

**T.C.  
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ  
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ  
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI  
İSLAM HUKUKU BİLİM DALI**

**İSLAM HUKUKUNDA MEZAR  
VE DEFİNLE İLGİLİ HÜKÜMLER**

**İsa TOPUZ**

**DOKTORA TEZİ**

**DANIŞMAN:  
Prof. Dr. Ahmet YAMAN**

**KONYA-2024**



**T.C.  
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ  
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ  
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI  
İSLAM HUKUKU BİLİM DALI**

**İSLAM HUKUKUNDA MEZAR  
VE DEFİNLE İLGİLİ HÜKÜMLER**

**İsa TOPUZ**

**DOKTORA TEZİ**

**DANIŞMAN:  
Prof. Dr. Ahmet YAMAN**

**KONYA-2024**



## BİLİMSEL ETİK SAYFASI

Öğrencinin	Adı Soyadı	İsa TOPUZ		
	Numarası	138106043002		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	Temel İslam Bilimleri / İslam Hukuku		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans		
		Doktora	X	
Tezin Adı	İslam Hukukunda Mezar ve Definle İlgili Hükümler			

Bu tezin hazırlanmasında bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle riayet edildiğini, tez içindeki bütün bilgilerin etik davranış ve akademik kurallar çerçevesinde elde edilerek sunulduğunu, ayrıca tez yazım kurallarına uygun olarak hazırlanan bu çalışmada başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel kurallara uygun olarak atıf yapıldığını bildiririm.

İsa TOPUZ



## ÖZET

Öğrencinin	Adı Soyadı	İsa TOPUZ		
	Numarası	138106043002		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	Temel İslam Bilimleri / İslam Hukuku		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans		
		Doktora	X	
	Tez Danışmanı	Prof. Dr. Ahmet YAMAN		
Tezin Adı	İslam Hukukunda Mezar ve Definle İlgili Hükümler			

Mezarın yapısıyla alakalı şekli kurallar ve cenaze defni ile ilgili hüküm ve uygulamalar fūrū-i fıkhıta önemli bir yer tutmaktadır. Ayrıca günlük hayatta karşımıza yeni problemler de çıkabilmektedir. Bu problemlere uygun çözümler bulabilmek mezar ve definle ilgili hükümlerin değerlendirilmesi ile mümkündür. Temel kaynaklara, çağdaş araştırma ve fetvalara dayanarak yapılan bu çalışmanın amacı; mezar ve defin ile ilgili hükümlere işaret etmek, bu konuda toplumda yapılagelen yanlışlara dikkat çekmek ve güncel olarak meydana gelen meselelere çözüm yolu üretmektir. Ayrıca İslam hukuku ile Türk hukuku arasında benzerlik ve farklılıklara da işaret ederek bir mukayese imkânı sağlamaktır.

Bu çalışma genel olarak mezarın iç/dış yapısı ve cenaze defininin yapılışı ile alakalı konuları kapsamaktadır. Aynı bir araştırma konusu olabilecek mezarlıklar konusuna bu çalışmada girilmemiştir.

Mezarın yönünün, uzunluğu kibleye dik açı oluşturacak şekilde kazılması genel ve değişmez bir kuraldır. Ancak yaşanan bölge, toprağın yapısı ve yırtıcı hayvan varlığı gibi bazı faktörler, mezarın derinliği ve kazılış şekli (lahd/şakk) noktasında farklı uygulamalara neden olmuştur.

Vefat etmiş bir müslümanın naaşını toprağa gömmek diğer müslümanlar üzerine farz-ı kifâye bir görevdir. Defin konusunda sünnet olan uygulama bir mezara sadece bir defin yapılmasıdır. Ancak savaş, salgın hastalık, doğal afet durumları gibi zaruri hallerde toplu defin yapılabilir. Defin işlemi tamamlandıktan sonra geçerli bir mazeret olmaksızın mezarın açılması ve ölünün mezardan çıkarılması caiz değildir.

Mezarın yapısı ve defin uygulamalarında İslam hukuku ile Türk hukuku arasında genel anlamda uygunluğun olduğu anlaşılmıştır. Bununla birlikte iki doktrin arasında bazı farklılıklar da mevcuttur.

**Anahtar Kelimeler:** Mezar, Mezarlık, Defin, Lahit, Cenaze, Ölü.



## ABSTRACT

Author' s	Name and Surname	İsa TOPUZ		
	Student Number	138106043002		
	Department	Basic Islamic Sciences /Islamic Law		
	Study Programme	Master's Degree (M.A.)		
		Doctoral Degree (Ph.D.)	X	
	Supervisor	Prof. Dr. Ahmet YAMAN		
Title of the Thesis/Dissertation	Rulings Regarding Graves and Burial in Islamic Law			

Formal rules regarding the structure of the grave and provisions and practices regarding funeral burial have an important place in the furu-i fiqh. Additionally, we may encounter new problems in daily life. Finding appropriate solutions to these problems is possible by evaluating the provisions regarding graves and burial. The aim of this study, which is based on basic sources, contemporary research and fatwas; to point out the provisions regarding graves and burial, to draw attention to the mistakes which is made by society in this regard and to find solutions to current issues. Moreover, this study provides an opportunity for comparison by pointing out the similarities and differences between Islamic law and Turkish law.

This study generally includes issues related to the internal/external structure of the grave and the conduct of funeral burial. The subject of cemeteries, which could be a different research subject, was not included in this study.

It is a general and immutable rule that the direction of the grave should be dug so that its length is at right angles to the qibla. However, some factors such as the region of residence, the structure of the soil and the presence of predatory animals have caused different practices in terms of the depth of the grave and the way it is excavated (lahd/shakk).

It is an obligatory duty for other Muslims to bury the body of a deceased Muslim. The sunnah practice regarding burial is to make only one burial in one grave. However, group burial can be carried out in cases of necessity such as war, epidemics and natural disasters. After the burial process is completed, it is not permissible to open the grave and remove the dead body from the grave without a valid excuse.

It has been noticed that there is general compatibility between Islamic law and Turkish law in the structure of the grave and burial practices. However, there are some differences between the two doctrines as well.

**Key Words:** Grave, Cemetery, Burial, Sarcophagus, Funeral, Dead.

## İÇİNDEKİLER

BİLİMSEL ETİK SAYFASI.....	i
ÖZET.....	ii
ABSTRACT.....	iii
İÇİNDEKİLER.....	iv
KISALTMALAR.....	vii
ÖNSÖZ.....	viii
GİRİŞ.....	1
I. ARAŞTIRMANIN KONUSU ve SINIRLARI.....	1
II. ARAŞTIRMANIN KAYNAKLARI.....	3

## BİRİNCİ BÖLÜM

### MEZAR

I. KAVRAMSAL ÇERÇEVE.....	7
A. Mezar / Mezarlık.....	7
B. Kabir / Kabristan.....	8
C. Berzah / Kabir Hayatı.....	10
II. MEZARIN İÇ YAPISI.....	10
A. Mezarın Yönü.....	11
B. Mezarın Derinliği.....	13
C. Mezarın Boyu / Uzunluğu ve Eni / Genişliği.....	19
D. Mezarın Güzel Kazılması.....	22
E. Mezarın Kazılış Şekli / Lahd ve Şakk Usulü.....	23
F. Mezar İçinde Kullanılan Malzemeler.....	31
1. Kerpiç, Taş, Kamış ve Ot Kullanımı.....	31
2. Ahşap Malzeme Kullanımı.....	34
3. Ateşle Yapılmış Malzeme Kullanımı.....	35
4. Kumaş Cinsi Malzeme Kullanımı.....	39
III. MEZARIN DIŞ YAPISI.....	44
A. Mezarın Yerden Yükseltilmesi ve Tümsek veya Düz Yapılması.....	44
B. Mezarın Yeşillendirilmesi / Mezar Üzerine Yaş Dal Dikilmesi.....	51
1. Mezara Yaş Dal Dikilmesinin Hz. Peygamber'e Has Bir Durum Olması....	52
2. Mezara Yaş Dal Dikilmesinin Tüm Müslümanlar İçin Geçerli Olması... 54	
C. Mezarın Dış Yapısıyla Alakalı Bazı Uygulamalar.....	60
1. Mezarın Üzerine Bina, Kubbe, Türbe vb. İnşâ Edilmesi ve Mezarın Üzerinin Taş, Mermer vb. ile Kaplanması.....	60
2. Mezarın Üzerine Mescit Yapılması.....	67
3. Mezarın Tanınması.....	71
a. Mezarın Üzerine Alâmet / İşaret Konulması.....	71
b. Mezar Üzerine Yazı Yazılması.....	73
4. Mezarın Kireçle ve Çamurla Sıvanması, Boyanması, Kokulanması... 78	

5.	Mezarın Üzerine Çakıl Taşı Konulması .....	82
6.	Mezarın Üzerine Su Serpilmesi .....	83
7.	Mezarın Aydınlatılması .....	85
IV.	MEZARLA İLGİLİ BAZI MESELELER .....	87
A.	Hayatta İken Mezar Hazırlanması .....	87
B.	Mezarın Ücretle Kazdırılması .....	95
C.	Mezarın Açılması .....	98
1.	Ölünün Yıkanması, Kefenlenmesi, Kibleye Çevrilmesi vb. için Mezarın Açılması .....	100
2.	Mezarın İçine Düşen Eşyanın Alınması için Açılması .....	101
3.	Başkasına Ait Yer veya Kefenle İlgili Olarak Mezarın Açılması .....	102
4.	Nakil Gerekçesiyle Mezarın Açılması .....	102
5.	Farklı Gerekçelerle Mezarın Açılması .....	103
D.	Mezarın Nakledilmesi .....	104
E.	Mezara Saygı Gösterilmesi .....	108

## İKİNCİ BÖLÜM

### DEFİN

I.	KAVRAMSAL ÇERÇEVE .....	111
II.	DEFİN İŞLEMİ .....	112
A.	Defnin Hükmü .....	113
1.	Düşük Ceninin Defnedilmesi .....	115
2.	İnsan Uzunlarının Defnedilmesi .....	117
3.	Yıpranmış Mushafın Defnedilmesi .....	119
B.	Defin Zamanı .....	120
1.	Defin İçin Acele Edilmesi .....	120
2.	Gece Defin .....	123
3.	Kerâhet Vakitlerinde Defin .....	126
C.	Defnin Türleri .....	129
1.	Toprağa Defin .....	129
2.	Denize Defin .....	131
3.	Buzula veya Kara Defin .....	134
4.	Tabut İçinde Defin .....	135
5.	Tahnit / Mumyalama Yapılarak Defin .....	137
6.	Mezarlık Dışına Defin .....	143
7.	Kutsal veya Şerefli Bilenen Mekânlara Defin .....	147
8.	Toplu Defin .....	149
a.	Bir Mezara Birkaç Cenazeyi Aynı Anda Gömmek .....	149
b.	Önceden Defin Yapılmış Mezara Başka Bir Cenaze Gömmek .....	151
D.	Defnin İcrası .....	153
1.	Teçhiz İşlemi .....	154
2.	Cenazenin Defin İçin Başka Yere Nakledilmesi .....	156
3.	Cenazenin Mezara Taşınması .....	160

a.	Cenazenin Mezara Kadar Takip Edilmesi.....	160
b.	Mezara Kadar Cenazenin Önünden, Arkasından, Sağından ya da Solundan Gitmek .....	161
c.	Mezara Kadar Cenazeyi Binit Üzerinde Takip Etmek.....	164
d.	Kadınların Cenazeyi Mezara Kadar Takip Etmeleri .....	166
e.	Mezara Kadar Cenazeyi Ateş, Meşale vb. ile Takip Etmek .....	170
f.	Cenazenin Mezara Kadar Omuzlarda Taşınması .....	171
g.	Cenazenin Mezara Kadar Vasıta ile Taşınması .....	172
h.	Cenaze Mezara Taşınırken Acele Edilmesi .....	173
i.	Cenazenin Mezara Sessizce Taşınması.....	175
4.	Cenazenin Mezarın Yanına Konulması .....	177
5.	Cenaze Yere Konulduktan Sonra Ayaktakilerin Oturması.....	179
6.	Cenazeyi Mezara İndirmeye Hak Sahibi Olan Kişiler.....	183
7.	Defin Sırasında Mezarın Örtülmesi .....	186
8.	Cenazenin Mezara İndirilmesi ve Yerleştirilmesi .....	189
9.	Definden Sonra Tilâvet ve Dua .....	191
10.	Definden Sonra Telkin.....	194
III. DEFİN İLE İLGİLİ BAZI MESELELER .....		197
A.	Defin İçin Ücret Alınması.....	197
B.	Definden Sonra Cenaze Evinde İkram Yapılması .....	199
C.	Definden Sonra Mezarlıkta Şeker, Tatlı, vb. İkramı.....	201
D.	Tâziye.....	201
1.	Tâziyenin Vakti ve Süresi.....	202
2.	Mezar Başında Tâziye .....	205
E.	Defin Konusunda Gayri Müslimlerin Durumu .....	206
1.	Gayri Müslimlerin Müslümanlar Tarafından Defnedilmesi .....	206
2.	Müslümanların Gayri Müslimler Tarafından Defnedilmesi .....	209
3.	Gayri Müslimlerin Müslüman / Müslümanların Gayri Müslim Mezarlığına Defnedilmesi.....	210
SONUÇ.....		215
KAYNAKÇA .....		220

**KISALTMALAR**

<b>a.s.</b>	Aleyhisselâm
<b>b.</b>	Bin
<b>bt.</b>	Binti
<b>bkz.</b>	Bakınız
<b>c.</b>	Cilt no
<b>çev.</b>	Çeviren
<b>DİA</b>	Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi
<b>h.</b>	Hicri
<b>H.z.</b>	Hazreti
<b>H. no:</b>	Hadis numarası
<b>nşr.</b>	Neşreden
<b>r.a.</b>	Radyallahu anh/anha/ anhüm
<b>s.a.s.</b>	Sallallahu aleyhi ve sellem
<b>s.</b>	Sayfa No
<b>ss.</b>	Sayfalar
<b>ö.</b>	Ölüm tarihi
<b>thk.</b>	Tahkik eden
<b>ts.</b>	Yayın tarihi yok
<b>vb.</b>	Ve benzeri

## ÖNSÖZ

Rahman ve Rahim olan Allah'ın adıyla... Âlemlerin Rabbi Yüce Allah'a hamd ü senâ, Hz. Muhammed Mustafa'ya onun âl ve ashabına salât ve selâm olsun.

Yüce Allah insanı yaratmış ve hakkında ölümü de var etmiştir. *“Hanginizin davranışça daha iyi olduğunu denemek için ölümü ve hayatı yaratan O'dur. O, güçlüdür, çok bağışlayıcıdır”* (Mülk 67/2) diye buyurmuştur. *“Her canlı ölümü tadacak ve sonunda dönüp huzurumuza geleceksiniz”* (Ankebût 29/57) ayetinin de işaret ettiği gibi her kişi için ölüm kaçınılmaz bir gerçektir. Ancak mümin için bu kaçınılmaz hakikat ebedi bir yok oluş değildir. İnsanoğlu topraktan yaratılmış yine toprağa döndürülecek ve tekrar (topraktan) çıkarılacak, diriltilecektir. Âdemoğlunun toprak ve mezarla alakası *“Sizi yerden (topraktan) yarattuk, yine (ölümünüzden sonra) ona döndüreceğiz. Hem de ondan sizi bir kere daha çıkaracağız”* (Tâhâ 20/55) ayeti ile ifade edilmektedir.

Doğumla geçici dünya hayatına gözlerini açan mümin, ölümle de ebedi olan ahiret hayatına adım atar. Sonsuz olacak bu hayat, mezar/kabir hayatı ile başlar. Adeta yeni bir hayatın giriş kapısı olan mezarlar; insanlık için her zaman özenle seçilen, korunan, bakılan, ilgi ve merak uyandıran mekânlar olagelmiştir. Fürû-i fıkıhta önemli bir yer tutan mezarın yapısıyla alakalı şeklî kurallar ile definle alakalı hüküm ve uygulamaların bilinmesine ihtiyaç vardır. Aynı zamanda günlük hayatımızda gelişen şartlarda karşımıza yeni problemler de çıkabilmektedir. Bu problemlere uygun çözümler üretebilmek, mezar ve definle ilgili hükümlerin değerlendirilmesi ile mümkün olacaktır.

“İslam Hukukunda Mezar ve Definle İlgili Hükümler” adlı çalışmanın amacı; temel kaynaklara, çağdaş araştırmalara dayanarak mezar ve defin ile ilgili hükümlere işaret etmektir. Bu konuda toplumda yapılagelen yanlışlara dikkat çekmek, uygulamaların doğrusunu göstermek ve güncel olarak meydana gelen meselelere çözüm yolu üretmek hedeflenmektedir. Bu çalışma aynı zamanda günümüz Türk mer'î mevzuatı ile İslam hukuku arasında benzerlik ve farklılıklara da işaret ederek bir mukayese imkânı sunmaktadır.

Araştırma iki bölüm olacak şekilde planlanmıştır. Birinci bölümde; mezarla ilgili kavramsal bir çerçeve çizilmiş, ardından “Mezarın İç Yapısı” başlığı altında; mezarın yönü, derinliği, şekli ve mezar içinde kullanılan malzemeler gibi çeşitli konular incelenmiştir. Ayrıca mezarın yerden yükseltilmesi, yeşillendirilmesi, üzerine kubbe, mescit vb. bina yapılması gibi konular ele alınmıştır. Bunun yanında mezarın tanınmasına yönelik mezar üzerine alâmet konulması, yazı yazılması meseleleri ve mezar üzerine yapılan bazı uygulamaları içeren mezarın dış yapısı ile ilgili konular işlenmiştir. Ek olarak hayatta iken mezar hazırlanması, mezarın ücretle kazdırılması, açılması, nakledilmesi ve aydınlatılması gibi mezar ile ilgili bazı meselelere değinilmiştir.

İkinci bölümde; definle alakalı kavramsal çerçevenin akabinde definin hükmü, zamanı ve türleri çalışılmıştır. Yine cenazenin yıkanmasından definine kadar yapılan hazırlıklar ve definin icrası işlenen konulardandır. Bu bölümde ayrıca defin için ücret alınması, tâziye, ikram ve defin konusunda gayri müslimlerin durumu gibi meselelere yer verilmiştir.

Tespit edebildiğimiz kadarıyla şimdiye değin bu kapsamda akademik bir çalışmaya konu edilmemiş bu meseleyi incelemeyi öneren ilk danışmanım Prof. Dr. Murat ŞİMŞEK’e, özellikle tezin gerek plan gerek sunum gerekse teknik olarak olgunlaşmasında büyük katkıları olan sonraki danışmanım Prof. Dr. Ahmet YAMAN’a şükranlarımı sunarım. Bu süreçte tez izleme komitesinde yer alan ve beni yönlendiren, büyük destek olan kıymetli hocalarım Doç. Dr. Huzeyfe ÇEKER ve Doç. Dr. Ali DADAN’a teşekkürlerimi ifade etmek isterim.

Kıymetli vakitlerini ayırarak, tezi büyük bir titizlikle okuyup çalışmaya katkı ve öneriler sunan değerli hocam Doç. Dr. Fatih YÜCEL’e müteşekkirim.

Ayrıca tezimi okuyup bu süreçte bana yardımcı olan oğlum Ömer, kızlarım Zeynep ve Arş. Gör. Aslı TOPUZ’a, çalışmam boyunca bana gösterdikleri destek, sabır ve anlayıştan dolayı kıymetli eşimle ailemin bütün fertlerine ayrı ayrı teşekkür ediyorum.

İsa TOPUZ

KONYA - 2024

## GİRİŞ

### I. ARAŞTIRMANIN KONUSU ve SINIRLARI

Yüce Allah'ın bir lütuf olarak<sup>1</sup> Âdemoğlunu yoktan var edip hayat vermesi<sup>2</sup> nasıl bir gerçek ise ölüm de insanlık için aynı şekilde kaçınılmaz bir hakikattir.<sup>3</sup> Dünyaya gelen her nefis ömür süresi dolduğunda ölümle tanışacaktır.<sup>4</sup> Topraktan yaratılan insan öldükten sonra tekrar toprağa döndürülecek sonra bir kez daha diriltilecek<sup>5</sup> ve ait olduğu Rabbine dönecektir.<sup>6</sup> Bu bakımdan ölüm mümin için ebedi bir hayatın başlangıcıdır<sup>7</sup> ve bu hayat ahiret menzillerinin ilki olan mezar/kabir ile başlayacaktır.<sup>8</sup> Mükerrerem bir şekilde yaratılan mümini<sup>9</sup> bu dünyadan insana yakışır olarak uğurlama görevi de müslüman kardeşlerine düşmektedir.<sup>10</sup>

İslâm dini, insana hayatta iken olduğu gibi öldükten sonra da gereken değeri vermiştir. İslam hukuku kişiye öldüğü andan itibaren yapılacak muameleyi ayrıntılarıyla belirlemiştir. Vefat eden bir müslümanın yıkanması, kefenlenmesi, cenaze namazının kılınması ve mezara defnedilmesi diğer müslümanlar üzerine farz-ı kifâye olarak terettüp eden dinî görevlerdir.

Hz. Âdem'in oğlu Kâbil, kardeşi Hâbil'i öldürdükten sonra; Allah Teâlâ, onu nasıl gömeceğini gösterme hikmetine binaen yeri eşeleyeyen bir karga göndermiş ve

<sup>1</sup> Hâc 22/66.

<sup>2</sup> Bakara 2/28; En'âm 6/2; Yâsîn 36/79; Haşr 59/24; Mülk 67/2.

<sup>3</sup> Cuma 62/8.

<sup>4</sup> Ankebût 29/57.

<sup>5</sup> Tâhâ 20/55.

<sup>6</sup> Bakara 2/156.

<sup>7</sup> Ankebût 29/58.

<sup>8</sup> Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel b. Hilâl b. Esed eş-Şeybânî, *el-Müsned*, 1. Baskı, thk. Şuayb el-Arnâvût ve diğerleri, nşr. Müessesetu'r-Risâle, 2001, c. I, s. 503, H. no: 454; Tirmizî, Ebû İsmâ Muhammed b. İsmâ b. Sevre b. Mûsâ b. ed-Dahhâk, *Sünenü't-Tirmizî*, thk. Ahmed Muhammed Şâkir, Muhammed Fuâd Abdülbâkî, İbrahim Atvah, nşr. Şirketü Mektebetu ve Matbaatu Mustafa Albâbî, I-V, Mısır, 1975, "Zühd", 5.

<sup>9</sup> İsrâ 17/70.

<sup>10</sup> Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâil el-Cu'fî, *el-Câmiu'l-müsnedü's-sahîh el-Muhtasar min umûri Resûlillah (s.a.s.) sünenihî ve eyyemihî- Sahîhu'l-Buhârî*, 1. Baskı, thk. Muhammed Zühayr b. Nâsir en-Nâsir, Şerh ve Ta'lik, Mustafa Dib el-Buğa, nşr. Dâru Tavkı'n-necât, I-IX, h.1422, "Cenâ'iz", 2; Müslim, b. Haccâc Ebu'l-Hüseyn el-Kuşeyrî en-Neysâbü'rî, *el-Müsnedü's-sahîhu'l-muhtasar bi nakli'l-adli 'ani'l-adl ilâ Resûlillah (s.a.s.); Sahîh-i Müslim*, Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, thk. Muhammed Fuâd Abdülbâkî, I-V, Beyrut, ts, "Selâm", 3; İbn Battâl, Ebû'l-Hasen Alî b. Halef b. Abdilmelik, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, 2. Baskı, thk. Ebû Temîm Yasir b. İbrâhîm, nşr. Mektebetü'r-Rüşd, I-X, Riyad, 2003, c. III, s. 380.

Kâbil'e kabre gömmeyi öğretmiştir.<sup>11</sup> Böylelikle gömme hususunda karganın yaptığı iş, insanlar arasında kalıcı bir gelenek olmuştur.<sup>12</sup> Ayrıca Tâhâ 55,<sup>13</sup> Mürselât 25-26<sup>14</sup> ve Abese 21-22.<sup>15</sup> ayetleri de ölümlerin gömülmesi gerektiğini dolaylı şekilde belirtmektedir.<sup>16</sup>

Görülüyor ki insanlığın yaratılışından beri tarihin her döneminde cenaze, mezar, defin ve mezarlıklar daima gündemde olmuş ve insanlık var oldukça da bu şekilde devam edecektir. Âdemoğlu ölmüş hemcinslerini mecburen ayrı bir mekânda tutması gerektiğinden mezarlıklara ihtiyaç duyulmuştur. Hayattakilerin sağlıklı bir şekilde yaşayabilmesi için mezarlıkların teşekkül ettirilmesi bir zorunluluk haline gelmiştir. Bu, toplum halinde yaşamının zorunlu bir sonucudur. Mezar ve mezarlıklar aynı zamanda ölenin ardında bıraktığı kimseler açısından birer ziyaret mekânı olmuştur.

Hayatımızda iç içe olduğumuz mezar, defin ve mezarlıklarla ilgili bilinmeye ihtiyaç duyulup göz ardı edilmemesi gereken birçok dinî hüküm bulunmaktadır. Bu hükümlerin araştırılması, bilinmesi ve gelişen şartlarda karşılaşılan problemlere yeni çözümler üretilmesi gereklilik halini almıştır. Bu ihtiyaçlara cevap vermek için yeni bir çalışma olarak "İslam Hukukunda Mezar ve Definle İlgili Hükümler" başlıklı tez kaleme alınmıştır.

Bu tez, genel olarak mezarın iç/dış yapısı ve cenaze defninin yapılışı ile alakalı konuları kapsamaktadır. Ayrıca mezar ve definle ilgili daima güncelliğini koruyan bazı meseleleri konu edinmekte ve uygulamada yapılan yanlışların doğrularına işaret etmektedir. Mezarlıklarla ilgili fer'î hükümler ayrı bir araştırma konusu olduğu için bu çalışmada mezarlıklar konusuna girilmemiştir.

---

<sup>11</sup> Mâide 5/31.

<sup>12</sup> Kurtubî, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr b. Ferh el-Ensârî Şemsüddîn, *el-Câmi' li ahkâmi'l-Kur'ân*, 2. Baskı, thk. Ahmed el-Burduni ve İbrahim Etfiş, Dârü'l-Kütübi'l-Mısri, I-XX, Kâhire, 1964, c. VI, s. 143.

<sup>13</sup> "Sizi yerden (topraktan) yarattık, yine (ölümünüzden sonra) ona döndüreceğiz. Hem de ondan sizi bir kere daha çıkaracağız"

<sup>14</sup> "Biz yeryüzünü dirilere ve ölümlere mekân yapmadık mı?"

<sup>15</sup> "Sonra onu öldürdü ve kabre koy(dur)du. Sonra, dilediği vakit onu diriltir."

<sup>16</sup> Mustafa Uzunpostalcı, "Defin", *DİA*, c. IX, s. 86.

Ülkemizde mezarlıkların idaresi ve defin işlemlerinin belediyeler marifetiyle yürütüldüğü göz önüne alındığında cenaze ve defin işlemleri ile alakalı yapılan uygulamaların ne derece İslam hukukuna uygun olup olmadığı da merak konusudur. Bu sebeple özellikle büyük yerleşim yerlerinde belediyeler tarafından yürütülen cenaze hizmetlerinin İslam hukukuna muvafık olup olmadığını değerlendirme imkânı olmuştur.

Cenaze ve defin işlemlerine gösterilecek önemin, ölünün geride bıraktığı kimseler açısından teselli edici tarafları vardır.<sup>17</sup> Bu bakımdan yakınlarını kaybeden kimseler onlar için yerine getirecekleri bu son vazifeyi en iyi şekilde yapmak istemektedirler. Bu yönüyle tezin cenaze hizmetlerinde yol gösterici olması ümit edilmektedir. Ayrıca imkânlar ölçüsünde Hanefî, Şâfiî, Mâlikî ve Hanbelî mezheplerinin ana kaynaklarına inerek yapılması nedeniyle çalışmanın bu noktada temel bir ihtiyacı karşılaması ve geniş kitlelere hitap etmesi beklenmektedir.

Cumhuriyetin ilanından sonra mezarlıklarla, ölü gömme ve taşıma işlemleriyle ilgili kurallar yürürlüğe sokulmuştur. Bu yasal düzenlemeler, çevre ve insan sağlığını etkilemeden, din ve gelenekler çerçevesinde mezarlık yeri belirleyip defin işlemi yapmak, emniyetli ve sağlık koşullarına uygun olarak ölü nakil işlemlerini gerçekleştirmek amacını taşımaktadır.<sup>18</sup> Bu çalışmanın söz konusu gayelerle topluma hizmet eden belediyeler için de faydalı olması arzulanmaktadır.

## II. ARAŞTIRMANIN KAYNAKLARI

Her zaman hayatın içerisinde olmuş ve kıyamet kopana kadar da içerisinde olacak mezar ve definle alakalı; sahih hadis kaynaklarında cenaze, mezar, cenaze namazı ve defne ilişkin hükümler hakkında “Kitâbü'l-Cenâ'iz” başlığı altında müstakil bölümler oluşturulmuştur. Fıkıh kitaplarında ise cenaze bahsi, namaz bahsi ve devamındaki bölümlerde ilgili konularda geniş açıklamalara yer verilmiştir. Günümüz hukukunda ise bu meseleler kanun, kanun hükmünde kararname, yönetmelik, talimat vb. mevzuatta ayrıntılı bir şekilde ele alınmıştır.

<sup>17</sup> Mehmet Şener, “Cenaze”, *DİA*, c. VII, s. 354.

<sup>18</sup> Çağatay Güler, Zakir Çobanoğlu, *Mezarlıklar Tesisi, Ölü Defin ve Nakil İşleri*, Çevre Sağlığı Temel Kaynak Dizisi No: 20, genişletilmiş 2. Baskı, Aydoğdu Ofset, Ankara, 1996, ss. 11, 17.

Klasik fıkıh ve hadis kaynaklarında konuyla alakalı bölümlere ulaşmak mümkün olsa da ülkemizde mezar ve defin konusunda yapılmış derli toplu ilmi bir çalışmaya rastlanamamıştır. Üniversite ve kütüphanelerin veri tabanlarında ve internette yapılan araştırmalarda konuyla ilgili belli başlı çalışmaların daha çok hadis, tefsir, kelâm alanlarında yoğunlaştığı müşahede edilmiştir. İslam hukuku açısından konuyu bir bütün halinde dört fikhî mezhebin ana kaynaklarına dayalı olarak inceleyen bir çalışma tespit edilememiştir. Ancak ölüm, cenaze, kabir ziyareti, mezar, mezarlık, telkin vb. konular da kitapçık veya makale tarzında yayınlara ulaşmak mümkündür.

Çalışmamızın esasını teşkil eden mezar ve definle ilgili İslam hukukundaki hükümleri ortaya çıkarmak için Hanefî mezhebine ait kitaplar yoğunlukta olmak üzere Şâfiî, Mâlikî, Hanbelî ve nadiren Zâhirî mezheplerine ait klasik fıkıh eserlerine başvurulmuştur. Hadis kitaplarıyla şerhleri ve bazı tefsirler de sık sık müracaat edilen kaynaklar olmuştur. Ayrıca çağdaş âlimlerin, Din İşleri Yüksek Kurulu ve İslam coğrafyasında faaliyet gösteren fetva kurullarının fetvalarına da müracaat edilmiştir. Bunun yanında konunun bölümleri ile alakalı ülkemizde ve farklı ülkelerde yapılmış kitap, tez, makale ve yazılardan faydalanılmıştır.

Çalışmamızı bu konularda yazılmış kitap, makale vb. diğer çalışmalardan ayıran en önemli nokta sadece mezar ve definle ilgili konulara yoğunlaşılmasıdır. Ayrıca İslam hukuku ile Türk mer'î mevzuatını karşılaştırma imkânı sağlamasıdır.

Tespit edebildiğimiz kadarıyla konumuzla alakalı yapılmış çalışmalar şunlardır:

*Sessiz Yolcuyu Uğurlarken:* Durmuş Ali Er tarafından; teçhiz/tekfîn mahiyetinden başlayarak cenazenin yıkanması, kefenlenmesi, namazının kılınması, defnedilmesi ve kabrin mahiyeti gibi konuları ele alan cenaze teçhiz ve tekfîn rehberi mahiyetinde yazılmış bir kitaptır. Fikhî mezheplerin görüşlerini daha çok dört mezhep üzere yazılmış kaynaklardan vermiştir.<sup>19</sup>

---

<sup>19</sup> Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 2003.

*Ölümden Sonraki Hayat Kabir Hayatı:* Kelâm ilmi alanında Süleyman Toprak'ın üç bölüm halinde kaleme aldığı bu kitabın birinci bölümünde mezar ve defin konusunda kısa bir bölüm yer almaktadır.<sup>20</sup>

*Kabir Ziyareti (Meşruyyeti, Çeşitleri ve Adabı):* Kabir ziyareti ve adabı üzerine Süleyman Toprak tarafından yazılan kitapçıktır. Mezarların usulüne uygun bir şekilde nasıl ziyaret edileceğini anlatmak için hazırlanmıştır.<sup>21</sup>

*Cenaze Hizmetleri Rehberi:* Dinî boyutu Din İşleri Yüksek Kurulu tarafından hazırlanmış olan bir cenazenin kaldırılması için ana hatlarıyla bilinmesi gereken temel bilgileri ihtiva eden cep kitabıdır. Yerel yönetimler, Sağlık Bakanlığı ve Dışişleri Bakanlığı gibi kurum ve kuruluşların cenaze hizmetlerinde kendileriyle alakalı görev ve sorumlulukları ihtiva eden bir rehberdir.<sup>22</sup>

*Ebediyet Yolcusunu Uğurlarken:* Hayrettin Karaman'ın hastalık sürecinden başlayarak ölüm, defin ve kabir ziyaretine kadar cenaze ile alakalı mevzuları incelediği kitap bölümüdür.<sup>23</sup>

*Mezarlıklar Tesisi, Ölü Defin ve Nakil İşleri:* Çağatay Güler ve Zakir Çobanoğlu tarafından eğitim amaçlı çevre sağlığı programı çerçevesinde yazılan bir kitaptır. Cenaze nakli, defni ve mezarlık yeri seçimi gibi konularda Türk hukukunda uyulması gereken yasal düzenlemeleri içermektedir.<sup>24</sup>

*Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisinde* çalışmamızla ilgili yer alan maddeler yazarları şu şekildedir: Mustafa Uzunpostalcı, “defin”; Mehmet Şener, “cenaze”; Kürşat Demirci, “kabir”, “cenaze”; Süleyman Toprak, “kabir”; Nebi Bozkurt, “mezarlık”, “sanduka”; İsmail Orman, “türbe”; Hacı Mehmet Günay, “telkin”; Mustafa Çağrıncı, “tâziye”; Mehmet Keskin, “kefen”.

*İslam Dünyasında Mezarlıklar ve Defin Gelenekleri;* Türk Tarih Kurumu'nun desteklediği proje kapsamında Fransız Anadolu Araştırmaları Enstitüsü'nce hazırlanmış iki ciltlik bir kitaptır. İslam dünyasındaki mezarlıklar ve defin gelenekleri

<sup>20</sup> Sebat Ofset, Konya, 1989.

<sup>21</sup> Kitap Dünyası Yayınları, İstanbul, 2017.

<sup>22</sup> Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 2008.

<sup>23</sup> İslâm'ın Işığında Günün Meseleleri, İz Yayıncılık, I-II, İstanbul, 2005.

<sup>24</sup> Çevre Sağlığı Temel Kaynak Dizisi No: 20, Aydoğdu Ofset, Ankara, 1996.

ile alakalı İslam hukuku, arkeoloji, tarih, sanat tarihi ve etnografya gibi bilim dallarında yazılmış farklı türlerde makale ve yazıları içermektedir.<sup>25</sup>

Konumuzla alakalı yurt dışında yapılmış bazı çalışmalar şunlardır;

*Ahkâmü'l-mekâbir fi's-şer'ati'l-İslâmiyye*: Abdullah b. Amr b. Muhammed es-Süheybânî tarafından kaleme alınmıştır. Dört bölümden oluşan eserin birinci bölümünde kabir ve defin konuları ele alınmıştır. İkinci bölümünde mezarlıklar, üçüncü bölümünde mezar ziyareti ve mezarlıkta ibadet konuları işlenmiştir. Dördüncü bölümde ise mezarlıkların korunması, yeşillendirilmesi ve aydınlatılması gibi konular ele alınmıştır.<sup>26</sup> Söz konusu bu eser tezimizle en fazla örtüşen çalışmadır. Tezin içeriğinin belirlenmesinde oldukça faydalı olmuştur. Sadece mezar ve defin ile alakalı konulara ağırlık verilmesi ve Türk hukukundaki uygulamaları da ele alarak iki doktrin arasında karşılaştırma imkânı sağlaması tezimizi bu çalışmadan ayıran noktadır.

*İslam Hukukuna Göre Mezarın Yapısı (Structure de la tombe d'après le droit musulman)*: başlıklı mezarın yapısını ele alan bu makale Youssef Raghep tarafından yazılmıştır. Aksel Tibet'in Türkçeye çevirisi ile "İslam Dünyasında Mezarlıklar ve Defin Gelenekleri" isimli iki ciltlik kitabın birinci cildinde yayınlanmıştır.<sup>27</sup>

<sup>25</sup> Türk Tarih Kurumu basımevi, Ankara, 1996.

<sup>26</sup> 1. Baskı, nşr. Dâru İbnü'l-Cevziyye, Riyad, 2005.

<sup>27</sup> Türk Tarih Kurumu Basımevi, Ankara, 1996.

## BİRİNCİ BÖLÜM

### MEZAR

#### I. KAVRAMSAL ÇERÇEVE

Günlük hayatta, kişinin öldükten sonra defnedildiği yer anlamında daha çok mezar ve kabir kavramları kullanılmaktadır. Bununla birlikte mezar/kabir sözcükleriyle aynı şeyi ifade eden başka kavramlar da bulunmaktadır.

Burada mezar ve kabir kavramları başta olmak üzere benzer manada kullanılan diğer kelime ve kavramlar açıklanacaktır.

#### A. Mezar / Mezarlık

Arapçada زار, يزور, زيارة kökünden gelen **mezâr** kelimesi ziyaret yeri, ziyaret mekânı,<sup>28</sup> ölü gömülen yer anlamındadır ve kabirle aynı manada kullanılmaktadır.<sup>29</sup> Daha ayrıntılı bir tarifile mezar, “uzunluğu ölünün boyu kadar, genişliği yarım boy, derinliği ise yarım ile bir boy arasında değişen ölünün defnedildiği alandır.”<sup>30</sup> Ayrıca mezar sıkıntılı ve kasvetli yer anlamına da gelmekte<sup>31</sup> olup **sin** kelimesi de çukur ve mezar<sup>32</sup> anlamındadır. **Yatır**, evliya mezarı demek iken<sup>33</sup> **gömüt** de mezar yerine kullanılabilen bir kelimedir.<sup>34</sup> **Ravza**, bahçe manasına gelmekle beraber Hz. Peygamber’in (s.a.s.) mezarı için de ravza<sup>35</sup> ve ravza-i mutahhara kelimeleri<sup>36</sup> kullanılmıştır.

Tanınmış şahsiyetlerin mezarlarına, mezarlarının bulunduğu yere veya mezarın üstüne yapılan mezar anıtlarına **türbe**<sup>37</sup> denir. Tanınmış şahsiyetlerin mezar anıtları,

<sup>28</sup> Râzî, Muhammed b. Ebî Bekir b. Abdilkadir, *Muhtârü's-sihâh*, thk. Saîd Mahmud Ukayl, Beyrut, 2001, s. 296; İbn Manzûr, Cemâlüddîn, Muhammed b. Mükerrrem b. Ali, Ebü'l-Fazl, el-Ensârî er-Rüveyfî, *Lisânü'l-Arab*, 3. Baskı, Dâru Sadâr, Beyrut, I-XV, h. 1414, c. IV, s. 336.

<sup>29</sup> Yaşar Çağbayır, *Ötüken Türkçe Sözlük*, Ötüken Neşriyat, I-V, İstanbul, 2017, c. III, s. 3916; Kürşat Demirci, “Kabir”, *DİA*, XIV, s. 33.

<sup>30</sup> Güler, Çobanoğlu, *Mezarlıklar Tesisi, Ölü Defin ve Nakil İşleri*, s. 11.

<sup>31</sup> D. Mehmet Doğan, *Büyük Türkçe Sözlük*, 1. Baskı, Birlik Yayınları, Ankara, 1981, s. 691.

<sup>32</sup> Doğan, *Büyük Türkçe Sözlük*, s. 894; Çağbayır, *Türkçe Sözlük*, c. IV, s. 5163.

<sup>33</sup> Doğan, *Büyük Türkçe Sözlük*, s. 1042.

<sup>34</sup> Doğan, *Büyük Türkçe Sözlük*, s. 358.

<sup>35</sup> Doğan, *Büyük Türkçe Sözlük*, s. 832.

<sup>36</sup> Akgündüz, *Osmanlı Tarih ve Hukuk Istılahları Kâmûsu*, İmak Ofset Basım, İstanbul, 2018, s. 1012.

<sup>37</sup> Orman, “Türbe”, c. XLI, s. 464; Nebi Bozkurt, “Mezarlık”, *DİA*, XXIX, s. 519.

türbeden başka **kümbet**, **makam**, **meşhed**, **buk'a**, **kubbe**, **ravza** gibi adlarla da anılmaktadır.<sup>38</sup> **Sanduka**, içine cenaze konulan ahşap veya taş lahit, tabut<sup>39</sup> mezarın üzerine konulan tahta veya mermerden sandık<sup>40</sup> anlamına gelir. **Meşhed**, şehit düşülen yer, şehidin gömülü olduğu yer,<sup>41</sup> **şehitlik** de şehitlerin gömülü olduğu mezarlık<sup>42</sup> demektir.

**Mezarlık**, toplu şekilde mezarların bulunduğu yeri ifade ederken<sup>43</sup> etrafı çitle çevrili mezarlık, cami, tekke, türbe, kütüphane, vakıf binaları vb. yerlerin bahçesinde ve çevresinde bulunan mezarlık da **hazîre**<sup>44</sup> olarak isimlendirilir. Çoğunlukla tekke ve zâviye mezarlık/hazîrelerine de **vâdî-i hâmuşân** (sessizler vadisi) denilmektedir.<sup>45</sup>

Günümüz mer'î mevzuatta mezarlıklar, “köy, kasaba ve şehir halkının ölülerini defnettiği yerdir ve kadimden beri mezarlık olarak kullanılmış veya kullanılan yerler de mezarlık sayılır”<sup>46</sup> şeklinde tarif edilmiştir.

## B. Kabir / Kabristan

Arapça'da **kabr** قَبْرٌ, يَقْبُرُ / يَقْبُرُ, قَبْرًا bir şeyi gömmek kökünden mastar olup insanın öldükten sonra defnedildiği yer anlamında ismi mekân olarak kullanılmaktadır ve çoğulu **kubûr**'dur. Yine **makber**, **makbera** ve **makbura** mastarları, ölülerin gömüldüğü yer, mezarlık, kabirlerin mekânı, kabirlerin bulunduğu yer anlamına gelmektedir ve çoğulu **mekâbirdir**.<sup>47</sup>

<sup>38</sup> Orman, “Türbe”, c. XLI, s. 464.

<sup>39</sup> Bozkurt, “Sanduka”, *DİA*, c. XXXVI, s. 102.

<sup>40</sup> Doğan, *Büyük Türkçe Sözlük*, s. 861; Ahmed Akgündüz, *Osmanlı Tarih ve Hukuk İstilahları Kâmûsu*, s. 505.

<sup>41</sup> Akgündüz, *Osmanlı Tarih ve Hukuk İstilahları Kâmûsu*, s. 828.

<sup>42</sup> Doğan, *Büyük Türkçe Sözlük*, s. 926.

<sup>43</sup> Doğan, *Büyük Türkçe Sözlük*, s. 692; Çağbayır, *Türkçe Sözlük*, c. III, s. 3916.

<sup>44</sup> Doğan, *Büyük Türkçe Sözlük*, s. 412.

<sup>45</sup> Çağbayır, *Türkçe Sözlük*, c. II, s. 2355; Bozkurt, “Mezarlık”, XXIX, s. 519.

<sup>46</sup> Orman *Kadastrusu ve 2/B Uygulama Yönetmelik*, Resmî Gazete 28473, 20/11/2012, Dayandığı Kanun no 6831, madde 14/1/h.

<sup>47</sup> el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luga*, c. IX, s. 119; Râzî, *Muhtâru's-sihâh*, s. 529; İbn Manzûr, *Lisânu'l-Arab*, c. V, ss. 68, 69; Fîrûzâbâdî, *el-Kâmûsu'l-muhît*, s. 459.

Kur'an-ı Kerim'de, tekil olarak kabir<sup>48</sup> ve çoğul olarak<sup>49</sup> kubûr<sup>50</sup> kavramları farklı ayetlerde yer almaktadır. Tekili makber/makbera olan ve bir şeyin gömüldüğü yer, mezar, mezarlık ve kabirlerin bulunduğu yer anlamına gelen **mekâbir**<sup>51</sup> kelimesi, Tekâsür sûresinde geçmektedir.<sup>52</sup>

Ayrıca Arapça'da **makber/makbera** gibi **cebbân** ve **cebbâne** (sahra), Farsça'da **mezârât**, **kabristân**, **gûristân** kelimeleri de kabir ve mezarlık manasındadır.<sup>53</sup>

İf'âl bâbında akbera fiilinin ism-i faili olan **mukbir** terimi ise kabir sahibi yapan, insana kabir kazmayı emreden manasında olup insanoğlunun cesedini ortalık yerde bırakmayarak ona kabri ikram eden Allah için kullanılır.<sup>54</sup>

Küdyetü'nün çoğulu **küdâ**; yüksek, kayalık, sert yer, kazılması zor olan yer manasına gelmekle beraber, kabirler manasındadır. Zira kabirler sert yerlere kazılır.<sup>55</sup> **Cedes** ve çoğulu **ecdâs**,<sup>56</sup> **lahit**, **rams**, **şakk**,<sup>57</sup> **hafîr**,<sup>58</sup> **medfen**,<sup>59</sup> **merkad**,<sup>60</sup> **karafe**,<sup>61</sup> lahitsiz kabir anlamında **darîh**,<sup>62</sup> kelimeleri de kabirle benzer anlamlar taşımaktadır.

Kabir anlamında olan merkad ve ecdâs kelimeleri de Kur'an-ı Kerim'de farklı ayetlerde<sup>63</sup> yer almaktadır.

<sup>48</sup> Tevbe 9/84.

<sup>49</sup> Râzî, *Muhtâru's-sihâh*, s. 529.

<sup>50</sup> Hac 22/7; Fâtır 35 /22; Mümtetine 60/13; İnfitar 82/4; Adiyat 100/9.

<sup>51</sup> Râzî, *Muhtâru's-sihâh*, s. 529, İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. V, s. 68.

<sup>52</sup> Tekâsür 102/1, 2.

<sup>53</sup> Bozkurt, "Mezarlık", XXIX, s. 519.

<sup>54</sup> Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr, *Câmi'u'l-beyân fi te'vîli'l-Kur'ân*, 1. Baskı, Muhakkik Ahmet Muhammed Şakir, Müessesetü'r-Risâle, I-XXIV, 2000, c. XXIV, s. 224; Râzî, *Muhtâru's-sihâh*, s. 529, İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. V, s. 69.

<sup>55</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. XV, ss. 216, 217.

<sup>56</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. II, s. 128.

<sup>57</sup> İbn Mâlik et-Tâî, Ebû Abdillâh Cemalüddîn Muhammed b. Abdillâh b. Mâlik el-Endelüsî el-Ceyyânî, *el-Elfâzu'l-muhtelifi fi'l-meânî'l-mü'telifi*, thk. Muhammed Hasan Avâd, Dâru'l-Cîl, Beyrut, h. 1411, c. I, s. 243.

<sup>58</sup> Fîrûzâbâdî, Mecduddin Ebû Tahir Muhammed b. Yakub, *el-Kâmûsu'l-muhît*, 8. Baskı, Beyrut, 2005, s. 378.

<sup>59</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. V, s. 68.

<sup>60</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. III, s. 183.

<sup>61</sup> Ahmed Muhtâr Abdülhamîd Ömer, *Mu'cemu'l-luğati'l-Arabiyyeti'l-muâsıra*, 1. Baskı, nşr. Âlemü'l-kütüb, I-IV, 2008, c. III, s. 1803.

<sup>62</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. II, s. 526.

<sup>63</sup> Yasin 36/51, 52; Kamer 54/7; Meâric 70/43.

### C. Berzah / Kabir Hayatı

Sözlükte, iki şey arasındaki engel, ölümden dirilişe kadar dünya ile ahiret arasındaki engel, ölen kimsenin gireceği yer<sup>64</sup> manasına gelen berzah kelimesi dinî terim olarak, “ölümle başlayıp yeniden dirilişe kadar devam edecek olan ara dönem, dünya ile ahiret arasındaki âlem ve kabir hayatı” anlamındadır.<sup>65</sup>

Ölen kişi nerede ve hangi durumda bulunursa bulunsun kabir hayatı ve berzah âlemi safhasından geçecektir.<sup>66</sup> Ehl-i sünnet inancına göre kabir azabı, aslında “berzah azabıdır.” Ölüp azabı hak eden herkes ister kabre gömülsün ister gömülmesin, ölenin cesedi ister yırtıcı hayvanlar tarafından yenilsin ister yakılıp külleri havada savrulsun, isterse denizde kaybolsun kabir azabını yaşayacaktır.<sup>67</sup>

## II. MEZARIN İÇ YAPISI

Toprağa defnedilen insanın uzun süre bulunacağı yer olan mezarların gerek iç gerekse dış yapısı hadis-i şeriflerde ve fıkıh kitaplarının cenaze bahislerinde detaylı olarak yer almıştır. İlgili literatürde mezarın iç yapısı ile ilgili olarak; kazılma şekli, derinliği, genişliği, uzunluğu, içinin yapıma şekli, mezar içinde kullanılan malzemeler vb. konular ele alınmıştır.

Mezarın iç yapısını belirleyen faktörlerin başında Hz. Peygamber’in uygulamaları gelmektedir. Bununla beraber defin yapılacak toprağın yapısı, bölgesel ihtiyaçlar, kültürel ve dinî düşünceler de mezarın yapısının oluşmasına etki eden önemli unsurlardır. Bu yüzden mezarın kazılış şekli, iç yapısı vb. farklılıklar mezardaki kişinin dini, mezhebi ve kültürü hakkında fikir verebilmektedir.

Bu bölümde mezarın iç yapısı ve kazılış şekli ile alakalı konular ele alınacaktır.

<sup>64</sup> Râzî, *Muhtârü's-sihâh*, s. 64; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. III, s. 8.

<sup>65</sup> Taberî, *Câmi'u'l-beyân*, c. XIX, s. 70; İbn Kayyim el-Cevziyye, Muhammed b. Ebî Bekr b. Eyyûb Şemsüddîn el-Hanbelî, *er-Rûh fi'l-keîâm 'alâ ervâhi'l-emvât ve'l-ahyâ' bi'd-delâ'ili mine'l-kitâb ve's-sünne*, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, ts, s. 108; Akgündüz, *Osmanlı Tarih ve Hukuk İstilahları Kâmûsu*, s. 163.

<sup>66</sup> Süleyman Toprak, *Ölümden Sonraki Hayat Kabir Hayatı*, 2. Baskı, Baskı Sebat Ofset, Konya, 1989, s. 22; “Kabir”, *DİA*, XXIV, s. 37.

<sup>67</sup> İbn Kayyim el-Cevziyye, *er-Rûh*, s. 73; İbn Ebi'l-İz Sadreddin Muhammed b. Alâiddin Ali b. Muhammed el-Hanefî el-Ezraî es-Sâlihî ed-Dımaşkî, *Şerhu'l-Akîdeti't-Tahâviyye*, 1. Baskı, thk. Ahmet Şakir, Vizâratü's-Şuûni'l-İslâmiyye, Riyad, h.1418, c. I, s. 396; Süyûtî, *Şerhu's-sudûr bi-şerhi hâli'l-mevtâ ve'l-kubûr*, 1. Baskı, thk. Abdülmecîd Ta'me el-Halebî, nşr. Dâru'l-ma'rife, Lübnan, 1996, s. 181.

## A. Mezarın Yönü

Literatürde mezarın yönü ile alakalı müstakil bir başlığa rastlanmamıştır. Ancak mezarın yönünün, içine ölünün konma şeklinden anlaşılması mümkündür. Mümin, sağ iken namazlarında, hacla ilgili bazı menâsikte, dualarında vb. ibadetlerinde yönünü, Kâbe istikametine döndürür.<sup>68</sup> Yine ölüm döşeğinde, öldüğünde ve mezara konulduğunda müminin yönü, yüzü kıbleye gelecek şekilde olur.<sup>69</sup>

Hanefiler'e göre ölü mezara konulduğunda sağ tarafı/yanı üzerinde kıbleye döndürülüp yüzünün Kâbe'ye çevrilmesi sünnettir.<sup>70</sup> Zira, Ubeyd b. Umeyr (ö. 68/687), sahâbî olan babasından, Hz. Peygamber'in büyük günahları sayarken "...Ölü iken de diri iken de Kıbleniz olan Beyt-i Harâm'a saygısızlık yapmaktır..."<sup>71</sup> dediğini nakleder. Söz konusu bu rivayette, ölülerin mezara konuldukları zaman yüzlerinin, ölülerin de dirilerin de kıblesi olan Kâbe'ye çevrildiğine işaret edilmektedir.<sup>72</sup>

İbn Âbidîn (ö. 1252/1836), zikredilen hadisin zâhirinden, kıbleye karşı dönmenin canlı için de ölü için eşit olduğunu anlaşıldığını, cesedi kıbleye döndürmenin bir görüşe göre vacip bir görüşe göre de sünnet görüldüğünü, dolayısıyla kıbleye ters istikamette gömülmüş bir naaşı kıbleye çevirmek için kabrinin açılmayacağını belirtmiştir. Zira meyyitin kıbleye dönmesi sünnet, mezarı açmak ise

<sup>68</sup> Bakara 2/144. "(Ey Muhammed!) Biz senin yüzünün göğe doğru çevrilmekte olduğunu (yücelerden haber beklediğini) görüyoruz. İşte şimdi, seni memnun olacağın bir kıbleye döndürüyoruz. Artık yüzünü Mescid-i Haram tarafına çevir. (Ey Müslümanlar!) Siz de nerede olursanız olun, (namazda) yüzlerinizi o tarafa çevirin. Şüpheli yok ki, ehl-i kitap, onun Rablerinden gelen gerçek olduğunu çok iyi bilirler. Allah onların yapmakta olduklarından habersiz değildir."

<sup>69</sup> Serahsî, Muhammed b. Ahmed b. Ebî Sehl Şemsüleimme, *el-Mebsût*, nşr. Dâru'l-Ma'rife, I-III, Beyrut, 1993, c. I, s. 213; Kâsânî, Alâüddîn Ebû Bekr b. Mes'ûd b. Ahmed el-el-Hanefî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i' fi tertibi's-şerâ'i'*, 3. Baskı, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-VII, 1986, c. I, s. 299; Merginânî, Alî b. Ebî Bekr b. Abdilcelîl el-Fergânî Ebü'l-Hasen Burhânüddîn, *el-Hidâye fi şerhi Bidâyeti'l-mübtedî*, thk. Talâl Yûsuf, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, I-IV, Beyrut, ts, c. I, s. 88.

<sup>70</sup> Semerkandî, Ebû Bekr Alâüddîn Muhammed b. Ahmed b. Ebî Ahmed, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, 2. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1994, c. I, s. 191; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 319; Mevsilî, Abdullah b. Mahmûd b. Mevdûd Mecdüddîn Ebü'l-Fazl el-Hanefî, *el-İhtiyâr li-ta'lîli'l-Muhtâr*, nşr. Matbaatü'l-Halebî, I-V, Kâhira, 1937, c. I, s. 96.

<sup>71</sup> Ebû Dâvûd, Süleymân b. el-Eş'as b. İshâk b. Beşîr b. Şeddâd b. Amr el-Ezdzî es-Sicistânî, *Sünenü Ebî Dâvûd*, 1. Baskı, thk. Şuayb el-Arnavut / Muhammed Kâmil Karabellî, nşr. Dâru'r-Risaleti'l-Âlemiyye, I-VII, 2009, "Vasâyâ", 10; Beyhakî, Ahmed b. Hüseyin b. Ali b. Mûsâ el-Horasânî Ebû Bekr, *es-Sünenü'l-kübrâ*, 3. Baskı, thk. Muhammed Abdulkadir Atâ, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut Lübnan, 2003, c. III, s. 573, H. no: 6723.

<sup>72</sup> Şürünbülâlî, Hasen b. Ammâr b. Alî el-Mısrî el-Hanefî, *Merâkı'l-felâh şerhu metni Nûri'l-izâh*, 1. Baskı, nşr. el-Mektebetü'l-Asriyye, 2005, s. 225.

haramdır. Ancak lahde konulmuş cenazenin üzerine toprak atılmadan ters istikamete konulduğu anlaşılırsa meyyitin yüzünün kibleye çevrileceğini ifade etmiştir.<sup>73</sup>

Mâlikîler'e göre kible tarafı yönlerin en şerefliisidir, bunun için ölüler de kible istikametine döndürülür. Cenazeler gömülürken sağ yanlarına yatırılarak yüzleri de kibleye çevrilerek defnedilir.<sup>74</sup>

Şâfiî ve Hanbelîler'e göre ölünün kibleye karşı mezara yerleştirilmesi vaciptir. Şâfiî mezhebinde ölü sağ tarafı üzerine yatırılıp yüzü kibleye çevrilir; kible istikametinden sapmaması için başı taş veya kerpiçle desteklenir.<sup>75</sup> Hatta kible istikametine gömülmeyen bir ölünün eğer cesedi bozulmadı ise kabri açılır ve kibleye çevrilir.<sup>76</sup> Hanbelîler, Hz. Peygamber'in "*Kâbe diri ve ölü olarak kiblelidir*" hadisini naklederler ve müslümanların seleften halefe yolunun bu olduğunu, Resûlullah'ın da (s.a.s.) bu şekilde defnedildiğini söylerler.<sup>77</sup>

Zâhirî mezhebi fakihlerinden İbn Hazm'a (ö. 456/1064) göre ölünün kibleye döndürülmesi güzel olmakla birlikte bunun yerine getirilmemesinde de bir beis yoktur. Zira Yüce Allah "*nereye dönerseniz Allah'ın yönü orasıdır*"<sup>78</sup> buyurmaktadır ve ölünün kibleye döndürülmesi ile alakalı bir nass gelmemiştir. Ancak İbn Hazm'a göre Abdürrezzâk (ö. 211/826) tarîkıyla gelen rivayet gereğince kabir, kible istikametine kazılmalıdır.<sup>79</sup> Söz konusu rivayette eş-Şa'bî'ye (ö. 104/722) ölünün kibleye döndürülüp döndürülmeyeceği sorulunca onun da; "*İster kible istikametine döndür*

<sup>73</sup> İbn Âbidîn, Muhammed Emin b. Ömer b. Abdilazîz ed-Dimaşkî, *Reddü'l-muhtâr 'ale'd-Dürri'l-muhtâr*, 1. Baskı, I-VI, Beyrut, 1992, c. II, s. 236.

<sup>74</sup> İbn Rüşd, Ebû'l-Velîd Muhammed b. Ahmed el-Kurtubî, *el-Beyân ve't-tahsîl ve's-şerh ve't-tevcîh ve't-ta'lîl fi mesâ'ili'l-müstahrece*, 2. Baskı, thk. Muhammed Hacî ve Diğerleri, nşr. Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, Beyrut/Lübnan, I-XX, 1988, c. II, s. 274; Muhammed İliş, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed el-Mâlikî, *Minehu'l-celîl şerhu Muhtasarı Halîl*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-IX, Beyrut, 1989, c. I, s. 500.

<sup>75</sup> Şâfiî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İdrîs b. Abbâs b. Osmân, *el-Üm*, nşr. Dâru'l-Ma'rife, I-VIII, Beyrut, 1990, c. I, s. 315; Gazzâlî, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed et-Tûsî, *el-Vasît fi'l-mezheb*, 1. Baskı, thk. Ahmed Mahmûd İbrahim, Muhammed Tâmir, Dârü's-selâm, I-VII, Kâhira, h. 1417, c. II, s. 389; Râfiî, Abdülkerîm b. Muhammed el-Kazvînî, *Fethu'l-'azîz bi-şerhi'l-vecîz (eş-Şerhu'l-kebir)*, nşr. Dâru'l-Fikr, ts, c. V, s. 216.

<sup>76</sup> Şîrâzî, Ebû İshâk İbrahim b. Ali b. Yûsuf, *el-Mühezzeb*, nşr. Dâru'l-Kütübî'l-'ilmiyye, I-III, ts., c. I, s. 256.

<sup>77</sup> Buhûtî, Mansûr b. Yûnus b. Salâhiddîn b. Hasan b. İdrîs el-Hanbelî, *Keşşâfü'l-kınâ' 'an metni'l-İknâ'*, nşr. Dâru'l-Kütübî'l-'ilmiyye, I-VI, ts, c. II, s. 137.

<sup>78</sup> Bakara 2/115.

<sup>79</sup> İbn Hazm, Ebû Muhammed Alî b. Ahmed b. Saîd b. Hazm el-Endelüsî el-Kurtubî ez-Zâhirî, *el-Muhallâ bi'l-âsâr*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-XII, ts, c. III, s. 405.

*ister döndürme, fakat kabri kible istikametine yap. Hz. Peygamber'in, Hz. Ömer'in ve Hz. Ebû Bekir'in kabirleri kible istikametindedir” dediği<sup>80</sup> nakledilmiştir.*

Beyhakî’de de (ö. 458/1066) Hz. Ömer’in (r.a.) (ö. 23/644) Kâbe hakkında “*Vallâhi o ancak Allah’ın dirilerimiz için kible olarak tayin ettiği ve ölülerimizi yönelttiğimiz taşlardır*” dediği rivayet edilir.<sup>81</sup>

Ölen müminin cesedinin mezara, yönü ve yüzü Kâbe istikametine gelecek şekilde sağ yanı üzere defnedileceği hususunda mezhepler arasında ittifak olduğu görülmektedir. Kaldı ki Hz. Peygamber’den beri seleften halefe uygulamanın bu şekilde olduğu anlaşılmaktadır.

Öyleyse, ölünün sağ yanı üzerine yönü ve yüzü kible istikametine gelebilmesi için mezarın uzunlamasına kible istikametine kazılması gerekmektedir. Dolayısı ile mezarın yönü, uzunluğu kibleye dik açı oluşturacak şekilde olmalıdır.

Günümüz mevzuatında mezarın yönü ile alakalı bir kayda rastlanmamıştır.

## **B. Mezarın Derinliği**

Mezarın derinliği konusunda sahâbe ve tabiînden farklı görüşlerin nakledilmesi ve ilgili rivayetlerin bu görüşler ekseninde farklı anlaşılmasından dolayı fıkıh mezhepleri arasında kısmi de olsa görüş ayrılıkları söz konusu olmuştur.

Mezarın derinliği ile kast edilen, toprakta yüzeyden aşağı doğru açılan, ölünün içerisine konulacağı çukurun boyudur. Hz. Peygamber (s.a.s.) mezarın derin, geniş ve güzel kazılmasını tavsiye etmiş<sup>82</sup> ancak derinliğin boyutları ile alakalı kesin bilgiler vermemiştir.

Uhud Savaşı günü müslümanlar çok sayıda şehit vermişlerdi. Ensardan bir grup Resûlullah’a (s.a.s.) gelerek; şehitlerin olduğunu, bununla beraber kendileri de yaralandıkları ve yorgun düştükleri için şehitlerin her biri için ayrı mezar kazmanın zor olacağı hususunu arz etmişler ve bu durumda şehitlerle alakalı Hz. Peygamber’in

<sup>80</sup> Abdürrezzâk, Ebû Bekir b. Hemmam b. Nâfi‘ es-San‘ânî, *el-Musannef*, 2. Baskı, thk. Habiburrahman el-A‘zamî, nşr. el-Meclisü’l-‘İlmî, I-XI, Beyrut, h. 1403, c. III, s. 391, H. no: 6061.

<sup>81</sup> Beyhakî, *es-Sünenü’l-kübrâ*, c. III, s. 573, H. no: 6724. (Ölülerin Kibleye Döndürülmesi Bâbında.)

<sup>82</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXVI, s. 187, H. no: 16255.

yol göstermesini istemişlerdi.<sup>83</sup> Hişâm b. Âmir'in (r.a.) rivayet ettiğine göre Resûlullah (s.a.s.) bu konuda şu tavsiyede bulunmuştur. “*Kabir kazınız ve genişçe kazınız, ikişer üçer kişi kabre koyunuz.*” buyurdu. *Hangisi (kıbleye doğru) öne alınacak? diye soruldu. Efendimiz de “Kur’an’ı en çok ezberleyenleri kıbleye doğru öne alınız.”*<sup>84</sup>

Bu hadis-i şerif aynı senet ve mana ile Humeyd b. Hilâl'den (ö. 120/737) “*kabir kazın, derince kazın, güzel kazın*” şeklinde rivayet edilmiştir.<sup>85</sup> Hadiste geçen التَّعْمِيقُ ölünün içine konacağı yerin, çukurun derinliğini artırmak demektir.<sup>86</sup>

Mezarın derinliği konusunda sahâbe ve tâbiünden farklı görüşler nakledilmiştir. Hz. Ömer kendi mezarının derinliğini, ellerini yukarı kaldırmış birinin boyu kadar olacak şekilde vasiyet etmiştir.<sup>87</sup> Yine Hz. Ömer'den mezarın göğüs hizasına kadar kazılacağı nakledilmiştir.<sup>88</sup> Sahâbeden Ebû Mûsâ el-Eş'arî de kabrinin derin kazılmasını vasiyet etmiştir.<sup>89</sup>

<sup>83</sup> Azîmâbâdî, Muhammed Eşref b. Emîr b. Ali b. Haydar Ebû Abdurrahmân Şerafî'l-Hak es-Sıddîkî, *Avnû'l-ma'bûd şerhu Süneni Ebî Dâvûd*, 2. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, h. 1415, c. IX, s. 25.

<sup>84</sup> قَالَ: اخْفِرُوا وَأَوْسِعُوا، وَاجْعَلُوا الرَّجْلَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ فِي الْقَبْرِ قِبَلَ: فَأَيُّهُمْ يُقَدِّمُ؟ قَالَ: أَكْثَرُهُمْ قُرْآنًا. Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXVI, s. 183, H. no: 16251; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 71; Tirmizî, “Cihad”, 33. (وَأَحْسِنُوا): güzel yapın ilavesi ile geçer.)

<sup>85</sup> اخْفِرُوا وَأَوْسِعُوا وَأَحْسِنُوا Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXVI, s. 183, H. no: 16264; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 71; Nesâî, Ebû Abdurrahmân Ahmed b. Şuayb b. Alî el-Horasânî, *el-Müctebâ mine's-sünen/ es-Sünenü's-suğrâ li'n-Nesâî*, thk. Abdulfettâh Ebû Gudde, nşr. Mektebetü'l-Matbûâtü'l-İslâmiyye, I-IX, Halep, 1986, “Cenâ'iz”, 86.

<sup>86</sup> Zekeriyâ el-Ensârî, Zekeriyâ b. Muhammed Zeynüddîn Ebû Yahyâ es-Süneykî el-Hazrecî, *Esne'l-metâlib fi şerhi Ravzî't-tâlib*, nşr. Dâru'l-Kitâbi'l-İslâmî, I-IV, ts, c. II, s. 324; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 134.

<sup>87</sup> İbn Ebî Şeybe, Ebû Bekir Abdullah b. Muhammed b. İbrâhîm b. Osmân b. Havâstî el-Absî, *el-Kitâbü'l-Musannef fi'l-ehâdîsi ve'l-âsâr*, thk. Kemal Yûsuf el-Hût, nşr. Mektebetü'r-Rüşd, I-VII, Riyâd, 1409, c. III, s. 16, H. no: 11663; İbnü'l-Münzir, en-Nisâbü'rî, Ebû Bekr Muhammed b. İbrâhîm, *el-İşrâf 'alâ mezâhibi'l-ulemâ*, 1. Baskı, thk. Sağîr Ahmed el-Ensârî ebû Hammâd, nşr. Mektebetü Mekke es-Sekâfiyye, I-X, el-İmârâtü el-Arabiyyetü'l-Müttehîde, 2004, c. II, s. 370.

<sup>88</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, (Burhânü's-Şerîa) Ebû'l-Meâlî Mahmûd b. Ahmed b. Abdilazîz b. Ömer b. Mâze el-Hanefî, *el-Muhîtü'l-Burhânî fi'l-fikhi'n-Nu'mânî*, 1. Baskı, thk. Abdulkürîm Sâmî el-Cündî, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, I-IX, Beyrut, 2004, c. II, s. 194; Aynî, Bedreddin Ebû Muhammed Mahmûd b. Ahmed b. Mûsâ b. Ahmed el-Hanefî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, 1. Baskı, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, I-XIII, Beyrut/ Lübnan, 2000, c. III, s. 246.

<sup>89</sup> İbn Sa'd, Ebû Abdillâh Muhammed b. Sa'd b. Menî' el-Hâşimî el-Basrî el-Bağdâdî, *Kitâbü't-tabkâti'l-kebîr (et-Tabakâtü'l-kübrâ)*, 1. Baskı, thk. Muhammed Abdülkâdir Atâ, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, I-VIII, Beyrut, 1990, c. IV, s. 87; İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-Musannef*, c. III, s. 16, H. no: 11659; İbnü'l-Münzir, *el-İşrâf*, c. II, s. 370.

Tâbiünden en-Nehâî (ö. 96/714) ve Ömer b. Abdülaziz’e (ö. 101/720) göre ölü için göbek hizası derinliğinde mezar kazılır.<sup>90</sup> Ömer b. Abdülaziz oğlu vefat edince mezarını göbek hizası boyunda kazmalarını, daha fazla derinleştirmemelerini emrettiği rivayet edilir. Çünkü ona göre yerin üstü altından daha faziletlidir.<sup>91</sup>

Bu konuda mezheplerin görüşlerinde de farklılıklar göze çarpmaktadır. Fukahanın belki de günün şartlarında kolaylık olması veya çok kullanılması bakımından mezarın derinliğini insan boyunu ölçü edinerek, “dirsek boyu, yarı adam boyu, göğüs hizası, adam boyu vb.” ölçülerle belirlediği görülmektedir.

Hanefiler’e göre zikredilen hadis-i şerifteki *أعمقوا* “*Derince kazınız*” emri gereği sünnet olan mezarın derinleştirilmesidir. Bu da mezarın; orta boylu bir erkeğin yarı boyu, göbek hizası derinliğinde veya göğüs hizasına kadar olmasıdır. Eğer mezar bir adam boyu uzunluğunda kazılırsa daha iyidir.<sup>92</sup> Hz. Ömer’den mezarın göğüs hizası kadar derinlikte olacağı yönündeki rivayet de<sup>93</sup> göze alındığında derinliğin en azı yarım boy uzunluğunda, en çoğu da bir boy uzunluğunda olmalıdır. Ortası ikisinin arası olan göğüs hizasıdır. Mezarın derinliğinden amaç ölüden çıkacak kötü kokuya iyi bir şekilde mâni olmak ve ölüyü korumak, yırtıcı hayvanların kabri eşmesini önlemektir.<sup>94</sup>

Ülkemiz şartlarında orta boylu bir erkeğin boyu 174 santimetre olarak kabul edilmektedir.<sup>95</sup> Bu durumda Hanefiler’e göre mezarın derinliğinin en azı 87

<sup>90</sup> İbnü’l-Münzir, *el-İşrâf*, c. II, s. 370.

<sup>91</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 371; İbn Kudâme Ebu’l-Ferec, Abdurrahmân b. Muhammed b. Ahmed el-Makdisî el-Cemmâilî el-Hanbelî Şemsüddîn, *eş-Şerhu’l-kebîr ‘alâ metni’l-Mukni’*, Dâru’l-Kitâbî’l-Arabî, ts, c. II, s. 378.

<sup>92</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhitü’l-Burhânî*, c. II, s. 194; Haddâd, Ebû Bekr b. Ali b. Muhammed el-‘İbâdî ez-Zebîdî el-Hanefî, *el-Cevheratü’n-neyyira (‘alâ Muhtasari’l-Kudûrî)*, 1. Baskı, nşr. el-Matbaatü’l-Hayriyye, I-II, h.1322, c. I, s. 109; Şeyhîzâde, Damad Efendi Abdurrahmân b. Muhammed b. Süleyman, *Mecmau’l-enhur fî şerhi Mülteka’l-ebhur*, nşr. Dâru İhyâi’t-türâsi’l-Arabî, I-II, ts, c. I, s. 186.

<sup>93</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhitü’l-Burhânî*, c. II, s. 194; Aynî, *el-Binâye şerhu’l-Hidâye*, c. III, s. 246.

<sup>94</sup> Şürünbülâlî, *Merâkı’l-felâh*, s. 225; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 234.

<sup>95</sup> Türkiye İstatistik Kurumu (TÜİK) verilerine göre Ülkemizde 2008-2019 yılları arası, “yaş grupları ve cinsiyete göre boy ortalamaları üzerine yapılan istatistiğe” göre erkek ortalama boyu 172-174 santimetre arasındadır. bkz. 12.11.2020 tarihli <https://data.tuik.gov.tr/Kategori/GetKategori?p=Saglik-ve-Sosyal-Koruma-101> 13.10.2023)

santimetredir. Efdal olan derinlik ise 174 santimetredir. Ortalama olarak ise 132 santimetredir.

Şâfiîler'e göre Hişâm b. Âmir hadisi gereği mezarın, kollarını başının üstüne kaldırarak uzatan orta boylu bir erkeğin, kolları/elleri ile beraber boyu kadar derinlikte olması müstehaptır. Bu derecede bir derinliğin vahşi hayvanların kabri eşmemesi, cesedin kokusunun çıkmaması, mezar soygunculuğunu zorlaştırması gibi maksatları vardır. Mezarın derin olmasından beklenen faydalar da bunlardır.<sup>96</sup> Hz. Ömer'den kabrinin bu derinlikte olmasını vasiyet ettiği rivayet edilmiştir.<sup>97</sup> Bu ölçü de, çoğunluğun görüşü olarak dört buçuk zira' olarak takdir edilmiştir.<sup>98</sup>

Bir zira',<sup>99</sup> 46,2 santimetre olarak hesaplanacak olursa yaklaşık 208 santimetre eder. Kollarını/ellerini başının üstüne kaldırarak uzatan orta boylu bir erkeğin, kolları/elleri ile beraber boyu da yaklaşık 210 santimetre civarındadır. Buradan hareketle Şâfiîler'in kabrin derinliği ile ilgili verdikleri göz kararı ölçünün 210 santimetreye tekabül ettiği söylenebilir.

Hanbelîler'e göre belirli bir ölçü olmaksızın mezarı kokuya ve yırtıcı hayvanlara mâni olacak şekilde derinleştirmek sünnettir.<sup>100</sup> Ahmed b. Hanbel'e (ö. 241/855) göre gerek erkek gerekse kadın için mezarın göğüs hizasına kadar kazılması müstehaptır. Hasan el-Basrî (ö. 110/728) ve İbn Sîrîn de (ö. 110/729) mezarın göğüs hizasında olacak derinlikte kazılmasını müstehap görmüşlerdir.<sup>101</sup> Göğüs hizasından daha derin elleri uzatacak şekilde kazmakta zorluk ve adet olandan ayrılma vardır. Hz. Peygamber'in "*Derin kazın*" buyruğunda derinlik konusunda bir ölçü yoktur. İbn

<sup>96</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Nevevî, Ebû Zekeriyâ Muhiddin Yahyâ b. Şeref, *el-Mecmû' şerhu'l-mühezzeb*, Dâru'l-Fikr, ts, c. V, s. 287.

<sup>97</sup> İmrânî, Ebû'l-Hüseyn Yahyâ b. Ebi'l-Hayr b. Sâlim el-Yemânî eş-Şâfiî, *el-Beyân*, thk. Kâsım Muhammed en-Nûrî, nşr. Dâru'l-Minhâc, I-XIII, Cidde, 2000, c. III, s. 100.

<sup>98</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, ss. 286, 287; Remlî, Şemseddîn Muhammed b. Ebî'l-Abbâs Ahmed b. Hamza Şihâbüddîn, *Nihâyetü'l-muhtâc ilâ şerhi'l-Minhâc*, Son Baskı, Dâru'l-Fikr, I-VIII, Beyrut, 1984, c. III, s. 4.

<sup>99</sup> Zirâ'; Türkçesi Arşın, metre sistemine geçilmeden önce kullanılan, dirsekle orta parmak ucu arasındaki uzunluktur. Fıkıh kitaplarında adı geçen "ez-zirâu's-şer'iyye'nin (şer'î arşın) 24 parmak olduğunda ittifak vardır. Bu da 46,2 santimetre uzunluğa denk gelir. Bkz. Mehmet Erkal, "Arşın", *DİA*, c. III, s. 411; *el-Mevsûatü'l-fikhiyye*, 2. Baskı, nşr. Vizâratü'l-evkâf ve's-suûni'l-İslâmiyye, I-XLV, Kuveyt, 1992, c. XXXVIII, s. 317.

<sup>100</sup> Buhâtî, *er-Ravdu'l-mürbi' şerhu Zâdi'l-müstekni'*, nşr. Dâru'l-Müeyyid-Müessesetü'r-Risâle, I, ts, s. 189.

<sup>101</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 371; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, ss. 377, 378.

Ömer'in (ö. 73/693) mezarının derinliğini, ellerini kaldırmış birinin boyu kadar olmasını vasiyet ettiğine dair rivayet sahih görülmemiştir.<sup>102</sup>

Ahmed b. Hanbel'in tercih ettiği göğüs hizası derinliğinin, günümüz ölçüsüne göre 132 santimetre civarı olduğu anlaşılabilir.

Mâlikîler'de mezarın çok derin olmaması müstehaptır. Derinliğin en azı ölünün kokusuna mâni olacak ve yırtıcı hayvanlardan koruyabilecek kadar olmasıdır. Derinliğin azamisi için ise bir sınır yoktur.<sup>103</sup> İmam Mâlik'in (ö. 179/795) "*Mezarın çok derin olmamasını, yüzeye de çok yakın olmamasını seviyorum*" dediği rivayet edilmiştir.<sup>104</sup> Mâlikî Fakihî İbn Habîb'e (ö. 238/853) göre derinliğin 1 dirsek boyu kadar olması gerektiği söylenmiştir. Ömer b. Abdülaziz'in de "*Benim kabrimi derin kazmayın çünkü yerin en hayırlısı üstü, en şerlisi de altıdır*" dediği nakledilmiştir.<sup>105</sup> Mezarın derin kazılmamasının tercih nedeni, yerin üstünün yerin altına göre daha hayırlı olması ve zikir, tâat yeri olması, bunun da ölüye bereket ve fayda getireceği düşüncesidir.<sup>106</sup>

Mâlikîler'e göre lahd yapılacaksa mezarın çok derin kazılmasına hacet olmadığı bu durumda mezarın 1 zira' olmasının yeterli olacağı söylenmiştir.<sup>107</sup> Mâlikî fakihlerinden İbn Ât'ın (ö. 609/1212); derinliğin bir adam boyu veya iki adam boyu olmasının vahşi hayvanların bulunduğu ve mezar soygunculuğunun yapıldığı mekânlar için söz konusu olacağını ifade ettiği belirtilmiştir.<sup>108</sup>

Bu görüşlere göre Mâlikîler'de mezarın derinliğinin günümüz ölçüsü ile 46-50 santimetre civarında olacağı anlaşılmaktadır. Sadece bu derinlikte kazılan bir mezarın ayı, kurt, çakal gibi vahşi hayvanlar tarafından eşilme tehlikesinden söz edilebilir. Zira

<sup>102</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 371; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 378.

<sup>103</sup> Haraşî, Muhammed b. Abdullah el-Mâlikî Ebû Abdillâh, *Şerhu Muhtasarı Halil li'l-Haraşî*, Dâru'l-Fikr, Beyrût, ts, c. II, ss. 130, 145; Desûkî, Muhammed b. Ahmed b. Arafel-Mâlikî, *Hâşiyetü'd-Desûkî 'ale's-Şerhi'l-kebîr*, Dâru'l-Fikr, I-IV, ts, c. I, s. 419.

<sup>104</sup> İbnü'l-Münzir, *el-İsrâf*, c. II, s. 370.

<sup>105</sup> Karâfi, Ebû'l-Abbâs Şihâbüddîn Ahmed b. İdrîs b. Abdirrahmân el-Mâlikî, *ez-Zahîra*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, I-XIV, Beyrut, 1994, c. II, s. 478.

<sup>106</sup> Desûkî, *Hâşiyetü 'ale's-Şerhi'l-kebîr*, c. I, s. 419.

<sup>107</sup> Zühaylî, Vehbe b. Mustafa, *el-Fıkhü'l-İslâmî ve edilletühû*, 4. Baskı, nşr. Dâru'l-Fikr, Dimesşk, I-X, ts, c. II, s. 1550.

<sup>108</sup> Mevvâk, Muhammed b. Yûsuf b. Ebi'l-Kâsım b. Yûsuf el-Abderî el-Gırnâtî Ebû Abdillâh, *et-Tâc ve'l-iklîl li Muhtasarı Halil*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, I-VIII, 1994, c. III, s. 38.

sırtlan, köpek ve benzeri yırtıcı hayvanların aç kaldıklarında ve dışarıda yiyecek bulamadıklarında ölümlerini yemek için kabirleri eşeledikleri de bilinmektedir.<sup>109</sup>

İbn Hazm herhangi bir ölçü vermeksizin, mezarın derin kazılmasını farz olarak görür. Buna, Hişâm hadisinde geçen Uhud şehitlerinin kabirlerinin meşakkate rağmen derin kazılmasının Resûlullah tarafından istenmesini delil getirir. Ona göre yorgunluk ve şehitlerin çokluğu mezarların derin kazılmamasına mazeret teşkil etmemiştir.<sup>110</sup> Ancak burada şunu göz ardı edilmemelidir. Uhud günü şehitler toplu olarak aynı mezara gömüleceği için mezarlarının derin kazılması emredilmiş olabilir.

Sonuç olarak; cumhur fukahânın, mezarın derin kazılmasını müstehap görerek ittifak ettikleri, ancak derinliğin miktarında ihtilaf halinde oldukları anlaşılmaktadır. Bu ihtilafların yaşanılabildiği bölge, mezar kazılan toprağın kumlu, sert ya da yumuşak olması ve yırtıcı hayvanların saldırıları, mezar soyucuların bulunup bulunmaması gibi durumlardan kaynaklanabilir. Mesela, mezarın kazılacağı yerin sert ve kayalık bir mekân olması durumunda çok derin olması gerekmeyebilir. Çünkü bunda hem zorluk olur hem de kayalık yerin yırtıcı hayvanlar tarafından deşelenmesi söz konusu olmaz. Öte yandan öyle zaman olur ki mezar soygunculuğu artar, buna engel olmak için bir tedbir olarak mezarların daha derin kazılması gündeme gelebilir. Aynı şekilde kumlu bir arazide rüzgârla savrulma ihtimali göz önüne alınarak mezarın daha derin kazılması gerekebilir. Ayrıca salgın ve bulaşıcı hastalık sebebiyle vefat durumlarında hastalık bulaşmaması için mezarın daha derin kazılması kaçınılmaz olabilir. Toplu defin yapılması durumunda da durum aynıdır. Ölçü vererek ifade edilecek olursa 87 santimetreden 2,5 metreye kadar derinlikte veya maksat hasıl olacak şekilde mezar kazılabilir.

Ülkemizde uygulanan mevzuata göre bir mezarın derinliği en az 1,5 metre olmalıdır.<sup>111</sup> Hazır beton kullanılacak mezarlarda ise cenazenin kokusunun çıkmasını

<sup>109</sup> Câhiz, Amr b. Bahr b. Maḥbûb el-Kinânî, el-Leysî Ebû Osmân, *el-Hayevân*, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, I-VII, h.1424, c. I, s. 146; c. VI, s. 559.

<sup>110</sup> İbn Hazm, *el-Muhallâ*, c. III, ss. 337, 338.

<sup>111</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, Resmî Gazete 1868, 09/08/1931, Dayandığı Kanun no 1580, madde 23.

önlemek için üzerleri en az 60 santimetre toprakla örtülebilecek şekilde kazılması gerekmektedir.<sup>112</sup>

### C. Mezarın Boyu / Uzunluğu ve Eni / Genişliği

Mezarın boyu ve eni ile kast edilen, mezarın kıbleye dik açı oluşturacak şekilde uzunluk ölçüsünün ve yanlamasına genişliğinin ne kadar olması gerektiğidir.

Mezarın uzunluğu ve genişliği konusunda da Hz. Peygamber (s.a.s.) tarafından belirlenmiş bir ölçü yoktur. Ancak “mezarın derinliği” başlığı altında da belirtildiği üzere Resûlullah (s.a.s.) Uhud şehitlerini defnetmek için “*Kabir kazınız ve genişçe kazınız, kabirlere ikişer üçer kişi koyunuz*” buyurmuş,<sup>113</sup> mezarın geniş kazılmasını istemiş fakat ölçü belirtmemiştir. Hadiste geçen التَّوسِيعِ kelimesinin, mezarın uzunluğunun ve genişliğinin artırılması olduğu söylenmiştir.<sup>114</sup>

Birçok rivayette Resûl-i Ekrem’in (s.a.s.) mezar çukuru açılırken kazıcılara mezarın kazılışını tarif ettiği ve çeşitli tavsiyelerde bulunduğu görülmektedir. Bir cenazede mezar kazana “*ayakları ve baş tarafını genişlet*”<sup>115</sup> demiştir. Yine Medine’de vefat eden Abdullah Zü’l-Bicâdeyn’in (ö. 9/630) bizzat mezarının kazılmasında hazır bulunan Resûl-i Ekrem (s.a.s.) mezarın geniş kazılmasını ve naaşına nazik davranılmasını emretmiştir. Ancak mezarın genişliği konusunda ölçü belirtmemiştir.<sup>116</sup>

Rivayete göre tâbiîn nesline mensup bir âlim olan A‘meş (ö. 148/765) bir gün kazılmış bir mezara girip yatmıştır. Sonra başından tozları silkeleyerek mezardan

<sup>112</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, Resmî Gazete 27467, 19/01/2010, madde 14/2/a, b.

<sup>113</sup> اخفروا وأوسعوا، واجعلوا الرجلين والثلاثة في القبر Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXVI, s. 183, H. no: 16251; Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 71.

<sup>114</sup> Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne’l-metâlib fî şerhi Ravzı’t-tâlib*, c. I, s. 324; Buhûtî, *Keşşâfü’l-kınâ’*, c. II, s. 133.

<sup>115</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 508, H. no: 6500; İbn Ebî Şeybe, *el-Müsned*, 1. Baskı, thk. Âdil b. Yûsuf el-Azâzî ve Ahmed b. Ferîd el-Mezîdî, nşr. Dâru’l-Vatan, II, Riyad, 1997, c. II, s. 410, H. no: 935; Ebû Dâvûd, *Büyü’*, 3.

<sup>116</sup> İbn Ebî Şeybe, *Müsned*, c. II, s. 101, H. no: 598; İbn Mâce, Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezîd el-Kazvîni, *Sünenü İbn Mâce*, thk. Muhammed Fuâd Abdulbâkî, nşr. Dâru İhyâi’l-kütübi’l-Arabiyye-Faysal İsa el-Bâbî el-Halebî, I-II, ts, “Cenâ’iz”, 41; Beyhakî, *Şuabü’l-îmân*, 1. Baskı, thk. Abdulâfî Abdulhamîd Hâmid, nşr. Mektebetü’r-Rüşd/ed-Dâru’s-Selefiyye, I-XIV, Bombay Hindistan, 2003, c. II, s. 101, H. no: 577.

çıkması ve “*vay meskenin darlığına*” diye söylenmiş ve mezarın dar kazılmasını uygun görmemiştir.<sup>117</sup>

Hanefiler’de mezarın uzunluğu meyyitin uzunluğu kadar, genişliği de uzunluğunun yarısı kadar olur denilmiştir.<sup>118</sup> Ebû Hanîfe’nin (ö. 150/767) önde gelen talebelerinden Hasan b. Ziyâd’dan (ö. 204/819), İmâm Ebû Hanîfe’nin “kabrın uzunluğu, gömülecek adamın uzunluğu kadar, genişliği ise yarım boydur” dediği nakledilmiştir. Zira mezarın bu şekilde olması, ölüyü yırtıcı hayvanlardan korur ve cesedin kokusunun yüzeye çıkmasına engel olur.<sup>119</sup>

Şâfiîler’de ve Hanbelîler’de mezarın uzunluğu ve eni hususunda herhangi bir sınır ve ölçü bulunmamaktadır. Bununla birlikte Hişâm hadisi gereği, mezarın uzunlamasına ve enine, kokunun çıkması ile yırtıcı hayvanların eşmesine mâni olacak şekilde geniş kazılması güzel bulunmuştur. “*Ayakları ve baş tarafını genişlet*” hadisi gereği de özellikle ölünün ayak ve baş taraflarına denk gelen yerleri geniş kazmak da müstehap görülmüştür.<sup>120</sup> Bu durumda ölünün baş ve ayak tarafı gövde kısmına göre daha geniş olur. Böylece kıbleye dönük olan beden sırt üzeri düşmez ve göğüs üzeri yere kapaklanmaz.<sup>121</sup>

Ayrıca bu genişlik ölü ile onu defnedecek kişilerin sığacağı genişlikte olmalı ki defneden kişiler, cesedi mezarın duvarlarına çarpmadan kolaylıkla indirebilsin. Aynı zamanda mezarın geniş kazılması meyyite bir ikram iken, dar kazılması hürmetsizliktir. Daha ziyade mezarın derin kazılmasının etkisi olmakla birlikte

<sup>117</sup> Halîlî, Ebû Ya’lâ Halîl b. Abdillâh b. Ahmed b. İbrâhîm el-Halîl el-Kazvînî, *el-İrşâd fî ma’rifeti ulemâi’l-hadîs*, 1. Baskı, thk. Muhammed Saîd Ömer İdrîs, Mektebetü’r-Rüşd, I-III, Riyad, 1409, c. II, s. 562; İbn Hallikân, Ebû’l-Abbâs Şemsüddîn Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm b. Ebî Bekr el-Bermekî el-İrbilî, *Vefeyâtü’l-a’yân ve enbâ’ü ebnâi’z-zamân*, thk. İhsan Abbas, nşr. Dâru Sadâr, I-VII, Beyrut, 1900-1994, c. II, s. 403.

<sup>118</sup> Şeyhîzâde, *Mecmau’l-enhur*, c. I, s. 186; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 234.

<sup>119</sup> Tahtâvî, Ahmed b. Muhammed b. İsmâîl el-Hanefî, *Hâşiyetü’t-Tahtâvî ‘alâ Merâki’l-felâh şerhu Nûri’l-izâh*, 1. Baskı, thk. Muhammed Abdülaziz el-Hâlidî, nşr. Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, I, Beyrut, 1997, c. I, s. 607; Evrengzîb, Âlemgîr Ebû’l-Muzaffer Muhammed Muhyiddîn, *el-Fetâvâ’l-Hindiyye*, (müellif Nizâmüddîn el-Belhî Başkanlığında Heyet), 2. Baskı, nşr. Dâru’l-fikr, I-VI, h. 1310, c. I, s. 166.

<sup>120</sup> Şâfiî kaynaklar için bkz. Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 254; Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, s. 287; Zekeriyây el-Ensârî, *Esne’l-metâlib fî şerhi Ravzî’t-tâlib*, c. I, s. 324; Hanbelî kaynaklar için bkz. Buhûtî, *Keşşâfû’l-kınâ’*, c. II, s. 133.

<sup>121</sup> Şîrbînî, Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed el-Hatîb eş-Şâfiî, *Muğni’l-muhtâc ilâ ma’rifeti me’ânî elfâzi’l-Minhâc*, 1. Baskı, nşr. Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, I-VI, 1994, c. II, s. 37.

genişlik de cesedin kokusunun çıkmasına ve yırtıcı hayvanların cesede zarar vermesine engel olacağı öne sürülmüştür.<sup>122</sup>

Mâlikîler’de de mezarın, ölünün ve onu defnedecek kişinin sığacağı genişlik ve uzunlukta olması gerektiğine işaret edilmiştir.<sup>123</sup> Buna göre mezar ne çok derin ne de çok geniş olmalıdır.<sup>124</sup>

Mezarın uzunluk ve genişliğinin ölçüsü konusunda şu değerlendirmelerde bulunulabilir. Mezarın derinliği konusunda olduğu gibi uzunluk ve genişliğinde de Hz. Peygamber (s.a.s.) tarafından her ne kadar geniş kazılması tavsiye edilse de belli bir ölçü belirtilmemiştir. Geniş kazılmasında da amacın ölünün muhafaza edilmesi, yırtıcı hayvanların cesede ulaşmasının engellenmesi ve cesedin kokusunun dışarı çıkmasının engellenmesi olduğu görülmektedir. Aslında bu gayeleri sağlayacak olan daha çok mezarın derin kazılması ile alakalıdır. Ancak yeterli miktarda derinliğe ulaşabilmek için mezarın belli ölçüde geniş kazılmasının gerekeceği de göz ardı edilmemelidir. Yani mezarın derinliğinin istenilen ölçülerde olabilmesi için geniş kazılması da gerekebilir. Çünkü dar kazılan bir mezarın derinleştirilmesinde zorluk olabilir.

Mezarın uzunluğu meyyitin uzunluğu kadar olmalıdır. Ancak ölü yatırılıp lahde konulduğunda, kefenin bağlarını kolayca çözebilmek ve meyyiti rahatça kibleye döndürebilmek için mezarı baş ve ayak uçlarından 10-15’er santimetre daha uzun kazmak kolaylık olacaktır. Allah Resulünün mezar kazıcılarına “*Ayakları ve baş tarafını genişlet*”<sup>125</sup> tavsiyesinde buna işaret olduğu söylenebilir.

Mezarın genişliğinin de uzunluğunun yarısı kadar değil, her mezar için ortalama bir adam boyunun yarısı kadar olması daha isabetli görülebilir. Örneğin meyyitin 130 santimetre gibi çok kısa boylu ve şişmanca biri olduğu farz edildiğinde; mezar ortalama 60-70 santimetre genişliğinde kazılacaktır. Bu da meyyitin mezara indirilmesinde ve defin işleminin yapılmasında kabre girenler için zorluk oluşturacak ve meyyitin kabrin duvarlarına çarparak hırpalanmasına sebebiyet verecektir. Bunun

<sup>122</sup> Remlî, *Nihâyetü’l-muhtâc*, c. III, s. 4.

<sup>123</sup> Hâcece, Kevkeb ‘Ubeyd, *Fıkhü’l-ibâdât ‘ale’l-mezhebi’l-Mâlikî*, 1. Baskı, Matbaatü’l-İnşâ, Dımaşk, 1986, c. I, s. 262.

<sup>124</sup> Adevî, Ebü’l-Hasen Alî b. Ahmed b. Mükerrrem es-Sâidî, *Hâşiyetü’l-Adevî ‘alâ şerhi Kifâyeti’t-tâlibi’r-Rabbânî*, thk. Yûsuf eş-Şeyh Muhammed el-Bukâî, Dâru’l-Fıkr, I-II, Beyrut, 1994, c. I, s. 434.

<sup>125</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 508, H. no: 6500; İbn Ebî Şeybe, *Müsned*, c. II, s. 410, H. no: 935; Ebû Dâvûd, “Büyü”, 3.

aksi düşünülduğünde; yani çok uzun boylu birinin mezarının genişliği de hem yer israfına hem de kazma ve toprağı geri doldurma işlemi açısından zorluğa neden olacaktır. Bebek veya küçük çocuk için mezarlar daha az genişlikte kazılabilir. Çünkü cüssesi küçük olan çocukların defninde zorluk yaşanmaz ve cesetleri hırpalanmaz.

Neticede mezarın ortalama bir adam boyunun yarısı genişliğinde kazılması münasip görülebilir. Bu da günümüz ölçüsü ile ortalama insan boyunu 174 santimetre aldığımızda yaklaşık 87-90 santimetre civarı bir genişlik demektir. Bebek veya küçük çocuk mezarlarındaki genişlik ise meyyitin cüssesine göre 40-50-60 santimetre kadar olabilir.

Bir mezarın, maksat hasıl olacak şekilde ölüyle onu defnedecek kişi veya kişilerin sığacağı ve defin işleminin rahatlıkla yapılabileceği kadar bir genişlik ve uzunlukta kazılmasının uygun olduğu söylenebilir.

Günümüz mevzuatında da bir mezarın uzunluğu 2 metre, eni 80 santimetredir. Çocuk mezarlarında ise yedi yaşına kadar olanlarda aynı ada içerisinde 1 metre uzunluğunda ve 50 santimetre eninde olmaktadır.<sup>126</sup>

#### **D. Mezarın Güzel Kazılması**

Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) mezarların derin, geniş ve güzel kazılmasını istediği,<sup>127</sup> aynı zamanda mezar kazanlara, kabrin içinde yani toprak altında kalacak bölümde bile olsa göze hoş gelmeyen gedik, delik ve çıkıntıların düzeltilmesini, güzelleştirilmesini tavsiye ettiği bilinmektedir.

H. Peygamber (s.a.s.) oğlu İbrahim'in mezarı kazılırken mezarda göze hoş görünmeyen bir gedik görmüş ve mezar kazandan o gediği kapatmak için bir kerpiç parçası istemiş sonra da "*Şüphesiz bu ölüye ne zarar verir ne de faydası olur fakat yaşayanların gözüne hoş gelir*"<sup>128</sup> diye buyurmuştur.

<sup>126</sup> Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi, madde 23; Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik, madde 14, 2/a.

<sup>127</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXVI, s. 183, H. no: 16251, 16264; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 71; Tirmizî, "Cihad", 33.

<sup>128</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 507, H. no: 6499; İbn Şebbe, Ebû Zeyd Ömer b. Ubeyde b. Rayte en-Nümeyrî el-Basrî, *Târihu'l-Medîne*, thk. Fehim Muhammed Şeltüt, Cidde, h. 1399, c. I, s. 98.

Yine bir gün Resûl-i Ekrem (s.a.s.) kazılmakta olan mezarın başında durmuş ve “*Şu şekilde yapın, bunun ona bir faydası olmaz ama Allah için sağlam, düzgün yapılmasını sever*” tavsiyesinde bulunmuştur. Burada hüküm genel olsa da özelde işi sağlam ve düzgün yapmaktan kastın; lahdî güzel kazmak, mezarı kapatma ve definle alakalı diğer işlemleri sağlam yapmak olduğu söylenmiştir.<sup>129</sup> Mezarın kazılması ile alakalı başka bir rivayette de Hz. Peygamber’in (s.a.s.) “*Bu ona bir şey kazandırmaz ama cenaze sahiplerinin gönlüne hoş gelir*” dediği nakledilmiştir.<sup>130</sup>

Hişâm hadisinde geçen وَأَحْسِنُوا “*Güzel yapın*” ifadesinden anlaşılan manalar ve çıkarılan hükümler kapsamında şunlar zikredilebilir. Defin esnasında meyyite nazik ve güzel davranılmalıdır. Mezarın tabanı, derinliği baştan aşağı düzgün bir şekilde ayarlanmalıdır. İçi de toz, toprak, pislik vb. şeylerden temizlenmelidir.<sup>131</sup> Mezar iyi bir işçilikle sağlamca, kapsamlı olarak ne çok geniş ne çok derin<sup>132</sup> bir şekilde eksiksiz kazılmalıdır.<sup>133</sup> Mezarın gerek içinde gerekse duvarlarında delik, tümsek, çıkıntı, yamukluk bulunmamalıdır. Özetle mezar göze hoş gelecek bir şekilde yapılmalıdır.

### E. Mezarın Kazılış Şekli / Lahd ve Şakk Usulü

Mezarın iç yapısı, kazılış şekli bakımından toprağın durumuna göre “lahd” ve “şakk” olmak üzere iki türde olabilmektedir.

Bir şeyden meyletmek ve sapmak anlamına gelen lahd, terim olarak, mezarın tabanından kible tarafına meylederek ölünün sığacağı kadar kazılan oyuktur.<sup>134</sup> Mezarda meyyitin bulunduğu bu oyuğa lahit adının verilmesi, mezarın tabanından kible

<sup>129</sup> Münâvî, Zeynüddîn Muhammed Abdürraûf b. Tâcîlârifîn b. Alî b. Zeynelâbidîn el-Haddâdî, *Feyzü'l-kadîr şerhu'l-Câmi'i's-sağîr*, 1. Baskı, thk. el-Mektebetü't-Ticâreti'l-kübrâ, I-VI, Mısır, 1356, c. I, s. 405, H. no: 762.

<sup>130</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 507, H. no: 6498.

<sup>131</sup> Tîbî, Şerefüddîn Hüseyin b. Abdillâh, *Şerhu't-Tîbî 'alâ Mişkâti'l-mesâbîh / el-Kâşif 'an hakâiki's-sünen*, 1. Baskı, thk. Abdulhamîd Handâvî, nşr. Mektebetü Nizâr Mustafa el-Bâz, I-XIII, Riyad, 1997, c. IV, s. 1408, H. no: 1703; Ali el-Kârî, Alî b. Sultân Muhammed Ebü'l-Hasen Nûruddîn el-Herevî, *Mirkâtü'l-mefâtîh şerhu Mişkâti'l-mesâbîh*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Fikr, I-IX, Beyrut, 2002, c. III, s. 1219, H. no: 1703.

<sup>132</sup> Adevî, *Hâşiye*, c. I, s. 434.

<sup>133</sup> Sindî, Muhammed b. Abdilhâdî et-Tettevî Ebü'l-Hasen Nûruddîn, *Hâşiyetü's-Sindî 'alâ süneni'n-Nesâî*, 2. Baskı, nşr. Mektebetü'l-Matbûâtî'l-İslâmiyye, I-VIII, Halep, 1986, c. IV, s. 81.

<sup>134</sup> Râzî, *Muhtâru's-sihâh*, s. 602; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. III, s. 388.

yönüne doğru sapılması nedeniyledir.<sup>135</sup> Hanefiler'den Suğdî (ö. 461/1068) lahdin diğer tarafa da kazılabileceğini söylemiştir.<sup>136</sup> Halk arasında lahde “sapma” denildiğine de şahit olunmaktadır.

Lahit tarzında mezar önce tabanına kadar yeterince derinlikte kazılır. Mezarın tabanında kible tarafındaki duvarın dibinden yine kibleye doğru mezar boyunca, ölünün sığacağı genişlik ve uzunlukta girinti/oyuk kazılır. Defin sırasında meyyit sağ yanı üzerine, yönü kibleye gelecek şekilde bu oyuğa yerleştirilir. Sonra da meyyitin sırtına gelen tarafına kerpiç, kamış, tahta vb. malzemelerle örülür. Toprağın içeriye girmemesi için de kerpiç parçaları, çamur, ot vb. ile boşluklar kapatılır. Sonra mezara toprak atılır.<sup>137</sup>

Şakk ise lahit yapmaksızın mezarın dibini ölü sığacak şekilde oymaktır ki buna darîh de denir.<sup>138</sup> Halk arasında şakka “yarma” usulü de denmektedir.

Şakk usulünde, mezarın ortasına kabrin derinliği istikametinde, ölünün sığacağı kadar uzunlamasına nehir yatağı gibi, yarma şeklinde bir çukur kazılır. Ölünün üzerine çökmemesi için de dört tarafı taş, kerpiç vb. malzemelerle örülür. Meyyit yine sağ yanı üzerine kibleye dönük olarak yatırılır. Sonra üstü taş, tahta, ot vb. malzeme ile tavan yapıp kapatılır ve içine toprak sızması için çamurla boşluklar sıvanır. Meyyitin bedenine değmemesi için tavan birazca yüksek yapılır. Sonra üstü toprakla örtülür.<sup>139</sup>

Mezar ister lahit isterse şakk usulü olsun, ölünün üzerine temas edecek şekilde doğrudan toprak atılmamaktadır. Lahde veya şakka konulan ölünün üzeri, bedenine değmeyecek şekilde kerpiç, taş, tahta, kamış, ot vb. malzemelerle tavan misali

<sup>135</sup> İbn Hacer el-Askalânî, Ahmed b. Alî Ebü'l-Fazl eş-Şâfiî, *Fethu'l-bârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, nşr. Dâru'l-Ma'rife, I-XIII, Beyrut, 1379, c. III, s. 213.

<sup>136</sup> Suğdî, Ebü'l-Hasen Alî b. el-Hüseyn b. Muhammed Hanefî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, 2. Baskı, thk. Salâhuddin en-Nâhî, Dâru'l-furkân/Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1984, c. I, s. 130.

<sup>137</sup> Şâfiî, *el-Ûm*, c. I, ss. 315, 321; Kayrevânî, Ebü Muhammed Abdullâh b. Ebî Zeyd Abdirrahmân en-Nefzî el-Mâlikî, *Metnü'r-risâle*, nşr. Dâru'l-Fikr, ts, s. 54; Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 254; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; Gazzâlî, *el-Vasît*, c. II, s. 388; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 371; Karâfi, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 130; *el-Fetâvâ'l-Hindîyye*, c. I, s. 165.

<sup>138</sup> Râzî, *Muhtârü's-sihâh*, s. 392; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. II, s. 526.

<sup>139</sup> Şâfiî, *el-Ûm*, c. I, ss. 315, 321; Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 254; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; Gazzâlî, *el-Vasît*, c. II, s. 388; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 130; *el-Fetâvâ'l-Hindîyye*, c. I, s. 166.

örtüldükten sonra mezara toprak atılmaktadır. Yine her iki usulde de ölünün yüzü kible istikametine döndürülerek aynı şekilde yatırılmaktadır.

H. Peygamber (s.a.s.) mezarın iç yapısıyla alakalı “*Lahit yapınız, şakk yapmayınız*<sup>140</sup>” diye tavsiye etmiş ve “*Lahit bize, şakk bizim dışımızdakilere aittir*”<sup>141</sup> buyurmuştur. Yine Resûl-i Ekrem’e devesinden düşüp ölen biri için mezarını “*Şakk mı? lahit mi yapalım?*” diye sorulması üzerine “*Onun için lahit yapın, lahit bize, şakk bizim dışımızdakilere aittir*” demiştir.<sup>142</sup> Hadiste geçen لَعَيْرِنَا “*Bizim dışımızdakiler*” ile kastedilenin, Ahmed b. Hanbel rivayetinde de yer aldığı gibi ehl-i kitap olduğu<sup>143</sup> ifade edilmiştir. Azınlık da olsa hadisi, اللّٰهُدُ لَنَا lahit peygamberlere, وَالشَّقُّ لَعَيْرِنَا şakk peygamber olmayanlara mahsustur şeklinde anlayanlar da olmuştur.<sup>144</sup> Hadise bu şekilde bir anlam yüklemenin zorlama bir yorum olduğu söylenebilir. Zira zikredildiği üzere, Allah Resulü kendisinin dışındakiler için de lahit tavsiye etmiştir.

Mesela Uhud şehitleri de lahit tarzı kazılan mezarlara defnedilmişti. Şöyle ki; H. Peygamber Uhud şehitleri için geniş ve derin kabirler kazdırmış ve her bir kabre ikişer üçer tane defin yapılmasını istemişti. Defin sırasında da Kur’an bilgisi daha iyi olanları lahdin içinde öne geçirmişti.<sup>145</sup> Resûlullah (s.a.s.), oğlu İbrahim vefat ettiği zaman onun mezarını da lahit tarzında kazmış ve lahdin önünü kerpiçle kapamıştı.<sup>146</sup>

Ashabdan Sa’d b. Ebî Vakkâs (r.a.) (ö. 55/675) ölüm döşeginde kabrinin kazılışı ile ilgili vasiyette bulunmuş ve “*Benim için bir lahit yapın ve üzerime*

<sup>140</sup> أَلْحِدُوا وَلَا تَشْفُوا Bkz. Tayâlisî, Ebû Dâvûd Süleymân b. Dâvûd b. el-Cârûd el-Basrî, *Müsnedü Ebî Dâvûd et-Tayâlisî*, 1. Baskı, thk. Muhammed b. Abdülmuhsin et-Türkî, nşr. Dâru’l-Hicr, I-IV, Mısır, 1999, c. II, s. 54, H. no: 704; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXI, s. 513, H. no: 19176.

<sup>141</sup> وَالشَّقُّ لَعَيْرِنَا Bkz. Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXI, s. 513, no: 19176; İbn Mâce, “Cenâ’iz”, 39; Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 65.

<sup>142</sup> Tahâvî, Ebû Ca’fer Ahmed b. Muhammed b. Selâme b. Abdülmelik b. Seleme el-Ezdî el-Hacrî el-Mısrî, *Şerhu müşkili’l-âsâr*, 1. Baskı, thk. Şuayb el-Arnâvût, nşr. Müessesetü’r-Risâle, I-XVI, h. 1415, c. VII, s. 259, H. no: 2830.

<sup>143</sup> Aynî, ‘*Umdetü’l-kârî şerhu Sahîhi’l-Buhârî*, nşr. Dâru İhyâi’t-türâsi’l-Arabî, I-XXV, Beyrut, ts, c. VIII, s. 159. (Rivayet için bkz. Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXI, s. 546, H. no: 19213.)

<sup>144</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü’l-mefâtiḥ*, c. III, s. 1218, H. no: 1701; Mübârekpûrî, Ebû’l-Ulâ Muhammed Abdurrahmân b. Abdurrahîm, *Tuhfetü’l-ahvezî bi-şerhi Câmi’i’t-Tirmizî*, nşr. Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, I-X, Beyrut, ts, c. IV, s. 124.

<sup>145</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXVI, s. 183, H. no: 16251; Buhârî, “Cenâ’iz”, 71, 77; Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 71.

<sup>146</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi’l-Buhârî*, c. III, s. 338.

*Resûlullah'a (s.a.s.) yapıldığı gibi kerpiçleri güzelce dizin*"<sup>147</sup> demiştir. Hz. Ömer (r.a.) ailesine "*Beni lahdime koyduğunuzda yanağımı yere temas ettirin*" diye vasiyette bulunmuştur. Yine İbn Ömer de (r.a.) kendisi için lahit yapılmasını istemiştir.<sup>148</sup>

Ayrıca İbn Ömer'den (r.a.) Hz. Peygamber'in kendisi için lahit yapılmasını vasiyet ettiği<sup>149</sup> ve Hz. Peygamber (s.a.s.), Hz. Ömer (r.a.) ve Hz. Ebû Bekir (r.a.) (ö. 13/634) için lahit tarzı mezar hazırlandığı nakledilmiştir.<sup>150</sup> Lahit usulünün şakk usulüne göre ölü için daha örtücü ve daha koruyucu olduğu da söylenmiştir.<sup>151</sup>

Hz. Âişe'den (r.a.) (ö. 58/678) Peygamberimiz vefat ettiğinde mezarının nasıl kazılacağı konusunda sahâbîlerin tereddüt yaşadığı rivayet edilmiştir. Hatta bu hususta aralarında yüksek sesli konuşmaların olduğu, bunun üzerine Hz. Ömer'in (r.a.) "*Resûlullah'ın (s.a.s.) yanında ne sağ iken ne de ölmüş iken bağırmayın*" tarzında sözler edildiğine yer verilmiştir.<sup>152</sup> O dönemde Medine'de iki türlü kabir kazıcı olup onlardan biri lahit şeklinde, diğeri de şakk tarzında olanını kazardı.<sup>153</sup> Şakk usulü mezar kazan Ebû Ubeyde b. Cerrâh (r.a.) (ö. 18/639), lahit tarzında kazan da Ebû Talha Zeyd b. Sehl el-Ensârî (r.a.) (ö. 34/654-55) idi.<sup>154</sup>

Muhacirler, Resûl-i Ekrem (s.a.s.) için Mekke halkı gibi şakk, ensar da kendi uygulamaları olan lahit tarzında mezar kazılmasını istiyordu.<sup>155</sup> Bu konuda Enes b. Mâlik'ten (r.a.) (ö. 93/711-12) muhtasaran<sup>156</sup> gelen rivayet İbn Abbas'tan (r.a.) (ö. 68/687-88) şu şekilde nakledilmiştir. "*Resûlullah (s.a.s.) için mezar kazmak istedikleri zaman, Mekke halkının usulü gibi şakk (darîh) şeklinde mezar kazan Ebû Ubeyde b. Cerrâh'a ve Medine ahalisinin benimsediği lahit tarzında mezar kazan Ebû Talha'ya elçi gönderdiler ve Allah'ım, Resulün için sen tercih et diye dua ettiler. Elçiler Ebû*

<sup>147</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. III, s. 58, H. no: 1450; Müslim, "Cenâ'iz", 29; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 39.

<sup>148</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 338.

<sup>149</sup> İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-Musannef*, c. III, s. 14, H. no: 11639.

<sup>150</sup> İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-Musannef*, c. III, s. 14, H. no: 11635; İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 338.

<sup>151</sup> Aynî, *'Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 159.

<sup>152</sup> İbn Mâce, "Cenâ'iz", 40; Aynî, *'Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 159.

<sup>153</sup> Mâlik b. Enes, b. Mâlik b. Âmir el-Asbahî el-Medenî, *el-Muvatta'*, 1. Baskı, thk. Muhammed Mustafa el-A'zamî, I-VIII, Abudabi, 2004, "Cenâ'iz", 28; İbn Sa'd, *et-Tabakât*, c. II, s. 225.

<sup>154</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâfih*, c. III, s. 1218, H. no: 1701.

<sup>155</sup> İbn Sa'd, *et-Tabakât*, c. II, s. 228.

<sup>156</sup> Enes b. Mâlik'ten gelen rivayet için bkz. İbn Mâce, "Cenâ'iz", 40.

*Talha'yi bulup getirdiler. Ebû Ubeyde'yi bulamadılar. Böylece Resûlullah (s.a.s.) için lahit tarzında mezar hazırlandı.*"<sup>157</sup> Gönderdikleri elçiler için "Hangisi önce gelirse o işini yapar, kendi usulü gibi kazar yapar" demişlerdi ve lahit yapan önce gelince Peygamberimiz (s.a.s.) için lahit yapılmış oldu.<sup>158</sup>

Şimdi de mezarın lahit veya şakk usulünce kazılması hususunda Hz. Peygamber'in ve sahâbenin uygulamaları ışığında mezheplerin görüş ve tercihlerine yer verilecektir.

Hanefiler'e göre mezara lahit yapmak sünnettir.<sup>159</sup> Bu konuda delilleri konunun başında zikredilen "Lahit bize, şakk bizim dışımızdakilere aittir,"<sup>160</sup> "Lahit bize, şakk ehl-i kitaba aittir"<sup>161</sup> hadis-i şerifleri ve Peygamberimizin vefatında düşülen ihtilafın ardından ilahî tercihe başvurularak Resûl-i Ekrem'in lahit tarzı mezara defnedilmesidir.<sup>162</sup> Hadiste geçen "... bizim dışımızdakiler..." ile kastedilen kâfirlerle<sup>163</sup> Yahudiler'dir ve onlara muhalif davranmak da sünnettir.<sup>164</sup> Müslüman ölüleri için şakk usulü mezar kazmak sünnete aykırılık teşkil eder. Ancak mezara lahit yapmak mümkün olmazsa şakk tarzında yapılır. Mesela toprağın yumuşak ve gevşek olması nedeniyle mezarı kazarken göçme tehlikesi olursa şakk yapılır.<sup>165</sup> Eğer lahit yapıldıktan sonra göçme tehlikesi varsa, cesedin üzerine göçmeye engel olacağı için lahit içine tabutla defin yapılabileceği gibi şakk usulü de tercih edilebilir.<sup>166</sup> Medine

<sup>157</sup> İbn Sa'd, *et-Tabakât*, c. II, s. 226; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. I, s. 212, H. no: 38; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 65; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 571, H. no: 6717.

<sup>158</sup> Mâlik b. Enes, "Cenâ'iz", 28; İbn Sa'd, *et-Tabakât*, c. II, ss. 226, 228; Aynî, 'Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî, c. VIII, s. 159; Süyûtî, Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr b. Muhammed el-Hudayrî eş-Şâfiî, *Tenvîrü'l-havâlik şerhu Muvatta'î Mâlik*, nşr. el-Mektebetü't-Ticâriyyetü'l-kübrâ, I-II, Mısır, 1969, c. I, s. 180.

<sup>159</sup> Kâsânî, *Bedâ'î'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 234.

<sup>160</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXI, s. 513, no: 19213; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 39; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 65.

<sup>161</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXI, s. 546, H. no: 19213.

<sup>162</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; Kâsânî, *Bedâ'î'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318.

<sup>163</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 247.

<sup>164</sup> Suğdî, *en-Nütefî'l-fetâvâ*, c. I, s. 130; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>165</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62; Zeylâî, Osmân b. Alî b. Mihcen el-Bârî Fahrüddîn el-Hanefî, *Tebyînü'l-hakâik şerhu Kenzi'd-dekâik*, 1. Baskı, nşr. el-Matbaatü'l-Kübrâ'l-emîriyye, Kahire, h. 1313, c. I, s. 245; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 247; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 234.

<sup>166</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 234.

halkının, Bakî'in toprağının zayıf ve gevşek olması dolayısıyla lahit kazılamadığından şakk usulünü kullandığı bilinmektedir.<sup>167</sup>

“*Lahit bize aittir*” hadisini Tahâvî (ö. 321/933) şu şekilde izah eder; “yani biz lahdi biliriz. Araplar lahitten başka bir uygulama bilmezler. Şakk da ehl-i kitaba aittir. Ehl-i kitap da şakkı kullanıyor başka bir yöntem bilmiyordu. Peygamberlerinin yaşadığı dönemlerdeki uygulamaları bu şekilde idi. Allah Peygamberimize “*İşte bunlar Allah'ın doğru yola erıştirdikleridir, onların yoluna uy*”<sup>168</sup> ayetiyle önceki Peygamberlerin uygulamalarına neshedici bir durum gelmediği müddetçe uymayı emretmiştir. Şakkı nesheden bir nâsih vârid olmadığından lahit yapmak da şakk yapmak da müslümanların uygulamalarından oldu. Ne var ki lahit yapmak evlâdır. Çünkü Allah Teâlâ Peygamberi için şakkı değil lahdi seçmiştir. Hz. Peygamber'in vefatında ashabının onu şakka gömmek istemeleri ve şakk konusunda nehyin olmaması şakk usulünün mubah olduğuna delildir.”<sup>169</sup>

Ali el-Kârî de “*Lahit bize aittir*” sözünün; lahdin faziletini beyan ettiğini bununla birlikte şakk için de bir yasaklama olmadığını da gösterdiğini belirtmiştir. Ona göre eğer şakk yasaklanmış olsaydı ashab “*Hangisi önce gelirse o kendi tarzını kazar*” demezdi. Ayrıca din ve güvenilirliği konusunda değeri ortada olan Ebû Ubeyde b. Cerrâh da şakk yapmıştır.<sup>170</sup>

Hz. Peygamber'in, ölen bir bedevinin mezarına “*Şakk mı? lahit mi yapalım?*” diye sorulması üzerine “*Onun için lahit yapın...*” demesi; yine “*Lahit yapınız, şakk yapmayınız...*” buyurması, şakk yapmayı yasaklama, nehyetme değil, daha az faziletli olan yerine daha faziletli olanın tercih edilmesi içindir. Bundan dolayı Allah'ın Resulüne de lahit yapılmıştır.<sup>171</sup>

<sup>167</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 190; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 246; Bâbertî, Ekmelüddîn Ebû Abdilleh Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd er-Rûmî, *el-İnâye şerhu'l-Hidâye*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-X, ts, c. II, s. 137.

<sup>168</sup> En'âm 6/90.

<sup>169</sup> Tahâvî, *Şerhu müşkili'l-âsâr*, c. VII, s. 260, H. no: 2831.

<sup>170</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâth*, c. III, s. 1218, H. no: 1701.

<sup>171</sup> Tahâvî, *Şerhu müşkili'l-âsâr*, c. VII, s. 260, H. no: 2833; Malatî, Yûsuf b. Mûsâ b. Muhammed Ebû'l-Mehâsin Cemâlüddîn el-Halebî, *el-Mu'tasar mine'l-Muhtasar Müşkili'l-âsâr*, nşr. Âlemü'l-kütüp, I-II, Beyrut, ts, c. I, s. 113.

Şâfiî mezhebinde de lahit yapmak evlâ olmakla birlikte toprak sert ise lahit; yumuşak, ince, zayıf ise şakk tercih edilir. Buna “*Lahit bize aittir*” hadisi ve Allah Resulünün lahit tarzı mezara defnedilmesi delil getirilir.<sup>172</sup> Nevevî (ö. 676/1277) bu konuda şöyle demiştir: “Âlimler, lahit ve şakk usulü ile kazılan kabirlere defnin câiz oluşunda ittifak etmişlerdir. Fakat yer sert ve toprağı çökmüyorsa, lahit usulü; eğer toprak gevşek ve çöküyorsa, şakk usulü daha faziletlidir.”<sup>173</sup>

Hanefî ve Şâfiî fakihlerin ittifakı ile toprağın sert ve göçmeyecek nitelikte olması durumunda mezara lahit yapmak şakk şeklinde kazılmaktan daha faziletli olmasına rağmen Hanefî kaynaklarında İmam Şâfiî'nin (ö. 204/820) şakk usulünü tercih ettiği ifade edilmektedir.<sup>174</sup> Şâfiî mezhebinin kaynaklarında ise Ebû Hanîfe'nin şakk usulünü efdal gördüğü geçmektedir.<sup>175</sup> Oysaki iki mezhepte lahit ve şakk tanımlamaları aynıdır ve şartlar uygunsuz lahit yapmak efdaldır. Bu durumda her iki mezhebin mezarın lahit veya şakk şeklinde kazılması yönündeki görüşlerinin birbirlerine aksi yönde ve yanlış ulaştığı söylenebilir.

Mâlikîler'e göre de “*Lahit bize aittir*” hadisi gereği toprak sert ve göçmeyecek vasıfta ise lahit yapmak şakk yapmaktan evlâdır.<sup>176</sup> Yumuşaksa ve kazıldığı zaman göçüyorsa şakk yapmak gerekir.<sup>177</sup>

Hanbelîler'de sünnet olan Resûlullah'ın mezarına yapıldığı gibi lahit yapılmasıdır. Eğer toprak zayıf ve gevşek ise taştan lahde benzer yer yapılır. Çünkü hadiste “*Lahit bize aittir*” diye buyrulmuştur. Sa'd b. Ebî Vakkâs'ın vasiyeti de lahit yapılması yönündedir.<sup>178</sup> Ahmed b. Hanbel de “*Şakki sevmiyorum*” demiştir. Eğer

<sup>172</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, ss. 315, 321; Mâverdî, Ebü'l-Hasen Alî b. Muhammed b. Habîb el-Basrî el-Bağdâdî, *el-Hâvi'l-kebîr (Şerhu Muhtasari'l-Müzenî)*, 1. Baskı, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Âdil Ahmed Abdülmevcûd, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-XIX, Beyrut, 1999, c. XIV, s. 96; Şîrâzî, *el-Mühazzeb*, c. I, s. 254; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 101.

<sup>173</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 287.

<sup>174</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, ss. 61, 62; Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 255; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhitü'l-Burhânî*, c. II, s. 190; Bâbertî, *el-İnâye*, c. II, s. 137.

<sup>175</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 24; Râfiî, *Fethu'l-'azîz*, c. V, s. 202.

<sup>176</sup> Kayrevânî, *Metnü'r-risâle*, s. 54; Mevâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 43.

<sup>177</sup> Haraşî, *Şerhu Muhtasari Halil*, c. II, s. 130; Muhammed İlîş, *Minehu'l-Celîl*, c. I, s. 500.

<sup>178</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. III, s. 58, H. no: 1450; Müslim, “Cenâ'iz”, 29; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 39.

toprak gevşek olur ve lahit yapmak mümkün olmazsa ihtiyaç nedeni ile şakk yapılır.<sup>179</sup> Ancak ihtiyaç halinde şakk caiz iken özürsüz olarak şakk yapmak ise mekruhtur. Toprağın gevşek olması nedeniyle ancak kerpiç veya taş ile lahit yapılabiliriyorsa yine de şakk yapılmaz. Zira bu konuda nass vardır.<sup>180</sup> Buradan Hanbelîler'in lahit tarzında daha ısrarcı olduğu görülmektedir. Onlara göre taş veya kerpiç kullanarak lahit yapılabilecekse şakk yapılmamalıdır. Ancak bu da mümkün değilse o zaman şakk tarzı mezar kazılabilir.

Son devir Hanbelî-Selefi ekolüne mensup âlimlerden Muhammed b. Sâlih el-Useymîn (ö. 1421/2001), “lahit, şakktan efdaldır” sözünün şakkın da caiz olduğunu gösterdiğini belirtmiştir.<sup>181</sup>

Özetle; fukahanın çoğunluğu gerek Hz. Peygamber'in söz ve uygulamaları gerekse sahâbenin tatbikatından hareketle, toprak sert ve göçmeyecek yapıda ise mezarı lahit tarzında kazmanın şakk tarzında kazmaktan daha faziletli ve sünnet olduğunu belirtmektedir. Ancak toprak zayıf, yumuşak, gevşek, kumlu ve göçebilecek bir yapıda ise mezar şakk tarzında kazılmalıdır. Kanaatimizce bu görüş daha uygun görülmektedir. Zira lahdin efdaliyeti gelen rivayetlerle aşikârdır ve şakk konusunda da bir yasaklama yoktur. Eğer yasaklama olsa idi sahâbe-i kiram peygamberimizin mezarının kazılması konusunda tereddüt yaşamazdı.

Tabii ki bunun yanında lahit yerine şakk yapmayı gerektirecek başka durumlar da vardır. Mesela mevtânın şişman ve iri cüsseli olması nedeni ile lahit yapmak güçleşebilir.<sup>182</sup> Yine taşlık, kayalık bir arazide lahdin kazılacağı yere taş veya kaya denk gelmesi durumlarında mezarı şakk usulü kazma zarureti gelişebilir.

Günümüz mevzuatında umumi mezarlıklar dahilindeki mezarlar üç sınıfa ayrılmaktadır. Birinci sınıf mezarlar olan aile mezarları sahiplerinin yer altında lahit

<sup>179</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-IV, 1994, c. I, s. 371; *el-Muğni*, c. II, s. 371, 372; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebir*, c. II, s. 379.

<sup>180</sup> İbn Müflih, İbrâhîm b. Muhammed b. Abdillâh Muhammed Ebû İshâk Burhâneddin, *el-Mübdî fî şerhi'l-Mukni*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-VIII, Beyrut, 1997, c. II, s. 270; Buhûfî, *Keşşâfû'l-kınâ*, c. II, s. 133. (nass “Lahit bize, şakk bizim dışımızdakilere aittir” hadisidir.)

<sup>181</sup> Useymîn, Muhammed b. Sâlih b. Muhammed, *eş-Şerhu'l-mümti 'alâ Zâdi'l-müstakni*, 1. Baskı, nşr. Dâru İbni'l-Cevzî, I-XV, 1428, c. V, s. 360.

<sup>182</sup> Youssef Ragheb, “İslam Hukukuna Göre Mezarın Yapısı” (Structure de la tombe d'après le droit musulman), çev. Aksel Tibet, *İslam Dünyasında Mezarlıklar ve Defin Gelenekleri*, Türk Tarih Kurumu basımevi, I-II, Ankara, 1996, c. I, s. 18.

yaptırmaya mecbur oldukları belirtilir. İkinci sınıf şahsa mahsus mezar sahiplerinin ise mezarın etrafında parmaklık yapmak, taş dikmek ve lahit yaptırmak hakkına mâlik oldukları zikredilir.<sup>183</sup> Ancak mezarlık dahilinde yapılacak lahit dahil her türlü inşaat, belediyenin müsaade ve kontrol altında olacağı ve belediyece verilecek müsaade haricinde inşaat yapılamayacağı hükme bağlanmıştır.<sup>184</sup>

Belediye Mezarlıkları Nizamnamesinin bu maddelerindeki lahit yapımının İslam hukukundaki lahit tarzı kazımdan farklı olduğu anlaşılmaktadır. Nizamnamede kast edilen lahdin beton kalıplardan, taştan, briket, tuğla vb. malzemelerden mezarın tabanına yapılan ölünün konacağı yer olduğu görülmektedir. Şöyle ki mezar tabana kadar kazılır, sağ, sol, baş ve ayak kısmı beton, briket, tuğla gibi malzemelerle örülür. İçine mevtâ konulduktan sonra üzeri beton kalıplarla kapatılır. Günümüzde belediyelerce yapılan defin uygulamasının bu şekilde olduğu ve buna lahit dendiği anlaşılmaktadır. Bu uygulamanın karşılığının İslam hukukunda şakk “yarma” usulü olduğu söylenebilir.

## **F. Mezar İçinde Kullanılan Malzemeler**

Bu kısımda ölü mezarda lahde veya şakka yerleştirilirken ve yerleştirildikten sonra mezar içinde kullanılan malzemeler ele alınacaktır. Konu kullanılan malzemenin cinsine göre başlıklara ayrılarak işlenecektir.

### **1. Kerpiç, Taş, Kamış ve Ot Kullanımı**

Resûl-i Ekrem (s.a.s.), oğlu İbrahim vefat ettiği zaman onun mezarını lahit tarzında kazdırmış ve lahdin önünü kerpiçle kapamıştır.<sup>185</sup> Mezarda göze hoş görünmeyen bir gedik görünce, mezar kazandan o gediği kapatmak için bir kerpiç parçası istemiş sonra da “*Şüphesiz bu ölüye ne zarar verir ne de faydası olur fakat yaşayanların gözüne hoş gelir*”<sup>186</sup> buyurmuştur.

Sahâbeden Sa’d b. Ebî Vakkâs da (r.a.) ölüm döşeginde kabrinin kazılışı ile ilgili vasiyette bulunmuş ve “*Benim için bir lahit yapın ve üzerime Resûlullah’a*

<sup>183</sup> Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi, madde 20/a, b.

<sup>184</sup> Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi, madde 24.

<sup>185</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 338.

<sup>186</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 507, H. no: 6499; İbn Şebbe, *Târîhu'l-Medîne*, c. I, s. 98.

(s.a.s.) yapıldığı gibi kerpiçleri güzelce dizin”<sup>187</sup> demiştir. Hz. Âişe (r.a.)<sup>188</sup> ve Hz. Cabir’den (r.a.)<sup>189</sup> Hz. Peygamber’in (s.a.s.) mezarına lahd kazıldığı ve lahdin önüne kerpiç dizildiği, bu kerpiçlerin sayısının da dokuz olduğu rivayet edilmiştir.<sup>190</sup>

Hz. Peygamber Mekke ile alakalı “Allah Mekke’yi haram kılmıştır, benden evvel ve benden sonra hiçbir kimse için helal olmadı. Mekke bana gündüzün bir saatinde helal kılınmıştı. Mekke’nin otu koparılmaz, ağacı kesilmez, av hayvanı ürkütülmez, yitiği alınmaz ancak onun sahibini araştırarak kimse alabilir” deyince, İbn Abbas (r.a.) “Kuyumcularımız ve kabirlerimiz için izhir otu müstesna olsun” demiştir. Bunun üzerine Resûlullah “Izhır müstesnadır” buyurmuştur. Ebû Hüreyre de (ö. 58/678) İbn Abbas’ın “Kabirlerimiz için ve evlerimiz için (izhir müstesna olsun)” dediğini rivayet etmiştir.<sup>191</sup> Izhir, hasır yapımında kullanılan, evlerin tavanlarında tahtalar üzerine konulan, güzel kokulu bir çeşit ottur. Izhir otu, lahit tarzı kazılan mezarda kerpiçlerin arasını, şakk usulü kazılan mezarda ise tavandaki boşlukları kapatmak için kullanılır.<sup>192</sup>

Amr b. el-Âs (ö. 43/664) vefatı yaklaştığında “Kabrine tahta ve taş konulmaması” yönünde vasiyette bulunmuştur.<sup>193</sup> İbrahim en-Nehai’den de (ö. 96/714) kerpiç ve kamışın kullanımının müstehap olduğu, tuğla ve ahşabın ise mekruh görüldüğü rivayet edilmiştir.<sup>194</sup>

Lahit önünün kerpiçle kapatılması konusunda hadislerde de geçtiği üzere Hanefî,<sup>195</sup> Mâlikî,<sup>196</sup> Şâfiî<sup>197</sup> ve Hanbelî<sup>198</sup> mezhepleri ittifak halindedirler.

<sup>187</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. III, s. 58, H. no: 1450; Müslim, “Cenâ’iz”, 29; İbn Mâce, “Cenâ’iz”, 39.

<sup>188</sup> İbn Hibbân, *el-İhsân*, c. XIV, s. 600, H. no: 6632.

<sup>189</sup> Beyhakî, *es-Sünenü’l-kübrâ*, c. III, s. 576, H. no: 6736.

<sup>190</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim b. Haccâc*, nşr. Dâru İhyâi’t-türâsi’l-Arabî, 2. Baskı, I-XVIII, Beyrut, 1392, c. VII, s. 34.

<sup>191</sup> Buhârî, “Cenâ’iz”, 75.

<sup>192</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. IX, s. 127; Aynî, ‘*Umdetü’l-kârî şerhu Sahîhi’l-Buhârî*, c. VIII, s. 161, c. XI, s. 208.

<sup>193</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXIX, s. 318, H. no: 17780.

<sup>194</sup> İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü’l-Musannef*, c. III, s. 25, H. no: 11770.

<sup>195</sup> Şeybânî, Ebû Abdillâh Muhammed b. el-Hasen b. Ferkad, *el-Asl / el-Mebsût*, thk. Ebul’l-Vefâ el-Afgânî, nşr. İdâratü’l-Kur’ân ve’l-‘ulûmi’l-İslâmiyye, I-V, Karaçi, ts, c. I, s. 422; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62; Semerkandî, *Tuhfetü’l-fukahâ’*, c. I, s. 256; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92.

<sup>196</sup> Kayrevânî, *Metnü’r-risâle*, s. 54; İbn Rüşd, *el-Beyân ve’t-tahsîl*, c. II, s. 276.

<sup>197</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, s. 287.

<sup>198</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 371; İbn Kudâme Ebu’l-Ferec, *eş-Şerhu’l-kebîr*, c. II, s. 379.

Hanefîler'e göre kerpîcin yanında kamış da kullanılır. Tâbîinden eş-Sa'âbî'nin "Resûlullah'ın kabri üzerine bir demet kamış konulduğu"<sup>199</sup> rivayeti<sup>200</sup> ve Sa'âd b. Âs'ın (ö. 59/679) "Kabrim Resûlullah ve Ebû Bekir ve Ömer'in (r.a.) kabirlerine yapıldığı gibi kerpîç ve kamış koyun" sözü buna delil getirilir. Çünkü kerpîç ve kamış toprağın ölüye ulaşmasına engel olmaktadır.<sup>201</sup> Kerpîçler lahdin önüne dizilir, aralarındaki boşluklar, moloz ve kamışlarla tıkanır. Ulema burada kerpîç gibi kamış kullanmanın da müstehap olduğunu söylemişlerdir.<sup>202</sup>

Hanbelîler'de de mezarda kerpîç ve kamış kullanılması müstehaptır.<sup>203</sup> Her ne kadar eş-Sa'âbî'nin rivayetinden hareketle kamışın kerpîçe tercih edildiği anlatılsa da<sup>204</sup> kerpîç kullanımı ve kamıştan öncelikli görülmüştür. Eğer kerpîç yoksa kamış ve ot dizilir sonra da toprak atılır. Ölü'nün kafasının altına da hayatta yatarken olduğu gibi kerpîç veya taş gibi yüksekçe bir şey konur.<sup>205</sup> Yine Hanbelîler'de toprağın zayıf ve gevşekliğinden dolayı lahit kazılamaması durumunda da taştan lahde benzer yer yapılır.<sup>206</sup>

Mâlikîler kamışı, lahdin önünü kapamak için kerpîç, tahta, kiremit, tuğla ve taşın bulunmadığı durumlarda tercih ederler.<sup>207</sup> İnce taş plaka, pişirilmiş tuğla, kamış ve kerpîç kullanmakta sakınca yoksa da bunun israfa neden olması sebebiyle mekruh kabul edilmiştir.<sup>208</sup>

Şâfiî mezhebinde ölü sağ tarafı üzerine yatırılıp yüzü kıbleye çevrildikten sonra kıble istikametinden sapmaması için başı taş veya kerpîçle desteklenir.<sup>209</sup> Eğer mezar şakk usulü kazıldı ise iki yanı kerpîçle örülür, içine ölü yerleştirildikten sonra üzerine kerpîç, tahta vb. malzeme ile biraz yüksekçe tavan yapılır. Tavanın boşlukları kerpîç

<sup>199</sup> İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-Musannef*, c. III, s. 21 H. no: 11723. (Hadisi tâbîinden eş-Sa'âbî Mürsel olarak rivayet etmiştir.)

<sup>200</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 422; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92.

<sup>201</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318.

<sup>202</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>203</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 376.

<sup>204</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebir*, c. II, s. 381.

<sup>205</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372.

<sup>206</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, ss. 371, 372.

<sup>207</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsil*, c. II, s. 276; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478.

<sup>208</sup> Bâcî, Ebû'l-Velîd Süleymân b. Halef b. Sa'd b. Eyyûb et-Tücîbî el-Kurtubî el-Endülüsî, *el-Müntekâ şerhu'l-Muvatta'*, 1. Baskı, nşr. Matbaatü's-Saâde, I-VII, Mısır, h. 1332, c. II, s. 22.

<sup>209</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Gazzâlî, *el-Vasît*, c. II, s. 389.

parçaları ile kapatılır, üzerine ızdır otu konur ve toprak atılır.<sup>210</sup>

Zikri geçen hadis-i şeriflerde, mezar içerisine konulan ölüye, üzerine atılan toprağın temas etmemesi için lahdin önüne kerpiç dizildiği, aradaki boşlukların yine kerpiç parçaları ile kapatıldığı, aralarına da kamış ve ızdır otu konulduğu görülmektedir. Mezhepler de günün şartlarında en çok bulunabilen ve kullanılan malzemeler olarak kerpiç, kamış ve otu tercih etmişlerdir. Bu malzemeleri kullanmak sünnete muvafık olduğu gibi aynı zamanda doğaldır. Söz konusu bu malzemeler, topraktan gelmiş ve tekrar toprağa dönecek insanoğlu için çabucak yok olup gitme bakımından daha münasip olabilir.

Ayrıca ölünün kıble istikametine dönük kalmasını sağlamak için sırt tarafına taş yerine kerpiç veya toprak konulmasının daha uygun olabilir. Aynı şekilde başının altına da taş yerine kerpiç veya toprak konulması tercih edilebilir. Amr b. el-Âs da (r.a.) kabrine taş konulmasını istememiştir. Allah Resulü oğlu İbrahim'in mezarı kazılırken mezarda göze hoş görünmeyen bir gedik görüp o gedigi kapatmak için bir kerpiç parçası isteyip “*Şüphesiz bu ölüye ne zarar verir ne de faydası olur fakat yaşayanların gözüne hoş gelir*<sup>211</sup>” buyurduğu gibi taş sertliği nedeni ile yaşayanların özellikle de cenaze yakınlarının gözüne hoş gelmeyebilir.

Ancak toprağın gevşek ve yumuşak olması dolayısıyla göçmesinden endişe ediliyorsa lahdin veya şakk usulü kazılan mezarın kenarlarının taş ile örülmesinin ve üzerlerinin taş levhalarla kapatılmasının sakıncasının olmaması gerekir.

Günümüzde ise lahdin önü veya şakk tarzında kazılan mezarın tavanı hazır beton levhaları, kalıpları ile kapatılmaktadır.<sup>212</sup> Aralardaki boşluklara da ot veya çamur konulmaktadır.

## 2. Ahşap Malzeme Kullanımı

Mezar içerisinde ahşap malzeme kullanılması hususunda farklı fikirlerin bulunduğu göze çarpmaktadır. Amr b. el-Âs vefatı yaklaştığında “*Kabrine tahta ve*

<sup>210</sup> Nevevî, *el-Mecmû‘*, c. V, s. 287.

<sup>211</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 507, H. no: 6499; İbn Şebbe, *Târîhu'l-Medîne*, c. I, s. 98.

<sup>212</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 14/2/b.

*taş konulmaması*” yönünde vasiyette bulunmuştur.<sup>213</sup> İbrahim en-Nehaî’den de ahşap kullanmanın mekruh görüldüğü rivayet edilmiştir.<sup>214</sup>

Hanefî<sup>215</sup> ve Hanbelîler’e<sup>216</sup> göre lahdin üzerini ahşapla, tahta raflarla kapatmak mekruhtur. Çünkü bunlar binaların süslenmesi, sağlamlaştırılması ve kalıcı olmasının temini için kullanılan malzemelerdir. Oysa mezar kalıcılık ve süs yeri değildir.<sup>217</sup> Ancak başka bir şeyin bulunamaması<sup>218</sup> ve toprağın gevşek, yumuşak olması gibi ihtiyaç ve zaruret durumunda bu malzemelerin kullanılmalarında sakınca yoktur.<sup>219</sup> Nitekim zaruret varsa tabut da kullanılabilir.<sup>220</sup> Yırtıcı hayvanlardan koruması için tahtaların meyyitin etrafına değil ancak üstüne konması da mekruh değildir.<sup>221</sup>

Mâlikî ve Şâfiîler’e göre tahta kullanmak mekruh değildir.<sup>222</sup> Şâfiîler’de tahta, şakk usulü kazılan mezarlara tavan yapmak için de kullanılır.<sup>223</sup>

Hakkında kesin bir yasaklama bulunmaması ve günümüzde temin edilmesinin zor olmaması dolayısı ile ihtiyaç ve zaruret durumlarında mezar içinde ahşabın kullanılmasında herhangi bir sakınca olmayacağı söylenebilir.

### 3. Ateşle Yapılmış Malzeme Kullanımı

Mezarın içine, ölünün etrafına, ateşte pişirilip işlenerek îmal edilen tuğla, kiremit, demir ve çimentosu ısıtılarak yapılmış briket gibi gereçlerin kullanılıp kullanılmaması konusunda gelen rivayet ve ulemanın görüşlerine aşağıda yer verilecektir.

İbrahim en-Nehaî’den tuğlanın mekruh görüldüğü rivayet edilmiştir.<sup>224</sup>

<sup>213</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXIX, s. 318, H. no: 17780.

<sup>214</sup> İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü’l-musannef*, c. III, s. 25, H. no: 11770.

<sup>215</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 442; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 74; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92.

<sup>216</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 376.

<sup>217</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 74; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>218</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372.

<sup>219</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 74; Buhûtî, *Keşşâfü’l-kinâ’*, c. II, s. 134.

<sup>220</sup> İbn Âbidîn, *Reddû’l-muhtâr*, c. II, ss. 234, 235.

<sup>221</sup> İbn Âbidîn, *Reddû’l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>222</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve’t-tahsîl*, c. II, s. 276; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, s. 287.

<sup>223</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, s. 287.

<sup>224</sup> İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü’l-musannef*, c. III, s. 25, H. no: 11769, 11770.

Hanefiler'e göre mezarın içine ateşte yapılmış kiremit,<sup>225</sup> pişmiş tuğla koymak mekruhtur.<sup>226</sup> Çünkü kiremit, tuğla gibi malzemeler ziynettir ve süs içindir. Bu malzemeler yapılan şeyin uzun süre dayanmasını ve kalıcı olmasını sağlar. Oysa mezar kalıcılık ve süs yeri değil çürüme ve yok olma yeridir.<sup>227</sup> Allah Resulü kabirlerin binalara benzetilmesini yasaklamıştır. Tuğla da binaları sağlam yapmak ve süslemek içindir. Oysa ölünün bunlara ihtiyacı yoktur.<sup>228</sup>

Ayrıca tuğla gibi ateşte yapılan malzemelerin mezarda kullanılması, tefe'ülen yani hayra yormak için mekruh kabul edilmiştir.<sup>229</sup> Nitekim defin için mezarlığa götürülen cenazenin de ateşle takip edilmesi de tefe'ülen mekruh görülmüştür.<sup>230</sup> Ölünün dünyadan son rızkının ateş olması arzu edilmemiş<sup>231</sup> ve ihtiyaç olmaksızın cenazede ateş bulundurulması mekruh sayılmıştır.<sup>232</sup>

Hanbeliler'de de durum aynıdır. Tuğla gibi malzemelerin binaların yapımı için kullanılması gerektiğinden ve tefe'ülden hareketle ateşte pişmiş malzemenin mezar içinde kullanılması uygun görülmemiştir.<sup>233</sup> Toprak nemli ve gevşek olsa bile mekruh kabul edilmiştir.<sup>234</sup>

Ancak Hanefiler'de toprağın yumuşak olması durumunda tuğla kullanmakta sakınca yoktur. Hatta böyle durumlarda demirden tabut bile kullanılabilir.<sup>235</sup> Serahsî (ö. 483/1090) *Mebûsût'ta*, Şeyh Ebû Bekir Muhammed b. el-Fadl'ın, yaşadığı yerdeki toprağın yumuşaklığından tuğla kullanmakta bir sakınca görmediğini, hatta tahta kullanılmasına ve tabutla veya demir tabutla bile olsa defin yapılmasına cevaz verdiğini anlatır.<sup>236</sup> Ayrıca bu malzemeler ölüye temas etmeyecek şekilde yanlarına değil de üst tarafına konursa da mekruh olmaz. Çünkü bu şekilde mevtâ yırtıcı

<sup>225</sup> Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96; *el-Fetâvâ'l-Hindîyye*, c. I, s. 166.

<sup>226</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 422.

<sup>227</sup> Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 130; Serahsî, *el-Mebûsût*, c. II, s. 62; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>228</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318.

<sup>229</sup> Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92.

<sup>230</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>231</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 420; Serahsî, *el-Mebûsût*, c. II, s. 61.

<sup>232</sup> Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn ve u'mdetü'l-müftîn*, thk. İvad Kâsım Ahmed İvad, Dâru'l-Fikr, 1. Baskı, 2005, s. 62.

<sup>233</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 376; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 134.

<sup>234</sup> Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 134.

<sup>235</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, ss. 234, 235.

<sup>236</sup> Serahsî, *el-Mebûsût*, c. II, s. 62.

hayvanlardan korunmuş olur.<sup>237</sup> Tuğla ziynet amaçlı kullanıldığında mekruh olur, fakat yırtıcı hayvanlardan korunmak için kullanılırsa mekruh olmaz diyen âlimler de vardır.<sup>238</sup>

Şâfiî kaynaklarında tuğla, kiremit ve demir gibi gereçlerden pek bahsedilmemektedir. Bununla birlikte lahit kerpiçle kapatıldıktan sonra aralarındaki boşlukların tuğla ile kapatılabileceği söylenmiştir.<sup>239</sup> Şakk usulü kazılan mezarın içinin de kerpiç gibi ateş değmemiş gereçlerle örülmesi evlâ görülmüştür.<sup>240</sup>

Mâlikîler’de öncelikle kerpiç sonra tahta levhalar tercih edilir. Bununla birlikte kiremit ve tuğla da kullanılabilir. Hatta kiremitle tuğla, taş ve kamıştan önce gelir.<sup>241</sup> Fakat israf olursa mekruhtur.<sup>242</sup>

Mezarın içine, ölünün etrafına, ateşle îmâl edilen tuğla, kiremit, demir gibi malzemelerin kullanılıp kullanılmaması hususuna daha çok Hanefî ve Hanbelî mezheplerinin eğildiği görülmektedir. Hanefî ve Hanbelîler bu malzemelerin kullanılmasını, zaruret olmaksızın mekruh saymışlardır. Mekruh olma sebebi de bu gereçlerin ziynet/süs, dayanıklılık ve kalıcılık için hayattakilere gerekli olmasıdır. Mezarda ise buna ihtiyaç bulunmamasıdır. Ayrıca tefe’ülen de mekruh sayılmıştır.

Bununla birlikte Hanefî fukaha tarafından şu şekilde yorumlar da yapılmıştır: Tuğla ile ahşap, binaların sağlamlaştırılması için kullanılır, ölünün de bunlara ihtiyacı yoktur ve mezar çürüme yeridir diyerek, tuğlayla ahşap mekruh kabul edildiği zaman; taş kullanılmasının da mekruh olması gerekir. Çünkü taş da sağlamlık ve kalıcılık için tercih edilen bir malzemelerdir. Tuğla ateşte yapıldığı için tefe’ülen mekruhtur denilse; taşla ahşap ateşte yapılmamıştır, buna göre taş ve ahşabı kullanmak mekruh olmaz. Ateşte îmâl edilmiş olması da mekruh olması için bir illet değildir. Çünkü cenazeyi

<sup>237</sup> İbn Âbidîn, *Reddû'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>238</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 192.

<sup>239</sup> Nevevî, *Ravzatü't-tâlibîn ve 'umdetü'l-müftîn*, 3. Baskı, thk. Züheyr eş-Şâviş, nşr. el-Mektebü'l-İslâmî, I-XII, Beyrut, 1991, c. II, s. 136.

<sup>240</sup> Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 4.

<sup>241</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 276; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478.

<sup>242</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22.

yıkamak için kullanılan suyun ısıtılması sünnettir ve bu durumda su da ateşte ısıtılmıştır. Öyleyse ateşte yapılmış olmak kerahet için illet değildir.<sup>243</sup>

Buradan şu kanaate varılabilir. Ateşte yapılmış malzemeleri mezarda kullanmayı tefe'ülen mekruh görmek isabetli değildir. Bu malzemeler hayattakilerin binalarını sağlamlaştırmak ve süslemek için kullanılmalıdır. Bu gereçlerin toprağa gömerek israf edilmemesi, mezarların binalara benzetilmemesi için söz konusu gereçlerin mezarda kullanılmasının mekruh olduğu söylenebilir. Zaten tuğla, kiremit, demir gibi malzemeler o devirlerde ulaşılması zor, o günün şartlarında lüks malzemeler olsa gerek ki onları mezara gömmek hoş görülmemiştir. Ancak günümüzde bu malzemeler lüks ve ulaşılması zor malzemeler değil aksine kerpice göre daha kolay bulunan malzemelerdir. Günümüzde kerpiç yapımı son derece azalmıştır. Özellikle nüfus yoğunluğunun çok olduğu yerlerde her mezara konabilecek kadar kerpiç ve düzgün taş bulabilmek de mümkün değildir.

Yukarıda geçtiği üzere, toprağın yumuşak ve gevşek olup çökmesinden endişe edilmesi durumunda ateşte yapılmış malzemelerin kullanılması kerih görülmemiştir. Bu malzemelerin, cenazenin etrafına konmaması şartıyla, yırtıcı hayvanlardan ve mezar soygunculuğundan koruması için kerpiçlerin üstüne konması da mekruh kabul edilmemiştir. Bunun gibi günümüz şartlarında da artık lüks ve ulaşılması zor olmayan tuğla, kiremit, briket gibi malzemelerin mezar içinde kullanılmasının uygun olduğu söylenebilir.

Defin işlemleri belediyeler marifeti ile yürütülen günümüzde de lahit veya şakk usulü kazılan mezarın üstü hazır beton levhaları, kalıpları ile örtülmekte<sup>244</sup> ve aralarındaki boşluklar da ot veya çamurla kapatılmaktadır. Bazen de tuğla yerine briket kullanılmaktadır.

Betonun hammaddesi olan çimentonun da ısıtılarak yapıldığı bilinmektedir. Günümüz şartlarında beton kalıplara ve brikete ulaşmanın daha kolay olduğu dikkate

<sup>243</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 192; Bâbertî, *el-Înâye*, c. II, s. 139; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 109.

<sup>244</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 14/2/b.

alındığında bunların söz konusu maddelerin yerine kullanılmasında herhangi bir sakınca olmayacağı pekâlâ söylenebilir.

Ancak mezarın yok olup gitme yeri olduğu göz önüne alınarak, çimento gibi binalarda kullanılan bir malzemeyi çok fazla israf etmemek için bu kalıplardaki çimento oranının düşürülerek yapılması daha uygun olabilir. Hatta defin işlemlerini üstlenen belediyelerin beton kalıplar yerine maliyeti daha ucuz olan kerpiç yapımına dönmeleri veya kerpiç gibi daha az maliyetli modern tasarım ürünleri tercih etmeleri daha isabetli görülebilir.

#### 4. Kumaş Cinsi Malzeme Kullanımı

Mezar içinde ölünün altına ve etrafına kumaş cinsi denebilecek örtü, elbise, yaygı, hasır, yatak, yastık ve yorgan gibi eşyaların konulması Hanefî<sup>245</sup> ve Mâlikîler'e<sup>246</sup> göre mekruh kabul edilmiştir. Şâfiî<sup>247</sup> ve Hanbelî<sup>248</sup> âlimler arasında farklı değerlendirmeler olsa da çoğunluk bunları kullanmanın kerahetinde ittifak etmiştir. Bu konudaki rivayetlere ve mezheplerin görüşleri detaylı olarak aşağıda yer verilecektir.

Hanefîler'e göre mezarda ölünün altına döşek, yastık, hasır ve benzeri bir şey koymak israfa neden olduğu için tahrîmen mekruh kabul edilmiştir. Hz. Ali'nin (r.a.) (ö. 40/661) bu işlemi yaptığına dair rivayet sabit olmadığı gibi ashab arasında da şöhret bulmamış ve bu konuda icmâ oluşmamıştır. Ayrıca İbn Abbas'ın kabirde ölünün altına bir şey serilmesini mekruh gördüğü ve Ebû Mûsâ el-Eş'arî'nin Allah Resulünden duyduğu sözden hareketle “*Kabirde benimle toprak arasına bir şey koymayın*” dediği rivayet edilmiştir.<sup>249</sup>

Hadis şârihlerinin ifadelerine göre İbn Abbas'tan Resûlullah'ın (s.a.s.) kabrine

<sup>245</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 253; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 234.

<sup>246</sup> Haraşî, *Şerhu Muhtasari Halil*, c. II, s. 131; Desûkî, *Hâşiye 'ale'ş-şerhi'l-kebîr*, c. I, s. 419.

<sup>247</sup> Beğavî, Muhyissünne Ebû Muhammed el-Hüseyn b. Mes'ûd b. Muhammed el-Ferrâ', *Şerhu's-sünne*, 2. Baskı, thk. Şuayp Arnavût, Muhammed Züheyr eş-Şâviş, nşr. el-Mektebû'l-İslâmî, I-XV, Beyrut, 1983, c. V, s. 391; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 62.

<sup>248</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372; Merdâvî, Ali b. Süleyman Alâuddîn Ebû'l-Hasen ed-Dimeşkî (Hanbelî), *el-İnsâf fi ma'rifeti'r-râcih mine'l-hilâf*, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, 2. Baskı, I-XII, ts, c. II, s. 547.

<sup>249</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 234. (İbn Abbas rivayeti için ayrıca bkz: Tirmizî, “Cenâ'iz”, 55, Ebû Mûsâ rivayeti için ayrıca bkz: Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXII, s. 317, H. no: 19547.)

kırmızı bir kadife konulduğu rivayet edilmişse de<sup>250</sup> bunun Hz. Peygamber'e has bir durum olduğu söylenmiştir.<sup>251</sup>

Şöyle ki; Peygamberimizin (s.a.s.) defni yapılırken âzatlısı Şükran (r.a.), Resûlullah'ın (s.a.s.) hayatta iken zaman zaman üzerine aldığı, altına serdiği kırmızı renkli kadifeyi aldı, mezarın içine Resûlullah'ın altına serdi ve “*Vallahi bu elbiseyi senden sonra ilelebet hiç kimse giymeyecektir*” dedi. Böylece kadife Resûlullah (s.a.s.) ile beraber defnedildi.<sup>252</sup> Şükran'ın (r.a.) Hz. Peygamber'den (s.a.s.) sonra herhangi birinin bu kırmızı kadifeyi giymesin diye yaptığı bu duruma hiçbir sahâbî muhalefet etmemiş, hatta bundan haberleri bile olmamıştır. Lahdin önüne kerpiçler konulduktan sonra bu kadifenin çıkartıldığı anlatılsa da bunun aksini ileri sürenler de vardır. Zira rivayetlerde “*Kadife Resûlullah (s.a.s.) ile beraber defnedildi*” denilmektedir.<sup>253</sup>

Söz konusu kadifenin, Şükran (r.a.) tarafından Medine'nin toprağı sulak/bataklık olduğu için ve bunun yanında mezara kadife konulması konusunda, Hz. Abbas (ö. 32/653) ile Hz. Ali (r.a.) arasında meydana gelen ihtilafı engellemek için serildiği de belirtmiştir.<sup>254</sup>

Diğer bir rivayette ise Resûlullah'ın (s.a.s.) “*Benim mezarımda benim için hırkamı seriniz. Çünkü yer, Peygamberlerin cesetlerine tesir edemez*” buyurduğu<sup>255</sup> geçse de İbn Sa'd'ın (ö. 230/845) mürsel olarak yaptığı bu rivayet zayıf görülmüştür.<sup>256</sup>

Mâlikîler'de de mezarda meyyitin altına yatak ve başının altına yastık konulması mekruhtur. Çünkü seleften böyle bir şey nakledilmemiş ve Hz. Peygamber'in (s.a.s.) kabrine konulan kırmızı kadife ile ilgili sabit olan da onun sonradan çıkarılmış olmasıdır.<sup>257</sup> Ayrıca Ebû Saîd el-Hudrî (ö. 74/693-94), İmran b.

<sup>250</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. III, s. 465, H. no:2021; Müslim, “Cenâ'iz”, 30.

<sup>251</sup> İbn Sa'd, *et-Tabakât*, c. II, s. 228; Süyûtî, *ed-Dîbâc 'alâ Sahîh-i Müslim b. el-Haccâc*, 1. Baskı, thk. Ebû İshâk el-Huveynî el-Eserî, nşr. Dâru İbn Affân - el-Memleketü'l-Arabiyyetü's-Suudiyye, I-VI, Huber, 1996, c. III, s. 41.

<sup>252</sup> İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 65; Tirmizî, “Cenâ'iz”, 55; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 572, H. no: 6722.

<sup>253</sup> Sindî, *Hâşiyetü's-Sindî 'alâ Süneni İbn Mâce*, (*Kifâyetü'l-hâce ve fî şerhi Süneni İbn Mâce*), nşr. Dâru'l-Cil, 2. Baskı, Dâru'l-Fikr, Beyrut, ts, c. I, ss. 497, 498.

<sup>254</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 253; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 234.

<sup>255</sup> İbn Sa'd, *et-Tabakât*, c. II, s. 229.

<sup>256</sup> Elbânî, Nâsürüddin Ebû Abdurrahmân, *Za'îfü'l-Câmi'i's-sağîr ve ziyâdâtüh*, Baskıya Hazırlayan Zühre eş-Şâvîş, nşr. el-Mektebül-İslâmî, ts, c. I, s. 141, H. no: 992.

<sup>257</sup> Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 131; Desûkî, *Hâşiyetü 'ale'ş-şerhi'l-kebîr*, c. I, s. 419.

Husayn (ö. 52/672) ve Ebû Hüreyre'nin (r.a.) kabre kırmızı kadife konulmamasını vasiyet ettikleri rivayet edilmiştir.<sup>258</sup> Yine kabre elbise ve kumaş konulması da mekruh görülmüştür. Zira Hz. Ömer “*Beni lahdime koyduğunuzda yanağımı yere temas ettirin*” buyurmuş ve Ebû Mûsâ el-Eş‘arî “*Benimle yer arasına bir şey koymayın*” diye vasiyette bulunmuştur.<sup>259</sup>

Şâfiîler de Hz. Ömer ve Ebû Mûsâ'nın (r.a.) vasiyetlerinden hareketle mezar içine yastık, yatak, yorgan, kadife vb. şeyler koymayı mekruh görürler.<sup>260</sup> Ölü altına bunları koymak hayattakiler için bir övünme sebebidir ve bolluktan şımaranların yaptığı işlerdir.<sup>261</sup> Ayrıca meyyitin altına bir şeyler sermekte malı telef etmek söz konusudur.<sup>262</sup>

Şâfiî fakihî Beğavî (ö. 516/1122), Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) kabrine kırmızı kadife serildiği rivayeti ile istidlalde bulunarak ölünün altına herhangi bir şey sermenin sakıncası olmadığını söylese de<sup>263</sup> Nevevî'ye göre doğru olan, cumhur ulemanın kanaatidir. O da mezarda meyyitin altına kadife ve benzeri şeyler koymanın mekruh olmasıdır. Çünkü İbn Abbas (r.a.) da kabirde cenazenin altına elbise konmasını mekruh görmüştür. Zira kabre kadife koyma işinde Şükran (r.a.) yalnız kalmıştır. Sahâbîlerin hiçbiri bu konuda ona muvafakat etmemiş, muhalif olmuş veya böyle bir şeyden haberleri olmamıştır. Şükran (r.a.) bu işi Peygamberimizden sonra kadifenin el değiştirmesini hoş görmediği için yapmıştır.<sup>264</sup>

Beğavî de *Şerhu's-sünne* adlı eserinde Allah Resulünün altına konulan bu kadifenin yatak olarak serilmediğini, o kadife kimse tarafından giyilmesin diye bu şekilde yapıldığını belirtmiştir.<sup>265</sup> Ayrıca, tüylü bir kumaş olan kadifenin Hz.

<sup>258</sup> İbn Abdülber en-Nemerî, Ebû Ömer Yûsuf b. Abdillâh b. Muhammed, *el-İstizkâr*, 1. Baskı, thk. Sâlim Muhammed Atâ, Muhammed Ali Muavviz, nşr. Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, I-IX, Beyrut, 2000, c. III, s. 24.

<sup>259</sup> Hâcece, *Fıkhu'l-ibâdât 'ale'l-mezhebi'l-Mâlikî*, c. I, s. 264. (Hz. Ömer rivayeti için ayrıca bkz. İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 338; Ebû Mûsâ rivayeti için ayrıca bkz: Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXII, s. 317, H. no: 19547.)

<sup>260</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 255; Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 34.

<sup>261</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 24.

<sup>262</sup> Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fî şerhi Ravzî't-tâlib*, c. I, s. 327.

<sup>263</sup> Beğavî, *et-Tehzîb*, 1. Baskı, thk. Âdil Ahmed Abdülmevcûd, Ali Muhammed Muavviz, nşr. Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, I-VIII, 1997, c. II, s. 444.

<sup>264</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 34.

<sup>265</sup> Beğavî, *Şerhu's-sünne*, c. V, s. 391.

Peygamber'in mezarına konulmasının ona has bir durum olduğu<sup>266</sup> ve sonradan çıkartıldığı da ifade edilmiştir.<sup>267</sup>

Bu konuda Hanbelîler'de iki farklı görüş göze çarpmaktadır. İlk olarak mezarda ölünün altına Hz. Peygamber'in kabrinde olduğu gibi bir illet sebebi ile<sup>268</sup> yatak, minder, yastık, kadife vb. konulmasında bir sakınca yoktur.<sup>269</sup> Hatta hakkında nass olduğu için bu malzemeleri mezara koymak müstehaptır.<sup>270</sup>

Bununla beraber Hanbelîler'de söz konusu malzemeleri mezara sermenin mekruh olduğu görüşü de vardır. Ahmed b. Hanbel'in, İbn Abbas'ın (r.a.) mezarda ölünün altına herhangi bir şey konulmasını kerih gördüğü rivayetinden dolayı<sup>271</sup> kabrin içine yatak, minder ve yastık konulmasını sevmediği söylenmiştir.<sup>272</sup> Ayrıca bu şekilde bir uygulamanın seleften hiç kimseden nakledilmediği ve bunun söz konusu hale de uygun olmadığı belirtilmiştir.<sup>273</sup>

Yine Hanbelîler'de, Ebû Mûsâ'nın (r.a.) mezarda toprakla arasına bir şey konulmamasını vasiyet etmesi ve Şükran'ın (r.a.) koyduğu kadife konusunda sahâbe arasında ittifak oluşmaması nedeniyle de mezara bu tür malzemeleri koymak mekruh görülmüştür.<sup>274</sup> Çünkü kefeni üç parçadan ziyade yapmak bile mal israfı olacağı için mekruh kabul edilmiştir. Ayrıca Allah Resulü ihtiyaç olmaksızın ölünün malından mezarına bir şeyler koymaktan da nehyetmiştir.<sup>275</sup>

İbn Hazm'a göre ölünün altına elbise koymakta bir beis yoktur. Çünkü Resûlullah'ın mezarına kırmızı bir kadife döşenmiştir. İbn Hazm "İnsanların arasında masum, günahlardan korunmuş olan Peygamber'in defninde bu iş yapıldı ve kimse

<sup>266</sup> Süyûtî, *ed-Dîbâc 'alâ Sahîh-i Müslim*, c. III, s. 41.

<sup>267</sup> Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne 'l-metâlib fî şerhi Ravzî 't-tâlib*, c. I, s. 327.

<sup>268</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372.

<sup>269</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 348; Buhûtî, *Keşşâfü 'l-kınâ'*, c. II, s. 137.

<sup>270</sup> Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 547.

<sup>271</sup> Buhûtî, *Keşşâfü 'l-kınâ'*, c. II, s. 137.

<sup>272</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372.

<sup>273</sup> Buhûtî, *Keşşâfü 'l-kınâ'*, c. II, s. 137.

<sup>274</sup> Buhûtî, *Dekâ'iku üli'n-nühâ li-şerhi 'l-Müntehâ Şerhu Müntehe 'l-İrâdât*, 1. Baskı, nşr. Âlemü'l-Kütüp, 1993, c. I, s. 373.

<sup>275</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 348.

buna mâni olmadı. O anda yeryüzünün en hayırlılarının yaptığı bu işi içlerinden yadırgayan da olmadığından bu konuda icmâ oluşmuştur” demiştir.<sup>276</sup>

Mezarın içine, ölünün altına ve etrafına kumaş cinsi örtü, elbise, yaygı, hasır, yatak, yastık ve yorgan vb. malzemelerin konulup konulmayacağı ile alakalı rivayetler ve mezheplerin görüşleri şu şekilde özetlenebilir:

İbn Abbas (r.a.) kabirde ölünün altına bir şey serilmesini mekruh görmüş, Ebû Mûsâ el-Eş‘arî (r.a.) mezarda cesedi ile toprak arasına bir şey konulmamasını vasiyet etmiştir. Ebû Saîd el-Hudrî, İmran b. Husayn ve Ebû Hüreyre (r.a.) kabre kırmızı kadife konulmamasını istemişlerdir. Kabre kırmızı kadife konulması Resûl-i Ekrem’e has bir durumdur. Medine’nin toprağı sulak/bataklık olduğu için bir illetten dolayı ve Şükran (r.a.) Hz. Peygamber’den (s.a.s.) sonra herhangi biri bu kadifeyi giymesin diye mezara koymuştur. Söz konusu kadife lahdin önü kapatılırken çıkartılmıştır. Ayrıca Şükran’a bu konuda sahâbeden hiçbiri sarahaten muvafakat etmemiştir. Seleften konuya dair bir şey nakledilmemiştir. Üstelik bu zaruretsiz mal israfı olup söz konusu hale de uygun değildir. Bu tür eşyaları koymak hayattakiler için bir övünme sebebidir ve bolluktan şımaranların yaptığı işlerdir ve Hz. Peygamber ihtiyaç olmaksızın ölünün malından mezarına bir şeyler koymaktan nehyetmiştir.

Bu malzemelerin mezara konulabileceği görüşünde olanlar Allah Resulünün kabrine kırmızı kadife serildiği rivayetinden istidlalle veya bir illet nedeniyle cevaz vermişlerdir.

Söz konusu rivayet ve deliller göz önüne alındığında cumhur ulemanın mezarın içine, ölünün altına ve etrafına kumaş cinsi örtü, elbise, yaygı, hasır, yatak, yastık ve yorgan vb. malzemelerin konulmasının mekruh olduğu şeklindeki görüşü isabetli görülmektedir. Toprağın nemli, ıslak ve bataklık olması gibi bir illet sebebiyle de olsa kumaş cinsi malzemelerin mezara konması uygun olmayabilir. Zira kumaş cinsi eşyalar yapısı gereği suyu, nemi içine çekecek ve kendilerinden beklenen faydayı sağlamayabilir. Böylesi durumlarda tabutla defin düşünülebilir.

<sup>276</sup> İbn Hazm, *el-Muhallâ*, c. III, s. 392.

Günümüz mezar ve mezarlıklarla alakalı kanuni düzenlemelerde konuyla alakalı bir kayda rastlanmamıştır.

### III. MEZARIN DIŞ YAPISI

Klasik fıkıh kaynaklarında mezarın iç yapısında olduğu gibi dış yapısı üzerinde de özenle durulduğu görülmektedir. Mezarların dış yapıları ile alakalı emir ve tavsiyelerin yanında bazı yasaklamalar da bulunmaktadır.

Mezarın yerden yüksekliği, tümsek ya da düz yapılması, yeşillendirilmesi, üzerine işaret konulması gibi mezarın dış yapısı ile ilgili konular bu bölümde incelenecektir.

#### A. Mezarın Yerden Yükseltilmesi ve Tümsek veya Düz Yapılması

Mezarın yer seviyesinden yüksekçe yapılması ve yüzeyinin tümsek veya düz yapılması ile ilgili mezheplerin görüşleri ve istidlâlde buldukları rivayetler şu şekilde izah edilebilir:

Hanefî,<sup>277</sup> Mâlikî,<sup>278</sup> Şâfiî<sup>279</sup> ve Hanbelî<sup>280</sup> mezhepleri, mezarın yer seviyesinden bir karış kadar yüksekçe yapılacağı hususunda ittifak etmişlerdir.

Ebû Hanîfe bilinip üzerine basılmaması için mezarın biraz yüksekçe yapılmasını tavsiye etmiştir.<sup>281</sup> Hanefîler'e göre bu yükseklik bir karıştan biraz daha fazla olabilir ancak mezar kazılırken çıkmış olan topraktan daha fazla toprak yığmak mekruhtur.<sup>282</sup>

<sup>277</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 422; İbn Âbidîn, *Reddü 'l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>278</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22; Cündî, Halîl b. İshak b. Mûsâ Ziyâüddîn el-Mâlikî, *Muhtasarü 'l-Allâme Halîl*, 1. Baskı, thk. Ahmed Câd, nşr. Dâru'l-Hadîs, Kahire, 2005, s. 50; Mevâk, *et-Tâc ve 'l-iklîl*, c. III, s. 36; Hattâb, Şemsüddîn Ebû Abdillâh Muhammed b. Muhammed b. Abdirrahmân er-Ruaynî el-Mâlikî, *Mevâhibü 'l-celîl li-şerhi Muhtasarü Halîl*, 3. Baskı, nşr. Dâru'l-Fikr, I-VI, 1992, c. II, s. 242.

<sup>279</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 322; Nevevî, *Minhâcü 't-tâlibîn*, s. 61; Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 36.

<sup>280</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 376; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu 'l-kebîr*, c. II, s. 384; Buhûtî, *Keşşâfü 'l-kınâ*, c. II, s. 138.

<sup>281</sup> Şeybânî, *el-Âsâr*, thk. Ebü'l-Vefâ el-Afğânî, Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-II, Beyrut, ts, c. II, s. 190.

<sup>282</sup> *el-Fetâvâ 'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

İmam Şâfiî de mezara, kazılırken çıkan topraktan fazla toprak yığılmasını sevmediğini, bunun haram olduğunu ifade ederek, mezarın yer seviyesinden bir karış kadar yüksek yapılacağını belirtmiştir.<sup>283</sup>

Allah Resulünün (s.a.s.), Hz. Ebû Bekir (r.a.) ve Hz. Ömer'in (r.a.) mezarları deve hörgücü gibi<sup>284</sup> veya balıksırtı şeklinde yerden yüksek olarak yapılmıştır. Resûl-i Ekrem'in mezarını görenler onun tümsek olduğunu söylemişlerdir.<sup>285</sup>

Deve hörgücü şeklinde bir karış yahut biraz fazla yükseltilmesi Süfyan Temmâr'dan rivayet edilen hadis-i şerife de dayanır.<sup>286</sup> Buhârî'de yer alan rivayete göre Süfyân et-Temmâr “Hz. Peygamber'in (s.a.s.) mezarını yer seviyesinden (bir karış kadar veya biraz daha fazla deve hörgücü gibi) yükseltilmiş olarak gördüğünü” haber vermiştir.<sup>287</sup> Câbir b. Abdullâh'dan (r.a.) (ö. 78/697) gelen başka bir rivayette de Hz. Peygamber (s.a.s.) için lahit yapıldığı, lahdin önünün kerpiçle kapatılıp mezarının yerden bir karış kadar yükseltildiği nakledilmiştir.<sup>288</sup>

Mezarın yerden yükseltilmesinin sebebi oranın mezar olduğunun bilinmesi, ona göre dikkat edilmesi, sahibine saygı gösterilmesidir. Hz. Peygamber'in (s.a.s.) kabrinin üstü yerden bir karış yüksek yapılmıştır. Bu konuda tâbîinden Kâsım b. Muhammed'in (ö. 107/725) şöyle dediği nakledilmiştir; “Hz. Âişe'nin yanına girdim ve Ey anneciğim! Resûlullah (s.a.s.)'in kabrini bana açıp göstererseniz diye rica ettim. Hz. Âişe bana üç kabir gösterdi. Bu kabirler ne yüksekti ne de yere yapışık/basık idi.

<sup>283</sup> Şâfiî, *el-Ûm*, c. I, s. 322.

<sup>284</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62. (Hörgüç devenin sırtındaki tümsek, çıkıntıdır. Bkz. el-Ezherî, Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. el-Herevî, *Tehzîbü'l-luga*, 1. Baskı, thk. *Muhammed Ivaz Mur'ib*, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, I-VII, Beyrut, 2001, c. XIII, s. 13; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. XII, s. 307.)

<sup>285</sup> Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92.

<sup>286</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>287</sup> عَنْ سُفْيَانَ الثَّمَّارِ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ: أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَمًا (bir karış kadar veya biraz daha fazla deve hörgücü gibi kısmını Mustafa el-Buğâ ta'lık etmiştir), *تَسْنِيمُ الْقَبْرِ* mezarın deve hörgücü gibi tümsek yapılmasıdır. زَيْدُ النَّسَائِيِّ الْقَبْرِ تَسْطِيحًا mezarın düz bir şekilde yapılmasıdır. Bkz. İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. II, s. 484; c. XII, s. 307; Râzî, *Muhtâru's-sihâh*, s. 155.

<sup>288</sup> İbn Hibbân, Ebû Hâtim, Muhammed b. Hibbân b. Ahmed b. Hibbân b. Muâz el-Büstî, *el-İhsân fî takrîbi Sahîhi İbn Hibbân*, tertib İbn Balabân el-Fârisî (ö. 739/1339), thk. Şuayp Arnavût, nşr. Müessetü'r-Risâle, 1. Baskı, I-XVIII, Beyrut, 1988, c. XIV, s. 602, H. no: 6635; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 576, H. no: 6736.

*Zemini çakıl taşları ve kırmızımsı toprak ile düzeltilmişti.*”<sup>289</sup> Bu sebeple mezarın fazla yükseltilmesi müstehap değildir. Ayrıca mezarı kazarken çıkan topraktan daha fazlası konulmaz.<sup>290</sup>

Mezarın bir karış kadar yerden yüksek yapılabileceğine işaret eden nakillerin yanında, açık olmasa da bu şekil yüksekliğin caiz olmadığına delalet edebilecek rivayetler de vardır. Ancak bu rivayetler, mezarların haddinden fazla yükseltilecek kısımlarını izale etmenin gerekliliğine işaret ettiği yönünde yorumlanmıştır. Mesela bu konuda Ebû Heyyâc’dan, “*Bana Ali b. Ebî Tâlib, Resûlullah’ın (s.a.s.) beni görevlendirdiği bir işe ben de seni görevlendireyim mi? Kırmadığın hiçbir heykel ve düzlemediğin hiçbir yüksek mezar bırakmayasın*”<sup>291</sup> dediği nakledilir.

Kurtubî (ö. 671/1273), “...*Düzlemediğin hiçbir yüksek mezar bırakmayasın*” hadisinden hareketle ulemeden bazılarının, mezarların düzleştirilmesi gerektiği fikrini benimsediklerini söylemiştir. Ancak Kurtubî’ye göre cumhur ulema, ortadan kaldırılması emrolunan bu yükseltmenin, deve hörgücünü andıran tümseklikten daha fazla olan kısmı hakkında olduğu görüşündedir. Böylece mezar bu tümseklikle tanınsın, mezar olduğu bilinsin ve saygı duyulsun.<sup>292</sup> Düzeltilmesi istenen mezarların, üzerlerine bina yapılmış mezarlar olması da mümkündür. Yoksa mezarları yerle bir seviyeye getirmek değildir. Aksi halde mezar olduğu bilinmez.<sup>293</sup>

Ayrıca “*mezarları düzlemek*”ten kastın, mezarların yer seviyesinde yapılması değil, mezarın üzerine yığılan toprağın yüzeyinin düz bir şekilde bırakılması<sup>294</sup> olduğu da ileri sürülmüştür.

H. Câbir’den de (r.a.) Resûlullah’ın (s.a.s.) kabirler üzerine bina yapılmasını veya üzerine ilaveler yapılmasını ve kireçlenmesini yasakladığı<sup>295</sup> rivayet edilmiştir.

<sup>289</sup> İbn Şebbe, *Târîhu’l-Medîne*, c. III, s. 944; Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 72; Aynî, *Şerhu Süneni Ebû Dâvûd*, 1. Baskı, thk. Ebu’l-Münzir Hâlid b. İbrâhîm el-Mısrî, nşr. Mektebetü’r-Rüşd, I-VII, Riyad, 1999, c. VI, s. 177.

<sup>290</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 376; İbn Kudâme Ebu’l-Ferec, *eş-Şerhu’l-kebîr*, c. II, s. 384; İbnü’l-Hâc, el-Abderî Ebû Abdillâh Muhammed b. Muhammed b. Muhammed el-Abderî el-Fâsî el-Mâlikî, *el-Medhal*, nşr. Dâru’t-türâs, I-IV, ts, c. III, s. 263; Buhâtî, *Keşşâfü’l-kınâ’*, c. II, s. 138.

<sup>291</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. II, s. 141, H. no: 741; Müslim, “Cenâ’iz”, 31; Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 72; Tirmizî, “Cenâ’iz”, 56.

<sup>292</sup> Kurtubî, *el-Câmiu li ahkâmi’l-Kur’ân*, c. X, ss. 380, 381.

<sup>293</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü’l-mefâth*, c. III, s. 1216, H. no: 1695.

<sup>294</sup> Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, ss. 296, 297.

<sup>295</sup> Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 76; Nesâî, “Cenâ’iz”, 96.

“Mezarın üzerine ilaveler yapılması” sözünden anlaşılının, mezar üzerine, kazılan topraktan daha fazla toprak yığmak olduğu söylenmiştir. Çünkü mezar üzerine, kazıldandan fazla toprak yığmak, bina yapmak gibi kabul edileceği<sup>296</sup> ifade edilmiştir.

Yine Fudâle b. Ubeyd’in (r.a.) (ö. 53/673), vefat eden birinin mezarını düz bir şekilde yaptırıp “Hz. Peygamber’i mezarların tesviye edilmesini/yer seviyesinde düz olarak yapılmasını emrederken işittim” dediği nakledilmiştir.<sup>297</sup> Burada da mezarların tesviye edilmesinden kastın, mezarlar üzerine gösteriş amaçlı yapılan binaların kaldırılması<sup>298</sup> olduğu belirtilmiştir.

Hanbelî<sup>299</sup> ve Şâfiîler’e<sup>300</sup> göre bir müslüman, dâru’l-harpte, küfür ülkesinde ölürse, mezarı kâfirler tarafından taarruza uğramasın diye yükseltmeden, yerle bir düz yapmak evlâdır. Şöyle ki, ölüyü İslam ülkesine nakletmek mümkün olmazsa, ölüyü gizlemek için mezarı yer hizasında dümdüz yapmak en iyisidir. Böylece ölü, mezarından çıkarılma ve azalarının parçalanma tehlikesinden kurtarılmış olur.

Din İşleri Yüksek Kurulunun fetvasına göre mezarların bir iki karıştan yüksek yapılması uygun değildir.<sup>301</sup>

Buraya kadar mezarların yerden bir karış kadar yükseltilmesinin uygun olduğunda ulemanın ittifak ettikleri görülmektedir. Yerden bir karış kadar yüksek yapılacak mezarın üzerinin tümsek mi düz mü yapılacağı meselesine gelince; Hanefiler mezarın düz bir satıh halde düzenlenmesini aynı zamanda dört köşe yapılması olarak değerlendirmişlerdir.<sup>302</sup> Mezarın dört köşe<sup>303</sup> ve düz bir şekilde yapılmasını mekruh görmüşlerdir. Zira Hz. Peygamber mezarları dört köşeli ve düz yapmaktan nehyetmiştir.<sup>304</sup> Çünkü binaların dört köşe yapılması sağlam olmaları

<sup>296</sup> Kâsânî, *Bedâ’i’u’s-sanâ’i’*, c. I, s. 320; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>297</sup> Müslim, “Cenâ’iz”, 31; Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 72.

<sup>298</sup> Aynî, ‘*Umdetü’l-kârî şerhu Sahîhi’l-Buhârî*, c. VIII, s. 225.

<sup>299</sup> Buhâtî, *Keşşâfî’l-kinâ’*, c. II, s. 138.

<sup>300</sup> Râfî, *Fethu’l-azîz*, c. V, s. 226; Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, s. 296.

<sup>301</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/376/kabir-veya-turbe-yaptirmanin-hukmu-nedir> 01.12.2023.)

<sup>302</sup> Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92; Bâbertî, *el-Înâye*, c. II, s. 140.

<sup>303</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 422; Suğdî, *en-Nütef fi’l-fetâvâ*, c. I, s. 130; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92.

<sup>304</sup> Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92; İbn Nüceym, Zeynüddin, Zeynüddin b. İbrâhîm b. Muhammed el-Mısırî, *el-Bahrü’r-râik şerhu Kenzi’d-dekâik*, 2. Baskı, nşr. Dâru’l-Kitâbi’l-İslâmî, I-VIII, ts, c. II, s. 209.

içindir. Oysaki mezarlara binalar gibi sağlamlaştırarak şeyler yapılmaz.<sup>305</sup>

İbn Hacer el-Askalânî'ye (ö. 852/1449) göre mezarın üzerindeki toprağın tümsek veya düz yapılmasında mevzu caiz olup olmama konusu değil, bunlardan hangisinin efdal olduğu meselesidir.<sup>306</sup> Buradan hareketle mezheplerin görüş ve delillerine bakılacak olursa; Hanefî<sup>307</sup> ve Hanbelîler'e<sup>308</sup> göre mezarı tümsek yapmak, düz bir satıh olarak yapmaktan daha faziletlidir. Mâlikîler'de de tümsek tercih edilmekle birlikte<sup>309</sup> her ikisinin de yapılabileceği ileri sürülmüştür.<sup>310</sup> Allah Resulünün mezarının olduğu gibi Abdullah b. Abbas'ın mezarı da bu şekilde tümsek yapılmıştır.<sup>311</sup> Şa'bî de Uhud şehitlerinin mezarlarını tümsek olarak gördüğünü, Hz. Ömer (r.a.) ve İbn Abbas'ın mezarlarının tümsek yapıldığını belirtmiştir.<sup>312</sup> Süfyân et-Temmâr'dan da "*Hz. Peygamber'in (s.a.s.) mezarını deve hörgücü gibi tümsek vaziyette gördüm*"<sup>313</sup> diye rivayet edilmiştir. Mezarı düz bir satıh halinde yapmanın dünya ehlinin binalarına daha çok benzediği,<sup>314</sup> ayrıca bunun Râfizîler'in<sup>315</sup> ve ehl-i kitabın bir uygulaması olduğu, onlara benzetmenin ise mekruh olduğu ifade edilmiştir. Mezarın düz yapıldığı yönündeki rivayetlerin ise "önce düz yapıldı sonra ortasından tümsekleştirildi" şeklinde hamledileceği<sup>316</sup> söylenmiştir.

İmam Şâfiî, mezarın düz olarak yapılacağını ve üzerine de çakıl taşları konacağını belirtmiştir. Çünkü Hz. Peygamber (s.a.s.) oğlu İbrahim'in mezarını düzlemiş ve üzerine çakıl taşı koymuştur. Çakıl taşları ise ancak düz yapılmış bir mezarın üzerinde durabilir.<sup>317</sup> Ayrıca Kâsım b. Muhammed'den, Resûl-i Ekrem (s.a.s.), Hz. Ebû Bekir (r.a.) ve Hz. Ömer'in (r.a.) mezarlarının yüzeyi düz olarak

<sup>305</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62.

<sup>306</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 257.

<sup>307</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62; Kâsânî, *Bedâ'î'u's-sanâ'î*, c. I, s. 320; İbn Nüceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. II, s. 209.

<sup>308</sup> İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 384.

<sup>309</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 36.

<sup>310</sup> İbn Abdülber en-Nemerî, *el-Kâfî fî fikhi ehli'l-Medîne*, 2. Baskı, thk. Muhammed el-Morîtânî, nşr. Mektebet'r-Riyâdî'l-Hadîs, I-II, Riyad, 1980, c. I, s. 283; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 263.

<sup>311</sup> Kâsânî, *Bedâ'î'u's-sanâ'î*, c. I, s. 320; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>312</sup> Zeylâf, *Tebyînu'l-hakâik*, c. I, s. 246; Aynî, *'Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 224.

<sup>313</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 94.

<sup>314</sup> İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 384.

<sup>315</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62.

<sup>316</sup> Kâsânî, *Bedâ'î'u's-sanâ'î*, c. I, s. 320; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>317</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 311.

yapıldığı<sup>318</sup> rivayet edilmiştir. Yani sünnet olan mezarı bir karış kadar yükseltip düzleştirmektir. Bu Şâfiî mezhebi ve ona uyanların görüşüdür.<sup>319</sup> Ebû Heyyâc'ın rivayetinde yer alan “*mezarları düzlemek*”ten anlaşılının da mezarın yüzeyinin düz bir şekilde yapılmasıdır.<sup>320</sup>

Ayrıca Süfyan b. Temmâr'ın, mezarın tümsek yapılması ile ilgili sözünün hüccet olmadığı ileri sürülmüştür. Zira Resûl-i Ekrem'in mezarının bidayette tümsek olmama ihtimali vardır. Şöyle ki; Kâsım b. Muhammed'den gelen “...*Bu mezarlar ne yüksekti ne de yere yapışık/basık idi, zemini çakıl taşları ve kırmızımsı toprak ile düzeltilmişti*” rivayetinden hareketle, Allah Resulünün ve iki arkadaşının mezarları ilk olarak düz yapılmıştır. Ömer b. Abdülaziz zamanında, Hz. Peygamber'in medfun bulunduğu evin göçen duvarının yeniden yapılması esnasında, Velid b. Abdülmelik tarafından, sonradan tümsek olarak yapıldığı rivayet edilmiştir.<sup>321</sup> Nevevî bu konuda Kâsım b. Muhammed hadisinin daha sahîh ve evlâ bulunduğunu belirtmiştir.<sup>322</sup>

Bununla birlikte Şâfiîler'de en sahîh kavle göre mezarın düz olarak yapılması, deve hörgücü gibi tümsek olmasından iyi<sup>323</sup> olsa da duruma göre ve bazı bölgelerde tümsek yapılabileceği anlayışı da vardır. Zira bazı bölgelerde mezarı düz yapmak Râfîzîler'in şîârı olduğundan onlara muhalefet etmek için mezarı tümsek yapmak daha faziletlidir. Yine de mezara, kazılırken çıkan topraktan fazla toprak atılmamalıdır. Fakat atılsa da sıkıntı oluşturmayacaktır.<sup>324</sup> Fakat Nevevî mezarı düz yapmanın Râfîzîler'in şîârı olduğundan tümsek yapmanın evlâ olduğu görüşünü sahîh görmemektedir. Ona göre sünnet olan mezarın düz yapılmasıdır ve bu konuda Râfîzîler'e muvafakat zarar vermez. Çünkü Râfîzîler'e muvafakat edilmesin diye

<sup>318</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 311; *Müsnedü'l-İmam eş-Şâfiî*, tertip Sencer b. Abdullah, thk. Mâhir Yâsîn Fahl, nşr. Şirketü Ğirâs li'n-neşri ve't-tevzi', I, Kuveyt, 2004, c. II, s. 95, H. no: 602; Müzenî, İsmâil b. Yahyâ b. İsmâil Ebû İbrâhîm, *el-Muhtasar*, nşr. Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1990, c. VIII, s. 131; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebir*, c. III, s. 25.

<sup>319</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 36.

<sup>320</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, ss. 296, 297.

<sup>321</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 298; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 257; Aynî, *Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VI, s. 175.

<sup>322</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 298.

<sup>323</sup> Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 61.

<sup>324</sup> Râfiî, *Fethu'l-'azîz*, c. V, s. 223; Mâverdî, *el-İknâ'*, I, ts, s. 60; Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 256; Cüveynî, İmâmü'l-Haremeyn Abdülmelik b. Abdillâh b. Yûsuf b. Muhammed, Ebü'l-Meâlî Rûknüddîn, *Nihâyetü'l-matlab fî dirâyeti'l-mezheb*, 1. Baskı, thk. Abdülazîm Mahmûd ed-Dîb, nşr. Dâru'l-Minhâc, I-XX, 2007, c. III, s. 27.

birçok vacip ve sünnet terk edilmek durumunda kalınabilir.<sup>325</sup>

Mezarların yer seviyesinden bir karış kadar yükseltilmesinin uygun olacağı hususunda ulemanın ittifak ettiği, Hanefiler’de bunun bir karıştan biraz daha fazla olabileceği görülmektedir.

Doğrusu, mezar kazıldığında içinden çıkan toprak kabarır ve hacmi genişler. Bu toprak, içerisine ölü konmadan dahi tekrar kazılan mezara doldurulacak olsa, yine yer seviyesinin üstüne çıkacaktır. Bir de içerisine ölüyü koyup lahit veya şakk içerisinden ölünün etrafında kalacak boşluk hesap edildiğinde, kazılan bu toprağın yer seviyesinden yukarıda ve yüksekçe olacağı muhakkaktır. Bu yükseklik bir karıştan fazlaca da olabilecektir. Bu miktarda yükseltilmesi, mezarın bilinmesi, ziyaret edilmesi, mezara gerekli saygının gösterilmesi ve mevtâyâ rahmet okunması için münasip olacaktır. Böylece üzerine oturulmayacak, basılmayacak ve üzerine başka cenaze gömülmeyecektir. Ayrıca bu yükseklik zamanla yağmur, rüzgâr gibi dış etkilerle biraz daha çökecektir.

Mezardaki bu yüksekliğin sağlanmaması ve mezarın yerle bir seviyede yapılması söz konusu olsa; kabaran ve içine ölü konduğundan fazlalık olarak mezarın yüzeyinde kalan bu toprağın, oradan taşınması gerektiğinden bir meşakkat meydana gelecektir. Sonrasında da düz olarak bırakılan bu kabarmış toprak yağmur, kar suları ile yere çökecek ve mezarda bir çukurluk oluşacaktır. Ancak yerden yüksek olarak yapıldığında yağmur ve karla çökse bile çukurlaşmayacak, mezar olduğu yine bilinebilecektir. Tabi ki mezarları, içerisinden çıkan toprakla yetinmeyerek, başka yerden toprak getirerek, haddinden fazla yükseltmek ise uygun değildir.

Cumhur ulemanın, yerden bir karış kadar yüksek yapılacak mezarın üzerindeki bu toprağın, deve hörgücü veya balıksırtı denilebilecek bir tarzda tümsek olarak yığılmasının, dört köşe olarak düz bir şekilde yapılmasından daha faziletli bulunduğu görülmektedir. Şâfiîler’de ise efdal olanın mezarın yüzeyinin düz yapılması olduğu göze çarpmaktadır.

Burada cumhurun delillerinin kuvvetli olduğu değerlendirilerek, mezarın üzerindeki toprağın tümsek olarak yığılmasının, dört köşe ve düz bir şekilde

<sup>325</sup> Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, ss. 295, 297.

yapılmasından daha faziletli ve daha uygulanabilir olduğu düşünülebilir.

Günümüz mevzuatında mezarın yerden yüksekliği ve şeklinin nasıl olacağı hususunda herhangi bir düzenlemeye rastlanmamıştır.

### **B. Mezarın Yeşillendirilmesi / Mezar Üzerine Yaş Dal Dikilmesi**

Defin işlemi tamamlandıktan sonra mezarın çukuru toprakla doldurulduktan sonra yerden yüksekçe balıksırtı olarak yığılan mezar toprağının üzerine yaş hurma dalı veya herhangi bir yaş ağaç dalı dikilmesinin meşrûiyeti hususunda ulema farklı görüşlere sahiptir. Yine mezar üzerine reyhan, menekşe vb. çiçek ve bitkilerin ekilip ekilmemesi hususunda da ulemanın muhtelif değerlendirmeleri mevcuttur. Bu konuda üç farklı sahâbîden rivayet edilen ve tüm görüşlere mesnet olabilecek hadis-i şeriflere yer verildikten sonra konu, iki ara başlıkla işlenecektir.

İbn Abbas'ın (r.a.) rivayet ettiğine göre Allah Resülü (s.a.s.) azap edilmekte olan iki kabre uğradı ve şöyle buyurdu: *“Bunlar muhakkak azap olunuyorlar. Hem de bu ikisi büyük bir işten dolayı azap olunmuyorlar. Bunlardan biri idrardan sakınmaz, diğeri de koğuculuk ederdi.”* Sonra yaprakları koparılmış yaş bir hurma dalı aldı, bu dalı ikiye böldü ve her bir kabre birini dikti. *“Yâ Resûlallah (s.a.s.) bunu niçin yaptın?”* dediler. Resûlullah (s.a.s.) *“Umulur ki, bu dallar kurumadığı müddetçe bu ikisinin azabı hafifletilir”*<sup>326</sup> buyurdu.

Câbir b. Abdullâh (r.a.) Peygamberimiz ile yaptığı bir yolculukta, Resûl-i Ekrem'in kendisinden iki ağaca gidip her bir ağaçtan birer dal kesip getirmesini istediğini; dalları getirmesinin nedenini sorduğunda Hz. Peygamber'in *“Azap gören iki kabre uğradım da şefaetimle bu iki dal, yaş kaldığı sürece onlardan azabın kaldırılmasını diledim”* buyurduğunu nakletmiştir.<sup>327</sup>

Ebû Hüreyre'den (r.a.) nakledilen rivayette ise Allah Resülü bir kabre uğramış, iki hurma dalı isteyerek, bu dallardan birini mezarın baş ucuna diğerini ise ayakları tarafına dikip *“Umulur ki Allah ondan mezar azabının birazını bu dallarda yaşlık*

<sup>326</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. III, s. 441, H. no: 1979; Buhârî, “Cenâ'iz”, 80, 87; Müslim, “Tahâret”, 34; Ebû Dâvûd, “Tahâret”, 11.

<sup>327</sup> Müslim, “ez-Zühd ve'r-rekâik”, 18; İbn Hibbân, *el-İhsân*, c. XIV, s. 457, H. no: 6524.

*devam ettiği müddetçe hafifletir*” buyurmuştur.<sup>328</sup>

Buhârî (ö. 256/870) “Mezar Üzerine Hurma Dalı Koyma Bâbında” Büreyde el-Eslemî'nin (r.a.) kendi mezarının içine iki tane hurma dalı konulmasını vasiyet ettiğini ve hemen akabinde İbn Ömer'in, (r.a.) Abdurrahman'ın kabri üzerinde bir çadır gördüğünü ve (orada bulunan birine) “*Ey genç bunu kaldır! Onu gölgeleyecek olan yalnızca amelidir*” dediğini rivayet etmiştir.<sup>329</sup>

Söz konusu hadis-i şeriflerden hareketle mezara yaş dal dikmenin Hz. Peygamber'e has bir durum olup başkaları için caiz olmadığını söyleyenlerin yanında bunun tüm müslümanlar tarafından yapılabileceğini ifade edenler de olmuştur.

### **1. Mezara Yaş Dal Dikilmesinin Hz. Peygamber'e Has Bir Durum Olması**

Bazı Mâlikîler'e göre söz konusu hadis-i şerifleri, yaş dal sebebiyle azabın hafifletileceği şeklinde anlamak doğru değildir. Çünkü defnin sahraya yapılması meşru kılınmıştır. Sahraya gömülen cesetten çıkan atıkları toprak emer böylece ölü mezarında temiz bir şekilde durur. Kabrin yanına bir şeylerin dikilmesi durumunda sulama ihtiyacı olur. Sulama yapılırca da kabrin içi nemlenir, cesetten çıkan atıkları toprak çekemez ve ölü erir. Bu durumda ölüyü sert taş içine gömmekle toprağa gömmek arasında fark olmaz. Ayrıca azabın hafifletilmesi, Hz. Peygamber'in hurma dalına dokunması vesilesi ve elinin bereketi iledir. Sahâbîlerden kimse mezara dal dikmemiştir ve meseleyi bu şekilde anlamamıştır. Eğer sahâbe bu şekilde anlamış olsaydı dal dikmek için yarışarlardı. Bu durumda ölüleri bahçelere gömmenin müstehap olması gerekirdi.<sup>330</sup>

Nevevî, Resûlullah'ın kabre dal koyması meselesini, ulemanın şu şekilde yorumladığını nakletmiştir: “Resûl-i Ekrem o iki kişi hakkında şefaata etmeyi istemiştir. Böylece Resûl-i Ekrem'in şefaati, dallar kuruyuncaya kadar o iki kişinin azaplarının hafifletilmesi şeklinde kabul edilmiştir.” Nevevî, Büreyde el-Eslemî'nin

<sup>328</sup> İbn Râhûye, Ebû Ya'kûb İshâk b. İbrâhîm b. Mahled b. İbrâhîm el-Hanzalî el-Mervezî, *Müsnedü İshâk bin Râhûye*, 1. Baskı, thk. Abdülğafûr b. Abdülhak el-Belûşî, nşr. Mektebetü'l-Îmân, I-V, Medîne, 1991, c. I, s. 246, H. no: 207; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XV, s. 429, H. no: 9686.

<sup>329</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 80.

<sup>330</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, ss. 280, 281.

(r.a.) de (ö. 63/682-83) Hz. Peygamber'in yaptığı gibi yapılınsın diye teberrüken vasiyette bulunduğunu belirtmiştir.<sup>331</sup>

İbn Hacer el-Askalânî'ye göre cehennem zebanilerinin sayısının bilinemediği gibi kabirlerdekilere azap edilip edilmediğinin de bilinemeyeceği ifade edilmiştir. Hz. Peygamber'in mezara dal dikmesi gayptan bir emir iledir. Bunun gayptan emir ile olduğu da “*Bunlara azap ediliyor*” sözünden anlaşılmaktadır.<sup>332</sup>

Hattâbî de (ö. 388/998) o iki kişinin azaplarının hafifletilmesinin, Hz. Peygamber'in dokunmasının bereketinden ve bunun için dua etmesinden kaynaklandığını belirtir. Ona göre; Allah Resulü, dallardaki yaşlığın devamı süresince o iki mezardaki azabın hafifleyeceğini bildirmiştir. Yoksa yaş hurma dalının azabı hafifletmesi söz konusu olmaz. Çoğu yerde mezarlarının üstüne bu sebepten hurma yaprağı serilmesinin azabın hafifletilmesi ile alakası yoktur.<sup>333</sup>

Buhârî mezara yaş dal dikilmesi hususunda görüş beyan etmemiştir. Ancak onun şu tasarrufundan, bu durumu yalnızca söz konusu iki kişiye özgü gördüğü anlaşılmaktadır. Şöyle ki; Büreyde el-Eslemî'nin (r.a.) kendi mezarının içine iki tane hurma dalı konulmasını vasiyet ettiğini naklettikten sonra, Abdurrahman'ın (ö. 53/673) mezarı üzerinde bir çadır gören İbn Ömer'in, (r.a.) “*Ey genç bunu kaldır! Onu gölgeleyecek olan yalnızca amelidir*” sözünü getirmiştir. Böylece mezara konulan şeyin ölüye bir yararının olmayacağını, faydalı olacak şeylerin yalnızca yapılan sâlih ameller olduğunu hissettirmiştir.<sup>334</sup>

Son devir selefi düşüncenin temsilcilerinden Seyyid Sâbık (ö. 1420/2000), Hattâbî'nin bu konudaki görüşlerini benimseyerek mezar üstüne hurma dalı ve çiçek koymanın meşru olmadığını, Bureyde el-Eslemî (r.a.) hariç ashabın konuyu bu şekilde anladığını belirtmiştir.<sup>335</sup> Muhammed b. Sâlih el-Useymin de aynı görüştedir. Ona göre mezardakilere azap edilip edilmediği bilinemeyeceğinden mezarları üzerine hurma dalı koymak kötü bir zandır ve onlara kötülük etmektir. Belki de Allah onları

<sup>331</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. III, ss. 201, 202.

<sup>332</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. I, s. 320.

<sup>333</sup> Hattâbî, Ebû Süleymân Hamd b. Muhammed b. İbrâhîm b. Hattâb el-Büstî, *Me'âlimü's-Sünen (Şerhu Süneni Ebî Dâvûd)*, 1. Baskı, nşr. el-Matbaatü'l-İlmiyye, I-IV, Halep, 1932, c. I, ss. 19, 20.

<sup>334</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. I, ss. 223, 224.

<sup>335</sup> Seyyid Sâbık, *Fıkhü's-sünne*, 3. Baskı, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut, 1977, c. I, s. 557.

affetmiştir ve eşsiz mağfiretinden lütfetmiştir, azap içinde değillerdir.<sup>336</sup> Eski Suudi Arabistan Müftüsü Abdülazîz b. Bâz da (ö. 1420/1999) mezara yaş hurma dalı koymayı meşru görmemiş bunun bid'at olduğunu söylemiştir.<sup>337</sup>

## 2. Mezara Yaş Dal Dikilmesinin Tüm Müslümanlar İçin Geçerli Olması

Fukahanın çoğunluğu, mezara yaş dal dikilmesinin Hz. Peygamber'in tüm müslümanlar için geçerli bir uygulaması olduğu görüşündedir.

Onlara göre Hz. Peygamber'in söz konusu mezarlar üzerine özellikle hurma dalı dikmek istemesi, hurmanın uzun süre kurumaması<sup>338</sup> ve meyvesinin de diğer bitkilere göre daha uzun süre dayanması nedeniyledir. Bu şekilde azabı hafifletmesi de daha uzun süre olmaktadır.

Büreyde de (r.a.), Hz. Peygamber'e (s.a.s.) ittiba, bereket ve azabın hafifletilmesine vesile olması niyetiyle kabrinin üstüne iki hurma dalı dikilmesini vasiyet etmiştir.<sup>339</sup> O, bu düşünceden hareketle bereket için hurma dallarının kabrinin içine konulmasını vasiyet etmiş olmalıdır. Ancak kabrin üstüne konulması vasiyetinde bulunmuş olması daha açıktır. Sanki Büreyde (r.a.) bu rivayetlerde ifade edileni sözü edilen kişilere has görmemiş ve kendi kabrine de bu şekilde yapılmasını istemiştir.<sup>340</sup>

Hanefî,<sup>341</sup> Şâfiî<sup>342</sup> ve Hanbelîler'e<sup>343</sup> göre mezar toprağının yok olmaması için üzerine yaş dal, reyhan vb. yaş bitkilerden dikmek sünnettir.<sup>344</sup> Bu konuda mezheplerin görüş ve delillerine aşağıda yer verilecektir.

<sup>336</sup> Useymîn, *eş-Şerhu'l-mümti' 'alâ Zâdi'l-müstakni'*, c. III, s. 182.

<sup>337</sup> Abdülazîz b. Bâz, Abdillâh b. Abdirrahmân Âli, *Mecmû' u fetâvâ'l-Allâme Abdülazîz b. Bâz*, derleme ve baskı Muhammed b. Sa'd eş-Şuvey'ır, I-XXX, ts. c. XIII, s. 201. (Hadis için bkz. Buhârî, "Sulh", 5; Müslim, "Akdriye", 8.

<sup>338</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. I, s. 319.

<sup>339</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, ss. 346, 347.

<sup>340</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. I, s. 223.

<sup>341</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 624; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 245.

<sup>342</sup> Şirbînî, *el-İknâ' fî halli elfâzi Ebî Şücâ'*, thk. Mektebetü'l-Buhûs ve'd-Dirâsât, Dâru'l-Fikr, I-II, Beyrut, ts, c. I, s. 208; Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 35.

<sup>343</sup> Muhammed b. Müflih, Şemseddin Ebû Abdillâh el-Makdisî er-Râmînî, *Kitâbü'l-Fürû'*, 1. Baskı, thk. Abdullah b. Abdulmuhsin et-Türkî, nşr. Müessesetü'r-Risâle, I-XI, 2003, c. III, s. 422; Buhûtî, *Dekâ'iku üli'n-nühâ*, c. I, s. 185.

<sup>344</sup> Zühaylî, *el-Fikhu'l-İslâmî*, c. II, s. 1559.

Hanefiler'den bazılarına göre mezar üzerine ağaçlardan dal, yaprak gibi bir şeyler koymakta beis yoktur.<sup>345</sup> Mezarlıklardaki yaş ağaç, bitki ve otları zaruret olmaksızın kesmek mekruhtur. Kuru olanlarını kesmek ise mekruh değildir.<sup>346</sup> Bu bitkiler ve otlar yaş kaldığı sürece Allah'ı tesbih ederek ölüye yoldaş olurlar ve bunların zikirleriyle rahmet iner.<sup>347</sup>

Hanefî ulemadan İbn Âbidîn buna delil olarak da bahsi geçen hadis-i şeriflerde yer aldığı gibi Allah Resulünün (s.a.s.) yaş bir hurma dalını ikiye bölerek azap olunan iki kimsenin mezarlarının üzerine dikmesini zikreder. Bu şekilde o kişinin azaplarının hafifletilmesi dalların tesbihi bereketindedir. Yaş otta bir nevi hayat vardır ve tesbihi de kurununkinden daha iyidir. Ot ve ağaç kendiliğinden bitse bile kesmekte kerahet vardır. Ayrıca bu ot ve ağaçlar kimsenin mülkü de olmazlar çünkü bu durumda ölünün hakkını yeme söz konusu olur. İbn Âbidîn, buradan hareketle ve hadis-i şeriften de anlaşılacağı üzere mezarın üzerine yeşillik koymanın mendup olduğu hükmünün çıkarılacağını, mersin dalı gibi şeylerin konulmasının da buna kıyas edileceğini belirtmiştir. Bunun bazı Mâlikîler'in "o iki kabrin sahiplerine azap, Peygamber'in (s.a.s.) mübarek eli veya duası hürmetine hafifletilmiştir. Artık başkaları ona kıyas yapılamaz" demelerinden daha iyi olduğunu ve Hz. Büreyde'nin (r.a.) de bu şekilde vasiyet ettiğini söylemiştir.<sup>348</sup>

Tahtâvî (ö. 1231/1816) de aynı hadise dayanarak mezar üzerindeki yaş otları kesmenin doğru olmadığını beyan etmiştir. Çünkü yaş hurma veya başka ağaç dalları yaş olduğu müddetçe rahmet inmesine vesile olur. "Onu hamd ile tesbih etmeyen hiçbir şey yoktur"<sup>349</sup> ayetinde geçtiği üzere ahşap kurumadığı, taş madeninden koparılmadığı müddetçe, şânı yüce olan yaratıcıya delalet etmeleriyle tesbih ederler.

<sup>345</sup> İbn Nüceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. II, s. 209.

<sup>346</sup> Hüsrev, Molla Muhammed b. Ferâmuruz b. Ali, *Dürrü'l-hükkâm şerhi ğureri'l-ahkâm (Şürünbülâli'nin haşiyesi ile birlikte)*, nşr. Dâru İhyâi'l-kütübi'l-Arabiyye, I-II, ts., c. I, s. 168; Şürünbülâli, *Merâkı'l-felâh*, s. 122; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. IV, s. 452; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 245.

<sup>347</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. V, s. 409; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 246; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 245.

<sup>348</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 245.

<sup>349</sup> وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ İsrâ 17/44.

Bundan dolayı müteahhir imamlar mezar üzerine reyhan ve hurma dalı koymayı sünnet görmüştür.<sup>350</sup>

Kurtubî'ye göre “*kurumadıkları müddetçe*” ifadesinde, dallar yaş kaldıkça tesbihte bulunacaklarına işaret vardır ve mezarlara ağaç dikmekten mevtâ istifâde eder.<sup>351</sup> Ayrıca azabın hafifletilmesine vesile olur.<sup>352</sup>

Bazı Şâfiîler'e göre de mezarın üzerine yaş hurma dalı, reyhan ve benzeri yeşil bitki koymak, Hz. Peygamber'e ittiba için sünnettir. Yaş oldukları müddetçe bunları başkasının alması, koparması da caiz değildir. Çünkü bu bitkiler sahibi için istiğfar ederler.<sup>353</sup>

Hanbelîler mezara yaş hurma dalı ve benzeri şeyleri dikmeyi ölünün azabını hafifletecek işler nev'inden görerek sünnet addetmişlerdir. Ölü kötü şeylerden eziyet göreceksa iyi şeylerden de faydalanacaktır. Nitekim Büreyde (r.a.) bunu vasiyet etmiştir. Ancak bazı âlimler bunu kabul etmemiştir.<sup>354</sup>

İbnü'l-Müneyyir'e (ö. 683/1284) göre Buhârî, mezardakilere yalnızca amel-i sâlihın fayda sağlayacağını anlatmak istemiştir. Ona göre Buhârî hüküm vermeden sadece Büreyde'nin sözünü rivayet etmiştir. Bu söz de mezara yaş dal dikmenin meşru olduğunu çağrıştırmaktadır. Buhârî sonra da İbn Ömer'in sözünü naklederek mezara konulan şeyin ölüye bir yararının olmayacağını hissettirmiştir. Faydalı olacak şeylerin yalnızca kişinin işlediği sâlih ameller olduğunu söylemiştir. Bu iki rivayet zâhirde çeliştiği için mezara dal dikmenin hükmünü açıklamamıştır.<sup>355</sup>

İbn Hacer el-Askalânî, İbnü'l-Müneyyir'in görüşünü naklettikten sonra bu konudaki görüşünü şu şekilde açıklamıştır. “Hz. Peygamber'in (s.a.s.) uygulamasından, yaş dalın mezara dikilmesi görüşü ağır basmaktadır. İbn Ömer'in sözü ile ilgili husus da “mezarın üzerine yaş dal dikmenin aksine, çadır yapılmasının ölüye bir yararının bulunduğu dair bir hadis bulunmamaktadır” şeklinde

<sup>350</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 624.

<sup>351</sup> Kurtubî, *el-Câmiu li ahkâmi'l-Kur'ân*, c. X, s. 267.

<sup>352</sup> Kurtubî, *et-Tezkire bi ahvâli'l-mevtâ ve umûri'l-âhire*, 1. Baskı, thk. Es-Sâdık b. Muhammed b. İbrâhîm, nşr. Dâru'l-Minhâc, Riyad, 1425, s. 394.

<sup>353</sup> Şîrbînî, *el-İknâ'*, c. I, s. 208; Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 35.

<sup>354</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 422; Buhûtî, *Dekâ'iku üli'n-nühâ*, c. I, s. 185.

<sup>355</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 224.

anlaşılmalıdır. Bazı âlimler, “bu özel bir durumdur, Allah'ın ölümlerine durumuna muttali kıldığı kimselere özgüdür” demişlerse de dal dikmenin meşruiyeti Hz. Peygamber'in (s.a.s.) fiili ile sabit olmuştur.”<sup>356</sup>

İbn Hacer el-Askalânî, mezarda yatan kişinin azap görüp görmediğini bilmemenin, azap görüyor farz ederek bunu hafifletecek yollara başvurulmasına engel olmayacağını belirtmiştir. Nitekim ölen kimsenin bağışlanıp bağışlanmayacağını bilmemek, onun bağışlanması için dua edilmesine mâni değildir. Sahâbî Büreyde el-Eslemî (r.a.) bu hadise uyarak kabrine iki hurma dalı konulmasını vasiyet etmiştir ki, o, uyulmaya başkalarından daha layıktır.”<sup>357</sup>

Ayrıca Allah Resulünün bunu tek bir kabir için yapmadığı, İbn Abbas (r.a) ve Câbir'in (r.a) rivayetlerinin iki farklı olay için olduğu ileri sürülmüştür. Şöyle ki; öncelikle İbn Abbas'ın (r.a) rivayetinde söz konusu mesele Medine'de geçmiştir ve Hz. Peygamber'in yanında başkaları da mevcuttur. Diğerleri ise yolculukta olmuş ve Resûlullah'ın yanında sadece Câbir (r.a) vardır. İkinci olarak İbn Abbas (r.a) rivayetinde Hz. Peygamber hurma dalını kendisi ikiye bölmüştür. Diğerinde Câbir (r.a) iki dal koparıp Resûlullah'a vermiştir. Ayrıca Câbir (r.a) hadisinde azap görme sebepleri zikredilmemiştir ve *لَعْلَاء* teraccî lafzı yer almamıştır. Bütün bunlar bu iki rivayetin farklı iki olay için olduğunu göstermektedir. Ebû Hüreyre'den (r.a.) gelen rivayet de üçüncü bir olay içindir.<sup>358</sup>

Bu durumda Aynî'ye (ö. 855/1451) göre Nevevî'nin de meylettiği görüş olan, tüm bu rivayetlerin tek bir olay için olduğu fikri geçersiz kalmaktadır.<sup>359</sup>

Mezar üzerine yaş hurma dalı veya herhangi bir yaş ağaç dalı dikilmesi, yine reyhan, çiçek, gül, ağaç vb. bitki dikilerek mezarların yeşillendirilmesi hususundaki görüşleri ve delillerini zikrettikten sonra burada bir değerlendirmede bulunmak yerinde olacaktır.

Mezara hurma dalı dikilmesi sureti ile azabın hafifletilmesinin Hz.

<sup>356</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 224.

<sup>357</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. I, s. 320.

<sup>358</sup> Kurtubî, *et-Tezkire bi ahvâli'l-mevtâ*, s. 395; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. I, s. 319; Aynî, *'Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 120.

<sup>359</sup> Aynî, *'Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 120.

Peygamber'e has bir durum olduğunu söyleyenler özetle; söz konusu hadis-i şeriflerde azabın hafifletilmesi yönünde bir hüccet olmadığını, azabın hafifletilmesi Resûlullah'ın şefaati, duası, elinin bereketi ile olduğunu, sahâbeden Büreyde (r.a.) hariç kimsenin mezara dal dikilmesini bu şekilde anlamadığını belirtmişlerdir. Zira azap olunduğunu insanlar bilemez. Ayrıca dal koymak “ölü azap olunuyor” diye kötü zan beslemek manasına gelir, bu da uygun değildir. Hz. Peygamber (s.a.s.) hurma dalını her kabrin üzerine koymamıştır. Bu durum selef-i sâlihînin uygulamalarına da muhalif görülmüştür. Dolayısı ile gerek hurma dalı gerekse başka bitkilerin dikilmesi meşru değildir ve bunun ölüye bir faydası yoktur. Faydalı olacak şeyler yalnızca yapılan sâlih amellerdir.

Her ne kadar bu görüşlerde, söz konusu hâdisenin Hz. Peygamber'e mahsus olduğu kabul ediliyorsa da çoğu Hanefî, Şâfiî ve Hanbelî fıkıh kitaplarında bu görüşü te'yid edecek bir beyana yer verilmemiştir. Aksine bunun umumi olduğuna dair açıklamalar vardır. Allah'ın kendisine bildirmesi ile mezardakilerin durumunu bilen Hz. Peygamber (s.a.s.) onların azabını hafifletmek için mezarlarının başına uzun süre yaşlığı devam edebilen yaş hurma dalı dikmiştir. Hurma dalı dikme fiili de birkaç defa tekrür etmiştir. Ashabdan Büreyde de (r.a.) kendisi için aynı şekilde yapılması için vasiyet etmiştir. Hz. Peygamber'e ittiba için mezara hurma dalı dikilmesi, buna kıyasen ve toprağının yok olmaması için yaş dal, reyhan vb. yaş bitkilerden dikmek sünnet addedilmiştir. Kurumadıkları müddetçe bunları kesmek de mekruh görülmüştür. Çünkü bunlar yaş kaldığı sürece Allah'ı tesbih edecekler ve ölüye fayda sağlayıp yoldaş olacaklardır.

Hz. Peygamber'in uygulaması mezara yaş dal dikmenin meşru olduğunu göstermektedir. Bunun Hz. Peygamber'e has olduğuna dair bilgi ve delil de mevcut değildir. Büreyde (r.a.) vasiyeti konusunda ashab tarafından yadırganmamıştır. Bu konuda herhangi bir yasaklama da yoktur.

Dolayısı ile ölen kimsenin günahının olup olmadığını hesap etmeden, bağışlanmasını dilemek için dua niyetiyle bazı yollara başvurulabilir. Mevtâ azap görüyorlar ise onu hafifletecek bir temenni olarak ve Hz. Peygamber'e ittiba için mezara yaş hurma dalı dikilebilir. Buna kıyasen ve Resûlullah'ın o an etrafında sadece hurma ağacı olduğu için hurma dalı dikmesi de muhtemel olabileceği göz önüne

alınarak mezar üzerine başka tür ağaç dalı, çiçek, gül vb. bitkileri dikmekte bir sakınca olmayacağı söylenebilir. Neticede Allah Resulü de (s.a.s.) “*umulur ki*” ifadesini kullanmıştır. Faydasını yaratacak olan Allah’tır, kula ise sebeplere sarılması düşer.

Üstelik Hz. Peygamber “*Bir müslüman bir ağaç diker veya ekin eker de ondan bir kuş veya bir insan yahut bir hayvan yerse, bu onun için bir sadaka olur*”<sup>360</sup> ve “*herhangi birinizin elinde bir fidan varken kıyamet kopacak olsa dahi, onu dikebilen hemen diksin*”<sup>361</sup> buyurarak ağaç dikmeyi teşvik etmiştir. Dolayısı ile özellikle günümüzde şehirlerin nefes alma alanları haline gelen mezarlıkların etrafını, yollarını vb. uygun yerlerini ağaçlandırmak ve mezarların üzerlerine çiçek türü bitkiler dikerek bakımını yapmak umulur ki yaşayanlara da ölümlere de fayda sağlayacaktır.

Günümüz hukukunda mezarlık yollarının ve mezarlıkların ağaçlandırılması, yeşillendirilmesi için bazı düzenlemeler yapılmıştır. Köy Kanunu’na göre mezarlık ile köy arasına ağaç dikmek ve bakımını yapıp korumak köy halkının mecburi işleri arasında sayılmıştır.<sup>362</sup> Mezarlık içindeki en geniş yolun ve ikinci derecede yolların iki tarafının ağaçlandırılması,<sup>363</sup> güneşin girmesine ve havanın cereyanına mâni olmayacak şekilde servi gibi yaz ve kış yeşil durabilen, dalları yayvan olmayan ağaçlar dikilmesi ve mümkün olan yerlerin çiçeklerle tezyin edilmesi istenmiştir.<sup>364</sup>

Belediyeler ile köy muhtarlıkları, mezarlıkların etrafını da duvarla çevirmek, ağaçlandırıp çiçeklendirmek ve gerekli her türlü bakım ve onarımı yaparak onları korumak zorundadırlar.<sup>365</sup> Mezarları her ne şekilde olursa olsun tahrip etmek gibi çiçek, fidan, ağaç veya herhangi bir bitkiyi koparmak, sökmek de yasaklanmıştır.<sup>366</sup>

<sup>360</sup> Buhârî, “Müzâraa”, 1; Müslim, “Müsâkât”, 2.

<sup>361</sup> Tayâlisî, *Müsned*, c. III, s. 545, H. no: 2181; Buhârî, *el-Edebü'l-müfred bi't-ta'ligât*, 1. Baskı, thk. Semîr b. Emîn ez-Züheyri, nşr. Mektebetü'l-Meârif li'n-neşri ve't-tevzî', Riyad, 1998, s. 242, H no: 479.

<sup>362</sup> *Köy Kanunu*, Resmî Gazete 68, 7/4/1924, Kanun No 442, madde 13/16.

<sup>363</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 12; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 12/j.

<sup>364</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 13.

<sup>365</sup> *Mezarlıkların Korunması Hakkında Kanun*, Resmî Gazete 21959, 13/6/1994, Kanun No 3998, madde 3; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 9/1.

<sup>366</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 16/B.

Mezarlıkta yapılan inşâ faaliyetler sonrasında mezarlara, ağaçlara, çiçeklere, zarar verilmeyecektir.<sup>367</sup>

Söz konusu uygulamalara bakıldığında mezarların üzerinden ziyade mezarlık iç ve dış yollarına ağaç, çiçek vb. bitkilerin dikilmesi yönünde düzenlemelerin yapıldığı görülmektedir. Ancak her bir mezar sahibinin mezarlarının üzerlerine gül, çiçek ve küçük bitkiler dikmelerinde de herhangi bir engel bulunmamaktadır.

### C. Mezarın Dış Yapısıyla Alakalı Bazı Uygulamalar

Hadis-i şeriflerde ve fıkıh külliyatının cenazeler bölümlerinde mezarların gerek iç gerekse dış yapısı ile alakalı yeterli derecede açıklamalar, emir ve yasaklar yer almaktadır. Buna rağmen çeşitli zaman ve mekânlarda mezarların dış yapıları ile alakalı sünnet-i seniyyeye uygun olmayan, İslam hukuku açısından sakıncalı addedilebilecek uygulamalara rastlanmaktadır.

Bu başlık altında, mezarın üzerine bina, mescit yapılması, üstünün taş, mermer vb. ile yapılarak yükseltilmesi, üzerine alâmet konulması, isim/yazı yazılması, mezarın kireçlenmesi, çamurla sıvanması, koku sürülmesi, ışıklandırılması vb. uygulamalar ele alınacaktır.

#### 1. Mezarın Üzerine Bina, Kubbe, Türbe vb. İnşâ Edilmesi ve Mezarın Üzerinin Taş, Mermer vb. ile Kaplanması

İslam hukukunda mezarların dış yapıları ile ilgili bazı yasaklamalar göze çarpmaktadır. Hanefî,<sup>368</sup> Hanbelî,<sup>369</sup> Mâlikî<sup>370</sup> ve Şâfiî<sup>371</sup> mezheplerine göre mezarların yer seviyesinden bir karış kadar yüksekçe yapılabileceği konusunda ittifak edilmiştir. Ancak mezarın üzerine, mezar kazılırken çıkmış olan topraktan daha fazla toprak yığmak ve çok fazla yüksek yapmak hoş görülmemiştir.<sup>372</sup> Bunun gibi mezar

<sup>367</sup> Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi, madde 25.

<sup>368</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 422; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>369</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 376; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 384; Buhûfî, *Keşşâfû'l-kınâ*, c. II, s. 138.

<sup>370</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22; Cündî, *el-Muhtasar*, s. 50; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 36; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 242.

<sup>371</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 322; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 61; Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 36.

<sup>372</sup> *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

üzerine bina ve bina yerine geçecek fazlalıklar yapmak da yasaklanmıştır. Şöyle ki; Hz. Câbir'den (r.a.) Resûlullah'ın (s.a.s.) “*Mezarın kireçlemesini, üzerine oturulmasını, üzerine bina yapılmasını...*”<sup>373</sup> ve “*...Üzerine ilaveler yapılmasını yasakladığı*”<sup>374</sup> rivayet edilmiştir.

Aynî, hadisteki *أَنْ يَبْنَى عَلَيْهِ* “*üzerine bina yapılması*” lafzının, tüm bina çeşitleri için olduğunu ve kerahetin tüm bina çeşitlerini kapsadığını belirtmiştir.<sup>375</sup> Mezar üzerine yapılan ev, mescit, kubbe, türbe, çadır vb. yapılar bina yasağı kapsamında değerlendirilmiştir. Yine mezar üzerine konulan fazla toprak, kireç, kerpiç, taş, mermer, karo, tuğla, briket vb. ilavelerin hepsi bina gibi telakki edilmiştir.<sup>376</sup> İmam Mâlik mezar üzerine bina yapmak üzere konulan taşları da mekruh görmüştür.<sup>377</sup>

Fudâle b. Ubeyd'in (r.a.) Hz. Peygamber'i mezarların tesviye edilmesini emrederken işittiğini söylediği, Fudâle'nin de bu şekilde uygulamalarda bulunduğu nakledilmiştir.<sup>378</sup> Burada da mezarların tesviye edilmesinden kastın, mezarlar üzerine gösteriş amaçlı yapılan binaların kaldırılması<sup>379</sup> olduğu belirtilmiştir.

Mezarları haddinden fazla yükseltmenin uygun olmadığına dair gelen haberlerden biri de Ebû Heyyâc'dan gelen şu rivayettir: “*Bana, Ali b. Ebî Tâlib, 'Resûlullah'ın (s.a.s.) beni görevlendirdiği bir işe ben de seni görevlendireyim mi? Kırmadığın hiçbir heykel ve düzlemediğin hiçbir yüksek mezar bırakmayasın' dedi.*”<sup>380</sup> Cumhur ulema burada düzlenmesi emrolunan yüksek mezarların, deve hörgücünü andıran tümseklikten daha fazla olan kısmı hakkında olduğu görüşündedir.

<sup>373</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXII, s. 55, H. no: 14149; Müslim, “Cenâ'iz”, 32.

<sup>374</sup> Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 76; Nesâî, “Cenâ'iz”, 96.

<sup>375</sup> Aynî, *Şerhu Süneni Ebû Dâvûd*, c. VI, s. 182.

<sup>376</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-IV, 1994, c. I, s. 263; Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, ss. 22, 23; Hattâb, *Mevâhibü'l-celil*, c. II, s. 242; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 378; Aynî, *Şerhu Süneni Ebû Dâvûd*, c. VI, s. 182; Sindî, *Hâşiyetü's-Sindî 'alâ Süneni İbn Mâce*, c. I, s. 474; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236; Kâmil Miras, *Sahîh-i Buhârî Muhtasarı Tecrid-i Sarîh Tercemesi ve Şerhi*, 8. Baskı, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, I-XII, Ankara, 1985, c. IV, s. 481.

<sup>377</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 263.

<sup>378</sup> Müslim, “Cenâ'iz”, 31; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 72.

<sup>379</sup> Aynî, *Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 225.

<sup>380</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. II, s. 141, H. no: 741; Müslim, “Cenâ'iz”, 31; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 72; Tirmizî, “Cenâ'iz”, 56.

Böylece mezar olduğu bilinir ve saygı duyulur.<sup>381</sup> Yine düzeltilmesi istenen mezarların, üzerlerine bina yapılmış mezarlar olması da ihtimal dâhilindedir.<sup>382</sup>

Mezarlar üzerine kubbe yapıyla<sup>383</sup> alakalı sahâbeden gelen nakiller de vardır. Şöyle ki Hz. Ömer (r.a.) Zeynep bt. Cahş'ın (r.a.) (ö. 20/641) kabrine kubbe kurmuştur. Hz. Âişe de (r.a.) kardeşinin mezarına kurmuş, ancak bu kubbe İbn Ömer (r.a.) tarafından kaldırılmıştır. Muhammed b. Hanefiyye'nin (r.a) de (ö. 81/700) İbn Abbas'ın (r.a) mezarı üzerine kubbe kurduğu rivayet edilmiştir.<sup>384</sup> Hz. Ali'nin (r.a.) torunu Hasan b. Hasan (ö. 97/715-16) vefat ettiğiğinde hanımının onun mezarı üzerine kurduğu kubbe bir yıl sonra kaldırılmıştır.<sup>385</sup>

İbn Ömer, Ebû Saîd ve İbn Müseyyeb'in (r. ahm) mezar üzerine kubbe koymayı kerih gördükleri de bildirilmiştir.<sup>386</sup> Ebû Hüreyre de mezarına çadır kurulmamasını vasiyet etmiştir.<sup>387</sup>

Konuyla alakalı fukahanın görüşlerine şu şekilde yer verilebilir:

Hanefiler'e göre mezar üzerine bina yapmak mekruhtur.<sup>388</sup> Ebû Hanîfe mezar üzerine bina yapmayı kerih görmüş, hatta mezar üzerine, mezarın içinden çıkan topraktan fazlasını koymayı dahi bina yapmak şeklinde kabul etmiştir.<sup>389</sup> “*Mezar üzerine ilaveler yapılması*” sözü ile kastedilen mananın da bu olduğu belirtilmiştir.<sup>390</sup>

Buna göre Câbir'in (r.a.) rivayet ettiği hadise göre yasaklama kapsamına girdiğinden mezar üzerine ev, kubbe ve bunlara benzer bir şey bina etmek de mekruh

<sup>381</sup> Kurtubî, *el-Câmiu li ahkâmi'l-Kur'ân*, c. X, ss. 380, 381.

<sup>382</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâth*, c. III, s. 1216, H. no: 1695.

<sup>383</sup> İbn-i Esîr kubbeyi, çadırdan yapılmış, küçük ve yuvarlak bir odacık olarak tarif etmiştir. Bkz. İbnü'l-Esîr, Mevdüddin Ebû's-Seâdât el-Mübârek b. Muhammed b. Muhammed eş-Şeybânî el-Cezerî, *en-Nihâye fi garîbi'l-hadîs ve'l-eser*, nşr. el-Mektebetü'l-İlmiyye, thk. Tâhir Ahmed ez-Zâvî, Mahmûd Muhammed et-Tanâhî, I-V, Beyrut, 1979, c. IV, s. 3.

<sup>384</sup> Aynî, *Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 134.

<sup>385</sup> Buhârî, “Cenâ'iz” 60.

<sup>386</sup> Miras, *Tecrid-i Sarîh*, c. IV, s. 480.

<sup>387</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 378.

<sup>388</sup> Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 130; Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 256; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>389</sup> Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 256; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>390</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

sayılmıştır.<sup>391</sup>

Hanefiler’de mezar üzerine bina edilen şey, definden sonra mezarı sağlamlaştırmak için yapılırsa bu mekruhtur. Definden önce yapılırsa burası mezar sayılmaz. Bununla birlikte mezar soygunculuğu yapılmasını önlemek için mezarların üzerlerindeki hörgüçvâri kısmı kerpiçle örmenin adet edinildiği ve bunun da “Müslümanların iyi gördüğü şey, Allah indinde de iyidir” buyruğunca halk nezdinde iyi görüldüğü ifade edilmiştir.<sup>392</sup> Mezarın açılması gibi bir durumdan endişe ediliyorsa mezar üzerine kurulanların üç gün kadar kalması da uygun görülmüştür.<sup>393</sup>

Bazı Hanefî kaynaklarında mevtânın meşâyihten, ulema ve sâdâttan olması durumunda; insanların bu kişileri ziyaret edebilmeleri veya içerisinde oturup dinlenebilmeleri için mezar üzerine bina yapılmasının mekruh olmadığı, selef âlimlerinin buna cevaz verdiği belirtilmiştir.<sup>394</sup> Verilen bu cevazın vakıf olmayan mezarlıklar için söz konusu olduğu anlatıldığı gibi vakıf olan mezarlıkları da kapsadığı ifade edilmiştir.<sup>395</sup> Hanefî fakihî Ali el-Kârî de umumi mezarlıklarda yapılacak binaların, mescit bile olsa haram olup yıkılması gerektiğini ancak Kur’an okuyan kimselerin altında oturması gibi bir fayda temin etmek için çadır kurulmasının nehyedilmediğini söylemiştir.<sup>396</sup>

Öte yandan toplum içinde sınıf farkı olarak algılanabilecek tarzda; dikkat çekici, masraflı ve çok israf edilerek mezar yapmak Hanefiler tarafından caiz görülmemiştir. Gösteriş, süs ve övünme amaçlı mezarın üzerine bina vb. yapılması haram sayılmıştır. Zira mezarlıklar süs ve gösteriş yerleri değildir.<sup>397</sup>

Mâlikîler’de de mezar üzerine bina ve yer döşemesi yapmak; taş, karo ve tuğla döşemek mekruhtur. Yine mezar üzerini çamurla yapmak, kireçle beyazlaştırmak ve sağlamlaştırmak mekruh görülmüştür.<sup>398</sup> Mezar olduğunun bilinmesi için basit/az bir

<sup>391</sup> İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>392</sup> İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>393</sup> Aynî, ‘*Umdetü’l-kârî şerhu Sahîhi’l-Buhârî*, c. VIII, s. 134.

<sup>394</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü’l-mefâth*, c. III, s. 1217, H. no: 1697; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>395</sup> İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>396</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü’l-mefâth*, c. III, s. 1217, H. no: 1697.

<sup>397</sup> Şürünbülâlî, *Merâkı’l-felâh*, s. 226; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>398</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 263; Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22; İbn Rüşd el-Hafîd, Ebü’l-Velîd Muhammed b. Ahmed b. Muhammed b. Ahmed b. Rüşd el-Kurtubî, *Bidâyetü’l-müctehid ve*

şekilde ve nakış olmaksızın üzerine taş veya tahta konulması ise caizdir. Nitekim mezarın baş tarafına taş veya tahta koymak da caizdir.<sup>399</sup> Ancak bunlar basit/az olmayan bir tarzda çok yüksek, gösterişli ve övünmek amaçlı yapılırsa haramdır.<sup>400</sup> Aynı şekilde bu işlemlerin vakıf ve umumi mezarlıklarda yapılması da haramdır ve yıkılması gerekir.<sup>401</sup> Sahnûn “*Mezarların tesviye edilmesi/yüksek yapılmaması hususunda hadisler varken kim bina yapmayı isteyebilir*” demiştir.<sup>402</sup> İhtiyaç halinde mezardaki ölü çürüyüp toprak olduktan sonra yerine başkası defnedilebilir. Bu bakımdan mezar üzerine mermer ve benzeri fazlalıkları yapmaktan sakınmak gerekir. Bu fazlalıklar aynı zamanda mal israfı, övünme ve gösteriştir;<sup>403</sup> ayrıca yer darlığına da sebep olur.<sup>404</sup> Mezar üzerine bina yapılması ile ilgili vasiyet de batıldır.<sup>405</sup>

Mâlikîler’de defin anında setretmesi için kadının mezarının üstüne çadır kurmak, erkeğin mezarına kurmaktan efdaldır. Erkeğin mezarı üstüne çadır kurmanın mekruh olduğu da ifade edilmiştir. Eğer kabrin açılması gibi bir durumdan endişe ediliyorsa bu çadır içinde üç güne kadar gecelenebilir. Ancak övünme ve gösteriş amaçlı mezar üzerine çadır kurulması mekruhtur.<sup>406</sup>

Şâfiîler’e göre de mezar üzerine bina yapmak mekruhtur.<sup>407</sup> Eğer mezar umumi ve vakıf mezarlıklarında ise haramdır ve bunların yıktırılması gerekir.<sup>408</sup> İmam Şâfiî, Mekke’de mezarlar üzerine yapılan binaların yıkılmasını emreden valileri fukahanın ayıplamadığını söyler. Eğer bu mezarlar kendi mülklerinde değil ise yıkılması gerektiğini ekler. Çünkü bu durumda diğer insanlar yer bulmakta zorlanacaktır.<sup>409</sup>

Hanbelîler’de de bina yapılması mekruhtur.<sup>410</sup> Vakıf ve umumi mezarlıklarda ise haramdır. Çünkü yer darlığına sebep olur ve mal telefidir, israftır. Mezar üzerine

---

*nihâyetü’l-muktesid*, Dâru’l-Hadîs, I-IV, Kahire, 2004, c. I, s. 258; Hattâb, *Mevâhibü’l-celîl*, c. II, s. 242.

<sup>399</sup> Hattâb, *Mevâhibü’l-celîl*, c. II, s. 242.

<sup>400</sup> Hattâb, *Mevâhibü’l-celîl*, c. II, s. 242.

<sup>401</sup> Hattâb, *Mevâhibü’l-celîl*, c. II, ss. 243, 245.

<sup>402</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 263.

<sup>403</sup> İbnü’l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 272

<sup>404</sup> Hattâb, *Mevâhibü’l-celîl*, c. II, s. 242.

<sup>405</sup> İbnü’l-Hâc, *el-Medhal*, c. I, s. 253.

<sup>406</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 23.

<sup>407</sup> Nevevî, *Minhâcü’t-tâlibîn*, s. 62; *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. II, s. 29.

<sup>408</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. II, s. 29.

<sup>409</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 316.

<sup>410</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 378; Buhûtî, *Keşşâfü’l-kunâ’, ‘an metni’l-İknâ’*, c. II, s. 139.

yapılan kubbelerin de yıkılması gerekir. Çünkü bu, bina gibi kabul edilir ve mezar üzerine bina yapımında Allah'ın Resulüne karşı gelme söz konusudur.<sup>411</sup> Ayrıca bunlar dünya ziynetidir ve ölünün buna ihtiyacı yoktur. Ahmed b. Hanbel mezar üzerine çadır kurmayı kerih görmüştür. Zira Ebû Hüreyre (r.a.) mezarına çadır kurulmamasını vasiyet etmiştir.<sup>412</sup> Kabir olduğunun belli olması için bir taş ve tahta konulmasında ise beis yoktur.<sup>413</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulunun fetvasında mezarların bir iki karıştan yüksek yapılması, üzerlerine bina veya kubbe inşa edilmesi uygun görülmemiştir. Ancak kaybolup gitmemeleri için gösteriş ve israf etmeden mezar yapılmasında, mezarların baş uçlarına üzerinde ölenin kimliğini belirleyen ifadelerin yer aldığı sade bir taş ve benzeri levhaların yerleştirilmesinde dinen bir sakınca olmayacağı bildirilmiştir. Nitekim Resûlullah (s.a.s.), Osman b. Maz'un'un (r.a.) (ö. 2/624) mezarına yerini belli edecek şekilde bir taş koymuştur.<sup>414</sup>

Mezar üzerine bina, mescit, kubbe, türbe, gölgelik, ev yapılması; taş, mermer, tuğla, briket vb. malzemeler ile mezar üstlerinin yapılması hususlarında vârid olmuş rivayetlerle fukahanın görüşleri ışığında şu değerlendirmelerde bulunulabilir:

Allah Resulünün (s.a.s.) mezarlar üzerine bina vb. ilaveler yapılmasını yasakladığı ve mezarların tesviye edilip yüksek mezar bırakılmamasını emrettiği görülmektedir. Sahâbe döneminde bazı mezarlar üzerine kubbe/çadır kurulduysa da bunların hoş görülmeyip bazılarının sonradan kaldırıldığı da anlaşılmaktadır.

Hanefî, Mâlikî, Şâfî ve Hanbelî mezhepleri; mezarların üzerine yapılan bina ve ilavelerin, umumi ve vakfedilmiş mezarlıklarda yapılmasının haramlığı hususunda ittifak etmişlerdir. Çünkü bu durumda yer darlığı ve başkalarının hakkına girme söz konusu olabilir. Kişilerin kendi mülklerinde ise bu uygulamalar mekruh görülmüştür.

Ancak mezarlar üzerine yapılan bu fazlalıklar süs, gösteriş ve övünme amaçlı yapılıyorsa ister umumi mezarlıklarda ister şahsi mülklerde olsun haram kabul

<sup>411</sup> Buhûtî, *Keşşâfî'l-kınâ'*, c. II, s. 139.

<sup>412</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 378.

<sup>413</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 376; *el-Kâfî fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 372.

<sup>414</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/376/kabir-veya-turbe-yaptirmanin-hukmu-nedir> 01.12.2023.)

edilmiştir. Söz konusu fazlalıklar gereksiz yere mal telefî, israf sayılmıştır. Yok olup gitme yeri olan mezarda ölümlerin bunlara ihtiyacı da yoktur.

Resûlullah (s.a.s.) mezar üzerine yapılan bina ve ilaveleri yasaklarken vakıf ya da kişinin mülkünde olması ayırımına tabi tutmamış mutlak olarak yasaklamıştır. Yine bunların süs, gösteriş ve övünme amaçlı olup olmamasını da dile getirmemiştir. Bu konuda herhangi bir tahsiste bulunmamıştır. Bu itibarla umumi mezarlıklarda olduğu gibi, kişinin kendi mülkünde de mezar üzerine bina ve bina addedilebilecek ilaveleri yapması uygun görülmemelidir. Aynı şekilde gösteriş amaçlı olmasa da hüküm değişmemelidir. Zira kişinin kendi mülkü de olsa mülkü üzerinde her türlü tasarrufla bulunması doğru olmasa gerekir. Çünkü israf her yerde israftır.

Resûl-i Ekrem'in (s.a.s) mezar üzerine bina yapılmasını hoş görmemesine rağmen İslâm coğrafyasında ölünün hatırasını yaşatmak isteyen kimseler, mezarlara sanatkârane kalıcı mezar üstleri yaptıkları da müşahede edilmektedir.<sup>415</sup> Aslında İslam'da en çabuk kaybolan mezar, en makul mezar olarak kabul edilmiştir. Buna rağmen zengin bir mezar mimarisinin gelişmesi çok şaşırtıcı olarak görülmüştür.<sup>416</sup>

Bu durumun bazı selef âlimlerinin; meşâyih, ulema ve sâlih kişilerin mezarları üzerine; bina, kubbe ve türbe yapılmasına verdikleri cevazdan kaynaklanmış olabileceği düşünülebilir. Oysaki bunun yapılabileceğine dair de bir delil yoktur. Aksine Allah Resulü (s.a.s.); içlerindeki sâlih kimselerden vefat edenlerin mezarları üzerine mescit yapan Habeşliler'in kıyamet gününde yaratılmışların en şerlileri olacaklarını<sup>417</sup> haber vermiştir. Mescit de netice itibarıyla bir bina çeşididir. Haram olan bir şey âlim, sâlih vb. kim için yapılırsa yapılsın haram olmalıdır. Ayrıca eğer belli bir zümre için buna cevaz verilecek olursa herkesin kendine göre bir âlimi, sâlihi, meşâyihî vb. olacak ve mezarları üzerine söz konusu ilaveler yapılacaktır. Bu şekilde yapılan mezar sayısı artacaktır. Aynı şekilde mezar üzerine yapılan türbe ve kubbe gibi yapılar; özellikle sonraki nesilleri tevhid inancına ters düşecek bir şekilde mezarda yatan kişiye saygı duyma, ondan medet umma boyutuna da getirebilecektir.

Ancak mezarın çığnenmemesi için mezar olduğunu belli edecek kadar, bir iki

<sup>415</sup> Bozkurt, "Sanduka", *DİA*, c. XXXVI, s. 102.

<sup>416</sup> Orman, "Türbe", c. XLI, s. 464.

<sup>417</sup> Buhârî, "Cenâ'iz" 69.

karış yükseklikte ve basit bir şekilde yapılması uygun görülebilir. Böylece bilmeden aynı yere başka ölü gömülmemesi ve ölüye herhangi bir saygısızlık edilmemesi sağlanmış olur. Bu konuda fazla masrafa, israfa gidilmemeli, süs ve gösterişten uzak durulmalıdır. Mezarlıklar ihtişam ve gösteriş alanına çevrilmeden sâde, mütevazı ama intizamlı bir şekilde düzenlenmelidir.

Günümüzdeki Belediye Mezarlıkları Nizamnamesinde “sahipli mezarlar üzerine taştan ve saireden tezyinat, tesisat yapılması gömüldükten en az üç ay sonra olabileceği”<sup>418</sup> ve bunların belediyenin müsaade ve kontrolü altında olması gerektiği<sup>419</sup> hükümleri yer almaktadır. Ayrıca birinci sınıf/aile mezarlarının etrafının çevrilmesi gerektiği ve bu mezarların üzerine taştan vb. malzemeden tezyinat, tesisat yaptırılabilmesi ifade edilmektedir.<sup>420</sup>

İkinci sınıf/şahsa ait mezarların etrafına parmaklık yapılabileceği, taş dikilebileceği ve lahit yaptırılabilmesi hükmü geçmektedir.<sup>421</sup> Ancak aile ve şahıs mezar sahiplerinin sahip oldukları arazi sınırları haricinde merdiven, basamak veya bunlara benzer şeyler yapamayacakları belirtilmektedir.<sup>422</sup>

Üçüncü sınıf/parasız olan ve sırayla definlerin gerçekleştirildiği<sup>423</sup> mezarlar üzerine herhangi bir binanın yapılıp yapılamayacağına dair hüküm bulunmamaktadır. Günümüzdeki üçüncü sınıf mezarlar, İslam hukukundaki umumi ve vakıf mezarlıklarıyla benzerlik arz ettiği değerlendirilebilir.

## 2. Mezarın Üzerine Mescit Yapılması

Bir önceki konuda işlenen mezar üzerine bina yapılmasının kapsamına mescit inşasının da girdiği de söylenebilir. Çünkü esasında mescit de bir bina çeşididir. Fakat mescit yapılması konusunda özel hadisler bulunduğundan ayrı bir başlık altında incelemek yerinde olacaktır.

<sup>418</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 36.

<sup>419</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 24.

<sup>420</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 20.

<sup>421</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 20.

<sup>422</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 26.

<sup>423</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 20.

Hiz. ÂiŖe'den (r.a.) Hiz. Peygamber'in (s.a.s.) vefat ettiği hastalığında “Allah, Yahûdî ve Hıristiyanlara lanet etsin. Onlar Peygamberlerinin kabirlerini mescit edindiler” dediği nakledilir. Bu hadisten dolayı Hiz. ÂiŖe “Böyle bir endiŖe olmasaydı Resûlullah'ın kabrini meydana çıkarırlardı, ancak ben mescit edinilmesinden korktum” demiŖtir.<sup>424</sup> Hiz. ÂiŖe (r.a.) bu sözü, Mescid-i Nebevî genişletilmeden önce söylemiŖtir. “Kabirini meydana çıkarırlardı” sözünü hadis bilginleri; mezarı örtmezler, açıktaki bırakırlar ve Hiz. Peygamber'i evin dıŖına defnederlerdi Ŗeklinde yorumlamıŖlardır. Ayrıca mescit genişletilince de Hiz. ÂiŖe'nin odasının üçgen Ŗeklinde ayrıldığını böylece namaz kılan kimsenin kibleye döndüğü zaman Hiz. Peygamber'in kabrine yönelmemiŖ olduğunu belirtmiŖlerdir.<sup>425</sup>

Bir defasında da Ümmü Habîbe (r.a.) (ö. 44/664) ve Ümmü Seleme (r.a.) (ö. 62/681) HabeŖistan'da gördükleri ve içinde resimler bulunan bir kiliseyi Resûlullah'a (s.a.s.) anlatırlar. Bunun üzerine Resûl-i Ekrem de “Muhakkak onlar içlerindeki iyi/sâlih bir kimse vefat ederse onun kabri üzerine bir mescit inşa ederlerdi. O resimleri mescidin içine yaparlardı. Onlar kıyamet gününde Allah katında yaratılmıŖların en Ŗerlileri olacaklardır”<sup>426</sup> buyurmuŖtur.

İbn Abbas (r.a.) ve Ebû Hüreyre'den (r.a.) gelen rivayetlerde de Hiz. Peygamber (s.a.s.) “Mezarları mescit edinenleri lanetlemiŖ”<sup>427</sup> ve “Allah'ım kabrimi tapılan put haline koyma” diye niyazda bulunmuŖtur.<sup>428</sup>

Nevevî'ye göre Allah Resulünün (s.a.s.) kendi mezarının ve baŖkalarının mezarlarının mescit edinilmesini yasaklama nedeni; aşırı tazimde bulunulması ve bu sebeple meydana gelecek fitnelerden endiŖe etmesidir. Çünkü bu, geçmiŖ ümmetlerde olduğu gibi küfre götürebilir. Müslümanların sayısı artıp Mescid-i Nebevî genişletilince Resûlullah (s.a.s.) ile Hiz. Ebû Bekir (r.a.) ve Hiz. Ömer'in (r.a.)

<sup>424</sup> لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسْجِدًا Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. III, s. 374, H. no: 1884; Buhârî, “Cenâ'iz”, 48, 60, 94; Müslim, “Mesâcid ve Mevâdu's-salâh”, 3; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 77.

<sup>425</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 200; Aynî, ‘*Umdetü'l-kârî Ŗerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 135.

<sup>426</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 60, 69, “Salât”, 48; Müslim, “Mesâcid ve Mevâdu's-salâh”, 3.

<sup>427</sup> Humeydî, Ebû Bekr Abdullah b. Zübeyr b. İsa b. Ubeydullah el-KureŖî el-Esedî, *Müsnedü'l-Humeydî*, 1. Baskı, thk. Hasan Selim Esed ed-Deranî, nŖr. Dâru's-sıkâ, I-II, DimeŖk, 1996, c. II, s. 224, H. no:1055; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XII, s. 314, H. no: 7358; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 82; Nesâî, “Cenâ'iz”, 104.

<sup>428</sup> Humeydî, *Müsned*, c. II, s. 224, H. no:1055; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XII, s. 314, H. no: 7358.

mezarlarını içinde bulunduran Hz. Âişe'nin odası, mescidin içinde kalmıştır. Ashab-ı kiram mezkûr mezarların etrafına yüksek duvarlar örerek kabirlerin mescitten görünmesini ve dolayısı ile onlara karşı dönülerek namaz kılınmasını önlemiştir.<sup>429</sup>

İbn Ömer'den (r.a.) ise “*Resûlullah'ın mezbahane, çöplük, mezarlık, yol güzergâhı, hamam, deve ağılları ve Kâbe'nin üstü olmak üzere yedi mekânda namaz kılmayı yasakladığı*” nakledilmiştir.<sup>430</sup>

Hanefiler'e göre söz konusu hadislerden dolayı mezarlar üzerine veya yanı başına mescit inşa edilmesi hoş karşılanmamıştır.<sup>431</sup> Yahudilere benzeme söz konusu olabileceğinden ve yerin pis olma ihtimali olduğundan mezar yanlarında namaz kılmak yasaklanmıştır.<sup>432</sup> Mezarların cami ve mescitlerin kiblesine gelecek tarzda olması da çirkin bulunmuştur. Çünkü kible tarafına ve mescitlere saygı gösterilmesi gerekir. Mescidin kiblesinin pis olan yerlere doğru olması halinde ise bu saygı gerçekleşmez. Çünkü cahil kimselerin kabirleri siper edinerek küçük veya büyük abdestlerini yapmaları nedeni ile mezarlıkların pis olma ihtimali vardır. Mezarlıkların ölülerin bedenlerinden akan sarı su vb. şeyler dolayısıyla pislenmiş olacağı söylenmiş olsa da istihâle ile toprağın temiz hâle geleceği belirtilmiştir.<sup>433</sup>

Hanefiler'de mezar üzerine içinde namaz kılınabilecek kubbe yapılması da mescit edinme manasına geleceğinden mekruhtur. Ayrıca mezar kible cihetinde olursa kerahet daha da artmaktadır.<sup>434</sup> Mescidin kiblesi ile mezar arasında duvar vb. bir engel olması durumunda ise mescidin kiblesinin mezar tarafında olması mekruh olmaz.<sup>435</sup> Mezarlıkta namaz kılmak için hazırlanmış, içinde ve kiblesinde mezar olmayan, içinde pislik bulunmayan uygun bir alanda namaz kılmak ise sakıncalı sayılmamıştır.<sup>436</sup>

<sup>429</sup> Nevevî, *el-Minhâc fi şerhi Sahîhi Müslim*, c. V, s. 14.

<sup>430</sup> İbn Mâce, “el-Mesâcid ve'l-cemâât”, 4; Tirmizî, “Salât”, 142.

<sup>431</sup> Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 130; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

<sup>432</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. I, s. 106; Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ*, c. I, s. 257; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, ss. 115, 320.

<sup>433</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. I, s. 106; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, s. 115; Aynî, ‘*Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, ss. 134, 135.

<sup>434</sup> Aynî, ‘*Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 134.

<sup>435</sup> İbnü'l-Hümâm, Kemâlüddîn Muhammed b. Abdilvâhid es-Sivâsî, *Fethu'l-kadîr*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-X, ts, c. I, s. 418.

<sup>436</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 357; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. I, s. 380.

Şâfiîler’de de mezar üzerine mescit yapmak ve mezara doğru namaz kılmak mekruhtur. Çünkü mescitler temiz yerlere yapılır, mezarlıklar yeryüzünün en temiz yerleri değildir.<sup>437</sup> Mezarlar üzerine mescit yapmanın yasak olmasının sebebi, buralarda hadislerde de belirtildiği üzere ehl-i kitabın yaptığı gibi fiiller yapma korkusudur. Bundan emin olduğunda mezarlıkta mescit yapılmasında bir sakınca yoktur. Ancak sedd-i zerîa prensibi doğrultusunda bunun mutlak olarak yasak sayılması görüşü daha doğrudur.<sup>438</sup>

Mâlikîler de mezar üzerine mescit yapmayı kerih görmüştür. Ancak eski, içinde ölü kalmamış mezarlıklara mescit yapılabilir ve içinde namaz kılınabilir.<sup>439</sup>

Hanbelîler’e göre ise Hz. Peygamber’in (s.a.s.) lanetlemesi sebebiyle mezarlar üzerine mescit yapmak caiz değildir, mescit yapanlar bundan sakındırılmalıdır.<sup>440</sup> Mezarların yanında namaz kılmak, putlara tazime ve onlara yakınlık göstermeye benzemektedir. Çünkü putlara ibadet; ölülerin heykellerini yaparak onlara el sürmek, orada dua etmek suretiyle onları yücelterek başlamıştır.<sup>441</sup>

Hz. Peygamber’in mezarlar üzerine bir şeyler bina edilmesini yasakladığı gibi mescit yapılmasını da yasakladığı görülmektedir. Burada mescit teriminin içinde namaz kılınacak bina, türbe, kubbe, çadır vb. yapıları da kapsamı olağandır.

Hanefî, Şâfiî ve Mâlikîler’e göre mezarlar üzerine mescit yapmak mekruhken Hanbelîler’e göre bunun caiz görülmediği anlaşılmaktadır. Fukaha, mezar üzerine mescit yapımını ele alırken umumi mezarlık üzerinde veya kişinin şahsî mülkünde bulunması ya da övünme amaçlı olup olmaması ayırımı göz önüne almamıştır. Oysa bina yapımında bu ayırımlar üzerine hükümler verilmişti.

Mezarlar üzerine mescit inşa etmenin yasaklanmasının başta gelen sebebinin; mescit içinde bulunan kabirlere zamanla aşırı saygı gösterilerek bunun putperestlik halini alması ve ehl-i kitaba benzeme endişesinin olduğu anlaşılmaktadır. Bu yasakla gönüllere tevhid inancı iyice yerleştirilmek istenmiştir. Mezarlıkların temiz olmama

<sup>437</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317.

<sup>438</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu’l-bârî*, c. III, s. 208.

<sup>439</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve’t-tahsîl*, c. II, ss. 219, 220.

<sup>440</sup> Hadis için bkz. Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 82.

<sup>441</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 379; *el-Kâfi fî fihhi’l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 372.

ihtimali ve mal israfı da diğer yasaklama nedenlerindedir.

Bütün bu sebepler ve başta Hz. Peygamber'in (s.a.s.) yasaklaması göz önüne alındığında kötülüğe giden yolu daha baştan kapatmak için mezar üzerine veya yanına -her ne sebeple olursa olsun- mescit, içerisinde secde edilip namaz kılınacak türbe, kubbe vb. bina yapılmasının caiz olmayacağı söylenebilir.

İhtiyaç halinde içerisinde ve kible istikametinde kabir olmayacak veya yüksek duvarlarla mezarlardan soyutlanmış bir şekilde mezarlık içinde bir yere mescit yapılması da ise sakınca görülmebilir.

Günümüz mevzuatında mezar üzerine mescit yapımıyla alakalı herhangi bir kayda rastlanmamıştır.

### 3. Mezarın Tanınması

Defin işlemi tamamlandıktan sonra mezarın kime ait olduğunun bilinebilmesi için mezar üzerine herhangi bir alâmet/işaret konmasının caiz olup olmadığı ve mezar üzerine konan taş, tahta vb. levhalara ölenin isminin, ölüm tarihinin, ayet, dua, beyit, şiir, kitabe vb. sözlerin yazılıp yazılamayacağı mevzularında farklı görüşlerin bulunduğu görülmektedir. Bu konu mezar üzerine alâmet/işaret konulması ve yazı yazılması şeklinde iki başlık altında incelenebilir.

#### a. Mezarın Üzerine Alâmet / İşaret Konulması

Mezar üzerine alâmet konulması ile alakalı söz konusu görüşlere Ebû Dâvûd'un (ö. 275/889) el-Muttalib b. Ebî Vedâ'a'dan (r.a.) rivayet ettiği şu hadis-i şerif dayanak teşkil etmektedir: Osman b. Maz'ûn (r.a.) vefat edince cenazesinin (Bakî' mezarlığına) defninden sonra Resûl-i Ekrem (s.a.s.) bir adama kendisine büyükçe bir taşı getirmesini emretti ama adamın taşı kaldırmaya gücü yetmedi. Resûlullah (s.a.s.) oraya gidip kollarını sıvadı, taşı kaldırıp mezarın baş ucuna koydu. Ardından "*Bununla kardeşimin kabrini tanıyacağım ve ailemden vefat edeni onun yanına defnedeceğim*" buyurdu.<sup>442</sup>

Hadisin şâhidi durumunda olan Enes b. Mâlik'ten gelen rivayette ise

<sup>442</sup> Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 63; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 577, H. no: 6744.

“Resûlullah büyükçe bir kayayı Osman b. Maz‘ûn’un (r.a.) kabrine alâmet yaptı” denilmiştir.<sup>443</sup>

Bakî‘ mezarlığına ilk defnedilen Osman b. Maz‘ûn’dur. Sonrasında defnedilen ise Hz. Peygamber’in (s.a.s.) oğlu İbrahîm’dur.<sup>444</sup> Hz. Peygamber (s.a.s.) oğlu İbrahim vefat ettiğinde onun âhirete ilk gidenimiz dediği Osman b. Maz‘ûn’un yanına defnedilmesini emretmiştir. Bundan sonra da insanlar Baki‘ Mezarlığına ölülerini defnetmeye rağbet etmiştir. Her kabile kendine göre bir yer belirleyip mezar yeri açarak kabirlerini bilebileceği yerlere defin yapmışlardır.<sup>445</sup>

Bu hadis-i şeriflerden hareketle Hanefiler’de mezarların baş ucuna taş, tahta vb. levhaların dikilmesinin caiz hatta müstehap olduğu söylenmiştir. Bu şekilde mezarların tanınabileceği ve korunabileceği belirtilmiştir.<sup>446</sup> Bununla birlikte Ebû Hanîfe’nin mezar üzerine alâmet koymayı mekruh gördüğü nakledilmiştir.<sup>447</sup> Hanefiler’den Süğdî’ye göre de alâmet koymak mekruh görülmüştür.<sup>448</sup>

Şâfiîler’de de bilinebilmesi ve ziyaret edilebilmesi için Hz. Peygamber’in (s.a.s.) Osman b. Maz‘ûn kabrine yaptığı gibi baş ucuna taş, tahta vb. bir alâmet koymak müstehaptır.<sup>449</sup> Mâverdî’ye (ö. 450/1058) göre ayak ucuna da konabilir.<sup>450</sup>

Mâlikîler’e göre övünme, gurur için olmamak kaydıyla mezarın baş ucuna ve ayak ucuna taş, direk, ahşap konabilir.<sup>451</sup> Ancak söz konusu bu malzemeler çok yüksek ve gösterişli olarak veya övünmek amaçlı yapılırsa haramdır.<sup>452</sup>

Hanbelîler’de de kabir olduğunun belli olması için bir taş veya tahta konulmasında beis görülmemiştir.<sup>453</sup>

<sup>443</sup> İbn Mâce, “Cenâ’iz”, 42; Taberânî, *el-Mu‘cemü’l-ıvsa‘*, thk. Târik b. ‘İvedullah b. Muhammed, Abdulmuhsin b. İbrahim el-Hüseynî, nşr. Dâru’l-Haremeyn, I-X, Kahire, ts, c. IV, s. 169, H. no: 3886.

<sup>444</sup> İbn Sa‘d, *et-Tabakât*, c. I, s. 113.

<sup>445</sup> İbn Şebbe, *Târihu’l-Medîne*, c. I, s. 121.

<sup>446</sup> Zeylaî, *Tebyînü’l-hakâik*, c. I, s. 246; Ali el-Kârî, *Mirkâtü’l-mefâ‘ih*, c. III, s. 1225, H. no: 1711; Şürûnbülâlî, *Merâkı’l-felâh*, s. 226.

<sup>447</sup> Semerkandî, *Tuhfetü’l-fukahâ’*, c. I, s. 256; Kâsânî, *Bedâ’i’u’s-sanâ’i’*, c. I, s. 320.

<sup>448</sup> Süğdî, *en-Nütefî’l-fetâvâ*, c. I, s. 130.

<sup>449</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 256; Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, s. 298; *Minhâcü’t-tâlibîn*, s. 62.

<sup>450</sup> Mâverdî, *el-Hâvi’l-kebîr*, c. III, s. 25.

<sup>451</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 23; Hattâb, *Mevâhibü’l-celîl*, c. II, ss. 242, 246, 247.

<sup>452</sup> Hattâb, *Mevâhibü’l-celîl*, c. II, s. 242.

<sup>453</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 376; *el-Kâfî fî fikhi’l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 372.

Zikredilen rivayetlere ve fukahanın görüşlerine bakıldığında mezarların kime ait olduğunun bilinebilmesi, zamanla kaybolmaması, ziyaret edilebilmesi, korunabilmesi ve ölen aile fertlerinin birbirlerine yakınca gömülebilmeleri için mezarı tanıttacak bir alâmet/işaret konulabileceği anlaşılmaktadır.

Günümüz mevzuatına göre ise sahipli mezarlar üzerine taştan vb. malzemeden definden en az üç ay sonra<sup>454</sup> belediyelerin izni ve kontrolü ile<sup>455</sup> tezyinat ve tesisat yapılabilir. Ayrıca birinci sınıf/aile mezarlarının etrafı çevrilmesi gerekir ve üzerine ise taştan vb. malzemeden tezyinat, tesisat yaptırılabilir.<sup>456</sup> İkinci sınıf/şahsa ait mezarların etrafına parmaklık yapılabilir, taş dikilebilir ve lahit yaptırılabilir.<sup>457</sup> Üçüncü sınıf mezarlarla ilgili bu konuda herhangi bir hüküm bulunmamaktadır.<sup>458</sup>

### **b. Mezar Üzerine Yazı Yazılması**

Mezar üzerine alâmet/işaret konulmasına genel manada verilen cevazın yanında; taş, tahta, direk vb. levhalar şeklinde konan bu alâmetler üzerine yazı, ayet, dua, şiir, kitabe vb. yazılması veya değişik nakışlar yapılması konusunda muhtelif değerlendirmelerin olduğu görülmektedir.

Hz. Câbir'den (r.a.) rivayet edildiğine göre Resûlullah (s.a.s.) mezarın üzerine bina yapılmasını, kireçle sıvanmasını, üzerine oturulmasını yasakladığı gibi mezar üzerinde bir şey yazılmasını yasaklamıştır.<sup>459</sup>

Hâkim en-Nîsâbûrî (ö. 405/1014) kitabet yasağı ilgili bu hadisleri muhtelif yollardan tespit edip *Müstedrek*'inde rivayet ettikten sonra bu hadislerin isnatlarının sahih olduğunu belirtmiştir. Ancak uygulamanın buna göre olmadığını, bu hadislerle amel edilmediğini, doğudan batıya kadar bütün müslümanların önderlerinin mezarları üzerinde yazılar yazıldığını, bunun halefin seleften devraldığı bir uygulama olduğunu

<sup>454</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 36.

<sup>455</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 24.

<sup>456</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 20/A.

<sup>457</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 20/B.

<sup>458</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 20/C.

<sup>459</sup> İbn Mâce, "Cenâ'iz", 43; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 76; Tirmizî, "Cenâ'iz", 58; Nesâî, "Cenâ'iz", 96; Hâkim en-Nîsâbûrî, Ebû Abdillâh Muhammed b. Abdillâh b. Muhammed, *el-Müstedrek 'ale's-Sahîhayn*, 1. Baskı, thk. Mustafa Abdülkâdir Atâ, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-IV, Beyrut, 1990, c. I, s. 525, H. no: 1369, 1370.

eklemiştir.<sup>460</sup>

Zehebî (ö. 748/1348) ise Hâkim en-Nîsâbûrî'nin bu sözlerine mezar üzerine yazı yazma yasağına ait hadislerin buna izin veren âlimlere ulaşmadığını, bu uygulamaların sonradan çıktığını ve sahâbe ile tâbiînden birinin bu işi yaptığını dair bilgisinin de olmadığını belirterek karşılıklıta bulunmuştur.<sup>461</sup>

Bazı hadis bilginlerine göre yazma yasağının; ölünün adı, ölüm tarihi veya teberrüken Kur'an-ı Kerim ve Allah Teâlâ'nın isimlerinden bir şeyin yazılmasını kapsayacak şekilde mutlak olması muhtemeldir. Çünkü bu yazılan ayet ve isimler yere düşüp ayakaltında kalabilir.<sup>462</sup>

Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) yasaklamasından dolayı Ebû Yûsuf (ö. 182/798) mezar üzerine yazı yazılmasını kerih görmüştür.<sup>463</sup> Aynı yasaktan dolayı Hanefiler'den Kerhî, Suğdî gibi âlimlere göre de mezarın üzerine yazı yazılması, isim yazılması, nakış yapılması, üzerinin boyanması mekruhtur.<sup>464</sup> Çünkü yazı da bir manada zinet/süs sayılır ve ölünün buna ihtiyacı yoktur. Ayrıca malı telef etmektir.<sup>465</sup>

Hanefiler'de mezar üzerine yazı yazılmasını ihtiyaca göre caiz gören âlimler de vardır. Zeylaî (ö. 743/1343), Osman b. Maz'ûn'un (r.a.) kabrine yapıldığı gibi mezara alâmet olması için taş koymayı veya yazı yazmayı sakıncalı saymamıştır.<sup>466</sup> Şürünbülâlî de (ö. 1069/1659) mezarın kaybolmaması ve korunması, sahibini bilip saygı gösterilmesi için yazı yazmakta beis görmemiştir.<sup>467</sup>

İbn Âbidîn ise konuyla alakalı şu değerlendirmelerde bulunmuştur: “Mezarın izi/eseri kaybolmasın ve hakarete uğramasın diye eğer ihtiyaç hissedilirse üzerine yazı

<sup>460</sup> Hâkim en-Nîsâbûrî, *el-Müstedrek*, c. I, s. 525, H. no: 1369, 1370.

<sup>461</sup> İbnü'l-Mülekkin, Sirâcüddîn Ebû Hafs Ömer b. Ali b. Ahmed eş-Şâfiî el-Mısri, *Muhtasarü İstidrâki'l-Hâfiz ez-Zehebî 'alâ Müstedreki Ebî 'Abdillâh el-Hâkim*, 1. Baskı, thk. Abdullah b. Hamed el-Lahîdân ve Sa'd b. Abdullah b. Abdülazîz, nşr. Dâru'l-Âsime, I-VIII, Riyad, 1411, c. I, s. 291. H. no: 85.

<sup>462</sup> Sindî, *Hâşiyetü's-Sindî 'alâ süneni'n-Nesâî*, c. IV, s. 87; Sübkî, Mahmûd Muhammed Hattâb, *el-Menhelü'l-'azbü'l-mevrûd şerhu Süneni el-İmâm Ebî Dâvûd*, 1. Baskı, thk. Emin Mahmûd Hattâb, nşr. Matbaatü'l-İstikâme, I-X, Kahire, h. 1351, c. IX, s. 82.

<sup>463</sup> Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ*, c. I, s. 256; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, s. 320; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 193.

<sup>464</sup> Suğdî, *en-Nütefî'l-fetâvâ*, c. I, s. 130; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, s. 320; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

<sup>465</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, s. 320.

<sup>466</sup> Zeylaî, *Tebyînü'l-hakâik*, c. I, s. 246.

<sup>467</sup> Şürünbülâlî, *Merâkı'l-felâh*, s. 226.

yazmakta bir beis yoktur. Çünkü bu yasaklayıcı hadisler her ne kadar sahih ise de uygulama bakımından üzerinde amelî icmâ vâkî olmuştur. Hakim'in dediği gibi mezar üzerine yazı yazma uygulaması, bu konudaki yasağa uygun değildir. Çünkü doğudan batıya kadar bütün müslümanların önderlerinin kabirleri üzerinde yazılar yazılmıştır ve bu halefin seleften aldığı bir uygulamadır. Bu Ebû Dâvûd'un sağlam bir isnatla tahrîc ettiği “*Resûlullah'ın (s.a.s.) Osman b. Maz'ûn'un mezarının başı ucuna taş koyduğunu*” belirten hadisle de kuvvet bulmuştur. Zira yazı, kabri tanınmanın yoludur. Anlaşıyor ki bu amelî icmânın ruhsat yeri kısmen ona ihtiyaç duyulduğu zamandır. Mezarın kayıp olmaması, hafife alınmaması ve tahkir edilmemesi için yazıya ihtiyaç duyulursa bunda bir beis yoktur. Ama özürsüz yazı yazmak doğru değildir. Hatta kabrin üzerine Kur'an'dan veya şiiirden yahut methiyeden bir şey yazmak da mekruhtur.”<sup>468</sup>

Ali el-Kârî, yere düşme, üzerine oturulma endişesi nedeniyle Allah'ın, Resûl-i Ekrem'in isimlerinin ve Kur'an ayetlerinin mezar üzerine yazılmasının mekruh görüldüğünü nakletmiştir. Ölünün ismi, özellikle sâlih kimselerin isimleri zamanla kaybolmasın ve bilinsin diye mezar üzerine yazılmasının caiz kabul edilerek, mezar üzerine yazı yazma yasağının mensûh görüldüğünü belirtmiştir.<sup>469</sup>

Şâfiî,<sup>470</sup> Mâlikî<sup>471</sup> ve Hanbelîler'e<sup>472</sup> göre Hz. Peygamber'in yasaklaması nedeni ile mezarın baş ucuna konacak taş, mermer, levha veya ahşap üzerine; ölenin ismini, vefat tarihini veya başka yazı yazmak, nakış yapmak mekruhtur. Çünkü bunlar diriler için süstür, dünya ziynetidir ve ölülerin bunlara ihtiyacı yoktur. Şâfiî fakihi Sübkî'nin ise “mezarın bilinebilmesi için ihtiyaç miktarı kadar yazı yazmanın mekruh olmaması gerekir” dediği nakledilmiştir.<sup>473</sup>

Şevkânî'ye (ö. 1250/1834) göre Câbir hadisinde mezar üzerine yazı yazmanın

<sup>468</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, ss. 237, 238, c. VI, s. 419.

<sup>469</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâtih*, c. III, s. 1223, H. no: 1709.

<sup>470</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 256; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 110; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 296, 298; *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 62; Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fi şerhi Ravzı't-tâlib*, c. I, s. 328.

<sup>471</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 272; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 242; Hâce, *Fıkhu'l-ibâdât 'ale'l-mezhebi'l-Mâlikî*, c. I, s. 264.

<sup>472</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fi fıkhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 372; *el-Muğnî*, c. II, s. 378; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 387.

<sup>473</sup> Kalyûbî, Ahmed b. Selâme ve Burullusî, Ahmed Umeyre, *Haşiyetâ Kalyûbî ve Umeyre*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-IV, Beyrut, 1995, c. I, s. 410.

haramlığı söz konusudur. Hadisin zâhirine göre mezarın üzerine ölünün ismini yazmak ile başka bir şey yazmak arasında bir fark yoktur. Ona göre süsleme olmaksızın ölünün isminin yazılmasına cevaz verilmesi, Hz. Peygamber'in (s.a.s.) Osman b. Maz'ûn'un (r.a.) mezarına işaret olarak taş koymasına kıyaslanmıştır. Ancak bu kıyasın sıhhatli olup olmaması hususunda düşünülmesi gerektiğini belirtmiştir.<sup>474</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulu fetvasında; mezarın kaybolup gitmesini önlemek için israf ve gösterişten uzak durarak mezarın baş ucuna ölenin kimliğini belirleyen ifadelerin yer aldığı sade bir taş veya benzeri levhaların dikilmesinde dinen sakınca bulunmadığını vurgulanmıştır. Ancak mezar taşlarına kimlik bilgilerinin dışında aşırı övgü içeren sözlerin, ölümden ve kaderden şikâyet eden ifadelerin yazılmasının uygun görülmediği belirtilmiştir.<sup>475</sup> Mezar taşlarına fotoğraf yapıştırılması, çeşitli heykel veya figürlerin işlenmesi gibi adetler de İslam dışı dinlerin etkisiyle ortaya çıkmış uygulamalar olduğundan bunlardan uzak durulması tavsiye edilmiştir.<sup>476</sup>

Resûlullah'ın (s.a.s.) mezar üzerinde yazı yazılmasını yasaklamış olması sebebiyle Hanefî, Şâfiî, Mâlikî ve Hanbelî fukahanın cumhuruna göre mezarın üstüne konacak taş, mermer, tahta vb. alâmetler üzerine bir şeyler yazılmasının mekruh kabul edildiği anlaşılmaktadır. Bu yazıların; ölenin ismi, ölüm tarihi, Kur'an'dan bir ayet, Allah'ın ve Hz. Peygamber'in isimleri, şiir, kitabe, nakış vb. başka bir yazı olması fark etmemektedir.

Ancak Hanefiler'den sonraki devir bazı âlimlere ve Şâfiîler'den Sübkî'ye göre ise Hz. Peygamber'in (s.a.s.) Osman b. Maz'ûn'un mezarının başına diktiği taşa kıyas edilerek süslemek maksadı ile olmamak şartıyla mezarın kime ait olduğunun bilinebilmesi için ihtiyaç ölçüsünde yazı yazmanın sakıncalı sayılmadığı görülmektedir. Böylece mezarın sahibi bilinip saygı gösterilecek, kaybolmaması ve korunması sağlanacaktır. Fakat ihtiyaç olmaksızın yazı yazmak doğru olmadığı gibi mezar üzerine ayet, hadis, şiir, methiye vb. bir şey yazmak da mekruhtur.

<sup>474</sup> Şevkânî, Muhammed b. Ali b. Muhammed b. Abdilleh el-Yemenî, *Neylû'l-evtâr*, 1. Baskı, thk. İsmâüddîn es-Sabâbatî, nşr. Dâru'l-Hadîs, I-VIII, Mısır, 1993, c. IV s. 104, 105.

<sup>475</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/376/kabir-veya-turbe-yaptirmanin-hukmu-nedir> 15.02.2023.)

<sup>476</sup> *Cenaze Hizmetleri Rehberi*, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 2008, s. 62.

Hz. Peygamber'in (s.a.s.) Osman b. Maz'ûn'un defnedildiği yeri sonradan bilebilmek ve yakınlarını onun yanına defnedebilmek için mezarının baş ucuna bir taş dikmesi; Baki' Mezarlığına yapılan ilk defin olması ve o zamanki nüfusun az olması göz önüne alındığında yeterli bulunabilir. Ancak sonraki devirlerde müslümanların sayısının artması ve mezarların çoğalması ile hangi mezarın kime ait olduğu konusunda karışıklıklar yaşanmış olması muhtemeldir. Bundan olsa gerek ki fukaha, mezar üzerine ihtiyaç miktarı yani mezarın kime olduğunu bilebilecek kadar yazıya cevaz vermiştir.

Özellikle günümüzde şehirleşmenin ve nüfusun daha da artması ile mezarlıklar içindeki kabirlerin sayısı artmıştır. Bunun sonucu olarak mezarın kime ait olduğunun bilinebilmesi için sade bir taş koymak yetersiz kalabilmektedir. Bu nedenle ihtiyaca binaen mezarın kaybolup gitmesini önlemek ve bilinmesini sağlamak için -israf ve gösterişe kaçmadan- mezarın baş ucuna konan sade bir taş, tahta vb. levha üzerine ölenin isminin yazılmasında herhangi bir sakınca görülmeyebilir.

Ancak mezarın baş ucundaki bu malzemelere vefat edenin kimliği dışında ayet, hadis, şiir, kitabe vb. yazıların veya ölüye övgü içeren sözlerin yazılması, ihtiyaç kapsamında olmadığından uygun düşmeyeceği açıktır.

Aynı şekilde günümüzde yaygınlaşmaya başlayan bir uygulama olan ölen kimsenin fotoğrafının mezar taşı üzerine konulması da ihtiyaç ve zaruret dahilinde değildir. Bu nedenle mezar taşına mevtânın fotoğrafının yapıştırılması münasip değildir.

Günümüzde, Belediye Mezarlıkları Nizamnamesine göre cenaze gömüldükten sonra mezarın baş ucuna mezar defterinde kayıtlı mezar sıra numarasını içeren demir bir levha takılarak mezarın yeri tespit edilmektedir.<sup>477</sup> Bu levhada ölünün isminin yazılı olacağına dair bir kayıt bulunmamaktadır. Ancak mezara konulan lahit, duvar, parmaklık, taş vb. üzerlerine ölenin adı, soyadı gibi başka yazı yazılmasının veya tezyinat yapılmasının da mümkün olduğu anlaşılmaktadır.<sup>478</sup>

<sup>477</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 31, 35.

<sup>478</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 24.

#### 4. Mezarın Kireçle ve Çamurla Sıvanması, Boyanması, Kokulanması

H. C. Câbir'den (r.a.) Allah Resulünün (s.a.s.) mezar üzerine oturulmasını, bina yapılmasını, yazı yazılmasını ve mezarın kireçlenmesini<sup>479</sup> yasakladığı rivayet edilmiştir.

Mezarın kireçlenmesi, defin işleminden sonra mezar üzerindeki balıksırtı toprağın kireç sürerek beyazlatılması<sup>480</sup> ya da mezar üzerine yapılan bina, duvar vb. ilavelerin yüzeyinin kireçlenmesi<sup>481</sup> şeklinde olabilir. Mezar üzerine yapılan ilavelerin yüzeyinin kireçlenmesi meselesi; önceki bahislerde işlenen mezar üzerine bina, kubbe, türbe, gölgelik inşa edilmesi kapsamında değerlendirilebilir.

Defin işlemi bittikten sonra mezar üzerindeki tümsek toprağın kireçlenmesi konusunda ise şunlar söylenebilir:

Hanefî,<sup>482</sup> Şâfiî,<sup>483</sup> Mâlikî<sup>484</sup> ve Hanbelî<sup>485</sup> fukahaya göre mezarların kireçle badanalanması, beyazlatılması; Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) yasaklaması nedeni ile mekruhtur. Kireçlemek binaları sağlamlaştırmak, uzun süre dayanmasını sağlamak içindir. Aynı zamanda kireç, bir süstür ve ölünün bunlara ihtiyacı yoktur dolayısıyla mal telefidir, israftır.

İmam Şâfiî, muhacir ve ensar mezarlarının kireçli olduğuna şahit olmadığını belirterek; süs, gösteriş, gururlanma alâmeti olduğu için mezarların kireçlenmesini uygun görmemiştir.<sup>486</sup> Kirecin yanıcı bir madde olması da yasaklama nedenlerinden

<sup>479</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXII, s. 55, H. no: 14149; Müslim, "Cenâ'iz", 32; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 76; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 43; Tirmizî, "Cenâ'iz", 58; Nesâî, "Cenâ'iz", 96.

<sup>480</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22; Süyûtî, *ed-Dîbâc 'alâ Sahîh-i Müslim*, c. III, s. 43; Münâvî, *Feyzü'l-kadîr*, c. VI, s. 309, H. no: 9368.

<sup>481</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâtîh*, c. III, s. 1217, H. no: 1697; Mübârekfûrî, Ebü'l-Hasen Ubeydullah b. Muhammed Abdüsselâm b. Hân Muhammed b. Emânilâh b. Hüsâmeddîn er-Rahmânî, *Mir'âtü'l-mefâtîh şerhu Mişkâti'l-mesâbîh*, 3. Baskı, nşr. İdâretü'l-buhûsi'l-İslâmiyye ve'd-da'veti ve'l-iftâ, I-IX, Hindistan, 1984, c. V, s. 431.

<sup>482</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 422; Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 130; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>483</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 316; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 27; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 101; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 62; *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 27.

<sup>484</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 263; Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22; İbn Rüşd el-Hafîd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, s. 258; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 242.

<sup>485</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 378; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 378; Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 380.

<sup>486</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 316.

sayılmıştır.<sup>487</sup>

Mâlikîler'e göre övünmek ve gösteriş amaçlı yapılan kireçleme ise haramdır.<sup>488</sup>

Hanefîler'den Suğdî'ye göre kireçle sıvamak gibi mezarı boyamak da mekruhtur.<sup>489</sup>

Şâfiî<sup>490</sup> ve Hanbelîler'de<sup>491</sup> mezarın üzerine gül suyu vb. dökülmesi ve kokulu şeylerle sıvanması mekruhtur çünkü bu malı israf etmektir.

Burada Câbir (r.a.) hadisindeki kireçleme yasağına fukahânın kerâhet hükmü verdiği görülmektedir. Bunun yanında yasağın hükmünün kerahet değil haram olduğu da söylenmiştir. Zira bu yasağı aslî manası olan haramlıktan çıkarıp kerahete hamlettiren bir delil bulunmamaktadır.<sup>492</sup>

Mezarların tümsek kısmının çamurla sıvanması meselesinde ise fukaha arasında ihtilafın olduğu göze çapmaktadır.

Hanefîler'den Muhammed eş-Şeybânî (ö. 189/805) ve Suğdî'ye göre mezarı kireçle olduğu gibi çamurla sıvamak da mekruhtur.<sup>493</sup> Hz. Peygamber'in (s.a.s.) mezarların kireçle sıvanmasını, üzerine bina ve nakış yapılmasını yasaklaması sebebiyle mezarın kireçle olduğu gibi ve çamurla sıvanması da mekruh sayılmıştır. Çünkü bunlar süstür ve ölünün bunlara ihtiyacı yoktur ve faydasız yere mal israfıdır.<sup>494</sup> Aynı şekilde Ebû Yusuf'un mezar üzerine su serpmeyi bile çamurla sıvama olarak sayıp mekruh görmesine rağmen<sup>495</sup> Hanefîler'de muhtar olan kavle göre mezarların toprakla sıvanması mekruh değildir.<sup>496</sup> Mezarın üzerine su serpmekte de beis yoktur. Çünkü Resûlullah (s.a.s.), Hz. Sa'd b. Muâz'ın (r.a.) (ö. 5/627) ve oğlu İbrâhim'in (ö. 10/632) kabirlerine su serpmiştir. Osman b. Maz'ûn'un (r.a.) mezarına da dökülmesini

<sup>487</sup> Sindî, *Hâşiyetü's-Sindî 'alâ süneni'n-Nesâî*, c. IV, s. 87; Mübârekfûrî, *Mir'âtü'l-mefâtîh*, c. V, s. 431.

<sup>488</sup> Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 242.

<sup>489</sup> Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 130.

<sup>490</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 298; *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 136; Zekeriyâ el-Ensârî, *el-Ğurerü'l-behiyye fi şerhi'l-Behceti'l-verdiyye*, nşr. el-Matbaatü'l-Meymeniyye, I-V, ts, c. II, s. 120.

<sup>491</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 382.

<sup>492</sup> Şevkânî, *Neylü'l-evtâr*, c. IV s. 104; Sübkî, *el-Menhel*, c. IX, s. 79; Mübârekfûrî, *Mir'âtü'l-mefâtîh*, c. V, s. 431.

<sup>493</sup> Şeybânî, *el-Âsâr*, c. II, s. 190; Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 130.

<sup>494</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320.

<sup>495</sup> Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 256; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320.

<sup>496</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237; c. VI, s. 690.

istemmiştir. Bu durumda Ebû Yusuf'un su serpmeyi toprakla sıvamaya benzetmesi reddedilmiştir. Yasaklanan uygulama kireçle sıvamaktır.<sup>497</sup> Ayrıca mezarlar tahrip olup yıkıldığı zaman da çamurla sıvamak veya yapmakta da bir beis yoktur.<sup>498</sup>

Hasan el-Basrî, Şâfiî, Ahmed b. Hanbel gibi bazı âlimler de çamurla sıvamaya ruhsat vermiştir.<sup>499</sup> Çünkü yasaklama kireçlemeye tahsis edilmiştir.<sup>500</sup> Ayrıca mezarın silinip gitmemesi için mezarları çamurla sıvamakta beis görülmemiştir.<sup>501</sup>

Gazzâlî (ö. 505/1111) çamurla sıvamayı da kireçlemeye ilhak etmiş<sup>502</sup> ancak Tirmizî, Şâfiî'nin mezarı çamurla sıvamakta beis görmediğini nakletmiştir. Bu durumda Şâfiîler'e göre de sahih olan, mezarı çamurla sıvamanın mekruh olmamasıdır. Çünkü çamurla sıvama konusunda yasaklama yoktur<sup>503</sup> ve çamurda, kirecin aksine ziynet yoktur.<sup>504</sup>

Hanbelîler'de de çamurla sıvamak mekruh değildir. Ahmed b. Hanbel bunda sakınca olmayacağını belirtmiştir. Ayrıca hadis-i şerifteki yasaklamanın kireçlemeye tahsis edilmesi, çamurla sıvamanın caiz olduğunun delilidir.<sup>505</sup> Hatta çamurla sıvamanın müstehap olduğu da söylenmiştir. Çamurla sıvamanın mekruh olması, çamurla sıvamaya ihtiyaç olmadığı ve sıva ile mezarın güzelleştirilmesi veya süslenmesi durumunda söz konusudur. Çünkü o zaman çamurla sıvamak, kireçleme yerine geçer.<sup>506</sup> Ayrıca çamurla sıvama, mezarın silinip yok olmasına mâni olur.<sup>507</sup>

Mâlikîler'de ise mezarın çamurla sıvanması mekruhtur.<sup>508</sup> Bu uygulama

<sup>497</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237. (Rivayetler için ayrıca bkz. Şâfiî, *Müsnedü'l-İmam eş-Şâfiî*, c. II, s. 95, H. no: 602; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 38; Bezzâr, Ebû Bekr Ahmed b. Amr b. Abdilhâlik b. Ubeydillâh, *Müsnedü'l-Bezzâr (el-Bahrü'z-zehhâr)*, 1. Baskı, thk. Mahfûzurrahmân Zeynullâh ve diğerleri, nşr. Mektebetü'l-'Ulûm ve'l-hikem, I-XVIII, el-Medinetü'l-Münevvere, 1988-2009, c. IX, s. 273, H. no: 3822.)

<sup>498</sup> *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

<sup>499</sup> Şevkânî, *Neylü'l-evtâr*, c. IV s. 104; Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâtîh*, c. III, s. 1223, H. no: 1709; Sübkî, *el-Menhel*, c. IX, s. 79.

<sup>500</sup> Mübârekfûrî, *Mir'âtü'l-mefâtîh*, c. V, s. 431.

<sup>501</sup> Sübkî, *el-Menhel*, c. IX, s. 79.

<sup>502</sup> Râfiî, *Fethu'l-'azîz*, c. V, s. 227; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 298.

<sup>503</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 298. (ayrıca bkz. Tirmizî, "Cenâ'iz", 58.)

<sup>504</sup> Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fi şerhi Ravzı't-tâlib*, c. II, s. 324

<sup>505</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 378.

<sup>506</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 380.

<sup>507</sup> İbn Müflih, *el-Mübdî' fi şerhi'l-Mukni*, c. II, s. 274.

<sup>508</sup> Karâfi, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 263; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 242; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 139.

övünmek amaçlı yapılırsa haramdır.<sup>509</sup>

Cenazenin defin işlemi bittikten sonra mezarın üzerinin kireçlenmesi/kireçle sıvanması hususunda Allah Resulü (s.a.s.) tarafından yasaklamanın söz konusu olduğu anlaşılmaktadır. Ayrıca kirecin mezar için kullanılması, süs ve gösteriş olarak kabul edilmiştir. Bu nedenle mezarda kullanılan kireç, israf ve malı boş yere yok etmek sayılmıştır. Bunun gibi sebeplerle, mezarın üzerinin kireçlenmesinin keraheti hususunda ittifak edilmiştir. Gerçekten de mezarda süse, ziynete ve gösterişe ihtiyaç yoktur. Dolayısıyla mezarların kireçle sıvanması, badanalanması ve beyazlaştırılması uygun görülmemelidir. Yine ölülerden ziyade hayattakiler için gerekli olacak; boyama, koku sürme, süsleme yapma gibi fiiller de kireçleme ile aynı kapsamda değerlendirilerek, bunların mezar üzerine uygulanmaları doğru olmamalıdır. Çünkü bunların mezar üzerine yapılması faydasız birer iştir. Aynı zamanda mal telef ve israftır.

Mezarların üstünün çamurla sıvanması hususunda ise ihtilaf söz konusudur. Bir kısım ulema yasaklama hususunda çamurla sıvamayı, kireçle sıvamak gibi kabul ederek mekruh sayarken bir kısmı da yasağın kireçlemeye tahsis edildiğini düşünerek çamurla sıvamakta sakınca görmemiştir. Ulemanın bir kısmı çamurla sıvamayı da ölü için gereksiz bir süs ve israf sayarken, bir kısmı da mezarın kaybolup gitmemesi için bunu bir ihtiyaç kabul etmiştir.

Doğrusu çamurla sıvama konusunda herhangi bir yasaklama yoktur. Çamura herkesin ulaşması kolaydır ayrıca masraf gerektirmez. Çamurla sıvamak, mezar toprağının rüzgâr, yağmur gibi dış sebeplerle kaybolup gitmemesi için bazen de gerekli olabilir. Dolayısı ile övünmek, gösteriş, süs ve güzelleştirmek amaçlı olmamak koşuluyla, mezarın silinip gitmesini önlemek ve korunmasını sağlamak için üzerinin çamurla sıvanmasında sakınca görülmebilir.

Günümüz mevzuatında, mezar üzerine gerek kireçle gerek boya ile gerekse de çamur ile sıva, boya vb. uygulamaların yapılmasında herhangi bir yasaklama

<sup>509</sup> Mevâk, *et-Tâc ve 'l-iklîl*, c. III, s. 58; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 242.

bulunmamaktadır. Ancak her türlü işlem cenaze gömüldükten en az üç ay sonrasında, belediyenin müsaade ve kontrolü altında olabileceği bildirilmektedir.<sup>510</sup>

### 5. Mezarın Üzerine Çakıl Taşı Konulması

Toprak atma işlemi tamamlandıktan sonra mezar üzerine küçük taşlar koyulması ile alakalı İmam Şâfiî, Resûl-i Ekrem'in oğlu İbrâhim'in mezarına su serptiğini ve çakıl taşları koyduğunu<sup>511</sup> rivayet etmiştir. Elbânî (ö. 1420/1999), Şâfiî'nin bu mürselinin zayıf olduğunu ancak aynı konuyu ifade eden Beyhakî'nin rivayetinin isnadının ise sahih olduğunu belirtmiştir.<sup>512</sup> Şâfiî bu rivayetinden hareketle düz olarak yapılan mezarın üzerine çakıl taşları konacağını söylemiştir.<sup>513</sup>

Bazı Hanbelî kaynaklarında da mezarın toprağının korunması için Allah Resulünün yaptığı gibi mezar üzerine çakıl taşı konacağı geçmektedir.<sup>514</sup>

Mâlikî eserlerinde Karâfi'nin (ö. 684/1285) “çakıl taşı koymakta beis yoktur”<sup>515</sup> ifadesi yer almaktadır. Bununla beraber Hanefiler'den İbn Âbidîn sadece, Resûlullah'ın (s.a.s.) oğlu İbrahim'in kabrine su serpip üzerine çakıl taşı koyduğunu nakleden rivayetin mürsel ve sahih olduğunu zikretmiştir.<sup>516</sup> Ali el-Kârî de İbn Melek'in (ö. 821/1418) “söz konusu rivayet, mezar üzerine çakıl taşı koymanın sünnet oluşuna delildir. Böylece mezar yırtıcı hayvanlar tarafından eşilmez ve mezara bir alâmet olur” dediğini nakletmiştir.<sup>517</sup>

Eski Suud Müftüsü Abdülazîz b. Bâz, kolayca yapılabilmesi durumunda mezarın toprağı üzerine çakıl taşı koymanın müstehap olacağı yönünde fetva vermiştir. Çünkü bu, mezar toprağının sabitleşmesini ve korunmasını sağlayacaktır.<sup>518</sup>

<sup>510</sup> Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi, madde 20, 24, 36.

<sup>511</sup> Şâfiî, *Müsnedü'l-İmam eş-Şâfiî*, c. II, s. 95, H. no: 602.

<sup>512</sup> Elbânî, *İrvâ'u'l-ğalil fi tahrîci ehâdisi Menâri's-sebil*, 2. Baskı, thk. Züheyr eş-Şâvîş, nşr. el-Mektebetü'l-İslâmî, I-IX, Beyrut, 1985, c. III, s. 205. (ayrıca bkz. Beyhakî, *es-Sünenü's-sağîr*, 1. Baskı, thk. Abdülmu'tî Emîn Kal'acî, Câmîatü'd-Dirâsâti'l-İslâmiyye, I-IV, Pakistan, 1989, c. II, s. 28, H. no: 1119.)

<sup>513</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 311; Müzenî, *el-Muhtasar*, c. VIII, s. 131.

<sup>514</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 380; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kunâ'*, c. II, s. 138; *er-Ravdu'l-mürbi'*, s. 190.

<sup>515</sup> Karâfi, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478.

<sup>516</sup> İbn Âbidîn, *Reddû'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>517</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefââtih*, c. III, s. 1223, H. no: 1708.

<sup>518</sup> Abdülazîz b. Bâz, *Mecmû'u fetâvâ*, c. XIII, s. 198.

Tâbiünden Kâsım b. Muhammed'in, Hz. Peygamber (s.a.s.), Hz. Ebû Bekir (r.a.) ve Hz. Ömer'in (r.a.) mezarlarının zemininin çakıl taşları ve kırmızımsı toprak ile düzeltildiğini gördüğünü<sup>519</sup> belirten rivayet de göz önüne alındığında mezarın korunup sabit kalmasını sağlamak, toprağının rüzgâr ve yağmur gibi dış etkenlerle yok olup gitmesini engellemek için mezar toprağının üzerine çakıl taşı gibi küçük taşlar koymanın munasip olacağı pekâlâ söylenebilir.

## 6. Mezarın Üzerine Su Serpilmesi

Cenazenin mezara konulup üzerine atılan toprağın balıksırtı yığılmasından sonra artık defin işleminin tamamlandığını gösteren iş mezarın üzerine su serpilmesidir (رَشَّ الْمَاءِ).

Ebû Râfi' (r.a.) (ö. 40/660) Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) Sa'd'ı (r.a.) baş tarafından çekerek mezara indirdiğini ve definden sonra mezarın üzerine su serptiğini rivayet etmiştir.<sup>520</sup>

Bu rivayetin zayıf olduğu belirtilse de, mezar üzerine su serpilmesi ile ilgili gelen diğer rivayetlerin Ebû Râfi' (r.a.) hadisini desteklediği öne sürülmüştür.<sup>521</sup> Bezzâr, (ö. 292/905) Allah Resulünün (s.a.s.) Osman b. Maz'un (r.a.) defnedildikten sonra kabrine su serpilmesini emrettiğini nakletmiştir.<sup>522</sup> Şâfiî de mürsel olarak Resûlullah'ın (s.a.s.) oğlu İbrâhim'in mezarına su serptiğini rivayet etmiştir.<sup>523</sup>

Sahâbeden Hz. Peygamber'in mezarı üzerine de su serpildiği yönünde haberler gelmiştir.<sup>524</sup> Şöyle ki: Bilâl b. Rebâh (r.a.) (ö. 20/641) elindeki kırba ile Hz. Peygamber'in mezarının sağ tarafından ve baş kısmından başlayarak ayak ucuna kadar su serpmiştir. Duvar nedeni ile dolaşamadığı diğer tarafını da duvara suyu çarptırarak suyun mezar üzerine serpilmesini sağlamıştır.<sup>525</sup>

<sup>519</sup> İbn Şebbe, *Târîhu'l-Medîne*, c. III, s. 944; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 72; Aynî, *Şerhu Süneni Ebû Dâvûd*, c. VI, s. 177.

<sup>520</sup> İbn Mâce, "Cenâ'iz", 38.

<sup>521</sup> Mübârekfûrî, *Mir'âtü'l-mefâtih*, c. V, s. 456.

<sup>522</sup> Bezzâr, *Müsned*, c. IX, s. 273, H. no: 3822.

<sup>523</sup> Şâfiî, *Müsnedü'l-İmam eş-Şâfiî*, c. II, s. 95, H. no: 602.

<sup>524</sup> İbn Sa'd, *et-Tabakât*, c. II, s. 233; Beyhakî, *Delâ'ilü'n-nübüvve ve ma'rifetü ahvâli sâhibi's-şerî'a*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-VII, Beyrut, 1405, c. VII, s. 264.

<sup>525</sup> Beyhakî, *Delâ'ilü'n-nübüvve*, c. VII, s. 264.

Hanefî kaynaklarında mezar üzerine su serpilmesinde herhangi bir beis olmadığı bilgisi yer almaktadır.<sup>526</sup> Toprak atma işlemi bittikten sonra kabir üzerine su dökülmesi; defin işleminin tamamlandığını gösteren,<sup>527</sup> mezarın tesviye edilmesini<sup>528</sup> ve korunmasını sağlayan<sup>529</sup> bir uygulama olarak görülmektedir. Yani su serpmenin hikmeti; mezarın rüzgâr, su gibi etkenlerle yok olmasını engelleyerek kalıcılığını sağlamak ayrıca ilâhî rahmet ve şefkatin inmesini arzulamaktır.<sup>530</sup>

Her ne kadar Ebû Yusuf, mezar üzerine su serpmeyi çamurla sıvama olarak değerlendirip mekruh saysa da<sup>531</sup> Hanefîler’de tercih edilen görüşe göre mezarı toprakla sıvamak mekruh sayılmadığı gibi<sup>532</sup> mezar toprağını silinip gitmekten korumak için üzerine su serpmekte de beis görülmemiştir.<sup>533</sup> Hatta İbn Âbidîn bunun mendup olması gerektiğini söylemiştir. Çünkü Hz. Peygamber (s.a.s.), Osman b. Maz’ûn’un (r.a.) mezarına da su serpilmesini istemiş, kendisi de bizzat Hz. Sa’d’ın (r.a.) ve oğlu İbrâhim’in kabirlerine su serpmiştir.<sup>534</sup>

İbn Melek’e göre ise temiz ve soğuk suyun mezarın üzerine serpilmesi, Allah’ın o kimsenin mezarını serin tutması temennisi ile tefe’ülen sünnet görülmüştür.<sup>535</sup>

Şâfiîler’de mezar üzerine su serpmek müstehaptır.<sup>536</sup> Çünkü Hz. Peygamber oğlu İbrahim’in mezarına su serpmiştir.<sup>537</sup> Mezar üzerine su serpmek temizliktir ve mezarın yok olup gitmesini önler.<sup>538</sup> Ancak gül suyu dökmek mekruhtur.<sup>539</sup>

<sup>526</sup> Şeybânî, *el-Âsâr*, c. II, s. 190; Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 256; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

<sup>527</sup> Suğdî, *en-Nütefî'l-fetâvâ*, c. I, s. 131.

<sup>528</sup> Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 256; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110.

<sup>529</sup> Şürünbülâlî, *Merâkı'l-felâh*, s. 126.

<sup>530</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâtiḥ*, c. III, s. 1224, H. no: 1710.

<sup>531</sup> Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 256; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110.

<sup>532</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237; c. VI, s. 690.

<sup>533</sup> Şürünbülâlî, *Merâkı'l-felâh*, s. 126; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>534</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237. (Rivayetler için ayrıca bkz. Şâfiî, *Müsnedü'l-İmam eş-Şâfiî*, c. II, s. 95, H. no: 602; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 38; Bezzâr, *Müsned*, c. IX, s. 273, H. no:3822.)

<sup>535</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâtiḥ*, c. III, s. 1223, H. no: 1708.

<sup>536</sup> Nevevî, *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 136.

<sup>537</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 311; *Müsnedü'l-İmam eş-Şâfiî*, c. II, s. 95, H. no: 602.

<sup>538</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 25; Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 256.

<sup>539</sup> Nevevî, *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 136.

Hanbelîler'e göre de toprağı yatıştırıp yapıştırması için mezar üzerine su serpilmesi müstehaptır. Çünkü Hz. Peygamber (s.a.s.), Sa'd'ın (r.a.) mezarına su serpmiştir.<sup>540</sup> Ayrıca Resûlullah'ın kabrine de su serpilmiştir.<sup>541</sup>

Mâlikî kaynaklarında bu konu fazla yer almamaktadır. Bununla birlikte bazı eserlerde mezar toprağının sertleşmesini sağlamak, rüzgârla dağılmasını önlemek amacıyla<sup>542</sup> ve Resûlullah'ın mezarına da uygulandığı için mezar üzerine su serpileceği geçmektedir. Hatta su serpildikten sonra mezara dokunmanın mekruh olacağından bahsedilir.<sup>543</sup>

Konu hakkında gelen rivayetler göz önüne alındığında mezar üzerine su serpmenin müstehap olduğu anlaşılmaktadır. Böylece mezar üzerine serpilene su, mezar toprağının yatışıp sertleşmesini sağlayarak mezarın rüzgâr, su vb. dış etkenler sebebiyle yok olup gitmesini engelleyebilir.

Su serpme işleminin mezarın balık sırtı şeklinde yüzeyde kalan kısmının tamamına su ulaşacak şekilde yapılması, bu gayelere muvafık görülmektedir. Günümüzde bazı yörelerde şahit olunduğu üzere mezarın sadece üst tarafında, baş ucundan ayak ucuna doğru toprakta açılan yere boylu boyunca suyu döküvermenin doğru olmadığı söylenebilir. Çünkü bu şekilde su sadece mezar toprağının üstünde belli bir yerde kalmaktadır. Mezar toprağının yatışıp sağlamlaştırması bu şekilde sağlanamayabilir. Konu hakkında gelen rivayetler ve Ebû Yusuf'un mezar üzerine su serpmeyi çamurla sıvamaya benzetmesi, suyun mezarın her yerine serpilmesinin daha doğru olduğunu göstermektedir.

## 7. Mezarın Aydınlatılması

Mezarın aydınlatılması ile kastedilen, geceleyin etrafının görünebilmesi için mezarın üzerine veya yanına kandil yakılmasıdır. Günümüz de ise lamba, ışık takılmasıdır. Resûlullah'ın (s.a.s.) lanet ettiği kimseler arasında mezarlara kandil asanlar da vardır.

<sup>540</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 376; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 384; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ*, c. II, s. 138.

<sup>541</sup> İbn Müflih, *el-Mübdî' fî şerhi'l-Mukni*, c. II, s. 263.

<sup>542</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 264.

<sup>543</sup> Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 228; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 129.

İbn Abbas'ın rivayetine göre Hz. Peygamber (s.a.s.) kabirleri ziyaret eden kadınları, mescit edinenleri ve kabirler üzerine kandil yakanları lanetlemiştir.<sup>544</sup>

Münâvî'ye (ö. 1031/1622) göre hadisteki nehyin zâhirinde haramlık vardır çünkü bu durumda aydınlatılan mezar namaz için aydınlatılan mescide benzer. Ayrıca mezarın yanında kandil yakılmakla ölüye ateş yaklaştırılmış olur ki bu da hoş karşılanmaz.<sup>545</sup>

Şevkânî'ye göre de hadiste, bozuk inanışlara sebebiyet verebileceği için mezarlar üzerine kandil yakmanın haramlığına delil vardır.<sup>546</sup> Ancak hadisi tahrîc edenlere göre bu hadis zayıf bulunmuştur.<sup>547</sup>

Bazı hadis âlimlerine göre de mezarların mescit edinilmesi meselesinde olduğu gibi mezarlara aşırı tazimi önlemek için oralara kandil konmasının yasaklandığı ileri sürülmüştür.<sup>548</sup> Ayrıca mezarların kandil, ışık vb. şeylerle aydınlatılması durumunda, faydasız bir şey için malın gereksiz yere harcanması söz konusu olacağı ifade edilmiştir.<sup>549</sup>

Ebû Hüreyre (r.a.) ve Hz. Esmâ'nın (r.a.) kendi cenazelerine meşaleyle gelinmemesini vasiyet ettikleri rivayet edilmiştir. İmam Mâlik'in de böyle şeyleri hoş karşılamadığı söylenmiştir.<sup>550</sup> Ebû Mûsâ el-Eş'arî de (r.a.) vefat edeceği zaman cenazesinin arkasından meşale götürülmemesini vasiyet etmiştir. Kendisine bu konuda bir şey işitip işitmediğinin sorulması üzerine, Resûl-i Ekrem'den (s.a.s.) işittiğini

<sup>544</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXI, s. 513, H. no: 2603; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 82; Nesâî, "Cenâ'iz", 104; İbn Hibbân, *el-İhsân*, c. VII, s. 452, H. no: 3179.

<sup>545</sup> Münâvî, *Fezû'l-kadîr*, c. V, s. 274, H. no: 7276.

<sup>546</sup> Şevkânî, *Neylû'l-evtâr*, c. IV s. 111.

<sup>547</sup> İbnü'l-Kattân, Ebû'l-Hasen Alî b. Muhammed b. Abdilmelik el-Kutâmî el-Fâsî, *Beyânü'l-vehm ve'l-ihâm fi kitâbi'l-Ahkâm*, 1. Baskı, thk. Hüseyin Âyt Saîd, nşr. Dâru't-tayyibe, I-VI, Riyat, ts. c. V, s. 563; Elbânî, *İrvâ'ü'l-ğalil*, c. III, s. 212.

<sup>548</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâth*, c. II, s. 619, H. no: 740; Mübârekpûrî, *Tuhfetü'l-ahvezî*, c. II, s. 226; Sindî, *Hâşiyetü's-Sindî 'alâ süneni'n-Nesâî*, c. IV, s. 95.

<sup>549</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâth*, c. II, s. 619, H. no: 740; Münâvî, *Fezû'l-kadîr*, c. V, s. 274, H. no: 7276; *et-Teyşîr bi-şerhi'l-Câmi 'i's-sağîr*, 3. Baskı, nşr. Mektebetü'l-İmâm eş-Şâfiî, I-II, Riyad, 1988, c. II, s. 294; Sindî, *Hâşiyetü's-Sindî 'alâ süneni'n-Nesâî*, c. IV, s. 95.

<sup>550</sup> Mâlik b. Enes, "Cenâ'iz", 12.

belirtmiştir.<sup>551</sup> Ancak kandil, ölü için istiğfar etmeye ve Kur'an okumaya gelenleri aydınlatmak için yakılmışsa, bunda sıkıntı olmayacağı ifade edilmiştir.<sup>552</sup>

Hanefiler'e göre mezarlıkta kandil, lamba yakılması mekruh iken,<sup>553</sup> Mâlikîler'e göre bu işi yapanların men edilmesi gerekir.<sup>554</sup> Hanbelîler'e göre ise mezarlıkta kandil yakılması, Resûl-i Ekrem'in bu fiili yapanları lanetlemesi nedeni ile caiz değildir. Eğer mubah olsaydı Hz. Peygamber (s.a.s.) lanetlemezdi. Ayrıca kandil yakmakta faydasız yere malı zayi etme, kabirlere hürmette aşırıya kaçma ve putlara tazime benzeme vardır.<sup>555</sup> Şâfiîler'de de bunlara ek olarak Mecûsîler'e benzeme söz konusu olduğundan mezarlıkta kandil yakmak haramdır.<sup>556</sup>

Hz. Peygamber'in (s.a.s.) mezarların mescit edinilmesi gibi kandil, ışık vb. malzemeler ile aydınlatılmasını da yasakladığı görülmektedir. Mezardakilerin böyle bir aydınlatmaya ihtiyacı olmadığı için bu durumda gereksiz yere mal telefı ve israf olacağı da açıktır.

Ayrıca diğer mezarlardan farklı olarak kandil veya lamba ile aydınlatılan mezarları; bazı insanların kutsal mekân olarak niteleyebilecekleri, tazimde aşırı gidebilecekleri de hesaba katıldığında mezarların aydınlatılmasının caiz olmayacağı söylenebilir.

#### IV. MEZARLA İLGİLİ BAZI MESELELER

Mezarın iç ve dış yapısıyla alakalı konuların yanında mezarla ilgili; kişinin ölmeden önce kendisi için mezarını ücretle alıp hazırlaması ve kazdırması gibi meseleler de çalışmamızda ele alınması gereken mevzulardandır.

##### A. Hayatta İken Mezar Hazırlanması

İnsan öldükten sonra kendi yakınları, mümin kardeşleri veya yetkililer tarafından mezara defnedilecektir. Acaba kişi defnedileceği bu yeri daha hayatta iken

<sup>551</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXII, s. 317, H. no: 19547; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 18.

<sup>552</sup> Münâvî, *Fezû'l-kadir*, c. V, s. 274, H. no: 7276.

<sup>553</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 262.

<sup>554</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 273.

<sup>555</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 379; *el-Kâfi fi fıkhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 372; İbn Müflih, *el-Mübdî' fi şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 275.

<sup>556</sup> İbn Hacer el-Heytemî, Ahmed b. Muhammed b. Ali es-Sa'dî, *ez-Zevâcir 'an iktirâfi'l-kebâ'ir*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Fikr, I-II, 1987, c. I, s. 273.

hazırlayabilecek midir? Bu başlık altında kişinin gömüleceği mezarı önceden hazırlamasının uygun olup olmadığı incelenecektir.

Hayatta iken kişinin kendi gömüleceği mezarını hazırlaması, ölüm için hazırlanmak ve gömüleceği yeri önceden belirlemek nevinden görülebilir. Öte yandan günümüzde bu tür bir hazırlık; özellikle büyükşehirlerde mezarlık yeri bulma noktasında yaşanabilecek sıkıntıları önceden gidermek amacına matuftur. Ayrıca kişi aile fertlerinin ve diğer yakınlarının yanlarına gömülmek de isteyebilir.

Fıkıh kaynaklarında bu konuda farklı görüşlerin zikredildiği görülmektedir. Hanefiler'den bazılarına göre kişinin ölmeden önce kendi mülkünde mezar hazırlaması veya kazması caizdir. Bundan sevap da alır. er-Rebi' b. Haysem (ö. 68/687), Ömer b. Abdülaziz ve niceleri bu şekilde yapmıştır.<sup>557</sup> Hatta bu şekilde kazılmış bir mezara başka birisi cenazesini gömse eğer bu yer mezarı kazan kimsenin mülkünde ise mülk sahibinin mezarı açma, cenazeyi çıkarma ve mezarı düzleyip üzerine ekin ekme hakkına da sahip olduğu da ileri sürülmüştür. Ancak bu mezar mubah, kimsenin malı olmayan bir yer veya vakıf ise cenazesini gömen kimse mezarı kazana kazma ücretini öder.<sup>558</sup> Yine bir kimsenin kendisi için kazmış olduğu mezara, bir başkasını defnetmek, mezarlık genişse mekruh, dar ise mekruh değildir. Ancak bu durumda da başkasının kazdığı mezara, cenazesini gömen kimsenin mezarı kazana kazma ücretini ödeyeceği belirtilmiştir.<sup>559</sup>

Hayatta iken mezar yeri alma veya kazma fiili ölüm için hazırlık yapma nev'inden de görülmüştür. İmam Buhârî, "Resûlullah'ın zamanında kefenini hazırlayıp da yadınmayan kimse" babında Sehl b. Sa'd'dan (r.a.) (ö. 91/712) rivayet edilen şu hadis-i şerife yer vermiştir.

*"Bir kadın Hz. Peygamber'e (s.a.s.) kenarları dokunmuş bir bürde getirdi. Sehl 'bürde nedir bilir misiniz?' diye sordu. Orada bulunanlar 'örtü/hırkadır' diye cevap verdiler. Sehl, 'Evet öyledir', dedi. Kadın, bu bürdeyi elimle dokudum ve sana giydirmek için geldim, dedi. Hz. Peygamber de o bürdeyi aldı ve örtünerek bizim*

<sup>557</sup> Şürünbülâfî, *Merâkı'l-felâh*, s. 228.

<sup>558</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâkı'l-felâh*, c. I, s. 615; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. VI, s. 199.

<sup>559</sup> *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

yanımıza çıktı. Zâten kendisinin böyle bir bürdeye ihtiyacı da vardı. Ashabtan birisi bürdeyi beğendi ve ‘ne güzel bürde, onu bana giydir’ dedi. Orada bulunanlar, ‘bunu söylemekle iyi etmedin. Peygamber’in bu bürdeye ihtiyacı vardı. Sonra sen Peygamber’in hiçbir isteyeni reddetmediğini bildiğin hâlde bunu kendisinden istedin’ dediler. O da ‘vallahî ben bu bürdeyi giymek için istemedim. Ben onu, benim kefenim olsun diye istedim’ dedi. Sehl b. Sa’d, ‘hakîkten bu bürde o zâtın kefeni oldu’ diye rivayette bulunmuştur.”<sup>560</sup>

İbn Hacer el-Askalânî’ye göre Buhârî’nin verdiği bu rivayette Hz. Peygamber’in ve sahâbenin o adamın bürdeyi istemesini hoş görmediklerine işaret vardır. Bununla birlikte söz konusu bürdenin sonradan kefen yapmak için istendiği öğrenilince, bu durum yadırganmamıştır. Ayrıca bu hâdiseden, ölümün vuku bulması halinde gerekecek kefen gibi malzemeleri ve ihtiyaç vakti gelmeden bir şeyi hazırlamanın caiz olduğu da anlaşılmaktadır.<sup>561</sup> Zira Allah Resulü iman bakımından müminlerin en faziletlisinin ölümü en çok hatırlayanı ve ölümden sonrası için en güzel şekilde hazırlananı<sup>562</sup> olduğunu ifade buyurmuştur.<sup>563</sup>

Ölüm için hazırlığa, kişinin kendisi için mezar kazdırmasının da girip girmeyeceği konusunda İbn Battâl (ö. 449/1057), sâlih kimselerin bir kısmının ölmeden önce kabirlerini kazmış olduklarını belirtmiştir.<sup>564</sup>

İbnü'l-Müneyyir ise bunu eleştirerek; “önceden mezar hazırlamak müstehap olsaydı, ashabın çoğu bunu yapardı. Oysa sahâbeden böyle bir şey vaki olmamıştır” demiştir.<sup>565</sup>

Aynî de bu konuda “sahâbîlerden hiçbirinin böyle yapmaması, bu işin caiz olmadığını göstermez. Çünkü müslümanların iyi gördüğü bir şey Allah katında da iyidir. Bilhassa sâlihlerden bunu yapanlar çıktıysa yapılması iyidir” demiştir.<sup>566</sup>

<sup>560</sup> Buhârî, “Cenâ’iz”, 28.

<sup>561</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 143.

<sup>562</sup> Rivayet için bkz. Abdullah b. Mübârek, Ebû Abdîrrahmân Abdullâh b. el-Mübârek b. Vâzih el-Hanzalî et-Türkî el-Mervezî, *ez-Zühd ve'r-rekâik*, thk. Habîbürrahmân el-A‘zamî, nşr. Dâru'l-Kütübî'l-‘ilmiyye, I, Beyrut, ts, s. 92, H. no: 272; İbn Mâce, “Zühd”, 31.

<sup>563</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 267.

<sup>564</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 267.

<sup>565</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 144.

<sup>566</sup> Aynî, *‘Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 61.

Hanefîler’de kişinin kendisi için mezar hazırlayıp kazmasının, kefen hazırlamasının hilafına mekruh olduğu da söylenmiştir. Çünkü ölüm anında kefen çoğunlukla gerekli olur. Ancak kişi nerede öleceğini bilemez.<sup>567</sup> Kendisi için kabir hazırlayan birine Hz. Ebû Bekir’in (r.a.) “*Kendin için kabir hazırlama, kendini kabre hazırla*” dediği rivayet edilir.<sup>568</sup> Dolayısıyla kesin olarak kullanılacağı bilinmeyen mezar yerini hazırlamaya ihtiyaç yoktur.

Mâlikîler’e göre süs ve gösteriş yeri olmadığı için mezarlıklara bina yapılması yasaklanmıştır. Bu, aynı zamanda müslümanların ölümlerine karşı yapılan ve helalleşmesi mümkün olmayan bir toprak gaspıdır. Bunun gibi kişinin daha hayatta iken, mezarını kazması da caiz değildir. Çünkü bu durumda kabri önce kazan o yere sahip olmaktadır ve diğerlerini bundan mahrum etmektedir. Hadis-i şerifte “*Kim bir karış miktarı bir yere haksız yere sahip olursa, o yerin yedi katını Allah kıyamet gününde boynuna dolar*”<sup>569</sup> buyurulmaktadır. Ayrıca kabir kazan kimse nerede öleceğini de bilemez. Ancak kendi mülkünde ise önceden mezar kazması caizdir. Çünkü kişinin kendi mülküne kabir kazması durumda herhangi bir gasp söz konusu olmaz. Ayrıca bu ölümü hatırlamasına da vesile olur.<sup>570</sup>

Şâfiîler’de de önceden mezar hazırlanması mekruh değildir.<sup>571</sup> Ancak Abbâdî (ö. 458/1066) bu konuda “kişi kazdırdığı bu mezara hayatta olduğu müddetçe hak sahibi olamayacaktır. Bu durumda mezarı kazandan önce vefat eden kimsenin oraya gömülme hakkı vardır ve bunun için kabri kazma ücreti de yoktur”<sup>572</sup> demiştir.

<sup>567</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, ss. 615, 616; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 244.

<sup>568</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, ss. 615, 616; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. VI, s. 199.

<sup>569</sup> Hadisin farklı rivayetleri için bkz. Tayâlisî, *Müsned*, c. I, s. 193, H. no: 234; Humeydî, *Müsned*, c. I, s. 195, H. no:83; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. III, s. 173, H. no: 1628.

<sup>570</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. I, s. 254; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, ss. 246, 247.

<sup>571</sup> Şirbînî, *Muğni'l-muhtâc*, c. II, s. 19; Cemel, Süleymân b. Ömer b. Mansûr el-Uceylî el-Ezherî, *Fütûhâtü'l-vehhâb bi-tavzîhi Şerhi Menheci't-tullâb (Hâşitü'l-Cemel)*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-V, ts, c. II, s. 201.

<sup>572</sup> Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fî şerhi Ravzî't-tâlib*, c. I, s. 310; *el-Ğurerü'l-behiyye*, c. II, s. 98; Cemel, *Fütûhâtü'l-vehhâb*, c. II, s. 201.

Ahmed b. Hanbel kişinin mezar yerini satın alıp içine defnedilmeyi vasiyet etmesinde sakınca olmadığını ifade etmiştir. Çünkü Hz. Osman, Hz. Âişe ve Ömer b. Abdilazîz de bu şekilde yapmışlardır.<sup>573</sup>

İbn Teymiyye (ö. 728/1328) ölmeden önce mezar kazmanın müstehap olmadığını, çünkü Hz. Peygamber ve ashabının böyle bir şey yapmadığını söylemiştir. Ona göre kişi nerede öleceğini de bilemez. Nice insan kendisi için mezar hazırlamış, üzerine bina da yapmış ancak başka bir beldede öldükleri veya öldürüldükleri için hazırladıkları mezara gömülememişlerdir. Ölüme hazırlanmak isteyen kişinin sâlih amelini artırması gerekmektedir.<sup>574</sup>

Hz. Ömer de (r.a.) suikast sonucu hançerlendiği zaman oğlu Abdullah'a (r.a.) *"müminlerin anası Âişe'ye git ve ona Ömer b. el-Hattâb sana selâm ediyor de. Sonra iki arkadaşımın yanına gömülmek için ondan müsaade iste"* diyerek Hz. Peygamber (s.a.s.) ile Hz. Ebû Bekir'in (r.a.) yanına gömülmek için Hz. Âişe'den izin istemişti.

Âişe (r.a.) *"burayı ben kendime ayırmıştım. Ancak bugün Ömer'i nefsim tercih ederim"* dedi. Abdullah dönüp geldiği zaman Ömer (r.a.) ona *"ne haber var?"* diye sordu.

Abdullah (r.a.) da *"Ey Müminlerin Emîri! Âişe, arkadaşlarının yanına gömülmen için sana izin verdi"* dedi.

Bunun üzerine Ömer (r.a.) *"bugün benim için o yere gömülmemden başka, bana ehemmiyetli olan hiçbir iş ve arzu yoktur. Benim ruhum alındığı zaman, cenazemi taşıyınız. Sonra Âişe'ye teslim ediniz. Sonra "Ömer b. el-Hattâb sizden müsaade diler" deyin. Eğer benim orada gömülmeme müsaade ederse, beni orada gömünüz. Eğer müsaade etmezse, beni müslümanların kabirlerine götürüp orada gömünüz"* diye vasiyet etmiştir.<sup>575</sup>

<sup>573</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 381; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 390; Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 387; İbn Müflih, *el-Mübdî' fi şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 277.

<sup>574</sup> İbn Teymiyye, Takıyyüddin Ebü'l-Abbâs Ahmed b. Abdilhalîm b. Abdisselâm el-Harrânî el-Hanbelî, *el-Fetâva'l-kübrâ*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-VI, 1987, c. V, s. 362; *Câmi'u'l-mesâ'il*, 1. Baskı, thk. Muhammed Azîz Şems, nşr. Dâru Âlemi'l-fevâid, 1422, c. IV, s. 219.

<sup>575</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 94.

Hız. ÂiŖe (r.a.) de yeğeni Abdullah b. ez-Zübeyr'e (ö. 73/692) Ŗu vasiyette bulunmuŖtur. “Siz beni Resûlullah ve iki halifesinin yanına gömmeyiniz. Onların beraberinde gömülmek sebebiyle ebedî olarak tezkiye ve medhedilmeyeyim. Siz beni el-Bakî' mezarlığına gömülü bulunan kadın arkadaŖlarımın yanına gömün.”<sup>576</sup>

Ömer b. Abdilazîz ölüm hastalığında mezar yerinin satın alınmasını istemiŖ ve mezar yeri 6 dinara satın alınmıŖtır.<sup>577</sup>

Muhammed b. Sâlih el-Useymin mezar hazırlamanın umumi mezarlıkta caiz olmadığını belirtmiŖtir. Çünkü bu durumda önceden mezar hazırlayan kiŖi o mekânı sahiplenerek baŖkalarının oraya gömülmesine mâni olacaktır. Üstelik mezarını hazırlayan kiŖinin belki de o beldede ölmeyeceğini eklemiŖtir. Useymin, umumi mezarlıkta olmaması durumunda ise ölmeden önce mezar hazırlamayı caiz görmektedir. Çünkü Hız. ÂiŖe de evine gömülmeyi arzulamıŖ ancak sonradan orayı Hız. Ömer'e vermiŖtir.<sup>578</sup>

Vehbe Zühaylî (ö. 2015) ise Hız. Osman ve Hız. ÂiŖe'nin davranıŖlarından hareketle kiŖinin kabristandan bir mezar yeri satın alıp oraya gömülmesini vasiyet etmesinde bir sakınca olmadığını nakletmiŖtir.<sup>579</sup>

Ŗâfiî<sup>580</sup> ve Hanbelîler'e<sup>581</sup> göre akrabaları aynı yere defnetmek, ölüleri ziyaret etme ve onlara rahmet okuma kolaylığı bakımından güzeldir, müstehaptır. Çünkü Hız. Peygamber (s.a.s.) Osman b. Maz'un'un baŖ ucuna bir taŖ koyup “KardeŖimin kabrine iŖaret koyayım da ailemden ölenleri onun yanına gömeyim”<sup>582</sup> diye buyurmuŖtur. Böylece akraba ölülerini ziyaret etmek daha kolay olur ve ölülere daha çok rahmet okunur.<sup>583</sup>

<sup>576</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 94.

<sup>577</sup> Fesevî, Ya'küb b. Süfyân b. Cüvvân el-Fârisî Ebû Yûsuf, *el-Ma'rife ve't-târîh*, 3. Baskı, thk. Ekrem Ziyâ el-Amrî, nŖr. Müessesetü'r-Risâle, I-III, Beyrut, 1981, c. I, s. 610.

<sup>578</sup> Useymin, *Mecmû'u fetâvâ ve resâ'ili fâdileti'Ŗ-Ŗeyh Muhammed b. Sâlih el-Useymin*, son baskı, der. Fehd b. Nâsir b. İbrahim es-Süleyman, nŖr. Dâru'l-Vatan, I-XXVI, h. 1413, C. XVII, s. 79.

<sup>579</sup> Zühaylî, *el-Fikhu'l-İslâmî*, c. II, s. 1563.

<sup>580</sup> Ŗirâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 253; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 282; *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 62.

<sup>581</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fi fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 370.

<sup>582</sup> İbn Ebî Ŗeybe, *el-Kitâbü'l-musannef*, c. VII, s. 263, H. no: 35917; İbn Ŗebbe, *Târîhu'l-Medîne*, c. I, s. 102; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 42; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 63.

<sup>583</sup> Zühaylî, *el-Fikhu'l-İslâmî*, c. II, s. 1548.

Kaynaklarda cenazeleri içinde iyi kimselerin bulunduğu kabristana defnetmenin efdal,<sup>584</sup> faziletli kabristana defnedilmenin müstehap olduğu<sup>585</sup> geçmektedir. Faziletli kabristanlar da sahih kimselerle, şehitlerin gömüldüğü kabristanlar olduğu belirtilmektedir. Buralara gömülen kimselere, iyilere ulaşacak rahmet ve bereketten ulaşacağı söylenmiştir. Ayrıca mezarlarını ziyaret eden sâlih kimselerin dualarından istifade edecekleri de vurgulanmıştır. Zira Hz. Ömer (r.a.), iki arkadaşı yani Hz. Peygamber (s.a.s.) ile Hz. Ebû Bekir'in yanına gömülebilmek için Hz. Âişe'den (r.a.) izin istemiştir.<sup>586</sup>

Zikredilen rivayetler ve görüşlerden, hayatta iken mezar yeri almak veya kazmak fukahanın bazıları tarafından ölüm için hazırlık yapma niteliğinde sayıldığı anlaşılmaktadır. Bunun yanında fukahadan ölmeden önce mezar yeri hazırlamanın mekruh olduğu görüşünde olanlar da vardır.

Hz. Peygamber'den (s.a.s.) yaşarken mezar hazırlanıp hazırlanmaması hususunda herhangi bir tavsiye ya da yasaklamanın bulunmadığı görülmektedir. Yasaklanmadığına göre mezar yeri hazırlama veya satın almada herhangi bir sakınca olmayacağı kabul edilebilir. Bu yer kişinin kendi mülkünde olabildiği gibi başka birinden ya da herhangi bir kurumdan mezar yeri olarak satın da alınabilir.

Bu durumda kişi hayatta iken mezarını aile ve akrabalarının yanında hazırlayarak hem ölüm için hazırlanmış hem de onlarla aynı yere defnedilme imkânı elde etmiş olur. Böylece bir arada olan akraba ölümlerini ziyaret etme kolaylığı ve onlara daha çok rahmet okunması sağlanır.

Ölmeden mezar yeri hazırlayan kişi kendisinin, içinde iyi kimselerin bulunduğu faziletli bir mezarlığa defnedilmesini de temin edebilir. Böylece iyilere ulaşacak rahmetten ve sâlih kimselerin dualarından faydalanabilir.

Ancak bu şekilde mezar yeri hazırlamanın veya satın almanın herkesin istifadesine sunulmuş umumi mezarlıklarda caiz olmayacağı söylenebilir. Çünkü bu durumda mezar yeri satın alma veya hazırlamada önce davranan kişi o mekânı

<sup>584</sup> *el-Fetâvâ 'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

<sup>585</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 282.

<sup>586</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi 'l-Buhârî*, c. III, s. 380; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu 'l-bârî*, c. III, s. 258. (Rivayet için bkz. Buhârî, "Cenâ'iz", 94.)

sahiplenerek başkalarının oraya gömülmesine mâni olacaktır. Böylece hazırlanmış olan o mezara başkaları defnedilemeyecek, belki kendisi bile başka yerde ölecek, oraya defnedilemeyecek ve o yer boş kalacaktır. Nitekim kimse nerede öleceğini bilememektedir. Aslında bu durumda kişi Hz. Ebû Bekir'e (r.a.) nispet edilen söz gibi kendisi için kabir hazırlamak yerine kendini kabre hazırlamalı, sâlih amellerini artırmaya gayret etmelidir. Zâten bir kişi için ölüm vuku bulduğunda diğer müminler, üzerlerine düşen bir vazife olarak onu uygun bir yere defnedeceklerdir.

Günümüz mevzuatında, umumi mezarlıkların mülkiyeti; belediyesi bulunan yerlerde belediyelere, köylerde ise köy tüzel kişiliklerine ait olup buraların satılamayacağı hükme bağlanmıştır.<sup>587</sup> Umumi mezarlıklar dâhilindeki mezarlıklar ise birinci, ikinci ve üçüncü sınıf mezarlar olmak üzere üç sınıfa ayrılmıştır. Aile mezarları olan birinci sınıf mezarlar ile şahsa mahsus ikinci sınıf mezarlar belediyece belirlenecek bir bedel karşılığında temin edilebilmektedir.<sup>588</sup> Ancak aile mezarlığı için satışın olabilmesi için mezarlıkların genişliğinin müsait olması şartı aranmaktadır.<sup>589</sup> Belediyelerden bedel karşılığı alınan mezarların kullanım hakkı satın alan kişiye aittir. Ancak kişinin, kullanım tahsisini varislerine devredilebileceği belirtilmiştir.<sup>590</sup> Ücretsiz olan üçüncü sınıf mezarlara ise mezarlıktaki adacıklar içerisinde muntazam bir sıra dahilinde ölümler gömülebilmektedir.<sup>591</sup>

Söz konusu bu düzenlemelerden günümüz mer'î mevzuatına göre kişinin hayatta iken, kendisi veya aile fertleri için mezar yerini satın alma ve hazırlamasının mümkün olduğu anlaşılmaktadır.

<sup>587</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 8/1.

<sup>588</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 20/A, B.

<sup>589</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, Resmî Gazete 1489, 6/5/1930, Kanun No 1593, madde 223.

<sup>590</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 8/3.

<sup>591</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 20/C.

## B. Mezarın Ücretle Kazdırılması

Cenazenin yıkanması, kefenlenmesi, cenaze namazının kılınması ve mezarının kazılıp gömülmesi farz-ı kifâye<sup>592</sup> nev'inden birer ibadettir. Bu görevler müslümanların birbirleri üzerindeki haklarındandır.<sup>593</sup>

Cenaze ile ilgili bu vazifelerin ve mezar kazmanın faziletine dair Hz. Peygamber'in (s.a.s.) “*Her kim bir ölüyü yıkar da onun halini gizlerse, Allah ona kırk kere mağfiret eder. Kim de bir ölüyü kefenlerse Allah kıyamet gününde ona cennetin ince ve kalın ipeklerinden giydirecektir. Her kim de bir ölü için kabir kazar ve onun üstünü örterse o kimseye o ölüyü kıyamet gününe kadar bir meskene yerleştirmiş gibi ecir verilir*”<sup>594</sup> dediği nakledilmiştir. Resûl-i Ekrem başka rivayetlerde “*Kim bir müslüman için kabir kazarsa Allah ona cehennemi haram kılar ve cennette içine San'â ile Habeş arasındaki her şey konulsa yine geniş gelecek bir ev hazırlar.*”<sup>595</sup> “*Her kim bir ölü için kabir kazarsa Allah ona cennette bir ev bina eder ve o gün vefat ederse günahları bağışlanır*”<sup>596</sup> buyurmuştur.

Cenaze için yapılan bu vazifelerin mükâfatını göz önüne alarak, mezar kazmak için ücret almanın caiz olup olmayacağı hususunda farklı görüşler ileri sürülmüştür.

Hanefiler'e göre mezar kazma karşılığı ücret almak caizdir.<sup>597</sup> Cenazeyi yıkayan, taşıyan ve mezar kazmanın ücret istemesi durumunda eğer bu işleri yapacak başka kimse var ise ücret vermek/almak caizdir. Başkası yoksa caiz değildir. Çünkü bu işleri yapacak tek kişi ise vazife ona teayyün etmiş ve farz-ı ayn olmuştur. Bu durumda ücret almanın caiz olması bu işleri yapacak başka kimselerin var olması

<sup>592</sup> Şeybânî, *el-Kesb*, 1. Baskı, thk. Süheyl Zekkâr, nşr. Abdülhâdî Harsûnî, Dimeşk, 1400, s. 72; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 6; Serahsî, *el-Mebsût*, c. XXX, s. 263; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 177; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 309; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. IV, s. 2.

<sup>593</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 2; Müslim, “Selâm”, 3; İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 380.

<sup>594</sup> Taberânî, Ebû'l-Kâsım Süleyman b. Ahmed b. Eyyûb, *el-Mu'cemü'l-kebîr*, 2. Baskı, thk. Hamdî b. Abdülmeccîd es-Selefî, nşr. Mektebetü İbn Teymiyye, I-XXV, Riyad, 1994, c. I, s. 315, H. no: 929; Hâkim en-Nîsâbü'rî, *el-Müstedrek*, c. I, s. 505, H. no: 1307; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 554, H. no: 6655.

<sup>595</sup> Heysemî, Ebû'l-Hasen Nûrüddîn Alî b. Ebî Bekr b. Süleymân b. Ebî Bekr; (Müsned Müellifi: Hâris b. Ebû Üsâme, Ebû Muhammed el-Hâris b. Muhammed b. Dâhir et-Temîmî), *Buğyetü'l-bâhis 'an zevâidi Müsnedi'l-Hâris*, 1. Baskı, thk. Hüseyin Ahmed Sâlih el-Bâkerî, nşr. Merkezü hîdmeti's-sünne ve's-sîrati'n-Nebeviyye, I-II, el-Medinetü'l-Münevver, 1992, c. I, s. 309, H. no: 205.

<sup>596</sup> Taberânî, *el-Mu'cemü'l-evsat*, c. II, s. 227, H. no: 8476.

<sup>597</sup> Kâsânî, *Bedâ'iu's-sanâ'i*, c. IV, s. 192; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 269.

şartına bağlıdır. Yani eğer başka kimse yoksa bu hizmetlerden ötürü ücret alınmaz. Hanefî mütekaddimûn dönemi fakihlerine göre ibadet ve tâatlerden ötürü ücret almak caiz değildir. Müteahhirûn dönemi fakihlerine göre ise zaruret dolayısıyla tâatlerden ötürü de ücret almak caizdir. Bu durumda mezar kazmak için de ücret almak caiz görülmüştür.<sup>598</sup>

Klasik kaynaklarda mezar kazma işiyle alakalı ayrıntılara da yer verilmiştir. Örneğin mezar kazan kişi, işvereni ile mezarı nerede ve nasıl kazılacağı konusunda anlaşmalarına göre veya örfte göre kazdığı mezarı ancak teslim edince ücreti hak eder. İşverenine teslim etmeden kazdığı mezara başkası defnedilirse ücreti hak edemez.<sup>599</sup> Birinin kazmış olduğu mezara başkasının defnedilmesi halinde kazan kişiye kazma ücreti ödenir.<sup>600</sup> Ücretli olarak mezar kazan kimseye ölüyü lahde koydurmak ise ölüye değer vermemek anlamına geleceğinden ölüyü lahde yakınları ve arkadaşları indirir.<sup>601</sup> Mezarı kazan işçi definden sonra ölü üzerine toprak atmak zorunda da değildir ancak örfte varsa toprak atar.<sup>602</sup>

Şâfiîler'e<sup>603</sup> ve Mâlikîler'e<sup>604</sup> göre de cenazenin yıkanması, taşınması ve mezarının kazılması karşılığında ücret almak caizdir. Çünkü hac, cenazenin taşınması ve mezar kazılması gibi ibadetlerde niyâbet/vekâlet geçerlidir. Niyâbetin geçerli olduğu ibadetlerde ücret caiz iken, niyâbetin geçerli olmadığı ibadetlerde ücret caiz değildir.<sup>605</sup>

Hanbelîler'de ise geçerli olan görüşe göre cenazenin yıkanması ve taşınması için olduğu gibi mezarının kazılması için de ücret alınması mekruhtur. Ahmed b. Hanbel'e göre mezar kazan kimse muhtaçsa mekruh olmaz ve mezar kazma ücreti de beytü'l-maldan verilir. Eğer mezar kazan kimse Allah'a yakınlık için bu işi

<sup>598</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, ss. 199, 200.

<sup>599</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 73; Aynî, *el-Binâye şerhü'l-Hidâye*, c. XVI, s. 48, 49; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. II, s. 61.

<sup>600</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 615; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. VI, s. 199; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

<sup>601</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. XVI, s. 48.

<sup>602</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 73; Aynî, *el-Binâye şerhü'l-Hidâye*, c. XVI, ss. 48, 49.

<sup>603</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. IX, s. 405; Cüveynî, *Nihâyetü'l-matlab*, c. XI, s. 492.

<sup>604</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. III, ss. 459, 460; Muhammed İliş, *Minehu'l-Celîl*, c. VII, s. 495.

<sup>605</sup> Gazzâlî, *el-Vasît*, c. IV, s. 164; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. V, s. 401; Muhammed İliş, *Minehu'l-Celîl*, c. VII, s. 495.

yapanlardan değilse ücret almasında sakınca olmayacağı da ileri sürülmüştür.<sup>606</sup> Bu durumda mezar kazan işçi, çıkardığı toprağı definden sonra tekrar mezara doldurur, çünkü örfte böyledir. Ancak örfte olsa bile kabri sıvaması gerekmez.<sup>607</sup> Ücret karşılığı ev yapmak gibi değerlendirilerek müslüman bir işçinin zimmî biri için mezar kazmasında ise sakınca görülmemiştir.<sup>608</sup>

Hanefî, Şâfiî ve Mâlikîler'den oluşan cumhur ulemaya göre cenazenin diğer işleri gibi mezarının ücretle kazdırılmasının caiz olduğu görülmektedir. Bazı özel ve zaruri durumlarda ise mezarın ücretle kazdırılması hususunda ulemanın ittifak ettiği anlaşılmaktadır.

Günümüzde özellikle büyük yerleşim yerlerinde mezarın ücret mukabili kazdırılmasının bir zaruret olarak değerlendirilebilir. Çünkü böylesi yerlerde kabir kazmaya ehil kimse bulunamayabilir. Yine mezar kazmakta kullanılan alet, edevat tedariki de zor olabilir. Bu nedenlerle mezarı ücretle kazdırmak gerekebilir. Aksi takdirde mezar zamanında kazılamayıp cenazenin gömülmesi gecikebilir.

Aynı zamanda cenaze için mezar kazılması bir yardımdır ve bir iyiliktir. Hz. Peygamber (s.a.s.) “... Size iyilik yapanı mükâfatlandırın. Eğer onu mükâfatlandıracak bir şey bulamazsanız, karşılıklıta bulunduğunuza kanaat getirinceye kadar ona dua edin”<sup>609</sup> buyurmuştur. Öyleyse mezar kazana ücret vermek iyiliği mükâfatlandırmak olacaktır. Kaldı ki bazı kimseler günümüzde bu işi bir meslek olarak, rızık kazanmak için yapmaktadırlar. Bu kimselerin amaçları sevap kazanmak da değildir. Bu bakımdan onların ücret almaları veya cenaze sahiplerinin onlara ücret vermesinde herhangi bir sakınca olmaması gerekir.

Öte yandan mezarı ücretsiz olarak kazmanın sevap kazandıracak güzel bir amel olduğu unutulmamalıdır. Aslında bu işi ölenin akrabaları veya yakın arkadaşları da yapabilir. Çünkü bu hem ölüye bir yardım hem de ölünün geride bıraktığı yakınlarına yardımdır. Zira hadis-i şerifte “Kul kardeşinin yardımında olduğu müddetçe Allah da

<sup>606</sup> İbn Müflih, *el-Mübdî 'fi şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 224; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, ss. 539, 540; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ' 'an metni'l-İknâ'*, c. II, s. 86.

<sup>607</sup> Haccâvî, Mûsâ b. Ahmed b. Mûsâ b. Sâlim b. Âsâ b. Sâlim el-Makdisî Ebü'n-Necâ Şerefüddîn, *el-İknâ'*, thk. Abdüllatîf Muhammed Mûsâ es-Sübki, nşr. Dâru'l-Ma'rife, I-IV, Beyrut, ts, c. II, s. 286; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. III, s. 550.

<sup>608</sup> Haccâvî, *el-İknâ'*, c. II, s. 191; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. III, s. 560.

<sup>609</sup> Ebû Dâvûd, “Zekât”, 38; İbn Hibbân, *el-İhsân*, c. VIII, s. 199, H. no: 3408.

onun yardımındadır'<sup>610</sup> buyurulmaktadır. Zaten günümüzde çoğu yerde gelişen teknoloji ile birlikte mezarlar kato, kepçe vb. araçlarla kazılmaktadır. Mezarın sadece basit düzeltmeleri ve ölünün içine konacağı lahd veya şakk insan eliyle yapılmaktadır. Bu kadarının da ibadet ve tâat niyetiyle ücretsiz yapılması güzel olmalıdır.

Günümüz mer'i mevzuata göre ise 5393 sayılı Belediye Kanunu'nda defin ve mezarlıklar konusunda belediyelere görev ve sorumluluk verilmiş, mezarlıkların belediyenin tasarrufunda olduğu belirtilmiştir.<sup>611</sup> Büyükşehir Belediyesi Kanunu'na göre de mezarlık yerlerini tespit etmek, mezarlıklar tesis etmek, işletmek, işlettirmek, defin ile ilgili hizmetleri yürütmek büyükşehir ve ilçe belediyelerinin görev ve sorumlulukları arasında sayılmıştır.<sup>612</sup>

Mezarlıklar Hakkındaki Nizamnameye göre ölülerin yıkattırılması, kefenlenmesi, mezarlığa kadar nakli ve gömülmesi belediyelere aittir. Bu hususta lazım gelen tesisat belediyelerce temin edilir. Ölülerin yıkanması ve kefenlenmesi, mezarlığa kadar nakli, mezar açılması ve kapanması için gereken ücret belediye meclisi tarafından belirlenir. Fakirler ile kimsesiz ölüler belediyece veya köy muhtarlıklarınca parasız kaldırılır, yıkattırılır ve gömülür.<sup>613</sup>

Buradan günümüz mer'i mevzuatına göre de cenazenin ekonomik durumuna göre ücretli veya ücretsiz mezarının kazdırılmasının mümkün olduğu anlaşılmaktadır.

### C. Mezarın Açılması

Defin işlemi tamamlandıktan sonra geçerli bir mazeret olmaksızın mezarın açılmasının ve ölünün mezardan çıkarılmasının caiz olmadığı hususunda Hanefî,<sup>614</sup> Şâfiî,<sup>615</sup> Mâlikî<sup>616</sup> ve Hanbelî<sup>617</sup> mezhepleri ittifak halindedirler. Toprağa gömülen meyyit insanların elinden çıkmış olur ve meyyitin mezarı artık zaruretsiz açılmaz.<sup>618</sup>

<sup>610</sup> Buhârî, "Zikir, Duâ, Tövbe, İstiğfâr", 11.

<sup>611</sup> *Belediye Kanunu*, Resmî Gazete 25874, 13/7/2005, Kanun No 5393, madde 14, 79.

<sup>612</sup> *Büyükşehir Belediyesi Kanunu*, Resmî Gazete 25531, 23/7/2004, Kanun No 5216, madde 7/s.

<sup>613</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 27, 32, 33; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 25.

<sup>614</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 74; Kâsânî, *Bedâ'i 'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 115; Aynî, *el-Binâye şerhü'l-Hidâye*, c. III, s. 260; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 238.

<sup>615</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 303.

<sup>616</sup> Cündî, *el-Muhtasar*, s. 51; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 133.

<sup>617</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 381; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 555.

<sup>618</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 73.

Ayrıca insanının hayatta iken olduğu gibi öldükten sonra da dokunulmazlığı vardır.<sup>619</sup>

Câbir b. Abdullâh'dan (r.a.) rivayet edildiğine göre “*Abdullah b. Übey vefat edip gömüldükten sonra Resûlullah (s.a.s.) onun mezarının yanına geldi ve mezarından çıkarılmasını emretti. Abdullah b. Übey mezarından çıkarıldı. Resûl-i Ekrem onu dizlerine koyup üzerine üfledi. Sonra ona gömleğini giydirdi.*”<sup>620</sup>

Abdullah b. Übey'in oğlunun “Ey Allah'ın Resulü! babama, senin teninin dokunduğu gömleği giydir” demesi üzerine Hz. Peygamber'in kendi gömleğini ona giydirdiği nakledilmiştir. Ayrıca Abdullah b. Übey'in daha önce yaptığı bir iyiliğe karşılık olarak Allah Resulünün (s.a.s.) ona gömleğini giydirdiği de rivayet edilmiştir. Çünkü vaktiyle Abdullah b. Ubey, Hz. Peygamber'in amcası Hz. Abbas'a (r.a.) gömlek giydirmişti.”<sup>621</sup> Bu hadis-i şeriften bir ihtiyaç ve maslahat için mezarın açılmasının ve ölünün mezardan çıkarılmasının caiz olduğu hükmüne varılmıştır.<sup>622</sup>

Başka bir rivayete göre Hz. Câbir'in (r.a.) “*Uhud savaşında şehit olan babası başka biriyle birlikte mezara defnedilmişti. Bu duruma gönlü elvermeyen Câbir (r.a.) babasını mezarından çıkararak tek başına bir mezara koymuştu.*”<sup>623</sup> Bu rivayet de belli bir maslahat<sup>624</sup> ve hayatta olan kişilerle alakalı bir durum sebebiyle mezarın açılmasının caiz olduğuna delil olarak gösterilmiştir. Çünkü başka biriyle gömülmüş olması ölüye bir zarar vermez. Câbir (r.a.) bunu “gönlüm elvermedi” şeklinde dile getirmiştir.<sup>625</sup>

Fukaha mezarın açılmasını gerektirecek maslahat ve zaruretler konusunda ihtilaf etmiştir. Birkaç başlık altında konuyu ele almak yerinde olacaktır.

<sup>619</sup> Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 253.

<sup>620</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 76.

<sup>621</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 76; İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 335; Aynî, ‘*Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 164.

<sup>622</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 215; Aynî, ‘*Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 56.

<sup>623</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 76.

<sup>624</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 336.

<sup>625</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 215.

## 1. Ölünün Yıkanması, Kefenlenmesi, Kibleye Çevrilmesi vb. için Mezarın Açılması

Cenazenin yıkanması farz-ı kifâye<sup>626</sup> olmasına rağmen Hanefiler'e göre cenazenin yıkanmadan defnedildiği sonradan anlaşılrsa, cenazeyi yıkamak için mezarı açılmaz.<sup>627</sup> Bu durumda yıkanmadan kılınan cenaze namazı da geçersiz olacağından, mezar üzerinde tekrar namazı kılınır.<sup>628</sup>

Yine cenaze, yüzü kibleye gelmeyecek şekilde veya sol tarafına dönük olarak veya başı, ayaklarının geleceği yere konarak gömülür ve bu durum defin bittikten sonra fark edilirse artık kabri açılmaz. Çünkü artık ölü insanların elinden çıkmıştır. Ayrıca ölüyü kible istikametine döndürmek sünnettir, mezarı açmak ise haramdır. Ancak cenaze, lahde konmuş ve üzerine toprak atılmamış ise lahdin önü açılır. Cenaze çıkarılır yıkanmadı ise yıkanır sonra da olması gereken gibi tekrar lahde yerleştirilir. Zaten bu, "mezarı açma" olarak da sayılmaz. Çünkü bu durumda cenaze henüz insanların elinden çıkmamıştır.<sup>629</sup>

Mâlikîler'de cenazenin yıkanmadan veya namazı kılınmadan defnedilmesi durumunda, mezarın açılmayıp Allah Resulünün (s.a.s.) mescidi süpüren siyahî kadın için yaptığı gibi cenaze namazının mezar üzerinde kılınacağı belirtilmiştir.<sup>630</sup> Bununla birlikte, defin üzerinden çok zaman geçmemiş olması ve cesedin bozulmasından endişe edilmemesi durumunda mezarın açılarak gerekenlerin yapılacağı da vurgulanmıştır.<sup>631</sup> Ölü sol tarafına dönük olarak veya kible dışında bir istikamete doğru gömüldü ise cesedin bozulmasından endişe edilmediği sürece mezarı açılır. Ancak cesedin bozulma endişesi olursa mezar açılmaz.<sup>632</sup> Yine kableden ters istikamete gömülen cenaze üzerine az bir toprak atıldı ise bu toprağın alınıp ölünün çevrileceği ancak tamamen gömüldü ise bu hal üzere bırakılacağı da ifade edilmiştir.<sup>633</sup>

<sup>626</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. XXX, s. 263.

<sup>627</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 441; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 73.

<sup>628</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 73; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 31.

<sup>629</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 442; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 74; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 319; İbn Âbidîn, *Reddû'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>630</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 254. (Rivayet için bkz. İbn Mâce, "Cenâ'iz", 32.

<sup>631</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 255; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 479; Mevâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 45.

<sup>632</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 479.

<sup>633</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 274.

Şâfiî<sup>634</sup> ve Hanbelîler'e<sup>635</sup> göre cenaze, yıkanmadan, namazı kılınmadan ve yönü kıbleye denk gelmeyecek şekilde gömüldü ise ceset bozulmadığı sürece mezarın açılıp bu işlemlerin yapılması gerekir. Ceset bozuldu ise mezar açılmaz. Ölü yıkanmış ancak cenaze namazı kılınmamış ise mezarın açılmadan mezar üzerinde namazının kılınabileceği de söylenmiştir.

Şâfiîler'de farklı görüşler olmakla beraber<sup>636</sup> kefensiz gömülen cenazeyi kefenlemek için mezarı açmak caiz değildir.<sup>637</sup> Çünkü kefenlemekten maksat ölüyü örtmektir, o da toprakla örtülerek sağlanmış olmaktadır.<sup>638</sup> Hanbelîler'de ölünün kefensiz gömülmesi durumunda, mezarın açılacağı veya açılmayacağı yönünde iki farklı görüş olduğu görülmektedir.<sup>639</sup>

## 2. Mezarın İçine Düşen Eşyanın Alınması için Açılması

Defin sırasında mezarın içine gömenlere ait bir eşya düşecek olsa cenaze çıkarılmaksızın toprak eşilip o eşya çıkarılabilir. Çünkü müslümanın malı saygındır ve malın telef edilmesi yasaklanmıştır. Malın mezarda bırakılması da bir teleftir. Bu konuda şu rivayet delil getirilmiştir. “*Muğîre b. Şu'be Hz. Peygamber'in (s.a.s.) kabrine yüzüğünü düşürür. Sahâbîler defne devam ederken kerpiç kaldırılır, Muğîre b. Şu'be yüzüğünü alır ve Resûlullah'ın (s.a.s.) gözlerinin arasını öper. Sonra da ben Resûlullah'la en son görüşeninizim diyerek bununla iftihar eder.*”<sup>640</sup> Ancak sahih hadis kaynaklarında bu şekilde bir rivayete rastlanmamıştır.

Şâfiî,<sup>641</sup> Mâlikî<sup>642</sup> ve Hanbelî<sup>643</sup> mezheplerine göre de defin sırasında mezarın içine bir eşya düşer ve gömülürse sonradan mezarı açıp eşyanın çıkarılması caiz görülmüştür.

<sup>634</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 309; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 62.

<sup>635</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 412; *el-Kâfi fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 373; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, ss. 415, 416.

<sup>636</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 62.

<sup>637</sup> Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 63.

<sup>638</sup> Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 40.

<sup>639</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 413; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, ss. 415, 416.

<sup>640</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 74; İbn Nuceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. II, s. 208.

<sup>641</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 303.

<sup>642</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 479; Sâvî, Ebu'l-Abbâs Ahmed b. Muhammed el-Halvetî el-Mâlikî, *Bulğatü's-sâlik li-Akrebi'l-mesâlik*, nşr. Dâru'l-Meârif, I-IV, ts, c. I, s. 577.

<sup>643</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 412; *el-Kâfi fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 373; Haccâvî, *el-İknâ'*, c. I, s. 235.

### 3. Başkasına Ait Yer veya Kefenle İlgili Olarak Mezarın Açılması

Hanefîler'e göre mezarın gasp edilmiş veya şüf'a hakkı ile satın alınmış bir yerde olması ve şefî'in o yeri istemesi durumunda mezar açılır ve ölü çıkarılır.<sup>644</sup> Bir cenazenin, başka bir kimsenin yerine izinsiz olarak defnedilmesi durumunda da mal sahibi dilerse cenazeyi çıkarttırabileceği gibi mezarı düzleyip ziraat de yapabilir.<sup>645</sup> Aynı şekilde ölü gasp edilmiş bir kefenle kefenlenir ve kefenin sahibi de kefeni satmak istemezse mezar açılabilir.<sup>646</sup>

Şâfiîler'de de gasp edilmiş arazi üzerindeki mezarı açmak caizdir. Bunun gibi gasp edilmiş kefen ile defnedilmiş cenazedeki kefenin çıkarılıp sahibine verilmesi amacıyla da mezarı açmak caizdir.<sup>647</sup>

Mâlikîler'de gasp edilmiş toprak ve kefen için toprak veya kefen sahibinin bağışlamaması durumunda mezar açılabilir.<sup>648</sup>

Hanbelîler'de ise gasp edilmiş arazi üzerindeki mezarı açmak caizdir. Ancak gasp edilmiş kefenin kıymeti ödenebiliyorsa, ölünün saygınlığına zarar vermemek için mezar açılmaz. Mezarın açılması için verilen cevaz kişinin malına verilen değerden dolayıdır. Müstehap olan ise ölüye hürmeten mezarın açılmamasıdır.<sup>649</sup>

### 4. Nakil Gerekçesiyle Mezarın Açılması

Defnedilen cenazenin belli bir maslahat veya mazeret olmaksızın mezarının açılarak başka bir yere nakledilmesi caiz değildir.<sup>650</sup> Ancak ihtiyaç ve zaruret nedeni ile mezarın açılarak cesedin başka yere nakledilmesi caiz görülmüştür.<sup>651</sup> Bu konu mezarın nakledilmesi konusunda daha geniş ele alınacaktır.

<sup>644</sup> Hüsrev, *Dürerü'l-hükkâm*, c. I, s. 167; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 167; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 238.

<sup>645</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. VI, s. 220; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 167.

<sup>646</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. V, s. 488; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 238.

<sup>647</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 303.

<sup>648</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 479; Sâvî, *Bulğatü's-sâlik*, c. I, s. 577.

<sup>649</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 413.

<sup>650</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 381; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 62; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 260; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 133; Şürünbülâli, *Merâkî'l-felâh*, s. 227.

<sup>651</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 336; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 303; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 215; Aynî, *'Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 56; İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü'l-muhtâc bi-şerhi'l-Minhâc (Abdülhamîd eş-Şirvânî ve İbn Kâsım el-Abbâdî'nin hâşiyeleriyle birlikte)*, nşr. el-Mektebetü't-Ticâriyye, I-X, Beyrut, 1983, c. III, s. 203.

## 5. Farklı Gerekçelerle Mezarın Açılması

Mezarın açılması başlığı altında ele alınan konuların yanında, fukahanın farklı gerekçelerle de mezarın açılmasına cevaz verdiği görülmektedir.

Örneğin; Hanefiler’de gebe bir kadın defnedildikten sonra karnındaki çocuğun canlı olduğu anlaşılırsa kadının karnını yarıp çocuğu çıkarmak için mezar açılır.<sup>652</sup> Şâfiîler’de de aynı hüküm geçerlidir.<sup>653</sup>

İhtiyaç halinde harbilerin mezarları açılıp kaldırılabilir. Bu mezarların yeri mescit yapılabilir veya müslüman mezarlığı olarak kullanılabilir.<sup>654</sup> Hanbelîler’de de müşrik mezarları açılarak yerine mescit yapılabilir. Çünkü Resûl-i Ekrem’in (s.a.s.) mescidinin yeri müşriklerin mezarlığıydı. Hz. Peygamber bunların açılmasını emretti ve bunların yerine mescit yaptı.<sup>655</sup>

Mâlikîler’e göre mescidin genişletilmesi için veya yer darlığından dolayı başka bir defin yapmak için mezar açılabilir. Bina yapmak ve ziraat yapmak için ise mezar açılmaz.<sup>656</sup>

Şâfiîler’de ceset çürüyüp toprak olduktan sonra mezarın açılıp başka bir defin yapılması veya mezar yerinin ekin ekme, bina yapma gibi başka amaçlarla kullanılması caizdir.<sup>657</sup>

Hanbelîler’e göre de ceset çürüyüp toprak olduğunda başka bir defin yapmak için mezarın açılması uygundur.<sup>658</sup>

Geçerli bir mazeret olmaksızın mezarın açılmasını ve ölünün mezardan çıkarılmasını caiz görmeyen ulemanın, mezarın açılması için mazeret teşkil eden durumlardan bazılarında ittifak, bazılarında ise ihtilaf ettikleri görülmektedir.

Defin sırasında mezarın içine bir eşyanın düşmesi durumunda, toprağın eşilip düşen şeyin çıkarılabileceği hususunda ulema hemfikirdir. Yine gasp edilmiş arazi

<sup>652</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 262.

<sup>653</sup> Şirbînî, *Muğni'l-muhtâc*, c. II, s. 59.

<sup>654</sup> Şürûnbülâlî, *Merâkı'l-felâh*, s. 225; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 246.

<sup>655</sup> Buhâtî, *Keşşâfü'l-kınâ*, c. II, s. 144. (ayrıca bkz. Buhârî, “Salât”, 48.)

<sup>656</sup> Sâvî, *Bulğatü's-sâlik*, c. I, s. 577.

<sup>657</sup> Nevevî, *el-Mecmû*, c. V, s. 303.

<sup>658</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 381.

üzerindeki mezarın açılmasının cevazında da ittifak edilmiştir. Gasp edilmiş kefenin bedelinin ödenememesi veya sahibinin bağışlamaması durumlarında da kefeni sahibine iade etmek için mezarın açılabilmesine hükmedildiği anlaşılmaktadır.

Bununla birlikte, ölünün yıkanması, kefenlenmesi, kıbleye istikametine çevrilmesi ve cenaze namazının kılınması için mezarın açılıp açılmayacağı konusunda ihtilaf edildiği anlaşılmaktadır. Öte yandan “farklı gerekçelerle mezarın açılması” başlığı altında bazılarının dile getirildiği gibi değişik zaruret ve maslahatlara binaen mezarın açılmasına cevaz verildiği görülmektedir. Bu durumda, sayılan bu maslahat ve zaruretlerle birlikte, günümüzde adli gerekçeler gibi mezarın açılması için zaruret niteliğinde değerlendirilecek nedenlerin olabileceği söylenebilir.

Ancak Hz. Âişe'den (r.a.) gelen “*Müslüman bir ölünün kemiğini kırmak, diri iken kemiğini kırmak gibidir*”<sup>659</sup> hadis-i şerifi de göz önüne alındığında keyfi olarak mezarın açılması ve meyyitin çıkarılmasının caiz olmayacağı ortadadır. Çünkü mezarın açılması veya ölünün çıkarılması durumunda ölü zarar görebilir ve ölüye hürmetsizlik edilebilir. Kaldı ki Hz. Peygamber ölüler hakkında aşağılayıcı sözler söylemeyi bile yasaklamıştır.<sup>660</sup>

Günümüz mevzuatında, mezarların açılarak cesetlerin çıkarılması izne tabidir.<sup>661</sup> İzinsiz olarak her ne suretle olursa olsun mezarları açanların altı aydan bir seneye kadar hapsedilecekleri hükme bağlanmıştır.<sup>662</sup> Kolera, veba, çiçek gibi hastalıklardan vefat etmiş olanların bir sene geçmedikçe mezardan çıkarılmaları yasaktır.<sup>663</sup> Otopsi için mezarın açılıp ölünün çıkartılması hususu kanunda ayrıca belirlenmiştir.<sup>664</sup> Defin işlemi tamamlanmış ölülerin defninden sonra yakılmak için mezardan çıkarılmalarına izin verilmemektedir.<sup>665</sup>

#### **D. Mezarın Nakledilmesi**

Defnedildikten sonra belli bir maslahat veya mazeret olmaksızın ölünün

<sup>659</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XL, s. 354, H. no: 24308; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 63.

<sup>660</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 95.

<sup>661</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 227.

<sup>662</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 300.

<sup>663</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 229.

<sup>664</sup> *Ceza Muhakemeleri Usulü Kanunu*, Resmî Gazete 1172, 20/4/1929, Kanun No 1412, madde 79.

<sup>665</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 225/3.

mezardan çıkarılıp başka bir yere nakledilmesi caiz değildir. Bu konuda fukaha ittifak etmiştir.<sup>666</sup>

Ancak maslahat gereği ve bazı zaruri nedenlerle mezarın açılarak cesedin başka yere nakledilmesi caiz görülmüştür. Câbir b. Abdullâh'ın (r.a.) Uhud savaşında şehit olan ve başka biriyle birlikte defnedilen babasını sonradan mezarından çıkararak başka bir mezara nakletmesi,<sup>667</sup> belli bir maslahat<sup>668</sup> ve hayatta olan kişilerle alakalı bir durum sebebiyle mezar naklinin cevazına delil olarak getirilmiştir.<sup>669</sup> Zira bu konuda Hz. Câbir'e (r.a.) herhangi bir itiraz da yapılmamıştır.

Ayrıca Uhud şehitlerinin medfun buldukları mevkiden su kanalının geçecek olması nedeniyle başka yere nakledildikleri de rivayetler arasında yer almaktadır.<sup>670</sup> Bu nedenle zaruret ve maslahat nedeni ile ölülerin mezarlarından çıkarılmasında sakınca görülmemiştir.<sup>671</sup>

Mezarın nakledilebilmesi için mezheplerin farklı maslahat ve gerekçeler öne sürdükleri göze çarpmaktadır.

Hanefiler'e göre definden sonra zorunlu bir sebep olmaksızın ölünün çıkarılması ve başka yere nakledilmesi caiz değildir.<sup>672</sup> Örneğin, bir kadın başka bir yere defnedilen çocuğunun mezarını, kendi yakınında bir yere naklettirmek istese mezar nakledilmez.<sup>673</sup> Ancak; defnin yapıldığı yerin gasp edilen veya sonradan şüf'a hakkı ile satın alınan bir yer olması ve şefi'in yerini istemesi durumunda cenazenin mezardan çıkarılarak başka yere nakledilmesi caizdir.<sup>674</sup> İhtiyaca göre harbilerin

<sup>666</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 381; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 62; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 260; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 133; Şürünlülâli, *Merâkı'l-felâh*, s. 227.

<sup>667</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 76.

<sup>668</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 336.

<sup>669</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 303; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 215; Aynî, *'Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 56; İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü'l-muhtâc*, c. III, s. 203.

<sup>670</sup> İbn Sa'd, *et-Tabakât*, c. III, s. 7; İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 338.

<sup>671</sup> İbn Abdülber en-Nemerî, *el-İstizkâr*, c. V, s. 156.

<sup>672</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 260; Şürünlülâli, *Merâkı'l-felâh*, s. 227.

<sup>673</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 260.

<sup>674</sup> Hüsrev, *Dürerü'l-hükkâm*, c. I, s. 167; Şürünlülâli, *Merâkı'l-felâh*, s. 227; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 167.

mezarları da nakledilip müslüman mezarlığı olarak kullanılabilir veya bunların üzerine mescit yapılabilir.<sup>675</sup>

Şâfiîler de gasp edilmiş yerdeki mezarın naklini haram görmemişlerdir.<sup>676</sup> Hanbelîler'de başkasının mülkünde olan mezarın her ne kadar sahibinin isteği ile nakledilebileceği anlatılsa da evlâ olan ölünün hürmetinin çiğnenmemesi için nakledilmemesidir.<sup>677</sup>

Şâfiî<sup>678</sup> ve Mâlikîler'e<sup>679</sup> göre suya, sele ve rutubete maruz kalma endişesi mezarın nakli için geçerli sebeptir.

Mâlikîler'e göre cenaze bereketi umulan bir yere veya ailesinin kolayca ziyaret edebileceği bir mekâna gömmek için nakledilebilir. Yine yırtıcı hayvan tehlikesinin olması da ölüyü nakletmek için mazerettir. Mescidin genişletilmesi için mezarları nakletmek de caizdir.<sup>680</sup> Gayri müslim mezarlıklarına gömülen müslüman cenazelerin bozulmamış olması şartıyla çıkarılarak müslüman mezarlığına nakledilip defnedilmesinin ise vacip olduğu ifade edilmiştir.<sup>681</sup> Bu şekilde benzer maslahatlara binaen meyyitin definden önce veya sonra nakledilmesi uygun görülmüştür. Ancak nakil sırasında cesedin şişip dağılmaması, saygınlığının çiğnenmemesi şart koşulmuştur.<sup>682</sup>

Hanbelîler'e göre zarar göreceği bir durumun söz konusu olması durumunda, ceset kabrinden çıkarılıp başka bir yere nakledilebilir.<sup>683</sup> Bununla birlikte cesedin dâru'l-harpte bulunması, yakılma veya müsle yapılma endişesinin olması gibi bir zorunluluk halinde cesedin nakledilmesinin vacip olduğu da söylenmiştir. Kabrin açılma korkusunun olması da aynı şekilde nakledilmesini gerektirir.<sup>684</sup> Yine mescide

<sup>675</sup> Şürünbülâlî, *Merâkı'l-felâh*, s. 225; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 246.

<sup>676</sup> Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 62.

<sup>677</sup> İbn Müflih, *el-Mübdî' fi şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 278; Haccâvî, *el-İknâ'*, c. I, s. 235; Buhûtî, *Dekâ'iku üli'n-nühâ*, c. I, s. 378.

<sup>678</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 303; İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü'l-muhtâc*, c. III, s. 203.

<sup>679</sup> Desûkî, *Hâşiye 'ale's-şerhi'l-kebîr*, c. I, s. 421.

<sup>680</sup> Sâvî, *Bulğatü's-sâlik*, c. I, s. 577.

<sup>681</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 256; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 130.

<sup>682</sup> Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 133; Desûkî, *Hâşiye 'ale's-şerhi'l-kebîr*, c. I, s. 421; Muhammed İliş, *Minehu'l-Celîl*, c. I, s. 504.

<sup>683</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 381.

<sup>684</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 391; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 555.

defnedilmiş olan ölünün çıkarılıp nakledileceği,<sup>685</sup> Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) yaptığı gibi müşrik mezarlarının açılarak yerine mescit yapılabileceği belirtilmiştir.<sup>686</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulu da mezarın olduğu yerden yol geçmesi, mezarın su altında kalması veya bulunduğu yerin başkasına ait olup sahibinin defne izin vermemesi gibi zorunluluk halleri dışında definden sonra cesedin başka bir yere nakledilmesinin caiz olmadığı yönünde fetva vermiştir. Ölenin vasiyetinin olması, mezarın yolunun olmaması, ziyaret edilmesinin zor olması gibi durumların ise mezarın nakli için geçerli mazeret olmadığı ifade edilmiştir.<sup>687</sup>

Avrupa Fetva ve Araştırma Meclisi de yol geçmesi ve müslümanların menfaatine olacak meşru bir durumda ihtiyaca binaen mezar naklini uygun bulmuştur.<sup>688</sup>

Cenazenin defnedildikten sonra sebepsiz yere nakledilmesi caiz olmamakla beraber, belli bir maslahat ve mazerete binaen mezarından çıkarılarak başka yere nakledilmesinin caiz olduğu anlaşılmaktadır. Bu maslahat veya zaruret bazen su altında kalma, deşilme endişesi gibi mezar ve cenazeye alakalı iken bazen de üzerinden yol geçirme, mezar yerini sahibine verme gibi hayattakilerin bir ihtiyacı doğrultusunda olabilmektedir. Neticede ihtiyaç anında hayattaki insanların dahi meskûn olduğu ev veya arazileri istimlak edilerek başka yerlere nakilleri sağlanmaktadır. Şu var ki nakil sırasında ölüye hürmetsizlik ve saygısızlık edilmemelidir.

Günümüz hukukunda, cenazelerin mezarlarından gerekli izinler çerçevesinde çıkarılabileceği,<sup>689</sup> üçüncü sınıf mezarlara defnedilen ölülerin kalıntılarının, sıhhi raporlara istinaden ve beş seneden az olmamak şartıyla belli bir süreden sonra başka yere nakledilerek yerlerine yeni cenazelerin gömülebileceği hükme bağlanmıştır.<sup>690</sup>

<sup>685</sup> İbn Müflih, *el-Mübdî 'fî şerhi 'l-Mukni'*, c. II, s. 278; Haccâvî, *el-İknâ'*, c. I, s. 235.

<sup>686</sup> Buhûti, *Keşşâfü 'l-kinâ'*, c. II, s. 144. (ayrıca bkz. Buhârî, "Salât", 48.)

<sup>687</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/357/defnedilmis-cenaze-kabirden-cikarilip-baska-bir-yere-nakledilebilir-mi> 20.02.2024)

<sup>688</sup> *el-Meclisü 'l-Avrûbî li'l-iftâi ve 'l-buhûs*, fetva 4/13. (<https://www.e-cfr.org/blog/2018/11/06/-نقل-رفت-الموتى-مقبرة-الى-اخرى-للحاجة-ال> 23.02.2024)

<sup>689</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 227; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 41/1, 2.

<sup>690</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 22.

Kolera, veba, çiçek gibi bulaşıcı hastalıklardan vefat etmiş olanlar ise bir seneden evvel mezardan çıkarılamaz ve başka bir yere nakledilemezler.<sup>691</sup> Cenazelerin mezardan çıkarıldıktan sonraki beynelmilel nakilleri de özel kanunla belirlenmiştir.<sup>692</sup>

Günümüz mevzuatına göre mezarlar bozulamaz ve imar mevzuatı ile yerlerine park, bahçe, meydan, otopark vb. başka bir şey yapmak için kullanılamaz. Ancak Çevre ve Şehircilik Bakanlığınca kabul edilen mezarlıklar veya bölümleri bu hükmün dışında tutulmuştur.<sup>693</sup> Baraj yapılması nedeni ile su altında kalacak mezarlar da mezar sahiplerinin talepleri durumunda başka yere nakledilir.<sup>694</sup>

### E. Mezara Saygı Gösterilmesi

Hz. Peygamber'den (s.a.s.) mezarlara hürmetsizlik edilmemesi yönünde birçok hadis rivayet edilmiştir. “Sizden birinizin ateş üzerine oturup da bu ateşin elbisesini yakması ve tenine kadar işlemesi kabir üzerine oturmasından daha iyidir,”<sup>695</sup> “Kabirler üzerine oturmayın, onlara doğru namaz kılmayın,”<sup>696</sup> “Mezarın sahibine eziyet etme”<sup>697</sup> gibi hadisler bunlardan bazılarıdır.

Hanefiler'e göre mezarlara basmak, oturmak, üstlerinde uyumak ve yanlarında namaz kılmak mekruhtur. Hz. Peygamber (s.a.s.) bunları yasaklamıştır. Zira böyle şeylerin yapılması, mezarlara hürmetsizlik olur.<sup>698</sup> Büyük veya küçük abdest bozmak için mezar üzerine oturmak ise tahrîmen mekruhtur.<sup>699</sup> Çünkü mezar üzerine abdest bozmak ölümlere eziyet verir. Dirilerin eziyet gördüğü şeyden ölümler de eziyet görür.<sup>700</sup>

<sup>691</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 229; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 41/3.

<sup>692</sup> *Cenaze Nakline Mahsus Beynelmilel İtilâfnameye İltihakımız Hakkında Kanun*, Resmî Gazete 4126, 07/02/1939, Kanun No 3584, madde 11.

<sup>693</sup> *Mezarlıkların Korunması Hakkında Kanun*, madde 2.

<sup>694</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 41/4.

<sup>695</sup> Müslim, “Cenâ'iz”, 33; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 77.

<sup>696</sup> Müslim, “Cenâ'iz”, 33; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 77.

<sup>697</sup> Tahâvî, *Şerhu müşkili'l-âsâr*, c. I, s. 515, H. no: 2944; Hâkim en-Nisâbûrî, *el-Müstedrek*, c. III, s. 681, H. no: 6502; Beğavî, *Şerhu's-sünne*, c. V, s. 410.

<sup>698</sup> Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 257; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 97.

<sup>699</sup> Şürûnbülâlî, *Merâkı'l-felâh*, ss. 229, 230; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâkı'l-felâh*, c. I, s. 623; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 245.

<sup>700</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. I, s. 343.

Tahâvî mezar üzerine oturma yasağını def-i hâcet için olduğu zamana hamletmiştir.<sup>701</sup> Hanefîler’de muhtar olan görüşe göre sukûnet, tefekkür ve ibret hali üzere Kur'an-ı Kerim okuyabilmek için mezar üzerine oturmak mekruh değildir.<sup>702</sup>

Şâfiîler’e göre mezar üzerine basmak, oturmak ve dayanmak mekruhtur. Ancak bir yakınının mezarına ulaşmak için yol bulamayan birinin zarurete binaen kabir üzerinden geçmesi mekruh olmaz.<sup>703</sup> Nevevî mezarların yanına küçük abdest bozmanın mekruh, kabir üzerine bevl etmenin ise haram olduğunu belirtmiştir.<sup>704</sup>

Mâlikîler’de ise tuvalet ihtiyacı dışında mezar üzerine oturmak caizdir. Mâlikîler mezarlar üzerinde oturma yasağını küçük ve büyük abdest ihtiyacı için oturmak manasına almışlardır. Bunun delili de Hz. Peygamber’in (s.a.s.) büyük ve küçük abdest bozmak için mezarlar üzerine oturmayı yasakladığına dair rivayettir.<sup>705</sup> Ebû Hüreyre'den (r.a.) merfu olarak nakledilen “*Kim bir kabir üzerinde kaza-i hacet yapmak için oturursa bir ateş közü üzerinde oturmuş gibi olur*”<sup>706</sup> şeklindeki hadis de bunu desteklemektedir.<sup>707</sup> Hz. Ali'nin (r.a.) kabirler üzerine oturduğu ve onlara yaslandığı<sup>708</sup> yönündeki haberler de mezar üzerine oturmanın caiz olduğunu göstermektedir.<sup>709</sup>

Mâlikîler’e göre mezarın tümseklîği belli olacak şekilde ise ve yanı başından da yol geçiyorsa o takdirde kabir üzerinden geçmek mekruhtur. Eğer kabrin tümseklîği kaybolmuşsa yahut kabrin yakınında yol yoksa üzerinden yürümek caizdir.<sup>710</sup>

Hanbelîler’e göre de zaruret olmaksızın mezara oturmak, dayanmak, yaslanmak, mezar aralarında yürümek mekruhtur. Kabirlerin arasına ihtiyaç gidermek

<sup>701</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 259; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 245; Zeylaî, *Tebyînü'l-hakâik*, c. I, s. 246. (ayrıca bkz. Tahâvî, *Şerhu müşkili'l-âsâr*, c. I, s. 517, H. no: 2950, 2951, 2953.)

<sup>702</sup> Şürûnbülâlî, *Merâkı'l-felâh*, s. 229; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 245.

<sup>703</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317; Gazzâlî, *el-Vasît*, c. II, s. 390; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 312.

<sup>704</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. II, ss. 92, 93; *Ravzatü't-tâlibîn*, c. I, s. 66.

<sup>705</sup> Tahâvî, *Şerhu müşkili'l-âsâr*, c. I, s. 517, H. no: 2950.

<sup>706</sup> Tahâvî, *Şerhu müşkili'l-âsâr*, c. I, s. 517, H. no: 2951.

<sup>707</sup> İbn Rüşd el-Hafîd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, s. 258.

<sup>708</sup> Mâlik b. Enes, “Cenâ'iz”, 11; Tahâvî, *Şerhu müşkili'l-âsâr*, c. I, s. 517, H. no: 2953; Beğavî, *Şerhu's-sünne*, c. V, s. 410.

<sup>709</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 466; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 278; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 74.

<sup>710</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 479; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 74; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 144.

de mekruh görülmüştür.<sup>711</sup> Ukbe b. Âmir'in (r.a.) (ö. 58/678) Allah Resulünden naklettiği “*Yemin olsun ki bir ateş parçası veya bir kılıç üzerinde yürümek yahut ayakkabımı ayağımla dikmek bir müslümanın mezarı üzerinde yürümekten bana daha sevimlidir. Benim için ha mezarların ortasında kazâ-i hâcet yapmışım ha çarşının ortasında fark etmez*”<sup>712</sup> şeklindeki hadis ve benzer rivayetler<sup>713</sup> delil olarak öne sürülmüştür.<sup>714</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulu insanın ölüsünün de saygın olduğundan hareketle, ölülere saygısızlık anlamı taşıyan davranışlardan kaçınılması gerektiğini belirtmiştir. Kurul zaruret olmadığı müddetçe, mezarların üzerinden geçilmesi ve kabirlerin üzerine oturulmasını uygun bir davranış olarak görmemiştir.<sup>715</sup>

Cumhur ulemanın hadis-i şeriflerdeki mezarlar üzerine oturmakla ilgili yasağı, sadece kabirler üzerine abdest bozmak için oturmaya has kılmadığı anlaşılmaktadır. Çünkü insan hayatta iken de öldükten sonra da saygıya, hürmete layık bir varlıktır. Ayrıca bu konuda vârid olan hadislerin genel ifadeleri def-i hâcet dışında kabir üzerine oturmanın da hoş karşılanmadığını göstermektedir. Bu bakımdan mezar üzerine küçük ve büyük abdest bozmak başta olmak üzere, zaruret olmaksızın kabirlerin üzerine oturmak, basmak veya üzerlerinde yürümek hoş görülmemelidir.

Günümüz mer'î mevzuatında mezarlara saygıyı temin noktasında bazı düzenlemeler yapılmıştır.<sup>716</sup> Örneğin mezarları çeviren duvar, parmaklık, örgü, çerçeve gibi yerlere tırmanmak memnudur. Mezarların üstüne çıkmak veya oturmak, her ne suretle olursa olsun bunları tahrip etmek ve ölülere karşı hürmetsizlik gösterecek hareketlerde bulunmak yasaklanmıştır.<sup>717</sup>

<sup>711</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fi fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 372; *el-Muğni*, c. II, s. 378; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 387.

<sup>712</sup> İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 45.

<sup>713</sup> Müslim, “Cenâ'iz”, 33; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 77; Tahâvî, *Şerhu müşkili'l-âsâr*, c. I, s. 515, H. no: 2944; Hâkim en-Nisâbüri, *el-Müstedrek*, c. III, s. 681, H. no: 6502.

<sup>714</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fi fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 372; *el-Muğni*, c. II, ss. 421, 422.

<sup>715</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyenet.gov.tr/Cevap-Ara/380/kabir-uzerine-oturmak-gunah-midir> 13.05.2024.)

<sup>716</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 16, 17, 18, 37, 38.

<sup>717</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 16/A, B, C.

## İKİNCİ BÖLÜM

### DEFİN

Doğumla dünyaya adım atan mümin, öldükten sonra ahiret duraklarının ilki olan mezara defnedilmek sureti ile ebedi olan ahiret hayatına başlar. Defin hem insana saygının hem de geride kalanların sağlığının korunması için gerekli görülmüştür.

İslâm hukuku, doğduğu andan itibaren birey hakkında yapılacak işlemleri gösterdiği gibi öldükten sonra da cenaze hakkında yapılacak vazifeleri belirlemiştir. Hadis ve fıkıh kaynaklarında vefat eden bir müslümana karşı yapılması gereken dinî vecibelerden biri olan definle ilgili işlemler detaylı olarak yer almıştır.

Bu bölümde definin hükmü, zamanı, türleri, icrası, defin sonrası yapılan işlemler ve definle alakalı bazı uygulamalar ele alınacaktır.

#### I. KAVRAMSAL ÇERÇEVE

Vefat eden kişinin yıkanmasından mezara defnine kadar genel olarak yapılması gereken hazırlıklar **teçhiz** kavramı ile ifade edilmektedir.<sup>718</sup> Burada teçhiz işlemleri dahilinde yer alan kavramları kısaca açıklamak yerinde olacaktır.

**Muhtazar**; son anlarını yaşayan, ölmek üzere ve son nefeslerini vermekte olan kişiye denir.<sup>719</sup> **Sekerât** veya **sekarât-ı mevt** kavramları da ölüm anında yaşanan sıkıntı ve baygınlık halini ifade eder.<sup>720</sup> Son nefesi verme olayı **vefat/ölümdür**.<sup>721</sup> Vefat etmiş, bedeninden ruhu çıkmış kişi ise **ölü**, **meyyit**,<sup>722</sup> **naaş**, **cenaze**,<sup>723</sup> ya da

<sup>718</sup> el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luga*, c. VII, s. 63; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. V, s. 325; Muhammed Ravvâs Kal'acı, Hâmid Sadık Kanîbî, *Mu'cem-ü lügati'l-fukahâ, Dârü'n-nefâis*, 2. Baskı, 1988, c. I, s. 122; Demirci, "Cenaze", *DİA*, VII, s. 353.

<sup>719</sup> Kal'acı, *Mu'cem-ü lügati'l-fukahâ*, c. I, s. 409; Akgündüz, *Osmanlı Tarih ve Hukuk İstihlaları Kâmûsu*, s. 867.

<sup>720</sup> el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luga*, c. X, s. 36; Râzî, *Muhtâru's-sihâh*, s. 322; Fîrûzâbâdî, *el-Kâmûsu'l-muhît*, s. 409; Ahmed Muhtâr, *Mu'cemu'l-luğati'l-Arabîyyeti'l-muâsıra*, c. II, s. 1084.

<sup>721</sup> el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luga*, c. X, s. 329; Râzî, *Muhtâru's-sihâh*, s. 736; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. XV, s. 400.

<sup>722</sup> Râzî, *Muhtâru's-sihâh*, s. 647; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. II, s. 91.

<sup>723</sup> el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luga*, c. X, s. 329; Râzî, *Muhtâru's-sihâh*, s. 131; Kal'acı, *Mu'cem-ü lügati'l-fukahâ*, c. I, ss. 167, 470.

**müteveffâ**<sup>724</sup> olarak isimlendirilir. Arapça'da **mevtâ**, ölümler manasındadır<sup>725</sup> ancak Türkçe'de daha çok tekil olarak ölmüş kişi anlamında kullanılmaktadır.

Ölünün yıkanmasına **gasil**,<sup>726</sup> kefene sarılmasına **tekfin**<sup>727</sup> denir. Ölünün yıkanıp kefenlendikten sonra **tabut** içinde<sup>728</sup> önce cenaze namazının kılınacağı musallâya sonra da mezarlığa kadar taşınması da **teşyî'** olarak ifade edilir.<sup>729</sup>

**Defin** de ölünün kabre konulması ve üzerine toprak atılarak gömülmesidir.<sup>730</sup> Günümüz mevzuatında, cenazelerin sağlık koşullarına uygun, din ve gelenekler çerçevesinde,<sup>731</sup> şartlarına riayet edilerek gömülmesi işlemi defin olarak tarif edilmektedir.<sup>732</sup>

**Telkin**, ölüm döşegindeki kişiye kelime-i tevhidi veya kelime-i şehâdeti hatırlatmaktır. Defin gerçekleştirildikten sonra kabrin başında, ölüye kabirde sorulacak iman esaslarına dair sorular hakkında hatırlatmalarda bulunmaya da telkin denir.<sup>733</sup>

**Tâziye**; cenaze sahiplerine başsağlığı, sabır, metanet dileyip onları teselli etmek, vefat eden için dua ve istiğfarda bulunmaktır.<sup>734</sup>

## II. DEFİN İŞLEMİ

Mükerrerem bir varlık olan insanoğlunun dirisi gibi ölüsü de saygındır. Bu nedenle cenazesi ortalıkta ve açıkta bırakılmaz; usulünce yıkanır sonra da kefenlenir. Bu uygulamalardan sonra cenaze namazı kılınır ve toprağa defnedilir. Bu kısımda

<sup>724</sup> Râzî, *Muhtârü's-sihâh*, s. 736; Ahmed Muhtâr, *Mu'cemu'l-luğati'l-Arabiyyeti'l-muâsıra*, c. III, s. 2476.

<sup>725</sup> Râzî, *Muhtârü's-sihâh*, s. 647; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. II, s. 91.

<sup>726</sup> Feyyûmî, Ahmed b. Muhammed b. Alî el-Hamevî Ebü'l-Abbâs, *el-Misbâhu'l-münîr fî garîbi's-Şerhi'l-kebîr*, nşr. el-Mektebetü'l-İlmiyye, I-II, Beyrut, ts, c. II, s. 447; Fîrûzâbâdî, *el-Kâmûsu'l-muhît*, s. 1038.

<sup>727</sup> Râzî, *Muhtârü's-sihâh*, s. 584; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. XIII, s. 358.

<sup>728</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. V, s. 324.

<sup>729</sup> Ahmed Muhtâr, *Mu'cemu'l-luğati'l-Arabiyyeti'l-muâsıra*, c. I, s. 404; Demirci, "Cenaze", VII, s. 353.

<sup>730</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. XIII, s. 155.; Kal'acı, *Mu'cem-ü luğati'l-fukahâ*, c. I, s. 210; Çağbayır, *Türkçe Sözlük*, c. I, s. 1383.

<sup>731</sup> Güler, Çobanoğlu, *Mezarlıklar Tesisi, Ölü Defîn ve Nakil İşleri*, s. 12.

<sup>732</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defîn İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 4/e.

<sup>733</sup> Hacı Mehmet Günay, "Telkin", *DİA*, c. XL, s. 404; Akgündüz, *Osmanlı Tarih ve Hukuk Istılahları Kâmûsu*, s. 1238. (Türkçe'de Halk arasında "Talkın" şeklide de söylenir.)

<sup>734</sup> el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luga*, c. III, s. 63; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. XV, s. 52; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 239. (Ayrıca bkz. Mustafa Çağrıncı, "Tâziye", *DİA*, c. XL, s. 202.)

mezarı başına getirilen cenazenin defninin yapılış biçimi işlenecektir. Öncelikle defnin hükmü, hikmeti, zamanı vb. konular üzerinde durulacaktır.

### A. Defnin Hükümü

Ölüyü mümkün olması durumunda<sup>735</sup> toprağa defnetmenin farz-ı kifâye olduğu hususunda Hanefî,<sup>736</sup> Şâfiî,<sup>737</sup> Mâlikî<sup>738</sup> ve Hanbelî<sup>739</sup> mezhepleri ittifak etmiş ve bu konuda müslümanlar arasında icmâ oluşmuştur.

Cenazenin defnine katılmak aynı zamanda müslümanların birbiri üzerindeki haklarından ve onlara sevap kazandıran amellerden sayılmıştır.<sup>740</sup>

Defin işleminin, Hz. Âdem'den (a.s.) bugüne kadar tüm insanlar tarafından uygulanagelmış olması ve terk edenin kınanması; bu uygulamanın vücûbunun delillerindedir.<sup>741</sup>

İnsanoğlu topraktan yaratılmış ve öldükten sonra gömülmek sureti ile yine toprağa dönmektedir.<sup>742</sup> Çünkü yeryüzü gerek diriler gerekse ölüler için bir toplanma yeri yapılmıştır.<sup>743</sup> İlk defin işlemi de “Allah, kardeşinin ölüsünü nasıl gömeceğini göstermek üzere, ona yeri eşeleyen bir karga gönderdi. Bana yazıklar olsun! Kardeşimin ölüsünü örtmek için bu karga kadar olmaktan aciz kaldım dedi de ettiğine de pişman oldu”<sup>744</sup> ayeti ile ifade edilen Hz. Âdem'in oğlu Kâbil'in, öldürdüğü kardeşi Hâbil'i gömmesiyle gerçekleşmiştir. Böylece ölüleri gömme işi insanlar arasında kalıcı bir gelenek/adet olmuştur.<sup>745</sup> Allah Teâlâ bu şekilde, ölülerin gömülmesi gerektiğini

<sup>735</sup> Cesedin denize atılması gibi durumlarda toprağa gömülmesi mümkün olmaz. Bkz. İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>736</sup> Şeybânî, *el-Kesb*, s. 72; Serahsî, *el-Mebsût*, c. XXX, ss. 262, 263; Kâsânî, *Bedâ'î'u's-sanâ'î*, c. I, s. 318; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>737</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 312; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 24; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 128.

<sup>738</sup> İbn Rüşd, *el-Mukaddimâtü'l-mümehhidât*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, I-III, 1988, c. I, s. 236; İbn Rüşd el-Hafîd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, s. 258.

<sup>739</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fi fihhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 368; Haccâvî, *el-İknâ'*, c. I, s. 229; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 126.

<sup>740</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 2; Müslim, “Selam”, 3; İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 380.(ayrıca bkz. Taberânî, *el-Mu'cemü'l-kebîr*, c. I, s. 315, H. no: 929; Hâkim en-Nîsâbü'rf, *el-Müstedrek*, c. I, s. 505, H. no: 1307; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübâ*, c. III, s. 554, H. no: 6655.)

<sup>741</sup> Kâsânî, *Bedâ'î'u's-sanâ'î*, c. I, s. 318.

<sup>742</sup> Tâhâ 20/55.

<sup>743</sup> Mürselât 77/25, 26.

<sup>744</sup> Mâide 5/31.

<sup>745</sup> İbn Rüşd, *el-Mukaddimâtü'l-mümehhidât*, c. I, s. 236; Kurtubî, *el-Câmiu li ahkâmi'l-Kur'ân*, c. VI, s. 143.

öğretmiştir. Kurtubî “*Sonra onu öldürdü ve kabre koy(dur)du*”<sup>746</sup> ayetinin anlamının da bu olduğunu belirtmiştir.<sup>747</sup> Söz konusu bu âyet-i kerîmeler Âdemoğlunun ölmüşlerinin defnedilmek sureti ile toprağın altında toplanması ve gömülmesi gerektiğine delil teşkil emektedir.<sup>748</sup>

Defin vazifesinin bir kısım müminlerin yapması ile maksat hâsıl olacağından diğerlerinden sorumluluk kalkar ve sevabı da yalnız yapanlara olur. Ancak cenaze olduğu bilinmesine rağmen hiçbir kimse tarafından defin işlemi yapılmazsa bütün mükellefler günaha girer.<sup>749</sup>

Günümüz hukukunda; ölüleri yıkatma, kefenletme, mezarlığa nakletme ve gömülme işlemleri belediyelere aittir.<sup>750</sup> Tüm bu işlemler için alınacak ücret miktarları, belediye meclisleri tarafından tanzim edilir.<sup>751</sup> Fakir ve kimsesi olmayan ölüler belediyece parasız kaldırılır, yıkattırılır ve gömülür.<sup>752</sup> Eğer defnetme görevi idare amirlerine verilirse, mülki idare amirleri defin işleminin yerine getirilmesi için kamu kurum ve kuruluşlarına bu görevi verir.<sup>753</sup>

Günümüz hukukunda ölülerin yakılması yönünde de yasal düzenlemeler yer almaktadır. Umumi Hıfzıssıhha Kanununa göre ölülerin yakılması için fırın yaptırmak isteyen belediyeler, bu konuda yaptıkları projelere ilgili izni aldıktan sonra gerekli tesisatı yapmaya başlayabilir.<sup>754</sup> Cesedin yakılabilmesi için kişinin hayatta iken bu isteğine dair el yazısı ile yazılmış vesikanın bulunması veya üç kişinin bu konudaki şahitliği gereklidir.<sup>755</sup> Cesedin yakılmasından sonra kalan kül vb. kalıntılar ise hususi kaplar içinde mezarlık içinde özel bir yerde muhafaza edileceği kayıt altına alınmıştır.<sup>756</sup>

<sup>746</sup> Abese 80/21.

<sup>747</sup> Kurtubî, *el-Câmiu li ahkâmi'l-Kur'ân*, c. VI, s. 143.

<sup>748</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 24; İbn Rüşd, *el-Mukaddimâtü'l-mümeħhidât*, c. I, s. 236; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 93; İbn Rüşd el-Hafîd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, s. 258; Kurtubî, *el-Câmiu li ahkâmi'l-Kur'ân*, c. XIX, s. 161; Buhûtî, *Dekâ'iku üli'n-nühâ*, c. I, s. 370.

<sup>749</sup> Şeybânî, *el-Kesb*, s. 72; Serahsî, *el-Mebsût*, c. XXX, ss. 262, 263; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 128.

<sup>750</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 20/4.

<sup>751</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 27, 32.

<sup>752</sup> *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 33; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 25/1.

<sup>753</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 39/6.

<sup>754</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 224.

<sup>755</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 225.

<sup>756</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 226.

İslam hukukunda ise ölülerin yakılması haramdır. Hatta kişi cesedinin yakılması yönünde vasiyette bulunmuş olsa dahi bu vasiyet yerine getirilmez. Çünkü vefatı durumunda da insana olan hürmet devam eder. Ölünün kemiğini kırmanın, diri iken kemiğini kırmak gibi olduğunu belirten hadis-i şerif bu konuda delil olarak getirilmiştir.<sup>757</sup> Cenazeyi hırpalar derecede hızlı taşımak,<sup>758</sup> mezar üzerine oturmak,<sup>759</sup> ölüler hakkında aşağılayıcı sözler söylemek<sup>760</sup> gibi mevtâyâ saygısızlık ve hürmetsizlik anlamı taşıyan davranışların Hz. Peygamber (s.a.s.) tarafından yasaklandığı göz önüne alındığında cenazelerin yakılmasının pekâlâ caiz olmayacağı aşikârdır.

### 1. Düşük Ceninin Defnedilmesi

Cenin; anne karnında olup henüz doğma zamanı gelmemiş çocuğa denir.<sup>761</sup> Düşük; anne karnından aylarını tam doldurmadan erken atılan çocuktur.<sup>762</sup> Düşük, gelişimini tamamlamadan ölü olarak doğan çocuktur şeklinde de tarif edilmiştir.<sup>763</sup>

Cumhur-u fukaha arasında, bazı uzuvları belli olmuş düşüğün bir bez içerisinde defnedilmesinin gerekliliği hususunda hilaf yoktur.<sup>764</sup> Ancak düşük çocuk için defninden önce yapılacak işlemlerle alakalı farklı görüşler vardır.

Hanefiler'e göre çocuk doğar doğmaz ölürse yetişkin insan gibi yıkanır kefenlenir ve defnedilir.<sup>765</sup> Ancak çocuk doğarken kendisinde hiçbir canlılık belirtisi görülmezse namazı kılınmaz. Fakat çocuk insanlığına hürmeten yıkanır ve bir bez parçasına sarılarak gömülür.<sup>766</sup> Uzuvlarının bazısı belli olmuş ancak teşekkülü tamam olmayan düşük çocuk ise yıkanarak bir beze sarılır ve defni gerçekleştirilir.<sup>767</sup> Düşük

<sup>757</sup> Haccâvî, *el-İknâ'*, c. I, s. 234; Buhâtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 143. (Rivayet için bkz. Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XL, s. 354, H. no: 24308; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 63.)

<sup>758</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXII, s. 469, H. no: 19695; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 15.

<sup>759</sup> Müslim, "Cenâ'iz", 33; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 77.

<sup>760</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 95.

<sup>761</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. XIII, s. 93; Fîrûzâbâdî, *el-Kâmûsu'l-muhît*, s. 1187; Çağbayır, *Türkçe Sözlük*, c. I, s. 957.

<sup>762</sup> Râzî, *Muhtârü's-sihâh*, s. 320; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. VII, s. 316; Feyyûmî, *el-Misbâhu'l-münîr*, c. I, s. 280; Fîrûzâbâdî, *el-Kâmûsu'l-muhît*, s. 671.

<sup>763</sup> Çağbayır, *Türkçe Sözlük*, c. I, s. 957; c. II, s. 1665.

<sup>764</sup> *el-Mevsûatü'l-fikhiyye*, c. XXI, s. 21.

<sup>765</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 227.

<sup>766</sup> Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 91; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 228.

<sup>767</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 159; Hüsrev, *Dürrü'l-hükkâm*, c. I, ss. 162, 165; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 228.

ceninin, ölünün bir uzvu gibi kabul edilip<sup>768</sup> bir beze sarılarak defnedilmesi, onun için kâmil manada hürmetin olmamasındandır.<sup>769</sup>

Şâfiî<sup>770</sup> ve Mâlikîler'de<sup>771</sup> düşük çocukta hayat belirtisi varsa diğer ölülere yapıldığı gibi yıkanır, kefenlenir, namazı kılınır ve defnedilir. Eğer düşüğün hayat belirtisi yoksa cenin tek beze sarılır ve defin yapılır. Düşük, eğer uzuvları belli olmayan alaka ve mudğa şeklinde ise damardan akan kan gibi veya hacamat kanı gibi üstü örtülmek sureti ile gömülür.<sup>772</sup>

Hanbelîler'e göre dört ay anne karnında kaldıktan sonra düşen çocuk hayat belirtisi gösterebilir veya göstermesin yıkanır, cenaze namazı kılınır ve toprağa verilir. Düşükten sonra hayat belirtisi gösteren çocuk için de aynı şekil uygulanır. Ancak dört aydan önce düşen cenin yıkanmaz, bir bez içine sarılarak defni gerçekleştirilir. Bu durumda ceninin namazı da kılınmaz.<sup>773</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulu da uzuvları henüz ortaya çıkmamış ceninin yıkanmadan; uzuvları oluşmuş ya da bazı uzuvları belirmiş olan ceninin ise yıkanıp bir beze sarılarak defnedileceğini belirtmiştir.<sup>774</sup>

Buraya kadar zikredilen görüşlerden, insanoğlunun bir parçası olan düşen ceninin (düşük) her ne halde olursa olsun gömülmesi gerektiği hususunda ulemanın ittifak ettiği anlaşılmaktadır. Düşüğün diğer canlıların leşleri gibi ortalık yerlere bırakılmayıp gömülmesi, mükerrem olarak yaratılan insanoğlu için en uygun davranış olmalıdır. Aynı zamanda cenin düşmüş ve ölmüş olsa da anne ve baba için bir evlattır. Bu halde de olsa evladın ortalıkta bırakılmayıp gömülmesi anne ve babası için de bir teselli ve gönül rahatlığı olarak görülebilir.

<sup>768</sup> Hüsrev, *Dürrü'l-hükkâm*, c. I, s. 162.

<sup>769</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, s. 307.

<sup>770</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 304; Müzenî, *el-Muhtasar*, c. VIII, s. 131; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 255.

<sup>771</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 255.

<sup>772</sup> Cüveynî, *Nihâyetü'l-matlab*, c. III, s. 32; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 254.

<sup>773</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 389.

<sup>774</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 22.03.2020 tarihli fetvası (<https://kurul.diyanet.gov.tr/Cevap-Ara/1269/anne-karnindayken-olup-kendiliginden-dusen-veya-tibbi-mudahalelerle-alinan-cenine-ne-yapilmasi-gerekir> 16.03.2024.)

## 2. İnsan Uzuvarının Defnedilmesi

Hanefîler'e göre insana ait el, ayak, baş gibi uzuvlar yıkanmaksızın ve namazı kılınmaksızın toprağa verilir.<sup>775</sup> İnsana ait bu organlar, aynı düşük cenin gibi beze sarılmak sureti ile defnedilir.<sup>776</sup>

Şâfiîler'de de kopuk insan uzuvları beze sarılıp gömülür.<sup>777</sup>

Hanbelîler'e göre ölünün defninden sonra defnedilmemiş bir uzvu bulunursa bu uzuvlar yıkanır, namazı kılınır ve kabrin yanına defni gerçekleştirilir. Ölü mezardan çıkarılmaksızın mezarın birazı açılıp oraya gömülmesi de mümkündür.<sup>778</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulu, insandan kesilen veya kopan kol ya da ayağın, temiz bir bez parçasına sarılarak, namazı kılınmaksızın mezarlığa veya uygun bir yere gömüleceğini belirtmiştir.<sup>779</sup>

İnsanın saygınlığının ve sağlığının korunması için insandan ölü veya diri iken kopan parçaların münasip bir yere gömülmesi en güzel yol olmalıdır. İnsan uzuvlarının gömülmesi çevre temizliği açısından da son derece önemlidir. Zaten insanoğlu hemcinslerinin kopmuş parçalarını ortalıkta görmek istemez. Bu parçaların yakılması veya kurda kuşa yem edilmesi de fitrata ve insan hürmetine aykırı bir davranış olur.

Hanefîler'e göre insandan kesilen tırnak, saç gibi atıkların da gömülmesi gereklidir. Çünkü bunlar insanoğlunun bir parçasıdır.<sup>780</sup> Bu atıkların tuvalet ve lavabo gibi yerlere atılması mekruh görülmüş ve bunun hastalığa sebep olacağı söylenmiştir.<sup>781</sup> Zira Hz. Peygamber (s.a.s.) insanın saç ve tırnaklarıyla büyü yapılmasına mâni olmak/yol açmaması için bu atıkların gömülmesini emretmiştir. Ayrıca Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) saç, tırnak gibi hayız kanı, sünnet derisi, diş, kan gibi

<sup>775</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 54; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 202.

<sup>776</sup> İbn Âbidîn, *Reddû'l-muhtâr*, c. II, ss. 204, 205.

<sup>777</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 32; Râfiî, *Fethu'l-'azîz*, c. V, s. 145; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 254.

<sup>778</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 402

<sup>779</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/359/ameliyatla-kesilen-bacak-veya-kol-gibi-vucut-azalarinin-defin-islemi-olur-mu> 16.03.2024.)

<sup>780</sup> Hüsrev, *Dürerü'l-hükkâm*, c. I, s. 322; İbn Âbidîn, *Reddû'l-muhtâr*, c. VI, s. 385.

<sup>781</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. V, s. 376; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. IV, s. 167.

insana ait şeylerin gömülmesini emrettiği de rivayet edilmiştir.<sup>782</sup> Bu atıkların ortalıkta kalarak insanlara eziyet vermemesi için de defnedilmesi gerektiği vurgulanmıştır.<sup>783</sup>

Benzer gerekçelerle Şâfi<sup>784</sup> ve Hanbelîler'e<sup>785</sup> göre de insandan kesilen saç, tırnak vb. uzuvların gömülmesi müstehaptır.

Defin sadece ölüden kopan uzuvlara has kılınmamıştır. Mâlikî kaynaklarında da ölüye ait kopmuş bıyık, sakal ve saçların toparlandıktan sonra kefene konulup gömüleceği geçmektedir.<sup>786</sup>

Kurtubî'ye göre “*Yeryüzünü bir toplanma yeri yapmadık mı?*”<sup>787</sup> âyet-i kerîmesi ve Hz. Peygamber'in (s.a.s.) “*Tırnaklarınızı kesiniz ve kesilmiş artıklarınızı gömünüz*”<sup>788</sup> sözü saç gibi insandan kopan atıkların gömülmesinin vücûbuna delil teşkil etmektedir.<sup>789</sup>

İnsan vücudundan kopmuş tırnak, saç, sakal gibi atıkların toprağa gömülmesi tavsiyesi hem bunlar dolayısıyla insana gelebilecek büyü gibi zararları engelleme hem de çevre temizliğini temin etme hedeflerine yöneliktir. Günümüzde çevre temizliğini sağlamak için bu atıkların usulüne uygun biçimde imha yerlerine ulaştırılması da kimi araştırmacılarca yeterli sayılmaktadır.<sup>790</sup>

Bu itibarla insana ait bu tür atıkların söz konusu gerekçelerden dolayı gömülmesinin en iyi yol olduğu anlaşılmaktadır. Bu atıkların görünür yerlere atılması insan tabiatına ve fitrata ters olduğu için gömülme imkânının olmadığı durumlarda imha edilmesi en güzel davranış olacaktır.

<sup>782</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 527. (Rivayetler için bkz. İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-musannef*, c. V, s. 241, H. no: 25661; Taberânî, *el-Mu'cemü'l-kebîr*, c. XXII, s. 32, H. no: 73; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. I, s. 35, H. no: 76; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. X, s. 346; Mübârekpûrî, *Tuhfetü'l-ahvezî*, c. VIII, s. 33.)

<sup>783</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 203.

<sup>784</sup> Râfiî, *Fethu'l-'azîz*, c. V, s. 145; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 254.

<sup>785</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. I, s. 66; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. I, s. 104.

<sup>786</sup> Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 238; Hâcece, *Fikhu'l-ibâdât 'ale'l-mezhebi'l-Mâlikî*, c. I, s. 255.

<sup>787</sup> Mürselât 77/25, 26.

<sup>788</sup> Münâvî, *Fezrü'l-kadîr*, c. IV, s. 517, H. no: 8522; Mübârekpûrî, *Tuhfetü'l-ahvezî*, c. VIII, s. 33.

<sup>789</sup> Kurtubî, *el-Câmiu li ahkâmi'l-Kur'ân*, c. XIX, s. 161.

<sup>790</sup> İsmail Yalçın, “Saç”, *DİA*, XXXV, s. 368.

### 3. Yıpranmış Mushafın Defnedilmesi

Literatürde okunamayacak durumda olan ve yıpranmış mushafların da insan gibi toprağa gömülmesinin, yakılmaktan veya suya atılmaktan daha güzel bulunduğu bahsedilir. Bu, Allah kelamı olan Kur'an-ı Kerim'e hürmetsizlik edilmesini engelleme amacına matuftur.<sup>791</sup> Hz. Osman'ın (r.a.) eski mushaf nüshalarını, Mescid-i Nebevî'de minberin altına, minberle Hz. Peygamber'in (s.a.s.) kabri arasına defnettiği rivayet edilmiştir.<sup>792</sup>

Eskimiş, kullanılmayacak hale gelmiş mushaf; temiz bir beze sarılır ve çiğnenmeyecek, hor görülmeyecek bir yerde açılan çukura lahit yapılarak defnedilir. Mushafın üzerine direkt olarak toprak atılması ona saygısızlık sayılacağından doğru bulunmamıştır.

Mushaf şakk usulü açılan bir çukura gömülecek olursa, tıpkı insan mezarında olduğu gibi şakk üzerine tavan yapılır. Bunun sebebi mushaf üzerine doğrudan toprak atılmak sureti ile ona saygısızlık yapılmasının engellenmek istenmesidir.

Mushafın insan gibi gömülecek olması ona karşı bir hürmetsizlik değildir. Bu mushafa bir ikram olarak kabul edilmiştir. Aynı şekilde, dinî içerik ihtiva eden ve içerisinde Allah lafzı, melek veya peygamber isimleri bulunan kitapların da bu şekilde gömülmesi güzel görülmüştür.<sup>793</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulunun, eskimiş mushafların, Kur'an-ı Kerim'in saygınlığına hanel gelmeyecek şekilde geri dönüşüme gönderilebileceği yönündeki kanaati<sup>794</sup> günümüz şartlarında daha uygun olarak değerlendirilebilir.

<sup>791</sup> İbn Râhûye, *Mesâilü'l-imâm Ahmed b. Hanbel ve İshâk b. Râhûye*, 1. Baskı, nşr. İmâratü'l-bahsi'l-ilmî, I-IX, Medine, 2002, c. IX, s. 4600; Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. I, s. 248; Aynî, *el-Binâye şerhü'l-Hidâye*, c. XII, s. 238; Hüsrev, *Dürerü'l-hükkâm*, c. I, s. 318; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. I, s. 119; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. I, s. 177; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. I, s. 137.

<sup>792</sup> İbn Şebbe, *Târihu'l-Medîne*, c. III, s. 1002; Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. I, s. 248; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. I, s. 137.

<sup>793</sup> *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. V, s. 323; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. I, s. 177; c. VI, s. 422.

<sup>794</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 16.07.2023 tarihli fetvası (<https://kurul.diyanet.gov.tr/Cevap-Ara/1121/eski-ve-yipranmis-olan-mushaf-meal-ve-tefsir-kitaplari-ne-yapilmalidir> 10.10.2023.)

## B. Defin Zamanı

Ölüm hadisesi gerçekleştiğinde defin işlemlerinin yapılması gerekmektedir. Gerçekleştirilmesi için acele edilmesi tavsiye edilen defin, günün her saatinde yapılabilecek midir? Defin için ne ölçüde acele edilmeli ve hangi vakitler gözetilmelidir? Cenazenin defnedilme zamanı ile ilgili olan bu başlık; defin için acele edilmesi, cenazenin gece ve kerâhet vakitlerinde defnedilmesi şeklinde üç alt başlık altında ele alınacaktır.

### 1. Defin İçin Acele Edilmesi

Hız. Peygamber (s.a.s.) ölüm vuku bulduktan sonra defin için acele davranılmasını tavsiye etmiş ve “*Müslüman naaşının, ailesi arasında hapsedilmesi uygun değildir*”<sup>795</sup> buyurmuştur. Hadis şârihleri, cenazenin teçhiz ve naklinde acele edilmesini müstehap görmüşlerdir. Ancak bu konuda dikkat edilmesi gereken şeyin ölümün gerçekten vuku bulup bulmadığının tespiti olduğunu vurgulamışlardır. Zira bazı hastaların gerçekten ölüp ölmedikleri belli bir zaman geçtikten sonra anlaşılabilir. Uyku hastalığı, veba, felç gibi hastalıklara tutulma, geçici buhranla bayılma durumlarındaki nice insan öldü zannedilerek teneşir tahtasına konulmuştur. Sayısı az olmayan bu kişilerin kimisi tesadüfen kurtulmuş kimisi de bu durumda iken gömülmüşlerdir. Bu nedenle İbn Bezîze (ö. 673/1274) ve bazı âlimlerin ölüm olayının layıkıyla anlaşılabilmesi için bir gün bir gece geçmeden teçhiz işlemlerine başlanılmaması kanaatinde oldukları söylenmiştir.<sup>796</sup>

Kâmil Miras (ö. 1957), bu konuda belediye tabibi tarafından verilen rapor sonucu teçhiz işlemlerine başlanmasının en iyi yol olduğunu zikretmiş; tabip tarafından muayenenin mümkün olmaması durumlarında ise definin bir gün sonra yapılmasını tavsiye etmiştir.<sup>797</sup>

<sup>795</sup> Ebû Dâvûd, “Cenâ`iz”, 38; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 543, H. no: 6620.

<sup>796</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 184; Aynî, *‘Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 114; Şevkânî, *Neylü'l-evtâr*, c. IV s. 87; Zürcânî, Muhammed b. Abdülbâkî b. Yûsuf el-Mısırî, *Şerhu'z-Zürcânî 'alâ Muvattai'l-İmâm Mâlik*, 1. Baskı, thk. Tâhâ Abdurraûf Sa'd, nşr. Mektebetü's-Sekâfetü'd-dîniyye, I-IV, Kahire, 2003, c. II, s. 136; Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, ss. 457, 458.

<sup>797</sup> Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, ss. 457, 458.

Hanefî,<sup>798</sup> Şâfiî,<sup>799</sup> Mâlikî<sup>800</sup> ve Hanbelî<sup>801</sup> mezhepleri cenazenin gerek teçhizi gerekse defni için acele davranılmasının müstehap olduğu hususunda ittifak etmişlerdir.

Hanefîler'e göre ölümün gerçekleşip gerçekleşmediğini iyice anlayabilmek için teçhiz ve definde acele etmek ihtiyaten vacip kılınmamıştır. Çünkü bayılmış olması ihtimali veya kalp sektesi gibi durumlar söz konusu olabilir. Bu gibi durumlarda, özellikle ansızın olan ölümlerde, gerçek ölümü tespit edebilmek için beklemek gereklidir.<sup>802</sup>

Mâlikîler'e göre cenazenin teçhizinde ve defninde acele edilmesi ölüye bir ikram olarak kabul edilmiştir. Ancak aniden ölüm, yıldırım çarpması, boğulma, uyku hali gibi durumlarda; acele edilmemesi, ceset bozulmadığı müddetçe iki-üç gün bekletilmesi uygun görülmüştür. Böylece ölümün vuku bulduğu anlaşılmış ve canlı gömülme durumu olmaması için ihtiyatlı davranılmış olur.<sup>803</sup>

Şâfiî<sup>804</sup> ve Hanbelîler'e<sup>805</sup> göre de bayılma, aniden ölüm, yıldırım çarpması gibi durumlarda ölümün gerçekleştiğini tam olarak anlamak için acele edilmez. Ayrıca yanık, savaştan korkma, vahşi hayvandan korkma, dağdan yuvarlanma, göçük altında kalma vb. durumlarla karşı karşıya kalan kişiler de öldüğü anlaşıncaya kadar bekletilir.

Meşhur hekim Ebû Bekir er-Râzî (ö. 313/925) tıp ansiklopedisi mahiyetindeki eserinde ve tıbbın önde gelen temsilcilerinden İbni Sînâ (ö. 428/1037) zikri geçtiği şekilde müşkil durum ve hastalıklar sebebi ile ölenlerin defin işlemlerinin üç gün süreyle geciktirilmesi tavsiyesinde bulunmuşlardır. Zira bu durumda olan kişilerin

<sup>798</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 299; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>799</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 322.

<sup>800</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 236; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 221.

<sup>801</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 371

<sup>802</sup> Şürübülâlî, *Merâkı'l-felâh*, s. 213; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 193.

<sup>803</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 236; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 221.

<sup>804</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 322; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 7; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, ss. 124, 125, 126.

<sup>805</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 337.

bazıları, bu üç günlük süre zarfında ölüm uykusunda kalarak sonradan tekrar hayata dönebilmektedirler.<sup>806</sup>

Cenaze teşhiz ve defin işlemlerine doktor veya bu konuda uzman kişilerin ölümün gerçekleşmiş olduğuna dair vereceği rapor veya bilgiden sonra başlanması ihtiyata daha muvafiktir. Günümüzde tıbbî çalışmalarda meydana gelen ilerleme ölümün kalp sektesi ya da bitkisel hayat gibi hallerde değil de sadece beyin ölümü ile söz konusu olduğunu kabul etmektedir. Bu itibarla beyin ölümünün gerçekleştiğinin ilgili uzmanlar tarafından tespiti son derece önemli kabul edilmiştir. Bu noktada ilgili mevzuat çerçevesinde uzman tabiplerin bu hususa karar vermesi gerekebilir. Konunun uzman hekimlere havale edilmesi yaşanabilecek mağduriyetlerin önlenmesi açısından önem arz etmektedir.

Günümüz hukukunda defin işleminin yapılabilmesi için cenaze defninin uygunluğunu gösteren “ölüm belgesi” düzenlenmesi gereklidir.<sup>807</sup>

Umumi Hıfzıssıhha Kanununda ölünün kimlik bilgileri, adresi ve vefat sebebinin yazılı olduğu defin ruhsatı ibraz edilmedikçe hiçbir cenazenin defnine izin verilmeyeceği; defin ruhsatı olmaksızın cenaze defneden mezar bekçilerinin veya ölü sahiplerinin Kabahatler Kanununun 32. maddesine göre cezalandırılacakları hükme bağlanmıştır.<sup>808</sup> Adli tıptan ve diğer resmi dairelerden gelen kimliği belirsiz cenazelerde de<sup>809</sup> cesedin yakılacak olması durumunda da söz konusu belge düzenlenecektir.<sup>810</sup>

Ceza Muhakemesi Kanununda, şüpheli ölümlerde veya ölünün kimliğinin bilinmemesi durumlarında defin işlemleri ancak Cumhuriyet savcısının vereceği yazılı izne bağlı olarak gerçekleştirilebileceği hükmü yer almaktadır.<sup>811</sup>

<sup>806</sup> Ebû Bekir er-Râzî, Muhammed b. Zekeriyâ, *el-Hâvî fi't-tıb*, 1. Baskı, thk. Haysem Halife Ta'îmî, Dâru İhyâi't-türâsî'l-Arabî, I-VII, Beyrut, 2002, c. I, s. 47; İbn Sinâ, el-Hüseyn b. Abdillâh Ebû Alf, *el-Kânûn fi't-tıb*, thk. Muhammed Emîn ez-Zanâvî, I-III, ts, c. II, s. 131.

<sup>807</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 4/g.

<sup>808</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 215, 299. (ayrıca bkz. *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 29, 30; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 39/3.)

<sup>809</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 39/3.

<sup>810</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 225.

<sup>811</sup> *Ceza Muhakemeleri Usulü Kanunu*, madde 159.

Ölüm belgesi düzenlenmesi, verilmesi, bu konudaki yetkililerin belirlenmesi ve görev süreleri vb. konular farklı kanun ve yönetmeliklerle belirlenmiştir.<sup>812</sup>

## 2. Gece Defin

Konuyla alakalı bazı rivayetleri zikrettikten sonra ele alınacağı üzere cumhur fukaha gece vakti defin yapılmasında beis görmemekle birlikte cenazelerin gündüz defnedilmesini daha faziletli görmüştür.<sup>813</sup>

Cenazeyi geceleyin defnetmenin cevazına dair delil getirilen bir rivayette İbn Abbas (r.a.) şöyle buyurmuştur: Hz. Peygamber'in (s.a.s.) hasta iken ziyaret ettiği bir kişi geceleyin vefat etti ve onu gece vakti defnettiler. Sabah olunca bu durumu Resûlullah'a haber verdiler. Resûlullah (s.a.s.) "*Neden bana bildirmediniz?*" dedi. Sahâbîler, "*Gece idi ve karanlıktı, sana meşakkat vermek istemedik*" diye cevap verdiler. Bunun üzerine Resûl-i Ekrem o zâtın kabrine geldi ve kabri başında cenaze namazı kıldı.<sup>814</sup> Yine İbn Abbas'tan (r.a.), geceleyin defnedilen birinin mezarı üzerinde Hz. Peygamber'in (s.a.s.) ve ashabından bazılarının cenaze namazı kıldıkları nakledilmiştir.<sup>815</sup> Bir seferinde de Hz. Peygamber'in (s.a.s.) aydınlatılan bir kabre geceleyin bizzat defin yaptığı rivayet edilmiştir.<sup>816</sup> Enes<sup>817</sup> (r.a.) ve Ebû Hüreyre'den<sup>818</sup> de (r.a.) mescidin temizliği ile ilgilenen kişinin ölmesi üzerine geceleyin defnedildiğine dair bir rivayet bulunmaktadır.

Hadis şârihlerine göre Hz. Peygamber (s.a.s.) ölen bu kişilerin geceleyin defnedilmesini yadırgamamış, herhangi bir itirazda bulunmamış, sadece durumun kendisine bildirilmemesini hoş görmemiştir.<sup>819</sup> Şârihlere göre bunun gibi benzer

<sup>812</sup> *Umumi Hıfzıstıhha Kanunu*, madde 216, 217, 219; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 4/g; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 16-20.

<sup>813</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 318; Mâverî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. II, s. 26; İbn Kudâme, *el-Kâfi fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 373; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 261; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 51; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 221;

<sup>814</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 5.

<sup>815</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 68.

<sup>816</sup> İbn Mâce, "Cenâ'iz", 30; Tirmizî, "Cenâ'iz", 63. (Câbir b. Abdullâh rivayeti içib bkz. Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 41.)

<sup>817</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XIX, s. 495, H. no: 12517.

<sup>818</sup> Tayâlisî, *Müsned*, c. IV, s. 194, H. no: 2568; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. IV, s. 52, H. no: 6918.

<sup>819</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 11; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 208.

rivayetlere mebnî olmak üzere ve Hz. Peygamber'in (s.a.s.), dört halifenin, Hz. Âişe ve Hz. Fatıma'nın (r.a.) gece defnedilmiş olmaları dolayısı ile ulema tarafından cenazenin gece defnedilmesine ruhsat verilmiştir.<sup>820</sup> İbn Battâl ayrıca güneş doğarken, zevalde iken ve batarken cenaze namazı kılmanın ve cenazeyi defnetmenin yasaklanmasına dair Ukbe b. Âmir'den (r.a.) rivayet edilen hadis-i şerifin<sup>821</sup> de bu üç vakit haricinde defnin caiz olduğuna delil olduğunu belirtmiştir.<sup>822</sup>

Hanefiler'e göre cenazeyi geceleyin defnetmekte bir beis yoktur. Fakat, gündüz defnedilmesi uygulama bakımından daha kolaydır ve müstehaptır.<sup>823</sup> Çünkü Hz. Peygamber (s.a.s.) başta olmak üzere; Hz. Osman, Hz. Âişe ve Hz. Fâtıma (r.a.) gibi sahâbîlerin hepsi gece defnedilmişlerdir.<sup>824</sup> Cabir b. Abdullah (r.a.), yüksek sesle Kur'an okumakla meşhur olmuş bir sahâbîyi bizzat Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) geceleyin defnettiğini nakletmiştir.<sup>825</sup>

Şâfiî<sup>826</sup> ve Mâlikîler'e<sup>827</sup> göre de gece defin yapılmasında sakınca olmamakla beraber gündüz defin müstehaptır ve daha faziletlidir. Ancak cesedin bozulmasından endişe edilirse gündüz olması beklenmeden geceleyin hemen defnedilir.<sup>828</sup> Gece defnin cevazına; Hz. Ebû Bekir, Hz. Osman, Hz. Fâtıma'nın (r.a.) gece defnedilmiş olmaları, sahâbenin bu duruma itiraz etmemesi ve gece defnedilenlerle ilgili gelen rivayetler delil olarak gösterilmiştir.<sup>829</sup>

<sup>820</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 325; Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 11; Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâîth*, c. III, s. 1222, H. no: 1706; Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 476.

<sup>821</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXVIII, s. 604, H. no: 17377; Müslim, "Salâtü'l-müsâfirîn ve kasrihâ", 51; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 30; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 56.

<sup>822</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 327.

<sup>823</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 261; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 245.

<sup>824</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 261.

<sup>825</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 261. (Rivayet için ayrıca bkz. Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 41; Hâkim en-Nisâbü'rî, *el-Müstedrek*, c. II, s. 375, H. no: 3318.)

<sup>826</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 318; Mâverdü, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. II, s. 26; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 302.

<sup>827</sup> Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 51; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 221; Haraşî, *Şerhu Muhtasari Halil*, c. II, ss. 123, 136.

<sup>828</sup> Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fî şerhi Ravzı't-tâlib*, c. I, s. 333.

<sup>829</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, ss. 298, 302. (Rivayetler için bkz. Buhârî, "Cenâ'iz", 5, 68; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 41; Hâkim en-Nisâbü'rî, *el-Müstedrek*, c. II, s. 375, H. no: 3318.)

Benzer gerekçelerle Hanbelîler'de de gece defin yapmak mümkün iken, define kolaylık olması ve cenazeye katılımın daha fazla olması için gündüz defin evlâdır.<sup>830</sup>

Bununla birlikte Câbir b. Abdullâh'tan (r.a.) rivayet edilen bir hadiste Hz. Peygamber'in (s.a.s.) geceleyin cenaze gömmeyi nehyettiği bildirilmiştir. Şöyle ki: Bir gün Hz. Peygamber (s.a.s.) hutbe îrâd ederek ashabından vefat eden ve kifayetsiz bir kefene sarılarak, geceleyin defnedilen birinden bahsetti. Sonra da bir mecburiyet olmaksızın cenaze namazı kılınmayan bir kişinin geceleyin defnedilmesini yasakladı. Akabinde şöyle buyurdu: “*Biriniz kardeşini kefenlediği vakit, onu güzelce kefenlesin.*”<sup>831</sup> Bu hadisin, geceleyin defnedilen cenazenin kefeninin güzelce yapılıp yapılmaması ile ilgili olduğu söylenmiştir.<sup>832</sup> Sahâbe-i kiramın, işe yarayacak kefen bulamadıkları için cenazelerini geceleyin defnettikleri belirtilmiştir. Zira gece karanlık olduğu için kefenin iyisi kötüsü fark edilememektedir. Bazılarına göre de gece vakti cenaze definin nehyedilmesinin sebebi, gündüz cenazeye katılımın geceye nispeten daha fazla olacağı düşüncesi ve cenaze namazının kılınmamasıdır.<sup>833</sup>

Şârih Aynî ise namazı kılınmadan ister gece ister gündüz cenaze defnetmenin mutlak olarak zaten yasaklandığını belirttikten sonra; söz konusu rivayetlerin arasını önceleri yasaklanan gece cenaze define sonradan ruhsat verildiği açıklamasıyla telif etmiştir.<sup>834</sup>

Hasan Basrî, Allah Resulünün zorda kalınmadığı müddetçe gece vakti defnetmeyi nehyettiği<sup>835</sup> rivayetinden istidlâlde bulunarak geceleyin cenaze definini mekruh görmüştür. Yalnız zaruret hâli müstesnadır.<sup>836</sup>

İbn Hazm zaruret olmadığı müddetçe gece vakti cenaze defnetmeyi caiz

<sup>830</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 373; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, ss. 416, 417; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 128.

<sup>831</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXII, s. 49, H. no: 14145; Müslim, “Cenâ'iz”, 15; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 30; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 34. (Metin Müslim rivayetidir.)

<sup>832</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 208.

<sup>833</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 11.

<sup>834</sup> Aynî, *Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 121.

<sup>835</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXII, s. 49, H. no: 14145; Müslim, “Cenâ'iz”, 15; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 30; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 34.

<sup>836</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 11; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 261.

görmemektedir.<sup>837</sup>

Cumhur ulemanın cenazenin geceleyin defnedilmesinde beis görmediği anlaşılmaktadır. Gece defin için imkânlar ölçüsünde aydınlatma yapılabilmesi de mümkün görülmektedir. Bir zaruret olmaksızın gece vakti cenazenin defnedilmesini nehyeden hadis-i şerifleri ulema, bizzat gece defin yapılmasının yasaklandığı şeklinde anlamamışlardır. Bilakis gece vakti cenaze definin ya namazı kılınmadığından yahut cenazeye katılımın az olması ihtimalinden veya kefenleme hususuna gerekli özenin gösterilemeyeceği endişesinden yasaklanmış olduğu mülahaza edilmiştir. Bu bakımdan cenazeyi gündüz defnetmenin evlâ olduğu dolayısı ile cumhurun görüşünün deliller çerçevesinde kuvvetli ve isabetli görüldüğü anlaşılmaktadır. Zira nakil ve aydınlatma araçları bakımından teknolojinin geliştiği günümüzde dahi cenazelerin gece defnedilmesi, bazı zorluk ve mahrumiyetleri de beraberinde getirebilecektir. Bu zorlukların başında mezarlıkların yeterince aydınlatılamamasının getireceği cenazeye katılımın ve görüş imkânının azalması gibi konular zikredilebilir. Bunun için cenazelerin zorunluluk olmadıkça gündüz defnedilmesi tercih edilmelidir.

### 3. Kerâhet Vakitlerinde Defin

Kerâhet vakitleri olarak bilinen zaman dilimlerinde yani güneş doğarken, zevalde iken ve batarken<sup>838</sup> cenaze namazı kılmanın ve cenazeyi defnetmenin hükmü âlimler arasında ihtilaflıdır.

Ukbe b. Âmir el-Cühenî (r.a.) “*Resûlullah’ın (s.a.s.) kendilerini üç vakitte namaz kılmaktan veya ölüleri defnetmekten men ettiğini ve bu vakitlerin güneşin doğmağa başlamasından yükselinceye, gökyüzünün tam tepe noktasından (batıya) meyledinceye ve güneşin sararmaya başlamasından batıncaya kadar olduğunu söylemiştir.*”<sup>839</sup>

Hanefiler’e göre kerâhet vakitlerinde diğer namazlar gibi cenaze namazı kılmak da mekruhtur. Defin yapmak ise mekruh değildir. Yine de bu vakitlerde cenaze

<sup>837</sup> İbn Hazm, *el-Muhallâ*, c. III, s. 335.

<sup>838</sup> İbn Âbidîn, *Reddû’l-muhtâr*, c. I, ss. 370-372.

<sup>839</sup> ثلاثٌ ساعاتٍ كانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ، أَوْ أَنْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXVIII, s. 604, H. no: 17377; Müslim, “Salâtü’l-müsâfirîn ve kasrihâ”, 51; İbn Mâce, “Cenâ’iz”, 30; Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 56.

namazı kılınırsa, ölünün hakkı yerine gelmiş olacağından sonrasında yeniden cenaze namazı kılınması gerekmez. Hadis-i şerifte geçen “*Bu vakitlerde ölülerimizi defnetmekten nehyetti*” sözüyle kastedilen de defin değil, cenaze namazıdır. Çünkü bu vakitlerde cenazenin defnedilmesi ittifakla caizdir.<sup>840</sup> Hanefîler’in “ölülerin gömülmesi” ifadesini, cenaze namazlarını kılmak manasına hamlettikleri/anladıkları görülmektedir.<sup>841</sup>

Nevevî ise söz konusu hadisin şerhinde “...*Ölülerimizi defnetmekten nehyetti*” lafzıyla defin değil, cenaze namazının kastedildiği sözünü zayıf bulur. Zira ona göre cenaze namazı icmâen her vakitte kılınabilir. Mekruh olan ise defin işleminin kasten bu vakitlere denk getirilmesidir.<sup>842</sup> Dolayısı ile Şâfiîler’de özellikle denk getirmemek şartı ile namaz kılınması mekruh olan vakitlerde cenazeyi defnetmek caizdir. Kasten bu vakitlerde defnetmek ise mekruhtur. Bu vakitlerin dışında gömmek ise daha faziletlidir.<sup>843</sup>

Mâlikîler de cesedin bozulması gibi zaruri bir gerekçe olmaksızın kerâhet vakitlerinde cenaze namazının kılınmasını mekruh kabul etmişlerdir.<sup>844</sup> Buradan mekruh vakitlerde cenaze definin sadece zorunluluk halinde yapılabileceği anlaşılmaktadır.

Hanbelîler’de Ukbe b. Âmir (r.a.) rivayetinden hareketle mezkûr vakitlerde cenaze defnetmenin caiz olmadığı<sup>845</sup> ve mekruh<sup>846</sup> olduğu yönünde iki farklı görüş göze çarpmaktadır. Cesedin bozulmasından endişe edilmesi durumunda ise mutlak olarak caiz olup mekruh sayılmamıştır.<sup>847</sup>

İbn Teymiyye ise defni cenaze namazı olarak değerlendirmenin uygun

<sup>840</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. I, ss. 68, 150, 152; Kâsânî, *Bedâ’i’u’s-sanâ’i’*, c. I, s. 316.

<sup>841</sup> Cemâlüddîn Ebû Muhammed, Ali b. Ebî Yahyâ Zekeriyâ b. Mes’ûd el-Ensârî el-Hazrecî, *el-Lübâb fi’l-cem’i beyne’s-sünneti ve’l-kitâb*, 3. Baskı, thk. Muhammed Fadl Abdülazîz el-Murâd, nşr. Dâru’l-Kalem, I-II, Dimeşk, 1994, c. I, s. 189; Aynî, *el-Binâye şerhu’l-Hidâye*, c. II, s. 55.

<sup>842</sup> Nevevî, *el-Minhâc fi şerhi Sahîhi Müslim*, c. VI, s. 114.

<sup>843</sup> Nevevî, *Minhâcü’t-tâlibîn*, s. 62; *el-Mecmû’*, c. V, ss. 302, 303; Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne’l-metâlib fi şerhi Ravzı’t-tâlib*, c. I, s. 333; Şirbînî, *Muğni’l-muhtâc*, c. II, s. 54.

<sup>844</sup> Kâdî Abdülvehhâb, Ebû Muhammed Abdülvehhâb b. Ali b. Nasr es-Sa’lebî el-Bağdadî el-Mâlikî, *et-Telkîn*, 1. Baskı, thk. Ebî Uveys Muhammed Bû Hubze el-Hüseynî et-Tatvânî, nşr. Dâru’l-Kütübî’l-‘ilmiyye, I-II, 2004, c. I, s. 56; Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 17; Adevî, *Hâşiye*, c. I, s. 298.

<sup>845</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfî fi fikhi’l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 373; İbn Kudâme Ebu’l-Ferec, *eş-Şerhu’l-kebîr*, c. II, ss. 416, 417.

<sup>846</sup> Buhûtî, *Keşşâfü’l-kınâ’*, c. II, s. 128.

<sup>847</sup> Buhûtî, *Keşşâfü’l-kınâ’*, c. I, s. 452.

olmadığını belirterek cenazeyi özellikle zikri geçen mekruh vakitlerde denk getirerek gömmeyi mekruh kabul etmektedir.<sup>848</sup>

İbn Hazm zaruret olmadığı müddetçe gece olduğu gibi mezkûr vakitlerde de cenaze defnetmeyi caiz görmemektedir.<sup>849</sup>

Hanefiler'in definden ziyade, namaz olarak kabul ettiği "...Ölülerimizi defnetmekten nehyetti" ifadesinin, âlimlerin çoğunluğu tarafından zâhirî manasında anlaşıldığı ve zorunluluk olmadığı müddetçe bu vakitlerde cenaze defninin mekruh görüldüğü, cesedin bozulma endişesi gibi bir zaruret durumunda ise mekruh sayılmadığı anlaşılmaktadır. Hadis-i şerifte kerâhet vakitlerinde definle alakalı yasaklamanın bulunduğu göz önüne alındığında çoğunluğun bu görüşü daha münasip olarak değerlendirilebilir.

Günümüz mer'î mevzuatında ise mezarlıklara sabah saat sekiz ile akşam gün batımına kadar cenaze defni yapılabileceği, zorunlu bir sebep olmadıkça bu sürenin dışına çıkılamayacağı hükmü yer alır. Zorunlu sebebin belirlenmesi ise belediye başkanı veya köy muhtarına aittir.<sup>850</sup> Kahramanmaraş depreminde gece defin yapılması bir zorunluluk örneği olarak sayılabilir.

Adli Tıp Kurumu tarafından gömülmek üzere ailesine, yakınlarına veya belediyelere teslim edilen cenazelerin defin işlemleri 24 saat içinde gerçekleştirilmelidir. Ancak zorunlu durumlarda mülki idare amiri tarafından bu sürenin uzatılması mümkün olup süresi içinde gömülmeyen cenazeler, mülki idare amirinin kararıyla bulunduğu yerden alınarak toprağa verilirler.<sup>851</sup>

Ayrıca Toplu İş Sözleşmesi Grev ve Lokavt Kanununa göre de cenaze, tekfin işlerinde, mezarlıklarda grev ve lokavt yapılamayacağı hükme bağlanmıştır.<sup>852</sup>

<sup>848</sup> İbn Teymiyye, *el-Fetâva 'l-kübrâ*, c. V, s. 362.

<sup>849</sup> İbn Hazm, *el-Muhallâ*, c. III, s. 335.

<sup>850</sup> Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi, madde 28; Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik, madde 39/2.

<sup>851</sup> Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik, madde 39/5.

<sup>852</sup> Toplu İş Sözleşmesi, Grev ve Lokavt Kanunu, Resmî Gazete 18040, 7/5/1983, Kanun No 2822, madde 29/2, 30/3.

Sonuç olarak İslam hukukunda gece defin mümkün iken günümüz hukukunda gece defin yapmak uygun görülmemektedir. Ayrıca günümüz hukukunda gündüzün herhangi bir vaktinde defin yapmaya engel bir durum bulunmamaktadır.

### C. Defin Türleri

Defin, vefat eden insanın dinî kurallar çerçevesinde, sağlık koşullarına uygun olarak toprağa gömülmesi işlemidir. Esas olan ölümlerin mezarlıklara ve bir mezarda tek ölü olacak şekilde gömülmesidir. Ancak deniz yolculuğunda, buzullarda vefat etme gibi zorunlu hallerde toprak dışında da defin söz konusu olabilmektedir. Yine mezarlık dışına defin veya ihtiyaca binaen bir mezara birden fazla ölü defni gündeme gelebilmektedir.

Defnin türleri başlığını taşıyan bu kısımda; cenazenin toprağa, zorunluluk halinde denize, buzullara ve tabut içinde defnedilmesi konuları ele alınacaktır. Aynı zamanda ölünün mezarlık dışındaki bir yere veya şerefli bilinen mekânlara defnedilmesi ve toplu defin konuları da incelenecektir.

#### 1. Toprağa Defin

Gizlemek ve örtmek anlamında,<sup>853</sup> ölünün yerde açılan bir çukura konularak<sup>854</sup> toprakla örtülmesi,<sup>855</sup> gömülmesi olan toprağa defin işlemi; Hz. Âdem'in oğlu Hâbil'in, kardeşi Kâbil tarafından öldürülmesinden sonra Allah Teâla tarafından gönderilen yeri eşeleyeyen bir karga marifeti ile öğretilmiştir.<sup>856</sup> Toprakta yaratılan insanın vefat edince yine toprağa defnedilmesi, bütün peygamberlerin ümmetlerine emrettiği bir görev niteliği de taşımaktadır.<sup>857</sup>

<sup>853</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. XIII, s. 155.

<sup>854</sup> Hâcece, *Fıkhü'l-ibâdât 'ale'l-mezhebi'l-Mâlikî*, c. I, s. 262.

<sup>855</sup> Muhammed İlîş, *Minehu'l-Celîl*, c. I, s. 478.

<sup>856</sup> Kurtubî, *el-Câmiu li ahkâmi'l-Kur'ân*, c. VI, s. 143.

<sup>857</sup> Toprak, *Ölümden Sonraki Hayat*, ss. 180, 181; "Kabir", XXIV, s. 37.

Vefat etmiş bir müslümanın naaşını toprağa gömmek farz-ı kifâyedir. Bu konuda Hanefî,<sup>858</sup> Şâfiî,<sup>859</sup> Mâlikî<sup>860</sup> ve Hanbelî<sup>861</sup> mezhepleri ittifak etmiştir. Müslüman toplumunda ölülerin toprağa gömülmesi hususunda icmâ söz konusu olmuştur.

İslâm'ın insana verdiği değeri de gösteren bu son görev; çevre temizliğinin sağlanması, insanın sağlığının, saygınlığının korunması ve ölümü hatırlatması gibi birçok hikmeti içinde barındırmaktadır.<sup>862</sup>

İnsan vücudu üzerinde ölümden sonra kendisini koruyacak bağışıklık sistemi veya diğer mekanizmalardan hiçbirinin bulunmaması nedeniyle birçok hastalık oluşabilmektedir. Bu nedenle ölülerin, hayatta olanlara ve çevreye zarar vermeyecek biçimde gömülmesi gerekmektedir.<sup>863</sup>

Hayatta iken insana mahsus olarak, başkalarının görmesini istemediği avretini gizleyebilmesi için örtü bir zarurettir. Öldükten sonra ise örtü, insan cesedinin gömülmesidir. Eğer mezar ve toprağa gömülme olmasaydı insan cesedinin şeklinin bozulduğu görülür ve hayvanların leşlerinden bile daha rahatsız edici olan insan ölüsünün kokusu ortaya çıkardı.<sup>864</sup> Böylece gömülmeksizin cesedinin ortalıkta bırakılması ölüye hürmetsizlik, kokusu da hayattakilere eziyet olurdu.<sup>865</sup>

Defnedilmek suretiyle insan cesedinin hem saygınlığı korunmakta hem de yırtıcı hayvanların cesede zarar vermesi engellenmektedir.

Bu bakımdan mezar ve defin Allah'ın Âdemoğluna ikramlarından ve bir nimettir.<sup>866</sup> “*Sonra onu öldürdü ve kabre koy(dur)du*”<sup>867</sup> ayetinde ifade edilen mana

<sup>858</sup> Şeybânî, *el-Kesb*, s. 72; Serahsî, *el-Mebsût*, c. XXX, ss. 262, 263; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>859</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 312; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 24; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 128.

<sup>860</sup> İbn Rüşd, *el-Mukaddimâtü'l-mümehhidât*, c. I, s. 236; İbn Rüşd el-Hafîd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, s. 258.

<sup>861</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 368; Haccâvî, *el-İknâ'*, c. I, s. 229; Buhûtî, *Keşşâfî'l-kınâ'*, c. II, s. 126.

<sup>862</sup> Uzunpostalcı, “Defin”, c. IX, s. 86.

<sup>863</sup> Güler, Çobanoğlu, *Mezarlıklar Tesisi, Ölü Defin ve Nakil İşleri*, s. 11.

<sup>864</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 268.

<sup>865</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 253; İbn Kudâme, *el-Kâfi fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 368.

<sup>866</sup> Beğavî, *Me'âlimü't-tenzîl fî tefsîri'l-Kur'an (Tefsîru'l-Beğavî)*, 1. Baskı, thk. Abdürrazzâk el-Mehdî, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, I-V, Beyrut, 1420, c. V, s. 211; Kurtubî, *el-Câmiu li ahkâmi'l-Kur'an*, c. XIX, s. 219; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 268.

<sup>867</sup> *كَمْ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ* Abese 80/21.

da budur.<sup>868</sup> Böylece topraktan yaratılmış insanoğlu “Sizi yerden topraktan yarattık, yine ona döndüreceğiz. Sonra da ondan sizi bir kere daha çıkaracağız”<sup>869</sup> buyruğu gereği ölünce toprağa defnedilmek sureti ile tekrar aslına dönmektedir. Çünkü yeryüzü gerek diriler gerekse ölümler için bir toplanma yeri yapılmıştır.<sup>870</sup>

Aynı zamanda cenazelerin defniyle oluşan mezarlıklar Resûlullah’ın “Kabirleri ziyaret ediniz çünkü kabir ziyareti size ahireti hatırlatır”<sup>871</sup> sözlerinde de ifadesini bulduğu üzere ölenin ardında bıraktığı kimseler açısından birer ziyaretgâh ve ölümü tefekkür etmeyi sağlayan mekânlar olmuştur.

## 2. Denize Defin

Bir kimsenin deniz yolculuğunda gemide vefat etmesi durumunda cenaze yıkanır, kefenlenir ve namazı kılınır. Ceset bozulmadan karaya ulaşma imkânı varsa fakihlerin ittifakı ile cenaze toprağa defnetmek için bekletilir.<sup>872</sup> Enes b. Malik’ten (r.a.) nakledilen şu rivayet de buna delalet etmektedir: “Çıktığı bir gazvede iken gemide vefat eden Ebû Talha defnedilecek yer bulunamaması nedeniyle ancak yedi gün sonra defnedilebilmişti. Bu sırada cesedi de bozulmamıştı.”<sup>873</sup>

Hanefiler’e göre deniz yolculuğunda gemide vefat eden kişinin uzaklıktan dolayı karaya ulaştırılması mümkün değilse veya karaya çıkana kadar cesedinin bozulma endişesi varsa yıkanması ve kefenlenmesinden sonra namazı kılınır ve cenaze kibleye yönelik olarak sağ yanı üzerine denize bırakılır. Cenazenin denize batması için

<sup>868</sup> Taberî, *Câmi’u’l-beyân*, c. XXIV, ss. 223, 224; Râzî, *Muhtâru’s-sihâh*, s. 529; Kurtubî, *el-Câmiu li ahkâmi’l-Kur’ân*, c. XIX, s. 219; İbn Manzûr, *Lisânü’l-Arab*, c. V, s. 69.

<sup>869</sup> Tâhâ 20/55.

<sup>870</sup> Mürselât 77/25, 26.

<sup>871</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XV s. 430, H. no: 9688; Müslim, “Cenâ’iz”, 36.

<sup>872</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 304; Mâverdî, *el-Hâvi’l-kebîr*, c. III, s. 26; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 373; Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, s. 285; İbn Kudâme Ebu’l-Ferec, *eş-Şerhu’l-kebîr*, c. II, s. 381; Karâfi, *ez-Zahîra*, c. II, s. 480; Cündî, *el-Muhtasar*, s. 52; Şürûnbulâlî, *Merâki’l-felâh*, s. 227; Tahtâvî, *Hâşiyetü’t-Tahtâvî ‘alâ Merâki’l-felâh*, c. I, s. 613; İbn Âbidîn, *Reddû’l-muhtâr*, c. II, s. 235.

<sup>873</sup> Abdullah b. Amr, b. Muhammed es-Süheybânî, *Ahkâmü’l-mekâbir fi’ş-şerîati’l-İslâmiyye*, 1. Baskı, nşr. Dâru İbnü’l-Cevziyye, Riyad, 2005, s. 43. (Rivayet için bkz. İbn Hibbân, *el-İhsân*, c. XVI, s. 152, H. no: 7184; Taberânî, *el-Mu’cemü’l-kebîr*, c. V, s. 92, H. no: 4683; Heysemî, *Buğyetü’l-bâhis*, c. II, s. 928, H. no: 1023.

kefeni sıkıca bağlanır<sup>874</sup> ve üzerine ağırlık konur.<sup>875</sup> Cenazenin bu şekilde suya atılması da defin manası taşır.<sup>876</sup>

Mâlikîler'de de uygulama aynı şekildedir. Fakat cesede ağırlık bağlanacağı veya bağlanmayacağı yönünde iki farklı görüş vardır.<sup>877</sup>

Şâfiîler'de karaya uzaklık, düşman korkusu, yırtıcı hayvan tehlikesi vb. nedenlerle cenazeyi sahile ulaştırmak mümkün değilse; cenazenin teçhizi yapılmış namazı kılındıktan sonra ceset iki levha/tahta arasına bağlanarak denize bırakılır. Bu şekilde cenazenin sahile ulaşması ve müslümanlar tarafından toprağa defnedilmesi amaçlanır.<sup>878</sup> İki levha arasında denize bırakılan cenazenin karaya ulaştığı yerde kâfir bir toplumun yaşıyor olması durumunda ise iki yol söz konusu olur. Ceset denizin dibine çöksün diye ağırlık bağlanarak denize atılabilir<sup>879</sup> veya cenaze, karada müslüman birinin bulup defnetmesi ümidiyle iki levha arasında denize bırakılabilir.<sup>880</sup>

Hanbelîler'de iki levha arasında belki sahile ulaşır ve müslümanlar defneder diye cenazeyi denize bırakmak doğru bulunmamıştır. Çünkü bu durumda ceset bozulabilir, çıplak halde sahile ulaşabilir veya müslüman olmayanların eline geçebilir. Onun için cesede bir ağırlık bağlayarak denize bırakmak daha isabetlidir. Çünkü bu durumda definden maksat olan örtme de gerçekleşir.<sup>881</sup>

Vehbe Zühaylî çoğunluğun görüşünü daha kuvvetli bulmuştur. Ona göre cenazeyi denize atmakla defindeki gibi örtülme sağlanmış olur. Cenazeyi iki levha/tahta arasına bağlayıp denize bırakıvermek, ölüyü bozulmaya terk etmek ve ona

<sup>874</sup> Suğdı, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 129; Şürübülâlî, *Merâkı'l-felâh*, s. 121; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 613; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 235.

<sup>875</sup> *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 159.

<sup>876</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 204.

<sup>877</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 480; Nefrâvî, Ahmed b. Ğuneym b. Sâlim İbn Mühennâ Şihâbuddîn, *el-Fevâkihü'd-devvânî 'alâ Risâleti İbn Ebi Zeyd el-Ķayrevânî*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-II, 1995, c. I, s. 291.

<sup>878</sup> Şâfiî, *el-Ûm*, c. I, s. 304; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 26; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, ss. 285, 286.

<sup>879</sup> Şâfiî, Muhammed b. Ahmed b. el-Hüseyn Ebû Bekr Fahrü'l-islâm el-Fârikî, *Hilyetü'l-'ulemâ' fi ma'rifeti mezâhibi'l-fukahâ'*, 1. Baskı, thk. Yasîn Ahmed İbrâhîm Darâdika, Müessesetü'r-Risâle/Dâru'l-Erkam, I-III, Beyrut, 1980, c. II, s. 306; İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü'l-muhtâc*, c. III, s. 167; Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 4.

<sup>880</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 286; İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü'l-muhtâc*, c. III, s. 167; Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 4.

<sup>881</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 373; İbn Müflih, *el-Mübdî' fi şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 241.

hürmet göstermemektir. Cenazenin sahilde uygunsuz ve çıplak olarak kalma ihtimali de söz konusudur.<sup>882</sup>

Levhalar üzerinde denize bırakılan cesedin ne kadar süre zarfında sahile ulaşacağını bilebilmek de güçtür. Bu süre karadan uzaklığın durumu veya dalgaların kuvvetine göre aylarla ifade edilebilecek bir süre de olabilir. Bu durumda cesedin bozulması kaçınılmazdır. Ayrıca ceset yırtıcı kuşların saldırısına da maruz kalabilir. Bozulmuş, kokmuş bir cesedi gömmek de onu bulanlara eziyettir. Bu cesedin normal bir ölü gibi gömülmesi de mümkün olmaz. O bakımdan deniz yolculuğunda gemide vefat eden kişinin herhangi bir sebeple karaya ulaştırılma imkânı yoksa; bu kimsenin cenazesinin gemide yıkanıp, kefenlendikten sonra namazının kılınması ve içine batacak şekilde denize bırakılmasının en münasip yol olduğu söylenebilir.

Günümüzde gelişen teknoloji ile birlikte gemilerde soğutucuların bulunacağı göz önüne alındığında cenazelerin bozulmadan karaya ulaştırılmaları imkân dahilindedir.

4945 nolu “Gemiadamlarının Sağlığının Korunması ve Tıbbi Bakımına İlişkin 164 Sayılı Sözleşmenin Onaylanmasının Uygun Bulunduğuna Dair Kanun” çerçevesinde Sağlık Bakanlığı tarafından hazırlanan “Gemiler İçin Tıbbi Rehber” kitabında denizde vefat edenlerin durumuyla alakalı özetle şu bilgilere yer verilmektedir: Ceset “mümkün olan her yerde, post-mortem inceleme ya da karada gömülme için saklanmalıdır. Bu durumda ölü bir ceset torbasına konularak buzdolabı ya da bu amaca uygun olarak kullanılabilir soğuk bir yerde muhafaza edilmelidir. Denizde gömme son bir çare olarak değerlendirilmeli ve mevtâ bir sonraki limana götürülmelidir. Ancak ölüm olayında cinayet şüphesi yoksa ve cesedi güvertede güvenle muhafaza etmek mümkün olmayacaksa ya da en yakın akrabalarının istemesi durumunda denize defin yapılabilir. Denize batmasını sağlamak için de cesede ağırlık bağlanmalıdır. Ölen kişinin dini ile ilgili gelenekleri gözleme çabası gösterilmelidir. Gömme, dünyanın herhangi bir yerinde, sondaj yapılan bir alanda yapılmamalıdır.

<sup>882</sup> Zühaylî, *el-Fıkhu'l-İslâmî*, c. II, s. 1564.

Cenazenin yakınları gömmenin gerçekleştiği yerin boylam ve enlemi hakkında bildirmelidir.”<sup>883</sup>

### 3. Buzula veya Kara Defin

Vefat etmiş bir müslümanın cenazesini toprağa defnetmek esastır. Ancak deniz yolculuğunda olduğu gibi toprak bulunmayan yerlerde ve tamamen buzullarla ya da karla kaplı kutup bölgelerinde vefatın meydana gelmesi halinde cenazelerin nereye gömüleceği hususu/konusu hala güncelliğini korumaktadır.

Bu konuda literatürde herhangi bir kayda rastlanmamıştır. Ancak Suudi Arabistan’da İdâratü’l-buhûsi’l-‘ilmiyye bünyesinde kurulmuş İlmi Araştırmalar ve Fetva Dâimî Komisyonu; toprak bulunmayan buzul bölgelerindeki cenazelerin imkânlar ölçüsünde buzul ve kar olmayan bir bölgeye nakledilerek toprağa defnedilmesini öngörmüştür. Buna imkân bulunamaması durumunda da buzulda normal şekliyle kabir kazılarak cenazelerin defnedilebileceği yönünde fetva vermiştir. Bunun da “Allah'a karşı gelmekten gücünüzün yettiği kadar sakının”<sup>884</sup> ve “Allah hiç kimseye gücünün yeteceğinden başka yük yüklemez”<sup>885</sup> âyet-i kerîmeleri doğrultusunda, müslümana sağlanmış bir kolaylık ve genişlik olduğunu belirtmiştir.<sup>886</sup>

Cenazeyi buzul bölgesinden toprak bulunan yere taşıyıp defnetmek elbette en doğru yoldur. Cenazeyi taşımanın mümkün olmaması durumunda ise buzul veya kar üzerine mezar kazarak defin işlemi yapılmalıdır. Ancak bu durumda mezarın olduğu mıntıkada mezarı eşebilecek vahşi hayvanların bulunabileceği göz ardı edilmemelidir.

Vahşi hayvan tehlikesi söz konusu ise cenazenin tabut içerisinde buzula veya kara gömülmesinin daha isabetli olacağını söylemek mümkündür. Neticede bir sonraki başlıkta da işleneceği üzere fakihler, zaruri durumlarda cenazeyi tabut içerisinde gömmeye cevaz vermişlerdir.

<sup>883</sup> *Gemiler İçin Tıbbi Rehber*, 2. Baskı, editör. Turhan Çaşkurlu, yayın. Sağlık Bakanlığı Türkiye Hudut ve Sahiller Sağlık Genel Müdürlüğü, İstanbul, 2015, s. 333, 334.

<sup>884</sup> Teğabün 64/16.

<sup>885</sup> Bakara 2/286.

<sup>886</sup> el-Lecnetü’l-d-dâime li’l-buhûsi’l-‘ilmiyye ve’l-iftâ, *Fetâva’l-lecneti’d-dâ’ime*, nşr. Riâsetü idâratü’l-buhûsi’l-‘ilmiyye ve’l-iftâ, tertip Ahmed b. Abdürrezzâk Dervîş, I-XI, Riyad, ts, c. VII, s. 344, fetva 16722.

#### 4. Tabut İçinde Defin

İslam hukukunda asıl olan, cenazenin kefeniyle doğrudan mezara gömülmesidir. Ancak mezarın kazıldığı toprağın fiziki şartları ve cenaze ile ilgili bazı özel durumlar sebebi ile tabut içerisinde defin yapılabileceği de fakihlerce ifade edilmiştir.<sup>887</sup> Tabut içerisinde ölünün taşındığı sandık şeklindeki araçtır.<sup>888</sup>

Hanefiler'e göre ölüyü tabut içerisinde defnetmek mekruhtur.<sup>889</sup> Ancak defin yapılacak toprağın yumuşak ve nemli olması gibi bir zaruret durumunda, ihtiyaca binaen ölü tabut içerisinde defnedilebilir. Hatta böyle durumlarda demirden tabut bile kullanılabilir.<sup>890</sup> Serahsî *Mepsût'ta*, Ebû Bekir Muhammed b. el-Fadl'ın yaşadığı bölgedeki toprağın yumuşaklığı nedeni ile tabutla, hatta demir tabutla bile olsa defin yapılmasına cevaz verdiğini anlatmıştır.<sup>891</sup> Hanefiler'de denizde ölü olarak bulunmuş cesedin dağılmasından endişe edilmesi durumunda da tabutla defin yapılabilir.<sup>892</sup> Ancak tabutla defin durumunda, tabutun içine toprak serilmesi sünnettir.<sup>893</sup> Ayrıca cenazeye temas eden üst kısmı çamurla sıvanır ve lâhid gibi olması için meyyitin sağına ve soluna hafif kerpiç dizilir.<sup>894</sup>

Hanefiler kadın ve erkek cenazelerini ayırarak zaruret olmasa bile kadını tabutla defnetmeyi güzel görmüşlerdir. Çünkü tabutla gömmek daha örtücü ve kabre koyarken kadın cesedine dokunulmasını engellemek için daha münasiptir.<sup>895</sup>

Şâfiîler cenazeyi tabut içinde gömmeyi mekruh görürler. Çünkü Hz. Peygamber (s.a.s.) ve ashabının (r.a.) tabut kullandıklarına dair bilgi yoktur. Sa'd b. Ebî Vakkâs kabri ile alakalı vasiyette bulunmuş ve kendisi için Resûlullah'a (s.a.s.)

<sup>887</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22; Gazzâlî, *el-Vasît*, c. V, s. 221; İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 275; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 287; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, ss. 234, 235.

<sup>888</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. V, s. 324.

<sup>889</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 234.

<sup>890</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, ss. 234, 235.

<sup>891</sup> Serahsî, *el-Mepsût*, c. II, s. 62.

<sup>892</sup> Zühaylî, *el-Fıkhü'l-İslâmî*, c. II, s. 1567.

<sup>893</sup> Aynî, *el-Binâye şerhü'l-Hidâye*, c. III, s. 248; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 235.

<sup>894</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 235.

<sup>895</sup> Mevsîlî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96; Aynî, *el-Binâye şerhü'l-Hidâye*, c. III, s. 248; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 235.

yapıldığı gibi kerpiçleri güzelce dizilmesini<sup>896</sup> istemiştir.<sup>897</sup> Aynı şekilde Şâfiîler, Hz. Ömer'in (r.a.) "*Beni lahdime koyduğunuzda yanağımı yere temas ettirin*"<sup>898</sup> ve Ebû Mûsâ el-Eş'arî'nin "*Benimle yer arasına bir şey koymayın*"<sup>899</sup> diyerek vasiyette bulunmalarını tabutla definin mekruh oluşuna delil getirmişlerdir.<sup>900</sup> Ayrıca tabutla define malın gereksiz yere sarf edilmesi söz konusudur.<sup>901</sup> Bununla birlikte toprağın yumuşak veya nemli olması durumunda tabutla defne cevaz verilmiştir.<sup>902</sup> Yine cesedin yanmış olması nedeni ile tabuttan başka bir şeyle defnedilmesi mümkün değilse ve kadın cenazeye mahremi olmayanların dokunması söz konusu olacaksa bu durumda cenazenin tabutla gömülebileceği belirtilmiştir. Mezarın yırtıcı hayvanlar tarafından eşilme endişesinin olması da tabutla gömmeye ruhsat teşkil etmektedir.<sup>903</sup>

Mâlikîler'e göre de tabutla defin mekruhtur.<sup>904</sup> Ölüyü tabut içinde defnetmek Hristiyan adeti olarak telakki edilmiştir.<sup>905</sup> Ancak tuğla bulunamaması durumunda tabut kullanmak caiz görülmüştür.<sup>906</sup>

Hanbelîler'e göre cenazenin tabutla gömülmesi müstehap değildir. Çünkü Hz. Peygamber (s.a.s.) ve ashabından (r.a.) cenazenin tabutla gömülebileceğine dair bir şey nakledilmemiştir ve tabutla define dünya ehline benzeme söz konusudur. Ayrıca doğrudan toprağa gömülmek sureti ile cesedin atıklarının toprak tarafından güzelce emilmesi sağlanmaktadır.<sup>907</sup> Bu bakımdan cenazeyi tabut içinde defnetmek<sup>908</sup> ölü kadın olsa bile mekruhtur.<sup>909</sup>

<sup>896</sup> Rivayet için bkz. Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. III, s. 58, H. no: 1450; Müslim, "Cenâ'iz", 29; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 39.

<sup>897</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 313; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 23.

<sup>898</sup> Rivayet için bkz. İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 338.

<sup>899</sup> Rivayet için bkz. Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXII, s. 317, H. no: 19547.

<sup>900</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 255; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 291.

<sup>901</sup> Cemel, *Fütûhâtü'l-vehhâb*, c. II, s. 200.

<sup>902</sup> Gazzâlî, *el-Vasît*, c. V, s. 221; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 287; *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 62.

<sup>903</sup> Şîrbînî, *Muğni'l-muhtâc*, c. II, s. 54; Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 30.

<sup>904</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22; İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 275.

<sup>905</sup> Sâvî, *Bulğatü's-sâlik*, c. I, s. 560.

<sup>906</sup> Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 22; İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 275.

<sup>907</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 376.

<sup>908</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 372; İbn Müflih, *el-Mübdi' fî şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 271.

<sup>909</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 378; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 546.

Din İşleri Yüksek Kurulu da salgın hastalık riskinin bulunduğu durumlarda cenazelerin, geleneksel yöntemle açılan kabre, kefenle defnedilmesinin de riskli olduğu durumlarda tabutla defnedilmesinin caiz olacağı yönünde açıklama yapmıştır.<sup>910</sup>

Hz. Peygamber (s.a.s.) ve ashabından (r.a.) cenazenin tabutla gömülebileceğine dair bir rivayetin bulunmaması, tabutla definde dünya ehline benzeme ve mal telefonun söz konusu olması gibi gerekçelerle bu şekildeki defnin mekruh olduğu hükmünde fakihlerin ittifak ettikleri anlaşılmaktadır. Sa‘d b. Ebî Vakkâs, Hz. Ömer ve Ebû Mûsâ el-Eş‘arî'nin (r.a.) vasiyetleri de tabut kullanmanın uygun bulunmadığını göstermektedir. Ayrıca tabut, cesedin toprağa karışıp çabucak çürümesine de engel olarak görülmektedir. Aslında bu durumun kadın cenazesi için de geçerli olduğu söylenebilir. Zira, ashab-ı kiramdan (r.a.) tabutla defin hususunda, kadın erkek ayırımının yapıldığına dair bir habere rastlanmamıştır.

Sayılan nedenlerle birlikte, ölünün tabutla gömülmesi halinde, tabutun sığabilmesi için mezarın geniş kazılmasının da gerekeceği ve bu durumda yer israfının da söz konusu olacağı göz ardı edilmemelidir. Bu sebeple toprağın nemli, ıslak, yumuşak olması veya salgın hastalık, cesedin dağılmış vaziyette bulunması gibi zarurî haller dışında, erkek veya kadın cenazeleri için tabutla defin tercih edilmemelidir. Mazeret nedeni ile tabutla defnedilmesi durumunda da tabutun içine toprak serilerek cesedin toprakla buluşması sağlanmalıdır.

Günümüz mevzuatında, salgın hastalıklar sebebi ile vefat edip özel tedbirlere tabi olarak defni gereken cenazelerin, ilgili memurların nezareti ile tabuta konarak defnolunacakları hükme bağlanmıştır.<sup>911</sup>

## 5. Tahnit / Mumyalama Yapılarak Defin

Vefat olayı vuku bulduktan sonra cesedin hemen bozulmasını engellemek amacıyla yapılan bazı iş ve işlemlerin olduğu malumdur. Bu noktada karşımıza tahnit ve mumyalama kavramları çıkmaktadır.

<sup>910</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 22.03.2020 tarihli açıklaması (<https://diyanet.gov.tr/TR/Kurumsal/Detay/29423/din-isleri-yuksekkurulundan-cenaze-namazi-ve-defin-islemleriyle-ilgili-aciklama> 09.10.2023.)

<sup>911</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 82; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 40/3.

Hanût; ölü ve kefene sürülmek için özel olarak amber, kâfur vb. misklerden hazırlanan bir koku türüdür. Ölünün kokulanması ve rutubetinin kurutulması için uygulanır.<sup>912</sup> Aynı kökten olan tahnit; hemen bozulup kokuşmasını ve çürümmesini engellemek için ölüye ve kefenine kâfur, anber, misk vb. kokuların sürülmesidir.<sup>913</sup> Bunun yanında tahnit; cesedin bozulmasının geciktirilmesi ve uzun süre muhafaza edilmesi için iç organlarının çıkarılarak belirli formüller muvacehesinde ilaçlanması ve tütsülenmesi olarak da tarif edilmiştir.<sup>914</sup> Tahnitin asıl manası bu iken zaman zaman mumyalama ile aynı anlamda kullanılmıştır. Ancak ölünün bedeninin çürümelerini engellemek amaçlı bazı maddelerin kullanılması tahniti mumyalama ile eşanlamlı yapmış<sup>915</sup> olsa da bu iki metodun temelinde farklılıkların olduğu bilinmektedir.<sup>916</sup> Tahnit, mumyalamaya kıyasla uygulama bakımından daha basittir<sup>917</sup> ve geçici bir süre için yapılır. Bu nedenlerle bu iki metot aslında birbirinden farklılık arz etmektedir.<sup>918</sup>

Mumyalama; ölülerin çürümelerinin engellenmesi ve olduğu gibi ya da kurutulmak suretiyle korunması işlemidir.<sup>919</sup> Mumyalamada ölünün beyni de dahil bütün iç organlar dışarı çıkarılır ve bu organların yerleri çürümeyi engelleyici, vücudun suyunu emici bazı kokulu maddelerle yıkanıp doldurulur. Bu işlemlerin bitiminde ise ceset özel bir sıvı havuzunun içinde kırk ya da yetmiş gün kadar bekletilir. Sonra da ceset ilaçlı bezlere sarılarak muhafaza edilir.<sup>920</sup> Günümüzde tahnit edilmiş ve çürümemesi için ilaçlanmış cesede mumya denilmektedir.<sup>921</sup>

<sup>912</sup> el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luga*, c. IV, s. 226; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. VII, ss. 278, 279; Feyyûmî, *el-Misbâhu'l-münîr*, c. I, s. 154; Ahmed Muhtâr, *Mu'cemu'l-luğati'l-Arabîyyeti'l-muâsıra*, c. I, s. 572.

<sup>913</sup> el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luga*, c. IV, s. 226; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. VII, s. 278; Ahmed Muhtâr, *Mu'cemu'l-luğati'l-Arabîyyeti'l-muâsıra*, c. I, s. 572.

<sup>914</sup> Berrin Okka, "Tıp Tarihinde Mumyalama İşlemi, Konyalı Hekim Hacı Paşa ve Tahnit," *Uluslararası İslam Medeniyetinde Zaman Sempozyumu (Konya)*, I-II, Bilir Matbaacılık, İstanbul, 2016, c. II, s. 77; Ali Kozan, "Erken Dönem Osmanlı Padişah Cenazelerinde Tahnit Uygulaması," *Ortaçağ Araştırmaları Dergisi*, 5/2, 2022, s. 462.

<sup>915</sup> Sezer Erer, Elif Atıcı, "Türk Tıp Tarihinde Mumyalama ve Bazı Orijinal Sonuçlar," *Türk Dünyası Tarih Dergisi*, *Türk Tıp Tarihi*, s. 37.

<sup>916</sup> Okka, "Tıp Tarihinde Mumyalama İşlemi, Konyalı Hekim Hacı Paşa ve Tahnit," c. II, ss. 76, 77.

<sup>917</sup> Kozan, "Erken Dönem Osmanlı Padişah Cenazelerinde Tahnit Uygulaması," s. 462.

<sup>918</sup> Okka, "Tıp Tarihinde Mumyalama İşlemi, Konyalı Hekim Hacı Paşa ve Tahnit," c. II, s. 77.

<sup>919</sup> Erer, Atıcı, "Türk Tıp Tarihinde Mumyalama ve Bazı Orijinal Sonuçlar," ss. 37, 38; Selçuk Mülayim, "Mumyalar," s. 18-23, s. 18, (<https://services.tubitak.gov.tr/edergi/yazi.pdf> 04.06.2024.)

<sup>920</sup> Okka, "Tıp Tarihinde Mumyalama İşlemi, Konyalı Hekim Hacı Paşa ve Tahnit," c. II, s. 75; Erer, Atıcı, "Türk Tıp Tarihinde Mumyalama ve Bazı Orijinal Sonuçlar," s. 38.

<sup>921</sup> Okka, "Tıp Tarihinde Mumyalama İşlemi, Konyalı Hekim Hacı Paşa ve Tahnit," c. II, s. 77; Mülayim, "Mumyalar," s. 18.

Tarih boyunca tahnit ve mumyalama için kâfur, lavanta, gülsuyu, köknar, çam, sedir, selvi vb. ağaçlardan çıkarılmış reçine, katran, zift, balmumu, şap, sirke, natron, tuz, mum, pamuk, talaş, hurma lifi, bal gibi bir takım kimyasal ve bitkisel malzemeler kullanılmıştır.<sup>922</sup>

Cesedin çürümesini engellemek için kullanılan yöntemlerden biri de plastinasyon uygulamasıdır. Bu metotta cesedin tamamı veya bazı organları polimerli bir sıvı içine konulur ve vücuttaki suyun, yağın bu polimerle yer değiştirmesi sağlanır. Böylece polimerle kaplanmış vücut çürümeye sebep olacak mikroorganizmalardan temizlenerek uzun süre korunmuş olur.<sup>923</sup>

Cesetlerin geçici bir süre korunması için günümüzde kullanılan bir diğer teknik ise ambomajdır. Bu metotla ceset kimyasal birtakım ilaçlarla dezenfeksiyon yapılarak bir manada geçici olarak tahnit edilmektedir. Özellikle hava sıcaklıklarının yüksek olduğu bölgelerde cenazenin taşınması gerekiyorsa veya adli tıp tarafından ceset üzerinde araştırma yapılacaksa belirli bir süre cesetlerin bozulmaması bu yöntemle sağlanmaktadır.<sup>924</sup>

Cenazelerin yıkanması ile alakalı Hz. Peygamber'in (s.a.s.), vefat eden kızını yıkayanlara *“Onu sidir suyuyla üç, beş ya da isterseniz daha fazla yıkayın. En son yıkamanızı kâfurla veya içinde biraz kâfur bulunan su ile yıkayınız. Yıkama işi bitince de bana haber verin”* dediği<sup>925</sup> ve *“ihramlı halde bineğinden düşerek vefat eden bir sahâbînin de su ve sidir ile yıkanmasını istediği”*<sup>926</sup> rivayet edilmiştir.

İslami cenaze hükümlerine göre cesede ve kefeninin iç taraflarına hanût, kâfur vb. güzel kokular sürülür. Bundan amaç ölünün bedenindeki olası kötü kokuların bastırılarak güzel kokmasının sağlanmasıdır. Ayrıca ölünün bedenini dinç tutarak cesedin hızlıca bozulmasını engellemektir. Dinen cenazeye tazimde bulunmak gerekir. Hürmete en layık uzuvlar da secde mahalleri olduğundan; ölünün alınına, burnuna,

<sup>922</sup> Kozan, “Erken Dönem Osmanlı Padişah Cenazelerinde Tahnit Uygulaması,” s. 462; Erer, Atıcı, “Türk Tıp Tarihinde Mumyalama ve Bazı Orijinal Sonuçlar,” s. 38; Mülayim, “Mumyalar,” s. 19.

<sup>923</sup> Okka, “Tıp Tarihinde Mumyalama İşlemi, Konyalı Hekim Hacı Paşa ve Tahnit,” c. II, s. 77.

<sup>924</sup> Okka, “Tıp Tarihinde Mumyalama İşlemi, Konyalı Hekim Hacı Paşa ve Tahnit,” c. II, s. 78.

<sup>925</sup> Mâlik b. Enes, “Cenâ'iz”, 1; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXIV, s. 386, H. no: 20790; Buhârî, “Cenâ'iz”, 8; Müslim, “Cenâ'iz”, 12.

<sup>926</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. V, s. 158, H. no: 3028; Buhârî, “Cenâ'iz”, 19; Müslim, “Hâc”, 14.

ellerine, dizlerine, ayaklarına kâfur; saçına ve sakalına hanût sürülmesi müstehaptır.<sup>927</sup> Allah Resulünün ölüyü tütsülediğinizde, tütsülemeyi bir, üç, beş gibi tek olarak yapın<sup>928</sup> buyruğundan hareketle ölünün kefenlerine de tütsüleme yapılır.<sup>929</sup> Esmâ bt. Ebî Bekr'in (r.a.) "öldüğü zaman kefeninin buhurlanması ve naaşına hanût sürülmesi" yönünde ailesine vasiyette bulunduğu da nakledilmiştir.<sup>930</sup> İmam Züfer'e göre cenazenin gözlerine, kulaklarına ve ağzına da kâfur konur. Maksat kurtçukların kâfur konulan bu yerlerden uzaklaştırılmasıdır.<sup>931</sup> Yine bunun gibi kâfur, hanût ve benzeri hoş kokuların bir pamuk aracılığı ile ölünün burun deliklerine, kulak arkalarına, ön ve arka avret yeri gibi deliklere, diz kapaklarının iç kısmına, koltuk altlarına, sürülmesi mendup görülmüştür.<sup>932</sup>

Özetle anlatmak gerekirse; fukahanın tahniti, cesede ve kefene hanût, kâfur, anber, misk vb. güzel koku sürmek olarak değerlendirip bunu müstehap gördükleri anlaşılmaktadır. Bu da gömülene kadar ölünün saygınlığının ve hürmetinin korunmasına matuftur. İslam hukukuna göre caiz olan tahnit şekli budur.

Öte yandan cesedin bozulmasını engellemek amaçlı; ölünün iç organlarının çıkarılması ve belli bitkisel ya da kimyasal maddelerle ilaçlanıp sarmalanması şeklinde veya günümüzde modern yöntemlerle yapılan tahnit/mumyalama işlemlerinin birçok yönden İslam hukuku açısından uygun olmadığı anlaşılmaktadır. Bu manada şunları söylemek mümkündür:

Öncelikle yukarıda zikri geçen tüm tahnit/mumyalama tekniklerinde ölünün hürmetini ve saygınlığını çiğneme söz konusudur. Oysaki insanoğlu hayatta iken olduğu gibi öldüğünde de mükerremdir ve onun dokunulmazlığı vardır.<sup>933</sup> Ayrıca

<sup>927</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 303; Bâcî, *el-Müntekâ*, c. II, s. 10; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 60; Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ*, c. I, s. 243; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, s. 308; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 89; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, ss. 346, 349; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, ss. 198, 199; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 241; Mevâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 32; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kinâ'*, c. II, s. 107.

<sup>928</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. II, s. 411, H. no: 14540; Hâkim en-Nîsâbüri, *el-Müstedrek*, c. I, s. 506, H. no: 1310; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 568, H. no: 6702.

<sup>929</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 303; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, ss. 59, 60; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, s. 307; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 196; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 340; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 183; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 225.

<sup>930</sup> Mâlik b. Enes, "Cenâ'iz", 4; İbn Râhûye, *Müsned*, c. V, s. 137, H. no: 2257.

<sup>931</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 60.

<sup>932</sup> Zühaylî, *el-Fıkhu'l-İslâmî*, c. II, s. 1506.

<sup>933</sup> Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 253.

ölünün iç organlarının çıkarmasını Allah Resulü (s.a.s.) tarafından yasaklan müsl<sup>934</sup> mahiyetinde değerlendirmek mümkündür. Yine Hz. Peygamber tarafından ölünün kemiğini kırmanın, diri iken kemiğini kırmak gibi olduğu ifade edilmiştir.<sup>935</sup> İbn Mesud'un (r.a.) da “*Mümine ölümünde eziyet etmek, ona hayatta iken eziyet etmek gibidir*” dediği nakledilmiştir.<sup>936</sup> Hatta mezarına götürürken hırpalanması dahi hoş görülmemişken cenazenin<sup>937</sup> iç organlarının çıkarılması evleviyetle yasaklamayı gerektirecektir. Zira ölüye mezarında bile saygı gösterilir<sup>938</sup> ve eziyet edilmez.<sup>939</sup>

İkinci olarak ölüye tahnit/mumyalama işleminin yapılması uzun bir süre alacağından defnin gecikmesine neden olacaktır. Oysa Resûl-i Ekrem (s.a.s.) müslüman naaşının, ailesinin yanında bekletilmesini uygun görmemiştir.<sup>940</sup> Fukaha da cenazenin teçhiz ve defninde acele etmenin müstehap olduğu hususunda ittifak etmişlerdir.<sup>941</sup>

Tahnit/mumyalama yapımında birçok bitkisel veya kimyasal maddenin kullanıldığı, işçilik ve malzeme maliyetinin de çok yüksek olduğu bilinmektedir.<sup>942</sup> Bu da hiç şüphesiz israftır. Modern tekniklerle yapılan tahnit işleminde kullanılan ilaçların bu yolla israf edilmesi de neticede caiz değildir. İlgili bölümlerde anlatıldığı üzere önceden gömülen ölü, eğer toprak olup gitti ise oraya tekrar defn yapılmasında dinen bir sakınca bulunmamaktadır. Cesetlerin mumyalanarak gömülmesinin adet olduğu beldelerde bunu yapmanın mümkün olmayacağı ortadadır. Çünkü mumyalı cesetler çürümeyecektir. Bu da yer israfına sebep olacaktır.

Ayrıca farklı dönemlerde değişik nedenlere istinat edilerek yapılan mumyalama, amacı bakımından İslam inancına ters düşmektedir. Çünkü mumyalama ölüyü öbür dünyadaki hayatına hazırlamak, maddi varlığını sonsuza değin devam

<sup>934</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXX, s. 86, H. no: 18152; Buhârî, “Mezâlim ve Ğasb”, 31; Ebû Dâvûd, “Cihâd”, 118.

<sup>935</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XL, s. 354, H. no: 24308; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 63.

<sup>936</sup> İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-Musannef*, c. III, s. 46, H. no: 11990.

<sup>937</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXII, s. 469, H. no: 19695; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 15.

<sup>938</sup> Müslim, “Cenâ'iz”, 33; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 77.

<sup>939</sup> Tahâvî, *Şerhu müşkili'l-âsâr*, c. I, s. 515, H. no: 2944; Hâkim en-Nisâbûrî, *el-Müstedrek*, c. III, s. 681, H. no: 6502; Beğavî, *Şerhu's-sünne*, c. V, s. 410.

<sup>940</sup> Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 38; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 543, H. no: 6620.

<sup>941</sup> Şâfîî, *el-Üm*, c. I, s. 322; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 299; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 371; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 236; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 221.

<sup>942</sup> Erer, Atıcı, “Türk Tıp Tarihinde Mumyalama ve Bazı Orijinal Sonuçlar,” s. 38.

ettirmek<sup>943</sup> ve ölüme karşı duyulan üzüntünün hafifletilmesi için cesedin bozulmasını engellemek<sup>944</sup> gibi sebepler için yapılmaktadır. Halbuki İslam dininde böyle bir inanç yoktur. İslâm'a göre insanoğlu topraktan yaratılmış yine toprağa döndürülecek, toprak olacak ve tekrar (topraktan) çıkarılacak, diriltilecektir.<sup>945</sup> Yani mezar kalıcı olma değil çürüme yeridir.<sup>946</sup>

Zikredilen tüm nedenler sebebi ile ölümlerin çürümesinin engellenmesi, olduğu gibi ya da kurutulmak suretiyle korunması amaçlı yapılan tahnit/mumyalamanın ve bu suretle defin yapılmasının caiz olmayacağını söylemek pekâlâ mümkündür. Ancak modern yöntemlerle cesetlerin bozulmasının geciktirilmesi mahiyetinde iç organları çıkarılmaksızın, ilaçlama ile bir manada geçici tahnit yapılması zarurete binaen caiz görülebilir. Cenazelerin uzak yerlerden naklinin gerekli olduğu durumlarda cesetlerin çürümemesi ve kokmaması için bu tür tahnit yöntemleri uygulanabilir. Nitekim gayri müslim beldelerde ölen devlet adamlarının, komutanların veya zarar görme endişesi olan diğer müslüman ölümlerin İslam beldelerine naklinin yapılması gerekli görülmüştür.<sup>947</sup> Aynı şekilde adli vakalarda ceset üzerinde araştırma yapılması zaruri ise belli bir süre cesetlerin bozulmaması bu yöntemle sağlanabilir. Ancak günün şartlarında morg ve modern soğutma sistemleri ile donatılmış her türlü ulaşım ve cenaze nakil aracının varlığı göz önüne alındığında modern tarzda yapılan tahnit işleminin dahi en son çare olarak düşünülmesi yerinde olacaktır.

Günümüz hukukunda cenazelerin uzun süre devam edecek nakilleri için veya havalının sıcak olduğu zamanlarda sağlık görevlileri tarafından talep edildiği takdirde, ölümlere tahnit uygulanması mecburidir.<sup>948</sup>

<sup>943</sup> Erer, Atıcı, “Türk Tıp Tarihinde Mumyalama ve Bazı Orijinal Sonuçlar,” s. 38.

<sup>944</sup> Kozan, “Erken Dönem Osmanlı Padişah Cenazelerinde Tahnit Uygulaması,” s. 462.

<sup>945</sup> Tâhâ 20/55.

<sup>946</sup> Suğdı, *en-Nütefî 'l-fetâvâ*, c. I, s. 130; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>947</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü 'l-Fürû'*, c. III, s. 391; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 555; İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü 'l-muhtâc*, c. III, s. 203; Şirbînî, *Muğni 'l-muhtâc*, c. II, s. 58; Remlî, *Nihâyetü 'l-muhtâc*, c. III, s. 38.

<sup>948</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 232.

## 6. Mezarlık Dışına Defin

Cenazeleri herhangi bir yere değil de mezarlıklara defnetmek daha faziletli kabul edilmiştir. Bu konuda ulema ittifak halindedir. Çünkü Hz. Peygamber de (s.a.s.) ashabından ölenleri Medine'deki Baki' Mezarlığına defnetmiştir. Mezarlıkların ziyaretçileri daha fazla olacağı için oralara gömülen ölümlere daha fazla dua edilmiş, rahmet okunmuş olacaktır.<sup>949</sup> Cenazeleri mezarlıklara defnetmek ölenin hayattaki mirasçılara da zarar vermez. Ayrıca mezarlıklar ahiret meskenlerine daha çok benzerlik arz eder. Sahâbe, tâbiîn ve sonrasında gelenlerin uygulamaları da ölümleri mezarlıklara gömmeye şeklindedir.<sup>950</sup> Mezarlıklar ölümler açısından daha korunaklıdır. Çünkü diğer yerlere kazılan mezarların sonradan açılma/deşilme tehlikesi mezarlıklardan daha fazladır. Öte yandan mezarlık dışındaki mezarların üzerine bina yapılma veya necaset ulaşma tehlikesi de vardır.<sup>951</sup>

Hz. Âişe (r.a.) bir tevâzu örneği göstererek<sup>952</sup> Resûlullah ve iki halifesinin yanına gömülmek yerine “*Siz beni el-Bakî' Mezarlığına gömülü bulunan kadın arkadaşlarımla yanına gömün*”<sup>953</sup> diye vasiyette bulunmuştur.

Hz. Ömer de (r.a.) Hz. Peygamber (s.a.s.) ile Hz. Ebû Bekir'in (r.a.) yanına gömülmek için izin talebini Hz. Âişe'ye iletirken, “*Eğer müsaade etmezse, beni müslümanların kabirlerine götürüp orada gömünüz*”<sup>954</sup> diyerek mezarlığa defnedilmeyi arzu etmiştir.

Resûl-i Ekrem (s.a.s), Hz. Ebû Bekir ve Hz. Ömer'in (r.a.) eve defnedilmiş olmalarına rağmen cenazelerin mezarlığa gömülmesinin daha faziletli görülmesinin nedenleri arasında şunlar sayılmıştır: Hz. Peygamber ashabını Baki' Kabristanına defnediyordu. Onun fiili, örneklik bakımından başkasının fiilinden daha önce gelir.<sup>955</sup> Hz. Peygamber herhangi bir mezarlığa defnedilmiş olsaydı her kabile onun yanına

<sup>949</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 25; Şîrâzî, *el-Mühazzeb*, c. I, s. 253; İbn Kudâme, *el-Kâfi fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 370; *el-Muğnî*, c. II, s. 379; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 62; *el-Mecmû'*, c. V, s. 283; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 260; Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fî şerhi Ravzı't-tâlib*, c. I, s. 324; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 235; Muhammed İliş, *Minehu'l-Celîl*, c. I, s. 512.

<sup>950</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 379; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 389.

<sup>951</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 257.

<sup>952</sup> Aynî, *Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 228.

<sup>953</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 94.

<sup>954</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 94.

<sup>955</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 379; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 283.

defnedilmek isteyebilir ve izdiham olurdu. Kalabalık nedeni ile Allah Resulünün (s.a.s.) mezarına saygısızlık gösterilebilirdi.<sup>956</sup> Peygamberler öldükleri yere defnedilirler. Kabrinin mescit yapılma endişesi nedeniyle Hz. Peygamber Hz. Âişe'nin odasına defnedilmiştir.<sup>957</sup>

Resûlullah (s.a.s.) mezarları mescit edinenleri lanetlemiş<sup>958</sup> ve “*Allah'ım kabrimi tapılan put haline koyma*” diye duada bulunmuştur.<sup>959</sup> Peygamberlerinin kabirlerini mescit edinen Yahûdî ve Hıristiyanlara Hz. Peygamber'in (s.a.s.) lanetini ifade eden hadisten dolayı Hz. Âişe (r.a.) “*Böyle bir endişe olmayaydı Resûlullah'ın kabrini meydana çıkarırlardı, ancak ben mescit edinilmesinden korktum*” demiştir.<sup>960</sup> “*Kabrini meydana çıkarırlardı*” sözü; Hz. Peygamber'in mezarını örtmezler, açıkta bırakırlar ve Resûl-i Ekrem'i evin dışına defnederlerdi anlamına hamledilmiştir.<sup>961</sup>

İbn Hacer el-Askalânî, Ebû Hüreyre'den (r.a.) nakledilen “*Evlerinizi kabristana çevirmeyiniz. Muhakkak ki şeytan, içinde Bakara sûresi okunan evden kaçır*”<sup>962</sup> hadisinin lafız olarak ölüleri evlere defnetmeyi mutlak olarak yasakladığını belirtmiştir.<sup>963</sup>

Hanefiler'e göre küçük veya büyük hiçbir kimse öldüğü eve defnedilmez. Çünkü öldüğü yere defnedilmek Peygamberlere has bir durumdur.<sup>964</sup> Hz. Ebû Bekir ve Hz. Ömer de (r.a.) yakınlıkları şerefine Hz. Peygamber'in (s.a.s.) yanına defnedilmişlerdir.<sup>965</sup> Medrese ve benzeri bir bina yaptırıp da yanına kendisi için kabir tahsis edenlerin yaptıkları gibi kişi kendisine has mezara da defnedilemez.<sup>966</sup>

<sup>956</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 283.

<sup>957</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fî fîkhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 370; Aynî, ‘*Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. IV, s. 187.

<sup>958</sup> Humeydî, *Müsned*, c. II, s. 224, H. no:1055; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XII, s. 314, H. no: 7358; Ebû Dâvûd, “*Cenâ'iz*”, 82; Nesâî, “*Cenâ'iz*”, 104.

<sup>959</sup> Humeydî, *Müsned*, c. II, s. 224, H. no:1055; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XII, s. 314, H. no: 7358.

<sup>960</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. III, s. 374, H. no: 1884; Buhârî, “*Cenâ'iz*”, 48, 60, 94; Müslim, “*Mesâcid ve Mevâdu's-salâh*”, 3; Ebû Dâvûd, “*Cenâ'iz*”, 77.

<sup>961</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 200; Aynî, ‘*Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 135.

<sup>962</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XIII, s. 224, H. no: 7821; Müslim, “*Salâtü'l-müsâfirin ve kasrihâ*”, 29.

<sup>963</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. I, s. 530.

<sup>964</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. V, s. 376; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 260; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 235.

<sup>965</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 260.

<sup>966</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 235.

Cenazeyi, içinde ayakta bir topluluk sığabilecek şekilde ve ev şeklinde bina edilmiş havuzlara gömmek de sünnete muhalif olduğu için mekruhtur. Çünkü bu şekil yerlerde lahit yoktur. Ayrıca zaruret olmaksızın ve aralarına engel konmaksızın kadın erkek toplu definler yapıldığı için buralara defin de mekruh kabul edilmiştir.<sup>967</sup>

Şâfiî<sup>968</sup> ve Hanbelîler<sup>969</sup> mezarlıklara defni efdal görmekte birlikte; Hz. Peygamber'in (s.a.s.) Hz. Âişe'nin (r.a.) odasına defnedilmiş olmasından hareketle eve, bahçeye ve ev benzeri yerlere defin yapılmasını caiz görürler. Ancak ölünün varislerinden bir kısmı cenazenin eve, bir kısmı da mezarlığa defnedilmesini istemesi durumunda, cenaze mezarlığa defnedilir. Çünkü ölünün mezarlığa defnedilmesini isteyen varisin evdeki miras hakkı düşürülemez.

Mâlikîler'de kişinin evine defnedilmesi caizdir.<sup>970</sup> Ancak düşük çocuğun eve defnedilmesi mekruh sayılmıştır.<sup>971</sup>

Hanefîler'de cami ve mescitlerin kiblesinde mezar olması doğru bulunmamıştır.<sup>972</sup> Mescidin kiblesi ile mezar arasında duvar gibi bir engel bulunması durumunda ise mescidin kiblesinin mezar tarafında olmasının mekruh olmadığı ifade edilmiştir.<sup>973</sup>

Mâlikîler'de mezardaki kişiye ibadet etmeye neden olabileceği endişesiyle cenazeyi mescit içine gömmek mekruhtur.<sup>974</sup>

Hanbelîler'de gerek mescit, medrese vb. yerlere gerekse başkasının mülküne defin haramdır ve buralara gömülen ölümler çıkarılıp nakledilir.<sup>975</sup> Şâfiîler'de de mescit içine mezar kazılması haram kabul edilmiştir.<sup>976</sup>

<sup>967</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 612; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>968</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 253; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, ss. 281, 282.

<sup>969</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfî fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 370.

<sup>970</sup> Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 55; Muhammed İliş, *Minehu'l-Celîl*, c. I, s. 512.

<sup>971</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 255.

<sup>972</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. I, s. 106; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 115; Aynî, *'Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, ss. 134, 135.

<sup>973</sup> İbnü'l-Hümâm, *Fethu'l-kadîr*, c. I, s. 418.

<sup>974</sup> Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 239; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. VII, s. 48.

<sup>975</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 389; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kunâ'*, c. II, s. 145.

<sup>976</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. II, s. 178.

Fakihlerin mezarlığa definin fazileti hususunda hemfikir olduğu, mescit içine defin yapılmasını ise uygun bulmadığı anlaşılmaktadır. Cenazelerin ev, bahçe gibi mülklere defnedilmesini Hanefîler mekruh, cumhur ise caiz görmüştür.

Yeri gelmişken, Allah Resulü (s.a.s.) ile birlikte ilk iki halifenin (r.a.) eve defnedilmesinin onlara has olduğu kabulünden hareketle mezarlık dışına definin uygun olmadığı da ifade edilmesi gerekir. Çünkü bu durum öncelikle varislerin miras yoluyla kendilerine intikal eden mülklerini kullanmalarını engelleyebilir. Ev ve bahçe gibi mülklerin satılması veya miras yoluyla el değiştirmesi sonucu da buralarda medfun bulunan ölümlere hürmetsizlik söz konusu olabilir. Bu yerlerdeki mezarlar kaldırılabilir. Mezarlar kaldırılmasa bile bu durum, oraları kullanmakta olan kişilere sıkıntı darlık verebilir. Ayrıca bu, cenazelerin evlere veya bahçelere defnedilmesi gibi kötü bir adeti ortaya çıkarabilir. Bu durum belli bir müddet sonra evlerin ve bahçelerin kullanılmaması şeklinde tezahür eden bir israfa neden olabilir. Bu nedenlerle mezarlık dışı defin tercih edilmemelidir. Zaten Hz. Peygamber, sahâbe ve sonrasında da uygulanagelen sünnet, ölümlerin mezarlıklara defnedilmesidir.

Günümüz hukukunda ölümlerin gömülmesiyle ilgili Umumi Hıfzısıhha Kanunu'nda gerekli düzenlemeler yapılmıştır. Söz konusu kanuna göre her şehir, kasaba ve köylerde mezarlık tesis edilmesi mecburidir.<sup>977</sup> Mezarlık olarak kullanılan yerlerden başka yerlere ölü defnetmek yasaktır. Fevkalade durumlarda ve sağlık yönünden mahzur olmadığı takdirde cumhurbaşkanı kararı ile mezarlıklar haricinde ölü defnine izin verilir.<sup>978</sup>

Türk Ceza Kanunu'nda cenaze defni için tahsis edilen mekânlardan başka bir yere gömülmenin söz konusu olması halinde altı aya kadar hapis cezası öngörülmüştür.<sup>979</sup> Ancak bu yasağa rağmen Karadeniz bölgesi gibi dağınık yerleşim yerlerinde tarlalara aile mezarlıkları yapılabilmektedir. Diğer bölgelerde ise bunun kontrolü daha etkin yapılmaktadır.<sup>980</sup>

<sup>977</sup> *Umumi Hıfzısıhha Kanunu*, madde 212, 213.

<sup>978</sup> *Umumi Hıfzısıhha Kanunu*, madde 211. (ayrıca bkz. *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 39; *Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi*, madde 5.)

<sup>979</sup> *Türk Ceza Kanunu*, Resmî Gazete 25611, 12/10/2004, Kanun No 5237, madde 196.

<sup>980</sup> Güler, Çobanoğlu, *Mezarlıklar Tesisi, Ölü Defin ve Nakil İşleri*, s. 12.

## 7. Kutsal veya Şerefli Bilenen Mekânlara Defin

Hanefî ve Mâlikî fukahadan bazılarına göre ölüleri, içinde sâlih kimselerin medfun bulunduğu mezarlıklara defnetmek daha faziletli kabul edilmiştir.<sup>981</sup>

Nitekim Hz. Ömer'in (r.a.) Hz. Âiş'e'den (r.a.) izin isteyerek Hz. Peygamber (s.a.s.) ile Hz. Ebû Bekir'in (r.a.) yanına gömülmeyi arzu etmesini<sup>982</sup> delil gösteren Şâfiîler de ölüleri faziletli mezarlıklara gömmenin müstehap olduğunu belirtmişlerdir.<sup>983</sup> Şâfiîler; Mekke, Medine ve Kudüs gibi mukaddes beldelerde ölenlerin defnedilmek için başka yerlere nakledilmesini uygun görmemiştir. Aksine bu beldelere yakın yerlerde vefat edenlerin, fazileti nedeni ile Mekke, Medine ve Kudüs'e defnedilmek için getirilmesi caiz kabul edilmiştir.<sup>984</sup>

Faziletli mezarlıkların ise şehitler ve sâlih kimselerin gömüldüğü yerler olduğu ifade edilmiştir. Bu mezarlıklara gömülen ölülerin, sâlih kimselere yağın rahmet ve bereketten fayda sağlayacağı umut edilmiştir. Ayrıca mezarlarını ziyaret eden sâlih kimselerin dualarından istifade edecekleri de varsayılmıştır.<sup>985</sup>

İbn Hacer el-Askalânî de yanlarında bulunmanın bereketinden yararlanmak, onlara indirilen rahmetten nasipdar olabilmek amacıyla peygamberlerin, şehitlerin ve Allah dostlarının kabirlerinin yakınına gömülmeyi istemenin caiz olduğunu ileri sürmüştür.<sup>986</sup>

Hanbelîler'e göre de cenazeleri, bereketlerinin ulaşması için sâlih kimselerin ve şehitlerin medfun bulunduğu mezarlıklara defnetmek gibi şerefli mekâna defnetmek de müstehap görülmüştür. Nitekim Ebû Hüreyre'nin (r.a.) rivayet ettiğine göre "Hz. Mûsâ (a.s.) ölüm vakti geldiğinde kendisinin mukaddes topraklara bir taş atımı mesafeye kadar yaklaştırmasını Allah'tan (c.c.) istemiştir."<sup>987</sup> Şerefli bir mekâna

<sup>981</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 257; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; Haraşî, *Şerhu Muhtasari Halil*, c. II, s. 130; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

<sup>982</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 94.

<sup>983</sup> Şirâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 253; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, ss. 281, 282.

<sup>984</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 26; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 303; İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü'l-muhtâc*, c. III, s. 202; Şirbînî, *Muğni'l-muhtâc*, c. II, s. 58.

<sup>985</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 380; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 258.

<sup>986</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 207.

<sup>987</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 380. (Rivayet için bkz. Buhârî, "Cenâ'iz", 67; Müslim, "Fezâil", 42.)

veya sâlihlerin yanına gömülme amacına binaen ölülerin nakledilmesine de cevaz verilmiştir.<sup>988</sup>

Buhâri Hz. Mûsâ (a.s.) ile ilgili rivayeti “Arz-ı Mukaddes vb. Yerlerde Defnedilmeyi İstemek” babında nakletmiştir. İbn Hacer el-Askalânî, bu bab başlığındaki “vb. yerler” tabirini İbnü'l-Müneyyir'in kendisine yolculuk yapmanın caiz olduğu Hameyn (Mekke ve Medine) olarak açıkladığını ifade etmiştir.<sup>989</sup>

Ebû Hüreyre'den (r.a.) “Ölülerinizi sâlih kimselerin arasına gömün. Çünkü hayatta olanın kötü komşudan eziyet çektiği gibi ölü de kötü komşudan eziyet çeker”<sup>990</sup> şeklinde bir nakil varsa da bu sözün mevzû (uydurma) olduğu belirtilmiştir.<sup>991</sup> Ancak Süyûtî (ö. 911/1505) aynı hadisin Hz. Ali'den (r.a.) şahidinin olduğunu, İbn Abbas ve Ümmü Seleme'den de (r.a.) “Ölülerinizi kötü komşulardan uzaklaştırın” şeklinde rivayetin olduğunu söylemiştir.<sup>992</sup>

Zaruret olmaksızın bir müslümanın kâfirlerin mezarlığına defnedilmesinin haram olduğu hususunda ise fukaha ittifak etmiştir.<sup>993</sup>

Cenazeleri fazileti nedeni ile kutsal bilinen mekânlara veya iyilere ulaşacak dua, rahmet ve bereketten istifade etmek için şehitlerin, sâlihlerin medfun buldukları mezarlıklara defnetmenin müstehap görüldüğü anlaşılmaktadır. Ancak söz konusu bu mezarlıklara defin yapılmasının ölülere fayda sağlayacağı yönünde açık delil bulunmamaktadır. Herkesin amelinin karşılığını göreceğinde ise şüphe yoktur. Şu var ki bir müslüman hayatta iken kutsal bilinen mekânlarda ve iyi insanlarla beraber yaşamak ister. Bunun gibi bir müminin vefat ettiği zaman cenazesinin kutsal

<sup>988</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 380; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 555; Haccâvî, *el-İknâ'*, c. I, s. 234.

<sup>989</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 207.

<sup>990</sup> Ebû Nuaym el-İsfahânî Ahmed b. Abdullah b. Ahmed b. İshâk, *Hilyetü'l-evliyâ' ve tabakâtü'l-aşfiyâ*, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-X, Beyrut, 1409, c. VI, s. 354; Münâvî, *Feyzü'l-kadîr*, c. I, s. 229, H. no: 318.

<sup>991</sup> İbnü'l-Cevzî, Ebû'l-Ferec Cemâlüddîn Abdurrahmân b. Alî b. Muhammed el-Bağdâdî, *el-Mevzû'ât*, 1. Baskı, thk. Abdurrahmân Muhammed Osman, nşr. el-Mektebetü's-Selefiyye bi'l-Medineti'l-Münevvere, I-III, 1966-1968, c. III, s. 237; Elbânî, *Silsiletü'l-ehâdîsi'z-za'ife ve'l-mevzû'a ve eseruhe's-seyyi'ü fi'l-ümme*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Meârif, I-XIV, Riyad, 1992, c. II, s. 38, H. no: 563.

<sup>992</sup> Süyûtî, *el-Le'âlî'l-masnû'a fi'l-ehâdîsi'l-mevzû'a*, 1. Baskı, thk. Ebû Abdurrahmân Salâhuddîn b. Muhammed, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-II, Beyrut, 1996, c. II, s. 365.

<sup>993</sup> *el-Mevsûatü'l-fikhiyye*, c. XXI, s. 19.

mekânlara ve iyi insanların yanına gömülmesini istemesi veya cenaze yakınlarının ölülerini bu şekil mezarlıklara defnetmeyi seçmesi gayet makul görülebilir.

## 8. Toplu Defin

Toplu defin denilince ilk akla gelen çok sayıda ölünün aynı kabre gömülmesidir. Yine önceden cenaze defnedilmiş bir mezar üzerine sonradan başka bir definin gerçekleştirilmesi de toplu defin kapsamında değerlendirilebilir. Bu bakımdan bu başlık altında aynı anda bir mezara birkaç cenaze gömme ve önceden defin yapılmış bir mezar üzerine başka bir cenazenin gömülmesi konuları ele alınacaktır.

### a. Bir Mezara Birkaç Cenazeyi Aynı Anda Gömmek

Defin konusunda asıl olan Hz. Âdem'den (a.s.) itibaren uygulanageldiği üzere bir mezara bir definin gerçekleştirilmesidir.<sup>994</sup> Ulema zaruret olmaksızın bir mezara iki veya daha fazla kişi konularak toplu defin yapılmasını uygun görmemiştir.<sup>995</sup> Çünkü Hz. Peygamber'in, (s.a.s.) sahâbenin ve sonrasında İslam ümmetinin uygulaması bir mezara tek kişinin defnedilmesi şeklindedir.<sup>996</sup>

Bununla birlikte yer ve zaman darlığı ya da mezar kazacak kimsenin bulunamaması gibi zaruri durumlarda bir mezar içerisine birden fazla ölünün gömülebileceği konusunda fakihler ittifak etmişlerdir.<sup>997</sup> Fukaha bu hükme Uhud Savaşı sonrası şehitlerin defnedilmelerini delil getirmiştir. Zira Uhud günü müslümanlar çok sayıda şehit vermişti. Bunun yanında yaralananlar da olmuş ve sahâbe yorgun düşmüştü.<sup>998</sup> Resûl-i Ekrem (s.a.s.) şehitlerin genişçe kazılan kabirlere ikişer üçer kişi olarak gömülmelerini emretmiş ve Kur'an'ı en çok bilenlerin kible

<sup>994</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 319.

<sup>995</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 420; Nevevî, *Minhâcû't-tâlibîn*, s. 61; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 236; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

<sup>996</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 253; Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 256; İbn Kudâme, *el-Kâfî fi fikhî'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 371; Râfiî, *Fethu'l-'azîz*, c. V, s. 245; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 284; Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. II, s. 276; Buhûtî, *er-Ravdu'l-mürbi'*, s. 190.

<sup>997</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 439; Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 130; İbn Abdülber en-Nemerî, *el-Kâfî fi fikhî ehli'l-Medîne*, c. I, s. 282; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 65; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 419; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 236; Adevî, *Hâşiye*, c. I, s. 434.

<sup>998</sup> Azîmâbâdî, *Avnü'l-ma'bûd*, c. IX, s. 25.

istikametinde ön tarafa konulmalarını istemişti.<sup>999</sup> Bunun gibi ölülerin sayısının fazlalığı, kısa zamanda her ölü için ayrı ayrı mezar kazmanın güçlüğü, yer darlığı yahut yeterince mezar kazacak kimsenin olmaması gibi durumlar zaruret kapsamında değerlendirilmiştir.<sup>1000</sup>

Câbir b. Abdullâh da (r.a.) şehit olan babasının başka biriyle aynı mezara defnedildiğini rivayet etmiştir.<sup>1001</sup> Yine Câbir (r.a.) Hz. Peygamber'in (s.a.s.) Uhud şehitlerinden ikişer kişiyi bir kabre koydurduğunu<sup>1002</sup> nakletmiştir. İbn Hacer el-Askalânî bu hadisin, iki kadını bir kabre defnetmenin caiz olduğunu da gösterdiğini belirtmiştir. İbn Hacer erkek ve kadının aynı kabre gömülmesi konusunda ise Abdürrezzâk'ın Vâsile b. Eska'dan (ö. 85/704) naklettiği "*Erkekler ve kadınlar toplu bir şekilde gömülecek olursa; erkek mezarında kible tarafına gelecek şekilde konulur ve erkeğin arkasına da kadın getirilir*"<sup>1003</sup> şeklindeki rivayeti delil getirmiştir. Ancak bu durumda aralarının toprak vb. bir madde ile ayrılması gerektiğini söylemiştir<sup>1004</sup>

Hanefî, Şâfiî, Mâlikî ve Hanbelîler bir mezara birden fazla defin yapılması durumunda; en faziletli kimsenin kible tarafına konacağını ve birer kabir hükmünde olması için ölülerin aralarının toprakla ayrılacağını belirtmişlerdir. Zira Allah Resulü (s.a.s.) Uhud şehitlerinin bu şekilde defnedilmesini istemiştir.<sup>1005</sup>

Hanefîler'e göre gömülecekler arasında erkek, kadın ve çocukların bulunması durumunda kible tarafına sırasıyla önce erkek sonra erkek çocuk, cenin ve kadın cenazesi konur.<sup>1006</sup> Hünsa-i müşkil sıralamada erkek cenazesinden sonra kadın cenazesinden önce gelir.<sup>1007</sup>

Şâfiîler, kadın ve erkeğin aynı kabre gömülmesini hoş görülmemiştir. Ancak aynı mezara gömmekten başka çare bulunamaması durumunda aralarına topraktan bir

<sup>999</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 316; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 65; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 420; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 236. (Rivayetler için ayrıca bkz. Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXVI, s. 183, H. no: 16251; Buhârî, "Cenâ'iz", 71, 72, 74; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 71.)

<sup>1000</sup> Zühaylî, *el-Fıkhü'l-İslâmî*, c. II, s. 1560.

<sup>1001</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 76.

<sup>1002</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 72.

<sup>1003</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 474, H. no: 6378.

<sup>1004</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 211.

<sup>1005</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 439; Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Kayrevânî, *Metnü'r-risâle*, s. 57; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 65; Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 256; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 419.

<sup>1006</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 65; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 219.

<sup>1007</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. XXX, s. 107; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 219.

engel yapılarak önce erkek sonra çocuk arkasına da kadın cenazesi konur.<sup>1008</sup> Erkek cenazesinin kible tarafında önde olması hususunda Mâlikî<sup>1009</sup> ve Hanbelîler'de de aynı uygulama söz konusu olmakla birlikte; Hanbelîler'de kadın cenazesinin çocuk cenazesinden önce veya sonra konulabileceği yönünde iki farklı görüş vardır.<sup>1010</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulu da normal şartlarda bir mezara sadece bir kişinin gömülebileceğini, zaruret hâlinde ise aralarının toprak vb. bir şeyle ayırarak birden çok defin yapılabileceğini belirtmiştir.<sup>1011</sup> Aynı şekilde yer darlığı ve ekonomik zaruretler sebebiyle beton kapak veya toprak tabakayla bölümleri birbirinden ayrılarak yapılan katlı mezarlara cenazelerin defnedilebileceği yönünde fetva vermiştir.<sup>1012</sup>

Normal koşullarda her bir ölünün kendine ait bir mezara defnedilmesi istenilen bir durumdur. Sünnete uygun olan da budur. Ancak savaş veya salgın hastalık, deprem, yangın, sel gibi doğal afetler nedeniyle cenazelerin sayısı çok olabilir. Yeterince mezar yeri ve mezar kazacak kimse bulunamayabilir. Böyle durumlarda çok sayıda mezar kazılması uzun zaman alacağı için cesetlerin bozulması gibi istenmeyen durumlar ortaya çıkabilir. Dolayısıyla zaruri hallerde bir mezara birden fazla defin yapılmasında sakınca olmadığı anlaşılmaktadır. Kahramanmaraş depreminde bu şekil definler yapıldığı bilinmektedir.

Ayrıca nüfusun yoğun olduğu yerlerde mezar yeri sıkıntısı da katlı mezar yöntemiyle aşılabılır.

## **b. Önceden Defin Yapılmış Mezara Başka Bir Cenaze Gömmek**

Fakihler; defnedilmiş ceset çürüyüp toprak haline geldikten sonra aynı mezara başka bir cenazenin gömülmesini caiz görmekte birlikte bunun söz konusu olmaması halinde -zaruret bulunmadıkça- mezarın açılmasını ve buraya başka bir defin yapılmasını doğru bulmamıştır.<sup>1013</sup> Çünkü bu durumda önce gömülen kimsenin

<sup>1008</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, ss. 315, 316; Gazzâlî, *el-Vasît*, c. II, s. 390.

<sup>1009</sup> Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 236; Adevî, *Hâşiye*, c. I, s. 434.

<sup>1010</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 419; *el-Kâfi fi fihî'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 371

<sup>1011</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/355/bir-mezara-birden-fazla-cenaze-defnedilir-mi#: 13.04.2024>.)

<sup>1012</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/356/cok-katli-mezar-yapilmasi-dinen-uygun-mudur 13.04.2024>.)

<sup>1013</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 253; İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 381; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 303; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 272; c. II, s. 18; İbn Nuceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. VIII, s. 518;

hürmetinin hala devam ettiği düşünülmüştür.<sup>1014</sup> İbn Âbidîn içindeki ölü çürümeden aynı mezara defin yapmanın haram olduğunu ve bir kişinin yakını ile bir araya defnedilmeyi istemesinin aynı mezara defnedilmek için mazeret görülmediğini nakletmiştir. Aynı şekilde başka mezarlıklarda yer varken belli bir mezarlıktaki yer darlığı da aynı mezara defnedilmeyi mubah kılan zaruretlerden sayılmadığını belirtmiştir.<sup>1015</sup>

Hanefiler'de ölülerin çokluğu ve her bir cenaze için ayrı bir mezar tesis etmenin güçlüğü gibi zaruret hallerinde aynı mezara defin yapılmak zorunda kalınmış olması veya mezar olarak kazılan yerde henüz çürümemiş kemikler bulunması durumunda; önceki ölünün kemikleri mezarın bir tarafına toplanıp gömülecek cenazenin arası toprakla ayrılarak yeni definin yapılabileceği söylenmiştir.<sup>1016</sup> Söz konusu çürümemiş bu kemiklere dokunmadan üzerlerinin toprakla örtülüp yeni yapılacak defin kemiklerin hemen yakınına olabileceği de belirtilmiştir.<sup>1017</sup>

Şâfîiler'de önceden cenaze gömülmüş bir mezara, içindeki ölünün çürüdüğü ve hiçbir kalıntısının kalmadığı ehl-i vukuf marifetiyle bilinene kadar defin yapılmaz.<sup>1018</sup> Başka bir defin yapmak için açılmakta olan eski mezarda önceki ölüye ait kemik bulunacak olursa mezar hemen kapatılır. Ancak kemiklere mezar tamamen açıldıktan sonra tesadüf edilecek olursa yeni bir mezar kazmanın meşakkatli olacağı düşüncesiyle, çıkan kemikler mezarın bir köşesine konur ve halihazırdaki cenaze oraya defnedilir.<sup>1019</sup>

Hanbelîler'de ölünün tamamen çürüyüp toprak olduğu zannıyla açılan eski mezardan önceki ölüye ait kemik çıkması durumunda, mezar tekraren kapatılır ve yeni cenaze için farklı bir mezar açılır.<sup>1020</sup>

---

Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 253; Aynî, *el-Binâye şerhü'l-Hidâye*, c. III, s. 253; Buhûtî, *er-Ravdu'l-mürbi*, s. 190; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 144; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 167; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>1014</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 381; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 253; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 144; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>1015</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>1016</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 109; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>1017</sup> İbn Nüceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. VIII, s. 518.

<sup>1018</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 253; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 96.

<sup>1019</sup> İmrânî, *el-Beyân*, c. III, ss. 96, 97; Nevevî, *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 142; Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fi şerhi Ravzı't-tâlib*, c. I, s. 332.

<sup>1020</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 381; Buhûtî, *er-Ravdu'l-mürbi*, s. 190.

Mâlikîler’de de önceden gömülen ölü, toprak olup gitti ise oraya tekrar defin yapılabilir. Zira Hz. Ömer (r.a.) definlerin üzerinden belli süreler geçtikten sonra Baki‘ Mezarlığını sürerek tekrar mezar olarak kullanmıştır.<sup>1021</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulu toprağın cinsine ve bölgenin iklimine göre cesedin çürüme süresinin değişeceğini belirterek önceki gömülen cesedin tamamen çürüyüp toprak hâline geldiğine dair zann-ı gâlip hâsıl olduğu zaman aynı mezara ikinci bir cenazenin defnedilebileceğini belirtmiştir.<sup>1022</sup> Ancak önceki cenaze çürüyüp toprak hâline gelmediği sürece herhangi bir zaruret olmaksızın mezarın açılarak, karı-koca veya akraba olsun olmasın ikinci bir cenazenin defnini caiz görmemiştir.<sup>1023</sup> Kurul ayrıca önce defnedilen cenazenin toprak olduğu kanaatiyle mezarın açılması sırasında çürümemiş halde bulunan kemiklerin bir tarafa çekilerek araya topraktan bir set yapılmak suretiyle ikinci cenazenin gömülebileceğini ifade etmiştir.<sup>1024</sup>

Her bir ölü için ayrı ayrı mezarların kazılmasının mümkün olmaması durumunda Din İşleri Yüksek Kurulu’nun bu konuda zikredilen fetvaları, uygulama açısından fukahanın görüşlerini meczetmiş mahiyette görülebilir.

Günümüz mevzuatında, her mezara bir ölünün defnolunacağı ve mezarlıkların bulunduğu arazinin yapısına göre beş seneden aşağı olmayacak şekilde belli bir süre geçmeden aynı yere ikinci bir ölünün defnine izin verilmeyeceği hükme bağlanmıştır.<sup>1025</sup>

#### **D. Defnin İcrası**

Müslüman, ölüm döşeginde olan kardeşini yalnız başına bırakmaz; son nefesine kadar onun yanında olur ve yanında hastanın duyacağı şekilde kelime-i tevhid

<sup>1021</sup> İbnü’l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 272.

<sup>1022</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyabet.gov.tr/Cevap-Ara/355/bir-mezara-birden-fazla-cenaze-defnedilir-mi> 13.04.2024.)

<sup>1023</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyabet.gov.tr/Cevap-Ara/893/esinin-kabrine-defnedilmeyi-vasiyet-eden-kisinin-bu-vasiyetini-yerine-getirmek-gerekir-mi> 16.04.2024.)

<sup>1024</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyabet.gov.tr/Cevap-Ara/355/bir-mezara-birden-fazla-cenaze-defnedilir-mi> 13.04.2024.)

<sup>1025</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 223; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 39/4.

getirir.<sup>1026</sup> Ölüm vuku bulduğunda da yakınının kaybetmenin hüznünü yaşar ve gözyaşı döker.<sup>1027</sup> İşte bu durumda mevtânın defniyle ilgili sorumluluklar gündeme gelir.

Cenazenin yıkanması, kefenlenmesi ve namazının kılınmasından mezarına taşınmasına; defnedilmesinden mezarı başında edilen duaya kadar maddi/manevi yapılan işlemler, defnin icrasında söz konusu olan vazifelerdir.

### 1. Teçhiz İşlemi

Ölünün yıkanması, kefenlenmesi, kabrinin kazılması, mezarlığa taşınması, cenaze namazının kılınması gibi işlemler; cenazenin teçhizi kapsamında ele alınabilir.<sup>1028</sup> Allah Resulü (s.a.s.); ölüm gerçekleşince cenazenin hazırlanması, taşınması ve defninde acele davranılmasını tavsiye etmiştir.<sup>1029</sup> Hanefî,<sup>1030</sup> Şâfiî,<sup>1031</sup> Mâlikî<sup>1032</sup> ve Hanbelî<sup>1033</sup> mezhepleri de cenazenin teçhiz işlemlerinde acele edilmesini ittifakla müstehap görmüşlerdir. Bu bölümde cenazenin teçhizi kapsamında cenazenin yıkanması, kefenlenmesi ve namazının kılınması meseleleri ayrıntıya girilmeden ele alınacaktır.

Cenazenin yıkanması, elbiseleri çıkarılmış ölünün tenesir üzerine yatırılıp avret yerleri bir bezle kapalı olacak şekilde önce namaz abdesti aldırılması sonra da gusül de olduğu gibi tüm vücudunun yıkanmasıdır.<sup>1034</sup>

Cenazenin kefenlenmesi de ölünün yıkanıp kurulanmasından sonra kefen bezine sarılmasıdır.<sup>1035</sup>

<sup>1026</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XVII, s. 19, H. no: 10993; Müslim, “Cenâ’iz”, 1.

<sup>1027</sup> Buhârî, “Cenâ’iz”, 42; Müslim, “Fedâil”, 15.

<sup>1028</sup> el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luğa*, c. VII, s. 63; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. V, s. 325; Kal'acı, *Mu'cem-ü lüğati'l-fukahâ*, c. I, s. 122; Demirci, “Cenaze”, VII, s. 353; *Cenaze Hizmetleri Rehberi*, s. 20.

<sup>1029</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XII, s. 208, H. no: 7267; Buhârî, “Cenâ’iz”, 49, 50; Müslim, “Cenâ’iz”, 16; İbn Mâce, “Cenâ’iz”, 15; Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 38, 50; Tirmizî, “Cenâ’iz”, 30; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 543, H. no: 6620.

<sup>1030</sup> Kâsânî, *Bedâ'i 'u's-sanâ'i*, c. I, s. 299; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>1031</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 322.

<sup>1032</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 236; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 221.

<sup>1033</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 371.

<sup>1034</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvane*, c. I, s. 260; Müzenî, *el-Muhtasar*, c. VIII, s. 129; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, ss. 58, 59; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 340.

<sup>1035</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 303; Hirakî, Ebü'l-Kâsım Ömer b. Hüseyin b. Abdillâh, *Metnü'l-Hirakî (Muhtasarü'l-Hirakî)*, nşr. Dâru's-Sahâbeti li't-türâs, 1993, s. 36; Kayrevânî, *Metnü'r-risâle*, s. 53; Bâbertî, *el-İnâye*, c. II, s. 113; Şeyhîzâde, *Mecmau'l-enhur*, c. I, s. 186.

Cenaze namazı ise cenazenin sebep olduğu namaz manasında bir şeyi sebebine izafe etme kabilinden bir terkiptir<sup>1036</sup> ve ölü için bir dua mahiyetindedir.<sup>1037</sup>

Fukahaya göre cenazenin yıkanması, kefenlenmesi, cenaze namazının kılınması farz-ı kifâye nev'inden birer ibadettir. Bu görevler bazı müslümanlar tarafından yerine getirildiği takdirde diğerlerinden sorumluluk kalkar. Ancak söz konusu vazifeler hiçbir kimse tarafından yapılmaması halinde tüm mükellefler günaha girmiş olur.<sup>1038</sup> Ulema bu fiillerin farz-ı kifâye oluşuna delil olarak şu rivayetleri öne sürmüştür.<sup>1039</sup> Hz. Peygamber (s.a.s.) cenazeye katılmayı müslümanların birbirleri üzerindeki haklarından saymış<sup>1040</sup> ve Arafat'ta ihramlı iken bineğinden düşerek vefat eden bir sahâbînin su ve sidir ile yıkanarak iki ihram bezi içinde kefenlenmesini istemiştir.<sup>1041</sup> Resûlullah (s.a.s.) kızı vefat ettiğinde onun su ve sidir ile yıkanmasını emretmiş, yıkama işi bittikten sonra kendi izârını vererek kızına iç gömleği olarak sarılmasını sağlamıştır.<sup>1042</sup> Hz. Âişe (r.a.) Hz. Peygamber'in pamuklu üç parça beyaz Yemen bezi içine kefenlendiği haber vermiştir.<sup>1043</sup> Habeşli sâlih birinin ölümü üzerine Resûlullah (s.a.s.) "*Haydi kalkın, onun cenaze namazını kılın*" buyurmuş sonra da sahâbe Hz. Peygamber'e uyarak onun cenaze namazını kılmışlardır.<sup>1044</sup>

Ayrıca "*Onlardan ölen hiçbir kimsenin sakın (cenaze) namazını kılma, mezarı başında da durma! Çünkü onlar Allah'ı ve Resulünü inkâr ettiler, fasık olarak öldüler*"<sup>1045</sup> ayetinin de cenaze namazının farz oluşuna işaret ettiği belirtilmiştir.<sup>1046</sup>

<sup>1036</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 189.

<sup>1037</sup> Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 128; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 126; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 202.

<sup>1038</sup> Şeybânî, *el-Kesb*, s. 72; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 6; Serahsî, *el-Mebsût*, c. XXX, s. 263; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 177; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 309; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 128; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 237; c. IV, s. 2; İbn Müflih, *el-Mübdî' fi şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 223. (Mâlikîler'de ölüyü yıkamanın sünnet olduğu da söylenmiştir bkz. Kayrevânî, *Metnü'r-risâle*, s. 146; İbn Rüşd el-Hafîd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, s. 239.)

<sup>1039</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, ss. 301-303; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 6; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, ss. 58-60; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, ss. 299, 311; İbn Rüşd el-Hafîd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, s. 246; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 342; *el-Kâfi fi fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 353; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 128.

<sup>1040</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 2; Müslim, "Selâm", 3; İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 380.

<sup>1041</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. V, s. 158, H. no: 3028; Buhârî, "Cenâ'iz", 19; Müslim, "Hâc", 14.

<sup>1042</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 8; Müslim, "Cenâ'iz", 12.

<sup>1043</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 18; Müslim, "Cenâ'iz", 13.

<sup>1044</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 54;

<sup>1045</sup> Tevbe 9/84.

<sup>1046</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 106; Nefrâvî, *el-Fevâkihü'd-devvânî*, c. I, s. 291; Useymîn, *eş-Şerhu'l-mümti' 'alâ Zâdi'l-müstakni'*, c. V, s. 264.

## 2. Cenazenin Defin İçin Başka Yere Nakledilmesi

Bu başlık altında cenazenin defin işlemleri için başka bir yere nakledilme konusu ele alınacaktır.

Cabir b. Abdullah Uhud şehitleri hakkında şu rivayette bulunmuştur; “Biz Uhud şehitlerini gömmek için (Medine'ye) taşımıştık. Bunun üzerine Hz. Peygamber'in (s.a.s.) dellâli gelip “*Resûlullah (s.a.s.) size şehitleri, şehit düştükleri yerlere gömmenizi emrediyor*” dedi. Biz de şehitleri yerlerine döndürdük.<sup>1047</sup>

Bu hadis-i şeriften hareketle âlimler şehitlerin, şehit edildikleri yerlere gömülmesinin gerektiğini;<sup>1048</sup> şehit düştükleri yerlerden alınarak başka yerlere nakledilmesinin caiz olmadığını ifade etmişlerdir. Bununla birlikte bu hükmün Uhud şehitleriyle ilgili bir emir olup Uhud savaşından sonraki şehitleri kapsamadığı,<sup>1049</sup> hatta nakil yasağının şehitlere has olup diğer ölüleri şamil olmadığı da ileri sürülmüştür.<sup>1050</sup>

Vefat eden kişinin defnedilmesi için definden önce cenazenin bir yerden başka bir yere nakledilmesi konusunda ihtilaf edilmiştir. Cenazenin nakli hususunda mezhepler iki farklı görüş ortaya koymuşlardır.

Hanefî mezhebinde kişinin öldüğü yerdeki mezarlığa defnedilmesi müstehaptır.<sup>1051</sup> Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) “*Şehitleri, şehit edildikleri yere defnedin*”<sup>1052</sup> hadisi buna delildir. Hz. Peygamber, Uhud harbi şehitlerinin Medine Mezarlığı yakın olmasına rağmen şehit düştükleri yerde defnedilmesini emretmiştir. Yine Şam'ı fethederken şehit düşen sahâbîler de toplu bir şekilde değil, şehit düştükleri yerlerde ayrı ayrı defnedilmişlerdi.<sup>1053</sup> Bu konuda Hz. Âişe'nin, (r.a.) Şam'da vefat edip Mekke'ye taşınıp defnedilen kardeşi Abdurrahman'ın (r.a.) mezarını ziyaret ettiği zaman, “*Eğer ben öldüğün yerde bulunup iş bana düşseydi seni nakletmez öldüğün*

<sup>1047</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 547, H. no: 6658; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 42; Tirmizî, “Cihad”, 37; Nesâî, “Cenâ'iz”, 83.

<sup>1048</sup> Mâlik b. Enes, “Cihad”, 37.

<sup>1049</sup> Sübkî, *el-Menhel*, c. VIII, s. 328.

<sup>1050</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâth*, c. III, s. 1216, H. no: 1695.

<sup>1051</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 260; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 167; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 239.

<sup>1052</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 547, H. no: 6658; Nesâî, “Cenâ'iz”, 83; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 42.

<sup>1053</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 239.

yere defnederdim” dediği de rivayet edilmiştir.<sup>1054</sup>

Bununla birlikte, Hanefiler’den bazılarına göre definden önce cenazeyi vefat ettiği yerden başka bir mekâna nakletmek mutlak olarak caizken,<sup>1055</sup> bazılarına göre de nakil mesafesinin sefer mesâfesinden az olması şartıyla caizdir. İmam Muhammed de bunu bir veya iki mil olarak kaydetmiştir. Çünkü belde mezarlıklarına ulaşabilmek için bu kadar mesafe gereklidir ve bundan fazlası mekruhtur.<sup>1056</sup> Sefer mesafesinde olmasının mekruh olmayacağı da söylenmiştir.<sup>1057</sup> Sa’d b. Ebî Vakkâs (r.a.) Medine’ye dört fersah uzak bir yerde vefat etmiş ve omuzlarda taşınarak Medine’ye getirilmiştir.<sup>1058</sup>

Mâlikîler’de; su altında kalma ve yırtıcı hayvan tehlikesinin olması, bereketi umulan bir yere veya ailesinin kolayca ziyaret edebileceği bir mekâna gömülmesi gibi belli bir maslahata binaen cenazenin definden önce veya sonra nakledilmesi câiz görülmüştür. Nakil sırasında cesedin şişip dağılmaması, saygınlığının çiğnenmemesi şarttır.<sup>1059</sup> Cenazenin naklinin cevazına, Mâlik b. Enes’ten gelen “*Sa’d b. Ebî Vakkâs ve Saîd b. Zeyd, Akîk bölgesinde vefat etmiş ve Medine’ye getirilip defnedilmişlerdir*”<sup>1060</sup> rivayeti delil gösterilmiştir.<sup>1061</sup>

Hanbelîler’de şehitlerin, Allah Resulünün (s.a.s.) “*Şehitleri, şehit düştükleri yere defnedin*”<sup>1062</sup> buyruğu nedeniyle şehit düştükleri yere defnedilmesi müstehaptır. Diğer ölülerin nakledilmesi ise şerefli bir mekâna, sâlihlerin yanına gömülme isteği gibi meşru bir amaç olması durumunda caizdir. Nitekim bazı sahâbîler farklı yerlerde vefat etmelerine rağmen Mekke veya Medine’de defnedilmişlerdir. Ancak cesedin

<sup>1054</sup> İbn Nüceym, *el-Bahrü’r-râik*, c. II, s. 210.

<sup>1055</sup> *el-Fetâvâ’l-Hindiyye*, c. I, s. 167; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 239.

<sup>1056</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu’l-Hidâye*, c. III, s. 260, 261; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 239.

<sup>1057</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu’l-Hidâye*, c. III, s. 261.

<sup>1058</sup> İbn Nüceym, *el-Bahrü’r-râik*, c. II, s. 210. (1 fersah, 3 veya 6 mil mesafesidir. Bkz. Râzî, *Muhtâru’s-sihâh*, s. 301, İbn Manzûr, *Lisânü’l-Arab*, c. III, s. 44.)

<sup>1059</sup> Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 133; Desûkî, *Hâşiye ‘ale’ş-şerhi’l-kebîr*, c. I, s. 421; Muhammed İliş, *Minehu’l-Celîl*, c. I, s. 504.

<sup>1060</sup> Mâlik b. Enes, “Cenâ’iz”, 31.

<sup>1061</sup> Mâzerî, Ebû Abdillâh Muhammed b. Alî b. Ömer et-Temîmî el-Mâzerî el-Mâlikî, *Şerhu’t-Telkîn*, I. Baskı, thk. Muhammed el-Muhtâr es-Selâmî, nşr. Dâru’l-Ğarb el-İslâmî, I-V, 2008, c. I, s. 1201; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 480.

<sup>1062</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 547, H. no: 6658; Nesâî, “Cenâ’iz”, 83; Ebû Dâvûd, “Cenâ’iz”, 42.

bozulmayacağından emin olma şartı aranır.<sup>1063</sup> Cesedin dâru'l-harpte bulunması, yakılma veya müslâ yapılmâ endişesinin olması ve kabrinin açılma korkusunun bulunması gibi bir zaruret durumunda cesedin nakledilmesinin vacip olduğu da ifade edilmiştir.<sup>1064</sup>

Şâfîiler'e göre ise cesedin bozulma, kokma endişesi olmasa bile, hürmetinin çiğnenmesine ve defni geciktirmeye sebep olacağından cenazeyi bir memlekette başka bir memlekete taşımak haramdır. Diğer bir görüşe göre ise haram olduğuna dair delil olmadığı için mekruhtur. Özellikle Mekke, Medine ve Kudüs gibi mukaddes beldelede ölenlerin başka yerlere nakledilmesi uygun değildir. Aksine bu beldelede yakın yerlerde vefat edenler, Mekke, Medine ve Kudüs'e defnedilmenin fazileti nedeni ile defnedilmek için bu şehirlere nakledilebilirler.<sup>1065</sup> Buralara defnedilme hususundaki vasiyet eğer cesedin bozulmasından korkulmuyor ve yakınsa yerine getirilir. Bu şekildeki nakil de ancak cenazenin yıkanıp kefenlenmesi ve namazının kılınmasından sonra mümkündür. Çünkü bu fiillerin farzıyeti öldüğü mahalle ilgilidir ve naklinin caiz olması ile sakıt olmaz.<sup>1066</sup> Bu üç yer dışında cenazenin başka yere nakledilme hususunda vasiyet olsa dahi, defnin gecikmesi ve ölünün bozulmasından korkulduğu için vasiyetin geçerli olmayacağı belirtilmiştir. Uhud şehitlerinin şehit edildikleri yere defnedilmeleri buna delil getirilmiştir.<sup>1067</sup>

Öte yandan, Şâfîilere göre eğer bir müslüman küfür memleketinde ölür ve mezarını gizlemek imkânı olmaz ve eşelenip eziyet edilmesinden endişe edilirse, İslâm diyarına nakledilir. Aynı şekilde dâru'l-harpte vefat eden devlet reisi de İslâm ülkesine götürülür.<sup>1068</sup>

İbn Hacer el-Askalânî cenazenin nakli hususunda ihtilaf edildiğini söyleyerek en doğru olanın şu ayırımı yapmak olduğunu vurgular. Ona göre faziletli bir yere defnedilmek gibi bir amaç yoksa ölüyü başka yere nakletmek mekruhtur. Bu konuda

<sup>1063</sup> İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 380; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 555; Haccâvî, *el-İknâ*, c. I, s. 234.

<sup>1064</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû*, c. III, s. 391; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 555.

<sup>1065</sup> Şâfîî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 26; Nevevî, *el-Mecmû*, c. V, s. 303; İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü'l-muhtâc*, c. III, s. 202; Şirbînî, *Muğni'l-muhtâc*, c. II, s. 58.

<sup>1066</sup> İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü'l-muhtâc* c. III, s. 203; Şirbînî, *Muğni'l-muhtâc*, c. II, s. 58; Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 38.

<sup>1067</sup> Nevevî, *el-Mecmû*, c. V, s. 303; İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü'l-muhtâc*, c. III, s. 202.

<sup>1068</sup> İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü'l-muhtâc*, c. III, s. 203; Şirbînî, *Muğni'l-muhtâc*, c. II, s. 58; Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 38.

mekruhluk haramlığa kadar gidebilir. Ölü faziletli bir mekâna gömülme gibi bir gaye için nakledilecekse müstehaptır.<sup>1069</sup>

Din İşleri Yüksek Kuruluna göre ölüyü, vefat ettiği yerdeki mezarlığa defnetmek müstehaptır. Bununla birlikte cesedin bozulmasından endişe duyulmuyorsa başka bir şehre veya memlekete nakledilerek oraya gömülmesinde sakınca bulunmamaktadır.<sup>1070</sup>

Anlaşıldığı üzere, cenazenin vefat ettiği yerdeki kabristanlığa defnedilmesi müstehaptır. Ancak cesedin bozulmaması, hürmetsizlik edilmemesi şartıyla, şerefli mekâna ve yakınlarının yanına gömülme arzusu, su altında kalma, vahşi hayvan endişesi gibi belli maslahatlar için cenazenin öldüğü yerden başka bir yere nakli de câiz görülmektedir.

Ulaşım imkânlarının gelişip ilerlemesi nedeni ile günümüzde insanlar çalışma ve seyahat amaçlı memleketlerinden çok uzak mesafelere gitmektedirler. Buralarda ölüm vuku bulduğunda, ölü yakınlarının cenazelerini beldelerine getirmek istemeleri makul görülebilir. Böylece mezarı ziyaret edilip rahmet okunması sağlanmış olur. Ayrıca kişi ölmüş yakınını uzak ve yabancı memleketlerde bırakmak istemez. Şehitlerin nakledilmesi dışında cenazenin naklinin yasaklandığına dair bir delil de yoktur. Allah Resulü (s.a.s.) şehitlerin hatıralarını yaşatmak, gelecek nesillerde bilinç oluşturmak gibi hikmetlere binaen veya o zamanın şartlarında ve savaş sonrasının yorgunluğunu düşünerek, onları şehit edildikleri yerlere defnedilmesini istemiş olabilir.

Günümüzde kara, deniz ve havayoluyla ulaşım imkânları ve gelişen soğutma sistemleri de göz önüne alındığında; mevtâyâ saygısızlık etmeyecek bir şekilde, cesetlerin bozulmaması için gerekli önlemleri alarak, defni çok fazla da geciktirmeden cenazeleri bir yerden başka bir yere nakletmede bir sakıncanın olmayacağı pekâlâ söylenebilir.

Günümüz hukukunda cenazelerin defnedilmeden önce gerek yurt içinde bir

<sup>1069</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 207.

<sup>1070</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/354/kisi-oldugu-yerden-baska-bir-yere-goturulup-defnedilebilir> 05.09.2023.)

yerden başka bir yere, gerekse yurt dışına nakledilmesi ve yurt dışından getirilmesi mümkündür.<sup>1071</sup> Ancak kolera, veba, çiçek, şarbon, cüzam ve ruam gibi bulaşıcı hastalıktan ölenlerin nakledilmesi yasaktır.<sup>1072</sup> Yabancı memleketlerden cenaze gelmesi durumunda da nakline izin verildiğine ve sağlık yönünden naklinin uygun olduğuna dair cenaze nakil belgesi ibraz edilmesi zorunludur.<sup>1073</sup> Avrupa Konseyi'ne üye olan devletler, tabutun sızdırmazlığının sağlanması durumunda Uluslararası cenaze naklinin basitleştirilmesi yönünde kararlar almıştır. Söz konusu anlaşmaya göre ölüme bulaşıcı bir hastalık sebep olsa dahi cenaze nakli mümkün olabilecektir.<sup>1074</sup>

Cenaze nakilleri cesedin dış ortamla irtibatını keserek sıvı ve koku çıkışını önleyecek bir malzemedan imal edilmiş nakil tabutu ile tabutun sızdırmazlığının sağlandığını gösteren yol izin belgesi düzenleyerek gerçekleştirilir. Şartları taşımayan cenazelerin başka yerleşim yerine nakline izin verilmez.<sup>1075</sup> Ülke dışına nakilleri yapılacak cenaze tabutlarının ise daha intizamlı yapılması gerekmektedir.<sup>1076</sup>

### 3. Cenazenin Mezara Taşınması

Vefat olayı vuku bulup ölü usulüne göre yıkanıp kefenlendikten sonra defnedileceği yere götürülür. Bu durumda cenazenin takip edilmesi ve taşınması ile alakalı iş ve işlemler gündeme gelir.

#### a. Cenazenin Mezara Kadar Takip Edilmesi

Hz. Peygamber'in (s.a.s.) ashabına; hasta ziyareti, davete icâbet, mazluma yardım, selam alma ve aksırana dua etmek gibi emrettiği şeylerden birisi de "ittibâi'l-cenâ'iz"dir.<sup>1077</sup> Cenazeye ittiba, cenazeyi arkasından takip etmek ve cenaze namazını

<sup>1071</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 228; *Cenaze Nakline Mahsus Beynelmilel İtilâfnameye İltihakımız Hakkında Kanun*, madde 1; *Cenazelerin Nakli Anlaşmasının Onaylanmasının Uygun Bulunduğuna Dair Kanun*, Resmî Gazete 15226, 04/05/1975, Kanun No 1887, madde 1; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmeliğin "Yedinci Bölümü" cenazelerin nakli ile ilgili hususları ele almaktadır.*

<sup>1072</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 229.

<sup>1073</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 234; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 36, 37.

<sup>1074</sup> *Cenazelerin Nakli Anlaşması*, Resmî Gazete 15318, 06/08/1975, Kanun No 1887, madde 6/2.

<sup>1075</sup> *Umumi Hıfzıssıhha Kanunu*, madde 230, 231, 232; *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 4/i,j, 27.

<sup>1076</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 28.

<sup>1077</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXX, s. 497, H. no: 18532; Buhârî, "Cenâ'iz", 2.

kıldıktan sonra da bu surette devam etmektir.<sup>1078</sup> Aynı zamanda Resûlullah (s.a.s.) cenazeyi takip etmeyi müslümanların birbirleri üzerindeki haklarından biri olarak saymıştır.<sup>1079</sup>

Cenazeye katılma olarak da ifade edebileceğimiz cenazeye ittiba, müslümanlara ecir ve sevap kazandıracak amellerdendir. Buhârî'nin "Cenazeye İttiba İmandandır," bab başlığı ile Ebû Hüreyre'den yaptığı rivayette, Allah Resulü (s.a.s.) şöyle buyurmuştur: "*Her kim inanarak ve sevabını sadece Allah'tan bekleyerek bir müslümanın cenazesini takip eder, cenaze namazını kılar ve gömülünceye kadar durursa, iki kîrât ecir ile döner. Öyle ki, kîrâtların her biri Uhud dağı kadardır. Her kim cenaze namazını kılip cenaze defnedilmeden önce dönerse bir kîrât ecir ile dönmüş olur.*"<sup>1080</sup>

Burada cenazeyi takip etmenin sevap olduğu belirtilmekte ve buna teşvik bulunmaktadır. İbn Hacer buradaki sevabın, cenazeye katılıp namazını kılan ve gömülünceye kadar bekleyen için olup sadece cenazenin arkasından gidip namazını kılmaksızın geri dönen kimse için olmadığına işaret etmiştir.<sup>1081</sup>

Saîd b. Mansûr'dan, Mücâhid aracılığıyla cenazeyi takip etmenin, nafilerin en faziletlisi olduğu,<sup>1082</sup> Abdürrezzak'ın Mücâhid'den rivayetinde ise nafîle namazdan daha faziletli olduğu belirtilmiştir.<sup>1083</sup> Farz-ı kifâye olan ibadetlerin nafîlelerden daha faziletli olması daha doğru görülmüştür.<sup>1084</sup>

## **b. Mezara Kadar Cenazenin Önünden, Arkasından, Sağından ya da Solundan Gitmek**

Cenazeye katılanların, cenazenin önünden, arkasından sağından veya solundan yürüyebilecekleri konusunda farklı rivayetler vardır. Ebû Dâvûd, Hz. Peygamber

<sup>1078</sup> Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 376.

<sup>1079</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 2; Müslim, "Selâm", 3.

<sup>1080</sup> Buhârî, "İmân", 34; "Cenâ'iz", 56; Müslim, "Cenâ'iz", 17.

<sup>1081</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 193.

<sup>1082</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 193; Şevkânî, *Neylü'l-evtâr*, c. IV s. 66.

<sup>1083</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 451, H. no: 6274.

<sup>1084</sup> İbn Abdülber en-Nemerî, *et-Temhîd limâ fi'l-Muvatta' mine'l-me'ânî ve'l-esânîd*, thk. Mustafa b. Ahmed, Muhammed Abdulkebîr el-Bekrî, nşr. vizâratü umûmi'l-evkâf ve's-şuûni'l-İslâmiyye, I-XXIV, Mağrib, 1387, c. XIX, s. 40; Şevkânî, *Neylü'l-evtâr*, c. IV s. 66; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 239.

(s.a.s.), Hz. Ebû Bekir (r.a.) ve Hz. Ömer'in (r.a.) cenazenin önünde yürüdüklerini haber vermiştir. Aynı şekilde Hz. Peygamber'in (s.a.s.) binit üzerinde olanın, cenazenin arkasından, yayanın ise önünden, arkasından ve ona yakın olarak sağından ya da solundan yürüyeceğini belirttiğini nakletmiştir.<sup>1085</sup> Anlatıldığına göre Resûl-i Ekrem oğlu İbrâhim'in cenazesini arkasından yürüyerek takip etmiştir.<sup>1086</sup> Buhârî de Enes b. Mâlik'in (r.a.) "*Sizler, cenazeyi yerine ulaştırmak için gidiyorsunuz. Öyleyse cenazenin önünden, arkasından, sağından ve solundan yürüyünüz*" dediği rivayet etmiştir.<sup>1087</sup>

Hanefiler'e göre cenazenin önünden yürümekte bir sakınca olmamakla birlikte arkasından yürümek daha faziletlidir.<sup>1088</sup> Çünkü Sa'd b. Muâz (r.a.) ve Hz. Ali (r.a.) de cenazenin arkasından yürümüşlerdir. Ayrıca cenazenin arkasından yürümek, ihtiyaç duyulduğu zaman cenazeyi taşımaya yardım etme imkânı sağlar. Cenazeyi takip etmek taşıyanlar açısından da daha öğüt vericidir. Hz. Ömer (r.a.) ve Hz. Ebû Bekir cenazelerin önünden yürümüşlerse de bunun nedeni; cenazeye katılanlara kolaylık sağlamak, önden de yürünebileceğini göstermek ve cenaze taşınırken sıkışıklığı önlemek istemeleridir.<sup>1089</sup>

Hanefiler'e göre her ne kadar vucûbiyet için olmasa da cenazeye ittiba emredilmiştir. İttiba da bir şeyin arkasından giderek takip etmekle olur. Ancak cenazenin arkasından kadınlar da geliyorsa ve kadın-erkek karışma söz konusu olacaksa erkekler cenazenin önüne geçer. Cenazenin sağından ve solundan gidilmez.<sup>1090</sup>

Hanefiler'de cenazenin ön, arka sağ ve solundan da gidilebileceği ancak binit üzerinde iken önden gitmenin mekruh olduğu da söylenmiştir.<sup>1091</sup> Cenazenin önünden

<sup>1085</sup> Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 49.

<sup>1086</sup> Hâkim en-Nisâbü'rî, *el-Müstedrek*, c. IV, s. 43, H. no: 6826.

<sup>1087</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 50; farklı rivayetler için ayrıca bkz. Mâlik b. Enes, "Cenâ'iz", 11; Ebû Yûsuf, Ya'kûb b. İbrâhîm b. Habîb b. Sa'd el-Ensârî, *el-Âsâr*, thk. Ebu'l-Vefâ, nşr. Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, I, Beyrut, ts, s. 82; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. II, s. 150, H. no: 754; c. XIV, s. 512, H. no: 10881; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 15; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 26, 46; Tirmizî, "Cenâ'iz", 27, 29; Beğavî, *Şerhu's-sünne*, c. V, s. 333.

<sup>1088</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 414; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, ss. 56, 57.

<sup>1089</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, ss. 56, 57.

<sup>1090</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 232.

<sup>1091</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 605; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

yürünmesi caiz olmakla birlikte herkesten ileri giderek cenazeden uzakta yürümek mekruhtur.<sup>1092</sup> İbn Âbidîn'e göre aslında cenazenin arkasından gidilmesi ile kastedilen mana, mutlak surette cenaze ile beraber yürümektir. Özellikle cenazenin arkasından yürümek değildir.<sup>1093</sup>

Şâfiîler'e göre Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) yaptığı gibi cenazenin önünden yürümek efdaldır.<sup>1094</sup>

Hanbelîler'de de efdal olan cenazenin önünden yürünmesidir.<sup>1095</sup> Binek üzerindekiilerin ise cenazenin arkasından gitmeleri hususunda ihtilaf yoktur.<sup>1096</sup>

Mâlik b. Enes, Resûlullah (s.a.s.), Hz. Ebû Bekir, Hz. Ömer, Abdullah b. Ömer'in (r.a.) ve sonrasında gelen halifelerin cenazelerin önünde gittiklerini,<sup>1097</sup> yine Zeyneb bt. Cahş'ın cenazesinde Hz. Ömer'in cemaati cenazenin önünde yürüttüğünü rivayet ederek<sup>1098</sup> sünnet olanın cenazenin önünden yürümek olduğunu vurgulamıştır.<sup>1099</sup> Ancak Mâlikîler'de kadınlar ve binit üzerindekiiler cenazenin arkasından takip ederler.<sup>1100</sup>

İbn Abdülber en-Nemerî (ö. 463/1071) ulema tarafından cenazenin önünden, arkasından, sağından ve solundan takip edilebileceğinin söylendiğini ancak hangisinin fazileti olduğu konusunda ihtilaf edildiğini belirtmiştir.<sup>1101</sup> İbn Rüşd el-Hafîd (ö. 595/1198) bu ihtilafın sebebinin, bu konuda delil getirilen rivayetlerin farklılığından ve her grubun kendi aldığı rivayeti sahih görüp diğerlerini zayıf görmesinden kaynaklandığını ileri sürmüştür.<sup>1102</sup>

Cenazenin önünden veya arkasından gitmelerinin caiz görüldüğü ve bu konuda genişlik olduğu anlaşılmaktadır. Cumhura göre faziletli olan cenazenin önünden gidilmesi iken Hanefîler'de arkasından takip etmek efdal kabul edilmektedir.

<sup>1092</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 162.

<sup>1093</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>1094</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 310.

<sup>1095</sup> Hırakî, s. 37; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 354.

<sup>1096</sup> Hattâbî, *Me'âlimü's-Sünen*, c. I, s. 308.

<sup>1097</sup> Mâlik b. Enes, "Cenâ'iz", 8.

<sup>1098</sup> Mâlik b. Enes, "Cenâ'iz", 9.

<sup>1099</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 253.

<sup>1100</sup> Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 34.

<sup>1101</sup> İbn Abdülber en-Nemerî, *el-İstizkâr*, c. III, s. 20.

<sup>1102</sup> İbn Rüşd el-Hafîd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, ss. 246, 247.

Cenazeye katılanların sayısı, binit üzerinde veya yaya olması, cenazenin götürüldüğü yolun dar ya da geniş olması, cenazeyi takip edenler arasında kadınların bulunması gibi durumların söz konusu olabileceği göz önüne alındığında ihtiyaca göre cenazenin önünden veya arkasından gerektiğinde sağından ve solundan takip edilmesi makul, gerekli ve faziletli sayılabilir. Şöyle ki, katılımın çok fazla olduğu bir cenazede izdiham olmaması için hem önden hem arkadan takip etmek gerekebilir. Kadınların da katıldığı bir cenazede ihtilât olmaması için erkeklerin önden gitmesi daha uygun olabilir. Yerine göre araçla takip edenlerin yayalara rahatsızlık vermemesi için yaya ve binit üzerindeki cenazeyi ayrı ayrı takip etmeleri daha münasip görülebilir.

Günümüz mevzuatında, cenazenin önünden, arkasından, sağından veya solundan gidilip gidilemeyeceği hususunda herhangi bir kayda rastlanmamıştır.

### c. Mezara Kadar Cenazeyi Binit Üzerinde Takip Etmek

Bir cenazeye katılan Hz. Peygamber'in (s.a.s.) kendisi için getirilen hayvana gidişte binmediği fakat dönüşte bindiği rivayet edilmiştir. Bunun hikmeti sorulunca da *"Giderken melekler yürüyorlardı, onlar yürürken ben de binmedim. Onlar gidince bindim"*<sup>1103</sup> buyurmuştur. İbn Mâce (ö. 273/887), benzer manadaki hadis-i şerifi *"Allah'ın melekleri yürürlerken, siz binek üzerinde olmaktan utanmaz mısınız?"* şeklinde rivayet etmiştir.<sup>1104</sup> Zeyd b. Erkam'ın *"Cenazede bineğe binen kişiler, eğer yürüyenlere verilen (ecri) bilselerdi binmekten vazgeçerlerdi"* dediği de nakledilmiştir.<sup>1105</sup>

Yine İbn Dahdâh isminde bir sahâbînin cenazesine yürüyerek giden Resûlullah'ın (s.a.s.),<sup>1106</sup> dönerken kendisine getirilen eğersiz bir ata bindiği<sup>1107</sup> rivayet edilmiştir. Bundan dolayı Nevevî, cenazeden dönüşte hayvana binmenin mubahlığına İbn Dahdâh hadisinin delil olduğunu ancak gidişte hayvana binmenin mekruh olduğunu belirtmiştir.<sup>1108</sup>

Anlaşıldığı üzere Hz. Peygamber, (s.a.s.) cenazeyi mezara götürürken

<sup>1103</sup> Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 48.

<sup>1104</sup> İbn Mâce, "Cenâ'iz", 15.

<sup>1105</sup> Aynî, *Şerhu Süneni Ebû Dâvûd*, c. VI, s. 106.

<sup>1106</sup> Tirmizî, "Cenâ'iz", 29.

<sup>1107</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXIV, s. 495, H. no: 20976; Müslim, "Cenâ'iz", 28.

<sup>1108</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 33.

yürümeyi tercih etmiş, ancak dönüşü binek üzerinde yapmıştır. Bununla birlikte cenazeyi mezara götürürken bir bineğe binmenin caiz olduğuna delalet eden rivayetler de vardır.

Şevkânî'ye göre Muğîre b. Şu'be'den rivayet edilen “*Binit üzerinde olan, cenazenin arkasından yürür, yaya dilediği yerde*”<sup>1109</sup> hadis-i şerifi görünüşte diğer rivayetlerle çelişir görünse de bu hadis, arkadan yürümenin kerahetle caiz olduğunu beyan içindir. Ya da cenazeyi binek üzerinde takip etmeyi yasaklayan hadisler, Resûlullah'ın katılması nedeniyle, meleklerin bulunduğu cenazelere hastır. Çünkü meleklerin herkesin cenazesine katılması düşünülmez. Hadisler bu şekilde cem edilebilir.<sup>1110</sup>

Hanefiler'e göre cenazeyi binek üzerinde de takip etmek caiz ise de yürüyerek takip etmek efdaldır.<sup>1111</sup> Çünkü yürüyerek takip etmek tevazuya daha uygundur. Hz. Peygamber de İbn Dahdah'ın cenazesini yürüyerek takip etmiş, dönüşte ise bir ata binmiştir. Binek üzerindeki kişinin arkadan gitmesinde beis yoktur. Ancak önden gitmesi, arkadan gelenlere toz ile zarar verebileceğinden mekruhtur.<sup>1112</sup>

Şâfiî,<sup>1113</sup> Mâlikî<sup>1114</sup> ve Hanbelîler'e<sup>1115</sup> göre cenazeyi yürüyerek takip etmek efdal olmakla beraber hastalık, zayıflık gibi bir mazeret nedeni ile cenaze, binek üzerinde de takip edilebilir. Dönüşte ise bineğe binmekte sakınca bulunmamaktadır.

Cumhur ulemanın, cenazeyi yürüyerek takip etmeyi efdal, özürsüz olarak binek üzerinde takip etmeyi mekruh, definden dönüşte ise binit üzerinde olmayı kerahetsiz caiz kabul ettikleri anlaşılmaktadır. Nitekim Allah Resulü de (s.a.s.) cenazeye giderken binmediği ata, dönüşte binmiştir. Hastalık, zayıflık gibi mazeret durumunda ise binek üzerinde takip etmek caiz kabul edilmiştir. Günümüzde hastalık, zayıflık gibi özürlerle beraber, mezarlıkların uzaklığı, şehirlerin büyüklüğü bunun yanında yağmur,

<sup>1109</sup> İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 15; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 49.

<sup>1110</sup> Şevkânî, *Neylü 'l-evtâr*, c. IV ss. 89, 90.

<sup>1111</sup> İbn Âbidîn, *Reddü 'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>1112</sup> Şürünbülâlî, *Merâki 'l-felâh*, s. 224; Tahtâvî, *Hâşiyetü 't-Tahtâvî 'alâ Merâki 'l-felâh*, c. I, s. 606; İbn Âbidîn, *Reddü 'l-muhtâr*, c. II, s. 232.

<sup>1113</sup> Gazzâlî, *el-Vasît*, c. II, s. 374; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 279.

<sup>1114</sup> Mâzerî, *Şerhu 't-Telkîn*, c. I, s. 1165; Mevvâk, *et-Tâc ve 'l-iklîl*, c. III, s. 34.

<sup>1115</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 355; *el-Kâfi fi fihri 'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 369; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 542.

kar, soğuk, aşırı sıcak vb. mazeretler de göz önüne alındığında cenazelerin vasıtalarla takip edilmesi ihtiyaç olarak düşünülebilir. Ancak herhangi bir özrün bulunmaması durumunda faziletli olanı tercihen, ölümü tefekkür amacıyla ve tevazuya daha yakın olmak için cenazeyi yaya olarak takip etmek daha uygun görülebilir.

Günümüz mevzuatında, cenazenin yaya ya da vasita üzerinde takip edilip edilmemesi konusunda herhangi bir düzenlemeye rastlanmamıştır.

#### **d. Kadınların Cenazeyi Mezara Kadar Takip Etmeleri**

Kadınların cenazeyi mezarına kadar takip etmelerinin caiz olup olmadığı konusunda âlimler ihtilaf etmişlerdir.

Hanefiler'e göre kadınların cenazeyi takip etmeleri tahrîmen mekruhtur.<sup>1116</sup> Çünkü Resûl-i Ekrem (s.a.s) cenazeye katılmak isteyen kadınları görünce onlara “Cenazeyi taşıyacak mısınız?” diye sordu. Kadınlar “hayır” dediler. “Cenazeyi defnedecek misiniz?” diye sordu. Kadınlar hayır dediler. Bunun üzerine Resûlullah (s.a.s.) “Sevap kazanarak değil, günaha girmiş olarak dönün”<sup>1117</sup> buyurarak onları cenazeye katılmaktan nehyetmiştir.<sup>1118</sup> Kadınlar cenazeyi taşıyamadıkları gibi kabre de koyamayacaklarından cenazede bulunmalarının manası yoktur.<sup>1119</sup> İbn Âbidîn Hanefî mezhebinin bu görüşüne delil olarak getirdiği İbn Mâce'nin rivayet ettiği bu hadisi zikrettikten sonra şöyle demiştir: “Bu hadis İbn Mâce tarafından zayıf bir senetle rivayet edilmiştir. Fakat Hz. Âişe'nin, “Allah Resulü (s.a.s.) kendisinden sonra kadınların ne modalar çıkardıklarını görse idi, Benî İsrâîl'in kadınlarına yasakladığı gibi mutlaka onları men ederdi” sözleriyle işaret ettiği gibi, zamanın değişmesi bu yasağın gerekliliğini teyit etmektedir. Bu söz onun zamanındaki kadınlar hakkında söylenmiştir. Ya zamanımızdaki kadınlara ne demeli?”<sup>1120</sup>

Kâmil Miras'a göre “Cenaze tabuta konup da erkekler onu taşımak için

<sup>1116</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 232.

<sup>1117</sup> İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 50; Ebû Ya'lâ el-Mevsilî, Ahmed b. Ali b. el-Müsennâ b. Yahyâ b. İsa b. Hilâl et-Temîmî, *Müsnedü Ebî Ya'lâ*, 1. Baskı, thk. Hüseyin Selim Esed, nşr. Dâru'l-Me'mûn li't-türâs, I-XIII, Dmeşk, 1984, c. VII, s. 109, H. no: 4056. (Hüseyin Selim Esed Hadisin isnadının zayıf olduğunu belirtmiştir.)

<sup>1118</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 310; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 108.

<sup>1119</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 108.

<sup>1120</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 232.

omuzlarına aldıklarında...”<sup>1121</sup> hadis-i şerifi de cenazenin taşınması ve naklinin erkeklere has olduğu konusunda delil getirilmiştir.<sup>1122</sup>

Kadın sahâbîlerden Ümmü Atıyye'nin (r.a.) (ö. 70/689-90) kadınların cenazelere katılmaları hususunda “*Bize cenazeleri takip etmek yasaklandı. Ancak üzerimize bu konuda kesin bir karar verilmedi*”<sup>1123</sup> dediği nakledilmiştir. Hadis şârihlerine göre “*Bu konuda kesin karar verilmedi*” yani getirilen diğer yasakların aksine cenazeyi takip etme konusunda “kadınlara kesin bir yasaklama getirilmedi” sözü ile Ümmü Atıyye, (r.a.) kadınlara cenazeleri takip etmenin haram kılınmadığını ancak mekruh görüldüğünü kasetmiştir.<sup>1124</sup>

İbn Âbidîn, Ümmü Atıyye'den (r.a.) nakledilen bu sözün, kadınların cenazeyi takip etmeleri hususunda tenzihen mekruh olmayı ifade ettiğini, ancak bunun, kadınların mescit ve bayramlara çıkmalarının mubah olduğu o günkü zamana mahsus olması gerektiğini belirtmiştir.<sup>1125</sup>

Şâfiîlerle<sup>1126</sup> Hanbelîler'e<sup>1127</sup> göre de Ümmü Atıyye (r.a.) rivayeti ve İbn Mâce'nin cenazeye katılan kadınlara sevap verilmeyeceğine dair naklettiği hadis doğrultusunda, kadınların cenazeyi takip etmeleri mekruh görülmüştür.

İbn Mes'ûd (r.a.) (ö. 32/652-53), İbn Ömer (r.a.), Ebû Ümâme (r.a.) ve Hz. Âişe'nin (r.a.), kadınların cenazeye katılmalarını kerih gördükleri; Mesrûk (ö. 63/683), en-Nehâî (ö. 96/714), Hasan el-Basrî (ö. 110/728), Muhammed b. Sîrîn'in (ö. 110/729) de aynı görüşte oldukları nakledilmiştir.<sup>1128</sup>

Kadınların cenazelere katılmalarının yasaklanması; sabırsızlık gösterebileceklerinden, çok fazla üzüntü ve kaygı duymalarından veya tesettürün sağlanamayacağı endişesinden kaynaklandığı belirtilmiştir.<sup>1129</sup> Hadis şârihlerine göre

<sup>1121</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XVII, s. 465, H. no: 11371; Buhârî, “Cenâ'iz”, 49.

<sup>1122</sup> Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 450.

<sup>1123</sup> *ثُمَّ يُعَزَّمُ عَلَيْنَا* Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XLV, s. 284, H. no: 27303; Buhârî, “Cenâ'iz”, 29; Müslim, “Cenâ'iz”, 11; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 44.

<sup>1124</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 2; Aynî, *Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. VIII, s. 63; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 145.

<sup>1125</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 232.

<sup>1126</sup> Mâverdí, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. IX, s. 585; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, ss. 277, 278.

<sup>1127</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 356; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 364.

<sup>1128</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 267.

<sup>1129</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 222.

kadınlar erkeklere göre bedenen daha zayıf bir yapıya sahip olduklarından erkeklerin sorumluluğu onlara yüklenmemiştir.<sup>1130</sup> Kadınların cenazeye katılıp cenazeyi taşımaları durumunda, erkeklerle birbirine karışmanın kaçınılmaz olup bu durumun fitneye yol açacağı,<sup>1131</sup> ölüyü görme durumunda bağırıp çağırma gibi olumsuzlukların meydana gelebileceği ifade edilmiştir.<sup>1132</sup> Ayrıca kadınlara yasaklama söz konusu olduğundan, cenazeye ittiba hususundaki faziletin erkeklere özgü olduğu ileri sürülmüştür. Bir şeyde fazilet olmasının o şeyin müstehap olması ile imkân bulacağı dolayısı ile kadınların cenazeyi takip etmelerinde fazilet olmadığı belirtilmiştir.<sup>1133</sup> Cenazeyi nakledecek erkek bulunmaması durumunda ise zarurete binaen kadınların taşınmasına cevaz verilmiştir.<sup>1134</sup>

Mâlikîler'e göre ise yaşlı kadınların cenazeye katılmaları ihtilafsız caizdir. Çocuğu, babası, kocası ve kardeşi gibi yakın akrabalarının cenazesine genç kadınların katılması da caizdir. Ancak genç kadınların bu akrabaları dışındaki kişilerin cenazesine katılması mekruhtur.<sup>1135</sup>

İbn Hazm da kadınların cenazeyi takip etmelerini caiz görerek, kadınların cenazenin arkasından gitmesinin yadırganamayacağını ve onların bu amelden alıkoyulamayacağını belirtmiştir. Yasaklama hakkında gelen rivayetleri sahih bulmayarak; hadislerin mürsel olduğunu ya da meçhul bir kişiden veya kendisiyle hüccet getirilmeyen kişilerden rivayet edildiğini ileri sürmüştür. Ümmü Atıyye rivayetinin ise senedi sahih olsa dahi nehye dair hüccet olamayacağını, sadece keraheti gösterdiğini ifade etmiştir.<sup>1136</sup>

Ayrıca İbn Abbas (r.a.) ve tâbiünden el-Kâsım (ö. 107/725), Sâlim (ö. 106/725), Zührî (ö. 124/742), Rabîa (ö. 136/753), Ebi'z-Zinâd'dan (ö. 130/748) da kadınların cenazeye katılmalarının caiz görüldüğü nakledilmiştir.<sup>1137</sup>

<sup>1130</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 296; Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 451.

<sup>1131</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 182; Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 451.

<sup>1132</sup> Kastallânî, Ahmed b. Muhammed b. Ebî Bekr b. Abdilmelik Ebü'l-Abbâs Şihâbüddîn, *İrşâdû's-sârî li'şerhi sahîhi'l-Buhârî*, 1. Baskı, nşr. el-Matbaatü'l-Kübrâ el-Emîriyye, I-X, Mısır, 1323, c. II, s. 419.

<sup>1133</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 145.

<sup>1134</sup> Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 451.

<sup>1135</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 262; İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 420.

<sup>1136</sup> İbn Hazm, *el-Muhallâ*, c. III, s. 388.

<sup>1137</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 267.

Kadınların cenazelere katılmalarının cevazına dair Ebû Hüreyre'den (r.a.) rivayet edilen, bir cenaze merasiminde ağlayan kadınları susturmaya ve oradan uzaklaştırmaya çalışan Hz. Ömer'e, Hz. Peygamber'in (s.a.s.) “*Onları bırak yâ Ömer! Çünkü göz yaş döker, nefis musibete uğramıştır, ayrılık vakti yenidir*”<sup>1138</sup> anlamındaki hadis-i şerif de delil getirilmiştir.<sup>1139</sup>

Netice olarak, kaynaklarda cenazeye ittiba konusunda kadınların, erkeklerden farklı değerlendirildiği görülmektedir. Erkeklerin cenazeye iştirakleri teşvik edilip sevap vaat edilirken, kadınların katılması haram olmasa da mekruh görülmüştür. Bunun sebebinin aslında kadınların yaratılışı ile alakalı olduğu düşünülebilir. Erkeklerle göre kadınlar daha narin, fiziksel olarak daha güçsüz, naîf ve duygusaldırlar. Cenazeye katılmak, taşımak ve defnetmek ise hem psikolojik hem de beden olarak güçlü olmayı gerektirir. Zaman zaman cenazeye katılan kadınlarda müşahede edildiği gibi, ağlama ve feryatlar nedeni ile ölümü tefekkür, dua ve ölüye rahmet okuma gereğince yerine getirilemeyebilmektedir. Ayrıca cenazede kadın ve erkeklerin bir arada olmaları mahremiyetle ilgili ilkelerin örselenmesine de neden olabilir. Özellikle kalabalık cenazelerde kadın ve erkeklerin ayrı ayrı gitmelerini sağlanamayabilir. Bu nedenle kadınların cenazeye katılmamalarının daha uygun olacağı kanaatinin daha güçlü olduğu ifade edilebilir. Ancak cenazeye ittibada, kadınlar hakkında haram denecek şekilde kesin bir yasaklama söz konusu olmadığından, özellikle anne, baba, evlat, kardeş gibi yakın akrabalarının cenazesine katılmak isteyen kadınların erkeklere karışmamak, feryad ü figan ağlamamak ve tesettüre riayet etmek şartı ile cenazenin peşinden gitmelerinde bir sakınca olmayacağı söylenebilir. Ayrıca cenazeyi taşıyacak erkek bulunmaması durumunda bu görevi kadınların üstleneceği unutulmamalıdır.

Günümüz mevzuatında, cenazenin kadınlar tarafından takip edilip edilmeyeceğine dair herhangi bir hüküm bulunmamaktadır.

<sup>1138</sup> Tayâlisî, *Müsned*, c. IV, s. 327, H. no: 2721; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XIII, s. 124, H. no: 7691; İbn Hibbân, *el-İhsân*, c. VII, s. 429, H. no: 3157.

<sup>1139</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 145.

### e. Mezara Kadar Cenazeyi Ateş, Meşale vb. ile Takip Etmek

Hanefî,<sup>1140</sup> Şâfiî,<sup>1141</sup> Mâlikî<sup>1142</sup> ve Hanbelî<sup>1143</sup> mezhepleri cenazenin mezarına götürülürken, ateşle takip edilmesinin mekruh olduğu hususunda ittifak etmişlerdir.

Hanefiler'e göre defin için mezarlığa götürülen cenazenin ateşle takip edilmesi, mezara doğru ateşle yürümek tefe'ülen mekruh görülmüştür.<sup>1144</sup> Mevtânın dünyadan ateşle ayrılması istenmemiştir. Rivayete göre Hz. Peygamber bir cenaze için çıktığında elinde buhurdanlık bulunan bir kadın görünce onu uzaklaştırmıştır.<sup>1145</sup> Bu nedenle mezarı tütsülemek için yanan bir şey götürülmesi hoş görülmemiştir.<sup>1146</sup>

Ayrıca cenazeyi ateşle takip etmek cahiliye ve ehl-i kitabın adetleri olduğundan uygun bulunmamıştır.<sup>1147</sup>

Ebû Hüreyre'den (r.a.) rivayet olunduğuna göre Hz. Peygamber (s.a.s.) “*Sesle ve ateşle cenaze takip edilmez*” buyurmuştur.<sup>1148</sup> Sahâbeden Ebû Hüreyre (r.a.), Amr b. el-Âs ve Esmâ bt. Ebî Bekr (r.a.) (ö. 73/692) kendi cenazelerinin meşaleyle takip edilmemesini vasiyet ettikleri rivayet edilmiştir.<sup>1149</sup> Aynı şekilde vasiyette bulunan Ebû Mûsâ el-Eş'arî'ye (r.a.) bu konuda bir şey duyup duymadığı sorulunca da Allah Resulünden (s.a.s.) işittiğini zikretmiştir.<sup>1150</sup>

Gerek söz konusu hadis-i şeriflerdeki yasaklamalar gerekse cenazeyi ateşle takip etmenin gayri müslimlerin adetlerinden olması göz önüne alındığında; ateş, meşale ve koku verme amaçlı tütsü, buhurdanlık gibi yanan malzemelerle cenazeyi takip etmenin uygun olmadığı söylenebilir. Böylece gereksiz yere mal tüketilmez ve

<sup>1140</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 420; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236; Meydânî, Abdülğani b. Tâlib b. Hammâde b. İbrâhîm el-Ğuneymî ed-Dımaşkî, *el-Lübâb fî şerhi'l-Kitâb*, thk. Muhammed Muhyiddîn Abdulhamîd, nşr. el-Mektebetü'l-İlmiyye, I-IV, Beyrut, ts, c. I, s. 129.

<sup>1141</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 303; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 62.

<sup>1142</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 256; Kayrevânî, *Metnü'r-risâle*, s. 54.

<sup>1143</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 356; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 130.

<sup>1144</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 318; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>1145</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 420; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61. (Rivayet için bkz. Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 419, H. no: 6162; Taberânî, *el-Mu'cemü'l-kebir*, c. XX, s. 321, H. no: 760.

<sup>1146</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61.

<sup>1147</sup> İbn Abdülber en-Nemerî, *el-İstizkâr*, c. III, s. 24; Münâvî, *Fezû'l-kadir*, c. VI, s. 387, H. no: 9729.

<sup>1148</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XIV, s. 512, H. no: 10881; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 46.

<sup>1149</sup> Mâlik b. Enes, “Cenâ'iz”, 12, H. no: 768, 769; Müslim, “İman”, 54.

<sup>1150</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXII, s. 317, H. no: 19547; İbn Mâce, Cenâ'iz, 18, H. no:1487.

insanların aklına “ölü ateşe layıktır” diye bir düşünce getirilmez. Geceleyin defin yapılması durumunda ise cenazeye katılanların daha iyi görmelerini sağlamak için ihtiyaca binaen söz konusu malzemelerle cenazeyi takip etmekte pekâlâ sakınca görülmeyebilir.

Günümüz mevzuatında, cenazenin ateş, meşale vb. ile takip edilip edilmemesi hususunda herhangi bir kayda rastlanmamıştır.

#### f. Cenazenin Mezara Kadar Omuzlarda Taşınması

Cenazeye katılan kişilerin tabutu taşımaları, sevap kazandıracak bir ibadet ve görev olarak görülmüştür. Cenazeyi dört tarafından taşıyanların bu görevi ifa etmiş olacakları<sup>1151</sup> ve böylece günahlarının bağışlanması için bir fırsat yakalayacakları<sup>1152</sup> nakledilmiştir.

Cenazenin mezarına kadar, omuzda taşınması ile alakalı Ebû Saîd el-Hudrî’den (r.a.) “*Cenaze tabuta konup da erkekler onu taşımak için omuzlarına aldıklarında...*”<sup>1153</sup> şeklinde devam eden hadis-i şerif rivayet edilmiştir.<sup>1154</sup> İbn Mes’ûd’dan da cenazenin, tabutunun dört köşesinden ve dört kişi tarafından omuzlanarak götürmesinin sünnet olduğu nakledilmiştir.<sup>1155</sup>

Hanefîler’e göre bu sünnet şu şekilde uygulanır: Kişi önce tabutun sol ön tarafını, sağ omzuna alarak cenazeyi taşımaya başlar ve tabutun sol arka tarafına kadar varır. Sonra da tabutun sağ ön tarafını sol omzuna alıp yürür sonra da tabutun arka tarafına geçer. Cenazenin düşürülmeden bu şekilde taşınmasında kolaylık vardır ve bu uygulama insanlar arasında yaygınlaşmıştır. Böylelikle tabutun her dört tarafından onar adım götürülmüş olur.<sup>1156</sup> Bundan fazla taşınması ise taşıyan için nafîle ibadettir.<sup>1157</sup> Hanbelîler’de de tertip üzere dört köşesinden taşımak sünnettir.<sup>1158</sup>

<sup>1151</sup> Ebû Yûsuf, *el-Âsâr*, s. 82; Şeybânî, *el-Âsâr*, c. II, s. 56; Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 512, H. no: 6518; Tirmizî, “Cenâ’iz”, 50.

<sup>1152</sup> Münâvî, *et-Teysîr bi-şerhi’l-Câmi’i’s-sağîr*, c. II, s. 115; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 231.

<sup>1153</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XVII, s. 465, H. no: 11371; Buhârî, “Cenâ’iz”, 49.

<sup>1154</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu’l-bârî*, c. III, s. 182.

<sup>1155</sup> Ebû Yûsuf, *el-Âsâr*, s. 82; Şeybânî, *el-Âsâr*, c. II, s. 56.

<sup>1156</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 56; Kâsânî, *Bedâ’i’u’s-sanâ’i*, c. I, s. 309; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 231.

<sup>1157</sup> Ebû Yûsuf, *el-Âsâr*, s. 82; Şeybânî, *el-Âsâr*, c. II, s. 56.

<sup>1158</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 357.

Cenaze omuzlardayken ölünün başı ön tarafta olur. Çünkü baş en şerefli uzuvdur.<sup>1159</sup>

Şâfiîler'e göre cenazenin tabutu dört taraftan taşınabileceği gibi iki kişi veya biri önde ikisi arkada olmak üzere üç kişi tarafından da götürülebilir. Ya da tabutun kolları arasına girerek taşıyanların sayısına göre cenazeyi her türlü omuzlamak mümkündür.<sup>1160</sup>

Mâlikîler'de ise tabutun dört tarafından tutularak götürülmesi sünnettir ancak her yönden taşınması da mümkündür<sup>1161</sup>

Cenazeyi tabutun dört tarafına omuz vererek taşımak, sünnete uygunluk ve hem taşıyanlara kolaylık hem de güvenli bir taşıma için daha isabetli görülebilir.

### g. Cenazenin Mezara Kadar Vasıta ile Taşınması

Hanefîler'e göre cenazenin taşınması yük taşımak gibi kabul edilemeyeceğinden hayvan üzerinde taşınması mekruhtur. Vasıta<sup>1162</sup> üzerinde taşımak ölüye saygısızlık olur, bu da mekruhtur.<sup>1163</sup> Çocuk cenazelerinin dahi vasıta üzerinde taşınması uygun değildir. Çünkü vasıta üzerinde taşımak, yük taşımaya benzer. Ayrıca cenazeyi el üzerinde taşımak ona bir ikramdır. Bu nedenle çocuklara da bu ikram yapılmalıdır.<sup>1164</sup> Çocuğun cenazesi vasıta üzerinde olan birinin ellerinde götürülürse mekruh olmaz.<sup>1165</sup> Aynı şekilde Hanefîler'de tabutu taşıyacak kişinin az olması, mezarlığın uzak olması gibi zaruri hallerde cenazenin vasıta ile taşınabileceği ifade edilmiştir.<sup>1166</sup>

Mâlikîler'e göre de cenaze hayvan veya araba üzerinde taşınmaz. Mâlikî fakihî Eşheb'in (ö. 204/820) çocuk cenazesinin eller üzerinde taşınmasını vasıta ve sedye/tabut üzerinde taşınmasından daha iyi gördüğü nakledilmiştir.<sup>1167</sup> Bununla

<sup>1159</sup> Kâsânî, *Bedâ'i 'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 309.

<sup>1160</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 307; Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 251; Gazzâlî, *el-Vasît*, c. II, s. 373.

<sup>1161</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 253; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 46.

<sup>1162</sup> Günümüzde taşıma işlemleri, hayvanlardan ziyade araçlarla sağlandığından, hayvan terimi yerine, vasıta demek daha uygun olabilir.

<sup>1163</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 56; Kâsânî, *Bedâ'i 'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 309.

<sup>1164</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 57; Kâsânî, *Bedâ'i 'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 309.

<sup>1165</sup> Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 244; Kâsânî, *Bedâ'i 'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 309.

<sup>1166</sup> Şürünbülâlî, *Merâkı'l-felâh*, s. 223; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâkı'l-felâh*, c. I, s. 603.

<sup>1167</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 465; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 35.

birlikte İbn Habîb, taşıyacak kimsenin bulunmaması durumunda cenazenin vasıta ile taşınmasında da sakınca görmemiştir.<sup>1168</sup>

Hanbelîler’de mezarın uzaklığı, cenazenin aşırı ağır olması gibi geçerli bir mazeret sebebi ile cenazenin vasıta üzerinde taşınmasında sakınca görülmemiştir.<sup>1169</sup>

İnsanın dirisi gibi ölüsünün de muhterem, saygıya layık olması nedeniyle, cenazesinin sıradan bir eşya gibi vasıta ile taşınmasının uygun bulunmadığı anlaşılmaktadır. Ancak uzaklık ve cenazeyi taşıyacakların azlığı, ölünün aşırı ağır olması gibi bir mazerete binaen vasıtanın kullanılabilmesi öngörülmektedir.

Günümüzde, yerleşim yerlerinin genişlemesi ile mezarlıkların uzak mekânlarda kaldığı ve özel olarak cenaze nakil araçlarının üretildiği göz önüne alındığında cenazeleri vasıta ile taşımakta herhangi bir sakınca olmayacağı söylenebilir. Hatta uzaklık, yağmur, kar, soğuk ve sıcak gibi hava koşulları göz önüne alındığında ihtiyaç olarak da sayılabilir. Bu davranış ölümlere bir saygısızlık olarak değerlendirilmeyebilir.

Günümüz mevzuatında, cenazelerin kolayca ve usulünce taşınabilmesi için cenaze nakil aracı temin edilmesi belediyelerin görevleri arasında sayılmıştır.<sup>1170</sup>

#### **h. Cenaze Mezara Taşınırken Acele Edilmesi**

Hazır olan cenazenin teşyîinde ağır davranmayıp bir an önce onu mezarına yerleştirmek için acele edilmesi tavsiye edilmiştir. Ebû Hüreye’den (r.a.) nakledilen bir hadiste Hz. Peygamber (s.a.s.) “Cenazeyi (mezara) acele götürünüz. Eğer ölü sâlih biri ise onun için bu hayırlıdır ve onu hayra ulaştırmış olursunuz. Eğer sâlih biri değil ise bu bir şerdir. Böylece onu omuzlarınızdan atmış olursunuz” buyurmuştur.<sup>1171</sup>

<sup>1168</sup> Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 35.

<sup>1169</sup> İbn Müflih, *el-Mübdî fî şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 266; Haccâvî, *el-İknâ'*, c. II, s. 230; Buhâtî, *Keşşâfû'l-kınâ'*, c. II, s. 127; *Dekâ'iku üli'n-nühâ*, c. I, s. 368.

<sup>1170</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 29.

<sup>1171</sup> *أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ، فَإِنَّ تَكُ صَالِحَةً فَخَيْرٌ تُقَدِّمُوهَا، وَإِنْ يَكُ سَوِيًّا دَلِكُ، فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ* Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XII, s. 208, H. no: 7267; Buhârî, “Cenâ'iz”, 50; Müslim, “Cenâ'iz”, 16; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 15; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 50; Tirmizî, “Cenâ'iz”, 30.

Said el-Hudrî'den de Resûlullah'ın “Ölü tabuta konulup da erkekler onu omuzlarına aldıklarında, eğer iyi bir kişi ise beni bir an önce yerime ulaştırınız der” buyurduğu nakledilmiştir.<sup>1172</sup>

Hadislerde de ifade edildiği üzere, cenazeyi acele ve hızlıca taşımak müstehaptır. Ancak bu acele ve hızlı götürme cenazenin bozulmasına, zarar görmesine sebep olmamalı ve taşıyanlara meşakkat vermemeli, cenazenin temizliğine halel getirmemelidir.<sup>1173</sup> Hz. Peygamber'in (s.a.s.) hızlı giden bir cenazeyi görüp taşıyanlara sakinlik tavsiye etmesi<sup>1174</sup> rivayetini delil olarak kabul edip süratli taşımayı kerih görenler olduysa da bunun ölüye zarar verebilecek, içi dışına çıkacak derecedeki süratli bir yürüyüşle ilgili olduğu ileri sürülmüştür.<sup>1175</sup> Sakinlik tavsiye eden bu rivayetin; cenazeyi taşırken çok hızlı ve koşarak gitmenin değil orta halli bir yürüyüşün uygun görüldüğünü ifade ettiği yoksa hadisler arasında herhangi bir çelişkinin olmadığı belirtilmiştir.<sup>1176</sup>

Hanefiler'e göre cenazenin taşınmasında belirlenmiş bir zaman olmamakla birlikte acele edilmesi, yavaş gidilmesinden daha faziletlidir. Çünkü Hz. Peygamber (s.a.s.) cenazeyi taşırken acele ve hızlı davranılmasını tavsiye etmiştir.<sup>1177</sup> Ancak bu acele davranış, koşmak değil, hızlıca yürümektir. Çünkü Resûl-i Ekrem (s.a.s.) koşmayı tasvip etmemiştir. Koşmak cenazeye zarar da verebilir.<sup>1178</sup> Koşarak cenazeyi götürmek ölüye saygısızlıktır, onu takip edenlere zararlıdır ve mekruhtur.<sup>1179</sup>

Şâfiî<sup>1180</sup> ve Hanbelîler'e<sup>1181</sup> göre de cenazenin taşınmasında koşmaksızın ve cenazeye zarar vermeksizin acele etmek müstehaptır.

İmam Şâfiî, ölünün şişip patlaması gibi bir durumdan endişe ediliyorsa sakin

<sup>1172</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XVII, s. 465, H. no: 11371; Buhârî, “Cenâ'iz”, 49.

<sup>1173</sup> Nevevî, *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim*, c. VII, s. 12; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 184.

<sup>1174</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXII, s. 469, H. no: 19695; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 15.

<sup>1175</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 288; Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 456.

<sup>1176</sup> Sindî, *Hâşiyetü's-Sindî 'alâ Süneni İbn Mâce*, c. I, s. 451.

<sup>1177</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 56; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 309.

<sup>1178</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 309; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 91.

<sup>1179</sup> Bâbertî, *el-İnâye*, c. II, s. 135.

<sup>1180</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 256; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 271.

<sup>1181</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfî fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 368; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 128.

ve nazik bir şekilde yürüneceğini ifade etmiştir.<sup>1182</sup>

Mâlikîler’de sünnete uygun olan acele etmede etmek; bir ihtiyacı için yol alan hızlı, genç bir erkeğin yürüyüşü gibi<sup>1183</sup> koşmadan mütedil bir davranma olarak takdir edilmiştir.<sup>1184</sup>

Hakkında vârid olan hadisler doğrultusunda; cenazeyi mezarına taşıırken, cesede zarar verecek dereceye varmamak ve cenazeyi taşıyanlarla takip edenlere rahatsızlık vermemek şartıyla, biraz süratli yürüyerek taşımanın müstehap olduğu konusunda cumhur ulemanın ittifak ettikleri görülmektedir.

Ölülerin, cenaze nakil araçları ile taşındığı günümüzde orta derecede bir hız ile taşınması, fazla hız yapılmaması uygun görülmüştür.<sup>1185</sup>

#### **i. Cenazenin Mezara Sessizce Taşınması**

Ebû Hüreyre'den rivayet edilen ve zayıf görülen bir hadiste Hz. Peygamber’in (s.a.s.) “*Ses çıkararak ve ateşle cenazenin peşinden gidilemez*”<sup>1186</sup> diye buyurduğu ve kendisinin de oğlu İbrâhim’in cenazesinin arkasından sessizce yürüdüğü<sup>1187</sup> nakledilmiştir. Aynı şekilde Resûl-i Ekrem (s.a.s.) cenazenin yanında sukût etmeyi Allah’ın (c.c.) seveceğini<sup>1188</sup> haber vermiştir.

Söz konusu bu rivayetler doğrultusunda, cenazenin mezarına, sessiz ve sükûnet içerisinde taşınmasının müstehap, Kur'an okumak ve zikir için bile olsa sesi yükseltmenin ise mekruh olduğu konusunda Hanefî,<sup>1189</sup> Şâfiî,<sup>1190</sup> Mâlikî<sup>1191</sup> ve Hanbelî<sup>1192</sup> mezhepleri ittifak etmişlerdir. Kerahetin tenzîhen olduğunu söyleyenlerin

<sup>1182</sup> Mâverdi, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 41.

<sup>1183</sup> Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 34; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 227.

<sup>1184</sup> Desûkî, *Hâşiyetü 'ale's-şerhi'l-kebîr*, c. I, s. 418.

<sup>1185</sup> Nevevî, *Riyâzü's-sâlihîn (Peygamberimizden Hayat Ölçüleri)*, Tercüme ve Şerh M. Yaşar Kandemir, İ. Lütfi Çakan, Raşit Küçük, Erkam Yayınları, I-VII, İstanbul, 2006, c. IV, s. 583.

<sup>1186</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XIV, s. 512, H. no: 10881 (hadisin isnâdının zayıf olduğu belirtilmiştir); Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 46.

<sup>1187</sup> Hâkim en-Nisâbü'rî, *el-Müstedrek*, c. IV, s. 43, H. no: 6826; Aynî, *Şerhu Süneni Ebû Dâvûd*, c. VI, s. 108.

<sup>1188</sup> Taberânî, *el-Mu'cemü'l-kebîr*, c. V, s. 213, H. no: 5130.

<sup>1189</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 310; Zeylâf, *Tebyînu'l-hakâik*, c. I, s. 245; Meydânî, *el-Lübâb*, c. I, s. 129.

<sup>1190</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 321; Kalyûbî, *Haşiyetü Kalyûbî ve Umeyre*, c. I, s. 406.

<sup>1191</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 250; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. VII, s. 620.

<sup>1192</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 355; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 130.

yanında, tahrîmen mekruh olduğu görüşünde olanlar da vardır.<sup>1193</sup> İbrahim Nehâî'nin cenazeye katılanların ölü için “*Bağışlanma dileyin ki, Allah sizi de affesin*” demelerini dahi mekruh gördüğü nakledilmiştir.<sup>1194</sup> Cenazede sessizlik muhafaza edilmeli, sesli zikir de yapılmamalıdır. Çünkü Resûlullah'ın ashâbı (r.a.) cenaze yanında ses çıkarmayı, ehl-i kitabın amelîne benzediğinden mekruh,<sup>1195</sup> sesi alçaltmayı müstehap görmüştür.<sup>1196</sup> Bu durumda kişi zikredecekse içinden zikretmelidir.<sup>1197</sup>

Ayrıca cenazeye katılanların tebessüm etmesi, gülmesi ve dünya işlerini konuşması da mekruh görülmüştür.<sup>1198</sup>

Bu esnada, kıraat, zikir, dua ve başka şekilde seslerin çıkmasını engelleyip sessizlik ve sükûneti sağlamanın hikmeti, başka şeylerle meşgul olmayıp hayatı ve onun sonu olan ölümü tefekkür etmeyi sağlamak olarak kabul edilmiştir.<sup>1199</sup>

Bunun yanında “*Ses çıkararak cenazenin peşinden gidilemez*”<sup>1200</sup> hadisi ile “seslice, dövünerek ağlama” kastedildiği de belirtilmiştir.<sup>1201</sup> Bağırıp çağırarak ve çığlık atarak ağlamak da hoş görülmemiştir. Çünkü bunu Resûl-i Ekrem (s.a.s.) yasaklamıştır. Sesi yükseltmeden ağlamak ise sakıncalı sayılmamıştır.<sup>1202</sup> Hz. Peygamber (s.a.s.) de oğlu İbrahim için ağlamıştır.<sup>1203</sup> Cenazeye gelen ağıtçı, yaşlı kadınların uzaklaştırılması istenmiştir.<sup>1204</sup>

Bütün bunlar birlikte değerlendirildiğinde; cenazeyi mezarına taşıırken yüksek sesle konuşmak, feryad ü figan ederek ağlamak, bağırarak, çığlık atmak, ağıt yakmak, yas tutmak ve gülmek gibi sesli olarak Kur'an okumak, zikir ve dua yapmak da ittifaqla hoş görülmemektedir. Buradan hareketle cenaze teşyiinde, tören adı altında

<sup>1193</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>1194</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 321; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 355; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>1195</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 310; Zeylaî, *Tebyînü'l-hakâik*, c. I, s. 245.

<sup>1196</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 453, H. no: 6281; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 321; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 355.

<sup>1197</sup> Buhûtî, *Keşşâfü'l-kinâ'*, c. II, s. 130; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>1198</sup> Buhûtî, *Keşşâfü'l-kinâ'*, c. II, s. 130.

<sup>1199</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 321; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kinâ'*, c. II, s. 130.

<sup>1200</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XIV, s. 512, H. no: 10881 (hadisin isnâdının zayıf olduğu belirtilmiştir); Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 46.

<sup>1201</sup> Münâvî, *et-Teyisr bi-şerhi'l-Câmi'i's-sağîr*, c. II, s. 489.

<sup>1202</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 176; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 108.

<sup>1203</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 108.

<sup>1204</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 310; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 108.

bando vb. enstrümanlarla cenaze marşı, musiki, ilahi vb. müzikleri çalmak evleviyetle uygun olmamalıdır. İbn Âbidîn'in "dua ve zikirle alakalı bu hüküm verildiye, şu zamanda ortaya çıkan musiki hakkında ne demeli"<sup>1205</sup> sözü tam da buna işaret etmektedir. Bu bakımdan sükûnet içerisinde ve tefekkürle cenazenin takip edilmesi en doğrudur.

#### 4. Cenazenin Mezarın Yanına Konulması

Cenaze mezara ulaştırılınca, defin işlemine geçmek için omuzlardan indirilir. İndirilen bu cenazenin, mezarın hangi cihetine konacağı hususunda farklı rivayet ve buna bağlı olarak farklı görüşlerin olduğu görülmektedir. Bu konunun, ölünün mezara indiriliş yeri ve yönü tespit edildikten sonra anlaşılabilceği söylenebilir.

Hanefiler'e göre omuzlardan indirilen cenaze, kabrin kible cihetine bakan yönüne konur ve kible tarafından kabre indirilir.<sup>1206</sup> Defin için onu alan kimsenin yüzü de böylece kibleye dönmüş olur.<sup>1207</sup> Hanefiler'in bu konudaki delili "*Hz. Peygamber mezarına kible yönünden konulmuştur*"<sup>1208</sup> rivayetidir.<sup>1209</sup>

Şâfiî,<sup>1210</sup> Mâlikî<sup>1211</sup> ve Hanbelîler'de<sup>1212</sup> ise cenaze, mezarın ayak ucuna konur ve baş tarafından çekilerek mezara indirilir. Buna hükme ölüyü mezara ayak ucu tarafından indiren Abdullah b. Yezid'in (r.a.) "*Bu sünnettendir*"<sup>1213</sup> sözü ve İbn Abbas'ın (r.a.) "*Hz. Peygamber (s.a.s.) baş tarafından geriye doğru çekilerek mezara konuldu*"<sup>1214</sup> şeklindeki rivayeti delil olarak gösterilmiştir.<sup>1215</sup> Mâlikî fakihî İbn Habîb'in cenazenin kible cihetinden mezara indirilmesini tercih ettiği de

<sup>1205</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 233.

<sup>1206</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 421; Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 130; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 91.

<sup>1207</sup> *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 235.

<sup>1208</sup> Şeybânî, *el-Âsâr*, c. II, s. 134; Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 499, H. no: 6471; ayrıca bkz. İbn Mâce, "Cenâ'iz", 38; Tirmizî, "Cenâ'iz", 63; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. IV, s. 90, H. no: 7056. (Hadisin zayıf olduğu belirtilmiştir.)

<sup>1209</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 319.

<sup>1210</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 294.

<sup>1211</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 259; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 233.

<sup>1212</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fi'fikki'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 371; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 377.

<sup>1213</sup> Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 67.

<sup>1214</sup> Şâfiî, *Müsnedü'l-İmam eş-Şâfiî*, c. II, s. 94, H. no: 599; Tirmizî, "Cenâ'iz", 63; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. IV, s. 90, H. no: 7054.

<sup>1215</sup> Sübkî, *el-Menhel*, c. IX, s. 60.

belirtilmiştir.<sup>1216</sup>

Şâfiî, ölünün baş tarafından çekilerek mezara indirileceğini, bu yöndeki rivayetlerin daha kuvvetli olduğunu söyleyerek, Resûlullah'ın mezarına kible yönünden konulduğu yönündeki rivayete itiraz etmiştir. Şöyle ki; Hz. Peygamber'in mezarı Hz. Âişe'nin (r.a.) odasının içinin sağ tarafında duvarın dibine kazılmıştır. Bu nedenle duvarın dibine bir şey koymak mümkün olmadığından, kible harici bir yönden mezara çekilerek konulmuştur. İbn Abbas'tan gelen ve (r.a.) Hz. Peygamber'in (s.a.s.), baş tarafından geriye doğru çekilerek mezara konulduğunu belirten rivayet gibi bu yönde birçok rivayet gelmiş, bu uygulama insanlar arasında meşhur olmuştur. Hz. Ebû Bekir (r.a.) ve Hz. Ömer de (r.a.) bu şekilde kabre yerleştirilmiştir.<sup>1217</sup> Bu durumda sünnet olan, önce cenazenin başı mezarın ayak ucuna gelecek şekilde yere konur. Sonra cenaze mezar çukuruna doğru geri çekilerek önce başı sonrada ayakları kabre indirilir.<sup>1218</sup>

Hanbelîler'de eğer zorluk yoksa ölünün baş tarafından çekilerek mezara konulması müstehaptır. Çünkü Allah Resulüne yapılan uygulama da böyle olmuştur. Eğer bu şekilde yapmak zorsa kolay olan yapılır. Yani ölü kible tarafından mezara konabilir. Veya mezarın başucuna konulan ölü ayaklarından çekilerek kabre indirilebilir.<sup>1219</sup>

Hanefîler'e göre ise Hz. Peygamber'in (s.a.s.) mezara çekilerek konulduğu yönündeki rivayet doğru kabul edilse bile bu zaruretten olmuştur. Çünkü Peygamberler vefat ettikleri yere defnedileceğinden, Hz. Peygamber de vefat ettiği yer olan Hz. Âişe'nin (r.a.) odasına gömülmüştür. Bu odanın darlığı sebebi ile duvar dibine açılan kabrin kible tarafına tabut konulamamıştır. Resûl-i Ekrem de (s.a.s.) mezarına

<sup>1216</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 44.

<sup>1217</sup> Şâfiî, *el-Ûm*, c. I, s. 311. (Rivayetler için ayrıca bkz. Şâfiî, *Müsnedü'l-İmam eş-Şâfiî*, c. II, s. 95, H. no: 600; Beğavî, *Şerhu's-sünne*, c. V, s. 397; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. IV, s. 90, H. no: 7054; *Ma'rifetü's-sünen ve'l-âsâr*, 1. Baskı, nşr. Câmîati'd-Dirâseti'l-İslâmiyye, I-XV, Pakistan, 1991, c. V, s. 324, H. no: 7696.)

<sup>1218</sup> Şâfiî, *el-Ûm*, c. I, s. 315; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 294; *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 61.

<sup>1219</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 370, 371; *el-Kâfî fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 371; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 377.

önce ayakları girecek şekilde indirilmiştir. Ayrıca kible yönü yüceltildiğinden ölünün kible tarafından mezara konulması tercih edilir.<sup>1220</sup>

Hanefî kaynaklarında, Şâfiîler'e göre ölünün ayaklarından çekilerek mezara indirileceği belirtilmiş olsa da<sup>1221</sup> Şâfiîlerin kendi kaynaklarında ölünün baş tarafından çekilerek mezara indirileceği anlatılmaktadır.<sup>1222</sup>

İbn Ömer'in (r.a.) bir ölüyü ayaklarından çekerek mezara koyduğu<sup>1223</sup> ve İbn Sîrîn'den nakledilen "*Hz. Enes'le birlikte bir cenazede idim. Cenazenin getirilmesini istedi ve onu ayaklarından çekerek mezara indirdi*"<sup>1224</sup> mealindeki rivayetler de cenazenin mezara ayakları tarafından çekilerek konulduğunu göstermektedir.<sup>1225</sup>

Defin için omuzlardan indirilen cenazenin, mezarın kible cihetine mi yoksa ayak ucuna veya baş ucuna mı konacağı hususunda farklı rivayetler olmakla birlikte, mezarın ayak ucuna konulmasının müstehap olduğuna dair gelen rivayetlerin daha sıhhatli olduğu görülmektedir. Bununla birlikte, mezarın herhangi bir yerine konulamayacağı yönünde yasaklamayı ifade eden bir rivayet de bulunmamaktadır.

Bu durumda Hanbelîler'in görüşü daha uygun görülebilir. Eğer zorluk olmayacaksa cenaze mezarın ayak ucu tarafına konulup baş tarafından çekilerek mezara indirilebilir. Bunda zorluk olacaksa, mezarın bulunduğu yerin durumu dikkate alınarak kolay olan tercih edilebilir.

Aslında Hanefîler'in görüşü uygulama bakımından daha kolaydır. Çünkü kible istikametine konan cenazenin, mezarın içinde bulunan kişilerce tutulup hırpalanmadan indirilivermesi daha kolay olacaktır.

## 5. Cenaze Yere Konulduktan Sonra Ayaktakilerin Oturması

Cenaze geçerken ayağa kalkma, omuzlardan yere indirilinceye kadar ayakta kalma ve yere konunca da oturma ile alakalı çok sayıda hadis vârid olmuştur.<sup>1226</sup> Bu

<sup>1220</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 319.

<sup>1221</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 319.

<sup>1222</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 294; *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 61.

<sup>1223</sup> İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-musannef*, c. III, s. 17, H. no: 11678.

<sup>1224</sup> İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-musannef*, c. III, s. 17, H. no: 11677.

<sup>1225</sup> Sübkî, *el-Menhel*, c. IX, s. 60.

<sup>1226</sup> Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 437.

başlık altında cenaze geçerken ayağa kalkmaktan ziyade mezarına ulaştırılan ölünün omuzlardan yere indirilmesi durumunda ayakta olanların oturması konusu işlenecektir. Öncelikle konuyla alakalı birkaç rivayete göz atmak yerinde olacaktır.

Âmir İbn Rebîa'dan (r.a.) (ö. 35/656) rivayet edildiğine göre Hz. Peygamber (s.a.s.) “Sizden biri bir cenaze gördüğünde, şayet cenaze ile birlikte yürümeyecekse, cenaze onun yanından geçip gidene kadar veya geçip gitmeyecekse yere konuluncaya kadar ayakta beklesin”<sup>1227</sup> buyurmuştur.

Ebû Saîd el-Hudrî de (r.a.) Hz. Peygamber'in (s.a.s.) “Cenazeyi gördüğünüz zaman ayağa kalkınız. Cenazenin arkasından giden de cenaze yere konuluncaya kadar oturmasın”<sup>1228</sup> dediğini ve Resûlullah'ın (s.a.s.) katıldığı cenazelerde, cenaze yere konmadan oturduğunu görmediklerini rivayet etmiştir.<sup>1229</sup>

Saîd el-Makbûrî de babasından şu rivayette bulunmuştur: “Bir cenazede iken Ebû Hüreyre, Mervân'ın elini tutup cenaze yere konmadan ikisi de oturdular. Sonra Ebû Saîd geldi ve Mervân'ın elini tutup şöyle dedi: ‘Ayağa kalk, Allah'a yemin olsun bu da (Ebû Hüreyre) bilir ki, Nebî (s.a.s.) bize bunu yasakladı.’ Ebû Hüreyre de ‘doğru söylüyor’ dedi.”<sup>1230</sup>

Ubâde b. es-Sâmit (r.a.) (ö. 34/654) ise Resûlullah'ın (s.a.s.) cenazeye katıldığında ölü lahde konuluncaya kadar oturmadığını, bir Yahudi bilgininin “Biz de ölülerimize böyle yaparız” demesi üzerine Hz. Peygamber'in oturduğunu ve ashabına “Onlara aykırı davranın” dediğini<sup>1231</sup> rivayet etmiştir.

Hadis-i şeriflerin, cenaze yere konuncaya veya kabre indirilinceye kadar oturulmaması gerektiğine delalet ettiği söylenmiştir.<sup>1232</sup> Ashab-ı kirâmın,<sup>1233</sup> tâbiînden Şa'bî ve en-Nehaî'nin<sup>1234</sup> cenaze erkeklerin omuzlarından yere indirilinceye kadar oturmayı mekruh gördükleri rivayet edilmiştir. Ebû Hüreyre, İbn Ömer, İbn Zübeyr,

<sup>1227</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 46; Müslim, “Cenâ'iz”, 24.

<sup>1228</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XVII, s. 289, H. no: 11194; Buhârî, “Cenâ'iz”, 47; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 47.

<sup>1229</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XVIII, s. 31, H. no: 11442; Nesâî, “Cenâ'iz”, 45.

<sup>1230</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 46.

<sup>1231</sup> İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 35; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 47; Tirmizî, “Cenâ'iz”, 35.

<sup>1232</sup> Sübkî, *el-Menhel*, c. IX, s. 4.

<sup>1233</sup> İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-musannef*, c. III, s. 3, H. no: 11515.

<sup>1234</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 294; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 179.

Ebû Saîd el-Hudrî, Ebû Mûsâ el-Eş'arî (r.a.), cenazeyi mezara kadar uğurlamak üzere takip eden kimselerin, cenaze omuzlardan indirilmedikçe oturmanın caiz olmadığını söyledikleri nakledilmiştir.<sup>1235</sup> Bunun yanında sahâbeden ve tâbiünden ayakta durmanın vacip olmayıp dileyenlerin oturabileceğini ifade edenler de olmuştur.<sup>1236</sup>

Buhârî konuyla alakalı “Cenazeye Katılan Kişi, Cenaze Erkeklerin Omuzlardan Yere Konulmadıkça Oturmaz, Eğer Oturursa Kalkması Emredilir” şeklinde bab başlığı koymuştur. İbn Hacer el-Askalânî bu başlıktaki “oturursa kalkması emredilir” sözü ile kişinin oturması durumunda bile kalkma vazifesini elinden kaçırmış olmayacağını, hemen kalkması durumunda bunu telafi edeceğini kastedildiğini belirtmiştir. Çünkü bu durumda ayakta durmakla ölüm olayının ciddiyeti kavranmış olacaktır.<sup>1237</sup>

Konuyla alakalı mezheplerin görüşlerine bakılacak olursa; Hanefiler'e göre cenaze, taşıyanların omuzlarından indirilmeden oturmak mekruhtur.<sup>1238</sup> Çünkü asıl oturmadan ona tabi olanlar oturmaz.<sup>1239</sup> Ayrıca omuzlardan indirilmeden yardıma ihtiyaç duyulabilir, oturunca da yardımlaşma mümkün olmaz. Cenazeye katılmak ölüye bir ikramdır, tazimdir. Omuzlardan indirilmeden oturmak durumunda tazim gerçekleşmez ve bu ölüyü hakir görmek, hafife almak manasına da gelir.<sup>1240</sup>

Cenaze omuzlardan yere konulduğu zaman ise oturmakta bir sakınca yoktur. Çünkü Ubâde b. es-Sâmit rivayetinde geçtiği üzere<sup>1241</sup> Hz. Peygamber ayağa kalkma hususunda Yahudilere muhalefet etmelerini kastetmiş ve ashabın oturmasını istemiştir.<sup>1242</sup> İbn Âbidîn, ihtiyaç ve zaruret bulunmaması durumunda bu sözün muktezasının kerâhet-i tahrîmiyye ifade ettiğini, bununla birlikte mezarın üzerine toprak tesviye edilinceye kadar oturmamayı efdal görenlerin de olduğunu, ancak cenazenin omuzlardan indirilince oturulması gerektiğini söyleyenlerin görüşünün evlâ

<sup>1235</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 294, 295; Sübkî, *el-Menhel*, c. IX, s. 4; Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 442.

<sup>1236</sup> Bkz. İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 294, 295; Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 442.

<sup>1237</sup> İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, s. 178.

<sup>1238</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 415; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 56; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 232.

<sup>1239</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 310.

<sup>1240</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 57; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 310.

<sup>1241</sup> Rivayet için bkz. İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 35; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 47; Tirmizî, “Cenâ'iz”, 35.

<sup>1242</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 57; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 310; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 232.

bulduğunu belirtmiştir.<sup>1243</sup> Dolayısıyla cenaze omuzlardan yere indirildikten sonra ayağa kalkmak mekruh görülmüştür.<sup>1244</sup> Çünkü Hz. Peygamber cenaze yere konduktan sonra ayağa kalkma hususunda Yahûdîler'e muhalefet etmeyi emretmiştir. Bu nedenle cenaze omuzlardan indirildikten sonra ayağa kalkmak mekruh görülmüştür.<sup>1245</sup>

Hanbelîler'e göre “*Cenazeyi takip ettiğinizde yere konuncaya kadar oturmayın*”<sup>1246</sup> hadisi gereği cenaze yere konana kadar oturmamak müstehaptır.<sup>1247</sup> Ancak cenazeden önce gidip oturanların cenaze yanlarına gelince kalkmaları gerekmez.<sup>1248</sup>

Şâfiîler'e<sup>1249</sup> ve Mâlikîler'e<sup>1250</sup> göre ise cenazeyi yere koymadan önce oturmakta veya defin boyunca ayakta durmakta bir sakınca yoktur. Aynı şekilde cenazenin önünden gidenlerin cenaze yere konmadan önce oturmalarında veya ayakta durmalarında beis yoktur. Çünkü cenaze yere konuncaya kadar ayakta kalmayı ifade eden hadisler neshedilmiştir. Bu konuda Hz. Ali'den (r.a.) Resûlullah'ın (s.a.s.) cenaze yere konuncaya kadar ayağa kalktığı, insanların da onunla beraber kalktığı, sonra kendisinin oturduğu ve onlara da oturmalarını emrettiği<sup>1251</sup> rivayet edilmiştir.

Cenaze omuzlardan yere indirilinceye kadar oturulmaması gerektiğini vurgulayan çok sayıda hadis-i şerif bulunduğu müşahede edilmektedir. Cenazenin yere konmadan oturmanın uygun görülmemesi, cenazeyi uğurlamanın gayesine aykırılık teşkil etmesinden kaynaklandığı söylenebilir. Çünkü cenazeyi uğurlarken, hakkına riayet ederek gereken saygı gösterilmeli, taşınması ve defni için yardımlaşma sağlanmalıdır. Bütün bunlar ihmal edilerek ölüm ve ölü hafife alınmamalıdır. Cenaze yere konmadan oturmak ise bütün bu hususlara önem vermemek anlamına gelebilir.

<sup>1243</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 232.

<sup>1244</sup> Bâbertî, *el-Înâye*, c. II, s. 136; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 232.

<sup>1245</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 607.

<sup>1246</sup> Müslim, “Cenâ'iz”, 24.

<sup>1247</sup> İbn Râhûye, *Mesâilü'l-îmâm Ahmed*, c. III, s. 1395; İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 358; İbn Müflih, *el-Mübdî 'fi şerhi'l-Mukni*, c. II, s. 267; Merdâvî, *el-Însâf*, c. II, s. 542.

<sup>1248</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fi fihri'l-îmâm Ahmed*, c. I, s. 371; İbn Müflih, *el-Mübdî 'fi şerhi'l-Mukni*, c. II, s. 267; Merdâvî, *el-Însâf*, c. II, s. 542.

<sup>1249</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 252; Râfî, *Fethu'l-'azîz*, c. V, s. 142; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 280.

<sup>1250</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 274, 275; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 465.

<sup>1251</sup> Nesâî, “Cenâ'iz”, 81; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. IV, s. 43, H. no: 6886. (Benzer rivayetler için bkz. Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. II, s. 333, H. no: 1094; Müslim, “Cenâ'iz”, 25; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 35.)

Cenaze yere konduktan sonra ise definle ilgilenenler dışında cenazeye katılanların oturup dua ve tefekkür ile meşgul olmaları tercih edilmelidir.

## 6. Cenazeyi Mezara İndirmeye Hak Sahibi Olan Kişiler

Erkek ya da kadın cenazesini mezara indirme ve defnetme görevinin erkeklere ait olduğu hususunda fukaha ittifak halindedir.<sup>1252</sup> Cumhura göre kadın cenazesini mezara koymada öncelik hakkı mahrem akrabalaradır.<sup>1253</sup> Bununla birlikte cenazenin cinsiyetine göre ölüyü kabre indirecek akrabaların öncelik sırası, sayısı vb. konularda farklı görüşler göze çarpmaktadır.

Hanefiler'e göre cenaze kabrin kible cihetine bakan yönüne konduktan sonra yeterli olacak şekilde üç-dört erkek tarafından mezara indirilir. Zira Hz. Peygamber'i de kabrine dört kişi koymuştur.<sup>1254</sup> Kabre girenlerin sayısının tek veya çift olması fark etmez<sup>1255</sup> ancak bu kimselerin, kuvvetli, güvenilir ve iyi kimseler olması müstehaptır.<sup>1256</sup> Kadın cenazeyi mahrem (evlenmesi yasak olan) akrabalarının defnetmede başkalarına nispetle öncelik hakkı vardır.<sup>1257</sup> Çünkü kadın cenazeye mahrem akrabalarının hayatta iken olduğu gibi öldükten sonra da dokunmaları caizdir.<sup>1258</sup> Mahrem olmayan akrabanın kadını kabre koyması da yabancıların indirmesinden evlâdır.<sup>1259</sup> Yakın akrabasının bulunmaması durumunda ise kadını yabancıların defnetmesinde sakınca olmaz. Kadınlar defin için mezara giremezler.<sup>1260</sup> Çünkü Resûlullah (s.a.s.) cenazeyi taşıyamayacakları, defnedemeyecekleri gerekçesiyle<sup>1261</sup> kadınların cenazeye katılmalarını yasaklamıştır.<sup>1262</sup>

<sup>1252</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 322; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 60; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 374; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96; Karâfi, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478.

<sup>1253</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 193; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 374; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>1254</sup> Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 130; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 109.

<sup>1255</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 319; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 235.

<sup>1256</sup> *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 608.

<sup>1257</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 193; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 109.

<sup>1258</sup> Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ'*, c. I, s. 255; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320.

<sup>1259</sup> *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 609.

<sup>1260</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 320; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

<sup>1261</sup> İbn Mâce, "Cenâ'iz", 50; Ebû Ya'lâ el-Mevsilî, *Müsned*, c. VII, s. 109, H. no: 4056.

<sup>1262</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 310; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 108.

Hanefiler’de “...*Yakın akrabalar birbirine daha yakındır*”<sup>1263</sup> ayeti gereği hünsayı mezarına mahrem akrabası indirir. Bu durumda hünsa eğer kadın ise kabirdeki yerine mahrem akrabası indirmiş olur. Erkekse mahrem akrabasının onu mezara koymasında sakıncası olmaz. Bu şekil her iki olasılığa göre de en tedbirlisidir.<sup>1264</sup>

Şâfiîler’e göre defin işi güç ve kuvvet gerektirdiğinden bunu erkekler yerine getirir.<sup>1265</sup> Allah Resulünün kızı Rukiye (r.a.) (ö. 2/624) vefat edince, kadın akrabaları orada olmasına rağmen onu mezarına akrabalığı olmayan Ebû Talha indirmiştir. Nevevî’ye göre bu durum kadınların kabre indirmede ve define görev alamayacaklarına delalet etmektedir.<sup>1266</sup> Kadınlar ancak başkasının bulunmaması durumunda defin için kabre inebilirler.<sup>1267</sup> Hz. Peygamber’in üç kişi tarafından defnedildiği bilgisinden hareketle cenazeyi kabre indirenlerin bir, üç, beş ve yedi gibi tekli sayıda olmaları müstehap görülmele<sup>1268</sup> birlikte çift sayıda olmaları da sakıncalı bulunmamıştır.<sup>1269</sup> Erkek cenazesini mezara indirmede öncelik hakkına sahip olanlar, cenaze namazını kıldırma öncelikli olanlardır.<sup>1270</sup> İmam Şâfiî erkek ölüyü mezara öncelikle en fakih olanın sonrasında ise baba, dede, oğul ve sırasıyla asabeden akrabalarının indirmesini güzel görmüştür.<sup>1271</sup> Şâfiîler’de kadının cenazesini mezara indirmede, yıkamada olduğu gibi kocası öncelik hakkına sahiptir. Eğer kocası yoksa sırası ile baba, dede, oğul, oğlun oğlu, kardeş, kardeşin oğlu, amca gibi yakınlar, köleleri, erkeklerden hadım olanlar sonrasında da amca çocukları gelir. Mahrem akrabası yoksa bu işi diğer müslümanlar yapar.<sup>1272</sup>

Mâlikîler’e göre de defin işi erkeklere aittir ve cenazeyi kabre indirecekler için tek veya çift herhangi bir sayı yoktur.<sup>1273</sup> Kadın cenazeyi kocasının kabre koymasına diğer akrabalarından evlâdır.<sup>1274</sup> Kadının mahrem akrabası bulunmaması durumunda

<sup>1263</sup> Enfal, 8/75.

<sup>1264</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. XXX, s. 105; Kâsânî, *Bedâ’i’u’s-sanâ’i’*, c. VII, s. 329.

<sup>1265</sup> Mâverdî, *el-Hâvi’l-kebîr*, c. III, s. 60; Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 254.

<sup>1266</sup> Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, ss. 289, 290.

<sup>1267</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 322.

<sup>1268</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 254.

<sup>1269</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 322.

<sup>1270</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 254; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 102.

<sup>1271</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 322; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 102.

<sup>1272</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 254; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, ss. 102, 103.

<sup>1273</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478.

<sup>1274</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. IV, s. 190; İbn Abdülber en-Nemerî, *el-Kâfî fî fıkhi ehli’l-Medîne*, c. I, s. 276; İbn Rüşd, *el-Beyân ve’t-tahsîl*, c. II, s. 273.

ihtiyaca binaen başkalarının<sup>1275</sup> veya kadınların kabre girebileceği yönünde farklı görüşler bulunmaktadır.<sup>1276</sup>

Hanbelîler defin yapmak için kabir içine ihtiyaç nispetinde kişi girebileceğini belirterek herhangi bir sınırlamaya gitmemişlerdir. Erkekleri defnetmeye, cenaze namazını kılmaya hak sahibi olan erkek akrabaları daha layıktır. Çünkü Hz. Ali'nin “*Kişinin defin işlerini ancak ailesi üstlenir*” dediği nakledilmiş ve Hz. Peygamber'i de akrabaları kabre koymuştur.<sup>1277</sup>

Hanbelîler'e göre kadın cenazeyi kabrine öncelikle mahremi olan erkekler indirir. Bu erkekler de hayatta iken o kadına bakması ve onunla yolculuğa çıkması kendisine helal olan akrabalarıdır. Hz. Ömer de (r.a.) eşi vefat edince; onu defnetmeye akrabalarının daha hak sahibi olduğunu ifade etmiştir. Mahrem akrabaları yoksa kadını mezara kocası, o da yoksa yabancı erkekler mezara koyar. Yabancı erkeklerde öncelik sırasıyla hadım olan, yaşlı olan ve faziletli olandır. Resûl-i Ekrem'in kızı vefat edince onu mezarına Hz. Fatıma da orada olduğu halde akrabası olmayan Ebû Talha'ya indirmesini söylemiştir. Hz. Peygamber ve Hulefâ-i Raşidin döneminde de kadınların kabre indirdiğine dair nakil bulunmamaktadır ve kadınlar cenazeyi takip etmekten de nehyedilmişlerdir. Yabancı erkekler de yoksa kadın cenazeyi erkeklerdeki sıra gibi akraba olan kadınlar indirir. Hünsa ihtiyaten kadın gibi düşünülür.<sup>1278</sup>

Hadis şârihlerine göre kadınlara, bedenlerinin zarıflığı nedeni ile erkeklere yüklenen sorumluluk yüklenmemiştir.<sup>1279</sup>

Allah Resulünü (s.a.s.) Hz. Ali, Fadl b. Abbas (r.a.) (ö. 13/634) ve Üsâme b. Zeyd'in (r.a.) (ö. 54/674) yıkadıkları ve kabrine koydukları rivayet edilmiştir. Hadisin ravisi Âmir eş-Şa'bî ayrıca Abdurrahman'ın da (r.a.) Hz. Peygamber'in kabrine girdiğini ve Hz. Ali'nin işini bitirdikten sonra “*Kişinin defin işlerini ancak ailesi üstlenir*” dediğini de nakletmiştir.<sup>1280</sup> Şârih Aynî'ye göre defin işlerinin ölünün ailesi

<sup>1275</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. IV, s. 190; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 236.

<sup>1276</sup> Nefrâvî, *el-Fevâkihü'd-devvânî*, c. I, s. 287.

<sup>1277</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 375. Rivayet için bkz. Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 66.

<sup>1278</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 374, 375; Buhâtî, *Keşşâfü'l-kinâ'*, c. II, ss. 132, 133. (Ebû Talha'nın kabre inmesi ile ilgili rivayet için bkz. Buhârî, “Cenâ'iz”, 70.)

<sup>1279</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 296; Miras, *Tecrîd-i Sarîh*, c. IV, s. 451.

<sup>1280</sup> Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 66; (ayrıca bkz. Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. IV, s. 87, H. no: 7041; Beğavî, *Şerhu's-sünne*, c. V, s. 396.)

tarafından yapılmasının müstehap olduğu bu hadisten anlaşılmaktadır.<sup>1281</sup> Hz. Fatıma (r.a.) vefat ettiği zaman da onu kabrine eşi Hz. Ali, Hz. Abbas ve Fadl b. Abbas (r.a.) indirmişlerdir.<sup>1282</sup>

Konuyla alakalı rivayetler ve fukahanın görüşleri incelendiğinde; mezara ölüyü indirecek kişilerin öncelikle aileden ya da akrabalarından olması güzeldir. Özellikle kadın cenazesinde mahremiyetin ihlal edilmemesi için mahrem akrabaların defin işini üstlenmeleri pekâlâ daha uygundur. Bununla birlikte Resûlullah'ın (s.a.s.) kızının defnedilmesi için kabre Ebû Talha'yı indirmesi, yakın akrabaları ve kocası varken de bunların izni ile kadın cenazesinin yabancı erkekler tarafından mezarına konulmasının mümkün olduğunu göstermektedir. Ayrıca aile ve akrabalarından olmayanların cenazeyi indirmek için mezara girmelerinin yasaklandığı yönünde herhangi bir rivayete rastlanılmamıştır.

Cenazeyi mezara indirecek kişilerin; özellikle defin işini bilen, kuvvetli, güvenilir ve sâlih erkeklerden olması tercih edilmelidir. Kadınların defin için görev almaları ise erkek bulunmaması durumunda söz konusu olabilir. Çünkü cenazeyi kabre koymak her yönden güçlü ve kuvvetli olmayı gerektirir.

## 7. Defin Sırasında Mezarın Örtülmesi

Kadın cenazenin defnedilmesi sırasında ölüyü gözlerden saklamak amacıyla mezarın üstüne bir örtü tutmanın müstehap olduğu hususunda ihtilaf yok iken,<sup>1283</sup> ölünün erkek olması durumunda ise farklı görüşler dile getirilmiştir.

Hanefiler'e göre cenaze kadınsa lahit kapatılana kadar mezarı bir örtü ile örtülür.<sup>1284</sup> Zira Hz. Fatıma'nın (r.a.) cenazesinin ve mezarının bir örtü ile örtüldüğü rivayet edilmiştir. Çünkü kadınların hayatta iken olduğu gibi ölü iken de örtülü olması esastır. Kadınlar hakkında bu şekil bir uygulamanın temel nedeni onların görülmemesi

<sup>1281</sup> Aynî, *Şerhu Süneni Ebû Dâvûd*, c. VI, s. 161.

<sup>1282</sup> İbn Sa'd, *et-Tabakât*, c. VIII, s. 24; İbnü'l-Esir, İzzeddin Ebü'l-Hasen Alî b. Muhammed b. Muhammed eş-Şeybânî el-Cezerî, *Üsdü'l-ğâbe*, 1. Baskı, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Âdil Ahmed Abdülmevcûd, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-VIII, 1994, c. VII, s. 216.

<sup>1283</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 422; Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 273; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 373.

<sup>1284</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 422; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92.

gereken yerlerinin korunmasıdır.<sup>1285</sup> Her ne kadar Zeylaî bunun vacip olduğunu söylese de<sup>1286</sup> İbn Âbidîn kadın cenazenin defin sırasında mezarının örtülmesini müstehap kabul etmiştir. Ona göre zann-ı galiple kadın cenazenin bedeninin görünmesi söz konusu olduğu durumda kabri örtme vacip olur.<sup>1287</sup> Hünsanın mezarını örtmek de müstehaptır.<sup>1288</sup>

Hanefiler’de erkek defnedilirken mezarının üzeri örtülmez.<sup>1289</sup> Hz. Ali’nin (r.a.) bir erkek mezarının örtüldüğünü görünce bu örtüyü mezarın üzerinden kaldırdığı ve “*Onu kadınlara benzetmeyin*”<sup>1290</sup> dediği nakledilmiştir. Çünkü erkekler için asıl olan görünür olmaktır.<sup>1291</sup> Ancak cenazenin defni sırasında defin için mezara girenleri yağmur, dolu, kar ya da sıcaktan korumak gibi zorunlu hallerde gömme işlemi bitinceye kadar erkek mezarının örtülmesinde de bir sakınca yoktur.<sup>1292</sup> İmam Muhammed eş-Şeybânî erkeğin mezarını örtmeye gerek olmadığını ancak örtülse de sıkıntı olmayacağını belirtmiştir.<sup>1293</sup>

Kadın ve erkeğin kabrinin defin sırasında örtülüp örtülmemesi konusunda Hanbelîler’in görüşleriyle delilleri Hanefiler’le benzerlik arz etmektedir. Kadının mezarının örtülmesi müstehap, erkeğin kabrinin örtülmesi mekruhtur. Hanbelîler bu hükümlere delil olarak ayrıca; Hz. Ömer’in (r.a.) defin esnasında kadın mezarlarını örtmesini ve Ebî Zeyd el-Ensârî’nin mezarına örtülen perdenin kadınlara has olduğu gerekçesi ile kaldırılmasını da delil olarak getirmişlerdir.<sup>1294</sup>

<sup>1285</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62; Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ*, c. I, s. 256; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, ss. 319, 320; Merjinânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>1286</sup> Zeylaî, *Tebyînü'l-hakâik*, c. VI, s. 216.

<sup>1287</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236. (Müstehap olduğuna dair ayrıca bkz. Şürünlülâî, *Merâkî'l-felâh*, s. 226; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâkî'l-felâh*, c. I, s. 610.)

<sup>1288</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. VII, s. 329; İbn Nuceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. VIII, s. 540.

<sup>1289</sup> Semerkandî, *Tuhfetü'l-fukahâ*, c. I, s. 256; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, s. 320.

<sup>1290</sup> Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. IV, s. 89, H. no: 7051, Nevevî, *Hulâsatü'l-ahkâm fî mühimmâti's-sünen ve kavâ'idü'l-İslâm*, 1. Baskı, thk. Hüseyin İsmâil el-Cemel, nşr. Müessesetü'r-Risâle, I-II, Beyrut, 1997, c. II, s. 1021, H. no: 3650. Hadisin zayıf olduğunu belirtilmiştir.)

<sup>1291</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i*, c. I, s. 320; Zeylaî, *Tebyînü'l-hakâik*, c. I, s. 245.

<sup>1292</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 62; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>1293</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 422.

<sup>1294</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, ss. 373, 374; Zerkeşî, Şemseddin Muhammed b. Abdillâh el-Mısrî, *Şerhu'z-Zerkeşî 'alâ Muhtasari'l-Hırakî*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Ubeykân, I-VII, 1993, c. II, s. 320; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ*, c. II, s. 132.

Mâlikîler’de ise defin sırasında kadın cenazenin kabrini örtmek müstehap iken erkeğin kabrinin örtülmesinde de bir sakınca görülmemektedir.<sup>1295</sup>

Şâfiîler’e göre kadının kabrinin örtülmesi daha mühim olmakla birlikte; kadın olsun erkek olsun cenaze defnedilirken lahit kapatılana kadar kabrin üzerine bir örtü gerilmesi müstehaptır. Çünkü Allah Resulü (s.a.s.) Sa’d b. Muâz’ın (r.a.) (ö. 5/627) mezarını defin esnasında örtmüştür.<sup>1296</sup> Kişinin öldüğü zaman ve yıkanırken örtülmesinin müstehap oluşunda şüphe olmadığı gibi gömülürken de durum aynıdır.<sup>1297</sup> Aynı zamanda bu gizlenmesi vacip olan yerlerin görünmemesi için daha koruyucudur.<sup>1298</sup>

Hanefîler ise Sa’d b. Muâz’ın (r.a.) kabrinin örtülmesinin; kefeninin cesedi tamamen örtemeyecek şekilde yetersiz olmasından<sup>1299</sup> ya da yağmur, sıcak gibi bir zaruretten kaynaklanmış olabileceğini belirtmişlerdir.<sup>1300</sup>

Hadis şârihi Sübkî’ye (ö. 1352/1933) göre Sa’d b. Muâz’ın (r.a.) mezarının örtülmesi ile ilgili rivayet delil olma niteliği taşımamaktadır. Zira Beyhakî bu hadisi zayıf görmektedir. Yine Abdurrezzak da Sa’d’ın kabrine örtü tutulduğunu rivayet etmişse de senedinde meçhul bir ravi bulunduğundan bu hadis de sahih değildir. Ona göre bu rivayetlerin sahih olduğu kabul edilse bile bu uygulamanın Sa’d b. Muaz’a özel olduğu söylenebilir. Çünkü Hz. Sa’d’da mezara konurken yara vardı. Yarasındaki kokunun yayılmaması için mezarına örtü tutulmuş olması kuvvetle muhtemeldir.<sup>1301</sup>

Özetle; sahâbe uygulamalarından hareketle ve elzem olan tesettürün daha iyi sağlanabilmesi için kadın cenazenin defni sırasında lahit kapatılana kadar mezarın üstünü örtmenin müstehap görüldüğü anlaşılmaktadır. Kadının defni sırasında kefende meydana gelebilecek açılmalara ve vücut hatlarının belli olmasına karşı alınabilecek

<sup>1295</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve ’t-tahsîl*, c. II, s. 273; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; Hattâb, *Mevâhibü ’l-celîl*, c. II, s. 227.

<sup>1296</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 254; Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, s. 291. (Rivayet için bkz. Abdurrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 500, H. no: 6477; Beyhakî, *es-Sünenü ’l-kübrâ*, c. IV, s. 89, H. no: 7049. Beyhakî bu hadisin zayıf olduğunu söylemiştir.)

<sup>1297</sup> İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 104.

<sup>1298</sup> Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne’l-metâlib fi şerhi Ravzı’t-tâlib*, c. I, s. 326; İbn Hacer el-Heytemî, *Tuhfetü ’l-muhtâc*, c. III, s. 193.

<sup>1299</sup> Kâsânî, *Bedâ’i ’u’s-sanâ’i*, c. I, s. 320; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü ’l-Burhânî*, c. II, s. 191; Bâbertî, *el-’Înâye*, c. II, s. 139.

<sup>1300</sup> Kâsânî, *Bedâ’i ’u’s-sanâ’i*, c. I, s. 320.

<sup>1301</sup> Sübkî, *el-Menhel*, c. IX, s. 61.

en iyi önlemlerden biri de kuşkusuz mezarın örtülmesidir. Aslında bu durum erkek ölü için de aynı şekilde düşünülebilir. Her ne kadar erkekte esas olan görünür olmak ise de bu avret yerlerinin de gizlenmemesi manasına gelmez. Defin sırasında olası bir kefen açılması durumunda avret yerlerinin başkaları tarafından görülmemesi için erkeğin mezarının örtülmesi de daha ihtiyatlı olarak değerlendirilebilir. Yani bu konuda Şâfiîler'in görüşünün daha uygun olduğu ifade edilebilir.

## 8. Cenazenin Mezara İndirilmesi ve Yerleştirilmesi

Ahret menzillerinin ilki olan kabre<sup>1302</sup> ulaştırılan mevtâ defin işleminin yapılması için omuzlardan indirilir. İlgili başlık altında işlendiği üzere cenaze mezarın kible cihetine bakan yönüne veya ayakucuna konulur. Oradan da mezarın içine yerleştirilir.

Allah Resulünün tavsiyesi ve uygulaması dolayısıyla ölüyü mezarına koyan kimselerin bu sırada “*Bismillâh ve alâ Milleti Resûlillâh*” demeleri sünnettir.<sup>1303</sup> Bu “seni Allah’ın adı ile mezara koyduk, Resûlullah’ın dini üzere teslim ettik” manasındadır.<sup>1304</sup> Kâsânî (ö. 587/1191), Ebû Mansûr el-Mâtürîdî’nin (ö. 333/944) bunu meyyit için bir dua olarak görmediğini nakletmiştir. Şöyle ki; eğer mevtâ Resûlullah’ın dîni üzere vefat etti ise halinin değiştirilmesi caiz olmaz. Başka bir şey üzere vefat etti ise de Resûlullah’ın dini üzere çevrilemez. Fakat müminler yeryüzünde Allah’ın şahitleridir ve o kimsenin İslâm dini üzere öldüğüne şahitlik ederler. Sünnet böyle cereyan etmiştir.<sup>1305</sup>

Hanefî<sup>1306</sup> ve Mâlikîler’de<sup>1307</sup> mezar içerisine indirilen ölünün sağ yanı üzerine kibleye yönelik olarak lahd/şakk içerisine yerleştirilmesi sünnettir. Zira bir cenazeye

<sup>1302</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. I, s. 503, H. no: 454; Tirmizî, “Zühd”, 5.

<sup>1303</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317; Kâsânî, *Bedâ’i’u’s-sanâ’i’*, c. I, s. 319; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü’l-Burhânî*, c. II, s. 190; İbn Kudâme, *el-Kâfî fî fikhi’l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 371; Nevevî, *Minhâcü’t-tâlibîn*, s. 62; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; İbnü’l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 264; Bâbertî, *el-İnâye*, c. II, s. 138; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 235. (Rivayet için bkz. Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. IX, s. 42, H. no: 4990; İbn Mâce, “Cenâ’iz”, 38.

<sup>1304</sup> Şeybânî *el-Asl*, c. I, s. 421; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 61; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü’l-Burhânî*, c. II, s. 190; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 235.

<sup>1305</sup> Kâsânî, *Bedâ’i’u’s-sanâ’i’*, c. I, s. 319. Ayrıca bkz. İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 235.

<sup>1306</sup> Semerkandî, *Tuhfetü’l-fukahâ’*, c. I, s. 191; Kâsânî, *Bedâ’i’u’s-sanâ’i’*, c. I, s. 319; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96.

<sup>1307</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve’t-tahsîl*, c. II, s. 274; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; Mevvâk, *et-Tâc ve’l-iklîl*, c. III, s. 44.

katılan Resûl-i Ekrem (s.a.s.) mevtânın yan tarafına yatırılarak kıbleye çevrilmesini ve yüz üstü mezara atılmamasını istemiş<sup>1308</sup> yine büyük günahları sayarken “...Ölü iken de diri iken de kıbleniz olan Beyt-i Harâma saygısızlık yapmaktır...”<sup>1309</sup> buyurmuştur. Söz konusu bu rivayet de ölümlerin mezara konuldukları zaman yönlerinin kible istikametine çevrildiğine işaret etmektedir.<sup>1310</sup> Bu şekilde doğruca durabilmesi için başı ve ayakları toprağa dayanır.<sup>1311</sup> İbn Âbidîn, cesedi kible yönüne döndürmenin bir görüğe göre de vacip görüldüğünü ifade etmiştir.<sup>1312</sup>

Şâfiî<sup>1313</sup> ve Hanbelîler’e<sup>1314</sup> göre cesedin kible cihetine döndürülmesi vaciptir. Sağ tarafına yatırılan ölü kible istikametinden sapmaması için sırt ve başı taş veya kerpiçle desteklenir. Yüz üstü kapanmaması için kible cihetindeki duvara yaklaştırılır. Zira Kâbe diri için de ölü için de kiblelidir ve müslümanların seleften halefe uygulaması bu hal olup Resûlullah da (s.a.s.) bu şekilde defnedilmiştir. Yine Şâfiî<sup>1315</sup> ve Hanbelîler’de<sup>1316</sup> ölünün kafasının altına hayatta olduğu gibi kerpiç veya taş gibi yüksekçe bir şey konur.

Sonra da kefenin açılmaması için bağlanan bağlar çözülür çünkü artık bunlara ihtiyaç kalmamıştır.<sup>1317</sup>

Buna müteakip meyyitin sırtına gelen taraftan lahdin önü kerpiç, kamış, tahta, taş levha gibi malzemelerle örülür. Toprağın içeriye girerek doğrudan ölüye temas etmemesi için de aralarındaki boşluklar kerpiç parçaları, kamış, ot vb. ile kapatılır.<sup>1318</sup>

Sonrasında Yüce Allah’ın “*Kardeşinin ölüsünü nasıl gömeceğini ona*

<sup>1308</sup> Taberânî, *ed-Duâ*, 1. Baskı, thk. Mustafa Abdülkâdir Atâ, nşr. Dâru’l-Küttübi’l-‘ilmiyye, Beyrut, 1413, s. 358, c. I, s. 358, H. no: 1187.

<sup>1309</sup> Ebû Dâvûd, “Vasâyâ”, 10; Beyhakî, *es-Sünenü’l-kübrâ*, c. III, s. 573, H. no: 6723. (Ayrıca bkz. Beyhakî, *es-Sünenü’l-kübrâ*, c. III, s. 573, H. no: 6724.)

<sup>1310</sup> Şürübülâlî, *Merâkı’l-felâh*, s. 225.

<sup>1311</sup> Karâfi, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; Desûkî, *Hâşiye ‘ale’ş-şerhi’l-kebîr*, c. I, s. 419.

<sup>1312</sup> İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>1313</sup> Şâfiî, *el-Ûm*, c. I, s. 315; Gazzâlî, *el-Vasît*, c. II, s. 389; Râfiî, *Fethu’l-‘azîz*, c. V, s. 216; Nevevî, *el-Mecmû’*, c. V, s. 293.

<sup>1314</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372; Buhûtî, *Keşşâfü’l-knâ’*, ‘*an metni’l-İknâ’*, c. II, s. 137.

<sup>1315</sup> Gazzâlî, *el-Vasît*, c. II, s. 389; Râfiî, *Fethu’l-‘azîz*, c. V, s. 219.

<sup>1316</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372; Buhûtî, *Keşşâfü’l-knâ’*, ‘*an metni’l-İknâ’*, c. II, s. 137.

<sup>1317</sup> Şâfiî, *el-Ûm*, c. I, s. 315; Suğdî, *en-Nütef fi’l-fetâvâ*, c. I, s. 131; Kâsânî, *Bedâ’i’u’s-sanâ’i’*, c. I, s. 319; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 375; Mevvâk, *et-Tâc ve’l-iklîl*, c. III, s. 44.

<sup>1318</sup> Şâfiî, *el-Ûm*, c. I, s. 315; Suğdî, *en-Nütef fi’l-fetâvâ*, c. I, s. 131; Kâsânî, *Bedâ’i’u’s-sanâ’i’*, c. I, s. 318; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372; Karâfi, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; İbn Âbidîn, *Reddü’l-muhtâr*, c. II, s. 236.

göstermek için... ”<sup>1319</sup> ayetinde işaret edildiği üzere cesedi örtmek için<sup>1320</sup> mezara önce elle sonra da kürekle toprak atılır.<sup>1321</sup> Ebû Hüreyre’den (r.a.) rivayet edildiğine göre Hz. Peygamber (s.a.s.) bir cenazenin namazını kıldıktan sonra kabrinin başına gelerek oradan üç avuç toprak atmıştır.<sup>1322</sup> Buradan hareketle; mezarın baş tarafından iki el ile üç avuç toprak serpmek ve birinci avucu atarken “*Sizi topraktan yarattık,*” ikincisinde “*Yine ona döndüreceğiz,*” üçüncü toprağın serpilmesinde ise “*Sonra oradan bir defa daha çıkaracağız*”<sup>1323</sup> denmesi müstehap görülmüştür.<sup>1324</sup> Ayrıca bu şekliyle farklı duaların yapılabileceği de söylenmiştir.<sup>1325</sup>

Bir iki karış kadar mezarın üzerine yığılan toprağın<sup>1326</sup> üzerine su serpilir.<sup>1327</sup> Şâfiîler’e<sup>1328</sup> ve bazı Hanbelîler’e<sup>1329</sup> göre ise mezarın toprağının korunması için Allah Resulünün yaptığı gibi mezar üzerine çakıl taşları serilir ve böylece defin tamamlanmış olur.

## 9. Definden Sonra Tilâvet ve Dua

Cenazenin defin işlemi tamamlanması ile beraber mezar başında Kur’an tilaveti ve mevtâ için dua etme konuları gündeme gelmektedir.

Hanefî,<sup>1330</sup> Şâfiî<sup>1331</sup> ve Hanbelîler<sup>1332</sup> cenaze defnedildikten sonra kabrin başında bir müddet kalmayı, ölen din kardeşlerinin affı ve mağfireti için Allah

<sup>1319</sup> Mâide 5/31.

<sup>1320</sup> Zeylaî, *Tebyînü'l-hakâik*, c. I, s. 245.

<sup>1321</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 315; Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 131; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 92; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 61; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 96; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478.

<sup>1322</sup> İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 44.

<sup>1323</sup> مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى Tâhâ 20/55.

<sup>1324</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 372; Nevevî, *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 136; İbn Müflih, *el-Mübdî' fî şerhi'l-Mukni*, c. II, s. 272; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166; Desûkî, *Hâşiye 'ale'ş-şerhi'l-kebîr*, c. I, ss. 418, 419; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 236.

<sup>1325</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 373; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 109; Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fî şerhi Ravzî't-tâlib*, c. I, s. 327; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>1326</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 376; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 61; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 478; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>1327</sup> Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 131; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 376; Nevevî, *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 136; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 228.

<sup>1328</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 311; Müzenî, *el-Muhtasar*, c. VIII, s. 131.

<sup>1329</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 380; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 138; *er-Ravdu'l-mürbi'*, s. 190.

<sup>1330</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>1331</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 255; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 63.

<sup>1332</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 377; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ'*, c. II, s. 135.

Teâlâ'ya dua etmeyi müstehap görmüşlerdir. Zira Hz. Peygamber (s.a.s.) bir cenazeyi defnettikten sonra kabrin başında durup orada bulunanlara “*Kardeşiniz için istiğfarda bulunun, onun için sebat dileyin çünkü o şu anda sorguya çekilmektedir*”<sup>1333</sup> buyurmuştur.

Hadis şârihlerinden de bu hadisin defnedilen kişinin kolay bir şekilde hesabını verebilmesi için bir dua niteliği taşıdığını belirtenler olmuştur.<sup>1334</sup>

Hz. Ali'nin (r.a.) bir cenazeyi defnettikten sonra mezarın başına oturarak “*Allah'ım bu senin kulundur ve bugün sana gelmiştir. Sen ki kendisine gelinenlerin en hayırlısıdır. Allah'ım onun yerini geliş kıl, günahını bağışla, biz onun hakkında sadece hayır biliyoruz bunu sen daha iyi bilensin*” şeklinde dua ettiği de rivayet edilmiştir.<sup>1335</sup>

Amr b. el-Âs'ın vasiyetinden hareketle mezarın başındaki bu beklemenin bir deveyi boğazlayıp etlerinin parçalanacak kadar bir süre olduğu ifade edilmiştir.<sup>1336</sup> Çünkü vefatının anlatıldığı bir rivayette Amr b. el-Âs'ın “*Beni defnettiğiniz zaman mezarımın etrafında bir deve kesip etini taksim edecek kadar bekleyin ki, sizin sayenizde yeni hayatıma alışayım ve Rabbimin elçilerine ne cevap vereceğimi düşünüyüm*”<sup>1337</sup> dediği nakledilmiştir. Söz konusu vasiyetin Resûl-i Ekrem'in (s.a.s.) bu konudaki tavsiyesine muvafık düştüğü görülmekte olup cenaze gömüldükten sonra bir süre mezarın yanından ayrılmayıp ölü için istiğfar ve duada bulunmak sünnete uygun görünmektedir.

<sup>1333</sup> اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ وَسَلُّوا لَهُ بِالتَّيْبِتِ فَإِنَّه الآنَ يُسألُ Ahmed b. Hanbel, *Fezâ'ilü's-sahâbe*, 1. Baskı, thk. Vasiyyullah b. Muhammed Abbas, nşr. Müessesetü'r-Risâle, I-II, Beyrut, 1983, c. I, s. 475; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 73.

<sup>1334</sup> Ali el-Kârî, *Mirkâtü'l-mefâtih*, c. I, s. 216, H. no: 133; Münâvî, *Fezû'l-kadîr*, c. V, s. 151, H. no: 6757.

<sup>1335</sup> Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 509, H. no: 6506; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. IV, s. 61, H. no: 6950.

<sup>1336</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 41; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>1337</sup> Müslim, “İman”, 54.

Mezar başında Kur'an-ı Kerimden Yâsîn,<sup>1338</sup> Bakara sûresinin başıyla sonunun<sup>1339</sup> okunması ve bunun faziletine dair zayıf bazı rivayetler vârid olmuş ve bu konuda fukaha farklı görüşler serdetmiştir.

Hanefiler'den bazı fukahaya göre defin işlemi tamamlandıktan sonra kabrin başında Kur'an okumak da müstehaptır. Bu konuda İbn Ömer'in (r.a.) Bakara sûresinin başını ve sonunu okumayı müstehap gördüğü nakledilmiştir.<sup>1340</sup>

Bunun yanında Ebû Hanîfe mezar başında Kur'an okumayı mekruh saymıştır. Ancak Hanefiler İmam Muhammed'in görüşünü alarak kabir başında Kur'an tilavetini mekruh olarak kabul etmemişlerdir.<sup>1341</sup>

Şâfiîler'e göre de mezarın başında Kur'an'dan âyetler okumak müstehaptır. Kur'an'ın tamamını okumak ise daha faziletlidir.<sup>1342</sup>

Mâlikîler'den İbn Habîb, Kâdî İyâz (ö. 544/1149) gibi bazı âlimler de kabir başında Kur'an tilâvetini müstehap görmüşlerdir.<sup>1343</sup> İmam Mâlik'e göre ise ölüm anında olduğu gibi sonrasında ve kabir üzerine Yâsîn veya başka surelerin okunması mekruhtur. Çünkü selef tarafından yapılan bir uygulama değildir. Ancak İbn Arafe (ö. 803/1401) gibi bazı Mâlikî ulemaya göre İmam Mâlik; kabir başındaki tilavetin sünnet sayılarak yapılması durumunda mekruh olacağını benimsemiştir. Teberrüken ve ölüye Kur'an'ın bereketi hasıl olsun diye okunması durumunda mekruh değildir. Onun için Kur'an'ın bereketini umarak tilavet yapılmalı, sevabı ölülere bağışlanmalı ve bu konuda Allâh'ın rahmetinin genişliğine güvenilmelidir.<sup>1344</sup>

<sup>1338</sup> Tayâlisî, *Müsned*, c. II, s. 244, H. no: 973; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXXIII, s. 417, H. no: 20300; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 24.

<sup>1339</sup> Taberânî, *el-Mu'cemü'l-kebîr*, c. XII, s. 444, H. no: 13613; Beyhakî, *Şuabü'l-îmân*, c. XI, s. 471, H. no: 8854.

<sup>1340</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 621; İbn Âbidîn, *Reddû'l-muhtâr*, c. II, s. 237.

<sup>1341</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. V, s. 311.

<sup>1342</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 294; Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fî şerhi Ravzı't-tâlib*, c. I, s. 329.

<sup>1343</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 229; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 52; Nefrâvî, *el-Fevâkihü'd-devvânî*, c. I, s. 284.

<sup>1344</sup> Nefrâvî, *el-Fevâkihü'd-devvânî*, c. I, s. 284; Adevî, *Hâşiyeye*, c. I, s. 409.

Hanbelî kaynaklarında genel olarak kabir başında Kur'an okumada herhangi bir beis olmadığı, Ahmed b. Hanbel'in önceleri bunu bid'at görürken sonradan bu görüşünden vazgeçtiği belirtilmiştir.<sup>1345</sup>

Mezar başında Kur'an okumayı mekruh kabul edenler bunun Hz. Peygamber'in (s.a.s.) ve sahâbenin uygulamalarında olmadığını belirtmişlerdir. Yine “*Evlerinizi kabristana çevirmeyiniz. Muhakkak ki şeytan, içinde Bakara sûresi okunan evden kaçır*”<sup>1346</sup> hadis-i şerifini de sözlerine delil olarak getirmişlerdir.<sup>1347</sup>

Her ne kadar definden sonra mezarın başında Kur'an-ı Kerim okunduğuna dair sahih rivayet ve sahâbe uygulaması tespit edilememiş olsa da bu konuda herhangi bir yasaklamaya da rastlanmamıştır. Fukahanın çoğunluğu da bunda bir mahzur görmemiştir. Defin işlemi sonunda mezar başında Kur'an okumayı ölü için bereket, istiğfar ve dua mahiyetinde değerlendirmek mümkün olabilir.

## 10. Definden Sonra Telkin

Ölüm döşeğindeki kişinin (muhtazar) kelime-i tevhidi veya kelime-i şehâdeti okumasını istemek telkin kavramı ile ifade edilir. Ancak cenazenin defin işlemi tamamlandıktan sonra mezarı başında ölüye hitaben iman esaslarını hatırlatma şeklindeki uygulama da telkin olarak bilinmektedir.<sup>1348</sup>

Taberânî (ö. 360/971) Ebû Ümâme'den (r.a.) (ö. 86/705) ölümlere mezar başında telkin uygulamasıyla ilgili Resûlullah'ın (s.a.s.) şöyle emir buyurduğunu nakletmiştir: “*Kardeşinizden biri vefat ettiği zaman (onu gömüp) kabrinin üzerindeki toprağı düzenlediğinizde biriniz kabri başında durup şöyle desin: ‘Ey falanca!’ O kendisine seslenenini duyar fakat cevap veremez. Sonra ‘ey falan kadının oğlu’ diye hitap etsin. Bu durumda ölü doğrulup oturacaktır. Sonra tekrar ‘ey falan kadının oğlu’ diye seslensin. Ölü ‘Bize yol göster Allah sana rahmet etsin’ diyecektir. Fakat siz bunu*

<sup>1345</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 422; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebir*, c. II, ss. 424, 425; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 558.

<sup>1346</sup> Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XIII, s. 224, H. no: 7821; Müslim, “Salâtü'l-müsâfirîn ve kasrihâ”, 29.

<sup>1347</sup> İbn Müflih, *el-Mübdî' fi şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 281; *Fetâva'l-lecneti'd-dâ'ime*, c. III, s. 113, fetva 14409.

<sup>1348</sup> Çağbayır, *Türkçe Sözlük*, c. V, s. 5698; Hacı Mehmet Günay, “Telkin”, *DİA*, c. XL, s. 404; Akgündüz, *Osmanlı Tarih ve Hukuk Istılahları Kâmûsu*, s. 1238.

*hissedemeyeceksiniz. Sonra da 'Hatırla ki; sen dünyada iken Allah'tan başka ilah olmadığına, Hz. Muhammed'in onun kulu ve Resulü olduğuna şahitlik etmişsin. Rab olarak Allah'ı, din olarak İslam'ı, nebî olarak Hz. Muhammed'i ve rehber olarak da Kur'an'ı seçmiş/razı olmuşsun.'* Hadisin devamında ise bu sözlerin ölüye fayda sağladığı geçmektedir.<sup>1349</sup>

İbn Kayyim el-Cevziyye (ö. 751/1350) bu rivayeti sahih görmemiştir. Ona göre bu rivayette belirtilen uygulamanın Şamlılar dışında hiçbir kimse tarafından uygulanmadığı nakledilmiştir.<sup>1350</sup> Elbânî de hadisin zayıf olduğunu belirtmiştir.<sup>1351</sup> Benzer şekilde telkin yapılmasını sahâbenin müstehap gördüğüne dair tâbiîn neslinden başka rivayetler olsa da bunlar da zayıf bulunmuştur.<sup>1352</sup>

Bazı Hanefiler'e göre "Ölülerinize 'lâ ilahe illallah' demeyi telkin ediniz"<sup>1353</sup> hadis-i şerifindeki "ölüleriniz" kelimesi mecaz olarak "ölmek üzere olanlarınız" şeklinde anlaşılmıştır. Ölüm döşeğindeki kişi vefatı yaklaştığı için ölü diye isimlendirilmiştir.<sup>1354</sup> Bu nedenle telkinin sadece ölüm döşeğindeki hasta için söz konusu olduğu definden sonraki telkinin meşru olmadığı belirtilmiştir. Hadisi hakiki manasında anlayanlar için ise telkin definden sonra yapılmalıdır.<sup>1355</sup>

Hanefî kaynaklarında mezardaki telkinin meşru olmadığı yönünde nakiller vardır.<sup>1356</sup> Buna mukabil ulemadan bazılarına göre ölü gömüldükten sonra verilen telkin her ne kadar tavsiye edilmedi ise de hakkında herhangi bir yasaklama da yoktur. Bu nedenle mükellef olarak ölen kimsenin mezarı başında telkin verilmesi sorgu için

<sup>1349</sup> Taberânî, *el-Mu'cemü'l-kebîr*, c. VIII, s. 249, H. no: 7979. (Telkinin yapılışı ile ilgili ayrıca bkz. İbn Kudâme, *el-Kâfî fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 374; Nevevî, *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 138; Haccâvî, *el-İknâ'*, c. I, s. 232; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 191.)

<sup>1350</sup> İbn Kayyim el-Cevziyye, *Zâdü'l-me'âd fî hedyi hayri'l-'ibâd*, 27. Baskı, nşr. Müessesü'r-Risâle, I-V, Beyrut, 1994, c. I, s. 504.

<sup>1351</sup> Elbânî, *İrvâ'ü'l-ğalîl*, c. III, s. 203.

<sup>1352</sup> Şevkânî, *Neylü'l-evtâr*, c. IV s. 109; Emîr es-San'ânî, Muhammed b. İsmâîl Salâh . Muhammed (ö. 1182/1768), *Sübülü's-selâm*, nşr. Dâru'l-Hadîs, I-II, ts, c. I, s. 501; Elbânî, *İrvâ'ü'l-ğalîl*, c. III, s. 203.

<sup>1353</sup> *لَقِّنُوا مَوْتَانِكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ* Müslim, "Selâm", 1; İbn Mâce, "Cenâ'iz", 3.

<sup>1354</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 299; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 88; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâkî'l-felâh*, c. I, s. 558.

<sup>1355</sup> Cemâlüddîn Ebû Muhammed, *el-Lübâb*, c. I, s. 327; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 191.

<sup>1356</sup> Aynî, *el-Binâye şerhü'l-Hidâye*, c. III, s. 253; Şürünbülâlî, *Merâkî'l-felâh*, s. 225; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 191.

ruhun geri dönmesinden dolayı meşrudur.<sup>1357</sup> Öte yandan Hanefiler’de “ne telkin yapın” ne de “telkin yapmayın” denir şeklinde fetva veren âlimler de olmuştur.<sup>1358</sup>

Şâfiîler’e göre mezar başında telkin yapılması müstehaptır.<sup>1359</sup> Bu konuda delilleri de Taberânî’nin Ebû Ümâme’den yaptığı rivayettir.<sup>1360</sup> Nevevî, Ebû Ümâme hadisini zayıf bulmaktadır. Ancak faziletli ameller konusunda olan rivayetin müsamaha edilebileceğini ve başka delillerle de desteklendiğini öne sürerek mezar başında telkini müstehap kabul etmiştir.<sup>1361</sup> Bunun yanında Şâfiîler “*Hatırlat, zira hatırlatma müminlere fayda verir*”<sup>1362</sup> mealindeki ayeti, Hz. Peygamber’in (s.a.s.) bir cenazeyi defnettikten sonra orada bulunanlara ölen kimse için “*İstiğfarda bulunun*”<sup>1363</sup> şeklindeki tavsiyesini ve Amr b. el-Âs’ın vasiyetini<sup>1364</sup> delil getirmişlerdir. Yine bazı Şâfiî ulema tarafından “*Ölülerinize ‘lâ ilahe illallah’ demeyi telkin ediniz*”<sup>1365</sup> hadis-i şerifi hakiki manasında anlaşılacak telkin müstehap görülmüştür.<sup>1366</sup>

Mâlikî kaynaklarında telkinin meşru<sup>1367</sup> ve mekruh olduğu yönünde farklı bilgiler mevcuttur. İmam Mâlik’in definden sonra verilen telkini mekruh olarak değerlendirdiği belirtilmiştir.<sup>1368</sup> Telkini meşru sayan Mâlikî ulema kabre konulan ölünün yakınlarının ayak seslerini duyduğu yönündeki hadisi<sup>1369</sup> ve ölen kimse için istiğfarda bulunmayı tavsiye eden<sup>1370</sup> rivayeti delil getirmişlerdir.<sup>1371</sup>

Ahmed b. Hanbel’in telkini Şamlılar dışında kimsenin yapmadığını söylediği kaydedilmiştir. Bununla birlikte Ebû Ümâme rivayetini göz önüne alan Hanbelîler’de

<sup>1357</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 102; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 191.

<sup>1358</sup> Şürübülâlî, *Merâkı'l-felâh*, s. 225; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 191; Meydânî, *el-Lübâb*, c. I, s. 125.

<sup>1359</sup> Râfiî, *Fethu'l-'azîz*, c. V, s. 242; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 294.

<sup>1360</sup> Taberânî, *el-Mu'cemü'l-kebîr*, c. VIII, s. 249, H. no: 7979.

<sup>1361</sup> Nevevî, *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 136; Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fi şerhi Ravzı't-tâlib*, c. I, s. 329.

<sup>1362</sup> ez-Zâriyât 51/55.

<sup>1363</sup> Ahmed b. Hanbel, *Fezâ'ili's-sahâbe*, c. I, s. 475; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 73.

<sup>1364</sup> Müslim, “İman”, 54.

<sup>1365</sup> Müslim, “Selâm”, 1; İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 3.

<sup>1366</sup> Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fi şerhi Ravzı't-tâlib*, c. I, s. 329.

<sup>1367</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 264; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 219.

<sup>1368</sup> Adevî, *Hâşiye*, c. I, s. 409.

<sup>1369</sup> Buhârî, “Cenâ'iz”, 66.

<sup>1370</sup> Ahmed b. Hanbel, *Fezâ'ili's-sahâbe*, c. I, s. 475; Ebû Dâvûd, “Cenâ'iz”, 73.

<sup>1371</sup> İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 264.

telkin müstehap sayılmıştır. Ahmed b. Hanbel ve bazı ulemaya göre de telkinin mubah olduğu ifade edilmiştir.<sup>1372</sup>

Çağdaş âlimlerden Hayrettin Karaman mezarda yapılan telkinin sünnet olmadığı yönünde kanaat belirtmiştir. Ona göre bu bid'atın terki daha uygundur ancak ihtilâf ve tefrikaya sebep olma tehlikesi varsa tasfiyesinin zamana bırakılması gerekmektedir.<sup>1373</sup>

Netice olarak; defninden sonra ölüye mezarı başında telkin verilmesi ile alakalı delil niteliğinde görülen bir rivayetin bulunmadığı anlaşılmaktadır. Bunun yanında telkin hakkında herhangi bir yasaklama da söz konusu olmamıştır. Dolayısı ile telkinin müstehap, mubah ve mekruh olduğu yönünde fukaha arasında da ihtilaf meydana gelmiştir. Aslında buradaki problemin; ölülerin yaşayan insanların sözlerini duyup duymayacağı, hayattakilerin yaptığı fiillerden kabirdekilerin etkilenip etkilenmeyeceği meselesi ile alakalı olduğu düşünülebilir. Ölüler için istiğfarda bulunmayı tavsiye eden, ölülerin üzerindeki ayak seslerini duyduklarını ifade eden sahih hadislerden yerine göre ölülerin hayattakileri duydukları anlaşılabilir. Bu nedenle ölüne mezarı başında telkin yapılmasında sakınca olmayacağı değerlendirilebilir.

### III. DEFİN İLE İLGİLİ BAZI MESELELER

Bu kısımda cenazenin ücret karşılığı defin işleminin yaptırılması, cenaze sahiplerine yapılan tâziye ve gayri müslimlerin defin işlemleri konuları ele alınacaktır.

#### A. Defin İçin Ücret Alınması

Müslüman bir cenazenin yıkanması, kefenlenmesi, cenaze namazının kılınması gibi defnedilmesi de diğer müslümanlar üzerine farz-ı kifâye hükmünde bir görevdir.<sup>1374</sup> Hz. Peygamber (s.a.s.) cenaze defnine katılanlara büyük mükafat verileceğini haber vermiş,<sup>1375</sup> bir seferinde de şöyle buyurmuştur: “Her kim bir ölü

<sup>1372</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fî fıkhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, ss. 373, 374; Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, ss. 383, 384.

<sup>1373</sup> Karaman, *İslâmın Işığında Günün Meseleleri*, İz Yayıncılık, I-II, İstanbul, 2005, c. I, s. 81.

<sup>1374</sup> Şeybânî, *el-Kesb*, s. 72; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 6; Serahsî, *el-Mebsût*, c. XXX, s. 263; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 177; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 309; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. IV, s. 2.

<sup>1375</sup> Buhârî, “İmân”, 34; “Cenâ'iz”, 56; Müslim, “Cenâ'iz”, 17.

*için kabir kazar ve onun üstünü örterse o kimseye o ölüyü kıyamet gününe kadar bir meskene yerleştirmiş gibi ecir verilir.*<sup>1376</sup> Cenaze definin ücret mukabili yapılıp yapılamayacağı hakkında fukaha farklı görüşler serdetmiştir.

Hanefiler'de cenazenin gömülmesi farz-ı kifâye olduğu için bu işi yapacak başka kimsenin bulunmaması durumunda defin için ücret almak caiz değildir.<sup>1377</sup> Çünkü bu durumda vazife defin işini bilen o kişiye teayyün etmiş ve farz-ı ayn olmuştur. Bu işi yapabilecek farklı kimselerin olması durumunda ise ücret almak caiz görülmüştür.<sup>1378</sup> Serahsî ölüyü lahde mezarı ücret karşılığı kazan kişiye koydurmanın ona değer vermemek anlamına geleceğini ileri sürerek cenazeyi lahde yakınlarının ve arkadaşlarının indirmesini münasip bulmuştur.<sup>1379</sup> Ayrıca Hanefiler'in mütekaddimûn devri fakihleri ibadet ve tâat karşılığı ücret almayı caiz bulmamıştır. Müteahhirûn âlimleri ise zaruret nedeni ile bunu caiz kabul etmiştir.<sup>1380</sup>

Şâfiîler'e göre mezarının kazılması ve ölünün defnedilmesi gibi cenazeye alakalı görevlerde niyâbet geçerli olduğundan bu işlemler karşılığında ücret almak caizdir.<sup>1381</sup> Mâlikîler'de de aynı durum söz konusudur.<sup>1382</sup>

Hanbelîler'de ise sahih kabul edilen görüşe göre cenaze hizmetleri için ücret alınması mekruhtur. Ancak rivayet edildiğine göre Ahmed b. Hanbel ihtiyaç sahibi kişilerin bu işler için ücret almasını mekruh görmemiştir. Cenaze hizmetlerini sevap kazanmak için değil işi gereği yapanların ücret almasında sakınca görülmemiştir.<sup>1383</sup>

Cumhur ulemanın cenaze defin işini ücret mukabili yapılmasına cevaz verdiği anlaşılmaktadır. İhtiyaç halinde ise bu konuda ittifak edildiği görülmektedir. Öte yandan ölüleri defnetmenin bir görev ve aynı zamanda ibadet olduğu da göz ardı edilmemelidir. Herhangi bir zaruret olmaksızın bir mevtânın eş, dost ve akrabaları

<sup>1376</sup> Taberânî, *el-Mu'cemü'l-kebîr*, c. I, s. 315, H. no: 929; Hâkim en-Nisâbü'rî, *el-Müstedrek*, c. I, s. 505, H. no: 1307; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 554, H. no: 6655.

<sup>1377</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 603.

<sup>1378</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 200.

<sup>1379</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. XVI, s. 48.

<sup>1380</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, ss. 199, 200.

<sup>1381</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. IX, s. 405; Cüveynî, *Nihâyetü'l-matlab*, c. XI, s. 492; Gazzâlî, *el-Vasît*, c. IV, s. 164.

<sup>1382</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. V, s. 401; Muhammed İliş, *Minehu'l-Celîl*, c. VII, s. 495.

<sup>1383</sup> İbn Müflih, *el-Mübdî 'fî şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 224; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, ss. 539, 540; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ' 'an metni'l-İknâ'*, c. II, s. 86.

tarafından değil de ücretle tutulan bir işçi tarafından defnedilmesinin ona büyük hürmetsizlik olacağı unutulmamalıdır. Bu bakımdan cenaze definin ücretsiz yapılması esas olmalıdır.

Günümüz mevzuatına göre cenazeye ait diğer işlemler gibi ölümlerin gömülmesi de belediyelere aittir. Cenazelerin defnedilmeleri için gereken ücret belediye meclisi tarafından belirlenir. Fakir ve kimsesiz ölümlerin ise belediyece veya köy muhtarlıklarınca parasız olarak kaldırılıp gömüleceği hükme bağlanmıştır.<sup>1384</sup>

### B. Definden Sonra Cenaze Evinde İkram Yapılması

Ölüm vuku bulduğunda cenaze yakınlarının öncelik vazifesi mevtânın teçhiz işlemleri ile ilgilenmektir. Bunun yanında diğer akraba ve komşuların da ölüm acısını paylaşmak, teselli vermek ve cenaze sahiplerinin ihtiyaçlarını karşılamak gibi vazifeleri vardır. İnsanlık hali gereği yeme içme de bu ihtiyaçlardan biridir. Bu itibarla cenaze çıkan eve akrabaları ve komşuları tarafından yemek götürülmesi müstehaptır. Bu konuda fukaha ittifak halindedir. Çünkü rivayet edildiğine göre Allah Resulü (s.a.s.) şehâdet haberi gelen Câfer b. Ebû Talib'in (r.a.) (ö. 8/629) cenaze işlemleri ile meşgul olan ev halkına yemek götürülmesini emretmiştir.<sup>1385</sup> Teçhiz işlemleri ile ilgilenen hane halkının yemekle ilgilenecek vakit, takat ve morallerinin olmadığı vurgulanmıştır.

Öte yandan tâziye günlerinde, başsağlığına gelenler için cenaze evinde yemek verilmesi mekruh ve bid'at görülmüştür. Çünkü bu durum yakını kaybetmenin derdini yaşayan acılı aileyi fazladan bir yük ve meşakkat altına sokmaktadır. Ayrıca ulemaya göre ziyafet mutlu günler için geçerlidir oysa cenazede hüzn söz konusudur. Cenaze evinde ziyafet verilmesinin cahiliye adetlerinden olduğu ve yas tutma kapsamında görüldüğü de ileri sürülmüştür.<sup>1386</sup> Ölü evine defin için veya tâziye için

<sup>1384</sup> Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi, madde 27, 32, 33; Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik, madde 25.

<sup>1385</sup> İbn Mâce, "Cenâ'iz", 59; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 30; Tirmizî, "Cenâ'iz", 21.

<sup>1386</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 66; Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 131; İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsîl*, c. II, s. 228; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 410; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 275; İbn Nüceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. II, s. 207; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 167; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 240.

uzak yerlerden gelmiş ve orada gecelemeleri gerekenlere yemek yedirilmesinde ise mahzur bulunmamıştır.<sup>1387</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulu; mevtâ yakınları tarafından cenazeye katılanlara yemek, helva, ekmek gibi şeyler ikram edilmesinin dinî bir dayanağının olmadığı yönünde fetva vermiştir. Kurula göre; dinî bir gereklilik olarak görmeden bu şekil ikram yapılmasında sakınca olmayabilir. Ancak çok geçmeden söz konusu bu uygulamanın dinî bir hüküm olarak algılanması gündeme gelebilir. Bu durumda adı geçen ikramın dinî bir zorunluluk olarak yapılması bid'at ve hurafe kapsamına girer.<sup>1388</sup>

Arabistan'da faaliyet yürüten İlmî Araştırmalar ve Fetva Dâimî Komisyonu cenaze sahiplerinin tâziye için gelenlere yemek vermelerini caiz görmemektedir. Komisyona göre yemek ister varislerin mallarından ister mevtânın malının üçte birinden isterse herhangi bir şahıs tarafından yapılsın fark etmez. Çünkü bu sünnete aykırı bir fiildir. Çünkü Hz. Peygamber (s.a.s.) cenazenin ailesi için yemek götürülmesini tavsiye etmiştir.<sup>1389</sup>

Çağdaş fıkıhçılara göre de ölen kimsenin varisleri arasında ergenlik yaşına girmeyen çocuk ve gaiplerin bulunması durumunda cenaze evine gelen ziyaretçilere yemek hazırlayıp takdim etmek haram kabul edilmiştir.<sup>1390</sup>

Yakınını kaybeden bir mümin kardeşinin evine bu zor anında yemek götürmek İslam'daki yardımlaşma ve dayanışmanın en güzel örneklerinden biridir. Ancak bu uygulamayı tersine döndürerek; sanki bir kutlama varmışçasına bir araya gelerek cenaze sahiplerinin hazırladığı yemeği yemenin uygun olmadığı aşikârdır. Bu hem sünnete aykırı bir davranış hem de acılı aileye meşakkattir, eziyettir. Aynı zamanda “öldü de kutluyoruz” dercesine mevtâyâ yapılan bir saygısızlık olarak da değerlendirilebilir.

<sup>1387</sup> İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebir*, c. II, s. 426; Zühaylî, *el-Fıkhü'l-İslâmî*, c. II, s. 1578.

<sup>1388</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://fetva.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/368/cenaze-sahiplerinin-merasime-katilanlara-yemek-vb-ikramlarda-bulunmasi-uygun-mudur> 07.06.2024.)

<sup>1389</sup> *Fetâva'l-lecneti'd-dâ'ime*, c. IX, s. 149.

<sup>1390</sup> Hâcece, *Fıkhü'l-ibâdât 'ale'l-mezhebi'l-Mâlikî*, c. I, s. 265; Zühaylî, *el-Fıkhü'l-İslâmî*, c. II, s. 1578; Mustafa el-Hın, Mustafa el-Buğa, Ali eş-Şerbeci, *Fıkhü'l-menhecî 'alâ mezhebi'l-İmâm eş-Şâfiî*, 4. Baskı, Dâru'l-Kalem, Dımeşk, 1992, c. I, s. 263; Tahmâz, Abdulhamîd Mahmûd, *el-Fıkhü'l-Haneffî fî sevbihi'l-cedîd*, 3. Baskı, nşr. Dâru'l-kalem, I-IV, Dımeşk, 2014, c. I, s. 346.

### C. Definden Sonra Mezarlıkta Şeker, Tatlı, vb. İkrâmı

Günümüzde ölü evinde yemek verilmesine benzer bir uygulama da defnin hemen akabinde cenazeye katılanlara mezarlıkta şeker, gofret, tatlı veya pide tarzı yiyecek ikram edilmesidir.

Bazı fıkıh kaynaklarında bayramlarda, belli zamanlarda mezarlıklara yemek götürmenin mekruh olduğu nakledilmiştir.<sup>1391</sup> Ancak bunun dışında herhangi bir kayda rastlanmamıştır. Bu da mezarlıkta cenaze defnine iştirak edenlere şeker, tatlı vb. ikram edilmesinin sonradan çıkan bir uygulama olduğunu göstermektedir.

Bir önceki başlık altında ele alındığı üzere Din İşleri Yüksek Kuruluna göre; cenaze sahipleri tarafından evde olduğu gibi mezarlıkta helva, ekmek gibi şeyler dağıtılmasının da dinî bir dayanağı yoktur. Dinî bir gereklilik şeklinde saymadıkça bu sakıncalı görülmeyebilir. Ancak söz konusu ikramlar kısa zaman sonra dinî bir zorunluluk olarak algılanabilir, bu durumda da bid'at ve hurafe kapsamına girer.<sup>1392</sup>

Arabistan'da faaliyet gösteren İlmî Araştırmalar ve Fetva Dâimî Komisyonu da mezarların yanında yiyecek ve meyve türü şeylerin dağıtılmasını bid'at olarak değerlendirerek caiz görmemiştir.<sup>1393</sup>

Mevtânın defin işlemleri tamamlandıktan sonra kabristanlığın içinde cenazeye katılanlara şeker, gofret, tatlı veya pide türü yiyecekler dağıtmanın caiz olmadığı anlaşılmaktadır. Bu davranışların hem acılı bir günde ziyafeti anımsatması hem de dinî bir zorunluluk olarak görülmesi endişesiyle bir an evvel terk edilmesi uygun olmalıdır.

### D. Tâziye

Tâziye; yakını vefat eden kişilere başsağlığı, sabır, metanet dileyip onları teselli etmek ve vefat eden için dua ve istiğfarda bulunma<sup>1394</sup> acılarını paylaşmaktır.<sup>1395</sup>

<sup>1391</sup> Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 262; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 617; ed-Dimyâtî, Ebû Bekir b. Muhammed Şattâ el-Bekrî, *Î'ânetü't-tâlibîn 'alâ halli elfâzı Fethi'l-mu'în*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Fikr, 1997, c. II, s. 166.

<sup>1392</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://fetva.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/368/cenaze-sahiplerinin-merasime-katilanlara-yemek-vb-ikramlarda-bulunmasi-uygun-mudur> 07.06.2024.)

<sup>1393</sup> *Fetâva'l-lecneti'd-dâ'ime*, c. IX, s. 109.

<sup>1394</sup> el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luga*, c. III, s. 63; İbn Kudâme, *el-Kâfî fi fıkhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 374; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 306; İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, c. XV, s. 52; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 266; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 239.

<sup>1395</sup> Çağbayır, *Türkçe Sözlük*, c. IV, s. 5621.

Hanefî,<sup>1396</sup> Şâfiî,<sup>1397</sup> Mâlikî<sup>1398</sup> ve Hanbelî<sup>1399</sup> mezheplerine göre cenaze yakınlarına tâziyede bulunmak müstehaptır. Çünkü Allah Resulü (s.a.s.) “Başına bir musibet gelene tâziyede bulunan kimseye musibete uğrayanın sevabı kadar ecir verilir”<sup>1400</sup> buyurarak buna teşvik etmiş ve bizzat kendisi de yakını ölenlere tâziyeye gitmiştir.<sup>1401</sup>

“Allah mevtânın günahlarını bağışlasın, mekânı cennet olun,” “Allah ecrinizi artırsın,” “Allah sabır versin,” “geride kalanlarına Allah hayırlı uzun ömürler versin,” vb. şekilde tâziye yapılır. Hz. Peygamber’in, oğlu öldüğü zaman kızını teselli etmek için buyurduğu “Aldığı da verdiği de Onundur. Onun katında her şeyin belli bir eceli vardır. Ona (kızıma) söyleyin; sabretsin ve mükâfatını Allah'tan beklesin”<sup>1402</sup> sözleri en güzel tâziye örneği olarak görülmüştür.<sup>1403</sup> Günümüzde “başınız sağ olsun” sözü de bir tâziye cümlesi olarak kullanılmaktadır.

Tâziyenin bir defa yapılması yeterli bulunmuş tekrarlanması mekruh sayılmıştır.<sup>1404</sup> Tekrarın mekruh olması cenaze yakınlarının meşakkatini ve acılarını artırma endişesinden kaynaklı olması mümkündür.

## 1. Tâziyenin Vakti ve Süresi

Tâziyenin definden önce veya sonra yapılabileceği hususunda fukaha ittifak etmiş<sup>1405</sup> fakat hangisinin daha faziletli olduğu konusunda farklı görüşler ileri sürmüştür.

<sup>1396</sup> Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 131; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; İbn Nüceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. II, s. 207.

<sup>1397</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 65.

<sup>1398</sup> Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 229.

<sup>1399</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfi fi'fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 374.

<sup>1400</sup> İbn Mâce, “Cenâ'iz”, 56; Tirmizî, “Cenâ'iz”, 72, 75.

<sup>1401</sup> Nesâî, “Cenâ'iz”, 120.

<sup>1402</sup> Buhârî, “Tevhîd”, 2; Müslim, “Cenâ'iz”, 6.

<sup>1403</sup> Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 131; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 306; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 266; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 229; İbn Nüceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. II, s. 207; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 618.

<sup>1404</sup> Suğdî, *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, c. I, s. 131; Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 406; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 241.

<sup>1405</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 406; Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 481; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110.

Hanefîler'e göre cenaze yakınlarının teçhiz işlemleri ile meşgul olmaları sebebi ile tâziyeyi definden sonra yapmak daha güzeldir. Hem definden sonra ölünün hisimleri daha fazla yalnızlık hissedebilir. Ancak çok acılı ve üzüntülü olmaları durumunda cenaze ehlini teselli etmek için ölü gömülmeden önce de tâziye verilebilir.<sup>1406</sup>

Şâfiîler'de ölü gömülmeden önce de gömüldükten sonra da tâziyede bulunmak sünnet olmakla birlikte ölü yakını çok acılı değilse tâziye için defin sonrası beklenir.<sup>1407</sup>

Mâlikîler'de tâziyenin edebi definden sonra yapılmasıdır. Fakat ölünün gömülmesinde gecikmeye sebep olmaması şartıyla definden önce de tâziye verilebilir.<sup>1408</sup>

Hanbelî mezhebine göre ise tâziyenin definden önce veya sonra yapılması arasında bir fark yoktur.<sup>1409</sup>

Fukahanın tâziyeyi definden önce ya da sonra yapılmasını öncelemesindeki kıstasın; herhangi bir delilden ziyade cenaze sahiplerinin durumu ile alakalı olduğu ifade edilebilir. Çünkü bu konuda herhangi bir tercihe yönlendirecek nass bulunmamaktadır. Bu nedenle ölü yakınlarının acılarını paylaşmak ve metanetli davranmalarında yardımcı olmak tâziyenin amaçları arasında olduğuna göre; tâziyenin definden önce veya sonra yapılması tercihi bu gayeye muvafık olmalıdır. Öncesi ya da sonrası hangisi cenaze ehli için daha uygunsa o tercih edilmelidir. Tâziye yapacakların bir kısmının definden önce bir kısmının da sonra tâziyede bulunmaları da pekâlâ mümkündür. Tabii ki defin yapılmadan önce tâziye verilecek olması durumunda; cenazenin teçhiz işlemleriyle ilgilenen ölü yakınları meşgul edilmemeli ve defnin gecikmesine sebebiyet verilmemelidir.

Cumhura göre tâziyenin ölümün vuku ile beraber ilk üç günlük bir süre içerisinde yapılması müstehaptır. Mevtâ yakınlarının acılarını tazelememek için üç

<sup>1406</sup> Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 618; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 241.

<sup>1407</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317; Nevevî, *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 61.

<sup>1408</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 481; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 230.

<sup>1409</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 406.

gün geçtikten sonra tâziye yapılması mekruhtur. Ancak başka yerde oturanların veya aynı yerde olduğu halde haberi olmayanların üç gün geçtikten sonra da tâziyede bulunmalarında sakınca bulunmamaktadır.<sup>1410</sup> Hanefî eserlerinde cenazenin kalktığı ilk gün tâziyede bulunmanın daha güzel olduğu da geçmektedir.<sup>1411</sup> Kocası dışında bir yakını ölen kadının, üç günden fazla yas tutmasını yasaklayan<sup>1412</sup> rivayetler tâziyenin üç gün içinde yapılması gerektiğine delil olarak öne sürülmüştür.<sup>1413</sup>

Bazı Şâfî<sup>1414</sup> ve Hanbelî<sup>1415</sup> kaynaklarında tâziye hususunda belli bir süre sınırlamasının olmadığı yer almaktadır.

Suudî Arabistan İlmî Araştırmalar ve Fetva Dâimî Komisyonu da tâziye konusunda belli bir sürenin olmadığı görüşündedir.<sup>1416</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulu ölü yakınlarının acılarını tazelememek için tâziyenin üç günden sonraya bırakılmamasını uygun görmüştür.<sup>1417</sup>

Sonuç olarak; imkânı olanlar ve cenazeden haberi olanlar için en doğru olan tâziyenin vefatın vuku bulduğu ilk üç gün içinde yapılmasıdır. Çünkü üç günden ziyade tâziye için gelinmesi cenaze sahiplerinin acılarının tazelenmesine, işlerinin aksamasına sebebiyet verebilir ve normal hayata adapte olmalarına engel olabilir.

<sup>1410</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 65; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 306; *Minhâcü't-tâlibîn*, s. 61; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 564; Desûkî, *Hâşiye 'ale'ş-şerhi'l-kebîr*, c. I, s. 419; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 618; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 241; Muhammed İlîş, *Minehu'l-Celîl*, c. I, s. 500.

<sup>1411</sup> Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 618; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 241.

<sup>1412</sup> Buhârî, "Cenâ'iz", 30; Müslim, "Talak", 8.

<sup>1413</sup> Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 564; Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fî şerhi Ravzı't-tâlib*, c. I, s. 310; Şirbînî, *Muğni'l-muhtâc*, c. V, s. 104; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kınâ' 'an metni'l-İknâ'*, c. II, s. 160.

<sup>1414</sup> Râfî, *Fethu'l-'azîz*, c. V, s. 252.

<sup>1415</sup> Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 564.

<sup>1416</sup> *Fetâva'l-lecneti'd-dâ'ime*, c. IX, s. 134.

<sup>1417</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/366/taziyenin-hukmu-nedir?> 29.03.2024.)

## 2. Mezar Başında Tâziye

Tâziyenin definden sonra cenaze yakınlarının hanesinde yapılması en kabul gören uygulamadır.<sup>1418</sup> Farklı görüşlerle birlikte<sup>1419</sup> bunun mescitte yapılması da mümkün görülmüştür.<sup>1420</sup>

Hanefî,<sup>1421</sup> Mâlikî<sup>1422</sup> ve Hanbelîler'de<sup>1423</sup> yakını ölen kişinin kabrin başında tâziyeleri kabul etmesi ise mekruhtur. Ahmed b. Hanbel'in de kabir yanında tâziyede bulunmayı mekruh gördüğü nakledilmiştir.<sup>1424</sup> Kabir başında kıraat ve dua yapılmasının, meyyit için Allah Teâlâ'dan sebat istenmesinin söz konusu olduğu belirtilerek burada tâziye yapmak bid'at olarak değerlendirilmiştir.<sup>1425</sup> Bununla birlikte Mâlikîler'den İbn Habîb'e nispetle kabrin başında tâziye verilmesinde sakınca görülmesi de bu adaba uygun bulunmamıştır.<sup>1426</sup>

İmam Şâfiî mezarlık yolunda tâziye yapılabileceğini ifade etmiştir.<sup>1427</sup> Hanefîler'den Suğdî de mezar başında tâziye yapmayı mekruh görürken yolda tâziye yapılabileceğini belirtmiştir.<sup>1428</sup> Suğdî'nin bahsettiği bu yolun kabristan yolu olması muhtemeldir.

Suudî Arabistan İlmî Araştırmalar ve İlmî Araştırmalar ve Fetva Dâimî Komisyonu mezar yanında tâziye yapmanın caiz olduğu yönünde fetva vermiştir.<sup>1429</sup>

Netice olarak mezar başında tâziye yapılmasını cumhur ulemanın mekruh kabul ettiği anlaşılmaktadır. Önceki konularda da ele alındığı üzere; sünnete muvafık olan uygulama defin işlemi tamamlandıktan sonra mezar başında ölü için istiğfar ve

<sup>1418</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317; Suğdî, *en-Nütefî'l-fetâvâ*, c. I, s. 131; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 246; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 38; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 230.

<sup>1419</sup> Buhûtî, *Keşşâfî'l-kınâ'*, c. II, s. 160.

<sup>1420</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 230; İbn Nüceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. II, s. 207.

<sup>1421</sup> Suğdî, *en-Nütefî'l-fetâvâ*, c. I, s. 131; İbn Nüceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. II, s. 207.

<sup>1422</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 481.

<sup>1423</sup> Muhammed b. Müflih, *Kitâbü'l-Fürû'*, c. III, s. 406; Buhûtî, *Keşşâfî'l-kınâ'* 'an metni'l-İknâ', c. II, s. 160.

<sup>1424</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 406.

<sup>1425</sup> İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 241.

<sup>1426</sup> Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 38; Hattâb, *Mevâhibü'l-celîl*, c. II, s. 230.

<sup>1427</sup> Şâfiî, *el-Üm*, c. I, s. 317.

<sup>1428</sup> Suğdî, *en-Nütefî'l-fetâvâ*, c. I, s. 131.

<sup>1429</sup> *Fetâva'l-lecneti'd-dâ'ime*, c. IX, s. 134.

duada bulunmaktır. Mezarın başında tâziyeleri kabul etmek hem bu sünnetin terk edilmesine hem de mezarlık içinde uygulama güçlüğüne neden olabilir.

Ancak günümüzde birçok yerde uygulaması görüldüğü üzere; mezarlığın çıkışında veya mezarlık yollarından uygun olan bir yerde tâziye verilmesinde sakınca görülmeyebilir. İmam Şâfiî ve Suğdî'nin görüşlerini de bu şekilde anlamak mümkündür. Üstelik mezarlık çıkışında verilecek bu tâziye defne katılan kişilerin tamamının cenaze sahibine tâziyede bulunmalarına imkân sağlayabilir.

### **E. Defin Konusunda Gayri Müslimlerin Durumu**

Tarih boyunca olduğu gibi günümüzde de müslümanlarla gayri müslimlerin yer yer bir arada yaşaması hayatın olağan akışında sıkça karşılaşılan bir durumdur. Bu birliktelik İslam beldelerinde veya gayri müslim memleketlerinde olabilmektedir. Hatta bir aile içinde müslüman ve gayri müslim fertler dahi bulunabilmektedir. Bu şekilde beraber yaşanan toplumlarda bir vefat olayı meydana geldiğinde; cenazelerin defnedilmesi hususunda müslümanlar açısından gayri müslimlerin konumu hep merak konusu olmuştur. Bu başlık altında İslam hukukuna göre defin konusunda gayri müslimlerin durumu farklı yönlerden ele alınacaktır.

#### **1. Gayri Müslimlerin Müslümanlar Tarafından Defnedilmesi**

İslam hukukunda gayri müslimlerin defninin müslümanlar tarafından icra edilmesi konusunda farklı görüşler ileri sürülmüştür.

Hanefiler'e göre asıl olan gayri müslimlerin defin işleriyle kendi dindaşlarının ilgilenmesidir. Ancak gayri müslim bir cenazeyi defnedecek biri bulunamazsa bu işi müslüman olan yakınları yapar, ceset ortada bırakılmaz. Çünkü akrabalık bağlarının gereği yerine getirilmelidir.<sup>1430</sup> Örneğin müslüman biri, kâfir olan babasının defin işlemlerini yapabilir.<sup>1431</sup> Zira müslüman evladın, müşrik de olsa anne ve babasına iyilik yapması menduptur. Çünkü Yüce Allah "*Biz insana, ana babasına iyi davranmasını tavsiye etmişizdir*"<sup>1432</sup> buyurmuştur. Ölümünden sonra anne babayı

<sup>1430</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, II, s. 55; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 91; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 97; Bâbertî, *el-İnâye*, c. II, s. 132; İbn Âbidîn, *Reddû'l-muhtâr*, c. II, s. 230.

<sup>1431</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 55.

<sup>1432</sup> el-Ankebût 29/8.

defnetmek de onlar için bir iyiliktir. Hz. Peygamber (s.a.s.) amcası Ebû Talip (ö. 620) öldüğünde oğlu Hz. Ali'ye “*Git onu yıka, kefenle ve göm*”<sup>1433</sup> demiştir.<sup>1434</sup> Yine sahâbîlerden bazılarının Hristiyan olarak ölen annelerinin cenazelerine katıldığı nakledilmiştir. “*Annem Hristiyan olarak öldü ne yapayım?*” diye soran birine İbn Abbas'ın “*Onu yıka, kefenle ve göm*”<sup>1435</sup> dediği aktarılmıştır.<sup>1436</sup> Ancak gayri müslimlerin yıkanması pis bir elbiseyi yıkama şeklinde olur. Yine gayri mislim cenaze için sünnet olan kefenleme şekli gözetilmeden bir beze sarılır ve cenaze namazı kılınmadan mezara gömülür.<sup>1437</sup>

Şâfiî mezhebinin bu konudaki görüş ve delilleri Hanefiler'le benzerlik arz etmektedir.<sup>1438</sup> Gayri müslim ölülerinin cenaze işlemlerinde öncelik kendi dindaşlarında olmakla birlikte müslümanların onların cenazelerine katılmaları caizdir. Ancak ölüleri için cenaze namazı kılmaları ve dua etmeleri haramdır. Çünkü âyet-i kerîmede “*Onlardan ölen hiç kimsenin namazını kılma, mezarı başında da durma. Çünkü onlar Allah'ı ve Resulünü inkâr ettiler ve fasık olarak öldüler*”<sup>1439</sup> buyurulmuştur.<sup>1440</sup>

Mâlikî<sup>1441</sup> ve Hanbelîler'e<sup>1442</sup> göre ise cesedin kokuşması, parçalanması ve yok olup gitmesinden korkulmadığı müddetçe bir müslüman; vefat eden kâfir akraba cenazesinin yıkanıp kefenlenmesi ve defnedilmesi işini üstlenemez. Çünkü Allah Teâlâ “*Ey inananlar, Allah'ın kendilerine gazap ettiği bir topluluğu dost edinmeyin*”<sup>1443</sup> buyurmuştur. Bir kâfiri yıkamak veya kefenlemek ona dostça muamele etmek anlamına gelir. Ancak defin işlemlerini yapacak başka kimsenin olmaması durumunda müslüman kişinin, kâfir cenazeyi bir şeye sararak mezarına gömmesi

<sup>1433</sup> Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. I, s. 456, H. no: 1456.

<sup>1434</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, II, s. 55; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 91.

<sup>1435</sup> Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. III, s. 558, H. no: 6667; Beğavî, *Şerhu's-sünne*, c. V, s. 311.

<sup>1436</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 55.

<sup>1437</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, II, s. 55; Merginânî, *el-Hidâye*, c. I, s. 91; Mevsilî, *el-İhtiyâr*, c. I, s. 97; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 230.

<sup>1438</sup> Şâfiî, *el-Ûm*, c. I, s. 303; Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 19; Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, ss. 238, 250; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, ss. 24, 25.

<sup>1439</sup> Tevbe 9/84.

<sup>1440</sup> İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 92; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, ss. 144, 258.

<sup>1441</sup> Mâlik b. Enes, *el-Müdevvene*, c. I, s. 261; Kayrevânî, *Metnü'r-risâle*, s. 54; İbn Rüşd el-Hafîd, *Bidâyetü'l-müctehid*, c. I, s. 240; Cündî, *el-Muhtasar*, s. 52; Nefrâvî, *el-Fevâkihü'd-devvânî*, c. I, s. 292.

<sup>1442</sup> İbn Kudâme, *el-Kâfî fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, c. I, s. 354; İbn Müflih, *el-Mübdi' fî şerhi'l-Mukni'*, c. II, s. 228; Buhûtî, *Keşşâfü'l-knâ'*, c. II, s. 122.

<sup>1443</sup> Mümtetine 60/13.

gerekir. Zira insanoğlunun toprağa defnedilmesi esastır. Hz. Peygamber de (s.a.s.) Hz. Ali'ye (r.a.) babası Ebû Talib'in defin işini yapmasını emretmiştir.<sup>1444</sup>

İbn Hazm'a göre gayri müslim ölülerin defnedilmesi de farzdır. Bedir ve Benî Kurayza Savaşlarında öldürülen müşriklerin Hz. Peygamber'in (s.a.s.) emriyle müslümanlar tarafından kör, pis bir kuyuya ve kazılan hendeklere atılarak gömülmelelerini buna delil olarak getirmiştir. İbn Hazm ayrıca cesetlerin gömülmelelerinin ortada bırakılmalarını müslime olarak değerlendirmiştir ki müslime de Allah Resulü tarafından yasaklanmıştır.<sup>1445</sup>

Din İşleri Yüksek Kurulu; müslümanların sadece tâziyede bulunmak ve teselli vermek gibi insani amaçlarla gayrimüslimlerin cenaze törenlerine katılabileceklerini belirtmiştir. İlgili kurul fetvasında bu tür merasimlerde bulunanların; diğer dinlere ait dua, ibadet vb. dinî ayinlerin icrasına katılmaları ve gayrimüslim ölümler için rahmet dilemeleri caiz görülmemiştir.<sup>1446</sup>

İlmi Araştırmalar ve Fetva Dâimî Komisyonu da gayri müslim cesedinin yakınları tarafından yıkanmadan, kefenlenmeden bir çukura gömülmesi gerektiği yönünde fetva vermiştir. Bu şekilde cesedin insanlara eziyet vermemesinin sağlanacağı vurgulanmıştır.<sup>1447</sup>

Netice olarak gayri müslimlerin defin işlemlerinin kendi dindaşları tarafından icra edilmesi esastır. Çünkü her dinin ve kültürün, cenaze ile ilgili kuralları vardır ve bu kuralları ancak kendileri uygulayabilir. Fakat defin işlemleri ile ilgilenecek aynı din mensubu birinin bulunamaması durumunda, gayri müslim cenazenin bir beze sarılmak sureti ile gömülmesi müslümanlar eliyle yapılmalıdır ve bu konuda öncelik yakın akrabaların olmalıdır. Çünkü insanoğlu için sünnet olan toprağa gömülmektir. Aksi takdirde açıkta kalan cenaze, yaşayanlar için büyük bir eziyet olacaktır. Ortalıkta

<sup>1444</sup> Rivayet için bkz. Tayâlisî, *Müsned*, c. I, s. 113, H. no: 122; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. II, s. 153, H. no: 759; Ebû Dâvûd, "Cenâ'iz", 70; Nesâî, "Tahâret", 132.

<sup>1445</sup> İbn Hazm, *el-Muhallâ*, c. III, s. 338. (Rivayet için bkz. Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, c. XXX, s. 86, H. no: 18152; Buhârî, "Mezâlim ve Ğasb", 31.)

<sup>1446</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/364/gayrimuslimlerin-cenaze-torenlerine-katilmak-dinen-uygun-mudur> 13.05.2024.)

<sup>1447</sup> *Fetâva'l-lecneti'd-dâ'ime*, c. IX, s. 14.

kalmış bir ceset, insan ve çevre sağlığı açısından da büyük mahsurlar meydana getirecektir. Rivayetlerde geçtiği üzere nebevî uygulama da bu şekilde olmuştur.

## 2. Müslümanların Gayri Müslimler Tarafından Defnedilmesi

Hanefiler'e göre babası bile olsa gayri müslim birinin müslüman bir ölünün yıkanması ve teşhiz işlemleri ile ilgilenmesi uygun değildir. Bu işlemleri müslümanların yapması gerekir. Çünkü Hz. Peygamber (s.a.s.) ashabından, ölümü anında müslüman olan bir Yahudi'nin cenaze işlemlerini üstlenmelerini istemiş, Yahudi olan babasının oğlunun cenazesine müdahalesini uygun görmemiştir. Cenazenin yıkanması ölü için bir hürmet olarak kabul edildiği için bunu kâfirin üstlenmesi durumunda bu hürmetin gerçekleşmeyeceği ifade edilmiştir.<sup>1448</sup>

Hanefiler'de müslüman olmayan birinin müslüman olan bir yakınına defnetmek için mezara girmesi de mekruhtur. Çünkü küfrü açık kişinin bulunduğu yere Allah'ın gazabı ve laneti iner. Müslüman mezarını bunlardan korumak ve ölüyü müslümanların sünneti üzere defnetmek için kabre sadece müslümanlar girebilir.<sup>1449</sup>

Mâlikîler'e göre müslüman bir ölünün yıkanmasıyla diğer cenaze işlemleri gayri müslim olan velisine bırakılmaz fakat cenazeyi takip etmesine ve dua etmesine engel olunmaz.<sup>1450</sup> Ölüyü yıkayacak müslüman erkek bulunmaması durumunda ise müslüman kadınlar gayri müslim erkeğe ölü yıkama işini öğretir, sonra da gayri müslim kişi müslüman cenazeyi yıkar.<sup>1451</sup>

Hanbelîler'e göre müslüman bir cenazeyi kâfirlerin yıkaması caiz değildir. Çünkü cenazenin yıkanması bir ibadettir kâfir buna ehil değildir. Aynı zamanda kâfir necis kabul edildiği için onun yıkaması müslümanı temizlemez.<sup>1452</sup>

Müslüman bir ölünün yıkanması, kefenlenmesi, cenaze namazının kılınması ve defnedilmesi; cenazenin çıktığı toplumdaki diğer müslümanlar üzerine farz-ı kifâye

<sup>1448</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 55; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 303; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 195.

<sup>1449</sup> Şeybânî, *el-Asl*, c. I, s. 413; Serahsî, *el-Mebsût*, II, ss. 55, 56; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 319; Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. II, s. 195; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 231.

<sup>1450</sup> Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 78; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 146.

<sup>1451</sup> Desûkî, *Hâşiye 'ale's-şerhi'l-kebîr*, c. I, s. 410.

<sup>1452</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 393.

hükümünde toplumsal bir görev olduğu malumdur. Aynı zamanda tüm bu vazifelerin müslümanların birbirleri üzerindeki haklarından olduğu da unutulmamalıdır. Gayri müslim birinin, müslüman bir cenazeye ait işlemleri sünnet-i seniyyeye muvafık olarak icra etmesi de mümkün değildir. Bu durumda müslüman bir cenazeyi, defnetmeleri için gayri müslimlerin eline teslim etmek mevtâya hürmetsizlik ve haksızlık olur. Dolayısı ile cenaze işlemleri konusunda müslüman topluma yüklenen sorumluluk göz önüne alındığında; müslüman bir cenazenin (yakın akrabası da olsa) gayri müslimler tarafından teçhiz edilip defnedilmesinin uygun olmayacağı ortadadır. Ancak gayri müslimlerin, müslüman olarak ölmüş yakınlarının cenaze merasimlerine katılmalarında herhangi bir sakınca olmayacağı söylenebilir.

### 3. Gayri Müslimlerin Müslüman / Müslümanların Gayri Müslim Mezarlığına Defnedilmesi

Gayri müslim bir cenazenin müslüman mezarlığına veya müslüman bir mevtânın gayri müslimlerin arasına defnedilmesi caiz değildir. Bu konuda fukaha ittifak etmiştir.<sup>1453</sup> Sadece zaruri durumlarda buna cevaz verilmiştir.<sup>1454</sup> Gayri müslimlerle aynı mekâna defnedilme durumunda, kâfirlerin mezarlarında göreceği azaptan müslümanların rahatsız olacakları ifade edilmiştir.<sup>1455</sup> Bu nedenle Mâlikîler'e göre gayri müslim kabristanına defnedilmiş müslüman bir cenazenin bozulmamış olması koşuluyla gömüldüğü yerden çıkarılıp müslüman mezarlığına nakledilmesi gerekli görülmüştür.<sup>1456</sup>

Müslümanların kendilerine özgü mezarlıklara gömülmesinin gerekliliği hususunda fıkıh kaynaklarında farklı örneklemelere rastlanmaktadır. Konunun ehemmiyetine binaen bunlardan bazılarında değinmek yerinde olacaktır.

<sup>1453</sup> Şîrâzî, *el-Mühezzeb*, c. I, s. 254; Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 55; X, s. 199; İbn Rüşd, *el-Beyân ve 't-tahsîl*, c. II, ss. 255, 256; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 98; Kâsânî, *Bedâ'î 'u's-sanâ'î*, c. I, ss. 303, 304; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 420; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 285; Mevvâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 77; Haccâvî, *el-İknâ'*, c. I, s. 228; Buhûtî, *Keşşâfî'l-knâ'*, c. II, s. 124; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 146.

<sup>1454</sup> Zühaylî, *el-Fıkhü'l-İslâmî*, c. VII, s. 5109; *el-Mevsûatü'l-fikhiyye*, c. XXI, s. 19.

<sup>1455</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve 't-tahsîl*, c. II, s. 256; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 420; Buhûtî, *Keşşâfî'l-knâ'*, c. II, s. 124; Mustafa b. Sa'd b. Abdeh es-Suyûtî er-Ruhaybânî el-Hanbelî, *Metâlibü 'ûli'n-nühâ fî şerhi ğâyeti'l-Müntehâ*, 2. Baskı, nşr. el-Mektebü'l-İslâmî, I-VI, 1994, c. I, s. 922.

<sup>1456</sup> İbn Rüşd, *el-Beyân ve 't-tahsîl*, c. II, ss. 256, 283; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 130.

Müslüman mı gayri müslim mi olduğu bilinmeyen ve kendisinde müslüman alâmeti de olmayan bir ceset, müslüman bir beldede bulundu ise müslüman olarak kabul edilip teçhiz edilir ve müslüman mezarlığına defnedilir. Şayet bu ölü şirk ehlinin beldelerinden bir yerde bulundu ise gayri müslim sayılır ve kendi dindaşlarının mezarlığına gömülür. Ancak bu durumda müslümanların alâmetini taşıyan ölü için İslami ölçüler uygulanır.<sup>1457</sup>

Şâfiî fakihi Mâverdi'ye nispetle mürtet dininden çıkmış olması nedeni ile müslüman mezarlığına gömülemeyeceği gibi önceki yaşantısındaki İslam'a hürmeten müşriklerin kabristanlarına da defnedilmez.<sup>1458</sup>

Mezarlık seçimi noktasında anne karnındaki çocuğun durumu dahi dikkate alınmıştır. Müslümanla evli Hıristiyan bir kadının hamile iken ölmesi durumunda nereye defnedileceği konusunda üç farklı görüş rivayet edilmiştir. Bazıları çocuğa göre hareket edip kadının müslüman mezarlığına defnedileceğini söylemiştir.<sup>1459</sup> Hz. Ömer de (r.a.) bu şekilde emir buyurmuştur.<sup>1460</sup> Bazıları da ceninin annesinden bir parça hükmünde olacağını farz ederek müşriklerin mezarlığına, kendi ehlinin yanına gömüleceğini belirtmiştir.<sup>1461</sup> Tâbiünden Zührî ve Atâ'dan (ö. 114/732) bu şekilde nakledilmiştir.<sup>1462</sup> Mâlikîler'in görüşü de bu yöndedir. Çünkü doğumdan önce ceninin hürmeti yoktur.<sup>1463</sup> Ukbe b. Âmir (r.a.) ve Vâsile b. Eska' (r.a.) ise söz konusu bu kadının her iki mezarlıktan ayrı bir yere gömüleceğini öngörmüşlerdir. Cumhura göre bu görüş daha ihtiyatlı bulunmuştur.<sup>1464</sup> Buradan hareketle cumhur fukaha çocukların

<sup>1457</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 54; İbn Rüşd, *el-Beyân ve't-tahsil*, c. II, ss. 277, 278; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 304; İbn Kudâme, *el-Muğni*, c. II, s. 400; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. XV, s. 287; Mevâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 71; Haccâvî, *el-İknâ'*, c. I, s. 229.

<sup>1458</sup> Zekeriyâ el-Ensârî, *Esne'l-metâlib fi şerhi Ravzî't-tâlib*, c. IV, s. 122; Şirbînî, *Muğni'l-muhtâc*, c. V, s. 437.

<sup>1459</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 55; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, ss. 98, 99; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 201.

<sup>1460</sup> Abdürrezzâk, *el-Musanef*, c. III, s. 528, H. no: 6585; İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-Musanef*, c. III, s. 37, H. no: 11896; Dârekutnî, Ebü'l-Hasen Alî b. Ömer b. Ahmed, *Sünenü'd-Dârekutnî*, 1. Baskı, thk. Şuayb el-Arnâvût ve diğerleri, nşr. Müessesetü'r-risaâle, I-V, Lübnan, 2004, c. II, s. 439, H. no:1833; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. IV, s. 97, H. no: 7083; Beğavî, *Şerhu's-sünne*, c. V, s. 392.

<sup>1461</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 55; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, ss. 98, 99; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 303.

<sup>1462</sup> Abdürrezzâk, *el-Musanef*, c. III, s. 528, H. no: 6583, 6584.

<sup>1463</sup> Karâfî, *ez-Zahîra*, c. II, s. 479; Cündî, *el-Muhtasar*, s. 52; Mevâk, *et-Tâc ve'l-iklîl*, c. III, s. 77; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 146; Sâvî, *Bulğatü's-sâlik*, c. II, s. 420.

<sup>1464</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 55; İmrânî, *el-Beyân*, c. III, ss. 98, 99; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 303; Nevevî, *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 135; Aynî, *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, c. III, s. 239. (Rivayet

ana rahminde iken, annelerinin sırtına doğru yönelik olacağı düşüncesi ile söz konusu kadının sırtı kıbleye dönük olarak defnedileceğini söylemiştir. Çünkü bu durumda babaya tabi olarak müslüman sayılan ceninin yönü kıble istikametine dönmüş olur.<sup>1465</sup>

Deprem, sel gibi doğal afetlerde veya savaş, kaza, ölümcül bulaşıcı hastalık gibi durumlarda toplu ölümler olabilir ve cesetler birbirine karışabilir. Böyle bir sebeple müslüman ve gayri müslim ölümler karışık vaziyette bulursa Hanefiler'e göre öncelikle taşıdıkları alâmetler ile müslümanlar ayırt edilir.<sup>1466</sup> Müslümanlık alâmetleri sünnet olmak, kına yakmak ve sünnete uygun beden temizliği yapmak gibi hususiyetlerle belirlenebilir.<sup>1467</sup> Eğer ayırt edilemez ve çoğunluk müslüman ise tüm ölümler yıkanır, namazları kılınır sonra da müslüman mezarlığına defnedilir. Çünkü hüküm çoğunluğa göredir. Ancak kâfirler çoğunluk olursa bunlar namazları kılınmadan müşriklerin mezarlıklarına gömülürler. Eşit olmaları durumunda da namazları kılınmaz. Bazı Hanefî âlimlere göre bu durumda müslümanlar kâfirlere tercih edilerek namazları kılınır. Namazları kılınmayanlar müşrik mezarlığına defnedilir. Onlar için ayrı mezarlık yapılır diyenler de olmuştur.<sup>1468</sup>

Şâfîiler'e göre müslüman ve gayri müslim cenazelerin karışması ve ayırt edilememesi durumunda müslümanlara niyet edilerek hepsinin topluca veya tek tek cenaze namazı kılınır<sup>1469</sup> sonra da müslüman mezarlığı ile gayri müslim mezarlığı arasında müstakil bir yere defnedilir.<sup>1470</sup> Bir görüşe göre de bu ölümler müslüman mezarlığının bir tarafına gömülürler.<sup>1471</sup>

Mâlikîler'e göre de cesetlerin karışması durumunda; zarurete binaen tüm ölümlerin teçhiz işlemleri yapılır, cenaze namazları kılınır ve müslüman mezarlığına

çin bkz. Abdürrezzâk, *el-Musannef*, c. III, s. 528, H. no: 6586; İbn Ebî Şeybe, *el-Kitâbü'l-Musannef*, c. III, s. 37, H. no: 11895; Beyhakî, *es-Sünenü'l-kübrâ*, c. IV, s. 97, H. no: 7084.)

<sup>1465</sup> İmrânî, *el-Beyân*, c. III, s. 98; İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 420; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 285; İbn Kudâme Ebu'l-Ferec, *eş-Şerhu'l-kebîr*, c. II, s. 424; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 201.

<sup>1466</sup> Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 303.

<sup>1467</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, s. 54; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 303.

<sup>1468</sup> Serahsî, *el-Mebsût*, c. II, ss. 54, 55; Kâsânî, *Bedâ'i'u's-sanâ'i'*, c. I, s. 303.

<sup>1469</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 38; Gazzâlî, *el-Vasît*, c. II, s. 376; Nevevî, *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 118.

<sup>1470</sup> Mâverdî, *el-Hâvi'l-kebîr*, c. III, s. 63; Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 285; Şirbînî, *Muğni'l-muhtâc*, c. II, s. 53.

<sup>1471</sup> Nevevî, *el-Mecmû'*, c. V, s. 285; *Ravzatü't-tâlibîn*, c. II, s. 135.

defnedilirler. Müslüman olanlar cenaze namazında yapılan niyetle kâfirlerden ayrılmış kabul edilir.<sup>1472</sup>

Hanbelîler de bu konuda Mâlikîler gibi düşünmektedir. Ancak müslüman ve gayri müslimlerin bir araya gömülmemesi için bu cenazelerin tek tek ve müslüman/gayri müslim mezarlıklarının dışında ayrı ayrı yerlere defnedilmesi uygun bulunmuştur. Bunun mümkün olmaması durumunda hepsinin müslümanlarla birlikte defnedilebilecekleri belirtilmiştir.<sup>1473</sup>

Cumhura göre gayri müslim cenazelerden kemik veya herhangi bir alâmet kalmaması şartıyla müslümanların, gayri müslimlerin eski kabristanlarına defnedilmelerinde sakınca yoktur. Eğer gayri müslimlere ait kalıntı bulunursa onlar çıkarılır ve bu yer müslümanlar için mezarlık yapılabilir. Tıpkı müşrik kabirlerinin mescit yapılmasının caiz olduğu gibi. Eski ve kullanılmayan müslüman mezarlıklarının, gayri müslim mezarlığına çevrilmesi ise hürmet gereği caiz değildir.<sup>1474</sup>

Fukaha aynı zamanda müslüman bir bireyin fâsık kimselerin yanına defnedilmesini de mekruh saymış,<sup>1475</sup> müslüman cenazelerin sâlih kimselerin bulunduğu kabristanlara<sup>1476</sup> ve şerefli mekânlara<sup>1477</sup> defnedilmesini teşvik etmiştir.

Din İşleri Yüksek Kurulu; her dinin kendine has uygulamalarının bulunması nedeni ile vefat etmiş bir kişinin, kendi dinine mensup kimselerin mezarlığına gömülmesinin genel bir uygulama olduğunu açıklamıştır. Kurula göre “cenazelerin yıkanıp kefenlenerek defnedilmesi, kabir ziyareti, ölüye dua edilmesi gibi İslâmî gelenekte var olan uygulamaların devamlılığının sağlanabilmesi ve dinî kültürün bu

<sup>1472</sup> Cündî, *el-Muhtasar*, s. 52; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 142; Desûkî, *Hâşiyeye 'ale'ş-şerhi'l-kebir*, c. I, s. 427; Sâvî, *Bulğatü's-sâlik*, c. I, s. 575.

<sup>1473</sup> Haccâvî, *el-İknâ*, c. I, s. 229; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kinâ*, c. II, s. 125; Mustafa er-Ruhaybânî, *Metâlibü üli'n-nühâ*, c. I, s. 893.

<sup>1474</sup> Burhânüddîn el-Buhârî, *el-Muhîtü'l-Burhânî*, c. VI, s. 219; Haccâvî, *el-İknâ*, c. I, ss. 228, 229; İbn Nüceym, *el-Bahrü'r-râik*, c. II, s. 275; Remlî, *Nihâyetü'l-muhtâc*, c. III, s. 29; Buhûtî, *Keşşâfü'l-kinâ*, c. II, s. 124; Cemel, *Fütühâtü'l-vehhâb*, c. II, s. 201; İbn Âbidîn, *Reddü'l-muhtâr*, c. II, s. 234; *el-Mevsûatü'l-fikhiyye*, c. XXI, s. 19.

<sup>1475</sup> *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166; Tahtâvî, *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâki'l-felâh*, c. I, s. 576.

<sup>1476</sup> İbn Battâl, *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, c. III, s. 380; İbnü'l-Hâc, *el-Medhal*, c. III, s. 257; Haddâd, *el-Cevheratü'n-neyyira*, c. I, s. 110; İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-bârî*, c. III, ss. 207, 258; Haraşî, *Şerhu Muhtasarı Halil*, c. II, s. 130; *el-Fetâvâ'l-Hindiyye*, c. I, s. 166.

<sup>1477</sup> İbn Kudâme, *el-Muğnî*, c. II, s. 380; Merdâvî, *el-İnsâf*, c. II, s. 555.

alandaki ayakta tutulabilmesi açısından müslüman mezarlarının diğer inanç sahiplerinin mezarlarından ayrı alanlarda bulunması önem arz etmektedir. Bununla birlikte müslümanlar arasında yaşayan bir gayrimüslimin ölümü hâlinde kendi din mensuplarının gömüldüğü bir mezarlık yoksa ve başka yere nakli de mümkün değilse, cenazesi müslüman mezarlığının uygun bir yerine defnedilebilir. Benzer şekilde bir müslümanın gayrimüslim bir toplum içinde vefat etmesi halinde müslüman mezarlığı bulunamazsa, defin gayrimüslim mezarlığının diğer mezarlardan ayrı munasip bir yerine gerçekleştirilebilir. Bununla birlikte azınlık olarak yaşayan müslümanlar, buldukları ülkelerde cenazelerini defnedebilecekleri bir kabristan tahsisi gayretinde olmalıdırlar.<sup>1478</sup>

Fukahanın ittifakıyla müslüman bir cenazenin gayri müslim mezarlığına veya gayri müslimlerin müslüman mezarlığına defnedilmesinin caiz görülmediği anlaşılmaktadır. Bu konuda sahâbe uygulamaları delil getirilmiş ve müslümanların gayri müslimlerle aynı kabristana defnedilmeleri durumunda gayri müslimlerin mezarlarında görecekları azaptan rahatsız olabilecekleri öne sürülmüştür. Hem bu nedenlerle hem de her din ve kültürün cenaze işlemlerine yönelik kendine özgü kural ve teamüllerinin olduğu göz önüne alındığında, müslümanlarla gayri müslim mezarlıklarının ayrı ayrı oluşturulmasının gerekliliği anlaşılmaktadır. Bir cenazenin kendi din mensuplarının bulunduğu mezarlığa nakledilmesinin mümkün olmadığı durumlarda ise aynı mezarlık içindeki farklı ada/parsellere defin yapılmasına zarurete binaen cevaz verilebilir. Söz konusu bu parsellerin arasının da yol, duvar, ağaçlık/boş alan vb. mesafelerle ayrılması uygun olur. Bu şekilde aynı kabristan içinde de olsa müslüman ve gayri müslim cenazelerin birbirine karışmaması sağlanır. Ancak bu yöntem geçici bir süre için geçerli olmalı ve muhtelif din mensuplarının birlikte yaşadığı yerlerde ayrı mezarlıklar teşekkül ettirilmelidir.

Günümüz mevzuatında talep edilmesi durumunda mezarlığın uygun bir yerinde diğer din mensupları için mezar adasının tahsis edilebileceği hükmü yer almaktadır.<sup>1479</sup>

<sup>1478</sup> Din İşleri Yüksek Kurulunun 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyaret.gov.tr/Cevap-Ara/360/gayrimuslim-bir-kimse-musulman-mezarligina-veya-musulman-bir-kimse-gayrimuslim-mezarligina-defnedilebilir-mi> 13.05.2024.)

<sup>1479</sup> *Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik*, madde 8/4.

## SONUÇ

Mezarın iç ve dış yapısıyla alakalı şekli kurallar ve definle ilgili uygulamalar fûrû-i fıkhîta önemli bir yer tutmaktadır. Temel kaynaklar ve çağdaş araştırmaları dikkate alarak mezar ve defin ile ilgili hükümlere işaret etmeyi amaçlayan bu çalışmada İslam hukuku ile günümüz mer'î mevzuatı arasında mukayese imkânı elde edilmiş ve şu sonuçlara ulaşılmıştır:

Mezarın iç ve dış yapısını belirleyen faktörlerin başında Hz. Peygamber'in uygulamaları gelmektedir. Mezarın yönünün; uzunluğu kıbleye dik açı oluşturacak şekilde kazılması ilgili nasların bir gereği olarak genel ve değişmez bir kural kabul edilmiştir. Ancak yaşanan bölge, toprağın yapısı ve yırtıcı hayvan varlığı gibi faktörler, mezarın derinliği ve kazılış şekli (lahd/şakk) noktasında farklı uygulamalara sebep olmaktadır.

Mezara atılan toprağın cesede doğrudan temas etmemesi için mezar içinde kullanılacak malzemelerin kerpiç, kamış ve ottan oluşması tercih sebebidir. Bununla birlikte toprağın özelliği ya da zarurete mebni gerekçelerle günümüz şartlarında ulaşılması daha kolay olan taş, ahşap, tuğla, kiremit, briket, beton kalıpların kullanılmasında da sakınca bulunmamaktadır. Mezara kumaş cinsi örtü, yatak, yastık ve yorgan gibi malzemelerin konulması ise uygun görülmemektedir.

Mezarın üzerine yığılan toprağın yerden bir iki karış kadar yükseltilebileceği; Hz. Peygamber'in birkaç mezar üzerine yaş hurma dalı dikmiş olmasından hareketle vefat edenlerin başışlanmasını dilemek için dua niyetiyle mezarlıkların yeşillendirilebileceği mütalaa edilmiştir.

Fukaha; yer darlığı ve başkalarının hakkına girme söz konusu olabileceği için umumi mezarlıklardaki kabirlerin üzerine bina, kubbe, mescit vb. ilaveler yapılmasını haram kabul etmiştir. Kişilerin kendi mülklerinde ise bu uygulamalar mekruh sayılmıştır. Ancak bu fazlalıklar süs, gösteriş ve övünme amaçlı yapılıyorsa ister umumi mezarlıklarda ister şahsi mülklerde olsun haram olarak değerlendirilmiş, söz konusu fazlalıklar ise israf addedilmiştir. Hz. Peygamber'in mezar üzerine yapılanları mutlak olarak yasaklaması ve bu noktada herhangi bir tahsise gitmemesi, özel

mülklerde de bunların caiz olmayacağını düşündürmektedir. Zira israf, özel mülkte olsa da haramdır.

Mezarın bilinebilmesi için üzerine alâmet/işaret konulmasına genel manada cevaz verilmiştir. Şehirleşmenin ve nüfusun arttığı günümüzde; ihtiyaca binaen mezarın kaybolup gitmesini önlemek ve bilinmesini sağlamak için -israf ve gösterişe kaçmadan- mezarın baş ucuna konan sade bir taş, tahta vb. levhalar üzerine ölenin isminin yazılmasında herhangi bir sakınca görülmemiştir. Ancak bunun dışında mezar taşına; ayet, şiir, kitabe vb. yazıların veya ölüye övgü içeren sözlerin yazılması, ölen kimsenin fotoğrafının yapıştırılması ve mezarların aydınlatılması mekruh sayılmıştır.

Hayatta iken mezar yeri hazırlama veya satın almada herhangi bir beis yoktur. Ancak bunun herkesin istifadesine sunulmuş umumi mezarlıklarda caiz olmadığı anlaşılmaktadır. Mezarın ücret mukabili kazdırılması da zarurete binaen tecviz edilmiştir.

Defin işlemi tamamlandıktan sonra geçerli bir mazeret olmaksızın mezarın açılması, ölünün mezardan çıkarılması ve başka bir yere nakledilmesi uygun bulunmamıştır. Bu konularda mazeret teşkil eden durumlardan bazılarında ittifak bazılarında ise ihtilaf edilmiştir. Defin sırasında mezara düşen eşyanın alınması ve adli gerekçeler mezarın açılmasını gerektiren durumlardandır. Mezarın su altında kalması, üzerinden yol geçmesi de nakledilmesini gerektiren zaruretlere dendir. Bununla birlikte ölünün yıkanması, kefenlenmesi, kıble istikametine çevrilmesi gibi işlemler için mezarın açılıp açılmayacağı konusu ihtilafli meselelerdendir.

İnsanoğlunun bir parçası olan düşüğün her ne halde olursa olsun gömülmesi gerektiği hususunda ulema ittifak etmiştir. Ancak düşük için definden önce yapılacak işlemlerle alakalı ihtilaflar vardır. Ölü veya diri iken insandan kopan parçaların gömülmesi, insanın saygınlığı ve sağlığının korunması için son derece önemlidir. Bu parçaların yakılması veya kurda kuşa yem edilmesi de fitrata ve insan hürmetine aykırıdır. İnsandan kesilen tırnak, saç, sakal gibi atıkların da toprağa gömülmesi tavsiye edilmiştir. Bu atıkların ortalık yerlere atılması insan fitratına ters olduğu için gömülme imkânının olmadığı durumlarda uygun biçimde imha edilmesi gerekir.

Vefat etmiş bir müslümanın naaşını toprağa gömmek ittifakla farz-ı kifâyedir. Ancak deniz yolculuğunda gemide vefat eden kişinin karaya ulaştırılması mümkün değilse; gerekenler yapıldıktan sonra cesedin denize batacak şekilde bırakılması da defin olarak değerlendirilmiştir. Tamamen buzullarla veya karla kaplı kutup bölgelerindeki cenazelerin imkanlar nispetinde buzul bölgesinden toprak bulunan yerlere taşınması uygundur. Cenazeyi taşımak mümkün olmazsa buzul veya kar üzerine mezar kazarak defin işlemi gerçekleştirilebilir.

İslam hukukunda cenazeler mezara kefeniyle gömülür. Ancak toprağın nemli, ıslak, yumuşak olması gibi fiziki şartlar ve salgın hastalık, cesedin dağılmış vaziyette bulunması gibi özel durumlar sebebi ile ölüleri tabut içerisinde gömmek de mümkündür.

Cesetlerin çürümesinin engellenmesi ya da kurutulmak suretiyle korunması amacıyla tahnit/mumyalama yapılarak defnedilmelerinin caiz olmayacağı değerlendirilmiştir.

Fukaha, cenazeleri mezarlıklara defnetmeyi faziletli saymıştır. Buna karşın mescit içine defni uygun bulmamıştır. Cenazelerin ev, bahçe gibi mülklere defnedilmesi ise Hanefîler'e göre mekruh, cumhura göre ise caiz görülmüştür. Ancak bu durum mülk sahiplerine kullanımda sıkıntı verebilir, yer israfına sebep olabilir. Ayrıca mezar bulunan yerin satılması durumunda yeni mal sahipleri buralarda medfun bulunan ölümlere hürmetsizlik edilebilir. Bütün bunlar göz önüne alındığında ev ve bahçelere ölü defnetmenin doğru olmadığı kanaatine ulaşılmıştır.

Zaruret olmaksızın müslüman cenazelerinin gayri müslimlerin veya gayri müslimlerin müslüman mezarlığına defnedilmesine cevaz verilmemiştir. Herkesin amelinin karşılığını göreceğinde şüphe olmamakla birlikte cenazeleri kutsal bilinen mekânlara veya rahmet ve bereket temennisi ile şehitlerin, sâlihlerin medfun buldukları mezarlıklara defnetmek müstehap görülmüştür.

Defin konusunda sünnet olan uygulama bir mezara sadece bir defin gerçekleştirilmesidir. Ancak savaş, salgın hastalık, doğal afet gibi zaruri hallerde ölümlerin araları toprak vb. bir şeyle ayrılarak aynı yere birden çok defin yapılması da mümkündür. Ayrıca defnedilmiş bir ceset çürüyüp toprak haline geldikten sonra aynı

mezara başka bir cenazenin gömülmesi caiz görülmüştür. Fakat önceki ölü çürüyüp toprak haline gelmediği sürece ve zaruret bulunmadıkça buraya başka bir defin yapılması doğru bulunmamıştır.

Ölüyü, vefat ettiği yerdeki mezarlığa defnetmek müstehaptır. Bununla beraber cesedin bozulmasından endişe duyulmuyorsa hürmetsizlik edilmeksizin başka bir şehre veya ülkeye nakledilerek oraya gömülmesinde sakınca bulunmamaktadır. Ulaşım imkânlarının geliştiği günümüzde bunun uygulanabilirliği daha kolay görünmektedir.

Cenazenin önünden veya arkasından gitme konusunda bir genişlik vardır. Efdal olan cenazeyi yürüyerek takip etmektir. Hastalık, zayıflık gibi özürler ve mezarlıkların uzaklığı, yağmur, kar, soğuk, aşırı sıcak vb. mazeretler cenazelerin vasıtalarla takip edilmesini ihtiyaç haline getirebilmektedir. Cenazeyi tabutun dört tarafına omuz vererek taşımak sünnettir; bununla birlikte bir mazerete binaen vasıta da kullanılabilir.

Defin için omuzlardan indirilen cenaze; kabrin kible cihetine bakan yönüne, mezarın ayakucuna veya mekânın durumuna göre kolay olan bir yere konabilir. Mezara ölüyü indirecek kişilerin öncelikle aileden ya da akrabalarından olması güzeldir. Özellikle kadın cenazesinde mahremiyetin ihlal edilmemesi için mahrem akrabaların defin işini üstlenmeleri daha uygundur. Cenazeyi mezara indirecek kişilerin; özellikle defin işini bilen, kuvvetli, güvenilir ve sâlih erkeklerden olması tercih sebebidir. Kadınların defin için görev almaları ise erkek bulunmaması durumunda söz konusu olabilir. Defin sırasında kadının kabrinin örtülmesi daha mühim olmakla birlikte; kadın olsun erkek olsun cenaze defnedilirken lahit kapatılana kadar kabrin üzerine bir örtü gerilmesi daha ihtiyatlı olarak değerlendirilmiştir.

Müminlerin birbirleri üzerindeki haklarından olan definin ücretsiz yapılması esas olmakla birlikte cumhur ulema bu işlemin ücret mukabili yapılmasına da cevaz vermiştir. Zaruri haller dışında her din mensubunun kendi dindaşlarının defin işlemlerini üstlenmesi gerekli görülmüştür.

Cenaze evine akrabaları ve komşuları tarafından yemek götürülmesi ittifakla müstehaptır. Ancak cenaze sahipleri tarafından cenazeye katılan veya tâziye için

gelenlere yemek verilmesi sünnete aykırı bir uygulamadır. Defnin hemen akabinde mezarlıkta şeker vb. tatlı veya pide türü yiyecekler dağıtılması mekruhtur.

Yakınlarını kaybetmiş kişilere tâziyede bulunmak müstehaptır. Tâziyenin vefatın vuku bulduğu ilk üç gün içinde yapılması daha uygundur. Mezar başında tâziye verilmesi ise mekruhtur.

Günümüz hukukunda da mezar ve definle ilgili uygulamaları ayrıntılı olarak tanımlayan usul ve esaslara dair yasal düzenlemeler mevcuttur. Ölülere yıkatma, kefenletme, mezarlığa nakletme ve defnetme hizmetleri, mezarlıklar konusunda sorumluluk sahibi olan belediyeler marifeti ile yürütülür. Söz konusu bu görevlerin yerine getirilmesinde ve mezarın yapısıyla ilgili iş ve işlemlerde genel olarak günümüz hukukunun İslam hukuku ile uygunluk arz ettiği müşâhade edilmiştir. Bununla birlikte pozitif hukukun bazı konularda farklılıklar barındırdığı anlaşılmıştır.

Ayrıca bir teklif olmak üzere İslam hukukunda mezarlıklarla ilgili hükümler konusunda ayrı bir akademik çalışmanın yapılmasının isabetli olacağı kanaatine varılmıştır.

## KAYNAKÇA

**ABDULLAH B. AMR**, b. Muhammed es-Süheybânî, *Ahkâmü'l-mekâbir fi's-şer'iatî'l-İslâmiyye*, 1. Baskı, nşr. Dâru İbni'l-Cevziyye, Riyad, 2005.

**ABDÜLAZİZ b. BÂZ**, Abdillâh b. Abdirrahmân Âli (ö. 1420/1999), *Mecmû'u fetâvâ'l-Allâme Abdülazîz b. Bâz*, derleme ve baskı Muhammed b. Sa'd eş-Şuvey'ır, I-XXX, ts.

**ABDULLAH b. MÜBÂREK**, Ebû Abdirrahmân Abdullâh b. el-Mübârek b. Vâzih el-Hanzalî et-Türkî el-Mervezî (ö. 181/797), *ez-Zühd ve'r-rekâik*, thk. Habîbürrahmân el-A'zamî, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I, Beyrut, ts.

**ABDÜRREZZÂK**, Ebû Bekir b. Hemmam b. Nâfi' es-San'ânî (ö. 211/826), *el-Musanef*, 2. Baskı, thk. Habîbürrahman el-A'zamî, nşr. el-Meclisü'l-'İlmî, I-XI, Beyrut, h. 1403.

**ADEVÎ**, Ebü'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Mükerrrem es-Saîdî (ö. 1189/1775), *Hâşiyetü'l-Adevî 'alâ şerhi Kifâyeti't-tâlibi'r-Rabbânî*, thk. Yûsuf eş-Şeyh Muhammed el-Bukâî, Dâru'l-Fikr, I-II, Beyrut, 1994.

**AHMED b. HANBEL**, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel b. Hilâl b. Esed eş-Şeybânî (ö. 241/855), *el-Müsned*, 1. Baskı, thk. Şuayb el-Arnâvût ve diğerkleri, nşr. Müessesetu'r-Risâle, 2001.

----- *Fezâ'ilü's-sahâbe*, 1. Baskı, thk. Vasiyyullah b. Muhammed Abbas, nşr. Müessesetu'r-Risâle, I-II, Beyrut, 1983.

**AHMED MUHTÂR**, Abdülhamîd Ömer (ö. h. 1424), *Mu'cemu'l-luğati'l-Arabiyyeti'l-muâsıra*, nşr. Âlemü'l-kütüb, 1. Baskı, I-IV, 2008.

**AKGÜNDÜZ**, Ahmed, *Osmanlı Tarih ve Hukuk Istılahları Kâmûsu*, İmak Ofset Basım, İstanbul, 2018.

**ALİ EL-KÂRÎ**, Alî b. Sultân Muhammed Ebü'l-Hasen Nûrüddîn el-Herevî (ö. 1014/1605), *Mirkâtü'l-mefâtiħ şerhu Mişkâtü'l-mesâbîh*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Fikr, I-IX, Beyrut, 2002.

**AYNÎ**, Bedreddin Ebû Muhammed Mahmûd b. Ahmed b. Mûsâ b. Ahmed el-Hanefî (ö. 855/1451), *el-Binâye şerhu'l-Hidâye*, 1. Baskı, Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-XIII, Beyrut/ Lübnan, 2000.

----- *'Umdetü'l-kârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, I-XXV, Beyrut, ts.

----- *Şerhu Süneni Ebû Dâvûd*, 1. Baskı, thk. Ebu'l-Münzir Hâlid b. İbrâhîm el-Mısırî, nşr. Mektebetü'r-Rüşd, I-VII, Riyad, 1999.

**AZİMÂBÂDÎ**, Muhammed Eşref b. Emîr b. Ali b. Haydar Ebû Abdurrahmân Şerafû'l-Hak es-Sıddîkî (ö. 1329/1911), *Avnü'l-ma'bûd şerhu Süneni Ebî Dâvûd*, 2. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, Beyrut, h. 1415.

**BÂBERTÎ**, Ekmelüddîn Ebû Abdilleh Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd er-Rûmî (ö. 786/1384), *el-İnâye şerhu'l-Hidâye*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-X, ts.

**BEĞAVÎ**, Muhyissünne Ebû Muhammed el-Hüseyn b. Mes'ûd b. Muhammed el-Ferrâ' eş-Şâfiî (ö. 516/1122), *et-Tehzîb*, 1. Baskı, thk. Âdil Ahmed Abdülmevcûd, Ali Muhammed Muavvaz, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-VIII, 1997.

----- *Şerhu's-sünne*, 2. Baskı, thk. Şuayp Arnavût, Muhammed Züheyr eş-Şâviş, nşr. el-Mektebü'l-İslâmî, I-XV, Beyrut, 1983.

----- *Me'âlimü't-tenzîl fî tefsîri'l-Kur'an (Tefsîru'l-Beğavî)*, 1. Baskı, thk. Abdürrazzâk el-Mehdî, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, I-V, Beyrut, 1420.

**BÂCÎ**, Ebû'l-Velîd Süleymân b. Halef b. Sa'd b. Eyyûb et-Tücîbî el-Kurtubî el-Endülüsi (ö. 474/1081), *el-Müntekâ şerhu'l-Muvatta'*, 1. Baskı, nşr. Matbaatü's-Saâde, I-VII, Mısır, h. 1332.

**Belediye Kanunu**, Resmî Gazete 25874, 13/7/2005, Kanun No 5393.

**Belediye Mezarlıkları Nizamnamesi**, Resmî Gazete 1868, 09/08/1931, Dayandığı Kanun no 1580.

**BEYHAKÎ**, Ahmed b. Hüseyin b. Ali b. Mûsâ el-Horasânî Ebû Bekr (ö. 458/1066), *es-Sünenü'l-kübrâ*, 3. Baskı, thk. Muhammed Abdulkadir Atâ, Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, Beyrut Lübnan, 2003.

----- *Şuabü'l-îmân*, 1. Baskı, thk. Abdulâlî Abdulhamîd Hâmid, nşr. Mektebetü'r-Rüşd/ed-Dâru's-Selefiyye, I-XIV, Bombay, Hindistan, 2003.

----- *Ma'rifetü's-sünen ve'l-âsâr*, 1. Baskı, nşr. Câmîatü'd-Dirâseti'l-İslâmiyye, I-XV, Pakistan.

----- *Delâ'ilü'n-nübüvve ve ma'rifetü ahvâli sâhibi's-şerî'a*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-VII, Beyrut, 1405.

----- *es-Sünenü's-sağîr*, 1. Baskı, thk. Abdülmü'tî Emîn Kal'acî, Câmîatü'd-Dirâsâti'l-İslâmiyye, I-IV, Pakistan, 1989.

**BEZZÂR**, Ebû Bekr Ahmed b. Amr b. Abdilhâlik b. Ubeydillâh (ö. 292/905), *Müsnedü'l-Bezzâr (el-Bahrü'z-zehhâr)*, 1. Baskı, thk. Mahfûzurrahmân Zeynullâh ve diğeri, nşr. Mektebetü'l-'Ulûm ve'l-hikem, I-XVIII, el-Medinetü'l-Münevvere, 1988-2009.

**BOZKURT**, Nebi, "Mezarlık", *DİA*, c. XXIX, s. 519-522.

----- "Sanduka", *DİA*, c. XXXVI, s. 102-104.

**BUHÂRÎ**, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâil el-Cu'fî (ö. 256/870), *el-Câmiu'l-müsnedü's-sahîh el-Muhtasar min umûri Resûlillah (s.a.s.) sünenihî ve eyyemihî-Sahîhu'l-Buhârî*, 1. Baskı, thk. Muhammed Züheyr b. Nâsır en-Nâsır, Şerh ve Ta'lik, Mustafa Dib el-Buğa, nşr. Dâru Tavkî'n-necât, I-IX, h.1422.

----- *el-Edebü'l-müfred bi't-ta'ligât*, 1. Baskı, thk. Semîr b. Emîn ez-Züheyrî, nşr. Mektebetü'l-Meârif li'n-neşri ve't-tevzî', Riyad, 1998.

**BUHÛTÎ**, Mansûr b. Yûnus b. Salâhiddîn b. Hasan b. İdrîs el-Hanbelî (ö. 1051/1641), *Keşşâfü'l-kınâ' 'an metni'l-İknâ'*, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-VI, ts.

----- *er-Ravdu'l-mürbi' şerhu Zâdi'l-müstekni'*, nşr. Dâru'l-Müeyyid, Müessesetü'r-Risâle, I, ts.

----- *Dekâ`iku üli`n-nühâ li-şerhi`l-Müntehâ Şerhu Müntehe`l-İrâdât*, 1. Baskı, nşr. Âlemü`l-Kütüp, 1993.

**BURHÂNÜDDÎN el-BUHÂRÎ**, (Burhânü`ş-Şerîa) Ebü`l-Meâlî Mahmûd b. Ahmed b. Abdilazîz b. Ömer b. Mâze el-Hanefî (ö. 616/1219), *el-Muhîtü`l-Burhânî fî`l-fikhi`n-Nu`mânî*, 1. Baskı, thk. Abdulkerîm Sâmi el-Cündî, Dâru`l-Kütübi`l-`ilmiyye, I-IX, Beyrut, 2004.

**Büyükşehir Belediyesi Kanunu**, Resmî Gazete 25531, 23/7/2004, Kanun No 5216.

**CÂHİZ**, Amr b. Bahr b. Mahbûb el-Kinânî, el-Leysî Ebû Osmân (ö. 255/869), *el-Hayevân*, Dâru`l-Kütübi`l-`ilmiyye, Beyrut, I-VII, h.1424.

**CEMÂLÜDDÎN EBÛ MUHAMMED**, Ali b. Ebî Yahyâ Zekeriyâ b. Mes`ûd el-Ensârî el-Hazrecî (ö. 686/1287), *el-Lübâb fî`l-cem`ı beyne`s-sünneti ve`l-kitâb*, 3. Baskı, thk. Muhammed Fadl Abdülazîz el-Murâd, nşr. Dâru`l-Kalem, I-II, Dimeşk, 1994.

**CEMEL**, Süleymân b. Ömer b. Mansûr el-Uceylî el-Ezherî (ö. 1204/1790), *Fütûhâtü`l-vehhâb bi-tavzîhi Şerhi Menheci`t-tullâb (Hâşitü`l-Cemel)*, nşr. Dâru`l-Fikr, I-V, ts.

**Cenaze Hizmetleri Rehberi**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 2008.

**Cenazelerin Nakli Anlaşmasının Onaylanmasının Uygun Bulunduğuna Dair Kanun**, Resmî Gazete 15226, 04/05/1975, Kanun No 1887.

**Cenazelerin Nakli Anlaşması**, Resmî Gazete 15318, 06/08/1975, Kanun No 1887.

**Cenaze Nakline Mahsus Beynelmîlel İtilâfnameye İtilhakımız Hakkında Kanun**, Resmî Gazete 4126, 07/02/1939, Kanun No 3584.

**Ceza Muhakemeleri Usulü Kanunu**, Resmî Gazete 1172, 20/4/1929, Kanun No 1412.

**CÜVEYNÎ**, İmâmü`l-Haremeyn Abdülmelik b. Abdillâh b. Yûsuf b. Muhammed, Ebü`l-Meâlî Rüknüddîn (ö. 478/1085), *Nihâyetü`l-matlab fî dirâyeti`l-mezheb*, 1. Baskı, thk. Abdülazîm Mahmûd ed-Dîb, nşr. Dâru`l-Minhâc, I-XX, 2007.

**CÜNDÎ**, Halîl b. İshak b. Mûsâ Ziyâüddîn el-Mâlikî (ö. 776/1374), *Muhtasarü`l-Allâme Halîl*, 1. Baskı, thk. Ahmed Câd, nşr. Dâru`l-Hadîs, Kahire, 2005.

**ÇAĞBAYIR**, Yaşar, *Ötüken Türkçe Sözlük*, Ötüken Neşriyat, I-V, İstanbul, 2017.

**ÇAĞRICI**, Mustafa, “Tâziye”, *DİA*, c. XL, s. 202-203.

**DÂREKUTNÎ**, Ebü`l-Hasen Alî b. Ömer b. Ahmed (ö. 385/995), *Sünenü`d-Dârekutnî*, 1. Baskı, thk. Şuayb el-Arnâvût ve diğeri, nşr. Müessetü`r-risaâle, I-V, Lübnan, 2004.

**DEMİRCİ**, Kürşat, “Kabir”, *DİA*, c. XIV, s. 33-35.

-----“Cenaze”, *DİA*, VII, s. 353-354.

**DESÛKÎ**, Muhammed b. Ahmed b. Arafé el-Mâlikî (ö. 1230/1815), *Hâşiyetü'd-Desûkî 'ale ş-şerhi'l-kebîr*, Dâru'l-Fikr, I-IV, ts.

**Devlet Mezarlığı Hakkında Kanun**, Resmî Gazete 17510, 10/11/1981, Kanun No 2549.

### **DİN İŞLERİ YÜKSEK KURULU,**

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/354/kisi-oldugu-yerden-baska-bir-yere-goturulup-defnedilebilir> 05.09.2023.)

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/355/bir-mezara-birden-fazla-cenaze-defnedilir-mi> 13.04.2024.)

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/356/cok-katli-mezar-yapilmasi-dinen-uygun-mudur> 13.04.2024.)

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/357/defnedilmis-cenaze-kabirden-cikarilip-baska-bir-yere-nakledilebilir-mi> 20.02.2024.)

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/359/ameliyatla-kesilen-bacak-veya-kol-gibi-vucut-azalarinin-defin-islemi-olur-mu> 16.03.2024.)

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/360/gayrimuslim-bir-kimse-musulman-mezarligina-veya-musulman-bir-kimse-gayrimuslim-mezarligina-defnedilebilir-mi> 13.05.2024.)

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/364/gayrimuslimlerin-cenaze-torenlerine-katilmak-dinen-uygun-mudur> 13.05.2024.)

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://fetva.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/368/cenaze-sahiplerinin-merasime-katilanlara-yemek-vb-ikramlarda-bulunmasi-uygun-mudur> 07.06.2024.)

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/376/kabir-veya-turbe-yaptirmanin-hukmu-nedir> 01.12.2023.)

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/380/kabir-uzerine-oturmak-gunah-midir> 13.05.2024.)

----- 12.07.2017 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/893/esinin-kabrine-defnedilmeyi-vasiyet-eden-kisinin-bu-vasiyetini-yerine-getirmek-gerekir-mi> 16.04.2024.)

----- 16.07.2023 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/1121/eski-ve-yipranmis-olan-mushaf-meal-ve-tefsir-kitaplari-ne-yapilmalidir> 10.10.2023.)

----- 22.03.2020 tarihli fetvası (<https://kurul.diyamet.gov.tr/Cevap-Ara/1269/anne-karnindayken-olup-kendiliginden-dusen-veya-tibbi-mudahalelerle-alinan-cenine-ne-yapilmasi-gerekir> 16.03.2024.)

----- 22.03.2020 tarihli açıklaması (<https://diyanet.gov.tr/TR/Kurumsal/Detay/29423/din-isleri-yuksek-kurulundan-cenaze-namaz-ve-defin-islemleriyle-ilgili-aciklama> 09.10.2023.)

**DOĞAN, D. Mehmet**, *Büyük Türkçe Sözlük*, 1. Baskı, Birlik Yayınları, Ankara, 1981.

**EBÛ BEKİR er-RÂZÎ**, Muhammed b. Zekeriyyâ (ö. 313/925), *el-Hâvî fi't-tib*, 1. Baskı, thk. Haysem Halîfe Ta'îmî, Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, I-VII, Beyrut, 2002.

**EBÛ DÂVÛD**, Süleymân b. el-Eş'as b. İshâk b. Beşîr b. Şeddâd b. Amr el-Ezdî es-Sicistânî (ö. 275/889), *Sünenü Ebî Dâvûd*, 1. Baskı, thk. Şuayb el-Arnâvut / Muhammed Kâmil Karabellî, nşr. Dâru'r-Risaleti'l-âlemiyye, I-VII, 2009.

**EBÛ NUAYM el-İSFAHÂNÎ**, Ebû Nuaym el-İsfahânî Ahmed b. Abdullah b. Ahmed b. İshâk (ö. 430/1038), *Hilyetü'l-evliyâ' ve tabakâtü'l-asfiyâ*, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-X, Beyrut, 1409.

**EBÛ YA'LÂ el-MEVSİLÎ**, Ahmed b. Alî b. el-Müsennâ b. Yahyâ b. İsâ b. Hilâl et-Temîmî (ö. 307/919), *Müsnedü Ebî Ya'lâ*, 1. Baskı, thk. Hüseyin Selim Esed, nşr. Dâru'l-Me'mûn li't-türâs, I-XIII, Dımeşk, 1984.

**EBÛ YÛSUF**, Ya'kûb b. İbrâhîm b. Habîb b. Sa'd el-Ensârî (ö. 182/798), *el-Âsâr*, thk. Ebu'l-Vefâ, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I, Beyrut, ts.

**ED-DİMYÂTÎ**, Ebû Bekir b. Muhammed Şattâ el-Bekrî (ö. 1310/1892), *İ'ânetü't-tâlibîn 'alâ halli elfâzi Fethi'l-mu'in*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Fikr, 1997.

**EMÎR ES-SAN'ÂNÎ**, Muhammed b. İsmâîl Salâh Muhammed (ö. 1182/1768), *Sübülü's-selâm*, nşr. Dâru'l-Hadîs, I-II, ts.

**ELBÂNÎ**, Nâsürüddin Ebû Abdurrahmân (ö. 1420/1999), *Za'îfü'l-Câmi'i's-sağîr ve ziyâdâtüh*, Baskıya Hazırlayan Züheyr eş-Şâvîş, nşr. el-Mektebü'l-İslâmî, ts.

----- *İrvâ'u'l-ğalîl fi't-tahrîci ehâdîsi Menâri's-sebîl*, 2. Baskı, işrâf Züheyr eş-Şâvîş, nşr. el-Mektebetü'l-İslâmî, I-IX, Beyrut, 1985.

----- *Silsiletü'l-ehâdîsi'z-za'ife ve'l-mevzû'a ve eserühe's-seyyi'ü fi'l-ümme*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Meârif, I-XIV, Riyad, 1992.

**EL-EZHERÎ**, Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. el-Herevî (ö. 370/980), *Tehzîbü'l-luga*, 1. Baskı, thk. Muhammed İvaz Mur'ib, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, I-VIII, Beyrut, 2001.

**EL-HİN**, Mustafa, Mustafa el-Buğa, Ali eş-Şerbeci, Fıkhu'l-menhecî 'alâ mezhebi'l-İmâm eş-Şâfiî, 4. Baskı, Dâru'l-Kalem, Dımeşk, 1992.

**EL-MEVSÛATÜ'L-FIKHİYYE**, 2. Baskı, nşr. Vizâratü'l-evkâf ve's-suûni'l-İslâmiyye, I-XLV, Kuveyt, 1992, Zirâ' ve Defin maddeleri.

**EL-LECNETÜ'D-DÂİME Lİ'L-BUHÛSİ'L-İLMİYYE VE'L-İFTÂ**, *Fetâva'l-lecneti'd-dâ'ime*, nşr. Riâsetü İdâratî'l-buhûsi'l-İlmiyye ve'l-iftâ, tertip Ahmed b. Abdürrezzâk Dervîş, I-XI, Riyad, ts.



**HALÎLÎ**, Ebû Ya'la Halîl b. Abdillâh b. Ahmed b. İbrâhîm el-Halîl el-Kazvîni (ö. 446/1055), *el-İrşâd fî ma 'rifeti ulemâi'l-hadîs*, 1. Baskı, thk. Muhammed Saîd Ömer İdrîs, Mektebetü'r-Rüşd, I-III, Riyad, 1409.

**HARAŞÎ**, Muhammed b. Abdullah el-Mâlikî Ebû Abdillâh (ö. 1101/1690), *Şerhu Muhtasari Halil li'l-Haraşî*, Dâru'l-Fikr, Beyrût, ts.

**HATTÂB**, Şemsüddîn Ebû Abdillâh Muhammed b. Muhammed b. Abdirrahmân er-Ruaynî el-Mâlikî (ö. 954/1547), *Mevâhibü'l-celîl li-şerhi Muhtasari Halil*, 3. Baskı, nşr. Dâru'l-Fikr, I-VI, 1992.

**HATTÂBÎ**, Ebû Süleymân Hamd b. Muhammed b. İbrâhîm b. Hattâb el-Büstî (ö. 388/998), *Me'âlimü's-Sünen (Şerhu Süneni Ebî Dâvûd)*, 1. Baskı, nşr. el-Matbaatü'l-İlmiyye, I-IV, Halep, 1932.

**HEYSEMÎ**, Ebü'l-Hasen Nûrüddîn Alî b. Ebî Bekr b. Süleymân b. Ebî Bekr (ö. 807/1405), (Müsned Müellifi: **HÂRİS b. EBÛ ÜSÂME**, Ebû Muhammed el-Hâris b. Muhammed b. Dâhir et-Temîmî (ö. 282/895), *Buğyetü'l-bâhis 'an zevâidi Müsnedi'l-Hâris*, 1. Baskı, thk. Hüseyin Ahmed Sâlih el-Bâkerî, nşr. Merkezü hîdmeti's-sünne ve's-sîrati'n-Nebeviyye, I-II, el-Medinetü'l-Münevvere, 1992.

**HIRAKÎ**, Ebü'l-Kâsım Ömer b. Hüseyin b. Abdillâh (ö. 334/946), *Metnü'l-Hirakî (Muhtasaru'l-Hirakî)*, nşr. Dâru's-Sahâbeti li't-türâs, 1993.

**HUMEYDÎ**, Ebû Bekr Abdullah b. Zübeyr b. İsâ b. Ubeydullah el-Kureşî el-Esedî (ö. 219/834), *Müsnedü'l-Humeydî*, 1. Baskı, thk. Hasan Selim Esed ed-Deranî, nşr. Dâru's-sıkâ, I-II, Dımeşk, 1996.

**HÛSREV**, Molla Muhammed b. Ferâmurz b. Ali (ö. 885/1480), *Dürerü'l-hükkâm şerhi ğureri'l-ahkâm (Şürünbülâlî'nin haşiyesi ile birlikte)*, nşr. Dâru İhyâi'l-kütübi'l-Arabiyye, I-II, ts.

**İBN ÂBİDÎN**, Muhammed Emîn b. Ömer b. Abdilazîz ed-Dımaşkî (ö. 1252/1836), *Reddü'l-muhtâr 'ale'd-Dürri'l-muhtâr*, 1. Baskı, I-VI, Beyrut, 1992.

**İBN ABDÛLBER en-NEMERÎ**, Ebû Ömer Yûsuf b. Abdillâh b. Muhammed (ö. 463/1071), *el-İstizkâr*, 1. Baskı, thk. Sâlim Muhammed Atâ, Muhammed Ali Muavviz, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-IX, Beyrut, 2000.

----- *el-Kâfî fî fikhi ehli'l-Medîne*, 2. Baskı, thk. Muhammed el-Morîtânî, nşr. Mektebet'r-Riyâdî'l-Hadîs, I-II, Riyad, 1980.

----- *et-Temhîd limâ fi'l-Muvatta' mine'l-me'ânî ve'l-esânîd*, thk. Mustafa b. Ahmed, Muhammed Abdulkebîr el-Bekrî, nşr. vizâratü umûmi'l-evkâf ve's-şuûni'l-İslâmiyye, I-XXIV, Mağrib, 1387.

**İBN BATTÂL**, Ebü'l-Hasen Alî b. Halef b. Abdilmelik (ö. 449/1057), *Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, 2. Baskı, thk. Ebû Temîm Yasir b. İbrâhîm, nşr. Mektebetü'r-Rüşd, I-X, Riyad, 2003.

**İBNÜ'L-CEVZÎ**, Ebü'l-Ferec Cemâlüddîn Abdurrahmân b. Alî b. Muhammed el-Bağdâdî (ö. 597/1201), *el-Mevzû'ât*, 1. Baskı, thk. Abdurrahmân Muhammed Osman, nşr. el-Mektebetü's-Selefiyye bi'l-Medineti'l-Münevvere, I-III, 1966-1968.

**İBN EBİ'L-İZ**, Sadreddin Muhammed b. Alâiddin Ali b. Muhammed el-Hanefî el-Ezraî es-Sâlihî ed-Dımaşkî (ö. 792/1390), *Şerhu'l-Akîdeti't-Tahâviyye*, 1. Baskı, thk. Ahmet Şakir, Vizâratü'ş-Şuûni'l-İslâmiyye, Riyad, h.1418.

**İBN EBÎ ŞEYBE**, Ebû Bekir Abdullah b. Muhammed b. İbrâhîm b. Osmân b. Havâstî el-Absî (ö. 235/849), *el-Kitâbü'l-Musannef fi'l-ehâdîsi ve'l-âsâr*, thk. Kemal Yûsuf el-Hût, nşr. Mektebetü'r-Rüşd, I-VII, Riyâd, 1409.

----- *el-Müsnedü*, 1. Baskı, thk. Âdil b. Yûsuf el-Azâzî ve Ahmed b. Ferîd el-Mezîdî, nşr. Dâru'l-Vatan, II, Riyad, 1997.

**İBNÜ'L-ESİR**, Mecdüddin Ebü's-Seâdât el-Mübârek b. Muhammed b. Muhammed eş-Şeybânî el-Cezerî (ö. 606/1210), *en-Nihâye fi garîbi'l-hadîs ve'l-eser*, nşr. el-Mektebetü'l-İlmiyye, thk. Tâhir Ahmed ez-Zâvî, Mahmûd Muhammed et-Tanâhî, I-V, Beyrut, 1979.

**İBNÜ'L-ESİR**, İzzeddin Ebü'l-Hasen Alî b. Muhammed b. Muhammed eş-Şeybânî el-Cezerî (ö. 630/1233), *Üsdü'l-ğâbe*, 1. Baskı, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Âdil Ahmed Abdülmevcûd, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-VIII, 1994.

**İBN HACER el-ASKALÂNÎ**, Ahmed b. Alî Ebü'l-Fazl eş-Şâfîî (ö. 852/1449), *Fethu'l-bârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, nşr. Dâru'l-Ma'rife, I-XIII, Beyrut, 1379.

**İBN HACER el-HEYTEMÎ**, Ahmed b. Muhammed b. Ali es-Sa'dî (ö. 974/1567), *Tuhfetü'l-muhtâc bi-şerhi'l-Minhâc (Abdülhamîd eş-Şirvânî ve İbn Kâsım el-Abbâdî'nin hâşiyeleriyle birlikte)*, nşr. el-Mektebetü't-Ticâriyye, I-X, Beyrut, 1983.

----- *ez-Zevâcir 'an iktirâfi'l-kebâ'ir*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Fikr, I-II, 1987.

**İBN HALLİKÂN**, Ebü'l-Abbâs Şemsüddîn Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm b. Ebî Bekr el-Bermekî el-İrbilî (ö. 681/1282), *Vefeyâtü'l-a'yân ve enbâ'ü ebnâ'i'z-zamân*, thk. İhsan Abbas, nşr. Dâru Sadâr, I-VII, Beyrut, 1900-1994.

**İBN HAZM**, Ebû Muhammed Alî b. Ahmed b. Saîd b. Hazm el-Endelüsî el-Kurtubî ez-Zâhirî (ö. 456/1064), *el-Muhallâ bi'l-âsâr*, nşr. Dâr'l-fikr, I-XII, ts.

**İBNÜ'L-HÂC**, el-Abderî Ebû Abdillâh Muhammed b. Muhammed b. Muhammed el-Abderî el-Fâsî el-Mâlikî (ö. 737/1336), *el-Medhal*, nşr. Dâru't-türâs, I-IV, ts.

**İBN HİBBÂN**, Ebû Hâtim, Muhammed b. Hibbân b. Ahmed b. Hibbân b. Muâz el-Büstî (ö. 354/965), *el-İhsân fi takrîbi Sahîhi İbn Hibbân*, tertib İbn Balabân el-Fârisî (ö. 739/1339), thk. Şuayp Arnavût, nşr. Müessetü'r-Risâle, 1. Baskı, I-XVIII, Beyrut, 1988.

**İBNÜ'L-HÜMÂM**, Kemâlüddîn Muhammed b. Abdilvâhid es-Sivâsî (ö. 861/1457), *Fethu'l-kadîr*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-X, ts.

**İBN KAYYİM el-CEVZİYYE**, Muhammed b. Ebî Bekr b. Eyyûb b. Sa'd Şemsüddîn el-Hanbelî (ö. 751/1350), *er-Rûh fi'l-keîlâm 'alâ ervâhi'l-emvât ve'l-ahyâ' bi'd-delâ'ili mine'l-Kitâb ve's-sünne*, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, ts.

----- *Zâdü'l-me'âd fi hedyi hayri'l-ibâd*, 27. Baskı, nşr. Müessetü'r-Risâle, I-V, Beyrut, 1994.

**İBNÜ'L-KATTÂN**, Ebü'l-Hasen Alî b. Muhammed b. Abdilmelik el-Kutâmî el-Fâsî (ö. 628/1231), *Beyânü'l-vehm ve'l-ihâm fî kitâbi'l-Ahkâm*, 1. Baskı, thk. Hüseyin Âyt Saîd, nşr. Dâru't-tayyibe, I-VI, Riyat, ts.

**İBN KUDÂME**, Ebû Muhammed Muvaffakuddîn Abdullah b. Ahmed b. Muhammed el-Cemmâilî el-Makdisî ed-Dimeşkî el-Hanbelî (ö. 620/1223), *el-Muğnî*, nşr. Mektebetü'l-Kâhira, I-X, 1968.

----- *el-Kâfi fî fikhi'l-İmâm Ahmed*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-IV, 1994.

**İBN KUDÂME EBU'L-FEREC**, Abdurrahmân b. Muhammed b. Ahmed el-Makdisî el-Cemmâilî el-Hanbelî Şemsüddîn (ö. 682/1283), *eş-Şerhu'l-kebîr 'alâ metni'l-Mukni'*, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, ts.

**İBN MÂCE**, Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezîd el-Kazvînî (ö. 273/887), *Sünenü İbn Mâce*, thk. Muhammed Fuâd Abdulbâkî, nşr. Dâru İhyâi'l-kütübi'l-Arabiyye- Faysal İsâ el-Bâbî el-Halebî, I-II, ts.

**İBN MÂLİK ET-TÂÎ**, Ebû Abdillâh Cemalüddîn Muhammed b. Abdillâh b. Mâlik el-Endelüsî el-Ceyyânî (ö. 672/1274), *el-Elfâzu'l-muhtelife fî'l-meânî'l-mü'telife*, thk. Muhammed Hasan Avâd, Dâr'l-cîl, Beyrut, h. 1411.

**İBN MANZÛR**, Cemâlüddîn, Muhammed b. Mükerrrem b. Ali, Ebü'l-Fazl, el-Ensârî er-Rüveyfî (ö. 711/1311), *Lisânü'l-Arab*, 3. Baskı, Dâru Sadâr, Beyrut, I-XV, h. 1414.

**İBN MÜFLİH**, İbrâhîm b. Muhammed b. Abdillâh Muhammed Ebû İshâk Burhâneddîn (ö. 884/1479), *el-Mübdî' fî şerhi'l-Mukni'*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-VIII, Beyrut, 1997.

**İBNÜ'L-MÜLEKKIN**, Sirâcüddîn Ebû Hafs Ömer b. Ali b. Ahmed eş-Şâfîî el-Mısrî (ö. 804/1401), *Muhtasarü İstidrâki'l-Hâfiz ez-Zehebî 'alâ Müstedreki Ebî Abdillâh el-Hâkim*, 1. Baskı, thk. Abdullah b. Hamed el-Lahîdân ve Sa'd b. Abdullah b. Abdülazîz, nşr. Dâru'l-'Âsime, I-VIII, Riyad.

**İBNÜ'L-MÜNZİR**, En-Nîsâbûrî, Ebû Bekr Muhammed b. İbrâhîm (ö. 318/930), *el-İsrâf 'alâ mezâhibi'l-ulemâ*, thk. Sağîr Ahmed el-Ensârî ebû Hammâd, 1. Baskı, nşr. Mektebetü Mekke es-Sekâfiyye, I-X, el-İmârâtü el-Arabiyyetü'l-Müttehîde, 2004.

**İBN NÜCEYM**, Zeynüddin, Zeynüddîn b. İbrâhîm b. Muhammed el-Mısrî (ö. 970/1563), *el-Bahrü'r-râik şerhu Kenzi'd-dekâik*, 2. Baskı, nşr. Dâru'l-Kitâbi'l-İslâmî, I-VIII, ts.

**İBN RÂHÛYE**, Ebû Ya'kûb İshâk b. İbrâhîm b. Mahled b. İbrâhîm el-Hanzalî el-Mervezî (ö. 238/853), *Müsnedü İshâk bin Râhûye*, 1. Baskı, thk. Abdülğafûr b. Abdülhak el-Belûşî, nşr. Mektebetü'l-İmân, I-V, Medîne, 1991.

----- *Mesâilü'l-imâm Ahmed b. Hanbel ve İshâk b. Râhûye*, 1. Baskı, nşr. İmârâtü'l-bahsi'l-ilmî, I-IX, Medine, 2002.

**İBN RÛŞD**, Ebü'l-Velîd Muhammed b. Ahmed el-Kurtubî (ö. 520/1126), *el-Beyân ve't-tahsîl ve's-şerh ve't-tevcîh ve't-talîl fî mesâ'ili'l-müstahrece*, 2. Baskı,

thk. Muhammed Hacî ve Diğerleri, nşr. Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, Beyrut/Lübnan, I-XX, 1988.

----- *el-Mukaddimâtü'l-mümehhidât*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, I-III, 1988.

**İBN RÜŞD EL-HAFİD**, Ebü'l-Velîd Muhammed b. Ahmed b. Muhammed b. Ahmed b. Rüşd el-Kurtubî (ö. 595/1198), *Bidâyetü'l-müctehid ve nihâyetü'l-muktesid*, Dâru'l-Hadîs, I-IV, Kahire, 2004.

**İBN SA'D**, Ebû Abdillâh Muhammed b. Sa'd b. Menî' el-Hâşimî el-Basrî el-Bağdâdî (ö. 230/845), *Kitâbü't-tabkâti'l-kebîr (et-Tabakâtü'l-kübrâ)*, 1. Baskı, thk. Muhammed Abdülkâdir Atâ, Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-VIII, Beyrut, 1990.

**İBN SİNÂ**, el-Hüseyn b. Abdillâh Ebû Alî (ö. 428/1037), *el-Kânûn fi't-tıb*, thk. Muhammed Emîn ez-Zanâvî, I-III, ts.

**İBN ŞEBBE**, Ebû Zeyd Ömer b. Ubeyde b. Rayte en-Nümeyrî el-Basrî (ö. 262/876), *Târîhu'l-Medîne*, thk. Fehim Muhammed Şeltüt, Cidde, h. 1399.

**İBN TEYMİYYE**, Takıyyüddin Ebü'l-Abbâs Ahmed b. Abdilhalîm b. Abdisselâm el-Harrânî el-Hanbelî (ö. 728/1328), *el-Fetâva'l-kübrâ*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-VI, 1987.

----- *Câmi'u'l-mesâ'il*, 1. Baskı, thk. Muhammed Azîz Şems, nşr. Dâru Âlemi'l-fevâid, 1422.

**İMRÂNÎ**, Ebü'l-Hüseyn Yahyâ b. Ebi'l-Hayr b. Sâlim el-Yemânî eş-Şâfî (ö. 558/1163), *el-Beyân*, thk. Kâsım Muhammed en-Nûrî, nşr. Dâru'l-Minhâc, I-XIII, Cidde, 2000.

**KÂDÎ ABDÜLVEHHÂB**, Ebû Muhammed Abdulvehhâb b. Ali b. Nasr es-Sa'lebî el-Bağdadî el-Mâlikî (ö. 422/1031), *et-Telkîn*, 1. Baskı, thk. Ebî Uveys Muhammed Bû Hubze el-Hüseynî et-Tatvânî, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-II, 2004.

**KAL'ACI**, Muhammed Ravvâs, Hâmid Sâdık Kanîbî, *Mu'cem-ü lügati'l-fukahâ, Dâru'n-nefâis*, 2. Baskı, 1988.

**KALYÛBÎ**, Ahmed b. Selâme (ö. 1069/1659) ve Burullusî, Ahmed Umeyre (ö. 957/1550), *Haşiyetâ Kalyûbî ve Umeyre*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-IV, Beyrut, 1995.

**KARÂFÎ**, Ebü'l-Abbâs Şihâbüddîn Ahmed b. İdrîs b. Abdirrahmân el-Mâlikî (ö. 684/1285), *ez-Zahîra*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, I-XIV, Beyrut, 1994.

**KARAMAN**, Hayrettin, *İslâm'ın Işığında Günün Meseleleri*, İz Yayıncılık, I-II, İstanbul, 2005.

**KURTUBÎ**, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr b. Ferh el-Ensârî Şemsüddîn (ö. 671/1273), *el-Câmi' li ahkâmi'l-Kur'ân*, 2. Baskı, thk. Ahmed el-Burduni ve İbrahim Etfîş, Dâru'l-Kütübi'l-Mısırî, I-XX, Kâhire, 1964.

----- *et-Tezkire bi ahvâli'l-mevtâ ve umûri'l-âhire*, 1. Baskı, thk. Es-Sâdık b. Muhammed b. İbrâhîm, nşr. Dâru'l-Minhâc, Riyad, 1425.

**KÂSÂNÎ**, Alâüddîn Ebû Bekr b. Mes'ûd b. Ahmed el-el-Hanefî (ö. 587/1191), *Bedâ'i'ü's-sanâ'i' fi tertîbi's-şerâ'i'*, 3. Baskı, Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-VII, 1986.

**KASTALLÂNÎ**, Ahmed b. Muhammed b. Ebî Bekr b. Abdilmelik Ebü'l-Abbâs Şihâbüddîn (ö. 923/1517), *İrşâdü's-sârî li'şerhi Sahîhi'l-Buhârî*, 1. Baskı, nşr. el-Matbaatü'l-Kübrâ el-Emîriyye, I-X, Mısır, 1323.

**KAYREVÂNÎ**, Ebû Muhammed Abdullâh b. Ebî Zeyd Abdirrahmân en-Nefzî el-Mâlikî (ö. 386/996), *Metnü'r-risâle*, nşr. Dâru'l-Fikr, ts.

**KOZAN**, Ali, "Erken Dönem Osmanlı Padişah Cenazelerinde Tahnit Uygulaması," *Ortaçağ Araştırmaları Dergisi*, 5/2, s. 461-476, 2022.

**Köy Kanunu**, Resmî Gazete 68, 7/4/1924, Kanun No 442.

**MÂLİK b. ENES b. Mâlik b. Âmir el-Asbahî el-Medenî** (ö. 179/795), *el-Muvatta'*, 1. Baskı, thk. Muhammed Mustafa el-A'zamî, I-VIII, Abudabi, 2004.

----- *el-Müdevvene*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-IV, 1994.

**MÂVERDÎ**, Ebü'l-Hasen Alî b. Muhammed b. Habîb el-Basrî el-Bağdâdî (ö. 450/1058), *el-Hâvi'l-kebîr (Şerhu Muhtasari'l-Müzenî)*, 1. Baskı, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Âdil Ahmed Abdülmevcûd, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-XIX, Beyrut, 1999.

----- *el-İknâ'*, I, ts.

**MÂZERÎ**, Ebû Abdillâh Muhammed b. Alî b. Ömer et-Temîmî el-Mâzerî el-Mâlikî (ö. 536/1141), *Şerhu't-Telkîn*, 1. Baskı, thk. Muhammed el-Muhtâr es-Selâmî, nşr. Dâru'l-Ğarb el-İslâmî, I-V, 2008.

**MERDÂVÎ**, Ali b. Süleyman Alâüddîn Ebü'l-Hasen ed-Dîmeşkî (Hanbelî) (ö. 885/1480), *el-İnsâf fi ma'rifeti'r-râcih mine'l-hilâf*, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, 2. Baskı, I-XII, ts.

**MERGİNÂNÎ**, Alî b. Ebî Bekr b. Abdilcelîl el-Fergânî Ebü'l-Hasen Burhânüddîn (ö. 593/1197), *el-Hidâye fi şerhi Bidâyeti'l-mübtedî*, thk. Talâl Yûsuf, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, I-IV, Beyrut, ts.

**MEVSİLÎ**, Abdullah b. Mahmûd b. Mevdûd Mecdüddîn Ebü'l-Fazl el-Hanefî (ö. 683/1284), *el-İhtiyâr li-ta'lîli'l-Muhtâr*, nşr. Matbaatü'l-Halebî, I-V, Kâhira, 1937.

**MEVVÂK**, Muhammed b. Yûsuf b. Ebi'l-Kâsım b. Yûsuf el-Abderî el-Gırnâtî Ebû Abdillâh (ö. 897/1492), *et-Tâc ve'l-iklîl li Muhtasari Halîl*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-VIII, 1994.

**MEYDÂNÎ**, Abdülğanî b. Tâlib b. Hammâde b. İbrâhîm el-Ğuneymî ed-Dîmaşkî (ö. 1298/1881), *el-Lübâb fi şerhi'l-Kitâb*, thk. Muhammed Muhyiddîn Abdulhamîd, nşr. el-Mektebetü'l-'İlmiyye, I-IV, Beyrut, ts.

**Mezarlıkların Korunması Hakkında Kanun**, Resmî Gazete 21959, 13/6/1994, Kanun No 3998.

**Mezarlık Yerlerinin İnşası ile Cenaze Nakil ve Defin İşlemleri Hakkında Yönetmelik**, Resmî Gazete 27467, 19/01/2010.

**MİRAS**, Kâmil (1875-1957), *Sahîh-i Buhârî Muhtasarı Tecrîd-i Sarîh Tercemesi ve Şerhi*, 8. Baskı, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, I-XII, Ankara, 1985.

**MUHAMMED İLÎŞ**, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed el-Mâlikî (ö. 1299/1882), *Minehu'l-celîl şerhu Muhtasarı Halîl*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-IX, Beyrut, 1989.

**MUHAMMED B. MÜFLİH**, Şemseddin Ebû Abdillâh el-Makdisî er-Râmînî (ö. 763/1362), *Kitâbü'l-Fürû'*, 1. Baskı, thk. Abdullah b. Abdulmuhsin et-Türkî, nşr. Müessesetü'r-Risâle, I-XI, 2003.

**MUSTAFA er-RUHAYBÂNÎ**, b. Sa'd b. Abdeh es-Suyûtî el-Hanbelî (ö. 1243/1827), *Metâlibü üli'n-nühâ fî şerhi ğâyeti'l-Müntehâ*, 2. Baskı, nşr. el-Mektebü'l-İslâmî, I-VI, 1994.

**MÜBÂREKFÛRÎ**, Ebü'l-Hasen Ubeydullah b. Muhammed Abdüsselâm b. Hân Muhammed b. Emânilâh b. Hüsâmeddîn er-Rahmânî (ö. 1414/1993), *Mir`âtü'l-mefâtiḥ şerhu Mişkâti'l-mesâbîḥ*, 3. Baskı, nşr. İdâretü'l-buhûsi'l-İslâmiyye ve'd-da'veti ve'l-iftâ, I-IX, Hindistan, 1984.

**MÜBÂREKPÛRÎ**, Ebü'l-Ulâ Muhammed Abdurrahmân b. Abdirrahîm (ö. 1353/1935), *Tuhfetü'l-ahvezî bi-şerhi Câmi`i't-Tirmizî*, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-X, Beyrut, ts.

**MÜLAYİM**, Selçuk, "Mumyalar," s. 18-23, (<https://services.tubitak.gov.tr/edergi/yazi.pdf> 04.06.2024.)

**MÜNÂVÎ**, Zeynüddîn Muhammed Abdürraûf b. Tâcilârifîn b. Alî b. Zeynelâbidîn el-Haddâdî (ö. 1031/1622), *Feyzü'l-kadîr şerhu'l-Câmi`i's-sağîr*, 1 Baskı, thk. el-Mektebetü't-Ticâreti'l-kübrâ, I-VI, Mısır, 1356.

----- *et-Teysîr bi-şerhi'l-Câmi`i's-sağîr*, 3. Baskı, nşr. Mektebetü'l-İmâm eş-Şâfiî, I-II, Riyad, 1988.

**MÜSLİM**, b. Haccâc Ebu'l-Hüseyn el-Kuşeyrî en-Neysâbûrî (ö. 261/875), *el-Müsnedü's-sahîhu'l-muhtasar bi nakli'l-adli`ani'l-adl ilâ Resûlillah (s.a.s.); Sahîh-i Müslim*, Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, thk. Muhammed Fuâd Abdulbâkî, I-V, Beyrut, ts.

**MÜZENÎ**, İsmâîl b. Yahyâ b. İsmâîl Ebû İbrâhîm (ö. 264/878), *el-Muhtasar*, nşr. Dâru'l-Ma'rife, el-Üm Kitabının 8. cildinde yer alır, I, Beyrut, 1990.

**NEFRÂVÎ**, Ahmed b. Ğuneym b. Sâlim İbn Mühennâ Şihâbuddîn (ö.1126/1714), *el-Fevâkihü'd-devvânî`alâ Risâleti İbn Ebî Zeyd el-Ķayrevânî*, nşr. Dâru'l-Fikr, I-II, 1995.

**NESÂÎ**, Ebû Abdirrahmân Ahmed b. Şuayb b. Alî el-Horasânî (ö. 303/915), *el-Müctebâ mine's-sünen / es-Sünenü's-suğrâ li'n-Nesâî*, thk. Abdulfettâh Ebû Gudde, nşr. Mektebetü'l-Matbûâti'l-İslâmiyye, I-IX, Haleb, 1986.

**NEVEVÎ**, Ebû Zekeriyâ Muhiddin Yahyâ b. Şeref (ö. 676/1277), *el-Mecmû` şerhu'l-mühezzeb*, Dâru'l-Fikr, ts,

----- *el-Minhâc fî şerhi Sahîhi Müslim b. Haccâc*, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, 2. Baskı, I-XVIII, Beyrut, 1392.

----- *Minhâcü't-tâlibîn ve u'mdetü'l-müftîn*, 1. Baskı, thk. İvad Kâsım Ahmed İvad, Dâru'l-Fikr, 2005.

----- *Ravzatü't-tâlibîn ve 'umdetü'l-müftîn*, 3. Baskı, thk. Züheyr eş-Şâvîş, nşr. el-Mektebü'l-İslâmî, I-XII, Beyrut, 1991.

----- *Riyâzü's-sâlihîn (Peygamberimizden Hayat Ölçüleri)*, Tercüme ve Şerh M. Yaşar Kandemir, İ. Lütfi Çakan, Raşit Küçük, Erkam Yayınları, I-VII, İstanbul, 2006.

----- *Hulâsatü'l-ahkâm fi mühimmâti's-sünen ve kavâ'idi'l-İslâm*, 1. Baskı, thk. Hüseyin İsmâil el-Cemel, nşr. Müessesetü'r-Risâle, I-II, Beyrut, 1997.

**OKKA**, Berrin, "Tıp Tarihinde Mumyalama İşlemi, Konyalı Hekim Hacı Paşa ve Tahnit," *Uluslararası İslam Medeniyetinde Zaman Sempozyumu (Konya)*, I-II, s. 75-87, Bilir Matbaacılık, İstanbul, 2016.

**ORMAN**, İsmail, "Türbe", *DİA*, c. XLI, s. 464-466.

**Orman Kadastro ve 2/B Uygulama Yönetmelik**, Resmî Gazete 28473, 20/11/2012.

**RÂZÎ**, Muhammed b. Ebî Bekir b. Abdilkadir (ö. 666/1268), *Muhtâru's-sihâh*, thk. Saîd Mahmud Ukayl, Beyrut, 2001.

**RÂFÎ**, Abdülkerîm b. Muhammed el-Kazvîni (ö. 623/1226), *Fethu'l-'azîz bi-şerhi'l-vecîz (eş-Şerhu'l-kebîr)*, nşr. Dâru'l-Fikr, ts.

**RAGHEB**, Youssef, "İslam Hukukuna Göre Mezarın Yapısı" (Structure de la tombe d'après le droit musulman), çev. Aksel Tibet, *İslam Dünyasında Mezarlıklar ve Defin Gelenekleri*, I-II, s. 17-23, Türk Tarih Kurumu basımevi, Ankara, 1996.

**REMLÎ**, Şemseddîn Muhammed b. Ebî'l-Abbâs Ahmed b. Hamza Şihâbüddîn (ö. 1004/1596), *Nihâyetü'l-muhtâc ilâ şerhi'l-Minhâc*, Son Baskı, Dâru'l-Fikr, I-VIII, Beyrut, 1984.

**SÂBIK**, Seyyid (ö. 1420/2000), *Fikhü's-sünne*, 3. Baskı, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut, 1977.

**SÂVÎ**, Ebü'l-Abbâs Ahmed b. Muhammed el-Halvetî el-Mâlikî (ö. 1241/1825), *Bulğatü's-sâlik li-Akrebi'l-mesâlik*, nşr. Dâru'l-Meârif, I-IV, ts.

**SEMERKANDÎ**, Ebû Bekr Alâüddîn Muhammed b. Ahmed b. Ebî Ahmed (ö. 539/1144), *Tuhfetü'l-fukahâ*, 2. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, Beyrut, 1994.

**SERAHSÎ**, Muhammed b. Ahmed b. Ebî Sehl Şemsüleimme (ö. 483/1090), *el-Mebsût*, nşr. Dâru'l-Ma'rife, I-III, Beyrut, 1993.

**SİNDÎ**, Muhammed b. Abdilhâdî et-Tettevî Ebü'l-Hasen Nûreddîn (ö. 1138/1726), *Hâşiyetü's-Sindî 'alâ süneni'n-Nesâî*, 2. Baskı, nşr. Mektebetü'l-Matbûâtî'l-İslâmiyye, I-VIII, Halep, 1986.

..... *Hâşiyetü's-Sindî 'alâ Süneni İbn Mâce, (Kifâyetü'l-hâce ve fi şerhi Süneni İbn Mâce)*, nşr. Dâru'l-Cîl, 2. Baskı, Dâru'l-Fikr, Beyrut, ts.

**SUĞDÎ**, Ebü'l-Hasen Alî b. el-Hüseyn b. Muhammed Hanefî (ö. 461/1068), *en-Nütef fi'l-fetâvâ*, 2. Baskı, thk. Salâhuddîn en-Nâhî, Dâru'l-furkân/Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1984.

**SÜBKÎ**, Mahmûd Muhammed Hattâb, (ö. 1352/1933), *el-Menhelü'l-'azbü'l-mevrûd şerhu Süneni el-Îmâm Ebî Dâvûd*, 1. Baskı, thk. Emîn Mahmûd Hattâb, nşr. Matbaatü'l-İstikâme, I-X, Kahire, h. 1351.

**SÜYÛTÎ**, Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr b. Muhammed el-Hudayrî eş-Şâfiî (ö. 911/1505), *Tenvîrü'l-havâlik şerhu Muvatta'i Mâlik*, nşr. el-Mektebetü't-Ticâriyyetü'l-kübrâ, I-II, Mısır, 1969.

----- *ed-Dîbâc 'alâ Sahîh-i Müslim b. el-Haccâc*, 1. Baskı, thk. Ebû İshâk el-Huveynî el-Eserî, nşr. Dâru İbn Affân - el-Memleketü'l-Arabîyyetü's-Suudiyye, I-VI, Huber, 1996.

----- *el-Le'âli'l-masnû'a fi'l-ehâdisi'l-mevzû'a*, 1. Baskı, thk. Ebû Abdurrahmân Salâhuddîn b. Muhammed, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-II, Beyrut, 1996.

----- *Şerhu's-sudûr bi-şerhi hâli'l-mevtâ ve'l-kubûr*, 1. Baskı, thk. Abdülmecîd Ta'me el-Halebî, nşr. Dâru'l-ma'rife, Lübnan, 1996.

**ŞÂFÎ**, Ebû Abdillâh Muhammed b. İdrîs b. Abbâs b. Osmân (ö. 204/820), *el-Ûm*, nşr. Dâru'l-Ma'rife, I-VIII, Beyrut, 1990.

----- *Müsnedü'l-Îmam eş-Şâfiî*, tertip Sencer b. Abdullah (ö. h. 745), thk. Mâhir Yâsîn Fahl, nşr. Şirketü Ğirâs li'n-neşri ve't-tevzi', I-IV, Kuveyt, 2004.

**ŞÂŞÎ**, Muhammed b. Ahmed b. el-Hüseyn Ebû Bekr Fahrü'l-islâm el-Fârikî (ö. 507/1114), *Hilyetü'l-'ulemâ' fi ma'rifeti mezâhibi'l-fukahâ'*, 1. Baskı, thk. Yasîn Ahmed İbrâhîm Darâdika, Müessesetü'r-Risâle/Dâru'l-Erkam, I-III, Beyrut, 1980.

**ŞENER**, Mehmet, "Cenaze", *DİA*, c. VII, s. 354-357.

**ŞEVKÂNÎ**, Muhammed b. Ali b. Muhammed b. Abdilleh el-Yemenî (ö. 1250/1834), *Neylü'l-evtâr*, 1. Baskı, thk. İsmâüddîn es-Sabâbatî, nşr. Dâru'l-Hadîs, I-VIII, Mısır, 1993.

**ŞEYBÂNÎ**, Ebû Abdillâh Muhammed b. el-Hasen b. Ferkad (ö. 189/805), *el-Asl / el-Mebsût*, thk. Ebul'l-Vefâ el-Afġânî, nşr. İdâratü'l-Kur'ân ve'l-'ulûmi'l-İslâmiyye, I-V, Karaçi, ts.

----- *el-Âsâr*, thk. Ebü'l-Vefâ el-Afġânî, Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-II, Beyrut, ts.

----- *el-Kesb*, 1. Baskı, thk. Süheyl Zekkâr, nşr. Abdülhâdî Harsûnî, Dımeşk, 1400.

**ŞEYHÎZÂDE**, Damad Efendi Abdurrahmân b. Muhammed b. Süleyman (ö. 1078/1667), *Mecmau'l-ehur fi şerhi Mülteka'l-ebhur*, nşr. Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, I-II, ts.

**ŞÎRÂZÎ**, Ebû İshâk İbrahim b. Ali b. Yûsuf (ö. 476/1083), *el-Mühezzeb*, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-'ilmiyye, I-III, ts.

**ŞİRBÎNÎ**, Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed el-Hatîb eş-Şâfî (ö. 977/1570), *Muğni'l-muhtâc ilâ ma'rifeti me'ânî elfâzi'l-Minhâc*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-VI, 1994.

----- *el-İknâ' fî halli elfâzi Ebî Şücâ'*, thk. Mektebetü'l-Buhûs ve'd-Dirâsât, Dâru'l-Fikr, I-II, Beyrut, ts.

**ŞÜRÜN BÜLÂLÎ**, Hasen b. Ammâr b. Alî el-Mısrî el-Hanefî (ö. 1069/1659), *Merâkı'l-felâh şerhu metni Nûri'l-izâh*, 1. Baskı, nşr. el-Mektebetü'l-Asriyye, 2005.

**TABERÂNÎ**, Ebü'l-Kâsım Süleyman b. Ahmed b. Eyyûb (ö. 360/971), *el-Mu'cemü'l-kebîr*, 2. Baskı, thk. Hamdî b. Abdülmecîd es-Selefi, nşr. Mektebetü İbn Teymiyye, I-XXV, Riyad, 1994.

----- *el-Mu'cemü'l-evsat*, thk. Târik b. İvedullah b. Muhammed, Abdulmıhsin b. İbrahim el-Hüseynî, nşr. Dâru'l-Haremeyn, I-X, Kahire, ts.

----- *ed-Duâ*, 1. Baskı, thk. Mustafa Abdülkâdir Atâ, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1413.

**TABERÎ**, Ebü Ca'fer Muhammed b. Cerîr (ö. 310/923), *Câmi'u'l-beyân fî te'vîli'l-Kur'ân*, 1. Baskı, Muhakkik Ahmet Muhammed Şakir, Müessesetü'r-Risâle, I-XXIV, 2000.

**TAHÂVÎ**, Ebü Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. Selâme b. Abdülmelik b. Seleme el-Ezdî el-Hacrî el-Mısrî (ö. 321/933), *Şerhu müşkili'l-âsâr*, 1. Baskı, thk. Şuayb el-Arnâvût, nşr. Müessesetü'r-Risâle, I-XVI, h. 1415.

**TAHMÂZ**, Abdulhamîd Mahmûd, *el-Fikhü'l-Hanefî fî sevbihi'l-cedîd*, 3. Baskı, nşr. Dâru'l-kalem, I-IV, Dımeşk, 2014.

**TAHTÂVÎ**, Ahmed b. Muhammed b. İsmâil el-Hanefî (ö. 1231/1816), *Hâşiyetü't-Tahtâvî 'alâ Merâkı'l-felâh şerhu Nûri'l-izâh*, 1. Baskı, thk. Muhammed Abdülaziz el-Hâlidî, nşr. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I, Beyrut, 1997.

**TAYÂLİSÎ**, Ebü Dâvûd Süleymân b. Dâvûd b. el-Cârûd el-Basrî (ö. 204/819), *Müsnedü Ebî Dâvûd et-Tayâlisî*, 1. Baskı, thk. Muhammed b. Abdülmıhsin et-Türkî, nşr. Dâru'l-Hicr, I-IV, Mısır, 1999.

**TİBÎ**, Şerefüddîn Hüseyin b. Abdillâh (ö. 743/1343), *Şerhu't-Tîbî 'alâ Mişkâti'l-mesâbih / el-Kâşif 'an hakâ'iki's-sünen*, 1. Baskı, thk. Abdulhamîd Handâvî, nşr. Mektebetü Nizâr Mustafa el-Bâz, I-XIII, Riyad, 1997.

**TİRMİZÎ**, Ebü İsa Muhammed b. İsa b. Sevre b. Mûsâ b. ed-Dahhâk (ö. 279/892), *Sünenü't-Tirmizî*, thk. Ahmed Muhammed Şakir, Muhammed Fuâd Abdülbâkî, İbrahim Atvah, nşr. Şirketü Mektebetu ve Matbaatu Mustafa Albâbî, I-V, Mısır, 1975.

**TOPRAK**, Süleyman, *Ölümden Sonraki Hayat Kabir Hayatı*, 2. Baskı, Baskı Sebat Ofset, Konya, 1989.

----- *Kabir Ziyareti (Meşruuiyeti, Çeşitleri ve Adabı)*, 1. Baskı, Kitap Dünyası Yayınları, İstanbul, 2017.

----- "Kabir", *DİA*, XXIV, s. 37-38.

**Toplu İş Sözleşmesi, Grev ve Lokavt Kanunu**, Resmî Gazete 18040, 7/5/1983, Kanun No 2822.

**TÜİK**, *Türkiye İstatistik Kurumu*, 12.11.2020 tarihli (<https://data.tuik.gov.tr/Kategori/GetKategori?p=Saglik-ve-Sosyal-Koruma-101>) 13.10.2023)

**Türk Ceza Kanunu**, Resmî Gazete 25611, 12/10/2004, Kanun No 5237.

**USEYMİN**, Muhammed b. Sâlih b. Muhammed (ö.1421/2001), *eş-Şerhu'l-mümüti 'alâ Zâdi'l-müstakni'*, 1. Baskı, nşr. Dâru İbni'l-Cevzî, I-XV, 1428.

----- *Mecmû'u fetâvâ ve resâ'ili fadîleti 'ş-Şeyh Muhammed b. Sâlih el-Useymîn*, son baskı, derleyen. Fehd b. Nâsır b. İbrahîm es-Süleyman, nşr. Dâru'l-Vatan, I-XXVI, h. 1413.

**Umumi Hıfzıssıhha Kanunu**, Resmî Gazete 1489, 6/5/1930, Kanun No 1593.

**UZUNPOSTALCI**, Mustafa, "Defin", *DİA*, c. IX, s. 86.

**YALÇIN**, İsmail, "Saç", *DİA*, XXXV, s. 367-368.

**ZEKERİYYÂ EL-ENSÂRÎ**, Zekerıyyâ b. Muhammed Zeınuddîn Ebû Yahyâ es-Süneykî el-Hazrecî (ö. 926/1520), *Esne'l-metâlib fî şerhi Ravzı't-tâlib*, nşr. Dâru'l-Kitâbi'l-İslâmî, I-IV, ts.

----- *el-Ğurerü'l-behiyye fî şerhi'l-Behceti'l-verdiyye*, nşr. el-Matbaatü'l-Meymeniyye, I-V, ts.

**ZERKEŞÎ**, Şemseddin Muhammed b. Abdillâh el-Mısrî (ö. 772/1370), *Şerhu'z-Zerkeşî 'alâ Muhtasari'l-Hırakî*, 1. Baskı, nşr. Dâru'l-Ubeykân, I-VII, 1993.

**ZEYLAÎ**, Osmân b. Alî b. Mihcen el-Bâriî Fahrüddîn el-Hanefî (ö. 743/1343), *Tebyînü'l-hakâik şerhu kenzi'd-dekâik*, 1. Baskı, nşr. el-Matbaatü'l-Kübrâ'l-emîriyye, Kahire, h. 1313.

**ZÜHAYLÎ**, Vehbe b. Mustafa (ö. 2015), *el-Fıkhü'l-İslâmî ve edilletühû*, 4. Baskı, nşr. Dâru'l-Fıkr, Dımeşk, I-X, ts.

**ZÜRKÂNÎ**, Muhammed b. Abdülbâkî b. Yûsuf el-Mısrî (ö. 1099/1688), *Şerhu'z-Zürkânî 'alâ Muvattai'l-İmâm Mâlik*, 1. Baskı, thk. Tâhâ Abdurraûf Sa'd, nşr. Mektebetü's-Sekâfetü'd-dîniyye, I-IV, Kahire, 2003.