



NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI

HUCURAT SURESİNDE SOSYAL DAVRANIŞLAR

Hazırlayan:

MUHAMMED YUSUF İBRAHİM

YÜKSEK LİSANS

DANIŞMAN:

PROF.DR. MEHMET SAİT ŞİMŞEK

KONYA-2019

الجمهورية التركية

جامعة نجم الدين أربكان

معهد العلوم الاجتماعية

قسم العلوم الإسلامية / قسم التفسير

سلوكيات المجتمع في سورة الحجرات

إعداد الطالب

محمد يوسف إبراهيم الجلي



رسالة ماجستير

إشراف

الأستاذ الدكتور البروفيسور

محمد سعيد شيمشك


قونيا - ٢٠١٩

 KONYA	T.C. NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü	 SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
---	--	---

Bilimsel Etik Sayfası

Öğrencinin	Adı Soyadı	MOHAMMED YOUSIF IBRAHİM		
	Numarası	158106091012		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	TEMEL İSLAM BİLİMLERİ / TEFSİR		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans	X	
		Doktora		
Tezin Adı	HUCURAT SURESİNDE SOSYAL DAVRANIŞLAR			

Bu tezin hazırlanmasında bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle riayet edildiğini, tez içindeki bütün bilgilerin etik davranış ve akademik kurallar çerçevesinde elde edilerek sunulduğunu, ayrıca tez yazım kurallarına uygun olarak hazırlanan bu çalışmada başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel kurallara uygun olarak atıf yapıldığını bildiririm.


 Muhammed Ibrahim
 Öğrencinin Adı Soyadı
 İmzası

 KONYA	T.C. NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü	 SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
---	--	---

YÜKSEK LİSANS TEZİ KABUL FORMU

Öğrencinin	Adı Soyadı	MUHAMMED YUSUF İBRAHİM
	Numarası	158106091012
	Ana Bilim / Bilim Dalı	SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI/ TEFSİR BİLİM DALI
	Programı	Yüksek Lisans
	Tez Danışmanı	PROF.DR. MEHMET SAİT ŞİMŞEK
	Tezin Adı	HUCURAT SURESİNDE SOSYAL DAVRANIŞLAR

Yukarıda adı geçen öğrenci tarafından hazırlanan **HUCURAT SURESİNDE SOSYAL DAVRANIŞLAR** başlıklı bu çalışma 24/04/2019 tarihinde yapılan savunma sınavı sonucunda oybirliği/oyçokluğu ile başarılı bulunarak jürimiz tarafından Yüksek Lisans Tezi olarak kabul edilmiştir.

Sıra No	Danışman ve Üyeler		
	Unvanı	Adı ve Soyadı	İmza
1	PROF.DR	MEHMET SAİT ŞİMŞEK	
2	PROF. DR.	Ali AKPINAR	
3	DR. ÖĞR. ÜY.	MUHAMMED ERSÖZ	

المحتويات

iii	المحتويات
vi	ÖZET
vii	ABSTRAC
viii	ملخص
١	المقدمة
٢	أسباب اختيار الموضوع :
٢	أهداف البحث :
٤	أهمية البحث :
٥	القسم الأول: مفهوم السلوك والمجتمع
٥	المبحث الأول : التعريف العام بسورة الحجرات .
٦	المطلب الأول: تعريف السلوك في اللغة والاصطلاح
٧	المطلب الثاني: تعريف المجتمع في اللغة والاصطلاح
٩	المطلب الثالث : فضل السلوك في الإسلام وبيان أثره في المجتمع
١١	المبحث الثاني : التعريف العام بسورة الحجرات
١٢	المطلب الأول : سبب تسمية سورة الحجرات، والتعريف بها
١٤	المطلب الثاني : أسباب نزول سورة الحجرات
١٦	المطلب الثالث : نظرة إجمالية على سورة الحجرات وما اشتملت عليه
١٧	القسم الثاني: آداب وسلوكيات المجتمع مع السلطة التشريعية
١٨	المبحث الأول : عدم التقديم بين يدي الله ورسوله وآثارها في سلوكيات المجتمع
١٨	المطلب الأول: أدب الاستسلام والتسليم والوقوف عند حكم الله ورسوله
٢٢	المطلب الثاني : تعظيم الله وتوقير رسوله (ﷺ)
٢٣	المطلب الثالث: آثار عدم التقديم بين يدي الله ورسوله
٢٤	المبحث الثاني : عدم رفع الصوت بين يدي رسول الله، وآثاره في سلوكيات المجتمع

٢٤.....	المطلب الأول: غض الصوت من أهم الآداب والسلوك الحسن مع الله ورسوله
٢٧.....	المطلب الثاني : تحريم رفع الصوت والأمر بغضه ، والتأدب بين يدي رسول الله (ﷺ)
٣١.....	المطلب الثالث: المواضع التي يكره فيها رفع الصوت
٣٢.....	القسم الثالث: السلوكيات التي تهدد المجتمع من خلال سورة الحجرات
٣٢.....	المبحث الأول : الآفات الاجتماعية والنفسية التي تهدد سلوكيات الأفراد.....
٣٣.....	المطلب الأول: الفسق
٣٩.....	المطلب الثاني: السخرية.....
٤٣.....	المطلب الثالث: اللمز والتنايز بالألقاب
٤٧.....	المطلب الرابع: سوء الظن.....
٥٢.....	المطلب الخامس: الغيبة.....
٥٨.....	المبحث الثاني : الآفات الاجتماعية التي تهدد سلوكيات وحدة المجتمع
٥٩.....	المطلب الأول: الاقتتال
٦٣.....	المطلب الثاني: الظلم.....
٦٨.....	المطلب الثالث: التجسس
٧٣.....	المبحث الثالث : سلوكيات المجتمع للتغيير والإصلاح على الفرد والجماعات.....
٧٤.....	المطلب الأول: مفهوم الأخوة الحقيقي.....
٨١.....	المطلب الثاني: التعارف بين المجتمع والتفاضل بالتقوى
٨٥.....	المطلب الثالث: وجوب الإصلاح الاجتماعي بين المتخاصمين.....
٩١.....	خاتمة البحث
٩٣.....	المصادر والمراجع
١٠٣.....	السيرة الذاتية.....
١٠٤.....	ÖZGEÇMİŞ

الاختصارات

الصفحة ص

الجزء ج

السنة الهجرية هـ

السنة الميلادية م

التحقيق ت

الطبعة ط

الدكتور د

 KONYA	T.C. NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü	 SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
---	--	---

ÖZET

Öğrencinin	Adı Soyadı	MUHAMMED YUSUF İBRAHİM		
	Numarası	158106091012		
	Ana Bilim / Bilim Dalı	SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI/ TEFSİR BİLİM DALI		
	Programı	Tezli Yüksek Lisans	✓	
		Doktora		
	Tez Danışmanı	PROF.DR. MEHMET SAİT ŞİMŞEK		
Tezin Adı	HUCURAT SURESİNDE SOSYAL DAVRANIŞLAR			



Bu tez, aşağıdaki şekilde bir giriş, üç bölüm ve bir sonuçtan oluşmaktadır. Birinci bölümde ahlâk kavramının tanımı, fazilet ve insan hayatı üzerinde bıraktığı izlere yer verildi; toplum kelimesinin dil ve ıstılah anlamı, klasik ve modern kaynaklar ışığında izah edildi. Daha sonra Hucurat Suresi'nin tanımı ve sureye neden bu ismin verildiği konusu incelendi ve surenin ihtiva ettiği hususların özet şeklinde bir değerlendirmesi yapıldı.

İkinci bölümde surenin muhteviyatında geçen toplumun yasama otoritesine karşı sergilemesi gereken davranışlar üzerinde duruldu. Allah ve Resulü'nün önüne geçmemenin selam alıp-verme adabı, saygı ve tazimle olan ilişkisi incelendi; Hz. peygamberin huzurunda sesi yükseltmekyıp kısılmasına dair verilen ilahi talimat incelendi.

Üçüncü bölümde ise toplumu tehdit eden davranışlar, toplum bireylerini çürüten fiske, alay, tahkir, kınama, kötü lakaplar takmak, zan ve gıybet gibi konular açıklandı; kavga, zulüm ve gammazlık gibi toplumun birlik ve beraberliğini tehdit eden mevzulara temas edildi.

Akabinde birey ve toplulukları düzeltip değiştirecek toplum davranışları irdelendi; birbirlerine düşman bireylerin sosyal ıslahı için gerekli gerçek kardeşlik, kaynaşmak ve takvada yarış gibi konular üzerinde durulmuştur.

Yüce Allah'tan bizi doğruya iletmesini ve çalışmamızı kabul buyurmasını diliyorum, yüce ahlak sahibi Efendimiz Muhammed'e (sav), âl ve bütün ashabına salatü selam ediyorum.

 KONYA	T.C. NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü	 SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
---	--	---

Abstract

Öğrencinin	Name Surname	MUHAMMED YUSUF İBRAHİM		
	Student Number	158106091012		
	Department	SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI/ TEFSİR BİLİM DALI		
	Study Programme	Tezli Yüksek Lisans	✓	
		Doktora		
	Supervisor	PROF.DR. MEHMET SAİT ŞİMŞEK		
Title of the Thesis/Dissertation	SOCIAL BEHAVIOR IN SURAH AL-HUJURAT			

This thesis contains an introduction, three sections and a conclusion, as follows: In the first part, the researcher tackles the concept of behavior through defining, its virtues and its effects. It also discusses the definition of the society linguistically and terminology based on classical and modern resource. In addition to analyzing reasons behind the naming of the Sura and its meaning.

In the second section, the researcher discusses the behavior of the society with the legislative authority base on Surah Al-Hujurat. It also tackles the subject of non-submission to Allah and His Messenger concerning the politeness of submission, submission, maximization and reverence, and not raising the voice in discussing any matter with the Messenger (P.B.U.H).

In the third section, the Sura analyzes the behaviors that threaten the society, which includes some social and psychological diseases that threaten individuals (e.g., obscenity, ridicule, condescension, misrepresentation, mistrust, and absence). Furthermore, it discusses some social diseases that threaten the unity of society, such as fighting, in justice and espionage.

It also explores the mechanisms of changing and reforming society's behavior in individual and collective scope. One of these mechanisms is based on the concept of true brotherhood and the relationship between society and the differentiation based on piety. Another reforming mechanism of the Islamic society is reconciliation between opponents.

I ask for Allah reward and acceptance, our last prayer is Praise be to Allah, Lord of the Worlds. I also supplicate to Allah to reward our master Muhammad peace be upon him, his family and companions.

 KONYA	T.C. NECMETTİN ERBAKAN ÜNİVERSİTESİ Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü	 SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
---	--	---

الملخص

Öğrencinin	الاسم واللقب	محمد إبراهيم يوسف		
	رقم الطالب	158106091012		
	القسم	معهد العلوم الاجتماعية/ قسم العلوم الإسلامية / قسم التفسير		
	برنامج الدراسة	ماجستير	✓	
		كتوراه		
	المشرف	الأستاذ الدكتور البروفيسور محمد سعيد شيمشك		
عنوان البحث	سلوكيات المجتمع في سورة الحجرات			

اشتملت هذه الرسالة على مقدمة وثلاثة أقسام وخاتمة ، على النحو الآتي:
 في القسم الأول تطرقت إلى مفهوم السلوك: تعريفه وفضله وآثاره ، وعن تعريف المجتمع لغه واصطلاحاً من المصادر القديمة مع الاستفادة من المصادر الحديثة ، ثم تحدثت عن سبب تسمية السورة بهذا الاسم مع نظرة إجمالية لما اشتملت عليه سورة الحجرات.

وفي القسم الثاني تحدثت عن سلوكيات المجتمع مع السلطة التشريعية من خلال سورة الحجرات وتطرقت إلى عدم التقدير بين يدي الله ورسوله المتعلقة بأدب التسليم والتعظيم والتوقير ، وعدم رفع الصوت والأمر بغضه بين يدي رسوله.

وفي القسم الثالث بينت فيه السلوكيات التي تهدد المجتمع ، وتشتمل الأمراض الاجتماعية والنفسية التي تهدد الأفراد، كـ (الفسق ، السخرية ، اللمز ، التناوب بالألقاب ، الغيبة ، وسوء الظن)، وتحدثت أيضاً عن الأمراض الاجتماعية التي تهدد وحدة المجتمع ، مثل (الاقتتال والظلم والتجسس).

وكذلك تحدثت عن مفهوم الأخوة الحقيقي والتعارف والتعاون بين أفراد المجتمع والتفاضل بالنقوى مع وجوب الإصلاح الاجتماعي بين المتخاصمين للتأثير في سلوكيات الافراد والجماعات للتغيير وإصلاح المجتمع.

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الأمين، صاحب السلوك القويم، المبعوث رحمةً للعالمين، وبعد:

فإن خير الكلام كلام الله ، وخير الهدي هدي محمد (ﷺ) ، وبهذين الأصلين اهتدت الأمة قديماً، وهما سبيل نجاتها في سائر الأزمان والأحوال ، لا سبيل للنجاة من هذه الفتن إلا بالعودة إلى منهج الله تعالى ، وسنة نبيه (ﷺ) .

لا يخفى على أحد أن القرآن الكريم منهج حياة متكامل ، يشمل مناهج متعددة منها المنهج السلوكي أو الأخلاقي ، وهو منهج سلوكي شامل ومتكامل ، له خصائصه التي ينفرد بها عن سائر المناهج الوضعية ، ذلك أن القرآن الكريم كلام الله تعالى.

ومن بين السور التي حوت الكثير من آداب السلوك سورة الحجرات والتي سميت بـ (سورة السلوك والآداب) لما تضمنت من حقائق التربية الخالدة، وأسس المدنية الفاضلة ، وهي من السور المدنية ، نزلت في عام الوفود السنة التاسعة للهجرة.

رسمت السورة الكريمة تنظيماً عاماً لسلوك الفرد المسلم والمجتمع الإسلامي وتنظيم حياة الناس وتهذيب الكثير من شؤونهم بغية النهوض بهم لإقامة مجتمع تسود فيه المحبة والإخاء .

فالسورة تعلمنا أصول التعامل في دوائر ثلاث:

دائرة التعامل مع القيادة العليا متمثلة بالرسول (ﷺ) ، ودائرة التعامل مع أبناء هذه الأمة المسلمة ، ودائرة التعامل مع البشرية كلها.

وسوف نعيش مع سورة الحجرات ، التي اشتملت على مجموعة واسعة من الحقائق الإيمانية والتربوية ، والآداب الاجتماعية ، والأحكام التشريعية ، التي قام عليها المجتمع الإيماني الأول ، تتضمن حقائق كبيرة في العقيدة والشريعة ، والكثير من الحقائق الإنسانية ، التي تفتح للقلب وللعقل آفاقاً عالية ، وأماماً بعيدة ، وتثير في

النفس خواطر عميقة ، ومعاني كبيرة ، وتشمل من مناهج التشريع والتوجيه ، وقواعد التربية والتهديب والسلوك ، ما يجعل دراستها وتدبرها حقاً على كل مؤمن ، ويجعل منها منهجاً لكل أسرة، ودستوراً لكل جماعة أو مجتمع .

إن سورة الحجرات التي تربي في ضوئها أصحاب نبينا محمد (ﷺ) فإنها تعتبر مدرسة متكاملة على قصرها وقلة عدد آياتها وجاءت شاملة لضبط سلوكيات المجتمع من آداب وأحكام وأوامر ونواهي لا تجدها مجتمعة في سورة سواها. إنها مدرسة جامعة ومتكاملة جاءت لتخرج الأجيال على سمو الأخلاق والسلوك وعلو الهمم وفضائل الأعمال. أن سورة الحجرات مدرسة تشريعية تربوية وعقدية ولذلك فلا عجب أن نرى أخلاق الجيل الأول هي أخلاق القرآن التي هي أخلاق إمامنا وإمام ذلك الجيل وكل جيل سيدنا محمد (ﷺ) الذي كان خلقه القرآن ولذلك قادوا الدنيا بأسرها. لا بأموالهم ولا بسيوفهم ولكن بسلوكهم المستمد من دينهم المتمثلة من القرآن والسنة النبوية الشريفة. ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها، عن عكرمة ، عن ابن عباس، رضي الله عنهما أن رسول الله (ﷺ) خطب الناس في حجة الوداع فقال: " يا أيها الناس إني قد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً: كتاب الله ، وسنة نبيه " (١).

^١ - السنن الكبرى : المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجري الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: ٤٥٨هـ)،

المحقق: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الثالثة، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م، باب ما يقضي به

القاضي ويفتي به المفتي، ج ١٠ ، ص ١٩٤ ، رقم الحديث ٢٠٣٣٦ .

أسباب اختيار الموضوع :

- الدافع الأساسي للكتابة في هذا البحث الواقع الأليم الذي وصل إليه أبناء المجتمع المسلم ، فالغالبية منهم بعيدة عن الالتزام بالضوابط والآداب والسلوك التي وردت في سورة الحجرات.

— كون الموضوع مهم جداً يمس مرافق الحياة عامة وتعالج قضايا وأموراً مهمة تسهم في حل كثير من المعضلات التي تواجهها الأمة في عصرنا الحالي.

- زيادة الخبرة في التعامل مع المنهج القرآني والتدبر في آياته لاستخلاص معاني السلوك ، وإيجاد الحلول للقضايا المستجدة .

- تصحيح ما أسيء فهمه عن سلوكيات المجتمع ، وهذا يتطلب منا دراسة معمقة للنصوص ، وتدبراً للقرآن برؤية معاصرة .

- خدمة كتاب الله عز وجل في توضيح مقاصد السور وربطها بسلوكيات المجتمع .

- تعميق النظر في كتاب الله عز وجل ، والتفكير والتدبر لآياته ، والغوص في ثنايا النصوص لاستخراج المكنون منها .

أهداف البحث :

١. التعرف على سورة الحجرات ، وخاصة السلوكيات المجتمعية من أوسع الأبواب ، وذلك من خلال الرجوع إلى التفاسير والكتب الأخرى التي تطرقت إلى السورة الكريمة من زوايا متعددة ومختلفة.

٢. إبراز مفهوم ومكانة سلوكيات المجتمع من خلال سورة الحجرات.

٣. بيان أن للسلوك والأخلاق نصيب وافر في التشريعات القرآنية.

٤. إظهار مدنية الإسلام من خلال السورة الكريمة .

٥. إبطال المزاعم التي تقال بان تعاليم الدين الإسلامي والنصوص القرآنية تدعو إلى العنف والشدة ونشر الكراهية

في التعامل من خلال السورة .

٦. معالجة الأمراض الاجتماعية التي تهدد الأفراد والمجتمع.

٧. بيان أهمية السلوك في حياة المسلم بعد أن أصبح غائباً عن أذهان الكثير.

٨. معرفة ثمار وفوائد السلوك وانعكاس هذا الخلق على الفرد والمجتمع.

أهمية البحث :

١- اشتغال سورة الحجرات على الكثير من الأحكام الأخلاقية والسلوكية ، وما ينبغي على المسلمين فعله تجاه

هذه الآداب ، ما يؤدي إلى تماسك الأسرة المسلمة وقوة المجتمع.

٢- ارتباط موضوع البحث بواقع الأمة الإسلامية.

٣- كون السلوك والأخلاق باب واسع يحتاج إلى دراسة وبحث عميق.

٤- حاجة الأمة المسلمة إلى فهم سورة الحجرات لمعرفة سلوكيات المجتمع الصحيحة.

٥- قلة الدراسات الأكاديمية المكتوبة عن هذا الموضوع يمثل هذا الأسلوب.

٦- إبراز سلوكيات المجتمع المدني في القرآن الكريم وخاصة سورة الحجرات.

٧- إثراء المكتبة الإسلامية بالمعلومات المهمة التي عالجتها سورة الحجرات.

القسم الأول : مفهوم السلوك والمجتمع

المبحث الأول : التعريف بالسلوك والمجتمع في سورة الحجرات.

المطلب الأول : تعريف السلوك في اللغة والاصطلاح.

المطلب الثاني : تعريف المجتمع في اللغة والاصطلاح.

المطلب الثالث : فضل السلوك في الإسلام وبيان أثرها في المجتمع.

المبحث الثاني : التعريف العام بسورة الحجرات.

المطلب الأول : سبب تسمية السورة والتعريف بها.

المطلب الثاني : أسباب نزول سورة الحجرات.

المطلب الثالث : نظرة إجمالية على سورة الحجرات وما اشتملت عليه.

المبحث الأول : التعريف بالسلوك والمجتمع في سورة الحجرات

المطلب الأول : تعريف السلوك في اللغة والاصطلاح

أولاً: السلوك في اللغة: مصدر سلك طريقاً ، والمسلك: الطريق ، والسلكُ : إدخال شيء تسلكه فيه^(٢). السلوك لغةً: مَصْدَرُ سَلَكَ طَرِيقًا؛ وسَلَكَ المَكَانَ يَسْلُكُهُ سَلْكَاً وسَلُوكاً وسَلَكَهُ غَيْرُهُ وَفِيهِ وَأَسْلَكَهُ إِثَاءً وَفِيهِ وَعَلَيْهِ^(٣). السلوك مصدر سَلَكَ طريقاً ، والمسلكُ الطريق، والسلكُ إدخال الشيء، سَلَكَتُ الخَيْطَ فِي المِخْيَطِ أَي أدخلته فِيهِ^(٤) كما في قوله تعالى " أَسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءً " ^(٥). وأيضا السُّلُوكُ لُغَةً: مَصْدَرُ سَلَكَ طَرِيقًا؛ وسَلَكَ المَكَانَ يَسْلُكُهُ سَلْكَاً وسَلُوكاً وسَلَكَهُ غَيْرُهُ^(٦).

والسلوك اصطلاحاً : سيرة الإنسان ومذهبه واتجاهه ، يقال : فلان حسن السلوك أو سيء السلوك^(٧). وأيضا السلوك : هو أسلوب أو طريقة تحكّم تصرفات البشر والكائنات الحية الأخرى^(٨). إذا فالسلوك هو كل حركة قولية أو فعلية تصدر من الإنسان نفسه أو تكون رد فعل لموقف معين وأيضا يقال سلكت الخيط في المخيط أي أدخلته فيه ، والمسلك الطريق^(٩).

يقول د. عبد الرحمن حبنكة الميداني " الأصل في السلوك الإنساني انه يهدف إلى تحقيق مطالب جسدية أو فكرية أو روحية ، سواء أكان ذلك لصالح الفرد أو لصالح الجماعة أو السلوك لتحقيق مطالب من هذه المطالب، إما أن يكون سلوكا خلقيا ، وإما أن يكون سلوكا لاعلاقة له بالأخلاق إيجابا أو سلبا " ^(١٠).

٢. لسان العرب : محمد بن مكرم بن علي بن احمد بن منظور الأنصاري (٦٣٠- ٧١١) ، الناشر: دار صادر - بيروت ، الطبعة:

الثالثة - ١٤١٤ هـ ، ج ١٠ ص ٤٤٢.

٣. لسان العرب، ج ١٠ ص ٤٤٢ .

٤. لسان العرب، ج ١٠ ، ص ٤٤٣ .

٥. القصص ٣٢.

٦. لسان العرب لابن منظور حرف الكاف فصل السين ج ١٠ ص ٤٤٢.

٧. المعجم الوسيط : أحمد الزيات ، إبراهيم مصطفى ، حامد عبد القادر، محمد النجار، الناشر : دار الدعوة، ط ٢، ج ١، ص ٤٤٥ .

٨. الموسوعة العربية العالمية، مجموعة من العلماء والباحثين ، الناشر - مؤسسة أعمال ، ط ٢، النشر ١٤١٩ هـ ، ج ١٣، ص ٧٥.

٩. لسان العرب لابن منظور ج ١٠ ، ص ٤٤٣.

١٠. الأخلاق الإسلامية وأسسها: عبد الرحمن بن حسن حبنكة الميداني (ت ١٤٢٥هـ)، ط / الخامسة، ١٤٢٠ هـ ، ١٩٩٩ م

الناشر: دار القلم ، ج ١ ص ١٣.

المطلب الثاني: تعريف المجتمع في اللغة والاصطلاح

تعريف المجتمع لغةً: أصل الكلمة جاءت من الجمع ، والمجموع : ما جُمع من هاهنا وهاهنا وإن يُجعل كالثيء الواحد، والجميع : ضدُّ المُتَفَرِّقِ : مُجْتَمِعٌ أصله وكلُّ ما تَجَمَّع وانضمَّ بعضه إلى بعض^(١١). وفي التاج لفيروز آبادي ، الجميعُ : ضدُّ المُتَفَرِّقِ^(١٢).

والمجتمع : كلُّ ما تَجَمَّع وانضمَّ بعضه إلى بعض جُمَاع^(١٣).

المجتمع لغة: لفظ المجتمع مشتق من جمع ، فالجمع : ضم الأشياء المتفقة، وضده: التفريق والإفراد^(١٤).

ومن هنا تبين لي من خلال التعريف من جانب اللغوي أن كلمة (المجتمع) جاءت من الجمع فهو ضم الشيء إلى الشيء بعد التفرق والانفراد.

ثانياً: مفهوم المجتمع في الاصطلاح

المجتمع اصطلاحاً: هو عدد كبير من الأفراد المستقرين ، تجمعهم روابط اجتماعية ومصالح مشتركة ، تصبحها أنظمة تضبط السلوك وسلطة ترعاها^(١٥).

١١ . القاموس المحيط: مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (المتوفى: ٨١٧هـ)، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في

مؤسسة الرسالة ، الناشر: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، الطبعة: الثامنة، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م ، ج ١ ، ص ٧١٠ .

١٢ . الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، المؤلف: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (المتوفى: ٣٩٣هـ)، تحقيق: أحمد

عبد الغفور عطار، الناشر: دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة: الرابعة ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م ، ج ٣ ، ص ١٢٠٠ .

١٣ . لسان العرب ، ابن منظور باب جمع ، ج ٨ ، ص ٥٦ .

١٤ . لسان العرب ، ابن منظور ٩ / ٤٠٤ ، مادة الجمع.

١٥ . انظر : المجتمع الإسلامي ، أمين المصري، الطبعة الاولى، دار الارقم الكويت، النشر ١٤٠٠ هـ ، ١٩٨٠ م ، ص ١٧ .

تعريف المجتمع عند المعاصرين : جماعة من الأشخاص تاريخهم مشترك ولكن العادات والتقاليد والقيم والسلوك الخاصة بهم ، اهتماماتهم وخبراتهم وطموحاتهم مشتركة وأيضا يعانون من مشكلات عامة ويتفاعلون فيما بينهم بشكل مستمر^(١٦).

وأيضاً قالوا عن المجتمع: (مجموعة من الأفراد يعيشون في منطقة متصلة الأجزاء ، أو يشتركون في تقاليد ونظم معينة ، وتكون لهم أهداف ومصالح مشتركة ، تجعلهم يقومون بألوان مختلفة من التفكير والسلوك الذي يغلب عليه الطابع التعاوني)^(١٧).

وهناك من عرف المجتمع بأنه: (مجموعة من الأفراد تقطن على بقعة جغرافية محددة معترفة بها وتتمسك بمجموعة من المبادئ والمقاييس والقيم والروابط الاجتماعية والأهداف المشتركة التي أساسها اللغة والتاريخ والمصير المشترك الواحد)^(١٨). وهناك تعريف آخر للمجتمع (انه مجموعة من الأفراد تكون في حالة اتصال دائم ولها أهداف ومصالح مشتركة ومصير واحد)^(١٩).

وعرفه الآخرون بأن المجتمع هو: (مجموعة من الأفراد يربط بينهم رابط مشترك يجعلهم يعيشون عيشة مشتركة تنظم حياتهم في علاقات منتظمة معترف بها فيما بينهم)^(٢٠).

مما سبق من التعريفين لغة واصطلاحاً لكلمتي السلوك والمجتمع يتضح للباحث المعنى الحقيقي لكلمتي السلوكيات المجتمع : أنها تلك الأعمال والسلوكيات والتفاعلات الصادرة عن الواحد أو جماعة من الأشخاص يتصفون بها وأصبحت صفة ظاهرة تعرف بها سواء أكانت محمودة أم مذمومة تخضع لنظم وقوانين المجتمع الإسلامي وأعرافهم وفق الضوابط الشرعية.

١٦ . علم الاجتماع والمجتمع الإسلامي، د مصطفى شاهين، دار إحياء التراث والطباعة ، تاريخ النشر ١٩٩١م، ص٤٣.

١٧ . فلسفة التربية الإسلامية في القرآن الكريم، د .علي خليل أبو العينين، ، مكتبة إبراهيم الحلبي، المدينة المنورة ، ط ٣، ١٤٠٨ هـ ، ١٩٨٨ م ، ص٢٧٧.

١٨ . دراسات في المجتمع العربي ، تأليف نخبة من أساتذة الجامعات العربية ، عمان - الأردن ط، ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م ، ص١٧.

١٩ . محاضرات في المجتمع العربي ، د. إحسان محمد ، ، دار السلام بغداد، د.ع.ط، ١٩٧٣م، ص ١٠.

٢٠ - المجتمع الإسلامي المعاصر: محمد المبارك ، بيروت ، دار الفكر ، سنة النشر ١٩٧١ م ، ص٧.

المطلب الثالث : فضل السلوك في الإسلام وبيان أثره في المجتمع

لاشك أن الشخصية الإسلامية الصحيحة تتحلّى بالسلوك الحسن والتعامل بالأخلاق الفاضلة مع الناس فيحصد الحسنات المضاعفة والدرجات العلى التي يرقى بها الى أعلى مراتب الانسانية ، ولذلك كان الجيل الأول قادة الدنيا بسلوكهم المستمد من دينهم ، المأخوذة من كتاب ربهم وسنة نبيهم(ﷺ).

إنها مدرسة عقدية وتربوية وسلوكية وتشريعية ، ولذلك فلا نستغرب أن ننظر إلى أخلاق الجيل الأول التي استمدوها من قدوتهم رسول (ﷺ) الذي كان خُلُقُه القرآن ، وقد وقد لخصها لنا رسول الله (ﷺ) في الحديث الشريف " ما من شيء يُوضع في الميزان أثقل من حُسن الخلق"(٢١).

وبقوله (ﷺ) أيضا : " أنا زعيم ببيت في أعلى الجنة لمن حَسَنَ خُلُقُه"(٢٢).

وسئل أيضا : " ما أكثر ما يُدْخِلُ الناسَ الجنةَ ؟ فقال (ﷺ) : " تقوى الله وحُسنُ الخُلُقِ" ، وسئل عن أكثر ما يُدْخِلُ الناسَ النارَ ، فقال : " الفم والفرج " (٢٣).

وأما آثار السلوك في المجتمع الإسلامي فهي عمود وأساس نهضة الحضارة والقوة ، وعندما تتحوّل تعاليم الدين الحنيف إلى سلوك المجتمع يتفاعل الجميع في عملية مشتركة ، متجهة نحو هدف واحد مشترك. فإذا كان سلوك أفرادها صالحاً كانت لبنات المجتمع المسلم متينة وقوية ، حينئذ يكون المجتمع متعاوناً ومشاركاً

٢١ . سنن أبي داود، المؤلف: أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني (المتوفى:

٢٧٥هـ)، المحقق: شعيب الأرنؤوط - محمّد كامل قره بللي ، الناشر: دار الرسالة العالمية، الطبعة: الأولى، ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م،

ج٧، ص ٧٧ .

٢٢ . سنن أبي داود، المحقق: محمّد محيي الدين عبد الحميد، الناشر: المكتبة العصرية، صيدا - بيروت ، المتوفى ٢٧٥ هـ، الطبعة

الأولى ، سنة النشر ١٤٣٨ هـ ، ج٤ ، ص ٢٥٣ ، باب في حسن الخلق.

٢٣ . الجامع الكبير - سنن الترمذي، المؤلف: محمّد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (المتوفى:

٢٧٩هـ)، المحقق: بشار عواد معروف، الناشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت، سنة النشر: ١٩٩٨ م، ج٣ ، ص ٤٣١ ، باب حسن

الخلق.

للحياة مع الجميع، ويكون الأفراد جماعة قوية متماسكة لا تؤثر فيها الأهواء، لأن السلوك الديني يجعل المسؤول يؤدي مسؤوليته بأمانة متذكراً حديث النبي (ﷺ) " كلكم راعٍ ، وكلكم مسؤول عن رعيته " (٢٤).
فإنه سيكون في هذه الحالة أفضل طريقة يتحوّل المعتقد الديني الى سلوك عملي واقعي.

ومن آثار السلوك في المجتمع :

- - من آثار السلوك الحسن ارتفاع المجتمع وتفوق الحضارة ، وماتفوقت علينا الدول الغرب إلا بتطبيق بعض السلوك والمكارم التي أمرنا الله بها، والإخلاص في العمل .
- - إن السلوك الحسن والأخلاق الفاضلة في المجتمع أساس ومعيار لحفظ الأمم والحضارات.
- - إن صاحب السلوك الحسن ينال مرضاة الله تعالى ومحبة الرسول (ﷺ) ، وينال سعادة الدنيا والآخرة.
- - إن صاحب السلوك من خيار القوم في المجتمع عندما يبث روح التسامح وينشرها بين الناس .
- - تفعيل سلوك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ينشر الأمن والأمان بين أفراد والمجتمع ، للمساهمة في خدمة المجتمع ، ورفع معاناته، وتقديم ما يفيد للأمة والبشرية .
- - بالتزامك بالسلوك الحسن تكسب قلوب الناس واحترامهم وتقديرهم.

٢٤. إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري : المؤلف: أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (المتوفى: ٩٢٣هـ)، الناشر: المطبعة الكبرى الأميرية، مصر، الطبعة: السابعة، ١٣٢٣ هـ ، ج ٨ ، ص ٩٩ ، رقم الحديث

المبحث الثاني : التعريف العام بسورة الحجرات

المطلب الأول : سبب تسمية السورة، والتعريف بها.

المطلب الثاني : أسباب نزول سورة الحجرات.

المطلب الثالث : نظرة إجمالية على سورة الحجرات وما اشتملت عليها.



المطلب الأول : سبب تسمية سورة الحجرات، والتعريف بها

ذكر ابن حجر العسقلاني^(٢٥) أن (اسمها " الحجرات " بضمّتين جمع حجرة والمراد بها بيوت أزواج النبي (ﷺ))^(٢٦).

والحجرات جمع حجرة على وزن فُعلة بضم الفاء وسكون العين (وهي القطعة من الأرض المحجورة أي الممنوعة عن الدخول فيها بحائط ، وتسمى حظيرة الإبل وهي ما تجمع فيه وتكون محجورة بحطب ونحوه حجرة أيضا فهي بمعنى اسم المفعول كالغرفة لما يغرق باليد من الماء، وفي جمعها هنا ثلاثة أوجه ، ضم العين إتباعا للفاء كقراءة الجمهور ، وفتحها وبه قرأ جعفر وشيبه ، وتسكينها للتخفيف وبه قرأ ابن أبي علبه)^(٢٧).

وجاء في التحرير والتنوير (هذه السورة الكريمة تسمى بسورة الحجرات ، لان الله سبحانه وتعالى ذكر فيها حرمة بيوت النبي (ﷺ) وهي حجرات نساؤه التي كان يسكنها أمهات المؤمنين سمّيت في جميع المصاحف وَكُتِبَ السُّنَّةُ وَالتَّفْسِيرُ سُورَةُ الْحَجْرَاتِ وَلَيْسَ لَهَا اسْمٌ غَيْرُهُ^(٢٨) . الحجرات لغة مأخوذة من الحجر ، وهو المنع.

٢٥ . فتح الباري شرح صحيح البخاري: قاضي القضاة شهاب الدين أبو الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢.٧٧٣) احد اعلام الشافعية ، كان حافظاً ، ورعاً، زاهداً، عابداً ، مفسراً ، شاعراً ، فقيهاً ، أصولياً ، متكلماً ، ناقداً ، بصيراً ، جامعاً ، جمع من العلوم والفضائل ، الناشر: دار المعرفة - بيروت، ١٣٧٩، رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه: محمد فؤاد عبد الباقي، ج ٨ ، ص ٥٨٩ .

٢٦ . نفس المصدر : ج ٨ ، ص ٥٨٩ .

٢٧ . روح المعاني في تفسير القرآن الكريم والسبع المثاني ، شهاب الدين محمود ابن عبد الله الحسيني الألويسي ، (ت ١٢٧٠ هـ) ، المحقق: علي عبد الباري عطية، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٥ هـ ، ج ١٣ ، ص ٢٩١ .

٢٨ . التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد»، المؤلف : محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي (المتوفى : ١٣٩٣هـ)، الناشر : الدار التونسية للنشر، تونس، سنة النشر: ١٩٨٤ هـ ، ج ٢٦ ، ص ٢٥٨.

وقيل للعقل " ججر " لكون الإنسان في منع منه مما تدعو إليه نفسه^(٢٩). وقال ابن منظور : الحُجرات جمع حُجرة ، وسميت بذلك لمنعها المال ، والحجارة حائطها، ومنه حُجرة الدار وجمعها حُجرات، وحُجِر^(٣٠).

واجمع المفسرون على أن معنى الحُجرات هي القطعة من الأرض المحجورة ، أي الممنوعة عن الدخول فيها بحائط وتسمى حظيرة الإبل ، وهي ما تجمع فيه وتكون محجورة بحطب أو نحوه^(٣١).

التعريف بالسورة:

سورة الحجرات سورةٌ مدنيّةٌ متأخرة في النزول ، وهي السورة الثامنة بعد المائة في ترتيب نزول السور ، عدد آياتها ثمانين عشرة آية ، وعدد كلماتها تبلغ ثلاثمائة وثلاثاً وخمسون كلمة.

وسورة الحجرات تعالج بعض المظاهر التآدب ومكارم الأخلاق والسلوكيات مع الرسول الله (ﷺ) ، ودعت أيضاً إلى احترام بيوت أمهات المؤمنين وكذلك الامتثال والاستجابة لأوامر الرسول (ﷺ).

سورة الحجرات منهج متكامل ، عاش في ضوئها خيرة أصحاب النبي (ﷺ) ، أن سورة الحجرات مع قصرها وقلة عدد آياتها جاءت بمنهج متكامل وشامل لأداب وأحكام وأوامر ونواهي مجتمعة في هذه السورة ، نعم رسمت السورة تنظيم حياة الناس والمجتمع الإسلامي لإقامة مجتمع تسوده المحبة والإخاء. فالسورة الكريمة تعلمنا أصول التعامل في ثلاثة محاور، **المحور الأول** التعامل مع القيادة متمثلة بالنبي (ﷺ) ، **والمحور الثاني** التعامل مع الأمة المسلمة ، **والمحور الثالث** التعامل مع جميع البشرية .

٢٩ . المفردات في غريب القرآن، المؤلف: أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: ٥٠٢هـ)، المحقق:

صفوان عدنان الداودي، الناشر: دار القلم، الدار الشامية - دمشق بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٢ هـ ، ج ١ ، ص ٢٢٠ .

٣٠ . لسان العرب ، ابن منظور (٤/ ١٦٨) .

٣١ . الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي : محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح ، أبو عبد الله الأنصاري الأندلسي القرطبي(ت

٦٧١هـ)، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، الناشر: دار الكتب المصرية - القاهرة، الطبعة: الثانية، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤ م ،

ج ١٦ ، ص ٣١٠ .

المطلب الثاني : أسباب نزول سورة الحجرات

ذكر العلماء في سبب نزول هذه السورة روايات:

الأولى : ما أخرجه الإمام الطبري في تفسيره بسنده عن ابن عباس رضي الله عنه قال: نهوا أن يتكلموا بين يدي كلامه^(٣٢).

الثانية : عن مجاهد رحمه الله تعالى قال : لا تقتاتوا على رسول الله ﷺ بشيء حتى يقضيه الله على لسانه^(٣٣).

الثالثة : عن قتادة قال : ذكر لنا ناساً كانوا يقولون : لو أنزل في كذا لوضع كذا وكذا قال : فكره الله عز وجل ذلك ، وقدم فيه^(٣٤).

الرابعة : قال ابن جرير : وقال الحسن : أناس من المسلمين ذبحوا قيل صلاة رسول الله ﷺ يوم النحر ، فأمرهم نبي الله ﷺ أن يعيدوا ذبحاً آخر^(٣٥).

الخامسة : عن الضحاك يقول في قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) ، يعني بذلك في القتال ، وكل ما كان من أمورهم لا يصلح أن يقضى إلا بأمره ما كان من شرائع دينهم^(٣٦).

السادسة : قال ابن زيد : لا تقطعوا الأمر دون الله ورسوله^(٣٧).

السابعة : قال سفيان : لا تقضوا أمراً دون رسول الله .

الثامنة : عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما قال : قدم ركب من بني تميم على رسول الله ﷺ فقال أبو بكر رضي الله عنه : أمر القعقاع ابن معبد ، وقال عمر رضي الله عنه : أمر الأقرع بن حابس ، فقال أبو بكر : ما أردت إلا خلافي ، وقال عمر : ما أردت خلافاً فتمارياً حتى ارتفعت أصواتهما ، فنزل في ذلك (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله)^(٣٨) حتى انقضت الآية .

٣٢ جامع البيان في تأويل القرآن: أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (٢٢٤هـ . ٣١٠هـ) ، المحقق: أحمد محمد شاكر ، الناشر:

مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م، ج ٢٢ ، ص ٢٧٢ .

٣٣ . نفس المصدر، ج ٢٢ ، ص ٢٧٦، بسند الطبري.

٣٤ . نفس المصدر، ج ٢٢، ص ٢٧٦، بسند الطبري.

٣٥ . نفس المصدر، ج ٢٢ ، ص ٢٧٦.

٣٦ . جامع البيان في تأويل القرآن، ج ٢٢، ص ٢٧٦، بسند الإمام الطبري.

٣٧ . نفس المصدر، ج ٢٢، ص ٢٧٦، بسند الإمام الطبري.

٣٨ . نفس المصدر، ج ٢٢، ص ٢٨٠، بسند الإمام الطبري.

قال الو احدي : نزلت في ثابت^(٣٩) بن قيس بن شماس ، كان في أذنيه قر ، وكان جهوري الصوت ، وكان إذا كلم إنسانا جهر بصوته ، فربما كان يكلم الرسول الله (ﷺ) فيتأذى بصوته ، فانزل الله هذه الآية^(٤٠).

فجميع الروايات المتقدمة تفيد حكما واحدا من الآية ، هو أن لاتقطعوا أيها المؤمنون أمرا دون الله ورسوله ، ولا تعجلوا به ، لأنكم إذا قطعتم دون الله ورسوله انتقى عنكم الإيمان بالله ورسوله ، إذ الإيمان بالله ورسوله مستلزم عدم التقدم عليهما في أمر من الأمور ، ولأن في التقدم خروج عن المتابعة^(٤١).

٣٩ . ثابت بن شماس ، كان خطيب الأنصار ، وخطيب النبي ﷺ ، شهد أحداً ، وما بعدها ، وقتل يوم اليمامة في خلافة أبي بكر شهيداً ، سنة ١١ هـ ، قال عنه النبي ﷺ : " نعم الرجل ثابت بن قيس " ، ابن الأثير ، أسد الغابة ، (١ / ١٤٤) .
٤٠ . الو احدي : هو أبو الحسن علي بن احمد بن محمد بن علي الو احدي ، النيسابوري ، الشافعي ، ولد بنيسابور وتوفي فيها سنة ٤٦٨ هـ) ، وكان مفسرا ، وعالماً بالأدب ، وإمام علماء التأويل ، لازم أبا إسحاق الثعلبي ، له مصنفات منها : (أسباب النزول) و (الإعراب في الإعراب) و (البسيط في التفسير) ، أسباب نزول القرآن ، المحقق: كمال بسيوني زغلول ، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت ، الطبعة: الأولى، ١٤١١ هـ ، ج١ ، ص ٤٠٩ .

٤١ . البحر المحيط في التفسير ، المؤلف: أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي (المتوفى: ٧٤٥ هـ)، يُعد الكتاب المرجع الأهم لمن أراد الوقوف على وجوه الإعراب لألفاظ القرآن الكريم ومسائل النحوية ، فأبن حيان يتكلم في كتابه على المعاني اللغوية للمفردات ذاكرا أسباب النزول ، والناسخ والمنسوخ ، والقراءات ، المحقق: صدقي محمد جميل ، الناشر: دار الفكر - بيروت ، الطبعة: ١٤٢٠ هـ ، ج ٩ ، ص ٥٠٧ .

المطلب الثالث : نظرة إجمالية على سورة الحجرات وما اشتملت عليه

بيّنت السورة الكريمة قواعد وأساسيات مهمة تهدف إلى بناء المجتمع المسلم، وتنظيم حياة الناس من أجل إقامة العلاقات الاجتماعية بين أفرادها ، ومن هذه الموضوعات ما ذكره ابن عاشور^(٤٢) في تفسيره على الترتيب الآتي :

- تعليم المسلمين بعض ما يجب عليهم من الآداب مع النبي (ﷺ) في معاملته وندائه وخطابه .
- وجوب صدق المسلمين فيما يخبرون به ، والتثبت في نقل الخبر مطلقاً ، أن ذلك من خلق المؤمنين.
- مجانبة أخلاق الكافرين والفاسقين ، وتطرق إلى ما يحدث من التقاتل بين المسلمين ، والإصلاح بينهم لأنهم إخوة ، وما أمر الله به من آداب حسن المعاملة بين المسلمين في أحوالهم في السر والعلانية.
- التحذير من بقايا خلق الكفر في بعض جفاة العرب تقويماً لنفوسهم .
- وفيها إرشاد لمكارم الأخلاق^(٤٣).

كما بينت السورة كثيراً من حقائق التشريع والعقيدة والسلوكيات ، وقد جاءت آياتها كمنهج متكامل لمجتمع إسلامي، سليم العقيدة ، نقي القلب ، عف اللسان ، مهذب الأخلاق، نقي السريرة مع الله ، مجتمع تصان فيه الحرمات ، ولا تتبع فيه العورات ، مجتمع رباه القرآن على يد من كان خلقه القرآن (ﷺ) ولهذا فهي تسمى سورة الأخلاق ، لاشتمالها على جملة من الآداب ، الأدب مع الله ، والأدب مع رسول الله (ﷺ)، والأدب مع عباد الله الصالحين .

٤٢ . ابن عاشور ، التحرير والتتوير ، ج٢٦ ، ص ١١٤ .

٤٣ . ابن عاشور ، التحرير والتتوير ، ج٢٦ ، ص ١١٥ .

القسم الثاني : آداب وسلوكيات المجتمع مع السلطة التشريعية من خلال سورة الحجرات

المبحث الأول : عدم التقديم بين يدي الله ورسوله وآثارها في سلوكيات المجتمع

المطلب الأول : أدب الاستسلام والتسليم والوقوف عند حكم الله ورسوله .

المطلب الثاني : تعظيم الله ورسوله. (ﷺ)

المطلب الثالث : آثار عدم التقديم بين يدي الله ورسوله.

المبحث الثاني : عدم رفع الصوت بين يدي الرسول وآثاره في سلوكيات المجتمع

المطلب الأول : غض الصوت من أهم الآداب والسلوك الحسن مع الله ورسوله .

المطلب الثاني : تحريم رفع الصوت والأمر بغضه بين يدي رسوله (ﷺ).

المطلب الثالث : المواضع التي يكره فيها رفع الصوت .

المبحث الأول : عدم التقديم بين الله ورسوله وآثارها في سلوكيات المجتمع

المطلب الأول : أدب الاستسلام والتسليم والوقوف عند حكم الله ورسوله

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) (٤٤).

البيان والإيضاح:

ابتدأ الله سبحانه وتعالى هذه السورة الكريمة بهذا النداء العظيم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ تنبيهاً لأهل

الإيمان ، وكلنا أو كثير منا يعلم قول الصحابي الجليل عبدالله بن مسعود . رضي الله عنه . حينما قال : إذا

سمعت الله يقول : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فأرعتها سمعك فإما خير تؤمر به وإما شر تحذر منه . يعني انتبه لها

وأعطها السمع والقلب دائماً إذا سمعنا الله عز وجل يقول : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فعلياً أن ننظر باهتمام

شديد إلى ما بعد آمنوا ، ولأهمية هذه النداءات في القرآن الكريم جمعها بعض أهل العلم وكل مسلم بإمكانه أن

يجمعها هو ويصنف بمعنى يجعل الآيات التي وردت بالأمر في جهة والآيات التي وردت في النهي في جهة

أخرى .

ومن فوائد قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال أهل العلم : لبيان أن الالتزام بما بعد النداء من

مقتضيات الإيمان إن كنتم آمنتم فمن مقتضيات الإيمان ألا تقدموا بين الله ورسوله هذا ما يتعلق بهذا النداء

في هذه الآية .

لمسات بيانية :

١- يوجد في الآية استعارة تمثيلية في قوله تعالى : ﴿ لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ حيث شبه تعجل الصحابة في إقدامهم على البت في الحكم على أمر من أمور الدين في حضرة الرسول (ﷺ) بحال ملك عظيم تقدّم عليه في السير بعض الناس وكان الأدب يقتضي أن يسيروا خلفه لا أمامه وهذا بطريق الاستعارة التمثيلية (٤٥).

٢- الحذف : حذف مفعول "تقدموا" من الآية لكي يفيد التعميم حيث إنه لا يجوز التقدم عليه (ﷺ) بقول أو فعل أو في أي أمر من الأمور، فقد كان الصحابة رضوان الله عليهم لا يبدؤون بالأكل إذا حضر الطعام حتى يأكل (ﷺ) ، وإذا مشوا معه لا يتقدمونه في المشي وهكذا في سائر الأمور الأخرى (٤٦).

جاء في سبب نزولها عدة أقوال منها الآتي :

١- روى ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : "إن النبي (ﷺ) أرسل أربعة وعشرين رجلاً من أصحابه إلى بني عامر فقتلوه ، إلا ثلاثة تأخروا عنهم فسلموا ورجعوا إلى المدينة ، فلقوا رجلين من بني سليم فسألوهما عن نسبهما فقالا : من بني عامر لأنهم أعرق من بني سليم فقتلوهما فجاء نفر من بني سليم إلى رسول الله (ﷺ) فقالوا : إن بيننا وبينك عهداً وقد قُتل منا رجلان على يد أصحابك ، ففداهما النبي (ﷺ) بمائة من الإبل فنزلت هذه الآية في قتلهم الرجلين" .

٢- روي أن النبي (ﷺ) أراد أن يستخلف على المدينة رجلاً عندما ذهب إلى خيبر فأشار عليه عمر برجل آخر فنزلت الآية .

٣- جاء عن قتادة رضي الله عنه أن ناساً كانوا يقولون لو أنزل في كذا ، لو أنزل في كذا ؟ فنزلت الآية .

٤- وقيل أن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال : نزلت في قوم ذبحوا يوم النحر قبل أن يصلي رسول الله (ﷺ) صلاة العيد فأمرهم أن يعيدوا الذبح (٤٧) . الآية الكريمة تحذر المؤمنين من أن يتقدموا ويسبقوا بكلامهم حكم

٤٥ - مجلة التربية الإسلامية ، للدكتور فاضل صالح السامرائي، ص ٩٧، ط ٢، النشر، بغداد /الكرخ ، العدد العاشر ، سنة ١٣٩٦ هـ .

٤٦ - نفس المصدر ص ٩٧ .

الله ورسوله (ﷺ)، وان يستسلموا لحكم الله تعالى ولا يتقدموا بكلامهم على قول الله ورسوله (ﷺ) وهذا هو صميم الإيمان.

ولقد جاءت أقوال عن السلف في تفسير هذه الآية: قال ابن عباس رضي الله عنهما كما روى عنه الطبري: لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة، وقال مجاهد: لا تفتاتوا على رسول الله بشيء حتى يقضيه الله على لسانه. وقال الضحاك: لا تقضوا أمراً دون الله ورسوله من شرائع دينكم^(٤٨).

قال الطبري موضحاً هذه المعاني: (لا تعجلوا بقضاء أمر في حروبكم أو دينكم قبل أن يقضي الله لكم ورسوله فتقضوا بخلاف أمر الله وأمر رسوله)^(٤٩) قال ابن العربي المالكي: (هذه الآية أصلٌ في ترك التعرض لأقوال النبي - (ﷺ) - وإيجاب اتباعه، والإفتداء به؛ ولذلك «قال النبي - (ﷺ) - في مرضه: مُرُوا أبا بكرٍ فليُصلَ بالناس. فقالت عائشةُ لحفصة: فولي له: إن أبا بكرٍ رجلٌ أسيِّفٌ، وأنه متى يَهْمُ مقامك لا يُسمعُ الناسُ من البُكاءِ، فمُرْ عليّاً فليُصلَ بالناس. فقال النبي - (ﷺ) - : - إنكُنَّ لأننَّ صواحِبُ يوسفَ، مُرُوا أبا بكرٍ فليُصلَ بالناسِ »^(٥٠).

آيات كثيرة نزلت في سورة الحجرات لأسباب مختلفة منها قول الله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ)^(٥١)، حين نزلت هذه الآية كان هناك صحابي يدعى ثابت ابن قيس ، كان جهوري الصوت وصوته مرتفع، وحين نزلت هذه الآية خاف واعتزل وجلس في بيته وأقل عليه بابه وأخذ يبكي بكاء شديداً فافتقده رسول الله وأرسل أحد الصحابة يسأل عنه فلما جاءه وجده في بيته منكساً رأسه يبكي فقال مالك يا ثابت ؟ فقال أنا الذي أرفع صوتي فوق صوت النبي (ﷺ) واجهر له القول حبط عملي أنا من أهل النار . فأخبر رسول الله (ﷺ) بذلك فقال اذهب إليه فقل له : " انك لست من أهل النار ولكنك من أهل الجنة " ^(٥٢).

^{٤٧}. انظر تفسير القرطبي - ج ١٦، ص ٣٠١ .

٤٨ . جامع البيان الطبري، ج ٢٢ ، ص ٢٧٧- ٢٧٨ .

٤٩ . المرجع السابق، ج ٢٢ ، ص ٢٧٢ .

٥٠ . أحكام القرآن، أحكام القرآن المؤلف: القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي (المتوفى: ٥٤٣هـ)

راجع أصوله وخرج أحاديثه وعلق عليه: محمد عبد القادر عطا الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان الطبعة: الثالثة، ١٤٢٤ هـ -

٢٠٠٣ م ، أحكام القرآن للعربي ج ٤ ص ١٤٥ .

٥١ . سورة الحجرات ، الآية ١ .

٥٢ . متفق عليه .

أن التقدم على الله تعالى، وعلى رسوله (ﷺ) خطر كبير يؤدي بصاحبه إلى الفتنة وترك الدين، والأمر ليس فقط متوقف على إساءة الأدب مع رسول الله بل إنه يترتب عليه وعيد شديد قد رأينا في هذا الزمن من يرفض شريعة الإسلام، ومن يناضل ضد تحكيمها والله المستعان .



المطلب الثاني : تعظيم الله وتوقير رسوله (ﷺ)

لا يستطيع أحد أن يعظم الله عز وجل ما لم يعظم أمره سبحانه وتعالى ، و أيضا لا يستطيع أن يوقره ما لم يوقر شريعته عز وجل ، وكذلك أيضا لن يقدره حق قدره من لا يستسلم لحكمه ولا يخضع لشرعه. فإن الله تعالى لم يخلق الخلق ولم يرسل الرسل ولم ينزل الكتب إلا من أجل تحقيق أسمى الغايات ألا وهي عبادته سبحانه وتحكيم شرعه ، ولا يمكن أن تصل العبادة إلى أعلى كمالها إلا بتعظيم المعبود سبحانه وتعالى ، فالعبد كلما تقرب إلى ربه بأنواع العبادات وأصناف القربات عظم في قلبه أمر الله ، إذا فالتعظيم يولد في النفس الخوف من المعظم.

إنه أمر للمؤمنين بما وصف الله تعالى به الملائكة بقوله سبحانه ﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾^(٥٣) ويا له من شرف عظيم للمؤمنين أن يؤمروا بما اتصف به الملائكة المقربون فيمتثلوا. فلا يسبق العبد المؤمن إلهه سبحانه في أمر أو نهى، ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مِؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴾^(٥٤). وأيضاً الرسول الكريم (ﷺ) مقامه رفيع عند الله سبحانه وتعالى ونرى كيف أعطاه الله هذا المقام الكبير فيها شرف للنبي (ﷺ)، وبيان منزلته عند الله، وأنها منزلة عظيمة، قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾^(٥٥) ومعنى أن الله يصلي على النبي ، أي الصلاة من الله ثاؤه عليه في الملائكة الأعلى.

ومعنى أن الملائكة يصلون على النبي، أي الصلاة من الملائكة عليه هو الدعاء له . وقيل: استغفار. ثم بعد ذلك يأتي الأوامر الإلهية لأهل الأرض (صلوا عليه وسلموا تسليما) حتى يجتمع الثناء عليه من أهل السماء وأهل الأرض بهذا العدد الهائل والجمع المتكاثر الذي لا يعلمه ولا يحصيه إلا ملك الملوك وتبقى الصلاة عليه صلاة دائمة مستمرة متجددة مع مرور الأيام والليالي والأزمان .

وأيضاً من توقير النبي (ﷺ) وإجلاله أن لا يعارض قوله (ﷺ) بقول أحد كائنا من كان من الناس، وكان أصحاب النبي ﷺ لا يرضون بتقديم قول غيره (ﷺ) على قوله ، مهما كانت منزلة القائل وقدره ومكانته.

٥٣ . الأنبياء : ٢٧ .

٥٤ . الأحزاب : ٣٦ .

٥٥ . الأحزاب : ٥٦ .

المطلب الثالث : آثار عدم التقديم بين يدي الله ورسوله

دلت النصوص الكريمة كقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٥٦)، دلالة واضحة على سلوكيات المجتمع بحيث يجب على جميع المسلمين أن يتخلفوا بها ، سواء الذين عاصروه أو من لم يعاصروا الرسول الأكرم عليه الصلاة والسلام ، فالأمر متصل منذ بداية نزول القرآن العظيم على قلب النبي (ﷺ) الى عصرنا هذا ، لما له من آثار إيجابية على أفراد المجتمع المسلم ، ومن بين هذه الآثار :

- إنَّ عدم التقديم بين يدي الله ورسوله تجعل الأمة والمجتمع الإسلامي يتمتع بالحرية والعزة والكرامة ، وتحرره من العبودية لغير الله .
- تحقيق السعادة في الدنيا والآخرة بنيل رضى الرحمن والنجاة والفوز بالجنة .
- تطبيق المنهج السلوكي والتربوي الإسلامي في نفوس المسلمين مما يؤدي إلى الالتزام والإصلاح ، وإن غابت السلطة.
- إحساس المؤمن بالأمن والطمأنينة والرفعة والفخر والعزة بتطبيق أمر الله عزوجل .
- إن عدم التقديم يراعي الأدب بين يدي الله ورسوله وتوقيرهم .
- تفعيل وتحقيق الحياة السعيدة في الدنيا لأبناء المجتمع المسلم ، لان المنهج قام على أساس التوازن والاعتدال .
- ينجو صاحبه من الوعيد الشديد الذي تضمنته آيات القرآن المجيد .

المبحث الثاني : عدم رفع الصوت بين يدي رسول الله، وآثاره في سلوكيات المجتمع

المطلب الأول : غض الصوت من أهم الآداب والسلوك الحسن مع الله ورسوله

المستحسن قبل الدخول في صلب الموضوع أن نعزف بالأدب لغةً واصطلاحاً بعد أن علمنا معنى السلوك لغةً واصطلاحاً في بداية البحث.

الأدب في اللغة : يقول ابن فارس في معجمه : (الهمزة والذال والباء أصل واحد تتفرع مسائله وترجع إليه ، فالأدب أن تجمع الناس إلى طعامك ، وهي المأدبة ، والأدب الداعي ، ومن هذا القياس ، الأدب أيضاً لأنه مُجمَع على استحسانه) (٥٧).

وذهب ابن منظور إلى القول : بأن (وأصل الأدب الدعاء) (٥٨).

يقول الجوهري (٥٩) الأدب : (أدب النفس والذرس ، تقول منه : أدب الرجل بالضم فهو أديب ، وأدبته فتأدب . وابن وابن فلان قد استأدب ، في معنى تأدب) (٦٠).

ويفهم من ذلك أن كلمة الأدب يستعمل استعمالين :

الاستعمال الأول : هو الشائع ولهذا قال الجواليقي (٦١) : (والأدب الذي كانت العرب تعرفه هو ما يحسن من الأخلاق وفعل المكارم مثل ترك السفه ، وبذل المجهود وحسن اللقاء) (٦٢).

٥٧ . معجم مقاييس اللغة ، أحمد بن فارس بن زكريا ابو الحسين (ت ٣٩٥ هـ)، المحقق: عبدالسلام محمد هارون، دار الفكر ، سنة النشر: ١٣٩٩ هـ، ج١، ص ٧٥ .

٥٨ . لسان العرب، ابن منظور (١/ ٢٠٦).

٥٩ . منتخب من صحاح الجوهري، المؤلف: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي(المتوفى: ٣٩٣هـ)، الطبعة : الرابعة

، الناشر: دار العلم للملايين سنة النشر ١٩٩٠ م ، ج ١ ، ص ٤٣ .

٦٠ . ١. الصحاح ، للجوهري : ص ٨٦ .

٦١ . أبو منصور موهوب بن أحمد الجواليقي ، كان إماماً في فنون الأدب ، عزيز الفضل ، وافر العقل ، درس الأدب في النظامية ، له من التصانيف : شرح أدب الكاتب ، ما تلحن فيه العامة ، ما عرب من كلام العجم ، تنمة درة الغواص ، وغير ذلك . (ت ٤٦٥ هـ) ، . ينظر ترجمته في بغية الوعاة ، ج ٢ ، ص ٣٠٨ .

٦٢ . شرح أدب الكاتب لابن قتيبة ، المؤلف: موهوب بن أحمد بن محمد بن الخضر بن الحسن، أبو منصور ابن الجواليقي (المتوفى:

٥٤٠هـ) ، قَدَّم له: مصطفى صادق الرافعي ، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت ، ج ١ ، ص ١٩ .

الاستعمال الثاني: يقول الجواليقي: (واصطلاح الناس بعد الإسلام بمدة طويلة على أن يسمّوا العالم بالنحو والشعر وعلوم العربية أدبياً ، ويسمون هذه العلوم أدباً ، وذلك كلام مولد ، لان هذه العلوم حدثت في الإسلام)^(٦٣).

وخلاصة القول ما تقدم أن كلمة الأدب كانت تطلق عند العرب على الأخلاق الحسنة ، وأما بعد الإسلام فقد أطلق بجانب ذلك على الكلام الحسن والجيد من الأقوال سواء كان نثراً أو شعراً .

تعريف الأدب اصطلاحاً : يقول الجرجاني : (الأدب عبارة عن معرفة ما يحتز به عن جميع أنواع الخطأ ، وأدب القاضي ، وهو ما ندب إليه الشرع من بسط العدل ورفع الظلم وترك الميل)^(٦٤).

(يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون)^(٦٥).

عند الرجوع إلى المعاجم اللغوية ، يظهر لنا ان كلمة (الغض) يدور معناها حول الخفض والتجاوز . قال الأصفهاني : الغض النقصان من الطّرف والصوت وما في الإناء^(٦٦).

وقال ابن منظور : وغضّ طرّفه وبصره يغضه غضاً أي : كَفَّهُ وَخَفَضَهُ وَكَسَرَهُ^(٦٧).

لقد نهت الآية الكريمة المؤمنين والمؤمنات عند مخاطبة الرسول (ﷺ) أن يتجاوزا الأدب ، فيجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض ، ولا ينادونه باسمه كما ينادي بعضهم بعضاً ، بل ينبغي أن ينادوه بالرسالة والنبوة ولا يخاطبوه مخاطبة بعضهم بعضاً من رفع الكلفة ، لما يترتب عليه من ضياع الهيبة والإجلال والتوقير^(٦٨).

٦٣ . شرح أدب الكاتب : المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ١٩ .

٦٤ . كتاب التعريفات: المؤلف: علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني (المتوفى: ٨١٦هـ)، المحقق: ضبطه وصححه جماعة

من العلماء بإشراف الناشر، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م ، ج ١ ، ص ١٥ .

٦٥ . سورة الحجرات : الآية ٢ .

٦٦ . المفردات ، الأصفهاني ، ج ١ ، ص ٦٠٧ .

٦٧ . لسان العرب ، ابن منظور ، ج ٧ ، ص ١٩٧ .

٦٨ . في ظلال سورة الأخلاق: محمد عبد القادر أبو فارس، الناشر، دار عمار للنشر والتوزيع ، ط/١ ، النشر ١٩٩٢ ، ص ٣٤ .

هذه السورة تعطي العديد من التوجيهات والتوصيات السلوكية التي تعبر عن آداب الإسلام في التعامل وآداب الاحترام والتوقير ، والفائدة منها هو احترام حضرة النبي (ﷺ)، وعدم رفع الأصوات عند التحدث إليه، والتهذب في الحديث ، لأن هذا يدل على آداب وسلوك الإسلام، ولهذا أخذ أصحاب النبي (ﷺ) مراتب عالية في الأدب والتعظيم والتوقير مع الله ورسوله ، حتى تعجب الكفار والمشركون من تلك الآداب وكان لهذا السلوك أثره العظيم في بناء المجتمع ووحدة المسلمين.

ولابن العربي كلام بليغ ونفيس حيث يقول : (حُزْمَةُ النَّبِيِّ - (ﷺ) - مَيْتًا كَحُزْمَتِهِ حَيًّا، وَكَلَامُهُ الْمَأْتُورُ بَعْدَ مَوْتِهِ فِي الرَّفْعَةِ مِثْلُ كَلَامِهِ الْمَسْمُوعِ مِنْ لَفْظِهِ؛ فَإِذَا فُرِيَ كَلَامُهُ وَجِبَ عَلَى كُلِّ حَاضِرٍ أَلَّا يَرْفَعَ صَوْتَهُ عَلَيْهِ، وَلَا يُغْرِضَ عَنْهُ، كَمَا كَانَ يَلْزِمُهُ ذَلِكَ فِي مَجْلِسِهِ عِنْدَ تَلْفُظِهِ بِهِ)^(٦٩).

وقد جاء في الأثر أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال بعد نزول الآية : قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَاللَّهِ لَا أَرْفَعُ صَوْتِي إِلَّا كَأَخِي السِّرَارِ.. أي كالذي يقول لصاحبه سرًا .

وأما عمر فكان يخفض صوته بعد نزول الآية أيضا فما كان يُسمع رسول الله (ﷺ) حتى يستقهمه ويستوضحه، هذا من كمال آدابهم رضي الله عنهم وسرعة استجابتهم لأوامر الله تعالى وشريعته.

٦٩ . أحكام القرآن: القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشيلي المالكي (المتوفى: ٥٤٣هـ)، راجع أصوله وخرج

أحاديثه وعلق عليه: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الثالثة، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م ، ج ٤ ،

المطلب الثاني : تحريم رفع الصوت والأمر بغضه ، والتأديب بين يدي رسول الله (ﷺ)

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ * إِنَّ الَّذِينَ يُعْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ (٧٠).

وقد فسر العلماء هذه الآية بأقوال متقاربة منها:

١- كانوا يجهرون له بالكلام ، فنهاهم الله تعالى أن ينادوه كما ينادي بعضهم بعضاً ، وأمرهم أن يشرفوه ويعظموه ويدعوه باسم النبوة ، فليس من الأدب مناداته باسمه (ﷺ) كما ينادي بعضهم بعضاً ، بل عليهم أن يقولوا : يا رسول الله ، يا نبي الله ، ولا يقولوا يا محمد (٧١) .

٢- قال القرطبي : ليس معنى الآية أن المؤمنين كانوا يرفعون أصواتهم استخفافاً بالنبي (ﷺ) ؛ لأنهم يعرفون أن ذلك كفر ، ولكن المعنى أن لا يغفلوا عن أنفسهم فتعلوا أصواتهم بشكل يتنافى مع الاحترام والتوقير اللائقان بحق النبي (ﷺ) (٧٢) .

٣- قال القاضي أبو بكر ابن العربي : حرمة النبي ميتاً كحرمة حياً ، وكلامه المأثور بعد موته في الرفعة مثل كلامه المسموع من لفظه ، فإذا قريء كلامه وجب على كل حاضر أن لا يرفع صوته عليه ، ولا يُعرض عنه كما كان يلزمه ذلك في مجلسه (ﷺ) عند تلفظه به ، وقد نبه الله تعالى على دوام الحرمة المذكورة على مرور الأزمنة بقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ (٧٣) وكلام النبي (ﷺ) من الوحي وله من الحرمة مثل ما للقرآن إلا معانٍ (بعض المعاني) مستثناة بينها كتب الفقه (٧٤) .

٧٠. الحجرات: الآيات: (٢ - ٤).

٧١. تفسير الطبري ، ج ٢٢ ، ص ٢٧٨ .

٧٢. تفسير القرطبي ، ج ١٦ ، ص ٣٠٧ .

٧٣. سورة الأعراف ، الآية ٢٠٤ .

٧٤. أحكام القرآن ، ابن العربي ، ج ٤ ص ١٤٦ .

٤- ولقد كره بعض العلماء رفع الصوت في المساجد بغير حاجة ، وكرهوا رفع الصوت بحضرة العلماء ، لأن العلماء ورثة الأنبياء ، فينبغي أن يتأدب مع الورثة ومع من ورثهم ، والإرث علم الدين الذي ورثه العلماء عن الأنبياء في حمله ونشره وتعليمه وتطبيقه والصبر عليه وتحمل الأذى في سبيل نشره (٧٥) .

٥- قوله تعالى : ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ ختمت هذه الآية بالندير من سوء العاقبة والخاتمة لمن ارتكب هذه المخالفات ببطلان عمله وذهاب الأجر ، قال ابن عطية : وهذا الحبط إن كانت الآية معرضة بمن يجهر استخفافاً واحتقاراً وجرأة ، فذلك كفر ، والحبط معه على حقيقته (٧٦) .

البيان والإيضاح :

إن التقوى هبة عظيمة يختار الله تعالى لها القلوب، بعد امتحان واختبار، وبعد تخليص وتمحيص، فلا يضعها في قلب إلا وقد تهيأ لها، وقد ثبت أنه يستحقها، إن الذين يخفضون أصواتهم عند رسول الله (ﷺ) إذا تكلموا إجلالاً له أولئك طهرهم من كل قبيح، وجعل في قلوبهم الخوف والتقوى من الله تعالى، وقال عمر رضي الله عنه: أذهب عن قلوبهم الشهوات، وعلى الأقوال المتقدمة امتحن قلوبهم فأخلصها (٧٧).

لمسات بيانية :

١- افتتاح الآية بحرف (إن) وهو للتأكيد، لبيان الاهتمام بمضمونه من الشاء عليهم وجزاء عملهم، وتقيد الجملة لتعليل النهيين بذكر الجزاء عن ضد المنهي عنهما، وأكد هذا الاهتمام باسم الإشارة في قوله تعالى: (أولئك) مع ما في اسم الإشارة من التنبيه على أن المشار إليهم جديرون بالخبر المذكور.

^{٧٥} - التحرير والتنوير ، ابن عاشور ، ج ١٣ ص ٤٨٦ .

^{٧٦} - تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، المؤلف: أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى

(المتوفى: ٩٨٢هـ)، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ج ٨، ص ١١٦ .

^{٧٧} - تفسير القرطبي - ج ١٦ ص ٣٠٩ .

٢- في قوله تعالى: (امتحن) على وزن افتعل للمبالغة، ويجوز أن يجعل فعل (امتحن) مجازاً مرسلًا عن العلم، أي علم الله تعالى إنهم متقون^(٧٨).

٣- اللام في قوله تعالى: (للتقوى) لام العلة، والتقدير: امتحن قلوبهم لأجل التقوى، أي لتكون فيها التقوى، فاللام للاختصاص.

٤- النداء في قوله تعالى: ﴿يُنَادُونَكَ﴾ حيث التعبير بصيغة المضارع لاستظهار حال ندائهم^(٧٩) وفائدة هذا النداء لتنبه المنادى وإظهار حاجة المنادي^(٨٠) وفي ﴿يُنَادُونَكَ﴾ إسناد الفعل إلى ضمير الجماعة مجاز عقلي لأن الذي نادى شخص واحد، والتعبير بالجمع على اعتبار موافقة الجميع على ذلك^(٨١).

٥- الكناية في قوله تعالى: ﴿مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾ كناية عن موضع خلوته (ﷺ) ومقيله مع بعض نسائه، وقد ازدادت الكناية بإيقاع الحجرات معرفة بالألف واللام دون الإضافة إليه^(٨٢).

٦- تعريف (الحجرات) بأل التي هي للعهد^(٨٣).

٧- التعبير بقوله تعالى: (حتى) في قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ﴾ دون (إلى) لأجل الإيجاز بحذف حرف (أن) حيث يلزم حذفه بعد (حَتَّى) بخلافه بعد (إلى) فلا يجوز حذفه^(٨٤).

قال الشيخ أبو بكر الجزائري: هذه الآية تطالب المسلم بالتأدب مع رسول الله (ﷺ) فأولاً: نهاهم الله

عن رفع أصواتهم فوق صوت رسول الله (ﷺ) إذا هم تحدثوا معه، وأوجب عليهم إجلال النبي (ﷺ)، وتعظيمه

وتوقيره، بحيث يكون صوت أحدهم إذا تكلم أخفض من صوت رسول الله (ﷺ)، ولقد كان أبو بكر الصديق إذا

كلم رسول الله (ﷺ) يسأره الكلام مسارة.

^{٧٨} - التربية الإسلامية للسامرائي ص ١٠١

^{٧٩} - التحرير والتنوير، ابن عاشور، ج ٢٦ ص ٢٢٧.

^{٨٠} - تفسير الفخر الرازي، ج ١٤، ص ١١٦.

^{٨١} - التحرير والتنوير، ابن عاشور، ج ٢٦ ص ٢٢٥.

^{٨٢} - تفسير أبي السعود، ج ٨، ص ٢٢٧.

^{٨٣} - إعراب القرآن وبيانه، ج ٩، ص ٢٦١.

^{٨٤} - التحرير والتنوير، ابن عاشور، ج ٢٦، ص ٢٢٧.

وثانيًا : نهاهم إذا ناجوا رسول الله (ﷺ) عن أن يجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض، بل يجب عليهم توقيره وتعظيمه، وأعلمهم أنه يخشى عليهم إذا هم لم يوقروا رسول الله (ﷺ) ولم يجلّوه - أن تحبط أعمالهم بالشرك والكفر وهم لا يشعرون؛ إذ رفع الصوت للرسول (ﷺ)، ونداؤه بأعلى الصوت: يا محمد، يا محمد، أو يا نبي الله، ويا رسول الله، وبأعلى الأصوات، إذا صاحبه استخفاف، أو إهانة وعدم مبالاة صار كفرًا محبطًا للعمل قطعًا^(٨٥).

وفي الآية الثالثة : وهي قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَعْضُونَ أَسْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى ﴾ .

يثني الله تعالى على أقوام يعضون أصواتهم عند رسول الله؛ أي: يخفضونها في حضرته وبين يديه؛ كأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، هؤلاء يخبر الله تعالى أنه امتحن قلوبهم للتقوى، أو وسّعها وشرحها لتحمل تقوى الله، والرسول (ﷺ) يقول: " التقوى ها هنا "، ويشير إلى صدره ثلاثًا، ويذكر لهم بشرى نعم البشرية! وهي أن لهم منه تعالى مغفرةً لذنوبهم، وأجرًا عظيمًا يوم يلقونه؛ وهي الجنة دار المتقين، جعلنا الله منهم بفضله.

وبما أن الله قد قبض نبيه، ولم يبق بيننا رسول الله (ﷺ)، نتكلم معه أو نناجيه فنخفض أصواتنا عند ذلك؛ فإن علينا إذا ذكر رسول الله (ﷺ) بيننا أو ذكر حديثه، أن نتأدب عند ذلك؛ فلا نضحك، ولا نرفع الأصوات، ولا نظهر أي استخفاف أو عدم مبالاة، وإلا يخشى علينا أن تحبط أعمالنا ونحن لا نشعر، وعلى الذين يغشون مسجد رسول الله (ﷺ) أن لا يرفعوا أصواتهم فيه، إلا لضرورة درس أو خطبة أو أذان أو إقامة^(٨٦).

وحتى بعد الممات نحن مطالبون بخفض أصواتنا في حياتنا العادية ، فخفض الصوت يعتبر أدب عالٍ وراقٍ جداً مع النفس ولهذا استدلت العلماء على حرمة رفع الصوت في مسجد النبي (ﷺ) سواءً في حياته أو بعد مماته بعدم الجواز مطلقاً رفع الصوت ، عن السائب بن يزيد، قال: (كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَخَصَبَنِي رَجُلٌ، فَتَطَرْتُ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقَالَ: أَذْهَبُ فَأَتِي بِهَذَيْنِ، فَجِئْتُهُ بِهِمَا، قَالَ: مَنْ أَنْتُمْ؟ - أَوْ مِنْ أَيْنَ أَنْتُمْ؟ -

قَالَ: مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ، قَالَ: لَوْ كُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُكُمْ، تَرَفَعَانِ أَصْوَاتَكُمْ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) .

^{٨٥} - أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير: جابر بن موسى بن عبد القادر بن جابر أبو بكر الجزائري، الناشر: مكتبة العلوم والحكم،

المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الخامسة، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م، ج ٥، ص ١٢١.

٨٦ . أيسر التفاسير للجزائري، ج ٥، ص ١٢٢ .

المطلب الثالث : المواضع التي يكره فيها رفع الصوت

تكلما فيما مضى في بيان حرمة رفع الصوت بحضرته صلى الله عليه وسلم ، فمن العلماء من كره رفع الصوت عند قبر النبي (ﷺ) ، وعند قراءة حديثه وسنته ، وكذلك عند مسجد الرسول (ﷺ) لان حرمة النبي (ﷺ) بعد وفاته كحرمته في أيام حياته ، وما جرت اليوم من عادات وتقاليد سيئة من اجتماع الناس قرب قبره الشريف وأصواتهم عالية ومزعجة لا يليق في حضرته أبداً وهو من أشد المنكرات .

وقد أستدل العلماء على حرمة رفع الصوت في مسجد النبي (ﷺ) بأثر عمر بن الخطاب رضي الله عنه السابق في زجر الرجلين اللذين رفعوا أصواتهما في مسجد النبي (ﷺ) .

فَعَنِ السَّائِبِ بْنِ نَزِيدٍ، قَالَ: كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَحَصَّبَنِي رَجُلٌ، فَنَظَرْتُ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقَالَ: اذْهَبْ فَأَتَيْتَنِي بِهِذَيْنِ، فَجِئْتُهُ بِهِمَا، قَالَ: مَنْ أَنْتُمْ - أَوْ مِنْ أَيْنَ أَنْتُمْ؟ - قَالَا: مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ، قَالَ: «لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ النَّبَدِ لَأَوْجَعْتُكُمَا، تَرْفَعَانِ أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ)»^(٨٧).

ولا يدخل في النهي إعلاء الصوت ولو بحضرة النبي (ﷺ) إذا كان لحاجة ، فقد أمر رسول الله (ﷺ) عمه العباس عبد المطلب رضي الله عنه أن ينادي بأعلى صوته في غزوة حنين ، حينما فوجئ المسلمون وهم في قمم الشعب عند الفجر بهجوم من هوازن ، وارتدوا إلى الورا ورجعوا عن التصدي للأعداء ، فنادى العباس بأعلى صوته وكان رجلاً صبيهاً وقال : والله لكان عطفهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها ، وأقبلوا يقتتلون مع الكفار^(٨٨).

وكذلك كل من يسمع حديثه وسنته وهديه ألا يرفع صوته عليه أو يعرض عنه؛ لأن رفع الصوت والجهر به في حضرته (ﷺ) أو عند تلاوة حديثه دليل على قلة الاحتشام وترك الاحترام، لذلك عقب سبحانه على هذا التوجيه بقوله: (إِنَّ الَّذِينَ يُعْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَعْفَرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) والاحترام لرسول الله (ﷺ) حيا وميتا، وغض الصوت بحضرته أو عند سماع سنته تعتبر من أعلى مراتب الإخلاص والإيمان والتقوى لأنهم قدموا أحكام الدين والشرع على آرائهم وأهوائهم ومصالحهم .

٨٧ . البخاري ، الجامع الصحيح ، (١/١٠١) ، كتاب الصلاة ، باب رفع الصوت في المساجد ، رقم الحديث (٤٧٠).

٨٨ . القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٦ ، ص ٣٠٣ .

القسم الثالث : السلوكيات التي تهدد المجتمع من خلال سورة الحجرات

المبحث الأول : الآفات الاجتماعية والنفسية التي تهدد سلوكيات الأفراد

المطلب الأول : الفسق

المطلب الثاني : السخرية

المطلب الثالث : اللمز والتنازب بالألقاب

المطلب الرابع : سوء الظن

المطلب الخامس : الغيبة

المبحث الثاني : الآفات الاجتماعية التي تهدد سلوكيات وحدة المجتمع

المطلب الأول : الاقتتال

المطلب الثاني : الظلم

المطلب الثالث : التجسس

المبحث الثالث: سلوكيات المجتمع للتغيير والإصلاح على الفرد والجماعات

المطلب الأول : مفهوم الأخوة الحقيقي

المطلب الثاني : التعارف بين المجتمع والتفاضل بالتقوى

المطلب الثالث : وجوب الإصلاح الاجتماعي بين المتخاصمين

المبحث الأول : الآفات الاجتماعية والنفسية التي تهدد سلوكيات الأفراد

المطلب الأول : الفسق

الأساس في المجتمع المسلم أنه مجتمع طاهر ونظيف ، يتمتع بالسمعة الطيبة ويحترم أفرادهم بعضهم بعضاً ، ولذلك حرم الإسلام الكلام في أعراض الناس ، وأذاعة الإشاعات غير الصادقة مما يؤدي إلى اضطراب المجتمع المسلم ، ونشر العداوة والفرقة والكرهية بين الناس ، وبالتالي إضعاف الأمة المسلمة.

أولاً: الفِئْسُق في اللغة: لفظ (فاسق) مأخوذ من الفعل (فسق) الخروج عن حُجْر الشرع ، وذلك من قولهم فسق الرُّطْب إذا خرج عن قشره ، وهو أعم من الكفر ، لأن الفسق يقع بالقليل من الذنوب وبالكثير وأكثر ما يقال : (الفاسق) لمن التزم حكم الشرع وأقرّ به ثم أخلّ بجميع أحكامه ، أو بعضه ، وإذا قيل للكافر فاسق ، فلأنه أخلّ بحكم ما ألزمه العقل واقتضته الفطرة^(٨٩).

وقيل (الفسق) فعل ما حرمه الشرع من الكبائر وفسّر هنا بالكذب^(٩٠)، والفاسق : الكذّاب، وهو المعن بالذنب^(٩١).

ثانياً : الفِئْسُق اصطلاحاً : الفِئْسُق، بالكسْرِ : التَّزْكُّ لأمر الله عز وجل والعصيانُ والخُرُوجُ عن طريق الحق سبحانه ، أو الفجور ، كالفُسُوقِ بالضّمِّ . وقيل : هو الميلُ الى المعصية ، قال الاصبهاني :، والفِئْسُق يقع بالقليل من الذنوب وبالكثير^(٩٢).

الفسوق: هو المخصوص بالذم والتقيح ، اي الاسم المذكور المذموم هو الفسوق والخروج عن طاعة الله تعالى وآداب القران^(٩٣).

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ)

^{٨٩} - المفردات ، الأصفهاني ، ج١ ، ص٦٣٦ .

^{٩٠} - التحرير والتنوير ، ابن عاشور ، ، (٢٢٩/٢٦).

^{٩١} - الجامع لأحكام القران ، للقرطبي ، ، (٣٦٨ /١٩).

^{٩٢} - تاج العروس من جواهر القاموس: محمّد بن محمّد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملأب بمرتضى، الرّيدي (المتوفى:

١٢٠٥هـ)، المحقق: مجموعة من المحققين ، الناشر: دار الهداية، ج٢٦، ص٣٠٢ .

^{٩٣} - معاني القران الكريم ، تفسير لغوي موجز ، تأليف أ. د إبراهيم عبد الله فريدة ، ١٣٦٩هـ - ١٩٩٨م ، ص٥٤٥ .

أولاً : التحليل اللغوي :

الفاسق : هو الخارج عن الإسلام وحدود ما أنزل الله ، والفسق بهذا المعنى مأخوذ من قول العرب فسقت الرطبة

إذا خرجت من قشرتها وسموا الفأرة فويسقة لما فيها من الخُبث ، والفسق ، وقيل لخروجها من بيتها مرة بعد

أخرى ، ونقل هذا المعنى إلى الفاسق لخروجه عن الخير والحق^(٩٤) ، فقد جاء عن الشيطان عندما خرج عن

أمر ربه قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾^(٩٥)

أي خرج عن طاعة ربه ، ويطلق الفسق على من كان مؤمناً ثم أدخل بجميع الأحكام الشرعية أو بعضها .

النبأ : مفرد جمعها أنباء ويطلق النبأ في اللغة على الخبر العاري عن الكذب كأن تقول أنبأته بكذا إذا

أخبرته بخبر صادق وخصصه بعض أهل اللغة بالأخبار الهامة جداً ولها فائدة عظيمة ويحصل به علم أو غلبة

ظن والخبر إذا لم يتضمن ذلك لا يسمى نبأً على قولهم^(٩٦) .

قال تعالى : ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾^(٩٧) ، وقال تعالى : ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ﴾^(٩٨)

وقال تعالى : ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ﴾^(٩٩) .

فتبينوا : يعني طلب التثبيت وطلب البيان والتعرف على المراد من النبأ الذي يذاع بين الناس ، فيجب

التحقق والتثبت من الأخبار قبل بناء الأحكام عليها فقد تكون كاذبة فنبي أحكاماً للناس على غير أسس أو

موازن صحيحة فنقع في الظلم ، وهذا لا يجوز ، لذلك وجب التثبت والتحقق من صحة الأخبار قبل صدور

الأحكام في حق الآخرين^(١٠٠) .

^{٩٤} - أساس البلاغة : أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: ٥٣٨هـ)، تحقيق: محمد باسل عيون السود،

الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م، ص، ١، ج، ١، ص ٤٦٢ .

^{٩٥} - سورة الكهف : الآية ٥٠ .

^{٩٦} - أساس البلاغة، للزمخشري، ج ١، ص ٦٢٦ .

^{٩٧} - سورة ص : الآية ٦٧ .

^{٩٨} - سورة النبأ : الآية ١٠٢ .

^{٩٩} - سورة النمل : الآية ٢٢ .

^{١٠٠} - أساس البلاغة، للزمخشري، ج ١، ص ٥٨ .

بجهالة : بمعنى أنك تجهلون حالهم فتصيبهم الأحكام الخاطئة بسبب جهالتكم لأمرهم وعدم معرفتكم لحقيقة ما هم عليه من أمر أو حال (١٠١) .

نادمين : الندم هو الغم والحسرة التي تلحق بالإنسان نتيجة لوقوعه في شيء وهو يتمنى عدم وقوعه (١٠٢) .

لعنتم : أي لوقعتم في العنت والشدة وهو المشقة والفساد والهلاك ، نتيجة الحكم على الناس بجهالة .

الراشدون : جمع راشد وهو المهتدي إلى محاسن الأمور والأفعال والرشد يعني الاستقامة على طريق الحق وأطلق هذا اللفظ على الخلفاء الراشدين الأربعة بعد وفاة النبي (ﷺ) وعلى كل خليفة أو حاكم مسلم استقام على طريق الإيمان وعمل بكتاب الله وسنة المصطفى (ﷺ) فأصبح من الراشدين .

ثانياً : سبب نزول هذه الآية :

١- قال الواحدي : نزلت في الوليد بن عقبة بن أبي معيط ، بعثه رسول الله (ﷺ) إلى بني المصطلق ليجمع الصدقات ، وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية ، فلما سمع القوم تلقوه تعظيماً لله تعالى ولرسوله (ﷺ) ، فحدثه الشيطان أنهم يريدون قتله فهابهم ، فرجع من الطريق إلى رسول الله (ﷺ) وقال : إن بني المصطلق قد منعوا صدقاتهم ، وأرادوا قتلي ، فغضب رسول الله (ﷺ) ، وهم أن يغزوهم ، فبلغ القوم رجوعه ، فأتوا رسول الله (ﷺ) وقالوا : سمعنا برسولك فخرجنا ننتلقاه ونكرمه ونؤدي إليه ما قبلنا من حق الله تعالى فبدا له في الرجوع ، فخشينا أن يكون إنما رده من الطريق كتاب جاءه منك بغضب غضبته علينا ، وإننا نعوذ من غضب الله وغضب رسوله (١٠٣) فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ.....﴾ الآية .

٢- قال قتادة : نزلت في الوليد بن عقبة ، بعثه النبي الله (ﷺ) مصدقاً إلى بني المصطلق ، فلما أبصروه أقبلوا نحوه فهابهم ، فرجع إلى رسول الله (ﷺ) ، فأخبره أنهم قد ارتدوا عن الإسلام ، فبعث النبي الله (ﷺ) خالد بن الوليد وأمر أن يتثبت ولا يعجل ، فانطلق حتى أتاهم ليلاً ، فبعث بعيونه ، فلما جاءوا أخبروا خالداً أنهم

١٠١- أساس البلاغة ، للزمخشري - ص ١٠٧ .

١٠٢- أساس البلاغة ، للزمخشري - ص ٦٢٦ .

١٠٣- أسباب النزول - الواحدي - ص ٢٦١ .

مستمسكون بالإسلام ، وسمعوا أذانهم وصلاتهم ، فلما أصبحوا ، أتاهم خالد فرأى الذي يعجبه ، فرجع إلى نبي الله (ﷺ) فأخبره الخبر ، فأنزل الله ما تسمعون ، فكان نبي الله يقول : التبين من الله والعجلة من الشيطان (١٠٤) .

ثالثاً : علاقة الآية بما سبق :

كان النداء الأول لتقرير جهة القيادة ، وكان النداء الثاني لتقرير ما ينبغي من أدب القيادة وتوقيرها ، وكان هذا وذلك هو الأساس لكافة التوجيهات والتشريعات في السورة ، فلا بد من وضوح المصدر الذي يتلقى عنه المؤمنون ، ومن تقرير مكان القيادة وتوقيرها ، لتصبح للتوجيهات بعد ذلك قيمتها وأهميتها ومن ثم طاعتها ، ومن ثم جاء هذا النداء الثالث يعلمهم كيف يتلقون الأنباء وكيف يتصرفون فيها ، ويقرر ضرورة التثبت من مصدرها (١٠٥) .

رابعاً : المعنى الإجمالي للآية :

يخاطب القرآن الكريم الرسول (ﷺ) والأمة فيما بعد بضرورة التثبت من خير الفاسق الكاذب ، ليتعرفوا على الحق من الباطل ، وليقفوا على حقائق الأمور قبل الوقوع في الأخطار ، فكم فرق الكذب بين الأصدقاء ! وكم سفك من الدماء ! وكم كان التسرع في الحكم مدعاة لشن الحروب والغارات ، وإثارة الفتن ، فتبينوا كراهة أن تصيبوا قوماً بخطأ فتصبحوا نادمين على ما فعلتم ، فلو أن الرسول (ﷺ) عمل بقول الوليد بن عقبة لغزا بني المصطلق ، وسفك الدماء ، وأخذ الأموال بغير حق ، فالله يرشد عباده إلى هذا الأدب ، ويحذرهم من العمل بالخبر قبل الكشف عنه والتثبت منه (١٠٦) .

واعلموا أيها الصحابة أن فيكم رسول الله الأمين المبلغ عن الوحي ، المعصوم من الخطأ ، فإن طاعته واجبة والخير في ذلك ، والرسول معنا في كل عصر إن لم يكن بجسده الشريف فهو حاضر بأحاديثه وتعاليمه ، وخير الهدى هدى محمد (ﷺ) فيجب الرجوع إلى ما أرشد إليه ، ولو انعكس الأمر وأطاعكم الرسول في مثل هذا

١٠٤- تفسير الطبري - ج ١٢ ص ١٢٤ .

١٠٥- في ظلال القرآن: لسيد قطب ، الطبعة الشرعية ٣٢ ، دار الشروق، تاريخ النشر ١٤٢٣هـ ، ٢٠٠٣م- ج ٤ ص ٣٣٤٠ .

١٠٦- التفسير الواضح : المؤلف: الحجازي، محمد محمود ، الناشر: دار الجيل الجديد - بيروت، الطبعة: العاشرة - ١٤١٣هـ، ج ٣ ص

الأمر لأصابكم العنت ، ونالتكم المشقة ، ولربما انعكس الحال وتبدل إلى ما تكرهون ، فالرسول (ﷺ) يتبع ما يوحى إليه ، والمؤمنون لا يرضون مخالفته (ﷺ) لأن الله تعالى حبب إليهم الإيمان وطاعة رسوله (ﷺ) وزين ذلك في قلوبهم ، وكره إليهم الكفر والفسوق والعصيان ، هؤلاء المؤمنون الموصوفون بذلك هم الراشدون في الدنيا والآخرة ، وقد فعل الله معهم ذلك تفضلاً منه ورحمة ونعمة عليهم والله عليم بخلقه ، حكيم في فعله (١٠٧) .

خامساً : لمسات بيانية :

١- جاءت كلمة (فاسق) نكرة لتفيد العموم أي إن جاءكم أي إنسان يتصف بالفسق فلا تقبلوا خبره حتى تمحصوه وتعلموا الصواب من الخطأ قبل البت في الحكم ، والنكرة هنا جاءت في سياق الشرط فهي كالنكرة في سياق النفي تفيد العموم ، فالعبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وفي هذا التأكيد رد على من زعم أنها نزلت في الوليد بن عقبة وهو من كبار الصحابة لأن إطلاق الفسوق عليه بعيد لأن الفسوق هو الخروج من الشيء والانسلاخ منه والوليد كما يذكرون ظن فأخطأ والمخطيء لا يسمى فاسقاً وبذلك يكون العموم هو المراد من النص .

٢- عبر في الآية بحرف "إن" الذي يفيد التشكيك ولم يقل إذا لأنها تفيد التحقيق ليبرهن على أن وقوع مثل هذا الحدث في المجتمع الإسلامي على سبيل الندرة وأن الأصل في المؤمن الصدق وأن ما وقع من الوليد بن عقبة كان نتيجة الظن الخاطيء وهو نادر وقليل في المجتمع الإسلامي .

٣- التقديم في قوله تعالى : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ فقد قدم خبر إن على اسمها ليفيد معنى الحصر المستتبع لزيادة التوبيخ لهم على تغريطهم في حق الرسول (ﷺ) ومحاولتهم استمالة رأيه (ﷺ) إلى آرائهم وهو أنهم زينوا بين يدي الرسول الإيقاع ببني المصطلق .

٤- التعبير بالمضارع دون الماضي في قوله (لَوْ يُطِيعُكُمْ) ولم يقل (أطاعكم) ذلك لإفادة الاستمرار والديمومة في طاعته (ﷺ) لآرائهم التي يعتقدون صحتها وصوابها .

٥- الطباق وذلك في قوله تعالى (حَبِّبَ) و (كَرَّهَ) وبين (الإيمان) و (الْكُفْرَ) .

٦- قال الفخر الرازي أتبع قوله تعالى : ﴿إِنَّ جَاءَكُمْ فَأَسِقِ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ بقوله تعالى : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ ليوضح لهم أن الذي يغمض عليكم فهمه وبيانه يسهل عند رجوعكم إلى النبي (ﷺ) فإنه بين ظهرانيكم مرشد وموضح لكم ولا يوجد عنده حيف لأنه لا يعتمد على آرائكم وإنما يعتمد على الوحي (١٠٨) ، وهذا مصداقاً لقوله تعالى : ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (١٠٩) .

٧- الالتفات من الخطاب إلى الغيبة ، قال تعالى : ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ جاء بعد قوله ﴿حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَرَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ .

ويفهم من الآية الكريمة أدب التمحيص والتثبت والتحقق والتحري في الأخبار، بمعنى إذا جاءكم فاسق بخبر عليكم أولاً التثبت لتعرفوا الحق من الباطل ، وأيضاً عليكم الوقوف على حقائق الأمور بالأخذ بمبدأ التمحيص والتثبت قبل الوقوع في الأخطاء ، ويحذرهم من العمل بالخبر قبل الكشف عنه ، لأن الفاسق موضع شك حتى يثبت خبره ، والتثبت والدقة منه لئلا يصيبوا قوماً بسبب الجهل والكذب فيصبحوا آسفين ونادمين على ذلك ، لأن المسلم إذا تسرع ولم يتثبت فقد يعتدي على غيره ، فتتعطل أكثر الحقوق ، وتبطل كثير من الأخبار الصحيحة التي تهدد المجتمع والأفراد ، وما أوجبنا في هذا الزمان لهذا الأدب الذي يعتبر من أساسيات السلوك في المجتمع .

آثار التنبيه على الفرد والمجتمع :

مما يجعل أبناء المجتمع قوة متماسكة يربطها الألفة وحسن الظن بعضهم ببعض ، وأيضاً مما يشعر أبناء المجتمع المسلم بالأمن والطمأنينة والاستقرار النفسي الذي يحفظ حقوق الأفراد والجماعات ، وكذلك يقوي البناء الاجتماعي للمجتمع المسلم ويكسبه الثقة ، وأيضاً صيانة الدماء، والبعد عن الشك وهواجس الشيطان ، وهذا المبدأ هو الأصل في الجماعة المؤمنة لحفظ المجتمع المسلم وتطبيقه يجعل المسلم يميز الإيمان من الكفر والحق من الباطل و الهدى من الضلال ونشر العدل بين أفراد المجتمع ، مما يجعل المجتمع المسلم مجتمعاً مرضياً يرضى الله عز وجل وتسوده البركة والخير وذلك بتطبيق ما أمر الله عز وجل به .

١٠٨ . انظر التفسير الكبير ، الإمام الرازي ، ج٢٨ ص ١٢٢ ، ١٢٣ .

١٠٩ . سورة النجم : الآية ٣-٤ .

المطلب الثاني : السخرية

السخرية لغةً : سَخِرَ منه وبِهِ سَخْرًا وَسَخْرًا وَمَسَخَرًا وَسَخَّرًا بِالضَّمِّ وَسَخَّرَهُ وَسَخَّرِيًّا وَسَخَّرِيًّا وَسَخَّرِيَّةً هَزِيًّا بِهِ^(١١٠).

السخرية في الاصطلاح : قال المناوي: (السخرية هي استزراء معنى بمنزلة التسخير في الفعل حساً .. ونقل عن ابن الكمال قوله : السخرية تكون من شيء يحق عند صاحبه ولا يحق عند الساخر)^(١١١).

ويقول ابن فارس: السخرية تدل على الاحتقار والاستدلال ، وسخر منه أي هزى منه^(١١٢).

ويقول الغزالي: السخرية : الاستهانة والتحقير ، والتنبية على العيوب والنقائص ، على وجه يُضْحَكُ منه ، وقد يكون بالمحاكاة في الفعل والقول وقد يكون بالإشارة والإيماء^(١١٣).

ويفهم من التعاريف أن السخرية هي أن لا ينظر الإنسان إلى أخيه بعين الإجلال ولا يلتفت إليه ويسقطه عن درجته . (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ)^(١١٤).

^{١١٠} - لسان العرب ب سخر ج ٤ ص ٣٥٢ وانظر إلى القاموس المحيط فصل الباء ج ١ ص ٨١٥ ومختار الصحاح ب السين ج ١ ص ٣٢٦.

^{١١١} - التوقيف على مهمات التعاريف: زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي، : زين القاهري (المتوفى: ١٠٣١هـ)، الناشر: عالم الكتب ٣٨ عبد الخالق ثروت-القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤١٠هـ-١٩٩٠ ، ج ١ ، ص ١٩٢ .

^{١١٢} - مقاييس اللغة ، ابن فارس ، ، (١٤٤/٣) ، القاموس المحيط ، الجوهري ، ص ٤٠٥ .

^{١١٣} - إحياء علوم الدين للغزالي: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (المتوفى ٥٠٥هـ)، باب آفات اللسان ، دار المعرفة - بيروت، سنة النشر ١٤٢٦ هـ ، ٢٠٠٥ م ، ج ٣ ، ص ١٣١ .

^{١١٤} - الحجرات : الآية ١١

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: نَزَلَتْ فِي ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ وَقَوْلُهُ فِي الرَّجُلِ الَّذِي لَمْ يُفْسَخْ لَهُ: ابْنُ فَلَانَةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ): مَنْ الذَّاكِرُ فَلَانَةَ؟ فَقَامَ ثَابِتٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: انظُرْ فِي وَجْهِ الْقَوْمِ، فَانظُرْ فَقَالَ: مَا رَأَيْتَ يَا ثَابِتُ؟ فَقَالَ: رَأَيْتُ أُنَيْضَ وَأَحْمَرَ وَأَسْوَدَ، قَالَ: فَإِنَّكَ لَا تَفْضُلُهُمْ إِلَّا فِي الدِّينِ وَالتَّعْوَى، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ (١١٥).

البيان والإيضاح:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا يَسْخَرُوا قَوْمًا مِنْهُمْ وَلَا يَسْخَرُوا قَوْمًا مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ)

مِنْهُمْ (الحجرات: الآية ١١)

قال الطبري رحمه الله في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ ﴾ ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَمَّ - بنهيه المؤمنين عن أن يسخر بعضهم من بعضٍ - جميع معاني السُّخْرِيَّةِ، فلا يحلُّ لمؤمنٍ أن يسخر من مؤمن؛ لا لفقره، ولا لذنبٍ ركبته، ولا لغير ذلك " (١١٦) .

وقال القرطبي رحمه الله عند قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ ﴾ وبالجمله فينبغي ألا يجترؤ أحدٌ على الاستهزاء بمن يقتحمه بعينه إذا رآه رثَّ الحال، أو ذا عاهةٍ في بدنه، أو غير لبيقٍ في محادثته، فلعله أخلص ضميرًا، وأنقى قلبًا ممن هو على ضدِّ صفته، فيظلم نفسه بتحقيق من وقره الله، والاستهزاء بمن عظَّمه الله" (١١٧).

يبين الله تعالى في هذه الآية بخطابه المبين للمؤمنين بالله ورسوله بالألأ يهزأ رجال من آخرين ، وربما كان المسخور بهم عند الله خيراً من الساخرين بهم ، أو قد يكون المحنَّقر أعظم قدراً عند الله تعالى وأحب اليه من الساخر منه المحنَّقر له ، فهذا حرام قطعاً ، ذكر فيه علة التحريم أو النهي ، فقوله تعالى : (عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ) تعليل للنهي .

وبالرغم من أن النساء يدخلن عادة في الخطاب التشريعي مع الرجال ، فقد أفردهن بالنهي هنا دفعاً ، لتوهم عدم شمول النهي لهن ، وأكد معنى النهي للنساء ، وذلك بالأسلوب نفسه ، فنص على نهي الرجال ،

^{١١٥} - ينظر : أسباب النزول للوا حدي ، ج ١ ، ص ٤١١ .

^{١١٦} - تفسير الطبري: ج ٢٢ ، ص ٢٩٨ .

^{١١٧} - تفسير القرطبي: ١٦ ، ٣٢٥ .

وعطف بنهي النساء ، بصيغة الجمع ، لأن أغلب السخرية تكون في مجامع النساء ، فقال: ولا يسخر نساءً من نساءٍ ، فعمل المسخور منهنّ يكنّ خيراً من الساخرات(١١٨).

ولا يقتصر النهي على جماعة الرجال والنساء ، وإنما يشمل الأفراد ، لأنّ علة النهي عامة ، فتفيد عموم الحكم لعموم العلة(١١٩).

إذاً السخرية هي أن ينظر الإنسان إلى أخيه بعين الاحتقار والاستصغار، ولعل من سخرت منه أو احتقرته أعلى وأجلّ منك في ساعته تلك، ولعله يتوب بعد ذلك فتقبل توبته، ولعله يسلم فيحسن إسلامه وتكون مرتبته عند الله أعلى منك. ولعل سخرتكَ منه تثير في نفسه العزة بالإثم، فيزداد صدوداً عن الحق وحقداً على أهله، فيكون لك من الوزر بذلك نصيب.

وسواء كانت السخرية بين الأفراد أو بين الأقوام والجماعات، فإن ذلك محرم يجب الإقلاع عنه، والمؤمن أحق من يلتزم بذلك، لأنه داعية إلى الإسلام وقدوة فيه، لاسيما إذا ارتكب هذا الإثم في حق المؤمنين، لأنه بذلك يكون قد نبز نفسه وحقرها وسخر منها، فالمؤمنون جسد واحد.

وقد يسخر الرجل الغني من الرجل الفقير، والرجل القوي من الرجل الضعيف، والرجل السوي من الرجل المؤلف، وقد يسخر الذكي الماهر من الساذج الخام، وقد يسخر ذو الأولاد من العقيم، والشابة من العجوز، والغنية من الفقيرة.. ولكن هذه وأمثالها من قيم الأرض ليست هي المقياس، فميزان الله يرفع ويخفض بغير هذه الموازين!

١١٨- كتاب أخلاقيات المجتمع ، حسين علي مجد البر واري، الطبعة الاولى ، دار الكتب والوثائق العراقية ، تاريخ النشر ٢٠١٤ م ، ص١٦٤-١٦٥ .

١١٩- ينظر : الزحيلي ، ج ٢٦، ص ٢٥١ - ٢٥٢ .

من أضرار السخرية التي تهدد سلوكيات الأفراد في المجتمع :

- أنها تورث القطيعة والشحناء وتزِيل المحبة والإخاء وتسقط عنه المروءة.
- الساخر الذي بدأ بالسخرية يتحمل أوزار من تبعه لا ينقص من أوزارهم شيئاً، فمن سنّ سنة سيئة فعلية وزرّها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة.
- السخرية تنبئ عن طباع الجاهليين، قد عيّر رجل مولى له بأمه فقال النبي (ﷺ): (إنك امرؤ فيك جاهلية)^(١٢٠) ذلك لأن الطعن في الأنساب من خصال الجاهلية.
- وقد يكون في السخرية اعتراض على قضاء الله تعالى وقدره وحكمته، فمن سخر بنسب أحد أو بخلقه أو خلقه فإنما يعترض على الله تعالى.
- والسخرية أذية للمؤمنين، وهذه من العادات الممقوتة التي تعكس الفراغ الروحي وضعف الإيمان في نفس المستهزئ (وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيَرٍ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا)^(١٢١) .
- ومن أضرار السخرية أيضاً أن عقوبتها قد ترجع على صاحبها الساخر أحياناً، (وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ)^(١٢٢) ، قال (ﷺ): (وإن امرؤ شتمك وعيّرَكَ بما يعلم فيك فلا تعيره بما تعلم فإنما فيه فإنما وبال ذلك عليه)^(١٢٣).

- والسخرية تقطع الروابط الاجتماعية القائمة على الأخوة والتوادّ والتراحم.

- وأيضاً من أضرار السخرية إن الساخر حينما يسخر من عيوب غيره فكأنه يزعم انه خلّف من تلك العيوب مع أنه قد يكون له من النقائص والعيوب ما هو أكثر مما سخر منه.

^{١٢٠} - صحيح البخاري، باب المعاصي من أعر الجاهلية ، ج ١ ، ص ١٥ .

^{١٢١} - سورة الأحزاب: الآية ٥٨ .

^{١٢٢} - سورة النحل : الآية ٣٣ .

^{١٢٣} - أخرجه أبو داود والترمذي في كتاب اللباس ، رقم الحديث ٧٩٦ ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .

المطلب الثالث : اللمز والتنايز بالألقاب

تعريف اللمز لغةً : " اللمز : العيب في الوجه . واصله الإشارة بالعين والرأس والشفة مع كلام خفي .
وقيل : هو المغتاب "(١٢٤).

وأيضاً الوجه أن مضارع لمز يَلْمُزُ وَيَلْمُرُ بضم الميم وكسرهما، وَرَجُلٌ لَمَزَةٌ: عَيَابٌ (١٢٥).

تعريف النبز لغةً : " وهو أسم كاللقب والتتبيزُ التسمية، وتنايزوا بالألقاب أي : لقب بعضهم بعضاً،
والتنايز التداعي بالألقاب ، وهو يكثر فيما كان ذماً"(١٢٦).

تعريف اللمز اصطلاحاً: " اللمز هو السخرية من الناس بالقول كتسمية الشخص باسم يدل على عاهة
فيه أو مرض ، أو اتّهامه بخليقة سيئة، أو التعريض بذلك "(١٢٧).

التنايز بالألقاب ، وجاء في الاصطلاح عند الطبري في تفسيره:" التنايز بالألقاب هو دعاء المرء
صاحبه بما يكره من اسم أو وظيفة .. وعمّ الله بنهيه ذلك ، ولم يخصص به بعض الألقاب دون بعض ، وغير
جائز لأحدٍ من المسلمين أن ينبز أخاه باسم يكرهه أو صفة يكرهها "(١٢٨).

(وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْإِسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ

الظَّالِمُونَ) سورة الحجرات : الآية ١١

^{١٢٤} - لسان العرب ، ابن منظور : ، ج ٥ ، ص ٤٠٦ .

^{١٢٥} - الموضح في وجوه القراءات وعللها : محمد الشيرازي المعروف بابن أبي مريم ، الإمام أبو عبد الله نصر بن علي (ت ٥٦٥ هـ) ،

تحقيق الشيخ عبد الرحيم الطر هوني ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ٢٠٠٩م ، ص ٧٣٤- ٧٣٥ .

^{١٢٦} - كتاب العين: أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (المتوفى: ١٧٠هـ)، المحقق: د مهدي

المخزومي، د إبراهيم السامرائي، الناشر: دار ومكتبة الهلال، ٢٠١٠م ، ولسان العرب ، باب نيز ، ج ٥ ، ص ٤١٣ .

^{١٢٧} - المعلمي : يحيى بن عبد الله ، مكارم الأخلاق في القرآن الكريم، دار الاعتصام ، القاهرة ، الطبعة الرابعة ، ص ٢٠٣ .

^{١٢٨} - القرطبي ، محمد بن احمد الأنصاري : الجامع لأحكام القرآن ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ، ١٩٨٨م ، ١٤٠٨ هـ ،

الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب .١٩٧٥م. ج ٢٦ ، ص ٨٥.

في سبب نزولها ثلاثة أقوال:

الأول: أن رسول الله (ﷺ) قَدِمَ المدينة ولهم ألقاب يُدْعون بها، فجعل الرجل يدعو الرجل بلقبه، فقيل له يا رسول الله: إنهم يكرهون هذا فنزل قوله تعالى: (وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ). " قاله أبو جبير بن الضحاك (١٢٩).

الثاني: أن أبا ذر كان بينه وبين رجل منازعة، فقال له الرجل: يا ابن اليهودية فنزلت، قاله الحسن (١٣٠).

الثالث: أن كعب بن مالك الأنصاري كان بينه وبين أبي عبد الله بن أبي حردد الأسلمي كلام، فقال له: يا أعرابي، فقال له عبد الله يا يهودي، فنزلت فيهما الآية، قاله مقاتل (١٣١).

البيان والإيضاح:

(وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ) أي : لا يعيب بعضكم على بعض ، واللمز : بالقول ، والهمز : بالفعل ، وكلاهما منهي عنه حرام، متوعد عليه بالنار، وكقوله تعالى : (وَيَلِئَ كَيْلُ هُمْزَةٍ لُْمَزَةٍ) ، ومع كون اللمز يكون مع الآخر إلا أن الله تعالى جعل لِمَزِ المؤمن للمؤمن كأنه لمز لنفسه، لأن المؤمن للمؤمن كالبيان ، وهكذا ينبغي أن يكون الأمر ، لان المؤمنين ينبغي أن يكونوا هكذا حالهم كالجسد الواحد ، ولأنه إذا همز غيره ، أوجب للغير أن يهمزه ، فيكون هو المتسبب لذلك (١٣٢).

(وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ) أي: لا يدع بعضكم بعضاً باللقب، لان لفظ اللقب في القديم كان في الذم أشهر منه في المدح ، والنبز في الذم خاصة ، والمنهي عنه هو التلقب بما يتداخل المدعو به كراهة لكونه تقصيراً به وذما ، ولذا اتفق العلماء على تحريم تلقب الإنسان بما يكره سواء كان صفة له أو لأبيه أو لأمه أو غيرها (١٣٣)

١٢٩ - أخرجه أحمد (٤-٦٩)، (٣٨٠-٥). وأبو داود (٤-٢٩٠، ٢٩١)، حديث صحيح.

١٣٠ - زاد المسير ، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت ٥٩٧هـ) زاد المسير في علم التفسير، تحقيق : عبد الرزاق المهدي ، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١ ، ١٤٢٢هـ / ج ٤ ، ص ١٥٠ .

١٣١ - أنظر: زاد المسير في علم التفسير : ج ٤ ، ص ١٥٠ .

١٣٢ . تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي (المتوفى: ١٣٧٦هـ)، المحقق: عبد

الرحمن بن معلا اللويحق، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى ١٤٢٠هـ ، ج ١، ص ٨٠١ .

١٣٣ . روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: ج ١٣ ، ص ٣٠٥ .

وايضا قوله تعالى : (وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ) بصيغة الفعل الواقع من جانبين ، أي لا يُعْتَرِ الرجل بعد إسلامه بكفره ، أو أن ينادي بعض المسلمين بعضاً بأسماء أو ألقاب سيئة مكروهة ينفر منها كل من نودي بها ، وهذا المعنى يشعر بالرد المتبادل بين المتنازعين (١٣٤).

قوله: (بِنَسِ الْإِسْمِ الْفُسُوقَ بَعْدَ الْإِيمَانِ) المعنى: بنس الذكر أن يذكر أحد بالفسوق بعد أن وُصِفَ بالإيمان ، وإيثار لفظ الاسم هنا من الرشاقة بمكان لان السياق تحذير من ذكر الناس بالأسماء الذميمة إذ الألقاب أسماء فكان اختيار لفظ الاسم للفسوق مشاكلة معنوية(١٣٥).

(وَمَنْ لَمْ يَثُبْ فَأَوْلِيكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) فهذا هو الواجب على العبد، أن يتوب إلى الله تعالى، ويخرج من حق أخيه المسلم، باستحلاله، والاستغفار، والمدح له مقابلة على ذمه (١٣٦).

كل الأمراض الاجتماعية التي تهدد سلوكيات الفرد إنما هي آثار ونتائج للأمراض النفسية ، التي تظهر وتبرز في الواقع الاجتماعي المتمثلة في اللمز والتنازير بالألقاب التي تهدم القواعد السلوكيات للمجتمع المسلم. وهناك مستثنيات غلب عليها الاستعمال، كالأعرج والأحدب والأعمى فجوزته الأمة ، واتفق على قوله أهل الملة.

وإذا كان اللقب في ظاهره الكراهة فلا يجوز ، وإذا أريد بها الصفة لا العيب فجاز وذلك كثير ، وقد سئل عبد الله بن المبارك عن الرجل يقول : حميد الطويل ، وسليمان الأعمش ، وحميد الأعرج ، ومروان الأصغر ، فقال : إذا أردت صفته ولم ترد عيبه فلا بأس(١٣٧).

وإن من حق المسلم على المسلم ألا يخاطبه ويناديه بكنية يكرها ويزري بها ، وأيضا من أدب المسلم ألا يؤذي أخاه بمثل هذا ، لأنه لا يحب لأخيه إلا ما يحب لنفسه ، وقد كان من هدي النبي ﷺ تبديل وتغيير الأسماء والألقاب التي كانت من مخلفات الجاهلية ، أو تصفهم بوصف ذميم لا تليق بالكرامة الإنسانية التي أحلهم الله تعالى بها .

١٣٤ - تفسير الفخر الرازي ، ج٢٨ ، ص ١٣٣ .

١٣٥ - ينظر : ابن عاشور التحرير والتوير ، مصدر سابق ، ج ٢٦ ، ص ٢٤٩- ٢٥٠ .

١٣٦ - ينظر : تفسير السعدي ، ج ١ ، ص ٨٠١ .

١٣٧ - القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ج ١٦ ، ص ٣٣٠ .

وكان أيضاً من هديه ﷺ أن ينادى الإنسان بأحسن وأحب الأسماء إليه ، لزيادة الألفة والمحبة والثقة بين النفوس والقلوب، من أجل سمو مكانة المؤمن في نظر الإسلام ، وتحرك شعور الأخوة الإيمانية بين المؤمنين وحفظ حرمانته ، والحرص على مشاعره .

أخرج أحمد، وأبو داود، والترمذي عن أبي جبيرة بن الضحاك^(١٣٨)، قال: ((فينا نزلت في بني سلمة "ولا تتابزوا بالألقاب"، قال: قدم رسول الله (ﷺ) المدينة، وليس فينا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة، فكان إذا دُعي أحد منهم باسم من تلك الأسماء، قالوا: يا رسول الله إنه يغضب من هذا فنزلت: "ولا تتابزوا بالألقاب"))^(١٣٩) .

ملخص الكلام حول الألقاب، أن لها ثلاث حالات :

- ١ - الألقاب المحمودة ، كالصديق ونحوه ، وهذه جائزة بلا كراهية .
- ٢ - الألقاب المذمومة ، التي يقصد بها التحقير والازدراء ، وهي محرمة باتفاق .
- ٣ - الألقاب التي يقصد بها التعريف ونحوه. بدون قصد التحقير، وهذه جائزة شرعاً.

^{١٣٨} - هو أبو جبيرة بفتح أوله بن الضحاك بن خليفة الأنصاري، الأشلهي، لا يعرف اسمه، قال أبو أحمد الحاكم، وابن منده: هو أخو ثابت بن الضحاك، اختلف في صحبته، فنفاها عنه أبو حاتم، وجزم بها المزي، والذهبي، وابن حجر، روى عنه ابنه محمود، وقيس بن أبي حازم، وشبل بن عوف، والشعبي. انظر: تهذيب الكمال (١٨١/٣٣)، والإصابة (٣٠/٧)، وتهذيب التهذيب (٥٢/١٢).

^{١٣٩} - تفسير القرآن العظيم (ابن كثير)، المؤلف: أبو الغداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (المتوفى: ٧٧٤هـ)، المحقق: محمد حسين شمس الدين، الناشر: دار الكتب العلمية، منشورات محمد علي بيضون - بيروت، الطبعة: الأولى -

١٤١٩ هـ ، تفسير ابن كثير، ج٧، ص ٣٥٢ .

المطلب الرابع : سوء الظن

السوء لغة: المُجْرُ والمُنْكَر ، والسَّيِّئَةُ: الخَطِيئَةُ أصلها سَيُّوئَةٌ فُثِّلَتْ الواو ياءً ، والسَّوْءُ السَّوَاءُ: الخَلَّةُ القَبِيحَةُ. وكلُّ كَلِمَةٍ قَبِيحَةٍ أَوْ فَعْلَةٍ قَبِيحَةٍ فَهِيَ سَوَاءٌ (١٤٠).

وقال الفراهيدي : (وأما السُّوءُ فكل ما ذُكِرَ بسِيءٍ فهو السُّوء) (١٤١).

والسُّوءُ : كلُّ آفَةٍ ومرضٍ، أي اسمٌ جامعٌ للأفَاتِ والأمراض ، وقوله تعالى : (كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ) (١٤٢) ، قال الزَّجَّاجُ : (السُّوءُ : خِيَانَةٌ صَاحِبَةِ العَزِيزِ) (١٤٣).

السوء اصطلاحاً: (السُّوءُ: كل ما يَغْمُ الإنسان من الأمور الدنيويَّة، والأخروية، ومن الأحوال النفسية، والبدنيَّة، والخارجة، من فوات مال، وجاه، وفقد حميم، وقوله تعالى: (تَخْرُجُ بَيضَاءٌ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ) (١٤٤) ، أي: من غير آفة بها، وفَسَّرَ بالبرص، وذلك بعض الآفات التي تعرض للبدن. وقال تعالى: (إِنَّ الخَزِيءَ أَلْيَوْمَ والسُّوءَ عَلَى الكَافِرِينَ) (١٤٥) ، وعَبَّرَ عن كلِّ ما يَبْغِجُ بالسُّوْءِ، ولذلك قوِيْلَ بالحسنى، قال تعالى: (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ الَّذِينَ أسَاؤُوا السُّوْءِ) (١٤٦). أي عاقبة الذين أشركوا النار (١٤٧).

الظن لغةً : هو الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض (١٤٨) ، والظنَّة : التهمة ، والظنين : الرجل الذي

تظن به التهمة ، والظنون: الرجل السيئ الظن ، وقيل السيئ الظن بكل أحد ، وقيل: قليل الخير، والظنُونُ:

١٤٠ - لسان العرب ، ابن منظور، ج ١ ، ص ٩٦ .

١٤١ - كتاب العين ، للفراهيدي : ج ٧ ، ص ١٣٩ .

١٤٢ - سورة يوسف: الآية ٢٤ .

١٤٣ - تاج العروس من جواهر القاموس: محمَّد بن محمَّد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقَّب بمرتضى، الزُّبَيْدِي (المتوفى:

١٢٠٥هـ)، المحقق: مجموعة من المحققين، الناشر: دار الهداية، ج ١ ، ص ٢٧١ .

١٤٤ - سورة طه: الآية ٢٢ .

١٤٥ - سورة النحل: الآية ٢٧ .

١٤٦ - سورة الروم : الآية ١٠ .

١٤٧ - المفردات في غريب القرآن: الراغب ج ١ ، ص ٤٤١ .

١٤٨ - التعريفات : علي بن محمد الجرجاني ، ص ١٤٤ .

الرَّجُلُ الْقَلِيلُ الْخَيْرِ، ابْنُ سَيِّدَةَ: الظَّنُّ الْقَلِيلُ الْخَيْرِ، وَقِيلَ: هُوَ الَّذِي تَسْأَلُهُ وَتَظُنُّ بِهِ الْمُنْعَ فَيَكُونُ كَمَا ظَنَنْتَ. وَرَجُلٌ ظَنُونٌ: لَا يُوثَقُ بِخَبْرِهِ" (١٤٩).

الظن اصطلاحاً: هو الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض، ويستعمل في اليقين والشك، وقيل: الظن: أحد طرفي الشك بصفة الرجحان (١٥٠).

(والشك هو التردد بين النقيضين بلا ترجيح لأحدهما على الآخر عند الشاك، وقيل: الشك ما استوى طرفاه ، وهو الوقوف بين الشيئين لا يميل القلب إلى أحدهما ، فإذا ترجح أحدهما ولم يطرح الآخر فهو ظن، فإذا طرحه فهو غالب الظن ، وهو بمنزلة اليقين) (١٥١).

وللظن حالتان: حالة تُعرف وتقوى بوجه من وجوه الأدلة فيجوز الحكم بها، وكثير من أحكام الشريعة مبنية على غلبة الظن، كالقياس وخبر الواحد وغير ذلك.

والحالة الثانية: أن يقع في النفس شيء من غير دلالة فلا يكون ذلك أولى من ضده، فهذا هو الشك، فلا يجوز الحكم به، وهو المنهي عنه (١٥٢).

سبب نزول الآية:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ) (١٥٣).

قال الإمام القرطبي: إنها نزلت في رجلين من أصحاب النبي (ﷺ) اغتابا رفيقهما وذلك أن النبي (ﷺ) كان إذا سافر صمَّ الرجل المحتاج إلى الرجلين المُوسرين فيخدمهما. فصمَّ سلمان إلى رجلين، فتقدم سلمان إلى المنزل فغلبته عيناه فنام ولم يهي لهما شيئاً، فجاء فلم يجد طعاماً وإداماً، فقال له: انطلق فأطلب لنا من النبي (ﷺ) طعاماً وإداماً، فذهب فقال له النبي (ﷺ): أذهب إلى أسامة بن زيد فقل له إن كان عندك فضلٌ من طعام

١٤٩- لسان العرب ، ابن منظور: ، باب الظاء ، ج ١٦ ، ص ٣٣٠ .

١٥٠- التعريفات ، للجرجاني ، مؤسسة الرسالة، ص ٨٢ .

١٥١- التعريفات ، المصدر نفسه، ص ٧٤ .

١٥٢- الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي ، ج ١٦ ، ص ٣٣٢ .

١٥٣- سورة الحجرات: الآية ١٢ .

فَلْيُعْطِكَ وَكَانَ أُسَامَةُ حَازِرَ النَّبِيِّ (ﷺ)، فَذَهَبَ إِلَيْهِ، فَقَالَ أُسَامَةُ: مَا عِنْدِي شَيْءٌ، فَرَجَعَ إِلَيْهِمَا فَأُخْبِرَهُمَا، فَقَالَا: قَدْ كَانَ عِنْدَهُ وَلَكِنَّهُ بَخِلٌ. ثُمَّ بَعَثْنَا سَلْمَانَ إِلَى طَائِفَةٍ مِنَ الصَّخَابَةِ فَلَمْ يَجِدْ عِنْدَهُمْ شَيْئًا، فَقَالَا: لَوْ بَعَثْنَا سَلْمَانَ إِلَى بَنِي سَمِيحَةَ لَعَارَ مَاؤُهَا. ثُمَّ انْطَلَقَا يَتَجَسَّسَانِ هُنَا عِنْدَ أُسَامَةَ شَيْءًا، فَرَأَاهُمَا النَّبِيُّ (ﷺ) فَقَالَ: مَا لِي أَرَى خُصْرَةَ اللَّحْمِ فِي أَفْوَاهِكُمَا، فَقَالَا: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وَاللَّهِ مَا أَكَلْنَا فِي يَوْمِنَا هَذَا لَحْمًا وَلَا غَيْرَهُ. فَقَالَ: وَلَكِنَّكُمْ ظَلُمْتُمْ تَأْكُلَانِ لَحْمَ سَلْمَانَ وَأُسَامَةَ، فَانزَلَتْ ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِمَّنِ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ)) (١٥٤).

البيان والإيضاح:

قد جاء في تفسير هذه الآية - الثانية عشرة من سورة الحجرات - عند الطبري:

(يقول تعالى ذكره : يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله ، لا تقربوا كثيراً من الظنِّ بالمؤمنين ، وذلك أن تنظروا بهم سوءاً ، فإنَّ الظنَّ غير محقّ . وقال جل ثناؤه : (اجتنبوا كثيراً من الظنِّ) ولم يقل : الظنُّ كله ، إذ كان قد أذن للمؤمنين أن يظنَّ بعضهم ببعض الخير ... فأذن الله جل ثناؤه للمؤمنين أن يظنَّ بعضهم ببعض الخير وأن يقولوه ، وإن لم يكونوا من قبله فيهم على يقين) (١٥٥).

أرى أن اتهام الناس بالسوء بغير بينة ساطعة ودليل قوي وبرهان أو أخذ الناس بمجرد الشبهة والإلقاء التهم جزافاً بلا رؤية ولا أدلة تدل على إساءة الظن وخيب النفس ونشر العداوات والأحقاد لان الظن بالمؤمن من أعظم أمراض القلب التي تهدد المجتمع بأكملها ، لان الآية الكريمة تحدثت عن اخطر وأصعب ما يواجه المؤمن في علاقات بعضهم ببعض، وما يجب من الذب عن أعراضهم ، وحفظ حرمانهم ، وابتعاد من مداخل الشيطان وبوادر الشر التي تهدد المجتمع وتهلك صاحبها وبالأخص سلوكيات الفرد بأن يخطر نفس المرء نحو أخيه ظن السوء ، لبادرة أساء فهمها وتأويلها وأحكامها نحو سوء الظن بأخيه المسلم.

يقول الإمام الغزالي رحمه الله تعالى (فيجب الاحتراز عن ظن السوء وعن تهمة الأشرار فإن الأشرار لا يظنون بالناس كلهم إلا الشر فمهما رأيت إنساناً يسيء الظن بالناس طالباً للعيوب فاعلم أنه خبيث الباطن وأن ذلك خبثه يترشح منه وإنما رأى غيره من حيث هو فإن المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العيوب والمؤمن

^{١٥٤} - الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ، ج ١٦ ، ص ٣٣١ .

^{١٥٥} - الطبري ، محمد بن جرير ، ج ٢٢ ، ص ٣٠٣ - ٣٠٤ .

سليم الصدر في حق الخلق كافة وأن لا يسيء الظن بهم ، ولقد وصف الله تعالى سوء الظن بالبهتان العظيم ، أي أنه من أشد أنواع الافتراء ، وحذر عباده المؤمنين بأسلوب شديد اللهجة على عظم جرم إساءة الظن^(١٥٦). قال تعالى: (وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ) (١٥٧).

ولقد نهى النبي (ﷺ) عن الظن بالناس، وتتبع أمور الناس وعوراتهم، حرصاً منه (ﷺ) على شغل المسلم نفسه بالخير، وعدم الوقوع فيما لا يعني من الله شيئاً، فقال (ﷺ) : " إياكم والظنَّ فإنَّ الظنَّ أكذبُ الحديثِ " (١٥٨).

أسباب ودوافع سوء الظن:

- ١- عدم التربية على المنهج السليم منهج القرآن والسنة.
- ٢- إتباع الهوى ، وكثير من الناس يحكم على الآخرين بحسب هواه وما تشتتهي النفس.
- ٣- الغلو والتشدد في بعض المسائل والأفكار.
- ٤- عدم قبول آراء البعض، والإصرار على آراء شاذة وترك ما سواها.
- ٥- قذف الناس بالسوء ، لأنه عاش في بيئة سيئة بالظن.
- ٦- عدم الثقة بالنفس، وعدم اكتمال القدرات الذاتية مما يشعر بالنقص.
- ٧- خبث النفس ، وضعف الإيمان والعقل، وتسلب الشيطان عليه.
- ٨- مصاحبة أقران السوء الذين يعينون النفس على معصية الله وسوء الظن ، صحبة الأشرار تورث سوء الظن بالأخيار.

^{١٥٦} - إحياء علوم الدين، لغزالي ج ٣، ص ٣٦ .

^{١٥٧} - سورة النور، الآية ١٦ .

^{١٥٨} - عمدة القاري شرح صحيح البخاري، المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين

العيني (المتوفى: ٨٥٥هـ) ، ط ٢، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ١٣٩٢م ، ج ٢٢ ، ص ١٢٧ .

٩- الجهل وسوء الفهم والقصد، فالجهل من الأسباب التي تؤدي إلى سوء الظنّ بسبب عدم استيعاب فهم حقيقة ما يقرأ وما يرى ، وعدم إدراك حكم الشرع الدقيق.

١٠- من أسباب إساءة الناس الظنّ بالمسلم تواجده في أماكن الشك والفجور، ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: (من أقام نفسه مقام التهم فلا يلومنّ من أساء به الظنّ)(١٥٩).

١١- من دوافع الظنّ الحقد والحسد على المظنون به.

طرق معالجة سوء الظن:

- ١- إخلاص النية لله تعالى، والتوبة النصوح بالرجوع إليه.
- ٢- مجاهدة النفس، وقمع الهوى والشهوات وتدريبها على فعل الخير واجتناب الشر.
- ٣- سلامة الصدر من البغض والأحقاد والضغائن والكراهية والغلّ والحسد، ويكون ذلك بالإقبال على قراءة سيرة السلف واستنباط الدروس والعبر منها كسلامة الصدر.
- ٤- الإكثار من قراءة القرآن الكريم من أجل بناء العقيدة السليمة القائمة على تحسين الظن بالله، وبرسوله وبالمؤمنين الصالحين.
- ٥- المعرفة الدائمة بعواقب سوء الظن في الدنيا والآخرة، وعلى الفرد والمجتمع.
- ٦- التثبت والتبيين من الأمور والتأكد من صحة البرهان، وعدم الاستعجال في الحكم.
- ٧- مصاحبة الأصدقاء الصالحين، الذين يعينون النفس على طاعة الله وسوله واجتناب سوء الظن بالآخرين.
- ٨- الالتزام بسلوكيات الإسلام ، والنظر إلى كتب السيرة والتاريخ ، وخاصة تاريخ المسلمين، فإنها مليئة بالمحبة وصفاء الود بين الناس .
- ٩- المحافظة على أداء الصلوات الخمس في جماعة.

^{١٥٩} - الصمت وآداب اللسان، المؤلف: أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى: ٢٨١هـ)، المحقق: أبو إسحاق الحويني، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٠م، ج١، ص٣١١.

المطلب الخامس : الغيبة

تعريف الغيبة لغة:

قال الراغب: (الغَيْبُ: مصدر غَابَتِ الشَّمْسُ وغيرها: إذا استترت عن العين، يقال: غَابَ عَنِّي كذا. قال تعالى: (أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ) (١٦٠) ، واستعمل في كلِّ غَائِبٍ عن الحاسة، وعمَّا يَغِيبُ عن علم الإنسان بمعنى الغَائِبِ، قال تعالى: (وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) (١٦١). ويقال للشيء: غَيْبٌ وغَائِبٌ باعتباره بالناس لا بالله تعالى، فإنه لا يغيب عنه شيء، كما لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض. وقوله تعالى: (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) (١٦٢) ، أي: ما يغيب عنكم وما تشهدونه(١٦٣).

الغيبة في اللغة مأخوذة من إغتاب الرجل صاحبه اغتياها، الاغتياؤ: افتعالٌ من غابه المتعدي، إذا ذكره في غيبه بما يسوءه. فالإغتيابُ ذكرُ أحدِ غائبٍ بما لا يُحبُّ أن يُذكرَ به، والاسم منه الغيبةُ بكسر العين مثل الغيلة. (١٦٤).

والإسم: الغيبةُ، وفي التنزيل العزيز: (وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا) (١٦٥) . أي لا يتناول رجلًا بظهر الغيب بما يسوءه مما هو فيه. وإذا تناولهُ بما ليس فيه، فهو بهتٌ ويُهتأ. وروى عن بعضهم أنه سمع: غابه يغيبه إذا غابه، وذكر منه ما يسوءه. ابن الأعرابي: غاب إذا اغتاب. وغاب إذا ذكر إنساناً بخير أو شر؛ والغيبة: فغلةٌ منه، تكونُ حسنةً وقبيحةً (١٦٦).

١٦٠- سورة النمل: الآية ٢٠.

١٦١- سورة النمل: الآية ٧٥.

١٦٢- سورة الأنعام: الآية ٧٣.

١٦٣- المفردات في غريب القرآن ، ج ١ ، ص ٦١٦ .

١٦٤- التحرير والتنوير: ج ٢٦، ص ٢٥٤.

١٦٥- سورة الحجرات: الآية ١٢ .

١٦٦- لسان العرب ، ابن منظور ، ج ١، ص ٦٥٦ .

تعريف الغيبة اصطلاحاً: قال الجرجاني: (ذكر مساوئ الإنسان في غيبته وهي فيه وإن لم تكن فيه

فهي بهتان)^(١٦٧).

قال الأصفهاني الغيبة: (أن يذكر الإنسان غيره بما فيه من عيب من غير حاجة إلى ذكره)^(١٦٨).

لقد جاء تعريف الغيبة تعريفاً كافياً وشفافاً ولا يوجد أحسن من هذا الضابط لتعريف الغيبة في كلام الصادق المصدوق، صلوات الله وسلامه عليه، من حديث أبي هريرة، أن رسول الله (ﷺ) قال: ((أتدرون ما الغيبة؟))، قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: ((ذكرك أخاك بما يكره)) قيل: أفرأيت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: ((كان فيه ما تقول فقد اغتبتته، وإن لم يكن فيه، فقد بهته))^(١٦٩).

قال الحسن البصري: (ذكر الغير ثلاثة : الغيبة ، البهتان ، والافك . وكل في كتاب الله عز وجل . فالغيبة : أن تقول ما فيه ، والبهتان: أن تقول ما ليس فيه ، وآلافك: أن تقول ما بلغك)^(١٧٠).

البيان والإيضاح:

(وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ)^(١٧١).

نهى الله عن الغيبة في قوله: (وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا)، والغيبة كما فسرها النبي (ﷺ) هي: ذكرك أخاك بما يكره. فلا يجوز لعباد الله المؤمنين أن يقول بعضهم لبعض بظهر الغيب ما يكره المقول له ذلك في وجهه، ثم ضرب الله مثلا منفرا من الغيبة، فقال: (أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ)، فقد شبه الغيبة بأكل لحم الإنسان الميت، وهو مكروه للنفوس غاية الكراهية. والاستفهام في قوله: (أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ) تقييري،

^{١٦٧} - كتاب التعريفات: ج ١، ص ١٦٣.

^{١٦٨} - المفردات في غريب القرآن، للأصفهاني، ج ١، ص ٦١٧.

^{١٦٩} - رواه أحمد في مسنده (٥٦/١٢)، ح (٧١٤٦)، ومسلم في صحيحة (٢٠٠١/٤)، ح (٢٥٨٩)، كتاب البر والصلة، باب تحريم الغيبة.

^{١٧٠} - الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد ج ٢، ص ١٨٧.

^{١٧١} - سورة الحجرات: الآية ١٢.

لتقرير كراهة أكل لحم الميت عند كل سامع. ثم قال (وَأَتَّقُوا اللَّهَ) أي: فيما أمركم به، ونهاكم عنه، فراقبوه في ذلك، واخشوا منه، (إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ) والتواب الذي يأذن بتوبة عبده، فيوفقه لها، ثم يتوب عليه بقبول توبته، (رحيم) بعباده حيث دعاهم إلى ما ينفعهم، وقبل منهم التوبة^(١٧٢).

هذا الخلق الذميمة الذي يُبتلى به كثير من أفراد المجتمع المسلم ، بل لا يكاد يسلم منه أحد إلا من رحم الله عز وجل ، وخاصة في المجالس التي يكثر فيها اللغو وذكر عيوب أشخاص أو شخص بعينه، وحتى نتجنب ونتطهر منها لا بد لكل مسلم أن يتق الله عز وجل ، وأن يأخذ بما أمر الله به رسوله (ﷺ).

حكم الغيبة حرام، وتعتبر من كبائر الذنوب بالإجماع، والتي تهدد المجتمع:

١- قال تعالى: (وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ) [الحجرات: ١٢]. النهي المقتضي للتحريم " ولا يغتَب ".

٢- ما رواه أحمد، وأبو داود، عن أنس، رضي الله عنه قال: قال رسول الله (ﷺ): (لما عرج بي، مررت بقوم لهم أظفار من نحاس، يخمشون وجوههم وصدورهم، فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس، ويقعون في أعراضهم)^(١٧٣).

٣- ما رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، عن أمنا عائشة، رضي الله عنها، قالت: قلت للنبي (ﷺ): حسبك من صفة كذا وكذا. قال غير مسدد^(١٧٤) تعني قصيرة، فقال: (لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته)، قالت: وحكيت له إنسانا، فقال: (ما أحب أني حكيت إنساناً، وإن لي كذا وكذا)^(١٧٥).

^{١٧٢} - تم تلخيصه من جامع البيان للطبري (١٣٥/٢٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣٣٥/١٦)، وتفسير القرآن لابن كثير (٣٧٩/٦)، وروح المعاني (١٥٨/٢٦)، والتحرير والتنوير (٢٥٤/٢٦)، (٢٥٥).

^{١٧٣} - رواه أحمد في مسنده (٥٣/٢١)، ح (١٣٣٤٠)، وأبو داود في سننه (٢٦٩/٤)، ح (٤٨٧٨)، كتاب الأدب، باب في (٥٣٣).

^{١٧٤} - هو مسدد بن مسرهد بن مسربيل بن مستورد الأسدي، البصري، أبو الحسن، ثقة، حافظ، يقال إنه أول من صنف المسند بالبصرة، ويقال اسمه عبد الملك بن عبد العزيز، ومسدد لقبه، مات سنة (٢٢٨هـ). انظر: التقريب ص (٩٣٥).

^{١٧٥} - سنن أبي داود ، ج٤ ، ص ٢٦٩ .

مظاهر الغيبة وصورها:

إن للغيبة صوراً وقوالب شتى، ينبغي على المسلم الحذر منها جميعاً، فكم من قول وفعل يظن قائله أو فاعله أنه لا غيبة فيه، وهو من العيوب والغيبة المحرمة التي توعدها بالوعيد الشديد.

١- العيوب البدنية كقولك عن المسلم : طويل ، وقصير ، كبير البطن وغيره .

٢- العيوب الدينية كقولك عن المسلم : قليل الأدب ، يتهاون في الناس ، كثير الكلام ، كثير الأكل أو النوم وغيره .

٣- العيوب المتعلقة بأسرته كقولك عن المسلم : أبوه فاسق ، وغيره .

٤- العيوب الخلقية للمغتتاب كقولك : متكبر ، عبوس ، بخيل الخ .

٥- سماع المغتابين ، وعدم زجرهم والإنكار عليهم ، ومقاطعة مجالسهم^(١٧٦) .

والغيبة لا تختص باللسان فقط ، ولكن حيث ما أفهمت الغير ما يكرهه المغتاب ولو بالتعريض ، أو الإشارة ، أو الفعل ، أو الغمز ، أو الكتابة ، أو اللمز ، وكذلك كل ما يتوصل به إلى المقصود ، لأنه أعظم وأبلغ في التصوير والتفهيم .

الأعدار المرخصة التي تباح فيها الغيبة:

الأول: التَّظَلُّمُ، فَيَجُوزُ لِلْمَظْلُومِ أَنْ يَتَّظَلَّمَ إِلَى السُّلْطَانِ وَالْقَاضِيِ وَغَيْرِهِمَا مِمَّنْ لَهُ وِلَايَةٌ، أَوْ قُدْرَةٌ عَلَى

إِضَافِهِ مِنْ ظَالِمِهِ، فَيَقُولُ: ظَلَمَنِي فُلَانٌ بِكَذَا.

الثاني: الاشتهاء عَلَى تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ، وَرَدِّ الْعَاصِيِ إِلَى الصَّوَابِ، فَيَقُولُ لِمَنْ يَرْجُو قُدْرَتَهُ عَلَى إِزَالَةِ الْمُنْكَرِ: فُلَانٌ يَعْجَلُ كَذَا، فَارْجُهُ عَنْهُ وَنَحْوَ ذَلِكَ وَيَكُونُ مَقْصُودُهُ التَّوَصُّلُ إِلَى إِزَالَةِ الْمُنْكَرِ، فَإِنْ لَمْ يَهْتَدِ ذَلِكَ كَانَ حَرَامًا.

^{١٧٦} - أفات على الطريق: د . السيد محمد نوح، الطبعة الأولى، دار الوفاء ، النشر ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م ، ج٣، ص٤٧ .

الثَّالِث: الاستِغْتَاء، فيقول للمفتي: ظَلَمَنِي أَبِي، أو أَخِي، أو زوجي، أو فلانٌ بكذا، فهل له ذلك؟ وما طريقي في الخلاص منه، وتخصيل حَقِّي، ودفع الظلم؟ ونحو ذلك، فهذا جائز للحاجة، ولكن الأخطى والأفضل أن يقول: ما تقول في رجلٍ أو شخصٍ، أو زوجٍ، كان من أمره كذا، فإنه يحصل به العرض من غير تعيين .

الرَّابِع: تحذير المسلمين من الشر ونصيحتهم، وذلك من وجوه:

منها: جنح المجروحين من الرواة والشهود، وذلك جائز بإجماع المسلمين، بل واجب للحاجة.

الخامس: أن يكون مجاهراً بفسقه أو بدعته كالمجاهر بشرب الخمر، ومصادرة أموال الناس، وأخذ المكس، وجباية الأموال ظلماً وتولي الأمور الباطلة، فيجوز ذكره بما يجاهر به.

السادس: التعريف، فإذا كان الإنسان مغروراً بلقب، كالأعمش، والأعرج، والأصم، والأعمى، والأخول، وغيرهم جاز تعريفهم بذلك^(١٧٧).

وأرى ان صاحب الغيبة يُعذَّب في النار باكل النتن القدر؟؟ وينال عقاب الله في قبره ، وتذهب أنوار إيمانه وآثار إسلامه ، ولا يُغفر له حتى يعفو عنه المغتاب ، وتؤذي وتضرُّ وتجلب الخصام والنفور ، وتعتبر مرض اجتماعي يقطع أواصر المحبة بين المسلمين ، وتولد العداوة والبغضاء والشحناء بين المغتابين ، وكذلك أن المغتاب كأنه يأكل لحم الميت، وهذا تشبيه تمثيلي .

الأمور التي تُعين الفرد على ترك الغيبة:

١- ترك الغيبة تحتاج أولاً الاستعانة بالله تعالى ، والتوكل عليه ، والاعتصام به ، وقد ثبت عن النبي (ﷺ) أنه قال: (قُل: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي، وَمِنْ شَرِّ بَصَرِي، وَمِنْ شَرِّ لِسَانِي، وَمِنْ شَرِّ قَلْبِي، وَمِنْ شَرِّ مَنْيِّي يَعْنِي فَرْجَهُ)^(١٧٨).

^{١٧٧} -رياض الصالحين ،المؤلف: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي(المتوفى: ٦٧٦هـ) ، المحقق: شعيب الأرنؤوط

،الناشر:مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان ، الطبعة: الثالثة، ١٤١٩هـ/١٩٩٨م ، ج ١ ، ص ٤٣٢ .

^{١٧٨} - أخرجه أبو داود في كتاب: الصلاة، باب: في الاستعاذة، (الحديث: ١٥٥١) .

٢- التعرّف على عظم بشاعة ذنب الغيبة، فهي من كبائر الذنوب التي توقع صاحبها في النار. ومُعالجة سوء الأخلاق بالعلم والعمل.

٣- اجتناب أصدقاء السوء، والحذر من الصحبة السيئة التي تؤدي إلى الدمار والهلاك، والحرص على صحبة الصالحين، فالمرء على دين خليله، كما يقول رسولنا الكريم: (المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل)^(١٧٩).

٤- الانشغال بذكر الله تعالى، وتلاوة القران، ومُجالسة الصالحين، والتعلم من أخلاقهم وسلوكهم، والبعد عن ذكر الناس في غيابهم.

٥- احرص على تغيير المنكر بيدك أو بلسانك، إذا رأيت مغتاباً انصحه وردّه إلى الصواب.

^{١٧٩} - دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، المؤلف: محمد علي بن محمد بن علان بن إبراهيم البكري الصديقي الشافعي (المتوفى: ١٠٥٧هـ)، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت-لبنان، الطبعة: الرابعة، ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م، ج ٣، ص ٢٢٦.

المبحث الثاني : الآفات الاجتماعية التي تهدد سلوكيات وحدة المجتمع

المطلب الأول : الاقتتال

المطلب الثاني : الظلم

المطلب الثالث : التجسس



المطلب الأول: الاقتتال

(وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَ مَا أَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) (١٨٠).

التحليل اللغوي :

الطائفة: تشمل الرجل الواحد والاثنتين والجمع ومفردها طائف وهو الذي يدور حول البيوت حفاظاً عليها ، قال تعالى : ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ (١٨١) .

وإذا أطلقت الطائفة على الناس تعني الجماعة منهم ، وإذا أطلقت على الشيء فتعني القطعة منه ، كقوله تعالى : ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ (١٨٢) وقوله تعالى : ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٨٣) أي واحد فما فوق يعتبر طائفة وقد يكنى بالجمع عن الواحد .

تبغي: البغي هو تجاوز الحد والاستطالة على الآخرين ورفض الصلح ، يقال بغت السماء إذا تجاوزت في المطر أكثر من اللازم وبغت المرأة إذا فجرت وتجاوزت ما ليس لها .

ويأتي البغي بمعنى الظلم والخيانة والفساد ، يقال برى جرحه على بغي إذا جف واندمل على فساد ، وفئة باغية يعني أنها ظلمت غيرها بغير حق واعتدت بغير حق على الآخرين (١٨٤).

فأئت: أي رجعت إلى الحال المحمودة واعترفت بالحق وتخلت عما كانت واقعة فيه وهي مأخوذة من الفيء والفيأة وتعني الرجوع إلى الحق وإلى أمر الله تبارك وتعالى (١٨٥) .

سبب نزول الآية:

-
- ١٨٠ - سورة الحجرات : الآية ٩ .
 ١٨١ - سورة البقرة - الآية ١٥٨ .
 ١٨٢ - سورة التوبة - الآية ١٢٢ .
 ١٨٣ - سورة النور - الآية ٢ .
 ١٨٤ - المفردات في غريب القرآن ، ج ١ ، ص ١٣٧ .
 ١٨٥ - المفردات في غريب القرآن - ج ١ ، ص ٦٥٠ .

جاء في صحيح البخاري بيان سبب نزول الآية الكريمة "حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا مَعْتَمِرٌ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، أَنَّ أَنَسَ بْنَ أَبِي مَرْثَدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قِيلَ لِلنَّبِيِّ (ﷺ): لَوْ أَنَّيْتَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي، «فَانْطَلَقَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ (ﷺ) وَرَكِبَ حِمَارًا، فَانْطَلَقَ الْمُسْلِمُونَ يَمْشُونَ مَعَهُ وَهِيَ أَرْضٌ سَبْحَةٌ»، فَلَمَّا أَتَاهُ النَّبِيُّ (ﷺ)، فَقَالَ: إِلَيْكَ عَنِّي، وَاللَّهِ لَقَدْ آدَانِي نَسْنُ حِمَارِكَ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْهُمْ: وَاللَّهِ لَحِمَارُ رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) أَطْيَبُ رِيحًا مِنْكَ، فَغَضِبَ لِعَبْدِ اللَّهِ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ، فَشَتَمَهُ، فَغَضِبَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَضْحَابُهُ، فَكَانَ بَيْنَهُمَا صَرْبٌ بِالْحَرِيدِ وَالْأَيْدِي وَالنَّعَالِ، فَبَلَّغْنَا أَنَّهَا أُتْرِثُ: (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا) (١٨٦).

البيان والإيضاح:

يقول تعالى ذكره: وإن طائفتان من أهل الإيمان اقتتلوا، فأصلحوا أيها المؤمنون بينهما بالدعاء إلى حكم كتاب الله، والرضا بما فيه لهما وعليهما، وذلك هو الإصلاح بينهما بالعدل (فإن بعثت إحداهما على الأخرى) يقول: فإن أبت إحدى هاتين الطائفتين الإجابة إلى حكم كتاب الله له، وعليه وتعدت ما جعل الله عدلا بين خلقه، وأجابت الأخرى منهما (فقاتلوا التي تبغي) يقول: فقاتلوا التي تعتدي، وتأبى الإجابة إلى حكم الله (حتى تغيء إلى أمر الله) يقول: حتى ترجع إلى حكم الله الذي حكم في كتابه بين خلقه (فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل) يقول: فإن رجعت الباغية بعد قتالكم إياهم إلى الرضا بحكم الله في كتابه، فأصلحوا بينها وبين الطائفة الأخرى التي قاتلتها بالعدل: يعني بالإنصاف بينهما، وذلك حكم الله في كتابه الذي جعله عدلا بين خلقه (١٨٧).

من فوائد الآية:

- ١- أن الاقتتال قد يقع بين المسلمين ولكن عدم الصلح بين المؤمنين منافع للإخوة الإيمانية .
- ٢- أن الذنوب وإن عظمت لا تخرج من الإيمان.
- ٣- الاقتتال بين المؤمنين ينبغي أن لا يكون إلا نادراً ، الأصل بينهم الوحدة والانسجام والترابط وليس الفرقة والاقتتال .

^{١٨٦} - الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه = صحيح البخاري ، المؤلف: محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي ، المؤلف: محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي ، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر ، الناشر: دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢هـ، ج ٣ ، ص ١٨٣ .

^{١٨٧} - الطبري ، جامع البيان ، ج ٢٢ ، ص ٢٩٢ .

٤- تحريم البغي وقتال الفئة الباغية حتى تفيء إلى أمر الله لأن منع البغي وقاية لأفراد المجتمع المسلم من تفشي الأوبئة والأمراض المختلفة التي تلحق بالمجتمع من جزاء الحرب .

٥- الأمر بالإصلاح بين المتخاصمين بالعدل والقسط ، لأن الاقتتال بين المؤمنين يضعف من شوكتهم وينزف طاقاتهم البشرية وتذهب هيبتهم ويشغلهم عن الواجب الأساسي ألا وهو الدعوة إلى دين الله تعالى .

التحليل اللغوي:

في قوله تعالى : ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ...﴾ ، (إِنْ) حَرْفٌ شَرْطٌ يُخْلِصُ الْمَاضِي لِلِاسْتِثْبَالِ فَيَكُونُ فِي قُوَّةِ الْمُضَارِعِ (١٨٨) قال الرازي : (إِنْ) إشارة إلى ندره وقوع القتال بين طوائف المسلمين ، فإن قيل : نحن نرى أكثر الاقتتال بين طوائفهم ؟ نقول : (إِنْ) إشارة إلى أنه لا ينبغي ألا يقع إلا نادراً ، وغاية ما في الباب أن الأمر على خلاف ما ينبغي ، وكذلك ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ...﴾ إشارة إلى مجيء الفاسق بالنبأ ينبغي أن يقع قليلاً ، مع أن مجيء الفاسق بالنبأ كثير ، وقول الفاسق صار عند أولي الأمر أشد قبولاً من قول الصادق الصالح (١٨٩) .

قال تعالى : (طَائِفَتَانِ) ولم يقل : (فرقتان) تحقيقاً للمعنى ، فالطائفة (من ثلاثة إلى عشرة أشخاص) وهو للتقليل ، ولأن الطائفة دون الفرقة (١٩٠) .

قوله تعالى : (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) ولم يقل (منكم) مع أن الخطاب للمؤمنين لسبق قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ تنبيهاً على قبح ذلك النزاع بين المؤمنين ، وتبعيداً لهم عنها (١٩١) .

قال تعالى : ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ ولم يقل : (وإن اقتتل طائفتان من المؤمنين) مع أن اتصال كلمة (إن) بالفعل أولى ، وذلك ليكون الابتداء بما يمنع من القتال (١٩٢) .

١٨٨- التحرير والتنوير، ابن عاشور ، ج٢٦ ص ٢٣٩ .

١٨٩- مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، المؤلف: أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: ٦٠٦هـ) ، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت ، الطبعة: الثالثة، ١٤٢٠هـ ، ج٢٨ ، ص ١٠٤ .

١٩٠- تفسير الفخر الرازي ، ج٢٨ ، ص ١٠٤ .

١٩١- تفسير الفخر الرازي ، ج٢٨ ، ص ١٠٤ .

١٩٢- تفسير الفخر الرازي ، ج ٢٨ ، ص ١٠٤ .

وقال تعالى : (اقتتلوا) ولم يقل (اقتلتا) ، وقال (فأصلحوا بينهما) ولم يقل (بينهم) : ذلك لأن عند الاقتتال تكون الفتنة قائمة ، وكل أحد برأسه يكون فاعلاً فعلاً ، فقال (اقتتلوا) وعند العود إلى الصلح تتفق كلمة كل طائفة وإلا لم يتحقق الصلح ، فقال (بينهما) لكون الطائفتين حينئذٍ كنفسين (١٩٣) .

في قوله تعالى : ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَبَغُّوا﴾ الأمر للوجوب؛ لأن هذا حكم الخصمين والقضاء بالحق واجب (١٩٤)

في قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ...﴾ إشارة إلى أن القتال ليس جزاء للباغي ، بل القتال إلى حد الفيئة فإن فاءت الفئة الباغية حرم قتالهم (١٩٥) .

وفي ختام المطالب واجب علينا كمسلمين أن ننشر ثقافة السلام والتعايش بين جميع مكونات المسلمين، وتحبيب الأمن والأمان في النفوس، والسعي في إصلاح ذات البين في الفرد والمجتمع ، وغرس روح التعاون والمحبة والألفة في النفوس، وتصفية القلوب من الأمراض المتنوعة المنتشرة في الواقع من قتل وسفك للدماء واقتتال بين المسلمين، فهنا لابد أن يأتي دور القائمين بالإصلاح ، فتتوسط بين المتنازعين بالنصح والإرشاد ، والموعظة الحسنة ، والعمل على تقريب وجهات النظر من أجل الوصول إلى نقاط التقاء حقناً لدماء المسلمين، وتوحيداً لصفوفهم، وتجميعاً لقواتهم في صعيدٍ واحدٍ ضد أعدائهم.

١٩٣ - المرجع السابق ، ج٢٨ ، ص ١٠٤ .

١٩٤ - التحرير والتنوير ، ج٢٦ ، ص ٢٤١ .

١٩٥ - تفسير الفخر الرازي ، ج٢٨ ، ص ١٠٤ .

المطلب الثاني : الظلم

الظلم لغة: وضع الشيء في غير موضعه المختص به ، إما بنقصان او زيادة ، وإما بعدول عن وقته

أو مكانه ، ظَلَمَ يَظْلِمُ ظُلْمًا - بالفتح - ومَظْلَمَةٌ، فهو ظالم وظلوم^(١٩٦).

ويجوز أن يكون أصله النقصان، ومنه قوله تعالى: (وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا) ^(١٩٧).

أي: لم تنقص، والمظلومة: أرض لم تمطر بين أرضين قد مطرتا، نقصت حقها^(١٩٨).

الظلم اصطلاحاً: عبارة عن التعدي عن الحق إلى الباطل ، وهو الجور ، وقيل: هو التصرف في ملك

الغير ومجاوزة الحد^(١٩٩).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ

يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

الظَّالِمُونَ ^(٢٠٠).

^{١٩٦} - بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، المؤلف: مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (المتوفى: ٨١٧هـ)،

المحقق: محمد علي النجار، الناشر: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، ط٥، ١٤٢٩ هـ

٢٠٠٨م، ج٣، ص ٥٤١ .

^{١٩٧} - سورة الكهف: الآية ، ٣٣ .

^{١٩٨} - الوجوه والنظائر لأبي هلال العسكري (معتزلي)، المؤلف: أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران

العسكري (المتوفى: نحو ٣٩٥هـ)، حققه وعلق عليه: محمد عثمان، الناشر: مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٨ هـ -

٢٠٠٧ م ، ج١، ص ٣٢٣ .

^{١٩٩} - الجرجاني ، التعريفات ، ج١ ، ص ٣٢٣ .

^{٢٠٠} - سورة الحجرات: الآية ، ١١ .

البيان والإيضاح:

يخاطب الله تعالى في الآية الكريمة الإنسان المؤمن ويأمره بالابتعاد كل البعد عن المنهيات التي ذكرها الباري جل وعلا : مثل السخرية والتفاضل على أساس الجنس أو العرق أو القومية من كلا الجنسين ، وبنهاهم أيضا من اللمز والتنايز بالألقاب ، وهذا دليل على قلة فهمهم ودرابيتهم بحقيقة التفاضل والتعايش السلمي بين البشرية جمعاء، بنس تلك الصفة (التنايس بالألقاب) التي كانت من موروثات الجاهلية، وبعدها يأتي التوكيد على التوبة وعدم العودة إلى مثل هذه الأمور التي لا تمت بالإسلام بصلة قال تعالى (وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) أي (وَمَنْ لَمْ يَتُبْ مِنْ ذَلِكَ الْمُنْهَى عَنْهُ، فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ هُمْ لا غيرهم، لأن هؤلاء يضعون العصيان موضع الطاعة ، ويعرضون النفس البشرية للعذاب) (٢٠١).

لقد عانت البشرية أمراضاً اجتماعية كثيرة وهي مزمنة وقديمة عبر تاريخها الطويل من ألوان الظلم والأهوال والمآسي، ولهذا عنوان الظلم من العناوين التي أخذت جانبا كثيرا من نصوص القران والسنة نظرا لوقوع الظلم منذ زمن بعيد في الأرض ، ولا يوجد قرن من القرون ولا زمن من الأزمان ولا عصر من العصور إلا ونحن نجد فيه الصراع بين الظلم والعدل، بدءاً من قابيل بظلمه وتعديه على أخيه هابيل إلى زماننا هذا.

إذاً الظلم والعدل ضدان متصارعان في المجتمع إلى إن تقوم الساعة، ولكن لا يمكن السكوت من أهل العدل لئلا يتغلب الظلم، وأيضا لا يجوز التماذي في الظلم لئلا يتلاشى العدل ، لايد من إزالة الظلم حتى يتقوى العدل لان جميع الأنبياء والرسل أرسلوا من أجل العدل والإنصاف ورفع وإزالة الظلم بين الفرد والمجتمع .

٢٠١- الزحيلي، التفسير المنير، ج٢٦ ، ص٢٤٧ .

أسباب ودوافع الظلم:

- ١- الجهل: خصلَةٌ مذمومة ومرض خطير قد يصيب الفرد لتقبله الأفكار المنحرفة والشاذة ويعطل أدواته المعدة للاستقبال.
- ٢- اتباع الهوى: يقول الراغب الأصفهاني: الهوى ميل النفس إلى الشهوة ويقال ذلك للنفس المائلة إلى الشهوة، وقيل: سمي بذلك، لأنه يهوي بصاحبه في الدنيا إلى كل داهية، وفي الآخرة إلى الهاوية^(٢٠٢).
- ٣- الغفلة عن العقوبة: فالظالم يتجاهل وينحرف عن النهج الإلهي وينسى أن بعد الدنيا حساب وعقاب ولذلك قيل (من أمن العقوبة أساء الأدب).
- ٤- التربية السيئة في مجتمعٍ يحجب عنها الخوف من الله واستحضار جبروته وعظمته.
- ٥- إهمال الظالمين والفاستدين الذين يسعون في الأرض فساداً دون عقاب أو حساب أو مساءلة من حاكم أو مسؤول أو من جهات قضائية ورقابية محايدة في المجتمع.
- ٦- عدم المعرفة بأمر الدين مما يدفع الفرد إلى ارتكاب الظلم في حقه وحق غيره.
- ٧- الغفلة عن العواقب الوخيمة التي تنزل بالظالم في الدنيا والآخرة، فدعوة المظلوم ليس بينها وبين الله حجابٌ وأنَّ الله يُمهِّل ولا يُهمِّل.

^{٢٠٢} - تفسير الراغب الأصفهاني: أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: ٥٠٢هـ)، تحقيق ودراسة: د. محمد

عبد العزيز بسيوني، الناشر: كلية الآداب - جامعة طنطا، الطبعة الأولى: ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م، ج ١، ص ٣٠٦.

أنواع الظلم في المجتمع :

١- **ظلم الإنسان لعائلته وأقربائه:** وذلك بإهمال تربيتهم التربية الإسلامية الصادقة، وإغفال توجيههم الوجهة الصالحة، وسياستهم بالشدة والعنف.

٢- **ظلم الإنسان للمجتمع:** وهذا من أبعث المظالم الاجتماعية ، ظلم الضعفاء ، ويكون بالاستعلاء على أفراده وبخس حقوقهم ، والاستخفاف بكرامتهم، وعدم الاهتمام بشؤونهم ومصالحهم الدنيوية، وهؤلاء المظلومين لا يستطيعون صد العدوان عن أنفسهم، ولا يملكون سوى رفع أكف الضراعة إلى الواحد الأحد في أسرأهم، وهنا لا ينبغي التغافل عن دعوة المظلومين فإن دعوتهم مستجابة.

فعن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ حِينَ بَعَثَهُ إِلَى النِّمَنِ: «إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَإِذَا جَنَّبْتَهُمْ فَأَدْعُهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِنْ هُمْ طَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ، فَأَحْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ حَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ طَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَحْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً، تُوْحَدُ مِنْ أَعْيَانِهِمْ فُتْرُدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ، فَإِنْ هُمْ طَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ، وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ» (٢٠٣).

ظلم الحكام والطغاة: وذلك باستبدادهم، وخنقهم حرية الشعوب ، وامتهان كرامتهم، وابتزاز أموالهم ونهب

ثرواتهم الطبيعية، وتسخيرها لمصالحهم الخاصة(٢٠٤).

^{٢٠٣} - إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، المؤلف: أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (المتوفى: ٩٢٣هـ)، الناشر: المطبعة الكبرى الأميرية، مصر، الطبعة: السابعة، ١٣٢٣ هـ ، ج ٥ ، ص ١٦٢ .

^{٢٠٤} - كتاب أخلاقيات المجتمع ، لحسين علي محمد البروراي، الطبعة الأولى ، ص ٢٠٩ .

عواقب وأضرار الظلم:

- ١- الحرمان من الفلاح في الدنيا والآخرة ، ونزع البركة من حياة الشخص الظالم.
- ٢- يجلب غضب الرّب وسخطه، ويتسلّط على الظالم بأنواع العذاب وسوء العقاب.
- ٣- قبول دعوة المظلوم على الظالم.
- ٤- دليل على ظلمة القلب وقسوته ، والطرْد من رحمة الله.
- ٥- الظالم يحرم من شفاعة الرسول (ﷺ).
- ٦- سبب لخراب الدّيار، وهلاك الأمم.
- ٧- عدم الأخذ على يد الظالم يفسد الأمة.
- ٨- وحرمان التوفيق وفقدان محبة الله تعالى.

المطلب الثالث : التجسس

تعريف التجسس لغةً: من الجَسَّ والجَسُّ: المَسَّ باليد كالأجْتِساس وقد جَسَّهُ بيده واجْتَسَّهُ أي مَسَّهُ ولمسه، ومَوْضِعُهُ الذي تَقَعُ عليه يده إذا جَسَّهُ^(٢٠٥).

التجسس أيضاً: مأخوذ من الجس، والجس: يطلق على الجس باليد، ويطلق ويراد به جس الأخبار، وهو المراد هنا، يقال: جس الخبر، وتجسسه: بحث عنه وفحص، ومنه التجسس، والجاسوس: وهو الذي يتجسس الأخبار ثم يأتي بها. والتجسس، والتحسس بمعنى واحد، وهو التبحث، قاله أبو عبيد^(٢٠٦)، ونحوه الأخفش.

وقيل: التجسس (بالجيم): طلب الخبر لغيره، والتحسس (بالحاء) طلبه لنفسه. وقيل: بالجيم: البحث عن العورات، وبالحاء الاستماع. وقيل: بالجيم البحث، ومنه رجل جاسوس، إذا كان يبحث عن الأخبار، وبالحاء: هو ما أدركه الإنسان ببعض حواسه. وقيل: التجسس غالباً يطلق في الشر، والتحسس يكون في الخير^(٢٠٧)، كما قال تعالى على لسان نبيه يعقوب: (يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ)^(٢٠٨).

^{٢٠٥} . تاج العروس من جواهر القاموس: ج ١٥ ، ص ٤٩٩

^{٢٠٦} - مجاز القرآن، المؤلف: أبو عبدة معمر بن المثنى التيمي البصري (المتوفى: ٢٠٩هـ)، المحقق: محمد فواد سزكين ، الناشر: مكتبة الخانجي - القاهرة ، الطبعة: ١٣٨١ هـ ، ج ٢ ، ص ٢٢٠ .

^{٢٠٧} - تهذيب اللغة: محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروي، أبو منصور (المتوفى: ٣٧٠هـ)، المحقق: محمد عوض مرعب ، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى، ٢٠٠١ م ، ج ٣ ، ص ٢٦٣ .

^{٢٠٨} - سورة يوسف، الآية: ٧٨ .

التجسس اصطلاحاً: التَّجَسُّسُ بِالْحَيْمِ: التَّنْفِيسُ عَنْ بَوَاطِنِ الْأُمُورِ وَأَكْثَرُ مَا يُقَالُ فِي الشَّرِّ. وَالْجَاسُوسُ:

صَاحِبُ سِرِّ الشَّرِّ (٢٠٩).

وقال الكفوي: التجسس: بالحيم: هو السؤال عن العورات من غيره (٢١٠).

قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا).

البيان والإيضاح:

ينهى الله تعالى الفئة المؤمنة بالله عن إساءة الظن بالناس وخاصة التجسس، والتجسس هو المرحلة التالية بعد مرحلة سوء الظن، فإن الإنسان حينما يمر بباله خاطرة سوء نحو أخيه فإنه يميل إلى إثبات ذلك وتحقيق ظنه السيئ وذلك بالتجسس عليه لعله يظفر بشيء يرضي به قلبه المريض وظنونه السقيمة.

إن التجسس المنهي عنه صراحة في الآية الكريمة هو: تتبع عورات المسلمين وغيرهم، ومحاولة الوصول إلى معرفتها سواء كان ذلك لإشباع دافع نفسي أو عرض مادي، وهو إن كان خاصاً بأحد الناس وأفرادهم في الآية، فإنه يتناول التجسس الذي تقوم به الجماعات والهيئات أو الدولة بأي صورة من الصور ولأي سبب من الأسباب غير المشروعة التي تستهدف كشف أسرار الأفراد أو الجماعات (٢١١).

هذا هو منهج الإسلام في الحفاظ على أسرار المسلمين، لأن للنفس عورات كعورات الأجساد، وحرمة المسلم في الإسلام عظيمة وسامية فلا يجوز أن يخذشها أحد بغير حق، لكن الفرق واضح وشاسع بين منهج

^{٢٠٩} - النهاية في غريب الحديث والأثر، المؤلف: مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (المتوفى: ٦٠٦هـ)، الناشر: المكتبة العلمية - بيروت، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود مجد الطناحي، ج ١، ص ٢٧٢.

^{٢١٠} - الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية: أيوب بن موسى الحسيني القريني الكفوي، أبو البقاء الحنفي (المتوفى: ١٠٩٤هـ)، المحقق: عدنان درويش - محمد المصري، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، ج ١، ص ٣٣١.

^{٢١١} تفسير المراعي: أحمد بن مصطفى المراعي (المتوفى: ١٣٧١هـ)، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده

بمصر، الطبعة: الأولى، ١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦ م، ج ٢٦، ص ١٣٨.

الشريعة وبين منهج غير الشريعة بمجرد هتافات وكلمات ليس لها في واقع الحياة تطبيق أو حقيقة مما تؤثر سلباً على سلوكيات المجتمع ووحده .

الفرق بين التَّجَسُّس والتَّحَسُّس

قال بعض العلماء : هما بمعنى واحد هو تطبُّب معرفة الأخبار ، ولكنَّ الأكثرين على التَّفريق ، فالتَّجَسُّس أن يطلب الخبر لغيره، والتَّحَسُّس أن يطلبه لنفسه، وقيل: التَّجَسُّس: البحث عن العورات والتَّحَسُّس: الاستماع^(٢١٢).

حكم التَّجَسُّس في المجتمع:

فالتَّجَسُّس له أحكامٌ ثلاثةٌ : الخُرْمَةُ والوجوبُ والإباحة .

فالتجسس على المسلمين في الأصل حرام منهي عنه، لقوله تعالى: (وَلَا تَجَسَّسُوا) إذا التجسس حرام بتحريم الله ورسوله، وكبيرة من كبائر الذنوب، كما نص عليه أهل العلم^(٢١٣)، وهو خصلة ذميمة، يجب على المسلم شدة الحذر منها، والبعد عن الوقوع فيها. لان فيه تتبع عورات المسلمين ومغايبيهم والاستكشاف عما ستره. وعن أبي بَرزَةَ الأَسْلَمِيِّ، قال: قال رسول الله (ﷺ): " يا معشرَ مَنْ آمَنَ بلسانه، ولم يدخلِ الإيمانُ قلبه، لا تغتابوا

^{٢١٢} - النهاية في غريب الحديث والأثر: مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن

الأثير (المتوفى: ٦٠٦هـ)، الناشر: المكتبة العلمية - بيروت، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م ، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد

الطناحي ، ج ١ ، ص ٢٧٢ .

^{٢١٣} - كتاب الكبائر، للذهبي، المؤلف: تنسب لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (المتوفى: ٧٤٨هـ)، الناشر: دار الندوة الجديدة - بيروت ج ١ ، ص ١٥٩.

المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من اتبع عوراتهم يتبع الله عورته، ومن يتبع الله عورته يفضحه في بيته" (٢١٤).

قال ابن وهب: والستر واجب إلا عن الإمام والوالي وأحد الشهود الأربعة في الزنى.

وقد يكون التجسس واجباً، فقد نُقلَ عن ابن الماجشون أنه قال: اللصوص وقطاع الطريق أرى أن يُطلبوا في مظالمهم ويُعان عليهم حتى يُقتلوا أو يُنقوا من الأرض بالهرب (٢١٥)، وطلبهم لا يكون إلا بالتجسس عليهم وتتبع إخبارهم.

ويباح في الحرب بين المسلمين وغيرهم بعث الجواسيس لتُعرف أخبار جيش الكفار من عددٍ وعتادٍ وأين يقيمون وما إلى ذلك.

ويقول ابن حجر العسقلاني: وَيُسْتَنْتَى مِنَ النَّهْيِ عَنِ التَّجَسُّسِ مَا لَوْ تَعَيَّنَ طَرِيقًا إِلَى إِتْقَادِ نَفْسٍ مِنَ الْهَالِكِ مَثَلًا كَأَنْ يُجَبَّرَ ثِقَّةً بِأَنَّ فُلَانًا خَلَا بِشَخْصٍ لِيَعْتَلَهُ ظُلْمًا أَوْ بِأَمْرَةٍ لِيَزْنِيَ بِهَا فَيُشْرَعَ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ التَّجَسُّسُ وَالْبَحْثُ عَنْ ذَلِكَ حَدْرًا مِنْ قَوَاتِ اسْتِدْرَاكِهِ (٢١٦).

فَلَا يَشْمَلُ التَّجَسُّسَ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَلَا تَجَسُّسَ الشَّرْطِ عَلَى الْجُنَاةِ وَاللُّصُوصِ (٢١٧).

^{٢١٤} - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، المؤلف: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: ٥٣٨هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة - ١٤٠٧ هـ، ج٤، ص٣٧٣، وسنن أبي داود، ج٤، ص٢٧٠.

^{٢١٥} - تبصرة الحكام في أصول الأفضية ومناهج الأحكام، المؤلف: إبراهيم بن علي بن محمد، ابن فرحون، برهان الدين اليعمري (المتوفى: ٧٩٩هـ)، الناشر: مكتبة الكليات الأزهرية، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦م، ج٢، ص١٨٧.

^{٢١٦} - فتح الباري لابن حجر، ج١٠، ص٤٨٢.

^{٢١٧} - التحرير والتنوير، ج٢٦، ص٢٥٤.

آثار التجسس في المجتمع:

- ١- التعرض للسخط والغضب الإلهي مما يؤدي إلى ضعف الإيمان وفساد الخلق.
- ٢- كراهية الناس ونفورهم من أصحاب التجسس وانتشار الخوف والقلق والتفكير.
- ٣- شيوع التجسس في المجتمع المسلم يؤدي إلى الفرقة وتمزيق الصف.
- ٤- دليل على ضعف الإيمان وفساد الخلق، وفقدان المودة بين الأحباب.
- ٥- افتقار أفراد المجتمع إلى الثقة والألفة بين بعضهم البعض فتضعف قوتهم وتقطع صلاتهم وتذهب شوكتهم.
- ٦- إضعاف المجتمع المسلم، وجعله لقمة سائغة لأعدائه.

علاج التجسس:

- ١- لا بد من العودة إلى المنهج الإلهي الذي ليس فيه إلا الخير والفلاح في الدنيا والآخرة.
- ٢- نشر الوعي في المجتمع والتأكيد على محاسن الإسلام في العلاقات بين أفراد المجتمع، وحقوق الفرد على أخيه المسلم.
- ٣- تربية المجتمع تربية صحيحة على منهج النبوة .
- ٤- تعليم وفهم النصوص القرآنية ، والأحاديث النبوية وآثار السلف التي تحذر من هذه الصفة الذميمة فإن ذلك رادع قوي وعلاج ناجح في المجتمع.
- ٥- تربية الفرد وتعويدها على عدم الخوض في خصوصيات الآخرين.
- ٦- الاهتمام بالأبناء والشباب لأنهم رجال المستقبل والعمل على تلبية مطالبهم، وتوجيههم نحو الأحسن لأنهم مستقبل المجتمع.

المبحث الثالث : سلوكيات المجتمع للتغيير والإصلاح على الفرد والجماعات

المطلب الأول : مفهوم الأخوة الحقيقي.

المطلب الثاني : التعارف بين المجتمع والتفاضل بالتقوى.

المطلب الثالث : وجوب الإصلاح الاجتماعي بين المتخاصمين.



المطلب الأول : مفهوم الأخوة الحقيقي

تعريف الأخوة لغةً : المساواة أو المشاركة في مطلق مسمى الأخوة ، التي منها " أخوة الدين أو إخوة الصداقة والألفة أو أخوة الشركة والخلطة"^(٢١٨).

أخا: الأَخُ مِنَ النَّسَبِ: مَعْرُوفٌ، وَقَدْ يَكُونُ الصَّدِيقَ وَالصَّاحِبَ، وَالْأَخَا، مَقْضُورٌ، وَالْأَخُو لُغَتَانِ فِيهِ حَكَاهُمَا ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ (٢١٩).

تعريف الأخوة اصطلاحاً: التعاقد بين اثنين فأكثر من أهل الإسلام على التناصر والمواساة حتى يصيرا كالأخوين نسبا^(٢٢٠). هذا هو المقصود من أخوة الدين .

فالمفهوم الشرعي للأخوة : هو التحاب والترحم والتناصر على مقتضى الإيمان الذي شرعه الله ، ومن هذا المنطلق قال النبي (ﷺ) : " من أحب لله ، وأعطى الله ، ومنع لله فقد استكمل الإيمان "^(٢٢١).

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (الْأَخْلَاءُ يُؤْمِنُ بِغُضُوبِهِمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا إِلَّا الْمُتَّقِينَ)^(٢٢٢). قال ابن كثير^(٢٢٣) رحمه الله :
أَيُّ كُلِّ صَدَاقَةٍ وَصَحَابَةٍ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ فَإِنَّهَا تَنْقَلِبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدَاوَةً إِلَّا مَا كَانَ لِلَّهِ، عَزَّ وَجَلَّ، فَإِنَّهُ دَائِمٌ بَدْوَامِهِ. وَهَذَا

^{٢١٨} - تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، المؤلف: أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي (المتوفى: ٧١٠هـ)، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو، الناشر: دار الكلم الطيب، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م ، ج٣ ، ص ١٥٠ .

^{٢١٩} - لسان العرب ، ابن منظور ، ج ١٤ ، ص ١٩ .

^{٢٢٠} - إعلام الموقعين عن رب العالمين ، المؤلف: أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب المعروف بابن قيم الجوزية (المتوفى: ٧٥١ هـ)، الطبعة: الأولى، ١٤٢٣ هـ، تحقيق طه عبدالرؤوف سعد ، دار الجيل ، بيروت ، ١٩٧٣ م ، ج ١ ، ص ١٧٠ .

^{٢٢١} - أخرجه أبو داود في سننه (كتاب السنة ، باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصائه ، ج ٢ ، ص ٦٣٢ ، رقم الحديث ٤٦٨١) ،
والحديث صحيح.

^{٢٢٢} - سورة الزخرف: الآية ، ٦٧ .

^{٢٢٣} - تفسير القرآن العظيم : ج ٧ ، ص ٢٢٧ .

كَمَا قَالَ إِبْرَاهِيمَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، لِقَوْمِهِ: (إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَمَأْوَأَتُهُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) (٢٢٤).

قال تعالى : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) (٢٢٥).

البيان والإيضاح:

(إنما) لِلْحَصْرِ أَي لَا أُخُوَّةَ إِلَّا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَأَمَّا بَيْنَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ فَلَا، لِأَنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ الْجَامِعُ وَلِهَذَا إِذَا مَاتَ الْمُسْلِمُ وَلَهُ أَخٌ كَافِرٌ يَكُونُ مَالُهُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلَا يَكُونُ لِأَخِيهِ الْكَافِرِ، وَإِطْلَاقُ الْأُخُوَّةِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَابِ التَّشْبِيهِ الْبَلِيغِ، حَيْثُ شَبَّهُوا بِالْأُخُوَّةِ مِنْ حَيْثُ انْتَسَابِهِمْ إِلَى أَسْلِ وَاحِدٍ وَهُوَ الْإِيمَانُ الْمَوْجِبُ لِلْحَيَاةِ الْأَبَدِيَّةِ (٢٢٦).

(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) أصل الكلام، المؤمنون كالأخوة في وجوب التراحم والتناصر، فحذف وجه الشبه وأداة التشبيه فأصبح بليغاً مع إفادة الجملة الحصر، ولَمَّا تَقَرَّرَ مَعْنَى الْأُخُوَّةِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ كَمَالِ التَّعَرُّرِ عَدَلَ عَنْ أَنْ يَقُولَ: فَأَصْلِحُوا بَيْنَ الطَّائِفَتَيْنِ، إِلَى قَوْلِهِ: بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ فَهُوَ وَصْفٌ جَدِيدٌ نَشَأَ عَنْ قَوْلِهِ: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ، فَتَعَيَّنَ إِطْلَاقُهُ عَلَى الطَّائِفَتَيْنِ (٢٢٧).

يفهم من الآية (إنما) أداة حصر في اللغة العربية ، بمعنى لا يكون المؤمن إلا أخاً للمؤمن ، ففوة

الأخوة دليل على قوة الإيمان، وضعف الأخوة دليل على ضعف الإيمان، والأخوة تشمل جميع المسلمين باختلاف أجناسهم وألوانهم ، والأخوة في الإسلام رباط إيماني قوى يقوم على منهج الله، وينبتق من التقوى، لكن الأخوة ليست شعاراً يرفع، ولا كلمات تردد، ولكنها عمل وفعل وتطبيق، وهي نظام حياة وتعاون وتكامل وتكافل، وهي منحة من الله لا يعطيها إلا المخلصين من عباده والأصفياء والأنقياء من أوليائه وجنده وحزبه، وعن أبي

٢٢٤ - سورة العنكبوت: الآية ، ٥٧ .

٢٢٥ - سورة الحجرات : الآية ١٠ .

٢٢٦ - التفسير الكبير : الفخر الرازي ، ج ٢٨ ، ص ١٠٧ .

٢٢٧ - التحرير والتتوير، ابن عاشور ، ج ٢٦ ، ص ٢٤٥ .

هُزِيْرَة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله - (ﷺ): " لَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا
أَوَّلًا أَدْلُكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ". رواه مسلم في صحيحه (٢٢٨).

مفهوم حقيقة الأخوة في المجتمع:

الأخوة الحقيقية مبنية على العقيدة ، فكل من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله فهو أخ لي وأخ لك مهما
كان نسبه ولونه وبلده وجنسه وحسبه، وكل من تبرا من قول لا إله إلا الله ومحمد رسول الله فهو أبعد الناس مني
أترا منه ومن صحبته ومولاته.

أ- إبراهيم الخليل عليه السلام مع أبيه : (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له
أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حليم) (٢٢٩). فإبراهيم عليه السلام كان قد وعد أباه بأن يستغفر الله له، لكنه
عندما علم أنه من أهل النار وأنه عدو لله عز وجل.. تبرأ منه!..

ب- نوح عليه السلام مع ولده : نوح عليه السلام يقول (إن ابني من أهلي) والله عز وجل يقول (إنه ليس من
اهلك) ، كيف نوفق بين هذين القولين ؟ عندما قال نوح عليه السلام إن ابني من أهلي إنما قاس بمقياس الدنيا،
نعم ابنه في الدنيا، ولكن عندما رد الله على نوح عليه السلام انه ليس من اهلك إنما قاس بمقياس الآخرة .

(وتنادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين * قال يا نوح إنه
ليس من أهلك إنه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم إني أعطك أن تكون من الجاهلين) (٢٣٠).

^{٢٢٨} - المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله ﷺ، المؤلف: مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري

(المتوفى: ٢٦١هـ)، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ج ١ ، ص ٧٤ .

^{٢٢٩} - سورة التوبة: الآية ١١٤ .

^{٢٣٠} - سورة هود: الآية ١٤٦ .

ج- مواقف إيمانية رائعة لصحابة رسول الله (ﷺ):

أبو عبيدة بن الجراح الذي قتل أباه الكافر في معركة بدر الكبرى الذي كان يقف مع صفوف المشركين ، وأنزل الله تعالى: (لا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)(٢٣١).

لننظر كيف ربط الله عز وجل الموقف من أعداء الإسلام بالإيمان، فمودة الكافرين دليل على ضعف الإيمان، وبينما مفاصلة الكفر دليل على قوة الإيمان ، وبناءً على هذه القاعدة الإيمانية، فقد قتل مصعب بن عمير في معركة أخاه الكافر عبيد بن عمير، وقتل عمر بن الخطاب خاله الكافر العاص بن هشام وهكذا، حينما تحتدم المعركة بين أهل الإيمان وأهل الكفر، فالمعيار لاتخاذ الموقف هو معيار الإيمان.

من شروط الأخوة في الله:

١- أن تكون الأخوة خالصة لله.

٢- أن تكون الأخوة في الله مقرونة بالإيمان والتقوى.

٣- أن تكون الأخوة ملتزمة منهج الإسلام.

٤- أن تكون الأخوة قائمة على النصح لله ولعباده .

من ثمرات الأخوة في الله عز وجل:

١- تتال محبة الله وتعالى وحبّه وحسن عبادته وأجره :

(ما تحاب اثنتان في الله إلا كان أحبهما إلى الله أشدهما حباً لصاحبه) (٢٣٢).

^{٢٣١} -سورة المجادلة: الآية ٢٢.

^{٢٣٢} - موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، المؤلف: أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي (المتوفى: ٨٠٧هـ)، المحقق: حسين سليم أسد الداراني - عبده علي الكوشك، الناشر: دار الثقافة العربية، دمشق، الطبعة: الأولى، (١٤١١ - ١٤١٢ هـ) = (١٩٩٠ م - ١٩٩٢ م) ج٨، ص ١٨٧ .

٢- التمتع بحلاوة الإيمان أو ممن يكون قد إستكمل إيمانه:

(ثلاثٌ من كُنَّ فيه وجد بهنَّ حلاوة الإيمان.. وأن يُحبَّ المرء لا يحبَّه إلا لله) (٢٣٣).

٣- الاستئلال في ظل عرش الرحمن يوم القيامة :

(سبعة يظلهم الله في ظلّه يوم لا ظلَّ إلا ظلُّه.. ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه..) (٢٣٤).

٤- اعتلاء المنزلة الرفيعة في الآخرة : (إنَّ لله عبادةً ما هم بأنبياء ولا شهداء، يَغِبُّهُمْ الأنبياء والشهداء.. لا

يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزنَ الناس، لباسُهُم نورٌ، ووجوهُهُم نورٌ، وإنهم لعلى نور!.. قالوا:

صنُّهُم لنا يا رسول الله، قال: هم المتحابون في الله، والمتجالسون في الله، والمتزاورون في الله) (٢٣٥).

فالأخ في الله حريص كل الحرص على أخيه المسلم يحب لإخوانه المسلمين من الخير ما يحب لنفسه

وأن يكره لهم من الشر ما يكره لنفسه، كما أنه يجب على المسلمين عموماً أن يكونوا إخوة متحابين متناصحين

متعاونين متوادين مترحمين متعاطفين على البر والتقوى يسودهم الحب والوئام ومتناهين عن الإثم والعدوان، وأن

يأمروا بالمعروف وينهاوا عن المنكر، وأن يكونوا كالجسد الواحد وكالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً، يتألم

لألمه، ويفرح لفرحه، ويحزن لحزنه.. ومقابل ذلك له الجنة والبركة والنعيم من الله عز وجل: (من عادَ مريضاً أو

زار أخاً له في الله، ناداه منادٍ بأن طُبت وطاب ممشاك، وتبوأت من الجنة منزلاً) (٢٣٦)

٢٣٣ - متفق عليه.

٢٣٤ - متفق عليه.

٢٣٥ - سنن أبو داود حديث صحيح.

٢٣٦ - سنن الترمذي، المؤلف: محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (المتوفى: ٢٧٩هـ)، تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر (ج ١، ٢)، ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج ٣)، وإبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف (ج ٤، ٥)، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، الطبعة: الثانية، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م، ج ٤، ص ٣٦٥ .

ومن فوائد الأخوة (الإخاء):

- ١- جعل الإسلام الأخوة والمؤاخاة في الله فوق كل أخوة ، وقد جعل هذا التآخي من كمال الإيمان، حيث جعله رابطة قوية بين المسلم وأخيه المسلم.
- ٢- وقد جعل الإسلام التآخي في الله مسئولية يتقلدها كل مسلم ويحافظ عليها بأمر الله تعالى، ويقدر المحافظة على هذه الأخوة تكون قوة الإيمان.
- ٣- إن للأخوة مكانه سامية في الإسلام ، لذا نهى الإسلام عن الإتيان بأسباب التنازع والفرقة بين الإخوان، كالسخرية والغيبة والنميمة والهمز واللمز والتنازع بالألقاب السيئة .
- ٤- تحقيق التماسك والترابط في المجتمع الإسلامي ، حيث تربط الأخوة بين الأفراد وتشد من أواصر الصلة والمحبة والتعاون على البر والتقوى .
- ٥- حماية المجتمع الإسلامي من أشكال الانحراف ، ومن أمراض الضعف الحضاري، بحيث يستمر هذا المجتمع في قوته وعطائه.
- ٦- تتيح الأخوة فرصة طيبة من أجل تحقيق التكافل الاجتماعي، وتحقيق العدل في المجتمع الإسلامي لأنها تبنى المجتمع على أساس من علاقات اجتماعية سليمة.
- ٧- تحقيق التوازن الاجتماعي، بحيث لا يحس الفرد المسلم ألم الفوارق بين المسلم وأخيه، سواء في الجاه والمال.
- ٨- أنه يحيطه الله برحمته ويقويه شدائد يوم القيامة.
- ٩- أن المتحابين في الله مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين يوم القيامة.
- ١٠- توفير الفرصة الكاملة للابتكار والأداء الممتاز في قلب المجتمع بالانسجام بين أفرادها (٢٣٧).

^{٢٣٧} -نصرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم - ﷺ، المؤلف : عدد من المختصين بإشراف الشيخ/ صالح بن عبد الله بن حميد

إمام وخطيب الحرم المكي، المؤلف : عدد من المختصين بإشراف الشيخ/ صالح بن عبد الله بن حميد إمام وخطيب الحرم المكي،

الناشر : دار الوسيلة للنشر والتوزيع، جدة، الطبعة : الرابعة، ج ٢ ، ص ١١٧ .

وختاماً لهذا المطلب أن رابطة الأخوة تقتضي التعاون والتحابب والتناصح فيما بينهم، لا التباغض والتنافر والتناقض، كما أن من حقوق وواجبات الأخوة فيما بينهم تستدعي التدخل لفض ما قد يحصل من خصومات بينهم، فهم أخوة والافتتال بين الإخوة مفسدته عظيمة، بل إن الرسول (ﷺ) وصف حال المسلمين بوصف بليغ حيث يقول " مثلُ المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثلُ الجسد إذا اشتكى منه عضوٌ تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى " (٢٣٨).



^{٢٣٨} - صحيح مسلم : مسلم بن الحجاج، أبو الحسين القشيري النيسابوري (ت ٢٦١ هـ)، باب (مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم) رقم

الحديث ٦٧٥١، تحقيق: محمد فؤاد عبدالباقي، دار أحياء التراث العربي - بيروت، ج ٨، ص ٢٠.

المطلب الثاني : التعارف بين المجتمع والتفاضل بالتقوى

تعريف التعارف لغةً: مصدر تعارف القوم أي عرف بعضهم بعضا وهو من مادة (عَرَفَ) التي تدل على السكون والطمأنينة ، يقول ابن فارس: (الْعَيْنُ وَالرَّاءُ وَالْفَاءُ أَصْلَانِ صَحِيحَانِ ، يُدْلُ أَحَدُهُمَا عَلَى تَتَابُعِ الشَّيْءِ مُتَّصِلًا بَعْضُهُ بِبَعْضٍ ، وَالْآخِرُ عَلَى السُّكُونِ وَالطَّمَأْنِينَةِ .. ومن هذا المعرفة والعرفان تقول : عرف فلان فلانا عرفانا ومعرفة وهذا أمر معروف) (٢٣٩).

تعريف التعارف اصطلاحاً: هو أن يعرف الناس بعضهم بعضا بحسب انتسابهم جميعاً إلى أب واحد وأم واحدة ثم بحسب الدين والشعوب والقبائل ، بحيث يكون ذلك مدعاة للشفقة والألفة والوئام لا إلى التنافر والعصبيّة . (٢٤٠) . (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۗ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) (٢٤١)

التحليل اللغوي :

الناس : قيل : أصله أناس ، وقيل أصله من ناس ينوس إذا اضطرب ، وئست الإبل إذا سقتها ، والمقصود بالناس من وجد فيه معنى الإنسانية ، ولم يقصد الإنسان عيناً واحداً ، بل قصد المعنى ، أي من وجد فيه معنى الإنسانية ، أي إنسان كان (٢٤٢).

شعوباً : يعني قبائل ، والشعب أكبر من القبيلة ، ثم الفصيصة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ ، وهذه الطبقات على ترتيب خلق الإنسان ، فالشعب أعظمها (٢٤٣).

قبائل : وهي الجماعة المجتمعة التي يقبل بعضها بعضاً (٢٤٤).

٢٣٩ - معجم مقاييس اللغة ، ج٤ ، ص ٢٨١ .

٢٤٠ - نضرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم، ص ١٠٠٤ .

٢٤١ - سورة الحجرات: الآية ١٠ .

٢٤٢ - المفردات في غريب القرآن ج١ ، ص ٨٢٩ .

٢٤٣ - لسان العرب - لابن منظور - ج١ ص ٥٠٠ .

سبب نزول الآية:

قال ابن عباس: نزلت في ثابت بن قيس، وقوله في الرجل الذي لم يُفسح له ابنُ فلانة؟ فقال رسول الله - (ﷺ) - "من الذَّاكِرُ فلانة؟" فقال ثابتُ فقال: أنا يا رسول الله. فقال: "انظُرْ في وجوه القوم"، فنظر فقال: "ما رأيتُ يا ثابتُ؟" فقال: رأيتُ أبيضَ وأحمرَ وأسودَ، قال: "فإنك لا تُفضُّهُم إلا في الدينِ والتَّوى"، فأُنزل اللهُ تعالى هذه الآية. (٢٤٥).

البيان والإيضاح:

يخبر تعالى أنه خلق بني آدم، من أصل واحد، وجنس واحد، وكلهم من نكر وأنتى، ويرجعون جميعهم إلى آدم وحواء، ولكن الله تعالى بث منهما رجالا كثيرا ونساء، وفرقهم، وجعلهم شعوبا وقبائل أي: قبائل صغارا وكبارا، وذلك لأجل أن يتعارفوا، فإنهم لو استقل كل واحد منهم بنفسه، لم يحصل بذلك، التعارف الذي يترتب عليه التناصر والتعاون، والتوارث، والقيام بحقوق الأقارب، ولكن الله جعلهم شعوبا وقبائل، لأجل أن تحصل هذه الأمور وغيرها، مما يتوقف على التعارف (٢٤٦).

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ تذكر هذه الآية الغاية من وجود الشعوب والقبائل وهي ليعرف بعضكم بعضاً ، فتصلوا الأرحام ، وتبينوا الأنساب والتوارث ، لا لتصارعوا وتتقاتلوا وإنما لتتعارفوا وتتآلفوا (٢٤٧).

^{٢٤٤} - المفردات في غريب القرآن ج ١، ص ٦٥٤ .

^{٢٤٥} - أسباب نزول القرآن للواحدى: المحقق: عصام بن عبد المحسن الحميدان، الناشر: دار الإصلاح - الدمام، الطبعة: الثانية، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م، ج ١، ص ٣٩٤ .

^{٢٤٦} - تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان: ج ١، ص ٨٠٢ .

^{٢٤٧} - تفسير روح المعاني، ج ١٣، ص ٣١٣ .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ قرر هذا النص الكريم أن أكرم الخلق عند الله تعالى أتقاهم ، فهذا النص تعليل للنهي عن التفاخر بالأنساب ، كأنه قيل إن الأكرم عنده تعالى هو الأتقى ، فإن فاخرتم ففاخروا بالتقوى (٢٤٨) .

قال الطبري إِنَّ أَكْرَمَكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ عِنْدَ رَبِّكُمْ، أَشَدُّكُمْ إِتْقَاءً لَهُ بِإِدَاءِ فَرَائِضِهِ وَإِجْتِنَابِ مَعْصِيِهِ، لَا أَعْظَمَكُمْ بَيْتًا وَلَا أَكْثَرَكُمْ عَشِيرَةً (٢٤٩) .

وجاء في صحيح البخاري عن سهل - رضي الله عنه - قال مرَّ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ)، فَقَالَ «مَا تَقُولُونَ فِي هَذَا؟» قَالُوا: حَرِيٌّ إِنْ حَطَبَ أَنْ يُنْكَحَ، وَإِنْ شَفَعَ أَنْ يُشَفَّعَ، وَإِنْ قَالَ أَنْ يُسْتَمَعَ، قَالَ: ثُمَّ سَكَتَ، فَمَرَّ رَجُلٌ مِنْ قُرَآءِ الْمُسْلِمِينَ، فَقَالَ: «مَا تَقُولُونَ فِي هَذَا؟» قَالُوا: حَرِيٌّ إِنْ حَطَبَ أَنْ لَا يُنْكَحَ، وَإِنْ شَفَعَ أَنْ لَا يُشَفَّعَ، وَإِنْ قَالَ أَنْ لَا يُسْتَمَعَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ): «هَذَا خَيْرٌ مِنْ مِلْءِ الْأَرْضِ مِثْلَ هَذَا» (٢٥٠) .

وقال رسول الله (ﷺ) : " لا فضل لعربي على أعجمي ولا لأعجمي على عربي، ولا لأسود على أحمر، ولا لأحمر على أسود إلا بالتقوى ،إن أكرمكم عند الله أتقاكم" (٢٥١) .

وقال (ﷺ): " كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ، وَآدَمُ خُلِقَ مِنْ تُرَابٍ لَيْتِيهِنَّ قَوْمٌ يَفْخَرُونَ بِآبَائِهِمْ أَوْ لِيَكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْجِجَلَانِ " (٢٥٢) .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ أَيُّهَا النَّاسُ ذُو عِلْمٍ بِأَتْقَاكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَأَكْرَمَكُمْ عِنْدَهُ، ذُو خَبْرَةٍ بِكُمْ وَبِمَصَالِحِكُمْ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أُمُورِكُمْ، لَا تَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ (٢٥٣) .

٢٤٨ - تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، المؤلف: أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (المتوفى:

٩٨٢هـ)، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ج ٨ ، ص ١٢٣ .

٢٤٩ - تفسير الطبري ، ج ٢١ ، ص ٣٨٦ .

٢٥٠ - صحيح البخاري - ج ٧ ، ص ٨ .

٢٥١ - سنن البيهقي - ج ٢ ، ص ٢٢٠ .

٢٥٢ - مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خالد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار

(المتوفى: ٢٩٢هـ)، الناشر: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، (بدأت ١٩٨٨م، وانتهت ٢٠٠٩م)، ج ٧ ،

ص ٣٤٠ .

٢٥٣ - تفسير الطبري ، ج ٢١ ، ص ٣٨٧ .

ما ترشد إليه الآية الكريمة :

١- بينت الآية الكريمة أن الناس جميعاً على اختلاف أجناسهم ولوانهم ولغاتهم ولهجاتهم وبلدانهم قد خلقوا من أصل واحد، ومن نفس واحدة، من آدم وحواء .

٢- فصلت الآية الكريمة على وحدة الأساس الإنساني لكل البشر، فلا تفرقة بين غني وفقير وحاكم ومحكوم فالجميع أمام المنهج الإلهي سواسية كأسنان المشط فهم متساوون في الحقوق والواجبات من حيث التكاليف ومتساوون أمام العدل الإلهي .

٣- بينت الآية الكريمة الغرض من وجود القبائل والشعوب وهو التكاثر والمصاهرة والتعارف ، وليس التصارع والقتال والنميمة وغير ذلك .

٤- وضحت الآية الكريمة المعيار الحقيقي للتفاضل بين الناس في المجتمع ، وهو معيار التقوى وليس غيره من المعايير الأرضية كالسلطان والغنى والجاه وغير ذلك .

من فوائد التعارف في المجتمع:

١- تحقيق وتقوية الأواصر المحبة والأخوة في الله .

٢- القضاء على التخاصم والتناحر والتقاطع بين أفراد المجتمع .

٣- وهو الطريق الوحيد للتبادل والتعاون على البر والتقوى .

٤- إنهاء التمايز الطبقي في المجتمع وتبديله بالمحبة والوئام والألفة .

٥- يورث الطمأنينة والسكينة في القلب .

٦- التآلف والتعاون يدخل الرعب والخوف في نفوس أعداء المسلمين

المطلب الثالث : وجوب الإصلاح الاجتماعي بين المتخاصمين

تعريف الصلح لغةً: في اللغة اسم من المصالحة، وهي المسالمة بعد المنازعة، وفي الشريعة: عقد يرفع النزاع^(٢٥٤). والإصلاح: مصدر أصلح يصلح وهو مأخوذ من مادة (ص ل ح) التي تدل على خلاف الفساد ، وقال ابن منظور : الإصلاح نقيض الفساد^(٢٥٥).

تعريف الصلح اصطلاحاً: عقد يرفع النزاع ، وهو بمعنى المصالحة ، وهو المسالمة خلاف المخاصمة، وأصله من الصلاح ضد الفساد، ومعناه دال على حسنه الذاتي، وكم فساد انقلب به إلى الإصلاح حسنه^(٢٥٦). قال الله تعالى : (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَ مَا قَاتَلْتُمَا لِلَّهِ فَاءٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ)^(٢٥٧).

سبب نزول الآية:

روي أنها نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما مداراة (أي خلاف) في حق بينهما فقال أحدهما للآخر : لآخذنه عنوة ، لكثرة عشيرته ، وإن الآخر دعاه ليحاكمه لرسول الله (ﷺ) فأبى أن يتبعه ، فلم يزل الأمر بينهم حتى توافقوا (أي اقتتلوا) وتناول بعضهم بعضاً بالأيدي والنعال والجريد فنزلت هذه الآية^(٢٥٨).

البيان والإيضاح:

يبين الله تعالى أنه إذا وقع خصام بين الطائفتين (جماعتين فئتين) من المسلمين لأي سبب كان فمن واجب المسلمين الدعوة إلى الإصلاح وفض المنازعات الداخلية ، والتدخل في فض هذا النزاع والخصام الداخلي وأن يتدخلوا بينهما لإقامة الصلح ، بما يقتضيه شرع الله ، فإن رفضت أحدهما ولم ترض بالصلح وفض النزاع واستمرت في المخاصمة من غير حق، ففي ذلك الوقت يتحتم على المسلمين الذين بيدهم الأمر أن ينضموا إلى

^{٢٥٤} - التعريفات ج ١ ، ص ١٣٤

^{٢٥٥} - لسان العرب: ج ٢، ص ٥١٦ .

^{٢٥٦} - مقاييس اللغة ، ابن فارس، ج ٣، ص ٣٠٣ .

^{٢٥٧} - سورة الحجرات : الآية ٩ .

^{٢٥٨} - انظر أسباب النزول: للواحدى - ص ١٤٠ .

الفئة التي قبلت الاحتكام إلى الشرع، بان يقاتلوا الطائفة الباغية المعتدية بكل ما لديهم من استطاعة حسية أو معنوية حتى ترجع الى رشدها وإلى ما يحكم به شرع الله.

وبطبيعة الحال لا يكون بغي الفئة المعتدية بعد رجوعها سبباً في التشدد عليها، بل ينبغي الإصلاح بالعدل، من غير تحيز إلى طرف دون آخر.

وعن أهمية الإصلاح ودور القائم به، تجدر الإشارة إلى الحديث الذي جاء في سنن الترمذي قال: قال رسول الله (ﷺ) " أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ". قالوا بلى . قال " صلاح ذات البين فإن فساد ذات البين هي الحالقة"، قال أبو عيسى هذا حديث صحيح. ويُروى عن النبي (ﷺ) أنه قال " هي الحالقة لا أقول تَحْلِقُ الشَّعْرَ ولكن تحلق الدين " (٢٥٩).

وهنا الجدير بالذكر القول بأن سبب جعل الرسول (ﷺ) درجة المصلح أعلى وأرفع وأفضل من درجة العابد ، ما هو إلا لأن القائم بحركة الإصلاح (المصلح) يحب الخير للناس جميعاً دون تفریق بين هذا وذاك، من اجل اطفاء نار الحقد والفتنة بين المتخاصمين، ومن واجب المسلمين أن يصلحوا بين الإخوان، لا أن يتركوا البغضاء تدب، والفرقة تعمل عملها، لأن المؤمنين جميعاً إخوة، جمعهم (رابطة الإيمان) وليس ثمة طريق إلى إعادة الصفاء إلا بالإصلاح بين المتخاصمين، فهو سبيل الفلاح وطريق الفوز والنجاح، وانتقوا الله لتتالكم رحمته، وتسعدوا بمرضاته ولقائه (٢٦٠).

^{٢٥٩} - سنن الترمذي ، باب: إصلاح ذات البين، رقم الحديث ٢٦٩٨، ج ٩، ص ٤١٩ .

^{٢٦٠} - روائع البيان تفسير آيات الأحكام ، المؤلف: محمد علي الصابوني ، الناشر: مكتبة الغزالي - دمشق، مؤسسة مناهل العرفان -

بيروت ، الطبعة: الثالثة، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م ، ج ٢ ، ص ٤٧٤ .

التحليل اللغوي :

العدل : ضد الظلم والجور والبغي ، وهو إقرار بالحق وتحقيق المساواة بين الناس بحيث أن يأخذ كل حقه الذي يستحقه ، والعدل والعدل متقاربان ولكن الأول يستعمل فيما يدرك بالبصيرة كالأحكام أما الثاني وهو العدل فيدرك بالحاسية كالموزونات والمعدودات والمكيلات وبالعدل قامت السماوات والأرض^(٢٦١) . فلو كان ركن زائداً أو ناقصاً عن مقتضى الحكمة الإلهية في هذا الكون لما كان العالم منتظماً .

قال تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾^(٢٦٢) فالعدل هو المساواة في المكافأة إن خيراً فخير وإن شراً فشر ، والإحسان أن يقابل الخير بأكثر منه والشر بأقل منه ويقال رجل عدل وعادل ورجال عدل يقال في الواحد والجمع على حد سواء .

أقسطوا : أصل الكلمة : "ق ، س ، ط" وهي على جهتين :-

أ- القسط يعني العدل ومنه قوله تعالى : ﴿وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ فهي تعني في الآية اعدلوا إن الله يحب العادلين وبهذا المعنى يكون أصل الكلمة مأخوذاً من الفعل الرباعي أقسط واسم الفاعل منه مقسط^(٢٦٣) .

ب- والقسط يأتي بمعنى الجور والميل عن الحق ، قال تعالى : ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾^(٢٦٤) ، أي الجائرون الظالمون وعلى هذا فهي مأخوذة من الفعل الثلاثي قسط واسم الفاعل منه قاسط أي بمعنى جائر غير عادل^(٢٦٥) .

^{٢٦١} - المفردات في غريب القرآن، ج ١، ص ٥٥١ .

^{٢٦٢} - سورة النحل : الآية ٩٠ .

^{٢٦٣} - أساس البلاغة: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: ٥٣٨هـ)، تحقيق: محمد باسل عيون السود،

الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م، ج ٢، ص ٨١ .

^{٢٦٤} - سورة الجن : الآية ١٥ .

^{٢٦٥} - أساس البلاغة : للزمخشري، ج ٢، ص ٧٦ .

لمسات بيانية حول وجوب الإصلاح بين المتخاصمين:

- في قوله تعالى : ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ...﴾ ، (إِنْ) حرف شرط ، يخلص الماضي للاستقبال ، فيكون في قوة المضارع ^(٢٦٦) وقال الرازي : (إِنْ) وَإِنْ إِشَارَةٌ إِلَى نُذْرَةٍ وَفُوعِ الْقِتَالِ بَيْنَ طَوَائِفِ الْمُسْلِمِينَ ، فَإِنْ قِيلَ فَتَحْنُ نَرَى أَكْثَرَ الْإِقْتِتَالِ بَيْنَ طَوَائِفِهِمْ؟ نَقُولُ قَوْلُهُ تَعَالَى : وَإِنْ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَقَعَ إِلَّا نَادِرًا ، غَايَةُ مَا فِي الْبَابِ أَنَّ الْأَمْرَ عَلَى خِلَافِ مَا يَنْبَغِي ، وَكَذَلِكَ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ [الحجرات: ٦] إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَجِيءَ الْفَاسِقِ بِالنَّبَأِ يَنْبَغِي أَنْ يَقَعَ قَلِيلًا ، مَعَ أَنَّ مَجِيءَ الْفَاسِقِ بِالنَّبَأِ كَثِيرٌ ، وَقَوْلُ الْفَاسِقِ صَارَ عِنْدَ أُولِي الْأَمْرِ أَشَدَّ قَبُولًا مِنْ قَوْلِ الصَّادِقِ الصَّالِحِ ^(٢٦٧) .

- قال تعالى : (طَائِفَتَانِ) ولم يقل : (فرقتان) تحقيقاً للمعنى ، فالطائفة (من ثلاثة إلى عشرة أشخاص) وهو للتقليل ، ولأن الطائفة دون الفرقة ^(٢٦٨) .

- قوله تعالى : (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) ولم يقل (منكم) مع أن الخطاب للمؤمنين لسبق قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ تنبيهاً على قبح ذلك النزاع بين المؤمنين ، وتبعيداً لهم عنها ^(٢٦٩) .

- قال تعالى : ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ ولم يقل : (وإن اقتتل طائفتان من المؤمنين) مع أن اتصال كلمة (إن) بالفعل أولى ، وذلك ليكون الابتداء بما يمنع من القتال ^(٢٧٠) .

- وقال تعالى : (اقتتلوا) ولم يقل (اقتلتا) ، وقال (فأصلحوا بينهما) ولم يقل (بينهم) : ذلك لأن عند الاقتتال تكون الفتنة قائمة ، وكل أحد برأسه يكون فاعلاً فعلاً ، فقال (اقتتلوا) وعند العود إلى الصلح تتفق كلمة كل طائفة وإلا لم يتحقق الصلح ، فقال (بينهما) لكون الطائفتين حينئذٍ كنفسين ^(٢٧١) .

^{٢٦٦} - التحرير والتبوير ، ابن عاشور ، ج٢٦ ، ص ٢٣٩ .

^{٢٦٧} - تفسير الفخر الرازي ، ج٢٨ ، ص ١٠٤ .

^{٢٦٨} - تفسير الفخر الرازي ، ج٢٨ ، ص ١٠٤ .

^{٢٦٩} - تفسير الفخر الرازي ، ج٢٨ ، ص ١٠٤ .

^{٢٧٠} - تفسير الفخر الرازي ، ج٢٨ ، ص ١٠٤ .

^{٢٧١} - المرجع السابق ، ج٢٨ ، ص ١٠٥ .

- في قوله تعالى : ﴿فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي﴾ الأمر للوجوب ؛ لأن هذا حكم الخصمين والقضاء بالحق واجب (٢٧٢) .

- التخصيص : خص الاثنين بالذكر بقوله تعالى : ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخْوَيْكُمْ﴾ دون الجمع لأن أقل من يقع بينهم الشقاق اثنان ، فإذا التزمت المصالحة بين الأقل كانت بين الأكثر ألزم ، لأن الفساد في شقاق الجمع أكثر منه في شقاق الاثنين (٢٧٣) .

- وضع الظاهر موضع المضمَر : وذلك في قوله تعالى : ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ و ﴿فَإِنْ فَاءٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ وقوله تعالى : ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخْوَيْكُمْ﴾ مضافاً إلى المأمورين بالإصلاح للمبالغة في التقرير والتحضيض (٢٧٤) .

- قرن الإصلاح الثاني بالعدل دون الأول ، لأن المراد بالاعتقال في أول الآية أن يقتتلا باغيتين معاً ، أو راكبتي شبهة ، وأيتهما كانت ، فالذي يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنهما : إصلاح ذات البين وتسكين الجماعة بإعادة الحق والمواعظ الشافية ، ونفي الشبهة ، إلا إذا أصرتا ، فحينئذ تجب المقاتلة (٢٧٥) .

- في قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ جيء بصيغة القصر المفيدة لخصر ما لهم في حال الأخوة ، مبالغة في تقرير هذا الحكم بين المسلمين ، فأشارت هذه الجملة إلى وجوب الإصلاح بين الطائفتين ، وذلك لأن عقيدة الإيمان تربط بينهم (٢٧٦) .

- في قوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ المخاطب بتلك جميع المؤمنين ، فيشمل الطائفتين الباغية والمبغية عليها ، ويشمل غيرهما مما أمروا بالإصلاح ، وقوله ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ تُرْجَى لَكُمْ الرَّحْمَةُ مِنَ اللَّهِ

٢٧٢ - التحرير والتنوير ، ج٢٦ ، ص ٢٤١ .

٢٧٣ - الكشاف ، الزمخشري ، ج٤ ، ص ٣٦٦ .

٢٧٤ - إعراب القرآن وبيانه: محيي الدين بن أحمد مصطفى درويش (المتوفى : ١٤٠٣هـ)، الناشر : دار الإرشاد للشؤون الجامعية ،

حمص ، سورية ، (دار اليمامة - دمشق - بيروت) ، (دار ابن كثير - دمشق - بيروت) ، الطبعة : الرابعة ، ١٤١٥ هـ ، ج ٩ ،

ص ٢٧٠ .

٢٧٥ - الكشاف ، الزمخشري ، ج١٤ ، ص ٤٨٣ .

٢٧٦ - التحرير والتنوير ، ابن عاشور ، ج٢٦ ، ص ٢٤٤ .

تعالى فتجري أحوالكم على استقامة وصلاح، وإنما اختيرت الرحمة لأن الأمر بالتقوى واقع إثر تقرير حقيقة الأخوة بين المؤمنين، وشأن تعامل الإخوة الرحمة، فيكون الجزاء عليها من جنسها (٢٧٧).

- إن أهل الإصلاح إذا وضعوا تقوى الله تعالى نصب أعينهم وفقهم الله فيه وجعل لهم قبولاً في نفوس المسلمين ، حتى المتنازعين المتخاصمين ، كما أن تقوى الله تعالى أساس الرحمة (٢٧٨) .

الإصلاح بين المؤمنين إن وقع بينهم قتال:

المرحلة الأولى: مرحلة الإصلاح بفض القتال وإيقافه : وذلك عن طريق الكلمة الطيبة والموعظة

الحسنة ، وتذكير الطائفتين بالله تعالى وتخويفهم من عذابه ، وترغيبهم في الإصلاح بترغيبهم في ثوابه ، وتحذيرهم مما يترتب على القتال من مفسد عظيمة في الدين والدنيا والآخرة ، وتذكيرهم بحرمة دم المسلم ، وعرضه وماله ، وأنه أعظم من حرمة الكعبة ، والأصل أن يستجيب المسلم لنداء الحق ودعوة الإصلاح (٢٧٩).

المرحلة الثانية : قتال الطائفة الباغية : فإن أصرت إحدى الطائفتين على الاستمرار في القتال

واستجابت الفئة الأخرى لنداء الإيمان والعقل ، فوجب على المسلمين بقيادة إمامهم أن يتدخلوا فوراً لإيقاف القتال بالقوة ، وذلك بقتال الطائفة الباغية حتى ترضى بالحق (٢٨٠)

المرحلة الثالثة : الإصلاح بالعدل بعد الرجوع إلى الحق ووقف القتال : والأصل أن يتوقف القتال على

أساس تحكيم كتاب الله تعالى وسنة رسوله (ﷺ) في تقرير الحقوق للمتنازعين ، وفض النزاع كذلك (٢٨١) ، قال تعالى : ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (٢٨٢) .

٢٧٧ . التحرير والتنوير ، ابن عاشور ، ج٢٦ ، ص ٢٤٥ .

٢٧٨ . في ظلال سورة الأخلاق ، محمد عبد القادر أبو فارس، دار عمار للنشر، ط١ ، تاريخ النشر ١٩٩٢م ، ص ٨٠ .

٢٧٩ . في ظلال سورة الأخلاق - د. محمد أبو فارس - ص ٦٨ .

٢٨٠ . فتح القدير - الشوكاني - ج٥ ص ٦٣ ، وانظر تفسر القرطبي - ج١٦ ص ٣١٧ .

٢٨١ . في ظلال سورة الأخلاق - أبو فارس - ص ٧١ .

٢٨٢ . سورة النساء - الآية ٥٩ .

خاتمة البحث

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وأصلي وأسلم على قذوتي وقائدي ومعلمي وقرّة عيني سيدي رسول الله صاحب الخلق العظيم، المبعوث بمكارم أخلاقه رحمة للعالمين، سيدنا محمد (ﷺ) وعلى آله وأصحابه والتابعين أجمعين .

يعتبر السلوك الدعامة الحقيقية والأساسية للأفراد والمجتمعات، وهذه السورة الكريمة أخذت نصيباً ومساحة واسعة للسلوك ، حتى سميت عند البعض سورة الحجرات بـ (سورة الأخلاق والسلوك) ، وحقيقة هذه السورة تمثل منهجاً تربوياً ينمي فضائل السلوك ومكارمها ، سواء ما يتعلق بالفرد أو بالمجتمع.

تبين لنا من خلال هذا البحث المتواضع جوانب تستحق التوقف عندها، لما لها من أهمية من ثنايا ما حواه البحث، وهي باختصار:

– وفي ثنايا هذه السورة الكريمة جاءت ستة نداءات، خمسة منها جاء المنادى فيها موصوفاً بوصف الإيمان ، وأما النداء السادس فقد جاء عاماً للناس كلهم ، حين يكون في الأمر شرع ونظام للمسلمين ينادون وحدهم لأنهم المكلفون بالتنفيذ ، (يا أيها الذين آمنوا) ، وحين يكون الدعاء للدعوة والإيمان بالله نسمع (يا أيها الناس).

– فالسورة اشتملت على أرفع الآداب والسلوك، الأدب مع الله عز وجل ، ثم مع رسوله (ﷺ) ، في كل شأن ، ومن هذا الأدب ينبثق الأدب مع الآخرين.

– حسن التأسّي والافتداء بالمنهج الأخلاقي الصحيح قولاً وعملاً ، لما فيه من تأثير وتهذيب ، وتحصين للنفس البشرية في جوهرها ومظهرها وهيئتها العامة.

– اتضح لنا خطورة التقدم بين يدي الله ورسوله، وأخطر أنواع التقدم بين يدي الله هو الحكم بغير ما انزل الله ، فهو كفر يخرج صاحبه من الملة .

– وتبين أيضا أن احترام الرسول الله (ﷺ) يكون حياً وميتاً، وغض الصوت بحضرته أو عند سماع سنته تعتبر من أعلى مراتب الإخلاص والإيمان والتقوى لأنهم قدموا أحكام الدين والشرع على آرائهم وأهوائهم ومصالحهم ، الأدب مع رسول الله (ﷺ) دين يجب أن يلتزم به المسلم في حياة رسول الله، (ﷺ) وبعد وفاته، وقد رسمت لنا هذه السورة شيئاً من ذلك.

– اجتناب وابتعاد عن نشر الإشاعات الكاذبة من بين أبناء المجتمع الإسلامي، ووجوب التحري والتثبت في نقل الأخبار، والبعد عن التسرع في تصديقها، لما يترتب عليها من آثار خطيرة التي تفكك المجتمع، لأنَّ الإشاعة داءٌ قاتل.

– احترام الإنسان بتثبيت حقوقه، ورد العداوة عنه، وعدم الاستهزاء به، وحرمة غيبته، وعدم سوء الظن به، وحب الخير له.

– الأصل في المجتمع المسلم أو الجماعة المسلمة أن تكون لهم إمامة واحدة ، وأن لا يقع بينهم نزاع ولا قتال ولا بغضاء إلا نادرا .

– وكذلك الأخوة الإسلامية تشمل جميع المسلمين باختلاف ألوانهم وأجناسهم على نطاق أوسع وأشمل ، وذلك لأنهم ينحدرون في نظر الإسلام من أم واحدة وأب واحد.

المصادر والمراجع

- القرآن الكريم

- أحكام القرآن : القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشيلي المالكي (المتوفى: ٥٤٣هـ)، راجع أصوله وخرج أحاديثه وعلق عليه: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الثالثة، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م .

- إحياء علوم الدين للغزالي : ابو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (المتوفى ٥٠٥هـ)، باب آفات اللسان ، دار المعرفة - بيروت. سنة النشر ١٤٢٦ هـ، ٢٠٠٥ م.

- أساس البلاغة: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: ٥٣٨هـ)، تحقيق: محمد باسل عيون السود، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م .

- أسباب نزول القرآن، للواحدى: المحقق: عصام بن عبد المحسن الحميدان، الناشر: دار الإصلاح - الدمام، الطبعة: الثانية، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .

- أسباب نزول القرآن للواحدى : هو أبو الحسن علي بن احمد بن محمد بن علي الو احدى ، النيسابوري ، الشافعي ، ولد بنيسابور وتوفي فيها سنة (٤٦٨هـ) ، ، المحقق: كمال بسيوني زغلول، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١١ هـ .

- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري: المؤلف: أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (المتوفى: ٩٢٣هـ)، الناشر: المطبعة الكبرى الأميرية، مصر، الطبعة: السابعة، ١٣٢٣ هـ .

- إعراب القرآن وبيانه: محيي الدين بن أحمد مصطفى درويش (المتوفى : ١٤٠٣هـ)، الناشر : دار الإرشاد للشئون الجامعية ، حمص ، سورية ،(دار اليمامة - دمشق - بيروت) ، (دار ابن كثير - دمشق - بيروت)، الطبعة : الرابعة ، ١٤١٥ هـ .

- **إعلام الموقعين عن رب العالمين**: المؤلف: أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب المعروف بابن قيم الجوزية (المتوفى: ٧٥١ هـ)، الطبعة: الأولى، ١٤٢٣ هـ، تحقيق طه عبدالرؤوف سعد، دار الجيل، بيروت، ١٩٧٣ م.
- **أفات على الطريق**: د السيد محمد نوح، دار الوفاء، المنصورة، مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٣ هـ، ١٩٩٣ م.
- **البحر المحيط**: أبو حيان، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي (ت ٧٤٥ هـ)، التحقيق: صدقي محمد جميل، الناشر: دار الفكر، الطبعة ١٤٢٠ هـ.
- **الأخلاق الإسلامية وأسسها**: عبد الرحمن بن حسن حبنكه الميداني الدمشقي (ت ١٤٢٥ هـ)، ط، الخامسة، ١٤٢٠ هـ، ١٩٩٩ م، الناشر: الدار القلم.
- **التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد»**، المؤلف: محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي (المتوفى: ١٣٩٣ هـ)، الناشر: الدار التونسية للنشر - تونس، سنة النشر: ١٩٨٤ هـ.
- **التفسير الوسيط للزحيلي**: د وهبة بن مصطفى الزحيلي، الناشر: دار الفكر - دمشق، الطبعة: الأولى - ١٤٢٢ هـ.
- **التوقيف على مهمات التعاريف**: الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي، زين القاهري (المتوفى: ١٠٣١ هـ)، الناشر: عالم الكتب ٣٨ عبد الخالق ثروت-القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤١٠ هـ-١٩٩٠ م.
- **الجامع الكبير - سنن الترمذي**: المؤلف: محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (المتوفى: ٢٧٩ هـ)، المحقق: بشار عواد معروف، الناشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت، سنة النشر: ١٩٩٨ م.
- **الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله (ﷺ) وسننه وأيامه = صحيح البخاري**، المؤلف: محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، المؤلف: محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، المحقق:

محمد زهير بن ناصر الناصر ، الناشر: دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢ هـ .

- **الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي** : محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح ، أبو عبد الله الأنصاري الأندلسي القرطبي(ت ٦٧١هـ)، من أعلام المالكية ، ومن أكابر المفسرين،: تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، الناشر: دار الكتب المصرية - القاهرة، الطبعة: الثانية، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤ م .

- **السنن الكبرى** : المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُوْجَرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: ٤٥٨هـ)، المحقق: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الثالثة، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م .

- **الصاحح تاج اللغة وصحاح العربية**: المؤلف: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (المتوفى: ٣٩٣هـ)، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، الناشر: دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة: الرابعة ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

- **الصمت وآداب اللسان** : المؤلف: أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى: ٢٨١هـ)، المحقق: أبو إسحاق الحويني، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٠ م .

- **القاموس المحيط** : مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (المتوفى: ٨١٧هـ)، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة ، الناشر: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، الطبعة: الثامنة .

- **الجامع لأحكام القرآن** : **تفسير القرطبي**، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الاولى ، ١٩٨٨م ، ١٤٠٨ هـ ، الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب . ١٩٧٥م .

- الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: المؤلف: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: ٥٣٨هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة - ١٤٠٧ هـ .
- الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية: أيوب بن موسى الحسيني القريمي الكفوي، أبو البقاء الحنفي (المتوفى: ١٠٩٤هـ)، المحقق: عدنان درويش - محمد المصري، الناشر: مؤسسة الرسالة .
- المسند الصحيح المختصر: المؤلف: مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: ٢٦١هـ)، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، الناشر: دار إحياء التراث العربي .
- المعجم الوسيط: إبراهيم مصطفى . أحمد الزيات . حامد عبد القادر . محمد النجار، الناشر: دار الدعوة، ط٢ .
- المفردات في غريب القرآن : أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: ٥٠٢هـ)، المحقق: صفوان عدنان الداودي، الناشر: دار القلم، الدار الشامية - دمشق بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٢ هـ .
- الموسوعة العربية العالمية : مجموعة من العلماء والباحثين ، الناشر - مؤسسة أعمال ، ط٢ ، النشر ١٤١٩هـ .
- الموضح في وجوه القراءات وعللها: محمد الشيرازي المعروف بابن أبي مريم ، الإمام أبو عبد الله نصر بن علي (ت ٥٦٥ هـ) ، ، تحقيق الشيخ عبد الرحيم الطر هوني ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ٢٠٠٩م .
- النهاية في غريب الحديث والأثر: مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (المتوفى: ٦٠٦هـ)، الناشر: المكتبة العلمية - بيروت، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م ، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي .
- الوجوه والنظائر: لأبي هلال العسكري (معتزلي)، المؤلف: أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري (المتوفى: نحو ٣٩٥هـ)، حققه وعلق عليه: محمد عثمان، الناشر: مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م .

- أخلاقيات المجتمع : المؤلف : حسين علي محمد البر واري، الطبعة الأولى ، دار الكتب والوثائق العراقية، تاريخ النشر ٢٠١٤ م .

- أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير: جابر بن موسى بن عبد القادر بن جابر أبو بكر الجزائري، الناشر: مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الخامسة، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣ م .

- بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز: المؤلف: مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (المتوفى: ٨١٧هـ)، المحقق: محمد علي النجار، الناشر: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، ط٥، ١٤٢٩ هـ / ٢٠٠٨ م.

- تاج العروس من جواهر القاموس : محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الزبيدي (المتوفى: ١٢٠٥هـ)، المحقق: مجموعة من المحققين ، الناشر: دار الهداية .

- تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام : المؤلف: إبراهيم بن علي بن محمد، ابن فرحون، برهان الدين اليعمرى (المتوفى: ٧٩٩هـ)، الناشر: مكتبة الكليات الأزهرية، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

- تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم: المؤلف: أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (المتوفى: ٩٨٢هـ)، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت .

- تفسير الراغب الأصفهاني : أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: ٥٠٢هـ)، تحقيق ودراسة: د. محمد عبد العزيز بسيوني، الناشر: كلية الآداب، جامعة طنطا، الطبعة الأولى: ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م .

- تفسير القرآن العظيم (ابن كثير): المؤلف: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (المتوفى: ٧٧٤هـ)، المحقق: محمد حسين شمس الدين، الناشر: دار الكتب العلمية، منشورات محمد علي بيضون - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٩ هـ .

- تفسير المراغي : المؤلف: أحمد بن مصطفى المراغي (المتوفى: ١٣٧١هـ) ، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ، الطبعة: الأولى، ١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦ م .

- تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) : المؤلف: أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي (المتوفى: ٧١٠هـ)، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو، الناشر: دار الكلم الطيب، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م .

- التفسير الواضح : المؤلف: الحجازي، محمد محمود ، الناشر: دار الجيل الجديد - بيروت، الطبعة: العاشرة - ١٤١٣ هـ .

- تهذيب اللغة : محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي، أبو منصور (المتوفى: ٣٧٠هـ)، المحقق: محمد عوض مرعب ، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى، ٢٠٠١ م .

- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان : عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي (المتوفى: ١٣٧٦هـ)، المحقق: عبد الرحمن بن معلا اللويحق، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى ١٤٢٠ هـ .

- جامع البيان في تأويل القرآن: أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (٢٢٤ هـ . ٣١٠ هـ) صاحب التصانيف العظيمة والتفسير المشهور ، المحقق: أحمد محمد شاكر، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م .

- دراسات في المجتمع العربي : تأليف نخبة من اساتذة الجامعات العربية ، عمان - الأردن ط، ١، ١٤٠٦هـ/ ١٩٨٥ م .

- دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين : المؤلف: محمد علي بن محمد بن علان بن إبراهيم البكري الصديقي الشافعي (المتوفى: ١٠٥٧هـ)، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان ، الطبعة: الرابعة، ١٤٢٥ هـ .

- روائع البيان تفسير آيات الأحكام : المؤلف: محمد علي الصابوني ، الناشر: مكتبة الغزالي - دمشق، مؤسسة مناهل العرفان - بيروت ، الطبعة: الثالثة، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

- روح المعاني في تفسير القرآن الكريم والسبع المثاني: شهاب الدين محمود ابن عبد الله الحسيني الألويسي، ت ١٢٧٠هـ)، المحقق: علي عبد الباري عطية، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٥ هـ .

- رياض الصالحين : المؤلف: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي(المتوفى: ٦٧٦هـ) ، المحقق: شعيب الأرنؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان ، الطبعة: الثالثة، ١٤١٩هـ/١٩٩٨م .
- زاد المسير : جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت ٥٩٧هـ) زاد المسير في علم التفسير، تحقيق : عبد الرزاق المهدي ، دار الكتاب العربي، بيروت، ط١ ، ١٤٢٢هـ .
- سنن أبي داود : المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الناشر: المكتبة العصرية، صيدا - بيروت ، المتوفى ٢٧٥هـ ، الطبعة الأولى، سنة النشر ١٤٣٨هـ.
- سنن أبي داود: المؤلف: أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني (المتوفى: ٢٧٥هـ)، المحقق: شعيب الأرنؤوط - محمّد كامل قره بللي ، الناشر: دار الرسالة العالمية، الطبعة: الأولى، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م .
- سنن الترمذي: المؤلف: محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (المتوفى: ٢٧٩هـ)، تحقيق وتعليق:، أحمد محمد شاكر (ج ١، ٢)، ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج ٣)، وإبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف (ج ٤، ٥)، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، الطبعة: الثانية، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م .
- شرح أدب الكاتب لابن قتيبة : المؤلف: موهوب بن أحمد بن محمد بن الخضر بن الحسن، أبو منصور ابن الجواليقي (المتوفى: ٥٤٠هـ) ، قدّم له: مصطفى صادق الرافعي ، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت.
- شرح طيبة النشر في القراءات: شمس الدين أبو الخير ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف (المتوفى: ٨٣٣هـ)، ضبطه وعلق عليه: الشيخ أنس مهرة، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م .
- عمدة القاري شرح صحيح البخاري: المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفى: ٨٥٥هـ)، ط٢، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت. ١٣٩٢م.

- فتح الباري شرح صحيح البخاري: قاضي القضاة شهاب الدين أبو الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٣٧٩-٨٥٢) احد اعلام الشافعية ، الناشر: دار المعرفة - بيروت، ١٣٧٩، رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه: محمد فؤاد عبد الباقي .

- فضائل الصحابة : المؤلف: أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: ٢٤١هـ)، المحقق: د. وصي الله محمد عباس، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٣ - ١٩٨٣.

- فلسفة التربية الإسلامية في القرآن الكريم: د.علي خليل أبو العينين ، فلسفة التربية الإسلامية في القرآن الكريم، مكتبة إبراهيم الحلبي ، المدينة المنورة ، ط ٣ ، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م .

- في ظلال القرآن: لسيد قطب ، الطبعة الشرعية ٣٢ ، دار الشروق، تاريخ النشر ١٤٢٣ هـ ، ٢٠٠٣ م

- في ظلال سورة الأخلاق : محمد عبد القادر أبو فارس، دار عمار للنشر، ط ١ ، تاريخ النشر ١٩٩٢ م.

- كتاب التعريفات : المؤلف: علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني (المتوفى: ٨١٦هـ)، المحقق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى ١٤٠٣ هـ.

- كتاب العين: أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (المتوفى: ١٧٠هـ)، المحقق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، الناشر: دار ومكتبة الهلال، ٢٠١٠ م.

- كتاب الكباير : للذهبي، المؤلف: تنسب لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (المتوفى: ٧٤٨هـ)، الناشر: دار الندوة الجديدة .

- لسان العرب : ابن منظور : محمد بن مكرم بن علي بن احمد بن منظور الأنصاري (٦٣٠-٧١١)، الناشر: دار صادر - بيروت ، الطبعة: الثالثة - ١٤١٤ هـ.

- مجاز القرآن : المؤلف: أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري (المتوفى: ٢٠٩هـ)، المحقق: محمد فؤاد سرزكين ، الناشر: مكتبة الخانجي - القاهرة ، الطبعة: ١٣٨١ هـ .

- مجلة التربية الإسلامية ، للدكتور فاضل صالح السامرائي ، ط ٢ ، النشر، بغداد / الكرخ ، العدد العاشر ، سنة ١٣٩٦ هـ .

- صحيح مسلم : مسلم بن الحجاج، أبو الحسين القشيري النيسابوري (ت ٢٦١ هـ)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار أحياء التراث العربي - بيروت .

- مسند الإمام أحمد بن حنبل: أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: ٢٤١ هـ)، المحقق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م .

- مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار: أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خالد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار (المتوفى: ٢٩٢ هـ)، الناشر: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، (بدأت ١٩٨٨ م، وانتهت ٢٠٠٩ م).

- معاني القرآن الكريم : تفسير لغوي موجز ، تأليف أ. د إبراهيم عبد الله فريدة ، ١٣٦٩ هـ - ١٩٩٨ م .

- معجم مقاييس اللغة : أحمد بن فارس بن زكريا أبو الحسين (ت ٣٩٥ هـ)، المحقق: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر ، سنة النشر: ١٣٩٩ هـ .

- مفاتيح الغيب = التفسير الكبير: المؤلف: أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: ٦٠٦ هـ) ، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت ، الطبعة: الثالثة - ١٤٢٠ هـ .

- مكارم الأخلاق في القرآن الكريم : يحيى بن عبد الله المعلمي، دار الاعتصام ، الطبعة الرابعة، القاهرة.

- منتخب من صحاح الجوهري: المؤلف: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (المتوفى: ٣٩٣ هـ)، الطبعة : الرابعة ، الناشر: دار العلم للملايين سنة النشر ١٩٩٠ م .

- موارد النظمان إلى زوائد ابن حبان: المؤلف: أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي (المتوفى: ٨٠٧ هـ)، المحقق: حسين سليم أسد الداراني - عبده علي الكوشك، الناشر: دار الثقافة العربية، دمشق، الطبعة: الأولى، (١٤١١ - ١٤١٢ هـ) = (١٩٩٠ م - ١٩٩٢ م) .

- نضرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم: - (ﷺ)، المؤلف : عدد من المختصين بإشراف الشيخ/ صالح بن عبد الله بن حميد إمام وخطيب الحرم المكي، الناشر: دار الوسيلة للنشر والتوزيع، جدة، الطبعة الرابعة .



السيرة الذاتية

الاسم : محمد يوسف إبراهيم علي

اللقب : جلبي

الجنسية : العراقية

تاريخ الميلاد : ١٩ / ٤ / ١٩٧٨

الولادة : تلعفر / موصل

المؤهلات العلمية:

حاصل على شهادة اعداية الدراسات الإسلامية

حاصل على شهادة بكالوريوس شريعة / كلية الإمام الأعظم

إمام وخطيب

ماجستير شريعة / قسم التفسير / جامعة نجم الدين أربكان - تركيا - ولاية قونيا ٢٠١٩ م .

البريد الإلكتروني : mdyfim@gmail.com

رقم الهاتف : 05372850686 / 009647703881856

ÖZGEÇMİŞ**KİŞİSEL BİL GİLER**

Adı Soyadı	MOHAMMED IBRAHİM
Doğum Yeri	MUSUL - İRAK
Doğum Tarihi	1978/4/19

LİSANS EĞİTİM BİLGİLERİ

Üniversite	Musul Üniversitesi
Fakülte	EL-İMAM EL- ADAM FAKÜLTESİ
Bölüm	TEFSİR Bölüm

İŞ DENEYİMİ

Çalıştığı Kurum	Vakıflar Genel Müdürlüğü
Görevi /Pozisyonu	Memur
Tecrübe Süresi	14

İLETİŞİM

Adres	MUSUL - İRAK
E-mail	mdyfm@gmail.com