

**T. C.
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI
HADİS BİLİM DALI**

**KÂDÎ ZEKERİYYÂ el-ENSÂRÎ'YE AİT KIRK HADİS ŞERHİ'NİN TAHKİK
VE DEĞERLENDİRİLMESİ**

YÜKSEK LİSANS TEZİ

**DANIŞMAN
Prof. Dr. Mahmut YEŞİL**

**HAZIRLAYAN
Tahsin GİDER**

KONYA-2018



T.C.
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ
Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü



Bilimsel Etik Sayfası

Öğrencinin	Adı Soyadı	Tahsin GİDER		
	Numarası	108106031005		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	Temel İslam Bilimleri / HADİS		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans	<input checked="" type="checkbox"/>	
		Doktora	<input type="checkbox"/>	
Tezin Adı	KÂDÎ ZEKERİYYÂ el- ENSÂRÎ'YE AİT KIRK HADİS ŞERHİ'NİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRİLMESİ			

Bu tezin hazırlanmasında bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle riayet edildiğini, tez içindeki bütün bilgilerin etik davranış ve akademik kurallar çerçevesinde elde edilerek sunulduğunu, ayrıca tez yazım kurallarına uygun olarak hazırlanan bu çalışmada başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel kurallara uygun olarak atıf yapıldığını bildiririm.

Öğrencinin Adı Soyadı

İmzası

Tahsin GİDER



T.C.
NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ
Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü



YÜKSEK LİSANS TEZİ KABUL FORMU

Öğrencinin	Adı Soyadı	Tahsin GİDER
	Numarası	108106031005
	Ana Bilim / Bilim Dalı	Temel İslam Bilimleri / HADİS
	Programı	Yüksek Lisans
	Tez Danışmanı	Prof. Dr. Mahmut YEŞİL
	Tezin Adı	KÂDÎ ZEKERİYYÂ EL- ENSÂRÎ'YE AİT KIRK HADİS ŞERHİ'NİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRİLMESİ

Yukarıda adı geçen öğrenci tarafından hazırlanan *Kâdi Zekerıyyâ El- Ensârî'ye Ait Kırk Hadis Şerhi'nin Tahkik Ve Değerlendirilmesi* başlıklı bu çalışma 20/11/2018 tarihinde yapılan savunma sınavı sonucunda oybirliği/oyçokluğu ile başarılı bulunarak jürimiz tarafından Yüksek Lisans Tezi olarak kabul edilmiştir.

Sıra No	Danışman ve Üyeler		
	Unvanı	Adı ve Soyadı	İmza
1	Prof. Dr.	Mahmut YEŞİL	
2	Prof. Dr.	Muhittin UYSAL	
3	Doç. Dr.	Recep TUZCU	



ÖZET

Öğrencinin	Adı Soyadı	Tahsin GİDER		
	Numarası	108106031005		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	Temel İslam Bilimleri / HADİS		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans		
		Doktora		
	Tez Danışmanı	Prof. Dr. Mahmut YEŞİL		
Tezin Adı	KÂDÎ ZEKERİYYÂ el- ENSÂRÎ'YE AİT KIRK HADİS ŞERHİ'NİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRİLMESİ			

Nevevî'ye ait *el-Erbaûn* adlı eser üzerine çok sayıda şerh yazılmıştır. Söz konusu literatür içinde Şeyhu'l-İslâm Kâdî Zekerıyyâ el-Ensârî'ye ait olan bir şerhten bahsedilmektedir. Çalışmada bu şerhin edisyon kritiği ve incelemesi yapılmıştır.

Bu araştırma üç bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde Nevevî ve Ensârî'nin hayatları hakkında kısaca bilgi verilmiştir. İkinci bölümde kırk hadis şerh literatürü hakkında açıklama yapılmıştır. Bu bağlamda kırk hadis şerhini konu alan literatüre genel olarak işaret edilmiştir. Üçüncü bölümde bu kitabın kime ait olduğu sorgulanmıştır. Yine bu eserin edisyon kritiği yapılırken izlenen metot üzerinde durulmuştur. Ayrıca eserin incelemesi yapılarak temel özellikleri vurgulanmıştır.

Sonuç olarak, bu kitabın kime ait olduğu tam olarak netleşmemiştir. Ancak kaynaklarda Ensârî'ye ait bir kırk hadis şerhi bulunduğu belirtilmiştir. Eserin yazma nüshaları üzerinde Ensârî'nin adı yazılıdır. Ayrıca Nevevî'nin *el-Erbaûn* adlı eseri üzerine bir şerh yazmadan vefat ettiği aktarılmıştır. Tüm bu gerekçelerden dolayı bu eserin Ensârî'ye ait olduğu hükmü tercih edilmiştir. Ancak bu nihai bir sonuç değildir. Yeni bilimsel veriler söz konusu kanaati değiştirebilir.

Anahtar kelimeler: Hadis, Nevevî, Ensârî, kırk hadis, şerh.



ABSTRACT

Author's	Name and Surname	Tahsin GİDER		
	Student Number	108106031005		
	Department	Temel İslam Bilimleri / HADİS		
	Study Programme	Master's Degree (M.A.)		
		Doctoral Degree (Ph.D.)		
	Supervisor	Prof. Dr. Mahmut YEŞİL		
Title of the Thesis/Dissertation	KÂDÎ ZEKERİYYÂ el- ENSÂRÎ'YE AİT KIRK HADİS ŞERHİ'NİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRİLMESİ			

A number of commentaries have been written on the work named Nawawî's *al-Arbaün*. In the literature in question, an commentary of Shaykhu'l-Islam Qādî Zechariah al-Ansārî was mentioned. In this study, review critique and review of this review was done.

This research consists of three parts. In the first chapter, brief information about the lives of Nawawî and Ansārî was given. In the second chapter, an explanation was made about forty hadith literature. In this context, the literature dealing with forty hadith commentaries is generally pointed out. In the third chapter, it is questioned who this book belongs to. Again, the method followed in the analysis of this work is emphasized. In addition, the main features of the work have been emphasized.

As a result, it is not clear to whom this book belongs. However, it is stated in the sources that there is a forty hadith commentary notes belonging to Ansārî. The name of Ansārî is written on the manuscripts. It was also reported that Nawawî had died before he could write an commentary on his work *al-Arbaün*. Due to all these reasons, it was preferred that this work belongs to Ansārî. However, this is not a final result. New scientific data may change this opinion.

Key words: Hadith, Nawawî, Ansārî, Arbaün, commentary.

İÇİNDEKİLER

KISALTMALAR	III
ÖNSÖZ.....	IV
GİRİŞ.....	VI
ARAŞTIRMANIN KONUSU, AMACI, ÖNEMİ VE YÖNTEMİ.....	VI
1. Araştırmanın Konusu.....	VI
2. Araştırmanın Amacı ve Önemi.....	VI
3. Araştırmanın Yöntemi	VII
4. Esas Alınacak Yazma Nüshalar.....	VIII
I. BÖLÜM	1
NEVEVÎ VE KÂDÎ ZEKERİYYÂ 'NİN HAYATI	1
1.1. Nevevî'nin Hayatı.....	1
1.1.1. Adı, Nesebi ve Yetiştirilmesi.....	1
1.1.2. Hocaları.....	2
1.1.3. Talebeleri	3
1.1.4. Eserleri	3
1.1.5. Vefatı	4
1.2. Zekerîyyâ el-Ensârî'nin Hayatı.....	4
1.2.1. Adı ve Lakabı.....	4
1.2.2. Ailesi.....	4
1.2.3. Vefatı	5
1.2.4. İlmi Kişiliği.....	5
1.2.5. Hocaları.....	7
1.2.6. Talebeleri	9
1.2.7. İlmi Çalışmaları	11
1.2.8. Aldığı Görevler	12
1.2.9. Eserleri	13
1.2.9.1. Fıkıh ve Fıkıh Usulü.....	13
1.2.9.2. Tefsir ve Kıraat.....	15
1.2.9.3. Hadis.....	16
1.2.9.4. Tasavvuf	17
1.2.9.5. Dil ve Edebiyat.....	17
II. BÖLÜM	19

KIRK HADİS MECMÛALARI VE MAHİYETLERİ	19
2.1. İlk Kırk Hadis Yazanlar	19
2.2. Alimlerin Kırk Hadislere İlgili Duymalarının Sebebi.....	20
2.3. Kırk Hadisle İlgili Hadisin Tahrîci	21
2.4. Alimlerin Kırk Hadis Ezberlemeyle İlgili Hadis Hakkındaki Görüşleri	22
2.5. Nevevî'nin <i>Erba 'ûn</i> 'u.....	23
2.5.1. Nevevî'nin <i>el-Erba 'ûn</i> 'unun Adı ve Nevevî'ye Nisbeti.....	24
2.5.2. Nevevî'nin <i>Erba 'ûn</i> Adlı Eserinin Aslı	24
2.5.3. Nevevî'nin <i>el-Erba 'ûn</i> 'daki Metodu	26
2.5.4. <i>el-Erba 'ûn</i> Üzerine Yapılan Çalışmalar	26
III. BÖLÜM	28
ESER HAKKINDAKİ BİLGİ VE HADİSLERİN DEĞERLENDİRİLMESİ	28
3.1. Kitabın Nisbeti ve Eserle İlgili Yaptığımız Çalışma	28
3.1.1. Yazma Nüshanın Özellikleri.....	28
3.1.2. Kitabın Müellifine Aidiyetinin Tesbiti	28
3.1.3. Eserin İmam Nevevî'ye Ait Olduğunu Gösteren Gerekçeler	28
3.1.4. Eserin Kâdî Zekerıyyâ el-Ensârî'ye ait Olduğunu gösteren deliller	29
3.1.5. Eser Üzerinde Yaptığımız Çalışma.....	31
3.2. Eserdeki Hadislerin Değerlendirilmesi	32
3.2.1. Kırk Hadisteki Hadislerin Değerlendirilmesi	32
3.2.1.1. Hadislerin Sayısı	32
3.2.1.2. Hadislerin Sıhhat Dereceleri	32
3.2.1.3. Hadislerin Kaynakları	32
3.2.1.4. Tablo:1	33
3.2.2. Şerhin Muhtevasının Değerlendirilmesi.....	34
3.2.2.1. Hadislerin Sayısı ve Sıhhat Dereceleri.....	34
3.2.2.2. Hadislerin Kaynakları	34
3.2.2.3. Tablo:2	34
3.2.3. Tabloların Değerlendirilmesi	36
3.2.3.1. Nevevî'nin Kırk Hadisiyle İlgili Tablonun Değerlendirilmesi.....	36
3.2.3.2. Şerhle İlgili Tablonun Değerlendirilmesi.....	36
SONUÇ.....	38
BİBLİYOGRAFYA	40
BİBLİYOGRAFYA.....	40

KISALTMALAR

b.	: İbn
bs.	: Baskı
md.	: Madde
nşr.	: Neşreden
r.a.	: Radıyallahu anh
rh.	: Rahimehullah
s.a.s.	: Sallallahu aleyhi ve sellem
s.	: Sayfa
ts.	: Tarihsiz
ö.	: Ölümü

ÖNSÖZ

Yüce Rabbimize hamd-ü senâ, sevgili Peygamberimize salât ve selâm ile başlıyorum.

Müslümanlar tarih boyunca dinlerinin ana kaynağı olan Kuran ve Sünnete büyük önem göstermişlerdir. Bu kaynakların önemi bünyelerinde vahiy veya vahiy temelli bilgileri barındırmalarından kaynaklanır. Vahiy genel itibari ile Allah tarafından bir elçi aracılığı ile kitleleri uyarmak için peygamberlere indirilen kanunlar bütünüdür.

Hz. Peygamber (s.a.s.), vahyi Allah'tan alıp inananlara tebliğ etmiş ve tatbik ederek örnek bir hayatı bizlere bırakmıştır. Onun dinle ilgili tüm söz, fiil ve takrirleri vahiy mahsulüdür. Çünkü o masum bir Rasûl ve güzel bir örnektir. Allah Teâlâ onun özelliklerini sayarken şöyle buyuruyor: “(Deki) Ey prygamber: Eğer Allahı seviyorsanız bana uyunuz ki, Allah da sizi sevsin ve günahlarınızı bağışlasın Allah çok bağışlayıcıdır, merhamet sahibidir.”¹ Yine şöyle buyuruyor: “İçinizde Allahın lütfuna ve ahiret gününe umut bağlayanlar, Allahı çokça ananlar için hiç şüphe yok ki, Rasûlullah ta güzel bir örnek vardır.”²

Abdullah b. Amr b. el-Âs Rasûlullah (s.a.s.)’den duyduğu her şeyi yazardı. Kureyşliler onu bundan nehyetti. O da bu durumu Rasûlullah (s.a.s.)’e anlattı. Bunun üzerine Rasûlullah (s.a.s.) şöyle buyurdu: “Yaz, nefsim elinde olan Allah’a and olsun ki bu ağızdan hak dışından başka bir şey çıkmaz.”³

Hz. Peygamber (s.a.s.) veda haccında kendisinden alınan bilgilerin tebliğ edilmesini genel olarak emretmiştir. Nitekim şöyle buyurmuştur: “Hazır olan kişi burada olmayan kişiye ulaştırın. Belki kendisine tebliğ yapılan birçok kişi, dinleyenden daha iyi kavrar.”⁴ Burada bir kısmını verdiğimiz rivâyetlerde söz konusu olan gerçeklere rağmen bir takım cahil ya da art niyetli kişiler İslam’ın ikinci kaynağı olan sünneti itibarsızlaştırmak için uğraştılar. Fakat bunlar ne kadar cahil olsa ya da bilmezden gelse de Allah, İslam’ın kaynaklarından olan bu ikinci kaynağı koruma altına almıştır. Onlar Allah Teâlâ’nın “Zikri kesinlikle biz indirdik; elbette onu yine biz

¹ Ali imran. 3/31

² Ahzâb, 33/21.

³ Ebu Davud, İlim, 3. Ahmed b. Hanbel, II, 162.

⁴ Buhârî, İlim, 9; Müslim, Hac, 446. ; Ahmed b. Hanbel, IV, 31.

koruyacağız."⁵ sözünün sadece Kur'an'a has olup hadisleri ve sünneti kapsamadığını zannederek yanıldılar. Çünkü sünnet korunmadan Kur'an'ın korunması mümkün değildir. Zira Sünnet, Kur'an'ın hükümlerini mufassal olarak açıklamaktadır. Kur'an ve Sünnet birbirlerini tamamlayan bir bütündür. Bundan dolayı bu kaynağı korumak için Allah'ın başarılı büyük âlimleri bu ümmete lütfettiğini görmekteyiz. Bu büyük âlimler, Sünnetin aslının korunması ve onun her türlü uydurma ve tahrifattan arındırılması için çabaladılar. Hadislerin mesajını ve ahkâmını açıkladılar. Böyle yapmakla açıklama ve bildirme emanetini eda etmiş; dolayısıyla İslâm ilim ve kültür mirasının oluşmasına katkı sağlamış oldular.

Söz konusu İslam mirası içerisinde Nevevî'nin el-*Erbaûn*'u ve bunun üzerine Şeyhu'l-İslam Kâdî Zekeriyâ el-Ensârî'ye nisbet edilen şerhi de yerini almıştır. Şerhin yazma bir nüshasını zaman zaman Konya'ya gelerek ilmi çalışmalar yapan Filistinli Sa'd isimli kardeşim bana temin etti. Ben de inceleyerek bu yazma nüsha üzerine Yüksek Lisans çalışmamı yapmaya karar verdim.

Çalışmamız üç bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde Nevevî ve Kâdî Zekeriyâ'nın hayatları ele alınmıştır. İkinci bölümde kırk hadis çalışmaları hakkında bilgi verilmiştir. Üçüncü bölümde ise kitabın müellife nisbeti ve tahkikde yaptığımız çalışmalar ele alınmıştır.

Allah Teâlâ'dan bize doğru bir niyet, salih bir amel ve güzel bir sonuç vermesini; bizi, anne-babamızı, üzerimizde hakkı olanları ve tüm Müslümanları bağışlamasını diliyorum.

Bu çalışmanın seçiminde ve yönteminin belirlenmesinde yardımlarını esirgemeyen danışman hocam Prof. Dr. Mahmut YEŞİL'e ve ilim yolculuğunda bana emeği geçen tüm hocalarıma teşekkür ederim.

Tahsin GİDER

Konya-2018

⁵ Hicr, 15/9.

GİRİŞ

ARAŞTIRMANIN KONUSU, AMACI, ÖNEMİ VE YÖNTEMİ

1. Araştırmanın Konusu

Bu çalışmada Kâdî Zekeriyâ el-Ensârî'nin, (926/1520) Nevevî'nin (676/1278) *el-Erbaûn*'u üzerindeki şerhinin tahkîk ve değerlendirmesi yapılacak, içinde geçen hadisler tahrîç edilecektir. Tamamı zikredilmeyen hadislerin, hadis kaynakları araştırılarak tam metinleri verilecektir.

2. Araştırmanın Amacı ve Önemi

Kırk hadis derleyen eserler, II. (VIII.) yüzyılın yarısından itibaren ortaya çıkmıştır. Bu çalışmalar, “*Ümmetimin dinî işlerine dair kırk hadis derleyen kimseyi Allah Teâlâ fakîhler ve âlimlerle beraber haşreder.*”⁶ meâlindeki zayıf bir hadise dayanmaktadır. Kırk hadis nakliyle ilgili farklı lafızlarla birçok rivayet vardır. Kırk hadis derleyenlerin birçoğu muhtemelen bu konuda nakledilen birçok zayıf rivâyetin, birbirini destekleyerek güçlendireceği düşüncesini benimsemiştir. Nevevî ise tarikleri çok olsa da, hadis hâfızlarının bu konudaki hadisin zayıf olduğunda ittifak ettiklerini belirtmiş, kendisi kırk hadisini derlerken bu hadise değil, “*Rasûlullah'tan duyduklarını iyice öğrenip onu duymayanlara aynen nakledenlerin, Allah yüzünü ak etsin*”⁷ diye dua ettiği hadise ve benzeri rivayetlere dayandığını söylemiştir.⁸

Mahiyeti hakkında bilgi bulunmayan ilk kırk hadis derlemesi Abdullah b. Mubârek (181/797) tarafından kaleme alınmıştır. Ardından Muhammed b. Eslem et-Tûsî *el-Erba'ûn*'unu bablara göre tasnif etmiş ve bu gelenek sonraki alimlerce devam ettirilmiştir. Bu geleneği devam ettiren Nevevî ve İbn Hacer'in kırk hadisleri muhaddisler tarafından çokça okunup rivayet edilmiştir.

⁶ Râmhurmuzî *el-Muhaddisu'l-Fâsıl*, I, 172-173; Kadî İyâd *el-İlmâ'*, I, 19; İbn Abdilberr, *Câmi'u'l-Beyâni'l-İlm ve Fadlihi*, s. 209; İbn Asâkir, *el-Erba'ûni'l-Buldâniyye*, s. 2. Bunlar dışında başka kaynaklarda da geçmektedir.

⁷ Ebû Dâvûd, İlim, 10; Tirmizî, İlim, 7. ; Ahmed b. Hanbel, I, 437.

⁸ Nevevî, *el-Erba'ûn*, s. 1.

İbnu's-Salâh eş-Şehrezûrî'nin, fıkhnın ana kaidelerinin esasını teşkil eden hadislerden yirmi altısını derleyerek kaleme aldığı *el-Ehâdisu'l-Külliyeye Elletî 'Aleyhâ Medâru'd-Dîn* adlı eserine Nevevî'nin on altı hadis ekleyerek kırk iki hadisten meydana getirdiği *el-Erba'ûn*'u benzerleriyle kıyaslanmayacak derecede şöhrete kavuşmuş, üzerine birçok şerh yazılmıştır.⁹ Bu şerhler arasında bulunan Zekeriyâ el-Ensârî'nin şerhi ise yazma halindedir.

Yazma eserlerin tahkik edilerek yayınlanması ve ilim dünyasına kazandırılması önemli bir husustur. Bundan dolayı hadis ilmiyle ilgili Zekeriyâ el-Ensârî'nin Nevevî'nin *el-Erba'ûn*'u üzerindeki bu şerhinin tahkik edilmesi amaçlanmıştır.

Bu eseri gün ışığına çıkarmak ve muhtevasını bilim dünyasına sunmak hem ülkemiz hem de Hadis alanında çalışan araştırmacılar için önemli bir hizmet olacaktır. Nevevî'nin *el-Erba'ûn*'u üzerine olan bu şerhin tahkik edilmesi, hadis çalışmalarına da bir katkı sağlamış olacaktır.

3. Araştırmanın Yöntemi

Bu çalışmada, bilimsel bir çerçevede bilgi derleme ve bu bilgilerin değerlendirilmesi sürecinde yazma eserlerin tahkikinde izlenen ilmi araştırma metotlarına uyulacaktır.

Yazma halinde olan bu şerh bilgisayar ortamına aktarılacak, Nevevî'nin *el-Erba'ûn*'u ile iç içe yazılan şerh, *el-Erba'ûn* üstte, şerh altta olacak şekilde yazılacak, şerh içinde geçen hadislerin eksik kısımları hadis kaynaklarından araştırılarak tam metin halinde verilecek ve şerhin içinde geçen hadisler tahrîç edilecektir. Eğer hadis muttefekun aleyh ise veya Sahihayn'ın birisinde geçiyorsa başka kaynak zikredilmeyecek; bunun dışındaki hadislerin kaynakları verilecektir.

Ayrıca, bu şerh dikkatli bir şekilde incelenerek tanıtımı yapılacak, eserin metodu, muhtevası ve kaynakları konusunda tespitler yapılmaya çalışılacaktır.

⁹ İbn Recep el-Hanbelî, Câmi'u'l-Ulûmi ve'l Hikem, s. 4.

4. Esas Alınacak Yazma Nüshalar

Yazma nüshaların tespiti için Konya’da ikamet eden ve alanında yetkin bir hoca olan Dr. Nurettin Boyacılar Hoca ile istişareler yapılmış ve Süleymaniye Kütüphanesi katalogları, Konya Bölge Yazma Eserler Kütüphanesi, Konya Yusuf Ağa Kütüphanesi, GAL, GAS ve ulaşabildiğimiz bütün yazma eser katalogları taranmıştır. Ayrıca internet ortamında arama motorları üzerinden de taramalar yapılarak Kâdî Zekeriyâ el-Ensârî’nin Kırk Hadis Şerhinin dört yazma nüshasının bulunduğu tespit edilmiştir. Bu dört nüsha sırasıyla ج، ب، أ ve د harfleriyle isimlendirilmiştir.

أ Nüshası: Ezheriye Kütüphanesi, genel sayısı: 41821, özel sayısı: 214, satır sayısı: 23. Nüsha tam ve okunaklıdır. İstinsah tarihi ve nasihin ismi belirtilmemiştir.

ب Nüshası: Ezheriye Kütüphanesi, genel sayısı: 22991, özel sayısı: 2576, satır sayısı: 20. Asıl nüshadan, dipnotta verilen bazı farklılıklar dışında nüsha tamdır. İstinsah tarihi ve nasihin ismi belirtilmemiştir.

ج Nüshası: Ezheriye Kütüphanesi, genel sayısı: 20464, özel sayısı: 1869, satır sayısı: 25. Asıl nüshadan, dipnotta verilen bazı farklılıklar dışında nüsha tamdır. İstinsah tarihi ve nasihin ismi belirtilmemiştir.

د Nüshası: Ezheriye Kütüphanesi, genel sayısı: 129, özel sayısı: 22, satır sayısı: 23. Asıl nüshadan, dipnotta verilen bazı farklılıklar dışında nüsha tamdır. İstinsah tarihi ve nasihin ismi belirtilmemiştir.

Tahkik çalışmamızda daha açık ve okunaklı nitelikte olmasından dolayı elif nüshası esas alınmış, nüshalar arasındaki farklılıklar dipnotta belirtilmiştir.

Araştırmamızın konusu olan bu eserin bu güne kadar yazma olarak kütüphane raflarında kalmış olduğu ve dolayısıyla tahkikinin yapılmadığı görülmüştür. Bu çalışma, söz konusu şârihe ait şerhi bilimsel bir tahkik ve inceleme meselesi olarak ilk kez çalışma konusu etmiş olmaktadır.

Eserin tahkikinde ihtiyaç duyuldukça Hadis kitapları, sözlükler, ansiklopediler, biyografi ve bibliyografya kitapları taranmış ve tahkikin daha sağlıklı bir biçimde sonuca ulaşabilmesi için her aşamada sürekli danışman hocayla irtibat halinde olunmuştur.

I. BÖLÜM

NEVEVÎ VE KÂDÎ ZEKERİYYÂ'NIN HAYATI

1.1. Nevevî'nin Hayatı

1.1.1. Adı, Nesebi ve Yetiřmesi

İmam Nevevî'nin tam adı, Ebû Zekeriyya Yahya b. Şeref b. Murî b. Hasan b. Hüseyin b. Cum'a b. Hizâm el-Hizâmî en-Nevevî'dir. Evlenmediđi ve çocuđu olmadığı halde Ebû Zekeriyya diye künye alması, adet geređi ismi Yahya olanların bu künyeyle anılmasındandır.¹⁰

İmam Nevevî'nin bu şekilde isimlendirilmesi, Nevâ köyüne nisbetledir. Bu nisbet 'Nevâvî' şeklinde de kullanılmaktadır. Nevâ köyü Havrân'ın bir köyüdür. Havrân' da Dımařk'tadır. Bazı kaynaklarda da geçtiđi gibi Nevevî'ye Dımařkî de denilmiştir. Dımařk'ta toplam on sekiz sene kalmıştır. el-Hizâmî şeklinde nisbet edilmesi ise dedelerinden birinin ismi Hizâm olduğundandır. Nevevî, bazı dedelerinin soylarının sahabî olan Ebû Hakîm Hizâm'a (r.a.) dayandığından böyle denildiđinin söylendiđini, ancak bunun hatalı olduğunu belirtmiştir.¹¹

Nevevî on dokuz yaşına geldiđinde 649/1252 yılında Dımařk'ta Emevî Cami'sine bitişik olan Revâhiyye medresesine gider ve orada ilmi hayatına başlar. Orada iki sene kalır. Kendi ifadesiyle hemen hemen hiç yatakta uyumayıp gece gündüz çalışır. Dört buçuk ayda Şîrâzî'nin (ö.476/1084) *et-Tenbîh*'ini ezberler. Senenin geri kalan kısmında ise aynı müellifin bir diđer eseri olan *el-Mühezzeb*'in ibadet bölümünün dörtte birini ezberler. Ders okuduđu hocasından ayrılmaz. Okuduklarını şerh eder ve düzeltir. Bu gayreti hocasının hoşuna gider. Hocası da öğrencilere okuttuđu dersleri Nevevî'nin tekrar onlara okutması için onu görevlendirir.¹²

Nevevî 651/1254 yılında babasıyla hacca gider. Medine'de bir buçuk ay kalır. Hac menâsikini bitirdikten sonra Dımařk'a döner ve Revâhiyye medresesine devam eder. Vefat edinceye kadar da hep ilimle meşgul olur. Nevevî farklı farklı ilimlerden

¹⁰ İbn 'Attâr, *Tuhfetü't-Tâlibîn*, s. 39.

¹¹ İbn Attâr, *Tuhfetü't-tâlibîn*, s. 45.

¹² İbn Attâr, *Tuhfetü't-tâlibîn*, s. 46; İbn Kesîr, *Tabakâtü'ş-Şâfi'îyyîn*, s. 911, İbn Kâdî Şühbe, *Tabakâtü'ş-Şâfi'îyye*, II, 155.

olmak üzere Revâhiyye medresesi şeyhlerinden Gazzâlî'nin (ö.505/1112) *el-Vasît*'inden iki, Şîrâzî'nin (ö.476/1084) *el-Mühezzeb*'inden bir, Humeydî'nin (ö.488/1095) *el-Cem' Beyne's-Sahîhayn*'inden bir, Müslim'in (ö.261/874) *Sahîh*'inden bir, Nahîvci İbn Cinnî'nin (ö.392/1002) *el-Lüma' fi'l-Arabiyye*'sinden bir, İbn Sikkît'in (ö.244/858) dille ilgili eseri *İslâhu'l-mantık*'tan bir, Sarftan birkaç ders, fıkıh usulünde bazen Ebû İshâk eş-Şîrâzî'nin fıkıhla ilgili *el-Lüma' fi usûli'l-fikhi*'ndan bazen de Fahreddin er-Râzî'nin (ö.606/1209) *el-Müntahab*'ından bir, Esmâü'r-ricâlle ilgili bir ve kelamla ilgili bir ders olmak üzere günde toplam on iki ders okurdu. Bu okuduğu dersleri şerhleriyle beraber okur notlar tutardı. Nevevî kendisiyle ilgili şöyle diyor: “Allah benim vakit ve çalışmalarımı çok bereketli kıldı ve bana yardım etti.”¹³

Farklı medreselerde hocalık yapan Nevevî, 665 (1267) yılında Ebû Şâme el-Makdisî'nin vefatıyla boşalan Eşrefiyye Dârülhadisi şeyhliğine getirildi ve ölümüne kadar bu görevini sürdürdü.¹⁴

1.1.2. Hocaları

İmâm Nevevî'nin kendilerinden ilim aldığı hocaları şunlardır:

- 1- Kemâluddîn İshâk b. Ahmed b. Osman el-Mağribî (ö. 650/1252).¹⁵
- 2- Şemsuddîn Abdurrahman b. Nûh b. Muhammed el-Makdisî (ö. 654/1256).¹⁶
- 3- Kemâluddîn b. Selâr b. el-Hasan b. Ömer el-Erbilî (ö. 670/1271).¹⁷
- 4- el-Kâdî Ebu'l-Feth Ömer b. Bindâr b. Ömer et-Tiflisî (ö. 672/1273).¹⁸
- 5- İzzuddîn Ömer b. Es'ad b. Ebî Gâlib er-Rebî'î el-Erbilî (ö. 675/1276).¹⁹
- 6- Ebû İshak İbrahim b. İsa el-Murâdî el-Endülüsî (ö.668/1269).²⁰
- 7- Ebü'l-Bekâ' Halid b. Yusuf en-Nâblûsî' (ö.663/1264).²¹

¹³ İbn Attâr, *Tuhfetü't-tâlibîn*, s. 46; İbn Kesîr, s. 911,

¹⁴ Kandemir, M. Yaşar, “Nevevî”, *DİA*, İstanbul 2007, XXXIII, 46.

¹⁵ Sübkî, *Tabakâtü's-Şâfiyye*, II, 102.

¹⁶ Sübkî, VIII, 188.

¹⁷ İbn Kesîr, s. 888.

¹⁸ İbn Attâr, *Tuhfetü't-tâlibîn*, s. 58; Sübkî, VIII, 309.

¹⁹ İbn Kâdî, Şühbe, II, 142.

²⁰ Sübkî, *Tabakâtü's-Şâfiyye*, VIII, 122.

²¹ İbn Attâr, *Tuhfetü't-tâlibîn*, s. 60.

1.1.3. Talebeleri

Kendisinden fıkıh ve hadis rivayet edenler arasında şunları sayabiliriz:

- 1- Alâuddîn Ali b. İbrahim b. el-Attâr (ö. 724/1323).²²
- 2- el-Kâdî Sadruddîn Süleyman b. Hilâl b. Şebl ed-Dârânî (ö. 725/1324).²³
- 3- el-Hâfız Cemâluddîn Yusuf b. Abdirrahman b. Yusuf el-Mizzî (ö. 742/1341).²⁴
- 4- Kâdi'l-Kudât Muhammed b. Ebîbekir b. en-Nakîb (ö. 745/1344).²⁵

1.1.4. Eserleri

Onun belli başlı eserleri şunlardır:

1. *Ravdatu't-Tâlibîn.*
2. *el-Mecmû'*, *Muhezzeb* şerhi olup Bey' bölümüne kadar yazmıştır.
3. *el-Minhâc Şerhu Sahîhi Müslim.* Ahmet Davutoğlu, bu şerhten istifade ederek Müslim'in *el-Cami'us-sâhih* adlı eserini tercüme ve şerh etmiştir. Bu çalışma *Sahih-i Müslim Tercüme ve Şerhi* adıyla yayımlanmıştır (1- XI, İstanbul 1976-1980).²⁶
4. *Tehzîbu'l-Esmâ' ve'l-Luğât.*
5. *Et-Telhîs şerhu'l-Buhârî.* Nevevî Sahîh-i Buhârî'yi şerh etmeye başlamış; ancak ömrü buna vefa etmemiştir. Bu eseri "Kitâbü'l-İlim"²⁷e kadar yazmıştır.²⁷
6. *et-Tahkîk.* Bu eserini tamamlayamamıştır.
7. *Minhacu't-Tâlibîn.*
8. *el-İrşâd.*
9. *et-Takrîb ve't-Teysîr.* Nevevî İbnü's-Salâh'ın *Mukaddime'sini İrşâdü tullâbi'l-hakâ'ik* adlı eseriyle ihtisar etmiştir. Daha sonra bu eseri ihtisar ederek *et-Takrîbi* yazmıştır. Süyûtî (ö.911/1505) bunu *Tedribü'r-râvî* adlı eseriyle şerh etmiştir.²⁸
10. *et-Tibyân fî Âdâbi Hameleti'l-Kur'an.*

²² İbn Attâr, *Tuhfetü't-tâlibîn*, s. 53.

²³ Sübkî, *Tabakâtü's-Şâfi'iyye*, X, 40.

²⁴ İbn Kâdî Şühbe, III, 74.

²⁵ İbnü'l-İmâd, *Şezerâtü'z-Zeheb*, VIII, 248.

²⁶ Kandemir, M. Yaşar, "el-Câmi'u's-Sâhih", *DİA*, İstanbul 1993, VII, 128.

²⁷ Sahâvî, *el-Menhelü'l-'azbi'r-reviyy, fî tercemeti kutbi'l-evliyâi'n-Nevevî*, 19.

²⁸ Kâtib Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, I, 465; ed-Dakr, *el-İmâmü'n-Nevevî*, 177.

11. *Riyâzu's-Sâlihîn.*
12. *el-Ezkâr.*
13. *el-Menâsik.*
14. *el-Erba'ûn.*²⁹

1.1.5. Vefatı

Nevevî (rh.) 24 Receb Çarşamba akşamı 676/1277'de vefat etmiş ve Nevâ'da defnedilmiştir.³⁰

1.2. Zekeriyâ el-Ensârî'nin Hayatı

Kaynaklarda kendisi ve ailesi hakkında fazla bir bilgi söz konusu olmasa da tespit edebildiğimiz kadarıyla burada verilmeye çalışılacaktır.

1.2.1. Adı ve Lakabı

O Zeynuddîn Ebû Yahya Zekeriyâ b. Muhammed b. Ahmed b. Zekeriyâ el-Ensârî el-Hazrecî es-Suneykî el-Kâhirî el-Ezherî eş-Şâfiî'dir.³¹

1.2.2. Ailesi

Zekeriyâ el-Ensârî daha çocukken babası vefat etmiş, geride dul bir kadın ve yetim bir çocuk bırakmıştır. Onlar hayatın sıkıntılarıyla karşı karşıya kalmışlardır. O günlere dair şu rivâyet, aynı zamanda Zekeriyâ el-Ensârî'nin âlim olmasında annesinin rolünü de göstermesi yönüyle dikkat çekicidir: Gazzî, Rabî' b. Abdillâh es-Silmî eş-Şebârî'den şunu nakletmiştir: "Ben bir gün Suneyke'deyken –Zekeriyâ el-Ensârî'nin doğduğu yer- bir kadının kocası ölmüştü. Onun bir oğlu vardı. Oranın Hristiyan valisi de o kadının oğlunu şahin avına gönderiyordu. O çocuğu kurtarmam için onun annesi benden yardım istedi. Ben de o çocuğu validen kurtarıp annesine şöyle dedim: Onun

²⁹ Kandemir, M. Yaşar, "Nevevî", *DİA*, İstanbul 2007, XXXIII, 46.

³⁰ Sehâvî, *el-Menhelü'l-'Azbi'r-Revî, fî Tercemeti Kutbi'l-Evliyâi'n-Nevevî*, 77.

³¹ Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi'*, III, 234; Suyûtî, *Nazmu'l-Akyân*, s. 113; Gazzî, *el-Kevâibu's-Sâire*, I, 196; 'Ayderûs, *en-Nûr's-Sâfir*, s. 114; İbnu'l-İmâd, VIII, 134; Şevkânî, *el-Bedru't-Tâli'*, I, 252; Ziriklî, *el-A'lâm*, III, 46; Kehhâle, *Mu'cemu'l-muelliîfîn*, IV, 182.

kurtulmasını istiyorsan bırak Ezher camisinde okusun, ilimle meşgul olsun. Onun masraflarını da ben üstleneceğim. Zekeriyâ'nın annesi de onu bana teslim etti".³²

Zekeriyâ el-Ensârî, babasının tek evladıdır. Hanımıyla ilgili kaynaklarda hiçbir bilgiye rastlayamasak da çocuklarıyla ilgili şu bilgilere ulaştık:

Biri Cemalüddîn Yusuf'tur. Gazzî onun büyük bir alim ve salih bir hoca olduğunu söylemiştir.³³ Hâcî Halife ise onun İbn Humâm'ın "*et-Tahrîr fî Usûlu'l-Fıkıh*" adlı muhtasar kitabını şerh ettiğini söylemiştir.³⁴ Onun vefat tarihi bilinmiyor.

Görünen o ki onun Zekeriyâ adında başka bir oğlu daha vardır. Bu çocuğunun da yine Zekeriyâ adında bir oğlu vardır. Nitekim Gazzî *el-Kevâkibu's-Sâire*'de şöyle demiştir: "Zekeriyâ b. Zekeriyâ eş-Şeyh el-Allâme Zeynüddîn el-Mısırî (ö. 959/1551) Şeyhu'l-İslâm Kâdî'l-Kudât Zekeriyâ el-Ensârî'nin torunudur. Dedesi onu çok severdi".³⁵

1.2.3. Vefatı

Vefat tarihinde ihtilaf edilmiştir. Çoğunluk 4 Zilhicce 926/1519'da³⁶, Ayderûsî ve İbn 'Îmâd ise 925/1518'de vefat ettiğini söylemişlerdir.³⁷

1.2.4. İlmi Kişiliği

Zekeriyâ el-Ensârî, Suneyke'de doğup orada yetişmiştir. Eğitimine Kur'an'ı Kerim'i ezberlemekle başlamıştır. Fıkıhın genel ilkelerine dair okumalar yapmış ve *Umdetu'l-Ahkâm*'ı ve *Muhtasaru't-Tebrîzî*'nin bir bölümünü okumuştur.³⁸ Gençlik döneminde, 15 yaşında âlimlerin bolca bulunduğu, ilmin okutulduğu Kâhire'ye gitmiş ve Ezher Üniversitesine girmiştir. Eğitiminin ilk yıllarında ezberlemeye başladığı *Muhtasaru't-Tebrîzî*'nin ezberini tamamlamıştır. Daha sonra burada okutulan ve ilmi ilkeleri veren kitapları ezber çalışmalarını sürdürmüştür.³⁹

³² Gazzî, I, 196.

³³ Gazzî, I, 196.

³⁴ Hâcî Halife, *Keşfu'z-Zunûn*, I, 308

³⁵ İbnu'l-Îmâd, VIII, 323.

³⁶ Gazzî, I, 206.

³⁷ İbnu'l-Îmâd, VIII, 135.

³⁸ Ayderûs, s. 112.

³⁹ Şevkânî, I, 252.

Fürûu fıkıhta Nevevî'nin *el-Minhâc*'ını, nahivde *el-Elfiyye*, *eş-Şâtibiyye*, *er-Râiyye*, usûlde Kâdî Beydâvî'nin *el-Minhac*'ını, *Elfiyetu'l-Hadîs*'in yarısı ve Kâde bölümüne kadar *Teshîl*'i ezberlemiştir. Kâhire'ye ilk defa gelen ve burada fazla kalmayan Zekeriyâ el-Ensârî, daha sonra memleketine dönüp ilimle meşgul olmaya devam etmiştir. Bir süre sonra Kahire'ye geri dönmüş⁴⁰, İlmî asıl kaynağından almak istemiştir. Fıkıhta *Şerhu'l-Behçe* ve alanla ilgili başka kitapları, Fıkıh usulünde ise *el-Udad* ve *Şerhu'l-Abrî*'yi okumuştur.⁴¹

Arap dilinde sarf ve nahiv alanlarında *Şerhu't-Tasrîfi'l-İzzî*'yi ve *el-Elfiyye*'yi, Me'ânî, Beyân ve Bedî' ilimlerinde de *el-Mutavval*'ı okumuştur. Birkaç hocadan mantık dersi almış ve bu alanda *eş-Şemsiye* üzerine yazılan *Şerhu'l-Kutub*'u ve onun üzerine yazılan *Hâşiyetu's-Şerîf el-Curcânî*'nin büyük bir kısmını, bunun yanında onun üzerine yazılan *Hâşiyetu't-Takî el-Hasenî*'yi okumuştur.⁴²

Ayrıca dil, tefsir, astronomi, mühendislik, mîkât, ferâiz, hesâb, cebir, mukâbele, tıp, arûz ve tasavvuf konularında eğitim almıştır. İbnu'l-Cezerî'nin *en-Neşr*, *et-Takrîb* ve *at-Tayyibe* adlı eserlerinin muhtevasını özümsemiş ve kendisi de Kıraat-ı Aşere ile Kur'an'ı okumuştur. Bütün bunların yanında hat sanatı, araştırma ve konuşma yöntemiyle ilgili eğitim de almıştır.⁴³

Kaynaklarda onun hakkında; aynı şekilde hayatı boyunca ilim tahsil etmeye devam ettiği, hocalarının kendisine icazet verdiği; 150'den fazla hocanın ondan övgüyle bahsederek onun için icazet yazdıklarına dair bilgiler mevcuttur.⁴⁴ O hocalardan biri olan İbn Hacer(852), verdiği bir icâzette onun için şöyle yazmıştır: “*Benden aldığı şekilde Kur'an okutmasına izin verdim. İmam Şâfî'nin belirttiği ve kabul ettiği şekilde fıkıh bilmektedir. Onun hayatı boyunca takva sahibi olmasını Allah'tan niyaz ediyorum*”.⁴⁵

⁴⁰ İbnu'l-İmâd, VIII, 134.

⁴¹ Ayderûs, s. 112.

⁴² Ayderûs, s. 112.

⁴³ Ayderûs, s. 113.

⁴⁴ Bakınız. Gazzî, I, 198.

⁴⁵ Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi*, III, 236.

İbn Hacer, daha hayattayken *Şerhu'n-Nuhbe* ve kendisine ait diğer kitaplarını okutmasına izin vermiştir.⁴⁶

1.2.5. Hocaları

Kâdî Zekeriyâ'nın 150 civarına hocası vardır. Bu başlık altında Kâdî Zekeriyâ'nın meşhur hocalarını ve onlarda okuduğu ilimleri ele alacağız:

1. Zeynüddîn Ebû Zerr Abdurrahman b. Muhammed b. Abdillâh ez-Zerkeşî el-Kâhîrî el-Hanbelî (ö. 846/1442). Kendi zamanında *Sahîh-i Müslim*'i âlî isnadla rivayet eden tek kişi olarak gösterilen⁴⁷ bu hocasından *Sahîh-i Müslim*'i okumuştur.⁴⁸

2. Şemsüddîn Muhammed b. Ali b. Muhammed b. Yakûb el-Kâyânî (ö. 850/1446).⁴⁹ Bu hocasında fıkıh, fıkıh usûlü, ma'ânî, bedî', beyân, dil, tefsir Irâkî'nin *Şerhu'l-Elfiye*'si ve bunlar dışında başka eserler de okumuştur.⁵⁰

3. Şihâbuddîn Ebu'l-Abbâs Ahmed b. Receb b. Taybuğa eş-Şâfiî (ö. 850/1446). İbnu'l-Mecd olarak da bilinen bu hocası 84 yaşında vefat etmiştir.⁵¹ Kâdî Zekeriyâ , bu hocasından fıkıh, nahiv, astronomi, mühendislik, mikât, ferâiz, hesâb, cebir ve mukâbele ilimlerini öğrenmiştir.⁵²

4. el-Kâdî 'İzzuddîn Abdurrahim b. Nâsiruddîn Muhammed b. Abdurrahim el-Mısırî el-Hanefî (ö. 851/1447). 90 yıldan fazla yaşamış olan bu hocası, İbnu'l-Fırat diye de bilinmektedir.⁵³ Bu hocasından Ebû Dâvûd'un *el-Ba's* adlı eserini ve bunun dışında başka eserleri okumuştur.⁵⁴

5. Zeynuddin Ebu'n-Nu'aym Rıdvân b. Muhammed b. Yusuf el-Akbî el-Kâhîrî eş-Şâfiî (ö. 852/1448). 83 yaşında vefat etmiştir.⁵⁵ Ondan fıkıh, yedi kıraat, araştırma adabı, Irâkî'nin *Şerhu'l-Elfiye*'si, Müslim'in *Sahîh*'i ve Nesâî'nini *Sunen*'ini okumuştur.⁵⁶

⁴⁶ İbnu'l-İmâd, VIII, 134.

⁴⁷ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm fi'z-Zeyl alâ Duveli'l-İslam*, II, 587.

⁴⁸ 'Ayderûs, s. 112-113.

⁴⁹ İbn Hacer el-'Askalânî, *İnbâu'l-Ğamr*, IX, 247; Sehâvî, *Vecîzi'l-Kelâm* II, 608; 'İbnu'l-İmâd VIII, 268.

⁵⁰ Suyûtî, , s. 113; Gazzî, I, 197.

⁵¹ Sehâvî, *Vecîzi'l-Kelâm*, II, 609; Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi*, I, 300; s. 114; İbnu'l-İmâd, VII, 268.

⁵² Gazzî, I, 197; 'Ayderûs, 112-113.

⁵³ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 617; Suyûtî, s. 127; İbnu'l-İmâd, VII, 269.

⁵⁴ 'Ayderûs, s. 113.

⁵⁵ Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi*, III, 226; Suyûtî, s. 112; İbnu'l-İmâd, VII, 274.

⁵⁶ Gazzî, I, 197; 'Ayderûs, s. 112-113; Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 622.

6. Şihâbuddîn Ebu'l-Fadl Ahmed b. Ali b. Muhammed b. Hacer el-Askalânî (ö. 852/1448).⁵⁷ Bundan fıkıh, tefsir, Irâkî'nin *Şerhu'l-Elfiye'si*, İbnu's-Salâh'ın *Ma'rifetu Envâ'i İlmi'l-Hadîs'ini*, *Şerhu'n-Nuhbe'yi*, İbn Seyyidu'n-Nâs'ın *es-Sîretu'n-Nebeviyye'sini*, İbn Mâce'nin *Sünen'inin* çoğunu ve başka eserleri okumuştur.⁵⁸

7. Ebu'l-Yemen Muhammed b. Muhammed b. Ali b. Ahmed el-Hâşimî el-'Ukaylî (853/1449), 60 yaşındayken vefat etmiştir.⁵⁹ Kâdî Zekerıyyâ, ifası için gittiği Haccı esnasında Mekke'de onda okumuştur.⁶⁰

8. Şerefuddîn Ebu'l-Feth Muhammed b. Zeynuddîn Ebûbekir el-Huseyn b. Ömer el-Kuraşî el-Osmânî el-Merâğî el-Kâhirî eş-Şâfiî (ö. 859/1454), 83 yaşında vefat etmiştir.⁶¹ Hacc yolculuğu esnasında Medine'ye uğradığında onda hadis, fıkıh ve başka ilimleri okumuştur.⁶²

9. Celâluddîn Ebu's-Sa'âdât Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. el-Huseyn b. Ali el-Kuraşî el-Mahzûmî el-Mekkî (ö. 861/1456). 65 yaşındayken vefat eden bu hocası İbn Zahîre diye de bilinmektedir.⁶³ Hac için Mekke'ye gittiğinde onda hadis okumuştur.⁶⁴

10. Kemâluddîn Muhammed b. Abdilvâhid b. Abdilhumeyd es-Sîvâsî el-Kâhirî el-Hanefî (ö. 861/1456). Bu hocası, 60 yaşında vefat etmiştir.⁶⁵ Kâdî Zekerıyyâ onda nahiv, mantık ve Irâkî'nin *Şerhu'l-Elfiye'sini* okumuştur.⁶⁶

11. Celâluddîn Muhammed b. Ahmed b. Muhammed b. İbrahim el-Ensârî el-Mahallî el-Kâhirî eş-Şâfiî (ö. 864/1459).⁶⁷ Onda Fıkıh ve mantık ilimlerini okumuştur.⁶⁸

12. Bedruddin el-Hasan b. Muhammed b. Eyyub el-Hasenî el-Kâhirî el-Huseynî eş-Şâfiî. Yaklaşık yüz yaşında 866/1461'de vefat etmiştir.⁶⁹ Ondan fıkıh okumuştur.⁷⁰

⁵⁷ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 622; İbnu'l-İmâd, VII, 270.

⁵⁸ Suyûtî, s. 113; Gazzî, I, 197; 'Ayderûs, s. 112.

⁵⁹ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 635; Suyûtî, s. 166; İbnu'l-İmâd, VII, 278.

⁶⁰ 'Ayderûs, s. 113.

⁶¹ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 690; Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi'*, VII, 161; Suyûtî, s. 139.

⁶² 'Ayderûs, s. 113.

⁶³ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 708; Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi'*, VII, 127; İbnu'l-İmâd, VII, 298.

⁶⁴ 'Ayderûs, s. 133.

⁶⁵ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 708; Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi'*, VII, 127; İbnu'l-İmâd, VII, 298.

⁶⁶ 'Ayderûs, s. 112-113.

⁶⁷ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 708; Şevkânî, II, 115;

⁶⁸ Suyûtî, *Nazmu'l-Akyân*, s. 113.

⁶⁹ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 729; Şevkânî, II, 115;

⁷⁰ 'Ayderûs, s. 112.

13. Alemuddîn Sâlih b. Ömer b. Reslân el-Bulkînî el-Kâhirî, 77 yaşında 868/1463'da vefat etmiştir.⁷¹ Onda fıkıh okumuştur.⁷²

14. Takiyuddîn Ebu'l-Fadl Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Abillah el-Hâşimî el-Asfûnî el-Mekkî eş-Şâfiî, İbn Fehd diye bilinmektedir. 871/1466'da 84 yaşında vefat etmiştir.⁷³ Ondan hadis ilimlerini okumuştur.⁷⁴

15. Şerefuddîn Ebû Zekeriyâ Yahya b. Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Ahmed b. Mahlûf el-Haddâdî el-Munâvî el-Kâhirî eş-Şâfiî. 70 küsur yaşında 871/1446'da vefat etmiştir.⁷⁵ Ondan fıkıh almıştır.⁷⁶

16. Takiyuddîn Ebu'l-Abbâs Ahmed b. Kemâluddîn Muhammed b. Muhammed b. Hasan el-Kostantînî el-Hanefî. 60 küsur yaşında 872/1467'de vefat etmiştir.⁷⁷ Ondan nahiv almıştır.⁷⁸

17. Muhyiddîn Ebû Abdillah Muhammed b. Suleyman b. Sa'îd er-Rûmî el-Hanefî el-Kâfiyecî el-Kâhirî. 90 küsur yaşında 879/1474'te vefat etmiştir.⁷⁹ Onda fıkıh usulü, mantık, tefsir ve alet ilimlerini okumuştur.⁸⁰

1.2.6. Talebeleri

Kâdî Zekeriyâ, kendi döneminde âlf isnadla rivâyet eden ender insanlardan biri olarak da uzun ömrü boyunca insanların, ilmine güvenip kendisine danıştığı, talebelerin ilminden istifade etmek için önünde diz çöktüğü bir âlim olmuştur. Gazzî onun hakkında şöyle demiştir: *“Talebeler ondan ilim almak için ona yöneldiler. Öğrencileri ilmi toplantılara katılıyor ve mahkemelerde görevler yapıyorlardı. Hicâz ve Şam'dan ilim için ona talebeler gelirdi”*.⁸¹

Burada onun belli başlı talebelerini zikredeceğiz. En meşhur talebeleri şunlardır:

⁷¹ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 759; Suyûtî, s. 119; İbnu'l-İmâd, VII, 307.

⁷² Gazzî, I, 197; 'Ayderûs, s. 112.

⁷³ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 784; Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi'*, IX, 281; Suyûtî, s. 170.

⁷⁴ 'Ayderûs, s. 113.

⁷⁵ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 784; Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi'*, X, 254; İbnu'l-İmâd, VII, 312.

⁷⁶ Suyûtî, s. 113; 'Ayderûs, s. 112.

⁷⁷ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 794; Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi'*, II, 174; İbnu'l-İmâd, VII, 313.

⁷⁸ 'Ayderûs, *en-Nuru's-Sâfir*, s. 112.

⁷⁹ Sehâvî, *Vecîzu'l-Kelâm*, II, 858; Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi'*, II, 153.

⁸⁰ 'Ayderûs, s. 112.

⁸¹ Gazzî, I, 199.

1. Hamza b. Abdillab b. Muhammed b. Ali en-Nâşirî el-Yemenî eş-Şâfiî el-Edîb (ö. 926/1519).⁸²
2. Cemâluddîn Ebû Abdillab Abdulkadir –Ebû Ubeyd- b. Hasan as-Sânî el-Kâhirî eş-Şâfiî (ö. 931/1524).⁸³
3. Tâcuddîn Abdulvehhâb ed-Dencîhî el-Mısrî eş-Şâfiî el-Kâtibi'n-Nahvî (ö. 932/1525).⁸⁴
4. Semsuddîn Ebû Abdillab Muhammed b. Abdirrahman el-Kefresûsî eş-Şâfiî (ö. 932/1525).⁸⁵
5. Ebu'l-Fadl Ali b. Muhammed b. Ali b. Ebi'l-Lutuf el-Makdisî eş-Şâfiî ed-Dımaşkî (ö. 934/1527).⁸⁶
6. Fahruddîn Osman es-Sinbâtî eş-Şâfiî (ö. 937/).⁸⁷
7. Kâdi'l-Kudât Veliyuddîn Muhammed b. Kâdi'l-Kudât Şihâbuddîn Ahmed b. Mahmûd b. Abdillab b. Mahmud b. el-Ferfûr ed-Dımaşkî (ö. 937/1530).⁸⁸
8. Şemsuddîn Muhammed b. Muhammed b. Ahmed el-Makdisî eş-Şâfiî İbnu'l-'Uceymî el-Muhaddis el-Vâiz (ö. 938/1531).⁸⁹
9. Muhammed b. Muhammed b. Ali el-Fassî el-Ba'lı eş-Şâfiî (ö. 941/1534).⁹⁰
10. Takiyyuddîn Ebubekir b. Muhammed b. Yusuf el-Kârî ed-Dımaşkî eş-Şâfiî (ö. 945/1538).⁹¹
11. el-Muhaddis Alaaddîn Ebu'l-Hasan Ali b. Celâliiddîn Muhammed el-Bekrî es-Siddîkî eş-Şâfiî (ö. 952/1545).⁹²
12. Şihâbuddîn Ahmed b. Muhammed b. İbrahim b. Muhammed el-Antâkî el-Halebî el-Hanefî İbn Hammâd (ö. 953/1546).⁹³

⁸² 'Ayderûs, s. 121; İbnu'l-İmâd, VIII, 142-143.

⁸³ Gazzî, I, 252; İbnu'l-İmâd, VIII, 181.

⁸⁴ Gazzî, I, 259; İbnu'l-İmâd, VIII, 184.

⁸⁵ Gazzî, I, 54; İbnu'l-İmâd, VIII, 188.

⁸⁶ Gazzî, II, 191; İbnu'l-İmâd, VIII, 203.

⁸⁷ Gazzî, II, 190; İbnu'l-İmâd, VIII, 221.

⁸⁸ Gazzî, II, 11-12; İbnu'l-İmâd, VIII, 230.

⁸⁹ Gazzî, II, 22; İbnu'l-İmâd, VIII, 224-225.

⁹⁰ Gazzî, II, 11; İbnu'l-İmâd, VIII, 245-246.

⁹¹ Gazzî, II, 89; İbnu'l-İmâd, VIII, 260.

⁹² Gazzî, II, 194; İbnu'l-İmâd, VIII, 292.

⁹³ Gazzî, II, 97-98; İbnu'l-İmâd, VIII, 294.

13. Burhânuddîn İbrahim b. Zeynuddîn Hasan b. Abdirrahman b. Muhammed el-Halebî eş-Şâfiî İbnu'l-İmâdî (ö. 954/1547).⁹⁴
14. Muhibbuddîn Ebu's-Su'ûd Muhammed b. Radiyyiddîn Muhammed b. Abdilaziz b. Ömer el-Halebî eş-Şâfiî (ö. 956/1549).⁹⁵
15. Şihâbuddîn Ahmed er-Ramlî el-Menûfî el-Mısrî el-Ensârî eş-Şâfiî (ö. 957/1550).⁹⁶
16. el-Kâdî Burhanuddîn İbrahim b. Kâdi'l-Kudât Ebi'l-Mehâsin Yusuf b. Kâdi'l-Kudât Zeynuddîn Abdurrahman el-Halebî el-Hanefî İbnu'l-Hanbelî (ö. 959/1552).⁹⁷
17. Bedruddîn Hasan b. Yahya b. el-Mezlak ed-Dımaşkî eş-Şâfiî (ö. 966/1558).⁹⁸
18. Şihâbuddîn Ebu'l-Abbâs Ahmed b. Muhammed b. Muhammed b. Ali b. Hacer el-Heytemî es-Sa'dî el-Ensârî eş-Şâfiî (ö. 973/1563).⁹⁹
19. Bâkesîr Abdulmu'tî b. Hasan b. Abdillâh el-Mekkî el-Hadramî eş-Şâfiî, (ö. 989/1581).¹⁰⁰
20. Şihâbuddîn Ahmed b. Bedruddîn el-Abbâsî el-Mısrî eş-Şâfiî (ö. 992/1584).¹⁰¹

1.2.7. İlmi Çalışmaları

Kâdî Zekerıyyâ'nın ilmî hayata küçük yaşlarda başlaması ilim yolcuğunda erken yol almasını sağladı. Bu sayede bilgi kaynaklarını çeşitlendirdi. Gazzî onun hakkında şöyle diyor: "Kâdî Zekerıyyâ; şer'î ilimler, alet ilimleri, hadis, tefsir, fıkıh, usûl, Arapça, akli ve nakli ilimlerde uzmandı".¹⁰² İlmi kişiliğinden bahsederken farklı ilimler okuduğunu söylemiştik. Onun ömrünü, uğrunda adadığı ilimler şunlardır:

- Kur'an'ı Kerim,

- Fıkıh,

⁹⁴ Gazzî, II, 79-80; İbnu'l-İmâd, VIII, 300.

⁹⁵ Gazzî, II, 247; İbnu'l-İmâd, VIII, 314.

⁹⁶ Gazzî, II, 119; İbnu'l-İmâd, VIII, 316.

⁹⁷ Gazzî, II, 81-82; İbnu'l-İmâd, VIII, 323.

⁹⁸ Gazzî, II, 135; İbnu'l-İmâd, VIII, 136.

⁹⁹ Gazzî, II, 111; 'Ayderûs, s. 259; İbnu'l-İmâd, VIII, 370.

¹⁰⁰ 'Ayderûs, s. 325; İbnu'l-İmâd, VIII, 417.

¹⁰¹ 'Ayderûs, s. 360; İbnu'l-İmâd, VIII, 426.

¹⁰² Gazzî, I, 199.

- Usûlu'l-Fıkıh,
- Tefsir,
- Rivayet ve dirayet açılarından Hadis,
- Arap Dili ve Edebiyatı,
- Mantık,
- Astronomi,
- Mühendislik,
- Felsefe,
- Kelam İlmi,
- Tasavvuf,
- Kıraat-ı Seb'a ve Aşere,
- Araştırma ve Munâzara Âdâbı,
- Siyer.¹⁰³

1.2.8. Aldığı Görevler

Kâdî Zekeriyâ, ilmi faaliyetlerini tamamladıktan ve kendi çağdaşları arasında öne çıktıktan sonra bazı önemli görevler yaptı.

- 1- İmâm Şâfiî'nin makamında ders verme. 'Ayderûs Mısır'da bu tedrisattan daha yüksek bir makamın olmadığını söylemiştir.¹⁰⁴
- 2- Sufilerin tekke şeyhliği.¹⁰⁵
- 3- Kâdî'l-Kudât makamı. Kâdî Zekeriyâ, uzun bir süre bu makamı kabul etmemiş olsa da,¹⁰⁶ Kayıtbay (ö. 1496/901) yönetime geçince onun Kadı'l-Kudât olmasında ısrar etti. O da bunu 886/1486 yılında kabul etmiştir.¹⁰⁷ Kayıtbay yönetiminde olduğu süre zarfında ve ondan sonra da bu göreve devam etmiştir.¹⁰⁸ 'Ayderûs, onun daha sonra bu görevden azledilmesi sebebinin gözlerini yitirmesi olduğunu ve fakihlerin cumhuruna göre kâdînin, gözlerini kaybederse bu durumda azledileceği görüşünü dile getirmiştir.¹⁰⁹ Gazzî ve Şevkânî'ye göre ise Kâdî Zekeriyâ, sultanın zulmüne karşı

¹⁰³ Gazzî, I, 199; 'Ayderûs, s. 112; İbnu'l-İmâd, VIII, 134-135.

¹⁰⁴ 'Ayderûs, s. 115.

¹⁰⁵ 'Ayderûs, s. 115.

¹⁰⁶ Şevkânî, I, 252.

¹⁰⁷ Gazzî, I, 199; Şevkânî, I, 252.

¹⁰⁸ 'Ayderûs, s. 115.

¹⁰⁹ 'Ayderûs, s. 115.

çıkacağı için azledilmiştir.¹¹⁰ Elimizdeki kaynaklar onun gözlerini tam olarak ne zaman kaybettiğine dair bir bilgi vermemiş olsalar da Şevkânî, onun azledilme tarihini, H. 906 olarak verir.¹¹¹

Şa‘rânî (973/1565) Kâdî Zekeriyâ’nın kadılık görevini kabul etmeyi bir hata olarak kabul ettiğini söylemiştir.¹¹²

1.2.9. Eserleri

Kadî Zekeriyâ ders vermenin yanı sıra eserler de yazmıştır. Yaşadığı süre zarfında geride bizim için birçok eser bırakmıştır.

Şevkânî onun hakkında şöyle demiştir: “Kâdî Zekeriyâ, birçok farklı ilimde derinleşmiştir. Dilden mantığa, kelamdan hadise, fıkhıtan kıraate, tasavvuftan tefsire ve fıkıh usûlünden ferâize kadar birçok farklı dalda eser vermiştir. Onun eserlerinin çok olmasının garipsenmemesi gerekir. Nitekim o, sürekli ders verme ve eser yazmayla meşgul olmuştur.¹¹³ Gazzî’nin ifadesine göre tüm eserleri yaklaşık 41 tanedir. Onun yarıda bıraktığı eserlerle beraber elliyi geçmektedir.

1.2.9.1. Fıkıh ve Fıkıh Usulü

1. *Menhecu’t-Tullâb*: Yahyâ b. Şeref en-Nevevî’nin *Minhâcu’t-Tâlibîn* adlı eserinin muhtasarıdır. (Bulak, 1285; Kahire, 1287).

2. *Fethu’l-Vehhâb bi-Şerhi Menheci’t-Tullâb*: Bir önceki eserin şerhidir. (Bulak 1294; Kahire 1329).

3. *Tahrîru Tenkîhi’l-Lubâb*: Ebu’l-Hasan İbnu’l-Mehâmilî’nin Şâfiî fikhına dair *el-Lubâb fi’l-fikh* adlı eserine Veliyyuddin İbnu’l-İrâkî’nin yazdığı *Tenkîhu’l-Lubâb* adlı muhtasarın açıklamalı muhtasarıdır. (Bulak 1292; Kahire 1306,).

4. *Tuhfetu’t-Tullâb bi-Şerhi Tahrîri Tenkîhi’l-Lubâb*: (Bulak 1292; Kahire 1306, 1309, 1331, 1340, 1360; Mekke 1310, 1316; nşr. Ebû Abdirrahman Salâh b. Muhammed b. Uveyza, Beyrut 1418/1997).

5. *Esne’l-Metâlib Şerhu Ravzi’t-Tâlib*: Yahyâ b. Şeref en-Nevevî’nin *Ravzatu’t-tâlibîn* adlı eserine İbnu’l-Mukrî el-Yemenî tarafından *Ravzu’t-tâlib* adıyla

¹¹⁰ Gazzî, I, 199; Şevkânî, I, 252.

¹¹¹ Şevkânî, I, 252.

¹¹² Gazzî, I, 200.

¹¹³ Şevkânî, I, 252.

yapılan muhtasarın şerhidir. Şehâbeddin er-Remlî'nin hâşiyesiyle birlikte, I-IV, Kahire 1301; nşr. Muhammed Muhammed Tâmir, I-IX, Beyrut 1422/2001.

6. *El-Gureru'l-Behiyye fî Şerhi'l-Behceti'l-Verdiyye*: Zeynuddin İbnu'l-Verdî'nin, Abdulgaffâr b. Abdilkerîm el-Kazvîni'ye ait *El-Hâvi's-Sağîr*'i manzum hale getirdiği *el-Behcetu'l-Verdiyye* adlı eserinin şerhi olup İbn Kâsım el-Abbâdî ve Abdurrahman b. Muhammed eş-Şirbînî bu esere birer hâşiye yazmıştır (üç eser birlikte: I-V, Kahire 1315; nşr. Muhammed Abdulkadir Atâ, I-XI, Beyrut 1418/1997). Bizzat müellif esere *Hulâsatu'l-Fevâidi'l-Muhammediyye* adıyla bir de küçük şerh yazmıştır.

7. *Lubbu'l-Usûl*: Tâceddin es-Subkî'nin *Cem'u'l-Cevâmi*'inin muhtasarıdır. Ensârî bu eserini *Ğâyetu'l-Vusûl İlâ Şerhi Lubbi'l-Usûl* ismiyle şerhetmiş (ikisi birlikte, Kahire 1327), İbnu'l-Cevherî bu şerhe bir hâşiye yazmıştır (üç eser birlikte: Kahire 1310).

8. *Hâşiye 'ale't-Telvîh*: Sadruşşerîa'nın *Tenkîhu'l-Usûl*'üne Sa'deddin et-Teftâzânî'nin yazdığı *et-Telvîh ilâ keşfi hakâiki't-Tenkîh* adlı şerhin hâşiyesidir (beş eserin yer aldığı bir mecmua içinde, 1292).

9. *Hâşiye 'alâ Şerhi Cem'i'l-Cevâmi*: Celâleddin el-Mahallî'nin eseri üzerine yazılmıştır (nşr. Abdulhafîz Hilâl el-Cezâirî, I-IV, Riyad 1428/2007).

10. *Fethu'r-Rahmân 'alâ Metni (bi-Şerhi) Luktati'l-'Aclân*: Bedreddin ez-Zerkeşî'nin kelâm, fıkıh, usul, mantık ve felsefeye dair *Luktatu'l-'Aclân Ve Belletu'z-Zam'ân* adlı eserinin şerhidir (Kahire 1328, 1329, 1929; nşr. Adnân Şihâbüddin, Amman 1433/2010).

11. *Nihâyetu'l-Hidâye ilâ Tahrîri'l-Kifâye*: İbnu'l-Hâim'in ferâize dair *Kifâyetu'l-Huffâz*'ının şerhidir. Abdurrâzık Ahmed Hasan Abdurrâzık hazırladığı doktora tezinde eseri neşre hazırlamış (1412/1992, Câmiatu'l-İmâm Muhammed b. Suûd el-İslâmiyye [Riyad]) ve daha sonra yayımlamıştır (I-II, Riyad 1420/1999).

12. *İmâdu'r-Rızâ bi-Beyâni Âdâbi'l-Kazâ*: Şerefeddin İsâ b. Osman el-Gazzî'nin *Âdâbu'l-hukkâm*'ının muhtasarıdır (nşr. İsmâil Muhammed Ebû Şerîa, Kahire 1987). Eser, Muhammed Abdurraûf el-Munâvî tarafından *Fethu'r-ra'ûfi'l-kâdir li-'abdihi hâze'l-'âcizi'l-kâsır* adıyla şerhedilmiştir (nşr. Abdurrahman Abdullah Avaz Bekîr, I-II, Cidde 1406/1986).

13. *El-Hudûdu'l-Enîka ve't-Ta'rîfâtü'd-Dakîka*: Yaklaşık 200 fıkıh teriminin açıklandığı bir risâledir (*el-Lu'lu'u'n-Nazîm*'in kenarında, Kahire 1319; nşr. Abdulgafûr Fayz Muhammed).¹¹⁴

1.2.9.2. Tefsir ve Kıraat

1. *Fethu'r-Rahmân bi-Keşfi Mâ Yeltebisu fi'l-Kur'ân*: Bazı müteşâbih âyetlerin esrarı hakkındadır (Hatîb eş-Şîrbînî'nin *Es-Sirâcu'l-Munîr*'inin kenarında, I-IV, Bulak 1299; Kahire 1311, 1328; nşr. Abdüssemiş Muhammed Ahmed Haseneyn, Riyad 1404/1984; nşr. Muhammed Ali es-Sâbûnî, Beyrut 1983, 1405/1985; nşr. Bahâeddin Abdülmevcûd Muhammed, Kahire 1987). Eser üzerine Muhammed Hasbullâh b. Süleyman el-Mekkî *Feyzu'l-mennân* adıyla bir şerh yazmış (Kahire 1291), Abdullah b. Mutlak et-Tıvâleh hazırladığı yüksek lisans tezinde eseri neşre hazırlamıştır (1404, Câmîatu'l-İmâm Muhammed b. Suûd el-İslâmiyye [Riyad]).

2. *Fethu'l-Celîl Bi-Beyâni Hafîyyi Envâri't-Tenzîl*: Beyzâvî tefsirinin hâşiyesidir. Ensârî bu eserini gözlerini kaybettikten sonra oğlu Cemâleddin Yûsuf'a ve Abdulvehhâb eş-Şa'rânî'ye imlâ etmiştir. Hasan b. Halevî Muvekkilî yüksek lisans tezinde eserin I. cildini yayına hazırlamıştır (1406, Câmîatu'l-İmâm Muhammed b. Suûd el-İslâmiyye [Riyad]).

3. *Ed-Dekâ'iku'l-Muhkeme fî Şerhi'l-Mukaddime*: İbnu'l-Cezerî'nin tecvide dair eserinin şerhidir (Kahire 1283, 1308, 1324, 1329, 1332, 1344; Ali el-Kârî'nin *el-Minehu'l-fikriyye*'sinin kenarında, Kahire 1302; Kazan 1887; nşr. Muhammed Gıyâs es-Sabbâğ, Dımaşk, ts.; nşr. Nesîb Neşâvî, Dımaşk 1400/1980; San'a 1986; nşr. Abdullah Ömer el-Bârûdî, Beyrut 1990; nşr. Muhammed Ahmed Habîb, Kahire 1421/2001). Müellifin torununun torunu Zeynelâbidîn b. Muhyiddin b. Veliyyiddin bu eseri *el-Levza'iyye 'Alâ Şerhi'l-Cezeriyye* adıyla şerhetmiş, Nûreddin eş-Şebrâmellisî de *ed-Dekâ'ik*'e bir hâşiyeye yazmıştır.

4. *el-Maksîd li-Telhîsi Mâ fi'l-Murşid*: İbn Ebî Akîl el-Umânî'nin *el-Murşid fi'l-Vakf ve'l-İbtidâ'* adlı eserinin muhtasarıdır (Bulak 1280, 1281, 1282, 1290; Kahire 1301, 1321; Fîrûzâbâdî'nin *Tenvîru'l-Mikbâs*'ının kenarında, Kahire 1290, 1305;

¹¹⁴ Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi'*, III, 236. Özel Ahmet - Kallek Cengiz, "Zekerîyyâ el-Ensârî", *DİA*, XLIV, 212-215.

Ahmed b. Muhammed el-Uşmûnî'nin *Menâru'l-Hudâ'sı* ile birlikte, Kahire 1353/1934, 1973; Dimaşk 1985; nşr. Abdurrahman el-Cezâirî, Dimaşk 1423/2002).

5. *Tuhfetu Nucebâ'i'l-'Asr fî Ahkâmi'n-Nûni's-Sâkine ve't-Tenvîn ve'l-Med Ve'l-Kasr*: (nşr. Muhyî Hilâl es-Serhân, Bağdat 1406/1986).

6. *Mukaddime fî'l-Kelâm 'ale'l-Besmele ve'l-Hamdele*: (nşr. Sâlih Mehdî el-Azzâvî, el-Mevrid, VII/3 [1398/1978], s. 239-248). Bu risâle üzerine Ahmed b. Ahmed b. Abdulhak es-Sunbâtî (Kahire 1317), Nûreddin el-Halebî ve Ebû Bekir b. İsmâil eş-Şenevânî birer şerh, Ali b. Ahmed el-Adevî ise hâşiye yazmıştır.

7. *İ'râbu'l-Kur'ân*: (nşr. Muhammed Osman, Kahire 1430/2009).¹¹⁵

1.2.9.3. Hadis

1. *Tuhfetu'l-Bârî 'Alâ (bi-Şerhi) Sahîhi'l-Buhârî* (Kastallânî'nin *İrşâdu's-Sârî'si*: Abdulhâdî el-Ebyârî'nin *Neylu'l-Emânî*'si ile birlikte ve kenarında Nevevî'nin Müslim şerhi olarak XII cilt halinde Kahire'de 1325'te basılmıştır. Eser Muhammed b. Abdilhâdî es-Sindî tarafından hâşiyesi ile birlikte ihtisar edilmiştir (Kahire 1300, 1318).

2. *Fethu'l-Bâkî Bi-Şerhi ('alâ) Elfiyyeti'l-'Irâkî*: Zeynuddin el-İrâkî'nin hadis usulüne dair manzumesinin şerhidir (Zeynuddin el-İrâkî'nin kendi şerhiyle birlikte, nşr. Muhammed b. Huseyin el-İrâkî el-Huseynî, I-III, Fas 1354; Beyrut, ts.; nşr. Senâullah ez-Zâhidî, Beyrut 1420/1999; Şemseddin es-Sehâvî'nin *Fethu'l-Muğîs*'i ile birlikte, nşr. Abdullâtîf el-Humeym ve Mâhir Yâsin Fahl, Beyrut 1422/2002). Eser üzerine Sultân b. Ahmed el-Mezzâhî, Mansûr b. Abdurrâzık et-Tûhî ve Ali b. Ahmed el-Adevî birer hâşiye yazmıştır.

3. *El-İ'lâm Bi-Ehâdîsi'l-Ahkâm*: Ahkâm hadislerinin fıkıh konularına göre derlendiği bir eser olup müellif tarafından *Fethu'l-'Allâm Bi-Şerhi'l-İ'lâm* adıyla şerhedilmiştir (nşr. Âdil Ahmed Abdulmevcûd-Ali Muhammed Muavvaz, Beyrut 1411/1990).¹¹⁶

4. Çalışma konumuz olan Nevevî'nin *el-Erba'ûn*'u üzerindeki yazma şerhi.

¹¹⁵ Özel, Ahmet – Kallek, Cengiz, “Zekeriyâ el-Ensârî”, *DİA*, XLIV, 212-215; Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi*, III, 236.

¹¹⁶ Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi*, III, 236; Özel, Ahmet - Kallek Cengiz, “Zekeriyâ el-Ensârî”, *DİA*, XLIV., 212-215.

1.2.9.4. Tasavvuf

1. *Şerhu'r-Risâleti'l-Kuşeyriyye (İhkâmu'd-Delâle 'Alâ Tahrîri'r-Risâle)*: Abdülkerîm el-Kuşeyrî'nin meşhur eserinin şerhidir (Mustafa b. Muhammed el-Arûsî'nin *Netâ'icu'l-Efkâri'l-Kudsiyye fî Beyâni Me'ânî Şerhi'r-Risâleti'l-Kuşeyriyye* adlı hâşiyesiyle birlikte, I-IV, Bulak 1290; Kahire 1318, 1957, 1970; nşr. Abdolvâris Muhammed Ali, I-IV, Beyrut 1420/2000).

2. *el-Futûhâtü'l-Îlâhiyye fî Nef'i Ervâhi'z-Zevâti'l-İnsâniyye*: (ed. A. H. Harley, Journal and Proceedings of the Asiatic Society of Bengal, XX/3, 1924, s. 123-142; *Hakîkatu't-Tasavvufi'l-İslâmî* içinde, nşr. Bedevî Tâhâ Allâm, Kahire 1412/1992, s. 8-25). On fasıllık bir eser olup müellifin torununun torunu Zeynelâbidîn b. Muhyiddin b. Veliyyuddin tarafından *El-Minahu'r-Rabbâniyye fî Şerhi'l-Futûhâtü'l-Îlâhiyye* adıyla şerhedilmiştir.

3. *Fethu'r-Rahmân bi-Şerhi Risâleti'l-Velî Arslân*: Arslân b. Ya'kûb ed-Dımaşkî'nin tevhide, tasavvufa ve ahlâka dair eserinin şerhidir (İzzeddin İbn Gânim el-Makdisî'nin *Hallu'r-Rumûz'u* ile birlikte, Kahire 1317; *Şurûhu Risâleti's-Şeyh Arslân* içinde, nşr. İzzet Husariyye, Dımaşk 1389/1969, s. 181-198). G. W. J. Drewes bu eserle ilgili bir çalışma yapmıştır (Directions for Travellers on the Mystic Path. Zakariyya' al-Ansari's Kitab Fath al-Rahman and its Indonesian Adaptations, The Hague 1977).¹¹⁷

1.2.9.5. Dil ve Edebiyat

1. *el-Edvâ'u'l-Behice fî İbrâzi Dekâ'iki'l-Munferice*: İbnu'n-Nahvî'nin *el-Kasîdetu'l-Munferice*'sinin şerhi olup (Cezayir 1854-1855; *Mecmû'atu'r-Resâ'il* içinde, İstanbul, ts. [1302], s. 94-122; Kahire 1288, 1323, 1332, 1345; *el-Munfericetân* içinde, nşr. Abdülmecîd Diyâb, Kahire 1420/1999). Müellif tarafından *Fethu Muferrici'l-Kurûb* adıyla ihtisar edilmiştir.

2. *el-Menâhicu'l-Kâfiye fî Şerhi's-Şâfiye*: Cemâleddin İbnu'l-Hâcib'in sarf ilmine dair eserinin şerhidir (*eş-Şâfiye*'nin muhtelif şerh ve hâşiyelerini ihtiva eden iki ciltlik bir mecmua içinde, İstanbul 1310; Razzân Yahyâ Haddâm, Manchester 1424/2003).

¹¹⁷ Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi*, III, 236; Özel, Ahmet – Kallek, Cengiz, “Zekeriyyâ el-Ensârî”, *DİA*, XLIV., 212-215.

Ebû Bekir b. İsmâil eş-Şenevânî bu şerh üzerine *El-Menâhîlu's-Sâfiye* adıyla bir hâşiye yazmıştır.

3. *Fethu Rabbi'l-Berîyye bi-Şerhi'l-Kasîdeti'l-Hazreciyye*: Abdullah b. Osman el-Hazrecî'nin aruz ve kafiyye dair el-Hazreciyye (er-Râmize) adlı kasidesinin şerhi olup (Bedreddin İbnu'd-Demâmînî'nin *el-'Uyûnu'l-(Fâhiretu'l-)Ġâmize* adlı şerhi ile birlikte, Kahire 1303, 1323, 1324) Cemâleddin Yûsuf b. Sâlim el-Hifnî, Riyâhî ve Hasan b. Ali el-Medâbigî eser için birer hâşiye kaleme almıştır.

4. *Aksa'l-Emânî fî 'İlmi'l-Beyân ve'l-Bedî' ve'l-Me'ânî*: Hatîb el-Kazvînî'nin *Telhîsu'l-Miftâh*'ının muhtasarıdır (Bulak 1305; Kahire 1323, 1330; şerh ve nşr. Hamza ed-Demirdâş Zağlûl, Kahire 1988).

5. *Fethu Munezzili'l-Mesânî (Futhu Munezzili'l-Mebânî) Bi-Şerhi Aksa'l-Emânî*: Bir önceki eserin şerhidir (Kahire 1332; nşr. Hamza ed-Demirdâş Zağlûl, Kahire 1988). Muhammed b. Mâzî er-Ruhâvî bu şerhe el-Fethu'd-dânî adıyla bir hâşiye yazmıştır (Kahire 1342).

6. *Bulûğu'l-Ereb bi-Şerhi Şuzûri'z-Zeheb*: İbn Hişâm en-Nahvî'nin eseri üzerine yazılmış bir şerh olup Yûsuf el-Hâc Ahmed tarafından doktora tezi olarak neşre hazırlanmıştır (1999, Câmîatu Dimaşk).

7. *Dîvân* (Kahire 1906).¹¹⁸

¹¹⁸ Sehâvî, *ed-Dav'u'l-Lâmi*, III, 236; Özel, Ahmet – Kallek, Cengiz, “Zekeriyyâ el-Ensârî”, *DİA*, XLIV, 212-215.

II. BÖLÜM

KIRK HADİS MECMÛALARI VE MAHİYETLERİ

Erba'ûn kelimesinin sözlük anlamı olarak İbn Manzûr (ö. 711/1311) şöyle demiştir: الأربعة ve الأربعون kelimeleri birer sayıdırlar. أربعا ifadesi; dört ya da kırk oldular anlamına gelmektedir.¹¹⁹ Erba'înât ise Erba'în kelimesinin nasb veya cerr halinin elif tâ ile yapılan çoğuludur.

Erba'ûn kelimesinin ıstılah anlamı da şu şekilde verilmiştir: “Hadislerin bir araya getirilme gerekçeleri farklı olmakla beraber herhangi bir konuda nebevî ya da kudsî kırk hadisin bir araya getirilmesidir.”¹²⁰

2.1. İlk Kırk Hadis Yazarlar

Hadis ilminde farklı türde eserler yazılmıştır. Bunlardan biri de kırk hadis kitaplarıdır. Bunların yazılma amaçları birbirinden farklıdır. Bazısı dinin asılları, bazısı cihad, bazısı zühd ve ahlak hakkında ve bazısı da farklı gayelerle yazılmıştır.

İlk Erba'ûn yazar Abdullah b. el-Mubârek el-Hanzalî'dir. (ö. 181/797). Nevevî kendi eserinin mukaddimesinde şöyle demiştir: “Alimler-Allah onlardan razı olsun-bu konuda sayılamayacak kadar eserler yazmışlar. Bu konuda ilk eser yazar kişi benim bildiğim kadarıyla Abdullah b. el-Mubârek'tir. Daha sonra Muhammed b. Eslem et-Tûsî'dir...”.¹²¹

İbnu'l-Cevzî (ö. 597/1113) şöyle demiştir: “İlletini açıkladığımız bu hadise dayanarak bir grup âlim Erba'ûn yazmıştır. Kimi orada dinin esaslarını, kimi sadece furû'u ve kimi de rekâiki zikretmiştir. Bazıları ise bu konuların tümünü cem' etmiştir. Bunların ilki Abdurrahman b. Abdillâh b. el-Mubârek el-Mervezî'dir. Ondan sonra Abdullâh Muhammed b. Eslem et-Tûsî, Ahmed b. Harb ez-Zâhid, Ebu Muhammed el-Hasan b. Sufyan en-Nesevî, Ebû Bekir Muhammed b. Ebî Ali, Muhammed b. Ali el-Cûzekî, Hâkim Ebû Abdillâh en-Nisâbûrî, Muhammed b. el-Hasan es-Sulemî, Ebû Nu'aym Ahmed b. Abdillâh el-Esfehânî (ö. 430) İsmail b. Abdirrahman es-Sâbûnî, Ebû

¹¹⁹ İbn Manzûr, *Lisânu'l-Arab*, md. ربيع.

¹²⁰ Âl Ceb'ân, *İlmu'l-Erba'înât ve'l-Erba'îni'n-Nevevîyye*, s. 4.

¹²¹ Heytemî, *el-Fethû'l-mübîn*, s. 107.

İsmail Abdillâh b. Muhammed el-Ensârî, Ebu'l-Kâs el-Kuşayrî ve daha niceleri Erba'ûn yazmıştır. Onların çoğu ilelu'l-hadisi bilmiyor."¹²²

2.2. Alimlerin Kırk Hadislere İlgili Duymalarının Sebebi

Kırk hadis kitaplarını araştırdığımızda âlimlerin bunlara ilgi duymalarının üç sebebe dayandığı ortaya çıkmaktadır.

1. Kırk hadis yazma sebeplerinden biri âlimlerin şu hadise itimat etmeleridir: *"Kim ümmetimin dini işleriyle ilgili kırk hadis ezberlerse Allah kıyamet günü o kimseyi fakih ve âlimlerle beraber haşreder."*¹²³ Ayrıca onların Rasûlullah (s.a.s.)'in hadislerini tebliğ etme ve ümmete açıklamaya hırslı olmaları bunda etkili olmuştur. İbnu'l-Cevzî'nin (ö. 597/1201) Dârekutnî'den (ö. 385/995) aktardığına göre o şöyle demiştir: *"Bazı âlimler kırk hadis ezberlemeyle ilgili hadisin illetli olduğunu bilmelerine rağmen hayra teşvik için bu hadiste müsamahalı davranmışlardır"*.¹²⁴

2. Bir diğer sebep Nevevî'de olduğu gibi önceki büyük âlimlere uymak ve sünneti korumaktır. Nitekim Nevevî *el-Erba'ûn*'ün mukaddimesinde şöyle demiştir: *"Kırk hadis toplama hususunda istihare ettim ve daha önce isimleri geçen büyük âlimlere uydum. Bunu İslam'ı korumak için yaptım..."*

Yukarıda zikredilen bu sebepler arasında kırk hadisle ilgili eser yazmada en fazla etkili olan kırk hadisle ilgili rivayet edilen hadistir.

Âlimler bu hadise çok önem vermişlerdir. el-Hâfız İbn Hacer el-Askalânî (ö. 852/1448), Celâlüddîn es-Süyûtî (ö. 911/1505) ve Ahmed b. Muhammed b. es-Sıddîk el-Gumârî (ö. 1380/1960) gibi alimler bu hadisi metin ve senet yönünden incelemişlerdir.¹²⁵

¹²² İbnu'l-Cevzî, *el-İlelu'l-Mutenâhiye fi'l-Ehâdîsi'l-Vâhiye*, I, 128-129.

¹²³ Râmhurmuzî I, 172-173; İbn Abdîberr, *Câmi'u Beyâni'l-İlmi ve Fadlihî*, s. 209; Kadî İyâd, I, 19; İbn Asâkir, s. 2.

¹²⁴ İbnu'l-Cevzî, I, 129.

¹²⁵ İbn Hacer el-Askalânî, *et-Telhîsu'l-Habîr*, III, 1085; Şeybânî Muhammed b. İbrahim, *Delîlu Mahtûtâtu's-Suyûtî*, s. 141; Gumârî, *İrşâdü'l-Murabbî'in*, s. 1.

2.3. Kırk Hadisle İlgili Hadisin Tahrîci

Bu hadis şu sahabilardan rivayet edilmiştir: Ali b. Ebî Tâlib, Ebû Hureyre, Mu'âz, Ebû Derdâ, Ebû Sa'îd el-Hudrî, Abdullah b. Mes'ûd, Abdullah b. Ömer, Enes b. Mâlik, Cabir b. Semure, Ebû Umâme, İbn Abbas (r.a.) Hadisin metni şöyledir:

"من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء"

"Kim ümmetimin dini işleriyle ilgili kırk hadis ezberlerse Allah kıyamet günü o kimseyi fakih ve âlimlerle beraber haşreder."¹²⁶

Ebu Hureyre'den (r.a.) gelen rivayet şu şekildedir:

"من تعلم على أمتي أربعين حديثاً ينفعها الله في دينها كان فقيها عالماً"

"Kim ki ümmetimin dinine faydalı olan kırk hadis öğrenirse fakih ve alim olur."¹²⁷

Başka bir rivayette şu şekilde geçmektedir:

"من روى عني أربعين حديثاً جاء في زمرة العلماء يوم القيامة"

"Kim benden kırk hadis rivayet ederse kıyamet günü âlimlerle haşrolunur."¹²⁸

Abdullah b. Abbas'tan (r.a.) şu şekilde rivayet edilmiştir:

"من حمل على أمتي أربعين حديثاً بعثه الله عز وجل في زمرة العلماء يوم القيامة"

"Kim ümmetim için kırk hadis ezberlerse Allah azze ve celle kıyamet günü onu âlimlerle beraber haşreder."¹²⁹

İbn Abbas ve Câbir b. Semüre'den (r.a.) şu şekilde rivayet edilmiştir:

"من ترك أربعين حديثاً بعد موته فهو رفيقي في الجنة"

"Kim öldükten sonra arkasında kırk hadis bırakırsa o kimse benimle cennette arkadaş olur."¹³⁰

¹²⁶ Râmhurmuzî, I, 172.

¹²⁷ İbnu'l-Cevzî, I, 122.

¹²⁸ İbnu'l-Asâkir, *Mu'cemu's-Şuyûh*, II, 958.

¹²⁹ İbn Abdilberr, *Câmi'ü Beyâni'l-İlmi ve Fadlihî*, I, 125. Makdisî, *Zahîretu'l-Huffâz*, IV, 227;

Ebû Derdâ ve Abdullah b. Amr'dan (r.a.) şu şekilde rivayet edilmiştir:

"من كتب أربعين حديثاً رجاء أن يغفر له أعطاه ثواب الشهداء"

"Kim günahlarının bağışlanması umuduyla kırk hadis yazarsa Allah Teâlâ ona şehitlerin sevabını verir."¹³¹

Ebû Sa'îd el-Hudrî'den (r.a.) şöyle rivayet edilmiştir:

"كل من حفظ على أمتي أربعين حديثاً مما يحتاجونه في أمر دينهم- وفي رواية- مما ينوبهم وينفعهم بعثه الله عز وجل يوم القيامة فقيها عالماً، وكنت له شفيعاً شهيداً"

"Kim ki ümmetimin din işlerinde ihtiyaç duyduğu (başka bir rivayette: Ümmetime faydalı) kırk hadisi ezberlerse kıyamet günü Allah azze ve celle onu fakih ve âlim olarak haşreder. Ben de ona şefaathçi olurum."¹³²

2.4. Alimlerin Kırk Hadis Ezberlemeyle İlgili Hadis Hakkındaki Görüşleri

Dârekutnî (ö. 385/971) hiçbir tarikinin sağlam olmadığını¹³³, Beyhakî (ö. 458/1065) tüm isnatlarının zayıf olduğunu¹³⁴, Abdulkadir er-Rehâvî (ö. 612/1215) ise tariklerinin tümünün zayıflığına dikkat çekerek; "Nitekim tariklerinin tümünde ya meçhul olan biri ya da bilinen bir zayıf râvî /zayıflığı ile bilinen bir râvî vardır"¹³⁵ şeklinde görüşlerini ortaya koymuşlardır.

Nevevî (ö. 676/1277) *el-Erba'ûn*'ün mukaddimesinde şöyle demiştir: "Bu hadisin tarikleri çok olsa da hafızlar onun zayıf olduğunu söylemişlerdir"¹³⁶

İbn Hacer (ö. 852/1448) ise "İmlânın 16. oturumunda sözü özetledim. Daha sonra tüm tariklerini bir risalede topladım. Onu zayıf kılan bir illetin olmadığı bir tarik yoktur"¹³⁷ diyerek konu hakkındaki görüşünü dile getirmiştir.

¹³⁰ İbnu'l-Cevzî, I, 125.

¹³¹ İbnu'l-Cevzî, I, 124.

¹³² İbnu'l-Cevzî, I, 121.

¹³³ İbn Hacer el-Askalânî, *el-İmtâ'*, s. 298.

¹³⁴ Beyhakî, *Şu'abu'l-İmân*, IV, 357.

¹³⁵ İbn Hacer, el-Askalânî, *el-İmtâ'*, s. 298.

¹³⁶ Nevevî, *el-Erba'ûn*, s. 22

¹³⁷ İbn Hacer el-Askalânî, *Telhîsu'l-Habîr*, III, 1085.

Görüldüğü gibi kırk hadis ezberlemeyle ilgili hadisler hakkında yukarıda naklettiğimiz görüşlere göre ilgili rivâyetlerin tüm isnadları zayıftır. Hadis farklı isnadlarla gelmesine rağmen o isnadların hiçbiri sağlam değildir.

2.5. Nevevî'nin *Erba'ûn*'u

Kitaplar da insanlar gibidir. Bazı insanları sadece ailesi ya da kendi köy veya şehrinin halkı tanır. Bazı insanlar ise meşhur olur. Namı doğu ve batıda yayılır. Aynı şekilde bazı kitaplar da kendi müellifinin evini veya köyünü ya da şehrini geçemez. Söz konusu müellifler ve eserlerin tanınması ve etkileri birkaç gün ya da ay veya sene devam eder. Diğer bazı kitaplar ise her yerde yayılır. Zamanla mücadele edip yıllarca yaşamaya devam eder.

Nevevî'nin *el-Erba'ûn* adlı bu hadis çalışması, doğu ve batıda yayılan eserlerdendir. Yüzyıllarca yaşamaya devam etmiş ve âlimlerin ilgisini çekmiş, hüsn-ü kabulle karşılanmıştır. Günümüze kadar ve halen farklı müellifler tarafından birçok şerh çalışması yapılmıştır.

Bazı âlimler, Nevevî'nin (rh.) bu çalışması başta olmak üzere ve diğer eserlerinin ümmet içerisinde kabulle karşılanmasını, onun niyetindeki ihlâs ve samimiyetine bağlamışlardır. İbn Receb el-Hanbelî (ö. 795/1392) (rh.) şöyle demiştir: “Nevevî'nin topladığı bu Erba'ûn yayıldı. Çok ezberlendi. Onu toplayanın/derleyen niyetinin bereketi ve iyi amacından dolayı Allah onu faydalı kıldı”.¹³⁸

İbn Useymîn (ö. 1420/1999) (rh.) Nevevî'nin bu çalışması üzerine yazdığı şerhinde aynı gerçeğe işaretle şöyle demiştir: “Allah'u a'lem Nevevî eser yazmada insanların en ihlâslısıydı. Çünkü onun eserleri İslam dünyasında yayıldı. Bu da onun niyetinin samimi olduğunu gösteriyor. Çünkü insanların eserlerinin kabul edilmesi, niyetlerinin ihlâslı olduğunu gösterir”.¹³⁹

Bir şair Nevevî hakkında şöyle demiştir.

لقیت خیرا یا نوى ووقیت من ألم النوى

فلقد نشأ بك علم لله أخلص ما نوى

¹³⁸ İbn Receb el-Hanbelî, *Câmi 'u'l-Ulûm ve'l-Hikem*, s. 18.

¹³⁹ İbn Useymîn, *Şerhu'l-Erba'în'i'n-Nevevîyye*, s. 7.

Hayırla karşılaştın ey Nevevî

Sen aşk eleminden korundun

Seninle bir ilim yetişti.

Niyyeti sadece Allah içindi.

Faziletli oldu ve yüceldi.

Tanenin çekirdeğe üstünlüğü gibi.¹⁴⁰

2.5.1. Nevevî'nin *el-Erba'ûn*'unun Adı ve Nevevî'ye Nisbeti

Müellefine (rh.) nisbeten *el-Erba'ûn*'u'n-Neveviyye diye meşhur olmuştur. Nevevî ise ona “*Kitâbü'l-Erba'ûn fî Mebâni'l-İslâm ve Kavâidi'l-Ahkâm*” adını vermiştir.¹⁴¹

Bir kimse bu eserde kırk iki hadis geçtiği halde niye *Erba'ûn* diye meşhur oldu diyebilir. Bunun cevabını İbn Cemâa (ö. 819/1416) şöyle veriyor: “Musannif kırk hadis yazacaktı. Niye fazla yazdı dersin şöyle derim: İki hadisi önemine binaen ilave etmiştir. Onlardan biri nefse muhalefet etme ve dine uymayı öğütlemekte diğeri ise duayı teşvik etmektedir”.¹⁴²

Onun Nevevî'nin ismiyle meşhur olması tevatür derecesinde ondan geldiğini apaçık gösteriyor. Bundan dolayı sadece öğrencisi İbn Attâr'ın bu *Erba'ûn*'ü ona nisbet eden ifadesiyle yetineceğiz. İbn Attâr (ö. 724/1323) şöyle diyor: “Nevevî (rh.) hadis ve fıkıh alanında kitaplar yazdı. Onlardan birçok kimse faydalandı. Kitapların namı yeryüzünde yayıldı. O eserlerden biri de *el-Erba'ûn'dür*”.¹⁴³

2.5.2. Nevevî'nin *Erba'ûn* Adlı Eserinin Ashı

Şüphesiz Rasûlullah (s.a.s.)'e cevâmi'u'l-kelim ve özgün hikmetler verilmiştir. Hattâbî (ö. 388/998) şöyle demiştir: “Allah, Rasûlullah (s.a.s.)'i, az sözle çok anlam ifade etmek için nübevvetine yardımcı ve risaletine belirti kıldığı cevâmi'u'l-kelim özelliğiyle desteklemiştir. Onun özlü ifadelerini araştıran kişi belâğatını görür. Ben sana

¹⁴⁰ İbrâhîm b. Mer'î eş-Şerahî, *el-Futuhâtu'l-Vehbiyye bi-Şerhi'l-Erba'ûn*'i'n-Neveviyye, s. 3.

¹⁴¹ Heytemî, s. 10.

¹⁴² İbn Cemâa, *et-Tebyîn fî şerhi'l-Erba'ûn*,

¹⁴³ İbn Attâr, *Tuhfetu't-Tâlibîn*, s. 75-76.

birkaç örnek verdim ve sözlerinin niteliklerini anlattım. Bu örnekler onun bunlara benzer diğer sözlerine delalet etmektedir. Rasûlullah (s.a.s.)’in olay ve hükümlerle ilgili şu sözleri onun veciz sözlerindedir:

"المؤمنون تتكافأ دماؤهم، يسعى بذمتهم أدناهم، وهم يد على من سواهم"

*‘Müslümanların canları ve kanları birbirine eşittir, kamu adına ötekilere verilecek güvenceyi (zimmət akdini) sıradan bir mümin de verebilir ve bu herkesi bağlar. Müminler, ötekine karşı tek bir el gibidirler.’*¹⁴⁴

Başka bir hadisinde şöyle buyurmuştur:

"الدَّيْنُ مَقْضِيٌّ، وَالْعَارِيَّةُ مُؤَدَّاتٌ، وَالْمَنْحَةُ مُرَدُودَةٌ، وَالزَّعِيمُ غَارِمٌ"

*‘Borç ödenir. Ödünç verilen mal geri verilir. Yararlanmak için verilen mal (sürmek için verilen tarla veya sağmak için verilen hayvan gibi) geri verilir. Kefil borcu yüklenir’.*¹⁴⁵ Bu iki hadisin lafızları az olmasına rağmen can ve mala ait umumi hükümleri ihtiva etmektedir”.¹⁴⁶

İbn Receb el-Hanbelî (ö. 795/1392) (rh.) şöyle demiştir: “Peygamber (s.a.s.)’e özgü olan cevami‘u’l-kelim iki kısımdır:

1. Kur’an’ı Kerim’de geçen özlü ifadelerdir. Allah azze ve celle şöyle buyurmuştur: “Şüphesiz Allah, adaleti, iyilik yapmayı, yakınlarla yardım etmeyi emreder; hayasızlığı, fenalık ve azgınlığı da yasaklar. O, düşünüp tutasınız diye size öğüt verir”.¹⁴⁷

2. Peygamber (s.a.s.)’in konuşmalarıdır. Bunlar ondan rivayet edilen hadislerde yaygın bir şekilde bulunmaktadır.

Bazı âlimler Peygamber (s.a.s.)’in özlü ifadelerini toplamışlardır. Bunlardan biri olan Ebû Amr İbn Salâh da hadis meclisini oluşturmuş ve ona “el-Ehâdisü’l-Külliyye” (Kapsamlı Hadisler) adını vermiştir. O mecliste dinin temel dayanağını oluşturan kapsamlı hadisleri ve onun gibi özlü ifadeleri toplamıştır. Onun imla meclisi 16 hadisi

¹⁴⁴ Hâkim, *el-Mustedrek*, II, 141.

¹⁴⁵ Tirmizî es- Sünen, IV, 433 Beyhakî es-Sünenü’l-Kubrâ, VI, 146.

¹⁴⁶ Hattâbî, *Garibu’l-Hadis*, I, 64.

¹⁴⁷ Nahl, 16/90.

kapsamaktadır. Daha sonra Nevevî (rh.), İbn Salâh'ın imla ettiği bu hadisleri almış ve 42 hadise tamamlamıştır. Kitabının adını da *el-Erba'ûn* koymuştur".¹⁴⁸

İbn Receb el-Hanbelî'nin dediği gibi bu hadislerin seçilme sebebi onların cevâmi'u'l-kelim olmalarıdır.¹⁴⁹

2.5.3 Nevevî'nin *el-Erba'ûn*'daki Metodu

Nevevî eserinin önsözünde şöyle demiştir: “*Bu Erba'ûn'da çoğu Buhârî ve Müslim'de geçen sahih hadisleri bir araya getirmeye çalışacağım. Allah'ın izniyle ezberlenmesi kolay olsun ve daha çok faydalanılsın diye senetlerini zikretmeyeceğim. Son olarak kapalı olan lafızların açıklamasıyla ilgili bir bölüm oluşturacağım*”.

Nevevî'nin eserinde bağlı kalacağını söylediği hususlar şunlardır:

- 1- Hadislerin sahih olması.
- 2- Çoğunun Buhârî ve Müslim'de geçmesi.
- 3- Senetlerin zikredilmemesi.
- 4- Kapalı lafızları açıklayan bir bölümün yazılması.

Müellif bu hususları yerine getirmiştir. Fakat sahih hadisleri eserine alacağını söylemesine rağmen hasen olanları da aldığını görmekteyiz. Herhalde sahihten gayesi, terim anlamındaki sahih değil de makbul anlamında kullanılan sahihtir. Bu sebeple onun hasen hadisleri alması, sahih hadisleri alma şartına riayet etmediği anlamına gelmemektedir.

2.5.4 *el-Erba'ûn* Üzerine Yapılan Çalışmalar

Nevevî'nin döneminden günümüze kadar âlimler; *el-Erba'ûn* üzerine şerh ve ta'likler yazmış, onu tahriç ve tahkik etmiş, ezberlemiş ve okutmuştur. Onun üzerine yazılan bazı şerhler uzun, bazıları da kısadır. Yaptığımız araştırma neticesinde tesbit ettiğimiz bazı şerhleri, müelliflerin vefat tarihlerine göre sıralayarak vermek istiyoruz:

- 1- Ebu'l-Abbâs Şihâbuddîn Ahmed b. Ferev el-Lahmî el-İşbîlî (ö. 699/1299), *Şerhu'l-Erba'ûn en-Neveviyye*. Yazma halindedir.

¹⁴⁸ İbn Receb el-Hanbelî, s. 17.

¹⁴⁹ İbn Receb el-Hanbelî, s. 17.

- 2- İbn Ebî Abbâs diye bilinen Ebu'r-Rabî' Necmuddîn Suleyman b. Abdilkavî b. Abdilkerim et-Tûfî (ö. 716/1316), *et-Ta'yîn fî Şerhi'l-Erba'în*.
- 3- Fâkihânî diye bilinen Ebû Hafs Tâcuddîn Ömer b. Ali b. Sâlim el-Lahmî el-İskenderî (ö. 734/1333), *el-Menhecu'l-Mubîn fî Şerhi'l-Erba'în*.
- 4- Raşîduddin İsmail b. Mahmûd b. Muhammed el-Kurdî (ö. 775/1373), *Sirâcu'l-Âbidîn fî Şerhi'l-Erba'în*.
- 5- Sa'duddîn Mes'ûd b. Ömer b. Abdillâh et-Teftâzânî (ö. 792/1389), *Şerhu't-Teftâzânî ale'l-Ahâdîsi'n-Neveviyye*. Thk: Muhammed Hase İsmail. Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye tarafından 1425/2004'te basılmıştır.
- 6- Ebu Abdillâh Bedruddîn Muhammed b. Bahâdır b. Abdillâh ez-Zerkeşî (ö. 794/1391), *Şerhu'l-Erba'în en-Neveviyye*.
- 7- İbn Receb el-Hanbelî diye meşhur olan Ebu'l-Ferec Zeynuddîn Abdurrahman b. Ahmed (ö. 795/1392) (rh.), onu şerh etmiş ve adını "*Câmi'u'l-'Ulum ve'l-Hikem fî Şerhi Hamsîne Hadîsen min Cevâmi'u'l-Kelim*" koymuştur. Nevevî'nin *el-Erba'ûn*'una sekiz hadis eklemiş ve onları kendi kitabının mukaddimesinde zikretmiştir. Bundan dolayı kitabının ismini o şekilde koymuştur. Bu şerh Dârü'l-Fikir tarafından 1412/1992'de basılmıştır.
- 8- İbnu'l-Mulakkın diye bilinen Ebu Hafs Sirâcuddîn Ömer b. Ali b. Ahmed el-Ensârî (ö. 804/1401), *el-Mu'în Alâ Tafahhumi'l-Erba'în*.
- 9- Şeyhu'l-İslâm Zeynuddîn Zekeriyâ b. Muhammed b. Ahmed el-Ensârî (ö. 925/1519), *Şerhu'l-Erba'în*. Bu şerh, Zekeriyâ el-Ensârî'ye nisbet edilen bu mahtût eserdir.
- 10- Şihâbuddîn Ahmed b. Muhammed İbn Hacer el-Heytemî (ö. 974/1566), *el-Fethu'l-Mubîn bi-Şerhi'l-Erba'în*. Thk: Ahmed Câsim Muhammed vd. Darü'l-minhâc tarafından 1428/2008'de basılmıştır.¹⁵⁰

¹⁵⁰ Heytemî, s. 10.

III. BÖLÜM

ESER HAKKINDAKİ BİLGİ VE HADİSLERİN DEĞERLENDİRİLMESİ

3.1. Kitabın Nisbeti ve Eserle İlgili Yaptığımız Çalışma

3.1.1. Yazma Nüshanın Özellikleri

Çalışmamızda Ezher Kütüphanesi'nde genel 41821 sayı ve 3127 özel sayıyla mevcut yazma nüshayı esas aldık. Bu nüshanın yazısı açık ve okunabilir niteliktedir. Nesih hattıyla yazılmıştır. Nüsha tamdır.

Söz konusu nüsha 40 varaktır. Bir varakta bulunan satır sayısı 23'tür. Bir satırın kelime sayısı yaklaşık olarak 12 kelimedir. Nüshanın yazı çeşidi nesih hattı ile yazılmıştır..Nasihin ismi ve istinsah tarihi belirtilmemiştir.

3.1.2. Kitabın Müellifine Aidiyetinin Tesbiti

Yukarıda söylediğimiz gibi bu nüshayı Ezher Kütüphanesi'nden elde ettik. Yazma eserler kütüphaneleri ve internet sitelerinde uzun bir süre araştırma yaptıktan sonra bu eserin dört nüshası olduğunu tespit ettik. Ezher Kütüphanesi'nde bulunan yazma eserin toplam dört nüshası vardır:

İki tam nüsha İmam Nevevî'ye nisbet edilmiştir. Diğer tam bir nüsha da herhangi bir müellife nisbet edilmemiştir. Bir başka nüsha da Kâdî Zekeriyâ'ya nisbet edilmiştir. Fakat bu nüshayı diğer nüshalarla karşılaştırdığımızda bu nüshaların ya Nevevî'ye ya da Kâdî Zekeriyâ'ya ait sadece bir eser olduğu kanaatine vardık. Bu işin sonucuna ulaşmaya çalışarak bu kitabın hangi âlime ait olduğunu gösteren gerekçeleri araştırdık. Bu gerekçeleri şu şekilde zikredebiliriz:

3.1.3. Eserin İmam Nevevî'ye Ait Olduğunu Gösteren Gerekçeler

1- Ezher Kütüphanesi'nde bulunan iki nüshanın kapağında şerhin İmam Nevevî'ye ait olduğunun yazılmış olması.

2- Nevevî, kendi *el-Erba'ûn*'unun hatimesine şunu yazmıştır: “*İnşaallah daha sonra bunun için müstakil bir şerh yazmaya başlayacağım.*”¹⁵¹ Bu ifadeden hareketle onun ileride bir şerh yazma ve o şerhin de bu şerh olma ihtimali.

3- Nevevî'nin hayatını ele alan kaynakların çoğunun onun kendi Erba'ûn'ü üzerine bir şerh yazdığını zikretmiş olmaları.

3.1.4. Eserin Kâdî Zekerıyyâ el-Ensârî'ye ait Olduğunu gösteren deliller

1. Ezher Kütüphanesi'nde bulunan nüshalardan birinin kapağı üzerinde şu şekilde yazılmıştır: “*Şerhu Metni'l-Erba'în li-Şeyhi'l-İmâmi'l-Kâdî Zekerıyyâ el-Ensârî*”. Bu ifade söz konusu şerhin Zekerıyyâ el-Ensârî'ye ait olduğunu göstermektedir.

2. Yazma eserin kataloğunda şu açıklamaya yer verilmiştir:

Kitabın adı: *Şerhu Zekerıyyâ el-Ensârî ale'l-Erba'îni'n-Nevevî.*

Müellif: Zekerıyya el-Ensârî: Zeynuddin Ebû Yahya Zekerıyyâ b. Muhammed b. Ahmed b. Zekerıya es-Suneykî el-Mısırî eş-Şâfîî.

Yazmanın başı: Ali b. Ebî Tâlib, Abdullah b. Mes'ûd, Mu'âz b. Cebel, Ebu'd-Derdâ, İbn Ömer, İbn Abbas (r.a.) Enes b. Mâlik ve Ebû Hureyre'den rivayet ettik.

Yazmanın sonu: Peygamber (s.a.s.) Hz. Ebubekir (r.a.)'e şöyle demiştir: “*Allah'ım ben nefsimde çok zulmettim. Günahları ancak sen bağışlarsın. İndinden bir mağfiretle beni bağışla. Bana merhamet et. Şüphesiz sen çok bağışlayan ve çok merhamet edensin*”.

Nüshanın Numarası: *--337957.

Varakların Sayısı: 40 varak.

Ekteki Dosya Sayısı: 4 dosya.

Mahtût Eserin Kaynağı: el-Ezherü'ş-Şerif, Mısır.¹⁵²

3. Ezher Kütüphanesi'nde bulunan 3. nüshanın kapağı üzerinde hiçbir müellife nisbet edilmeden şu şekilde yazılmıştır: “*Kitâbu Şerhi'l-Erba'în Hadîs*”. Önsöz, nüsha numarası ve varak sayısı farklı olmakla beraber yukarıda geçen yazma

¹⁵¹ Heytemî, s. 639.

¹⁵² <http://www.alazharonline.org> Bakıldığı tarih: 05.04.2016.

nüshanın bilgilerinin aynısı bu nüshada da vardır. Yani bu nüshanın yazma eserle ilgili bilgi bölümünde müellifin Zekeriyya el-Ensârî olduğu söylenmiştir.

4. Mektebetü'l-Mustafa'nın internet sitesinde¹⁵³ söz konusu şerhin üç nüshası vardır. Onlardan biri esas aldığımız nüsha, diğeri yukarıda bahsedildiği gibi Nevevî'ye nisbet edilen iki nüshadan biri ve diğeri nüsha ise hiçbir müellife nisbet edilmeyen nüshadır. Bu nüshaların hepsinin katalogunda bu şerh, Kâdî Zekeriyyâ el-Ensârî adıyla kaydedilmiştir.

5. Alukah internet sitesinde¹⁵⁴ Ezher Kütüphanesinde Nevevî'ye nisbet edilen bir nüsha bulunmaktadır. Kapağında Nevevî'nin adı yazılı olduğu halde katalogda şu şekilde kaydedilmiştir:

el-Mektebetu'l-Ezheriye, *Şerhu Zekeriyyâ el-Ensârî ale'l-Erba'îni'n-Nevevîyye*. Müellif: Zekeriya Muhammed b. Ahmed b. Zekeriyyâ el-Ensârî.

6. Dâru'l-İftâi'l-Mısriyye sitesi, Zekeriyyâ el-Ensârî'nin *el-Erba'ûn* üzerine şerhi olduğunu zikretmiştir.¹⁵⁵

7. “*el-Fethu'l-Mubîn bi-Şerhi'l-Erba'în*” adlı eseri tahkik eden komisyon *el-Erba'ûn*'ün şerhlerini zikrederken şöyle demiştir: “*Zekeriyyâ el-Ensârî'nin Nevevî'nin Erba'ûn'ü üzerine şerhi vardır*”.¹⁵⁶

Yukarıda şerhin Kâdî Zekeriyyâ veya Nevevî'ye ait olduğunu gösteren gerekçeleri zikrettik. Bu gerekçelerin yanında aşağıda gelen bilgileri de göz önünde bulundurduğumuzda şerhin Zekeriyyâ el-Ensârî'ye ait olma ihtimali daha yüksek olduğuna kanaat edilmiştir.

Nevevî'nin öğrencisi Alauddîn el-Attâr, Nevevî'nin *el-Erba'ûn* 'üne yazdığı şerhin mukaddimesinde Nevevî'nin kendi *el-Erba'ûn* 'üne bir şerh yazmaya niyetlendiğini fakat bunun ona nasip olmadığını açık bir şekilde söylemiştir. Nitekim onun *el-Erba'ûn* 'ü üzerine konuşurken şöyle demiştir: “*Nevevî'nin bir araya getirdikleri, Peygamber (s.a.s.)'in hadislerinden kırk hadistir. Nevevî (rh.), bu kırk hadisi şerh*

¹⁵³ <http://www.al-mostafa.info/books/htm/search1.php> Bakıldığı tarihi: 07.04.2016.

¹⁵⁴ [http://www.alukah.net/Home/Search/q/tb2LLZg9ix2YrYpw,./](http://www.alukah.net/Home/Search/q/tb2LLZg9ix2YrYpw,/) Bakıldığı tarih: 01.04.2016.

¹⁵⁵ <http://www.dar-alifta.org/> Bakıldığı tarih: 01.04.2016.

¹⁵⁶ Heytemî, s. 15.

etmeye niyetlendi. Fakat ömrü vefa etmediğinden bunu yapamadı. Allah ona rahmet eylesin.”¹⁵⁷

Ayrıca Nevevî'nin eserleri bereketli, meşhur ve insanlar arasında yaygındır. Âlimler *el-Erba'ûn*'ün diğer şerhlerine ilgi göstermelerine rağmen, bu şerh ilgi görmemiş ve tahkik edilmemiştir.

Ben bu şerhi farklı ilim alanlarında çalışmaları olan hocam Muhammed Salih Ekinci'ye gösterdim. Baştan sona okudu ve kitap hakkında şöyle dedi: “*Bu şerhte Nevevî'nin etkisi görünmüyor. Bir de Karrâfi'den nakiller var. Hâlbuki o Nevevî'nin muâsırıdır. Nevevî'nin ondan nakiller yapması uzak bir ihtimaldir*”.

3.1.5. Eser Üzerinde Yaptığımız Çalışma

1- Tahkikini yaptığımız bu şerh için bir mukaddime yazdık. Nevevî ve Zekeriyâ el-Ensârî'nin hayatı ve eserlerini zikrettik. Kırk hadisler hakkında bilgi verdik. Şerhin nüshaları hakkında bilgi verdik. Onların müellifine aidiyetini tespit eden gerekçeleri zikrettik.

2- Şerhte geçen ayetlerin Kur'an'daki yerlerine işaret ettik.

3- Metin ve şerhte geçen hadislerin tahririni yaptık.

4- Hadislerin sayısı, kaynakları ve sıhhat dereceleriyle ilgili bilgileri tablo halinde verdik.

5- Nevevî'ye ait *el-Erba'ûn* metnini yukarıya aldık ve şerhi aşağıda verdik. Aralarını çizgiyle ayırdık. En alta da yaptığımız tahkik ve tahriri koyduk.

6- Nevevî kendi *Erba'ûn*'unun kapalı olan lafızlarını açıklamak için “*el-İşârât ilâ dabtî'l-elfâzi'l-müşkilât*” adında bir bölüm yazmıştır. O yazma nüshada olmadığı için onu buraya ekledik.

¹⁵⁷ İbn Attâr, *Şerhu'l-Erba'îni'n-Neveviyye*, s. 35.

3.2. Eserdeki Hadislerin Değerlendirilmesi

3.2.1. Kırk Hadisteki Hadislerin Değerlendirilmesi

3.2.1.1. Hadislerin Sayısı

Erba‘ûn adlı eserleri yazan müellifler genelde bu eserlerini seçtikleri kırk hadisten oluşturmaktadırlar. Bazı müellifler; akaidle, bazıları fıkıhla, bazıları cihadla ve bazıları da zühdle ilgili kırk hadis seçerek kendi eserlerini yazmışlardır. Bunların hepsi yararlı çalışmalardır. Nevevî ise bu eserini yazarken hadisler arasından yukarıda sayılan konuların tümünü kapsayan hadisler seçmiştir.¹⁵⁸ Nevevî ilk başta kırk hadis seçmeyi düşünmüştür. Ancak o önemli gördüğü iki hadisi daha bu eserine almış ve sayı kırk ikiye ulaşmıştır.

3.2.1.2. Hadislerin Sıhhat Dereceleri

Nevevî'nin Erba‘ûn'ünde farklı derecede hadisler bulunmaktadır. 12, 18, 27, 30, 31, 32, 33, 39 numaralı hadisler olmak üzere 8 tanesi hasendir. 11, 19, 28, 29, 40, 42 numaralı hadisler olmak üzere 6 tanesi hasen sahihtir. Bunların dışındaki 28'tanesi ise sahihtir.

3.2.1.3. Hadislerin Kaynakları

Nevevî *el-Erba‘ûn*'üne aldığı hadisleri farklı kaynaklardan seçmiştir. Onun hadislerinin çoğunun kaynağı Buhârî ve Müslim'dir. Geriye kalan az bir kısmının kaynağı ise diğer mu'teber hadis kaynaklarıdır. Bunların sayıları aşağıda tabloda verilmiştir.

¹⁵⁸ Nevevî, *el-Erba‘ûn*, s. 6.

3.2.1.4. Tablo:1

Nevevî'nin el-Erba'ûn'ündeki hadislerin kaynak ve sıhhat yönünden değerlendirilmesi:

Kaynak Bakımından	Kutub-i tis'ada yer alanlar	40	% 95.23
	Diğer kaynaklarda bulunanlar	2	% 4,76
Toplam		42	% 100
Sıhhat Bakımından	Makbul Hadisler	42	% 100
	Toplam	42	% 100

Tablo 1.a. Kütüb-i tis'ada yer alan hadisler:

Buhârî	18	% 28,12	
Müslim	26	% 40,62	
Ebû Davûd	1	% 1,56	
Tirmizî	7	% 10,93	
Nesâî	1	% 1,56	
İbn Mâce	3	% 4,68	
Malik b. Enes	2	% 3,12	
Ahmed b. Hanbel	4	% 6,25	
Dârimî	2	% 3,12	
Tekrarlarla beraber toplam		64	% 100

Tablo 1.b. Makbul Hadisler:

Sahih	28	% 66.66	
Hasen-Sahih	6	% 14.28	
Hasen	8	% 19.04	
Toplam		42	% 100

3.2.2 Şerhin Muhtevasının Değerlendirilmesi

Kâdi Zekeriya, *el-Erba'ûn* üzerindeki bu şerhinde hadislerin yanı sıra ayet ve şiirleri de ele almıştır. Şerhinde ele aldığı ayetlerin toplamı 96'dır. Kullandığı hadislerin sayısı 62'dir. Şiirler ise 14 tanedir.

3.2.2.1 Hadislerin Sayısı ve Sıhhat Dereceleri

Kâdi Zekeriya'nın Nevevî'nin *el-Erba'ûn*'ü üzerindeki bu şerhinde toplam 62 hadis geçmektedir.

Kâdi Zekeriya'nın bu şerhinde geçen hadisler farklı derecededirler. Onların 42 tanesi makbul, 18 tanesi merduddur. 2 tanesi hakkında ise hüküm verilememiştir.

3.2.2.2 Hadislerin Kaynakları

Kâdi Zekeriyyâ kendi şerhine aldığı hadisleri farklı kaynaklardan seçmiştir. Şerhte 62 hadis geçmektedir. Bunların çoğu Kutub-i tis'a'da ve diğer kısmı da farklı hadis kaynaklarında geçmektedir. Bunların sayılar aşağıda tabloda verilmiştir.

3.2.2.3 Tablo:2

Kâdi Zekeriya'nın şerhindeki hadislerin kaynak ve sıhhat yönünden değerlendirilmesi:

Tüm hadislere oranı

Kaynak Bakımından	Kutub-i tis'a'da yer alanlar	36	% 58,06
	Diğer kaynaklarda bulunanlar	26	% 41,93
Toplam		62	% 100
Sıhhat Bakımından	Makbûl Hadisler	42	% 67,74
	Merdûd Hadisler	18	% 29,03
	Hakkında hüküm verilmeyenler	2	% 3,22
Toplam		62	% 100

Tablo 2.a. Kütüb-i tis'ada yer alan hadisler:

Buhârî	21	% 32,81
Müslim	16	% 25
Ebû Davûd	7	% 10,93
Tirmizî	3	% 4,68
Nesâî	1	% 1,56
İbn Mâce	7	% 10,93
Dârimî	0	% 0
Malik b. Enes	1	% 1,56
Ahmed b. Hanbel	8	% 12,50
Toplam	64	% 100

Tablo 2.b. Makbul Hadisler:

Tüm hadislere oranı

Sahih	38	% 61,29
Hasen-Sahih	2	% 3,22
Hasen	2	% 3,22
Toplam	42	% 67,73

Tablo 2.c. Mardûd Hadisler:

Tüm hadislere oranı

Zayıf	14	% 22,58
Mevzû	4	% 6,45
Toplam	18	% 29,03

Tablo 2.d. Hakkında hüküm verilemeyenler:

Tüm hadislere oranı

Hakkında hüküm verilmemiş olanlar	2	% 3,22
Toplam	2	% 3,22

3.2.3. Tabloların Değerlendirilmesi

3.2.3.1. Nevevî'nin Kırk Hadisiyle İlgili Tablonun Değerlendirilmesi

Nevevî hadis seçiminde oldukça titiz davranmıştır. Ümmetin hüsnü kabulüne mazhar olmuş kütüb-ü tis'a yı öncelemiştir. Nevevî'nin kırk hadisindeki hadislerin kırk tanesi kutub-i tis'a'da geçmektedir. Bir tanesi Dârekutnî'nin Sünen'inde ve bir tanesi de Beyhakî'nin es-Sünenü'l-kübrâ'sında geçmektedir. Bu eserde geçen hadislerin tümü makbuldür. 28 Tanesi sahih, 6 tanesi hasen sahih ve 8 tanesi ise hasendir.

3.2.3.2. Şerhle İlgili Tablonun Değerlendirilmesi

Yukarıda tabloda belirtildiği gibi şerhte toplam 62 hadis bulunmaktadır. 36'sı Kutub-i tis'a'da ve 26'sı ise diğer farklı kaynaklarda geçmektedir. Bu hadislerin 42 tanesi makbul ve 18 tanesi merdûddür. 2 tanesi hakkında ise hüküm verilmemiştir.

3.2.3.3. Hadis Şerh Metodu

Şarih, kitabın girişinde eseri kaleme alma sebebi veya takip edeceği yöntemle ilgili herhangi bir bilgi vermeden hadis değerlendirmesine başlamıştır.

Hadis metinlerini ele alırken, kelime ve cümlelerle ilgili açıklamalar yapmaktadır. Özellikle kelimelerin sözlük ve terim anlamlarına şerhinde yer vermektedir. Mesela, birinci hadiste geçen niyet kelimesinin sözlük ve terim anlamlarını değerlendirmekte ayrıca hicret kelimesini uzun uzun ele almaktadır. İkinci hadiste de kader kelimesini aynı şekilde sözlük ve terim anlamları çerçevesinde tahlil etmektedir.

Muhteva olarak birçok yerde hadis-âyet irtibatına sık bir şekilde temas etmektedir. Mesela, dokuzuncu hadiste zikredilen fazla soru sormamanın gerekliliğiyle ilgili mevzuyu tahlil ederken bu konudaki ayetle konuya irtibatlandırmıştır. Otuz sekizinci hadis metninde zikredilen "*Kim benim dostuma düşmanlık ederse ona savaş açarım*" cümlesinin şerhinde, "*Allah müminlerin dostudur*" ayetiyle bağlantı kurmuştur.

Bazı hadisleri şerh ederken aralarındaki konu benzerliğinden hareket ederek, diğer hadisleri de bu konu altında ele almaktadır. Mesela, birinci hadiste niyet konusuyla yakından irtibatı olan "*Kim Allah'ın kelimesi en yüce olsun diye savaşırsa o Allah yolundadır*" hadisini bu konuya benzerliğinden dolayı ele almaktadır. On altıncı hadiste geçen "kızma ve gazaplanma" konusuyla alakalı "*öfke şeytandır*" hadisi ile bağlantı kurarak izah etmektedir.

Hadisleri açıklarken başta sahâbe olmak üzere tâbi'in, mezhep imamları ve diğer âlimlerin görüşlerine yer vermektedir. Mesela, otuz altıncı hadisi şerh ederken Enes b. Malik'in "Alimlerin himmeti riâyettir, sefihlerin himmeti ise rivâyettir" sözüne yer vermektedir. Birinci hadiste geçen "*Ameller ancak niyet ile dir*" ifadesini şerh ederken amelin sıhhati değil de kemalinin niyetle olduğunu düşünen Ebu Hanife'nin görüşüne yer vermektedir. On beşinci hadis de "*Kim ki Allah'a ve ahiret gününe inanıyorsa ya hayır söylesin ya da sussun*" şeklinde geçen ifadeyi açıklarken İmam Şâfi'nin "*konuşmak isteyen kişi önce düşünsün zarara uğramayacağını anlarsa konuşsun aksi takdirde konuşmasın*" sözünü nakletmiştir.

Hadisin metninde garib olan kelimeleri açıklarken, onların iştikakını ve mânalarını vermektedir. Aynı zamanda sarfla ilgili tahlillerde bulunarak onların asıllarını açıklamaktadır. Mesela, 'âlet (عالة) kelimesinin sözlük anlamını verdikten sonra mâzî, muzârî ve mastarını zikreder. Ri'â (رعاء) kelimesinin de zabtını verir.

Hadisten çıkarılan hükümlere temas etmekte, mezheplerin farklı görüşlerine yer vermektedir. Örneğin, altıncı hadiste "*helal ve haram açıktır*" diye buyrulan ifadede Ebu Hanife ve İmam Şâfi'nin görüşlerine yer vermekte, onların ifadeleriyle değerlendirmeler yapmaktadır.

Hadisleri îzâh ederken, hadîsin konusuna göre kelâmî, fikhî ve tasavvufî îzâhlara temas etmektedir. Mesela, birinci hadisi şerh ederken Gazzâli'den "*Ümit muhabbete, ümitsizlik ise korkuya yol açar*" ifadesini, Muhâsibî'den "*ihlas, yaptığın ibadette yalnızca Allah'ın rızasını gözetmendir*" ifadesini ve Fudayl b. İyâd'ın "*insanlar için bir ameli terk etmek gösteriş, insanlar için yapman ise şirktir, ihlas her ikisinden kurtulmandır*" ifadesini naklederek niyet meselesini daha detaylı açıklamaya çalışmıştır.

SONUÇ

Bu çalışmada tahkiki yapılan bu şerhin Nevevî'ye mi Kâdî Zekeriyya' ya mı ait olduğu tam olarak kesinleşmiş değildir. Yapılan araştırma neticesinde bu şerhin Kâdî Zekeriyya'ya ait olduğu kanaati hasıl olmuştur. Araştırma neticesinde söz konusu şerhin Kâdî Zekeriyya'ya ait olduğunu gösteren şu gerekçelere ulaşılmıştır:

- Elimizdeki nüshaların birinin kapağında Kâdî Zekeriyya ait olduğu yazılmıştır.
- Mısır'ın ilmi merkezlerinden biri olan Dâru'l-İftâ'u'l-Mısriyye, Kâdî Zekeriyyâ'nın Erba'ûn'e bir şerh yazdığını söylemiştir.
- İbn Hacer el-Heytemî'nin *el-Erba'ûn* üzerine yazdığı şerhi tahkik eden heyet, *el-Erba'ûn* üzerine yazılan şerhleri sayarken Kâdî Zekeriyya'nın da onun üzerine bir şerh yazdığını söylemiştir.
- Kapağında Nevevî ismi yazılı nüshalar dahil olmak üzere bütün nüshaların kataloglarında söz konusu şerh Kâdî Zekeriyya ismiyle kaydedilmiştir.
- En önemlisi de Nevevî'nin talebelerinden lakabı Muhtasarü'n-Nevevî olan Alaadin el-Attâr, *el-Erba'ûn* üzerine yazdığı şerhin mukaddimesinde Nevevî'nin, kendi *el-Erba'ûn*'ü üzerine bir şerh yazacağını ifade ettiğini; ancak erken vefat ettiği için bu şerhi yazamadığını söylemiştir.

Tüm bu gerekçelerden dolayı tahkiki yapılan bu şerhin Kâdî Zekeriyya el-Ensârî'ye ait olduğu kanaatine varılmıştır. Ancak bu nihai bir sonuç değildir. Ulaşılabilecek yeni yazma nüshalar bu kanaati değiştirebilir.

Bu şerhin incelemesi sonucunda müellifinin onda şöyle bir yöntem takip ettiği görülmüştür.

- 1- Şarih, *el-Erba'ûn*'ü şerh ederken ifadelerinde sade ve anlaşılır bir dil kullanmıştır.
- 2- Hadislerdeki kapalı sözcüklerin anlamlarını açıklamıştır.
- 3- Şerh ettiği hadisin konusuyla ilgili ayet veya hadis olduğunda onları da şerhine almıştır. Ara sıra Arap şiirlerini zikretmiştir.
- 4- Şerhine aldığı ayetlerin Kur'an'daki yerlerini belirtmemiştir. Hadislerin kaynağını da göstermemiştir.

Yapılan tespiti göre Őerhte 62 hadis bulunmaktadir. Bu hadislerin 36'sı Kutub-i tis'a'da ve 26'sı ise diđer farklı kaynaklarda geęmektedir. Sıhhat dereceleri bakımından 42 tanesi makbul ve 18 tanesi merdddr. 2 tanesinin hükmüne ulařılamadı. Makbul hadislerin 38 tanesi sahih, 2 tanesi hasen-sahihs ve 2 tanesi de hasendir. Merdûd hadislerin 14 tanesi zayıf ve 4 tanesi mevzudr ve 2 tanesine de hüküm verilmemiřtir.



BİBLİYOGRAFYA

Ahmed ibn Hanbel, Ebû Abdillâh Ahmed b. Hanbel (ö. 241/855), *Musned*, Ahmet ibn Hanbel, Çağrı yayınevi, İstanbul, 1402/1982 .

Âl Ceb'ân, Ebû Mu'âz Zâfir b. Hasan, *İlmu'l-Erba'inât ve'l-Erba'ini'n-Nevevîyye*, ts.

'Ayderûs, Muhyiddîn Abdulkâdir b. Şeyh b. Abdillâh (ö. 1038/1628) *en-Nûru's-Sâfir 'an Ahbâri'l-Karni'l-'Aşir*, thk, Ahmed Hâlû, Mahmûd el-Arnâvûd ve Ekrem el-Bûşî, Dâru Sâdir, Beyrut, bs. 1, 2001.

Beyhakî, Ebû Bekir Ahmed b. el-Hasan b. Ali b. Musa (ö. 458/1065), *Şu'abu'l-Îmân*, I-IV, thk, Abdulâlî Abdulhamîd Hâmid, Mektebetu'r-Ruşd, Riyâd, bs. 1, 2003.

----- *es-Sunenu'l-Kubrâ*, thk, Muhammed Abdulkadir Atâ, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, I-X, Beyrut, bs. 3, 1424/2003.

Buhârî, Muhammed ibn İsmail, (ö.256/869), *Sahihu'l- Buhârî*, Çağrı yayınevi, İstanbul,1401/1981.

Dakr, Abdülganî ed-Dakr, *el-Îmâmü'n-Nevevî*, Dâru'l-Kalem, Dimaşk 1415/1994.

Ebu Davud, Süleyman bin el-Eşas es-Sicistani, (ö.275/888), *Sünenu Ebi Davud*, Çağrı yayınevi, İstanbul, 1401/1981.

Gazzî, Necmuddîn Muhammed ibn Muhammed (ö. 1061/1650), *el-Kevâkibu's-Sâire bi-A'yâni'l-Mieti'l-'Aşire*, I-III, thk, Halil Mansur, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut, bs. 1, 1997.

Gumârî, Ahmed ibn. Muhammed b. es-Siddîk (ö. 1380/1960), *İrşâdü'l-Murabbi'in ilâ Tarîki'l-Hadîsi'l-Erba'in*, Mektebetü'l-Kâhire, Kahire, ts.

Kâtib Çelebi, Mustafa ibn. Abdillâh el-Kostantînî (ö. 1067/1656), *Keşfu'z-Zunûn 'an Esâmi'l-Kutubî ve'l-Funûn*, I-II, thk, Muhammed Şerefuddin Yaltkâyâ, Mektebetu'l-Müsennâ, Bağdat, 1941.

Hattâbî, Ebû Suleymân Ahmed ibn. Muhammed ibn İbrahim el-Hattâbî el-Bustî (ö. 388/998), *Garîbu'l-Hadîs*, I-III, thk, Abdulkerim İbrahim el-Azbâvî, Câmi'atu Ummi'l-Kurâ, Mekke, 1982.

Heytemî, Şihabuddin Ahmed ibn Muhammed ibn Hacer (ö. 974/1566), *el-Fethu'l-Mubîn fî Şerhi'l-Erba'în*, thk, Ahmed el-Muhammed, Kusay el-Hallâk ve Enver eş-Şeyhî, Dâru'l-Minhâc, Cidde, 2016.

İbn Abdilberr, Ebû Ömer Yusuf ibn. Abdilberr en-Nemerî el-Kurtubî (ö. 463/1070), *Câmi'u Beyâni'l-İlmi ve Fadlih ve Mâ Yenbağî fî Rivâyetihî ve Hamlih*, I-II, Dâru İbn Hazm, Beyrut, bs. 1, 2003.

İbn 'Asâkir, Ebu'l-Kâsım Ali ibn. el-Hasan ibn. Hibetillah ibn. 'Asâkir ed-Dimaşkî eş-Şâfî (ö. 571/1175), *Kitâbu'l-Erba'îni'l-Buldâniyye*, thk, Muhammed Mutî' el-Hâfiz, Dâru'l-Fikri'l-Mu'âsır, Beyrut, 1992.

-----*Mu'cemu's-Şuyûh*, I-III, thk, Vefâ Takiyyuddîn, Dâru'l-Beşâir, Dimaşk, 1421/2000,

İbn 'Attâr, Ali b. İbrahim b. Dâvûd b. 'Attâr Alauddîn eş-Şâfî Muhtasaru'n-Nevevî (ö. 724/1323), *Tuhfetu't-Tâlibîn fî Tercemeti'l-İmâm Muhyiddîn*, ed-Dâru'l-Eseriyye, thk: Ebû 'Ubeyde Meşhûr b. Hasan Âlu Selmân bs. 1, 2007.

----- *Şerhu'l-Erba'îni'n-Nevevî*, thk, Muhammed b. Nasır el-'Acî, Dâru'l-Beşâiri'l-İslâmiyye, Beyrut, 2008.

İbnu'l-Cevzî, Ebu'l-Ferec Abdurrahman b. Ali b. el-Cevzî, et-Teymî el-Kureşî (ö. 597/1200), *el-İlelu'l-Mutenâhiye fî'l-Ehâdîsi'l-Vâhiye*, I-II, thk, Halil el-Mîs, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut, bs. 1, 1983.

İbn Hacer Ebu'l-Fadl Ahmed b. Ali b. Muhammed b. Ahmed b. Hacer el-Askalânî (ö. 852/1448), *İnbau'l-Gumur bi-Ebnâi'l-'Umur*, I-IV, thk, Hasan Habeşî, el-Meclisu'l-A'lâ li's-Şuûni'l-İslâmiyye-Komisyon, İhyâu't-Turâsi'l-İslâmî, Kahire, Mısır, 1969.

----- *et-Telhîsu'l-Habîr fî Tahrîci Ehâdîsi'r-Râfi'iyyi'l-Kebîr*, I-IV, thk, Hasan b. Abbas b. Kutub, Dâru'l-Miškât, bs. 1, 1995.

----- *el-İmtâ' bi'l-Erba'îni'l-Mutebâyineti's-Semâ'*, el-Mektebetu's-Selefiyye, thk, Salahuddîn Makbûl Ahmed, Kuveyt, 1988

İbnu'l-İmâd, Ebu'l-Fellâh Abdulhayy b. Ahmed b. Muhammed el-Hanbelî (ö. 1089/1678), *Şezerâtu'z-Zeheb fî Ahbârî Men Zeheb*, I-XI, thk, Mahmûd el-Arnâvûd ve Abdulkâdir el-Arnâvûd, Dâru İbn Kesîr, Dimaşk, bs. 1, 1986.

İbn Kâdî Şühbe, Takiyyüddin Ebubekir b. Ahmed el-Esdî eş-Şühbî ed-Dimaşkî (ö. 851/1447), *Tabakâtü's-Şâfiyye*, I-IV, thk, Hâfız Abdül'alîm Hân, Âlemü'l-Kütüb, Beyrût 1407/1987.

İbn Kesîr, Ebu'l-Fidâ İsmail b. Ömer b. Kesîr el-Basrî (ö. 774/1372), *Tabakâtü's-Şâfiyyîn*, thk, Ahmed Ömer Hâşim vd., Mektebetü's-Sakâfeti'd-Diniyye, 1413/1993.

İbn Manzûr, Cemaluddin Muhammed b. Mukrim b. Manzûr el-Afrîkî (ö. 711/1311), *Lisânu'l-'Arab*, I-XV, Dâru Sâdir, Beyrut, ty.

İbn Receb, Ebu'l-Ferec Abdurrahman b. Şihâbuddîn Zeynuddîn İbn Receb el-Hanbelî (ö. 795/1392), *Câmi'u'l-'Ulûmi ve'l-Hikem fî Şerhi Hamsîne Hadisen Min Cevâmi'i'l-Kelim*, thk, Mahir Yasîn el-Fahl, Dâru İbn Kesîr, Dimaşk, bs. 1, 2008.

İbn Useymîn, Muhammed b. Salih el-Useymîn, (ö. 1421/2000) *Şerhu'l-Erba'îni'n-Nevevîyye*, Dâru's-Sureyya, Suudi Arabistan, bs. 3, 1425/2004.

Kandemir, M. Yaşar, "Nevevî", *DİA*, İstanbul 2007, XXXIII, s. 46.

Kâtip Çelebi, Hacı Halife Mustafa b. Abdillah (ö. 1067/1656), *Keşfü'z-zunûn 'an esâmi'l-kütübi ve'l-fünûn*, I-VI, Bağdad 1360/1941,

Kehhâle, Ömer b. Rızâ b. Muhammed Râğıb b. Abdilğânî (ö. 1408/1988), *Mu'cemu'l-Muellifîn*, I-IV, Muessetu'r-Risâle, Dimaşk, bs. 1, 1993.

Kettânî, Muhammed b. Ca'fer b. İdris el-Hasanî el-Kettânî (ö. 1345/1926) *er-Risâletu'l-Mustatrafe li-Beyâni Meşhûri Kutubi's-Sunneti'l-Muşarrafе*, thk, Muhammed el-Muntasır b. Muhammed ez-Zemzemî, Dâru'l-Beşâiri'l-İslâmiyye, Beyrut, 1993.

Makdisî, Muhammed b. Tâhir (ö. 507/1113), *Zahîratu'l-Huffâz el-Muharrec Ala'l-Hurûfi ve'l-Elfâz*, I-V, Dâru İbn Hazm, thk, Abdurrahman b. Abdulcebbar el-Feryevâî, Beyrut, bs. 1, 1996.

Nevevî, Ebû Zekeriya Yahya b. Şeref (ö. 676/), *el-Erba'ûn*, Midâd li't-Taba'a ve'l-Hıdâmâtî'l-Fenniyye, İstanbul, 1438/2017.

Özel Ahmet - Kallek Cengiz, "Zekeriyyâ el-Ensârî", XLIV, s. 212-215.

Râmhürmüzî, el-Kâdî el-Hasan b. Abdirrahman (ö. 360/970), *el-Muhaddisu'l-Fâsil Beyne'r-Râvî ve'l-Vâ'î*, Muhammed 'Acâc el-Hatîb, Daru'l-Fikir, Beyrut, bs. 2, 1984.

Sehâvî, Ebu'l-Hayr Şemsuddîn Muhammed b. Abdirrahman b. Muhammed b. Ebîbekir (ö. 902/1496), *ed-Dav'u'l-Lâmi' li Ehli'l-Karni't-Tâsi'*, I-XII, Dâru'l-Habl, Beyrut, bs. 1, 1992.

----- *Vecîzu'l-Kelâm fi'z-Zeyl alâ Duveli'l-İslâm*, I-II, thk, Beşşâr 'Avvâd Ma'rûf vd., Muessetu'r-Risâle, Dımaşk, 1995.

Suyûtî, Celaluddîn Abdurrahman b. Ebîbekir (ö. 911/1505), *Nazmu'l-'Akyân fi A'yâni'l-A'yân*, el-Mektebetu'l-İlmiyye, Beyrut, bs. 1, 1927.

Sübki, Tâcuddîn Abdulvehhâb b. Takıyyiddîn (ö.771/1369) *Tabakâtü'ş-Şâfi'iyeti'l-kübrâ*, I-X, thk, Mahmûd Muhammed et-Tenâhî-Abdülfettah Muhammed el-Hulu, 1413/1992.

Şebrahîfî, İbrahim b. Mer'î b. 'Atiyye (ö. 1106/194), *el-Futuhâti'l-Vehbiyye bi-Şerhi'l-Erba'îni'n-Neveviyye*, thk, Zâfir b. Hasan Âl Cab'ân, 1429.

Şevkânî, Muhammed b. Ali b. Muhammed b. Abdillâh eş-Şevkânî el-Yemenî (ö. 1250/1834), *el-Bedru't-Tâli' bi-Mahâsini men ba'de'l-Karni's-Sâbî'*, I-II, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, ts.

Şeybânî Muhammed b. İbrahim, *Delîlu Mahtûtâti's-Suyûtî*, Dâru'l-Verrâkîn, Kuveyt, bs. 2, 1416/1995.

Tirmizî, Muhammed b. İsa Ebu İsa et-Tirmizî (ö. 279/892) *Sunenu't-Tirmizî*, I-V, thk, Ahmed Muhammed Şakir, Dâru İhyâi't-Turâsi'l-Arabî, Beyrut, ts.

Zîriklî, Hayruddîn b. Mahmûd b. Muhammed b. Ali b. Fâris (ö. 1396/1976), *el-A'lâm Kâmûsu Terâcim li-Eşheri'r-Ricâli ve'n-Nisâi mine'l-'Arab ve'l-Musta'rabîn ve'l-Mustaşrikîn*, I-VIII, Dâru'l-İlim li'l-Melâyîn, Beyrut, bs. 15, 2002.

**KÂDÎ ZEKERİYYÂ el-ENSÂRÎ'YE AİT KIRK HADİS
ŞERHİ'NİN TAHKİKİ**

بين يدي الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله واهب النعماء، الذي جَلَّتْ أياديه على العلماء، ورفع قدرهم بما وهب لهم من النور والضياء، وقال فيهم: "إِنَّمَا يُخَشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ" أحمدته على ما علّم وفهّم، وأشكره على جزيلا ما منّ به وأنعم، حمد معترف له بجلائل النعم، مستغفر من سوء ما زلّت به القدم.

والصلاة والسلام على سيدنا محمد أكرم المرسلين إلى أكرم الأمم، وعلى آله وأصحابه والتابعين أهل الفضل والكرم، أما بعد؛

فإن المسلمين اشتدت عنايتهم منذ العهد الأول بحفظ مصدري تشريعهم: الكتاب والسنة بما لم تكن به أمة قبلهم، فحفظوا القرآن، ورووه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم متواترا آية آية، وكلمة كلمة حفظا في الصدور وإثباتا في المصاحف بالسطور، وحفظوا أيضا عن نبيهم كل أقواله وأفعاله وأحواله، وهو المبلّغ عن ربه والمبين لشريعته، والمأمور بإقامة دينه. وكل أقواله وأفعاله وأحواله المتعلقة بأمر الدين وحي، إذ هو الرسول المعصوم والاسوة الحسنة، يقول الله تعالى فيه: "قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم" (آل عمران: 31) ويقول أيضا: "ولقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا" (الأحزاب: 61) وكان عبد الله بن عمرو بن العاص يكتب كل شيء سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فنهته قريش، فذكر ذلك للرسول فقال: "اكتب، فوالذي نفسي بيده ما خرج مني إلا حق" رواه أحمد في المسند بإسناد صحيح، وأمر المسلمين في حجة الوداع بالتبليغ عنه أمرا عاما؛ (فليبلغ الشاهد الغائب فرب مبلغ أوعى من سامع) رواه البخاري، ومع هذا للأسف نبغ في عصرنا هذا بعض النوابغ ممن اصطنعتهم أوروبا، وادخرتهم لنفسها من المسلمين، وتبعوا شيوخهم من المستشرقين، وهم طلائع المبشرين، وزعموا كزعمهم أن كل الأحاديث لا حجة لها ولا أصل، وأنها لا يجوز الاحتجاج بها في الدين، وبعضهم يتخطى القواعد الدقيقة الصحيحة، ثم يذهب يثبت الأحاديث وينفيها بما يبدو لعقله وهواه من غير قاعدة معينة ولا حجة بينة، وهؤلاء لا ينفع فيهم دواء إلا أن يتعلموا العلم، ويتأدبوا بأدبه، ثم الله يهدي من يشاء.

ولكن هؤلاء - إمّا جهلوا أو تجاهلوا - تكفل الله بحفظ السنة المصدر الثاني من ينابيع التشريع الإسلامي فظنوا أن قول الله تعالى: "إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون" خاص بالقرآن، فأخطأوا لأن حفظ القرآن بدون حفظ السنة لا يمكن ولا يجدي، إذ هي مبينة للقرآن، مفصلة لأحكامه ملتحمة به التحاما لا يقبل الانفكاك، ولذلك نرى أن الله قد قيض لحفظ هذا الأصل جهابذة موفقين، وأعلاما عباقرة، فحفظوه من دسائس الوضع والتخليط، وبينوا مقاصده واستنبطوا أحكامه، ووضّحوا مبانيه وقربوا معانيه، وأثروا بذلك

مكتبة الإسلام، وأدّوا أمانة البيان والإعلام، فأضت المكتبة الإسلامية زاخرة بتلك الجواهر المتألّفة في سماء الإبداع.

ومن هذه الأسفار التي خدمت هذا الأصل الشريف، كتاب الأربعين النووية وشرحه المنسوب إلى شيخ الإسلام القاضي زكريا الأنصاري، ومن خبر هذا الشرح أن أخانا في الله سعد الفلسطيني زارنا في قونيا، وكنت أبحث عن رسالة مخطوطة لأحققها، وأقدمها رسالة ماجستير، إلى كلية الإلهيات في جامعة نجم الدين أربقان، فقال الأخ: عندي شرح الأربعين النووية لشيخ الإسلام القاضي زكريا الأنصاري مخطوط حصلت عليه من المكتبة الأزهرية، أرسل إليك هذا الشرح فحققه وقدمه رسالة، فوفى بما قال فجزاه الله خير ما يجازي به عباده، فأخذت الكتاب وحاولت تحقيقه وكتبت له مقدمة، ورتبتها إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: في ترجمتي المؤلفين؛ الإمام النووي، والشيخ القاضي زكريا.

القسم الثاني: كلمة عن الأربعينيات وما يتعلق بها.

القسم الثالث: التعريف بالشرح وتقييم الأحاديث.

أخيرا أتوجه بالشكر الجزيل لكل من أعانني في هذا البحث من أهل العلم الأفاضل لا سيما لاستاذي المشرف، الاستاذ الدكتور محمود يثيل، على كل ما بذله من جهود حتى خرجت هذه الرسالة بهذا الشكل، التي هي نتيجة آرائه السديدت، حيث كان معي في كل خطوة موجهها، و مرشدا، فجزاه الله عنى خير الجزاء، و أطال في عمره، و نفع بعلمه الإسلام و المسلمين، إنه وليّ ذلك، و القادر عليه.

هذا. وأسأل الله تعالى أن يرزقنا نية صحيحة وعملا صالحا وحسن الخاتمة، وأن يغفر لنا ولوالدينا، ولمن له حق علينا، ولجميع المسلمين، وصلى الله على سينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

تحسين گدر

20.12.2018

YAZMA NÜSHALARDAN ÖRNEKLER

صور من نسخ المخطوط:

غلاف النسخة (أ)



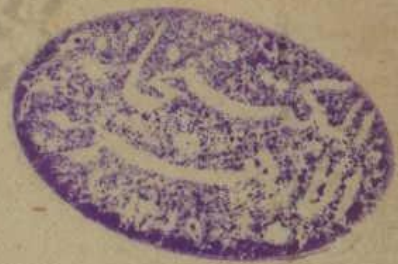
قوله ما مالك من قولك اعلموا ان الله عز وجل قال في سورة الاحقاف والذين هم عن آيات الله باغضين
 وقرئ صلى الله عليه وسلم في سورة الاحقاف والذين هم عن آيات الله باغضين
 ثم فتاوى على اقل من آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 ومنه قوله تعالى والذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 قوله عز وجل والذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 من صفات الاثمة والذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 لم يزلتكم بالرب والذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 تصفوا الكفرة من آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 من صفات الاثمة والذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 المقاتلة بالذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 عاينوا الرب والذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 حرا وعلموا اوج الدعوة والذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 والذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 مع انما يفتخرون بغيره والذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين
 لصار اليه الحق والذين هم عن آيات الله باغضين والذين هم عن آيات الله باغضين

والكل وسائر الصالحين **ابا بعد** فقد روينا عن علي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وعاد بن جبل والذين
 ابن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وعاد بن جبل والذين
 وابن عمرو بن عباس رضي الله عنهما وانس بن مالك واني
 هيريرة وابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنهم جميعا
 ممن طرق في كثرات بروايات متواترة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال من حفظ علي مني اربعين حديثا من قر
 دينها بعثه الله يوم القيمة في روضة الفقيه والعلما
وفي رواية بعثه الله يوم القيمة في روضة الفقيه والعلما
 ابي الدرود اكنت له يوم القيمة شافعا وشهيدا **وفي**
رواية ابن مسعود قيل له ادخل الجنة من اي ابواب
 الجنة شئت **وفي رواية** ابن عمر كنت في روضة العلماء وحش
 في روضة الشهداء **وانفق** الحافظ علي انه حديث طفيف

وان كثرت طرقه **وقد** صنف العلما في هذا الباب ما لا يحصى
 من المصنفات فاو لم نعلمه صنف فيه عبد الله بن المبارك
 ثم محمد بن اسلم الطوسي العالم الرباني ثم الحسن بن سعيد
 السنوسي وابوبكر الاجري وابوبكر محمد بن ابراهيم الاصبهاني
 والدارقطني والحاكم وابوعبيد وابوعبد الرحمن السلمي
 وابوسعبد الملبني وابوعثمان الصابوني وابوعبد الله
 محمد الانصاري وابوبكر البيهقي وخلايق لا يحصون من
 المتقدمين والمتأخرين **وقد** استغرت الله تعالى
 في جمع اربعين حديثا اقتدله بهؤلاء الائمة الاعلام
 وحفاظ الاسلام **وقد** اتفق العلما على جواز العمل
 بالحد يث الضعيف في فضا بل الالعمال ومع هذا فليس
 اعتمادي على هذا الحديث بل على قوله صلى الله عليه وسلم
 في الاحاديث الصحيحة ليلع الشاهد منكم الغائب
وقوله صلى الله عليه وسلم انظر الله امره سمع مقالتي
 فوعاها فادها كما سمعها **نشم** من العلما شرح الاربين
 في اصول الدين وبعضهم في الفروع وبعضهم في الجهاد
 وبعضهم في الزهد وبعضهم في الاداب وبعضهم في النظر
 وكلها متفاد صاخر رضى الله تعالى عن قاصديها **وقد**
وقد روي جمع اربعين حديثا هم من هذا كله وقد روي
 حديثا شتمت في ذلك وكل حديث منها فاقدة عظيمة من
 قواعد الاسلام والدين قد وصفه العلما بان مدار
 الاسلام عليه وهو نصف الاسلام وثلاثة او نحو ذلك
نشم التزم في هذه الاربين ان تكون صحيحة ومعظما

صلي الله عليه وسلم واستغفار الانبياء عليهم الصلاة والسلام
قال صلي الله عليه وسلم سيد الاستغفار اللهم انت زبي
 لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك
 ما استطعت اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك
 علي وابوء بذنبي فاغفر لي ذنوبي انه لا يعفر الذنوب
 الا انت وقال صلي الله عليه وسلم لا يبي بكر رضي الله عنه
 قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يعفر الذنوب الا انت
 فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمي انك انت الغفور الرحيم
 تم هذا الشرح وحل بعون الله تعالى وقوته ولا حول
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلي الله علي سيدنا
 محمد وعلي اله وصحبه وسلم تسليما كثيرا د ايمنا
 الي يوم الدين وكان **الفراغ** من نسخها
 يوم الاحد المبارك ثالث عشر شهر

شعبان المعظم من شهر سنة
 يا كبيكج من الهجرة النبوية على صاحبها
 يا كبيكج افضل الصلاة
 احفظ كتابي واللام
 من القراض م
 احفظ كتابي



ان تجد عيبا فسد الخلا . . . جل من لا فيه عيب وعلا
 يا قارئا خذي بالكثرة . . . الي الله في عيد مقر بذنبه
 بان يعف عني ثم يسترد لتي . . . ويرزقي رزقا مقبلا باهله

شرح الأربعة من النوويين
الإسلام القاضي زكريا
ابن يحيى الأنصاري
قدس سره

ملكه من بيتي البيت سنة ١٢٤٦
أطلقه العالم الفقيه زكريا

٢٥٧٦
٢٤٩٩

حسين



Handwritten signature or mark at the bottom center of the cover.

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
 الحمد لله رب العالمين والصالحين والصلوات والسلام على نبينا محمد الصادق
 الأمين وعلى آله وصحبه أجمعين **الحديث الأول** عن أبي جعفر محمد بن
 أبي الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 يقول إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى **الحديث** **صحيح** **د** الحديث
 على أن النية معاً وللنية التصحيح **الاعمال** **الحديث** **صحيح** **د** الحديث
 وحيث فسدت النية فسدت العمل وإذا وجد العمل فأرثته النية فله
 ثلثة احوال **الأول** أن يفعل ذلك خوفاً من الله تعالى وهذه عبادة
العسرة **الثاني** أن يفعل ذلك لطلب الجنة والثواب وهذه عبادة **التجار**
الثالث أن يفعل ذلك حياءً من الله تعالى وتأييداً للعبودية وتأيداً
 للشكر ورياً بنفسه مع ذلك مقصوداً ويكون مع ذلك فله خاتمة لا بد
 لا يدري هل قبل عمله أم لا وهذه عبادة الأحرار **قوله** فمن كانت هجرته إلى
الأولى هجرته الصحابة رضي الله عنهم من مكة إلى المدينة حين أذن النبي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ففروا منهم إلى النجاشي وكانت بعد البعثة
 بخمس سنين قاله النبي **الثانية** من مكة إلى المدينة وكانت بعد ثلاث عشر
 سنة **الثالثة** هجرة القبائل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلوا **الزناج**
 فيرجعون إلى قومهم فعملهم **الرابعة** هجرة من سلم من أهل مكة إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم ترجع إلى قومهم **الخامس** الهجرة من بلاد الكفر إلى الإسلام
 فلا يجلس إلى الأقامة بل يدار الكفر إلا أن صار لها أهل وعشير وأمنه أظهر
 دينهم لم يجز أن يهاجر لأنه صاروا إلى **السادس** هجرة المسلم أخاه أو
 ثلاث بغير سبب شرعي وهي مكروهة في الثلاث وفيما زاد حرم **السابع** هجرة

الزوج

الزوج الزوجه إذا تحقق نشوزها **الثامن** هجرته ما نهى عنه وهي عم
 نقلوا أن رجلاً هاجر من مكة إلى المدينة لا يريد بذلك فضيلة الهجرة وإنما
 هاجر ليتزوج امرأة تسمى أليس فسمى ما جرم قيس فاقبل النكاح
 من مطولبات الشيخ فلم كانت من مطولبات الدنيا فاجرب أن لم يجز
 في الظاهر لها وإنما خرج في الظاهر للهجرة على البطن خلاف ما ظهر سخي
 العقاب واللوم وقبس بذلك من خرج في الصورة الظاهرة لطلب الحج
 وقصد التجارة **الحديث الثاني** عن ابن عمر رضي الله عنهما قال بينما نحن جلوس
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر الحديث في رواه مسلم **قوله** **صحيح** **د**
 عليه وسلم أخبر عن الأيمان في الشرع عبارة عن تصديق خاص
 بالله تعالى وملايكة كتبه ورسوله وباليوم الآخر وبالقدر حين وكثره **ولما**
 الإسلام فهو عبارة عن فعل الواجبات **قوله** وتؤمن بالقدر وهو حق
 القدر ومعناه أن الله سبحانه قادر الأشيا والقدر وعلمها تستفهم في
 أوقافها المعلومه **الحديث الثالث** **قوله** صلى الله عليه وسلم **صحيح** **د**
 حسن فمن أتى بها فقد تم إسلامه كان البيت يوم باركانه وهذا بناء
 معنوي شبه بالحصى **الحديث الرابع** **قوله** صلى الله عليه وسلم **صحيح** **د**
 في بطن أمه يحفلان يجمع بين ماء الرجل والماء فيخلق المهنم
 الولد **قوله** خلق من ماء دافق وروا **الحديث** دليل على استحسان لطيف
 لتأكيد الامرة المنفوس **الحديث الخامس** **قوله** صلى الله عليه وسلم **صحيح** **د**
 احديث في أمرنا هذا ما ليس فيه زور ولا مردود فيه **دليل** على أن
 العبادات إذا فعلت على خلاف الشرع تكون مردودة على فاعلها **الذي**

٢١
لاحد مع الله عز وجل ورسوله امر ولا نهى الحديث الثاني والاربعون
قوله تعالى عنان السماء هو يفتح العين المهملة قيل هو السحاب وقيل
ما ظهر لك منها اذا رفعت راسك **قوله تعالى** ثم استغفرتني غفرت
لك ومعنى الاستغفار طلب المغفرة وهو للمذنبين وقد يكون
من تقصير في اداء شكر وهو للاولياء والصالحين وقد يكون شكرا
وهو استغفار صلوات الله عليهم واستغفار الانبياء عليهم
الصلاة والسلام قال صلى الله عليه وسلم سيد الاستغفار
اللهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك
ووعدك ما استطعت اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك
علي وابوء بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت وقال صلى
الله عليه وسلم لابي بكر قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر
الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت
الغفور الرحيم وهذا آخر ما يسر الله تعالى منه على سبيل الاختصار
والحمد لله رب العالمين و صلوات الله على سيدنا محمد
وعلى اله وصحبه وسلم تسليما
كثير الايام الدين
م

كامل نزهة القلوب

كتاب شرح الأربعين حديثاً النووي لمصنفها الشيخ الإمام العالم

العلامة أبي زكريا يحيى النووي

الشافعي رحمه الله تعالى

ونفع به المسلمين

امين امين امين

١٨٦٩

محمد

محمد



مكتبة



١٨٦٩

١٨٦٩

فايدة قال الشيخ النووي يامور الدين اربعة الصية بالعقد والصدق بالقصد
والوفا بالعهد واجتناب الحد اما الصية بالعقد فالاعتقاد العميق بالسلم من التشبيه
والتقليل والتجسيم صفات الله تعالى واما الصدقة بالقصد فالعبادة بالنية والعمل
بالاخلاص واما الوفا بالعهد فاداء الفريض الحسنة في اوقاتها واما اجتناب الحد فاجتناب
مخارم الله عز وجل قال الله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا شرح
التوحيد النطق باللسان والاقراء والتصدق بالجنان والجهل بالجوارح وهو شرط
كمال الايمان من ركيزته الثلاثة النطق باللسان والاعتقاد بالقلب والجوارح
واذا قيل الايمان مخلوق او غير مخلوق الايمان هداية من سبحانه وتعالى ومن العبد
مخلوق والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

بسم الله رب العالمين قومه السموات والارضين بما خلقنا من الجن والانس
 لهم ايمانهم وبيان شرايع الدين الالهي القليلة وواعظاتهم وواعظهم
 على جميع نعمه واسما المريد من فضله وكرمه **عاشق** ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له الواحد القهار الكريم العفاد **ولشوق** ان يسبحنا فيبيننا خلقه
 وديوانه وحببه وخبائه وفضل الخلق والكرامات العزيم العزيم العزيم العزيم
 على قاف السنين والسنين لفضل الله وسيد الخلق على سائر الالهي والانس والجن
 وسماخذ الاله صلوات الله وسلامه عليه **والشوق** ان يسبحنا فيبيننا خلقه
 الصالحين **الحديث** لا اله الا الله وحده لا شريك له
 سبعت رسول الله عليه ولم يقولوا الا بالنبوات وما اكلوا من ما يورث
 وكان في حجة الوداع في مكة في سنة الفيل وكان في حجة الوداع
 دنايهم بها او امة تكلموا في حجة الوداع في سنة الفيل وكان في حجة الوداع
 على ان الامة معترفون بالتصحيح لا عمال حوش صحت الامة صلح العار والواحد
 العمل وقارنته الامة قارنته كذا **احوال** ان يقولوا ذلك حق ما الله
 وهذه عبادة العبيد الثاني ان يفعل ذلك اهل الجنة والنواب وهذه
 عبادة الخوارق الثالث ان يفعل ذلك من الدنيا وتاديبه للحق العبودية
 فاد يالشكر ويرث نفسه مع ذلك مقصرا ويكون مع ذلك قلبه خائفا
 لا لا يدري هل قبل عمله ام لا وهذه عبادة الارواح والارباب العبادات ونحوه
 سئل الله عليه وسلم لما قالته عابدة من قام من الليل حتى تقطرت قدماه
 يا رسول الله تكلف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال
 فلا اكون عبدتك وان قبل قبل الا فضل العباد مع خوف الله ومع الرجا
 قيل قال العزيم رحمه الله تعالى العبادة مع الرجا افضل لان الرجا يورث الحبه
 والخوف يورث التورط وهذه التاديب حتى تحق الخالصين واعلم ان
 الاصلاح قد تعرض له في العجب فيجب عليك بعمله جملته كذا لو
 من استنكر حط عمله **الحديث** ان يقول ذلك اهل الجنة الدنيا

بسم الله الرحمن الرحيم

والاخوة جميعا فاذ هب بعض اهل العلم ان علمه مره وروي سئل يقول صلى الله
 عليه وسلم في الخبر اني يقول الله تعالى ان اعنى الشكر في عملا اشكر فيه
 عبادي فايري منه واليها ذهبا ذهبا لانه في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا
 ان يريد طاعة الله والانس والانس والانس والانس والانس والانس
 الاناس وانما ان يريد الناس ويرب الناس وكادها يحيط العمل ونقل هذا القول
 الى انظر ان نعمهم في الجنة عن بعض السلف واسند بعضهم على ذلك ان يقولوا
 تعالى الكتاب سبحانه ان الله عز وجل انما يريد ان يكون من اوله والشرع والشرع
 عملا اشكره في غير غيره في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 تعالى ما فعله الله تعالى قال وما فعله الله تعالى في قوله تعالى في قوله
 مثله وقصدوا اما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 من اجل الناس في اوله مقبوله ومطلوه وحسنه من اجل الناس في قوله
 لا تفضل الله الناس وسئل الشيخ عن الدين بن علي السلام عن صلى الله عليه وسلم
 وفضل صلواته من اجل الناس فقال زوجوا الا حط غاه هاهن اكمل اذا وصل التشرية
 في قصة العزيم فان حصل في اول العمل بان صلى الوضوء من اجل الله تعالى في الناس
 فاذ يصل صلواته لخصم التشرية في اول العمل وكان الرب في العمل في قوله
 العمل قال الفضيل بن عياض ترك التواضع لاجل الناس بل والواضع لاجل الله
 والاحسان ان يعا في الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 عزيم في عبادة وتربيتها فتترك ان الناس فهو في لا تترك الواضع لاجل
 الناس خاوتربيا ليعبدها في الخوة فهذا مستحبا لان يكون في رتبة وركاة
 واجبة ويكون عالما بيقينها في طهر العبادة افضل وكان الرب يوجب
 العمل ذلك التوسيع وهو ان يعا لله تعالى في الخوة في حيا الناس ما عمل
 قال صلى الله عليه وسلم من سمع من الله به ومن راي راي الله به قال
 العمل فان كان عالما بيقينها في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 قال الربود باردي رحمه الله في المصالح الاربعة خصال حيا في قوله تعالى في قوله
 حضور القلب وشهود الفعل وحضور الركان وحضور النفس في صلى

بسم الله الرحمن الرحيم



قال صلى الله عليه وسلم سيد الاستغفار اللهم اغتربني لا اله الا انت
خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعودك ما استطعت اغترب
بك من شراً صنعت ابوء لك بنعمتك عليّ وَاَبُو بَدِيهٍ فَغَفِرَ لِي
فانه لا يقفر الذنوب الا انت وقال صلى الله عليه وسلم لا يبي بكر
رضي الله عنه قال اللهم اني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر
الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمي انك
انت العفو الرحيم وهذا ما يسميه الله الكريم من شرح
الاربعين النووية علي بسبيل الاختصار
واحد سر رب العالمين والعاية
للمتقين والاعدوان الا
علي الظالمين ثم بحمد
الله
امه
٤٤
٤٤
٤٤

مقدمة الإمام النووي للأربعين

بسم الله الرحمن الرحيم (اللهم يسر)¹

الحمد لله رب العالمين قيوم السموات والأرضين² مدبر الخلائق أجمعين (باعث الرسل صلوات الله وسلامه عليهم)³ إلى المكلفين لهدايتهم⁴ وبيان شرائع الدين، بالدلائل القطعية، وواضحات⁵ البراهين أحمده على جميع نعمه، وأسأله المزيد من فضله وكرمه، وأشهد أن لا إله إلا الله⁶ الواحد القهار. الكريم الغفار. وأشهد أن سيدنا⁷ محمداً عبده ورسوله وحببيه وخليله أفضل المخلوقين، المكرم بالقرآن العزيز⁸ المعجزة المستمرة على تعاقب السنين، وبالسنن⁹ المستنيرة للمسترشدين¹⁰ المخصوص¹¹ بجوامع الكلم وسماحة الدين، صلوات الله¹² وسلامه عليه وعلى سائر الأنبياء¹³ والمرسلين¹⁴ وآل كل¹⁵ وسائر الصالحين.

1- في ب، ج: وبه نستعين، وساقط من: د

2- في ب: مابعده ساقط إلى الحديث الأول، وبدله: والصلاة والسلام على نبيه محمد الصادق الأمين وعلى آله وصحبه أجمعين.

3- ساقط من: ج، د

4- في ج: لهم ايتهم، وهو تصحيف.

5- في ج: زيادة: وواضح، وفي د بدل واضحات: واضحة.

6- في ج، د: وحده لا شريك له.

7- في ج، د: ونبينا.

8- في د: بدل العزيز: العظيم.

9- في د: والسنن.

10- في د: للمرشدين.

11- في د: والمخصوص.

12- في د: زيادة: تعالى.

13- في ج، د: النبيين.

14- ساقط من: د

15- ساقط من: ج.

أما بعد¹،² فقد روينا عن علي بن أبي طالب، وعبد الله ابن مسعود، ومعاذ بن جبل، وأبي الدرداء، وابن عمر، وابن عباس رضي الله عنهما، وأنس بن مالك، وأبي هريرة، وأبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنهم أجمعين من طرق كثيرات بروايات متنوعات أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (من حفظ على أمي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء)³، وفي رواية: (بعثه الله يوم القيامة فقيهاً عالماً)⁴.

وفي رواية أبي الدرداء: "وكنت له يوم القيامة شافعاً وشهيداً".

وفي رواية ابن مسعود: " قيل له ادخل الجنة من أي أبواب الجنة شئت"، وفي رواية ابن عمر: "كتب في زمرة العلماء وحشر في زمرة الشهداء".

واتفق الحفاظ على أنه حديث ضعيف وإن كثرت طرقه، وقد صنف العلماء رضي الله عنهم في هذا الباب ما لا يحصى من المصنفات، فأول من علمته صنف فيه هو عبد الله بن المبارك، ثم محمد بن أسلم الطوسي العالم الرباني، ثم الحسن بن سفيان النسوي⁵، وأبو بكر الآجري، وأبو بكر محمد بن إبراهيم الأصبهاني، والدارقطني، والحاكم، وأبو نعيم، وأبو عبد الرحمن السلمي، وأبو سعيد الماليني، وأبو عثمان الصابوني، وأبو عبد الله محمد الأنصاري، وأبو بكر البيهقي، وخلائق لا يحصون من المتقدمين والمتأخرين، وقد استخرت الله تعالى في جمع أربعين حديثاً اقتداءً بمؤلاء الأئمة الأعلام وحفاظ الإسلام.

وقد اتفق العلماء على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال.

1- ساقط من: ج.

2- من هنا إلى الحديث الأول ساقط من: ج، د.

3- ذكره الراهمزمي، المحدث الفاصل، (ص. 173). وابن عساكر، الأربعون البلدانية، ص. 22.

4- البيهقي، الأربعون الصغرى، ص. 20. وقال عنه البيهقي: روي بأسانيد واهية.

5- كذا في الأصل: ولعل الصواب: بن سفيان النسوي.

ومع هذا فليس اعتماداً على هذا الحديث، بل على قوله صلى الله عليه وسلم في الأحاديث الصحيحة: "ليبلغ الشاهد منكم الغائب"¹، وقوله صلى الله عليه وسلم: "نضر الله امرأً سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها"².

ثم من العلماء من جمع الأربعين في أصول الدين، وبعضهم في الفروع، وبعضهم في الجهاد، وبعضهم في الزهد، وبعضهم في الآداب، وبعضهم في الخطب، وكلها مقاصد صالحة رضي الله عن قاصديها.

وقد رأيت جمع أربعين أهم من هذا كله، وهي أربعون حديثاً مشتملة على جميع ذلك، وكل حديث منها قاعدة عظيمة من قواعد الإسلام والدين قد وصفه العلماء بأن مدار الإسلام عليه، أو هو نصف الإسلام أو ثلثه أو نحو ذلك.

ثم ألتزم في هذه الأربعين أن تكون صحيحة، ومعظمها في صحيح البخاري ومسلم، وأذكرها محذوفة الأسانيد، ليسهل حفظها، ويعم الانتفاع بها إن شاء الله تعالى، ثم أتبعها بباب في حل خفي ألفاظها.

وينبغي لكل راغب في الآخرة أن يعرف هذه الأحاديث، لما اشتملت عليه من المهمات، واحتوت عليه من التنبيه على جميع الطاعات وذلك ظاهر لمن تدبره، وعلى الله الكريم اعتماداً، وإليه تفويضي واستنادي وله الحمد والنعمة، وبه التوفيق والعصمة.

¹ رواه البخاري: كتاب العلم برقم (9) ومسلم كتاب الحج برقم (446)

² رواه ابو داود: كتاب العلم برقم (10) و الترمذي: كتاب العلم

الحديث الأول

عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ¹ أَبِي حَفْصٍ² عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: (إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى³، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا⁴، فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ⁵ إِلَيْهِ)⁶ رواه إماما المحدثين أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبة البخاري، وأبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، رضي الله عنهما في صحيحيهما اللذين هما أصح الكتب المصنفة⁷.

دل الحديث على أن النية معيار⁸ لتصحيح الأعمال، فحيث صلحت النية صلح العمل⁹، وحيث فسدت النية فسد العمل¹⁰ وإذا وجد العمل وقارنته¹¹ النية، فله ثلاثة¹² أحوال: الأول أن يفعل ذلك خوفا من الله تعالى وهذه عبادة العبيد. الثاني: أن يفعل ذلك لطلب الجنة والثواب وهذه عبادة التجار. الثالث: أن يفعل ذلك حياء

1- أمير المؤمنين ساقط من: ب، ج، د.

2- في د: أبي جعفر.

3- في ب: إلخ بدل باقي الحديث.

4- في د: يتزوجها.

5- في ج: هجر.

6- رواه البخاري: كتاب بدء الوحي:، برقم (1). ومسلم: كتاب الإمارة، برقم (155).

7- في ب، ود: صحيح، وفي ج: رواه البخاري ومسلم،

8- في ب: معيار للصحة، وفي ج: معتبرة.

9- في ب: فحيث صحت النية صح العمل.

10- ساقط من: ج.

11- في ب: قارنته بلا عطف.

12- في د: ثلاث.

من الله تعالى وتأدية لحق العبودية وتأدية للشكر ويرى نفسه مع ذلك مقصرا، ويكون¹ مع ذلك قلبه خائفا لأنه لا يدري² هل قبل عمله أم لا، وهذه عبادة الأحرار، وإليها أشار³ رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قالت له عائشة رضي الله عنها حين قام الليل⁴ حتى تورمت⁵ قدماه: يا رسول الله أتتكلف⁶ هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال: (أفلا أحب أن⁷ أكون عبدا شكورا)⁸.

فإن⁹ قيل: فهل¹⁰ الأفضل العبادة مع الخوف أو مع الرجاء؟. قيل: قال الغزالي رحمه الله تعالى: العبادة مع الرجاء أفضل، لأن الرجاء يورث المحبة، والخوف يورث القنوط .

وهذه الأقسام الثلاثة في حق المخلصين، واعلم أن الإخلاص قد تعرض له آفة¹¹ العجب، فمن أعجب¹² بعمله حبط عمله¹³.

1- في ب: أو يكون.

2- في د: بدل لأنه لا يدري: لا يرى.

3- في ب: من وإليها أشار إلى: قوله: ومن كانت هجرته ساقط، وفي ج: وإليها الإشارة بقوله، وفي د: وأشار إليها.

4- في ج: من الليل.

5- في ج: تفطرت.

6- في ج، د: أتكلف.

7- أحب أن ساقط من ج، د.

8- رواه البخاري: كتاب الإيمان برقم (13)، ولفظه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم من الليل حتى تفطرت قدماه، فقالت عائشة: لم تصنع هذا يا رسول الله، وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال: (أفلا أحب أن أكون عبدا شكورا). وأحمد بن حنبل: (251/4)

9- في د: قال فإن قيل.

10- في د: هل.

11- في ج: أنه.

12- في د: عجب.

13- في ج: وكذلك من استكبر حبط عمله، وفي د: وكذلك وكذلك من استكبر حبط عمله.

الحال¹ الثاني: أن يفعل ذلك لطلب الدنيا والآخرة جميعهما²، فذهب بعض أهل العلم إلى³ أن عمله مردود واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم في الخبر الرباني: (يقول⁴ الله تعالى: أنا أغنى الشركاء فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا بريء منه)⁵.

وإلى هذا ذهب الحارث المحاسبي في كتاب⁷ "الرعاية" فقال: الإخلاص أن تريده⁸ بطاعته ولا تريد سواه. والرياء نوعان: أحدهما: أن⁹ لا¹⁰ يريد بطاعته إلا الناس¹¹ والثاني: أن يريد الناس ورب الناس، وكلاهما محبط¹² للعمل، ونقل هذا القول الحافظ أبو نُعَيْم في "الحلية" عن بعض السلف، واستدل بعضهم على ذلك أيضاً بقوله تعالى: {الْجَبَّارُ الْمَتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ} [الحشر 59: 23]، فكما أنه تكبر عن الزوجة والولد والشريك، تكبر أن يقبل عملاً أشرك فيه غيره، فهو تعالى أكبر، وكبير، ومتكبر .

وقال السمرقندي رحمه الله تعالى: ما فعل لله تعالى قُبِلَ وما فعل من أجل الناس رُدَّ. ومثال ذلك من صلى الظهر مثلاً وقصد أداء ما فرض الله تعالى عليه ولكنه طَوَّل أركانها وقراءتها وحسَّن هيئاتها من أجل الناس، فأصل الصلاة مقبولة، وما طوله وحسنه من أجل الناس غير مقبول لأنه قصد به الناس .

1- في ج: الحديث.

2- في ج، د: جميعاً.

3- ساقط من: د.

4- في ج: بقول.

5- رواه مسلم، كتاب الزهد، برقم (46) وابن ماجه، كتاب الزهد برقم (21)، وأحمد (301/2) باختلاف يسير.

6- في ج: هنا.

7- في ج: كتابه.

8- في ج: يريده.

9- ساقط من: د.

10- ساقط من: ج.

11- في ج: زيادة: ولا يريد سواه.

12- في ج: محبط.

وسئل الشيخ عز الدين ابن عبد السلام: عمن صلى وطوّل صلاته من أجل الناس؟ فقال: أرجو أن لا تحبط¹ عمله هذا كله إذا حصل التشريك في صفة العمل، فإن حصل في أصل العمل بأن صلى الفريضة من أجل الله تعالى والناس، فلا تقبل صلاته لأجل التشريك في أصل العمل، وكما أن الرياء في العمل يكون في ترك العمل. قال الفضيل بن عياض: ترك العمل من أجل الناس رياء والعمل من أجل الناس شرك، والإخلاص ان يعافيك الله منهما .

ومعنى كلامه رحمه الله تعالى أن من عزم على عبادة وتركها مخافة أن يراه الناس، فهو مُراءٍ لأنه ترك العمل من أجل الناس، أما لو تركها ليصليها في الخلوة فهذا مستحب إلا أن تكون فريضة، أو زكاة واجبة، أو يكون عالم² يقتدى به، فالجهر بالعبادة في ذلك أفضل، وكما أن الرياء يوجب العمل كذلك التسميع، وهو أن يعمل لله في الخلوة ثم يحدث الناس بما عمل، قال صلى الله عليه وسلم: (من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به)³.

قال العلماء: فإن كان عالماً يقتدى به وذكر ذلك تنشيطاً للسامعين ليعملوا به فلا بأس. وقال الروزباري، رحمه الله تعالى: يحتاج المصلي إلى أربع خصال حتى ترفع صلاته: حضور القلب، وشهود العقل، وخضوع الأركان، وخشوع الجوارح، فمن صلى بلا حضور قلب فهو مصلي لاهٍ، ومن صلى بلا شهود عقل فهو مصلي ساهٍ، ومن صلى بلا خضوع الأركان فهو مصلي جاف، ومن صلى بلا خشوع الجوارح فهو مصلي خاطئ، ومن صلى بهذه الأركان فهو مصلي وافٍ .

وقوله صلى الله عليه وسلم: (إنما الأعمال بالنيات) أراد بالأعمال الطاعات دون أعمال المباحات، قال الحارث المحاسبي: الإخلاص لا يدخل في مباح، لأنه لا يشتمل على قربة ولا يؤدي إلى قربة، كرفع البنيان لا لغرض بل لغرض الرعونة، أما إذا كان لغرض كالمساجد والقناطر والأربطة فيكون مستحباً⁴. قال: ولا إخلاص في محرم ولا مكروه، كمن ينظر إلى ما لا يحل له النظر إليه، ويزعم أنه ينظر إليه ليتفكر في صنع الله، كالنظر إلى الأمد، فهذا لا إخلاص فيه بل لا قربة فيه البتة، قال: والصدق في وصف العبد في استواء⁵ السر والعلانية والظاهر والباطن، وبالصدق يتحقق جميع المقامات والأحوال حتى إن الإخلاص يفتقر إلى الصدق،

1- في د: يحبط.

2- في ج، د: عالماً، وهو الصواب.

3- رواه البخاري: كتاب الرقائق: برقم(26) بلفظ "ومن يراني يراني الله به".

4- هذه الفقرة ساقط من: د.

5- في د: استوي.

والصدق لا يفتقر إلى نية¹. لأن حقيقة الإخلاص هو إرادة الله تعالى بالطاعة، فقد يريد² الله تعالى بالصلاة ولكنه غافل عن حضور القلب فيها، والصدق هو إرادة الله تعالى بالعبادة مع حضور القلب إليه، فكل صادق مخلص، وليس كل مخلص صادقاً، وهو معنى الاتصال والانفصال، لأنه انفصل عن غير الله واتصل بالحضور بالله، وهو معنى التخلي والتحلي، فالتخلي عما سوى الله والتحلي بالحضور بين يدي مولاه سبحانه وتعالى .

وقوله صلى الله عليه وسلم: (إنما الأعمال) يحتل: إنما صحة الأعمال أو تصحيح الأعمال، أو قبول الأعمال، أو كمال الأعمال³، وبهذا أخذ الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى، ويستثنى من الأعمال ما كان من⁴ قبيل التروك كإزالة النجاسة، ورد المغصوب والعواري، وإيصال الهدية ونحو ذلك، فلا يتوقف صحتها على النية المصححة، ولكن يتوقف الثواب فيها على نية التقرب، ومن ذلك إذا أطعم دابته، إن قصد بإطعامها امتثال أمر الله تعالى فإنه يثاب، وإن قصد بإطعامها حفظ المال فلا ثواب، ذكره القرافي، ويستثنى من ذلك فرس المجاهد، إذا ربطها في سبيل الله فإنها إذا شربت وهو لا يريد سقيها أثيب على ذلك كما جاء في صحيح البخاري، وكذلك الزوجة وكذلك إغلاق الباب وإطفاء السراج⁵ عند النوم إذا قصد به امتثال الأمر أثيب وإن قصد به أمراً آخر فلا .

واعلم أن النية لغة: هي القصد، يقال نواك الله بخير: أي قصدك به. والنية شرعاً: قصد الشيء⁶ مقترناً بفعله، فإن قصد وتراخى عنه فهو عزم، وشرعت النية لتمييز العبادة عن العادة⁷ أو لتمييز رتب العبادة بعضها عن بعض، مثال الأول: الجلوس في المسجد قد يقصد به⁸ الاستراحة في العادة، وقد يقصد به العبادة بنية الاعتكاف، فالميز بين العادة والعبادة هو النية، وكذلك غسل الثوب: يقصد به تنظيف البدن في العادة، وقد يقصد به العبادة فالميز هو النية وإلى هذا المعنى أشار النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل عن الرجل يقاتل رياء ويقاتل حمية ويقاتل شجاعة، أي ذلك في سبيل الله؟ فقال: (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في

1- في د: شيء.

2- في د: يرى.

3- هذه الفقرة ساقط من: د.

4- ساقط من: د.

5- في د: المصباح.

6- في د: والنية قصد الشيء شرعاً.

7- في د: العادة من العبادة.

8- في د: قد يقعد بقصد.

سبيل الله¹ ومثال الثاني تميز رتب العبادة²، كمن صلى أربع ركعات قد يقصد إيقاعها عن صلاة الظهر وقد يقصد إيقاعها عن السنن فالمميز هو النية، وكذلك العتق قد يقصد به الكفارة وقد يقصد به غيرها كالنذر ونحوه، فالمميز هو النية .

وفي قوله صلى الله عليه وسلم: (وإنما لكل امرئ ما نوى) دليل على أنه لا تجوز النيابة في العبادات، ولا التوكيل في نفس النية، وقد استثنى من ذلك تفرقة الزكاة وذبح الأضحية، فيجوز التوكيل فيها في النية والذبح، والتفرقة مع القدرة على النية. وفي الحج: لا يجوز مع القدرة³، ودفع الدين: إذا⁴ كان عن جهة واحدة لم يحتج إلى نية، فإن كان عن جهتين كمن عليه ألفان بأحدهما رهن فأدى ألفاً وقال جعلته عن ألف الرهن صدق، فإن لم ينو شيئاً حالة الدفع، نوى بعد ذلك، وجعله عما شاء وليس لنا نية تتأخر عن العمل وتصح إلا هنا .

وقوله صلى الله عليه وسلم: (فمن كانت هجرته⁵ إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه).

أصل المهاجرة المحافة والترك، فاسم المهجرة يقع على أمور⁶:

الأولى: هجرة الصحابة رضي الله عنهم من مكة إلى الحبشة حين آذى المشركون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ففروا منه⁷ إلى النجاشي، وكانت هذه⁸ المهجرة⁹ بعد البعثة بخمس سنين. قاله البيهقي .

1- رواه البخاري: كتاب العلم برقم(45)، ومسلم: كتاب الإمارة برقم(149)

2- في د: وهو المميز رتب العبادات.

3- في ج: لا مع عدم القدرة، وفي د: مع عدم القدرة.

4- في ج، د: إما إذا.

5- في ب: إلخ بدل تنمة الحديث.

6- ساقط من: ب.

7- في ج: بذريتهم

8- ساقط من ب، ج.

9- ساقط من ب.

الهجرة¹ الثانية: من مكة إلى المدينة وكانت هذه الهجرة بعد البعثة بثلاث عشرة سنة، وكان يجب على كل مسلم بمكة أن يهاجر إلى المدينة² إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأطلق جماعة أن الهجرة كانت واجبة من مكة إلى المدينة، وهذا ليس على إطلاقه فإنه لا خصوصية للمدينة، وإنما الواجب الهجرة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال ابن العربي: قسّم العلماء رضي الله عنهم الذهب في الأرض قسمين هرباً وطلباً، فالأول ينقسم إلى ستة أقسام:

(الأول): الخروج من دار الحرب إلى دار الإسلام وهي باقية إلى يوم القيامة، والتي انقطعت بالفتح في قوله صلى الله عليه وسلم: (لا هجرة بعد الفتح)³ هي القصد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث كان.

(الثاني): الخروج من أرض البدعة، قال ابن القاسم: سمعت مالكا يقول: لا يحل لأحد أن يقيم بأرض ليس⁴ فيها السلف.

(الثالث): الخروج من أرض يغلب عليها الحرام، فإن طلب الحلال فريضة⁵ على كل مسلم.

(الرابع): الفرار من الأذية في البدن، وذلك فضل من الله تعالى أرخص فيه، فإذا خشى على نفسه في مكان فقد أذن الله تعالى له في الخروج عنه، والفرار بنفسه ليخلصها⁶ من ذلك المخدور، وأول من فعل ذلك إبراهيم عليه السلام حين خاف من قومه فقال: {إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي} [العنكبوت 26:29]. وقال تعالى مخبراً عن موسى عليه السلام: {فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ} [القصص 28:21]

(الخامس): الخروج خوف المرض⁷ في البلاد الوخمة، إلى الأرض النزهة، وقد أذن صلى الله عليه وسلم للعربيين في ذلك⁸ حين استوحشوا المدينة أن يخرجوا إلى المرج.

1- ساقط من ب، ج.

2- ساقط من د.

3- رواه البخاري: (كتاب مناقب الأنصار برقم 45).

4- في ج: ليست، وفي د: يُسَبُّ.

5- في ج: فرض.

6- في د: لنخلصها.

7- في د: المؤمن بدل المرض.

8- ساقط من ج.

(السادس) الخروج خوفاً من الأذية في المال، فإن حرمة مال المسلم كحرمة روحه¹.

وأما قسم الطلب ، فإنه ينقسم إلى قسمين: طلب دين وطلب دنيا، فطلب الدين ينقسم إلى تسعة أنواع:²

(الأول) سفر العبرة قال الله تعالى: {أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا³ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ} [الروم:9]. وقد طاف ذو القرنين الدنيا⁴ ليرى عجائبها .

(الثاني) : سفر الحج .

(الثالث):الجهاد .

(الرابع) : سفر المعاش .⁵

(الخامس) : سفر التجارة والكسب الزائد على القوت، وهو جائز لقوله تعالى: { لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ} [البقرة 2:198].

(السادس) : طلب العلم .

(السابع) :قصد البقاع الشريفة، قال صلى الله عليه وسلم: (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد)⁶.

(الثامن) : قصد⁷ الثغور للرباط بها .

1- في ج، د: دمه.

2- في ج: تسعة أقسام نواع.

3- بقية الآية ساقطة من ج، د.

4- ساقط من ج، د.

5- في د: المعاد.

6- رواه البخاري: كتاب الصوم برقم(67)، ومسلم: كتاب الحج برقم (415).

7- ساقط من ج.

(التاسع): زيارة الإخوان في الله تعالى، قال صلى الله عليه وسلم: (زار رجل أخاً له في الله تعالى، فأرسل الله له ملكاً على مدرجته¹. فقال: أين تريد؟ قال: أريد أخاً لي في هذه القرية، فقال له: هل لك من نعمة تبذلها² عليه؟ قال: لا، غير أبي أحببته في الله تعالى قال: فإني رسول الله إليك بأن الله قد أحبك كما أحببته³. رواه مسلم. وغيره⁴.

الثالثة⁵: هجرة القبائل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتعلموا الشرائع ويرجعوا إلى قومهم ليعلمونهم⁶.

الرابعة⁷: هجرة من أسلم من أهل مكة ليأتي النبي⁸ صلى الله عليه وسلم ثم يرجع إلى قومه .

الخامسة⁹: الهجرة من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام، فلا يحل للمسلم الإقامة بدار الكفر، قال الماوردي: فإن صار له بها أهل وعشيرة¹⁰، وأمكنه إظهار دينه، لم يجوز له أن يهاجر، لأن المكان الذي هو فيه قد صار دار إسلام .



1- في ج: على صورة حية بدلا من: على مدرجته.

2- في ج: تراها، ود: ترها.

3- رواه مسلم: كتاب البر برقم(38).

4- من قوله: وكان يجب.. إلى هنا ساقط من ب.

5- في د: الرابعة.

6- في ب: فيرجعون إلى قومهم فيعلمونهم، وفي ج: ثم يرجع إلى قومه ليتعلموا الشرائع ويرجع إلى قومهم فيعلمهم.

7- في د: الخامسة.

8- في ج: ليأتي إلى صلى الله عليه وسلم.

9- في د: السادس.

10- في ب: إلا ان صار له بها أهل وعشيرة.

السادسة¹: هجر المسلم أخاه فوق ثلاث، بغير سب شرعي، وهي مكروهة في الثلاث²، وفيما زاد حرام إلا لضرورة³، وحكي أن رجلا هجر أخاه فوق ثلاثة أيام فكتب إليه بهذه الأبيات:

يا سيدي عندك لي مظلمة⁴ فاستفت فيها ابن ابي خيثمة

فإنه يروي⁵ عن جده ما قد⁶ روى الضحاك⁷ عن عكرمة

عن ابن عباس عن المصطفى نبينا المبعوث بالرحمة⁸

أن صدود الإلف عن إلفه فوق ثلاث⁹ ربما¹⁰ حرمه

وانت مذ شهر لنا هاجرا أما تخاف الله فيما أمه¹¹

السابعة: هجر¹² الزوج الزوجة إذا تحقق نشوزها¹³ قال تعالى: {واهجروهنَّ في المصاححِ [النساء:4:34]}. ومن ذلك هجرة أهل المعاصي في المكان، والكلام، وجواب السلام وابتدائه .

1- في ب: السادس، وفي د: السابعة.

2- في ج: وهو مكروه في الثلاثة.

3- ساقطة إلى السابعة من ب.

4- في د: لي عليك مظلمة.

5- في ج: يرويه وهو الصحيح.

6- في د: قال.

7- في هامش النسخة ج: وجده يرويه.

8- في ج: بالرحمة.

9- في د: الثلاث.

10- في ج، د: ربنا، وهو الصحيح.

11- ساقط من ج، د.

12- في ب، ج، د: هجرة.

13- من هنا إلى الثامنة ساقط من ب.

الثامنة: هجر ما نهى الله عنه، وهي أعم الهجر¹.

قوله صلى الله عليه وسلم: (فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله: أي نية وقصدًا فهجرته إلى الله ورسوله حكماً وشرعاً).

(ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة.. إلخ)² نقلوا أن رجلاً هاجر من مكة إلى المدينة لا يريد بذلك فضيلة الهجرة وإنما هاجر ليتزوج امرأة تسمى أم قيس، فسمي مهاجر أم قيس. فإن قيل النكاح من مطلوبات الشرع فلم كانت هجرته³ من مطلوبات الدنيا؟ قيل في الجواب: إنه لم يخرج في الظاهر لها، وإنما خرج في الظاهر للهجرة، فلما أبطن خلاف ما أظهر استحق العقاب⁴ واللوم، وقيس بذلك⁵ من خرج في الصورة الظاهرة لطلب الحج وقصد التجارة⁶ وكذلك الخروج لطلب العلم إذا قصد به حصول رياسة أو ولاية.

قوله صلى الله عليه وسلم: (فهجرته إلى ما هاجر إليه) يقتضي أنه لا ثواب لمن قصد بالحج التجارة والزيارة، وينبغي حمل الحديث على ما إذا كان المحرك والباعث له على الحج إنما هو التجارة، فإن كان الباعث له هو الحج فله الثواب، والتجارة تبع إلا أنه يكون ناقص الأجر عن خرج بنفسه للحج، وإن كان الباعث له كلاهما فيحتمل حصول الثواب لأن هجرته لم تتمحض للدنيا، ويحتمل خلافه لأنه قد خلط عمل الآخرة بعمل الدنيا، لكن الحديث رتب فيه الحكم على القصد المجرد، فأما من قصدهما لم يصدق عليه أنه قصد الدنيا فقط.

1- في د: وهو أعم الهجرة.

2- من قوله صلى الله عليه وسلم إلى هنا ساقط من ب.

3- ساقط من ب، ج، د.

4- في ج، د: العتاب.

5- في ج: ويقاس من بذلك، وفي د: ويقاس بذلك.

6- من هنا إلى الحديث الثاني ساقط من ب.

الحديث الثاني

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَيْضاً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ¹ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ² ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَيَّ رُكْبَتَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَيَّ فَخَدَيْهِ وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَتُحِجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ: صَدَقْتَ. قَالَ فَعَجِبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ، قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ، قَالَ: أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ قَالَ: صَدَقْتَ، قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ، قَالَ: أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ قَالَ: صَدَقْتَ، قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ، قَالَ: مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا، قَالَ: أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّيْءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا ثُمَّ قَالَ: أَتَدْرِي يَا عُمَرُ مِنَ السَّائِلِ؟ قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ³)⁴

قوله للنبي⁵ صلى الله عليه وسلم: أخبرني عن الإيمان: الإيمان في اللغة: هو مطلق التصديق⁶، وفي الشرع⁷: عبارة عن تصديق خاص، وهو التصديق بالله، وملائكته وكتبه، ورسوله، وباليوم الآخر، وبالقدر خيره وشره.

1- في ب: عن ابن عمر رضي الله عنهما.

2- في ب، ج، د: ثم ذكر الحديث ... إلخ، وباقي الحديث غير مذكور.

3- في ب، ج، د: رواه مسلم.

4- رواه مسلم: كتاب الإيمان رقم (1-5-7)

5- ساقط من ب، ج، د.

6- عبارة الإيمان في اللغة هو مطلق التصديق ساقطة من ب.

7- الإيمان في الشرع.

وأما الإسلام فهو عبارة عن فعل الواجبات، وهو الانقياد إلى عمل الظاهر¹. وقد غاير الله تعالى بين الإيمان والإسلام كما في الحديث، قال الله تعالى: {قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا} [الحجرات 14:49]. وذلك أنَّ المنافقين كانوا يصلون ويصومون ويتصدقون، وبقلوبهم ينكرون، فلما ادَّعوا الإيمان كذَّبهم الله تعالى في دعواهم الإيمان² لأنكارهم بالقلوب، وصدقهم في دعوى الإسلام لتعاطيهم إياه. وقال الله تعالى: {إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ³} [المنافقون 1:63]. في⁴ دعواهم الشهادة بالرسالة مع مخالفة قلوبهم، لأنَّ ألسنتهم لم تواطىء قلوبهم، وشرط الشهادة⁵ أن يواطىء اللسان القلب فلما كذبوا في دعواهم من⁶ الله تعالى كذبهم، ولما كان الإيمان شرطاً في صحة الإسلام استثنى الله تعالى من المؤمنين المسلمين، قال الله تعالى: {فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ} [الذاريات 51: 35-36] فهذا استثناء متصل لما بين الشرط والمشروط من الاتصال، ولهذا سمي الله تعالى الصلاة: إيماناً، قال الله تعالى: {وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ} [البقرة 2:143]. وقال الله تعالى: {مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ} [الشورى 42:52] أي الصلاة.

وقوله صلى الله عليه وسلم: (وتؤمن بالقدر⁷ خيره وشره) القدر بفتح الدال وسكونها لغتان، ومذهب أهل الحق⁸: إثبات القدر، ومعناه أن الله سبحانه وتعالى قدر الأشياء في القدم، وعلم سبحانه وتعالى أنها ستقع في أوقات معلومة⁹ عنده سبحانه وتعالى، وفي أمكنة معلومة وهي تقع على حسب ما قدره الله سبحانه وتعالى. واعلم أن التقدير أربعة :

1- من هنا إلى: قوله وتؤمن بالقدر ساقط من ب.

2- ساقط من د.

3- في د: والله يعلم إهمم لكاذبون، وهو غير صحيح.

4- في ج، د: أي في.

5- في د: الرسالة.

6- في ج: بين، وهو الصحيح.

7- من هنا إلى: ومذهب أهل الحق ساقط من ب.

8- في ب: وهو.

9- في ب: في أوقاتها المعلومة، وما بعدها إلى الحديث الثالث ساقط.

(الأول) التقدير في العلم ولهذا قيل: العناية قبل الولاية، والسعادة قبل الولادة، واللواحق مبنية على السوابق¹، قال الله تعالى: {يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ} [الذاريات 9:51] أي يصرف عن سماع القرآن وعن الإيمان² من صرف عنه في القدم، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لا يهلك على الله إلا هالك)³ أي من كتب في علم الله تعالى أنه هالك .

(التقدير الثاني⁴) في اللوح المحفوظ، وهذا التقدير⁵ يمكن أن يتغير قال الله تعالى: {بمحو الله ما يشاء ويثبت} [الرعد 13:39] وعن ابن عمر⁶ رضي الله تعالى عنهما أنه كان يقول في دعائه: (اللهم إن كنت كتبتني شقياً فامحني واكتبني سعيداً).

(الثالث) التقدير في الرحم، وذلك أن الملك يؤمر بكتب رزقه وأجله وشقي أو سعيد.

(الرابع) التقدير في⁷ سوق المقادير إلى المواقيت، والله تعالى خلق الخير والشر وقدر مجيئه إلى العبد في أوقات معلومة، والدليل على أن الله تعالى خلق الخير والشر قوله تعالى: {إن الجرمين في ضلال وسُعُرٍ* يوم يُسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مسَّ سَقَرٍ* إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ} [القمر 2: 47-49] نزلت الآية في القدرية، يقال لهم ذلك في جهنم، وقال تعالى {قل أعوذ برب الفلق* من شر ما خلق} [الفلق 113: 1-2]. وهذا القسم إذا حصل اللطف بالعبد صرف عنه⁸ قبل أن يصل إليه.

وفي الحديث: (إن الصدقة وصله الرحم تدفع ميتة السوء وتقلب الشقاوة⁹ سعادة)¹⁰.

1- في ج: السوالف.

2- في ج، د: زيادة: به في الدنيا.

3- رواه مسلم: برقم (208) وأبو داود كتاب الرقاق برقم (70).

4- في ج، د: الثاني: التقدير، وهو الصحيح.

5- في ج: القسم.

6- في ج: وعن عمر.

7- في ج، د: وهو.

8- في ج: صرف الله تعالى عنه البلاء.

9- في د: وتقلبه.

10- رُوِيَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بَلْفِظٍ: "إِنَّ الصَّدَقَةَ وَصَلَةَ الرَّحِمِ يَزِيدُ اللَّهُ بِمَا فِي الْعَمْرِ وَيُدْفَعُ مَيْتَةَ السُّوءِ وَيُدْفَعُ بِمَا الْمَكْرُوهَ وَالْمُحْذَرَّ". ابن عدي الجرجاني، الكامل في ضعفاء الرجال، باب: صالح بن بشير أبو بشر المري بصري، (94/5).

وفي الحديث: (إن الدعاء والبلاء¹ بين السماء والأرض يقتتلان، ويدفع الدعاء البلاء قبل أن ينزل)²

وزعمت القدرية: أن الله تعالى لم يقدر الأشياء في القدم، ولا سبق علمه بها، وأنها مستأنفة، وأنه تعالى يعلمها بعد³ وقوعها، وكذبوا على الله سبحانه وتعالى جلّ عن أقوالهم الكاذبة وتعالى علواً كبيراً، وهؤلاء انقرضوا وصارت القدرية في الأزمان المتأخرة يقولون: الخير من الله والشر من غيره، تعالى الله عن قولهم، وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: (القدرية مجوس هذه الأمة)⁴. سماهم مجوساً لمضاهاة⁵ مذهبهم مذهب المجوس، وزعمت الثنوية من النور والظلمة، يزعمون أن الخير من فعل النور وأن الشر من فعل الظلمة⁶ فصاروا ثنوية، كذلك القدرية يضيفون الخير إلى الله والشر إلى غيره وهو تعالى خالق الخير والشر.

قال إمام الحرمين في كتاب "الإرشاد" إن بعض القدرية قال: لسنا بقدرية بل أنتم القدرية لاعتقادكم أخبار القدر، ورد على هؤلاء الجهلة بأنهم يضيفون القدر إلى أنفسهم، ومن يدعي الشر لنفسه ويضيفه إليها أولى بأن يُنسب إليه ممن يضيفه لغيره وينفيه عن نفسه.



1- في ج: زيادة: معلقان.

2- لا يعرف: وإنما يوافق أوله ما رواه البزار والحاكم عن عائشة رضي الله عنها: «...وإن الدعاء ليلقى البلاء فيتعالجان يوم القيامة»، وفي إسناده زكريا بن منظور وهو متروك، ورواه البزار من حديث أبي هريرة وفي إسناده إبراهيم بن خثيم بن عراك، عن أبيه وقال: لا يروى عن أبي هريرة إلا بهذا الإسناد، ويوافق آخره ما رواه الترمذي عن سلمان: «لا يردّ القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر» وقال: هذا حديث حسن غريب. يُنظر: الترمذي، سنن الترمذي، (448/4).

3- في د: بقدر.

4- رواه أبو داود بمعناه، كتاب السنة، برقم (16)، وأحمد بن حنبل، (86/2). حسنه الترمذي وصححه الحاكم (العظيم الأبادي، عون المعبود، 295/12).

5- في د: لمعتاهان.

6- في ج: لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس في قولهم بالأصلين، النور والظلمة، وفي د: لمعتاهان مذهب المجوس من النور والظلمة يرمعون أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة.

قوله صلى الله عليه وسلم: فأخبرني عن الإحسان قال: (الإحسان¹ أن تعبد الله كأنك تراه) وهذا مقام المشاهدة لأن من قدر أنه يشاهد الملك² استحي أن يلتفت إلى غيره في الصلاة وأن يشغل³ قلبه بغيره، ومقام الإحسان مقام الصديقين وقد تقدم في الحديث الأول الإشارة إلى ذلك .

قوله صلى الله عليه وسلم: (فإن لم تكن تراه فإنه يراك) غافلاً إن غفلت في الصلاة وحدثت النفس فيها .

قوله صلى الله عليه وسلم: فأخبرني عن الساعة فقال: (ما المسؤول عنها بأعلم من السائل)⁴ هذا الجواب يدل⁵ على أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يعلم متى الساعة،⁶ بل علم الساعة مما استأثر الله تعالى به، قال الله تعالى: {إن الله عنده علم الساعة} [لقمان:31:34]. وقال تعالى: {ثقلت في السماوات والأرض، لا تأتيكم إلا بغتة} [الإعراف:7:187]. وقال تعالى: {وما يُدريك لعل الساعة تكون قريباً} [الأحزاب:33:63]

ومن ادعى أن عمر الدنيا سبعون ألف سنة وأنه بقي منها ثلاثة وستون ألف سنة فهو باطل حكاه الطوفي في "أسباب التنزيل" عن بعض المنجمين وأهل الحساب، ومن ادعى أن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة فهذا تسوف⁷ على الغيب ولا يحل اعتقاده .

قوله صلى الله عليه وسلم: فأخبرني عن أماراتها قال: (أن تلد الأمة ربتها)⁸ الأمار⁸ والأمار⁸ لغتان بإثبات التاء وحذفها ، وروي ربهما وربتها، قال الأكثرون هذا إخبار عن كثرة السراري وأولادهن، فإن ولدها من سيدها بمنزلة سيدها لأن مال الإنسان صائر إلى ولده، وقيل معناه أن الإمام يلدن الملوك فتكون أمه من جملة

1- ساقطة من ج، د.

2- في ج: مشاهد للملك.

3- في د: يفشل.

4- في ج: زيادة: قيل.

5- في ج، د: لا يدل.

6- في ج: زيادة: بل على مساواة السائل للمستول في علمها أو عدم علمها، ولكن ظواهر القرآن والسنة تدل على أن.

7- في ج: تسور، وفي د: التسور.

8- ساقط من ج.

رعيتة، وهو سيدها، وسيد غيرها من رعيتة، ويحتمل أن يكون المعنى: أن الشخص يستولد الجارية ولدًا ويبيعها فيكبر الولد فيشتري أمه¹، وهذا من أشرط الساعة.

قوله صلى الله عليه وسلم: (وأن تجد الحفاة العراة العالة، رعاء الشاء يتطاولون في البنيان) إذ العالة هم الفقراء، والعائل الفقير، والعيلة الفقر، وعال الرجل يعيل عيلة أي افتقر. والرعاء بكسر الراء وبالمد، ويقال فيه رعاة بضم الراء وزيادة هاء بلا مد معناه أن أهل البادية وأشباههم من أهل العلم² والحاجة والفاقة يترقون³ في البنيان والدنيا وتبسط لهم حتى يتناهون⁴ في البنيان⁵.

قوله: (فلبث مليا) هو بفتح الثاء على أنه للغائب، وقوله: فلبثت⁶ بزيادة تاء المتكلم وكلاهما صحيح، أما ملياً بتشديد الياء معناه وقتاً طويلاً، وفي رواية أبي داود والترمذي أنه⁷ بعد ثلاث⁸. وفي "شرح التنبيه" للبخاري: بعد ثلاث فأكثر، وظاهر هذا أنه بعد ثلاث ليال⁹. وفي ظاهر هذا مخالفة لقول أبي هريرة في حديثه: ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ردوا على الرجل) فأخذوا يردونه فلم يروا شيئاً، فقال صلى الله عليه وسلم: (ردوا على الرجل) فأخذوا يردونه فلم يروا شيئاً فقال صلى الله عليه وسلم: (هذا جبريل) فيمكن الجمع بينهما¹⁰ بأن عمر رضي الله عنه لم¹¹ قول النبي صلى الله عليه وسلم لهم في الحال، بل كان قد قام من المجلس فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم الحاضرين في الحال، وأخبروا عمر بعد ثلاث إذ لم يكن حاضراً عند إخبار الباقيين .

1- في ج: فيشتريها.

2- ساقط من ج، د.

3- في ج: يترفعون.

4- في ج: يتناهون، وفي د: يتناهوا.

5- في د: البقيان.

6- في د: ويجوز تثليث.

7- في ج: زيادة: قال، وفي د: زيادة: قال ذلك.

8- في ج: زيادة: ليال، وفي د: ثلاثة أيام.

9- هذه الفقرة ساقطة من ج.

10- ساقط من ج.

11- في ج: يحضر، وهو الصحيح، وفي د: يخص.

قوله صلى الله عليه وسلم: (هذا جبريل آتاكم يعلمكم أمر¹ دينكم)، فيه دليل على ان الإيمان، و الإسلام، و الإحسان، تسمى كلها ديناً، وفي الحديث دليل على أن الإيمان بالقدر واجب، وعلى ترك الخوض في الأمور، وعلى وجوب الرضا بالقضاء. دخل رجل على ابن حنبل رضي الله تعالى عنه فقال له: عطني. فقال له: إن كان الله تعالى تكفل بالرزق فاهتمامك لماذا؟ وإن كان الخلف² على الله حقاً فالبخل لماذا؟ وإن كانت الجنة حقاً فالراحة لماذا؟ وإن كانت النار حقاً فالمعصية لماذا؟ وإن كان سؤال منكرو ونكير حقاً فلأنس لماذا؟ وإن كانت الدنيا فانية فالطمأنينة لماذا؟ وإن كان الحساب حقاً فالجمع لماذا؟ وإن كان كل شيء بقضاء وقدر فالخوف³ لماذا؟

(فائدة) ذكر صاحب "مقامات العلماء" أن الدنيا كلها مقسومة على خمسة وعشرين قسمًا: خمسة بالقضاء والقدر، وخمسة بالاجتهاد، وخمسة منها بالعادة، وخمسة بالجواهر، وخمسة بالوراثة. فأما الخمسة التي فيها بالقضاء والقدر: فالرزق، والولد، والأهل⁴، والسلطان، والعمر. وأما الخمسة التي بالاجتهاد: فالجنة، والنار، والعفة، والفروسية، والكتابة. وأما الخمسة التي بالعادة: فالأكل، والنوم، والمشي، والنكاح، والتغوط. وأما الخمسة التي بالجواهر: فالزهد، والزكاة، والبذل، والجمال، والهيئة⁵. وأما الخمسة التي بالوراثة: فالخير، والتواصل، والسخاء والصدق، والأمانة. وهذا كله لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم (كل شيء بقضاء وقدر⁶). وإنما معناه: أن بعض هذه الأشياء يكون مرتباً على سبب، وبعضها يكون بغير سبب، والجميع بقضاء وقدر.

1- ساقط من ج.

2- في د: الخلق.

3- في ج، د: فالخرن.

4- في ج، د: والأهل والولد.

5- في ج، د: الهيئة.

6- رواه مسلم بمعناه، كتاب القدر برقم (4)، وأحمد بن حنبل (11/2).

الحديث الثالث

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: (بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ، وَحَجِّ الْبَيْتِ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ)¹ رواه البخاري ومسلم²

قوله صلى الله عليه وسلم: (بني الإسلام على خمس) أي فمن أتى بهذه³ فقد تم إسلامه، فكما أن البيت يتم بأركانه كذلك الإسلام يتم⁴ بأركانه وهي خمس⁵، وهذا بناء معنوي شبه بالحسي⁶، ووجه التشبيه أن البناء الحسي إذا تهدم بعض أركانه لم يتم، فكذلك البناء المعنوي، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم:

(الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين)⁷، وكذلك يقاس البقية .

ومما قيل في البناء المعنوي:

تهدى⁸ الأمور بأهل الدين ما صلحوا فإن تولت فبالأشرار تنقاد

لا يصلح الناس فوضى⁹ لا سراة لهم ولا سراة إذا جهالهم سادوا

1- رواه البخاري: كتاب الإيمان برقم (1-2)، ومسلم: كتاب الإيمان برقم (22).

2- متن الحديث ساقط من ب، ج، د.

3- في ب: بها، وفي ج، د: هذه الخمس.

4- في ج: زيادة: بالقيام.

5- هذه الفقرة ساقطة من ب.

6- من هنا إلى الحديث الرابع ساقط من ب.

7- قال فيه الحافظ العراقي: رواه البيهقي في الشعب بسند ضعفه من حديث عمر، قال الحاكم: عكرمة لم يسمع من عمر، قال: ورواه ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط إنه غير معروف. العراقي، المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الاخبار، (152/1).

8- في ج: بنا، وفي د: تهدمت، وهو تصحيف فاحش.

9- في د: قوم.

والبيت لا يبنى إلا بأعمدة¹ ولا عماد إذا لم تُرس أوتاد²

وقد ضرب الله مثلاً للمؤمنين والمنافقين³ فقال تعالى: {أفمن أسس بُنيانه على تقوى من الله ورضوان خَيْر أم من أسس بنيانه على شفا جُرُفٍ هَارٍ فَاهَارَ به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين} [التوبة 109:9]. شبه بناء المؤمن بالذي وضع بنيانه على وسط طود أي: جبل شامخ⁴، وشبه بناء الكافر بمن وضع بنيانه على طرف جرف بحر هار، لا ثبات له فأكلها البحر⁵ فاهمار بنيانه فوقه به في البحر، فغرق، فدخل جهنم .

قوله صلى الله عليه وسلم: (بني الإسلام على خمس) أي بخمس على أن تكون على: بمعنى الباء⁶ وإلا فالمبني غير المبني عليه فلو أخذ بظاهره لكانت الخمس خارجة عن الإسلام وهو فاسد، ويحتمل أن تكون بمعنى من كقوله تعالى {إلا على أزواجهم}⁷. [المؤمنون 23:6، والمعارج 30:70]. الخمسة المذكورة في الحديث أصول البناء وأما التتمات المكملات وكبقيته⁸ الواجبات وسائر المستحبات فهي زينة⁹ للبناء. وقد ورد في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال: (الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها قول لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق)¹⁰.

1- في د: على عمد.

2- هذا البيت ساقط من ج.

3- في ج: المؤمن والمنافق.

4- في ج، د: راسخ.

5- في ج، د: زيادة: فاهمار الجرف.

6- في د: بمعنى لنا.

7- في ج: زيادة: أي من أزواجهم.

8- في ج، د: وكيفية.

9- في د: وقد وثبت.

10- رواه البخاري، كتاب الإيمان برقم (3)، ومسلم، كتاب الإيمان برقم (57)، رواه أبو داود: كتاب السنة برقم (14) والنسائي: كتاب الإيمان برقم (16).

قوله صلى الله عليه وسلم: (وحج البيت وصوم رمضان). هذا¹ جاء في هذه الرواية بتقديم الحج على الصوم، وهذا من باب الترتيب في الذكر دون الحكم، لأن صوم رمضان وجب قبل الحج وقد جاء في رواية² تقديم الصوم على الحج.



1- في ج: هكذا.

2- في ج، د: الرواية الأخرى.

الحديث الرابع

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: (إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: بِكُتْبِ رِزْقِهِ وَأَجَلِهِ وَعَمَلِهِ وَشَقِيٍّ أَمْ سَعِيدٍ فَوَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا)¹ رواه البخاري ومسلم².

قوله صلى الله عليه وسلم: وهو الصادق المصدوق، أي شهد الله له بأنه صادق، والمصدوق بمعنى المصدق³.

وقوله صلى الله عليه وسلم: (يجمع خلقه في بطن أمه) يحتمل أن يراد أن يجمع بين ماء الرجل والمرأة فيخلق⁴ منهما الولد كما قال الله تعالى: {خلق من ماء دافق⁵ * يخرج من بين الصلب والترائب} [الطارق: 86: 6، 7]

ويحتمل أن يجمع من البدن كله، وذلك أنه قيل: إن النطفة في الطور الأول تسري في جسد المرأة أربعين يوماً، وهي أيام التوحمة، ثم بعد ذلك يجمع ويدر عليها من تربة المولود فتصير علقة ثم يستمر في الطور الثاني فتأخذ في الكبر حتى تصير مضغعة، وسميت مضغعة⁶ بقدر اللقمة التي تمضغ، ثم في الطور الثالث يصور الله تلك

1- رواه البخاري: كتاب بدء الخلق برقم (6)، ومسلم: كتاب: الإيمان برقم (179).

2- متن الحديث ساقط من ب، ج، د.

3- هذه الفقرة ساقطة من ب.

4- في ب، د: زيادة: الله.

5- من هنا إلى قوله: وفي الحديث دليل ساقط من ب.

6- في ج، د: زيادة: لأنها.

المضغعة ويشق فيها السمع والبصر والفم، ويصور في داخل جوفها الحوايا والأمعاء، قال الله تعالى: ﴿هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء لا إله إلا هو العزيز الحكيم﴾ [آل عمران 3:6]، ثم إذا تم الطور الثالث وهو أربعون يوماً صار للمولود أربعة أشهر لأن كل طور أربعون يوماً¹ نفخت فيه الروح، قال الله تعالى: ﴿يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من ترابٍ {يعني أباكم آدم} {ثم من نطفة} {يعني ذريته، والنطفة المني وأصلها الماء القليل وجمعها نطاف} {ثم من علقة} وهي الدم الغليظ المتجمد، وتلك² النطفة تصير دماً غليظاً ثم تصير لحماً ثم مضغعة وهي لحمة {مُخَلَّقَةٌ وغير مُخَلَّقَةٌ} [الحج 22:5]. قال ابن عباس مخلقة: أي تامة، وغير مخلقة أي غير تامة بل ناقصة الخلق، وقال مجاهد: مصورة وغير مصورة، يعني السقط . وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: (إن النطفة إذا استقرت في الرحم فيأخذها³ الملك بكفه فقال: أي رب مخلقة، أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة، قذفها في الرحم دماً ولم تكن⁴ نسمة⁵، وإن قال: مخلقة، قال الملك: أي رب ذكر أم أنثى؟ أشقي أم سعيد؟، ما الرزق، ما الأجل وبأي أرض يموت؟ فيقال له اذهب إلى أم الكتاب فإنك تجد فيها ذلك، فيذهب فيجدها في أم الكتاب فينسخها فلا تزال معه حتى يأتي إلى آخر صفتها)، ولهذا قيل: السعادة قبل الولادة .

قوله صلى الله عليه وسلم: (فيسبق عليه الكتاب) أي الذي سبق في العلم، أو الذي سبق في اللوح المحفوظ، أو الذي سبق في بطن الأم. وقد تقدم أن المقادير⁶ أربعة.

قوله صلى الله عليه وسلم: (حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع) هو تمثيل وتقريب، والمراد قطعة من الزمان من آخر عمره وليس المراد حقيقة الذراع وتحديد من الزمان، فإن الكافر لو قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله ثم مات دخل الجنة، والمسلم إذا تكلم في آخر عمره بكلمة الكفر⁷ دخل النار .

1- هذه الجملة ساقطة من ج، د.

2- في ج: وذلك أن.

3- في ج، د: أخذها.

4- ولم تكن ساقط من د.

5- في ج: بدل ولم تكن نسمة: ولا شيء بعدها.

6- في ج: التقادير.

7- في ج: زيادة: ثم مات.

وفي الحديث دليل على عدم القطع بدخول الجنة أو النار، وإن عمل سائر أنواع البر، أو عمل سائر أنواع الفسق، وعلى أن الشخص لا يتكل على عمله ولا يعجب به لأنه لا يدري ما الخاتمة. وينبغي لكل أحد أن يسأل الله سبحانه وتعالى حسن الخاتمة ويسعيذ بالله تعالى من سوء الخاتمة وشر العاقبة. فإن قيل: قال الله تعالى: {إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نُضِيعُ أجرَ مَنْ أَحْسَنَ عملاً}. [الكهف: 18: 30] ظاهر الآية أن العمل الصالح من المخلص يقبل، وإذا حصل القبول بوعد الكريم أمن مع ذلك من سوء الخاتمة.

فالجواب من وجهين: أحدهما أن يكون ذلك معلقاً على شرط القبول وحسن الخاتمة، ويحتمل أن أخلص العمل لا يحتم له دائماً إلا بخير، وإنما خاتمة السوء إنما تكون في حق من أساء العمل أو خلط¹ بالعمل الصالح المشوب بنوع من الرياء والسمعة ويدل عليه الحديث الآخر (إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس)² أي: فيما يظهر لهم من صلاح ظاهره مع فساد سريره وخبثها.

وفي الحديث دليل على استحباب الحلف³ لتأكيد الأمر⁴ النفوس⁵ وقد أقسم الله تعالى فقال: {فورب السماء والأرض إنه لحق}. [الذاريات: 23: 51]، وقال الله تعالى: {قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم}. [التغابن: 64: 7]، والله تعالى أعلم.



1- في ج، د: خلطه.

2- رواه مسلم: كتاب القدر برقم (12).

3- في ب: الحلف.

4- في ب، ج، د: زيادة: في.

5- من هنا إلى الحديث الخامس ساقط من ب و ج و د

الحديث الخامس

عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: (مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ) رواه البخاري ومسلم، وفي رواية لمسلم: (مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ)²

قوله صلى الله عليه وسلم: (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه³ فهو رد)⁴ أي مردود فيه دليل على أن العبادات من الغسل والوضوء والصوم والصلاة⁵ إذا فعلت على خلاف الشرع تكون مردودة على فاعلها، وأن المال⁶ المأخوذ بالعقد⁷ الفاسد يجب رده على صاحبه ولا يملك، وقال صلى الله عليه وسلم للذي قال له: إن ابني كان عسيفاً⁸ على هذا⁹ فزني بامرأته، وإني أختبرت¹⁰ أن على ابني الرجم فافتديت منه بمائة شاه ووليدة، فقال صلى الله عليه وسلم: (الوليدة والغنم رد عليك)¹¹. وفيه دليل على أن من ابتدع¹² في الدين بدعة لا

1- رواه البخاري: كتاب الصلح برقم (5)، ومسلم: كتاب الأفضية برقم (17-18).

2- رواه مسلم كتاب الأفضية برقم (17-18).

3- فيه ب ج د

4- عليه د

5- ساقط من ب

6- في ب و د بلا زيادة: المال

7- العمل ج . د

8- عشيقا في د

9- ساقط من د

10- أجزت في ج و أجزت في ب

11- رواه البخاري: كتاب فرائض برقم (21) بلفظ: "أما الوليدة والغنم فرد عليك".

12- ابتدأ في ج

توافق الشرع فإثمها عليه، و عمله مردود عليه وإنه يستحق الوعيد، وقد قال صلى عليه وسلم: (من أحدث في أمرنا¹ حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله)².



1- ساقط من ج و د

2- رواه مسلم: كتاب الحج برقم (463).

الحديث السادس

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: (إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ. أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَىً . أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ، أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ²)³ رواه البخاري ومسلم.

قوله صلى الله عليه وسلم: (الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات... الخ) اختلف العلماء في حد الحلال والحرام، فقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: الحلال ما دل الدليل على حله . وقال الشافعي رحمه الله: ما⁴ دل الدليل⁵ على تحريمه .⁶

قوله صلى الله عليه وسلم: (وبينهما⁷ مشتبهات) أي بين الحلال والحرام أمور مشتبهة بالحلال والحرام، فحيث انتفت الشبهة انتفت الكراهة وكان السؤال عنه بدعة . وذلك إذا قدم غريب بمتاع يبيعه فلا يجب البحث عن ذلك، بل ولا يستحب، ويكره السؤال عنه⁸ .

1- في باقي النسخ: يقع

2- متن الحديث ساقط من ب ، ج ، د

3- رواه البخاري: كتاب الإيمان برقم (39)، ومسلم: كتاب المساقاة برقم (107).

4- في باقي النسخ: الحرام ما .

5- في ج الحلال ما لم يدل الدليل على تحريمه وفي د الحرام ما يدل الدليل على تحريمه

6- ساقط من ب

7- في باقي النسخ زيادة: أمور

8- ساقط من ب

قوله صلى الله عليه وسلم: (فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه) أي طلب براءة دينه¹ وسلم من الشبهة². وأما براءة العرض³ فإنه إذا لم يتركها تطاول إليه السفهاء بالغيبة ونسبوه إلى أكل الحرام فيكون مدعاة لوقوعهم في الإثم وقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقف مواقف التهم)⁴. وعن علي رضي الله عنه أنه قال: إياك وما يسبق إلى القلوب إنكاره، وإن كان عندك اعتذاره، فرب سامع منكراً لا تستطيع أن تسمعه عذراً⁵.

وفي صحيح الترمذي⁶ أنه عليه الصلاة والسلام قال: (إذا أحدث أحدكم في الصلاة فليأخذ بأنفه ثم لينصرف) وذلك لثلاث يقال عنه أحدث .

قوله عليه الصلاة والسلام: (فمن وقع في الشبهات وقع في الحرام) يحتمل أمرين: أحدهما أن يقع في الحرام وهو يظن أنه ليس بحرام. والثاني: أن يكون المعنى قد قارب أن يقع في الحرام كما يقال: المعاصي بريد الكفر. لأن النفس إذا وقعت في المخالفة تدرجت من مفسدة إلى أخرى أكبر منها، قيل: وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى: {وقتلهم الأنبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون} [آل عمران 3: 112]. يريد أنهم تدرجوا بالمعاصي إلى قتل الأنبياء .

وفي الحديث: (لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده)⁷.

أي يتدرج من البيضة والحبل إلى نصاب السرقة، والحمى ما يحميه الغير من الحشيش في الأرض المباحة فمن رعى حول الحمى يقرب أن تقع فيه ماشيته فيرعى فيما حماه الغير بخلاف ما إذا رعى إبله بعيداً من الحمى. واعلم أن كل محرم له حمى يحيط به، فالفرج محرم وحماه الفخذان لأنهما جعلاً حرباً للمحرم، وكذلك

1- ذمته في ج

2- الشبهات في د

3- فلا يقف مواقف التهم في ب

4- غريب: الزيلعي، (3/136). وقال عنه ملا علي القاري: «رواه أبو داود، وصححه الحاكم وقال على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، الملا القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، (2/795).

5- من (فإنه إذا لم يتركها) إلى (عذرا) ساقط من ب

6 - ساقط من د

7- رواه البخاري: كتاب الحدود برقم(7-13) .

الخلوة بالإجنية حمى للمحرم، فيجب على الشخص أن يجتنب الحريم والمحرم، فالمحرم حرام لعينه، والحريم محرم لأنه يتدرج به إلى المحرم .

قوله صلى الله عليه وسلم: (ألا وإن في الجسد مضغة) أي في الجسد مضغة إذا خشعت خشعت الجوارح، وإذا طمحت طمحت الجوارح وإذا فسدت فسدت الجوارح. قال العلماء: البدن مملكة والنفس مدينتها، والقلب وسط المملكة، والأعضاء كالخدام¹ والقوى الباطنة² كضياء³ المدينة، والعقل كالوزير المشفق الناصح به، والشهوة طالب أرزاق الخدام، والغضب صاحب الشرطة⁴، وهو عبد مكار خبيث، يتمثل بصورة الناصح ونصحه سم قاتل، و دأبه أبدأً منازعة الوزير الناصح والقوة المخيلة في مقدم الدماغ كالخازن، والقوة المفكرة في وسط الدماغ، والقوة الحافظة في آخر الدماغ⁵، واللسان كالترجمان، والحواس الخمس جواسيس، وقد وكل كل واحد منهم بصنيع من الصناعات، فوكل العين بعالم الألوان، والسمع بعالم الأصوات، وكذلك سائرها فإنها أصحاب الأخبار⁶، ثم قيل: هي كالحجبة توصل إلى النفس ما تدركه، وقيل: إن السمع والبصر والشم كالطاقات تنظر منها النفس، فالقلب هو الملك فإذا صلح الراعي صلحت الرعية وإذا فسد فسدت الرعية، وإنما يحصل صلاحه بسلامته من الأمراض الباطنة كالغل والحقد والحسد والشح والبخل والكبر والسخرية والرياء والسمعة والمكر والحرص والطمع وعدم الرضى بالقدر⁷، وأمراض القلب كثيرة تبلغ نحو الأربعين، عافانا الله منها وجعلنا ممن يأتيه بقلب سليم⁸.

1- في ج خدم

2- في ب: باطنية

3- في ج كصناع، في د كمتاع

4- في د صاحب الشر كله

5- في آخر الدماغ ساقط من د

6- في ج أصحاب أخبار و في د أحباب

7- في باقي النسخ: بالمقدور

8- من أن يكون المعنى قد قارب أن يقع في الحرام إلى بقلب سليم ساقط من ب

الحديث السابع

عَنْ أَبِي رُقَيْبَةَ تَمِيمِ بْنِ أَوْسٍ الدَّارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (الدِّينُ النَّصِيحَةُ قُلْنَا: لِمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ)¹ رواه مسلم².

قوله صلى الله عليه وسلم: (الدين النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم) قال الخطابي: النصيحة كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للمنصوح له. وقيل النصيحة مأخوذة من نصح الرجل ثوبه إذا خاطه، فشبهوا فعل الناصح فيما يتحرّاه من صلاح الرجل ثوبه إذا خاطه، فشبهوا فعل الناصح فيما يتحرّاه من صلاح المنصوح له بما يسدّ من خلل الثوب، وقيل: إنها مأخوذة من نصحت العسل، إذا صقيته من الشمع، شبهوا تخليص القول من الغش بتخليص العسل من الخلط.

قال العلماء: أما النصيحة لله تعالى فمعناها ينصرف إلى الإيمان بالله³، ونفي الشريك عنه، وترك الإلحاد في صفاته ووصفه بصفات الكمال والجلال كلها، وتنزيهه⁴ سبحانه وتعالى عن جميع أنواع النقائص، والقيام بطاعته، واجتناب معصيته، والحبّ فيه، والبغض فيه، وموالاته من أطاعه، ومعاداته من عصاه، وجهاد من كفر به، والاعتراف بنعمته، وشكره عليها، والإخلاص في جميع الأمور، والدعاء إلى جميع الأوصاف المذكورة والحثّ عليها، والتطلّف بجميع الناس، أو من أمكن منهم عليها، وحقيقة هذه الإضافة⁵ راجعة إلى العبد في نصحه نفسه، والله تعالى غني عن نصح الناصحين.

1- رواه مسلم: كتاب الإيمان برقم (95)، والبخاري تعليقاً- كتاب: الإيمان برقم (32).

2- الحديث ساقط من ب و ج و د

3- ما أثبتناه مذكور في ج ساقط من أ و د

4- في ج و د تنزهه

5 في ب، د: الأوصاف.

وأما النصيحة لكتاب الله تعالى: فالإيمان بأنه كلام الله تعالى وتنزيله، لا يشبهه شيء من كلام الخلق¹، ولا يقدر على مثله أحد من الخلق ثم تعظيمه وتلاوته حق تلاوته، وتحسينها، والخضوع² عندها، وإقامة حروفه في التلاوة، والذب عنه لتأويل المحرفين، وتعريض الطاعنين والتصديق بما فيه، والوقوف مع أحكامه، وتفهم علومه وأمثاله، والاعتبار بمواعظه، والتفكير في عجائبه، والعمل بمحكمه، والتسليم لمتشابهه، والبحث عن عمومه وخصوصه، وناسخه ومنسوخه، ونشر علومه والدعاء إليه وإلى ما ذكرناه من نصيحته.

وأما النصيحة لرسوله صلى الله عليه وسلم: فتصديقه على الرسالة، والإيمان بجميع ما جاء به، وطاعته في أمره ونهيته ونصرتة حياً وميتاً، ومعاداة من عاداه وموالاة من ولده، وإعظام حقه وتوقيره، وإحياء طريقته³ وسننه، وبتّ دعوته ونشر سنته، ونفي التهمة⁴ عنها، ونشر علومها، والفقهاء فيها، والدعاء لها، والتلطف في تعلمها وتعليمها، وإعظامها وإجلالها، والتأدب عند قراءتها، والإمساك عن الكلام فيها بغير علم، وإجلال أهلها لانتسابهم إليها. والتخلق بأخلاقه والتأدب بأدابه، ومحبة أهل بيته وأصحابه، ومجانبة من ابتدع سنته أو تعرض لأحد من أصحابه ونحو ذلك.

وأما النصيحة لأئمة المسلمين: فمعاونتهم على الحق، وطاعتهم فيه، وأمرهم به ونهيهم وتذكيرهم برفق، وإعلامهم بما غفلوا عنه ولم يبلغهم من حقوق المسلمين وترك الخورج عليهم، وتألف⁵ قلوب المسلمين لطاعتهم.

قال الخطابي: ومن النصيحة لهم، الصلاة خلفهم، والجهاد معهم، وأداء الصدقات إليهم، وترك الخروج بالسيف عليهم إذا ظهر منهم حيف أو سوء عشرة، وأن لا ينصروا⁶ بالثناء الكاذب عليهم، وأن يدعى لهم بالصلاح.

1 - في ب: الناس بدل الخلق.

2- في باقي النسخ: والخشوع.

3- في ج نفسه

4- في ب نفس التهم.

5- في باقي النسخ: تأليف.

6- في ب يغروا وفي ج ينغروا وفي د يبصروا

قال ابن بطال رحمه الله تعالى: في هذا الحديث دليل أن النصيحة تسمى ديناً وإسلاماً، وأن الدين يقع على العمل كما يقع على القول ، قال: والنصيحة فرض كفاية¹ يجزى فيه من قام به، ويسقط عن الباقيين، قال: والنصيحة واجبة على قدر الطاقة² إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه، فإن خشى أذى فهو في سعة والله تعالى أعلم. فإن قيل ففي صحيح البخاري أنه صلى الله عليه وسلم قال: (إذا استنصح أحدكم أخاه فلينصح له)³، وهو يدل على تعليل⁴ الوجوب بالاستنصاح لا مطلقاً، ومفهوم الشرط حجة في تخصيص عموم المنطوق. فجوابه: يمكن حمل ذلك على الأمور الدنيوية كنكاح امرأة ومعاملة رجل ونحو ذلك، والأولى⁵ يحتمل بعمومه في الأمور الدينية⁶ التي هي واجبة على كل مسلم، والله تعالى أعلم.⁷



1- في باقي النسخ بدون زيادة: كفاية

2- في ب الطاعة

3- رواه البخاري: كتاب الإيمان برقم (28)، ومسلم: كتاب الإيمان برقم (32-36).

4- في ب: تعليق

5- في باقي النسخ: والأول

6- من يمكن حمل ذلك الى بعمومه في الأمور الدينية ساقط من د

7- من قوله : من الغش إلى و الله تعالى أعلم ساقط من ب

الحديث الثامن

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: (أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى)¹ رواه البخاري ومسلم.²

قوله صلى الله عليه وسلم: "أمرت إلخ" فيه دليل على أن مطلق الأمر وصيغته يدل على الوجوب³. قوله: "فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام"⁴ فإن قيل فالصوم من أركان الإسلام وكذلك الحج ولم يذكرهما، فجوابه: أن الصوم لا يقاتل الإنسان عليه بل يجبس ويمنع الطعام والشراب، والحج على التراخي، فلا يقاتل عليه، وإنما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الثلاثة لأنه يقاتل على تركها ولهذا لم يذكر الصوم لمعاذ حين بعثه إلى اليمن بل ذكر هذه الثلاثة خاصة. قوله صلى الله عليه وسلم: "إلا بحق الإسلام" فمن حق الإسلام فعل الواجبات، فمن ترك الواجبات جاز قتاله كالبغاة وقطاع الطريق والصائل ومانع الزكاة⁵ والممتنع من بذل الماء للمضطرّ والبهيمة المحترمة والجانبي والممتنع من آداء⁶ الدين مع القدرة والزاني المخضن وتارك الجمعة والوضوء ففي كل هذه الأحوال يباح قتله⁷ وكذلك لو ترك الجماعة وقلنا أنها فرض عين أو كفاية⁸. قوله صلى الله عليه وسلم: "وحسابهم على الله" يعني أن من أتى بالشهادتين وأقام الصلاة وآتى الزكاة عصم دمه، ثم إن كان فعل ذلك بنية صالحة⁹ فهو مؤمن، وإن كان فعله تقية وخوفا من السيف كالمنافق

1- رواه البخاري: كتاب الإيمان، برقم (17-28)، ومسلم: كتاب الإيمان برقم (32-36).

2- الحديث بكامله ساقط من ج، ب، د

3- جملة: على أن مطلق الأمر وصيغته يدل على الوجوب ساقط من د

4- إلا بحق الإسلام: ساقط من ب، ج، د

5- في ج مانع الطعام

6- في ج التهمة المحرمة

7- في ج زيادة وقاتله

8- في د قضاء

9- في ب ود خالصة

فحسابه على الله تعالى فهو متولي السرائر، وكذلك من صلى بغير وضوء أو غسل من الجنابة أو أكل في بيته
وادّعى أنه صائم يقبل منه ذلك وحسابه على الله تعالى¹.



¹ - من قوله وكذلك الى نهاية الفقرة ساقط من ب

الحديث التاسع

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَخْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: (مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ؛ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ وَاخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ)¹ رواه البخاري ومسلم².

معنى قوله صلى الله عليه وسلم: "ما نهيتكم عنه فاجتنبوه" أي اجتنبوه جملة واحدة لا تفعلوه ولا شيئاً منه وهذا محمول على نهي التحريم فأما نهي الكراهة فيجوز فعله وأصل النهي في اللغة المنع. قوله صلى الله عليه وسلم: "وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم" فيه مسائل:

منها: إذا وجد ماء يكفيه للوضوء³ فالأظهر وجوب استعماله ثم يتيمم للباقي.

ومنها: إذا وجد بعض بعض الصاع في الفطرة فإنه يجب إخراجه، ومنها إذا وجد بعض ما يكفي لفقة القريب أو الزوجة أو البهيمة فإنه يجب بدله وهذا بخلاف⁴ ما إذا وجد الرقبة فإنه لا يجب عتقه عن الكفارة لأن الكفارة لها بدل وهو الصوم.

قال صلى الله عليه وسلم: "إنما هلك⁵ الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم" واعلم أن السؤال على أقسام: القسم الأول: سؤال الجاهل عن فرائض الدين كالوضوء والصلاة والصوم⁶ وعن أحكام المعاملة ونحو ذلك، وهذا السؤال واجب وعليه حمل قوله صلى الله عليه وسلم: (طلب العلم فريضة على كل مسلم)⁷، ولا يسع الإنسان السكوت عنه. قال الله تعالى: {فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون}

1- رواه البخاري: كتاب الإيمان برقم (17)، ومسلم: كتابا لإيمان برقم (24-26).

2- متن الحديث ساقط من ب و ج ود

3- في ب و ج ود ما لا يكفيه

4- في ج بلا خلاف

5- في ب، د: أهلك

6- الصوم ساقط من د

7- رواه ابن ماجه: المقدمة برقم (17). قال البوصيري: "قال النووي إن هذا الحديث ضعيف سندا صحيح معنى وقال تلميذه المزني فلبي رأيت له خمسين طريقا وقد جمعها في جزء". (البوصيري، كفاية الحاجة في تحقيق سنن ابن ماجه، 87/1)

[سورة النحل 16 : 43، وسورة الأنبياء 21 : 7]. وقال ابن عباس رضي الله عنهما إني أعطيت لسانا سؤولا وقلبا عقولا، كذلك أخبر عن نفسه رضي الله تعالى عنه.

القسم الثاني: السؤال عن التفقه في الدين لا العمل وحده مثل القضاء والفتوى وهذا فرض كفاية لقوله تعالى: "فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين.. الآية" [سورة التوبة 9 : 122] وقال صلى الله عليه وسلم (ألا فليعلم ¹ الغائب)². القسم الثالث: أن يسأل عن شيء لم يوجهه الله عليه ولا على غيره، وعلى هذا حمل الحديث لأنه قد يكون في السؤال ترتب مشقة بسبب تكليف يحصل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم: (وسكت عن أشياء رحمة لكم فلا تسألوا عنها)³. وعن علي رضي الله عنه: لما نزل {ولله على الناس حج البيت} [سورة آل عمران 3 : 97] قال رجل: أكل عام يا رسول الله؟ فأعرض عنه حتى عاد⁵ مرتين أو ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما يؤمنك أن أقول نعم، والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم فاتركوني ما تركتكم وإنما هلك من قبلكم بكثرة مسألتهم⁶ واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وإذا هيئتم عن شيء فاجتنبوه، فأنزل الله تعالى: {يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم... الآية}⁷ [سورة المائدة 5 : 101] أي لم آمركم بالعمل بها وهذا النهي كان خاصا بزمنه صلى الله عليه وسلم أما بعد أن استقرت الشريعة وأمن من الزيادة فيها زال النهي لزوال سببه وكره جماعة من السلف السؤال عن معاني الشبهة⁸، سئل مالك عن قوله تعالى: الرحمن على العرش استوى،

¹ - في ج زيادة منكم

² - رواه ابن ماجه المقدمة برقم (17) و البخاري ضمن حديث عن عبد الرحمن بن أبي بكره عن أبيه بلفظ: ليلغ الشاهد الغائب.

³ - في ج بدل رحمة لكم وزيادة غير نسيان

⁴ - رواه الدارقطني، باب الصيد والذبايح والأطعمة، (537/5).

⁵ - في ب عاوده

⁶ - في ب مسألتهم

⁷ - لم نجده مرويا بهذه الألفاظ عن علي رضي الله عنه، رواه مسلم: كتاب الحج، برقم (412) عن أبي هريرة رضي الله عنه باختلاف يسير في اللفظ.

⁸ - في ب، ج: معاني الآيات المشبهة

فقال الاستواء معلوم والكيف غير معقول والإيمان به واجب¹ والسؤال عنه بدعة وأراك رجل سوء أخرجوه عني. وقال بعضهم: مذهب السلف² ومذهب الخلف أعم وهو السؤال.



¹ - والإيمان به واجب ساقط من ب و ج ود

² - في ب لعلّه

الحديث العاشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ: { يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا } [المؤمنون 23: 51] ، وَقَالَ: { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ } [البقرة 2: 172] ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ، يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ، يَا رَبِّ يَا رَبِّ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ فَأَتَى يُسْتَجَابُ لَهُ) ¹ رواه مسلم. ²

قوله صلى الله عليه وسلم (إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (اللهم إني أسألك باسمك المطهر الطاهر الطيب المبارك الأحب إليك الذي إذا دعيت به أجبت وإذا سئلت به أعطيت وإذا استرحمت به رحمت وإذا استفرجت به فرجت) ³ ومعنى الطيب المنزه عن النقائص والخبائث فتكون بمعنى القدوس وقيل طيب الثناء ومستلذ الاسماء عند العارفين بها وهو طيب عباده لدخول الاعمال الصالحة وطيبها لهم والكلمة الطيبة لا إله إلا الله.

قوله "لا يقبل إلا طيبا": أي فلا يتقرب إليه بصدقة حرام ويكره التصدق بالرديء من الطعام كالحب المسوس والعتيق ⁴ وكذلك يكره التصدق بما فيه شبهة ، قال الله تعالى: {ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون} [البقرة 2: 267] فكما أن الله تعالى لا يقبل من المال إلا الطيب كذلك لا يقبل من العمل إلا الطيب الخالص من شائبة الرياء والعجب والسمعة ونحوها. قوله تعالى { يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعمَلوا صالحا } [المؤمنون 23 : 51] وفي قوله تعالى: { يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم } [البقرة: 2 : 172] المراد بالطيب الحلال، ⁵ وفي الحديث دليل على أن الشخص يثاب على ما يأكله إذا قصد به التقوي على الطاعة أو إحياء نفسه وذلك من الواجبات بخلاف ما إذا أكل لمجرد الشهوة والتنعم. قوله "ومطعمه حرام وغذي بالحرام"

1- رواه مسلم : كتاب الزكاة، برقم (64).

2- الحديث ساقط من ب و ج ود

3- رواه ابن ماجه: كتاب الدعاء، برقم (9). قال في الزوائد: "في إسناده مقال" (البوصيري، كفاية الحاجة في تحقيق سنن ابن ماجه، 447/2)

4- قوله: يكره التصدق إلى قوله: العتيق، ساقط من ب

5- ما بعدها الى نهاية شرح الحديث ساقط من ب

أي شعب بضم الغين المعجمة وكسر الذال المعجمة، وأما الغذاء بالفتح والمد فهو عبارة عن نفس العام الذي يؤكل، قال الله تعالى: {قال لفتاه آتنا غذاءنا} [الكهف: 18: 62].

قوله "أني يستجاب لذلك" استبعادا لقبول إجابة الدعاء ولهذا شرط العبادي لقبول الدعاء أكل الحلال والصحيح أن ذلك ليس بشرط فقد استجاب لشر خلقه إبليس فقال تعالى: {إنك من المنظرين} [الأعراف: 15: 7].



الحديث الحادي عشر

عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ سِبْطِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرِيحَانَتِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (دَعُ مَا يَرِيئُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيئُكَ)¹ رواه الترمذي والنسائي وقال الترمذي: حديث حسن صحيح².

قوله صلى الله عليه وسلم (دع ما يريئك إلى ما لا يريئك) فيه دليل على ان المتقي³ ينبغي له ألا يأكل المال الذي فيه شبهة، كما يحرم عليه أكل الحرام وقد تقدم. قوله "إلى ما لا يريئك" أي اعدل إلى ما لا ريبة فيه من الطعام الذي يطمئن به القلب وتسكن إليه النفس، والريبة الشك، وقد تقدم الكلام على الشبهة.

1- رواه الترمذي: كتاب القيامة برقم (60)، والنسائي: كتاب القضاة برقم (11).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- في د المتقى

الحديث الثاني عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْينُهُ) ¹ حديثٌ حسنٌ، رواه الترمذي وغيره ².

قوله صلى الله عليه وسلم (من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه) أي لا يهمله من أمر الدين والدنيا من الأفعال والأقوال. قال صلى الله عليه وسلم (لأبي ذر حين سأله عن صحف إبراهيم، قال كانت أمثالا كلها، كان فيها: أيها الملك المسلط ³ المغرور إني لم أبعثك لتجمع الأموال بعضها على بعض ولكن بعثتك لترد عني دعوة المظلوم فإني لا أردّها ولو كانت من كافر. وكان فيها: على العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون له أربع ساعات؛ ساعة يناجي فيها ربه، وساعة يتفكر في صنع الله تعالى وساعة يحدث فيها نفسه وساعة يخلو بذى الجلال والإكرام، وإن تلك الساعة عون له على تلك الساعات. وكان فيها: على العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ألا يكون طامعا إلا في ثلاث: تزود لمعاد، ومؤنة لمعاش، ولذة في غير محرّم. وكان فيها: على العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون بصيرا لزمانه مقبلا على شأنه حافظا للسانه، ومن حسب الكلام من عمله يوشك ان يقلّ الكلام إلا فيما يعنيه. قلت: بأبي وامي فما كان في صحف موسى؟ قال: كانت عبرا كلها؛ كان فيها: عجا لمن أيقن بالنار كيف يضحك، وعجا لمن أيقن بالموت كيف هو يفرح، وعجا لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها وهو يطمئن إليها، وعجا لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب، وعجا لمن أيقن بالحساب غدا وهو لا يعمل. قلت بأبي وامي هل بقي ⁴ في صحفهما؟ قال نعم يا ابا ذر قد افلح من تزكى إلى آخر السورة. قلت بأبي وامي أوصني قال أوصيك بتقوى الله فإنها راس أمرك كله قال قلت زدني، قال عليك بتلاوة القرآن وذكر الله كثيرا فإنه يذكرك في السماء. قال قلت زدني، قال عليك بالجهاد فإنه رهبانية المؤمنين. قلت زدني قال عليك بالصمت فإنه مطردة للشيطان وعون لك على دينك ⁵، قال قلت زدني،

1- رواه الترمذي: كتاب الزهد برقم (11)، وابن ماجه: كتاب الفتن برقم (12)، والإمام مالك: كتاب حسن الخلق: برقم (2)

2- الحديث ساقط من ب و ج و د

3- في ب و د السلطان

4- في باقي النسخ زيادة: مما كان.

5- جملة قال زدني قال عليك بالصمت ... ساقط من ب و د

قال قل الحق ولو كان مرًا. قلت زدني، قال لا تأخذك في الله لومة لائم¹. قلت زدني، قال بحسب امرئ من الشر ما يحهل من نفسه ويتكلف ما لا يعنيه. يا أبا ذر، لا عقل كالتيدير ولا ورع كالكف ولا حسن² كحسن الخلق³. والله أعلم.



¹ - في باقي النسخ زيادة: قلت زدني قال صل رحمك وإن قطعوك

² - في ج، د: ولا حسب

³ - رواه ابن حبان: في صحيحه عن أبي ذر، (288/1).

الحديث الثالث عشر

عَنْ أَبِي حَمَزَةَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَادِمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ)¹ رواه البخاري ومسلم.²

قوله صلى الله عليه وسلم: (لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه) فيه مسائل³: الأولى حمل⁴ ذلك على عموم الأخوة حتى يشمل الكافر⁵ والمسلم فيحب لأخيه الكافر ما يحب لنفسه من دخوله في الإسلام كما يحب لأخيه المسلم دوامه على الإسلام ولهذا كان الدعاء للكافر بالهداية مستحبا والحديث محمول على نفي الإيمان الكامل عن من لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه والمراد بالحببة إرادة الخير ثم المراد المحبة الدينية لا المحبة البشرية فإن الطباع البشرية قد تكره حصول الخير وتميز غيرها عليها والإنسان يجب عليه أن يخالف الطباع البشرية ويدعو لأخيه⁶ ويتمنى له ما يحب لنفسه، والشخص متى لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه كان حسودا والحسد كما قال الغزالي ينقسم على ثلاثة أقسام: الأول: أن يتمنى زوال نعمة الغير وحصولها لنفسه والثاني: أن يتمنى زوال نعمة الغير وإن لم تحصل له كما إذا كان عنده مثلها أو لم يكن يحبها وهذا أشر من الأول. والثالث: أن لا يكره⁷ زوال النعمة عن الغير ولكن يكره ارتفاعه عليه في الحظ والمنزلة ويرضى بالمساواة ولا يرضى بالزيادة، وهذا أيضا محرم لأنه لم يرض بقسمة الله تعالى، قال الله تعالى: {أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم.. الآية} [الزخرف: 43: 32] فمن لم يرض بالقسمة فقد عارض الله في قسمته

1- رواه البخاري: كتاب الإيمان برقم (7)، ومسلم: كتاب الإيمان برقم (71-72).

2- ساقط في ب و ج و د

3- فيه مسائل ساقط من ب و ج و د

4- في ب و ج و د: أن يحمل

5- ساقط من ج

6- من قوله: قد تكره إلى ويدعو لأخيه ساقط من ج

7- في ب، د: أن لا يتمنى، وفي ج: أن يكون لا يتمنى

وحكمته، وعلى الإنسان أن يعالج¹ نفسه ويحملها على الرضا² بالقضاء ويخالفها بالدعاء لعدوه بما يخالف النفس.



¹ - في ب: يصلح، وفي د: يصلح

² - في ج وعملها على المرضي

الحديث الرابع عشر

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: (لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِإِحْدَى ثَلَاثٍ: الثَّيْبُ الزَّانِي، وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمَفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ)¹ رواه البخاري ومسلم.²

قوله صلى الله عليه وسلم: (الثيب الزاني): المراد بالثيب من تزوج ووطئ في نكاح صحيح ثم زنى بعد ذلك، فإنه يرحم وإن لم يكن متزوجا في حالة الزنا لاتصافه بالإحصان. قوله (النفس بالنفس): أي تشترط المكافأة فلا يقتل المسلم بالكافر ولا الحر بالعبد عند الشافعية لا الحنفية. قوله (التارك لدينه المفارق للجماعة): وهو المرتد والعياذ بالله وقد يكون موافقا للجماعة كاليهودي إذا تنصر وبالعكس فإنه يقتل لانه تارك لدينه مفارق للجماعة مفارق للجماعة، فيه سؤال وهو أن التارك لدينه هو المفارق للجماعة ففيه تكرار وجوابه أنه لا تكرار فيه وذلك أن التارك لدينه قد يكون مفارقا للجماعة³ وهو المرتد والعياذ بالله، وقد يكون موافقا للجماعة كاليهودي إذا أسلم، فإنه تارك لدينه موافق للجماعة، فلا يقتل وقد يستدل بالحديث على أن اليهودي إذا تنصر وبالعكس يقتل لأنه تارك لدينه وفيه قولان: أصحابهما لا يقتل بل يلحق بالمؤمن، والثاني يقتل لأنه اعتقد بطلان دينه الذي كان عليه وانتقل لدين كلن يعتقد بطلانه قبل ذلك وهو غير الحق، فلا يترك بل يقتل إلا أن يسلم وقد تقدم القتل أيضا في صور سبق اكلام عليها.

1- رواه البخاري: كتاب الدياتيرقم ش(6) ومسلم: كتاب القسامة برقم (25-26).

2- الحديث ساقط من ب و ج ود

3- من قوله: «فيكه سؤال» إلى «مفارقا للجماعة» ساقط من ب و ج ود

الحديث الخامس عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ)¹ رواه البخاري ومسلم.²

قوله صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) قال الشافعي رحمه الله: معنى الحديث: إذا أراد ان يتكلم فليتكلم فإن ظهر انه لا ضرر عليه تكلم وإن ظهر أن فيه ضررا أو شك فيه أمسك. وقال الإمام الجليل أبو محمد بن أبي زيد إمام المالكية بالمغرب في زمنه جميع آداب الخير تتفرع من أربعة أحاديث: قول النبي صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت)³، وقوله صلى الله عليه وسلم (من حسن المرء تركه ما لا يعنيه)⁴ وقوله صلى الله عليه وسلم للذي اختصر له الوصية (لا تغضب)⁵، وقوله صلى الله عليه وسلم (لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه)⁶، ونقل عن أبي القاسم القشيري رحمه الله أنه قال: السكوت في وقته صفة الرجال كما أن النطق في موضعه من أشرف الخصال، قال: وسمعت ابا علي الدقاق يقول: من سكت عن الحق فهو شيطان أخرس، وكذا نقله في حلية العلماء عن غير واحد. وفي حلية الاولياء ان الإنسان لا ينبغي له أن يخرج من كلامه إلا ما يحتاج إليه كما أنه لا ينفق من كسبه إلا ما يحتاج إليه، وقال: لو كنتم تشترون الكاغد للحفظه لامسكتم عن كثير من الكلام. وروي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: (من فقه الرجل قلة كلامه فيما لا يعنيه)⁷، وروي عنه صلى

1- رواه البخاري : كتاب الرقائق برقم (23) ، ومسلم: كتاب الإيمان برقم (74).

2- الحديث ساقط من ب و ج ود

3- من بداية الشرح إلى قوله أربعة أحاديث سلقط من د

4- رواه الترمذي : كتاب الزهد برقم (11)، و ابن ماجه: كتاب الفتن برقم (12)، والإمام مالك: كتاب حسن الخلق برقم (2).

5- رواه البخاري :كتاب الأدب برقم (76).

6- رواه البخاري : كتاب الإيمان برقم (7)، ومسلم : كتاب الإيمان برقم (71-72).

7- لا يُعرف.

الله عليه وسلم أنه قال: (العافية في عشرة أجزاء؛ تسعة منها في الصمت إلا عن ذكر الله تعالى)¹. ويقال: من سكت فسلم كان كمن قال فغنم. وقيل لبعضهم: لم لزمت السكوت؟ قال إني لم أندم على السكوت قط وقد ندمت على الكلام مرارا. ومما قيل: جرح اللسان كجرح اليد، وقيل اللسان كلب عقور إن خلي عنه عقور. وروي عن علي رضي الله عنه هذين البيتين:

يموت الفتي من عشرة من لسانه وليس يموت المرء من عشرة الرجل
 فعثرته من فيه ترمي برأسه وعثرته بالرجل تبرا على مهل
 ومما قيل:

قد أفلح الساكت الصموت كلامه قد يعد يقوت
 ما كل نطق له جواب جواب ما يكره السكوت
 واعجبا لامرئ ظلوم مستيقن أنه يموت

قوله صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) قال القاضي عياض في معنى الحديث: أن من التزم شرائع الإسلام لزمه إكرام الضيف والجار² وقد قال صلى الله عليه وسلم: (ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه)³، وقال صلى الله عليه وسلم: (من أذى جاره ملكه الله داره)⁴ وقوله تعالى: {والجار ذي القربى والجار الجنب} [النساء: 36] الجار يقع على أربعة؛ الساكن معك في البيت، قال الشاعر: أجاتنا بيني فإنك طالق، ويقع على من لاصق بيتك، ويقع على أربعين دارا من كل جانب، ويقع على من يسكن معك في البلد؛ قال تعالى: {ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلا} [الأحزاب: 33: 60] فالجار الملاصق القريب المسلم له ثلاثة⁵ حقوق، والجار المسلم⁶

1- لا يعرف آخره: ورواه الديلمي عن ابن عباس بلفظ: «العافية عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت والعاشرة الاعتزال عن الناس». وقال فيه الحافظ العراقي: هذا حديث منكر. وعلق عليه المحمّد العُمّاري بقوله: «بل هو موضوع والحافظ العراقي تارة يحجم عن التصريح بالوضع فيعبر بالمنكر، وتارة يعبر بالمنكر عن الموضوع كسائر الحفاظ، والحديث موضوع بلا شك»، ونقل عن الديلمي أنه قال بعد أن أورد سند الحديث: «فحال السند كما ترى، والمتن ظاهر البطلان». العُمّاري، المداوي لعلل الجامع الصغير وشرحي المناوي، (4/506).

²- في ب أن يكرم

³- رواه البخاري: كتاب الادب برقم (28)، ومسلم كتاب البر برقم (140-141).

⁴- ليس بحديث.

⁵- والصحيح ثلاثة وهو الثابت في ب و ج ود

⁶- المسلم ساقط من ب و ج ود

البعيد له حقان، وغير القريب له حق واحد، والضيافة من آداب الإسلام وخلق النبيين والصالحين، وقد تحصل ليلة واحدة¹، واختلفوا هل الضيافة على الحاضر والبادي أم على البادي خاصة؟، فذهب الشافعي ومحمد بن الحكم إلى أنها عليهما وذهب مالك وسحنون إلى أنها على أهل البوادي لأن المسافر يجد² في الحضر هو النازل في الفنادق ومواضع النزول، وما يشتري من الأسواق بخلاف البوادي³، وقد جاء في حديث (الضيافة على أهل الوبر وليس على أهل المدر لكنه حديث موضوع).



¹ - وفي ب و ج ود وقد أوجبها الليث ليلة واحدة

² - يجد في ب ساقطة

³ - في ب و ج ود فيها مع سقوط بخلاف البوادي

الحديث السادس عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (أَوْصِنِي، قَالَ : لَا تَغْضَبُ)¹ . رواه البخاري² .

قوله صلى الله عليه وسلم (لا تغضب) معناه لا تنفذ غضبك وليس النهي راجعا إلى نفس الغضب لأنه من طباع البشر ولا يمكن الإنسان دفعه، قال صلى الله عليه وسلم: إياكم والغضب فإنه كالجمره تتوقد في قلب ابن آدم، ألم تر إلى أحدهم إذا غضب تحمرّ عيناه وتنتفخ أوداجه، فإذا احسّ أحدكم بشيء من ذلك فليضطجع، أو ليصق³ بالأرض. وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله علّمني علما⁴ يقربني من الجنة ويبعدني من النار، قال: (لا تغضب ولك الجنة)⁵. قال صلى الله عليه وسلم: (إن الغضب من الشيطان، وإن الشيطان خلق من النار، وإنما يطغى النار الماء، فإذا غضب أحدكم فليتوضأ)⁶، قال أبو ذر الغفاري قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس، فإذا ذهب عنه الغضب فليضطجع)⁷،⁸ وقال عيسى عليه السلام ليحيى بن زكريا عليهم السلام إني معلمك علما نافعا: لا تغضب، فقال وكيف لي بأن لا أغضب، قال: إذا قيل لك ما فيك فقل ذنب ذكرته أستغفر الله منه، فإن قيل لك ما ليس فيك فاحمد الله إذ لم يجعل فيك ما عبرت به، وهي حسنة سبقت⁹ لك، وقال عمرو بن العاص

1- رواه البخاري :كتاب الأدب برقم (76).

2- ساقط من ب و ج ود

3- في باقي النسخ: ليلصق

4- في ب: عملا.

5- قال الهيثمي: "رواه الطبراني في الكبير والأوسط وأحد إسنادي الكبير رجاله ثقات". (الهيثمي مجمع الزوائد، 134/8)

6- رواه أحمد (226/4)، وأبو داود: كتاب الأدب برقم (3)، وسكت عنه.

7- في ب و ج ود زيادة: وإلا

8- رواه ابن حبان في صحيحه، (501/12)، وأحمد في مسنده (152/5).

9- في د و ب سبقت

سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ما يبعدين من غضب الله تعالى، قال: (لا تغضب)¹، وقال لقمان لابنه إذا أردت أن تؤاخي أخا فأغضبه فإن أنصفك وهو مغضب وإلا فاحذره، والله أعلم.



1- رواه البخاري كتاب الأدب برقم (76).

الحديث السابع عشر

عَنْ أَبِي يَعْلَى شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ. فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ، وَلِيُحِدَّ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ، وَلِيُرِيحَ ذَبِيحَتَهُ)¹ رواه مسلم².

قوله صلى الله عليه وسلم (إن الله كتب الإحسان على كل شيء) من جملة الإحسان عند قتل المسلم في القصاص أن يتفقد آلة القصاص ولا يقتصّ بالة كالة، وكذلك يجد الشفرة عند الذبح ويريح البهيمة ولا يقطع منها شيئاً حتى تموت، ولا يحدّ السكين قبالتها³ وأن يعرض عليها الماء قبل الذبح، ولا يذبح البون ولا ذات الولد حتى يستغني عن اللبن، وأن لا يستقص في الحلب وقلم أظافره عند الحلب. قالوا ولا يذبح واحدة قدام أخرى.

1- رواه مسلم كتاب الصيد والذبائح برقم (57) .

2- الحديث ساقط من ب و ج ود

3- في ب ود قبالها

الحديث الثامن عشر

عَنْ أَبِي ذَرٍّ جُنْدُبِ بْنِ جُنَادَةَ وَأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ، وَأَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ)¹ رواه الترمذي وقال: حديث حسن. وفي بعض النسخ: حسنٌ صحيح.²

قوله صلى الله عليه وسلم (اتق الله حيثما كنت) أي اتقه في الخلوة كما تتقيه في الجلوة³ بحضرة الناس، واتقه في سائر الامكنة والأزمنة ومما يعين على التقوى استحضار أن الله تعالى مطلع على العبد في سائر أحواله. قال الله تعالى: {ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم... الآية} [المجادلة 7:58] والتقوى كلمة جامعة لفعل الواجبات وترك المنهيات. فقوله صلى الله عليه وسلم (وأتبع السيئة الحسنة تمحها) أي إذا فعلت سيئة فاستغفر الله تعالى⁴ وائت بعدها بحسنة تمحها⁵. اعلم أن ظاهر الحديث على أن الحسنة لا تمحو إلا سيئة واحدة وإن كانت الحسنة بعشرة، وإن التضعيف لا يمحو السيئة، وليس هذا على ظاهره بل الحسنة الواحدة تمحو عشر سيئات، قوله صلى الله عليه وسلم (تكبرون دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتسبحون عشرا فذلك مائة وخمسون باللسان وألف وخمسمائة في الميزان)، ثم قال صلى الله عليه وسلم: (أيكم يفعل في اليوم الواحد ألف وخمسمائة حسنة؟)⁶ دل ذلك على أن التضعيف يمحو السيئات، وظاهر الحديث أن الحسنة تمحو السيئة مطلقا وهو محمول على السيئة في حق الله تعالى، أما السيئة المتعلقة بحق العباد من الغضب والغيبة والنميمة فلا يمحوها إلا الاستحلال من العباد ولا بد أن يبين له جهة الظلامة، فيقول قلت عليك كيت وكيت، وفي الحديث دليل

1- رواه الترمذي: كتاب البر برقم (55)، والدارمي: الرقائق برقم (74)، وأحمد بن حنبل (152/5)،

2- الحديث ساقط من ب و ج و د

3- في ب في الجلوة ساقطة

4- في باقي النسخ زيادة: منها

5- في ب وافعل

6- رواه أحمد في مسنده (205/2-161)، وقال اسناده صحيح.

على أن محاسبة النفس واجبة؛ قال صلى الله عليه وسلم: (حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا)¹. قال الله تعالى: {يأيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد} [الحشر: 59: 18]. قوله صلى الله عليه وسلم (وخالق الناس بخلق حسن) اعلم أن الخلق الحسن كلمة جامعة للإحسان إلى الخلق وإلى كف الأذى عنهم؛ قال صلى الله عليه وسلم: (إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه وحسن الخلق)²، وعنه صلى الله عليه وسلم قال: (خيركم أحسنكم أخلاقاً)³، وعنه صلى الله عليه وسلم أن رجلاً أتاه فقال: يا رسول الله ما أفضل الأعمال؟ قال: (حسن الخلق)⁴، وهو على ما مر⁵ أن لا تغضب، ويقال (شكى⁶ نبي إلى ربه سوء خلق امرأته فأوحى الله تعالى إليه قد جعلت ذلك حظك من الأذى)⁷، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم أخلاقاً وخياركم خياركم لنسائهم)⁸، وعنه صلى الله عليه وسلم حين نزل قوله تعالى: {خذ العفو... الآية} [الأعراف: 7: 199] قال في تفسير ذلك: "أن تعفو عمن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك"¹⁰. وقال تعالى: {ادفع بالتي هي أحسن السيئة... الآية} [فصلت: 41: 34] وقيل في تفسير قوله تعالى: {وإنك لعلى خلق عظيم} [القلم: 68: 4] قال: كان خلقه القرآن ياتمر بأوامره وينزجر بزواجره ويرضى لرضاه ويسخط لسخطه صلى الله عليه وسلم.

1- ليس حديثاً، بل مشهور عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، رواه الحافظ ابن كثير في مسند الفاروق عن ثابت بن الحجاج عن عمر رضي الله عنه، وقال مشهور وفيه انقطاع، ثابت بن الحجاج هذا جزري تابعي صغير لم يدرك عمر. يُنظر: ابن كثير، مسند أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأقواله على أبواب العلم، (618/2).

2- رواه الحاكم عن أبي هريرة بلفظ «إنكم لا تسعون الناس بأموالكم وليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق» وقال هذا حديث صحيح (الحاكم، المستدرک علی الصحیحین (212/1)).

3- رواه البخاري بلفظ "إن خياركم أحسنكم أخلاقاً" كتاب الأدب برقم (39).

4- رواه ابن رجب الحنبلي مرسلًا، بلفظ: أي العمل أفضل. يُنظر: ابن رجب الحنبلي، جامع العلوم والحكم في شرح أربعين حديثاً من جوامع الكلم، (ص. 363).

5- على ما مرّ ساقط من ب

6- في ب وقال صلى الله عليه وسلم: "اشتكى نبي..."

7- لم نعثر عليه.

8- في ب وخيارهم وخياركم وفي ج ود خيارهم خياركم

9- رواه أبو داود: السنة برقم (14)، وأحمد بن حنبل (250/2). قال المنذري: "وقال حسن صحيح". (العظيم الآبدي، عون المعبود، 287/12).

10- أخرجه الحاكم في مستدرکه مرفوعاً وصححه بلفظ: «ثلاث من كن فيه حاسبه الله حساباً يسيراً وأدخله الجنة برحمته» قالوا: لمن يا رسول الله؟ قال: «تعطي من حرمك، وتعفو عمن ظلمك، وتصل من قطعك». الحاكم المستدرک علی الصحیحین، (563/2).

الحديث التاسع عشر

عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كُنْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ: (يَا غُلَامُ إِنِّي أُعَلِّمُكَ كَلِمَاتٍ: أَحْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظَكَ، أَحْفَظِ اللَّهَ تَجِدَهُ تُجَاهَكَ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَيَّ أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ، وَإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَيَّ أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ، وَجَفَّتِ الصُّحُفُ)¹ رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح، وفي رواية غير الترمذي (احفظ الله تجده أمامك، تعرّف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة، واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك، وما أصابك لم يكن ليخطئك، واعلم أن النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسرا).²

قوله صلى الله عليه وسلم (احفظ الله يحفظك) أي احفظ أوامره وامتثلها وانته عن نواهيه يحفظك الله في تقلياتك³ وفي دنياك وفي آخرتك، قال تعالى: {من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة} [النحل: 97] ومما يحصل للعبد من البلاء والمصائب بسبب تضييع أوامر الله تعالى، قال الله تعالى: {وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم} [الشورى: 42: 30]. قوله صلى الله عليه وسلم "تجده تجاهك": أي أمامك قال صلى الله عليه وسلم: "تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة"، وقد نص الله تعالى في كتابه العزيز أن العمل الصالح ينفع صاحبه⁴ عند الشدة وينجي قائله وأن عمل المصائب تؤدي بصاحبها إلى الشدة، قال الله تعالى حكاية عن يونس بن متى⁵ عليه السلام: {فلولا أنه كان من المسبحين... الآية} [الصافات: 37: 143-144] ولما قال فرعون: {آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين} [يونس: 10: 90] قال له الملك: {آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين} [يونس: 10: 91]. قوله صلى الله عليه وسلم

1- رواه الترمذي: كتاب صفة القيامة، برقم (59)، وأحمد بن حنبل (293/1).

2- رواه الإمام أحمد: (307/1).

3- في ب: في نفسك

4- صاحبه: ساقط من ب

5- بن متى ساقط من ب و ج ود

(إذا سألت فاسأل الله) إشارة إلى أن العبد لا ينبغي له أن يعلق سره بغير الله تعالى بل يتوكل عليه في سائر أموره، ثم إن كانت الحاجة التي يسأل عنها لا تجري العادة بجريها على أيدي خلقه كطلب الهداية والعلم والفهم في القرآن والسنة وشفاء المرضى وحصول العافية من بلاء الدنيا والآخرة وعذاب الآخرة سأل ربه ذلك، وإن كانت الحاجة التي سألها جرت العادة ان الله يجريها على أيدي خلقه كالحاجات المتعلقة بأصحاب الحرف والصناعات وولاية الأمور سأل الله تعالى أن يعطف عليه قلوبهم فيقول اللهم حنن علي قلوب عبادك وأمرائك وما أشبه ذلك، ولا يدعو الله باستغناؤه عن الخلق لأنه صلى الله عليه وسلم سمع علياً يقول اللهم أغني عن خلقك، فقال له لا تقل هكذا فإن الخلق يحتاج بعضهم إلى بعض، ولكن قل (اللهم أغني عن شرار خلقك)¹، وأما سؤال الخلق والاعتماد عليهم فمذموم، ويروى عن الله تعالى في الكتب المنزلة: أيقرع بالخواطر باب غيري وبابي مفتوح، أم هل يؤمل للشدائد سواي وأنا الملك القادر، لأكسون من أمل غيري ثوب المذلة بين الناس.. إلخ. قوله صلى الله عليه وسلم (واعلم أن الأمة... إلخ) لما كان الإنسان قد يطمع في بر من² يحبه ويخاف شر من يحذره قطع الله اليأس من نفع الخلق بقوله تعالى {وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو} [يونس:10:107] وقطع الحذر من شرهم بقوله³ {وإن يردك بخير فلا راد لفضله} [يونس:10:107] ولا ينافي هذا كله قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام: {فأخاف أن يقتلون} [الشعراء:26:14] وقوله تعالى: {إنا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى} [طه:20:45] وكذلك قوله تعالى: {وخذوا حذركم} [النساء:4:71] إلى غير ذلك. بل السلامة بقدر الله والعطب بقدر الله والإنسان يفر من أسباب العطب إلى أسباب السلامة، قال الله تعالى: {ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة} [البقرة:2:195]. قوله صلى الله عليه وسلم (واعلم أن النصر مع الصبر): قال صلى الله عليه وسلم: (لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فإذا لقيتموهم فاصبروا⁴ ولا تفروا فإن الله مع الصابرين)⁵ وكذلك الصبر على الأذى في موطن يعقبه النصر، قوله: وأن الفرج مع الكرب وشددة البلاء فإذا اشتد البلاء أعقبه الله بالفرج قال صاحب المنفرجة:

اشتدي أزمة تنفرجي *⁶

1- رواه الحافظ ابن حجر العسقلاني بلفظ: «اللهم لا تحوجني إلى شرار خلقك» وقال: لا أصل له. العسقلاني، لسان الميزان (472/1).

² - في ج مؤمن

³ - الجملة بين الآية ساقط من ب

⁴ - في باقي النسخ زيادة: أي

⁵ - رواه البخاري: كتاب الجهاد برقم (112) ، و المسلم: كتاب الجهاد برقم (20).

⁶ - في ب زيادة قد آذن ليلك بالبلح

قوله صلى الله عليه وسلم (وإن مع العسر يسرا) قد جاء في حديث آخر أنه صلى الله عليه وسلم قال (لن يغلب عسر يسرين)¹ وذلك أن الله تعالى ذكر العسر مرتين وذكر اليسر مرتين² لكن عند العرب أن المعرفة إذا أعيدت معرفة توحدت لأن اللام³ الثانية للعهد، وإذا أعيدت النكرة نكرة تعددت فالعسر ذكر مرتين معرفا واليسر منكرا فكان اثنين فلماذا قال صلى الله عليه وسلم: (لن يغلب عسر يسرين)⁴.



1- رواه ابن حجر العسقلاني في فتح الباري (583/8)، بلفظ "ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر أصحابه بهذه الآية فقال: لن يغلب عسر يسرين إن شاء الله"، وقال إسناده جيد. العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، (712/8).

2- من قوله: جاء في حديث آخر إلى قوله وذكر اليسر مرتين ساقط من ج

3- في ب "الـ"

4- تقدم تخريجه .

الحديث العشرون¹

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عُقْبَةَ بْنِ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيِّ الْبَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى إِذَا لَمْ تَسْتَحِي فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ)² رواه البخاري³.

قوله صلى الله عليه وسلم: (إذا لم تستح فاصنع ما شئت) معناه إذا أردت فعل شيء فإن كان مما لا يستحي من فعله من الله تعالى ولا من الناس فافعله وإلا فلا، وعلى هذا الحديث⁴ يدور مدار الإسلام كله، وعلى هذا يكون قوله صلى الله عليه وسلم (فاصنع ما شئت) أمر إباحة لأن الفعل إذا لم يكن منهيًا عنه شرعا كان مباحا، ومنهم من فسر الحديث بأنك إذا كنت لا تستحي من الله تعالى ولا تراقب الله تعالى وأنت تعطي نفسك مناها وتفعل ما تشاء فيكون الأمر فيه للتهديد لا للإباحة، كقوله سبحانه وتعالى: {اعملوا ما شئتم} [فصلت 41: 40] وكقوله سبحانه وتعالى: {واستفز من استطعت منهم بصوتك⁵... الآية} [الإسراء 17: 64].

¹ - في ب : الموفي عشرين

² - رواه البخاري : كتاب الانبياء برقم (54) .

³ - الحديث ساقط من ب وج ود

⁴ - في ب فالحديث

⁵ - في ب زيادة : واحلب عليهم بحيلك

الحديث الحادي والعشرون

عَنْ أَبِي عَمْرٍو، وَقَيْلٍ، أَبِي عَمْرَةَ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا غَيْرَكَ؟ قَالَ: (قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقَمْتُ)¹ رواه مسلم.²

قوله صلى الله عليه وسلم: (قل آمنت بالله ثم استقم) أي كما أمرت ونهيت والاستقامة ملازمة الطريق بفعل الواجبات وترك المنهيات، قال تعالى: {فاستقم كما أمرت ومن تاب معك} [هود: 11: 112] وقال سبحانه وتعالى إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أي عند الموت تبشروهم بقوله تعالى: {ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون} [فصلت: 41: 30] وفي التفسير أنهم إذا بشروا بالجنة قالوا وأولادنا ما يكون من³ حالهم بعدنا فيقال لهم: {نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة} [فصلت: 41: 31] أي نتولى أمرهم بعدكم فتقر أعينهم بذلك.

1- رواه مسلم: كتاب الإيمان برقم (62).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- من ساقط من ب

الحديث الثاني والعشرون

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: (أَرَأَيْتَ إِذَا صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَاتِ، وَصُمْتُ رَمَضَانَ، وَأَحَلَلْتُ الْحَلَالَ، وَحَرَّمْتُ الْحَرَامَ، وَلَمْ أَزِدْ عَلَى ذَلِكَ شَيْئًا أَدْخُلُ الْجَنَّةَ؟ قَالَ: نَعَمْ)¹ رواه مسلم. ومعنى حرمت الحرام اجتنبته، ومعنى حللت الحلال فعلته معتقدا حله².

قوله صلى الله عليه وسلم³: قوله (وأحللت الحلال) أي اعتقدته حلالا وفعلت منه الواجبات، وقوله: (وحرمت الحرام) أي اعتقدته حراما ولم أفعله، وقوله (نعم) أي تدخل الجنة، والله تعالى أعلم.

1 رواه مسلم: كتاب الإيمان برقم (16-17).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- في ج، د زيادة: قوله: "أرأيت إلى آخره" معناه أخبرني.

الحديث الثالث والعشرون

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْحَارِثِ بْنِ عَاصِمِ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَانِ - أَوْ تَمْلَأُ - مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ، كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَائِعٌ نَفْسَهُ فَمُعْتِقُهَا أَوْ مُوْبِقُهَا)¹ رواه مسلم².

قوله صلى الله عليه وسلم: (الطهور شطر الإيمان) فسّر الغزالي رحمه الله تعالى الطهور بطهارة القلب من الغلّ والحسد والحقد وسائر أمراض القلب؛ وذلك لأن الإيمان الكامل إنما يتم بذلك فمن أتى بالشهادتين حصل له الشطر ومن طهر قلبه من بقية الامراض فقد كمل إيمانه، وقال بعضهم: ومن طهر قلبه وتوضى واغتسل وصلى فقد دخل الصلاة بالطهارتين جميعاً، ومن دخل في الصلاة بطهارة الأعضاء خاصة فقد دخل بإحدى طهارتين والله وتعالى لا ينظر إلا إلى طهارة القلب لقوله صلى الله عليه وسلم: (إن الله لا ينظر إلى صوركم وأبشاركم³ ولكن ينظر إلى قلوبكم)⁴ 5. قوله صلى الله عليه وسلم: (والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد لله تملآن أو تملأ ما بين السماء والأرض) وهذا قد يشكل⁶ على الحديث الآخر (وهو أن موسى عليه السلام قال يا رب دلني على عمل يدخلني الجنة، قال: "يا موسى قل لا إله إلا الله، فلو وضعت السموات السبع والأرضون السبع في كفة، ولا إله إلا الله في كفة لرجحت بمن لا إله إلا الله"⁷)، ومعلوم أن السموات والأرض أوسع مما بين السماء والأرض وإذا كانت الحمد لله تملأ الميزان وزيادة لزم أن تكون الحمد لله تملأ ما بين السماء والأرض، لأن الميزان أوسع مما بين السماء والأرض، والحمد لله تملأها، والمراد أنه لو كان جسماً

1- رواه مسلم : كتاب الطهارة برقم (1).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- في ب: أموالكم، وفي ج: أعمالكم.

4- في ب ولكن إنما ... أعمالكم

5- رواه مسلم : كتاب البر برقم (32).

6- في ج : قد استشكل

7- رواه هيثمي في مجمع الزوائد، (88/10)، وقال رجاله وثقوا وفيهم ضعف.

لملأ الميزان أو أن ثواب الحمد لله تملأها، قوله: " صلى الله عليه وسلم والصلاة نور" أي ثوابها نور وفي الحديث بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة، قوله صلى الله عليه وسلم: (والصدقة برهان) أي دليل على صحة إيمان صاحبها ، وسميت صدقة بأنه صدق إيمانه، وذلك أن المنافق قد يصلي ولا تسهل عليه الصدقة غالباً، قوله صلى الله عليه وسلم : (والصبر ضياء) أي الصبر المحبوب وهو الصبر على طاعة الله تعالى والبلاء ومكاره الدنيا ومعناه لا يزال صاحبه مستمرا على الصواب. قوله صلى الله عليه وسلم: (كل الناس يغدو فبائع نفسه) معناه كل إنسان يسعى لنفسه فمنهم من يبيعها لله بطاعته فيعتقها من العذاب ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعها فيوبقها أي يهلكها. قال صلى الله عليه وسلم: (من قال حين يصبح اللهم إني أصبحت أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك¹ أعتق الله ربعة من النار فإن قالها مرتين أعتق الله نصفه من النار فإن قالها ثلاثا أعتق الله ثلاثة أرباعه من النار فإن قالها أربعا أعتقه الله كله من النار)²، فإن قيل المالك إذا أعتق بعض عبده سرى إلى باقيه والله تعالى أعتق الربع فلم يسر عليه ذلك الباقي فالجواب أن السراية قهرية والله سبحانه وتعالى لا تقع عليه الأشياء القهرية بخلاف غيره ولا يقع عليه في حكمه سبحانه وتعالى ما لا يريد، قال الله سبحانه وتعالى: {إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم... الآية} [التوبة 9: 111] قال بعض العلماء: لم يقع بيع أشرف من هذا، وذلك أن المشتري هو الله والمؤمنون بائعون والمبيع الأنفس والثلث الجنة، وفي الآية دليل على أن البائع يجبر أولا على تسليم السلعة قبل أن يقبض الثمن، وأن المشتري لا يجبر أولا على تسليم الثمن وذلك أن الله تعالى أوجب على المؤمنين الجهاد حتى يقتلوا في سبيل الله فأوجب عليهم أن يسلموا الأنفس المبعة ويأخذوا الجنة فلو قيل كيف يشتري السيد من عبده أنفسهم والأنفس ملك له³؟ قيل: كاتبهم ثم اشترى منهم والله سبحانه وتعالى أوجب عليهم الصلوات الخمس وغير ذلك فإذا أدوا ذلك فهم أحرار والله تعالى أعلم.

¹ - في ب ونيك وفي د ونيك ورسولك.

² - رواه أبو داود: كتاب الأدب برقم (101). قال المقدسي: إسناده صحيح. (المقدسي، الأحاديث المختارة، 226/7).

³ - في ب مملوكات له.

الحديث الرابع والعشرون

عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرَوِيهِ عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ قَالَ: (إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعِمُونِي أَطْعِمْكُمْ، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكْسُونِي أَكْسِكُمْ، يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ، يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضْرُبُونِي وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَثْقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا. يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمَخِيطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ، يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أُحْصِيهَا لَكُمْ ثُمَّ أُوَفِّيكُمْ إِيَّاهَا فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ¹ رواه مسلم.²

قوله عز وجل: (إني حرمت الظلم على نفسي) أي تقدست عنه والظلم مستحيل في حق الله، فإن الظلم مجاوزة الحد والتصرف في ملك الغير وهما جميعا محال في حق اله تعالى. قوله: (فلا تظالموا) أي لا يظلم بعضكم بعضا، قوله تعالى: إنكم تخطئون بالليل والنهار وهو بفتح الطاء على أنه من خَطِئَ بفتح الخاء وكسر الطاء يخطأ بفتحها في المضارع، ويجوز فيه ضم التاء من تخطئون على أنه من أخطأ والخطأ يستعمل في العمد والسهو، ولا يصح إنكار هذه اللغة، ويرد عليه قوله سبحانه وتعالى: {إن قتلهم كان خطأ كبيرا} [الإسراء: 17 : 31] بفتح الخاء والطاء، وقرئ خطأ كبيرا أيضا. قوله: (لو أن أولكم وأخركم وإنسكم وجنكم).... إلى آخره) دلت

1- رواه مسلم : كتاب البر بقم (55).

2- الحديث ساقط من ب وج ود.

الأدلة¹ السمعية والعقلية أن الله سبحانه وتعالى مستغن في ذاته عن كل شيء² وأنه سبحانه وتعالى في ذاته لا يتكثر بشيء من مخلوقاته وقد بين الله سبحانه وتعالى أن له ملك السموات والأرض وما بينهما، ثم بين سبحانه أنه مستغن عن ذلك، فقال سبحانه وتعالى: {يخلق ما يشاء} [المائدة: 5: 17، والشورى: 42: 49، والروم: 30: 54] وهو قادر على أن يذهب هذا الوجود ويخلق غيره، ومن قدر على أن يخلق كل شيء فقد استغنى عن الشريك³؛ فقال سبحانه وتعالى: {ولم يكن له شريك في الملك} [الإسراء: 17: 111] ثم بين سبحانه وتعالى أنه مستغن عن المعين والظهير⁴، قال سبحانه وتعالى: {ولم يكن له ولي من الدل} [الإسراء: 17: 111] فوصف الغنى⁵ ثابت أبداً ووصف الدل منتف عنه سبحانه وتعالى، وما كان كذلك فهو مستغن عن طاعة المطيع ولو أن الخلق كلهم لو أطاعوه كطاعة أتقى رجل منهم، وبادروا إلى أوامره ونواهيه ولم يخالفوه لم يتكثر سبحانه وتعالى بذلك، ولا يكون ذلك زيادة في ملكه، فطاعتهم إنما حصلت بتوفيقه وإعانتته، وطاعته نعمة منه عليهم، ولو أنهم كلهم عصوه كمعصية أ فجر رجل وهو إبليس وخالفوا أمره ونهيه لم يضره ذلك شيئاً ولم ينقص ذلك من كمال ملكه، فإنه لو شاء أهلكتهم وخلق غيرهم، فسبحان من لا تنفعه الطاعة ولا تضره المعصية. قوله تعالى: (فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص ذلك من ملكي إلا كما ينقص المحيط إذا دخل البحر) ومن المعلوم أن المحيط وهو الإبرة وذلك في الشاهد⁶ لا ينقص من البحر شيئاً، والذي يتعلق بالمحيط لا يظهر له أثر في الشاهد ولا في الوزن. قوله تعالى: (فمن وجد خيراً فليحمد الله) أي على توفيقه لطاعته⁷. قوله: (ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه) حيث أعطها مناهها واتبع هواها.

¹ - في ب التفقت الدلالة وفي ج اتفقت الدالة.

² - في ج على أن الله استغنى في ذاته ...

³ - في ب ود كن كل موجود وفيج عم الوجود.

⁴ - في ب ود عن الشريك.

⁵ - في ب وج ود وصف العز.

⁶ - في ب ود المشاهدة وفي ج وذلك فمن الشاهد.

⁷ - في ب للطاعة.

الحديث الخامس والعشرون

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا أَنَّ أَنَسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْأَجُورِ، يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ بِفُضُولِ أَمْوَالِهِمْ، قَالَ: (أَوْ لَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ؟ إِنَّ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ. وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ. وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ. وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ. وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ. وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ. وَفِي بَعْضِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيَأْتِي أَحَدُنَا شَهْوَتُهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالَ: أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكَانَ عَلَيْهِ وَزْرٌ؟ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ¹ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.²

قوله: "قالوا يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته ويكون له أجر؟ قال أرايتم لو وضعها في الحرام" اعلم أن شهوة الجماع شهوة أحبها الأنبياء والصالحون قالوا لما فيها من المصالح الدينية والدينية من غض البصر وكف الشهوة عن الحرام³ وحصول الولد الذي يتم به⁴ عمارة الدنيا وتكثير الأمة إلى يوم القيامة، قالوا وسائر الشهوات يقسي القلب تعاطيها إلا هذه ترققه.

1- رواه مسلم : كتاب الزكاة برقم (53).

2- الحديث ساقط من ب و ج ود

3- في و ج ود وكسر الشهوة عن الزنا

4- به ساقط من أ وما اثبتاه من ب و ج ود

الحديث السادس والعشرون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ: تَعْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ، وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُ لَهُ عَلَيْهَا أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ، وَبِكُلِّ خُطْوَةٍ تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ، وَتُمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ)¹ رواه البخاري ومسلم.²

قوله صلى الله عليه وسلم: (يصبح على كل سلامى من الناس صدقة) السلامى بضم السين المهملة وفتح الميم أعضاء الإنسان، وذكر أنها ثلاثمائة وستون عضواً، منها صدقة كل يوم وكل عمل بر من تسبيح أو تقديس³ أو تهليل أو تكبير أو خطوة يخطوها إلى الصلاة صدقة، فمن أدى هذه الصدقة في أول يومه فقد أدى زكاة بدنه فيحفظ بقيته، وجاء في حديث أن ركعتين من الضحى تقوم مقام ذلك، وفي الحديث يقول الله تبارك وتعالى: (يا ابن آدم صل لي أربع ركعات أول النهار أكفك آخره)⁴.

1- رواه البخاري: كتاب الجهاد برقم (128)، ومسلم: كتاب الزكاة، برقم (56).

2- الحديث ساقط من ب و ج ود

3- تقديس ساقط من ب و ج

4- رواه ابن حبان في صحيحه (275/6).

الحديث السابع والعشرون

عن النواس بن سمعان رضي الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (البر حسن الخلق ، والإثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس)¹ رواه مسلم، وعن وا بصة بن معبد رضي الله عنه ، قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : (جئت تسأل عن البر و الإثم ؟) قلت : نعم ؛ قال : (استفت قلبك ؛ البر ما اطمأنت إليه النفس واطمأن اليه القلب ، والإثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر ، وإن أفتاك الناس وأفتوك)² حديث حسن ، رويناه في مسندَي أحمد بن حنبل ، و الدارمي بإسناد حسن .³

قوله صلى الله عليه وسلم: (البر حسن الخلق) وقد تقدم الكلام على حسن الخلق، قال ابن عبد البر⁴: البر أمر هين وجه طلق ولسان لين، وقد ذكر الله سبحانه وتعالى آية جمعت أنواع البر؛ فقال تعالى: {ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر..... الآية} [البقرة 2: 177]. قوله صلى الله عليه وسلم: (والإثم ما حاك في نفسك) أي اختلج وتردد ولم تطمئن النفس إلى فعله، وفي هذا الحديث دليل على أن الإنسان يراجع قلبه إذا أراد الإقدام على فعل شيء فإن اطمأنت إليه النفس فعله، وإن لم تطمئن تركه، وقد تقدم الكلام على الشبهة في حديث الحلال بين والحرام بين، وروي عنه صلى الله عليه وسلم (أن آدم عليه الصلاة والسلام أوصى بنيه بوصايا منها: أنه قال: إذا أردتم فعل شيء فاضطرب⁵ قلوبكم فلا تفعلوه، فإني لما دنوت من أكل الشجرة اضطرب قلبي عند الأكل منها، ومنها أنه قال: إذا أردتم فعل شيء فانظروا في عاقبته فإني لو نظرت في عاقبة الأكل ما أكلت من الشجرة)، ومنها أنه قال: إذا أردتم فعل شيء فاستشيروا الأخيار فإني لو استشرت الملائكة لأشاروا علي بترك الأكل من الشجرة، قوله صلى الله عليه وسلم: (وكرهت أن يطلع عليه الناس) لأن الناس قد يلومون الإنسان على أكل الشبهة وعلى أخذها وعلى نكاح امرأة قد قيل إنها ارضعت⁶ معه، ولهذا قال

1- رواه مسلم: كتاب البر برقم (14-15).

2- رواه الإمام أحمد (4/194-228)، والدارمي: كتاب البيوع: برقم (2).

3- الحديث ساقط من ب و ج ود

4- في أ بين أمر هين وما أثبتناه من بقية النسخ

5- في ب و ج فإن اضطربت

6- في ب و ج ارتضعت

صلى الله عليه وسلم، (كيف وقد قيل)، وكذلك الحرام إذا تعاطاه الشخص يكره أن يطلع عليه الناس ومثال الحرام الأكل من مال الغير فإنه يجوز إن كان يتحقق رضاه، فإن شك في رضاه حرم الأكل، وكذلك التصرف في الوديعة بغير إذن صاحبها، فإن الناس إذا اطلعوا على ذلك أنكروه عليه وهو يكره اطلاع الناس على ذلك لأنهم ينكرون عليه. قوله صلى الله عليه وسلم: " ما حاك¹ في النفس وإن أفتاك الناس وأفتوك" مثاله الهدية إذا جاءت من شخص غالب ماله حرام وترددت فيها النفس وأفتاك² المفتي بحل الأكل فإن الفتوى لا تزيل الشبهة، وكذلك إذا أخبرته امرأة بأنه ارتضع مع فلانة فإن المفتي إذا أفتاه بحل³ نكاحها لعدم استكمال النصاب لا تكون الفتوى مزيلة للشبهة، بل ينبغي الورع وإن أفتاك الناس.



¹ - في ب والائم ما حاك

² - في ب فألقها وإن أفتاك

³ - في ب و د بجواز نكاحها

الحديث الثامن والعشرون

عَنْ أَبِي نَجِيحٍ الْعَرَبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: وَعَظَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَوْعِظَةً وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ وَذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ. فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّهَُا مَوْعِظَةٌ مُودَّعٍ فَأَوْصِنَا، قَالَ: (أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ تَأَمَّرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا؛ فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ عَضُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ)¹ رواه أبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح.²

الوعظ هو التخويف وذرقت منه العيون أي بكت ودمعت. قوله صلى الله عليه وسلم: (بسنتي) أي عند اختلاف الأمور الزموا سنتي وعضوا عليها بالنواجذ مؤخر الأضراس وقيل الأنياب، والإنسان متى عض بنواجذه كان (عاضاً)³ بجميع أسنانه فيكون مبالغة على العض في السنة والأخذ بها وعدم اتباع آراء أهل الأهواء والبدع، وعضوا فعل أمر من عض يعض بفتح العين، وضمها لحن، وكذا تقول بر أمك يا زيد لأنه من بر ير ولا تقول ير بضم الباء في المضارع، قوله صلى الله عليه وسلم: (وسنة الخلفاء الراشدين) رضي الله عنهم أجمعين من بعدي كأبي بكر وعمر رضي الله عنهما وغيرهما من الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم⁴.

1- رواه أبو داود: كتاب السنة: برقم (5)، والترمذي: كتاب العلم برقم (16)، والدارمي: المقدمة برقم (16)، وأحمد بن حنبل (226/4).

2- الحديث ساقط من ب و ج ود

3- عاضاً ساقط من الأصل وما أثبتناه من بقية النسخ.

4- قوله كأبي بكر وعمر الخ ساقط من أ وما أثبتناه من بقية النسخ

الحديث التاسع والعشرون

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ قَالَ: (لَقَدْ سَأَلْتَ عَنْ أَمْرٍ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيْسِيرٌ عَلَيَّ مَنْ يَسِّرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ: تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ، وَتَحُجُّ الْبَيْتَ. ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ: الصَّوْمِ جَنَّةٌ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ثُمَّ تَلَا: {تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ} [السجدة 32: 16-17] ثُمَّ قَالَ: أَلَا أُخْبِرُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ وَعَمُودِهِ وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ؟ قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ: أَلَا أُخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ؟ قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ وَقَالَ: كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا. فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّا لَمُؤَاخِذُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ؟ فَقَالَ: تَكَلَّمْتَ أُمَّكَ يَا مُعَاذُ. وَهَلْ يَكُوبُ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ¹ رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح².

قوله صلى الله عليه وسلم: (وذروة سنامه) أي أعلاه، وملاك الشيء بكسر الميم أي مقصوده. وقوله صلى الله عليه وسلم: (تكلمتك أمك) أي فقدتك ولم يقصد بها رسول الله صلى الله عليه وسلم حقيقة الدعاء عليه بل جرى ذلك على عادة العرب في المخاطبات. قوله: "حصائد ألسنتهم" جناياتهما على الناس بالوقوع في أعراضهم والمشى بالنميمة ونحو ذلك وجنايات اللسان الغيبة والنميمة والكذب والبهتان وكلمة الكفر والسخرية وخلف الوعد، قال سبحانه وتعالى: {كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون} [الصف 61: 3] والله تعالى أعلم.

1- رواه الترمذي: كتاب الإيمان برقم (8)، وابن ماجه: كتاب الفتن برقم (12)، وأحمد بن حنبل (321/4).

2- الحديث ساقط من ب و ج ود

الحديث الثالثون

عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْبِيِّ جُرْثُومِ بْنِ نَاشِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا، وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا، وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ رَحْمَةً لَكُمْ غَيْرَ نَسْيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا)¹ حديث حسن رواه الدارقطني وغيره².

قوله صلى الله عليه وسلم: (حرمت أشياء فلا تنتهكوها) أي فلا تدخلوا فيها. قوله: "وسكت عن أشياء رحمة لكم" تقدم معناها.³

1- رواه الدارقطني، باب الصيد والذبائح والأطعمة، (537/5).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- الشرح بكامله ساقط من ج

الحديث الحادي والثلاثون

عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ سَعْدِ بْنِ سَهْلٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: ذُلِّي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمَلْتُهُ أَحَبَّنِي اللَّهُ، وَأَحَبَّنِي النَّاسُ؟ فَقَالَ: (ازهد في الدنيا يُحِبَّكَ اللَّهُ، وازهد فيما عند النَّاسِ يُحِبَّكَ النَّاسُ)¹ حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره بأسانيد حسنة.

قوله صلى الله عليه وسلم: (ازهد في الدنيا يحبك الله) الزهد ترك ما لا يحتاج إليه من الدنيا وإن كان حالاً والاعتصار على الكفاية، والورع ترك الشبهات. قالوا: وأعقل الناس الزهاد لأنهم أحبوا ما أحب الله تعالى وكرهوا ما كره الله تعالى من جمع الدنيا واستعجلوا الراحة لأنفسهم²، قال الشافعي رحمه الله تعالى: لو أوصي لأعقل الناس صرف إلى الزهاد، ولبعضهم:

كن زاهدا فيما حوته يد الورى * تضحى إلى كل الانام حبيبا

أوما ترى الخطاف حرم زادهم * أضحى مقيما في البيوت ربيبا

وللشافعي رضي الله عنه ورحمه في ذم الدنيا:

ومن يذق الدنيا فإن طعمتها * وسيق إلينا عذبا وعذابها

وما هي إلا جيفة مستحيلة * عليها كلاب همهن اجتذبا

فلم أرها إلا غرورا وباطلا * كما لاح في ظهر الفلاة سراها

فإن تجتنها كنت سلما لأهلها * وإن تجتذبا نازعتك كلابها

فدع عنك فضلات الأمور فإنها * حرام على نفس التقي ارتكابها

1- رواه ابن ماجه : كتاب الزهد برقم (1).

2- واستعجلوا الخ ساقط كم أوما أثبتناه من ب

قوله رضي الله تعالى عنه : (حرام على نفس التقي ارتكابها) يدل على تحريم الفرح بالدنيا وقد صرح بذلك البغوي رحمه الله تعالى في تفسير قوله سبحانه وتعالى: {وفرحوا بالحياة الدنيا} [الرعد 13:26] ثم إن المراد بالدنيا المذمومة طلب الزائد¹ على الكفاية أما طلب الكفاية فطلبه واجب، قال بعض العلماء: وليس ذلك من الدنيا وأمّا الدنيا الزائدة على الكفاية فهي المذمومة استدل بقوله سبحانه وتعالى: {زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين... الآية} [آل عمران 3: 14] فقوله تعالى ذلك إشارة إلى ما تقدم من طلب التوسع والتبسط، قال الشافعي رحمه الله تعالى: طلب الزائد من الحلال عقوبة ابتلى الله سبحانه وتعالى بها أهل التوحيد، ولبعضهم شعر في المعنى²:

لا دار للمرء بعد الموت يسكنها * إلا التي كان قبل الموت بتنيها

فإن بناها بخير طاب مسكنه * وإن بناها بشر خاب بانيها

والنفس ترغب في الدنيا وقد علمت * أن الزهادة فيها ترك ما فيها

فاغرس أصول التقى ما دمت مجتهدا * واعلم بأنك بعد الموت لا فيها

ولبعضهم أيضا :

يا مظهر البشر بالدنيا وزينتها وأمرأ حادثا يأتي به الشرح

لا يهتدي ناسيا قول المهيمن في كتابه منذ راحتي اذا فرحوا³

ثم بعد ذلك إذا فرح بها لأجل المباهاة والتفاخر والتطاول على الناس فهو من أهل مقام لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين⁴ ، ومن فرح بها لكونها من فضل الله تعالى فهو محمود، قال عمر رضي الله عنه: اللهم لا تفرحنا إلا بما رزقتنا، وقد مدح الله تعالى المقتصددين في العيش فقال: {والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا... الآية} [الفرقان 25: 67] وقال صلى الله عليه وسلم: (ما خاب من استخار ولا ندم من استشار، ولا افتقر

¹ - في ب ود الزيادة

² - في المعنى ساقط من أ وما أثبتناه من ب

³ - البيتين ساقطين من ب و ج ود وعجزيهما مختلفان عروضيا ومعنويا

⁴ - الجملة ساقطة من ب و ج ود

من اقتصد¹ وكان يقال: القصد في المعيشة يكفي عنك نصف المؤنة، والاقتصاد الرضى بالكفاف، وقال بعض الصالحين: من اكتسب طيبا وأنفق قصدا قدم فضلا.



1- رواه الهيثمي في مجمع الزوائد (566/2) بلفظ: "ولا عال من اقتصد"، وقال: فيه عبد السلام بن عبد القدوس، وكلاهما ضعيف.

الحديث الثاني والثلاثون

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ سَعْدِ بْنِ مَالِكِ بْنِ سِنَانِ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ)¹ حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ، وَالِدَارَقُطْنِيُّ وَغَيْرُهُمَا مُسْنَدًا، وَرَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمُوطَأِ مُرْسَلًا عَنْ عَمْرٍو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْقَطَ أَبُو سَعِيدٍ، وَلَهُ طُرُقٌ يُقَوِّى بَعْضُهَا بَعْضًا.²

قوله صلى الله عليه وسلم: (لا ضرر) أي لا يضر أحد أحدًا بغير حق ولا جناية سابقة. قوله صلى الله عليه وسلم: (ولا ضرار) أي لا تضر من ضررك وإذا سبك أحد فلا تسبه، وإن ضربك فلا تضربه، بل اطلب حقه منه عند الحاكم من غير مساباة، ولو تساب رجلان أو تقاذفا لم يحصل التقاص³ بل كل واحد يأخذ حقه بالحاكم، وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: (المتسابان ما قالا فعلى البادي منهما ما لم يعتد المظلوم بسب زائد)⁴.

1- رواه ابن ماجه: كتاب الأحكام برقم (17) و ابن مالك : كتاب الاقضية برقم (31).

2- الحديث ساقط من ب و ج ود.

3- في ب انتقاص.

4- رواه مسلم: كتاب البر برقم (69)، بلفظ "المستبان ما قالا فعلى البادئ ما لم يعتد المظلوم" و الترمذي: كتاب البر برقم (51).

الحديث الثالث والثلاثون

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَّعَى رِجَالُ أَمْوَالِ قَوْمٍ وَدِمَائِهِمْ، وَلَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدَّعِي، وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ)¹
حديث حسن رواه البيهقي هكذا بعضه في الصحيحين.²

قوله صلى الله عليه وسلم: (البينة على المدعي) لأنه يدعي خلاف الظاهر، والأصل براءة الذمة، وإنما كانت اليمين في جانب المدعى عليه لأنه يدعي ما يوافق الأصل وهو براءة الذمة ويستثنى مسائل فيقبل قول المدعي بلا بينة فيما لا يعلم إلا من جهته كدعوى الأب الحاجة إلى الإعفاف ودعوى السفه التوقان إلى النكاح ودعوى الخنثى الأنوثة والذكورة ودعوى الطفل البلوغ بالاحتلام، ودعوى القريب عدم المال ليأخذ النفقة ودعوى المدين الإعسار في دين لزمه بلا مقابلة مال كصداق الزوجة والضمان وقيمة المتلف ودعوى المرأة انقضاء العدة بالإقراء وبوضع الحمل ودعواها أنها استحلّت وطلقت ودعوى المودع تلف الوديعة أو ضياعها بسرقة ونحوها، ويستثنى أيضا القسامة فإن الأيمان تكون في جانب المدعي مع اللوث واللعان، فإن الزوج يقذف ويلاعن ويسقط عنه الحد ودعوى الوطء في مدة العنة³ فإن المرأة إذا أنكرته يصدق الزوج بدعواه إلا أن تكون الزوجة بكرا، وكذا لو ادعى أنه وطئ في مدة الإيلاء، وتارك الصلاة إذا قال صليت في البيت ومانع الزكاة إذا قال أخرجتها ترك، إلا أن ينكر الفقراء وهو محصورون، فعليه البينة، ولو ادعى الفقر وطلب الزكاة أعطي ولا يحلف بخلاف ما إذا ادعى العيال فإنه يحتاج إلى البينة، ولو أكل في اليوم الثلاثين من رمضان وادعى أنه رأى الهلال لم يقبل منه إن ادعى ذلك بعد الأكل فإنه ينفي عن نفسه التعزير وإن ادعى ذلك قبل الأكل لم يعزر، وينبغي أن يأكل سرا لأنه شهادته وحده لا تقبل. قوله صلى الله عليه وسلم: (واليمين على من أنكر) هذا اليمين تسمى بيمين الصبر وتسمى بيمين الغموس، وتسمى بيمين الصبر لأنها تجس صاحب الحق عن حقه والحبس الصبر، ومنه قيل للقتيل المحبوس عند الدفن مصير⁴، قال صلى الله عليه

1- رواه البيهقي: السنن الكبرى: (541/5).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- في د الغيبة

4- من قوله: صلى الله عليه وسلم اليمين إلى قوله مصير ساقط من ب وج ود

وسلم(من حلف على يمين صبر يقتطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر، لقي الله وهو عليه غضبان) ¹ وهذه اليمين لا تكون إلا على الماضي ووقعت في القرآن العظيم في مواضع منها قوله تعالى: {يخلفون بالله ما قالوا} [التوبة 9:74] ومنها قوله سبحانه وتعالى إخباراً عن الكفرة: {ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين} [الأنعام 6:23] ومنها قوله سبحانه وتعالى: {إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً... الآية} [آل عمران 3:77] ويستحب للحاكم ان يقرأ هذه الآية عند تحليفه الخصم لينزجر.



1- رواه البخاري : كتاب الشهادات برقم (19-23-25) , و مسلم: كتاب الايمان برقم (120).

الحديث الرابع والثلاثون

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: (مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ)¹ رواه مسلم.²

قوله صلى الله عليه وسلم: (وذلك أضعف الإيمان) ليس المراد أن العاجز إذا أنكر بلسانه يكون إيمانه أضعف من إيمان غيره، وإنما المراد أن ذلك أدنى الإيمان وذلك أن العمل ثمرة الإيمان وأعلى ثمرة الإيمان في باب النهي عن المنكر أن ينهى عنه وإن قتل كان شهيدا، قال الله سبحانه وتعالى حاكيا عن لقمان: {يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ... الآية} [لقمان 31 : 17] ويجب النهي عن المنكر على القادر باللسان وإن لم يسمع منه، كما إذا علم أنه إذا سلم لا يرد عليه السلام فإنه يسلم فإن قيل قوله صلى الله عليه وسلم: (فإن لم يستطع فلبسانه) فإن لم يستطع فبقلمه يقتضي أن غير المستطيع لا يجوز له التغيير بغير القلب، فالأمر للوجوب فجوابه من وجهين: أحدهما أن المفهوم مخصص بقوله سبحانه وتعالى: {واصبر على ما أصابك} [لقمان 31:17] والثاني أن الأمر فيه بمعنى رفع الحرج لا رفع المستحب، فإن قيل الإنكار بالقلب ليس فيه تغيير للمنكر فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم: (فبقلمه) فجوابه أن المراد أن ينكر ذلك ولا يرضاه، ويشتغل بذكر الله سبحانه وتعالى وقد مدح الله سبحانه وتعالى العاملين بذلك فقال سبحانه وتعالى: {وإذا مروا باللغو مروا كراما} [الفرقان 25: 72]

1- رواه مسلم: كتاب الإيمان برقم (78)، و البخاري: كتاب العلم برقم (68).

2- الحديث ساقط من ب و ج ود

الحديث الخامس والثلاثون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَكُنُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَخْذُلُهُ، وَلَا يَكْذِبُهُ، وَلَا يَحْقِرُهُ، التَّقْوَى هَاهُنَا - وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَاتٍ - بِحَسَبِ امْرَأٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعَرَضُهُ)¹ رواه مسلم².

قوله صلى الله عليه وسلم: (لا تحاسدوا) قد تقدم أن الحسد أنواع ثلاثة، والنجش بنون ثم جيم وبعدها شين معجمة³ أصله الارتفاع والزيادة وهو أن يزيد في ثمن السلعة لا رغبة فيها بل ليفر غيره وهو حرام لانه غش وخديعة، قوله صلى الله عليه وسلم: (ولا تدابروا) أي لا يهجر أحدكم أخاه وإذا رآه أعطاه دبره أي ظهره. قوله صلى الله عليه وسلم: (لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث فيلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام)⁴ والبيع على بيع أخيه صورته ان يبيع أخوه شيئاً فيأمر المشتري بالفسخ لبيعه مثله أو أحسن منه بأقل من ثمن ذلك، والشراء على الشراء حرام بان يأمر البائع بالفسخ ليستره منه بأعلى ثمن، وكذلك يحرم السوم على سوم أخيه، وقوله: "أخيه"⁵ يقتضي أنه لا يحرم على بيع الكافر وهو وجه لابن خالويه⁶ والصحيح لا فرق لأنه من باب الوفاء بالذمة والعهد. قوله صلى الله عليه وسلم: (التقوى ههنا وأشار إلى القلب) وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم: (ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله.... الحديث)⁷ قوله صلى الله عليه وسلم: "ولا يخذله" أي عند أمره بمعروف أو نهي عن منكر أو عند مطالبته

1- رواه مسلم: كتاب البر بقرقم (22).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- قوله والنجش ... الى ساقط من ب وج ود

4- رواه البخاري: كتاب الادب بقرقم (57-62)، مسلم: كتاب البر بقرقم (23-25-26).

5- وقوله أخيه ساقط من أ وما أثبتناه من ب

6- ما أثبتناه من ب وج وفي أ ود ابن خربويه

7- تقدم تخريجه في الحديث السادس من المتن.

بحق من الحقوق بل ينصره ويعينه ويدفع عنه الأذى ما استطاع، قوله صلى الله عليه وسلم: "ولا يحقره" أي فلا يحكم على نفسه بأنه خير من غيره بل يحكم على غيره أنه خير منه أو لا يحكم بشيء، فإن العاقبة مطوية ولا يدري العبد بم يختم له، فإذا رأى صغيراً مسلماً فإنه خير منه باعتبار أنه أخف¹ ذنباً، وإن رأى من هو أكبر منه سناً حكم له بالخيرية له باعتبار أنه أقدم هجرة منه في الإسلام، وإن رأى كافراً لم يقطع له بالنار لاحتمال أن يسلم فيموت مسلماً. قوله صلى الله عليه وسلم: (بحسب امرئ من الشر) أي يكفيه من الشر أن يحقر أخاه يعني أن هذا شر عظيم يكفي فاعله عقوبة هذه الذنب. قوله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع: (إن دمائكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذه في شهركم هذا) واستدل الكرابيسي بهذا الحديث على أن الغيبة والوقوع في عرض المسلمين كبيرة، أما وجه الدلالة فللاقتران بالدم والمال أو للشبهه بقوله: (إن دمائكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذه في بلدكم هذا)²، واستدل الكرابيسي بهذا الحديث على أن الغيبة والوقوع في أعراض المسلمين كبيرة إما لدلالة الاقتران بالدم والمال وإما للتشبيه بقوله كحركة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا³، وقد توعد الله سبحانه وتعالى بالعذاب الأليم عليه، قال سبحانه وتعالى: {ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم} [الحج 22:25]

¹ - في ب وج ود أحقر

² - رواه البخاري: كتاب العلم (37)، و مسلم: كتاب الحج (147) .

³ - الجملة بعد الحديث ساقطة من باقي النسخ

الحديث السادس والثلاثون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ، وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ، وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ)¹ رواه مسلم بهذا اللفظ².

قوله صلى الله عليه وسلم: (من نفَس عن مسلم كربة كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة) دل على استحباب القرض وعلى خلاص الأسير من أيدي الكفار، بمال³ يعطيه وعلى تخليص المسلم من أيدي الظلمة وخلاصه من السجن، يقال إن يوسف عليه الصلاة والسلام لما خرج من السجن كتب على بابهِ: هنا قبر الأحياء وشماتة الأعداء وتجربة الأصدقاء، ويدخل في هذا الباب الضمان على المعسر والكفالة بيدنه لمن هو قادر عليه، أما العاجز فلا ينبغي له ذلك، وقال بعض أصحاب القفال إن في التوراة مكتوبا إن الكفالة مذمومة أولها ندامة وأوسطها ملامة وآخرها غرامة، فإن قيل قال سبحانه وتعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرَ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام 6: 160] وهذا الحديث يدل على أن الحسنة بمثلها لأنها قوبلت بتنفيس كربة واحدة ولم تقابل بعشر كرب يوم القيامة، فجوابه من وجهين: أن هذا من باب مفهوم العدد والحكم المعلق بعدد لا يدل على نفي الزائد والناقص، والثاني: أن كربة من كرب يوم القيامة تشتمل على أهوال كثيرة وأحوال صعبة ومخاوف جمّة، وتلك الأهوال تزيد على العشر وأضعافها، وفي الحديث سر آخر مكتوم يظهر بطريق فهم اللازم للملزوم وذلك أن في ذلك وعدا بطريق إخبار الصادق أن من نفس الكربة عن المسلم يحتم الله له بخير ويموت على الإسلام، لأن الكافر لا يرحم في دار الآخرة ولا ينفس عنه من كربه شيء، وفي هذا الحديث بشارة إلى بشارة تضمنتها العبارة الواردة عن صاحب الإمارة فبهذا الوعد العظيم فليثق الواثقون، ﴿لمثل هذا فليعمل العاملون﴾

1- رواه مسلم: كتاب الذكر والدعاء برقم (37-38).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- في ب : ما يعطيه

الصفات 37: 61] ، فأفضل العمل تنفيس الكرب وفي الحديث دليل على ستر المسلم، إذا اطلع عليه انه عمل فاحشة، قال الله سبحانه وتعالى: {إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة} [النور 24: 19] والمستحب للإنسان إذا اقترف ذنبا أن يستر على نفسه، وأما شهود الزنا فاختلف فيهم من وجهين: أحدهما: يستحب لهما الستر والثاني الشهادة، وفصل بعضهم فقال إن رأوا مصلحة في الشهادة شهدوا أو في الستر ستروا، وفي الحديث دليل على استحباب المشي في طلب العلم، ويروى ان الله سبحانه وتعالى أوحى إلى داود عليه السلام أن خذ عصا من حديد ونعلين من حديد وامش في طلب العلم حتى يتحرق النعلان وتنكسر العصا، وفيه دليل على خدمة العلماء وملازمتهم والسفر معهم واكتساب العلم منهم، قال الله سبحانه وتعالى حكاية عن موسى عليه الصلاة والسلام: {هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشدا} [الكهف 18: 66] واعلم ان هذا الحديث له شرائط منها العمل بما يعلمه، وقال أنس رضي الله عنه: العلماء همتهم الرعاية والسفهاء همتهم الرواية، قال الشاعر:

مواعظ القائل لن تقبلا * حتى يعيها قلبه أولا¹
يا قوم من أظلم من واعظ * خالف ما قد قاله في الملا
أظهر بين الخلق إحسانه² * وخالف الرحمن لما خلا

ومن شرائطه نشره، قال الله سبحانه وتعالى: {فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين.... الآية} [التوبة 9: 122] وروى أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (ألا أخبركم عن أجود الأجواد؟) قالوا بلى يا رسول الله، قال صلى الله عليه وسلم: (أنا أجود الأجواد وأنا أجود ولد آدم وأجودهم من بعدي رجل علم علما ونشره، يبعث يوم القيامة أمة وحده، ورجل جاهد بنفسه في سبيل الله سبحانه وتعالى حتى قتل)³، ومن شرائطه ترك المباهاة والممارة وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (من طلب العلم لأربعة دخل النار: لياهي به العلماء أو يماري به السفهاء أو يأخذ به الأموال أو يصرف به وجوه الناس إليه)⁴، ومن شروطه الاحتساب في نشره وترك البخل به، قال الله سبحانه وتعالى: {قل لا

¹ - في أ القلب وما أثبتناه من ب

² - في ب بين الناس

³ - رواه ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ (1042/2) بلفظ: الله أجود الأجواد، وبلا زيادة "حتى قتل"، وقال: فيه أيوب بن ذكوان منكر الحديث لا يتابع على روايته.

⁴ - رواه ابن ماجة: المقدمة برقم (23). قال البوصيري: "في الإسناد حماد بن عبد الرحمن وأبو كرب الأزدي وهما ضعيفان، وإنما هناك شواهد لعنه في الحديث التالي" (البوصيري، كفاية الحاجة في تحقيق سنن ابن ماجة، 94/1)

أسألكم عليه أجراً} [الأنعام 6: 90] ومن شرائطه ترك الأنفة من قول لا أدري، قال صلى الله عليه في علو مرتبته لما سئل عن الساعة فقال¹: ("ما المسئول عنها بأعلم من السائل) وسئل عن الروح فقال: لا أدري، ومن شروطه التواضع، قال الله سبحانه وتعالى: {وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً} [الفرقان 25: 63] قال صلى الله عليه وسلم لأبي ذر رضي الله تعالى عنه: (يا أبا ذر احفظ وصية نبيك عسى أن ينفعك الله بها، تواضع لله عز وجل عسى أن يرفعك يوم القيامة، وسلم على من لقيت من أمي برّها وفاجرها، والبس الخشن من الثياب وأرد بذلك وجه الله تعالى، لعل الكبر والحمية² لا يجدان في قلبك مساغاً)³، ومن شرائطه أيضاً احتمال الأذى في بذل النصيحة والاعتداء بالسلف الصالح في ذلك، قال الله تعالى: {وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك} [لقمان 31: 17] وقال صلى الله عليه وسلم: (ما أودى نبي مثل ما أوديت)⁴، ومن شروطه أن يقصد بعلمه من كان أحوج إلى العلم، كما يقصد بالصدقة بالمال الأحوج فالأحوج، فمن أحيا جاهلاً يتعلم العلم فكأنما أحيا الناس جميعاً، ومما قيل في تنبيه الغافل ورده إلى الطاعة:

من رد عبداً آبقاً شاردا * عفا عن الذنب له الغافر

قوله صلى الله عليه وسلم: (إلا نزلت عليهم السكينة) هي فعيلة من السكون، أي الطمأنينة من الله سبحانه وتعالى، قال الله تعالى: {ألا بذكر الله تطمئن القلوب} [الرعد 23: 28] وكفى بذكر الله شرفاً ذكر العبد في الملأ الأعلى، ولهذا قيل:

وأكثرُ ذكره في الأرض دأباً * لتذكر في السماء إذا ذكرتاً

ومما قيل في ذلك: ساعات التلبية تكيس غداً⁵ وساعات اللهو إفلاس.

قوله صلى الله عليه وسلم: (من بطأ به عمله) وكان نسيباً لم يسرع به نسبه أعني إلى الجنة، فيقدم العامل بالطاعة وإن كان عبداً حبشياً على غير العامل ولو كان شريفاً¹ قرشياً، قال الله سبحانه وتعالى: {إن أكرمكم عند الله أتقاكم} [الحجرات 49: 13]

¹ - الجملة ساقطة من ب

² - في ج الحسد

³ - لا يُعرف.

⁴ - رواه ابن حبان في المحروحين (304/2-305) عن أنس بن مالك بلفظ: ما أودى أحدٌ مثلاً ما أوديتُ. وقال: فيه محمد بن سليمان الخزار منكر الحديث عن الثقات، كأنه كان يسرق الحديث.

⁵ - في ب ساعات التلبية غناء وفي ج ساعة الذكر لتلقيه غداً

الحديث السابع والثلاثون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرَوِيهِ عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ: (إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ثُمَّ بَيَّنَّ ذَلِكَ؛ فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أضعافٍ كَثِيرَةٍ. وَإِنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً)² رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحَيْهِمَا بِهِذِهِ الْحُرُوفِ³.

فانظر يا أحيي وفقني الله وإياك إلى عظم لطف الله تعالى وتأمل هذه الألفاظ، قوله: "عنده" إشارة إلى الاعتناء بها، وقوله "كاملة" للتأكيد وشدة الاعتناء بها، وقال في السيئة التي همَّ بها ثم تركها "كتبتها الله عنده حسنة كاملة" فأكدتها بكاملة، وإن عملها كتبها الله سيئة واحدة، فأكد تقييدها بواحدة ولم يؤكدتها بكاملة، فله الحمد والمنة لا نحصي ثناء عليه وبالله التوفيق⁴، قوله صلى الله عليه وسلم: "كتبتها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة"، وروى البزار رحمه الله في مسنده أنه صلى الله عليه وسلم قال: (الأعمال سبعة⁵ عملان موجبان، وعملان واحد بواحد، وعمل الحسنه فيه بعشر أمثالها، وعمل الحسنه فيه بسبعمائة ضعف، وعمل لا يحصي ثوابه إلا الله تعالى؛ فأما العملان الموجبان فالكفر والإيمان، فالإيمان يوجب الجنة والكفر يوجب النار، وأما العملان الذان هنا واحد بواحد فمن همَّ بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة، ومن عمل سيئة كتبت عليه سيئة واحدة، وأما العمل الذي بسبعمائة فدرهم الجهاد في سبيل الله⁶)، قال تعالى:

¹ - في ج هاشميا

² - رواه البخاري : كتاب الرقاق برقم (31) ، ومسلم : كتاب الإيمان برقم (207) .

³ - الحديث ساقط من ب و ج ود

⁴ - الجملة ساقطة من ب و ج ود

⁵ - قوله سبعة ساقط من ب

⁶ - رواه الهيثمي في مجمع الزوائد (422/3)، وقال ضعفه جمهور الأئمة. ولفظه: الأَعْمَالُ سَبْعَةٌ: عَمَلَانِ مُنْجِيَانِ، وَعَمَلَانِ بَأْمَثَالِهِمَا، وَعَمَلٌ بَعَشْرَةَ أَمْثَالِهِ، وَعَمَلٌ بِسَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ، وَعَمَلٌ لَا يَعْلَمُ ثَوَابَ عَامِلِهِ إِلَّا اللَّهُ، فَأَمَّا الْمُنْجِيَانِ: فَمَنْ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُعْبِدُهُ مُخْلِصًا لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَجَبَّتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنْ لَقِيَ اللَّهَ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَجَبَّتْ لَهُ النَّارُ، وَمَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً حَزِيًّا بِهَا، وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْمَلَ حَسَنَةً، فَلَمْ يَعْمَلْهَا حَزِيًّا مِثْلَهَا، وَمَنْ عَمِلَ حَسَنَةً حَزِيًّا عَشْرًا، وَمَنْ أَنْفَقَ مَالَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ضَعَفَتْ لَهُ نَفَقَةُ الدَّرْهِمِ بِسَبْعِمِائَةٍ، وَالذِّينَارُ بِسَبْعِمِائَةٍ، وَالصِّيَامُ لَا يَعْلَمُ ثَوَابَ عَامِلِهِ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ".

{كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة} [البقرة 2: 261] ثم ذكر الله سبحانه تعالى أنه يضاعف لمن يشاء زيادة على ذلك¹ قال تعالى: {والله يضاعف لمن يشاء} [البقرة 2: 261] فدللت الآية والحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم (إلى أضعاف كثيرة) أن ذكر العشر والسبعمئة كلمة ليست للتحديد وأنه تعالى يضاعف لمن يشاء ويؤتي من لدنه أجرا عظيما فسبحان من لا تحصى آلائه ولا تعد نعمائه فله الشكر والنعمة والفضل²، وأما السابع فهو الصوم يقول الله تعالى: (كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به)³ فلا يعلم ثواب الصوم إلا الله تعالى.



¹ - الجملة ساقطة من ب

² - من قوله فدللت الآية الخ ساقط من ب

³ - رواه البخاري: كتاب الصوم برقم (2).

الحديث الثامن والثلاثون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ. وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُهُ عَلَيْهِ. وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْتَاطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا. وَلَكِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ¹، وَلَكِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأَعِيدَنَّهُ² رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.³

قوله صلى الله عليه وسلم عن ربه تعالى: (من عادى لي وليا) المراد هنا بالولي المؤمن، قال تعالى: {الله ولي الذين آمنوا} [البقرة 2: 257] فمن آذى مؤمنا فقد آذنه الله تعالى أي أعلمه أنه محاربه. والله تعالى إذا حارب العبد أهلكه، فليحذر الذين يخالفون عن أمره عن التعرض لكل مؤمن⁴ قوله تعالى: (وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه فيه دليل على أن فعل الفريضة أفضل من النوافل. وفي الحديث أن ثواب الفريضة يفضل على ثواب النافلة سبعين مرة)⁵، قوله تعالى: "ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه"، ضرب العلماء مثلا لذلك فقالوا مثل الذي يأتي بالنوافل مع الفرائض ومثل غيره كمثل رجل أعطى لأحد عبديه درهما ليشتري به فاكهة فذهب ثم جاء فوضعها في قوصرة وطرح عليها ريحانا ومشموما من عنده ثم جاء ثم وضعها بين يدي السيد وذهب الآخر فاشتري الفاكهة في حجره فوضعها بين يدي السيد على الأرض فكل واحد من العبدین قد امتثل لكن احدهما زاد من عنده القوصرة والمشموم فيصير أحب الى السيد، فمن صلى النوافل مع الفرائض يصير أحب الى الله، والمحبة من الله تعالى إرادة الخير— فإذا أحبه شغله بذكره وطاعته وحفظه من الشيطان واستعمل أعضائه في الطاعة، فيحب سماع القرآن والذكر— وكره اليه سماع الغناء وآلات اللهو، وصار من الذين قال الله في حقهم "واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه" "واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما" "واذا سمعوا كلاما فاحشا أعرضوا عنه وقالوا قولوا بسلمون فيه، وحفظ بصره عن المحارم فلا ينظر الى ما

¹ - في أعطيته

² - رواه البخاري: كتاب الرقاق برقم (38).

³ - الحديث ساقط من ب و ج ود

⁴ - الجملة ساقطة من ب

⁵ - الجملة ساقطة من ب . ولم نثر علي تجرخ الحديث.

لا يحل له وصار نظره نظر فكر واعتبار فلا يرى شيئاً من المصنوعات الا استدل به على خالقه واقل علي رضي الله تعالى عنه : ما رأيت شيئاً إلا رأيت والله قبله، ومعنى الاعتبار العبور بالفكر في المخلوقات إلى قدرة الخالق فيسبّح عند ذلك ويقدس ويعظك وتصير حركاته باليدين والرجلين كلها لله تعالى ولا يمشي فيما لا يعنيه ولا يفعل بيده شيئاً عثا بل تكون حركاته وسكناته لله تعالى فيثاب على ذلك في حركاته وسكناته وسائر أفعاله¹، قوله تعالى : "كنت سمعه" يحتمل كنت الحافظ لسمعه ولبصره ولبطش يده ورجله من الشيطان، ويحتمل كنت في قلبه عند سمعه وبصره ولبطشه²، فإذا ذكرني كف عن العمل لغيري.



¹ - من قوله ضرب العلماء الخ ساقط من ب

² - جملة ويحتمل كنت في قلبه الخ ساقطة من ب

الحديث التاسع والثلاثون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنِّسْيَانَ وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ)¹ حديث حسن رواه ابن ماجه والبيهقي وغيرهما².

قوله صلى الله عليه وسلم (إن الله تعالى تجاوز لي عن أمتي الخ)، أي تجاوز عنهم اثم الخطأ والنسيان وما استكروهوا عليه، وأما حكم الخطأ والنسيان والمكره عليه فغير مرفوع فلو أتلّف شيئاً خطأً أو ضاعت منه الوديعة بالنسيان ضمن، ويستثنى من الإكراه الزنا والقتل فلا يباحان بالإكراه، ويستثنى من النسيان ما تعاطى الإنسان سببه فإنه يأثم بفعله لتقصيره وهذا الحديث قد اجتمع على فوائده وأمور مهمة جمعت فيها مصنفاً³ لا يحتمله هذا الكتاب⁴.

1- رواه ابن ماجه : كتاب الطلاق برقم (14-16)، ابو داود : كتاب الطلاق (15)، و الترمذي : كتاب الطلاق (22) المكره والناسي، (2045). والبيهقي في السنن الكبرى، في الخلع والطلاق، باب ما جاء في طلاق المكره (584/7) رقم (15094) واللفظ له.

² - الحديث ساقط من ب وج ود

³ - مع طول البحث ما وجدنا هذه الرسالة

⁴ - وفي ب زيادة : ويستثنى من الخطأ ما لو أتلّف شيئاً خطأً أو ضاعت منه الوديعة فإنه يضمن ومن الإكراه الزنا والقتل فلا يباحان بالإكراه و من النسيان تعاطى الإنسان سببه، فإنه يأثم بفعله.

الحديث الأربعون

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْكِبِي فَقَالَ: (كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ) وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ: إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ. وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرَضِكَ، وَمِنْ شَبَابِكَ لِمَرَضِكَ، وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ¹. رواه البخاري.²

قوله صلى الله عليه وسلم: (كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل... إلخ) أي لا تتركم اليها ولا تتخذها وطناً ولا تحدث نفسك بالبقاء فيها ولا تتعلق منها إلا بما يتعلق الغريب به في غير وطنه الذي يريد الذهاب منه إلى أهله، وهذا معنى قول سلمان الفارسي رضي الله عنه: (أمرني خليلي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أتخذ من الدنيا إلا كمتاع الراكب³) ومما قيل في الزهد في الدنيا:

أتبني بناء الخالدين وإنما مقامك فيها لو عقلت قليل

لقد كان في ظل الأراك كفاية لمن كان فيها يعتريه رحيل

ومما قيل:

ترجو البقاء بدار لا بقاء لها وهل سمعت بظل غير منتقل

وقال آخر:

سجنت بها وأنت لها محب فكيف تحب ما فيها سجنت

فلا تلهو بدار أنت فيها تفارق منك يوماً ما شغلت

وتطعمك الطعام وعن قريب ستطعم منك ما منها طعمت

1- رواه البخاري: كتاب الرقاق برقم (3).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- لم أعره عليه.

وفي الحديث دليل على قصر الأمل وتقديم التوبة والاستعداد للموت، فإن أَمَل فليقل ان شاء الله تعالى، قال تعالى: "ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله، وقوله صلى الله عليه وسلم: (وخذ من صحتك لمرضك)، أمره صلى الله عليه وسلم أن يغتتم أوقات الصحة بالعمل الصالح فيها فإنه قد يعجز عن الصيام والقيام ونحوها لعلّة تحصل من المرض والكبر، قوله صلى الله عليه وسلم (ومن حياتك لموتك) أمره صلى الله عليه وسلم بتقديم الزاد وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم: "فيما أنزل عليه من القرآن العظيم وهو قوله تعالى: "ولتنظر نفس ما قدمت لغد" ولا يفرض فيها حتى يدركه الموت فيقول: "ربي ارجعون لعلي أعمل صالحا فيما تركت" وقال الغزالي رحمه الله تعالى: ابن آدم بدنه معه كالشبكة يصطاد بها الأعمال الصالحة فإذا اكتسب خيرا ثم مات كفاه ولم يحتج بعد ذلك إلى الشبكة، وهو البدن الذي فارقه الموت، ولا شك أن الانسان إذا مات انقطعت شهواته من الدنيا واشتهت نفسه العمل الصالح لأنه زاد القبر، فإن كان معه استغنى به، وان لم يكن معه طلب الرجوع إلى الدنيا ليأخذ الزاد وذلك بعد ما أخذت منه الشبكة، فيقال له هيهات قد فات فيبقى متحيرا دائما نادما على تفريطه في اخذ الزاد قبل انتزاع الشبكة، فلهذا قال صلى الله عليه وسلم (وخذ من حياتك لموتك) فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم¹.

¹ - شرح الحديث كله ساقط من ب إلا قوله في الحديث دليل على قصر الامل إلى قوله إن شاء الله تعالى

الحديث الحادي والأربعون

عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ)¹ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ الْحُجَّةِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ.²

قوله صلى الله عليه وسلم: (لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به). بمعنى أن الشخص يجب عليه أن يعرض عمله على الكتاب والسنة ويخالف هواه، ويتبع ما جاء به صلى الله عليه وسلم، وهذا نظير قوله تعالى: "وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم"³، فليس لأحد مع الله عز وجل ورسوله أمر ولا نهي. وعن ابراهيم بن محمد الكوفي قال رأيت الشافعي بمكة يفتي الناس ورأيت إسحاق بن راهويه واحمد بن حنبل حاضرين فقال احمد لاسحاق تعال حتى أريك رجلا لم تر عيناك مثله، قال اسحاق: لم تر عيناي مثله؟ قال نعم، فجاء به فوقفه على الشافعي، فذكر القصة الى أن قال ثم تقدم اسحاق الى مجلس الشافعي فسأله عن كراء بيوت مكة، فقال الشافعي: هذا عندنا جائز إلى أن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (فهل ترك لنا عقيل من دار)⁴ فقال اسحاق: أخبرنا يزيد بن هارون عن هشام عن الحسن أنه لم يكن يرى ذلك، وعطاء وطاوس لم يكونا يريا ذلك، قال الشافعي: أنت الذي تزعم أهل خراسان انك فقيهمهم، فقال به اسحاق: كذا يزعمون، قال الشافعي: ما أحوجني أن يكون غيرك في موضعك، فكنت أمر بفرك اذنيك، أنا أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت تقول وعطاء وطاوس والحسن و ابراهيم، هؤلاء لا يرون ذلك، وهل لأحد مع رسول الله حجة، ثم قال الشافعي قال الله تعالى: "للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم" فنسبت الديار الى مالكين وغير مالكين؟، قال اسحاق الى مالكين، قال الشافعي: فقول الله أصدق الأقاويل، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من دخل دار أبي سفيان فهو آمن)⁵ وقد اشترى عمر بن الخطاب رضي الله عنه دار الحجلتين، وذكر الشافعي جماعات من

1- رواه البخاري: كتاب قرّة العيون (ج1/ص38، رقم 45).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- من قوله يتبع ما جاء به الى من امرهم ساقط من ب

4- رواه ابن حبان في صحيحه (552/11) عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما بلفظ: وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور.

5- رواه الهيثمي في مجمع الزوائد (249/6). وفيه الحَكَمُ بِنُ عَبْدِ الْمَلِكِ وَهُوَ ضَعِيفٌ.

أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اسحاق سواء العاكف فيه والباد، وقال الشافعي : المراد به المسجد خاصة وهو الذي حول الكعبة، ولو كان كما تزعم لكان لا يجوز لأحد أن ينشد في دور مكة ضالة، وحجاج الحرم ضالة ولا تحبس فيها البدن ولا تلقى الأرواث ولكن هذا في المسجد خاصة، فسكت اسحاق ولم يتكلم، فسكت الشافعي عنه.¹



¹ - من قوله وعن ابراهيم الى آخر الشرح ساقط من ب

الحديث الثاني والأربعون

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أُبَالِي، يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ، يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقَرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا أَشْرِكَ بِي شَيْئًا لِأَتَيْتَكَ بِقَرَابِهَا مَغْفِرَةً)¹ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.²

قوله تعالى: "عنان السماء" هو بفتح العين المهملة قيل هو السحاب وقيل ما عنك أي ظهر إذا رفعت رأسك. قوله تعالى: "ثم استغفرتني غفرت لك"، هو نظير قوله تعالى: ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً" والاستغفار لا بد أن يكون مقروناً بالتوبة، قال الله تعالى: وان استغفروا ربكم ثم توبوا إليه" وقال تعالى: وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون"³، اعلم أن الاستغفار معناه طلب المغفرة وهو استغفار المذنبين وقد يكون عن تقصير في أداء الشكر وهو استغفار الأولياء والصالحين، زقد يكون لا عن واحد منهما بل يكون شكراً وهو استغفاره صلى الله عليه وسلم واستغفار الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، قال صلى الله عليه وسلم: (سيد الاستغفار: اللهم أنت ربي لا إله الا أنت خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي، فاغفر لي ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت)⁴، وقال صلى الله عليه وسلم لأبي بكر: (قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمي إنك أنت الغفور الرحيم)⁵.

تمّ هذا الشرح وكمل بعون الله تعالى وقوته ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسيباً كثيراً دائماً الى يوم الدين، وكان الفاراغ من نسخها يوم الأحد

1- رواه الترمذي: كتاب الدعوات برقم (98).

2- الحديث ساقط من ب وج ود

3- من قوله نظير الى تفلحون ساقط من ب

4- رواه البخاري: كتاب الدعوات برقم (15)، وابن ماجه: كتاب الدعاء برقم (14).

5- رواه البخاري: كتاب التوحيد برقم (9)، و الترمذي: كتاب الدعوات (96).

المبارك ثالث عشر شهر شعبان المعظم من شهور سنة ألف ومائة وخمس وستين من الهجرة النبوية على صاحبها
أفضل الصلاة والسلام.¹



¹ - وجاء في ختام الشرح للناسخ قوله :

ان تجد عيبا فسد الخلل ... جل من لا فيه عيب وعلا

يا قارئنا خطي سألتك دعوة ... إلى الله في عبد مقرر بذنبه

بأن يعفو عني ثم يستر ذلتي ... ويرزقني رزقا مقيما بأهله

والحمد لله الذي تتم به الصالحات

خاتمة الأربعين

فَهَذَا آخِرُ مَا قَصَدْتُهُ مِنْ بَيَانِ الْأَحَادِيثِ الَّتِي جَمَعْتُ قَوَاعِدَ الْإِسْلَامِ، وَتَضَمَّنَتْ مَا لَا يُحْصَى مِنْ أَنْوَاعِ الْعُلُومِ فِي الْأُصُولِ وَالْفُرُوعِ، وَالْأَدَابِ وَسَائِرِ وُجُوهِ الْأَحْكَامِ. وَهَا أَنَا أَذْكَرُ بَابًا مُخْتَصِرًا جَدًّا فِي ضَبْطِ الْأَفْظَانِ مُرْتَبَةً؛ لِئَلَّا يُعْلَطَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا، وَلَيْسْتَغْنِي بِهَا حَافِظُهَا عَنْ مُرَاجَعَةِ غَيْرِهِ فِي ضَبْطِهَا، ثُمَّ أَشْرَعُ فِي شَرْحِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابٍ مُسْتَقِلٍّ، وَأَرْجُو مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُوقِّفَنِي فِيهِ لِبَيَانِ مُهِمَّاتٍ مِنَ اللَّطَائِفِ، وَجَمَلٍ مِنَ الْفَوَائِدِ وَالْمَعَارِفِ، لَا يَسْتَغْنِي مُسْلِمٌ عَنْ مَعْرِفَةِ مِثْلِهَا، وَيُظْهِرُ لِمُطَالِعِهَا جَزَالَةَ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ وَعِظْمُ فَضْلِهَا، وَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ مِنَ النَّفَائِسِ الَّتِي ذَكَرْتُهَا، وَالْمُهِمَّاتِ الَّتِي وَصَفْتُهَا، وَيَعْلَمُ بِهَا الْحِكْمَةَ فِي اخْتِيَارِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الْأَرْبَعِينَ، وَأَنَّهَا حَقِيقَةٌ بِذَلِكَ عِنْدَ النَّاطِرِينَ. وَإِنَّمَا أَفْرَدْتُهَا عَنْ هَذَا الْجُزْءِ؛ لَيْسَهُلَّ حِفْظُ ذَا الْجُزْءِ بِنَفْرَادِهِ، ثُمَّ مَنْ أَرَادَ ضَمَّ الشَّرْحَ إِلَيْهِ. فَلْيَفْعَلْ، وَلِلَّهِ عَلَيْهِ الْمِنَّةُ بِذَلِكَ؛ إِذْ يَقِفُ عَلَى نَفَائِسِ اللَّطَائِفِ الْمُسْتَنْبَطَةِ مِنْ كَلَامِ مَنْ قَالَ اللَّهُ فِي حَقِّهِ: {وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ} [النجم 53: 3، 4]، وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ أَوْلًا وَآخِرًا، بَاطِنًا وَظَاهِرًا عَلَى نِعَمِهِ.

بَابُ الْإِشَارَاتِ إِلَى ضَبْطِ الْأَلْفَاظِ الْمُشْكَلَاتِ

هذا الباب وإن ترجمته بالمشكلات فقد أُنْبِئَ فيه على ألفاظٍ من الواضحات

في الخطبة:

"نَضَّرَ اللَّهُ أَمْرًا" روي بتشديد الضاد وتخفيفها، والتشديد أكثر؛ ومعناه: حسَّنه وجمَّله. الحديث الأول: (عن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه) هو أول من سمي أمير المؤمنين. قوله صلى الله عليه وسلم: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ" المراد: لا تُحَسَّبُ الأعمال الشرعية إلَّا بالنِّيَّة. قوله صلى الله عليه وسلم: "فَهَجَرْتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ" معناه: مقبولة. الحديث الثاني: (لا يُرى عليه أثر السفر) هو بضم الياء من (يُرى).

قوله صلى الله عليه وسلم: "تُؤْمِنُ بِالْقَدْرِ خَيْرُهُ، وَشَرُّهُ" معناه: تعتقد أن الله تعالى قدَّر الخير والشرَّ قبل خلق الخلق، وأن جميع الكائنات قائمة بقضاء الله تعالى وقدره وهو مريدٌ لها. قوله صلى الله عليه وسلم: "فأخبرني عن أمارتها" هو بفتح الهمزة؛ أي: علامتها، ويقال: (أمار) بلا هاء لغتان، لكن الرواية بالهاء.

قوله صلى الله عليه وسلم: "تَلِدُ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا" أي: سيِّدتها؛ ومعناه: أن تكثر السراري حتى تلد الأمة السريَّة بنتًا لسيدها، و بنت السيد في معنى السيد، وقيل: يكثر بيع السراري، حتى تشتري المرأة أمها وتستعبدها جاهلةً بأنها أمها، وقيل غير ذلك، وقد أوضحته في "شرح صحيح مسلم" بدلائله وجميع طرقه.

قوله صلى الله عليه وسلم: "العَالَةَ" أي: الفقراء؛ ومعناه: أن أسافل الناس يصب رون أهل ثروة ظاهرة. قوله صلى الله عليه وسلم: (لبثت مليًّا) هو بتشديد الياء؛ أي: زمانًا كثيرًا، وكان ذلك ثلاثًا، هكذا جاء مبيِّنًا في رواية أبي داوود، والترمذي وغيرهما.

الحديث الخامس: "مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ" أي: مردود، كالحلق بمعنى المخلوق.

الحديث السادس: "فقد استبرأ لدينه وعرضه" أي: صان دينه، وحمى عرضه من وقوع الناس فيه. قوله صلى الله عليه وسلم: "يُوشِكُ" هو بضم الياء وكسر الشين؛ أي: يسرع ويقرب. قوله

صلى الله عليه وسلم: "حِمَى اللَّهِ مَحَارِمَهُ" معناه: الذي حماه الله تعالى ومنع دخوله هو الأشياء التي حرّمها.

الحديث السابع: قوله صلى الله عليه وسلم: (عن أبي رُقَيْةَ): هو بضم الراء وفتح القاف وتشديد الياء. قوله صلى الله عليه وسلم: (الدَّارِيّ) منسوب إلى جدّ له اسمه الدَّار، وقيل: إلى موضع يُقال له: دارين، ويقال فيه أيضاً: الدَّيرِي نسبةً إلى ديرٍ كان يتعبَّد فيه، وقد بسطت القول في إيضاحه في أوائل "شرح صحيح مسلم".

الحديث التاسع: قوله صلى الله عليه وسلم: "واختِلافُهُم" هو برفع الفاء لا بكسرها. الحديث العاشر: قوله صلى الله عليه وسلم: "غُذِيَ بِالْحَرَامِ" هو بضم الغين وكسر الذال المعجمة المخففة.

الحديث الحادى عشر " دَعَّ ما يَرِيئُكَ " بفتح الياء وضمها لغتان، والفتح أفصح وأشهر؛ معناه: اترك ما شككت فيه واعدل إلى ما لا تشك فيه.

الحديث الثانى عشر: قوله صلى الله عليه وسلم: "يَعْنِيهِ" بفتح أوله.

الثالث عشر قوله صلى الله عليه وسلم: "الطهورُ شاطرُ الإيمان" المراد بالطهور: الوضوء، قيل: معناه: ينتهي تضعيف ثوابه إلى نصف أجر الإيمان، وقيل: الإيمان يُجِبُّ ما قبله من الخطايا، وكذا الوضوء، لكن الوضوء تتوقف صحته على الإيمان، فصار نصفاً، وقيل: المراد بالإيمان: الصلاة، والطهور شرط لصحتها، فصار كالشطر، وقيل غير ذلك. قوله صلى الله عليه وسلم: "والحمدُ لله تملأُ الميزانَ" أي: ثوابها. وسُبْحانَ اللهِ والحمدُ لله تملأانِ" أي: لو قدر ثوابهما جسمًا. . ملأاً، وسببه ما اشتملتا عليه من التنزيه والتفويض إلى الله تعالى.

"والصَّلَاةُ نُورٌ" أي: تمنع من المعاصى، وتنهى عن الفحشاء، وتهدى إلى الصواب، وقيل: يكون ثوابها نوراً لصاحبها يوم القيامة، وقيل: إنها سببٌ لاستنارة القلب.

"والصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ" أي: حجةٌ لصاحبها في أداء حقِّ المال، وقيل: حُجَّةٌ في إيمان صاحبها؛ لأنَّ المنافق لا يفعلها غالباً. والصَّبرُ ضِيَاءٌ" أي: الصبر المحبوب، وهو الصبر على طاعة الله تعالى، والبلاء، ومكاره الدنيا، وعن المعاصى؛ ومعناه: لا يزال صاحبه مستضيئاً مستمراً على الصواب . "كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو، فبائعُ نفسه" معناه: كل إنسان يسعى بنفسه، فمنهم من يبيعها لله تعالى بطاعته

فيعتقها من العذاب، ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعهما" .فَيُؤْبَقُهَا" أي: يهلكها، وقد بسطت شرح هذا الحديث في أول "شرح صحيح مسلم"، فمن أراد زيادة. . فليراجعه، وباللَّه التوفي.

الحديث الرابع عشر: قوله صلى الله عليه وسلم: "الثَّيْبُ الزَّانِي" معناه: المَحْصَنُ إذا زنى، ولإحصان شروطٌ معروفةٌ في كتب الفقه .

الحديث الخامس عشر: قوله صلى الله عليه وسلم: "لِيَصُمْتَ" بضم الميم. الحديث السابع عشر " :الْقِتْلَةُ" و"الذَّبْحَةُ" بكسر أولهما. قوله صلى الله عليه وسلم: "وَلِيُجِدَّ" هو بضم الياء وكسر الحاء وتشديد الدال، يقال: أَحَدَّ السَّكِين، وحددها، واستحدَّها بمعنى.

الحديث الثامن عشر (:جُنْدُب) بضم الجيم، وبضم الدال وفتحها، و(جُنَادَةُ) بضم الجيم. الحديث التاسع عشر " :تُجَاهَكَ" بضم التاء وفتح الهاء؛ أي: أمامك كما في الرواية الأخرى.

"تَعَرَّفَ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّحَاءِ" أي: تحبَّب إليه بلزوم طاعته، واجتناب مخالفته. الحديث العشرون: قوله صلى الله عليه وسلم: "إِذَا لَمْ تَسْتَحِي . فاصنع ما شئت" معناه: إذا أردتَ فعل شيءٍ: فَإِنْ كَانَ مِمَّا لَا تَسْتَحِي مِنَ اللَّهِ وَمِنَ النَّاسِ فِي فَعْلِهِ . فافعله، وإلَّا فلا، وعلى هذا مدار الإسلام.

الحديث الحادي والعشرون " :قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمَّ" أي: استقم كما أمرت، ممتثلاً أمر الله تعالى، مجتنباً فحيه.

الحديث الثالث والعشرون:

قوله صلى الله عليه وسلم: "الطهورُ شَطْرُ الإِيمَانِ" المراد بالطهور: الوضوء، قيل: معناه: ينتهي تضعيف ثوابه إلى نصف أجر الإيمان، وقيل: الإيمان يُجِبُّ ما قبله من الخطايا، وكذا الوضوء، لكن الوضوء تتوقف صحته على الإيمان، فصار نصفاً، وقيل: المراد بالإيمان: الصلاة، والطهور شرط لصحتها، فصار كالشطر، وقيل غير ذلك. قوله صلى الله عليه وسلم: "والحمدُ لله تَمَلُّؤُ الميزان" أي: ثوابها.

"وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُنِ" أي: لو قَدَّرَ ثوابهما جسمًا مملأً، وسببه ما اشتملتا عليه من التنزيه والتفويض إلى الله تعالى. "والصَّلَاةُ نُورٌ" أي: تمتع من المعاصي، وتنهى عن الفحشاء، وتهدى إلى الصواب، وقيل: يكون ثوابها نورًا لصاحبها يوم القيامة، وقيل: إنها سببٌ لاستنارة القلب.

"وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ" أي: حُجَّةٌ لصاحبها في أداء حقِّ المال، وقيل: حُجَّةٌ في إيمان صاحبها؛ لأنَّ المنافق لا يفعلها غالبًا. "وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ" أي: الصبر المحبوب، وهو الصبر على طاعة الله تعالى، والبلاء، ومكاره الدنيا، وعن المعاصي؛ ومعناه: لا يزال صاحبه مستضيئًا مستمرًا على الصواب. "كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو، فَبِأَنْفُسِهِمْ" معناه: كل إنسان يسعى بنفسه، فمنهم من يبيعها لله تعالى بطاعته فيعتقها من العذاب، ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعهما. "فَيُؤْبَقُهَا" أي: يهلكها، وقد بسطت شرح هذا الحديث في أول "شرح صحيح مسلم"، فمن أراد زيادة. فليراجعها، وباللَّهِ التوفيق.

الحديث الرابع والعشرون: قوله تعالى: "حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي" أي: تقدَّست عنه، فالظلم مستحيلٌ في حق الله تعالى؛ لأنه مجاوزة الحدِّ أو التصرف في غير ملك، وهما جميعًا محالٌ في حق الله تعالى. قوله تعالى: "فَلَا تَظَالَمُوا" هو بفتح التاء؛ أي: لا تتظالموا. قوله تعالى: "كَمَا يَنْقُصُ الْمِخْيَطُ" هو بكسر الميم وإسكان الخاء وفتح الياء؛ أي: الإبرة، ومعناه: لا ينقص شيئًا.

الحديث الخامس والعشرون: "الدُّثُورُ" بضم الدال والثاء المثثة: الأموال، واحدها دَثْرٌ، كَفَلَسَ وَفَلُوسٌ. قوله صلى الله عليه وسلم: "وَفِي بُضْعٍ أَحَدِكُمْ" هو بضم الباء وإسكان الضاد المعجمة، وهو كنايةٌ عن الجماع إذا نوى به العبادة؛ وهو قضاءُ حقِّ الزوجة، وطلبُ ولدٍ صالح، وإعفافُ النفس وكفها عن المحارم.

الحديث السادس والعشرون: "السُّلَامِيُّ" بضم السين وتخفيف اللام وفتح الميم، وجمعه سُلَامِيَّاتٌ بفتح الميم: وهي المفاصل والأعضاء، وهي ثلاث مئة وستون، ثبت ذلك في "صحيح مسلم" عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

الحديث السابع والعشرون: (النَّوَّاس) بفتح النون وتشديد الواو، و(سَمْعَان) بكسر السين وفتحها. قوله صلى الله عليه وسلم: "حَاكَ" بالحاء المهملة والكاف؛ أي: تردّد. (وابصة) بكسر الباء الموحدة.

الحديث الثامن والعشرون: (العرباض) بكسر العين وبالموحدة.

و (سَارِيَّة) بالسين المهملة والياء المثناة من تحت.

قوله صلى الله عليه وسلم: (ذَرَفْتُ) بفتح الذال المعجمة والراء؛ أي: سألت. قوله صلى الله عليه وسلم: "بالتَّوْاجِد" هو بالذال المعجمة؛ وهي الأنياب، وقيل: الأضراس. و"البدعة" ما عمل على غير مثال سبق.

الحديث التاسع والعشرون: "وَذِرْوَةُ السَّنَامِ" بكسر الذال وضمها؛ أي: أعلاه. (مَلَاكُ الشَّيْءِ) بكسر الميم؛ أي: مقصوده. قوله: "يَكُوبُّ" هو بفتح الياء وضم الكاف.

الحديث الثلاثون: (الحُشْنِي) بضم الحاء وفتح الشين المعجمتين وبالنون، منسوبٌ إلى حُشَيْنَةَ قَبِيلَةٍ مَعْرُوفَةٍ. قوله: (جُرْثُوم) بضم الجيم والثاء المثناة وإسكان الراء بينهما، وفي اسمه واسم أبيه اختلاف كثير.

الحديث الثاني والثلاثون: "وَلَا ضِرَارَ" هو بكسر الضاد.

الحديث الرابع والثلاثون: "فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ . فَبِقَلْبِهِ" معناه: فليكرهه بقلبه". وذلك أضعفُ الإِيمَانِ "أي: أقلُّه ثمرَةً.

الحديث الخامس والثلاثون: "وَلَا يَكْذِبُهُ" هو بفتح الياء وإسكان الكاف. قوله: "بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ" هو بإسكان السين؛ أي: يكفيه من الشرِّ. الحديث الثامن والثلاثون: "فَقَدْ آذَنَتْهُ" هو بهمزة ممدودة؛ أي: أعلمته بأنه مُحَارَبٌ لِي. قوله: "استعاذني" ضبطوه بالنون وبالباء وكلاهما صحيح.

الحديث الأربعون: "كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ" أي: لا تركز إليها، ولا تتخذها وطنًا، ولا تحدّث نفسك بطول البقاء فيها، ولا بالاعتناء بها، ولا تتعلق منها بما لا يتعلق به الغريب في غير وطنه، ولا تشتغل فيها بما لا يشتغل به الغريب الذي يريد الذهاب إلى أهله.

الحديث الثاني والأربعون: "عَنَّانَ السَّمَاءِ" بفتح العين؛ قيل: هو السحاب، وقيل: ما عنَّ لك منها؛ أي: ما ظهر إذا رفعت رأسك.

قوله صلى الله عليه وسلم: "بِقُرَابِ الْأَرْضِ" بضم القاف وكسرهما لغتان روي بهما، والضم أشهر؛ ومعناه: ما يقارب مألها.

فصل:

اعلم أن الحديث المذكور أولاً: "مَنْ حَفِظَ عَلَيَّ أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حِدِيثًا" معنى الحفظ هنا: أن ينقلها إلى المسلمين وإن لم يحفظها ولا عرف معناها، هذا حقيقة معناه، وبه يحصل انتفاع المسلمين، لا بحفظ ما لا ينقله إليهم، والله أعلم بالصواب.

قال مؤلفه: فرغت منه ليلة الخميس، التاسع والعشرين من جمادى الأولى، سنة ثمان وستين وستمائة.

فهرست

KÂDÎ ZEKERİYYÂ e1-ENSÂRÎ'YE AİT KIRK HADİS ŞERHİ'NİN TAHKÎKİ.....	44
YAZMA NÜSHALARDAN ÖRNEKLER	47
62	الحديث الأول
73	الحديث الثاني
80	الحديث الثالث
83	الحديث الرابع
86	الحديث الخامس
88	الحديث السادس
91	الحديث السابع
94	الحديث الثامن
96	الحديث التاسع
99	الحديث العاشر
101	الحديث الحادي عشر
102	الحديث الثاني عشر
104	الحديث الثالث عشر
106	الحديث الرابع عشر
107	الحديث الخامس عشر
110	الحديث السادس عشر

112 الحديث السابع عشر
113 الحديث الثامن عشر
115 الحديث التاسع عشر
118 الحديث العشرون
119 الحديث الحادي والعشرون
120 الحديث الثاني والعشرون
121 الحديث الثالث والعشرون
123 الحديث الرابع والعشرون
125 الحديث الخامس والعشرون
126 الحديث السادس والعشرون
127 الحديث السابع والعشرون
129 الحديث الثامن والعشرون
130 الحديث التاسع والعشرون
131 الحديث الثلاثون
132 الحديث الحادي والثلاثون
135 الحديث الثاني والثلاثون
136 الحديث الثالث والثلاثون
138 الحديث الرابع والثلاثون
139 الحديث الخامس والثلاثون

141 الحديث السادس والثلاثون
144 الحديث السابع والثلاثون
146 الحديث الثامن والثلاثون
148 الحديث التاسع والثلاثون
149 الحديث الأربعون
151 الحديث الحادي والأربعون
153 الحديث الثاني والأربعون
155 خاتمة الأربعين
156 بَابُ الإِشَارَاتِ إِلَى ضَبْطِ الأَلْفَاظِ المُشْكَلَاتِ
165 فهرست
169 المصادر

فهرست

الاحداث الواردة في الشرح بترتب الحروف الهجائية

- إذا أحدث أحدكم في الصلاة فليأخذ بأنفه ثم لينصرف (ص 89)
- إذا استنصح أحدكم أخاه فلينصح له..... (ص 93)
- إذا غضب أحدكم وهو قائم فاليجلس..... (ص 110)
- أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم أخلاقاً..... (ص 114)
- الإيمان بضع و سبعون شعبة أعلاها..... (ص 81)
- الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين (ص 80)
- أفلا أحب أن أكون عبد شكورا..... (ص 63)
- العافية في عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت (ص 108)
- ألا أخبركم عن أجود الأجواد قالو بلى يا رسول الله..... (ص 142)
- ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت..... (ص 139)
- ألا فليعلم الشاهد الغائب..... (ص 97)
- الأعمال سبعة عملان موجبان..... (ص 144)
- القدرية مجوس هذه الأمة..... (ص 76)
- المتسابان ما قالوا فعلى البادي منهما (ص 135)
- اللهم إنى أسألك باسمك المطهر الطاهر الطيب..... (ص 99)
- الوليدة والغنم رد عليك (ص 86)
- أن آدم عليه سلام أوصى بنيه..... (ص 127)
- إن دمائكم عليكم حرام..... (ص 140)
- إن صدقة وصلة الرحم تدفع ميتة السوء..... (ص 75)
- إن الدعاء والبلاء بين السماء والأرض (ص 76)

- إن الغضب من الشيطان و إن الشيطان خلق من نار.....(ص 110)
- إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم..... (ص 114)
- إن الله لا ينظر إلى صوركم و أبشاركم..... (ص 121)
- إن موسى عليه السلام قال يا رب دلّني على عمل..... (ص 121)
- أيكم يفعل في اليوم الواحد ألف و خمسمئة حسنة..... (ص 113)
- تكبرون دبر كل صلاة عشرا و تحمدون عشرا.....(ص 113)
- حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا..... (ص 114)
- خيركم أحسنكم أخلاقا..... (ص 114)
- ردّوا علىّ الرجل.....(ص 78)
- زار رجل أخا له في الله تعالى فأرسل الله له ملكا.....(ص 69)
- سيد الإستغفار: اللهم أنت ربي.....(ص 153)
- طلب العلم فريضة على كل مسلم.....(ص 96)
- فهل ترك لنا عقيل من الدار.....(ص 151)
- قال صلى الله عليه وسلم لأبي ذرّ حين سأله.....(ص 102)
- قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلما كثيرا.....(ص 153)
- كل عمل ابن آدم له إلا الصوم.....(ص 145)
- كل شيء بقضاء و قدر.....(ص 79)
- كيف و قد قيل.....(ص 128)
- لا تتمنّوا لقاء العدو.....(ص 116)
- لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد.....(ص 69)
- لا تغضب و لك الجنة.....(ص 110)
- ليبلغ الشاهد منكم الغائب.....(ص 61)

- لا هجرة بعد الفتح.....(ص 68)
- لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه.....(ص 107)
- لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث.....(ص 139)
- لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده.....(ص 89)
- لن يغلب عسر يسرين.....(ص 117)
- من أحدث في أمرنا حدثا أو أوى محدثا فعليه لعنة الله.....(ص 87)
- من حفظ على أمتي أربعين حديثا من أمر.....(ص 60)
- من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم.....(ص 128)
- من سمع سمع الله به فمن رأى رأى الله به.....(ص 65)
- من دخل دار أبي سفيان فهو آمن.....(ص 151)
- من فقه الرجل قلة كلامه فيما لا يعنيه.....(ص 107)
- من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله.....(ص 66)
- من قال حين يصبح: اللهم إنى أصبحت أشهدك.....(ص 122)
- من طلب العلم لأربعة دخل النار.....(ص 142)
- من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه.....(ص 107)
- ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه.....(ص 108)
- ما خاب من استخار ولا ندم من استشار.....(ص 133)
- ما المسئول عنها بأعلم من السائل.....(ص 143)
- ما أودى نبي مثل ما أوديت.....(ص 143)
- من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقف مواقف التهم.....(ص 89)
- نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها.....(ص 61)
- وسكت عن أشياء رحمة لكم.....(ص 97)

- وما يؤمنك أن أقول: نعم والله لو قلت نعم لوجبت.....(ص 97)
- يا رسول الله ما أفضل الأعمال قال:حسن الخلق.....(ص 114)
- يا أبا ذر احفظ وصية نبيك.....(ص 143)
- يقول الله تعالى أنا أغنى الشركاء فمن عمل عملاً أشرك فيه(ص 64)
- يا ابن آدم صل لي أربع ركعات.....(ص 126)



المصادر

إبن حبان، محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي (ت. 965/354)، الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1988/1048، XVIII-I.

-----المجروحين، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، دار الوعي، حلب، بدون تاريخ، III-I.

ابن رجب الحنبلي، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد، (ت. 1392/795)، جامع العلوم والحكم في شرح أربعين حديثاً من جوامع الكلم، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وإبراهيم باحس، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط. 1، 2001/1422.

ابن عساكر، علي بن حسن بن هبة الله، (ت. 1175/571)، أربعون حديثاً لأربعين شيخاً من أربعين بلدة، تحقيق: مصطفى عاشور، مكتبة القرآن، القاهرة، بدون تاريخ.

ابن القيسراني، أبو الفضل محمد بن طاهر بن علي بن أحمد (ت. 1013/507)، ذخيرة الحفاظ، تحقيق: عبد الرحمن الفريوائي، دار السلف، الرياض، 1416، V-I.

ابن كثير، أبو الفداء، إسماعيل بن عمر، (ت. 1372/774)، مسند أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأقواله على أبواب العلم، تحقيق: عبد المعطي قلعجي، دار الوفاء، المنصورة، ط. 1، 1991/1411.

ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت. 886/273)، سنن ابن ماجه، منشورات جاغري، إستانبول، 1981/1401.

أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني (ت. 888/275)، سنن أبو داود، منشورات جاغري، إستانبول، 1981/1401.

أحمد بن حنبل، أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد (ت. 855/241) مسند أحمد بن حنبل، منشورات جاغري، إستانبول، 1982/1402.

البخاري، محمد بن إسماعيل (ت. 869/256)، صحيح البخاري، منشورات جاغري، إستانبول، 1981/1401.

البوصيري، شهاب الدين أحمد بن أبي بكر (ت. 1436/840)، كفاية الحاجة في تحقيق سنن ابن ماجه، دار الفكر، بيروت، 1990/1415، II-I.

البیهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخراساني (ت. 1065/458)، السنن الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 2003/1424، X-I.

----- أبو بكر، أحمد بن الحسين بن علي، (ت. 1065/458)، الأربعون الصغرى، تحقيق أبو إسحق الحويني الأثري، ط1، دار الكتاب العلمي، بيروت، 1408.

الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك (ت. 892/279)، سنن الترمذي، منشورات جاغري، إستانبول، 1981/1401.

----- سنن الترمذي، تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض، ط. 2، شركة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، 1975/1395.

الجرجاني، عبد الله بن عدي بن عبد الله (ت. 975/365)، الكامل في ضعفاء الرجال، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض وعبد الفتاح أبو سنة، دار الكتب العلمية، بيروت، ط. 1، 1997/1418.

الحاكم، محمد بن عبد الله بن محمد، (ت. 1414/405) المستدرک علی الصحیحین، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط. 1، 1990/1411، IV-I.

الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر البغدادي (ت. 995/385)، سنن الدارقطني، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وغيره، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2004/1424، V-I.

الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل التميمي السمرقندي (ت. 868/255)، سنن الدارمي، منشورات جاغري، إستانبول، 1981/1401.

الرامهرمزي، الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد، (ت. 970/360)، المحدث الفاصل بين الراوي والواعي، تحقيق محمد عجاج الخطيب، دار الفكر، بيروت، ط3، 1404.

الزيلي، جمال الدين، عبد الله بن يوسف بن محمد (ت. 1360/762)، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري، تحقيق: عبد الله بن عبد الرحمن السعد، ط. 1، دار ابن خزيمة، الرياض، IV-I، 1414.

العراقي، زين الدين عبد الرحيم بن الحسين (ت. 1403/806)، المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الاخبار، المكتبة الإسلامية للطباعة والنشر والتوزيع، ميديات، بدون تاريخ.

العسقلاني، أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر، (ت. 1448/852)، لسان الميزان، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، ط1، 2002.

----- فتح الباري شرح صحيح البخاري، دار المعرفة، بيروت، 1379.

العظيم الآبادي، أبو الطيب محمد شمس الحق (ت. 1911/1329)، عون المعبود شرح سنن أبي داود، دار الكتب العلمية، ط. 2، 1990/1415، VI-I.

العماري، الحسين الأزهرى، أحمد بن محمد بن محمد بن الصديق بن أحمد (ت. 1960/1380)، المداوي لعلل الجامع الصغير وشرحي المناوي، ط. 1، دار الكتبي، القاهرة، 1996، VI-I.

مسلم، أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت. 874/261)، صحيح مسلم، منشورات جاغري، إستانبول، 1981/1401.

المقدسي، ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد (ت. 1245/643)، تحقيق: معلى الأستاذ الدكتور عبد الملك بن عبد الله، دار خضر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، 2000/1420، XIII-I.

مالك بن أنس، بن مالك المدني الأصبحي، (ت. 795/179)، الموطأ، منشورات جاغري، إستانبول، 1981/1401.

الملا القاري، علي بن سلطان محمد (ت. 1606/1014)، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، دار الفكر، بيروت، ط. 1، 2002/1422.

النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني (ت. 915/303)، سنن النسائي، منشورات جاغري، إستانبول، 1981/1401.

الهيثمي، نورالدين علي بن أبي بكر (ت. 1404/807)، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، تحقيق: عبد محمد الدرويش، دار الفكر، بيروت، 2010/1431، X-I.