الأولى، ١٤١٢/١٩٩٢).
- أبو عيسى حمد بن عيسى بن سؤدة بن موسى بن الضحاك الترمذي ، سنن الترمذي ؛ تحقيق: أحمد محمد شاكر - ومحمد فؤاد عبد الباقي ، (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي ، ١٣٩٥ هـ/١٩٧٥ م).
- أبو محمد جمال الدين عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي ، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري ؛ المحقق: عبد الله بن عبد الرحمن السعد ، (الرياض: دار ابن خزيمة، ١٤١٤ هـ).
- أبو محمد صدر الدين روزبهان بن أبي نصر البقلي ، عرائس البيان في حقائق القرآن ، تحقيق: أحمد فريد المرندي ، (بيروت: دار الكتب العلمية).
- أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي ، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ؛ المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤٢٢ هـ).
- أبو محمد عبد الرحمن بن محمد ، الرازي ابن أبي حاتم ، تفسير القرآن العظيم ، المحقق: أسعد محمد الطيب ، (المملكة العربية السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز ، الطبعة: الثالثة - ١٤١٩ هـ).
- أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ، الشعر والشعراء ، المحقق: أحمد محمد شاكر ، (مصر: دار المعارف ، ١٩٨٢).
- أبو محمد محمد بن محمد الدمشقي ابن الجزري ، النشر في القراءات العشر ، المحقق: علي محمد الضباع ، (لبنان-بيروت: دار الكتب العلمية)
- أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي ، مشكل إعراب القرآن-القيسي ، (بيروت: مؤسسة الرسالة ، ١٤٠٥)
- أبو نصر أحمد بن حاتم الباهلي ، ديوان ذي الرمة شرح أبي نصر الباهلي رواية ثعلب ، المحقق: عبد القدوس أبو صالح ، (جدة: مؤسسة الإيمان ، ١٤٠٢ هـ).
- أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي ، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية ، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار ، (بيروت: دار العلم للملايين ، ١٩٨٧).
- أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني ، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، (محافظة مصر: السعادة، ١٣٩٤ هـ/١٩٧٤ م).
- أبو هلال العسكري ، كتاب جمهرة الأمثال ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم و عبد المجيد قطامش ، (دار الفكر الطبعة الثانية ، ١٩٨٨).
- أبوعبد الله الحاكم محمد بن عبد الله المعروف بابن البيع ، المستدرک علی الصحيحین ، (دار التأصيل ، ١٤٣٥ هـ/٢٠١٤ م).
- أبي فراس همام بن غالب الفرزدق ، ديوان الفرزدق ، المحقق: علي فاعور ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م).
- أحمد بن إبراهيم بن مصطفى الهاشمي ، جواهر الأدب في أدبيات وإنشاء لغة العرب ، (بيروت ، مؤسسة المعارف).
- أحمد بن محمود الأصم القرماني ، مخطوطة تفسير القرماني ، مكتبة بايزيد ، نسخة: بايزيد ، مرقمة (٤٩١).
- أحمد بن محمود الأصم القرماني ، مخطوطة تفسير القرماني ، مكتبة سليمانبة ، نسخة: جارالله ، مرقمة (١١٠).

- أحمد بن محمود الأصم القرماني ، **مخطوطة تفسير القرماني** ، مكتبة سليمانية ، نسخة: قيليج على باشا ، مرقمة (١٥٥).
- أحمد بن موسى بن العباس التميمي أبو بكر بن مجاهد البغدادي ، **السبعة في القراءات** ، المحقق: شوقي ضيف ، (مصر: دار المعارف).
- أحمد بن يوسف بن عبد الدائم ، **عمدة الحفاظ** ، تحقيق: محمد باسل ، (لبنان-بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٦)
- إسماعيل بن محمد العجلوني ، **كشف الخفاء ومزيل الإلباس** ، تحقيق: عبد الحميد بن أحمد بن يوسف بن هندواي ، (صيدا المكتبة العصرية ، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م).
- إسماعيل حقي بن مصطفى الإسنبولي البروسوي الخلوتي المولى ، **روح البيان** ، (بيروت: دار الفكر).
- الإمام ابن نجيم المصري ، **شرح رسالة الصغائر والكبائر** ، (بيروت- لبنان: دار الكتب العلمية، ١٩٨٠/١٤٠٠) .
- أمروؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي ، **ديوان امرؤ القيس** ، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم ، (القاهرة: دار المعارف).
- بد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنصاري، أبو البركات، كمال الدين الأنباري ، **الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين: البصريين والكوفيين** ، (المكتبة العصرية الطبعة: الأولى ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م).
- بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد العيني ، **عمدة القاري شرح البخاري** ، المحقق: عبد الله محمود محمد عمر ، (بيروت-لبنان ، دار الكتب العلمية ، ٢٠٠١-١٤٢١)
- جروال الحطيفة العبسي أبو مليكة ، **ديوان الحطيفة برواية وشرح ابن السكيت** ، المحقق: مفيد محمد قميحة ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤١٣-١٩٩٣).
- جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر الخضير السيوطي ، **الجامع الصغير من حديث البشير النذير** . (مكة: المكتبة التجارية ، ١٤١٤ - ١٩٩٤).
- جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضير السيوطي ، **الدر المنثور في التفسير المأثور** ، (بيروت-لبنان: دار الفكر، ٢٠١١/ ١٤٣٢)، ١٢٠/٤.
- جمال الدين عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي ، **تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري** ، تحقيق : عبد الله بن عبد الرحمن السعد ، (الرياض: دار النشر- دار ابن خزيمة ، ١٤١٤)
- حسان بن ثابت ، **ديوان حسان بن ثابت** ، عبد المهنا ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤١٤-١٩٩٤).
- الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي الأصل، أبو علي ، **الحجة للقراء السبعة** ، المحقق: بدر الدين قهوجي - بشير جويجاني ، (دمشق / بيروت: دار المأمون للتراث ، الطبعة: الثانية ، ١٤١٣-١٩٩٣م).
- حسين بن أحمد ابن خالويه ، **القراءات الشاذة** ، (مصر: المطبعة الرحمانية ، ١٩٣٤).
- الحكيم الترمذي ، **الفقيه الناقد** ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٩٩٣)
- حمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي ، **الجامع المسند الصحيح المختصر / صحيح البخاري** ، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر ، (دار طوق النجاة ، الطبعة: الأولى ، ١٤٢٢هـ).
- خير الدين بن محمود بن محمد الزركلي ، **الأعلام** ، (بيروت: دار العلم للملايين).
- خير الدين بن محمود بن محمد الزركلي ، **كتاب الأعلام** ، (دار العلم للملايين ، ٢٠٠٢م).
- خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي ، **الأعلام قاموس تراجم** ، الناشر: (دار العلم للملايين: رقم الطبعة: ١٥، ٢٠٠٢)

- زياد بن معاوية بن ضباب بن جابر بن يربوع بن مرة بن عوف بن سعد، الديباني ، ديوان النابغة الذبياني ، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم ، (القاهرة: دار المعارف).
- زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي ، مختار الصحاح ؛ المحقق: يوسف الشيخ محمد، (صيدا: المكتبة العصرية، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م).
- سعد الدين التفتازاني ، مختصر المعاني ، (قم: دار الفكر - باكستان: دار البشرى ، الطبعة الأولى ، ١٤١١) .
- سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير الطبراني ، المعجم الكبير ، المحقق: حمدي عبد المجيد السلفي ، (الرياض: دار الراجية).
- شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي ، حاشية الطيبي على الكشاف / فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب ؛ التحقيق: إياد محمد الغوج-القسم الدراسي ، (جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم ، ١٤٣٤هـ/٢٠١٣م).
- شمس الدين أبو الخير ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف ، غاية النهاية في طبقات القراء ، (مكتبة ابن تيمية ، الطبعة: ١٣٥١هـ).
- شمس الدين أحمد بن سليمان بن كمال باشا ، تفسير ابن كمال باشا ؛ تحقيق: ماهر أديب حبوش ، (دمشق: مكتبة الإرشاد ، ٢٠١٨م).
- شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، (القاهرة: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٢/٢٠٠١م)
- شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني ، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير ، (القاهرة: مطبعة بولاق ، ١٢٨٥هـ).
- شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي ، عناية القاضى وكفاية الراضى على تفسير البيضاوي حاشية الشهاب ، (بيروت: دار صادر).
- شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي ، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ، المحقق: علي عبد الباري عطية (بيروت ، دار الكتب العلمية ، الطبعة: الأولى ، ١٤١٥) .
- شيخ زاده محيي الدين مصطفى ، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ، (بيروت: دار الكتب العلمية بلا تاريخ)
- شيرويه بن شهردار بن شيرويه بن فناخسرو، أبو شجاع الديلمي الهمداني ، الفردوس بمأثور الخطاب ، المحقق: السعيد بن بليون زغلول ، (دار الكتب العلمية - الطبعة: الأولى ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦م).
- عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي ، الدر المنثور ، (بيروت: دار الفكر).
- عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أبي الحسن الخثعمي السهيلي عبد الملك بن هشام ، السيرة النبوية لابن هشام ، القسم الثاني (طنطا-مصر: دار الصحابة للتراث، ٢٠٠٧)
- عبد القادر بن عمر البغدادي ، خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب ، تحقيق وشرح: عبد السلام محمد هارون ، (القاهرة: مكتبة الخانجي ، الطبعة: الرابعة ، ١٤١٨-١٩٩٧) .
- عبد الكريم الأسعد ، الوسيط في تاريخ النحو العربي ، (الرياض: دار الشروق للنشر والتوزيع ، الطبعة الأولى)
- عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري ، الرسالة القشيرية ؛ تحقيق: عبد الحليم محمود-محمود بن الشريف ، (القاهرة: دار المعارف).
- عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري ، لطائف الإشارات / تفسير القشيري ؛ المحقق: إبراهيم البسيوني ، (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب).

- عثمان بن الحاجب أبو عمرو ، أمالي ابن الحاجب ، المحقق: فخر صالح سليمان قدارة ، (دار عمار - دار الجيل: بدون تاريخ)
- عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر أبو عمرو الداني ، التيسير في القراءات السبع ، المحقق: اوتو تريزل ، (بيروت دار الكتاب العربي - الطبعة: الثانية، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م).
- عثمان بن عمر أبو عمرو جمال الدين ابن الحاجب ، أمالي ابن الحاجب ، تحقيق: فخر صالح سليمان قدارة ، (الأردن: دار عمار ، بيروت: دار الجيل ، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م).
- عصام الدين إسماعيل بن مُحَمَّد الحنفي ، حاشية القونوي وابن التمجيد عَلَى الْبَيْضَاوِيِّ ؛ مصلح الدين بن إبراهيم الرومي الحنفي صاحب حاشية ابن التمجيد ، المحقق: عبد الله محمود مُحَمَّد عمر ، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م).
- علاء الدين علي بن حسام الدين الشهير بالمتقي الهندي ، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ؛ المحقق: بكري (بيروت: مؤسسة الرسالة).
- علاء الدين علي بن محمد المعروف بالخازن ، لباب التأويل في معاني التنزيل ، تصحيح: محمد علي شاهين ، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥ هـ).
- العلامة محب الدين افندي ، تنزيل الايات على الشواهد من الايات / شرح شواهد الكشف ، (مصر: مطبعة بولاق ، طبعة اولى ١٢٨١ هـ).
- على آق پينار، سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَمَكَانَتُهُ فِي عِلْمِ التَفْسِيرِ (قونيا: كتاب دنيا، ٢٠٢١).
- علي بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري. أبو الحسن عز الدين ابن الأثير ، أَسَدُ الْغَابَةِ فِي مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ ، (بيروت: دار ابن حزم ، ٢٠١٤).
- القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري ، أحكام القرآن ، تحقيق: محمد عبد القادر عطا ، (بيروت: دار الكتب العلمية ، ١٤٢٤هـ / ٢٠٠٣م).
- كثير عزة ، ديوان كثير عزة ، تحقيق: إحسان عباس ، (بيروت-لبنان: دار الثقافة).
- محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي ، تهذيب اللغة ، المحقق: محمد عوض مرعب ، (بيروت: دار إحياء التراث العربي - الطبعة: الأولى، ٢٠٠١م).
- محمد بن عفيفي الباجوري، المعروف بالشيخ الخضري ، نور اليقين في سيرة سيد المرسلين، (دمشق: دار الفحاء ، الطبعة الثانية - ١٤٢٥).
- محمد بن محمد السوسي الردواني ، جمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد ، تحقيق وتخریج: أبو علي سليمان بن دريع ، (الكويت - دار ابن حزم مكتبة ابن كثير ، بيروت الطبعة: الأولى، ١٤١٨ / ١٩٩٨).
- محمد بن محمد حسن شُرَّاب ، شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية ، (بيروت: مؤسسة الرسالة ، ١٤٢٧هـ / ٢٠٠٧م).
- محمد بن مصلح الدين مصطفى الفوجاوي الحنفي ، حاشية محيي الدين شيخ زاده عَلَى الْبَيْضَاوِيِّ ، تحقيق: محمد عبد القادر شاهين ، (بيروت: دار الكتب العلمية).
- محمد محمد حسن شراب ، المعالم الأثرية في السنة والسيرة ، (دمشق: دار القلم الإسلامي. ٢٠١٣).
- محيي السنة ، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي ، معالم التنزيل في تفسير القرآن ، تحقيق: عبد الرزاق المهدي ، (بيروت: دار إحياء التراث العربي ، ١٤٢٠ هـ).

- محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي ، **معالم التنزيل في تفسير القرآن** ، المحقق: محمد عبد الله النمر ، (بيروت: دار إحياء التراث العربي ، الطبعة الرابعة ، ١٩٩٧-١٤١٧).
- مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري ، **المسند الصحيح المختصر** ، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي ، (بيروت: دار إحياء التراث العربي).
- مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري ، **صحيح مسلم** ، المحقق / المترجم: محمد فؤاد عبد الباقي ، (مصر: دار إحياء الكتب العربية ، الطبعة الأولى ، ١٩٥٥/١٣٧٤)
- مصطفى الخن ، **عبد الله بن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن** ، (دمشق-سوريا: دار القلم ، الطبعة الرابعة ، ١٩٩٤)
- موفق الدين أبو البقاء يعيش بن علي بن يعيش ابن أبي السرايا المعروف بابن يعيش ، **شرح المفصل للزمخشري** ، قدم له إميل بديع يعقوب ، (بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢/٢٠٠١).
- موفق الدين أحمد بن يوسف الكواشي ، **تفسير الكواشي - التلخيص في تفسير القرآن العظيم** ، تحقيق : محي هلال السرحان ، (ديوان الوقف السني - مركز البحوث والدراسات الإسلامية - الطبعة الأولى ١٩٩٦م).
- النابغة الذبياني ، **ديوان** ، تحقيق: عباس عبد الساتر، (بيروت-لبنان: دار الكتب العلمية).
- ناصر الدين أبو سعيد أبو الخير عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي ، **أنوار التنزيل وأسرار التأويل** ، المحقق: محمد عبد الرحمن المرعشلي ، (بيروت: دار إحياء التراث العربي ، الطبعة الأولى ، ١٩٩٧-١٤١٨)
- نجم الدين محمود بن أبي الحسن بن الحسين النيسابوري ، **إيجاز البيان عن معاني القرآن** ؛ المحقق: الدكتور حنيف بن حسن القاسمي ، (بيروت: دار الغرب الإسلامي ، ١٤١٥ هـ).
- نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري ، **غرائب القرآن ورغائب الفرقان** ، المحقق: الشيخ زكريا عميرات ، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٦ هـ).
- النمر بن تولب. **ديوان النمر بن تولب**. تحقيق: محمد نبيل طريفي. (بيروت-لبنان: دار صادر، الطبعة الأولى، ٢٠٠٠).